

تفسير
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

تأليف الأمام
اسماعيل حنفي البروسوي

المجلد الثاني

حفظه الله

الجلد الثانی میں تفسیر و شرح البیك

تألیف الامام العالم الفاضل والشیخ التحریر الكامل الجامع بین البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والا کابر خاتمة المفسرین وقدوة ارباب
الحقیقة والیقین فرید اوانه وقطب زمانه منبع جمیع العلوم
مولانا ومولی الروم الشیخ اسماعیل حق البروسوی

قدس سره العالی

المتوفی ۱۱۳۷ھ

دار الفکر

فهرست الجلد الثانی من تفسیر روح البیان

تفسیر سورة آل عمران

- ٢ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿الم الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾
 - روى .. عنه صلى الله عليه وسلم (اسم الله الاعظم في ثلاث سور) الخ - روى - ان وقد
 نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبا الخ
- ٣ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وانزل التوراة
 والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب
 شديد والله عزيز ذو انتقام ﴾
- ٤ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي
 بصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم ﴾
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما) الحديث
 . الاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نقطة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات الخ
- ٥ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام
 الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
 وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ﴾
 واعلم ان اللفظ اما ان لا يحتمل غير معنى واحد او يحتمل . والاول هو النص كقوله تعالى ﴿ والهكم
 انه واحد ﴾ . والثاني اما ان تكون دلالة على مدلوله او مدلولاته متساوية الخ
- ٦ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يقولون آمانا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا
 الالباب * ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب *
 ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ﴾
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن) الحديث
- ٧ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا لن نقى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله
 شيئا واولئک هم وقود النار * كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا باياتنا فأخذهم
 الله بذنوبهم والله شديد العقاب * قل للذين كفروا ستغلبون ﴾
- ٨ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وتنجسرون الى جهنم وبئس المهاد * قد كان لكم آية في
 فتيين التقتا ففة تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين والله يؤيد
 بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار ﴾
 . عن سعد بن اوس انه قال اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلاثمائة وبضعة عشر الخ
 فعلى العاقل ان يعتبر بالآيات ولا يفتخر بكثرة الاعداد من الاموال والاولاد الخ
- ٩ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء ﴾
 واعلم ان البئس بالكفر مغلوب الحكم الازلي بالحقوة الخ قيل لبعضهم بم تخاف من الله
 قال بربه الخ وقد علم الاستاذ ابى على الدقاق رحمه الله فقير وعليه مسح وللنسوة الخ

١٨ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة اربعين ذراعا الخ عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهدانه انه لا اله الا هو) الحديث

١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ﴾

وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مناجاته [يارب انت في السماء ونحن في الارض] الخ قال الحجاج بن يوسف حين قيل له لم لا تعدل مثل عمر رضي الله عنه الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (سيأتي زمان لامتي يكون امراءهم على الجور وعلماؤهم على الطمع) الحديث

٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الا ان تتقوا منهم تقيهم ويحذركم الله نفسه والى الله المصير ﴾ قل ان تحفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير ﴿ فالعاقل يخاف من الله ويكون حبه وبقضه لله يوالى المؤمنين ويعادى الكافرين الخ

٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء نود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد ﴾

- حكى - ان حانقا وشنيقا خرجا في سفر فصحبهما شيخ فاسق الخ

٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ واعلم ان ما يعبده الانسان او يخوفه ياخشى في صحائف النفوس السماوية الخ فعلى العاقل ان يركى نفسه عن الاخلاق الذميمة ويظهر قلبه عن لوث العلائق الدنيوية الخ

٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويعصم لكم دنوبكم والله غفور رحيم ﴾ قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ﴿

قال الامام القشيري رحمه الله قسم الله اطباع الكل ان يسلم لاحدهم نفسه الخ وذلك الفاشان محبة النبي عليه السلام انما تكون بتابعه وسلوك سبيله قولوا وعملا وخلقنا وحالا وسيرة وعقيدة الخ

٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله اصطفى آدم ونوحا و آل ابراهيم ﴾

- روى - ان محمود الغزالي دخل على الشيخ الرباني ابى الحسن الحرقي قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما نقول في حق ابى يزيد البسطامي قدس سره الخ

٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وآل عمران ان على العالمين ﴾ ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ﴿ واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والمهابة فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته الخ

٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل منى ﴾

ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تابع للصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر ايضا نسلا واحدا ثمرة شجرة واحدة وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة الخ

٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انت السميع العليم ﴾ فلما وضعتها قالت ربى انى وضعتها انى والله اعلم بما وضعت وايس الذكر كالاتى وانى سميتها مريم وانى اعيدتها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ﴿ فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا ﴿

٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكفلها زكريا ﴾

ولما دخل الواسطي نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابى عثمان المغربي بم يا صرتم شيخكم الخ قال النورجورى من علامة من تولاه الله في اعماله ان يسجد القصر في اخلاصه الخ قال الشيخ ابوالعباس رضى الله عنه في اشارة قوله تعالى ﴿ يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ يولج المعصية في ليلاء الخ

٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿كَلِمَاتٍ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ

أَتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٩﴾

قال سهل بن عبدالله رضي الله عنه اكبر الكرامات ان تبدل خلقا مذموما من اخلافك . قال الشيخ ابو العباس رحمه الله ايس الشأن من تطوى له الارض فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان الخ وقيل لابي يزيد ان فلانا يمشي على الماء قال الحوت اعجب منه اذ هو شأنه الخ

٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿هَذَا كَذِبٌ لِيُكَفِّرَ عَنْكَ ذُنُوبَكَ وَهُوَ قَائِمٌ بِصَلَاتِكَ فِي الْمِحْرَابِ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُ الْمُتَّقِينَ

بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴿٣٠﴾

- وحكي - عن ابي عن الواسطي قال انكسرت السفينة وبقيت انا وامرأتي اياما على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي فقالت يفتلي العطش الخ قال السدي لقيت ام يحيى ام عيسى

فقالت يا مريم اشعرت بحبلى الخ

٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ رَبِّ أُنَى بِكُونِ لِي

غلام وقد بلغتني الكبر وامرأتي عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء * قال رب اجعل لي آية قال

آيتك ان لاتكلم الناس ثلثة ايام الا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار ﴿٣١﴾

قال الامام في قوله تعالى ﴿واذكر ربك كثيرا﴾ فيه قولان . احدهما انه تعالى امر بحبس لسانه

عن امور الدنيا الا رمزا الخ

٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ

عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ ﴿٣٢﴾

واعلم ان الذكر على مراتب والذكر اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي الخ قال القسيري فذكر

اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب الخ قال سهل بن عبدالله رضي الله عنه ما من يوم

الا والليل سبحانه ينادي عبدي ما انصفتني الخ وقال الحسين افتقدوا الحلاوة في ثلاثة اشياء الخ

قيل اذا تمكن الذكر من القلب الخ قال بعضهم وصفني ذاكر في اجهة فانيته فينا هو جالس

اذا سجع عظيم ضربه ضربة الخ

٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَاسْجُدْ وَاركَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٣٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ

إِلَيْكَ وَمَا أَنْتَ لَهُمْ بِكفيل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون ﴿٣٣﴾

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سيدة نساء العالمين

مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية) الخ

٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْ رَبِّهِ إِنَّهَا

وَيُنَاسِبُ هَذَا مَا حَكَى ابْنُ أَبِي عمير والدة الشيخ ابى عبدالله بن الحفيف رحمهما الله تعالى كانت من

العابدات اتقانات وكان ابنها ابو عبدالله يحيى العشر الاخرة من رمضان الخ

٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْرَبِ رَبَّهُ

يُقْرَبِ رَبَّهُ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ أُنَى بِكُونِ لِي وَلَمْ يَمْسَسْنِي

بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴿٣٥﴾

والكهل من تجاوز الثلاثين الى الاربعين وقارب الشيب من اكله التبت قارب الياس الخ

٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿٣٦﴾

- روى - ان عيسى عليه السلام حفظ النوراة وهو في بطن امه الخ - وروى - ان موسى عليه

السلام نامى ربه فقال اللهم انى وليا من اوليائك الخ

٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْانجيلَ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَانْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَابْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْإِبْرَصَ ﴾

قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الحق من فعل الله الخ فقال جالينوس واصحابه اذا ولد اعمى لا يبرأ بالعلاج الخ

٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَاحْيِ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَابْدِكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ * ومصداق لما بين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم ﴿

٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ فلما احس عيسى ﴿

وسئل الجنيد كيف السبيل الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاصرار الخ وقال الحسن البصري رضى الله عنه ما طلب رجل هداية الا بالخير الخ واعلم ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر الخ

٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ مِنْهُمْ الْكُفْرُ قُلْ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ * ربنا آمنة بما اتزات واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴿

- روى - ان ملك بني اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره ان يدخل بيتا فيه روزنة الخ
٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُمْ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمَطْهَرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ﴿

وقال ابو العباس بن عطاء يعني كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ وعن ابن حنبل انه كان يودي بعض اصحابه فقال خف سطوة العدل وارج رقة الفضل الخ قيل سينزل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير الخ

٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَاحْكُم بَيْنَكُمْ فِي مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ * فما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين * واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهما اجرهم والله لا ينجب الظالمين ﴿ ذلك نتلو عليك من الآيات والذكر الحكيم ﴿

٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿

- روى - ان وفد نجران قدموا المدينة وهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم الخ

٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ * فمن حاجك فيه من بعد ما جارك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نتهدى فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴿

- روى - انهم نادوا الى البهاة قالوا حق نرجع وننظر فلما خلا بعضهم ببعض قالوا لعبد المسيح ما ترى الخ

٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَنْ أَلْهَىٰ اللَّهُ فِتْنَتَهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْفَاعِلِينَ ﴾ * فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين ﴿

واعلم ان لبهاة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأييد الله لهم الخ

٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ﴾

قال الشيخ ابو علي الدقاق قدس سره لما نفي اهل بلغ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم الخ
٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده اذ لم تعقلون ﴾

والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى ﴿ ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ﴾ الخ فعلى العاقل ان لا يخالف كتاب الله بالاعراض عن غاويه الخ
٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ها اتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم واتم لا تعلمون * ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان خفيضا مسلما وما كان من المشركين * ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين * وددت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا انفسهم وما يشعرون ﴾

اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة اهل الكتاب العدول عن الحق والاعراض عن قبول الحجة الخ قال ابن مسعود رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امانا عائشة رضي الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه الخ
٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله واتم تشهدون * يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتفون الحق واتم تعلمون * وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعاهم يرجعون ﴾

٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يؤتى احد مثل ما او تيم او يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم * يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾

والاشارة في تحقيق الآيات ان الحسد وان كان صكوزا في جيلة الانسان الخ
٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا مادمت عليه قائما ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون * بلى من اوفى بعهده ﴾

٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتق فان الله يحب المتقين * ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ﴿ قال صاحب التحفة وليس الغرض ان آية المناق بمصورة فيها الخ - حكى - ان شابا عقد مع الله عقدا ان لا ينظر الى شيء من مستحسنت الدنيا الخ

٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ولا يزيكهم ولهم عذاب عظيم * وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾

والاشارة في الآيتين ﴿ ان الذين يشترون بعهد الله ﴾ الذي عاهدهم الله به يوم ايثاق في التوحيد الخ

٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين ﴾

قال الشيخ الصفي قدس سره ان الذين يدعون المعرفة وتمكنهم في مقام الارشاد ويراؤون جلبا لحطام الدنيا عذابهم اشد من عذاب هؤلاء النساء سبعين مرة الخ

٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون * ولا يأمركم ان تحذوا الملائكة والنبين اربابا أيا مكرم بالكفر بعد اذ اتم مسلمون ﴾

واعلم ان العلم والدراسة جعلها سببا للربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله الخ والاشارة ان من دأب اهل الحقيقة تربية الاتباع والمريدين الخ

٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين * فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ﴾

٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أفغير دين الله يبغون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون ﴾

قال الشيخ الشاذلي قدس سره متى رزقك الله الطاعة والفتاء به عنها فقد اسبغ عليك نعمه ظاهرة الخ قيل لابراهيم بن ادهم قدس سره لوجلت لنا في المسجد حتى نسمع منك شيئا الخ في هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستسلما لقضاء الله الخ وقيل للشيخ الصفي قدس سره اذا قطع الطالب المنازل فهل يبقى بعد ذلك مرتبة الخ

٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون * ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين * كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم ﴾

٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين * اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * خالدون فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون * الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ﴾

٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم ﴾

وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عبدالله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل) الخ

٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اولئك هم الضالون * ان الذين كفروا وما تواروا هم كفار فلن يقبل من احدهم مل الارض ذهابا ولو اقمنا اليه عذاب اليم ومالهم من ناصرين ﴾

قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذي يتوب عن الكفر الخ

- بحكي - عن السري السقطي قدس سره انه قال قلت يوما عجبت من ضعيف عصى قويا فلما كان الغداة وصليت الغداة اذا انا بشاب قد وافى الخ

٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم ﴾

٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اولئك هم الضالون * ان الذين كفروا وما تواروا هم كفار فلن يقبل من احدهم مل الارض ذهابا ولو اقمنا اليه عذاب اليم ومالهم من ناصرين ﴾

قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذي يتوب عن الكفر الخ

الجزء الرابع من الاجزاء الثلاثين

- ٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾
قال ذوالنون المصري مفتاح العبادة الفكرة الخ قال جعفر بن نصير دفع الى الجنيد درهما فقال
اشتر به التين الوزيري الخ
- ٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم﴾
- يحكى - ان الريع ضربه الفالج فكان السائل يقوم على بابه فيدأل فيقول الريع اطعمه السكر
فان الريع يحب السكر الخ
- ٦٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿كل الطعام حلال لبي اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه﴾
قال القشيري من اراد البر فلينفق بعض ما يحبه الخ قال نجم الدين الكبرى في قوله تعالى ﴿فان
الله به عليم﴾ فيقدر ما تكونون له يكون لكم الخ قال الفاشاني كل فعل يقرب صاحبه من الله
فهو بر الخ - روى - ان يعقوب عليه السلام كان نذرا ن وهب الله له اثني عشر ولدا واتي بيت
القدس صحيحا ان يذبح آخرهم الخ
- ٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من قبل ان تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم
صادقين﴾ فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فاولئك هم الظالمون * قل صدق الله
فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين﴾
- قال نجم الدين في التأويلات الاشارة في تحديق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة اصناف الخ
- ٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة﴾
قال محمد بن حسان رحمه الله بينا انا ادور في جبل لبنان اذ خرج علي شاب قد احرقته السموم الخ
- ٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مباركا وهدى للعالمين﴾ فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن
دخله كان آمنا﴾
- روى - ان الله وضع تحت العرض بينا وهو بيت المعمور الخ - روى - ان الملائكة بنوه قبل
خلق آدم بالنبي عام الخ
- ٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر
فان الله غني عن العالمين﴾
- واعلم انه لا يؤثر الاكثر من التردد الى تلك الآثار الا حبيب مختار الخ
- ٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله والله شهيد
على ما تعملون﴾
- قال بعض المشايخ علامة الحج البرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة الخ قال نجم الدين
الكبرى في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركان الحج والناسك كلها اشارات الخ
- ٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها
عوجا واتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون﴾ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من
الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين * وكيف تكفرون واتم تتلى عليكم
آيات الله وفيكم رسوله ومن يعصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم﴾
- ٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا واتم مسلمون﴾
قال بعض المشايخ خير العلم ما كانت الحسية معه الخ وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفسفة من العلماء الخ

- ٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾
والإشارة ان اهل الاعتصام طائفتان احدهما اهل السورة الخ واعلم انه تعالى امر المؤمنين اولا بالثبوت وثانيا بالاعتصام وثالثا بتذكر النعمة الخ
- ٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾
وهذا معنى قول الشيخ النضرى علامته المتقى اربعة الخ قال القسيري رحمه الله حق الثبوت ان يكون على وفق الامر الخ قال ابو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والقصور الخ وعن سفیان الثوري اذا كان الرجل محبا في جيرانه محمودا عند اخوانه الخ وعن بعض الصحابة ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليترك ثلاث مرات الخ
- ٧٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾
والإشارة في الآية ان الامة التي يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال الخ قال عليه السلام (من فارق الجماعة قدر شبر لم يربح بوجه الجنة) الخ
- ٧٥ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الزالون على الصراط كثير واكثر من بزل عنه النساء) الخ
- ٧٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون * تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين * والله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور
- ٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾
والإشارة ان الذين ابيضت وجوههم يوم القيامة هم الذين ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية الخ
- ٧٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ * لن يضروكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون * وضربت عليهم الذلة اينا نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك
- ٨٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾
فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفا مما يؤدي اليه بل ويترك ايضا بعض ما يبيح له في الشرع الخ قال فالجنيدي رحمه الله العبادة على رؤس العارفين الخ قال الشيخ ابو طالب رحمه الله مداومة الاوراء من اخلاق المؤمنين الخ قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله سألت استاذي عن ورد المحققين الخ قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائة سنة ولا يعرف الا ربعة الخ
- ٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لَيْسُوا بِسَوَاءٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتَ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات واولئك من الصالحين * وما فعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين

۸۲ قال ابو بكر الکتانی رأيت في المنام شابا لم أرا حسن منه الخ قال الشيخ ابوالحسن رحمه الله افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما بعث يحيى بن زكريا عليهما السلام الى بني اسرائيل امره ان يأمرهم بخمس خصال) الحديث

۸۳ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ * مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصاب حرت قوم ظلموا انفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون ﴿

واعلم ان انفاق الكفار اما ان يكون لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة الخ
 ۸۴ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فم افناه) الحديث قال منصور بن عمار رحمه الله كان لي اخ في الله يمتدني ويزورني في شدتي ورحاخي الخ

۸۵ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحذوا بطانة من دونكم لا يبالونكم جبالا وودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم اكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ﴾ ها اتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنة واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور * ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة ﴿

قال الامام والمعنى انه اذا خلا بعضهم ببعض اطهروا شدة الغيظ على المؤمنين الخ
 ۸۶ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط ﴾

وكان ابراهيم بن ادهم في جماعة من اصحابه فكان يعمل بالتهار وينفق عليهم ويجمعون بالليل الخ
 ۸۷ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا غدوت من اهلك تنبؤ المؤمنين مقاعد للقتال ﴾

قال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت واخرج من جيبه رقعة ونظر فيها الخ
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته لابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان استظفت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فاقبل الخ - روى - ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستنار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وعا عبدالله بن ابي بن سلول الخ

۸۸ ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبدالله بن ابي وكان من قدماء اهل المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك

۸۹ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والله سميع عليم ﴾ اذهمت طائفتان منكم ان تقشلا والله وليهما وعلى الله في توكل المؤمنون ﴿

قال سهل بن عبدالله الدستري جملة العلوم ادنى باب من التعبد الخ وكان ابراهيم الخواص رحمه الله مجردا في التوكل وكان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ومفراض الخ قال ابو حمزة الحراساني حجت سنة من السنين فبينما انا امشي في الطريق الخ قال بعضهم من وقع في ميدان النفويص يرف اليه المراء الخ ولما زج بابراهيم عليه السلام في المنجنيق وانا جبريل فقال ألك حاجة قال اما اليك فلا الخ

۹۰ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد نصركم الله ببدر واتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون ﴾ اذ تقول لا مؤمنين ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين * بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ﴿

- ٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما جعله الله الا بشري لكم ولتعلمن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ ليقطع طرفا من الذين كفروا او يكبتهم فيقلبوا خائين * ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون * والله ما في السموات وما في الارض يغفر لن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم ﴿
- اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام [يا داود بشر المذنبين وانذر الصديقين] الخ
- ٩٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾
- روى - ان الحجاج لما اقام بالعراق يرهب ويفتك حتى استوثقت له الامور الخ قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب خمسة الخ
- ٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتقوا النار التي اعدت للكافرين ﴾ واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ﴿
- قال القاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المبالغة في التهديد على الربا الخ واعلم ان الربا يؤدي الى الحرص على طلب الدنيا الخ
- ٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين ﴾ الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الفيتن والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴿
- وروى ابوبكر الوراق عن ابي حنيفة رحمه الله اكثر ما يتزع الايمان لاجل الذنوب من العبد الخ واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه الخ
- ٩٥ - روى - انه ينادى مناد يوم القيامة اين الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا الخ قال الفضيل بن عياض الاحسان بعد الاحسان مكافأة الخ - حكى - ان خادما كان قائما على رأس الحسن بن علي رضي الله عنهما وهو مع اضيافه في المائدة الخ والاشارة فيه ان الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض الخ
- ٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾ اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ولهم اجر العاملين ﴿
- ٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قد خلت من قبلكم امان في الارض ﴾
- قال القشيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى نوح عليه السلام [قل للظلمة حتى لا يدكروني فاني اوجبت ان اذكر من يدكروني وذكروني للظلمة بالغة الخ] واعلم ان الصدقة هي الايمان وذلك انما يحصل بالتوحيد الخ
- ٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فانظروا كيف كان طاعة المكذبين ﴾ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴿
- واعلم ان الامم الماضية خالفوا الانبياء والرسول للحرص على الدنيا وطلب لذاتها الخ - روى - انه يمدب الرجل في النار الف سنة ثم يخرج منها الى الجنة الخ
- ٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تنهوا ولا تحزنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ﴾ ان يمسكم قرح فقد يمسن القويم قرح مثله ﴿
- والاشارة في الايتين ان الله خص السائر من الالهة بالهجرة من الاوطان والمسايرة الى الله الخ قال بعض العلماء يا مفزور امسك وقس يومك بامسك والعتق من مضى من ابناء جيلك الخ

- ۱۰۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويخذمكم شهداء والله لا يحب الظالمين ﴾ وليرخص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴿ قاله القاشاني ومن فوائد الابتلاء خروج ما في استعداداتهم من الكمالات الى الفعل الخ قال نجم الدين الكبرى ﴿ ولا تنهوا ﴾ ياسائرين الى الله في السير اليه الخ
- ۱۰۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ - حكى - ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد يعبد الله عند عين من ماء اطهارته وشربه وبنان يفت له الهندباء لقوته الخ
- ۱۰۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وانتم تنظرون ﴿
- واعلم ان حاصل الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة الخ وايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى الخ قال الفشيرى رحمه الله من ظن انه يصل الى محل عظيم دون مفاصلة الشدائد الخ وسئل الشبلى عن نعت العارف فقال لسانه بذكر الله ناطق الخ
- ۱۰۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما محمد الا رسول ﴾
- حكى - عن حاتم الاصم انه قال لدينا الترك وكان يتناصولة برمانى تركى بوهق فاقبلنى عن فرسى الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبعائة رجل الخ
- ۱۰۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فان بضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ﴾
- ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب المسلمون فتمهم من ههنا ومنهم من اقمده الخ
- ۱۰۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتبنا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين ﴾
- قال الشيخ نجم الدين الكبرى الاشارة في الآية ان الايمان التقليدى لا اعتباره له الخ
- ۱۰۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكأين من نبى ﴾
- قال القاشاني في تأويلاته من كان موقفا لسرافقدر الخ - حكى - عن حاتم الاصم انه شهد مع شقيق البلخي بعض غزوات خراسان الخ - حكى - عن ابراهيم الرقى انه قال قصدت ابا الخير الخراساني مسلما عليه الخ
- ۱۰۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين ﴾ وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ﴿
- والاشارة ان الله تعالى لما زاد لحواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو الخ
- ۱۰۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين ﴾ بل الله موليكم وهو خير الناصرين ﴾ سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشركوا ﴿
- قال الامام في قوله تعالى ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا الخ - حكى - ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يوما من الايام فأتى سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام الخ

- ١٠٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما لم ينزل به سلطانا وما وهم النار وبئس مثوى الظالمين ﴾
والاشارة ان الله تعالى هو الذي يلقى الرعب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب المباد الخ
قال الشيخ ابو علي الروذبادي قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة الخ - حكى - عن الاصمعي
انه قال ان فتى جبلا خرج في سفر له وقع في فلاة من الارض الخ
- ١١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا
فشتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما اريكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم
من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين *
اذ تصعدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم ﴾
- ١١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ في اخريكم فانابكم عما بينم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم
ولا ما اصابكم والله خير بما تعملون ﴾
واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن ميل الدنيا وزخارفها ومخالفة الرسول مستلزم
لامداد النصر والظفر الخ قال ذوالنون قدس سره العزيز ان أدنى منازل المرشد ان الله تعالى
لو ادخله النار الخ - حكى - عن علي كرم الله وجهه انه قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابى بكر الصديق رضى الله عنه الخ اوحى الله الى ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم
انت خليل وانا خليلك الخ
- ١١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ثم انزل عليكم من بعد الفم امنة ناعسا يغشى طائفة منكم
وطائفة قد اهمتهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر
من شئ قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يبديون لك يقولون لو كان لنا من
الامر شئ ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم ﴾
- ١١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور * ان
الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله
عنهم ان الله غفور حلیم ﴾
وعن ابى سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس في المنام فاخذت عصاى لاضربه الخ قال
حجة الاسلام الفزالي في الاحياء - حكى - ان ابليس بث جنوده في وقت الصحابة الخ
- ١١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا
لاخوانهم اذا ضربوا في الارض او كانوا غزوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل
الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير * ولئن قتلتم في
سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون * ولئن متم او قتلتم ﴾
- ١١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لالى الله تحذرون * فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت
فضا غليظ القلب ﴾
واعلم ان هذه الآيات على ترتيب انيق فانه قال في الآية الاولى (لمغفرة من الله) الخ
- حكى - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عنكم قالوا بئس المال الخ قال الامام في تفسيره
الالسان اذا توجه الى الجهاد امرض قلبه عن الدنيا الخ
- ١١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا تقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم
في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين ﴾

- ١١٦ قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه الخ واعلم ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام يتفرقون عنه لو كان فظا غليظا الخ قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يقض الى امال حق من حقوق الله الخ واعلم ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق الخ
- ١١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾
- قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته كل من يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض الخ وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان - لو كان الخ - وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت الخ قال القسيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك الخ
- ١١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان لبي ان يغفل ومن يغفل يات بما غل يوم القيمة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾ فمن اتبع رضوان الله الخ
- وروى - انه صلى الله عليه وسلم (قال ألا اعرفن احدكم بأني بعبده رعاء ويقرله خوار) الحديث
- ١١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من باء بسخط من الله وماويه جهنم وبئس المصير ﴾ هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون الخ
- واعلم ان النول من الكبائر الخ قالوا اهل الجنة اربعة اصناف الخ
- ١٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ واعلم ان الله تعالى ارسل عمدا الى اقوام عتاة اثراس فذلل منهم كل من عتا وعاس ونكس بولده الاصنام الخ
- ١٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ او لما اصابكم مصيبة قد اصابتم مثلها قلتم ائى هذا ﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم باق عام الخ - حكى - ان صريدا مدعيا قال ان شيعي يعرف مقامى في هذه الطريقة الخ
- ١٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل هو من عند انفسكم ان الله على كل شى قدير ﴾ وما اصابكم يوم اتقى الجمعان فاذن الله وليعلم المؤمنين * وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالىوا فالتوا في سبيل الله وادفعوا قلوبا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم الايمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون * الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فذرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين *
- ١٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا ﴾ واعلم ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم الخ - روى - انه مر دانيال عليه السلام بعبدة فسمع منا: يا دانيال تف ساعة ترعبنا الخ
- ١٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بل احياء عند ربهم يرزقون ﴾ فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين *
- قال القاشاني الانصح الابليغ ان يجعل الخطاب في (ولا تحسبن) لكل احد الخ قال الامام الآية تدل على ان استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة انفسهم الخ واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان هؤلاء المتقولون الخ

- ١٢٥ فضائل الشهداء لانهاية لها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الشهيد لا يجد المقتل) الحديث - وروى - انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى ادعوا الى خيري من خلقي فيقولون يا رب من هم فيقول الشهداء الخ
- ١٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرع للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم﴾ قال القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان الخ - روى - ان لبا سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فبلغوا الروحاء الخ
- ١٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء﴾ - روى - ان ابا سفيان لما عزم على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد موعدنا موسم بدر الصغرى الخ
- ١٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم﴾ انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين﴾ وال خوف على ثلاثة اقسام الخ قال ابو يزيد كنت اثنتي عشرة سنة حداد النفس الخ وقيل لابي يزيد البسطامي بعد وفاته كيف كان حاله الخ
- ١٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شياً يريد الله ان لا يجعل لهم حظاً في الآخرة ولهم عذاب عظيم﴾ ان الذين اشتروا الكفر بالايمن ان يضروا الله شيئاً ولهم عذاب اليم﴾ ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خيراً لانفسهم انما نملي لهم ايزدادوا انما﴾ واعلم ان من شعار المسلمين وعادة المؤمنين ان يجاهدوا في سبيل الله ولا يخافوا لومة الاثمين الخ وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ النهاية الخ
- ١٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولهم عذاب مهين﴾ ودلت الآية على ان اطالة عمر الكافر والفساق وايصاله الى مراداته في الدنيا ليس بخير الخ قال الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم لية المراج (ان من نعمي على امتك اني قصرت اعمارهم) الحديث وقال ايضا (يا احمد لاتزين بلين اللباس) الحديث
- ١٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ما كان الله ليجعل لكم على ما اتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظيم﴾ وجميع الطاعات من اسباب الفلاح خصوصا الصلاة افضل العبادات واعلاها الخ قال ابراهيم ابن ادهم بت لية تحت صخرة بيت المقدس فلما كان بعض الليل الخ
- ١٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم يبطونون ما يخولوا به يوم القيمة﴾ - روى - ان المؤمن اذا ورد النار بمقتضى قوله تعالى (وان منكم الا واردها) الخ
- ١٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير﴾ ثم ان في الآية اشارة الى ان البخل اكبر الشقاوة كما ان السخا اكبر السعادة الخ قال ابو حامد مانع زكاة الابل يحمل بغيرا على كاهله له رغاء الخ

- ١٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ﴾
- روى - ان موسى عليه السلام مر برجل وهو يعلى مع حضور وخنوع الخ - وروى -
انه عليه الصلاة والسلام كتب مع ابى بكر رضى الله تعالى عنه الى يهود بنى قينقاع الخ
- ١٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق وتقول ذوقوا
عذاب الحريق ﴾ ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بظلام للعبيد ﴿
والاشارة في تحقيق الآيتين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة الخ
- ١٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الذين قالوا ان الله عهد الينا الان تؤمن لرسول حتى ياتينا
بقربان تأكله النار ﴾
قال بعض المشايخ العباد على قسرين في اعمارهم قرب عمر اتسعت آماده وقتل امداده الخ فقد
قال احمد بن ابى الحواري رحمه الله قلت لابي سليمان الداراني انى قد غطت بنى اسرائيل الخ
وقد قال الشيخ الشاذلى رحمه الله في كتاب تاج العروس من قصر عمره الخ
- ١٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم تقتلوهم
ان كنتم صادقين ﴾ فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر
والكتاب المنير ﴿
والاشارة ان الله تعالى كما قدر ان بعض الامم يفلتون بعض انبيائهم - روى - ان عيسى عليه
السلام مر بقربة فاذا اهلها موتى في الافنية والطرق الخ
- ١٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت وانما توفون اجوركم يوم القيمة فمن
زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع العرور ﴾
- روى - ان جبريل عليه السلام جاء النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون فسأله النبي صلى الله
عليه وسلم عن تغير لونه الخ واعلم ان العبد عند النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصي الخ
ثم ان اعظم اسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص الخ ثم اعلم ان النفوس على ثلاثة انسام الخ
- ١٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لتبلون في اموالكم وانفسكم واتسمعن من الذين اوتوا
الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك
من عنزم الامور ﴾
وقدم مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿ وانك لعلى خلق عظيم ﴾ الخ
- ١٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا
تكتُمونه فبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ﴾
والاشارة في الآية ﴿ لتبلون في اموالكم وانفسكم ﴾ بالجهاد الاصفر الخ
- ١٤٢ قال صاحب الكشاف وكفى به دليلا على انه مأخوذ على العلماء ان بينوا الحق للناس الخ
- حكى - ان الحجاج ارسل الى الحسن وقال ما الذى باغى عنك الخ قال قتادة مثل علم لا يقال
به كمثل كثر الخ قال الفضيل رحمه الله لو ان اهل العلم اكرموا انفسهم وشحوا على دينهم الخ
- حكى - ان ذا القرنين اجناز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقتاتون
بذات الارض الخ
- ١٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما
لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم ﴾ والله ملك السموات والارض
واالله على كل شىء قدير ﴿

١٤٣ - روى - انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما في التوراة الخ واعلم ان الفرح بمتاع الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة المرورين الخ قال الامام في تفسيره وانت اذا انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك الخ

١٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الالباب ﴾

قال الحارث بن المحاسبي رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به الخ قال الشيخ ابو عبد الله القرشي رحمه الله شكوا بعض الناس لرجل من الصالحين الخ

١٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقلنا عذاب النار ﴾ ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن الخ وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضى الله عنها الخ وفيه اشارة الى عظم ذكر الله واشارة الى ثلاثة مراتب الخ وفي تفسير الحنفى منقول في التوحيد اربع مراتب الخ

١٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ﴾

واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا بروحها لقلوبهم الخ والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص الخ

١٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما للظالمين من انصار ﴾ ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ﴾ وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه فمن جعل الله عن آمن بداعى الايمان فقد اكرمه الخ قال ابو عامر الواعظ بينما ان جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءني غلام واعطاني رقعة الخ

١٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد ﴾

- روى - ان حدادا كان يمسك الحديد المحمى بيده فسل عنه فقال عشقت امرأة فراودتها الخ وعن ابي بكر الوراق رحمه الله طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة الخ - حكى - ان والدى معروف الكرخى كانا من النصارى وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل ثالث ثلاثة الخ

١٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاستجاب لهم ربهم انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واودوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ﴾ قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من بمعنى الكاف الخ

١٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والله عنده حسن الثواب ﴾ فعلى السالك ان يهاجر من وطن النفس والعمل السيء والخلق الدميم الخ قال الحسن البصرى رحمه الله يا عجبا لا قوم بلا زاد وقد نودوا بالرحيل الخ قال بعض العلماء من اراده ان ينال الجنة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الخ

١٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يفرنك ثقلب الذين كفروا في البلاد ﴾ متاع قليل ثم مأويهم جهنم وبئس المهاد * لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري ﴿ قال الفاشانى في تأويلاته ﴾ (انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر) القلب من الاعمال الخ

١٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من تحتها الانهار خالدن فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للابرار ﴾

وما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لاتبقي على احد نعمة الخ

١٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله ﴾

- روى - انه عليه السلام عرض عليه عشر من النوق وهي الحوامل منها فاعرض عنها الخ قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في عباد الله عبد الواعظ الجناح بزيتها لهرب كما يهرب اهل النار من النار الخ

١٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما انزل اليكم وانزل اليهم خاشعين لله لا يشكرون

بآيات الله ثمنا قليلا اولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب ﴾

والاشارة في قوله ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ الى ان العلماء المتقين الذين يؤمنون بالواردات والالهامات الخ وذكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام فمنعه الحمامي الخ

١٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله

لعلكم تفلحون ﴾

وتوفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصري الخ

١٥٨ - روى - ان واحدا من الصالحاء كان يختم كل ليلة ويحتمد في العبادة الخ وكانت معاذة

العدوية امرأة سالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موتي الخ قال ابو يزيد البسطامي

رحمته العارف من كان معه ما واحدا الخ وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال

اني اصوم شهر رمضان واصلي كل يوم خمس صلوات الخ

﴿ تفسير سورة النساء ﴾

١٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة

وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تسالون به

والارحام ﴾

١٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله كان عليكم رقيبا ﴾

واعلم ان التقوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى - حكي - انه كان

بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك الخ والتقوى في عرف الشرع

وقاية النفس عما يضرها في الآخرة الخ ومن هذا القبيل ما حكي عن ذي النون المصري انه

لما جاء اليه بعض الوزراء الخ قال سليمان بن علي لحمد الطويل عظمي قال لئن كنت عصيت الله

خاليا وظنت انه يراك الخ

١٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وآتوا اليتامى اموالهم ولا تبدلوا الحثيث بالطيب ولاتأكلوا

اموالهم الى اموالكم ان كان حوبا كبيرا ﴾

وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره الخ

- روى - ان رجلا من بني عطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال

فمنعه عنه فترافعا الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية الخ

١٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى ﴾

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ست موبقات ليس لهن توبة الخ - روى -

ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي يتيم مم اضربه قال (مما تضرب ولدك) الخ

واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالمالك المتزوج بالذهب كلما رآها قرنت عينه والمرأة السوء لبعلمها الخ

- ١٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم ذلك ادنى ان لا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه ﴾
- ١٦٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ نفسا فكلوه هنيئا مريئا ﴾ وفي الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس الخ
- ١٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا ﴾ وفي الآية تنبيه على عظم خطر المال وعظم نفعه الخ قال الامام وقد رغب الله في حفظ المال في آية التداينة الخ
- ١٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها اسرافا ﴾ والاشارة ان الله تعالى جعله المال قياما لمصالح دين العباد وديارهم الخ واعلم ان في قوله تعالى ﴿ ولا تؤتوا السفهاء ﴾ الخ اشارة اخرى الخ
- ١٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبدارا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا ﴾ قال العلماء اذا زنى بامرأة ولها زوج فإلم يجعل ذلك الرجل في حل لا يفتر له الخ وعن فضيل ابن عياض رحمه الله انه قال قراءة آية من كتاب الله والعمل بها احب الى الخ
- ١٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر نصيبا مفروضا ﴾ واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه ﴾
- وقال ابوالقاسم الحكيم ثلاثة اشياء تنزع الايمان من العبد . اولها ترك الشكر على الاسلام الخ واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشبهات فضلا عن الحرام الخ . روى - ان اوس بن صامت الانصاري رضى الله عنه خلف زوجته ام كحة الخ
- ١٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وقولوا لهم قولا معروفا ﴾ حكى - ان حبة اتت رجلا صالحا فقالت اجرتي من عدوى اجارك الله ففتح لها رداءه الخ واعلم ان الرجال في الحقيقة اقوياء الطلبة والسلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب الخ
- ١٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا ﴾ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا ﴾
- روى - ان آكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره الخ - روى - ان لجهنم جبابا يعنى مواضع كساحل البحر فيها حيات كالبحاثى وعقارب كالبغال الدم الخ
- ١٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن مثلنا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فللامه الثلث ﴾ قال ابراهيم بن ابراهيم رحمه الله الزهد ثلاثة اصناف الخ . كان حسان بن ابى سنان لا ينام مضطجعا ولا يأكل سميئا الخ

- ۱۷۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ فان كان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية يوصى بها او دين آباؤكم وابناؤكم لاتدرون ايهم اقرب لكم تقعا فريضة من الله ان الله كان عليا حكيا ﴾ واعلم ان في هذه الآية تنبيها على ان العبد ينبغي ان يجانب الميل الى جانبى الافراط والتفريط برأيه وعمه الخ وفي الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين الخ - روى - ان رجلا قال يارسول الله ان امي هربت عندي فاطعمها بيدي الخ
- ۱۷۳ قال بعضهم كل ما لا يؤمن من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين الخ وفي فتاوى قاضى خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والديه فلا بأس به ولم يكن عقوقا الخ واما حق الولد على الوالد فكالتمسية باسم حسن كاسماء الانبياء الخ والاشارة فى الآيات ان المشايخ للمريدين بتنابه الآباء الخ
- ۱۷۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلکم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم ﴾
- ۱۷۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ من بعد وصية يوصون بها او دين وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخوت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء فى الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم * تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها وذلك الفوز العظيم * ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهین ﴾
- قال حاتم الاصم قدس سره الزم خدمة مولاك الخ
- ۱۷۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفيهن الموت ﴾ ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب الخ - حكى - ان شابا من بنى اسرائيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد فى بعض النواحي الخ وعن وهب بن منبه كان داود عليه السلام جعل توبة عليه وعلى اهله واولاده الخ
- ۱۷۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ او يجعل الله لهن سبيلا * واللذان يأتينها منكم فآذوها فان تابا واصلحا فاصبروا عنيهما ان الله كان توابا رحیما ﴾
- ۱۷۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا حكيا ﴾ والاشارة فى تحقيق الآيتين ان (واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم) هى النفوس الامارة بالسوء الخ
- قال الحسن البصرى استغفارنا يحتاج الى استغفار . قال القرطبي فى تذكرته هذا يقوله فى زمانه فكيف فى زماننا هذا الذى يرى فيه الانسان مكبا على الظلم الخ - روى - ان الملائكة تخرج الى السماء بسيات العبد الخ قال احمد بن عبد الله المقدسى سألت ابراهيم بن ادهم عن بدء حاله الخ واعلم ان الله اذا اراد بعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل فى قلبه سراجا الخ
- ۱۸۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما ﴾ قال ابو سليمان الداراني اختلفت الى مجلس قاض فآثر فى قلبى كلامه فلما قلت لم يبق فى قلبى شئ الخ

١٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن الا ان ياتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف ﴾ قال ابو بكر الواسطي قدس سره الثاني في كل شيء حسن الا في ثلاث خصال الخ

١٨٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا ﴾

اعلم ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضى الله تعالى الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام الخ ثم اعلم ان معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق دينا واطعف عقلا واضيق خلقا الخ

١٨٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتهم احديةن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا واثما مبينا ﴾ وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾

١٨٤ قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض النصاص فقال ما سلم احد من الهوى الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا ﴾

١٨٥ اعلم ان هذه المعاملات من تضيق النساء ومنعهن من الازواج الخ واعلم ان الآية لادلالة فيها على جواز المغالات في المهر لان قوله تعالى ﴿ وآتيتهم احديةن قطارا ﴾ لا يدل على جواز ابناء القطار الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وساء سيلا ﴾

١٨٦ قيل مراتب القبح ثلاث الخ والاشارة في الآية ان الآباء هي العلويات والامهات هي السفليات وبازدواجهما خلق الله تعالى المتولدات منهما الخ قال ابو علي الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سيرته الخ قال ابو الحسن الوراق كان اجل احكامنا في مبادئ امرنا الخ قال ابو حفص ما اسرع هلاك من لا يعرف عيبه الخ

١٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة وامهات نسائكم ﴾

واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت ثابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان الخ وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطء اذلال واهانة الخ واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان الخ

١٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحيفا ﴾

الجزء الخامس من الاجزاء الثلاثين

١٨٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم كتاب الله عليكم واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبغوا باموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن ﴾ قال نجم الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال فلهذا العصابة الخ

۱۸۹ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ قَاتُوهُمْ أَجُورَهُمْ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾

اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأييد بنسب او مصاهرة او رضاع ولو بوط، حرام الخ وتخص المحرم النسب باحكام . منها عتقه على قريبه الخ وتخص الاصول باحكام . منها لا يجوز له قتل اصله الحربى الا دفعا عن نفسه الخ

۱۹۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَمْلُوكٌ أَوْ مِمَّنْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانكحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ ﴾

واختص الأب والجد لأب باحكام . منها ولاية المال الخ فائدة يترب على النسب اثنا عشر حكما تورث المال والولاء . وعدم صحة الوصية عند المراجعة الخ

۱۹۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَعْدَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْلِيَاءَ فَمَا كُنْتُمْ بِأَعْدَاءِهِمْ بَلْ كُنْتُمْ بَرًا وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

فعلين نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك خشى العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم

اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين الخ

۱۹۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَرْيِدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾

قال في الترمذية وشرحها ويختار للتزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير متاع الدنيا الخ ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد فنصفها لك وان كان لها ولد فكلها لفيرك الخ ثم ان رحمه لعباده اوسع من ان تذكر ولذلك قال ﴿ والله غفور رحيم ﴾ الخ

۱۹۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَيَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما * يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا

قال سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان من ابن آدم الا اتاه من قبل النساء الخ والاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى انعم على هذه الامة بارادة اربعة اشياء . اولها التبيين الخ

۱۹۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾

قال جنيد البغدادي قدس سره مذهبنا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة الخ ثم في قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) اشارة الى ان الانسان لا يصبر الخ واعلم ان هذا الضعف سبب لكمال الانسان وسعادته الخ

۱۹۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾

ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا

۱۹۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ أَنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَرُ عَنْكُمْ سِيئَاتِكُمْ وَنُدْخِلِكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا ﴾

قال العلماء حرمت مال المسلم كحرمة دمه قال عليه السلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله الخ - حكى - ان بعض الملوك ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة غزاليا وقال حللا الخ قال في حياة الحيوان يحمل كل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكى الخ والحاصل ان لابد من الاهتمام في طلب الحلال الخ قال المفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة الخ واختلف في الكبائر والاقترب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد او صرح بالوعيد فيه الخ

- ١٩٧ وجلة الكبائر مندرجة في ثلاثة اشياء احدها اتباع الهوى الخ وثانيها حب الدنيا الخ وثالثها رؤية الغير الخ
- ١٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَتَّبِعُونَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لِلنِّسَاءِ لِمَا نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَلرِّجَالِ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾
واعلم ان مراتب السعادات اما نفسانية كالذكاء التام والحس الكامل والمارف الزائدة على معارف الغير الخ
١٩٩ - حكى الرسول صلى الله عليه وسلم عن رب العزة انه قال (من استسلم لفضائي وصبر على بلائي)
الحديث قال الشيخ كمال الدين القاشاني ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ من الكمالات المترتبة بحسب استعداد الاولية الخ
- ٢٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانُ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدتْ إِيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُم نَصِيْبُهُم إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾
- ٢٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الرِّجَالُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾
- روى - ان موسى عليه السلام قال اللهم اسألك ان لا يقال لي ما ليس في فاحي الله اليه ما فعلت ذلك لنفسي الخ قال الشيخ نجم الدين الكبري في قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدتْ إِيْمَانَكُمْ ﴾
يعنى الذين جرى بينكم وبينهم عقد الاخوة الخ
- ٢٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَبِمَا نَفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَصْحَابُهَا كَانَتْنَ حَافِظَاتْنَ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاجْرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴾
- روى انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لي امرأة لا ترد يد لامس قال (طئنها) قال احبها قال (امسكها) الخ
- ٢٠٣ وكان بعض العلماء يقول التحمل على اذى واحد من المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين اذى الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاصول وهن الفروع الخ
- ٢٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلَيْهَا إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾
وفي الآية حث على اصلاح ذات البين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ألاخبركم بافضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) قالوا بلى قال (اصلاح ذات البين) الخ
- ٢٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ ﴾
والاشارة في الآية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ الواصل والمريد المتكاسل (فابغوا)
منواطين الخ والخاص ان اهل الحق كاهم نفس واحدة الخ
- ٢٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَالْجَارُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارُ الْجَنْبِ وَالصَّاحِبُ بِالْجَنْبِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ إِيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَإِيْحِبُّ لِمَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا ﴾
واعلم ان العبادة ان تعبد الله وحده بطريق ادامره ونواهيهِ ولا تعبد معه شيئاً من الدنيا والعقبي الخ
- ٢٠٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الَّذِينَ يَخْلُونَ بِمَنْ يَكْفُرُونَ وَاللَّهُ لَإِيْحِبُّ لِمَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا ﴾
آيةم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً » والذين ينفقون اموالهم رثاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له
- وفي اشارة اخرى هي ان ميرط العبودية الإقبال على الله بالكابة والاعراض عما سواه الخ

۲۰۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿قوله قرينا فساء قرينا﴾ وما ذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما ﴿﴾

قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمعة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كفيه حتى الخ قال صاحب الكشاف وقد رأينا ممن بلى بلاء البخل من اذا طرق سمعه ان احدا الخ

۲۰۹ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما﴾ ﴿﴾

قيل ان جوسيا تصدق بمائة دينار فرأى السبيل ذلك فقال ما صنعتك هذه الصدقة الخ - روى - انه يؤتى يوم القيامة بالعبد وينادي ناد على رؤس الاولين والآخريين الخ

۲۱۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك بتلى هؤلاء شهيدا﴾ يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض

ورد في الخبر الصحيح (ان الله تعالى يقول للآنكته حين دخل اهل الجنة الجنة) اخذت قال ابو يزيد البسطامي خلافة المروزي الاكبر خير من جبه الفردوس واعني عليين الخ

۲۱۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا يكتمون الله حديثا﴾

وذكر ابو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعدما يحكم الله تعالى بين البهائم الخ وانعلم انه يمرض على النبي عليه السلام اعمال امته غدوه وعشيه فيعرفهم بيده واعمالهم الخ

- روى - ان المولى يقول ان يؤذن ليد بان يصلوا ركعتين الخ قال القاسمي في قوله تعالى (فكيف اذا جئنا بالشهيد والشاهد ما يخضر كل احد مما لفته من الدرجة الخ

۲۱۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى اغتسلوا وان كنتم مرضى﴾

- روى - ان عبد الرحمن بن عوف صعد طابعا وشربا فعدا من افاضل الصحابة روي عنه عنهم الخ قال في التيسير ثم التزم ليس عن عين الصلاة الخ قال الامام ابو منصور رحمه الله

وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة للعبد الا بقى ولا للمرأة الا ثائرة) ليس فيه التزم عن الصلاة الخ

۲۱۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم ان الله كان عفوا غفورا﴾

والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصلى هو الذي يناجي ربه الخ

۲۱۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿انتم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا السبيل﴾ والله اعلم باعدائكم وكفى بالله نصيرا ﴿﴾

۲۱۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا﴾

والاشارة ان من رزق شيا من علم الكتاب ظاهرا ولم يرزق اسراره وحقائقه وهم علماء السوء المدهنون في دين الله حرصا على الدنيا الخ - روى - عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره الخ

۲۱۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ واطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم واقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فالا يؤمنون الا قليلا ﴿﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من تعلم علما لا يفتي به وجهه الله تعالى) الحديث قال الشيخ الناذلي العلم النافع هو الذي يستعان به على طاعة الله الخ

٢١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها فنردها على اديبارها او نلعنهم كما لعنا اصحاب السبت وكان امر الله مفعولا ﴾

اعلم ان المسخ قد وقع في هذه الامة ايضا الخ

٢١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ - روى - ان واحدا من رواة الاحاديث تحول رأسه رأس حمار الخ قال الامام في تفسير الآية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقته الف هذا العالم المحسوس الخ

٢١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ﴾

- روى - ان وحشيا قاتل حمزة عم النبي عليه السلام كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم الخ واعلم ان للشرك مراتب وللمغفرة مراتب . فمراتب الشرك ثلاث الجلي والحفي والاخفي . وكذلك مراتب المغفرة الخ

٢٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين يزكون انفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون شيئا ﴾ انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثما ميئا ﴾

قال السري قدس سره من تزى للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى الخ

٢٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ﴾

والاشارة في الآيتين ان الذين يزكون انفسهم من اهل العلوم الظاهرة بالعلم الخ - روى - ان حبي بن اخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعمين راكبا من اليهود الخ

٢٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا * ام لهم نصيب من

الملك فاذن لا يؤتون الناس نقيرا * ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد

آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما * فمنهم من آمن به ومنهم

من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا ﴾

واعلم ان الله تعالى وصف اليهود في الآية المتقدمة بالجهل الشديد الخ والحسد هو ان يبغي

ان لا يعطى الله غيره شيئا من النعم الخ

٢٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت

جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ﴾

وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجمع ووخامة عاقبته الخ وقيل لما عرج النبي

عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار الخ ثم ان الملك على ثلاثة اسام الخ

٢٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليدوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما ﴾

- روى - ان اصحاب الكباثر من موحدى الامم كلها الذين ماتوا على كباثرهم غير تائبين ولا تادمين

منهم الخ وكان ابن السماك يقول فيما يعاتب نفسه ياتفس تقولين قول الزاهدين الخ

٢٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري

من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا لهم فيها ازواج مطهرة ويدخلهم ظللا ظليلا ﴾

وذكر عن يزيد بن حصري انه كان لا تنقطع دموعه عليه ساعة الخ فان قلت اذا لم يكن في

الجنة شمس تؤذي ومحرها فما فائدة وصفها بالظل الظليل الخ

٢٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذ احكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾

قال الفقيه ابو الليث من اراد ان ينال هذه الكرامة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الخ

٢٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله نعمة اعطاكم به ان الله كان سميعا بصيرا ﴾

فاعلم ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة الخ واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخ الخ واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه الخ

٢٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وما

قال عليه السلام (من دل سلطانا على اجور كان مع هامين وكان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا) الحديث وتعلق اصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية في ان الاجتهاد والقياس لا يجوز الخ

٢٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واحسن تأويلا ﴾

ودلت آية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) الخ - روى - ان كاتب الروم ارسل الى عمر رضي الله عنه هدايا من الثياب والحبة فلما دخل الرسول الى المدينة قال ابن دار الخليفة وبنائه الخ - وروى - ان انوشروان كان له عامل على ناحية فكتب اليه يعلمه بخودة الربيع ويستأذنه في الزيادة على الرسوم الخ واعلم ان الولاية انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا الخ ثم اعلم بان المراد بالولي الامر في الحقيقة المشايخ الواصلون ومن بيده امر التربة الخ

٢٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما

انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا * واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا * فكيف اذا اصابتهم مصيبة بما قدمت ايديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان اردنا الا احسانا وتوفيقا * اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم في انفسهم ﴾

عن ابن عباس ان مناقبا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي عليه السلام فانه كان يقضي بالحق الخ

٢٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قولوا بليغا * وما ارسلنا من رسول الا يخطب باذن الله

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم * فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾

وفي هذه الآيات دلائل على ان من رد شيئا من اوامره او امر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به)

٢٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من

دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد تمينا * واذا لا يتنام من لدنا اجرا عظيما * ولهديناهم صراطا مستقيما ﴾

- روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لياتي على الناس زمان تحقق سني فيه وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سني يومئذ صار غربيا وبقى وحيدا الحديث

- ٢٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يطع الله والرسول ﴾
واعلم ان قتل النفس في الحقيقة قمع هواها التي هي حياتها وافناء صفاتها والخروج من الديار الخ
وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا بحساب قائم وهو يقول يا من شوقى اليه
وقلبي محب له ونفسي له خادم الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكونن احدكم كالمعبد
السوء) الحديث - روى - ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه الخ
- ٢٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا ﴾ ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما ﴿
- روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة فتمت فرأيت في منامى كان القيامة
قد قامت وكان الناس يحاسبون الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل امي يدخلون الجنة
الا من ابى) الحديث
- ٢٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات او انفروا
جميعا ﴾ وان منكم لمن ليبطئن فان اصابتكم مصيبة قال قد انعم الله على اذ لم اكن معهم
شهيدا * ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت
معهم فافوز فوزا عظيما * فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴿
وكان جعفر الخواص يقول الصادق لاتراه الا في فرض يؤديه او فضل يعمل فيه الخ
- ٢٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بادروا بالاعمال قبل ان تجي فتن كقطع الليل المظلم) الحديث
واعلم ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشيطان يعني آلة قتالهما ذكر الله وبه يخلص الانسان
من كونه اسير الهوى النفساني الخ
- ٢٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال
والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهله واجعل لنا
من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا ﴾ الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا
يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ﴿
- ٢٣٨ قال احمد بن سهل اعداؤك اربعة . الدنيا . والشيطان . والنفس . والهوى الخ واعلم ان
كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لاوليائه كل حين الخ - روى - ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه عالية اصواتهن
على صوته الخ - وزوى - عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد الشيطان
ان يضلّه فلم يستطع من أى جهة اراده من الشهوة والفضب وغير ذلك الخ
- ٢٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقبموا الصلوة
واتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله او اشد
خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب قل متاع الدنيا قليل ﴿
تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والآخره خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلا ﴾
- اعلم ان الآخره خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ولعم الآخره كثيرة الخ - روى - ان رجلا
اشترى دارا فقال لعلي رضي الله عنه اكتب القبالة فكتب [بسم الله الرحمن الرحيم] اما بعد فقد
اشترى مفرور من مفرور دارا الخ قال الفشيري رحمه الله مكنك من الدنيا ثم قلها فلم يبعدها
لك شيئا الخ قال بعض المشايخ انما جعل الدار الآخره محلا لجزاء عباده المؤمنين الخ

۲۴۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ اِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ﴾ قال ابراهيم ابن ادم لو يعلم الملوك ما نحن فيه لخالدوننا عليه السيوف الخ وقيل لبعضهم على تعرف الله فغضب وقال تراني اعبد من لا اعرف الخ قال مجاهد في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجر الخ

۲۴۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا * ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ﴾

والاشارة في الآية ان يا اهل البطالة في زى الطلبة الذين غلب عليكم الهوى الخ واعلم ان للاعمال اربعة مراتب الخ قال الضحاك ما حفظ الرجل القرآن ثم نسيه الا بذنب الخ

۲۴۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وارسلناك للناس رسولا ﴾ وكفى بالله شهيدا * من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظا ﴾

وفي التأويلات النجمية بشر بقوله تعالى ﴿ وارسلناك للناس رسولا ﴾ اي الناس الذين قدسوا الله الخ وفي الآية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه اتى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقيل ليله المولد الحمدي لولاه ما انزل القرآن ولا تعينت ليله القدر الخ

۲۴۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا * افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾

وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله الخ من بعض قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قومه الخ وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره الخ قال الغزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات الخ

۲۴۵ قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلثه اوجه . احدها اطلاق اللفظه الخ والاشارة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالفناء فانما في الله باقيا بالله فانما مع الله الخ

۲۴۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ وفي الآية اشارة الى ارباب السلوك اذا فتح لهم باب من الانس او الهيبه او الحضور او الغيبة من آثار صفات الخصال والحلال الخ

۲۴۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا * فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك ﴾

وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته اعمل الاستثناء راجع الى الصديق رضى الله عنه الخ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر الخ

۲۴۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وحررض المؤمنين عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا والله اشد بأسا واشد تنكيلا ﴾

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد ابا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك ﴾ المعنى مجاهد في طلب الحق نفسك الخ

٢٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ﴾

ومن بلاغات الزمخشري شيان شينان في الاسلام الشفاعة في الحدود والرشوة في الاحكام الخ وافصح الحديث عن ان الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية او الاخروية الخ

٢٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان الله على كل شيء مقبلاً ﴾

ومن الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم الخ والاشارة في الآية (من يشفع شفاعة حسنة) لا يصل نوع من الخيرات الى الغير الخ

٢٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا حيتم تحية فحيوا بأحسن منها ﴾

وفي السلام منزلة على تحية العرب وهي حياك الله الخ - روى - عنه عليه السلام انه قال (من قال السلام عليكم كتب له عشرت حسنات) الحديث

٢٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ او ردها ان الله كان على كل شيء حسيباً ﴾

- روى - ان رجلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال (وعليكم السلام ورحمة الله) الحديث فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشي الخ قال ابن الشيخ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزينين يسلم عليهم الخ وقال بعضهم لا يسع القاضي والوالي والامير ترك السلام الخ

٢٥٣ قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقابلة احسانهم غير ممنوع الخ وقال الطيبي المختار ان المتدع

لا يبدأ بالسلام الخ قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة وعليكم بالواو الخ - وحكى - ان سياحا دخل على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخانت ثم دخل عليه غنى فسلم فرد عليه الجواب الخ فاذا بلغ المقابر وصار بها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المتقدمين منكم والمستأخرين منا الخ

٢٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الله لا اله الا هو ﴾

قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به الزور الخ قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصل في قبره ويرد على المسلم عليه الخ والاشارة في الآية (واذا حيتم تحية) من الخير والشر (فحيوا باحسن منها) اما الخير فبخير احسن منه الخ

٢٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليجمعنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثاً ﴾

وفي الحديث (كذبتني ابن آدم) اي نسبني الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعني لم يكن التكذيب لائقاً به الخ واعلم ان القيامة ثلاث . الصغرى الخ والوسطى الخ والكبرى الخ قال الشيخ ابو يزيد البسطامي ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله - وحكى - ان بعض الصلحاء دخل ليلة بقبوليجة في بلدة بروسة فرأى انه قد وضع سرير على الحوض وعليه بنت سلطان الجن الخ والاشارة في الآية (الله لا اله الا هو) يعني كان الله في الازل لا اله الا هو لم يكن معه احد يوجد الخلق من المدم الا هو الخ

٢٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا

أتريدون ان تهتدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سيلاً ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا

فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ﴾

وفيه اشارة الى ان من ود الكفر لغيره كان ذلك من امارات الكفر في باطنه الخ

۲۵۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا تأخذوا منهم ولية ولا نصيراً﴾ الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق او جاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعزلكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً * ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم ﴿

والاشارة في الآية الى ارباب الطلب السائرين الى الله تعالى فانهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا اصدقاء الخ قال الحدادی في تفسیره لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية الخ
۲۵۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وياأمنوا قومهم كما ردوا الى الفتنه اركسوا فيها فان لم يعزلكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا ايديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقفتموهم واولئکم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴿

والاشارة في الآية الاولى ان الاختلاف واقع بين الامة في ان خذلان المنافقين الخ واعلم ان الجبرية ذهبت الى انه لا نفع للعبد اصلاً ولا اختيار الخ
۲۵۹ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا ﴿

- روى - ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابي جهل لامة اسلم وهاجر الى المدينة خوفاً من اهله الخ واعلم ان الله يمدد من ودى القاتل القاتل اذا اعطى وليه المال الذي هو بدل النفس الخ
۲۶۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿فان كان من قوم عدولکم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينکم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة من لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عابياً حكيماً ﴿

والاشارة في قوله تعالى ﴿فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين﴾ ان تربية النفس وتركيتها الخ - حكى - ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهاداً لا يرغبون في الدنيا والسلطة فاما ولد له ولد له ولد له ادخاه في بيت من زجاج يعيش فيه الخ

۲۶۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه واغذاه واعد له عذاباً عظيماً ﴿

- روى - ان مقيس بن صباة الكداني كان قد اسلم هو واخوه هشام فوجد اخاه قتيلاً في بني النجار الخ واعلم ان العبرة بعموم اللفظ دون خصوص السب الخ
۲۶۲ وقد روى ان داود عليه السلام اراد ببناء بيت المقدس فبناء صرارا فكلاماً فرغ منه تهدم فشكا الى الله تعالى الخ ثم اعلم ان القاتل اذا اقتص منه الولي فذلك جزاؤه في الدنيا الخ

۲۶۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا صرتم في سبيل الله فقتلوا ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً تبغون عرض الحياة الدنيا ﴿

والاشارة في الآية ان انقلب مؤمن في اصل الفطرة والنفس كافر في اصل الحلقة وبينهما عداوة الخ
۲۶۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿فعد الله انتم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فقتلوا ان الله كان بما تعملون خبيراً ﴿

قال الامام الغزالي رحمه الله الحبير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والمكوت شيء الخ ودلت الآية على ان المجتهد قد يخطئ كما اخطأ اسامة وان خطاهه قد كان مغفراً الخ عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموماً حزينا الخ

- ٢٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر ﴾
والاشارة في الآية الى ان البالغين الواصلين بالسير الى الله (يا ايها الذين آمنوا) ووقفوا لمجرد
الايان بالغيب الخ عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ففشيته السكينة الخ
- ٢٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله
المجاهدين على القاعدین اجرا عظيما * درجات منه ومغفرة ورحمة ﴾
- ٢٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان الله غفورا رحیما ﴾
قال القشيري رحمه الله ان الله سبحانه جمع اولياؤه في الكرامات لكنه غير بينهم في الدرجات الخ
ودلت الآية على ان اولى الضرر مساوون للمجاهدين في الاجر والثواب الخ
- ٢٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين توفيقهم الملائكة ظالمی انفسهم قالوا ﴾
وقالوا في تفسير قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) ان المؤمن ينوي الايمان الخ واعلم
ان الجهاد من افاضل المكاسب الخ قال بعض الكبار سبق بالهم لا بالقدم الخ
- ٢٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض ألم تكن ارض الله
واسعة فتهاجروا فيها فاولئك مأويهم جهنم وسائت مصيرا * الا المستضعفين من الرجال
والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا * فاولئك عسى الله ان يغفو
عنهم وكان الله عفوا غفورا ﴾
- ٢٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا ﴾
قال الحدادي في تفسيره في قوله تعالى (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) دليل انه
لا عذر لاحد في المقام على المعصية في بلده لاجل المال الخ والاشارة في الآية ان المؤمن عام
وخاص وخاص الخاص كقوله تعالى (فمنهم ظالم لنفسه) وهو العام (ومنهم مقتصد) وهو
الخاص (ومنهم سابق بالخيرات) وهو خاص الخاص الخ
- ٢٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم
يدركه الموت فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحیما ﴾
قال الجندب بن ضمرة من بنى الليث لبنه وكان شيئا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحلة احمولون الخ
وفي الكشاف قالوا كل هجرة لغرض ديني من طاب علم او حج او جهاد الخ قال حضرة
الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره من مات قبل الكمال فراده يجي اليه الخ اقول واما
ما قال الشيخ الكبير صدر الدين الفنوي قدس سره في الفلك الاخر من الفلوك من المتفق شرطا وعقلا الخ
قال المولى الجامي في شرح الكلمة الشيعية من الفصوص الحكيمة فما يدل على عدم الترقى بعد الموت الخ
وفي التأويلات النجمية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الالسان وحياته الحيوانية واستهواء الشيطان الخ
- ٢٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا
من الصلوة ان خفتم ان يفتككم الذين كفروا ﴾
وظاهر الآية الكريمة التخيير بين الفصرو والاعمام الخ قال في تفسير الحدادي المسافر اذا صلى الظهر الخ
- ٢٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الكافرين كانوا لكم عدوا ميئنا * واذا كنت فيهم
فاقت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا
من ورائكم ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك ﴾
- ٢٧٤ قال في الكشاف ان الائمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر اوام بما كان يقوم به الخ

۲۷۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولياخذوا حذرهم واسلحتهم ووالذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم وخذوا حذرکم﴾

قال الامام الواحدى فى قوله تعالى ﴿ولياخذوا حذرهم﴾ رخصة للخائف فى الصلاة لان يعمل بعض فكره فى غير الصلاة الخ

۲۷۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا﴾ فاذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قيساما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا اطمأنتم فاقيموا الصلوة ان الصلوة كانت على المؤمنین كتابا موقوتا ﴿﴾

قال فى شرح المحکم العطائية ولما علم الله تعالى ما فى العباد من وجود الشره المؤدى الى الملل الفاطم عن بلوغ العمل الخ

۲۷۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولانتم نوا فى ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما ألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليا حكيما﴾

وفى التأويلات النجمية ﴿ان الصلوة كانت على المؤمنین كتابا موقوتا﴾ يعنى واجبا فى جميع الاوقات الخ
۲۷۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿انا انزلنا اليك الكتاب بالحق﴾

قال سلمان الفارسى رضى الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر تخدر ذنوبه الخ وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطري يالى كثرة العدد الخ يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى الذى بمنزلة روحى من جسدى انه قال السلطان والوزير بالنسبة الى العساكر الاسلامية كالقلب الخ والاشارة فى الآية ﴿ولانتم نوا فى ابتغاء القوم﴾ اى فى طاب النفس وصفاتها والجهاد معها الخ

۲۷۹ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿لتحكم بين الناس بما اريك الله ولا تكن للخاشعين خصيما﴾ واستغفر الله ان الله كان عفورا رحيما ﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا اثميا﴾ يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله ﴿﴾

۲۸۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما تعملون محيطا﴾ ها اتم هؤلاء جادلتم عنهم فى الحيوۃ الدنيا فن يجادل الله عنهم يوم القيمة أم من يكون عليه وكيلاً ﴿﴾

وفى التأويلات النجمية وكلايتكلم بوكالته يوم لا تملك نفس لنفس شيأ الامر يومئذ الخ فعلى العبد ان ينوب قبل الموت من كل معصية توبة اصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره فى فرائض الله الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿يؤمر بتقوى من الناس يوم القيام الى الجنة حتى اذا دنوا منها﴾ الحديث

۲۸۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما﴾ ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليا حكيما ﴿ ومن يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا واثمينا﴾ ﴿﴾

۲۸۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولو لا فضل الله عليك ورحمته اهتت طايفة منهم ان يضلوك وما يضلون الا انفسهم وما يضررونك من شىء وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما﴾ ﴿﴾

واعلم ان الاستغفار فرار العبد من الخلق الى الخالق ومن الانانية الى الهوية الذاتية الخ - حكى - ان الشيخ وفا المدفون بقسطنطينية فى حريم جامع الشريف اهدى اليه ثمانون الفه درهم من قبل السلطان بايزيد الثانى ليعقد عقد النكاح الخ

٢٨٣ قال الحدادی فی تفسیره وفي هذه الآيات دلالة انه لا يجوز لاحد ان يخاصم غيره في اثبات حق اوتفيه الخ واعلم ان هذه الآية جامعة لفضائل كثيرة . منها بيان ان وبال الشر يعود على صاحبه الخ - حكى - ان الله تعالى ايسر يد رجل بذبح عجل بقرة بين يدي امه الخ - وحكى - ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى مزرعة الخ . ومنها ان العلم والحكمة من اعظم الفضائل الخ . ومنها ان لا يرى العبد الفضائل والخيرات من نفسه الخ - حكى - عن شاه شعاع الكرماني انه كان جالساً في مسجد فقام فقير الخ والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتية من يشاء الخ

٢٨٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا خير في كثير من نجويتهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيماً ﴾ * ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ﴿

٢٨٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً ﴿

والاشارة انه ﴿ لا خير في كثير من نجويتهم ﴾ اي الذين يتناجون من النفس والشيطان والهوى الخ يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اني شيخ منهمك في الذنوب الخ
٢٨٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان يدعون من دونه الا انا وان يدعون الا شيطان مريداً ﴾ لعنه الله وقال لا تأخذن من عبادك نصيباً مفروضاً ﴿

قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كما في حديث المشرق (يقول الله تعالى) اي في يوم الموقف (يا ادم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك) الحديث

٢٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم فليتكن آذان الانعام ﴾ واجمع المفسرون على ان المراد به ههنا قطع آذان البعائر والسوايب والانعام الابل والبقر والغنم الخ
٢٨٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ﴾

ويندرج فيه امور . منها فقه عين الحامى الخ . ومنها حضاء العبيد الخ قال في نصاب الاحتساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصي محبوب الخ . ومنها الوشم الخ قال بعض اصحاب الشافعي وجبت ازالته الخ . ومنها الوشر الخ . ومنها التمس الخ ومنها اللواطه لان فيها من اقامة ما خلق لدفع الفضلات الخ . ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب الخ

٢٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسرانا مبيناً ﴾ يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا ضروراً * اولئك مأويهم جهنم ولا يجردون عنها محيصاً ﴿

واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا الخ والاشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء الخ
٢٩٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً وعد الله حقاً ومن اصدق من الله قيلاً ﴾ ليس بامانيتكم ولا امانى اهل الكتاب ﴿

وامان خلقه الله اهلا للجنة فقد غفر له قبل ان خلقه الخ وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل الخ قال بعضهم الرجاء ما قارنه عمل الخ

٢٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من يعمل سوا يحزبه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ﴾ ومن يعمل من الصالحات من ذكر او اتي وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون تقيرا ﴿

قال النيسابوري حكمة تضعيف الحسنات لثلاثين العبد الخ وقد ذكر الامام البيهقي في كتاب البعث فقال ان التضعيفات فضل من الله تعالى الخ

٢٩٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن احسن دنيا من اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم ﴾

واعلم ان جميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان الخ والاشارة (ليس بامانيكم) يعني باماني عوام الخلق الذين يذنبون الخ

٢٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ خفيضا واتخذ الله ابراهيم خليلا ﴾ والله ما في السموات والارض وكان الله بكل شئ محيطا ﴿

- روى - ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصابت الناس يمتار منه الخ وفي الخبر تعجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خمسة آلاف قطيع من الغنم الخ قال القاضي في الشفاء الخلة هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد يكون فيها العداوة الخ قيل لمجنون بنى عامر ما اسك قال ليلي . قال شيخى وسندى ومن هو بمنزلة روسى في جسدى في كتاب الانحاث البرقيات الخ والحقبة والحقبة الاحدية تجلت لنا الخ

٢٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويهتفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا ﴿

واعلم انه عليه السلام قال (ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذ خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا) الخ

٢٩٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ﴾ وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا ﴿

- حكى - ان امرأة جاءت الى حانوت ابى حنيفة تريد شراء ثوب الخ واعلم ان النفس بمثابة المرأة لزوج الروح فكما اوجب الله على الرجال من الحقوق الخ فيا ايها الغافل تنبه لرحيلك ومسراك واحذر ان تسكن الى موافقة هواك الخ

٢٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير واحضرت لانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خييرا ﴿

قال السيوطي في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصير من الابدال الخ وعن عبدالله بن وهب عن الليث قال بلغني ان ابليس لقي نوحا الخ واتي يحيى بن زكريا عليهما السلام ابليس في صورته الخ

٢٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحيفا ﴾ وان يتفرقا يفن الله كلام من سمعه وكان الله واسعا حكيما ﴿

قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ بيد العبد او الامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين الخ

٢٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا حميدا ﴾

قال الشيخ نجم الدين قدس سره ﴿ لله ما في السموات ﴾ من الدرجات العلى وجنات العلى وجنات المأوى الخ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد الحمد لنفسه الخ

٢٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاً ﴾ ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بأخرين وكان الله على ذلك قديراً ﴿

والآية تدل على كمال قدرته وصبوريته حيث لا يؤاخذ العصاة على العجلة الخ قال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص في النية الخ

٣٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعاً بصيراً ﴾ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ﴿

قال الحدادي في الآية تهديد للمناققين المرائين الخ قال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت في البيت حية الخ - حكاية - [آورده اند كه جوانمردی غلام خویش را كفت سخاوت آن نيست كه صدقه بكسى دهند كه اورا بشناسند] الخ

٣٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولو على انفسكم او الوالدين والاقربين ان يكن غنياً وفقيراً فالله اولي بهما فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً ﴿

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) حديث قال في الاشباه أى شاهد جاز له الكتابان الخ قال الفقهاء وستر الشهادة والحدود افضل من ادائها الخ

٣٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى انزل من قبل ﴿

- يحكى - ان مسلماً قتل ذمياً عمداً فحكم ابو يوسف بقتل المسلم الخ

٣٠٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً ﴿

قالوا اول ما يجب على المذمومة مولاة الخ ومرتبة الخواص في الايمان هو ايمان عياني الخ ومرتبة الاخص في الايمان هو ايمان عياني وذلك بعد رفع حجب الانانية الخ

٣٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلاً ﴾ بشر المناققين بان لهم عذاباً ايماً الذين يتخذون

الكافرين اولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة فان العزة لله جميعاً ﴿ وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله ﴿

قال المفسرون ان مشركى مكة كانوا يخوضون في ذكر القرآن ويستزثون به في مجالسهم الخ

٣٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاذا تقدموا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذن مثاهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ﴿

- روت - عائشة رض الله عنها ان امرأة كانت بكه تدخل على لسان قريش تصيحون فلما هاجرن

وسمع الله تعالى دخلت المدينة الخ في اشارة الآية نهي لاصحاب القلوب عن المجانسة مع ارباب

اليوسن الخ قال الحدادي في غيره اذن يجوز جلوس المؤمن معهم لإقامة فرض اوسنة الخ

وذكر ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون ما به السلام اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم الخ

٣٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الذين يترصبون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيمة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ﴾ الخ

٣٠٧ وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من بأجوج ومأجوج لبثوا سنوات الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذ قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا * مذبد بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضل الله فلن تجده سبيلا ﴾

قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ان الله خواص من عباده ولو حجبهم في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج من النار الخ

٣٠٨ والاشارة (ان المنافقين) انما (يخادعون الله) في الدنيا لان الله تعالى (وهو خادعهم) في الازل الخ يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكرا الله وتلاوة القرآن الخ

٣٠٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين أتريدون ان يجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا * ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا * الا الذين تابوا ﴾

وعن الحسن ابي على النفاق زمان وهو مقروع فيه الخ قال عمر بن عبدالعزيز لوجاءت كل امة بمناقبيها وجئنا بالحجاج فضناهم الخ

٣١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ﴾

واعلم ان الكافر وان افسد برين الكفر صفاء روحه ولكن ما ضيف اليه من كفره من النفاق الخ

٣١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما ﴾ قال الجرجاني في قوله تعالى ﴿ لن شكرتم لا زيدنكم ﴾ اي اثن شكرتم القرب لا زيدنكم الانس الخ - روى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام [ما خلقت النار بخلامي] الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى يذكر للعباد المؤمنين نعمنا من نعمه السالفة السابقة الخ

الجزء السادس من الاجزاء الثلاثين

٣١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما * ان تبدوا خيرا او تحفوه او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا ﴾

٣١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ﴾

واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار الفضاخ والقباخ الا في حق ظالم الخ والاشارة في الآية (ان الله يحب الجهر بالسوء من القول) من العوام ولا يتحدث مع النفس من الخواص الخ

٣١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا * اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا * والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف يؤتيهم اجرهم وكان الله غفورا رحيما ﴾

- يحكى - انه كان شاب حسن الوجه وله اجاب وكانوا في الاكل والشرب والنتم والتلذذ الخ

٣١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنانا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم ﴾

واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الاصول الخ قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الادب اديان الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ فقالوا ارنانا الله جهرة ﴾ وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم الخ

٣١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم اليينات فعضوا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مينا * ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقتلناهم ادخلوا الباب سجدا وقتلناهم لاتعدوا في السبت واخذنا منهم ميثاقا غليظا * فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ﴾

٣١٧ - روى - ان موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما * وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ﴾ واعلم ان نقض الميثاق صار سببا للنقض الحلاق الخ - روى - ان رهطا من اليهود سهوه بان قالوا هو الساحر ابن الساحره والفاعل ابن الفاعلة الخ

٣١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منك ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا * بل رفعه الله اليه ﴾

وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا الخ

٣١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان الله عزيزا حكيما ﴾

قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة الخ واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة من الانبياء احياء الخ واعلم ان الارواح المهيمة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ايس بعضها بواسطة بعض الخ ثم اعلم ان قوما قالوا على مريم فرموها بالزنى الخ

٣٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا * فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ﴾

- روى - عن النبي عليه السلام انه قال (انا اولي الناس بعيسى) الحديث وفي التأويلات النجمية نكتة قال لهم (حرمنا عليهم طيبات) وقال لنا (ويحل لهم الطيبات) الخ

٣٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبصدهم عن سبيل الله كثيرا * واخذهم الربوا وقد نهوا عنه واكلمهم اموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عقابا اليما * لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما ازل اليك وما ازل من قبلك والمقيمون الصلوة والمؤتون الزكوة والمؤمنون بالله واليوم الآخر اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما ﴾

قال في التأويلات النجمية كان عبدالله بن السلام طالما بالتوراة وقد قرأ فيها صفة النبي الخ ومن افضل الاعمال الصلوات الخمس واقامتها الخ

٣٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والييين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان ﴾ قال جمة الاسلام الفزالي رحمه الله في منهاج العابدين ولقد صرحت من علماء امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الراسخين في العلم الخ

۳۲۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ﴿

قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام الخ وعن ابى عثمان قال ماسمت قط يربطها ولا ضممارا ولاعودا احسن من صوت ابى موسى الخ

۳۲۴ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿رَسُولًا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّيْكَوْنَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ - روى - ان موسى عليه السلام لما اتى طور سيناء انزل الله الظلمة على سبع فراسخ الخ فقيه تنيه على ان بعثه الانبياء الى الناس ضرورة الخ

۳۲۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وَكَانَ اللّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا * ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا * ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا * الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا ﴿

واعلم ان من كان فيه ذرة من النور المرشوش على الارواح يوم خلقها يخرج به من النار الخ
۳۲۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ قال شفيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة اصناف الخ وافق المشايخ على ان اتى زمانه في يدكاب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه الخ

۳۲۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ واعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في مقام ألست رددت الى اسفل السافلين الخ واعلم ان الغلو والمبالغة في الدين والمذهب حتى يجاوز حده غير مرضى الخ

۳۲۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللّهِ الْإِلْحَاقَ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكَلَّمْتَهُ الْقِيَامَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ﴾

- روى - انه كان لهارون الرشيد طبيب نصراني وكان غلاما حسن الوجه جدا وكان كامل الادب الخ
۳۲۹ وعن ابى بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من طهر آدم لاخذ الميثاق عليهم الخ وفي التأويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون باصراكن الخ واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله الخ

۳۳۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿فَآمَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلثة انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض ﴿

ثم اعلم انه لما كان النافع جبرائيل والولد سريه كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة الروحانيين الخ قال ابن الشيخ في حواشيه انه تعالى في كل موضع نزه نفسه عن الولد الخ

۳۳۱ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا﴾ لن يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فيحشرهم اليه ﴿ ومطلب اهل التوحيد اعلى المطالب وهو وراء الجنات وذوقهم لا يبادلهم نعيم - حكي - ان وليا يقال له سكرى بابا يكون له في بعض الاوقات استفراق اياما الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اندى الملكوت ليس في الفوق الخ

۳۳۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿جَمِيعًا﴾ فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى لهم اجرهم ويزيدهم من فضله واما الذين استكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجردون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ﴿

٣٣٢ واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الانبياء عليهم السلام الخ قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى (ولا الملائكة المقربون) ما ذكرهم للفضيلة على عيسى الخ واعلم ان اعظم الاستنكاف عن عبادة الله تعالى الشرك الخ

٣٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم واتزلنا اليكم نورا مينا * فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما ﴾

- حكى - ان قاضيا جاء الى ابي يزيد البسطامي رحمه الله يوما فقال نحن نعرفه ما تعرفه الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى اعطى لكل نبي آية وبرهانا الخ

٣٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ان امرؤ هلك ﴾

وامثال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه عرج به الى السماء حتى جاوز قاب قوسين الخ وقد قال بعض الكبار المرید من لامذهب له الخ وفي الحديث (ليس على اهل لاله الا الله وحشة) في الحديث

٣٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر

مثل حظ الاثنتين بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شئ عليم ﴾

والاشارة في الآية ان الله تعالى لم يكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع انه تعالى الخ

تفسير سورة المائدة

٣٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ﴾

٣٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي

الصيد واتم حرم ان الله يحكم ما يريد ﴾

والاشارة في الآية (اوفوا بالعقود) التي جرت بيننا يوم الميثاق الخ

٣٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعار الله ولا الشهر الحرام

ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا واذا

حلتم فاصطادوا ﴾

نزلت في الحطيم واسمه شريح بن ضبيعة البكري اتي المدينة من البصرة وخلف خيله خارج المدينة

ودخل وحده على النبي صلى الله عليه وسلم الخ وهذه الآية الى ههنا منسوخة بقوله تعالى

(فانتوا المشركين حيث وجدتموهم الخ)

٣٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا يجرمكم شأن قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام

ان تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وانقوا الله ان الله

شديد العقاب ﴾

واعلم ان شعار الله في الحقيقة هي مناسك الوصول الى الله وهي معالم الدين والشريعة الخ وفي

الآية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان الخ

٣٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴾

دل في التبرير وايسر الكلب نجس العين قال العلماء الفداء بصير جزءا من حوم الغنم الخ

٣٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع

الا ما ذكركم ﴾

۳۴۲ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما ذبح علی النصب وان تستقسموا بالاذلام ذلكم فسق اليوم یأس الذین کفروا من دینکم ﴾

۳۴۳ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلا تخشوهم واخشون اليوم اكلت انکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا فمن اضطر فی مخرصة غیر متجانف لائم فان الله غفور رحیم ﴾

قال جابر بن عبدالله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال (جبريل عليه السلام قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى وان يصلحه الا لشيء) الخ - روى - انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله عنه فقال انى عليه السلام (ما بيك يا عمر) الخ

۳۴۴ والاشارة فى الآيات ان ظاهرها خطاب لاهل الدنيا والآخرة وباطنها عناب لاهل الله الخ

۳۴۵ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يسألونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح ﴾

۳۴۶ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ مكايين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم وادكروا اسم الله عليه واتقوا الله ان الله سريع الحساب ﴾

قال صاحب الكشاف قوله تعالى ﴿ تعلمونهن مما علمكم الله ﴾ فيه تنبيه على ان كل ما يأخذ علماء الخ وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بنى من جوارح الطير ولا يؤكل مما بنى من الكلاب الخ قال فى الاشباه السيد مباح الا لئلا يورث حرفة الخ

۳۴۷ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب ﴾ - يحكى - عن ابراهيم بن ادعهم انه قال كان ابى من ملوك خراسان فركت الى السيد فاثرت ارضا اد هفت بنى هاتف الخ قال فى التشرعة وشرحها لابن السيد على ويشم بعد الوطء نومة خفيفة الخ والاشارة فى الآية ان ارباب الطيب واصحاب السلوك ﴿ يسألونك ماذا احل لهم ﴾ او حرم عليهم من الدنيا والآخرة الخ

۳۴۸ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلکم اذا آتيموهن اجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذى اخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾

وقال الحسن اذا ذبح اليهودى او النصرانى فذكر اسم غير الله الخ قال الحدادى واستدل بعض الفقهاء بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم زكاح الامه الكتابية الخ قال الشعبي الزنى ضربان السفاح هو الزنى على - بيل الاعلان الخ قال الحدادى قد بطل ثواب عمله وهو فى الآخرة من المغبونين الخ

۳۴۹ واعلم ان الكفر انبج القبايح كما ان الايمان احسن المحاسن الخ قال الناضى عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم ايمانهم الخ قال فى تعاب الاحساب ما يكون كفرا بلا خلاف يوجب اجباط العمل ويلزمه اعادة الحج الخ والاشارة فى الآية ﴿ احل لكم ﴾ يا ارباب الحقيقة فى اليوم الذى قدر كالية الدين الخ

۳۵۰ تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديکم الى المرافق وامسحوا برؤسکم ﴾

فى الواقعات المحمودية قال حضرت الشيخ الشهرى بافاده احدى التكتفلى وجه الاختلاف فى مقدار مسح الناصية الخ

٣٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وارجلكم الى الكعيبين ﴾

قال حضرة الشيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس الخ قال الحدادي
واما مسح الاذنين فهو سنة الخ قال في الاشباه غسل الرجلين افضل عن المسح الخ وعن مجاهد
قال ابطأ جبريل عليه عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام
(ما حبسك يا جبريل) الخ ويقول المتوضى بعد التسمية [الحمد لله الذي جعل الماء طهورا] الخ
وعند المضمضة [اللهم اسقني] الخ وعند الاستنشاق [اللهم لا تحرمني] الخ وعند غسل
الوجه [اللهم بيض وجهي] الخ وعند غسل اليد اليمنى [اللهم اعطني كتابي] الخ وعند
مسح الرأس [اللهم حرم شعري] الخ وعند مسح الاذنين [اللهم اجعلني] الخ وعند
غسل الرجلين اليمنى [اللهم ثبت قدمي] الخ وعند غسل الرجل اليسرى [اللهم اجعل لي] الخ
والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء الخ وقيل خص بغسل هذه الاعضاء الامة
المحمدية الخ وكان بعض اهل الله يتوضأ عند الغيبة والكذب والنضب لظهور غلبة النفس الخ
وما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها الخ والاشارة في الآية ان الخطاب
في قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ هو خطاب مع الذين آمنوا ايمانا حقيقيا خطاب ألت بربكم الخ

٣٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان كنتم جنبا فاطهروا ﴾

فرض الغسل غسل الفم والاذن وساير البدن. وسنته غسل يديه الخ والوضوء وضوء الصلاة الا انه
يؤخر غسل رجليه الخ وليس على المرأة نقض ضميرتها الخ وفي الاستنجاء اذا لم يجد ستره بتركه الخ
قال الشيخ النيسابوري في كتاب اللطائف فوائد الطهارة عشر الخ قال الثعلبي في تفسير هذه
الآية قال علي رضي الله عنه اقبل عشرة من اجبار اليهود الخ قال في بدائع الصنائع في احكام
الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني الخ واما غسل الميت فتشريعة ماضية الخ

٣٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من
الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم
وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم ﴾

والفرق بين غسل الميت والحي الخ والاشارة في الآية ﴿ وان كنتم جنبا ﴾ بالالتفات الى غيرنا
(فاطهروا) بالنفوس عن المعاصي الخ

٣٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ﴾ واذكروا نعمة الله عليكم ﴿

واعلم ان المقصود من طهارة الثوب هو القشر الخارج الخ والاشارة في الآية ﴿ وان كنتم
مرضى ﴾ بمرض حب الدنيا ﴿ او على سفر ﴾ في متابعة الهوى الخ

٣٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا واتقوا الله
ان الله عليم بذات الصدور ﴾ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا
يجرمنكم شئان قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خير
بما تعملون ﴾ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر ﴿

واعلم ان اول النعم التي اتم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة العدم الى نور الوجود الخ
وعن عبدالرحمن بن يعقوب بن مالك الاسجني قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة
او ثمانية اوسبعة الخ

٣٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ عظيم ﴾ والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم ﴿

واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين بالعدل وبين انه يمكن من التقوى الخ وفي ترجمة وصيا الفتوحات
لمحمد بن واسع ﴿ انا انا الكابردين است روزی بر بلال بن برده كه والى وقت بود الخ وفي عين
الناس العالم لا يدخل على الظلمة تحاميا عن الدماء لهم بالبقاء الخ - وحكي - ان نوسروا ان لامات
كان يطاق بتابوته في جميع ملكته الخ

٣٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ عظيم ﴾ والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم ﴿

واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين بالعدل وبين انه يمكن من التقوى الخ وفي ترجمة وصيا الفتوحات
لمحمد بن واسع ﴿ انا انا الكابردين است روزی بر بلال بن برده كه والى وقت بود الخ وفي عين
الناس العالم لا يدخل على الظلمة تحاميا عن الدماء لهم بالبقاء الخ - وحكي - ان نوسروا ان لامات
كان يطاق بتابوته في جميع ملكته الخ

٣٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ عظيم ﴾ والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم ﴿

واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين بالعدل وبين انه يمكن من التقوى الخ وفي ترجمة وصيا الفتوحات
لمحمد بن واسع ﴿ انا انا الكابردين است روزی بر بلال بن برده كه والى وقت بود الخ وفي عين
الناس العالم لا يدخل على الظلمة تحاميا عن الدماء لهم بالبقاء الخ - وحكي - ان نوسروا ان لامات
كان يطاق بتابوته في جميع ملكته الخ

٣٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليكم ايديهم فكف ايديهم عنكم واتقوا الله ﴾

قال في زهرة الرياض اذا كان يوم القيسامة ينصب لواء الصدق لابي بكر الخ وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوية بضرر الخوف الخ

٣٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا ﴿

واعلم ان التوكل عبارة عن الاعتصام بالله تعالى في جميع الامور الخ ودخل حكم على رجل فرأى دارا متجددة وفرشا مبسوطة الخ ثم اعلم ان كل شيء بقضاء الله تعالى وان الله يخبر عباده الخ وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصل على رأس جبل فانه ابليس الخ

٣٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وقال الله اني معكم لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة وآمنتم برسلي وعزرتموهم واقرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك فقد ضل سواء الدبيل ﴾

قال في شرح الشريعة العريف فعيل بمعنى مفعول وهو سيد النوم الخ وفي الحديث (العراقه حق ولا يد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار) الخ

٣٦٣ - روى - ان بني اسرائيل لما استقرروا بمصر بعد مهلك فرعون اصروهم الله تعالى بالنسيان الى ارض الشام الخ واعد الله تعالى كما جعل في امة موسى من النقباء المختارين الرجوع اليه عند الضرورة اثني عشر الخ

٣٦٤ قال ابو عثمان الثوري البلاء اربعون والامناء سبعة واخلاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب الخ وقال الشيخ الاكبر قدس سره الائمة القطب يحفظ المركز الخ بقول القبر جمع هذه الخائس الطائف سمعت من حضرة شمس الدين الذي يفتنه رومي في جسد ان قطب الوجود الخ ثم تحقيق قوله تعالى ﴿ انتم الصابرون ﴾ ان اقامة الصلاة في ايامها الخ

٣٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن اظلم من ذلك فاولئك هم الذين كفروا ﴾ الخ منهم فاعلم ان العلماء عاملين والاشياخ الواصين لا يزالون يذكرون الناس الخ

٣٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله يحب المحسنين ﴾ وكان عليه السلام محسنا به مكاره الخلاق يضيق نطاق بيان الواصين عنها : ومن حكايات انولوى قدس سره في الثنوي كابران مهمان يفتبرشدند وقت شام ايشان مسجد آمدند الخ

٣٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون ﴾

قيل ان الذي التى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس وكان بينه وبين النصارى قتال الخ

٣٦٨ نعم المؤمن ان يلاحظ قوله تعالى ﴿ وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون ﴾ وان يشتغل بنفسه عن غيره الخ

٣٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويمفوا عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ﴿

والاشارة في الآية ان الله تعالى اخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد كما اخذ من هذه الامة يوم الميثاق الخ

٣٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شياً ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا ﴿

واعلم ان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم نورا بين حقيقة حظ الانسان من الله تعالى الخ وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي) الحديث

٣٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شىء قدير ﴾

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله (الحديث وعن الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ان الله تعالى اوحى الى يحيى بن زكريا عليهما السلام) الخ

٣٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل اتمم بشر من خلق يفقر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير ﴾

٣٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ﴾

والله تعالى لا يحب من خالف شياً من شريعة النبي عليه السلام من سننها وفروضها وحلالها وحرامها الخ - وحكى - ان رجلا جاء الى صائغ يسأل منه الميزان ليزن رضاض ذهب له فقال الصائغ الخ واعلم ان احباء الله هم اولياء الله على اختلاف درجاتهم وطبقاتهم الخ ورأى بعضهم معروفا الكرسي تحت العرش وقد قال الله تعالى ملائكته من هذا فقالوا انت اعلم يارب الخ

٣٧٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شىء قدير ﴾

واما خالد بن سنان فان اظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذى بعد الموت وما اظهر نبوته في الدنيا وقصته انه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن الخ

٣٧٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا وآتيكم ما لم يؤت احدا من العالمين * يا قوم ادخلوا الارض التي كتب الله لكم ﴾

فعلى المؤمن ان يتبى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم ويتفكر في الوعد والوعيد الخ
٣٧٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تردوا على اديباركم فتنقلبوا خاسرين ﴾ قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون * قال رجلان من الذين يخافون انعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين * قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا ﴿

٣٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قاعدون ﴾ قال رب انى لا املك الا نفسي وانى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴿ قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتبهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين ﴿

- ٣٧٧ - روى - انه عليه السلام ندم على دعائه عليهم فليل لانتدم ولا تخزن عليهم فانهم احقوا بذلك لنفسهم الخ - روى - ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة الخ
- ٣٧٨ - روى - ان اسحق كان صفي الله موسى قد كره الموت واعظمه الخ وقال رهب خرج موسى لبعض حاجاته فر بهط من الملائكة يحفرون قبراً لم يرشياً قط احسن منه الخ
- ٣٧٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلتك ﴾
- ٣٨٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قال انما يتقبل الله من المتقين * لئن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك انى اخاف الله رب العالمين * انى اريد ان تبوء بائسى واعتك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين * فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله ﴾
- ٣٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاصبح من الحاسرين * فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوءة اخيه قال يا ويلتا اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة اخي فاصبح من التادمين ﴾
- روى - انه لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها سبعة ايام الخ
- ٣٨٢ - روى - عن الس رضي الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال (يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن آدم اخاه) الخ وفي التواريخ لما ذهب قاييل الى الست اليمن كثروا وخلفوا وطفقوا يحاربون مع اولاد آدم يسكنون في الجبال الخ
- ٣٨٣ والاشارة في الآيات ان آدم الروح بازدواجه مع حواء القلب وله قاييل النفس الخ والاشارة في قوله (فطوعت له نفسه) اي نفس قاييل النفس الخ
- ٣٨٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من احل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك ﴾
- ٣٨٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ في الارض لمسرفون * انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا ﴾
- وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شئ ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول من الله اليك الخ
- ٣٨٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم * الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم ﴾
- والآية في قطاع المسلمين لان توبة المشركين ندرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها الخ واما المسلمون المحاربون فن تاب منهم قبل القدرة عليه الخ وقال بعضهم اذا جاء تابا قبل القدرة عليه الخ اعلم ان قطع الطريق واخالة المسافرين من اقبح السيئات الخ
- ٣٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ﴾ والاشارة في الآية ان معارفة الله ورسوله معاداة اولياء الله فان في الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى (من عادى لي وليا) الحديث وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة الخ قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة واما الوسيلة فهي اعلى درجة في الجنة عدن الخ
- ٣٨٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون * ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض ﴾

٣٨٨ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقي في اربعة اشياء الخ قال الشيخ ابوالحسن الشاذلي كنت انا وصاحبلي قد آوينا الى مغارة لطلب الدخول الى الله واقنا فيها الخ وصحة الاخير والصلحاء شرف عظيم وسعادة عظيمة - وحكي - ان خادم الشيخ ابى يزيد البسطامي كان رجلا مغربيا الخ

٣٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيمة ما قبل منهم ولهم عذاب اليم * يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ﴾ - روى - ان هذين القولين يكونان بعد ان يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار الخ

٣٩٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم * فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ﴾ قال بعض الصلحاء رأيت في منامى كائني واقف على قناطر جهنم الخ وفي الحديث (يؤتى بانم اهل الدنيا) الخ قال الحدادي لا تقطع يده اذا رد المال قبل المرافعة الى الحاكم الخ

٣٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله غفور رحيم * ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير ﴾

واعلم ان السرقة هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة الخ قال البغوي اذا سرق شيئا من غير حرز كتمر فاحاطت لاحارس له الخ

٣٩٢ وفي الحديث (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) الخ وعن عائشة رضيت الله عنها قالت سرقت امرأة مخزومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها الخ ثم ان الله تعالى انما بدأ بالسارق في هذه الآية قبل السارقة وفي آية الزنى بدأ بالزانية الخ

٣٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ﴾

قال النيسابوري قطعت يد السارق لانها اخذت المال الذي هو يد الغني الخ ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات الخ

٣٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان اوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ﴾

- روى - ان شريفا من خيبر زنى بشريفة وكانا محصنين الخ

٣٩٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يرد الله فتنته فلن نملك له من الله شيئا اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم * سماعون للكذب اكلون للسهو فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين * وكيف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما اولئك بالمؤمنين ﴾

٣٩٦ وفي الآيات ذم للظلم ومدح للعدل الخ ذكر في ادب القاضى للخصاف الرشوة على اربعة اوجه الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انا انزلنا التورية فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا ﴾

وفي لصاب الاحتساب ان المحتسب او القاضى اذا اهدى اليه عن يعلم ان يهدى الخ ان يوم ان صلوات السلاطين نحل للفقير الخ قال ابن كيسان سمعت ابا الحسن اذا كان يمشى على رجلين الخ

- ٣٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ للذين هادوا والريانيون والاحبار بما استحضوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا آياتي بثمن قليل او من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون * وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن ﴾
- ٣٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون * وقفنا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتينا الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين * وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون ﴾
- ٣٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾
- وفي الحديث (الفضة ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة الخ - حكى - ان نبي اسرائيل كانوا ينصبون لاجراء الاحكام بينهم حكما ثلاثة الخ
- ٤٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيما اتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون * ومن انكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك ﴾
- روى - ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعلنا نفتته عن دينه فذهبوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم الخ
- ٤٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون * احكم الجاهلية يبيغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون ﴾
- فقد دلت الآيات على ان الدين واحد من حيث الاصول مختلف من جهة الفروع الخ
- ٤٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحذوا اليهود والنصارى ولباء بعضهم اولياء بعض ومن ينولهم منكم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين * درى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم ﴾
- قال الحكيم : بكودكى بازى . بجوان مستى . به پيرى سستى . الخ قال المولى ابوالسعود رفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم الخ
- ٤٠٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان ياتى بالفتح او امر من عنده فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم نادمين * ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين ﴾
- ٤٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ﴾
- واعلم ان لاقى دولة وللباطل صولة والباطل يفور ثم ينور . فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلا كائنا من كان الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر شاهدت دهق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى الخ قال محمد كل شئ ائتمن من المسلم الخ قال نبيه السلام (لاختفاء في الاسلام ولا كنيئة) الخ - روى - انه ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

- ٤٠٥ والفرقة الثانية من المرتدين بنوا حنيفة بالجماعة ورئيسهم مسيلمة الكذاب الخ والفرقة الثالثة بنوا اسد ورئيسهم طليحة بن خويلد الخ قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال ماني الزكاة الخ وقال ابن مسعود رضى الله عنه كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه في الانتهاء الخ
- ٤٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين * يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴾
- ٤٠٧ قال عليه السلام (الايمان والحكمة بمانية) الخ واعلم ان من المسالكين من يقطع العقاب ويحرق الحجب في سبعين سنة الخ - وحكى - ان ابراهيم بن ادهم كان على ما كان عليه من امر الدنيا الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون * ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ﴾ وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها الخ قال في التأويلات النجمية فوالاة الله في معاداة ما سوى الله الخ واعلم ان الغلبة على اعداء الله الظاهرة والباطنة كالهوى والنفس والشيطان انما تحصل بنصرة الله تعالى الخ - روى - ان الله تعالى شكى من هذه الامة ليله المعراج شكيات . الاولى انى لم اكلفهم الخ
- ٤٠٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين * واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بانهم قوم لا يعقلون ﴾ فعلى المؤمن ان يجتهد بالصوم والصلوة ووجوه العبادات الى ان يزكى نفسه الخ
- ٤٠٩ قال العلماء ثبوت الاذان ليس بالنام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية الخ ورد في التأذين فضائل وفي الحديث (اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال) مع مؤذنى الكعبة الخ
- ٤١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ وقال النووي مستحبة الخ والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة الخ
- ٤١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ هل تنقمون منا الا ان آمانا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبل وان اكثرتم فاسقون * قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبدالطافت واولئك شر مكانا واضل عن سواء السبيل ﴾ واعلم ان كل صنف من الناس يفرح بما لديه ويبغض الآخر بما هو عليه الخ
- ٤١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا جاؤكم قالوا آمانا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله اعلم بما كانوا يكتمون * وترى كثيرا منهم يسارعون فى الاثم ﴾ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى لاتزال البغضاء بين البيرامين وبين الحلوتية الخ قال بعضهم القلوب ثلاثة الخ نظر عمر بن الخطاب الى شاب فقال يا شاب ان وقت شر ثلاثة فقد وقت شر الشيطان الخ
- ٤١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والعدوان واكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون * لولا ينهيهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون ﴾ قال عمر بن عبدالعزيز ان الله لا يعذب العامة بمثل الخاصة الخ واهل الحقيقة والعلماء العاملون المنجردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون الخ - وحكى - ان زاهدا من التابعين كسر ملاهى مروان بن الحكم الخ

٤١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وقالت اليهود يدالله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا والقينا بينهم﴾

٤١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿المداورة والبغضاء الى يوم القيمة كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين﴾

واهل الحسد يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان الخ قال الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره ان جماعة السيد البخاري حسدوا لنا حتى قصدوا القتل الخ - وحكى - ان مولانا جلال الدين اشتغل عند صلاح الدين شركوه بعد المفارقة من شمس الدين التبريزي الخ

٤١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولو ان اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم جنات التعميم * ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم منهم امة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون﴾ قال عبدالله الفلاسي ركبت سفينة في بعض اسفاري فبدت ريح شديدة فاشتغل اهل السفينة بالدعاء والنذر الخ

٤١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس﴾

واعلم ان قوله تعالى ﴿لا كلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم﴾ اشارة الى ما يحصل بالوهب الرحاني الخ

٤١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله لا يهدي القوم الكافرين * قل يا اهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم﴾

وفي الآية ايضا اشارة الى ان من امتثل لامر الخالق بعصه من مضرة المخلوق الخ - حكى - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر الخ وعن جابر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات فنزل مع قومه في واد الخ

٤١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك فلا تأس على القوم الكافرين * ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى﴾

وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هي احكام ظاهرة وباطنة الخ - حكى - ان تلميذا للفضيل بن عياض حضرته الوفاة فدخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرأ سورة يس الخ

٤٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر وامن صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾

واعلم ان اولياء الله لا خوف عليهم فيما لا يكون على شيء لانهم يقيمون القرآن عملا بالظاهر والباطن الخ قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره ونحن نقول المصلح في الحقيقة هو الله الخ واعلم ان زبدة العلوم هي العلم بالله وما سواه فن محسناته ومن علم فهو كامل في نفسه الخ

٤٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل وارسلنا اليهم رسالا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم فريقا كذبوا ورفيقا يقتلون * وحسبوا ان لا تكون فتنة فعصوا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عصوا وصموا كثيرا منهم والله بصير بما يعملون﴾

٤٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماويه النار وما للظالمين من انصار ﴾

واعلم ان من مقتضى النفس نسيان العهد بينها وبين الله الخ ذكر عن الفضيل انه قال من عزم على طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة الوان الخ

٤٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم ﴾ أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم * ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل واهمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نيين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون * قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم * قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا اهواء قوم قدضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾

٤٢٤ قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان النصارى لما ارادوا ان يسلكوا طريق الحق بقدم الفعل الخ ثم اعلم ان امة محمد لما سلكوا طريق الحق باقدام جذبات الالهية على وفق المتابعة الحبيبية الخ قال الامام الغزالي في قول ابى يزيد انسلخت من نفسى كما تنسوخ الحية من جلدها الخ

٤٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لمن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون * ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون * ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء ﴾

قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الاسماء التسعة والتسعين تصير اوصافا للعبد السالك الخ

٤٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولكن كثيرا منهم فاسقون ﴾ لتجدن اشد الناس

وفي الآيات امور - الاول ان الانسان الكامل الذى يصلح لخلاص الحق الخ والثاني ان الله تعالى سمى العصيان منكرا الخ والثالث ان المؤمن والكافر ليسا من جنس واحد الخ

٤٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ﴾

اما عداوة اليهود والمشركين المنكرين للمعاد فاشددة حرصهم الذى هو معدن الاخلاق القديمة الخ قال البغوى لم يرد به جميع النصارى لانهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلهم للمسلمين وامرهم الخ وقال اهل التفسير اشترت قريش ان يقتلوا المؤمنين عن دينهم الخ فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشى وبطارقته ليردوهم اليهم الخ

٤٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون ﴾

ثم قال عابيه السلام (لا ادري انا بفتح خبير اهرام بقدم جعفر) وبميت النجاشى بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنه ازهر بن اصحة بن الحر في ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقا مصدقا الخ

الجزء السابع من الاجزاء الثلاثين

٤٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتَنِبْ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ * وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ * فَأَنبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَهَنَّمَ ٱلْأُولَىٰ ٱلَّتِي هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

٤٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ٱلْحَجِيمُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾

- حكى - ان سلطانا زار قبر ابي يزيد قدس سره فسأل عن حاله من بعض اصحاب ابي يزيد فقال من رآه لم يدخل النار الخ واعلم انه في العالم العلى وفق من وفق فخرى على ذلك التوفيق في هذا العالم العنى الشهادى الخ

٤٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ الْمُعْتَدِينَ * وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾

قال الامام قوله تعالى (كلوا مما رزقكم الله) يدل على انه تعالى قد يكفل برزق كل احد الخ قال اهل التفسير ذكر النبي عليه السلام يوما النار ووصف القيامة وبالغ في الانذار الخ

٤٣٢ - وروى - ان عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان نفسى تحب الخ وسئل فضيل عن ترك الطيبات من الحواري واللحم والحبيص للزهد الخ والحاصل ان الافراط في الرهبانية والاحتراز التام عن اللذات والطيبات مما يقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التى هي القلب والدماع الخ

٤٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْفَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ﴾

وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا وانقطاع الحرت والنسل الخ

٤٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

والاشارة ان من عقد اليمين على الهجران من الله تعالى فكفارته اطعامه عشرة مساكين الخ

٤٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾

اعلم ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق ووجدان الدوق يقسم عليه بجماله وجلاله ان يرزقه شظية من اقباله ووصاله الخ قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراده احدهم سفرا او غزوا او تجارة او غير ذلك الخ

٤٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَيُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ * وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَيْتُمْ﴾

واما العداوة في الميسر فهى ان الرجل كان يقامر على الامل والمال ثم يبقى حزينا الخ اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالاصنام ففيه تحريم بليغ لهما الخ

٤٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ﴾ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين ﴿

والاشارة ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانا حقيقيا مستفادا من كتابة الحق بقلم العناية في قلوبهم الخ واما اليسر فان فيه تيسير اكثر الصفات اللبية الخ واما الالصاب فهي تعبد من دون الله الخ واما الازلام فما يلتفت اليه عبد توقع الخير والشر والنفع والضرر من دون الله تعالى من المضلات الخ

٤٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ليلونكم الله بشيء من الصيد تناله ايديكم و رماحكم ﴾

و ورد في فضائل عشر ذي الحجة (ان من تصدق في هذه الايام بصدقة على مسكين فكأنما تصدق على رسل الله وانبيائه) الحديث - - حكى - انه وقع القحط في بني اسرائيل فدخل فقير سكة من السكك الخ

٤٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ﴾ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء للولاء كالذهب للذهب فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمان المحبين الذين تجردوا عن ملاذ الدنيا الخ قال اوجد الشيخ في وقته ابو عبدالله الشيرازي قد سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام الخ

٤٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد واتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم ﴾

فيذني للطالب الصادق ان يحمل مشاق الرياضات ويترك نفسه عن الشهوات الخ - يحكى - ان سالكا خاطب نفسه بعد رياضات شديدة فقال من انت ومن انا الخ وسئل حضرة المولوى هل يعصى الصوفى قال لا الخ

٤٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ليدوق وبال امره عفا الله عما سلفت ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام ﴾ والعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوي وليس الا من الانهالك في الشهوات والغفلة عن الله تعالى والنكته في قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد واتم حرم ﴾ انه اباح الصيد ان كان حلالا وهم اهل السلو من العوام الخ

٤٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ احل لكم صيد البحر ﴾

قال الامام جميع ما يصطاد في البحر ثلاثة اجناس الخ

٤٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر مادتم حراما واتقوا الله الذي اليه تحشرون ﴾

والاشارة في الآية (احل لكم ايها المستفرغون في بحر الخفافى الخ

٤٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام ﴾

وتيل سميت كعبة لارتقاءها. عن الارض الخ واما سر كونه مثلث للشكل المكعب فاشارة ال قلوب الانبياء عليهم السلام الخ يقول الفقير ان حرمة المرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الذاتية لله تعالى الخ

٤٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قياما للناس والشهر الحرام والهدى ﴾

وقد جاء في بعض التفاسير في قوله تعالى (انما طوعا وكرها قالنا ايها طائفين) انه لم يجزئ بهذه المسألة من الارض الا ارض الحرام الخ قال الامام النيسابورى عشر ذي الحجة افضل الايام واحبها عند الله تعالى بعد شهر رمضان الخ

- ٤٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَالْقَالِدُونَ ﴾ لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شئ عليم * اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم * ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴿
- وللعجاج يوم عيد قربان مناسك الذهاب من منى الى المسجد الحرام الحج والاشارة في الآية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في الظاهر قايما للعوام والخواص يلوذون به الحج
- ٤٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَيْثُ وَالطَّيِّبُ ﴾
- ٤٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَوْ اعْجَبِكُمْ كَثْرَةُ الْحَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ ومن اخلاق النفس حب المال والكبار قد عدوا المال الطيب حجابا فاظنك بالحديث منه فلا بد من تصفية الباطن ونخلته عن حب ما سوى الله تعالى الحج قال في التأويلات النجمية الحديث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله الحج ومن وصايا حضرة المولوي قبيل وفاته [اوصيكم بتقوى الله في السر والعلاية وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام] الحج
- ٤٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَسْئَاءِ مَا تَدْبُرُونَ قُلُوبُكُمْ وَمَن سَأَلَ عَنَ مَا لَمْ يَنزَلْ بِهِ الْكُتُبَ قُلْ لِمَا نَزَلَتْ (وَنَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ) ﴾ روى - انه لما نزلت (والله على الناس حجج البيت) قال سراقه بن مالك أكل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال (لا ولو قلت نعم لوجبت) الحديث قال ابوتعليه ان الله فرض فرائض فلا تضيموها ونهى عن اشياء فلا تنتهكوها وحد حدودها فلا تتعدوها الحج وكان رجل يحضر مجلس ابى يوسف كثيرا وبطيل السكوت فقال له يوما مالك لا تتكلم ولا تسأل عن مسألة الحج والاشارة في الآيتين ان الله تعالى نهى اهل الايمان ان يتعلموا العلوم الدنية وحقائق الاشياء بطريق السؤال لانها ليست من علوم انبياء الحج
- ٤٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيَّةٍ وَلَا حَامٍ وَلَا كَنٍّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَكَثُرَ لَيْعَلُونَ ﴾ واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴿
- ٤٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أُولَئِكَ كَانُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَنِ اللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾
- قال الشيخ على دده في اسئلة الحكم اما ما ورد في الاحاديث النبوية في حق الدجاجة وظهرها بين الامم الحج والاشارة ان الشيطان كلما سلط على قوم اعراهم على التصرف في انعام اجسامهم الحج
- ٤٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ لَا تَضُرُّوهُم مِّنْ ضَلَالٍ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾
- وفي الحديث (من رأى منكم منكرا ان استطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليقلبه الحج والاشارة (يا ايها الذين آمنوا) اي ايمان الطالبين الموقنين بان الوجدان في الطباح
- ٤٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾
- روى - ان نعيم بن اوس الداري وعدي بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابى مرهم مولى عمرو بن العاص وكان مساما الحج
- ٤٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ شَهِدَتْ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْعَصِيِّ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِمَّنْ جُيِّرَتْ أُمَّتُهُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرْ لَهُمْ صَبْرًا مِّمَّنْ صَبَرْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾
- قال الشافعي الايمان تفلظ في الدنيا والطلاق والمناقاة الحج

- ٤٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري بهما ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآمين ﴾ فان عثر على انهما استحقا انما فأخر ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ﴿
- ٤٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما اعتدنا انا اذا لمن الظالمين ﴾ ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴿
- واعلم ان الشهادة في الشرع الاخبار عن امر حضرة الشهود وشاهدوه الخ ثم اعلم ان البين الفاجرة تبقى الديار بلاع الخ
- ٤٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يوم يجمع الله الرسل فيقول ما ذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب ﴿
- فلا بد من التقوى وسماع الاحكام الازلية والله لا يهدى الى حضرة القوم الفاسقين الخ
- ٤٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس تكلم الناس في المهدي وكهلا ﴿
- وفي الحديث (انى على الحوض انظر من يرد على منكم والله ليقطنن دونى رجال) الحديث واعلم ان القيامة يوم تجلى الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى ﴿ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ﴾ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة هذا ترتيب انيق الخ
- ٤٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذعلمتكم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهية الطير باذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا باذنى وتبرى الاكاه والابرص باذنى ﴿
- ٤٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذ تخرج الموتى باذنى واذ كفت نبى اسرائيل عنك اذ جثهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحرميين ﴾ واذ اوحيت الى الحواريين ان ﴿
- حكى - عن الشبلى انه اعتل فحمل الى اليبارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك الخ فان قلت ان اولياء الله هم الاطباء حقيقة ومن شأن الطبيب ان يعالج ويبرى دون ان يهلك ويمرض فما شأن ابراهيم الخواص اشار باصبعه الى عيني رجل في برية اراد ان يسلب منه ثيابه فسقطنا الخ
- ٤٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ آمنوا بى ورسولى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون ﴾ اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين ﴾ قالوا نريد ان نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين ﴾ قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا ﴿
- قال في التريعة وضع الطعام على الارض احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على السفرة الخ
- ٤٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا وآية منك ورازقنا وانت خير الرازقين ﴾ قال الله انه منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين ﴿
- روى - ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وضل ركعتين فطأ رأسه وعض بصره ثم دعا انزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون الخ

٤٦٤ والاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الالسانية عن حقائق صفات الحيوانية واليسهم الصور من حقائق صفاتهم فسخوا خنازير الخ قال القاضي في تفسيره وعن بعض الصوفية المائدة عبارة عن حقائق المعارف الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره ان قوله عيسى عليه السلام عصوا مرة فرغت المائدة الخ وقال سعيد بن المسيب شهود الجمعة احب الي من حجة نافلة الخ

٤٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذ قال الله يا عيسى ابن مريم اني قد جعلت للناس انخذوني وامى اليهن من دون الله ﴾

وقد روى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام الخ - روى - انس رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ ربنا انزل علينا مائدة من السماء ﴾ اي مائدة الاسرار والحقائق الخ

٤٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قال سبحانه ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك انك انت علام الغيوب * ما قلت لهم الا ما امرتى به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا مادمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شىء شهيد * ان تعذبهم فانهم عبادك ﴾ قال في التأويلات النجمية الاثبات بعد الاستفهام نفي كما ان النفي بعد الاستفهام اثبات كقوله (أنت بربكم) الخ

٤٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم * قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك هو الفوز العظيم * لله ملك السموات والارض وما فىهن وهو على كل شىء قدير ﴾

٤٦٨ - كما حكى - من ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفرا لم يعلم احدا ولم يذكره وانما يأخذ ركوته ويمشى الخ

نعت الفهرست الجلد الثامن من تفسير روح البياض

الجلد الثاني

من

تفسير روح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالی

المتوفى سنة ١١٤٧هـ



دار الفكر

الجلد الثاني

من تفسير روح البيان

تفسير سورة آل عمران مدنية وهي ماثا آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم ﴿١﴾ الالف اشارة الى الله واللام الى اللطيف والميم الى المجيد ﴿الله﴾ مبتدا
﴿لا اله الا هو﴾ خبره اى هو المستحق للمعبودية لا غير ﴿الحى القيوم﴾ خبر اخر له اى
الباقي الذى لا سبيل عليه للموت والقناء والدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه - روى - عنه صلى الله
عليه وسلم (اسم الله الاعظم فى ثلاث سور فى سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى آل عمران
الم الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى طه وعنت الوجوه للحى القيوم) وهذا روى عنى من زعم ان عيسى
عليه السلام كان ربا فانه روى ان وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين
راكبا . فيهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم . ثلاثة منهم اكبر اليهم يؤول امرهم . احدهم اميرهم
وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح . وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الابهيم
. وثالثهم حبرهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن علقمة احد بنى بكر بن وائل وقد كان
ملك الروم شرفود ومولود واكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده فى دينهم وبنوا له كنائس
فلما خرجوا من نجران ركب ابو حارثة بغلته وكان اخوه كرز بن علقمة الى جنبه فينا بغلة
ابى حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز تمسا للابعد يريد به رسول الله عليه السلام فقال له ابو حارثة
بل تعست امك فقال كرز ولم يا اخى قال انه والله النبى الذى كنا نتظر فقال له كرز فإيمتك عنه
وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا اموالا كثيرة واكرمونا فلو آمانا به لاخذوها منا كلها
فوقع ذلك فى قلب كرز واصره الى ان اسلم فكان يحدث بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد
رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب خيرات من جيب واروية فاخرة يقول بعض
من رآهم من اصحاب النبى عليه السلام ما رأينا وفدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا

(١٠)

في المسجد فقال عليه السلام (دعوهم) فصلوا الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله عليه السلام فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحيى الموتى ويبرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهية الغير فينفخ فيه فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة نقواه تعالى فعلنا وقتلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقتلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (اسلموا) قالوا اسلمنا قبلك قال عليه السلام (كذبتم يمنعكم من الاسلام ادعائكم لله تعالى ولما) قالوا ان لم يكن ولدا لله فمن ابوه فقال عليه السلام (الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا ويشبه ابيه) فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى ياتي عليه النقاء) قالوا بلى قال عليه السلام (الستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شئ يحفظه ويرزقه) ذلوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (فهل يملك عيسى من ذلك شئاً) قالوا لا فقال عليه السلام (الستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء) قالوا بلى قال عليه السلام (فهل يعلم عيسى شئاً من ذلك الاما علم) قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم (الستم تعلمون ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث) قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (الستم تعلمون ان عيسى حملته امه كما تحمل المرأة ووضعت كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث) قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (فكيف يكون هذا كما زعمتم) فسكتوا فأبوا الاجحودا فانزل الله تعالى من اول السورة الى نيف وثمانين آية تقريرا لما احتج به عليه السلام عليهم واجاب به عن شبههم وتحقيا للحق الذي فيه يمترون ﴿ نزل عليك الكتاب ﴾ اى القرآن عبر عنه باسم الجنس ايدانا بكمال تفوقه على بقية الافراد في حيازة كمالات الجنس كأنه هو الحقيق بان يطلق عليه اسم الكتاب فان قلت لم قيل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل * قلت لان التنزيل للتكبير والقرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة وذكر في آخر الآية الاتزال واراد به من اللوح المحفوظ الى سما الدنيا جملة في لية القدر في شهر رمضان والمراد هنا هو تنزيهه الى الارض في القرآن جهتا الاتزال والتنزيل ﴿ بالحق ﴾ ملتبسا ذلك الكتاب بالعدل في احكامه او بالصدق في اخباره التي من جملتها خبر التوحيد وما يليه اوفى وعده ووعيده ﴿ مصدقا لما بين يديه ﴾ اى في حال كونه مصدقا للكتب قبله في التوحيد والنبوات والاخبار وبعض الشرائع قبله ﴿ وانزل التوراة والانجيل ﴾ اسمان اعجميان الاول عبرى والثانى سريانى ﴿ من قبل ﴾ اى ازلهما جملة على موسى وعيسى عليهما السلام من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الامر للمبالغة في البيان ﴿ هدى للناس ﴾ علة للاتزال اى ازلهما لهداية الناس وفيه لف بدون النشر لعدم اللبس لان كون التوراة هدى للناس في زمان موسى وكون الانجيل هدى لهم في زمان عيسى معلوم فاخصر لذلك ﴿ وانزل الفرقان ﴾ اى جنس الكتب السماوية لان كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل او هو القرآن كردد كره تعظيما لشأنه واظهارا لفضله ﴿ ان الذين كفروا بايات الله ﴾ اى بالقرآن ومعجزات النبي عليه السلام ﴿ لهم ﴾ بسبب كفرهم بها ﴿ عذاب شديد ﴾ لا يقادر قدره ﴿ والله عزيز ﴾ لا يغالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ ذوانتقام ﴾

عظيم لا يقدر على مثله منتقم ﴿ ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ﴾ اى مدرك
الاشياء كلها يعنى هو مطلع على كفر من كفر به وايمان من آمن به وعلى جميع اعمالهم فيجازيهم
يوم القيامة ﴿ هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء ﴾ اى يجعلكم على هيئة مخصوصة
في ارحام امهاتكم من ذكر واثى واسود وأبيض وتام وناقص وطويل وقصير وحسن وقبيح
وهو رد على الذين قالوا عيسى الله او ابن الله لان من صور في الرحم يتمتع ان يكون الها او ولد الله
لكونه مركبا وحالا في المركب وفي عرض الفناء والزوال ﴿ لا اله الا هو ﴾ تزه نفسه ان يكون
عيسى ابنه ﴿ العزيز الحكيم ﴾ المتناهى في القدرة والحكمة قريكم يخلقكم على النمط البديع
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل
ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه الملك باربع كلمات فيكتب رزقه وعمله واجله
وشقى او سعيد) قال (وان احدكم لي عمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق
عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم لي عمل بعمل اهل النار حتى ما يكون
بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) وقال عليه السلام
(يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين او بخمسة واربعين ليلة فيقول يارب
اشقى ام سعيد فيكتبان فيقول اى رب اذكر أم اثنى فيكتبان ويكتب عمله واثره واجله ووزقه
ثم تطوى الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص ثم يقول الملك يارب ما صنع بهذا الكتاب فيقول
علقه في عنقه الى قضائى عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان ائزناه طائرته في عنقه) اى عمله من خير
وشر الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كأنه طائرته من وكر الغيب والقدر * قال القاضى
المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها لله الملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك وكل ميسر لما خلق له
فعلى العاقل ان لا يتكاسل عن الاعمال فى جميع الاحوال ولا يفوت ايام الفرصة والليل

خبردارى اى استخوانى قفس * كه جان تو مرغىست نامش نفس
چو مرغ از قفس رفت وبكسست قيد * ذكر ره نكردد بسى تو سيد
نكه دار فرصت كه عالم دمىست * دى پيش دانا به از طاللىست

والاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نطفة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات
فكذلك اذا سقطت من صلب ولاية رجل من رجاله نطفة ارادة فى رحم قلب مرید صادق
والمرید يستسلم لتصرفات ولاية الشيخ وهى بمثابة ملك الارحام ويضبط احوال ظاهره وباطنه
على وفق امر الشيخ ويختار الخلو والعهلة كيلا يصدر منه حركة عنيفة او يجد راحة غريبة
يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويقعد بامر الشيخ وتديره فانه تعالى يصرف ولاية الشيخ
المؤيد بتأييد الحق بمرور كل اربعين عليه بشرائطها يحولها من حال الى حال وينقلها من مقام
الى مقام الى ان يرجع الى حظائر القدس ورياض الانس التى منها صدر الى عالم الانس يقدم الاربعينات
الاولى فلما وصل الى مقامه الاول ايضا يقدم الاربعينات كما جاء تم خلق الجنين فى رحم القلب وهو يعمل
خليفة الله فى ارضه فيستحق الآن ان ينفخ فيه الروح المخصوص بابناء اوليائه وهو روح القدس
الذى هو متولى القائه كقوله تعالى (يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده) وقال (كتب

في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه) ولهذه الفائدة العظيمة والنعمة الجسيمة اهبط الارواح من اعلى علين القرب الى اسفل سافلين البعد كما قال (اهبطوا منها جميعا فاما ياتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فاذا نفخ فيه الروح يكون آدم وقته فيسجد له بالخلافة الملائكة كلهم اجمعون فاحفظه تفهم ان شاء الله تعالى كذا في تأويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى افاض الله علينا من سجال معارفه وحقائقه ولطائفه آمين ﴿ هو الذي انزل عليك الكتاب ﴾ اي القرآن ﴿ منه ﴾ اي من الكتاب ﴿ آيات محكمات ﴾ اي قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه ﴿ هن ام الكتاب ﴾ اي اصل فيه وعمدة يرد اليها غيرها بالتأويل فالمراد بالكتاب كله والاضافة بمعنى في ﴿ واخر ﴾ اي ومنه آيات اخر ﴿ متشابهات ﴾ اي احتمالات لمعان متشابهة لا يمتاز بعضها من بعض في استحقاق الارادة بها ولا يتضح الامر الا بالنظر الدقيق والتأمل الانيق فالتشابه في الحقيقة وصف للمعاني وصف به الآيات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول * واعلم ان اللفظ اما ان لا يحتمل غير معنى واحد او يحتمل. والاول هو النص كقوله تعالى (والهكم اله واحد). والثاني اما ان تكون دلالة على مدلوليه او مدلولاته متساوية اولا والاول هو المحمل كقوله تعالى (ثلاثة قروء). واما الثاني فهو بالنسبة الى الراجح ظاهر كقوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) وبالنسبة الى المرجوح مؤول كقوله تعالى (يدالله فوق ايديهم) والنص والظاهر كلاهما محكم والمحمل والمؤول متشابه وهو كقوله تعالى (فانما تولوا فم وجه الله) قد رد الى قوله تعالى (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) ثم ان الله تعالى جعل القرآن كله محكما في قوله (الر كتاب احكمت آياته) ومعناه ان كله حق لا ريب فيه ومتقن لا تناقض فيه ومحفوظ من اعتراء الخلل او من النسخ. وجعله كله متشابها في قوله (كتابا متشابها متاني) ومعناه يشبه بعضه بعضا في صحة المعنى وجزالة النظم وحقيقة المدلول وجعل بعضه محكما وبعضه متشابها في هذه الآية وقد سبق وانما لم يجعل الله القرآن كله محكما لما في التشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمزئزل فيه كابتلاء بني اسرائيل بالتهر في اتباع نبيهم ولان النظر في التشابه والاستدلال لكشف الحق يوجب عظم الاجرونييل الدرجات عند الله ﴿ فاما الذين في قلوبهم زيغ ﴾ اي ميل عن الحق الى الاهواء الباطلة ﴿ فيتبعون ما تشابه منه ﴾ معرضين عن المحكمات اي يتعلقون بظاهر التشابه من الكتاب او بتأويل باطل لا تحريا للحق بعد الايمان بكونه من عند الله تعالى بل ﴿ ابتغاء الفتنة ﴾ اي طلب ان يفتوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتليس ومناقضة المحكم بالتشابه ﴿ وابتغاء تأويله ﴾ اي طلب ان يؤولوه حسبا يشتهونه من التأويلات الزائفة والحال انهم بمنزل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل ﴿ وما يعلم تأويله ﴾ اي تأويل التشابه ﴿ الا الله والراسخون في العلم ﴾ اي لا يهتدى الى تأويله الحق الذي يجب ان يحمل عليه الا الله وعباده الذين رسخوا في العلم اي ثبتوا فيه وتمكنوا او فوضوا فيه نص قاطع ومنهم من يقف على قوله (الا الله) ويبتدى بقوله (والراسخون في العلم يقولون آمانه) ويفسرون التشابه بما أستأثر الله

بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية في قوله (عليها تسعة عشر) ومدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة والصوم وعدد الركعات في الصلوات الخمس والاول هو الوجه فان الله تعالى لم ينزل شيئاً من القرآن الا لينتفع به عباده ويدل به على معنى اراده فلو كان المتشابه لا يعلمه غيره للزمنا للطاعن مقال وهل يجوز ان يقال ان رسول الله صلى عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابه واذا جاز ان يعرفه مع قوله تعالى (وما يعلم تأويله الا الله) جاز ان يعرفه الربانيون من صحابته وان لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والعلماء الراسخون وقالوا علمه عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لانهم جميعاً يقولون ذلك قالوا ولم ينزل المفسرون الى يومنا هذا يفسرون ويؤولون كل آية ولم نرهم وقفوا عن شيء من القرآن فقالوا هذا متشابه لا يعلمه الا الله بل فسروا نحو حروف التهجي وغيرها ﴿ يقولون آمنا به ﴾ اي بالمتشابه والجملة على الاول استئناف موضح لحال الراسخين وعلى الثاني خبر لقوله والراسخون ﴿ كل ﴾ اي كل واحد من المحكم والمتشابه ﴿ من عند ربنا ﴾ منزل من عنده تعالى لا مخالفة بينهما ﴿ وما يذكر ﴾ حق التذكر ﴿ الا اولوا الالباب ﴾ اي العقول الخالصة عن الركون الى الاهواء الزائفة وهو مدح للراسخين بحجودة الذهن وحسن النظر واشارة الى ما به استعدوا للاهتداء الى تأويله من تجرد العقل عن غواشي الحس ﴿ ربنا لا ترغ قلوبنا ﴾ اي يقولون لا تمل قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترغبه ﴿ بعد اذ هديتنا ﴾ الى الحق والتأويل الصحيح او الى الايمان ﴿ وهب لنا من لدنك ﴾ اي من عندك ﴿ رحمة ﴾ واسعة ترلفنا اليك ونفوز بها عندك ﴿ انك انت الوهاب ﴾ واطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب . وفيه دلالة على ان الهدى والضلال من قبله وانه متفضل بما يتعم به على عباده من غير ان يجب عليه شيء ﴿ ربنا انك جامع الناس ﴾ بعد الموت ﴿ ليوم ﴾ اي لجزاء يوم وحسابه وهو يوم القيامة ﴿ لا ريب فيه ﴾ اي في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء ومقصودهم بهذا عرض كمال اقتضارهم الى الرحمة وانها المقصد الاسنى عندهم ﴿ ان الله لا يخلف الميعاد ﴾ الوعد يعنى الالوهية تنافي خلف الوعد في البعث واستجابة الدعاء وهذا حال الراسخين في الدعاء فانظر كيف لا يأمنون سوء الخاتمة واداهم الخوف والحشية الى الرجاء فاياك والزيغ عن الصراط المستقيم باتباع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن اذا شاء ان يقيمه اقامه واذا شاء ازاغه ﴾ يعنى قلب المؤمن بين توفيقه وخذلانه وانما قال من اصابع الرحمن ولم يقل من اصابع الله اشعاراً بانه هو المتمكن من قلوب العباد والمتصرف فيها كيف يشاء ولم يكلها الى احد من ملائكته رحمة منه وفضلاً لئلا يطلع على سرائرهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ﴿ اللهم يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك ﴾ والميراث بيد الرحمن يرفع قوما ويضع آخرين الى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ مثل القلب كريشة بارض فلاة قلبها الرياح ظهر البطن ﴾ قال الجنييد رحمه الله من اراد ان يسلمه دينه ويستريح في بدنه وقلبه فليمثل الناس فان هذا

(زمان)

زمان وحشة والعافل من اختار الوحدة قال عليه السلام لاصحابه (اين تبت الحبة) قالوا في الارض قال (فكذلك الحكمة اما تبت في قلب مثل الارض) فدفن حبة الفؤاد والوجود في ارض المحول مما ينتج ويتم نتاجه جدا فانبت مما لم يدفن لم يتم نتاجه وان ظهر نوره وانتاجه كالذي نبت في حبل السيل * فعليك بتزكية النفس واصلاح الوجود كي تدرك نور الشهود وتقبل الى الاستقامة وتخلص من الزيغ والضلال في جميع الاحوال وكم من زائع قلبه وهو صورة مستقيم وكم من مستقيم فؤاده وهو في الظاهر غير مستقيم : كاقيل

بس قامت خاشاكه برجا باشد * چون باد بر آنها بوزد نا باشد

والقلب هو محل النظر لا الصورة كما قال عليه السلام (ان الله لا ينظر الى صوركم بل الى قلوبكم واعمالكم) فأي فائدة في القلب الزائع عن الحق فنعوذ بالله منه ﴿ ان الذين كفروا لن تغني عنهم ﴿ اى لن تنفعهم ﴾ اموالهم ﴿ التي يبذلونها في جلب المنافع ودرع المضار قدم الاموال على الاولاد لانها اول عدة يفرع اليها عند نزول الخطوب ﴾ ولا اولادهم ﴿ الذين بهم يتناصرون في الامور المهمة وعليهم يعولون في الخطوب الملمة وتوسيط حروف النفي لعراقه الاولاد في كشف الكروب ﴾ من الله ﴿ اى عذابه تعالى ﴾ شياً ﴿ اى شيئاً من الاغناء ومعناه لا يصرف عنهم كثرة الاموال والاولاد والتناصر بهما عذابه وكانوا يقولون نحن اكثر اموالاً واولاداً وما نحن بمعدين قال تعالى في رددهم ﴿ وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالح ﴾ ﴿ واولئك ﴾ اى اولئك المتصفون بالكفر ﴿ هم وقود النار ﴾ حطب النار وحصبها الذي تسعربه ﴿ كذاب آل فرعون ﴾ الدأب مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه وتعب غلب استعماله في معنى الشان والحال والعادة ومحل الكاف الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اى دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من اخذ الله تعالى وعذابه كذاب آل فرعون ﴿ والذين من قبلهم ﴾ اى آل فرعون من الامم الكافرة كقوم نوح وشمود وقوم لوط وهو عطف على ما قبله ﴿ كذبوا باياتنا ﴾ بيان وتفسير لدأبهم الذي فعلوا على الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل كيف كان دأبهم فقيل كذبوا باياتنا اى بكتبتنا ورسلنا ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ تفسير لدأبهم الذي فعل بهم اى فأخذهم الله تعالى وعاقبهم ولم يجدوا من بأس الله تعالى محيصاً فدأب هؤلاء الكفرة ايضاً كدأبهم والذنب في الاصل التلو والتابع وسميت الجريمة ذنباً لانها تتلو اى يتبع عقابها فاعلمها ﴿ والله شديد العقاب ﴾ لمن كفر بالآيات والرسل ﴿ قل للذين كفروا ﴾ المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله انه النبي الامى الذى بشرنا به موسى وفي التوراة نعتة وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة له اخرى فلما كان يوم احد شكوا وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكبا الى اهل مكة فاجمعوا امرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت ﴿ استغلبون ﴾ البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله وعده بقتل بني قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من

عداهم وهو من اوضح شواهد النبوة ﴿ وتحشرون ﴾ اى فى الآخرة ﴿ الى جهنم ﴾
والحشر السوق والجمع اى يغلبون فى الدنيا ويساقون فى الآخرة مجموعين الى جهنم ﴿ وبئس
المهاد ﴾ اى بئس الفراش والمقر جهنم ﴿ قد كان لكم ﴾ جواب قسم محذوف وهو من
تمام القول المأمور به اى والله قد كان لكم ايها اليهود المغترون بعددهم وعددهم
﴿ آية ﴾ عظيمة دالة على صدق ما اقول لكم انكم ستغلبون ﴿ فى فتن ﴾ اى
جماعتين فان المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرتها معجبة بعزتها وقد لقيها مالمقيها
فسيصيبكم ما يصيبكم ﴿ التقاتل ﴾ اى تلاقيا بالقتال يوم بدر ﴿ فقة ﴾ خبر مبتدأ محذوف
اى احداها فقة ﴿ تقاتل ﴾ تجاهد ﴿ فى سبيل الله ﴾ وهم لاكثره فيهم ولاشوكه وهم
اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ واخرى ﴾ اى وفقة اخرى ﴿ كافرة ﴾ بالله ورسوله
﴿ يرونهم ﴾ اى ترى الفقة الاخيرة الكافرة الفقة الاولى المؤمنة والجملة صفة للفقة الاخيرة
﴿ مثلهم ﴾ اى مثل عدد الرائيين قريبا من الف كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلا رأسهم
عتبة من ربيعة بن عبد شمس وفيهم ابو سفيان وابوجهل وكان فيهم من الخيل والابل
مائة فرس وسبعمائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد لا يحصى * وعن سعد بن اوس انه قال
اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلاثمائة وبضعة عشر قالوا ما كنا نراكم
الا تضعفون علينا او مثل عدد المرثيين اى ستمائة ونيفا وعشرين حيث كانوا ثلاثمائة وثلاثة
عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الانصار رضى الله
عنهم وكان صاحب راية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين على بن ابي طالب رضى الله تعالى
عنه وساحب راية الانصار سعد بن عبادة الخزرجى رضى الله عنه وكان فى العسكر تسعون
بعيرا وفرسان احدها للمقداد بن عمرو والآخر لمرثد بن بى مرثد وست ادرع وثمانية
سيوف وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية
من الانصار اراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم ليهابوهم ويتجنبوا عن قتالهم مددا لهم
منه سبحانه كما امدهم بالملائكة عليهم السلام * فان قلت فهذا مناقض لقوله فى سورة الانفال
﴿ ويقالكم فى اعينهم ﴾ * قلت قللهم اولا فى اعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما لاقوم كثروا فى
اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير فى حالين مختلفين وتقليلهم تارة وتكثيرهم
اخرى ابلغ فى القدرة واظهار الآية ﴿ رأى العين ﴾ نصب على المصدر يعنى رؤية ظاهرة
مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات ﴿ والله يؤيد ﴾ اى يقوى ﴿ بنصره من يشاء ﴾
اى يريد من غير توسيط الاسباب العادية كما ايد الفقة المقاتلة فى سبيله بما ذكر من النصر
وهو من تمام القول المأمور به ﴿ ان فى ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من رؤية القليل كثيرا
المستتعة لغلبة القليل العديم العدد على الكثير الشاكي السلاح ﴿ لعبرة ﴾ من العبور
كالجلسة من الجلوس والمراد بها الاتصاف فانه نوع من العبور اى لعبرة عظيمة كاشفة
﴿ لاولى الابصار ﴾ لذوى العقول والبصائر * فعلى العاقل ان يعتبر بالآيات ولا يفتن بكثرة
الاعداد من الاموال والاولاد وعدم اجتهاده لمعاده فان الله يمتعه قليلا ثم يضطره الى عذاب

(خاتمة)

غليظ * واعلم ان المتلى بالكفر مغلوب الحكم الازلى بالشقاوة ثم مغلوب الهوى والنفس
والشيطان ولذات الدنيا فغلبت الهوى والنفس ترد الى اسفل سافلين الطبيعة فيعيش فيها ثم
يموت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه في قعر جهنم وبئس المهاد فانه مهده في معاشه
والنار نار ان نار الله ونار الجحيم فاما نار الله فهي نار حسرة القطيعة عن الله فيها يعذب قلوب
المحجوبين عن الله كقوله تعالى (نار الله الموقدة التي تطلع على الاقعدة) واما نار الجحيم فهي
نار الشهوات والمعاملات على الغفلات من المخالفات فهي تحرق قشور الجلود كما قال تعالى
(كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب بما كانوا يعملون) ولا يتخلص
من هذه النار الا ب القلوب وان عذاب حرقة الجلد بالنسبة الى عذاب حرقة القلوب كنسب
الحياة وسموم الممات فلا بد من تزكية النفس فانها سبب للخلاص من عذاب الفرقة * قيل
لبعضهم بم يتخلص العبد من نفسه قال بربه انتهى فاذا اراد الله ان ينصر عبده على ما طلب
منه امده بمجنود الأنوار فكلمه اعترته ظلمة قام لها نور فاذهبها وقطع عنه مواد الظلم
والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا للشهوة والاخلاق الذميمة مقال ولا قال فالتور جسد
القلب كما ان الظلمة جسد النفس والمراد بالنور حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات
وبالظلمة معاني ما يستفاد من الهوى والعيواذ الرديئة قال تعالى (ان الملوك اذا دخلوا قرية
افدوها) اى غيروا حالها مما هي عليه وكذلك اذا وردت اواردات الربانية على القلوب
الملتئة اخرجت منها كل صفة رديئة وكتبت كل خلق زكية فهذه الدولة اثباتا لترك الدنيا
والعقبى فكيف يتمنى بالانوار قلب من خالف الاغيار واحب المال والاولاد ولم يخف من
رب العباد * وقدم على الاستاذ ابى على الدقاق رحمه الله فقير وعليه مسح وقلنسوة فقال له
بعض اصحابه بكم اشتريت هذا المسح على وجه المطايبه فقال اشتريته بالدنيا فطلب منى بالآخرة
فلم ابه * قال ابوبكر الوراق رحمه الله طوبى لفقراء في الدنيا والآخرة فسألوه عنه فقال
لا يطلب السلطان منه في الدنيا الخراج ولا الجبار في الآخرة الحساب

قانت سر افرازد اى مرد هوش * سر بر طمع بر نسايد زدوش

سكر آزاده بر زمين خسب وبس * مكن بهر مالى زمين بوس كس

حقنا الله واياكم بحقائق التوحيد ﴿ زين للناس ﴾ اى حسن لهم والمزين هو الله لقوله
تعالى (زين لهم اعمالهم) وذلك على جهة الامتحان او هو الشيطان لقوله تعالى (وزين لهم
الشيطان اعمالهم) وذلك على جهة الوسوسة ﴿ حب الشهوات ﴾ اى محبة مرادات النفوس
والشهوة تزوع النفس الى ما تريد وهى مصدر اريد به المفعول اى المشتبهات لان الاعيان
التي ذكرها كلها مشتبهات وانما عبر عنها بالمصدر مبالغة في كونها مشتبهات مرغوبا فيها
كانها نفس الشهوات والوجه ان يقصد تخصيصها فبسمها شهوات لان الشهوة مترذلة
عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية . قالوا خلق الله الملائكة عقولا بلا
شهوة والبهائم ذات شهوات بلا عقل وجعلهما في الانسان فمن غلب عقله شهوته فهو افضل
من الملائكة ومن غلب عليه شهوته فهو اذل من البهائم ﴿ من النساء ﴾ حال من الشهوات

اي حال كونها من طائفة النساء وانما بدأ بهن لعرفتهن في معنى الشهوات فانهن حبات
الشیطان ﴿ والبنین ﴾ والفتنة بهم ان الرجل يحرص بسببهم على جمع المال من الحلال
والحرام ولانهم يمنعون عن محافظة حدود الله. قيل اولادنا فتنة ان عاشوا قنونا وان ماتوا
احزنونا وعدم التعرض للنبات لعدم الاطراد في حبهن ﴿ والقناطر المقنطرة ﴾ جمع قنطار
وهو المال الكثير اي الاموال الكثيرة المجتمعة او هو مائة الف دينار او ملى مسك ثور
او سبعون الفا او اربعون الف مثقال او ثمانون الفا او مائة رطل او الف ومائتا مثقال او
الف دينار او مائة من مائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم او دية النفس * وفي الكشاف
المقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الوفاء مؤلفة وبدر مبدرة ﴿ من الذهب
والفضة ﴾ بيان للقناطر اي من هذين الجنسين وانما سمي الذهب ذهابا لانه يذهب ولا يبقى
والفضة لانها تنفض اي تتفرق ﴿ والحيل ﴾ عطف على القناطر. والحيل جمع لا واحد له
من لفظه واحده فرس وهو مشتق من الحياء لاختيالها في مشيها او من التخييل فانها لم
تخيّل في عين صاحبها اعظم منها لتمكنها من قلبه ﴿ المسومة ﴾ اي المعلمة وهي
التي جعلت فيها العلامة بالسيمة واللون او بالكي او المرعية من سامت السائمة اي رعت
﴿ والانعام ﴾ اي الابل والبقر والغنم جمع نعم ﴿ والحراث ﴾ اي الزرع * قيل كل منها
فتنة للناس. اما النساء والبنون فتنة للجميع. والذهب والفضة فتنة للتجار. والحيل فتنة للملوك.
والانعام فتنة لاهل البوادي. والحراث فتنة لاهل الرساتيق ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من الاشياء
المعهودة ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾ اي ما يتمتع به في الحياة الدنيا اياما قلائل فيفنى سريعا
﴿ والله عنده حسن المآب ﴾ اي حسن المرجع وهو الجنة * وفيه دلالة على ان ليس فيما
عدد عاقبة حميدة وهذا تزهد في طيبات الدنيا الفانية وترغيب فيما عند الله من النعيم المقيم
فعلى العاقل ان يأخذ من الدنيا قدر البلغة ولا يستكثر بالاستكثار الذي يورط صاحبه في
المحذور ويورثه المحذور ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ اؤنبكم بخير من ذلكم ﴾ الهمزة للتقرير
اي اخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم ﴿ للذين ﴾ خبر مبتدأ
قوله جنات ﴿ اتقوا ﴾ والمراد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى والاعراض عما سواه كما
ينبى عنه النعوت الآتية ﴿ عند ربهم ﴾ نصب على الحالية من قوله ﴿ جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ حال مقدره ﴿ وازواج مطهرة ﴾ اي زوجات مبرأة من العيوب
الظاهرة كالحيض والامتخاط واتيان الحلاء ومن الباطنة كالحسد والفضب والنظر الى غير
ازواجهن - روى - عن النبي عليه السلام (شبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها) ﴿ ورضوان ﴾
اي رضوان وأى رضوان لا يقادر قدره كأن ﴿ من الله ﴾ قال الحكماء الجنات بما فيها
اشارة الى الجنة الجسمانية والرضوان اشارة الى الجنة الروحانية واعلى المقامات الجنة الروحانية
وهي عبارة عن تجلى نور جلال الله تعالى في روح العبد واستغراق العبد في معرفة الله ثم
يصير في اول هذه المقامات راضيا عن الله وفي آخرها مرضيا عنده تعالى واليه الاشارة
بقوله (راضية مرضية) ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ واهمالهم فيثيب ويعاقب حسبما يليق بهما

﴿الذين﴾ كأنه قيل من أولئك المتقون الفائزون الكرامات السنية قليل هم الذين يقولون ربنا انا آمنة ﴿اي صدقنا بك وبنيك وفي ترتيب الدعاء بقولهم﴾ فغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار ﴿على مجرد الايمان دلالة على كفايته في استحقاق المغفرة والوقاية من النار﴾ الصابرين ﴿نصب على المدح باضمار اعنى والمراد بالصبر هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأس والضراء وحين البأس﴾ والصادقين ﴿في اقوالهم ونياتهم وعزائمهم والقانتين﴾ اي المداومين على الطاعات المواظبين على العبادات ﴿والمحققين﴾ اموالهم في سبيل الله ﴿والمستغفرين بالاسحار﴾ وتوسط الواو بين الصفات المذكورة مؤذن بان كل صفة مستقلة بالمدح ومؤذن بان منهم صابر ومنهم صادق * ثم الصبر حبس النفس عن شهواتها المحظورة في الشرع. وجميع اجناس الصبر ثلاثة. الصبر على الطاعة. والصبر على المعصية. والصبر على المكروه قال النبي صلى الله عليه وسلم (من صبر على مصيبة فله ثلاثمائة درجة وبين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة فله ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن صبر على المعصية فله تسعمائة درجة بين الدرجتين كما بين العرش والكرسي) * والصدق يجري في القول وهو مجانب الكذب وفي الفعل وهو اتيانه وترك الانصراف عنه قبل تمامه وفي الية وهو العزم عليه حتى يفعل * والانفاق يتناول الاتفاق على نفسه واهله واقاربه وصلة رحمه وفي الجهاد وسائر وجوه البر والاستغفار سؤال المغفرة من الله وتخصيص الاسحار بالاستغفار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة اذا العبادة حينئذ اشق والنفس اصفي والروح اجمع لاسيما للمجتهدين * قال مجاهد في قول يعقوب عليه السلام (سأستغفر لكم ربي) اخبره ان وقت السحر فان الدعاء فيه مستجاب وقال ان الله تعالى لا يشغله صوت عن صوت لكن الدعاء في السحر دعوى في الخلوة وهي ابعد من الرياء والسمعة فكانت اقرب الى الاجابة قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حتى يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من ذا الذي يدعوني فاستجيب له من ذا الذي يسأني فاعطيه من ذا الذي يستغفرني فاغفر له) ومعنى ينزل محمول على نزول ملكه او على الاستمارة فمعناه الاقبال على الداعين باللطف والاجابة وايضا قال الى السماء الدنيا اي القربي * وفي هذا الكلام توبيخ لهم على غفلتهم في الدعاء والسؤال منه والاستغفار * قال لقمان لابنه يا بني لا تكونن اعجز من هذا الديك يصوت بالاسحار وانت نائم على فراشه

دلا برخيرو طاعت كن كه طاعت به زهر كارست * سعادت آن كسي دارد كه وقت صبح بيدارست
خروسان در سحر كويند كه قم يا ايها الغافل * تو از مستي نمی دانی كسي داند كه هشیار است
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اسرى بي الى السموات رأيت عجائب من عجائب الله تعالى فمن ذلك ان في السماء الدنيا ديكا له زغب اخضر وريش ابيض وبياض ريشه كاشد بياض رأينه وزغبة تحت ريشه كاشد خضرة رأيتها فاذا رجلاه في تخوم الارض السابعة السفلى واذا رأسه عند عرش الرحمن تانى عنقه تحت العرش له جناحان في منكيه اذا نشرها جاوز المشرق والمغرب فاذا كان بعض الليل نشر جناحيه وخفق بهما وصرخ بالتسبيح لله يقول

سبحان الملك القدوس سبحان الكريم) او قال (الكبير المتعال لا اله الا الله الحي القيوم فاذا فعل ذلك سبحت ديكة الارض كلها وخفقت باجنحتها فاذا سكن ذلك الديك سكنت ديكة الارض كلها ثم اذا كان بعض الليل نشر جناحيه فجاوز بهما المشرق والمغرب وخفق بهما ثم صرخ بالتسييح لله يقول سبحان الله العلي العظيم سبحان العزيز القهار سبحان الله رب العرش الرفيع فاذا فعل ذلك سبحت ديكة الارض بمثل قوله وخفقت باجنحتها واخذت في الصراخ واذا سكن ذلك الديك سكنت ديكة الارض ثم اذا هاج بخوفه في السماء هاجت الديكة في الارض يجاوبونه تسيحاً لله تعالى بخو قوله) والمقصود من هذا ان التسيح اذا كان من فعل اهل السماء والارض خصوصاً الحيوانات العجم بل النباتات كما قال تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ فان الانسان اولى بان يشتغل بالدعاء والتسيح خصوصاً في الخلوات واوقات الاسحار قال الامام القشيري رحمه الله الصابرين على ما امر الله والصادقين فيما عاهدوا الله والقانتين بالاستقامة في محبة الله والمتفقين في سبيل الله والمستغفرين من جميع ما فعلوا الرؤبة تقصيرهم ﴿ شهد الله انه ﴾ بانه ﴿ لا اله الا هو ﴾ نزلت حين جاء رجلان من اجبار الشام فقالا للنبى عليه السلام انت محمد قال (نعم) فقالا انت احمد قال (انا محمد واحمد) قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله فاخبرها اى اثبت الله بالحجة القطعية واعلم بمصنوعاته الدالة على توحيده انه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء اذ لا يقدر احد ان ينشئ شيئاً منها * قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد نفسه قبل خلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا ارض ولا بر ولا بحر فقال (شهد الله) الآية ﴿ والملائكة ﴾ عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للاقرار والايان بطريق عموم المجاز اى اقرت الملائكة بذلك لما عينت من عظم قدرته ﴿ واولوا العلم ﴾ اى امنوا به واحتجوا عليه بالدلة التكوينية والتشريعية وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقروا به اعتقاداً صحيحاً فشبّه دلالته على وحدانيته بافعاله الخاصة التى لا يقدر عليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم بذلك بشهادة الشاهد فى البيان والكشف ﴿ قائماً بالقسط ﴾ نصب على الحال المؤكدة من هو دون من ذكر معه لا من اللبس اذ القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد وهند راكباً جاز لاجل التذكير ولو قلت جاء زيد وعمرو راكباً لم يجز للبس اى مقياً بالعدل فى قسمة الارزاق والآجال والائابة والمعاقبة وما يامر به عبادته وينهاهم عنه من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم ﴿ لا اله الا هو العزيز الحكيم ﴾ كرر المشهود به لتأكيد التوحيد ليوحده ولا يشركوا به شيئاً لانه ينتقم ممن لا يوحده بما لا يقدر على مثله منتقم ويحكم ما يريد على جميع خلقه لا معقب لحكمه لغلته عليهم ﴿ ان الدين عند الله الاسلام ﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للاولى اى لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتشريع بالشريعة الشريفة وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام وما سواه من الاديان فكلها باطلة * قال شيخنا العلامة فى بعض تحريراته المقصود من ازالة الكلام مطلق الدعوة الى الدين الحق

والدين الحق من زمن آدم الى نبينا عليهما الصلاة والسلام الاسلام كما قال تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) وحقيقة دين الاسلام التوحيد وصورته الشرائع التي هي الشروط وهذا الدين من ذلك الزمان الى يوم القيامة واحد بحسب الحقيقة وسواء بين الكل ومختلف بحسب الصورة والشروط وهذا الاختلاف الصوري لا ينافي الاتحاد الاصلى والوحدة الحقيقة انتهى * وعن قتادة ان الاسلام شهادة ان لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله * وعن غالب القطان قال اتيت الكوفة في تجارة فزلت قريبا من الاعمش فكنت اختلف اليه فلما كنت ذات ليلة اردت ان احدر الى البصرة قام من الليل متهجدا فمر بهذه الآية (شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم) قال الاعمش وانا اشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لى عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت لقد سمع فيها شيئا فصليت معه وودعته ثم قلت آية سمعتك ترددها فما بلغك فيها قال والله لا احداثك بها الى سنة فلبثت على بابه من ذلك اليوم فاقمت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد قدمت السنة قال حدثني ابو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله ان لعبدى هذا عهدى عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدى الجنة) ويناسب هذا ما يقال عهدنا لله * عن ابي مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ذات يوم (أيعجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا) قالوا وكيف ذلك قال (يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك بانى اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلنى الى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لائق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفينى يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع) اى ختم عليه بخاتم (ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذى لهم عند الله عهد فيدخلون الجنة) فلا بد من الدعاء فى الصبح والمساء لله الذى هو خالق الارض والسماء ومن الاخلاص الذى هو ملاك الامر كله فى طاعة المرء وعمله

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبى مغزوست

وما اختلف الذين اتوا الكتاب ﴿ نزلت فى اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام الذى جاء به النبي عليه السلام وانكروا نبوته ﴿ الامن بعد ما جاءهم العلم ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال او اعم الاوقات اى وما اختلفوا فى دين الله الاسلام ونبوة محمد عليه السلام فى حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الابد ان علموا بانه الحق الذى لا محيد عنه او بعد ان علموا حقيقة الامر وتمكنوا من العلم بها بالحجج والآيات الباهرة * وفيه من الدلالة على ترمى حالهم فى الضلالة ما لا مزيد عليه فان الاختلاف بعد حصول تلك المرتبة مما لا يصدر عن العاقل ﴿ بغيا بينهم ﴾ مفعول له لقوله اختلف اى حسدا كاشنا بينهم وطلبنا للرياسة لاشبهة وخفاء فى الامر وهو تشنيع اثر تشنيع ﴿ ومن يكفر بايات الله ﴾ الناطقة

بما ذكر من ان الدين عند الله الاسلام ولم يعمل بمقتضاها ﴿ فان الله سريع الحساب ﴾ قائم مقام جواب الشرط علة له اي ومن يكفر بآياته تعالى فانه يجازيه ويعاقبه عن قريب فانه سريع الحساب اي يأتي حسابه عن قريب او سريع في محاسبة جميع الخلائق لانه يحاسبهم في اقل من لحظة بحيث يظن كل احد منهم انه اي الله يحاسب نفسه فقط ﴿ فان حاجوك ﴾ اي في كون الدين عند الله الاسلام ﴿ فقل اسلمت وجهي ﴾ اي اخلصت نفسي وقلبي وجملي ﴿ لله ﴾ وحده لم اجعل فيها لغيره شركا بان اعبدته وادعوه اليها معه يعني دين التوحيد وهو القديم الذي ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشيء بديع حتى تجادلوني فيه ﴿ ومن اتبعن ﴾ عطف على المتصل في اسلمت وحسن ذلك لمكان الفصل الجاري مجرى التأكيد بالمنفصل اي واسلم من اتبعني وجوههم ايضا ﴿ وقل للذين اتوا الكتاب ﴾ اي من اليهود والنصارى ﴿ والاميين ﴾ الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب ﴿ اسلمتم ﴾ متبعين لي كما فعل المؤمنون فانه قد آتاكم من الينات ما يوجهه ويقضيه لاحالة فهل اسلمتم وعملمت بقضيتها ام اتم بعد على كفركم وهو استفهام بمعنى الامر اي اسلموا وهذا كقولك لمن لحصته له المسألة ولم يتبق من طرق اليان والكشف طريقا الاسلكته فهل فهمتها ﴿ فان اسلموا ﴾ اي كما اسلمتم واخلصتم ﴿ فقد اهتدوا ﴾ اي فازوا بالحظ الاوفر ونجوا من مهاوى الضلال ﴿ وان تولوا ﴾ اي اعرضوا عن الاتباع وقبول الاسلام ﴿ فانما عليك البلاغ ﴾ قائم مقام الجواب اي لم يضر وك شيأ اذا عليك الا البلاغ اي التبليغ بالرسالة دون الهداية وقد فعلت على ابلغ وجه - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على اهل الكتاب قالوا اسلمنا فقال صلى الله عليه وسلم لليهود (أتشهدون ان عيسى كلمة الله وعبدته ورسوله) فقالوا معاذ الله وقال صلى الله عليه وسلم للنصارى (أتشهدن ان عيسى عبد الله ورسوله) فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا وذلك قوله عز وجل وان تولوا ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ عالم بجميع احوالهم وهو وعد ووعد ﴿ ان الذين يكفرون بآيات الله ﴾ أي آية كانت فيدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة بحقية الاسلام ﴿ ويقتلون النبيين بغير حق ﴾ هم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حاولوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمهم الله وقد اشير اليه بصيغة الاستقبال قال في سورة البقرة (بغير الحق) اي بغير الحد الذي حده الله واذن فيه والتكبره ههنا على معنى ان القتل يكون بوجوه من الحق فضاء يقتلون بغير حق من تلك الحقوق ﴿ ويقتلون الذين يأمرون بالقسط ﴾ اي بالعدل ﴿ من الناس ﴾ عن ابي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه قلت يا رسول الله أي الناس اشد عذابا يوم القيامة قال (رجل قتل نيا او رجلا امر بمعروف او نهى عن منكر) ثم قرأها ثم قال (يا ابا عبيدة قلت بنوا اسرائيل ثلاثة واربعين نيا من اول نهار في ساعة واحدة فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني اسرائيل فاروا قتلهم بالمعروف ولهم من المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار) ﴿ فبشرهم بعذاب اليم ﴾ اي وجيع دائم جعل لهم بدل البشارة وهو الاخبار السار الاخبار بالنار وهو كقول القائل تحية بينهم ضرب وجيع ﴿ اولئك ﴾ المتصفون بتلك الصفات

(القيحة)

القيحة ﴿ الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة ﴾ الذين بطلت اعمالهم التي ما عملوهن البر والحسنات ولم يبق لها اثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والحزى في الدنيا والعذاب الاليم في الآخرة ﴿ ومالهم من ناصرين ﴾ ينصرونهم من بأس الله وعذابه في احدى الدارين وصيغة الجمع لرعاية ما وقع في مقابلته لا لئني تعدد الانصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى ﴿ وما للظالمين من انصار ﴾ ففي الآية ذم لمن قتل الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر فبئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالمعروف والناهين عن المنكر وبئس القوم قوم لا يقومون بالقسط بين الناس وبئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فعليك بالعدل والانصاف واياك الجور والظلم والاعتساف فاصدع باوامر الحق ونواهيه ولا تخف غير الله فيما انت فيه وانما عليك البلاغ

كرجه دانی که نشنوند بکوی * هرچه می دانی از نصیحت و پند
زود باشد که خیره سر بینی * بدو پای او فتاده اندر بند
دست بردست می زند که دریغ * نشنیدم حدیث دانشمند

ولا يسقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ابدا ولكنه لا ينفع الوعظ والزجر في آخر الزمان حين تشتد القلوب قساوة وتكون الانفس مولعة بلذات الدنيا - روى - ان يهوديا قال لهارون الرشيد في سيره مع عسكره اتق الله فلما سمع هارون قول اليهودي نزل عن فرسه وكذا السكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم . ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك أنت تأمرني بهذا ومن الله العظة والتوفيق الى سواء الطريق ﴿ ألم تر ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولكل من تتأتى منه الرؤية من حال اهل الكتاب وسوء صنيعهم اى ألم تنظر ﴿ الى الذين اوتوا نصيبا ﴾ حظا وافرا ﴿ من الكتاب ﴾ اى التوراة والمراد بما اوتوه منها ما بين لهم فيها من العلوم والاحكام التى من جملتها ما علموه من نعوت النبي عليه السلام وحقية الاسلام ﴿ يدعون الى كتاب الله ﴾ الذى اوتوا نصيبا منه وهو التوراة كأنه قيل ما ذا يصنعون حتى ينظر اليهم فقيل يدعون الى كتاب الله فالجملمة استئناف ﴿ ليحكم ﴾ ذلك الكتاب ﴿ بينهم ﴾ وفى الكتاب بيان الحكم فاضيف اليه الحكم كما في صفة القرآن بشيرا ونذيرا لان فيه بيان التبشير والانذار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارس اليهود فدعاهم الى الايمان فقال له رئيسهم نعيم بن عمرو على أى دين انت قال صلى الله عليه وسلم (على مائة ابراهيم) قال ان ابراهيم كان يهوديا قال صلى الله عليه وسلم (ان بيتنا وبينكم التوراة فهاتوها فابوا) وقال الكلبي نزلت الآية في الرجم فجرجل وامرأة من اهل خيبر وكانا في شرف منهم وكان في كتابهم الرجم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء رخصة عنده فحكم عليهم بالرجم فقالوا جرت علينا ليس عليهما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم (بيني وبينكم التوراة) قالوا قد انصفتنا قال (فمن اعلمكم بالتوراة) قالوا ابن سوريا فأرسلوا اليه فدعا النبي عليه الصلاة والسلام بشئ من التوراة فيه الرجم دله على ذلك ابن سلام فقال له (اقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع كفه عليها) وقام ابن

سلام فرجع اصبعه عنها ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود بان المحسن والمحسنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى تربص حتى تضع ما في بطنها وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضب اليهود لذلك ورجعوا كفارا فانزل الله هذه الآية ﴿ ثم يتولى فريق منهم ﴾ استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه ولم يصف به الكل لانه قال في هذه السورة ﴿ من اهل الكتاب امة قائمة ﴾ وقال تعالى ﴿ امة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ ﴿ وهم معرضون ﴾ اما حال من فريق لتخصسه بالصفة اى يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم او اعتراض اى وهم قوم ديدتهم الاعراض عن الحق والاصرار على الباطل ﴿ ذلك ﴾ اى التولى والاعراض ﴿ بانهم ﴾ اى حاصل بسبب انهم ﴿ قالوا لن تمسنا النار ﴾ باقرار الذنوب وركوب المعاصي ﴿ الا اياما معدودات ﴾ اربعين يوما وهى مدة الايام التى عبدوا فيها العجل ورسخ اعتقادهم على ذلك وهوتوا عليهم الخطوب ﴿ وعرهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ من قولهم ذلك وما شبهه من قولهم ان آياتنا الانبياء يشفعون لنا او ان الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام ان لا يعذب اولاده الا تحلة القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح * قال ابن عباس رضى الله عنهما زعمت اليهود انهم وجدوا فى التوراة ان ما بين طرفى جهنم اربعون سنة الى ان ينتهوا الى شجرة الزقوم وانما تعذب حتى نأتى الى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك واصل الجحيم سقر وفيها شجرة الزقوم فاذا اقتحموا من باب جهنم وتبادروا فى العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملأوا البطون قال لهم خازن سقر زعمتم ان النار لن تمسكم الا اياما معدودات قد دخلت اربعون سنة واتم فى الابد ﴿ فكيف ﴾ اى فكيف يصنعون وكيف يكون حالهم وهو استمظام لما عدلهم وتهويل لهم وانهم يقعون فيما لا حياة فى دفعه والمخلص منه وان ما حدثوا به انفسهم وسهلوه عليها تعلق بباطل وتطمع بما لا يكون ﴿ اذا جمعناهم ليوم ﴾ اى لجزاء يوم ﴿ لا ريب فيه ﴾ اى فى وقوعه ووقوع ما فيه - روى - ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار ﴿ ووفيت كل نفس ما كسبت ﴾ اى جزاء ما كسبت من غير نقص اصلا كما يزعمون * وفيه دلالة على ان العباد لا تحبب وان المؤمن لا يخلد فى النار لان توفية جزاء ايمانه وعمله لا يكون فى النار ولا قبل دخولها فاذا هى بعد الخلاص منها ﴿ وهم ﴾ اى كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بزيادة عذاب او بنقص ثواب بل يصيب كل منهم مقدار ما كسبه فانه تعالى ليس من شأنه العظيم ان يظلم عباده ولو مثقال ذرة فيجازى المؤمن بايمانه والكافرين بكفرهم * فعلى العاقل ان لا يقطع رجاءه من الله تعالى وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر فانه تعالى عند حسن ظن العبد به - روى - انه اذا كان يوم القيامة وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار اذا بصوت حزين ينادى من داخل النار يا حنان يا منان يا ذا الجلال والاكرام فيقول الله تعالى يا جبريل اخرج هذا العبد الذى فى النار قال فيخرجه اسود كفرخ الحمام قد تناثر لحمه وذاب جسمه فينادى يا جبريل لا توقنى بين يدي الله فانزع فيوتى به الى الله فيقول له عبدى أتذكر ذنوب

(قنا)

كذا وكذا في سنة كذا وكذا فيقول نعم يا رب فيقول الله اذهبوا بعبدى الى النار فيكون من العبد التفات فيقول الله ردوا عبدى الى فيرد اليه فيقول له عبدى ما كان التفاتك وهو اعلم فيقول يا رب اذنبت ولم اقطع رجائى منك وحاسبتى ولم اقطع رجائى منك وادخلتى النار ولم اقطع رجائى منك واخرجتنى منها اليك ولم اقطع رجائى منك ثم رددتنى اليها ولم اقطع رجائى منك فيقول الله تبارك وتعالى وعزتى وجلالى وارتفاعى فى علو مكاتى لا تكون عند ظن عبدى بى ولا تحقن رجاءه فى اذهبوا بعبدى الى الجنة

خدایا بغزت که خوادم مکن * بذل بزه شرمسارم مکن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليس على اهل لاله الا الله وحشة عند الموت ولا فى قبورهم ولا فى منشرهم كأتى باهل لاله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم وهم يقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن) فالواجب على من كان مؤمنا وليس من اهل البدع ان يحمد الله على ما هداه وجعله مسلما من الامة الشريفة . ولذا قيل من علامات سوء العاقبة ان لا يشكر العبد على ما هدى به من الايمان والتوحيد . واهل الغرور فى الدنيا مخدوع بهم فى الآخرة فليس لهم عناية رحمانية وانما قبل رجاء العبد اذا قارنه العمل والكمالون بعد ان بالغوا فى تزكية النفس مازالوا يخافون من سوء العاقبة ويرجون رحمة الله فكيف بنا ونحن متورطون فى آبار الاوزار لا توبة لنا ولا استغفار غير العناد والاصرار * قال الامام الهمام محمد الغزالي رحمه الله فى منهاج العابدين مقدمات التوبة ثلاث . احداها ذكر غاية قبح الذنوب . والثانية ذكر غاية عقوبة الله تعالى والىم سخطة وغضبه الذى لا طاقة لك به . والثالثة ذكر ضعفك وقلة حيلتك فان من لا يحتمل حر الشمس ولطمة شرطى وقرص نملة كيف يحتمل حر نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات كأعناق البخت وعقارب كالبغال خلقت من النار فى دار الغضب والبوار نعوذ بالله من سخطة وعذابه

مراىى ببايد چو طفلان كرست * زشرم كناهان زطفلا نه زيست

نكو كفت لقمان كه تازيستى * به ازسالىها بر خطا زيستى

هم ازبامداد آن در كابه بست * به ازسود و سرمايه دادن زدست

﴿ قل اللهم ﴾ اصله يا الله فاليم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل وشدت لقيامها مقام حرفين . وقيل اصله يا الله انا بخير اى اقصد نابه فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته ﴿ مالك الملك ﴾ اى مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف ما يشاء له ايجادا واعداما واحياء وامانة وتعديبا واثابة من غير مشارك ولا مانع وهونداء ثان عند سيويوه فان الميم عنده تمنع الوصفية لانه ليس فى الاسماء الموصوفة شئ على حد اللهم ﴿ توتى الملك ﴾ بيان لبعض وجوه التصرف الذى يستدعيه مالكية الملك وتحقيق اختصاصها به تعالى وكون مالكية الغير بطريق المجاز كائينى عنه اثار الايثار الذى هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة ﴿ من تشاء ﴾ ايتاء اياه ﴿ وتزرع الملك ممن تشاء ﴾ نزع منه فالملك الاول حقيقى عام ومملوكته حقيقية والآخران مجازيان خاصان ونسبتهما الى صاحبهما مجازية ﴿ وتغزمن تشاء ﴾

(روح البيان - ٢ - نى)

ان تعزه في الدنيا او في الآخرة او في فيهما بالنصر والتوفيق ﴿ وتذل من تشاء ﴾ ان تذل
 في احدها او فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة ﴿ بيدك الخير ﴾ وتعريف الخير
 للتعميم وتقديم الخبر للتخصيص اي بقدرتك الخير كله لا بقدره احد من غيرك تتصرف
 فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك وتخصيص الخير بالذكر لان الكلام انما وقع في الخير
 الذي يسوف الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتية اوليائك على
 رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير
 كله كأيتاء الملك ونزعه او لمراعاة الادب فان في الخطاب بان الشر منك وبيدك ترك ادب
 وان كان الكل من الله تعالى - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام
 الاحزاب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة اربعين ذراعا وجميع من وافى الخندق من القبائل
 عشرة آلاف واخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالقيل العظيم لم تعمل فيها
 المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام واخذ المعول
 من سلمان فضربها ضربة صدعتها مقدار ثلثها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتها كأنه
 مصباح في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال (اضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها
 انياب الكلاب) ثم ضرب الثانية فقال (اضاءت لي منها القصور المحر في ارض الروم) ثم ضرب
 الثالثة فقال (اضاءت لي قصور صنعاء واخبرني جبريل عليه السلام ان امتي ظاهرة على الامم
 كماها فابشروا) فقال المنافقون ألتعجبون بمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور
 الحيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون
 ان تبرزوا فنزلت ﴿ انك على كل شيء قدير ﴾ من الاعزاز والاذلال ﴿ توج ﴾ اي تدخل
 ﴿ الليل في النهار ﴾ بنقص الاول وزيادة الثاني حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل
 تسع ساعات ﴿ وتوج النهار في الليل ﴾ حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع
 ساعات ﴿ وتخرج الحي من الميت ﴾ اي تظهر الحيوان من النطفة او الطير من البيضة او العالم
 من الجاهل او المؤمن من الكافر او النبات من الارض اليابسة ﴿ وتخرج الميت من الحي ﴾
 وهذا عكس الاول ﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾ قال ابو العباس المقرئ ورد لفظ
 الحساب في القرآن على ثلاثة اوجه بمعنى التعب قال تعالى (وترزق من تشاء بغير حساب) وبمعنى
 العدد قال تعالى (انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) وبمعنى المطالبة قال تعالى (فامنن او امسك
 بغير حساب) والباء متعلقة بمحذوف ومع حالا من فاعل ترزق او من مفعوله وفيه دلالة على
 ان من قدر على امثال هاتيك الافاعيل العظام المحيرة للعقول فقدرته على ان يتزع الملك من المعجم
 ويذل ويؤتية العرب ويمزهم اهون من كل هين « عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو
 الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم الى قوله تعالى بغير حساب معلقات ما بينهن
 وبين الله حجاب قلن يارب اذهبنا الى ارضك والى من بعصيك قال الله عز وجل اني خلقت انه
 لا يقرأ كن احد دبر كل صلاة الاجعلت الجنة مثواه على ما كان منه واسكتته في حظيرة

(القدس)

القدس ونظرت اليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة ادناها المغفرة واعذته من كل عدو وحاسد ونصرته عليهم) وفي بعض الكتب [انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم لهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الى اعظفهم عليكم] وهو معنى قوله عليه السلام (كما تكونون يولى عليكم) معناه ان كنتم من اهل الطاعة يولى عليكم اهل الرحمة وان كنتم من اهل المعصية يولى عليكم اهل العقوبة * وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مناجاته [يا رب انت في السماء ونحن في الارض فاعلامه سخطك من رضاك فاوحى الله اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضاي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطى عليهم] * قال الحجاج بن يوسف حين قيل له لم لا تمدل مثل عمر رضى الله عنه وانت قد ادركت خلافته أفلم تر عدله وصلاحه فقال في جوابهم تبتدوروا أتعمر لكم اى كونوا كأبي ذر في الزهد والتقوى اعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف * وفيه اشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم سلاحا وفسادا فعلى كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والانابة اليه بالتوبة والاستغفار عند فتور الظلم وشمول الجور ويظهر جور الوالى وعدله في الضرع والزرع والاشجار والامار والمكاسب والحرف يعنى يقل لبن الضرع وتنزع بركة الزرع وتنقص ثمار الاشجار وتكسد معاملة التجار واهل الحرف في الامصار التى ملك فيها ذلك الملك الجائر بشؤم ظلمه وسوء فعله ويكون الامر على العكس اذا عدل ولماولى عمر بن عبدالعزيز الخلافة كتب اليه طاووس ان اردت ان يكون عملك خيرا كله فاستعمل اهل الخير فقال كفى بها موعظة

بندم اكر بشنوى اى بادشاه * درهمه دفتر به ازين بند نيست

جز بخردمند مفرما عمل * كرجه عمل كارخردمند نيست

قال النبي صلى الله عليه وسلم (سيأتى زمان لامتى يكون امراؤهم على الجور وعلماؤهم على الطمع وعبادهم على الرياء وتجارهم على اكل الربا ونسأؤهم على زينة الدنيا) لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء * نهوا عن موالاتهم لقراة اوصداقة جاهلية او جوار ونحوها من اسباب المصادقة والمناشرة حتى لا يكون حبيهم ولا بغضهم الا لله تعالى او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية * من دون المؤمنين * في موضع الحال اى متجاوزين المؤمنين اليهم استقلالاً او اشتراكاً . وفيه اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاته وان في موالاتهم مندوحة عن موالاته الكافرين اى استغناء فلا تؤثرهم عليهم في الولاية * ومن يفعل ذلك * اى اتخاذهم اولياء * فليس من الله * اى من ولايته تعالى * في شئ * يصح ان يطلق عليه اسم الولاية يعنى انه منسلخ من ولايته الله رأساً وهذا امر معقول فان موالاته الولي وموالاته عدوه متافيان : قال

تود عدوى ثم تزعم اتى * صديقك ليس التوك عنك بعازب

التوك الحق . والعازب البعيد والمعنى الصديق هو من يودك ويبغض عدوك . والاعداء ايضا ثلاثة عدوك وعدو صديقك وصديق عدوك

بشوى اى خرمند ازان دوست دست * كه بادشمنانت بود هم نشست

﴿ الا ان تتقوا ﴾ استثناء من اعم الاحوال كأنه قيل لا تخذوهم اولياء ظاهرا وباطنا في حال من الاحوال الاحال اتقائكم ﴿ منهم ﴾ اى من جهتهم ﴿ تقاة ﴾ اى اتقاء بان تغلب الكفار او يكون المؤمن بينهم فان اظهار الموالاته حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من شق العصا واظهار ما فى الضمير كما قال عيسى عليه السلام [كن وسطا وامش جانبا] اى كن فيما بينهم صورة وتجنب عنهم سيرة [ولا تخالطهم مخالطة الوداء ولا تيسر بسيرتهم] وهذا رخصة فلو صبر حتى قتل كان اجره عظيما ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ اى يخوفكم الله ذاته المقدسة كقوله تعالى ﴿ فاتقون . واخشون ﴾ اى من سخطى وعقوبتى فلا تعرضوا لسخطه بموالاته اعدائه وهذا وعيد شديد ﴿ والى الله المصير ﴾ اى الى جزاء الله مرجع الخلق فيجزى كلا بعمله ﴿ قل ان تخفوا ما فى صدوركم ﴾ من الضمائر التى من جلتها ولاية الكفرة ﴿ او تبدوه ﴾ فيما بينكم ﴿ يعلمه الله ﴾ فيؤاخذكم بذلك عند مصيركم اليه ﴿ ويعلم ما فى السموات وما فى الارض ﴾ لا يخفى عليه منه شئ قط فلا يخفى عليه سركم وعلتكم وهو من اب اراد العام بعد الخاص تأكيده وتقريره ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه ان لم تنتهوا عما نهيتم عنه وهذا بيان لقوله تعالى ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ لان نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الذوات متصفة بعلم ذاتى لا يختص بمعلوم دون المعلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها ان تحذر وتتنق فلا يجسر احد على قبيح ولا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة ولا حق به العذاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه اراد الاطلاع على احواله مما يورد ويصدر ونصب عليه عيوننا وبث من تجسس عن بواطن اموره لاخذ حذره وتيقظ فى امره واتقى كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم ان الله الذى يعلم السر واخفى مهيمن عليه وهو آمن اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بستر كذا فى الكشاف * فالعاقل يخاف من الله ويكون حبه وبغضه لله يوالى المؤمنين ويعادى الكافرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اربعة من الكبار لبس الصوف لطلب الدنيا وادعاء محبة الصالحين وترك فعلهم ودم الاغنياء والاخذ منهم ورجل لا يرى الكسب و يأكل من كسب الناس)

كر آنها كه ميكفتى كردمى * نكو سیرت پارسا بودمى

والحب فى الله والبغض فى الله باب عظيم واصل من اصول الايمان وخلق سنى والمحبة الصادقة لا تكون الا عند المصافاة فى الباطن وهى مبنية على اتفاق العقيدة والوجهة لان القلوب تتناسب فتصافى فان لم يكن بينها التوافق المعنوى واتفق بين اربابها المصالحة والمؤانسة بحسب المماثلة النوعية والالفة النفسية والجنسية الصورية اعدت الرذائل صاحب الفضائل باستغراق النفس فنشابه وتخالق كما قيل

عن المرء لا تسأل وابصر قرينه * فكل قرين بالمقارن يتدى

وقال على رضى الله عنه

(فلا)

فلا تصحبوا الجاهل * وایاک وایاء * فکم من جاہل اردی * حلیمًا حین اخاه
 یقاس المرء بالمرء * اذا ما هو ماشاء * وللقلب علی القلب * دلیل حین یلقاه
 واذا کان الرجل مبتلی بصحبة الفجار فی سفره للحج اول الغزاة لا یتربک الطاعة بصحبتهم ولكن
 ینکره بقلبه ولا یرضی به فلعل الفاسق یتوب ببرکة کراهة قلبه - حکى - ان حاتمًا وشقیقا
 خرجا فی سفر فصحبهما شیخ فاسق وكان یضرب بالمعزف فی الطریق ویطرب ویغنی وكان
 حاتم ینتظر ان ینهاء شقیق فلم یفعل ذلك فلما کان فی آخر الطریق واراودوا ان یتفرقوا قال
 لهما ذلك الشیخ الفاسق لم ار اثقل منكما قد طربت بین ایدیكما کل الطرب فلم تنظرا الی
 طربی فقال له حاتم یا شیخ اعذرتنا فان هذا شقیق وانا حاتم فتاب الرجل وكسر ذلك المعزف
 وجعل یتلمذ عندهما وینخدمهما فقال شقیق لحاتم کیف رأیت صبر الرجل
 نه آنکه بر در دعوی نشیند از خلقی * که کرخلاف کنندش بجنک برخیزد
 وکر ز کوه فرو غلطد آسیاسکی * نه عارفست که از راه سنک برخیزد
 وینبغی ان یعلم ان المؤمن کما یلزم له ان یقطع الموالاة عن الکفار كذلك یقطع ذلك عن الاقرباء
 الفجار کما قیل

جون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قربی
 «فان قلت هذا مخالف للقرآن فانه ناطق بصفة الارحام مطلقا * قلت هو موافق كما قال تعالی
 (وانجاهدک علی ان تشرک بی ما لیس لک به علم فلا تطعمهما) فمن تسبب لشقاوتک یجب
 تقاطعک عنه وان کان ذا قرابتک

هزار خویش که بیگانه از خدا باشد * فدای یک تن بیگانه کاشنا باشد
 فعلیک بقطع التعلق من الاغیار وبالاقتداء بهدی الانبیاء الاخیار قال خلیل الله علیه السلام
 فانهم عدوی الارب العالمین . ومن موالاة الکفار الموالاة معهم بغير عذر اقتضاها . ومن
 القول الشنیع ان یقال لهم جلی كما یقول لهم سفهاء زماننا فان معنی جلی منسوب الی جلب
 وجلب اسم الله تعالی وهم ناری دون نوری فکیف یصح نسبتهم الی الله والعیاذ بالله ﴿ یوم ﴾
 مصوب بتود ﴿ تجرد کل نفس ﴾ ای من النفوس المکلفة ﴿ ما عملت من خیر محضرا ﴾ عندها
 بامر الله تعالی ﴿ وما عملت من سوء ﴾ عطف علی ما عملت والاحصاء معتبر فیہ ایضا الا انه خص
 بالذکر فی الخیر للاشعار بکون الخیر مرادا بالذات وکون احضار الشر من مقتضیات الحکمة
 التشریعیة ﴿ تود ﴾ ای عجب و تمنی یوم تجرد صحائف اعمالها من الخیر والشر او اجزیتها
 محضرة ﴿ لو ان بینها و بینه ﴾ ای بین النفس و بین ذلك الیوم وهوله او بین العمل السوء
 ﴿ امداء بعباد ﴾ ای مسافة واسعة كما بین المشرق والمغرب ولم تحضر ذلك الیوم او لم تعمل ذلك
 السوء قط ﴿ وینحذركم الله نفسه ﴾ ای یقول الله ایاکم ونفسی یعنی احذروا من سخطی وهوتکریر
 لما سبق لیکون علی بال منهم لا ینفعلون عنه ﴿ والله رؤف بالعباد ﴾ یعنی ان تحذیره نفسه وتعرفه
 حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظیمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه
 دعاهم ذلك الی طلب رضاه واجتناب سخطه فینحذروهم تحذیر الوالد المشفق ولده عما یوبقه

قال القشيري رحمه الله هذا للمستأفنين وقوله (ويحذركم الله نفسه) للعارفين اولئك اصحاب التخفيف والتسهيل وهؤلاء اصحاب التخويف والتهويل ونظيره بشر المذنبين وانذر الصديقين فالله تعالى يمهل ولا يهمل فيجب ان لا يغتر العبد بامهاله بل يتأهب ليوم حسابه وجزائه

درخیر بازاست و طاعت و لیک * نه هر کس تواناست بر فعل نیک

واعلم ان ما يعمله الانسان او يقوله ينتقش في صحائف النفوس السماوية واذا تكرر صار ملكة راسخة لكنه مشغول عن تلك الهيات الثابتة في نفسه وتقوشها بالشواغل الحسية والوهمية والفكرية فاذا فارقت النفس الجسد وقامت قيامتها وجدت ما عملت من خير وشر محض الارتفاع الشواغل المانعة كقوله تعالى (احصاء الله ونسوه) فان كان شرا تمنى البعد فيما بينها وما بين ذلك اليوم او ذلك العمل لتعذيبها به فقصيرتلك للمهيات صورتها ان كانت راسخة والاصورة تعذيبها وتعذبت بحسبها ومن الله العصمة : قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره

هر خیالی کو کند در دل وطن * روز محشر صورتی خواهد شدن [۱]

سیرتی کان در وجودت غالب است * هم بر آن تصویر حشرت واجب است [۲]

فعلى العاقل ان يزكى نفسه عن الاخلاق الذميمة ويظهر قلبه عن لوث العلائق الدنيوية ويحتمد في تحصيل مرضاة الله بالاعمال الصالحة والاقوال الحقة كي يجدها عند ربه يوم احتياجه ويفوز بالسعادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحشر الناس يوم القيامة اجوع ما كانوا قط واطمأ ما كانوا قظ واعرى ما كانوا قظ وانصب ما كانوا قظ فمن اطعم الله اطعمه ومن سقى الله سقاه ومن كسا الله كساه ومن عمل لله كفاه) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول يا خنان يا منان يا ذا الجلال والاكرام باعد بيني وبين خطيئتي كما باعدت بين المشرق والمغرب ونقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس واغسلني بماء الثلج والبرد سبحان الله وبحمده استغفر الله العظيم واتوب اليه) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ الى اصحابه حوله فقال (ايها الناس لا تعجبوا بانفسكم وبكثرة اعمالكم وبقلة ذنوبكم ولا تعجبوا بامرئ حتى تعلموا به يحتمله) قال عليه السلام (فانما الاعمال بخواتمها ولوان احدكم جاء يوم القيامة بعمل سبعين نبياً تمنى الزيادة لهول ما يقدم عليه يوم القيامة) ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ﴾ اثبت فيه الياء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون والطيعون لانه ختم آية ينوي بها الوقف ﴿ يحبسكم الله ﴾ نزل حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه الى الايمان فقالوا (نحن ابناء الله واحباؤه) فقال تعالى لبيه عليه السلام قل لهم انى رسول الله ادعوكم اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامثلوا امرئ يحبسكم الله ويرض عنكم . والمجبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كمالاً من نفسه او غيره فهو من الله وباللّٰه والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت لهجة بارادة الطاعة وجعلت مستلزماً لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرس عن مطاوعته

در اواسط دتر بچيم در بيان فبا بر عسى من رحمة الله تعالى يعطى النعم الخ

سره

ذوالنون قدس سره

در اوائل دهر دوم در بيان آمدهل دوستان بچراستان جهة بر عسى ذوالنون قدس سره

﴿ ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ أي يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقربكم من جنات عزة ويوثقكم في جوار قدسه . عبر عنه بالحجة بطريق الاستعارة أو المشاكلة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ أي لمن كان يحب للنصاري ويتبع عيسى ابن مريم فزل قوله تعالى ﴿ قل اطيعوا الله والرسول ﴾ أي في جميع الأوامر والنواهي فدخل في ذلك الطاعة في اتباعه صلى الله عليه وسلم دخولا اوليا ﴿ فان تولوا ﴾ أما من تمام مقول القول فهي صيغة المضارع المخاطب بحذف إحدى التائين أي تولوا وتعرضوا وأما كلام متفرع مسوق من جهة تعالى فهي صيغة الماضي الغائب وفي ترك ذكر احتمال الطاعة كما في قوله تعالى ﴿ فان اسلموا ﴾ تلويح إلى أنه غير محتمل عنهم ﴿ فان الله لا يحب الكافرين ﴾ نفى المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم أي لا يرضى عنهم ولا يثنى عليهم * ودلت الآية على شرف النبي عليه السلام فإنه جعل متابته متابعة حبيه وقارن طاعته بطاعته فمن ادعى محبة الله وخالف سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

نصى الاله وانت تظهر حبه * هذا محال في الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

وانما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا في دعواه لان من احب آخر يحب خواصه والمتصلين به من عبيده وغلمانه وبيته وبناته ومحله ومكانه وجداره وكلبه وحماره وغير ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة المحبة والى هذا المعنى اشار المجنون العامري حيث قال

امر على الديار ديار ليلي • اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

﴿ قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحد منهم نفسه الا ومقتداهم سيد الاولين والآخرين ﴾ وقال القاشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولاً وعملاً وخلقا وحالا وسيرة وعقيدة ولا تمشي دعوى المحبة الا بهذا فإنه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التابع قسط من محبة الله بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله محبة عليه ويسرى من روح النبي نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لولا محبة الله لم يكن محباً له ثم نزل عن هذا المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعم من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال ﴿ قل اطيعوا الله والرسول ﴾ أي ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اتل من ان تكونوا مرئيين مطيعين لما امرتم به فان المرید يلزمه طاعة المراد وامثال امره ﴿ فان تولوا ﴾ أي ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى * وروى البخاري عن عبدالله بن هشام انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضي عنه فقال عمر يا رسول الله انت احب الى من كل شيء الا انفسى

فقال عليه السلام (والذي نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه)
فقال عمر فانه الآن والله انت احب الى من نفسي فقال عليه السلام (الآن يا عمر صار ايمانك
كاملا) وقال صلى الله عليه وسلم (كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى) قالوا ومن ابى قال (من
اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى) وعن جابر بن عبد الله انه قال جاءت ملائكة الى
النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان
فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مأدبة
وبعث داعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار
ولم يأكل من المأدبة فقالوا اولوها له يفقهها فقالوا الدار الجنة والداعي محمد فمن اطاع محمدا
فقد اطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فبمتابعة النبي صلى الله عليه
وسلم تحصل الجنة والقربة والوصلة - روى ان محمدا الغازي دخل على الشيخ الرباني
ابي الحسن الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد
البسطامي قدس سره فقال الشيخ هو رجل من اتبعه اهتدى واتصل بسعادة لا تخفى فقال
محمود وكيف ذلك وابوجهل رأى رسول الله عليه السلام ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ
في جوابه ان ابا جهل ما رأى رسول الله انما رأى محمد بن عبد الله حتى لو كان رأى رسول الله
عليه السلام لخرج من الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال ومصدق ذلك قول الله تعالى
(وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) فالنظر بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر
بعين السر والقلب والمتابعة التامة تورث ذلك . وامتة صلى الله عليه وسلم من اتبعه ولا يتبعه
الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا
عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات
لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي يسلكه وبقدر ما اتبعته صرت من امتة وبقدر ما قبلت
على الدنيا عدلت عن سبيله واعرضت عن متابعتة ولحقت بالذين قال الله تعالى فيهم (فاما
من طغى و آثار الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى) ولو خرجت عن مكنم الغرور وانصفت من
نفسك يا رجل وكلنا ذلك الرجل لعلمت انك من حين تمسى الى حين تصبح لانسى الاقى
الحظوظ العاجلة ولا تحرك الا برجل الدنيا الفانية ثم تطمع في ان تكون غدا من امتة واتباعه
ويحك ما بعد ظننا وما الحش طمعا قال الله تعالى (أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف
تحكمون) ان الله اصطفى آدم الاصطفاء اخذ ما صفا من الشيء كالاستصفا . اى اختار
آدم بالنفس القدسية وما يابق بها من الملكات الروحانية والكمالات الجسمانية المستتعبة
للرسالة في نفس المصطفى كافي كافة الرسل عليهم السلام او فيمن يلابسه وينشأ منه كافي مريم
او اصطفاه بان خلقه بيده في احسن تقويم وبتعليم الاسماء واسجاد الملائكة اياه واسكانه الجنة
﴿ و ﴿ اصطفى ﴿ نوحا ﴿ بما ذكر من الوجه الاول او اصطفاه بكونه اول من نسخ الشرائع
اذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل ذريته هم الباقين واستجابة دعوته
في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء ﴿ و ﴿ اصطفى ﴿ آل ابراهيم ﴿ وهو اسماعيل

واسحق والانبيا من اولادها الذين من جلتهم النبي صلى الله عليه وسلم ويفهم من اصطفائهم
اصطفاه ابراهيم بطريق الاولوية ﴿ و ﴾ اصطفى ﴿ آل عمران ﴾ وهو عيسى وامه مريم
ابنة عمران بن ماثان بن العادر بن ابي هود بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن اوشا بن اموذر
ابن ميشك بن خارقا بن يونان بن غرزيا بن يوزان بن ساقط بن ايشا بن راجقيم بن سليمان بن
داود عليهما السلام بن ايشا بن عويل بن سلمون بن ياعر بن ممشون بن عمياد بن دام بن
حزروم بن فارض بن يهودا بن يعقوب عليه السلام . وقيل آل عمران هو موسى وهارون
عليهما السلام ابنا عمران بن يصهر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام وبين العمرانين
الف وثمانمائة سنة فيكون اصطفاه عيسى عليه السلام بالاندراج في آل ابراهيم والاول
هو الاظهر بدليل تعقيه بقصة مريم واصطفاه موسى وهارون عليهما السلام بالانتظام في سلك
آل ابراهيم انتظاما ظاهرا ﴿ على العالمين ﴾ جمع عالم وهو اسم لنوع من المخلوقين فيه علامة
يمتاز بها عن خلافه من الانواع كملك والجن والانس يقال عالم البر وعالم البحر وعالم الارض
وعالم السماء والمراد بالعالمين اهل زمان كل واحد منهم اى اصطفى كل واحد منهم على عالمي
زمانه ﴿ ذرية ﴾ نصب على البدلية من الآلين . والذر بفتح الذال البت والتفريق و-حى
نسل الثقلين ذرية لان الله تعالى قدبهم في الارض اولان الله اخرج نسل آدم عليه السلام من
صلبه كهية الذر وهو جمع ذرة وهي اصفر النمل والذرء ايضا الخلق والله تعالى خلقهم واطهرهم
من العدم الى الوجود ﴿ بعضها من بعض ﴾ في محل النصب على انه صفته لذرية يعنى ان الآلين
ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض فان آل ابراهيم اعنى اسماعيل واسحق متشعبان
من ابراهيم المتشعب من نوح المتشعب من آدم واولادها الى آخر انبياء بنى اسرائيل والى
خاتم الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين متشعبون منهما وآل عمران وهو موسى
وهارون من ذرية ابراهيم ونوح وادم وكذا عيسى وامه مريم عليهما السلام ﴿ والله سميع ﴾
لاقوال العباد ﴿ علم ﴾ باعمالهم البادية والخافية فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر
استقامته قولاً وفعلاً على نهج قوله تعالى ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ * ودلت الآية على
صححة انكحة الكفار حيث ثبت نسب بعضهم من بعض بها قال صلى الله عليه وسلم ولدت من
نكاح (لا من سفاح) * واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والحجة فيشمل الانبياء كلهم لانهم
خيرة الله وصفونه وتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾
فاخص المراتب هو المحبة المشار اليها بقوله ﴿ ورفع بعضهم درجات ﴾ فلذلك كان افضلهم حبيب الله
محمد عليه السلام ثم الحجة التي هي صفة ابراهيم عليه السلام واعمها الصفاء الذي هو صفة
آدم صلى الله عليه السلام (ذرية بعضها من بعض) في الدين والحقيقة اذ الولادة قسمان صورية
ومعنوية فكل نبي يتبع نيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من اصول الدين فهو
ولده كأولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة اب ولدك واب رباك واب علمك
وكما ان وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم امه من نطفة ابيه فكذلك وجود القلب
في الولادة الحقيقية يظهر في رحم متعدد النفس من نفخة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة

اشار عيسى عليه السلام بقوله [لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين] * ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تتبع الصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر ايضا نسلا واحدا ثمرة شجرة واحدة وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في القرب من الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذ الفيض يصل بحسب المناسبة وتتفاوت الارواح في الازل بحسب صفوتها ومراتبها في القرب والبعث عن الحضرة الاحدية فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الامزجة على الاكثر اللهم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة مناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي يكون من نسل محمد عليه السلام . والاغذية مؤثرة في البدن . فمن كان غذائه حلالا طيبا وهيات نفسه فاضلة نورانية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا او وليا او نبيا . ومن كان غذائه حراما وهيات نفسه خبيثة ظلمانية ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا او كافرا او زنديقا اذ النطفة التي يكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرباة في تلك النفس فيناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الولد سرايبه) وكان صدق مريم ونبوة عيسى ببركة صدق نيتها ﴿ اذ ﴾ منصوب باذكر ﴿ قالت امرأة عمران ﴾ وهي امرأة عمران بن ماثان ام مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذا * فان قلت كان لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهارون ولعمران بن ماثان مريم البتول فما ادراك ان عمران هذا هو ابو مريم البتول دون عمران ابي مريم التي هي اخت موسى وهارون * قلت كفي بكفالة زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا بن اذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيي وعيسى عليهما السلام ابني خالة - روى - انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فينهاي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاله فتحركت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم انك على نذرا شكرا ان رزقتني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فحملت بمريم وهلك عمران وهي حامل وذلك قوله تعالى ﴿ رب اني نذرت لك ﴾ والنذر ما يوجه الانسان على نفسه ﴿ ما في بطني ﴾ عبر عن الولد بما لا بهام امره وقصوره عن درجة العقلاء ﴿ محررا ﴾ اي معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا استخدمه ولا اشغله بشئ او خالصا لله ولعبادته لا يعمل عمل الدنيا ولا يتزوج فيتفرغ لعمل الآخرة وكان هذا النذر مشروعا عندهم لان الامر في دينهم ان الولد اذا صار بحيث يمكن استخدامه كان يجب عليه خدمة الابوين فكانوا بالنذر يتركون ذلك النوع من الانتفاع ويجعلونهم محررين لخدمة المسجد ولم يكن احد من الانبياء الا ومن نسله محرر لبيت المقدس ولم يكن يحرق الا الغلمان ولا تصح له الجارية لما يصيبها من الحيض والاذى فتحتاج الى الخروج ولكن حررت حنة ما في بطنها مطلقا امالاتها بنت الامر على تقدير الذكورة اولانها جعلت ذلك النذر وسيلة الى طلب الولد الذكر ﴿ فتقبل مني ﴾ اي مانذرته والتقبل . اخذ الشيء على وجه الرضى وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور القبول بدون تحقق المقبول بل للولد الذكر لعدم قبول

(الآتي)

الانى ﴿ انك انت السميع ﴾ لجميع المسموعات التى من جملتها تضرعى ودعائى ﴿ العليم ﴾ لكل المعلومات التى من زمرتها ما فى ضميرى لا غير ﴿ فلما وضعتها ﴾ اى ولدت النسمة وهى اتى ﴿ قالت ﴾ حنة وكانت ترجو ان تكون غلاما ﴿ رب انى ﴾ التاكيد للرد على اعتقادها الباطل ﴿ وضعتها اتى ﴾ تحسرا على ما رآته من خيبة رجائها وعكس تقديرها والضمير المتصل تأد الى النسمة واى حال منه ﴿ والله اعلم بما وضعت ﴾ تعظيم من جهته تعالى لموضوعها فانها لما تحسرت وتحزنت على ان ولدت انى قال الله تعالى انها لا تعلم قدر هذا الموهوب والله هو العالم بالشىء الذى وضعت وما علق به من العجائب وعظام الامور فانه تعالى سيجعله وولده آية للعالمين وهى جاهلة بذلك لا تعلم به فلذلك تحسرت وتحزنت ﴿ وايس الذكر كالاتى ﴾ مقول لله ايضا ميم لتعظيم موضوعها ورفع منزلته . واللام فيهما للعهد اى ليس الذكر الذى كانت تطلبه وتخيّل فيه كالا قصاراه ان يكون كواحد من السدنة كالاتى التى وهبت لها فان دائرة علمها وامنتها لا تكاد تحيط بما فيها من جلائل الامور فى افضل من مطلوبها وهى لا تعلم وهاتان المملتان من مقول الله تعالى اعتراض بين قول ام مريم ﴿ انى وضعتها اتى ﴾ وقولها ﴿ وانى سميتها مريم ﴾ وفائدتهما التسلية لنفس حنة والتعظيم لوضعها ﴿ وانى سميتها مريم ﴾ من مقول حنة عطف على قولها ﴿ انى وضعتها ﴾ اى انى جعلت اسمها مريم وغرضها من عرضها على علام الغيوب التقرب اليه تعالى واستدعاء العصمة لها فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة وخدام الرب واظهار انها غير راجعة فى نيتها وان كان ما وضعت انى وانها ان لم تكن خالقة بسدانة بيت المقدس فلتكن من العابدات فيه وظاهر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والا لما تولت الام تسمية المولود لان العادة ان التسمية يتولاها الآباء ﴿ وانى اعينها بك ﴾ اى اجبرها بحفظك ﴿ وذريتها ﴾ عطف على الضمير المنصوب اى اولادها ﴿ من الشيطان الرجيم ﴾ اى المطرود . واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ما من مولود يولد الا والشيطان يمه حين يولد فيستهل صارخا من مسه الامريم وابنها) ومعناه ان الشيطان يطمع فى اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الامريم وابنها فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة ﴿ فقبلها ﴾ اى اخذ مريم ورضى بها فى النذر مكان الذكر ﴿ ربها ﴾ مالكها ومبلغها الى كالمها اللائق ﴿ بقبول حسن ﴾ بوجه حسن يقبل به الذائر وهو قبول تلك الاى مع انوثتها وصغرها فان المعتاد فى تلك الشريعة ان لا يجوز التحرير الا فى حق غلام عاقل قادر على خدمة المسجد وهنا لما علم الله تعالى تضرع حنة قبل بنتها حال صغرها وعدم قدرتها على خدمة المسجد ﴿ وابتها نباتا حسنا ﴾ مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها مما يصلح فى جميع احوالها ثم ان الله تعالى ذكر قبولها منها وذلك لضعفها وصدق نيتها فى الابتداء وحياتها فى الانتهاء وكان فى ذلك الزمان اربعة آلاف محرر لم يشتهر خبر احد منهم اشتهار خبرها * وفيه تبيه للعبء على ان يرى من نفسه التقصير بعد جهدها ليقبل الله عملها لاظهار افعالها واضمار اخلاصها رزقا الله واياكم

طريقت هينست كاهل يقين * نكو كار بودند و تقصير بين

* واعلم انه سبحانه قطع السائرين له وهم المریدون والواصلين اليه وهم المرادون عن رؤية اعمالهم وشهود احوالهم . اما السأرون فلأنهم لم يحققوا الصدق مع الله فيها فانقطعوا اليه برؤية تقصيرهم . واما الواصلون فلأنه غيبهم شهوده عنها لانه الفعال وهم آله مسخرة لله ولما دخل الواسطي نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بم أمركم شيخكم قالوا كان يأمرنا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير فيها فقال امركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالنبية عنها بشهود منشئها ومجريها * قال القشيري وانما اراد الواسطي صيانتهم عن محل الاعجاب لاتعريجا في اوطان التقصير او تجوزا للاخلال بادب من الآداب * قال الهرجوري من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التقصير في اخلاصه والغفلة في اذكاره والنقصان في صدته والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فتكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله في فقره وسيره حتى يفنى عن كل مادونه * قال الشيخ ابو العباس رضى الله عنه في اشارة قوله تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) يولج المعصية في الطاعة ويولج الطاعة في المعصية يطبع العبد الطاعة فيعجب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة احاطت بها سيئات ويذنب الذنب فيلجأ الى الله فيه ويستصغر نفسه ويستعظم من لم يفعله فهذه سيئة احاطت بها حسنات فايتهما الطاعة وايتهما المعصية فعلى السالك ان يجتهد في الطاعات ولا يغتر بالعبادات لعله يصل الى غاية الغايات في روضات الجنات

چه زرها بخاك سیه در كنتد * كه باشد كه روزی مسی زر كنتد

يعنى ان المشتغلين بتحصيل صنعة الكيمياء يجعلون دنانير كثيرة تحت التراب اى يبذلونها لتحصيلها ويفرقونها في اسبابها كي يصير النحاس في ايديهم ذهابا محتا ويتشرفوا بوصولها زر از بهر چیزی خریدن نكوست * چه خواهی خریدن به از وصل دوست

فالسعى في الاعمال انما هو لطلب رضى الله ووصول جنابه وهو الذى يبذل في طريقه المال والروح لينفتح باب الفتوح * قال الشيخ الشاذلي قدس سره في لطائف المنن واعلموا ان الله اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فأى من فاته من الطاعات صنف او اغوزه من الموافقات جنس فقد فقد من النور بمقدار ذلك ولا تهملوا شيأ عن الطاعات ولا تستغنوا عن الاوراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون بحج الحقائق على ألسنتهم وخلوا انوارها من قلوبهم انتهى * فينبغي للعبد ان يواظب على اصناف الطاعات وينساها بعدما عملها كيلا يبطلها العجب لانه يقال حفظ الطاعة اشد من فعلها لان مثلها كمثل الزجاج يسرع اليه الكسر و يقبل الجبر وكذا الخبرات اذا ازلت بالمخالفات ﴿ وكفلها زكريا ﴾ الفعل لله تعالى بمعنى وضمنها الله الى زكريا وجعله كافلا لها وضامنا لمصالحها قائما بتدابير امورها والكافل هو الذى ينفق على انسان ويهتم باصلاح مصالحه وفي الحديث (انا وكافل اليتيم كهاتين) وهوز زكريا بن اذن بن مسلم بن صدون من اولاد سليمان عليه السلام ابن داود عليه السلام - روى - ان حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقة وحماتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار اثناء هارون . هم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة اى خذوها

(قاتلوا)

فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى مائنان كانت رؤس بنى اسرائيل
وملوكم فقال لهم زكريا انا احق بها عندى خالتها فقالوا لا حتى تفرع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة
وعشرين الى نهر قيل هو نهر الاردن فالتقوا فيه اقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحي على ان كل
من ارتفع قلمه فهو الراجح فالتقوا ثلاث مرات ففى كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت
اقلامهم فتكفلها * قال الشيخ فى تفسيره وهو معنى قوله (فتقبلها ربها) الآية ﴿كَلِمًا﴾ اى كل
وقت ﴿وَدَخَلَ عَلَيْهَا﴾ اى على مريم ﴿زَكْرِيَّا﴾ فاعل دخل ﴿وَالْمِحْرَابِ﴾ اى فى المحراب
قيل بنى لها محرابا فى المسجد اى غرفة تصعد اليها بسلام او المحراب اشرف المجالس ومقدمها
كانها وضعت فى اشرف موضع من بيت المقدس او كانت مساجدهم تسمى المحارب - روى - انها
لا يدخل عليها الا هو وحده فاذا خرج غلق عليها سبعة ابواب فكلما دخل ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا﴾
﴿رِزْقًا﴾ اى نوعا منه غير معتاد اذ كان ينزل ذلك من الجنة وكان يجد عندها فى الصيف فاكهة
الشتاء وفى الشتاء فاكهة الصيف ولم ترضع نديا قط ﴿قَالَ﴾ كانه قيل فماذا قال زكريا
عليه السلام عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال ﴿يَا مَرْيَمُ اَنْتِ لَكِ هَذَا﴾ اى من اين يجي لك
هذا الذى لا يشبه ارزاق الدنيا وهوات فى غير حينه والابواب مغلقة عليك لاسيلا للداخل به
اليك ﴿قَالَتْ﴾ مريم وهى صغيرة لاقدرة لها على فهم السؤال ورد الجواب قيل تكلمت
وهى صغيرة كاتكلم عيسى وهو فى المهد ﴿هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فلاتعجب ولا تستبعد ﴿اِنَّ اللَّهَ﴾
﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ ان يرزقه ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ اى بغير تقدير لكثرة او بلا محاسبة او من حيث
لا يحتسب وهو تليل لكونه من عند الله ام من تمام كلامها فيكون فى محل النصب واما من كلامه
عز وجل فهو مستأنف * وفى الآية دليل على جواز الكرامة للاولياء ومن انكرها جعل هذا
ارهاصا وتأسيسا لرسالة عليه السلام * عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جاع فى زمن قحط فاهدت له
فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لحم اترته بها فرجع بها اليها وقال (هللى يابنية) فكشفت
عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فبهتت وعلمت انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله
عليه وسلم (ان لك هذا) فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله
عليه وسلم (الحمد لله الذى جعلك شبيهة بسيدة بنى اسرائيل) ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليها والحسين رضى الله عنهم وجمع اهل بيته عليه فاكلوا وشبعوا وبقي الطعام كما هو فاوسعت
فاطمة رضى الله عنها على جيرانها * وقد ظهر على السلف رضى الله عنهم من الاحابة والتابعين
ثم على من بعدهم من الكرامات * قال سهل بن عبدالله رضى الله عنه اكبر الكرامات ان تبدل
خلقا مذموما من اخلاقك * قال الشيخ ابو العباس رحمه الله ليس الشأن من رضى الله تعالى
فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان انما الشأن من تطوى عنه اوصاف نفسه * وقيل لا بنى يزيدان
فلانا يمشى على الماء قال الحوت اعجب منه اذ هو شأنه * فقيل له ان فلانا يمشى فى النور والليل
الطير اعجب من ذلك اذ هو حاله * قيل له كان فلان يمشى الى مكة ويرجع من يومه قال ابليس
اعجب من ذلك اذ هو حاله تطوى له الارض كلها فى لحظة وهو فى لعنة الله فالطى الحقيقى ان
تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة اقرب اليك منك لان الارض تطوى لك فاذا

انت حيث شئت من البلاد لان هذا ربما جر الى الاغترار وذلك يؤدي للتعلق بالواحد القهار
- وحكى - عن ابي عنوان الواسطي قال انكسرت السفينة وبقيت انا وامرأتى اياما على لوح وقد
ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي فقالت يقتنى العطش فرفعت رأسى فاذا رجل في الهواء
جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر وقال هاك اشربا قال فاخذت الكوز
وشربنا منه فاذا هو اطيب من المسك واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله قال انا عبد
لمولاك فقلت بم وصلت الى هذا فقال تركت هواى لمرضاته فاجلسنى في الهواء ثم غاب عنى
فلم اره * وحج سفيان الثورى مع شيبان الراعى رضى الله عنهما فعرض لهما سبع فقال سفيان
لشيبان اما ترى هذا السبع فقال لا تخف واخذ شيبان اذنيه فعرهما فتبصص وحرك
ذنبه فقال سفيان ماهذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة لما وضعت زادى الاعلى ظهره حتى
أتى مكة

توهم کردن از حکم داور میبچ * که کردن نه بچدز حکم توهیج
محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن کذارد ترا

﴿ هنالك ﴾ اى حيث كان قاعدا عند مريم في المحراب ولما رأى زكريا عليه السلام حال
مريم في كرامتها على الله ومنزلتها رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها خة
في النجابة والكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت اختها كذلك ﴿ دعا زكريا
ربه قال رب هبلى من لدنك ﴾ اى اعطنى من محض قدرتك من غير وسط معتاد ﴿ ذرية
طيبة ﴾ اى ولدا صالحا مباركا تقيا راضيا مرضيا . والذرية النسل تقع على الواحد والجمع
والذكر والائتى والمراد ههنا ولد واحد . والطيب هو الذى تستطاب افعاله واخلاقه فلا يكون
فيه امر يستخبت ويعاب ﴿ انك سميع الدعاء ﴾ اى مجيبه كفاي قولهم سمع الله لمن حمده وهذا
لان من لم يجب فكأنه لم يسمع * فان قيل ان زكريا كان عالما ان في قدرة الله ذلك قبل رؤية
حال مريم فهلا سأل قبل ذلك * قلنا قد يزداد اللسان رغبة في الشئ اذا عينه وان كان عالما
به قبله ﴿ فنادته الملائكة ﴾ اى جبرائيل وحكم الواحد من الجنس قد ينسب الى الجنس
نفسه نحو فلان يركب الخيل وانما يركب واحدا من افرادها ولما كان جبرائيل رئيسهم عبر
عنه باسم الجماعة تعظيما له ﴿ وهو ﴾ حال من مفعول النداء اى والحال ان زكريا عليه السلام
﴿ قائم يصلى في المحراب ﴾ اى في المسجد اوفى غرفة مريم ﴿ ان الله ﴾ مفعول ثان لنادته
اى بان الله تعالى ﴿ يبشرك يحيى ﴾ اى بولد اسمه يحيى لانه حيى به رحم امه ولانه يحيى به
المجالس من وعظه والتقدير بولادة ولد اسمه يحيى فان التبشير لا يتعلق بالاعيان ﴿ مصدقا
بكلمة من الله ﴾ اى بعيسى عليه السلام . وانما سمي كلمة لانه وجد بكلمة كن من غير اب فشابه
البديعيات التى هي عالم الامر وهو اول من آمن بعيسى وصدق بانه كلمة الله وروح منه ويسمى
روحا ايضا لانه تعالى احى به من الضلالة كما يحيى الانسان بالروح * قال السدى لقبتم ام يحيى
ام عيسى فقالت يا مريم اشعرت بحبلى فقالت مريم وانا ايضا حبلى قالت فانى وجدت ملأى
بعانى يسجد لمانى بطنك فذلك قوله تعالى (مصدقاً) الخ وكان يحيى اكبر من عيسى بسنة اشهر

ثم قتل يحيى قبل ان رفع عيسى الى السماء ﴿ وسيدا ﴾ عطف على مصدقا اي رئيسا يسود قومه ويفوقهم في الشرف وكان فائقا للناس قاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولم يهيم بمعصية فيالها ما اسناها ﴿ وحصورا ﴾ اي مبالغا في حصر النفس وحبسها عن الشهوات مع القدرة - روى - انه مر في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت . والحصور الممتنع من النساء مع القدرة عليهن وقد تزوج مع ذلك ليكون انضر لبصرة ﴿ ونيا ﴾ اي يوحى اليه اذا بلغ هو مبلغه ﴿ من الصالحين ﴾ اي ناشئا منهم لانه كان من اصحاب الانبياء عليهم السلام . والصلاح صفة تنظم الخير كله والمراد به هنا ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة البتة من اقاصى مراتبه ﴿ قال ﴾ عند نداء الملائكة اياه وبشارتهم له بالولد بالاستفهام متعجبا من حيث العادة ومسرورا بالولد ﴿ رب انى يكون لى ﴾ اي كيف يحصل لى ﴿ غلام ﴾ وفيه دلالة على انه خير بكونه غلاما عند التبشير ﴿ وقد بلغنى الكبر ﴾ اي ادركنى كبر السن وارتقى . وفيه دلالة على ان كبر السن من حيث كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتركه قبل كان له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون ﴿ وامرأتى عاقرا ﴾ اي ذات عقر وعقيم لانلد ﴿ قال ﴾ اي الله ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر يفعل في قوله تعالى ﴿ الله يفعل ما يشاء ﴾ اي ما يشاء ان يفعله من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات . فالله مبتدأ ويفعل خبره والكاف في محل النصب على انها في الاصل نعت لمصدر محذوف اي الله يفعل ما يشاء ان يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والضعف البديع الذي هو خلق الولد من شيخ فان وعجوز عاقرا ﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾ اي علامة تدل على تحقق المسئول او وقوع الحبل وانما سألها لان العلوق امر خفى لا يوقف عليه فاراد ان يطالع الله عليه ليتلقى تلك النعمة الجلية منه حين حصولها بالشكر ولا يؤخره الى ان يظهره ظهورا معتادا ﴿ قال آيتك ﴾ اي علامة حدوث الولد ﴿ ان لا تكلم الناس ﴾ اي ان لا تقدر على تكليمهم ﴿ ثلثة ايام ﴾ اي متوالية مع لياليها فان ذكر الليالى او الايام يقتضى دخول الاخرى فيها لغة وعرفا وانما جاءت آيته ذلك لتخايف المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة ﴿ الارمزا ﴾ اي اشارة بيد اوراس او نحوها وسمى الرمز كلاما لانه يؤدى ما يؤدى الكلام ويفهم منه ما يفهم من الكلام فلهذا جاز الاستثناء المتصل منه ثم امرد تعالى بذكره لعدم منعه عن ذكر الله فقال ﴿ واذا ذكر ربك ﴾ اي في ايام الحبسة شكرا لحصول التفضل والانعام ﴿ كثيرا ﴾ اي ذكرا كثيرا ﴿ وسبح بالعشى ﴾ اي سبحه تعالى اي من الزوال الى الغروب ﴿ والابكار ﴾ من طلوع الفجر الى الضحى . قل الامم في قوله تعالى ﴿ واذا ذكر ربك كثيرا ﴾ فيه قولان . احدها انه تعالى امر بحبس لسانه عن امور الدنيا الارمزا فاما في الذكر والتسبيح فقد كان لسانه جيدا وكان ذلك من المعجزات الباهرة . والقول الثانى ان المراد منه الذكر بالقلب وذلك لان المستغرقين في بحار معرفة الله تعالى طادتهم في اول الامر ان يواطبوا على الذكر اللسانى مدة فاذا امتلأ القلب من نور ذكر الله سكتوا باللسان وبقي الذكر بالقلب ولذلك قالوا من عرف الله كل لسانه فكان زكريا عليه السلام امر بالسكوت باللسان والاستحضار معا في الذكر والمعرفة

واستدامتها انتهى * واعلم ان الذكر على مراتب والذكر اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي
تنزل - روى - ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الذكر جاءه ابليس فقال يا عيسى
اذ كر الله فتعجب عيسى من امره بالذکر مع ان جبلته على المنع منه ثم ظهرا انه اراد ان يغويه
ويتزله من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللساني وذلك كان تنزلا بالنسبة الى مقامه
عليه السلام * فعلى العاقل ان يداوم على الاذكار آنا الليل واطراف النهار فان الذكر يدفع
هوى النفس فاذا طرد ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان ايضا في الظاهر فتعلق ابواب
المنهيات بالكليات ويتصفي القلب ويتكدر

بيا بي بيفشان از آينه كرد * كه صيقل نكيرد چو زنگار خورد

* قال القشيري فذكر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب والتأثير للذكر فاذا كان
العبد ذا كرا بلسانه وقلبه فهو الكامل في وصفه في حال سلوكه * قال سهل بن عبدالله رضى الله
عنه ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى عبدي ما انصفتي اذ كرك وتنسأى وادعوك الى
وتذهب الى غيرى واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول غدا اذا
جئتني * وقال الحسين افتقدوا الحلاوة في ثلاثة اشياء في الصلاة والذكر والقراءة فان وجدتم
والا فاعلموا ان الباب مغلق * قيل اذا تمكن الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرخ
كايصرخ الانسان اذا دنا منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون مال هذا فيقول قدمه
الانس * قال بعضهم وصف لي ذاكر في اجمة فأتته فينما هو جالس اذا سبغ عظيم ضربه ضربة
واستلب منه قطعة فغشي عليه وعلى فلما افقت قلت ما هذا فقال قيس الله هذا السبع لي فكلما
داخلتني فترة غضني كما رأيت اوصلنا الله واياكم الى مرتبة اليقين وشرقنا بمقام التمكين واذا قنا
حلاوة الذكر في كل حين وادخلنا الجنة المعنوية مع عباده الصالحين اجمعين ﴿ واذ قالت الملائكة ﴾
اي اذ كر وقت قول الملائكة وهو جبريل بدلالة قوله تعالى في سورة مريم ﴿ فارسلنا اليها
روحنا فتمثل لها بشرا سويا ﴾ اي سوى الخلق لتستأنس به وانما جمع تعظيما له لانه كان رئيس
الملائكة ﴿ يا مريم ﴾ وكلام جبريل معها لم يكن وحيا اليها فان الله يقول ﴿ وما ارسلنا من قبلك
الارجالا نوحى اليهم ﴾ ولانسوبة في النساء بالاجماع . فكلمها شفاها كرامة لها وكرامات الاولياء
حق او ارهاصا لنسبة عيسى عليه السلام وهو من الرهص بالكسر وهو الصف الاسفل
من الجدار وفي الاصطلاح ان يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المعجزة كاظلال النمام
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدر والرمي بالشهب وقصة الفيل وغير ذلك
﴿ ان الله اصطفيك ﴾ اولا حيث تقبلك من امك بقبول حسن ولم يتقبل غيرك انتى وربك
في حجر زكريا عليه السلام ورزقك من رزق الجنة وخصك بالكرامات السنية ﴿ وطهرتك ﴾
من الكفر والمعصية ومن الافعال الذميمة والعادات القبيحة ومن مسيس الرجال ومن الحيض
والنفاس قالوا كانت مريم لا تحيض ومن تهمة اليهود وكذبهم بالطاق الطفل ﴿ واصطفيك ﴾
آخرا ﴿ على نساء العالمين ﴾ بان وهب لك عيسى عليه السلام من غير اب ولم يكن ذلك لاحد
من النساء وجعلكما آية للعالمين ﴿ يا مريم اقنتي لربك ﴾ اي قومي في الصلاة والطيل القيام

(فيها)

فيها له تعالى ﴿ واسجدى واركعى مع الراكعين ﴾ امرت بالصلاة بالجماعة بذكر اركانها القنوت وهو طول القيام والسجود والركوع مبالغة في ايجاب رعايتها وايدانا بفضيلة كل منها واصاته . وتقديم السجود على الركوع اما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك واما لكون السجود افضل اركان الصلاة واقصى مراتب الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللاتى به الترقى من الأدنى الى الأعلى واما ليقترن اركعى بالراكعين للاشعار بان من لا ركوع فى صلاتهم ليسوا مسلمين قيل لما امرت بذلك قامت فى الصلاة حتى تورمت قدمها وسالت دما وقبحا ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكرنا فى القصص من حديث حنة ومريم وعيسى وذكريا وبجى ﴿ من انبا الغيب ﴾ اى من اخبار الغيب التى لا يوقف عليها الا بمشاهدة او قراءة كتاب او تعلم من عالم او بوحى من عند الله تعالى وانعدمت الثلاثة الاول فتعينت الرابعة وهو الوحى ﴿ نوحى اليك ﴾ اى نزله عليك دلالة على صحة نبوتك والزاما على من يحاجونك من الكفار . والوحى فى القرآن لمعان للارسال الى الانبياء قال تعالى ﴿ نوحى اليهم ﴾ وللإلهام قال تعالى ﴿ واوحىنا الى ام موسى ﴾ ولالقاء المعنى المراد قال تعالى ﴿ بان ربك اوحى لها ﴾ وللإشارة قال تعالى ﴿ فوحى اليهم ان سبحوه بكرة وعشيا ﴾ واصل ذلك كله الاعلام فى خفاء ﴿ وما كنت لديهم ﴾ اى عند الذين اختلفوا وتنازعوا فى تربية مريم وهو تقرير لكونه وحيا على طريقة التهم بمنكره اى انهم عالمون لا يشكون انك لم تقرأ كتابا ولم تصحب من علم تلك الانبياء حتى تسمع منهم فلم يبق الا المشاهدة وهى متفية بالضرورة فكأنهم ادعوا هذا المحال لكونه يلزم من انكارهم الوحى اى ان لم يكن بالوحى كما زعموا فلا بد من دعوى المشاهدة ولم يمكن * قال ابن الشيخ فى حواشيه كأنه قيل ايها المنكرون لان اوحى اليه والمتهمون فى دعوى نبوته ليس اكرم فى سبب الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وانه غاية السفاهة ونهاية الخذلان ومن اضل ممن عدل عن الاحتمال الثابت بالمعجزات الساطعة والبراهين القاطعة الى احتمال لا يذهب اليه وهم احد وأى حالة ادعى الى الضحك والاستهزاء والسخرية من حال هؤلاء انتهى ﴿ اذ يلقون اقلامهم ﴾ التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها ﴿ ايهم يكفل مريم ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم اى يلقونها ينظرون اولي علموا ايهم يكفلها ﴿ وما كنت لديهم اذ يختصمون ﴾ اى فى شأنها تنافسا فى كذبتها وقد ذكر فيما سبق * وفى الآية دلالة على فضيلة مريم حيث اصطفاها الله على نساء العالمين فان جميع ما ذكر من التربية الجسمانية اللائقة بحال صغرها والتربية الروحانية المتعلقة بحال كبرها لم يتفق لغيرها من الاناث * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية) حديث حسن يوافق الآية فى الدلالة على ان مريم افضل من جميع نساء العالمين * وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون) وهو يدل على ان هؤلاء الاربع افضل من سائر النساء * واعلم ان اهل الكمال من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير هذه الاربع ومعنى الكمال

التناهي في الفضائل والبر والتقوى وحسن الحاصل والكمال في شيء ما يكون حصوله للكمال اولى من غيره والنبوة ليست اولى للنساء لان مبناها على الظهور والدعوة وحالهن الاستتار ولا تكون النبوة في حقهن كالا بل الكمال في حقهن الصديقة وهي قريب من النبوة والصديق من صدق في جميع اقواله وافعاله واحواله فمن النساء كاملات عارفات واصلات الى مقام الرجال فهن رجال في المعنى * وسئل بعضهم عن الابدال فقال اربعون نفسا فقيل له لم لا تقول اربعون رجلا فقال لان فيهم النساء : قال بعضهم

ولو كان النساء كمن ذكرنا * لفضلت النساء على الرجال

فلا التأييث لاسم الشمس عيب * ولا التذكير فخر للهِلال

ويناسب هذا ما حكى ان ام محمد والدة الشيخ ابي عبدالله بن الحنفية رحمها الله تعالى كانت من العابدات القانتات وكان ابنها ابو عبدالله يحيى العشر الاخرة من رمضان ليذكر ليلة القدر ومن دأبه الملازمة الى الصلاة فوق البيت وكانت والدته متوجهة الى الله في البيت فليلة ان اخذت تظهر انوار ليلة القدر نادى ابنها ان يا محمد ان الذي تطلبه هو عندنا فتعال فزل الشيخ فرأى الانوار فخر على قدم امه وكان يقول علمت قدر والدتي منذ شاهدت فهذه هي حال والدته فانظر كيف ارشدت ابنها وكيف تفوقت عليه في الفضل والشرف مع كثرة رياضته واجتهاده ايضا فظهر ان من النساء من هي افضل من الرجال وذلك بالوصول الى جناب القدس وليس ذلك الا بحسن الاستعداد والهداية الخاصة من الله تعالى اسعدنا الله واياكم ونعوذ بالله من نساء زماننا حيث لا يرى فيهن من هي من اهل التقوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صنفان من اهل النار لم ارهما) يعني في عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدثنا بعده (قوم معهم سياط) يعني احدهما قوم في ايديهم سياط جمع سيوط (كأذئاب البقر يضربون بها الناس) وهم الذين يضربون بها السارقين عمراة او الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضروب والسباب (ونساء) يعني تانيهما نساء (كاسيات) في الحقيقة (عاريات) في المعنى من لباس التقوى (مميلات) اي قلوب الرجال الى الفساد (مائلات) اي الى الرجال (رؤسهن كأسنمة البخت) يعني يعظمن رؤسهن بالخم والقلنسوة حتى تشبه اسنمة البخت (المائلة) من الميل لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه (لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريجها وان ريجها ليوجد من مسيرة كذا وكذا) اي يوجد من مسيرة اربعين عاما ﴿ اذ قالت الملائكة ﴾ بدل من واذ قالت الملائكة منصوب بناصبه والمراد بالملائكة جبريل وجمع تعظيما له وقدم ﴿ يا صريم ان الله يبشرك ﴾ اي يفرحك ﴿ بكلمة ﴾ كائنة ﴿ منه ﴾ عز وجل واطلق على عيسى لفظ الكلمة بطريق اطلاق السبب على المسبب لان سبب ظهوره وحدوثه هو الكلمة الصادرة منه تعالى وهي كن وحدوث كل مخلوق وان كان بسبب هذه الكلمة لكن السبب المتعارف للحدوث لما كان مفقودا في حق عيسى عليه السلام كان اسناد حدوثه الى الكلمة اتم واكمل فجعل عليه السلام بهذا الاعتبار كائنة نفس الكلمة ﴿ اسمه ﴾ اي اسم المسمى بالكلمة عبارة عن مذكر ﴿ المسيح ﴾ لقب من الالقب

(المشرقة)

المشرفة كالصديق والفاروق واصله ميثجا بالعبانية ومضاه المبارك ﴿ عيسى ﴾ بدل
 من المسيح معرب من ايشوع ﴿ ابن مريم ﴾ صفة لعيسى وتوجه الخطاب الى مريم يقتضى ان يقال
 عيسى ابنك الا انه قيل عيسى ابن مريم تنبها على ان الابناء ينسبون الى الآباء لا الى الامهات فاعلمت
 بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا الى امه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين
 * فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى واما المسيح
 والابن فلقب وصفة * قلت الاسم لا يسمى علامة يعرف بها ويتميز من غيره فكانه قيل الذى
 يعرف به ويتميز عن سواه مجموع هذه الثلاثة * وفى التيسر اللقب اذا عرف صار كالاسم ﴿ وجهها ﴾
 حال من الكلمة وصح انتصاب الحال من التكرة لكونها موصوفة والوجه ذوالجاء وهو
 القوة والمنعة والشرف ﴿ فى الدنيا ﴾ بالنبوة والتقدم على الناس ﴿ والآخرة ﴾ بالشفاعة
 وعلاو الدرجة فى الجنة ﴿ ومن المقربين ﴾ اى عند ربه بارتفاعه الى السماء وصحبة الملائكة فيها
 ﴿ ويكلم الناس فى المهد وكهلا ﴾ اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء عليهم
 السلام من غير تفاوت يعنى ان تكلمه فى حالة الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة
 من غير تفاوت بان يكون كلامه فى حال الطفولية مثل كلام الانبياء والحكماء لاشك انه من اعظم
 المعجزات * قال مجاهد قالت مريم اذا خلوت انا وعيسى حدثى وحدثته فاذا شغلنى عنه انسان
 يسبح فى بطنى وانا اسمع وتكلمه معهم دليل على حدوثه لحدوث الاصوات والحروف
 - روى - انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا
 ثم رفع الى السماء اوجاه الوحي على رأس ثلاثين سنة فمكث فى نبوته ثلاث سنين واشهرا ثم
 رفع * والكهول من تجاوز الثلاثين الى الاربعين وقارب الشيب من اكتمل النبت قارب
 اليبس فعلى هذا صح ان يقال انه بلغ سن الكهولة وكلم الناس فيه ثم رفع واما على قول من يقول
 ان اول سن الكهولة اربعون سنة فلا بد ان يقال انه رفع شابا ولا يكلم الناس كهلا الا بعد ان ينزل
 من السماء فى آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال ﴿ ومن الصالحين ﴾ هذه
 الاربعة احوال مقدرة من كلمة والمعنى يبشرك به موصوفا بهذه الصفات وذكر قوله ومن الصالحين
 بعد ذكر الاوصاف المتقدمة دليل على انه لارتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون المرء
 كذلك الا بان يكون فى جميع الافعال والتروك مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل
 ومعلوم ان ذلك يتناول جميع المقامات فى الدين والدنيا فى افعال القلوب وفى افعال الجوارح
 ﴿ قالت ﴾ مريم متضرعة الى ربها ﴿ رب انى يكون ﴾ اى كيف يكون او من أين يكون
 ﴿ لى ولد ﴾ على وجه الاستبعاد العادى والتعجب من استعظام قدرة الله فان البشرية تقتضى
 التعجب مما وقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بان يولد ولد بلا اب ﴿ ولم يمسنى بشر ﴾
 آدمى وسعى بشرا لظهوره وهو كناية عن الجماع اى والحال انى على حالة منافية للولد ﴿ قال ﴾
 اى الله عز وجل او جبريل عليه السلام ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر يخلق فى قوله عز وجل
 ﴿ الله يخلق ما يشاء ﴾ ان يخلق اى الله يخلق ما يشاء ان يخلق خلقا مثل ذلك الخلق العجيب
 والاحداث البديع الذى هو خلق الولد من غير اب فالكاف فى محل النصب على انها فى الاصل

نعت لمصدر محذوف ﴿ اذ اقضى امرا ﴾ اي اراد شيئاً واصل القضاء الاحكام اطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الشيء لا يجابه اياه البتة ﴿ فانما يقول له كن فيكون ﴾ من غير ريث وهو تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تأتي المقدورات حسبما تقتضيه مشيئته وتصوير لسرعة حدوثها بما علم فيها من اطاعة الامور المطيع للامر القرى المطاع وبيان لانه تعالى كما يقدر على خلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شيء من الاسباب والمواد * قال ابن عباس رضي الله عنهما ان مريم رضي الله عنها كانت في غرفة قد ضربت دونها ستر اذ ادهى برجل عليه ثياب بيض وهو جبريل تمثل لها بشرا سوايا اي تام الخلق فلما رآته قالت اعوذ بالرحمن منك ان كانت تقيا ثم نفخ في جيب درعها حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتملت * قال وهب وكان معها ذو قرابة يقال له يوسف التجار وكان يوسف هذا يستعظم ذلك فاذا اراد ان يتهمها ذكر صلاحها واذا اراد ان يبرئها رأى ما ظهر عليها فكان اول ما كلمها ان قال لها قد دخل في صدري شيء اردت كتماناه فغلبني ذلك فرأيت الكلام اشقى لصدري قالت قل قال فحدثيني هل ينبت الزرع من غير بذر قالت نعم قال فهل ينبت شجر من غير اصل قالت نعم قال فهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه من غير بذر والبذر يومئذ انما صار من الزرع الذي انبت الله من غير بذر ألم تعلم ان الله خلق آدم وحواء من غير اثنى ولا ذكر فلما قالت له ذلك وقع في نفسه ان الذي بها شيء اكرمها الله به - روى - ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن امه وكانت مريم تسمع عيسى وهو يدرس في بطنها ثم لما شرف عالم الشهود اعطاه الله الزهادة في الدنيا فانه كان يلبس الشعر ويتوسد الحجر ويستير القمر وكان له قدح يشرب فيه الماء ويتوضأ فيه فرأى رجلا يشرب بيده فقال لنفسه يا عيسى هذا ازهد منك فرمى القدح وكسره واستظل يوما في ظل خيمة عجوز فكان تدلحقه حر شديد فخرجت العجوز فطرده فقام وهو يضحك فقال يا امة الله ما انت اقمتي وانما اقماني الذي لم يجعل لي نعيا في الدنيا ولم ارفع الى السماء وجد عنده ابرة كان يرقع بها ثوبه فاقتضت الحكمة الالهية نزوله في السماء الرابعة * وفيه اشارة الى ان السالك لا بد وان ينقطع عن كل ماسوى الله ويتجرد عن العوائق حتى يسير مع الملائكة الاعلى ويطير الى مقام قاب قوسين او ادنى - وروى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال اللهم ارنى وليا من اوليائك فاوحى الله تعالى اليه ان اصعد الى جبل كذا وادخل زاوية كذا في كهف كذا حتى ترى وليي ففعل فرأى فيه رجلا ميتا توسد بانبنة وفوق عورته خرقة وليس فيه شيء غيره فقال اللهم سألتك ان ترى وليك فأريتني هذا فقال هذا هو وليي فوعزتي وجلالي لا ادخله الجنة حتى احاسبه بالانبنة والخرقة من اين وجدهما فقال اولياء الله الافتخار بالفقر وترك الدنيا والصبر على ما قدره الله

صبر باشد مشتبهای زیرکان * هست حلوا آرزوی کودکان

هر که صبر آورد کردون بررود * هر که حلوا خورد او پس تررود

فالقوة الروحانية التي بها بصير الانسان كالملائكة انما تحصل بالصبر عن المشتبهات فانظر الى حال

(عيسى)

در اوائل دفتر بکرم در بیان دیدن خواصه طولیاً ترا دشت و بی تمام رسانند

عيسى عليه السلام يكفك في هذا اعتبارا ومن الله التوفيق الى الاعراض عن حطام الدنيا وقطع
 التعلق من الدارين قطعا ﴿١﴾ ويعلمه ﴿٢﴾ كلام مستأنف اى ويعلم الله عيسى ﴿٣﴾ الكتاب ﴿٤﴾
 اى الكتابة والخط بالقلم بالالهام والوحى وكان احسن الناس خطا فى زمانه ﴿٥﴾ والحكمة ﴿٦﴾
 اى العلوم العقلية والشرعية وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان فى ان يعرف الحق لذاته
 والخير لاجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ﴿٧﴾ والتورية والانجيل ﴿٨﴾ فيحفظهما
 عن ظهر القلب وهذا الكلام اعنى يعلمه الخ سيق تطيبا لقلب مريم وازاحة لما سمها
 من خوف اللائمة لما علمت انها تلد من غير زوج ﴿٩﴾ و ﴿١٠﴾ يجعله ﴿١١﴾ رسولا الى بنى اسرائيل ﴿١٢﴾
 اى يكلمهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين وكان اول انبياء بنى اسرائيل
 يوسف و آخرهم عيسى عليهما السلام ﴿١٣﴾ انى قد جتكم ﴿١٤﴾ معمول لرسول لما فيه من معنى
 التطق اى رسولا ناطقا بائى قد جتكم متبسا ﴿١٥﴾ باية ﴿١٦﴾ عظيمة كائنة ﴿١٧﴾ من ربكم ﴿١٨﴾
 وهى ما ذكر بعده من خلق الطير وغيره ﴿١٩﴾ انى اخلق ﴿٢٠﴾ بدل من انى قد جتكم اى اقدر
 واشكل لانه قد ثبت ان العبد لا يكون خالقا بمعنى التكوين والابداع فوجب ان يكون بمعنى
 التقدير والتسوية ﴿٢١﴾ لكم ﴿٢٢﴾ اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ورفع تكذيبكم اياى
 ﴿٢٣﴾ من الطين ﴿٢٤﴾ شيا ﴿٢٥﴾ كهية الطير ﴿٢٦﴾ اى مثل صورة الطير ﴿٢٧﴾ فانفخ فيه ﴿٢٨﴾ الضمير
 للكاف اى فى ذلك الشئ المماثل لهية الطير ﴿٢٩﴾ فيكون طيرا ﴿٣٠﴾ حيا طيارا كسائر الطيور
 ﴿٣١﴾ باذن الله ﴿٣٢﴾ بامرہ تعالى اشار بذلك الى ان احياه من الله تعالى لا منه لان الله هو الذى خلق
 الموت والحياة فهو يخلق الحياة فى ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل
 اظهار المعجزات - روى - ان عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة واطهر المعجزات طالبوه
 بخلق خفاش فاخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو بطير بين السماء والارض * قال وهب كان
 يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل
 الله قيل انما طلبوا خلق الخفاش لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لحم ودم يطير بغير
 ريش وبلد كما يلد الحيوان ولا يبض كما يبض سائر الحيوان من الطيور ويكون له الضرع
 ويخرج منه اللبن ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وانما يرى فى ساعتين ساعة بعد
 غروب الشمس وساعة بعد طلوع النجرا تيل ان يفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان
 وله اسنان ويحيض كاتحيض المرأة ولما دل القرآن على ان عيسى عليه السلام انما تولد
 من نفخ جبريل فى مريم وجبريل روح محض وروحانى محض فلا جرم كانت نفخة عيسى
 سببا للحياة والروح ﴿٣٣﴾ وارى ﴿٣٤﴾ اى اشفى واصحح ﴿٣٥﴾ الاكه ﴿٣٦﴾ اى الذى ولد اعشى . قال
 الزمخشري لم يوجد فى هذه الامة اكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير ﴿٣٧﴾ والابرس ﴿٣٨﴾
 وهو الذى به برص اى بياض فى الجلد يتطيره واذا استحكم فلا يبرء له ولا يزول بالعلاج ولم تكن
 العرب تنفر من شئ نفرتهما منه . وانما خصهما بالذكر للشفا . لانهما ماعى الاطباء فى تداويهما وكانوا
 فى غاية الحذاقة فى زمن عيسى عليه السلام وسألوا الاطباء عنهما . فقال جالينوس واصحابه اذا ولد
 اعشى لا يبرأ بالعلاج وكذا الابرس اذا كان بحال لو غرزت الابرة فيه لا يخرج منه الدم لا يقبل

العلاج فرجعوا الى عيسى وجاءوا بالاكه والابرص فمسح يده بعد الدعاء عليهما فابصر الاعمى و برى الابرص فآمن به البعض وجحد البعض وقالوا هذا سحر - روى - انه ابرا في يوم واحد خمسين الفا من المرضى من اطاق منهم اتاه ومن لم يطق اتاه عيسى عليه السلام وكان يداويهم بالدعاء وحده على شرط الايمان ثم قال عيسى عليه السلام ﴿ واحيي الموتى باذن الله ﴾ فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيى بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو يحيى وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحيي اربعة انفس احيي العازر وكان صديقاله فارسل اخته الى عيسى ان اخاك العازر يموت فآتته فكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة ايام فآتاه هو واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخته انطلقى بنا الى قبره فانطلقت معهم الى قبره وهو في صخرة مطبقة فقال عيسى عليه السلام اللهم رب السموات السبع والارضين السبع انك ارسلتني الى بنى اسرائيل ادعوهم الى دينك واخبرهم انى احيي الموتى فاحيي العازر فقام العازر وودكه يقطر فخرج من قبره وبقي وولده واحيي ابن عجوز مر به ميتا على عيسى على سرير يحمل فدعا الله عيسى فجلس على سريريه ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع الى اهله فبقي وولده واحيي ابنة العاشر الذي يأخذ العشور قيل له احياها وقد ماتت امس فدعا الله تعالى فعاشت و بقيت وولدها فقالوا يحيى من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم يموتوا بل اصابتهم سكتة فاحيي لنا سام بن نوح فقال عيسى دلونى على قبره فخرج والقوم معه حتى انتهى الى قبره فدعا الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج من قبره وقد شاب رأسه فقال عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانك شيب قال ياروح الله لما دعوتنى سمعت صوتا يقول اجب روح الله فظننت ان القيامة قد قامت فمن هول ذلك شاب رأسى فسأله عن النزاع فقال ياروح الله ان مرارتك لم تذهب عن حنجرتى وقد كان من وقت موته اكثر من اربعة آلاف سنة فقال للقوم صدقوه فانه نبي فآمن به بعضهم و كذبه آخرون ثم قال له مت قال بشرط ان يعيدنى الله من سكرات الموت فدعا الله ففعل ثم طلبوا آية اخرى دالة على صدقه فقال ﴿ وانبئكم بما تأكلون ﴾ من انواع المآكل ﴿ وما تدخرون ﴾ اى وما تخبأون للغد ﴿ فى بيوتكم ﴾ فكان يخبر الرجل بما اكل قبل و بما يأكل بعد و يخبر الصبيان وهو فى المكتب بما يصنع اهلهم و بما يأكلون و يخبأون لهم وكان الصبي ينطلق الى اهله ويبكى عليهم حتى يعطوه ما خبأوا له ثم قالوا لصبيانهم لا تلعبوا مع هذا الساحر وجمعوهم فى بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا فى هذا البيت فقال فمن فى هذا البيت قالوا خنازير فقال عليه السلام كذلك يكونون فاذا هم خنازير ﴿ ان فى ذلك ﴾ اى ما ذكر من الحوارق والامور العظام ﴿ لآية ﴾ عظيمة ﴿ لكم ﴾ دالة على صحة رسالتى دلالة واضحة ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ انتفعتم بها ﴿ ومصداق ﴾ اى قد جئتكم ملتبسا بآية الخ ومصداق ﴿ لما بين يدي ﴾ اى لما تقدمنى ﴿ من التوراة ﴾ اى موافقا على ما كان قبلى ﴿ و ﴾ جئتكم ﴿ لاجل لكم ﴾ لان ارخس انكم ﴿ بمض الذى حرم عليكم ﴾ اى فى شريعة موسى عليه السلام من لحوم السمك و لحوم الابل والشحوم والنزوب جمع ثرب وهو شحم رقيق يتصل بالامعاء و لحم كل ذى ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطيور ما لا اصطنع له و هى شركة

الحاكم التي بها يسوى السد او اللحمة ﴿ وجنتكم ﴾ ملتبسا ﴿ بآية من ربكم ﴾ يبرهان
بين شاهد على صحة رسالتي ﴿ فاتقوا الله ﴾ في عدم قبولها ومخالفة مدلولها ﴿ واطيعون ﴾
فيا أمركم به وانها كم عنه بامر الله تعالى وتلك الآية هي قوله ﴿ ان الله ربي وربكم فاعبدوه ﴾
ولا تعصوه بالشرك ﴿ هذا ﴾ اي الايمان بالله ورسوله والطاعة ﴿ صراط مستقيم ﴾ طريق
سوى يؤدي صاحبه الى الجنة وهو الحق الصريح الذي اجمع عليه الرسل قاطبة فتكون آية بينة
على انه عليه السلام من جملتهم فقوله ﴿ ان الله ربي وربكم ﴾ اشارة الى استكمال القوة النظرية
بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال ﴿ فاعبدوه ﴾ اشارة الى استكمال القوة العلمية فانه يلزم
الطاعة التي هي الايمان بالاوامر والانتها عن المناهي ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين
هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ قل آمنت ثم استقم ﴾ فالعلم
والعمل من مبادئ الاستقامة فعليك بالتمسك بالحجة القوية * وسئل الجنيد كيف السبيل
الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على
مسالك العمل وذكر الله تعالى على اختلاف الاوقات واهانة النفس بقربها من الاجل وبعدها
من الامل قيل له فيماذا يصل العبد الى هذا فقال بقلب مفرد فيه توحيد مجرد * وقال الحسن
البصري رضي الله عنه ما طلب رجل هذا الخير يعني الجنة الاجتهد ونحل وذبل واستمر واستقام
حتى يلتقي الله تعالى امارى الى قوله تعالى ﴿ ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ﴾ * واعلم ان
الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام
بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق قال رسول صلى الله عليه وسلم ﴿ لا يكونن احدكم كالعبد
السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل ﴾ قيل ولا يصح رفع الهمة عن
الحفظوظ حجة لان ذلك مكابرة مع الربوبية وانما المراد ان لا يطلب بالعمل فعلامة العبد الاذيب
ان يستمر على الطاعة في باب مولاه ولا ينظر الى شئ سواه لالى الجنة ولا الى النار فاذا جرد
عمله وتوحيده عن الاغراض فقد استقام واتخذ الصراط المستقيم مذهبها والارشاد الى هذا
الطريق انما يفيد لمن كان له استعداد ازلي وقابلية اصلية بالتربية يصير العبد قابل انوار الصفات
الالهية ويخرج من الظلمات البشرية فعليك بخدمة الكاملين والاستقامة في طريق اليقين

زخود بهتري جوى وفرصت شمار * كه باچون خودى كم كنى روز كار

وفي الاتباع شرف عظيم قال تعالى مخاطبا لحبيبه عليه السلام ﴿ فبهذا هم اقتده ﴾ وطاعة الرسول
واتباعه من لوازم تقوى الله تعالى ألا ترى الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام ﴿ فاتقوا الله
واطيعون ﴾ فاذا داوم العبد الاتباع يصل الى الاستقامة فانها ليست بما يحصل في اول الامر
: قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره العزيز

سألها بايد كه اندر آفتاب * لعل يابد رنك ورخشاني وتاب

﴿ فلما ﴾ الفاء فصيحة تفصح عن تحقق جميع ما قاله الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل
كأنه قيل فعملته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذيت وذيت ﴿ احسن عيسى ﴾ احسن
استمارة للعلم اليقيني الذي لا شبهة فيه كالا حساس وهو وجدان الشئ بالحاسة كأنه قيل

در اوائل دفتر يك در بيان تفسير آية کرمة صرح البحرین بلقیان بينهما برزخ لا یغیان

فلما علم ﴿منهم الكفر﴾ علما لاشبهة فيه كما يدرك بالحواس من الضروريات منهم الكفر
 اى من بنى اسرائيل وارادوا قتله وانهم لا يزدادون على رؤية الآيات الا الاصرار على الجحود
 ﴿قال﴾ لخلص اصحابه مستصرا على الكفار ﴿من انصارى﴾ الانصار جمع نصير ﴿الى الله﴾
 متعلق بمحذوف وقع حالا من الياء اى من انصارى متوجها الى الله ملتجئا اليه ومن اعوانى
 على اقامة الدين ﴿قال الحواريون﴾ جمع حواري يقال فلان حواري فلان اى صفوته
 وخاصته وهم اثنا عشر بعضهم من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم من القصارين
 وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه السلام واعوانه
 والمخلصين في محبته وطاعته ﴿نحن انصار الله﴾ اى انصار دينه ورسوله قال تعالى ﴿ان تنصروا الله
 ينصركم﴾ والله ينصر من ينصر دينه ورسوله ﴿آمنا بالله﴾ استئناف جار مجرى العلة لما قبله
 فان الايمان به تعالى موجب لنصرة دينه والذب عن اوليائه والمخاربة مع اعدائه ﴿واشهد باننا
 مسلمون﴾ مخلصون في الايمان متقادون لما تريد من امر نصرتك طلبوا منه عليه السلام الشهادة
 بذلك يوم القيامة يوم تشهد الرسل عليهم السلام لانهم ايدانا بان مرمى غرضهم السعادة
 الاخرية ﴿ربنا آمنا بما انزلت﴾ من الانجيل على عيسى وهو تضرع الى الله تعالى وعرض
 لهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار امرهم ﴿واتبعنا الرسول﴾ اى
 عيسى على دينه في كل ما يأتى ويذر من امور الدين فيدخل فيه الاتباع في النصره دخولا
 اوليا ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ اى مع الذين يشهدون بوحدانيتك اومع الانبياء الذين
 يشهدون لاتباعهم اومع امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال
 من مفعول اكتبنا * وفيه اشارة الى ان كتاب الابرار انما يكون في السموات مع الملائكة قال
 تعالى ﴿كلان كتاب الابرار لى عليين﴾ فاذا كتب الله ذكرهم مع الشهداء المؤمنين كان ذكرهم
 مشهورا في الملائكة الاعلى وعند الملائكة المقربين ﴿ومكروا﴾ اى الذين علم عيسى كفرهم
 من اليهود بان وكلوا به من يقتله غيلة وهو ان يخذعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله
 ﴿ومكر الله﴾ بان رفع عيسى عليه السلام والى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل ﴿والله خير
 الماكرين﴾ اقوامهم مكرا وانفذهم كيدا واقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب
 - روى - ان ملك بنى اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره ان يدخل بيتا فيه روزنة فرمى
 جبريل عليه السلام من تلك الروزنة الى السماء وكساه الله الريش والبسه الثور وتقطع عنه لذة المطعم
 والمشرب وطار مع الملائكة حول العرش وكان انسيا ملكيا ساويا ارضيا ثم قال الملك لرجل خيتم منهم
 ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فالتقى الله عز وجل شبهه عليه السلام عليه فخرج بخبرهم انه ليس
 في البيت فقتلوه وصلبوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان
 عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم مقال عظيم ولما صلب المصلوب
 جات مريم ومعها امرأة ابرأها الله من الجنون بدعا عيسى وجعلت تبيكان على المصلوب
 فانزل الله عيسى عليه السلام فجاءها فقال على من تبيكان قالتا عليك فقال ان الله رفعنى ولم
 يصبنى الا خيروا ان هذا شئ شبه لهم فلما كان بعد سبعة ايام قال الله لعيسى اهبط الى

المجدلانية على موضع في جبلها فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يحزن احد حزنها ثم استجمع
الحواريين فبهم اى فاجملهم متفرقين في الارض دعاة الى الله فاهبطه الله عليها فاشتعل الجبل
حين هبط نورا فجمت له الحواريون فبهم في الارض دعاة ثم رفعه الله اليه وتلك الالية هي
الالية التي تدخن فيها النصارى فلما اصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغة من ارسله
عيسى اليهم فذلك قوله (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) والمكر من المخلوقين الحث
والخدعة والحيلة والمكر من الله استدراج العبد واخذه بقته من حيث لا يعلم فيها ايها العبد
خف من وجود احسان مولاك اليك ودوام اساءتك معه في دوام اللطف بك وعطفه عليك
ان يكون ذلك استدراجك حتى تقف معها وتفتر بها وتفرح بما اوتيت فتؤخذ بقته قال الله
تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) * قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية ندمهم
بالتم ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى التعمه وحجوا عن التعم اخذوا * وقال ابو العباس
ابن عطاء يعنى كلما احدثوا خطية جددناهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطية ومن
جبل المرید بنفسه وبحق ربه ان يسي الادب باظهار دعوى اوتورط في بلوا فتؤخر العقوبة
عنه امهالا له فيظنه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد واوجب الابعاد اعتبارا
بالنار من الامر من غير تعريج على ما وراء ذلك وما ذاك الا لفقده نور بصيرته اضعف نورها
والافتد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر في عين تقصير ولو لم
يكن من قطع المدد الامنع المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان قال
عليه السلام (من استوى يومه فهو مغبون) ولو لم يكن من الابعاد الا ان يخليك وما تريد
فيصرفك عنه بمرادك هذا والعياذ بالله مكر وخسران * وعن ابن حنبل انه كان يوصى بعض
اصحابه فقال خف سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا تأمن من مكره تعالى ولو ادخلك
الجنة ففى الجنة وقع لايبك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها فيقال لهم كلوا واشربوا هنيأ بما
اسلفتم في الايام الحالية فقطعهم بالاكل والشرب عنه واى مكر فوق هذا واى خسران
اعظم منه ﴿ اذ قال الله ﴾ اى اذ كر وقت قول الله ﴿ يا عيسى انى متوفيك ﴾ اى مستوفى
ابلك ومناذ انى عاصمك من ان يقتلك الكفار ومؤخرك الى اجل كتبتك ومميتك
خفت انك لاقتلا بايديهم ﴿ ورافك ﴾ الآن ﴿ اى الى محل كرامتى ومقر ملائكتى
وجعل ذلك رفعا اليه للتعظيم ومثله قوله (انى ذاهب الى ربى) وانما ذهب ابراهيم عليه السلام
من العراق الى الشام وقد يسمى الحاج زوار الله والمجاورون جيران الله وكل ذلك لتفخيم فانه
تعالى يمتنع كونه فى المكان ﴿ ومطهرك ﴾ اى مبعذك ومنجيك ﴿ من الذين كفروا ﴾ اى
من سوء جوارهم وخبت نجبتهم ودنس معاشرتهم * قيل سئل عيسى عليه السلام من السماء
على عهد الدجال حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فيفيض المال حتى
لا يقبله احد ويهلك فى زمانه الملك كلها الا الاسلام ويقتل الدجال ويتزوج بعد قتله امرأة
من العرب وتلد منه ثم يموت هو بعد ما يعيش اربعين سنة من نزوله فيصلى عليه المسلمون لانه
سأل ربه ان يجعله من هذه الامة فاستجاب الله دعاه ﴿ وجاعل الذين اتبعوك ﴾ وهم

المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى ﴿ فوق الذين كفروا ﴾ وهم الذين مكروا به عليه السلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان اهل السلام فوقهم ظاهرين بالعزة والمنعة والحجة ﴿ الى يوم القيمة ﴾ غاية للجعل لاعلى معنى ان الجعل ينتهى حينئذ ويخلص الكفرة من الذلة بل على معنى ان المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فاما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد ﴿ ثم الى مرجعكم ﴾ اى رجوعكم بالبعث والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب في ضمن الالتفات فانه ابلغ في التبشير والانتذار ﴿ فاحكم بينكم ﴾ يومئذ اثر رجوعكم الى ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من امور الدين ﴿ فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا ﴾ بالسيف والسبي واخذ الجزية وايصال الامراض والمصائب فانها من العقوبات في حق الكافر ومن الثوبات في حق المؤمن لانها ابتلاء محض له ﴿ والآخرة ﴾ بعذاب النار ﴿ ومالهم من ناصرين ﴾ يخلصونهم من عذاب الله في الدارين وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع اى ليس لواحد منهم ناصر واحد ﴿ واما الذين آمنوا ﴾ بما ارسلت به ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ كما هو دين المؤمنين ﴿ فيوفيهما اجرهم ﴾ اى يعطيهم اجر اعمالهم كاملة ولعل الالتفات الى الغيبة للايدان بماين مصدرى التعذيب والاثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ اى يبغضهم ولا يرضى عنهم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ماسلف من نبا عيسى عليه السلام وغيره ﴿ نتلوه عليك ﴾ اى تقرأه عليك يا محمد واسند تلاوته الى نفسه مع ان التالى هو الملك المأمور بها على طريق اسناد الفعل الى السبب الامر وفيه تعظيم بليغ وتشريف عظيم للملك وانما حسن ذلك لان تلاوة جبريل لما كانت نامره تعالى من غير تفاوت اصلا اضيف ذلك اليه تعالى ﴿ من الآيات ﴾ حال من الضمير المنصوب اى من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك لانها اخبار لا يعلمها الاقارى الكتاب او من يوحى اليه فظاهر انك لا تكتب ولا تقرأ فبقى ان ذلك من الوحي ﴿ والذكر ﴾ اى القرآن ﴿ الحكيم ﴾ اى المشتمل على الحكم او المحكم المنوع من تطرق الخلل اليه * والاشارة ان الله تعالى قال لعيسى عليه السلام يا عيسى (انى متوفيك) عن الصفات النفسانية والاصناف الحيوانية (ورافعك الى) بجذبات العناية فمن لم يضر فانها مما سوى الله لا يكون له وصول الى مقام معرفة الله فعيسى لما رفع الى السماء صارت له حالة كحال الملائكة في زوال الشهوات والغضب والاخلاق الذميمة * فعلى السالك ان ينهى نفسه عن الهوى ويتبع طريق الهدى ويعتبر بالآيات والذكر الحكيم كي يصل الى النعيم المقيم ويجتنب الظلم فان الله تعالى قال (والله لا يحب الظالمين) اى الذين يظلمون على انفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله

خلاف طريقته بود كاوليا * تمنا كند از خدا جز خدا

فاهل الطريقة هم الذين يمحون نقش الغير عن صفحات القلب ويكون نفوسهم عن الإوصاف المذمومة فالها مانعة من العروج الى سماء المعرفة وعلو الوصال : قال مولانا جلال الدين رومى

قدس سره

(انكى)

آن یکی نحوی بکشتی در نشست * رو بکشتیان نهاد آن خود پرست
 گفت هیچ از نحو خواندی گفت لا * گفت نیم عمر توشد در فنا
 دل شکسته کشت کشتیان زتاب * لیک آن دم کشت خواموش از جواب
 باد کشتی را بگردابی فکند * گفت کشتیان بدان نحوی بلند
 هیچ دانی آشنا کردن بگو * گفت فی ای خوش جواب خوب رو [۱]
 گفت کل عمرت ای نحوی قناست * زانک کشتی غرق این کردا بهاست
 محو می باید نه نحو اینجا بدان * کرتو محوی بخطر در آب ران
 آب دریا مرده را بر سر نهد * و ربود زنده زد دریا کی رهد
 چون بمردی تو زاوصاف بشر * بحر اسرار ت نهد بر فرق سر

فقد ظهر ان الذين يطلبون غير الله هم غرقى في بحر الهوى والشهوات لا يقدر ان على التصعد الى الاعلى واما الذين تخلصوا من قنصر الوجود ووصلوا بالفناء عن ذواتهم الى عالم الشهود فهم بطيرون باجنحة انوار حالهم مع الملائكة المقربين لتخلصهم من الأثقال الدنيوية والانشغال القالية والبدنية قال تعالى (ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض) اي بالتجرد عن الهيات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخرطوا في سلك الارادة الملكوتية والنفوس الجبروتية وتصلوا الى الحضرة العلية (لا تنفذون الا بسلطان) اي بحجة بيته هي التوحيد والتجريد والتفريد بالعلم والعمل والفناء في الله تعالى قال عيسى عليه السلام لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين [والولادة نوعان . اضطرارى يخلق الله تعالى ولا دخل فيه للكسب والاختيار وذلك ظاهر . واختيارى يحصل بالكسب وهو الذى اشار اليه عيسى عليه السلام وفقنا الله واياكم لما يحب ويرضى ويداوى بدواء افضاله هذه النفوس المرضى انه بكل شئ قدر ويتيسره يسهل كل امر عسير ﴿ ان مثل عيسى ﴾ اي شانه البديع المنتظم لفرابته في سلك الامثال ﴿ عند الله ﴾ اي في تقديره وحكمه ﴿ كمثل آدم ﴾ اي كحاله العجيبه التى لا يرتاب فيها مراتب ولا ينزاع فيها منازع ﴿ خلقه من تراب ﴾ تفسير للمثل لا محل له من الاعراب اي خلق قالب آدم من تراب * فان قيل الضمير في خلقه راجع الى آدم وحين كان ترابا لم يكن آدم موجودا * قلنا لما كان ذلك الهيكل بحيث سيصير آدم عن قريب سماه آدم قبل ذلك تسمية لما سيقع بالواقع ﴿ ثم قال له كن ﴾ اي انشأ بشرا ﴿ فيكون ﴾ والمقتضى ان يقال فكان اي كان كما امره الله الا انه عدل الى المضارع حكاية للحال التى كان آدم عليها اي تصويرا لذلك الابدان الكامل بصورة المشاهد الذى يقع الآن - روى - ان وفد نجران قدموا المدينة وهم اربعة عشر رجلا من اشرفهم . منهم السيد وهو كبيرهم واسمه ابيب . والعاقب الذى بعده وهو صاحب رأيهم واسمه عبدالمسيح . والثالث ابو حارثة ابن علقمة الاسقف وكان في شرف وخطر عظيم وكان ملك الروم بنى له الكنائس وكان يبعث له بالكرامات فاقبلوا حتى قدموا على النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر عليهم ثياب حسان ولهم وجوه جسام فقاموا وصلوا واستقبلوا قبلتهم واراد اصحاب النبي صلى الله عليه

[۱] وفي بعض نسخ المتنوى [كفت في زمن توسبامى بحر]

وسلم ان ينعوهم فقال صلى الله عليه وسلم (دعوهم) وقد كان نزل على النبي عليه السلام قبل
 قدومهم صدر آل عمران لم حاجتهم ثم انتهى ابو حارثة هذا و آخر معه الى النبي عليه السلام فقال
 لهما صلى الله عليه وسلم (اسلما) فقالا اسلمنا قبلك فقال صلى الله عليه وسلم (كذبتما بمنعكما عن
 الاسلام ثلاث عبادتكما الصليب واكلكما الخنزير وزعمكما ان الله ولدا) قالوا يا محمد فلم تشتم
 صاحبنا عيسى قال (وما اقول) قالوا تقول انه عبد قال (اجل هو عبد الله ورسوله وكلمته القاها
 الى العذراء البتول) فغضبوا وقالوا هل رأيت انسانا من غير اب فحيث سلمت انه لا اب له
 من البشر وجب ان يكون هو الله فقال صلى الله عليه وسلم (ان آدم عليه السلام ما كان له اب ولا ام)
 ولم يلزم من ذلك كونه ابنا لله تعالى فكذا حال عيسى عليه السلام فالوجود من غير اب وام
 اخرق للعادة من الوجود من غير اب فشبه الغريب بالاغرب ليكون اقطع لشبهة الخصم
 اذا نظر فيها هو اغرب مما استغربه ﴿الحق﴾ اي ما قصصنا عليك من نبأ عيسى وامه هو الحق
 كأننا ﴿من ربك﴾ لا قول النصارى انه ابن الله وقولهم ولدت مريم الها ونحو ذلك
 ﴿فلاتكن من الممترين﴾ اي من الشاكين في ذلك الخطاب للنبي عليه السلام على طريقة الالهاب
 والتهيج لزيادة التثبيت لان النهى عن الشيء حقيقة يقتضى ان يتصور صدور النهى عنه من
 النهى ولا يتصور كونه عليه السلام شاكا في صحة ما انزل عليه والمعنى دم على يقينك وعلى
 ما انت عليه من الاطمئنان على الحق والتزه عن الشك فيه * قال الامام ابو منصور رحمه الله
 العصمة لا تزال المحنة ولا ترفع النهى ﴿فمن حاجك﴾ اي من النصارى اذ هم المتصدون
 للمحاجة ﴿فيه﴾ اي في شأن عيسى عليه السلام وامه زعموا منهم انه ليس على الشأن المحكى
 ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ اي ما يوجبه ايجابا قطعيا من الآيات الينات وسمعوا ذلك منك
 فلم يرفعوا عما هم عليه من الضلال والنقي ﴿فقل﴾ اي فاقطع الكلام معهم وعاملهم بما يعامل به
 المعاند وهو ان تدعوهم الى الملاعة فقل لهم ﴿تعالوا﴾ تعالى في الاصل التصاعد كأن الداعي
 في علو والمدعو في سفلى فامر ان يتعالى اليه ثم صار ذلك لكل مدعو اين كان اي هلموا بالرأى
 والمزيمة لا بالابدان لانهم مقبلون وحاضرون عنده باجسادهم ﴿ندع ابنانا وابناكم﴾
 اكتفى بهم عن ذكر البنات لظهور كونهم اعز منهن . واما النساء فتلقهن من جهة اخرى
 ﴿ونسائنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم﴾ اي ليدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهلها ولدعهم
 بقلبه الى المباهلة ويحملهم عليها ﴿ثم يتهل﴾ اي يتباهل بان نلعن الكاذب ونقول لعنة الله
 على الكاذب منا ومنكم ﴿فتجعل لعنة الله على الكاذبين﴾ عطف على يتهل مبين لعناء
 - روى - انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما خلا بعضهم ببعض قالوا لعبد
 المسيح ماري فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم
 بالفصل من امر صاحبكم والله ما باهل قوم نيا قط فعاش كبيرهم ولانيت صغيرهم ولئن فعلتم
 لتهاكن فان ايتم الالف دينكم والاقامة على ما تم عايه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى
 بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج محتضنا الحسين آخذاً بيد الحسن وقاطمة
 تمشي خلفه وعلى خلفها رضى الله عنه وهو يقول (اذا نادعوت فأمثوا) فقال اسقف نجران

ای اعلامهم بامور دینهم وهو ابو حارثة یا معشر النصارى انى لا ارى وجوها لو شاء الله تعالى ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلاتبأهلوا قتلها ولا يبق على وجه الارض نصرانى الى يوم القيامة فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لنا بهلك وان تترك على دينك وثبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم (فاذا ايتمت المباهة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين) فأبوا فقال (فاني احاربكم) فقالوا مالنا بحرب العرب طاقة ولكن نضالكم على ان لاتغزونا ولا نحيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان تؤدى اليك كل عام الف حلة الف في صفر والف في رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وكتب لهم كتابا بذلك وقال (والذي نفسى بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لا غنوا لمسخوا قرده وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادى نارا ولا ستأصل الله نجران واهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا) ﴿ ان هذا ﴾ اي ما قص من نبأ عيسى عليه السلام وامه ﴿ لهو القصر الحق ﴾ دون ما عداه من اكاذيب النصارى ﴿ وما من الله ﴾ ماله ﴿ الا الله ﴾ صرح فيه بمن الاستغرابية تأكيد الرد على النصارى في تليثهم ﴿ وان الله لهو العزيز الحكيم ﴾ القادر على جميع المقدورات . الحكيم المحيط بالمعلومات لا احد يشاركه في القدرة والحكمة ليشاركه في الالهية ﴿ فان تولوا ﴾ اي اعرضوا عن قبيل التوحيد والحق الذى قص عليك بعد ما عينوا تلك الحجج البرة والبراهين الساطعة ﴿ فان الله عليم بالمفسدين ﴾ اي فاقطع كلامك عنهم وفوض امرهم الى الله فان الله عليم بفساد المنسدين مطلع على ما فى قلوبهم من الاغراض الفاسدة قادر على مجازاتهم ﴿ واعلم ان نباهة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأييد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فى العالم العنصرى فيكون انفعال العالم العنصرى منه كاتفعال بدننا من روحنا بالهيات الواردة عليها كالغضب والخوف والسرور والتمكر فى احوال المعشوق وغير ذلك من تحريك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس الملكية تأثيرها فى العالم عند التوجه الاتصالي تأثير ما يتصل به فينقل اجرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانية فيه بما اراد ألم تركيب انفعلت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام قبل المباهة بالخوف واجتمعت عن المباهة فطلبت الموانعة الجزية كذا فى التأويلات القاشانية وكذا حال الولي اذا دعا على انسان يكون له تأثير بالمرض او الموت او غير ذلك من البلايا - روى - ان الشاعر البساطى رأى يوما الشيخ كمال الدين الخجندى فى مجلس الشعراء فقال از كجاني از كجاني اي لوند * فقال الشيخ فى جوابه على الفور از خجندم از خجندم از خجندم * ولكنه تأذى من سوء ادبه ومعاملته معه هكذا وحاه على سكره فقال الغالب ان هذا الشاب سكران فسمعه البساطى وقال بالبداهة به چشميست مردم كس خراب غمزه اويم * ازان در عين هشياري سخن مستانه ميگويم ثم قال بطريق الهجو له

اي ملحد خجندى ريش بزرگ داري * كز ظايت بزرگى ده ريش ميتوان كفت
فلما سمعه الشيخ تألم منه تألما شديدا فدعا عليه فى ذلك المجلس فمات من ساعته من تأثير نفسه

الشريف في حقه فليجانب العاقل اذية الصلحاء فان مكره يعود اليه دونهم قال تعالى
(ولا يحيق المكر السئ الا باهله) : قيل ونعم ما قيل

نای کند ناله بدین قول راست * از نفس پیر پیرس ای جوان
فحفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف عليهم سبب للترقى الى المطالب العالية و باعث للاحترام
والاكرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما اكرم شاب شيخا لسنه الا قيص الله له
من يكرمه عندسنه) قال المشايخ عقوق الاستاذين لا توبة منه - ويحكى - عن ابي الحسن
الهمداني قال كنت ليلة عند جعفر الخالدي وكنت امرت في بيتي ان يعلق لي طير في التنور
وكان قلبي معه فقال لي جعفر اقم عندنا الليلة فتعلت بشئ ورجعت الى منزلي فاخرج الطير
من التنور ووضع بين يدي فدخل كلب من الباب وحمل الطير عند تغافل الحاضرين واتي
بالجوذاب الذي تحته فتعلق به ذيل الخادمة فانصب فلما اصبحت دخلت على جعفر فحين وقع
بصره على قال من لم يحفظ قلوب المشايخ يسلمط عليه كلب يؤذيه * قال الشيخ ابو علي الدقاق
قدس سرده لما نفي اهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنعهم الصدق فلم يخرج
من بلخ بعده صديق عصمنا الله واياكم من المخالفة آمين ﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ اي اليهود
والنصارى ﴿ تعالوا ﴾ كان عليه السلام حريصا على ايمانهم فامرهم الله تعالى بان يعدل عن طريق
المجادلة والاحتجاج الى نهج يشهد كل عقل سليم انه كلام مني على الانصاف وترك الجدل
لا ميل فيه الى جانب حتى يكون فيه شائبة التعصب فهو كلام ثابت في المركز نسبه الينا واليكم
على سواء واعتدال فقال قل يا اهل الكتاب تعالوا اي هلموا والمراد تعيين مادعوا اليه
والتوجه الى النظر فيه وان لم يكن انتقالا من مكان الى مكان لان اصل اللفظ مأخوذ من التعالي
وهو الارتفاع من موضع هابط الى مكان عال ثم كثر استعماله حتى صار دالا على طلب التوالى
حيث يدعى اليه ﴿ الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ لا يختلف فيها الرسل والكتب فيها انصاف
من بعضنا لبعض ولا ميل فيها لاحد على صاحبه وهي ﴿ ان لا نعبد الا الله ﴾ اي نوحده بالعبادة
ونخلص فيها ﴿ ولا نشرك به شيا ﴾ ولا نجعل غيره شريكا في استحقاق العبادة ولا نراه اهلا
لان نعبده ﴿ ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ﴾ بان نقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله
ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحليل والتحرير لان كلا منهم بعضنا وبشر مثلنا
﴿ وعن الفضيل لا ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخالق ام صليت لغير القبلة ﴾ فان تولوا ﴿
عماد عوتم اليه من التوحيد وترك الاشرار ﴾ فقولوا ﴿ اي قل لهم انت والمؤمنون
﴿ اشهدوا باننا مسلمون ﴾ اي لزمتمكم الحجة فاعترفوا باننا مسلمون دونكم - روى -
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر (من محمد رسول الله الى هرقل عظيم
الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك برعاية الاسلام اسلم تسلم) اي من السبي
في الدنيا ومن العذاب في الآخرة (واسلم يؤتلك الله اجر ك مرتين وان توليت فان عليك اسم
الاربيين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيا)
الى قوله (فقولوا اشهدوا باننا مسلمون) * وجاء في الخبر الصحيح ان هرقل سأل عن حال النبي

عليه السلام وعرفها ممن جاء بكتابه فقال لو كنت عنده لقبلت قدميه لمعرفته صدق النبي عليه السلام بعلاماته المعلومة له من الكتب القديمة لكن خاف من ذهاب الرياسة * ثم انه كتب جواب كتابه عليه السلام اناشهد انك نبي ولكننا لانستطيع ان نترك الدين القديم الذي اصطفاه الله لعيسى عليه السلام فعجب النبي عليه السلام فقال (لقد ثبت ملكهم الى يوم القيامة ابدا) * وكتب الى كسرى ملك فارس فمزق كتابه ورجع الرسول بعدما اراد قتله فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرق الله ملكهم فلان ملك لهم ابدا فكان كذلك * والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى (ان لا نعبد الا الله ولا نشارك به شياً) يعني كما لا نعبد الا الله لانطلب منه غيره (ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله) في طلب الرزق ورؤية الامور من الوسائط (فان تولوا) يعني من اعرض عن هذا الاصل (فقلوا) اتم لهم (اشهدوا باننا مسلمون) مستسلمون لمادعانا الله اليه من التوحيد والاخلاص في العبودية ونفي الشرك والسر في الاشهاد على الاسلام ليشهد الكفار لهم يوم القيامة على الاسلام والتوحيد كما يشهد لهم المؤمنون كما قال النبي عليه السلام لابي سعيد الخدري رضي الله عنه (اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة) فيكون شهادة الكفار لهم بالتوحيد يوم القيامة حجة على انفسهم . فالتوحيد هي العروة الوثقى واصل الاصول يهب من جانب الغيب لمن اخلصه قبول القبول * فعلى العاقل ان لا يخالف كتاب الله بالاعراض عن فحوايه وعدم التدبر في معانيه بل يسلك سبيل العلم والاعمال ويجتنب الجهل والغبى والضلال قبل ان يهال عليه التراب ويلف في الاكفان من الاثواب : قال الفاضل عبدالرحمن الجامى قدس سره

يش كسرى زخر دمنند حكيمان ميرفت * سخن از سخت ترين موج درين لجة غم
ان يكي گفت كه بيمارى واندوه دراز * وان ذكر گفت كه نادارى وپيرىست بهم
سيومين گفت كه قرب اجل وسوء عمل * عاقبت رفت بترجیح سوم حكم حكم

يعنى اجتمع يوما في مجلس انوشروان ثلاثة من الحكماء فانجز الكلام الى ان اشد الشدائد ما هو . فقال الحكيم الرومى هو الشيخوخة مع الفقر . وقال الحكيم الهندى المرض وعلة البدن مع كثرة الغموم والهموم . وقال الحكيم بزرجمهر هو قرب الاجل وسوء العمل فاتفقوا على قوله رزق الله واياكم حلاوة الطاعات وايدنا بتوفيقه قبل قدوم هاذم اللذات آمين ﴿ يا اهل الكتاب ﴾ من اليهود والنصارى ﴿ لم تحاجون ﴾ تجادلون ﴿ فى ﴾ ملة ﴿ ابراهيم ﴾ وشريعته تنازعت اليهود والنصارى فى ابراهيم عليه السلام وزعم كل واحد منهما انه عليه السلام منهم وترافعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمعنى لم تدعون انه عليه السلام كان منكم ﴿ وما نزلت التوراة ﴾ على موسى عليه السلام ﴿ والانجيل ﴾ على عيسى عليه السلام ﴿ الامن بعده ﴾ اى من بعد موته وانتم سميت باليهودية والنصرانية بعد نزول الكتاب ﴿ افلا تعقلون ﴾ اى الاتفكرون فلا تعقلون بطلان مذهبكم فتجادلون بالجدال المحال لان

بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى الف سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بازمنة متطاولة ﴿ هاتم هؤلاء ﴾ جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف التثنية ثم بينت بجملة مستأنفة اشعاراً بكمال غفلتهم اى انتم هؤلاء المتى حيث ﴿ حاججتم فيما لكم به علم ﴾ من التوراة والانجيل من نبوة محمد عليه السلام ﴿ فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ﴾ فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم به من دين ابراهيم اذ لا ذكر لدينه عليه السلام في احد الكتابين قطاً ﴿ والله يعلم ﴾ ما حاججتم فيه فيعلمنا ﴿ واتم لاتعلمون ﴾ اى محل النزاع ﴿ ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ﴾ تصریح بما نطق به البرهان المقرر ﴿ ولكن كان حنيفاً ﴾ اى مائلاً عن العقائد الزائفة كلها ﴿ مسلماً ﴾ اى منقاداً لله تعالى وليس المراد انه كان على ملة الاسلام والا لا شريك الا لزام ﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعرض بانهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد لادعاء المشركين انهم على ملة عليه السلام ﴿ ان اولى الناس بابراهيم ﴾ اى ان احق الناس بدعوته انه على دين ابراهيم ﴿ للذين اتبعوه ﴾ في زمانه ﴿ وهذا النبي ﴾ اى محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اتبعه ﴿ والذين آمنوا ﴾ بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم من هذه الامة لموافقهم في اكثر ما شرع لهم على الاصاله ﴿ والله ولى المؤمنين ﴾ ينصرهم ويجازيهم الحسنى بايمانهم ﴿ وودت طائفة من اهل الكتاب ﴾ اى احبت ﴿ لو ﴾ اى ان ﴿ يضلونكم ﴾ يصرفونكم عن دين الاسلام الى دين الكفر وانما قال طائفة لان من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله ﴿ وما يضلون الا انفسهم ﴾ جملة حاله جيبى بها للدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على ما هم عليه من الدين القويم اى وما يتخطاهم الاضلال ولا يعود وباله الا اليهم لمانه يضاعف به عذابهم ﴿ وما يشعرون ﴾ اى باختصاص وباله وضرره بهم * اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة اهل الكتاب العدول عن الحق والاعراض عن قبول الحجة بين انهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يجتهدون في اضلال من آمن بالرسول عليه السلام بالقاء الشبهات * فعلى العاقل ان لا يضل عن الطريق القويم بالقائات كل شيطان رجيم من ضلال الانس والجان اصلحهم الله الملك المنان وماذا بعد الحق الا الضلال * قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جفا في بيت امناء ائنة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حياكم الله رحمة الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المنقلب الى الله والى سدره المنتهى والى جنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفونى في ثيابى هذه ان شاؤا اوفى حلة يمانية فاذا غسلتمونى وكفتمونى ضعوني على سريري في بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاول من يصلى على حيدى جبريل عليه السلام ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجاً فوجاً صلوا على) فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وشمع جفناه وسلطان امرنا اذا ذهبت عنا قالى من تراجع فى امورنا قال (تركتم على المحجة البيضاء) اى على الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها فى الوضوح ولا يزيغ بعدها الى غيرها الا هالك (وتركت لكم واعظين ناطقاً وسامناً

(الناطق)

فالتاقت القرآن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرآن والسنة
واذاقا قلبكم فليؤوه بالاعتبار في احوال الاموات)

جهان ای پسر ملک جاوید نیست * زدنیسا وقاداری امید نیست

والناس في الاعتقاد والعمل متفاوتون. فمنهم من هومتين كالحصن الحصين لا يزول عما هو عليه
وان اتفق الناس في اضلاله وهو المرتبة المتصوى في باب الدين التي نالها الانبياء والاولياء
والافراد من المؤمنين قال على كرم الله وجهه [لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا] ولا يطرأ
الشك في المحسوس فكذا ماهو في حكمه. ومنهم من هو ضعيف لامانة فيه تذروه رياح الهوى
حيث شات بعد ان لم تساعده العناية الازلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الناس كمعادن
الذهب والفضة) يعني ان الناس معادن الاعمال والاخلاق والاقوال ولكن يتفاوتون فيها
كما تفاوتت معادن الذهب والفضة الى ان تنتهي الى الادنى فالادنى * قال في شرح المنهاج وفيه
اشارة الى ان ما في معادن السباع من جواهر مكارم الاخلاق ينبغي ان تستخرج بريضة النفوس
كما يستخرج الجواهر من المعادن بالمقاساة والتعب ولقد اجاد من قال

بقدر الكد تكتسب المعالي * ومن طاب العلى سهر الليالي

تروم العز ثم تنام ليلاً * يغوص البحر من طلب الآلى

فلا بد من الاجتهاد والاستمداد من الابدال والاولاد لعل الله يسهل سلوك هذا الطريق ويخلص
من خطر هذا البحر العميق

بارى كه آسمان وزمین سر کشید ازان * مشكل بود بیابوری جسم و جان کشید

همت قوی کن از مدد رهروان عشق * کان باردا بقوت همت توان کشید

﴿ يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله ﴾ اي بما نطقت به التوراة والانجيل ودلت على نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ واتم تشهدون ﴾ اي والحال انكم تشهدون انها آيات الله ﴿ يا اهل
الكتاب لم تاتون ﴾ اي تخلطون ﴿ الحق بالباطل ﴾ المراد بالحق كتاب الله الذي انزله على
موسى وعيسى عليه السلام. وبالباطل ما حرقوه وكتبوه بايديهم وبخلط احدهما بالآخر ابراز
باطلهم في صورة الحق بان يقولوا الكل من عند الله تعالى ﴿ وتكتمون الحق ﴾ اي نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم ونفته ﴿ واتم تعلمون ﴾ انه حق ثابت في كتابكم ﴿ وقالت طائفة من اهل
الكتاب ﴾ وهم رؤساؤهم ومقدوهم لاعتقابهم ﴿ آمنوا بالذي ﴾ اي اظهروا الايمان
بالقرآن الذي ﴿ انزل على الذين آمنوا ﴾ اي على المسلمين ﴿ وجه النهار ﴾ اي في اوله لان
اول النهار هو اول ما ظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة
﴿ واكفروا آخره ﴾ اي اظهروا ما انتم عليه من الكفر به في آخر النهار مرثين لهم انكم آمنتم به بادي
الرأى من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقفتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنه ﴿ اعلمهم ﴾ اي المؤمنين
﴿ يرجعون ﴾ عمائم عليه من الايمان به كما رجعت. والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك
ابن الصيف قالوا لاصحابهما ما حولت القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها
اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فيرجعون

(روح البيان - ٤ - ن)

﴿ ولا تؤمنوا ﴾ ای لا تقروا بتصديق قلبي ﴿ الا لمن تبع دينكم ﴾ ای لاهل دينكم لا لمن تبع
محمد واسلم لما قالت الطائفة المتقدمة لاتباعهم اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار كان من بقية
كلامها لهم انكم لا تصدقوا بحقية الاسلام والقرآن بقلوبكم لكن لا تظهروه للمسلمين ولا تقروا
بذلك الا لاهل دينكم ﴿ قل ﴾ يا محمد للرؤساء ﴿ ان الهدى هدى الله ﴾ يهدي به من يشاء الى
الايمان ويثبت عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضركيدكم وحيلكم وهو اعتراض
مقيد لكون كيدهم غير مجد لطائل ﴿ ان يؤتى احد مثل ما اوْتيتم ﴾ علة بتقدير اللام لفعل
محذوف ای قلم ذلك القول ودبرتم الكيد لان يعطى احد مثل ما اعطيتم من فضل الكتاب والعلم
لاشيء آخر يعنى ما بكم من الحسد صار داعيا لكم الى ان قلم ما قلم ﴿ اويحاجوكم ﴾ عطف على
ان يؤتى وضمير الجمع عائد الى احدلانه في معنى الجمع ای دبرتم ما دبرتم لذلك ولان يحاجوكم عند
كفركم بما يؤتى احد من الكتاب مثل كتابكم ﴿ حندر بكم ﴾ يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان
من آتاه الله الوحي لا بد ان يحاج مخالفيه عنده ﴿ قل ان الفضل ﴾ ای الهدى والتوفيق وايتاء
العلم والكتاب ﴿ بيد الله ﴾ ای بقدرته ومشيئته ﴿ يؤتیه من يشاء ﴾ من عباده ﴿ والله واسع ﴾
ای كامل القدرة ﴿ عليم ﴾ ای كامل العلم فلكمال القدرة يصح ان يتفضل على أي عبدي شاء بأى
تفضل شاء ولكمال علمه لا يكون شيء من افعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب ﴿ يختص برحمته ﴾
ای يجعل رحمته مقصورة على ﴿ من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ كلاهما تذييل لما قبله مقرر
لمضمونه و الاشارة في تحقيق الآيات ان الحسد وان كان مركزا في جيلة الانسان ولكن له
اختصاص بعالم يتعلم العلم ليمارى به السفهاء ويباهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه
والقبول عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم آتاه الله كلمة فهو ينشرها ويفيد الخلق كما قال
عليه السلام (لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه على هلكه في حق ورجل آتاه الله حكمة
فهو يقضى بها ويعلمها) ای لا حسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد اجبار اليهود
على النبي عليه السلام من هذا القيل * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ستة يدخلون النار قبل الحساب
قيل يارسول الله من هم قال (الامراء من بعدى بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالكبر والتجار
بالخيانة واهل الرستاق بالجهل واهل العلم بالحسد) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاث هن اصل
كل خطية فاتقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر على ان لا يسجد لآدم) :

قال المولى الجامى

لاف بي كبرى مزن كان از نشان پای مور * در شب تاریک بر سنك سیه بنهان ترست
وز درون کردن برون از امكیر آسان كزان * كوه را كندن بسوزن از زمین آسان ترست
(وایا کم و الحرص فان آدم حمله الحرص على ان اكل من الشجرة) : وقال ايضا
در هر دلی كه عزتساعت نهاد پای * از هر چه بود حرص و طمع را بیست دست
هر جا كه عرضه كرد قناعت متاع خویش * بازار حرص و معرکه آزار شکست
(وایا کم و الحسد فان ابی آدم انما قتل احدها صاحبه حسدا) : قال الشيخ السعدی
توانم انکه نیازم اندرون کسی * حسود را چه کنم کوز خود برنج درست

(بجز با)

بیرتابھی ای حسود کین رنجیست * کہ از مشقت ان جز بمرک نتوان دست
وقال الاصمعی رأیت اعرابیا آتی علیه مائة وعشرون سنة فقلت ما طول عمرک فقال ترک
الحسد فقیت * وفي بعض الآثار ان فی السماء الخامسة ملکاً یمر به عمل عبده ضوء ضوء الشمس
فیقول قف فانا ملک الحسد اضربوا به وجهه صاحبه فانه حاسد. وقيل من علامات الحاسد ان یتماقی
اذا شهد ویغتاب اذا غاب ویسب بالخصیة اذا تزات وانشدوا

واذا اراد الله نشر فضیلة طویت * اتاح لها لسان حسود

لولا اشتعال النار فیما جاورت * ما كان یعرف طیب عرف العود

فالحسد من الاخلاق المذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بکثرة التوحید والاذکار ورؤية الآثار
من الله الجبار فان تباین مقامات افراد الانسان فی العلم والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة
رحمة لهم ولم یکن ذلك الابتدیر العزیز العالم فی الازل فالحاسد یسفه الحق سبحانه وانه انم
على من لا یتحقق تعالی الله عما یقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين فی کتابه قال تعالی ﴿ام یحسدون
الانس علی ما آتاهم الله من فضله﴾ واما العبطة فهي محمودة نسأل الله ان یحلینا بالصفات الشریفة
والاخلاق اللطیفة ویخلینا من الرذائل النفسیة آمین یا رب العالمین ﴿﴾ ومن اهل الكتاب من ان
تأمنه بقطار ﴿﴾ یقال امته بكذا فالباء للاصاق بالامانة فان من آمن علی شیء صار ذلك النبی
فی معنی الملتصق به لقربه منه واتصاله بحفظه والمراد بالقطار ههنا العدد الكثير ﴿﴾ یؤده الیک ﴿﴾
من غیر جحد ونقص کمبدالله بن سلام استودعه قرشی الفاء ومائتی اوقیة ذهباً فادها الیه فاهل
الامانة من اهل الكتاب هم الذین اسلموا ﴿﴾ ومنهم من ان تأمنه بدینار ﴿﴾ والمراد بالدينار ههنا
العدد القلیل ﴿﴾ لا یؤده الیک ﴿﴾ وهو کعب بن الاشرف استودعه رجل من قریش دیناراً فلم یؤده
وجحد فذمه تعالی فاهل الحیانة منهم هم الذین بقوا علی اليهودیة والنصرانیة والمعنی ان فیهم
من هو فی غیة الامانة حتی لو اؤتمن علی الاموال الكثیرة ادى الامانة فیها ومنهم من هو فی غیة
الحیانة حتی لو اؤتمن فی النبی القلیل فانه یخون ﴿﴾ الامامت علیه قائماً ﴿﴾ استثناء مفرغ من
اعمال الاحوال والاوقات ای لا یؤده الیک فی حال من الاحوال اوفی وقت من الاوقات الا فی حال
دوام قیامک اوفی وقت قیامک علی رأسه مبالغا فی مطالبته بالتقاضی واقامة الینة ﴿﴾ ذلك ﴿﴾
ای ترکهم اداء الحقوق ﴿﴾ بانهم ﴿﴾ ای بسبب انهم ﴿﴾ قالوا لیس علینا فی الامین ﴿﴾ ای فی شأن
من لیس من اهل الكتاب ﴿﴾ سبیل ﴿﴾ ای عتاب ومؤاخذة ونفی السبیل نفی المطالبة فان المطالب
لا یتمکن من المطالبة الا اذا وجد السبیل الی المطلوب. والامی منسوب الی الام وسمی النبی
علیه السلام امیاً لانه کان لا یکتب وذلك لان الام اصل النبی فن لا یکتب فقد بقی علی اصل حاله
فی ان لا یکتب. وقيل لانه علیه السلام نسب الی مكة وهی ام القرى ﴿﴾ ویقولون علی الله الکذب ﴿﴾
باعتابهم ان ذلك فی کتابهم ﴿﴾ وهم یعلمون ﴿﴾ انهم کاذبون مفترون علی الله وذلك لانهم
استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم یجعل فی التوراة فی حقهم حرمة فقد کذبوا فی ذلك علی الله فان
اداء الامانة واجب فی الاديان کلها وحبس مال الغير والاضرابه والحیانة الیه حرام ﴿﴾ بلی ﴿﴾
اثبات لما نفوه ای بلی علیهم فی الامین سبیل ﴿﴾ من اوفی بعهده ﴿﴾ الضمیر راجع الی من ای من ام

بجهد الوافی أو بعهد الله الذی عهدہ الیہم فی التوراة واخذ میثاقہم علیہم من الایمان بمحمد واداء الامانة ﴿﴾ واتقی ﴿﴾ ای الشریک والحیانة وجواب الشرط وهو من قوله ﴿﴾ فان الله یحب المتقین ﴿﴾ عن القدر والحیانة ونقض العهد ای فان الله یحبہ فقام عموم المتقین مقام الضمیر الراجع من الجزاء الی من یعنی التقوی تم وفاء ما عاهدوا الله علیہ من الایمان بمحمد علیہ السلام وبما جابه بما يتعلق بتکمیل القوة النظریة والعملیة * ودلت الآیة علی تعظیم امر الوفاء بالعهد وذلك لان الطاعات مقصورة علی امرین التعظیم لامر الله تعالی والشفقة علی خلق الله فالوفاء بالعهد مشتمل علیہما معا اذ ذلك سبب لمنفعة الخلق فهو شفقة علی خلق الله ربنا امر الله به کان الوفاء به تعظیما لامر الله قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم (اربع من کن فیہ کان منافقا خالصا ومن كانت فیہ خصلة منهن كانت فیہ خصلة من النفاق حتی یدعها اذا ائتمن) ای جعل امینا ووضع عنده امانة (خان واذا حدث کذب واذا عاهد غدر) ای ترک الوفاء (واذا خاصم فجر) ای مال عن الحق * قال صاحب التحفة وایس الغرض ان آیة المنافق محصورة فیها بل کل من ابطن خلاف ما اظهر فهو من المنافقین فصدور المدد من خیر الانام یكون باعتبار اقتضاء المقام والوفاء بالعهد كما یمکن ان یتكون فی حق الغیر یمکن ایضا فی حق النفس لان الوافی بعهد النفس هو الآتی بالطاعات والتارك للمحرمات لانه عند ذلك تفوز النفس بالثواب وتبعد عن العقاب * فعلى العاقل ان یوفی بعهدہ فی الدراء والضراء ویجتهد فی محافظته - حکى - ان شابا عقد مع الله عقدا ان لا یطر الی شیء من مستحسنتات الدنیا ثم یوما بسوق فرأى منطقة مرصعة بالدر والجوهر فنظر الیها فاعجبته ثم مضى عنها وقد نظر الیہ صاحبها فلما ذهب عنه افتقدها فلم یجدها فوثب مسرعا حتی تناق بالشاب وقال یا عیارات سارق من ذلتی فحملہ الی السلطان فلما نظر الیہ قال لیس هذا من اهل السرقات فقال بل هو سارق من ذلتی وسفتها کیت کیت فامر بتفتیسه فوجدوها علی وسطه فقال له السلطان یا فتی امانتحتی تلبس لباس الاخیار وتعمل عمل الفجار فنظر الفتی الی المنطقة فقال مولای الاقالة الاقالة الی لاعود الی مثلها فأمر السلطان ان یضرب فجرد لیضربوه فاذا هم بصوت یسمع ولا یرى یقول دعوه ولا تضربوه انما اردنا تأدیبه فوثب السلطان الی الفتی وقبله بین عینیه ثم قال اخبرنی عن قصتك فاخبره فتعجب من ذلك ثم قرأ (والموفون بعهدہم اذا عاهدوا) فقال صاحب المنطقة سألتک بالله ألا ما قبلتها منی واجعلنی فی حل فقال الیک عنی لیس هذا من منعتک انما الصنع لصاحب الصنع ولا مؤثر فی الوجود غیر الحق ولیس فی الدار غیره دیار

چه خوش کفت بہلول فرخندہ خوی * چو بگذشت بر عارفی جنک جوی
 کر این مدعی دوست بشناختی * بہ پیکار دشمن نپرداختی
 کر از هستی حق خبر داشتی * همه خلق را نیست پنداشتی
 فاذا وقفت علی هذا الخبر فقم فی تربیة نفسك الی ان تصل الی الهویة المطلقة ممیضا تام الاثنیة
 مشاهدا وجود الحق فی کل شیء رزقا الله وایاکم مشاهدته ﴿﴾ ان الذین یشترون ﴿﴾ ای
 یستبدلون ویأخذون ﴿﴾ بعهد الله ﴿﴾ ای بدل ما عاهدوا علیہ من الایمان بالرسول صلی الله
 علیہ وسلم والوفاء بالامانات ﴿﴾ وایمانہم ﴿﴾ وبما حلقوا بہ من قولہم لتؤمنن بہ ولننصرنہ

(ثنا)

﴿منا قليلا﴾ هو حطام الدنيا ﴿اولئك﴾ الموصوفون بتلك الصفات القيحة ﴿لاخلاق﴾ لانصيب ﴿لهم﴾ في الآخرة ﴿ولا في نعيمها﴾ ولا يكلمهم الله ﴿وهو كناية عن شدة غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك﴾ ولا ينظر اليهم يوم القيمة ﴿وهو مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم﴾ ولا يزيكهم ﴿اي لا يثني عليهم كما ثني على اوليائه مثل ثناء المزكي للشاهد﴾ والتزكية من الله تعالى قد تكون على السنة الملائكة كقوله تعالى ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم﴾ وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا فكقوله تعالى ﴿التائبون العابدون﴾ واما في الآخرة فكقوله تعالى ﴿سلام قولا من رب رحيم﴾ ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ على ما فعلوه من المعاصي * والآية نزلت في اليهود الذين حرفوا التوراة وبدلوا نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذوا الرشوة على ذلك ﴿وان منهم﴾ اي من اليهود المحرفين ﴿لفريقا﴾ ككعب ابن الاشرف ومالك بن الصيف واضرا بهما ﴿يلوون﴾ من اللى وهو النتل ﴿السنتم﴾ بالكتاب ﴿اي يفتلونما بقراءته فيملونها من المنزل الى المحرف﴾ ﴿لتحسبوه﴾ اي المحرف المدلول عليه بقوله يلوون ﴿من الكتاب﴾ اي من جملة ﴿وما هو من الكتاب﴾ حال من الضمير المنصوب اي والحال انه ليس منه في نفس الامر وفي اعتقادهم ايضا ﴿ويقولون﴾ مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح لا بالتوراة والتعريض ﴿هو﴾ اي المحرف ﴿من عند الله﴾ اي منزل من عند الله ﴿وما هو من عند الله﴾ اي والحال انه ليس من عنده تعالى في اعتقادهم ايضا ﴿ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ انهم كاذبون ومفترون على الله وهو تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله تعالى والتعمد فيه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوها فيه حصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذت قريظة ما كتبوا فخطوه بالكتاب ﴿والاشارة في الآيتين﴾ ان الذين يشتركون بعهد الله الذي عاهدهم الله به يوم الميثاق في التوحيد وطلب الوحدة ﴿وايمانهم﴾ التي يخلفون بها ههنا ﴿منا قليلا﴾ من متاع الدنيا وزخارفها مما يلائم الحواس الخمس والصفات النفسانية ﴿اولئك لاخلاق لهم في الآخرة﴾ الروحانية من نسيم روائح الاخلاق الربانية ﴿ولا يكلمهم الله﴾ تقريبا وتكريما وتفهما ﴿ولا ينظر اليهم يوم القيمة﴾ بنظر العناية والرحمة فيرحمهم ويزكيهم عن الصفات التي بها يستحقون دركات جهنم ﴿ولا يزيكهم﴾ عن الصفات الذميمة التي هي وقود النار بالنار الى الابد ولا يتخلصون منها ابدا ﴿ولهم عذاب اليم﴾ فيما لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزيكهم ﴿وان منهم﴾ اي من مدعى اهل المعرفة ﴿لفريقا﴾ يلوون السنتم بالكتاب ﴿اي بكلمات اهل المعرفة﴾ ﴿لتحسبوه﴾ من المعرفة ﴿وما هو من الكتاب﴾ الذي كتب الله في قلوب العارفين ﴿ويقولون هو من عند الله﴾ يعنى من العلم اللدنى ﴿وما هو من عند الله﴾ ويقولون على الله الكذب ﴿باظهار الدعاوى عند فقدان المعانى﴾ ﴿وهم يعلمون﴾ ولا يعلمون انهم يقولون ما لا يفعلون : قال السعدى قدس سره

كرا جامه با كست وسيرت پليد * در دوزخش را نبايد كليد

يعنى يدخل جهنم من قبل ان يحاسب على ما فعله لان ماله الى النار والمحاسبة وان كانت نوعا من التعذيب الا ان عذاب جهنم اشد منها

اكر مردى از مردى خود مكوى * نه هر شهسواری بدر برد كوى
يعنى كل عابد لا يخلص ايمانه فى عاقبه بل من المتعيشين بالصلاح من يموت على الطلاح والعباد بالله
كسى سر بزركى نباشد بچيز * كدو سر بزرگست و بى مغز نيز
ميفر از كردن بدستار و ريش * كه دستار پنه است و سببت حشيش
احد الثبات اليابس . فيا ارباب الدعاوى اين المعانى . ويا ارباب المعرفة اين المحبة . ويا ارباب المحبة
اين الطاعة - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ليلة المعراج نساء بيد كل واحدة
منهن مقراض تقرض صدرها وتقطعه قطعة فسال جبريل عليه السلام عنهن فقال
هن اللاتى ولدن اولادا من الزنى مع وجود ازواجهن واولادهن * قال الشيخ الصفى
قدس سره ان الذين يدعون المعرفة وتمكنهم فى مقام الارشاد ويراؤن جلبا لحطام الدنيا عذابهم
اشد من عذاب هؤلاء النساء سبعين مرة فمن جعل القرآن وسيلة لجلب زخارف الدنيا اولى منه من
يجلبها بالمعازف وآلات الله ومثلا اذا كان فى محل رفيع خبز لاتصل اليه اليد وليس هناك غير مصحف
وطنبور فالاولى ان يجعل الطنبور تحت القدم للوصول دون المصحف وهكذا فيما نحن فيه : قيل
دين فروشى ما به كردن هست خسران ميين * سودمند آنكس كه دنيا صرف كرد و دين خريد
فلو نظرت الى شيوخ الزمان وجدت اكثرهم مدعين مالم يتحققوا به يضلون الناس باكاذيب
ويروون اساليب ليس فيها اثر من المعانى والحقيقة * فعلى العاقل ان لا يفتربظا لهم ولا يخرج
عن المنهاج مقتفيا بآثارهم بل يجتهد الى ان يميز بين الحق والباطل والعارف والجاهل وماذا
بعد الحق الا الضلال عصمنا الله واياكم من الزيغ وسيات الاعمال آمين يا متعال ﴿ ما كان لبشر ﴾
بيان لافتراءهم على الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران ان عيسى عليه السلام امرنا
ان نتخذه ربا حاشاه عليه السلام * وجاء رجل من المسلمين فقال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم
بعضنا على بعض أفلا نسجد لك فقال (معاذ الله ان نعبد غير الله او ان نأمر بعبادة غير الله) اى ماصح
وما استقام لاحد سواء كان بشرا اولوا وانما قيل لبشر اشعارا بعلته الحكم فان البشرية منافية
للامر الذى اسنده الكفرة اليهم ﴿ ان يؤتبه الله الكتاب ﴾ الناطق بالحق الامر بالتوحيد
الناهى عن الاشراك كالتوراة والانجيل والقرآن ﴿ والحكم ﴾ اى الفهم والعلم ﴿ والنبوة ﴾
وايتاء الكتاب يستلزم ايتاء الحكم وهو الحكمة المعبر عنها باتقان العلم والعمل فلذلك قدم
الكتاب على الحكم لان المراد بالحكم هو العلم بالشريعة وفهم مقاصد الكتاب واحكامه فان
اهل اللغة والتفسير اتفقوا على ان هذا الحكم هو العلم قل تعالى ﴿ وآتينا الحكم صبيا ﴾ يعنى
العلم والفهم . فالكتاب السماوى ينزل اولاً ثم انه يحصل فى عقل النبي فهم ذلك الكتاب واسراره
وبعد ما حصل فهم الكتاب يبلغ النبي ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فما احسن هذا
الترتيب ﴿ ثم يقول ﴾ ذلك البشر بعد ما شره تعالى بما ذكر من التشريعات وعرفه الحق واطلعه
على شؤونه العالية ﴿ للناس كونوا عبادا ﴾ كائين ﴿ لى من دون الله ﴾ من متعلق بلفظ عبادا
لما فيه من معنى الفعل ﴿ وكن ﴾ يقول لهم ﴿ كونوا ربانيين ﴾ الربانى منسوب الى الرب بزيادة
الالب والنون كاللهجيانى اذا وصف بطول الالهية ففيه الدلالة على الكمال فى هذه الصفة

واذا نسب الى اللحية من غير قصد المبالغة يقال لحوى فالرباني هو الكامل في العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله تعالى ودينه كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته ﴿ بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ﴾ اى بسبب ما برتكم على تعليم الكتاب ودراسة اى قراءته وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها ﴿ ولا يأمرکم ان تتخذوا الملائكة والتیین اربابا ﴾ بالنصب عطف على ثم يقول ولا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله تعالى (ما كان لبشر) ان يستبته الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والتیین اربابا كما قال قريش والصابئون الملائكة بنات الله واليهود والنصارى عزير ابن الله والمسيح ابن الله ﴿ آیامرکم بالكفر بعداذا كنتم مسلمون ﴾ انكار لما نفي عن البشر والضمير له يعنى آیامرکم بعبادة الملائكة والسجدة للانبیاء بعد كونكم مخلصين بالتوحيد لله فانه لو امرکم بذلك لكفر وتزع منه النبوة والايمان ومن اتاه الله الكتاب والحكم والنبوة يكون اعلم الناس وافضلهم فيمنعه ذلك من ادعاء الالهوية فانه تعالى لا يؤتى الوحي والكتاب الا نفوسا طاهرة وارواحا طيبة فلا يجع بشر بين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير الله * واعلم ان العلم والدراسة جعلاسيا للربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله وكفى هو دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكذب روحه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثل من غرس شجرة حسنة تؤثقه اى تعجبه بمنظرها ولا تنفعه ثمرها فالعمل بغير العلم والعلم بغير العمل لا يثبت كل منهما بانقراده النسبة الى الرب فعلم ان العالم الذى لا يعمل بعلمه منقطع النسبة بينه وبين ربه كالعامل الجاهل فكل منهما ليس من الله فى شىء حيث لم تثبت النسبة الا للتمسك بالعمل المبني على العلم * قال على رضى الله عنه قسم ظهري رجلان عالم متهتك وجاهل متمسك لان العالم ينفر الناس عن العلم بتهتكه والجاهل يرغب الناس في الجهل بتنسكه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع) فعلى العلم والتعلم ان يطلب بعلمه مرضاة الله وبعمله الربانية فمن اشتغل بالتعليم والتعلم لالهذا المقصد ضاع سعيه وخاب عمله والاشارة ان من دأب اهل الحقيقة تربية الاتباع والمريدين ليكونوا ربانيين متخلقين باخلاق الربانية العاملين بما يعلمون من الكتاب وبما كانوا يدرسون من العلوم ولا يقنعون على دراستها ولا يفترون بمقالات اخذوها من افواه القوم وبعض مدعى هذا الشأن الذين غلبت عليهم اهاؤهم وصفات بشريتهم يدعون الشيخوخة من رعونة النفس قبل اوانها ويخدعون الخلق بانواع الحيل ويستبعون بعض الجهلة ويصيدونهم بكلمات اخذوها من الافواه ويمكرون ببعض اهل الصدق من الطلبة ويقطعون عليهم طريق الحق بان ينعومهم من صحبة اهل الحق ومشايخ الطريقة ويأمرهم بالتسليم والرضى فيما يعاملونهم ولا يعرفون غيرهم فيعبدونهم من دون الله كما هو دأب اكثر مشايخ زماننا هذا فانه ليس من دأب من يؤتى الكتاب والحكم والنبوة : قال السعدى في ذم امثال هؤلاء المشايخ

دمادم بشويند چون كربه روى * طمع كرده در صيد موشان كوى
رياضت كس از بهر نام و غرور * كه طبل نهى را رود بانك دور

يعنى يصل صوت الطبل الى البعيد ويسمع من البعيد لكونه خاليا فكذلك امثالهم يشتهر
ذکرهم بين الناس وليس ذلك الا لكونهم خالين عن الحقيقة اذ المرء الصادق في طلبه والواصل
الى ربه يحب المحول والنفرة عن الخلق فشأه التجنب من كل شئ سوى الله دون تشهير
نفسه وجلب المال من ايدي الناس بل من الناس من يرغب عنه وهو مرغوب
كسى را که نزدیک ظنت بد اوست * چه دانی که صاحب ولایت خود اوست
در معرفت بر کسانست باز * که در هاست بر روی ایشان فرار

﴿ وَاِذَا خذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ قال قوم ان الله تعالى اخذ الميثاق من النبيين خاصة ان يصدق
بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبي ان يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصره ان ادركه
وان لم يدركه ان يأمر قومه بالايمان به وينصرته ان ادركوه فأخذ الميثاق من موسى ان يؤمن
بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد عليه السلام واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم بذلك
اولى واحرى اى اذ كر يا محمد وقت اخذ الله ميثاق الانبياء واممهم ﴿ لَمَّا آتَيْتُكُمْ ﴾ اللام
موطئة لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف ومابتداً موصولة وآيتكم صلتها والعايد محذوف
تقديره للذي آتيناكموه ﴿ من كتاب وحكمة ﴾ وهى بيان احكام الحلال والحرام والحدود
حل من الموصول ﴿ ثم جاءكم رسول ﴾ عطف على الصلة والمعطوف على الصلة صلة فلا بد
من الرابطة فالتقدير رسول به ﴿ مصدق لما معكم ﴾ من الكتاب ﴿ لتؤمنن به ولتنصرنه ﴾
جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدر وجوابه خبر للمبتداً اى والله لتصدقن برسالته
وتنصرنه على اعدائه لاظهار دين الحق * فان قيل ما وجه قوله تعالى ﴿ ثم جاءكم رسول ﴾ والرسول
لا يجيى الى النبيين وانما يجيى الى الامم * والجواب ان حملنا قوله ﴿ وَاِذَا خذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾
على اخذ ميثاق اممهم فقد اندفع الاشكال وان حملناه على اخذ ميثاق النبيين انفسهم كان
معنى قوله ﴿ ثم جاءكم ﴾ اى جاء فى زمانكم ﴿ قال ﴾ اى الله تعالى بعدما اخذ الميثاق ﴿ اقررتم ﴾
اى بالايمان والتنصر له والاستفهام للتقرير والتأكيد عليهم لاستحالة حقيقة الاستفهام
في حقه تعالى ﴿ واخذتم على ذلكم ﴾ الميثاق ﴿ اصرى ﴾ اى عقدى الذى عقده عليكم .
والامر الثقيل الذى يلحق الانسان لاجل ما يلازمه من العمل والاصر ههنا العهد الثقيل
لانه ثقل على صاحبه من حيث انه يمنع عن مخالفة اياه ﴿ قالوا اقررنا ﴾ بذلك واكتفى به
نس ذكر اخذهم الاصر ﴿ قال ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ فاشهدوا ﴾ ايها الانبياء والامم باقرار
بعضكم على بعض ﴿ وانام معكم من الشاهدين ﴾ اى وانا ايضا شاهد على اقراركم ذلك
مصاحب لكم وادخال مع على مخاطبين لما انهم المباشرون للشهادة حقيقة والمقصود منه
التأكيد والتحذير من الرجوع اذا علموا شهادته الله وشهادة بعضهم على بعض ﴿ فن تولى ﴾
اى اعرض عما ذكر ﴿ بعد ذلك ﴾ الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة ﴿ فاولئك هم
الفاسقون ﴾ المتعدون الخارجون عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان
متجاوزاً عن الحد فى التيسير والتولى لا يقع من الانبياء ولا يوصفون بالفسق لكن له وجهان .
احدهما ان الميثاق كان على الانبياء واممهم على التبية والتولى من الامم خاصة . واثاني ان المصمة

لا تزيل الخنة انتهى وهذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم وهم كانوا عارفين بذلك فقد كانوا عالمين بصدق محمد عليه السلام في النبوة فلم يبق لكفرهم سبب الا مجرد العداوة والحسد فصاروا كابليس الذي دعاه الحسد الى الكفر فاعلمهم الله تعالى انهم متى كانوا كذلك كانوا طالين دينا غير دين الله ومعبودا سوى الله بقوله تعالى ﴿ افغير دين الله يبغون ﴾ عطف على مقدم أي أتولون فيبغون غير دين الله ويطلبونه ﴿ وله اسم ﴾ أي لله اخلص وانقاد ﴿ من في السموات والارض ﴾ أي اهلها ﴿ طوعا ﴾ وهم الموحدون ﴿ وكرها ﴾ أي باباء وهم الجاهدون بما فيهم من آثار الصنع ودلائل الحدوث وتصريفهم كيف يشاء الى صحة ومرض وغنى وفقر وسرور وحزن وسائر الاحوال فلا يمكنهم دفع قضاءه وقدره ﴿ واليه يرجعون ﴾ أي من فيهما والمراد ان من خالفه في العاجل فيسكون مرجعه اليه الى حيث لا يملك الضر والنفع سواء وهذا وعيد عظيم لمن خالف الدين الحق * فعلى العاقل ان يطيع ربه ولا يعصيه بتقض ما عهد اليه يوم الميثاق . فعهد الله مع الانبياء والاولياء والمؤمنين التوحيد واقامة الدين وعدم التفرق فيه وتصديق بعضهم بعضا ودعوة الخلق الى الطاعة وتخصيص العبادة بالله فالله تعالى لا يطلب من العبد الا الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية * قال الشيخ الشاذلي قدس سره متى رزقك الله الطاعة والفتا به عنها فقد اسبغ عليك نعمه ظاهرة اذ اراح ظاهرك من مخالفة امره . وباطنة اذ رزقك الاستسلام لظهوره وهذا هو مطلب الحق منك * قيل لابراهيم ابن ادهم قدس سره لوجسنت لنا في المسجد حتى نسمع منك شيئا فقال اني مشغول عنكم باربعة اشياء فلوتفرغت منها جلست معكم قيل وماهي يا ابا اسحق قال . اولها اني تذكرت حين اخذ الله الميثاق على آدم فقال هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وهؤلاء الى النار ولا ابالي فلم ادر من أي الفريقين كنت . الثاني اني تفكرت ان الولد اذا قضى الله سبحانه بخلق في بطن امه وتفتح فيه الروح فيقول الملك الموكل به يا رب اشقى ام سعيد فلم ادر كيف خرج جوازي في ذلك الوقت . الثالث حين ينزل ملك الموت فاذا اراد ان يقبض الروح فيقول يا رب اقبضها مع الاسلام او مع الكفر فلا ادرى كيف يخرج جوازي في ذلك الوقت . الرابع تفكرت في قوله (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) فلا ادرى من أي الفريقين اكون ففي هذا شغل شغلتني عن الجلوس اياكم والحديث معكم * ففي هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستسلما لقضاء الله لا بد وان يراعي وظيفة التكليف اذ الخير او الشر مقضى في حقه ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) فليجاهد العاقل في تزكية نفسه اولا ثم الوصية الى عباد الله ولا يكلف المرء الا بقدر وسعه والناس في المراتب مختلفون فطوبى لمن وصل الى اعلى المطالب

بقدر حوصاه خویش دانه چیند مرغ * بصعوه نتوان داد طمعه شههاز

* وقيل للشيخ الصفي قدس سره اذا قطع الطالب المنازل فهل يبقى بعد ذلك مرتبة لم يصل اليها بعد قال بلى يبقى علم انه هل كان مقبولا للرب تعالى اولا * وفي القشيري ما حصله ان الولي في الحال يجوز ان يتغير حاله في المال ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم انه مأمون العاقبة عن محن الله واياكم بحسن الخاتمة

همه عالم همی کویند هر آن * که یارب طاقت محمود کردان

﴿ قل آمنا بالله ﴾ امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه بالايان بماذ كر وجمع الضمير في آما لظهار جلاله قدره صلى الله عليه وسلم ورفعة محله باصره بان يتكلم عن نفسه على ديدن الملوك ﴿ وما نزل علينا ﴾ وهو القرآن والنزول كما يعدى بالى لانتهاه الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق ﴿ وما نزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ﴾ من الصحف . والاسباط جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وابناؤه الاثنا عشر وذراريهم فانهم حفدة ابراهيم عليه السلام ﴿ وما اوتى موسى وعيسى ﴾ من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بايديهما وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى ﴿ والنيون ﴾ اى وما اوتى النيون من المذكورين وغيرهم ﴿ من ربهم ﴾ من الكتب والمعجزات ﴿ لان فرق بين احد منهم ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن بصحة كل منهم وبحقية ما نزل اليهم في زمانهم * قال الامام في تفسيره اختلف العلماء في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين الذين نسخت شرائعهم وحقية الخلاف ان شرعه لما صار منسوخا فهل تصير نبوته منسوخة فن قال ان نبوته منسوخة قال تؤمن بانهم كانوا انبياء ورسلا ولان تؤمن بانهم انبياء ورسلا في الحال ومن قال ان نسخ الشريعة لا يقتضى نسخ النبوة قال تؤمن بانهم انبياء ورسلا في الحال فتنه لهذا الموضوع ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اى منقادون على ان يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد او مخلصون له تعالى انفسنا لانجعل له شريكا فيها على ان يكون من السلامة . وفيه تعريض بايمان اهل الكتاب فانه بمنزل عن ذلك ﴿ ومن يتبع غير الاسلام ﴾ اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحا والمدعين للتوحيد مع اشراكهم كاهل الكتابين ﴿ دينا ﴾ ينتحل اليه وهو نصب على انه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال منه لانه في الاصل صفة له فلما قدم انصب حالا ﴿ فلن يقبل ﴾ ذلك ﴿ منه ﴾ ابدأ بل يرد اشدد واقبحه ﴿ وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ اى الواقعين في الخسران بحرمان الثواب وحصول العقاب ويدخل فيه ما يلحقه من التأسف والتحسر على ما فاته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقرير ذلك الدين الباطل . والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع في الخسران بابطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها * واعلم ان ظاهرا الآية يدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غير الاسلام لوجب ان لا يكون الايمان مقبولا لقوله تعالى ﴿ ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ﴾ والجواب انه ينفي قبول كل دين يغيره لا قبول كل ما يغيره ﴿ كيف يهدى الله ﴾ الى الحق ﴿ قوما كفروا بعد ايمانهم ﴾ قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعدما آمنوا ولحقوا بمكة وهو استبعاد لان يهدى قوما هم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بان يخلق فيهم الاهتداء ويوفقهم لاكتساب الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق على كسب ذلك ويقدر هم عليه اذا كانوا خاضعين متواضعين للحق راغبين فيه فالمراد من الهداية خلق الاهتداء

وقد جرت سنة الله في دار التكليف على ان كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله تعالى يحلقه عقيب قصد العبد فكأنه تعالى قال كيف يخلق فيهم المعرفة والاهتداء وهم قصدوا تحصيل الكفر وارادوه ﴿ وشهدوا ان الرسول حق ﴾ اي صادق فيما يقول ﴿ وجاءهم اليات ﴾ اي الشاهد من القرآن على صدقه . قوله وشهدوا عطف على ايمانهم باعتبار انحلاله الى حجة فعلية فانه في قوة ان يقال بعد ان آمنوا وبعد ان شهدوا وهو دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ضرورة ان المعطوف مغاير للمعطوف عليه ﴿ والله لا يهدي التوم الظالمين ﴾ اي الذين ظلوا انفسهم بالاخلاق بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاء الحق وعرفه ثم اعرض عنه * فان قيل ظاهر الآية يقتضى ان من كفر بعد اسلامه لا يهديه الله ومن كان ظالماً لا يهديه الله وقد رأينا كثيراً من المرتدين اسلموا وهداهم كثيراً من الظالمين تابوا عن الظلم * فالجواب ان معناه لا يهديهم ماداموا مقسبين على الرغبة في الكفر وفي الثبات عليه ولا يقبلون على الاسلام واما اذا تحروا اصابة الحق والاهتداء بالادلة المنصوبة فحينئذ يهديهم الله بخلق الاهتداء فيهم ﴿ اولئك ﴾ المذكورون باعتبار اتصافهم بناصر من الصفات الشذية ﴿ جزاؤهم ان عليهم لعنة الله ﴾ وهو ابعاده من الجنة وانزال العقوبة والعذاب ﴿ والملائكة ﴾ ولعنهم بالقول كائنات ﴿ والناس اجمعين ﴾ والمراد بالناس المؤمنون لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل واحد منهم جميع من يوافقهم ويخالقهم ولا وجه لان يلعن الانسان من يوافق ويحتمل ان يراد به اجمع بناء على ان جميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقد في نفسه انه ليس بمبطل ولا كافر فاذا لعن الكافر وكان هو في علم الله كافراً فقد لعن نفسه وان كان لا يعلم ذلك ﴿ خالدين فيها ﴾ حال من الضمير في عليهم اي في اللعنة والعقوبة ومعنى الخلود في اللعنة انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شئ من احوالهم من اللعنة ﴿ لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴾ الانظار التأخير اي لا يجعل عذابهم اخف ولا يؤخر العقاب من وقت الى وقت فان العذاب الملحق بالكفار مضره خالصة من شوائب المنافع دائمة غير منقطعة نعمون بالله من ذلك وما يؤدي اليه ﴿ الا الذين تابوا من بعد ذلك ﴾ اي من بعد الارتداد ﴿ واصلحوا ﴾ اي ما افسدوا ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ فيقبل توبتهم ويتفضل عليهم وعطف قوله ﴿ واصلحوا ﴾ على قوله ﴿ الا الذين تابوا ﴾ يدل على ان التوبة وحدها وهي الدم على ماضي من الارتداد والعزم على تركه في المستقبل لا تكفي حتى ينضاف اليها العمل الصالح اي واصلحوا باطنهم مع الحق بالمراقبات ومع الخلق بالمعاملات وهذا الدم والتوبة انما يحصل لمن لم ترسخ فيه بعد هيئة استيلاء النفس الامارة على قلبه ولم تصر رينا وبقي فيه من وراء حجاب صفات النفس مسكة من نور استعداده فيتداركها الله برحمته وتوفيقه فيندم ويواظب على الرياضات من باب التزكية والتصفية - يحكى - عن السرى السقطى قدس سره انه قال قلت يوما عجبت من ضعيف عصى قويا فلما كان الغداة وصليت الغداة اذا انا بشباب قدوافي وخلته ركباً على دواب بين يديه غلمان وهو راكب على دابة فزل وقال ايكم السرى السقطى فاوماً

جلسائي الى فسلم على وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصي قويا فما اردت به
فقلت ما ضعيف اضعف من ابن آدم ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع
ضعفه الى معصية الله قال فبكي ثم قال ياسرى هل يقبل ربك غريقا مثلى قلت ومن ينقذ الغرقى
الا الله تعالى قال ياسرى ان على مظالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت الانقطاع الى الله
ارضى عنك الصوم بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم (اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على
ولى الله تقول الملائكة لهم لا ترؤعوا ولى الله فان الحق اليوم على الله فيهب الله لهم مقادير
عالية بدل حقوقهم فيتجاوزون عن الولى) قال فبكي ثم قال صفلى الطريق الى الله نقلت ان
كنت تريد طريق المقتصدى فعليك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طريق
الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة الخالق * فعلى السالك ان يتوب من جميع الآثام
ولا يشغل سره سوى مشاهدة الله العلام

بهشت تن اسانى آنكه خورى * كه بردوزخ نيسى بكذرى

يعنى لاتصل الى الحضور الباقى والحياة الابدية الا باقناء وجودك فى وجود الحق وتبديل
الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة فاذا جاوزت هذا الصراط الادق وصلت الى الجناب المطلق
* وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما انه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عبدالله
كن فى الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل) اى لا تركز اليها ولا اتخذها وطنا ولا تحدث
نفسك بطول البقاء فيها ولا بالاعتناء بها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب فى غيروطه
ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذى يريد الذهاب الى اهله (وعد نفسك من اصحاب
التبوء) وفيه اشارة الى الفناء عن اضافة الوجود الى نفسه بل الوجود كله لله تعالى فالبدن للروح
بمنزلة القبر للميت فكما ان الميت فى قبره يسلم لامر مولاه ولا يتعرض الى شىء اصلا كذلك
ينبغى ان لا يتعرض العبد لشىء من الآفات البدنية والقلبية بل يدور حيث اوقفه الله من
الفطرة الاصلية والشهود التام وقل من سلم من هذه الآفات الا ان العبد بالتوبة يتدارك
مافات فايك ان ترخص لنفسك فى فعل شر فاذا قد فتحت بابه فاول الشر الخطرة كما ان اول
السيل القطرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بال اقوام يشرفون المسرفين ويستخفون
بالعابدين يعملون بالقرآن ماوافق اهواءهم وماخالف اهواءهم تركوه فند ذلك يؤمنون
ببعض ويكفرون ببعض يسعون فيما يدرك من القدر المحتوم والرزق المقسوم والاجل المكتوب
ولا يسعون فيما لا يدرك الا بالسعى من الاجر الموفور والسعى المشكور والتجارة التى لا تبور)
فاذا وقفت على هذا جعلت سعيك للآخرة لا للدنيا بل لم تطلب من الله الا الله رزقنا الله واياكم
ذلك آمين ﴿ ان الذين ﴾ كاليهود ﴿ كفروا ﴾ بميسى والانجيل ﴿ بعد ايمانهم ﴾ بموسى
والتوراة ﴿ ثم ازدادوا كفرا ﴾ حيث كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن او كفروا به
عليه السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار عليه والظعن فيه والصدعن
الايمان ونقض الميثاق ﴿ ان تقبل توبتهم ﴾ لانهم لا يتوبون الا عند اشرافهم على الهلاك فكفى
عن عدم توبتهم بعدم قبولها تفلظا فى شأنهم وبراذا حالهم فى صورة حال الآيسين من

(الرحمة)

الرحمة اولان توبتهم لاتكون الاتفاقا لارتدادهم وازديادهم كفرا وذلك لم تدخل فيه الفاء ﴿١﴾ واولئك هم الضالون ﴿٢﴾ على سبيل الكمال فهو من قيل حصر الكمال والافكل كافر ضال سواء كفر بعد الايمان او كان كافرا في الاصل ومن جملة كمالهم في الضلال ثباتهم عليه وعدم كون الاهتداء متوقفا منهم ﴿٣﴾ ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل ﴿٤﴾ لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية دخلت الفاء ههنا ايذانا بسببية المبتدأ حذبه ﴿٥﴾ من احد عم ﴿٦﴾ فدية ﴿٧﴾ ملء الارض ذهبا ﴿٨﴾ تميز اي ما يملؤها من شرقها الى غربها ﴿٩﴾ ولو اقتدى به ﴿١٠﴾ اي يملء الارض ذهبا * فان قيل نفي قبول الاقتداء يوهم ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب ما يقتدى به وهو لا يملك فيه تقيرا ولا قطميرا فضلا عن ان يملك ملي الارض ذهبا * قلنا الكلام وارد على سبيل الفرض والتقدير فالذهب كناية من اعز الاشياء وكونه ملي الارض كناية عن كونه في غاية الكثرة والتقدير لو ان الكافر يوم القيامة قدر على اعز الاشياء بالغالى غاية الكثرة وقدر على بذله لئيل اعز المطالب لا يقدر على ان يتوسل بذلك الى تخلص نفسه من عذاب الله تعالى والمقصود بيان انهم آيسون من تخلص انفسهم من العقاب ﴿١١﴾ اولئك ﴿١٢﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة ﴿١٣﴾ لهم عذاب اليم ﴿١٤﴾ اي مؤلم ﴿١٥﴾ ومالهم من ناصرين ﴿١٦﴾ في دفع العذاب عنهم اوفى تخفيفه ومن مزيدة للاستفراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير اي ليس لواحد منهم ناصر واحد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول الله لاهون اهل النار عذابا يوم القيامة لو انك ما في الارض من شئ اأكنت تقدي به فيقول نعم فيقول اردت منك اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيا فابيت الا ان تشرك بي) * قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذي يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة وهو الذي ذكره الله في قوله (الا الذين تابوا واصلحوا فان الله غفور رحيم) . وثانيها الذي يتوب عن ذلك الكفر توبة فاسدة وهو الذي ذكره الله تعالى في الآية المتقدمة وقال (لن تقبل توبتهم) . وثالثها الذي يموت على الكفر من غير توبة البتة وهو المذكور في هذه الآية (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) الآية انتهى وهم الذين رسخت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم وتمكنت وصارت ربنا وتناهوا في الشر والنهي وتمادوا في العناد والبنى فلن يقبل من احدهم ملي الارض اذ لا يقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية الفانية فيها وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الاحبة هذه العوائق الفانية فكيف تكون فداءهم وسبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وهي بعينها سبب هلاكهم وبعدم وخسرانهم وحرمانهم فايك من اوصاف الكفر وهي حب الدنيا واتباع الهوى والاقبال على شهوات النفس والاعراض عن الحق

تراشهوت وكبر وحرص وحسد * چوخون درر كند وچوجان در جسد
يعنى كما ان الدم سارى في العروق وجارى فيها وكذا الروح في الجسد فكذلك هذه الصفات
الذميمة محيطة بك

كراین دشمنان تقویت یافتند * سر از حکم و رأی تو بر تافتند
هوا و هوس را نماند ستیز * چو بینند سر نیجه عقل تیز

یعنی اذا كان المرء تابعا للشرع وقضية العقل يكون غالبا على هواه فلا تجادله الصفات السبعية الشيطانية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اخوف ما اخاف على امتي اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصد عن الحق واما طول الامل فينسى الآخرة) * قال ذوالنون المصري مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بخالفة النفس والهوى ومخالفتها ترك شهواتها * قال جعفر بن نصير دفع الى الجنيده درهما فقال اشتربه التين الوزيرى فاشترته فلما افطر اخذ واحده ووضعها في فيه ثم القاها وبكى وقال احمله فقلت له في ذلك فقال هتف في قلبي اما تستحي شهوة تركتها من اجله تعالى ثم تعود اليها * قال ابو سليمان الداراني رحمه الله من احسن في ليله كوفي في نهاره ومن احسن في نهاره كوفي في ليله ومن صدق في ترك شهوة كفى مؤونتها والله اكرم من ان يعذب قلبا ترك شهوة لاجله * واعلم ان النفس عين لطيفة هي معدن الاخلاق الذميمة مودعة بين جنبي الانسان اى جميع جسده وهي امارة بالسوء وهي مجبولة على صد الروحانية المخلوقة من الملكوت الاعلى فانهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر وهي مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون الا بالشر ومن طبعهم التمرد والاباء والاستكبار ولهذا تآبى النفس من قبول الموعدة وتظهر التمرد كما قال الشيخ في قصيدة البردة فان امارتى بالسوء ما تعظت * من جهلها بنذير الشيب والهزم

يعنى ان النفس الامارة بالسوء والعيب ما قبلت الوعظ من نذير الشيب فمادت في غواية الجهل بعد الهزم وما كبحت عنان جراح الشهوة بايدي الندم وقد خلق الله النفس على صورة جهنم وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها وهي باب من جهنم يدخل فيها من هذا الباب الى دركة من دركاتها السبع وهي سبع صفات الكبر والحرص والشهوة والحسد والغضب والبخل والحقد فمن زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدركات السفلية ووصل الى درجات الجنان العلوية كما قال الله تعالى ﴿قد افلح من زكاه﴾ ومن لم يزك نفسه عن هذه الصفات بقى في دركات جهنم خائبا خاسرا كما قال تعالى ﴿وقد خاب من دساها﴾ عصمنا الله واياكم من كيد النفس الامارة وشر الشيطان واصلح حالتنا مادامت الارواح في الابدان آمين يا مستعان

— تمت الجزء الثالث —

الجزء الرابع

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ ان تناولوا البر ﴾ من ناله نيلا اذا اصابه اى ان تبلغوا ايها المؤمنون حقيقة البر الذي يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا شأوه ولن تلحقوا بزمرة الابرار اولن تناولوا بر الله تعالى وهو ثوابه ورحمته ورضاه وجنته ﴿ حتى تنفقوا ﴾ اى في سبيل الله وغبه فيما عنده ﴿ مما تحبون ﴾

(اى)

اي بعض ما تهوونه ويعجبكم من كرائم اموالكم واحبها اليكم او ما يعمها وغيرها من الاعمال
والمهجة على ان المراد بالاتفاق مطلق البذل . وفيه من الايدان بعزة منال البر ما لا يخفى ﴿ وما
تنفقوا من شيء ﴾ اي اي شيء تنفقوا طيب تحبونه او خيبت تكرهونه فحجل الجار والمجور
النصب على التمييز ﴿ فان الله به عليم ﴾ تعليل لجواب الشرط واقع موقعه اي فمجازيكم بحسبه
جيدا كان او رديئا فانه تعالى عليم بكل شيء تنفقونه علما كاملا بحيث لا يخفى عليه شيء من
ذاته وصفاته . وفيه من الترغيب في اتفاق الجيد والتحذير من اتفاق الودي ما لا يخفى فالوصول
الى المطلوب لا يحصل الا بالاتفاق المحبوب ولذلك كان السلف اذا احبوا شيئا جعلوه لله ذخيرة
ليوم يحتاجون اليه والانسان لا ينفق محبوه الا اذا يقن انه يتوصل بذلك الى وجدان محبوب
اشرف من الاول فالانسان لا ينفق محبوه في الدنيا الا اذا يقن بوجود الصانع العالم القادر
وتيقن بالبعث والحساب والجزاء وان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره ولزم منه ان الانسان لا يمكنه اتفاق محبوه في الدنيا الا اذا كان مستجمعا لجميع
الحصال الحمودة في الدين فلا تقتضى الآية ان من اتفق ما احب وصل الى الثواب العظيم
وان لم يأت بسائر الطاعات - روى - انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب
اموالى الى بئرحا، وهو ضيعة له في المدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فضعها
يا رسول الله حيث اراد الله فقال صلى الله عليه وسلم (يخرج ذلك مال رايح او رائح فاني ارى
ان تجعلها في الاقربين فقسما في اقاربه) وفيه دلالة على ان اتفاق احب الاموال على اقرب
الاقارب افضل - وروى - عن عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه انه كانت لزوجته جارية
بارعة في الجمال وكان عمر راغبا فيها وكان قد طلبها منها مرارا فلم تعطه اياها * ثم لما ولى
الخليفة زيتتها وارسلتها اليه فقالت وهبتكها يا امير المؤمنين فلتخدمك قال من اين ملكتها
قالت جئت بها من بيت ابى عبد الملك ففتش عن تملكه اياها فقيل انه كان على فلان العامل
ديون فلما توفي اخذت من تركته ففتش عن حال العامل واحضر ورثته وارضاهم جميعا
باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان يهواها هوى شديدا فقال انت حرة لوجه الله فقيل
لم يا امير المؤمنين وقد ازحت عن امرها كل شبهة قال لست اذا ممن نهى النفس عن الهوى
- يحكى - ان الربيع ضربه الفالج فكان السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع اطعميه
السكر فان الربيع يحب السكر يتاول قوله (ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وطال به
وجعه فاشتهى لم دجاج فكف نفسه اربعين يوما فابت فقال لزوجته قد اشتيت لم
دجاج منذ اربعين يوما فكففت نفسي رجاء ان تكف فابت فقالت امرأته سبحان الله
واى شيء هذا تكف نفسك عنه وقد احله الله تعالى لك فارسلت امرأته الى السوق فاشتت له
دجاجة بدرهم ودائقين فذبحتها وشوتها وخبزت له خبزا وجعلت له اصباغا ثم جاءت بالخوان
فوضعت بين يديه فقام سائل على الباب فقال تصدقوا على بارك الله فيكم فكف عن الاكل
وقال لامرأته خذى هذا وادفعيه اليه فقالت له امرأته سبحان الله قال افعل ما امرك به
قالت فاصنع ما هو خير له قال وما هو قالت نعطيته ثمن هذا وتأكل انت شهوتك قال قد

احسنت انتى بئمه فجاءت بئمه فقال ضعيه على هذا وخذيهِ وادفعيه جميعا ففعلت
باحسانى آسوده كردن دلى * به ازالف ركعت بهر منزلى

وقيل فى هذا المعنى

دل بدست آوزكه حجج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بهترست
كعبه بنیاد خلیل آزرست * دل نظرگاه جلیل اكبرست
ويقال اذا كنت لا تصل الى البر الا بانفاق محبوبك فتصل الى البار وانت تؤثر عليه
حظوظك * قل القشيري من اراد البر فلا ينفق بعض ما يحبه ومن اراد البار تعالى فلينفق جميع
ما يحبه * قال نجم الدين الكبرى فى قوله تعالى (فان الله به علم) فبقدر ماتكونون له يكون لكم
كما قال (من كان الله كان الله له فان الفرائض ما نال من بر الشمع وهو شعلة حتى انفق بما احبه وهو
نفسه * قل القاشانى كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه الا بالتبرى
مما سواه فمن احب من دون الله شيا فقد حجب به عن الله واشرك شركا خفيا لتعلق محبته بغير الله
تراهرجه مشغول دارد زدوست * اكر راست خواهى دلارامت اوست
فلا يزول البعد ولا يحصل القرب الا ببذل المال والمهجة وقطع محبة غير الله واقفاء النفس
بالمكايبة عن صفاتها الرذيلة

اكر يارى از خویشان دم مزین * كه شركست بايار وباخویشان

كل الطعام * ما نزل قوله تعالى (فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم)
الآية وقوله (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظمير الى قوله (ذلك جزيناهم ببغيتهم) انكر
اليهود وغاظهم ذلك وبرأوا ساحتهم من الظلم ووجدوا ما نطق به القرآن وقالوا لسانا باول
من حرمت عليه تلك المطاعم وما هو الا تحريم قديم كانت محرمة على نوح وابراهيم
ومن بعده وهم جرا حتى انتهى التحريم النساء وفضضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبحى
والظلم والصد عن سبيل الله واكل الربا وما عدد من مساويهم التي كما ارتكبوا منها كبيرة
حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم فقبل كل المطاعم اوكل انواع الطعام والطعام المطلق
البر والعرف يشهد لكل ما يطعم حتى الماء * كان حلالا لبني اسرائيل * اى حلالا لهم والمراد
اكله اذ لا يوصف بنحو الحلال والحرمه الا افعال المكلف لا الاعيان فشرب الخمر حرام
بالذات ونفسها حرام بالعرض * الا ما حرم اسرائيل على نفسه * استثناء متصل من اسم
كان اى كان كل المطاعم حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل اى يعقوب عليه السلام
على نفسه وهو الابل والبانها - روى - ان يعقوب عليه السلام كان نذرا ان وهب الله له اثنى
عشر ولدا واتى بيت المقدس صحيحا ان يذبح آخرهم فتلقاه ملك من الملائكة فقال له
يا يعقوب انك رجل قوى فهل لك فى الصراع فعالجه فلم يصرع واحد منهما صاحبه
فغمزه الملك غمزة فعرض له عرق النساء من ذلك ثم قال أما انى لو شئت ان اصرعك
لفعلت ولكن غمزتك هذه الغمزة لانك كنت نذرت ان آيت بيت المقدس صحيحا ذبحت
آخر ولدك وجعل الله لك بهذه الغمزة مخرجا من ذلك الذبح ثم ان يعقوب عليه السلام

لما قدم بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسى قول الملك فاتاه الملك فقال انما غمزتك للمخرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ولدك ثم انه حين ابتلى بذلك المرض لقي من ذلك بلاء وشدة وكان لا ينام الليل من الوجع فحلف لئن شفاه الله لا يأكل احب الطعام اليه فحرم لحوم الابل والبانها امام حمية الدين اوحية النفس وتحريم الحلال على نفسه جائز لكل وفيه كفارة الممين ﴿ من قبل ان تنزل التوراة ﴾ متعلق بقوله كان حلالا ولاضير في توسط الاستثناء بينهما المعنى ان المطاعم كانت حلالهم قبل نزول التوراة ثم حرمت بسبب بغيهم وظلمهم فكيف يكون ذلك حراما على نوح و ابراهيم وغيرها . و ظاهر الآية يدل على ان الذي حرمه اسرائيل على نفسه قد حرمه الله على بني اسرائيل وهو رد على اليهود في دعواهم البراءة من الظلم وتبكييت لهم في منع النسخ والظن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقته ل ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها ﴿ قل فاستوا بالتوراة فاتلوها ﴾ امره عليه السلام بان يحاجهم بكتابهم الناطق بان تحريم ما حرم تحريم حادث مرتب على ظلمهم وبغيهم ويكلفهم اخراجه وتلاوته ليكتهم ويلقمهم الحجر ويظهر كذبهم ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فاستوا بالتوراة فاتلوها فان صدقكم بما يدعوكم الى ذلك البتة - روى - انهم لم يجترئوا على اخراج التوراة فبهتوا وانقلبوا صاغرين وفي ذلك من الحجة البتة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجواز النسخ الذي يحدونه مالا يخفى ﴿ فمن افترى على الله الكذب ﴾ اى اختلق عليه سبحانه بزعمه انه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على بني اسرائيل ومن تقدمهم من الامم ﴿ من بعد ذلك ﴾ اى من بعد ما ذكر من امرهم باحضار التوراة وتلاوتها وما ترتب عليه من التبكييت والالزام ﴿ فاولئك ﴾ المصرون على الافتراء بعد ان ظهرت حقيقة الحمال وضائق عليهم حيلة المحاجة والجدال ﴿ هم الظالمون ﴾ المفرطون في الظلم والعدوان المبعدون فيهما ﴿ قل صدق الله ﴾ اى ظهر وثبت صدقه تعالى فيما انزل في شان التحريم ﴿ فاتبعوا ملة ابراهيم ﴾ اى ملة الاسلام التى هى فى الاصل ملة ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين لمثله كما تزعمون ﴿ خيفا ﴾ حال من ابراهيم اى مائلا عن الاديان الزائفة كلها ﴿ وما كان من المشركين ﴾ اى فى امر من امور دينهم اصلا وفرعا وفيه تعريض باشرانك اليهود وتصريح بانه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان ان النبي عليه السلام على دين ابراهيم فى الاصول لانه لا يدعوا الا الى التوحيد والبراءة من كل معبود سواه سبحانه وتعالى ﴿ قال نجم الدين فى التأويلات الاشارة فى تحقيق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة اصناف . صنف منها الملك الروحانى العلوى اللطيف التورانى وجعل غذاءهم من جنسهم الذكر وخلقهم للعبادة . وصنف منها الحيوان الجسمى السفلى الكثيف الظلمانى وجعل غذاءهم من جنسهم الطعام وخلقهم للعبادة والخبرة والخدمة . وصنف منها الانسان المركب من الملكى الروحانى والحيوانى الجسمى وجعل غذاءهم من جنسهم لروحانيهم الذكر وجسمانيهم الطعام وخلقهم للعبادة والمعرفة . فمنهم ظالم لنفسه وهو الذى غلبت حيوانيته على روحانيته فبالغ فى غذاء جسمانيته وقصر فى غذاء روحانيته حتى مات روحه واستولت حيوانيته اولئك كالانعام بل هم اضل

مرودرپی هرچه دل خواهدت * که تمکین تن نورجان کاهدت
زدوران بسی نامرادی بری * اگر هرچه باشد مرادت خوری
کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هوشمندی عزیزش مدار
دریغ آدمی زاده پر محل * که باشد چوانعام بل هم اضل

ومنهم مقتصد وهو الذي تساوت روحانيته وحيوانيته فغذى كل واحدة منهما غذاءها خلطوا
عملا صالحا وآخر ساء عسى الله ان يتوب عليهم . ومنهم سابق بالخيرات وهو الذي غلبت روحانيته
على حيوانيته فبالغ في غذاء روحانيته وهو الذي ذكر وقصر في غذاء حيوانيته وهو الطعام حتى ماتت نفسه
واستوت قوى روحه اولئك هم خير البرية فكان كل الطعام حلالا لهم كما كان حلالا للحيوان
الاما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه بموت النفس وحياة القلب واستيلاء الروح
(من قبل) ان ينزل عليه الوحي والالهام كما قيل المجاهدات تورث المشاهدات (فمن افترى على الله الكذب
من بعد ذلك) بان يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس (فاولئك هم الظالمون) الذين يضعون
الشيء في غير موضعه وقد قال تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده) (قل صدق الله) فيما قال لن تناولوا
البر حتى تنفقوا مما تحبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) وكان ملته انفاق المال على الضيفان وبذل الروح
عند الامتحان وتسليم القربان وهذه ملة الحلة (وما كان من المشركين) الذين يتخذون مع الله خليلا
آخر ويجعلون الشركة في الحلة

اگر جز بحق مبرود جاده ات * در آتش فشانند سجاده ات

فالاولياء هم الذين يحبون الله ومن يحبه الله فان محبة اهل الحق محبة الله وليس فيها شرك * قال الفضيل
ابن عياض قدسره يقول الله تعالى يوم القيامة يا ابن آدم اما زهدك في الدنيا فاما طلبت الراحة لنفسك
في الآخرة واما انقطاعك الى فاما طلبت العز لنفسك ولكن هل عادت لى عدوا او واليت
لى وليا فى الله فعلا ملة اتباع ملة ابراهيم هو الاطاعة للحق والتبرى من كل دين سوى الاسلام ومحبة
الاولياء وعداوة الاعداء ولو كان المرء آتيا بجميع الطاعات وليس فى قلبه خلوص المحبة فاما
يضرب حديدا باردا والله تعالى لا يحب القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة او غيرها * قال محمد
ابن حسان رحمه الله بينا انا ادور فى جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما
رأى ولى هاربا فقتلته وقلت عظي بكلمة انتفع بها قال احذره تعالى فانه غيور لا يحب ان يرى
فى قلب عبد سواه * فعلى العاقل ان يجتهد فى سلوك هذا الطريق الى ان يصل الى منزل التحقيق
ومن الله التوفيق فى كل امر خفى وجلى ودقيق ﴿ ان اول بيت ﴾ البيت ما بيت فيه احد ثم
استعمل فى المكان مطلقا ﴿ وضع للناس ﴾ - روى - انه لما حولت القبلة الى الكعبة طعن اليهود
فى نبوته عليه السلام وقالوا ان بيت المقدس افضل من الكعبة واحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة
وهو ارض المحشر ومهاجر الانبياء وقبلتهم والارض المقدسة التى بارك الله فيها للعالمين وفيها
الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام فتحويل القبلة منه الى الكعبة باطل فتزلت اى (ان
اول بيت وضع) للعباد وجعل متعبا لهم والواضع هو الله تعالى ﴿ للذى بيكة ﴾ خبر لان اى
للبيت الذى فى بيكة وهو علم للبلد الحرام من بيكة اذا زحمه لاذحام الناس فيه ولا تهاترك اعناق الجبابرة

(اى)

اي تدقها لم يقصدها جبار الا قصمه الله عز وجله. وماروى ان الحجاج حبس عبد الله بن الزبير
رضي الله عنه في المسجد الحرام وضرب المتجنيق على ابي قيس ورمى به داخل المسجد وقتل
عبد الله فليس ذلك اضرا بالبيت وقصدا بالسوء لان مقصود الحجاج كان اخذ عبد الله - روى -
انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال (المسجد الحرام ثم بيت المقدس) وسئل كم
بينهما فقال (اربعمون سنة) - روى - ان الله وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة
ان يطوفوا به ثم امر الملائكة الذين هم سكان الارض ان يتنوا في الارض بيتا على مثاله فبنوا وامر
من في الارض ان يطوفوا به كما يطوف اهل السماء بالبيت المعمور - وروى - ان الملائكة بنوه
قبل خلق آدم بالف عام فلما اهبط آدم الى الارض قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد
طفنا حوله قبلك بالف عام فطاف به ادم ومن بعده الى زمن نوح عليه السلام فلما اراد الله الطوفان
حمل الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور بحيال الكعبة يطوف به ملائكة السموات * وعن ابن
عباس رضي الله عنهما انه اول بيت بناه آدم في الارض فنبه بناء الكعبة الى ابراهيم على هذه
الروايات ليس لانه عليه السلام بناها ابتداء بل لرفعه قواعدا واطهاره مدارس منها فان موضع
الكعبة اندرس بعد الطوفان وبقي مختفيا الى ان بعث الله جبريل الى ابراهيم عليه السلام ودله على
مكان البيت وامره بعمارته ولما كان الامر بالبناء هو الله والمبلغ والمهندس هو جبريل عليه السلام
والباني هو الخليل والتلميذ المعين له اسماعيل عليهما السلام. قيل ليس في العالم بنا اشرف من الكعبة
﴿ مبارك ﴾ حال من المستكن في الظرف لان التقدير للذي بيكة هو اى كثير الخير والنفع
لما يحصل لمن حجه واعتمره واعتكف به وطاق حوله من الثواب وتكفير الذنوب ﴿ وهدى للعالمين ﴾
لانه قبلتهم ومتبدهم ولان فيه آيات عجيبة دالة على عظيم قدرته وبالع حكمته كما قال ﴿ فيه آيات
بينات ﴾ واضحات كانه خراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخالطة ضواري
السباع الطيور في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاصحاب
الفيل ﴿ مقام ابراهيم ﴾ اثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت
رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه او عند غسل رأسه على ما روى انه عليه السلام
جا زائرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسماعيل عليه السلام اتزل حتى اغسل
رأسك فلم ينزل فجاءه بهذا الحجر فوضعه على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت
شقه رأسه ثم حوله الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى اثر قدميه عليه
وهو يدل من آيات بدل البعض من الكل ﴿ ومن دخله ﴾ اى حرم البيت ﴿ كان آمنا ﴾
من التعرض له وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام ﴿ رب اجعل هذا البلد آمنا ﴾ وكان الرجل
لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب ولذلك قال ابو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل في الحل
بقصاص او ردة او زنى فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى
يضطر الى الخروج وهذا في حق من جنى في الحل ثم التجأ الى الحرم واما اذا اصاب الحد في الحرم
فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال تعالى ﴿ ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام
حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم ﴾ اباح لهم القتل عند المسجد الحرام اذا قاتلونا فعلى ذلك يقام

الحد اذا اصاب وهو فيه واذا اصاب في غيره ثم لجأ اليه لم يقم كالاتي اذا لم يقاتلوا او المعنى
ومن دخله كان آمنة النار . وفي الحديث (من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا) وعنه
صلى الله عليه وسلم (الحجون والبقيع يؤخذ باطرافهما وينشران في الجنة) وهما مقبرتا مكة والمدينة
وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها
يؤم مذ مقبرة فقال (بعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر
ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة
البدر) وعنه صلى الله عليه وسلم (من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة
مائتي عام) ﴿ والله على الناس ﴾ وهم المؤمنون دون الكفار فانهم غير مخاطبين باداء الشرائع
عدنا خلافا للشافعي اى استقر الله عليهم ﴿ حج البيت ﴾ اللام للمهد والحج بالفتح لغة اهل
الحجاز والكسر لغة نجد واياها كان فهو القصد للزيارة على الوجه المخصوص للمعهود يبنى
انه حق واجب لله في ذم الناس ولا انفكاك لهم عن ادائه والخروج من عهده ﴿ من استطاع اليه
سيلا ﴾ في محل الجر على انه بدل من الناس بدل البعض مخصص لعمومه فالضمير العائد الى
المبدل منه محذوف اى من استطاع منهم وقدر واطاق الى البيت سيلا اى قدر على الذهاب
اليه واراد به قدرة سلامة الآلات والاسباب فالزاد والراحة من اسباب الوصول وهذه القدرة
تتقدم على الفعل والاستطاعة التي هي شرط لوجوب الفعل هي الاستطاعة بهذا المعنى
لا الاستطاعة التي هي شرط حصول الفعل وهي لا تكون الامع الفعل لانها علة وجود الفعل
وسببه فلا تكون الامعه فالاستطاعة الاولى شرط الوجوب والثانية شرط حصول الفعل
﴿ ومن كفر ﴾ وضع من كفر موضع من لم يحج تأكيدا لوجوبه وتشديدا لتاركه اى من لم
يحج مع القدرة عليه فقد قارب الكفر وعمل ما يمهله من كفر بالحج ﴿ فان الله غنى
عن العالمين ﴾ وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جلتهم داخلا فيها دخولا اوليا اكتفى
بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لم يحجسه حاجة
ظاهرة او مرض حابس او سلطان جائر ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا) وانما خص
هذين لان اليهود والنصارى هم الذين لا يرون الحج ولا فضل الكعبة واعلم انه لا يؤثر الاكثر
من التردد الى تلك الآثار الاحيب مختار - روى - عن علي بن الموفق رحمه الله انه حج ستين
حجة قال فلما كنت بعد ذلك في الحجر افكر في حالي وكثرة ترددي الى ذلك المكان ولا ادري
هل قبل حجى اولا نمت فرأيت قائلا يقول يا ابن الموفق هل تدعو الى بيتك الامن تحب فاستيقظت
وقد سرى عنى. ففيه اشارة الى ان من لم يحج مع القدرة عليه فقد ترك عن الدعوة الى ضيافة الله
تعالى ولا يترك عنها الامن لاستحقاقه بها. وفيه تقييد لحاله حيث لم يجتهد في تحصيل الاستعداد
بل اقام على البنى والفساد واقتضت حكمة الله تعالى توقان النفس كل عام الى تلك الاماكن
النفيسة والمعاهد المقدسة المحروسة لاجابة دعوة ابراهيم عليه السلام حيث قال (فاجعل اقتدة
من الناس تهوى اليهم) اى نحن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (افضل الاعمال ايمان بالله ورسوله
ثم جهاد في سبيله ثم حج مبرور) قيل مغفرة الذنوب بالحج ودخول الجنة مرتب على كون

(الحج)

الحج مبرورا . وانما يكون مبرورا باجتماع امرين . فيه الاول الاتيان فيه باعمال البر والبر هو الاحسان للناس واطعام الطعام وافتشاء السلام . والثاني ما يكمله الحج وهو اجتناب افعال الاثم فيه من الرفث والفسوق والمعاصي * قال ابو جعفر الباقر ما يعبأ من يؤم هذا البيت اذا لم يأت بثلاث ورع يحجره اى يمنعه عن محارم الله وحلم يكف به غضبه وحسن الصحابة لمن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها من يسافر خصوصا الى الحج فمن كلها فقد كمل حجه فعلى السالك ان يخالف الناس بمخلق حسن

ازمن بكوى حاجى مردم كز ايرا * كاو بوستين خلق بازار مى دررد

حاجى تونىستى شترست از براى آنك * بيجاره خار ميخورد و بار ميبرد

قال بعض المشايخ علامة الحج المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا رانجا في الآخرة ﴿﴾ قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركان الحج والمناسك كلها اشارات الى اركان السلوك وشرائط السير الى الله وآدابه . فمن اركانه الاحرام وهو اشارة الى الخروج عن الرسوم وترك المألوف والتجرد عن الدنيا وما فيها والتطهر من الاخلاق وعقد احرام العبودية بصحة التوجه . ومنها الوقوف بعرفة وهو اشارة الى الوقوف بعرفات المعرفة والكوف على عقبة جبل الرحمة بصدق الالتجاء وحسن العهد والوفا . ومنها الطواف وهو اشارة الى الخروج عن الاطوار البشرية السبعة بالاطواف السبعة حول كعبة الربوبية . ومنها السعي وهو اشارة الى السير بين صفا الصفات ومرورة الذات . ومنها الحلق وهو اشارة الى محو آثار العبودية بموحى انوار الالهية وعلى هذا فقس المناسك كلها . والحج يشير الى عين الطلب والقصد الى الله بخلاف سائر اركان الاسلام فان كل ركن منه يشير الى طرف من استعداد الطلب فالله تعالى خاطب العباد بقوله (والله على الناس حج البيت) وما قال في شئ آخر من الاركان والواجبات والله على الناس وفائده ان المقصود المشار اليه من الحج هو الله وفي سائر العبادات المقصود هو النجاة والدرجات والقربات والمقامات والكرامات * والاستطاعة في قوله (من استطاع اليه سبيلا) هي جذبة الحق التي توازي عمل الثقلين ولا يمكن السير الى الله والوصول اليه الا بها (ومن كفر) اى لا يؤمن بوجود الحق ولا يتعرض لنفحات الطاف الرب ولا يتقرب بمجذبات الالهية كما يشير اليها اركان الحج (فان الله غنى عن العالمين) بان يستكمل بهم وانما الاستكمال للعالمين به ولا غنى بهم عنه تعالى جعلنا الله واياكم من الكاملين والواصلين الى كعبة اليقين والتمكين ﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ هم اليهود والنصارى سموا بذلك فان الكتاب لا يختص بالمنزل ففسبوا الى ما كتبوا سواء كان من لقاء الروح الامين او لقاء النفس ﴿ لم تكفرون بايات الله ﴾ توبيخ وانكار لان يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالكلية والمراد باياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التي من جملتها ماتلى في شأن الحج وغيره وما في التوراة والانجيل من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم ﴿ والله شهيد على ما تعملون ﴾ حال من فاعل تكفرون والمعنى لاي سبب تكفرون باياته عز وجل والحال انه تعالى مبالغ في الاطلاع على جميع اعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولا ريب في ان ذلك يسد

جميع أنحاء ماتتونه ويقطع اسبابه بالكلية ﴿ قل يا اهل الكتاب لم تصدون ﴾ اى تصرفون
﴿ عن سبيل الله ﴾ اى دينه الحق الموصل الى السعادة الابدية وهو التوحيد وملة الاسلام
﴿ من آمن ﴾ مفعول تصدون كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصددهم عنه ويمنعون من اراد
الدخول فيه بجهدهم ويقولون ان صفته صلى الله عليه وسلم ليست في كتابهم ولا تقدمت
البشارة به عندهم ﴿ تبغونها ﴾ بحذف الجار وايصال الفعل الى الضمير اى تبغونها لان النبى
لا يتعدى الا الى مفعول يقال بغيت المال والضمير للسبيل وهو يذكرو ويؤثت اى تطلبون
سبيل الله التى هي اقوم السبل ﴿ عوجا ﴾ اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة بان تلبسوا
على الناس حتى توهموهم ان فيها عوجا بقواكم ان شريعة موسى لا تنسخ وتبغيركم صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والجملة حال من فاعل تصدون. والعوج
بكسر العين وفتحها الميل والانحراف لكن المكسور يختص بالمعاني والمفتوح بالاعيان تقول
في دينه وكلامه عوج بالكسر وفي الجدار والقناة والشجر عوج بالفتح ﴿ واتم شهداء ﴾
حال من فاعل تصدون باعتبار تقيده بالحال الاولى اى والحال انكم شهداء تشهدون بانها
سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج وان الصد عنها اخلاص ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾
اى من الصد عن سبيله وكتمان الشهادة لئيه * ولما وخب اهل الكتاب بصد المؤمنين نهى
المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادين فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا ﴾ طائفة
وانما خص فريقا لان منهم من آمن ﴿ من الذين اتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين ﴾
قوله كافرين مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصير * قال عكرمة نزلت في شاس
ابن قيس اليهودى رأى متدى محتويا على زخام من اوس وخزرج فغاطه الفتهم فارسل شابا
ينشدهم اشعار يوم بغاث وكان ذلك يوما عظيما اقتتل فيه الحيان المذكوران وكان الظفر فيه
للاوس فعرق الداء الدفين فتشاجروا فاخبر النبي عليه السلام فخرج يصلح ذات بينهم
﴿ وكيف تكفرون ﴾ انكار وتعجب ﴿ واتم تتلى عليكم آيات الله ﴾ اى القرآن ﴿ وفيكم ﴾
رسوله ﴿ والمعنى من اين يتطرق اليكم الكفر والحال ان القرآن المعجز يتلى عليكم على لسان
الرسول غضا طريا وبين اظهركم رسول الله ينهكم ويعظكم ويزجج شبهكم فالعدول عن الايمان
والدخول في الكفر مع تحقق هذه الامور ابعد واعجب ﴿ ومن يعصم بالله ﴾ اى ومن يمسك
بدينه الحق الذى بينه باياته على لسان رسوله عليه السلام وهو الاسلام والتوحيد المعبر عنه
فيما سبق بسبيل الله ﴿ فقد هدى ﴾ جواب الشرط . وقد لافادة معنى التحقق كأن
الهدى حصل فهو يخبر عنه حاصله ومعنى التوقع فيه ظاهر فان المعتصم به تعالى متوقع لهدى
كما ان قاصد الكريم متوقع للندا اى وفق وارشاد ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ موصل الى
المطلوب * واعلم ان ظاهر الخطاب مع اهل الكتاب وباطنه مع العلماء السوء الذين يبيعون
الدين بالدنيا ولا يعملون بما يعلمون فهم الذين يكفرون بما جاء به القرآن من الزهد في الدنيا
والورع والتقوى ونهى النفس عن الهوى وايشار ما يقضى على ما يبقى والامراض عن الخلق
والتوجه الى الحق وبذل الوجود لئيل المقصود والله شهيد على ما تعملون حاضرهم باطن

الى نياتهم في اعمال الخير والشر فيجازيهم بها وهم يصرفون بحرصهم على الدنيا واتباعهم الهوى المؤمنين الذين يتبعونهم بحسن الظن و يحسبون ان اعمالهم واحوالهم على قاعدة الشريعة ومنهاج الطريقة عن سبيل الله وطريق الحق الذي امر الانبياء بدعوة الخلق اليه وهم يطلبون اعوجاج طريق الحق بالسير في طريق الباطل وقد وصى الله المؤمنين بقوله ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ الآية حتى لا يرتدوا عن طريق الهداية بعد الايمان بالاتباع بسيرتهم وهواهم قال تعالى ﴿ولا تتبعوا اهواء قوم قدضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل﴾ قال بعض المشايخ خير العلم ما كانت الحشية معه وذلك لان الحشية انما تنشأ عن العلم بصفات الحق وشاهد العلم الذي هو مطلوب الله الحشية وشاهد الحشية موافقة الامر . واما العلم الذي تكون معه الرغبة في الدنيا والتملق لاربابها وصرف الهمة لاكتسابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وطول الامل ونسيان الآخرة فما بعد من هذا العلم علمه من ان يكون من ورثة الانبياء وهل ينتقل الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث ومماثل من هذه الاوصاف اوصافه من العلماء الاكمل الشمعة تضيء على غيرها وهي تحرق نفسها

ترك دنيا بمردم آموزند * خويشتن سيم وغله اندوزند
عالمی را که کفت باشد وبس * چون بگوید تکبیر اندر کس
عالم آنکس بود که بد نکند * نه بگوید بخلق وخود نکند

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه قلوبهم خربة من الهدى ومساجدهم عامرة بابدانهم شر من تظل السماء يومئذ علماءهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود) * وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفسقة من العلماء ومن حلة القرآن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان * فعلى العالم ان لا يفتخر بظاهر حالهم بل ينظر الى وهن اعتقادهم وفساد بالهم فيعتبر كل الاعتبار ويتجنب من هذه سيرتهم ويسلك طريق الاخيار ويعتصم بالله بالاتقطاع عما سواه ويتمسك بالتوحيد الحقيقي حتى يهتدى الى الصراط المستقيم فمن انقطع اليه بالفناء في الوحدة كان صراطه صراط الله فلا يصد عنه احد ولا يضره شيء ولا يضلّه كيد عدوه وشره فان من كان مع الله كان الله معه فهو حافظه وناصره وهذا الاستمسك ليس من شأن كل السالك لكن الله تعالى قادر على ان يأخذ بيد عبده ويوصله الى مراده واذا صح الطلب من العبد فلا يحرم الاجابة البتة فان من طلب وجد وجد ومن قرع بابا ورج ورج عصمنا الله واياكم من كيد الشيطان ومكر النفس الامارة بالسوء كل آن آمين يا مستعان ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ الاتقاء افعال من الوقاية وهي فرط الصيانة ﴿حق تقاه﴾ اي حق تقواه وما يجب منها وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم ونحوها فاتقوا الله ما استطعتم يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا ﴿ولا تموتن الا و انتم مسلمون﴾ اي مخلصون نفوسكم لله عن وجل لا تجعلون فيها شركة لاسواه اصلا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال اي

لا تموتن على حال من الاحوال الاحال تحقق اسلامكم وثباتكم عليه فهو في الصورة نهي عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد دوامهم على الاسلام ﴿ واعتصموا بحبل الله ﴾ اي بدين الاسلام او بكتابه فلفظ الحبل مستعار لاحد هذين المعنيين فان كل واحد منهما يشبه الحبل في كونه سببا للنجاة من الردى والوصول الى المطلوب فان من سلك طريقا صعبا يخاف ان تزلق رجله فيه فاذا تمسك بحبل مشدود الطرفين بجاي ذلك الطريق امن من الخوف كذلك طريق السعادة الابدية ومرضاة الرب طريق زلق ودواعي الضلال عنها متكررة زلق رجل اكثر الخلق فيها . فمن اعتصم بالقرآن العظيم وقوانين الشرع القويم وبنيات الرب الكريم فقد هدى الى صراط مستقيم وامن من الفواية المؤدية الى نار الجحيم كما يامن المتمسك بالحبل من العذاب الاليم ﴿ جميعا ﴾ حال من فاعل اعتصموا اي مجتمعين في الاعتصام ﴿ ولا تفرقوا ﴾ اي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما هل الكتاب ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ متعلق بنعمة ﴿ اذ كنتم ﴾ ظرف له اي اذكروا انعامه عليكم وقت كونكم ﴿ اعداء ﴾ في الجاهلية بينكم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة * وقيل هم الاوس والخزرج كانوا اخوين لاب وام فوقعت بين اولادها العداوة والبغضاء وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة ﴿ فالف بين قلوبكم ﴾ بتوفيقكم للاسلام ﴿ فاصبحتم ﴾ اي فصرتم ﴿ بنعمته ﴾ التي هي ذلك التألف ﴿ اخوانا ﴾ خبر اصبحتم اي اخوانا متحابين مجتمعين على الاخوة في الله متراحين متناصحين متفقين على كلمة الحق ﴿ وكنتم على شفا حفرة من النار ﴾ شفا الحفرة وشفتها حرفها وجانبها اي كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ لو ادر ككم الموت على تلك الحالة لوقعت فيها لتمثيل حياتهم التي تتوقع بعد الوقوع في النار بالقفود على حرفها مشرفين على الوقوع فيها ﴿ فانقذكم ﴾ اي خلصكم ونجاكم بان هداكم للاسلام ﴿ منها ﴾ اي الحفرة ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي مثل ذلك التبيين الواضح ﴿ بين الله لكم آياته ﴾ اي دلالته ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه ﴿ والاشارة ان اهل الاعتصام طائفتان . احدهما اهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمال . والثانية اهل المعنى وهم المنقطعون عن الاسباب لان مشربهم الاحوال فقال تعالى لهم ﴿ واعتصموا بالله هو مولاكم ﴾ اي مقصودكم . وقال للمتعلقين بالاسباب ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ﴾ وهو كل سبب يتوسل به الى الله فالمعتصم بحبل الله هو المتقرب الى الله باعمال البر ووسائط القربة واذا وجد الاعتصام وجد عدم التفرق بخلاف عدم الاعتصام فانه سبب للتفرق في الظاهر والباطن . فاما في الظاهر فيلزم منه مفارقة الجماعة فاقتلوه كما نأمن من كان . واما في الباطن فيظهر منه الاهواء المختلفة التي توجب تفرق الامة كما قال عليه السلام (ستتفرق امتي اثنتين وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة) قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال (من كانوا على ما انا عليه واصحابي) * واعلم انه تعالى امر المؤمنين اولا بالتقوى وثانيا بالاعتصام وثالثا بتذكر النعمة لان فعل الانسان لا بد وان يكون مطلقا اما بالرهبة واما بالرغبة والرهبة متقدمة على الرغبة لان دفع الضرر مقدم على جلب النفع كما ان التخلية قبل التحلية فقوله ﴿ اتقوا الله حق

(تات)

قائه) اشارة الى التخفيف من عقاب الله ثم جعله سببا للامر بالتمسك بدين الله ثم اردفه بالرغبة
وهي قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) فعلى العاقل الاتقياد لامر الله والطاعة لحكمه
والاعتصام بحبه وعدم التفرق في الدين والتقوى حق التقى من الله سبحانه قيل ونعم ما قيل
متقرا بود چهار نشان * حفظ احكام شرع اول دان
تانيا آنچه دست رس باشد * بر فقيران و بيكسان بخشد
عهدرا با وفا كند بيوند * هر چه باشد ازان شود خرسند
وهذا معنى قول الشيخ النصر آبادى علامة المتقى اربعة. حفظ الحدود. وبذل المجهود. والوفاء
بالمهود. والقناعة بالموجود * قال القشيري رحمه الله حق التقوى ان يكون على وفق الامر
لا يزيد من قبل نفسه ولا ينقص. وحق التقوى اولا اجتناب الزلة. ثم اجتناب الفضلة. ثم التوقى
عن كل خلة. ثم التقى عن كل علة فاذا اتقيت عن شهود تقواك بعد اتصافك بتقواك فقد اتقيت
حق تقواك انتهى. فمن بقى فيه شئ من اثر الوجود فقد اشرك شركا خفيا ولم يصل الى حقيقة
الشهود

حضورى كرهى خواهى ازوغائب مشوحافظ * متى ما تلق من تهوى دع الدنيا واهلها
* قال ابو مدين رحمه الله شان بين من همته الحور والقصور ومن همته رفع الستور ودوام الحضور
فطوبى لمن سار اليه بالجدبات الالهية على قدم التحقيق وطار بجلى الصفات الربانية وجناح
التوفيق * قال سهل رضى الله عنه ليس للعبد الامواله واحسن احواله ان يرجع الى مولاه اذا عصى
قال يارب استر على فاذا استر عليه قال يارب تب على فاذا تاب عليه قال يارب وفقنى حتى اعلم
فاذا عمل قال يارب وفقنى حتى اخلص فاذا اخلص قال يارب تقبل منى * فعلى العاقل ان يمسك
بهذا الجبل المتين ﴿ ولتكن منكم ﴾ اى لتوجد منكم ﴿ امة يدعون الى الخير ﴾ جماعة داعية
الى الخير اى الى مافيه صلاح دينى ودنيوى فالدعاء الى الخير عام فى التكليف من الافعال والتروك
ثم عطف عليه الخاص ايدانا بفضله فقال ﴿ ويأمرون بالمعروف ﴾ وهو ما استحسنة الشرع
والعقل وهو الموافقة ﴿ وينهون عن المنكر ﴾ وهو ما استقبحة الشرع والعقل وهو المخالفة
﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بتلك الصفات الكاملة والافراد فى كاف الخطاب لان المخاطب كل
من يصلح للخطاب ﴿ هم المفلاجون ﴾ اى هم الاخصاء بكمال الفلاح. وهم ضمير فصل يفيد
اختصاص المسند بالمسند اليه ثم ان من فى قوله منكم للتبويض وتوجيه الخطاب الى انكل مع اسناد
الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وانها واجبة على الكل لكن بحيث ان اقامها
البعض سقطت عن الباقي ولو اخل بها الكل ائوا جميعا لا بحيث يتحم على الكل اقامتها ولانها من
عظام الامور وعزائمها التى لا يتولاها الا العلماء باحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية
اقامتها فان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بمنكر وربما عرف الحكم فى مذهبه وجهه
فى مذهب صاحبه فهما عن منكر وقد يغلظ فى موضع اللين ويلين فى موضع الغلظة وينكر على
من لا يزيد انكاره الا تماديا او على من الانكار عليه عبت كالانكار على اصحاب المآصر والجلادين
واضرابهم. وقيل من للتبيين وكان ناقصة اى كونوا امة يدعون الآية ولا يقتضى ذلك كون الدعوة

فرض عين فان الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطاب للعامة * عن النبي عليه السلام انه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال (امرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم) وقال عليه السلام (من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه) * وعن حذيفة يأتى على الناس زمان يكون فيهم جيفة الحمار احب اليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر * وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل محبا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم انه مداهن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثل المداهن في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها فكان الذي في اسفلها يمر بالماء على الذين في اعلاها فتأذوا به فأخذ فاسا فجعل ينقر اسفل السفينة فأتوه فقالوا مالك قال تأذيتم بي ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه انجوه وانجوا أنفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا أنفسهم) قال صلى الله عليه وسلم (ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه يوشك ان يعمهم الله بعذابه) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحشر يوم القيامة ناس من امتي من قبورهم الى الله على صورة القردة والخنازير بمداهنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيمهم وهم يستطيعون) فلا بد من توطين النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداهنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (عذب اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا عملهم عمل الانبياء عليهم السلام) قالوا يا رسول الله كيف قال (لم يكونوا يفضون لله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) ثم الامر بالمعروف تابع للمأمور به ان كان واجبا فواجب وان كان نذبا قديبا * واما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح وطريق الوجوب السمع والعقل وعند البعض السمع وحده وشرط النهي بعد معرفة المنهي عنه ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه وانما يحسن الذم عليه والنهي عن المعاودة الى مثله وان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد تهيأ للشرب الحمر باعداد آلاته وان لا يغلب على ظنه ان انكر لحقته مضرة عظيمة * فان قلت كيف يباشر الانكار * قلت يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال تعالى (فأصلحوا بينهما) ثم قال (فقاتلوا) والمباشر كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه وقد اجتمعوا ان من رأى غيره تاركا للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبحه لكل احد * واما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه اولى لانهم اعلم بالسياسة ومعهم عدتها * فان قلت فمن يؤمر وينهى * قلت كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرد غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤمرون بالصلاة ليمرنوا عليها والمعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه اذ يجب عليه تركه والانكار لا يجب فلا يستقط بترك احدهما وجوب شئ منهما قال النبي عليه السلام (ان الله ليؤيد هذا الدين باهل الفسوق) والتوبيخ في قوله تعالى (انا امرون الناس بالبر وتنسون انفسكم) انما هو على لسان انفسهم لا على امرهم بالبر * وعن السلف مروا بالخير وان لم تفعلوا * وعن بعض الصحابة ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليقل ثلاث مرات اللهم ان هذا منكروا واذا فعل ذلك فقد فعل ما عليه كرت لى منكر بر آيد زدست * نشايد جوبى دست ويا ان لست

(جوبى دست)

جودست وزبازرا نمائد مجال * بهمت نمايند مردى رجال

يعنى اذا لم يستطع ان يغير المنكر بلسانه ويده فليكره بقلبه فان الرجال يرون الرجولية بالهمة ويتضرعون الى الله في دفع ما لا يقدرون على دفعه ﴿١﴾ والاشارة في الآية ان الامة التي يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال هم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون من وعيد من يأمر بالمعروف ولا يأتية والذي يدل عليه ما روى اسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول (يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتزلق اقبابه في النار فيدور بها كيدور الحمار برحاء فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اى فلان ماشأتك أأست تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية) والداعى الى الخير في الحقيقة شيوخ الطريقة فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال المطلق الذي يكون للانسان بحسب النوع من معرفة الحق والوصول اليه كما كان للنبي عليه السلام والاضافى ما يتوصل به الى المطلق فالخير المدعو اليه اما الحق واما طريق الوصول اليه والمعروف كل ما يقرب اليه والمنكر كل ما يبعد عنه فمن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة فغير المستقيم وان كان موحداً ربما امر بما هو معروف عنده منكر في نفس الامر وربما نهى عما هو منكر عنده معروف في نفس الامر كن بلغ في مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيرا ما يستحل محرماً ويحرم حلالاً فهم اهل الحجاب واهل الفلاح المطلق هم الذين لم يسبق لهم حجاب وهم خلفاء الله في ارضه اوصلنا الله واياكم الى معرفة حقيقة الحال وشرقنا بالوصول الى جنبه المتعال ﴿٢﴾ ولا تكونوا كالذين تفرقوا ﴿٣﴾ هم اهل الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا ﴿٤﴾ واختلفوا ﴿٥﴾ باستخراج التاليفات الزائفة وكم الآيات الناطقة وتحريفها بما اخلدوا اليه من حطام الدنيا الدنية قال الامام تفرقوا بابدانهم بان صار كل واحد من اولئك الاحبار رئيساً في بلد ثم اختلفوا بان صار كل واحد منهم يدعى انه على الحق وان صاحبه على الباطل. واقول انك اذا أنصفت علمت ان اكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه الصفة فنسأل الله العفو والرحمة انتهى ﴿٦﴾ من بعد ما جاءهم اليينات ﴿٧﴾ اى الآيات الواضحة المينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة ﴿٨﴾ واولئك لهم عذاب عظيم ﴿٩﴾ في الآخرة بسبب تفرقهم فانه يدوم ولا ينقطع ولما امر الله هذه الامة بان يكونوا امرين بالمعروف وناهين عن المنكر وذلك لا يتم الا اذا كان الأمر بالمعروف قادراً على تنفيذ هذا التكليف على الظلمة والمتغلبين ولا تحصل هذه القدرة الا اذا حصلت الالفة والمحبة بين اهل الحق والدين فلا جرم حذرهم الله عن التفرقة والاختلاف لكيلا يصير ذلك سبباً لعجزهم عن القيام بهذا التكليف. فعلى المؤمنين ان لا يكونوا ناشئين بمقتضى طباعهم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم مجمعهم على طريقة واحدة فان لم يكن لهم مقتدى وامام تحدد عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعته وتتفق كلمتهم في الآخرة على محسوس اوضح من ظهوره في الدنيا من دعا الى الله على بصيرة كالرسول واتباعه الذين الحقهم الله بدرجات الدنيا في الدعاء اليه على بصيرة كلماتهم وعاداتهم واهوائهم لمحبه وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كثر يدة الغم تكون للذنب ولهذا قال امير المؤمنين

على رضى الله عنه لا بد للناس من امام بار او فاجر ولم يرسل نبي الله رجلين فصاعدا لشأن الاوامر
احدهما على الآخر وامر الآخر بتابعته وطاعته ليتحد الامر وينتظم والواقع الهرج والمرج
واضطرب امر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال عليه السلام (من فارق الجماعة قيد
شبر لم يرجحوا الجنة) وقال (يد الله مع الجماعة) فان الشيطان مع الفذ وهو من الاثنين ابد
ألا يرى ان الجمعية الانسانية اذالم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل كيف اختل نظامها وآلت
الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى (وان هذا صراطي
مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) خطر رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطا فقال (هذا سبيل الرشده) ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال (هذه سبل على كل سبيل
منها شيطان يدعو اليه) فعلى العاقل ان يسلك الى صراط التوحيد ولو ازمه وحقوقه ويحجب
عن سبل الشيطان واسباب الدخول فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (امر ان اقاتل الناس)
الى ان قال (وحسابهم على الله) اراد بقوله وحسابهم على الله انه لا يعلم انهم قالوها معتقدين لها
فالمشرك لا يقدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا يقدم له على صراط
الوجود فالمشرك ما وحده الله هنا فهو من الموقف الى النار مع المعتلة ومن هو من اهل النار
الا المنافقين فلا بد لهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها من التعميم فيطمعون فذلك نصيبهم من الجنان
ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فقولوا باعمالهم فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا تزال
في كل ركعة من الصلاة تقول اهدنا الصراط المستقيم فهو احد من السيف وادق من الشعر
وظهوره على علم وكشف * قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فمن تمسك
بالشرع المتين والقرآن المبين واهتدى الى هذا الصراط المستقيم وتخلص من التفرق الموجب
للعذاب الاليم فليس عليه حساب ولا صراط في الآخرة بل هو مع الانبياء والاولياء في التعميم
المقيم ومن زلت قدمه عن الشرع في الدنيا بارتكاب المحظورات زلت في الآخرة ايضا
اذ من كان في الدنيا اعمى محجوبا غير واصل كان في الآخرة ايضا كذلك والياذ بالله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (الزالون على الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء)
وقال (رأيت النار واكثر اهلها النساء فانهن يكثرن اللعن ويكفرن المشير فلو احصت
الى احدهن الدهر كله ثم اذا رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط) فانظر كيف
زلت اقدامهن عن الصراط في الآخرة وما ذلك الا لكونها زالة عن صراط الشرع في الدنيا
بالاعتقاد والاعمال: ونعم ما قال الجامي

عقل زن ناقص است ودينش نیز * هر کزش کامل اعتقاد مکن

کر بدست ازوی اعتبار مکیر * ورنکو بروی اعتماد مکن

فاذا وقفت على هذا التفصيل فاجتهد ايها العبد الذليل في طريق المتابعة والموافقة للانبياء
والكاملين وتمسك بذيل شيخ واصل الى اليقين لعله يجمع باذن الله شملك بعد ما تبدد وصلك
وتفرق جالك فان الطريق المجهول لا بد له من مرشد والافالهلاك عصمنا الله واياكم من الخلاف
والاختلاف واسلكنا طريق الاخيار من الاسلاف وثبتنا فيه الى آخر الآجال وحشرنا باهل

(الفضل)

الفضل والكمال ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ﴾ اى اذكروا ايها المؤمنون يوم تبيض وجوه كثيرة وتسود وجوه كثيرة . وبياض الوجه وسواده كنايةتان عن ظهور بهجة السرور وكون الخوف فيه يقال لمن نال بغيته وفاز بمطلوبه ابيض وجهه اى استبشر ولمن وصل اليه مكروه اغبر لونه وتبدلت صورته . فمعنى الآية ان المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك من الحسنات استبشر بنعم الله وفضله واذا رأى الكافر اعماله القبيحة اشتد حزنه وغمه . وقيل يياض الوجه وسواده حقيقتان فيوسم اهل الحق بياض الوجوه والصحيفة واشراق البشرة وسى الثور بين يديه ويمينه واهل الباطل باضداد ذلك والحكمة في ظهورها في الوجوه حقيقة ان السعيد يفرح بان يعلم قومه انه من اهل السعادة قال تعالى مخبرا عنه ﴿ ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين ﴾ والشقى يفتن بعكس ذلك ﴿ فاما الذين اسودت وجوههم ﴾ فيقال لهم ﴿ ا كفرتم بعد ايمانكم ﴾ الهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر انهم اهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبعة عليه السلام اوجيع الكفرة حيث كفروا بعد ما اقرؤا بالتوحيد يوم الميثاق ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ المهود الموصوف بالعظم ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ بالقرآن ومحمد عليه السلام ﴿ واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله ﴾ اى الجنة والنعيم المقيم المخلد عبر عنها بالرحمة تنبها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى فانه لا يدخل الجنة الا برحمة تعالى ﴿ هم فيها خالدون ﴾ كانه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظنون عنها ولا يموتون ﴿ تلك ﴾ اشارة الى الآيات المشتملة على تنعيم الابرار وتعذيب الكفار وهو مبتدأ ﴿ آيات الله ﴾ خبره ﴿ نتلوها ﴾ جملة حالية من الآيات ﴿ عليك ﴾ اى نقرأها عليك يا محمد بواسطة جبريل ﴿ بالحق ﴾ حال مؤكدة من فاعل نتلوها او من مفعوله اى ملتبسين او ملتبسة بالحق والعدل ليس في حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن او بزيادة عقاب المسيء او بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم باعمالهم بموجب الوعد والوعيد ﴿ وما الله يريد ظلما ﴾ اى شيئا من الظلم ﴿ للعالمين ﴾ لاحد من خلقه كيف والظلم تصرف في ملك الغير وهو تعالى انما يتصرف في ملك نفسه او انه وضع الشيء في غير موضعه وذلك قد يكون بمنع حق المستحق منه وقد يكون بفعل مامنع منه ولا ينبغي له ان يفعله وكل ذلك لا يتصور في حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله فانه لاحق لاحد فيظلم بمنعه ولا يمنع عن شيء فيظلم بفعله بل هو المالك على الاطلاق وافعاله محض حكمة وعدل ﴿ والله ما فى السموات وما فى الارض ﴾ اى له تعالى وحده من غير شركة اصلا ما فيهما من المخلوقات الفائسة للحصر ملكا وخلق احياء وامانة اثابة وتعذيبا وايراد كلمة ما اما لتغليب غير العقلاء على العقلاء واما لتزليلهم منزلة غيرهم اظهارا لخفارتهم في مقام بيان عظمته تعالى ﴿ والى الله ﴾ اى الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة واستقلالاً ﴿ ترجع الامور ﴾ اى امورهم فيجازى كل منهم بما وعدله واوعده من غير دخل في ذلك لاحد قط * فان قيل الرجوع اليه يكون بعد الذهاب عنه ولم يكن فلم قال ذلك * قلنا كانت كالذاهبة بهلاكها ثم اعادتها لان في الدنيا يملك بعض الخلق بالتدبير

وفي القيامة يكون كل ذلك لله تعالى ﴿والاشارة ان الذين تبيض وجوههم يوم القيامة هم الذين ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية والوفاق مع الله والذين تسود وجوههم يومئذ هم الذين اسودت قلوبهم بالكفر والتفرق والاختلاف من الله وذلك لان الوجوه تحشر بلون القلوب كقوله تعالى (يوم تبلى السرائر) اى يجعل ما فى الضمائر على الظواهر

زر اندود كانرا باتش برند * بديد آيد آنكه كه مس يازرند

(فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم بعدايمانكم) وهم ارباب الطلب السائرون الى الله الذين انقطعوا فى بادية النفس واتبعوا غول الهوى وارتدوا على اعقابهم القهقري (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) تسترون الحق بالباطل وتعرضون عن الحق فى طلب الباطل وكنتم معذيين بنار الهجران والقطيعة فى الدنيا ولكن ما كنتم تذوقون عذابها لان الناس نيام والنائم لا يذوق ألم الجراحات حتى ينتبه فاذا ماتوا انتبهوا فيذوقوا ألم جراحات الانقطاع والاعراض عن الله (واما الذين ابيضت وجوههم ف) هم (فى رحمة) الجمعية والوفاق مع (الله) فى الدنيا و(هم فيها خالدون) فى الآخرة لانه يموت المرء على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يبعث كل عبد على ما مات عليه) وقال (من مات سكران فانه يعاين ملك الموت سكران ويعاين منكر ونكيراً سكران ويبعث يوم القيامة سكران الى خندق فى وسط جهنم يسمى السكران فيه عين مجرى ماؤها دمالا يكون له طعام ولا شراب الا منه) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اخبرنى جبريل عليه السلام ان لاله الا الله انس للمسلم عند موته وفى قبره وحين يخرج من قبره يا محمد لو تراهم حين يمرقون من قبورهم وينفضون عن رؤسهم التراب هذا يقول لاله الا الله والحمد لله فيبيض وجهه وهذا ينادى يا حمرتنا على ما فرطت فى جنب الله مسودة وجوههم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (النياحة على الميت من امر الجاهلية وان النائحة اذا لم تلب قبل ان تموت فانها تبعث يوم القيامة عليها سراويل من قطران ثم يعلى عليها بدرع من لهب النار) وفى التنزيل (الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) قال اهل التأويل كلهم يبعث كالجنون عقوبة لهم وتمقيتاً عند اهل الحشر فجعل الله هذه العلامة لآكلة الربا وذلك انه ارباه فى بطونهم فانقاهم فهم اذا خرجوا من قبورهم يقومون ويسقطون لعظم بطونهم ونقلها عليهم نسأل الله السر فى الدنيا والآخرة وهو الموفق للصالحات من الاعمال والافعال ﴿كنتم خيرامة﴾ كنتم من كان الناقصة التى تدل على تحقق شئ بصفة فى الزمان الماضى من غير دلالة على عدم سابق او لاحق ويحمل على الدوام او الانقطاع بحسب معونة المقام ودلالة القرائن فقولك كان زيد قائماً محمول على الانقطاع وقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيماً) محمول على الدوام ومنه قوله تعالى (كنتم خيرامة) ﴿ اخرجت للناس ﴾ صفة لامة اظهرت لاجلهم ومصالحتهم ونفعهم ﴿ تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾ جملة مسأفة بين بها كونهم خيرامة كأنه قيل السبب فى كونهم خير الامم هذه الحاصل الحميدة والمقصود بيان علة تلك الخبرية كقولك زيد كريم يعطم الناس ويكسومهم لان ذكر الحكم مقروناً بالوصف المناسب له يشعر بالعلية ﴿ وتؤمنون بالله ﴾ اى ايماناً متعلقاً بكل ما يجب ان يؤمن به من رسول

(وكتاب)

وكتاب وحساب وجزاء ﴿ ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم ﴾ ﴿ اي لو آمنوا كما يمانكم لكان ذلك خيرا لهم بما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالحظوظ الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الايمان من ايتاء الاجر مرتين ﴾ ﴿ منهم المؤمنون ﴾ ﴿ كانه قيل هل منهم من آمن او كلهم على الكفر فقيل منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير الدارين كعبدا لله بن سلام واصحابه ﴾ ﴿ واكثرهم الفاسقون ﴾ ﴿ المتمردون في الكفر الخارجون عن الحدود ﴾ ﴿ لن يضروكم الا اذى ﴾ ﴿ استثناء مفرغ من المصدر العام اي لن يضروكم ابدا ضررا ما الا ضررا اذى لا يبالي به من طعن وتهديد لا اثر له ﴾ ﴿ وان يقاتلوك ﴾ ﴿ اي ان خرجوا الى قتالكم ﴾ ﴿ يولوكم الادبار ﴾ ﴿ مفعول ثان ليولوكم اي يجعلوا ظهورهم ما يليكم ويرجعوا الى ادبارهم منهزمين من غير ان ينالوا منكم شيئا من قتل او اسر ﴾ ﴿ ثم لا ينصرون ﴾ ﴿ عطف على الشرطية وثم للتراخي في المرتبة اي لا ينصرون من جهة احد ولا يمنعون منكم قتلا واخذاء وفيه تثبيت لمن آمن منهم فالهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتويخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بانهم لا يقدرين على ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرب يعابه معانه وعدمه الغلبة عليهم والانتقام منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل فلا ينهضون بجناح ولا ترجع اليهم قوة ونجاح كما كان من حال بني قريظة والنضير وقينقاع ويهود خيبر ﴾ ﴿ ضربت عليهم الذلة اينما تقفوا ﴾ ﴿ اي في أي مكان وأي زمان وجدوا في دار الاسلام الزموا الذل اي هدر النفس والمال والاهل بحيث صار كشيء يضرب على الشيء فيحيط به ﴾ ﴿ الابطال من الله وحبل من الناس ﴾ ﴿ استثناء من اعم الاحوال اي ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي عليه في جميع الاحوال الاحال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الحبل للمهدلانه سبب للنجاة والفوز بالمراد . وعطف قوله ﴿ وحبل من الناس ﴾ على قوله ﴿ بحبل من الله ﴾ يقتضى المغايرة . قال الامام في وجهه الامان الحاصل للذمي قسمان . احدها الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل له باعطاء الجزية عن يد وقبواه اياها . والثاني الامان الذي فوض الى رأى الامام واجتهاده فيعطيه الامان مجانا تارة وببديل زائد او ناقص اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامانان واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ﴿ وباوا بغضب من الله ﴾ ﴿ اي رجعوا بغضب كأن منه تعالى مستوجبين له ﴾ ﴿ وضربت عليهم المسكنة ﴾ ﴿ اي زى الافتقار فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود في غالب الامر فقراء اما في نفس الامر وامانهم يظهر من انفسهم الفقر وان كانوا اغنياء موسرين في الواقع ﴿ ذلك ﴾ ﴿ اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والابوة بالغضب العظيم ﴾ ﴿ بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴾ ﴿ اي ذلك الذي ذكر كأن يسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد عليه السلام وتحريفهم لها ولسائر الآيات القرآنية ﴾ ﴿ يقتلون الانبياء بغير حق ﴾ ﴿ اي في اعتقادهم ايضا وهؤلاء المتأخرون وان لم يصدر عنهم قتل الانبياء لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم مصويين لهم في تلك الافعال القبيحة وطالين للقتل لو ظفروا به فكانوا بذلك كأنهم فعلوه بانفسهم فلذا اسند القتل اليهم ﴾ ﴿ ذلك ﴾

اشارة الى ما ذكر من الكفر والقتل ﴿ بماعصوا وكانوا يعتقدون ﴾ اي كان بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضي الى مباشرة الكبار والاستمرار عليها يؤدي الى الكفر فان من توغل في المعاصي والذنوب واستمر عليها لاجرم تزايد ظلمات المعاصي على قلبه حالا فخالا ويضعف نور الايمان في قلبه حالا فحالا ولم يزل الامر كذلك الى ان يبطل نور الايمان وتحصل ظلمة الكفر نعوذ بالله من ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ فقوله تعالى ﴿ ذلك بماعصوا ﴾ اشارة الى علة العلة ولهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابتلى بترك الادب وقع في ترك السنن ومن ابتلى بترك السنن وقع في ترك الفريضة ومن ابتلى بترك الفريضة وقع في استحقات الشريعة ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر * فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفا مما يؤدي اليه بل ويترك ايضا بعض ما يبيح له في الشرح وذلك هو كمال التقوى قال عليه السلام (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به البأس) وقال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك ان يقع فيه) الحديث فمنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وذلك سد للذريعة والعارف مني قصد مخالفة امره تعالى يجد من قلبه استحياء منه تعالى فينتهي عما يوجب وعزم ويجتهد في عبادة ربه * قال الجنيد رحمه الله العباد على رؤوس العارفين كالتيجان على رؤوس الملوك ورؤى في يده سبحة فقيل له انت مع شرفك تأخذ في يدك سبحة فقال طريق وصلنا به الى ما وصلنا لانتركة ابدا * قال الشيخ ابوطالب رحمه الله مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين وطريق العابدين وهي مزيد الايمان وعلامة الايقان * قال الشيخ ابوالحسن رحمه الله سألت استاذي عن ورد المحققين فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى ايت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وقال الورد رد النفس بالحق عن الباطل في عموم الاوقات فليواظب العبد على الاوراد والطاعات وليجنب المعاصي والسيئات قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم لاصحابه (استحيوا من الله حق الحياء) قالوا انا نتحى يا رسول الله والحمد لله قال (ليس ذلك ولكن من استحى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما حوى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت والبلى ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحى من الله حق الحياء)

مبر طاعت نفس شهوت پرست * کہ ہر ساعتی قبلہ دیکر ست

* قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائتي سنة ولا يعرف هذه الاربعة فليس شيء احق به من النار احدها معرفة الله تعالى في السر والعلانية وان لا معطي ولا مانع غيره . والثاني معرفة عمل الله بان يعرف ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا لرضى الله تعالى . والثالث معرفة نفسه بان يعرف ضعفه انه لا يستطيع ان يرد شيئا مما قضى الله عليه . والرابع معرفة عدو الله وعدو نفسه فيحاربه بالمعرفة حتى يكسره فان المعرفة سلاح العارف فمن كان عنده المعرفة الحقيقية كان قابلا على اعدائه الظاهرة والباطنة ووصل الى مراده والنفس عين العدو فليكن بالاحتراس من شره

ومحاربتة كل آن بالذكر والفكر والعمل الصالح عصمنا الله واياكم من الشرور ﴿١﴾ ليسوا
سواء ﴿٢﴾ اى ليس اهل الكتاب جميعا مستويين متعادلين فى المساوى والقبائح والمراد بنفى
المساواة نفي المشاركة فى اصل الاتصاف بالقبائح المذكورة لاننى المساواة فى مراتب الاتصاف
بها مع تحقق المشاركة فى اصل الاتصاف بها ﴿٣﴾ من اهل الكتاب امة قائمة ﴿٤﴾ كلام مستأنف
ليبان عدم استوائهم وتام الكلام يقتضى ان يقال ومنهم امة مذمومة الا انه اضمر بناء على
ان ذكر احد الضدين يعنى عن الآخر اى من اهل الكتاب جماعة قائمة اى مستقيمة عادلة
من ائمة العود فقام بمعنى استقاموا وهم الذين اسلموا منهم كعبدالله بن سلام وغيره * نزلت
حين قالت احبار اليهود لعبدالله بن سلام وغيره من الذين اسلموا من اليهود ما آمن بمحمد
الاشرارنا فلو كانوا خيارنا ما تركوا دين آبائهم او نزلت فى قوم يصلون صلاة الاوابين وهى
اثنتا عشرة ركعة بعد صلاة المغرب ﴿٥﴾ يتلون آيات الله ﴿٦﴾ اى القرآن صفة اخرى لامة
﴿٧﴾ آناء الليل ﴿٨﴾ ظرف ليلون اى فى ساعاته جمع انى كعصا ﴿٩﴾ وهم يسجدون ﴿١٠﴾ الجملة حال
من فاعل يتلون اى يصلون اذ لا تلاوة فى السجود وقال عليه الصلاة والسلام (الانى نهيت ان اقرأ
راكعا وساجدا) وتخصيص السجود بالذكر من سائر اركان الصلاة لكونه ادل على كمال
الخشوع والمراد بصلاتهم التهجد اذ هو ادخل فى مدحهم وفيه يتسنى لهم التلاوة فانها
فى المكتوبة وظيفه للامام واعتبار حالهم عند الصلاة على الانفراد ياباه مقام المدح ﴿١١﴾ يؤمنون
بالله واليوم الآخر ﴿١٢﴾ على الوجه الذى نطق به الشرع تعريض بان ايمان اليهود به مع قولهم
عزير ابن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسل ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته ليس
من الايمان بهما فى شئ اصلا ﴿١٣﴾ ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴿١٤﴾ تعريض بمداهنتهم
فى الاحتساب بل بتعكيسهم فى الامر باضلال الناس وصددهم عن سبيل الله فانه امر بالمنكر ونهى
عن المعروف ﴿١٥﴾ ويسارعون فى الخيرات ﴿١٦﴾ المسارعة فى الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب
فى الامر سارع فى توليه والقيام به وآثر الفور على التراخي اى يبادرون مع كمال الرغبة فى فعل
اصناف الخيرات اللازمة والمتعدية تعريض بتباطى اليهود فيها بل بمبادرتهم الى الشر
﴿١٧﴾ واولئك ﴿١٨﴾ المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها ﴿١٩﴾ من الصالحين ﴿٢٠﴾ اى
من جملة من صلحت احوالهم عند الله تعالى واستحقوا رضاه وثناءه ﴿٢١﴾ وما يفعلوا من خير ﴿٢٢﴾
كأثنا ما كان مما ذكر اولم يذكر ﴿٢٣﴾ فلن يكفروه ﴿٢٤﴾ فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة وسعى
منع الثواب ونقصه كفرانا مع انه لا يجوز ان يضاف الكفران الى الله تعالى اذ ليس لاحد عليه
تعالى نعمة حتى يكفرها نظرا الى انه تعالى سعى ايصال الجزاء والثواب شكرا حيث قال (فان الله
شاكر عليم) فلما جعل الشكران مجازا عن توفية الثواب جعل الكفران مجازا عن منعه
وتعمدته الى مفعولين وهما ماقام مقام الفاعل والهاء لتضمنه معنى الحرمان ﴿٢٥﴾ والله عليم بالمتقين ﴿٢٦﴾
بشارة لهم بمجزيل الثواب واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله
هو اهل التقوى * والاشارة فى قوله (وما يفعلوا من خير) اى من خير يقربهم اليه فالله يشكره بتقربه
اليهم اكثر من تقربهم اليه كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه باطا) وقال (انا جليس

من ذكرني وانيس من شكرني ومطيع من اطاعني) اي كما اطعموني بتصفية الاستعداد والتوجه نحوى اطعمكم بافاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم (والله عليم بالمتقين) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه فتجلى لهم بقدر زوال الحجاب * قال ابو بكر الكتاني رأيت في المنام شابا المار احسن منه فقلت من انت فقال التقوى قلت فاین تسكن قال في كل قلب حزين ثم التفت الى فاذا امرأة سوداء او حش ما يكون فقلت من انت فقالت الضحك فقلت اين تسكنين فقالت في كل قلب فرح مرح قال فانتبهت واعتقدت ان لا اضحك الاغلبة فعلى السالك ان يتمسك بجبل التقوى ويأنس به في الدنيا لعل الله يجعله انيساله في قبره وحشره فالتقوى من ديدن الصلحاء وهم الذين يسارعون الى الخيرات ماداموا في الحياة * قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين ففي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا ظهور خصائص الاولياء وهي اربعة اوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة) واستغفاره عليه الصلاة والسلام من نقص مارتقى عنه باعتبار مارتقى اليه اذ ذلك الاستغفار من مقتضى البشرية التي لا يمكن دفعها ووجه الاستغفار منه عليه السلام التفريق بين حالين كان فيهما بالعبودية اذ لا يلحق التي نقص بوجه ولا تقور بحال ثبوت عصمته ولكن حسنات الابرار سيآت المقربين فينبغي للانسان ان يأخذ على نفسه ان لا يضيع لحظة حتى يأخذها بالذكر والشكر ومتى رأى خلا رفته بالاستغفار وذكر الله تعالى علم الايمان وبراءة من التفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما بعث الله يحيى بن زكريا عليهما السلام الى بنى اسرائيل امره ان يأمرهم بخمس خصال ويضرب لكل خصلة مثلا . امرهم ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وضرب لهم مثل الشرك كرجل اشترى عبدا من ماله ثم اسكنه دارا وزوجه ودفع اليه مالا وامره ان يتجر فيه ويأكل منه ما يكفيه ويؤدي اليه فضل الربح فعمد العبد الى فضل الربح فجعل يعطيه لعدو سيده ويعطى لسيده منه شيئا يسيرا فايكم يرضى بفعل هذا العبد . وامرهم بالصلاة وضرب لهم مثلا للصلاة كمثل رجل استأذن على ملك من الملوك فاذنه فدخل عليه فاقبل عليه الملك بوجهه ليستمع مقالته ويقضى حاجته فالتفت يمينا وشمالا ولم يهتم لقضاء حاجته فاعرض عنه الملك فلم يقض حاجته . وامرهم بالصيام وضرب لهم مثلا فقال مثل الصائم كمثل رجل لبس جبة للقتال واخذ سلاحه فلم يصل اليه عدوه ولم يعمل فيه سلاح عدوه . وامرهم بالصدقة وضرب لهم مثلا للمتصدق فقال مثل المتصدق كمثل رجل امره عدوه فاشترى منهم نفسه بثمن معلوم فجعل يعمل في بلادهم ويؤدي اليهم من كسبه القليل والكثير حتى يفندى منهم نفسه ففتق وفك رقبتهم . وامرهم بذكر الله تعالى وضرب لهم مثلا للذكر فقال مثل الذكر كمثل قوم لهم حصن وقريةم عدولهم فدخلوا حصنهم واغلقوا بابه وحصنوا انفسهم من العدو) ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم (وانا امركم بالحصول

(الحسن)

الحس التي امر الله بها يحيى عليه السلام و أمركم بخمس اخرى امرني الله بها عليكم بالجماعة
والسمع والطاعة والهجرة والجهاد) فليسارع العبد الى الخيرات والحسنات وجميع الحالات
ولا يتيسر ذلك الا لارباب الارادات واصحاب المجاهدات

نياید نکوکاری از بدرکان * محالست دوزندگی از سکان
توان پاک کردن ز زنگ آینه * ولیکن نیاید ز سنک آینه
بکوشش نروید کل از شاخ بید * نه زنگی بکرما به گردد سفید

﴿ ان الذين كفروا ﴾ اي بما يجب ان يؤمن به ﴿ لن تغني عنهم ﴾ اي لن تدفع عنهم
﴿ اموالهم ولا اولادهم من الله ﴾ اي من عذابه تعالى ﴿ شيئا ﴾ اي شيئا يسيرا منه او شيئا
من الاغناء رد للكفار كافة حيث فاحروا بالاموال والاولاد قائلين نحن اكثر اموالنا واولادنا
وما نحن بمعذبين وكانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه بالفقر ويقولون لو كان
محمد على الحق لما تركه ربه في الفقر والشدة. وخص الاموال والاولاد بالذكر لان الانسان
يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد فانفع الجمادات هو المال وانفع
الحيوانات هو الولد فالكافر اذا لم ينتفع بهما في الآخرة البتة دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر
الاشياء بالطريق الاولى ﴿ واولئك اصحاب النار ﴾ اي مصاحبوها على الدوام وملازموها
﴿ هم فيها خالدون ﴾ ابدا ولما بين ان اموال الكفار لا تغني عنهم شيئا ثم انهم ربما انفقوا
اموالهم في وجوه الخيرات فيخطر ببال الانسان انهم ينتفعون بذلك فزال الله بهذه الآية
تلك الشبهة و بين انهم لا ينتفعون بتلك الانفاقات وان كانوا قد قصدوا بها وجه الله فقال
﴿ مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا ﴾ اي حال ما ينفقه الكفرة قربة او مفاخرة وسمعة
وطلبا لحسن الذكر بين الناس وعداوة لاهل الاسلام كما انفق ابوسفيان واصحابه مالا كثيرا
على الكفار يوم بدر واحد ﴿ كمثل ريح فيها صر ﴾ اي برد شديد مهلك فانه في الاصل
مصدر وان شاع اطلاقه على الريح الباردة كالصرصر ﴿ اصابت حرث قوم ﴾ اي زرع قوم
﴿ ظلموا انفسهم ﴾ بالكفر والمعاصي فباؤا بغضب من الله وانما وصفوا بذلك لان الاهلاك
عن سخط اشد وافظع ﴿ فاهلكته ﴾ عقوبة لهم ولم تدع منه اثرا ولا عثرا والمراد تشبيهه
ما انفقوا في ضياعه وذهابه بالكلية من غير ان يعود اليهم تقع ما بمرث كفار ضربته صر فاستأصلته
ولم يبق لهم فيه منفعة بوجه من الوجوه فهو من التشبيه المركب ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما بين
من ضياع ما انفقوا من الاموال ﴿ ولكن انفسهم يظلمون ﴾ لما انهم اضاعوها بانفاقها لاعلى
ما ينبغي وتقديم المفعول لرعاية الفواصل للتخصيص * واعلم ان انفاق الكفار اما ان يكون
لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق منه اثر البتة في الآخرة في حق المسلم
فضلا عن الكافر وان كان لمنافع الآخرة ولعلمهم انفقوا اموالهم في الخيرات ببناء الرباطات
والقناطر والاحسان الى الضعفاء والايام والارامل وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك الانفاق
خييرا كثيرا فاذا قدم الآخرة رأى كفره مبطلا لا تار الخيرات وكان كمن زرع زرعا وتوقع
منه ثمنا كثيرا فاصابه ريح فاحرقه ولا يبقى معه الا الحزن والاسف هذا اذا انفقوا الاموال

في وجوه الخيرات . اما اذا اتفقوها فيما ظنوا انه من الخيرات لكنه كان من المعاصي مثل انفاق الاموال في ايداء الرسول وفي قتل المؤمنين وتخريب ديارهم فالذي قلنا فيه اشد واشد ونظير هذه الآية (وقد منا الى عملوا من عمل فعملناه هباء منثورا) ويدخل فيه ما ينفقه بعض صاحبي الغرض لنفي رجل صالح من بلده او قتله او ايدائه ونعوذ بالله من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لاتزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيم افناه وعن جسده فيم ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيم اتفقه) فليبادر العاقل الى الانفاق من ماله والاخلاص في عمله قال عليه الصلاة والسلام (يجاء يوم القيامة بصحف محتومة فتنصب بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى للملائكة القوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الاخيرا فيقول وهو اعلم ان هذا كان لغيري ولا اقبل اليوم من العمل الا ما ابتغى به وجهي)

زعمرو اي پسر چشم اجرت مدار * چو در خانه زيد باشي بكار
چه قدر آورد بنده حورديس * كه زير قبا دارد اندام پس
وقال منصور بن عمار رحمه الله كان لي اخ في الله يعتقدني ويزورني في شدتي ورخائي وكان كثير العبادة والتهجد والبكاء ففقده اياما فقبل لي هو ضعيف مريض فاقبت بابه فطرقته فخرجت ابنته فدخلت فوجدته في وسط الدار وهو مضطجع على فراشه وقد اسود وجهه وازرقت عيناه وغلظت شفتاه فقلت له يا اخي اكثر من قول لا اله الا الله ففتح عينيه ونظر الى شرا ثم وثم حتى قلت له لن لم تقلها لا غسلتك ولا كفتك ولا صليت عليك فقال يا اخي منصور هذه كلمة قد حيل بيني وبينها فقلت لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاين تلك الصلاة والصيام والتهجد والقيام فقال يا اخي كل ذلك كان لغير وجه الله انما كنت افعل ذلك ليقال واذا كرهه واذا خلوت بنفسى غلقت الابواب وارخيت الستور وبارزت ربي بالمعاصي
ور آوازہ خواہی در اقلیم فاش * برون حله کن درون حشو باش

فلا غرور للعاقل بكثرة الاعمال والاولاد والاموال اذا لم تكن نيته صحيحة فيما يجري عليه من الاحوال فاين الذين آثروا العقبي بل المولى على كل ماسواه فوجدوا الفقر اعز من الغنى والذل الذ من العزة و بذلوا اموالهم وارواحهم في سبيل الله لعمرى قوم عزيز الوجود وقليل ما هم وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (الهيكم التكاثر حتى زرتم المقابر) ثم قال (قول ابن آدم مالي وهل لك من مالك الا ما اكلت فاقتيت اولبستت فابليت او تصدقت فامضيت) قال عليه الصلاة والسلام (يا عائشة ان اردت اللحوق بي فليكفك من الدنيا كزاد الراكب واياك ومجالسة الاغنياء ولا تستخلى ثوبا حتى ترقيه) وقال عليه السلام (اللهم من احبني فاوزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فاكثر ماله وولده) فقد وقفت ايها العبد على حقيقة الحال وان المال لا يبغي عن المرء شيئا فعليك بالقناعة وتقليل الدنيا ولا تغتر باصحاب الاموال واجلها
از پی ذکر وشوق حق مارا * در دو عالم دل وزبانی بس
وز طعام ولباس اهل جهان * كهنه دلق و نیم نانی بس

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المنافقين فنهاهم الله عن ذلك بقوله ﴿ لا تأخذوا بظانة ﴾ بظانة الرجل صاحب وليجته من يعرف اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب التي تلى بطنه كاشبه بالشعار قال عليه السلام (الابصار شعار والناس دثار) ﴿ من دونكم ﴾ اي من دون المسلمين متعلق بـ لا تأخذوا ﴿ لا يألونكم خبالا ﴾ يقال ألا في الامر اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا على تضمين معنى المنع اي لا امنعك نصحا والرجال الفساد اي لا يقصرون لكم في الفساد بالمرء والحديعة ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر ﴿ ودوا ما عنتم ﴾ اي تمنوا عنكم اي مشقتكم وشدة ضرركم في دينكم ودنياكم والفرق بين الجملة الاولى وبين هذه ان معناها انهم لا يقصرون ضررا في امور دينكم ودنياكم فان عجزوا عن ذلك فحذرت ذلك وتمنيه غير زائل من قلوبهم ﴿ قد بدت البغضاء من افواههم ﴾ البغضاء شدة البغض اي قد ظهرت علامة العداوة في كلامهم الخارج من افواههم لما انهم لا يتماثلون مع مخالفتهم في ضبط انفسهم وتحاملهم عليها ان ينفلت من أسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين ﴿ وما تحفى صدورهم اكبر ﴾ مما بدا لان بدوه ليس عن روية واختيار ﴿ قد بينا لكم الآيات ﴾ الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاته المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿ ان كنتم تعقلون ﴾ ما بينا لكم فتعملون به والظاهر ان الجمل من قوله لا يألونكم الى هنا تكون مستأنفات على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بظانة ﴿ ها اتم اولاء ﴾ اي اتم ايها المؤمنون اولاء المخطئون في موالاتهم ﴿ تحبونهم ولا يحبونكم ﴾ لما بينكم من مخالفة الدين ﴿ وتؤمنون بالكتاب كله ﴾ اي بجنس الكتاب جميعا وهو حال من الضمير المفعول في لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم ﴿ واذا لقوكم قالوا آمنة ﴾ نفاقا ﴿ واذا خلوا ﴾ فكان بعضهم مكان بعض ﴿ عضوا عليكم الانامل من الغيظ ﴾ اي من اجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا الى التشفى سبيلا . والانامل جمع انملة بضم الميم وهو الطرف الاعلى من الاصبع . والغیظ شدة الغضب * قال الامام والمعنى انه اذا خلا بعضهم ببعض اظهروا شدة الغيظ على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة الى عض الانامل كما يفعل ذلك احدنا اذا اشتد غيظه وعظم حزنه على فوات مطلوبه ولما كثر هذا الفعل من الغضب ان صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال في الغضب انه يعض يده غيظا وان لم يكن هناك عض وانما حصل لهم هذا الغيظ الشديد لما رأوا من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم ﴿ قل موتوا بغيظكم ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام واهله الى ان يهلكوا به او يشتداه الى ان يهلكهم فالمراد اللعن والطرده لاعلى وجه الايجاب والاماتوا من ساعتهم ﴿ ان الله يعلم بذات الصدور ﴾ اي قل لهم ان الله عليم بعداوة الصدور فيعلم ما في صدوركم من البغضاء والحقن ﴿ ان تمسككم حسنة ﴾ اي تصبكم ايها المؤمنون حسنة بظهوركم على عدولكم وغنيمة تنالونها وتتابع الناس في الدخول في دينكم وخصب في معاشكم ﴿ تسؤهم ﴾ اي تحزنهم حسدا الى ما لستم من خير ومنفعة ﴿ وان آسبكم سيئة ﴾ مساءة باخفاق سرية لكم او اصابة عدو منكم

او اختلاف يكون بينكم اوجدب ونكبة ﴿ يفرحوا بها ﴾ يشمتون بما اصابكم من ضرر وشدة
 وذكر المس مع الحسنة والاصابة مع السيئة للايدان بان مدار مسااتهم ادنى مراتب اصابة الحسنة
 ومناط فرحهم تمام اصابة السيئة ﴿ وان تصبروا ﴾ على عداوتهم او على مشاق التكليف
 ﴿ وتيقوا ﴾ ما حرم الله عليكم ونهاكم عنه ﴿ لا يضركم كيدهم ﴾ مكرهم وحيلتهم التي دبروها
 لاجلكم . والكيد حيلة لطيفة تقرب وقوع المكيد به فيها ﴿ شيئا ﴾ نصب على المصدرية اي
 لا يضركم شيئا من الضرر بفضل الله وحفظه الموعد للصابرين والمتقين ولان المجد في الامر المتدرب
 بالاتقاء والصبر يكون جريئا على الخصم ﴿ ان الله بما يعملون ﴾ في عداوتكم من الكيد ﴿ محيط ﴾
 علما فيعاقبهم على ذلك . والاحاطة ادراك الشيء بكماله * فينبغي للمرء ان يجانب اعداء الله
 ويصبر على اذاهم فانه امتحان له من الله مع انهم لا يقدرزون على غير القدح باللسان كما قال تعالى
 ﴿ لن يضرركم الاذى ﴾ والظعن لم يتخلص منه الانبياء والاولياء فكيف انت يا رجل وكلنا ذلك الرجل

توروى از پرستيدن حق ميسج * مهل تا نكيرند خلقت بهيج

رهائي نيابد كس از دست كس * گرفتار را چاره صبرست و بس

وفي قوله تعالى ﴿ لا تخذوا بطانة من دونكم ﴾ اشارة الى ان الحامل لاسرار الرجل ينبغي ان يكون
 من جنسه معتمدا عليه مؤتمنا وربما يفشى الرجل سره الى من لم يجربه في كل حاله فيفتضح عند الناس
 ان الرجال صناديق مقلقة * وما مفايحها الا التجاريب

فلا تغتر بظاهر انسان حتى تعرف سريره * قال الامام الغزالي ولا تعول على مودة من لم تجربه
 حق الخبرة بان تصحبه مدة في دار او موضع واحد فتجربه في عزله وولايته وغناه وفقره
 او تسافر معه او تعامله في الدينار والدرهم او تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضيته في هذه الاحوال
 فاتخذه اباك ان كان كبيرا او ابنا ان كان صغيرا او اخا ان كان مثلك واذا بلغك من الاخوان
 غيبة او رأيت منهم شرا او اصابك منهم ما يسوءك فكل امرهم الى الله ولا تشغل نفسك بالمكافاة
 فيزيد الضرر ويضيع العمر لشغله * ومن بلاغات الزمخشري ما قدع السفيه بمثل الاعراض
 وما اطلق عنانه بمثل العراض اي المعارضة: ونعم ما قيل

اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك قائله

والنار تا كل نفسها * ان لم تجد مائتا كله

فالمجاملة من سير الصالحين وكان ابراهيم بن ادهم في جماعة من اصحابه فكان يعمل بالنهار وينفق
 عليهم ويجمعون بالليل في موضع وهم صيام فكان يبطن في الرجوع من العمل فقالوا لئلا تعالوا
 بنا نجعل فطورنا دونه حتى يعود بعد هذا اسرع فافطروا وناموا فلما رجع ابراهيم وجدهم
 نياما فقال مساكين لعلهم لم يكن لهم طعام فعمد الى شيء من الدقيق هناك فمجته وأوقد النار
 وطرح الملة فانتبهوا وهو ينفخ في النار واضعا محاسنه على التراب فقالوا له في ذلك فقال قلتم
 لعلكم لم تجدوا فطورا فتمم فاحببت ان تستيقظوا والملة قد ادركت فقال بعضهم لبعض ابصروا
 أي شيء عملنا وما الذي به يعاملنا

بدي را بدي سهل باشد جزا * اكر مردى احسن الى من اساء

(قال)

﴿ قال ذواتون رحمته الله لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمنفعة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فليسارع العبد الى تحصيل حسن الخلق وتوطين النفس على الصبر على المكاره حتى يفوز مع الفائزين ﴾ قال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت واخرج من جيبه رقعة ونظر فيها ومر فلما كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته اياما وهو يفعل مثله فيوما من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتا فأخرجت الرقعة من جيبه واذا فيها واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ﴾ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته لابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والافى الصبر على ما تكره خير كثير ومقاساة المجاهدات ومخالفة النفس وترك الشهوات واللذات والتزام الفقر والصبر على المكروهات من ديدن السلف الصالحين واهل النفس الامارة وان كان يبدو من فقه علامات البغض لأمثال هؤلاء الاخير لكنه في الحقيقة يعود ضرره الى نفسه والمرء بالصبر على ما جاء به من مكاره اعتراضه الفاسد يكون مأجورا ومثابا عند الله تعالى وتباين الناس بالصلاح والفساد وغير ذلك خير محض يعتبره العاقل ويزكى نفسه به فيا أيها الصالحاء ان الاشرار متسلطون على الاخير بالظن وقصد الاضرار ولكن المتقى في حصن الله الملك الجبار ﴿ واذغدوت ﴾ اي اذكر لهم يا محمد وقت خروجك غدوة اي اول النهار الى احد لتذكروا ما وقع فيه من الاحوال الناشئة عن عدم الصبر فاعلموا انهم ان لم يزموا الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة ﴿ من اهلك ﴾ من منزل عائشة رضي الله عنها في المدينة وهذا نص على ان عائشة رضي الله عنها كانت اهلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى ﴿ الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾ فدل هذا على انها كانت مطهرة مبرأة من كل قبيح الا يرى ان ولد نوح لما كان كافرا قال ﴿ انه ليس من اهلك ﴾ وكذا امرأة لوط ﴿ تبوى المؤمنين ﴾ اي تنزلهم ﴿ مقاعد ﴾ كائنة ومهينة ﴿ للقتال ﴾ او متعلق بقوله تبوى اي لاجل القتال . والمقاعد جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود عبر عن تلك الاماكن التي عينت لكر واحد من الصحابة ان بيت في ما عين له من تلك الاماكن اما بان يتسع في استعمال القعود لمجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان القعود كما في قوله تعالى ﴿ في مقعد صدق ﴾ واما لان كل مكان انما عين لصاحبه لان يقعد وينتظر فيه الى ان يجي العدو فيقوموا عند الحاجة الى المحاربة فسميت تلك الاماكن بالمقاعد لهذا الوجه - روى - ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ودعا عبدالله بن ابي بن سلول ولم يكن دعاه قبل ذلك فاستشاره فقال عبدالله واكثر الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا الا اصابنا منه فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم الصبيان والنساء بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الاكلب لا يرون انا قد جئنا عنهم وقال عليه السلام ﴿ اني رأيت في منامي بقرامذجة حولي اي قطيعا منها ﴾ فاولتها خيرا ورأيت في ذبان سيني ﴿ ثلما ﴾ اي كسرا ﴿ فاولته هزيمة ورأيت كأنني ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة فان رأيتم ان تقيوها بالمدينة وتدعوهم ﴾ فقال رجال

من المسلمين قد فاتتهم بدر واكرمهم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا طلبا للسعادة الشهادة وطمعا في الحسنی والزيادة فلم يزلوا به عليه الصلاة والسلام حتى دخل وليس لامته اى درعه فلما رأوا ذلك ندموا وقالوا بأسماء صنعنا نشين على رسول الله والوحى يأتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال (ما ينبغي لنبى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل) وكان قد اقام المشركون باحد يوم الاربعاء والخميس اخرج رسول الله عليه الصلاة والسلام يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة وصلى على رجل من الانتصار مات فيه فاصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة فمشى على راحلته فجعل يصف اصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدر ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في عدوة الوادى اى طرفه وجانبه وجعل ظهره وعسكره الى احد وامر عبدالله بن جبير على الرماة وقال لهم (انضجوا عنا بالنبل) اى ادفعوا العدو عنا بالسهم حتى لا يأتونا من وراءنا ولا تبرحوا مكانكم فاذا عاينوكم وولوكم الادبار فلا تطلبوا المدبرين) ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبدالله بن ابي وكان من قدام اهل المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك وقال اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعدوه بكم وقد وعد اصحابه ان اعداءهم اذا عاينوهم انهزموا فاذا رأيت اعداءهم فانهزموا فسيبتعونكم ويصير الامر على خلاف ما قاله محمد عليه الصلاة والسلام فلما التقى الفريقان انهزم عبدالله بالمنافقين وكان عليه السلام قد خرج في الف رجل او تسعمائة وخمسين رجلا فلما بلغوا الشوط رجع ابن ابي بن ثلاثمائة وبقيت سبعمائة فقال لقومه يا قوم علام نقتل انفسنا وأولادنا فتبعهم ابو جابر السلمى وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال عبدالله لو نعلم قتالا لا تبعناكم وكان الحيان من الانتصار بنوا سلمة من الخزرج وبنوا حارثة من الاوس جناحى عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما باتباع عبدالله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقواهم الله تعالى حتى هزموا المشركين فلما رأى المؤمنون انهزام القوم طمعموا ان تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المدبرين فتركوا الموضع الذى امرهم النبي عليه السلام بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم فاراد الله ان يظمهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم وليعلموا ان ظفرهم انما حصل يوم بدر ببركة طاعتهم لله ورسوله ومتى تركهم الله مع عدوهم لم يقوموا لهم فنزع الله الرعب من قلوب المشركين وكانوا ثلاثة آلاف رجل فحملوا على المؤمنين وتفرق العسكر عن رسول الله عليه السلام حتى بقي معه سبعة من الانتصار ورجلان من قريش فلما قصد الكفار النبي عليه الصلاة والسلام شجوا رأسه وكسروا ربايته وثبت معه عليه السلام يومئذ طلحة ووقاه بيده فشلت اصبعاه وصار مجروحا في اربعة وعشرين موضعا ولما اصابه عليه السلام ما اصاب من الشجة وكسر الرباية وغلب عليه الغنى احتمله طلحة ورجع القهقري وكلا ادركه واحد من المشركين كان يضعه عليه السلام ويقائله حتى اوصله الى الصحة وكان عليه السلام يقول (اوجب طلحة) ووقعت الصيحة في العسكر ان محمدا قد قتل وكان في جملة الصحابة رجل من الانتصار يكنى اباسفيان نادى الانتصار وقال هذا رسول الله

فرجع اليه المهاجرون والانصار فشمع عز الشهادة اثنين وسبعين من المؤمنين واختص
 بشرائب نعم الله وجلائل كرمه حمزة سيد الشهداء وحيثاله ان مثله اذ مثل به وكثرفيهم الجراح
 فقال عليه الصلاة والسلام (رحم الله رجلا ذب عن اخوانه وشد على المشركين بمن معه حتى
 كشفهم عن القتلى والجرحى واعانهم الله حتى هزموا الكفار) ثم ان كل ذلك يؤكده قوله تعالى
 (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا) وان المقبل من اعانه الله والمدبر من خذله الله ومن الله
 العصمة ﴿ والله سميع عليم ﴾ لما شاور النبي عليه السلام اصحابه في ذلك الحرب وقال بعضهم
 اقم بالمدينة وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل احد غرض في قوله فمن موافق ومن منافق
 قال تعالى انا سميع لما يقولون عليم بما يسرون ﴿ اذ همت ﴾ بدل من اذ غدوت ميين لما هو المقصود
 بالتذكير. والهم تعلق الحاطر بما له قدر ﴿ طائفتان منكم ﴾ ايها المؤمنون وهما بنوا سلمة
 من الحزرج وبنوا حارثة من الاوس ﴿ ان تفشلا ﴾ اي بان نجينا وتضعفا وترجعنا لظنهما
 الصواب فيه. والفشل الضعف والظاهر ان ههما ليس بمعنى العزم والقصد المصمم وانما هو
 خطرات وحديث نفس كالاتخلو النفس عند الشدائد من بعض الهلع ثم يرد لها صاحبها الى
 الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه ﴿ والله وليهما ﴾ اي عاصمهما من اتباع تلك
 الخطرات والجملة اعتراض ﴿ وعلى الله ﴾ وحده دون ما عداه مطلقا استقلالاً واستراكة
 ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ في جميع امورهم فانه حسبهم وفيه اشعار بان وصف الايمان من دواعي
 التوكل وموجباته والتوكل الاعتماد على الغير واطهار العجز * قال الامام وفي الآية اشارة الى
 انه ينبغي ان يدفع الانسان ما يعرض له من مكروه وآفة بالتوكل على الله وان يصرف الجزع عن
 نفسه بذلك التوكل * قال سهل بن عبدالله التستري جملة العلوم ادنى باب من التعبد وجملة التعبد
 ادنى باب من الورع وجملة الورع ادنى باب من الزهد وجملة الزهد ادنى باب من التوكل * وقال ايضا
 علامة التوكل ثلاث لا يسأل ولا يرد ولا يجبس * وكان ابراهيم الخواص رحمه الله مجردا في التوكل
 وكان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ومقراض فقبله يا ابا اسحق لم تحمل هذا وانت ممتنع
 من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقص التوكل لان الله علينا فرائض والفقير لا يكون عليه غير
 ثوب واحد فربما يتمزق ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخيوط تبدو عورته فتفسد عليه صلاته * قال
 ابو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فينا انا ماشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعني
 نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استتممت هذا الحاطر حتى مر برأس البئر جلان
 فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذه البئر لئلا يقع فيها احد فاتوا بقصب وطمسوا
 البئر فهممت ان اصيح ثم قلت في نفسي اشكو الى من هو اقرب منهما فسكت فينا انا بعد
 ساعة اذ انابشي قد جاء وكشف عن رأس البئر وادخل رجله وكأنه يقول لي تعلق بي في هنيئة له
 كنت اعرف ذلك منها فتعلقت به فاخرجني فاذا هو سيع فر وهتف بي هاتف يا با حمزة اليس
 هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف فشيت * قال بعضهم من وقع في ميدان التفويض يزف
 اليه المراد كما تزف العروس الى اهلها * ولما زج ابراهيم عليه السلام في المنجنيق وانا جبريل
 فقال ألك حاجة قال اما ليك فلا واما الى الله فلي قال سله قال حسبي من سؤالي علمه بحالي وقد

قال نينا عليه السلام (يقول الله تعالى فمن شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين) فعلى السالك ان يتوكل على الله ويفوض امره اليه فان كل ما قضى وقدر لا يرد البتة وان تعدت نفسك في ذلك

قضا كشتي آنجا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامه بر تن درد

يكفيك علم الله بحالك فاقطع نظرك عن الاسباب والفتح ليس الا من مفتوح الابواب

مكن سعديا دیده بردست کس * که بخشنده برورد کارست و بس

اگر حق پرستی زدرها بست * که کروی بداند نخواند کست

﴿ ولقد نصركم الله ببدر ﴾ تذكير ببعض ما افادهم التوكل . وبدر بئر ماء بين مكة والمدينة حافرها رجل اسمه بدر فسمى به وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة ﴿ واتم اذلة ﴾ حال من الضمير جمع ذليل وانما قال اذلة ولم يقل ذلال مجمع الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك انهم خرجوا على النواضح يعقب نفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد للمقداد بن الاسود وهو اول من قاتل على فرس في سبيل الله وتسعون بعيرا وست ادرع وثمانية سيوف وقتلهم انهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين وبقيتهم من الانصار وكان عدوهم في حال كثرة زهاء الف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة وكان صاحب راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله عنه وصاحب راية الانصار سعد بن عباد رضي الله عنه ﴿ فاتقوا الله ﴾ في الثبات مع رسوله كما اتقيتم يومئذ ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ اي راجين ان تشكروا بما ينعم به عليكم بتقواكم من النصره ﴿ اذ تقول ﴾ ظرف لنصركم وقت قولك ﴿ للؤمنين ﴾ حين اظهروا العجز عن المقاتلة ﴿ ألن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة ﴾ الكفاية سد الخلة والقيام بالامر . والامداد اعانة الجيش بالجيش والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وكلمة ان للاشعار بانهم كانوا حينئذ كالايسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرته ﴿ منزلين ﴾ اي حال كونهم نازلين من السماء باذنه تعالى . قيل امددهم الله اولاً بالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة وانما اقدم لهم الوعد بتزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويتقوا بنصر الله ﴿ بلى ﴾ ايجاب لما بعد ان وتحقيق له اي بلى يكفيكم ذلك ثم وعدهم الزيادة بشرط الصبر والتقوى حتالهم عليهما وتقوية قلوبهم فقال ﴿ ان تصبروا ﴾ على لقاء العدو ومناهضتهم ﴿ وتقوا ﴾ معصية الله ومخالفة نية صلى الله عليه وسلم ﴿ وياتوكم ﴾ اي ان يجيئكم المشركون ﴿ من فورهم هذا ﴾ اي من ساعتهم هذه ﴿ يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة ﴾ في حال اتيانهم لا يتأخر تزولهم عن اتيانهم يريد ان الله يعجل نصرتكم ويسهل فتحكم ان صبرتم واتقيتم ﴿ مسومين ﴾ من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء اي معلمين انفسهم او خيلهم في اذنانها ونواصيها بالصوف الابيض قال عليه السلام (لا يهابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت) - روى - ان الملائكة كانوا يسمون بيض الاجبريل عليه السلام فانه كان

بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام ونزلوا على الحيل البلق موافقة لفرس المقداد واكراماله ﴿ وما جعله الله ﴾ عطف على مقدر اي فامدكم به وما جعل الله ذلك الامداد بانزال الملائكة عيانا بشئ من الاشياء ﴿ الابشري لكم ﴾ بانكم تنصرون ﴿ ولتطمئن قلوبكم به ﴾ اي بالامداد وتسكن اليه من الخوف كما كانت السكينة لبني اسرائيل ﴿ وما النصر الا ﴾ كائن ﴿ من عند الله ﴾ لان العدة والعدد وهوتيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم بشارة لهم وربطاً على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر فينبغي للمؤمن ان لا يركن الى شئ من ذلك فان ترتب النصر عليها ليس الا بطريق جرى العادة ﴿ العزيز ﴾ الذي لا يغالب في حكمه وقضيته ﴿ الحكيم ﴾ الذي يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ﴿ ليقطع ﴾ متعلق بنصركم اي نصركم الله يوم بدر ليهلك وينقص ﴿ طرفاً من الذين كفروا ﴾ اي طائفة منهم بقتل واسر وقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون واسر سبعون ﴿ اويكبتهم ﴾ اي يحزبهم ويغيظهم بالهزيمة فان الكبت شدة غيظ او وهن يقع في القلب من كبتة بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقة واول التنويع دون التريد ﴿ فيقلبوا خائنين ﴾ غير ظافرين بمبتغاهم وينهزموا منقطعي الآمال. والحية هو الحرمان من المطلوب والفرق بينها وبين اليأس ان الحية لا تكون الا بعد التوقع واما اليأس فانه قديكون بعد التوقع وقبلة فقيض اليأس الرجاء وقيض الحية الظفر ﴿ ليس لك من الامر شئ ﴾ اعتراض ﴿ اويتوب عليهم اويعذبهم ﴾ عطف على قوله اويكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم على الاطلاق فاما ان يهلكهم اويكبتهم اويتوب عليهم ان اسلموا اويعذبهم تعذبا شديدا اخروريا ان اصرروا وليس لك من امرهم شئ وانما انت عبد مأمور لانذارهم وجهادهم ﴿ فانهم ظالمون ﴾ قد استحقوا التعذيب بظلمهم ﴿ والله مافي السموات وما في الارض ﴾ من الموجودات خلقا وملكا لا مدخل فيه لاحد اصلا فله الامر كله ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ ان يغفر له مشيئة مبنية على الحكم والمصالح ﴿ ويعذب من يشاء ﴾ ان يعذبه وقدم المغفرة لسبق رحمة تعالى غضبه وهذا صريح في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالتنافي له ﴿ والله غفور رحيم ﴾ لعباده والمقصود بيان انه وان حسن كل ذلك منه الا ان جانب الرحمة والمغفرة ظالم لا على سبيل الوجوب بل على سبيل الفضل والاحسان * فليبادر العاقل الى الاعمال التي يستوجب بها رحمة الله تعالى ولا ييأس من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون * اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام [ياداود بشر المذنبين وانذر الصديقين] قال يارب فكيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال [بشر المذنبين بانى لا يتعاطى ذنبا الا اغفره وانذر الصديقين ان لا يعجبوا باعمالهم وانى لا اضع عدلى وحسابى على احد الا اهلكه] وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه دخل على النبي عليه السلام فوجده يبكي فقال ما يبكيك يا رسول الله قال (جاءني جبريل فقال ان الله يستحي ان يعذب احدا قد شاب في الاسلام فكيف لا يستحي من شاب في الاسلام ان يعصى الله) فالواجب على الشيخ ان يعرف هذه الكرامة ويشكر الله ويستحي منه ومن

الكرام الكاتين ويمتنع من المعاصي و يكون مقبلا على طاعة ربه فانه في ساحل بحر المتون
 - روى - ان الحجاج لما اقام بالعراق يرهب ويفتك حتى استوتقتله الامور خرج عليه عبد
 الرحمن بن الاشعث باهل العراق فامده عبد الملك باهل الشام فكانوا شيعة واستمرت بينه
 وبين ابن الاشعث الوقائع حتى هزمه الحجاج بدير الجاهم بعد ثمانين وقعة في ستة اشهر وكان
 مع ابن الاشعث اكثر من مائتي الف فلما هزموا قال الحجاج لاصحابه اتركوهم فليتبددوا
 ولا تتبعوهم ثم نادى مناديه من رجع فهو آمن ودخل الكوفة وجاء الناس من المهزمين
 يبائعونه فكان يقول لمن جاء يباعه اشهد على نفسك بالكفر وخرجك عن الجماعة ثم تب
 فان شهد والا قتله فاتاه رجل من خشم فقال اشهد على نفسك بالكفر فقال ان كنت عبت
 ربي ثمانين سنة ثم اشهد على نفسي بالكفر لبئس العبد انا والله ما بقى من عمري الا ظمي حمار
 وانني انتظر الموت صباحا ومساء فامر به ففرض عنقه وقدم بعده شيخ فقال الحجاج ما اظن
 الشيخ يشهد على نفسه بالكفر فقال يا حجاج اخذ عني انت عن نفسي انا اعرف بها منك واني
 لا كافر من فرعون وهامان فضحك الحجاج وخلي سبيله فانظر الى ضعف ايمانه كيف ارتكب
 هذا القبح بعدما جاوز حد الشباب الذي ليس بعده الا انتظار الموت صباحا ومساء من اقراره
 بالكفر مع غاية شيبه ومن لم تتداركه العناية الازلية لم يجي منه شيء . فعلى السالك ان يطمئن
 قلبه بالايمان ويجتهد الى ان يصل الى قوة اليقين ومن قوة اليقين التوحيد وهو ان يرى
 الاشياء كلها من مسبب الاسباب ويرى الوسائط مسخرة لحكمه ولا ريب ان قوة اليقين
 بتصفية القلب عن كدورات النفس

چو پاك آفریدت بهش باش پاك * كه ننكست ناپاك رفقن بخاك
 بیای بیفشان از آینه كرد * كه صیقل نكرد چو زنگار خورد

وجلاء القلب انما يحصل بذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على النبي عليه السلام وخير
 الاذكار كلمة التوحيد وهي العروة الوثقى * قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب
 خمسة . تلاوة القرآن بالتدبر . وخلاء البطن . وقيام الليل . والتضرع الى الله تعالى عند
 السحر . ومجالسة الصالحين . فعليك بالمواطبة لهذه الخصال لعلك تصل الى التزكية ودرجة
 الكمال بعون الله الملك العزيز المتعال ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا ﴾ والمراد باكله
 اخذه وانما عبر عنه بالاكل لانه معظم ما يقصد بالاخذ ولشيوعه في المأكولات مع ما فيه من زيادة
 التشنيع ﴿ اضعافا مضاعفا ﴾ زيادات مكررة كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان
 مائة درهم الى اجل ولم يكن المديون واجدا لذلك المال قال زدني في المال حتى ازيد في الاجل
 فربما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثاني فعل مثل ذلك ثم الى آجال كثيرة فيأخذ بسبب
 تلك المائة اضعافها . واضعافا جمع ضعف حال من الربا اي متضاعفا ولما كان جمع قلة والمقصود
 الكثرة اتبعه بما يدل على الكثرة حيث وصفه بقوله مضاعفا وهي اسم مفعول لا مصدر وهذه
 الحال ليست لتقييد النهي بها حيث تنفي الحرمة عند استفااتها بل لمراعاة ما كانوا عليه من العادة
 توبيخا لهم على ذلك ﴿ واقفوا الله ﴾ فيما بينهم عنه خصوصا الربا وعمله ﴿ لعلكم تفلحون ﴾

(راجين)

راجين الفلاح ﴿ واتقوا النار التي اعدت للكافرين ﴾ بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي ما يتعاطونه وفيه تنبيه على ان النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة . وكان ابو حنيفة رحمه الله يقول هي اخوف آية في القرآن حيث اوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اصناف محارمه ﴿ واطيعوا الله ﴾ في كل ما امركم به ونهاكم عنه ﴿ والرسول ﴾ الذي يبلغكم او امره ونواهيه ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ راجين لرحمته ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خبره له * قال القاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المبالغة في التهديد على الربا حيث انى بلعل في فلاح من اتقاه واجتنبه لان تعليق امكان الفلاح ورجاءه بالاجتناب منه يستلزم امتناع الفلاح لهم اذا لم يجتنبوه ويتقوه مع ايمانهم . ثم اوعده عليه بالنار التي اعدت للكافرين مع كونهم مؤمنين فما اعظمها من مصيبة توجب عقاب الكفار للمؤمنين وما اشد من تغليظ عليه ثم امد التغليظ بالامر بطاعة الله ورسوله تعريضا بان آكل الربا منهك في المعصية لاطاعة له ثم علق رجاء المؤمنين بطاعة الله ورسوله اشعارا بانه لارجاء للرحمة مع هذا النوع من العصيان فهو يوجب اليأس من رحمته لانه مؤمنين لامتناعها لهم معه فانظر كيف درج التغليظ في التهديد حتى الحقه بالكفار في الجزاء والعقاب انتهى بعبارة * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لعن الله آكل الربا وموكله وشاهده) كاتبه والمحلل (والربا عبارة عن طلب الزيادة على المال على الوجه الذي نهى الله عنه وهو تسليح ربا النسيئة وربا الفضل . اما ربا النسيئة فهو ما كان يتعارفه اهل الجاهلية ويتعاملون به وقد سبق آتفا . واما ربا الفضل اى اخذ الفضل عند مقابلة الجنس بالجنس فقد افهم ان يباع من من الخطة بمنين منها وما شبه ذلك وقد اتفق جمهور العلماء على تحريم الربا في القسمين * واعلم ان الربا يؤدي الى الحرص على طلب الدنيا اضعافا مضاعفة الى ما لا يتناهى كما قال عليه الصلاة والسلام (لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب) والحرص درك من دركات النيران فلذا قال (واتقوا النار التي اعدت للكافرين)

قاعت كن اى نفس بد اندكى * كه سلطان و درويش بينى يكي

فالحرص على الدنيا وسعيها وجمعها مذموم منهى عنه والبذل والايثار وترك الدنيا والقناعة فيها محمود مأمور به يدل عليه قوله تعالى (يمحق الله الربوا ويربى الصدقات) فمن اخذ الربا لتكثير المال بلا احتياج كان كمن يقع على امه نعوذ بالله - روى - عن عبدالله بن سلام للربا اثنان وسبعون حوبا اصغرها كمن اتى امه في الاسلام كذا في تنبيه الغافلين . واذا اخذه بوجه شرعى مع الاحتياج يجوز في الفتوى ولكن التقوى فوق امر الفتوى والحيلة الشرعية فيه ذكرها قاضيخان حيث قال رجل له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلاثة عشر قالوا يشتري من المديون شيئا بتلك العشرة ويقبض المبيع ثم يبيعه من المديون بثلاثة عشر الى سنة فيقع التحرز عن الحرام ومثل هذا مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا احتاج الى الاستقراض فاستقرض من رجل فلم يعطه الا بالربا فالأثم على أخذ الربا دون معطيه لان له فيه ضرورة وهذا اذا كان الآخذ غنيا كما عرفت فالمرء الصالح يتباعد عن مثل هذه

المعاملات فان الربا يضر بايمان المؤمنين وهو وان كان زيادة في الحال لكنه نقصان في الحقيقة فان الفقراء الذين يشاهدون ان المرابي يأخذ اموالهم بسبب الربا يلغونه ويدعون عليه وذلك يكون سببا لزوال الخير والبركة عنه في نفسه وماله بل عما يتفرع من نقص عرضه وقدره وتوجه مذمة الناس اليه وسقوط عدالته وزوال امانته وفسق القلب وغلظته . وآخذ الربا لا يقبل الله منه صدقة ولا جهادا ولا حجا ولا صلاة وقد ثبت في الحديث (ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام) فاذا كان الغنى من الوجه الشرعي الحلال كذلك فما ظنك بالغنى من الوجه الحرام . فالانسان مع فقره وحاجته اذا توكل على الله واحسن الى عبيده فالله تعالى لا يتركه ضائعا جائعا في الدنيا بل يزيد كل يوم في جاهه وذكره الجميل ويميل قلوب الناس اليه . واما اذا كان بخلاف ذلك فيكون امره عسيرا في الدنيا والآخرة والعمل السوء ينزع به الايمان عند الموت فيستحق به صاحبه الخلود في النار كالكفار فعوذ بالله من ذلك * وروى ابو بكر الوراق عن ابي حنيفة رحمه الله اكثر ما ينزع الايمان لاجل الذنوب من العبد عند الموت واسرعها تزعم للايمان ظلم العباد فاتق ايها المؤمن من الله ولا تظلم عباد الله باخذ اموالهم من ايديهم بغير حق فانه حوب كبير عصمنا الله واياكم من سوء الحال ﴿ وسارعوا ﴾ اي بادروا واقبلوا ﴿ الى مغفرة ﴾ كائنة ﴿ من ربكم وجنة ﴾ الى ما يستحقان به كالاسلام والتوبة والاخلاص واداء الواجبات وترك المنهيات ﴿ عرضها السموات والارض ﴾ اي كعرضهما صفة لجنة وذكر العرض للمبالغة في وضعها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض في العادة ادنى من الطول ﴿ اعدت للمتقين ﴾ اي هيئت لهم صفة اخرى لجنة . وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة الآن وانها خارجة عن هذا العالم . اما الاول فلدلالة لفظ الماضي . واما الثاني فلان ما يكون عرضه كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه - روى - ان رسول مرقل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انك تدعو الى الجنة عرضها السموات والارض فآين النار فقال عليه السلام (سبحان الله فآين الليل اذا جاء النهار) والمعنى والله اعلم اذا دار الفلك حصل النهار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذا الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى ﴿ الذين ينفقون ﴾ كل ما يصلح للاتفاق وهو صفة مادحة للمتقين ﴿ في السراء والضراء ﴾ اي في حالي الرخاء والشدة اي الغنى والفقر واليسر والعسر وفي الاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة اي لا يخلو في حال ما باتفاق ما قدروا عليه من قليل او كثير ﴿ والكاظمين الغيظ ﴾ عطف على الموصول والكظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب اي المسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة عليه ﴿ والعافين عن الناس ﴾ اي التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ الذين عمت فواضلهم وتمت فضائلهم . ولامه يصلح للجنس فيدخل تحته هؤلاء والمهد فتكون الاشارة اليهم * واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه . اما ايصال النفع اليه فهو المراد بقوله (الذين ينفقون في السراء والضراء) ويدخل فيه اتفاق الملم وذلك بان يشتغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين . ويدخل فيه اتفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات قال عليه الصلاة والسلام

(السخى)

(السخی قریب من الله قریب من الجنة قریب من الناس بعيد من النار والبیخیل بعيد من الله بعيد من الناس قریب من النار) واما دفع الضرر عن الغير فهو اما في الدنيا وهو ان لا يشتغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد بكظم الغیظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كظم غیظا وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه امانا وایمانا) واما في الآخرة وهو ان يبرى ذمته من التبعات والمطالبات في الآخرة وهو المراد بقوله (والعافین عن الناس) - روى - انه ينادى مناد يوم القيامة ابن الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت) فهذه الآیة دالة على جمع جهات الاحسان الى الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة في كونها احسانا الى الغير ذكر ثوابها فقال (والله يحب المحسنين) فان محبة الله العبد اعظم درجات الثواب * قال الفضیل بن عیاض الاحسان بعد الاحسان مكافأة والاساءة بعد الاساءة مجازاة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان لؤم وشؤم - حكي - ان خادما كان قائما على رأس الحسن بن علی رضی الله عنهما وهو مع اضیافه في المائدة فانحرفت قصعة كانت في يد الخادم فسقط منها شيء على الحسن فقال (والكاظمین الغیظ والعافین عن الناس) قال قد عفوت عنك فقال (والله يحب المحسنين) قال أنت حر لوجه الله وقد زوجتك فلانة فتأى وعلى ما یصلحكما : قال الفاضل الجامی

جوانمردا جوانمردی بیاموز * زمردان جهان مردی بیاموز
درون از کین کین جویان نکه دار * زبان از طعن بد کویان نکه دار
نکویی کن بآن کویا تو بد کرد * کزان بدر خنده در اقبال خود کرد
جو آیین نکو کاری کنی ساز * نکردد جز بتو آن نکویی باز

فعلى العاقل ان يسارع الى العمل بالحسنات من الاحسان وانواع الخيرات سريعا قبل النفوات لان في التأخير آفات

کنون وقت تخمست اگر بروری * کرامید داری که خرمن بری
یعنی ان كنت تأمل الجنة فاعبد ربك بانواع العبادات مادمت في الحياة فان الفرصة غنيمة والتأخر عن السير الى الله مغبون قيل بیاساقی که فی التأخیر آفات
ومن اضاع عمره في الهوى فلا يلحقه يوم القيامة الا الحسرة والندامة
بمایه توان ای پسر سود کرد * چه سود آید آنرا که سرمایه خورد

والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ارسل المرسلين مبشرين بالجنة ومنذرين بالنار وحث بالاتقاء والحذر عن النار كما قال (واتقوا النار التي اعدت للكافرين) وحرص على المسارعة الى الجنة بقوله (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) اي سارعوا بقدم التقوى الى مقام من مقامات قرب ربكم (وجنة عرضها السموات والارض) يعنى طولها فوق السموات والارض * والاشارة فيه ان الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات التي تدركها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون بقدم التقوى الذي هو تزكية النفس عن الاخلاق الذميمة كما قال (اعدت للمتقين) فان قدم التقوى الذي يوجب به في عالم الملكوت هو التزكية

ويهدل عليه ما قال عيسى عليه الصلاة والسلام [لن يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين] فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بتزكية النفس عنها وولوج الملكوت وهو التحلية بالصفات الروحانية وقوله (اعدت للمتقين) اي هم مخصوصون بها ومراتبهم في الدرجات العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتزكيتها عصمنا الله واياكم من الشرور والاوزار وشرقا بمقامات الابرار والاخيار ﴿ والذين اذا فعلوا فاحشة ﴾ اي فعلة بالغة في القبح كالزنى ﴿ او ظلموا انفسهم ﴾ بان اذنبوا أى ذنب كان مما يؤاخذ به الانسان او الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك ﴿ ذكروا الله ﴾ تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء او وعيده ﴿ فاستغفروا لذنوبهم ﴾ بان يندموا على ماضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل واما مجرد الاستغفار باللسان فلا اثر له في ازالة الذنب وانما هو حظ اللسان من الاستغفار وهو توبة الكذابين ﴿ ومن ﴾ استفهام انكارى اي لا ﴿ يغفر الذنوب ﴾ اي جنس الذنوب احد ﴿ الا الله ﴾ يدل من الضمير المستكن في يغفر وهو اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه تصويبا للتأسين وتطيبا لقلوبهم وبشارة لهم بوصف ذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة واجلالا لهم واعلاء لقدرهم بانهم علموا ان لامفرع للمذنبين الا فضله وكرمه وان من كرمه ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وان العبد اذا التجأ اليه في الاعتذار والتصل باقصى ما يقدر عليه عناعنه وتجاوز عن الذنوب وان جلت فان عفوه اجل وكرمه اعظم وتحريض العباد على التوبة وبعثا عليها وعلى الرجاء وردعا عن اليأس والقنوط ﴿ ولم يصروا ﴾ عطف على فاستغفروا اي لم يقيموا ﴿ على ما فعلوا ﴾ من الذنوب فاحشة كانت او ظلما غير مستغفرين لقوله عليه السلام (ما صر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة) و(لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار) اي الصغيرة مع الاصرار كبيرة ﴿ وهم يعلمون ﴾ حال من فاعل يصروا اي لم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون بقبحة وبالنهى عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما انه قديم من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به ﴿ اولئك ﴾ اي اهل هذه الصفات ﴿ جزاؤهم ﴾ اي ثوابهم ﴿ مغفرة ﴾ كائنة ﴿ من ربهم ﴾ وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴿ اي لهم ذخرك لا يخس واجر لا يوكس وجنات لا تنقضى ولذات لا تمضى ﴾ ونعم اجر العاملين ﴿ المحصوص بالمدح محذوف اي ونعم اجر العاملين ذلك اي ما ذكر من المغفرة والجنات والتعير عنهما بالاجر المشعر بانهما تستحقان بمقابلة العمل وان كان بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك قال (ابن آدم انك مادعوتى ورجوتى غفرت لك ما كان منك . ابن آدم انك ان تلقى بقراب الارض خطايا لقيت بقرابها مغفرة بعد ان لا تشرك بي شيا . ابن آدم انك ان تذب حتى يبلغ ذنبك عنان السماء ثم تستغفرنى اغفر لك) قال ثابت البناني بلغنى ان ابليس بكى حين نزلت هذه الآية وهي قوله (والذين) الآية وقال صلى الله عليه وسلم (ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم ويصلى ثم يستغفر الله الا غفر الله له) - روى - ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام [ما اقل حياء من يطعم في جنتي

بغير عمل يا موسى كيف اجود برحمتي على من يخجل بطاعتي [* وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاء الرحمة ممن لا يبطع حق وجهالة * وعن رابعة البصرية انها كانت تشد

ترجوا الرجاء ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجرى على اليبس

* قال القشيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام [قل للظلمة حتى لا يذكروني فاني اوجبت ان اذكر من يذكروني وذكرى للظلمة باللعنة] * واعلم ان العمدة هي الايمان وذلك انما يحصل بالتوحيد المتأني للشرك وهو المؤدى الى التوبة والاستغفار ولكونه عمدة عد المؤمن الموحد من المتقين وصار سببا لدخول الجنة * فينبغي للعبد ان يصرف اختياره الى جانب الامثال للامر والاجتناب عن النهي فالله تعالى خالقه وان كان التوفيق الى جانب العمل ايضا من عنايته تعالى نخت او ارادت بدل در نهاد * پس اين بنده بر آستان سر نهاد

وقفى الله واياكم الى ما يحب ويرضى ويداوى بلطفه وكرمه هذه القلوب المرضى فان بيده مفاتيح الاصلاح والفوز بالبغيه والظفر بالفلاح

شديدستم كه ابراهيم ادهم * شي بر تخت دولت خفت خرم
ز سقف خود شنيد آواز يابي * زجا برجست چون آشفته را يي
بتدى گفت او كين كيست بر بام * كه دارد بر سپهر قصر ما كام
جواب آمد كه اى شاه جهانكبر * شتر كم کرده مرد مفلسم پير
زخنده كشت شه برجای خودست * كه بر بام آدمى هر كز شتر جست
دكر بار پاسخ آمد كای جوان بخت * خدا جويى كسى كردست بر تخت
خدا جويى و خورد و خواب و آرام * شتر جويى بود بر كوشه بام
چو بشنيد اين پيام از هاتف غيب * فراغت كرد از دنيا بلاريب
رسيد از راه تجرىدى بمنزل * پس از ادبار شد مقبول ومقبل

فالواجب على طالب الحق ان يحفظ الادب حتى يرتقى بذلك الى اعلا الرتب ألاترى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف كان يستغفر كل يوم سبعين مرة مع ان ذنبه كان مغفورا وبكمال ادبه وصل الى ما وصل حتى صار اتباعه سببا لمحبة الله تعالى كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله) ومع ذلك كان خوفة واجلاله فى غاية الكمال وهكذا يبنى لمن اقتدى به . ورتبة المحسن وان كانت اولى ولكن التدارك احسن من الاصرار فطوبى لتدارك وصل الى الاحسان واجير نال الى المحبوبة عند الله الرحمن ﴿ قد دخلت من قبلكم سنن ﴾ اصل الخلو الانفراد والمكان الخالى هو المنفرد عن يسكن فيه ويستعمل ايضا فى الزمان الماضى لان ماضى انفراد عن الوجود وخلاعه وكذا الامم الخالية والسنن الوقائع اى قدمضت من قبل زمانكم وقائع سننها الله فى الامم المكذبة اى وضعها طريقة يسلكها على وفق الحكمة فالمراد بسنن الله تعالى معاملات الله فى الامم المكذبة بالهلاك والاستئصال بدليل قوله تعالى (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) ﴿ فسيروا فى الارض ﴾ اى ان شككتم

(روح البيان - ٧ - نى)

في ذلك فسيروا وليس المراد الامر بالمسافرة في الارض بسير الاقدام لامحالة بل المقصود تعرف احوالهم فان حصلت المعرفة بغير السير حصل المقصود ولعل اختيار لفظ سيروا مبنى على ان اثر المشاهدة اقوى من اثر السماع كما قيل ليس الخبر كالمعاينة وفي هذا المعنى قيل ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الآثار

﴿ فانظروا ﴾ بنظر العين والمشاهدة ﴿ كيف ﴾ خبر مقدم لكان معلق لفاعل النظر والجملة في محل نصب بعد نزع الخافض لان الاصل استعماله بالجار ﴿ كان طاعة المكذبين ﴾ رسلى واوليائي ﴿ هذا ﴾ اشارة الى ما سلف من قوله قد دخلت الخ ﴿ بيان للناس ﴾ وهم المكذبون اى ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب فان الامر بالسير والنظر وان كان خاصا بالموثمين لكن العمل بموجبه غير مختص بواحد دون واحد ففيه حمل للمكذبين ايضا على ان ينظروا الى عواقب ما قبلهم من اهل التكذيب ويعتبروا بما يعاينون من آثار دمارهم وان لم يكن الكلام مسوقا لهم والبيان هو الدلالة على الحق في أى معنى كان بازالة ما فيه من الشبهة ﴿ وهدى ﴾ اى زيادة بصيرة وهو مختص بالدلالة والارشاد الى طريق الدين القويم والصراط المستقيم ليتدين به ويسلك ﴿ وموعظة ﴾ وهو الكلام الذى يفيد الزجر عما لا ينبغي في الدين ﴿ للمتقين ﴾ اى لكم والاطهار للايدان بعلة الحكم فان مدار كونه هدى وموعظة لهم انما هو تقواهم * واعلم ان الامم الماضية خالفوا الانبياء والرسل للحرص على الدنيا وطلب لذاتها ثم انقضوا ولم يبق من دنياهم اثر وبقي عليهم اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة فرغب الله تعالى امة محمد صلى الله عليه وسلم المصدقين في تأمل احوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعيا لهم الى الانابة والاصراض عن الاغترار بالحظوظ الفانية واللذات المقتضية فان الدنيا لا تبقى مع المؤمن ولا مع الكافر فالمؤمن يبقى له بعد موته الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى والكافر بخلافه فاللائق ان يجتهد فيما هو خير وابقى ولا ينظر الى زخارف الدنيا . ثم في هذا تسلية للمؤمنين فيما اصابهم يوم احد فان الكفار وان نالوا من المؤمنين بعض النيل لحكمة اقتضته فالعاقبة للمؤمنين قال تعالى ﴿ ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ﴾ و (ان الارض يرثها عبادى الصالحون) ولو كانت الغلبة كل مرة للمؤمنين لصار الايمان ضروريا وهو خلاف ما تقتضيه الحكمة الالهية . فعلى العاقل ان يفوض الامر الى الله ويعتبر بعين البصيرة في الامور الخفية والجلية وقد قال الله تعالى ﴿ فاعتبروا يا اولى الابصار ﴾

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بيند

پند كير از مصائب دكران * تانكيرند ديكران ز تو پند

والخوف من العاقبة من الصفات السنية للصلحاء - روى - انه يعذب الرجل في النار الف سنة ثم يخرج منها الى الجنة قال الحسن البصرى رحمه الله يا ليتنى كنت ذلك الرجل وانما قال الحسن ذلك لانه يخاف طاعة امره وهكذا كان الصالحون يخافون طاعة امرهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر ان يقول (يا مقلب القلوب ثبت قلبي على

(طاعتك)

طاعتك) قالت عائشة رضي الله عنها يارسول الله انك لتكثر القول بهذا الدعاء فهل تخشى
قال صلى الله عليه وسلم (ما يؤمنني يا عائشة وقلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن فاذا
اراد ان يقلب قلبا قلبه) * قال السدي اني لا أنظر في المرأة كل يوم مرارا مخافة ان يكون
قد اسود وجهي ﴿ والاشارة في الآيتين ان الله خص السائرين الى الله بالمهاجرة عن الاوطان
والمسافرة الى البلدان بمفارقة الحلال والاختدان ومصاحبة الاخوان غير الحوان ليعتبروا من
سنن اهل السنن فقال تعالى (قد خلت من قبلكم سنن) اي امم لهم سنن (فسيروا)
على سنن اهل السنة (في الارض) في ارض نفوسكم الحيوانية بالعبور عن اوصافها الدنية
واخلاقها الرديئة لتبلغوا سماء قلوبكم الروحانية وتخلقوا بالاخلاق الربانية (فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين) اي كيف صار حاصل امر النفوس الكاذبة بهذه المقامات الروحانية والمكاشفات
الربانية عند الوصول اليها (هذا بيان للناس) اي لاهل الغفلة والغبية الناسين عهد الميثاق
(وهدى وموعظة للمتقين) اي وعيان لاهل الهداية والشهود الذاكرين للعهود الذين
اتعظوا بالتجارب والتقوى عماسوى الله تعالى * قال بعض العلماء يامغرور امسك وقس يومك
بامسك واتعظ بمن مضى من ابناء جنسك فانك بك قد خلت في رمسك أين من اسخط
مولاه بنيل ما بهواه أين من افنى عمره في خطاياہ فتذكر انت أيها العاقل مصارعهم وانظر
موضعهم هل تفهم رفيق رافقوه او منعهم اما خلوا بخلالهم اما انفردوا باعمالهم فستصير
في مصيرهم قدبر أمرك وستسكن في مثل مساكنهم فاعمر قبرك يامسرورا بمنزلة الرحب
الايق ستفارقه يامشمترا من التراب ستعانقه اعتبر بمن سبقك فانت لاحقه واذكر العهد
الازلى فترك نفسك حيا من الله لعلك تصل الى ماتهواه من جنات وعيون ومقام كريم ووصال
الى رب رحيم قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) فما ذا يقعدك عن رفاقة
الصالحين وهل ترضى لنفسك يا مسكين ان تقف في مقام الجهال المعتدين اما علمت انك
غدا تدان كما تدن اصلح الله احوالنا وصحح اقوالنا وافعالنا واعطانا آمالنا وختمنا بالخير اذا
بلغنا آجالنا ﴿ ولا تنهوا ﴾ من الوهن وهو الضعف اي لا تضعفوا عن الجهاد بما اصابكم من
الجراح يوم احد ﴿ ولا تحزنوا ﴾ على من قتل منكم وهي صيغة نهى ورد للتسكين والتصير لا
النهى عن الحزن ﴿ واتم الاعلون ﴾ اي والحال انكم الاعلون الغالبون دون عدوكم
فان مصير امرهم الى الدمار حسبا شاهدتم في احوال اسلافهم لان الباطل يكون زهوقا
واصله اعليون فكرهوا الجمع بين اخت الكسرة والضمة ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ والجواب
مخدوف دل عليه المذكور اي ان كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فان الايمان يوجب قوة
القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالاة باعدائه ولا يتعلق بالنهى المذكور لان الجزاء لا يتقدم
على الشرط لكونهما كالكلمة الواحدة ﴿ ان يمسسكم ﴾ اي يصيبكم ﴿ قرح ﴾ فتحا وضما
اي جراحة ﴿ فقد مس القوم ﴾ اي الكفار بيد ﴿ قرح مثله ﴾ قيل قتل المسلمون
من الكافرين بيد سبعين واسروا سبعين وقتل الكافرون من المسلمين باحد سبعين واسروا
سبعين والمعنى ان نالوا منكم يوم احد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم

ولم يبطهم عن معاودتكم بالقتال فآتم اولى بان لاتضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون ﴿ وتلك الايام ﴾ اشارة الى الايام الجارية فيما بين الامم الماضية والآتية كافة لا الى المعهودة خاصة من يوم يدر ويوم احد بل هي داخلة فيها دخولا اوليا والمراد بها اوقات الظفر والغلبة ﴿ نداولها بين الناس ﴾ ونصرفها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقول من قال
 فيوما علينا ويومانا * ويوما نساء ويومانسر

والمداولة نقل الشيء من واحد الى واحد وقالوا تداولته الايدي اي تناقلته وليس المراد من هذه المداولة ان الله تعالى تارة ينصر المؤمنين واخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصره تعالى منصب شريف فلا يليق بالكافر بل المراد انه تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين وانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري والاضطراري بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسقط الله المحنة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون اما تشديد المحنة عليه في الدنيا ادباله واما تشديد المحنة على الكافر فانه يكون غضبا من الله ﴿ وليعلم الله الذين آمنوا ﴾ عطف على علة محذوفة اي نداولها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت وليعلم الله ايذانا بان العلة فيما فعل غير واحدة وانما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم وهو اما من باب التمثيل اي ليعاملكم معاملة من يريد ان يعلم المخلصين الثابتين على الايمان من غيرهم او العلم فيه مجاز عن التمييز بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اي ليميز الثابتين على الايمان من غيرهم او هو على حقيقة معتبرة من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث انه موجود بالفعل اذ هو الذي يدور عليه فلك الجزء لان حيث انه موجود بالقوة فالمعنى ليعلم الله الذين آمنوا علما يتعلق به الجزء ﴿ ويتخذ منكم شهداء ﴾ جمع شهداء اي ويكرم ناسا منكم بالشهادة وهم شهداء احد ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ ونفي الحجة كناية عن البغض اي يبغض الذين يضمرون خلاف ما يظهرون او الكافرين وهو اعتراض . وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يغلبهم احبانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين ﴿ وليمحص الله الذين آمنوا ﴾ عطف على يتخذ اي ليصفهم وبطهرهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ﴿ ويمحق الكافرين ﴾ ويهلكهم ان كانت عليهم . والمحق نقص الشيء قليلا قليلا والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد واصروا على الكفر وقد محقهم الله عز وجل جميعا * قال القاشاني ومن فوائد الابتلاء خروج ما في استعداداتهم من الكمالات الى الفعل كالصبر والشجاعة وقوة اليقين وقلة المبالاة بالنفس واستيلاء القلب عليها والتسليم لامر الله وامثالها ﴿ قال نجم الدين الكبرى ﴾ (ولا تنهوا) باسأرين الى الله في السير اليه (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من التتميمات النبوية والكرامات الاخرية (واتم الاعلون) من اهل الدنيا والآخرة في المقام عند ربكم (ان كنتم مؤمنين) مصدقين

(بهذه)

بهذه الاخبار تصديق الأتباع به (ان يمسكم قرح) في أثناء السير من المجاهدات وانواع البلاء والابتلاء (فقد من القوم) من الانبياء والاولياء (قرح) من المحن (مثله وتلك الايام) وايام المحن والبلاء والابتلاء والامتحان (نداولها بين الناس) بين السائرين يومانعة ويوما تقمة ويومانحة ويوماحنة (وليعلم الله الذين آمنوا) وليختبرهم الله بالامتحان ويجعلهم مستعدين لمقام الشهادة (ويتخذ منكم شهداء) يامبتلين بالنعمة والنعمة في أثناء السير ارباب الشهود والمشاهدة (والله لا يحب الظالمين) الذين يصرفون استعدادهم في طلب غير الحق والسير اليه (وليحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) يعني ان كل غم وهم ومصيبة تصيب المؤمنين في الله يكون تكفيرا لذنوبهم وتطهيرا لقلوبهم وتخليصا لارواحهم وتمحيصا لاسرارهم ومايصيب الكافرين من نعمة ودولة وجور يكون سببا لكفرانهم ومزيذا لطغيانهم وعمى لقلوبهم وتمردا لنفوسهم ومحقا لارواحهم وسحقا لاسرارهم فاهل الحجة والمعرفة لا يخلون عن الابتلاء بقلة او ذلة او علة فان مقتضى الحكمة ذلك ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام (اشد البلاء على الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالمثل) - حكي - ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد يعبد الله عند عين من ماء لطهارته وشربه وبستان ينبت له الهمدباء لقوته فلم عليه المسيح فرد السلام عليه فقال له منذ كم انت ههنا تعبد الله قال منذ ثمانين سنة اسأل حاجة من الله فلم يقضها لي فقال عيسى وماهي قال ان يسكن قلبي ذرة من معرفته ومحبه فلا يفعل وانت نبيه فسلى لي هذه الحاجة فتوضأ عيسى من العين وصلى ركعتين وسأل حاجته ثم مضى وبقي مابقي في سفره فلما رجع الى ذلك المكان رآه خاليا والعين فائرة والبستان خراب فقال يارب سألتك المعرفة والمحبة قبضت روحه فاوحى الله اليه يا عيسى اما علمت ان خراب الدنيا في محبتي ومعرفتي ومن عرفني واحبني لا يسكن الا الي ولا يقر قرارا فان احببت ان تراه فاشرف عليه في هذا الوادي فاشرف عليه فاذا هو جالس قد ذهل وتحير وخرج لسانه على صدره شاخصا ببصره نحو السماء فاداه عيسى والعابد لا يسمع قناده وحركه فلم يشعر فاوحى الله الى عيسى فوعزتي وجلالي لو قطعت بالسيف ما شعريه لاني اسكنت قلبه معرفتي ومحبتي وهو اقل من ذرة ولو زدت اذني شي لطار بين السماء والارض وطاش فانظر الى اهل الله كيف تكون دنياهم خرابا لا يخلون من البلاء فاجتهد انت ايضا ايها العبد في تصحيح الدين لعلك تصل الى مقام اليقين والتكفين والمجاهدة تورث المشاهدة

جو يوسف كسى در صلاح و تميز * بسى سال بايد كه كردد عزيز

﴿ أم حسبتم ﴾ ام منقطعة والهمزة للانكار والاستبعاد والحسبان الظن والخطاب للذين انهزموا يوم احد اى بل اظنتم ﴿ ان تدخلوا الجنة ﴾ وتفوزوا بنعيمها ﴿ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ حال من ضمير تدخلوا مؤكدة للانكار فان رجاء الاجر بغير عمل بعيد عن يعلم انه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن عدم العلوم اى لما تجاهدوا لان وقوع الشيء يستلزم كونه معلوما لله ونفى اللازم يستلزم نفي الملزوم فنزل نفي العلم منزلة نفي الجهاد لتأكيد والمبالغة لان انتفاء اللازم برهان على انتفاء الملزوم وفيه اشعار بان علمه بالاشياء على

ماهى عليه ضرورى يقول الرجل ما علم الله فى فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ولما بمعنى
لم الا ان فيه ضربا من التوقع فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل تقول وعدنى
ان يفعل كذا ولما يفعل اى لم يفعل وانا اتوقع فعله ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ نصب باضمار ان والواو
بمعنى الجمع والمغنى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر على الشدائد
اى الجمع بينهما فلا ينبغي ان تحسبوا دخولها كما دخل الذين قتلوا وبذلوا مهجتهم وثبتوا على
على ألم الجراح والضرب من غير ان تسلكوا طريقهم وتصبروا صبرهم ومن البعيد ان يصل الانسان
الى السعادة والجنة مع عدم اعمال هذه الطاعة ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت ﴾ اى الحرب فانها
من مبادئ الموت او الموت بالشهادة والحطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون ان يشهدوا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فألحوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك ﴿ من قبل ان تلقوه ﴾ اى من قبل
ان تشاهدوه وتعرفوا هولاء وشدته ﴿ فقد رأيتموه ﴾ اى ماتتمونه من اسباب الموت او الموت
بمشاهدة اسبابه ﴿ وانتم تنظرون ﴾ معاينين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل
من اخوانكم واقاربكم وشارقتم ان تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم وهو توبيخ لهم على تمنيم الحرب
وتسبيهم لها ثم جينهم وانهم لم يأتوا على تمنى الشهادة بناء على ان فى تمنيمها تمنى غلبة الكافر المسلم
لان قصد تمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء من غير ان يخطر بباله شئ غير ذلك فلا يستحق
العقاب من تلك الجهة كما ان من يشرب دواء الطيب النصرانى يقصد الى حصول المأمول من الشفاء
ولا يخطر بباله ان فيه جر منفعة واحسانا الى عدو الله وتنفيقا لصناعته * واعلم ان حاصل
الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة فبقدر ما يزداد احدهما ينتقص الآخر وذلك
لان سعادة الدنيا لا تحصل الا باشتغال القلب بطلب الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا بفرار
القلب من كل ما سوى الله وامتلأه من حب الله وهذان الامران مما لا يجتمعان فلهذا السروق
الاستبعاد الشديد فى هذه الآية من اجتماعهما * وايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى
فليس كل من اقر بدين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسليط المكروهات والمحرمات
فان الحب هو الذى لا ينتقص بالجفاء ولا يزداد بالوفاء فان بقى الحب عند تسلط اسباب البلاء
ظهر ان ذلك الحب كان حقيقيا فلهذه الحكمة قال (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) بمجرد
تصديقكم الرسول قبل ان يتليكم الله بالجهاد وتشديد المحنة * قال القشيري رحمه الله من ظن
انه يصل الى محل عظيم دون مقاساة الشدائد القته امانيه فى مهواة الهلاك وان من صرف قدر
مطلوبه سهل عليه بذل مجهوده قال الشاعر

وما جاد دهر بلذاته * على من يرضن بخلع العذار

فالدولة العظمى هى سعادة الآخرة فانها باقية ودولة الدنيا فانية كاقيل

جهان مثال چراغیست در کدر که باد * غلام همت آتم که دل پروشناه

* وسئل الشبلى عن نعمت العارف فقال لسانه بذكر الله ناطق وقلبه بحجة الله صادق وسره

بوعده الله وائق وروحه الى سبيل الله سابق وهو ابدى على الله عاشق فلا بد لان يكون المراد

من العارفين من ترك الدعوى والاقبال الى المولى وبذل الروح في طريقه - حكى - عن حاتم الاصم انه قال لقينا الترك وكان بيننا صولة فرماني تركي يوهق فاقبلني عن فرسي وتزل عن دابته وقعد على صدري واخذ بلحيتي هذه الوافرة واخرج من خفه سكيناً ليذبني قال فوهق سيدي ما كان قلبي عنده ولا عند سكينه وانا ساكت متحير اقول سيدي اسلمت نفسي اليك ان قضيت على ان يذبني هذا فعلى الرأس والعين اما انا لك وملكك فينا انا مخاطب سيدي وهو قاعد على صدري اذ رماه بعض المسلمين بسهم فما اخطأ حلقة فسقط عنى ففمت انا اليه فاخذت السكين من يده فذبته بها فياهؤلاء لتكن قلوبكم عند السيد حتى ترون من عجائب لطفه مالاترون من الآباء والامهات واعلموا ان من صبر واستسلم ظفر ومن فر اتبع فلم يخلص ونعم العون الصبر عند الشدائد

تحميل جو زهرت نمايد نخست * ولي شهد كردد چو در طبع رست

زعلت مدار ای خردمند یم * چو داروی تلخت فرستد حکم

بسم الله واياكم ﴿ وما محمد ﴾ هو المستغرق لجميع المحامد لان الحمد لا يستوجه الا الكامل والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الامد في الكمال واكرم الله نبيه وصفه باسمين مشتقين من اسمه جل جلاله محمد واحمد ﴿ الارسل ﴾ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبعمائة رجل جعل عبد الله بن جبير على الرحالة وكانوا خمسين رجلاً وقال (اقيموا باصل الجبل وادفعوا عنا بالنبل لا ياتوننا من خلفنا ولا تنقلوا من مكانكم حتى ارسل اليكم فلا تزال ظالين مادمتم في مكانكم) فجاء المشركون ودخلوا في الحرب مع النبي عليه السلام واصحابه حتى حمت الحرب فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً وقال (من يأخذه بحقه) فأخذه ابو دجانه فقاتل في نفر من المسلمين قتالا شديداً وقاتل على بن ابي طالب حتى التوى سيفه وقاتل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وكان النبي عليه السلام يقول لسعد (ارم فداك ابي وامى) فحمل هو واصحابه على المشركين فانزل الله نصره عليهم فهزموا المشركين فلما نظر الرماة الى قوم هارين اقبلوا على النهب بترك مراكزهم فقال لهم عبدالله بن جبير لا تبرحوا مكانكم فقد عهد اليكم نبيكم فلم يلتفتوا الى قوله فجاءوا لاجل الغنيمة فبقى عبدالله بن جبير مع ثمانية نفر فخرج خالد بن الوليد مع خمسين ومائتي فارس من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بقي من الرماة ودخلوا خلف اقبية المسلمين فهزموهم ورمى ابن قبيصة النبي عليه السلام بحجر فكسر ربايته وشججه وفيه يقول حسان بن ثابت

ألم تر ان الله ارسل عبده * يبرهانه والله اعلى وامجد

وشقوله من اسمه ليحله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وتفرق عنه اصحابه وحمل ابن قبيصة لقتل النبي عليه السلام فذب عنه مصعب بن عمير صاحب الراية يومئذ فقتله ابن قبيصة ورجع فظن انه كان قتل النبي عليه السلام فقال قتلت محمداً وصرخ صارخ ألا ان محمداً قد قتل وكان ذلك ابايس فرجع اصحابه منهزمين متحيرين فاقبل انس بن النضر عم انس بن مالك الى عمر بن الخطاب رضي عنه وطلحة بن عبدالله في رجال

من المهاجرين والانصار فقال لهم ما يحبسكم قالوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال
 ماتصنعون في الحياة بعده موتوا كراما على مامات عليه نبيكم ثم اقبل نحو العدو فقاتل
 حتى قتل قال كعب بن مالك انا اول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين
 رأيت عينيه من تحت المقفر تهران ينادى باعلى صوته (الى عباد الله الى عباد الله) فاجتمعوا اليه
 فلامهم رسول الله على هزيمتهم فقالوا يا رسول الله فدينناك يا بآبائنا وامهاتنا امانا خبر سوء فرعبت
 قلوبنا فوالينا مدبرين فوبخهم الله تعالى بقوله (وما محمد الا رسول) كسائر الرسل ﴿ قد دخلت
 من قبله الرسل ﴾ فيخلوا كما خلوا وكما ان اتباعهم بقوا متمكسين بدينهم بعد خلوهم
 فعليكم ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان الغرض من بعثة الرسول الرسالة والزام الحجة
 لا وجوده بين اظهر قومه ﴿ أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ﴾ انكار لارتدادهم
 وانقلابهم عن الدين بخلوه عليه السلام بموت او قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء
 دينهم متمسك به ﴿ ومن ينقلب على عقبيه ﴾ بادباره عما كان يقبل عليه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من امر الجهاد وغيره ﴿ فلن يضر الله ﴾ بما فعل من الانقلاب ﴿ شيئا ﴾
 اى شيئا من الضرر وانما يضر نفسه بتعريضها للسخط والعذاب والله متزه عن النفع
 والضرر ﴿ وسيجزى الله الشاكرين ﴾ اى الثابتين على دين الاسلام الذى هو اجل
 نعمة واعز معروف سموا بذلك لان الثبات عليه شكره وايقاء لحقه وفيه ايمان الى كفران
 المنقلين * ولما توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضطرب المسلمون فتمهم من دهش
 ومنهم من اقعده فلم يطق القيام ومنهم من اعتقل لسانه فلم يطق الكلام ومنهم من انكروته
 بالكلية حتى غفل عمر رضى الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم وقام
 فى الناس فقال ان رجلا من المنافقين يزعمون انه عليه السلام توفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مامات ولكنه ذهب الى ربه كاذب موسى بن عمران فغاب عن قومه اربعين ليلة ثم رجع والله
 ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قطعن ايدي رجال وارجلهم يزعمونه ان رسول الله
 مات ولم يزل يكرر ذلك الى ان قام ابوبكر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس من كان يعبد
 محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم تلا (وما محمد الا رسول)
 قال الراوى والله لكأن الناس لم يعلموا ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى تلاها ابوبكر رضى الله عنه فاستيقن الناس كلهم بموته صلى الله عليه وسلم وكانت
 الجمادات تتصدع من ألم مفارقة الرسول فكيف بقلوب المؤمنين ولما فقده الجذع الذى يخطب
 عليه قبل اتخاذ المنبر حن اليه وصاح كما يصيح الصبي فتزل اليه فاعتقه فجعل يهدى كما يهدى
 الصبي الذى يسكن عند بكائه وقال (لوم اعتقه لحن الى يوم القيامة) ما امرت عيش من فارق الاحباب
 خصوصا من كانت رؤيته حياة الالباب ولما نقل النبي عليه السلام جعل يتغشاها الكرب فقالت فاطمة
 رضى الله عنها واكرب ابتاه فقال لها ليس على ابيك كرب بمد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه
 اجاب ربا دعاه يا ابتاه جنة الفردوس مأواه فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان
 تحثوا على نبيكم التراب وعاشت فاطمة بعد موته صلى الله عليه وسلم ستة اشهر ثم ماتت

(جهان)

جهان ای برادر نماند بکس * دل اندر جهان آفرین بندوبس
 فعلی العاقل ان يتدارك حاله قبل منيته حتى لا يفتضح عند رؤوس الخلائق يوم القيامة وكيف
 لا يسارع الى الاعمال الصالحة من يعلم ان يوم القيامة يوم يفرع فيه الانبياء والاولياء
 دران روز کز فعل پرسند وقول * اولو العزم را تن بلرزد زهول
 بجایی که وحشت خورد انبیا * تو عذر کنه را چه داری بیا
 یعنی بای عذر ترتکب الآثم ولا تبالی بحالك ثم ان الخلاص والفوز بالمرام في الايمان
 التحقیقی ﴿﴾ قال الشيخ نجم الدين الكبرى الاشارة في الآية ان الايمان التقليدي لا اعتبار له
 فينقلب المقلد عن ايمانه عند عدم المقلد به فمن كان ايمانه بتقليد الوالدین او الاستاذ او اهل البلد ولما
 يدخل الايمان في قلبه ولم ينشرح صدره بنور الاسلام فعند انقطاعه بالموت عن هذه الاسباب
 المقلدة يعجز عن جواب سؤال الملکین في قولهما من ربك فيقول هاه لا ادري واذيقولان ما
 قول في هذا الرجل فيقول هاه لا ادري کنت اقول فيما قال الناس فيقولان له لا دريت ولا تليت
 زداندگان بشنو امروز قول * که فردا نکیرت پرسد بهول
 غنیمت شمار این کرامی نفس * که بمرغ قیمت ندارد نفس
 یعنی البدن ليس له قدر بدون الروح فلا بد ان يعتم العاقل انفسه قبل ان يخرج الروح من قفصه
 ﴿﴾ وما كان نفس ان تموت الا باذن الله ﴿﴾ استثناء مفرغ من اعم الاسباب ای وما كان الموت
 حاصلًا لنفس من النفوس بسبب من الاسباب الا بمشيئة تعالى او الا باذنه لملك الموت في قبض
 روحها والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى في علمه تعالى وقضائه لا يستأخرون ساعة ولا
 يستقدمون بالا حجام عن القتال والاقدام عليه . وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعده
 الرسول بالحفظ وتأخير الاجل ورد على المنافقين قولهم لو كانوا عندنا ماتوا وماقتلوا فالمجاهد
 لا يموت بغير اجله والمتخلف عنه لا يسلم مع حضور اجله
 بروز اجل نيزه جوشن درد * ز پیراهن بی اجل نکذرد

﴿ کتابا ﴾ مصدر مؤکد لما قبله اذ المعنى كتب الموت کتابا ﴿ مؤجلا ﴾ موقتا بوقت معلوم لا يتقدم
 ولا يتأخر ولو ساعة وبعد تحقيق ان مدار الموت والحياة على محض مشيئة الله من غير ان
 يكون فيه مدخل لاحد اصلا اشير الى ان توفية ثمرات الاعمال دائرة على ارادتهم ليصرفوها
 عن الاعراض الدنية الى المطالب السنية فقیل ﴿ ومن یرد ﴾ ای بعمله ﴿ ثواب الدنيا
 تؤته منها ﴾ ای من ثوابها ما نشاء ان تؤتیه اياه . وفيه تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم
 احد ﴿ ومن یرد ثواب الآخرة تؤته منها ﴾ ای من ثوابها ما نشاء من الاصناف حسبما
 جرى به الوعد الكريم ﴿ وسنجزی الشاکرین ﴾ نعمة الاسلام النابتين عليه الصارفين
 ما آتاهم الله من القوى والقدر الى ما خلقت هي لاجله من طاعة الله لا يلوئهم عن ذلك
 صارف اصلا * ويدخل في جنس الشاکرین المجاهدون والمهودون من الشهداء في احد وغيرهم
 والآية وان وردت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال وذلك لان المؤثر في طلب
 الثواب والعقاب المقصود والدواعي لاظواهر الاعمال فان من وضع الجبهة على الارض

في صلاة الظهر والشمس قدما فان قصد بذلك السجود عبادة الله كان ذلك من اشرف دعائم الاسلام وان قصد به عبادة الشمس كان ذلك من اعظم دعائم الكفر * وروى ابو هريرة عنه عليه الصلاة والسلام (ان الله تعالى يقول يوم القيامة لمن قتل في سبيل الله فياذا قتل فيقول امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتل فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان محارب وقد قيل ذلك ثم ان الله تعالى يأمر به الى النار) فالمقاتل في سبيل الله تحقيقا هو الذي يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا لا للذكر الجميل واراة المكان واصابة النعمة عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبي مغز پوست

بروى ربا خرقه سهلست دوخت * كرش باخدا درتوانى فروخت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشتت عليه شمله ولا يأتيه منها الا ما كتب له) وقال ايضا (انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه) فمن عمل شوقا الى الجنة فقد رأى نعمة الجنة فتوابعه في الآخرة ومن عمل شوقا الى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فتوابعه في الدنيا لانه حاضر لا غيبة له قريب لا يبعد وهو معكم اينما كنتم وقال (الامن طلبني وجدني ومن تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا)

خيلى هل ابصرتما او سمعتما * باكرم من مولى تمشى الى عبد

اتى زائر من غير وعد وقال لى * اجلك عن تعذيب قلبك بالوعد

فعلى السالك ان يهاجر الى الله ويجاهد من غير ان يخاف لومة لائم حتى يصل الى الله ويتخلص من الاضطرار قال القاشانى في تأويلاته من كان موقفا لسر القدر شاهدا لمضى قوله تعالى (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) كان من اشجع الناس - حكي - عن حاتم الاصم انه شهد مع شقيق البلخي بعض غزوات خراسان قال فلقيني شقيق وقد حى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كلبلة الزفاف لا افرق بين الحالتين فوضع سلاحه وقال اما انا فهكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمع غطيطة وهذا غاية في سكون القلب الى الله تعالى ووثوقه به انتهى فاذا صحح العبد باطنه يسهل الله عليه كل عسير ويسخر له كل ما يخاف منه - حكي - عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت ابا الخير الخراساني مسلما عليه فصلى صلاة المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا فقلت في نفسي ضاعت سفرتي فلما سلمت خرجت للطهارة فقصدني السبع فعدت اليه وقلت ان الاسد قصدني فخرج وصاح على الاسد وقال ألم اقل لك لا تتعرض لاضياقي فتحنى فطهرت فلما رجعت قال اشتغلتم بتقويم الظواهر فختم الاسد واشتغلنا بتقويم القلب فخاقتنا الاسد

اوليا محبوب الله است دان * كس نيازارد حيبش درجهان

(وكأين) اصله اى دخلت الكاف عليها فحدث فيها معنى التكثير فى معنى كم الخبرية

(من نبى) تميزها والغالب في تميزها ان يكون مجرورا بمن ولم ينجى في التنزيل الا كذا

وجره تمتع لان آخره تنوين وهو لا يثبت مع الاضافة ﴿ قاتل معه ربيون كثير ﴾ خبر لقوله كآين لانها مبتدأ والفعل مسند الى ظاهره . والربي منسوب الى الرب كالرباني وكسر الراء من تغيرات النسب فان العرب اذا نسبت شيئاً الى شيء غيرت كما قالوا بصرى في النسبة الى بصرة او منسوب الى الربة وهي الجماعة والمعنى كثير من الانبياء قاتل معه لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه علماء اتقياء او جماعات كثيرة ﴿ فآوهنوا ﴾ عطف على قاتل اي فآفرتوا وما انكسرت همتهم ﴿ لما صابهم ﴾ في اثناء القتال وهو علة للمعنى دون النبي ﴿ في سبيل الله ﴾ ان جعل الضمير ان لجميع الربين فافى ما صابهم عبارة عماعدا القتل من الجراح وسائر المكارة اللاحقة للكل وان جعلها للبعض الباقيين بعد ما قتل الآخرون فهي عبارة عماد كرم مع ما اعتراهم من قتل اخوانهم والخوف والحزن وغير ذلك ﴿ وماضعفوا ﴾ عن العدو والجهاد او في الدين ﴿ وما استكانوا ﴾ اي وما خضعوا للعدو . واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد والالف لاشباع الفتحة . او استكون من السكون لانه يطلب ان يكون لم يخضع له وهذا تعريض بما صابهم من الوهن والانكسار عند استيلاء الكفرة عليهم والارجاف بقتل النبي عليه السلام وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين ارادوا ان يعتضدوا بابن ابي المنافق في طلب الامان من ابي سفيان ﴿ والله يحب الصابرين ﴾ اي على مقاساة الشدائد ومعاناة المكارة في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم ﴿ وما كان قولهم ﴾ بالنصب خبر لكان واسمها ان وما بعدها في قوله تعالى ﴿ الا ان قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء اي ما كان قولهم عند لقاء العدو واقترام مضايق الحرب واصابة ما صابهم من قنون الشدائد والاهوال شيء من الاشياء الا ان قالوا ﴿ ربنا اغفر لنا ذنوبنا ﴾ اي صغائرنا ﴿ واسرافنا في امرنا ﴾ اي تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم مع كونهم ربانيين برآء من التفريط في جنب الله هضالها واستقصارا لهم واسنادا لما صابهم الى اعمالهم وقدموا الدعاء بمغفرتها على ما هو الاعم بحسب الحال من الدعاء بقولهم ﴿ وثبت اقدامنا ﴾ اي في مواطن الحرب بالتقوى والتأييد من عندك او ثبتنا على دينك الحق ﴿ وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ تقرباله الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكاء وطهارة اقرب الى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواطنين على هذا الدعاء من غير ان يصدر عنهم قول يوم شائبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين . وفيه من التعريض بالتهزمين ما لا يخفى ﴿ فآتيهم الله ﴾ بسبب دعائهم ذلك ﴿ ثواب الدنيا ﴾ اي النصر والغنيمة والعز والذكر الجميل ﴿ وحسن ثواب الآخرة ﴾ اي وثواب آخرة الحسن وهي الجنة والنعيم الخلد وتخصيص وصف الحسن به للايدان بفضله ومزيبته وانه المقتهبه عنده تعالى ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ ومحبة الله للعبادة عن رضاه عنه وارادة الخير به فهي مبدأ لكل سعادة ﴿ والاشارة ان الله تعالى لما زاد لحواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو وثبتهم عند الملاقاة فاستخرج من معادن ذواتهم جواهر صفاته المكنونة فيها المكرمة بها بنوا آدم والصبر والاحسان من صفات الله والله تعالى يحب صفاته ويحب من تخلق بصفاته ولهذا قال ﴿ والله يحب الصابرين .

والله يحب المحسنين) قال الامام في قوله تعالى (والله يحب المحسنين) فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا بكونهم مسيئين حيث قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسراقنا في امرنا فلما اعترفوا بذلك سبهم الله محسنين كأنه تعالى يقول لهم اذا عرفت باساءتك وعجزك فانا صفاك بالاحسان واجعلك حيا لنفسي حتى يعلم انه لا سبيل للعبد الى الوصول الى حضرة الله الا باظهار الذلة والمسكنة والمعجز كونون بايدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخت
توپیش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب

- حكي - ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يوما من الايام فأتى سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فقال له ادع الله ان يغفر لي فدا فغفر له ثم فعل ثانيا فغفر له بدعائه ثانيا ثم وثم الى ان اوحى الله الى سليمان عليه السلام ان لا اجيب دعوتك في حقه ان عاد بعد فلم يمكث ان فعل مرة اخرى فجاء الى سليمان عليه السلام لكي يدعوا فاخبره بان الله لا يغفر له فرجع الرجل العصا وخرج الى الصحراء وضرب العصا الى الارض ورفع يده وقال يارب انت انت وانا انا انت العائد بالمغفرة وانا العائد بالمعصية انا الضيف المجرم وانت الغفور الرحيم ان لم تعصني من الذنوب فلا عودن ثم لا عودن كررها حتى غشي عليه فاوحى الله تعالى الى سليمان عليه السلام ان قل لابن خالتك ان عدت فأغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك وانا الغفار
كنونت که چشمست اشکی بیار * زبان در دهانست عذری بیار
فراشو چوبینی در صلح باز * که نا که در توبه کردد فراز
مرو زیر بار کنه ای پسر * که جمال عاجز بود در سفر

فلا يفرنك الشيطان بتزيين الدنيا عليك فانك تعلم فاءها * واوحى الله الى داود عليه السلام [اني منزلك وذريتك الى دار بنيتها على اربعة اركان . احدها ان اخرب ماتعمرون . والثاني ان اقطع ماتصلون . والثالث ان اميت ماتلدون . والرابع ان افرق ماتجمعون] ومن الله العصمة والتوفيق الى سواء الطريق ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان نيا لماغلب وقتل فقال تعالى يا ايها المؤمنون ﴿ ان تطيعوا الذين كفروا ﴾ وهم المنافقون وصفوا بالكفر قصدا الى مزيد التنفير عنهم والتحذير من طاعتهم ﴿ يردوكم على اعقابكم ﴾ يدخلوكم في دينهم اضافة الرد اليهم لدعائهم اليه والارتداد على العقب علم في انتكاس الامر ومثل في الحور بعد الكور ﴿ فتنقلبوا خاسرين ﴾ كرامة الدنيا وسعادة الآخرة اما الاولى فلان اشق الاشياء على العقلاء في الدنيا الاتقياء للعدو والتذلل له واظهار الحاجة اليه واما الثانية فلانه يحرم من الثواب المؤبد ويقع في العذاب المخلد ﴿ بل الله موليكم ﴾ اي ليسوا انصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لا غيره فاطيعوه واستغفروا به عن مواليتهم ﴿ وهو خير الناصرين ﴾ فخصوه بالطاعة والاستعانة ﴿ سلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة . والرعب خوف يملأ القلب ﴿ بما اشركوا بالله ﴾ اي بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين

(عليهم)

عليهم ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى باسرا كه ﴿ سلطانا ﴾ اى حجة وبرهانا وما مفعول بوقوع اشركوا عليه اى آلهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا واصل السلطان القوة فسلطان الملك قوته وسلطان المدعى حجة وبها يقوى على دفع المبطل . وفيه ايدان بان المتبع في الباب هو البرهان السماوى دون الآراء والاهواء الباطلة ﴿ وماواهم ﴾ اى ما يأتون اليه في الآخرة ﴿ النار ﴾ لاملجأ لهم غيرها ﴿ وبئس مثوى الظالمين ﴾ والمخصوص بالذم محذوف اى النار وفي جعلها مثواهم بعد جعلها ماواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان المثوى مكان الإقامة المنبثة عن المكث واما المأوى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان ﴿ والاشارة ان الله تعالى هو الذى يلقى الرعب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب العباد كما قال عليه السلام (قلوب العباد بيد الله يقلبها كيف يشاء) وقال (ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه) فعلى العبد ان يتضرع الى الله ويسأل منه الغلبة على النفوس الكافرة خصوصا النفس الامارة فانه ان اتبع هواها واطاعها في مشتهاها ترده الى اسفل سافلين البشرية فينقلب خاسرا

نمى تازد اين نفس سرکش چنان * كه عقلش تواند كرفتن عنان

كه بانفس وشیطان بر آید بزور * مصاف بلكان نیاید زمور

* قال الشيخ ابو على الروذبادى قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة . سقم الطبيعة . وملازمة العادة . وفساد الصحة . فقيله ماسقم الطبيعة قال اكل الحرام . فقيل وماملزمة العادة قال النظر والاستماع بالحرام والغيبة . فقيل فما فساد الصحة قال كلما هاج في النفس شهوة تتبعها ومن لم يصحبه في هذا الباب توفيق من ربه كان متروكا في ظلمة نفسه الأتري الى قوله تعالى (بل الله مولاكم) اى يخرجكم من ظلمات البشرية الى انوار الربوبية فمن اتبع هواه وجعله مولى لنفسه فكيف يصاحبه الخروج من الظلمات وانما سببه ان ينقطع العبد الى مولا الحقيقى ولا يعبد الاياه - حكى - عن الاصمعي انه قال ان فتى جيلا خرج في سفره فوقع في فلاة من الارض وصاحبه امرأة فمشقته فقالت ايها الفتى هل تحسن شيئا من الشعر قال نعم قالت قل فانشد

ولست من النساء وسن منى * ولا بنى الفجور الى الممات

فلا لا تطمى فيما لدينا * ولو قد طال سير في الفلاة

فان الله يبصر فوق عرش * وينضب للفعال الموبقات

قالت دعنا من شعرك هل تقرأ شيئا من القرآن قال نعم قالت قل فقرأ قول الله تعالى (الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) قالت دعنى من قراءتك هذه فرجعت وهى خائبة فانظر الى حال الفتى وتوقيه عن شهوته كيف صبر عن المعصية والله يحب الصابرين جوان جست مى بايد كه از شهوت پرهيزد * كه پيرست رغبت را خود آلت بر نمى خيزد ولذلك قال بعض المشايخ من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة وذلك لان الزهد جهد الاربعين بارد لا يثمر تقعا كثيرا ولا يفرتك هذا الخبر ويحملك على

التكاسل فان المرء لا يصل الى حيث يسقط عنه الامر والنهي والغرض هو العبادة الى ان ياتي اليقين فالشبان والشيخوخة في باب التكليف متساوون وربما يتدارك في الشيخوخة ما لا يتدارك في الشباب : قال الحافظ الشيرازي

اي دل شباب رفت ونجیدی کلی ز عمر * پیرانه سربکن هنری تنک ونام را
﴿ ولقد صدقكم الله وعده ﴾ نصب على انه مفعول ثان لصدق صريحا او بزعم الجار اي
في وعده * نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من اين اصابنا هذا
وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من النصر حيث
قال للرماة لا تبرحوا مكانكم فانا لا نزال ظالين مادمت في هذا المكان وقد كان كذلك فان
المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقون نباهم والباقون يضربون بالسيوف حتى انهزموا
والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا وذلك قوله تعالى ﴿ اذ تحسونهم ﴾ اي تقتلونهم
قتلا كثيرا فاشيا من حسه اذا ابطل حسه وذلك يكون بالقتل وهو ظرف لصدقكم ﴿ بأذنه ﴾
ملتبسين بمشيئته وتيسيره وتوفيقه حال من فاعل تحسونهم ﴿ حتى ﴾ ابتدائية داخلية على
الجملة الشرطية ﴿ اذ افضلتم ﴾ اي جبنتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنيمة فان الحرص
من ضعف القلب ﴿ وتنازعتم في الامر ﴾ اي في امر الرسول صلى الله عليه وسلم فقال
بعض الرماة حين انهزم المشركون وولوا هارين والمسلمون على اعقابهم قتلا وضربا فما
موقفنا هذا وقال رئيسهم عبد الله بن جبير لا نخالف امر الرسول عليه الصلاة والسلام فثبت
مكانه في نفر دون العشرة من اصحابه ونفر الباقيون للنهب وذلك قوله تعالى ﴿ وعصيتم من
بعد ما اراكم ما تحبون ﴾ اي من الظفر والغنيمة وانهزام العدو فلما رأى المشركون ذلك
حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا امير الرماة ومن معه من اصحابه وقد سبق وقيد المصيان
بما بعده تنبيها على عظم المعصية لانهم لما شاهدوا ان الله تعالى اكرمهم بانجاز الوعد كان من
حقهم ان يمتنعوا عن المعصية وجواب اذا محذوف وهو منعكم لصره ﴿ منكم من يريد
الدنيا ﴾ وهم الذي تركوا المركز واطلبوا على النهب قال ابن مسعود رضي الله عنه
ما علمت ان احدا منا يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية ﴿ ومنكم من يريد الآخرة ﴾
وهم الذي ثبتوا مكانهم حتى نالوا شرف الشهادة ﴿ ثم صرفكم عنهم ﴾ عطف
على الجواب المحذوف كما اشير اليه اي ردكم عن الكفار وكفكم بالهزيمة بعد ان
اظفركم عليهم فحالت الريح دهورا بعدما كانت صبا ﴿ ليبتليكم ﴾ اي ياملكم معاملة من
يمتحنكم ليظهر ثباتكم على الايمان عندها ﴿ ولقد عفا عنكم ﴾ تفضلا او لما علم من ندمكم
على المخالفة ﴿ والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ اي شأنه ان يتفضل عليهم بالعمو او هو متفضل
عليهم في جميع الاحوال اذ ابدل لهم او ابدل عليهم اذ الابتلاء ايضا رحمة بحسب اقتضاء
احوالهم ذلك ﴿ اذ تصمدون ﴾ متعلق بصرفكم . والاصعاد الذهب والابعاد في الارض
﴿ ولا تلوون على احد ﴾ اي لا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد ﴿ والرسول
يدعوكم ﴾ كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله انا رسول الله من يكرهه الجنة امرا

(بالمرور)

بالمعروف ولها عن المنكر وهو الالهزام وترك قتال الكفار لاستعانة بهم ﴿ في اخريكم ﴾
 في ساقتم وجماعتكم الاخرى والمعنى انه عليه السلام كان يدعوهم وهو وافى في آخرهم
 لان القوم بسبب الهزيمة قد قدموه ﴿ فانا بكم ﴾ عطف على صرفكم اي فجازاكم الله بما
 صنعتم ﴿ غما ﴾ موصولا ﴿ بنم ﴾ من الاعتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عما بمقابلة غم اذ قسموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضيانكم له
 ﴿ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولما اصابكم ﴾ اي لتسمرنوا على الصبر في الشدائد وتعتادوا تجرع
 الغموم فلا تحزنوا على نفع فات او ضرر آت ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ اي عالم باعمالكم وبما
 قصدتم بها * واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن ميل الدنيا وزخارفها ومخالفة
 الرسول مستلزم لامداد النصر والظفر والفشل والتنازع والميل الى الدنيا وعصيان رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم موجب للابتلاء والصرف عن العدو فمن اراد النصر على الاعداء
 الظاهرة والباطنة لا يسلك طريقا غير ما عينه الشارع ويرضى بالابتلاء ولا يفتن لآخرته بل
 يجد غم طلب الحق اذ من نعيم الدنيا والآخرة ويصبر على مقاساة الشدائد في باب الدين *
 صبر آرد آر زوراني شتاب * صبر كن والله اعلم بالصواب

* قال ذوالنون قدس سره العزيز ان أدنى منازل المرید أن الله تعالى لو ادخله النار واحاط به
 عذابه مع هذه الارادة لم يزد قلبه الاحباله وانسابه وشوقا اليه وكانت الجنة عنده اصغر
 في جنب ارادته من خردلة بين السماء والارض فعلى السالك ان يذيق نفسه مرارة الطاعة
 ويدخلها في باب التسليم ليكون عند الله بماله قدر وسبق - حكي - عن علي كرم الله وجهه
 انه قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى بكر الصديق رضى الله عنه يا خليفة
 رسول الله بم بلغت هذه المنزلة حتى سبقنا سبقا فقال بخمسة اشياء . اولها وجدت الناس صنفين
 مرید الدنيا ومرید العقبي فكنت انا مرید المولى . والثاني مذدخت في الاسلام ماشعت من طعام
 الدنيا لان لذة معرفة الله شغلتي عن لذات طعام الدنيا . والثالث مذدخت في الاسلام مارويت
 من شراب الدنيا لان محبة الله شغلتي عن شراب الدنيا . والرابع كلما استقباني عمالان عمل الدنيا
 وعمل الآخرة اخترت عمل الآخرة على عمل الدنيا . والخامس صحبت النبي صلى الله عليه وسلم
 فاحسنت صحبتة اقول ولذلك لم ينفك عن ملازمة صحبتة ساعة حتى دخل معه في الغار وقامى
 ما قامى من الشدائد في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ذلك لم يزغ قلبه عن مواصلته قط
 ولم يهم بمخالفته اصلا كما وقع ذلك من بعض الصحابة كما في المنهزمين

كيس دانی صوفی صافی زرنک تفرقه * آنکه دارد رو بیک زنی درین کاخ دورنک
 نکله سر رشته سرش زجانان کربفرض * روبرو کبرد زیک سوشیر و دیکر سو بیلنک
 * اوحى الله الى ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم انت خليلي وانا خليلك فانظر في ان لا تشغل
 مرك بغيري وانا انظر في سرك فأراه مشتغلا بغيري فقطع خلتى منك لان الصادق في
 دعوى خلتى من لواحق النار لم يجعل سره الى غيري اجلالا لحرمتى لان كل سر انفصل
 ساعة عن مشاهدتى لا يصلح لمخادتى ونظرى ثم قال له اسلم قال اسلمت لرب العالمين ثم ابتلاه

در اوائل دفتر بكم در بیان در طایفه دفتر اول

حين رمى بالمنجنيق في النار ولم يجزع على ما اصابه بل فوض امره الى الله حتى شرفه الله
بالخلة وجعل النار له بردا وسلاما فحسن الرضى على ما جاء من عند الله يوصل العبد الى المقامات
العلية والحالات السنية والعمدة هو التوحيد وبه تسهل قوة اليقين والوصول الى مقام الولاية
* وسئل يحيى بن معاذ عن صفة الولى فقال الصبر شعاره والشكر دثاره والقرآن معينه
والحكمة علمه والتوكل صابونه والفقر منيته والتقوى مطيته والغربة ملازمته والحزن رفيقه
والذكر جليسه والله تعالى انيسه

قوت روح اوليا ذكر حقست * بيشة ايشان شكر مطلقست

كر خبردارى زاسرار خدا * روبراه ذكر وطاعت حقا

﴿ ثم انزل عليكم ﴾ عطف على قوله فانابكم وانزل مجازاى اعطى ووهب لكم ايها
المؤمنون ﴿ من بعد النعم ﴾ المذكور ﴿ ائمة ﴾ اي ائمة نصب على المفعولية ﴿ نعاسا ﴾ بدل
منها وهو الوسن * قال ابو طلحة رفعت رأسى يوم احد فجعلت لاارى احدا من القوم الا وهو
يميد تحت ججفته من النعاس وكنت ممن التى عليه النعاس يومئذ فكان السيف يسقط من
يدى فاآخذه ثم يسقط السوط فاآخذه وفيه دلالة على ان من المؤمنين من لم يلق عليه
النعاس كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ يغشى طايفة منكم ﴾ وهم المهاجرون وعامة الانصار
ولا يقدح ذلك في عموم الانزال للكل والجملة في محل النصب على انها صفة لنعاسا ﴿ وطائفة ﴾
مبتدا وهم المنافقون ﴿ قد اهتمهم انفسهم ﴾ اي اوقعتهم في الهموم والاحزان او ما بهم الهم
انفسهم وقصد خلاصها ﴿ يظنون بالله ﴾ حال من ضمير اهتمهم ﴿ غير الحق ﴾ غير
الظن الحق الذى يجب ان يظن به سبحانه ﴿ ظن الجاهلية ﴾ بدل منه وهو الظن المختص
بالمة الجاهلية واهلها ﴿ يقولون ﴾ بدل من يظنون اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
صورة الاسترشاد ﴿ هل لنا من الامر ﴾ اي من امر الله تعالى ووعدده من النصر والظفر
﴿ من شئ ﴾ من نصيب قط ﴿ قل ان الامر كله لله ﴾ اي الغلبة بالآخرة لله تعالى ولاولياؤه
فان حزب الله هم الغالبون ﴿ يخفون في انفسهم ما لا يبذون لك ﴾ حال من ضمير يقولون اي
مظهري انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطين الانكار والتكذيب ﴿ يقولون ﴾ كأنه قيل
اي شئ يخفون فقول يحدون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية ﴿ لو كان لنا من الامر
شئ ﴾ كما وعد محمد صلى الله عليه وسلم من ان الغلبة لله ولاولياؤه وان الامر كله لله ﴿ ماقتلنا
ههنا ﴾ ما غلبنا او ما قتلنا من قتل منا في هذه المعركة على ان النفى راجع الى نفس القتل لا الى وقوعه
فيها فقط اولو كان لنا اختيار في الخروج وتدير لم نبرح كما كان رأى ابن ابي عمير وغيره ﴿ قل ﴾
يا محمد تكذبا بهم وابطالا لمعاملتهم ﴿ لو كنتم في بيوتكم ﴾ اي لو لم تخرجوا الى احد وقدمتم
بالمدينة كما تقولون ﴿ لبرز ﴾ اي لخرج ﴿ الذين كتب عليهم القتل ﴾ اي في اللوح المحفوظ
بسبب من الاسباب الداعية الى البروز ﴿ الى مضاجعهم ﴾ الى مصارعهم التى قدره الله تعالى
فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه
لا يعقب ﴿ وليبتلى الله ماني صدوركم ﴾ علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على علة لها اخرى

(مطوية)

مطوية للايدان بكثرتها كأنه قيل فعل ما فعل لمصالح حجة وليبتلى اى ليعاملكم معاملة من يتلى ما فى صدوركم من الاخلاص والتفانى ويظهر ما فيها من السرائر ﴿ ولیمحص ما فى قلوبكم ﴾ من مخفيات الامور ويكشفها او يخلصها من الوسوس ﴿ والله عليم بذات الصدور ﴾ اى السرائر والضمائر التى لا تنكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصاحبها ﴿ ان الذين تولوا ﴾ اعرضوا ﴿ منكم يوم التقي الجمعان ﴾ من المسلمين والكافرين وهم الذين انهزموا يوم احد ﴿ انما استزلهم الشيطان ﴾ اى انما كان سبب انهزامهم ان الشيطان طلب منهم الزلل ودعاهم اليه ﴿ ببعض ما كسبوا ﴾ من الذنوب والمعاصى التى هى مخالفة امر النبي عليه السلام وترك المركز والحرص على الغنيمة والحياة فحرموا التأييد وقوة القلب ﴿ ولقد عفا الله عنهم ﴾ لتوبتهم واعتذارهم ﴿ ان الله غفور ﴾ للذنوب ﴿ حلیم ﴾ لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب واللكنة فيه ان الشيطان خلق من النار فبالشيطان ونار وسوسه استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى ليجعله مرآة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم وهذا قوله عليه الصلاة والسلام (لولم تذبوا لجاه الله يقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم) ليعلم ان الله تعالى فى كل شئ من الخير والشر اسراراً لا يبلغ كنهها الا هو ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والشيطان لا يقدر على اغواء المخلصين من اهل اليقين والتورانيين وما لم يكن فى القلب ظلمة وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة فبالسالكون الذين نجوا من ظلمات النفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلاً عن وسوستهم - قيل - رأى الجنيد ابليس فى منامه عرياناً فقال ألتستحي من الناس فقال هؤلاء ناس . الناس اقوام فى مسجد الشونيزية افنوا جسدى واحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت الى المسجد فرأيت جماعة وضعوا رؤسهم على ركبهم متفكرين فلما رأوني قالوا لا يغرنك حديث الخيث فاذا تنور القلب بنور المعرفة لا يحوم حوله بالوسوسة الشيطان النارى * وعن ابى سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس فى المنام فاخذت عصاى لاضر به فقيل لى انه لا يفرغ من هذا انما يخاف من نور يكون فى القلب * قال حجة الاسلام الغزالي فى الاحياء حكى ان ابليس بث جنوده فى وقت الصحابة فرجعوا اليه مغسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئاً وقد اتبعونا فقال انكم لا تقدرون عليهم وقد صحبوا نبيهم وشهدوا نزول الوحي ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا ما رأينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ بعد الشئ من الذنوب فاذا آن آخر النهار اخذوا فى الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن سيأتى بعد هؤلاء قوم تقر اعينكم بهم تلمعون بهم لمبا وتقودونهم بازمة احوالهم كيف شتم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يتوبون فتبدل سيئاتهم حسنات قال لجاه قوم بعد القرون الاولى فبث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابليس عليهم الاعداء وقادوهم حيث شاؤا

نه ابليس درحق ما طعنه زد * كزینسان نیاید بجز كار بد
فغان از بدیها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست
چو ملمون پسند آمدش قهرما * خدایش بر انداخت از بهر ما
كجا بر سر آريم ازین عارونك * كه با او بصلحیم و باحق بجنك

من بستان السعدی ﴿ یا ایها الذین آمنوا لا تكونوا كالذین كفروا ﴾ وهم المنافقون القائلون
لو كان لنا من الامر شیء ما قتلنا ههنا ﴿ وقالوا لاخوانهم ﴾ لاجل اخوانهم وفي حقهم ومعنی
الاخوة اتفاقهم نسبا او مذهبا وعقیده ﴿ اذا ضربوا فی الارض ﴾ ای سافروا فیها وابتعدوا
للتجارة وسائر المهام فأتوا فی سفرهم ﴿ او كانوا ﴾ ای اخوانهم ﴿ غزی ﴾ جمع غازی كفی
جمع عافی وسجد جمع ساجد ای اذا خرجوا الی الغزو فقتلوا ﴿ لو كانوا عندنا ﴾ ای مقیمین
بالمدينة ﴿ ما ماتوا ﴾ فی سفرهم ﴿ وما قتلوا ﴾ فی الغزو وليس المقصود بالتمی عدم مماثلتهم
فی النطق بهذا القول بل فی الاعتقاد بمضمونه والحكم بموجبه ﴿ لیجعل الله ذلك حسرة
فی قلوبهم ﴾ متعلق بقولوا علی ان اللام لام العاقبة كما فی قوله ربته لیؤذنی ولیست لام العلة
والغرض لانهم لم یقولوه لذلك وانما قالوه لتثیط المؤمنین عن الجهاد والمعنی انهم قالوا ذلك القول
واعتقدوه لغرض من اغراضهم فكان عاقبة ذلك القول ومصيره الی الحسرة وهی اشد الندامة
التي تقطع القوة والمراد بالتعلیل المذكور بیان عدم ترتب فائدة ما علی ذلك اصلا ووجه كون
تكلم ذلك الكلام حسرة فی قلوبهم زاعمین ان من مات او قتل منهم اعمامات او قتل بسبب
تقصیرهم فی منع هؤلاء القتل عن السفر والغزو ومن اعتقد ذلك لاشك انه ترداد حسرة
وتلفه واما المسلم الذي یعتقد ان الموت والحياة لا یكون الا بتقدیر الله وقضائه لا یحصل فی قلبه
هذه الحسرة ﴿ والله یحیی ویمیت ﴾ رد لقولهم الباطل ای هو المؤثر فی الحياة والممات
وحده من غیر ان ینكون للاقامة او للسفر مدخل فی ذلك فانه تعالی قد یحیی المسافر والغازی
مع اقتحامهما لموارد الخوف ویمیت المقیم والقاعد مع حیاتهما لاسباب السلامة

ای بسا اسب تیزرو كه بماند * كه خرنك جان بمنزل برد

بس كه در خاك تن درستان را * دفن كردندو زخم خورده نمره

﴿ والله بما تعملون بصیر ﴾ فلاتكونوا مثل هؤلاء المنافقین ﴿ ولئن قتلتم فی سبیل الله او تم
فی سبيله واتم مؤمنون واللام هی الموطئة للقسم المحذوف وجوابه قوله تعالی ﴿ لمغفرة
من الله ورحمة ﴾ وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسده لكونه دالاعلیه والمعنی
ان السفر والغزو لیس مما یجلب الموت ویقدم الاجل اصلا ولئن وقع ذلك بامر الله تعالی
لنفضة یسیره من مغفرة ورحمة كائنتین من الله تعالی بمقابلة ذلك ﴿ خیر مما یجمعون ﴾ ای
الكفرة من منافع الدنيا وطیباتها مدة اعمارهم * فان قیل کیف تكون المغفرة موصوفة بانها
خیر مما یجمعون ولاخیر فیما یجمعون اصلا ﴿ قلنا ان الذي یجمعونه فی الدنيا قد ینكون من باب
الحلال الذي یعد خیرا وایضا هذا وارد علی حسب قولهم ومعتقدهم ان تلك الاموال
خیرات فقیل المغفرة خیر من هذه الاشیاء التي تظنونها خیرات ﴿ ولئن تم او قتلتم ﴾ ای

على أى وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الارادة الالهية ﴿ لالى الله ﴾ اى الى المعبود
بالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الاحسان ﴿ تحشرون ﴾ لا الى غيره فيوفى
اجوركم ويجزل لكم عطاياكم * واعلم ان هذه الآيات على ترتيب اتفق فانه قال فى الآية الاولى
(مغفرة من الله) وهى التجاوز عن السيئات وذلك اشارة الى من يعبد الله خوفا من عقابه ثم قال
(ورحمة) وهى التفضل بالثواب وهو اشارة الى من يعبده ثوابه ثم قال فى آخر الآية ﴿ لالى الله
تحشرون ﴾ وهو اشارة الى من يعبد الله لمجرد الربوبية والعبودية وهذا اعلى المقامات : قال
عبدالرحمن الجامى

جانا زدر تو دور نتوانم بود * قانع بهشت و حور نتوانم بود

سر بردر تو بحکم عشقم نه بمزد * زين درچه کتم صبور نتوانم بود

فبين الحشر الى مغفرة الله والحشر الى الله فرق كثير - روى - ان عيسى ابن مريم عليه
الصلاة والسلام مر باقوام نحفت ابدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم آثار العباداة فقال
ماذا تطلبون فقالوا نخشى عذاب الله فقال هو اكرم من ان لا يخلصكم من عذابه ثم مر باقوام
آخرين فرأى عليهم تلك الآثار فسألهم فقالوا نطلب الجنة والرحمة فقال هو اكرم
من ان يمنكم رحمة ثم مر بقوم نالك ورأى آثار العبودية عليهم اكثر فسألهم فقالوا
لعبده لانه الهنا ونحن عبيده لالرغبة والارهبه فقال اتم العبيد المخلصون والمتعبدون المحقون
كر كند جاى بدل عشق جمال ازلت * چشم اميد بحوران بهشتى ننهى
كى مسلم شودت عشق جمال ازلى * تا بر آفاق همه تهمت زشتى ننهى

- حكى - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عنكم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل
الدنيا والموام فاسخاء الخواص قلوا بذل المجهود فى الطاعة قالت ترجون الثواب
قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى ﴿ فمن جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾
فاين السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله لالجنة وللنار وللثواب وخوف العقاب وذلك
لا يمكن الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود * فعلى السالك ان يعرض عن الدنيا
والآخرة ويقبل على الله حتى يكشف عن وجهه الحجاب ويصل الى رب الارباب * قال الامام
فى تفسيره الانسان اذا توجه الى الجهاد اعرض قلبه عن الدنيا واقبل على الآخرة فاذا مات
فكانه تخلص من العدو ووصل الى المحبوب واذا جلس فى بينه خائفا من الموت حريصا على
جمع الدنيا فاذا مات فكانه حجب عن المعشوق والقى فى دار القرية ولاشك فى كمال سعادة الاول
وكمال شقاوة الثانى انتهى فحشر الغافلين بالحجاب وحشر الواصلين باظهار الحجاب فمن كان
فى هذه الدنيا اعمى بحب المال والمنال كان فى الآخرة محجوبا عن مشاهدة الجمال ﴿ فبارحة
من الله لتلهم ﴾ ما مزيدة للتأكيد اى فبرحة عظيمة لهم كاشنة من الله تعالى وهى ربطه على
جأشه وتخصيصه بمكارم الاخلاق كنت لى الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطف بعدما كان
شهم ما كان من مخالفة امرك واسلامك للعدو ﴿ ولو ﴾ لم تكن كذلك بل ﴿ كنت فظا ﴾
جافيا فى المعاشرة قولا وفعلما ﴿ غليظ القلب ﴾ قاسيه غير رقيق . فاللفظ سى الخلق وغليظ

القلب هو الذي لا يتأثر قلبه من شيء فقد لا يكون الانسان سيء الخلق ولا يؤذي احدا ولكنه لا يرق لهم ولا يرحمهم فظهر الفرق بينهما ﴿ لا تفضوا من حولك ﴾ اي لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا اليك وتردوا في مهاوى الردى ﴿ فاعف عنهم ﴾ فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم ﴿ واستغفر لهم ﴾ فيما يتعلق بحقوقه تعالى اتساما للشفقة عليهم واكالا للبر بهم ﴿ وشاورهم في الامر ﴾ اي استخرج آراءهم واعلم ما عندهم في امر الحرب اذ هو المعهود اوفيه وفي امثاله مما تجرى فيه المشاورة عادة استظهارا بآرائهم وتطييبا لقلوبهم ورفع الاقدارهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة ﴿ فاذا عزمتم ﴾ اي عقيب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك ﴿ فتوكل على الله ﴾ في امضاء امرك على ما هو ارشد واصلح فان ما هو اصلحك لا يعلمه الا الله لانت ولا من تشاور ﴿ ان الله يحب المتوكلين ﴾ عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاح والتوكل تفويض الامر الى الله والاعتماد على كفايته * قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجهال والالكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحكمة * واعلم ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام يتفرقون عنه لو كان فظا غليظا مع ان اتباعه دين وفراقه كفر فكيف يتوقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ مع قسوة القلب ان يتفاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطاوعوه فاللين في القول انفذ في القلوب واسرع الى الاجابة وادعى الى الطاعة ولذلك امر الله موسى وهارون به فقال (فقولاه قولنا) بزمنى زدشمن توان كند پوست * چو بادوست سختی کنی دشمن اوست چو سندان کسی سخت روی نبرد * که خایسک تأدیب بر سر نخورد

* قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يفض الى اهل حق من حقوق الله فاما اذا ادى الى ذلك لم يجز قال الله تعالى ﴿ يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ﴾ وقال للمؤمنين في اقامة حد الزنى ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ﴾ والتحقيق ان طرفي الافراط والتفريط مذمومان والفضيلة في الوسط فورود الامر بالتفريط مرة واخرى بالنهي عنه انما كان لاجل ان يتباعد عن الافراط والتفريط فيبقى على الوسط الذي هو الصراط المستقيم ولهذا السر مدح الله تعالى الوسط فقال ﴿ وكذلك جعلناكم امة وسطا ﴾ قال عليه السلام (لا تكن من افترقوا ولا حلوا فسترت)

چو زمی کنی خصم گردد دلیر * و کرخشم کبری شوند از توسیر

درشتی و زمی بهم در بهست * چو رک زن که جراح و مرهم نهست

* واعلم ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق وهذا المقصود لا يتم الا اذا مالت قلوبهم اليه وسكنت نفوسهم لديه وهذا لا يتم الا اذا كان كريما رحما يتجاوز عن ذنوبهم ويعفو عن اساءتهم ويخصهم بوجوه البر والمكرمة والشفقة فلهذه الاسباب وجب ان يكون الرسول متبرئا من سوء الخلق وحيث يكون كذلك وجب ان يكون غير غليظ القلب بل يكون كثير الميل الى اعانة الضعفاء كثير القيام باعانة الفقراء كثير التجاوز عن سيئاتهم كثير الصفا

(عن)

عن زلاتهم فلهذا المعنى قال (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) ولو انفضوا من حولك فان المقصود من البعثة والرسالة وهكذا ينبغي ان يكون علماء الآخرة الوارثون والمشايخ فان الناس على دين متبوعهم في الظاهر والباطن وقلما يوجد من يتصف بالاخلاق الحسنة من المشايخ والعلماء في هذا الزمان الا من عصمه الله وهداه الى التمسك بالشريعة والتحقق بأداب الحقيقة وهذه الحال ليست الا لواحد بعد واحد - روى - انه خلا يا حنف المضروب به المثل في الحلم رجل فبه سببا قبيحا فقام الاحنف وهو يتبعه فلما وصل الى قومه وقف وقال يا اخي ان كان قد بقي من قولك فضلا فقل الآن ولا يسمعك قومي فتؤذي فانظر الى خلق الاحنف كيف عامل مع الرجل وجمال وقال له رجل دلتني على المروة فقال عليك بالخلق الفسيح والكف عن الفسيح قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته كل لين يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض فهو رحمة الله ونتيجة لطفه مع عباده لا من خصوصية انفسهم فان النفس لامارة بالسوء وان كانت نفس الانبياء عليهم السلام انتهى * وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان سلوكهم من النفس المطمئنة الى الراضية والمرضية والصالفة الى ان بلغوا مبلغ النبوة والرسالة لكن نفوسهم متصفة بالامارية كسائر الناس ولكن الله يعصمهم من مقتضاها فافهم فانه محل اعتبار وامان ﴿ ان ينصركم الله ﴾ النصر نوعان معونة ومنع اي ان يعينكم الله ويمنعكم من عدوكم كما فعل ذلك يوم بدر ﴿ فلا غالب لكم ﴾ فلا احد يغلبكم ﴿ وان يخذلكم ﴾ الخذلان القعود عن النصرة والاسلام للهلكة اي ان يترككم فلم ينصركم كما فعله يوم احد ﴿ فمن ذا الذي ينصركم ﴾ استفهام انكارى مفيد لانفاء الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة ﴿ من بعده ﴾ اي من بعد خذلانه وهذا تنبيه على ان الامر كله لله ولذا امر بالتوكل عليه فقال ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه وآمنوا به من قبل ومن التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا غير الله تعالى ولا الرزق خازنا غيره ولا لعلك شاهدا غيره * وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدخل سبعون الفا من امتي الجنة بغير حساب) قيل يا رسول الله من هم قال (هم الذين لا يكتدون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون) فقال عكاشة بن محصن يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال (انت منهم) ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال (سبقك بها عكاشة) وقال صلى الله عليه وسلم (لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا) * وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت قدامي واحدا فسارعت حتى ادركته فاذا هو امرأة بيدها ركوة وعكازة تمشي على الرعدة فظننت انها اعيت فادخلت يدي في جيبها فاخرجت عشرين درهما فقلت خذي هذه وامكثي حتى تلحقك القافلة فتكثري بها ثم اتيتني الليلة حتى اضلح امرك فقالت بيدها هكذا في الهواء فاذا في كفها دنانير فقالت انت اخذت الدراهم من الجيب وانا اخذت الدنانير من الغيب : قال الحافظ الشيرازي
يرو ازخانه كردون بدرونان مطلب * كاین سیه كاسه در آخر بكشد مهمانرا
* قال القشيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك فانها اعدى عدوك وهي ان يهدم عنك

دواعي فتنها بمواصم رحمة حتى ينفذ جنود الشهوات بهجوم وفور المنازلات فتبقى
الولاية لله تعالى خالصة من دعوات الدواعي التي هي اوصاف البشرية وشهوات النفوس
وان يخذلكم فالحذران التخلية بينه وبين المعاصي فمن نصره قبض على يده عندالهم بتعاطي
المكروه ومن خذله التي حبله على ظاربه ووكله الى سوء اختياره فيهم على وجهه في يافى
البعث فتارة يشرق غير محتشم وتارة يغرب غير محترم ومن سيده الحق فلاأخذ ليد ولا جابر
لكسره وعلى الله فليتوكل المؤمنون في وجدان الامان من هذه الاخطار عند صدق
الابتهاال واسبال ثوب العفو على الاجرام عند خلوص الالتجاء بالتبرى من الحول والقوة
ولاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

جهان آفرين کر نه یاری کند * کجانبده پرهیز کاری بود

﴿ وما كان لنبى ﴾ اى وماصح لنبى من الانبياء عليهم السلام ومااستقام له ﴿ ان يغفل ﴾ اى
يخون في المنعم فان الغلول هو اخذ شىء من مال الغنيمة خفية وخيانة لكونها سببا للعار في الدنيا
وللتار في العقبي تنافى منصب النبوة التي هي اعلى المناصب الانسانية والمراد امامتبه ساحة
رسل الله عليه السلام عماظن به الرماة يوم احد حتى تركوا المركز وافاضوا في الغنيمة وقالوا
نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شىءا فهو له ولا يقسم الغنائم كالم يقسمها
يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم (ألم اعهد اليكم ان لا تركوا المركز حتى يأتيكم امرى)
فقالوا تركنا بقية اخواننا وقوفا فقال صلى الله عليه وسلم (بل ظنتم اننا نغل ولا تقسم بينكم)
واما المبالغة في النهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى انه بعث طلحة فغم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم فقسمها بين الحاضر ولم يترك للطلحة شىءا فزلت والمعنى
ما كان لنبى ان يعطى قوما من العسكر ويمنع آخرين بل عليه ان يقسم بين الكل
بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظا وتقييحا للصورة الامر ﴿ ومن يغفل يأت
بما غل يوم القيمة ﴾ اى يأت بالذى غل بعينه يحمله على عنقه فيفتضح به على رؤوس الاشهاد
وهو كقوله عليه السلام (من غصب قدر شبر من الارض طوقه الله يوم القيامة من سبع ارضين)
قال عليه السلام (من بعثاه على عمل فغل شىءا جاء يوم القيامة يحمله على عنقه) وقال صلى الله عليه وسلم
(هدايا الولاية غلول) اى قبول الولاية الهدايا غلول لانه في معنى الرشوة * وروى انه صلى الله عليه وسلم
(قال ألا لا اعرفن احدكم يأتى ببغير له رضاء وببقر له خوار وشاة لهائفاء فينادى يا محمد يا محمد
فأقول لا أملك لك من الله شىءا فقد بلغتك) وقيل لابي هريرة رضى الله عنه كيف يأتى بما غل وهو كثير
كبير بان غل اموالا حجة فقال أرأيت من كان ضره مثل احد و فخذ مثل ودقان وساقه مثل جبل
ومجلسه ما بين المدينة وريدان يحمل مثل هذا ويجوز ان يراد بما احتمل من وباله وائمه ﴿ ثم توفي
كل نفس ما كسبت ﴾ اى تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيرا او شرا كثيرا أو يسيرا وكان اللائق
بما قبله ان يقال ثم يوفى ما كسب لكنه عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه
اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالغال مع عظم جرمه بذلك اولى ﴿ وهم ﴾ اى كل الناس المدلول
عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بزيادة عقاب او بنقص ثواب ﴿ أفن اتبع رضوان الله ﴾ الهمة

(الايكار)

للائتكار والفاء للمطف على محذوف والتقدير أمن اتقى فاتبع رضوان الله اى سعى في تحصيله
واتقى نحوه حينما كان يفعل الطاعات ويترك المنكرات كالتي ومن يسير بسيرته ﴿ كمن باء ﴾ اى
رجع ﴿ بسخط ﴾ غضب عظيم لا يقدر قدره كائن ﴿ من الله ﴾ بسبب معاصيه كالغالب
ومن تدبى يدينه والمراد انهما لا يستويان ﴿ وماويه ﴾ اى ماوى من باء بسخط من الله
﴿ جهنم وبئس المصير ﴾ والفرق بينه وبين المرجع ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى
ولا كذلك المرجع ﴿ هم ﴾ راجع الى الموصولين باعتبار المعنى ﴿ درجات عند الله ﴾ اى طبقات
مختلفة متفاوتة في علمه وحكمه تعالى شبهوا في تفاوت الاحوال وتباينها بالدرجات مبالغة
وايدانا بأن بينهم تفاوتاً ذاتياً كالدرجات ومراتب الخلق في اعمال المعاصى والطاعات متفاوتة
فوجب ان تتفاوت مراتبهم في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ والمعنى ذو درجات ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾
من الاعمال ودرجاتها فجازيهم بحسبها * واعلم ان الغلول من الكبار والغالب خائن ومن حاله
ان يكون الغالب عليه النفس وهواها والانياء منسلخون عن صفات البشرية متصفون بصفات
الربوبية معصومون من الرذائل وصفات النفس ودواعى الشيطان قاثمون بالله فلا يمكن صدور
امثال ذلك منهم فالتبى في جنة الصفات ومقام الرضوان والغالب في جحيم النفس وهواية الهوى
فلا يباوى حال الغالب احوال الانبياء ولذلك قال ﴿ هم درجات عند الله ﴾ * فعلى العاقل ان يسارع
الى تكميل الدرجات والوصول الى احسن الحالات * قالوا اهل الجنة اربعة اصناف . الرسل
والانبياء . ثم الاولياء وهم اتباع الرسل على بصيرة وبينه من ربهم . ثم المؤمنون وهم المصدقون
بهم عليهم السلام . ثم العلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة العقلية وهم المراد باولى
العلم في قوله تعالى ﴿ شهد الله ﴾ وفيهم يقول الله ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات ﴾ وهؤلاء الطوائف الاربعة يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الابيض
وهم فيه على اربعة مقامات . طائفة منهم اصحاب منابر وهى الطبقة العليا الرسل والانبياء . والطائفة
الثانية هم الاولياء ورثة الانبياء قولاً وعملاً وحالاً وهم اصحاب الاسرة والعرش . والطبقة الثالثة
العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلى وهم اصحاب الكرسي . والطبقة الرابعة هم المؤمنون
المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في المحشر مقدمون على اصحاب النظر العقلى وهم في الكتيب
يتقدمون على المقلدين

قيامت كه نيكان باعلى رسند * زعفر ثرا بر ثريا رسند

تراخود بماندر از نك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش

قيامت كه بازار مينولهند * منازل باعمال نيكونهند

والخلق متفاوتون في الاعمال وتفاضلهم على مراتب . فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام
يفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل . ومنها بالزمان
فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذى الحجة وفي عاشوراء اعظم
من سائر الايام والازمان . ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة

وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد . ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده . ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امامة الاذى . ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل من ان يهدى لغيره واحسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبت في زمان صومه وصدقه بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس كذلك

بضاعت بجدانك آرى برى * اكر مفلسي شرمسارى برى

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس من يوم يأتى على ابن آدم الا ينادى فيه يا ابن آدم انا خلق جديد وانا فيما تعمل عليك غدا شهيد فاعمل في خيرا اشهدك به غدا فاني لو قد مضيت لم ترقى ابدا ويقول الليل مثل ذلك) فاعمل يا اخي عمل من يعلم انه راجع الى الله وقادم عليه يجازى على الصغير والكبير والقليل والكثيرة وقد قال تعالى (والله بصير بما يعملون) فينبغي ان لا يغفل الانسان في كل ساعاته ﴿ لقد من الله على المؤمنين ﴾ جواب قسم محذوف اي والله لقد انعم الله على من آمن مع الرسول عليه السلام من قومه وتخصيصهم بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للاسود والاحمر لزيادة انتفاعهم بها ﴿ اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم ﴾ اي من نسبهم او من جنسهم عربيا مثلهم ليفقهوا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مفتخرين به وفي ذلك شرف عظيم لهم قال الله تعالى (وانه لذكرك ولقومك) وقرئ من انفسهم اي اشرفهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان من اشرف قبائل العرب وبطونها ﴿ يتلوا عليهم آياته ﴾ اي القرآن بعدما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحي ﴿ ويزكهم ﴾ اي يطهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد والاعمال واوضار الاوزار ﴿ ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ اي القرآن والسنة ﴿ وان كانوا من قبل ﴾ اي من قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وتزكيتهم وتعليمهم ﴿ لني ضلال ميين ﴾ بين لاريب في كونه ضلالا . وان هي الخففة من الثقلة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية * واعلم ان الله تعالى ارسل محمدا الى اقوام عتاة اشراس فذل منهم كل من عتا وعاس ونكس بمولده الاصنام على الرأس وانشق ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرافة بعدد من سيملك من الناس وخذت نار فارس وبجيرة ساوة غاضت على غير القياس واختاره مولاه وقدمه على الخلق فهو بمنزلة العين من الرأس وايام دولته كايام التشريق وليلات الاعراس فتعجبت قريش من غنى بالفضل بعد فقر الافلاس فرماهم القرآن بسهام الجدل لاعن اقواس اكان للناس عجبا ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس فهو رحمة عامة للانام وله خطر جليل عند الخواص والعوام وفيما خطب به ابو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنوا هاشم ورؤساء مضر (الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل وضئضى معد وعنصر مضر وجعلنا خضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس ثم ابن اخي هذا محمد بن عبدالله من لا يؤذنه في

(من)

من قريش الأرجح به وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل) وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (قال لي جبريل يا محمد قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد نبيا اب افضل من نبي هاشم آدم ومن دونه تحت اللواء) زانك بهر اوست خلق ماسوا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم بالنبي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في صلبه نور بهار عالم نور بهار آدم وذكر ان عبدالمطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بنا هوناهم في الحجراته مذعورا قال العباس فبعته وانا يومئذ غلام اعقل ما يقال فأتى كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ غان السماء وطرف قد جاوز الثرى فينا انا انظر عادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيخان فقلت لاحدهما من انت قال انا نوح نبي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال ابراهيم خليل رب العالمين ثم اتبعت قالوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك نبي يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت السلسلة على كثرة اتباعه وانصاره وقوتهم لتدخل حلق السلسلة ورجوعها شجرة تدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيهلك من لم يؤمن به كماهلك قوم نوح وستظهره ملة ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي عليه الصلاة والسلام يوم خيبر حيث قال انا النبي لا كذب انا ابن عبدالمطلب كأنه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا مفتخر اباها لما فيها من علم نبوته وعلو كفته ثم انه لانهاية لاوصافه الشريفة واخلاقه الحميدة وانما الكلام في ان يكون المرء ممثلا بحجته مقتفيا بآثار سنته حتى يكون من امته حقيقة والخدمة في عتبة باب من جهة الشريعة والطريقة من اقوى الوسائل الى الوصول - حكى - ان مریدا مدعیاً قال ان شیخی يعرف مقامی فی هذه الطريقة واستحقاقی للخلافة والنصب فی مقام الارشاد فانه لا یجیزنی بالخلافة فسمع ذلك شیخه فاستخدمه ایما فاطهر ذلك الصوفی الكسل فی خدمته ولم یخدمه بالشوق والاجتهاد فرأى حاله الشیخ فقال منكرًا لما ادعاه من لا یقدر علی خدمة الخلق کیف یقدر علی خدمة الخالق فانظر کیف جعل خدمة الخلق من اسباب خدمة الخالق والوصول الیه وهکذا من كان فی قلبه میل الی وصول الحق فلا بد له ان یرجع اول الی خدمة شریعة النبی صلی الله علیه وسلم وسنته حتی یحبه النبی علیه الصلاة والسلام فیحبه الله تعالی

محالست سعدی که راه صفا * توان رفت جز در پی مصطفا

شرقنا الله وایاکم برعاية سنته وآدابه والافتقار بآثار آله واصحابه انه المنان جزیل الاحسان واسع الغفران فی کل زمان ﴿ اولما اصابتکم مصیبة قد اصبتم مثلها قلمت انی هذا ﴾ الواو عاطفة لم دخولها علی محذوف قبلها ولما ظرف لقلمت مضاف الی ما بعده وقد اصبتم فی محل الرفع علی انه صفة لمصیبة والمراد بها ما اصابهم یوم احد من قتل سبعین منهم وبمثلها ما اصاب المشرکین یوم بدر من قتل سبعین منهم واسر سبعین وانی هذا مقول قلمت والمعنی احين اصابتکم من المشرکین نصف ما قد اصابهم منکم قبل ذلك جزعتم وقلمت من این اصابتنا هذا فالهمزة

للتقرير والتقرير على قولهم لو كان رسولا من عند الله لما الهزم عسكره من الكفار يوم
 احد وادى ذلك الى ان قالوا من اين هذه المغلوبة للمشركين فكيف صاروا منصورين
 علينا مع شركهم وكفرهم بالله ونحن نصر رسول الله ودين الاسلام وهو استفهام على
 سبيل الانكار فامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان يجيب عن سؤالهم القاسد فقال ﴿قل
 هو من عند انفسكم﴾ اى هذا الانهزام انما حصل بشئوم عصيانكم حيث خالفتم الامر
 بترك المركز والحرص على الغنيمه ﴿ان الله على كل شئ قدير﴾ ومن جمله النصر عند
 الطاعة والخذلان عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة اصابكم منه تعالى ما اصابكم
 ﴿وما اصابكم يوم النقي الجمعان﴾ اى جمعكم وجمع المشركين يريد يوم احد ﴿فبأذن الله﴾
 اى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سهاها اذنا لانها من لوازمه ﴿وليعلم المؤمنون وليعلم
 الذين نافقوا﴾ اى وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء ﴿وقيل
 لهم﴾ عطف على نافقوا داخل معه فى هذه الصلة وهم عبدالله بن ابى واصحابه حيث
 انصرفوا يوم احد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لهم عبدالله بن حرام اذ كرّم الله
 ان تخذلوا نبيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى ﴿تعالوا قاتلوا فى سبيل الله
 او ادفعوا﴾ عنا العدو بتكثير سوادنا ان لم تقاتلوا معنا فان كثرة السواد مما يروع العدو
 ويكسر منه ﴿قالوا﴾ حين خيروا بين الحصلتين المذكورتين ﴿لونعلم قتالا لا تبغناكم﴾
 اى لونعلم ما يصح ان يسمى قتالا لا تبغناكم فيه لكن ما اتم عليه ليس بقتال بل القاء النفس
 الى التهلكة اولونحسنت قتالا لا تبغناكم وانما قالوه دخلا واستهزاء ﴿هم للكفر يومئذ
 اقرب منهم للايمان﴾ ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم
 كانوا قبل ذلك الوقت كائمين للنفاق فكانوا فى الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتُمون
 صاروا اقرب للكفر فان كل واحد من انخذالهم برجوعهم عن معاونة المسلمين وكلامهم المحكى
 عنهم يدل على انهم ليسوا من المسلمين ﴿يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم﴾ يظهرون خلاف
 ما يضمرون لا تواطى قلوبهم السننهم بالايمان واضافة القول الى الافواه تأكيد وتصور فان الكلام
 وان كان يطلق على اللسان والنفسانى الا ان القول لا يطلق الا على ما يكون باللسان والقم قد ذكر
 الافواه بعده تأكيد كقوله تعالى ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ وتصور حقيقة القول بصورة فردية
 الصادر عن آله التى هى الفرد ﴿والله اعلم بما يكتُمون﴾ من النفاق وما يخلو به بعضهم الى
 بعض فانه يعلمه مفصلا يعلم واجب واتم تعلمونه مجملا بامارات ﴿الذين قالوا﴾ مرفوع
 على انه يدل من واو يكتُمون ﴿لاخوانهم﴾ لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين
 يوم احد او اخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار فيندرج فيهم بعض الشهداء ﴿وقعدوا﴾
 حال من ضمير قالوا بتقدير قداى قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخذال ﴿لواطاعونا﴾
 اى فيما امرناهم ووافقونا فى ذلك ﴿ماقتلوا﴾ كما لم نقتل وفيه ايدان بالهم امر وهم
 بالانخذال حين انخذلوا واغروهم كما غروا ﴿قل﴾ تبكىنا لهم واظهارا لكذبهم ﴿فادروا﴾
 اى ادفعوا ﴿عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين﴾ جواب الشرط محذوف يدل على

ما قبله ای ان کتم صادقین فیما ینبی عنه قولکم من انکم قادرون علی دفع القتل عن کتب
علیه فادفعوا عن انفسکم الموت الذی کتب علیکم معلقا بسبب خاص موقتا بوقت معین بدفع سببه فان
اسباب الموت فی امکان المدافعة بالحیل وامتناعها سواء وانفسکم اعز علیکم من اخوانکم وامرها
اهم لیدیکم من امرهم والمعنی ان عدم قتلکم کان بسبب انه لم یکن مکتوبا لاسبب انکم دفعتموه بالعود
مع کتابته علیکم فان ذلك بما لاسبیل الیه بل قد یكون القتال سببا للنجاة والعود مؤدیا الی الموت

زیبش خطر تاتوانی کریر * ولیکن مکن باقضا پنجه تیز

کرت زندگانی بشتست دیر * نه مارت کر آیدنه شمشیر و تیر

واعلم ان الموت لیس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك لیكون المرء علی اهبة
من ذلك مستعدا لذلك وكان بعض الصالحین ینادی باللیل علی سور المدينة الرحیل الرحیل فلما
توفی فقد صوته امیر تلك المدينة فسأل عنه فقیل انه مات فقال



ما زال یلهج بالرحیل وذكره * حتی اناخ ببابه الجمال

فأصابه متیظا متشمرا * ذا أهبة لم نلهه الآمال

- روى - انه مر دانیال علی السلام بیریة فسمع منادیا یادانیال قف ساعة ترعجیا فلم یرشیا
ثم نادى الثانية قال فوقفت فاذا بیت یدعونى الی نفسه فدخلت فاذا سریر مرصع بالدر
والیاقوت فاذا النداء من السریر اصعد یادانیال ترعجیا فارقت السریر فاذا فراش من
ذهب مشحون بالمسک والغبر فاذا علیہ شاب میت كأنه نائم واذا علیہ من الحلی والحلل
مالا یوصف وفی یده الیسری خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقتة
سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السریر أن احمل هذا السیف واقرا ما علیہ
قال فاذا مکتوب علیہ هذا سیف صمصام بن عوج بن عنق بن طاد بن ارم وانى عشت الف
طام وسبعمائة واقضت اثنی عشر الف حاربة وبنیت اربعین الف مدينة وهزمت سبعین
الف جیش وفی کل جیش قائد مع کل قائد اثنا عشر الف مقاتل وباعدت الحکیم وقربت
السفیه وخرجت بالجور والظن والحق عن حد الانصاف وكان یحمل مفاتیح الخزائن
اربعمائة بغل وكان یحمل الی خراج الدنیا فلم ینازعنی احد من اهل الدنیا فادعیت الربوبیة
فاصابنی الجوع حتى طلبت کفا من ذرة بالف قفیز من در فلم اقدر علیہ فمت جوطا یا اهل
الدنیا اذکروا امواتکم ذکرا کثیرا واعتبروا بی ولا تغرنکم الدنیا كما غرتنی فان اهلی
لم یحملوا من وزری شیئا * فعلى العاقل ان لا یرکن الی الدنیا ویتذکر مرجعه ویجنب عن
التفاقة والظلم والجور یتصف بالاخلاص والعدل والاحسان فانه هو المفید : قال ابن
الکمال

رده داری میکند در طاق کسری عنکبوت * یوم نوبت میزند بر قلعه افراسیاب

نخم احسار اچه داری بر فشان ای بی خیر * چونکه دانی دانه عمرت خورد این آسیاب

جملنا لله وایاکم من المتیقظین الواصلین الی ذررة البقین قبل حلول الاجل والحین  ولا تحسبن
الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا  المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعین رجلا اربعة من

المهاجرين حمزة بن عبدالمطلب ومصعب بن عمرو وعثمان بن شهاب وعبدالله بن جحش وباقيهم من الانصار * قال القاشاني الافصح الابلغ ان يجعل الخطاب في (ولا تحسبن) لكل احد لانه امر خطير يجب ان يبشر به كل واحد لتوفر دواعيهم الى الجهاد ولتيقنوا بحسن الجزاء وان كان للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد به نهى الامة لتبشيرهم على حالهم والا فرسول الله اجل مرتبة من ذلك الحسان ﴿ بل احياء ﴾ اى بل هم احياء ﴿ عند ربهم ﴾ خبر بان للمبتدأ المقدر والعندية المكانية مستحيلة فتعين حملها على انهم مقربون منه تعالى قرب التكريم والتعظيم ﴿ يرزقون ﴾ من ثمار الجنة وتحفها وفيه تأكيد لكونهم احياء وتحقيق لمعنى حياتهم ﴿ فرحين بما آتاهم الله من فضله ﴾ وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والزلفى من الله تعالى والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا ﴿ ويستبشرون ﴾ معطوف على قوله فرحين عطف الفعل على الاسم لكون الفعل في تأويل الاسم كأنه قيل فرحين ومستبشرين وبناء استفعل ليس للطلب بل هو بمعنى المجرد نحو استغنى الله اى غنى وقد سمع بشر الرجل بكسر العين فيكون استبشر بمعنى وقيل هو مطاوع ابشر نحو اراحه فاستراح فان البشرى حصلت لهم بإبشار الله تعالى واليه اشار الزمخشري في الكشاف بقوله بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به واليضاوى بقوله يسرون بالبشارة ﴿ بالذين لم يلحقوا بهم ﴾ اى باخوانهم الذين لم يقتلوا بعده في سبيل الله فيلحقوا بهم ﴿ من خلفهم ﴾ متعلق بيلحقوا والمعنى انهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموا بهم ﴿ ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ بدل من الذين بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بدواتهم وان هي المحففة اى يفرحون بما بشر لهم وبين من حيث حال اخوانهم الذين تركوهم وهو انهم اذا ماتوا او قتلوا يفوزون بحياة ابدية لا يدركها خوف وقوع محذور ولا حزن فوت مطلوب والخوف يكون بسبب توقع المكروه النازل في المستقبل والحزن يكون بسبب فوت المنافع التي كانت موجودة في الماضي فيبين الله انه لا خوف عليهم مما سيأتيهم من احوال القيامة واحوالها ولا حزن لهم مما فاتهم من نعم الدنيا ولذاتها ﴿ يستبشرون بنعمة ﴾ كأنه ﴿ من الله ﴾ كرر لبيان أن الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من نعمة عظيمة لا يقادر قدرها وهي ثواب اعمالهم ﴿ وفضل ﴾ اى زيادة عظيمة كما في قوله تعالى ﴿ للذين احسنوا الحسنى وزيادة ﴾ ﴿ وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ﴾ كافة سواء كانوا شهداء او غيرهم وهو بفتح ان عطف على فضل منتظم معه في سلك المستبشر به * قال الامام الآية تدل على ان استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة انفسهم لان الاستبشار الاول في الذكر هو باحوال الاخوان وهذا تنبيه من الله على ان فرح الانسان بصلاح حال اخوانه ومتعلقه يجب ان يكون اتم واكمل من فرحه وصلاح احوال نفسه * واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان هؤلاء المقتولين وان فارقت ارواحهم من اجسادهم الا انهم احياء في الحال . واختلف القائلون بحياتهم في الحال انها للروح اول بدن ولا بد ههنا من تقديم مقدمة ليتضح بها المقام وهي ان الانسان المخصوص ليس عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شئ مغاير لها وذلك لان اجزاء هذه البنية في الذوبان والانحلال والتبدل والتغير

(بالسنن)

بالسمن وضده والصفر وخلافه والانسان المخصوص شئ واحد باق من اول عمره الى آخره والباقي مغاير للمبتدل ثبت ان الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل ان يكون جسما مخصوصا ساريا في هذه الجنة سر يان النار في الفحم والدهن في السمسم وماء الورد في الورد ويحتمل ان يكون جوهر ا قائما بنفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد ان يفصل ذلك الشئ حيا عند موت البدن فيثاب ويعذب على حسب اعماله والدلائل العقلية والثقلية الدالة على بقاء النفوس بدموت الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليه وبه تزول الشبهات الواردة على القول بشواب القبر كما في هذه الآية وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى (اغرقوا فادخلوا نارا) اذ لم تمت النفوس بموت الابدان او قلنا بانه تعالى امانتها ثم اعاد الحياة اليها كما يدل عليه ما روى في بعض الاخبار انه قال صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء (ان ارواحهم في اجواف طير خضر وانها ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شاءت وتاوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب مطعمهم ومسكنهم ومشرابهم قالوا يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا كي يرغبوا في الجهاد فقال الله تعالى انا مخبر عنكم ومبلغ اخوانكم ففرحوا بذلك واستبشروا) فانزل الله هذه الآية * والذين اتبوا هذه الحياة للاجساد اختلفوا فقال بعضهم انه تعالى تصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات الى قناديل تحت العرش ويوصل انواع السعادات والكرامات اليها . ومنهم من قال يتركها في الارض ويحبها ويوصل هذه السعادات اليها كذا في تفسير الامام والابن سينا رسالة في علم النفس ولعمري قد بلغ القصوى في التحقيق فليطلبها من اراد * فضائل الشهداء لانهاية لها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الشهيد لا يجد ألم القتل الا كما يجد احدكم ألم القرصة وله سبع خصال يفرله في اول قطرة قطرت من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر ويأمن من الفرع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار لياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج بثلاث وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من اقربائه) - وروى - انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى ادعوا الى خيرتي من خلقي فيقولون يا رب من هم فيقول الشهداء الذين بذلوا دماءهم واموالهم وانفسهم فيمرون على رب العزة وسيوفهم على اعناقهم فيدخلون مساكنهم في الجنة وينصب يوم القيامة لواء الصدق لابي بكر وكل صديق يكون تحت لوائه ولواء العدل لعمر وكل عادل يكون تحت لوائه ولواء السخاوة لعثمان وكل سخي يكون تحت لوائه ولواء الشهداء لعلي وكل شهيد يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لواء معاذ بن جبل وكل زاهد تحت لواء ابي ذر وكل فقير تحت لواء ابي الدرداء وكل مفرى تحت لواء ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لواء بلال وكل مقتول ظلما تحت لواء الحسين بن علي رضي الله عنهما فذلك قوله تعالى (يوم ندعو كل اناس باسمهم) قيل ارواح الشهداء وان كانت في عليين الا انها تزور قبورها كل جمعة على الدوام ولذلك يستحب زيارة القبور ليلة الجمعة ويوم الجمعة قال عليه السلام (ما من احد يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه) قال الجنيد قدس سره من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة الحقيقية واذا كان

القتيل بسيف الشريعة حيا مرزوقا فكيف من قتل بسيف الصدق والحقيقة
هر كز نميرد آنكه دلش زنده شد بعشق * ثبتت بر جريدة عالم دوام ما
* قال القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان . مقتول بالجهاد الاصغر وبذل النفس طلبا لرضى الله
كاهو الظاهر . ومقتول بالجهاد الاكبر وكسر النفس وقتلها بسفرة الحب وقع الهوى كما روى
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عند رجوعه من بعض الغزوة (رجعنا من الجهاد
الاصغر الى الجهاد الاكبر) وكلا الصنفين ليسوا باموات بل احياء عند ربهم بالحياة الحقيقية
مجردين ، من دنس الطبائع مقرين في حضرة القدس يرزقون في الجنة المعنوية من الارزاق
المعنوية اى المعارف والحقائق واستشراق الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق الاحياء
او من كليهما فان للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل منهما درجات على حسب
المعارف والعلوم والمكاسب والاعمال . فالمعنوية جنة الذات وجنة الصفات وتفاضل درجاتها
بحسب تفاضل المعارف والترقى في الملكوت والجبروت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها
بحسب تفاوت الاعمال والتدرج في مراتب عالم الملك من السموات العلى والجنات المحتوية على
جميع المنى وما روى من الحديث في شهداء احد فالطير الخضر فيه اشارة الى الاجرام
السموية والقناديل هي الكواكب اى تسلفت بالنيرات من الاجرام السماوية لتزاهتها والنهار
الجنة منابع العلوم ومشارعها ثمارها الاحوال والكشوف والمعارف او الالهار والثمار الصورية
على حسب جنتهم المعنوية او الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح
والملابس وساير الملاذ والمشتهيات موجود في الآخرة في عالم المثال وفي طبقات السماء الذ واصفى مما
في الدنيا يستبشرون بنعمة الامن من العقاب اللازم للنقص والتقصير والتجاة من الحزن على فوات
نعمة الدنيا لحصول ما هو اشرف واصفى والذ وابقى من جنات الافعال وفضل هو زيادة جنات الصفات
المشار اليها بالرضوان او نعمة جنة الصفات وفضل جنة الذوات وان اجرا يماهم من جنة الافعال
لا يضيع مع ذلك انتهى كلامه فلا بد للسالك من بذل المال والبدن والروح حتى يحصل لهم انواع الفتح
دلا طمع مبراز لطف بي نهايت دوست * جولاف عشق زدى سربياز چابك وچست
﴿ الذين استجابوا لله والرسول ﴾ اى اجابوا واطاعوا فيما امروا به ونهوا عنه كما في قوله تعالى
﴿ فليستجيبوا ﴾ ﴿ من بعد ما اصابهم القرع ﴾ اى الجرح في غزوة احد ﴿ للذين احسنوا منهم ﴾
يدخل تحته الايتان بجميع الامورات ﴿ واقفوا ﴾ يدخل تحته الانتهاء عن جميع المنهيات
﴿ اجر عظيم ﴾ ثواب عظيم وجملة قوله للذين خير مقدم مبتداه اجر عظيم والجملة في محل
الرفع خبر الذين استجابوا وكلمة من في قوله منهم ليست للتبميز لان الذين استجابوا لله والرسول
كلهم قد احسنوا لا بعضهم بل هي لبيان الجنس وحصل المعنى حينئذ الذين استجابوا لله
والرسول لهم اجر عظيم الا انهم وصفوا بوصف الاحسان والتقوى مدحاهم وتعليل لمظم
اجرهم بحسن فعالهم لا تقيدا - روى - ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فبلغوا الروحاء
وهو موضع بين مكة والمدينة ندموا وهما بالرجوع حتى يستأصلوا ما بقى من المؤمنين فبلغ
ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلب ابي سفيان وقال لا يخرجن

منا الا من حضر يومنا بالاسم اي وقتنا والعرب تسمى الوقائع اياما وذكروهم بايام الله
 فخرج رسول الله عليه السلام ارادة من نفسه ومن اصحابه جلدا وقوة ومعه جماعة حتى بلغوا
 حراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية اميال وكان باصحابه القرع فتحاملوا على انفسهم اي
 حملوا المشقة على انفسهم كيلا يفوتهم الاجر والتقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فزت
 فهذه هي غزوة حراء الاسد متصلة بغزوة احد واما غزوة بدر الصغرى فقد وقعت بعدها بسنة
 واليها الاشارة بقوله تعالى ﴿ الذين قال لهم الناس ﴾ يعني الركب استقبلوهم من عبد قيس
 او نعيم بن مسعود الاشجعي واطلاق الناس عليه لما انه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان
 يركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد اولانه انضم اليه ناس
 من المدينة واذاعوا كلامه ﴿ ان الناس ﴾ يعني اباسفيان واصحابه ﴿ قد جمعوا لكم ﴾ اي اجتمعوا
 ﴿ فاخشوهم ﴾ - روى - ان اباسفيان لما عزم على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد موعدنا
 موسم بدر الصغرى لقابل تقتل بها ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم (ان شاء الله) فلما كان القابل خرج
 ابوسفيان في اهل مكة حتى نزل من الظهر ان فالتقى الله في قلبه الرعب وبداله ان يرجع فربه ركب من بني
 عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين اولتى
 نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم انى واعدت محمدا ان نلتقى بموسم بدر الا ان
 هذا العام عام جذب ولا يصلحنا الاعام نرى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدالى ان
 ارجع ولكن ان خرج محمد ولم اخرج زاده ذلك جرامة فاذهب الى المدينة فبطهم ولك
 عندي عشرة من الابل وضمنها سهيل بن عمرو فجاء نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون
 للخروج فقال لهم ما هذا بالرأى اتوكم في دياركم فلم يفلت منكم احد اي لم يتخلص الاشريد
 وهو الفار التافر المبعد أفترون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم فان ذهبتم اليهم لم يرجع منكم
 احد فآثر هذا الكلام في قلوب قوم منهم فلما عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذلك منهم قال (والذى نفسى بيده لا اخرجن ولولم يخرج معى احد فخرج في سبعين راكبا
 كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل) ﴿ فزادهم ﴾ القول ﴿ ايمانا ﴾ والمعنى لم يلتفتوا الى
 ذلك بل ثبت به يقينهم بالله وازداد اطمئنانهم واطهروا حمية الاسلام واخلصوا الية عنده
 ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ اي محسبنا وكافينا من احسبه اذا كفاه ﴿ ونعم الوكيل ﴾ اي الموكل
 اليه هو اي الله ﴿ فاقبلوا بنعمة من الله ﴾ الفاء فصيحة اي خرجوا اليهم ووافوا الموعد
 فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يقادر قدرها كائنة من الله تعالى وهي العافية
 والثبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم ﴿ وفضل ﴾ اي ربح في التجارة عظيم
 ﴿ لم يسسهم سوء ﴾ سالمين من السوء اي لم يصبهم اذى ولا مكروه - روى - انه صلى الله عليه وسلم وافي
 بجيشه بدر الصغرى وكانت موضع سوق لبني كنانة يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام ولم يلق
 صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه هناك احدا من المشركين واتوا السوق وكانت معهم نفقات
 وتجارات فباعوا واشتروا اريا وزيبيا وربحوا واصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة
 سالمين ظاهرين ورجع ابوسفيان الى مكة فسمى اهل مكة جيشه جيش السوق وقالوا انما خرجتم لتشربوا

السويق ﴿ واتبعوا ﴾ في كل ما اتوا من قول وفعل وهو عطف على انقلبوا ﴿ رضوان الله ﴾ الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بجرأتهم وخرجهم ﴿ والله ذو فضل عظيم ﴾ حيث تفضل بالثبوت وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب في الدين واطهار الجراءة على العدو وحفظهم من كل ما يسوؤهم مع اصابة النفع الجليل. وفيه تحسير لمن تخلف عنهم واطهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء. وروى انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم ﴿ انما ذلكم ﴾ اي المشط ايها المؤمنون وهو مبتدأ ﴿ الشيطان ﴾ خبره ﴿ يخوف اوليائه ﴾ المنافقين غلبة المشركين وقهرهم ليقعدوا عن قتالهم فهم المساقفون الذين في قلوبهم مرض وقد تخلفوا عن رسول الله في الخروج والمعنى ان تخوفه بالكفار انما يتعلق بالمنافقين الذين هم اوليائه واما اتم ايها المؤمنون فاولياء الله وحزبه الغالبون لا يتعلق بكم تخوفه ﴿ فلا تخافوهم ﴾ اي الشيطان واولياء من ابي سفيان وغيره ﴿ وخافون ﴾ في مخالفة امرى ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله عز وجل على خوف غيره ويستدعى الامن من شر الشيطان واوليائه * والخوف على ثلاثة اقسام. خوف العام وهو من عقوبة الله. وخوف الخاص وهو من بعد الله. وخوف الاخص وهو من الله واني هذه المراتب اشار النبي عليه السلام بقوله (اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضائك من سخطك واعوذ بك منك * فعلى السالك ان يفنى عن نفسه وصفاتها ولا يرى في الكون وجودا غير وجوده فلا يخاف الا منه فانه هو القاهر فوق عباده وهو الكافي لجميع الامور * قال نجم الدين الكبرى قدس سره آخر مقام الخلة ان يكبر على نفسه وجميع المكونات اربع تكبيرات ويحققه ان الله حسبه من كل شئ وهو نعم الوكيل عن نفسه وماسواه : قال الحافظ الشيرازي

من هان دمكه وضو ساختم از چشمه عشق * چار تكبير زدم يكسره بر هر چه كه هست
يشير الى انه وقت قيامه بالعشق رأى وجود غير الله ميتا بمنزلة الجماد وقد قال كل شئ هالك
الاجهه وصلاة الميت باربع تكبيرات لا غير وهذا هو الفناء عن نفسه وعن المكونات
حققنا الله تعالى بحقيقة التوحيد * قال ابو يزيد كنت اثنى عشرة سنة حدادا لنفسى وخمسين
سنة مرآة قلبى وسنة انظر فيها فاذا فى وسطى زنار ظاهر فعملت فى قطعه اثنى عشرة
سنة ثم نظرت فاذا فى باطنى زنار فعملت فى قطعه خمس سنين النظر كيف اقطع فكشف لى
فنظرت الى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم اربع تكبيرات * وقيل لابي يزيد
البسطامى بعد وفاته كيف كان حاله مع منكر ونكير فقال لما قال لى من ربك قلت لهما
اسألا ربى فان قال هو عبدى يكفى والا فلوقلت انا عبده مرارا لا يفيد بلا قبوله وحقيقة
العبودية بالتبرى من جميع ماسوى الله ولو من صومه وصلاته وسائر عباداته - روى - ان
ابايزيد فى آخر عمره دخل محرابه وقال الهى لا اذكر صومى ولا صلاتى ولا غيرها بل اقول
افيت عمري فى الضلالة فالآن قطعت زنارى وجئت بابك بالاستسلام وهو الاسلام وهذا
هو الاضاف من نفسه حقيقة * قال الشيخ السمدى فى حق شيخه السهروردى

(ش)

شي دائم از هول دوزخ نخت * بکوش آدم صبحکامی که کفت
 چه بودی که دوزخ ز من پر شدی * مکر دیگر از راهای بدی
 فالعاقل لا یزکی نفسه ولا یراها محلا لكرامة الله بل یتواضع بحیث یری اعماله السیئة کثیرة
 بالنسبة الی اعماله الصالحة بل ولا یری فی نفسه الا المدم المحض * واعلم ان من شعار المسلمین
 وعادة المؤمنین ان یجاهدوا فی سبیل الله ولا یخافوا لومة اللاتین الا یری ان الله تعالی کیف
 مدح قوما حالهم كذلك بقوله (یجاهدون فی سبیل الله ولا یخافون لومة لائم ذلك فضل الله
 یؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم) فمن كان مع الله فهو یعصمه وینصره علی اعدائه
 خصوصا عدو النفس الامارة

کسی رادانم اهل استقامت * که باشد بر سر کوی ملامت
 زاوصاف طبیعت پاک مرده * باطلاق هویت جان سپرده
 برفه سایه و خرشید مانده * تمام از کرد خود دامن فشانده

اوصلنا الله وایاکم الی الخلوص والیقین والتمکین آمین ﴿ ولا یحزنک الذین یسارعون
 فی الکفر ﴾ ای یقعون فیہ سربعا لغایة حرصهم علیه وشدة رغبتهم فیہ وهم المنافقون
 المتخلفون الذین یسارعون الی ما یبطون من الکفر مظهرة للکفار وسعیاً فی اطفاء نور الله
 ﴿ انهم لن یضروا الله شیاً ﴾ ای لن یضروا بذلك اولیاء الله ودينه البتة شیاً من الضرر
 ﴿ یرید الله ان لا یجعل لهم حظاً فی الآخرة ﴾ ای یرید الله بذلك ان لا یجعل لهم فی الآخرة
 نصیباً ما من الثواب ولذلك ترکهم فی طغیانهم یعمهون الی ان یهلكوا علی الکفر . وفي ذکر
 الارادة اشعار بان کفرهم بلغ النهاية حتی اراد ارحم الراحمین ان لا یكون لهم حظ من
 رحمته وان مسارعته الی الکفر لانه تعالی لم یرد لهم ان یكون لهم حظ فی الآخرة ﴿ ولهم ﴾
 مع ذلك الحرمان الکلی بدل الثواب ﴿ عذاب عظیم ﴾ لا یقدر قدره ﴿ ان الذین اشتروا
 الکفر بالایمان ﴾ ای اخذوه بدلامنه رغبة فیما اخذوه واعراضاً عما ترکوه ﴿ لن یضروا
 الله شیاً ولهم عذاب الیم ﴾ ولما جرت العادة باغتباط المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله
 عند کون الصفقة رابحة وبتألمه عند کونها خاسرة وصف عذابهم بالایلام مراعاة لذلك
 ﴿ ولا یحسبن الذین کفروا ﴾ الموصول مع صلته فاعل لا یحسبن ﴿ انما ﴾ بما فی حیزها
 سادة مسد مفعولیه لتام المقصود بها وهو تعلق الفعل القلبي بالنسبة بین المبتدأ والخبر وما
 مصدریه او موصولة حذف عائدها وكان حقها فی قیاس علم الخط ان تکتب مفعولة ولكنها وقعت
 فی مصحف عثمان رضی الله تعالی عنه متصلة فلا یخالف وتبع سنة الامام فی خط المصاحف
 ﴿ نملی لهم ﴾ الاملاء الامهال واطالة المدة والملی مقصوراً الدهر والمملوان اللیل والنهار
 لتعاقبهما ای ان املاء نالهم او ان مانعیه لهم ﴿ خیر لانفسهم ﴾ من منعهم عن ارادتهم ومعنی
 التفضیل باعتبار زعمهم ﴿ انما ﴾ كافة حقها الاتصال ﴿ نملی لهم لیزدادوا انما ﴾ اللام لام
 الارادة عند اهل السنة القائلین بانه تعالی فاعل الخبر والشر مرید لهما فان الاملاء الذی
 هو اطالة العمر لاشک انه من افعاله تعالی وانه لیس بخیر لهم لانهم یتوسلون به الی ازدياد

(روح البیان - ۹ - نی)

الائم والطغيان فهو تعالى لما امهلهم واطال عمرهم بإرادته واكتسبوا بذلك ماتم من الكفر والطغيان كان خالفا لتلك الماتم ايضا ولا تخلق الا بالارادة فهو مرید لها كما انه مرید لاسبابها المؤدية اليها وليست لام العلة لان افعاله تعالى ليست مطلة بالاغراض وعند المعتزلة لام العاقبة **﴿﴾** ولهم عذاب مهين **﴿﴾** اي يهانون به في الآخرة قال عليه السلام (خير الناس من طال عمره وحسن عمه وشر الناس من طال عمره وساء عمله) * ودلت الآية على ان اطالة عمر الكافر والفاسق وايصاله الى مراداته في الدنيا ليس بخير بل هي نعمة في الصورة وبقمة في الحقيقة ألا يرى ان من اطعم انسانا خيضا مسموما لا يعد ذلك نعمة عند الحقيقة لافضائه الى الهلاك والعقوبة فينبغي للعبد ان لا يفتخر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله ولا اولاده

غره مشوباً ان كه جهانت عزيز كرد * اي بس عزيز را كه جهان كرد زود خوار
مارست اين جهان و جهانجوى مار كير * و زمار كير مار بر آرد كهى دمار

قال الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج (ان من نعى على امتك انى قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقلت اموالهم كيلا يشتد في القيامة حسابهم واخرت زمانهم كيلا يطول في القبور حبسهم) وقال ايضا (يا احمد لا تزين بلين اللباس وطيب الطعام ولبين الوطاء فان النفس مأوى كل شروهي رفيق سوء كلما تجرها الى طاعة تجرك الى معصية وتخالفك في الطاعة وتطيعك في المعصية وتظني اذا شبت وتتكبر اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتنفل اذا امت وهي قرينة للشيطان) وقيل مثل النفس كمثل النعامة تأكل الكثير واذا حملت عليها لا تطير واذا قيل انت طائر قالت انا بغير وهذه رجلى واذا حملت عليها شيا قالت انا طائر وهذا جناحي فكثرة المال وكال الاستغناء تغر النفس قال تعالى (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) *
مير طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

قال السعدى قدس سره

شنيده ام كه بقصاب كوسفندي كفت * دران زمانكه بخنجر سرش زتن بريد
جزاي هر بن خاري كه خورده ام ديدم * كسى كه بهلوى چريم خورد چه خواهدديد
وعن عائشة رضی الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت
لما رأيت به من الجوع وشد الحجز من السغب فقال (يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي
ان يجري مئى جبال الدنيا ذهبا لاجراها حيث شئت من الارض وانكى اخترت جوع الدنيا
على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها. يا عائشة ان الدنيا لا تنبئ لمحمد
ولا لآل محمد) قال عليه السلام (الدنيا والآخرة ضربتان فمن يطلب الجمع بينهما فهو محكور
ومن يدعى الجمع بينهما فهو مغرور) فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو
غريق في النفاة فالله تعالى يمهله في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوز في طلبها حد
الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليه ليستغنى بها ويقدر الاستغناء يزيد طغيانه
بناز ونعمت دنيا منه دل * كه دل بر داشتن كار بست مشكل

فيا ايها الاخوان الذين مضوا قبلنا من الامم قد عاشوا طويلا وجمعوا كثيرا فتذكروا مواليهم

ومصارعهم تحت التراب وتأملوا كيف تبددت اجزاؤهم وكيف ارموا نساءهم وابتغوا اولادهم وضيعوا اموالهم وهلكت بعدهم صغارهم وكبارهم وانقطعت آثارهم وديارهم فلم يرجع من كفر بنعمة الله الا الى العذاب والحسرة ولم يصر الا الى دركات النيران فمن كانت غفلته كغفلتهم فبصير الى ما صاروا اليه وان عاش طويلا فان الله يمهل ولا يهمل قال تعالى (تمتعهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) وما الحياة والتمتع بها الا قليل. فالدينا ساعة فاجعلها طاعة لملك تلحق بالجماعة من اهل الوصول وارباب القبول * وجميع الطاعات من اسباب الفلاح خصوصا الصلاة افضل العبادات واعلاها واشرف الطاعات واسناها. والصوم سبب الولوج في ملكوت السموات وواسطة الخروج من رحم مضائق الجسديات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام. لن يبلغ ملكوت السموات من لم يولد مرتين [بل مجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي وهو قوله جل شانه (الصوم لي وانا اجزي به) يعني انا جزاؤه ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجوع حيث قال في مخاطبة عيسى عليه السلام [تجوع تراني]

همي آيد از حق ندا متصل * تجوع تراني مجرد متصل

رزق الله واياكم ﴿ ما كان الله ﴾ مريدا ﴿ ليدر ﴾ لان يترك ﴿ المؤمنين ﴾ المخلصين ﴿ على ما اتم عليه ﴾ الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره ﴿ حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾ مازالشيء يميزه ميزا عزله وافرزه والمعنى ما كان الله ليدر المخلصين منكم على الحال التي اتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لاتفاقكم على التصديق جميعا حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه باحوالكم اوبالجهاد اوبالهجرة ﴿ وما كان الله ليطلعكم على الغيب ﴾ اي وما كان الله ليؤتي احدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وايمان ﴿ ولكن الله يجتبي ﴾ يصطفى ﴿ من رسله من يشاء ﴾ فيوحي اليه ويخبره ببعض المنيات اوينصبه مايدل عليها ﴿ فآمنوا بالله ورسوله ﴾ بصفة الاخلاص اوبان تعلموه وحده معلما على الغيب وتعلموهم عبادا مجتبين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يعلمون الا ما وحي اليهم ﴿ وان تؤمنوا ﴾ حق الايمان ﴿ وتتقوا ﴾ التفاق ﴿ فلکم ﴾ بمقابلة ذلك الايمان والتقوى ﴿ اجر عظيم ﴾ لا يبلغ كنهه وهذا الاجر على قدر عظم التقوى فان السير الى المقصد الاعلى والوصول الى منازل الاجتباء لايتها اباقدمى التقى

قدم بايد اندر طريققت نهدم * كه اصلى ندارد دم بي قدم

* قال ابراهيم بن ادهم بت ليلة تحت صخرة بيت المقدس فلما كان بعض الليل نزل ملكان فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال الآخر ابراهيم بن ادهم فقال ذلك الذى حط الله درجة من درجاته فقال لم قال لانه اشترى بالبصرة التمر فوقعت ثمرة على تمره من تمر البقال قال ابراهيم فضيت الى البصرة واشتريت التمر من ذلك الرجل واوقعت ثمرة على تمره ورجعت الى بيت المقدس وبت فى الصخرة فلما كان بعض الليل اذا انا بملكين قد نزلا من السماء فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال احدهما ذلك الذى رد التمرة الى مكانه فرفعت درجته فهذا هو التقوى على

الحقيقة ومراعاة الحقوق على الوجه اللائق ولا يتيسر ذلك الا بالتوسل الى جناب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غيب الحقائق والاحوال لا ينكشف بلا واسطة الرسول واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن﴾ الخ وكيف يترقى الى حقيقة التقوى وعالم الاطلاق من تقيده برأيه واختياره قال الله تعالى ﴿وابتغوا اليه الوسيلة﴾ فلا بد من متابعة النبي عليه السلام

حقا كه بي متابعت سيد رسل * هر كز كسى بمنزل مقصود ره نيافت
از هيچ اوبهيج درى ره نمى دهند * انرا كه ز آستانه او روى دل بتافت
فالايمان بالله وبرسوله هو التصديق القلبي والارادة والتمسك بالشريعة والنجاة فيه لافى غيره
- روى - ان المؤمن اذا ورد النار بمقتضى قوله تعالى ﴿وان منكم الاواردها﴾ يصير الله ثواب
التوحيد سفينة والقرآن جليها والصلاة شراعها ويكون المصطفى عليه السلام ملاحها
والمؤمنون يجلسون عليها ويكبرون الله وتجرى السفينة على بحر نار جهنم بريح طيبة فيعبرون
عنها سالمين . فياخذى لاتضيع ايامك فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضا على رأس مالك
فانك قادر على طلب الربح فاجتهد فى تحصيله بالتوغل فى الطاعات والعبادات واحياء سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه قبل الموت والفوت فان الموتى يتمنون ان يؤذن لهم
بان يصلوا ركعتين او يقولوا مرة لا اله الا الله او يسبحوا مرة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من الاحياء
كيف يضيعون ايامهم فى الغفلة

اكر مرده مسكين زبان داشتى * بفریاد وزارى فغان داشتى
كه اى زنده هست امكان كفت * لب از ذكرا چون مرده برهم مخفت
چومارا بغفلت بشد روز كار * توبارى دمی چند فرصت شمار
قال عليه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) فتميز المنافق من المخلص كما يكون فى الدنيا بالاقوال
والافعال وغيرها كذلك يكون فى الآخرة ببياض وجه هذا وسواد وجه ذلك كما قال تعالى
(يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فعلى العاقل ان تحمل مشاق الطاعات والتكاليف والامتحانات
الالهية لعله يفوز بالمرام ويظفر بالبنية يوم يجيب المعرضون والمنافقون ويخسرون
خوش بود كرمك تجرید آید بمان * باسیه روى شود هر كه دروغش باشد
* قال بعض الكبار وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان عصمنا الله واياكم من المخالفة
﴿ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله﴾ الموصول فاعل لا يحسبن والمفعول الاول
محذوف لدلالة يخلون عليه اى ولا يحسبن البخلاء بخلهم ﴿هو﴾ ضمير فصل لا محل له من
الاعراب ﴿خيرا لهم﴾ من اتفاقهم مفعول ثان للفعل المذكور ﴿بل هو﴾ اى البخل
﴿شر لهم﴾ لاستجلاب العقاب عليهم ﴿سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة﴾ بيان لقوله
هو شر لهم اى سيلزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق اذ لا طوق ثمة فيكون من قيل الاستعارة
التمثيلية شبه لزوم وبال البخل وانهم بهم بلزوم طوق نحو الحمامة بها فى عدم زوال كل واحد
منهما عن صاحبه فعبّر عن لزوم الوبال بهم بالتطويق واشتق منه يطوقون كما يقال منة فلان طوق

(في)

في رقبة فلان وقيل هو على حقيقته وانهم يطوقون حية او طوقا من نار استدلالا بالحديث وسيجيء ﴿ والله ﴾ وحده لا لاحد غيره استقلا واشتراكا ﴿ ميراث السموات والارض ﴾ اي ما يتوارثه اهلها من مال وغيره من الرسالات التي يتوارثها اهل السموات فمالهم يخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله او انه يورث منهم ما يسكونه ولا ينفقونه في سبيله تعالى عندهم لا كهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة ﴿ والله بما تعملون ﴾ من المنع والاعطاء ﴿ خير ﴾ فيجازيكم على ذلك * واعلم ان البخل عبارة عن امتناع اداء الواجب والامتناع عن التطرع لا يكون بخلا ولذلك قرنه بالوعيد والذم والواجب كثير كالانفاق على النفس والاقارب الذين يلزمه مؤونتهم والصدقة على الغير حال المحمصة وفي حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ﴿ ثم ان في الآية اشارة الى ان البخل اكسير الشقاوة كما ان السخاء اكسير السعادة وذلك لان الله تعالى سمي المال فضاه كما قال (من فضاه) والفضل لاهل السعادة فباكسير البخل يصير الفضل قهرا والسعادة شقاوة كما قال (هو خيرا لهم بل هو شر لهم) يعني باكسير البخل يجعلون خيرية ما آتاهم الله من فضله شرالهم ولو انهم طرحوا على ما هو فضله اكسير السخاء لجعلوه خيرا لهم فصبروه سعادة ولصاروا بها اهل الجنة ولن يبلغ الجنة الشحيح ثم عبر عن آفة حب الدنيا والمال بالطوق لانها تحيط بالقلب ومنها تنشأ معظم الصفات الذميمة مثل البخل والحرص والحسد والحقد والعداوة والكبر والغضب وغير ذلك ولهذا قال النبي عليه السلام (حب الدنيا رأس كل خطيئة) فبمنع الزكاة يصير الروح الشريف العلوي النوراني محفوظا بهذه الصفات الحسنية السفلية الظلمانية مطوقا باقاتها وحجبها وعذابها يوم القيامة وبعد المفارقة فانه من مات فقد قامت قيامته

نه منع بمال از کسی بهترست * خررا جل اطلس بیوشد خرست
هنر باید و فضل و دین و کمال * که که آید و که رود جاء و مال
پسنیده رأی که بخشید و خورد * جهان از پی خویشتن کرد کرد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زببتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه) يعني بشدقيه (ثم يقول انا مالك انا كنتك ثم تلا ولا يحسبن الذين يخلون) الآية وفي رواية (يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول انا مالك) وقال صلى الله عليه وسلم (ما من رجل يكون له ابل او بقرة او غنم لا يؤدي حقها الا أتى بها يوم القيامة اعظم ماتكون واسمها تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما جازت اخراها ردت عليه اولها حتى يقضى بين الناس) * قال ابو حامد . مانع زكاة الابل يحمل بعيرا على كاهله له رضاء وثقل يعدل الجبل العظيم . ومانع زكاة البقر يحمل ثورا على كاهله خوار وثقل يعدل الجبل العظيم . ومانع زكاة الغنم يحمل شاة لها ثغاء وثقل يعدل الجبل العظيم والرضاء والحوار والثغاء كالرعد القاصف . ومانع زكاة الزرع يحمل على كاهله اعدا لا قدمت من الجنس الذي كان يخل به برا كان او شعيرا اقل ما يكون ينادى تحته بالويل والثبور . ومانع زكاة المال يحمل شجاعا اقرع له

ز بيتان و ذنبه قد انساب في منخره واستدار بجيده وثقل على كاهله كأنه طوق بكل رحي في الارض وكل واحد ينادى ما هذا فيقول الملائكة هذا ما بخلتم به في الدنيا رغبة فيه وشحا عليه فمنع الزكاة سبب للعقاب في العقبي كما ان ايتاءها سبب للثواب في الاخرى وحصن لماله في الدنيا قال صلى الله عليه وسلم (حصنوا اموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة واستقبلوا البلايا بالدعاء) قال عليه السلام (لا صلاة لمن لا زكاة له) - روى - ان موسى عليه السلام مرّ برجل وهو يصلي مع حضور وخشوع فقال يارب ما احسن صلاته قال الله تعالى (لو صلى في كل يوم ولية الف ركعة واعتق الف رقبة وصلى على الف جنازة وحج الف حجة وغزا الف غزوة لم ينفعه حتى يؤدي زكاة ماله) وقال عليه الصلاة والسلام (ملعون مال لا يزكى كل عام وملعون بدن لا يتلى في كل اربعين ليلة ومن البلاء العثرة والنكبة والمرضة والحذشة واختلاج العين فما فوق ذلك) فاذا سمعت هذه الاخبار وقفت على وزر من وقف على الاصرار ولم يؤد زكاة ماله بطيبة النفس وصفاء البال الى ان يرجع فقيرا ميتا بعدما ساعدته الاحوال والاموال

پريشان کن امروز کنجینه چست * که فردا کلیدش نه در دست تست
 تو با خود ببر توشه خویشتن * که شفقت نیاید ز فرزند وزن
 بخیل توانی کر بدینار و سیم * طلسمت بالای کنجی مقیم
 ازان سالها می بماند زرش * که لرزد طلسمی چنین بر سرش
 بسنک اجل ناکهان بشکتند * با سودکی کنج قسمت کنند
 چو در زندگانی بدی با عیال * کورت مرک خواهند از ایشان منال
 تو غافل در اندیشه سود مال * که سرمایه عمر شد پایمال
 بکن سرمایه غفلت از چشم پاک * که فردا شوی سر مه در چشم خاک

﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ﴾ قاله اليهود لما سمعوا قوله تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) - وروى - انه عليه الصلاة والسلام كتب مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر رضى الله عنه ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناسا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا الى رجل منهم يقال له فنحاص بن غازوراء وكان من علمائهم ومعه حبر آخر يقال له اشيع فقال ابو بكر لفنحاص اتق الله واسلم فوالله انك لتعلم ان محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة فآمن وصدق واقرض الله قرضا حسنا يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب فقال فنحاص يا ابا بكر تزعم ان ربنا يستقرض اموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغنى فان كان ماتقول حقا فان الله اذا لفقير ونحن اغنياء وانه ينهاكم عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا ما اعطانا الربا فغضب ابو بكر وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال والذي نفسى بيده لولا العهد الذي بيننا وبينكم لضربت عنقك يا عدو الله فذهب فنحاص الى النبي صلى الله عليه وسلم فشكاه وجحد ما قاله فترلت ردا عليه وتصديقا لابي بكر والجمع حينئذ مع كون القائل واحدا لرضى السابقين بذلك والمعنى انه لم يخف عليه

تعالى واعدله من العقاب كفاءه والتعير عنه بالساع للايدان بانه من الشناعة والسماجة بحيث لا يرضى قائله بان يسمعه سامع ﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ اى سنكتب ما قالوه من الخطبة الشنعاء في محائف الحفظة او سنحفظه ونثبته في علمنا لا ننساه ولا نهمله كما ثبت المكتوب . والسين للتاكيد اى لن يفوتنا ابدا تدوينه واثباته لكونه في غاية العظم والهول كيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم عليه السلام ﴿ وقتلهم الانبياء ﴾ عطف عليه ايذانا بانهما في العظم اخوان وتنيها على انه ليس باول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يبعد منه امثال هذه العظام والمراد بقتلهم الانبياء رضاهم بفعل اسلافهم ﴿ بغير حق ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم اى كأننا بغير حق وجرم في اعتقادهم ايضا كما هو في نفس الامر ﴿ ونقول ﴾ عند الموت او عند الحشر او عند قراءة الكتاب ﴿ ذوقوا عذاب الحريق ﴾ اى وتنقم منهم بعد الكتابة بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كما اذقم المرسلين النقص ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى العذاب المذكور ﴿ بما قدمت ايديكم ﴾ بسبب ما اقترتموه من قتل الانبياء والتفوه بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعير عن النفس بالايدي لان اكثر الاعمال يزوال بهن فجعل كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب ﴿ وان الله ليس بظلام للعبيد ﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقررة لمضمون ما قبلها اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعير عن ذلك بنفى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغا ليسان كمال تراهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل سدوره عنه سبحانه من الظلم كما يعبر عن ترك الاثابة على الاعمال باضاعتها مع ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بابراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم ﴿ والاشارة في تحقيق الآيتين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة واستولى عليه الهوى والشيطان ومات قلبه تكاملت الصفة الامارية لثفه فما ينطق الا عن الهوى ان هو الا وحى يوحى اليه الشيطان كقوله تعالى ﴿ ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ﴾ والنفس اذا تكملت بالهوى تدعى الربوبية كما ادعى فرعون وقال انا ربكم الاعلى فيكون كلامها من صفات الربوبية وان من صفات الربوبية قوله ﴿ والله الغنى واتم الفقراء ﴾ فاذا تم فساد حال النفس الامارة بالسوء اثبتت صفات الربوبية لنفسها وصفات العبودية لربها كقوله ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ﴾ اثبتوا لنفسهم صفات الربوبية وهى الغنى واثبتوا لله صفة العبودية وهى الفقر ﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ اى سميت قلوبهم باقوالهم هذه كما امتاها بافعالهم ﴿ و ﴾ هى ﴿ قتلهم الانبياء بغير حق ﴾ يشير الى ان جزاء هذه الاقوال فى حق الله مثل جزاء هذه الافعال فى الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ ونقول ذوقوا عذاب ﴾ القلب الميت ﴿ الحريق ﴾ بنار القهر والقطيعة ﴿ ذلك بما قدمت ايديكم ﴾ اى بشؤم معاملتكم القولية والفعلية على وفق الهوى والطبيعة وخلاف الرضى والشريعة ﴿ وان الله ليس بظلام للعبيد ﴾ بان يضع الشئ فى غير موضعه يعنى لا يجعل المصلح منهم مظهر صفة قهره

ولا المفسد منهم مظهر صفة لطفه كما قال تعالى (الله اعلم حيث يجعل رسالته) وهذا كما يقال
 ندهد هوشمند روشن رأى * بفرومايه كارهاى خطير
 بوريا باف اكرچه باقنده است * نبرندش بكار كاه حرير
 واذا كان للعبد حسن الاستعداد يتحول القهر في حقه الى اللطف بشرط ان يجتهد و يبذل
 ما في وسعه وطاقته و كم من مؤمن يصير في مآله كافرا و كم من عكسه فاذا جاء حين السعادة
 انقلب الحال وكذا الشقاوة * قال بعض المشايخ العباد على قسمين في اعمارهم قرب عمر اتسعت
 آماده وقلت امداده كاعمار بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل
 على شئ مما تحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر
 من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى عناية الله بلمحة * فقد قال احمد بن ابى الحوارى رحمه الله
 قلت لابي سليمان الداراني انى قد غبطت بنى اسرائيل قال باى شئ قلت بثمانمائة سنة حتى
 يصيروا كالشنان البالية وكالحنايا وكالاوتار قال ما ظننت الا وقد جئت بشئ والله ما يريد الله منا
 ان يبس جلودنا على عظامنا ولا يريد منا الا صدق النية فيما عند هذا اذا صدق في عشرة ايام
 نال ما ناله ذلك في عمره الطويل فاذن من بورك له في عمره ادرك في يسير من من الله تعالى
 ما لا يدخل تحت دوائر العبارة ولا تلحقه الاشارة لكثرة وعظمه ودقته ورفعته * وقد قال
 الشيخ الشاذلى رحمه الله في كتاب تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة
 مثل سبحان الله عدد خلقه ونحو ذلك ويعنى بقصر العمر والله اعلم ان يكون رجوعه الى الله في معتوك
 المنايا ونحوها من الامراض المخوفة والاعراض المهولة واذا كان الامر على ما ذكر فالخذلان
 كل الخذلان ان تتفرغ من الشواغل ثم لاتوجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل اليهم
 اليه وتقل عوائقك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء
 خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعناه والله اعلم ان الصحيح ينبغي
 ان يكون مشغولا بدين اودنيا والافهو مغبون فيهما عصمنا الله واياكم من الغبن والخذلان
 والحسران

مهلكه عمره بيهوده بكذرد حافظ * بكوش وحاصل عمر عزيزرا درياب
 قيل الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجهال الذين الذين قالوا * وهم كعب بن الاشرف
 ومالك بن الصيف وحي بن اخطب وفتحاس بن عازوراء ووهب بن يهودا * ان الله عهد الينا *
 اى امرنا في التوراة واوصانا * ان لانؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تأكله النار * فيكون دليلا
 على صدقه . والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلان
 من القربة * قال عطاء كانت بنوا اسرائيل يذبحون لله تعالى فيأخذون الثوب واطياب اللحم
 فيضعونها وسط البيت والسقف مكشوف فيقوم النبي عليه السلام في البيت ويناجي ربه وبنوا
 اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فنزل نار بيضاء لادخان لها ولهادوى وهفيف حين
 تنزل من السماء فتأكل ذلك القربان اى تحمله الى طبعها بالاحراق فيكون ذلك علامة القبول
 واذا لم يقبل ببقى على حاله وهذا من مفترياتهم وابطالهم لان اكل القربان النار لم يوجب الايمان

اللكونه معجزة فهو وسائر المعجزات سواء ولما كان محصل كلامهم الباطل ان عدم ايمانهم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعدم اتيانه بما قالوا ولو تحقق الايمان به لتحقق الايمان رد عليهم بقوله تعالى ﴿ قل ﴾ اى تبكىتالهم واطهارا لكذبهم ﴿ قد جاءكم ﴾ اى جاء اسلافكم و آباءكم ﴿ رسل ﴾ كثيرة العدد كبيرة المقدار ﴿ من قبلى بالبينات ﴾ اى المعجزات الواضحة ﴿ وبالذى قلم ﴾ يعينه من القربان الذى تأكله النار فقتلتموهم ﴿ فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين ﴾ اى فيما يدل عليه كلامكم من انكم تؤمنون برسول يأتىكم بما اقترحتموه فان زكريا ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام قد حاوكم بما قلمتم فى معجزات اخر فما لكم لم تؤمنوا حتى اجترأتم على قتلهم ﴿ فان كذبوك ﴾ شروع فى تسلية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ فقد كذب رسل من قبلك ﴾ تعليل لجواب الشرط اى قتل واصبر فقد كذب الخ ﴿ جاؤا بالبينات ﴾ المعجزات الواضحات صفة لرسل ﴿ والزبور ﴾ جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنته او الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته ﴿ والكتاب المنير ﴾ اى التوراة والانجيل والزبور. والكتاب فى عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين فى عامة المواقف. والمنير اى المضيء البين بالامر والنهى ﴿ والاشارة ان الله تعالى كما قدر ان بعض الامم يغلبون بعض انبيائهم ويقتلونهم قبل الايمان او بعد الايمان بهم كذلك قدر ان بعض الصفات النفسانية يغلب على بعض الالهامات الربانية والواردات الرحمانية فيمحوها كما قال تعالى ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت ﴾ قبل انقيادها لها او بعد ما نقادت لها ليقضى الله امرا كان مفعولا وبالجملة ان الروح يصير بمجاورة الصفات النفسانية كالنفس فى الدناءة فتصير الصفات الذميمة ظالبة عليه كما تغلب على الالهامات فعلى السالك ان يتجنب عن مصاحبة المفسدين ومجاورة صفات النفس

نفس ازهم نفس بكيرد خوى * بر حذر باش ازلقای خيىث

باد چون بر فضای بد كدرد * بوى بد كيرد از هوای خيىث

فطوبى لعمد طهر نفسه من الصفات الرذيلة والعناد والاصرار ورأى الحق حقا والباطل باطلا وانقطع عن ميل الدنيا واتباع الهوى وموافقة غير الله - روى - ان عيسى عليه السلام مر بقرية فاذا اهلها موتى فى الاقية والطرق فقال يا معشر الحوارين ان هؤلاء ماتوا على سخط ولوم اتوا على غير ذلك لتداقوا فقالوا يا روح الله وددنا اناعلمنا خبرهم فسأل ربه فاوحى الله اليه اذا كان الليل فنادهم يحييوك فلما كان الليل اشرف على الموتى ثم نادى يا اهل القرية فاجابه مجيب ليلى يا روح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال بئنا فى عافية واصبحنا فى هاوية قال وكيف ذلك قال لحينا الدنيا وطاعتنا اهل المعاصى قال وكيف كان حبكم الدنيا قال كحال حب الصبي لأمه اذا امتابت فرحنا واذا ادبرت حزنا قال فما بال اصحابك لم يحيوني قال لانهم ملجمون بلجام من نار بايدي ملائكة غلاظ شداد قال كيف اجبتى من بينهم قال لاني كنت فيهم ولم اكن منهم فلما نزل بهم العذاب اصابني فانا معلق على شفير جهنم لا ادري انجمونها ام اككب فيها * واعلم ان الانكار والتكذيب من حب الدنيا والميل اليها لان الانبياء والاولياء يدعون الى الجنة والمولى

وحفت الجنة بالمكاره والانسان اذا رأى ما يكرهه يتفر عنه ثم اذا اقدم على الاتيان به واكرم
 بأخذ بالانكار قال الله تعالى (وعسى ان تكرر هو اشياً وهو خير لكم) وقد وصى الحكماء الآلهية
 ان لا يجالس المرید اهل الانكار بل لا يلتفت اليهم اصلاً اذ للمجاورة تأثير عظيم كما قيل
 عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجر يوضع في الرماد فيخمد
 يابدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد
 سك اصحاب كهف روزی چند * بی مردم گرفت و مردم شد
 قال مولانا جلال الدين قدس سره في هذا المعنى

كرتوسنك وصخره ومرمر شوی * چون بصاحب دل رسی كوه رشوی
 ساقنا الله واياكم الى طريقة اوليائه ومجالسة احبائه آمين ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ اي
 تخرج وتنفك من البدن بادنى شئ من الموت فكفى بالذوق عن القلة وهو وعد ووعد للمصدق
 والمكذب من حيث انه كناية عن ان هذه الدار بعدها دار اخرى تميز فيها المحسن من المسيء
 ويتوفر على كل احد ما يليق به من الجزاء وفي الحديث (لما خلق الله آدم اشتكت الارض الى
 ربها لما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فما من احد الا ويدفن في التربة التي
 خلق منها) ﴿ وانما توفون اجوركم ﴾ اي تعطون جزاء اعمالكم خيراً كان او شراً تاماً
 وافياً ﴿ يوم القيمة ﴾ اي يوم قيامكم من القبور وفي لفظ التوفية اشارة الى ان بعض
 اجورهم يصل اليهم قبله كما ينبي عنه قوله عليه السلام (القبر روضة من رياض الجنة او حفرة
 من حفر النيران) ﴿ فمن زحزح عن النار ﴾ اي بعد عنها يومئذ ونحو . والزحزحة في الاصل
 تكرير الزح وهو الجذب بمجلة ﴿ وادخل الجنة فقد فاز ﴾ بالنجاة ونيل المراد . والفوز
 الظفر بالبغية وعن النبي صلى الله عليه وسلم (من احب ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة
 فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس بما يحب ان يؤتى به اليه)
 ﴿ وما الحياة الدنيا ﴾ اي لذاتها وزخارفها ﴿ الا متاع الغرور ﴾ شبهها بالمتاع الذي يدلس به
 على المستام ويفر حتى يشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة ومن آثر الآخرة فهي له
 متاع بلاغ اي تبليغ الى الآخرة وايصال اليها فلذلك سماه الله خيراً حيث قال (وانه لحب
 الحير لشديد) فالعاقل لا يفتخر بالدنيا فانها لين مسها قاتل سمها ظاهرها مطية السرور وباطنها
 مطية الشرور

ترا دنيا همی گوید شب وروز * که هان از صحبت برهیز و برهیز

مده خود را فریب از رنگ و بویم * که هست این خنده من کره آمیز

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر واقراءوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين
 جزاء بما كانوا يعملون وان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقراءوا
 ان شئتم وظل ممدود ولموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما عليها واقراءوا ان شئتم فمن
 زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور)

(بائ)

بناز ونعمت دیکامه **کہ دل بر داشتن کاریست مشکل**

فمن آتی بالطاعات واجتنب عن السيئات واعرض عن الدنيا ولذاتها فاز بالجنة ودرجاتها ومن عكس الامر عوقب بالحرمان في دركات النيران - روى - ان جبريل عليه السلام جاء النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن تغير لونه فقال جئتك وقد امر الله ان يفتح في نار جهنم فقال عليه السلام صف لي جهنم فقال لما خلق الله جهنم او قد عليها الف سنة حتى احمرت ثم او قد عليها الف سنة حتى اصفرت ثم او قد عليها الف سنة حتى اسودت والذي بعثك بالحق نيا لوان حجرة منها وقعت لاحتقرت اهل الدنيا ولو ان ثوبا من اثوابها علق بين السماء والارض لما توا من تن رانحة اها سبعة ابواب بعضها اسفل من بعض فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سكان هذه الابواب فقال الباب الاول فيه المنافقون واسمه الهاوية والباب الثاني فيه المشركون واسمه الجحيم والباب الثالث فيه الصابئون واسمه سقر والباب الرابع فيه ابليس واتباعه والمجوس واسمه لظى والباب الخامس فيه اليهود واسمه الحطمة والباب السادس فيه النصارى واسمه السعير والباب السابع فيه عصاة الموحدين واسمه النار يدخلونها ثلاثة ايام فاخير سلمان حال النبي عليه السلام لفاطمة فسألت النبي فاخبرها النبي عليه السلام فقالت فاطمة رضى الله عنها كيف يدخلونها فقال صلى الله عليه وسلم اما الرجال فيالحى واما النساء فبالذوائب ثم انهم يخرجون من النار بشفاعة النبي عليه السلام فيين ان من زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وانزل الله على بعض انبيائه يا ابن آدم تشتري النار ثمن قال ولا تشتري الجنة ثمن رخيص قيل في معناه ان فاسقا يتخذ ضيافة للفساق بمائة درهم او مائتين فيشتري النار ولو اتخذ ضيافة للفقراء بدرهم او درهمين يكون ثمن الجنة عم وشادمانى نمائد وليك * جزاى عمل ماند ونام نيك كرم پاى دارد نه ديهم وتخت * بده كز تو اين ماند اى نيكيخت مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد از تو هم

* واعلم ان البعد عن النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصى والمصارعة الى الطاعة وذلك بالهرب عن مقام النفس والدخول في مقام القلب فان من دخل حرم القلب كان آمنا كما قال تعالى (ومن دخله كان آمنا) فمن وصل الى ذلك الحرم فقد خلص من انواع الالم فهو جنة عاجلة * قال بعضهم للعارف جنة عاجلة وهي جنة المعرفة * ثم ان اعظم اسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص والتوحيد وفقنا الله واياكم * ثم اعلم ان النفوس على ثلاثة اقسام . قسم منها يموت ولاحشر له للبقاء كسائر الحيوانات . وقسم يموت في الدنيا ويحشر في الآخرة كنفوس الانسان والملائكة والجن والشايطين . وقسم منها يموت في الدنيا ويحشر في الدنيا والآخرة جميعا وهي نفوس خواص الانسان كما قال عليه الصلاة والسلام (المؤمن حى في الدارين) على ان لها موتا مضويا في الدنيا كما اشار اليه عليه السلام بقوله (موتوا قبل ان تموتوا) وهو الفناء في الله بالله لله ولها حياة مضوية في الدنيا كما قال تعالى (أومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس) وهو البقاء بنور الله في قوله (كل نفس ذائقة الموت) اشارة الى

ان كل نفس مستعدة للفناء في الله فلا بدلها من موت فمن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان قناؤه في الله يكون بقاؤه بالله (وانما توفون اجوركم) على قدر تقواكم وفجوركم (فمن زحزح عن النار) اي عن نار القطيعة واخرج من جحيم الطبيعة على قدمي الشريعة والطريقة (وادخل الجنة) الحقيقية (فقد فاز فوزا عظيما وما الحياة الدنيا) ونعيمها (الامتع الغرور) أي متاع يفتر به المغرور والممكور ﴿تلبون﴾ اصل الابتلاء الاختبار اي تطلب الخبرة بحاله المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالبا ملابسة او مفارقة وذلك انما يتصور ممن لا وقوف له على عواقب الامور وامان جهة العلم الحير فلا يكون الاجازا من تمكينه للعبد من اختيار احد الامرين او الامور قبل ان يرتب عليه شيئا هو من مبادئه العادية . والجملة جواب قسم محذوف اي والله لتعاملن معاملة المختبر ليظهر ما عندكم من الثبات على الحق والاعمال الحسنة ﴿في اموالكم﴾ بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية الى الهلاك ﴿وانفسكم﴾ بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من اصناف المتاعب والخاوف والشدائد ونحو ذلك ﴿ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم﴾ اي من قبل ايتائكم القرآن وهم اليهود والنصارى ﴿ومن الذين اشركوا﴾ من العرب كأبي جهل والوليد وابي سفيان وغيرهم ﴿اذى كثيرا﴾ من الطعن في الدين الحنيف والقدح في احكام الشرع الشريف وصد من اراد ان يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الاشرف واصحابه من هجاء المؤمنين وتحريض المشركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لاخير فيه اخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال على المكروه ويستعدوا للقاءها فان هجوم الاوجال مما يزلزل اقدام الرجال والاستعداد للكروب مما يهون الخطوب ﴿وان تصبروا﴾ على تلك الشدائد والبلوى عند ورودها وتقابلوها بحسن التقابل ﴿وتتقوا﴾ اي تتبتلوا الى الله تعالى بالكلية معرضين عما سواه بالمرّة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب ولقاء المكروه ﴿فان ذلك﴾ يعني الصبر والتقوى ﴿من عزم الامور﴾ من معزوماتها التي تناسس فيها المتنافسون اي مما يجب ان يعزم عليه كل احد لما فيه من كمال المزية والشرف او مما عزم الله تعالى عليه وامر به وبالغ فيه يعني ان ذلك عزيمة من عزمات الله لا بد ان تصبروا وتتقوا * واعلم ان مقابلة الاساءة تفضي الى ازدياد الاساءة فامر بالصبر قليلا لمضار الدنيا وامر بالتقوى قليلا لمضار الآخرة فالآية جامعة لا آداب الدنيا والآخرة * فعلى العاقل ان يتخلق باخلاق الانبياء والاولياء ويتأدب بأدابهم فانهم كانوا يصبرون على الاذى ولا يقابلون السفيه بمثل مقابله واذا مروا باللغو مروا كراما

بدي را بدي سهل باشد جزا * اكر مردي احسن الى من اساء

وقد مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله (وانك لعلی خلق عظيم) قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم القرآن يعني تأدب بأداب القرآن قيل مدار عظم الخلق بذل المعروف وكف الاذى اي احتماله ورسول الله عليه الصلاة والسلام كان موصوفا بها وقد انزل الله في معروفه (ولا تبسطها كل البسط) وتحمل الاذى انما يكون

(بدي)

بصبر قوى وهو عليه السلام كان صبورا لتحمل الاذى اكثر من ان يحصى قال عليه السلام (صل من قطعك واعف عن ظلمك وأحسن الى من اساء اليك) وما امر عليه السلام غيره بها الا بعد ان تخلق بها وامته لا بد ان تتبعه في تحمل الاذى وغيرها لا تسمع بدون الحاجة القوية والابتلاآت التي ترد من طرف الحق كلها لتصفية النفس وتوجيهها من الخلق الى الخالق ولهذا قال عليه الصلاة والسلام (ما اودى نبي مثل ما اوديت) كأنه قال ما صفي نبي مثل ما صفيت وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله على المشركين فقال (انما بعثت رحمة ولم ابعث عذابا) فالابتلاء رحمة ونعمة : قال جلال الدين قدس سره

درد پشتم دادحق تاس زخواب * بر جهم درنیم شب باسوز وتاب [۱]

تاخسبم جمله شب چون کاومیش * دردها بخشید حق از لطف خویش

والاشارة في الآية (تبلون في اموالكم وانفسكم) بالجهاد الا صغر هل تجاهدون بها وتففقونها في سبيل الله وبالجهاد الاكبر اما الاموال فهل تؤثرون على انفسكم ولو كان بكم خصاصة واما الانفس فهل تجاهدون في الله حق جهاده اولا (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) يعني اهل العلم الظاهر (ومن الذين اشركوا) اي اهل الرياء من القراء والزهاد (اذى كثيرا) بالنية والملازمة والانكار والاعتراض (وان تصبروا) على جهاد النفس وبذل المال واذية الخلق (وتتقوا) بالله عما سواه (فان ذلك من عزم الامور) الذي هو من امور اولى العزم كما قال (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) ومن لم يحافظ على هذه الامور كان من المدعين

مشکل آید خلق را تغییر خلق * آنکه بالذات است کی زائل شود

اصل طبع است وهمه اخلاق فرع * فرع لا بد اصل را مائل شود

فظهر ان من لم يهد الله لايتهدى الى مكارم الاخلاق وحسان الخصال وسنيات الاحوال ﴿واذ اخذ الله﴾ اي اذ كر يا محمد وقت اخذه تعالى ﴿ميثاق الذين اوتوا الكتاب﴾ وهم علماء اليهود والنصارى وذلك اخذ على لسان الانبياء عليهم السلام ﴿لتبينته﴾ حكاية لما خوطبوا به والضمير للكتاب وهو جواب قسم نبي عنه اخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لتبينه ﴿للناس﴾ وتظهرن جميع ما فيه من الاحكام والاخبار التي من جملتها امر نبوته صلى الله عليه وسلم وهو المقصود بالحكاية ﴿ولا تكتمونه﴾ عطف على الجواب وانما لم يؤكد بالنون لكونه منفي كما في قولك والله لا يقوم زيد ﴿قبذوه﴾ النبذ الرمي والابعاد اي طرحوا ما اخذ منهم من الميثاق الموثوق بفنون التأكيد والقوة ﴿وراء ظهورهم﴾ ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه اصلا فان نبذ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية كما ان جعله نصب العين علم في كمال العناية ﴿واشتروا به﴾ اي بالكتاب الذي امروا ببيانه ونهوا عن كتمانها والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموا اي تركوا ما امروا به واخذوا بدله ﴿ثمنا قليلا﴾ اي شيئا تافها حقيرا من حطام الدنيا واعراضها وهو ما تناولوه من سفلتهم فلما كرهوا ان يؤمنوا فينقطع ذلك عنهم كتموا ما علموا من ذلك وامر وهم ان يكذبوه ﴿فبئس ما يشترون﴾ مانكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس ويشترون

[۱] وفي بعض نسخ التنوير (برجهم درنیم شب باسوز وتاب) در اواسط دفتر دوم در بیان دانستن پیغمبر علیه السلام که سبب ونبی آن شخصی از کسان بود

صفة والمخصوص بالذم محذوف اي بشئ شياً يشترونه ذلك الثمن وظاهر الآية وان دل على نزولها في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخفون الحق ليتوسلوا بذلك الى وجدان شئ من الدنيا الا ان حكمهما يعم من كتم من المسلمين احكام القرآن الذي هو اشرف الكتب وانهم اشرف اهل الكتاب * قال صاحب الكشاف وكفى به دليلاً على انه مأخوذ على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئاً لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم او لجر منفعة من حطام الدنيا لنفسه مما لا دليل عليه ولا اشارة أو لبخل بالعلم وغيره ان ينسب الى غيرهم انتهى بعبارة فكل من لم يبين الحق للناس وكتم شيئاً من هذه الامور دخل تحت وعيد الآية كذا في تفسير الامام * فعلى المرء ان يحسن نيته حال الاضمار والاظهار ويظهر سريره من لوث الاعراض والاوزار والانكار

زيان مى كند مرد تفسير دان * كه علم وادب ميفروشد بنان
بدین ای فرومایه دنی مخر * چوخر باجیل عیسی مخر

يعنى لا تشتر بالعلم والقرآن ما تربي به نفسك من شهواتك ولا تحف من الخلق في اظهار الاحكام واصدع بما امرت به - حكي - ان الحجاج ارسل الى الحسن وقال ما الذى بلغنى عنك فقال ما كل الذى بلغك قلته ولا كل ما قلته بلغك قال انت الذى قلت ان النفاق كان مقموعا فاصبح قد تعمم وتقلد سيفاً فقال نعم فقال وما الذى حملك على هذا ونحن نكرهه قال لان الله اخذ ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتمونه * قال قتادة مثل علم لا يقال به كمثل كثر لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب وكان يقول طوبى لعالم ناطق ولمستمع واع هذا علم علما فبذله وهذا سمع خبراً فوعاه قال صلى الله عليه وسلم (من كتم علماً على اهله اجم بلجام من نار) * قال الفضيل رحمه الله لو ان اهل العلم اكرموا انفسهم وشحوا على دينهم واعزوا العلم وصانوه وانزلوه حيث انزله الله لخصمت لهم رقاب الجبابرة واتقاد لهم الناس وكانوا لهم تبعاً وعز الاسلام واهله ولكنهم اذلوا انفسهم ولم يسألوا ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فبذلوا علمهم لأبناء الدنيا ليصيبوا بذلك مما في ايدي الناس فذلوا وهانوا على الناس * وعن الفضيل ايضا قال بلغنى ان الفسقة من العلماء ومن حلة القرآن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاصنام فيقولون ربنا ما بانا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران ميين ولا يخفى ان مداره على حب الدنيا ساقطاً لله واياكم الى طريق القناعة - حكي - ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقاتون بنات الارض ويستغلون بالطاعة فارسل ذا القرنين الى رئيسهم فقال ما لي حاجة الى صحبة ذى القرنين فجاء ذا القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عنكم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانه لا تشيع احدنا فجعلنا القبور عندنا حتى لا ننسى الموت ثم اخذ حفن السان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيآت ثم اخرج آخر وقال هذا ايضا رأس ملك عادل مشفق فقبضه واسكنه جنة ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين

وقال من أى الرأسين يكون رأسك فى ذوالقرنين وقال ان رغبت فى محبتي شاطرتك مملكتى
وسلمت اليك وزارنى فقال هيهات فقال ذوالقرنين ولم قال لان الناس اعداؤك بسبب المال
والمملكة وجميعهم احبابى بسبب القاعة

نيرزد عسل جان من زخم نيش * قاعت نكوتر بدوشاب خویش
كدای که هر خاطرش بند نیست * به از پادشاهی که خرسند نیست
اگر پادشاهت اگرینه دوز * چو خفتند کرد شب مردوروز

﴿ لا تحسبن ﴾ يا محمد او الخطاب لكل احد من يصلح له ﴿ الذين يفرحون بما اتوا ﴾ اى
بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ﴿ ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا ﴾ من الوفاء بالميثاق
واظهار الحق والاخبار بالصدق ﴿ فلا تحسبنهم ﴾ تأكيد لقوله لا تحسبن والمفعول الثانى له
قوله ﴿ بمغافاة من العذاب ﴾ اى ملتبسين نجاة منه ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾ بكفرهم
وتدليسهم ﴿ والله ﴾ اى خاصة ﴿ ملك السموات والارض ﴾ اى السلطان القاهر فيهما
بحيث يتصرف فيهما وفيما فيهما كيف يشاء ويريد ايجادا واعداما احياء وامامة تعذيبا وانابة
من غير ان يكون لغيره شائبة دخل فى شئ من ذلك بوجه من الوجود وهو ملك امرهم ويعذبهم
بما فعلوا لا يخرجون عن قبضة قدرته ولا يحجون من عذابه يأخذهم متى شاء ﴿ والله على كل
شئ قدير ﴾ فيقدر على عقابهم وكيف يرجو النجاة من كان معذبه هذا الملاك القادر
- روى - انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما فى التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيه واوروه
انهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل هم المنافقون كافة وهو الانسب بظاهر قوله تعالى
(ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا) فانهم كانوا يفرحون بما فعلوه من اظهار الايمان وقلوبهم مطمئنة
بالكفر ويستحمدون الى المسلمين بالايمان وهم عن فعله بالف منزل وكانوا يظهرون محبة
المؤمنين وهم فى الغاية القاصية من العداوة والاولى اجراء الموصول على عمومته شاملا لكل
من يأتى بشئ من الحسنات فيفرح به فرح اعجاب ويود ان يمدحه الناس بما هو عار من الفضائل
وانواع البر وكون السبب خاصا لا يقدح فى عمومية حكم الآية * واعلم ان الفرح بمتاع
الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة بالمغرورين بالحياة الدنيا وتمويلها
الشیطان المحجوبين عن السعادات الاخرية والقربات المضوية * قال الامام فى تفسيره وانت اذا
انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك فانهم يأتون بجميع وجوه الخيل فى تحصيل
الدنيا ويفرحون بوجودان مطلوبهم ثم يحبون ان يحمدا بانهم من اهل العفاف والصدق
والدين

اى برادر ارتو بهتر هيچ كس نشناست * زانجه هستى يك سر مو خویش را افزون منه
گرفزون از قدر تو بشناست تا بخردى * قدر خود بشناس وپای از حد خود بیرون منه

فعلى العاقل ان لا يتعدى طوره ولا يفرح بما ليس فيه فانه لا يفتنى عنه شئ * قال بعض المشايخ
الناس يمدحونك لما يظنون فيك من الخير والصلاح اعتبارا بما يظهر من ستر الله عليك فكن
انت دائما لنفسك لما تعلمه منها من القبايح والمؤمن اذا مدح استحي من الله ان يثنى عليه بوصف

لا يشهد من نفسه واجهل الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التي لاشك فيها لظن ما عند الناس من صلاحية حاله * قال الحارث بن المحاسبي رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به ويقال ان العذرة التي تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك ويفرح بذلك ويرضى بالسخرية به

بجبل ستايش فراجه مشو * چو حاتم اصم باش وعيبت شو

يعنى لا تغتر بالمدح حتى لا تقع في بئر الهلاك وكن كالشيخ حاتم الاصم صورة فان الخلق اذا ظنوك يتكلمون في حقك ما لا ترضى به من القول لو سمعت فأذن تسمع عيوبك منهم وفي ذلك فائدة عظيمة لك لان المرء اذا عرف عيبه يجتهد في قمعها واتحلى بالاوصاف الجميلة والعارف هو الذي يستوى قلبه في المدح والذم لا ينقبض من الذم ولا ينبسط من المدح وكيف ينبسط بما يحقق به مما يقوله الخلق من هو اعرف بحال نفسه وان انبسط فهو المغرور والمدعى هو الذي يرى نفسه صادقا في الاحوال والمعاملات وكل الحالات كأنه لا يتعرض لشيء من الدنيا اصلا وحاله شاهدة عليه في هذا الباب فان المرء له محك في اقواله وافعاله واحواله قال عليه السلام (انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء ان لا تبل قدماه فمن هذا يعرف جهالة الذين يزعمون انهم يخوضون في نعيم الدنيا بابدانهم وقلوبهم عنها مطهرة وعلاقتها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة الشيطان بل هم لو اخرجوا مما هم فيه لكانوا اعظم المتفجعين بفراقها فكما ان المشي في الماء يقتضى بللا لا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملابسة الدنيا تقتضى علاقة وظلمة في القلب بل علاقة القلب مع الدنيا تمنع حلاوة العبادة * قال الشيخ ابو عبدالله القرشي رحمه الله شكنا بمض الناس لرجل من الصالحين انه يعمل البر ولا يجد حلاوته في القلب فقال لان عندك ابنة ابليس في قلبك وهي الدنيا ولا بد للاب ان يزور ابنته في بيتها وهو قلبك ولا يؤثر دخوله الافسادا قال الله تعالى [يا داود ان كنت تحبني فاخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبها لا يجتمعان في قلب ابداء] * وروى ان عيسى عليه السلام قال لاصحابه لا تجالسوا الموتى فتموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغبون في الدنيا المحبون لها بر مرد هشيار دنيا خست * كه هر مدتی جای دیگر کسست منه بر جهان دل که بیگانه ایست * چو مطرب که هر روز در خانه ایست نه لایق بود عشق بادلبری * که هر بامدادش بود شوهری

عصمنا الله واياكم ﴿ ان في خلق السموات والارض ﴾ وذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ان يأتيهم بآية لصحة دعواه لانه كان يدعوهم الى عبادة الله وحده فزل (ان في خلق السموات والارض) خلقين عظيمين ويقال فيما خلق الله في السموات من الشمس والقمر والنجوم وما خلق الله في الارض من الجبال والبحار والاشجار والوحوش والطيور ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ يعنى ذهاب الليل ومجيئ النهار ويقال في اختلاف لونهما او في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قربا وبعدا بحسب الازمنة ﴿ لا آيات لاولى الالباب ﴾ لعبرات كثيرة لذوى العقل

(الخالص)

الخالص من شوائب الاوهام والخيالات . واللب خالص العقل فان العقل له ظاهر وله لب
ففي اول الامر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية امره يكون لبا ﴿ الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ﴾ نعمت لاولى الالباب اى يذكرونه دائما على الخصالات كلها فائمين
وقاعدين ومضطجعين فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيات غالبا ﴿ ويتفكرون في خلق السموات
والارض ﴾ يعنى يعتبرون في خاتمهما . وانما خصر التفكير بالخلق لقوله عليه السلام (تفكروا
في الخلق ولا تفكروا في الخالق) وانما نهى عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقته المحصورة
غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق . ولما كان الانسان مركبا من النفس
والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فاشار الى عبودية البدن بقوله (الذين
يذكرون الله) الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء و اشار الى عبودية القلب
والروح بقوله (ويتفكرون في خلق السموات والارض) * وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت
مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضى الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء فقلت
عبيد الله بن عمر فقالت مرحبا بك يا عبيد الله بن عمر مالك لا تزورنا فقال عبيد الله زرعبا تردد
حبا قال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا باعجب ما رأيت من رسول الله عليه السلام فبكت بكاء
شديدا فقالت كل امره عجيب اتانى في ليلتى فدخل في فراشى حتى الصق جلده بجلدى فقال
(يا عائشة انا ذنبت لى ان اتعبد لربى) فقلت والله انى لاحب قربك وهواك قد اذنت لك فقام
الى قربة من ماء فتوضأ منها ثم قام فبكى وهو قائم حتى بلغ الدموع حقويه حتى اتكأ على شقه
الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن فبكى حتى ادرت الدموع وبلغت الارض ثم اتاه بلال
بعدهما اذن للفجر فلما رآه يبكى قال لم يبكى يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
قال (يا بلال افلا اكون عبدا شكورا ومالى لا ابكى وقد انزلت على الليلة ان فى خلق السموات
والارض الى قوله فقنا عذاب النار ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها) وفي الحديث (تفكر ساعة خير من
عبادة ستين سنة) * وفي التفضيل وجهان . احدهما ان التفكير يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى
ثواب الله والذي يوصلك الى الله خير مما يوصلك الى غير الله . والثانى ان التفكير عمل القلب والطاعة
عمل الجوارح والقلب اشرف من الجوارح فكان عمل القلب اشرف من عمل الجوارح * ثم شرع
في تعليم الدعاء تنبيها على ان الدعاء انما يجدى ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهى اقامة
وظائف العبودية من الذكر والتفكير فقال ﴿ ربنا ﴾ يعنى يتفكرون ويقولون ربنا ﴿ ما خلقت
هذا ﴾ اى السموات والارض وتذكير الضمير لما انهما باعتبار تعلق الخلق بهما فى معنى المخلوق
﴿ باطلا ﴾ اى خلقا باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبى عنه اوضاع
العاقلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل منتظما لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جعلتها
ان يكون مدارا لمعايش العباد ومنازا يرشدهم الى معرفة احوال المبدأ والمعاد حسبما افصحت
عنه الرسل والكتب الالهية ﴿ سبحانك ﴾ اى نزهك عما لا يليق بك من الامور التى من
جعلتها خلقا ملاحمة فيه ﴿ فقنا عذاب النار ﴾ اى من عذاب النار الذى هو جزاء الذين لا
يعرفون ذلك وفائدة الفاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجاه خلقت السموات والارض حملهم

على الاستعاذة * وفيه اشارة الى عظم ذكر الله و اشارة الى ثلاث مراتب . اولها الذكر باللسان
 وثانيها التفكير بالقلب . وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب
 فهو التفكير في قدرة الله و ذكر القلب يوصل الى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الاشياء
 ويشاهد الحكم الالهية في خلق الله فيقول بعد المشاهدة (ربنا ما خلقت هذا باطلا) فينبغي
 للمؤمن ان يلازم ذكر الله بلسانه في جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى
 ذكر القلب ثم الى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتور
 بنور المعرفة * قال بعضهم معنى لاله الا الله للعوام لا معبود الا الله . ومعناها للخواص لا محبوب
 ولا مقصود الا الله . ومعناها لأخص الخواص لا موجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة
 مستهلكا في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا * وفي تفسير الحنفى منقول
 في التوحيد اربع مراتب وهو ينقسم الى لب والى لب اللب والى قشر والى قشر القشر .
 وتمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا والسفلى فانه قشرتين وله
 لب وللب دهن وهو لب اللب . فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان باللسان لاله
 الا الله وقلبه غافل عنه او منكره كتوحيد المنافق . والثانية ان يصدق بمعناه قلبه كما صدق
 به عموم المسلمين وهو اعتقاد . والثالثة ان يشاهد ذلك بواسطة نور الهى وذلك ان يرى
 الاشياء صادرة من الواحد القهار . والرابعة انه لا يرى في الوجود الا وجودا وهو مشاهدة
 الصديقين وهو الفناء في التوحيد بمعنى انه فنى عن رؤية نفسه . فالاول موحد بمجرد اللسان
 ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا من السيف والسنان . والثانى موحد بمعنى انه معتقد بقلبه
 مفهوم لفظه وقلبه خال من التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقد على القلب ليس فيه
 انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها من العذاب في الآخرة ان توفي عليها ولم يضعف
 بالمعاصى عقدها ولهذا العقد حيل يقصد بها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة . والثالث موحد
 بمعنى انه لم يشاهد الا فاعلا واحدا اذا انكشف له لا فاعل بالحقيقة كما هي عليه لانه كلف
 قلبه ان يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لا فرق بينهما في
 الاعتقاد بل فيه صفة تليق الكلام . والرابع موحد بمعنى انه لا يرى غير الواحد وهذه
 الغاية القصوى في التوحيد . فالاول كالقشرة العليا من الجوز . والثانى كالقشرة السفلى .
 والثالث كاللب . والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكما ان القشرة العليا لا خير فيها بل
 ان اكل فهو مر المذاق وان نظر الى باطنه فهو كره المنظر وان اخذ حطبا اطفأ النار واكثر
 الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان ولا يصلح الا ان يترك مدة على الجوز للصون ثم يرمى
 فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر والباطن لكنه ينفع
 مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي البدن فيصون من السيف
 وانما تجرد عند الموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده وكما ان القشرة السفلى ظامرة الدفع
 بالانفاة الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويحرسه من الفساد عند الدخان واذا فصل امكن
 ان ينتفع به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف

(كثير)

كثير التفع بالاضافة الى مجرد لطق اللسان ناقص القدر بالاضافة الى الكشف والمجاهدة التي تحصل بانسراح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) وقوله (فمن ير الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام) وكما ان اللب نفيس بالاضافة الى القشرة لانه المقصود لكن لا يخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن كذلك هذا التوحيد لا يخلو عن ملاحظة الغير والالتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لم ير سوى الواحد الحق انتهى مافي الحنفى * واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا ترويحاً لقلوبهم ولا يتحركوا في ذلك ولا يستظهروا بحال ليس عندهم منه حقيقة * والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء في ذكر الله وذكر شارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يأمر المبدأ برفع الصوت لتقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا في شرح المشارق ويوافق ما ذكر في المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليغتم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر الى السامعين في الدور والبيوت والخوانيت ويوافق الذكور من سمع صوته وبشهادته يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشايخ اختار الاخفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية فمن كانت نيته صادقة فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالاولى له اخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء انتهى قيل اذا كان وحده فان كان من الخواص فالاخفاء في حقه اولى وان كان من العوام فالجهر في حقه اولى واذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تأثيرا في رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفيقائه قال الله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة) شبه القلوب بالحجارة ومعلوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة فقوة ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد اشد من قوة ذكر شخص واحد كذا في ذخرة العابدين : قال حسين الواعظ الملقب بالكاشفي

كفت و كوى عاشقان دركار رب * جوشس عشقست نه ترك ادب
هر كه كرد از جام حق يك جرعه نوش * نه ادب ماند درو نه عقل و هوش

والمقصود ان السالك اذا سلب اختياره عند التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لشيء من اوضاعه وحركاته فانه اذا ليس في يده فلا يرد ما قيل

كار نادان كوته انديشست * ياد كردن كسى كه در پيشست

فان الجهر وحركات الموحّد بالنسبة الى مقامه وحاله ممدوحة جدا واما المتصلفون المتكافون فحركاتهم وافعالهم من عند انفسهم وقد نهى المشايخ في كتبهم عن امثال هؤلاء وافعالهم واقوالهم * فعلى العاقل ان يراعى الآداب والاطوار ولا ينفك لحظة عن ذكر الملك الغفار ﴿ ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ﴾ غاية الاخزاء ونظيره قولهم * من ادرك مرعى الصبان فقد ادرك * اى المرعى الذى لا مرعى بعده والمراد به تهويل المستعاض منه تنبيها على شدة

خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحاني افظع ﴿ وما لظالمين من انصار ﴾ اراد بهم المدخلين وجمع الانصار بالنظر الى جمع الظالمين اي وما لظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمدافعة والقهر فليس في الآية دلالة على نفي الشفاعة لانها هي الدفع بطريق التين والمسألة قنفي النصر لا يستلزم نفي الشفاعة ﴿ ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ﴾ اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه والمراد به الرسول عليه السلام فانه ينادي ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ﴿ ادع الى سبيل ربك ﴾ ﴿ ان آمنوا ﴾ اي آمنوا على ان ان تفسيرية او بان آمنوا على انها مصدرية ﴿ بربكم ﴾ بالكم ومتولى اموركم ومبلغكم الى الكمال ﴿ فآمننا ﴾ اي فامثلنا بامرء واجبنا نداءه ﴿ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ اي كباثرنا فان الايمان يجب ما قبله ﴿ وكفر عنا سيئاتنا ﴾ اي صغائرنا فانها مكفرة عن مجتبى الكباثر ﴿ وتوقنا ﴾ اي اقبض ارواحنا ﴿ مع الابرار ﴾ اي مخصوصين بصحبتهم مغتمين بجوارهم معدودين من زميرتهم فالمراد من المعية ليس المعية الزمانية لان ذلك محال ضرورة ان توفيهم انما هو على سبيل التعاقب بل المراد المعية في الاتصاف بصفة الابرار حال التوفى * وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله ومن اخب لقاء الله احب الله لقاءه فمن جعل الله ممن آمن بداعي الايمان فقد اكرمه مع اوليائه في الجنان فطوبى للذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وطوبى لمن اتعظ بالموعظة الحسنة : قال الحافظ نصيحت كوش كن جانا كه ازجان دوست تر دارند * جوانان سعادتمند پند پيردانا را

قال الشيخ السعدي

بکوی آنچه دانی سخن سود مند * وکر هیچ کس را نیاید پسند
که فردا پشیمان بر آرد خروش * که اوخ چرا حق نکردم بکوش

* قال ابو عامر الواعظ بينما انا جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءني غلام واعطاني رقعة فاذا فيها اسعدك الله يا اخي ابا عامر بلغني قدومك واشتقت الى رؤيتك فذهبت مع الغلام فوصلنا الى بيت في خربة له باب من جريد النخل واذا فيه شيخ مقعد مستقبل القبلة محزون من الحشية قد ذهبت عيناه من البكاء فسلمت عليه فرد على السلام فقال يا ابا عامر لم يزل قلبي الى استماع موعظتك مشتاقا وبي داء قد اعني الواعظين علاجه فقلت ايها الشيخ ارم ببصر قلبك في ملكوت السماء وتنقل بحقيقة ايمانك الى جنة المأوى تر ما اعد الله فيها للاولياء ثم انظر في نار لظى تر ما اعد الله للاشقياء فشتان ما بين الدارين وليس الفرقان على السواء فلما سمع قولي ان وصاح صبيحة ثم قال والله لقد وقع دواؤك على الداء زدني رحمك الله فقلت ان الله عالم بسريرتك فيطلع عليك عند استتارك ومبارزتك فلما سمع صاح صبيحة اعظم من الاولى فخر ميتا فعند ذلك خرجت جارية عليها مدرعة وخمار من صوف قد ذهب السجود بجبهتها فقالت احسنت يا مداوي قلوب العارفين ان هذا الشيخ كان والدي وهو مبتلى بالسقم منذ عشرين سنة وكان يتمناك من الله ويقول خصرت مجلس ابي عامر فاحي قلبي وطر عنى غفاتي وان سمعته ثانيا قلني فجزاك الله خيرا ثم اكبت على والدها

(و)

وجعلت قبل بن عينيه وتبكي فقلت لها يا أيتها الباكية ان اباك نجبه قد مضى وورد دار
الجزاء فان كان محسنا فله الزلفي فان كان سيئا فوارد دار من اساء فصاحت ثم ماتت فبقيت
حزينتا عليهما فرأيتهما في المنام في احسن مقام عليهما حلتان خضراوتان فسألت عن
حاليهما فقال الشيخ

انت شريكى فى الذى نلته * فقم وشاهد يا ابا عامر
وكل من ايقظ ذا غفلة * فصف ما يعطاه للآمر

ثم قال قدمت على رب كريم غير غضبان فاسكننى الجنان وزوجنى من الحور الحسنان فاحرص
يا ابا عامر على كثرة الدعاء والاستغفار الى الله الملك الغفار وطلب المغفرة آتاء الليل واطراف النهار
من شيم الاخيار والابرار * واعلم ان من تنصح بكلمة فقد آمن بمنادى الحق على لسان عبده فبجا
من نيرانه ووصل الى المغفرة والرحمة فى جنانه - روى - ان حدادا كان يمسك الحديد المحمى
بيده فسل عنه فقال عشقت امرأة فراودتها وعرضت عليها مالا فقالت ان لى زوجا لا احتاج
الى المال ثم مات زوجها فطلبت ان أزوجها فامتعت وقالت لا اريد اذلال اولادى ثم بعد
زمان احتاجت فارسلت الى فقلت لا اعطيك شيا حتى تعطينى مرادى فلما دخلت معها موضعا
ارتدت فقلت مالك فقالت اخاف الله السميع البصير فتركتها فقالت انجلك الله من النار فمن
ذلك الوقت لا تحرقنى نار الدنيا وارجو من الله تعالى ان لا تحرقنى نار الآخرة فمن خشى الرحمن
وذكر انه بمحضر من الله فهو لا يجترئ على الذنب والآثم فيسلم من عذاب النار ويقتم فى
دار السلام عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (من لزم الاستغفار
جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب) واما الدعاء
فهو مع العبادة وينفع فى الدنيا فيدفع الآفات واما فى الآخرة فان الله يعطيه هدايا على ايدى
الملائكة ويقول ان هذه فى مقابلة دعائك فى الدنيا

از آستان حضرت حق سرچراكم * دولت درين سراو كشايش درين درست

قال الحافظ

مر كه خواهد كوييا وهرچه خواهد كويكو * كبروتاز و حاجب و دربان درين دركاه نيست
حقوق الله رجاءنا و قبل دعائنا و اعطانا ما هو خير لنا فى الدنيا والآخرة ﴿ ربنا و آتنا ﴾ اعطنا
﴿ ما وعدتنا على رسلك ﴾ على تصديق رسلك او على السنة رسلك من الثواب والكرامة
﴿ ولا تخزنا ﴾ لانها ﴿ يوم القيمة ﴾ بان تعصمنا مما يقتضيه ﴿ انك لا تخلف الميعاد ﴾ اسم
مصدر بمعنى الوعد وهذا الدعوات وما فى تضاعيفها من كمال الضراعة والابتهاال ليست لخوفهم
من اخلاف الميعاد بل لخوفهم ان لا يكونوا من جملة الموعودين لسوء عاقبة او قصور فى الامثال
فرجمها الى الدعاء بالثبوت او للمبالغة فى التعبد والخشوع . ثم قوله ﴿ ولا تخزنا يوم القيمة ﴾ شبه
بقوله ﴿ ويدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ﴾ فانه ربما ظن الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل
الصالح ثم انه يوم القيامة يظهر له ان اعتقاده كان ضالا وعمه كان ذنبا فهناك تحصل الحجة
العظيمة والحسرة الكاملة والأسف الشديد وذلك هو العذاب الروحاني وهو اشد من العذاب

الجسماني وما يدل على هذا انه سبحانه حكى عن هؤلاء العباد المؤمنين انهم طلبوا في هذه الانواع
الحسنة من الدعاء اشياء قاول مطالبهم الاحتراز عن العذاب الجسماني وهو قوله (فقضاء النار)
وآخرها الاحتراز عن العذاب الروحاني وهو قوله (ولا تخزنا يوم القيمة) ذلك يدل على ما قلنا
ولذلك قالوا الفرقة اشد من الحرقة: قال مولانا جلال الدين رومي قدس سره
جور دوران وهرآن رنجی که هست * سهلتر از بعد حق وغفلتست
کر جهاد و صوم سختست و خشن * لیک این بهتر ز بعد ای ممتحن
فليسارع المؤمن الى الطاعات ليدخل في زمرة من وعد الله لهم من الكرامات * عن جابر
رضي الله عنه كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ألا احذثكم بغرف الجنة) قلنا بلى
يارسول الله قال (ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم
واللذات ما لا عين رأت ولا اذن سمعت) قلت يارسول الله لمن هذه الغرف قال (لمن افشى
السلام واطعم الطعام وادام الصيام وصلى بالليل والناس نيام) * وعن ابى بكر الوراق رحمه الله
طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة. وجدنا رضى الله في طاعته. وسعة الرزق في صلاة الضحى. وسلامة
الدين في حفظ اللسان. ونور القبر في صلاة الليل * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان الرسول
صلى الله عليه وسلم قال (آخر من يدخل الجنة رجل يمشي مرة ويسقط اخرى وتأخذه النار
فاذا جاوزها التفت اليها ويقول سبحان من نجاني منك قد اعطاني شيئا ما اعطاه لأحد
من الاولين والآخرين فيرفعه شجرة عظيمة الظل فيشتاق الى ظلها فيقول اي رب ادنى
منها ولا اسألك غيرها فيدنيه منها ويشرب من مائها ثم يرفعه شجرة اعظم من الاولى
فيقول اي رب ادنى منها ويعاهد ان لا يسأل غيرها فيدنيه منها فيرفعه شجرة اعظم مما تقدم
فيسأله ان يدنيه فاذا ادنى سمع اصوات اهل الجنة ويقول اي رب لو أوصلتها لا أسألك فيقول الله
يا ابن آدم ما اغدركم تعاهدو تكذب أترضى ان اعطيك مثل الدنيا ومثلها فيقول أتستهزى
بي وانت رب العالمين) ثم ضحك ابن مسعود فقالوا ام تضحك فقال هكذا ضحك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا ام ضحك رسول الله قال من ضحك رب العالمين (فيقول الله لا
استهزى ولكنى على ما اشاء قدر) - حكى - ان والدى معروف الكرخى كانا من النصارى
وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل ثالث ثلاثة فيقول معروف بل هو الاحد الصمد
فيضربه المعلم فهرب يوما فقال والداه لوجاء معروف فعلى أى دين وجدناه تبغناه فجاء على دين
الاسلام فأسلما قال النبي عليه السلام (ما منكم من احد الا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه
وبينه ترجمان فينظر عن يمينه فلا يرى الا شيئا قدومه ثم ينظر عن يساره فلا يرى الا شيئا قدومه
فيستقبله الناس فمن استطاع منكم ان يتقى النار ولو بشق تمرة فليفعل) - حكى - ان
عجوزا كافرة كانت تطعم الطير ذرة في ايام الشتاء فرآها ذوات النون المصرى فقال ان الله تعالى
لا يقبل من عدو ثم رآها في الكعبة قد اسلمت فقالت يا ذا النون انه اعطاني الاسلام بما رأيت
بي كرم آدمى نه از بشرست * از شجر بلکه از حجر برتست
شجرى كان نمى دهد ثمرى * معتبر نیست لائق تبراست

در اوائل دفتر ششم در بیان جواب دادن قاضی صوفی را وین دوام در حکایت زن بانو هر و ما جبرک ایتهان

(عصمتنا)

عصمنا الله تعالى واياكم من النار وادخلنا الجنة مع الاسخياء والابرار ﴿ فاستجاب لهم ربهم ﴾ الى طلبهم وهو اخص من اجاب فان اجاب معناه اعطاء الجواب وهو قد يكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال لتحصيل المطلوب ويعدى بنفسه وبالام ﴿ انى ﴾ اى باق ﴿ لا اضيع عمل عامل منكم ﴾ وهو ما حكى عنهم من المواظبة على ذكر الله تعالى فى جميع حالاتهم والتفكر فى مصنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله بالاعتراف بربوبيته وتزبيبه عن العبث وخلق الباطل والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال سببا للاستجابة يدل على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الشروط وبهذه الامور فلما كان حصول هذه الشرائط عزيزا لاجرم كان الشخص الذى يكون مجاب الدعاء عزيزا ﴿ من ذكر او اثنى ﴾ بيان لعامل وتأكيد لعمومه وهذا يدل على انه لا تفاوت فى الاجابة وفى الثواب بين الذكر والاثنى اذا كانا جميعا فى التمسك بالطاعة على التوبة والفضل فى باب الدين بالاعمال لا بسائر صفات العالمين لان كون بعضهم ذكرا او اثنى او من نسب خسيس او شريف لا تأثير له فى هذا الباب ﴿ بعضكم من بعض ﴾ لان الذكر من الاثنى والاثنى من الذكر قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من بمعنى الكاف اى بعضكم كعوض فى الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال الفقل هذا من قولهم فلان منى اى على خلقى وسيرتى وهى معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال - روت - ام سلمة قالت يا رسول الله انى اسمع الله يذكر الرجال فى الهجرة ولا يذكر النساء فنزل قوله تعالى ﴿ انى لا اضيع ﴾ الى آخره اى كما ان بعضكم من بعض كذلك اتم فى ثواب العمل تناب المرأة المعاملة كما يناب الرجل العامل وبالعكس فلا ائيب بهما واحرم آخر ﴿ فالذين هاجروا ﴾ تفصيل لاعمال العمال منهم وما اعد لهم من الثواب على المدح والتعظيم كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفارقة وهى المهاجرة من مبتدا اوطانهم فاترين الى الله بدينهم من دار الفتنه ﴿ واخرجوا من ديارهم ﴾ اى اضطروا الى الخروج من ديارهم التى ولدوا فيها ونشأوا بايذاء المشركين قال الامام المراد من قوله ﴿ الذين هاجروا ﴾ الذين اختاروا المهاجرة من اوطانهم فى خدمة الرسول والمراد من الذين اخرجوا من ديارهم الذين الجأهم الكفار ولاشك ان رتبة الاولين افضل لانهم اختاروا خدمة الرسول وملازمته على الاختيار فكانوا افضل ﴿ واوذوا فى سبيل ﴾ فى سبيل الحق ودين التوحيد بسبب ايمانهم بالله ومن اجله وهو متاول لكل اذية نالهم من قبل المشركين ﴿ وقتلوا ﴾ اى الكفار فى سبيل الله ﴿ وقتلوا ﴾ استشهدوا فى القتال ﴿ لا كفرن عنهم سياتهم ﴾ اى والله لا محون عنهم سياتهم ﴿ ولا دخلتهم جنات تجرى من تحتها الانهار ثوابا ﴾ الثواب فى الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى الا انه قد يوضع موضع المصدر فهو مصدر مؤكد بمعنى اناة لان تكفير السيات وادخال الجنة فى معنى الاناة اى لا يبينهم بذلك اناة ﴿ من عند الله ﴾ صفة له اى كائنه من عند الله قصد بتوصيفه به تعظيم شأنه فان السلطان العظيم الشأن اذا قال لبعده ألبسك خلع من عندى دل ذلك على كون تلك الخلع فى غاية الشرف واكد كون

ذلك الثواب في غاية الشرف بقوله ﴿ والله عنده حسن الثواب ﴾ اي حسن الجزاء على الطاعات قادر عليه وهو نعيم الجنة الباقي لا كنعيم الدنيا الفاني

نعيم آخرت باقيست اي دل * خنك آنكس كه باشد عبدمقبل

ولا يخفى ان هذا الجزاء العظيم والاجر الجسيم للذين جمعوا بين المهاجرة والاخراج من الاوطان والتأذى في سبيل الله والقتال والمقتولية * فعلى السالك ان يهاجر من وطن النفس والعمل السيء والخلق الذميم ويخرج من ديار الطبيعة الى عالم الحقيقة حتى يدخل مقام العندية الخاصة فان ثمرات المجاهدات المشاهدات والعمل الصالح يستدل به على حسن العاقبة - روى - ان صفوان بن سليم كان يجتهد في العبادة والقيام وكان يبيت على السطح في ايام الشتاء لثلا يسترجج من البرد وفي الصيف ينزل الى بيته ليعذب نفسه بحر الهواء وكان عادته ذلك الى ان مات في سجدة ووصل الى رحمة الله وجنته فهذا هو الاجتهاد فعليك به فان احتمالت نفسك عليك في ذلك فحدثها باخبار السلف واحوالهم وحكاياتهم كي ترغب في الطاعة والاجتهاد فان في ذلك نفعا كليا وتأثيرا عظيما : قال الفاضل الجامي قدس سره

هجوم نفس وهو كز سپاه شيطانند * چو زور بردل مرد خدا پرست آرد

بجز جنود حكايات رهنماي خود * چه تاب آنكه بران رهنزان شكست آرد

فان قالت النفس انهم كانوا رجالا اقوياء كيف يداني بهم في الطاعة من خلفهم فحدثها باخبار النساء كيف كن اناثا ومع ذلك لم يتخلفن عن مجاهدات الرجال حتى وصلن الى ماوصلوا اليه كرابعة العدوية وغيرها : قال بعضهم

ولو كان النساء كمن ذكرنا * لفضلت النساء على الرجال

فلا التأنيت لاسم الشمس عيب * ولا التذكير فخر للرجال

: قال الشيخ السعدي قدس سره

زناني كي طاعت برغبت برند * زمردان نا پارسا بگذرند

تراشرم نايد زمردى خویش * كه باشد زنانرا قبول از تویش

* قال الحسن البصرى رحمه الله يا عجبا لا أقوام بلا زاد وقد نودوا بالرحيل وحبس اولهم لا آخرهم وهم قعود يلعبون - حكي - ان ملك الموت دخل على بعض الصالحين ليقبض روحه فقال مرحبا انا والله منذ خمسين سنة أتأهب لك * ولما بلغ عبد الله بن المبارك الترع فتح عينه ثم ضحك فقال لمثل هذا فليعمل العاملون * قال بعض العلماء من اراد ان ينال الجنة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء . الاول ان يمنع نفسه من المصاى قال الله تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) والثانى ان يرضى باليسير من الدنيا لانه روى في الخبر (ان ثمن الجنة الطاعة وترك الدنيا) . والثالث ان يكون حريصا على الطاعات ويتعلق بكل طاعة فلعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ووجوب الجنة قال الله تعالى (وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون) . والرابع ان يحب الصالحين

(واهل)

واهل الخير ويخالطهم ويجالسهم فان الصالح اذا غفر له يشفع لاخوانه واصحابه . والخامس
 ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه ويختم له بخير والحاصل انه لا بد للعاقل
 من التأهب لمعادته بتزكية النفس واصلاح القلب ﴿ قال القاشاني في تأويلاته ﴾ (انى لا اضيع
 عمل عامل منكم من ذكر) القلب من الاعمال القلبية كالاخلاص واليقين والمكاشفة
 (اوائى) النفس من الاعمال القالية كالطاعات والمجاهدات والرياضيات ﴿ بعضكم من بعض ﴾
 يجمعكم اصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح اى بعضكم منشأ من بعد فلا ائيب بعضا
 واحرم آخر ﴿ فالذين هاجروا ﴾ من اوطان مألوفات النفس ﴿ واخرجوا من ديارهم ﴾
 من ديار صفاتها او هاجروا من احوالهم التى التذوا بها واخرجوا من مقاماتهم التى يسكنون
 اليها ﴿ وأوذوا فى سبيل ﴾ اى ابتلوا فى سلوك سبيل افعالى بالبلاء والمحن والشدائد والفتن
 ليتمرنوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل اوفى سلوك سبيل صفاتى بسطوات تجليات الجلال والعظمة
 والكبرياء ليصلوا الى مقام الرضى ﴿ وقتلوا ﴾ البقية بالجهاد فى ﴿ وقتلوا ﴾ فى الحب فى
 بالكلية ﴿ لا كفرن عنهم سياتهم ﴾ كلها من صغائر ظهور افعالهم وصفاتهم وكبائر بقايا
 ذواتهم فى تلويثاتهم ﴿ فلا دخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار ﴾ الجنات الثلاث المذكورة
 ﴿ نوابا من عند الله ﴾ اى عوضا عما اخذت منهم من الوجودات الثلاثة ﴿ والله عنده حسن
 الثواب ﴾ ولا يكون عند غيره الثواب المطلق الذى لا ثواب وراءه ولهذا قال والله لانه اسم
 الذات الجامع لجميع الصفات فلم يحسن ان يقع غيره من الرحمن او الرحيم اوسائر الاسماء موقعا
 ﴿ لا يغرنك ﴾ الخطاب للنبي عليه السلام لان العصمة لا تزال النهى فانه لو زال النهى عنه
 بذلك لبطلت العصمة فان العصمة هى الحفظ من الخلاف واذا زال النهى لم يكن خلاف فلا
 تكون عصمة فالمراد تتيته على ما هو عليه من عدم التفاته الى الدنيا او الخطاب له والمراد
 امته كما يخاطب سيد القوم ومقدمهم والمراد به كلهم كانه قيل لا يغرنكم ﴿ تغلب الذين كفروا
 فى البلاد ﴾ والنهى فى المعنى للمخاطب وانما جعل للتغلب تنزيلا للسبب وهو التغلب منزلة
 المسبب وهو اغترار المخاطب للمبالغة والمعنى لا تمدن عينيك ولا تستشرف نفسك الى
 ما هم عليه من سعة الرزق واصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر حالهم من التبسط فى الارض
 والتصرف فى البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون - روى - ان بعض المؤمنين كانوا
 يرون المشركين فى رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيما ترى من الخير وقد هلكنا
 من الجوع والجهد فترلت ﴿ متاع قليل ﴾ اى ذلك القلب متاع قليل لا قدر له فى جنب ما
 اعد الله للمؤمنين قال عليه السلام ﴿ ما الدنيا فى الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه
 فى اليم فلينظر بم يرجع ﴾ فاذا لا يجدى وجوده لو اجد به ولا يضر فقدانه لفراقه ﴿ ثم
 ماؤيهم ﴾ اى مصيرهم الذى يأوون اليه لا يبرحونه ﴿ جهنم ﴾ التى لا يوصف عذابها
 يعنى انه مع قلته سبب الوقوع فى نار جهنم ابد الآباد والنعمة القليلة اذا كانت سببا
 للمضرة العظيمة لم يعد ذلك نعمة ﴿ وبئس المهاد ﴾ اى بئس ما يمهدون لانفسهم جهنم
 ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ اى خافوه فلم يخالفوا امره ولانهم ﴿ لهم جنات تجرى

من تحتها الانهار خالدين فيها ﴿ وجه الاستدراك انه تعالى لما وصف الكفار بقلة نفع قلوبهم في البلاد لاجل التجارة وجاز ان يتوهم متوهم ان قلة النفع من لوازم الثقل من حيث هو استدرك ان المتقين وان تقلبوا واصابوا ما اصابه الكفار اولم يصيبوا لهم ثوابات حسنى لا يقدر قدرها ﴿ نزلا من عند الله ﴿ حال من جنات لتخصصها بالوصف . والنزل ما يعد للنازل من طعام وشراب وغيرها ﴿ وما عند الله ﴿ لكثرة ودوامه ﴿ خير للابرار ﴿ مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها اما البرة فان الله تعالى يقول ﴿ وما عند الله خير للابرار ﴿ واما الفاجرة فانه يقول ﴿ انما على لهم ليزدادوا اثما ﴿ * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة وانه لعلى حصير ما بينه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند رجليه قرظا مصبورا وعند رأسه اهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال (ما يبكيك) فقلت يا رسول الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (أما ترى ان يكون لهما الدنيا ولنا الآخرة)

ازپی ذکر وشوق حق مارا * در دو عالم دل وزبانی بس

وزطعام ولباس اهل جهان * كهنه دلیقی ونیم نانی بس

ومما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لاتبقي على احد نعمة فاذا اعطى العبد مالا او جاها او رفعة فلتكن همه في انتهاز الفرصة وتقليد المن اعناق الرجال فان الدنيا والجاه والرفعة تزول اما ندم طويل او مدح جزيل فاكرموا من به حسب في الاصل او قدم في المروءة ولا يغرنكم تقلب الزمان باهله فان للدمر عثرات يجبر كما يكسر ويكسر كما يجبر والامر الى الله تعالى : قال جلال الدين الرومي قدس سره

چند کوی من بکیرم عالمی * این جهان را پرکنم از خود همی

کر جهان پر برف کرد در سر بسر * تاب خور بکد از دش از یک نظر

* وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال (هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا . ألا انه من رغب في الدنيا وطال امله فيها اعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية . ألا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا باتباع الهوى . ألا فمن ادرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله تعالى اعطاه تعالى ثواب خمسين صديقا) قال ابن عباس رضى الله عنهما يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة مجوز شمطاء زرقاء وانباها بادية مشوهة خلقها وتشرف على الخلائق فيقال أتعرفون هذه فيقولون نعم ذبا لله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها قاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقذف في جهنم فتنادى يارب اين اتباعى واتباعى فيقول الله تعالى الحقوا بها اتباعها قال عليه السلام (يحشر اقوام يوم القيامة واعمالهم كجبال تهامة

در اوائل دفتر یکم در بیان خسارت وزیر در این خدعه و مکر

ويؤمر بهم الى النار) قالوا يا رسول الله معلمين قال (تم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون سنة من الليل فاذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه) قالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشد الحجر على بطنه من السغب فقال (يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهباً لاجراها حيث شئت من الارض ولكني اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تبني لحمد ولا آل محمد) - وروى - انه عليه السلام عرض عليه عشار من النوق وهي الخوامل منها فاعرض عنها وغض بصره مع انها من احب الاموال اليهم وانفسها عندهم لانها كانت تجمع الظهر والناجم واللبن ولعظمتها في قلوبهم قال الله عز وجل (واذا العشار عطلت) فلما لم يلتفت اليها قيل له يا رسول الله هذه انفس امواتنا فلم تنظر اليها قال (قد نهى الله عن ذلك) ثم تلا قوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعناه) الآية هذا معاملته مع الدنيا. وفي التوجه الى الآخرة ما كان يريد الا الرفيق الاعلى قال صلى الله عليه وسلم (انا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم ومن دونه ولا فخر وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر) والمقصود ان في الفقر والقناعة فضيلة وان الفقراء يدخلون الجنة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الاغنياء

اي قانت توانكرم كردان * كه وراى توهيچ نعمت نيست

كنج صبر اختيار لقمانست * هر كرا صبر نيست حكمت نيست

فعلى العبد العاقل ان يجتنب عن الدنيا واخوانها ويرغب في الآخرة وجنائها بل يترقى الى الوصول الى الله تعالى * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في عباد الله عبد لواعطى الجنات بزيتها لهرب كما يهرب اهل النار من النار وهو الذي غلب عليه محبة الله فلا يميل الى غيره ومن ذلك المقام قال ابو يزيد غاب قلبي عني ثمانين سنة فلما اردت ان آخذه قيل اطلب غيرنا - وحكى - عن بعض الصالحين انه رأى في المنام معروف الكرخي شاخصاً بصره نحو العرش قد اشتغل عن الحوز العين وقصور الجنة فسأل رضوان من هذا قال معروف الكرخي مات مشتاقاً الى الله فاباح له ان ينظر اليه فطمع نظر العارف الجنة المنصوية وهي جنة معرفة الله ووصوله التي هي خير من جنة الفردوس واعلى عليين فليسارع السالك الى وصول هذه الجنة ودخولها قبل ادراك منيته وانقضاء عمره ومجيء اجله

حضورى كرمى خواهى ازوغائب مشوحافظ * متى مالتق من تهوى دع الدنيا واهملها
اوصلنا الله واياكم الى الحضور واليقين ﴿ وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله ﴾ نزلت في عبدالله بن سلام واصحابه وقيل في اربعين من نجران واثنين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل في اصحمة النجاشي فانه لما مات نعاه جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه (اخرجوا فصلوا على اخلكم مات بغير ارضكم) فقالوا من هو قال (النجاشي) فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصل على

علاج نصراني حبشي لم يره قط وليس على دينه فأنزل الله هذه الآية ﴿ وما أنزل اليكم ﴾ من القرآن ﴿ وما أنزل اليهم ﴾ من الكتابين ﴿ خاشعين لله ﴾ اي متواضعين له من خوف عذابه ورجاء ثوابه وهو حال من فاعل يؤمن لان من في معنى الجمع ﴿ لا يشتركون ﴾ لا يأخذون ﴿ بآيات الله ﴾ المكتوبة في التوراة والانجيل من نعم النبي عليه السلام ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اي عرضا يسيرا من حطام الدنيا خوفا على الرسالة كفعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم والجملة حال مما قبله ﴿ اولئك ﴾ اي اهل هذه الصفة ﴿ لهم اجرهم ﴾ اي المختص بهم الموعود لهم في قوله تعالى ﴿ اولئك يؤتون اجرهم مرتين ﴾ ﴿ عند ربهم ﴾ نصب على الحالية من اجرهم والمراد به التشریف ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ لنفوذ علمه بجميع الاشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل ووعى صدر وكتب يد والمراد ان الاجر الوعود سريع الوصول اليهم فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء ﴿ والاشارة في قوله ﴾ ان الله سريع الحساب ﴿ الى ان العلماء المتقين الذين يؤمنون بالوازدات والالهامات والكشوف بآيات الله والقلوب والحواطر الرحمانية وهم الحكماء الالهيية يعجل الله في جزاء اعمالهم بحسب نياتهم لتبلغهم الى مقاماتهم في القرب قبل وفاتهم ولا يؤجل الى ما بعد وفاتهم فان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى والانسان يموت كما يعيش ويبعث على امامات عليه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما حزينا قال عليه السلام ﴿ يا جبريل طال تفكرى في امتى يوم القيامة ﴾ قال في امر اهل الكفر ام في اهل الاسلام فقال ﴿ يا جبريل في امر اهل لاله الا الله محمد رسول الله ﴾ فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه اليمين على قبرميت فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لاله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون ﴾ فظهر ان الله سريع الحساب يوصل الى كل جزاء عمله . فاما الواصلون فهم في الجنة المعنوية في الدنيا يتعمون . واما الغافلون فهم في نار البعد والفراق ولكنهم لا يحسون الالم قبل وفاتهم فاذا ماتوا انقلب الحال من المعنى الى الحس عصمتنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير وشرقنا بتميم وصاله ورؤية جماله المنير

كنون بايد اي خفته بيدار بود * چومرك اندر آرد ز خوابت چه سود
توباك آمدى بر حذر باش وياك * كه ننكست ناپاك رفتن بخساک
كنون بايد اين مرغ را پاي بست * نه آنكه كه سر رشته بردت زدست

وذكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام فنهج الحمامي وقال لا تدخل الابجرة فبكى ابراهيم وقال لا يؤذنى ان ادخل بيت الشياطين مجانا فكيف بالدخول الى بيت النبيين

والصديقين مجانا فظهر ان من كان في الدنيا غافلا فهو في الآخرة مع الغافلين وحسابه في الآخرة على مقدار عمله فمن لم يعمل صالحا كان هناك خاليا عن المثوبات

برقتندوهر كس درود آنچه كشت * نماز بجز نام نيكو وزشت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان في الجنة حوراء يقال لها لعبة لو بصقت في البحر بصقة لعذب البحر مكتوب على نحرها من احب ان يكون له مثلى فليعمل بطاعة ربي) ونعم ما قيل

بقدر الكد تكتب المعالي * ومن طلب العلى سهر الليالى

تروم العز ثم تنام لبلا * يفوص البحر من طلب الآلى

فلا بد من تدارك امر الآخرة * وتوفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصرى فقال الحسن للفرزدق يا ابا فراس ما عددت لهذا اليوم قال شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وازمد هذه الايات

اخاف وراء القبر ان لم يعافى * اشد من القبر التهايا واضيقا

اذا جاءني يوم القيامة قائد * عذيف وسواق يسوق الفرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم من مشى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

* وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار) فسأل الله سبحانه ان يجيرنا من النار ويدخلنا الجنة مع الابرار ويوفقنا للاعمال الصالحة المنجية ويجعلنا من النورقة الناجية بحق النبي الذي به وصل من وصل الى الله عز وجل في المشارق والمغارب وانتهى الى منازل المقاصد والآداب ﴿ يا ايها الذين آمنوا اصبروا ﴾ على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد كالمرض والفقر والقحط والخوف وغير ذلك من المشاق ﴿ وصابروا ﴾ وغالبوا اعداء الله في الصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى . والمصابرة نوع خاص من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدته وصعوبته وكونه اكمل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عملا يرضاه الله واوله التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهي معارضة ما يمنعه عن ذلك ثم الاصطبار والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلفة ﴿ ورابطوا ﴾ ابدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام (ألا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات) قالوا بلى يا رسول الله قال (اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط) ﴿ واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ واتقوه بالتبرى مما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح او اتقوا القبائح لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر على مفض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد

الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة فلم من هذا ان الصبر دون المصابرة والمصابرة
دون المراقبة قيل

توكر سراي طيبت نيمروي بيرون * كجا بكوي طريقت كدر تواني كرد

ولا بد من السلوك حتى يتجاوز العبد عن الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات - وحكي - عن
ابراهيم بن ادھم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعرابي على ناقة فقال يا شيخ الى اين فقال
ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لاراحلة لك فقال ان لي مراكب كثيرة فقال
ماهي قال اذا نزلت على بلية ركبت مركب الصبر واذا نزلت على نعمة ركبت مركب الشكر
واذا نزل بي القضاء ركبت مركب الرضى واذا دعيتي النفس الى شئ علمت ان ما بقى من
العمر اقل مما مضى فقال الاعرابي انت الراكب وانا الراجل سر في بلاد الله فالاشتغال طول
العمر بالمجاهدة لازم حتى تنقلع الاخلاق الذميمة من النفس وتبديل بالاوصاف الشريفة
من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي المراقبة - روى - ان واحدا من الصالحاء كان
يختم كل ليلة ويجهد في العبادة فليله انك تتعب نفسك وتوقعها في المشقة فقال كم عمر الدنيا
فقيل سبعة آلاف سنة فقال وكم مقدار يوم القيامة فقيل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء
بعمر الدنيا لحق له ان يجهد في العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالنسبة اليه * وكانت معاذة
العدوية امرأة سالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موتى فتشتغل بالعبادة الى
المساء فاذا جاء الليل تقول هذه الليلة ليلة موتى فتحببها الى الصباح الى ان ماتت على هذه
النمط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من رابط يوما و ليلة في سبيل الله كان كعدل صيام
شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الاحاجة) فهذا في الجهاد الاصغر فكيف الحال
في الجهاد الاكبر يعني ان الثوبات والدرجات اكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على
الطاعات والعبادات

نكه دار فرصت كه عالم دميست * دمي پيش دانابه از عالميست
سراز جيب غفلت بر آور كنون * كه فردا نماني بنجملت نكنون

قال الحافظ

دانا كه زد تفرج اين چرخ حقه باز * هنكامه باز چيد ودر كفت و كويست
* قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله العارف من كان همهما واحدا ولم ينتقل قلبه الى مارات
عيناه وسمعت اذناه - روى - ان زاهدا كان يجهد في العبادة فرآه رجل قد صار لباسه
ذاوسخ فقال ايها العابد لم لاتفسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته يتوسخ ثانيا قال الرجل
فانسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لأن نفسل ثيابنا ويذهب عمرنا بهذا العمل بل
للطاعة والعبادة : قال مولانا جلال الدين قدس سره

اول استعداد جنت بايدت * تا زجنت زندگانی زايدت

تداركنا الله تعالى بلطفه * وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اصوم شهر
رمضان واصلى كل يوم خمس صلوات ولا ازيد على هذا لاني فقير ليس على زكاة ولا حج

(فاذا)

در او اخير دفتر ششم در بيان مكر كردن برادران پند برادر بزرگ الخ

فاذا قامت القيامة في أي دار اكون انا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال (اذا حفظت عينك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسانك عن اثنين عن الكذب والغيبة تكون معي في الجنة)

﴿ تفسير سورة النساء وهي مائة وخمس اوست اوسع وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يا ايها الناس ﴾ خطاب عام يتناول الموجودين في زمان الخطاب ومن بعدهم دون المنقرضين بدليل انهم ما كانوا متعبدين بشرعنا فلو كان عاما لجميع بني آدم لزم ان يتعبدوا بشرعنا وهو محال ﴿ اتقوا ربكم ﴾ في حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاته ولا تضيعوه ولا تقطعوا ما امرتم بوصله ﴿ الذي خلقكم ﴾ اي قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم وألوانكم ﴿ من نفس واحدة ﴾ اي من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم وعقب الاتقاء بنو الخلق كيلا يتقوا الخالق وبين اتحاد الاب فان في قطع التواحم حضا على التواحم ﴿ وخلق منها ﴾ اي من تلك النفس يعني من بعضها ﴿ زوجها ﴾ امكم حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى - روى - ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام واسكنه الجنة التي عليه النوم فيها هو بين النائم واليقظان خلق حواء من قصيرا فلما اتته وجدها عنده فقال اليها وألفها لأنها كانت مخلوقة من جزء من اجزائه واخرت حواء في الذكر وان كانت مقدمة في الخلق لان الواو لا ترتيب فيها ﴿ وبث ﴾ اي فرق ونشر ﴿ منهما ﴾ من تلك النفس وزوجها المخلوقة بطريق التوالد والتناسل ﴿ رجلا كثيرا ﴾ تذكيره للحمل على الجمع والعدد ﴿ ونساء ﴾ اي بنين وبنات كثيرة . واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضي ان يكون اكثر . وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لان المراد به تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها فكانه قيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم سنوانا متفرعة من ارومة واحدة فيما يجب لبعضكم على بعض من حقوق المواصلة التي بينكم فحافظوا عليها ولا تغفلوا عنها ﴿ واتقوا الله ﴾ اي لا تقطعوا في الدين والنسب اغصانا تشعب من جرتومة واحدة ﴿ الذي تسألون به ﴾ فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله ﴿ والارحام ﴾ اي يسأل بعضكم بعضا بالله فيقول بالله وبالرحم واناشدك الله والرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وجرت عادة العرب على ان احدهم اذا استعطف غيره يقرن الرحم في السؤال والمناشدة بالله ويستعطف به . فقوله والارحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزید وعمرا أو على الله اي اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقد نبه سبحانه اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه صلى الله عليه وسلم (الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله) وقال صلى الله عليه وسلم (ما من عمل حسنة اسرع

ثوابا من صلة الرحم ومامن عمل سيئة اسرع عقوبة من البغي) فينبغي للعباد مراعاة الحقوق لان الكلال اخ لاب وام هما آدم وحواء سيما المؤمنين لان فيهم قرابة الايمان والدين وكذا الحال في قرابة الطين ﴿ ان الله كان عليكم رقيبا ﴾ الرقيب هو المراقب الذي يحفظ عليك جميع افعالك اى حافظا مطلقا على جميع ما يصدر عنكم من الافعال والاقوال وعلى ما في ضمائرکم من النيات مریدا لمجازاتكم بذلك فين الله تعالى انه يعلم السر واخفى وانه اذا كان كذلك فيجب ان يكون المرء حذرا خائفا فيما يأتي ويذر * واعلم ان التقوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى - حكي - انه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك فسئل عنه فقال كنت من احسن الناس وجها وكان لي حياء فقيل لأبي لو أجلسه في السوق لا تبسط مع الناس فاجلسني في حانوت بزاز فجازت عجوز وطلبت متاعا فاخرجت لهما ما طلبت فقالت لو توجهت معي لثمة فضيت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم فيه قبة عظيمة فاذا فيها جارية على سرير عليه فرش مذهبة فجذبتني الى صدرها فقلت الله الله فقالت لا بأس فقلت اني حازق فدخلت الحلاء وتغوطت ومسحت به وجهي وبدني فقيل انه مجنون فخلصت ورأيت الليلة رجلا قال لي اين انت من يوسف بن يعقوب ثم قال أتعرفني قلت لا قال انا جبريل ثم مسح بيده على وجهي وبدني فمن ذلك الوقت يفوح المسك على من رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة التقوى * والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في الآخرة وهي على مراتب. الاولى التوقى عن العذاب المخد بالتبرى من الشرك وعليه قوله تعالى ﴿ وألزمهم كلمة التقوى ﴾ . والثانية التجنب عن كل أم وهو المتعارف باسم التقوى وهو المعنى بقوله تعالى ﴿ ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا اكفرنا ﴾ . والثالثة التزه عن جميع ما يشغله وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ ومن هذا القليل ما حكي عن ذى التون المصرى انه لما جاء اليه بعض الوزراء وطلب الهمة واظهر الخشية من السلطان قال له لو خشيت انا من الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين

كرنبودى اميد راحت ورنج * باى درويش بر فلك بودى

وروزير از خدا بترسيدي * همچنان كز ملك ملك بودى

فينبى للسالك ان يتقى ربه ويراقب الله في جميع احواله كما قال تعالى ﴿ ان الله كان عليكم رقيبا ﴾ والمراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبة لربه وهذا اصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه من المحاسبة فاذا احاسب نفسه على ما سلف واصلاح حاله في الوقت ولازم طريق الحق واحسن ما بينه وبين الله من مراعاة القلب وحفظه مع الله الانفاس وراقب الله سبحانه في عموم احواله فيعلم انه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم احواله ويرى افعاله ويسمع اقواله ومن تفاقل عن هذه الجملة فهو بمنزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القربة * قال سليمان بن على حميد الطويل عظمى قال لئن كنت عصيت الله خاليا وظننت انه يراك فقد اجترأت على امر عظيم ولئن كنت تظن انه لا يراك فقد

(كفرت)

كفرت لقوله تعالى (ان الله كان عليكم رقيبا) * وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك فقال ايبن لكم فدفعت لكل واحد من تلامذته طائرا وقال له اذبحه بحيث لا يراك احد ودفعت الى هذا ايضا فمضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وجاء هذا بالطير حيا فقال له هلا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه احد ولم اجد موضعا لا يراه احد فقال لهذا اخيه باقبالي عليه

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿ وآتوا اليتامى اموالهم ﴾ اليتامى جمع يتيم وهو من الناس المنفرد عن الاب بموته ومن سائر الحيوانات عن الام وحق هذا الاسم ان يقع على الصغير والكبير لبقاء معنى الانفراد عن الاب الا انه غلب استعماله في الصغير لاستغناء الكبير بنفسه عن الكافل فكأنه خرج عن معنى اليتيم وهو الانفراد والمراد بايتاء اموالهم قطع المخاطبين اطماعهم الفارغة عنها وكفا كفهم الحاطفة عن اختزالها وتركها على حالها غير متعرض لها بسوء حتى تأييمهم وتصل اليهم سالمة لا الاعطاء بالفعل فانه مشروط بالبلوغ وائتاس الرشد وانما عبر عما ذكر بالايتاء مجازا للايذان بانه ينبغي ان يكون مرادهم بذلك ايصالها اليهم لا مجرد ترك التعرض لها والمعنى ايها الاولياء والاولياء احفظوا اموال اليتامى ولا تعرضوا لها بسوء وسلموها اليهم وقت استحقاقهم تسليمها اليهم ﴿ ولا تبدلوا الحثيث بالطيب ﴾ تبدل الشيء بالشيء واستبداله به اخذ الاول بدل الثاني بعد ان كان حاصله اوفى شرف الحصول اى لا تبدلوا الحلال المكتسب بالحرام المكتسب يعنى لا تبدلوا مال اليتامى وهو حرام بالحلال وهو مالكم وما يبيح لكم من المكاسب ورزق الله المبعوث في الارض فتأكلوه مكانه ﴿ ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ﴾ المراد من الاكل التصرف لان اكل مال اليتيم كما يحرم فكذا سائر التصرفات المهلكة لتلك الاموال محرمة والدليل عليه ان في المال ما لا يصح ان يؤكل وانما ذكر الاكل لانه معظم ما يقع لاجله التصرف والى بمعنى مع قال تعالى (من انصاري الى الله) اى مع الله والاصح ان المعنى لا تأكلوها مضعومة الى اموالكم ولا تسوا بينهما وهذا حلال وذاك حرام وقد خص من ذلك مقدار اجر المثل عند كون الولي فقيرا واذا اكل مال اليتيم وله مال كان ذلك اقبح ولذا ورد النهى عن اكله مع مال نفسه بعد ان قال ولا تبدلوا الخ ﴿ انه ﴾ اى الاكل المفهوم من النهى ﴿ كان حوبا كبيرا ﴾ اى ذنبا عظيما عند الله فاجتنبوه - روى - ان رجلا من بنى غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فتمعه عمه فترافعا الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية فلما سمع المم قال اطعنا الله واطعنا الرسول نعموذ بالله من الحوب الكبير فدفعت اليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (من يوق شح نفسه ويطع ربه هكذا فانه يحل داره) يعنى جنته فلما قبض الفتى ماله اتفق في سبيل الله فقال عليه السلام (ثبت الاجر وبقى الوزر) فقالوا كيف ببق الوزر فقال (ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على والده) : قال الشيخ السعدى قدس سره

از زر وسم راحتى برسان * خويشتن هم تمتى بر كير
چونكه اين خانه از تو خواهد ماند * خشتى از سيم و خشتى از زر كير

(روح البيان - ١١ - نى)

قال تعالى (وآتوا اليتامى أموالهم) تزكية من آفة الحرص والحسد والدناءة والحسة والطمع وتحلية بالامانة والديانة وسلامة الصدر وقال (ولا تأكلوا أموالكم الى أموالكم) تزكية من الجور والحيف والظلم وتحلية بالعدل والانصاف فان اجتماع هذه الرذائل (انه كان حوبا كبيرا) اى حجابا عظيما * فعلى العاقل ان يزكى نفسه من الاخلاق الرديئة ولا يطمع في حق احد جل او قل بل يكون سخيا باذلاماله على الارامل والايتام ويراعى حقوقهم بقدر الامكان * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ست موبقات ليس لهن توبة . اكل مال اليتيم . وقذف المحصنة . والفرار من الزحف . والسحر . والشرك بالله . وقتل نبي من الانبياء . ويقال طوبى لليت الذي فيه يقيم . وويل لليت الذي فيه يقيم يعنى ويل لاهل البيت الذين لم يعرفوا حق اليتيم وطوبى لهم اذا عرفوا حقه

يكي خار پای يتيمى بکنند * بحواب اندرش ديد صدر خجند

که ميکفت ودر روضه امی جيد * کران خار بر من چه کلهاميد

وروى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي يتيم مم اضربه قال (مما تضرب ولدك) يعنى لا بأس ان تضربه للتأديب ضربا غير مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده - وروى - عن الفضيل ابن عياض انه قال رب لطفة انفع لليتيم من اكلة خبيص * قال الفقيه في تشبيه الغافلين ان كان هذا يقدر ان يؤدبه بغير ضرب ينبغي له ان يفعل ذلك ولا يضربه فان ضرب اليتيم امر شديد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اليتيم اذا ضرب اهتز عرش الرحمن لبكائه فيقول الله يا ملائكتي من ابكى الذي غيبت اياه في التراب وهو اعلم به قال تقول الملائكة ربنا لا علم لنا قال فاني اشهدكم ان من ارضاه ارضه من عندي يوم القيامة)

چو بنی يتيمى سرافکنند پيش * مده بوسه بر روى فرزند خویش

یتيم اربکريد که بارش برد * وکر خشم کيرد که نازش خرد

ألا تانکريد که عرش عظيم * بلرزد همی چون بکريد یتيم

اگر سایه خود برفت از سرش * تو در سایه خویشتن پرورش

قال الله تعالى لداود النبي عليه السلام [كن لليتيم كلاب الرحيم واعلم انك كما تزرع كذلك تحصد] * واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالمملك المتوج بالذهب كلما رآها قرت عينه والمرأة السوء لبعدها كالحمل الثقيل على الشيخ الكبير

کراخانه آباد وهمخوابه دوست * خدارا برحمت نظر سوى اوست

دلارام باشد زن نيك خواه * وليك از زن بد خدايا پناه

تهی پای رفتن به از کفش تنک * بلاى سفر به که درخاته جنک

وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى * الاقساط العدل والمراد بالخوف العلم عبر عنه بذلك ايذانا بكون المعلوم مخوفا محذورا لامعناه الحقيقي لان الذي علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور الخوف لا الخوف منه والالم يمكن الامر شامل لمن يصبر على الجور ولا يخافه وسبب التزول انهم كانوا يتزوجون من يحمل لهم من اليتامى اللاتي يلوئهن لكن لا لرغبة فيهن بل في مالهن

ويسبون في الصفة والمعاشره ويربصون بهن ان يمتن فيرثوهن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر
وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد ان ينكحها بادنى من سنة نساها فنها ان ينكحوهن الا
ان يقسطوا لهن في اكمال الصداق وامروا ان ينكحوا من سواهن من النساء والمعنى وان
ختم ان لا تعدلوا في حق اليتامى اذا تزوجتم بهن باساءة العشرة او بنقص الصداق ﴿فانكحوا ما﴾
موصولة او موصوفة او ثرت على من ذهابا بها الى الوصف اى نكاحا ﴿طاب لكم
من النساء﴾ اى غير اليتامى بشهادة قرينة المقام اى فانكحوا من استطابتها نفوسكم من
الاجنبيات ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ حال من فاعل طاب اى فانكحوا الطيبات لكم
معدودات هذا العدد ثنتين وثلاثا وثلاثا واربعاً واربعاً حسبما تريدون على معنى ان لكل
واحد منهم ان يختار اى عدد شاء من الاعداد المذكورة لا ان بعضها لبعض منهم وبعضها
لبعض آخر ﴿فان ختم ان لا تعدلوا﴾ اى فيما بينهم ولو في اقل الاعداد المذكورة كما
ختموه في حق اليتامى او كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد ﴿فواحدة﴾ فالزموا او
فاختاروا واحدة وذرروا الجمع بالكلية ﴿او ما﴾ ولم يقل من ايذانا بقصور رتبة الاماء عن رتبة
العقلاء ﴿ملكتم ايمانكم﴾ اى من السرارى بالغة ما بلغت من مراتب العدد وهو عطف على
واحدة على ان اللزوم والاختيار فيه بطريق التسرى لا بطريق النكاح كما فيما عطف عليه لاستلزامه
ورود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين في الموضعين وانما سوى في السهولة
واليسر بين الحرة الواحدة وبين السرارى من غير حصر في عدد لقلة تبعيتهن وخفة مؤنهن
وعدم وجوب القسم فيهن ﴿ذلك﴾ اشارة الى اختيار الواحدة ﴿ادنى ان لا تعدلوا﴾
العول الميل من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وعال في الحكم جار والمراد ههنا الميل المحظور
المقابل للعدل اى ما ذكر من اختيار الواحدة والتسرى اقرب بالنسبة الى ماعداها من ان
لا يميلوا ميلا محظورا لانتفائه رأسا بانتفاء محله في الاول وانتفاء حظره في الثانى بخلاف اختيار
العدد في المأثر فان الميل المحظور متوقع فيه لتحقيق المحل والحظر ﴿وآتوا النساء﴾ اى
اللاتى امر بنكاحهن ﴿صدقاتهن﴾ جمع صدقة وهي المهر ﴿نحلة﴾ فريضة من الله لانها
مما فرضه الله في النحلة اى الملة والشريعة والديانة فانصابها على الحالية من الصدقات اى
اعطوهن مهورهن حال كونها فريضة من الله اوتدينا فانصابها على انه مفعول له اى اعطوهن
ديانة وشرعة اوهبة وعطية من الله وتفضلا منه عليهن فانصابها على الحالية منها ايضا وعطية
من جهة الأزواج من نحلة اذا اعطاء اياه ووجهه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعير
عن ايتاء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لافادة معنى الايتاء عن كمال الرضى
وطيب خاطر وانتصابها على المصدرية لان الايتاء والنحلة بمعنى الاعطاء كأنه قيل وانحلوا
النساء صدقاتهن نحلة اى اعطوهن مهورهن عن طيبة انفسكم فالخطاب للازواج وقيل
للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئلك الناحجة لمن يولده بنت
يظنون تأخذ مهرها فتفجج به مالك اى تعظم ﴿فان طبن لكم عن شئ منه﴾ الضمير
للصدقات وتذكيره لاجراءه مجرى ذلك فانه قد يشاربه الى المتعدد واللام متعلقة بالفعل

وكذا عن لكن بتضمينه معنى التجاني والتجاوز ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء
 أي كائن من الصداق وفيه بعث لهن إلى تقليل الموهوب ﴿ نفساً ﴾ تميز والتوحيد
 لما إن المقصود بيان الجنس أي وهين لكم شيئاً من الصداق متجافياً عن نفوس هن
 طبيبات غير خيئات بما يضطرهن إلى البذل من شكاية أخلاقكم وسوء معاشرتكم
 ﴿ فكلوه ﴾ أي فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه تملكا وتخصيص
 الأكل بالذكر لأنه معظم وجوه التصرفات المالية ﴿ هنيئاً مرثياً ﴾ صفتان من هنا الطعام
 ومرثياً إذا كان سائغاً لا تنقيص فيه ونصبهما على انهما صفتان للمصدر أي أكلا هنيئاً مرثياً وهذه
 عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة - روى - إن ناساً كانوا يتأثمون إن قبل
 أحدهم من زوجته شيئاً مما ساقه إليها فزلت * وفي الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث
 نبى الشرط على طيب النفس ولذا قيل يجوز الرجوع بما وهين إن خدعن من الأزواج وبيان
 لجواز معروفها وترغيب في حسن المعاشرة بينهما فإن خير الناس خيرهم لأهلهم واقفهم لعيالهم
 وفي الحديث (جهاد المرأة حسن التبعل) وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل
 زوجها إذا دخل وتقول مرحباً بسيدى وسيداهل بيتي وتقصد إلى أخذ رداً فتأخذ من عنقه
 وتعمد إلى نعله فتخلعه فإن رآته حزينا قالت ما يحزنك إن كان حزنك لآخرتك فزاد الله فيها
 وإن كان لذيالك فكفك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (يا فلان أقرئها مني السلام واخبرها
 إن لها نصف أجر الشهيد) وعلامة الزوجة الصالحة عند أهل الحقيقة إن يكون حسنهما
 مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة أي التكفف عن الشرور والمفاسد وعبادتها بعد
 الفرائض حسن الخدمة للزوج واهتمامها بالاستعداد للموت

أكره يارسا باشد وخوش سخن * نكه در نكوي وزشتي مكن
 زن خوب و خوش طبع کنجست و مار * رها کن زن زشت ناساز کار
 یعنی لالتفت إلى امرأة ليس لها حسن ولا موافقة لك بحسن الخلق - روى - إن الإسكندر
 كان يوماً عنده جمع من ندمائه فقال واحد منهم إن الله تعالى أعطى لك مملكة كثيرة وشوكة وافرة
 فأكثر من النساء حتى يكثر أولادك وبيوتك بعدك قال الإسكندر أولاد الرجال ليست ماذ كرت
 بل هي العادات الحسنة والسير المرضية والأخلاق الكريمة وليس مما يليق بالرجل الشجاع
 إن تغلب عليه النساء بعد أن غلب هو على أهالي الدنيا وأنم ما قيل يغلبن الكرام ويغلبهن اللثام
 چون نیست پیش پدر این قدر یقین که پسر * زخیل بی خردانست یا خردمندان
 بست سیرت نیکو حکیم را فرزند * زبون زن چه شود بر امید فرزندان
 قال الشيخ السعدي قدس سره في البستان

چه نغز آمد این يك سخن زان دوتن * که سر کشته بودند از دست زن
 یکی گفت کس را زن بد مباد * ذکر گفت زن در جهان خود مباد
 زن نو کن ای دوست هر نوبهار * که قویم پارین نیاید بکار
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاثة من امتي يكونون في جهنم كهمر الدنيا سبع مرات . اولهم

(متضمنون)

متسمنون مهزولون . والثاني كاسون عارون . والثالث عالمون جاهلون (قيل من هؤلاء يارسول الله قال) اما المتسمنون المهزولون فالنساء متسمنات باللحم مهزولات في امور الدين واما الكاسون العارون فهن النساء كاسيات من الثياب عاريات من الحياء واما العالمون الجاهلون فهم اهل الدنيا التاجرون الكاسبون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) هؤلاء عالمون في امور الدنيا جاهلون في امور الآخرة لا يباليون من اين يجمعون المال وهم لا يشعرون من الحلال ولا يباليون من الحرام نعوذ بالله ﴿ ولاتؤتوا ﴾ ايها الاولياء ﴿ السفهاء ﴾ اي المبذرين من الرجال والنساء والصبيان واليتامى ﴿ اموالكم ﴾ اضاف الاموال الى الاولياء تزيلا لاختصاصها باصحابها منزلة اختصاصها بالاولياء فكان اموالهم عين اموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجنسي والنسبي مبالغة في حملهم على المحافظة عليها وقدايد ذلك حيث عبر عن جعلها مناطا لمعاش اصحابها بجعلها مناطا لمعاش الاولياء بقوله ﴿ التي جعل الله لكم قياما ﴾ اي جعلها الله شيئا تقومون به وتتعتشون فلوضيعتموه لضعتم ولما كان المال سببا للقيام والاستقلال ساء بالقيام اطلاقا لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة فكانها من فرط قيامهم بها واحتياجهم اليها نفس قيامهم ﴿ وارزقوهم فيها واكسوهم ﴾ الرزق من الله العطية من غير حد ومن العباد اجراء موقت محدود اي اطعموهم منها ولم يقل منها لتلايكون ذلك امرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان تجروا فيها ويثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لامن اصول الاموال ﴿ وقولوا لهم قولا معروفا ﴾ كلاما لينا تطيب به نفوسهم * قال القفال القول المعروف هو انه ان كان المولى عليه صيا فالولى يعرفه ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه فانه يرد المال اليه وان كان المولى عليه سفيا وعظه ونصحه وحثه على الصلاة ورغبه في ترك التبذير والاسراف وعرفه ان عاقبة التبذير الفقر والاحتياج الى الخلق الى ما يشبه هذا النوع من الكلام واذا كان رشيدا فطلب ماله ومنعه الولي يأثم * وفي الآية تنبيه على عظم خطر المال وعظم نفعه * قال السلف المال سلاح المؤمن هي للفقر الذي يهلك دينه وكانوا يقولون اتجروا واكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما يأكل دينه وربما رواه رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك * قال الامام وقد رغب الله في حفظ المال في آية المداينة حيث امر بالكتاب والشهادات والرهن والعقل ايضا يؤيد ذلك لان الانسان ما لم يكن فارغ البال لا يمكنه القيام بتحصيل الدنيا والآخرة ولا يكون فارغ البال الا بواسطة المال لانه به يتمكن من جلب المنافع ودفع المضار

شب پرا کنده خسب آنکه بديد * نبود وجهه بامدادانش

مور کرد آورد بتاپستان * تا فراغت بود زمستانش

فن اراد الدنيا بهذا الغرض . كانت الدنيا في حقه من اعظم الاسباب المعينة على اكتساب سعادة الآخرة اما من ارادها لنفسها وعينها كانت من اعظم المعوقات عن كسب سعادة الآخرة

فخير المال ما كان متاع البلاغ ولا ينبغي للمرء ان يسرف في المال الذي يبلغه الى الآخرة
والجنة والقربة

چود خلت نيست خرج آهسته تر کن * که ملاحان همی کويند سرودی
اگر باران بکوهستان نبارد * بسالی دجله گردد خشک رودی
دروخت اندر خزانهها برفشاند * زمستان لاجرم بی برک ماند

﴿ والاشارة ان الله تعالى جعله المال قياما لمصالح دين العباد ودنياهم فالعاقل منهم من يجعله
قياماً لمصالح دينه ما أمكنه ولمصالح دنياه بقدر حاجته الضرورية اليه والسفيه من جعله لمصالح
دنياه ما أمكنه والمنهي عنه ان تؤتوا اليه اموالكم كأثنا من كان ومن جملة السفهاء النفس التي
هي اعدى عدوك وكل ما انفقه الرجل على نفسه بهواها ففيه مفسد دينه ودنياه الا المستثنى منه
كما اشار تعالى بقوله ﴿ وارزقوهم فيها ﴾ يعني ما يسديه جوع النفس ﴿ واكسوهم ﴾ يعني ما يستر عورتها
فان ما زاد على هذا يكون اسرافاً في حق النفس والاسراف منهي عنه ﴿ وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾
فالقول المعروف مع النفس ان يقول اكلت رزق الله ونعمه فادى شكر نعمته بامثال او امره
ونوايه واذيبي طعامك بذكر الله كما قال عليه السلام ﴿ اذيبوا طعامكم بالصلاة والذكر ﴾
واقل ذلك ان يصلي ركعتين او يسبح مائة تسيحة او يقرأ جزءاً من القرآن عقيب كل اكلة
وسيه انه اذا نام على الطعام من غير اذابته بالذكر والصلاة بعد اكله يقسو قلبه وتعود بالله
من قسوة القلب ففي الاذابة رفع القسوة واداء الشكر * واعلم ان في قوله تعالى ﴿ ولا تؤتوا
السفهاء ﴾ الخ اشارة اخرى وهي ان اموال العلوم وكنوز المعارف لا تؤتى لغير اهلها
من العوام ولا تذكر كما حكى ان بعض الكبار ذكر بعض الكرامات لولى فقل ذلك بعض
السامعين في مجلس آخر وانكره رجل فلما رجع الى الاصل قال لا يباع الا بل في سوق الدجاج
دریغست باسفله کفت از علوم * که ضایع شود تخم درشوره بوم

﴿ وابتلوا اليتامى ﴾ اى واختبروا ايها الاولياء والاولياء من ليس من اليتامى بين السفه
قبل البلوغ يتبع احوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه
وجربوهم بما يليق بحالهم فان كانوا من اهل التجارة فبان تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه
بيعا وابتاعا وان كانوا ممن له ضياع واهل وخدم فبان تعطوا منه ما يصرفونه الى نفقة عييدهم
وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين لكم كيفية احوالهم ﴿ حتى اذا بلغوا
النكاح ﴾ بان يحتلموا لانهم يصلحون عنده للنكاح ﴿ فان آنتم ﴾ اى شاهدتم وتبينتم
﴿ منهم رشدا ﴾ صلاحاً في دينهم واهتداء الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير
﴿ فادفعوا اليهم اموالهم ﴾ من غير تأخير عن حد البلوغ * وظاهر الآية الكريمة ان من بلغ
غير رشيد اما بالتبذير او بالعجز لا يدفع اليه ماله ابداً وبه اخذ ابو يوسف ومحمد * وقال ابو حنيفة
ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان البلوغ بالسن ثمانى عشرة فاذا زادت عليها يسبع سنين وهي
مدة معتبرة في تغيير احوال الانسان لما قال عليه السلام ﴿ مروهم بالصلاة لسبع ﴾ دفع
اليه ماله اونس منه رشداً ولم يونس ﴿ ولاناً كلوها اسرافاً ﴾ بغير حق حاله اى مسرفين

﴿ وليس ﴾

وليس فيه اباسة القليل وتحريم الاسراف بل هو بيان انه اسراف ﴿ وبادارا ﴾ اي مبادرين ومسارعين الى اتقاقها مخافة ﴿ ان يكبروا ﴾ ففترطون في اتقاقها وتقولون نفق كانشتهى قبل ان تكبر اليسامى رشدا فينتزعوها من ايدينا ويلزما تسليمها اليهم ﴿ ومن كان غنيا ﴾ من الاولياء والاولياء ﴿ فليستغفف ﴾ فليتزه عن اكلها وليتبع وليتبع بما آتاه الله من الغنى والرزق اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله واستغفف المبلغ من عفا كأنه يطلب زيادة العفة ﴿ ومن كان ﴾ من الاولياء والاولياء ﴿ فقيرا فليأكل بالمعروف ﴾ اي بما عرف في الشرع بقدر حاجته الضرورية واجرة سعيه وخدمته وفيه مايدل على ان الوصى حقا لقيامه عليها ﴿ فاذا دفعتم اليهم اموالهم ﴾ بعد مراعاتهم الشرائط المذكورة ﴿ فأشهدوا عليهم ﴾ بانهم تسلموها وقبضوها وبرئت منها ذممكم لما ان ذلك ابلغ من التهمة واتقى للخصومة وادخل في الامانة وبرائة الساحة وان لم يكن واجبا عند اصحابنا فان الوصى مصدق في الدفع مع اليمين وقال مالك والشافعي لا يصدق في دعواه الابالينذة ﴿ وكفى بالله ﴾ الباء صلة ﴿ حسيبا ﴾ محاسبا وحافظ الأعمال خلقه فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تجاوزوا ما حد لكم واعلموا ان اللائق للعاقل ان يحترز عن حق الغير خصوصا اليتيم فانه يحجره الى نار الجحيم فأكل حقه من الكبار ومن ابتلى بحق من حقوق العباد فعليه بالاستحلال قبل الانتقال الى دار السؤال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كانت عنده مظلمة لاخيه او شئ فليتحلله منه اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمة وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال ارباب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص وليسر ببعض الحسنات بينه وبين الله بكمال الاخلاص حيث لا يطلع عليه الا الله فعساه يقربه ذلك الى الله فينال به لطفه الذي ادخره لارباب الايمان في دفع مظالم العباد عنهم بارضائه اياهم)

• قال العلماء اذا زنى بامرأة ولها زوج فما لم يجعل ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه الآدمي فاذا تاب وجعله في حل فان يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى ولكن يقول كل حق لك على فاجعلني في حل منه ومن كل خصومة بيني وبينك وهذا صلح بالمعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكروا الذنب لا يغفر لهم وكذا غضب اموال عباد الله واكلها وضربهم وشتمهم وقتلهم كلها من الحقوق التي يلزم فيها ارضاء الخصماء والتوبة والمجاورة الى الاعمال الصالحة والافعال الحسنة فاذا لم يتب العبد من امثال هذه ولم يرض خصماءه كان خاسرا خاليا عن العمل عند العرض الاكبر

نماد ستمكار بد روزگار • بماند برو لغت پايدار

چنان زى که ذکرت تحسین کند • چو مردى نه بر کور نفرین کند

نباید برسم بد آیین نهاد • که کویند لغت بران کین نهاد

فينبى للظالم ان يتوب من الظلم ويحلل من المظلوم في الدنيا فاذا لم يقدر عليه يبني ان يستغفره ويدعوه فان يرجى ان يحلله بذلك • وعن فضيل بن عياض رحمه الله انه قال قراءة آية من

كتاب الله والعمل بها احب الى من ختم القرآن الف الف مرة وادخال السرور على المؤمن وقضاء حاجته احب الى من عبادة العمر كله وترك الدنيا ورفضها احب الى من التبع بعبادة اهل السموات والارض وترك دائق من حرام احب الى من مائتي حجة من المال الحلال * وقال ابو القاسم الحكيم ثلاثة اشياء تنزع الايمان من العبد . اولها ترك الشكر على الاسلام . والثاني ترك الخوف على ذهاب الاسلام . والثالث الظلم على اهل الاسلام وعن ابي ميسرة قال آتى بسوط الى رجل في قبره بعدما دفن يعني جاءه منكر ونكير فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انا كنت كذا وكذا يتشفع حتى حطاعنه عشرا ثم لم يزل بهما حتى صارت الى ضربة واحدة فقال له انا ضاربك ضربة واحدة فضرباه ضربة واحدة اتهدب القبر ناراً فقال لم ضربتني قالا مررت برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تقفه فهذا حال الذي لم يفت المظلوم فكيف يكون حال الظالم * واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشتبهات فضلا عن الحرام فان اللقمة الطيبة لها اثر عظيم في اجابة الدعاء ولذا قال الشيخ نجم الدين الكبرى قدس سره اول شرائط اجابة الدعاء اصلاح الباطن بلقمة الحلال و آخر شرائطها الاخلاص وحضور القلب يعني التوجه الاحدى اذ القلب الحاضر في الحضرة شفيح له قال تعالى (فادعوا الله مخلصين له الدين) فحركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام والمشتبهات كي يستجاب دعاؤه في الحلوات ﴿ للرجال نصيب ﴾ - روى - ان اوس بن صامت الانصاري رضى الله عنه خلف زوجته ام سكة وثلاث بنات فزوى ابناعمه سويد وعرفطة ميرانه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من محارب ويذب عن الحوزة فجات ام سكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفضخ فشكت اليه فقال (ارجعي حتى انظر ما يحدث الله) فنزلت هذه الآية فبعث اليهما لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزل يوصيكم الله الخ فاعطى ام سكة اثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم والمعنى لذكور اولاد الميت حظ كائن ﴿ مما ترك الوالدان والاقربون ﴾ من ذوى القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون المحجوبين عن الارث وهم الابوان والزوجان والابن والبنات وللنساء ﴿ اي لجماعة الاناث ﴾ نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او اكثر ﴿ مما الاخيرة باعادة الجار بدل واليه يعود الضمير المحرور وهذا البدل مراد في الجملة الاولى ايضا محذوف للتعويل على المذكور وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقين حقا من كل ماجل ودق ﴿ نصيبا مفروضا ﴾ نصيب على الاختصاص اي اعنى نصيبا مقطوعا مفروضا واجبا لهم وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه ﴿ واذا حضر القسمة ﴾ اي قسمة التركة والميراث ﴿ اولوا القربى ﴾ للميت بمن لا يرث منه ﴿ واليتامى والمساكين ﴾ من الاجانب ﴿ فادرزقوهم منه ﴾ اي اعطوهم شيئا من المال المنقسم المدلول عليه بالقسمة او مما ترك الوالدان والاقربون وهو امر نذبي كلفه بالتقوى

من الورثة تطيبا لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وكان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة وحضرهم هؤلاء فرضخوا لهم بشئ من ورثة المتاع فحسبهم الله على ذلك تأديبا من غير ان يكون فريضة فلو كان فريضة لصرب له حد ومقدار كالغيره من الحقوق ﴿وقولوا لهم قولا معروفا﴾ وهو ان يدعوا لهم ويقولوا اخذوا بارك الله عليكم ويستقلوا ما عطوهم ويبتذروا من ذلك ولا يمنوا عليهم وكل ما سكنت اليه النفس واحبته لحسنه شرعا او عقلا من قول او عمل فهو معروف وما انكرته لقبحه شرعا او عقلا فهو منكر وفي الحديث (كل معروف صدقة) وفي المثل اصنع المعروف والقه في الماء فان لم يعرفه السمك يعرفه من سمك السماء *

تونيكي كن بآب اندازاي شاه * اكر ماهي نداند داند الله

حكي - ان حبة انت رجلا صالحا فقالت اجرني من عدوى اجرتك الله ففتح لها رداءه فقالت يراني فيه فان اردت المعروف فافتح فاك حتى ادخل فيه فقال الخشي ان تهلكيني قالت لا والله وسكان سمواته وارضه شاهدة على ذلك ففتح فاد فدخلت ثم عارضه رجل في ذلك فذكر فلما اندفع خوفها قالت يا احق اختر لنفسك كبدك او فؤادك فقال ابن العيم واليمين قالت ما رأيت احق منك اذ نسبت العداوة التي بيني وبين ابي آدم وما انذيت حديثا على اصطناع المعروف مع غير اهله فقال مهليني حتى آتي تحت هذا الخيل ثم توجه الى الله فظهر رجل حسن الوجه طيب الرائحة واعطاه ورقة خضراء وامره بالمطغ فعمل فخرج من الاخرج قطع الحية من الاسفل فخلصه الله تعالى من شرها ثم سأل من انت فقال انا المعروف وموضعي في النساء الرابعة وانت لما دعوت الله ضجت الملائكة في السموات السبع الى الله فانطلقت الى الجنة واخذت من شجرة طربي ورقة بامر الله فاصنع المعروف فانه لا يضيع عند الله وان ضيعه المصطنع اليه

نكو كاري از مردم نيك رأى * بيكي را بده مي نويسد خدای

ومما يكتب من الصدقة الكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والنعونة في الحاجة وعبادة المريض وتشجيع الجائزة وتطيب قلب مساك وغير ذلك * واعلم ان الرجال في الحقيقة اقربا العلية والسلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب ورجوليتهم في الاجتهاد مما ترك المشايخ والاخوان في الله والاعوان على الطلب وتركهم بركتهم وسيرتهم في الدين وانوارهم العلية ومواهب ولايتهم السنية والنساء ضعفاء القوم فلهم ايضا نصيب مفروض اي قدر معلوم على وفق صدق التجائهم اليه وجدهم في الطلب وحسن استعدادهم لقبول فيض الولاية وهذا حال المجتهدين الذين هم ورثة المشايخ كما انهم ورثة الانبياء فاما المتمون الى ولايتهم بالارادة وحسن الظن والمقتبسون من انوارهم والمقتفون على آثارهم والمشبهون بزيتهم والمتبركون بهم على تفاوت درجاتهم فهم بمثابة اولي القربي واليتامى والمساكين اذا حضروا القسمة عند محافل صحبتهم ومجامع سماعهم ومجالس ذكرهم فانها مقاسم خيراتهم وبركاتهم فارزقوهم منه اي من مواهب ولايتهم وانار هدايتهم واعطاف عنايتهم والطاق رعايتهم وقولوا

لهم قولا معروفا في التشويق وارشاد الطريق والحث على الطلب والتوجه الى الحق والاعراض عن الدنيا وتقرير هوائها على الله وخسارة اهلها وعزة اهل الله في الدارين وكال سعادتهم في المنزلة فاذا وقفت على هذا فاجتهد حتى لا تحرم من ميراثه الحقيقة ونصيب المعرفة ونعم ما قيل

ميراث پدر خواهی تو علم پدر آموز * کین مال پدر خرج تو آن کرد بدو روز
 رزقنا الله وایا کم ثمرات الاحوال وبلغنا الى تصفية الباطن واصلاح البال ﴿ و لیخش الذین ﴾
 صفتهم وحالهم انهم ﴿ لو ترکوا ﴾ ای لو شارفوا ان یتروکوا ﴿ من خلفهم ﴾ ای بعد موتهم
 ﴿ ذریة ضعافا ﴾ اولادا عجزة لاغنی لهم وذلك عند احتضارهم ﴿ خافوا علیهم ﴾ ای
 الضیاع بعدهم لذهاب کافلهم وکاسبهم والفقر والتکفف والمراد بالذین هم الاوصیاء امرؤا
 ان یخشوا الله فیخافوا علی من فی حجورهم من الیتامی ویشفقوا علیهم خوفهم علی ذریتهم
 لو ترکوهم ضعافا وشفقتهم علیهم وان یقدروا ذلك فی انفسهم ویصوروه حتی لا یجسروا
 علی خلاف الشفقة والرحمة ﴿ فلیتقوا الله ﴾ فی زراری غیرهم ﴿ و ليقولوا قولا سدیداً ﴾
 ای و ليقولوا للیتامی مثل ما یقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الادب والترهیب ویدعوهم
 بیانی ویاولدی ولا یؤذوهم ﴿ ان الذین یأکلون اموال الیتامی ظلماً ﴾ ظالمین او علی وجه
 الظلم من اولیاء السوء وقضاته وانما قید به لانه اذا اکل منه بالمعروف عند الحاجة او بما قدرله
 به القاضی بقدر عمله فیہ لم یعاقب علیه ﴿ انما یأکلون فی بطونهم ﴾ ای ملی بطونهم یقال
 اکل فی بطنه اذا ملاًه واسرف و فی معناه اذا اقتصد فیہ ﴿ نارا ﴾ ای ما یجر الی النار ویؤدی
 الیها فکأنه نار فی الحقيقة ﴿ ویصلون ﴾ ای سیدخلون یوم البعث ﴿ سعیرا ﴾ ای نارا
 مسعرة او هائلة مبهمة الوصف - روى .. ان آکل مال الیتیم یبعث یوم القيامة والدخان ینخرج
 من قبره ومن فیہ وانفه واذنیه وعینیہ ویمعرف الناس انه کان یأکل مال الیتیم فی الدنيا - وروی -
 انه لما نزلت هذه الآیة ثقل ذلك علی الناس فاحترزوا عن مخالطة الیتامی بالکلیة فصعب الامر
 علی الیتامی فنزل قوله تعالی ﴿ وان تحالطوهم فاخوانکم فی الدین ﴾ الآیة و فی الحدیث قال النبی
 علیه السلام ﴿ رأیت لیلۃ اسری بی قومالهم مشافر کشافر الابل احداها قالصۃ علی منخریه
 والاخری علی بطنه و خزنة جهنم یلقمونه جمر جهنم وصخرها فقلت یا جبریل من هؤلاء
 قال الذین یأکلون اموال الیتامی ظلماً ﴾

کسی کز صرصر ظلمش دمادم * چراغ عیش مظلومان ببرد
 نمی ترسد ازین کایزد تعالی * اگرچه دیر کیرد سخت کبرد

وقد امر الله تعالی ان لا یؤذی الیتیم ویقاله القول السدید فکیف یكون حال من آذاه
 وغیره من المؤمنین واکل اموالهم بالنصب والظلم - روى - ان لجهنم جبابیع مواضع
 کساحل البحر فیها حیات کالبخانی وعقارب کالبغال الدم فاذا استغاث اهل جهنم ان یخفف
 عنهم قیل لهم اخرجوا الی الساحل فیخرجون فتأخذ الحیات شفاهم ووجوههم ماشا لاقه
 فیکشطن فیستغیثون فرارا منها الی النار فیسلط علیهم الجرب فیحک احدیهم جلده حتی

(بیدو)

يدوالمظلم فيقال يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقال ذلك بما كنت تؤذى المؤمنين . فعلى المرء ان يجتنب عن الايذاء وايصال الالم الى الخلق فان الدماء السوء من المظلومين يقبل البتة في حق الظالم والمؤذى

خرابي كند مرد شمشيرزن * نچندانکه دود دل طفل وزن
رياست بدست كسانى خطاست * كه از دست شان دستها بر خداست
مكافات موزى بمالش مكن * كه بخش بر آورد بايد زين
سر كرك بايد هم اول بريد * نه چون كوسفندان مردم دريد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تقبلوا الى ستا اتقبل لكم الجنة اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا وعدتم فلا تخلفوا واذا اتمتم فلا تخونوا وغضوا ابصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا ايديكم عن الحرام وادخلوا الجنة) - وروى - عن ابن المبارك انه قال ترك فليس من حرام افضل من مائة الف نلس يتصدق بها عنه * وعنه انه كان بالشام يكتب الحديث فانكسر قلمه فاستعار قلمها فرغ من الكتابة نسى فجعل القلم في مقلته فلما رجع الى مرو رأى القلم وعرفه فتجهز للخروج الى الشام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصتم حتى تكونوا كالاوتار فما ينفعكم الا بالورع) * قال ابراهيم بن ادم رحمه الله الزهد ثلاثة اصناف . زهد فرض . وزهد فضل وزهد سلامة . فزهد الفرض هو الزهد في الحرام . وزهد الفضل هو الزهد في الحلال . وزهد السلامة هو الزهد في الشبهات * وكان حسان بن ابي سنان لا ينام مضطجما ولا يأكل سمينا ولا يشرب باردا ستين سنة فرؤى في المنام بعد مامات فقيل له ما فعل الله بك فقال خيرا غير انى محبوس عن الجنة بابر استعرتها فلم اردها * ومر عيسى عليه السلام بمقبرة قنادى رجلا منهم فاحياه الله تعالى فقال من انت فقال كنت حملا اقل للناس فنقلت يوما لانسان خطبا فكسرت منه خلا لا تحللت به فانا مطالب به منذمت
خوف دارى اكر زقهر خدا * نروى راه حرام دنيا

﴿ بوصيكم الله ﴾ اى يا امركم ويعهد اليكم ﴿ فى اولادكم ﴾ اولاد كل واحد منكم اى فى شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله ﴿ للذكر مثل حظ الانثيين ﴾ والمعنى منهم فحذف للعلم به اى يعد كل ذكر بأثنين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه ﴿ فان كن ﴾ اى الاولاد والتأنيث باعتبار الخبر وهو قوله تعالى ﴿ نساء ﴾ اى خلاصا ليس معهن ذكر ﴿ فوق اثنتين ﴾ خبرتان ﴿ فلهن ثلثا مارك ﴾ اى التوفى المدلول عليه بقريينة المقام وحكم البنين حكم ما فوقهما ﴿ وان كانت ﴾ اى المولودة ﴿ واحدة ﴾ اى امرأة واحدة ليس معها اخ ولا اخت ﴿ فلها النصف ﴾ مما ترك ﴿ ولا يورثه ﴾ اى لأبوى الميت ﴿ لكل واحد منهما السدس ﴾ كأننا ذلك السدس ﴿ مما ترك ﴾ المتوفى ﴿ ان كان له ﴾ اى للميت ﴿ ولد ﴾ واولد ابن ذكر اكان او انثى واحدا او متعددا غير ان الأب فى صورة الانوثة بعد ما اخذ فرضه المذكور يأخذ ما بقى من ذوى الفروض بالمصوبة ﴿ فان لم يكن له ولد ﴾ ولا ولدان ﴿ وورثه ابواه ﴾ فحسب ﴿ فلا مة الثلث ﴾ مما ترك والباقي للأب هذا اذا لم يكن

معهما احد الزوجين اما اذا كان معهما احد الزوجين فلائمه ثلث ما بقى من فرض احدهما
لائك الكل كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما فانه يفضى الى تفضيل الأم على الأب مع كونه
اقوى منها في الارث بدليل اضعافه عليها عند انفردهما عن احد الزوجين وكونه صاحب فرض
وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع ﴿ فان كان له اخوة ﴾ اى عدد من الاخوة من غير اعتبار
التلث سواء كانت من جهة الأبوين او من جهة احدهما وسواء كانوا ذكورا او اناثا او مختلطين
وسواء كان لهم ميراث او محجوبين بالأب ﴿ فلامه السدس ﴾ واما السدس الذى حججوها عنه
فهو للأب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور ﴿ من بعد وصية ﴾ متعلق بما تقدمه من
قسمة الموارث كلها اى هذه الانصبة للورثة من بعد ما كان من وصية ﴿ يوصى بها ﴾ الميت
وقائدة الوصف الترغيب فى الوصية والتدب اليها ﴿ او دين ﴾ عطف على وصية الا انه غير
مقيد بما قيدت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالينة او الاقرار فى الصحة وانما قال
بأوالى للإباحة دون الواو للدلالة على انها متساويان فى الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين
ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متأخرة فى الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقعة على الورثة
مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على الدور ﴿ آباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم اقرب لكم
نفعاً ﴾ الخطاب للورثة اى اصولكم وفروعكم الذين يتوفون لا تدرون أيهم انفع لكم أمن
يوصى ببعض ماله فيعرضكم لثواب الآخرة بتنفيذ وصيته أم من لا يوصى بشئ فيوفر عليكم
عرض الدنيا يعنى الاول انفع ان كنتم تحكمون نظرا الى ظاهر الحال باقضية الثانى وذلك لان
نواب الآخرة لتحقق وصوله الى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما بينهما من الحياة
الدنيا اقرب واحضر وعرض الدنيا لسرعة نفاذه وفاته ابعد واقصى ﴿ فريضة من الله ﴾ اى
فرض الله ذلك الميراث فرضا ﴿ ان الله كان عليماً ﴾ بالخلق ومصالحهم ﴿ حكماً ﴾ فى كل
ما قضى وقدر ودبر * واعلم ان فى هذه الآية تنبيه على ان العبد ينبغي ان يجانب الميل الى
جانبي الافراط والتفريط برأيه وعمله بل يستمسك بالعروة الوثقى التى هى العدالة فى الامور
كلها وهو الميزان السوى فيما بين الضعيف والقوى وذلك لا يوجد الا بمراعاة امر الله تعالى
والمحافظة على الاحكام المقضية الصادرة من العليم بمواقب الامور الحكيم الذى يضع كل شئ
فى مرتبته فعليكم بالعدل الذى هو اقرب للتقوى والتجانب عن الجور بين العباد فى جميع
الامور خصوصا فيما بين الاقارب فان لهم مزيد فضل على الاجانب ولمكانة صلة الرحم عند الله
قرن الارحام باسمه الكريم فى قوله تعالى ﴿ واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام ﴾ فحافظوا
على مراعاة حقوق اصولكم وفروعكم وآتوا كل ذى حق حقه فمن حقوق الوالدين على
الولد ترك التأنيف والبر والتكلم بقول لطيف * وفى الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق
الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن حق زوجها ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق
المولى ثم ان الحق الوالدة اعظم من الوالد لكونها اكثر زحمة ورحمة - روى عن رجل قال
يارسول الله ان امى هرمت عندي فاطمها بيدي واسقيها بيدي واوضيها واحملها على عاتقي
فهل جازيت حقها قال (لا ولا واحدا من مائة) قال ولم يارسول الله قال (لا لها حقدك)

في وقت ضعفك مريرة حياتك وانت تخدمها مريدا مائتها ولكنك احسنت والله يثيبك على القليل كثيرا) وجاء رجل الى النبي عليه السلام ليستشيره في الغزو فقال (ألك والدة) قال نعم قال عليه السلام (فالزمها فان الجنة تحت رجلها) ذكره في الاحياء قيل فيه ونعم ما قيل جنت كه سراى مادرانست * زير قدمات مادرانست روزى بكن اى خدای مارا * چیزى كه رضای مادرانست

ويطبع الوالدين فيما ابيح في دين الاسلام وان كانا مشركين ويهجرهما ان امراه بشرك او معصية قال تعالى (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) چون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قربی

قال بعضهم كل ما لا يؤمن من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين سواء كان من الامور الاعتقادية كعرفة الصانع وصفاته وصدق النبي عليه السلام في اقواله وافعاله او من الاعمال الحسنة المتعلقة بالظاهر كالصلاة والصوم وغيرها او بالباطن كحسن النية والاخلاص والتوكل وغيرها او من السيئة المتعلقة بالظاهر كشرب الخمر واكل الربا والنظر الى اجنبية بشهوة او بالباطن كالكبر والعجب والحسد وسائر الاخلاق الرديئة للنفس فان معرفة هذه الامور فرض عين يجب على المكلف طلبها وان لم يأذن له ابواه واما ما سواها من العلوم فليل لا يجوز له الخروج لطلبه الا باذنها * وفي فتاوى قاضى خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والديه فلا بأس به ولم يكن عقوا قيل هذا اذا كان ملتجيا فاذا كان امرد صبيح الوجه فلا يؤبه ان يمنعاه * واما حق الولد على الوالد فكالتسمية باسم حسن كاسماء الانبياء والمضاف الى اسمه تعالى لان الانسان يدعى في الآخرة باسمه واسم ابيه قال عليه السلام (انكم تدعون يوم القيام باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسماءكم) ولذا قيل يستحب تغيير الاسماء القبيحة المكروهة فان النبي صلى الله عليه وسلم سمي المسمى بالعاصى مطيعا . وجاء رجل اسمه المضطجع فسماه المنبعث . ومن حقه عليه الختان وهوسنة . واختلفوا في وقته قيل لا يمتحن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشرة وقيل تسعا والاولى تأخير الختان الى ان يثغر الولد ويظهر سنه لما فيه من مخالفة اليهود لانهم يمتحنون في اليوم السابع من الولادة . ومن حقه ان يرزقه بالحلال الطيب وان يعلمه علم الدين ويربيه بأداب السلف الصالحين : قال الشيخ سعدى قدس سره في حق الاولاد

بمجردى درس زجر وتعليم كن * به نيك وبدش وعده وويم كن
بياموز پرورده رادست رنج * وكر دست دارى چوقارون كننج
بيايان رسد كيسه سيم وزر * نكرود تهي كيسه پيشه ور

- وروى - انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال يعق عنه في اليوم السابع ويسمى ويماط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين ادب واذا بلغ سبع سنين عزل فراشه واذا بلغ عشر سنين ضرب على الصلاة واذا بلغ ست عشرة زوجة ابوه ثم اخذ بيده وقال قد ادبتك وعلامتك وانكحتك اعوذ بالله من قننتك في الدنيا وعذابك في الآخرة . والحاصل انه ينبغي ان لا يتعد الانسان على رأى نفسه بل بكل امره الى الله فانه اعلم وارحم ﷻ والاشارة في الآيات ان المشايخ للمربين

بمناجاة الآباء للأولاد فان الشيخ في قومه كالنبي في امته على ما قاله عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم (انالكم كالوالد لولده) ففي قوله (يوصيكم الله) الآية اشارة الى وصايات المشايخ والمريدين ووراثتهم في قرابة الدين لقوله تعالى (اولئك هم الوارثون) فكما ان الوراثة الدنيوية بوجهين بالسبب والنسب فكذلك الوراثة الدينية بهما . اما السبب فهو الارادة ولبس خرقتهم والتبرك بزيتهم والتشبه بهم . واما النسب فهو الصحبة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهرا وباطنا بصدق النية وصفاء الطوية مستسلما لاحكام التسليك والتربية ليتوالد السالك بالنشأة الثانية فان الولادة تنقسم على النشأة الاولى وهي ولادة جسمانية بان يتولد المرء من رحم الام الى عالم الشهادة وهو الملك والنشأة الثانية وهي ولادة روحانية بان يتولد السالك من رحم القلب الى عالم الغيب وهو الملكوت كما حكى النبي عليه السلام عن عيسى عليه السلام انه قال [لن يبلغ ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين] فالشيخ هو الاب الروحاني والمريدون المتولدون من صلب ولايته هم الاولاد الروحانيون وهم فيما بينهم اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله كقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وقال عليه السلام (الانبياء اخوة من علات امهاتهم شتى ودينهم واحد) ولهذا قال عليه السلام (كل حسب ونسب يتقطع الاحسي ونسبي) لان نسبة كان بالدين كما سئل من النبي صلى الله عليه وسلم من آلك يا رسول الله قال (آلى كل مؤمن تقى) وانما تتوارث اهل الدين على قدر تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والانوثة والاجتهاد وحسن الاستعداد وانما مواريثهم العلوم الدينية واللدنية كما قال صلى الله عليه وسلم (العلماء رثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما وورثوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ انثر) قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره

چون كزیدی پیر ناید دل مباش * سست وریزیده چو آب وکل مباش [١]

چون کرفتی پیرهین تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضرو

کرتوسنک وصخره ومرمر شوی * چون بصاحب دل رسی کوه شوی [٢]

نار خندان باغرا خندان کند * صحبت مردانت از مردان کند

﴿ ولکم نصف ماترک ازواجکم ﴾ من المال اذا متن وبقیم بعدهن ﴿ ان لم یکن لهن ولد ﴾ ای ولد وارث من بطنها او من صلب بنیها او بنی بنیها وان سفل ذکر کان اوتی واحدا کان او متعدد منکم او من غیرکم والباقی لورثتهن من ذوی الفروض والمصبات او غیرهم اولیت المال ان لم یکن لهن وارث آخر اصلا ﴿ فان کان لهن ولد ﴾ علی نحو ما فصل ﴿ فلکم الربع مما ترکن ﴾ ای ترکت ازواجکم من المال والباقی لباقی الورثة ﴿ من بعد وصية ﴾ متعلق بکلتا الصورتین الایجابیه وحده ﴿ یوصین بها او ﴾ من بعد قضاء ﴿ دین ﴾ سواء کان ثبوته بالینه او بالاقرار ﴿ ولهن الربع مما ترکتم ﴾ انتم وبقیم بعدکم ﴿ ان لم یکن لکم ولد ﴾ ذکر اوتی منهن او من غیرهن او ولد ابن والباقی لبقیه وراثتکم من اصحاب الفروض والمصبات او ذوی الارحام اولیت المال ان لم یکن لکم وارث آخر اصلا ﴿ فان کان لکم ولد ﴾ علی التفصیل المذكور ﴿ فلهن الثمن مما ترکتم ﴾ من المال والباقی

(الباقين)

[٢] در اوائل دفتر یکم در بیان منازلت کردن اصحاب انبیا

[١] در اوائل دفتر یکم در بیان وصیت کردن رسول خدا صلوات الله علیه وسلم صلوات الله علیه

للباقيين ﴿ من بعد وصية يوصي بها او دين ﴾ اي بعد اخراج الوصية وقضاء الدين هذا كله
 اذا لم يمنع مانع من الموانع الاربعة كقتل واختلاف دين ورق واختلاف دار ﴿ وان كان
 رجل ﴾ اي ذكر ميت ﴿ يورث ﴾ اي يورث منه من ورث لامن اورث صفة رجل ﴿ كلاله ﴾ كلاله
 خبر كان اي من لا ولد له ولا والد وهي في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو الاعياء في التكلم
 وتقصان القوة فيه فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لضعفها بالنسبة الى القرابة
 من جهتهما ﴿ او امرأة ﴾ عطف على رجل مقيد بما قبله اي ان كان الميت اثنى يورث
 منها كلاله ﴿ وله ﴾ اي وللميت الموروث منه سواء كان رجلا او امرأة ﴿ اخ او اخت ﴾
 كلاهما من الام بالاجماع لان حكم غيرهما سيين في آخر السورة ﴿ فلكل واحد منهما ﴾ اي
 اي من الاخ والاخت من الام ﴿ السدس ﴾ من غير تفضيل للذكر على الاثني لان الادلاء
 الى الميت بمحض الاثنية ﴿ فان كانوا ﴾ اي اولاد الام ﴿ اكثر ﴾ في الوجود ﴿ من ذلك ﴾
 اي من الاخ او الاخت المنفردين بواحد او اكثر ﴿ فهم شركاء في الثلث ﴾ يقتسمونه بالسوية
 لا يزيد نصيب ذكروهم على انثاهم والباقي لبقية الورثة من اصحاب الفروض والعصبات
 ﴿ من بعد وصية يوصي بها او دين غير مضار ﴾ قوله غير مضار نصب حالا من فاعل يوصي
 المقدر المدلول عليه بقوله يوصي على البناء للمفعول اي يوصي الميت بما ذكر من الوصية والدين
 حال كونه غير مدخل الضرر على الورثة بما زاد على الثلث او تكون الوصية لقصد الاضرار بهم
 وبان يقر في المرض بدين كاذبا ﴿ وصية من الله ﴾ اي يوصيكم الله وصية بها لا يجوز تغيرها قال
 عليه السلام (من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة) ﴿ والله اعلم ﴾ بالمضار وغيره
 ﴿ احليم ﴾ لا يعاجل بالعقوبة فلا ينتر بالامهال ﴿ تلك ﴾ اي الاحكام التي تقدمت في امر
 التامى والوصايا والموارث ﴿ حدود الله ﴾ شرائعه التي هي كالحدود المحدودة التي لا يجوز
 مجاوزتها ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ في جميع الاوامر والنواهي التي من جملتها ما فصل ههنا
 ﴿ يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدن فيها ﴾ صيغة الجمع اي خالدن بالنظر الى
 جمية من بحسب المعنى ﴿ وذلك ﴾ اي هذا الثواب ﴿ الفوز العظيم ﴾ اي النجاة الوافرة
 يوم القيامة والظفر الذي لاظفر وراه ﴿ ومن يعص الله ورسوله ﴾ ولو في بعض الاوامر
 والنواهي ﴿ ويتعد حدوده ﴾ شرائعه المحدودة في جميع الاحكام ﴿ يدخله نارا ﴾ اي
 عظيمة هائلة لا يقادر قدرها ﴿ خالدا فيها وله عذاب مهين ﴾ اي وله غير عذاب الحريق
 الجسماني عذاب آخر لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذنه وصفه والجملة حالة
 وافرد خالدا في اهل النار وجمع في اهل الجنة لان في الانفراد وحشة وعذابا للنفس وذلك النسب
 بحال اهل النار * اعلم ان الاطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والاخروية ويرشدك على شرف
 الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة
 بابدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد
 مك اصحاب كهف روزى چند * بي مردم گرفت و مردم شد
 فلذا كان من اتبع المطيعين كذلك فماتك بالمطيعين * قال حاتم الاصم قدس سره الزم خدمة

بكم
[١] در بیان حقیقت سخن و اطلاع بر کفایت آن
[٢] در اوائل دفتر دوم در بیان قبول بر حقیقت سخن و اطلاع
[٣] در اوائل دفتر دوم در بیان حقیقت سخن و اطلاع بر کفایت آن

مولایک نأتک الدنيا راغمة والآخرة راغبة * ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير انفاق ماله فهو كذاب . ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم الله فهو كذاب . ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وكما ازداد العبد في عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبعدا من كيد الشيطان * قال السري سألت معروف الكرخي عن الطائعين لله بأي شيء قدروا على الطاعة قال بمخروج الدنيا من قلوبهم ولو كانت في قلوبهم ما صحت لهم سجدة : قال جلال الدين الرومي قدس سره .

بند بکسل باش آزاد ای پسر * چند باشی بند سیم و بند زر [١]

هر که از دیدار برخوردار شد * این جهان در چشم او مردار شد [٢]

ذکر حق کن بانک غول ترا بسوز * چشم تر کس را ازین کر کس بدوز [٣]

ومن اكرم الله بمعرفة عظمته اضطر الى كمال طاعته - حكي - ان شابا من بني اسرائيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض النواحي فخرج اليه رجلا من مشايخ قومه ليرداه الى منزله فقال له يا من اخذت بامر شديد لا صبر عليه فقال لهما الشاب قيامي بين يدي الله اشد من هذا فقالا ان كل اقر بانك مشتاق اليك فعبادتك فيهم افضل فقال الشاب ان الله تعالى اذ ارضى عنى يرضى كل قريب ويبعد فقالا له انت شاب لاتعلم وانا جربنا هذا الامر وانا نحاف العجب فقال لهما الشاب من عرف نفسه لم يضره العجب فظن احدهما الى صاحبه فقال له قم فان هذا الشاب وجد ربح الجنة ولا يقبل قولنا * وعن وهب بن منبه كان داود عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى اهله واولاده ولا تمر ساعة من الليل الا وهو يصلى ويذكر ففى سره تحرك قلبه بالنظر الى طاعته وكان بين يديه نهر فانطق الله ضفدا فقال والذى اكرمك بالنبوة انه منذ خلقنى الله تعالى وانا قائم على رجل ما استرحت مع انى لا ارجو الثواب ولا اخاف العقاب فاعجبك فيه يداود فعلم ان المحسن هو الذى يعلم انه مسيى ولا يعجب بطاعته فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله من رؤيته وسائر الامراض الفاسدة ولذلك كان الكبار يختارون الوحدة * قال الامام جعفر الصادق وكذا سفیان الثوري هذا زمان السكوت وملازمة السيوت فقل لسفیان اذا لازمنا بيوتنا فمن اين يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير كسب كما قال تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) : قال جلال الدين الرومي

ردل خود کم نه اندیشه معاش * عیش کم ناید توی در کاه باش [٤]

واللاتى ﴿ جمع التى ﴾ يأتين الفاحشة ﴿ الا تيان الفعل والمباشرة والفاحشة القطة القبيحة اريد بها الزنى لزيادة قبحة على كثير من القبائح اى اللاتى يفعلن الزنى كائنات ﴾ من لسانكم ﴿ اى من زوجاتكم ﴾ فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ﴿ اى فاطلبوا ان يشهد عليهن باتياليها اربعة من رجال المؤمنين واحرارهم ﴾ فان شهدوا ﴿ عليهن بذلك ﴾ فأمسكوهن فى السيوت ﴿ فاحبسوهن فيها واجلوها سجننا عليهن ﴾ حتى يتوفيهن الموت ﴿ اى يأخذهن الموت ويستوفى ارواحهن . وفيه تهويل للموت وبرزاز له فى صورة من يتولى قبض الارواح او

(بشواهن)

[٤] در اوائل دفتر دوم در بیان حلوا خریدن شیخ احمد خضرویه الخ

بتوقه من ملائكة الموت ﴿ او يجعل الله لهن سبيلا ﴾ اي طريقا يخرجن به من الحبس بان
تنكح فاته ممن عن السفاح اي الزنى ﴿ واللذان ﴾ تسمية الذي ﴿ يا تيانها ﴾ اي الفاحشة
﴿ منكم ﴾ ما الزانى والزانية بطريق التغليب * قال السدى اريد بهما البكران منهما كما ينبت
عنه كون عقوبتهما اخف من الحبس المخلد وبذلك يندفع التكرار ﴿ فاذوها ﴾ فوبخوها
وذموها وقولوا لهما اما استحيتا اما خفتما الله وذلك بعد الثبوت ﴿ فان تابا ﴾ عما فعلا من
الفاحشة بسبب ما لقيا من زواجر الاذية وقوارع التوبيخ ﴿ واصلحا ﴾ اي لعملهما وغير
الحال ﴿ فاعرضوا عنهما ﴾ بقطع الاذية والتوبيخ فان التوبة والاصلاح مما يمنع استحقاق
الدم والعقاب ﴿ ان الله كان توابا ﴾ مبالغا في قبول التوبة ﴿ رحيم ﴾ واسع الرحمة * واعلم
ان الرجل اذا زنى بامرأة وهما محصنان فحدها الرجم لا غير وان كانا غير حصين فحدها الجلد
لا غير وان كان احدهما محصنا والآخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الآخر
الجلد والمحصن هو ان يكون عاقلا بالغا مسلما حرا دخل بامرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة
بنكاح صحيح فالرجم كان مشروعا في التوراة ثم نسخ بآية الايذاء من القرآن ثم صار الايذاء
منسوخا بآية الحبس وآية الايذاء وان كانت متأخرة في الترتيب والنظم الا انها سابقة على
الاولى تزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
(البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة) ثم نسخ هذا
كله بآية الجلد (الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) وصار الحد هو الجلد في كل
زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم في حق المحصن بحديث ما عزم رضى الله عنه وبقي غير
المحصن في حكم الجلد وهو الترتيب في الآيات والاحاديث وعليه استقر الحكم عندنا كذا
في تفسير التيسير * فالواجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينهى الناس عن ذلك فان كل
موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم * قال ابن مسعود رضى الله عنه سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أى ذنب اعظم عند الله قال (ان تجعل لله ندا وهو خلقك)
قلت ثم أى قال (ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك) قلت ثم أى قال (ان تزنى بحليلة
جارك) واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الرجل الذى يطلق امرأته وهو يقيم معها بالحرام ولا يقر
عند الناس مخافة ان يفتضح فكيف لا يخاف فضيحة الآخرة يوم تبلى السراير يعنى تظهر
الاسرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاقة لك مع عذاب الله
وتب الى الله فان الله كان يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحيمًا : قال مولانا جلال الدين
الرومي قدس سره

مركب توبه عجائب مركبست * برفلك نازد بيك لحظه زبست [۱]

چون برآرند از پشيمانی انين * عرش لرزد از انين المذنين [۲]

همراگر بگذشت يخش اين دم است * آب توبه اشده اگر اوبى نمست [۳]

بيخ عمرت رابده آب حيات * تادرخت عمر کردد باثبات

جمله ماضيها ازين نيكوشوند * زهر پارينه ازين کردد دجو قد

(روح البيان - ۱۲ - ني)

[۱] در اوائل دفتر ششم در بيان حکایت آن مباد که خود را در کيا به عید بود الخ
[۲] در اواخر دفتر ششم در بيان استمداد عارف او سر چشمه حضرت امير الخ
[۳] در اواخر دفتر ششم در بيان استمداد عارف او سر چشمه حضرت امير الخ

در اواخر دفتر ششم در بيان استمداد عارف او سر چشمه حضرت امير الخ

والاشارة في تحقيق الآيتين ان (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) هي النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما حرمته الشريعة من اعمال الظاهر وحرمته الطريقة من احوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام (سعد غيور وانا غير منه والله غير منا ولهذا حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن) (فاستشهدوا عليهن) على النفوس بآتيان الفاحشة (اربعة منكم) اي من خواص العناصر الاربعة التي اتم منها مركبون وهي التراب ومن خواصه الحسة والركاكة والذلة والطمع والمهانة واللؤم * والماء ومن خواصه اللين والعجز والكسل والانوثة والشرة في المأكل وفي المشرب * والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والحقد والعداوة والشهوة والزينة * والنار ومن خواصها التبخر والتكبر والفخر والصلف والحدة وسوء الخلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق الذميمة ورأسها حب الدنيا والرياسة واستيفاء لذاتها وشهواتها (فان شهدوا) اي ظهر بعض هذه الصفات من النفوس (فامسكوهن في البيوت) فاحبسوهن في سجن المنع عن التمتع الدنياوية فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهن ابواب الحواس الخمس (حتى يتوفيهن الموت) اي تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها والى هذا اشار بقوله عليه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) (او يجعل الله لهن سبيلا) بانفتاح روزنة القلوب الى عالم الغيوب فتهب منها الطائف الحق وجذبات الالهية التي جذبة منها توازي عمل الثقلين (واللذان يأتياها منكم) اي النفس والقالب يأتيا الفواحش في ظاهر الافعال والاعمال وباطن الاحوال والاخلاق (فأذوها) ظاهرا بالحدود وباطنا بترك الحظوظ وكثرة الرياضات والمجاهدات (فان تابا) ظاهرا وباطنا (واصلحا) لذلك (فاعرضوا عنهما) باللطف بعد العنف وباليسر بعد العسر فان مع العسر يسرا (ان الله كان توابا) لمن تاب (رحيم) لمن اصلح من تفسير نجم الدين الرازي الكبرى ﴿ انما التوبة على الله ﴾ اي ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته ﴿ للذين يعملون السوء ﴾ اي المعصية صغيرة كانت او كبيرة. فقوله انما التوبة على الله مبتدأ وخبره ما بعده ﴿ بجهالة ﴾ اي يعملون ملتبسين بها اي جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعو اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى يتزع من جهالته * وفي التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لكنها التفاؤل والتجاهل وترك التفكير في العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه ﴿ ثم يتوبون من قريب ﴾ اي من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت اي قبل ان يفرضوا وساء قريبا لان امد الحياة الدنيا قريب قال تعالى (قل متاع الدنيا قليل) فعمر الدنيا قليل قريب الانقضاء فانظرك بعمر فرد ومن تبعضية اي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سعى ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا ففي أي جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب ﴿ فاولئك يتوب الله عليهم ﴾ اي يقبل توبتهم ﴿ وكان الله عليما ﴾ بخلقه يعلم اخلاصهم في التوبة ﴿ حكيم ﴾ في صنعه والحكيم لا يعاقب التائب. فعلى المؤمن ان يتدارك الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع في الرجوع الى الملك الغفار - روى - ان جبريل عليه السلام اتاه عند موته فقال يا محمد

(الرب)

الرب يقرئك السلام ويقول من تاب قبل موته بجمعة قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم
(الجمعة كثيرة) فذهب ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة قبلت توبته
فقال (الساعة مرة) فذهب ثم رجع وقال ان الله يقرئك السلام ويقول ان كان هذا
كثيرا فلو بلغ روح الخلق ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستحي مني وندم بقلبه غفرت له
ولا ابالي قال صلى الله عليه وسلم (ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ) اي لم يبلغ روحه الخلقوم
وعند ذلك يعان ما يصير اليه من رحمة او هوان ولا ينفع حينئذ توبة ولا ايمان قال تعالى (فلم يك
ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) فالتوبة مبسوطة للعبد يعان قابض الارواح وذلك عند غرغرة
بالروح وانما يفرغ به اذا قطع الوتين فشخص من الصدر الى الخلقوم فعندها المعاينة وعندها
حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعاينة والفرغرة وهو معنى قوله تعالى (ثم
يتوبون من قريب) وانما صححت منه التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق ويصح الندم والعزم
على ترك الفعل : قال السعدي قدس سره

طريق بدست آر وصلحي بجوى * شفيى برانكيز وعذرى بكوى

كه يك لحظه صورت نبتد آمان * جو پمانه پرشد بدور و زمان

* والتوبة فرض على المؤمنين ولها شروط اربعة . الندم بالقلب . وترك المعصية في الحال
والعزم على ان لا يعود الى مثلها . وان يكون ذلك حياء من الله تعالى وخوفا منه لا من غيره
قال الحسن البصرى استغفارنا يحتاج الى استغفار * قال القرطبي في تذكرته هذا يقوله في
زمانه فكيف في زماننا هذا الذى يرى فيه الانسان مكبا على الظلم حريصا عليه لا يقطع
والسبحة في يده زاعما انه يستغفر من ذنبه وذلك استهزاء منه واستخفاف ومن اظلم ممن
اتخذ آيات الله هزوا فيلزم حقيقة الندم - روى - ان الملائكة تعرج الى السماء بسايات العبد
فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون مكانها حسنات فيخرون على وجوههم ويقولون
ربنا انك تعلم انا ما كتبنا عليه الا ما عمل فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبدى ندم على خطيئته
واستشفع الى بدمعه فغفرت ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين : قال مولانا
جلال الدين قدس سره

ازبى هر كرىه آخر خنده ايست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست [۱]

هر كجا آب روان سبزه بود * هر كجا اشك روان رحمت شود

تانه كريد ابركى خندد جن * تانه كريد طفل كى جوشد لب [۲]

* قال احمد بن عبدالله المقدسى سألت ابراهيم بن ادهم عن بدء حاله فقال نظرت من شباك قصرى
فرايت فقيرا بقاء القصر قد اكل الخبز بالماء والملح ثم نام فدعوته وقلت له قد شبعت وتهيأت
للتوم قال نعم فببت الى الله ولبست الليلة مسوحا وقلنسوة من صوف وخرجت حافيا الى مكة
* واعلم ان الله اذا اراد يعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا يفرق بين الحق الباطل
ويبصر عيوب نفسه حتى يترك الدنيا وحطامها ويلقى عليها زمامها : قال جلال الدين رومى
قدس سره

۱۱۱ در اوائل دفتر يكيم در بيان كتر ماندين دهان آن شخص كسناخ كه الخ

۱۱۲ در اوائل دفتر نهم در بيان سبب رجوع آن كافر و دين پيروزى در شستن

ملك برهم زن تو ادم وار زود * تاييابي همچو او ملك خلود
 اين جهان خود حبس جانهای شماست * هين رويد آن سوکه سحرای شماست
 قال العطار قدس سره

نقاب از روی چون خورشید بردار * اگر هستی ز روی خود خبردار
 ركهوه قاف جسمانی كذر كن * بدار الملك روحانی سفر كن
 مشو مغرور اين ملك مزور * نه عزت ماند ونه مال ونه زر
 اگر رنگت فرو شويند زرخسار * خريدارت بنامش كس ببازار

عصمنا الله واياكم من الركون الى الدنيا وموت القلب بالاصرار على الهوى في الصبح والمساء
 ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات ﴾ اي الذنوب ﴿ حتى اذا حضر احد هم الموت ﴾
 اي وقع في سكرات الموت وشاهد ملك الموت سوى علاماته فان التوبة تقبل فيها ﴿ قال ﴾
 عند النزاع ومشاهدة مافيه ﴿ اني تبت الآن ﴾ من ذنوبي يعني لا يقبل التوبة منه ثمة لانها
 حالة الاضطرار دون حالة الاختيار ﴿ والالذين يموتون ﴾ عطف على الذين يعملون السيئات
 اي ليست التوبة للذين ماتوا ﴿ وهم كفار ﴾ مضرون على كفرهم اذا تابوا عند قرب الموت
 او عند معاينة العذاب في الآخرة ﴿ اولئك ﴾ اي الفريقان ﴿ اعتدنا ﴾ اصله اعدنا ابدلت
 الدال الاولى تاء ﴿ لهم عذابا اليما ﴾ اي هيا نالهم عذابا وجيما دائما * اعلم ان الله تعالى سوى بين
 من سوف التوبة واخرها الى حضور الموت من الفسقة وبين من مات على الكفر في نفى التوبة
 للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة كأنه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء في انه لا توبة
 لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان الميت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين
 فكذلك المسوف الى حضرة الموت لعدم محلها وتلك التسوية لكيلا يهمل المذنب في امر التوبة
 ولا يتأهل العاقل في المسارعة الى طلب المغفرة : قال جلال الدين رومي قدس سره
 كرسبه كردي تو نامه عمر خویش * توبه کن زانها که کردستی تو پیش [١]

توبه آرند و خدا توبه پذیر * امر او كبرند و او نعم الامير [٢]

واذا هب من الله رياح العناية تجد العبد يسرع الى التوبة ويمد نفسه الى اسبابها ويتأثر بشئ
 يسير فيتوب عن قبح معاملته * قال ابو سليمان الداراني اختلفت الى مجلس قاص فآثر في
 قلبي كلامه فلما قلت لم يبق في قلبي شئ فعدت ثانيا فبقى اثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى
 منزلي وكسرت آلة المخالفة ولزمت الطريق فحكى هذه الحكاية ليحيى بن معاذ فقال
 عصفور اصغاد كركيا اراد بالمصفور ذلك القاص وبالكركي ابا سليمان
 مرد بايد كيرد اندر كوش * ورنوشته اسد بند بر ديوار

قال تعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم ﴾ فسارعة المذنب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع
 الى باب الملك الغفار ومسارعة المطيع بالاجتناب عن السيئات وزيادة الخيرات والحسنات قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ صاحب اليمين امين على صاحب الشمال فاذا عمل العبد
 حسنة يكتب له صاحب اليمين عشرها ﴾

(نكوه)

[٢] در اواسط دفتر ششم در بيان اعتماد طرف از سر چشمة حيات ابدى الخ

در اوائل دفتر چهارم در بيان سبب مجرت ابراهيم بن ادهم الخ
 در اوائل دفتر ششم در بيان حسنة و زوال الخ
 در اوائل دفتر يكه در بيان حسنة و زوال الخ
 در اواسط دفتر نهم در بيان حسنة و زوال الخ
 [١]

نکوکاری از مردم نیک رأی * یکی را بده می نویسد خدای

(واذا عمل سيئة واراد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب اليمين امسك فيمسك ست ساعات او سبع ساعات فان استغفر فيها لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة) فالواجب على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها * قال ابو بكر الواسطي قدس سره التآني في كل شيء حسن الا في ثلاث خصال عند وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الامم الماضية اذا اذنبوا حرم عليهم حلال واذا اذنب واحد منهم ذنبا وجد على بايه او على جبهته مكتوبا ان فلان ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال (ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفورا رحيا) - روى - ان الله لما لعن ابليس سأل النظره فانظره اي امهله الى قيام الساعة فقال انظر ماذا ترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر عبدك حتى تخرج نفسه فقال الرب وعزتي وجلالي لا احب التوبة عن عبدى حتى تخرج نفسه فانظر الى رحمة الله ورافته على عباده انه ساهم مؤمنين بعد ما اذنبوا فقال (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون) واحبهم بعد التوبة فقال (ان الله يحب المتطهرين) : قال الحافظ قدس سره

بمهلتي كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه كفت كه اين زال ترك دستان كفت

فينبى ان لا يفتقر الانسان بشيء من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يميل ولكن لا يميل فان الموت يجيئ البتة اذا فنى السمير وامتلا الاناء ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ﴾ مصدر في موضع الحال من النساء كان الرجل اذا مات قريبا يلقى ثوبه على امرأته او على خباياها ويقول ارث امرأته كما ارث ماله فيصير بذلك احق بها من كل احد ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها ولم يعطها منه شيئا وان شاء عضلها اي حبسها وضيق عليها لتفقدى بما ورثت من زوجها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل الفاء الثوب فهي احق بنفسها ففها عن ذلك وقيل لهم لا يحل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث على زعمكم كما تحجاز الموارث وهن كارهات لذلك ﴿ ولا تعضوهن ﴾ عطف على ترثوا ولا لتأكيد النفي والخطاب للازواج . والعضل الحبس والتضييق وداة عضال تمتع عسر العلاج وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء المشرة والقهر وضيق عليها لتفقدى منه بماله وتخلع فقيل لهم ولا تعضوهن اي لا تضيقوا عليهن ﴿ لتذهبوا ببيض ما آتيتموهن ﴾ اي من الصداق بان يدفعن اليكم بعضه اضطرارا فتأخذوهن منهن ﴿ الا ان يأتين بفاحشة مينة ﴾ من بين بمعنى تبين اي القبح من النشوز وشكاسة الخلق وايداء الزوج واهله بالبذاء اي الفحش والسلطة اي حدة اللسان او الفاحشة الزنى وهو استثناء من اعم الاحوال او اعم الاوقات او اعم العلل ولا يحل لكم عضلن في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات اولعلة من العلل الا في حال اتيانن بفاحشة او الا في وقت اتيانن بها او الا لاتيانن بها فان السبب حينئذ يكون من جهتهن واتم معذورون في طلب الخلع ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ خطاب للذين يسيئون العشرة معهن . والمعروف ما لا ينكره

الشرع والمروء والمراد ههنا النصفة في الميت والنفقة والاجال في القول ونحو ذلك فان
كرهتموهن * وسئتم صحبتن بمقتضى الطبيعة من غير ان يكون من قبلهن ما يوجب ذلك
من الامور المذكورة فلا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس واصبروا على معاشرتهن * ففسى
ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا * والمراد بالخير الكثير ههنا الولد الصالح او
الحبة والألفة والصلاح في الدين وهو علة للجزاء اقيمت مقامه للايذان بقوة استلزامها اياه
كأنه قيل فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا
ليس فيما تحبونه. وعسى تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر اى فقد قربت كراهتك
شيئا وجعل الله فيه خيرا كثيرا فان النفس ربما تكره ما هو اصلح في الدين واحمد عاقبة وادنى
الى الخير وتحب ما هو بخلافه فليكن نظركم الى ما فيه خير وصلاح دون ما تهوى انفسكم * اعلم
ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضى الله تعالى والافالرد من مواضع
الغيرة واجب فان الغيرة من اخلاق الله واخلاق الانبياء والاولياء قال عليه السلام (أعجبون
من غيرة سعد وانا اغير منه والله اغير منى ومن اجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها
وما بطن) اى ما كان من اعمال الظاهر وهو ظاهر واحوال الباطن وهو الركون الى غير الله
والطريق المنبى عن الغيرة ان لا يدخل عليها الرجال ولا تخرج هي الى الاسواق دون الحمام
قال الامام قاضى خان دخول الحمام مشروع للرجال والنساء خلافا لما قاله البعض
- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام وتنور وخالد بن وليد دخل حمام
حمص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان يكشف العورة انتهى والناس في زماننا لا يمتنعون
عن كشف العورة اعاليهم واسافلهم فالمتقى يجتنب عن الدخول في الحمام من غير عذر
والحاصل ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل وانصفت بالعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف
ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها بخلاف ما اذا كانت غير ذلك : قال الشيخ السعدى

چومستور باشد زن خوب روى * بديدار اودر بهشت است شوى
اگر پارسا باشد و خوش سخن * نكه در نكويى وز شتى مكن
چوزن راه بازار كيرد بزى * وكرنه تودر خانه بنشين چوزن
زبيكان كان چشم زن كور باد * چوپيرون شد از خانه در كور باد
شكوهى نماند دران خاندان * كه بانك خروش آيد از ما كيان
كريز از كفش در دهان نهنك * كه مردن به از زندگانى به نهنك

* ثم اعلم ان معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق دينا واضعف عقلا واضيق
خلقا فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلاجرم يعد الصابر من المجاهدين
فى سبيل الله وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة - روى - ان بعض المتعبدين
كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزوج فامتنع وقال الوحدة اروح
لقلبي قال فرأيت فى المنام بعد جمعة من وفاتها كأن ابواب السماء قد فتحت وكان رجالا ينزلون
ويسرون فى الهواء يتبع بعضهم بعضا وكلما نظر الى واحد منهم يقول لمن وراه هذا هو

(المستوفى)

المشوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك، فنجفت ان اسألهم الى ان مرت بي آخرهم فقلت له من هذا المشوم قال انت قال قلت ولم قال كنا نرفع عملك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله فخذ جمعة امرنا ان نضع عملك مع الخالقين فلا ندرى ما حدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث وكثرة النساء ليست من الدنيا لان الزهاد والعباد كانوا يزوجون ثلاثا واربعاً قال صلى الله عليه وسلم (حجب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وقرعة عيني في الصلاة) * قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ما سلم احد من الهوى ولا فلان وسعى بمن لا يليق ذكره في هذا المقام لعظم الشان فقلت اتق الله فقال ألم يقل (حجب الى) فقلت ويحك انما قال حجب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بالهم فرأيت التي عليه السلام فقال لانهم فقد قتلناه قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بمض قطع الطريق * فقال بعض العلماء اكثاره عليه السلام في امر الكاح بفعل بواطن الشريعة * قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها واما الطيب فانه يزكي الفؤاد ويقوى القلب واصل الطيب انما خرج من الجنة بهبوط آدم منها بورقة تستر بها فترك عليه . واما الصلاة فهي مناجاة الله كما قال عليه السلام (المصلي يناجى ربه) فاذا عرفت حقيقة الحال فايك والانكار فان كل عمل عند الاخيار له سر من الاسرار ولكن عقول العوام لا تحيط به وان عاشوا الف عام : قال مولانا جلال الدين قدس سره

از محقق تامقلد فرقه است * كين چوداودست وآن ديكر صداست [۱۷]

كار درويشى وراى فهم تست * سوى درويشان بمنكر سست سست [۲]

﴿ وان اردتم استبدال زوج ﴾ اي تزوج امرأة ترغبون فيها ﴿ مكان زوج ﴾ ترغبون عنها بان تطلقوها ﴿ وآيتم احديهن ﴾ اي احدي الزوجات فالمراد بالزوج هو الجنس ﴿ قنطارا ﴾ اي مالا كثيرا ﴿ فلا تأخذوا منه ﴾ اي ذلك القنطار ﴿ شيئا ﴾ يسيرا فضلا عن الكثير ﴿ تأخذونه ﴾ اي شيئا منه ﴿ بهتانا ﴾ باهتين او مفعول له اي للبهتان والظلم العظيم فان احدهم كان اذا تزوج امرأة فاعجبه غيرها واراد ان يتزوجها بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجها الى الاقتداء منه بما اعطاها لبصره الى تزويج الجديدة فهوا عن ذلك . والبهتان في اللغة الكذب الذي يواجه الانسان به صاحبه على جهة المكابرة واصله من بهت الرجل اذا تحير بالبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه ويدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطن ولذلك فسر ههنا بالظلم ﴿ وانما مينا ﴾ اي آئمين عيانا اوللذنب الظاهر ﴿ وكيف تأخذونه ﴾ اي لاى وجه ومعنى تفعلون هذا ﴿ وقد ﴾ والحال انه قد ﴿ افضى بهضكم الى بعض ﴾ قد جرى بينكم وبينهن احوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك ﴿ واخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾ عطف على ما قبله داخل في حكمه اي اخذن منكم عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة والمعاشرة او ما اوثق الله عليكم في شأنهن بقوله تعالى ﴿ فامسك بمعروف او تسريح باحسان ﴾ او ما اشار اليه النبي عليه السلام بقوله (اخذتموهن بامانة

[۱۷] در اوائل دفتر دوم در بيان نماي قصة زنده شدن استخوان بدعاي عليه السلام

[۱۸] در اوائل دفتر يك در بيان تعيين كردن مرد زنده خود را

الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله) * اعلم ان هذه المعاملات من تضيق النساء ومنعهن من الأزواج واخذ ما في ايديهن ظلما بعدما اخذن ميثاقا غليظا في رعاية حقوقهن كلها وامثالها ليست من امارة الايمان ونتائجها ونعماته لان المؤمن اخ المؤمن لا يظلمه ولا يشتمه قال عليه السلام (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) وقال (الدين النصيحة) وقد صرح بنفي الايمان عن لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه قال صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير) .

هرآنكه تخم بدى كشت وچشم نيكي داشت * دماغ بيده بخت وخيال باطل بست زكوش بنه برون آر و داد خلق بده * اكر تومي ندهي داد روز دادى هست

فعلى المرء ان ينصف في جميع احواله للاجانب خصوصا الاقارب والازواج فان تحرى العدل لهم من الواجبات * واعلم ان الآية لادلالة فيها على جواز المغالاة في المهر لان قوله تعالى (و آتيتهم احديهم قطارا) لا يدل على جواز ايتاء القنطار كما ان قوله (لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا) لا يدل على حصول الآلهة * والحاصل انه لا يلزم من جعل الشيء شرطا لشيء آخر كون ذلك الشرط في نفسه جائز الوقوع كذا قال الامام في تفسيره ويؤيد ما قيل في مرشد المتأهلين ان المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خفة المهور قال صلى الله عليه وسلم (خير نسائكم احسنهن وجوها واخفهن مهورا) وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء على عشرة دراهم واثاث البيت وكان رحي وجرة ووسادة من اديم حشوها ليف وفي الخبر (من بركة المرأة سرعة تزوجها وسرعة رحمتها الى الولادة ويسر مهرها) ولا بد للرجل ان يوفيقها صداقها كمالا او ينوي ذلك فمن نوى ان يذهب بصداقها جاء يوم القيامة زانيا كما ان من استدان ديننا وهو ينوي ان لا يقضيه يصير سارقا ولا يماطل مهرها الا ان يكون فقيرا او توجله المرأة طوعا ويعلمها احكام الطهارة والحيض والصلاة وغير ذلك بقدر ما تؤدي به الواجب ويلقنها اعتقاد اهل السنة ويردها عن اعتقاد اهل البدعة وان لم يعلم فليسأل ولنقل اليها جواب المفتي وان لم يسأل فلا بد لها من الخروج للسؤال ومتى علمها الفرائض فليس لها الخروج الى تعلم او مجلس ذكر الا برضاها فهما اهمل المرء حكما من احكام الدين ولم يؤدبها ولم يعلمها او منعها عن التعلم شاركها في الآثم وفي الحديث (اشد الناس عذابا يوم القيامة من اجهل اهلها) قال عليه السلام (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيتهم) ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ذكر مادون من لانه اريد به الصفة . وقوله من النساء بيان لما نكح واسم الآباء ينتظم الاجداد مجازا كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آباؤهم فهوا عن ذلك اى لا تنكحوا التي نكحها آباؤكم ﴿ الا ما قد سلف ﴾ استثناء مما نكح مفيد للمبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالمحال اى لا تنكحوا حلائل آباؤكم الامن ماتت منهن والمقصود سد طريق الاباحة بالكلية ونظيره قوله تعالى (حتى يبلغ الجمل في سم الحياط) ﴿ انه ﴾ اى نكاحهن ﴿ كان فاحشة ﴾ اى فعلة قبيحة ومقصود عند الله ما رخص فيه لأمة من الامم ﴿ ومقتا ﴾ عمقوتا

عند ذوى المروآت والمقت اشد البغض (وساء سيلا) نصب على التميز اى بش السبيل سيل من يراه ويفعله فانه يؤدى صاحبه الى النار * قيل مراتب القبح ثلاث. القبح العقلي واليه اشير بقوله (انه كان فاحشة) . والقبح الشرعى واليه اشير بقوله (مقتا) . والقبح العادى واليه الاشارة بقوله (وساء سيلا) ومتى اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ اقصى مراتب القبح (والاشارة فى الآية ان الآباء هى العلويات والامهات هى السفليات وازدواجهما خلق الله تعالى المتولدات منهما فيما بينهما فى قوله تعالى (ولاتنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) اشارة الى نهى التعلق والتصرف فى السفليات التى هى الامهات المتصرفه فيها آباؤكم العلوية (الا ما قد سلف) من التدبير الالهي فى ازدواج الارواح والاشباح فالحاجات الضرورية للانسان ميسرة به (انه كان فاحشة ومقتا وساء سيلا) يعنى التصرف فى السفليات والتعلق بها والركون اليها مما يلوث الجوهر الروحاني بلوث الصفات الحيوانية ويجعله سفلى الطبع بعيدا عن الحضرة محبا للدنيا ناسيا للرب ممقوتا للحق وساء سيلا الى الهداية بالضلالة : قال حافظ

غلام همت آتم که زیر چرخ کبود * زهرچه رنگ تعلق پذیرد آزاد است
قال مولانا الجامى

ای که در شرع خداوندان حال * میکنی از سنت و فرض سؤال
سنت آمد دل زدنی یافتن * فرض راه قرب مولا یافتن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اقرب الناس مجلسا الى الله يوم القيامة من طال حزنه وجوعه فى الدنيا افترش الناس الفراش وافترش الارض فالراغب من رغب فى مثل ما رغبوا والحاسر من خالفهم اكلوا الشعير ولبسوا الخرق وخرجوا من الدنيا سالمين) : قال مولانا جلال الدين

هر که محبوبست او خود کودکیت * مرد آن باشد که بیرون از شکیت [۱]

ای خنک آنکه جهادی میکند * بر بدن زجری ودادی میکند [۲]

ای بساکارا که اول صب کشت * بعد ازان بکشاده شد سختی گذشت [۳]

اندرین ره می تراش و می خراش * تا دمى آخر دمى فارغ مباش [۴]

* قال ابو على الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سريره بالمجاهدة قال الله تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) * واعلم ان من لم يكن فى بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة * قال ابوالحسن الوراق كان اجل احكامنا فى مبادئ امرنا فى مسجد ابى عثمان الايشار حتى يفتح علينا وان لانيت على معلوم ومن استقبلنا بمكروه لانتقم لانفسنا بل نتذر اليه ونتواضع له واذا وقع فى قلوبنا حقارة لأحد قنا فى خدمته والاحسان اليه حتى يزول * قال ابو حفص ما اسرع هلاك من لا يعرف عيبه فان المعاصى برید الكفر

عيب زندان مکن ای زاهد پاکیزه سرشت * که کنه دکران برتو نخواهند نوشت

[۱] در اواخر دفتر پنجم در بیان حکایت حومی که جادو پوشیده در بیان زنان [۲] در اواسط دفتر دوم در بیان که دشواری عذاب آخرون وسختی [۳] در اواسط دفتر سوم در بیان باز جواب گفتن امیا عليهم السلام جبرائیل [۴] در اواسط دفتر سوم در بیان باز جواب گفتن امیا عليهم السلام جبرائیل

من اكرنيكم وكربدتو بروخود را باش * هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم ﴾ اى نكاحهن لان المفهوم فى العرف من حرمة كل شىء ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الحجر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم اكله. والامهات تم الجدات وان غلبن من الاب والام او من قبل احدهما ﴿ وبناتكم ﴾ الصلية وبنات الاولاد وان سفن ﴿ واخواتكم ﴾ من قبل الاب والام او من قبل احدهما فيتضمن الاخوات من الجهات الثلاث * واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت ثابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن فى شىء من الاديان الالهية بل ان زرادشت رسول المجوس قال بحله الا ان اكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذابا اما نكاح الاخوات فقد نقل ان ذلك كان مباحا فى زمن آدم عليه السلام وانما حكم الله باباحة ذلك على سبيل الضرورة * وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطء اذلال واهانة فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا فى الموضع الخالى واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه لان انعام الام على الولد اعظم وجوه الانعام فوجب صونها عن هذا الاذلال والبنت جزؤ من الانسان وبعض منه فيجب صونها عن هذا الاذلال لان المباشرة معها تجرى مجرى الاذلال وكذا القول فى البقية ذكره الامام فى تفسيره ﴿ وعماتكم ﴾ العمه كل اى ولدها من ولد والدك قريبا او بعيدا ﴿ وخالاتكم ﴾ الخالة كل اى ولدها من ولد والدتك قريبا او بعيدا يعنى العمات تم اخوات الآباء والاجداد وكذا الخالات تم اخوات الامهات والجدات سواء كن من قبل الاب والام او من قبل احدهما ﴿ وبنات الاخ وبنات الاخت ﴾ من كل جهة ونوافلهما وان بعدت * واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان سبع منهن من جهة النسب وهن هذه المذكورات وسبع اخرى من جهة السبب والى تعدادها شرع فقال ﴿ وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ﴾ اى حرم نكاح الامهات والاخوات كلتاهما من الرضاعة كما حرمتا من النسب نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة اما للرضيع والمرضاة اختا وكذلك زوج المرضعة ابوه وابواه جداه واخوته وعمته وكل ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته واخواته لا ييه وام المرضعة جدته واختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم اخوته واخواته لا ييه وامه ومن ولد لها من غيره فهم اخوته واخواته لا ييه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) وهو حكم كل من جار على عمومه واما ام اخيه لا ب واخت ابنة لام وام ام ابنة وام عمه وام خاله لا ب فليست حرمتهم من جهة النسب حتى تحمل بعمومه ضرورة حلهم فى صور الرضاع بل من جهة المصاهرة ألا يرى ان الاولى موطوءة ابية والثانية بنت موطوءة والثالثة ام موطوءة والرابعة موطوءة جده الصحيح والخامسة موطوءة جده الفاسدة ﴿ وامهات نسائكم ﴾ المراد بالنساء المنكوحات على الاطلاق سواء كن مدخولا بهن ام لا وعليه

(جهود)

جمهور العلماء وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل الدخول بها (انه لا بأس بان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها) ويلحق بهن الموطآت بوجه من الوجوه المعدودات فيما سبق آنفاً والمسوسات ونظائرهن وامهات عم المرضعات كما تم الجذات ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ اي حرم نكاح الربائب جمع ربيبة والريبب ولد المرأة من آخرسى به لانه يربيه كما يرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول والهاء للنقل الى الاسمية * قال الامام والحجور جمع حجروفيه لغتان قال ابن السكيت حجر الانسان وحجره بالفتح والكسر هو ما يجمع على فيخذه من ثوبه والمراد بقوله في حجوركم اي في تربيتكم يقال فلان في حجر فلان اذا كان في تربيته والسبب في هذه الاستعارة ان كل من ربي طفلاً اجاسه في حجره فصار الحجر عبارة عن التربية كما يقال فلان في حضنة فلان واصله من الحزن الذي هو الابط ثم ان كون التربية في حجر الرباب ليس بشرط للحرمة عند جمهور العلماء والوصف في الآية خرج على الاغلب لانهن كن لا يتزوجن غالباً اذا كانت لهن اولاد كبار ويتزوجن مع الاولاد الصغار ليستمن بالازواج على تربية الاولاد فخرج الكلام مخرج الغالب لاعلى الاشتراط كما في قوله تعالى ﴿ ولا تبشروهن واتم عاكفون في المساجد ﴾ والمباشرة في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام ايضاً ﴿ من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ اي كائنة تلك الربائب من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فمن متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائبكم ومعنى الدخول بهن ادخالهن السر والباء للتعدية وهي كناية عن الجماع كقولهم نبي عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكم الدخول اللبس ونظائره ﴿ فان لم تكونوا ﴾ اي فيما قيل ﴿ دخلتم بهن ﴾ اصلاً ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ اي في نكاح الربائب اذا فارقتوهن اي امهاتهن او متن وهو تصریح بما اشعر به ما قبله ﴿ وحلائل ابنائكم ﴾ اي وحرمتكم اي زوجات ابنائكم سميت الزوجة حليلة لحماها للزوج او لحواها في محله وقيل حل كل منهما ازار صاحبه وفي حكمهن مزيئاتهم ومن يجري مجراهن من المسوسات ونظائرهن ﴿ الذين من اصلا بكم ﴾ لاجراج الادعاء دون ابناء الاولاد والابناء من الرضاع فانهم وان سفلوا في حكم الابناء الصلية فالمتبني اذا فارقت امرأته يجوز للمتبني نكاحها وقد تزوج النبي عليه السلام زينب ابنة جحش الاسدي بنت عمته امينة ابنة عبدالمطلب حين فارقتها زيد حارثة وكان قد تبناه وادعاه ابناً فعبه المشركون بذلك لان المتبني في ذلك الوقت كان بمنزلة الابن فانزل الله تعالى (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) وقوله تعالى (وما جعل ادعياءكم ابنائكم) ﴿ وان تجمعوا بين الاختين ﴾ اي وحرمتكم الجمع بين الاختين في النكاح لا في ملك اليمين واما جمعهما في الوطء بملك اليمين فيلحق به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار ﴿ الا ما قد سلف ﴾ استثناء منقطع اي لكن ما قد مضى لا تؤخذون به ﴿ ان الله كان غفوراً ﴾ لمن فعل ذلك في الجاهلية (رحياً) لمن تاب من ذنوبه واطاع لامر ربه في الاسلام

— تمت الجزء الرابع —

الجزء الخامس
من
الاجزاء الثلاثين

﴿ والمحصنات ﴾ هن ذوات الأزواج احصنهن التزوج او الأزواج او الأولياء اي عهن
عن الوقوع في الحرام * وقد ورد الاحصان في القرآن بازاء اربعة معان . الاول التزوج كما
في هذه الآية . والثاني العفة كما في قوله (محصنين غير مسافحين) . والثالث الحرية كما في قوله
(ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات) . والرابع الاسلام كما في قوله (فاذا
احصن) قيل في تفسيره اي اسلمن وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي وحرمت عليكم
ذوات الأزواج كأنتات ﴿ من النساء ﴾ وفائدته تأكيد عمومها لادفع توهم شمولها للرجال
بناء على كونها صفة للانفس كما توهم ﴿ الا ما ملكت ايمانكم ﴾ يريد ما ملكت ايمانكم
من اللاتي سبين ولهن الأزواج في دار الكفر فهن حلال لفراة المسلمين ان كن محصنات
﴿ قال نجم الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال عفة
للحضانة وصحة للنسب ونزاهة لعرض الرجال عن خسة الاشتراك في الفراش علوا للهمة
فان الله يحب معالي الامور ويبغض سفاسفها وقال ﴿ الا ما ملكت ايمانكم ﴾ يعني ملكتم بالقوة
والغلبة على ازواجهن من الكفار واقتطاعهن من حيز الاشتراك وافساد نسب الأولاد
وتخليطه ولهذا اوجب الشرع فيها الاستبراء بحیضة ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ مصدر مؤكد
اي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا ﴿ واحل لكم ﴾ عطف على حرمت
عليكم وتوسيط قوله ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ بينهما للمبالغة في الحمل على المحافظة على المحرمات
المذكورة ﴿ ما وراء ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من المحرمات المعدودة اي احل لكم نكاح
ماسواهن انفرادا وجمعا وخص منه بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع
بين المرأة وعمتها وخالتها ﴿ ان تبتغوا ﴾ متعلق بالفعلين المذكورين اي حرمت واحل على
انه مفعول له لكن لا باعتبار بيانها واطهارها اي بين لكم تحريم المحرمات المعدودة واحلال
ماسواهن ارادة ان تبتغوا النساء اي تطلبوهن ﴿ باموالكم ﴾ بصرفها الى مهورهن
او اثمانهن ﴿ محصنين ﴾ حال من فاعل تبتغون والاحصان العفة وتحصين النفس
عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب ﴿ غير مسافحين ﴾ حال ثانية منه والسفاح
الزنى والفجور من السفح الذي هو صب المنى سعى به لانه القرض منه ومفعول
الفعلين محذوف اي محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة
لان المحصن غير مسافح البتة والمعنى لاتضيعوا اموالكم في الزنى لئلا يذهب دينكم
ودنياكم ولكن تزوجوا بالنساء فهو خير لكم وذكر الاموال يدل على ان غير المال لا يصلح
مهر وان القليل لا يكفي مهرا فان الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون اقل
من عشرة دراهم قال صلى الله عليه وسلم (لامهر اقل من عشرة) ﴿ فاستمتعتم به منهن ﴾

(اي)

اي فالذي انتفعم به من النساء بالنكاح الصحيح من جماع او خلوة صحيحة او غير ذلك ﴿فآتوهن اجورهن﴾ مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع ﴿فريضة﴾ حال من الاجور بمعنى مفروضة ﴿ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به﴾ اي في ان تراضيتن بعد النكاح على زيادة المهر من جانب الزوج او على الخط من المهر من جانب الزوجة وان تهب لزوجها جميع مهرها ﴿من بعد الفريضة﴾ اي بعد المفروضة للزوجة ﴿ان الله كان عليماً﴾ بمصالح العباد ﴿حكيماً﴾ فيما شرع لهم من الاحكام ولذلك شرع لكم هذه الاحكام الثلاثة بحالكم . اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأييد بنسب او مصاهرة او رضاع ولو بوطء حرام فخرج بالاول ولد العمومة والحؤوله وبالثاني اخت الزوجة وعمتها وخالتها وشمل ام المزني بها وبناتها وابا الزاني وابنه واحكامه تحريم النكاح وجواز النظر والحلوة والمسافرة الا المحرم من الرضاع فان الحلوة بها مكروهة وكذا بالصهرة الشابة وحرمة النكاح على التأييد لامشاركة للمحرم فيها فان الملاغنة تحل اذا كذب نفسه او خرج من اهلية الشهادة والمجوسية تحل بالاسلام او بتهودها او تنصرها والمطلقة ثلاثا بدخول الثاني وانقضاء عدته ومنكوحه الغير بطلاقها وانقضاء عدتها ومعددة الغير بانقضائها وكذا لامشاركة للمحرم في جواز النظر والحلوة والسفر واما بعدها فكلما جني على المعتمد لكن الزوج يشارك المحرم في هذه الثلاثة والنساء الثقات لا يقمن مقام المحرم والزوج في السفر * ويختص المحرم بالنسب باحكام . منها عتقه على قريبه او ملكه ولا يختص بالاصل والفرع . ومنها وجوب نفقة الفقير العاجز على قريبه الغني فلا بد من كونه رحماً من جهة القرابة فابن العم والاخ من الرضاع لا يعتق ولا تجب نفقته ويفضل المحرم قريبه . ومنها انه لا يجوز التزويج بين الصغير ومحرم بيعه او هبة الا في عشر مسائل . ومنها ان المحرمية مانعة من الرجوع في الهبة * وتختص الاصول والفروع من بين سائر المحارم باحكام . منها انه لا يقطع احدها بسرقة مال الآخر . ومنها لا يقضي ولا يشهد احدهما للآخر . ومنها تحريم موطوءة كل منهما على الآخر ولو بزني . ومنها تحريم منكوحه كل منهما على الآخر بمجرد العقد . ومنها لا يدخلون في الوصية للاقارب * وتختص الاصول باحكام . منها لا يجوز له قتل اصله الحربي الادفعا عن نفسه وان خاف رجوعه ضيق عليه والجاه ليقته غيره وله قتل فرعه الحربي كحرمه . ومنها لا يقتل الاصل بفرعه ويقتل الفرع باصله . ومنها لا يحد الاصل بقذف فرعه ويحد الفرع بقذف اصله . ومنها لا تجوز مسافرة الفرع الاباذن اصله دون عكسه . ومنها لو ادعى الاصل ولد جارية ابنه ثبت نسبه والجد اب الاب كلاب عند عدمه بخلاف الفرع اذا ادعى ولد جارية اصله لم يصح الا بتصديق الاصل . ومنها لا يجوز الجهاد الا باذنهم بخلاف الاصول لا يتوقف جهادهم على اذن الفروع . ومنها لا تجوز المسافرة الاباذنهم ان كان الطريق مخوفاً والافان لم يكن ملتجياً فكذلك والا فلا . ومنها اذا دعا احد ابويه في الصلاة وجبت اجابته الا ان يكون طالما يكونه فيها ولم ارحمك الاجداد والجدات ويفني الالحاق - ومنها كراهة حجه بدون اذن من كرهه من ابويه ان احتاج الى خدمته . ومنها جواز تأديب الاصل فرعه والظاهر عدم الاختصاص بالاب فالأم والاجداد والجدات

كذلك . ومنها تبعية الفرع للاصل في الاسلام . ومنها لا يجسبون بدين الفرع والأجداد والجدات كذلك واختصت الاصول المذكور بوجود الاعفاف * واختص الأب والجد لأب باحكام . منها ولاية المال فلا ولاية للام في مال الصغير الا الحفظ وشراء ما لا بد منه للصغير . ومنها تولى طرفي العقد فلو باع الأب ماله من ابنه او اشترى وليس فيه غبن فاحش انعقد بكلام واحد . ومنها عدم خيار البلوغ في تجوز الأب والجد فقط واما ولاية الانكاح فلا تختص بهما فثبت لكل ولي سواء كان عصبة او من ذوى الأرحام * وكذا الصلاة في الجنابة لا تختص بهما * وفي الملتقط من النكاح لو ضرب المعلم الولد باذن الأب فهلك لم يغرم الا ان يصربه ضربا لا يضرب مثله ولو ضرب باذن الأم غرم الدية اذا هلك والجد كالأب عند فقده الا في ثنتي عشرة مسألة ❦ فائدة ❦ يترتب على النسب اثنا عشر حكما تورث المال والولاء وعدم صحة الوصية عند المزاحمة ويلحق بها الاقرار بالدين في مرض موته وتحمل الدية وولاية التزويج وولاية غسل الميت والصلاة عليه وولاية المال وولاية الحضنة وطلب الحد وسقوط القصاص هذا كله من الاشياء والنظائر نقلته ههنا لفوائده الكثيرة وملاءمته المحل على ما لا يخفى ❦ ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات ❦ من لم يستطع اي من لم يجد كما يقول الرجل لا يستطيع ان احج اي لا يجد ما احج به . ومنكم حال من فاعل يستطيع اي حال كونه منكم . والطول القدرة وانتصابه على انه مفعول يستطيع وان ينكح في موضع النصب على انه مفعول القدرة والمراد بالمحصنات الحرائر بدليل مقابلتهن بالملوكات فان حريتهن احصنتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرها من صفات القصور والنقصان والمعنى ومن لم يجد طول حرة اي ما يتزوج به الحرة المسلمة ❦ فن ماملكت ايمانكم ❦ فلينكح امرأة او امة من النوع الذي ملكته ايمانكم ❦ من قياتكم المؤمنات ❦ حال من الضمير المتقدر في ماملكت الراجع الى ما اي من امائكم المسلمات . والفتاة اصلها الشابة والفتاة بالمد الشبان والفتى الشاب والامة تسمى فتاة وللعبيد يسمى فتى وان كانا كبيرين في السن لانهما لا يوقران لارق توقير الكبار ويعاملان معاملة الصغار ❦ والله اعلم بايمانكم ❦ تأنيس بنكاح الاماء وازالة الاستكفاف منه اي اعلم بتفاضل ما بينكم وبين ارقائكم في الايمان فر بما كان ايمان الامة ارجح من الايمان الحرة وايمان المرأة من ايمان الرجل * فلا ينبغي للمؤمن ان يطلب الفضل والرجحان الا باعتبار الايمان والاسلام لا بالاحساب والانساب ❦ بعضكم من بعض ❦ اتم وارقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام كما قيل

الناس من جهة التمثال اكفاء * ابو هو آدم والام حواء

دينكم وبين ارقائكم المواخاة الايمانية والجنسية الدينية لا يفضل حر عبدا الا برجحان في الايمان وقدم في الدين ❦ فانكحوهن باذن اهلن ❦ اي واذقد وقستم على جليلة الامر فانكحوهن باذن مواليهن ولا تترنموا عنهن وفي اشتراط اذن الموالي دون مباشرتهم للمقد اشعار بجواز مباشرتهن له ❦ وآتوهن اجورهن بالمعروف ❦ اي ادوا اليهن مهورهن بغير مظل وضرار والجماء الى الاقتداء والذم اي المضايقة والالاح ❦ محصنات ❦ حال من مفعول فانكحوهن اي حال كونهن عفائف عن الزنى ❦ غير مسافحات ❦ حال مؤكدة اي غير مجامرات به

والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني لان غرضه مجرد صب الماء ﴿ ولا متخذات اخدان ﴾ جمع خدن وهو الصديق سرا والجمع للقابلة بالانقسام على معنى ان لا يكون لواحدة منهم خدن لاعلى معنى ان لا يكون لها اخدان اى غير مجاهرات بالزنى ولا مسرات له وكان زناهن في الجاهلية من وجهين السفاح وهو بالاجر من الراغبين فيها والمخادنة وهي مع صديق لها على الخصوص وكان الاول يقع اعلانا والثانى سرا وكانوا لا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية ولذا افرد الله كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونس على حرمتها معا ﴿ فاذا احصن ﴾ اى بالتزويج ﴿ فان اتين بفاحشة ﴾ اى فعلن فاحشة وهي الزنى ﴿ فعليهن ﴾ قابت عليهن شرعا ﴿ نصف ما على المحصنات ﴾ اى الحرائر الابكار ﴿ من العذاب ﴾ من الحد الذى هو جلد مائة قصفه خمسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالاحصان كتفاوت حد الحرائر ولا رجم عليهن لان الرجم لا يتصف وجعلوا حد العبد مقبسا على الامة والجامع بينهما الرق والاحصان عبارة عن بلوغ مع عقل وحرية ودخول فى نكاح صحيح واسلام خلافا للشافى فى الاسلام ﴿ ذلك ﴾ اى نكاح المملوكات عند عدم الطول لمن ﴿ خشي العنت منكم ﴾ اى خاف الزنى وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر اعظم من موافقة الاسم بالفحش القبائح وانما سمي الزنى به لانه سبب المشقة بالحد فى الدنيا والعقوبة فى العقبى ﴿ وان تصبروا ﴾ اى عن نكاحهن متعفين كافين انفسكم عما تشبهه من المعاصى ﴿ خير لكم ﴾ من نكاحهن وان سبقت كلمة الرخصة فيه لما فيه من تعريض الولد للرق ولان حق المولى فيها فلا تخلص للزوج خلوص الحرائر ولان المولى يقدر على استخدامها كيف ما يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للحاضر والبادى ، وفيه من اختلال حال الزوج واولاده مالا مزيد عليه ولانها ممتنة مبتذلة خراجه ولاجه وذلك كله ذل ومهانة سارية الى الناكح والعزة هى اللائقة بالمؤمنين ولان مهرها لمولاهما فلا تقدر على التمتع به ولا على هبته للزوج فلا ينظم امر المنزل وقد قال صلى الله عليه وسلم (الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت) ﴿ والله غفور ﴾ لمن لم يصبر ﴿ رحيم ﴾ بالرخصة والتوسعة فنكاح الامة عند الطول والقدرة على نكاح الحرة لا يحل عند الشافى وعند الحنفية يحل ما لم يكن عنده امرأة حرة ومحصله ان الشافى اخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز نكاح الامة الا بثلاثة شرائط اثنان فى الناكح عدم طول الحرة وخشية العنت والثالث فى المتكوحة وهى ان تكون امة مؤمنة لا كافرة كتابية وعند ابى حنيفة شىء من ذلك ليس بشرط فهو حمل عدم استطاعة الطول على عدم ملك فراش الحرة بان لا يكون تحت حرة فحينئذ يجوز نكاح الامة وحمل النكاح على الوطء وحمل قوله (من قياتكم المؤمنات) على الافضل اى نكاح الامة المؤمنة افضل من نكاح الكتابية فجعله على الندب واستدل عليه بوصف الحرائر مع كونه ليس بشرط قال فى التيسر واما قوله (من قياتكم المؤمنات) ففيه اباحة المؤمنات وليس فيه تحريم الكتابيات فالنفى والفقر سواء فى جواز نكاح الامة سواء كانت مؤمنة او يهودية او نصرانية ﴿ اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين الا ان الحال يختلف فيه

باختلاف احوال الناس فهو واجب بالنسبة الى صاحب التوقان ومستحب بالنسبة الى من كان في حد الاعتدال ومكروه بالنسبة الى من عجز عن الوقاع والاتفاق * قال في الشريعة وشرحها ويختار للتزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير متاع الدنيا فان بها يحصل تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكلف بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الاواني وتهيئة اسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع اشغال المنزل لضاعت اكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل معينة على الدين بهذا الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنقصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان الهمداني الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخرة : قال الشيخ السعدي قدس سره

زن خوب فرمان برپارسا * كند مرد درویش را پادشا

سفر عید باشد بران كتخدای * كه یاری زشتش بود دوسرای

* ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد قصفها لك وان كان لها ولد فكلها لغيرك تا كل رزقك ونجب غيرك والحاصل ان اختيار نكاح المملوكات رخصة والصبر عنه عزيمة ولا ريب ان العزيمة اولى لانه بالصبر يترقى العبد الى الدرجات العلى وفي الخبر (يوتى باشكر اهل الارض فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويوتى باصبر اهل الارض فيقال له اترضى ان نجزيك جزاء الشاكرين فيقول نعم يارب فيقول الله كلا انعمت عليك فشكرت وابتليتك فصبرت لاضعفن لك الاجر عليه فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين) وقد يجمع العبد فضيلتي الصبر والشكر بان يصبر على مقتضى النفس زمانا ثم بعدئذ يشكر على نعمه الجزيلة حققنا الله واياكم بحقائق الصبر والشكر

نعمت حق شمار وشكر كذار * نعمتش را اگر چه نيست شمار

شكر باشد كليلد كنج مزيد * كنج خواهى منه زدست كليلد

وقيل في حق الصبر

چون بماني بسته در بند حرج * صبر كن كه الصبر مفتاح الفرج

صبر كن حافظ بسختى روز شب * عاقبت روزى ييابى كام را

ثم ان رحمة لعباده اوسع من ان تذكر ولذلك قال (والله غفور رحيم) ومن جملة رحمة بيان طرائق من سلف وتقدم من اهل الرشاد ليسلكوا منهاهم وينالوا الى المراد وقال عليه السلام (يا كريم العفو) فقال جبريل اقدرى مامنى كريم العفو هو ان يفو عن السيئات برحمة ثم يبدلها بحسنات بكرمه : قال جلال الدين الرومي قدس سره

توبه آرند وخدا توبه پذير * امر او كيرند او نم الامير [۲]

سيآتت را مبدل كرد حق * تا همه طاعت شود آن ماسبق [۱]

﴿ يريد الله ليين لكم ﴾ اللام مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة ومفعول يبين محذوف اي يريد الله ان يبين لكم ماهوه خفي عنكم من مصالحكم وافاضل امالككم او ما

(يبد)

۱۹۱ در اواسط دلائل نعيم در بيان رسيدن زنى بجانه و جدا شدن زاهد از كبريتك

۱۹۲ در اواخر دفتر ششم در بيان استبعاد عارف از سرچشمه حيات ابدى و مستغنى شدن از الخ

تبدلكم من الحلال والحرام ﴿ ويهديكم سنن الذين من قبلكم ﴾ اى يدلکم علی مناهج من قدمکم من الانبياء والصالحين لتقتدوا بهم ﴿ ويتوب عليكم ﴾ يرجع بكم عن معصيته الى طاعته بالتوفيق للتوبة مما كنتم عليه من الخلاف وليس الخطاب لجميع المكلفين حتى يلف مراده عن ارادته فيمن لم يتب منهم بل لطائفة معينة حصلت لهم هذه التوبة ﴿ والله اعلم ﴾ بكم ﴿ حكيم ﴾ فيما يريد لكم ﴿ والله يريد ان يتوب عليكم ﴾ بيان لكمال منفعة اراده الله تعالى وكال مضره ما يريد الفجرة بخلاف الاول فانه بيان ارادته تعالى لتوبته عليهم فلا تكرار ﴿ ويريد الذين يتبعون الشهوات ﴾ يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الاثمات والارواح المتعاطى لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبع له لالهيا * وقيل المجوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله تعالى قالوا فانكم تحلون بنت الحاله وبنات العمه مع ان العمه والحاله عليكم حرام فانكحوا بنات الاخ والاخت فزلت ﴿ ان عملوا ﴾ عن القصد والحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم ﴿ ميلا عظيما ﴾ اى بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على ندره بلا استحلال ﴿ يريد الله ان يخفف عنكم ﴾ مافى عهدتكم من مشاق التكليف فلذلك شرع لكم الشرعة الخفيفة السمحة السهلة ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامة وغيره من الرخص ﴿ وخلق الانسان ضعيفا ﴾ عاجزا عن مخالفة هواه فير قادر على مقابلة دواعيه وتواه حيث لا يصير عن اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه فى مشاق الطاعات * قال الكلبي اى لا يصير عن النساء * قال سفيد بن المسيب ما ايس الشيطان من ابن آدم الا اتاه من قبل النساء وقد اتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وانا اعشو بالاخري وان اخوف ما اخاف على نفسى ففنة النساء * وقال ابوهريرة رضى الله عنه اللهم انى اعوذ بك من ان اذنى واسرق فقيل له كبر سنك وانت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاف على نفسك من الزنى والسرقه قال كيف آمن على نفسى وابليس حى : قال الحافظ

چه جای من که بلغزد سپهر شعبده باز * ازین حیل که در انبانه بهانه تست

* والاشارة فى تحقيق الآيات ان الله تعالى انعم على هذه الامة بارادة اربعة اشياء . اولها التبيين وهو ان بين لهم صراط المستقيم الى الله . وثانيا الهداية وهو ان يهديهم الى الصراط المستقيم بالبيان بعد البيان . وثالثها التوبة عليهم وهى ان يرجع بهم الى حضرته على صراط الله . ورابعها التخفيف عنهم وهو ان يوصلهم الى حضرته بالمعونة ويخفف عنهم المؤونة * وهذا مما اخص به نبينا عليه السلام وامته لوجهين . احدهما ان الله اخبر عن ذهاب ابراهيم عليه السلام الى حضرته باجتهاده وهو المؤونة بقوله (انى ذاهب الى ربي سيهدين) واخبر عن موسى عليه السلام بمجيئه وهو ايضا المؤونة وقال (ولما جا موسى لميقاتنا) واخبر عن حال نبينا عليه السلام بقوله (سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) وهو المعونة فحفف عنه المؤونة واخبر عن حال هذه الامة بقوله (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يقين لهم انه الحق) وهو ايضا بالمعونة وهى جذبات العناية . والوجه الثانى ان النبى

(روح البيان - ۱۳ - ۲ نى)

عليه السلام وامتة مخصوصون بالوصول والوصول مخفف عنهم كلفة الفراق والاقطاع
فاما النبي عليه السلام فقد خص بالوصول الى مقام قاب قوسين او ادنى وبالوصول بقوله
(ما كذب الفؤاد ما رأى) وانقطع سائر الانبياء عليهم السلام في السموات السبع كما رأى ليلته
المعراج آدم في سماء الدنيا الى ان رأى ابراهيم عليه السلام في السماء السابعة فعبّر عنهم جميعا
الى كمال القرب والوصول . واما الامة فقال في حقهم (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا)
فهذا هو حقيقة الوصول والوصول ولكن الفرق بين النبي والولى في ذلك ان النبي مستقل
بنفسه في السير الى الله والوصول ويكون حظه من كل مقام بحسب استعداده الكامل والولى
لا يمكنه السير الا في متابعة النبي وتسليكه في سبيل الله ﴿ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على
بصيرة أنا ومن اتبعني ﴾ ويكون حظه من المقامات بحسب استعداده فينبغي ان يسارع العبد الى
تكميل المراتب والدرجات برعاية السنة وحسن المتابعة لسيد الكائنات * قال جنيد البغدادي
قدس سره مذهبنا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة * قال على كرم الله وجهه الطرق كلها

مسدودة على الخلق الا من اقتفى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم

كبرت بايديك بيني روى ايمان * رخ از آينه امرش مكردان

ز شرعش سرميچ از هيچ روي * كه همچون شانه ميكردي بموي

قال الشيخ السعدي قدس سره

خلاف بيمر كسى ره كز يد * كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد

مخالست سعدي كه راه صفا * توان رفت جز برى مصطفا

ثم في قوله تعالى ﴿ وخلق الانسان ضعيفا ﴾ اشارة الى ان الانسان لا يصبر عن الله لحظة
لضعفه مهما يكون على الفطرة الانسانية فطرة الله التي فطر الناس عليها فانه مجبوم ومجبونه
وهو ممدوح بهذا الضعف فان من عداه يصبرون عن الله لعدم اضطرارهم في المحبة والانسان
مخصوص بالمحبة * واعلم ان هذا الضعف سبب لكمال الانسان وسعادته وسبب لنقصانه
وشقاوته لانه يتغير لضعفه من حال الى حال ومن صفة الى اخرى فيكون ساعة بصفة بهيمة
ياكل ويشرب ويجماع ويكون ساعة اخرى بصفة ملك يسبح بحمد ربه ويقدر له ويفعل
ما يؤمر ولا يعصى فيما نهاه عنه وهذه التغيرات من نتائج ضعفه وليس هذا الاستعداد لغيره
حتى الملك لا يقدر ان يتصف بصفات البهيمة والبهيمة لا تقدر ان تتصف بصفة الملك لعدم
ضعف الانسانية وانما خص الانسان بهذا الضعف لاستكمالها بالتخلق باخلاق الله واتصافه
بصفات الله كما جاء في الحديث الرباني (انا ملك حي لا يموت ابدى ابدى اطعن اجعلك ملكا
حيا لا يموت ابدا) فعند هذا الكمال يكون خير البرية وعند اتصافه بالصفات البهيمية
يصير شر البرية

كى شوى انسان كامل * اى دل ناقص عقل

تو يا يه الذين آمنوا اتا كلوا اي لاتاخذوا وعبر عن الاخذ بالاكل لان المقصود الاعظم من الاموال
الاكل فكما ان الاكل محرم فكذلك سائر وجوه التصرفات في الاموال لكم ينكم بالباطل اي بوجه

(محرر)

غير شرعى كالنصب والسرقة والحيانة والقمار وعقود الربا والرشوة واليمين الكاذبة وشهادة الزور
والعقود الفاسدة ونحوها ﴿ الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ استثناء منقطع وعن متعلقة
بمحذوف وقع صفة لتجارة اى الا ان تكون التجارة تجارة عن تراض او الا ان تكون الاموال
اموال تجارة وتلحق بها اسباب الملك المشروعة كالهبة والصدقة والارث والعقود الجائزة لخروجها
عن الباطل وانما خص التجارة بالذكر لكونها اغلب اسباب المكاسب وقوعا ووقفها لذوى
المروآت والمراد بالتراضى مراعاة المتبايعين بما تعاقد عليه في حال المبيعة وقت الايجاب والقبول
عندنا وعند الشافى حالة الافتراق عن مجلس العقد ﴿ ولا تقتلوا انفسكم ﴾ بالبخع كما يفعله
جبهة الهند او بالقاء النفس الى الهلكة * ويؤيده ما روى ان عمرا بن العاص رضى الله عنه تأوله
في التيمم لحوف البرد فلم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم او بارتكاب المعاصى المؤدية الى
هلاكها في الدنيا والآخرة او باقتراف ما يذلها ويرديها فانه القتل الحقيقى للنفس وقيل المراد
بالنفس من كان من جنسهم من المؤمنين فان كلهم كنفس واحدة ﴿ ان الله كان بكم رحيم ﴾
اى امر بما امر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه ان كان بكم يا امة محمد رحيم حيث
امر بنى اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اى القتل او اياه وسائر
المحرمات المذكورة فيما قبل ﴿ عدوانا وظلما ﴾ افراطا في التجاوز عن الحد واثابا بما لا يستحقه
وقيل اريد بالعدوان التمدى على الغير وبالظلم الظلم على النفس لتعريضها للعقاب ومحلها
النصب على الحالة اى متعديا وظالما ﴿ فوف نصليه ﴾ اى ندخله ﴿ نارا ﴾ اى نارا
مخصوصة هائلة شديدة العذاب ﴿ وكان ذلك ﴾ اى اصلاء النار ﴿ على الله يسيرا ﴾ لتحقق
الداعى وعدم الصارف * قال الامام واعلم ان الممكنات بالنسبة الى قدرة الله على السوية
وحينئذ يمتنع ان يقال ان بعض الافعال ايسر عليه من بعض بل هذا الخطاب نزل على القول
المتعارف بيننا او يكون معناه المبالغة في التهديد وهو ان احدا لا يقدر على الهرب منه ولا على
الامتناع عليه * فعلى العاقل ان يتجنب عن الوقوع في المهالك ويبالغ في حفظ الحقوق وقد
جمع الله في التوصية بين حفظ النفس وحفظ المال لانه شقيقها من حيث انه سبب لقوامها
وتحصيل كالاتها واستيفاء فضائلها ولذلك قيل

توانكر انرا وقفت وبذل ومهانى * زكاة وفطره واعتاق وهدى وقربانى
توكى بدولت ايشان رسى كه نتوانى * جزاين دوركت وآن هم بصد پریشانى

فان وفقت للمال فاشكره والافلاتمب نفسك ولا تقتلها كما يفعله بعض من يفتقر بعد الغنى لغاية
اله واضطرابه من الفقر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب
به يوم القيامة) وقال صلى الله عليه وسلم (كان فيمن قبلكم جرح برجل اراه فجزع منه
فاخرج سكيناً فجزبها يده فارقاً الدم حتى مات فقال الله تعالى بارزنى عبدى بنفسه فخرمت
عليه الجنة) كذا في تفسير البغوى * وكذلك حكم من قتل نفسه لفقر او لغير ذلك من الاسباب
* واعلم ان اكل المال بالباطل مما يفسد دين الرجل ودنياه بل يضر بنفسه ويكون سبباً لهلاكه
فان بعض الاعمال يظهر اثره في الدنيا - روى - ان رجلاً ظالماً غصب سمكة من فقير فطبخها

فلما اراد اكلها عضت يده فاشار اليه الطيب بالقطع فلم يزل يقطع من كل مفصل حتى وصل الى الابط فجاء الى ظل شجرة فاخذت عيناه ثقيل له لا تخلص من هذا الا بارضاء صاحبها المظلوم فلما ارضاه سكن وجهه ثم انه تاب واتلع عما فعل فرد الله اليه يده فادعى الله تعالى الى موسى عليه السلام [وعزتي لولا انه ارضى المظلوم لعذبته طول حياته] * قال العلماء حرمة مال المسلم كحرمة دمه قال عليه السلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) وقال عليه السلام (لا يجل مال امرئ مسلم الا بطيبة نفس منه) فالعلم حرام شرعا وعقلا : قال الجامي قدس سره

هزار گونه خصومت کنی بمخلوق جهان * زبس که در هوس سیم و آرزوی زوی تراست دوست زرو سیم خصم صاحب آن * که کبری از کفش آنرا بظلم و حيله کرى نه مقتضای خرد باشد و نتیجه عقل * که دوست را بگذاری و خصم را پیری

فعلى السالك ان يجتنب عن الحرام ويأكل من الحلال الطيب ولبعض الكبار دقة عظيمة واهتمام تام في هذا الباب - حكى - ان بعض الملوك ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة غزالي وقال انها حلال فقال الشيخ كنت بمشهد طوس فجاء الى بعض الامراء بارنب قال كل منها فاني رميتها بيدي فقلت الارنب حرام على قول الامام جعفر الصادق رضى الله عنه * قال في حياة الحيوان يحل أكل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكى عن عبدالله بن عمرو بن العاص وابن ابي ليلى انهما كرها اكلها ثم انه جاء يوم بغزال فقال كل منها فاني رميتها بسهم عملة بيدي على فرس ورثتها عن ابي فقلت خطر بيالى ان واحدا من الامراء جاء الى مولانا الجمال باوزتين وقال كل منهما فاني قد اخذتهما ببازي فقال مولانا ليس الكلام في الاوزتين وانما الكلام في قوت البازي من دجاجة أبة عجوز اكل حتى قوى للاصطياد فالغزال التي رميتها على فرسك وان كانت من الصيد لكن قوت الفرس من شعير أي مظلوم حصل فلم يأكل منها - حكى - ان خياطا قال لبعض الكبار هل اكون معينا للظلمة بخياطة ثيابهم فقال ليس الكلام فيك وانما الكلام في الحداد الذي يعمل الابرة * والحاصل ان لابد من الاهتمام في طلب الحلال وان كان في زماننا هذا نادرا والوصول اليه عزيزا : قال الجامي قدس سره

خواهی که شوی حلال روزی * همخانه مکن عیال بسیار

دانی که درین سراجة تنک * حاصل نشود حلال بسیار

رزقنا الله وایاکم من فضله انه الجواد ﴿ ان تجتنبوا ﴾ الاجتناب التباعد ومنه الاجنبی ﴿ کبائر ما تنهون عنه ﴾ کبائر الذنوب التي نهى الله ورسوله عنها ﴿ نكفر عنكم ﴾ التكفير امانة المستحق من العقاب بثواب ازيد او بتوبة والاحباط تقبضه وهو امانة الثواب المستحق بعقاب ازيد او بندم على الطاعة والمعنى نفركم ﴿ سيئاتكم ﴾ صفاتكم ونعمها عنكم ﴿ وندخلكم مدخلا ﴾ بضم الميم اسم مكان هو الجنة ﴿ كريما ﴾ اي حسنا مرضيا او مصدر بمعنى اي ادخلا مع كرامة * قال المفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغائر اذا اجتنب الكبائر * واختلف

(ف)

في الكبار والاقرب ان الكيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد اوضح بالوعيد فيه * قال
الس بن مالك رضي الله عنه انكم تعملون اليوم اعمالا هي في اعينكم ادق من الشعر كنانعدها
على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار * وقال القشيري الكبار على لسان اهل
الاشارة الشرك الحفي ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق واستجلاب قلوبهم والتودد اليهم
والانغماس عن حوائجهم * واعلم ان اجتناب الكبار يوجب تكفير الصغار وعند
انتفاء الصغار والكبار يمكن الدخول في المدخل الكريم وهو حضرة اكرم الاكرمين
قال عليه السلام (ان الله طيب لا يقبل الا الطيب) * وجملة الكبار مندرجة في ثلاثة اشياء
احدها اتباع الهوى والهوى ميلان النفس الى ما يستلذبه من الشهوات فقد يقع الانسان به
في جملة من الكبار مثلا البدعة والضلالة والارتداد والشبهة وطلب الشهوات واللذات
والتعمات وحفظ النفس بترك الصلاة والطاعات كلها وعقوق الوالدين وقطع الرحم وقذف
المحصات وامثال ذلك ولهذا قال تعالى (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) وقال
عليه السلام (ما عبداله انقض على الله من الهوى)

غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوس كشت عمرت بسوخت

بكن سرمه غفلت از چشم يك * كه فردا شوى سرمه در چشم خاك

وثانيها حب الدنيا فانه معية كثير من الكبار مثل القتل والظلم والغصب والنهب والسرقة
والربا واكل مال اليتيم ومنع انزكاة وشهادة الزور وكتمانها واليمين الغموس والحيف في الوصية
 وغيرها واستحلال الحرام ونقض العهد وامثاله ولهذا قال تعالى (ومن كان يريد حرث الدنيا
نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب) وقال عليه السلام (حب الدنيا رأس كل خطيئة) وعنه
صلى الله عليه وسلم (اتاني جبريل وقال ان الله تعالى قال وعزتي وجلالي انه ليس من الكبار
كيرة هي اعظم عندي من حب الدنيا)

فاقلان ميل بسويت نكند اى دنيا * هم اميد كرم ولطف توجاهل دارد

هر كه خواهد بكنند از تو مرادى حاصل * حاصل آنست كه اندیشه باطل دارد

وثالثها رؤية الغير فان منها ينشأ الشرك والذناق والرياء وامثاله ولهذا قال تعالى (ان الله
لا يفران بشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) وقال عليه السلام (اليسير من الرياء شرك)
* وقال بعض المشايخ وجودك ذنب لا يقاس به ذنب آخر فمن تخلص من ذنب وجوده فلا يرى
غير الله فلا ينتشى منه الشرك ولا حب الدنيا وتخلص من الهوى فيتحقق له الوصول واللقاء
قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) لعمرى
ان هذا هو المدخل الكريم والفوز العظيم والنعيم المقيم * فعلى العاقل ان يتخلص من الاغيار
ويتشاهد في المجالى انوار الواحد القهار

كرجه زندانست بر صاحب دلان * هر كجا بويي زوصل يار نيست

هيچ زندان عاشق محتاج را * تنك تراز صحبت اغيار نيست

ولذا قيل الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وما سوى الحق اغيار * قال ابراهيم عليه السلام

(فانهم عدوا الى الارب العالمين) فلا بد للسالك ان يجتهد في سلوكه ويتخلص من رق الغير كي يصل الى المراد والعاشق الصادق لا يكون في عبودية غير معشوقه ولا يتسلى عن الدنيا والآخرة الابوصاله فليس له مطلب سواه

عاشق كه زهجر دوست دادى خواهد * يابر در وصلش ايستادى خواهد
ناكس ترا زوكس نبود در عالم * كز دوست بجز دوست مرادى خواهد

وهذا مقام شريف ومطلب عزيز اوصلنا الله تعالى واياكم ﴿ ولا تتموا ﴾ التمنى عبارة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون ﴿ ما فضل الله به بعضكم على بعض ﴾ اى عليكم ان لا تتموا ما اعطاه الله بعضكم من الامور الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجرى فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لائق باحوال العباد مترتب على الاحاطة بمجلائل شؤونهم ودقائقها . فعلى كل احد من المفضل عليهم ان يرضى بما قسم له ولا يتمنى حظ المفضل ولا يحسده عليه لما انه معارضة لحكمة القدر فالانصاء كالاشكل وكان اختلاف الاشكال مقتضى حكمة الهية لم يطالع على سرها احد فكذلك الاقسام * وقيل لما جعل الله تعالى في الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن احوج ان يكون لنا سهمان وللرجال سهم واحد لانضعفا . وهم اقوياء واقدر على طلب المعاش منا فنزلت وهذا هو الانسب بتعليل النهى بقوله تعالى ﴿ للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ﴾ فانه صريح في جريان التمنى بين فريق الرجال والنساء والمعنى لكل من الفريقين في الميراث نصيب معين المقدار مما اصابه بحسب استعداده وقد عبر عنه بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه اياه تاكيدا لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه الى غيره فان ذلك مما يوجب الانتهاء عن التمنى المذكور ﴿ واسئلو الله من فضله ﴾ اى لا تتموا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسئلو الله تعالى ما تريدون من خزائن نعمه التي لا تقادحها فانه يعطيكوه ﴿ ان الله كان بكل شىء عليما ﴾ فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فضله عن علم وحكمة وتبيان وفي الحديث (لن يزال انسان بخير ما تابىنوا) اى تفاوتوا (فاذا تساوا هلكوا) وذلك لاختلال النظام المرتبط بذلك . وقد يقال معناه انه لا يقيم لتفاوت الناس في المراتب والصنائع بان يكون مثلا بعضهم اميرا وبعضهم سلطانا وبعضهم وزيرا وبعضهم رئيسا وبعضهم اهل الصنائع لتوقف النظام عليه * واعلم ان مراتب السعادات اما نفسانية كالذكاء التام والحدس الكامل والمعارف الزائدة على معارف الغير بالكمية والكيفية وكالعلمة والشجاعة وغير ذلك واما بدنية كالصحة والجمال والعمر الطويل في ذلك مع اللذة والبهجة واما خارجية ككثرة الاولاد الصالحا . وكثرة العشار وكثرة الاصدقاء والاعوان والرياسة التامة وقفاذ القول وكونه محبوبا لقلوب الناس حسن الذكر فيهم فهى مجامع السعادات والانسان اذا شاهد انواع الفضائل حاصلة لانسان ووجد نفسه خاليا عن جللتها او عن اكثرها حينئذ يتألم قلبه ويتشوش خاطره ثم يعرض ههنا جالتان احدهما ان يتمنى زوال تلك السعادات عن تلك الانسان والاخرى ان لا يتمنى ذلك بل يتمنى حصول مثلها له والاول هو الخند المذموم لان المقصود

الاول لمدير العالم وخالقه الاحسان الى عبيده والجلود اليهم وافاضة انواع الكرم عليهم
فمن تمنى زوال ذلك فكأنه اعترض على الله فيما هو المقصود بالقصد الاول من خلق العالم وایجاد
المكلفين وايضا ربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فيكون هذا اعتراضا
على الله وقدحا في حكمته وكل ذلك مما يليق في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عن قلبه نور
الايمان وكان الحسد سبب الفساد في الدين فكذلك هو سبب الفساد في الدنيا فانه يقطع المودة
والحبة والموالاته وينقلب كل ذلك الى اضدادها فلهذا السبب نهى الله عباده عنه بقوله (ولا تمنوا)
الآية فلا بد لكل عاقل من الرضى بقضاء الله تعالى * - حكي - الرسول صلى الله عليه وسلم عن
رب العزة انه قال (من استسلم لقضائي وصبر على بلائي وشكر نعمائي كتبت له صديقا وبعثته
يوم القيامة مع الصديقين ومن لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي فليطلب ربا سواي)
حاشا له من ازجور وجفای تو بنالم * بيداد لطفیان همه لطفست وكرامت

فهذا هو الكلام فيما اذا تمنى زوال تلك النعمة عن ذلك الانسان * ومما يؤكده ذلك ما روى ابن
سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يخطب الرجل على
خطبة اخيه ولا يسوم على سوم اخيه ولا تسأل المرأة طلاقا اختلفا لتقوم مقامها فان الله
هو رازقها) والمقصود من كل ذلك المبالغة في المنع من الحسد اما اذا لم يتم ذلك بل تمنى حصول
مثله فممن الناس من جوز ذلك الا ان المحققين قالوا هذا ايضا لا يجوز لان تلك النعمة ربما كانت
مفسدة في حقه في الدين ومضرة عليه في الدنيا فلهذا السبب قال المحققون انه لا يجوز للانسان
ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول اللهم
اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادي ومعاشي واذا تأمل الانسان كثيرا لم يجد احسن
مما ذكره الله في القرآن تعليما لعباده وهو قوله (ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة)
* وعن الحسن لا يتمنى احد المال فلعل هلاكه في ذلك المال كافي حق ثعلبة وهذا هو المراد
من قوله (واسألوا الله من فضله) * قال الشيخ كمال الدين القاشاني (فلا تمنوا ما فضل الله به بعضكم
على بعض) من الكمالات المترتبة بحسب استعداد الاولية فان كل استعداد يقتضي بهويته
في الازل كالا وسعادة تناسبه وتختص به وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك
ذكر طلبه بلفظ التمني الذي هو طلب ما يمتنع حصوله للطالب لامتناع سببه (للرجال) اي
الافراد الواصلين (نصيب مما كتسبوا) بنور استعدادهم الاصلی (وللنساء) اي الناقصين
القاصرين عن الوصول (نصيب مما كتسبن) بقدر استعدادهم (واسألوا الله من فضله)
اي اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتزكية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه
فتحتجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شيء) مما يخفى عليكم كامنا
في استعدادكم بالقوة (علما) فيجبكم بما يليق بكم كما قال تعالى (وانا كم من كل ما سألتموه)
اي بلسان الاستعداد الذي مادناه احده بالاجاب كما قال تعالى (ادعوني استجب لكم)
انتهى وعلى هذا التأويل يكون قوله (ولا تمنوا) نهيا ومنعا عن طلب المحال الذي فوق
الاستعداد الازلي ويكون قوله (واسألوا الله من فضله) امرا وحشا على طلب الممكن

الذی هو قدر استعدادکم کی لاتضع فضیلة الانسانیه فان بعض المقدورات قد یکون معلقا علی الکسب * فینبغی ان لا یتکاسل العبد فی العبادات وکسب الفضائل لینال الکمالات الکامنة فی خزانه الاستعداد ویسأل الله تعالی دائماً من فضله فانه مجیب الدعوات وولی الهدایة والرشد فمن طلب شیاً وجد وجد ومن قرع باباً ولج ولج : قال مولانا جلال الدین قدس سره چون در معنی زنی بازت کنند * پر فکرت زن که شبهات کند [۱]
 چون طلب کردی بجد آید نظر * جد خطا نکند چنین آمد خبر [۲]
 چون ز چاهی میکنی هر روز خاک * عاقبت اندر رسی در آب پاک [۳]
 گفت پیغمبر که چون کوبی دری * عاقبت زان در برون آید سری
 در طلب زن دائماً تو هر دو دست * که طلب در راه نیکور هبست [۴]

﴿ ولکل ﴾ ای لكل ترکه و مال ﴿ جعلنا موالی ﴾ جمع مولى ای ورثة متفاوتة فی الدرجه یلونها و یحرزون منها انصباهم بحسب استحقاقهم المتوط بما ینهم و بین المورث ﴿ مما ترک الوالدان والاقربون ﴾ بیان لكل مع الفصل بالمعامل وهو جعلنا لان لكل مفعول ثانیه قدم علیه لتأکید الشمول ودفع توهم تعلق الجعل بالبعض دون البعض : والموالی هم اصحاب الفرائض والعصبات وغیرها من الوراث و یجوز ان یکون المعنی ولكل قوم جعلناهم موالی ای وراثا نصیب معین مغایر لنصیب قوم آخرین مما ترک الوالدان والاقربون علی ان جعلنا موالی صفة لكل والضمیر الراجع الیه محذوف والكلام مبتداً وخبر علی طريقة توك لكل من خلقه الله انسانا نصیب من رزق ای حظ منه ﴿ والذین عقدت ایمانکم ﴾ هم موالی الموالاة کان الخلیف یورث السدس من مال حلیفه فنسخ بقوله تعالی ﴿ واولوا الارحام منهنم اولی ببعض ﴾ وعند ابی حنیفة اذا اسلم رجل علی ید رجل وتعاقدا علی ان یرثه ویعقل عنه صح وعلیه عقله وله ارثه ان لم یکن له وارث اصلاً فهو مؤخر عن ذوی الارحام واسناد العقد الی الایمان لان المعتاد المماسکة بها عند العقد والمعنی عقدت ایمانکم عهدهم حذف العهد واقیم المضاف الیه مقامه ثم حذف وهو مبتداً متضمن لمعنی الشرط ولذلك صدر الخبر اعنی قوله تعالی ﴿ فآتوهم نصیبهم ﴾ بالفاء ای حظهم من المیراث ﴿ ان الله کان علی کل شیء ﴾ من الاشیاء الی من جاتها الایماء والمنع ﴿ شهیداً ﴾ ای شاهداً فیه ترغیب فی الاعطاء وتهدید علی منع نصیبهم * قال بعضهم المراد ﴿ من الذین عقدت ایمانکم ﴾ الخلفاء والمراد بقوله ﴿ فآتوهم ﴾ النصرة والنصیحة والمصافاة فی العشرة والمخالصة فی المخالطة * فعلى كل احد ان ینصر اخاء المؤمن ویمخالطه علی وجه الخاوص والنصیحة لاعلی النفاق والعداوة قال صلی الله علیه وسلم ﴿ مثل المؤمنین فی توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتکی عضو داعی له سائر الجسد بالسهر والحمی ﴾

بنی آدم اعضای یکدیگرند * که در آفرینش زیك جوهرند
 چو عضوی ببرد آورد روزگار * دگر عضوهارا نمسند قرار
 تو کز محنت دیگران بی غمی * نشاید که نامت نهند آدمی

(قالواجب)

[۳] در اوایل دفتر دوم در بیان انکار فلسفی در آیه اصبح لکم غیرا

[۲] در اوایل دفتر دوم در بیان قبول کردن خلیفه هدیه را الخ

[۳] در اوایل دفتر دوم در بیان انکار فلسفی در آیه اصبح لکم غیرا

[۲] در اوایل دفتر دوم در بیان حکایت مازکری که از دعای افسرد مراد شده پنداشت الخ

فالواجب ان يجب المرء للناس ما يجب لنفسه من الخير وينصح لهم في ظاهرا الامر فان النصيحة عماد الدين ويزيل ما يوجب التأذي عن ظاهريهم واعمالهم بالموعظة والزجر اي المنع عما لا يليق ويعاملهم بالرحمة والشفقة ولا يذكر احدا بما يكره فان ملكا وكل بالعبد يرد عليه ما يقول لصاحبه ولا يستبشر بمكروه احد كائنا من كان

مكن شادمانى بمرک کسی * که دهرت نماند پس ازوى بسى

ويتودد الى الناس بالاحسان الى برهم وفاجرهم والى من هو اهل الاحسان والى من ليس باهل له ويتحمل الاذى منهم وبه يظهر جوهر الانسان

تحمّل جو زهرت نماید نخست * ولى شهد کرده چو در طبع رست

ويجعل من شتمه او جفاء او آذاه ايذاء في حل منه ولا يطمع في السلامة من اذاهم فانه محال فان الله لم يقطع لسان الخلق عن نفسه فكيف يسلم مخلوق من مخلوق - روى - ان موسى عليه السلام قال ابي اسألك ان لا يقال لي ليس في فاحي الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف افعل لك ويقوم بحاجات الناس ومهماتهم ففي الحديث (من سعى في حاجة لأخيه المسلم لله وله فيها صلاح فكأنما خدم الله ألف سنة ويسر على المعسر تيسيرا ويفرج عن الغوم فان الله تعالى في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم) وفي الحديث (ان من موجبات المغفرة ادخال السرور على قلب أخيك المسلم) قال الشيخ نجم الدين الكبرى في قوله تعالى (والذين عقدت ايمانكم) بنى الذين جرى بينكم وبينهم عقد الاخوة في الله بان اخذتم بايمانكم ايمانهم بالارادة وصدق الاتجا وتابوا على ايديكم (فاتوهم) بالنصح وحسن التربية والاهتمام بهم والقيام بمصالحهم على شرائط الشخوخة والتسليك بهم (تصيبهم) انذى اودع الله تعالى لهم عندكم بعلمه وحكمته (ان الله كان على كل شىء) من الودائع ايذا اودعه ولمن اودعه (شبيدا) يشهد عليهم يوم القيامة ان يخونوا في اعطاء ودائعهم بالحيانة ويسألهم عنها ويشهد لكم بالامانة ويجازيكم عليها خيرا الجزاء انتهى فالكاملون لا يخونون في الامانات بل يسلمون الودائع الى الارباب بحسب الاستعدادات ولا يفشون السر الى من ليس له اهلية في هذا الباب والا يلزم الحيانة في اسرار رب الارباب : قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره

عارفانکه جام حق نوشیده اند * رازها دانسته وپوشیده اند [۱]

هرکرا اسرار کار آموختند * مهر کردند و دهانش دوختند [۲]

برلبش قفلست و در دل رازها * لب خوش و دل پر از آوازا

کوش آن کس نوشد اسرار جلال * کوچوسوسن صد زبان افتاد لال

تاکوئی سر سلطانرا بکس * تا نریزی قندرا پیش مکس

در خور دریا نشد جز مرغ آب * فهم کن والله اعلم بالاسباب [۳]

الرجال قوامون على النساء * قائمون بالامر بالمصالح والنهي عن الفواحش قيام الولاية على الرعية مسلطون على تاديبهن وعلل ذلك بامرین وهي وكسي فقال ﴿ بما فضل الله بعضهم على بعض ﴾ الضمير البارز لكلا الفريقين تغليا اي بسبب تفضيله الرجال على النساء بالحزم

والعزم والقوة والفتوة والمير والرمي والحماسة والسباحة والتشمير لخطبة الخطبة وكتابة
الكتابة وغيرها من الخايل الخيلة في استدعاء الزيادة والشمال الشاملة لجوامع السعادة ﴿ وبما
انفقوا من اموالهم ﴾ اى وبسبب انفاقهم من اموالهم في نكاحهن كالمهر والنفقة وهذا ادل
على وجوب نفقات الزوجات على الازواج - روى - ان سعد بن الربيع احد تقياء الانصار
رضى الله عنهم نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فلطمها فانطلق بها ابوها
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا فقال عليه السلام (لقتصن منه) فزات فقال صلى الله
عليه وسلم (اردنا امرا واراد الله امرا والذي اراد الله خيرا) ورفع القصاص فلا قصاص
في اللطمة ونحوها والحكم في النفس وما دونها مذكور في الفروع ﴿ فالصالحات ﴾ منهن
﴿ قانتات ﴾ مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الازواج ﴿ حافظات للغيب ﴾ اى لمواجب
الغيب اى لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة الازواج من الفروج والاموال والبيوت * وعن
النبي صلى الله عليه وسلم (خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا
غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها) وتلا الآية واضافة المال اليها للاشعار بان ماله في حق
التصرف في حكم مالها ﴿ بما حفظ الله ﴾ مامصدرية اى بحفظه تعالى اياهن اى بالامر بحفظ
الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له . او موصولة اى بالذى حفظ الله لهن عليهم
من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن ﴿ واللاتى تخانون نشوزهن ﴾ خطاب
للازواج وارشاد لهم الى طريق القيام عليهن والحوف خالة تحصل في القاب عند حدوث امر
مكروه او عند الظن او العلم بحدوثه وقد يراد به احدها اى تظنون عصيائين وترفعهن عن
مطاوعتكم ﴿ فمأوهن ﴾ فانصحوهن بالترغيب والترهيب * قال الامام ابو منصور العظة
كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطباع الزافرة وهى بتذكير العواقب ﴿ والمجروهن ﴾
بعد ذلك ان لم ينفع الوعظ والنصيحة والهجر الترك عن قلبى ﴿ فى المضاجع ﴾ اى فى المراقد
فلا تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن جمع مضجع وهو موضع وضع الجنب للنوم
﴿ واضربوهن ﴾ ان لم ينجع ما فعلتم من العظة والهجران غير مبرح ولا شائن ولا كاسر
ولا خادش فالامور الثلاثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها ﴿ فان اطمنكم ﴾ بذلك كما هو
الظاهر لانه منتهى ما بعد زاجرا ﴿ فلا تبغوا عليهن سبيلا ﴾ بالتوبيخ والاذية اى فازيلوا
عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فان التسائب من الذنب كمن لا ذنب له
﴿ ان الله كان عليا ﴾ اى اعلى عليكم قدرة منكم عليهن ﴿ كبيرا ﴾ اى اعظم حكما
عليكم منكم عليهن فاحذروا واعنوا عنهن اذا رجمن لانكم تصونونه على علو شأنه
وكبرياء سلطانه ثم تنوبون فيتوب عليكم فاتم احق بالعمو عن جنى عليكم اذا رجع * قال
فى الشرعة وشرحها اذا وقف واطلع من زوجته على فسق او كذب او ميل الى
الباطل فانه يطلقها الا ان لا يبصر عنها فيسكها - روى - انه جاء رجل الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لى امرأة لا ترد يد لامس قال (طلقها) قال اجبها
قال (امسكها) خوفا عليه بانه ان طلقها اتبعها وفسد هو ايضا معها فرأى ما فى دوام نكاح

من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه اولى فلا بد للرجال من تحمل المكاره الا انه لا ينبغي للمرأة ان يكون ديوتا كما قال بعض العارفين

كرز از كفش دردهان نهنگ * كه مردن به از زندگانی به تنك

• وكان بعض العلماء يقول التحمل على اذى واحد من المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين اذى منها مثلا في نجاة الولد من اللطمة ونجاة القدر من الكسر ونجاة العجل من الضرب ونجاة الهرة من الزجر اى المنع من اكل فضول الخوان وسقاطه والثوب من الحرق والضيف من الرحيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) وقال ايضا (ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) وقال ايضا (لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجة من اخور العين لا تؤذيه فانك الله فانما هو عندك دخیل يوشك ان يفارقك الينا) قال النبي عليه السلام مخاطبا لعائشة رضى الله عنها (ايما امرأة تؤذى زوجها بلسانها الا جعل الله لسانها يوم القيامة سبعين ذراعا ثم عقد خلف عنقها . يا عائشة وايما امرأة تصلى لربها وتدعو لنفسها ثم تدعو لزوجها الا ضرب بصلاتها وجهها حتى تدعو لزوجها ثم تدعو لنفسها . يا عائشة وايما امرأة جرعت على ميتها فوق ثلاثة ايام احبط الله عملها . يا عائشة وايما امرأة ناحت على ميتها الا جعل الله لسانها سبعين ذراعا وجرت الى النار مع من تبعها . يا عائشة ايما امرأة اصابته مصيبة فاضطت وجهها ومزقت ثيابها الا كانت مع امرأة نوط ونوح في النار وكانت آية من كل خير وكل شفاعة شافع يوم القيامة يا عائشة وايما امرأة زارت المقابر الا لعنها الله تعالى ولعنها كل رطب ويابس حتى ترجع فاذا رجعت الى منزلها كانت في غضب الله ومقننه الى القدر من ساعته فان ماتت من وقتها كانت من اهل النار * يا عائشة اجتهدى ثم اجتهدى فانك من اصحاب يوسف وفاتنات داود ومخرجات آدم من الجنة وعاصيات نوح ووط . يا عائشة ما زال جبريل يوصيني في امر النساء حتى ظننت انه يحرم طلاقهن . يا عائشة انا خصم كل امرأة يظلمها زوجها) ثم قال (يا عائشة وما من امرأة تحبل من زوجها حين تحبل الاولها مثل اجر الصائم بالنهار والقائم بالليل الغازى في سبيل الله . يا عائشة ما من امرأة اتاها الطلق الاولها بكل خاطئة عتق نسمة وبكل رضة عتق رقبة . يا عائشة ايما امرأة خفت عن زوجها من مهرها الا كان لها من العمل حجة مبرورة وعمرة متقاة وغفر لها ذنوبها كماها حديثها وقديمها سرها وعلايتها عمدها وخاطاها اولها وآخرها . يا عائشة المرأة اذا كان لها زوج فصبرت على اذى زوجها فهي كمن تشحمة في دمها في سبيل الله وكانت من القانتات المذكورات المسلمات المؤمنات التائبات) كذا في روضة العلماء وفيه تطويل قد اختصرته وحذفت بعضه ^{بعضه} والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاصول وهن الفروع فكما ان الشجرة فرع الثمرة بانها خلقت منها فكذلك النساء خلقن من ضلوعهم فكما كان قيام حواء قبل خلقها وهي ضلع باءم عليه السلام وهو قوام عليها فكذلك الرجال على النساء بمصالح امور دينهن ودنياهن قال تعالى (قوا انفسكم واهليكم نارا) واختص الرجال باستعدادية

الكمال للخلقة والنبوة فكان وجودهم الاصل ووجودهم تبعاً لوجودهم للتوالد والتناسل قال عليه السلام (كمل من الرجال كثير وما كمل من النساء الا آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وفضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) ومع هذا ما بلغ كمالهن الى حد يصلح للخلقة او النبوة وانما كان كمالهن بالنسبة الى النسوة لا الى الرجال لانهن بالنسبة اليهم ناقصات عقل ودين حتى قال في عائشة رضي الله عنها مع فضلها على سائر النساء (خذوا ثلثي دينكم عن هذه الحميراء) فهذا بالنسبة الى الرجال نقصان حيث لم يقل خذوا كمال دينكم ولكن بالنسبة الى النساء كمال لانه على قاعدة قوله تعالى (لذكر مثل حظ الانثيين) يكون حظ النساء من الدين الثلث فكما ان كان الثلثين بمثابة الذكور بمثل حظ الانثيين : قال الفقير جامع هذه المجالس النفيسة

مرد بايد تا كه اقدامي كند * در طريقت غيرت نامي كند
چون نه كامل زمردى دم مزني * چون نه دلبر مكو از حسن تن
زن كه كامل شد زمردان دست برد * مرد ناقص چون زن ناقص ببرد

﴿ وان خفتم ﴾ اي علمتم او ظنتم ايها الحكماء ﴿ شقاق بينهما ﴾ اي خلافا بين المرأة وزوجها ولا تدرين من قبل ايها يقع النشوز والشقاق المخالفة اما لان كلا منهما يريد ما يشق على الآخر واما لان كلا منهما في شق غير شق الآخر * قال ابن عباس رضي الله عنهما والجزم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لانه لرجاء ازالته لا تعرف ودوده بالفعل ﴿ فابعثوا ﴾ اي الى الزوجين لاصلاح ذات الين ﴿ حكما ﴾ رجلا عادلا صالحا للحكومة والاصلاح ﴿ من اهل ﴾ من اهل الزوج ﴿ وحكما ﴾ آخر على صفة الاول ﴿ من اهلها ﴾ اي اهل الزوجة فان الاقارب اعرف ببواطن احوالهم واطلب للصلاح بينهم وانصح لهم واسكن نفوسهم لان نفوس الزوجين تسكن اليهما وتبرز ما في ضمائرهما من حب احدهما الآخر وبغضه ﴿ ان يريد ﴾ اي الزوج والزوجة ﴿ اصلاحا ﴾ لهما اي ما بينهما من الشقاق ﴿ يوفق الله بينهما ﴾ يوقع بين الزوجين الموافقة والالفة بحسن سعي الحكمين ويلقى في نفوسهما المودة والرافة. وفيه تنبيه على ان من اصلح نيت فيما تحراه وفقه الله لما ابتغاه ﴿ ان الله كان عليما خيرا ﴾ بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشاق ويوقع الوفاق * وفي الآية حث على اصلاح ذات الين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الاخبركم بافضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) قالوا بلى قال (اصلاح ذات الين) وقال صلى الله عليه وسلم (الا انما الدين النصيحة) قالها ثلاثا قالوا لمن يا رسول الله قال (لله) ورسوله ولكتابه ولائمة المؤمنين ولعامتهم) فالنصيحة لله تعالى ان تؤمن بالله ولا تشرك به شيئا وتعمل بما امر الله تعالى به وتنتهي عما نهى عنه وتدعو الناس الى ذلك وتدلهم عليه واما النصيحة لرسوله ان تعمل بسنته وتدعو الناس اليها. واما النصيحة لكتابه ان تؤمن به وتتلوه وتعمل بما فيه وتدعو الناس اليه. واما النصيحة للائمة ان لا تخرج عليهم بالسيف

وتدعولهم بالعدل والانصاف وتدل اناس عليه . واما النصيحة للعامة فهو ان تحب لهم ما تحب
لنفسك وان تصلح بينهم ولا تهجرهم وتدعولهم بالصلاح . ولا شك ان المصلحين هم خيار
الناس بخلاف المفسدين فانهم شرار الملق اذ هم يسعون في الارض بالفساد والتفريق وايقاظ
الفتنة دون ازالها وقد ورد (الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها)

ازان همنشين تا توانی کریز * که مر فتنه خفته را کفت خیز

ومن المفسدين من يوصل كلام احد الى احد فيه ما يسوؤه ويحزنه فالعاقل لا يصيخ الى مثل
هذا القائل

بدی در قعایب من کرد و خنت * بتر زو قرینی که آورد و کفت

یکی تیری افکنده و درره فتاد * وجودم نیسازرد ورنجم نداد

تو بر داشتی و آمدی سوی من * همی در سپوزی به پهلوی من

في والآشارة في الآية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ الواصل والمريد المتكاسل (فابعثوا) متواسطين
احدهما من المشايخ المعتبرين والثاني من معتبري السالكين لينظرا الى مقالهما ويحققا احوالهما
(ان يريدوا اصلاحا) بينهما بما رأيا فيه صلاحهما (يوفوق الله بينهما) بالارادة وحسن التربية
(ان الله كان) في الازل (علما) باحوالهما (خيرا) بما آلهما فقدر لكل واحد منهما بما عليهما
وبما لهما كذا في تأويلات الشيخ العارف نجم الدين الكبري قدس سره وقد عرف منه ان المهاجر
والمخالفة تقع بين الكاملين كما بين عوام المؤمنين ولا يمنع اختلافهم الصوري آفاقهم المعنوي
وقد اقتضت الحكمة الالهية ذلك فلمثل هذا سر لا يعرفه عقول العامة : قال مولانا
جلال الدين في بيان اتحاد الاولياء والكاملين

چون ازیشان مجتمع بینی دو یار * هم یکی باشند وهم شش صد هزار [۱]

بر مثال موجهها اعداد شان * در عدد آوردد باشد پادشان

تفرقه در روح حیوانی بود * نفس واحد روح انسانی بود

مؤمنان معدود لیک ایمان یکی * جسم شان معدود لیکن جان یکی [۲]

والحاصل ان اهل الحق كلهم نفس واحدة والتفرقة بحسب البشرية والتخالف سبب لا
ينافي توافقهم في المعنى من كل وجه وجهة ﴿ واعبدوا الله ﴾ العبادة عبارة عن كل فعل
وترك يؤتى به بمجرد امر الله تعالى بذلك وهذا يدخل فيه جميع اعمال القلوب وجميع
اعمال الجوارح ﴿ ولا تشركوا به شياً ﴾ من الاشياء صنما او غيره او شياً من الاشراك جليا
وهو الكفر او خنيا وهو الرياء ﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اي واحسنوا اليهما احسانا . فالباء بمعنى
الى كما في قوله (وقد احسن بي) وبدأ بهما لان حقهما اعظم حقوق البشر فالاحسان اليهما
بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن في الكلام معهما ويسعى في تحصيل
مطالبهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة ﴿ وبذي القربى ﴾ وبصاحب القرابة من اخ او عم
او خال او نحو ذلك بصفة الرحم والمرحمة ان استغنوا والوصية وحسن الاتفاق ان افقروا
﴿ واليتامى ﴾ باتفاق ما هو اصلح لهم او بالقيام على اموالهم ان كان وصيا ﴿ والمساكين ﴾

بالمبار والصدقات واطعام الطعام اوبالرد الجميل ﴿ والجار ذى القربى ﴾ اى الذى قرب
جواره او الذى له مع الجوار اتصال بنسب او دين قال عليه السلام (والذى نفسى بيده لا يؤدى
حق الجار الا من رحم الله وقليل ما هم أتدرون ما حق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض
اقرضته وان اصابه خير هنأته وان اصابه شر عزيمته وان مرض عدته وان مات شعيت
جازته) ﴿ والجار الجنب ﴾ اى البعيد او الذى لا قرابة له * وعنه عليه السلام (الجيران ثلاثة
فجاره ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله حقان حق الجوار
وحق الاسلام وجارله حق واحد هو حق الجوار وهو الجار من اهل الكتاب) ﴿ والصاحب
بالجنب ﴾ اى الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل
بجانبك ومنهم من قعد بجنبك فى مسجد او مجلس او غير ذلك من ادنى صحة التأممت بينك
وبينه فعليك ان ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان ﴿ وابن السبيل ﴾
هو المسافر الذى سافر عن بلده وماله والاحسان بان تؤويه وتزوده او هو الضيف الذى
ينزل عليك وحقه ثلاثة ايام وما زاد على ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يقيم عنده حتى يخرج
﴿ وما ملكت ايمانكم ﴾ من العبيد والاماء والاحسان اليهم بان يؤدبهم ولا يكلفهم مالا
طاقة لهم ولا يكثر العمل لهم طول النهار ولا يؤذيمهم بالكلام الحشن بل يعاشرهم معاشرة
حسنة ويعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه * قال بعضهم كل حيوان فهو مملوك
والاحسان اليه بما يليق به طاعة عظيمة ﴿ ان الله لا يحب من كان مختالا ﴾ اى متكبرا يا تفت
من اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ﴿ فخورا ﴾ بما لا يليق يتفاخر عليهم ولا يقوم
بالحقوق ويقال فخورا فى نعم الله لا يشكر قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى انى انا الله
لا اله الا انا فاعبدنى وحدى لا شريك لى فمن لم يرض بقضائى ولم يشكر على نعمائى ولم يصبر
على بلائى ولم يقنع بعبائى فاعبد ربا سواى. يا موسى لولا من يسجد لى ما انزلت من السماء قطرة
ولا انبت فى الارض شجرة ولولا من يعبدنى مخلصا لما امهلت من يجحدنى طرفه عين ولولا
من يشكر نعمتى لحبست القطر فى الجو. يا موسى لولا التائبون لحسف بالمدنيين ولولا
العالمون لاهلك الطالحين [واعلم ان العبادة ان تعبد الله وخذ بطريق او امره ونواهي
ولا تعبد معه شيا من الدنيا والعقبى فانك لو عبدت الله خوفا من شى او طمعا فى شى فقد
عبدت ذلك الشى والعبودية طلب المولى بالمولى بترك الدنيا والعقبى والتسليم عند جريان
القضاء شاكرا صابرا فى النعم والبلوى فلا بد من التوحيد الصرف وترك الشرك حتى يوصله
الله الى مبتغاه : قال بعض العارفين

تقد هستى محو كن در « لا اله » * تابه بنى دار ملك پادشاه
غير حق هر ذره كان مقصودتست * تيغ ولا بر كس كه آن معبودتست
« لا » كه « رش و فرش را بر مى درد » * از فنا سوى بقاره ميبرد
« لا » ترا از تو رهايى ميبهد * با خدايت آشنايى ميبهد
چون تو خود را از ميان برداشتى * قصر ايمان را درى افراشتى

فاذا حصل المقصود ووصل العابد الى المعبود فحينئذ يصح منه بالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين الآية لان الاحسان صفات الله تعالى لقوله تعالى (الذى احسن كل شئ خلقه) والاساءة من صفات الانسان لقوله (ان النفس لامارة بالسوء) فالعبد لا يصدر منه الاحسان الا ان يكون متخلقا باخلاق نفسه كما قال تعالى (ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) وفيه اشارة اخرى وهي ان شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه ولا يصدر منه الاحسان الا اذا اتصف باخلاق الله حتى يخرج من عهدة العبودية بالوصول الى حضرة الربوبية فتبنى عنك به وتبقى به للوالدين وغيرها محسنا لاحسانه بلا شرك ولا رياء فان الشرك والرياء من بقاء النفس ولهذا قل عقيب الآية (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) لان الاختيال والفخر من اوصاف النفس والله تعالى لا يحب النفس ولا اوصافها لان النفس لا تحب الله ولا المحبة من اوصافها فتحب الدنيا وزخارفها وما يوافق مقتضاها قال صلى الله عليه وسلم (الشرك اخفى في ابن آدم من دبيب النملة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء) ومن خدم مخلوقا خوفا من مضرتة او طمعا في منفعة فقد اشرك عملا

که داند چو در بند حق نیستی * اگر بی وضو در نماز ایستی
بروی زیاخره سہاست دوخت * کرش با خدا در توانی فروخت
اگر جز بحق میرود جادہات * در آتش فشاند سجادہات

قل تعالى (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) يعنى الاعمال التى عملوها تغير وجه الله ابطلنا ثوابها وجعلناها كالحب. انتثر وهو الغبار الذى يرى فى شعاع الشمس وجاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله انى اتصدق بالصدقة ذاتمس بها وجه الله تعالى واحب ان يقال لى فيه خير فتزل قوله تعالى (من كان يرجو لقاء ربه) يعنى من خاف المقام بين يدي الله تعالى ويريد ثوابه (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) رزقنا الله واياك الاخلاص ﴿الذين يخولون﴾ بما منحوا به وهو مبتدأ خبره محذوف اى احقا بكل ملامة ﴿ويأمرون الناس بالبخل﴾ به اى بما منحوا به عطف على ما قبله ﴿ويكتمون ما آتاهم الله من فضله﴾ اى من المال والغنى ﴿واعتدنا للكافرين عذابا مهينا﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة اشعار بان من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة الله فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاختفاء * والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار بطريق التصيحة لا تنفقوا اموالكم فاننا نخشى عليكم الفقر ﴿والذين ينفقون اموالهم رياء الناس﴾ اى للفخار ويقال ما اسخاهم وما اجودهم لا ابتغاء وجه الله وهو عطف على الذين يخولون ورياء الناس مفعوله وانما شاركهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الاتساق فيما لا ينبنى من حيث انه طرفا تفريط وافراط سواء فى القبح واستتباع الذم واللوم ﴿ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ ليحوزوا بالاتفاق مرضيه وثوابه وهم شركوا مكة المنفقون اموالهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ومن يكن الشيطان

له قرينا فساء قرينا ﴿ اي بنس الصاحب والمقارن الشيطان واعوانه حيث حملوهم على تلك القبائح وزينوها لهم ﴿ وما ذا عليهم ﴿ اي على من ذكر من الطوائف ﴿ لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا بما رزقهم الله ﴿ ابتغاء لوجه الله لان ذكر الايمان بالله واليوم الآخر يقتضى ان يكون الانفاق لا ابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة اي وما الذى عليهم فى الايمان بالله تعالى والانفاق فى سبيله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ بخلاف ما هو عليه وتحريض على التفكير لطلب الجواب لعله يؤدى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة وتنبه على ان المدعو الى امر لا ضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطاً فكيف اذا كان فيه منافع لا تحصى ﴿ وكان الله بهم ﴿ وباحوالهم المحققة ﴿ عليهما ﴿ فهو وعيد لهم بالعقاب فقد اخبر الله تعالى بدناءة همة الاشقياء وقصور نظرهم وانهم يقتعون بقليل من الدنيا الدنية ويحرمون من كثير من المقامات الاخرى السنية ولا ينفقونه فى طلب الحق ورضاء بل ينفقونه فيما لا ينبغى

مرکه مقصودش از کرم آنست * که بر آرد بعالم آوازه
باشد از مصرف فضل وجود و کرم * خانه او برونز در وازه

* قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمة كمثل رجل خرج الى السوق وملاً كبسه حصى فيقول الناس ما املأ كيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس ولو اراد ان يشتري به شيئاً لا يعطى له شئ * كذلك الذى عمل للرياء والسمة * قل حامد اللثاف اذا اراد الله هلاك امرى عاقبه بثلاثة اشياء . اولها يرزقه العلم ويمتنعه عن عمل العباد . والثانى يرزقه صحبة الصالحين ويمتنعه عن معرفة حقوقهم . والثالث يفتح عليه باب الناعة ويمتنعه الاخلاص وانما يكون ذلك المذكور لثب نيتته وسوء سريره لان النية لو كانت صحيحة لرزقه الله منمنعة العلم ومعرفة حقوقهم واخلاص العمل

عبادت باخلاص نيت نکوست * وکرنه چه آید زبی مغز پوست
چه ز نار مغ درمیانست چه دلق * که درپوشی از بهر پندار خلق
فعلى الذى ان يتخلص من الرياء فى انفاقه وفى كل اعماله ويكون سخياً لاشحياً فان شكر المال انفاقه فى سبيل الله : قال الشيخ العطار قدس سره
توان کر که ندارد پاس درویش * زدست غیرتش بر جان رسد نیش

: ويناسبه ما قال الحافظ

کنج قارون که فرومپرود از فکر هنوز * خوانده باشی که هم از غیرت درویشانست
واذا كان بخيلاً ومع هذا امر الناس بالبخل يكون ذلك وزراً على وزره قال صاحب الكشاف
ولقد رأينا من بلى بلاء البخل من اذا طرقت سمعه ان احدا جاد على احد شخص بصره وحل جوده
واضطرب وزاغت عيناه فى رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خزائمه ضجراً من ذلك وحشرة
على وجوده انتهى وهذا مشاهد فى كل زمان لا يعطون ويمنعون من يعطى ان قدروا * والحاصل
انهم يجتهدون فى منع من قصد خيراً كبناء القناطر والجسور وحفر الآبار وسائر الخيرات

وذلك لكمال دناءتهم وقصور نظرهم وعدم شكرهم والتميم لا يفعل الا ما يناسب طبعه
 جو منم کند سفله را روزگار * نهد بر دل تنک درویش بار
 چوبام بلندش بود خود پرست * کندبول و خاشاک بر بام پست
 * قال بشير بن الحارث النظر الى البخيل يقسي القلب فلا بد من مجانبة مجالسته وصحبه
 چونکه باشد مجاورت لازم * همجوار کریم باید بود
 کرکنی با کسی مشاوره * آن مشاور حکیم باید بود
 ففي السخاء بركات في الدين والدنيا والآخرة * قيل ان مجوسيا تصدق بمائة دينار فرأى
 الشبل ذلك فقال ما تنفعك هذه الصدقة فبكى المجوسى ونظر الى السماء فاذا رقعة وقعت
 عليه مكتوب فيها بخط اخضر

مكافأة السباحة دار خلد * وأمن من مخافة يوم بوس

وما نار بمحرقه جوادا * ولو كان الجواد من المجوس

يعنى ان الله تعالى يوفق السخى للايمان ان كان كافرا ولزيادة الطاعة والاخلاص فيها ان
 كان مؤمنا فيترقى الى الدرجات العلى ويليق بمشاهدة ربه الاعلى ﴿ ان الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾
 لا ينقص من الاجر ولا يزيد في العقاب شيا مقدار ذرة وهى النملة الصغيرة الحمراء التى
 لا تكاد ترى من صغرها او الصغير جدا من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء المنبت
 الذى تراه فى البيت من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نبي للظلم لانه اذا نفي
 القليل نفي الكثير لان القليل داخل فى الكثير ﴿ وان تك حسنة ﴾ اى وان يك مثقال
 الذرة حسنة انت الضمير لتأنيث الخبر اولاضافة المثقال الى مؤنث وحذف التون من غير
 قياس تشبيها بحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ﴿ يضاعفها ﴾ اى يضاعف ثوابها
 لان تضاعف نفس الحسنة بان يجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل ﴿ ويؤت من لدنه ﴾
 ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضيل زائدا على ما وعد فى مقابلة العمل ﴿ اجرا
 عظيما ﴾ عطاء جزيلًا وانما سماه اجرا لكونه تابعا للاجر مزيدا عليه * قال فى التيسير وما
 وصفه الله بالعظيم فن يعرف مقداره مع انه سعى الدنيا وما فيها قليلا وسعى هذا الفضل
 عظيما - روى - انه يؤتى يوم القيامة بالعبء وينادى مناد على رؤوس الاولين والآخرين هذا
 فلان ابن فلان من كان له عليه حق فليات الى حقه ثم يقال له اعط هؤلاء حقوقهم فيقول
 يارب من اين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله للملائكة انظروا فى اعماله الصالحة فاعطوهم منها
 فان بقى مثقال ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وادخله الجنة بفضله ورحمته والظاهر
 ان ذلك التضعيف يكون من جنس اللذات الموعود بها فى الجنة واما هذا الاجر العظيم الذى
 يؤتبه من لدنه فهو اللذة الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق فى المحبة والمعرفة وانما خص
 هذا النوع بقوله من لدنه لان هذا النوع من الغبطة والسعادة والكمال لا ينال بالاعمال
 الجسدية بل انما ينال بما يودع الله فى جوهر النفس المقدسية من الاشراق والصفاء والنور
 وبالجملة فذلك التضعيف اشارة الى السعادات الجسدية وهذا الاجر العظيم اشارة الى السعادات

(روح البيان - ١٤ - نى)

الروحانية * ورد في الخبر الصحيح (ان الله تعالى يقول للملائكة حين دخل اهل الجنة الجنة اطعموا اوليائي فيوتى بالوان الاطعمة فيجدون لكل نعمة لذة غير ما يجدون للاخرى فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى اسقوا عبادي فيوتى باشرية فيجدون لكل شربة لذة بخلاف الاخرى فاذا فرغوا يقول الله تعالى انا ربكم قد صدقتكم وعدى فاسألوني اعطكم قالوا ربنا نسألك رضوانك مرتين او ثلاثا فيقول رضيت عنكم ولدى المزيد فاليوم اكرمكم بكرامة اعظم من ذلك كله فيكشف الحجاب فينظرون اليه ماشاء الله فيخرون اليه سجدا فيكونون في السجود ماشاء الله تعالى ثم يقول لهم ارفعوا رؤسكم ليس هذا موضع عبادة فينسون كل نعمة كانوا فيها ويكون النظر اليه احب اليهم من جميع النعم)

جان بجمال جانان ميل جهان ندارد * وانكس كه اين ندارد حقا كه آن ندارد

(فيهب ربح من تحت العرش على تل من مسك اذفر فيشر المسك على رؤسهم ونواصي خيولهم فاذا رجعوا الى اهلهم يرون ازواجهم في الحسن والبهاء افضل مما تركهن ويقول لهم ازواجهم قد رجعت احسن مما كنتم) ومطمح نظر العارف الجنة المعنوية * قال ابو يزيد البسطامي حلاوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين لو فتحو الى الجنات الثمان واعطوني الدنيا والآخرة لم يقابل انبيى وقت السحر طال انسى بالله * وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى : قال جلال الدين قدس سره

اي خنك انرا كه ذات خود شناخت * اندر امن سرمدى قصرى بساخت [۱]

بس چو آهن كرجه تيره هيكلى * صيقلى كن صيقلى كن صيقلى [۲]

دفع كن از مغز از بينى زكام * تا كه ربح الله در آيد از مشام [۳]

هيچ مكذار از تب و صفرا اثر * تا يابى در جهان طعم شكر

اوصانا الله واياكم الى معرفته وادخلنا الجنة برحمته ﴿ فكيف ﴾ محلها النصب بفعل محذوف على التشبيه بالحال او الظرف اي فكيف يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم ﴿ اذاجتبا ﴾ يوم القيامة ﴿ من كل امة ﴾ من الامم ﴿ بشهيد ﴾ يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبايح الافعال وهونبيهم ﴿ وجنتابك ﴾ اخضرناك يا محمد ﴿ على هؤلاء ﴾ اشارة الى الشهداء المدلول عليهم بما ذكر من قوله بشهيد ﴿ شهيدا ﴾ تشهد على صدقهم لعلك بعقائدهم لاستجماع شرعك لجماع قواعدهم واشارة الى المكذبين المستفهم عن حالهم تشهد عليهم بالكفر والعصيان كما يشهد سائر الانبياء على اممهم ﴿ يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول ﴾ بيان لحالهم التي اشير الى شدتها وفضاعتها بقوله تعالى ﴿ فكيف ﴾ الخ وعصيان الرسول محمول على المعاصى المفايرة للكفر فلا يلزم عطف الشيء على نفسه اي يمتنى الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول والمراد الذين كفروا والذين عصوا الرسول ﴿ لو تسوى بهم الارض ﴾ لوبمعنى ان المصدرية والجملة مفعول يود اي يودون ان يدقوا فتسوى بهم الارض كالموتى فتسوية الارض بهم كناية عن دقهم او يودون انهم لم يبعثوا ولم يخلقوا وكانهم والارض سواء * قال بعض

[۳] در اواسط دفتر دوم در بيان حكايت آن مرد ابلكه مفرور بود بر غلق خرس (الافاضل)

نسخه در اواسط دفتر چهارم در بيان آنكه تن مريك از آوى مهيول آن من بگوش

[۱] در اواخر دفتر نهم در بيان حكايت جوى كه جاور بوسيده در بيان زمان الخ

الافاضل الباء للملابسة اى تسوى الارض ملتبسة بهم ولا حاجة الى الحمل على القلب لقلة الفرق بين تسويتهم بالارض والتراب وتسويتها بهم ﴿ ولا يكتسبون الله حديثا ﴾ عطف على يود اى ولا يصدرون على كتابه لان جوارحهم تشهد عليهم اوالواو للحال اى يودون ان يدفوا في الارض وهم لا يكتسبون منه تعالى حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذروى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون ان تسوى بهم الارض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامة هل بلغكم فتقول ما جاءنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وأمة فيشهدون انه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم يدعى غيره من الانبياء عليهم السلام ثم ينادى كل انسان باسمه واحدا واحدا وتعرض اعمالهم على رب العزة قليلها وكثيرها حسنها وسيئها) * وذكر ابو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعد ما يحكم الله تعالى بين البهائم ويقتص للجماء من القرناء ويفصل بين الوحوش والطير ثم يقول لهم كونوا ترابا فتسوى بهم الارض فيخثد يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ويتمنى الكافر فيقول يا ليتني كنت ترابا) * واعلم انه يعرض على النبي عليه السلام اعمال امته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم واعمالهم فلذلك يشهد عليهم وتعرض على الله يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء والآباء والامهات يوم الجمعة فتفكر يا اخي وان كنت شاهدا عدلا بانك مشهود عليك في كل احوالك من فعلك ومقالك واعظم الشهود لديك المطلع عليك الذي لا يخفى عليه خائنة عين ولا يغيب عنه زمان ولا اين فاعمل عمل من يعلم انه راجع اليه وقادم عليه مجازى على الصغير والكبير والقليل والكثير

در خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك

همه برك بودن همه ساختى * بتدبير رفتن نپرداختى

فلا تضع ايامك فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضا على رأس مالك فانك قادر على طلب الربح لان بضاعة الآخرة كاسدة في يومك هذا فاجتهد حتى تجمع بضاعة الآخرة في وقت الكساد فانما يجي يوم تصير هذه البضاعة عزيزة فاكثر منها في يوم الكساد ليوم العزة فانك لاتقدر على طلبها في ذلك اليوم - روى - ان الموتى يتمنون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين او يؤذن لهم ان يقولوا مرة واحدة لا اله الا الله او يؤذن لهم في تسبيحة واحدة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من الاحياء انهم يضعون ايامهم في الغفلة

مهلكه عمر به يهوده بكذرد حافظ * بكوش وحاصل عمر عزيز را درياب

قال القاشاني في قوله تعالى (فكيف اذا جئنا) الشهيد والشاهد ما يحضر كل احد ما بلغه من الدرجة وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ جهده مقاما كان او صفة من صفات الحق اورا يا فلنكل امة شهيد بحسب مادام اليه نبيهم وعرفه اليهم ولم يبعث الا بحسب ما يقتضيه استعداد امته فادامهم الا الى ما يطلب استعدادهم مما وصل اليه النبي من مقامه في المعرفة فلا يعرف احد باطن امرهم ومهمهم عليه من احوالهم كنيهم ولذلك جعل كل نبي شهيدا

على امته وقد ورد في الحديث (ان الله يتجلى لعباده في صورة معتقدهم فيعرفه كل واحد من اهل الملل والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة اخرى فلا يعرفه الا الموحدون الواصلون الى حضرة الاحدية من كل باب) وكما ان لكل امة شهيدا فلكل اهل مذهب شهيد. ولكل احد شهيد يكشف عن حال مشهوده . واما المحمديون فهم شهداء على الامم ونيبهم شهيد عليهم لكونهم من الامم ولكون نيهم حيبا مؤتى بجوامع الكلام متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفون الله عند التحول في جميع الصور اذا تابعوا نيهم حق المتابعة ونيهم يشهدهم ويعرف احوالهم انتهى بعبارة جعلنا الله واياكم من الكاملين الواصلين الى حق اليقين ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ﴾ - روى - ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فدا نورا من افاضل الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الحمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبدوا ما تعبدون وانتم عابدون ما عبدوا الى آخرها بطرح اللآآت فنزلت فكانوا لا يشربون في اوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها وتوجيه النهى الى قربان الصلاة مع ان المراد هو النهى عن اقامتها للمبالغة في ذلك * قال في التيسير ثم النهى ليس عن عين الصلاة فانها عبادة فلا ينهى عنها بل هو النهى اكتساب السكر الذي يعجز به عن الصلاة على الوجه * قال الامام ابو منصور رحمه الله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة للعبد الا بقى ولا للمرأة الناشزة) ليس فيه النهى عن الصلاة لكن النهى عن الاباق والنشوز وهذا لان الاباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في اسقاط الفرض فالمعنى لا تقيموها حالة السكر حتى تعلموا قبل الشروع ما تقولون اذبتلك التجربة يظهر انهم يعلمون ما سيقروونه في الصلاة والسكر اسم لحالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يكون من الشراب وقد يكون من العشق والنوم والغضب والخوف لكنه حقيقة في الاول فيحمل عليه هنا. والسكران جمع سكران كالكسالى جمع كسلان واجمعوا على انه لا يجوز بيع السكران وشرائه ويؤاخذ بالاستهلاكات والقتل والحدود ووصح طلاقه وعتاقه عقوبة له عندنا خلافا للشافعي ﴿ ولا جنبا ﴾ عطف على قوله وانتم سكارى فانه في حيز النصب كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا. والجنب من اصابته الجنابة يستوى فيه المؤنث والمذكر والواحد والجمع لجر يانه مجرى المصدر واصل الجنابة البعد والجنب مبعد عن القراءة والصلاة وموضعها ﴿ الاعابرى سبيل ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النصب على انه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالحال الثانية دون الاولى والعامل فيه النهى اى لا تقربوا الصلاة جنبا في حال من الاحوال الاحال كونكم مسافرين فتعذرون بالسفر فتصلون بالتيتم ﴿ حتى تغتسلوا ﴾ غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة وفي الآية الكريمة اشارة الى ان المصلي حقه ان يحرز عما يليه ويشغل قلبه وان يزكى نفسه عما يدنسها ولا يكتفى بادنى مراتب التزكية عندا مكان اعاليها ﴿ وان كنتم مرضى ﴾ جمع مريض * والمرضى على ثلاثة اقسام. احدها ان يكون بحيث لو استعمل الماء لمات كما في الجدري الشديد والقروح العظيمة

وثانيها ان لا يموت باستعمال الماء ولكنه يجد الآلام العظيمة ويشترط مرضه او يموت . وثالثها ان لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة لكنه يخاف بقاء شين او عيب في البدن فالفقهاء جوزوا التيمم في القسمين الاولين وما جوزوه في القسم الثالث ﴿ او على سفر ﴾ عطف على مرضى اى او كنتم على سفر ما طال او قصر وايراده مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كيفيته وتعليق التيمم بالمرض والسفر مع اتم الحكم كذلك فى كل موضع تحقق المعجز حتى قال ابو حنيفة يجوز التيمم للجنابة فى المصر اذا عدم الماء الحار لان المعجز عن استعمال الماء يقع فيها غالباً ﴿ او جاء احد منكم من الغائط ﴾ وهو المكان المنخفض المظنن والمجبي منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد ان يذهب اليه ليوارى شخصه عن اعين الناس ﴿ او لامستم النساء ﴾ اى جامعتموهن يعنى اذا اصابكم المرض او السفر او الحدث او الجنابة ﴿ فلم تجدوا ماء ﴾ اى لم تقدروا على استعماله لعدمه او لبعده او لفقد آلة الوصول اليه من الدلو والرشاء او المانع عنه من حية او سبع او عدو ﴿ فميموا صعيدا طيبا ﴾ فاقصدوا شيئاً من وجه الارض طامرا * قال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه لوضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب ابى حنيفة رحمه الله فامسحوا بوجوهكم وايديكم الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيتقدر بقدره والباء زائدة اى فامسحوا وجوهكم وايديكم منه اى من الصعيد ﴿ ان الله كان عفوا غفورا ﴾ تلميل للترخيص والتيسير وتقرير لهما فان من عادته المستمرة ان يعفو عن الخطائين ويفزر للمذنبين لا بد من ان يكون ميسرا لامعسرا ﴿ والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصلى هو الذى يناجى ربه يعنى يمدعى الايمان ﴿ لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ﴾ اى لا تجدوا القربة فى الصلاة وانتم سكارى من الفقلات وتبع الشهوات لان كل ما اوجب للقلب الذهول عن الله فهو ماتحق بالسكر ومن اجله جعل السكر على اقسام فسكر من الخمر وسكر من الغفلة لاستيلاء حب الدنيا واصعب السكر سكر من نفسك فان من سكر من الخمر فقضاؤه الحرقه ومن سكر من نفسه فى الوقت على الحقيقة له القطيعة والفرقة

اى اسيرنك نام خويشتن * بسته خود را بدم خويشتن
ورنكنجى باخود اندر كوى او * كم شرا زخود تايبابى كوى او
تا تو تزديك خودى زين حرف دور * غابى يابى اصغر خواهى حضور
تا تو از غفلت چو پاده مست شدى * لاجرم از طور وصلت پست شدى

(حتى تعلموا ما تقولون) ولماذا تقولون كما تقولون الله اكبر لتكبيره الاحرام عند رفع اليدين ومناهاه الله اعظم واجل من كل شىء فان كنت تعلم عند القول به فينبى ان لا يكون فى تلك الحالة فى قلبك عظمة شىء آخر وامارة ذلك ان لا تجد ذكر شىء فى قلبك مع ذكره تعالى ولا محبة شىء مع محبته ولا طلب شىء مع طلبه فانه تبارك وتعالى واحد لا يقبل الشراكة فى جميع صفاته والا كنت كاذبا فى قولك الله اكبر بالنسبة الى حالك وكنت كالسكران لا تجد القربة من صلاتك لان القربة مشروطة بشرط السجود كما خوطب به (واسجد واقرب) والسجود ان تنزل من مركب

اوصاف وجودك لتحمل على رفر فرجوده الى قاب قوسين اوصاف وجوده لشهود جماله وجلاله وهذا هو سر التشهد بعد السجود ثم قال (ولا جنبا الا عابري سبيل) يعني كما لا تجدون القربة وانتم سكارى من الغفلات ايضا لا تجدونها مع جنابة استحقاق البعد وهي ملابسة الدنيا الدنية الاعلى طريق العبور بقدم ظاهر الشرع في سبيل الاوامر والنواهي كعبور طريق الاعتداد بالمطعم والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لحفظ النسل (حتى تغتسلوا) بماء القربة والانابة وصدق الطلب وحسن الارادة وخلوص النية من جنابة ملابسة الدنيا وشهواتها (وان كنتم مرضى) بانحراف مزاج القلب في طلب الحق (او على سفر) التردد بين طلب الدنيا وطلب العقبي والمولى (او جاء احد منكم من الغائط) من غائط تتبع الهوى (او لامستم النساء) اى لا يستم الاشغال الدنيوية فاجنبتم وتباعدتم عن الله بعدما كنتم مجاورى حظائر القدس ووقفتم في رياض الانس (فلم تجدوا ماء) صدق الانابة والرجوع الى الحق بالاعراض والانتقطاع عن الخلق (فقيموا صعيدا طيبا) وهو تراب اقدام الرجال الطيبين من سوء الاخلاق والاعمال (فامسحوا بوجوهكم) تراب اقدامهم وتمسكوا (بايديكم) اذبال كرمهم مستسلمين بصدق الارادة لاحكامهم (ان الله كان عفوا) يعفو عنكم التعصب وعدم الانتقطاع اليه بالكلية ولعله يعفو عنكم التلوث بالدنيا الدنية بهذه الخصلة مرضية (غفورا) لكم آثار الشقوة من غبار الشهوة فانهم يسعد بهم لانهم قوم لا يشقى بهم جليسهم

كليد كنج سعادت قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك وريب كند
شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند

﴿ ألم تر ﴾ الخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية من المؤمنين والرؤية بصرية لشهرة شنائع الموصوفين حتى انتظمت في سلك الامور المشاهدة ﴿ الى الذين اوتوا نصيبا ﴾ حظا كائنا ﴿ من الكتاب ﴾ من علم الكتاب وهو التوراة والمراد بهم احبار اليهود اى ألم تنظر اليهم فانهم احقاء بان تشاهدهم وتعجب من احوالهم * نزلت في حبرين من احبار اليهود كانا يأتیان رئيس المنافقين عبد الله بن ابي ورهطه يثبطانهم عن الاسلام ﴿ يشترون الضلالة ﴾ كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فثقل يأخذون الضلالة ويتركون ما اوتوه من الهداية ﴿ ويريدون ﴾ اى لا يكتفون بضلالة انفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعوته صلى الله عليه وسلم ﴿ ان تضلوا ﴾ انتم ايضا ايها المؤمنون ﴿ السبيل ﴾ المستقيم الموصل الى الحق وانما ارادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل واخذ المرافق من الكل ﴿ والله اعلم ﴾ اى منكم ﴿ باعدائكم ﴾ جميعا ومن جلتهم هؤلاء وقد اخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون لكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم او هو اعلم بحالهم ومآل امرهم ﴿ وكفى بالله ﴾ الباء مزيدة ﴿ وليا ﴾ متكفلا في جميع اموركم ومصالحكم او محبا لكم ﴿ وكفى بالله نصيرا ﴾ في كل المواطن فتقوا به واكتفوا بولايته ونصرته ولا تتولوا غيرا ولا تبالوا بهم وبما يسومونكم من السوء فانه تعالى معين يكفبكم مكرهم وشرمهم فقيه وعد

ووعيد ❀ والاشارة ان من رزق شياً من علم الكتاب ظاهراً ولم يرزق اسراره وحقائقه وهم علماء سوء المداهنون في دين الله حرصاً على الدنيا وطمعاً في المال والجاه وحباً للرياسة والقبول (يشترون الضلالة) وهي المداينة واتباع الهوى فيديمون الدين بالدنيا (ويريدون ان تضلوا السبيل) يامشتر العلماء الاتقياء وورثة الانبياء وطلاب الحق من بين الخلق عن سبيل الحق بما يحدونكم وينكرون عليكم ويلومونكم ويؤذونكم بطريق النصح واطهار الحجة (والله اعلم باعدائكم) فلا تقبلوا نصيحتهم فيما يقطعون عليكم طريق الحق ويردونكم عنه ويصدونكم عن الله بالتحريض على طلب غير الله ورعاية حق غير الله واطيعوا امر الله تعالى فيما امركم به * واعلم انك لا ترى حالاً اسوأ ولا اقبح ممن جمع بين هذين الامرين اعنى الضلال والاضلال واكثر ما يكونان في العلماء يطمعون فيما في ايدي الخلق فيداهنون فيضلون فسبب زوال المداينة قطع الطمع - روى - عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئاً من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكراً فدخل واخرج السنور اولاً ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شيئاً فقال ما احتسب عليك الا بعد اخراج السنور وقطع الطمع منك فهو كاقال فمن طمع في ان تكون قلوب الناس عليه طيبة لم يتيسر له الحسبة * فعلى العاقل ان يترك نفسه عن الاخلاق الرديئة ويطهرها من الخصال السيئة

جون ط... ❀ ونخانه يكيست * نبود خير در آن خانه كه عصمت نبود

❀ من الذين هادوا... ❀ خبر مبتدا محذوف اي من الذين هادوا قوم ❀ بحرفون الكلم عن مواضع ❀ الكلم اسم جنس ولذا ذكر الضمير في مواضع وجمع المواضع لتكرره في التوراة في مواضع بحسب الجنس اي يزيلون لانهم لما غيروه ووضعوا مكانه غيره فقد ازالوه عن مواضع التي وضعه الله فيها واملوه عنها. والتحريف نون. احدها صرف الكلام الى غير المراد بضرب من التأويل الباطل كما يفعل اهل البدعة في زماننا هذا بالآيات المخالفة لمذاهبهم. والثاني تبديل الكلمة باخرى وكانوا يفعلون ذلك نحو تحريفهم في نعت النبي صلى الله عليه وسلم اسم ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحد بدله ❀ ويقولون ❀ في كل امر مخالف لاهوائهم الفاسدة سواء كان بحضرة النبي عليه السلام ام لا بلسان المقال والحال ❀ سمعنا ❀ قولك ❀ وعصينا ❀ امرك عنادا وتحقيقاً للمخالفة ❀ واسمع ❀ اي قولنا ❀ غير مسمع ❀ حال من المخاطب وهو كلام ذو وجهين. احدهما المدح بان يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكروها. والثاني الذم بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاماً اصلاً بصم او موت اي مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو اجبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسمع غير مسمع فكانهم قالوا ذلك تنمياً لاجابة دعوتهم عليه كانوا يخاطبون به النبي عليه السلام مظهرين له ارادة المعنى الاول وهم مضرون في انفسهم المعنى الاخير مطمئنون به ❀ وراعنا ❀ كلمة ذات جبهتين ايضاً. محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا وانتظرنا واصرف سمعك الى كلامنا نكلمك. وللشر بحملها على السب بالرعونة اي الحق

او باجرائها مجرى شبهها من كلمة عبرانية اوسريانية كانوا يتسابون بها وهي راعنا كانوا يخاطبون به
 النبي صلى الله عليه وسلم ينوون الشتيمة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام * فان قلت
 كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا * قلت جميع
 الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء حشمة منه
 عليه السلام وخوفا من بطش المؤمنين ﴿ ليا بالستهم ﴾ انتصابه على العلية اى يقولون ذلك
 للقتل بها ولصرف الكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لاستمعت
 مكروها واجروا راعنا المشابهة لراعنا مجرى انظرنا او قلابها وضما لما يظهرون من الداء
 والتوقير الى ما يضمرون من السب والتحقير ﴿ وطعنا فى الدين ﴾ اى قدحا فيه بالاستهزاء
 والسخرية ﴿ ولوانهم ﴾ عند ماسعوا شيئا من اوامر الله ونواهيه ﴿ قالوا ﴾ بلسان المقال
 او بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا ﴿ سمعنا واطعنا ﴾ وبدل قولهم واسمع غير
 مسمع ﴿ واسمع ﴾ ولا يلحقون به غير مسمع وبدل قولهم راعنا ﴿ وانظرنا ﴾ ولم يدسوا
 تحت كلامهم شرا وفسادا اى لو ثبت انهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الاقوال ﴿ لكان ﴾ قولهم ذلك
 ﴿ خيرا لهم ﴾ مما قالوا ﴿ واقوم ﴾ اى اعدل واسد فى نفسه واصوب من القيم اى المستقيم قالوا
 لما لم يكن فى الذى اختاروه خيرا اصلا لم جعل هذا خيرا من ذلك وجوابه انه كذلك على زعمهم فخطبوا
 على ذلك وهو كقوله (الله خيرا ما يشركون) ﴿ ولكن لعنهم الله بكفرهم ﴾ اى ولكن قالوا ذلك
 واستمروا على كفرهم فخذلهم الله وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم ذلك ﴿ فلا يؤمنون ﴾
 بعد ذلك ﴿ الا قليلا ﴾ استثناء من ضمير المفعول فى لعنهم اى ولكن لعنهم الله الا فرقا
 قليلا فانه تعالى لم يلغ عنهم فلم ينسد عليهم باب الايمان وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار
 كعبد الله بن سلام وكعب واضر ابهما وهو استثناء من ضمير لا يؤمنون اى لا يؤمنون الا ايمانا
 قليلا وهو ايمانهم بموسى وكفرهم بمحمد عليهما السلام ﴿ والاشارة ان العلماء السوء
 من هذه الامة ﴾ يحرفون الكلم عن مواضعه ﴿ بالفعال لا بالمقال كما كان اهل الكتاب يحرفونه
 بالمقال ﴾ ويقولون سمعنا ﴿ بالمقال فيما امر الله به من ترك الدنيا وزينتها واتباع الهوى ومن اثار
 الآخرة على الاولى والانقطاع عن الخلق فى طلب المولى ﴿ وعصينا ﴾ بالفعال اذ لا يشعرون
 روائح هذه المعاملات ولا يدورون حول هذه المقامات وينكرون على اهل هذه الكرامات
 ويستهزؤن بانواع المقالات فلا يؤمنون بالقلوب السليمة الا قليلا منهم بان يكفروا بهوى
 نفوسهم ويؤمنوا بالايمان الحقيقى الذى هو من نتائج الارادة والصدق فى طلب الحق والاخلاص
 فى العمل لله وترك الدنيا وزخارفها بل بذل الوجود فى طلب المعبود : قال العطار قدس سره
 مشو مغرور اين نطق مزور * بنادانى مكن خودرا توسرور
 اكر علم هم عالم بخوانى * جوبى عشقى ازو حروفى ندانى

(بأنه)

بالله * قال الشيخ ابوالحسن رضى الله عنه املوم كالدنانير والدرهم ان شاء تفعلك بها وان شاء اضرک معها والعلم ان قارنته الحثية فلك اجره ونوابه وحصول النفع به والافعلک وزره وعقابه وقيام الحجة به وعلامة خشية الله ترك الدنيا والحلق ومحاربة النفس والشيطان : قال الشيخ السمدى قدس سره

دعوى كنى که برترم از ديكران بعلم * چون كبر كردى از همه دونان فروترى
شاخ درخت علم ندانم بجز عمل * تا علم باعمل نكنى شاخ بى برى
علم آدميتست وجوانمردى وادب * ورنه بدى بصورت انسان برابرى
ترك هوست كنى دريائى معرفت * عارف بذات شونه بدین قلندرى
هر علم را که کار نه بندى چه فائده * چشم از برای آن بود آخر که بشكرى

﴿ يا ايها الذين اتوا الكتاب ﴾ اى التوراة ﴿ آمنوا بما نزلنا ﴾ من القرآن حال كونه ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ من التوراة ومعنى تصديقه اياها نزوله حسبما نعت لهم فيها او كونه موافقا لها فى القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصى والفواحش واما ما يتراءى من مخالفة لها فى جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم بالاعصار فليست بمخالفة فى الحقيقة بل هى عين الموافقة من حيث ان كلا منهما حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التى عليها يدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعاً ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (لو كان موسى حيا لما وسعه الاتباعى) ﴿ من قبل ان نطمس وجوها ﴾ الطمس محو الآثار وازالة الاعلام اى آمنوا من قبل ان تمحو تخطيط صورها وتزيل آثارها من عين وحاجب وانف و﴿ فردها على ادبارها ﴾ فجعليا على هيئة ادبارها وهى الاقفاء مطموسة مثلها وهذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما نجعلها كخف البعير وحافر الدابة فتكون القاء للتسيب اى بان زردها على ادبارها اونكسها بعد الطمس فردها الى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها على انهم توعدوا ببقاءين احدهما عقيب الآخر طمسها ثم ردها على ادبارها ﴿ اونلعنهم ﴾ اونخزى اصحاب الوجوه بالمسخ ﴿ كالفنا اصحاب السبت ﴾ مسخناهم قرده وخازير ووقوع الوعيد مشروط بالايمان ومعلق به وجودا وعندما بمعنى ان وجد منهم الايمان لم يقع والواقع وقد وجد الايمان منهم حيث آمن ناس منهم فلم يقع الوعيد ﴿ وكان امر الله ﴾ اى عذابه ﴿ مفعولا ﴾ كأننا لامحالة وهذا وعيد شديد لهم يعنى اتم تعلمون انه كان تهديداً لله فى الامم السالفة واقما لامحالة فكونوا على حذر من هذا الوعيد وارجعوا عن الكفر الى الايمان والاقرار بالتوبة والاستغفار * اعلم ان المسخ قد وقع فى هذه الامة ايضا. ومنه ما روى عن ابى علقمة انه قال كنت فى قافلة عظيمة فامرنا رجلا نرتحل بامرء ونزل بامرء فنزلنا منزلا وهو يشتم ابابكر وعمر فقلنا له فى ذلك فلم يجب الينا بشئ فلما اصبحنا واوقرنا واصلحنا الراحة لم يناد مناديه فجتاه ننظر ما حاله وما يصنع فاذا هو متربع وقد غطى رجله بكساءه فكشفنا عنهما فاذا هو قد صار رجلاه كرجلى الخنازير فهيا نا راحته وحملناه

اليها فوثب من راحلته وقام برجليه وصاح ثلاث مرات صيحة الخنازير واختلط بالخنزير
 وصار خنزيرا حتى لا يعرفه منا احد كذا في روضة العلماء - وروى - ان واحدا من رواة
 الاحاديث تحول رأسه رأس حمار لانكار وقوع مضمون حديث صحيح ورد في حق المقتدى
 بالامام الرافع رأسه قبله او واضعه وحاصل الحديث ان من رفع رأسه قبل الامام او وضعه
 كيف لا يخاف من ان يصير رأسه رأس حمار فوقع فيما وقع وهذا هو مسخ الصورة ومسخ
 المعنى اشد واصعب منه فان اعمى الصورة مثلا يمكن ان يكون في الآخرة بصيرا ولكن
 من كان في هذه اعمى يعني بالقلب فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا وفضوح الدنيا اهون
 من فضوح الآخرة * فعلى السالك ان يجتهد حتى لا يرد وجهه الناطق الى الله تعالى على الدنيا
 واتباع الهوى ولا يمسخ صفاته الانسانية بالسبعية والشيطانية : قال الشيخ السعدي

باتو ترسم نشود شاهد روحاني دوست * كالتماس تو بجز عالم جسماني نيست
 سعي كن تا زمقام حيوان در كذري * كاهنت آينه مادامكه نوراني نيست
 خفتك انرا چه خبر زمزمه مرغ سحر * حيواترا خبر از عالم انساني نيست

* قال الامام في تفسير الآية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقه الف هذا العالم
 المحسوس ثم انه عند الفكر والعبودية كأنه يسافر من عالم المحسوسات الى عالم المعقولات فقدمه
 عالم المعقولات ووراءه عالم المحسوسات فالتحول هو الذي يرد من قدمه الى خلفه كما قال تعالى
 في وصفهم (ناكسوا رؤسهم) انتهى فعمود بالله من الحور بعد الكور ومن الشر بعد الخير
 * عن عبدالله بن احمد المؤذن قال كنت اطوف حول البيت واذا انا برجل متعلق باستار الكعبة
 وهو يقول اللهم اخرجني من الدنيا مسلما لا يزيد على ذلك شيئا فقلت له لم لا تزيد على هذا
 الدعاء فقال لو علمت قصتي كنت تعذرني فقلت وما قصتك قال كان لي اخوان وكان الاكبر
 منهما مؤذنا اذن اربعين سنة احتسابا فلما حضره الموت دعا بالمصحف فظننا ان يتبرك به
 فاخذ به يده واشهد على نفسه من حضرته بري مما فيه ثم تحول الى دين النصرانية فان
 نصرانيا فلما دفن اذن الاخر ثلاثين سنة فلما حضره الموت فعل كالفعل الاخر فان
 على النصرانية واني اخاف على نفسي ان اصير مثلها فادعوا الله تعالى ان يحفظ على ديني فقلت
 ما كان ديدنها فقال كانا يتبعان عورات النساء وينظران الى المردان فهذا من آثار الرد
 واللعن والمسح ففسأل الله تعالى ان يوفقنا لتزكية النفس واصلاحها ويحتم عاقبتنا بالخير
 خدایا بحب نبی فاطمه * که برقول ایمان کم خاتم

﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ﴾ اي لا يغفر الكفر من الصف به بلا توبة وایمان لان الحكمة
 التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولان ظلمات
 الكفر والمعاصي انما يسترها نور الايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي
 ﴿ ويغفر مادون ذلك ﴾ اي ويغفر مادون الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت او كبيرة
 تفضلا من لدنه واحسانا من غير توبة عنها لكن لا لكل احد بل ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يغفر له
 من انصف به فقط اي لا بما فوقه * قال شيخنا السيد الثاني سعي جامع القرآن وهم المؤمنون

(التين)

الذين اتقوا من الاشرار بالله تعالى فيغفر لهم مادون الاشرار من الصغار والكبار لعدم اشراكهم به ولا يغفر للمشركين مادون الاشرار ايضا لاشراكهم به فكما ان اشراكهم لا يغفر فكذلك مادون اشراكهم لا يغفر بخلاف المؤمنين فانه تعالى كما وقاهم من عذاب الاشرار بحفظهم عنه كذلك وقاهم من عذاب مادونه بمغفرته لهم ﴿ ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ﴾ اي من افترى واختلق مرتكبا اثما لا يقدر قدره ويستحق دونه جميع الآثام فلا تتعلق به المغفرة قطعا * وهذه الآية من اجل الآيات التي كانت خيرا لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وما غربت واعظها لانها تؤذن بان مادون الشرك من الذنوب مغفور بحسب المشيئة والوعد المعلق بالمشيئة من الكريم محقق الانجاز خصوصا لعباده الموحدين المخلصين من الحمدانيين كما قال لهم (ان الله يغفر الذنوب جميعا) - روى - ان وحشيا قاتل حمزة عم النبي عليه السلام كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم ولكن يمنعني من الاسلام آية في القرآن نزلت عليك وهو قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ﴾ واني قد فعلت هذه الاشياء الثلاثة فهل لي من توبة فنزلت هذه الآية ﴿ الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاوئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ فكتب ان في الآية شرطا وهو العمل الصالح فلا ادري انا اقدر على العمل الصالح ام لا فنزل قوله تعالى ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ﴾ فكتب بذلك الى وحشى فكتب اليه ان في الآية شرطا فلا ادري ايشاء ان يغفر لي ام لا فنزل قوله تعالى ﴿ قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ فكتب الى وحشى فلم يجده الشرط فقدم المدينة واسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من مات ولم يشرك بالله شيئا دخل الجنة) ورأى ابو العباس شريح في مرض موته كأن القيامة قد قامت واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول ابن العلماء فجأوا فقال ماذا عملتم فيما علمتم فقلنا يا رب قصرنا واسأنا فاعاد السؤال فكأنه لم يرض به واراد جوابا آخر فقلت اما انا فليس في تحيفتي شرك وقد وعدت ان تغفر مادونه فقال الله تعالى اذهبوا فقد غفرت لكم ومات شريح بعده بثلاث ليال وهذا من حسن الظن بالله تعالى

كنونت که چشمست اشکی بیار * زبان در دهانست عذری بیار

کنون بایدت عذر تقصیر گفت * نه چون نفس ناطق ز کفتن بخفت

غیمت شمار این کرامی نفس * که بی مرغ قیمت ندارد نفس

* واعلم ان للشرك مراتب وللمغفرة مراتب . فمراتب الشرك ثلاث الجلي والحقى والاخفى . وكذلك مراتب المغفرة . فالشرك الجلي بالاعيان وهو للعوام وذلك بان يعبد شئ من دون الله تعالى كالاصنام والكواكب وغيرها فلا يغفر الا بالتوحيد وهو اظهار العبودية فى انبات الربوبية مصدقا بالسر والعلانية . والشرك الحقى بالاصناف وهو للاخواس وذلك شوب العبودية بالالتفات الى غير الربوبية فى العبادة كالدنيا والهوى وماسوى المولى فلا يغفر الا بالوحدانية وهى افراد الواحد للواحد بالواحد . والشرك الاخفى وهو للاخص وذلك رؤية الاغيار والانانية فلا يغفر الا بالوحدة وهى فناه الناسوتية فى بقاء اللاهوتية لبقى بالهوية

دون الانانية فان الله لا يغفر بمراتب المغفرة ان يشرك به بمراتب الشرك ويغفر مادون ذلك لمن يشاء اى لمن يشاء المغفرة فيستغفر الله تعالى من مراتب الشرك فيغفرله بمراتب المغفرة ومن يشرك بالله بمراتب الشرك فقد افترى اثما عظيما اى جعل بينه وبين الله حجابا من اثبات وجود الاشياء وانانيته وهى اعظم الحجب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب نيستى جولانكه اهل دلست * شاهراه عاشقان كاملست چون وجودت محو كردى از ميان * نور و وحدت چشم دل را شد عيان شرك رهزن باشد اى دل در طريق * ذكر توحيد خدا را كن رفيق

﴿ ألم تر الى الذين يزكون انفسهم ﴾ خطاب للتي عليه السلام على وجه التعجب اى ألم تنظر الى اليهود الذين يطهرون نفوسهم من الذنوب وألستم ولم يزكوها حقيقة بقولهم نحن ابناء الله واحباؤه وبقولهم نحن كالأولاد الصغار فهل عليهم ذنب اى انظر اليهم وتعجب من حالهم وادعائهم انهم ازكيا عند الله مع ما هم عليه من الكفر والأثم العظيم واللفظ عام يشتمل كل من زكى نفسه ووصفها بزيادة التقوى والطاعة والزلفى عند الله فقيه تحذير من اعجاب المرء بعمله ﴿ بل الله ﴾ يعنى هم لا يزكونها فى الحقيقة لكنهم وبطلان اعتقادهم بل الله ﴿ يزكى من يشاء ﴾ تزكيتهم بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبح وقد وصفهم بما هم متصفون به من القبائح ﴿ ولا يظلمون ﴾ اى يعاقبون بتلك الفعله القبيحة ولا يظلمون فى ذلك العقاب ﴿ فتبلا ﴾ اى ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذى فى شق النواة يضرب به المثل فى القلة والحقارة والظلم فى حق المعاقب الزيادة على حقه وفى حق المثاب التقصان منه ﴿ انظر كيف ﴾ اى فى أى حال او على أى حال ﴿ يفترون على الله الكذب ﴾ فى زعمهم انهم ابناء الله وازكيا عنده والتصريح بالكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا للمبالغة فى تقيح حالهم ﴿ وكفى به ﴾ بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لتزكية انفسهم وسائر آثامهم العظام ﴿ انما مينا ﴾ ظاهرا بينا كونه اثما والمعنى كفى بذلك وحده فى كونهم اشد اثما من كل كفار ايم ولو لم يكن لهم من الذنوب الا هذا الافتراء لكان اثما عظيما ونصب اثما مينا على التمييز قال الامام ابو منصور رحمه الله قول الرجل انا مؤمن ليس بتزكية النفس بل اخبار عن شئ اكرم به وانما التزكية ان يرى نفسه تقيا صالحا ويمدح به * قال السرى قدس سره من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى * فيجب على العبد المؤمن ان يمنع عن مدح نفسه الا يرى الى قوله عليه السلام (اناسيد ولد آدم) كيف عقبه بقوله (ولا فخر) اى لست اقول هذا تفاخرا كما يقصده الناس بالتفاء على انفسهم لان افتخاره عليه السلام كان بالله وتقربه من الله لا بكونه مقدما على اولاد آدم كما ان المقبول عند الملك قبولاً عظيماً انما يكون بقوله اياه وبه يفرح لا بتقديمه على بعض رعاياه

اكر مردى از مردى خود مكوى * نه هر شهسواری بدرد كوى

(كنهكار)

کنہکار اندیشناک از خدا * بسی بہتر از عابد خود نما
اگر مشک خالص نداری مکوی * و گریست خود فاش کرد دیبوی

و نم ما قبل

جوز خالی در میان جوڑھا * می نماید خویشتن را از صدا

والاشارة في الآيتين ان الذين يزكون انفسهم من اهل العلوم الظاهرة بالعلم و يباهون به العلماء و يعارون به السفهاء لا تزكي انفسهم بمجرد تعلم العلم بل تزيد صفاتهم المذمومة مثل المباهاة و المماراة و المجادلة و المفاخرة و الكبر و العجب و الحسد و الرياء و حب الجاه و الرياسة و طلب الاستيلاء و الغلبة على الاقران و الامثال (بل الله يزكي من يشاء) التزكية و تهيأ لها بتسليم النفس الى ارباب التزكية و هم العلماء الراسخون و المشايخ المحققون كما يسلم الجلد الى الدباغ ليجعله ادبما فمن يسلم نفسه للتزكية الى المزكي و يصبر على تصرفاته كالميت في يد النصال و يصنع الى اشاراته و لا يعترض على معاملاته و يقاس شدائد اعمال التزكية فقد افلح بما تزكي و المزكي هو النبي عليه السلام في ايام حياته كما قال تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم) الآية و بعدهم العلماء الذين اخذوا التزكية ممن اخذوا منه قرنا بعد قرن من الصحابة و الذين اتبعوهم باحسان الى يومنا هذا و لعمري انهم في هذا الزمان اعز من الكبريت الاحمر : قال الشيخ الحسيني

در طريقت رهبر دانا كزين * زانكه دره دورست و رهزن در كمين
رهبری بايد بمعنى سر بلند * از شريعت و زطريقت بهره مند
اصل و فرع و جزء و كل آموخته * شمع از نور علم افروخته
ظاهرش از علم كسي با خدا * باطنش ميراث دار مصطفىا
هر كه از دست عنايت بر گرفت * روز اول دامن رهبر گرفت
هر كه در زندان خود رأبي قتاد * بند او را سالها نتوان كشاد
ای سليم القلب دشوارست كار * تا پنداری كه پندارست كار

فعلى السالك ان يمسك بذيل المرشد و يتشبث به الى الوقوف على علم التوحيد ثم الفناء عن نفسه لان مجرد العرفان غير منج مالم يحصل التحقق بحقيقة الحال و لذا قال عليه السلام (شر الناس من قامت عليه القيامة و هو حي) اي وقف على علم التوحيد و نفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى بالله فانه حينئذ زنديق قائل بالاباحة في الاشياء عصمنا الله و اياكم من المعاصي و الفحشاء ﴿ ألم تر الى الذين ﴾ الى اليهود الذين ﴿ اتوا نصيبا من الكتاب ﴾ ﴿ حظا من علم التوراة اي انظر يا محمد و تعجب من حالهم فكأنه قيل ماذا يفعلون حتى ينظر اليهم فقيل ﴿ يؤمنون بالجبوت ﴾ في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله ﴿ و الطاغوت ﴾ الشيطان و يطلق لكل باطل من معبود او غيره - روى - ان حي بن اخطب و كعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعين راكبا من اليهود ليخالفوا قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم و ينقضوا العهد الذي كان بينهم و بينه عليه السلام فقالوا انتم اهل كتاب

وانتم اقرب الى محمد منكم الينا فلان من مكرم فاسجدوا لآلهتنا حتى لطمئن اليكم ففعلوا
فهذا ايمانهم بالجيت والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام واطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال ابوسفيان
لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون لانعلم فآبنا اهدى طريقا نحن ام محمد فقال
ماذا يقول محمد قال يأمر بعبادة الله تعالى وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن
ولاة البيت نسقى الحاج وتقرى الضيف ونفك العاني وذكروا افعالهم قال انتم اهدى سبيلا
وذلك قوله تعالى ﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ اى لاجلهم وفي حقهم ﴿ هؤلاء ﴾ اشارة
الى الذين كفروا ﴿ اهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ اى اقوم ديننا وارشد طريقة
﴿ اولئك ﴾ اشارة الى القائلين ﴿ الذين لعنهم الله ﴾ اى ابعدهم عن رحمة وطردهم
﴿ ومن يلعن الله ﴾ اى يعبده عن رحمة تعالى ﴿ فلن تجدله نصيرا ﴾ يدفع عنه العذاب
دنيويا كان او اخرويا لا بشفاعة ولا بغيرها . وفيه تنصيص على حرمانهم مما طلبوا من قریش
﴿ ام لهم نصيب من الملك ﴾ ام منقطة ومعنى الهمة انكار ان يكون لهم نصيب من
الملك وجحد لما زعمت اليهود من ان ملك الدنيا سيصير اليهم ﴿ فاذن لا يؤتون الناس
تقيرا ﴾ اى لو كان لهم نصيب من الملك فاذن لا يؤتون احدا مقدار تقير وهو التقرة في
ظهر النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وهذا هو البيان الكاشف عن كل حالهم
فانهم اذا بخلوا بالتقير وهم ملوك فما ظنك بهم اذا كانوا اذلاء متفاقرين ﴿ ام يحسدون ﴾
منقطة ايضا ﴿ الناس ﴾ بل أبحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ﴿ على ما
آتيهم الله من فضله ﴾ يعنى النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوما فيوما ﴿ فقد آتينا ﴾
يعنى ان حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا ﴿ آل ابراهيم ﴾ الذين هم
اسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وابناء اعمامه ﴿ الكتاب ﴾ المنزل من السماء ﴿ والحكمة ﴾ اى النبوة
والعلم ﴿ وآتيناهم ﴾ مع ذلك ﴿ ملكا عظيما ﴾ لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته صلى الله عليه
وسلم ويحسدونه على آتائها قال ابن عباس رضى الله عنهما الملك فى آل ابراهيم ملك يوسف وداود
وسليمان عليهم السلام ﴿ فمنهم ﴾ من اليهود ﴿ من آمن به ﴾ بمحمد عليه السلام ﴿ ومنهم من
صد عنه ﴾ اى اعرض عنه ولم يؤمن به ﴿ وكفى بجهنم سعيرا ﴾ نارا مسعورة اى موقدة
يعذبون بها اى ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما عدلهم من سعي جهنم . واعلم ان الله تعالى
وصف اليهود فى الآية المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عبادة الاوتان افضل من
عبادة الله تعالى ثم وصفهم بالبخل والحسد . فالبخل هو ان لا يدفع الى احد شيئا مما آتاه الله
من النعمة . والحسد هو ان يتمنى ان لا يعطى الله غيره شيئا من النعم فالبخل والحسد يشتركان
فى من يريد منع النعمة عن الغير . فاما البخل فيمنع نعمة نفسه عن غيره . واما الحسد فيريد
ان يمنع نعمة الله عن عباده فهما شر الرذائل وسببهما الجهل . اما البخل فلأن بذل المال
سبب لطهارة النفس والحصول سعادة الآخرة وحبس المال سبب لحصول مال الدنيا فى يده
فالبخل يدعو الى الدنيا ويمنعك عن الآخرة والجود يدعوك الى الآخرة ويمنعك عن
الدنيا ولاشك ان ترجيح الدنيا على الآخرة لا يكون الا من محض الجهل . واما الحسد

(فلان)

فلأن الآلية عبارة عن إيصال النعم والاحسان إلى العبيد فمن كره ذلك فكأنه أراد عزل
الاله عن الآلية وذلك محض الجهل ثم إن الحسد لا يحصل إلا عند الفضيلة فكلما كانت
فضيلة الإنسان أتم واكمل كان حسد الحاسدين عليه أعظم : قال السعدي قدس سره

شور بختان بآرزو خواهد * مقبلانرا زوال نعمت وجاه

کرنیند بروز شیره چشم * چشمه آفتابرا چه کنه

راست خواهی هزار چشم چنان * کور بهترکه آفتاب سیاه

ولايسود الحسود والبخيل في جميع الزمان الا ترى ان الله تعالى جعل بخل اليهود كالمانع
من حصول الملك لهم فهما لا يجتمعان وذلك لان الاتقياد للغير امر مكروه لذاته والانسان
لا يحمل المكروه الا اذا وجد في مقابلته امرا مطلوباً مرغوباً فيه وجهات الحاجات محيطة
بالناس فاذا صدر من انسان احسان الى غيره صارت رغبة المحسن اليه في ذلك المال سبباً
لصيروته متقاداً مطيعاً فلماذا قيل بالبر يستعبد الحر فاما اذا لم يوجد هذا بقيت النفرة
الطبيعية عن الاتقياد للغير خالصاً من المعارض فلا يحصل الاتقياد البتة : قال السعدي

خورشده بکنجشک وکبک وحمام * که یک روزت اقتندہ یابی بدام

زر از بهر خوردن بود ای بسر * ز بهر نهادن چه سنک و چه زر

وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجمع ووخامة عاقبه بدود القر الذي يكاد
ينسج على نفسه بجهله حتى لا يكون له مخلص فيقتل نفسه ويصير القر لغيره فاللائق بشأن
المؤمن القناعة بما رزقه الودود وترك الحرص والبذل من الموجود * وقيل لما عرج النبي
عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لآتمه النار فقال عليه السلام (ما بال
هذا الرجل في هذه الحظيرة لآتمه النار) فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طي صرف
الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده فالجود صارف عن المرء عذاب الدنيا والعقبى وباعت
لوصول الملك في الاولى والاخرى * ثم ان الملك على ثلاثة اقسام. ملك على الظواهر فقط
وهذا هو ملك الملوك. وملك على البواطن فقط فهذا هو ملك العلماء. وملك على الظواهر
والبواطن معا وهذا هو ملك الانبياء عليهم السلام فاذا كان الجود من لوازم الملك وجب
في الانبياء ان يكونوا في غاية الجود والكرم والرحمة والشفقة ليصير كل واحد من هذه
الاخلاق سبباً لاقياد الخلق لهم وامثالهم لأوامرهم وكما هذه الصفات كان حاصلها
لمحمد عليه السلام ﴿ ان الذين كفروا بآياتنا ﴾ القرآن وسائر المعجزات ﴿ سوف ﴾
كلمة تذكر للتهديد والوعيد يقال سوف افعل وتذكر للوعد ايضاً فتفيد التأكيد ﴿ نصليهم
نارا ﴾ ندخلهم نارا عظيمة هائلة ﴿ كلما نضجت جلودهم ﴾ اي احترقت ﴿ بدلناهم
جلودا غيرها ﴾ غير يذكر ويراد به الضد تقول الليل غير النهار وايضا يقال للمثل المتبدل
تقول للماء الحار اذا برد هذا غيره وهو المراد هنا اي اعطيناهم مكان كل جلد محترق
عند احتراقه جلداً جديداً مغايراً للمحترق صورة وان كان عينه مادة. والحاصل انه بما ذلك
الجلد بعينه على صورة اخرى كقولك صفت من خاتمي خاتماً غيره فالخاتم الثاني هو الاول

وأما الصياغة اختلفت * فان قلت الجلود العاصية اذا احترقت فلو خلق الله تعالى مكانها جلودا
 اخرى وعذبها كان ذلك تعذيبا لمن لم يعص وهو غير جائز * قلت العذاب للجلدة الحساسة
 وهي التي عصت للجلد مطلقا والذات واحدة فالعذاب لم يصل الا الى العاصي وليذوقوا
 العذاب * اي ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير اعزك الله اي ادامك على عزك
 وزادك فيه * قال الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين مرة كلما اكلتهم قيل لهم عودوا
 فيعودون كما كانوا - وروى - مرفوعا ان جلد الكافر اربعون ذراعا وضرسه مثل احد
 وشفته العليا تضرب سرته وبين لحمه وجلده ديدان كحمر الوحش تركض بين جلده ولحمه
 وحيات كأعناق البخت وعقارب كالبعال وهذا ليس بزيادة تحلق وتعذب من غير معصية
 لكن اذا زيد ذلك ثقله على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم
 من السلاسل والاعلال والعقارب والحيات * فان قلت انما يقال فلان ذاق العذاب اذا ادرك
 شيئا قليلا منه والله تعالى قد وصف انهم كانوا في اشد العذاب فكيف يحسن ان يذكر بعد
 ذلك انهم ذاقوا العذاب * قلت المقصود من ذكر الذوق الاخبار بان احساسهم بالعذاب في كل
 مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث انه لا يدخله نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق
 ودوام الملابس ولعل السر في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على بقاء ادراك العذاب وذوقه
 بحاله مع الاحتراق او مع ابقاء ابدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق ان النفس ربما
 تنوهم زوال الادراك بالاحتراق ﴿ان الله كان عزيزا﴾ لا يمتنع عليه شيء مما يريد به بالمجرمين
 ﴿حكيم﴾ يعاقب من يعاقب على حكمته * اعلم ان هذا العذاب والتبديل الذي في الآخرة
 كان حاصله في الدنيا ولكن لم يكن يذوقه كالتألم يجرح نفسه بحديدة في يده فتكون
 الجراحة حاصله في الدنيا ولكن لم يذوق ألمها حتى ينتبه فالتاس نيام فاذا ماتوا انتبهوا * فعلى
 العبد ان يعمل على وفق الشرع وخلاف النفس والهوى حتى يجعل الله تعالى با كسير
 الشرع نحاس الصفات الظلمانية النفسانية فضة الصفات النورانية الروحانية فاذا نخلص
 في الدنيا من شوب المعصية باصلاح النفس والجريان على وفق الشرع لم يحتج في الآخرة الى
 التهذيب والتنقيح بالنار - روى - ان اصحاب الكبار من موحدى الامم كلها الذين ماتوا
 على كبارهم غير تائبين ولا نادمين منهم من دخل النار في الباب الاول في جهنم حتى لا تروق
 اعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون مع الشياطين ولا يغفلون بالسلاسل ولا يجرعون الحميم
 ولا يلبسون القطران في النار حرم الله تعالى اجسادهم ووجوههم على النار من اجل السجود
 فتم من تأخذه النار الى قدميه ومنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى عنقه قدر ذنوبهم
 واعمالهم ثم ان منهم من يمكث فيها شهرا ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج منها واطولهم فيها مكثا
 كقدر الدنيا منذ خلقت الى يوم تفتي * وكان ابن السماك يقول فيما يعاتب نفسه بانفس قولين قول
 الزاهدين وتعملين عمل المنافقين وفي الجنة تطمئين ان تدخلين هيات هيات ان للجنة قوما آخرين
 ولها اعمال غير ما تعملين ويحك اخذت بزى كسرى وقصر والفراخنة وتريدين ان ترافق

(رسول)

رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الجلال فاعرض نفسك على كتاب الله فيما وصف اولياءه
واعداه فانظر من أي الصنفين انت

برادر زكار بدان شرم دار * که در روی نیکان شوی شرمسار

زیزد خدا آب روی کسی * که ریزد کناه آب چشمش بسی

* وذكر عن يزيد بن مرثد انه كان لا تنقطع دموع عييه ساعة ولا يزال با كيا فسئل عن ذلك
فقال لو ان الله تعالى اوعدني بانى لو اذنبت لحبسنى فى الحمام ابدأ لكان حقيقا على ان لا تنقطع
دموعى فكيف وقد اوعدنى ان يحبسنى فى نار او قد عليها ثلاثة آلاف سنة او قد عليها الف
سنة حتى احمرت ثم او قد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم او قد عليها الف سنة حتى اسودت
ففى سوداء كالليل المظلم قال ابو هريرة رضى الله عنه لا تغبطن فاجرا بنعمته فان وراءه طالبا
حينما وهى جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا : قال الحافظ قدس سره

قلدران حقيقت به نيم جو نخرند * قباى اطلس آنكس که از هنر عارىست

قال رسول الله على الله عليه وسلم (من كانت همته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه
وأته الدنيا وهى راعمة ومن كانت همته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه
ولم يأتها من الدنيا الا ما كتب الله له) : قال السعدى قدس سره

آنكس از دزد ببرد که متاعى دارد * عارفان جمع نکردند و پریشانی نیست

هر کرا خیمه بصحرای قناعت زده اند * کر جهان لرزه بگیرد غم ویرانی نیست

﴿ والذين آمنوا ﴾ بالله وبمحمد والقرآن وسائر الآيات والمعجزات ﴿ وعملوا الصالحات ﴾
التي امر الله بها ﴿ وسندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداء ﴾ اى مقيمين
فيها لا يخرجون منها ولا يموتون ﴿ لهم فيها ازواج مطهرة ﴾ اى نساء الدنيا عليه من
الاحوال المستقرة البدنية والادناس الطبيعية كالحيض والنفاس والحقد والحسد وغير ذلك
﴿ وندخلهم ظلا ظليلا ﴾ فينا لا جوب فيه ودائما لا تنسخه الشمس اى لا تزيله وسجسجا
وهو من الزمان ما لآخر فيه ولا يبرد ومن المكان ما لا سهولة فيه ولا حزونة . والظليل
صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل أليل ويوم أيوم وما اشبه ذلك
* فان قلت اذا لم يكن فى الجنة شمس تؤذى بحرهما فافائدة وصفها بالظل الظليل وايضا يرى
فى الدنيا ان المواضع التى يدوم الظل فيها ولا يصل نور الشمس اليها يكون هواؤها عفنا فاسدا
مؤذيا فامعنى وصف هواه الجنة بذلك * قلت ان بلاد العرب كانت فى غاية الحرارة فكان الظل
عندهم من اعظم اسباب الراحة وهذا المعنى جعلوه كناية عن الراحة قال عليه السلام
(السلطان ظل الله فى الارض) فاذا كان الظل عبارة عن الراحة كان الظل الظليل كناية
عن المبالغة العظيمة فى الراحة * قال الامام فى تفسيره هذا ما يميل اليه خاطرى قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم (ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة ما يقطعها اقرأوا ان شتمتم
وظل معدود وفى الجنة مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرأوا ان شتمتم فلا
تلم نفس ما اخفى لهم من قررة اعين فموضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرأوا ان شتمتم

(روح البيان - ۱۵ - نى)

فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اهل الجنة شباب جعد جرد مرد ليس لهم شعر الا في الرأس والحاجبين واشفار العينين) يعنى ليس لهم شعر عانة ولا شعر من الابط (على طول آدم عليه السلام ستون ذراعا وعلى مولد عيسى عليه السلام ثلاث وثلاثون سنة بيض الالوان خضر الثياب يوضع لأحدهم مائدة بين يديه فيقبل الطائر فيقول يا ولى الله اما انى قد شربت من عين السلسيل ورعيت من رياض الجنة تحت العرش واكلت من ثماركذا فاطم منى فيطم فيكون احد جانبيه مطبوخا والاخر مشويا فيا كل منهما ماشاء الله وعليه سبعون حلة ليس فيها حلة على لون آخر) * قال الفقيه ابو الليث من اراد ان ينال هذه الكرامة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء . الاول ان يمنع نفسه من جميع المعاصى

ونهى النفس بفرمود الله * بايدت ترك هواى ترك كناه

والثانى ان يرضى باليسير من الدنيا لان ثمن الجنة ترك الدنيا

اين زن زانية شوى كش دنيسارا * كر على وار طلاقش ندهم نامردم

والثالث ان يكون حريصا على الطاعات فيتعلق بكل طاعة فلعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ودخول الجنة

عمل بايد اندر طريقت نه دم . كه سودى ندارد دم بي قدم

والرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخالطهم ويحبالسهم

نخست موعظه پير مجلس اين حرفست . كه از مصاحب ناچنس احتراز كنيد

فلزم ان يكون مصاحب الانسان اهل خير لان الصحبة مؤثرة وان واحدا من الصلحاء اذا غفر الله له يشفع لاخوانه واصحابه

اميدست از انان كه طاعت كند * كه بي طاعتانرا شفاعت كند

والخامس ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه الجنة وان يجعل خاتمه في الخير

غنيمت شمارند مردان دعا * كه جوشن بود پيش تير بلا

﴿ ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ﴾ نزلت في عثمان بن عبدالدار الحنفي وكان

سادن الكعبة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان

باب الكعبة وصعد السطح وابى ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه

فلوى على بن ابى طالب كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله

عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأل العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة

فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان لعلى اكرهت واذيت ثم جئت

ترفق فقال لقد انزل الله تعالى في شأنك قرآنا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله

وان محمدا رسول الله فهبط جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة في اولاد

عثمان ابدا ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شيبة فهو في ولده الى اليوم ﴿ واذا

حكمتكم ﴾ اى ويأمركم اذا قضيتم ﴿ بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾ والانصاف والتسوية

﴿ ان الله نعمًا يعظكم به ﴾ اي نعم شيا يصحكم به تأدية الامانة والحكم بالعدل فما نكرة بمعنى شئ ويعظكم به صفته والمخصوص بالمدح محذوف ﴿ ان الله كان سميعا ﴾ لما يقوله الحزنة ﴿ بصيرا ﴾ بما تعمله الامناء اي اعملوا بأمر الله ووعظه فانه اعلم بالمسموعات والمبصرات يجازيكم على ما يصدر منكم * اعلم ان الامانة عبارة عما اذا وجب لفيرك عليك حق فاديت ذلك الحق اليه. والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب للانسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره لاجرم انه تعالى ذكر الامر بالامانة اولا ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق وتزول هذه الآية عند القصة المذكورة لايوجب كونها مخصوصة بهذه القصة بل يدخل فيه جميع انواع الامانات * فاعلم ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة * اما رعاية الامانة مع الرب فهي فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لاساحل له قال ابن مسعود الامانة في كل شئ لازمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك . مثلا ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب والغيبة والتميمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها . وامانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام . وامانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي واستماع الفحش والا كاذب وغيرها وكذا القول في جميع الاعضاء : قال السعدي قدس سره

زبان از بهر شكر و سپاس * بغيبت نكر داندش حق شناس
كذركاه قرآن و بندست كوش * به بهتان و باطل شنيدن مكوش
دو چشم از بي صنع باري نكوست * نه عيب برادر بود كير دوست

* واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل فيه رد الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا يفتشى على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الامراء مع رعيتهم وعد العلماء مع العوام بان يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دنياهم و اخراهم ويدخل فيه امانة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولدا تولد من غيره وفي اخبارها عن اقتضاء عدتها * واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الا نفع والاصلاح له في الدين والدنيا وان لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيتيه) قال عليه السلام (لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له) فعلى العبد المؤمن ان يؤدي الامانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جدا

امروز قدر پند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح ما از توشاد باد

قاله الحافظ : وقال في موضع

پند حكيم محض صوابست و محض خير * فروخنده بخت آنكه بسمع رضا شنيد

ثم ان من كان حاكما وجب عليه ان يحكم بالعدل ويؤدى الامانات الى اهلها * قال الحسن ان الله اخذ على الحكام ثلاثا ان لا يتبعوا الهوى وان يخشوه ولا يخشوا الناس وان لا يشتروا بآياته ثمنا قليلا قال صلى الله عليه وسلم (ينادى مناد يوم القيامة ابن الظلمة وابن اعوان الظلمة فيجمعون كلهم حتى من برى لهم قلما اولاق لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار) : قال السعدى قدس سره

جهان نمائد و آثار معدلت ماند * بخير كوش و بصلح و بعدل كوش و كرم
كه ملك و دولت ضحك مردمان آزار * نمائد و تا بقیامت برو بمائد رقم

قال عليه السلام (من دل سلطانا على الجور كان مع هامان وكان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا) فمقتضى الايمان هو العدل والسببية للصلاح ونظام العالم واجراء الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من اخذها لايساح في الشرع * وغضب الاسكندر يوما على بعض شعرائه فاقضاه و فرق ماله في اصحابه فقيل له في ذلك فقال اما اقتضائي له فلجرمه واما تفريق ماله في اصحابه فلثلا يشفعوا فيه فانظر كيف كان اخذ المال سببا لعدم الشفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه فشفعوا لزم الاسترداد فلما طعموا تركوا الشفاعة

از تو كر انصاف آيد در وجود * به كه عمرى در ركوع و در سجود

﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ وهم امراء الحق وولاية العدل كالحلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين واما امراء الجور فيعزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبه لاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة وانما افرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولى الامر حيث قال تعالى ﴿ واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم تعليما للادب وهو ان لا يجمعوا في الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم غيره واما اذا آل الامر الى المخلوقين فيجوز ﴿ فان تنازعتم في شئ ﴾ اصل النزاع الجذب لان المتنازعين يجذب كل واحد منهما الى غير جهة صاحبه اى ان اختلفتم اتم واولوا الامر منكم في امر من امور الدين ﴿ فردوه الى الله ﴾ فارجعوا فيه الى كتاب الله ﴿ والرسول ﴾ اى الى سنته صلى الله عليه وسلم * وتعلق اصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية في ان الاجتهاد والقياس لايجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم انه امر بالنظر في مودوعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لا ورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام الثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد اليهما بالقياس ﴿ ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ فان الايمان بهما يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة ﴿ ذلك ﴾ اى الرد الى الكتاب والسنة ﴿ خير ﴾ لكم

(من)

من التنازع واصلح ﴿ واحسن ﴾ في نفسه ﴿ تأويلا ﴾ اي عاقبة وما آلاء ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) وقال صلى الله عليه وسلم (من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حدثهم فلم يكذبهم ومن وعدهم فلم يخلفهم فهو من كملت مروءته وظهرت عدالته ووجبت اخوته) ولا بد للامراء من خوف الله وخشيته باجراء الشرائع والاحكام واتباع سنن النبي عليه السلام حتى يملأ الله قلوب الساطرين اليهم رعبا وهيبة فينثذ لا يحتاجون الى محافظة الصورة والهيئة الظاهرة - روى - ان كلب الروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا من الثياب والحببة فلما دخل الرسول الى المدينة قال ابن دار الحليفة وبنائوه فقبل ليس له دار عظيم كما توهمت انما له بيت صغير فدلوه عليه فاتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيقا قد اسود بابه لطول الزمان فطلبه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وحوائح المسلمين اي للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجده نائما تحت ظل حائط قد توسد بالدرة فلما رآه قال عدلت فامنت قممت حيث شئت وامراؤنا ظلموا فاحتاجوا الى الحصون والجيوش: قال السعدي قدس سره

بادشاهي كه طرح ظلم افكند * باي ديوار ملك خویش بکند

نکند جور پیشه سلطانی * که نیاید ز کرك چوبانی

ومن كلام اردشير الدين اساس الملك والعدل حارسه فمالم يكن له اس فهدوم ومالم يكن له حارس فضائع - وروى - اي انوشروان كان له عامل على ناحية فكتب اليه يعلمه بجودة الربيع ويستأذنه في الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعاوده العامل في ذلك فكتب اليه قد كان في ترك اجابتك ما حسبتك تنزجربه عن تكليف مالم تؤمر به فاذن قد ابنت الاتماديا في سوء الادب فاقطع احدي اذنيك واكفف عماليس من شأنك فقطع العامل اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجملة فالظلم عار وجزاؤه نار والاجتناب منه واجب على كل عاقل واذا كان نية المؤمن العدل فليجنب اهل الظلم وليجنب عن اطاعتهم فان الاطاعة لاهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام (من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن بطع الامير العادل فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني) واعلم ان الولاية انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا - روى - انه قيل للحجاج بن يوسف لم لاتعدل مثل عمروانت قد ادركت خلافته أفلم تر عدله وصلاحه فقال في جوابهم تباذروا اي كونوا كأبي ذر في الزهد والتقوى أتعمر لكم اي اعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف وفي الحديث (كأ تكونون بولي عليكم احدكم) يعني ان تكونوا صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا - وروى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب ما علامة رضاك من سخطك فاوحى اليه [اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضائي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي] * ثم اعلم بان المراد باولي الامر في الحقيقة المشايخ الواصلون ومن بيده امر التربية فان اولى امر المرید شيخه في التربية فينبغي للمريد في كل وارد حق يدق باب قلبه او اشارة او الهام او واقعة تنبئ عن اعمال او احوال في حقه ان يضرب على محك نظر شيخه فيايرى فيه الشيخ من المصالح ويشير اليه او يحكم عليه يكون

منقادا لاوامره ونواهي لانه اولوا امره . واما الشيخ فاولوا امره الكتاب والسنة فينبغي له ان ماسنح له من الغيب بوارد الحق من الكشوف والشواهد والاسرار والحقائق يضرب على محك الكتاب والسنة فمصدقاه ويحكمان عليه فيقبله والافلالان الطريقة مقيدة بالكتاب والسنة كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى في تأويلاته ﴿ ألم ترالى الذين يزعمون ﴾ اى يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الآية نزلت في المنافقين ﴿ انهم آمنوا بما انزل اليك ﴾ اى بالقرآن ﴿ وما انزل من قبلك ﴾ اى بالتوراة وغيرها من الكتب المنزلة وكأنه قيل ماذا يفعلون فقيل ﴿ يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت ﴾ عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق ولا يلتفت الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة واليهودى كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم اصر اليهودى على قوله فاحتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرض المنافق وقال تتحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق ا كذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى مات وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فهبط جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت كعب بن الاشرف سمي به لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه ومن يحكم بالباطل ويؤثر لاجله ﴿ وقد امروا ان يكفروا به ﴾ اى والحال انهم قد امروا ان يتبرأوا من الطاغوت ﴿ ويريد الشيطان ﴾ اى كعب بن الاشرف او حقيقة الشيطان عطف على يريدون ﴿ ان يضلهم ضلالا بعيدا ﴾ اى اضلالا بعيدا لا غاية له فلا يهتدون ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اى للمنافقين ﴿ تعالوا ﴾ اى جيئوا ﴿ الى ما انزل الله ﴾ اى الى ما امره في كتابه ﴿ والى الرسول ﴾ والى ما امره رسوله ﴿ رأيت المنافقين ﴾ اظهار المنافقين في مقام الاضرار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به والاشعار بعبادة الحكم والرؤية بصرية ﴿ يصدون عنك ﴾ حال من المنافقين ﴿ صدودا ﴾ اى يعرضون عنك اعراضا وأى اعراض ﴿ فكيف ﴾ يكون حالهم وكيف يصنعون يعنى انهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرون امرا ولا يوردونه ﴿ اذا اصابتهم مصيبة ﴾ اى وقت اصابة المصيبة اياهم بافضاحهم بظهور نفاقهم ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ بسبب ما عملوا من الجنايات التى من جملتها التحاكم الى الطاغوت وعدم الرضى بحكم الرسول ﴿ ثم جاؤك ﴾ للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على اصابتهم ﴿ يخلفون بالله ﴾ حال من فاعل جاؤك ﴿ ان اردنا الا احسانا وتوفيقا ﴾ اى ما اردنا نتحاكمتنا الى غيرك الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك ولا سخطا لحكمك فلاتؤاخذنا بما فعلنا وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وانهم سيندمون عليه حين لا ينفعم الندم ولا يفتنى عنهم الاعتذار ﴿ اولئك ﴾ اى المنافقون ﴿ الذين يعلم الله ما فى قلوبهم ﴾ من النفاق فلا يفتنى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب ﴿ فاعرض عنهم ﴾ اى لا تقبل اعتذارهم ولا تفرج عنهم بدعائك ﴿ وعظهم ﴾ اى ازجرهم عن النفاق والكيد ﴿ وقل لهم فى انفسهم ﴾ اى فى حق انفسهم الحثية وقلوبهم

المطوية على السرور التي يعلمها الله تعالى او في انفسهم خاليهم ليس معهم غيرهم مسارا بالصيحة
 لاتهم في السرائع ﴿ قولنا بلينا ﴾ مؤثرا واصلا الى كنه المراد مطابقا لما سبق له المقصود
 والقول البليغ بان يقول ان الله يعلم سركم وما في قلوبكم فلا يغني عنكم اخفاؤه فاصلحوا
 انفسكم وطهروا قلوبكم من رذيلة الكفر وداووها من مرض النفاق والاذل الله بكم ما نزل
 بالمجاهرين بالشرك وشرا من ذلك واعلظ عسى ان تتجع فيهم الموعظة ﴿ وما ارسلنا من رسول
 الا ليطاع باذن الله ﴾ اي وما ارسلنا رسولا من الرسل لشي من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى
 في طاعته وامره المبعوث اليهم بان يطيعوه ويتبعوه لانه مؤد عنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعبيته
 محبة الله ﴿ ولوانهم اذلموا انفسهم ﴾ وعرضوها للعذاب بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك
 ﴿ جاؤك ﴾ تائبين من النفاق ﴿ فاستغفروا الله ﴾ بالتوبة والاخلاص ﴿ واستغفر لهم
 الرسول ﴾ بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم * فان قلت لو تابوا على وجه صحيح لقبلت توبتهم
 فالقاعدة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم * قلت التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم
 الله وكان ايضا اساءة الى الرسول عليه السلام وادخالا للغم الى قلبه عليه السلام ومن كان ذنبه كذلك
 وجب عليه الاعتذار عن ذلك الغير ﴿ لوجدوا الله ﴾ لصادقوه حال كونه تعالى ﴿ توابا ﴾
 مبالغا في قبول التوبة ﴿ رحيم ﴾ مبالغا في التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا ﴿ فلا ﴾ اي ليس
 الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال ﴿ وربك لا يؤمنون
 حتى يحكموك ﴾ اي يجعلونك حكما يا محمد ويترافعوا اليك ﴿ فبما شجر بينهم ﴾ اي فيما اختلف
 بينهم من الامور واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه ﴿ ثم لا يجدوا ﴾ عطف على مقدر
 يفاق اليه الكلام اي نقضى بينهم ثم لا يجدوا ﴿ في انفسهم حرجا ﴾ ضيقا ﴿ مما قضيت ﴾
 اي مما قضيت به يعني يرضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك ﴿ ويسلبوا تسليما ﴾
 وينقادوا لك اقتيادا بظالمهم وباطنهم * وفي هذه الآيات دلائل على ان من رد شيئا من اوامر الله
 واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام سواء رده من جهة الشك او من جهة
 التمرد وذلك يوجب محبة ما ذهبت الصحابة اليه من الحكم بارتداد مانعي الزكاة وقتلهم وسبي
 ذراريهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض عين في الفرائض العينية وفرض كفاية في الفروض
 على تنيل الكفاية وواجب في الواجبات وسنة في السنن وهكذا ومخالفته تزيل نعمة الاسلام

خلاف يبر كسى ره كريد * كهه كز بمنزل نحو اهدر سيد

فانبي صلى الله عليه وسلم هو الدليل في طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة : قال الحافظ

بكوى عشق منه بي دليل راه قدم * كه من بخوش نمودم صداهتام ونشد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جنت به)
 وقال عليه السلام (من ضيع سنتي) اي جعلها ضائعة بدم اتباعها (حرمت عليه
 شفاقي) وقال صلى الله عليه وسلم (من حفظ سنتي اكرمه الله تعالى بأربع خصال .
 المحبة في قلوب البررة . والهبة في قلوب الفجرة . والسعة في الرزق . والثقة في الدين)
 فانما ات من اتبه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الا الى الله تعالى

واليوم الآخر وما صرف الاعن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكته وبقدر ذلك اتبعته وبقدر ما اتبعته صرت من امته ولو انصفنا لعلمنا اننا من حين نمسى الى حين نصبح لالسى الا في الحظوظ العاجلة ولا تحرك الا لاجل الدنيا الفانية ثم نطمع في ان نكون خدام امته واتباعه - روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لياتى على الناس زمان تخلق سنتى فيه وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتى يومئذ صار غريبا وبقي وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خمسين صاحباً او اكثر) فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال (بلى) قالوا أفرونك يا رسول الله قال (لا) قالوا فكيف يكونون فيها قال (كالملح في الماء تذوب قلوبهم كما يذوب الملح في الماء) قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال (كالذود في الحبل) قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال (كالفحم في اليد ان وضعته طفئاً وان امسكته او عصرتة احرق اليد) وعن ابى بحيح العرياض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فاوصنا قال (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد وانه من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالتواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة) فعلى المؤمن ان يتبع سنة الرسول ويحجب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويتخلص من عذاب النار ويدخل الجنة مع الابرار. فالؤمن في الآخرة في الجنات كشجرة مشمرة لا تنفك عن البستان. والمنافق في الدركات كشجرة غير مشمرة تقلع من البس ان وتوقد بها النار : قال الفردوسى

درختى كه شيرين بود باراو * نكردد كسى كرد ازار او
وكر زانك شيرين نباشد برش * زپای اندر آرند نا كه سرش
بماند بباغ آن ودر آتش اين * توخواهى چنان باش وخواهى چنين

﴿ ولوانا كتبنا عليهم ﴾ اى اوجينا او فرضنا على هؤلاء المنافقين ﴿ ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ﴾ كما اوجبنا على بنى اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم ﴿ ما فعلوه ﴾ اى المكتوب المدلول عليه بكتبنا ﴿ الا قليل منهم ﴾ الا ناس قليل منهم وهم المخلصون ﴿ ولوانهم فعلوا ما يعظون به ﴾ من متابعة الرسول وطاعته والمشى تحت رايته والانقياط لما يراه ويحكم به ظاهرا وباطنا وسميت اوامر الله ونواهيها موعظ لاقترانها بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب ﴿ لكان ﴾ اى فعلهم ذلك ﴿ خيرا لهم ﴾ اى احمد طاقبة في الدارين ﴿ واشد تثبيتا ﴾ لهم على الايمان وابعد من الاضطراب فيه ﴿ واذا ﴾ كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا لو ثبتوا ﴿ لا يتناهم من لدنا ﴾ من عندنا ﴿ اجرا عظيما ﴾ ثوابا كثيرا في الآخرة لا ينقطع ﴿ ولهديناهم صراطا مستقيما ﴾ يصلون بسلوكة الى عالم القدس ويفتح لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وسلم (من عمل بما علم ورثه الله علمه)

ما لم يعلم) * واعلم ان قتل النفس في الحقيقة قمع هواها التي هي حياتها واقناء صفاتها والخروج من الديار خروج من المقامات التي سكنت القلوب بها وانفتها من الصبر والتوكل والرضى والتسليم وامثالها لكونها حاجة عن التوحيد والقناء في الذات كما قال الحسين بن منصور لابراهيم بن ادهم حين سألته عن حاله واجابه بقوله ادور في الصحارى واطوف في البرارى بحيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل حالى حال التوكل اولا فقال اذا فئت عمرك في عمران باطنك فاين القناء في التوحيد

جان عارف دوست را طالب شده * نور حق باهستيش غالب شده

پرتو ذات از حجاب كبريا * كرده اورا غره بجر فنا

* وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا بشاب قائم وهو يقول يا من شوقى اليه وقابى محبته ونفسى له خادم وكلى فناء في ارادتك ومشيئتك فانت ولا غيرك متى تجبني من هذه العذرة قلت رحمك الله ما علامة حب الله قال اشتها لقاءه قلت فما علامة المشتاق قال لاله قرار ولا سكون في ليل ولا نهار من شوقه الى ربه قلت فما علامة الفانى قال لا يعرف الصديق من العدو ولا الخلو من المر من فناءه عن رسمه ونفسه وجسمه قلت فما علامة الخادم قال انه يرفع قلبه وجوارحه وطمعه من ثواب الله : قال الحافظ قدس سره

توبندكى چو كدايان بسرط مزد مكن * كه دوست خود روش بنده پرورى داند

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكونن احدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل) وبالجملة انه لا بد للسالك من اقامة وظائف العبادات والاوراد فان الله اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فان من فاته صنف او اعوزه من الموافقات جنس فقد من التور بمقدار ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى القناء دليل غير العبودية وترك ماسوى الحق

بشب حلاج را دیدند در خواب * بریده سر بکف برجام جلاب

بدو گفتند چونی سر بریده * بکو تا چیست این جام کزیده

چنین گفت او که سلطان نگو نام * بدست سر بریده می دهد جام

کسی این جام معنی میکند نوش * که کرد اول سر خود را فراموش

كما قيل من لم يركب الاهوال لم ينل الاموال فيا ايها العبد الذى لا يفعل ما يوعظ به ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك واعرضت عما ينفعك فليس لك الآن الا التوبة عما يوقعك في المعاصى والمنهيات والرجوع الى الله بالطاعات والعبادات والقناء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر التفريد وقبول امره وعظته وتسليم النفس الى تربيته ودوام المراقبة في الطريق ومن الله التوفيق ومن يطع الله والرسول والمراد بالطاعة هو الانقياد اتمام والامتثال الكامل بجميع الاوامر والنواهي - روى - ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بى من وجع غير انى اذا لم ارك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة على لقاءك ثم ذكرت الآخرة فحفت ان لا اراك هناك لاني

عرفت انك ترفع مع التبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلتك وان لم ادخل فذلك حين لا اراك ابدا فزلت فقال صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين) ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى المطيعين ﴿ مع الذين انعم الله عليهم ﴾ اي اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الى الله وارفعهم درجات عنده ﴿ من التبيين ﴾ بيان للنعم عليهم وهم الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ﴿ والصديقين ﴾ المباشرين في الصدق والاخلاص في الاقوال والافعال الذين سعدت نفوسهم تارة بمراقى النظر في الحجج والآيات واخرى بمعارض التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلموا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها ﴿ والشهداء ﴾ الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد في اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في اعلاء كلمة الله ﴿ والصالحين ﴾ الذين صرفوا اعمارهم في طاعته واموالهم في مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة لان التساوى بين الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى اراد وان يمد ما بينهما من المسافة ﴿ وحسن اولئك رفيقا ﴾ في معنى التعجب كأنه قيل وما احسن اولئك رفيقا اي التبيين ومن بعدهم ورفيقا تمييز وافراده لما انه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والتعدد والرفيق صاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة في المعاشرة قولاً وفعلاً ﴿ ذلك الفضل ﴾ مبتدأ والفضل صفة وهو اشارة الى ما للمطيعين من عظيم الاجر ومزيد الهداية ومرافقة هؤلاء النعم عليهم ﴿ من الله ﴾ خبره اي لا من غيره ﴿ وكفى بالله علماً ﴾ بجزاء من اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق اهله . وهذه الآية عامة في جميع المكلفين اذ خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع الرسول فقد فاز بالدرجات والمراتب الشريفة عند الله تعالى - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة قمت فرأيت في منامى كأن القيامة قد قامت وكأن الناس يحاسبون فقوم يعضى بهم الى الجنة وقوم يعضى بهم الى النار قال فابت الجنة فناديت يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان في محل الرضوان فقالوا لي بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم اتيت باب النار فناديت يا اهل النار بماذا انتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن

كجا سر بر آريم ازين طارونك * كه با او بصلحيم وياحق بجنك
نظر دوست تادر كند سوى تو * چودر روى دشمن بود روى تو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل امتى يدخلون الجنة الامن ابى) قيل ومن ابى قال (من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى) فعلى المرء ان يتبع الرسول ويتبع اولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يخلعون الاتباع للرسول قال عليه السلام (المرء مع من احب) فان احب الانبياء والصديقين والشهداء والسالمين كان معهم في الجنة * وفي الآية تنبيه على انه ينبغي للعبد ان لا يتأخر من ضربة الصلاح بل يسعى في تكميل الصلاح ثم يترقى الى مرتبة الشهادة ثم الى الصديقة وليس بين النبوة وبين الصديقة

(واسطة)

واسطة رزق الله وإياكم الفوز بهذا التيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يزال العبد يصدق ويحرم الصدق حتى يكتب عند الله صديقا ولا يزال يكذب ويحرم الكذب حتى يكتب عند الله كذابا) وقل الصدق استواء السر والعلانية والصادق من صدق في أقواله والصديق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله * وكان جعفر الخواص يقول الصادق لآراء الأبي فرض يؤديه أوفضل يعمل فيه وثمرات الصدق كثيرة فمن بركاته في الدنيا أنه حكى عن أبي عمر الزجاجي أنه قال ماتت أمي فورثت دارا فبعتها بخمسين دينارا وخرجت إلى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من القافلة وقال أي شيء معك فقلت من نفسي الصدق خير ثم قلت حمون دينارا فقال ناولنيها فتناولته الصرة فخلها فاذا هي خمسون وقال لي خذها فلقد اخذني صدقك ثم نزل عن الدابة وقال اركبها فقلت لا أريد فقال لا واصل فركبها فقال وانا على أترك فلما كان العام القابل لحق بي ولازمني حتى مات : قال الحافظ قدس سره

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نفست * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخست

يعني ان الصبح الكاذب تعبه الظلمة والصبح الصادق يعقبه النور فمن صدق فقد بهر منه النور ﴿يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم﴾ اي تيقظوا واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من انفسكم يقال اخذ حذره اذا تيقظ واحترز من المخوف كأنه جعل الحذر آله التي يثق بها نفسه ويعصم بهاروحه ﴿فانفروا﴾ فاخرجوا إلى جهاد العدو ﴿ثبات﴾ جماعات متفرقة سرية بعد سرية إلى جهات شتى وذلك اذا لم يخرج النبي عليه السلام. جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة ومحلها النصب على الحالة ﴿او انفروا جميعا﴾ مجتمعين كوكبة واحدة ولا تخاذلوا فلقوا بانفسكم إلى التهلكة وذلك اذا خرج النبي عليه السلام ﴿وان منكم﴾ خطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين ﴿لمن﴾ الذي اقسم بالله ﴿ليطائن﴾ ليتأخرون عن الغزو ويتخلفن تناقلا من بطأ لازم بمعنى ابطأ اولي طائن غيره ويثبطه عن الجهاد وكان هذا ديدن المنافق عبدالله بن ابي وهو الذي يثبط الناس يوم احد والاول انسب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية (بالتني كنت معهم) وبالجملة المراد بالمبطين المنافقون من العسكر لانهم كانوا يغزون ثقافا ﴿فان اصابكم مصيبة﴾ نالتكم نكبة من الاعداء كقتل وهزيمة ﴿قل﴾ اي المبطن فرحا بضمه وحامدا للرب ﴿قد انعم الله على﴾ اي بالعودة والتخلف عن القتال ﴿اذ لم اكن معهم شهيدا﴾ اي حاضرا في المعركة فيصيني ما اصابهم ﴿ولئن اصابكم فضل﴾ كأن ﴿من الله﴾ كفتح وغنيمة ﴿ليقولن﴾ ندامة على تسيطه وعوده وتها الكا على حطام الدنيا وتحسرا على فواته ﴿كأن لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ اعتراض وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو ﴿يا﴾ قوم ﴿ليتني كنت معهم﴾ في تلك الغزوة ﴿فافوز فوزا عظيما﴾ اي آخذ حظا وافرا من الغنيمة وانما وسعه بينهما لئلا يفهم من مطلع كلامه ان غنيمة مية المؤمنين لنصرتهم ومظاهرهم حسبما يقتضيه ما في الين من المودة بل هو للحرص على المال كما ينطق به آخره وليس اثبات المودة في الين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم ﴿فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة﴾ اي يبعونها بها ويأخذون الآخرة بدلها

وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدر اى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون
 الباذلون انفسهم في طلب الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون فالفاء
 للتعقيب اى لتركوا ما كانوا عليه من التثييط والنفاق والعود عن القتال في سبيل الله ومن
 يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف تؤتية اجرا عظيما ﴿ لا يقادر قدره وعدله الاجر
 العظيم غلب او غلب ترغيبا في القتال او تكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيدا
 وانما قل فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة
 او الدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بباله القسم الثالث اصلا وان لا يكون قصده بالذات الى القتل
 بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تكذبا لله لمن جاهد
 في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيله وتصديق كتمه ان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي
 خرج منه) مع ما نال من اجر وغنيمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (جاهدوا المشركين
 باموالكم وانفسكم والسنتكم) وذلك بان تدعوا عليهم بالخذلان والهزيمة وللمسلمين
 بالنصر والغنيمة وتحرضوا القادرين على الغزو وفي الحديث (من جهز غازيا في سبيل الله فقد
 غزا ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا) اى كان خلفا لاهل بيته في اقامة حوائجهم
 وتتميم مصالحهم وفضائل الجهاد لا تكاد تضبط * فعلى المؤمن ان يكون في طاعة ربه بأى وجه
 كان من الوجوه التعبدية فان الآية الاولى وهى قوله (يا أيها الذين آمنوا خذوا -)
 الآية وان نزلت في الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الحيرات كلها
 كيفما امكن قبل الفوات

مكن عمر ضايح بافسوس وحيف * كه فرصت عزيزت والوقت سيف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بادروا بالاعمال قبل ان تحبى فتن كقطع الليل المظلم
 يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا او يمسى مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا)
 وعن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فانه
 لا يأتى زمان الا والذي بعده اشد منه شرا حتى تتقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم:
 قال الحافظ قدس سره

روزي اكر غمى رسدت تنك دل مباش * روشكر كن مباد كه از بد برشود

* واعلم ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشيطان يعنى آلة قتالهما ذكرا لله وبه يتخلص
 الانسان من كونه اسير الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يقعد قوم
 يذكر الله الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فيمن
 عنده) وعن ابى واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذ اقبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما احدهما فرأى فرجة
 في الحلقة فجلس فيها. واما الآخر فجلس خلفهم. واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ

(رسول)

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ألا أخبركم عن النفر الثلاثة اما احدهم فاوى الى الله
 فأواه الله واما الآخر فاستحى فاستحى الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه)
 بذكرش هرچه بينی درخروشت * دلی داند درین معنی که کوشست
 نه ببل برکلتس تسیح خوانیست * که هر خاری بتوحیدش زبانیت
 ﴿ وما لكم ﴾ ای ای شیء حصل لكم من العلل ایها المؤمنون حال کونکم ﴿ لا تقاتلون
 فی سبیل الله ﴾ ای تارکین القتال یعنی لاعذر لكم فی ترک المقاتلة وهذا استفهام بمعنى التوبيخ
 ولا یقال ذلك الا عند سبق التفريط ﴿ والمستضعفین ﴾ عطف علی السبیل بحذف المضاف لاعلی
 اسم الله وان کان اقرب لان خلاص المستضعفین سبیل الله لاسیلمهم والمعنی فی سبیل الله
 وفی خلاص الذین استضعفهم الکفار بالتعذیب والاسر وهم الذین اسلموا بمکة وصددهم
 المشرکون عن الهجرة فبقوا بین اظهروهم مستذلین مستضعفین یلقون منهم الاذى الشدید
 وانما خصهم بالذكر مع ان سبیل الله عام فی کل خیر لان تخلص ضفة المسلمین من ایدی
 الکفار من اعظم الخیر واصله ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ بیان للمستضعفین والولدان
 الصیان جمع ولد وانما ذکرهم معهم تسجيلا بافراط ظلمهم حیث بلغ اذاهم الولدان غیر
 المكلفین ارغاما لا بائهم وامهاتهم ومبغضة لهم لمکانهم ولان المستضعفین کانوا یشرکون صیانهم
 فی دعائهم استرا لرحمة الله بدعاء صفارهم الذین لم یدنبوا کافعل قوم یونس وکان وردت السنة
 باخراجهم فی الاستسقاء * ودلت الآیة علی ان استقاذ الاسارى من المسلمین من ایدی الکفار
 واجب بما قدروا علیه من القتال واعطاء المال ﴿ الذین ﴾ صفة للمستضعفین ﴿ یقولون ﴾
 یعنی لاحیلة لهؤلاء المستضعفین ولا ملجأ الا الله فیقولون داعین ﴿ ربنا اخرجنا من هذه القرية ﴾
 مکة ﴿ الظالم اهلها ﴾ بالشرك الذى هو ظم عظیم وبأذیة المسلمین ﴿ واجعل لنا من لدنک
 ولیا ﴾ ای ول علينا والیا من المؤمنین یوالینا ویقوم بمصالحنا یحفظ علينا دیننا وشرعنا
 ﴿ واجعل لنا من لدنک نصیرا ﴾ ینصرتنا علی اعدائنا ولقد استجاب الله دعاءهم حیث بسر
 لبعضهم الخروج الى المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقى منهم الى الفتح خیر ولی واعز ناصر
 ففتح مکة علی یدی نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم أى تولیة ونصرهم أى نصرة ثم استعمل
 علیهم عتاب بن اسید فجعل یضعف قدر الضعیف للحق ویزال عزیز بالحق فرأوا منه الولاية
 والنصرة كما ارادوا حتى صاروا اعزاهلها ﴿ الذین آمنوا یقاتلون فی سبیل الله ﴾ ای المؤمنون
 انما یقاتلون فی دین الله الحق الموصل لهم الى الله عزوجل فی اعلاء کلمته فهو ولیهم وناصرهم
 لاحیلة ﴿ والذین کفروا یقاتلون فی سبیل الطاغوت ﴾ ای فیما یوصلهم الى الشیطان فلاناصر
 لهم سواء ﴿ فقاتلوا اولیاء الشیطان ﴾ کانه قیل اذا کان الامر كذلك فقاتلوا یا اولیاء الله
 اولیاء الشیطان ﴿ ان کید الشیطان ﴾ الکید السی فی فساد الحال علی جهة الاحتیال
 ﴿ کان ضعیفا ﴾ ای ان کیده للمؤمنین بالاضافة الى کید الله بالکافرین ضعیف لا یؤید به
 فلا تخافوا اولیاءه فان اعتمادهم علی اضعف شیء واوهنه وهذا كما یقال للحق دة
 وللباطل جولة فانوا ادخاله کان فی امثال هذه المواقع لتأکید بیان انه منذ کان کان كذلك

فالمعنى ان كيد الشيطان منذ كان موصوفا بالضعف * قال الامام في تفسيره (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لان الله ينصر اوليائه والشيطان ينصر اوليائه ولا شك ان نصره الشيطان لاوليائه اضعف من نصره الله لاوليائه ألا ترى ان اهل الخير والدين يبقى ذكرهم الجميل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غاية الفقر والذلة. واما الملوك والجبابرة فاذا ماتوا انقرضوا ولا يبقى في الدنيا رسمهم ولا ظلهم. قيل النار حفت بالشهوات وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها وملكها يلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزني ويخدع ولا يزال الملك يمنعها ويلهمها الخير فايهما كانت النفس معه كان هو الغالب . قيل ان كيد الشيطان والنفس بمثابة الكلب ان قاومه مزق الاهاب وقطع الثياب وان رجعت الى ربه صرفه عنك برفق فالله تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوحشهم به اليه وحرك عليهم النفس ليذمهم عليه فكلما تسلط عليهم رجعوا اليه بالافتقار وقاموا بين يديه على نعت اللجأ والاضطرار * قال احمد بن سهل اعداؤك اربعة . الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها العزلة . والشيطان وسلاحه الشبع وسجنه الجوع . والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر . والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت * واعلم ان كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لاوليائه كل حين ويظهر ذلك الامداد في نفوسهم بسبب تركتهم النفس وتخليه القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلاء اسرارهم بنور التوحيد فان الشيطان ظلما يهرب من التوراني لا محالة - روى - ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه طالية اصواتهن على صوته فلما دخل ابتدرن الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ماضحكك يا رسول الله باي انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم (عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك بادرن الحجاب) فقال عمر انت احق ان يهين يا رسول الله ثم اقبل عليهن فقال اي عدوات انفسهن اتهينني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت افظ واغلظ من رسول الله فقال عليه السلام (يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما لي بك الشيطان سالكا فجا الاسلك فجا غير فحك) - وروى - عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد الشيطان ان يضله فلم يستطع من أي جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل يدلي الصخرة من الجبل فاذا بلغه ذكر الله تباعد عنه ثم تمثل بالحية وهو يصلي فجعل يلتوي على رجليه وجسده حتى يبلغ رأسه وكان اذا اراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل يحيه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فريد ان اصادقك اي ان اكون صديقا لك فاني لا اريد ضلالتك بعد اليوم فقال العابد مالي حاجة في مصادقتك فقال الشيطان ألا تسألني بأى شيء اضل به بنى آدم قال نعم قال بالشح والحدة والسكر فان الانسان اذا كان شحيحا قلنا ماله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس

كريمنا بدست اندر درم نيست * نداوندان نعمت را كرم نيست

وقيل في بعض الاشعار

(باند)

باشد چو ابر بی مطر و بحر بی کهر * آزا که با جمال نکو وجود بار نیست
 و اذا کلا الرجل حديدا ادرناه بيننا كما يدبر الصبيان الاكرة ولو كان يحبي الموتى لم نبال به
 اکر آید زدوستی کنهی * بکناهی نشاید آزدن
 و رزبازرا بعذر نکشاید * بایدت خشم را فرو خوردن
 و انکه نزدیک عاقلان بترست * عفو نا کردن از کنه کردن
 و اما اذا سکر قدناه الى کل شیء کما تقاد العز باذنها

می مزیل عقل شد ای ناخلف * تا بچندی میخوری در روزگار
 آدمی را عقل باید در بدن * ورنه جان در کالبد دارد حمار

فعلى العاقل ان يجاهد فى سبيل الله فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح الضعيف الذى
 استضعفه النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصدق والثبات حتى يخرج من قرية
 البدن الظالم اهلها وهو النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى فى مقام الروح رزقا
 الله و اياكم فتح باب الفتح آمين يا ميسر كل عسير ﴿ ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم ﴾
 - روى - ان ناسا اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة وشكوا اليه
 ما يلقون من اذى المشركين قالوا كنا فى عز فى حالة الجاهلية والآن صرنا اذلة فلو اذنت لنا
 قتلنا هؤلاء المشركين على فرشهم فقال صلى الله عليه وسلم (كفوا ايديكم) اى امسكوا
 (عن القتال) ﴿ واقموا الصلوة و آتوا الزكوة ﴾ واشتغلوا بما امرتم به فانى لم أؤمر بقتالهم
 وكانوا فى مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسو الله صلى الله عليه
 وسلم الى المدينة وامروا بالقتال فى وقت بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لاشكا
 فى الدين ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح و خوفا من الموت بموجب الجبلة البشرية
 لان حب الحياة والتفرقة من القتل من لوازم الطباع وذلك قوله تعالى ﴿ فلما كتب عليهم
 القتال ﴾ اى فرض عليهم الجهاد ﴿ اذا فريق ﴾ اذا للمفاجأة وفريق مبتدأ ﴿ منهم ﴾
 صفة ﴿ يخشون الناس ﴾ خبره و الجملة جواب لما اى فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان
 يقتلهم ﴿ كخشية الله ﴾ مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على انه حال من فاعل
 يخشون اى يخشونهم متشبهين باهل خشية الله تعالى ﴿ او اشد خشية ﴾ عطف عليه بمعنى
 او اشد خشية من اهل خشية الله وكلمة اول التنوين على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله او
 خشية بعضهم اشد منها ﴿ وقالوا ﴾ عطف على جواب لما اى فلما كتب عليهم القتال فاجأ
 فريق منهم خشية الناس وقالوا ﴿ ربنا لم كتبت علينا القتال ﴾ فى هذا الوقت لا على وجه
 الاعتراض على حكمه تعالى والانكار لا يجابهه بل على طريقة تمنى التخفيف ﴿ لولا آخرتنا
 الى اجل قريب ﴾ اى هلا امهلتنا وتركنا الى الموت حتى نموت باجالنا على الفراش وهذا
 استزادة فى مدة الكف واستمهال الى وقت آخر حذرا من الموت وجبا للحياة ﴿ قل ﴾
 اى ترهيدا لهم فيما يؤملونه بالعود من المتاع الفانى وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي
 ﴿ متاع الدنيا قليل ﴾ اى ما يتمتع ويتنفع به فى الدنيا سريع النقص وشيك الانصرام وان

اخترتم الى ذلك الاجل ولو استشهدتم في القتال صرتم احياء فتصل الحياة الفانية بالحياة
الباقية ﴿ والآخرة ﴾ اي ثوابها الذي من جملة الثواب المتوط بالقتال ﴿ خير ﴾ لكم من
ذلك المتاع القليل لكثرتة وعدم انقطاعه وصفاته عن الكدورات وانما قيل ﴿ لمن اتقى ﴾
حائلهم على اتقاء العصيان والاخلاص بمواجب التكليف ﴿ ولا تظلمون ﴾ قتيلا ﴿ عطف على
مقدر اي تجزون ولا تنقصون ادنى شئ من اجور اعمالكم التي من جملة مسعاتكم في شأن
القتال فلا ترغبوا عنه * اعلم ان الآخرة خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة
ونعم الدنيا منقطعة ونعم الآخرة مؤبدة ونعم الدنيا مشوبة بالهموم والغموم والمكاره ونعم الآخرة
صافية عن الكدورات ونعم الدنيا مشكوكه فان اعظم الناس تنعما لا يعرف انه كيف تكون
عاقبته في اليوم الثاني ونعم الآخرة يقينية * فعلى العاقل ان يختار ما هو خير من كل وجه وهو
الآخرة على ما هو شر من كل جهة وهو الدنيا : قال السعدي في بعض قصائده

عمارت باسراى ديكر انداز * كه دنيارا اساسى نيست محكم
فريدون را سرآمد پادشاهى * سليمانرا برفت از دست خاتم
وفادارى مجوى از دهر خو نخواست * محالست انكين در كام ارقم
مثال عمر سر بر کرده شمع بست * كه كوته باز مى باشد دمام
ويا بر فى كدازان بر سر كوه * كزو هر لحظه جزئى ميشود كم

- روى - ان رجلا اشترى دارا فقال لعلى رضى الله عنه اكتب القبالة فكتب [بسم الله الرحمن
الرحيم اما بعد فقد اشترى مغرور من مغرور دارا دخل فيها في سكة الغافلين لابقاء لصاحبها
فيها الحد الاول ينتهي الى الموت والثاني الى القبر والثالث الى الحشر والرابع الى الجنة او الى
النار والسلام - فقرأ على الرجل فرد الدار وتصدق بالدنانير كلها وتزهد في الدنيا فهذا هو حال
العارفين حقيقة الحال * قال القشيري رحمه الله مكنتك من الدنيا ثم قللها فلم يعدها لك شيئا
ثم لو تصدقت منها بشق ثمرة استكثر منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال
الكثير من نفسه واستكثار القليل من حيبه واذا كان قيمة الدنيا قليلة فاحس من الحسيس
من رضى بالحسيس بدلا من النفس وقال ان الله تعالى اختطف المؤمن من الكون بالتدرج
فقال اولاً (قل متاع الدنيا قليل) فاختطفهم من الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله
(والله خير وابقى) فلا بد لاسالك ان يترقى الى اعلى المنازل ويسمى من غير فتور وكلال : قال
مولانا جلال الدين قدس سره

المجد في التوى القبر

اي برادر بي نهايت در كهيست * هر كجا كه مى رسي بالله مايست
وثمره المجاهدة لا تضيع البتة بل تجزى كل نفس بما عملت * قال بعض المشايخ انما جعل الدار
الآخرة محلا لجزاء عباده المؤمنين لان هذه الدار لاتسع ما يريد ان يعطيهم ظاهرا وباطنا وكل
ما في الجنة لا يوافق ما في الدنيا الا من حيث التسمية ولانه تعالى اجل اقدارهم عن ان يجازيهم
في دار لابقاء لها قال تعالى (وما عند الله خير وابقى) ثم الجزاء في تلك الدار له علامة في هذه
الدار وهي انه من وجد ثمرة عمله عاجلا وهي الخلاوة فيه والتوفيق لغيره والشكر عليه

(فهو)

فهو دليل على وجود القبول لان الجزاء على ذلك مقصور * قال ابراهيم بن ادهم لو يعلم الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف * وقال بعضهم ليس شيء من البر الا ودونه عقبة يحتاج الى الصبر فيها فمن صبر على شدتها افضى الى الراحة والسهولة وانما هي مجاهدة النفس ثم مخالفة الهوى ثم المكابدة في ترك الدنيا ثم اللذة والتنعم وانما يطيع العبدربه على قدر منزلته منه فمن سره ان يعرف منزله عند الله فليظن كيف منزلة الله في قلبه * وقيل لبعضهم هل تعرف الله فغضب وقال تراني اعبد من لا اعرف فقال له السائل او تعصى من تعرف : قال السعدي قدس سره عمري كه ميرود بهمه حال سعي كن * تادر رضاي خالق بيجون بسر برى

وقال ايضا

پير بودى وره ندانستی * تونه پیری که طفل کتابی

﴿ ايما تكونوا يدرككم الموت ﴾ المقدر بالاجل او العذاب وفي لفظ الادراك اشعار بانهم في الهرب منه وهو مجد في طلبهم وهو كلام مبتدأ لا محل له من الاعراب ﴿ ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ اي وان كنتم في قصور عالية الى السماء محكمة بالشيد وهو الحص لا يصعد اليها بنوا آدم * قال مجاهد في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجير فولدت جارية فقالت لاجيرها اقتبس لنا نارا فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما هذه الجارية لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها اجيرها ويكون موتها بالمنكبوت فقال الاجير في نفسه فانا اريد هذه بعد ان تفجر بمائة لاقتلها فاخذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وخيط بطن الصبية فعولجت وبرئت وشبت فكانت تزني فانت ساحلا من ساحل البحر فاقامت عليه تزني ولبث الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلعي لي امرأة من اجل النساء اتزوجها فقالت ههنا امرأة من اجل النساء وكنها تفجر فقال اتيني بها فاتتها فقالت قد قدم رجله مال كثير وقال لي كذا وكذا فقالت اني تركت الفجور ولكن ان اراد ان يتزوجني تزوجه قال فتزوجها فوقعت منه موقعا فينا هو يوما عندها اذا خبرها بامرء فقالت انا تلك الجارية وارته الشق في بطنها وقد كنت اجر فنادري بمائة او اقل او اكثر فقال زوجها في نفسه ان الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها بالمنكبوت ثم اخبرها بذلك قال فبني لها برجا في الصحراء وشيده فينا هي يوما في ذلك البرج اذا عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لاقتك اذلا يقتله احد غيري فحركته فسقط فاته فوضعت ابهام رجلها عليه فشدخته فساح سمه بين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فانت وفي ذلك نزلت هذه الآية (ايما تكونوا يدرككم الموت) واجعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعدا لذلك قال عليه السلام (اكثروا ذكر هادم اللذات) يعني الموت وهو كلام مختصر وجيز قد جمع التذكرة والبلغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نفص عليه اللذة الحاضرة ومنعه من تمنيا في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن النفوس

(روح البیان - ١٦ - نی)

الرا كدة والقلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ وتزويق الالفاظ والا ففى قوله عليه السلام
(اكثروا ذكرها ذم اللذات) مع قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) ما يكفى السامع ويشغل
الناظر فيه : قال الحافظ قدس سره

سهر پر شده پرویزنست خون افشان * که ریزه اش سرکسری وتاج پرویزنست
قال السعدى قدس سره

جهان ای پسر ملك جاوید نیست * زدنيا وفادارى امید نیست
نه برباد رفتی سحرگاه وشام * سریر سلیمان علیه السلام
باخر نیدی که برباد رفت * خنک آنکه بادانش ودارد رفت

والاشارة فى الآیة ان یا اهل البطالة فى زى الطلبة الذين غلب عليكم الهوى وحبب اليكم
الدنيا فاقعدكم عن طلب المولى ثم رضيتم بالحياة الدنيا واطمأنتم بها (ايما تكونوا يدرككم
الموت) اضطرارا ان لم تموتوا قبل ان تموتوا اختيارا (ولو كنتم فى بروج مشيدة) اى اجساد
مجسمة قوية امرجتها اوصلنا الله واياكم الى حقيقة الفناء والبقاء آمين ﴿ وان تصبهم حسنة ﴾
اى نعمة كخصب ﴿ يقولوا هذه من عند الله ﴾ نسبوها الى الله ﴿ وان تصبهم سيئة ﴾
بليّة كقحط ﴿ يقولوا هذه من عندك ﴾ اضافوها اليك يا محمد وقالوا ان هى الا بشؤمك
كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقضت ثمارها وغلت اسعارها ﴿ قل كل ﴾ من
الحسنة والسيئة ﴿ من عند الله ﴾ يبسط ويقبض حسب ارادته ﴿ قال هؤلاء القوم ﴾ اى
أى شىء حصل لليهود والمنافقين من العلل حال كونهم ﴿ لا يكادون يفقهون حديثا ﴾
اى لا يقربون من فهم حديث عن الله تعالى كالبهاثم ولو فهموا لعلموا ان الكل من عند الله
والفقه هو الفهم ثم اختص من جهة العرف بعلم الفتوى ﴿ ما اصابك ﴾ يا انسان
﴿ من حسنة ﴾ من خير ونعمة ﴿ فمن الله ﴾ فضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من
الطاعة لا يكافى نعمة الوجود فكيف يقضى غيره ولذلك قال عليه السلام (ما احد يدخل
الجنة الا برحمة الله) قيل ولا انت قال (ولا انا الا ان يتغمدنى الله برحمته) ﴿ وما اصابك من
سيئة ﴾ من بليّة وشىء تنكره ﴿ فن نفسك ﴾ لانها السبب فيها لاستجلابها المعاصى
وهو لا ينافى قوله (كل من عند الله) فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان
وامتنان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا
نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب وما يغفر الله اكثر * واعلم
ان للاعمال اربع مراتب . منها مرتبتان لله تعالى وليس للعبد فيها مدخل وهما التقدير
والخلق . ومنها مرتبتان للعبد هما الكسب والفعل فان الله تعالى منزّه عن الكسب وفعل
السيئة وانهما يتعلقان بالعبد ولكن العبد وكسبه مخلوق خلقه الله تعالى كما قال (والله
خلقكم وما تعملون) فهذا تحقيق قوله (قل كل من عند الله) اى خلقا وتقديرا لا كسبا
وفعلا فافهم واعتقد فانه مذهب اهل الحق وارباب الحقيقة كذا فى التأويلات النجبية
* قال الضحاك ما حفظ الرجل القرآن ثم لسيه الا بذنب ثم قرأ (وما اصابكم من مصيبة

(يا)

فما كسبت ايديكم) قال ففسيان القرآن من اعظم المصائب ﴿ وارسلك للناس رسولا ﴾ اى رسولا للناس جميعا لست برسول للعرب وحدهم بل انت رسول العرب والعجم كقوله تعالى (وما ارسلناك الا كافة للناس) فرسولا حال قصد بها تعميم الرسالة والجار متعلق بها قدم عليها للاختصاص ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ على رسالتك ينصب المعجزات ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير بقوله تعالى (وارسلك للناس رسولا) اى الناس الذين قد نسوا الله ولسوا ماشاهدوا منه وما عاهدوا عليه الله وارسلك اليهم لتبلغهم كلامنا وتذكرهم ايماننا وتجدد لهم عهودنا وترغبهم في شهودنا وتدعوهم الينا وتهديهم الى صراطنا وتمكون لهم سراجا منيرا يهتدون بهداك ويتبعون خطاك الى ان توصلهم الى الدرجات العلى وتنزلهم فى المقصد الاعلى (وكفى بالله شهيدا) اى شاهدا لاجابه واوليائه لئلا يكتفوا براحة دون لقائه انتهى : قال الحافظ قدس سره

يوسف عزيزم رفت اى برادر آن زچن * كزغمش عجب ديدم حال پير كنعان *
 وفى الآيه تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه ابتلى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل عليه السلام عن حاله فقال (لم لم تذكر يا ابا بكر) فقال كيف اشكو مما جاء من الحبيب فلا بد من التخلص بالاخلاق الحسنة لان الكل من عند الله وانما ارسل الله رسوله لخراج الناس من الظلمات الى النور فاذا تأدبوا بالآداب النبوية وصلوا الى الحقيقة المحمدية : قال الشيخ العطار

دعوتش فرمود بهر خاص و عام * نعمت خود را برو کرده تمام

مبعث او سر نكوتى بتان * امت او بهترين امتان

برميان دو كتف خورشيد وار * داشته مهر نبوت آشكار

وكان خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عصمته من وسوسة الشيطان لان الحواس يجي من بين الكتفين فيدخل خرطومها قبل قلب الانسان فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس وراه وكان حول خاتم النبوة شعرات مائلة الى الحضرة مكتوب عليه [محمد نبى امين] وقيل غير ذلك والتوفيق بين الروايات بتعدد الخطوط وتنوعها بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين . ثم انه قد اتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن . واما افضل الليالي فقيل ليلة القدر لتزول القرآن فيها * وقيل ليلة المولد المحمدى لولاه ما انزل القرآن ولا تعينت ليلة القدر فعلى الامة تعظيم شهر المولد وليته كي ينالوا منه شفاعته ويصلوا الى جواره ﴿ من يطع الرسول فقد اطاع الله ﴾ لانه فى الحقيقة مبلغ والامر هو الله تعالى - روى - انه عليه السلام قال (من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله) فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان تتخذة ربا كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت ﴿ ومن تولى ﴾ اى اعرض عن طاعته ﴿ فا ارسلناك عليهم حفيظا ﴾ تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب . قوله حفيظا حال من كاف ارسلناك

وعليم متعلق بحفيظا ﴿ ويقولون ﴾ اذا امرتهم بأمر ﴿ طاعة ﴾ اى امرنا وشأننا طاعة ﴿ فاذا برزوا من عندك ﴾ اى خرجوا ﴿ بيت طائفة منهم غير الذى تقول ﴾ اى زورت خلاف ما قلت لها يا محمد فالضمير للخطاب او ما قالت لك من ضمان الطاعة فالضمير للغيبه واشتقاق البيت من البيتوتة ولما كان غالب الافكار التى يستقصى فيها الانسان واقعا فى الليل اذ هناك يكون الخاطر اصفى والشواغل اقل سعى الفكر المستقصى ميتا ﴿ والله يكتب ما يبتون ﴾ يثبت فى صحائف اعمالهم للمجازاة ﴿ فاعرض عنهم ﴾ قلل المبالاة بهم ﴿ وتوكل على الله ﴾ فى الامور كلها سيما فى شأنهم ﴿ وكفى بالله وكيلاً ﴾ يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انتصاره. والوكيل هو العالم بما يفوض اليه من التدبير ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ يتأملون فى معانيه ويتبصرون ما فيه واصل التدبير النظر فى ادبار الشئ وما يؤول اليه فى عاقبه ومنها ثم استعمل فى كل تأمل ﴿ ولو كان من عند غير الله ﴾ اى ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار ﴿ لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه يعصب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخبار المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية * وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله ابلغ من بعض * قال الامام السيوطى فى الاتقان جوزه قوم لقصور نظرهم فينبى ان يعلم ان معنى قول القائل هذا الكلام ابلغ من هذا الكلام ان هذا فى موضعه له حسن ولطف وبلاغة وذاك فى موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن فى موضعه اكمل وابلغ من ذلك فى موضعه فلا ينبى ان يقال ان ﴿ قل هو الله احد ﴾ ابلغ من ﴿ تبت ﴾ بل ينبى ان يقال ﴿ تبت يدا ابي لهب ﴾ دعاء عليه بالحسran فهل توجد عبارة للدعاء بالحسran احسن من هذه وكذلك فى ﴿ قل هو الله احد ﴾ لا توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعالم اذا انظر الى ﴿ تبت يدا ابي لهب ﴾ فى باب الدعاء بالحسran ونظر الى ﴿ قل هو الله احد ﴾ فى باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر * وقال بعض المحققين كلام الله فى الله افضل من كلامه فى غيره ف ﴿ قل هو الله احد ﴾ افضل من ﴿ تبت يدا ابي لهب ﴾ لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الايجابية والسلبية وسورة تبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى * قال الغزالي فى جوهر القرآن ومن توقف فى تفضيل الآيات اول قوله عليه السلام (افضل سورة واعظم سورة) بانه اراد فى الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض ذاك فى فضل الكلام واحد والتفاوت فى الاجر لافى كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته تعالى انتهى * يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قولهم ان هذه الآية فى غاية الفصاحة كما قال القاضى عند قوله تعالى ﴿ وقيل يا ارض ابلعى ما لك ﴾ الآية يشعر بجواز القول بالتفاوت فى طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا : قال من قال

دريبان ودر فصاحت كي بود بيسان سخن * كچه كوينده بود چون زجا حظ و چون اصمى

در کلام ایزد بیچون که وحی منزلت * کی بود بت یادمانند یا ارض البلی
 * قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه . احدها اطراد الفاظه في
 الفصاحة . وثانيها اشتماله على الاخبار عن القيوب . والثالث سلامته من الاختلاف وسبب
 سلامته منه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع
 كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان
 الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند
 غير الله وانما هو وحى اوحى اليه عليه السلام من عند الله بوساطة جبرائيل فمن اطاعه فيه
 فقد اطاع الله والاطاعة سبب ليل المطالب الدنيوية والاخروية ويرشدك على شرف الاطاعة
 ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة : كما قال السعدي

سك اصحاب كهف روزی چند * بی مردم گرفت و مردم شد

فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين وكما ان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه
 الصلاة ومن شكر الله في نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه فكذلك من اطاع الله ولم يطع
 الرسول لا يقبل منه ﴿ والاشارة ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالقضاء فانما في الله
 باقيا بالله قائم مع الله فكان خليفة الله على الحقيقة فيما يعامل الخلق حتى قال ﴿ وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى ﴾ وكان الله خليفته فيما يعامله الخلق حتى قال ﴿ ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله ﴾
 ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم ﴿ الله خليفتي على امتي ﴾ ﴿ فمن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظا ﴾
 فانك لستك حافظا فكيف لهم فانهم تولوا عنى لا عنك فانما على حسابهم لا عليك وفي قوله
 تعالى ﴿ ويقولون طاعة ﴾ اشارة الى احوال اكثر مریدی هذا الزمان اذا كانوا حاضرين
 في الصلوة ينكس تلالؤ اشعة انوار الولاية في مرآة قلوبهم فيزدادون ايمانا مع ايمانهم و ارادة
 مع ارادتهم فيصنون بأذانهم الواعية الى الحكم والمواعظ الحسنة ترى اعينهم تفيض من
 الدمع عما عرفوا من الحق ويقولون السمع والطاعة فيما يسمعون ويخاطبون به ﴿ فاذا برزوا
 من عندك ﴾ وهب لهم رياح الهوى وشهوة الحرص وتمايلت قلوبهم عن مجازات القرار على
 الولاية وعاد المشتم الى طبعه ﴿ بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون ﴾ اي
 يغير عليهم ما يغيرون على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ﴿ فاعرض عنهم ﴾
 فاصفح عنهم واصبر معهم ﴿ وتوكل على الله ﴾ لعل الله يصلح بالهم ولا يجعل التغيير وبالهم ويحسن
 عاقبتهم ومآلهم ﴿ وكفى بالله وكيلا ﴾ للمتوكلين عليه والمتجئين اليه ثم اخبر عن الدواء كما اخبر عن
 الداء بقوله ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ والاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن ويتفكرون
 في آثار معجزاته وانوار هداياته ونظم آياته وكال فصاحته وجمال بلاغته وجزالة الفاظه ورزاقته
 معانيه ومتانة مبانيه وفي اسراره وحقائقه ودقة اشاراته ولطائفه وانواع معالجاته لامراض
 القلوب من اصابة ضرر الذنوب لوجدوا فيه لكل داء دواء ولكل مرض شفاء ولكل عين
 قرة ولكل وجه غمرة ولرأوا كأسه موصوفا بالصفاء محفوظا من القذى بحرا لا تنقضي
 عجائبه وبر لا تنتفي ضرابه روحا لا تباغض فيه ولا خلاف وجنة لا تناقض فيها ولا اختلاف

(ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) ولم يجدوا فيه تقيرا ولا قطميرا اتخبت
من التأويلات النجمية : وفي المثوى

جون تودر قرآن حق بكرى نختى * باروان انيسا آميختى
هست قرآن حالهاى انيسا * ماهيان بحر پاك كبريا
وربخوانى ونه قرآن زير * انيساو اوليسارا ديد كير

﴿ واذا جاءهم ﴾ اى بلغ ضعفه المسلمين ﴿ امر من الامن او الخوف ﴾ اى خبر من السرايا
الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفر وغنيمه اونكبة وهزيمة ﴿ اذا عوا به ﴾
اى افشوا ذلك الخبر واطهروه لعدم خبرتهم بالاحوال واستباطهم للامور وكانت اذا عنهم
مفسدة يقال اذا عا السرور اذا عا به والباء مزيدة ﴿ ولوردوه ﴾ اى ذلك الخبر ﴿ الى الرسول والى
اولى الامر منهم ﴾ بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع وتفويض امره الى رأى
الرسول صلى الله عليه وسلم ورأى كبار اصحابه كالحلفاء الاربعة او رأى امراء السرايا
فكبار الصحابة اولوا امر على معنى اثم البصراء بالامور وان لم يكن لهم امر على الناس
والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء بالامور ﴿ لعلمه ﴾ اى لعلم تديرما
اخبروا به على أى وجه يذكرونه ﴿ الذين ﴾ اى الرسول واولوا الامر الذين ﴿ يستبطنونه ﴾
منهم ﴿ اى يستخرجون تديره تجاربهم وانظارهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب
ومكايدها * واصل الاستباط اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط
الحفار اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين ينزلون بالبطائح بين العراقيين نبطا لاستباطهم الماء
من الارض وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن
ووثوق بالظهور على بعض الاعداء او على خوف واستشعار فيذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء
فتعود اذا عنهم مفسدة ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا
كان لم يسمعوا لعلمه الذين يستبطنون تديره كيف يدبرونه وما يأتون ويدرون منه فالمراد
بالمستبطنين منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر. ومن فى قوله يستبطنونه منهم اما
تبعية واما بيانية تجريدية * وفى الآية نهى عن افشاء السر قيل لبعض الادياء كيف حفظك
للسر قال انا قبره ومن هذا قيل صدور الابرار قبور الاسرار وفى المثوى

وربكوتى بابكى دو الوداع * كل سر جاوز الاثين شاع [١]

نكته كان جست ناكه از زبان * همچوتيرى دان كه جست آن از كان [٢]

وانكردد از ره آن تيراي بسر * بند بايد كرد سيلى را زسر

﴿ وفى الآية اشارة الى ارباب السلوك اذا فتح لهم باب من الانس او الهية او الحضور
او الغيبة من آثار صفات الجمال والجلال اشاعوه الى الاغيار ولو كان رجوعهم فى حل هذه
المشكلات الى سنن الرسول صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر منهم وهم المشايخ بالفتون
الواصلون ومن كان له شيخ كامل فهو ولى امره لعلمه الذين يستبطنونه منهم وهم ارباب
الكشوف بمقائق الاشياء فهم الغواصون فى بحار اوصاف البشرية المستخرجون من اصناف

(العلوم)

در اواسط دفتر يك در بيان باز كفتن باز كان باطولى آنچه در هندستان دیده

[١] در اوائل دفتر يك در بيان منع كردن خبر كوش راز را از خبيران

در اواسط دفتر يك در بيان حديث من اراد ان يجلس مع الله للجلس مع اهل التصرف

العلوم درر حقائق المعرفة ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ بإرسال الرسول وازال الكتاب ﴿ لا تتبعم الشيطان ﴾ بالكفر والضلال ﴿ الا قليلا ﴾ اي الا قليلا منكم فان من خصه الله بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهماك في اتباع الشهوات يهتدى الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم ازال القرآن وبعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرها ممن كان على دين المسيح قبل بعثته ﴿ وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويله لعل الاستثناء راجع الى الصديق رضی الله عنه فانه كان قبل بعث النبي عليه السلام يوافق في طلب الحق قالت عائشة رضی الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشيا - وروى - عن النبي عليه السلام ﴿ كنت وابوبكر كفرنسي رهان سبقته فبغيتي ولوسبقتي لتبعته ﴾ وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله ورحمته يدل عليه قوله تعالى ﴿ هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا ﴾ الى قوله ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ﴾ وقوله تعالى ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ فلولا وجود النبي عليه السلام وبعثه لبقوا في تيه الضلالة تائهين كما قال تعالى ﴿ ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ يعني قبل بعثه وكانوا قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار وكان عليه السلام فضلا ورحمة عليهم فاقدمهم منها كما قال تعالى ﴿ وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ﴾ : قال الشيخ العطار قدس سره

خويشتن راخواجه عرصات كفت * انما انا رحمة مهدات كفت

: وقال حضرة الهداي قدس سره

سرمایه سعادت عالم محمد است * مقصود ازین طینت آدم محمد است

در صورت آدم آمد اگر چه مقدا * در معنی پیشوا و مقدم محمد است

گر چه هدای رسالت مکرم است * محبوب حق محمد وخاتم محمد است

﴿ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفته من التسييح ووجهه من الرضى وصدرة من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريقه من عمل الجنة فلما اكمله بهذه الصفة ارسله الى هذه الامة فقال هذا هديي اليكم فاعرفوا قدر هديي وعظموه كذا في زهرة الرياض * وقيل في وجه عدم ارتحال جسده الشريف التظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه انما بقي جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه فانه مظهر الذات وطلسم الكائنات فجميع الانتظام بوجوده الشريف كذا في الواقعات المحمودية تقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره آمين آمين يارب العالمين ﴿ فقاتل في سبيل الله ﴾ الفاء جزائية والجملة جواب لشرط مقدر اي ان تثبت المنافقون وقصر الآخرون وتركوك وحدثك فقاتل انت يا محمد وحدثك في الطريق الموصل الى رضی الله وهو الجهاد ولا تبال بما فعلوا ﴿ لا تكلف النفسك ﴾ مفعول

ثان للفعل المخاطب المجهول اى الافعل نفسك لا يضرك لمخالفتهم وتقاعدهم فقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصرك لا الجنود. والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او بتصنع فالمحمود منه ما فعل بمشقة حتى الف ففعل بمحبة كالعبادات والمذموم منه ما يتعاطى تصنعاً ورياء ﴿ وحرص المؤمنين ﴾ على القتال اى رغبتهم فيه بذكر الثواب والعقاب او بوعده النصره والغنيمة وما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدابا سفيان بعد حرب احد موسم بدر الصغرى في ذى القعدة وهى سوق من المدينة على ثمانية اميال ويقال لها حمراء الاسد ايضا فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكرهه بعضهم فانزل الله هذه الآية فخرج صلى الله عليه وسلم في سبعين راكباً فكفاهم الله القتال كما قال ﴿ عسى الله ان يكف ﴾ اى يمنع ﴿ بأس الذين كفروا ﴾ البأس فى الاصل المكروه ثم وضع موضع الحرب والقتال قال تعالى ﴿ لا يأتون البأس الا قليلاً ﴾ وعسى من الله واجب لانه فى اللغة الاطماع والكره اذا اطمع انجز وقد فعل حيث التى فى قلوب الكفرة العرب حتى رجعوا من مر الظهران - ويروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرًا وقام بها ثمانى ليال وكان معهم تجارات فباعوها واصابوا خيراً كثيراً وقد مر فى سورة آل عمران ﴿ والله اشد بأساً ﴾ اى من قريش ﴿ واشد تنكيلاً ﴾ اى تعذيباً وعقوبة ينكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى اليها ويجوز ان يكونا جميعاً فى الدنيا وان يكون احدهما فى الدنيا والآخر فى العقبى * ثم له ثلاثة اوجه . احدها ان معناه ان عذاب الله تعالى اشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لان مكروهم ينقطع ثم تصيرون الى الجنة وما يصل الى الكفار والمنافقين من عذاب الله يدوم ولا ينقطع . والثانى لما كان عذاب الله اشد فهو اولى ان يخاف ولا يجرى فى امره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد . والثالث لما كان عذاب الله اشد فهو يدفعهم عنكم ويكفيكم امرهم وهذا وعد وانما جبن المتقاعدون لشدة بأس الكفار وصولتهم ولكن الله قاهر فوق عباده وقوة اليقين رأس مال الدين والموت تحفة المؤمن الكامل خصوصاً اذا كان فى طريق الجهاد والدنيا سريعة الزوال ولا تبقى على كل حال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كثيراً ما ينشد هذه الايات

لا شئ مما نرى تبقى بشاشته * يبقى الاله ويردى المال والولد
لم تغن عن هرمن يوماً خزائنه * والخلد قد حاولت عادفاً خلدوا
ولاسليمان اذ تجرى الرياح له * والانس والجن فيما بينها ترد
ابن الملوك التى كانت لعزتها * من كل اوب اليها وافد يقد
حوض هنالك مورود بلا كذب * لا بد من ورده يوماً كما وردوا

﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الا نفسك) المعنى فجاهد فى طلب الحق نفسك فان فى طلب الحق لا تكلف نفساً اخرى الا نفسك وفيه معنى آخر لا تكلف نفس اخرى بالجهاد لاجل نفسك لان حجابك من نفسك لا من نفس اخرى فدع نفسك وتعال فانك صاحب يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اختص بهذا المقام

(من)

من جميع الانبياء والمرسلين وان يكون فاني النفس والذي يدل عليه ان الانبياء يوم القيامة يقولون لبقاء نفوسهم نفسى نفسى ويقول النبي عليه السلام لبقاء نفسه امتى امتى فافهم جدا ثم قال (وحرص المؤمنين) على القتال يعنى في الجهاد الاصغر والجهاد الاكبر (عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا) ظاهرا وباطنا فالظاهر الكفار والباطن النفس (والله اشد بأسا واعد تشكيلا) في استيلاء سطوات صفات قهره عند تجلى صفة جلاله للنفس من بأس الكافر عليها انتهى : وفي المتوى

اندرين ره مى تراش و مى خراش * تادم آخر دمی فارغ مباش [۱]

ای شهان کشتیم ما خصمی برون * ماند خصمی زوان بتدر اندرون [۲]

کشتن این کار عقل و هوش نیست * شیر باطن سخره خرکوش نیست

سهل شیری دانکه صفها بشکند * شیر آنت آنکه خود را بشکند

من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ﴿١﴾ وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها والشفاعة الحسنة هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر او جلب اليه خير وابتغى بها وجه الله تعالى ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت في امر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق ﴿٢﴾ ومن يشفع شفاعة سيئة ﴿٣﴾ وهي ما كانت بخلاف الحسنة ﴿٤﴾ يكن له كفل منها ﴿٥﴾ اي نصيب من وزرها مساولها في المقدار من غير ان ينقص منه شيء * وعن مسروق انه شفع شفاعة فاهدى اليه المشفوع له جارية فعضب وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك لا اتكلم فيما بقي منها * ومن بلاغات الزمخشري شيان شينان في الاسلام الشفاعة في الحدود والرشوة في الاحكام والحدود عقوبة مقدرة يجب على الامام اقامتها حق الله تعالى لئلا يتضرر العباد بالتعزير ليس بحد اذ ليس له قدر معين فاذا كثره تسعة وثلاثون سوطا واقاه ثلاثة وكذا القصاص لا يسنى حدا لانه حق العبد وهو ولي القصاص ولهذا سقط بالعضو والاعتياض فحد الزنى لغير المحصن مائة جلدة وللعبد نصفها وحد شرب الخمر ثمانون سوطا للحر واربعون للعبد مفرقا على بدنه كما في حد الزنى وحد القذف كحد الشرب فن قذف محصنا او محصنة بصرح الزنى حد بطلب المقدوف المحصن لان فيه حق العبد من حيث دفع العار عنه وكذا طلب المسروق منه شرط القطع في السرقة فهذه حدود لا يجرى فيها الشفاعة اذ الحق علم القاضى بالواقعة واهذا قال في ترجمة وصايا الفتوحات المكية [وتزدريك حاكم در حدود الله شفاعت مكن از ابن عباس رضی الله عنهما درخواست کردند در باب دزدی شفاعت کند ابن عباس رضی الله عنهما گفت هر که شفاعت کند و هر که قبول کند هر دو در لعنت اندر اکریش آزانکه بحاکم معلوم نشود میکتبید می شد] انتهى ولما كانت الشفاعة في القصاص غير الشفاعة في الحدود قال صلى الله عليه وسلم (ما من صدقة افضل من صدقة اللسان) قيل وكيف ذلك قال (الشفاعة يحقن بها الدم ويجربها المنفعة الى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر) ذكره الامام الغزالي رحمه الله * وافصح الحديث عن ان الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية او الاخروية وخلصه من مضرة ما كذلك واذا كانت

[۱] در اواسط دفتر بكم بجکایت خواجه ناصر الجلی

[۲] در اواسط دفتر بكم در بیان تفسیر من جهاد الاصغر الى جهاد الاکبر

في امر غير مشروع لا تكون صدقة بل سيئة* وذكروا في ترجمة الوصايا ايضا [چون برای کسی شفاعت کنی و کار او ساخته شود زنهار هدیة او قبول مکن که رسول الله صلی الله علیه وسلم اثر اجله ربا نهاده است شیخا کبر قدس سره الاطهر فرمود که در بعض بلاد عرب یکی از اعیان مرا بخانه خود دعوت کرد و ترتیبی کرده بود و کرامتی مهیا داشته چون طعام احضار کردند اورا بسططان بلند حاجتی بود از من طلب شفاعت کرد و سخن من نزد سلطان درغایت قبول بود شیخ فرمود که اورا کفتم نعم و بر خاستم و طعام نخوردم و هدایا قبول نکردم و حاجت او پیش سلطان گزاردم و املاکوی بوی باز کشت و مرا هنوز حدیث نبوی و قوف نبود و لکن مروءت من چنین تقاضا کرد و استکاف کردم که کسی را بمن حاجتی باشد و ازوی بمن تقی عائد شود و در حقیقت آن عنایت و عصمت حق بود] انتهى * و بالجملة یبغی للمؤمن ان یشفع للجانی الی الجنی علیه بل و من حقوق الاسلام ان یشفع لكل من له حاجة من المسلمین الی من له عنده منزلة ویسی فی قضاء حاجته بما یقدر علیه : قال السعدی قدس سره

کر از حق نه توفیق خیری رسد * کی از بنده خیری بغیری رسد
امید است از آنانکه طاعت کنند * که بی طاعت ترا شفاعت کنند

ومن الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم فانه شفاعة الی الله تعالی وعن النبی علیه السلام (من دعا لایخیه المسلم بظهر الغیب استجیب له وقال له الملك و لك مثل ذلك) وهذا بیان لمقدار النصب الموعود والدعوة علی المسلم بضد ذلك و انما یتستجاب الدعاء بظهر الغیب لبعده عن شأبة الطمع والریاء بخلاف دعاء الحاضر للحاضر لانه قلما یسلم من ذلك فالغائب لا یدعو للغائب الا الله خالصا فیکون مقبولا والصلاة علی النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلاة و غیرها دعاء من العبد المصلی لمحمد صلی الله علیه وسلم عن ظهر الغیب فشرع ذلك رسول الله و امر الله به فی قوله تعالی (ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا ایها الذین آمنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما) ليعود هذا الخیر من الملك علی المصلی ولهذا جوز الحنفیة قراءة الفاتحة لروحه المطهر علیه السلام و منعها الشافعیة لان الدعاء بالترحم یوهم التقصیر ولذا لا یقال عند ذکر الانبیاء رحمة الله علیهم بل علیهم السلام و الجواب ان نفع القراءة یعود علی القاری فای ضرر فی ذلك (و كان الله علی کل شیء مقیتا) ای مقتدرا مجازیا بالحسنة و السیئة من اقات علی الشیء اذا اقتدر علیه او شهیدا حیظا * قال الامام الغزالی فی شرح الاسماء الحسنی معنی المقیت خالق الاقوات و موصلها الی الابدان و هی الاطعمة و الی القلوب و هی المعرفة فیکون بمعنی الرازق الا انه اخص منه اذا الرزق یتناول القوت و غیر القوت و القوت ما یکتفی به فی قوام البدن او یکون معناه المستولی علی الشیء القادر علیه و الاستیلاء یم بالقدرة و العلم و علیه یدل قوله تعالی (و كان الله علی کل شیء مقیتا) ای مطلقا قادرا فیکون معناه راجعا الی العلم و القدرة فوصفه بالمقیت اتم من وصفه بالقادر و حده و بالعالم و حده لانه دال علی اجتماع المعین و بذلك ینخرج هذا الاسم من الترادف و الاشارة فی الآیة (من یشفع شفاعة حسنة) لا یصل نوع من الخیرات الی الفیر (ینکن له لصیب منها) قالها من

(خصوصیتها)

خصوصيتها ان يكون له نصيب منها اى له نصيب من هذه الحسنة فمن تلك الخصوصية قد يشفع شفاعه حسنة (ومن يشفع شفاعه سيئة يكن له) اى فى جبلته (كفل منها) يعنى من تلك السيئة التى هى اىصال نوع من الشر فيها قد يشفع شفاعه سيئة كما قال تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا) (وكان الله) فى الازل (على كل شئ مقبلا) شهيدا فى ايجاد المحسن والمسيء مقدرنا عليهما حفيظا يعطيهما استعداد شفاعه حسنة وسيئة لا يقدران اليوم على تبديل استعدادهما لقبالية الخير والشر فافهم جدا : قال الحافظ قدس سره

نقش مستورى ومتى نه بدست من وتنت * آنچه استاد ازل كفت بكن آن كردم
وقال السعدى قدس سره

كرت صورت حال بد يانكوست * نكاریده دست تقدير اوست

﴿ واذا حينئذ تحية ﴾ التحية مصدر من حيى كالتسمية من سمي اصلها تحية كتفعله واصل الاصل تحيى بثلاث ياءات فحذفت الاخيرة وعوض عنها تاء التانيث وادغمت الاولى فى الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت فى كل دعاء لان الدعاء بالخير لا يخلو شئ منه عن الدعاء بنفس الحياة او بما هو السبب المؤدى الى قوتها وكماها او بما هو الغاية المطلوبة منها وكانت العرب اذا تقى بعضهم بعضا يقول حياك الله اى جعل الله لك حياة واطال حياك ويقول بعضهم عش الف سنة . ثم استعملها الترع فى السلام وهى تحية الاسلام قال تعالى (فسلموا على انفسكم تحية من عند الله) قيل تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الانحاء . وفى السلام مزية على تحية العرب وهى حياك الله لما انه دعاء بالسلامة من الآفات الدينية والدينية فانه اذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا فى حقه بالسلامة منها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه منه كأنه قال انت سليم منى فاجعلنى سليما منك والسلامة مستلزمة لطول الحياة وليس فى الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبدية بذكره مما لا ريب فى فضله ومزيته ومعنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين ﴿ فحيوا بأحسن منها ﴾ اى تحية احسن منها بان قولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول وبان تزيدوا وبركاته ان جمعها السلم وهو ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته منتهى الامر فى السلام لكونه مستجما لجميع فنون المطالب التى هى السلامة من المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها ولهذا اقتصر على هذا القدر فى التشهد - روى - عنه عليه السلام انه قال (من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له ثلاثون حسنة) والمتدىء بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام عليكم لان كل واحد من التعريف والتكثير وارد فى الفاظ القرآن قال الله تعالى (والسلام على من اتبع الهدى . وسلام على عباده الذين اصطفى) لكن التكثير اكثر والكل جائز . واما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام

بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام عليكم الخطاب الى الرجل والملكين المحافظين معهما فانهما يردان السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله تعالى ﴿ اوردوها ﴾ اي ردوا مثلها واجيبوا به لان رد عينها محال فحذف المضاف نحو ﴿ واسأل القرية ﴾ * قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه بمثله لان الجيب يرد قول المسلم ويكرر - وروى - ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال ﴿ وعليك السلام ورحمة الله ﴾ وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال ﴿ وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ﴾ وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال ﴿ وعليك ﴾ فقال الرجل فقصتي فأين ما قال الله وتلا الآية اي أين رد الاحسن المذكور في الآية فقال عليه السلام ﴿ انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله ﴾ فيكون قوله عليه السلام وعليك اي وعيدك السلام ورحمة الله وبركاته من قيل رد المثل وجواب التسليم واجب وانما التخيير بين الزيادة وتركها * قال ابو يوسف من قال لا آخر اقرى فلانا مني السلام وجب عليه ان يفعل واذا ورد سلام في كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية ﴿ ان الله كان على كل شئ حسيبا ﴾ الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى المجالس اي انه تعالى كان على كل شئ من اعمالكم سيما رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا مجازيا فحافظوا على مراعاة التحية حسبما امرتم به * فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشي وراكب الفرس على ركب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على الصبيان وهو افضل من تركه * قال في البستان وبه تأخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل بيتا ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فن فعل ذلك شاركهم في كل خير عملوه بعده * قال القرطبي ولا يسلم على النساء والشابات الاجانب خوف الفتنة من مكالتهن بترغمة شيطان او خائفة عين . واما السلام على المحارم والمعجائر فحسن ويسلم على اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف . ولا يسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغني والقاعد لمخاطبته ومطير الحمام والعماري في الحمام وغيره * قال ابن الشيخ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزرين يسلم عليهم وان لم يكونوا متزرين لا يسلم عليهم لانه لا يسلم على المشتغل بمعصية انتهى لكن قال الام الغزالي في الاحياء لا يسلم عند الدخول اي في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت ان اجاب غيره وان احب ان يجيب قال عافك الله ولا بأس ان يفتح الداخل ويقول عافك الله لابتداء الكلام انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الحصان وكذا لا يسلم القاضي على الحصوم اذا جلس للحكم لتبقى الهيئة وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم بان الولاة والامراء لا بأس بان لا يسلموا اذا دخلوا فالمحتسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليبقى على الهيئة * وقال بعضهم لا يسلم القاضي والوالي والامير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسلمهم ترك السنة بسبب تقليد العمل وكذا المتصدق اذا سلم عليه السائل او ان سؤاله لا يرد وكذا من له ورد من القرآن والدعوات فلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا

اذا جلس في المسجد للتسبيح او للقراءة او لانتظار الصلاة واذا دخل الزائر في المسجد فسلم عليه احد من الداخلين في المسجد يجوز واذا لم يكن في المسجد احد الا من يصلي ينبغي ان يقول الداخل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يردده قبل الفراغ وبعده وهو الصحيح . ولا يبادر بالسلام على الذمي الا للضرورة او حاجة له عنده ولا بأس بالدعاء للكافر والذمي بما يصلحه في دنياه * قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقابلة احسانهم غير ممنوع لما روى ان يهوديا حلب للتي عليه السلام لقحة فقال عليه السلام (اللهم جهله) فبقي سواد شعره الى قريب من سبعين سنة * قال النووي الصواب ان ابتداء اهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار * وقال الطيبي المختار ان المتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا او مبدا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له . واما الاكل مع الكافر فان كان مرة او مرتين لتأليف قلبه على الاسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم اكل مع كافر مرة فحملناه على انه كان لتأليف قلبه على الاسلام ولكن تكره المداومة عليه كما في نصاب الاحتساب . وفيه ايضا هل يحتسب على المسلم اذا شارك ذميا الجواب نعم اما في المفاوضة فلا لأنها غير جائزة بين المسلم والذمي فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفاسد . واما في العنان فلا لأنها مكروهة بين المسلم والذمي من شرح الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكروه واذا سلم الذمي فقل عليك بلاواو وهو الرواية من الثقات او عليك مثله * قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة وعايكم بالواو لانها للجمع وقال عليه السلام (اذا سلم عليكم احد من اليهود فاتما يقول السام عليكم فقل عليك) اي عليك مثله - روى - انه عليه السلام اتاه ناس من اليهود فقالوا السام عليكم يا ابا القاسم فقال (عايكم) فقالت عائشة بل عليكم السام والزام فقال عليه السلام (يا عائشة ان الله لا يحب الفحش والتفحش) قالت فقلت اما سمعت ما قالوا قل (اوليس قد رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في) والسنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام (افشوا السلام) وعن ابي حنيفة رحمة الله عليه لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير - وحكي - ان سياحا دخل على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه غني فلم فرد عليه الجواب وجهر فصاح السياح وقال رحمة الله ما تقول في السلام اعلى نوعين ام على ثلاثة انواع فقال لا بل على نوع واحد فقال ايد الله الفقيه ارى السلام ههنا على نوعين فقهر الفقيه وخجل في نفسه فقال ايد الله الفقيه اسألك مسألة ما تقول فيمن حلف لا يدخل الدار التي بنيت بغير سنة فدخل دارك هذه أبحنت ام لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ الفقيه للسياح اخرج فانك شغلنا فقال ايها الشبان ما مثله ومثلكم الا كمثل ضال ضل طريقه فجعل يسترشد من ضال مثله ارشده ام لا فهذا استاذكم ضل طريق الآخرة واتم جتم تطلبون منه ان يرشدكم فاني يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء : قال الصائب

زبي دردان علاج درد خود جستن بان ماند * كه خار از پا برون آرد كسي بانيش عقربها
الى هنا كلام الاحياء فاذا بلغ المقابر ومر بها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين
رحم الله المتقدمين منكم والمتأخرين منا اتم لتاسلف ونحن لكم تبع وانا ان شاء الله بكم

لاحقون نسأل الله لنا ولكم العاقبة وفي الحديث (مامن عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الاعرفه ورد عليه السلام) قال ابن السيد على في شرح الشريعة ولعل المراد انه يرد السلام بلسان الحال لا بلسان المقال يؤيده ماورد في بعض الاخبار من انهم يتأسفون على اقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام ونوابه انتهى * قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع كلامه وآتسبه ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من يخاطبون من يسمع ويعقل * قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ومقره في عليين ولاتساقى بين الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان وانما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح بما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره * وقد مثل بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض كالروح المحمدي يرد على من يصلي عليه عند قبره دائما مع القطع بان روحه في اعلى عليين وهو لا ينفك عن قبره كما قال عليه السلام (مامن مسلم يسلم على الاراد الله على روحه حتى ارد عليه السلام) * فان قلت هل يلزم تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك * قلت يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام في البرزخ الدنيوي لانه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ليل او نهار فقوله صلى الله عليه وسلم (رد الله على روحه) اي ابقى الحق في شعور حياتي الحسي في البرزخ وادراك حواسي من السمع والنطق فلا ينفك الحس والشعور الكلي عن الروح المحمدي الكلي ليس له غيبة عن الحواس والا كوان لانه روح العالم الكلي وسره الساري : قال العطار قدس سره في نعم النبي المختار

خواجه كزهراچه كويم بيش بود * درهمه جيزي همه در پيش بود
وصف او در كفت چون آيد مرا * چون عرق از شرم خون آيد مرا
او فصيح عالم ومن لال او * كي توانم داد شرح حال او
وصف او كي لائق اين ناكست * واصف او خالق عالم بسست
انبا از وصف توحيدان شده * سرشاسان نيز سر كردان شده

والاشارة في الآية (واذا حيتتم تحية) من الخير والشر (فحيوا باحسن منها) اما الخير فبخير احسن منه واما الشر فبحلم وعفو او مكافاة بالخير (اوردوها) يعني كاقثوا المحسن بمثل احسانه والمسيء بمثل اساءته يدل عليه قوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وقال (وان تعفوا اقرب للتقوى) وقد ورد عن النبي عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى في تفسير قوله (لئن عفو وانتم بالعرف واعرض عن الجاهلين) وقال النبي عليه السلام (تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك) (ان الله كان على كل شيء) من العفو والاحسان (حسيبا) محاسبا فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره كذا في التأويلات النجمية ﴿ الله ﴾ مبتدأ وخبره قوله ﴿ لا اله الا هو ﴾ اي لا اله في الارض ولا في السماء غيره

(ليجمعنكم)

﴿ ليجمعنكم ﴾ جواب قسم محذوف ای والله لیحشرنکم من قبورکم ﴿ الی ﴾ حساب ﴿ یوم القیمة ﴾ والقیامة بمعنى القیام والثناء للمبالغة لشدة ما یقع فیہ من الهول ﴿ لاریب فیہ ﴾ حال من الیوم ای حال کون ذلک الیوم لاشک فیہ انه کائن لاحالة اوصفة مصدر محذوف ای جمعا لاریب فیہ ضمیر فیہ یرجع الی الجمع ﴿ ومن اصدق من الله حدیثا ﴾ انکار لان یكون احد اکثر صدقا منه فانه لا یتطرق الکذب الی خبره بوجه لانه نقص وهو علی الله محال دون غیره وفی الحدیث (کذبی ابن آدم) ای نسبی الی الکذب (ولم یکن له ذلک) یعنی لم یکن التکذیب لا قبا به بل کان خطأ (وشتنی) الشتم وصف الغیر بما فیہ نقص وازراء (ولم یکن له ذلک) فاما تکذیبه ایای فقوله لن یمیدنی کابدائی) یعنی لن یحینی الله تعالی بعدموتی (ولیس اول الخلق باهون علی من اعادته) بل اعادته اسهل لوجود اصل البیة وهذا مذکور علی طریق التمثیل لان الاعادة بالنسبة الی قوانا ایسر من الانشاء واما بالنسبة الی قدرة الله تعالی فلا سهولة له فی شیء ولا صعوبة (واما شتمه ایای فقوله اتخذ الله ولدا) وانما صار هذا شملا لان التولد هو انفصال الجزء من الكل بحيث ینمو وهذا انما یكون فی المركب وكل مرکب محتاج (وانا الاحد) ای المنفرد بصفات الکمال من البقاء والتزه وغیرهما (الصمد) یعنی المصمود یعنی المقصود الیه فی کل الحوائج (الذی لم یولد) هذا نفی للتشبیه والمجانسة (ولم یولد) هذا وصف بالقدم والاولیة (ولم یکن له کفوا احد) هذا تقرير لما قبله کذا فی شرح المشارق لابن الملک * واعلم ان القیامة ثلاث . الصغری وهی موت کل احد قال النبی علیه السلام (من مات فقد قامت قیامته) والوسطی وهی موت جمیع الخلائق بالنفخة الاولى . والکبری وهی حشر الاجساد والسوق الی المحشر للجزء بالنفخة الثانية : وفی المثوی

سازد اسرافیل روزی ناله را * جان دهد بوسیده صدساله را

هین که اسرافیل وقتند اولیا * مرده را زیشان حیاست و نما

وانما تحصل الحیاة الباقیة بعد الفناء عن النفس و اوصافها وطریقه ذکر الله تعالی بالاخلاص فاذا تجلی معنی لفظ الجلالة الذی هو الاسم الاعظم یضمحل العالم والوجود ویحصل الاستغراق فی بحر التوحید فاذا استغرق فیہ ینیب عنه ماسوی الله تعالی کما ان الانسان اذا استغرق فی الماء لا یرى الغیر اصلا * قال الشیخ ابویزید البسطامی ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله - وحکی - ان بعض الصلحاء دخل لیاة بقبولیجة فی بلدة بروسة فرأى انه قد وضع سریر علی الحوض وعلیه بنت سلطان الجن ومعها جماعة کثیرة من هذه الطائفة فسألهم عن اصل ماء قبولیجة فارسلت ببعض جماعتها الی اصله فرأى انه ماء بارد فقال کیف یكون هذا اصله وهو حار فقالوا جماعتنا ینذرون فی رأس هذا الماء فی کل اسبوع الاسم الله والاسم هو فی حرارته ینسخن الماء فتأثیر الذکر غیر منکر خصوصا من لسان ارباب التزکیة والتصفیة : وفی المثوی

ذکر حق کن بانک غولانرا بسوز * چشم نرکس را ازین کرکس بدوز

وهو الاشارة فی الآیة (الله لا اله الا هو) یعنی کان الله فی الازل لا اله الا هو لم یکن معه احد یوجد الخلق من العدم الا هو (لجمعنکم) فی العدم مرة اخرى (الی یوم القیمة) فیفرقکم فیها

در اواسط دفتر یکم در بیان داستان پر جنکی که در عهد عمر رضی الله عنه برای خدای در کورستان جنگ میزد

در اوائل دفتر دوم در بیان تمثیل بر حقیقت سخن و اطلاع بر کشف آن

فريق في الجنة وفريق في السعير وفريق في مقعد صدق عند مليك مقتدر (لأرب فيه) أي لاشك في الرجوع إلى هذه المنازل والمقامات (ومن اصدق من الله حديثا) ليحدثكم بمصالح دينكم ودنياكم ومفاسد أخراكم وأولاكم ويهديكم إلى الهدى وينجيكم من الردى كذا في التأويلات النجمية ﴿فألكم﴾ أيها المؤمنون والمراد بعضهم. قوله ما مبتدأ ولكم خبره والاستفهام للانكار والتفي ﴿في المنافقين﴾ متعلق بما تعلق به الخبر أي أي شيء كأن لكم فيهم أي في أمرهم وشأنهم ﴿فتين﴾ أي فرقين وهو حال من الضمير المجرور في لكم والمراد انكار ان يكون للمخاطبين شيء مصحح لاختلافهم في أمر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم واجرائهم مجرى الجاهرين بالكفر في جميع الاحكام وذلك ان ناسا من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البدر لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة حتى لحقوا بالمشركين بمكة فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون فانزل الله تعالى الآية ﴿والله اركسهم﴾ حال من المنافقين أي والحال انه تعالى ردهم إلى الكفر واحكامه من الذل والصغار والسبي والقتل. والاركاس الرد والرجع يقال ركست الشيء واركسته لفتان اذا رددته وقلت آخره على اوله ﴿بما كسبوا﴾ أي بسبب ما كسبوا من الارتداد والحقوق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿أريدون﴾ أيها المخلصون القائلون بإيمانهم ﴿ان تهدوا من اضل الله﴾ أي تجملوه من المهتدين ففيه توبيخ لهم على زعمهم ذلك واشعار بانتهى إلى الحال الذي هو هداية من اضل الله تعالى وذلك لان الحكم بإيمانهم وادعاء اهتدائهم وهم بمنزل من ذلك سعى في هدايتهم وارادة لها ﴿ومن يضل الله﴾ أي ومن يخلق فيه الضلال كأننا من كان ﴿فلن تجد له سبيلا﴾ من السبل فضلا عن ان تهديه إليه وتوجيه الخطاب إلى كل واحد من المخاطبين للاشعار بشمول عدم الوجدان لكل على طريق التفصيل والجملة حال من فاعل تريدون او تهدوا والرابط هو الواو ﴿ودوا لو تكفرون﴾ بيان لغوهم وتماديهم في الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثر بيان كفرهم وضلالهم في انفسهم وكلمة لومصدرية فلا جواب لها أي تمنوا عن تكفروا ﴿كما كفروا﴾ نصب على انه لمت لمصدر محذوف أي كفرا مثل كفرهم فما مصدرية ﴿فتكونون سواء﴾ عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكونكم مستوين معهم في الضلال. وفيه إشارة إلى ان من ود الكفر لغيره كان ذلك من امارات الكفر في باطنه وان كان يظهر الاسلام لانه يريد تسوية الاعتقاد فيما بينهما وهذا من خاصية الانسان يحب ان يكون كل الناس على مذهبه واعتقاده ودينه وقال صلى الله عليه وسلم (الرضى بالكفر كفر) ﴿فلا تتخذوا منهم اولياء﴾ أي اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم فلا توالوهم ﴿حتى يهاجروا في سبيل الله﴾ أي حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة كأنه لله تعالى ورسوله عليه السلام لان الغرض من اغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلوكة ﴿فان تولوا﴾ أي عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ﴿فخذوهم﴾ اذا قدرتم عليهم ﴿واقتلوهم حيث وجدتموهم﴾ من الحل والحرم فان

(حكمهم)

حكمتهم حكم سائر المشركين اسرا وقتلا ﴿ ولا تأخذوا منهم وليا ولا نصيرا ﴾ اي جانبوهم
مجانبة كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة ابدا ﴿ والاشارة في الآية الى ارباب الطلب
السائرين الى الله تعالى فانهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا احياء وعن مخالطهم حتى يهاجروا
عمامهم فيه من الحرص والشهوة وحب الدنيا ويوافقوهم في طلب الحق وامروا بان يعظوهم
بالوعظ البالغ ويقتلوهم اي انفسهم وصفاتها الغالبة كلما رأوهم ﴿ الا الذين يصلون الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق ﴾ استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم اي الا الذين يتصلون ويتهنون
الى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسلاميون فانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة
هلال بن عويمر الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من وصل الى هلال
ولجا اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال ﴿ او جاؤكم ﴾ عطف على الصلة اي والذين
جاؤكم كافين عن قتالكم وقال قومهم استثنى من الامور باخذهم وقتلهم فريقان احدهما من
ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والاخر من اتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين ﴿ حصرت
صدورهم ﴾ حال باضمار قد اي وقد ضاقت صدورهم فان الحصر يفتح تحت الضيق والانقباض
﴿ ان يقاتلوكم ﴾ اي ضاقت عن ان يقاتلوكم مع قومهم ﴿ او يقاتلوا قومهم ﴾ معكم والمراد
بالجائين الذين حصرت صدورهم عن المقاتلة بنوا مدج وهم كانوا عاهدوا ان لا يقاتلوا
المسلمين وعاهدوا قريشا ان لا يقاتلوهم فضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم ولانه
تعالى قذف الرعب في قلوبهم وضاقت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهى الله
تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد للمؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد
فله حكمهم في حقن الدم ﴿ ولو شاء الله لسلطهم ﴾ اي بنى مدج ﴿ عليكم ﴾ بان قوى
قاربهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم * قال في الكشاف فان قلت كيف يجوز ان يسلط
الله الكفرة على المؤمنين قلت ما كانت مكافئهم الا لقذف الله الرعب في قلوبهم ولو شاء لمصلحة
يراهما بن ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط
﴿ فقاتلوكم ﴾ عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لو على التكرير ﴿ فان اعزلوكم
فام يقاتلوكم ﴾ اي فان لم يتعرضوا لكم مع ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى
﴿ والقوا اليكم السلم ﴾ اي الانقياد والاستسلام ﴿ فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ﴾ اي
طريقا بالاسرار او بالقتل فان مكافئهم عن قتالكم وان لم يقاتلوا قومهم ايضا والقاهم اليكم
السلم وان لم يعاهدوكم كافية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم * قال بعضهم الآية منسوخة
بآية القتال والسيف وهي قوله تعالى ﴿ اقتلوا المشركين ﴾ وقال آخرون انها غير منسوخة وقال
اذا حملنا الآية على المعاهدين فكيف يمكن ان يقال انها منسوخة * قال الحدادي في تفسيره
لا يجوز مهادة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان بالمسلمين قوة على
القتال واما اذا عجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذراريهم جازلهم مهادة العدو
من غير جزية يؤدونها اليهم لان حظر الموادة كان بسبب القوة فاذا زال السبب زال
الحظر ﴿ ستجدون ﴾ قوما ﴿ آخرين يريدون ان يأمنوكم ﴾ اي يظهرون لكم الصلح

(روح البيان - ١٧ - ن)

يريدون ان يأمنوا منكم بكلمة التوحيد يظهرونها لكم ﴿ ويأمنوا قومهم ﴾ اي من قومهم بالكفر في السر وهم قوم من اسد وغطفان اذا اتوا المدينة اسلموا وهاهدوا ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم ﴿ كلما ردوا الى الفتنة ﴾ دعوا من جهة قومهم الى قتال المسلمين ﴿ اركسوا فيها ﴾ عادوا اليها وقلبوا فيها اقبح قلب واشنعه وكانوا فيها شرا من كل عدو شرير ﴿ فان لم يعتزلوكم ﴾ بالكف عن التعرض لكم بوجه ما ﴿ ويلقوا اليكم السلم ﴾ اي لم يلقوا اليكم الصلح والعهد بل نبذوه اليكم ﴿ ويكفوا ايديهم ﴾ اي لم يكفوها عن قتالكم ﴿ فخذوهم واقتلوهم حيث تقبضوهم ﴾ اي تمكتم منهم ﴿ واوثلكم ﴾ الموصوفون بما عد من الصفات القبيحة ﴿ جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا ﴾ اي حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر وغدرهم واضرارهم باهل الاسلام ﴿ والاشارة في الآية الاولى ان الاختلاف واقع بين الامة في ان خذلان المنافقين هل هو امر من عند انفسهم او امر من عند الله وقضائه وقدره فين الله بقوله ﴿ فمالكم في المنافقين فتبين ﴾ اي صرتم فرقتين فرقة يقولون الخذلان في النفاق منهم وفرقة يقولون من الله وقضائه وقدره ﴿ والله اركسهم بما كسبوا ﴾ يعني ان الله اركسهم بقدره ووردهم بقضائه الى الخذلان بالنفاق ولكن بواسطة كسبهم ما ينبت النفاق في قلوبهم ليهلك من هلك عن بينة ولهذا مثال وهو ان القدر كتقدير النقاش الصورة في ذهنه والقضاء كرسمة تلك الصورة لتلميذه بالاسرب ووضع التلميذ الاصباغ عليها متبعا لرسم الاستاذ كالكسب والاختيار فالتلميذ في اختياره لا يخرج عن رسم الاستاذ وكذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر ولكنه متردد بينهما ومما يؤكد هذا المثال والتأويل قوله تعالى ﴿ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ﴾ وقال ﴿ واصبر وما صبرك الا بالله ﴾ وذلك مثل ما ينسب الفعل الى السبب الاقرب تارة والى السبب الابعد اخرى فالاقرب كقولهم قطع السيف يد فلان والابعد كقولهم قطع الامير يد فلان ونظيره قوله تعالى ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت ﴾ وفي موضع ﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها ﴾ قال ابن نباتة

اذا ما الآله قضى امره * فانت لما قد قضاء السبب

فعل هذه القضية من زعم ان لا عمل للعبد اصلا فقد عاند وجحد ومن زعم انه مستبد بالعمل فقد اشرك فاختيار العبد بين الجبر والقدر لان اول الفعل و آخره الى الله فالعبد بين طرفي الاضطرار مضطر الى الاختيار فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية * واعلم ان الجبرية ذهبت الى انه لا فعل للعبد اصلا ولا اختيار وحركته بمنزلة حركة الجمادات والقدرية الى ان العبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى ومذهب اهل السنة والجماعة الجبر المتوسط وهو اثبات الكسب للعبد واثبات الخلق لله تعالى واما مشاهدة الآثار في الافعال من الله تعالى كما عليه اهل المكاشفة فذلك ليس من قيل الجبر : قال في المتوى

(كر)

کر پیرانیم تیر آن فی زماست * ما کان و تیر اندازش خداست
این نه جبر این معنی جباریست * ذکر جباری برای زاریست
زاری * ماشد دلیل اضطرار * خجلت ماشد دلیل اختیار

﴿ وما كان لمؤمن ﴾ ای و ماصح له و لالاق بحاله ﴿ ان يقتل مؤمناً ﴾ بغير حق فان الايمان
زاجر عن ذلك ﴿ الا خطأ ﴾ ای ليس من شأنه ذلك في حال من الاحوال الا حال الخطأ
فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلية تحت الطاقة البشرية فالمؤمن مجبول على ان
يكون محلاً لان يعرض له الخطأ كثيراً والخطأ مالا يقارنه القصد الى الفعل او الى الشخص
اولاً يقصد به زهوق الروح غالباً او لا يقصد به محذور كرمي مسلم في صف الكفار مع
الجهل باسلامه - روى - ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابي جهل لامه اسلم وهاجر
الى المدينة خوفاً من اهله وذلك قبل هجرة النبي عليه السلام فاقسمت امه لانا كل
ولا تشرب ولا يؤوبها سقف حتى يرجع فخرج ابو جهل ومعه الحارث بن زيد بن
ابي ابيسة فآتيا وهو في اطم اي جبل فقتل منه ابو جهل في الذروة والغارب وقال
أليس محمد يحثك على صلاة الرحم انصرف وبر امك ولك علينا ان لانكرهك على شي ولا نحول
بينك وبين دينك حتى نزل وذهب معهما فلما بعدا من المدينة شدا يديه الى خلف بحبل
وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال للحارث هذا اخي فمن انت يا حارث لله على ان وجدتك
خالياً ان اقتلك وقدما به على امه فحلفت لا يحل وثاقه حتى يرجع عن دينه ففعل بلسانه
مطمئناً قلبه على الايمان ثم هاجر بعد ذلك واسلم الحارث وهاجر فلقبه عياش لظهر قبا
فانحنى عليه فقتله ثم اخبر باسلامه فآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم اشعر باسلامه
فزلت ﴿ ومن قتل مؤمناً خطأ ﴾ صغيراً كان او كبيراً ﴿ فتحرير رقبة ﴾ اي فعله اعتاق نسمة
عبر عن التسعة بالرقبة كما يعبر عنها بالرأس ﴿ مؤمنة ﴾ محكوم باسلامها سواء تحققت فيها
فروع الايمان وثمراته بان صلت وصامت اولم يتحقق فدخل فيها الصغير والكبير والذكر
والاثنى وهذا التحرير هو الكفارة وهي حق الله تعالى الواجب على من قتل مؤمناً مواظباً
على عبادة الله تعالى والرفيق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى فاذا اعتقه فقد اقامه مقام
ذلك المقتول في المواظبة على العبادات ﴿ ودية مسلمة الى اهله ﴾ اي مؤداة الى ورثته
يقسمونها كسائر الموارث بعد قضاء الدين منها وتنفيذ الوصية واذا لم يبق وارث فهي لبيت
المال لا المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال صلى الله عليه وسلم (انا وارث من لا وارث له) ﴿ الا ان
يصدقوا ﴾ اي يتصدق اهله عليه سمي العفو عنها صدقة حثا عليه وتبنيها على فضله وفي
الحديث (كل معروف صدقة) وهو متعلق بعليه المقدر عند قوله (ودية مسلمة او بمسلمة)
اي تجب الدية ويسلمها الى اهله الا وقت تصدقهم عليه لان الدية حق الورثة فيملكون اسقاطها
بخلاف التحرير فانه حق الله تعالى فلا يسقط بعفو الاولياء واسقاطهم * واعلم ان الدية مصدر
من ودى القاتل المقتول اذا اعطى ولى المال الذي هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية
تسمية بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الاول كما في الغدة وهي اي الدية
في الخطأ من الذهب الف دينار ومن الفضة عشرة آلاف درهم وهي على العاقلة في الخطأ

در اوائل دفتر بكم در بیان اعتراض کردن سرمدان برخلون و ذبح

وهم الاخوة وبنوا الاخوة والاعمام وبنوا الاعمام يسلمونها الى اولياء المقتول ويكون القاتل
 كواحد من العاقلة يعنى يعطى مقدار ما اعطاه واحد منهم لانه هو الفاعل فلا معنى لاجراجه
 ومواخذة غيره وسميت الدية عقلا لانها تعقل الدماء اى تمسكه من ان يسفك الدم لان
 الانسان يلاحظ رجود الدية بالقتل فيجتنب عن سفك الدم فان لم تكن له عاقلة كانت الدية
 فى بيت المال فى ثلاث سنين فان لم يكن فى ماله ﴿ فان كان ﴾ اى المقتول ﴿ من قوم عدو لكم ﴾
 كفار محاربين ﴿ وهو مؤمن ﴾ ولم يعلم به القاتل لكونه بين اظهر قومه بان اسلم فيما بينهم
 ولم يفارقهم بالهجرة الى دار الاسلام اوبان اسلم بعدما فارقهم لمهم من المهمات ﴿ فتحرر رقبة ﴾
 مؤمنة ﴿ اى فعلى قاتله الكفارة دون الدية اذ لا وراثته بينه وبين اهله لكونهم كفارا ولانهم
 محاربون ﴿ وان كان ﴾ اى المقتول المؤمن ﴿ من قوم ﴾ كفرة ﴿ بينكم وبينهم ميثاق ﴾
 اى عهد موقت او مؤبد ﴿ فدية ﴾ اى فعلى قاتله دية ﴿ مسلمة الى اهله ﴾ من اهل الاسلام
 ان وجدوا ﴿ وتحرر رقبة مؤمنة ﴾ كما هو حكم سائر المسلمين ﴿ فمن لم يجد ﴾ اى رقبة
 لتحريرها بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها وهو ما يصلح ان يكون ثمنا للرقبة فاضلا عن
 نفقته ونفقة عياله وسائر حوائجه الضرورية من المسكن وغيره ﴿ فصيام ﴾ اى فعليه
 صيام ﴿ شهرين متتابعين ﴾ وايجاب التابع يدل على ان المكفر بالصوم لو افطر يوما فى
 خلال شهرين او نوى صوما آخر فعليه الاستتاف الا ان يكون الفطر بحيض او نفاس او نحوها
 مما لا يمكن الاحتراز عنه فانه لا يقطع التابع والاطعام غير مشروع فى هذه الكفارة بدليل
 الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالرأى لا يجوز فلا بد من النص
 ﴿ توبة ﴾ كائنة ﴿ من الله ﴾ ونصبه على المفعول له اى شرع لكم ذلك توبة اى قبولها
 من تاب الله عليه اذا قبل توبته * فان قيل قتل الخطأ لا يكون معصية فما معنى التوبة * قلت ان
 فيه نوعا من التقصير لان الظاهر انه لو بالغ فى احتياط لما صدر عنه ذلك . فقوله توبة من الله
 تنبيه على انه كان مقصرا فى ترك الاحتياط ﴿ وكان الله عليا ﴾ بحاله اى بانه لم يقصد القتل
 ولم يتعمد فيه ﴿ حكيا ﴾ فيما امر فى شأنه ﴿ والاشارة فى قوله تعالى ﴾ ﴿ فمن لم يجد فصيام ﴾
 شهرين متتابعين ﴿ ان تربية النفس وتركها ببذل المال وترك الدنيا مقدم على تربيتها
 بالجوع والعطش وسائر المجاهدات فان حب الدنيا رأس كل خطيئة وهى عقبة لا يقتحمها
 الا الفحول من الرجال كقوله تعالى ﴿ فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة ﴾
 الآية . وان اول قدم السالك ان يخرج من الدنيا وما فيها . وثانيه ان يخرج من النفس وصفاتها
 كما قال ﴿ دع نفسك وتعال ﴾ والامساك عن المشارب كلها من الدنيا والآخرة على الدوام انما
 هو بجذبة من الله تعالى واعطائه القابلية لذلك : كما قيل

دادحقرا قابليت شرط نيست * بلکه شرط قابليت دادحق

— حكي — ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهادا لا يرغبون فى الدنيا والسلطنة فلما ولد له ولد
 قيل له ادخله فى بيت من زجاج يعيش فيه مع الترم والافانى حتى يلبق للسلطنة ففعل
 فلما كبر كان يوما يأكل اللحم فوق عظم من يده فانكسر الزجاج فرأى السماء والارض فسأل

(عنهما)

عنهما فاجابوا على ما هو فطلب منهم ان يخرجوا من البيت فلما خرج رأى ميتا وجاء اليه وتكلم له فلم يتكلم فسأل عنه فقالوا هو ميت لا يتكلم وقال وانا اكون كذلك قالوا كل نفس ذائقة الموت فتركهم وذهب الى الصحراء فذهبوا معه فاذا خمسة فوارس جاؤا اليه ومعهم فرس ليس عليه احد فاركبوه واخذوه وغابوا وليس كل قلب يصلح لمعرفة الرب كما ان كل بدن لا يصلح لخدمته ولهذا قال تعالى (وكان الله عليا) اي بمن يصلح للجذبة والخدمة قال الصائب

درس هر خام طينت نشئه منصور نيست * هر سفالي را صدای كاسه فغفور نيست

وهذا لا يكون بالدعوى فان المحك يميز الجيد والزيوف وعالم الحقيقة لا يسعه القيل والقال الا يرى ان من كان سلطانا اعظم لا يرفع صوته بالتكلم لانه في عالم المحو وكان امر سليمان عليه السلام لا صف بن برخيا باتيان عرش بلقيس مع انه في مرتبة النبوة لذلك اي لما انه كان في عالم الاستغراق فلم يرد التزل وقوله عليه السلام (لي مع الله وقت لا يسغني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) اشارة الى تلك المرتبة اللهم اجعلنا من الواصلين الى جناب قدسك والتسمين في محاضر قولك وانسك ﴿ومن يقتل مؤمنا﴾ حال كون ذلك القاتل ﴿متعمدا﴾ في قتله اي قاصدا غير مخطئ - روى - ان مقيس بن صباة الكنانى كان قد اسلم هو واخوه هشام فوجد اخاه قتيلا في بني التجار فأتى رسول الله عليه السلام وذكر له القصة فارسل عليه السلام معه الزبير بن عياض الفهرى وكان من اصحاب بدر الى بني التجار يأمرهم بتسليم القاتل الى مقيس ليقتص منه ان علموه وباءء الدية ان لم يعلموه فقالوا سمعا وطاعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام ما علمه قاتلا ولكننا نؤدى دية فأتوه بمائة من الابل فانصرفا راجعين الى المدينة حتى اذا كانا ببعض الطريق أتى الشيطان مقيسا فوسوس اليه فقال أقبل دية اخيك فتكون مسبة عليك اي عارا اقتل هذا الفهرى الذى معك فتكون نفس مكان نفس وتبقى الدية فصلة فرماه بصخرة فشذخ رأسه فقتله ثم ركب بعيرا من الابل وساق بقيتها الى مكة كافرا وهو يقول

قتلت به فهرا وحملت عقله * سراة بني التجار اصحاب قارع

وادركت نارى واضطجعت موسدا * وكنت الى الاوثان اول راجع

فترت الآية وهو الذى استثناء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ممن آمنه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة : ونعم ما قيل

هر كه كند بخود كند * كرهه نيك وبد كند

﴿فجزاؤه﴾ الذى يستحقه بجنايته ﴿جهنم﴾ وقوله تعالى ﴿خالدا فيها﴾ حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كأنه قيل فجزاؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها ﴿وغضب الله عليه﴾ عطف على مقدر تدل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل بطريق الاستئناف تقريرا وتأكيذا لمضمونها حكم الله بان جزاءه ذلك وغضب عليه اي انتقم منه ﴿ولعنه﴾ اي ابغمه عن الرحمة بجمل جزائه ما ذكر ﴿واعده﴾ فى جهنم ﴿عذابا عظيما﴾ لا يقادر قدره * واعلم ان العبرة بعموم اللفظ دون خصوص السبب والكلام فى كفر من استحل دم المؤمن وخلوده فى النار حقيقة فاما المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا غير مستحل لقتله

فلا يكفر بذلك ولا يخرج من الايمان فان اقيد ممن قتله كذلك كان كفارة له وان كان تابيا من ذلك ولم يكن مقادا كانت التوبة ايضا كفارة له لان الكفر اعظم من هذا القتل فاذا قبلت توبة الكافر فتوبة هذا القاتل اولى بالقبول وان مات بلا توبة ولا قود فامرء الى الله تعالى ان شاء غفر له وارضى خصمه وان شاء عذبه على فعله ثم يخرج بعد ذلك الى الجنة التي وعده بايمانه لان الله تعالى لا يخلف الميعاد فالمراد بالخلود في حقه المكث الطويل لا الدوام مع ان هذا اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لآبائه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله عز وجل ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة مثلها لعارضة قوله تعالى ﴿ ويعفو عن كثير ﴾ وقد يقول الانسان لمن يزجره عن امر ان فعلته فجزاؤك القتل والضرب ثم ان لم يجازه بذلك لم يكن ذلك منه كذبا فهذا التشديد والتغليظ الذي هو سنة الله تعالى لا يتعلق بالقاتل التائب ولا بمن قتل عمدا بحق كما في القصاص بل يتعلق بمن لم يتب وبمن قتل ظلما وعدوانا وفي الحديث (لزوال الدنيا اهون على الله من قتل امرئ مسلم) وفيه (لو ان رجلا قتل بالمشرك و آخر رضى بالمغرب لاشترك في دمه) وفيه (من اعان على قتل مسلم بشر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى) وفيه (ان هذا الانسان بنى الله ملعون من هدم بنيانه) وقد روى ان داود عليه السلام اراد بتيان بيت المقدس فبناه مرارا فكلما فرغ منه تهدم فشكا الى الله تعالى فاوحى الله اليه ان بيتي هذا لا يقوم على يدي من سفك الدماء فقال داود يارب ألم يك ذلك القتل في سيالك قال بلى ولكنهم أليسوا من عبادي فقال يارب فاجعل بنيانه على يدي من فاوحى الله اليه ان اوامر ابنك سليمان بينه والغرض من هذه الحكاية مراعاة هذه النشأة الانسانية وان اقامتها اولى من هدمها الا ترى الى اعداء الدين انه قد فرض الله في حقهم الجزية والصلح ابقاء عليهم * وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أتدرون من المفلس) قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال (ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام وبأني قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل انقضاء ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار) وفي الحديث (اول ما يحاسب عليه العبد الصلاة واول ما يقضى بين الناس في الدماء ثم يحاسب العبد ويقضى عليه في حق زكاته وغيرها هل منعها او اداها) الى غير ذلك من الاحوال الجزئية * ثم اعلم ان المقتول اذا اقتص منه الولي فذلك جزاؤه في الدنيا وفيما بين القاتل والمقتول الاحكام باقية في الآخرة لان الولي وان قتله فانما اخذ حق نفسه للتشفي ودرء الفيض فاما المقتول فلم يكن له في القصاص منفعة كذا في تفسير الحدادي ولا كفارة في القتل العمد لقوله عليه السلام (خس من الكبائر لا كفارة فيه) الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وقتل النفس عمدا واليمين القموس) والولي مخير بين ثلاث في القتل العمد القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو القتل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العقل او العفو فحسب وفي ملتنا للتشفي القصاص ولتترفه الدية وللتكريم العفو وهو افضل: قال السعدي قدس سره

(يدى)

بدى رابدى سهل باشد جزا * اكر مردى احسن الى من اسا

والاشارة فى الآيه ان القلب مؤمن فى اصل الفطرة والنفس كافرة فى اصل الخلقه وبينهما عداوة جلية وقتال اصلى وتضاد كلى فان فى حياة القلب موت النفس وفى حياة النفس موت القلب فلما كانت نفوس الكفار حية كانت قلوبهم ميتة فسماهم الله الموتى ولما كانت نفس الصديق ميتة وقلبه حيا قال النبي عليه السلام (من اراد ان ينظر الى ميت يمضى على وجه الارض فلينظر الى الصديق) فالاشارة فى قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الى القلب والنفس يعنى النفس الكافرة اذا قتلت قلبا مؤمنا متعمدة للعداوة الاصلية باستيلاء صفاتها البهيمية والسبية والشيطانية على القلب الروحانى وغلبة هواها عليه حتى يموت القلب بسماها القاتل (فجزاؤه) اى جزاء النفس (جهنم) وهى سفلى عالم الطبيعة (خالدا فيها) لان خروج النفس عن سفلى الطبيعة انما كان بجبل الشريعة والتمسك بجبل الشريعة انما كان من خصائص القلب المؤمن كقوله تعالى (ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فالايمان والعمل الصالح من شان القلب وصنيعه فاذا مات القلب وانقطع عمله تخلد النفس فى جهنم سفلى عالم الطبيعة ابدا (وغضب الله عليه ولعنه) بان يعيدها ويتردها عن الحضرة والقربة ويحرمها من اىصال الخير والرحمة اليها بخطاب ارجى الى ربك (واعدله عذابا عظيما) هجرانا عن حضرة العلى العظيم وحرمانا من جنات النعيم كذا فى التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ نزلت الآيه فى شان مرداس بن نهيك من اهل فدك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه كان عليها غالب بن فضالة اللبى فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقي مرداس ثقة باسلامه فلما وصلوا فدك كبروا وكبر مرداس معهم وكان فى سفح جبل ومعه غنمه فنزل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد وساق غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فوجد وجدا شديدا وقال (قتلتموه ارادة مامعه وهو يقول لا اله الا الله) فقال اسامة انه قال بلسانه دون قلبه وفى رواية انما قالها خوفا من السلاح فقال عليه السلام (هلاشقت عن قلبه فظنرت اصادق هوام كاذب) ثم قرأ الآيه على اسامة فقال يا رسول الله استغفرلى فقال (فكيف بلا اله الا الله) قال اسامة فزال صلى الله عليه وسلم يعيدها حتى وددت ان لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفرلى وامر بردالا غنم وتحرير رقبة مؤمنة والمعنى ايها المؤمنون ﴿ اذا ضربتم فى سبيل الله ﴾ اى سافرتم وذهبتم للغزو من قول العرب ضربت فى الارض اذا سرت لتجارة او غزوا او نحوها ﴿ فبينوا ﴾ التفعّل بمعنى الاستفعال الدال على الطلب اى اطلبوا بيان الامر فى كل ماتأتون وماتذرون ولا تمجلوا فيه بغير تدبر وروية ﴿ ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام ﴾ اى لمن حياكم بحجة الاسلام ﴿ لست مؤمنا ﴾ وانما اظهرت ما اظهرت متعوذا بل اقبلوا منه ما اظهره وعاملوه بموجه ﴿ تبتغون عرض الحيوه الدنيا ﴾ حال من فاعل لا تقولوا منى عما يحملهم على العجاة وترك التانى لكن لاعلى ان يكون النهى واجبا الى القيد فقط كفى قولك لا تطلب العلم بتبغى به الجاه بل اليهما جميعا اى لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالين لمساله الذى هو حطام سريع التفاد وعرض الدنيا ما يمتنع به فيها

من المال تقدا كان او غيره قليلا كان او كثيرا يقال الدنيا عرض حاضر يا كل منها البر والفاجر وتسميته عرضا تنبيه على انه سريع الفناء قريب الانقضاء ﴿ فبئس الله مغنام كثيرة ﴾
تغنيكم عن قتل امثاله لئلا وهو تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء
﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الذي اتى اليكم السلام ﴿ كنتم ﴾ اتم ايضا ﴿ من قبل ﴾
اي في مبادئ اسلامكم لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر منه لكم من تحية الاسلام ونحوها
﴿ فمن الله عليكم ﴾ بان قبل منكم تلك المرتبة وعصم بها دماءكم واموالكم ولم يأمر بالتفحص
عز سرائركم . الفاء للعطف على كنتم ﴿ فتبينوا ﴾ الفاء نصيحة اي اذا كان الامر كذلك
فاطلبوا بيان هذا الامر البين وقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم في اوائل اموركم
من قبول ظاهر الحال من غير وثوق على تواطى الظاهر والباطن ﴿ ان الله كان بما تعملون ﴾
من الاعمال الظاهرة والخبية وبكيفياتها ﴿ خيرا ﴾ فيجازيكم بحسبها ان خيرا فخير وان شرا
فسر فلا تهاقوا في القتل واحتاطوا فيه * قال الامام الغزالي رحمه الله الخير هو الذي لا تعزب
عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضرب
نفس ولا تظمن الا ويكون عنده خبر وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الحفايا الباطنة
سمى خبرة ويسمى صاحبه خيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجري في عالمه وعالمه
قلبه وبدنه والحفايا التي يتصف القلب بها من الغش والحيانة والطواف حول العاجلة واضمار
الشر واطهار الخير والبخل باظهار الاخلاص والافلاس عنه ولا يعرفها الا ذو خبرة بالغة
قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتليسها وخدعها فخاربها وتشم لمعاداتها واخذ
الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خيرا انتهى كلام الامام : قال السعدي

نمي تازد اين نفس سر كش چنان * كه عقاش تواند كرفتن عنان

كه بانفس وشيطان بر آيد بزور * مصاف بلكان نسايد زمور

ودلت الآية على ان المجتهد قد يخطئ كما اخطأ اسامة وان خطاه قد كان مغتبرا حيث لم يقتص
منه وعلى ان الذكر اللساني معتبر كما ان ايمان المقلد صحيح لكن ينبغي له ان يترقى من الذكر
اللساني الى الذكر القلبي ثم الى الذكر الروحي ويحصل له التعيين والمعرفة ويخلص من ظلمة
الجهل ويتور بنور المعرفة لان الانسان يموت كما يبش * عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام
جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما
حزينا قال عليه السلام (يا جبريل طال تفكيري في امتي يوم القيامة) قال في امر اهل الكفر
ام اهل الاسلام فقال (يا جبريل في امر اهل لاله الا الله محمد رسول الله) فاخذ بيده حتى
اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت قال قم باذن الله فقام الرجل
مبيض الوجه وهو يقول لاله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فماد كما كان
ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ارزق العينين وهو يقول
واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فماد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبشون
يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تموتون كما تبشون وتبشون

(كما)

كما تموتون) هر کسی آن درود عاقبت کار که کشت و الاشارة في الآية الى البالغين
الواصلين بالسير الى الله ان (يا ايها الذين آمنوا) ووقفوا لمجرد الايمان بالغيب (اذ ضربتم
في سبيل الله) يعني سرتم بقدم السلوك في طلب الحق حتى صار الايمان ايقانا والايقان
احسانا والاحسان عيانا والعيان غيا وصار الغيب شهادة والشهادة شهودا والشهود
شاهدا والشاهد مشهودا وبها اقسم الله بقوله (وشاهد ومشهود) فانهم جدا وهذا
مقام الشيخوخة (فتينوا) عن حال المریدين وتبتوا في الرد والقبول وفي قوله (ولا تقولوا
لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا) اشارة الى ارباب الطلب في البدء والارادة اي اذا تمسك احد
بذيل ارادتكم والتي اليكم السلام بالاتقياد والاستسلام لكم فلا تقولوا لست مؤمنا اي صادقا
مصداقا في التسليم لاحكام الصحة وقبول التصرف في المال والنفس على شرط الطريقة ولا تردوه
ولا تنفروه بتل هذه التشديدات وقولوا له كما امر الله موسى وهارون عليهما السلام (فقولوا له
قولا لنا) فئاتم اعز من الانبياء ولا المرید المبتدى اذل من فرعون ولا يبولنكم امر رزقه
فتجنبون منه طلبا للتخفيف والى هذا المعنى اشار بقوله (تبتغون عرض الحياة الدنيا)
فلانهتموا لاجل الرزق (فعد الله مغام كثيرة) من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من
حيث لا يحتسب (كذلك كنتم من قبل) اي كذلك كنتم ضعفاء في الصدق والطلب
محتاجين الى السحبة والتربية بدواء الارادة (فمن الله عليكم) بصحبة المشايخ وقبولهم اياكم
والاقبال على تربيتكم وايصال رزقكم اليكم وشفقتهم وعطفهم عليكم (فتينوا) ان تردوا
صادقا اهتماما لرزقه او تقبوا كذبا حرصا على تكثير المریدين (ان الله كان) في الازل (بما
تعملون) اليوم من الرد والنبول والاحتياج الى الرزق الذي تهتمون له (خييرا) بتقدير
امور قد بها في الازل وفرغ منها كما قل عليه السلام (ان الله فرغ من الخلق والرزق
والاجل) وقل (الضغ اذا نزل نزل برزقه واذا ارتحل ارتحل بذنوب مضيغه) كذا في
التأويلات النجبية لا يستوى القاعدون عن الجهاد من المؤمنين حال من
القاعدين اي كائين من المؤمنين وناذتها الايدان من اول الامر بعدم اخلال وصف القعود
ايمانهم والاشعار بعلية استحقاقهم كما سيأتي من الحسنى غير اولى الضرر بالرفع صفة
للقاعدون فان قلت كلمة غير لا تعرف بالاضافة فكيف جاز كونها صفة للمعرفة قلت
اللام في القاعدون للهمد الذمى فهجر جار ثبرى النكرة حيث لم يقصد به قوم باعيانهم والاطهر
انه بدل من القاعدون والضرر المرض والعاهة من عمى او صرح او شلل او زمانة او نحوها
وفي معناه المعجز عن الاهبة عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فغشيته السكينة فوقعت فخذة على فخذى حتى خشيت ان ترضا
اي تكسرها ثم سرى عنه وازيل ما عرض له من شدة الوحي فقال (اكتب فكتبت لا
يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) فقال ابن ام مكتوم وكان اعمى يارسول الله
وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيته السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال (اكتب
لايستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر) قال زيد انزلها الله وحدها فالحقها فالمراد

بالقاعدين هم الاصحاء الذين اذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم لان النزو فرض كفاية قال ابن عباس رضى الله عنهما هم القاعدون عن بدر والخارجون اليها وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول ﴿ والمجاهدون ﴾ عطف على القاعدون ﴿ في سبيل الله باموالهم وانفسهم ﴾ اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غيرعلة في الاجر والثواب * فان قلت معلوم ان القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فافائدة نفي الاستواء * قلت فائدة تذكير ما بينهما من التفاوت العظيم ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته وانفة عن انحطاط منزلته ﴿ فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم ﴾ جملة موضحة لما نفي الاستواء فيه فان انتفاء الاستواء بينهما يحتمل ان يكون زيادة درجة احدها على درجة الآخر وبتقصانها فين الله تعالى بهذه الجملة ان انتفاء استوائهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين كأنه قيل مالهم لا يستوون فاجيب بذلك ﴿ على القاعدين ﴾ غير اولى الضرر لكون الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا الوصف ﴿ درجة ﴾ تنوينها للتفخيم كما سيأتى ونصبها بزرع الخافض اى بدرجة او على المصدرية لانه لتضمنه معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربه سوطا بمعنى ضربه ضربة ﴿ وكلا ﴾ من القاعدين والمجاهدين ﴿ وعد الله الحسنى ﴾ اى الثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلص نيتهم وانما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب . قوله كلا مفعول اول لوعدهم والحسنى مفعوله الثانى وتقديم الاول على الفعل لافادة القصر تأكيدا للوعد اى كلا منهما وعد الله الحسنى للاحدهما فقط والجملة اعتراض جى بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل احد الفريقين على الآخر من حرمان المفضول * قال النزهة وهذا يدل على ان الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل احد بعينه لانه تعالى وعد القاعدين عنه الحسنى كما وعد المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل احد على التعمين لما كان القاعد اهلا لوعده الله تعالى اياه بالحسنى ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين ﴾ عطف على قوله فضل الله ﴿ اجرا عظيما ﴾ نصب على المصدر لان فضل بمعنى اجر اى اجرهم اجرا عظيما وايشاره على ما هو مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك التفضيل اجرا لاعمالهم او مفعول فان لفضل لتضمنه معنى الاعطاء اى واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما . وقيل نصب بزرع الخافض اى فضلهم باجر عظيم ﴿ درجات ﴾ بدل من اجرا بدل الكل مبين لكمية التفضيل ﴿ منه ﴾ صفة لدرجات دالة على فخامتها وجلالة قدرها اى درجات كائنة منه تعالى وهى سبعون درجة ما بين كل درجتين عدو الفرس الجواد المضمر سبعين خريفا او سبعمائة درجة وفى الحديث (ان فى الجنة مائة درجة اعدها الله تعالى للمجاهدين فى سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض) ويجوز ان يكون انتصاب درجات على المصدرية كما فى قولك ضربه اسواط اى ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلات ﴿ ومغفرة ﴾ بدل من اجرا بدل البعض لان بعض الاجر ليس من باب المغفرة اى مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التى لا يكفرها سائر الحسنات التى لا يأتى بها القاعدون ايضا حتى تعد من خصائصهم ﴿ ورحمة ﴾ بدل الكل من اجرا

(مثل)

مثل درجات ويجوز ان يكون انتصابهما باضمار فعلهما اي غفرلهم مغفرة ورحمهم رحمة هذا ولعل تكرير التفضيل بطريق العطف المتى عن المغايرة وتقيده تارة بدرجة واخرى بدرجات مع اتحاد المفضل والمفضل عليه حسبما يقتضيه الكلام ويستدعيه حسن الانتظام اما لتزليل الاختلاف العنواي بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتى تمهيدا لسلوك طريقة الابهام ثم التفسير وما لمزيد التحقيق والتقرير كما في قوله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا بنجنا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يفهم كنهها وحيث كان تحقق هذا العنوان البعيد بينهما موها لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم اريد تفسير ما افاده التنكير بطريق الابهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة فليل ما قيل والله در شأن التزليل واما للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على ان المراد بالتفضيل الاول ماخولهم الله تعالى عاجلا في الدنيا من الغنمة والظفر والذكر الجميل الحقيقي بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثانى ما انعم به في الآخرة من الدرجات العالية الفاتئة للحصر كما ينبي عنه تقديم الاول وتأخير الثانى وبوسيط الوعد بالجنة بينهما كأنه قيل فضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى وقد وسط بينهما في الذكر ما هو متوسط بينهما في الوجود اعنى الوعد بالجنة توضيحا لخالهما ومسارة الى تسليمة المفضول والله سبحانه اعلم . وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام ﴿ رجنا من الجهاد الاسفر الى الجهاد الاكبر ﴾ ﴿ وكان الله غفورا ﴾ لذنوب من جاهد في سبيله ﴿ رحيم ﴾ يدخله الجنة برحمته وهو تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة ﴿ قال القشيري رحمه الله ان الله سبحانه جمع اولياءه في الكرامات لكنه غير بينهم في الدرجات فمن غنى وغيره اغنى منه ومن كير وغيره اكبر منه هذه الكواكب منيرة لكن القمر فوقها واذا طلعت الشمس بهرت اي غلبت جميعها بنورها انتهى فالجنة مشتركة بين الواصلين البالغين والطلالين المنقطعين بعذر وعوام المؤمنين القاعدين عن الطلب بلا عذر لكن الطائفة الاولى في واد والاخريان في واد آخر لا يستوون عند الله تعالى : قال المولى الجامى قدس سره

اي كند بدن جو طفل صغير * مانده در دست خواب غفلت اسير
پيش ازان كت اجل كند بيدار * كر نمردى ز خواب سر بردار
انما السائرون كل رواج * يحمدون السرى لدى الاصبح

ودلت الآية على ان اولى الضرر مساوون للمجاهدين في الاجر والثواب - روى - عنه عليه السلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال (ان في المدينة لأقواما ماسرتم من مسير ولا قطعتم من واد الا كانوا معكم فيه) قالوا يارسول الله وهم بالمدينة قال (نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر) وهم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر

هر كسى از همت والاى خویش * سود برد درخور كالاى خویش
قال عليه السلام (اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدى ما كان يعمل في الصحة الى
ان يبرأ) وقال المفسرون في قوله تعالى (ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) ان من صار هرما كتب الله له اجر عمله قبل هرمة غير منقوص * وقالوا في تفسير
قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) ان المؤمن ينوي الايمان والعمل الصالح
لوعاش ابدا فيحصل له ثواب تلك النية ابدا قالوا هذه المساواة مشروطة بشرطة اخرى
سوى الضرر قد ذكرت في قوله تعالى في اواخر سورة التوبة (ليس على الضعفاء ولا على
المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله) والنصيحة لهما طاعة
لهما والطاعة لهما في السر والعلن وتوليها في السراء والضراء والحب فيهما والبغض فيهما
كما يفعل الموالي الناصح بصاحبه كذا في تفسير الارشاد * واعلم ان الجهاد من افاضل المكاسب
واما نل الحرف فلا ينبغي للعاقل ان يترك الجهاد او يتحدث به فان من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه
فقد مات ميتة جاهلية ومعنى التحدث طلبه الغزو وخطاره بالبال * قال بعض الكبار سبق بالهمم
لا بالقدم وفي الحديث (نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) ومعناه ان من انعم الله
عليه بهاتين نعمتين وهما صحة الجسد بالعافية التي هي كالنجاج على رؤس الاصحاء لا يراه الا السقيم
والفراغ من شواغل الدنيا وعلقها فمن حصل له هاتان نعمتان واشتغل عن القيام بواجب
حق الله تعالى فهذا هو الذي غبن بضياع حظه ونصيبه من طاعة الله وبذل النفس في الخدمة
وتحصيل ما ينفعه لاخرته من انواع الطاعات والقربات اللهم اجعلنا من المتفهمين بحياتهم
والمتوجهين اليك في مرضهم وصحتهم ولا تقطعنا عنك ولو لحظة عين ولا تشغلنا عن الوصل
بالين انك انت الغفور الرحيم ﴿ ان الذين توفيهم الملائكة ﴿ يحتمل ان يكون ماضيا فيكون
اخبارا عن احوال قوم معينين اتقرضوا ومضوا وان يكون مضارفا قد حذف منه احدى التامين
واصله تتوفاهم وعلى هذا تكون الآية عامة في حق كل من كان بهذه الصفة والظاهر ان لفظ
المضارع ههنا على حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضار صورتها بشهادة كون خبر ان
فعلا ماضيا وهو قالوا والمراد بتوفى الملائكة ايهم قبض ارواحهم عند الموت والملك الذي
فوض اليه هذا العمل هو ملك الموت وله اعوان من الملائكة واسناد التوفى الى الله تعالى في قوله
(الله يتوفى الانفس) وفي قوله (هو الذي يحييكم ثم يميتكم) مبنى على ان خالق الموت
هو الله تعالى ﴿ ظالمى انفسهم ﴿ في حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة
الموجبة للاخلال بامور الدين فانها نزلت في ناس من مكة قد اسلموا ولم يهاجروا حين كانت
الهجرة فريضة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة
الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله عليه السلام (لا هجرة بعد الفتح) قال
الله تعالى فيمن آمن وترك الهجرة (الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء
حتى يهاجروا) وهو حال من ضمير توفاهم فانه وان كان مضافا الى المعرفة وحق الحال
ان يكون نكرة الا ان اصله ظالمين انفسهم فتكون الاضافة لفظية ﴿ قالوا ﴿ اي الملائكة

للمتوفين تقررا لهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة احكامه من الصلاة ونحوها وتوخيخالهم
بذلك ﴿ فيم كنتم ﴾ اي في أي شئ كنتم من امور دينكم كأنه قيل فاذا قالوا في الجواب
قيل ﴿ قالوا ﴾ متجانفين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجهه على
زعمهم ﴿ كنا مستضعفين في الارض ﴾ اي في ارض مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين
اهلها ﴿ قالوا ﴾ ابطالا لتعلمهم وتبكيئالهم ﴿ ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها ﴾ الى
قطر آخر منها تقدررون فيه على اقامة امور الدين كما فعله من هاجر الى المدينة والى الحبشة
وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى بدر فقتلوا فيها فضربت الملائكة
وجوههم وادبارهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريبا وتوخيخالهم بما كانوا فيه من
مساعدة الكفرة بانتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تعللا بانهم كانوا
مقهورين تحت ايديهم وانهم اخرجوهم اي الى بدر كارهين فرد عليهم بانهم كانوا بسبيل
من الخلاص من قهرهم متمكنين من المهاجرة ﴿ فاولئك ﴾ الذين حكيت احوالهم القطيعة
﴿ ماؤيهم ﴾ اي في الآخرة ﴿ جهنم ﴾ كما ان ماؤاهم في الدنيا دار الكفر لتركهم الواجب
ومساعدتهم الكفار وكون جهنم ماؤاهم نتيجة لما قبله وهو الجملة الدالة على ان لا عذر لهم
في ذلك اصلا فمظن عليه عطف جملة على اخرى ﴿ وسات مصيرا ﴾ مصيرهم جهنم
﴿ الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ﴾ الاستثناء منقطع فان المتوفين ظالمين انفسهم
اما مرتدون او عصاة بتركهم الهجرة مع القدرة عليها وهؤلاء المستضعفون اي المستذلون
المقهورون تحت ايدي الكفار ليسوا بقادرين عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعا
والجار والمجرور حال من المستضعفين اي كاشين منهم * فان قلت المستثنى المنقطع وان لم يكن
داخلا في المستثنى منه لكن لا بد ان يتوهم دخوله في حكم المستثنى منه ومن المعلوم ان لا يتوهم
دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون ماؤاهم جهنم فكيف ذكر في عداد المستثنى
* قلت للمبالغة في التحذير من ترك الهجرة وايها انما لو استطاعها غير المكافين لوجبت
عليهم والاشعار بانه لا محيص لهم عنها البتة يجب عليهم اذا بلغوا حتى كأنها واجبة عليهم
قبل البلوغ لو استطاعوا وان قوامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت ﴿ لا يستطيعون ﴾
حيلة ولا يهتدون سبيلا ﴿ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون في حكم المنكر واستطاعة
الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما توقف عليه واهتداء السبيل معرفة طريق الموضع
المهاجر اليه بنفسه او بدليل ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر من
صفات العجز ﴿ عسى الله ان يعفو عنهم ﴾ ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بان
ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويترصده الفرصة ويعلق بها
قلبه ﴿ وكان الله عفوا غفورا ﴾ معنى كونه عفوا صفحه واعراضه عن العقوبة ومعنى
كونه غفورا ستر القبائح والذنوب في الدنيا والآخرة فهو كامل العفو تام الغفران : قال
السعدي قدس سره

پس برده بیند عملهای بد * هم او برده پوشد بیالای خود

* وفي الآية الكريمة ارشاد الى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة امور دينه بأى سبب كان * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليه السلام) * قال الحدادى فى تفسيره فى قوله تعالى (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) دليل انه لا عذر لاحد فى المقام على المعصية فى بلده لاجل المال والولد والاهل بل ينبغى ان يفارق وطنه ان لم يمكنه اظهار الحق فيه ولهذا روى عن سعد بن جيرانه قال اذا عمل بالمعاصى بارض فاخرج منها

سعد يا حب وطن كر چه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختى كه من اينجا ز آهم
 ❁ والاشارة فى الآية ان المؤمن عام وخاص وخاص الخاص كقوله (فمنهم ظالم لنفسه) وهو العام (ومنهم مقتصد) وهو الخاص (ومنهم سابق بالخيرات) وهو خاص الخاص (فالذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) هم العوام الذين ظلموا أنفسهم بتدسيتهما من غير تزكيتها عن اخلاقها الذميمة وتحليتها بالاخلاق الحميدة لفلحوا فحابوا وخسروا كما قال تعالى (قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها) (قالوا قيم كنتم) اى قالت الملائكة حين قبضوا ارواحهم فى أى غفلة كنتم تضيعون اعماركم وتبطلون استعدادكم الفطرى وفى أى واد من اودية الهوى تهيمون وفى أى روضة من رياض الدنيا كنتم تؤثرون الفانى على الباقي وتنسون الطهور والساقى واخوانكم يجاهدون فى سبيل الله باموالهم وانفسهم ويهاجرون عن الاوطان ويفارقون الاخوان والاختان (قالوا كنا مستضعفين فى الارض) اى عاجزين فى استيلاء النفس الامارة وغلبة الهوى مأسورى الشيطان فى حبس البشرية (قالوا ألم تكن ارض الله) اى ارض القلب (واسعة فتهاجروا فيها) فتخرجوا من مضيق ارض البشرية فتسلكوا فى فسحة عالم الروحانية بل تطيروا فى هوا الهوى (فاولئك) يعنى ظالمى أنفسهم (مأواهم جهنم) البعد عن مقامات القرب (وساءت مصيرا) جهنم البعد لتاركى القرب والمتقاعدين عن جهاد النفس (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذى صفتهم (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج عن الدنيا لكثرة العيال وضعف الحال ولاعلى قهر النفس وغلبة الهوى ولاعلى قمع الشيطان فى طلب الهدى (ولا يهتدون سبيلا) الى صاحب ولاية يتمسكون بعروته الوثقى ويعتصمون بحبل ارادته فى طلب المولى فيخرجهم من ظلمات ارض البشرية الى نور سماء الربوبية على اقدام العبودية وهم المقتصدون المشتاقون ولكنهم بحجب الانانية محجوبون ومن شهود جمال الحق محرومون فعذرهم بكرمه ووعدهم رحمة وقال (فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم) السكون عن الله والركون الى غير الله (وكان الله) فى الازل (عفوا) ولعفوه امكنهم التقصير فى العبودية (غفورا) ولغفرانه امهلهم فى اعطاء حق الربوبية كذا فى التأويلات النجمية (ومن يهاجر فى سبيل الله) ترغيب فى المهاجرة وتأنيس لها وسبيل الله ما امر بسلوكه (ويجدى فى الارض مراغما كثيرا) اى متحولا يتحول اليه ومهاجرا وانما عبر عنه بذلك تأكيدا للترغيب لمساقية من الاشعار

(يكون)

يكون ذلك المتحول بحيث يصل المهاجر بما فيه من الخير والنعمة الى ما يكون سببا لرغم انف قومه الذين هاجروهم. والرغم الذل والهوان، اصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال ارغم الله انفه اي الصقه بالرغام ولما كان الانف من جملة الاعضاء في غاية العزة والتراب في غاية الذلة جعل قولهم رغم انفه كناية عن الذلة ﴿وسعة﴾ في الرزق واظهار الدين ﴿ومن يخرج من بيته مهاجرا﴾ اي مفارقا قومه واهله وولده ﴿الى الله ورسوله﴾ اي الى طاعة الله وطاعة رسوله ﴿ثم يدركه الموت﴾ اي قبل ان يصل الى المقصد وان كان ذلك خارج بابيه كما ينبي عنه ايثار الخروج من بيته على المهاجرة ﴿فقد وقع اجره على الله﴾ الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله ثبوت الامر الواجب ﴿وكان الله غفورا﴾ مبالغا في المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التي من جلتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج ﴿ورحما﴾ مبالغا في الرحمة فيرحمه باكمال ثواب هجرته - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المحذرة عن ترك الهجرة الى مسلمي مكة * قال جندب بن ضمرة من بني الليث لبيه وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحة احملوني فاني لست من المستضعفين واني لأهتدي الطريق ولى من المال ما يبلغني المدينة وابعدها والله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التميم وهو موضع قريب من مكة اشرف على الموت فاخذ يصفق بينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وعذرة لرسولك ابايعك على ما ابايعك عليه رسولك فمات حميدا فلما بلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لوتوفى بالمدينة لكان اتم اجرا وقال المشركون وهم يضحكون ما ادرك هذا ما طلب فانزل الله هذه الآية فمن هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة * وفي الكشف قالوا كل هجرة لفرض ديني من طلب علم او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة او قناعة وزهدا في الدنيا او ابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وان ادركه الموت في طريقه فاجره واقع على الله انتهى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره من مات قبل الكمال فراده يجي اليه كما ان من مات في طريق الكعبة يكتب له اجر حجين * يقول الفقير سى الذبيح المتخلص بحقي سمعت مرة شيخى العارف العلامة ابقاه الله بالسلامة وهو يقول عند تفسير هذه الآية ان الطالب الصادق اذا سافر من ارض بشريته الى مقام القلب فمات قبل ان يصل الى مراده فله نصيب من اجر البالغين الى ذلك المقام لصدق طلبه وعدم انقطاعه عن الطريق الى حد الموت بل الله يكمله في عالم البرزخ بوساطة روح من ارواحه او بوساطة فيضه . ومثل هذا جاء في حق بعض السالك وله نظير في الشريعة كما روى عن الحسن البصرى رحمه الله انه قال بلغني ان المؤمن اذا مات ولم يحفظ القرآن امر حفظه ان يعلموه القرآن في قبره حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة مع اهله فاذا كان طالب القرآن الرسمي بالغا الى مراده وان في البرزخ لحرصه على التحصيل فليس يبدع ان يكون طالب القرآن الحقيقي واصلا الى مراده في عالم المثال المقيد لشغفه على التكميل * اقول واما ما قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره في الفلك الآخر من الفلوك من المتفق شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان

في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة انتهى فعمله في حق اهل الحجاب الذين قعدوا عن الطلب رأسا لا في حق اهل الحجاب الذين سلكوا فأتوا قبل الوصول الى مكاشفة الافعال ومشاهدة الصفات ومعاينة الذات * قال المولى الجامى في شرح الكلمة الشعبية من الفصوص الحكيمية فايديل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى (ومن كان في هذه اعمى) الآية اتمامه بالنسبة الى معرفة الحق لا لمن لا معرفته اصلا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى الدار الآخرة ونعيمها وجحيمها والاحوال التي فيها واما قوله عليه السلام (اذامات ابن آدم انقطع عمله) فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب التجاني انتهى كلامه. فعلى السالك ان لا ينقطع عن الطريق ويرجو من الله التوفيق كي يصل الى منزل التحقيق : قال الحافظ الشيرازي

كاروان رفت تودر راه كمين كاه بخواب * وه كه بس يخبر از غلغل چندين جرمى
بال بكشاي صفير از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قسى
تا چو مجرم نفسى دامن جانان ككريم * جان نهاديم بر آتش زنى خوش نفسى
چند بويد بهواى تو بهر سو حافظ * يسر الله طريقا بك ياملتمسى

وفي التأويلات النجمية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وحياته الحيوانية واستهواه الشيطان يكون الخوف غالبا على الطالب الصادق في بدء طلبه فكما اراد ان يسافر عن الاوطان ويهاجر عن الاخوان طالبا فوائدا اشارة سافروا لتصحوا وتغنموا لازالة مرض القلب ونيل صحة الدين والفوز بغنيمة صحة شيخ كامل مكمل وطيب حذق مشفق ليعالج مرض قلبه ويبلغه كعبة طلبه فتسول له النفس اعداد الرزق وعدم الصبر ويعدده الشيطان بالفقر فقال تعالى على قضية (والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) (ومن يهاجر في سبيل الله) اى طلب الله (يجد في الارض مراعما كثيرا) اى بلادا اطيب من بلاده واخوانا في الدين احسن من اخوانه (وسعة) في الرزق. وفيه اشارة اخرى وهى ومن يهاجر عن بلد البشرية في طلب حضرة الربوبية يجد في ارض الانسانية مراعما كثيرا اى متجرا لا ومنازل مثل القلب والروح والسر وسعة اى وسعة في تلك العوالم الوسيعة اوسعة من رحمة الله كما انبرائه تعالى على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام عن تلك الوسعة والسعة بقوله (لا يسغى ارضى ولا سمان وانما يسغى قلب عبدى المؤمن) فافهم يا كثير الفهم قصير النظر قايل العبر ثم قال دفعا للهواجس النفسانية والوساوس الشيطانية في التخويف بالموت والايعاد بالقوت (ومن يخرج من بيته) اى بيت بشريته بتزك الدنيا وقع الهوى وقهر النفس بهجران صفاتها وتبديل اخلاقها (مهاجرا) الى الله طالبا له في مبايعة رسوله (ثم يدركه الموت) قبل وصوله (فقد وقع اجره على الله) يعنى فقد اوجب الله تعالى على ذمة كرمه بفضلها ورحمته ان يبلغه الى اقصى مقاصده واعاد من ابيه في الوصول بناء على صدق نيته وتلوص طويته اذا كان المانع من اجابه ونية المؤمن خير من عمله (وكان الله غفورا) لذنب بقية انانية وجوده (رحما) عليه تجلى صفة وجوده ليبلغ

العبد الى كمال مقصوده بمنه وكرمه وسعة جوده انتهى كلام التأويلات ﴿ واذا ضربتم في الارض ﴾ شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمطر والمرض اى اذا سافرتم اى مسافرة كانت للهجرة اول للجهاد اول غيرها ﴿ فليس عليكم جناح ﴾ اى حرج ومأثم في ﴿ ان تقصروا ﴾ شياً ﴿ من الصلوة ﴾ فهو صفة محذوف والقصر خلاف المد يقال قصرت الثى اى جعلته قصيراً محذوف بعض اجراءه او اوصافه فتعلق القصر حقيقة انما هو ذلك الثى لا بعضه فانه متعلق المحذوف دون القصر وعلى هذا فقوله من الصلوة ينبى ان يكون مفعولاً لتقصروا على زيادة من حسبها رآه الاخفش واما على تقدير ان تكون تبعيضية ويكون المفعول محذوفاً كما هو رأى سيويه اى شيئاً من الصلاة فينبى ان يشار الى وصف الجزء بصفة الكل والمراد قصر الرباعيات بالتصنيف فانها تصلى في السفر ركعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والعشاء دون المغرب والفجر وادنى مدة السفر الذى يجوز فيه القصر عندنا حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام ولياليها الايام للمتنى والليلي الاستراحة بسير الابل ومشى الاقدام بالاقصاد ولا اعتبار بابطاء الضارب اى المسافر السائر واسرعه فلوسار مسيرة ثلاثة ايام وليالين في يوم قصر ولوسار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة برد جمع بيد كل بر يدارية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة اقدام خطوة وظاهر الآية الكريمة التخيير بين القصر والاتمام وان الاتمام افضل لكان عندنا يجب القصر لاحالة خلا ان بعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم خمسة اسقاط بحيث لا يسمع الاتمام لارخصة توفية ادلا معنى للتخيير بين الاخف والاقبل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صدقة تصدق الله بها عليكم) وهو يدل على عدم حواز الاكل لان التصديق بما لا يحتل التملك اسقاط محض لا يحتل الرد فليس لنا الا التدين بانسرع الله والعمل بما حكم * قال في الاشباه القصر للمسافر عندنا رخصة اسقاط بمعنى العزيمة بمعنى ان الاتمام لم يبق مشروفاً حتى اتم به وفسدت لواتم ومن لم يقعد على رأس الركعتين فسدت صلاته لاتصال النافاة بها قبل كمال اركانها وان قعد في آخر الركعة الثانية قدر التسهد اجزائه الا ان يان نافاة ويصير مسيئاً بتأخير السلام * قال في تفسير الحدادى المسافر اذا صلى الظهر اربعاً ولم يقعد في الثانية قدر التسهد فسدت صلاته كما صلى الفجر اربعاً انتهى * فان قلت فما نضع بقوله (فليس عليكم جناح ان تقصروا) فلم ورد ذلك بنى الجناح * قلت لما نهم القوا الاتمام فكانوا مظنة ان يخطر ببالهم ان عليهم نقصاناً في القصر فصرح بنى الجناح عنهم لتطيب به نفوسهم ويطمئنون اليه كافي قوله تعالى (فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) مع ان ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعى ثم ان العاصى كالمطيع في رخصة السفر حتى ان الآبق وقاطع الطريق يقصران لان المقيم العاصى يمسح يوماً وليلاً كالمقيم المطيع فكذا المسافر ولان السفر ليس بمعصية فلا يعتبر غرض العاصى ﴿ ان ختم ان يتسكتم الذين كفروا ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان ختم

ان يتعرضوا لكم بما تكرهون من القتال وغيره فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة والقصر ثابت بهذا النص في حال الخوف خاصة واما في حال الامن فبالسنة * قال المولى ابوالسعود في تفسيره وهو شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة واما في حق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاقا لتظاهر السنن على مشروعيته * ثم قال بعد كلام بل نقول ان الآية الكريمة مجملة في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلاة وفي مقدار مدة القصر الذي ينطبق به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن وتخصيصه بالرباعين على وجه التنصيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لاجمال الكتاب انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله فصلى ركعتين كذا في الوسيط ﴿ ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا ﴾ اى ظاهر العداوة وكالعداوتهم من موجبات التعرض لكم بقتال او غيره ﴿ واذا كنت ﴾ يا محمد ﴿ فيهم ﴾ اى مع المؤمنين الخائفين ﴿ فاقم لهم الصلوة ﴾ اى اذا اردت ان تقيم بهم الصلاة * قال ابن عباس لما رأى المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قاموا الى صلاة الظهر وهو يؤمهم وذلك في غزوة ذات الرقاع ندموا على تركهم الاقدام على قتالهم فقال بعضهم دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آبائهم واولادهم واموالهم يريدون صلاة العصر فان رأيتوهم قاموا اليها فشدوا عليهم فاقتلوهم فنزل جبرائيل عليه السلام بهؤلاء الآيات بين الصلاتين فعلمه كيفية اداء صلاة الخوف واطلعه الله على قصدهم ومكرهم ذهب الجمهور الى ان صلاة الخوف ثابتة مشروعة بعده صلى الله عليه وسلم في حق كل الامة غايته انه تعالى علم رسوا الله صلى الله عليه وسلم كيفية اداء الصلاة حال الخوف لتقتدى به الامة فيتناولهم الخطاب الوارد له عليه السلام * قال في الكشاف ان الامة نواب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل عصر قوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناولا لكل امام يكون حاضرا بجماعة في حال الخوف عليه ان يؤمهم كما ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحضرها الا يرى ان قوله تعالى ﴿ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم ﴾ لم يوجب كونه عليه السلام مخصوصا بها دون غيره من الامة بعده فكذا صلاة الخوف فاندفع قول من قال صلاة الخوف مخصوصة بحضرة الرسول عليه السلام حيث شرط كونه بينهم ﴿ فلتقم طايفة منهم معك ﴾ بعد ان جعلتهم طاقتين ولتقف الطايفة الاخرى بازاء العدو ليحرسوكم منهم ﴿ وليأخذوا ﴾ اى الطايفة القائمة معك وهم المصلون ﴿ اسلحتهم ﴾ اى لا يضعوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالاخذ للايدان بالاعتناء باستصحابها كأنهم يأخذونها ابتداء ﴿ فاذا سجدوا ﴾ اى القائمون معك واتموا الركعة ﴿ فليكونوا من ورائكم ﴾ اى فليصرفوا الى مقابلة العدو للحراسة ﴿ ولتأت طايفة اخرى لم يصلوا ﴾ بعد وهى الطايفة الواقعة تجاه العدو للحراسة ﴿ فليصلوا معك ﴾ الركعة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطاقتين وقد بين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف صلى بالطايفة الاولى ركعة وبالطايفة

(الاخرى)

الآخرى ركعة كما في الآية ثم جاءت الطائفة الاولى وذهبت هذه الى العدو حتى قضت الاولى
الركعة الاخرى بلا قراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى
صار لكل طائفة ركعتان هذا اذا كان مسافرا او في الفجر لان الركعة الواحدة شطر صلاته
واما اذا كان مقبلا او في المغرب فصلي بالطائفة الاولى الركعتين لانها الشطر وفي الكافي لو اخطأ
الامام فصلي بالاولى ركعة وبالثانية ركعتين اى في المغرب فسدت صلاة الطائفتين . وتفصيل
كيفية الصلاة عند الخوف من عدو اوسع كفى مؤونته باب الصلاة الخوف في الفروع فارجع
اليه ﴿ وليأخذوا ﴾ اى هذه الطائفة ﴿ حذرهم ﴾ وهو التحذر واليقظ ﴿ واسلحتهم ﴾
* ان قلت الحذر من قبيل المعانى فكيف يتعلق الاخذ الذى لا يتعلق الا بما هو من قبيل الاعيان
كالسلاح * قلت انه من قبيل الاستعارة بالكناية فانه شبه الحذر بألة يستعملها الغازى وجعل تعلق
الاخذ به دليلا على هذا التشبيه المصير في النفس فيكون استعارة تخيلية ولا يلزم الجمع بين الحقيقة
والمجاز من حيث ان اسناد الاخذ الى الاسلحة حقيقة والى الحذر مجاز وذلك لان الاخذ على
حقيقته وانما المجاز ايقاعه فافهم ولعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة كونها مظنة لوقوف
الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي عليه السلام في شغل شاغل واما قبلها فربما يظنونهم
فأمنين للحرب وتكليف كل من الطائفتين باخذ الحذر والاسلحة لما ان الاشتغال بالصلاة مظنة
لالقاء السلاح والاعراض عن ذكرها ومثمة لهجوم العدو كما ينطق به ما بعد الآية * قال
الامام الواحدى في قوله تعالى ﴿ وليأخذوا حذرهم ﴾ رخصة للخائف في الصلاة لان يجعل
بعض فكره في غير الصلاة ﴿ ودالذين كفروا لوتغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون
عليكم مائة واحدة ﴾ الخطاب للفريقين بطريق الالتفات اى آمنوا ان ينالوا منكم غرة
ويتهزوا فرصة فيشدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامعة ما يتمتع به في الحرب لامطلقا
﴿ ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم ﴾ رخصة
لهم في وضع الاسلحة ان نقل عليهم حملها بسبب ما يبلهم من مطر او يضعفهم من مرض وهذا
يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب * وقال الفقهاء حمل السلاح في صلاة الخوف
مستحب لان الحمل ليس من اعمال الصلاة والامر في قوله تعالى ﴿ وليأخذوا حذرهم
واسلحتهم ﴾ محمول على التدب ﴿ وخذوا حذركم ﴾ امرهم مع ذلك باخذ الحذر اى باليقظ
والاحتياط لتلا بهجم عليهم العدو غيلة * قال ابن عباس رضى الله عنهما غزا رسول الله صلى الله
عليه وسلم محاربا بنى اعمار فهزمهم الله تعالى فترى النبي عليه الصلاة والسلام والمسلمون
ولا يرون من العدو احدا فوضعوا اسلحتهم وخرج رسول الله يمشى لحاجته وقد وضع
سلاحه حتى قطع الوادى والسما ترش فخال الوادى بينه عليه السلام وبين اصحابه فجلس في
اصل شجرة فبصر به غورث بن الحارث الحارثي فأنحدر من الجبل ومعه السيف وقال لاصحابه
قنائى انه ان لم اقل محمدا فلم يشعر رسول الله الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال
يا محمد من يعصك مني الآن فقال عليه السلام (الله عز وجل) ثم قال (اللهم اكفنى غورث
ابن الحارث بما شئت) ثم اهوى بالسيف الى رسول الله ليضربه فانكب على وجهه من زحمة

زلحها بين كتفيه قدر سيفه فقام رسول الله فاخذه ثم قال (يا غورث من يمنعك مني) قال لا احد قال عليه السلام (تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واعطيك سيفك) قال لا ولكن اشهد ان لا اقاتلك ابدا ولا عين عليك عدوا فاعطاه سيفه فقال غورث والله لانت خير مني فقال عليه السلام (انا احق بذلك منك) فرجع غورث الى اصحابه فقص عليهم قصته فآمن بعضهم قال وسكن الوادي فرجع رسول الله الى اصحابه واخبرهم بالخبر ﴿ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا﴾ تليل الامر باخذ الحذر اي اعد لهم عذابا مهينا بان يخذلهم وينصرهم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بايديكم ﴿فاذا قضيت الصلاة﴾ صلاة الخوف اي اديتموها على الوجه المين وفرغتم منها فظهر منه ان القضاء يستعمل فيما فعل في وقته ومنه قوله تعالى ﴿فاذا قضيت مناسككم﴾ ﴿فاذكروا الله﴾ حال كونكم ﴿قياماً﴾ اي قائمين ﴿وقعوداً﴾ اي قاعدين ﴿وعلى جنوبكم﴾ اي مضطجعين اي فداوموا على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه في جميع الاحوال حتى في حال المسابقة والقتال كما في قوله تعالى ﴿اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ ﴿فاذا اطمانتم﴾ سكنت قلوبكم من الخوف وأتمتم بعد ماتضع الحرب اوزارها ﴿فاقيموا الصلاة﴾ اي الصلاة التي دخل وقتها حينئذ اي ادوها بتعديل اركانها ومراعاة شرائعها. ومن حمل الذكر على ما يعم الذكر باللسان والصلاة من الحنفية فله ان يقول في تفسير الآية فداوموا على ذكر الله في جميع الاحوال واذا اردتم اداء الصلاة فصلوها قائمين حال الصحة والقدرة على القيام وقاعدين حال المرض والعجز عن القيام ومضطجعين على الجنوب حال العجز عن القعود ﴿ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا﴾ اي فرضا موقتا * قال مجاهد وقته تعالى عليهم فلا بد من اقامتها في حالة الخوف ايضا على الوجه المشروع وقيل مفروضا مقدرا في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد ان تؤدي في كل وقت حسبما قدر فيه * قال في شرح الحكم العطائية ولما علم الله تعالى ما في العباد من وجود الشره المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ العمل جعل الطاعات في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسا وفي العمر زورة رحمة بهم وتيسيرا للعبودية عليهم ولولم يقيد الطاعات باعيان الاوقات لمنعهم عنها وجود التسوية فاذا يترك ماملته تعاميا وبطرا وبطالة واتباعا للهوى وانما وسع الوقت كي تبقى حصة الاختيار وهذا سر الوقت وكان الواجب على الامة ليلة المعراج خمسين صلاة فخفف الله عنهم وجازاهم بكل وقت عشرا فاجر خمسين في خمسة اوقات قالوا وجه كون يوم القيامة على الكافر خمسين الف سنة لانه لما ضيع الحسين عوقب بكل صلاة الف سنة كما اقروا على انفسهم بقولهم ﴿لمنك من المصلين﴾ وفي الحديث (من ترك صلاة حتى مضى وقتها ثم قضى عذب في النار حقبا) والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون يعني ترك الصلاة الى وقت القضاء اثم لو عاقب الله به يكون جزاءه هكذا ولكن الله يتكرم بان لا يجازي به اذا تاب عنه كذا في مشكاة الانوار وفي الحديث (خمسة لا تطفأ نيرانهم ولا تموت ذبيداتهم ولا يخفف عنهم

(من)

من عذابها . مشرك بالله . وعاق لوالديه . والزاني بحليلة جاره . ورجل سلم اخاه الى سلطان جائر . ورجل او امرأة سمع المؤذن يؤذن ولم يجب من غير عذر) يعنى اخرها عن وقتها بغير عذر كذا في روضة العلماء وفي الحديث (ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً احب اليه من الصلاة ولو كان شيئاً احب اليه من الصلاة تعبد به ملائكته فمنهم راع وساجد وقائم وقاعد) وكان آخر ما اوحى به الى النبي عليه السلام الصلاة وما ملكت ايمانكم * واعلم ان الله عبداً قد منحهم ديمومية الصلاة فهم في صلاتهم دائمون من الازل الى الابد وليس هذا يدرك بالمقول القاصرة ولا يعقلها الا المالمون بالله تعالى ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) يعنى واجبا في جميع الاوقات حين فرضت بقوله (اقيموا الصلوة) اي اديموها رخص فيها خمس صلوات في خمسة اوقات لضرورة ضعف الانسانية كما كان الصلاة الخمس حسين صلاة حين فرضت ليلة المعراج فجعلها بشفاعة النبي عليه السلام خمسا وهذا لغوام الخلق والائتدوا بالصلاة للخواص بقوله ﴿ والذين هم على صلواتهم دائمون ﴾ : وفي المتنون
 پنج وقت آمد نماز رهنمون * عاشقانش في صلاة دائمون
 نيست زرغبا وظيفه ماهيان * زانکه بي درياندارد انس و جان
 هيچ کس باخويش زرغبانمود * هيچ کس باخود بنوبت ياربود
 دردل عاشق بجز معشوق نيست * درميان شان فارق وفاروق نيست

﴿ ولا تنهوا في ابتغاء القوم ﴾ نزلت في بدر الصغرى وهي موضع سوق لبني كنانة كانوا يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام - روى - ان ابا سفيان قال عند انصرافه من احد يا محمد موعدا منا موسم بدر لقابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم (ان شاء الله تعالى) فلما كان القابل القى الله الرعب في قلبه فدم على ما قال فبعث نعيم بن مسعود ليخوف المؤمنين من الخروج الى بدر فلما اتى نعيم المدينة وجد المؤمنين يجهزون للخروج فقال لهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ففتر المؤمنون فقال عليه السلام (لاخرجن ولولم يخرج معي احد) فانزل الله هذه الآية ارشادا لمن طرأ عليهم الوهن في ابتغاء القوم اي طلب ابى سفيان وقوله . والمعنى لا تفترخوا ولا تضعفوا في طلب الكفار بالقتال اي لا يورثنكم ما اصابكم يوم احد من القتل والجراحات فتورا وضعفا ﴿ ان تكونوا تألمون ﴾ من الجراح ﴿ فانهم ﴾ اي القوم ﴿ يألمون كاتالمون ﴾ اي ان كان لكم صارف عن الحرب وهو انكم تألمون من الجراح فلهم مثل ذلك من الصارف ولكم اسباب داعية الى الحرب ليست لهم كما اشار اليها بقوله ﴿ وترجون من الله ﴾ من الثواب والتصر ﴿ ما لا يرجون ﴾ والحاصل ليس ما تقاسونه من الآلام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم انهم يصبرون على ذلك فما لكم لا تصبرون مع انكم اولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يخطر ببالهم قطعا ﴿ وكان الله عليما ﴾ مبالغا في العلم فيعلم اعمالكم وضامركم ﴿ حكيم ﴾ فيما يأمر وينهى فجدوا في الامتثال بذلك فان فيه عواقب حميدة وفي امره بابتغاء القوم بالقتال لهمة بالغة كاملة ومصلحة تامة شاملة فاطلبوهم بالقتال فان الله يعذبهم في الدنيا بايديكم وفي الآخرة بايدي الزبانية فهل ينتظرون الا سنة الله في الكافرين

در اول وسط دفتر ششم در بیان تدبیر هوش با جغز که میان ما و سبائی باید که الخ

الاولين وهو ازال العذاب بهم حين كذبوا انبياءهم فلن تجد لسنة الله تبديلا يجعل التعذيب غير تعذيب وغير التعذيب تعديبا ولن تجد لسنة الله تحويلا بنقل التعذيب عنهم الى غيرهم والحاصل انه لا يبدل نفس السنة ولا يحول محل السنة اذ لقد حق القول عليهم ولا يتبدل القول لديه * وفي الآية الكريمة حث على الشجاعة والتجملد واطهار الغلظة كما قال تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) : قيل

هست نرمی آفت جان سمور * وزدرشتی میردجان خارپشت

* قال سلمان الفارسي رضي الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر تحدر ذنوبه كتحدور اوراق الشجرة بهبوب النسيم * وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطر بيالي كثرة العدد والعدد رجعت عن السفر خوفا من الغرور وان خطر قلتهما قلت لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم : ومن كلمات بهرام [هر آنکه سرتاج دارد * بايد که دل از سر بر دارد] هر آنکه پای نهد در نكار خانه ملك * يقين كه مال و سر و هر چه هست در بازو ومن كلمات السعدي قدس سره

در قزا كند مرد بايد بود * بر مخنت سلاح جنك چه سود

يقول النقيير سمعت من حضرة شيخى وسندي الذي هو بمنزلة روجي من جسدي انه قال السلطان والوزير بالنسبة الى العساكر الاسلامية كالقلب بالنسبة الى الاعضاء والجوارح الانسانية فاذا ثبت ثبوتها كما ان القلب اذا صلح صلح الجسد كله فان كان اقبال الامام بعشر مراتب كان اقبال قومه بمرتبة واحدة وان كان بمائة مرتبة كان اقبالهم بعشر مراتب وهكذا واما ادباره فعكسه فان كان بمرتبة كان ادبار القوم بعشر مراتب وان كان بعشر مراتب كان ادبارهم بمائة مرتبة وهكذا وليس الدخول بدار من باب تفرج البلدان والخروج الى المسير والتعم فلا بد لكل مجاهد ان يجتهد في خدمة الدين ويتوكل على الله ويعقد على وعده ويصبر على البلاء حتى يبلغ الكتاب اجله وان اتى الباب فلا يستعجل الامناء ولا يهين ولا يحزن بمكث الفتح المطلوب بل ينتظر الى فرج الله بالنصر والفتح عن قريب فان انكسار القلوب مفتاح ابواب الغيوب ومدار افتتاح انواع الفتوح وهي والاشارة في الآية (ولا تنهوا في ابتغاء القوم) اي في طلب النفس وصفاتها والجهاد معها (ان تكونوا تألمون) في الجهاد معها وتتعبون بالرياضات والمجاهدات وملازمة الطاعات والعبادات ومداومة الذكر ومراقبة القلب في طلب الحق والقبول والوصول الى المقامات العلية (فانهم) يعني النفس والبدن في طلب الشهوات الدنيوية واللذات الحيوانية والمرادات الجسمانية (يألمون) ويتعبون في طلبها (كما تألمون وترجون من الله) المواطن الاولية والموارف الابدية (ما لا يرجون) النفوس الردية من همها الدنية التي لا تتجاوز من قصورها عن المقاصد الدنيوية (وكان الله) في الازل (عليا) باستعداد كل طائفة من اصناف الخلق (حكما) فيما حكم لكل واحد منهم من المقاصد والمشارب قد علم كل اناس مشربهم وكل حزب بما لديهم فرحون ﴿ انا انزلنا اليك الكتاب ﴾ اي القرآن ازالا ﴿ بالحق ﴾

(ابن)

ابن التيمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه فخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى ضمة وشهد له ناس من اليهود على ذلك فقالت بنوا ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ان يجادل اليهودي ليدفع فضيحة البهتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه السلام ان يعاقب اليهودي ويقطع يده بنا، على شهادة قوم طعمة على براءته وعلى ان اليهودي هو السارق ولم يظهر له عليه السلام ما يوجب القدح في شهادتهم بناء على كون كل واحد من الشاهد والمشهود له من المسلمين ظاهرا فلذلك مال طبعه الى نصرة الخائن والذنب عنه الا انه لم يحكم بذلك بل توقف وانتظر الوحي فنزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة وشهوده كاذبون وان اليهودي بريء من ذلك الجرم ﴿ لتحكم بين الناس بما اريك الله ﴾ اى بما عرفك واوحى به اليك، فاراك ليس من الرؤية البصرية ولا من التى بمعنى العلم والاستدعى ثلاثة مفاعيل بل هو منقول من رأيت بمعنى الاعتقاد والمعرفة وسميت المعرفة المذكورة رؤية لكونها جارية مجرى الرؤية فى التوبة والظهور والخلوص من وجود الرب ﴿ ولا تكن ﴾ اى فاحكم به ولا تكن ﴿ للخائنين ﴾ اى لاجلهم والذنب عنهم وهم طعمة ومن يعينه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة عمل طعمة بناء على انه سارق فى الجاهلية لكنهم يتنوا طول ليالهم وانفقوا على ان يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعمة عقوبة السرقة فلذلك وصفهم الله جميعا بالحيانة او المراد بالخائنين هو وكل من يتسرب بسيرته ﴿ خصيا ﴾ اى محاصبا للبراء اى لا تخاصم اليهودي لاجلهم ﴿ واستغفر الله ﴾ مما هممت به تعويلا على شهادتهم قال ابن الشيخ ولما صدر عنه عليه السلام الهم بذلك الحكم الذى لو وقع لكان خطأ فى نفسه امر الله تعالى اياه عليه السلام بان يستغفر لهذا العذر وان كان معذورا فيه عند الله بناء على ان حسنات الابرار سيئات المقربين ﴿ ان الله كان غفورا رحاما ﴾ مبالغا فى المغفرة والرحمة لمن يستغفره ﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ﴾ الاختيان والحيانة بمعنى اى يخونونها بالمعصية وانما قال يختانون انفسهم وان كانوا ما خانوا انفسهم لان مضرة خيانتهم راجعة اليهم كما يقال فيمن ظلم غيره ما ظلم الانفسه كذا فى تفسير الحدادى والمراد بالوصول اما طعمة وامثاله واما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاءه فى الائم والحيانة ﴿ ان الله لا يحب ﴾ عدم المحبة كناية عن البغض والسخط ﴿ من كان خوانا ﴾ مفترطا فى الحيانة مصراعليها ﴿ اثما ﴾ منهم كما فيها اطلق على طعمة لفظ المبالغة الدال على تكرار الفعل منه مع ان الصادر منه خيانة واحدة وائم واحد لكون طبعه الخيثة مائلا الى تكثير كل واحد من الفطين. وقد روى انه هرب الى مكة وارثد ونقب حائطها ليسرق متاع اهله فسقط الحائط عليه فقتله قيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات * وعن عمر رضى الله عنه انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يواخذ عبده فى اول مرة ﴿ يستخفون من الناس ﴾ يستترون منهم حياء وخوفا من ضررهم ﴿ ولا يستخفون من الله ﴾ اى لا يستحبون منه سبحانه وهو احق بان يستحي

منه ويخاف من عقابه ﴿ وهو معهم ﴾ عالم بهم وباحوا لهم فلا طريق الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقيحه ويؤاخذ عليه ﴿ اذ ﴾ ظرف منصوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم ﴿ بيتون ﴾ يدبرون ويزورون ﴿ ملايرضى ﴾ الله ﴿ من القول ﴾ من رمى البري والحلف الكاذب وشهادة الزور فان طعمة قال ارى اليهودى بانه سارق الدرع واحلف اني لم اسرقها فتقبل يميني لاني على دينهم ولا تقبل يمين اليهودى وقال قوم طعمة من الانصار نشهد زورا لنُدفع شين السرقة وعقوبتها عن هو واحدنا ﴿ وكان الله بما تعملون ﴾ من الاعمال الظاهرة والخافية ﴿ محيطا ﴾ لا يفوت عنه شيء ﴿ هاأنتم ﴾ مبتدأ ﴿ هؤلاء ﴾ خبره والهاء في اول كل منهما للتنبيه والجملة التي بعد هذه الجملة مينة لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من المؤمنين كانوا يذوبون عن طعمة وعن قومه بسبب انهم كانوا في الظاهر من المسلمين ﴿ جادتم عنهم في الحياة الدنيا ﴾ المجادلة اشد المحاصمة والمعنى هبوا انكم خاصتم عن طعمة وعن قومه في الدنيا ﴿ فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة ﴾ فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه ﴿ أم من يكون عليهم وكيلا ﴾ حافظا وحاميا من بأس الله وانتقامه ﴿ وفي التأويلات النجمية وكيلا يتكلم بوكالتهم يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله قال السعدي قدس سره

دران روز کز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلرزد زهول
بجایی که دهشت خورد انیسا * تو عذر کنه را چه داری بیا

فعلى العبد ان يتوب قبل الموت من كل معصية توبة نصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله ويرد المظالم الى اهلها حبة حبة ويستحل كل من تعرض له بلسانه شتما او قذفا او استهزاء او غيبة ويدد ضربا وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه فريضة ولا مظلمة فما اشد فرحك اليوم بتمضمضك باعراض الناس وتناولك اموالهم وما اشد حسرتك في ذلك اليوم اذا وقف بك على بساط العدل وشوفت بخطاب السيآت وانت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على ان ترد حقا او تظهر عذرا فكيف بك يا مسكين في يوم ترى فيه صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول أين حسناتي فيقال نقلت الى صحيفة خصمائك فتوهن نفسك يا اخي اذا تطايرت الكتب ونصبت الموازين وقد نوديت باسمك على رؤس الخلائق أين فلان ابن فلان هلم الى العرض على الله وقد وكلت الملائكة باخذك فقربتك الى الله لا يمنعها اشتباه الاسماء باسمك اذا عرفت انك المراد بالدعاء اذا فرغ النداء قلبك فعلمت انك المطلوب فارتعدت فرائضك واضطربت جوارحك وتغير لونك وطار قلبك تخطف بك الصفوف الى ربك للعرض عليه والوقوف بين يديه وقدر رفع الخلائق اليك ابصارهم وانت في ايديهم وقد طار قلبك واشتد رعبك لعلمك اين يراد بك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشقوا رائحتها ونظروا الى قصورها والى ما اعد الله تعالى لاهلها ثم نودوا ان اصرفوهم

عنها لا تصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرون بمثلها فيقولون
ياربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما اريقنا من ثواب ما اعددت لاوليائك فيقول الله تعالى
ذلك اردت بكم كتم اذا خلون بي بارزتموني بالعظام فاذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين
ترون الناس خلاف ما ينطوي عليه قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني اجلتم الناس ولم تجلوني
تركتم للناس ولم تتركوا لي (يعني لاجل الناس) فاليوم اذيقكم الميم عقابي مع ما حرمتكم)
يعني من جزيل ثوابي قال تعالى (يخادعون الله وهو خادعهم) كذا في تبيين الغافلين فاذا
عرفت هذا فاجتهد في ان لا تكون من الذين لا يستخفون من الله واجعل خيانتك امانة
وامتك طاعة وظلمك عدلا وتزويرك صدقا محضا واستغفر الله فان الاستغفار دواء الاوزار
وبه يفتح باب الملكوت الى الله الملك الغفار ﴿ ومن يعمل سوا ﴿ عملا قبيحا متعديا
يسوء به غيره ويخزيه كما فعل طعمة بقادة واليهودي ﴿ او يظلم نفسه ﴿ بما يختص به كالحلف
الكاذب وقيل السوء مادون الشرك والظلم الشرك لان الشرك ظلم عظيم . وقيل هما الصغيرة
والكبيرة ﴿ ثم يستغفر الله ﴿ بالتوبة الصادقة وشرطت التوبة لان الاستغفار لا يكون توبة
بالاجماع ما لم يقل معه تبت وارتأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يارب كما في تفسير الحدادي
﴿ يجده الله عفورا ﴿ لذنوبه كأنه ما كانت ﴿ رحيمًا ﴿ متفضلا عليه وفيه مزيد ترغيب
لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما ان مشاهدة التائب لآثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة
* وعن علي رضي الله عنه قال حدثني ابو بكر وصدق ابو بكر رضي الله عنه قال (ما من عبد
يذنب ذنبا ثم يتوخذ ويصلي ركعتين ويستغفر الله الاغفر الله له وتلا هذه الآية ومن يعمل
سوا الخ)

اي كه بي حد كناه كردستی * می نترسی ازان فعال شدیع

توبه کن تا رضای حق یابی * که به از توبه نیست هیچ شفیع

﴿ ومن يكسب اثما ﴿ من الآثام ﴿ فانما يكسبه على نفسه ﴿ بحيث لا يتعدى ضرره ووباله
الى غيره فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا و آجلا ﴿ وفي التأويلات النجمية
(فانما يكسبه على نفسه) فان رين الائم يظهر في الحال في صفاء مرآة قلبه يعينه عن
رؤية الحق ويصمه عن سماع الحق كما قال تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)
﴿ وكان الله عليما حكيمًا ﴿ فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته ﴿ ومن يكسب خطيئة ﴿ صغيرة
او مالا عمد فيه من الذنوب ﴿ او اثما ﴿ كبيرة او ما كان عن عمد ﴿ ثم يرم به ﴿ اي يقذف
باحد المذكورين ويسب به ﴿ بريئا ﴿ اي مما رماه به ليحمله عقوبة العاجلة كما فعل طعمة
زيد اليهودي ﴿ فقد احتمل ﴿ اي بما فعل من تحميل جريرته على البري ﴿ بهتانا ﴿
لا يقادر قدره ﴿ واثما مينا ﴿ اي بنا فاحشا لانه بكسب الاسم آثم وبرمي البري باهت
فهو جامع بين الامرين وسمى رمي البري بهتانا لكون البري متحيرا عند سماعه لعظمه
في الكذب يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير ويقال بهته بهتانا اذا قال عنه ما لم
يقه او لسب اليه ما لم يفعله - روى - عنه عليه السلام انه قال (الغيبة ذكر كاخاك بما يكره)

فقبل أفرأيت ان كان في اخي ما اقول قال (ان كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وان لم يكن فيه فقد بهته) وفي التأويلات النجمية (فقد احتمل) صاحب النفس (بهتانا) ابتهت القلوب عن العبودية والطاعة (وأما مينا) بما أمت به نفسه من المعاصي وأثم بها قلبه فيكون بمنزلة من جعل اللب وهو القلب جلداً وهو النفس وهذا من ا كبر الشقاوة فلا يتقطع عنه العذاب اذا صار كل وجوده جلوداً فيكون من جملة الذين قال الله تعالى فيهم (سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) لانهم بدلوا الاباب بالجلود ههنا انتهى * واعلم ان الاستغفار فرار العبد من الخلق الى الخالق ومن الانانية الى الهوية الذاتية وذلك عند صدق الطلب ومن طلبه وجده كما قال (الأمن طلبني وجدني) قال موسى عليه السلام أين اجدك ياربى قال (ياموسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى) فلا بد من الاستغفار مطلقا : ويقال ، سلطان بلا عدل كنه بلا ماء . وعالم بلا عمل كيت بلا سقف . وغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر . وشاب بلا توبة كشجر بلا ثمر . وفقير بلا صبر كقنديل بلا ضوء . وامرأة بلا حياء كطعام بلا ملح * وتهذيب الاخلاق قبل الموت من سنن الاخيار والعمل الصالح قرين الرجل كما ان السوء كذلك

نا كهان بانك در سراى افتاد * كه فلا ترا محل وعده رسيد
دوستان آمدند تالب كور * قدمى چند وباز پس كرديد
وين كز ودسترس نيمد آرى * مال وملك وقباله برده كليد
وين كه پيوسته با تو خواهد بود * عمل تست و نفس پاك و پليد
نيك درياب و بدممكن زنهار * كه بدونيك باز خواهى ديد

- حكي - ان الشيخ وفا المدفون بقسطنطينية في حريم جامعه الشريف اهدى اليه ثمانون الف درهم من قبل السلطان بايزيد الثانى ليعقد عقد النكاح لبعض بناته فقال لا افعل ولو اعطيت الدنيا وما فيها قيل ولم قال لانى اورادا الى الضحى لانك عنها ساعة وانام من الضحى الى الظهر لا اترك منه ساعة واما بعد الظهر فاتم لا ترضونه لان النهار يكون فى الانتقاص وهكذا يكون طالب الحق فى ليله ونهاره فان الدنيا فانية فالخى الباقي هو الله تعالى فلا بد من طلبه ﴿ ولولا فضل الله عليك ورحمته ﴾ بالعصمة ﴿ لهدمت طائفة منهم ﴾ اى من بنى ظفروهم الذابون عن طعمة ﴿ ان يضلوك ﴾ اى بان يضلوك عن القضاء بالحق بتلييسهم عليك مع علمهم بان الجانى هو صاحبهم وليس القصد فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره ﴿ وما يضلون الا انفسهم ﴾ لان وباله عليهم ﴿ وما يضرؤنك من شئ ﴾ محل الجار والمجرور التصب على المصدرية اى وما يضرؤنك شياً من الضرر لان الله تصمك وما خطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر لا ميلا فى الحكم ﴿ وانزل الله عليك الكتاب ﴾ اى القرآن ﴿ والحكمة ﴾ اى ما فى القرآن من الاحكام وعرفك الحلال والحرام ﴿ وعلمك ﴾ بالوحى من الغيب وخفيات الامور ﴿ ما لم تكن تعلم ﴾ ذلك الى وقت التعليم ﴿ وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ اذ لا فضل اعظم من النبوة العامة والرياسة

(الثامنة)

الثامة ومن ذلك الفضل العظيم عصمته وتعليمه ما لم يعلم * قال الحدادی فی تفسیره وفي هذه الآيات دلالة انه لا يجوز لاحد ان يخاصم لغيره في اثبات حق او نفيه وهو غير عالم بحقيقة امره وانه لا يجوز للحاكم الميل الى احد الخصمين وان كان احدهما مسلما والاخر كافرا وان وجود السرقة في يدي انسان لا يوجب الحكم بها عليه انتهى * واعلم ان هذه الآية جامعة لفضائل كثيرة . منها بيان ان وبال الشر يعود على صاحبه كما ان منفعة الخير تعود على فاعله : قال الصائب

اول بظالمان اثر ظلم ميرسد * پيش از هدف همیشه كان ناله ميكنند

- حكى - ان الله تعالى ايبس يد رجل بذبح عجل بقرة بين يدي امه ثم ردها برد فرخ سقط من وكره الى امه يقال ثلاثة لا يفلحون بائع البشر وقاطع الشجر وذابح البقر - وحكى - ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى مزرعة فوضعت ولدها في موضع فاخذته الذئب فقالت يارب ولدي فاخذت عنق الذئب واستخرج ولدها من غير اذى ثم قال هذه اللقمة لتلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل فكل يرى اثر صنعه في الدنيا ايضا . ومنها ان العلم والحكمة من اعظم الفضائل والمراد العلم النافع المقرب الى الله تعالى اعاذنا الله بما لم ينفع منه على ما قال عليه الصلاة والسلام في عطائه (وامنكوك من علم لا ينفع) فان العلم النافع لا ينقطع مدده في الآخرة ايضا على ما روى مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له . ومنها ان لا يرى العبد الفضائل والخيرات من نفسه بل من فضل الله ورحمته وليس للعبد ان يزكى نفسه فان الانفس ليست بمحل التزكية فمن استحسّن من نفسه شيئا فقط اسقط من باطنه انوار اليقين والكامل لا يرى لنفسه قدرا فكيف لعملة وكل ما يعمل العبد من بدايته الى نهايته لا يقابل لنعمة الوجود - حكى - عن شاه شعاع الكرماني انه كان جالسا في مسجد فقام فقير وسأل الناس فلم يعطوه شيئا فقال الكرماني من يشتري حج خمسين سنة بمن من الخير . فيعطى هذا الفقير وكان هناك فقيه فقال ايها الشيخ قد استحفت بالشريمة فقال الكرماني لا ارى لنفسى قيمة فكيف ارى لعملي وليس المراد التعطيل عن العمل بل يعملون جميع الحسنات ولا يرون لها قدرا بل يرون التوفيق لها من فضل الله تعالى : قال السعدي قدس سره

كراز حق توفيق خيري رسد * كه از بنده خيري بغيري رسد

جو روئي بخدمت نهی بر زمين * خدارا ثنا كوي و خود را مين

والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتیه من يشاء وليس لأحد فيه مدخل بالكسب والاستجلاب وبذلك يهدي العبد للإيمان ويوفقه للعمل الصالح والعظيم في قوله (وكان فضل الله عليك عظيما) هو الله تعالى اي ان الله العظيم هو فضل الله عليك ورحمته كما انك فضل الله ورحمته على العالمين ولهذا قال (لولاك لما خلقت الافلاك) ومن فضل الله عليه انه لم يضل شيئا من الروحانيات والجسمانيات عن طريق الوصول اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آفاقية او انفسية والحقنا بفضلك بالنفوس القدسية

﴿ لاخير في كثير من نجوبهم ﴾ اي في كثير من تناجي الناس وهو في اللغة سر بين اثنين وذهب الزجاج الى ان النجوى ما تفرد به الجماعة او الاثنان سرا كان او ظاهرا * قال مجاهد هذه الاية عامة في حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان نزلت في تناجي قوم السارق لتخليصه ﴿ الامن امر ﴾ اي الا في نجوى من امر على انه مجرور بدل من كثير كما تقول لاخير في قيامهم الا قيام زيد ﴿ بصدقة او معروف ﴾ المعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينتظم اصناف الجميل وقون اعمال البر وقد فسر هنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع على ان المراد بالصدقة الصدقة الواجبة قال صلى الله عليه وسلم (كل معروف صدقة) واول اهل الجنة دخولا اهل المعروف وصنائع المعروف تقى مصارع السوء

تونيكي كن بآب انداز اي شاه * اكر ماهي نداند داند الله

وفي الحديث (عمل ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف او نهى عن منكر او ذكر الله) ﴿ او اصلاح بين الناس ﴾ عند وقوع المشاقة والمعادة بينهم من غير انه يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف وفي الحديث (ألا اخبركم بافضل درجة من الصلاة والصدقة) قالوا بلى يا رسول الله قال (اصلاح ذات الين) وفساد ذات الين هي الحالقة فلا اقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين * وعن ابي ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له (ألا ادلك على صدقة خير لك من حمر النعم) قال بلى يا رسول الله قال (تصلح بين الناس اذا تفاسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا) قالوا ولعل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدى الى الناس اما لا يصلح المنفعة اولدفع المضرة والمنفعة . اما جسمية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله عز وجل (الامن امر بصدقة) . واما روحانية واليه الاشارة بقوله (او معروف) . واما دفع الضرر فقد اشير اليه بقوله (أو اصلاح بين الناس) ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اشارة الى الامور المذكورة اعني الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشار به الى متعدد وانما بنى الكلام على الامر حيث قال اولا الا من امر فهو كلام في حق الامر بالفعل ورتب الجزاء على الفعل حيث قال ومن يفعل فهو كلام في حق الفاعل وكان المناسب للاول ان يبين حكم الامر ويقول ومن يأمر بذلك ليدل على انه لما دخل الامر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم وان العمدة والقرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه . ففيه تحريض الامر بالامور المذكورة على فعلها ﴿ ابتغاء مرضاة الله ﴾ اي طلب رضى الله تعالى علة للفعل والتقييد به لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به غير الحرمان : قال السعدي

كرت بيخ اخلاص در بوم نيست * از بن در كسي چون تو محروم نيست

ز عمرو اي بمر چشم اجرت مدار * چو در خانه زيد باشي بكار

﴿ فسوف نؤتيه اجرا عظيما ﴾ يقصر عنه الوصف ويستحقر دونه مافات من اعراض الدنيا

﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ يخالفه من الشق فان كلا من المتخالفين في شق غير شق الآخر

﴿ من بعد ما تبين له الهدى ﴾ ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته

﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ اي غير ما هم مستعمرون عليه من اعتقاد وعمل وهو الدين القيم ﴿ نوله ماتولى ﴾ اي نجعله واليا لما تولاه من الضلال ونخذه بان نخلى بينه وبين ما اختار ﴿ ونصله جهنم ﴾ اي ندخله فيها ﴿ وساءت مصيرا ﴾ اي جهنم - روى - ان طعمة عاند حكم الله وخالف رسول الله خوفا من فضيحة قطع اليد فهرب الى مكة واتبع دين اهلها ومات كافرا فعلى العاقل ان لا يخالف الجماعة وهم المؤمنون فان الشاة الخارجة عن القطيع يأكلها الذئب وسبيل المؤمنين هو السبيل الحق الموصل الى الجنة والقربة والوصلة واللقاء ﴿ والاشارة انه ﴾ (لاخير في كثير من نجويهم) اي الذين يتاجون من النفس والشيطان والهوى لانهم شرار ولا فيما يتاجون به لانهم يأمرون بالسوء والفحشاء والمكروم استتى وقال (الامر امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس) اي الايمن امر بهذه الخيرات فان فيه الخير وهو الله تعالى فانه يأمر بالخيرات بالوحي عموما او يأمر بالمخاطر الرحمانى والالهام الربانى خواص عباده فالخاطر يكون بواسطة الملك وبغير الواسطة كما قال عليه السلام (ان للملك لمة وان للشيطان لمة فلمة الملك ايعاد بالخير ولمة الشيطان ايعاد بالشر) والالهام ما يكون من الله تعالى بغير الواسطة وهو على ضربين . ضرب منه مالا شعور به للعبد انه من الله . وضرب منه ما يكون باشارة صريحة يعلم العبد انه آت من الله تعالى لتعليم نور الالهام وتعريفه لايحتاج الى معرفة آخر انه من الله تعالى وهذا يكون للولى وغير الولى كما قال بعض المشايخ حدثنى قاي عن ربي وقال عليه السلام (ان الحق لينطق على لسان عمر) وقال (كادت فراسته ان تسبق الوحي) ثم قال (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله) اي ومن يفعل بما الهمة الله طلبا لمرضاته (فسوف نؤتيه اجرا عظيما) ذكر بقاء التعقيب قوله فسوف يعنى عقب الفعل نؤتيه اجرا وهو جذبة العناية التى تجذبه عنه وتوصله الى العظيم ثم قال (ومن يشاقق الرسول) اي يخالف الالهام الربانى الذى هو رسول الحق اليه (من بعد ما تبين له الهدى) بتعريف الالهام ونوره (ويتبع غير سبيل المؤمنين) الموقنين بالالهام بان يتبع الهوى وتسويل النفس وسبيل الشيطان (نوله ماتولى) اي نكله بالخذلان الى ماتولى (ونصله) بسلاسل معاملاته التى تولى بها الى (جهنم) سفليات الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية (وساءت مصيرا) اي ماصار اليه من عبادة الهوى واتباع النفس والشيطان واشراكم بالله فى المطاوعة كذا فى التأويلات التجمية ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جراءة وما توقعت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب فما ترى حالى عند الله فنزلت هذه الآية . فالشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة اولم تحصل لكن لا لكل احد بل لمن يشاء الله مغفرته ﴿ ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة * قال الحدادى اي فقد ذهب عن الصواب والهدى ذهابا بعيدا وحرمت الخير كله . والفائدة

في قوله (بعيدا) ان الذهاب عن الجنة على مراتب ابعدا الشرك بالله تعالى انتهى. فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات. والسيئات على وجوه كاكل الحرام وشرب الخمر والغيبة ونحوها لكن اسوء الكل الشرك بالله ولذلك لا يغفر وهو جلي وخفي حفظنا الله منهما. وكذا الحسنات على وجوه ويجمعها العمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله واحسن الكل التوحيد لانه اساس جميع الحسنات وقامع السيئات ولذلك لا يوزن قال عليه السلام (كل حسنة يعملها ابن آدم توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزانه) لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله ارجح من ذلك ثم ان الله تعالى بين كون ضلالهم ضلالا بعيدا فقال ﴿ ان ﴾ بمعنى ما النافية ﴿ يدعون ﴾ اي المشركون وهو بمعنى يعبدون لان من عبد شيئا فانه يدعو عند احتياجه اليه ﴿ من دونه ﴾ الضمير راجع الى الله تعالى ﴿ الا انا ﴾ جمع انا والمراد الاوثان وسميت اصنامهم انا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الخلل التي تزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومناة والشيء قد يسمى اشي لتأنيث اسمه اولانها كانت جمادات لا ارواح فيها والجماد يدعى اشي تشبيها له بها من حيث انه منفعل غير فاعل ولعله تعالى ذكره بهذا الاسم تشبيها على انهم يعبدون ما يسمونه انا لانه ينفع ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تنامي جهلهم وفرط حماقتهم وقيل المراد الملائكة فان من المشركين من يعبد الملائكة ويقول الملائكة بنات الله تعالى قال الله تعالى ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاتي ﴾ مع اعترافهم بان انا كل شيء اخسه وارذله ﴿ وان يدعون ﴾ اي وما يعبدون بعبادة الاصنام ﴿ الا شيطانا مريدا ﴾ لانه الذي امرهم بعبادتها واغراهم عليها وكان طاعته في ذلك عبادة له . قيل كان في كل واحد من تلك الاوثان شيطان يتراءى للسنة والكهنة يكلمهم * وقال الزجاج المراد بالشيطان ههنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية (لا تخذن) وهو قول ابليس ولا يبعد ان الذي يتراءى للسنة هو ابليس والمريد هو الذي لا يعلق بخير. فقيل من مرد اي تجرد للشر وتعري من الخير يقال شجرة مرداء اي لا ورق عليها و غلام امرد اذا لم يكن على وجهه شعر ﴿ لعنه الله ﴾ صفة ثانية للشيطان اي ابعد من رحمة الى عقابه بالحكم له بالخلود في جهنم ويسقط بهذا قول من قال كيف يصح ان يقال لعنه الله وهو في الدنيا لا يخلو من نعمة تصل اليه من الله تعالى في كل حال لانه لا يعتد بتلك النعمة مع الحكم له بالخلود في النار ﴿ وقال ﴾ عطف عليه اي شيطانا مريدا جامعا بين لعنه الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند اللعن الدال على فرط عداوته للناس فان الواو الواقعة بين الصفات انما قيد مجرد الجمعية ﴿ لا تخذن ﴾ هذه اللام واللامات الآتية كلها للقسم ﴿ من عبادك نصيبا مفروضا ﴾ اي مقطوعا واجبا قدر لي وفرض وهو اي النصيب المفروض لابليس كل من اطاعه فيما زين له من المعاصي * قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كافي حديث المشرق (يقول الله تعالى) اي

في يوم الموقف (يا آدم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار) يعني ميزانها والبعث بمعنى المبعوث (قال وما بعث النار) ما هنا بمعنى كم العددية ولذا اجيب عنها بالعدد (قال) اي الله تعالى (من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قال النبي عليه السلام فذلك التقاويل حين بشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) كناية عن شدة احوال يوم القيامة (وترى الناس سكارى) اي من الخوف (وما هم بسكارى) اي من الخمر (ولكن عذاب الله شديد قال) اي الراوى واشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الباقي من الالف فقال (ابشروا فان من بأجوج ومأجوج الفا ومنكم رجلا) والخطاب للصحابة وغيرهم من المؤمنين ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا ربيع اهل الجنة) قال الراوى فحمدنا الله وكبرنا ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة) فحمدنا الله وكبرنا ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا شطر اهل الجنة) وترقى عليه السلام في حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال (ان اهل الجنة مائة وعشرون صنفا وهذه الامة منها ثمانون ان مثلكم في الائمة) اي الكفرة (كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود) فلا يستبعد دخول كل المؤمنين الجنة * فان قيل كيف علم ابليس انه يتخذ من عباد الله نصيبا * قيل فيه اجوبة . منها ان الله تعالى لما خاطبه بقوله (لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين) علم ابليس انه ينال من ذرية آدم ما يتمناه . ومنها انه لما وسوس لآدم فقال منه طمع في ذريته . ومنها ان ابليس لما عين الجنة والنار علم ان لها سكانا من الناس ﴿ ولا أضلهم ﴾ عن الحق واضلاله وسواس ودعاه الى الباطل ولو كان اليه شئ من الضلالة سوى الدعاء اليها الاضل جميع الخلق ولكنه لما قال عليه السلام في حقه (خلق ابليس مزينا وليس اليه من الضلالة شئ) يعني انه يزين للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة ﴿ ولا آمنينهم ﴾ الا ماني الباطلة بان يخيل للانسان ادراك ما يتمناه من المال وطول العمر . وقيل بمنى الانسان اي يومه انه لاجنة ولانار ولابعث ولاعقاب ولا حساب . وقيل بان يومه انه ينال في الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورحمته ﴿ ولا أمرنهم ﴾ بالبك اي القطع والشق ﴿ فليبتكن آذان الانعام ﴾ اي فليقطعنها بموجب امرى ويشقنها من غير تعلم في ذلك ولا تأخير يقال بتك اي قطعه ونقل الى بناء التفعيل اي التبتك للتكثير * واجمع المفسرون على ان المراد به هنا قطع آذان البحائر والسوايب والانعام الابل والبقر والغنم اي لاحتهم علم ان يقطعوا آذان هذه الاشياء ويحرموها على انفسهم يجعلها للاصنام وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا اتجت ناقة احدهم خسة ابطن وكان آخرها ذكر البحر واذنها وامتنعوا من ركوبها وحلبها وذبحها ولا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذا القى المعى لم يركبها وقيل كانوا يفعلون ذلك بها اذا ولدت سبعة ابطن والسائبة الخلالة تذهب حيث شاءت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فقاتى سائبة او يقول ان قدم غائبي من السفر او ان وصلت الى وطنى او ان ولدت امرأتى ذكرا او نحو ذلك فقاتى سائبة فكانت كالبحيرة وكذا من كثر ماله يسب واحدة منها تكرا ما وكانت لا يتنفع بشئ منها ولا تمنع عن ماء ومرعى الى ان تموت فيشترك

في اكلها الرجال والنساء . والوصيلة هي من الغنم اذا ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكرا ذبحوه لآلتهم وكان لحمه للرجال دون النساء وان كان اثنى كانوا يستعملونها وكانت بمنزلة سائر الغنم وان كان ذكرا واثنى قالوا ان الاخت وصلت اخاها فلا يذبحون اخاها من اجلها وجرى مجرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فهي فعيلة بمعنى فاعلة والحامى هو البعير الذى ولد ولد وولد وقيل هو الفحل من الابل اذا ركب ولد وولد قالوا له انه قد حى ظهره فيهمل ولا يركب ولا يمنع عن الماء والمرعى واذامات يأكله الرجال والنساء ﴿ ولا امرنهم ﴾ بالتغيير ﴿ فليغيرن خلق الله ﴾ عن نهجه صورة وصفة * ويندرج فيه امور * منها فقى عين الحامى وكانت العرب اذا بلغت ابل احداهم الفا عوروا عين فحلها والحامى الفحل الذى طال مكته عندهم * ومنها خصاء العييد وعموم اللفظ يمنع الحشاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم لمكان الحاجة ومنعوه في بنى آدم وعند ابى حنيفة يكره شراء الحصيان واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم * قال في نصاب الاحتساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصى محبوب فقضت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقال اترى ان المثلة فيه قد احدث ما حرم الله من النظر فتعجب من فطنتها وفقهها * ومنها الوشم وهو ان يغرز الجلد بابريرة ثم يخشى بكحل او ببنيلنج وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى ينحصر * قال بعض اصحاب الشافعى وجبت ازالته ان امكن بالعلاج والا فبالجرح ان لم يخف فوت عضو * ومنها الوشر وهو ان تحدد المرأة اسنانها وترققها تشبها بالشواب * ومنها التمص وهو نتف شعور الوجه يقال تمصت المرأة اذا تزيت بنتف شعر وجهها وحاجبها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالتمص والتمص والمماص المقاش وقد لعن النبي عليه السلام النامصة والتمصصة والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة . والواصلة هي التي تصل شعر غيرها بنفسها . والمستوصلة هي التي تأمر غيرها بان توصل ذلك الى شعرها * قال ابن الملك الواصلة هي التي تصل الشعر بشعر آخر زورا . والمستوصلة هي التي تطلبه والرجل والمرأة سواء في ذلك هذا اذا كان المتصل شعرا آدمى لكرامته فلا يباح الانتفاع بشئ من اجزائه اما غيره فلا بأس بوصله . فيجوز اتخاذ النساء القراميل من الوبر . وقيل فيه تفصيل ان لم يكن لها زوج فهو حرام ايضا وان كان فان فعلته باذن الزوج او السيد يجوز والا فلا ثم انها ان فعلت ذلك بصغيرة تأثم فاعلته ولا تأثم المفعولة لانها غير مكلفة . ويدخل في التمص نتف شعر العانة فان السنة خلق العانة ونتف الابط * ومنها السحق وهو لكونه عبارة عن تشبه الاثنى بالذكور من قبيل تغيير خلق الله عن وجهه صفة وفي الحديث المرفوع (سحاق النساء زنى بينهن) وكذا التخصت لما فيه من تشبه الذكر بالانثى وهو اظهار اللين في الاعضاء والتكسر في اللسان * ومنها اللواطة لما فيها من اقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام موضع الحرائة والنظر الى صبيح الوجه بالشهوة حرام ومجالسته حرام لانه عورة من القرن الى القدم وجاء في بعض الروايات (ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا) * ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب والحجارة

(فان)

فان عبادتها وان لم تكن تغيرا لصورها لكنها تغير لصفتها فان شياً منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق ليتنفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا الكفر بالله وعصيانه فانه ايضا تغير خلق الله من وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعداد التحلي بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابطل ذلك الاستعداد وغير فطرة الله صفة ويؤيده قوله عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت لاجله تغير لها عن وجهها صفة * والجلل الاربع وهي لا تمخذن ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلو اما ان يقولها بلسان جسمه او بلسان فعله وحاله ﴿ ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله ﴾ بايثار ما يدعو اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله تعالى الى طاعته ﴿ فقد خسر خسرانا مينا ﴾ لانه ضيع رأس ماله بالكلية وبديل مكانه من الجنة بمكانه من النار ﴿ يعدم ﴾ ما لا ينجزه من طول العمر والعافية ونيل لذات الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس ﴿ ويمنيهم ﴾ ما لا ينالون نحو ان لا بعث ولا حساب ولا جزاء او نيل الثوبات الاخرية من غير عمل ﴿ وما يعدم الشيطان الا غرورا ﴾ وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة او بالسنة اوليائه . وغرورا اما مفعول ثان للوعد او مفعول لاجله اي ما يعدم لشيء الا لان يفرهم * واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا ويلقى الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولى على اعدائه ويحصل له ما ييسر لارباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال امله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع النغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحجوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثيرا في حصول النغم والحسرة ولذلك قيل

الفت مكبر همجو الف هيج با كسى * تابشوى المنشوى وقت انقطاع

* قلبه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يعد ويمنى لاجل ان يفر الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المآرب * فالعاقل من لا يتبع وسواس الشيطان ويتبنى رضى الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى اولياء الشيطان وهو مبتدأ ﴿ مأويهم ﴾ اي مستقرهم وهو مبتدأ ثان ﴿ جهنم ﴾ خبر للثاني والجملة خبر للاول ﴿ ولا يجدون عنها محيصا ﴾ اي معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا عدل وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اي كاشنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومضمول المصدر لا يتقدم عليه ﴿ والاشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخلق الشيطان مزينا وداعيا وآمرا بالهوى فمن يرى حقيقة الاضلال ومشيته من ابليس فهو ابليس وقد قال تعالى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء)

(روح البیان - ١٩ - فی)

والنصيب المفروض من العباد هم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار كقوله تعالى (ولقد ذرانا
 لجهنم كثيرا من الجن والانس) وهم اتباع الشيطان ههنا وقد لعن الله الشيطان وابعد
 عن الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله
 تعالى وما والاها) وانما لعن الله الدنيا وابغضها لانها كانت سببا للضلالة وكذلك الشيطان ولا يغتر
 بوعد الشيطان الا الضال بالضلال البعيد الازلي ولذا تولد منه الشرك المقدر بمشيئة الله الازلية
 * واما من خلقه الله اهلا للجنة فقد غفر له قبل ان خلقه ومن غفر له فانه لا يتسرك بالله شيئا
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزل قوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شئ) تطاول ابليس
 وقال اناشى من الاشياء فلما نزل (فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) يتس ابليس
 وتطاولت اليهود والنصارى ثم لما نزل قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الامى) يتس
 اليهود والنصارى وبقيت الرحمة للمؤمنين خاصة فهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم
 الخلود في الرحمة وبقي العذاب للشيطان واتباعه من الانس والجن ولهم الخلود في النار
 كما قال الله تعالى (ولا يجدون عنها محيصا) لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها : قال الحافظ
 بئر ما كفت خطا برقلم صنع زفت * آفرين بر نظر باك خطا بوشش باد

فافهم تفز ان شاء الله تعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ صلاح الاعمال في اخلاصها
 فالعمل الصالح هو ما يريد به وجه الله تعالى وينتظم جميع انواعه من الصلاة والزكاة وغيرها
 ﴿ سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ اي انهار الماء واللبن والحمر والصل ﴿ خالدون ﴾
 فيها ابدا ﴿ اي مقيمين في الجنة الى الابد فصب ابدا على الظرفية وهو لاستغراق المستقبل
 * قال الحدادى انما ذكر الطاعة مع الايمان وجمع بينهما فقال آمنوا وعملوا الصالحات ليتبين
 بطلان توهم من يتوهم انه لا تضر المعصية والاخلال بالطاعة مع الايمان كالاتفيع الطاعة مع
 الكفر ولتبين استحقاق الثواب على كل واحد من الامرين ﴿ وعد الله حقا ﴾ اي وعد
 الله لهم هذا وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لانه مضمون الجملة الاسمية التي قبل
 وعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها والثاني مؤكد لغيره لان الخبر
 من حيث انه خبر يحتمل الصدق والكذب ﴿ ومن اصدق من الله قيلا ﴾ استفهام انكارى
 اي ليس احد اصدق من الله قولا ووعدا وانه تعالى اصدق من كل قائل فوعده اولى بالقبول
 ووعد الشيطان تخيل محض ممتنع الوصول . وقيلا نصب على التمييز والقييل والقال مصدران
 كالقول ﴿ ليس بامانيكم ﴾ جمع امنية بالفارسية « آرزو كردن » ﴿ ولا امانى اهل الكتاب ﴾
 اي ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما يحصل
 بالايمان والعمل الصالح . وامانى المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر
 ولا يؤخذوا بسوء بعد الايمان . وامانى اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما
 معدودة لقولهم (نحن ابناؤه واحباؤه) فلا يعذبنا * وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن
 ما وقر في القلب وصدقه العمل ان قوما لهم امانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم
 وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل * قال بعضهم الرجاء

(ما)

مقارنه عمل والافهوامية والامية منية اى موت اذهى موجبة لتعطيل فوائد الحياة : قال السعدى
قيامت كه بازار نيهو نهند * منازل باعمال نيكولهند
بضاعت بچندانكه آرى برى * اكر مقلسى شرمسارى برى
كسى را كه حسن عمل بيستر * بدر كاه حق منزلت بيستر

ثم اذ تعالى اكد حكم الجملة الماضية وقال ﴿ من يعمل سوا ﴾ عملا قيحا ﴿ يجزيه ﴾
طاجلا او آجلا لما روى انه لما نزلت قال ابو بكر رضى الله عنه فن ينجو مع هذا يارسول الله
فقال عليه السلام (اما تحزن اما تمرض اما يصيبك اللواؤ) قال بلى يارسول الله قال (هو ذلك)
قال ابو هريرة رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى (من يعمل سوا يجزيه) بكينا وحزنا وقلنا
يارسول الله ما بقت هذه الآية من شئ قال (اما والذي نفسى بيده لكما انزلت ولكن
يسروا وقاربوا وسددوا) اى اقصدوا السداد اى الصواب (ولا تفرطوا فتجهدوا انفسكم
فى العبادة لتلايفضى ذلك بكم الى الملل فتركوا العمل) كذا فى المقاصد الحسنة ﴿ ولا يجده
من دون الله وليا ولا نصيرا ﴾ اى ولا يجد لنفسه اذا جاوز موالاته الله ونصرته من يواله
وينصره فى دفع العذاب عنه ﴿ ومن يعمل من الصالحات ﴾ من للتبويض اى بعضها وشيأ منها
فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفى وسعه وتم
من مكلف لاحج عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة فى بعض الاحوال ﴿ من ذكر
اوتى ﴾ فى موضع الحال من المستكن فى يعمل ومن للبيان ﴿ وهو مؤمن ﴾ حال شرط
اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور لانه لا اعتداد بالعمل بدون الايمان فيه ﴿ فاولئك ﴾
المؤمنون العاملون ﴿ يدخلون الجنة ولا يظلمون تقيرا ﴾ اى لا ينقصون مما استحقوه
من جزاء اعمالهم مقدار التقير وهى النقرة اى الحفرة التى فى ظهر النواة ومنها نبت النخلة
وهو علم فى القلة والحقارة واذالم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لايزاد عقاب العاصى لان
المجازى ارحم الراحمين وفى الحديث (ان الله وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية
الواحدة عقوبة واحدة فمن جوزى بالسبئة نقصت واحدة من عشر وبقيت له تسع حسنات
فويل لمن غلبت آحاده اعشاره) اى سيآته على حسناته * قال النيسابورى حكمة تضعيف
الحسنات لتلايفلس المبد اذا اجتمع الحصاص فى طاعته فيدفع اليهم واحدة ويبقى له تسع فظالم
العباد توفى من التضعيفات لان اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة
الواحدة عدل منه واحدة بواحدة * وقد ذكر الامام البيهقى فى كتاب البعث فقال ان التضعيفات
فضل من الله تعالى لاتعلق بها العباد كما لاتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للمبد فضلا منه
سبحانه فاذا دخل الجنة اتاه بها : قال السعدى قدس سره

نكوكارى از مردم نيك رأى * بكي رابده مى نويسد خدای
جوانا ره طاعت امروز كبر * كه فردا جوانى نيابد زيبر
ره خير بازست وطاعت وليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك
همه برك بودن همى ساختى * بشديبر رفتن نپرداختى

* واعلم ان جميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان فعليك بالطاعات والحسنات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله أى الاعمال افضل قال (العلم بالله) فقيل الاعمال نسال عن العمل وتجب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) وذلك انما يحصل بتصفية الباطن مع صيقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون ﴿ والاشارة ﴾ (ليس بامانيكم) يعنى بامانى عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويطمعون ان يغفر الله لهم والله تعالى يقول (وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا) (ولا امانى اهل الكتاب) يعنى العلماء السوء الذين يغرون الخلق بالرجاء المذموم ويقطعون عليهم طريق الطلب والجد والاجتهاد (ومن يعمل سوا يحزبه) فى الحال باظهار الرين على مرآة قلبه بعد الذنب كما قال عليه السلام (اذا اذنب عبد ذنبا نكت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ورجع منه صقل) (ولا يجده من دون الله وليا) يخرج من ظلمات المعصية الى نور الطاعة بالتوبة (ولا نصيرا) سوى الله ينصره بالظفر على النفس الامارة فيزكها عن صفاتها وعلى الشيطان فيدفع شره وكبه (ومن يعمل من الصالحات) اى الخالصات (من ذكر او اثنى) يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس (وهو مؤمن) مخلص فى تلك الاعمال (فاولئك يدخلون الجنة) المعنى ان القلب اذا عمل بما وجب عليه من التوجه الى العالم العلوى والاعراض عن العالم السفلى وغض البصر عن سوى الحق يستوجب دخول جنة القربة والوصلة والنفس اذا عملت بما وجب عليها من الانتهاء عن هواها وترك حظوظها واداء حقوق الله تعالى فى العبودية واطمأنت بها تستحق الرجوع الى ربها والدخول فى جنة عالم الارواح كما قال تعالى (يا ايها النفس المطمئنة ارجى الى ربك راضية مرضية) (ولا يظلمون تقيرا) فيما قدر لهم الله من الاعمال الصالحات ولا من الدرجات والقربات فليس من تمنى نعمته من غير ان يتغنى فى خدمته كمن تغنى فى خدمته من غير ان يتمنى نعمته وان بينهما بونا بعيدا من اعلى مراتب القرب الى اسفل سافلين البعد كذا فى التأويلات النجمية ﴿ ومن ﴾ استفهام انكارى ﴿ احسن ديناً ﴾ الدين والملة متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها يطاع لها دين ومن حيث انها تمنى وتكتب ملة والامال بمعنى الاملاء ﴿ ممن اسلم وجهه لله ﴾ اى جعل نفسه وذاته سالمة خالصة لله تعالى بان لم يجعل لاحد حقا فيها لامن جهة الخالق والمالكية ولا من جهة العبودية والتعظيم . وقوله دينا نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن دينه احسن من دين من اسلم الخ فالفضل فى الحقيقة جارين الدينين لا بين صاحبيهما ﴿ وهو محسن ﴾ الجملة حال من فاعل اسلم اى والحال انه آت بالحسنات تارك للسيئات وقد فرسه النبي عليه السلام بقوله (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) والاحسان حقيقة الايمان * واعلم ان دين الاسلام مبنى على امرين الاعتقاد والعمل فالله سبحانه اشار الى الاول بقوله (اسلم وجهه لله) والى الثانى بقوله (وهو محسن) اى فى الاتقياء لربه بان يكون آتيا بجميع ما كلفه به على وجه الاجلال والخشوع ﴿ واتبع ملة ابراهيم ﴾ الموافقة لدين الاسلام المتفق على

(حسنا)

محتها وقبولها بين الاديان كلها بخلاف ملة موسى وعيسى وغيرها من الانبياء عليهم السلام ﴿ حيفا ﴾ حال من فاعل اتبع اى مائلا عن الاديان الزائفة ثم ان الله تعالى رغب في اتباع ملة فقال ﴿ واتخذ الله ابراهيم خليلا ﴾ اى اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليه والحلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها ﴿ والله مافى السموات وما فى الارض ﴾ كانه قيل لمخص الله تعالى ابراهيم عليه السلام بالحلة وله عباد مكرمون فاجاب بان جميع مافى السموات وما فى الارض من الموجودات له تعالى خلقا وملكا يختار منها ما يشاء ومن يشاء ﴿ وكان الله بكل شى محيطا ﴾ احاطة علم وقدره فكل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخلا فيهما وما يكون خارجا عنهما ومغايرا لهما مما لانهاية له من الصدورات الخارجة عن هذه السموات والارضين - روى - ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بتصر فى ازمة اصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يريد نفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فلأوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساء الخبر فغلبته عيناه فقام فقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واختبرت فاستيةظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من اين هذا لكم فقالت من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلى الله عزوجل فسماه الله خبيلا * وفى الخبر تعجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خمسة آلاف قطع من الغنم وعليها كلاب المواشى باطواق الذهب فتمثل له ملك فى صورة البشر وهو ينظر اغنامه فى اليداء فقال الملك سبح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى ولك نصف مارى من اموالى فكرر الملك قنادى نانيا كررتسيح ربى ولك جميع مارى من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذك الله خبيلا فعلى هذا انما سعى الخليل خبيلا على لسان الملائكة * قال القاضى فى الشفاء الحلة هنا اقوى من التوبة لان التوبة قد يكون فيها العداوة كما قال تعالى ﴿ ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم ﴾ ولا يصح ان تكون عداوة مع خلة ومن شرط الحلة استسلام العبد فى عموم احواله لله بالله وان لا يدخر شيا مع الله لامن ماله وجسده ولا من نفسه ولا من روحه وخلده ولا من اهله وولده وهكذا كان حال ابراهيم عليه السلام

جانكه نه قربانى جانان بود * جيفة تن بهتر از ان جان بود

هر كه نه شد كشته بشمشير دوست * لاشه مردار به از جان اوست

ومن شرط المحبة فناء المحب فى المحبة وبقاؤه فى المحبوب حتى لم يتبق المحبة من المحب الا الحبيب وهذا حال محمد صلى الله عليه وسلم * قيل لمجنون بنى عامر ما سمك قال ليلى * قال شيخى وسندى ومن هو بمنزلة روحى فى جسدى فى كتاب اللامحات البرقيات ان الحلة والمحبة الالسية الاحدية تجلت لينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بحقيقتها ولا ابراهيم عليه السلام بصورتها ولغيرها بخصوصياتها الجزئيات بحسب قابلياتهم وينا عليه السلام فى مقام الحلة والمحبة بمنزلة المرتبة الاحدية الذاتية و ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمنزلة المرتبة الواحدية

الصفاتية وغيرها بمنزلة المرتبة الواحدة الافعالية والى هذه المقامات والمراتب اشارة في البسملة على هذا الترتيب ونينا محمد صلى الله عليه وسلم خليل الله وحييه بالفعل و ابراهيم عليه السلام خليل الرحمن وحييه بالفعل وغيرها من الانبياء عليه السلام اخلاء الرحيم واحباؤه بالفعل انتهى كلام الشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة * واعلم انه عليه السلام قال (ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا) يعنى لو جازى ان اتخذ صديقا من الخلق يقف على سرى لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن لا يطلع على سرى الا الله ووجه تخصيصه بذلك ان ابا بكر رضى الله عنه كان اقرب بسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما روى انه عليه السلام قال (ان ابا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا صلاة ولكن بشئ كتب في قلبه) وانفهم من عدم اتخاذه عليه السلام احدا خليلا انفصاله عما سوى الله تعالى فكل الكائنات متصل به وهو غير متصل بشئ اصلا سوى الله سبحانه وتعالى اللهم ارزقنا شفاعته : قال الشيخ السعدى فى نعتة الشريف

شبي برنشتت از فلک در گذشت * بتمكنين جاء از ملك در گذشت
چنان گرم در تيه قربت براند * که در سدره جبريل از و بازماند

فهذا انفصاله عن العلويات والسفليات ووصوله الى حضرة الذات ﴿ ويستفتونك ﴾ اى يطلبون منك الفتوى واشتقاق الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى الحدث لانها جواب فى حادثة واحداث حكم او تقوية لبيان مشكل ﴿ فى ﴾ حق توريث ﴿ النساء ﴾ اذ سبب تزولها ان عينة بن حصين اى النبي عليه السلام فقال اخبرنا انك تعطى الابنة النصف والاخت النصف وانما كنا نورت من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه السلام (كذلك امرت) ﴿ قل الله يفتيكم فيهن ﴾ بين لكم حكمه فى حقهن والافتاء تبين المبهم وتوضيح المشكل ﴿ وما يتلى عليكم فى الكتاب ﴾ عطف على اسم الله اى يفتيكم الله وكلامه فيكون الافتاء مسندا الى الله والى ما فى القرآن من قوله (يوصيكم الله فى اولادكم) فى اوائل هذه السورة ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين بالاعتبارين كما يقال اغنانى زيد وعطاؤه فان المسند اليه فى الحقيقة شئ واحد وهو المعطوف عليه الا انه عطف عليه شئ من احواله للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بتلك الحال ﴿ فى ﴾ شأن ﴿ يتامى النساء ﴾ متعلق ببتلى كما ان فى الكتاب متعلق به ايضا والاضافة بمعنى من لانها اضافة الشئ الى جنسه ﴿ اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن ﴾ اى فرض لهن من الميراث وغيره ﴿ وترغبون ﴾ عطف على لا تؤتونهن عطف جملة مثبتة على جملة منفية ﴿ ان تنكحوهن ﴾ اى فى نكاحهن لجمالهن ومالهن وترغبون عن نكاحهن اى تعرضون لقبحهن وفقرهن فان كانت اليتيمة جملة موسرة رغب ولبها فى تزوجها والارغب عنها وما يتلى فى حقوقهن قوله تعالى (وآتوا اليتامى اموالهم) وقوله تعالى (ولا تأكلوها) ونحوها من النصوص الدالة على عدم التعرض لاموالهم ﴿ و ﴾ فى ﴿ المستضعفين من الولدان ﴾ عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء وانما يورثون الرجال القوامين بالامور ﴿ و ﴾ فى ﴿ ان تؤتوا

(لبتامى)

لليتامى ﴿ في اموالهم وحقوقهم ﴾ بالقسط ﴿ اى العدل وهو ايضا عطف على يتامى النساء ومايتلى في حقهم قوله تعالى ﴿ ولا تبدلوا الخيث بالطيب. ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ﴾ ونحو ذلك ﴿ وما ﴾ شرطية ﴿ تفعلوا من خير ﴾ على الاطلاق سواء كان في حقوق المذكورين او غيرهم ﴿ فان الله كان به عليا ﴾ فيجازيكم بحسبه * فعلى العاقل ان يطيع الله تعالى فيما امر ولا يأتى كل مال الغير بل يجتهد في ان ينفق ما قدر عليه على اليتامى والمساكين * قال حاتم الاصم من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب. من ادعى حب الجنة من غير انفاق ماله فهو كذاب. ومن ادعى حجة الله من غير روع عن محارم الله فهو كذاب. ومن ادعى حجة النبي عليه السلام من غير حجة الفقراء فهو كذاب وفي قوله تعالى ﴿ وما تفعلوا ﴾ حث على فعل الخير وترغيب - حكي - ان امرأة جاءت الى حانوت ابى حنيفة تريد شراء ثوب فاخرج ابوحنيفة ثوبا جديدا قيمته اربعمائة درهم فقالت المرأة انى امرأة ضعيفة ولى بنت اريد تسليمها الى زوجها فبغى هذا الثوب بما يقوم عليك فقال ابوحنيفة خذيه باربعة دراهم فقالت المرأة لم تسخر بي فقال ابوحنيفة معاذ الله ان اكون من الساخرين ولكنى كنت اشترت ثوبين ثمن احدهما برأس المال الذى نقدت فى الثوبين الاربعة دراهم فبقى هذا على باربعة دراهم فبغى المرأة الثوب باربعة دراهم ورجعت مستبشرة فرحة : قال السعدى قدس سره

بكره ان يبيع ثوبه بثلث درهمين او بثلث دراهم

كسوة من اهل بيته بهر دو سراى * كه نيكي رساند بمخلق خدای

* واعلم ان النفس بمثابة المرأة لزوج الروح فكما اوجب الله على الرجال من الحقوق للنساء فكذلك اوجب على العبد الطالب الصادق من الحقوق للنفس كما قال عليه السلام لعبدالله ابن عمر حين جاهد نفسه بالليل بالقيام وبالنهار بالصيام (ان لنفسك عليك حقا فصم وافطر وقم ونم) والرياضة الشديدة تقطع عن السير قال عليه السلام (ان هذا الدين مبین فاوغلوا فيه برفق) يريد لا تحملوا على انفسكم ولا تكلفوها ما لا تطيق فتعجز فترك الدين والعمل

اسب تازى دوتك همى ماند * شترآهسته ميرود شب وروزی

وكان النبي عليه الصلاة والسلام يتوسط فى اعطاء نفسه حقها ويمدل فيها غاية العدل فيصوم ويفطر ويقوم وينام وينكح النساء ويأكل فى بعض الاحيان ما يجرد كالحلوى والعمل والدجاج وتارة يجوع حتى يشد الحجر على بطنه من الجوع * فيا ايها العاقل تنبه لرحيلك ومسراك واحذر ان تسكن الى موافقة هواك انتقل الى الصلاح قبل ان تنقل وحاسب نفسك على ما تقول وتعمل فان الله سبحانه بكل شئ عليم وبكل شئ محيط فاياك من الافراط والتفريط ﴿ وان امرأة خافت من بعلها ﴾ امرأة فاعل فعل يفسره الظاهر اى ان خافت امرأة خافت وتوقعت من زوجها ﴿ نشوزا ﴾ نجافيا عنها وترفعا من صحبتها كراهة لها ومنما لحقوقها من النشز وهو ما ارتفع من الارض فنشوز كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه به ﴿ او اعراضا ﴾ بان يقل مجالستها ومحادثتها وذلك لبعض الاسباب من طعن فى سن او دمامة او شين فى خلق او خلق او ملال او طموح عين الى اخرى او غير ذلك * قال الامام المراد

بالنشوز اظهار الحشونة في القول او الفعل او فيهما والمراد بالاعراض السكوت عن الخير والشر والمراعاة والايذاء - روى - ان الآية نزلت في خويلة ابنة محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجفاها فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكت اليه ذلك ﴿فلاجناح عليهما﴾ حيثذ ﴿ان يصلحا﴾ بينهما صلحا ﴿اي في ان يصلحا بينهما اصلاحا بان تحطله المهر او بعضه او القسم كما فعلت سودة رضي الله عنها وكانت كبيرة مسنة وذلك ان ام المؤمنين سودة ابنة زمعة التمت من رسول الله حين اراد عليه السلام ان يطلقها ان يمكها وتجعل نوبتها لعائشة رضي الله عنها لما عرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وكان عليه السلام بعد هذا الصلح يقسم لعائشة يومها ويوم سودة * قال الحدادي مثل هذا الصلح لا يقع لازما لانها اذا ابت بعد ذلك الا المقاسمة على السواء كان لها ذلك ﴿والصلح﴾ الواقع بين الزوجين ﴿خير﴾ اي من الفرقة او من سوء العشرة او من الخصومة . فاللام للعهد ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل بيان انه خير من الحير كما ان الخصومة شر من الشرور فاللام للجنس * قال السيوطي في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصير من الابدال فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال ففيهم خمس خصال لو كانت في الكبار لكانوا ابدالا لايهتمون للرزق ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا وبأكلون الطعام مجتمعين واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع واذا تخاصموا لم يتجاوزوا وتسارعوا الى الصلح ونعم ما قيل

ابلهست أنكه فعل اوست لجاج * ابلهي را كجا علاج بود

تا توانی لجاج پيشه مكير * كافت دوستی لجاج بود

﴿واحضرت الانفس الشح﴾ اي جعلت حاضرة له مطبوعة عليه لا تنفك عنه ابدافلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل يجود بحسن المعاشرة مع دمايتها وكبر سنها وعدم حصول اللذة بمجالستها واصل الكلام احضر الله الانفس الشح فلما نبى للمفعول اقيم مفعوله الاول مقام الناعل والشح البخل مع حرص فهو اخص من البخل * وعن عبدالله بن وهب عن الليث قال بلغني ان ابليس لقي نوحا فقال له ابليس يا نوح اتق الحسد والشح فاني حسدت آدم فخرجت من الجنة وشح آدم على شجرة واحدة منعها حتى خرج من الجنة * ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام ابليس في صورته فقال له اخبرني باحب الناس اليك وابغض الناس اليك قال احب الناس الى المؤمن البخل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان البخل قد كفاني بخه والفاسق السخي اتخوف ان يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا في آكام المرجان ﴿وان تحسنوا﴾ ايها الازواج بامساكن بالمعروف وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهم لطباعكم ﴿وتتقوا﴾ ظلمهن بالنشوز والاعراض ولم تضطروهن الى بذل شيء من حقوقهن ﴿فان الله كان بما تعملون﴾ من الاحسان والتقوى ﴿خييرا﴾ عليما وبالغرض فيه فيجازيكم ويثيبكم عليه البتة لاستحالة ان يضع اجر المحسنين - روى - ان رجلا من بني آدم كانت له امرأة من اجلمهم فنظرت اليه يوما فقالت الحمد لله قال

(زوجها)

زوجها مالك فقالت حمدت الله على ابي وانك من اهل الجنة لانك رزقت مثلي فشكرت ورزقت
مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والشاكرين : قال السعدي قدس سره

چومتوره شد زن خوب روى * بديدار او در بهشتت شوى

اگر پارسا باشد و خوش سخن * نكدر نكوبى وزشتى مكن

﴿ ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ﴾ اى محال ان تقدروا على ان تعدلوا وتسووا بينهن
بحيث لا يقع ميل ما الى جانب احدهن فى شأن من الشؤون البتة ولذلك كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول (اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تؤاخذني فيما تملك
ولا املك) واراد به التسوية فى المحبة وكانه فرط محبة لعائشة رضى الله عنها ﴿ ولو حرصتم ﴾
اى على اقامة العدل وبالغتم فى ذلك ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ اى فلا تجوروا على المرأة المرغوب
عنها كل الجور واعدلوا ما استطعتم فان عجزكم عن حقيقة العدل انما يصح عدم تكليفكم به لا بما دونه
من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم وما لا يدرك كله لا يترك كله وفى الحديث (استقيموا ولن
تحصوا) اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل نسي حتى لا تميلوا ﴿ فتذروها ﴾ مجزوم عطف
على الفعل قبله اى فلا تتركوا التى ملتم عنها حال كونها ﴿ كالمعلقة ﴾ وهى المرأة التى لا تكون
ايما تزوج ولا ذات بعل يحسن عشرتها كالنسي المعلق الذى لا يكون فى الارض ولا فى السماء
وفى الحديث (من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل) وكان لمعاذ
رضى الله عنه امرأتان فاذا كان عند احدهما لم يتوضأ فى بيت الاخرى فماتتا فى الطاعون فدقهما
فى قبر واحد ﴿ وان تصلحوا ﴾ ما كنتم تفسدون من امورهن ﴿ وتتقوا ﴾ الميل فيما يستقبل
﴿ فان الله كان غفورا ﴾ يغفر لكم ماضى من ميلكم ﴿ رحيم ﴾ يتفضل عليكم برحمته
﴿ وان يتفرقا ﴾ اى وان يفارق كل واحد منهما صاحبه بان لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح
او غيره ﴿ يغن الله كلا ﴾ منهما اى يجعله مستغنيا عن الآخر ويكفنه مهماته ﴿ من سعة ﴾
من غناه وقدره وفيه زجر لهما عن منارقة احدهما رغما لصاحبه ﴿ وكان الله واسعا حكيما ﴾
اى مقدر متقنا فى افعاله واحكامه وله حكمة بالغة فيما يحكم من الفرقة يجعل لكل واحد منهما
من يسكن اليه فيتسلى به عن الاول وتزول حرارة محبته عن قلبه وينكشف عنه هم عشقه
فعلى المؤمن ترك حظ النفس والدور مع الامر الالهى فى جملة اموره واحكامه والعمل فى حق النساء
بقوله تعالى (فامسك بمعروف او تسريح باحسان) والميل الى جانب العدل والاعراض عن
طرف الظلم والاستحلال قبل ان يجيى يوم لا بيع فيه ولا خلال * قال ابن مسعود رضى الله عنه
يؤخذ بيد العبد والامة فينصب على رؤوس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد هذا فلان ابن
فلان فمن كان له حق فليات الى حقه ففرح المرأة ان يكون لها الحق على ابنها واخيها او على ابيها او على
زوجها ثم قرأ ابن مسعود رضى الله عنه (فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فيقول الرب
تعالى للعباد هؤلاء حقوقهم فيقول رب لست فى الدنيا فمن اين اوتيتهم فيقول للملائكة خذوا
من اعماله الصالحة فاعطوا كل انسان منهم بقدر طلبته فان كان وليا لله فضلت من حسناته مثقال
حبة من خردل من خيرضاعفها حتى يدخلها بها الجنة ثم قرأ (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك

حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) وان كان عبدا شقيا قالت الملائكة رب قيت حسنة وبقى الطالبون فيقول للملائكة خذوا من اعمالهم السيئة فاضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكا الى النار فلا بد من التوبة والاستغفار والرجوع الى الملك الغفار والمجاملة في المعاملة مع الاخيار والاشرار ودفع الاذى عن اهل الانكار والاقرار - حكي - ان ابا منصور بن ذكيران رجلا زاهدا صالحا فلما دنت وفاته اكثر البكاء ف قيل له لم تبكي عند الموت قال اسلك طريقا لم اسلكه قط فلما توفي رآه ابنه في المنام في الليلة الرابعة فقال يا ابي ما فعل الله بك فقال يا بني ان الامراض بما تعد اي تظن لقيت ملكا عادلا اعدل العادلين ورأيت خصماء مناقشين فقال لي ربى يا ابا منصور قد عمرت لك سبعين سنة فمامعك اليوم فقلت يا ربى حججت ثلاثين حجة فقال الله تعالى لم اقبل منك فقلت يا رب تصدقت باربعين الف درهم بيدي فقال لم اقبل منك فقلت ستون سنة صمت نهارها وقت ايلها فقال لم اقبل منك فقلت الهى غزوت اربعين غزوة فقال لم اقبل منك فقلت اذا قد هلكت فقال الله تعالى ليس من كرمى ان اعذب مثل هذا يا ابا منصور اما تذكر اليوم الفلاني نحت الذرة عن الطريق كيلا يعثر بها مسلم فاني قد رحمتك بذلك فاني لا اضيع اجر المحسنين فظهر من هذه الحكاية ان دفع الاذى عن الطريق اذا كان سببا للرحمة والمغفرة فلان يكون دفع الاذى عن الناس نافعا للدافع يوم الحشر خصوصا عدم الاذية للمؤمنين وخصوصا للاهل والعيال والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اللهم اجعلنا من النافعين لا من الضارين آمين ﴿ والله ما في السموات وما في الارض ﴾ اي من الموجودات كما انما كان من الخلائق ارزاقهم وغير ذلك ﴿ قال الشيخ نجم الدين قدس سره ﴾ (لله ما في السموات) من الدرجات العلى وجات الماوى والفر دوس الاعلى ﴾ (وما في الارض) من نعم الدنيا وزينتها وزخارفها والله مستغن عنها وانما خلقها لعباده الصالحين كما قال تعالى ﴿ وسخر لكم ما في السموات وما في الارض ﴾ وخلق العباد لنفسه كما قال ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ ﴿ ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ اي بالله قدامناهم في كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الامم . واللام في الكتاب للجنس يتناول الكتب السماوية ومن متعلقة بوصينا اوتوا ﴿ واياكم ﴾ عطف على الذين اي وصيناكم يا امة محمد في كتابكم ﴿ ان اتقوا الله ﴾ اي بان اتقوا الله فان مصدريه حذف منها حرف الجر اي امرناهم واياكم بالتقوى ﴿ وقلنا لهم ولكم ﴾ ان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض ﴿ اي فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا يتنعم بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لالحاجته ثم قرر ذلك بقوله ﴿ وكان الله غنيا ﴾ اي عن الخلق وعبادتهم لاتعلق له بغيره تعالى لا في ذاته ولا في صفاته بل هو متزه عن العلاقة مع الاغيار ﴿ حميدا ﴾ محمودا في ذاته حمدوه اولم يحمدوه ﴿ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد لحمده لنفسه ازلا ولحمد عبادله ابدا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوبا الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر واصناف الكمال من حيث هو كمال والحمد من العباد من حمدت عقائده واخلاقه واعماله كلها من غير مشوية وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم ومن يقرب منه من الانبياء ومن عداهم من

(الاولياء)

الاولياء والعلماء كل واحد منهم حميد بقدر ما محمد من عقائده واخلاقه واعماله واقواله ﴿ وفيه ما في السموات وما في الارض ﴾ ذكره ثالثا للدلالة على كونه غنيا فان جميع المخلوقات تدل بمحاجتها على غناه وبما فاض عليها من الوجود وانواع الحوائص والكمالات على كونه حميدا فلا تكسر فان كل واحد من هذه الالفاظ مقرون بفائدة جديدة ﴿ وكفى بالله وكيل ﴾ في تدبير امور الكل وكل الامور فلا بد من ان يتوكل عليه لاعلى احد سواه ﴿ ان يشأ يذهبكم ايها الناس ﴾ اي يفتكم ويستأصلكم بالمرءة ﴿ ويأت باخرين ﴾ اي يوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر او خلقا آخرين مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء اي ان يشأ افناءكم وايجاد آخرين يذهبكم يعني ان ابقاءكم على ما اتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم لالعجزه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا فيه تهديد للعصاة ﴿ وكان الله على ذلك ﴾ اي اقائكم بالمرءة وايجاد آخرين دفعة مكانكم ﴿ قديرا ﴾ بليغ القدر لا يعجزه مراد فاطيعوه فلا تعصوه واتقوا عقابه * والآية تدل على كمال قدرته وصبريته حيث لا يؤاخذ العصاة على العجلة وفي الحديث (لا احد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشرك به ويجعل له الولد ثم هو يعافهم ويرزقهم) يعني يقول بعض عباد الله وامانه ان له شريكا في ملكه وينسب له ولدا ثم الله تعالى يعطيهم من انواع النعم من العافية والرزق وغيرها فهذا كرمه ومعاملته مع من يؤذيه فما ظنك بمعاملته مع من يتحمل الاذى منه ويثني عليه ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع التائب وانقطاع حجة المصر وفي الحديث (ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) * قال الشيخ الكلاباذي بسط اليد كناية عن الجود يعني يجود الله لمسي الليل ولمسي النهار بالامهال ليتوب كما روى انه عليه السلام قال (صاحب اليمين امير على صاحب الشمال واذا عمل العبد حسنة كتب له عشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين امسك فيمسك عنه سبع ساعات من النهار فان استغفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة) انتهى كلامه : قال الصائب

برغلت سياه دلان خنده ميزند * فافل مشو زخنده دندان نماي صبح

يقال من لم يتزجر بزواج القرآن ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد قسوة من الحجارة واسوء حالا من الجمادات فان دعوة الله عباده بكتبه على لسان الانبياء لئلا يفتروا بزخارف الدنيا الدنية ويترقوا من حضيض الحظوظ النفسانية الى معارج الدرجات العلى ولقد وصاك الله تعالى بالتقوى فعليك بالاخذ بالوصية فان التقوى كنز عزيز فلئن ظفرت به فكم تجد فيه من جوهر شريف وخير كثير فانه جامع الخير كله * قال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص في الية وحقيقة التقوى الاعراض عن الدنيا والعقبي والاقبال والتوجه الى الحضرة العليا فمن وصل اليه فقد صار حرا عن رقية الكونين وعبادة تعالى : قال الحافظ قدس سره

زير بارند درختان كه تعلق دارند * اي خوشا سرو كه از بار غم آزاد آمد

﴿ من كان يريد ثواب الدنيا ﴾ كالمجاهد يريد بمجاهدته الغنيمه ﴿ فعد الله ثواب الدنيا والآخرة ﴾ اى فعنده تعالى ثوابهما ان اراده فماله يطلب اخسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة او ليطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لوجه الله تعالى لم تخطئه الغنيمه وله فى الآخرة ما هو فى جنبه كلاسى اى فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريد كقوله تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب ﴾ ﴿ وكان الله سميعا بصيرا ﴾ علما بجميع المسموعات والمبصرات عارفا بالاعراض اى يعرف من كلامهم ما يدل على انهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنيمه ومن افعالهم ما يدل على انهم لا يسعون فى الجهاد الا عند توقع الفوز بالغنيمه * قال الحدادى فى الآيه تهديد للمناقضين المرائين وفى الحديث ﴿ ان فى النار واديا تتعوذ منه جهنم كل يوم اربعمائة مرة اعد للقراء المرائين ﴾ :

قال السعدى قدس سره

نكو سيرتى بى تكلف برون * به اذنيك نام خراب اندرون
هر آنكه افكند تخم بر روى سنك * جوى وقت دخلش نيايد بچنك

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه (لما خلق الله تعالى جنة عدن خلق فيها مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا ثم قالت انى حرام على كل بخيل مرء فينبغى للمؤمن ان يحترز من الرياء ويسعى فى تحصيل الاخلاص فى العمل وهو ان لا يريد بعماله سوى الله تعالى * قال بعضهم دخلت على سهل ابن عبدالله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت فى البيت حية فجعلت اقدم رجلا واؤخر اخرى فقال سهل ادخل لا يبلغ احد حقيقة الاخلاص وعلى وجه الارض شىء يخافه ثم قال هل لك حاجة فى صلاة الجمعة فقلت بيننا وبين المسجد مسيرة يوم ولبية فاخذ بيدي فما كان قليلا حتى رأيت المسجد فدخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف ينظر الى الناس وهم يخرجون فقال اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبمغز پوست
فالمخلص فى عمله لا يقبل عوضا ولو اعطى له الدنيا وما فيها - حكاية - [آورده اند كه جو نامردى غلام خویش را كفت سخاوت آن نیت كه صدقه بكسى دهند كه اورا بشناسند صد دینار بستان و بازار بیر و اول درویشی كه بنی بوی ده غلام بازار رفت پیری دید كه حلاق سراوى تراشید زربوى داد پیر كفت كه من نیت كرده ام كه هر چه مرا قنوح شود بوی دم و حلاق را كفت بستان حلاق كفت من نیت كرده ام سراورا از برای خدا بتراشم اجر خود از حق تعالى بصد دینار نمی فروشم و هیچ كس نستاند غلام باز كشت و زرباز آورد] كذا فى انيس الوحدة و جليس الخلوۃ ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ﴾ مبالغين فى العدل واقامة القسط فى جميع الامور مجتهدين فى ذلك حق الاجتهاد ﴿ شهداء لله ﴾ بالحق تقيمون شهادتكم بوجه الله تعالى كما امرتم باقامتها وهو خير

(نان)

ثان ﴿ ولو ﴾ كانت الشهادة ﴿ على انفسكم ﴾ بان تقروا عليها لان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث او بان تكون الشهادة مستتعة لضرر ينالكم من جهة المشهود عليه بان يكون سلطانا ظلما او غيره ﴿ او الوالدين والاقربين ﴾ اى ولو كانت على والديكم واقاربكم بان تقروا وتقولوا مثلا شهد ان فلان على والدى كذا او على اقربى او بان تكون الشهادة وبالا عليهم على ما مر آنفا وفي هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوقا ولا يحل للابن الامتناع عن الشهادة على ابويه لان في الشهادة عليهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادته لهما وبالعكس فلا تقبل لان المنافع بين الاولاد والآباء متصلة ولهذا لا يجوز اداء الزكاة اليهم فتكون شهادة احدهما شهادة لنفسه او لتمكين التهمة ﴿ ان يكن ﴾ اى المشهود عليه ﴿ غنيا ﴾ يتنى في العادة رضاه ويتقى سخطه ﴿ او فقيرا ﴾ يترحم عليه غالبا وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى ﴿ فوالله اولى بهما ﴾ عليه اى فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة طلبا لرضى الغنى او ترحما على الفقير فان الله تعالى اولى بجنسى الغنى والفقير بالنظر لهما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها وفي الحديث (انصر اخاك ظلما او مظلوما) قيل يارسول الله كيف ينصره ظلما قال (ان يرد عن ظلمه) فان ذلك نصره معنى ومنع الظالم عن ظلمه عون له على مصلحة دينه ولذا سمي نصرا : قال السعدى قدس سره

بكمراه كفتن نكو ميروى * كناه بزركست وجور قوى

بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وكر هیچ كس را نیاید بسند

﴿ فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ﴾ يحتمل العدل والعدل اى فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق ﴿ وان تلوا ﴾ السننكم عن شهادة الحق او حكومة العدل بان تأتوا بها لاعلى وجهها لى الشئ قتله وتحريفه ولى الشهادة تبديلها وعدم ادائها على ما شاهده بان يميل فيها الى احد الخصمين ﴿ او تعرضوا ﴾ اى عن ادائها واقامتها رأسا فالاعراض عنها كتمها ﴿ فان الله كان بما تعملون ﴾ من لى الالسنه والاعراض بالكلية ﴿ خيرا ﴾ فيجازيكم لامحالة على ذلك * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالآية القاضى يتقدم عليه الحصان فيعرض عن احدهما او يدافع في امضاء الحق او لايسوى بينهما فى المجلس والنظر والاشارة ولا يمتنع ان يكون المراد بالآية القاضى والشاهد وعامة الناس فان اللفظ محتمل للجميع * وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على من كانت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقا هو عليه وليؤده فورا ولا يلجئه الى سلطان وخصومة ليقطع بها حقه واما رجل خاصم الى فقضيت له على اخيه بحق ليس عليه فلا يأخذنه فانما اقطع له قطعة من نار جهنم) كذا فى تفسير الحدادى * قال فى الاشباه اى شاهد جازله الكتمان فقل اذا كان الحق يقوم بغيره او كان القاضى فاسقا او كان يعلم انه لا يقبل انتهى * قال الفقهاء وستر الشهادة فى الحدود افضل من ادائها لقوله عليه السلام للذى شهد عنده فى الحد (لو سترته بشوبك

لكان خيرالك) وقوله عليه السلام (من ستر على مسلم عيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة)
 وقال عليه السلام (ما من امرئ ينصر مسلما في موضع ينتك فيه عرضه وتستحل حرمة
 الانصره الله تعالى في موطن يجب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلما في موضع تنتك فيه
 حرمة الاخذله الله تعالى في موضع يجب فيه نصرته) وقال عليه السلام (ادراوا الحدود
 ما استعظم) - يحكى - ان مسلما قتل ذميا عمدا فحكم ابو يوسف بقتل المسلم فبلغ زبيدة امرأة
 هارون الرشيد فبعثت الى ابى يوسف وقالت اياك ان تقتل المسلم وكانت في عناية عظيمة بامر
 المسلم فلما حضر ابو يوسف وحضر الفقهاء وجي باولياء الذمى والمسلم وقال له الرشيد احكم
 بقتله فقال يا امير المؤمنين هو مذهبي غير انى لست اقتل المسلم به حتى تقوم البينة العادلة ان الذمى
 يوم قتله المسلم كان ممن يؤدى الجزية فلم يقدروا عليه فبطل دمه

توروا داريكه من بي حجتى * بنهم اندر شهر باطل سنتى

وفي قوله تعالى (شهداء الله) اشارة الى عوام المؤمنين ان كونوا شهداء الله بالتوحيد والوحدانية
 بالقسط يوما ما ولو كان في آخر نفس من عمرهم على حسب ما قدر لهم الله تعالى . و اشارة الى
 الخواص ان كونوا شهداء الله اى حاضرين مع الله بالفرديانية . و اشارة الى خواص الخواص
 ان كونوا شهداء الله في الله غائبين عن وجودكم في شهوده بالوحدة . وفي اشارته الى الخواص
 شركة للملائكة كما قال تعالى (شهداء الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط)
 فاما اشارته الى الاخص من الانبياء وكبار الاولياء وهم اولوا العلم فمختصة بهم من سائر العالمين
 واولى العلم شركة في شهود شهداء الله انه لا اله الا هو وليس للملائكة في هذا الشهود مدخل
 الا انهم قائمون بالقسط كذا في التأويلات التجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ خطاب لكافة المسلمين
 ﴿ آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى انزل من قبل ﴾
 اى ائمتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة وبقينا او آمنوا بما ذكر مفصلا
 بناء على ان ايمان بعضهم اجمالى * فان قلت لم قيل نزل على رسوله وانزل من قبل * قلت لان القرآن
 نزل منجما مفرقا بخلاف الكتب قبله فالمراد بالكتاب الاول القرآن وبالثانى الجنس المنتظم
 لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى (وكتبه) وبالايمان به الايمان بان كل كتاب من تلك الكتب
 منزل منه على رسول معين لارشاد امته الى ما شرع لهم من الدين بالاوامر والنواهي لكن
 لاعلى ان يراد الايمان بكل واحد من تلك الكتب بل خصوصية ذلك الكتاب ولاعلى
 ان احكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولاعلى ان الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على
 ان الايمان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وان احكام كل منها كانت
 حقة ثابتة الى ورود نسخها وان ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث
 انها من احكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل * وقيل الخطاب للمناقين
 كانه قيل يا ايها الذين آمنوا نفاقا وهو ما كان باللسنة فقط آمنوا اخلاصا وهو ما كان بها
 وبالقلوب * وقيل الخطاب لمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله
 انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت فامضى حينئذ آمنوا

(ايمانا)

ایمانا تاما شاملایم الکتب والرسل فان الایمان بالبعض کلا ایمان ﴿ ومن یکفر بالله وملائکته وکتبه ورسله والیوم الآخر ﴾ ای بشیء من ذلك لان الکفر ببعضه کفر بکله الا ترى کیف قدم الامر بالایمان بهم جمیعا وزیادة الملائکة والیوم الآخر فی جانب الکفر لما انه بالکفر باحدها لا یتحقق الایمان اصلا وجمع الکتب والرسل لما ان الکفر بکتاب او برسول کفر بالکل وتقدیم الرسول فیمسبوق لذكر الکتب بعنوان کونه منزلا علیه وتقدیم الملائکة والکتب علی الرسل لانهم وسائط بین الله و بین الرسل فی ازال الکتب ﴿ فقد ضل ضلالا بیدا ﴾ عن المقصد بحيث لا یکاد یعود الی طریقته * قالوا اول ما یجب علی المرء معرفة مولاه ای یجب علی کل انسان ان یرسی فی تحصیل معرفة الله تعالی بالدلیل والبرهان فان ایمان المقلد وان کان صحیحا عند الامام الاعظم لکن یکون آثم بترك النظر والاستدلال فاول الامر هو الحجة والبرهان ثم المشاهدة والعیان ثم الفناء عن سوی الرحمن . فمرتبة العوام فی الایمان ما قال علیه السلام (ان تؤمن بالله وملائکته وکتبه ورسله وبالبعث بعد الموت والجنة والنار والقدر خیره وشره) وهو ایمان غیبی : وفی المثوی

بندگی درغیب آید خوب وکش * حفظ غیب آید در استبعاد خوش
طاعت وایمان کنون محمود شد * بعد مرک اندر عیان مردود شد

ومرتبة الخواص فی الایمان هو ایمان عیانی وکان ذلك بان الله اذا تجلی لعبده بصفة من صفاته خضع له جمیع اجزاء وجوده و آمن بالکلیة عیانا بعدما کان یؤمن قلبه بالغیب ونفسه تکفر بما آمن به قلبه اذا كانت النفس عن تنسم روائح الغیب بمعزل فلما تجلی الحق للجبل جعله دکا وخر موسی النفس صعقا فالنفس فی هذا المقام تكون بمنزلة موسی فلما افاق قال تبت الیک وانا اول المؤمنین . ومرتبة الاخص فی الایمان هو ایمان عیانی وذلك بعد رفع حجب الانانیة بسطوات تجلی صفة الجلال فاذا اقیاه عنه بصفة الجلال یبقیه به بصفة الجمال فلم یبق له الا ان یرقی فی العین فیکون ایمانا عینیا کما کان حال النبی علیه السلام لیلۃ المعراج فلما بلغ قاب قوسین کان فی حیزین فلما جذبته العناية من کینوته الی عینونه او ادنی فاوحی الی عبده ما ووحی آمن الرسول بما انزل الیه ای من صفات ربه فآمنت صفاته بصفاته تعالی وذاته بذاته فصار کل وجوده مؤمنا بالله ایمانا عینیا ذاته و صفاته فاخبر عنهم وقال والمؤمنون کل آمن بالله یعنی آمنوا بهویة وجودهم کذا فی التأویلات التجمیة هذا هو الایمان الحقیقی رزقنا الله وایاکم ایاه : وفی المثوی

بود کبری در زمان بایزید * کفت اورایک مسلمان سعید
که چه باشد کرتو اسلام آوری * تاییابی صد نجات و سروری
کفت این ایمان کر هست ای مرید * آنکه دارد شیخ عالم بایزید
من ندارم طاقت آن تاب آن * کان فزون آمد ز کوششهای جان
گرچه در ایمان و دین ناموقم * لیک در ایمان او بس مومتم
مؤمن ایمان اویم در نهان * گرچه مهرم هست محکم بردهان
باز ایمان خود کر ایمان شہاست * نی بدان میلستم و نی مشتہاست

در او آخر نیم در بیان دعوت کردن مسلمانان کبریا باسلام در عهد ما زید

در او آخر و تفریک در بیان حکایت زید با پیغمبر صلی الله علیه وسلم

آنکه صد میلش سوی ایمان بود * چون شمارا دید زان فاشود
زانکه نامی بیند و معنیش نی * چون بیابانرا مفازہ کفتنی

والی هذا التجريد والتفريد ينال العبد بالذكر والتوحيد قال عليه السلام في وصيته لعلی
رضی الله عنه (یا علی احفظ التوحيد فانه رأس مالى والزم العمل فانه حرفتى واقم الصلاة
فانها قرۃ عینی واذکر الحق فانه نصرۃ فؤادى واستعمل العلم فانه میراثى) اللهم لا تحرمنا
من هذا الميراث ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ یعنی اليهود بموسى ﴿ ثم كفروا ﴾ بعبادتهم العجل
﴿ ثم آمنوا ﴾ بعد عوده اليهم ﴿ ثم كفروا ﴾ بعیسی والانجيل ﴿ ثم ازدادوا كفرا ﴾
بكفرهم بمحمد صلی الله تعالى عليه وسلم وازداد کذا یحییٰ لازما ومتعدیا قال ازددت مالا ى
زدته لنفسى ومنه قوله تعالى ﴿ وازدادوا تسعا ﴾ ﴿ لم یکن الله ﴾ مریدا ﴿ لیغفر لهم ﴾ اى ماداموا
على كفرهم ﴿ ولا یهدیهم سیلا ﴾ اى ولا یوفقهم طریقا الى الاسلام واکن یخذلهم مجازاة لهم
على كفرهم * فان قيل ان الله لا یغفر کفر مرة فما الفائدة فى قوله ﴿ ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ﴾
* قبل ان الکافر اذا آمن غفر له کفره فاذا كفر بعد ایمانه لم یغفر له الکفر الاول وهو مطالب
بجميع کفره ﴿ بشر المنافقین ﴾ وضع بشر موضع انذر واخبرته كما بهم ﴿ بان لهم عذابا الیما ﴾
اى وجیعا یخلص الیه ووجعه الى قلوبهم وهذا يدل على ان الآیة نزلت فى المنافقین وهم قد
آمنوا فى الظاهر وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد
الامر على المؤمنین ﴿ الذین ﴾ اى هم الذین ﴿ یتخذون الکافرین ﴾ اى اليهود ﴿ اولیاء ﴾
احباء فى العون والنصرة ﴿ من دون المؤمنین ﴾ حال من فاعل یتخذون اى متجاوزین
ولایة المؤمنین المخلصین وكانوا یوالونهم ویقول بعضهم لبعض لا یم امر محمد فتولوا اليهود
﴿ أیتغون عندهم العزة ﴾ اى أیطلبون بموالاة الکفرة القوة والغلبة وهم اذلاء فى حکم
الله تعالى ﴿ فان العزة لله جمیعا ﴾ تعلیل لما فیده الاستفهام الانکاری من بطلان رأیهم وخیبة
رجائهم فان اخصار جمیع افراد العزة فى جنابه تعالى بحيث لا ینالها الا اولیاء الذین کتب لهم العزة
والغلبة وقال ﴿ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین ﴾ یقتضى بطلان التعزیز بغيره سبحانه واستحالة
الانتفاع به . قوله جمیعا حال من المستکن فى قوله تعالى لله لاعتماده على المبتدأ ﴿ وقد نزل علیکم ﴾
خطاب للمنافقین بطریق الالتفات والجملة حال من فاعل یتخذون * قال المفسرون ان مشرکی
مكة كانوا یخوضون فى ذکر القرآن ویستهزئون به فى مجالسهم فانزل الله تعالى فى سورة الانعام
وهى مکیة ﴿ واذا رأیت الذین یخوضون فى آیاتنا فاعرض عنهم حتى یخوضوا فى حدیث غیره ﴾
ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا یفعلون ما فعله المشرکون بمكة وكان المنافقون یقعدون معهم
ویوافقونهم على ذلك الکلام الباطل فقال الله تعالى مخاطبا لهم ﴿ وقد نزل علیکم ﴾ اى والحال
انه تعالى قد نزل علیکم قبل هذا بمكة * وفى دلالة على ان المنزل على النبی علیه السلام وان خوطب به
خاصة منزل على العامة ﴿ فى الکتاب ﴾ اى القرآن الکریم ﴿ ان ﴾ مخففة اى ان الشان
﴿ اذا سمعتم آیات الله ﴾ فى دلالة على ان مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم فى آیات الله
ولذلك یخبر عنه تارة بالرؤية واخرى بالسمع ﴿ یکفر بها ویستهزأ بها ﴾ حالان من آیات الله اى

(مکفورا)

مكفورا ومستهزاء وبها في محل الرفع لقيامه مقام الفاعل والاصل يكفربها احد ويستهزى
﴿ فلا تقعدوا ﴾ جزء الشرط ﴿ معهم ﴾ اي الكفرة المدلول عليهم بقوله يكفربها ويستهزأ بها
﴿ حتى يخوضوا ﴾ الخوض بالفارسية « در حديث شدن » ﴿ في حديث غيره ﴾ اي غير
القرآن وحتى غاية للنهي والمعنى انه تجوز مجالستهم عند خوضهم وشروعهم في غير الكفر
والاستهزاء * وفيه دلالة على ان المراد بالاعراض عنهم اظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم
لا الاعراض بالقلب او بالوجه فقط ﴿ انكم اذن مثلهم ﴾ جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي
غير داخل تحت التزليل واذن ملغاة عن العمل لاعتماد ما بعدها على ما قبلها اي لوقوعها بين المبتدأ
والخبر اي لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم مثلهم اي مثل اليهود في الكفر
واستباع العذاب فان الرضى بالكفر كفر ﴿ ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ﴾ بمعنى
القاعدين والمقعود معهم وهو تعليم لكونهم مثلهم في الكفر بيانه ما يستلزمه من شركتهم لهم
في العذاب * واعلم ان الائتلاف ههنا نتيجة تعارف الارواح هنالك لقوله عليه السلام (الارواح
جنود مجندة) الحديث فمن تعارف ارواح الكافر والمنافق هناك يتلفون ههنا ومن تناكر
ارواحهم وارواح المؤمنين يختلفون ههنا - روت - عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة
تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة
فدخلت على فقلت لها فلانة ما اقدمك قالت اليكن قلت فآين تزلت قالت على فلانة امرأة كانت
تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال (فلانة المضحكة
عندكم) قالت عائشة قلت نعم فقال (فعلى من تزلت) قالت على فلانة المضحكة قال (الحمد لله ان
الارواح جنود) الخ : ونعم ما قيل

همه مرغان كند باجنس پرواز * كبوتر باكبوتر باز باباز

ولما كان الابد مرآة الازل لا يظهر فيه الا ما قدر في الازل لذا قال الله تعالى ﴿ ان الله جامع المنافقين
والكافرين في جهنم جميعا ﴾ لانهم كانوا في عالم الارواح في صف واحد وفي الدنيا بذلك التناسب
والتعارف في فن واحد وقال عليه السلام (كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون) ﴿ في
اشارة الآية نهى لاصحاب القلوب عن المجالسة مع ارباب النفوس والمواقفة في شئ من اهوائهم
فانهم ان فعلوا ذلك يكونوا مثلهم يعني يكون القلب كالنفس وصاحب القلب كصاحب النفس
بالصحة والمخالطة والمتابعة : قال الحافظ قدس سره

نحست موعظة پیر مجلس این حرفست * که از صاحب نا جنس احتراز کنید

* قال الحدادی في تفسيره اذن لم يجز جلوس المؤمن معهم لاقامة فرض اوسنة اما اذا كان جلوسه
لاقامة عبادة وهو ساخط لتلك الحال لا يقدر على تغييرها فلا بأس بالجلوس كما روى عن الحسن
انه حضر وابن سيرين جنازة وهناك نوح فانصرف ابن سيرين فذكر ذلك للحسن فقال ما كنا متي
رأينا باطلا تركنا حقا اشرع ذلك في ديننا ولم يرجع انتهى كلامه * وذكر ان الله تعالى اوحى الى
يوشع بن نون عليه السلام اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم
قال يارب هؤلاء الاشراء فما بال الاخيار قال انهم لم يفضبوا لغضبي واكلوهم وشاربوهم واذا كان

(روح البيان - ۲۰ - ني)

الرجل مبتلى بصحبة الفجار في سفره للحج او الفراء لا يترك الطاعة بصحبتهم لكن يكرهه بقلبه ولا يرضى به فلعل الفاسق يتوب ببركة كراهة قلبه ومن دعى الى ضيافة فوجد ثمة لبا او غناء يقعد ان كان غير قدوة ويمنع ان قدروا ان كان قدوة كالقاضي والمفتي ونحوهما ينع ويقعد فان عجز خرج وان كان ذلك على المائدة او كانوا يشربون الخمر خرج وان لم يكن قدوة وان غلم قبل الحضور لا يحضر في الوجوه كلها كذا في تحفة الملوك ﴿ الذين يترصون بكم ﴾ اي المنافقون هم الذين ينتظرون وقوع امر لكم خيرا كان او شرا ﴿ فان كان لكم ﴾ ايها المؤمنون ﴿ فتح من الله ﴾ اي ظفروا دولة وغنمة ﴿ قالوا ﴾ اي لكم ﴿ ألم تكن معكم ﴾ على دينكم مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم ﴿ وان كان للكافرين نصيب ﴾ اي ظهور على المسلمين ﴿ قالوا ﴾ اي للكفرة ﴿ ألم نستحوذ عليكم ﴾ الاستحواذ الاستيلاء اي ألم نغلبكم ونمكن من قتلكم واسركم فابقينا عليكم اي ترحمنا ﴿ ونمنعكم من المؤمنين ﴾ بان تبطنهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعفته قلوبهم او امرجنا في جنابكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم والا لكنتم نهبة للنواب فهاتوا نصيبا مما أصبتم وانما سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما لشأن المسلمين وتحسيسا لحظ الكافرين لان ظفر المسلمين امر عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوليائه واما ظفر الكافرين فمقصود على امر دنوي سريع الزوال ﴿ فوالله يحكم بينكم ﴾ اي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين ﴿ يوم القيمة ﴾ اي يحكم حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب واما في الدنيا فقد اجري على من تفوه بكلمة الاسلام حكمه ولم يضع السيف على من تكلم بهاتفاقا ﴿ وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ﴾ اي ظهورا يوم القيامة كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج وبيانه ان الله تعالى يظهر اثر ايمان المؤمن يوم القيامة ويصدق موعدهم ولا يشار بهم الكفار في شيء من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم اذ لو شاركوهم في شيء منها لقالوا للمؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شيئا لانا شركنا واستوينا معكم في ثواب الآخرة واما ان كان المعنى سبيلا في الدنيا فيراد بالسبيل الحجة وحجة المسلمين غالبية على حجة الكفر وليس لاحد ان يغلبهم بالحجة وقيل معنى السبيل الدولة الدائمة ولادولة على الدوام للكافرين والالكان الظهور والغلبة من قبلهم دائما وليس كذلك فان اكثر الظفر للمسلمين وانما ينال الكفار من المؤمنين في بعض الاوقات استدراجا ومكرا وهذا يستمر الى انقراض اهل الايمان في آخر الزمان * وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من يأجوج ومأجوج لبثوا سنوات ثم رأوا كهيئة الرهيج والغبار فاذا هي ريح قد بعثها الله لتقبض ارواح المؤمنين فتلك آخر عصابة تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون ديننا ولا سنة يتهارجون تهارج الحمر عليهم تقوم الساعة وفي الحديث (الجهاد ماض مندبعتى الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال) ثم ان الله تعالى يحكم بينكم يوم القيامة ليعلم من اهل العزة والكرامة ومن اهل الفرة والندامة كما ان الشمع يحكم بين الصحيح والسقيم باظهار حالهما اذا جبي به في حمام مظلم قد دخله الاسماء والمرضى والجرحى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فان وبال كيدهم اليهم مصروف

(وجزاء)

وجزاء مكرهم عليهم موقوف والحق من قبل الحق تعالى منصور اهله والباطل ينصر الحق مخيب اصلاه . وقد قيل الباطل يفور ثم يغور . فعلى المؤمن صرف علو الهمة في الدين وفي تحصيل علم اليقين ولا يتربص للفتوحات الدنيوية ذاهلا عن الفتوحات الاخروية بل عن فتوحات الغيب ومشاهدة الحق فان اهم الامور هو الوصول الى الرب الغفور * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ان الله خواص من عباده ولو حجبهم في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج من النار ولما كان موسى كليم الله طفلا في حجر تربية الحق تعالى ما تجاوز حده ولا تعدى قصده بل قال رب انى لما اتزلت الى من خير فقير فلما كبر وبلغ مبلغ الرجال ما رضى بطعام الاطفال بل قال رب انى انظر اليك وكان غاية طلبه في طفولته هو الطعام والشراب وكان منتهى اربه في رجولته هو رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب فالباب مفتوح للطلاب لا حاجب عليه ولا ابواب وانما المحجوب عن المسبب من وقف مع الاسباب والمشروب حاضر والمحروم من حرم الشراب والمحجوب ناظر والمطرود من وقف وراء الحجاب فمن انس بسواه فهو مستوحش ومن ذكر غيره فهو غافل عنه ومن عول على سواه فهو مشرك فاذا لم يجد اليه سبيلا وفي ظله مقبلا: ونعم ما قيل
تو محرم نيستی محروم از انى * ره ناهرمان اندر حرم نيست

﴿ ان المنافقين يخادعون الله ﴾ اى يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر
﴿ وهو خادعهم ﴾ اى الله تعالى فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي
الدماء والاموال واعدهم في الآخرة الدرك الاسفل من النار ولم يخلهم في العاجل من فضيحة
واحلال بأس وتقمة ورعب واثم * وقال ابن عباس رضى الله عنهما انهم يعطون نورا يوم القيامة
كاللؤمنين فيمضى المؤمنون بنورهم على الصراط وينطق نور المنافقين فينادون المؤمنين
انظرونا نقبس من نوركم فتادبهم الملائكة على الصراط ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وقد علموا انهم
لا يستطيعون الرجوع قال فيخاف المؤمنون حينئذ ان يطفأ نورهم فيقولون ربنا اتم لنا نورا
واغفر لنا انك على كل شىء قدير ﴿ واذ قاموا الى الصلوة قاموا كسالى ﴾ اى متهاقلين متعاسين
كأترى من يفعل شىء عن كره لاعن طيب نفس ورغبة . قوله كسالى كأنه قيل ما كسالى فقيل
﴿ يراؤن الناس ﴾ اى يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة ليحسبهم مؤمنين ﴿ ولا يذكر الله ﴾
عطف على يراؤن ﴿ الا ﴾ ذكر ﴿ قليلا ﴾ اذا المرأى لا يفعل الا بحضرة من يرايه وهو اقل
احواله والمراد بالذكر التسييح والتهيل * قال في الكشف وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام
لو صحبتهم الايام والليالى لم تسمع منه تهيلة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق اوقاته لا يفر
عنه ﴿ مذبذبين بين ذلك ﴾ حال من فاعل يراؤن وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما
بمعونة المقام اى مرددين بينهما متحيرين قد ذبذبهما الشيطان والهوى بينهما وحققة المذبذب
ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد اخرى ﴿ لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ﴾ حال من ضمير
مذبذبين اى لا منسوين الى المؤمنين فيكونون مؤمنين ولا الى الكافرين فيكونون مشركين
﴿ ومن يضل الله ﴾ لعدم استعداده للهداية والتوفيق ﴿ فلن تجد له سبيلا ﴾ موصلا
الى الحق والصواب فضلا عن ان تهديه اليه والخطاب لكل من يصلح له كما ثنا من كان

وكان صلى الله عليه وسلم يضرب مثلا للمؤمنين والمنافقين والكافرين كمثل رهط ثلاثة رفعوا الى نهر فقطعه المؤمن ووقف الكافر ونزل فيه المنافق حتى اذا توسط عجز فناداه الكافر هلم الى لا تفرق وناداه المؤمن هلم الى لتخلص فما زال المنافق يتردد بينهما اذا أتى عليه ماء فغرقه فكان المنافق لم يزل في شك حتى يأتيه الموت

ای کہ داری نفاق اندر دل * خار بادت خلیده اندر حلق
هر که سازد نفاق پیشه خویش * خوار گردد بتزد خالق وخلق

والاشارة (ان المنافقين) انما (يخادعون الله) في الدنيا لان الله تعالى (وهو خادعهم) في الازل عند رش نوره على الارواح وذلك ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فلما رش نوره اصاب ارواح المؤمنين واخطأ ارواح المنافقين والكافرين ولكن الفرق بين المنافقين والكافرين ان ارواح المنافقين رأوا رشاش النور وظنوا انه يصيبهم فاخطأهم وارواح الكافرين ماشاهدوا ذلك الرشاش ولم يصبهم وكان المنافقين خدعوا عند مشاهدتهم الرشاش اذا ما اصابهم فمن نتائج مشاهدتهم الرشاش (واذا قاموا الى الصلوة) من نتائج حرمانهم اصابة النور (قاموا كسالى يراؤن الناس) كما يرونهم النور (ولا يذكرون الله الا قليلا) لانهم يذكرونه بلسان الظاهر القالبي لا بلسان الباطن القلبي والقالب من الدنيا وهي قليلة قليل ما فيها والقلب من الآخرة وهي كثيرة كثير ما فيها فالذكر الكثير من لسان القلب كثير والفلاح في الذكر الكثير لاني القليل لقوله تعالى (واذكروا الله ذكرا كثيرا) اي بلسان القلب (لعلكم تفلحون) ولما كان ذكر المنافقين بلسان القالب كان قليلا فما اقل جوابه وانما كان ذكر المنافق بلسان الظاهر لانه رأى رشاش النور ظاهرا من البعد ولم يصبه فلو كان اصابه ذلك النور لكان صدره منشرحاً به كما قال تعالى (أمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) اي على نور ممارش به ربه ومعدن النور هو القلب فكان قلبه ذا كراهة الله بذلك النور فانه يصير لسان القلب قليل الذكر منه يكون كثيرا فافهم جدا فلما كانت ارواح المنافقين مترددة متحيرة بين مشاهدة رشاش النور وبين الظلمة الخلقية لا الى هؤلاء الذين اصابهم النور ولا الى هؤلاء الذين لم يشاهدوا الرشاش لذلك كانوا (مذبحيين بين ذلك) المؤمنين والكافرين (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضل الله) باخطاء ذلك النور كما قال ومن اخطأ فقد ضل (فلن تجده سبيلا) وهنا الى ذلك النور يدل عليه قوله (ومن يجعل الله له نورا فانه من نور) اي ومن لم يجعل الله له قسمة من ذلك النور المرشش عليهم فانه اليوم نصيب من نور الهداية كذا في التأويلات النجمية اللهم ارزقنا الذكر الكثير واعصمنا من الذنب الصغير والكبير * يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكر الله وتلاوة القرآن والمؤمن اذا كان في واحد من ذلك اي من الاشياء الثلاثة فهو في حصن من الشيطان قال علي رضي الله عنه (يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ومن القرآن الارسمه يعمررون مساجدهم وهي خراب من ذكر الله تعالى شر اهل ذلك الزمان علماءهم منهم تخرج الفتنة واليهم تمود : قال السعدي قدس سره

(كنون)

كنون بايدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت

اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يا معين ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين ﴾ اى لا تشبهوا بالمنافقين فى اتخاذهم اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام احباء قوله من دون المؤمنين حال من فاعل لا تأخذوا اى متجاوزين ولاية المؤمنين ﴿ اتريدون ان يجعلوا لله عليكم سلطانا مينا ﴾ اى اتريدون بذلك ان يجعلوا لله عليكم حجة بينة على انكم منافقون فان موالاتهم اوضح ادلة النفاق فالسلطان هو الحجة يقال للامير سلطان يراد بذلك انه حجة ويجوز ان يكون بمعنى الوالى والمعنى حينئذ اتريدون ان يجعلوا سلطانا كأننا عليكم واليا امر عقابكم مختصا لله تعالى مخلوقا له منقادا لامره ﴿ ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ﴾ هو الطبقة التى فى قعر جهنم وهى الهاوية والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متابعة بعضها فوق بعض والدركات فى النار مثل الدرجات فى الجنة كل ما كان من درجات الجنة اعلى فتواب من فيه اعظم وما كان من دركات النار اسفل فعقاب من فيه اشد * وسئل ابن مسعود عن الدرك الاسفل فقال هو توابيت من حديد مبهمة عليهم لا ابواب لها * فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر * قلت لانه مثله فى الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالدين والخداع للمسلمين فالمنافقون اخبث الكفرة * فان قلت من المنافق * قلت هو فى الشريعة من اظهر الايمان واططن الكفر واما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فللتغليظ والتهديد والتشبيه مبالغة فى الزجر كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام (ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان) وقيل لحذيفة رضى الله عنه من المنافق فقال الذى يصف الاسلام ولا يعمل به * وعن الحسن اى على النفاق زمان وهو مقروع فيه فاصبح قد عمم وقلد واعطى سيفا يعنى الحجاج * قال عمر بن عبدالعزيز لوجاهت كل امة بمنافقها وجنا بالحجاج فضلناهم * وعن عبدالله بن عمر ان اشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة المنافقون ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون قال الله تعالى فى اصحاب المائدة (فانى اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين) وقال فى حق المنافقين (ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار) وقال (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) قيل لا يمتنع ان يجتمع القوم فى موضع واحد ويكون عذاب بعضهم اشد من بعض الا ترى ان البيت الداخلى فى الحمام يجتمع فيه الناس فيكون بعضهم اشد اذى بالنار لكونه ادنى الى موضع الوقود وكذلك يجتمع القوم فى القعود فى الشمس وتأذى الصفاوى اشد واكثر من تأذى السوداوى والمنافق فى اللغة مأخوذ من النفق وهو السرب اى يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل بالسرب وقيل هو مأخوذ من قولهم نافع اليربوع اذا دخل نفاقه فاذا طلب من الناقاء خرج من القاصعاء واذا طلب من القاصعاء خرج من الناقاء والناقاء حجر اليربوع ﴿ ولن نجد لهم نصيرا ﴾ اى لما يمنع عنهم العذاب ويخرجهم من الدرك الاسفل من النار والخطاب لكل من يصلح له كأننا من كان ﴿ الا الذين تابوا ﴾ اى عن النفاق هو استثناء من المنافقين

بل من ضميرهم في الخبر ﴿ واصلحوا ﴾ ما افسدوا من احوالهم من حال النفاق باتيان ما
 حسنه الشرع من افعال القلوب والجوارح ﴿ واعتصموا بالله ﴾ اى وثقوا به وتمسكوا بدينه
 وتوحيدہ ﴿ واخلصوا دينهم ﴾ اى جعلوه خالصا ﴿ لله ﴾ لا يبتغون بطاعتهم الاوجه
 ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات الحميدة ﴿ مع المؤمنين ﴾ اى المؤمنين
 اليهودين الذين لا يصدر عنهم نفاق اصلا والافهم ايضا مؤمنون اى معهم في الدرجات
 العالية من الجنة لا يضرهم النفاق السابق وقد بين ذلك بقوله تعالى ﴿ وسوف يؤت الله
 المؤمنين اجرا عظيما ﴾ لا يقادر قدره فيشار كونهم فيه ويساهمونهم وسوف كلة ترجمة
 واطماع وهى من الله سبحانه ايجاب لانه اكرم الاكرمين ووعد الكرم انجاز وانما حذف
 الياء من يؤتى في الخط كما حذف في اللفظ لسكونها وسكون اللام في اسم الله وكذلك
 سدد الزبانية ويدع الداع ﴿ واعلم ان الكافر وان افسد برين الكفر صفاء روحه ولكن
 ما اضيف الى رين كفره رين النفاق فكان لرين كفره منفذ من القلب الى اللسان فيخرج
 بخاره من لسانه باظهار الكفر وكان للمنافق مع رين كفره رين النفاق زائدا ولم يكن
 ليخار رينه منفذ الى لسانه فكان بخارات رين الكفر ورين النفاق تنفذ من منفذ قلبه
 الذى هو الى عالم الغيب فتراكم حتى انسد منفذ قلبه بها وختم عليه بافساد كلية الاستعداد
 من صفاء الروحانية فلم يتفوقه الخروج عن هذا الاسفل ولا ينصره نصير باخراجه لانه
 محذول بعيد من الحق في آخر الصفوف وقال تعالى ﴿ ان ينصركم الله ﴾ يعنى في خلق
 ارواحكم في صف ارواح المؤمنين ﴿ فلا غالب لكم ﴾ بان يردكم الى صف ارواح
 الكافرين ﴿ وان يخذلكم ﴾ بان يخلق ارواحكم في صف ارواح الكافرين ﴿ فن ذا الذى
 ينصركم من بعده ﴾ بان يخرجكم الى صف المؤمنين ثم استثنى منهم من كان كفره ونفاقه عارية وروحه في
 اصل الحلقة خلقت في صف المؤمنين ثم بادى مناسبة في المحاذاة بين روحه وارواح الكافرين
 والمنافقين ظهر عليه من نتائجها موالاته معلولة من القوم اياما معدودة فافسدت صفاء روحانيته
 بالكلية وما انسد منفذ قلبه الى عالم الغيب فهبله من مهيب العناية تفحات الطاف الحق ونبه
 من نومة الغفلة ونهى بالرجوع الى الحق بعد التمادى في الباطل ونودى في سره بان لا نصير
 لمن اختار الاسفل ولا يخرج منه ﴿ الا الذين تابوا ﴾ اى ندموا على ما فعلوا ورجعوا عن تلك
 المعاملات الرديئة ﴿ واصلحوا ﴾ ما افسدوا من حسن الاستعداد و صفاء الروحانية بترك الشهوات
 النفسانية والحظوظ الحيوانية ﴿ واعتصموا ﴾ بحبل ﴿ الله ﴾ استمانا على العبودية ﴿ واخلصوا دينهم
 لله ﴾ في الطلب لا يطلبون منه الا هو ثم قال من قام بهذه الشرائط ﴿ فاولئك مع المؤمنين ﴾ يعنى
 في صف ارواحهم خلق روحه لافى صف ارواح الكافرين ﴿ وسوف يؤتى الله المؤمنين ﴾ التائبين
 ويتقرب اليهم على قضية من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت
 اليه باعا ومن اتانى يمشى اتيته امرول وهذا هو الذى سماه ﴿ اجرا عظيما ﴾ والله العظيم كذا في
 التأويلات النجمية : قال السعدي قدس سره

خلاف طريقته بود كا وليا * تمنا كنتد از خدا جز خدا

(ما)

﴿ ما ﴾ استفهامية بمعنى التني في محل نصب يفعل اي أى شئ ﴿ يفعل الله بعبادكم ﴾ الباء سببية متعلقة بفعل اي بتعذيبكم ﴿ ان شكرتم و آمنتم ﴾ اي أيتشقى به من الفيض ام يدرك به الثأر ام يستجلب به نفعا ام يستدفع به ضررا كما هو شأن الملوك اي لا يفعل بعباد المؤمن الشاكر شيأ من ذلك لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غنى لذاته عن الحاجات منزّه عن جلب المنفعة ودفع المضرة واما تعذيب من لم يؤمن او آمن ولم يشكر فليس لمصلحة تعود اليه تعالى بل لاستدعاء حال المكلف ذلك كاستدعاء سوء المزاج المرض والمقصود منه حمل المكلفين على الايمان وفعل الطاعات والاحتراز عن القبيح وترك المنكرات فكأنه قيل اذا آتيت الحنات وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمه ان يعذبكم وتعذيبه عباده لا يزيد في ملكه وتركه عقوبتهم على فعلهم القبيح لا ينقص من سلطانه وجواب ان شكرتم محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان شكرتم و آمنتم فما يفعل بعبادكم . والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة فالشكر اظهارها وانما قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا ثبات مع عدم الايمان لما انه طريق موصل اليه فان الناظر يدرك اولا ما عليه من النعم الاتقسية والآفاقية فيشكر شكرا مبهما ثم يترقى الى معرفة النعم بعد ايمان النظر في الدلائل الدالة على ثبوته ووحدته فيؤمن به ﴿ وكان الله شاكرا ﴾ الشكر من العبد هو الاعتراف بالنعمة الواصلة اليه مع ضرور من التعظيم ومن الله تعالى الرضى اي راضيا باليسير من طاعة عباده واضعاف الثواب مقابلة واحدة الى عشرة الى سبعمائة الى ماشاء من الاضعاف ﴿ عليا ﴾ بحق شكركم وايمانكم فيستحيل ان لا يوفيكم اجوركم فينبغى لطالب الحق ان يخضع له خضوعا تاما ويشكره شكرا كثيرا * قال الجرجاني في قوله تعالى ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ﴾ اي لئن شكرتم القرب لأزيدنكم الانس * وعن علي رضى الله عنه اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر معناه من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواصلة اليه حرم النعم الفائتة منه القاصية عنه

چون بیابی تو نعمتی در چند * خرد باشد چو نقطه موهوم
شکر آن یافته فرومگذار * که زنا یافته شوی محروم

فبالشكر والايمان يتخلص المرء من التيران والافقد عرض نفسه للعباد واستحق العذاب والعتاب وجه التعذيب ان التأديب في الحكمة واجب فخلق الله النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه وليكونوا على هبة وخوف من صنع جلاله ويؤدب بها من لم يتأدب بتأديب رسله الى خلقه وليعتبر اهل العقل بالنظر اليها في الدنيا وبالاستماع لها في الآخرة ولهذا السر علق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت لثلا يتركوا الادب - روى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام [ما خلقت النار بخلا منى ولكن اكره ان اجمع اعدائي واوليائي في دار واحدة] وادخل الله بعض عصاة المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لان تعظيم النعمة واجب في الحكمة ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى يذكر للعباد المؤمنين نعمة من نعمه السالفة السابقة. منها اخراجهم من الدم

بيديع فطرته . ومنها انه خلق ارواحهم قبل خلق الاشياء . ومنها انه خلق ارواحهم نورانية بالنسبة الى خلق اجسادهم الظلمانية . ومنها ان ارواحهم لما كانت بالنسبة الى نورالقدم ظلمانية رش عليهم من نورالقدم . ومنها انه لما اخطأ بعض الارواح ذلك النور وهو ارواح الكفار والمنافقين وقد اصاب ارواح المؤمنين قال ﴿ ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم ﴾ هذه النعم التي انعمت بها عليكم من غير استحقاق منكم فانكم ان شكرتم هذه النعم برؤيتها ورؤية المنعم ﴿ وآمنتم ﴾ فقد اتمتم بي ونجوتهم من عذابي وهو ألم الفراق فان حقيقة الشكر رؤية المنعم والشكر على وجود المنعم ابلغ من الشكر على وجود النعم وقال واشكروا لي اي اشكروا لوجودي ﴿ وكان الله ﴾ في الازل ﴿ شاكرا ﴾ لوجوده ومن شكر لوجوده اوجد الخلق بجموده ﴿ عليا ﴾ بمن يشكره وبمن يكفره فاعطى جزاء شكر الشاكرين قبل شكرهم لان الله شكور واعطى جزاء كفر الكافرين قبل كفرهم لان الكافر كفور

كذا في التأويلات النجمية

— تمت الجزء الخامس —

الجزء السادس

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ﴾ عدم محبته تعالى لشيء كناية عن سخفه والبلاء متعلقة بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء اي لا يحب الجهر من احد في حق غيره بالسوء كأننا من القول ﴿ الا من ظلم ﴾ اي الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر برفع صوته بالدعاء على من ظلمه او يذكر ما فيه من السوء تظلما منه مثل ان يذكر انه سرق متاعى او غصبه منى وقيل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم بغض لوشتمه احد ابتداء فله ان يرد على شاتمى اي جاز ان يشتمه بمثله ولا يزيد عليه وقيل ان رجلا ضاف قوما اي اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب على الشكاية فنزلت ﴿ وكان الله سميعا ﴾ لكلام المظلوم ﴿ عليا ﴾ بحال الظالم ﴿ ان تبدوا خيرا ﴾ أى خير كان من الاقوال والافعال ﴿ او تخفوه ﴾ او تعفوا عن سوء ﴿ لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تمهيد وتوطئة له ولذلك رتب عليه قوله ﴿ فان الله كان عفوا قديرا ﴾ فان ابراده في معرض جواب الشرط يدل على ان العمدة هو العفو مع القدرة اي كان مبالغا في العفو عن العصاة مع كمال قدرته على المؤاخذة والانتقام فمليكم ان تقننوا بسنة الله وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له في الانتصار والانتقام حملا على مكارم الاخلاق « وعن على رضى الله عنه لا تنفرد

دفع انتقام

صوت انتقام از مردم « دولت مهترى كند باطل

(انتهى)

ازره انتقام یکسو شو * تانمانی بمهتری عاقل

* واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار الفضائح والقبائح الا في حق ظالم عظم ضرره وكثير كيد
ومكره فعند ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال عليه السلام (اذكروا الفاسق بما فيه كي
يحذره الناس) وورد في الاثر (ثلاثة ليست لهم الغيبة الامام الجائر والفاسق المعلن بنفسه والمبتدع
الذي يدعو الناس الى بدعته) ثم ان اكثر السوء قولي فان اللسان صغير الجرم كبير الجرم وفي
الحديث (البلاء موكل بالمنطق) - يحكى - ان ابن السكيت جلس مع المتوكل يوما فجاء المعتز
والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايما احب اليك ابناي ام الحسن والحسين قال والله ان قبر خادم
على رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من قفاه ففعلوا فمات ومن العجب
انه انشد قبل ذلك للمعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل
فمثرته في القول تذهب رأسه * وعثرته في الرجل تبرا على مهل
وفي المتنوى

اين زبان چون سنك وهم آهن وشست * آنچه بجهد از زبان چون آتشت
سنك و آهن را مزن برهم كراف * كه زروى نقل وكه ازروى لاف
زانكه تاريكست وهر سوينه زار * درميان پنه چون باشد شرار
عالمى را يك سخن ويران كند * رويهان مرده را شيران كند

والاشارة في الآية (ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول) من العوام ولا التحدث
مع النفس من الخواص ولا الخطرة التي تخطر بالبال من الاخص (الامن ظلم) بمعاصي
دواعي البشرية من غير اختيار او ابتلاء من اضطرار . وايضا لا يحب الجهر بالسوء من القول
بافشاء اسرار الربوبية واسرار مواهب الالهية الامن ظلم بغليات الاحوال وتعاقب كؤوس
عقار الجمال والجلال فاضطر الى المقال فقال باللسان الباقي لا باللسان الفاني انا الحق سبحانه
(وكان الله) في الازل (سميعا) لمقالهم قبل ابداء حالهم (عليما) باحوالهم ثم قال
(ان تبدوا خيرا) يعنى مما كوشفتم به من الطاف الحق تسيها للحق وافادة لهم بالحق
(او تخفوه) صيانة لنفوسكم عن آفات الشوائب واخذنا بنظامها عن المشارب (او تغفوا
عن سوء) مما يدعوكم اليه هوى النفس الامارة بالسوء او تركوا اعلان ما جعل الله اظهاره
سوا فان الله كان عفوا فيكون عفوا متخلقا باخلاقه متصفا بصفاته وايضا (فان الله كان)
في الازل (عفوا) عنك بان لم يجعلك من المخدولين حتى صرت عفوا عما سواه وكان هو
(قديرا) على خذلانك حتى يقدر على ان لا يفقو عن مثقال ذرة لكفرانك ان الانسان
لظلم كفر كذا في التأويلات النجمية ان الذين يكفرون بالله ورسوله * اى يؤدى
اليه مذهبهم ويقتضيه رأيهم لانهم يصرحون بذلك كما يني عنه قوله تعالى * ويريدون
ان يفرقوا بين الله ورسوله * اى بان يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بان يصرحوا بالايمان
به تعالى وبالكفر به قاطبة بل بطريق الالتزام كما يحكيه قوله تعالى * ويقولون تؤمن ببعض ونكفر

در اواسط دفتر يك در بيان دين خواجه طوطيان را الخ

بعض ﴿ اي تؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله تعالى ورفيق بين الله ورسله في الايمان لانه تعالى قد امرهم بالايمان بجميع الانبياء وامن نبى من الانبياء الا وقد اخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله عليه وسلم فن كفر بواحد منهم كفر بالكل وبالله تعالى ايضا من حيث لا يحتسب ﴿ ويريدون ﴾ بقولهم ذلك ﴿ ان يتخذوا بين ذلك سيلا ﴾ اي طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة بينهما قطعا اذا الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجمالا فالكافر ببعض الكافر بالكل في الضلال كما قال ﴿ فاذا بعد الحق الا الضلال ﴾ ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿ هم الكافرون ﴾ اي الكاملون في الكفر لا عبرة بما يدعونه ويسمونه ايمانا اصلا ﴿ حقا ﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة اي حق ذلك اي كونهم كاملين في الكفر حقا اوصفة لمصدر الكافرون اي هم الذين كفروا كفرا حقا اي يقينا محققا لا شك فيه ﴿ واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ﴾ سيدوقونه عند حلوله ويهانون فيه ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال ﴿ والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم ﴾ بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا باخرين كما فعله الكفرة وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعددا لعمومه من حيث انه وقع في سياق التثنية فهو بمنزلة ولم يفرقوا بين اثنين او بين جماعة ﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿ سوف يؤتيهم ﴾ اي الله تعالى ﴿ اجرهم ﴾ الموعودة لهم وسمى الثواب اجرا لان المستحق كالاجرة وسوف لتأكيد الوعد اي الموعود الذي هو الايتاء والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخر ﴿ وكان الله عفورا ﴾ لما فرط منهم ﴿ رحيم ﴾ مبالغا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم * والآية الاولى تدل على ان الايمان لا يحصل بزعم المرء وحسبانه انه مؤمن وانما يحصل بحصول شرائطه ونتائجه منه فمن نتأجه ما ذكر في الآية الثانية من عدم التفريق بين الرسل ومن نتأجه القبول من الله والجزاء عليه فمن اخطأه النور عند الرش على الارواح فقد كفر كفرا حقيقيا ولذلك ساءم الله في الكفر حقا ومن اصابه النور عند ذلك فقد آمن ايمانا حقيقيا ولذلك لا ينفع الاول توسط الايمان كما لا يضر الثاني توسط العصيان : قال السعدي قدس سره

قضا كشتى آنجا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامه بر تن دود

- يحكى - انه كان شاب حسن الوجه وله احباب وكانوا في الاكل والشرب والتبذير ففقدت دراهمهم فاجتمعوا يوما واجمعوا على ان يقطعوا الطريق فخرجوا الى طريق وترقبوا القافلة فلم يمر احد من هذا الطريق الى ثلاثة ايام ورأى الشاب شيخا قال له يا ولدى ليس هذا صنعتك فاستغفر الله تعالى فان طلبتني فانا اقرأ القرآن في جامع السيد البخارى ببروسة فاحترق قلب الشاب من تأثير الكلام فقال لرفقائه لوتبعتم رأيتي تعالوا نروح الى بروسه وتجنس عن بعض التجار فنخرج خلفهم فنأخذ اموالهم فقبلوا قوله فلما جاؤا الى بروسه قال لهم تعالوا نصل في جامع السيد البخارى ونضع عنده ليحصل مرادنا فلما جاء الى الجامع ورأى الشيخ هناك يقرأ القرآن سقط على رجليه وتاب وبقي عنده سنتين ثم بعد سنتين ارسله هذا

(الشيخ)

الشيخ الى حضرة الشيخ اق شمس الدين فرباه وصار كاملا بعد ان كان مؤمنا ناقصا قاطع الطريق ولذا ينظر الى الحاتمة ولكن حسن العاقبة من سبق العناية في البداية اللهم اجعلنا من المهديين آمين يامين * واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الاصول وهو وان كان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الاعظم الا ان نوره يزيد بالطاعات وينقص بالسيئات فينبغي لطالب الحق ان يراعى احكام الشريعة وآداب الطريقة ليتقوى جانب روحانيته فان انوار الطاعات كالاغذية النفيسة للارواح خصوصا نور التوحيد والذكر ولذكر الله اكبر وهو العمدة في تصفية الباطن وطهارته * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الادب ادبان فادب السرطهارة القلب وادب العلانية حفظ الجوارح من الذنوب فعليك بترك الشرور والايمان الكامل بالله المغفور حتى تنال الاجر الموفور والسرور في دار الحضور : قال الصائب

ازاهدان خشك رساي طمع مدار * سيل ضعيف واصل دريا نميشود

فلا بد من العشق في طريق الحق ليصل الطالب الى السر المطلق ومجرد الامنية منية والسفينة لا تجرى على اليبس كما قالت رابعة ﴿ يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء ﴾ نزلت في احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نيا صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوي على الواح كما نزلت التوراة ﴿ فقد سألو موسى اكبر من ذلك ﴾ جواب شرط مقدر اى ان استكبرت ما سألو منك واستعظمت فقد سألو موسى شيئا اكبر منه واسظم وهذا السؤال وان صدر عن اسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم في كل ما يأتون وما يذرون اسند اليهم والمعنى ان لهم في ذلك عسقا راسخا وان ما اقترحوا عليك ليس باول جهالتهم ﴿ فقالوا ﴾ الفاء تفسيرية ﴿ ارنال الله جهرة ﴾ اى ارناله جهرة اى انا. والجمهر حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرئي بحاسة البصر ونصبها على المصدر لان المعاينة نوع من الرؤية وهم الثقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلمه الله تعالى سألوه ان يروا ربهم رؤية يدركونها بابصارهم في الدنيا ﴿ فاخذتهم الصاعقة ﴾ نار جاءت من السماء فاحرقتهم ﴿ بظلمهم ﴾ اى بسبب ظلمهم وهو تغتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ فقالوا ارنال الله جهرة (وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم اوعلى موجب التصديق ولا حملهم عليها شدة الاشتياق او الم الفراق كما كان لموسى عليه السلام حين قال (رب ارنى انظر اليك) ولعل خرة موسى في جواب (لن ترانى) كانت من شؤم القوم وما كان لنفسهم من سوء ادب هذا السؤال لئلا يطمعوا في مطلوب لم يعطه نبيهم فانا معظوا بحال نبيهم لانهم كانوا اشقياء والسعيد من وعظ بغيره حتى ادركتهم الشقاوة الازلية (فاخذتهم الصاعقة بظلمهم) بان طمعوا في فضيلة وكرامة ما كانوا مستحقينها ومن طبع كافرا ولو يرى الله جهرة فانه لا يؤمن به ومن طبع مؤمنا عند رشاش النور باصابته فانه يؤمن بنبي لم يره وكتاب لم يقرأه بغير معجزة او بينة كما كان الصديق رضى الله عنه حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لا (بعثت) فقال صدقت وكما كان حال اويس القرنى فانه لم يره

النبي عليه السلام ولا المعجزة وقد آمن به ﴿ ثم اتخذوا العجل ﴾ اي عبده واتخذوه الها
﴿ من بعد ما جاءتهم البينات ﴾ اي المعجزات التي اظهرت لفرعون من العصا واليد البيضاء
وفلق البحر ونحوها لا التوراة لانها لم تنزل عليهم بعد وهذه هي الجنابة الثانية التي اقرفها
ايضا اوائلهم ﴿ فغفونا عن ذلك ﴾ اي تجاوزنا عنهم بعد توبتهم مع عظم جناباتهم وجريمتهم
ولم نستأصلهم وكانوا احقابه. قيل هذا استدعاء لهم الى التوبة كأنه قيل ان اولئك الذين اجرموا
تابوا فغفونا عنهم فتوبوا اتم ايضا حتى نغفو عنكم. ودلت الآية على سعة رحمة الله ومغفرته
وتمام نعمته ومنته وانه لا جريمة تضيق عنها مغفرة الله وفي هذا منع من القنوط ﴿ وآتينا
موسى سلطانا مينا ﴾ اي تسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حيث امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة
عن معصيتهم فاختبأوا باقنيتهم والسيوف تتساقط عليهم فياله من سلطان مينا ﴿ ورفعنا فوقهم
الطور بميثاقهم ﴾ الباء سببية متعلقة بالرفع. والمعنى لاجل ان يعطوا الميثاق لقبول الدين
- روى - ان موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت
عليهم فابوا قبولها فامر جبرائيل عليه السلام بقلع الطور فظلمه عليهم حتى قبلوا فرفع عنهم
﴿ وقتلناهم ﴾ على لسان موسى والطور مشرف عليهم ﴿ ادخلوا الباب ﴾ اي باب القرية
وهي اريحا على ما روى من انهم دخلوا اريحا في زمن موسى عليه السلام او باب القبة التي كانوا
يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى ﴿ سجدا ﴾ اي متطامنين منحنين
شكرا على اخراجهم من التيه فدخلوها زحفا وبدلوا ما قيل لهم ﴿ وقتلناهم ﴾ على لسان
داود ﴿ لاتعدوا ﴾ اي لاتظلموا باصطياد الحيتان يقال عدا يعدو عدوا واعداء وعدوانا
اي ظلم وجاوز الحد والاصل لاتعدوا بواوين الاولى لام الكلمة والثانية ضمير الفاعل
صار بالاعلال على وزن لاتفعوا ﴿ في ﴾ يوم ﴿ السبت ﴾ وكان يوم السبت يوم عبادتهم
فاعتدى فيه اناس منهم فاشتغلوا بالصيد ﴿ واخذنا منهم ﴾ على الامثال بما كلفوه ﴿ ميثاقا
غليظا ﴾ اي عهدا مؤكدا غاية التأكيد وهو قولهم سمعنا واطعنا قيل انهم اعطوا الميثاق على انهم
ان هموا بالرجوع عن الدين فالتعالى يعذبهم بأي انواع العذاب اراد ﴿ نبأ ﴾ ما مزيدة للتأكيد
﴿ نقضهم ميثاقهم ﴾ اي فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والمسخ وغيرهما من
العقوبات النازلة عليهم او على اعقابهم فالبا، متعلقة بفعل محذوف ﴿ وكفرهم بآيات الله ﴾ اي بالقرآن
او بما في كتابهم عندهم ﴿ وقتلهم الانبياء بغير حق ﴾ كذكريا ويحيى عليهما السلام
﴿ وقولهم قلوبنا غلف ﴾ جمع اغلف اي هي مغطاة بأغشية جلية لا يكاد يصل اليها
ما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام ولا تفقه ما يقوله او هو تخفيف غلف بضم الغين واللام
جمع غلاف اي هي اوعية للعلوم فتحن مستغنون بما عندنا عن غيره ﴿ بل طبع الله
عليها بكفرهم ﴾ كلام معترض بين المعطوفين جيء به على وجه الاستطراد مسارعة
على زعمهم الفساد اي ليس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلفا
بحسب الجيلة بل الامر بالعكس حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم وليست قلوبهم كازعوا
بل هي مطبوع عليها بسبب كفرهم ﴿ فلا يؤمنون الا قليلا ﴾ منهم كعبدة الله بن سلام واخراجه

أوامانا قليلا لا يعبأه لقصاته وهو ايمانهم ببعض الرسل والكتب دون بعض اوبالايان الغيرالمعتبر
لا يجب ان يسموا مؤمنين فهم كافرون حقا * واعلم ان نقض الميثاق صار سببا لغضب الخلاق فعلى
المؤمن ان يراعى احكام عهده وميثاقه ليسلم من البلاء * وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال اقبل علينا
رسول الله فقال (يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا ابتليتم بهن واعوذ بالله ان تدركوهن لم تظهر
الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي لم تكن مضت
في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا الكيل والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المؤونة وجور
السلطان عليهم ولم يمنعوا زكاة اموالهم الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا ولم
ينقضوا عهد الله وعهد رسوله الا سخط الله عليهم عدوا من غيرهم فأخذ بعض ما في ايديهم
وما لم يحكم ائمتهم بكتاب الله ويخبروا فيما انزل الله الاجعل الله بأسهم بينهم : قال في المتنوى

سوى لطف بي وفايان هين مرو * كان بل ويران بودنيكوشنو [۱]

نقض ميثاق وعهود اذ بند كيست * حفظ ايمان و وفا كار تقيست [۲]

جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت * كي تواند صيد دولت زو كريخت [۳]

﴿ وبكفرهم ﴾ عطف على قولهم اي عاقبا اليهود بسبب كذا وكذا وبسبب كفرهم بعيسى
ايضا ﴿ وقولهم على مريم بهتانا عظيما ﴾ يعني نسبتها الى الزنى وبهتانا منصوب على انه مفعول به
نحو قال شعرا او على المصدر الدال على النوع نحو جلست جلسة فان القول قديكون بهتانا
وغير بهتان ﴿ وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ﴾ وصفهم له عليه الصلاة والسلام
رسول الله انما هو بطريق الاستهزاء به كما في قوله تعالى (يا ايها الذي نزل عليه الذكر) فانهم على عداوته
وقته فكيف يقولون في حقه انه رسول الله ونظم قولهم هذا في سلك سائر جنائياتهم ليس لمجرد
كونه كذبا بل لتضمنه لابتهاجمهم وفرحهم بقتل النبي والاستهزاء به ﴿ وما ﴾ اي والحال انهم ما
﴿ قتلوه وما صلبوه واكن شبه لهم ﴾ اي وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول فالفعل مسند الى
الجار والمجرور نحو خيل اليه وليس عليه - روى - ان رهطا من اليهود سبوه بان قالوا
هو الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فقتلوه واما فلما سمع عليه الصلاة والسلام ذلك
دعا عليهم فقال [اللهم انت ربي وانا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتي ولم آتهم من تلقاء
نفسى اللهم فالمن من سبني وسبامى] فاستجاب الله دعاه ومسح الذين سبوه وسبوا امه قرده
وخازير فلما رأى ذلك يهودا رأس القوم واميرهم فرغ لذلك وخاف دعوته عليه ايضا
فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام فبعث الله تعالى جبريل فاخبره بانه يرفعه الى
السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى بان يلقي عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل
منهم انا فالتى الله عليه شبهه فقتل وصلب . وقيل كان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما ارادوا
قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام والتى شبهه على المنافق فدخلوا
عليه فقتلوه وهم يظنون انه عيسى وقيل ان ططيانوس اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده
فالتى الله تعالى شبهه عليه فلما خرج ظنوا انه عيسى فاخذ وقتل ثم صلب وامثال هذه الخوارق
لا يستبعد في عصر النبوة . وقال كثير من المتكلمين ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء

[۱] در اواخر دفتر دوم در بيان قصه منافقان ومسجد ضرار شاختن ايشان

[۲] در اوائل دفتر نهم در بيان معنى آية لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم الخ

[۳] لم اجد بينه وبين المتنوى لكن المذكور في اواسط دفتر نهم در بيان مائة عيسى كه الخ : فنقض ميثاق وشككت فيها * موجب لنت بودورها

فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لما كان قليل المخالطة مع الناس فهذا الطريق اندفع ما يقال اذا جاز ان يقال ان الله تعالى يلقي شبه انسان على انسان آخر فهذا يفتح باب السفسطة حيث يجوز ان يقال اذا رأينا زيدا لعلة ليس يزيد ولكنه شخص آخر التى شبه زيد عليه وعند ذلك لا يبقى الطلاق والنكاح والملك موثوقا به * لا يقال ان النصارى ينقلون عن اسلافهم انهم شاهدوه مقتولا * لانا نقول ان تواتر النصارى ينتهى الى اقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب كذا في تفسير الامام الرازى * وان الذين اختلفوا فيه * اى فى شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس . فقال بعضهم ان كان هذا المقتول عيسى فابن صاحبنا وان كان صاحبنا فابن عيسى . وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان الله تعالى لما التى شبه عيسى على المقتول القاه على وجهه دون جسده وقال من سمع منه ان الله يرفعى الى السماء انه رفع الى السماء . وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى فقال قوم منهم انه ما قتل وما صلب بل رفعه الله السماء . وقال قوم منهم ان اليهود قتلوه فزعمت النسطورية ان المسيح صلب من جهة ناسوته اى جسمه وهيكله المحسوس لا من جهة لاهوته اى نفسه وروحه . واكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم لطيف فى هذا البدن واما جوهر روحانى مجرد فى ذاته وهو مدبر فى هذا البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل واما النفس التى هى فى الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها * لا يقال كل انسان كذلك فواجه التخصيص * لانا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخریب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن تخلص الى فسحة السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بهجتها وسعادتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير حاصلة لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبدأ خلق آدم الى قيام الساعة . وزعمت الملكانية من النصارى ان القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس والشعور لا بالمباشرة . وزعمت يعقوبية منهم ان القتل والصلب وقعا بالمسيح الذى هو جوهر متولد من جوهرين ﴿ لى شك منك ﴾ اى لى تردد والشك كما يطلق على مالم يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك اكد بقوله تعالى ﴿ ما لهم به من علم الا اتباع الظن ﴾ استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم والمعنى لكنهم يتبعون الظن ﴿ وما قتلوه ﴾ قتلوا ﴿ يقينا ﴾ كما زعموا بقولهم انا قتلنا المسيح يقينا نعت مصدر محذوف على ان يكون فى معنى المفعول وهو المتيقن ﴿ بل رفعه الله اليه ﴾ رد وانكار لقتله واثبات لرفعه * قال الحسن البصرى اى الى السماء التى هى محل كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولا يجرى فيها حكم احد سواء فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن ان يجرى عليه حكم العباد ومن هذا القبيل قوله تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ﴾ وكانت الهجرة الى المدينة وقوله ﴿ انى ذاهب الى ربى ﴾ اى الى موضع لا يمنعنى احد من عبادة ربى والحكمة فى الرفع انه تعالى اراد به محبة

(الملائكة)

الملائكة ليحصل لهم بركته لانه كلمة الله وروحه كما حصل للملائكة بركة صحبة آدم ابي البشر من تعلم الاسماء والعلم وان مثل عيسى عند الله كمثل آدم كما ذكر في الآية. وقيل رفع الى السماء لما لم يكن دخوله الى الوجود الدنيوي من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة ﴿ وكان الله عزيزا ﴾ لا يغالب فيما يريد فغزة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه احد ﴿ حكيم ﴾ في جميع افعاله فيدخل فيها تدبير انه تعالى في امر عيسى عليه السلام دخولا اوليا ولما رفع الله عيسى عليه السلام كساء الريش والبسه النور وقطعه عن شهوات المظم والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش فكان انسيا ملكيا سماويا ارضيا * قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة ورفعه الله وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين * فان قيل لم يرد الله تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء * قيل اخررده ليكون علما للساعة وخاتما للولاية العامة لانه ليس بعده ولي يختم الله به الدورة المحمدية تشريفا لها يتختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن بها اليهود والنصارى ويمجد الله تعالى به عهد النبوة على الامة ويخدمه المهدي واصحاب الكهف ويتزوج ويولد له ويكون في امة محمد عليه السلام وخاتم اوليائه ووارثيه من جهة الولاية * واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة من الانبياء احياء اثنان في السماء عيسى وادريس واثنان في الارض الخضر والياس فاما الخضر فانه في البحر واما صاحبه فانه في البر * قال الامام السخاوي رحمه الله حديث (اخى الخضر لو كان حيا لزارني) من كلام بعض السلف ممن انكر حياة الخضر * واعلم ان الارواح المهيمة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ليس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الباقية من الارواح بواسطة العقل الاول كما اشار صلى الله عليه وسلم (انا ابوالارواح وامن نور الله والمؤمنون فيض نوري) فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح عيسوي لهذا السر شاركة بالمعراج الجسماني الى السماء وقرب عهده بعهد فالروح العيسوي مظهر الاسم الاعظم وقائض من الحضرة الالهية في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء وروح من الارواح فهو مظهر الاسم الجامع الالهي وراثته اولية ونيينا عليه السلام اصالة كذا في شرح الفصوص * ثم اعلم ان قوما قالوا على مريم فرموها بالزنى وآخرين جاوزوا الحد في تعظيمها فقالوا ابنها ابن الله وكلنا الطائفتين وقتنا في الضلال . ويقال مريم كانت ولية الله فشقي بها فرقتان اهل الافراط واهل التفريط وكذلك كل ولي له تعالى فنكرهم شقي بترك احترامهم وطلب اذيتهم والذين يعتقدون فيهم ما لا يستوجبون يشقون بالزيادة في اعظامهم وعلى هذه الجملة درج الاكثرون من الاكابر كذا في التأويلات النجمية : وفي المتنوى

نازيني توولي درحد خویش * الله الله بانه درحد پیش [۱]

جمله عالم زين سبب كراه شد * كم کسی زابدال حق آگاه شد [۲]

دیر باید تا کی سر آدمی * آشکارا گردد از پیش وکی [۳]

[۱] در اواخر دفتر بکم در بیان دعا کردن ببله باعورا که الخ
[۲] در اوائل دفتر بکم در بیان حکایت محمد یقال الخ
[۳] در اواسط دفتر بکم در بیان منرون شدن مریدان الخ

زیر دیوار بدن کنجست یا * خانه مارست ومور واژدها

﴿ وان من اهل الكتاب ﴾ ای مامن اليهود والنصارى احد ﴿ الا لیؤمنن به ﴾ ای
بعیسی ﴿ قبل موته ﴾ ای قبل موت ذلك الاحد من اهل الكتاب یعنی اذا عاين اليهودی
امر الآخرة وحضرته الوفاة ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالت اناك عیسی علیه السلام
نیسا فكذبت به فیؤمنن حين لا ینفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف وتقول للنصرانی اناك
عیسی علیه السلام عبدالله ورسوله فزعمت انه هو الله وابن الله فیؤمنن بانه عبدالله حين
لا ینفعه ايمانه قالوا لا يموت يهودی ولا صاحب كتاب حتى یؤمن بعیسی وان احترق او غرق
او تردى او سقطه عليه جدار او اكله سبع او أى مینة كانت حتى قيل لابن عباس رضی الله
عنهما لو خر من بينه قال يتكلم به فی الهواء قيل أرأیت لو ضرب عنق احدهم قال يتلجلج
به لسانه وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم
ینفعهم ايمانهم . وقيل الضمیران لعیسی والمعنى وما من اهل الكتاب الموجودین عند
نزول عیسی من السماء احد الا لیؤمنن به قبل موته - روى - عن النبي علیه السلام انه قال
(انا اولی الناس بعیسی لانه لم يكن بيني وبينه نبی ويوشك انه ينزل فيكم حكما عدلا فاذا
رأيتوه فاعرفوه فانه رجل مربع الخلق الى الحمرة واليباض وكان رأسه يقطر وان لم نصبه
بلل فيقتل الخنزير ويريق الحمر ويكسر الصليب ويذهب الصخرة ويقا تل الناس على
الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير ملة الاسلام وتكون السجدة واحدة لله
رب العالمين ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال حتى لا يبقى احد من اهل
الكتاب وقت نزوله الا يؤمن به وتقع الامنة في زمانه حتى ترتع الابل مع الاسود والبقر
مع النمر والغنم مع الذئاب وتلعب الصبيان بالحيات لا يؤذى بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض
اربعين سنة ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفونونه) وفي الحديث (ان المسيح جاي فمن
لقيه فليقرئه مني السلام) ﴿ ويوم القيمة يكون ﴾ ای عیسی علیه السلام ﴿ عليهم ﴾ ای
على اهل الكتاب ﴿ شهيدا ﴾ فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بانهم دعوه
ابن الله ﴿ فبظلم من الذين هادوا ﴾ ای بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشباه والاشكال
صادر عن اليهود ﴿ حرما عليهم طيبات احلت لهم ﴾ ولمن قبلهم لا لشيء غيره كما زعموا
فانهم كانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقرفوها حرم عليهم نوع من الطيبات التي
كانت محالة لهم ولمن تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم كلحوم الابل والبانها والشحوم ﴿ وفي
التأويلات النجمية نكتة قال لهم (حرما عليهم طيبات) وقال لنا (ويحل لهم الطيبات)
وقال (كلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) فلم يحرم علينا شيئا بذنوبنا وكما آما من تحريم
الطيبات في هذه الآية نرجو ان تؤمننا في الآخرة من العذاب الاليم لانه جمع بينها في الذكر
في هذه الآية * وقال اهل الاشارة ارتكاب المحظورات يوجب تحريم المباحات وانا اقول
الاسراف في ارتكاب المباحات يوجب حرمان المناجاة انتهى كلام التأويلات : قال السعدی
مرو دربی هرچه دل خواهدت * که تمکین تن نور جان کاهدت

﴿ ويصدهم عن سبيل الله ﴾ اى بسبب منعهم عن دين الله وهو الاسلام ناسا ﴿ كثيرا ﴾ او صدا كثيرا ﴿ واخذهم الربوا وقد ﴾ اى والحال انهم قد ﴿ نهوا عنه ﴾ فان الربا كان محرما عليهم كما هو محرم علينا. وفيه دليل على ان النهى يدل على حرمة النهى عنه ﴿ واكلمهم اموال الناس بالباطل ﴾ بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة ﴿ واعتدنا ﴾ اى خلقنا وهيانا ﴿ للكافرين منهم ﴾ اى للمصرين على الكفر لا لمن تاب وآمن من بينهم ﴿ عذابا اليما ﴾ وجيما يخلص وجهه الى قلوبهم سيدوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم ﴿ اكن الراسخون في العلم منهم ﴾ اى الثابون من اهل الكتاب كعبدالله بن سلام واصحابه وساهم راسخين في العلم لتبهم في العلم وتجردهم فيه لا يضطربون ولا تميل بهم الشبه بمنزلة الشجرة الراسخة بعروقها في الارض ﴿ والمؤمنون ﴾ اى من غير اهل الكتاب من المهاجرين والانصار ﴿ يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك ﴾ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ﴿ قال في التأويلات النجمية كان عبدالله بن سلام عالما بالتوراة وقد قرأ فيها صفة النبي عليه السلام فلما كان راسخا في العلم اتصل علم قراءته بعلم المعرفة فقال لما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت انه ليس بوجه كذاب قامن به وما لم يكن للاخبار رسوخ في العلم وان قرأوا صفة النبي عليه السلام في التوراة فلما رأوا النبي عليه السلام ما عرفوه فكفروا به انتهى ونعم ما قيل في حق الشرفاء،

جعلوا لابناء الرسول علامة * ان العلامة شان من لم يشهر

نور النبوة في كبريم وجوههم * يعنى الشريف عن الطراز الاخطر خضر

﴿ و ﴾ اعنى ﴿ المقيمين الصلوة ﴾ قصبه على المدح لبيان فضل الصلاة ﴿ و ﴾ هم ﴿ المؤمنون الزكوة ﴾ فرفعه على المدح ايضا وكذا رفع قوله تعالى ﴿ والمؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية ﴿ اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما ﴾ اى ثوابا وافرا في الجنة على جمعهم بين الايمان والعمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله تعالى * ومن افاضل الاعمال الصلوات الخمس واقامتها وفي الحديث (من حافظ منكم على الصلوات الخمس حيث كان واين ما كان جاز الصراط يوم القيامة كالبرق الملامع في اول زمرة السابقين وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان له كل يوم وليلة حافظ عليهن اجر شهيد) وسر هذا الحديث مفهوم من لفظ الصلاة ووجه تسميتها بها لان اشتقاقها من الصلى وهو النار والحشبة المعوجة اذا ارادوا تقويمها يمرضونها على النار فتقوم وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الامارة فيه وسبحات وجه الله الكريم حارة بحيث لو كشف حجابها لاحرقت تلك السبحات من ادركته ومن انتهى اليه البصر كما ورد في الحديث فبدخول المصلى في الصلاة يستقبل تلك السبحات فيصيب المصلى من وهج السطوة الالهية والعظمة الزبانية ما يزول به اعوجاجه بل يتحقق به معراجة المصلى كالمصطفى بالنار ومن اصطفى بها زال بها اعوجاجه فلا يعرض على نار جهنم الاثمة القسم وبذلك المقدار من المرور يذهب اثر دونه ولا يبقى له احتياج الى المكث على

(روح البيان - ٢١ - نى)

الصراط فيمر كالبرق اللامع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (ان اولياء الله
المصلون ومن يقيم الصلوات الخمس التي كتبها الله عليه ويصوم رمضان ويحتسب صومه
ويؤتي الزكاة محتسبا طيبة بها نفسه ويحج الكبار التي نهى الله عنها) فقال رجل من
اصحابه يا رسول الله وكم الكبار قال (تسع اعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق
والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين
المسلمين واستحلال البيت العتيق الحرام قبلتكم احياء وامواتا لا يموت رجل لم يعمل
هؤلاء الكبار ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا رافق محمدا في بحوبة جنة ابوابها مصاريع
الذهب) * واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين رسخوا بقدمي العمل والعلم الى ان بلغوا
معادن العلوم فاتصلت علومهم الكسبية بالعلوم العطائية اللدنية وفي الحديث (طلعت ليلة
المعراج على النار فرأيت اكثر اهلها الفقراء) قالوا يا رسول الله من المال قال (لا من العلم)
وفي الحديث (العلم امام العمل والعمل تابعه) * قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في
منهاج العابدين ولقد صرت من علماء امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الراسخين في العلم
ان انت عملت بعلمك واقبلت على عمارة معادك وكنت عبدا طالما عامل الله تعالى على بصيرة
غير جاهل ولا مقاد غير غافل فلك الشرف العظيم ولعلمك القيمة الكثيرة والثواب الجزيل
وبناء امر العباد كنه على العلم سيما علم التوحيد وعلم السر فلقد روى ان الله تعالى اوحى الى
داود عليه السلام فقال [يا داود تعلم العلم النافع] قال النبي وما العلم النافع قال [ان تعرف جلالى
وعظمتى وكبريائى وكمال قدرتى على كل شىء فان هذا الذى يقربك الى [وعن على رضى الله
عنه ما يسرنى ان لومت طنابا فادخلت الجنة ولم اكبر فاصرف ربي فان اعلم الناس بالله اشدهم
خشية واكثرهم عبادة واحسنهم فى الله نصيحة] انا اوحينا اليك **جواب** لاهل الكتاب
عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بانه
ليس بدعا من الرسل وانما شأنه فى حقيقة الارسل واصل الوحي كشأن سائر مشاهير الانبياء الذين
لا ريب لاحدهم فى نبوتهم والوحي والايحاء كالاتلام فى خفاء وسرعة اى انزلنا جبرائيل
عليك يا محمد بهذا القرآن **جواب** اى اوحينا **جواب** اى اوحينا مثل اوحينا الى نوح والييين من بعده **جواب**
بدأ بذكر نوح لانه ابو البشر واول نبى عذبت امته لردهم دعوته وقد اهلك الله بدعائه اهل الارض
قبل ان نوحا عليه السلام عمر الف سنة لم ينقص له سن ولا قوة ولم يشبهه شعر ولم يبلغ احد من انبياء
فى الدعوة ما بالغ ولم يصبر على اذى قومه ماصبر وكان يدعو قومه ليلا ونهارا وسرا وجهارا
وكان يضرب من قومه حتى يغمى عليه فاذا افاق عاد وبلغ وقيل هو اول من تشقق عنه
الارض يوم القيامة بعد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **جواب** وواوحينا الى ابراهيم **جواب** عطف على
اوحينا الى نوح داخل معه فى حكم التشبيه اى كما اوحينا الى ابراهيم **جواب** واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط **جواب** وهم اولاد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر رجلا **جواب** وعيسى
وايوب ويونس وهرون وسليمان **جواب** خصهم بالذكر مع اشمال النبيين عليهم تسريفاتهم واظهارها
لذلتهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والناقين اشرف الانبياء ومشاهيرهم

وقدم ذكر عيسى على من بعده لان الواو للجمع دون الترتيب فتقدم ذكره في الآية لا يوجب تقديمه في الخلق والارسال والفائدة في تقديمه في الذكر رد على اليهود لغلوهم في الطعن فيه وفي نبيه فقدمه الله في الذكر لان ذلك ابلغ في كتب اليهود في تبرئته بما رمى به ونسب اليه ﴿وآتينا﴾ اي كما آتينا ﴿داود زبوراً﴾ فالجملة عطف على اوحينا داخلة في حكمه لان آتاء الزبور من باب الایحاء . والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبر وهو الكتابة * قال القرطبي كان فيه مائة وخسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم ومواظب وتحميد وتمجيد وثناء على الله عزوجل وكان داود يبرز الى البرية ويقرأ الزبور فيقوم معه علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجن خلف الناس وتجيء الدواب التي في الجبال اذا سمعت صوت داود فيقمن بين يديه تعجباً لما يسمعن من صوته ويحيى الطير حتى يظلمن على داود في خلائق لا يحتميهن الا الله يرفرفن على رأسه وتجيء السباع حتى تحيط بالدواب والوحش لما يسمعن فلما قارف الذنب وهو تزوج امرأة اوريا من غير انتظار الوحي بجبرائيل ولم يروا ذلك فقيل ذلك انس الطاعة وهذه وحشة المعصية * وعن ابي موسى الاشعري قال قال لي رسول الله (لورأيتني البارحة وانا استمع لقراءتك لقد اعطيت زمماراً من زممير آل داود) قال فقلت اما والله يا رسول الله لو علمت انك تسمع لغيره تحييراً * وعن ابي عثمان قال ما سمعت قط بربطاً ولا زمماراً ولا عوداً احسن من صوت ابي موسى وكان يؤمننا في صلاة الغداة فتوَد انه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته: قال السعدي قدس سره

به ارروي زيباست آواز خوش * كه آن حظ نفس است واين قوت روح

وعند هبوب النشرات على الحمى * تميل غصون البان لا الحجر الصلد

﴿ورسلاً﴾ نصب بمضمر يدل عليه اوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قيل اي وكما ارسلنا رسلاً ﴿قد قصصناهم عليك﴾ اي سميناهم لك ﴿من قبل﴾ متعلق بقصصنا اي من قبل هذه السورة او اليوم وعرفناك قصتهم فعرفتهم ﴿ورسلاً لم نقصصهم عليك﴾ اي لم نسهمهم لك والرسال هم الذين اوحى اليهم بجبريل والانبياء هم الذين لم يوح اليهم بجبريل وانما اوحى اليهم بملك آخر او برؤيا في المنام او بشئ آخر من الالهام * وعن ابي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله كم كانت الانبياء وكم كان المرسلون قال (كانت الانبياء مائة الف واربعة وعشرين الفا وكان المرسلون ثلاثمائة وثلاثة عشر) وفي رواية سئل عن عدد الانبياء فقال (مائتا الف واربعة وعشرون الفا) والاولى ان لا يقتصر على عدد في التسمية لهذه الآية وخبر الواحد لا يفيد الا الظن ولا عبرة بالظن في الاعتقادات ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ عطف على انا اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتأكيدهم بالمصدر يقول على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدريه من ان الله تعالى خلق كلاماً في محل فسمع موسى ذلك الكلام لان ذلك لا يكون كلام الله القائم به والافعال المجازية لا تؤكد كذا المصادر لا يقال اراد الحائط ان يسقط ارادة * قال الفراء العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً

بأى طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فاذا اكذب لم يكن الا حقيقة الكلام والمعنى ان التكليم
بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر
الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه جملة قادحا في صحة من انزل عليه الكتاب
مفصلا مع ظهور ان نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جعلتها ان نبى اسرائيل كانوا
في العناد وشدة الشكيمة بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها الا بعد اللتيا والتي وقد
فضل الله نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم : قال العطار
كرده در شب سوى معراجش روان * سر كل با او نهاده در میان
رفت موسى بر بساط آن جناب * خلع نعلین آمدش از حق خطاب
چون بتزديكى شد از نعلین دور * كشت در وادى المقدس غرق نور
باز در معراج شمع ذو الجلال * مى شنود آواز نعلین بلال
موسى عمران اگر چه بود شاه * هم نبود انجاش بانعلین راه
ابن عنایت بین كه بهر جاہ او * كرد حق با چاكر درگاه او
چاكرش را كرد مردكوى خویش * دار بانعلین راهش سوى خویش
موسى عمران چون آن رتبت بدید * چاكر اورا چنان قربت بدید
كفت يارب امت اوكن مرا * در طفيل همت اوكن مرا
اوست سلطان و طفيل او هم * اوست دائم شاه و خيل او هم

- روى - ان موسى عليه السلام لما أتى طور سيناء انزل الله الظلمة على سبع فراسخ وطرده
عنه الشيطان وطرده عنه الهوام ونحى عنه الملكين وكشف له السماء فرأى الملائكة قياما في
الهواء ورأى العرش بارزا وكلمه الله وتناجاه حتى اسمعه كلامه من غير واسطة وكيفية وصوت
و حرف ﴿ رسلا ﴾ نصب على المدح اعنى رسلا ﴿ مبشرين ﴾ لاهل الطاعة بالجنة ﴿ ومنذرين ﴾
للعصاة بالنار ﴿ لتلا يكون ﴾ اللام متعلقة بارسلنا ﴿ للناس ﴾ خبر يكون ﴿ على الله ﴾
متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله ﴿ حجة ﴾ اى كائنه على الله . وحجة اسم يكون والمعنى
لتلا يكون للناس على الله معذرة يوم القيامة يعتذرون بها قائلين لولا ارسلت الينا رسولا
فبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من احكامك وينبها من سنة الغفلة لقصور القوة
البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز اكثر الناس عن ادراك كلياتها * فقيه تنبيه على ان
بعثة الانبياء الى الناس ضرورة وانما سميت المعذرة حجة مع استحالة ان يكون لاحد عليه
سبحانه حجة في فعل من افعاله بل له ان يفعل ما يشاء للتنبيه على ان المعذرة في القبول عنده
تعالى تقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التى لا مرد لها ولذلك قال ﴿ وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم (ما احد اغير من الله عز وجل
لذلك حرم النواخس ما ظهر منها وما بطن وما احد احب اليه المدح من الله تعالى ولذلك
مدح نفسه وما احد احب اليه العذر من الله تعالى واذلك ارسل الرسل وانزل الكتاب)
﴿ بعد الرسل ﴾ اى بعد ارسالهم وتبليغ الشرائع الى الامم على السننهم متعلق بحجة

﴿ وكان الله عزيزا ﴾ لا يغالب في امر من الامور من قضية الامتناع عن الاجابة الى مسألة المتعنين ﴿ حكيا ﴾ في جميع افعاله التي من جعلتها ارسال الرسل واتزال الكتب ﴿ لكن الله ﴾ استدراك على مفهوم ما قبله من سؤا لهم على وجه التعت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قولهم لانشهد بان الله تعالى بعثك الينا رسولا حتى ينزل ما سألناه فقال تعالى انهم لا يشهدون بصدقك في دعوى الرسالة لكن الله ﴿ يشهد بما انزل اليك ﴾ من القرآن المعجز الدال على نبوتك ان جحدوك وكذبوك فان اتزال هذا القرآن البالغ في الفصاحة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن معارضته واتيان ما يدانيه شهادة له عليه السلام بنبوته وصدقه في دعوى الرسالة من الله تعالى فعنى شهادة الله تعالى بما انزل اليه اتياته اصحت باظهار المعجزات كما ثبت الدعوى بالينات ﴿ انزله بعلمه ﴾ حال من الفاعل اي ملتبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو تأليف على نمط بديع يعجز عنه كل بليغ او بعلمه بحال من انزل عليه واستعداده لاقتباس الانوار القدسية ﴿ والملائكة يشهدون ﴾ ايضا بنبوتك فان قلت من اين يعلم شهادة الملائكة * قلت من شهادة الله تعالى لان شهادتهم تبع لشهادته ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحجج ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها كانه تعالى قال يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى وهو اله العالمين بصدقك في دعواك وملائكة السموات ايضا يصدقونك في ذلك ومن صدقه رب العالمين والملائكة اي ملائكة العرش والكرسى والسموات السبع اجمعون لا ينبغي له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس وهم هؤلاء اليهود ﴿ ان الذين كفروا ﴾ اي بما انزل الله ويشهد به وهم اليهود ﴿ وصدوا عن سبيل الله ﴾ وهو دين الاسلام من اراد سلوكه بقوله ما نعرف صفة محمد في كتابنا ﴿ قد ضلوا ﴾ بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق ﴿ ضلالا بعيدا ﴾ لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون اعرق في الضلال وابعد من الاقتلاع عنه ﴿ ان الذين كفروا ﴾ اي بما ذكر آتفا ﴿ وظلموا ﴾ اي محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته وكتمان نعوته الجليلة ووضع غيرها مكانها او الناس بصددهم عما فيه صلاحهم في المعاش والمعاد ﴿ لم يكن الله ﴾ مريدا ﴿ ليفقر لهم ﴾ لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر ﴿ ولا يهديهم طريقا الا طريق جهنم ﴾ لعدم استعدادهم للهداية الى الحق والاعمال الصالحة التي هي طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الاشارة تخلق الله لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها او سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومته والاستثناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستثناء منقطع ﴿ خالد بن زيد ﴾ حال مقدرة من الضمير المنصوب والفاعل فيها مادل عليه الاستثناء دلالة واضحة كانه قيل يدخلهم جهنم خالد بن زيد فيها ﴿ ابداء ﴾ نصب على الظرفية رافع لاحتمال حمل الخلود على المكث الطويل ﴿ وكان ذلك ﴾ اي جعلهم خالد بن زيد فيها ﴿ على الله يسيرا ﴾ لاستحالة ان يتعذر عليه شيء من مراداته تعالى * واعلم ان من كان فيه ذرة من النور المرشوش على الارواح يوم خلقها يخرج به من النار كما قال عليه السلام (يخرج من النار من كان في قلبه

ذرة من الايمان) ومن لم يكن فيه ذلك النور يخذل في النار لانه وقع في ظلمة عظيمة لا يمكن الخروج منها وقد ضل ضلالا بعيدا اى من يوم رش النور لاضلالا قريبا من هذا اليوم لان ضلال اليوم من نتائج ضلال ذلك اليوم ومثل هذا لا يهتدى الى طريق الحق والقرية الى الله تعالى فيحترق في عذاب القطيعة ابدا ولا يخرج من نار الفرقة سرمداء * فعلى العبد ان يشهد بما شهد الله تعالى به ويقبل قول الله وقول الرسول وقول وادتيه من العلماء العاملين فانهم ينطقون عن الله وعن الرسول * قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة اصناف كافر محض ومناق محض ومؤمن محض وذلك لاني افسر القرآن واقول عن الله عز وجل وعن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فمن لا يصدقني فهو كافر محض ومن صادق قلبه فهو مناقق ومن ندم على ما صنع وعزم على انه لا يذنب كان مؤمنا مخلصا واول الامر الاعتقاد وذلك يحتاج الى العلم اولا والعمل ثانيا لانه ثمرته وسئل النبي عليه السلام عن العلم فقال (دليل العمل) قيل فما العقل قال عليه السلام (قائد الخير) قيل فما الهوى قال (مركب المعاصي) قيل فما المال قال (رداء المتكبرين) قيل فما الدنيا قال (سوق الآخرة) ﴿ يا ايها الناس ﴾ خطاب لعامة الخلق ﴿ قد جاءكم الرسول ﴾ يعنى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ وهو القرآن المعجز الذي شهد اعجازه على حقيقته او بالدعوة الى عبادة الله وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق ﴿ من ﴾ عند ﴿ ربكم ﴾ متعلق بجاء اى جاء من عند الله وانه يدعو مرسل غير متقول له ﴿ فآمنوا ﴾ بالرسول وبتأجاءكم به من الحق والفاء للدلالة على ايجاب ما قبلها لما بعدها ﴿ خيرا لكم ﴾ منصوب على انه مفعول لفعل واجب الاضمار اى اقصدوا او اتوا امر اخير لكم مما تتم فيه من الكفر او على انه نعمت لمصدر محذوف اى آمنوا ايمانا خيرا لكم وهو الايمان باللسان والجان ﴿ وان تكفروا ﴾ اى ان تصروا وتستمروا على الكفر ﴿ فان الله ما فى السموات والارض ﴾ من الموجودات سواء كانت داخلة في حقيقتها وبذلك يعلم حال انفسهما على ابلغ وجه وآ كده او خارجة عنهما مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل في جملتهم المخاطبون دخولا اوليا اى كماله على عز وجل خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته وقهره شئ منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لاحالة او فمن كان كذلك فهو غنى عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينتفع بايمانكم او فمن كان كذلك فله عيب يعبدونه ويتقادون لامره ﴿ وكان الله عليا ﴾ مبالغا في العلم فهو عالم باحوال الكل فيدخل في ذلك علمه تعالى بكفرهم دخولا اوليا ﴿ حكيا ﴾ مراعي للحكمة في جميع افعاله التى من جملتها تعذيبه تعالى اياهم بكفرهم * واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صورة النور الغيبي المرسل الى الاجساد فمن كان قابلا لافاضة نور دعوته فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل * وافق المشايخ على ان ألقى زمامه في يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه فففسه اقوم لقبول الرياضة ممن جعل زمامه في حكم نفسه يسرسل بها حيث شاء كالبهايم فلما تبينت ان الواجب عليك ان تكون تابعا لاسترسال فلان تابع سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذى آدم ومن دونه من الاولياء والانبياء تحت

لوانه خيرك بل واجب عليك وما اعظم حماة من يحتاط بقول المتجم في الاختلاج والنال ويتنادى الاحتمالات البعيدة ثم اذا آل الامر الى خبر النبوة عن الغيب انكر فلا ترض لنفسك ان تصدق ابن اليطار فياذكره في العقابر والاجار فبادر الى امثال ما امرك به ولا تصدق سيد البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتوانى بحكم الكسل عن الاتيان بما امر به او فعل * واعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في مقام الست رددت الى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترتفع بسمك وكسبك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بأمرين . احدهما بحبته صلى الله عليه وسلم بان تؤثر حبه على نفسك واهلك ومالك . والثاني باتباعه صلى الله عليه وسلم في جميع ما امر به ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكمال متابعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان مثل من مثل ما بعثني الله به كمثل رجل انى قوما فقال يا قوم انى رأيت الجيش بعينى) فيه اشارة الى ان هذا المثل يختص بالنبي عليه السلام لان ما انذره من الاهوال هي التي رآها بعينه واما سائر الانبياء عليهم السلام فام يكن لهم معراج ظاهر حتى يعاينوا تلك الاهوال (وانى انا النذير) وهو الذى يخوف غيره بالاعلام (العريان) وهو الذى لقي العدو فسلموا ما عليه من الثياب فانى قومه يخبرهم فصدق بعضهم لما عليه من آثار الصدق فنجوا وهذا القول مثل يضرب لشدة الامر وقرب الخذور وبراءة الخبر من التهمة والكل موجود فى النبي عليه السلام (فالنجاء) بالمدنصب على الاغراء اى اطبوا النجاء وهو الاسراع (فاطاعه طائفة من قومه فادجوا) اى ساروا من اول الليل (فانطلقوا على مهالهم) وهو بفتح الميم والهاء ضد العجاة (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش) اى اتاهم صباحا ليغير عليهم (فاهلكم واجتاحهم) اى اهلكم بالكلية (فذلك) اى المثل المذكور وهذا بيان لوجه المشابهة (مثل من اطاعنى واتبع ماجئت به من الحق) وفيه اشارة الى ان مطلق العصيان غير مستاصل بل العصيان مع التكذيب بالحق كذا فى شرح المشارق لابن الملك رحمه الله تعالى : قال السعدى قدس سره

خلاف بيمركسى ره كزيد * كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد

محالست سعدى كه راه صفا * توان رفعت جز در بنى مصطفا

﴿ يا اهل الكتاب ﴾ الخطاب للنصارى خاصة ﴿ لا تغلوا فى دينكم ﴾ اى لا تتجاوزوا الحد فى دينكم بالافراط فى رفع شأن عيسى وادعاء الوهية والغلو بمجاوزة الحد * واعلم ان الغلو والمبالغة فى الدين والمذهب حتى يجاوز حده غير مرضى كما ان كثيرا من هذه الامة غلوا فى مذهبهم فمن ذلك مذهب الغلاة من الشيعة فى امير المؤمنين على بن ابي طالب كرم الله وجهه حتى ادعوا الهية وكذلك انعتزلة غلوا فى التنزيه حتى نفوا صفات الله وكذا المشبهة غلوا فى اثبات الصفات حتى جسموه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ولدفع الغلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم) اى لا تتجاوزوا عن الحد فى مدحى كما بالغ النصارى فى مدح عيسى حتى ضلوا وقالوا انه ولد الله (وقولوا عبيد الله

ورسوله) اى قولوا فى حقى انه عبدالله ورسوله وفى تقديم العبد على الرسول كما فى التحيات
ايضائى لقول اليهود والنصارى فان اليهود قالوا عزيز ابن الله والنصارى المسيح ابن الله
فذنن نقول عبده ورسوله والغلو من العصبية وهى من صفات النفس المذمومة والنفس هى
امارة بالسوء لاتأمر الا بالباطل

مير طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولا تقولوا على الله الا الحق ﴾ اى لاتصفوه بما يستحيل اتصافه من الحلول والاتحاد واتخاذ
الصاحبة والولد بل زهود عن جميع ذلك . قوله الا الحق استثناء مفرغ ونصبه على انه مفعول
به نحو قلت خطبه او نعت مصدر محذوف اى الا القول الحق وهو قريب من المعنى الاول
﴿ انا المسيح ﴾ مبتدأ وهو لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والفاروق واصله بالعبرية
مسيحا ومعناه المبارك ﴿ عيسى ﴾ بدل منه معرب من ايشوع ﴿ ابن مريم ﴾ صفة مفيدة
لبطلان ما وصفه به من نبوته له تعالى . ومريم بمعنى العابدة وسميت مريم مريم ليكون فعلها
مطابقا لاسمها واكون عيسى عليه السلام منسوبا الى امه تدعى الناس يوم القيامة باسماء
امياتهم ويدل عليه حديث التلقين بعد الدفن حيث يقال يا فلان ابن فلانة وفى النسبة الى
الامهات ستر منه تعالى للعباد ايضا ﴿ رسول الله ﴾ خبر للمبتدأ اى انه مقصور على رتبة
الرسالة لا يتخطاها وهذا هو القوال الحق ﴿ وكلمته ﴾ عطف على رسول الله اى تكون
بكلمته وامره الذى هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة
كن له ولكن بالوسائط فان تعلق كن بتكوين الآباء قبل تعلقه بتكوين الابناء فلما كان
تعلق امر كن بعيسى فى رحم مريم من غير تعلقه بتكوين اب له تكون عيسى بكلمة كن وكن
هى كلمة الله فعبر عن ذلك بقوله وكلمته القاها الى مريم يدل عليه قوله انه مثل عيسى عند الله
يعنى فى التكوين كميل آدم خلقه من تراب يعنى سوى جسمه من تراب ثم قاله يعنى عند
بعث روحه الى القالب كن فيكون وانما ضرب مثله بآدم فى التكوين لانه ايضا تكون بكلمة
كن من غير واسطة اب ﴿ القياها الى مريم ﴾ اى اوصلها اليها وحصلها فيها بنفخ جبريل
عليه السلام ﴿ وروح منه ﴾ عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لابتداء الغاية مجازا
لاتبعضية كما زعمت النصارى لاستحالة التجزى على الله تعالى - وروى - انه كان لهارون
الرشيد طيب نصرانى وكان غلاما حسن الوجه جدا وكان كامل الادب جامعا للخصال التى
يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعا بان يسلم وهو يمتنع وكان الرشيد يمينه الامانى ان
اسم فابى فقال له ذات يوم مالك لاتؤمن قال ان فى كتابكم حجة على من اتحلله قال وماهى
قال قوله تعالى (وكلمته القياها الى مريم وروح منه) فعنى بهذا ان عيسى عليه السلام جزء منه
فضاق قاب الرشيد وجمع العلماء فلم يكن فيهم من يزيل شبهته حتى قبله قد وفد هجاج
من خراسان وفيهم رجل يقال له على بن الحسين بن واقد من اهل مرو وهو امام فى علم القرآن
فدناهم فجمع بينه وبين الغلام فسأله الغلام عن ذلك فاستعجم عليه الجواب فى الوقت وقال قد
علم الله يا امير المؤمنين فى سابق علمه ان هذا الحيت يسأنى فى مجلسك هذا وانه لم يخل كتابه

(عن)

عن جوابه وانه ليس يحضرني الآن والله على ان لا اطعم ولا اشرب حتى اؤدي الذي يجب من الحق ان شاء الله تعالى ودخل بيتا مظلما واغلق عليه بابه واندفع في قراءة القرآن حتى بلغ من سورة الجاثية (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه) فصاح باعلى صوته افتحوا الباب فقد وجدت الجواب ففتحوا ودعا الغلام فقرا عليه الآية بين يدي الرشيد وقال ان كان قوله وروح منه يوجب ان يكون عيسى بعضا منه وجب ان يكون ما في السموات وما في الارض بعضا منه فاتقطع التصراني واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا ووصل على بن الحسين الواقدي المروزي بصلة جيدة فلما عاد على بن الحسين الى مرو صنف كتابا سماه كتاب النظائر في القرآن وهو كتاب لا يوازيه كتاب. قيل معنى كونه روحا انه ذوروح صادر منه تعالى كسائر ذوى الارواح الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا. وقيل المراد بالروح هو الذي نفخ جبرائيل عليه السلام في درع مريم فدخلت تلك النفخة بطها فحملت باذن الله من ذلك النفخ سمي النفخ روحا لانه كان ريحا يخرج من الروح واطاف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان باذن الله تعالى وامره فهو منه * وعن ابي بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم ثم ردهم الى صلبه امسك عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم فدخل في فيها فكان منه عيسى عليه السلام. قيل خلق عيسى عليه السلام من ماء مريم ومن النفخ لا من احدهما فقط وهو الاصح عند المحققين. قيل خرج في ساعة النفخ. وقيل بعد المدة الكاملة بعد ثمانية اشهر والاول هو الاصح وفي التاويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون بامر كن بلا واسطة شئ آخر فلما تكون الروح بامر كن وتكون عيسى بامر كن سعى روحا منه لان الامر منه تعالى كما قال (قل الروح من امر ربي) فكما ان احياء الاجسام ابنة من شأن الروح اذ ينفخ فيها فكذلك كان عيسى من شأنه احياء الموتى وبراء الاكهم والابرس باذن الله وكذلك كان ينفخ في الطين فيكون طيرا باذن الله تعالى * واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله مركز في جبهة الانسان وخلق منه اى من الامر وانما اظهره الله في عيسى من غير تكلف منه في السعي لاستخراج هذا الجوهر من معدنه لان روحه لم يركز في اصلاب الآباء وارحام الامهات كرواحنا فكان جوهره ظاهرا في معدن جسمه غير مخفي بشرية اب وجوهرنا مخفي في معدن جسمنا بشرية آباءنا الى آدم فمن ظهور انوار جوهر روحه كان الله تعالى يظهر عليه انواع المعجزات في بدء طفولته ونحن نحتاج في استخراج الجوهر الروحاني من المعدن الجسماني الى نقل صفات البشرية المتولدة من بشرية الآباء والامهات عن معادنا باوامر استاذ هذه الصنعة ونواهيه وهو النبي عليه السلام كما قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فمن تخلص جوهر روحانيته من معدن بشريته وانسانيته يكون عيسى وقد فيحيي الله بانفاسه القلوب الميتة ويفتح به اذانها وعيونا عما فيكون في يومه كالنبي في امته فانهم جدا : وفي المتوى

عيسى اندر مهد دارد صد نفر * كه جوان نا كشته ماشيخيم وپير

پیر پیر عقل باید ای پسر * فی سفیدی موی اندر ریش و سر [۲]

چون گرفتی پیر هین تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضر شو [۳]

دست را مسپار جز در دست پیر * حق شدت آن دست اورا دستگیر

چون بداری دست خود در دست پیر * پیر حکمت کو علم است و خیر [۴]

* ثم اعلم انه لما كان النافخ جبرائيل والولد سرآبيه كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة الروحانيين والجواب انه انما كان على صورة البشر ولم يظهر على صورة الروحانيين لان الماء المحقق عند التمثيل كان في امه وهي بشر ولاجل تمثل جبريل ايضا عند النفخ بالصورة البشرية لانها اكمل الصور كما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم في تجلي الربوبية بصورة شاب ققط وظهور جبريل بصورة دحية فافهم والصورة التي تشهدها الام وتحميلها حال الواقعة لها تأثير عظيم في صورة الولد حتى قيل ونقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند الواقعة * وسمع ان امرأة ولدت ولده ابن اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قبضية جامعها زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها والله اسرار في تكوين الاجساد كيف يشاء وهو على كل شئ قدير كذا في حل الرموز ﴿ فآمنوا بالله ﴾ وخصوه بالالوهة ﴿ ورسله ﴾ اجمعين وصفوهم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالالوهية يعني ان عيسى من رسله فآمنوا به كآيمانكم بسائر الرسل ولا تجعلوه الهة ﴿ ولا تقولوا ثلاثة ﴾ اي الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى ﴿ وانت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله ﴾ او الله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة اقسام اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود وبالثاني العلم وبالثالث الحياة ﴿ انتهوا ﴾ اي عن التثليث ﴿ خيرا لكم ﴾ اي انتهاء خيرا لكم او اتوا خيرا لكم من القول بالتثليث ﴿ ان الله اله واحد ﴾ اي واحد بالذات منزّه عن التعدد بوجه من الوجوه فالله مبتدأ واله خبره وواحد نعمت اي منفرد في آليته ﴿ سبحانه ان يكون له ولد ﴾ اي اسبجه تسيحا من ان يكون له ولد او سبحانه تسيحا من ذلك فانه يتصور له مثل ويتطرق اليه فناء فان التوالد انما هو لحفظ النوع من الانقراض فلذلك لم تتوالد الملائكة ولا اهل الجنان فن كان نشأته وتكوّنه للبقاء اذا لم يكن له ولد مع كونه حادما ذا امثال فبالاولى ان لا يتخذ الله تعالى ولدا وهو ازلى منزّه عن الامثال والاشياء : وفي المثوى

لم يلد لم يولد است او از قدم * نه پدر دارد نه فرزند ونه عم

﴿ له ما في السموات وما في الارض ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره اي له ما فيهما من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته شئ من الاشياء التي من جملتها عيسى فكيف يتوهم كونه ولدا له تعالى * قال ابن الشيخ في حواشيه انه تعالى في كل موضع تزه نفسه عن الولد ذكر ان جميع ما في السموات والارض مختص به خلقا وملكا للاشارة الى ان مازعه المبطلون انه ابن الله وصاحبه مملوك مخلوق له لكونه من جملة ما في السموات وما في الارض فلا تصور المجانسة والمماناة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك فكيف يعقل مع هذا توهم كونه

(ولدا)

در اوائل دفتر بكم در بیان وصیت کردن رسول خدا ص علی رابع
در اوائل دفتر بكم در بیان وصیت کردن رسول خدا ص علی رابع

ولدائه وزوجه ﴿ وكفى بالله وكلاما ﴾ اليه بكل كل الخلق امورهم وهو غنى عن العالمين فأتى
يتصور في حقه تحاد الولد الذي هو شأن المعجزة المحتاجين في تدبير امورهم الي من يخلفهم
ويومئذ منهم اويهمهم دلت الآية على التوحيد

كل شئ ذاته لي شاهد * انما الله اله واحد

ومطلب اهل التوحيد اعلى المصاب وهو وراة الجنات وذوقهم لا يعادله نعيم - حكي - ان اوليا
يقاله سكرى بابا يكون له في بعض الاوقات استفراق اياما حتى يظنونه ميتا ويضعون على
فه فداما فاقبه يوما فاراد ان يطلق زوجته ويترك اولاده وقال كنت في مجلس النبي عليه السلام
في الملكوت مع الارواح وكان النبي عليه السلام يفسر قوله تعالى ﴿ واليهكم اله واحد ﴾
يتكلم في مراتب التوحيد على كرسى فوائده اربع من الانوار الاربعة على حسب المراتب
الاربعة اى من النور الاسود في مرتبة الطبيعة ومن النور الاحمر في مرتبة النفس ومن النور
الاخضر في مرتبة الروح ومن النور الابيض في مرتبة السر فقبل لي في العرش ارسلوا سكرى
بابا فان اولاده سيكون فلاجل ذلك اريد ان اترك الكل فضرعوا وحلفوا بان لا يفعلوا مثل
ذلك ابدا ففرغ ووجه التسمية بذلك انه كان يعطى سكر الكلى من يطبه منه حتى طلبوا
في الحمام امتحاناه فضرب برجله رحام الحمام قال خذوه فانقلب سكرنا فاعتقدوه وزالت
شبهتهم * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقدمى الملكوت ليس في الفوق بل الملك
والملكوت عندك هنا فان الله تعالى منزه عن الزمان والمكان والذهب والاياب وهو معكم
انما كنتم فللك مرتبة ينظر فيها الى الله والى الحق ويسمى تلك بالمرتبة ثم بعد ذلك اذا
وصل الى الفناء الكلى واضمحل وجوده يسمى ذلك بمقام الجمع ففي ذلك المقام لا يرى
السالك ماسوى الله تعالى كمن احاطه نور لا يرى الظلمة الا يرى ان من نظر الى الشمس
لا يرى غيرها وتلك الرؤية ليست بخاسة البصر ولا كرقوية الاجسام بل كجد كالعالماء وكل
الاولياء والانبياء صلوات الله عليهم اجمعين والموحد اذا كان موحدا يوحاه التوحيد الى
الملكوت والجبروت واللاهوت اعنى الموحد يتخلص من الاثنية ومن التقيد بالا كوان
والاجسام والارواح فيشاهد عند ذلك سر قوله تعالى ﴿ انما الله اله واحد ﴾ اللهم اجعلنا
من الواصلين ﴿ لن يستكف المسيح ﴾ في اساس البلاغة استكف منه ونكف امتنع
واقبض اتقا وحية ﴿ ان يكون عبدا لله ﴾ اى من ان يكون عبدا لله تعالى فان عبوديته شرف
يقبها بها وانما المذلة والاستكاف في عبودية غيره - روى - ان وفد نجران قالوا لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال (ومن صاحبكم) قالوا عيسى قال (واى شئ اقول) قالوا
قول انه عبدا لله قال (انه ليس بعباد ان يكون عبدا لله) قالوا بلى بعباد فنزلت ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾
عطف على المسيح اى ولا يستكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدا والمراد بهم
الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم ﴿ ومن
يستكف ﴾ اى يترفع ﴿ عن عبادته ﴾ اى عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم
له تعالى ﴿ ويستكبر ﴾ الاستكبار دون الاستكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل
حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ﴿ فيحشرهم اليه ﴾ اى فيجمعهم

اليه يوم القيامة ﴿ جميعا ﴾ المستكف والمستكبر والمقر والمطيع فيجازيهم ﴿ فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجرهم ﴾ اي ثواب اعمالهم من غير ان ينقص منها شيئا اصلا ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ بتضعفها اضعافا مضاعفة وباعطاء مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ واما الذين استكفوا ﴾ اي عن عبادته تعالى ﴿ واستكبروا فيعذبهم ﴾ بسبب استكفائهم واستكبارهم ﴿ عذابا الينا ﴾ وجميعا لا يحيط به الوصف ﴿ ولا يجدون لهم من دون الله ﴾ اي غيره تعالى ﴿ وليا ﴾ يلي امورهم ويدبر مصالحهم ﴿ ولا نصيرا ﴾ بنصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه * واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الانبياء عليهم السلام وقال مساقه لرد النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف وهو ولا الملائكة المقربون اعلى درجة من المعطوف عليه وهو المسيح حتى يكون عدم استكفائهم مستلزما لعدم استكفائه عليه السلام * واجيب بان مناط كفر النصارى ورفعهم له عليه السلام عن رتبة العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام وامتيازته عن سائر افراد البشر بالولادة من غير اب وبالعلم بالمغيبات وبالرفع الى السماء عطف على عدم استكفائه عن عبوديته عدم استكفائه من هو اعلى درجة منه فيما ذكر فان الملائكة مخلوقون من غير اب ولا ام وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقامهم السموات العلى ولا نزاع لاحد في علو درجاتهم من هذه الحيثية وانما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات كذا في الارشاد ﴿ قال في التاويلات النجمية عند قوله تعالى ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾ ما ذكرهم للفضيلة على عيسى وانما ذكرهم لان بعض الكفار قالوا ﴿ الملائكة بنات الله ﴾ كما قالت النصارى ﴿ المسيح ابن الله ﴾ قال تعالى ﴿ ألكم الذكر وله الاثني تلك اذن قسمة ضيزى ﴾ بل فضل الله المسيح عليهم بتقديم الذكر لان المسيح نسب اليه بالبنوة ونسبت الملائكة اليه بالبنية ولذا كر فضيلة وتقدم على الاناث كقوله تعالى ﴿ للذكر مثل حظ الانثيين ﴾ فقدم الله الذكر على الاثني وجعل له سهمين وللثني واحدا فكما ان لا ذكر فضيلة على الاثني فكذلك للمسيح فضيلة على الملائكة وفضيلته على الملائكة اكبر واعظم يدل عليه ما صح عن جابر رضى الله عنه ان النبي عليه السلام قال ﴿ لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة يا رب كما خلقتهم يا كالون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة قال الله تعالى لا اجعل من خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان ﴾ وانا اقول ومن فضيلة عيسى على الملائكة انه اجتمع فيه ما كان شرفا لآدم لانه من ذريته من قبل الام وما كان شرفا للملائكة اذ قال له ايضا كن فكان فقد وجد في عيسى ما لم يوجد في الملائكة ولم يوجد في الملائكة شي لا يوجد في عيسى فافهم جدا انتهى كلام التاويلات * واعلم ان اعظم الاستكف عن عبادته تعالى الشرك والاعراض عن توحيده كما ان اصل الاعمال التوحيد والايمان ثم ان الكبر من اكبر السيئات ولذا ورد في بعض الاحاديث مقابلا للايمان قال عليه السلام ﴿ لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان ﴾ : قال السعدي قدس سره

تراشوت وکبر وحرص وحق وچو خون در رکند وچو جان در جسد
 کراين دشمنان تقويت يافتند * سر از حکم وراى تو بر تافتند
 - حکى - ان قاضيا جاء الى ابى يزيد البسطامى رحمه الله يوم اقال نحن نعرف ما تعرفه ولكن
 لانجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وعاء في عنقك ثم ناد في البلد كل من
 يلطمني ادفع له جوزة حتى لا يبقى منه شئ فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضى فقال
 ابو يزيد قد اذنبت لاني اذكر ما يخلصك من كبر نفسك وانت تستغفر منه : قال السعدى
 كسى را كه پندار درس بود * پندار هر كز كه حق بشنود
 ز علمش ملال آيد از وعظنتك * شقايق بباران نرويد زسك
 فعلى العاقل ان يتواضع فان الرفعة فى التواضع وهو من افضل العباداة ﴿ يا ايها الناس ﴾
 خطاب لعامة المكلفين ﴿ قد جاءكم برهان ﴾ كائن ﴿ من ربكم واتزلنا اليكم ﴾ بواسطة النبي
 عليه السلام ﴿ نورا مينا ﴾ عنى بالبرهان المعجزات وبالنور القرآن اى جاءكم دلائل العقل
 وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة . والبرهان ما يبرهن به المطلوب وسمى القرآن
 نورا لكونه سببا لوقوع نور الايمان فى القلوب ولانه تدين به الاحكام كالتدين بالنور الاعيان
 ﴿ فاما الذين آمنوا بالله ﴾ حسبها بوجبة البرهان الذى اتاهم ﴿ واعتصموا به ﴾ اى امتنعوا
 به عن اتباع النفس الامارة وتسويلات الشيطان ﴿ فسيدخلهم فى رحمة منه ﴾ ثواب قدره
 بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب ﴿ وفضل ﴾ احسان زائد عليه مما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ ويهديهم اليه ﴾ اى الى الله ﴿ صراطا مستقيما ﴾
 هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة وهو مفعول ثان ليهدى لانه يتعدى
 الى مفعولين بنفسه كما يتعدى الى الثانى بالى يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون
 اليه حاله من مقدمه عليه واواخر عنه كان سفة له والمعنى ويهديهم الى صراط الاسلام والطاعة
 فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى مؤديا ومنتها اليه تعالى ﴿ والاشارة فى الآية ان الله تعالى
 اعطى لكل نبي آية وبرهانا ليقم به الحججة على الامة وجعل نفس النبي عليه السلام برهانا
 منه وذلك لان برهان الانبياء كان فى الاشياء غير انفسهم مثل ما كان برهان موسى فى عصاه
 وفى الحجر الذى انفجرت منه اثنتا عشرة عينا وكان نفس النبي عليه السلام برهانا بالكلية
 فكان برهان عينه ما قال عليه السلام (لا تستبقونى بالركوع والسجود فانى اراكم من خلفى
 كما اراكم من امامى) . وبرهان بصره (ما زاغ البصر وما طغى) . وبرهان انفه قال (انى لا جد
 نفس الرحمان من قبل العين) . وبرهان لسانه (ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) وبرهان
 بصاقه ما قال جابر رضى الله عنه انه امر يوم الخندق لا تخبزن عجيزكم ولا تنزلن برمتكم حتى
 اجبى فجاء فبصق فى المعجين وبارك ثم بصق فى البرمة وبارك فاقسم بالله انهم لا كلوا وهم
 الف حتى تركوه وانصرفوا وان برمتنا لتلفظ اى تظلى وان عجيزتنا ليخبز كما هو . وبرهان تفرقه
 انه تقل فى عين على كرم الله وجهه وهى ترمد فبرى باذن الله يوم خيبر . وبرهان يده ما قال
 تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وانه سبح الحصى فى يده : قال العطارى

داعى ذرات بود آن باك ذات « دركفش تسبيح ازان كفتى حصاد
وبرهان اصبعه انه اشار باصبعه الى القمر فانشق فلقين حتى رؤى حراء بينهما
ماهرا انكشت اوبشكافته . مهر از فرمانش ازبس تافته

وبرهان ما بين اصابعه انه كان الماء ينبع من بين اصابعه حتى شرب منه ورفع خلق عظيم.
وبرهان صدره انه كان يصلى ولصدره ازير كازير الرجل من البكا . وبرهان قلبه انه تنام
عيناه ولاينام قلبه وقال تعالى (ما كذب الفؤاد ما رأى) وقال (ألم نشرح لك صدرك)
وقال (نزل به الروح الامين على قلبك) وامثال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه
عرج به الى السماء حتى جاوز قاب قوسين وبلغ اودنى وذلك برهان لنفسه بالكلية وما اعطى
نبي قلبه مثله قط . وكان بعد ان اوحى اليه افصح العرب والعجم وكان من قبل اميا لا يدري
ما الكتاب ولا الايمان وأى برهان اقوى واظهر واوضح من هذا والله اكرم هذه الامة به
ومن عليهم فمن آمن به ايمانا حقيقيا بنور الله لا بالتقليد فتجذبه العناية وتدخله في عالم الصفات
فان رحمته وفضاه صفته ويهديه بنور القرآن وحقيقة التخلق بخلقه الى جنبه تعالى فبالاعتصام
يصعد السالك من الصراط المستقيم الى حضرة الله الكريم ولا بد للعبد من الاعمال والاكتساب
في البداية اتباعا للاوامر الواردة في الكتب الالهية والسنن النبوية حتى ينتهي الى محض
فضل الله تعالى فيكون هو المتصرف في اموره ولذلك كان النبي عليه السلام يقول (اللهم
لا تكني الى نفسى طرفه عين ولا اقل من ذلك) وقد قال بعض الكبار المرید من لا مذهب
له يعنى يتمسك باشق الاقوال والمذاهب من جميع المذاهب فيتوضأ من الرعاف والفصد مثلا
وان كان شافعيًا ومن المس وان كان حنفيًا وتسير الباطن لا يحصل الابانوار الذكر والعبادة
والمعرفة وتعين على ذلك العبادة الخالصة اذا ادبت على وجه الكمال والخدمة بمقتضى السنة
تصقاه بازالة خبث الشهوات والاخلاق المذمومات والتوحيد افضل الاعمال الموصلة الى
السعادة وفي الحديث (ان الذين لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم
يضحكون) وفي الحديث (ليس على اهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كآنى
انظر اليهم عند الصيحة ينفضون التراب عنهم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان
ربنا لغفور شكور) وعلى هذا الحديث اول المشايخ هذه الآية الكريمة (والبلد الطيب
يخرج نباته باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا) اللهم اجعلنا من الشاكرين
ولا تجعلنا من الغافلين آمين ﴿ يستفتونك ﴾ اى يطلبون منك الفتوى فى حق الكلاله ﴿ قل الله
فتيكم فى الكلاله ﴾ الافناء تبين المبهم وتوضيح المشكل . والكلالة فى الاصل مصدر بمعنى الكلال
وهو ذهاب القوة من الاعياء استعيرت للقراية من غير جهة الوالد والولد لضعفها فى الاضافة الى
قرايتها وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بوالد ولا ولد من الخلفين
والمراد هنا الثانى اى الذى مات ولم يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد لما روى
ان جابر بن عبدالله كان مريضًا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى كلاله اى
لا يخلفنى ولد ولا والد فكيف اصنع فى مالى فترلت ﴿ ان امرؤا هلك ﴾ استضاف ميعن

(الفتيا)

للقیا وارفع امرؤ بفعل یضمره المذكور وقوله ﴿ ليس له ولد ﴾ صفة له ای ان هلك امرؤ غیر ذی ولد ذکرا كان او اثنی ﴿ وله اخت ﴾ عطف علی قوله تعالیٰ لیس له ولد احوال والمراد بالاخت من لیست لام فقط فان فرضها السدس فقط ﴿ فلها نصف ماترك ﴾ ای بالفرض والباقی للعصبة اولها بالرد ان لم یکن له عصبة ﴿ وهو ﴾ ای المرؤ المفروض ﴿ یرثها ﴾ ای اخته المفروضة ان فرض هلاکها مع بقاءه ﴿ ان لم یکن لها ولد ﴾ ذکرا كان او اثنی فالمراد بارتث لها احراز جمیع مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالکلیة لارتث لها فی الجملة فانه یحقق مع وجود بنتها ﴿ فان كانتا اثنتین ﴾ عطف علی الشرطیة الاولى ای اثنتین فصاعدا ﴿ فلهما الثلثان مما ترک ﴾ الضمیر لمن یرث بالاختوة والتأنیث والتثنیة باعتبار المعنی وقائدة الاخبار عنه باثنتین مع دلالة الف التثنیة علی الاثنیة التثنیة علی ان المعنی فی اختلاف الحكم هو العدد دون النفر والکبر و غیرها ﴿ وان كانوا ﴾ ای من یرث بطریق الاختوة ﴿ اختوة ﴾ ای مختاطة ﴿ رجالا ونساء ﴾ بدل من اختوة والاصل وان كانوا اختوة واخوات فغلب المذکر علی انثوت ﴿ فللذکر ﴾ منهم ﴿ مثل حظ الانثیین ﴾ یقسمون التركة علی طریقة التعصیب وهذا آخر ما نزل فی کتاب الله من الاحکام - روی - ان الصدیق رضی الله عنه قال فی خطبته ان الآیة الی انزلها الله تعالیٰ فی سورة النساء فی المفرائض اولها فی الولد والوالد وتانیها فی الزوج والزوجة والاختوة من الام والآیة الی ختم بها السورة فی الاخت لابون اولاب والآیة الی ختم بها سورة الانفال انزلها فی اولی الارحام ﴿ ینبئ الله لکم ﴾ ای حکم الکفالة او احکامه وشرائعه الی من جعلتها حکمها ﴿ ان تملوا ﴾ ای کراهة ان تملوا فی ذلك فیه مشغول لاجله علی حذف المضایف وهو اشیع من حذف لا النافی بتقدیر لثلاث تملوا ﴿ والله بكل شیء ﴾ من الاشیاء الی من جعلتها احوالکم المتعاقبة بحیاءکم وعتاکم ﴿ عايم ﴾ مبالغ فی العلم فبین لکم مافیہ مصابحتکم ومنفعتکم ﴿ والاشارة فی الآیة ان الله تعالیٰ لم یکل بیان قسمة التركات الی النبی صلی الله علیه وسلم مع انه تعالیٰ وكل بیان اركان الاسلام من الشهادة والصلاة والزكاة والصیام والحج الیه واحکام الشریعة وقال ﴿ وما آتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا ﴾ وولاه بیان القرآن العظیم وقال ﴿ لتین للناس ما نزل الیهن ﴾ وتولی قسمة التركات بنفسه تعالیٰ كما قال علیه السلام ﴿ ان الله لم یرض بملك مقرب ولا نبی مرسل حتی تولى قسمة التركات واعطى كل ذی حق حقه الا فلا وصیة لو ارث ﴾ وانما لم یوله قسمة التركات لان الدنیا مزینة للناس والمال محبوب الی الطباع وجلبت النفس علی الشح فلو لم ینص الله تعالیٰ علی مقادیر الاستحقاق وكان القسم موكولا الی النبی علیه السلام لكان الشیطان اوقع فی بعض النفوس کراهة النبی علیه الصلاة والسلام لذلك فیکون کفرا لقوله علیه السلام ﴿ لا یكون احدکم مؤمنا حتی اكون الیه احب من نفسه وماله وولده والناس اجمعین ﴾ كما اوقع فی نفوس بعض شبان الانصار یوم حنین اذ افاء الله علی رسوله اموال هوازن فطفق النبی علیه السلام یعطی رجلا من قریش المائة من الابل کل رجل منهم فقالوا ینفرا الله لرسوله یعطی قریشا ویترکنا وسیوقنا تقطر من دمانهم

قال انس فحدث رسول الله بمقاتلتهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا من غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله فقال (ما حديث بلغني عنكم) فقال الانصار اما ذوروا رأينا فلم يقولوا شيئا واما اناس حديثه اسنانهم فقالوا كذا وكذا للذي قالوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم (انما اعطى رجلا حديثي عهد بكفر فاولفهم) او قال (استألفهم أفلا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعوا برسول الله الى رجالكم فوالله ماتنقلبون به خير مما ينقلبون به) قالوا اجل يا رسول الله قد رضينا فالتبى عليه السلام ازال ما اوقع الشيطان في نفوسهم بهذا اللطائف فلو كان قسم التركات اليه لكان للشيطان مجال الى آخر الدنيا في ان يوقع الشر في نفوس الامة ولم يمكن ازالته من النفوس لتعذر الوصول الى الخلق كلهم في حال الحياة وبعد الوفاة فتولى الله ذلك لانه بكل شئ عليم ولعباده غفور رحيم
برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پنهان وييدا بنزدش يكيست
فر وماندگانرا برحمت قريب * تضرع كناترا بدعوت مجيب

فحسم الكلمة بما نص على المقادير في الميراث فضلا منه وقطعا لمواد الخصومات بين ذوى الارحام ورحمة على النسوان في التورث لضعفهن وعجزهن عن الكسب واظهارا التفضيل الذكور عليهن لنقصان عقلمهن ودينهن وتبانا للمؤمنين لثلا يضلوا بظن السوء بالنبي عليه السلام كما قال (يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شئ عليم) كذا في التأويلات التجمية على صاحبها التفحات القدسية والبركات القدوسية * تمت سورة النساء في اواسط جمادى الآخرة من سنة تسع وتسعين بعد الالف ويتلوها سورة المائدة

﴿ تفسير سورة المائدة وهي مائة وعشرون آية كلها مدينة الا (اليوم) ﴾

﴿ اكملت لكم دينكم ﴾ الآية فانها نزلت بعرفة عام حجة الوداع

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ﴾ الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء يقال وفى بالعهد وفاء واوفى به ايفاء اذا اتى ما عهد به ولم يقدر والنقل الى باب اقل لا يفيد سوى المتباعدة والعقد هو العهد الموثق المشبه بمقد الجبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن ديننا ان حملنا الامر على معنى يعم الوجوب والتدب . واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على ان من نذر صوم يوم العيد او ذبح الولد يجب عليه ان يصوم يوما يحل فيه الصوم ويذبح ما يحل ان يتقرب بذبحه لانه عهد والزم نفسه ذلك فوجب عليه الوفاء بما صح الوفاء به . واحتج بها ايضا على حرمة الجمع بين الطلقات لان النكاح من العقود فوجب ان يحرم رفعه لقوله تعالى (اوفوا بالعقود) وقد ترك العسل بعمومه في حق الطلقة الواحدة بالاجماع فبقى فيها عداها على الاصل وفي الحديث (ما ظهر الغلول في قوم الا اتى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنى في قوم الا كثر فيهم)

(الموت)

الموت ولا تقص قوم المكيال والميزان الا قطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الافشا
فيهم الدم ولا ختر قوم بالمهد الاسلط الله عليهم العدو)

مركة اونيك ميكند يابد * نيك وبدهرجه ميكند يابد

ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بان يوفوا جميع ما اوجبه عليهم من التكليف شرع في ذكر
التكليف مفصلة فبدأ بذكر ما يحل ويحرم من المطاعم فقال عز وجل من قائل ﴿احلت
لكم بهيمة الانعام﴾ البهيمة كل ذات اربع واطرافها الى الانعام للبيان كثوب الخبز وافرادهما
لارادة الجنس اى احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهى الابل والبقر والضأن والنعز
وذكر كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فكان جميع الأزواج
ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعزنيين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين على
التفصيل المذكور في سورة الانعام فالبهيمة اعم من الانعام لان الانعام لا تناول غير الانواع
الاربعة من ذوات الاربع والحلق بالانعام الظباء وبقر الوحش ونحوها ﴿الا مايتلى عليكم﴾
استثناء من بهيمة الانعام بتقدير المضاف اى الا محرم مايتلى عليكم اى الا الذى حرمة المتلو
من القرآن من قوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) بعد هذه الآية او بتقدير نائب الفاعل اى
الا مايتلى عليكم فيه آية كريمة ﴿غير محلى الصيد﴾ الصيد بمعنى المصدر اى الاصطياد
في البر او المفعول اى اكل صيده بمعنى مصيده وهو نصب على الحالية من ضمير لكم ومعنى
عدم احلالهمه تقرر حرمة عملا واعتقادا وهوشائع في الكتاب والسنة ﴿واتم حرم﴾
اى محرمون حال من الضمير فى محلى. والحرم جمع حرام بمعنى محرم يقال احرم فلان اذا
دخل فى الحرم او فى الاحرام وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بما ذكر من عدم احلال
الصيد حال الاحرام اتمام التهمة واطهار الامتان باحلالها بتذكير احتياجهم اليه فان حرمة
الصيد فى حالة الاحرام من مظان حاجتهم الى احلال غيره حيثذ كأنه قيل احلت لكم الانعام
مطلقا حال كونكم متمتعين عن تحصيل مايتلى عليكم عنها فى بعض الاوقات محتاجين الى احلالها
﴿ان الله يحكم ما يريد﴾ من تحليل وتحريم على ما توجه الحكمة ومعنى الايفاء بهما الجريان
على موجبها عقدا وعملا والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم المحللات ﴿والاشارة
فى الآية (اوفوا بالعقود) التى جرت بيننا يوم الميثاق وعلى عهد العشاق وعقودهم على
بذل وجودهم لئلا مقصودهم عاقدوا على عهد يحبهم ويحبونه ولا يحبون دونه فالوفاء
بالمهد الصبر على الجفاء والجهد فمن صبر على عهوده فقد فاز بمقصوده عند بذل وجوده
(احلت لكم بهيمة الانعام) اى ذبح بهيمة النفس التى هى كالانعام فى طلب المرام (الا
مايتلى عليكم غير محلى الصيد واتم حرم) يعنى الا النفس المطمئة اذا تليت عليها ارجعى الى ربك
فانها تنفرت من الدنيا وما فيها قالها كالصيد فى الحرم واتم حرم بالتوجه الى كعبة الوصال باحرام
الشوق الى حضرة الجمال والجلال متجردين عن كل مرغوب ومرهوب منفردين من كل مطلوب
ومحروب (ان الله يحكم) بذبح النفس اذا كانت موصوفة بصفة البهيمة ترفع فى مراتع
الحيوان السفلية ويحكم يترك ذبحها ويخاطبها بالرجوع الى حضرة الربوبية عند اطمئنانها

(روح البيان - ۲۲ - نى)

مع ذكر الحق واتصافها بالصفات الملكية العلوية (ما يريد) كما يريد كذا في التأويلات
التجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ﴾ نزلت في الحطيم واسمه شريح بن ضبيعة
البكري أتى المدينة من البجامة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له الى ماتدعو الناس فقال (الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة وابتاء
الزكاة) فقال حسن الا ان لي امراء لا اقطع امرا دونهم لعلي اسلم وآتى بهم وقد كان النبي
عليه السلام قال لاصحابه (يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان) ثم خرج
شريح من عنده فقال عليه السلام (لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر وما الرجل بمسلم)
فمر بسرح المدينة فاستنطقه فنطاق فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام المقبل خرج حاجا في
حجاج بكر بن وائل من البجامة ودمه تجارة عظيمة وقد قلدوا الهدى فقال المسلمون للنبي
عليه السلام هذا الحطيم قد خرج حاجا فخل بيننا وبينه فقال النبي عليه السلام (انه قد قلد
الهدى) فقالوا يا رسول الله هذا شيء كنا نفعله في الجاهلية فابى النبي عليه السلام فانزل الله
هذه الآية وكان المشركون يحجون ويهدون فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم قهاهم الله عن
ذلك . والشعائر جمع شعيرة وهي اسم لما اشعر اى جعل شعائر اى علما للنسك من مواقف
الحج ومرامى الخمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام
والطواف والسعى والحلق والتحرر والمعنى لا تتهاونوا بحرماتها ولا تقطعوا اعمال من يحج
بيت الله ويعظم مواقف الحج ﴿ ولا الشهر الحرام ﴾ اى ولا تستحلوا القتل والغارة في
الشهر الحرام وهو شهر الحج والاشهر الاربعة الحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب
والافراد لارادة الجنس ﴿ ولا الهدى ﴾ بان يتعرض له بالنصب او بالمنع من بلوغ محله وهو
ما اهدى الى الكعبة من ابل او بقر او شاة تقربا الى الله تعالى جمع هدية ﴿ ولا القلائد ﴾
اى ذوات القلائد من الهدى بتقدير المضاف وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف
الهدى اى ولا تحلوا ذوات القلائد منها خصوصا وهي جمع قلادة وهي ما يشد على عنق البعير
وغيره من نعل او حذاء شجرة او غيرها ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له ﴿ ولا آمين البيت
الحرام ﴾ اى ولا تحلوا قوما قاصدين زيارة الكعبة بان تصدوهم عن ذلك بأى وجه كان
﴿ يتنعمون فضلا من ربهم ورضوانا ﴾ حال من المستكن في آمين اى قاصدين زيارته حال
كونهم طالين الرزق بالتجارة والرضوان اى على زعمهم لان الكافر لا يصيبه في الرضوان
اى رضى الله تعالى مالم يسلم * قال في الارشاد انهم كانوا يزعمون انهم على سداد من دينهم وان
الحج يقربهم الى الله تعالى فوصفهم الله بظنهم وذلك الظن الفاسد وان كان بمنزل من استباع
رضوانه تعالى لكن لا بعد في كونه مدارا لحصول بعض مقاصدهم الدنيوية وخالصهم من
المكارة العاجلة لاسيما في ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعظيم شعائره استمع * وهذه الآية
الى ههنا منسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وبقوله (فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فلا يجوز ان يحج مشرك ولا يامن كافر بالهدى والقلائد قاله
الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية ﴿ واذا حلتم فاصطادوا ﴾ تصريح بما اشير اليه

(قوله)

بقوله تعالى (وانتم حرم) من انتها، حرمة الصيد بانتفاء موجبها والامر للاباحه بعد الحظر كأنه قيل واذا حلتم من الاحرام فلا جناح عليكم في الاصطياد ﴿ ولا يجرمكم ﴾ يقال جرمنى فلان على ان صنعت كذا اى حملنى والمعنى لا يحملنكم ﴿ شآن قوم ﴾ اى شدة بعضهم وعداوتهم وهو مصدر شئت اضيف الى المفعول او الفاعل فالمعنى على الاول بغضكم لبعض فحذف الفاعل وعلى الثانى بغض قوم اياكم فحذف المفعول ﴿ ان صدوكم عن المسجد الحرام ﴾ اى لان منعوكم عن زيارته والطواف به للعمرة عام الحديدية ﴿ ان تعتدوا ﴾ ثانى مفعولى يجرمكم اى لا يحملنكم شدة بغضكم لهم لصددهم اياكم عن المسجد الحرام على اعتدائكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفى ﴿ وتعاونوا ﴾ اى ليعن بعضكم بعضا ﴿ على البر والتقوى ﴾ اى على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى ﴿ ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ﴾ اى لا يعن بعضكم بعضا على شئ من المعاصى والظلم للتشفى والانتقام وليس للناس اى يعين بعضهم بعضا على العدوان حتى اذا تعدى واحد منهم على الآخر تعدى ذلك الآخر عليه لكن الواجب ان يعين بعضهم بعضا على مافيه البر والتقوى . واصل لاتعاونوا لاتعاونوا فحذف منه احدى التساين تخفيفا وانما اخر النهى عن الامر مع تقدم التخلية مسارعة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات فان المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى * وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال (البر حسن الخلق والاسم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس) ﴿ واتقوا الله ﴾ فى جميع الامور التى من جملتها مخالفة ما ذكر من الاوامر والنواهي فثبت وجوب الاتقاء فيها بالطريق البرهاني ﴿ ان الله شديد العقاب ﴾ فانتقامه اشد لمن لا يتقيه * واعلم ان شعائر الله فى الحقيقة هى مناسك الوصول الى الله وهى معالم الدين والشريعة ومراسم آداب الطريقة باشارة ارباب الحقيقة فان حقيقة البر هو التفرد للحق وحقيقة التقوى هو الخروج عما سوى الله تعالى فالوصول لا يمكن الا بهما لكنهما خطوتان لا يمكن للمريد الصادق ان يخطى بها الا بمعاونة شيخ كامل مكمل واصل موصل فانه دليل هذا الطريق : قال الحافظ

بكوى عشق منه بى دليل راه قدم * كه من بخويش نمودم صد اهتمام ونشد

وقال ايضا

شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شبيب كند

* وفى الآية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان وقد فضل الاشهر والايام والاوقات بعضها على بعض كما فضل الرسل والائم بعضها على بعض لتسارع القلوب الى احترامها وتشتوق الارواح الى احبائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق فى فضائلها وفضل الامكنة بعضها على بعض ليعظم الاجر بالاقامة فيها وخلق الله الناس سعيدا وشقيا والعبارة بالحاتمة وكل مخلوق من حيث انه مخلوق الله حسن حتى انه ينبغى ان يكون النظر الى الكافر من حيث انه مخلوق الله لامن حيث كفره وان لم يرض بكفره فعلى الناظر بنظر

التوحيد ان يحسن النظر ولا يحقر احدا من خلق الله ولا يشتغل بالعداوة والبغضاء : قال
السعدي قدس سره

دلم خانه مهر يارست وبس * ازان مى نكنجد ذروكين كس

ومن كلمات اسد الله كرم الله وجهه العداوة شغل يعنى من اشتغل بالعداوة ينقطع عن الاشتغال
بالامور المفيدة النافعة لان القلب لا يسع الاشتغالين المتضادين

هر كه پيشه كند عداوت خلق * از همه چيزها جدا كردد

كه دلش خسته عنا باشد * كه تنش بسته بلا كردد

وكان صلى الله عليه وسلم موصوفا بكمارم الاخلاق ومحاسن الاعمال فعليك ان تقدى به ولما
مدح الله الانبياء عليهم السلام ووصف كل نبي بصفة قال له تعالى ﴿ فبهدهم اقتده ﴾ ففعل
فصار مستجمعا لكمال خصال الخير وكان كل واحد منهم مخصوصا بخصلة مثل نوح بالشكر
وابراهيم بالحلم وموسى بالاخلاص واسماعيل بصدق الوعد ويعقوب وايوب بالصبر وداود
بالاعتذار وسليمان بالتواضع وعيسى بالزهد فلما اقتدى بهم اجتمع له الكل فانت ايها المؤمن
من امة ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فاتق الله واستحي من رسول الله كي تجو من العقاب
الشديد والعذاب المديد وتظفر بالخلد الباقي بالنعيم المقيم وتنال ما نال اليه ذو القلب السليم
﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ اى تناولها فان التحليل والتحریم انما يتعلقان بالافعال دون
الاعيان والميتة ما فارقه الروح من غير ذبح ﴿ والدم ﴾ اى الدم المسفوح اى المصبوب
كالدماء التى فى العروق لا الكبد والطحال وكان اهل الجاهلية يصبونها فى امعاء ويشرونها
ويقولون لم يحرم من فزده اى من فصدله ﴿ ولحم الخنزير ﴾ لعينه لا لكون ميتة حتى لا
يحل تناولها مع وجود الذكاة فيه وفائدة تخصيص لحم الخنزير بالذكر دون لحم الكلب وسائر
السباع ان كثيرا من الكفار الفوا لحم الخنزير فخص بهذا الحكم وذلك ان سائر الحيوانات
المحرم اكلها اذا ذبحت كان لحمها طاهرا لا يفسد الماء اذا وقع فيه وان لم يحل اكله بخلاف
لحم الخنزير * قال فى التنوير وليس الكلب نجس العين قال العلماء الغذاء يصير جزأ من
جوهر المغتذى ولا بد وان يحصل للمغتذى اخلاق وصفات من جنس ما كان حاصله فى الغذاء
والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة فى المشتبهات فحرم اكله على الانسان لثلا
يتكيف بتلك الكيفية ومن جملة خبائث الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير
ينزو على اثنى له ولا يتعرض له لعدم غيرة فاكل لحمه يورث عدم الغيرة ﴿ وما اهل لغير
الله به ﴾ اى رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كقولهم باسم اللات والعزى * قال الفقهاء ولو
سمى الذابح النبي عليه السلام مع الله فقال باسم الله ومحمد حرمت الذبيحة وفى الحديث (لعن الله من لعن
والديه ولعن الله من ذبح لغير الله) قال النووى المراد به الذبح باسم غير الله كمن ذبح للصنم او لموسى او
لغيرهما * ذكر الشيخ الماوردى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه افنى اهل بخارى
بحريمه لانه مما اهل به لغير الله * وقال الرافعى هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدومه
فهو كذبح العقيقة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم كذا فى شرح المشارق لابن ملك

﴿وَالْمُخْتَفِةُ﴾ أي التي ماتت بالحق وهو احتباس النفس بسبب انهصار الخلق واكل المختفئة حرام سواء حصل اختناقها بفعل آدمي او لامل ان يتفق ان تدخل البهيمة برأسها بين عودين من شجرة فتختق قموت وكان اهل الجاهلية يختقون الشاة فاذا ماتت اكلوها وهذه المختفئة من جنس الميتة لانها ماتت من غير تذكية ﴿والموقوذة﴾ المضروبة بنحو خشب او حجر حتى تموت من وقذته اذا ضربته قال قتادة كانوا يضربونها بالعصى فاذا ماتت اكلوها وهي في معنى المختفئة ايضاً لانها ماتت ولم يسئل دمها ﴿والمتردية﴾ التي تردت من مكان عال او في بئر فماتت قبل الذكاة. والتردى هو السقوط مأخوذ من الردى وهو الهلاك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم (اذا تردت رمية من جبل فوقت في ماء فلا تأكل فانك لا تدري اسهوك قتلها ام الماء) فصار هذا الكلام اصلاً في كل موضع اجتمع فيه معنيان احدهما حاطر والآخر ميسح انه يغلّب جهة الحظر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهة فدى ما يريبك الى ما يريبك ألا وان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه) وعن عمر رضي الله عنه انه قال كنا ندع لسمة اعشار الحلال مخافة الريا ﴿والتطيحة﴾ التي تطيحتها اخرى فماتت بالنطح وهو بالفارسية «سروان» والتاء في هذه الكلمات الاربع لتقلها من الوصفية الى الاسمية وكل ما لحقته هذه التاء يستوى فيه المذكر والمؤنث وقيل التاء فيها لكونها صفات لموصوف مؤنث وهو الشاة كأنه قيل حرمت عليكم الشاة المختفئة والموقوذة وخصت الشاة بالذكر لكونها اعم ما يأكله الناس والكلام يخرج على الاعم الاغلب ويكون المراد الكل ﴿وما اكل السبع﴾ اي وما أكل منه السبع فمات وكان اهل الجاهلية يأكلونه. والسبع اسم يقع على ماله ناب ويعدو على الانسان والدواب ويفترسها كالاسد ومادونه وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل ﴿الا ما ذكيتم﴾ اي الاما ذكيتم ذكاته من هذه الاشياء وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح فانه يحل لكم فاما ما صار يجرح السبع الى حالة المذبوح فهو في حكم الميتة فلا يكون حلالاً وان ذبحته وكذلك المتردية والتطيحة اذا ادركتها حية قبل ان تصير الى حالة المذبوح فذبحتها تكون حلالاً ولو رمى الى صيد في الهواء واصابه فسقط على الارض ومات كان حلالاً لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط على جبل او شجر ثم تردى منه فمات فلا يحل وهو من المتردية الا ان يكون السهم اصاب مذبحه في الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصابة السهم المذبوح واما ما بين من الصيد قبل الذكاة فهو ميتة. والذكاة في الشرع بقطع الحلقوم والمرى وهو اسم لما اتصل بالحلقوم وهو الذي يجري فيه الطعام والشراب واقل الذكاة في الحيوان المقدور عليه قطع الحلقوم والمرى وكاله ان يقطع الودجان معهما ويجوز بكل محدد من حديد او قصب او زجاج او حجر او نحوها فان جمهور العلماء على ان كل ما فرى الوداج وانهر الدم فهو من آلات الذكاة ما خلا السن والظفر والمظفر ما لم يكن السن والظفر منزوعين لان الذبح بهما يكون حنقاً واما المذبحان منهما اذا افريا الوداج فالذكات جائزة بهما عندهم والذكاة الذبح التام الذي يجوز منه الاكل ولا يحرم لان اصل الذكاة اتمام الشيء ومنه الذكاء في الفهم اذا كان

تام السقل وفي الحديث (الذكاة ما بين اللبة واللحين) فعلى هذا اللحم القديد الذي يجبي الى دار الاسلام من دار افلاق لا يجوز اكله لانهم يضربون رأس البقر ونحوه بفأس ومثله فيموت فلا توجد الذكاة ﴿ وما ذبح على النصب ﴾ النصب واحد الانصاب وهي احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قرابة قال الامام من الناس من قال النصب هي الاوتان وهذا بعيد لان هذا معطوف على قوله وما اهل لغير الله به وذلك هو الذبح على اسم الاوتان ومن حق المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه * وقال ابن جريج النصب ليست باصنام فان الاصنام احجار مصورة منقوشة وهذه النصب احجار كانوا نصبوها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للاصنام وكانوا يلطخونها بتلك الدماء ويضعون اللحم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان اهل الجاهلية يعظون البيت بالدم ونحن احق ان نعظمه وكان عليه السلام لم يكره ذلك فانزل الله تعالى ﴿ لن ينال الله لحومها ولادماؤها ﴾ الى هنا كلام الامام ﴿ وان تستقسموا بالازلام ﴾ جمع زلم وهو القدح اى وحرم عليكم الاستقسام بالقدح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة قدح مكتوب على احدها امرنى ربي وعلى الآخر نهانى ربي والثالث غفل اى خال عن الكتابة فان خرج الامر مضوا على ذلك وان خرج الناهى اجتنبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها تانيا فغنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم بواسطة ضرب القدح وقيل هو استقسام الجزور بالقدح على الانصاب المعلومة اى طلب معرفة كيفية قسمة الجزور وقد تقدم تفصيله عند تفسير قوله تعالى ﴿ يسألونك عن الحمر والميسر ﴾ في سورة البقرة ﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى الاستقسام بالازلام ﴿ فسق ﴾ اى تمرد وخروج عن الحد ودخول في علم الغيب وضلال باعتقاد انه طريق اليه وافتراء على الله سبحانه ان كان هو المراد بقولهم ربي وشرك وجهالة ان كان هو الصنم * فظاهر هذه الآية يقتضى ان العمل على قول المنجمين لا يخرج من اجل نجم كذا واخرج من اجل نجم كذا فسق لان ذلك دخول في علم الغيب ولا يعلم الغيب الا الله كذا في تفسير الحدادى * واعلم ان استعلام الغيب بالطريق الغير المشروع كاستعلام الخير والشر من الكهنة والمنجمين منهي عنه بخلاف استعلام الغيب بالاستخارة بالقرآن وبصلاة الاستخارة ودعائها وبالنظر والرياضة لانه استعلام بالطريق المشروع وان طلب ما قسم له من الخير ليس منهي عنه مطلقا بل المنهي عنه هو الاستقسام بالازلام وفي الحديث (العيافة والطرق والطيبة من الجبت) والمراد بالطرق الضرب بالحصى وفي الحديث (من تكهن او استقسم او تطير طيرة ترده من سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة) ﴿ اليوم ﴾ اللام للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية ونظيره قولك كنت بالامس شابا واليوم قدصرت شيخا فانك لا تريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم اليوم الذى انت فيه. وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة يوم عرفة حجة الوداع والى عليه السلام واقف بعرفات على العضباء فكادت عضد الناقة تندق لتقلها فبركت واياها كانت فهو منصوب على انه ظرف لقوله تعالى ﴿ يئس الذين كفروا من دينكم ﴾ اى من ابطالكم اياه ورجوعكم عنه بان تحلوا هذه الحياث بعد ان جعلها الله محرمة او من ان يقبلوكم عليه لما شاهدوا

(من)

من ان الله عزوجل وفي بوعدہ حيث اظهره على الدين كله وهو الانسب بقوله تعالى ﴿فلا تحشواهم﴾
ای من ان يظهر وا علیکم ﴿واخشون﴾ واخلصوا الى الحشية ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾
بالصر والاطهار على الاديان كلها او بالتخصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع
وقوانين الاجتهاد ﴿واتممت عليكم نعمتي﴾ بالهداية والتوفيق اوبا كمال الدين والشرائع
او بفتح مكة ودخولها آمين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكها والنهي عن حج المشركين
وطواف العريان ﴿ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾ ای اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين
عند الله لا غير. فقوله ديناً نصب حالاً من الاسلام ويجوز ان يكون رضيت بمعنى صيرت فقوله ديناً
مفعول ثان له * قال جابر بن عبدالله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال (جبريل
عليه السلام قال الله عزوجل هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق
فاكرموا بهما ما يحبموه) وعن عمر بن الخطاب رضی الله عنه ان رجلاً من اليهود قال له
يا امير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال آية
آية قال (اليوم اكملت) الخ قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي
عليه السلام وهو قائم بعرفة يوم الجمعة اشار عمر الى ان ذلك اليوم كان عيدنا قال ابن عباس
رضي الله عنهما كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس
ولم يجتمع اعياد اهل الملل في يوم قبله ولا بعده - وروى - انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضي الله
عنه فقال النبي عليه السلام (ما يبكيك يا عمر) قال ابكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاذا كمل فانه لم يكمل
شي الا نقص قال (صدقت) فكانت هذه الآية تنعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاش بعدها
احدى وثمانين يوماً ومات يوم الاثنين بعدما زاغت الشمس لليتين خلنا من شهر ربيع الاول سنة
احدى عشر من الهجرة. وقيل توفي يوم الثاني عشر من شهر ربيع الاول وكانت هجرته في الثاني
عشر منه : قال السعدي قدس سره

جهان ای برادر نماند بکس * دل اندر جهان آفرین بندوبس
جهان ای بمرمک جاوید نیست * زدنی و فاداری امید نیست
منه دل برین سال خورده مکان * که کنبد نیاید بر و کرد کان

﴿فن اضطر﴾ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان
تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضي والمعنى فن
اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات ﴿في محصاة﴾ ای مجاعة يخاف منها الموت او مباديه
﴿غير متجانف لاثم﴾ حال من فاعل الجواب المحذوف ای فليتناول مما حرم غير مائل ومنحرف اليه
بان يأكلها تلذذا او مجاوزا حد الرخصة او ينتزعها من مضطر آخر كقوله تعالى (غير باغ ولا عاد)
﴿فان الله غفور رحيم﴾ لا يؤاخذها باكلها وهو تعليل للجواب المقدر - وروى - ان رجلاً يارسول الله
انا نكون بارض قمصينا الخمصة فتى تحمل لنا الميتة فقال (ما لم تصطبحوها او تغتبقوا او تجنفوا بها
بقلافناكم بها) ومن امتنع من الميتة حال الخمصة او صام ولم يأكل حتى مات اثم بخلاف من امتنع
من التداوى حتى مات فانه لا ياتم لانه لا يقين بان هذا الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج

والإشارة في الآيات ان ظاهرها خطاب لاهل الدنيا والآخرة وباطنها عتاب لاهل الله وخصته (حرمت عليكم) يا اهل الحق (الميتة) وهي الدنيا باسرها : قال في المتنوى درجهان مرده شان آرام نيست * كين علف جز لايق انعام نيست هر كرا كلشن بود بزم ووطن * كي خورد اوباده اندلا كوئخن

(والدم ولحم الخنزير) يعني حلالها وحرامها قليلا وكثيرها وذلك لان من الدم ما هو حلال والخنزير كله حرام والدم بالنسبة الى اللحم قليل واللحم بالنسبة الى الدم كثير (وما اهل لغير الله به) يعني كل طاعة وعبادة وقراءة ودراسة ورواية تظهرون به لغير الله (والمنخقة والموقوذة) يعني الذين يمتحنون نفوسهم بالمجاهدات ويقذونها بانواع الرياضات بنهيها عن المرادات وزجرها عن المخالفات للرياء والسمعة (والمتردية والنطيحة) الذين يردون نفوسهم من اعلى عليين الى اسفل سافلين بالتناطح مع الاقران والممارسة مع الاخوان والتفاخر بالعلم والزهد بين الاخذان وفي قوله (وما اكل السبع الا ما ذكيتم) اشارة الى انه فيما يحتاجون اليه من القوت الضروري كونوا محتزين من اكلة السباع وهم الظلمة الذين يتهاوشون في جيفة الدنيا تهاوش الكلاب ويتجاذبون بها بمخالب الاطماع الفاسدة الا ما ذكيتم بكسب خلال ووجه صالح بقدر ضرورة الحال (وما ذبح على نصب) يشير الى ما ذبح عليه النفس بانواع الجد والاجتهاد من المطالب الدنيوية والاخروية (وان تستقسما بالالزام ذلكم فسق) يعني لا تكونوا مترددين متفائلين في طلب المرام مبتغين لحصول المقصود متهاونين في بذل الوجود فاذا انتهت من هذه المناسي وتخلصتم من هذه الدواهي واخلصتم لله في الله بالله وخرجتم من سجن الانانية وسجين الانسانية بالجذبات الربانية فقد عادت ليلتكم نهارا وظلمتكم انوارا (اليوم يا اهل الذين كفروا) من النفس وصفاتها والدنيا وشهواتها (من دينكم) وتيقنوا ان ما بقى لكم الرجوع الى ملتهم ولا الصلاة الى قبلتهم (فلا تخشوهم) فانكم خلصتم من شبكة مكايدهم ونجوتهم من عقد مصايدهم (واخشوني) فان كيدي متين وصيدى مهين وبطشى شديد وحبسى مديد (اليوم) اشارة الى الازل (اكملت لكم دينكم) اي جعلت الكمال في الدين من الازل نصيبا لكم من جميع اهل الملل والاديان (واتممت عليكم نعمتي) التي انعمت بها عليكم في الازل من الكمال الا ان باظهار دينكم على الاديان كلها في الظاهر واما في الحقيقة فسيجي شرحه (ورضيت لكم الاسلام دينا) تستكملون به الى الابد بحيث من يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وذلك لان حقيقة الدين هي سلوك سبيل الله بقدم الخروج من الوجود المجازي للوصول الى الوجود الحقيقي والانسان مخصوص به من سائر الموجودات ولهذه الامة اختصاص بالكمال في السلوك من سائر الامم فالدين من عهد آدم عليه السلام كان في التكامل بسلوك الانبياء سبيل الحق الى عهد النبي عليه الصلاة والسلام فكل نبى سلك في الدين مسلكا اتزله بقربه من مقامات القرب ولكن ما خرج احد منهم بالكلية من الوجود المجازي للوصول الى الوجود الحقيقي بالكمال فليل النبي عليه السلام (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فسلك النبي جميع المسالك التي سلكها الانبياء باجمعهم فلم يحققه الخروج ايضا بقدم السلوك من الوجود المجازي بالكلية حتى تداركته

در او اخر دفتر نعيم در بيان آية وان للدار الآخرة لاهل الطيبين

العناية الازلية لاختصاصه بالمحبوبة بمجذبات الربوبية واخرجه من الوجود المجازي ليله اسرى
 بعدما عبره على الانبياء كلهم وبلغ في القرب الى الكمال في الدنو وهو سر اودنى فاستعد
 سعادة الوصول الى الوجود الحقيقي في سر فاوحى الى عبده ما وحي وفي الحقيقة قيل له في تلك
 الحالة (اليوم اكملت لكم دينكم وامنمت عليكم نعمتي) ولكن في حجة الوداع في يوم عرفة
 عند وقوفه بعرفات اظهر على الامة عند اظهاره على الاديان كلها وظهور كماله الدين بنزول
 الفرائض والاحكام بالتمام فقال (اليوم اكملت لكم دينكم وامنمت عليكم نعمتي ورضيت لكم
 الاسلام ديناً) ويدل على هذا التأويل ما روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (مثل ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل ابتي بيوتا فاحسنها واجملها واكملها الاموضع لبنة
 من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون ويعجبهم البنيات فيقولون الا وضعت ههنا لبنة
 قيم بناؤها) قال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (فانا اللبنة) متفق على صحته فصح ما قرر
 من مقامات الانبياء وتكامل الدين بهم وكمالته بالنبي عليه السلام وبخروجه من الوجود المجازي
 بالكلية وان الانبياء لم يخرجوا منه بالكلية ويدل على هذا المعنى ايضا ان الانبياء كلهم يوم
 القيامة يقولون نفسي نفسي لبقية الوجود والنبي عليه السلام امتي امتي لفضاء الوجود فافهم
 جدا ومن كرامة هذه الامة اشترأكم في كماله الدين مع النبي بمتابعته وقال (وامنمت عليكم
 نعمتي) وهي اسبال تحصيل الكمال ومعظمها بعثة النبي عليه الصلاة والسلام (ورضيت
 لكم الاسلام ديناً) وهو استسلام الوجود المجازي الى النبي وخلفائه بعده لي طرح عليه
 اكبر المتابعة فيدل الوجود المجازي المحي بالوجود الحقيقي المحبوبي كاقال تعالى (قل ان
 كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) يعني ويغفر بالوجود الحقيقي ذنوب
 الوجود المجازي فافهم جدا وتنبه (فمن اضطر في مخمصة) يعني فمن ابتلى بالتفاته الى شئ
 من الدنيا والآخرة مضطرا اليه في غاية الاضطرار والابتلاء لسر التربية (غير متجانف لاثم)
 يعني غير مائل اليه للاعراض عن الحق ولكن من فترة تقع لصادقين او وقفة تكون للسالكين
 ثم يتداركونها بصدق الالتجاء الى الحق وارواح المشايخ والاستعانة بهم وطلب الاستغفار
 من ولاية البنين واعانتهم (فان الله غفور) لما ابتلاهم به (رحيم) بان يهديهم الى الصراط
 المستقيم باقامة الدين القويم كذا في التأويلات النجمية ﴿ يسألونك ماذا احل لهم ﴾ ما للاستفهام
 وذا بمعنى الذي والمعنى ما الذي احل لهم من المطاعم * ان قلت مفعول يسأل انما يكون مفردا
 فكيف وقع على الجملة * قلت لتضمن السؤال معنى القول ﴿ قل احل لكم الطيبات ﴾ اي
 ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر منه كافي قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم
 الخبائث) والطيب في اللغة المستلذ المشتهى فالتقدير كل ما يستلذ ويشتهي والعبرة في الاستلذ
 والاستطابة باهل المروءة والاخلاق الجميلة فان اهل البادية يستطيعون اكل جميع الحيوانات
 كذا قال الامام في تفسيره ﴿ وما علمتم ﴾ عطف على الطيبات بتقدير المضاف على ان
 ما موصولة والمائد محذوف اي وصيد ما علمتموه ﴿ من الجوارح ﴾ حال من الموصول جمع
 جارحة بمعنى كاسية قال تعالى (ويعلم ما جرحتم بالنهار) وجوارح الانسان اعضاؤه التي
 يكتسب بها ويحتمل ان يكون من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فان الجوارح تخرج الصيد

قالا. والمراد بالجوارج في الآية كل ما يكسب الصيد على اهله من سباع البهائم كالفهد والتمر والكلب ومن سباع الطير كالصقر والبازي والعقاب والنسر والباشق والشاهين ونحوها مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال ﴿مكئين﴾ اي معلمين لها الصيد والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد ومضريها عليه مشتق من الكلب وذكر الكلب لكونه اقبل للصيد والتأديب فيه وانتصابه على الحالية من فاعل علمتم * فان قلت يلزم ان يكون المعنى وصيد ما علمتم معلمين ولا فائدة * قلت فائدتها المبالغة في التعليم لما ان اسم المكلب لا يقع الا على التحرير في علمه فكأنه قيل وما علمتم ما هرين في تعليم الجوارح حاذقين فيه مشتهرين به ﴿تعلمونهن﴾ حال تانية ﴿مما علمكم الله﴾ من الحيل وطرق التعليم والتأديب فان العلم به الهام من الله تعالى او مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وان يتزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه * قال صاحب الكشاف قوله تعالى ﴿تعلمونهن مما علمكم الله﴾ فيه تنبيه على ان كل من يأخذ علما ينبغي ان يأخذه ممن هو متبحر في ذلك العلم غواص في بحار لطائفه وحقائقه وان احتاج في ذلك الى ارتكاب سفر بعيد قال عليه السلام (اطلبوا العلم ولو بالعين) فكم من آخذ من غير متقن ضيع ايامه وعض عند لقاء التحارير انامله ﴿فكلوا مما امسكن عليكم﴾ من تبعية لما ان البعض مما لا يتعلق به الاكل كالجلود والعظام والريش وما موصولة حذف عائدها وعلى متعلقة بامسكن اي فكلوا بعض ما امسكنه عليكم وهو الذي لم يأكل منه واما ما اكل منه فهو مما امسكن على انفسهن لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم (وان اكل منه فلا تأكل انما امسكه على نفسه) واليه ذهب اكثر الفقهاء * وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بقي من جوارح الطير ولا يؤكل مما بقي من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرب ولا يؤدب البازي على الاكل ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ الضمير لما في ما علمتم اي سمو عليه عند ارساله او لما في ما امسكن اي سمو عليه اذا ادركتم ذكاته * وعن ابي ثعلبة قال قلت يا نبي الله انا بارض قوم اهل كتاب أقنا كل في آيتهم وبارض صيد اصيد بقوسي وبكلبي الذي ليس بمعلم وبكلبي المعلم فما يصلح لي قال (أما ما ذكرت من آية اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاغسلوها واكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فادركت ذكاته فكل) وعن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضحى بكبشين املحين اقرنين يطأ على صفاحهما ويذبحهما بيده ويقول بسم الله والله اكبر كذا في تفسير البغوي. والمستحب ان يقول بسم الله الله اكبر بلاواولان ذكر الواو يقطع نور التسمية كما في شرح مختصر الوقاية وكره ترك التوجه الى القبلة وحلت كذا في الذخيرة ومترك التسمية همدا حرام لانه ميتة بخلاف متروكها نسيانا فانه حلال ﴿واتقوا الله﴾ في شأن محرماته ﴿ان الله سريع الحساب﴾ سريع اتيان حساباه او سريع تمامه اذا شرع فيه يتم في اقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين انه يؤخذكم سريرا في كل ما جل ودق ودلت الآية على اباحة الصيد * قال في الاشباه الصيد مباح الا للتلهي

(او)

او حرفة كذا في البرازية وعلى هذا فاتخاذ حرفة كصياد السمك حرام - يحكى - عن ابراهيم ابن ادهم انه قال كان ابي من ملوك خراسان فركبت الى الصيد فارت اربنا اذ هتف بي هاتف يا ابراهيم لهذا خلقت ام بهذا امرت ففزمت ودفعت ثم اخذت ففعلت ثانيا ثم هتف بي هاتف من قربوس السرج والله مال هذا خلقت ولا بهذا امرت ففزلت فصادفت راعى ابي وابست جنبه وتوجهت الى مكة ولما نزلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن اقتناء ما لا ينتفع بها وامر بقتل الكلب العقور وبما يضر ويؤذى ورفع عما سواها مما لا ضرر فيه وفي الحديث (من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من اجره كل يوم قيراط) والحكمة في ذلك انه ينبح الضيف ويروع السائل كذا في تفسير الحدادي وفي الحديث (لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب) والمراد بالملائكة ملائكة الرحمة والاستغفار اى النازلون بالبركة والرحمة والطائفون على العباد للزيارة واستماع الذكر لا المكتبة فانهم لا يفارقون المكلفين طرفة عين والمراد بالصورة صورة ذى الروح لمسايتها بيوت الاصنام وبعض الصور يعبد فابغض الاشياء الى الخواص ما عصى الله به. واما الكلب فلانه نجس فاشبه التبرز وزاد في بعض الاحاديث ولا جنب الا ان يتوضأ * قال في الترغيب والترهيب وخص للجنب اذا نام او اكل او شرب ان يتوضأ ثم قين هذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر واعذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ او قيل هو الذى يؤخره تهاونا وكسلا ويتخذ ذلك عادة انتهى * قال في الشريعة وشرحها لابن السيد على وينام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس لكن السنة فيه ان يتوضأ او لا وضوءه للصلاة ثم ينام وكذا اذا اراد الاكل جنباً ولو اراد العود فليتوضأ والمراد به التنظيف بغسل الذكر واليدين لا الوضوء الشرعى كما ذهب اليه بعض المالكية وبالاشارة في الآية ان ارباب الطيب واصحاب السلوك (يسألونك ماذا احل لهم) او حرم عليهم من الدنيا والآخرة كما قال صلى الله عليه وسلم (الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وما حرام ان على اهل الله تعالى) (قل احل لكم الطيبات) وهى ما لا يقطع عليكم طريق الوصول الى الله فان الله طيب لا يقبل الا الطيب وكل ما كول ومشروب وملبوس ومقول وممقول ومعمول طلبتموه يحظ من الحظوظ فقد لو تسموه للوث داعى الوجود فهو من الخيئات لا يصلح الا للخبيثين وما طلبتموه بالحق للقيام باداء الحقوق مطيابة فحنات الشهود فهو من الطيبات لا يصلح الا للطيبين وفي قوله (ان الله سريع الحساب) اشارة الى انه تعالى يحاسب العباد على اعمالهم قبل ان يفرغوا منها ويمجازيهم فى الحال بالاحسان احسان القربة ورفعة الدرجة وجذبة العناية وبالاساءة اساءة البعد والطرده الى السفلى والحذلان : ونعم ما قيل [هر كه كند بخود كند و در همه نيك بد كند] قال الصائب

چرا ز غیر شکایت کنم که همجو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم

﴿ اليوم ﴾ اراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآية او يوم النزول
﴿ احل لكم الطيبات ﴾ وهى ما لم تستخبه الطباع السليمة وهى طباع اهل المروءة والاخلاق
الجيدة او ما لم يدل نص شارع ولا قياس مجتهد على حرمة ﴿ وطعام الذين اوتوا الكتاب ﴾ اى

اليهود والنصارى والمراد بطعامهم ما يتناول ذبائحهم وغيرها ﴿ حل لكم ﴾ أي حلال وعن ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه أخذ ابو حنيفة واصحابه. وحكم الصابئين حكم اهل الكتاب عنده وقال صاحباها صنفان صنف يقرأون الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرأون كتابا ويعبدون النجوم فهو لاء ليسوا من اهل الكتاب واما المجوس فقد سن بهم سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبائحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه السلام (سنوا بهم سنة اهل الكتاب غيرنا حتى نسائهم ولا آكل ذبائحهم) ولو ذبح يهودى او نصرانى على اسم غير الله كالنصرانى يذبح باسم المسيح فذهب اكثر اهل العلم الى انه يحل فان الله قد احل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون * وقال الحسن اذا ذبح اليهودى او النصرانى فذكر اسم غير الله وانت تسمع فلا تأكله واذا ذاب عنك فكل فقد احل الله لك ﴿ وطعامكم حل لهم ﴾ فلا عليكم ان تطعموهم وتبعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك ﴿ والمحصات من المؤمنات ﴾ رفع على انه مبتدأ حذف خبره لدلالة ما تقدم عليه اي حل لكم ايضا والمراد بهن الحرائر والعائف وتخصيصهن بالذكر لبعث على ما هو الاولى لانفى ما عداهن فان نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا غير العائف منهن واما الاماء الكتابيات فهن كالمسلمات عند ابى حنيفة خلافا للشافعى ﴿ والمحصات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ﴾ اي هن ايضا حل لكم وان كن حربيات وقال ابن عباس رضى الله عنهما لا تحل الحربيات * قال الحدادى واستدل بعض الفقهاء بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم نكاح الامة الكتابية والصحيح انه يجوز بظاهر قوله تعالى ﴿ باذن اهلن ﴾ بدليل حل ذبائحهم وانما خص الله المحصات باباحة نكاحهن مع جواز نكاح غيرهن لان الآية خرجت مخرج الامتنان والمثنة في نكاح الحرائر العائف اعظم واتم يدل على ذلك انه لا خلاف في جواز النكاح بين المسلم والامة المؤمنة وان كان في الآية تخصيص المحصات من المؤمنات والافضل لمن اراد النكاح ان لا يعدل عن نكاح الحرائر الكتابيات مع القدرة عليهن وذلك ان نكاح الامة يؤدى الى ارقاق الولد لان الولد يتبع امه فى الرق والحرية ولا يبنى لاحد ان يختار رق ولده كما لا يبنى ان يختار رق نفسه ﴿ اذا آتيموهن اجورهن ﴾ اي مهورهن وتقييد الحل بايتائها تأكيد وجوبها والحث على الاولى واذا نظرية عاملها حل المحذوف ﴿ محصنين ﴾ حال من فاعل آتيموهن اي حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله ﴿ غير مساحين ﴾ اي غير مجاهرين بالزنى ﴿ ولا متخذي اخدان ﴾ اي ولا مسررين به واخذن الصديق يقع على الذكر والاثى * قال الشعبي الزنى ضربان السفاح وهو الزنى على سبيل الاعلان واتخاذ الخدن وهو الزنى فى السر والله تعالى حرهما فى هذه الآية وابعاح التمتع بالمرأة على جهة الاحصان ﴿ ومن يكفر بالايمان ﴾ اي ومن ينكر شرائع الاسلام التى من جملتها ما بين ههنا من الاحكام المتعلقة بالحل والحرمة ويمتنع عن قبولها ﴿ فقد حبط عمله ﴾ اي بطل عمله الصالح الذى عمله قبل ذلك ﴿ وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ هو مبتدأ من الخاسرين خبره وفى متعلقة بما تعلق به الخبر من الكون المطلق * قال الحدادى فقد بطل ثواب عمله وهو فى الآخرة من المغبونين غبن نفسه ومنزله وصار الى النار لا يفتى عن المرأة

الكتيبة اسلام زوجها ولا ينفعه ذلك ولا يضر المسلم كفر زوجته الكتبية : قال السعدي
 برقتد وهر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو و زشت
 * واعلم ان الكفر اقبح القبائح كان الايمان احسن المحاسن وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لما خلق الله جنه عدن خلق فيها ملائكة رأت ولا اذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا) وعن كعب الاحبار
 ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساما من بين اولاده وقال اوصيك باثنتين وانهاك
 عن اثنتين . فاما الاوليان فاحداهما شهادة ان لا اله الا الله فانها تحرق السموات السبع ولا يحجبها شيء
 ولو وضعت السموات والارض وما فيهن في كفة ووضع في الاخرى لرجحت . واما الثانية
 فان تكلمت من قول سبحان الله والحمد لله فانها جامعة للثواب . واما الاخريان فالشرك بالله والاتكال
 على غير الله * قال القاضي عياض ان عقدا الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها
 بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد من بعض بحسب جرائمهم واما حسناتهم
 فقبولة بعد اسلامهم على ما ورد في الحديث * قال في نصاب الاحتساب ما يكون كفرا بالاخلاق
 يوجب احتياط العمل ويلزمه اعادة الحج ان كان قد حج ويكون وطؤه مع امرأته حراما والولد
 المتولد في هذه الحالة يكون ولد الزنى وان كان اتي بكلمة الشهادة بعد ذلك اذا كان الايمان
 على وجه العادة ولم يرجع عما قال لان الايمان بكلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر وما كان
 في كونه كفرا اختلفا فان قاله يؤمر بتجديد النكاح والتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط
 واما ما كان خطأ من الالفاظ ولا يوجب الكفر فقال له مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح
 ويؤمر بالاستغفار والرجوع عن ذلك انتهى كلام النصاب . والرجل والمرأة في ذلك سواء حتى
 لو تكلمت المرأة بما يكون كفرا تبين من زوجها * فعلى العبد الصالح ان يختار من النساء صالحة
 عفيفة متقية * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدمي قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنى قال
 واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولدا لولده امي فانه ابعده من ان يصدر الفاظ الكفر من احد ابوي قال
 وارثه الاكبر الشيخ الشهير بالهداي قدس سره قلت والفقيه كذلك في الاشارة في الآية
 (احل لكم) يا ارباب الحقيقة في اليوم الذي قدر كماله الدين فيه لكم في الازل جميع
 (الطيبات) التي تتعلق بسعادة الدارين بل احل لكم التخلق بالاخلاق الطيبات وهي
 اخلاق الله المزهات عن الكميات والكيفيات المبررات من النقائص والشبهات (وطعام
 الذين اتوا الكتاب) وفي الحقيقة هم الانبياء عليهم السلام (حل لكم) اي غذيتم بلبان
 الولاية كما غدوا بلبان النبوة من حلمتي الشريعة والحقيقة (وطعامكم حل لهم) يعني منبع
 لبن النبوة والولاية واحد وان كان النبي اثنين فشررتهم لبان الطاقنا من مشرب الولاية وشرب
 الانبياء لبان افضلنا من مشرب النبوة قد علم كل اناس مشربهم ولتبي عليه السلام شركة في
 المشارب كلها وله اختصاص في مجلس المقام المحمود من المحبوب بمشرب (ابيت عند ربي
 يطعمني ويسقيني لا يشركه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) (و) كذلك حل لكم
 (الحسنات من المؤمنات) وهي ابيكار حقائق القرآن التي احصت من افهام الأزواج المؤمنات

بها وهي ازواج العلماء وخواص هذه الامة (والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) وهي ابيكار حقائق الكتب المنزلة على الامة السالفة التي احصنت من الذين اتزل عليهم الكتب وادرجت في القرآن واخفيت لكم كما قال تعالى (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم) يعني في القرآن (من قرء اعين) وهي ابيكار حقائق جميع الكتب المنزلة فافهم جدا كلها لكم (اذا آتيموهن اجورهن) اي مهور هذه الابكار وهي بذل الوجود (محصنين) يعني متعففين في بذل الوجود فيكون على وجه الحق وبتصرف المشايخ الواصلين (غير مسافحين) على وفق الطبع وخلاف الشرع وبتصرف الهوى (ولا متخذى احدان) يعني في بذل الوجود لا يكون ملتفتا الى شئ من الكونين ولا الى احد في الدارين سوى الله ليكون هو المشرب ومنه الشراب وهو الحريف والساقى (ومن يكفر بالايمان) بهذه المعاملات والكمالات اذ حرم من العيان من هذه السعادات (فقد حبط عمله) الذي عمله على العمياء والتقليد (وهو في الآخرة من الخاسرين) الذين خسروا الدنيا والعقبى والمولى كذا في التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة ﴾ المراد بالقيام اما القيام الذي هو من اركان الصلاة فالتقدير اذا اردتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان الجزاء لا بد وان يتأخر عن الشرط يعني صحة قيام الصلاة بالطهارة واما القيام الذي هو من مقدمات مباشرة الصلاة فالتقدير اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لاسم احد لازمها على لازمها الآخرة فالوضوء من شرائط القيام الاول دون الثانى وهذا الخطاب خاص بالمحدثين بقريئة دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم الى الصلاة سواء كان محدثا ام لا كما يقتضيه ظاهر الآية ﴿ فاغسلوا وجوهكم ﴾ الغسل اجراء الماء على المحل وتسييله سواء وجد معه ذلك ام لا والوجه ما يواجهك من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل الذقن طولاً ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضاً يجب غسل جميعه في الوضوء ويجب اىصال الماء الى ماتحت الحاجبين واهداب العينين والشارب والعدار والنفقة وان كانت كثيفة وعند الامام لا يجب غسل ماتحت الشعر ففرض اللحية عنده مسح ما يلاقى الوجه دون ما استرسل من الذقن لانه لما سقطت فرضية غسل ماتحت اللحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان المضمضة والاستنشاق غير واجبين في الوضوء لان اسم الوجه يتناول الظاهر دون الباطن فهما من السنن ﴿ وايديكم الى المرافق ﴾ الجمهور على دخول المرفقين في الممسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى (لاتأكلوا اموالهم الى اموالكم) والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفى الساعد والعضد ويسمى مرفقا لانه الذى يرتفق به اى يتكأ عليه من اليد ﴿ وامسحوا برؤوسكم ﴾ الباء مزيدة كما التى بيده. والمسح الاصابة وقدر الواجب عند ابي حنيفة ربع الرأس لانه عليه السلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع فان للرأس حوالب اربعة ناصية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف الناصية وفودا الرأس جانباه * فى الواقعات المحمودية قال حضرت الشيخ الشهير باقتاده ائدى انكشف لى وجه الاختلاف فى مقدار مسح الناصية وهو ان بدن الانسان مربع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون

(المسوح)

المسوح ربع الرأس واما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه مسدس والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع * قال المرحوم حضرته محمود الهدايي قلت فحينئذ ينبغي ان يكون الاعتبار الاخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه بخلاف الاول لانه بالقياس الى البدن * فقال حضرة الشيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس فاتباع الاقل بالاكثر اولى انتهى * قال الحدادي واما مسح الاذنين فهو سنة فيمسح ظاهر اذنيه بابهاميه وظاهرها بمسحته بعم الرأس واما مسح الرقبة فمستحب . وفي الحديث (من مسح رقبته في الوضوء امن من الغل يوم القيامة) ﴿ وارجلكم الى الكعبين ﴾ بالنصب عطفًا على وجوهكم ويؤيده السنة الثالثة وعمل الصحابة وقول اكثر الأئمة والتحديد اذ المسح لم يعمد محدودا وانما جاء التحديد في المفصلات * قال في الاشياء غسل الرجلين افضل من المسح على الحفين لمن يرى جوازه والافهوا افضل وكذا بحضرة من لا يراه انتهى وذهبت الروافض الى ان الواجب في الرجلين المسح ورووا في المسح خبرا ضعيفا شاذًا * قال صاحب الروضة خف الروافض مثل في السعة لانه لا يرى المسح على الحف ويرى المسح على الرجلين فيوسعه ليمكن من ادخال يده فيه لمسح برجله * وعن ابن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال (أمك ماء) قلت نعم فنزل عن راحلته فمضى حتى تواري عنى في سواد الليل ثم جاء فافرغت عليه من الاداوة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة من الصوف فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرجهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم اهويت لاتزع خفيه فقال (دعهما فاني ادخلتهما طاهرين) فمسح عليهما كذا في تفسير البغوي * واطبق العلماء على ان وجوب الوضوء مستفاد من هذه الآية ومن سنه النبي فينوي رفع الحدث او اقامة الصلاة ليقع قرينة واستعمال السواك في غلظة الخنصر وطول الشبر حالة المضمضة تكميلا للانقاء او قبل الوضوء وعند فقده يعالج بالاصابع وينال بالاصبع ثواب السواك * وفي الهداية الاصح ان السواك مستحب * وعن مجاهد قال ابطاء جبريل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام (ما حبسك يا جبريل) قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ (وما ننزل الا بامر ربك) والبراجم مفاصل الاصابع والعقد التي على ظاهرها يجتمع فيها من الوسخ وفي الحديث (تقوا براجمكم) فامر بتنقيتها لثلاث درن فبقي فيها الجنابة ويحول الدرن بين الماء والبشرة وفي الحديث (نظفوا لثاتكم) جمع لثة بالتخفيف وهي اللحم التي فوق الاسنان دون الاسنان فامر بتنظيفها لثلاث بقى فيها وحل الطعام فتغير عليه النكهة وتنكر الرائحة ويتأذى الملكان لانه طريق القرآن ومقعد الملكين وتنفذ الملائكة من الرائحة الكريهة وفي الحديث (ان العبد اذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيستمع لقراءته فيدون منه حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرآن الا صار في جوف الملك فظهروا افواهكم للقرآن) وفي الحديث (ركعتان بسواك افضل من سبعين ركعة بغير سواك) * ويقول المتوضى بعد التسمية [الحمد لله الذي جعل الماء

طهوراً]. وعند المضمضة [اللهم اسقني من حوض نبيك كأساً لا ظمأ بعدها أبدا اللهم اعني على
 ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك]. وعند الاستنشاق [اللهم لا تحرمني من رائحة نعيمك وجنانك]
 او يقول [اللهم ارحني رائحة الجنة ولا ترخني رائحة النار]. وعند غسل الوجه [اللهم بيض
 وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه] او يقول [اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض
 وجوه اوليائك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه اعدائك]. وعند غسل اليدين
 [اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاسبني حساباً يسيراً] وعند غسل اليد اليسرى [اللهم لا تعطني كتابي
 بشمالى ولا من وراء ظهري]. وعند مسح الرأس [اللهم حرم شعري وبشري على النار واظلني
 تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بركاتك]. وعند
 مسح الاذنين [اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه]. وعند مسح
 رقبته [اللهم اعتق رقبتى من النار]. وعند غسل الرجل اليمنى [اللهم ثبت قدمي على الصراط
 يوم تزل فيه الاقدام]. وعند غسل الرجل اليسرى [اللهم اجعل لي سعيًا مشكورًا وذنبا
 مغفورًا وعملاً مقبولًا وتجارة لن تبور] ويقول بعد الفراغ [اشهد ان لا اله الا الله وحده لا
 شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين
 واجعلني من عبادك الصالحين الذين انعمت عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون] * والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان آدم عليه السلام لما توجه
 الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد ومشى اليها بالرجل ووضع يده على رأسه امره
 بغسل هذه الاعضاء تكفيراً للخطايا وقد جاء في الحديث (ان العبد اذا غسل وجهه
 خرجت خطايا حتى تخرج من تحت اشجار عينيه) وكذلك في بقية الاعضاء . وقيل
 خص بغسل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غرًا محجلين بين الامم كما روى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال (السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم
 لاحقون وددت انا قدرأينا اخواننا) قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال (اتم اصحابي
 واخواننا الذين يأتون بعد) قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من امتك يا رسول الله فقال
 (رأيتم لو ان رجلاً له خيل غر محجلة بين اظهر خيل دهم بهم ألا يعرف خيله) قالوا
 بلى يا رسول الله قال (فانهم يأتون يوم القيامة غرًا محجلين من الوضوء وانا فرطهم على الحوض)
 * واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر
 رضى الله عنه صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عليه السلام (حمدا فعلته يا عمر) يعنى بيانا
 للجواز غير انه يستحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث (من توضأ على طهر
 كتب الله له عشر حسنات) وللتجديد اثر ظاهر في تنوير الباطل . وكان بعض اهل الله يتوضأ
 عند الغيبة والكذب والغضب لظهور غلبة النفس ونصرف الشيطان فالوضوء هو التور
 الذى به تضحل ظلمات النفس والشيطان . وكان على وجه بعضهم قرح لم يندمل اثني
 عشرة سنة لضرر الماء له . وكان مع ذلك لم يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة . ونزل في عين
 بعضهم ماء اسود فقال الكحال لا بد من ترك الوضوء اياماً والا فلا يماح فاختار ذهاب

بصره على ترك الوضوء. ودوام الطهارة مستجلب لمزيد الرزق كما قال عليه السلام (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) والسنة ان يصلى بعد الوضوء ركعتين تسمى شكر الوضوء - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال (يا بلال حدثني بارحى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دق لعليك بين يدي في الجنة) قال ما عملت عملا ارحى عندي من اني لم انظر طهورا في ساعة من ليل او نهار الاصليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلى قال في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومي ويصلى شكر الوضوء وان في الاوقات المكروهة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة الفجر وبعدها وبعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب * واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها فلا تجوز فيه اصلا فيصبر الى وقت اباحة الصلاة فيصلها حينئذ الا اذا كان بمكة * عن جبير ان النبي عليه السلام قال (يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أية شاء من ليل او نهار) وعن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة الا بمكة) انتهى كلام الاسرار والاشارة في الآية ان الخطاب في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا) هو خطاب مع الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب ألت بربكم بقولهم بلى . وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق آمنوا بعدما عاينوا . واهل الصف الثاني آمنوا اذ شاهدوا . واهل الصف الثالث آمنوا اذ سمعوا الخطاب . واهل الصف الرابع آمنوا تقليدا لا تحقيقا لانهم ما عاينوا ولا شاهدوا ولا سمعوا خطاب الحق بسمع النهم والدراية بل سمعوا سماع القهر والنكايه فتجبروا حتى سمعوا جواب اهل الصفوف الثلاثة اذ قالوا بلى فقالوا بتقليدهم بلى فلا جرم ههنا ما آمنوا وهم الكفار وان آمنوا ما آمنوا على التحقيق بل بالتقليد او بالنفاق وهم المنافقون . واهل الصف الثالث هم المسلمون وعوام المؤمنين فكما آمنوا هناك بسمع الخطاب فكذلك ههنا آمنوا بسمع كقوله تعالى (اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان آمنوا بربكم فآمنا) . واما اهل الصف الثاني وهم خواص المؤمنين وعوام الاولياء فكما أنهم آمنوا هناك اذ شاهدوا فكذلك ههنا آمنوا بشواهد المعرفة كما قال (واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا) ومن ههنا قال بعضهم ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه . واما اهل الصف الاول وهم الانبياء وخواص الاولياء فكما آمنوا هناك اذ عاينوا فكذلك ههنا آمنوا اذ عاينوا كقوله تعالى (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) وذلك في ليلة المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا من هذا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين . وقال على رضى الله عنه لم اعبد ربا لم اره . وقال بعضهم رأيت قلبي ربي وقال آخر ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه فخاطب اهل الصف الاول بقوله يا ايها الذين آمنوا تحقيقا ثم اهبطوا عن ممالك القرب الى مهالك البعد ومن رياض الالسن الى سبخ الالسن (اذا قتم) من نوم الغفلة اتبهم من رفقة الفرقة (الى الصلوة) هي معراجكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال

(روح البيان - ۲۳ - نى)

(واسجد واقترب) (فاغسلوا وجوهكم) التي توجهتم بها الى الدنيا ولطختها وها بالنظر الى الاغيار بماء التوبة والاستغفار (وايديكم الى المرافق) اي واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق (وامسحوا برؤوسكم) ببذل نفوسكم (وارجلكم الى الكعنين) اي واغسلوا ارجلكم عن طين طينتكم والقيام بانانيتكم كذا في التأويلات النجمية : قال الحافظ قدس سره

من هاندم كه وضو ساختم از چشمه عشق * چار تكبير زدم يكسره بر هر چه كه هست

﴿وان كنتم جنباً فاطهروا﴾ اي فتطهروا ادغمت تاء الفعل في الطاء لقرب مخرجهما واجتلبت همزة الوصل ليتمكن الابتداء فقل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال والاطهار هو التطهر بالتكلف والمبالغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقي العجين بين اظفاره ويبس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقي الدرر جاز الا ان ما تعذر اصال الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الاتف والفم حيث يمكن غسلهما ولا ضرر فيه فيجب . والدلك ليس بفرض لانه متمم فيكون مستحبا وليس البدن كالثوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن . ففرض الغسل غسل الفم والاتف وسائر البدن . وسنته غسل يديه لكونهما آلة التطهر . وفرجه لانه مظنة النجاسة ونجاسة حقيقية ان كانت على سائر بدنه لثلاثا لشي عند اصابة الماء . والوضوء وضوءه للصلاة الا انه يؤخر غسل رجليه الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا في مستقع الماء تحرزا على الماء المستعمل وتثليث الغسل المستوعب هكذا حكى غسل رسول الله . ويبتدىء بمكبه الايمن ثم الايسر ثم الرأس في الاصح . وليس على المرأة تقصص ضفيريها ولا بلها ان بل اصلها لان كون الشعر من البدن باعتبار اصوله فيكتفى ببل اصوله فيما فيه حرج وفيما لا حرج فيه يجب اصال الماء الى جميعه كالضفيرة المقنونة وحكم المنقوضة ليس كذلك بل يجب اصال الماء الى جميعها لعدم الحرج فيها . والرجل يجب عليه اصال الماء الى جميع شعره والفرق ان حلق الشعر للمرأة مثله دون الرجل والحرج مندفع عنه بغير الضفيرة وادنى ما يكفي من الماء في الغسل صاع وفي الوضوء مد والصاع ثمانية ارطال والمد رطلان لما روى ان النبي عليه السلام كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد ثم اختلفوا هل المد من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك جاز ولو اغتسل باكثر منه جاز ما لم يسرف فهو المكروه كذا في الاختيار شرح المختار . والجنب الصحيح في المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم في قولهم . واما المحدث في المصر اذا خاف الهلاك من التوضي اختلفوا فيه على قول ابي حنيفة رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا في فتاوى قاضي خان . والمرأة اذا وجب عليها الغسل ولم تجد سترة من الرجال تؤخره والرجل اذا لم يجد سترة من الرجال لا يؤخره ويغتسل . وفي الاستنجاء اذا لم يجد سترة يتركه والفرق ان النجاسة الحكمية اقوى والمرأة بين النساء كالرجل بين الرجال كذا في الاشياء وفي الحديث (ثلاثة لا تقربهم الملائكة جيفة الكافر والمتضمخ بالخلوف والجنب الا ان يتوضأ) وفي الحديث (لا ينقع بول في طست في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه

(بول)

بول متنع ولا يتبولن في متسلك) * وفي الاغتسال منافع بدنية وفوائد دينية. منها مخالفة الكفار فانهم لا يغتسلون وازالة الدنس والابخرة الرديئة النفسانية التي تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية * قال الشيخ النيسابوري في كتاب اللطائف فوائد الطهارة عشر . طهارة الفؤاد وهو صرفه عما سوى الله تعالى . وطهارة السر المشاهدة . وطهارة الصدر الرجاء والقناعة . وطهارة الروح الحياء والهيبة . وطهارة البطن أكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشبهات . وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الادناس . وطهارة اليدين الورع والاجتهاد . وطهارة اللسان الذكر والاستغفار * قال الثعالبي في تفسير هذه الآية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من احبار اليهود فقالوا يا محمد لما ذا امر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما اقذر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم (ان آدم لما اكل من الشجرة تحول في عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شعرة فافترضه الله على وعلى امتي تطهيرا وتكفيرا وشكرا لما انعم الله عليهم من اللذة التي يصيدونها) * قال في بدائع الصنائع في احكام الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني ولم يجب بخروج البول والغائط وانما وجب غسل الاعضاء المخصوصة لا غير لوجوه . احدها ان قضاء الشهوة بازال المني استمتاع بنعمة يظهر اثرها في جميع البدن وهي اللذة فامر بغسل جميع البدن شكرا لهذه النعمة وهذا لا يتقدر في البول والغائط . والثاني ان الجنابة تأخذ جميع البدن ظاهره وباطنه لان الوطء الذي هو سببها لا يكون الا باستعمال جميع ما في البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالاكثار منه ويقوى بالامتناع عنه واذن اخذت الجنابة جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فاوجب غسل ظاهر الاطراف لاسائر البدن . والثالث ان غسل الكل او البعض وجب وسببها الى الصلاة التي هي خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه وتعظيمه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانظفها ليكون اقرب الى التعظيم واكمل في الخدمة وكال تعظيم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو العزيمة في الحدث ايضا لان ذلك مما يكثر وجوده فاكتفى منه باكثر النظافة وهي تنقية الاطراف التي تنكشف كثيرا ويقع عليها الابصار ابدأ واقم ذلك مقام غسل كل البدن دفعا للخرج وتيسيرا وفضلا من الله ورحمة ولا حرج في الجنابة لانها لا تكثر فبقى الامر فيها على العزيمة انتهى كلام البدائع هذا غسل الحى * واما غسل الميت فشريعة ماضية لما روى ان آدم عليه السلام لما قبض نزل جبريل بالملائكة وغسلوه وقالوا اولاده هذه سنة موتاكم وفي الحديث (للمسلم على المسلم ستة حقوق ومن جلتها ان يغسله بمدموته) ثم هو واجب عملا بكلمة على ولكن اذا قام به البعض سقط عن الباقي لحصول المقصود وارىد بالسنة في حديث آدم الطريقة ولوتعين واحد لغسله لا يحل له اخذ الاجرة عليه وانما وجب غسل الميت لانه تجس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد ميت في الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبني آدم ولم يوجد منهم

فعل . وقيل ان الميت اذا فارقه الروح وارتاح من شدة التزع ازل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكنوز * والفرق بين غسل الميت والحى انه يستحب البداءة بغسل وجه الميت بخلاف الحى فانه يبدأ بغسل يديه ولا يعمض ولا يستشق بخلاف الحى ولا يؤخر غسل رجليه بخلاف الحى ان كان في مستقع الماء ولا يمسح رأسه في وضوء الغمى بخلاف الحى في رواية كذا في الاشياء * والاشارة في الآية (وان كنتم جنبا) بالالتفات الى غيرنا (فاطهروا) بالنفوس عن المعاصى وبالقلوب عن رؤية الطاعات وبالاسرار عن رؤية الاغيار وبالارواح عن الاسترواح من غيرنا وبسر السر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطلقا : قال الحافظ

چون طهارت نبود كعبه وبتخانه يكيست * نبود خيردران خانه كه عصمت نبود

وفي وجوب الغسل اشارة وتبيه الى وجوب الغسل الحقيقى لوجود القلب والروح وتلونه بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والتدابة والاخلاص فهو اوجب الواجبات وآكدها واستقصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم في طهارة الظاهر وقد يكون في بعض متصوفة الزمان تشدد في الطهارة فلواتسخ ثوبه يغسله ولا يبالي بما في باطنه من الغل وسائر الصفات الذميمة : قال السعدى قدس سره

كراجامه پاكست وسيرت پليد * دردوزخش را نبايد كليد

والقرآن لا يمسح الا المپهرون * وان كنتم مرضى * مرضا يخاف منه الهلاك او ازدياده باستعمال الماء * او * كنتم مستقرين * على سفر * طال او قصر * او جاء احد منكم من الغائط * هو المكان الفائر المپمئن والحجي منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريده يذهب اليه ليوارى شخصه عن اعين الناس * او لامستم النساء * ملامسة النساء ملامسة بشرة الرجل بشرة المرأة وهي كناية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الآداب القرآنية اذا تصرح مستهجن * فلم تجدوا ماء * المراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يمكن من استعماله كالمفقود * فقيموا صعيدا طيبا * اى قعمدوا شيأ من وجه الارض طاهرا فالصعيد هو وجه الارض ترابا او غيره سعى صعيدا لكونه صاعدا طاهرا والطيب بمعنى الطاهر سواء كان منبثا ام لا حتى لو فرضنا صخرات اتراب عليه فضرىب التيمم يده عليه ومسح كان ذلك كافيا عند ابي حنيفة رحمه الله * فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه * اى من ذلك الصعيد اى الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء مزيدة ومن لا ابتداء الغاية والمعنى فانقلوا بعد وضعهما على الصعيد الى الوجوه والايدي من غير ان يتخللها ما يوجب الفصل * ما يريد الله * بالامر بالطهارة للصلاة او الامر بالتيمم * ليجعل عليكم من حرج * اى تضيقا عليكم في الدين * ولكن يريد ليظهركم * اى لينظفكم اوليظهركم من الذنوب فان الوضوء مكفر لها كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ايمارجل قام الى وضوءه يريد الصلاة ثم غسل كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا تمضمض نزلت خطيئة لسانه وشفته مع اول قطرة واذا غسل وجهه وبديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو عليه وكان كيوم ولدته امه) اوليظهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء

(وليم)

﴿ وليتم ﴾ بشرعه ما هو مطهرة لآبدانكم ومكفرة لذنوبكم ﴿ نعمته عليكم ﴾ في الدين اوليم برخصته انعامه عليكم بعزائمه والرخصة ما شرع بناء على الاعذار والعزيمة ما شرع اصالة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ نعمته * واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهوالة شر الخارج البعيد ومن طهارة البدن وهوالقشر القريب لطهارة القلب وهولب الباطن وطهارة القلب من نجاسات الاخلاق اهم الطهارات ولكن لايبعد ان يكون لطهارة الظاهر ايضا تأثير في اشراق نورها على القلب فاذا اسبغت الوضوء واستشعرت نظافة ظاهره كصادفت في قلبك انتسراحا وصفاء كنت لاتصادفه قبله وذلك لسرالعلاقة التي بين عالم الملك وعالم الملكوت فان ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما ينحدر من معارف القلب آثار الى الجوارح فكذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب ولذلك امر الله بالصلاة مع انها حركات الجوارح التي من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال (حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرعة عيني في الصلاة) ولايستبعد ان يفيض من الطهارة الظاهرة اثر على الباطن وان اردت لذلك دليلا من الشرع فتفكر في قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (خمس بخمس اذا اكل الربا كان الحسب والزلزلة واذا جار الحكام قحط المطر واذا ظهر الزنى كثرت الموت واذا منعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم) وان كنت تطلب لهذا مثلا من المحسوسات ايضا فانظر الى ما يفيض الله من النور بواسطة المرأة المحاذية للشمس على بعض الاجسام المحاذية للمرأة وبالجملة ان الله تعالى جعل الوضوء والتميم من اسباب الطهارة فلا بد من الاجتهاد في تحصيل الطهارة مطلقا وان كان التوفيق من الله تعالى : كما قال الحافظ

فيض ازل بزور زر ارآمدى بدست * آب خضر نصيبه اسكندر آمدى

﴿ والاشارة في الآية ﴾ (وان كنتم مرضى) بمرض حب الدنيا (او على سفر) في متابعة الهوى (او جاء احد منكم من الفائط) في قضاء حاجة شهوة من الشهوات (او لامستم النساء) وهي الدنيا في تحصيل لذة من اللذات (فلم تجدوا ماء) التوبة والاستغفار (فقيموا صعيدا طيبا) فتمسكوا في تراب اقدام الكرام فانه ظهور للذنوب العظام (وامسحوا بوجوهكم) من تراب اقدامهم وشمروا لخدمتهم (وايديكم منه) لان فيه شفاء لقساوة القلوب ودواء لمرض الذنوب (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) بهذه الذلة والصغار (ولكن يريد ليطهركم) من الذنوب الكبار واكبر الكبار الشرك بالله واعظم الشركاء الوجود مع وجود المعبود وهذا ذنب لا ينفرا الا بالتمرغ في هذا التراب ولوث لم يطهر الا بالاتجاه الى هذه الابواب ﴿ وليتم نعمته عليكم ﴾ بعد ذوبان نحاس انانيتكم بنار تصرفات همهم العالية بطرح اكبر انوار الهوية ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ اذ تهتدون بانوار الهوية الى رؤية انوار النعمة كذا في التأويلات النجمية ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ بالاسلام لئذ ذكركم المنم وترغبكم في شكره * فان قيل ذكر نعمة الاسلام مشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم ان ينساها مع اشتغاله باقامة وظائف الاسلام على التوالي والدوام * قلنا المواظبة على وظائف الشيء تنزل منزلة الامر الطبيعي المعتاد

فينسى كونها نعمة الهية فتكون اقامة وظائفه اتباعا لمقتضى الطبيعة فلا تكون عبادة وانما تكون
شكرا للواقع اتباعا للامر ﴿ وميثاقه الذي واثقكم به ﴾ اى عهده المؤكد الذي اخذ عليكم
وقوله تعالى ﴿ اذ قلتم سمعنا واطعنا ﴾ ظرف لواثقكم به وفائدة التقيده تأكيد وجوب
مراعاته بتذكير قبولهم والتزامهم بالمحافظة عليه وهو الميثاق الذي اخذ على المسلمين حين
بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره
﴿ واتقوا الله ﴾ فى نسيان نعمه ونقض ميثاقه ﴿ ان الله عليم بذات الصدور ﴾ اى بحفائتها
الملايسة لها ملايسة تامة مصححة لاطلاق الصاحب عليها فيجازيكم عليها بما ظنكم بحليات الانعام
* واعلم ان اول نعم التي انعم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة العدم الى نور الوجود قبل كل
موجود وخلقهم فى احسن تقويم لقبول الدين القويم وهدايتهم الى الصراط المستقيم واستماع
الست بربكم وجواب بلى وتوفيقهم للسمع والطاعة ولولم تكن نعمة التوفيق لقاوا سمعنا
وعصينا كما قال اهل الخذلان والعصيان * وعن عبدالرحمن بن عوف بن مالك الاشجعي
قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية اوسعة فقالوا اأتابعون رسول الله
وكنا حديثى عهد ببيعته فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال (اأتابعون رسول الله) فبسطنا
ايدينا وقلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلام نبايعك قال (ان تعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا ونصلوا الصلوات الخمس وتطيعوا اوامره جلية وخفية ولا تسألوا الناس) عند
رأيت بعض اولئك نفر يسقط سوط احدهم فما يسأل احدا يناوله اياه حتى يكون هو ينزل
فياخذ * وعن ابى ذر رضى الله عنه قال بايعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا واوثقنى سبعا
واشهد الله على سبعا ان لا اخاف فى الله لومة لائم * وعنه قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(اوصيك بتقوى الله بسر امرك وعلايتك واذا اسأت فاحسن ولا تسأل احدا شيئا وان
سقط سوطك ولا تقبض امانة) : قال الحافظ الشيرازى

وفا وعهد نكو باشد اريامورى * وكرنه هر كه توبينى ستمكرى داند

اللهم اجعلنا من الموفين بعودهم آمين ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله ﴿ مقيمين
لاوامره و متمسكين بها معظمين لها مراعين لحقوقها ﴿ شهداء بالقسط ﴾ اى بالعدل خبر
بعد خبر ﴿ ولا يجرمكم ﴾ اى ولا يحملنكم ﴿ شأن قوم ﴾ اى شدة بفضلك للمشركين
﴿ على ان لا تعدلوا ﴾ اى على ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كتملة
وقذف وقتل نساء وصية ونقض عهد تشفيا مما فى قلوبكم ﴿ اعدلوا هو ﴾ اى العدل
﴿ اقرب للتقوى ﴾ التي امرتم بها واذا كان وجوب العدل فى حق الكفار بهذه المثابة فما ظنك
بوجوبه فى حق المسلمين ﴿ واتقوا الله ﴾ فانه ملاك الامر وزاد سفر الآخرة ﴿ ان الله
خير بما تعملون ﴾ من الاعمال فيجازيكم بذلك وحيث كان مضمون هذه الجملة التعليلية
منبثا عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يخاف على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها فقبل
﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ التي من جملتها العدل والتقوى والمفعول
الثانى لوعد محذوف وهو الجنة كما صرح به فى غير هذا الموضع ﴿ لهم مغفرة ﴾ لذنوبهم ﴿ واجر

(عظيم)

عظیم ﴿ ای ثواب عظیم فی الجنة وهذه الجملة مفسرة لذلك المحذوف تفسیر السبب للمسبب فان الجنة مسیبة عن المغفرة وحصول الاجر فلا محل لها من الاعراب ﴿ والذین کفروا وکذبوا بآياتنا ﴿ التي من جملتها ماتلت من النصوص الناطقة بالامر بالعدل والتقوى ﴿ اولئك ﴿ الموصوفون بما ذکر من الکفر وتکذیب الآيات ﴿ اصحاب الجحیم ﴿ ملبسوها ملبسة مؤبدة وفيه مزيد وعد للمؤمنين لان الوعيد اللاحق باعدائهم مما يشقى صدورهم ويذهب ما كانوا يجدونه من اذاهم فان الانسان يفرح بان يهدد اعداؤه * واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين الامر بالعدل وبين انه يمكن من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى لكون الحامل عليه البغض والشأن فعلى المؤمن العدل في حق الاولياء والاعداء خصوصا في حق نفسك واهلك واولادك لماورد (كلکم راع وكلکم مسئول عن رعيتہ) ووجد في سریر انوشروان مکتوبا - الملك لا يكون الا بالامارة والامارة لا تكون الا بالرجال ولا تكون الرجال الا بالاموال ولا تكون الاموال الا بالعمارة ولا تكون العمارة الا بالعدل بين الرعايا والسلطان شريك رعاياه في كل خير عملوه - : قال الحافظ شاه را به بود از طاعت صدساله وزهد * قدریک ساعت عمری که درو داد کند

وفي ترجمة وصايا الفتوحات لمحمد بن واسع [از اکبردين است روزی بر بلال بن برده که والی وقت بود در آمد واودر عیش بود وپیش او برف نهاده وبتعم تمام تشسته محمد بن واسع را گفت يا ابا عبدالله اين خانه مارا چون بنی گفت اين خانه خوش است وليکن بهشت ازین خوشتر است و ذکر آتش دوزخ از امثال اين غافل کردند پرسيد که چه ميکوي در باب قدر گفت در همراهان تو که درين مقابر مدفونند فکری بکن تا از قدر پرسیدن مشغول شوی گفت برای من دعا کن گفت دعای من چه ميکنی و بر درگاه تو چندین مظلومند همه بر تو دعا میکنند ودعای ایشان بیشتر بالاميرود ظلم مکن وبدعاء من حاجت نيست [ومن کلمات بهلول لهارون حين قاله من انا قال انت الذي لو ظلم احد في المشرق وانت في المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فبكي هارون * وفي عين المعاني العالم لا يدخل على الظلمة تحاميا عن الدعاء لهم بالبقاء فورد من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى الله في ارضه فلا بد من النصيحة وترك المداينة وفي الحديث (ما ترك الحق لعمر من صديق) وقال الشيخ الأكبر قدس سره الاطهر

لما دمت النصيح والتحقيقا * لم يتركالي في الوجود صديقا

قال السعدي قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند * وکر هیچ کس را نباید پسند

وبالجملة ان العدل من احسن الاخلاق - وحكي - ان انوشروان لما مات كان يطاق بتابوته في جميع مملكته وينادي منادي من له علينا حق فليات فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم ولذا اشتهر بالعدل اشتهار حاتم بالجود حتى صار العادل لقبا له فلفظ العادل انما يطلق عليه لعدم جوره وظهور عدله لمجرد المدح والتناء عليه . واما سلاطين الزمان

فلظهور جورهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن اطلاق العادل عليهم اذ اطلاقه عليهم
حينئذ انما يكون لمجرد المدح لهم والثناء عليهم فيكون كذبا وكفرا فجواز اطلاق العادل
على الكافر المنصف وعدم جواز اطلاقه على المسلمين الجائرين ليس بالنظر الى متانة العدل
بل ذلك ليس الا ان العدل والجور متناقضان فلا يجتمعان * قال في زهرة الرياض اذا كان
يوم القيامة ينصب لواء الصدق لابي بكر رضي الله عنه وكل صديق يكون تحت لوائه . ولواء
العدل لعمر رضي الله عنه وكل عادل يكون تحت لوائه . ولواء السخاوة لعثمان رضي الله عنه
وكل سخي يكون تحت لوائه . ولواء الشهداء لعلي رضي الله عنه وكل شهيد يكون تحت لوائه
وكل فقيه تحت لواء معاذ بن جبل . وكل زاهد تحت لواء ابي ذر . وكل فقير تحت لواء ابي
الدرداء . وكل مقرئ تحت لواء ابي بن كعب . وكل مؤذن تحت لواء بلال . وكل مقتول
ظلما تحت لواء الحسين بن علي فذلك قوله تعالى ﴿ يوم ندعو كل اناس باسمهم ﴾ الآية .
والعدل في الحقيقة هو الوسط الحمود في كل فعل وقول وخلق وهو المأمور به في قوله تعالى
﴿ فاستقم كما امرت ﴾ ولقد صار من نال اليه كالكبريت الاحمر والمسك الاذفر ومن الله
الهداية والتوفيق آمين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ متعلق بنعمة الله
﴿ اذ هم قوم ﴾ ظرف لنفس النعمة اي اذكروا انعامه عليكم في وقت همهم وقصدهم
﴿ ان يبسطوا اليكم ايديهم ﴾ اي بان يبسطوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا
بسط به وبسط اليه لسانه اذا ستمه ﴿ فكف ايديهم عنكم ﴾ عطف على هم وهو النعمة
التي اريد تكبيرها وذكر الهم ايذان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد
لتمام النعمة وكالها اي منع ايديهم ان يدوا اليكم عقيب همهم بذلك لانه كفها عنكم بعدما
مدوها اليكم * وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوبة بضرر الخوف
والانزعاج الذي فلما يعرى عنه الكف بعد المد ما لا يخفى مكانه وذلك ما روى ان المشركين
رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعسفان في غزوة ذي انمار وغزوة ذات الرقاع
وهي السابعة من مغازيه عليه السلام قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون على ان لا
كانوا قد اكبوا عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آبائهم وابنائهم يعنون
صلاة العصر وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا اليها فردهم الله تعالى بكيدهم بان ازل صلاة
الخوف * وقيل هو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بني قريظة ومعه الشيخان
وعلى رضي الله عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن امية الضمري خطأ يحسبهما
مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فاجلسوه في صفة
وهما بقتله وعمد عمرو بن جهاش الى رحي عظيمة يطرحتها عليه فامسك الله تعالى يده
ونزل جبريل فاخبر فخرج النبي عليه السلام * وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم
نزل منزلا وتفرق اصحابه في الفضى يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه
بشجرة فجاء اعرابي فاخذه وسله فقال من يمنعك مني فقال عليه السلام (الله) فاسقطه
جبريل عليه السلام من يده فاخذه الرسول عليه السلام فقال (من يمنعك مني) فقال لا احد
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله ﴿ واتقوا الله ﴾ عطف على اذكروا اي اتقوه في رعاية

حقوق نعمته فلا تخلوا بشكرها ﴿ وعلى الله ﴾ اى عليه تعالى خاصة دون غيره استقلالا واشتركا ﴿ فليتوكل المؤمن ﴾ فانه يكفهم فى ايصال كل خير ودفع كل شر * واعلم ان التوكل عبارة عن الاعتصام بالله تعالى فى جميع الامور ومحلة القلب والحركة بالظاهر لا تنافى توكل القلب بعدما تحقق للبعد ان التقدير من قبل الله فان تعسر شئ فبتقديره. واعلى مراتب التوكل ان يكون بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الغاسل تحركه القدرة الازلية وهو الذى قوى يقينه ألا ترى الى ابراهيم عليه السلام لما هم نمرود وقومه ان يبسطوا اليه ايديهم فرموا فى النار جاءه جبريل وهو فى الهواء فقال ألك حاجة قال أما اليك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وانظر الى حقيقة توكل النبي عليه السلام حيث كف الله عنه وعن اصحابه ايدي المشركين رأسا فلم يقدروا ان يتعرضوا له بل ابتلوا فى اغلب الاحوال بما لا يخطر ببالهم من البلايا جزاء لهم على همهم بالسوء : وفى المتوى

قصة عاد وثمود از بهر جيست * تابدانی كه انيارا ناز كيست

فالتوكل من معالى درجات المقربين فعلى المؤمن ان يتحلى بالصفات الحميدة ويسير فى طريق الحق بسيرة حسنة * ودخل حكيم على رجل فرأى دارا متجددة وفرشا مبسوطة ورأى صاحبها خاليا من الفضائل فتحنح فبزق على وجهه فقال ما هذا السفه ايها الحكيم فقال بل هو عين الحكمة لان البصاق ليزق الى اخس ما كان فى الدار ولم ار فى دارك اخس منك لخلوك عن الفضائل الباطنة فبه بذلك على دنائه وقبحه لكونه مسترسلا فى لذاته مستغرقا اوقاته لعمارة ظاهره : قال الحافظ رحمه الله

قلندران حقيقت بنيم جو نخرند * قباى اطلس آنكس كه از هنر عار يست

* ثم اعلم ان كل شئ بقضاء الله تعالى وان الله يختبر عباده بما اراد فعليهم ان يعتمدوا عليه فى السر واليسر والمنشط والمكره * وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصلى على رأس جبل فاتاه ابليس فقال انت الذى تزعم ان كل شئ بقضاء قال نعم قال الق نفسك من الجبل وقل قدر على قال بالعين الله يختبر العباد وليس العباد يختبرون الله وما على العبد الا التوكل والشكر على الانعام . ومن جملة انعام الله تعالى الاخراج من ظلمة العدم الى نور الوجود بامر كن والله يعلم ان رجوع العباد الى العدم ليس بهم ولا اليهم كما لم يكن خروجهم بهم فان خروجهم كان بجذبة امر كن فكذلك رجوعهم لا يكون الا بجذبة امر ارجى فعليهم ان يكونوا واثقين بكرم الله وفضله مسارعين فى طلب مرضاة الله جاهدين على وفق الاوامر والنواهي فى الله ليهديهم الى جذبات غايته ولطفه ﴿ ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل ﴾ اى بالله قد اخذ الله عهد طائفة اليهود والاتفات فى قوله تعالى ﴿ وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا ﴾ للجري على سنن الكبرياء اولان البعث كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتى اى شاهدا من كل سبط ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفلا يكفل عليهم بالوفاء بما امروا به * وقد روى ان النبي عليه السلام جعل للانصار ليلة العقبة اثني عشر نقيبا وقائده النقيب ان القوم اذا علموا ان عليهم نقيبا كانوا اقرب الى الاستقامة. والنقيب والعريف

در او اخر دفتر بكم در بيان دعا كردن بلم باعور كه موسى عليه السلام را

نظيران وقيل النقيب فوق العريف * قال في شرح الشريعة العريف فعيل بمعنى مفعول وهو سيد القوم والقيم بامور الجماعة من القبيلة والمحلة يلي امورهم ويتعرف الامير منه احوالهم وهو دون الرئيس والعرافة كالسيادة لفظا ومعنى وفي الحديث (العرافة حق ولا بد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار) يعني ان سيادة القوم جائزة في الشرع لان بها ينتظم مصالح الناس وقضاء اشغالهم فهي مصلحة ورفق للناس تدعو اليها الضرورة . وقوله ولكن العرفاء في النار اي اكثرهم فيها اذ المجتنب عن الظلم منهم يستحق الثواب لكن لما كان الغالب منهم خلاف ذلك اجراه مجرى الكل كذا في شرح المصاييح : قال السعدي

رياست بدست كسانی خطاست * که از دستشان دستها برد خداست
مکن تا توانی دل خلق ریش * وکر میکنی میکنی بیخ خویش
نماند ستمکار بد روزگار * بماند برو لغت پایدار
مها زورمندی مکن بر کههان * که بریک نمط می نماند جهان
دل دوستان جمع بهتر که کنج * خزینه تهی به که مردم برنج
بقومی که نیکی پسندد خدای * دهد خسرو عادل نیک رای
چو خواهد که ویران کند عالی * کند ملک در نیچه ظالمی

﴿ وقال الله ﴾ اي لبي اسرائيل فقط اذ هم المحتاجون الى الترغيب والترهيب ﴿ انى معكم ﴾ اي بالعلم والقدرة والنصرة اسمع كلامكم وارى اعمالكم واعلم ضمركم فاجازيكم بذلك وتم الكلام هنا ثم ابتداء بالجملة الشرطية فقال مخاطبا لبي اسرائيل ايضا ﴿ لئن اقمتم الصلوة وآيتيم الزكوة وآمنتم برسلي ﴾ اي بجميعهم واللام موطئة للقسم المحذوف ﴿ وعزرتموهم ﴾ اي نصرتموهم وقويتموهم واصله الذب وهو المنع والدفع ومنه التعزير ومن نصر انسانا فقد ذب عنه عدوه يقال عزرت فلانا اي فعلت به ما يردده عن القبيح ويمنعه عنه ﴿ واقرضتم الله ﴾ بالانفاق في سبيل الخير او بالتصدق بالصدقات المتدوية فظهر الفرق بين هذا الاقراض وبين اخراج الزكاة فانها واجبة ﴿ قرضا حسنا ﴾ وهو ان يكون من حلال المال وخياره برغبة واخلاص لا يشوبها رياء ولا سمعة ولا يكدرها من ولا اذى وانتصابه يحتمل ان يكون على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى اقراضا كما في انبتها نباتا حسنا بمعنى انباتا ويحتمل ان يكون على المفعولية على انه اسم للمال المقرض ﴿ لا كفرن عنكم سياتكم ﴾ جواب للقسم المدلول عليه باللام ساد مسد جواب الشرط ﴿ ولادخلنكم جنات ﴾ اي بساطين ﴿ تجرى من تحتها ﴾ اي من تحت اشجارها ومساكنها ﴿ الا نهيار ﴾ الاربعة واخره لضرورة تقدم التخلية على التحلية ﴿ فن كفر ﴾ اي برسلي وبشيء مما عدد في حيز الشرط والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب والترهيب ﴿ بعد ذلك ﴾ الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموجب للايمان قطعا ﴿ منكم ﴾ متعلق بمضمر وقع حالا من فاعل كفر ﴿ فقد ضل سواء السبيل ﴾ اي وسط الطريق الواضح ضلالا بينا واخطأ خطأ فاحشا لاعذر معه اصلا بخلاف من كفر قبل ذلك اذ ربما يمكن

(ان)

ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة - روى - ان بنى اسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون امرهم الله تعالى بالمسير الى اريحا من ارض الشام وهي الارض المقدسة وكانت لها الف قرية في كل قرية الف بستان وكان يكتننها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم انى كتبها لكم دارا قرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها وانى ناصركم وامر موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط نقيبا امينا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما امروا به توثقة عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فرأوا اجرا ما عظيمة وقوة وشوكة فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقدنهاهم موسى عن ذلك فكشوا الميثاق الاكالب بن يوقنا نقيب سبط يهودا ويوشع بن نون نقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام قبل لما توجه النقباء الى ارضهم للتجسس لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان يحتجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى ان الماء طبق ما على الارض من جبل في طوفان نوح وما جاوز ركبتي عوج وكانت امه عنق احدى بنات آدم وكان مجلسها جريبا من الارض فلما اتى عوج النقباء وعلى رأسه حزمة حطب اخذ الاثني عشر نقيبا وجعلهم في الحزمة فانطلق بهم الى امرأته وقال انظري الى هؤلاء الذين يزعمون قتالنا فطرحهم بين يديها وقال ألا اطحنهم برجلي فقالت لابل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك - وروى - انه جعلهم في كفة وآتى بهم الملك فنشرهم بين يديه فقال ارجعوا الى قومكم فاخبروهم بما رأيتم وكان لا يحمل عنقودا من عنبهم الا خمسة انفس او اربعة بينهم في خشية ويدخل في شطر رمانة اذا نزع حبها خمسة انفس فجعلوا يتعرفون باحوالهم فلما رجعوا قال بعضهم لبعض انكم ان اخبرتم بنى اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اکتموه الا عن موسى وهارون فيكونان هما يران رأيهما فاخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عنبهم وقر جل فكشوا عهدهم وجعل كل منهم ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الاكالب ويوشع وكان معسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع الى جبل فقوّر منه صخرة عظيمة على قدر المعسكر ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فقوّر من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه فانقبت فوقعت في عنق عوج فطوقته فصرعه واقتل موسى عليه السلام وطوله عشرة اذرع وكذا طول العصا فترامى في السماء عشرة اذرع فما اصاب العصا الا كعبه وهو مصروع فقتله قالوا فاقبلت جماعة ومعهم الحناجر حتى جذروا رأسه وهكذا سنة الله فيما اراد حيث ينصر اوليائه بما لا يخطر ببالهم والله في كل فعله حكمة تامة ومصلحة شاملة ﷻ واعلم ان الله تعالى كما جعل في امة موسى من النقباء المختارين المرجوع اليهم عند الضرورة اثني عشر كذلك جعل من كمال عنايته في هذه الامة من النقباء البدلاء واعزة الاولياء اربعين رجلا في كل حال وزمان كما قال النبي عليه السلام (يكون

في الامة اربعون على خلق ابراهيم وسبعة على خلق عيسى وواحدة على خلقى) فهم على مراتب درجاتهم ومناصب مقاماتهم ائمة هذه الامة كما قال عليه السلام (بهم ترزقون وبهم تمطرون وبهم يدفع الله البلاء) قال ابو عثمان المغربي البدلاء اربعون والائمة سبعة والخلفاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب عارف بهم جميعا ومشرف عليهم ولا يعرفه احد ولا يشرف عليه وهو امام الاولياء الثلاثة الذين هم الخلفاء من الائمة وهو يعرفهم وهم لا يعرفونه والخلفاء الثلاثة يعرفون السبعة الذين هم الائمة ولا يعرفهم اولئك السبعة والسبعة يعرفون الاربعة الذين هم البدلاء ولا يعرفهم البدلاء الاربعة وهم يعرفون سائر الاولياء من الامة ولا يعرفهم من الاولياء احد فاذا نقص من الاربعة واحد جعل مكانه واحد من الاولياء واذا نقص من السبعة واحد جعل مكانه واحد من الاربعة واذا نقص من الثلاثة واحد جعل مكانه واحد من السبعة واذا مضى القطب الذي هو الواحد في العدد وبه قوام اعداد الخلق جعل بدله واحد من الثلاثة هكذا الى ان يأذن الله تعالى في قيام الساعة كما في التأويلات النجمية * وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر القطب يحفظ المركز والامام الايمن يحفظ عالم الارواح والامام الايسر يحفظ عالم الاجساد والاولاد الاربعة يحفظون الشرق والغرب والجنوب والشمال والابدال السبعة يحفظون اقاليم الكرة علوا وسفلا انتهى كلامه في كتاب العظيمة * ويقول الفقير جامع هذه المجالس اللطائف سمعت من حضرة شيخى وسندى الذى بمنزلة روحى فى جسدى ان قطب الوجود اذا انتقل الى الدار الآخرة يكون خليفته فى الجانب الايسر من الافراد دون الجانب الايمن وذلك لان يسار الامام يمين ويمينه يسار حين الاستقبال الى القوم واليه الاشارة بقوله تعالى (واصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) فان لفظة ما عند اهل التحقيق نافية واهل اليسار اهل الجلال والقضاء واهل اليمين اهل الجمال والبقاء فافهم هذا السر البديع وكن ممن التى سمعه وهو شهيد فان المنكر الغافل طريد عن الحق بعيد

بسر وقت شان خلق كى ره برند * كه چون آب حيوان بظلمت درند

: قال الصائب

سخن عشق باخرد كفتن * بروك مرده نيشتر زدلت

ثم تحقيق قوله تعالى (لئن اقمتم الصلوة) ان اقامة الصلوة فى ادامتها بان تجعل الصلوة معراجك الى الحق وتديم العروج بدرجاتها الى ان تشاهد الحق كما شاهدت يوم الميثاق ودرجاتها اربع القيام والركوع والسجود والتشهد على حسب دركات نزلت بها من اعلى عليين وجوار رب العالمين الى اسفل المافلين القالب وهى العناصر الاربعة التى خلق منها قالب الانسان فالتولدات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها ظلمة وخاصة تحجيك عن مشاهدة الحق وهى الجمادية وخاصةها: التشهد ثم النباتية وخاصيتها السجود ثم الحيوانية وخاصيتها الركوع ثم الانسانية وخاصيتها: القيام يشير اليك بالتخلص من حجب اوصاف الانسانية واعظمتها الكبير وهو من خاصية النار والركوع يشير اليك بالتخلص من حجب صفات الحيوانية واعظمتها الشهوة

(ومى)

وهي من خاصية الهواء والسجود يشير اليك بالتخلص من حجب طبع النباتية واعظمتها
الحرص على الجذب للنسب والنمو وهو من خاصية الماء والتشهد يشير اليك بالتخلص من حجب
طبع الجمادية واعظمتها الجمودية وهي من خاصية التراب ومن هذه الصفات الاربعة تنشأ بقية
صفات البشرية فاذا تخلصت من هذه الدركات والحجب ورجعت بهذه المدارج الاربعة الى
جوار رب العالمين وقربه فقد اتمت الصلاة مناجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم
(اعبد الله كأنك تراه) كذا في التأويلات التجمية ﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾ اي فبسبب نقض
اليهود عهدهم وهو انهم كذبوا الرسل بعد موسى وقتلوا الانبياء ونبذوا الكتاب وضيعوا
فرائضه وما مزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس ﴿لغناهم﴾ اي طردناهم وابعدناهم
من رحمتنا او مسخناهم قردة وخنازير او اذلناهم بضرب الجزية عليهم ﴿وجعلنا قلوبهم
قاسية﴾ اي غليظة شديدة بحيث لا تتأثر من الآيات والذعر وحجر قاس اي صلب غير لين
﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ استتاف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله
والافتراء عليه والمراد بالتحريف اما تبديلهم نعمت النبي صلى الله عليه وسلم واما تبديلهم بسوء
التأويل وقد سبق في سورة البقرة ﴿ونسوا حظا﴾ اي وتركوا نصيبا وافرأ ﴿مما ذكرناه﴾
من التوراة او من اتباع محمد عليه السلام والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حفظهم مما انزل
عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فتركت بشؤمه اشياء منها عن حفظهم لما روى عن ابن
مسعود رضي الله عنه قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية - روى - ان الله
تعالى غير العلم على امة بن ابي الصلت وكان من بلغاء الشعراء كان تأمافاته طائر وادخل منقاره
فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه : قال الحافظ

نه من زبي عملي درجهان ملوم وبس * ملالت علما هم زعلم بي عملست

واعلم ان العلماء العاملين والمشايخ الواصلين لا يزالون يذكرون الناس كل عصر يوم الميثاق
ومخاطبة الحق اياهم تشويقا لهم الى تلك الاحوال فمن سامع ومن معرض فالسامع لكونه
معرضا عن الدنيا والعقبى وصل الى جوار المولى فكان مقبولا مرحوما والمعرض لكونه مقبلا
على ماسوى المولى لم ينل شيئا فكان مردودا ملعونا لانه نقض عهده مع الله سبحانه
وتعالى : وفي المتنوى

بي وفاي جون سكاترا ماربود * بي وفاي جون رو ادارى نمود

حق تعالى فخر آورد از وفا * كفت من اوفى بعهد غيرنا

﴿ولا تزال تطلع على خائنة منهم﴾ اي خيانة على انها مصدر كاللاغية والكاذبة قال الله تعالى
(لا تسمع فيها لاغية) اي لغوا والمعنى ان الغدر والخيانة عادة مستمرة لهم ولا سلافهم بحيث
لا يكادون يتركونها او يكتتمونها فلا تزال ترى ذلك منهم ﴿الاقبلا منهم﴾ لم يخونوا وهم
الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام واضرا به وهو استثناء من الضمير الجرور في منهم ﴿فاعف
عنهم واصفح﴾ اي اعرض عنهم ولا تعرض لهم بالمعاقبة والمواخذة ان تابوا وآمنوا واطهدوا
والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف وهو قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله

در اوائل دفتر سوم در بيان جمع آمد اهل آفت هر صباى بر در سومه عيسى عليه السلام الخ

ولا باليوم الآخر ﴿ان الله يحب المحسنين﴾ تعليل للامر بالصفح وحث على الامثال وتنبیه
 على ان العفو عن الكافر الحائن احسان فضلا عن العفو عن غيره : قال السعدی
 عدورا بالطفاف کردن به بند * که نتوان بریدن بتیغ و کند
 چودشمن کرم بیند و لطف وجود * نیاید دگر خبث ازو در وجود
 و کرخواجه بادشمنان نیک خوست * بسی بر نیاید که کردند دوست
 وكان عليه السلام محسنا له مكارم اخلاق يضيق نطاق بيان الواصفين عنها : ومن حکایات
 المولوی قدس الله سره فی المثنوی

كافران مهمان پیغمبر شدند * وقت شام ایشان بمسجد آمدند
 گفت ای یاران من قسمت کنید * که شما پر از من و خوی منید
 هر یکی یاری یکی مهمان کنید * در میان يك زفت بود و بی ندید
 جسم ضخمی داشت کس اورانبرد * ماند در مسجد چواندر جامه درد
 مصطفی بردش چو واماند از همه * هفت بز شیرده بر در رومه
 که مقیم خانه بودندی بز آن * بهر دوشیدن برای وقت خوان
 نان و آتش و شیر آن هر هفت بز * خورد آن بوقحط عوج ابن غز
 جمله اهل بیت خشم آلودند * که همه در شیر بز طامع شدند
 معده طبلی خوار همچون طبل کرد * قسم هجده آدمی تنها بخورد
 وقت خفتن رفت و در حجره نشست * پس کنیزك از غضب در را بست
 از برون زنجیر در را در فکند * که ازوبد خشمکین و دردمند
 کبر را از نیم شب تا صبحدم * چون تقاضا آمد و درد شکم
 از فراش خویش سوئی درشتافت * دست بر در چونهاد او بسته یافت
 در کشادن حيله کرد آن حيله ساز * نوع نوع و خود نشد آن بند باز
 شد تقاضا بر تقاضا خانه تنك * ماند او حیران و بی درمان و دنك
 حيله کرد و او بخواب اندر خزید * خویشتن در خواب و در ویرانه دید
 زانکه ویرانه بد اندر خاطرش * شد بخواب اندر هانجا منظرش
 خویش در ویرانه خالی چو دید * او چنان محتاج و اندر دم برید
 کشت بیدار و بیدار آن جامه خواب * بر حدث دیوانه شد از اضطراب
 گفت خوابم بدتر از بیداریم * که خورم آن سو و این سو می ریم
 بانك می زد وانبورا وانبور * همچنانکه کافر اندر قعر کور
 منتظر که کی شود این شب بسر * یا برآید در کشادن بانك در
 تا کزیزد او چو تیری از کان * تانیند هیچکس او را چنان
 مصطفی صبح آمد و در را کشاد * صبح آن گمراه را اوراه داد
 جامه خواب پر حدث را يك فضول * قاصدان آورد در پیش رسول

در اوائل و تترتیب در بیان حدیث الكافر باكل فی سبعة اعاءه والؤمن فی معاه واحد

که چنین کردست مهمانت بین * خنده زد رحمة للعالمین
 که بیار آن مطهره اینجا به پیش * تابشویم جمله را بادست خویش
 او بجد می شست آن احداث را * خاص ز امر حق نه تقلید وریا
 که دلش می گفت کین را توبشو * که در اینجا هست حکمت توبتو
 کافرا را هیکلی بد یادگار * یاوه دید آنرا و کشت او بی قرار
 گفت آن حجره که شب جاداشتم * هیکل آنجا بی خبر بگذاشتم
 که چه شرمین بود شرمش حرص برد * حرص از درهاست بی چیزست خرد
 از بی هیکل شباب اندر دوید * در وثاق مصطفی وازرا بدید
 کان یدالله ان حدث را هم بخود * خوش همی شوید که دورش چشم بد
 هیکلش از یاد رفت وشد بدید * اندر و شوروی کربسازا درید
 می زد اودو دست را بر رو و سر * کله را میکوفت بر دیوار و در
 اینجا که خون زبینی و سرش * شد روان و رحم کردان مهترش
 چون زحد بیرون بلرزید و طپید * مصطفی اش در کنار خود کشید
 ساکنش کرد و بی بنواختش * دیده اش بکشاده داد اشناختش
 آب بر روزد در آمد در سخن * کی شهید حق شهادت عرضه کن
 کشت مؤمن گفت او را مصطفی * کامشب هم باش و تو مهمان ما
 گفت والله تا ابد ضیف توام * هر کجا باشم بهر جا که روم
 یارسول الله رسالت را تمام * تو نمودی همچو شمع بی غمام

﴿ ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم ﴾ ای واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا
 من قبلهم من اليهود ومن متعلقة باخذنا والتقديم للاهتمام وانما قال قالوا انا نصارى ولم يقل
 ومن النصارى تنبها على انهم نصارى بتسميتهم انفسهم بهذا الاسم ادعاء لتصرة الله بقولهم
 لعيسى عليه السلام نحن انصار الله وليسوا موصوفين بانهم نصارى بتوصيف الله اياهم بذلك
 ومعنى اخذ الميثاق هو ما اخذ الله عليهم في الانجيل من العهد المؤكد باتباع محمد صلى الله عليه وسلم
 وبيان صفة ونعته ﴿ فانسوا حظا ﴾ ای ترکوا نصيبا وافرًا ﴿ مما ذكرناه ﴾ في تضاعيف
 الميثاق من الايمان وما يتفرع عليه من افعال الخير ﴿ فاغرينا ﴾ ای الزمنا والصقنا من غري
 بالشيء اذ الزمه ولصق به واغراه غيره ﴿ بينهم ﴾ ظرف لاغرينا ﴿ العداوة ﴾ وهي تباعد
 القلوب والنيات ﴿ والبغضاء ﴾ ای البغض ﴿ الى يوم القيمة ﴾ غاية للاغراء او للعداوة والبغضاء
 ای يتعادون ويتباغضون الى يوم القيامة ﴿ وسوف ينبهم الله ﴾ ای يخبرهم في الآخرة
 ﴿ بما كانوا يصنعون ﴾ وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعده ساخبرك
 بما فعلت ای مجازيهم بما عملوا على الاستمرار من تقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر
 مما ذكرناه وسوف لتأكيد الوعيد والتعبير عن العمل بالصنع للايدان برسوخهم في ذلك
 * قيل الذى التى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس وكان بينه وبين النصارى

قال قتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يمتاح بحيلة يلقي بها بينهم القتال فيقتل بعضهم بعضا فجاء الى النصراني وجعل نفسه اعور وقال لهم ألا تعرفوني فقالوا انت الذي قتلت ما قتلت منا وفعلت ما فعلت فقال قد فعلت ذلك كله والآن تبت لاني رأيت عيسى عليه الصلاة والسلام في المنام نزل من السماء فلطم وجهي لطمه فقأ عيني فقال أي شيء تريد من قومي فبت على يده ثم جئتكم لا كون بين ظهرا نيككم واعلمكم شرائع دينكم كما علمني عيسى عليه السلام في المنام فاتخذوا له غرفة فصعدتلك الغرفة وفتح كوة الى الناس في الحائط وكان يتعبد في الغرفة وربما كانوا يجتمعون اليه ويسألونه ويحييهم من تلك الكوة وربما يأمرهم بان يجتمعوا ويناديهم من تلك الكوة ويقول لهم نقول كان في الظاهر منكرا وينكرون عليه فكان يفسر ذلك القول تفسيراً يعجبهم ذلك فاتقادوا كلهم له وكانوا يقبلون قوله بما يأمرهم به فقال يوما من الايام اجتمعوا عندي فقد حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم أليس خلق الله تعالى هذه الاشياء في الدنيا كلها لمنفعة بني آدم قالوا نعم فقال لم تحرمون على انفسكم هذه الاشياء يعني الخمر والخنزير وقد خلق لكم ما في الارض جميعا فاخذوا قوله فاستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك ايام دعاهم وقال حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم من أي ناحية تطلع الشمس فقالوا من قبل المشرق فقال ومن أي ناحية يطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال ومن يرسلهم من قبل المشرق قالوا الله تعالى فقال فاعلموا انه تعالى في قبل المشرق فان صليتم له فصلوا اليه فحول صلاتهم الى المشرق فلما مضى على ذلك ايام دعا بطائفة منهم وامرهم بان يدخلوا عليه في الغرفة وقال لهم اني اريد ان اجعل نفسي الليلة قربانا لاجل عيسى وقد حضرني علم فاريد ان اخبركم في السر لتحفظوا عني وتدعوا الناس الى ذلك بعدى ويقال ايضا انه اصبح يوما وفتح عينه الاخرى ثم دعاهم وقال لهم جاءني عيسى الليلة وقال قد رضيت عنك فمسح يده على عيني فبرئت والآن اريد ان اجعل نفسي قربانا له ثم قال هل يستطيع احد ان يحيي الموتى ويبرى الاكمه والابرص الا الله تعالى فقالوا لا فقال ان عيسى قد فعل هذه الاشياء فاعلموا انه هو الله تعالى فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة اخرى فاخبرهم بذلك ايضا وقال انه كان ابنه ثم دعا بطائفة ثالثة واخبرهم بذلك ايضا وقال انه ثالث ثلاثة واخبرهم انه يريد ان يجعل نفسه الليلة قربانا فلما كان بعض الليالي خرج من بين ظهرا نيكهم فاصبحوا وجعل كل فريق يقول قد علمني كذا وكذا وقال الفريق الآخر انت كاذب بل علمني كذا وكذا فوقع بينهم القتال فاقتلوا وقتلوا خلقا كثيرا وبقيت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاث فرق منهم النسطورية قالوا المسيح ابن الله والثسانية الملكانية قالوا ان الله تعالى ثالث ثلاثة المسيح وامه والله والفرقة الثالثة اليعقوبية قالوا ان الله هو المسيح : قال جلال الدين رومي قدس سره

در تصور ذات اورا کنج کو * تادر آید در تصور مثل او

کر بنیابت نیک و کرید گفته اند * هر چه زدو گفتند از خود گفته اند [۱]

می مکن چندین قیاس ای حق شناس * زانکه ناید ذات بیچون در قیاس [۲]

فعلى المؤمن ان يلاحظ قوله تعالى (وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون) وان يشتمل بنفسه عن

[۱] قوله کر بنیابت نیک و کرید گفته اند الخ لم اجد في التتوي قاتراجم

[۲] در اوائل دفتر نیکم در بیان بردن باو ساه طیب غیبی را الخ

غيره وفي الحديث (ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر ايم من فلابزى الاما قدم وينظر اشأم منه فلا يرى الاما قدم فينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة) يعنى من لم يجد شيئاً يتقى به النار فليتق منها بقول حسن يطيب به قلب المسلم فان الكلمة الطيبة من الصدقات ﴿ والاشارة فى الآية ان الله تعالى اخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد كما اخذ من هذه الامة يوم الميثاق ولكنه لما واكل الفريقين الى انفسهم نسوا ما ذكره وابه فابق لهم حظ من ذلك الميثاق بابطال الاستعداد الفطرى لكمال الانسانية فصاروا كالانعام بل هم اضل اى بل كالسباع يحارثون ويتناوشون بالعداوة والبغضاء الى يوم القيامة فان ارباب الغفلة لا الفة بينهم وان اصحاب الوفاق لا وحنة بينهم واما هذه الامة لما ايدت بتأييد الاله اذ كتب فى قلوبهم الايمان بقلم خطاب الست بربكم يوم الميثاق وايدهم بروح منه ما نسوا حظا مما ذكره وابه وقيل لئيبهم عليه الصلاة والسلام ﴿ و ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ﴾ وقال تعالى خطابا لهم اذ لم ينسوا حظهم ولم ينقضوا ميثاقهم ﴿ فاذكرونى اذ كرم ﴾ على ان ذكره اياهم كان قبل وجودهم وذكرهم اياه حين ذكرهم المحبة وقال ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ كذا فى التأويلات النجمية ﴿ يا اهل الكتاب ﴾ يعنى اليهود والنصارى والكتاب جنس شامل للتوراة والانجيل ﴿ قد جاءكم رسولنا ﴾ الاضائة للتشريف والايذان بوجوب اتباعه ﴿ بين لكم ﴾ حال من رسولنا اى حال كونه مينا لكم على التدرج حسبما تقتضيه المصلحة ﴿ كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ﴾ اى كثيرا كما ثنا من الذى كنتم تخفونه على الاستمرار حال كونه من الكتاب اى التوراة والانجيل الذى اتم اهله والتمسكون به كنتم محمد عليه السلام وآية الرجم فى التوراة وبشارة عيسى باحمد عليهما السلام فى الانجيل ﴿ وبغفوا عن كثير ﴾ مما تخفونه اى لا يظهره ولا يخبره اذ لم يضطر اليه امر دينى صيانة لكم عن زيادة الافضاح ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ المراد بالنور والكتاب هو القرآن لما فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وابانة ما خفى على الناس من الحق او الاعجاز الواضح والعطف النبى على تغاير الطرفين لتزليل المغايرة بالعنوان منزلة المغايرة بالذات وقيل المراد بالاول هو الرسول صلى الله عليه وسلم وبالثانى القرآن ﴿ يهدى به الله ﴾ وحد الضمير لان المراد بهما واخذ بالذات اولانهما فى حكم الواحد فان المقصود منهما دعوة الخلق الى الحق احدهما رسول الهى والآخر معجزته وبيان ما يدعوا اليه من الحق ﴿ من اتبع رضوانه ﴾ اى رضاه بالايمان به ﴿ سبل السلام ﴾ اى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب على ان يكون السلام بمعنى السلامة كاللذاذ واللذاذة والرضاع والرضاعة اوسبيل الله تعالى وهو شريعته التى شرعها للناس على ان يكون السلام هو الله تعالى وانتصاب سبل بترى الحافض فان يهدى انما يهدى الى الثانى بالى او باللام كفاى قوله تعالى ﴿ ان هذا القرآن يهدى تنى هى اقوم ﴾ ﴿ ويخرجهم ﴾ الضمير لمن والجمع باعتبار المعنى كما ان الافراد فى اتبع باعتبار اللفظ ﴿ من الظلمات ﴾ اى ظلمات قنون الكفر والضلال ﴿ الى النور ﴾ الى الايمان وسعى الايمان ثوبا لاى الايمان اذا آمن ابصر به طريق نجاته فطلبه وطريق هلاكه فحذره ﴿ باذنه ﴾

اي بتيسيره وارادته ﴿ ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ اي طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه لاحالة وهذه الهداية عين الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تزيلا للتغاير الوصفي منزلة التغاير الذاتي كما في قوله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا نوحيا شعبا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ * واعلم ان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم نورا بين حقيقة حظ الانسان من الله تعالى وانه تعالى سمي نفسه نورا بقوله تعالى ﴿ الله نور السموات والارض ﴾ لانهما كانتا مخفيتين في ظلمة العدم فالله تعالى اظهرهما بالايجاد وسمى الرسول نورا لان اول شيء اظهره الحق بنور قدرته من ظلمة العدم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (اول ما خلق الله نوري) ثم خلق العالم بما فيه من نوره بعضه من بعض فلما ظهرت الموجودات من وجود نوره ساء نورا وكل ما كان اقرب الى الاختراع كان اولي باسم النور كما ان عالم الارواح اقرب الى الاختراع من عالم الاجسام فلذلك سمي عالم الانوار والعلويات نورانيا بالنسبة الى السفليات فاقرب الموجودات الى الاختراع لما كان نور النبي عليه السلام كان اولي باسم النور ولهذا كان يقول (انا من الله والمؤمنون مني) وقال تعالى ﴿ قد جاءكم من الله نور ﴾ - وروى - عن النبي عليه السلام انه قال (كنت نورا بين يدي ربي قبل خلق آدم باربعة عشر الف عام وكان يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في صلبه) * وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (لما خلق الله آدم اهبطني في صلبه الى الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة وقذفني في صلب ابراهيم ثم لم يزل تعالى ينقلني من الاصلاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوي لم يلتقيا علي سفاح قط) قال العرفي في قصيدته النعتية

اين بس شرف كوهر تومنتشى تقدير * آن روز كه بكذاشتى اقليم قدم را

تا حكم نزول تودرين دارنوشته است * صدره بعث باز تراشيد قلم را

* وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحيك رفعت رأسي فرأيت علي قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضيف الي اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا احب الخلق الى ففرت لك ولولا محمد لما خلقتك) رواه البيهقي في دلائله ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ﴾ لا غير كما يقال الكرم هو التقوى نزلت في نصارى نجران وهم يعقوبية القائلون بانه تعالى قد يحمل في بدن انسان معين اوفى روحه ﴿ قل ﴾ يا محمد تبكتي لهم ان كان الامر كما تزعمون ﴿ فمن ﴾ استفهامية انكارية ﴿ بملك ﴾ الملك الضبط والحفظ التام عن حزم اي يمنع ﴿ من الله ﴾ اي من قدرته وارادته ﴿ شيئا ﴾ وحقيقته فمن يستطيع ان يمسك شيئا منها ﴿ ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا ﴾ احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كما ان الممكنات ومن كان كذلك فهو بمنزل عن الالهية وكيف يكون الهيا من لا يقدر على دفع الهلاك

عن نفسه ولا عن غيره والمراد بالاهلاك الامانة والاعدام مطلقا لا بطريق السخبط والفضب
ولعل نظم امه في سلك من فرض ارادة اهلاكم مع تحقق هلاكها قبل ذلك لتأكيد
التبكيث وزيادة تقرير مضمون الكلام بجعل حالها أمودجا لحال بقية من فرض اهلاكم
كأنه قيل قل فمن يملك من الله شيأ ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض
وقد اهلك امه فهل مائه احد فكذا حال من عداها من الموجودين ﴿وَاللّٰهُ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ اى ما بين قطرى العالم الجسمانى لا بين وجه الارض ومقر فلک
القمر فقط فيسأل ما في السموات من الملائكة وما في اعماق الارض والبحار من المخلوقات
وهو تنصيص على كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته اثر الاشارة الى كون البعض اى
من في الارض كذلك اى له تعالى وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها ايجادا
واعداما واحياء واماته لا لاحد سواه استقلالا ولا اشتراكا فهو تحقيق لاختصاص الالهية
به تعالى اثر بيان انتفاها عن كل ما سواه ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ اى يخلق ما يشاء من انواع
الخلق والايجاد على ان مانكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية لا على المفعولية كأنه
قيل يخلق اى خلق بشاؤه فتارة يخلق من غير اصل كخلق السموات والارض واخرى
من اصل كخلق ما بينهما فينشىء من اصل ليس من جنس كخلق آدم وكثير من الحيوانات
ومن اصل يجانسه اما من ذكر وحده كخلق حواء او اثنى وحدها كخلق عيسى او منهما
كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شىء من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق
بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى معجزته واحياء الموتى وبراء الائمة
والابرس وغير ذلك فينسب كل اليه تعالى لا الى من اجرى ذلك على يده ﴿وَاللّٰهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله : وفي المشوى

دامن او كبير اى يار دلير * كومتره باشد از بالا وزير [۱]

نی چو عیسی سوی کردون برشود * نی چو قارون در زمین اندر رود

ربى الاعلاست ورد آن مهان * رب ادنى در خور این ابلهان [۲]

* وعن عبادة من الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال (من شهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبدالله ورسوله وكنته القاها الى
مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من عمل) * وعن
الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ان الله تعالى اوحى
الى يحيى بن زكريا عليهما السلام بخمس كلمات ان يعمل بهن ويأمر بنى اسرائيل ان يعملوا
بهن فكانت ابطأ بهن فاتاه عيسى فقال ان الله امرك بخمس كلمات ان تعمل بهن وتأمر
بنى اسرائيل ان يعملوا بهن فاما ان تخبرهم واما ان اخبرهم فقال يا اخى لا تفعل فاني اخاف
ان سبقتني بهن ان يخسف بي او اعذب بي قال فجمع بنى اسرائيل بيت المقدس حتى امتلأ
المسجد وقعدوا على الشرفات ثم خطبهم فقال ان الله اوحى الى بخمس كلمات ان تعمل بهن
وآمر بنى اسرائيل ان يعملوا بهن . اولهن ان لا تشركوا بالله شيأ فان مثل من اشرك بالله

[۱] در اوائل دفتر سوم در بیان جمع آمدن اهل آفت مرصباى بررد صومعه عيسى عليه السلام [۲] در اواسط دفتر سوم در بیان آنکه حق تعالى ملوك را سبب مسخر کردن بباران الخ

كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بذهب او ورق ثم اسكنه دارا فقال اعمل وارفع
 الى فجعل يعمل ويرفع الى غير سيده فأيكم يرضى ان يكون عبده كذلك فان الله خلقكم
 ورزقكم فلا تشركوا به شيئا واذا قمتم الى الصلاة فلا تلتفتوا فان الله يقبل بوجهه الى وجه
 عبده ما لم يلتفت . وآمركم بالصيام ومثل ذلك كمثل رجل في عصابة معه صرة من مسك
 كلهم يحب ان يجد ريحها وان الصيام عند الله اطيب من ريح المسك . وآمركم بالصدقة ومثل
 ذلك كمثل رجل اسره العدو فاوثقوا يده الى عنقه وقربوه ليضربوا عنقه فجعل يقول هل
 لكم ان اقدى نفسى منكم فجعل يعطى القليل والكثير حتى فدى نفسه . وآمركم بذكر
 الله كثيرا ومثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعا في اسره حتى اتى حصنا حصينا فاحرز
 نفسه فيه وكذلك العبد لا ينجو من الشيطان الذي هو اكبر الاعداء الا بذكر الله : قال في المثوى
 ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم نركس را ازين كر كس بدوز [١]
 ذكر حق پاكست چون پاكي رسيد * رخت بر بندد برون آيد پليد [٢]
 مي كرزد ضدها از ضدها * شب كرزد چون برافروزد ضيا
 چون در آيد نام پاك اندر دهان * ني پليدي ماند وني آندهان
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وانا آمركم بخمس الله امرني بهن بالسمع والطاعة
 والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق الجماعة قيد شبر فقد اخلع ريقه الاسلام من عنقه
 الا ان يراجع) والريقة بكسر الراء وفتحها وسكون الباء الموحدة واحدة الريق وهي عري
 في جبل يشد به اليهم وتستعار لغيره ﴿ وقاتل اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه ﴾
 اى قاتل اليهود نحن اشياع ابنه عزير وقاتل النصارى نحن اشياع ابنه المسيح كما يقول اقارب
 الملوك عند المفاخرة نحن الملوك او المعنى نحن من الله بمنزلة الابناء للآباء وقربنا من الله كقرب
 الوالد لولده وحبنا اياه كحب الوالد لولده وغضب الله علينا كغضب الرجل على ولده والوالد
 اذا سخط على ولده في وقت يرضى عنه في وقت آخر وبالجملة انهم كانوا يدعون ان لهم
 فضلا ومزية عند الله على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ﴿ قل ﴿ الزامالمهم وتبكيئا ﴿ فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ اى ان صح ما زعمتم فلاى شئ يعذبكم
 في الدنيا بالقتل والاسر والمسح وقد اعترقتم بانه سيعذبكم في الآخرة اياما معدودة بعدد
 ايام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع
 ﴿ بل ﴿ اى لستم كذلك ﴿ اتم بشر بمن خلق ﴿ اى من جنس ما خلق الله تعالى من
 غير مزية لكم عليهم ﴿ يغفر لمن يشاء ﴿ ان يغفره من اولئكم المخلوقين وهم الذين آمنوا
 بالله تعالى وبرسله ﴿ ويعذب من يشاء ﴿ ان يعذبه منهم وهم الذين كفروا به تعالى وبرسله
 ﴿ والله مالك السموات والارض وما بينهما ﴿ من الموجودات لا يتنى اليه تعالى شئ منها
 الا بالملوكية والعبودية والكل تحت مملوكيته يتصرف فيه كيف يشاء ايجادا واعداما وامانة
 واثابة وتعذيبا فاني لهم ادعاء مازعموا ﴿ واليه المصير ﴿ في الآخرة خاصة لا الى غيره
 استقلالا ولا اشتراكا فيجازى كلا من المحسن والمسيء بما يستدعيه عمله من غير مالم يمنه

[٧] در اوائل دفتر سوم در بيان امر كردن حق تعالى بعمى عليه السلام

[١١] در اوائل دفتر دوم در بيان تبديل بر حقيقت سخن الخ

ولست المحبة بالدعوى بل لها علامات والله در من قال

تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا لعمرى فى الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لأطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

والله تعالى لا يحب من خالف شياً من شريعة النبي عليه السلام من سننها وفروضها وحلالها

وحرامها وإنما يحب من اطاع امره ولا فوق بين الناس من حيث الصورة البشرية وإنما

تفاوتهم من حيث العلم والعمل والتقرب الى الله تعالى : قال السعدي قدس سره

رهزاست بايد نه بالاي راست * كه كافرهم از روى صورت چو ماست

وإنما يظهر التفاوت فى الآخرة لأنها دارالجزاء فطوبى لعبد تفكر فى حاله ومصيره فرغب

فى الزهد والطاعة قبل مضى الوقت : قال فى المنوى

كربىنى ميل خود سوى سىما * پردولت بر كشا هم چون ها

ور بىنى ميل خود سوى زمين * نوحه ميكن هيچ منشين از حنين

عاقلان خود نوحها پيشين كند * جاهلان آخر بسر بر مى زنند

زابتداء كار آخررا بين * تانباشى تو پشيمان روز دين

- وحكى - ان رجلا جاء الى صانع يسأل منه الميزان ليزن رضاض ذهب له فقال الصانع

اذهب فانه ليس لى غرهال فقال الرجل لانسخربنى آت الميزان فقال الصانع ليس لى مكنته

ثم قال اطلب منك الميزان ايها الصانع وانت تجيبنى بما يضحك منه فقال انما قلت ماقلت لانك

شيخ مرتمش فعند الوزن يتفرق رضاضك من يدك بسبب ارتعاشك ويسقط الى التراب

فتحتاج الى المكنته والغريبال للتخليص فبسبب فكرى لعاقبة امرك قلت ماقلت

من زاول ديدم آخررا تمام * جاى ديكر رو از نجا والسلام

* واعلم ان احباء الله هم اولياء الله على اختلاف درجاتهم وطبقاتهم . فمنهم عوام . ومنهم

خواص . ومنهم اخص ولكل منهم مقام معلوم من المحبة * ورأى بعضهم معروف الكرخى

تحت العرش وقد قال الله تعالى للملائكة من هذا فقالوا انت اعلم يارب فقال هذا معروف

الكرخى سكر من حبي فلا يلىق الاللقائى وكال الحب انما يحصل بعد تزكية النفس فان النفس

اذا كانت منضوبة لآتم الرحمة فى حقها وصاحبها انما يحب الله تعالى من وراء حجاب اللهم

اجعلنا ممن يحبك حبا شديدا ويسلك فى محبتك طريقا سديدا ﴿ يا اهل الكتاب قد جاءكم

رسولنا ﴿ حال كونه ﴿ بين لكم ﴿ الشرائع والاحكام الاينية المقرونة بالوعد والوعيد

﴿ على فترة ﴿ كانه ﴿ من الركل ﴿ بعدة من جهتهم وعلى اغتلق بجماعكم على الطريقة

اى بجاكم على حين فتور من الارحال وانقطع عن الوجى ومزيد احتياج الى بيان الشرائع

والاحكام الاينية يقال فتر الشئ يفتقر فتورا اى الساكنة حركته وصارت لقل مما كانت

عليه وسننيت المدة بين الانبياء فترة لفتور الفواعلى فى العمل بتلك الشرائع ونسبنا صلى الله

تعالى عليه وحلم بعث بعد افضل الرسل لان الرسل كانت متواترة بعضها فى اثر بعض الى

وقت رقع عيسى عليه السلام ﴿ ان قولوا ﴿ تظليل ليجي الرسول بالبيان على حذف

در اواسط دفتر سوم در بيان حكايت آن در ویش که دو کوه بلون کرده بود را

المضاف اي كراهة ان تقولوا معتذرين عن تفریطكم في مراعاة احكام الدين ﴿ ما جاءنا من بشر ﴾ يبشرنا بالجنة ﴿ ولا نذير ﴾ يخوفنا بالنار وقد انطمست آثار الشرائع السابقة وانقطعت اخبارها ﴿ فقد جاءكم بشر ونذير ﴾ متعلق بمحذوف تنبي عن الفناء الفصيحة وتبين انه معلل به اي لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشر أي بشر ونذير أي نذير على ان التنوين للتفخيم * وفي الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا احوج مايكون اليه ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ فيقدر على الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما السلام حيث كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال بعد الفترة كما فعله بين عيسى ومحمد عليهما السلام حيث كان بينهما ستائة سنة وتسع وتسعون سنة او خمسمائة وست واربعون سنة واربعة انبياء على ما روى الكلبي ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العيسى وقيل لم يكن بعد عيسى الرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الانسب بما في تنوين فترة من التفخيم اللائق بمقام الامتان عليهم بان الرسول قد بعث اليهم عند كمال حاجتهم اليه بسبب مضى دهر طويل بعد انقطاع الوحي لبعده اعظم نعمة من الله وفتح باب الى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يتعللوا غدا يانه لم يرسل اليهم من بينهم من غفلتهم كذا في الارشاد * وفي الحديث (انا اولى الناس بعيسى ابن مريم فانه ليس بيني وبينه نبى) قال ابن المالك بطل بهذا قول من قال الحواريون كانوا انبياء بعد عيسى عليه السلام انتهى ومعنى قوله نبى اي نبى داع للخلق الى الله وشرعه واما خالد بن سنان فان اظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذى بعد الموت وما ظهر نبوته فى الدنيا ﴿ وقصته انه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن فخرجت نار عظيمة من مغارة فاهلكت الزرع والضرع فالتجأ اليه قومه فاخذ خالد يضرب تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التى خرجت منها ثم قال لاولاده انى ادخل المغارة خلف النار لاطفئها وامرهم ان يدعوه بعد ثلاثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلاثة ايام فهو يخرج ويموت وان صبروا ثلاثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستفزهم الشيطان فلم يصبروا ثلاثة ايام فظنوا انه هلك فصاحوا به فخرج خالد من المغارة وعلى رأسه ألم حصل من صياحهم فقال ضيعتموني واضعتم قولى ووصيتى واخبرهم بموته وامرهم ان يقبروه ويرقبوه اربعين يوما فانه يأتهم قطيع من الغنم يتقدمه حمارا بتر مقطوع الذنب فاذا حاذى قبره ووقف فلينبشوا عليه قبره فانه يقوم ويخبرهم باحوال البرزخ والقبر عن يقين ورؤية فانتظروا اربعين يوما فجاء القطيع وتقدمه حمارا بتر فوقف حذاء قبره فهم مؤمنوا قومه ان ينبشوا عليه فابى اولاده خوفا من العار لئلا يقال لهم اولاد المنبوش قبره فحملتهم الحمية الجاهلية على ذلك فضيعوا وصيته واضاعوه فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءت بنت خالد فقال عليه السلام (مرحبا بابنة نبى اضاعه قومه) وانما امر خالد ان ينبش عليه ليسأل ويخبر ان الحكم فى البرزخ على صورة الحياة الدنيا فيعلم بذلك الاخبار صدق الرسل كلهم بما اخبروا به فى حياتهم الدنيا فكان فرض خالد عليه السلام ايمان العالم كله بما جاءت به الرسل من احوال القبر والمواطن والمقامات البرزخية لتكون راحة

للجميع فانه تشرف بقرب نبوته من نبوة محمد عليه السلام وعلم خالد ان الله ارسله رحمة للعالمين ولم يكن خالد برسول فاراد ان يحصل من هذه الرحمة في الرسالة المحمدية على حظ او فر ولم يؤمر بالتبليغ فاراد ان يحطى في البرزخ بذلك التبليغ من مقام الرسالة ليكون اقوى في العلم في حق الخلق اى يعلم قوة علمه باحوال الخلائق في البرزخ فاضاعه قومه وانما وصف النبي قومه بانهم اضاعوا نبيهم اى وصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخباره احوال القبر كذا في الفصوص وشروحه * وافق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة عام الفيل في عاشر شهر ربيع الاول في ليلة يوم الاثنين منه فلما تشرف العالم وجوده الشريف وعصره اللطيف اضاءت قلوب الخلق واستارت فهداهم الله به عليه السلام فابصره من ابصر وعمى من عمى وبقي في الكفر والضلال

دركار خانه عشق از كفرنا كز رست * آتش كرا بسوزد كر بولهب نباشد

وانما اضاف تعالى الرسول الى نفسه وقال رسولنا وما اضاف اليهم لان فائدة رسالته لم تكن راجعة اليهم ولما خاطب هذه الامة واخبرهم عن مجي الرسول ما اضافه الى نفسه وانما جعله من انفسهم فقال (لقد جاءكم رسول من انفسكم) لان فائدة رسالته كانت راجعة الى انفسهم كما في الاويالات التجمية * فعلى المؤمن ان يقتنى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم ويتذكر في الوعد والوعيد فقد جاء البشير والنذير بحيث لم يبق للاعتذار مجال اسلا - وروى - ان جبير بن مطعم قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالجحفة فقال (أليس تشهدون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وانى رسول الله وان القرآن جاء من عند الله) فقلنا بلى قال (فابشروا فان هذا القرآن طرفه بيده الله وطرفه بايديكم فتمسكوا به فانكم لن تهلكوا ولن تضلوا بعده ابدا) ﴿ واذ قال موسى لقومه ﴾ اى اذكر يا محمد لاهل الكتاب ما حدث وقت قول موسى لبني اسرائيل ناصحهم ﴿ يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ اى انعم الله عليكم ﴿ اذ جعل فيكم انبياء ﴾ في وقت جمعه فيما بينكم من اقربائكم انبياء فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث في امة من الامم ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء وكثرة الاشراف والاقاضل في القوم شرف وفضل لهم ولا شرف اعظم من النبوة ﴿ وجعلكم ملوكا ﴾ اى جعل فيكم او منكم ملوكا كثيرة فانه قد تكاثر فيهم الملوك تكاثرا الانبياء وجعل الكل في مقام الامتثال عليهم ملوكا لما ان اقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن الملوك * وقال السدى وجعلكم احرار تملكون انفسكم بعدما كنتم في ايدى القبط في مملكة فرعون بمنزلة اهل الجزية قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى اصحاب خدم وحشم وكانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وقال بعضهم من له امرأة ياوى اليها ومسكن يسكنه وخدام يخدمه فهو من الملوك وكذا من كان مسكنه واسما وفيه ماء جار فهو ملك ﴿ وآتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين ﴾ من البحر واغراق العدو وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك مما آتاهم الله من الامور العظام والمراد بالعالمين الامم الحالية الى زمانهم ﴿ يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ﴾ هي ارض بيت المقدس طهرت من الشرك وجعلت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين ﴿ التى كتب الله لكم ﴾ اى كتب في اللوح المحفوظ انها تكون مسكنكم ان آمنتم واطعتم لقوله تعالى

لهم بعدما عصوا فانها محرمة عليهم ﴿ ولا تردوا ﴾ لا ترجعوا ﴿ على ادباركم ﴾ اي
 مدبرين خوفا من الجسارة فهو حال من فاعل لا تردوا ويجوز ان يتعلق بنفس الفعل اي
 ولا ترجعوا على اعقابكم بخلاف ما امر الله ﴿ فتقلبوا ﴾ فتصرفوا حال كونكم ﴿ خاسرين ﴾
 اي مغبونين بفوت ثواب الدارين ﴿ قالوا ﴾ اي بنوا اسرائيل عند امر موسى ونبيه غير
 ممثلين لذلك ﴿ يا موسى ان فيها قوما جبارين ﴾ اي متغلين لا تتأني مقاومتهم والجبار العالى
 الذى يجبر الناس ويكرههم كائنا من كان على ما يريد كائنا ما كان فعال من جبره على الامر
 اي اجبره عليه وذلك ان النقباء الاثني عشر الذين خرجوا لتجسس الاخبار وانتهوا الى
 مدينة الجبارين لما رجعوا الى موسى واخبروه بما عاينوا من قوتهم وشوكتهم وطول قدورهم
 وعظم اجسامهم وان الرجل من بنى اسرائيل ليدخل تحت قدمهم لعظمه ووسعته قال لهم
 موسى اكتبوا شأنهم ولا تخبروا به احدا من اهل المعسكر فيفشلوا فاخبر كل واحد منهم
 قريبه وابن عمه الارجلين وفيما قال لهما موسى احدهما يوشع بن نون بن افرايم بن
 يوسف فتى موسى والآخر كالب بن يوقنا ختن موسى على اخته مريم بنت عمران وكان
 من سبط يهودا فشاع الخبر بين بنى اسرائيل فلذا قالوا ان فيها قوما جبارين ﴿ وانالندخلها
 حتى نخرجوا منها ﴾ من غير صنع من قبلنا فانه لا طاقة لنا باخراجهم منها ﴿ فان نخرجوا
 منها ﴾ بسبب من الاسباب التى لاتعلق لنا بها ﴿ فانا داخلون ﴾ حينئذ ﴿ قال رجلان ﴾
 كانه قيل هل اتفقوا على ذلك او خالفهم البعض فقيل قال رجلان وهما كالب ويوشع
 ﴿ من الذين يخافون ﴾ الله تعالى دون العدو ويتقونه في مخالفة امره ونهيه وهو صفة لرجلان
 ﴿ انعم الله عليهما ﴾ بالتثيت والوقوف على شؤونه تعالى والثقة بوعدده وهو صفة ثانية
 لرجلان ﴿ ادخلوا عليهم الباب ﴾ اي باب بلد الجبارين وهو اريحاء وتقديم الجار والمجرور
 عليه للاهتمام به لان المقصود انما هو دخول الباب وهم في بلدهم اي باغتوهم وضاعتهم
 فى المضيق وامنعوهم من البروز الى الصحراء لئلا يجردوا للحرب مجالا ﴿ فاذا دخلتموه ﴾
 اي باب بلدهم وهم فيه ﴿ فانكم غالبون ﴾ من غير حاجة الى القتال فانا قدر ايمانهم وشاهدناهم
 ان قلوبهم ضعيفة وان كانت اجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم فى المضائق فانهم
 لا يقدرون فيها على الكر والفر ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فتوكلوا ﴾ بعد ترتيب الاسباب
 ولا تعتمدوا عليها فانها بمنزل من التأثير وانما التأثير من عناية العزيز القدير ﴿ ان كنتم
 مؤمنين ﴾ به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما ﴿ قالوا ﴾ غير مباينين
 بقول ذينك الرجلين مصرين على القول الاول ﴿ يا موسى انالندخلها ﴾ اي ارض الجسارة
 ﴿ ابدأ ﴾ اي دهرا طويلا ﴿ ماداموا فيها ﴾ اي فى ارضهم وهو بدل من ابدأ بدل البعض
 لان الابد يعم الزمن المستقبل كله ودوام الجبارين فيها بعض منه ﴿ فاذهب ﴾ الفاء فصيحة
 اي فاذا كان الامر كذلك فاذهب ﴿ انت وربك فقاتلا ﴾ اي فقاتلاهم انما قالوا ذلك استهانة
 واستهزاء به تعالى وبرسوله وعدم مبالاة بهما لانهم قصدوا ذهابهما حقيقة لان من هوى صورة
 الانسان يستبعد منه انه يجوز حقيقة الذهاب والهجى على الله تعالى الا ان يكون من المجسة واناهنا

قاعدون ﴿ اراد بذلك عدم التقدم لاعدم التأخر ﴾ قال ﴿ موسى عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد على طريقة البت والحزن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي يثلها تنجلب الرحمة وتنزل النصرة ﴿ ربانى لا املك الانفسى واخى ﴾ اى الاطاعة نفسى واخى ﴿ فافرق بينا ﴾ يريد نفسه واخاه والفاء لترتيب الفرق والدعا به على ما قبله ﴿ وبين القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن طاعتك المصرين على عصيانك بان تحكم لنا بما نستحقه وعليهم بما يستحقون ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فانها ﴾ اى الارض المقدسة ﴿ محرمة عليهم ﴾ تحريم منع لا تحريم تعبد وتكليف لا يدخلونها ولا يملكونها لان كتابتها لهم كانت مسروبة بالايمان والجهاد وحيث نكصوا على ادبارهم حرما ذلك وانقلبوا خاسرين ﴿ اربعين سنة ﴾ ظرف لمحرمه فالتحريم موقت بهذه المدة لا مؤبد فلا يكون مخالفا لقوله تعالى ﴿ كتب الله لكم ﴾ فلما رد تحريمها عليهم انه لا يدخلها احد منهم في هذه المدة لكن لا بمعنى ان كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم ممن بقى ﴿ يتيهون في الارض ﴾ اى يحيدون في البرية استئناف لبيان كيفية حرمانهم ﴿ فلاتأس ﴾ فلاتحزن والاسى الحزن ﴿ على القوم الناسقين ﴾ - روى - انه عليه السلام ندم على دعائه عليهم قبيل لاتندم ولا تحزن عليهم فانهم احقوا بذلك لتسقمهم فلبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ وهم ستمائة الف مقاتل وكانوا يسيرون كل يوم جادين فاذا امسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا منه وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل عمود من نور يضي لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا ولداهم مولود كان عليه نوب كالظفر يطوله وماؤه من الحجر الذي يحملونه وهذه الانعامات عليهم مع انهم معاقبون لما ان عقابهم كان بطريق الفك والتأديب واصح الاقاويل ان موسى وهارون كانا معهم في التيه ولكن كان ذلك لهما روحا وسلامة كالنار لابراهيم وملائكة العذاب ﴿ قال في التاويلات النجمية والتعجب في ان موسى وهارون بشؤم معاملة بنى اسرائيل بقيا في التيه اربعين سنة وبنوا اسرائيل ببركة كرامتهما ظلل عليهم الغمام وانزل عليهم المن والسلوى في التيه ليعم اثر بركة صحبة الصالحين واثر شؤم صحبة الفاسقين انتهى : قال الحافظ

ملول هم هان بودن طريق كردانى نيست * بكش دشوارى منزل بياد عهد آسانى

- روى - ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة وسار بمن بقى من بنى اسرائيل الى اريحا وكان يوشع بن نون على مقدمته فحارب الجبارة وفتحها واقام بها ماشاء الله ثم قبضه الله ولا يعلم قبره الا الله وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام ء قال السدى في وفاة هارون ان الله اوحى الى موسى انى متوفى هارون فانتبه جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهارون نحو ذلك الجبل فاذاها بشجرة لم ير مثلها فاذا بيت مبنى وفيه سرير عليه فرش واذا فيه ربح طيبة فلما نظر هارون الى ذلك اعجبه وقال يا موسى انى احب ان انام على هذا السرير قال قم عليه فلما نام جاء ملك الموت فقال يا موسى خذ عتي فلما قبض رفع اليث وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السماء فلما رجع موسى الى بنى اسرائيل وليس معه هارون قالوا ان موسى قتل هارون وحده على حب بنى

اسرائيل اياه فقال لهم موسى ويحكم كان اخي أفتروني اقتل اخي فلما كثروا عليه صلى
ركعتين ثم دعا فنزل السرير حتى نظروا اليه بين السماء والارض فصدقوه * وعن علي بن ابي
طالب رضي الله عنه قال سعد موسى وهارون الجبل فقال بنوا اسرائيل انت قتله فأذوه
فامر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرفت
بنوا اسرائيل انه قد مات فبرأه الله مما قالوا ثم ان الملائكة حملوه ودقوه فلم يطلع على موضع
قبره احد الا الرخم فجعله الله اصم وأبكم * وقال عمرو بن ميمونة مات هارون وموسى في التيه
مات هارون قبل موسى وكانا خرجا الى بعض الكهوف فمات هارون ودقنه موسى وانصرف
الى بني اسرائيل فقالوا قتله لجنا اياه وكان محبياً في بني اسرائيل فتضرع موسى الى ربه
فوحى الله اليه ان انطلق بهم الى قبره فنادى يا هارون فخرج من قبره ينقض رأسه فقال انا قتلتك
فقال لا ولكنني مت قال فعد الى مضجعتك وانصرفوا * واما وفاة موسى عليه الصلاة والسلام
قال ابن اسحق كان صفي الله موسى قد كره الموت واعظمه فاراد الله ان يحب اليه الموت فبي
يوشع بن نون فكان يغدو ويروح عليه فيقول له موسى يا بني الله ما حدث الله اليك فيقول له
يوشع يا بني الله ألم اصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت اسألك عن شيء مما حدث الله اليك حتى
تكون انت الذي تشبهه وتذكره ولا يذكره شيئاً ولما رأى موسى ذلك كره الحياة واحب الموت
وفي الحديث (جاء ملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك قال فلطم موسى عين ملك الموت
ففقأها فرجع ملك الموت الى الله تعالى فقال انك ارسلتني الى عبد لا يريد الموت وقد فقأ عيني
قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع الى عبدى فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك
على متن ثور فما وارت يدك من شعرة فانك تعيش بها سنة قال ثم ماذا قال ثم تموت قال فالآن
من قريب قال رب ادتي من الارض المقدسة قدر رمية حجر) قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم (لو اني عنده لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر) قال محمد بن يحيى قد صح
حديث ملك الموت وموسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرد الاكل مبتدع كذا في تفسير
الثعلبي وفي حديث آخر (ان ملك الموت كان يأتي الناس عياناً حتى أتى موسى ليقبضه فلطمه
ففقأ عينه فجاء ملك الموت بعد ذلك خفية) وقال وهب خرج موسى لبعض حاجاته فر برهط
من الملائكة يحفرون قبراً لم ير شيئاً قط احسن منه ومثل ما فيه من الحضرة والنصرة والبهجة
فقال لهم يا ملائكة الله لمن يحفر هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد من الله
بمنزل ما رأيت مضجعا احسن من هذا قالوا يا كريم الله اتحب ان يكون لك قال ووددت قالوا فانزل
واضطجع فيه وتوجه الى ربه قال فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس اسهل نفس قبض الله
روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت اتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض
روحه - وروى - ان يوشع رآه بعد موته في المنام فقال كيف وجدت الموت قال كشاة تسليخ
وهي حية وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى وانقضت الاربعون بعث الله
يوشع نبياً فاخبره ان الله قد امره بقتال الجبارة فصدقوه وتابوه فتوجه بني اسرائيل الى
اريجاه معه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع فتحوا في القرون

وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين فهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها لا يقطعونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم البقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس على وقال للشمس انك في طاعة الله تعالى وانا في طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر ان يقيم حتى ينتقم من اعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين وتبع ملوك الشام فاستباح منهم احدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت الشام كلها لبني اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فأوحى الله الى يوشع ان فيها غلولا فرمهم قليبا يعوك فبايعوه فالتصقت يدرجل منهم بيده فقال لهم ما عندك فاتاه برأس ثور من ذهب مكلل بالياقوت والجواهر وكان قد غلته فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجات النار فاكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل افرائيم وكان عمره مائة وستا وعشرين سنة وتديره امر بني اسرائيل بعد موت موسى سبعا وعشرين سنة

جهان اي برادر نماند بكس * دل اندر جهان آفرين بندوبس

﴿ وانل عليهم ﴾ اي على اهل الكتاب ﴿ نيا ابني آدم ﴾ اي خيرا بني ابني البشر وهما قابيل وهابيل ﴿ بالحق ﴾ اي تلاوة متبسة بالحق والصحة ذكر العلماء ان حواء كانت تلد في كل بطن ولدين ذكر واثنى الاثينا فانها ولدت منفردا فولدت اول بطن قابيل واخته اقليما ثم ولدت في البطن الثانية هابيل واخته ليوذا فلما ادركوا أوحى الله الى آدم انه يزوج كلا منهما توأمة الآخر لانه لم يكن يومئذ الا اختاها وكانت توأمة قابيل لاجل حسد عليها اخاه وسخط وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم فقال لهما قريبا قريانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته ولم تتعرض لقربان قابيل فازداد قابيل حسدا وسخطا وفعل ما فعل ﴿ اذ قريا قريانا ﴾ ظرف لبأ والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او صدقة وتوحيد لما انه في الاصل مصدر والتقدير اذ قرب كل منهما قريانا ﴿ فقبل من احدهما ﴾ هو هابيل وكان صاحب ضرع وقرب جملا سمينا او كبشا ولنا وزيدا فنزلت نار من السماء بيضاء لادخان لها فاكلته بعد دعاء آدم عليه السلام وكانت القرايين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار فاكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار واكلتها الطير والسباع وقيل ما كان في ذلك الوقت فقبر يدفع اليه ما يتقرب به الى الله تعالى فكانت علامة قبوله ما ذكر من محبي النار والاكل وروى سعيد بن جبير وغيره نزلت نار من السماء فاحتملت قربان هابيل ورفع بها الى الجنة فلم يزل يرعى الى ان فدى به الذبيح عليه السلام ﴿ ولم يتقبل من الآخر ﴾ وهو قابيل كان صاحب زرع وقرب ارضا ما عنده من القمح ولم تتعرض له النار اصلا لانه سخط حكم الله ولم يخلص التبة في قربانه وقصد الى اخس ما عنده فنزلا عن الجبل الذي قربا عليه وقد غضب قابيل لرد قربانه وكان يضر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم مكة لزيارة البيت فلما غاب آدم اتى قابيل هابيل وهو في غنمه فعند ذلك ﴿ قال ﴾ اي من لم يتقبل قربانه لآخيه ﴿ لاقتلك ﴾ اي واقه لاقتلك قال ولم قال لان الله قبل قربانك وردد قرباني وتكبح اخي الحسناء وانكح

اختك الديمة فيحدث الناس انك خير مني ويفخر ولدك علي ولذي ﴿ قال ﴾ الذي قبل
قربانه وما ذنبى ﴿ انما يقبل الله ﴾ اى القربان ﴿ من المتقين ﴾ لا من غيرهم وانما يقبل قربانى
ورد قربانك لما فينا من التقوى وعدمه اى انما ادبت من قبل نفسك لا من قبلى فلم تقتلنى والتقوى
من صفات القلب لقوله عليه السلام (التقوى ههنا) و اشار الى القلب وحقيقة التقوى ان يكون
العامل على خوف ووجل من تقصير نفسه فيما اتى به من الطاعات وان يكون في غاية الاحتراز
من ان يأتى بتلك الطاعة لغرض سوى طلب مرضاة الله وان يكون فيه شركة لغير الله تعالى
﴿ لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك ﴾ اى والله لئن مددت الى يدك
وباشرت قتلى حسبما اوعدتى به وتحقق ذلك منك ما انا بفاعل مثلك في وقت من الاوقات ثم
علل ذلك بقوله ﴿ انا اخاف الله رب العالمين ﴾ قيل كان هابيل اقوى ولكن نخرج عن قتله
واستسلم له خوفا من الله تعالى لان القتل للدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت * قال النبوى
وفي الشرع جائز لمن اريد قتله ان يقاد ويستسلم طلبا للاجر كما فعل عثمان رضى الله عنه ﴿ اى
اريد ان تبوء بائى واثمك ﴾ تعليل آخر لامتناعه عن المعارضة على انه غرض متأخر عنه
كما ان الاول باعث متقدم عليه وانما لم يعطف تنبيها على كفاية كل منهما في العلية والمعنى اى اريد
باستسلامك وامتناعى عن التعرض لك ان ترجع بائى اى بمثل ائمى لوبسطت يدك اليك وبائمك
يبسط يدك الى كفى قوله صلى الله عليه وسلم (المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم) اى
على البادى عين اثم سبه ومثل سبه صاحبه بحكم كونه سياله وكلاهما نصب على الحالية اى ترجع
ملتبسا بالاثمين حاملا لهما ولعل مراده بالذات انما هو عدم ملابسته للائم لاملابسة اخيه له
﴿ فتكون من اصحاب النار ﴾ فى الآخرة ﴿ وذلك ﴾ اشارة الى كونه من اصحاب النار ﴿ جزاء
الظالمين ﴾ اى عقوبة من لم يرض بحكم الله تعالى ﴿ فطوعته له نفسه قتل اخيه ﴾ من طاعه
المرتع اذا اتسع اى وسعته وسهلت اى جعلته سهلا وهونته وتقدير الكلام حضورته له نفسه
ان قتل اخيه طوعه له سهل عليه ومتسع له لاضيق فيه ولا حرج فان قتل النفس بغير حق لاسيما
قتل الاخ اذا تصوره الانسان يحده شيئا عاصيا نافرا كل النفرة عن دائرة الشرع والعقل بعيدا
عن الاطاعة والانقياد التبة ثم ان النفس الامارة اذا استعملت القوة السلبية المنضية صار ذلك
الفعل اسهل عليها فكان النفس صيرته كالطبيع لها بعد ان كان كالعاصى المتمرد عليها ويتم
الكلام بدون اللام بان يقال فطوعته نفسه قتل اخيه الا انه جي باللام لزيادة الربط كفى قولك
حفظت لزيد ماله مع تمام الكلام بان يقال حفظت ماله زيد ﴿ فقتله ﴾ قيل لم يدركا بيل كيف
يقتل هابيل فتمثل ابليس واخذ طائرا اوحية ووضع رأسه على الحجر ثم شدخها بحجر آخر
وقابيل ينظر فتعلم منه فوضع رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم لا يستصمى عليه او اختاله
وهونا ثم وغنمه ترعى وذلك عند جبل تور او عقبة حراء او بالبصرة في موضع المشجدا الاعظم
وكان لهابيل يوم قتله عشرون سنة وعن بعض الكبار ان آدم لما هبط الى الارض تفكر فيما اكل
فاستقاء فبنت شجرة السم من فيه فاكت الحية ذلك السم ولذا صارت مؤذية مهلكة وكان قد
بقى شئ مما اكل فلما غشى حواء حصل قابيل ولذا كان قاتلا باعثا للفساد في رجب الارض

(تابع)

﴿ فاصبح من الخاسرين ﴾ خسر دينه ودنياه * قال ابن عباس رضي الله عنهما حسر دنياه
 وآخرته اما الدنيا فانه اسخط لوالديه وبقي مذموما الى يوم القيامة واما الآخرة فهو العقاب
 العظيم ﴿ فبعث الله غرابا ﴾ ارسله ﴿ يبحث في الارض ﴾ البحث بالفارسية «بكندن» ﴿ ليبريه ﴾
 المستكن الى الله تعالى اوللغراب واللام على الاول متعلقة ببعث حتما وعلى الثاني بيبعث
 ويجوز تعلقها ببعث ايضا ﴿ كيف يوارى ﴾ يستر ﴿ سواة اخيه ﴾ اي جسده الميت فانه
 بما يستبح انه يرى وقيل عورته لانه كان قد سلب ثيابه. وكيف حال من ضمير يوارى والجملة
 تاني مفعولى يرى - روى - انه لما قتله تركه بالعراء اي الارض الحالية عن الاشجار ولم يدر
 ما يصنع به لانه كان اول ميت على وجه الارض من نبي آدم فخاف عليه السباع فحمله في جراب
 على ظهره اربعين يوما اوسنة حتى اروح وعفت عليه الطيور والسباع تنظر متى يرمى به فتأكله
 فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل احدهما الآخر فحفرله بمنقاره ورجليه حفرة فالفاء فيها
 وواراه وقايل ينظر اليه وكأنه قيل فاذا قال عند مشاهدة حال الغراب فقيل ﴿ قال يا ويلتنا ﴾
 هي كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتى احضرى فهذا اوانك
 والتداء وان كان اصله لمن يتأذى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل
 اظهارا للتحسر ومثله يا حسرة على العباد والويل والويلة الهلكة ﴿ اعجزت ان اكون ﴾ اي
 عن ان اكون ﴿ مثل هذا الغراب فاوارى سواة اخي ﴾ تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى
 اليه الغراب وقوله فاوارى بالنصب عطف على اكون اي اعجزت عن كونى مشبها بالغراب
 فواريا ﴿ فاصبح من النادمين ﴾ اي على قتله لما كان من التحير في امره وحمله على رقبته مدة
 طويلة وغير ذلك فلما كان ندمه لاجل هذه الاسباب لا للخوف من الله بسبب ارتكاب المعصية
 لم يكن ندمه توبة ولم ينتفع بندمه - روى - انه لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها
 سبعة ايام ثم شربت الارض دمه كشرب الماء فناداه الله اين اخوك هايبيل قال ما درى ما كنت
 عليه رقبيا فقال الله تعالى ان دم اخيك لينادي من الارض فلم تلت اخاك قال فاین دمه ان كنت
 قتله فحرم الله تعالى على الارض يومئذ ان تشرب دما بعده ابدا * قال مقاتل كان قبل ذلك
 يستأنس السباع والطيور والوحوش فلما قتل قايل هايبيل نفروا فلاحقت الطيور بالهواء
 والوحوش بالبرية والسباع بالفياض واشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه
 وامر الماء واغربت الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث فأتى الهند فاذا قايل قد
 قتل هايبيل وكان جسد قايل ابيض قبل ذلك فاسود فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه
 وكلا قال بل قتله ولذلك اسود جسدك ومكث آدم حزينا على قتل ولده مائة سنة لا يضحك
 والناس يقول وهو اول من قال الشعر

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح
 تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصبيح

اهن ابن عباس رضي الله عنهما من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب ان محمدا والانبياء كلهم
 في النهي عن الشعر سواء ولكن لما قتل قايل هايبيل رثاه آدم وهو سرياني فلما قال آدم

مرثية قال لثيث يابى انك وصي احفظ هذا الكلام ليتورات فيرق الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من خط بالعربية وكان يقول الشعر فنظر في المرثية فرد المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزيد فيه ابيات منها

ومالى لاجود بسكب دمع * وهابيل تضمنه الضريح
ارى طول الحياة على تقما * فهل انا من حياى مستريح

- وروى - عن انس رضى الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال (يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن آدم اخاه) فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولدته حواء شيئا وتفسيره هبة الله يعنى انه خلف من هابيل علمه الله تعالى ساعات الليل والنهار واعلمه عبادة الخلق في كل ساعة منها وانزل عليه خمسين صحيفة وصار وصى ادم وولى عهده . واما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لاتأمن من تراه فاخذ بيد اخته اقلما وهرب بها الى عدن من ارض اليمن فاتاه ابليس فقساله انما اكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب انت ايضا نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار وهو اول من عبد النار وكان لا يمر به احد الارماة فاقبل ابن له اعمى ومعه ابن له فقال للاعمى ابنه هذا ابوك قابيل فرمى الاعمى اياه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى قتلت اباك فرفع يده فلطم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لى قتلت ابي برميتى وقت ابنى بلطمتى * قال مجاهد فعقلت احدى رجلى قابيل الى فخذه وساقها وعلقت من يومئذ الى يوم القيامة وجهه الى الشمس حيثما دارت عليه فى الصيف حظيرة من نار وفى الشتاء حظيرة من تلج وهو اول من عصى الله فى الارض من ولد آدم وهو اول من يساق الى النار وفى الحديث (لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها) لانه اول من سن القتل وهواب يا جوج وما جوج شر اولاد توالدوا من شر والد * قالوا واتخذ اولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطبول والمزامير والصيدان والطاير وانهمكوا اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنى والفواحش حتى ضرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبقي نسل ثيث * وفى التواريخ لما ذهب قابيل الى سمت اليمن كثروا وخلفوا وطفقوا يتحاربون مع اولاد آدم يسكنون فى الجبال والمفارات والنياض الى زمن مهلايل بن قينان بن انوش بن ثيث ففرقهم مهلايل الى اقطار الارض وسكن هو فى ارض بابل وكان كيومرث اخاه الصغير وهو اول السلاطين فى العالم فاخذوا يبنون المدن والحصون واستمر الحرب بينهم الى آخر الزمان * واعلم ان الكدر لا يرتفع من الدنيا وانما يرتفع التكدر عن تلوب اهل الله تعالى كالنار والماء لا يرتفعان ابدا لكن يرتفع احراق النار لبعض كاقوع لابراهيم عليه السلام واغراق الماء لبعض كاقوع موسى عليه السلام والدنيا تذهب على هذا فطوبى لمن رضى وصبر : قال الحافظ

درین جن کل یخار کس نجید آری • چراغ مصطفوی باشرار بولهیست

وله

مکن زغصه شکایت که در طریق طلب • براحتی نرسید آنکه زحمتی نکشید

والاشارة في الآيات ان آدم الروح بازدواجه مع حواء القلب ولد قابيل النفس وتوأمته اقلبا الهوى في بطن اولاء ثم ولدهايل القلب وتوأمته ليودا العقل وكان اقلبا الهوى في غاية الحسن لان القلب يميل الى طلب المولى وما عنده وهو محب اليه وكان ليودا العقل في نظر هايل القلب في غاية القبح والدمامة لان القلب به يعقل عن طلب الحق والفناء في الله ولهذا قيل العقل عقبة الرجال وفي نظر قابيل النفس ايضا في غاية القبح لان النفس به تعقل عن طلب الدنيا والاستهلاك فيها فالله تعالى حرم الازدواج بين التوأمين كليهما وامر بازدواج توامة كل واحد منهما الى توأم الاخرى لتلايعقل القلب عن طلب الحق بل يحرضه الهوى على الاستهلاك والفناء في الله ولهذا قال بعضهم لولا الهوى ماسلك احد طريقا الى الله فان الهوى اذا كان قرين النفس يكون حرصا فيه تنزل النفس الى اسفل سافلين الدنيا وبعد المولى واذا كان قرين القلب يكون عشقا فيه يصعد القلب الى اعلى عليين العقبي وقرب المولى ولهذا سمي العشق هوى كما قال الشاعر

اتاني هواها قبل ان اعرف الهوى • فصادف قلبي فارغا فتمكنا

ولتعقل النفس عن طلب الدنيا بل يحرضها العقل على العبودية وينهاها عن متابعة الهوى فذكر آدم الروح لولديه ما امر الله به فرضى هايل القلب وسخط قابيل النفس وقال هي اختي يعني اقلبا الهوى ولدت معي في بطن وهي احسن من اخت هايل القلب يعني ليودا العقل وانا احق بها ونحن من ولاد جنة الدنيا وهما من ولاد ارض العقبي فانا احق باختي فقال له ابوء انها لا تحملك يعني اذ كان الهوى قرينك فهلك في اودية حب الدنيا وطلب لذاتها وشهواتها فاني ان يقبل قابيل النفس هذا الحكم من آدم الروح وقال الله تعالى لم يأمر به وانما هذا من رايه فقال لهما آدم الروح قريبا قربانا فايكما يقبل قربانه فهو احق بها فخرجا ليقربا وكان قابيل النفس صاحب زرع يعني مدبر النفس النامية وهي القوة النباتية فقرب طعاما من اردى زرعه وهو القوة الطبيعية وكان هايل القلب راعيا يعني مواشى الاخلاق الانسانية والصفات الحيوانية فقرب جملا يعني الصفة البهيمية وهي احب الصفات اليه لاحتياجه اليها لضرورة التغذى والبقاء ولسلامتها بالنسبة الى الصفات السبعية الشيطانية فوضعها قربانها على جبل البشرية ثم دعا آدم الروح فنزلت نار الحجة من سماء الجبروت فاكلت جملا الصفة البهيمية لانها حطبت هذه النار ولم تأكل من قربان قابيل النفس حبة لانها ليست من حطبتها بل هي من حطبت نار الحيوانية فهذا تحقيق قوله تعالى (واتل عليهم) الآية والاشارة في قوله (فطوعت له نفسه) اي نفس قابيل النفس طوعت له وجوزت (قتل اخيه) وهو القلب لان النفس اعدى عدو القلب (فقتله فاصبح من الخاسرين) يعني في قتل القلب خسارة النفس في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فتحريم عن الواردات والكشوف والعلوم الغيبية التي

منشأها القلب وعن ذوق المشاهدات ولذة المؤانسات فتبقى في خسران جهولية الانسان كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر) وامافي الآخرة فتخسر الدخول في جنات التعمير ولقاء الرب الكريم والنجاة من الجحيم والعذاب الاليم وفي قوله (فبعت الله) اشارات منها يعلم ان الله قادر على ان يبعث (غرابا) او غيره من الحيوان الى الانسان ليعلمه ما لم يعلم كما يبعث الملائكة الى الرسل والرسول الى الامم ليعلموهم ما لم يعلموا . ومنها لتلاي بعث الملائكة والرسول انفسهم باختصاصهم بتعليم الحق فانه يعلمهم بواسطة الغراب كما يعلمهم بواسطة الملائكة والرسول . ومنها يعلم الانسان انه محتاج في التعلم الى غراب ويعجز ان يكون مثل غراب في العلم . ومنها ان الله تعالى في كل حيوان بل في كل ذرة آية تدل على وحدانيته واختياره حيث يبدي المعاملات المعقولة من الحيوانات الغير العاقلة . ومنها اظهار لطفه مع عباده في اسباب التعيش حتى اذا اشكل عليهم امر كيف يرشدهم الى الاحتيال بلطائف الاسباب لحله كذا في التأويلات النجمية ﴿ من اجل ذلك ﴾ شروع فيها هو المقصود بتلاوة النبأ من بيان بعض آخر من جنایات نبي اسرائيل ومعاصيهم وذلك اشارة الى عظم شأن القتل وافراط قبحة اى من اجل كون القتل على سبيل العدوان مشتملا على انواع المفساد من خسارة جميع الفضائل الدينية والدينية وجمع السعادات الاخرية كما هي مندرجة في اجمال قوله (فاصبح من الخاسرين) ومن الابتلاء بجميع ما يوجب الحسرة والندامة من غير ان يكون لشيء منها ما يدفعه البتة كما هو مندرج في اجمال قوله (فاصبح من النادمين) واجل في الاصل مصدر اجل شرا اذا جناه وهيجه استعمال في تعليل الجنایات اى في جعل ما جناه الغير علة لامر يقال فعلته من اجلك اى بسبب ان جنيت ذلك وكسبته ثم اتسع فيه واستعمل في كل تعليل ومن لا ابتداء الغاية متعلقة بقوله تعالى ﴿ كتبنا على نبي اسرائيل ﴾ وتقديمها عليه للقصر اى من ذلك ابتدئ الكتب ومنه نشأ لامن شيء آخر اى قضينا عليهم في التوراة وبيننا ﴿ انه من قتل نفسا ﴾ واحدة من النفوس ﴿ بغير نفس ﴾ اى بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص ﴿ اوفساد في الارض ﴾ اى فساد يوجب اهدار دمها كالشرك وقطع الطريق وهو عطف على ماضيف اليه غير بمعنى نفي كالا امرين معا كافي قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت صلاته لانني احدهما كافي قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت صلاته . فكما قتل الناس جميعا ﴿ من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجر الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب غضب الله والعذاب العظيم وقوله ﴿ كما حال من الناس او تاكيد ﴿ ومن احياها ﴾ اى تسبب لبقاء حياتها بغير او منع عن القتل او استغناء من بعض اسباب الهلكة ﴿ فكأنما احيا الناس جميعا ﴾ فكأنما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود من التشبيه المبالغة في تعظيم امر القتل بغير حق والتراخي في الاحتراز عنه . وقد جاءتهم ﴿ اى اهل الكتاب ﴾ رسلا بالبينات ﴿ اى وياهم لقد جاءتهم ﴾ (سلنا محمدا امر سلطانهم بالآيات الواضحة بتقرير ما كتبنا عليهم تاكيدا لوجوب مراعاته وتأييدا لرحمة المحلقة عليهم ﴿ ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك ﴾ اى بعد ما ذكر من الكتب والرسول والرسول

(قري)

تتري وتجديد المهدمرة بعد اخرى وتم للتراخي في الرتبة والاستبعاد ﴿ في الارض لسرفون ﴾ في القتل غير مبالين به والاسراف في كل امر التباعد عن حد الاعتال مع عدم مبالاة به . قوله بعد ذلك وقوله في الارض يتعلقان بقوله لسرفون وهو خبر ان وبهذا اي بقوله تعالى ﴿ ولقد جاءتهم رسالتنا ﴾ اتصلت القصة بما قبلها ﴿ وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شيء ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول من الله اليك ومنه آية بينة ومعجزة ظاهرة يدعرك بها الى الله ثم ان كثيرا من الذين شاهدوا الآيات وتحققوا اليينات بعد رؤية الآيات في الارض لسرفون اي في ارض البشرية مجاوزون حد الشريعة والطريقة بمخالفة اوامر الله ونواهيته انتهى * واعلم ان اهل الغفلة يشاهدون الآثار لكنهم غافلون عن الحقيقة فهم كأنهم لا يبصر لهم بل غيرة الحق تمنعهم من الرؤية الصحيحة لكونهم اغيارا غير لأتقين بالدخول في المجلس الخاص : قال الحافظ معشوق عيان ميكذردبرتو وليكن * اغيار همى بيند ازان بسته نقابست وكل ذرة من ذرات الكائنات وان كانت قائمة بالحق وبنوره في الحقيقة الا ان الدنيا خيال يحتاج السالك الى العبور عن مسالكة الى ان ينتهي الى الحق : وفي المتوى

اين جهانرا كه بصورت قائمست * ككفت بيغمبر كه حلم نائمست
ازره تقليد تو ككردى قبول * سالكان اين ديده پيدا بي رسول
روز در خوابي مكوين خواب نيست * سايه فرعست اصل جزمهتاب نيست
خواب بيداريت آن دان اي عضد * كه نيند خفته كو در خواب شد
او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبرزان كو ست در خواب دوم

وهذه اي اليقظة من المنام على الحقيقة لا تيسر الا لارباب المكاشفة الصحيحة واصحاب المشاهدة الواضحة اللهم افض علينا من هذا المقام ﴿ انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ﴾ اي يحاربون اولياءها وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهم تعظيما لهم والمراد بالمحاربة قطع الطريق وهو انما يكون من قوم اجتمعوا في الصحراء وتعرضوا للدماء المسلمين واموالهم وازواجهم وامانهم ولهم قوة وشوكة تمنعهم ممن ارادهم ﴿ ويسعون في الارض فسادا ﴾ حال من فاعل يسعون اي مفسدين . نزلت في قوم هلال بن عويمر الاسلمي وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن اتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن مر بهلال الى رسول الله فهو آمن لا يهاج فرقوم من بني كنانة يريدون الاسلام يناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ حاضرا فقطعوا عليهم وقتلوهم واخذوا اموالهم * فان قلت بنفس ارادة الاسلام لا يخرج الشخص عن كونه حربيا والحد لا يجب بقطع الطريق عليه وان كان مستأنا * قلت معناه يريدون تعلم احكام الاسلام فانهم كانوا مسلمين او يقال جاؤا على قصد الاسلام فهم بمنزلة اهل الذمة والحد واجب بالقطع على اهل الذمة ولما كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون اخذ المال ومن القتل مع اخذه ومن اخذه بدون قتل ومن الاخافة بدون قتل واخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع فليل ﴿ ان يقتلوا ﴾ اي حدا من غير صلب ان افردوا القتل

(روح البيان - ٢٥ - ني)

در اواسط دفتر سوم در بيان سبب جريان سحران فرعون الخ

ولو عفا الاولياء لا يلتفت الى ذلك لانه حق الشرع ولا فرق بين ان يكون القتل باآلة جارحة او لا
﴿ او يصلبوا ﴾ اى يصلبوا مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ بان يصلبوا احياء وتبعج
بطونهم برمح الى ان يموتوا ولا يصلبوا بعدما قتلوا لان الصلب حيا ابلغ في الردع والزجر لغيره
عن الاقدام على مثل هذه المعصية ﴿ او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ﴾ اى ايديهم اليمنى
من الرسغ وارجلهم اليسرى من الكعب ان اقتصروا على اخذ مال من مسلم او ذمى وكان في المقدار
بمئذ لو قسم عليهم اصاب كل منهم عشرة دراهم او ما يساويها قيمة اما قطع ايديهم فلاخذ
المال واما قطع ارجلهم فلاخافة الطريق بتقويت امنه ﴿ او ينفوا من الارض ﴾ ان لم يفعلوا
غير الاخافة والسعى للفساد والمراد بالنفي عندنا هو الحبس فانه نفي عن وجه الارض بدفع شرهم
عن اهلها ويعزرون ايضا لباشرتهم منكر الاخافة وازالة الامن ﴿ ذلك لهم خزي ﴾ كأن
﴿ في الدنيا ﴾ اى ذل وفضيحة . قوله ذلك مبتدأ ولهم خبر مقدم على المبتدأ وهو الخزي والجملة
خبر لذلك ﴿ ولهم في الآخرة ﴾ غير هذا ﴿ عذاب عظيم ﴾ لا يقدر قدره لغاية عظم
جنايتهم . فقوله تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا
من عذاب لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا اى كأننا في الآخرة ﴿ الا الذين تابوا
من قبل ان تقدروا عليهم ﴾ استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كما ينبي عنه قوله
تعالى ﴿ فاعلموا ان الله غفور رحيم ﴾ اما ما هو من حقوق الآدميين فانه لا يسقط بهذه
التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انسانا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب
قتلهم حدا وكان ولي الدم على حقه في القصاص والعفو وان اخذوا ما لاثم تابوا قبل القدرة عليهم
يسقط بهذه التوبة وجوب قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وكان حق صاحب المال باقيا في ماله
وجب عليهم رده واما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه ويقام الحد عليه
في الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب العظيم في العقبي * والآية في قطاع
المسلمين لان توبة المشرك تدركه العقوبة قبل القدرة وبعدها يعنى ان المشرك المحارب لو آمن
بعد القدرة عليه فلا سبيل عليه بشئ من الحدود ولا يطالب بشئ مما اصاب في حال الكفر من دم
او مال كما لو آمن قبل القدرة عليه . واما المسلمون المحاربون فمن تاب منهم قبل القدرة عليه اى
قبل ان يظفر به الامام سقطت عنه العقوبة التي وجبت حقالله ولا يسقط ما كان من حقوق العباد
فان كان قد قتل في قطع الطريق سقطت عنه العقوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل ويبقى عليه القصاص
لولى القتل ان شاء عفا عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال يسقط عنه القطع وان كان جمع
بينهما يسقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال * وقال بعضهم اذا جاء تابا قبل القدرة
عليه لا يكون لأحد تبعه في دم ولا مال الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده على صاحبه * روى
عن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاءه تابا بعد ما كان يقطع الطريق ويسفك الدماء
ويأخذ الاموال فقبل توبته ولم يجعل عليه تبعه اصلا واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط
عنه شئ من الحقوق * اعلم ان قطع الطريق واخافة المسافرين من اقبح السيآت كما ان دفع
الاذى عن الطريق من احسن الصالحات وفي الحديث (عرضت على اعمال امتي حسناتها وخطيئها

فوجدت في محاسن اعمالها الاذى يماط عن الطريق ووجدت في مساوى اعمالها النخاعة تكون في المسجد لا تدفن) وفي الحديث (من اشار الى اخيه) اي اخيه المسلم والذي في حكمه (بحديدة) اي بما هو آلة القتل لانه جاء في رواية (بسلاح) مكان بحديدة (فان الملائكة تلغنه) يعنى تدعو عليه بالبعد عن الجنة اول الامر لانه خوف مسلما باشارته وهو حرام لقوله عليه الصلاة والسلام (لا يحل مسلم ان يروع المسلم) اولانه قد يسبقه السلاح فيقتله كما صرح به في رواية مسلم (لا يشر احدكم الى اخيه فانه لا يدري لعل الشيطان ينزغ في يده وان كان اخاه) اي المشير اخا المشار اليه (لايه وامه) يعنى فان كان هازلا ولم يقصد ضربه كنى به عنه لان الاخ الشقيق لا يقصد قتل اخيه غالبا ﴿ والاشارة في الآية ان محاربة الله ورسوله معادة اولياء الله فان في الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى (من عادى لى وليا فقد بادرنى بالحرب وانى لأغضب لاوليائى كما يغضب الميت لجروء) الا يرى ان بلعم بن باعوراء في زمن موسى عليه السلام كان بحيث اذا نظر رأى العرش فاما مال الى الدنيا واهلها مائة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة سلب الله معرفته وجعله بمنزلة الكلب المطرود فجزاء مثل هذا المحارب ان يقتل بسكين الخذلان او يصلب بحبل الهجران على جذع الحرمان او تقطع ايديه عن اذيال الوصال وارجله من خلاف عن الاختلاف او ينقى من ارض القرية والاشتلاف فله في الدنيا بعد وهو ان وفى الآخرة عذاب القطيعه والهجران الا الذين تابوا الى الله واستغفروا واعتذروا عن اولياء الله من قبل ان تقدروا عليهم برد الولاية ايها الاولياء فان ردكم رد الحق وقبولكم قبول الحق وان مردود الولاية مفقود العناية : قال الحافظ

كليد كنج سعادت قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك وريب كند

: وفي المتنوى

لاجرم آزاره بر تو بسته شد * چون دل اهل دل از تو خسته شد
زود شان درياب واستغفار كن * همچو ابرى كرىها وزار كن
تا كلستان شان سوى تو بشكفد * ميوهاى پخته بر خود واكفد
هم بران در كرد كم ازسك مباش * باسك كهف ارشدستى خواجه تاش

﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ اي اخشوا عذابه واحذروا معاصيه ﴿ وابتغوا ﴾ اي اطلبوا لانفسكم ﴿ اليه ﴾ اي الى ثوابه والزلفى منه ﴿ الوسيلة ﴾ اي القرية بالاعمال الصالحة قوله تعالى اليه متعلق بالوسيلة قدم عليها للاهتمام وليست بمصدر حتى يتمتع ان يتقدم معمولها عليها بل هى فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب الى الله تعالى من وسل الى كذا تقرب اليه والجمع الوسائل * وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة وفي الحديث (سلوا الله الى الوسيلة فانها درجة في الجنة لا ينالها الا عبد واحد وأرجو من الله ان يكون هو انا) وفي الحديث (من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمدا الوسيه والفضيلة وابته المقام المحمود الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة) * قال المولى الفناى في تفسير الفاتحة اما الوسيلة فهى اعلى درجة في جنة عدن وهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له

بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه لحكمة اخفاها فاناسيه لنا السعادة من الله وبه كنا خیرامة
اخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم مبشركا وامرانا يقول ولنا
وجه خاص الى الله تعالى لناجيه منه ويناجينا وكذا كل مخلوق له وجه خاص الى ربه فامرنا عن
امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها بدعاء امته وهذا من باب الغيرة الالهية انتهى ﴿ وجاهدوا
في سبيله ﴾ بمحاربة الاعداء الظاهرة والباطنة ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ بالوصول الى الله والفوز
بكرامته ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقي في اربعة اشياء . احدها الايمان
وهو اصابة رشاشة النور في بدء الحلقة وبه يخلص العبد من حجب ظلمة الكفر . وثانيها التقوى
وهو منشأ الاخلاق المرضية ومنبع الاعمال الشرعية وبه يخلص العبد من ظلمة المعاصي . وثالثها
ابتغاء الوسيلة وهو لقاء الناسوتية في بقاء اللاهوتية وبه يخلص العبد من ظلمة اوصاف الوجود
. ورابعها الجهاد في سبيل الله وهو اضعلال الانانية في اثبات الهوية وبه يخلص العبد من ظلمة
الوجود ويظفر بنور الشهود فالمعنى الحقيقي ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ باصابة النور ﴿ اتقوا الله ﴾
بتبديل الاخلاق الذميمة ﴿ وابتغوا اليه الوسيلة ﴾ في اقاء الاوصاف ﴿ وجاهدوا في سبيله ﴾
ببذل الوجود ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ بنيل المقصود من المعبود كذا في التأويلات النجمية
* واعلم ان الآية الكريمة صرحت بالامر بابتغاء الوسيلة ولا بد منها البتة فان الوصول الى الله
تعالى لا يحصل الا بالوسيلة وهي علماء الحقيقة ومشايخ الطريقة : قال الحافظ

قطع اين مرحله بي همهي خضر مكن * ظلما تست بترس از خطر كراهي

والعمل بالنفس يزيد في وجودها واما العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء والاولياء
فيخلصها من الوجود ويرفع الحجاب ويوصل الطالب الى رب الارباب * قال الشيخ ابو الحسن
الشاذلي كنت انا وصاحب لي قد اوتينا الى مغارة لطلب الدخول الى الله واقناقيها ونقول يفتح لنا
غدا او بعد غد فدخل علينا يوم ارجل ذوهية وعلما انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك
فقال كيف يكون حال من يقول يفتح لنا غدا او بعد غد يا نفس لم لاتعبدن الله الله فتيقظنا وتبنا الى الله
وبعد ذلك فتح علينا فلا بد من قطع التعلق من كل وجه لينكشف حقيقة الحال : قال الحافظ

فداي دوست نكرديم عمر مال درينغ * كه كار عشق زما اين قدر نمي آيد

وفي صحبة الاخيار والصلحاء شرف عظيم وسعادة عظيمة - وحكي - ان خادم الشيخ
ابي يزيد البسطامي كان رجلا مغربيا فجرى الحديث عنده في سؤال منكر ونكير فقال
المغربي والله ان يسألني لأقولن لهما فقالوا له ومن اين يعلم ذلك فقال اقمعدوا على قبري
حتى تسمعوني فلما انتقل المغربي جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول أتسألوتني
وقدمت فروة ابي يزيد على عنق فضوا وتركوه ولا تستبعد امثال هذا فان جواب الحبيب
المدقق يذهب معه من هنا فحصل مثل هذا الزاد : وفي المثوى

كنج زري كه چو خسي زيرريك * باتو باشد آن نباشد مرد ريك

پيش پيش آن جنازت مي رود * مونس كور و غريبي ميشود

﴿ ان الذين كفروا لو ان لهم ﴾ اي لكل واحد منهم ﴿ مافي الارض ﴾ اي من اصناف

(اموالها)

در اواخر دفتر سوم در بيان بيدار شدن روح القدس الخ

اموالها وذخايرها وسائر منافعها وهو اسم ان ولهم خبرها ﴿ جميعا ﴾ توكيد للموصول
 احوال منه ﴿ ومثله ﴾ عطف على الموصول اي ضعفه ﴿ معه ﴾ ظرف وقع حالا من
 المعطوف والضمير راجع الى الموصول ﴿ ليقتدوا به ﴾ متعلق بما تعلق به خبر ان اعني
 الاستقرار المقدر في لهم وبه متعلق بالافتداء والضمير راجع الى الموصول ومثله معا
 وتوجيهه لاجرائه مجرى اسم الاشارة كأنه قيل بذلك ﴿ من عذاب يوم القيمة ﴾ متعلق
 بالافتداء ايضا اي لو ان ما في الارض ومثله ثابت لهم لجلوه فدية لانفسهم من العذاب
 الواقع يومئذ واقتدوا به ﴿ ما قبل منهم ﴾ ذلك وهو جواب لو ولو بما في حيزه خبر ان
 والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة
 وفي الحديث (بجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له رأيت لو كان لك ملي الارض ذهباً كنت
 تقندي به فيقول نعم فيقال له انك كنت سئلت ما هو الايسر من ذلك) اي ما هو أسهل من
 الافتداء المذكور وهو ترك الاشراك بالله تعالى واتبان كلمة الشهادة ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾
 وجيع يخلص وجهه الى قلوبهم ﴿ يريدون ﴾ كأنه قيل فكيف يكون حالهم او ماذا يصنعون
 فقيل انهم يريدون ﴿ ان يخرجوا من النار ﴾ له وجوه الاول انهم يقصدون ذلك ويطلبون
 المخرج فيلحقهم لهب النار ويرفعهم الى فوق فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص
 والثاني انهم يكادون يخرجون منها لقوة النار وزيادة رفعها اياهم والثالث انهم يتمنون
 ويريدون بقلوبهم ﴿ وما هم ﴾ اي يريدون ذلك والحال انهم ليسوا ﴿ بخارجين منها ﴾
 لانهم كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ اي دائم لا ينقطع
 وهو تصريح بعدم تناسي مدته بعد بيان شدته وفي الحديث (يقال لاهل الجنة لكم خلود
 ولا موت ولا اهل النار يا اهل النار خلود ولا موت) اي لكم خلود في النار - روى - ان
 هذين القولين يكونان بعد ان يوتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار وانما يمثل
 الموت بهذا المثال ليشاهدوا باعينهم ويستقر في انفسهم ان الموت ارتفع فيزداد اهل الجنة
 فرحا واهل النار ترحا وتخصيص صورة الكبش لانه لما كان فداء عن اسماعيل الذي نبينا
 عليه السلام من نسله كان في المعنى فداء عن جميع الاحياء في الدنيا لانهم خلقوا لاجله فناسب
 ان يكون فداء عنهم في دار الآخرة ايضا كذا في شرح المشارق لابن الملك * واعلم ان الكفر
 وجزاءه وهو الخلود في النار اثر اخطاء رشاش النور الالهي في عالم الارواح وقد انعم الله
 تعالى على المؤمنين باصابة ذلك النور : وفي المنثور

- مؤمنان كان غسل زنبور وار * كافرين خود كان زهرى همچو مار [۱]
 جنبش خلق از قضا و وعده است * تيزى دندان زسوز معده است [۲]
 نفس اول راند بر نفس دوم * ماهى از سر كنده باشدنى زدم
 تو نميدانى كز بن دو كىستى * جهدكن چندانكه بينى چيستى
 چون نهى بر پشت كشتى بار را * بر توكل ميكنى آن كار را
 تو نميدانى كه از هر دو كى * غرقه اندر سفر ياناچى

[۱] در اواخر دفتر سوم در بيان موسى عليه السلام الخ
 [۲] در اواخر دفتر سوم در بيان نوبت شدن آيينا عليه السلام الخ

چونکہ بر بوکست جملہ کارها * کار دین اولی کزین بای رہا

قال بعض الصلحاء رأيت في منامي كاني واقف على قناطر جهنم فنظرت الى هول عظيم فجعلت افكر في نفسي كيف العبور على هذه فاذا قائل يقول يا عبدالله ضع حملك واعبر قلت ما حملی قال دع الدنيا : قال الحافظ

تا کی غم دنیاى دنى اى دل دانا * حیفت زخوبى که شود عاشق زشتى

وفي الحديث (يؤتى بانعم اهل الدنيا) الباء فيه للتعدية وانعم افعل تفضيل من النعمة اى باكثرهم نعمة (من اهل النار يوم القيامة فيصبغ في النار صبغة) يعنى يغمس فيها مرة اراد من الصبغ الغمس اطلاقا للملزوم على اللزوم لان الصبغ انما يكون بالغمس ظاهرا ثم اراد من غمسه فيها اصابة نفحة من النار به (ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مررتك نعم قط فيقول لا والله يارب) شدة العذاب انسته ماضى عليه من نعم الدنيا (ويؤتى باشد الناس بؤسا) اى شدة وبلاء في الدنيا (من اهل الجنة فيصبغ صبغة من الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت بؤسا قط هل مررتك شدة قط فيقول لا والله ما مررتك بؤس قط ولا رأيت شاة قط) كذا في شرح المشارق لابن ملك

هر چند غرق بحر کناهم زصدجهت * کر آشنای عشق شوم زاهل رحمت

﴿والسارق والسارقة﴾ وهو مبتدأ محذوف الخبر اى حكم السارق والسارقة ثابت فيما يتلى عليكم فتقوله تعالى ﴿ فاقطعوا ايديهما ﴾ بيان لذلك الحكم المقدر فابعد الفاء مرتبط بما قبلها ولذلك اتى بها فيه لانه هو المقصود مما قبلها ولولم يأت بالفاء لتوهم انه اجنبى وانما قدر الخبر لان الامر انشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل والمراد بايديهما ايمانهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المتى كما في قوله تعالى ﴿ فقد صفت قلوبكما ﴾ اكتفاء بتثية المضاف اليه وتفصيل ما يتعلق بالسرقة سيحجى في آخر المجلس ﴿ جزاء بما كسبا نكالا من الله ﴾ منصوبان على المفعول له والمعنى فاقطعوها مكافاة لهما على ما فعلا من فعل السرقة وعقوبة رادعة لهما من العود ولغيرها من الاقتداء بهما وبما يتعلق بجزاء ومن الله صفة نكالا اى نكالا كائنا منه تعالى. والنكال اسم بمعنى التثكيل مأخوذ من النكول وهو الامتناع ﴿ والله عزيز ﴾ غالب على امره بمضيه كيف يشاء من غير ند ينازعه ولا ضد يمانعه ﴿ حكيم ﴾ في شرائعه لايحكم الا بما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح ﴿ فمن تاب ﴾ من السراق الى الله تعالى ﴿ من بعد ظلمه ﴾ اى من بعد ان ظلم غيره باخذ ماله والتصريح به مع ان التوبة لاتصور قبله لبيان عظم نعمته تعالى بتذكير عظم جنايته ﴿ واصلح ﴾ اى امره بالتفصى عن تبهات ما باشره والعزم على ان لا يعود الى السرقة ﴿ فان الله يتوب عليه ﴾ اى يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة واما القطع فلا تسقطه التوبة عندنا لان فيه حق المسروق منه * قال الحدادى لا تقطع يده اذا رد المال قبل المرافعة الى الحاكم واما اذا رفع الى الحاكم ثم تاب فالقطع واجب فان كانت توبته حقيقة كان ذلك زيادة درجات له كما ان الله تعالى ابتلى الصالحين والانبياء بالبلاء

والخن والامراض زيادة لهم في درجاتهم وان لم تكن توبته حقيقة كان الحد عقوبة له على ذنبه وهو مؤاخذ في الآخرة ان لم يتب ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة ولذلك يقبل التوبة ﴿ ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به الجميع والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد بذلك الاستشهاد على قدرته تعالى على ما سأتى من التعذيب والمغفرة على ابلغ وجه واعمه اى ألم تعلم ان الله له السلطان القادر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلى فيها وفيها ان يعذبها ولو على الذنب الصغير وهو عدل منه ﴿ ويعزر لمن يشاء ﴾ ان يعزره ولو كان الذنب عظيما وهو الفضل منه اى يعذب لمن يوجب الحكمة تعذيبه ويعزر لمن توجب الحكمة مغفرته ﴿ والله على كل شىء قدير ﴾ فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة قال ابن الشيخ انه تعالى لما اوجب قطع يد السارق وعقاب الآخرة لمن مات قبل التوبة ثم ذكر انه يقبل توبته ان تاب اردفه بيان انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فيعذب من يشاء ويعزر لمن يشاء يحسن منه التعذيب تارة والمغفرة اخرى لانه مالك جميع المحدثات وربهم والسمهم والمالك له ان يتصرف في ملكه كيف شاء واراد لا كازعمت المعتزلة من ان حسن افعاله تعالى ليس لاجل كونه الها للخلق ومالكه بل لاجل كونها على وفق مصالح الخلق ومتضمنة لرعاية ما هو الاصلح لهم انتهى * واعلم ان السرقة هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة من حرز لاملك له فيه ولا شبهته فاحترز بالملكف عن اخذ صبي ومجنون وبالحفية وهو ركن السرقة عن الغصب وقطع الطريق . وقوله قدر عشرة دراهم اى عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة فى حق القطع واما فى حق العيب فاخذ ما دون العشرة بعد سرقة ايضا شرعا وبعد عيبا حتى يرد العبد به على بائه وعند الشافعى نصاب السرقة ربع دينار ولما قوله عليه السلام (لا قطع الا فى ربع دينار او فى عشرة دراهم) والاخذ بالاكثر اولى احتياالا لدره الحد والمعتبر فى هذه الدراهم ما يكون عشرة منها وزن سبعة مثاقيل واحترز بالمضروبة عما قيمته دونها حتى اذا سرق تبرا عشرة لا يساوى عشرة مضروبة لا يجب القطع وقوله من حرز اى من مال ممنوع من ان يصل اليه يد الغير سواء كان المانع بناء او حافظا * قال البغوى اذا سرق شياً من غير حرز كشمرفى حائط لا حارس له او حيوان فى بركة لا حافظ له او متاع فى بيت منقطع عن البيوت لا قطع عليه وقيد بقوله ولا شبهته لانه لو كان له شبهة فى المسروق كما اذا سرق من بيت المال او فى الحرز كما اذا سرق من بيت اذن للناس بالدخول فيه كالحمام والرباط لا يقطع لان القطع يندرى بالشبهة وكذا لا قطع بسرقة مال سيده لوجود الاذن بالدخول عادة وكذا بسرقة مال زوجته او زوجها ولو من حرز خاص لاخر لا يسكنان فيه لان اليد المبسوطة لكل من الزوجين فى مال الآخرانبة وهو مانع عن القطع وكذا لا قطع بسرقة مال من بينهما قرابة ولا لجرىبان الانبساط بين الاصول والفروع بالانتفاع فى المال والدخول فى الحرز ولا بسرقة من بيت ذى رحم محرم

ولو كان المسروق مال غيره لعدم الحرز ويقطع يمين السارق من زنده وهو مفصل الذراع في الكف ويحسم بان يدخل في الدهن الحار بعد القطع لقطع الدم لانه لو لم يحسم لافضى الى التلف والحد زاجر لا متلف ولهذا لا يقطع في الحر الشديد والبرد الشديد وان سرق ثانيا بعدما قطعت يده اليمنى تقطع رجلاه اليسرى من المفصل وان سرق ثالثا لا يقطع بل يحبس حتى يتوب ويظهر عليه سيما الصالحين والتائبين لقول على رضي الله عنه فيمن سرق ثلاث مرات انى لاستحى من الله ان لا ادع له يدا يأكل بها ويستحى ورجلا يمشي عليها وفي الحديث (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) وفيه دليل على ان التوبة يعلم اثرها وتثبت السرقة بما يثبت به شرب الخمر اى بالشهادة او بالاقرار مرة ونصابها رجلان لان شهادة النساء غير مقبولة في الحدود وطلب المسروق منه شرط القطع لان الحيانة على ملك الغير لا تظهر الا بخصوصه ولا فرق في القطع بين الشريف والوضيع * وعن عائشة رضي الله عنها قالت سرقت امرأة مخزومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستشفع لها اسامة بن زيد وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحبه فلم يقبل وقال (يا اسامة أتشفع في حد من حدود الله انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها) وفي الحديث نهى عن الشفاعة في الحدود بعد بلوغ الامام ولهذا رد رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة اسامة واما قبله فالشفاعة من المجنى عليه جائزة والستر على الذنب مندوب اذا لم يكن صاحب شر واذى : قال السعدي

بس پرده بیند عملهای بد : هم او پرده پوشد ببالای خود

وفي الحديث ايضا دلالة على وجوب العدل في الرعية واجراء الحكم على السوية * قال الامام ابو منصور فان قيل ما الحكمة في قطع يد قيمتها الوف بسرقة عشرة دراهم فكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) قلنا جزاء الدنيا محنة يمتحن بها المرء والله تعالى ان يمتحن بما شاء ابتداء اى من غير ان يكون ذلك جزاء على كسب العبد ولان القطع ليس بجزاء ما اخذ من المال ولكن لما هتك من الحرمة الا يرى انه قال جزاء بما كسبا فيجوز ان يبلغ جزاء هتك تلك الحرمة قطع اليد وان قصر على العشرة علم ذلك لان مقادير العقوبات انما يعلمها من يعلم مقادير الجنايات واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والالتقياد انتهى . ونعم ما قال يونس بن عبيد في باب التهيب لاتامن من قطع في خمسة دراهم غير عضومك ان يكون عذابه هكذا غدا كافي منهاج العابدين * فعلى العاقل ان يتوب عن الزلل وينقطع عن الخيل ويتوجه الى الله الاعلى الاجل : وفي المثوى

حیلها و چارها کر ازدهاست * پیش الا الله آنها جمله لاست [١]

قفل زفتست وکشانیده خدا * دست درتسلیم زن اندر رضا [٢]

ثم ان الله تعالى انما بدأ بالسارق في هذه الآية قبل السارقة وفي آية الزنى بدأ بالزانية لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اتوى من المرأة والزنى يفعل بالشهوة والمرأة اكثر شهوة

والمرأة ادعى من الرجل الى نفسها منه اليها ولهذا لواجتمع جماعة على امرأة لم يقدرها
عليها الا برادها ولهذا قيل قال الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) ولم يقل وعصت
حواء مع انها اكلت قبل آدم ودعته الى الاكل وقيل انما قطعت يد السارق لانها باشرت
ولم يقطع ذكر الزانى للمباشرة خوفا لقطع النسل وتحصل ايضا لذة الزنى بجميع
البدن * قال النيسابورى قطعت يد السارق لانها اخذت المال الذى هو يد الغنى وعماده
كأنه اخذ يد انسان فجزوا يده لتناولها حق الغير وقيل قال الله تعالى (والله خزائن
السموات والارض) فكل ما عند العبد من مال فهو خزانة الحق عنده والعبد خزانه
فهما تعدى خزانه مولاة بغير اجازة استحق السياسة بقطع آلة التعدى الى خيانة
خزائنه وهى اليد المتعدية * ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات
وفى الحديث (اسوء الناس سرقة الذى يسرق من صلاته) قالوا يا رسول الله كيف يسرق
من صلاته قال (لا يتم ركوعها ولا سجودها) وفى الحديث (ان الرجل ليصلى ستين سنة
وما تقبل له صلاة) لعله يتم الركوع ولا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع كذا
فى الترغيب والترهيب فمثل هذا المصلى يقطع يمينه عن نيل الوصال فلا يصل الى مراده بل
يبقى فى الهجران والقطيعة اذ هو اساء الادب بل قصر فيما امر الرب سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها
الرسول ﴾ خاطبه صلى الله عليه وسلم بعنوان الرسالة للتشريف ﴿ لا يحزنك الذين ﴾ اى
صنع الذين فان الذوات مع قطع النظر عن العوارض لا توجب الحزن والفرح ﴿ يسارعون
فى الكفر ﴾ اى يقعون فى الكفر سريعا فى اظهاره اذا وجدوا منه فرصة والمقصود نهيه
عليه السلام عن ان يحزن بصنيعهم بناء على انه تعالى ناصرهم عليهم والمعنى لا تحزن ولا تسال
بتهاقتهم فى الكفر سريعا ﴿ من الذين ﴾ بيان للمسارعين فى الكفر ﴿ قالوا آما بافواههم ﴾
متعلق بقالوا والفائدة فى بيان تعلقه بالافواه مع ان القول لا يكون الا بالفم واللسان الاشارة
الى ان ألسنتهم ليست معبرة عما فى قلوبهم وان ما يجرون على ألسنتهم لا يجاوز افواههم
وانما نطقوا به غير معتقدين له بقلوبهم ﴿ ولم تؤمن قلوبهم ﴾ جملة حالية من ضمير قولوا
جئ بها للتصريح بما اشار اليه بقوله بافواههم ﴿ ومن الذين هادوا ﴾ عطف على من
الذين قالوا وبه يتم بيان المسارعين فى الكفر بتقسيمهم الى قسمين المنافقين واليهود ﴿ سماعون ﴾
خبر مبتدأ محذوف والتقديرهم اى المنافقون واليهود سماعون ﴿ للكذب ﴾ اللام اما التقوية
العمل واما تضمن السماع معنى القبول واما لامكى والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون
فى سماع الكذب اوفى قبول ما تفتريه اخبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحرير
كتابهم اوسماعون اخباركم واحاديثكم ليكذبوا عليكم بالزيادة والنقص والتبديل فان منهم
من يسمع من الرسول عليه السلام ثم يخرج ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع ذلك
منه ﴿ سماعون لقوم آخرين ﴾ خبر ثان للمبتدأ المقدر مقرر للاول ومبين لما هو المراد
بالكذب على الوجهين الاولين واللام مثل اللام فى سماع الله لمن حمده فى الرجوع الى معنى
من اى قبل منه حمده والمعنى مبالغون فى قبول كلام قوم آخرين ﴿ لم يأتوك ﴾ صفة اخرى
لقوم اى لم يحضروا مجلسك وتجاؤا عنك تكبرا وافراطا فى بغضاء قيل هم يهود خيبر

والساعون بنوا قريظة ﴿ يحرفون الكلم من بعد مواضعه ﴾ صفة اخرى لقوم اى يبيلونه
 ويزيلونه عن مواضعه بعد ان وضعه الله فيها اما لفظا باهماله او تغيير وصفه واما بحمله على غير
 المراد واجراءه في غير موردہ ﴿ يقولون ﴾ صفة اخرى لقوم اى يقولون لا تباعهم الساعين
 لهم عند القائم اليهم اقاويلهم الباطلة مشيرين الى كلامهم الباطل ﴿ ان اوتيتم ﴾ من جهة
 الرسول ﴿ هذا ﴾ المحرف ﴿ فخذوه ﴾ واعملوا بموجبه فانه الحق ﴿ وان لم تؤتوه ﴾ بل
 اوتيتم غيره ﴿ فاحذروا ﴾ قوله واياكم واياه - روى - ان شريفا من خير زنى بشريفة وكانا
 محصنين وحدثهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى
 قريظة فقدم رهط حتى نزلوا على قريظة والنضير فقالوا لهم انكم خير بهذا الرجل ومعه
 في بلده وقد حدث فينا حدث فلان وفلانة فحرا وقد احصنا فحجب ان تسألوا لنا محمدا عن
 قضائه فيه فقالت لهم قريظة والنضير اذا والله يا امركم بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم كعب
 ابن الاشرف وكعب بن اسد وكنانة بن ابي الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزانى والزانية اذا احصنا ما حدها في كتابك فقال (هل ترضون
 بتضائى) قالوا نعم فزل جبريل عليه السلام بالرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا به فقال له
 جبريل اجعل بينك وبينهم ابن سوريا ووصفه له فقال عليه السلام (هل تعرفون شابا امرد
 ابيض اعور يسكن فدك يقال له ابن سوريا) قالوا نعم فقال (اى رجل هو فيكم) قالوا هو اعلم
 يهودى بقى على وجه الارض بما انزل الله على موسى في التوراة قال (فارسلوا اليه) ففعلوا
 فاتاهم فقال له عليه السلام (انت ابن سوريا) قال نعم قال (وانت اعلم يهودى) قال كذلك
 يزعمون قال (أتجعلونه بينى وبينكم) قالوا نعم قال له النبي عليه السلام (انشدك بالله الذين
 لا اله الا هو الذى انزل التوراة على موسى واخرجكم من مصر وخلق لكم البحر وانجاكم
 واغرق آل فرعون والذى ظلل عليكم الغمام وانزل عليكم المن والسلوى وانزل عليكم
 كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجمدون في كتابكم الرجم على من احص) قال ابن سوريا نعم
 والذى ذكرتى به لولا خشيت ان تحرقنى التوراة ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن
 كيف هى في كتابك يا محمد قال (اذا شهد اربعة رهط عدول انه قد ادخله فيها كما يدخل الميل
 في المكحلة وجب عليه الرجم) فقال ابن سوريا والذى انزل التوراة على موسى هكذا انزل الله
 في التوراة على موسى فقال له النبي عليه السلام (فاذا كان اول ما ترخصتم به فى امر الله تعالى) قال كنا اذا
 اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فكثير الزنى فى اشرافنا حتى زنى ابن
 عم ملكنا فلم يرجم ثم زنى رجل آخر فى اسوة من الناس فاراد ذلك الملك رجه فقام دونه قومه
 وقالوا والله لا نرجه حتى ترجم فلانا ابن عمك فقلنا تعالوا نجتمع فلنضع شيا دون الرجم يكون على
 الشريف والوضيع فوضنا الجلد والتحميم وهو ان يجلد اربعين جلدة بحبل مطلى بالقار ثم تسود
 وجوههما ثم يحملان على حمارين وجوههما من قبل دبر الحمار يطاف بهما فعملوا هذا مكان
 الرجم فقالت اليهود لابن سوريا ما اسرع ما اخبرته به وما كنت لما اتينا عليك باهل ولا كنت
 كنت غائبا فكرهنا ان نقتابك فقال لهم انه قد نشدنى بالتوراة ولولا خشية التوراة ان تهلكنى

لما خبرته فامر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجا عند باب المسجد وقال (اللهم انى اول من احيى امرك اذا ماتوه) فانزل الله تعالى (يا ايها الرسول) الآية ﴿وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَهُوَ كَمَا اتَّخَذَ الشِّرْكَاءَ بَدَلًا لِّوَجْهِ اللَّهِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ اي من دفعها ضلالته او فضيحه كائنا من كان ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ﴾ فلن تستطيع له ﴿مَنْ اللَّهُ شَيْءٌ﴾ في دفعها ﴿اولئك﴾ المنافقون واليهود ﴿الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم﴾ اي من رجس الكفر وخبث الضلالة لانهما كهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم الى تحصيل الهداية بالكلية ﴿لهم﴾ اي للمنافقين واليهود ﴿في الدنيا خزي﴾ اما المنافقون فخزيهم فضيحتهم وهتك سترهم بظهور نفاقهم فيما بين المسلمين واما خزي اليهود فالذل والجزية والافتضاح بظهور كذبهم في كتابان نص التوراة ﴿ولهم في الآخرة﴾ اي مع الخزي الدنيوي ﴿عذاب عظيم﴾ هو الخلود في النار ﴿سماعون للكذب﴾ تكرير لما قبله ﴿اكالون للسحت﴾ اي الحرام كالرشى من سحته اذا استأصله لانه مسحوت البركة ﴿فان جاؤك﴾ الفاء فصيحة اي واذا كان حالهم كما شرح فان جاؤك متحاكين اليك فيما شجرتهم من الخصومات ﴿فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم﴾ بيان لحال الامرين اثر التخيير ﴿فلن يضروك شيئا﴾ من الضرر بان يعادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس ﴿وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ بالعدل الذي امرت به كما حكمت بالرحم ﴿ان الله يحب المقسطين﴾ العادلين فيحفظهم من كل مكروه ومحدور ويعظم شأنهم وفي الحديث (المقسطون عند الله على منابر من نور) ﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ تعجب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه والحال ان الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الايمان به وتبنيه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما هو اهون عليهم وان لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة اورفعها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه ﴿ثم يتولون﴾ عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجب وثم للتراخي في الرتبة ﴿من بعد ذلك﴾ اي من بعد ما حكموك وهو تصريح بما علم قطعا لتأكيد الاستبعاد والتعجب اي ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم من بعد ما رضوا بحكمك ﴿وما اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر ﴿بالمؤمنين﴾ اي بكتابهم لاعراضهم عنه اولا وعن حكمك الموافق لكتابهم ثانيا اوبك وبه. وفي الآيات ذم للظلم ومدح للعدل وقدح في الحرام والرشوة وفي الحديث (كل لحم انبته السحت فالنار اولى به) وفيه (لن الله الراشي والمرتشي والرائش) واراد بالرائش الذي يمشی بينهما : وفي المتنوى

اي بسا مرغى پرندہ دانہ جو * کہ پریدہ حلق او ہم حلق او

اي بسا ماہی در آب دور دست * کشتہ از حرص کلوما خود شست

اي بسا مستور در پردہ بدہ * شومی فرج و کلو رسوا شدہ

اي بسا قاضی خبر نیک خو * از کلوی رشوتی اوزرد رو

بلکہ در ہاروت و ماروت آن شراب * از عروج چرخشان شد سد باب

ذکر فی ادب القاضی للخصاف الرشوة علی اربعة اوجه اما ان رشوة لانه قد خوفه فيعطيه

در اوائل دفتر سوم در بیان منه شدن آن شیخ بزرگوار

الرشوة ليدفع الخوف عن نفسه او يرشوه ليسوى امره بينه وبين السلطان او يرشوه ليتقلد
القضاء من السلطان او يرشو القاضي ليقضيه . ففي الوجه الاول لا يحل الاخذ لان الكف
عن التخويف كف عن الظلم وانه واجب حقا للشرع فلا يحل اخذه لذلك ويحل للمعطي
الاعطاء لانه جعل المال وقاية للنفس وهذا جائز موافق للشرع . وفي الوجه الثاني ايضا لا يحل
الاخذ لان القيام بامور المسلمين واجب بدون المال فلا يحل له الاخذ . وفي الوجه الثالث
لا يحل له الاخذ والاعطاء واما الرابع فحرام الاخذ سواء كان القضاء بحق او ظلم . اما الظلم
فلوجهين . احدهما انه رشوة . والثاني انه سبب للقضاء بالجور . واما الحق فلوجه واحد وهو انه
اخذ المال لاقامة الواجب . واما العطاء فان كان بجور لا يجوز وان كان بحق جاز * قال ابن
مسعود رضى الله عنه من شفع شفاعته يرد بها حقا او يدفع بها ظلما فاهدى له فقبل فهو سحت
* وفي نصاب الاحتساب ان المحتسب او القاضي اذا اهدى اليه ممن يعلم انه يهدى لاحتياجه الى
القضاء والحسبة لا يقبل ولو قبل كان رشوة واما من يعرف انه يهدى للتودد والتجيب للقضاء
والحسبة فلا بأس به وكان الصحابة رضى الله عنهم يتوسعون في قبول الهدايا بينهم وهذا لان
الهدية كانت عادتهم وكانوا لا يلمسون منهم شيئا وانما كانوا يهدون لاجل التودد والتجيب
وكانوا يستوحشون برد هداياهم فلا يكون فيه معنى الرشوة فلماذا كانوا يقبلونها * قال قوم
ان صلات السلطين نحل للغنى والفقير اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطي قالوا لان
النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض من اليهود مع قول الله
تعالى (اكلون للسحت) واما حال السوق فتمت علمت ان الحرام هو الاكثر فلانتشر الابد
التفتيش وان كان كثيرا وليس بالاكثر فلك السؤال ولقد كان النبي عليه الصلاة والسلام
واصحابه يشترون من الاسواق مع علمهم بان فيهم اهل الربا والغصب والغلول * قال الحدادى
ومن السحت ثمن الخمر والحزير والميتة وعصب الفحل واجرة النائحة والمغنية والساحر
وهدية الشفاعة ومهر البنى وحلوان الكاهن هكذا * قال عمر وعلى وابن عباس رضى الله
عنه قالوا والمال الذى يأخذه المغنى والقوال ونحوها حكم ذلك اخف من الرشوة فان صاحب
المال اعطاء عن غير اختيار بغير عقد * قال ابن كيسان سمعت الحسن يقول اذا كان لك على
رجل دين فاكلت في بيته فهو سحت . فعليك ايها المؤمن المتقى بالاحتياط في امورك حتى لا تقع
في الشبهات بل في الحرام وانما تحصل التصفية للقلب باكل الغذاء الحلال : قال الحافظ

صوفى شهرين كه چون لقمة شبهه ميخورد * ياردمش درازباد اين حيوان خوش علف
والمقصود من البيت تشبيه الذى لا يحرز عن الشبهات بالحيوان فى الاكل من كل ما يجده من غير تفرقة
ولان تناول الشبهات من كمال الحرص لانه لو لم يكن له حرص لكان له قناعة بالحلال ولو قليلا
والحيوان يعظم من كثرة الاكل والشرب والنوم وهى حكم الطبيعة ﴿ انا انزلنا التوراة ﴾
حال كونها ﴿ فيها هدى ﴾ تهدى شرائعها واحكامها الى الحق وترشد الناس اليه ﴿ ونور ﴾
تكشف ما انبهم من الاحكام وما يتعلق بها من المستورة بظلمات الجهل ﴿ يحكم بها النبيون ﴾
اي انبياء بنى اسرائيل اى يحكمون باحكامها ويحملون الناس عليها ﴿ الذين اسلموا ﴾ ان قلت

(النبيون)

التيون اعظم من الاسلام فكيف يمدح نبي بانه رجل مسلم وما الوصف به بعد الوصف بالنبوۃ
الانزل من الاعلى الى الادنى * قلت قد يذكر الوصف مدحا للوصف ففائدة التوصيف
تنويه شأن الصفة والتنبيه على عظم قدرها حيث وصف بها عظيم كما وصف الانبياء بالصلاح
والملائكة بالايمان وقد قيل اوصاف الاشراف اشرف الاوصاف : قال
ما ان مدحت محمدا بمقاتي * لكن مدحت مقاتي بمحمد

﴿ للذين هادوا ﴾ متعلق يحكم اي يحكمون فيما بينهم واللام لبيان اختصاص الحكم بهم
اعم من ان يكون لهم او عليهم كانه قيل لاجل الذين هادوا ﴿ والربانيون والاحبار ﴾
عطف على النبيون اي هم ايضا يحكمون باحكامها وهم الزهاد والعلماء من ولدهارون الذين
التموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود ﴿ بما است حفظوا من كتاب الله ﴾ اي بالذي
است حفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث سألوهم ان يحفظوها من التضييع والتحريف
على الاطلاق ولاريب في ان ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في اجراء احكامها من غير
اخلال بشئ منها والباء سببية متعلقة يحكم اي ويحكم الربانيون والاحبار ايضا بسبب
ما حفظوه من كتاب الله حسبما وصاهم به انبياءهم وسألوهم ان يحفظوه ﴿ وكانوا عليه شهداء ﴾
اي رقباء لا يتركونهم ان يغيروا فهو من الشهود بمعنى الحضور ﴿ فلاتخشوا الناس ﴾ كأننا
من كان ايها الرؤساء والاحبار واقعدوا في مراعاة احكامها وحفظها بمن قبلكم من الانبياء
واشياعهم ﴿ واخشون ﴾ في الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء نوا
ان يخشوا غير الله في حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير ودلالة الآية تتناول
حكام المسلمين ﴿ ولاتشتروا باياتي ﴾ الاشتراء استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بدلامنه
ثم استعير لاخذ شئ بدلا مما كان له عينا كان او معنى اخذا منوطا بالرغبة فيما اخذ والاعراض
عما اعطى ونبت اي لاتستبدلوا باياتي التي فيها بان تخرجوها منها او تركوا العمل بها وتأخذوا
لانفسكم بدلا منها ﴿ ثمنا قليلا ﴾ من الرشوة والجاه وسائر الحظوظ الدنيوية فانها وان جلت
قباة مستذلة في نفسها لا سيما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها

آن جهان جيفه است و مردار و رخيص * بر چنين مردار چون باشم حريص [۱]

پس حيات ماست موقوف فطام * اندك اندك جهد كن تم الكلام [۲]

ولما كان الاقدام على التحريف لدفع ضرر كما اذا خشي من ذى سلطان او جلب نفع كما اذا
طمع في الحظوظ الدنيوية نهوا عن كل منهما صريحا ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله ﴾
مستهينا به منكره كأننا من كان كما يقتضيه مفعولوه من التحريف ﴿ فاولئك هم الكافرون ﴾
لاستهانتهم وتمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون
فكفرهم بانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه ونسقمهم بالخروج عنه ﴿ وكتبنا ﴾
فرضنا عطف على انزلنا التوراة ﴿ عليهم ﴾ اي على الذين هادوا ﴿ فيها ﴾ اي في التوراة
﴿ ان النفس بالنفس ﴾ اي تقادبها اذا قلها بغير حق ﴿ والعين ﴾ تفقأ ﴿ بالعين ﴾
اذا فقتت بغير حق ﴿ والانف ﴾ تجذم ﴿ بالانف ﴾ المقطوعة بغير حق ﴿ والاذن ﴾ تصلم

﴿ بالاذن ﴾ المقطوعة ظلما ﴿ والسن ﴾ تقلع ﴿ بالسن ﴾ المقطوعة بغير حق ﴿ والجروح ﴾ قصاص ﴿ اي ذات قصاص بحيث تعرف المساواة واما ما لا يمكن الاقتصاص منه من كسر عظام او جرح لحم كالجائفة ونحوها فلا قصاص فيه لانه لا يمكن الوقوف على نهايته ففيه ارش او حكومة ﴿ فمن تصدق ﴾ اي من المستحقين ﴿ به ﴾ اي بالقصاص اي فمن عفا عنه فالتعير بالتصدق للمبالغة في الترغيب فيه ﴿ فهو ﴾ اي التصديق ﴿ كفارة له ﴾ اي للمتصدق يكفر الله تعالى بهما مسلف من ذنبه واما الكافر اذا عفا فلا يكون عفوه كفارة له مع اقامته على الكفر وفي الحديث (من اصاب بشئ من جسده فتركه لله كان كفارة له) وفي الحديث (ثلاث من جابهن يوم القيامة مع الايمان دخل الجنة من أي ابواب الجنة شاء وتزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله ومن قرأ دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله احد عشر مرات ومن ادى ديناً خفياً) وقال بعضهم الهاء كناية عن الجراح والقاتل يعني اذا عفا المجني عليه عن الجاني فعفوه كفارة لذنب الجاني لا يؤخذ به في الآخرة كما ان القصاص كفارة له فاما اجر العافي فعلى الله ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله ﴾ من الاحكام والشرائع ﴿ فاولئك هم الظالمون ﴾ المبالغون في الظم المتعدون الحدوده تعالى الواضعون للشئ في غير موضعه ﴿ وقفينا على آثارهم ﴾ عطف على انزلنا التوراة اي آثار النبيين المذكورين ﴿ بعيسى ابن مريم ﴾ اي ارسلناه عقيهم وجنابهم بعدهم يقال قفوت اثره قفوا وقفوا اي اتبعته فهو يتعدى الى الواحد واذا قلت قفيت على اثره بفلان يكون المعنى اتبعته اياه وحقيقة التقفية الاتيان بالشئ في قفاغيره والتضعيف فيه ليس للتعدي فان فعل المضعف قد يكون بمعنى فعل المجرد كقدر وقدر وانما تعدى الى الثاني بالباء ففعوله الاول محذوف اي اتبعنا النبيين الذين ذكرناهم بعيسى وجعلناه ممن يقفونهم فحذف المفعول وجعل على آثارهم كالفائم مقامه ﴿ مصدقا لما بين يديه من التوراة ﴾ حال من عيسى ﴿ وآتيناه الانجيل ﴾ عطف على قفينا ﴿ فيه هدى ونور ﴾ كافي التوراة وهو في محل نصب على انه حال من الانجيل اي كاشافيه ذلك كانه قيل مشتملا على هدى ونور ﴿ ومصدقا لما بين يديه من التوراة ﴾ عطف عليه داخل في حكم الحالية وتكرير ما بين يديه من التوراة زيادة تقرير ﴿ وهدى وموعظة للمتقين ﴾ عطف على مصدقا منتظم معه في سلك الحالية جعل كله هدى بعدما جعل مشتملا عليه حيث قيل فيه هدى وتخصيص كونه هدى وموعظة للمتقين لانهم المهتدون بهداه والمنفعون بجدواه : قال الحافظ

كرانكشت سليمانى نباشد * چه خاصيت دهد نقش نكيني

فكما ان الانتفاع بالخاتم انما يكون لمن كان له مشرب سليمانى كذلك الانتفاع بالكتاب انما يكون لمن له تقوى رجحاني ﴿ وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ﴾ اي آتيناه الانجيل وقلنا ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله ﴾ منكر له مستهينابه ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ المتمردون الخارجون عن الايمان وفيه دلالة على ان الانجيل مشتمل على الاحكام وان عيسى عليه السلام كان مستقلا بالشرع مأمورا بالصل بما فيه من الاحكام قلت او كثرت لا بما في التوراة خاصة وفيه تهديد عظيم للحكام وفي الحديث (يؤتى بالقاضي العدل

يوم القيامة فبلى من شدة العذاب ما يمتنى انه لم يفصل بين احد في تمرتين) فاذا كان هذا حال القاضى
العدل فما ظنك بالجائر والمرتى

بوحيفه قضانكرد وبمرد * توبيري اكر قضانكى

وفي الحديث (القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض بقضى بغير حق وهو يعلم فذاك
في النار وقاض قاضى وهو لا يعلم فاهلك حقوق الناس فذاك في النار وقاض قاضى بحق فذاك
في الجنة) كذا في المقاصد الحسنة للإمام السخاوى - حكي - ان بنى اسرائيل كانوا ينصبون
لاجراء الاحكام بينهم حكاما ثلاثة حتى اذا رفع الخصم الامر الى واحد منهم فلم يرض به الاخر
ترافعا الى الثانى ثم الى الثالث ليطمئن قلبه فذات يوم تصور ملك بصورة انسان يريد امتحان
هؤلاء الحكام فركب على رمكة وقام على رأس بئر فاذا رجل اتى ببقرته مع عجلها ليستقيهما
فلما سقاها واراد الرجوع اشار الملك الى العجل فجاء الى جنب الرمكة فكلما نادى صاحبه
ودعاه لم يستمع ولم يذهب الى الام فجاء الرجل ليسوقه بأى وجه يمكن فقال الملك يا هذا الرجل
ان العجل قد ولدته رمكى هذه فاذهب وخانى وعجى فقال الرجل يا عجبا العجل ملكى قد ولدته
بقرتى هذه فتازعا وترافعا الى القاضى الاول فسبق الملك الرجل الى القاضى وقال ان قضيت لى
بالعجل دفعت لك كذا فقبه القاضى فلما تخا كما حكم بالعجل للملك فلم يرض به الرجل فترافعا
الى الثانى فحكم هو ايضا بالعجل للملك فلم يرض به الرجل ايضا فترافعا الى الثالث فلما عرض
الملك الرشوة عليه قال لا استطيع هذا الحكم فانى قد حضرت فقال الملك ايش تقول هل تحيض
الرجال والحيض من خواص النساء فقال القاضى له تعجب من كلامى ولا تعجب من كلامك
فكما ان الرجال لا تحيض فكذلك الرمكة لا تابد مجلا فقال الملك هناك قاضيان في النار وقاض
في الجنة وهذا الكلام منقول من لسانه كذا ذكر البعض نقلوا عن ثم حضرة الشيخ الشهير
بهدائى الاسكندارى قدس سره ﴿ وانزلنا اليك ﴿ يا محمد ﴿ الكتاب ﴿ اى القرآن حال
كونه ملتبسا ﴿ بالحق ﴿ والصدق حال كونه ﴿ مصدقا لما بين يديه من الكتاب ﴿ اى مصدقا
لما تقدمه من جنس الكتب المنزلة من حيث انه نازل حسب ما نعت فيه وموافقا له في التوحيد والعدل
واصول الشرائع ﴿ ومهيبة ناعليه ﴿ اى رقبيا على سائر الكتب المحفوظة عن التغير فانه يشهد لها
بالصدق والصحة والاثبات وتقرر اصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويعين احكامها المنسوخة
بيان انتهاء مشروعيتها الاستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها ولا ريب ان تميز
احكامها الباقية على المشروعية ابداعا انتهى وقت مشروعيتها وخرج عنها من احكام كونه مهيمنا
عليها ﴿ فاحكم بينهم ﴿ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اى اذا كان شأن القرآن كما ذكر
فاحكم بين اهل الكتاب عند تحاكمهم اليك ﴿ بما انزل الله ﴿ اى بما انزله اليك فانه مشتمل
على جميع الاحكام الشرعية الباقية في الكتب الالهية ﴿ ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق ﴿
بالانحراف عنه الى ما يشتهونه فمن متعلقة بلا تتبع على تضمن معنى العدول ونحوه كانه قيل
لا تعدل عما جاءك من الحق متبعا اهواءهم ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴿ الخطاب
بطريق الالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين ايضا بطريق التغليب واللام

متعلقة بجعلنا المتعدى لواحد وهو اخبار يجعل ماض لانشاء وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لماعوض عنه تنوين كل والمعنى لكل امة كائنة منكم ايها الامم الباقية والحالية جعلنا اي عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لانكاد امة تخطى شرعتها التي عينت لها فالامة من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهم التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما السلام شرعتهم الانجيل واما اتم ايها الموجودون فشرعتكم القرآن ليس الا فآمنوا به واعملوا بما فيه والشرعة والشريعة هي الطريقة الى الماء شبهها الدين الذي شرعه الله اي سنه من نحو الصوم والصلاة والحج والنكاح وغير ذلك من وجوه الصلاح لكونه سيلا موصلا الى ما هو سبب للحياة الابدية كما ان الماء سبب للحياة الفانية والمنهاج الطريق الواضح في الدين من نهج الامرا اذا وضح قيل فيه دليل على ان غير متعبدين بشرائع من قبلها والتحقيق ان المتعبدون باحكامها الباقية من حيث انها احكام شريعتنا لا من حيث انها شرعة للاولين ﴿ ولو شاء الله ﴾ ان يجعلكم امة واحدة ﴿ لجعلكم امة واحدة ﴾ اي جماعة واحد متفقة على دين واحد في جميع الاعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الامم في شيء من الاحكام الدينية والانسخ والترحيل ﴿ ولكن ﴾ لم يشأ ذلك اي ان يجعلكم امة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الجارية فيما بين الامم ﴿ ليلوكم ﴾ اي ليعاملكم معاملة من يتليكم ﴿ فيما آتاكم ﴾ من الشرائع المختلفة المناسبة لاعصارها وقرونها هل تعملون بها مدعين لها معتقدين ان اختلافها بمقتضى المشيئة الالهية المبينة على اساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم او تزيغون عن الحق وتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى : وفي المتنوى

كربسوزد باغت انكورت دهد * درميان مآمي سورت دهد

لانسلم واعتراض از ما برقت * چون عوض می آيد از مفقود زفت

﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ اي اذا كان الامر كما ذكر فسارعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد الحقة والاعمال الصالحة المندرجة في القرآن الكريم وابتدروها انتهازا للفرصة واحراز المسابقة الفضل ﴿ الى الله مرجعكم جميعا ﴾ اي مرجع من آمن ومن لم يؤمن جميعا حال من ضمير الخطاب ﴿ فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾ اي يفعل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق والمبطل لا يبقى لكم معه شائبة شك فيما كنتم تختلفون فيه في الدنيا من امر الدين والشريعة وانما عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه موقع ازالة الاختلاف التي هي وظيفة الاخبار ﴿ وان احكم بينهم بما اتزل الله ولا تتبع اهواءهم ﴾ عطف على الكتاب اي اتزلنا عليك الكتاب والحكم بما فيه ﴿ واحذرهم ﴾ مخافة ﴿ ان يفتنوك عن بعض ما اتزل الله اليك ﴾ اي يضلوك ويصرفوك عن بعضه ولو كان اقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق فالمراد بالفتنة ههنا الميل عن الحق والوقوع في الباطل كما في قوله عليه السلام (اعوذ بك من فتنة الحيا) اي العدول عن الطريق المستقيم وكل من صرف من الحق الى الباطل واميل عن القصد فقد فتن - روى - ان اجاب اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلمنا نقتنه عن دينه فذهبوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا

در اواسط دفتر سوم در بيان حقبة حكايه تا بينا و خواتم

يا ابا القاسم قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعك اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فتحاكم اليك فاقض لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابي ذلك رسول الله فزلت • واستدل العلماء بهذه الآية على ان الخطأ والنسيان جائز على الرسل لان الله تعالى قال (واحدتهم ان يفتوك عن بعض ما انزل الله اليك) والتعمد في مثل هذا غير جائز على الرسل فلم يبق الا الخطأ والنسيان ﴿ فان تولوا ﴾ اي اعرضوا عن الحكم بما انزل الله وارادوا غيره ﴿ فاعلم انما يريد الله ﴾ اي فاعلم ان اعراضهم من اجل ان الله يريد ﴿ ان يصيبهم ببعض ذنوبهم ﴾ اي يجعل لهم العقوبة في الدنيا بان يسلمك عليهم ويعذبهم في الدنيا بالقتل والجلاء والجزية ويجازيهم بالباقي في الآخرة فالمراد ببعض ذنوبهم ذنب توليهم عن حكم الله تعالى وانما عبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع عظمه واحد من جنسها ﴿ وان كثيرا من الناس لفاسقون ﴾ اي متمردون في الكفر مصرون عليه خارجون عن الحدود المعهودة فلذا يتولون عن حكم الله ﴿ أحكم الجاهلية يفتون ﴾ انكار وتعجب من حالهم وتوبيخ لهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي يتولون عن حكمك فيفتون حكم الجاهلية وهي الملة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى ﴿ ومن احسن من الله حكما ﴾ انكار لان يكون احد حكمه احسن من حكمه تعالى او مساوله وان كان ظاهر السبك غير متعرض لنفي المساواة وانكارها يرشدك الى العرف المطرد والاستعمال الناشئ فانه اذا قيل من اكرم من فلان او الافضل من فلان فالمراد به حتما انه اكرم من كل كريم وافضل من كل فاضل وحكما نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن حكمه احسن من حكم الله ﴿ لقوم يوقنون ﴾ اي عندهم واللام لليان فيتعلق بمحذوف كما في سقياك فان سقيا دعاء للمخاطب بان يسقيه الله فيكون لك بيان له اي هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم الذين يتدبرون الامور بانظارهم فيعلمون يقينا ان حكم الله عز وجل احسن الاحكام واعدلها وليست اللام متعلقة بقوله (حكما) لان حكم الله لا يخص قوما دون قوم * فقد دلت الآيات على ان الدين واحد من حيث الاصول مختلف من جهة الفروع والله ان يحكم في كل عصر وزمان بما اراد فيه حكم ومصالح فعلينا بالتسليم والالتقياد وترك الاعتراض والمصارعة الى الحيرات قبل الموت والقوت وفي الحديث (اغتم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك) لان الرجل يقدر على الاعمال في حال شبابه ما لا يقدر عليه في حال هرمه ولان الشاب اذا تعود في المعصية لا يقدر على الامتناع منها في هرمه (وصححتك قبل سقمك) لان الصحيح نافذ الامر في ماله ونفسه لانه اذا مرض ضعف بدنه عن الطاعة وقصرت يده عن ماله الا في مقدار تلكه (وفراغتك قبل شغلك) يعني في الليل تكون فارغا وبالنهار تكون مشغولا فينبني ان تصلى بالليل في حال فراغك وتصوم بالنهار في وقت شغلك خصوصا في ايام الشتاء لان الصوم في الشتاء غنيمة المؤمن كما قال عليه السلام (الشتاء غنيمة المؤمن طال ليله فقامه وقصر نهاره فصامه) وفي رواية اخرى (الليل طويل فلا تقصره ينامك والنهار مضي

فلا تكدره بآثامك (وغناك قبل فقرك) يعني اذا كنت راضيا بما اعطاك الله من القوت
فاغتم ذلك ولا تطمع فيما في ايدي الناس (وحياتك قبل ماتك) لان الرجل مادام حيا
يقدر على العمل فاذا مات انقطع عمله ولهذا تمنى الموتى ان يعودوا الى الدنيا فيتلهوا مرة
او يصلوا ركعة فالفرصة غنيمة والعمر قليل : قال الحافظ

بگذشتن فرصت ای برادر * در کرم روی چو میغ باشد
دریاب که عمر بس عزیزست * کرفوت شود دریغ باشد

وقال السيد الشريف لابنه

نصیحت همینست جان پدر * که عمرت عزیزست ضایع مکن

فينبغى للعاقل ان لا يضيع ايامه : قال الحكيم : بكودكى بازى . بجوان مستى . به بیری سستى .
خدارا كى پرستى . فاذا تم شغلك بالشريعة فاجتهد فى الطريقة وهى باطن الشريعة واقتد باولى الالاب
فانه كما ان لكل نبي شرعة ومنهاجا كذلك لكل ولى طريقة مسلوكة مخصوصة وقد ضل من ضل
منارهم يا ايها الذين آمنوا خطاب يع حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وان كان سبب
وروده بعضا منهم اذ روى ان عباد بن الصامت رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ان لى موالى من اليهود كثيرا عددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم ووالى
الله ورسوله فقال عبدالله بن ابي انى رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالى وهم
يهود بنى قينقاع فقال تعالى ﴿ لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء ﴾ اى لا تتخذوا احدا
منهم ولىا بمعنى لا تصافوهم ولا تعاشرهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لا تجلوهم
اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع فى نفسه لا يتعلق به النهى بعضهم اولياء بعض اى
بعض كل فريق من ذينك الفريقين اولياء بعض آخر من ذلك الفريق لا من الفريق
الآخر لانه لاموالاة بين فريقى اليهود والنصارى رأسا والكل متفقون على الكفر مجمعون
على مضاربتكم ومضاركم فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاتة ومن يتولهم مذكم
اى من يتخذهم اولياء فانه منهم اى هو على دينهم ومعهم فى النار وهذا اذا تولاهم
لدينهم واما الصحبة لمعاملة شراء شئ منهم او طلب عمل منهم مع المخالفة فى الاعتقاد
والامور الدينية فليس فيه هذا الوعيد قال المولى ابوالسعود وفيه زجر شديد للمؤمنين
عن اظهار صورة الموالاتة لهم وان لم تكن موالاتة فى الحقيقة ان الله لا يهدى القوم
الظالمين تعليل لكون من يتولاهم منهم اى لا يرشد الذين ظلموا انفسهم بترك اخوانهم
المؤمنين وبموالاتة اعداء الله بل يخليهم وشأنهم فيقعون فى الكفر والضلالة اللهم لا تنكنى
الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك : قال الحافظ

در ره عشق ازان سوى فاصد خطرست * تانكوى كه جو عمرم بسر آمد رسم

﴿ فترى ﴾ يا محمد او كل من له اهلية للخطاب رؤية بصرية ﴿ الذين فى قلوبهم مرض ﴾
اى مرض الاتفاق ورخاوة العقد فى الدين ﴿ يسارعون فيهم ﴾ حال من الموضوع اى

(مضاربتهم)

سارعين في موالاتهم ومعاونتهم وايتار في على الى للدلالة على انهم مستقرون في الموالاته وانما سارعتم من بعض مراتبها الى بعض آخر منها والمراد بهم عبدالله بن ابي واضرابه الذين كانوا يسارعون في موادة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بانهم لا يؤمنون ان تصيبهم صروف الزمان كما قال تعالى ﴿ يقولون ﴾ معتذرين ﴿ نحشى ان تصيبنا دائرة ﴾ وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها موصوفها اي يدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بان ينقلب الامر وتكون الدولة للكفار وقيل نحشى ان يصيبنا مكروه من مكاره الدهر كالجذب والقحط فلا يعطونا الميرة والقرض ولعلمهم كانوا يظهرون للمؤمنين انهم يريدون بالدوائر المعنى الاخير ويضمرون في انفسهم المعنى الاول ﴿ فعسى الله ان يأتي بالفتح ﴾ رد من جهة الله تعالى لعلمهم الباطية وقطع لاطماعهم الفارغة وتبشير للمؤمنين بالنظر فان عسى منه سبحانه وعد محتوم لما ان الكريم اذا اطمع اطعم لا محالة فما ظنك باكرم الاكرمين . والمراد بالفتح فتح مكة او فتح قري اليهود من خير وفدك او هو القضاء الفصل بنصره عليه السلام على من خالفه واعزاز الدين * قال الحدادي وسمى النصر فتحا لان فيه فتح الامر المغلق ﴿ او امر من عنده ﴾ بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء . والشأفة قرحة تخرج في اسفل القدم فتكوى وتذهب يقال في المثل استاصل الله شأفته اي اذهب الله كما ذهب تلك القرحة بالكي ﴿ فيصبحوا ﴾ اي اولئك المنافقون المتعللون بما ذكر ﴿ على ما اسروا في انفسهم نادمين ﴾ وهو ما كانوا يكتمون في انفسهم من الكفر والشك في امره صلى الله عليه وسلم ﴿ ويقول الذين آمنوا ﴾ عند ظهور ندامة المنافقين وهو كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة المذكورة اي ويقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دواتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم المفارقة في السراء والضراء عند مشاهدتهم لحية رجائهم وانكاس تقريرهم بوقوع ضد ما كانوا يترقبون ويتعللون به تعجيبا للمخاطبين من حالهم وتعريضا بهم ﴿ أهؤلاء الذين اقساموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم ﴾ اي بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى عنهم ﴿ ولئن قوتلم لنصرنكم ﴾ فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده خبره والمعنى انكار ما فعلوه واستعباده وتخطئهم في ذلك والخطاب في معكم لليهود من جهة المؤمنين . وجهد الايمان اغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على تقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولا يبالي بتعريفه لفظا لانه مأول بنكرة اي مجتهدين في ايمانهم او على المصدر اي اقساموا اقسام اجتهاد في الامين ﴿ حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين ﴾ حجة مستأنفة مسوقة من جهته تعالى لبيان مآل ما صنعوه من ادعاء الولاية والاقسام على المعية في النشاط والمكره اثر الاشارة الى بطلانه بالاستفهام الانكاري اي بطلت اعمالهم التي عملوها في شأن الموالاته وسعوا في ذلك سعيا بليغا حيث لم يكن لليهود دولة فنبوا بما صنعوا من المساعي وتحملوا من مكاره المشاق : قال الحافظ اسم اعظم بكندي كار خود اي دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديو سليمان نشود

واعلم ان للحق دولة وللباطل صولة والباطل يفور ثم يغور. فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلا كائنا من كان - روى - عن ابي موسى الاشعري انه قال قلت لعمر بن الخطاب ان لي كتابا نصرانيا فقال مالك قاتلك الله ألا اتخذت حنيفا اما سمعت قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) قلت له دينه ولى كتابه قال لا تكرموهم اذا هاتهم الله ولا تأتمنوهم اذ خونهم الله ولا تدنوهم اذا قصاهم الله - وروى - انه قال لا قوام للبصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعنى هب انه مات فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنع الساعة واستغن عنه بغيره * قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر شاهدت دمشق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى ويساحون فى المعامة ويذهبون باطفالهم وصغارهم الى الكنائس ويرشون عليهم بطريق التبرك من ماء المعمودية وهذا كفر والعياذ بالله والمعمودية ماء للنصارى اصغر كانوا يغمسون فيه اولادهم ويتمقدون انه تطهير للمولود كالحنان لغيرهم وقس عليه تعظيم نوروز النصارى واهداء شئ فى ذلك اليوم اليهم والمشاركة معهم ويلزم الحسبة فى بعض الامور قطعا لعرق الموالاتة * وفى منقطة الناصرى ولا داعى للمشرك يضرب الربيط * قال محمد كل شئ ائمنع من المسلم فائى ائمنع من الشرك الا الحمر والخنزير ولكن يمنع اهل الكفر من ادخال الحمر والخنازير فى الاسواق على سبيل الشهرة لان فيها استخفافا للمسلمين وما صالحناهم ليستخفوا بالمؤمنين وان حضر لهم عيد لا يخرجون فيه صليهم ويمنعون من اظهار بيع المزامير والطبور واظهار الفناء وغير ذلك مما منع منه المسلم ويمنعون من احداث الكنيسة * قال عليه الصلاة والسلام (لا خصاء فى الاسلام ولا كنيسة) والمراد بالخصاء خصاء بنى آدم فيجوز خصاء البهائم وبه نقول فكما يجوز ذبح الحيوان لحاجة الناس الى لحمه فكذلك يجوز خصاء الحيوان اذا كان فى ذلك منفعة للناس * فان قلت لم لا يجوز خصاء بنى آدم وفيه منفعة ايضا * قيل لان منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفحل كذا فى بستان العارفين * ثم اعلم ان النفس والشيطان والقوى الشريرة فى وجود الانسان كاليهود والنصارى فكما انه يلزم مجانبتهم وعدم موالاتهم لان الله تعالى عاдам وامر بمعاداتهم فكذلك ما ذكر من النفس وغيرها لا يجوز موالاتها والحمل على هواها لانه تسوق الى النار نار جهنم ونار القطيعة فالؤمن مأمور بالمعاداة لمن عادى الله تعالى مطلقا والا لم يصح ايمانه : وفى المتنوى

آنچه در فرعون بود اندر تو هست * ليك از درهات محبوس چه هست
چه خرابت ميكند نفس لعين * دور مى اندازدت سخت اين قرين
آتش را هيزم فرعون نيست * زانكه چون فرعون اوراعون نيست

يعنى ان فرعون ساعده اعصاب الدعوى والهوى ولذلك قال ما قاله وقيل ما فعل واما انت فليس لك الاسباب مساعدة ولا تجدعونا فى هواك ولذا لا تظهر صورة ما ظهره ^{له} يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ^ب هذا من الكائنات التى اخبر عنها القرآن قبل وقوعها - روى - انه ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث فى عهد رسول الله صلى الله عليه

در او نقل دفتر سوم در بيان باز وى آمدن عاادم عليه السلام الخ

وسلم بنوا مدج ورئيسهم ذوالجمار وهو اسود العنسي كان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده حتى اخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل معاذ بن جبل وسادات اليمن فكتب عليه السلام الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وامرهم ان يحثوا الناس على التمسك بدينهم وعلى النهوض الى حرب الاسود فقتله فيروز الديلمي على فراشه قال ابن ٤ - فأتى الخبر النبي عليه السلام من السماء الليلة التي قتل فيها فقال عليه الصلاة والسلام (قتل الاسود البارحة قتله رجل مبارك) قيل ومن هو قال (فيروز) فبشر عليه السلام اصحابه بهلاك الاسود وقبض عليه السلام من الغدواتي خبر مقتل العنسي المدينة في آخر شهر ربيع الاول . كان ذلك اول فتح جاء ابا بكر رضي الله عنه والفرقة الثانية من المرتدين بنوا حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب وكان قد تنبأ في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر سنة عشر من الهجرة زعم انه اشرك مع رسول الله في النبوة وكتب الى النبي عليه السلام من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك وبمث بذلك الكتاب رجلين من اصحابه فقال لهما رسول الله عليه السلام (لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما) ثم اجاب (من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) فرض عليه السلام وتوفي فبعث ابوبكر خالد بن الوليد الى مسيلمة الكذاب في جيش كثير حتى اهلكه الله على يدي وحشي غلام مطعم بن عدى قاتل حمزة بن عبدالمطلب بعد حرب شديد وكان وحشي يقول قتلت خيرا الناس في الجاهلية وشرا الناس في الاسلام يريد في جاهلتي واسلامي . والفرقة الثالثة بنوا اسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من ارتد وادعى النبوة في حياة رسول الله عليه السلام واول من قوتل بعد وفاته عليه السلام من اهل الردة فبعث ابوبكر خالد بن الوليد فهزمهم خالد بعد قتال شديد وافلت طليحة فر على وجهه هاربا نحو الشام ثم انه اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه ثم ان الله تعالى لما قبض نبيه عليه السلام ارتد عامة العرب الا اهل مكة واهل المدينة واهل البحرين من عبد القيس فقال المرتدون اما الصلاة فصلي واما الزكاة فلا تنصب اموالنا فكلم ابوبكر في ذلك فقال والله لا افرق بين ما جمع الله تعالى بقوله (اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) والله لومنعوني عتودا مما ادوا الى رسول الله لقاتلتهم عليه فبعث الله عز وجل عصائب مع ابي بكر رضي الله عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله حتى اقرؤا بالزكاة المفروضة * قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال مانعي الزكاة قالوا هم اهل القبلة فنقلد ابوبكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على اثره * وقال ابن مسعود رضي الله عنه كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه في الانتهاء وقيل ما ولد بعد النبيين مولود افضل من ابي بكر لقد قام مقام نبي في قتال اهل الردة : قال الشيخ العطار في نعت ابي بكر رضي الله عنه

هرجه بود از بارگاه كبريا * ريخت در صدر شريف مصطفا
آن همه در سينه صديق ريخت * لاجرم تا بود از و تحقيق ريخت

* وقال الحسن لولا ما فعل ابوبكر لاحد الناس في الزكاة الى يوم القيامة * قال في الاشياء
 المتعد في المذهب عدم الاخذ كرها * قال في المحيط ومن امتنع عن اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ
 منه كرها ولو أخذ لا يقع المأخوذ عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس ليؤدي
 بنفسه ﴿ فسوف يأتي الله ﴾ مكانهم بعد اهلاكم ﴿ يقوم يحبهم ﴾ اي يريد بهم خير الدنيا
 والآخرة ﴿ ويجبونه ﴾ اي يريدون اطاعته ويحرزون عن معاصيه قيل هم اهل اليمن
 قال عليه السلام (الايمان يمان والحكمة يمانية) وانما نسب الايمان اليهم اشعارا بكماله فيهم
 لان من اتصف بشئ وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ اليه لان يكون في ذلك نفي له عن
 غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام (الايمان في اهل الحجاز) ثم ان
 المراد بذلك الموجودون منهم في ذلك الزمان لاكل اهل اليمن في كل الاحيان كذا في
 شرح المشرق لابن الملك * وقيل هم الانصار رضى الله عنهم * وقيل هم اهل فارس
 وفي الحديث (لو كان الايمان معلقا بالثريا لثاله ابناء فارس) وفيه فضيلة لهذه القبيلة ﴿ اذلة على
 المؤمنين ﴾ جمع ذليل اي ارقاء ورحماء متذللين ومتواضعين لهم واستعماله بعلی لتضمن معنى
 العطف والخنو ﴿ اعزة على الكافرين ﴾ اي اشداء متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه
 ﴿ يجاهدون في سبيل الله ﴾ صفة اخرى لقوم مرتبة على ما قبلها مينة مع ما بعدها لكيفية
 عزتهم ﴿ ولا يخافون لومة لائم ﴾ عطف على يجاهدون بمعنى انهم جامعون بين المجاهدة
 في سبيل الله وبين التصلب في الدين . وفيه تعريض للمناققين فانهم اذا خرجوا في جيش
 المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيأ يلحقهم فيه لوم من جهتهم واللومة
 المرة من اللوم وفيها وفي تكبير لائم مبالغتان كأنه قيل لا يخافون من شئ من اللومات
 الواقعة من أى لائم كان فالمبالغة الاولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف
 من جميع اللوام كل ذلك لان التكرة في سياق النفي تم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما تقدم من
 الاوصاف الجليلة التي وصف بها القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة في سبيل الله
 وانتفاء خوف اللوم من كل واحد ﴿ فضل الله ﴾ اي لطفه واحسانه لانهم مستقلون
 في الاتصاف بها ﴿ يؤتبه من يشاء ﴾ ايتاء اياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة
 والمصلحة ﴿ والله واسع ﴾ كثر الفواضل والالطاف ﴿ عليم ﴾ مبالغ في العلم بجميع
 الاشياء التي من جملتها من هو اهل للفضل والتوفيق : قال الحافظ

سكندر را نمی بخشند آبی * بزور وزر میسر نیست این کار

* واعلم ان من السالكين من يقطع العقبات ويحرق الحجب في سبعين سنة ومنهم من
 من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يحصله في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل
 في ساعة حتى ان منهم من تحصل له في لحظة بتوفيق خاص وعناية سابقة أما تذكر سحرة
 فرعون ما كان مدتهم الا لحظة حيث رأوا معجزة موسى قالوا آنا رب العالمين فابصروا
 الطريق وقطعوه حقه فصاروا من ساعة الى ساعة بل اقل من العارفين بالله - وحكي -
 ان ابراهيم بن ادهم كان على ما كان عليه من امر الدنيا فعذل عن ذلك وقصده

(الطريق)

الطريق الحق فلم يكن الامقدار سيره من بلخ الى مرو والروذ حتى صار بحيث اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هناك ان قف فوق الرجل مكانه في الهواء فتخلص * وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم فاعتفها فاخترت الطريق الحق فاقلت على العبادة فآمنت لها سنة حتى زارها قراء البصرة وعلماؤها لعظم منزلتها. واما الذي لم تسبق له العناية ولا توجهت له ولم يعامل بالفضل فيوكل الى نفسه فربما يبقى في شعب من عقبة واحدة من العقبات سبعين سنة ولا يقطعها ولم يصيح ولم يصرخ ما ظلم هذا الطريق واشكاه واعسر هذا الامر واعضله * فان قلت لم اختص هذا بالتوفيق الخاص وحرمت هذا وكلاهما مشتركان في ربقة العبودية فعند هذا السؤال تنادي من سرادق الجلال ان الزم الادم واعرف سر الربوبية وحقيقة العبودية فانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ذلك تقدير العزيز العليم وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

رضابده بدءه وزجيين كره بكشاي * كه برمن وتودر اختيار نكشادست

اللهم اجعلنا ممن سبقت له العناية وتقدم في حقه التوفيق الخاص والهداية آمين يا رب العالمين ﴿ انما اوليكم الله ورسوله والذين آمنوا ﴾ اي لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء لان بعضهم اولياء بعض وليسوا باولياءكم انما اولياؤكم الله ورسوله والمؤمنون فاخصوهم بالموالات ولا تحضوهم الى الغير ﴿ قال في التأويلات النجمية فوالا لله في معاداة ماسوى الله كما قال الخليل عليه السلام (فانهم عدولى الارب العالمين) وموالاة الرسول في معاداة النفس ومخالفة الهوى كما قال عليه السلام (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جثت به) وقال (لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس اجمعين) وموالاة المؤمنين في مؤاخاتهم في الدين كقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وقال عليه السلام (لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه) ﴿ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ﴾ بدل من الذين آمنوا ﴿ وهم راكعون ﴾ حال من فاعل الفعلين اي يعملون ما ذكر من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى والمقصود تمييز المؤمن المخلص ممن يدعى الايمان ويكون منافقا لان الاخلاص انما يعرف بكونه مواظبا على الصلاة والزكاة في حال الركوع اي في حال الخشوع والاخبات لله تعالى ﴿ ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ﴾ اي ومن يتخذهم اولياء ﴿ فان حزب الله هم الغالبون ﴾ اي فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمرة تنبيها على البرهان عليه وكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتشريفهم باضافتهم اليه تعالى وتعريفا بمن يوالي غير هؤلاء بانه حزب الشيطان وحزب الرجل اصحابه والحزب الطائفة يجتمعون لأمر حزبهم اي اصابهم • واعلم ان الغلبة على اعداء الله الظاهرة والباطنة كالهوى والنفس والشيطان انما تحصل بنصرة الله تعالى كما قال تعالى (ان تنصروا الله ينصركم) وليست النصرة والغلبة الا بتأييد الله تعالى وهو المعز وكل العزة منه تعالى - وروى - ان الله تعالى شكا من هذه الامة ليله المصراع شكايات . الاولى اني لم اكلفهم عمل الغدوهم يطلبون مني رزق الغد.

والثانية انى لا ارفع ارزاقهم الى غيرهم وهم يرفعون عملهم الى غيرى . والثالثة انهم يأكلون رزقى ويشكرون غيرى ويخونون معى ويصالحون خلقى . والرابعة ان العزة لى وانا المعزوهم يطلبون العزة من سواى . والخامسة انى خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون ان يوقعوا انفسهم فيها فمن اتبع هوى النفس ولم يهتم لتزكيتها فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاعداء فلم يكن منصورا البتة اذ لا يحصل من الجسارة الا الحسارة والهوى مقتضى النفس والنفس ظلمانية ولا يتولد من الظلمانى الا الظلمة : قال فى المثوى

عكس نورانى همه روشن بود * عكس ظلمانى همه كلخن بود

عكس هر كس را بدان اى دورين * بهلوى جنسى كه خواهى مى نشين

فعلى المؤمن ان يجتهد بالصوم والصلاة ووجوه العبادات الى ان يزكى نفسه عن سفاسف الاخلاق ويغلب الاعداء الباطنة والغلبة عليها مفتاح الغلبة على الاعداء الظاهرة ولذا ترى الانبياء والاولياء منصورين مظفرين على كل حال وهذه النصرة والولاية من آثار عناية الله السابقة فكما ان من رش عليه من نور الازل لم ير ظلمة ابدا كذلك من لم يهتد بذلك النور فى بداية الامر لم يصل الى المراد الى آخر العمر : قال الحافظ

بآب زمزم وكوثر سفيد نتوان كرد * كلیم بخت كسى را كه بافتند سياه

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - ان رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المؤمنين يوادونهما فنهاهم الله تعالى عن الموالاته وقال ﴿ لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا ﴾ قوله الذين اتخذوا مفعول اول لقوله لا تتخذوا ومفعوله الثانى قوله اولياء ودينكم مفعول اول لقوله اتخذوا وهزوا مفعوله الثانى. والهزوا والسخرية والاستهزاء واللعب بالفارسية بازى : ومعنى اتخذهم دين المسلمين مهزوا به وتلاعبهم به اظهارهم ذلك باللسان مع الاصرار على الكفر فى القلب وقد رتب النهى عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولما ايماء الى العلة وتنبها على ان من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف بالموالاته ﴿ من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ﴾ بيان للمستهزئين ومن قبلكم متعلق باوتوا ﴿ والكفار ﴾ بالنصب عطفت على الموصول الاول والمراد المشركون خصوصا بتضاعف كفرهم فالنهي عن موالاته من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين ﴿ اولياء ﴾ وجانبوهم كل المجانبه ﴿ واتقوا الله ﴾ فى ذلك بترك موالاتهم ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ اى حقا لان الايمان يقتضى الاتقاء. ﴿ واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها ﴾ اى الصلوة او المناداة ﴿ هزوا ولعبا ﴾ كان المؤمنون اذا اذنوا للصلوة تضاحت اليهود فيما بينهم وتغامزوا سفها واستهزاء بالصلوة وتجهيلا لاهلها وتنفيرا للناس عنها وعن الداعى اليها ﴿ ذلك ﴾ اى الاستهزاء المذكور المستقر ﴿ بانهم قوم لا يعقلون ﴾ اى بسبب عدم عقلهم فان السفه يؤدى الى الجهل بمحاسن الحق والهزبه ولو كان لهم عقل فى الجملة لما اجترأوا على تلك العظيمة : وفى المثوى

كشتى بى لنكر آمد مرد شر * كه زياد كثر نيابد او حذر

(لكر)

در اواخر دفتر سوم در بيان مثل زودن در زمين كره اسب الخ

لنكر عقلست عاقل را امان * لکری دریوزه کن از عاقلان

قال العلماء ثبوت الاذان ليس بالتمام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان والنداء الدعاء برفع الصوت . وفي الاذان حكم منها اظهار شعائر الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول وقت الصلاة وبمكانها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولو وجد مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر والرزق وآخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فایهما یؤخذ فیه وجهان . اصحهما انه یرزق حسن الصوت فان لحسن الصوت تأثیرا كما ان لقبه تغییرا وتغیرا : وفي المتنوی

يك مؤذن داشت بس او آزد * در میان کافرستان بانك زد
چند گفتدش مكو بانك نماز * که شود جنك وعداوتها دراز
اوستیزه کرد وبس بی احتراز * گفت در کافرستان بانك نماز
خلق خائف شد زفته عامه * خود پیامد کافری باجامه
شمع وحلوا باچنان جامه لطیف * هدیه آورد وپیامد چون آلف
پرس پرسان کین مؤذن کوجاست * که صلا وبانك او راحت فراست
دختری دارم لطیف وبس سنی * آرزو می بود اورا مؤمنی
هیچ این سودانی رفت از سرش * بندها می داد چندین کافرش
هیچ چاره می ندانستم دران * تا فروخواند این مؤذن آن اذان
گفت دختر چیست این مکروه بانك * که بکوشم آمد این دوچار دانك
من همه همراه این چنین آواز زشت * هیچ نشنیدم درین دیرو کشت
خواهرش گفتا که این بانك اذان * هست اعلام درشعار مؤمنان
باورش نامد پیرسید از دگر * آن دیگر هم گفت آری ای پدر
چون یقین کشتش رخ او زرد شد * از مسلمانانی دل او سرد شد
باز رستم من ز تشویش وعذاب * دوش خوش خفتم دران بی خوف خواب
راحم این بود از آواز او * هدیه آوردم بشکر آن مرد کو
چون بدیدش گفت این هدیه پذیر * که مرا کشتی مجبور دستگیر
کریمال ملک وثروت فردمی * من دهانت را پر از زر کردمی

ورد في التأذين فضائل وفي الحديث (اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال) مع مؤذني الكعبة ثم مؤذني بيت المقدس ثم مؤذني مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر اهمالهم وفي الحديث (ثلاثة لا يكفرون من الحساب ولا تفزعهم الصيحة ولا يحزنهم الفزع الاكبر حامل القرآن العامل بما فيه يقدم على الله سيدا شريفا ومؤذن اذن سبع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما وعبد مملوك احسن عبادة ربه وادي حق مولاه) واذا اجتمع الاذان والامامة في شخص فالامامة افضل لمواظبة النبي عليه السلام عليها وانما أم ولم يؤذن لانه عليه السلام لو اذن لكان كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولانه لو كان داعيا لم يجز

در اواخر دفتر بیجم در بیان ملکیت مؤذن زشت آواز که در کافرستان بانك نماز زد الخ

ان يشهد لنفسه ولانه لو اذن وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله لتوهم ان ثمة نبيا غيره
ولأن الاذان رآه غيره في المنام فولاه الى غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملا ائتمه
اي جعله ديمه وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة وهذا كما قال سيدنا عمر رضي الله
عنه لولا الخليفة لاذنت * وكره اللحن في الاذان لما روى ان رجلا جاء الى ابن عمر رضي الله عنهما
فقال اني احبك فقال اني ابغضك في الله فقال لم فقال لانه بلغني انك تغني في اذانك يعني تلحن
وذلك مثل ان يقول الله بمد الالف الاولى لانه استفهام وشك وان يقول اكار بمد الباء
لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى آخر كلمات الاذان * واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه
وان كان جنبا او حائضا اذ لم يكن في الحلاء او في الجماع * وذكر تاج الشريعة ان اجابة المؤذن
سنة * وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقول المؤذن وضعف تقيل ظفري ابهاميه مع
مسبتيه والمسح على عينيه عند قوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث المرفوع لكن
المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول
عند حي على الصلاة « لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » وعند حي على الفلاح « ماشاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن » وعند قوله الصلاة خير من النوم « صدقت وبالخير نطقت » وفي قوله
قد قامت الصلاة « اقامها الله وادامها » وحين ينتهي الى قوله قد قامت الصلاة يجب بالفعل
دون القول - وروى - عن ميمونة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام
بين صف الرجال والنساء فقال (يا معشر النساء اذا سمعتم اذان هذا الحبشي واقامته
فقلن كما يقول فان لكن بكل حرف الف درجة) قال عمر رضي الله عنه هذا في النساء
فما للرجال قال (ضعفان يا عمر) قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي حبذا الكلام ونعم
الثناء الاذان فعند قوله الله أكبر الله أكبر « لو انكشفت وتجلت عظمة الله تعالى وكبرياؤه »
وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله « لو انكشفت وحدانيته » وعند اشهد ان محمداً رسول الله
« لو انكشفت حقانيته » وعند الجيعتين « لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب » وعند
الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله « لو تجلى الذات تم المقصود وحصل المراد » انتهى * ومن
فضائل الاذان انه لو اذن خلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع . وان اذن في اذن
الصبي واقم في اذنه الاخرى اذا ولد فانه امان من ام الصبيان واذا وقع هذا المرض ايضا
وكذا اذا وقع حريق او هجم سيل او برد او خاف من شيء كما في الاسرار المحمدية * والاذان
اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعي هو الوارث المحمدي يدعو اهل الففلة والحجاب
الى مقام القرب ومحل الخطاب فمن كان اصم عن استماع الحق استهزأ بالداعي ودعوته
لكمال جهالته وضلالته ومن كان من القى السمع وهو شهيد يقبل الى دعوة الله العزيز
الحميد وينجذب الى حضرة العزة ويدرك لذات شهود الجمال ويفتتم مغنم اسرار الوصال

جوانا سرمات ازبند پيران * كه رأى ييرت ازبخت جوان به

هو قل يا اهل الكتاب ﴿﴾ - روى - ان نفرا من اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن دينه فقال عليه السلام (اؤمن بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق

ويعقوب والاسباط وماوتى موسى وعيسى وماوتى النيون من ربهم لانفرق بين احد منهم
ونحن له مسلمون) فحين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا لانعلم اهل دين اقل حظا
في الدنيا والآخرة منكم ولادينا شرا من دينكم فانزل الله هذه الآية اى قل لهؤلاء
اليهود الفجرة هل تقمونها منا ﴿ من تقم منه كذا اذا عابه وانكره وكرهه اى ماتعيون
وماتكرون ماديتنا لعله من العلل ﴿ الا ان آما بالله ﴿ اى الا لان آما بالله فهو مفعول له
لتقمون على حذف المفعول به الذى هو الدين ﴿ وما ازل ينسا ﴿ من القرآن المجيد
﴿ وما ازل من قبل ﴿ ازاله من التوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية ﴿ وان اكثركم
فاسقون ﴿ عطف على ان آما اى ولان اكثركم متمردون خارجون عن الايمان بما ذكر
حتى لو كنتم مؤمنين بكتابكم الناطق بصحة كتابنا لا متم به واسناد الفسق الى اكثرهم
مع ان كلهم فاسقون لانهم الحاملون لاعتقائهم على التمرد والفساد وقيل هو عطف على ان
آما على انه مفعول به لكن لا على ان المستثنى مجموع المعطوفين بل هو ما يلزمهما من المخالفة
كأنه قيل ماتكروهون من جهتنا الا الايمان بالله وبجميع كتبه المنزلة والا مخالفتكم حيث
دخلنا الايمان واتم خارجون منه ﴿ قل هل انبئكم ﴿ الخطاب لليهود ﴿ بشر من ذلك ﴿
الاشارة الى المقوم وهو الايمان والمقوم منهم المؤمنون اى هل اخبركم بما هو شر في الحقيقة
لامعتقدونه شرا وان كان في نفسه خيرا محضا * قال ابن الشيخ ومن المعلوم قطعا انه لاشر في
دين الاسلام فالمراد الزيادة المطلقة ﴿ متوبة عند الله ﴿ اى جزاء ثابتا في حكمه تعالى والمتوبة
مختصة بالخبر كالعقوبة مختصة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريق التهكم ونسبها على التمييز
من بشر ﴿ من لعنه الله وغضب عليه ﴿ خبر مبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما اشير
اليه بكلمة ذلك اى هودين من لعنه الله وهو اليهود وابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم
بكفرهم وانهما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ﴿ وجعل منهم القرودة والخنازير ﴿
اى مسخ بعضهم قرودة في زمن داود عليه السلام بدعائه عليهم حين اعتدوا في السب
واستخلوهم ومسخ بعضهم خنازير في زمن عيسى عليه السلام بعد اكلهم من المائدة وحين
كفروا بعد ما رأوا الآيات الينة * وقيل كلا المسخين في اصحاب السب مسخت شبانهم قرودة
وشيوخهم خنازير ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لليهود يا اخوة القرودة والخنازير
فكسوا رؤسهم واقضحوا ﴿ وعبد الطاغوت ﴿ عطف على صلة من وضمره المستكن
يعود الى من اى اطاع الشيطان فيما سوله ﴿ اولئك ﴿ الموصوفون بتلك القبائح والفضائح
﴿ شرمكانا ﴿ جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ في الدلالة على شرارتهم ﴿ واضل عن سواء
السييل ﴿ عطف على شر مقررله اى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم . وفيه دلالة على
كون دينهم شرا محضا بعيدا عن الحق لان ما يسلكونه من الطريق دينهم فاذا كانوا اضل
كان دينهم ضلالا مينا لا غاية وراءه وصيغة التفضيل في الموضعين للزيادة مطلقا لا بالاضافة
الى من يشاركون في اصل الشرارة والضلال * واعلم ان كل صنف من الناس يفرح بما لديه
ويبغض الآخر بما هو عليه ولكن الحق احق ان يتبع فالؤمن يحب المؤمن فان المحبة من

الاخلاق الحسنة والاصناف الشريفة وفي الحديث (ان من عباد الله عبادا ما هم بانبياء وشهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله تعالى) قالوا يا رسول الله اخبرنا من هم وما اعمالهم فلعلنا نحبهم قال (هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطون فوالله ان وجوههم انوار وانهم يعلون منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس) * وسئل عبدالله السلمى بأى شئ يعرف اولياء الله من بين عباده فقال بلطافة اللسان وحسن الخلق وبشاشة الوجه وسخاوة النفس وقلة الاعتراض وقبول الاعتذار وكال الشفقة على عامة الخلق : قال الحافظ

تاج شاهى طلبى كوه را ذاتى بنماي * ورخود از كوه را جمشيد و فريدون باشي

* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى لاتزال البغضاء بين اليراميين وبين الخلوئية وكذا بينهم وبين اتباع السيد البخارى مع ان البغضاء لاتليق باهل الحق الا يرى اننا لم نسمع من دور آدم الى خاتم النبيين عليهم السلام نوع بعض بين نيين اصلا مع انه قد يتفق في بعض الاوقات ان يجتمع ثلاثة واربعة من الانبياء وكذا اتباعهم لا يطعنون في واحد منهم: قال السعدى

دلم خانه مهر يارست و بس * ازان مى تكنجد در و كين كس

* قال بعضهم القلوب ثلاثة . قلب يطير في الدنيا حول الشهوات . وقلب يطير في العقب حول الكرامات . وقلب يطير في سدرة المنتهى حول المناجاة : قال الحافظ

غلام همت زندان بي سرو پايم * كه هر دو كون نيرزد به پيش شان يك كاه

فعلى العاقل ان يشتغل بالتوحيد كي يخلص من ظلمات النفس وهوها والشيطان ووساوسه * نظر عمر بن الخطاب الى شاب فقال يا شاب ان وقت شر ثلاثة فقد وقت شر الشيطان ان وقت لقلبك وقلبك وذبذبك . قال الاصمعي اللقلق اللسان والقبب البطن والذبذب الفرج ﴿ واذا جاؤكم قالوا آمانا ﴾ نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرن له الايمان نفاقا فالخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم اوله مع من عنده من المسلمين اى اذا جاؤكم اظهروا الاسلام ﴿ وقد ﴾ اى والحال انهم قد ﴿ دخلوا ﴾ ملتبسين ﴿ بالكفر وهم قد خرجوا ﴾ من عندك ملتبسين ﴿ به ﴾ اى بالكفر كما دخلوا لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك ﴿ والله اعلم بما كانوا يكتمون ﴾ من الكفر وصيغة التفضيل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يظن نفاقهم من اماراته اللائحة عليهم ويتوقع انه يظهره الله : وفي المتنوى

نيست بازى باعيز خاصه او * كه بود تميز عقلش غيب كو

هيچ سحر و هيچ تليس و دغل * مى بنسدد پرده براهل دول

﴿ وترى ﴾ يا محمد رؤية بصرية ﴿ كثيرا منهم ﴾ اى من اليهود والمنافقين حال قولهم ﴿ يسارعون في الائم ﴾ اى الكذب على الاطلاق وايشار كلمة في على كلمة الى للدلالة على انهم مستقرون في الائم وانما مسارعتهم من بعض مراتبه الى بعض آخر منها كقوله تعالى

(اولئك)

در اوائل دفتر چهارم در بيان نفستى دو بر مقام سلیمان علیه السلام

(اولئك يسارعون في الخيرات) لانهم خارجون منه متوجهون اليه كما في قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) ﴿والعدوان﴾ اي الظلم المتعدى الى الغير ﴿واكلهم السحت﴾ اي الحرام ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ اي لبئس شيئا كانوا يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار ﴿لولا﴾ حرف تفضيظ ﴿ينهيهم الربانيون والاحبار﴾ المراد به العلماء الا ان الرباني الزاهد العارف الواصل والخبير العالم العامل المقبول ﴿عن قولهم الائم﴾ وهو قولهم آما وايسوا بمؤمنين ﴿واكلهم السحت﴾ مع علمهم بفيحها ومشاهدتهم لمباشرتهم لها ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ هو ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون لان الصنع اقوى من العمل فان العمل انما يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متمكنا فجعل جرم من عمل الائم والعدوان واكل السحت ذنبا غير راسخ وذنبا التاركين للنهي عن المنكر ذنبا راسخا وفي الآية مما ينهى على العلماء من توانيهم في النهي عن المنكرات ما لا يخفى : قال الشيخ السعدي

كوت نهى منكر بر آيد زدست * نشايد چوبى دست وپايان نشست
چو دست وزبازرا نمائد مجال * بهمت نمائيد مردى رجال

* قال عمر بن عبدالعزيز ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة ولكن اذا اظهروا المعاصى فلم ينكروا استحق القوم جميعا العقوبة ولولا حقيقة هذا المعنى في التوبيخ على المشايخ والعلماء في ترك التصيحة لما اشتغل المحققون بدعوة الخلق وتربيتهم لاستغرائهم في مشاهدة الحق ومؤانستهم * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره السالك اذا وصل الى الحقيقة اما ان يرسل الارشاد او يبقى في حضور الوصلة ولا يريد الفرقة كالشيخ ابى يزيد البسطامى فانه لا يفتخر الارشاد ولكن الارشاد طريقة الانبياء عليهم السلام فانه مامن نبى الا وهو قد بعث وارسل لارشاد الخلق ولم يبق في عالم الحضور : قال فى المشوى خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة النبي عليه السلام

هين بكنذار اى شفا رنجوردا * تو زخشم كور عصاي كوردا
نى تو كفتى قائد اعمى براه * صد ثواب واجر يابد ازاله
هر كه او جل كام كورى را كشد * كشت آمر زيده ويابد رشد
پس بکش توزين جهان بي قرار * چوق كورانرا قطار اندر قطار
كار هادى اين بود توهادى * ماتم آخر زمانرا شادى
هين روان كن اى امام المتقين * اين خيال انديشكارا تايقين
خيز دردم تو بصور سهمناك * تاهزاران مرده برويد زخاك

واهل الحقيقة والعلماء العامون المتجردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون فى اتوالهم وافعالهم - وحكى - ان ذاهدا من التابعين كسر ملاهى مروان بن الحكم الخليفة فأتى له به فامر بان يلقى بين يدي الاسد فالتقى فلما دخل ذلك الموضع افتتح الصلاة فجاءت الاسد وجعلت تحرك ذنبها حتى اجتمع عليه ما كان فى ذلك الموضع من الاسد فجعلت تلحسه بألسنتها

وهو يصلي ولا يبالي فلما أصبح مروان قال ما فعل بزاهدنا قيل القى بين يدي الأسد قال انظروا هل اكلته فجاؤا فوجدوا الاسد قد استأنست به فتعجبوا من ذلك فاخرجوه وحلوه الى الخليفة فقال له اما كنت تخاف منها قال لا كنت مشغولا متفكرا طول الليل لم اتفرغ الى خوفهم فقال له فيماذا تتفكر قال في هذه الاسد حيث جاءتني تلحسني بألسنتها فكنت اتفكر العابها طاهر ام نجس فتفكرى في هذا معنى عن الخوف منها فتعجب منه فخلى سيده كذا في نصاب الاحتساب ﴿وقالت اليهود﴾ قال المفسرون ان الله تعالى قد بسط النعمة على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كلف الله عنهم ما بسط عليهم من النعمة فعند ذلك قالت اليهود ﴿يد الله مغلولة﴾ اى مقبوضة ممسكة عن العطاء . وغل اليد وبسطها مجاز عن محض البخل والجود من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل اوبسط قال الله تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك﴾ اى لا تمسكها عن الانفاق ﴿غلت ايديهم﴾ دعاء عليهم بالبخل المذموم والمسكة اى امسكت ايديهم عن الانفاق في الخير وجعلوا بخلاء واليهود ابخل الناس ولا امة ابخل منهم ﴿ولعنوا﴾ اى ابعدوا وطردهوا من رحمة الله تعالى ﴿بما قالوا﴾ اى بسبب ما قالوا من الكلمة الشعاء وهذا الدعاء عليهم تعليم للعباد والا فهو اثر العجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ اى ليس شأنه عز وجل كما وصفتموه بل هو موصوف بغاية الجود ونهاية الفضل والاحسان وهذا المعنى انما يستفاد من تشية اليد فان غاية ما يبذله السخي من ماله ان يعطيه بيديه جميعا ويد الله من المتشابهات وهى صفة من صفات الله تعالى كالسمع والبصر والوجه ويدها في الحقيقة عبارة عن صفاته الجمالية والجلالية وفي الحديث (كلنا يديه يمين)

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان يفما چه دشمن چه دوست

﴿ينفق كيف يشاء﴾ اى هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصي ان يضيق عليهم : وفي المتنوى

چونكه بد كردى بترس ايمن مباح * زانكه تخست و پروياند خداس

چند كاهى او بپوشاند كه تا * آيدت زان بديشيان و حيا

بارها پوشد پي اظهار فضل * باز كيرد از پي اظهار عدل

تا كه اين هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر كرد د اين منذر شود

﴿وليزيدن كثيرا منهم﴾ وهم علماءؤهم ورؤساؤهم . قوله كثيرا مفعول اول ليزيدن

﴿ما نزل اليك من ربك﴾ وهو القرآن وما فيه من الاحكام وهو فاعل يزيدن ﴿طغيانا

وكفرا﴾ مفعول ثان للزيادة اى ليزيدنهم طغيانا على طغيانهم وكفرا على كفرهم القديمين

اما من حيث الشدة والغلو واما من حيث الكم والكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها فيزداد

طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما ان الطعام الصالح للاسحاء يزيد المرضى مرضا ﴿والقينا

بينهم﴾ اى بين اليهود فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة

اما الجبرية فهم الذين ينسبون فعل العبد الى الله تعالى ويقولون لا فعل للعبد اصلا ولا اختيار

(و)

در اوائل دفتر چهارم در بيان نعت آن صوفی که زنا با بیکانه کرت

وحركته بمنزلة حركة الجمادات . واما القدرية فهم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله . واما المرجئة فهم الذين لا يقطعون على اهل الكبارثية من عفو او عقوبة بل يرجعون الحكم في ذلك اى يؤخروه الى يوم القيامة واما المشبهة فهم الذين شبهوا الله تعالى بالمخلوقات ومثله بالمحدثات ﴿العداوة والبغضاء﴾ اى جعلناهم مختلفين في دينهم متباغضين كما قال تعالى ﴿تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى﴾ فلا تكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق احوالهم والجملة مبتدأة مسوقة لازاحة ماعسى يتوهم في ذكر طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على امر يؤدى الى الاضرار بالمسلمين . قيل العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض بلا عكس كلى ﴿الى يوم القيمة﴾ متعلق بالقينا ﴿كلما اوقدوا نارا للحرب﴾ اى كلما ارادوا محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم واثارة شر عليه ﴿اطفاها الله﴾ اى ردهم الله وقهرهم بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم : وفي المتنوى خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة صاحب الرسالة عليه السلام

هر که در مکر تو دارد دل کرو * کردنش را من زخم تو شاد شو
بر سر کوریش کوریهانهم * او شکر بندارد وزهرش دهم
چیت خود آجق آن ترکان * بیش پای زه- بیلان جهان
آن چراغ اوبه پیش صرصرم * خود چه باشد اى مهین پیغمبرم

﴿ويعمون في الارض فسادا﴾ اى يجتهدون في الكيد للاسلام واهله واثارة الشر والفتنة فيما بينهم مما يغير ماعبر عنه بايقاد نار الحرب . وفسادا امامفعول له اوفى موضع المصدر اى يسعون للفساد اويسعون سعى فساد ﴿والله لا يحب المفسدين﴾ ولذلك اطفأ نائرة افسادهم ولا يجازيهم الا شرا * واعلم ان الله تعالى مهما وكل الانسان الى حساسة طبعه وركاكة نظره وعقله فلا يترشح منه الا ما فيه من الاقوال الشنيعة والافعال الرذيلة ولذلك قالت اليهود يدالله مغلولة : ونعم ما قال في المتنوى

در زمین کریش کرو ورخودنى است * ترجمان هر زمین نبت وى است

واهل الحسد يحسدون الناس على ما آناهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان فكما ان مصائب قوم عند قوم فوائد كذلك قوم عند قوم مصائب ﴿قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره ان جماعة السيد البخارى حسدوا لنا حتى قصدوا القتل بالسلاح واشتغلوا بالاسماء القهرية على حسب طريقهم فلم اقاتل دفعا للفتنة ثم رأيت في موضع قرب جامع السيد البخارى قد اخذ طريقى ماء عظيم فلم يبق الا طريق ضيق فلما قربت منه لم يبق اثر من الماء ثم انه مات كثير من تلك الجماعة ولكن لم ابشر انا في حقهم شيئا قال كيف اميل الى مشيختهم وتصرف ثمانية عشر الف عالم بيدي بقدره الله تعالى فى الباطن وان كنت عاجزا فى الظاهر - وحكى - ان مولانا جلال الدين اشتغل عند صلاح الدين شركوه بعد المفارقة من شمس الدين التبريزى فلما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله فارسل اليه مولانا ابنه السلطان ولد فقال الشيخ صلاح الدين ان الله تعالى اعطانى قدرة على قلب السماء الى الارض

در اوائل دفتر چهارم در بیان نفس ناپا المزمول

در اواسط دفتر چهارم در بیان آموختن پیشه کورکنی قابل رح

فلو اردت اهلكتهم بقدره الله تعالى لكن الاولى ان ندعوا لاصلاحهم فدعا الشيخ فامن السلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا اللهم بحق اصفياك خلصنا من رذائل الاوصاف وسفساف الاخلاق انك انت القادر الخلاق ﴿ ولو ان اهل الكتاب ﴾ اى اليهود والنصارى ﴿ آمنوا ﴾ بما يجب به الايمان ﴿ واتقوا ﴾ من المعاصى مثل الكذب واكل السحت ونحو ذلك ﴿ لكفرنا عنهم سيئاتهم ﴾ اى لعفونا عنهم وسترنا عليهم ذنوبهم وهو الخلاص من العذاب ﴿ ولادخلناهم جنات النعيم ﴾ اى وجعلناهم خالدين فيها وهو الظفر بالثواب . وفيه تنبيه على ان الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم ﴿ ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل ﴾ اى عملوا بما فيها من التصديق بسيد المرسلين والوفاء لله تعالى بما عاهدوا فيها واقامة الشئ عبارة عن رعاية حقوقه واحكامه كاقامة الصلاة ﴿ وما انزل اليهم من ربهم ﴾ من القرآن المجيد المصدق لكتبهم وايراده بهذا العنوان للتصريح ببطلان ما كانوا يدعون من عدم نزوله الى بنى اسرائيل ﴿ لا كلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم ﴾ اى لوسع الله عليهم ارزاقهم بان يفيض عليهم بركات السماء والارض بانزال المطر واخراج النبات . وفيه تنبيه على ان ما صابهم من الضنك والضيق انما هو من شؤم جناباتهم لا لقصور في فيض الفيض : وفي المتنوى

هين مراقب باش كردل بايدت * كزبي هر فعل چيزى زايدت
اين بلا از كودنى آيد ترا * كه نكردى فهم نكته ورمزها

وكأنه قيل هل كلهم كذلك مصرون على عدم الايمان والتقوى والاقامة فقيل ﴿ منهم امة مقتصدة ﴾ اى طائفة عادلة غير غالية ولا مقصرة كعبدالله بن سلام واضرا به ممن آمن من اليهود وثمانية واربعين ممن آمن من النصارى . والاقتصاد فى اللغة الاعتدال فى العمل من غير غلو ولا تقصير ﴿ وكثير منهم ﴾ مقول فى حقهم ﴿ ساء ما ﴾ كانوا يعملون ﴿ وفيه تعجب بحسب المقام اى ما سوء عملهم من العناد والمكابرة وتحريف الحق والاعراض عنه * وفى الآية بيان ان التقوى سبب لتوسعة الرزق واستقامة الامر فى الدنيا والآخرة * قال عبدالله القلانسي ركبت سفينة فى بعض اسفارى فبدت ريح شديدة فاشتغل اهل السفينة بالدعاء والندروا اشاروا الى بالندى ايضا فقلت انى مجرد عن الدنيا فالحوا على فقلت ان خلصنى الله لا آكل لحم الفيل فقالوا من يأكل لحم الفيل حتى تكفه عن نفسك فقلت هكذا خطر ببالي فخلصنى الله بجماعة ورماتنا الى ساحل البحر فضى ايام لم نجد مانأكل فينا نحن جياع اذ ظهر جرو فيل فقتلوه واكلوا لحمه ولم آكل رطية لندرى وعهدى فالحوا على فقالوا انه مقام الاضطرار فلم اقبل قولهم ثم ناموا فجاءت ام الجرو ورأت عظام ولدها وشممت الجماعة فردا فردا فكل من وجدت رائحته اهلكته ثم جاءتني فلما لم تجد الرائحة وجهت الى ظهرها واشارت الى بالركوب فركبت فحملتني واوصلتني تلك الليلة الى موضع واشارت الى بالنزول فنزلت ولقيت وقت السحر جماعة فاخذوني الى البيت واضافوني فاخبرتهم قصتي على لسان ترجمان فقالوا من ذلك الموضع الى هنا مسيرة ثمانية ايام وقد قطعناها فى ليلة واحدة فظهر من هذه الحكاية انه برطية جانب التقوى والوفاء بالمعهد يستقيم امر المرء من جهة الدين والدنيا وان شهوة واحدة من

(شبهات)

در اواخر دفتر چهارم در بيان جمله آورد ان جهانى الخ

شہوات دنیا لها حزن طويل وكيد عظيم بل هلاك كما وقع لتلك الجماعة التي اكلوا جرو
الفيل [وقتی زنبوری موریرا دیدکہ بہزار حیلہ دانہ بنجاتہ میکشد ودران رنج بسیارمی
درداورا گفت ای مور این چه رنجبست کہ برخود نہادہ بیا کہ مطعم و مشرب من بین
کہ ہر طعامکہ لطیف ولذیذ ترست تا از من زیادہ نیاید بیادشاہان نرسد ہر آنجا کہ خواہم
نشیم و آنجہ خواہم کزیم و خورم و درین سخن بودکہ بر پرید و بدکان قصابی بر مسلوخی
نشست قصاب کہ کارد در دست داشت بران زنبور مفرور زد و پارہ کرد بر زمین انداخت
و مور بیامد و پای کشان اورا می برد و گفت « رب شہوة ساعة اورثت صاحبها حزنا طویلا »
زنبور گفت مرا بجائی مبر کہ نحواہم مور گفت ہر کہ از روی حرص و شہوت جایی نشیند کہ
خواہد بجائی کشندش کہ نحواہد آ » واعلم ان قوله تعالى ﴿ لا تکلوا من فوقہم ومن تحت
ارجلہم ﴾ اشارة الى ان يحصل بالوہب الرحمانی وما يحصل بالكسب الانسانی فمن عمل بما علم
واجتهد فی طریق الحق کل الاجتهاد ینال مراتب الازواق والمشاهدات فیحصل له جنتان
جنة العمل وجنة النضل وهذا الرزق المعنوی هو المقبول : وفي المشوی

این دھان بستی دھانی باز شد * کہ خوردندہ لقمہای راز شد

کر ز شیرو دیوتن را و ابری * در فطام او بسی نعمت خوری

اللهم امدنا بفيض فضلك واحسانك ﴿ يا أيها الرسول بلغ ﴾ جميع ﴿ ما أنزل اليك من ربك ﴾
مما يتعلق بمصالح العباد فلا يرد ان بعض الاسرار الالهية يحرم افشاؤه * قال ابو هريرة
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين من العلم فاما احدهما فقد بثته واما الآخر
لو بثته لقطع هذا الخلقوم والتحقيق ان ما يتعلق بالشريعة عام تبليغه وما يتعلق بالمعرفة والحقيقة
خاص ولكل منهما اهل فهو كالأمانة عند المبلغ يلزم دفعها الى اربابها ﴿ وان لم تفعل ﴾
اي ان لم تبليغ جميعه خوفا من ان ينالك مكروه ﴿ فما بلغت رسالته ﴾ لان كتمان بعضها
ككتمان الكل والرسالة لا سبيل لها ان يبلغها الا باللسان فلذلك لم يرخص له في تركها وان
خاف فهذا دليل لقولنا في المكروه على الطلاق والعناق اذا تكلم به وقع لان تعلق ذلك باللسان
لا بالقلب والاكرام لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع النفاذ كذا في التيسير ﴿ والله يعصمك من النار ﴾
امان من الله تعالى للنبي عليه السلام كيلا يخاف ولا يحذر كما روى في الخبر ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لما دخل المدينة قالت اليهود يا محمد انا ذوو اعداء وبأس فان لم ترجع قلتك
وان رجعت ذودناك واكرمناك فكان عليه السلام يحرسه مائة من المهاجرين والانصار
يبيتون عنده ويخرجون معه خوفا من اليهود فلما نزل قوله تعالى ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾
علم ان الله يحفظه من كيد اليهود وغيرهم فقال للمهاجرين والانصار ﴿ انصرفوا الى رحالكم
فان الله قد عصمني من اليهود ﴾ فكان صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يخرج وحده في اول الليل
وعند السحر الى اودية المدينة وحيث ماشاء يعصمه الله مع كثيرة اعدائه وقلة اعوانه وكان
الشج والرباعية قبل ذلك اولان المراد العصمة من القتل وقد حفظه من ذلك واما سائر البلايا
والحن فذلك مما كان يجري على سائر الانبياء والاولياء * قال الكرمانى ملائع من الابتلاء

دواواخر دفتر سوم در بیان پیدا شدن روح القدس الخ

(روح البيان - ۲۷ - فی)

والسقم في الانبياء عليهم السلام لئيل جزيل الاجر وليعلم انهم بشر تصيبهم محن الدنيا وما يطراً على الاجسام وانهم مخلوقون فلا يفتن بما ظهر على ايديهم من المعجزات انتهى
 ﴿ ان الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ تعلق لعصمة عليه السلام اي لا يمكنهم مما يريدون لك من الاضرار . وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى ان لا يهدي الى حضرة قوما جحدوا نبوة الانبياء وما قبلوا رسالة الرسل ليبلغوا اليهم من ربهم او انكروا على الاولياء وما استمسكوا بعروة ولايتهم ليوصلوهم الى الله تعالى سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً وفي الآية ايضاً اشارة الى ان من امثل لامر الخالق يعصمه من مضرة المخلوق كما عصم النبي عليه السلام وابوبكر الصديق رضي الله عنه في الفارحين الهجرة فاذا عصم الله من امثل لامره يعصم ايضاً من يستشفع برسوله عليه السلام ويهديه الى سواء الصراط - حكى - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر فانطلق هارباً يلتمس الجيش فاذا بالاسد فقال يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت فاقبل الاسد يتصبص حتى قام الى جنبه كما سمع صوتاً اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد : قال السعدى في البستان

يكي ديدم از عرصه رودبار * كه پيش آدم بر يلكي سوار
 چنان هول ازان حال بر من نشست * كه تر سيدنم باي رفتن بيست
 تبسم كنان دست بر لب گرفت * كه سعدى مدار آنچه آيد شكفت
 توهم كردن از حكم داور مبيح * كه كردن نيچد ز حكم توهيچ
 محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذارد ترا

وعن جابر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات فنزل مع قومه في واد فتمرق الناس يستظلون بالاشجار وينامون واستظل عليه السلام بشجرة معلقاً سيفه بفضتها فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا فلما حضرنا رأينا اعرابياً فقال عليه السلام (ان هذا اخترط على سيفي وانا انائم فاستيقظت وهو في يده صلنا فقال من يمنعك مني فقلت الله) يعني يمنعني الله منك (فسقط السيف من يده فاخذته فقلت من يمنعك مني فقال كن خيراً اخذ) قال الراوى قال له النبي عليه السلام أتشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله قال لا ولكن اعاهدك على ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك فحلى عليه السلام سيده وفي الحديث كما ان توكل النبي عليه السلام وتصديق قوله (والله يعصمك من الناس) واستجاب مقابلة السيئة بالحسنة كذا في شرح المشارق لابن الملك رحمه الله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد مخاطباً لليهود والنصارى ﴿ يا اهل الكتاب لستم على شيء ﴾ اي دين يعتدبه ويليق بان يسمى شيئاً لظهور بطلانه ووضوح فساده ﴿ حتى تقيموا التوراة والانجيل ﴾ ومن اقامتهما الايمان بمحمد والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسرها امره بالايمان بما صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولهما وما لم ينسخ من فروعهما ﴿ وما اتزل اليكم من وبيكم ﴾ اي القرآن المجيد بالايمان به ونسب الاتزال اليهم لانهم كانوا يدعون عدم نزوله الى نبي

(اسراييل)

اسرائيل ﴿ وليزيدن كثيرا منهم ﴾ وهم علماءهم ورؤساؤهم ﴿ ما نزل اليك من ربك ﴾ اي القرآن ﴿ طغيانا وكفرا ﴾ على طغيانهم وكفرهم القديمين وهو مفعول ثان ليزيدن ﴿ فلاتأس على القوم الكافرين ﴾ اي فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبلفه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يخطاهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم * وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هي احكام ظاهرة وباطنة والتزين بالاعمال ظاهرا وبالاحوال باطنا وهذا لا يتصور الا بمقدمتين ونتائج اربع فاما المقدمتان فاولاها الجذبة الالهية وثانيتها التربية الشيخية واما النتائج فاولاها الاعراض عن الدنيا وما يتعلق بها كلها وثانيتها التوجه الى الحق بصدق الطلب وهما من نتائج الجذبة ثم تزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتحلية القلب بالاخلاق الالهية وهما من نتائج التربية الشيخية باستمداد القوة النبوة والقوم الكافرون هم اهل الانكار يتعلقون بظاهر الدين ولا يعرفون وراءه غاية وليس الامر كذلك فان لكل ظاهر باطنا : وفي المثوى

فأند هر ظاهري خود باطنست * همچو نفع اندر دواها کامنست [١]

هیچ خطاطی نویسد خط بفن * بهر عین خط نه بهر خواندن [٢]

کند بینش می نیند غیر این * عقل او بی سیر چون نبت زمین

نبت راجه خوانده چه ناخوانده * هست پای او بکل درمانده

کرسرش جنبد بسیر بادرو * تو بسر جنبایش غره مشو

آن سرش کوید سمعا ای صبا * پای او کوید عصینا خلنا

والحامل على الانكار هو الحسد كما كان لطائفة اليهود والنصارى فلا بد من تزكية النفس من مثل هذا القبيح - حكى - ان تليذا للفضيل بن عياض حضرته الوفاة فدخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرأ سورة يس فقال يا استاذ لا تقرأ هذه ثم سكت ثم لقنه فقال لا اله الا الله فقال لا اقولها لاني برئي منها ومات على ذلك فدخل الفضيل منزله وجعل يبكي اربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه في النوم وهو يسحب الى جهنم فقال بأى شئ نزع الله المعرفة عنك وكنت اعلم تلاميذي فقال بثلاثة . اولها بالتميمة فاني قلت لاصحابي بخلاف ما قلت لك . والثاني بالحسد حسدت اصحابي . والثالث كان لي علة فحئت الى الطيب وسألته عنها فقال تشرب في كل سنة قدحا من الشراب فان لم تفعل بقيت بك العلة فكنت اشربه نعوذ بالله من سخطه الذي لا طاقة لنا به كذا في منهاج العابدين ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ اي بألسنتهم فقط وهم المنافقون ﴿ والذين هادوا ﴾ اي دخلوا في اليهودية ﴿ والصابئون ﴾ اي الذين صبغت قلوبهم ومالت الى الجهل وهم صنف من النصارى يقال لهم السأمحون يحلقون اوساط رؤسهم وقد سبق في سورة البقرة ﴿ والنصارى ﴾ جمع نصران وهو معطوف على الذين هادوا . وقوله والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والجملة معطوفة على جملة قوله (ان الذين آمنوا) الخ والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كيت وكيت والصابئون كذلك وانما لم يطف على ما قبله بل جعل مع خبره المحذوف جملة مستقلة آتى بها في خلال الجملة الاولى

[١] در اواخر دفتر چهارم در بیان دفع آتش رفتن سنی الخ [٢] در اواخر دفتر چهارم در بیان تفسیر آیه کریمه « وما خلقنا السموات والارض » الخ

على نية التأخير للدلالة على ان الصابئين مع كونهم اشد الفرق المذكورين في هذه الآية ضللا اذ قبل توبتهم وغفر ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح والعمل الصالح فقبول توبة باقى الفرق اولى واخرى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ اى من احدث من هذه الطوائف ايمانا خالصا بالمبدأ والمعاد ﴿وعمل صالحا﴾ حسبما يقتضيه الايمان بهما. قوله من في محل الرفع بالابتداء وخبره فلا خوف الخ والجملة خبر ان ﴿فلا خوف عليهم﴾ حين يخاف الكفار العقاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دوامهما قال الحدادى في تفسيره امانى الحزن عن المؤمنين ههنا فقد ذهب بعض المفسرين الى انه لا يكون عليهم حزن في الآخرة ولا خوف ونظيره قوله تعالى ﴿تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا﴾ وقال بعضهم ان المؤمنين يخافون ويحزنون لقوله تعالى ﴿يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت﴾ وقوله ﴿يوم يفر المرء من اخيه وامه وابنيه﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة﴾ فقالت عائشة واسوءتاه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿اما سمعت قول الله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾ قالوا وانما نفي الله تعالى في هذه الآية الحزن عن المؤمنين لان حزنهم لما كان في معرض الزوال ولم يكن له بقاء معهم لم يعد بذلك انتهى : وفي المتنوى

هر كه ترسد مرورا ايمن كند * مردل ترستندم راساكن كند
لا تخافوا هت نزل خافسان * هست درخور از براى خائف آن
آنكه خوفش نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس
واعلم ان اوليا الله لا خوف عليهم فيما لا يكون على شى لانهم يقيمون القرآن عملا بالظاهر والباطن ولا هم يحزنون على ما يقاسون من شدائد الرياضات والمجاهدات ومخالفات النفس في ترك الدنيا وقع الهوى ولا على ما اصابهم من البلاء والحزن والمصيبات والآفات لانهم تخلصوا من التقايد وفاضوا بالتحقيق وارتفع عنهم تعب التكاليف فهم مع الله في جميع احوالهم فعلى المؤمن معالجة مرضه القابى من الاوصاف الرذيلة والتخلص من النفاق واللحاق باهل الاتفاق
قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب خمسة. قراءة القرآن بالتدبر. وخلاء البطن. وقيام الليل والتضرع. الى الله عند السحر. ومجالسة السالحين * قال حضرة الشيخ الشهير بالهداى قدس سره ونحن نقول المصلح في الحقيقة هو الله ولكن اشد الاشياء تأثيرا هو الذكر قال الله تعالى ﴿لا يذكر الله تعلمن القلوب﴾ قال على رضى الله عنه [يا ترى على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه يعمرن مساجدهم وهى خراب من ذكر الله شر اهل ذلك الزمان علماءؤهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود] : قال السعدى
علم چند انكه بيشتر خوانى * چون عمل در تويست نادانى
نه محقق بود نه دانشمند * چاربايى پرو كتابى چند
آن تهى مغزرا چه علم و خبر * كه بروهيز مست ويا دفتر
وهو اعلم ان زبدة العلوم هى العلم بالله وما سواه فن محسناته ومن علم فهو كامل في نفسه الا ان العمل

در او احوط دفتر بكم در بيان باقى دروس و امور الخ

هو المقصود ومجرد القراءة لا يفتى شياً ولا يجلب نقماً فطوبى لمن صاحب رفيق التوفيق ﴿ لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل ﴾ اي بالله قد اخذنا عهدهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة ﴿ وارسلنا اليهم رسلاً ﴾ ذوى عدد كثير واولى شأن خطير ليدكروهم وليبينوا لهم امر دينهم ﴿ كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم ﴾ جواب شرط محذوف كأنه قيل فماذا فعلوا بالرسول قيل كلما جاءهم رسول من اولئك الرسل بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق التكليف عصوه وعادوه كأنه قيل كيف عصوه ﴿ ففرقنا كذبوا ﴾ اي فرقنا منهم كذبوهم من غير ان يتعرضوا لهم بشئ آخر من المضار ﴿ وفرقنا يقتلون ﴾ اي فرقنا آخر منهم لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوهم ايضاً كزكريا ويحيى عليهما السلام ﴿ وحسبوا ان لا تكون فتنة ﴾ اي حسب بنوا اسرائيل وظنوا ان لا يمسببهم من الله تعالى بلا وعذاب بقتل الانبياء وتكذيبهم وجه حساباتهم انهم وان اعتقدوا زانوا بدينهم فخطئوا في ذلك التكذيب والقتل الا انهم كانوا يقولون نحن ابناءؤه واحباؤه وكانوا يعتقدون ان نبوة اسلافهم وآبائهم تدفع عنهم العذاب الذي يستحقونه بسبب ذلك القتل والتكذيب ﴿ فعموا ﴾ عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها اي آمنوا بأن الله تعالى قهروا في قون النبي والفساد وعموا عن الدين بعد ما عهد لهم الرسل الى المعاملة الظاهرة وبينوا لهم مناهجة الواضحة اي عملوا معاملة الاعشى الذي لا يستر ﴿ وصموا ﴾ عن استماع الحق الذي القوه عليهم اي عملوا معاملة الاصم الذي لا يسمع ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا * قال المزني ابوالسعود وهذا اشارة الى المرة الاولى من مرتي افساد بني اسرائيل حين خالفوا احكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا شعيباً وقيل حسبوا ارضهم عليه السلام ﴿ ثم تاب الله عليهم ﴾ حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد وبعد ما كانوا بيابل دهرًا طويلاً تحت قهر بخت نصر اسارى في غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكاً عظيماً من ملوك فارس الى بيت المقدس ليعمره وينجي بقايا بني اسرائيل من اسر بخت نصر بعد مهلكهم وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في الاكناف فعبروه في ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا عليه ﴿ ثم عموا وصموا ﴾ وهو اشارة الى المرة الاخرى من مرتي افسادهم وهو اجترأواهم على قتل زكريا ويحيى وقصدتهم قتل عيسى عليهم السلام ﴿ كثير منهم ﴾ بدل من الضمير في الفعلين * قال الحدادي قوله ﴿ كثير منهم ﴾ يقتضى في المرة الثانية انهم لم يكفروا كلهم وانما كفرا اكثرهم كما قال تعالى ﴿ ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة ﴾ وقال تعالى ﴿ منهم امة مقتصده ﴾ ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾ فيجازين وفق اعمالهم ومن اين لهم ذلك الحسبان الباطل ولقد وقع ذلك في المرة الاولى حيث سخط الله عليهم بخت نصر فاستولى على بيت المقدس فقتل من اهله اربعين الفا ممن يقرأ التوراة وذهب بالبقية الى ارضه فبقوا هناك على اقصى ما يكون من الذل والنكد الى ان احدثوا توبة صحيحة فردهم الله عز وجل الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الاخرى من الافساد فبعث الله عليهم الفرس ففزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف ففعل بهم ما فعل . قيل دخل

صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقتموني فقتل عليه الوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيي عليه السلام فقال يمثل هذا ينتقم الله منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدا باذن الله تعالى قبل ان لا ابقى احدا منهم فهدا * واعلم ان من مقتضى النفس نسيان العهد بينها وبين الله ونسيان نعمه بالكفران وكيف الكفران والانسان غريق في بحر كرمه ولطفه فيجب عليه شكر ذلك وارسال الرسل وتوضيح السبل ونزول المطر وانبات الارض وصحة البدن وقوة القلب واندفاع الموانع ومساعدة الاسباب كل ذلك من النعم الجليلة - وحكى - ان دانيال عليه السلام وجد خاتمه في عهد عمر رضى الله عنه وكان على فسه اسدان وبينهما رجل يلخسانه وذلك ان بخت نصر لما تبع الصبيان وقتلهم وولد هو الفته امه في غيضة رجا ان ينجو منه فقبض الله سبحانه اسدا يحفظه ولبوة ترضعه وهما يلخسانه فلما كبر صور ذلك في خاتمه حتى لا ينسى نعمة الله عليه ولا بد في قطع طريق الآخرة من تحمل المشاق والقيام بالحقوق الواجبة بينه وبين الخلاق * ذكر عن الفضيل انه قال من عنم على طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة الوان من الموت الابيض والاحمر والاسود والاخضر . فالموت الابيض الجوع . والاسود ذم الناس . والاحمر مخالفة الشيطان . والاخضر الوقائع بعضها على بعض اى المعائب والاوراجع واذا كان المرء العمى واسم في هذا الطريق فلا جرم يصل ولا يتدى : قال في المشوى

كودرا هر كام باسد ترس چاه * باهزاران ترس مى آيد براه | ١ |

مرد ينسا ديده عرض راد را * پس بداند او مغساک و چاه را

ماهيانرا بحر نکذارد برون * خاکيانرا بحر نکذارد درون | ٢ |

اصل ماهى آب و حيوان از کاست * حيله و تدبير اينجا باطلست

قفل زفتست و کشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا

والعصيان وان كان سببا للنسيان و رين العمى والصمم الا ان ما قضاء الله وقدره لا يتغير فليكن على نفسه من ضاع عمره في الهوى وتتبع الشهوات فلم يجد الى طلب الحق سبيلا والى طريق الرشيد دليلا اللهم انك انت الهادى * لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم * نزلت في نصارى نجران السيد والعاقب ومن معهما وهم المار يعقوبية قالوا ان الله حل في ذات عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * وقال المسيح * اى قالوا ذلك والحال قد قال المسيح مخاطبا لهم * يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم * فاني عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم * انه * اى الشان * من يشرك بالله * اى شيا في عبادته او فيها ينسب به من الصفات والافعال * فقد حرم الله عليه الجنة * فلن يدخلها ابدا كما لا يصل المحرم غايه الى المحرم فانها دار المؤمنين * وماويه النار * فانها هي المدة للمشركين * وما للظالمين * بالاشراك * من انصار * اى من احدينصرهم بانقاذهم من النار اما بطريق المغالبة او بطريق الشفاعة وهو من تمام كلام عيسى . ثم حكى مقاله النسطورية والملكانية من النصارى فقال

(انقد)

١٢١ در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت امیر و غلامش
١٢٢ در اوائل دفتر سوم در بیان سبب حرات سحران فرعون

﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة ﴾ اي احد ثلاثة آلهة والالهية مشتركة بينهم وهم الله وعيسى ومريم ﴿ وما من اله الا اله واحد ﴾ اي والحال ليس في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الالهية موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة ﴿ وان لم ينتهوا عما يقولون ﴾ عن مقاتلهم الاولى والثانية ولم يوحّدوا ﴿ ليمسن الذين كفروا منهم ﴾ اي والله ليمسهم ووضع الموصول موضع الضمير لتكرير الشهادة عليهم بالكفر فمن بيانية حال من الذين ﴿ عذاب اليم ﴾ نوع شديد الالم من العذاب يخلص وجعه الى قلوبهم ﴿ أفلا يتوبون الى الله ﴾ اي يصرون فلا يتوبون عن تلك العقائد الزائفة والاقوال الباطلة وهمزة الاستفهام لانكار الواقع واستبعاده لانكار الوقوع وفيه تعجيب من اصرارهم وتحضيض على التوبة ﴿ ويستغفرونه ﴾ بالتوحيد والتزيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اي والحال انه تعالى مبالغ في المغفرة يغفر لهم عند استغفارهم ويمسحهم من فضله ﴿ ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل ﴾ اي ما هو الا مقصور على الرسالة لا يكاد يخطاها كالرسل الماضية من قبله خصه الله تعالى بآيات كما خصهم بها فان احى الموتى على يده فقد احى العصا وجعلها حية تسمى على يد موسى وهو اعجب وان خلقه من غير اب فقد خلق آدم من غير اب وام وهو اعرب منه وكل ذلك من جنابه عز وجل وانما موسى وعيسى مظاهر شؤونه وافعاله ﴿ وامه صديقة ﴾ اي مامه ايضا الا كسائر النساء اللاتي يلاذن من الصدق اي صدق الاقوال في المعاملة مع الخلق وصدق الافعال والاحوال في المعاملة مع الخالق لا يصدر منهن ما يكذب دعوى العبودية والطاعة ﴿ كانا يأكلان الطعام ﴾ ويفقران اليه افتقار الحيوانات فكيف يكون الاله من لا يقيم الا اكل الطعام ﴿ انظر كيف نبين لهم الآيات ﴾ الباهرة المنادية ببطلان ما تقولوا عليهما نداء يكاد يسمعه صم الجبال ﴿ ثم انظر انى يؤفكون ﴾ اي كيف يصرفون عن استماعها والتأمل فيها. وثم لاظهار ما بين العجيبين من التفاوت اي ان بياننا الآيات امر بديع في بابه واعراضهم عنها مع تعاضد ما يوجب قبولها ابداع ﴿ قل ﴾ يا محمد الزاما لهؤلاء النصارى ومن سلك طريقهم من اتخاذ غير الله الاله ﴿ أنعبدون من دون الله ﴾ اي متجاوزين اياه ﴿ ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ﴾ يعنى عيسى وهو وان ملك ذلك بتملك الله اياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال مامع ان اصله ان يطلق على غير العاقل نظرا الى ما هو عليه في ذاته فانه عليه الصلاة والسلام في اول احواله لا يوصف بعقل ولا بشئ من الفضائل فكيف يكون الاله ﴿ والله هو السميع العليم ﴾ بالاقوال والعقائد فيجازى عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو حال من فاعل تعبدون ﴿ قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ﴾ اي غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الالهية كما دعت النصارى او تضعوه فتزعموا انه لغير رشدة كما زعمته اليهود ﴿ ولا تتبعوا اهواء قوم قدضوا من قبل ﴾ يعنى اسلافهم واثمتهم الذين قدضوا قبل مبعث محمد عليه السلام في شريعتهم ﴿ واضلوا كثيرا ﴾ اي من تابعهم على بدعتهم وضلالهم ﴿ وضلوا عن سواء السبيل ﴾ عن قصد السبيل الذى

هو الاسلام بعد مبعثه لما كذبوه وبغوا عليه وحسدوه قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان التصاري لما ازدوا ان يسلكوا طريق الحق بقدم الفعل وينظروا الى احوال الانبياء بنظر العقل تاهوا في اودية الشبهات وانقطعوا في بوادي الهلكات جل جناب القدس عن ادراك عقول الانس هيهات هيهات وهذا حال من يخذو حذوهم ويقفوا اثرهم فاطرت التصاري عيسى عليه السلام اذ نظروا بالعقل في امره فوجدوه مولودا من ام بلا اب فحكم عقلهم ان لا يكون مولود بلا اب فينبى ان يكون هو ابن الله واستدلوا على ذلك بانه يخلق من الطين كهيئة الطير ويري الاكبه والابرص ويحي الموتى ويخبر عما ياكلون في بيوتهم وما يدخرون وهذا من صفات الله تعالى ولولم يكن المسيح ابن الله لما امكنه هذا وانما امكنه لان الولد سرايه وقل بعضهم ان المسيح لما استكمل تزكية النفس عن صفات الناسوتية حل لاهوتية الحق في مكان ناسوتيته فصار هو الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم اعلم ان امة محمد لما سلكوا طريق الحق باقدام جذبات الالهوية على وفق المتابعة الحيدية اسقط عنهم كاتبة الاستدلال يبراهين الوصول والوصال كما كان حال الشبلي حين غسل كتبه بالماء وكان يقول هم الدليل اتم ولكن اشتغالي بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال : وفي المتنوى

چون شدى بر بامهاسى آسمان * سرد باشد جست و جوى نردبان
آينه روشن كه شد صاف و جلى * جهل باشد بر نهادن صيقى
پيش سلطان خوش نشسته در قبول * جهل باشد جستن نامه و رسول

فهؤلاء القوم بمداد وصلوا الى سرادقات حضرة الجلال بشاهدوا بانوار صفات الجمال ان الانسان هو الذى حل امانة الحق من بين سائر المخلوقات وهى نور فيض الالهوية بواسطة الانبياء فهم مخصوصون باحسن التوفيم في قبول هذا الكمال فتحقق لهم ان عيسى عليه السلام صار قابلا بعد التزكية للتخلية بفيض الخالقية والحجية كان يخلق من الطين كهيئة الطير فتنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله ويرى الاكبه والابرص ويحي الموتى باذن الله لا باذنه اعنى كان صورة الفعل منه ومنشأ صفة الخالقية حضرة الالهوية وهذا كما ان لكرة البور المخروط استعدادا في قبول فيض الشمس اذا كانت في محاذاتها فتقبل النفيض وتحرق المحلوج المحاذى لها بذلك الفيض فصدر الفعل المحرق من الكرة ظاهرا ومنشأ العنفة المخرجة حضرة الشمس حقيقة فصار للكرة بحسن الاستعداد قابلية لفيض الشمس وظهر منها صفات الشمس وما جلت الشمس في كرة البور تفهم ان شاء الله وتمتم فكذلك حال الانبياء في المعجزات وكبار الاولياء في الكرامات والفرق ان الانبياء مستقلون بهذا المقام والاولياء مشعون قال الامام الغزالي في قول ابى يزيد انسلخت من نفسى كما تالغ الحية من جلد لها فنظرت فاذا انا هو اذ من انسلخ من شهوات نفسه وهواها وهما لا يبقى فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله واذا لم يحمل في القلب الاجلال الله وجماله صار مستغرقا كأنه هو لانه هو تحقيقا وقوله ايضا سبحانى ما اعظم شأنى يجعل على انة قد شاهد كمال حظه من صفة القدس فقال سبحانى ورأى عظيم شأنه بالاضافة الى شأن عموم الخلق فقال ما اعظم شأنى وهو مع ذلك يعلم قدسه وعظيم شأنه بالاضافة

در احوال وفتن قوم ديان آنگه در زمان صحابه حافظ كسى بنود

(الرب)

الى الخلق ولانبة له الى قدس الرب وعظم شأنه وقول من قال من الصوفية انا الحق فوارد على سبيل التجوز ايضا كما يقول الشاعر انا من اهوى ومن اهوى انا وذلك تناول عند الشاعر فانه لا يعنى به انه هو تحقيقا بل كأنه هو فانه مستغرق بالهم به كما يكون مستغرق الهم بنفسه فيعتبر هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز * قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الاسماء التسعة والتسعين تصير اوصافا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل * فان قلت ما معنى الوصول * قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بعمارة الظاهر والباطن والعباد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان ينكشف له جلية الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همته فلا همه له سواء فيكون كله مشغولا لا بكله مشاهدة وها لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعمر ظاهره بالعبادة وباطنه بتهذيب الاخلاق وكل ذلك طهارة وهي البداية واما النهاية فان ينسلخ عن نفسه بالكليّة ويجرد له فيكون كأنه هو وذلك هو الوصول : وفي المتوى

كار كاه كنج حق در نيست نيست * غره هستى چه داني نيست جيست [۱]

آب كوزه چون در آب جوشود * محو كردد دروى وجو او شود [۲]

هو لمن الذين كفروا ﴿ حال كونهم ﴾ ﴿ من بني اسرائيل ﴾ اى طردوا وابتعدوا من رحمة الله تعالى ﴿ على لسان داود ﴾ متعلق بلمن يعنى اهل ايلة لما اعتدوا في السبت قال داود عليه الصلاة والسلام اللهم العنهم واجعلهم آية ومثلا لخلقك فسحوا قرده ﴿ وعيسى ابن مريم ﴾ اى على لسان عيسى ابن مريم يعنى كفارا اصحاب المائدة لما اكلوا من المائدة ولم يؤمنوا قال عيسى اللهم العنهم كالعنت اصحاب السبت واجعلهم آية فسحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل منهم امرأة ولاصبي كأنه قيل باى سبب وقع ذلك فقيل ﴿ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ اى ذلك اللعن الشنيع المقتضى للمسح بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم ﴿ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ﴾ استئناف اى لا ينهى بعضهم بعضا عن قبيح يعملونه واصطلحوا على الكف عن نهى المنكر ﴿ لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ تعجب من سوء فعلهم مؤكدا بالقسم ﴿ ترى كثيرا منهم ﴾ اى من اهل الكتاب ككعب بن الاشرف واضرابه حيث خرجوا الى مشركى مكة ليتفقوا على محاربة النبي عليه السلام والرؤية بصرية ﴿ يتولون الذين كفروا ﴾ حال من كثيرا لكونه موصوفا اى يوالون المشركين بعضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ﴿ لبئس ما قدمت لهم انفسهم ﴾ اى لبئس شيا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة ﴿ ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ﴾ هو المخصوص بالذم بتقدير المضاف اى موجب سخط الله والخلود في العذاب لان نفس السخط المضاف الى البارى تعالى لا يقال له انه المخصوص بالذم انما المخصوص بالذم هو الاسباب الموجبة له ﴿ ولو كانوا ﴾ اى الذين يتولون المشركين من اهل الكتاب ﴿ يؤمنون بالله والنبي ﴾ اى نبيهم ﴿ وما نزل اليه ﴾ اى الى ذلك النبي من التوراة والانجيل ﴿ ما اتخذوهم ﴾ اى المشركين ﴿ اولياء ﴾

[۱] در اواخر دفتر سوم در بيان خبر خير لا يفتلون على يونس بن ميثاق [۲] در اواخر دفتر سوم در بيان جواب كفتن عاشق عاذلارا وتهديد كشد كلارا

لان تحريم ذلك مصرح في شريعة ذلك النبي وفي الكتاب المنزل اليه فالايان يمنع من التولي
قطعا ﴿ ولكن كثيرا منهم فاسقون ﴾ خارجون عن الدين والايان بالله ونيهم وكتابتهم
وفي الآيات امور * الاول ان الانسان الكامل الذي يصلح لخلافة الحق هو مظهر صفات
لطف الحق وقهره فقبولهم قبول الحق وردهم رد الحق ولعنهم لعن الحق وصلاتهم
صلاة الحق فمن لعنوه فقد لعنه الحق ومن صلوا عليه فقد صلى الحق عليه لقوله تعالى لبيد
عليه السلام ﴿ ان صلاتك سكن لهم ﴾ وقال ﴿ هو الذي يصلي عليكم ﴾ فظهر اللعن كان
لسان داود وعيسى وكانت اللعنة من الله حقيقة لقوله ﴿ كاللنا اصحاب السبت ﴾ وهم الذين لعنهم
داود وصرح ههنا ان اللعن كان منه تعالى وان كان على لسان داود عليه السلام : في المستوى

این نکردي تو که من کردم يقين * ای صفات در صفات مادفين [۱]
مارمیت اذرمیت کشته * خویشتن در موج چون کف هشته

وفي محل آخر

که ترا از تو بکل خالی کند * توشوی پست اوسخن عالی کند [۲]

گرچه قرآن از لب بیغمبر است * هر که گوید حق نکفت او کافرست

* والثانی ان الله تعالى سعى العصيان منكرا لانه يوجب النكرة كاسمى الطاعة معروفالانها
توجب المعرفة والاقدام على الفعل المنكر معصية والاصرار على المعصية كالکفر في كونه
سببا للرين المحيط بجوانب القلب ومن ذلك ترك النهى عن المنكر وفي الحديث (يحشر يوم
القيامة اناس من امتي من قبورهم الى الله تعالى على صورة القرودة والخنزير بما داهنوا
اهل المعاصي وكفوا عن نهيهم وهم يستطيعون) فالدهانة من اعمال الكفار والدعوة
الى الله من اخلاق الاخيار : وفي المستوى

هر کسی کو از صف دین سرکش است * میرود سوی صفی کان واپس است [۳]

توز کتار تعالوا کم ممکن * کیمیای پس شکر فست آن سخن

کرمسی کردد ز کفتارت نفیر * کیمیارا هیچ ازوی وامکبر

این زمان کر بست نفس ساحرش * کفت توسودش دهددر آخرش

قل تعالوا قل تعالوا ای غلام * هین که ان الله يدعو بالسلام

* والثالث ان المؤمن والكافر ليسا من جنس واحد وتولى الكافر موجب لسخط الله لان
موالاة الاعداء توجب معاداة الاولياء فينبغي للمؤمن الكامل ان ينقطع عن صحبة الكفار
والفجار واهل البدع والاهواء وارباب الغفلة والانكار : وفي المستوى

میل مجنون پیش آن لیلی روان * میل ناقه پس بی طفلش دوان [۴]

کفت ای ناقه چو هر دو عاشقیم * مادو ضد پس هر دو نالایقیم

نیست بروفق من مهر و مهار * کرد باید از تو صحبت اختیار

جان زهر عرش اندر فاقه * تن ز عشق خارین چون ناقه

جان کشاید سوی بالا بالها * در زده تن در زمین چنکالها

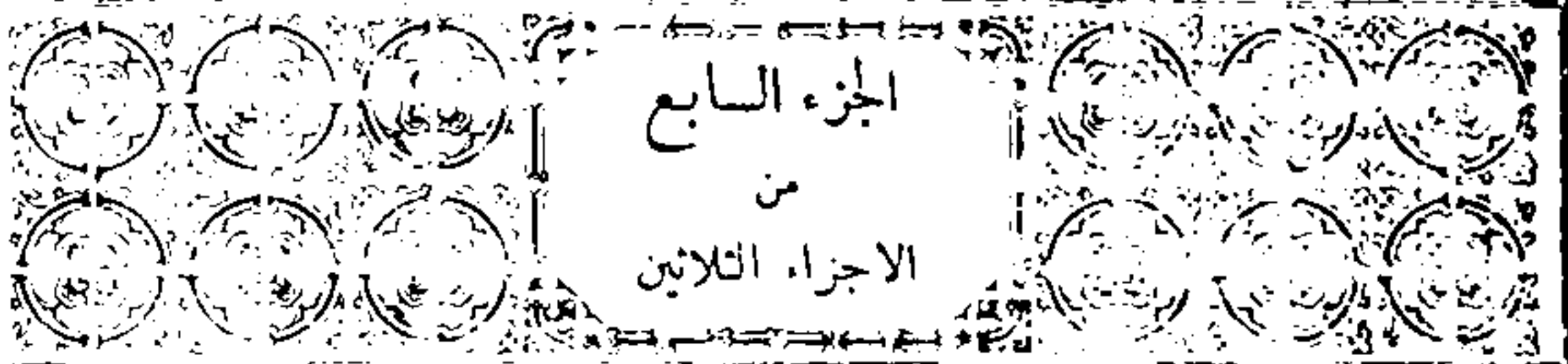
اللهم خلصنا من خلاف الجنس مطلقا ﴿ لتجدن ﴾ يا محمد ﴿ اشد الناس ﴾ مفعول اول

(لا وجدان)

للوjudان ﴿ عداوة ﴾ تميز ﴿ للذين آمنوا ﴾ متعلق بعبادة ﴿ اليهود ﴾ مفعول ثان
للوjudان ﴿ والذي اشركوا ﴾ يعني مشركي العرب معطوف على اليهود ﴿ ولتجدن
اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ﴾ اعرابه كاعراب ما سبق . اما عداوة
اليهود والمشركين المتكرين للمعاد فلشدة حرصهم الذي هو معدن الاخلاق الذميمة
فان من كان حريصا على الدنيا طرح دينه في طلب الدنيا واقدم على كل محذور ومنكر
فلاجرم تشدد عداوته مع كل من نال جأها او مالا . واما مودة النصارى فلانهم في اكثر الامر
معرضون عن الدنيا مقبلون على العبادة وترك طلب الرياسة والتكبير والترفع وكل من كان
كذلك فانه لا يحسد الناس ولا يؤذيهم بل يكون لين العريكة في طلب الحق سهل الانقياده
انظر الى كفر النصارى مع كونه اغلظ من كفر اليهود لان كفر النصارى في الالهية وكفر
اليهود في النبوة واما قوله تعالى ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله ﴾ فانما قاله طائفة منهم ومع
ذلك خص اليهود بمزيد اللعنة دونهم وما ذاك الا بسبب حرصهم على الدنيا ويؤيده قوله
عليه السلام ﴿ حب الدنيا رأس كل خطيئة ﴾ * قال البغوي لم يرد به جميع النصارى لانهم
في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلهم المسلمين واسرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم
واحراق مصاحفهم لامودة ولاكرامة لهم بل الآية نزلت فيمن اسلم منهم مثل النجاشي
والحبابه وكان النجاشي ملك الحبشة نصرانيا قبل ظهور الاسلام ثم اسلم هو واصحابه قبل
الفتح ومات منه ايضا . وقال اهل التفسير اثمرت قريش ان يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثب
كل قبيلة على من فيها المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فافتن من اقتن وعصم الله منهم من
شاء ومنع الله : سواه بعنه ابي طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل بالحبابه
ولما قاد على منهم ولما يؤمر بعد بالجهاد امرهم بالخروج الى ارض الحبشة وقال ﴿ ان بها
ما كما لا يظلم ولا يظلم عنده احد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا ﴾ وازاد به
النجاشي واسمه اسحمة بالمهمتين وهو بالحبشة عضية وانما النجاشي اسم الملك كقولهم فيصر
ملك الروم وكسرى ملك الفرس فخرج اليها سرا احد عشر رجلا واربع نسوة منهم عثمان
ابن عفان وامراته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا الى البحر واخذوا
سفينة الى ارض الحبشة بنصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهذه هي الهجرة الاولى ثم خرج جعفر بن ابي طالب وتتابع المسلمون
اليها فكان جميع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان
سعديا حب وطن كرجه حديث صحیح * نتوان مرد بسختی كه من انجمازادم
فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمر بن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشي وبطارقه
ليردوهم اليهم فعصمهم الله فلما انصرفا خائين واقام المسلمون هناك بخيردار وحسن جوار
الى ان هاجر رسول الله وعلا امره وذلك في سنة ست من الهجرة كتب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو بن امية الضمري ليزوجه ام حبيبة بنت ابي سفيان
وكانت قد هاجرت اليه مع زوجها فمات زوجها فارسل النجاشي الى ام حبيبة جارية يقال

لها نزهة تخبرها بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فاعطتها اوضاحا لها سرورا بذلك وامرها ان توكل من زوجها فوكلت خالد بن سعيد بن العاص فانكحها على صداق اربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله التجاشي فانفذ اليها على يد نزهة اربعمائة دينار فلما جاءت بها اعطتها خمسين دينارا فردتها وقالت امرني الملك ان لا آخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمدا صلى الله عليه وسلم وامننت به فحاجتي منك ان تقرني مني السلام قالت نعم ثم امر الملك نساءه ان يبعثن الى ام حبيبة بما عندهن من عود وغنبر وكان عليه السلام يراه عليها وعندها فلا ينكر قالت ام حبيبة فخرجنا في سفينتين وبعث معنا التجاشي الملاحين فلما خرجنا من البحر ركبنا الظهر الى المدينة ورسول الله عليه السلام بخير فخرج من خرج اليه واقت بالمدينة حتى قدم النبي عليه السلام فدخلت عليه فكان يسألني عن التجاشي فقراءت عليه من نزهة السلام فرد عليها السلام فانزل الله (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) يعني ابا سفيان (مودة) يعني تزويج ام حبيبة ولما جاء ابا سفيان تزويج ام حبيبة برسول الله عليه الصلاة والسلام قال ذلك الفحل لا يقرع انتم قال عليه السلام (لا ادري انا بفتح خبير اسرا ام بقدم جعفر) وبعث التجاشي بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنة ازهر بن اصحمة بن الحر في ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واسلمت لله رب العالمين وقد بعثت ابني ازهر وان شئت ان آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة في أرجعفر واحمائه فلما بلغوا واسط البحر غرقوا وكان جعفر يوم وصل المدينة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من اهل الشام منهم بحيرا الراهب فقرا عليهم رسول الله سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن فآمنوا وقالوا ما شبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله تعالى هذه الآية (ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى) يعني وفد التجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا اصحاب الصوامع ﴿ ذلك ﴾ اى كونهم اقرب مودة للمؤمنين ﴿ بان منهم ﴾ اى بسبب ان منهم ﴿ قسيسين ﴾ وهم علماء النصارى وعبادهم ورؤساؤهم والقسيس صيغة مبالغة من تقسس الشيء اذا تبعه وطلبه بالليل سموابه لمبا لغتيم في تتبع العلم قاله الراغب. وقال قطرب القسيس العالم بلغة الروم. وعن عروة بن الزبير انه قال ضمت النصارى الانجيل وادخلوا فيه ما ليس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين وكان اسمه قسيسا فمن كان على مذهبه ودينه فهو قسيس ﴿ ورهبانا ﴾ هو جمع راهب كراكب وركبان وقيل انه يطلق على الواحد وعلى الجمع. والترهب التعب مع الرهبة في صومعة والتكبير لافادة الكثرة ولا بد من اعتبارها في القسيسين ايضا اذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فان اتصاف افراد كثيرة بجنس الخصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والافرن اليهود ايضا قوم مهتدون ألا يرى الى عبد الله بن سلام واضرا به قال تعالى (من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) الخ لكانهم لما لم يكونوا في الكثرة كالذين من النصارى لم يتندحكمهم الى جنس اليهود ﴿ وانهم لا يستكبرون ﴾ عطف على ان منهم اى وبالهم لا يستكبرون

عن قبول الحق اذا فهموه ويتواضعون ولا يتكبرون كاليهود . وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمود وان كانت في كافر * اقول ذكر عند حضرة شيخى العلامة ابقاد الله بالسلامة رجولية بعض اهل الذم ومروته فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبه الى الفلاح : قال الحافظ كاري كنيم وره خجالت بر آورد * روزى كه دخت جان بجهان دكر كشم
— تم الجزء السادس —



(واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) عطف على لا يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا عند سماع القرآن وهو بيان لرقه قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم تأففهم عنه ﴿ ترى اعينهم تفيض من الدمع ﴾ اى تملأ بالدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب من الامتلاء مبالغة ومن الدمع متعلق بتفيض ومن لابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية بصرية وتفيض حال من المفعول ﴿ مما عرفوا من الحق ﴾ من الاول لابتداء الغاية متعلق بمحذوف على انها حال من الدمع والثانية لبيان الموصول فى قوله ما عرفوا اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من معرفة الحق حاصل من اجله وبسببه كأنه قيل ماذا يقولون عند سماع القرآن فقيل ﴿ يقولون ربنا آمنة ﴾ بهذا القرآن ﴿ فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ اى اجعلنا فى جملة الذين شهدوا بانه حق ﴿ ومالنا ﴾ اى اى شئ حصل لنا ﴿ لا تؤمن بالله ﴾ حال من الضمير فى لنا اى غير مؤمنين على توجيه الانكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا ﴿ وما جاءنا من الحق ﴾ عطف على الجلالة اى بالله وما جاءنا من الحق حال من فاعل جاءنا اى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق او من لابتداء الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق البارئ تعالى ﴿ ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ﴾ حال اخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ اى اى شئ حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع فى صحبة الصالحين وانما قدر المبتدأ ليكون الحال هو الجملة الاسمية لان المضارع المثبت لا يقع حالا بالواو الابتاويل تقدير المبتدأ ﴿ فانابهم الله ﴾ اى اعطاهم وجازاهم ﴿ بما قالوا ﴾ اى عن اعتقادهم بدليل قوله مما عرفوا من الحق ﴿ جنات ﴾ اى بساتين ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ اى تجري من تحت اشجارها ومساكنها وغرفها انهار الماء والعسل والحمر واللبن ﴿ خالدين فيها وذلك ﴾ الثواب ﴿ جزاء المحسنين ﴾ اى الذين احسنوا النظر والعمل او الذين اعتادوا الاحسان فى الامور ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ فأتوا على ذلك عطف التكذيب بآيات الله على الكفر مع انه ضرب منه لما ان قصد الى بيان حال المكذبين ﴿ اولئك اصحاب

الجحيم ﴿ اهل النار الشديدة الوقود وهم الذين استتروا بحجب اوصاف البهيمية والسبية والشیطانية فاصمهم الله واعمى ابصارهم سمعوا ولم يستمعوا وشاهدوا ولم يبصروا بخلاف من قال لهم الله ألسنت بربكم فاسمعهم كلامه ووقفهم للجواب حتى شهدوا ربوبيته فقالوا بلى شهدنا فكذلك هنا اسمعهم كلامه وعرفهم حقيقة كلامه فاشتاقوا اليه وتذكر قلوبهم ما شاهدوا عند الميثاق من تلك المشاهدة فبكوا بشوق وبكاء المعرفة : وفي المنسوى

خوی بدور ذات تو اصلی نبود * کزید اصلی می نیابد جز ججود
آن بدی عاریتی باشد که او * آرد اقرار و شود اوتوبه جو
همچو آدم ذلتش عاریه بود * لاجرم اندر زمان توبه نمود
چونکه اصلی بود جرم آن بلیس * ره نبودش جانب توبه نفیس

- حکي - ان سلطانا زار قبر ابی یزید قدس سره فسأل عن حاله من بعض اصحاب ابی یزید فقال من رآه لم يدخل النار فقال السلطان ان ابا جهل رأى النبی علیه السلام ومع ذلك يدخل النار وليس شیخك فوق النبی علیه السلام فقال ایها السلطان ان ابا جهل لم یر النبی صلی الله علیه وسلم بل رأى یتیم ابی طالب فلورأى انه رسول الله لآمن به وخلص من النار وبنور العرفان آمنت بلقیس فانها لما رأت کتاب سلیمان شاورت قومها فقالوا نقاتله فقالت انه يدعی النبوة والانبياء عباد الله المكرمون لا يقاتلهم احد فبعد الامتحان آمنت به : قال المولوی قدس سره

چون سلیمان سوی مرغان سبا * يك صفری کرد بست آن جمله را
جز مکر مرغی که بدی جان و پر * یاچو ماهی کنک بود از اصل کر
نی غلط کفتم که کر کر سر نهد * پیش وحی کبریا شمعی دهد
چونکه بلقیس از دل و جان عزم کرد * بر زمان رفته هم افسوس خورد
ترك مال و ملك کرد او آنچنان * که بترك نام و نك آن عاشقان
آن غلامان و آن کنیزان بناز * پیش چشمش همچو پوسیده پیاز
باغها و قصرها و آب رود * پیش چشم از عشق او کلخن نمود
عشق درهنکام استیلا و خشم * زشت کرد اند لطیفانرا بچشم
هر زمره را نماید کنندنا * غیرت عشق این بود معنی لا
لااله الا هو اینست ای پناه * که نماید دمه تراویک سیاه

* واعلم انه فی العالم العلی وفق من وفق فجرى علی ذلك التوفیق فی هذا العالم العینی الشهادی ثم لا يزال علی ذلك فی جانب الابدحتى يدخل الجنة الصورية الحسية مع اذواق الروحانية المعنوية خالدا فيها فهذا هو ثمرة ذلك البذر ومحصول ذلك الزرع والحراث كما قال الله تعالی (فانابهم الله بما قالوا) الخ فعلى المؤمن ان یجتهد فی تحصیل الیقین ویدخل الجنة العاجلة التي هی المعرفة الالهية كما قال تماعرفوا من الحق ویخلص من نار البعد والفراق كما قال (اولئك اصحاب الجحيم) ﴿ یا ایها الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما احل الله لكم ﴿ ای لاتمنعوا ما طاب ولذمنه انفسکم کمنع التحريم ﴾ ولا تنسوا ﴿ ای لاتجاوزوا حدود ما احل لكم

الى ما حرم عليكم فان محرم ما احل الله يحل ما حرم الله او لا تسرفوا في تناول الطيبات فان الاسراف تجاوز الى الحرام كتناول المحرمات ﴿ ان الله لا يحب المتعدين ﴾ اي لا يرضى عمل المعتدين على انفسهم المتجاوزين حدود الله ﴿ وكأوا بما رزقكم الله حلالا طيبا ﴾ اي ما احل لكم وطاب مما رزقكم الله فحلالا مفعول كلوا ومما رزقكم الله حال منه تقدمت عليه لكونه نكرة * قال عبدالله بن المبارك الحلال ما اخذته من وجهه والطيب ما غذى ونمى فاما الجوامد كالطين والزراب وما لا يغذى فمكروه الا على وجه التداوي ﴿ واتقوا الله الذي اتم به مؤمنون ﴾ تأكيد للوصية بما امر به فان قوله (كلوا حلالا) وان كان المراد به ههنا الاباحة والتحليل الا انه انما الاباح اكل الحلال فيفيد تحريم ضده فاكد التحريم المستفاد منه بقوله (واتقوا الله) وزاده تأكيد بقوله (الذي اتم به مؤمنون) فان الايمان يوجب التقوى بالانتهاء عما نهى عنه وعدم التجاوز عما احده * قال الامام قوله تعالى (كلوا مما رزقكم الله) يدل على انه تعالى قد تكفل برزق كل احد فانه لو لم يتكفل برزقه لما قال (كلوا مما رزقكم الله) واذا تكفل برزقه وجب ان لا يبالي في الطلب وان يعمل على وعده واحسانه فانه اكرم من ان يخلف الوعد ولذلك قال عليه السلام (فاتقوا الله واجملوا في الطلب) : قال الحافظ

ما برى فقر وقناعت نبي برىم * باپادشه بكوى كه روزى مقدرست

: وقال الصائب

رزقا كر بر آدمى عاشق نعى باشد چرا * از زمين كندم كرىبان چاك مى آيد چرا
قال اهل التفسير ذكر النبي عليه السلام يوما النار ووصف القيامة وبالغ في الانذار فرقاه الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمحي وتشاوروا واتفقوا على ان يترهبوا ويلبسوا الموح ويحبوا مذا كبرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا ياكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويسبحوا في الارض فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته ام حكيم بنت امية واسمها خولة وكانت عطارة (احق ما بلغني عن زوجك واصحابه فكرهت ان تكذب على رسول الله وكرهت ان تبدي خبر زوجها) فقالت يا رسول ان كان قد اخبرك عثمان فقد صدق فرجع رسول الله فلما جاء عثمان اخبرته زوجته بذلك فضى الى رسول الله فسأله التي عليه السلام عن ذلك فقال نعم فقال عليه السلام (أمانى لم أمر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم انا واصوم وافطروا آكل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) ثم جمع الناس وخطبهم وقال (ما بال قوم حرموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا اما انى لا آمركم ان تكونوا قيسين ولا رهباناً فانه ليس من ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبايتهم الاجتهاد فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وحجوا واعتمرؤا واقموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما هلك من هلك قبلكم بالشديد شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديارات والصوامع) فانزل

الله هذه الآية - وروى - ان عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان نفسى تحدثنى بان اختصى فانذنى لى فى الاختصاص قال (مهلا يا عثمان فان
اختصاص امتى الصيام) : وفى المتوى

هين مكن خودرا خصى رهبان مشو * زانكه عفت هست شهوت را كرو
بى هوا نهى از هوا ممكن نبود * قازى بر مردكان نتوان نمود
پس كلو از بهردام شهوتست * بعد ازان لا تسرفوا آن عفتست
چونكه رنج صبر نبود مرترا * شرط نبود پس فرو نايد چرا
حذا آن شرط وشادا آن جزا * آن جزاى دلنواز جان فزا

قال يارسول الله ان نفسى تحدثنى بان اترهب فى رؤوس الجبال قال (مهلا يا عثمان فان ترهب
امتى الجلوس فى المساجد لا انتظار الصلاة) قال يارسول الله ان نفسى تحدثنى ان اخرج من
مالى كله قال (مهلا يا عثمان فان صدقتكم يوما بيوم وتعف نفسك وعيالك وترحم المساكين
واليتيم فتعطيها افضل من ذلك) قال يارسول الله ان نفسى تحدثنى ان اطلق امرأتى خولة
قال (مهلا يا عثمان فان الهجرة فى امتى من هجر ما حرم الله عليه اوهاجر الى فى حياتى
اوزار قبرى بعد وفاتى اومات وله امرأة او امرأتان او ثلاث او اربع) قال يارسول الله فان
نهيتنى ان لا اطلقها فان نفسى تحدثنى ان لا اغشاها قال (مهلا يا عثمان فان المسلم اذا غشى
امرأته او ما ملكت يمينه فلم يكن له من وقعته تلك ولد كان له وصيف فى الجنة وان كان له من
وقعته تلك ولد فمات قبله كان له فرطا وشفيعا يوم القيامة وان مات بعده كان له نورا يوم
القيامة) قال يارسول الله ان نفسى تحدثنى ان لا آكل اللحم قال (مهلا يا عثمان فانى احب
اللحم واكله اذا وجدته ولو سألت ربي ان يطعمنيه فى كل يوم لا يطعمنيه) قال يارسول الله فان
نفسى تحدثنى ان لا امس الطيب قال (مهلا يا عثمان فان جبرائيل عليه السلام امرنى بالطيب غبا
وقال يوم الجمعة لا متركه يا عثمان لا ترغب عن سنتى فن رغب عن سنتى ثم مات قبل ان يتوب صرفت
الملائكة وجهه عن حوضى يوم القيامة) * وعن ابى موسى الاشعري قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج ورأيتة يأكل الرطب والبطيخ * وعن عائشة رضى الله
عنها ان النبي عليه السلام كان يأكل الدجاج والفالودج وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال
(ان المؤمن حلوى يحب الحلوة) قال (ان فى بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الحلوى) وجاء
رجل الى الحسن فقال له انى جارا لا يأكل الفالودج قال ولم قال لئلا يؤدى شكره قال
أفيشرب الماء البارد قال نعم قال ان جارك هذا جاهل ان لعمرة الله عليه فى الماء البارد اكثر
من نعمته فى الفالودج * وسئل فضيل عن ترك الطيبات من الحواري واللحم والحبيص للزهد
وقال لمن قال لا آكل الحبيص لئلا يتق الله لا يكره ان تأكل الحلال الصريف
كيف برك لوالديك وصلتك للرحم كيف عطفتك على الجار كيف رحمتك للمسلمين كيف
كظمتك للغيظ كيف عفوك عن ظلمك كيف احسانك الى من اساء اليك كيف صبرك
واحتمالك للاذى انت الى احكام هذا احوج منك الى ترك الحبيص * والحاصل ان الافراط

در اوائل دفتر نهم در بيان قول رسول عليه السلام لارهبانية في الاسلام

في الرهبانية والاحتراز التام عن الذات والطيبات مما يوقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ واذا وقع الضعف فيها اختلت الفكرة وباختلالها تقوت عنها الكمالات المتعلقة بالقوة النظرية رأسا وينتقص كالاتها المتعلقة بالقوة العملية فان تمامها وكالها يبني على كمال القوة النظرية * وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا وانقطاع الحرث والنسل فلما كانت عمارة الدنيا والآخرة منوطة بترك تلك الرهبانية والمواظبة على المعرفة والحجة والطاعة اقتضت الحكمة ان لا يحرم الانسان ما طاب ولد مما احل الله كما نطقت الآية به * ولكن اشارة الآية ايضا الى الاعتدال كما قال (ولا تعتدوا) فالاعتدال في تناول وكذا في الرياضة ممدوح جدا ولذا ترى المرشد الكامل يأمر في ابتداء امره بترك اللحم والدم والجماع وغيرها ولكن على الاعتدال بحسب مزاجه فان للرياضات تأثيرا عظيما في اصلاح الطبيعة وهو امر مهم في باب السلوك جدا فلا متمسك لارباب الظاهر في ترك الرياضة مطلقا وقد اشار النبي عليه الصلاة والسلام في وصاياه لعثمان بن مظعون الى جملة من الامر فافهم وارشد الى طريق الصواب ولا تفريط ولا افراط في كل باب ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ﴾ اليمين تقوية احد الطرفين بالمقسم به واللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عند الامام الاعظم ان يخلف على شئ يظن انه كذلك وليس كما يظن مثل ان يرى النسي من بعيد فيظن انه كذا فيقول والله انه كذا فاذا هو بخلافه فلا مؤاخذة في هذا اليمين بانه ولا كفارة واما القموس وهي حلفه على امر ماض او حال كذبا عمدا مثل قوله والله لقد فعلت كذا وهو لم يفعله وعكسه ومثل والله ما لهذا على دين وهو يعلم انه عليه ديننا فحكمها الائم لانها كبيرة قال عليه السلام (من حلف كاذبا ادخله الله النار ولا كفارة فيها الا التوبة) قوله في ايمانكم صلة يؤاخذكم كما ان باللغو صلة له اي لا يؤاخذكم في حق ايمانكم بسبب ما كان لغوا منها بان لا يتعلق بها حكم دنيوي ولا اخروي ﴿ ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان ﴾ اي بتقيدكم الايمان وتوثيقا بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتموها اذا ختمتم او بنكت اي نقض ما عقدتم فحذف للعلم به وهذا اليمين هي اليمين المنعقدة وهي الحلف على فعل امر او تركه في المستقبل ﴿ فكفارته ﴾ اي الفعالة التي تذهب اثمه وتستره وعند الامام لا يجوز التكفير قبل الحث لقوله عليه السلام (من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا فليات بالذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه) ﴿ اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم ﴾ محل من اوسط النصب لانه صفة متعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما كائنا من اوسط ما تطعمون من في عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم اي من اقصد في النوع او المقدار وهو نصف صاع من بر لكل مسكين كالمطرفة ولو اطعم فقيرا واحدا عشرة ايام اجزأه ولو اعطاه دفعة لا يجوز الا عن يوم واحد ﴿ او كسوتهم ﴾ عطف على اطعام فيكسو كل واحد من العشرة ثوبا يستر عاهة بدنه وهو الصحيح ولا يجزئ السراويل لان لابسه يسمى عريانا عرفا ﴿ او تحرير رقبة ﴾ اي او اعتاق انسان كيف ما كان مؤمنا كان او كافرا ذكرا او اناثي صغيرا او كبيرا ولا يجوز الاعمي والاصم الذي

لا يسمع اصلا والاخرس لفوات جلس المنفعة ومقطوع اليدين او ابهاميهما او الرجلين
او يد ورجل من جانب واحد ومجنون مطبق لان الانتفاع ليس الا بالعقل ومدبر وام ولد
لاستحقاقهما الحرية بجهة فكان الرق فيهما ناقصا ومكاتب ادى بعضا لانه تحرير بموض
فيكون تجارة والكفارة عبادة فلا بد ان تكون خالصة لله تعالى وكذا لا يجوز معتق بعضه
لانه ليس برقة كاملة . ومعنى اوفى الآية ايحباب احدى الحاصل الثلاث مطلقا وخيار التعيين
للمكلف اي لا يجب عليه الاتيان بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا
ومتى اتى بواحدة منها فانه يخرج عن العهدة فاذا اجتمعت هذه القيود الثلاثة فذلك هو
الواجب الخير ﴿ فمن لم يجد ﴾ اي شيأ من الامور المذكورة ﴿ فصيام ﴾ اي فكفارته
صيام ﴿ ثلثة ايام ﴾ متابعات عند الامام الاعظم ﴿ ذلك ﴾ اي الذى ذكرت لكم
وامر تكلم به ﴿ كفارة ايمانكم اذا حلفتم ﴾ وحنتم ﴿ واحفظوا ايمانكم ﴾ بان تضوا بها
ولا تبذلوها لكل امر وبان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بهاخير فان عجز عن البر اوراى
غير المحلوف عليه خيرا منه فله حينئذ ان يحنث ويكفر كما قال الفقهاء من اليمين المنعقدة ما يجب
فيه البر كفعل الفرائض وترك المعاصى لان ذلك فرض عليه فيتأكد باليمين . ومنها ما يجب
فيه الحنث كفعل المعاصى وترك الواجبات وفي الحديث (من حلف ان يطيع الله فليطعه
ومن حلف ان يعصيه فلا يعصه) . ومنها ما يفضل فيه الحنث كهجران المسلم ونحوه وما عدا
هذه الاقسام الثلاثة من الايمان التى يستوى فيها الحنث والبر يفضل فيه البر حفظا لليمين
ولا فرق في وجوب الكفارة بين العامد والناسى والمكروه فى الحلف والحنث لقوله عليه السلام (ثلاث
جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق واليمين) كذلك ﴿ اشارة الى مصدر الفعل الا تى لا
الى تعيين آخر مفهوم مما سبق والكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفحامة ومحلها
فى الاصل النصب على انه نعمت لمصدر محذوف واصل التقدير بين الله تبينا كأننا مثل ذلك
التبيين فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للاكتة المذكورة اي مثل ذلك البيان
البديع ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾ اعلام شريعته واحكامه لايبانا ادى منه ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾
نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج ﴿ والاشارة ان من عقد اليمين على الهجران من الله
تعالى فكفارته اطعامه عشرة مساكين وهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة فاتها
مدخل الآفات وموئل الفترات (من اوسط ما تطعمون اهليكم) وهم القلب والروح والسر
والخفى وطعامهم الشوق والمحبة والصدق والاخلاص والتفويض والتسليم والرضى والانس
والهية والشهود والكشوف واوسطه الذكر والتذكر والفكر والتفكر والتشوق والتوكل
والتعبد والحواف والرجاء فاطعام الحواس الظاهرة والقوى الباطنة هذه الاطعمة باستعمالها
فى التعبد بها والتحفظ عما ينافيها او كسوتهم وهمى لباس الحواس والقوى بلباس القوى
او تحرير رقة النفس عن عبودية الهوى والحرص على الدنيا فن لم يجد السبيل الى هذه
الاشياء فصيام ثلاثة ايام وذلك لان الايام لا تخلو عن ثلاثة اما يوم مضى او يوم حضر او يوم
قد بقى فصيام اليوم الذى قد مضى بالامساك عما عقد عليه او قصد اليه او بالصبر على التوبة

عنه وصيام الذي قد حضر بالامساك عن التغافل عن الالام وبالصبر على الجهد والاجتهاد ببذل الجهد في طلب المراد وصيام اليوم الذي قد بقي بالامساك عن فسخ العزيمة في ترك الجريمة ونسخ الاخلاص في طلب الخلاص وبالصبر على قدم الثبات في تقديم الطاعات والمبرات وصدق التوجه الى حضرة الربوبية بمساعي العبودية

مكن وقت ضايح بافسوس وحيف * كه فرصت عزيزت والوقت سيف

قال ابن الفارض قدس سره

وكن صارما كالوقت فالوقت في عيسى * واياك علّٰ في اخطر علة

وفي المتوى

اي كه صبرت نيست از دنياي دون * چونت صبرست از خداي دوست چون

چونكه بي اين شرب كم داري سكون * چون زابراي خدا و زيشرون

* اعلم ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق ووجدان الذوق يقسم عليه بجماله وجلاله ان يرزقه شظية من اقباله ووصاله وذلك في شريعة الرضى لغو وفي مذهب التسليم سهو فيعفو عنه رحمة عليه لضعف حاله ولا يؤاخذ به بمقاله وان الاولى الذوبان والجمود بحسن الرضى بحسب جريان احكام المولى في القبول والرد والاقبال والصدّ ايثار الاستقامة في اداء حقوقه على الكرامة وعلى لذة تقريبه واقباله وشهوده ووصوله ووصاله كما قال قائلهم

اريد وصاله ويريد هجرى * فاترك ما اريد لما يريد

كذا في التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما الحمر ﴾ هذه هي الآية الرابعة من الآيات الاربع التي نزلت في الحمر وقد سبق التفصيل في سورة البقرة ويدخل في الحمر كل مسكر ﴿ والميسر ﴾ اي القمار كله فيدخل فيه الترد والشطرنج والاربعة عشر والكعب والبيضة وغير ذلك مما يقامرون به ﴿ والانصاب ﴾ اي الاصنام المنصوبة للعبادة واحداها نصب بفتح التون وسكون الصاد ﴿ والازلام ﴾ هي سهام مكتوب على بعضها امرنى ربي وعلى بعضها نهانى ربي يطلبون بها علم ما قسم من الخير والشر قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراده احدهم سفرا او غزوا او تجارة او غير ذلك طلب علم انه خير او شر من الازلام وهي قداح كانت في الكعبة عند سدنة البيت على بعضها امرنى ربي وعلى بعضها نهانى ربي وبعضها غفل لا كتابة عليها ولا علامة فان خرج السهم الامر مضوا على ذلك وان خرج الناهي يجتنبون عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فغنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم وهي جمع زلم ﴿ رجس ﴾ قدر يعاف عند العقول اي تكرهه وتنفر منه العقول السليمة . والرجس بمعنى التجس الا ان التجس يقال في المستقدر طبعا والرجس اكثر ما يقال في المستقدر عقلا وسميت هذه المعاصي رجسا لوجوب اجتنابها كما يجب اجتناب الشيء المستقدر ﴿ من عمل الشيطان ﴾ صفة لرجس اي رجس كائن من عمله اي من تزينه لانه هو الداعي اليه والمرغب فيه والمزين له في قلوب فاعليه ﴿ فاجتنبوه ﴾ اي الرجس ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ اي راجين فلاحكم امر بالاجتناب وهو تركه جانبا وظاهر الامر على الوجوب ﴿ انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر ﴾ وهو

در اواخر دفتر چهارم دو بيان آنكه شهزاده آدمي زاده است

اشارة الى المفسد الدنيوية * اما العداوة في الخمر فهي ان الشاربين اذا سكروا عربدوا وتشاجروا كما فعل الانصارى الذى شج سعد بن ابى وقاص بلحى الجمل * واما العداوة في الميسر فهي ان الرجل كان يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينا مسلوب الاهل والمال مقتا على حرقائه والفرق بين العداوة والبغضاء ان كل عدو مبغض بلا عكس كلى . وقوله تعالى في الخمر متعلق بيوقع على ان تكون كلمة في هنا لافادة معنى السببية كما في قوله عليه السلام (ان امرأة دخلت النار في هرة) اى يوقع بينكم هذين الشيطان في الخمر بسبب شربها وتخصيص الخمر والميسر تنبيها على انهما المقصودان بالبيان لان هذه الآية خطاب مع المؤمنين والمقصود تهييمهم عن الخمر والميسر وانما ضم الانصاب والازلام اليهما مع ان تعاطيهما مختص باهل الجاهلية تأكيداً لقبح الخمر والميسر واظهارا لكون هذه الاربعة متقاربة في المفسدة ﴿ ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ﴾ اى يمنعكم عنهما وهو اشارة الى المفسد الدينية فان شرب الخمر يورث الطرب واللذة الجسمانية والنفس اذا استغرقت في اللذة غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من يقامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه في لذة الغلبة يورثه الغفلة عن العبادة وان صار مغلوبا صار شدة اهتمامه بان يخال بحيلة يصير بها غالبا مانعا من ان يخطر بباله شئ سواه وتخصيص الصلاة بالافراد مع دخولها في الذكر للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن الايمان لما انها عماده ﴿ فهل اتممتموهن ﴾ لفظه استفهام ومعناه امر اى انتهوا وهذا نهى باللفظ الوجوه ليكون ادعى الى الانتهاء فلما سمعها عمر رضى الله عنه قال انتهينا يارب وحرمت الخمر في سنة ثلاث من الهجرة بعد وقعة احد ﴿ واطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾ فيما امر به وهو عطف على اجتنوبه ﴿ واحذروا ﴾ عمانها عنه ﴿ فان توليتم ﴾ اى اعرضتم عن الامتثال والطاعة ﴿ فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ﴾ وقد فعل ذلك بما لامزيدة عليه وخرج عن عهدة الرسالة أى خروج وقامت عليكم الحجة انتهت الاعذار وانقطعت العلل ومابقى بعد ذلك الا العقاب * اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالاصنام ففيه تحريم بليغ لهما ولعل قوله عليه السلام (شارب الخمر كما يبد الوثن) مستفاد من هذه الآية وفي الحديث (من شرب الخمر في الدنيا سقاه الله من سم الاسود وسم العقارب اذا شربه تساقط لحم وجهه في الاناء قبل ان يشربها فاذا شربها تفسخ لحمه كالخيفة يتأذى به اهل الموقف ومن مات قبل ان يتوب من شرب الخمر كان حقا على الله ان يسقيه بكل جرعة شربها في الدنيا شربة من صديد جهنم) وفي الحديث (لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه واكل ثمنها) وفي الحديث (من شرب الخمر بعد ان حرمها الله على لساني فليس له ان يزوج اذا خطب ولا يصدق اذا حدث ولا يشفع اذا تشفع ولا يؤمن على امانة فن اثمه على امانته فاستهلكها فحق على الله ان لا يخلف عليه) : قال الحسين الواعظ الكاشفى في تفسيره

بى نمكى دان جكر آميخته * بر جكر بى نمكان ريخته
بى خبر آن مردكه جيزى چشيد * كس قلم بى خبرى در كسيد

والاشارة (يا ايها الذين آمنوا) ايمانا حقيقيا مستفادا من كتابة الحق بقلم العناية في قلوبهم (انما الخمر والميسر والانصاب والازلام) فاما الخمر فالها تخمر العقل وهو نور روحاني علوي من اوليات المخلوقات ومن طبعه الطاعة والانقياد والتواضع لربه كالمملك وضده الهوى وهو ظلماتي نفساني سفلي من اخريات المخلوقات ومن طبعه التمرد والمخالفة والآباء والاستكبار عن عبادة ربه كالشيطان فاذا خمر الخمر نور العقل صار مغلوبا لا يهتدى الى الحق وطريقه ثم يغلب ظلمة الهوى فتكون النفس امارة بالسوء وتستمد من الهوى فتتبع بالهوى السفلي جميع شهواتها النفسانية ومستلذاتها الحيوانية السفلية فيغتر بها الشيطان فيوقعها في مهالك المخالفات كلها ولهذا قال عليه السلام (الخمير ام الحياث) لان هذه الحياث كلها تولدت منها * واما الميسر فان فيه تهيج اكثر الصفات الذميمة وهي الحرس والبخل والكبر والغضب والعداوة والبغض والحقد والحسد واشباهها وبها يضل العبد عن سواء السبيل * واما الانصاب فهي تعبد من دون الله فهي تصير العبد مشركا بالله * واما الازلام فما يلتفت اليه عند توقع الخير والشر والنفع والضرر من دون الله تعالى من المضلات فان الله هو الضار والنافع ثم قال تعالى (رجس من عمل الشيطان) يعني هذه الاشياء اخبث شئ من اعمال الشيطان التي يغوى بها العباد ويضلهم عن صراط الحق وطريق الرشاد (فاجتنبوه) اي اجتنبوا الشيطان ولا تقبلوا وساوسه واتركوا هذه الاعمال الخبيثة (لعلكم تفلحون) تخلصون من مكاييد الشيطان وخبائث هذه الاعمال كذا في التأويلات النجمية ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح ﴾ اي اثم وخرج ﴿ فيما طعموا ﴾ اي تناولوا الاكلا او شربا فيتناولوا شرب الخمر واكل مال الميسر فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ اذا ما اتقوا ﴾ ان يكون في ذلك شئ من المحرمات ﴿ وآمنوا و عملوا الصالحات ﴾ اي واستمروا على الايمان والاعمال الصالحة ﴿ ثم اتقوا ﴾ عطف على اتقوا داخل معه في حيز الشرط اي اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق ﴿ وآمنوا ﴾ اي بتحريمه ﴿ ثم اتقوا ﴾ اي ما حرم عليهم بعد ذلك مما كان مباحا من قبل على ان الشروط بالاتقاء في كل مرة اباحة كل ما طعموه في ذلك الوقت لا اباحة كل ما طعموه قبله لانتساخ اباحة بعضه حينئذ ﴿ واحسنوا ﴾ اي عملوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الاعمال القلبية والفعلية ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ فلا يؤاخذهم بشئ وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صارته محبوا ومقام المحبوبة فوق جميع المراتب ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيب الله وقد فسر الاحسان (بان تعبد الله كأنك تراه) يعني ان الاحسان مرتبة المشاهدة فاذا ترقى العبد من الايمان الغيبي الى الايمان الشهودي ثم فنى عن كل قيد حتى عن الاطلاق فقد تم امره وكان طعمه وشربه وتصرفه في المكونات مما لا يضره لانه قد استوفى الشرائط كلها فلا يقاس عليه غيره ثم ان المحسن مطلقا يتناول كل اهل ويستحق المدح والثناء :

وفي المتنوى

محسان مردندو احسانها بمائد * اي خنك آن را كه اين مركب براند

در اوائل دفتر چهارم در بيان روز آتون شاعر بعد بندين سال آج

ظالمان مردندو ماند آن ظلمها * وای جانی کو کند مکرودهان
 گفت پیغمبر خنک آنرا که او * شد زدنیاماندازو فعل نکو
 مرد محسن لیک احسانش نمرد * نزدیزدان دین واحسان نیست خرد
 وای آن کو مرد وعصیانش نمرد * تانپنداری بمرک او جان ببرد
 وورد فی فضائل عشر ذی الحججة (ان من تصدق فی هذه الايام بصدقة علی مسکین فکأنما
 تصدق علی رسل الله وانبیائه ومن عاد فیہ مریضا فکأنما عاد اولیاء الله وبدلاءه ومن شیع
 جنازة فکأنما شیع جنازة شهداء بدر ومن کسا مؤمنا کساء الله تعالی من حلل الجنة ومن أطف
 یتما اظله الله فی القيامة تحت عرشه ومن حضر مجلسا من مجالس العلم فکأنما حضر مجالس
 انبیاء الله ورسوله) کذا فی روضة العلماء : قال السعدی قدس سره

باحسانی آسوده کردن دلی * به ازالف رکعت بهر منزلی

- حکى - انه وقع القحط فی بنی اسرائیل فدخل فقیر سکه من السکک وكان فیها بیت
 غنی فقال تصدقوا علی لاجل الله فاخرجت الیه بنت الغنی خبزا حارا فاستقبله الغنی فقال
 من دفع الیک هذا الخبز فقال ابنة من هذا البیت فدخل ووقطع ید ابنته الیمنی فحول الله
 حاله فافتقر ومات فقیرا ثم ان شابا غنیا استحسن الابنة لکونها حسناء فتزوجها وادخلها
 داره فلما جن الليل احضرت مائدة فمدت الید اليسری فقال الفتی سمعت ان الفقراء
 یكونون قلیلی الادب فقال مدى یدک الیمنی فمدت اليسری ثانيا وثالثا فهتف بالبیت هاتف
 اخرجی یدک الیمنی فالرب الذى اعطیت الخبز لاجله رد علیک یدک الیمنی فاخرجت یدها
 الیمنی بامر الله تعالی واکلت معه کذا فی الروضة

تونیکى کن بآب انداز ای شاه * اکرم ماہی نداند داند الله

﴿ یا ایها الذین آمنوا ﴾ نزلت عام الحدییة فی السنة السادسة من الهجرة . والحدییة تخفیف
 الیاء الاخیره وقد تشدد موضع قریب من مکة اراد علیه السلام زیارة الکعبة فسار مع
 اصحابه من المدینة وهم الف وخمسمائة واربعون رجلا فتزلوا بالحدییة فابتلاهم الله بالصيد
 وهم محرمون كانت الوحوش تغشاهم فی رحالهم بحیث كانوا متمکنین من صيدها اخذا
 بایدیهم وطعنا برماحهم فهموا باخذها فانزل الله ﴿ یا ایها الذین آمنوا ﴾ ﴿ لیلونکم الله ﴾
 یقال بلوته بلوا جریته واختبرته واللام جواب قسم محذوف ای والله لیعاملنکم معاملة
 من یختبرکم لیتعرف احوالکم ﴿ بشئ من الصيد ﴾ ای بتحريم شیء حقیر هو الصيد بمعنی
 المصيد کضرب الامیر فن بیانیه قطعا والمراد صید البر ما کولا وغیر ما کول ما عدا
 المستثنیات من الفواسق فاللام للعهد وفی الحدیث (خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم الحیة
 والعقرب والغراب والفارعة والکلب العقور) واراد بالکلب العقور الذئب علی ماورد
 فی بعض الروایات ﴿ تناله ایدیکم ورماحکم ﴾ ای تصل الیه ایدیکم ورماحکم بحیث
 تأخذون بایدیکم وتطعنون برماحکم فالتأکید القسمی فی لیلونکم انما هو لتحقيق ما وقع
 من ان عدم توحش الصيد عنهم لیس الا لابتلائهم لتحقيق وقوع البتلی به کما لوکان

التزول قبل الابتلاء وتنكير شيءٍ للتحقير المؤذن بان ذلك ليس من الفتن الهائلة التي تزل فيها اقدام الراسخين كالابتلاء بقتل النفس واتلاف الاموال وانما هو من قبيل ما ابتلى به اهل ايلة من صيد السمك يوم السبت وفأذته التنيه على ان من لم يتثبت في مثل هذا كيف يتثبت عند ما هو اشد منه من المحن ﴿ يعلم الله من يخافه بالغيب ﴾ الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه وبالغيب حال من مفعول يخافه وهو عقاب الله اى لتمييز الخائف من عقابه الاخرى وهو غائب مترقب لقوة ايمانه فلا يتعرض للصيد ممن لا يخاف كذلك لضعف ايمانه فيقدم عليه فعلم الله تعالى لما كان مقتضى ذاته وامتنع عليه التجدد والتغير كما امتنع ذلك على ذاته جعل هنا مجازا عن تميز المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب على المسبب حيث قال القاضى ذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره وابوالسعود انما عبر عن ذلك بعلم الله اللازم له ايدانا بمدار الجزاء ثوابا وعقابا فانه ادخل في حملهم على الخوف ﴿ فمن اعتدى بعد ذلك ﴾ اى بعد بيان ان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى بما ذكر من الحكمة والمعنى فمن تعرض للصيد بعد ما بينا ان ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد الى تميز المطيع من العاصى ﴿ فله عذاب اليم ﴾ لان الاعتداء بعد ذلك مكاره صريحة وعدم ميلاة بتدبير الله وخروج عن طاعته وانخلاع عن خوفه وخشيته بالكلية والمراد عذاب الآخرة ان مات قبل التوبة والتعزير والكفارة في الدنيا بزرع ثيابه فيضرب ضربا وجيعا مفرقا في اعضائه كلها ماخلا الوجه والرأس والفرج ويؤمر بالكفارة ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء للولاء كاللهب للذهب فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمان المحيين الذين تجردوا عن ملاذ الدنيا وشهواتها من الحلال واحرموا بحج الوصول وعمرة الوصال ﴿ ليلونكم الله ﴾ في اثناء السلوك ﴿ بشيء من الصيد ﴾ وهو ما سنج من المطالب النفسانية الحيوانية والمقاصد الشهوانية الدنيوية ﴿ تناله ايديكم ﴾ اى ما يتعلق بشهوات نفوسكم ولذات ابدانكم ﴿ ورماحكم ﴾ اى ما يتعلق بالمال والجاه ﴿ يعلم الله من يخافه بالغيب ﴾ وهو يعلم ويرى اى ليظهر الله ويميز بترك المطالب والمقاصد في طلب الحق من يخافه بالنية والانقطاع عنه ويحترز عن الالتفات لغيره ﴿ فمن اعتدى بعد ذلك ﴾ اى تعلق بالمطالب بعد الطلب ﴿ فله عذاب اليم ﴾ من الرد والصد والانقطاع عن الله كذا في التأويلات النجمية • قال اوحيد المشايخ في وقته ابو عبدالله الشيرازى قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين • يقول الفقير سمي الذبيح الحقى غفرا الله ذنوبه انما كان عذابه اشد لانه رجع عن طريقه بعد معرفته انه الحق الموصل الى الله تعالى وليس من يعلم كمن لا يعلم وسبب الرجوع الامتحانات في الطريق : قال في المنوى

قلب چون آمد سیه شد در زمان * زر در آمد شد زری اوعیان
دست و پا انداخت زر در پوته خش * در رخ آتش همی خندد رخس

قال الحافظ

در اوائل دفتر چهارم در بیان پیدا کردن سلیمان علیه السلام که مرا خالصا لاصرافه الخ

ترسم كزین چمن نبری آستین كل * كز كلشنش تحمل خاری نممكنی
 فینبغی للطالب الصادق ان تحمل مشاق الرياضات ویزکی نفسه عن الشهوات ویمتدز عن اكل
 ما یجده من الحلال فضلا عما حرم الله الملك المتعال فان اصلاح الطیعة والنفس وان كان
 بفضل الله وعنايته لكن الصوم وتقلیل الطعام من الاسباب القویة فی هذا الباب - یحكي - ان
 سالکا خاطب نفسه بعد ریاضات شدیة فقال من انت ومن انا فقالت له نفسه انت انت وانا
 انا فاشتغل بالتزکیة ثانیاً حتى حج ماشیا مرات فسأل ایضا فاجابت بما اجابت به اولاً فاشتغل
 اشد من الاول وعالجوا بتقلیل الطعام حتى امات نفسه فسأل من انت فقالت انت انت
 وانا صرت فانیة ولم یبق من وجودی اثر فاستراح بعون الله تعالی * وسئل حضرة المولوی هل
 یعصی الصوفی قال لا الا ان یاكل طعاما قبل الاشتهاء فانه سم له وداء اللهم اعنا علی اصلاح
 هذه النفس الامارة ﴿ یا ایها الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد ﴾ وهو عند ابی حنیفة اسم لكل
 تمتع متوحش من حیوانات سواء كان مأکول اللحم او لم یکن والمراد ما عدا الفواسق وهي العقرب
 والحیة والغراب والفارة والكلب العقور فانها تقتل فی الحل والحرم ﴿ واتم حرم ﴾ جمع حرام
 وهو المحرم وان كان فی الحل وفي حکمه من فی الحرم وان كان حلالاً ای لابس حله فالمحرم لا
 یتصید اصلاً سواء كان فی الحل او فی الحرم بالسلاح او بالجوارح من الكلاب والطيور والحلال
 یتصید فی الحل دون الحرام ای حرم مكة ومقداره من قبل المشرق ستة امیال ومن الجانب الثانی
 اثنا عشر میلاً ومن الجانب الثالث ثمانية عشر میلاً ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون میلاً هكذا
 قال الفقیه ابو جعفر . وانما ذکر القتل دون الذبح للایدان بكونه فی حکم المیتة فكل ما یقتله المحرم
 من الصيد لا یكون مذکی وغير المذکی لا یجوز اكله والمعنی لا تقتلوه والحال اتم محرمون ﴿ ومن ﴾
 شرطیة ﴿ قتله ﴾ ای الصيد المعهود البری مأکولاً او غیر مأکول حال كون القتال
 كأننا ﴿ مذکم ﴾ ای من المؤمنین ولعل المقصود من التقیید بالحال توییح المؤمن علی عدم جزیانه
 علی مقتضى ايمانه ﴿ متعمدا ﴾ حال ایضا من فاعل قتله ای اذا کرا لاحرامه علماً بحزمة قتل ما یقتله
 والتقیید بالتعمد مع ان محظورات الاجرام یتسوی فیها الخطأ والعمدان الاصل فعل التعمد و
 الخطأ لاحق به للتغلیظ ﴿ فجزاء ﴾ ای فعلیه جزاء وفدیة ﴿ مثل ما قتل ﴾ ای مماثل لما قتل فهو
 صفة الجزاء والمراد به عند ابی حنیفة وابی یوسف المثل باعتبار القيمة لا باعتبار الحلقة والهیئة
 فیتقوم الصيد حیث صید او فی اقرب الاماکن الیه ان قتل فی بر لا یباع ولا یشتري فیه فان
 بلغت قیمته قيمة هدی تخیر الجانی بان یشتري بها ما قیمته قيمة الصيد فیهدیة الی الحرم وین
 ان یشتري بها طعاماً فیعطى كل مسکین نصف صاع من بر او صاعاً من تمر وین ان یصوم
 عن طعام كل مسکین یوما فان فضل ما لا یتبلغ طعام مسکین تصدق به او صام عنه یوما كاملاً لان
 الصوم مما لا یتبعض فیکون قوله تعالی ﴿ من النعم ﴾ بیانا للهدی المشتري بالقيمة علی احد
 وجوه التخییر فان فعل ذلك یتصدق علیه انه جزی بمثل ما قتل من النعم والنعم فی اللغة من
 الابل والبقر والغنم فاذا انفردت الابل قیل انها نعم واذا انفردت البقر والغنم لم یتسم نعماً
 ﴿ یحکم به ﴾ ای بمثل ما قتل صفة لجزاء ﴿ ذوا عدل منکم ﴾ ای رجلاً عدلاً من

(المسلمین)

المسلمين ﴿ هديا ﴾ الهدى ما يهذى الى البيت تقربا الى الله تعالى من التعم ايسره شاة
 واوسطه بقرة واعلاه بدنة اى ناقة وهو حال مقدرة من الضمير في به والمعنى مقدرا انه يهدى
 ﴿ بالغ الكعبة ﴾ صفة لهديا لان الاضافة لفظية والاصل بالغا الكعبة ومعنى بلوغه الكعبة
 ذبحه بالحرم حتى لو دفع الهدى المماثل للمقتول الى فقراء الحرم لم يجز بالاتفاق بل يجب عليه
 ذبحه في الحرم وله ان يتصدق به بعد ذبحه في الحرم حيث شاء عند ابي حنيفة ﴿ او كفارة ﴾
 عطف على محل من التعم على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء ﴿ طعام
 ساكين ﴾ عطف بيان لكفارة عند من لا يخصصه بالمعارف ﴿ او عدل ذلك صياما ﴾
 عطف على طعام الخ كأنه قيل فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من التعم او طعام ساكين او صيام
 ايام بعددهم فحينئذ تكون المائة وصفا لازما للجزاء يقدر به الهدى والطعام والصيام. اما
 الاولان فيلا واسطة. واما الثالث فبواسطة الثاني فيختار الجاني كلا منها بدلا من الآخر
 * قال الفراء العدل بالكسر المثل من جنه والعدل بالفتح المثل من غير جنه فعدل الشيء
 ما عادله من جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به في المقدار كأن المفتوح تسمية بالمصدر
 والمكسور بمعنى المفعول وذلك اشارة الى الطعام وصياما تميز للعدل والخيار في ذلك للجاني
 عند ابي حنيفة وابي يوسف وللحكيمين عند محمد ﴿ ليدوق ﴾ متعلق بالاستقرار في الجار
 وانجرور اى فعليه جزاء ليدوق قاتل الصيد ﴿ وبال امره ﴾ اى سوء عاقبة هتك حرمة
 الاحرام والوبال في الاصل المكروه والضرر الذى ينال في العاقبة من عمل سولته نفسه
 ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ من قتل الصيد محرما قبل التحريم ﴿ ومن عاد ﴾ الى قتل الصيد
 بعد النهى عنه وهو محرم ومن شرطية ﴿ فينتقم الله منه ﴾ اى فهو ممن ينتقم الله منه لان
 الفعل اذا وقع جزاء لا يحتاج الى الحرف بخلاف الجملة الاسمية فتقدر المتبدا لثلاث تصير الفاء
 الجزائية لغوا والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة واما الكفارة فعن بعضهم انها واجبة
 على العائد وعن بعضهم انه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر واصل الانتقام الانتصار والانتصاف
 واذا اضيف الى الله تعالى اريد به المعاقبة والمجازاة ﴿ والله عزيز ﴾ غالب لا يغالب ﴿ ذو انتقام ﴾
 شديد ممن اصر على العصيان والاعتداء قال الله تعالى مخاطبا لحليبه [يا ابراهيم خف منى كما تخاف
 من السبع الضارى] يعنى ان الله تعالى اذا اراد اجراء قضائه على احد لا يفرق بين نبي وولى
 وعدوك لا يفرق السبع المفترس بين نفاع وضرار فهو تعالى شديد البطش فكيف يتخلص
 المجرمون من يد قهره وانتقامه فليحذر العاقل من المخالفة والعصيان بقدر الاستطاعة
 والامكان اينما كان فان الانسان لا يحصد الا ما يزرع : قال فى المثوى

جمه دانند اين اكر تونكروى * هر چه مى كاريش روزى بدروى

والعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوى وليس الامن الانهماك فى الشهوات
 والغفلة عن الله تعالى والنكته فى قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ﴾
 انه اباح الصيد لمن كان حلالا وهم اهل السلو من العوام الذين رضوا من الكمالات
 الدينية بالاعمال البدنية من قصور همهم الدينية وحرمة الصيد على من كان حراما وهم اهل

الحجة المحرمون من الدنيا لزيارة كعبة الوصلة يعني من قصدنا فعله بحسم الاطماع حجة ولا ينبغي ان يكون له مطالبة بحال من الاحوال الا طلب الوصال ويقال العارف صيد الحق ولا يكون للصيد صيد (ومن قتله منكم) اي من الطلاب اذا التفت لشيء من الدنيا (متعمدا) وهو واقف على مضرتة وعالم بما فيه فيغلب عليه الهوى ويقع فيه بحرص النفس (فجزاء مثل ما قتل من النعم) يجازى نفسه برياضة ومجاهدة ويمثل المماتلك اللذة والشهوة (يحكم به ذوا عدل منكم) وهو القلب والروح يحكمان على مقدار الايمان وعلى انواع الرياضات بتقليل الطعام والشراب او ببذل المال او بتترك الجام او بالعذلة والحلوة وضبط الحواس (هديا بالغ الكعبة) اي خالصا لله تعالى فيما يعمل بحيث يصلح لقبول الحق من غير ملاحظة الخلق (او كفارة طعام مساكين) وهم العقل والقلب والسر والروح والحق فانهم كانوا محرمين من اغذيتهم الروحانية من صدق التوجه الى الحق وخلوص الاعراض عن الخلق وتجرع الصبر على المكروهات والفظام عن المألوفات والشكر على الموهوبات والرضى بالمقدرات والتسليم للاحكام الازليات (او عدل ذلك صياما) والصيام هو الامسك عن ملاحظة الاغيار وطلب الاختيار والركون الى غير الملك الجبار (ليذوق) النفس الامارة (وبال امره) اي تتألم بألم هذه المعاملات التي على خلاف طبيعتها جزاء وكفارة لما نالت من لذائذ الشهوات وحلاوة الغفلات (عفا الله عما سلف) من الطالبين قبل اقدمهم على الطلب (ومن عاد) الى تعلق شيء من الدنيا بعد الخروج عنها بقدم الصدق (فينتقم الله منه) بالخذلان في الدنيا والحسران في العقبى (والله عزيز) لا يوجد لمن تعلق بالكونين حتى تجرد الطالب عن القليل والكثير والصغير والكبير (ذوانتقام) ينتقم من احبائه باحتجاب التعزز بالكبرياء والعظمة على قدر التفاتهم الى غيره وملاحظتهم ما سواه وينتقم من اعدائه بما قاله (ونقلب افئدتهم وابصارهم) الآية من التأويلات النجمية وفي المتنوى

عاشق صنع توام درشكرو صبر * عاشق مصنوع كي باشم چو كبر

عاشق صنع خدا بافر بود * عاشق مصنوع او كافر بود

فعلى الطالب الصادق ان ينقطع عن الالتفات الى الغير ويتصل الى من بيده الخير والله الموفق والمعين ﴿احل لكم﴾ الخطاب للمحرمين ﴿صيد البحر﴾ اي ما يصاد في المياه كلها بحرا كان او نهرا او غديرا وهو ما لا يعيش الا في الماء ما كولا كان او غير ما كولا فما يعيش في البر والبحر كالبط والصفدع والسرطان والسلحفاة وجميع طيور الماء لا يسمى صيد البحر بل كل ذلك صيد البر ويجب الجزاء على قتله * قال الامام جميع ما يصطاد في البحر ثلاثة اجناس . السمك وجميع انواعه حلال . والضفادع وجميع انواعها حرام واختلفوا فيما سوى هذين الجنسين * فقال ابو حنيفة انه حرام * وقال الاكثرون انه حلال لمعوم هذه الآية * وقال عبي السنة حجة حيوانات الماء على قسمين سمك وغيره . اما السمك فبيته حلال مع اختلاف انواعها قال النبي عليه الصلاة والسلام (اجلت ثمانينان

(السمك)

در او اسط دفتر سوم در بيان دعوت كودن نوح عليه السلام بسررا الخ

السّمك والجراد (ولا فرق بين ان يموت بسبب او بغير سبب وعند ابى حنيفة يحل الان يموت بسبب من وقوع على حجر او انحسار الماء عنه ونحو ذلك ، واما غير السمك فقسبان قسم يعيش في البر كالضفدع والسرطان ولا يحل اكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الاعيش المذبوح فاختلف فيه فذهب قوم الى ان لا يحل شئ منها الا السمك وهو قول ابى حنيفة وذهب قوم الى ان ميتة الكل حلال لان كلها سمك وان اختلف صورها كالجريت يقال له حية الماء لكونه على شكل الحية واكله مباح بالاتفاق ﴿ وطعامه ﴾ اي طعام البحر وهو ما قذفه البحر ولفظه اونضب عنه الماء اي غار وبقى هو في ارض يابسة فيؤخذ من غير معالجة في اخذه * وقال المولى ابوالسعود ﴿ وطعامه ﴾ اي ما يظفر من صيده وهو تخصيص بعد التعميم والمعنى احل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والاشناق به انتهى ﴿ متاع لكم ﴾ نصب على انه مفعول له * قال المولى ابوالسعود مختص بالطعام كما ان نافلة في قوله تعالى ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ﴾ حال مختصة يعقوب اي احل لكم طعامه تمتعا للمقيمين يأكلونه طريا ﴿ والسيارة ﴾ منكم يتزودونه قديدا ﴿ وحرّم عليكم سبأ البر ﴾ وهو ما يفرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء ﴿ مادّمتم حرما ﴾ ما مصدرية ظرفية اي مدة دوامكم محرمين لاخلاف في الاصطيد انه حرام على المحرم في البر فاما عين الصيد فظاهر الآية يوجب حرمة ما صاد الحلال على المحرم وان لم يكن له مدخل فيه لكن مذهب ابى حنيفة انه يحل له ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذا لم ينسب اليه ولم يدن عليه وكذا ما ذبحه قبل احرامه لان الخطاب للمحرمين وكأنه قيل حرم عليكم ما سدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم ﴿ واتقوا الله ﴾ فيها نهاكم عنه من جميع المعاصي التي من جعلتها اخذ الصيد في الاحرام ﴿ الذي اليه تحشرون ﴾ لا الى غيره حتى يتوهم الخلاس من اخذه تعالى بالاتجاه اليه كما قال تعالى ﴿ الى ربك يومئذ المساق ﴾ اي انتهى والمرجع يسوف الملائكة الى حيث امرهم الله اما الى الجنة واما الى السعير وفي الحديث (من اشاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن اشفق من عذاب جهنم كف نفسه عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات) ومن اراد سهولة الموت فليبادر الى الخيرات فمن لم يترك شهوة لم يرض عنه ربه بطاعته ومن لم يتق الله في سره لم ينتفع بما ابداه من علامة التقوى : وفي المتوى

كافر من كرزبان كردست كس * درره ايمان و طاعت يك نفس [۱]

كار تقوى دارد ودين وصلاح * كه بدان باشد بدو عالم فلاح [۲]

﴿ والاشارة في الآية (احل لكم) ايها المستغرقون في بحر الحقائق (صيد البحر) ما تصيدون من بحر المعرفة بالمشاهدات والكشوف (وطعامه متاع لكم والسيارة) يعني تشبعون بما يرد عليكم من وارد الحق وتجلي الصفات كما قال عليه السلام (ابيت عند ربي يطعمني ويسقني) وتطمعون منه السائرين الى الله من اهل الارادة كقوله تعالى (فكلوا منها واظعموا البائس الفقير) وهذا حال المشايخ واهل التربية من العلماء الراسخين (وحرّم عليكم)

[۱] در احوال ائمة اهل بیت در بیان حرمات و احکام و احکام حرام و حلال
[۲] در احوال ائمة اهل بیت در بیان حکایت غلام هندو که اح

ايها الطلاب (صيد البر) وهو ما نسخ في أثناء السير الى الله من مطالب الدنيا والآخرة كما قال عليه السلام (الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وكلتاها حرامان على اهل الله) (مادتم حرما) اي مادتم محرمين الى كعبة الوصول متوجهين الى حضرة الوصال فان حكم المتوجه ينافي حكم الواصل الكامل لان من وصل صار محوا والمتوجه صاح وبون بين الصاحي والماحي فان افعال الصاحي به ومنه واحوال الماحي ليست به ولا منه والله غالب على امره في يسمع وبى ينطق وبى يبسط ولهذا قال تعالى ﴿ واذا حلتم فاصطادوا ﴾ اي اذا فرغتم من مناسك الوصول وسلكتم مسالك الاصول سقط عنكم كلف المحرمين ومؤونات المسافرين وثبت لكم لزوم العاكفين واحكام الطائفين كما قال ﴿ واتقوا الله الذي اليه تحشرون ﴾ يعنى اتقوا بالله الذي اليه تجمعون وتصلون عما سواه لكيلا تحجروا بعد ما تكوروا نعوذ بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات النجمية المسماة بحج الحقائق اللهم افض علينا من بركات اوليائك وادر علينا من كاسات احبائك واودائك ﴿ جعل الله الكعبة ﴾ اي صيرها وانما سمي البيت كعبة لتكعبه اي لتربعه والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة تشبيهاه بكعب الرجل الذي عند ملتقى الساق والقدم في كونه على هيئته في التربع . وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض واصلها من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعبا لتوّه وخروجه من جانبي القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثديها ككعب والكعبة لما ارتفع ذكرها في الدنيا واشتهر امرها في العالم سميت بهذا الاسم ولذلك انهم يقولون لمن عظم قدره وارتفع شأنه فلان علا كعبه * قال صاحب اسئلة الحكم جعل الله لبيته العتيق اربعة اركان وهي في الحقيقة ثلاثة اركان لانه شكل مكعب ولذلك سميت بالكعبة تشبيها بالكعب فسر كونه على اربعة اركان بالوضع الحادث اشارة الى قلوب المؤمنين لان قلب المؤمن لا يخلو من اربعة خواطر الهى وملكى ونفسانى وشيطانى فركن الحجر بمنزلة الخاطر الالهى واليمانى بمنزلة الملكى والشامى بمنزلة النفسانى والركن العراقى بمنزلة الشيطانى لان الشرع شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من الشقاق والنفاق وبالذكر المشروع تعرف مراتب الارقان * واما سر كونه مثلث الشكل المكعب فاشارة الى قلوب الانبياء عليهم السلام ليميز الله رسله وانبياءه بالعصمة التى اعطاهم والبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى وغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطانى فمنهم من ظهر حكمه عليه في الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من يخطر له ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه بالعصمة الوجوبية للانبياء والحفظ الجوازي للاولياء ﴿ البيت الحرام ﴾ عطف بيان على جهة المدح دون التوضيح كما تجبى الصفة كذلك وسمى البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمة فالحرام بمعنى المحرم وفي الحديث (ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والارض) قال ابن ملك اعلم ان مكة شرفها الله حرمها ابراهيم عليه السلام لما صح عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال (ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة) وما روى انه عليه السلام قال (ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات) فالمراد به كتابته في اللوح المحفوظ ان ابراهيم سيحرمه انتهى كلامه * يقول الفقير ان حرمة العرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الدائمة

(قديمة)

قديمة وتلك الكتابة من الحرمة الذاتية عند الحقيقة * وقد جاء في بعض التفاسير في قوله تعالى (اتبأطوعا اوكرها قالتا اتينا طائعين) انه لم يجبه بهذه المقالة من الارض الا ارض الحرم فلذلك حرمتها فصارت حرمتها كحرمة المؤمن انما حرم دمه وعرضه وماله بطاعته لربه فارض الحرم لما قالت اتينا طائعين حرم صيدها وشجرها وخلها فلاحرمة الا لذي طاعة وفي الخبر (لم يأكل الحيتان الكبار صغارها في ارض الحرم في الطوفان لحرمتها) ﴿ قياما للناس ﴾ مفعول ثان للجعل ومعنى كونه قياما لهم انه مدار لقيام امر دينهم وديناهم . اما الاول فلانه يتوجه اليه الحجاج والعمار فيكون ما في البيت من المناسك العظيمة والطاعات الشريفة سببا لخطا الخطيات وارتفاع الدرجات ونيل الكرامات . واما الثاني فلانه يجبي الى الحرم ثمرات كل شئ يريج فيه التجار وكانوا يأمنون فيه من النهب والغارة ولا يتعرض لهم احد بسوء في الحرم حتى ان الرجل اذا اصاب ذنبا في الجاهلية والاسلام او قتل قتيلا لجأ الى الحرم ويأمن فيه : قال المحبي في فتوح الحرمين مدحا لحضرة الكعبة

هيج نبي هيج ولي هم نبود * كه اونه برين دررخ اميد سود
هادي ره نيست بجز لطف دوست * آمدنت را طلب از نزد اوست
تا نزد سر ز جن نو كلى * نعمه سرايي نكند بليلي

﴿ والشهر الحرام ﴾ اي وجعل الشهر الحرام الذي يؤدي فيه الحج وهو ذوالحجة قياما لهم ايضا فالمفعول الثاني محذوف ثقة بامر ووجه كون الشهر الحرام سببا لقيام الناس ان العرب كان يتعرض بعضهم لبعض بالقتل والغارة في سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقدروا على سفر الحج والتجارات آمين على انفسهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين والدنيا ومصالح المعاش والمعاد * وقد فضل الله الاشهر والايام والاوقات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى ادراكها واحترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعب فيها ويرغب الخلق في فضائلها * قال الامام التيسابوري عشر ذي الحجة افضل الايام واحبها عند الله تعالى بعد شهر رمضان لانها هي التي ناجى فيها كل من الله موسى ربه وفيها احرم جميع الخلق بالحج ووجد آدم التوبة في ايام العشر واسماعيل القداء وهود النجاة ونوح الانجاء ومحمد الرسالة واصحابه الرضوان في البيعة وبشارة خير وفتح الحديدية وتزول المغفرة بقوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر) وغير ذلك من الآيات والكرامات وصيام يوم من العشر كصيام الف يوم وقيام ليلة منها كعبادة من حج واعتمر طول سنته فصوم هذا العشر مستحب استحبابا شديدا لاسباب التسعة وهو يوم عرفة لكن يستحب الفطر يوم عرفة للحجاج لثلاثي حاجتهم فتور عن اداء الطاعات المشروعة في ذلك اليوم ويؤدونها على الحضور والكمال وفي الحديث (خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبيون لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) ﴿ والهدى ﴾ اي وجعل الله الهدى ايضا قياما لهم وهو ما يهدي الى البيت ويذبح هناك ويفرق لحمه بين الفقراء فانه نسك المهدي وقوام لمعيشة الفقراء . فكان سببا لقيام امر الدين والدنيا * يقول الفقير

ومنه يعرف ان المقصود من القربان دفع حاجة الفقراء ولذا يستحب للمضحى ان يتصدق
باكثر اضعفته بل بكلها

هر کسی از همت والای خویش * سود برد او در خور کالای خویش

وللحجاج يوم عيد القربان مناسك الذهاب من منى الى المسجد الحرام فلغيرهم الذهاب الى المصلى
موافقة لهم والطواف فلغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام (الطواف بالبيت صلاة) واقامة
السنن من الحلق وقص الاظفار ونحوها فلغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة والقربان فلغيرهم
ايضا ذلك ولكن ليس كل مال يصلح لحزاة الرب ولا كل قلب يصلح لمعرفة الرب ولا كل
نفس تصلح لخدمة الرب : وفي المتنوى

آن تو کل کو خیلان ترا * تا نبرد تیغت اسماعیل را

آن کرامت چون کلیمت از کجا * تا کنی شهره قهر نیل را

والقلائد ﴿ ای وجعل الله القلائد ايضا قياما للناس وهي جمع قلادة وهي ما يقبله الهدى
من نعل او لحاء شجر ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له برکوب او حمل والمراد بالقلائد ذوات
اللائد وهي البدن وهي الناقة والبقرة مما يجوز في الهدى والاضاحى وخصت بالذكر لان الثواب
فيها اكثر وبها الحنج بها اظهر ولذا ضحى عمر رضى الله عنه بنحية طلبت منه بثلاثمائة دينار
لقوله تعالى ﴿ ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ﴾ ووجه كون القلائد سببا لقيام
الناس ان من قد هدى لم يتعرض له احد وربما كانوا يقدون رواحلمهم اذا رجعوا من مكة
من لحاء شجر الحرم فيأمنون بذلك وكان اهل الجاهلية يأكل الواحد منهم القضيب والشجر
من الجوع وهو يرى الهدى والقلائد فلا يتعرض له تعظيما له ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الجمل
منصوب بفعل مقدر اي شرع الله ذلك و بين ﴿ لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ﴾
فان تشريع هذه الشرائع المستتعبة لدفع المضار الدينية والدينيوية قبل وقوعها وجلب المنافع
الاولوية والاخروية من اوضح الدلائل على حكمة الشارع وعلى عدم خروج شئ من علمه
المحيط ﴿ وان الله بكل شئ عليم ﴾ تعميم بعد تخصيص للتأكيد ﴿ اعلموا ان الله شديد العقاب ﴾
وعيد لمن انتهك محارمه واصر على ذلك ﴿ وان الله غفور رحيم ﴾ وعد لمن حافظ على مراعاة
حرمانه تعالى او انقطع عن الانتهاك بعد تعاطيه ﴿ ما على الرسول الا البلاغ ﴾ اي تبليغ الرسالة
في امر الثواب والعقاب وهو تشديد في ايجاب القيام بما امر به اي الرسول قد اتي بما وجب
عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد
في التفريط ﴿ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ اي ما تظهرون من القول والعمل وما تخفون
فيؤاخذكم بذاك نقيرا وقظميرا : قال السعدي قدس سره

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پنهان و پيدا بنزدش يكيست

« والاشارة في الآية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في الظاهر قياما للعوام والخواص يلوذون به
ويستجحون بالتضرع والابتهاك هناك حاجاتهم الدينيوية والاخروية كذلك جعل كعبة القلب في
الباطن قياما للخواص وخواص الخواص يلوذوا به بطريق دوام الذكر ونفي الخواطر بالكلية واثبات

(الحق)

الحق بالربوبية والواحدية بان لا موجود الا هو ولا وجود الا له ولا مطلوب ولا محبوب الا هو وسماه
البيت الحرام ليعلم انه بيت الله على الحقيقة وحرام ان يسكن فيه غيره فبإيقاعه عن ذكر ماسوى
الحق وجه وطلبه الى ان يفتح الله ابواب فضله ورحمته والشهر الحرام هو ايام الطلب والسير
الى الله حرام على الطالب فيها مخالطة الخلق وملاحظة ماسوى الحق والهدى هو النفس
البهيمية تساق الى كعبة القلب مع القلائد وهي اركان الشريعة فتذبح على عتبة القلب بسكين
آداب الطريقة عن شهواتها ولذاتها الحيوانية وفي قوله تعالى (ذلك لتعلمون) الآية اشارة
الى ان العبد اذا وصل الى كعبة القلب فيرى بيت الله ويشاهد انوار الجمال والجلال فتلك
الانوار يشاهد مافي السموات ومافي الارض لانه ينظر بنور الله فيعلم على التحقيق (ان الله
يعلم مافي السموات ومافي الارض وان الله بكل شئ عليم اعلموا ان الله شديد العقاب) يسدل
الحجاب لغير الاحباب ممن ركنوا الى الدنيا واغتروا بزینتها وشهواتها (وان الله غفور رحيم)
لطالبيه وقاصدى حضرته بفتح الابواب ورفع الحجاب (ماعلى الرسول الا البلاغ) بالقال
والحال (والله يعلم ماتبدون) من الايمان باقدار اللسان وعمل الاركان (وماتكتمون)
من تصديق الجنان او التكذيب وصدق التوجه وخلوص النية في طلب الحق كذا في التأويلات
التجمية ﴿ قل لا يستوى الخيث والطيب ﴾ نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا
بهم بسبب انه كان فيهم الحطيم وقد آتى المدينة في السنة السابقة واستاق سرح المدينة فخرج
في العام القابل وهو عام عمرة القضاء حاجا فبلغ ذلك اصحاب السرح فقالوا للنبي عليه السلام
هذا الحطيم خرج حاجا مع حجاج اليمامة فخل بيننا وبينه فقال عليه السلام (انه قد الهدى)
ولم يأذن لهم في ذلك بسبب استحقاقهم الامن بتقليد الهدايا فنزلت الآية تصديقاله عليه السلام
في نهيه اياهم عن تعرض الحجاج وان كانوا مشركين وقد مضت هذه القصة في اول السورة
عند قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) الآية وبقي حكم هذه الآية الى
ان نزلت سورة البراءة فنسخ بزولها لانه قد كان فيها (انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا) وفيها (اقتلوا المشركين) فنسخ حكم الهدى والقلائد
والشهر الحرام والاحرام وامنهم بها بدون الاسلام وسبب النزول وان كان خاصا لكن حكمه
عام في نفي المساواة عند الله بين الردى وبين الجيد ففيه ترغيب في الجيد وتحذير عن الردى
ويتناول الخيث والطيب امورا كثيرة . فمنها الحرام والحلال فتقال حبة من الحلال ارجح
عند الله من مليء الدنيا من الحرام لان الحرام خيث مردود والحلال طيب مقبول فهما لا يستويان
ابدا كما ان طالبيهما كذلك اذا طالب الخيث خيث وطالب الطيب طيب والله تعالى يسوق الطيب
الى الطيب كما انه يسوق الخيث الى الخيث كما قال (الخيثات للخيثين والخيثون للخيثات
والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) والطيب عند سادات الصوفية قدس الله اسرارهم
ما كان بلا فكر وحركة نفسانية سواء سبق من طرف صالح او فاسق لانه رزق من حيث
لا يحتسب وهو مقبول وخلافه مردود ولا بعد في هذا لان حسنات الابرار سيآت المقربين
وبينهما بون بعيد وايضا الخيث من الاموال ما لم يخرج منها حق الله والطيب ما اخرجت منه

الحقوق والحیث ما اتفق في وجوه الفساد والطيب ما اتفق في وجوه الطاعات والطيب من الاموال ما وافق نفع الفقراء في اوقات الضرورات والحیث ما دخل عليهم في وقت استغنائهم فاشتغلت خواطرهم بها . ومنها المؤمن والكافر والعاقل والفاسق فالؤمن كالعسل والكافر كالسم والعاقل كشجرة الثمرة والفاسق كشجرة الشوك فلا يستويان على كل حال . ومنها الاخلاق الطيبة والاخلاق الخبيثة فمثل التواضع والقناعة والتسليم والشكر مقبول ومثل الكبر والحرص والجزع والكفران مردود لان الاول من صفات الروح والثاني من صفات النفس والروح طيب علوى والنفس خلافه : وفي المشوى

هین مرواندر پی نفسی چوزاغ * کو بکورستان برد نه سوی باغ [١]

نفسا کرچه زیر کست وخرده دان * قبله اش دنیاست اورا مرده دان [٢]

ومن اخلاق النفس حب المال والكبار قد عدوا المال الطيب حجابا فما ظنك بالحیث منه فلا بد من تصفية الباطن وتخليته عن حب ما سوى الله تعالى . ومنها العلوم النافعة والعلوم الغير النافعة فالنافعة كعلوم الشريعة وغير النافعة كعلوم الفلاسفة : وفي المشوى

علم دین فقہست وتفسیر وحديث * هر که خواند غیر ازین کردد خبیث [٣]

ومنها الاعمال الصالحة والاعمال الغير الصالحة فما ارید به وجه الله تعالى فهو صالح وما ارید به الرياء والسمعة فهو غير صالح

عبادت باخلاص نیت نکوست * وکرته چه آید زبی مغز پوست

* قال في التأويلات النجمية الحیث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله . وايضا الطيب هو الله الواحد والحیث ما سواه وفيه كثرة ﴿ ولو اعجبك كثرة الحیث ﴾ الواو لعطف الشرطية على مثلها المقدر اى لو لم يعجبك كثرة الحیث ولو اعجبك وكلتها في موضع الحال من فاعل لا يستوى اى لا يستويان كائنين على كل حال مفروض وجواب لو محذوف والمعنى والتقدير ان الحیث ولو اعجبك كثرة يتمتع ان يكون مساويا للطيب فان العبرة بالجودة والرداءة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير بل كلما كثرت الحیث كان اخبت ومعنى الاعجاب السرور بما يتعجب منه يقال يعجبني امر كذا اى يسرني والخطاب في اعجبك لكل واحد من الذين امر النبي عليه السلام بخطابهم ﴿ فاتقوا الله ﴾ في تحرى الحیث وان كثروا آثروا الطيب وان قل ﴿ يا اولى الالباب ﴾ يا ذوى العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وارواحهم من قشور الابدان والنفوس ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ راجين ان تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة * ثم ان التقوى على مراتب * قال ابن عطاء التقوى في الظاهر مخالفة الحدود وفي الباطن التية والاخلاص وقال في قوله تعالى ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ وهو صدق قولك لا اله الا الله وليس في قلبك شئ سواه * ومن وصايا حضرة المولوى فيل وفاته [اوضيكم بتقوى الله في السر والعلانية وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام وهجر المعاصي والآثام وترك الشهوات على الدوام واحتمال الجفاء من جميع الانام وترك مجالسة السفهاء والعوام ودوام مصاحبة الصالحين الكرام فان خير الناس من ينفع الناس وخير الكلام ما قل

[١] لم اجده

الحج

آية عارفه غدايبت از نور حق الحج

در اواسط دفتر چهارم در بيان

[٢]

در اواسط دفتر چهارم در بيان

آية عارفه غدايبت از نور حق الحج

[٣]

ودل و اعلم ان النافع هو التقوى والسبب المنجي هو الايمان والعمل الصالح دون الحسب والنسب فلا يغترنك الشيطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاخر آبائك واجدادك فاصل البول الماء الطيب الصافي والله تعالى يخرج الميت من الحي ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن شَيْءٍ ان تَبْدَأَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ إِلَيْكُمْ ﴾ - روى - انه لما نزلت (والله على الناس حجج البيت) قال سراقه بن مالك اكل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال (لا لولوقات نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما تركتكم مما كان قبلكم بكثرة سؤالاتهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا منه حظا معلوما طمأنينة واذ انهيتمكم عن شئ فاجتنبوه) فزلت وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لما سئل عن رجل كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيههم فقال لا اسأل عن شيء الا اجبت فقال رجل اين ابى فقال (فى النار) وقال آخر من ابى فقال (حذافة) وكان يدعى لغيره فزلت (ان تبدل لكم) الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمسألة معلقة بالابداء والابداء معلق بالسؤال . فالمنعنى لا تسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها فى زمان الوحي تظهر لكم وان تظهر لكم تفعلكم والعاقلة لا يفعل ما يفعله . قال البغوى فان من سأل عن الحج لم يأمن ان يأمر به فى كل عام فيسوءه ومن سأل عن نبيه لم يأمن ان يالحقه بغيره فيفتضح ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ﴾ استئناف مسوق لبيان ان نهيم عنها لم يكن لمجرد صياتهم عن المسألة بل لانها فى نفسها معصية مستتعبة للمؤاخذه وقد عفا عنها وفيه من حثهم على الجد فى الانتهاء عنها ما لا يخفى وصح عنها للمسألة المدلول عليها بلا تسألوا اى عفا الله عن مسألتكم السالفة حيث لم يفرض عليكم الحج فى كل عام جزاء بمسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية بسبب مسألتكم فلا تعودوا اى ما عفا الله عنه والله غفور رحيم ﴿ اى مبالغ فى مغفرة الذنوب والاعضاء عن المعاصى ولذلك عفا عنكم وذنوب اخذكم بعقوبة ما فرط منكم فالجمله اعتراض تذييل مقرر لعفو الله تعالى ﴿ قد سألها قوم ﴾ اى سألوا هذه المسألة لكن لا عينها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتعبة لئولئك وعدم التصريح بالمثال للبالغة فى التحذير ﴿ من قبلكم ﴾ متعلق بسألها ﴿ ثم اصبحوا بها ﴾ اى بسببها ﴿ كافرين ﴾ فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون انبياءهم فى اشياء فاذا امروا تركوها فنهكوا كما سأل قوم ثمود صالحا الناقة وسأل قوم عيسى مائدة * قال ابو ثعلبة ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن اشياء فلا تنهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها وعفا عن اشياء من غير نسيان فلا تجحوا عنها * قال الحسين الواعظ الكاشفى فى تفسيره [پس نيكيخت آنست که از حال ديگر ان عبرت کيرد بقول و فعل فنسولى اشتغال نمايد و درين باب گفته اند]
 بگوى آنچه گفتن ضرورت شود * ذکر گفته هارا فرو بندد
 بجای آر فعلی که لازم بود * ز افعال بی حاصل اندر کذر
 * وكان رجل يحضر مجلس ابى يوسف كثيرا ويطلب السكوت فقال له يوما مالك لا تتكلم ولاتسأل عن مسألة قال اخبرني ايها القاضي متى يفطر الصائم قال اذا غابت الشمس قال فان لم تنب الى نصف الليل فتبسم وتتمل بيت جريه

وفي الصمت زين للخلي وانما * صحيفة اب المرء ان يتكلما

وفي الحديث (عجبت من نبي آدم وملكاه على نبيه فليسانه قامهما وريقه مدادهما كيف يتكلم فيما لا يعنيه) والاشارة في الآيتين ان الله تعالى نهى اهل الايمان ان يتعلموا العلوم الدنيوية وحقائق الاشياء بطريق السؤال لانها ليست من علوم القال وانما هي من علوم الحال فقال (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء) اي عن حقائق اشياء (ان تبدلكم) بيانها بطريق القال (تسؤكم) اذ لم تهتدوا الى الحقائق بيان القال فتقع عقولكم المشوبة بآفات الهوى والوهم والخيال في الشبهات فتها لكوا في اوديتها كما كان حال طوائف الفلاسفة اذ طلبوا علوم حقائق الاشياء بطريق القال والبراهين المعقولة فما كانت منها مندرجة تحت نظر العقول المجردة عن شوائب الوهم والخيال اصابوها وماضاق نطاق العقول عن دركها استزلهم الشيطان عند البحث عن الصراط المستقيم ووقعهم في اودية الشبهات وبوادي الهلكات فهلكوا واهلكوا خلقا عظيما بتصانيفهم في العلوم الالهية وبعضهم خلطوها بعلم الاصول وقرروا شبهاتهم فيها فضاوا واضلوا عن سواء السبيل وما علموا ان تعلم علوم الحقائق بالقال محال وان تعلمها انما يحصل بالحال كما كان حال الانبياء مع الله فقد علمهم علوم الحقائق بالارادة لا بالرواية فقال تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) وقال في حق النبي عليه السلام (لثريه من آياتنا) وقال (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) وقال عليه السلام (ارنا الاشياء كما هي) وكما كان حال الامة مع النبي عليه السلام كان يعلمهم الكتاب بالقال والحكمة بالحال بطريق الصحة وتركية نفوسهم عن شوائب آفات النفس واخلقها كقوله تعالى (يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) وقال تعالى فيمن تحقق له فوائد الصحة على موافق المتابعة (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انها الحق) ثم قال (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) اي وان كان لا بد لكم من السؤال عن حقائق الاشياء فاسألوا عنها بعد نزول القرآن اي من القرآن ليخبركم عن حقائقها على قدر عقولكم. اما العوام منكم فيؤمنون بمتشابهات القرآن فانها بيان حقائق الاشياء ويقولون كل من عند ربنا ولا يتصرفون فيها بقولهم طلبا للتأويل فانه لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم وهم الخواص. واما اخص الخواص فيفهمون مما يشير القرآن اليه من حقائق الاشياء بالرموز والاشارات والمتشابهات ما لا يفهم غيرهم كما اشار بقصة موسى والحضر الى ان تعلم العلم الدني انما يكون بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم وترك الاعتراض على صاحب المعلم لا بالقال ولا بالسؤال لقوله تعالى (هل اتبعك عن ان تعلمن مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا) يعني في المتابعة وترك الاعتراض (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك امرا قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) يعني ان من شرط المتابعة ترك السؤال عن افعال المعلم وغيرها فلما لم يستطع موسى مع صبرا لتعلم بالحال وفتح باب القال والسؤال فقال اخرقتها لتفرق اهلها اقلت نفسا زكية فما واسباء الحضر وقال (الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال) يعني موسى (ان سألتك)

(وعن)

عن شئ بعدها فلا تصحني) يشير الى ان تعلم العلم اللدني بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم لا بالقال والسؤال وفي السؤال الاتقطاع عن الصحة فانهم جدا فلما عاد في الثالثة الى السؤال وقال (لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فرق بيني وبينك) ثم قال (عفا الله عنها) اي عما سألتكم وطلبتم من علوم الحقائق بالقال قبل نزول هذه الآية (والله غفور) لمن تاب ورجع الى الله في طلب علوم الحقائق بالقال والسؤال (حليم) لمن يطلب بالحال يحلم عنهم في اثناء ما يصدر منهم مما ينافي امر الطلب الى ان يوفقهم لما يوافق الطلب ثم قول (قد سألتها قوم من قبلكم) يعني من مقدمي الفلاسفة فقد شرعوا في طلب العلوم الالهية بالقال ونظر العقل فوقعوا في اودية الشبهات (ثم اصبحوا بها كافرين) اي بسبب الشبهات التي وقعوا فيها يتبع القيل والقال وكثرة السؤال وترك متابعة الانبياء عليهم السلام كذا في التأويلات النجمية ﴿ ما جعل الله ﴾ هو الجعل التشريعي ويتعدى الى واحد اي ما شرع وما وضع وما سن ﴿ من ﴾ مزيدة لتأكيد النفي ﴿ بحيرة ﴾ كان اهل الجاهلية اذا تجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اي شقوها وحرموها ركبها ودرها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى فهي فعيلة من البحر وهو الشق بمعنى المفعولة ﴿ ولا سائبة ﴾ كان الرجل منهم يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فتاتي سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها فهي فاعلة من قولهم ساب الماء يسب سيبا اذا جرى على وجه الارض ويقال ايضا سابت الحية فالسائبة هي التي تركت حتى تسبب حيث شاءت ﴿ ولا وصيلة ﴾ كانوا اذا ولدت الشاة اتي فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلئتهم وان ولدت ذكرا واتي قالوا وصلت اخاها واستحبوا الذكر من اجل الاتي فلا يذبح لآلئتهم . فمعنى الآية ما جعل الله اتي تحلل ذكرا محرما عند الانفراد فهي فعيلة بمعنى فاعلة ﴿ ولا حام ﴾ كانوا اذا تجت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى فهو اسم فاعل من حى يحى اي منع يقال حماه يحميه اذا حفظه ﴿ ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ﴾ اي يكذبون عمدا حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله امرنا بهذا وامامهم عمرو بن لحي الخزاعي فانه كان اقدم من ملك مكة وكان اول من غير دين اسماعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان وشرع البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى - روى - انه عليه السلام قال في حقه (رأيت عمرو بن لحي الخزاعي يجر قصبة في النار يؤذى اهل النار بريح قصبه) والنصب المي هذا شأن رؤسائهم وكبارهم ﴿ واكثرهم ﴾ وهم ارادتهم الذين يوقعولهم في معاصي رسول الله صلى عليه وسلم ﴿ لا يعقلون ﴾ انه اقتراء باطل حتى يخالفوهم ويهندوا الى الحق بانفسهم فيقولون في امر التقليد ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اي للاكثر على سبيل الهداية والارشاد ﴿ تعالوا الى ما انزل الله ﴾ من الكتاب المين للحلال والحرام ﴿ والى الرسول ﴾ الذي انزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال ﴿ قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴾ بيان لعنادهم واستعصائهم على الهادى الى الحق واتقيادهم للداعى الى الضلال . وحسبنا مبتدا وما وجدنا خبره وهو في الاصل مصدر والمراد

به اسم الفاعل اى كافينا الذى وجدنا عليه آباءنا ﴿ أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ﴾
 الواو للعطف على شرطية اخرى مقدره قبلها والتقدير ايجسبهم ذلك اى ايكفيهم وجدان
 آباؤهم على هذا المقال او يقولون هذا القول ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً من الدين ولا
 يهتدون للصواب والمعنى ان الاقتداء انما يكون بمن علم انه عالم مهتد وذلك لا يعرف الا بالحجة
 * قال الحسين الواعظ في تفسيره [يعنى ايشان جاهل وكراه بودند تقليد ايشان نافع نيست
 بلکه تقليد عالم مى بايد تا کار بتحقيق آنجامد] قال جلال الدين رومى قدس سره فى المتوى
 از مقلد تا محقق فرقهاست * اين يكى كوهست وان ديكر صداست [١]

دست در بينا زنى آيى براه * دست در كورى زنى افنى بجاه [٢]

* قال الشيخ على دده فى اسئلة الحكم اما ماورد فى الاحاديث النبوية فى حق الدجاجلة وظهورها
 بين الامة فلا شك عند اهل العلم ان الدجاجلة هم الائمة المضلون لاسيما من متصوفة الزمان او
 متشيخيههم وقد شاهدناهم فى عصرنا هذا قاتلهم الله حيثما كانوا انتهى * قال بعضهم قلت لمتشبه
 بالصوفية ظاهرا يعنى جيبك لما علم من احواله فقال اذا باع الصياد شبكته فباى شئ يتصيد
 بروى ريا خرقه سهلست دوخت * كرش باخدا در توانى فروخت
 بزديك من شبرو راهزن * به از فاسق پارسا و پيرهن

والاشارة ان الشيطان كما سلط على قوم اغراهم على التصرف فى انعام اجسامهم ونفوسهم
 مبتدعين غير متبعين وهم يزعمون ان هذه التصرفات لله وفى الله وفى قوله ﴿ ما جعل الله من
 بحيرة ﴾ اشارة الى من يتصرف بما لا يؤمر به كمن يشق اذنه او يشقها ويجعل فيها الحلقة من الحديد
 او يشق صدره او ذكره ويجعل عليه القفل او يجعل فى عنقه الغل او يخلق لحيته مثل ما يفعل
 هؤلاء القاندرية قال الحافظ قدس سره

قلندرى نه بريشست وموى يا برو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست

گذشتن از سرمو در قلندرى سهلست * چو حافظ آنكه زسر بكذرد قلندر اوست

(ولا سائبة) وهم الذين يدرون فى البلاد مسيين خيلى العذار يرتعون فى مراعي البهيمية
 والحيوانية بلا حجام الشريعة وقيد الطريقة وهم يدعون انهم اهل الحق قد لعب الشيطان بهم
 فاتخذوا الهيم هوامهم (ولا وصيلة) وهم الذين يبيحون المحرمات ويستحلون الحرمات
 ويتصلون بالاجانب من طريق الاخوة والابوة كالأباحية والزنادقة فيغتر به ويظن انه بلغ
 مقام الوحدة وانه محمى عن التقصان بكل حال ولا يضره مخالفت الشريعة اذ هو بلغ مقام
 الحقيقة فهذا كله من وساوس الشيطان وهو اجس النفس ما امر الله بشئ من ذلك ولا
 رخص لاحد فيه فهؤلاء الذين وضعوا هذه الطريقة وابتدعوها لا يعلمون شيئاً من
 الشريعة والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة فانهم اهل الطبيعة وارباب الخديعة ولقد شاعت
 فى الآفاق فتنهم وكملت فيهم غررتهم ومالهم من دافع ولا مانع ولا وازع على ان الحرق
 قد اتسع على الراقع

ارى الف بان لا يقوم بهادم * فكيف بيان خلفه الف هادم

﴿ يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم ﴾ اي الزموا اصلاح انفسكم وحفظها مما يوجب سخط الله وعذاب الآخرة ﴿ لا يضركم ﴾ ضلال ﴿ من ضل ﴾ بالفارسي [زياني نرساند شمارا بي راهي آنكس كه كراه شد] ﴿ اذا اهتديتم ﴾ اذا كنتم مهتدين . والآية نزلت لما كان المؤمنون يحسرون على الكثرة ويتمنون ايمانهم وفيهم من الضلال بحيث لا يكادون يراعون عنه بالامر والنهي ﴿ الى الله ﴾ لا لاحد سواه ﴿ مرجعكم ﴾ رجوعكم يوم القيامة ﴿ جميعا ﴾ الضلال والمهتدي ﴿ فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ في الدنيا من اعمال الهداية والضلال اي فيجازيكم على ذلك فهو وعد ووعد للفريقين المهتدين والضالين وتنبه على ان احدا لا يواخذ بعمل غيره ولا يتوهم ان في الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسب الطاقة

اكر بيني كه تاينا وجاهت * اكر خاموش بنشيني كناهت

وفي الحديث (من رأى منكم منكرا ان استطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فقلبه) وقد روى ان الصديق قال يوما على المنبر يا ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ماهي وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه عمهم الله بعقاب) فامروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تغفروا بقول الله تعالى (يا ايها الذين) الآية فيقول احدكم على نفسه والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعن خياركم فلا يستجاب لهم * ولو قيل لرجل لم لا تأمر بالمعروف قال - مراجه كارست - او قيل لرجل [فلانرا امر معروف كن] فقال [مرا اوچه كرده است] او قال [من عافيت كزيده ام] او قال [مرا با اين فضولى چه كار] يخاف عليه الكفر في هذه الصور : قال المولى قدس سره

توز كفتار تعالوا كم مكن * كيميای بس شكر فست اين سخن

كرمسي كرده ز كفتارت تغير * كيميارا هيچ ازوى وامكبر

فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض لا يسقط الا عند العجز عن ذلك وكان السلف مفدورين في بعض الازمان في ترك الانكار باليد واللسان

چو دست وزبانا نماند مجال * بهمت نمايند مردى رجال

والحاصل ان هذا يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال والاوقات فعلى المحب ان لا يتجاوز عن الحد ويراعى حكم الوقت فان لكل زمان دولة ورجالا ﴿ والاشارة ﴾ (يا ايها الذين آمنوا) اي ايمان الطالبين الموقين بان الوجدان في الطلب كما قال تعالى (الامن طلبني وجدني) (عليكم انفسكم) فاشتغلوا بتزكيتها فانه قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها فلا تشتغلوا قبل تزكيتها بتزكية نفوس الحاق ولا تغفروا بارادة الخلق وبقولهم وحسن ظنهم فيكم وتقربهم اليكم فانها للطالب مع الساعة وان مثل السالك المحتاج الى المسلك والذي يدعى ارادته ويتمسك به كمثل غريق في البحر محتاج الى سباح كامل في صنعه لينجيه من الغرق فيتشبث به

در احوال و دفعتر چهارم در بيان امير كردانيد رسول صلى الله عليه وسلم جوان هذيل را الخ

غريق آخر في البحر وهو يأخذ بيده لينجيه فيهلكان جميعا فالواجب على الطالب الحق ان يمسك بذيل ارادة صاحب دولة في هذا الشأن مسلك كامل ويستسلم للاحكام ولا يلتفت الى كثرة الهالكين فانه لا يهلك على الله الا هالك (لا يضركم) ايها الطالبون (من ضل) من المغرقين (اذا اهتديتم) الى الحق به (الى الله مرجعكم جميعا) ايها الطالبون بجذبات العناية على طريق الهداية والمضلون بسلاسل القهر والحذلان على طريق المكر والعصيان (فينبتكم بما كنتم تعملون) اي فيذيقيكم لذة ثواب اعمالكم او الم عقوبة اعمالكم والمعنى ليس للطالب ان يلتفت في اثناء سلوكه الى احد من اهل الصدق والارادة بان يقبله ليربيه ويغتربانه شيخ يقتدى به الى ان يتم امر سلوكه بتسليك مسلك كامل واصل ثم ان يرى شيخه ان له رتبة الشيخوخة فينتبه باشارة التحقق في مقام التربية ودعوة الخلق فحينئذ يجوز له ان يكون هاديا مرشدا للمريدين باحتياط وافر فقد قال تعالى (وليكل قوم هاد) فاما في زماننا هذا فقد آل الامر الى ان من لم يكن مريدا قط يدعى الشيخوخة ويخبر بالشيخوخة الجهال والضلال من جهالته وضلاله حرصا لانتشار ذكره وشهرته وكثرة مرديه وقد جعلوا هذا الشأن العظيم والثناء الجسم لعب الصبيان وضحكة الشيطان حتى يتوارثونه كلما مات واحد منهم كانوا يجلسون ابنه مقامه صغيرا كان او كبيرا ويلبسون منه الخرق ويتبركون به وينزلونه منازل المشايخ فهذه مصيبة قد سمت ولعل هذه طريقة قد تمت فاندurst آثارها والله اعلم باخبارها الى ههنا من الاشارة من التأويلات النجمية ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ تصديره بحرف النداء والتثنية لاطهار كمال العناية بضمونه - روى - ان تميم بن اوس الداري وعدى بن زيد خربا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابي مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدما الى الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه اسماء جميع مامعه وطرحه في درج الثياب ولم يخبرها بذلك واوصى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهله ومات ففتشاه فوجدوا فيه اناء من فضة وزنه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه ودفعوا المتاع الى اهله فاصابوا فيه الكتاب فقالوا لهما هل باع صاحبكما شيئا من متاعه قالوا لا قالوا فهل طال مرضه فانفق شيئا على نفسه قالوا لا انما مرض حين قدم البلد فلم يلبث ان مات قالوا فانا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية متاعه وفيها اناء منقوش بموه بالذهب وزنه ثلاثمائة مثقال قالوا ما ندري انما اوصى الينا بشيء وامرنا ان ندفعه اليكم ففعلنا وما لنا بالاناء من علم فرفعوها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ فاستحافهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو انهما لم يخونا شيئا مما دفع ولا كتبا فحلما على ذلك فحلى صلى الله عليه وسلم سيلهما ثم انه وجد الاناء في مكة فقال من بيده اشتريته من تميم وعدى وقيل لما طال المدة اظهراه فبلغ ذلك بنى سهل اولياء بديل فطلبوه منهما فقالا كنا اشتريناه من بديل فقالوا الم نقل لكما هل باع صاحبنا من متاعه شيئا فقلنا لا قالوا ما كان لنا بينة فكرهنا ان نقر به فرفعوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى ﴿فان عثر﴾ الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان فحلما بالله بعد العصر انهما كذبا وخانا فدفع الاناء اليهما واتفق العلماء على ان

(هذه)

هذه الآية اشكل ما في القرآن اعرابا ونظما وحكما ﴿ شهادة بينكم ﴾ اي شهادة الحصومات الجارية بينكم فين ظرف اضيف اليه شهادة على طريق الاتساع في الظروف بان يجعل ظرف كأنه مفعول للفعل الواقع فيه فيضاف ذلك الفعل اليه على طريق اضافته الى المفعول نحو ياسارق الية اي ياسارق في الية وارتفاع الشهادة على انها مبتدأ ﴿ اذا حضر احدكم الموت ﴾ اي شارفه وظهرت علامته ظرف للشهادة ﴿ حين الوصية ﴾ بدل من الظروف وفي ابداله منه تقيه على ان الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي ان يتهاون بها المسلم ويذهل عنها ﴿ انسان ﴾ خبر للمبتدأ بتقدير المضاف لئلا يلزم حمل العين على المعنى اي شهادة بينكم حيثند شهادة اثنين اوفاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف اي فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم انسان * واختلفوا في هذين الاثنين . فقال قوم هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصى . وقال آخرون هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه قال تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان ولا يلزم الشاهدين الايضاء وانصح الى واحد الا انه ورد في الآية الايضاء الى اثنين احتياطا واعتضادا لاحدهما بالآخر . فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت والشهيد الذي حضرته الوفاة في الغزو حتى لومضى عليه وقت صلاة وهو حي لا يسمى شهيدا لان الوفاة لم تحضره في الغزو ﴿ ذوا عدل منكم ﴾ هما صفتان للانسان اي صاحبا امانة وعقل من اقاربكم لانهم اعلم باحوال الميت وانصح له واقرب الى تحرى ما هو اصلح له او من اهل دينكم يامعشر المؤمنين وهذه جملة تامة تتناول حكم الشهادة على الوصية في الحضر والسفر ﴿ او آخران من غيركم ﴾ عطف على انسان او شهادة عدلين آخرين من غيركم اي من الاجانب او من غير اهل دينكم اي من اهل الذمة وقد كان ذلك في بدء الاسلام لعزة وجود المسلمين لاسيا في السفر ثم نسخ بقوله تعالى ﴿ واشهدوا ذوى عدل منكم ﴾ فلا يقبل شهادة الذمي على المسلم لعدم ولايته عليه والشهادة من باب الولاية وتقبل شهادة الذمي على الذمي لان اهل الذمة بعضهم اولياء بعض ﴿ ان اتم ضربتم في الارض ﴾ اي سرتتم وسافرتم فيها ﴿ فاصابتكم مصيبة الموت ﴾ عطف على الشرط وجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان سافرتم فقاربكم الاجل حيثند وما معكم من الاقارب او من اهل الاسلام من يتولى لامر الشهادة كما هو الغالب المعتاد في الاسفار فشهادة بينكم شهادة آخرين اوفانه يشهد آخران فقوله تعالى ﴿ ان اتم ضربتم ﴾ تقييد لقوله ﴿ او آخران من غيركم ﴾ ﴿ تحبسونهما ﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة كأنه قيل فكيف نضع ان ارتبنا بالشاهدين فقيل تحبسونهما اي تقفونهما وتصبرونهما للتحليف ﴿ من بعد الصلوة ﴾ من صلاة واللام للعهد الخارجي اي بعد صلاة العصر ليعينها عندهم للتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جمع اهل الايمان يعظمون ويحجبون في الحلف الكاذب وقد روى ان النبي عليه السلام وقتند حلف من حلف * قال الشافعي الايمان تغلظ في الدماء والطلاق والعتاق والمال اذا بلغ مائتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد صلاة العصر بمكة بين الركن والمقام وفي المدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة

وفي سائر البلدان في اشرف المساجد وقال ابو حنيفة لا يختص الحلف بزمان ولا مكان ﴿ فيقسمان بالله ﴾ عطف على تحبسونهما ﴿ ان ارتبتم ﴾ شرطية محذوفة الجواب لدلالة ماسبق من الحبس والاقسام عليه سيقى من جهته تعالى معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتباب اى ان ارتاب فيهما الوارث منكم بخيانة واخذشى من التركة فاحبسوها وحلفوهما بالله ﴿ لا نشترى به ثمنا ﴾ جواب القسم اى مقسم عليه فان قوله فيقسمان يتضمن قسما مضمر فيه . والاشترى استبدال السلعة بالثمن اى اخذها بدلانه ثم استعير لاخذشى بازالة ما عنده عينا كان او معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والاعراض عن الزائل كما هو المعتبر في المستعار منه والضمير في به لله . والمعنى لا نأخذ لانفسنا بدلا من الله اى من حرمة عرضنا من الدنيا بان نهتكها وتزيلها بالحلف الكاذب اى لانحلف بالله كاذبين لاجل المال وطمع الدنيا ﴿ ولو كان ﴾ اى المقسم له المدلول عليه بفحوى الكلام وهو الميت ﴿ ذا قرى ﴾ اى قريبا منى الرحم تأكيد لتبرئهم من الحلف كاذبا ومبالغة في التنزه كأنهما قالا لا نأخذ لانفسنا بدلا من حرمة اسم الله تعالى مالا ولو انضم اليه رعاية جانب الاقرباء فقد انضم اليها ما هو اقوى منها وادعى الى الحلف كاذبا وهى صيانة حظ انفسهما فلا تحقق ما قصداه من المبالغة في التنزه عنه والتبرى منه . قلت صيانة انفسهما وان كانت اهم من رعاية الاقرباء لكنها ليست ضمانة للمال بل راجعة اليه ﴿ ولانكنتم شهادة الله ﴾ معطوف على لا نشترى به داخل معه في حكم القسم وشهادة الله منصوب على انها مفعول بها اضيفت اليه تعالى لانه هو الا امر بها وبمحفظها وعدم كتابتها وتضييعها ﴿ انا اذا ﴾ اى اذ كتبناها ﴿ لمن الآمين ﴾ اى العاصين ﴿ فان عثر ﴾ اى اطلع بعد التحليف ﴿ على انهما استحقا اثما ﴾ اى فعلا ما يوجب اثما من تحريف وكم بان ظهر بايديهما شئ من التركة وادعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه ﴿ فاخران ﴾ اى رجلان آخران وهو مبتدأ خبره ﴿ يقومان مقامهما ﴾ اى مقام اللذين عثر على خيانتهم وليس المراد بمقامهما مقام اداء الشهادة التى تولياها ولم يؤدياها كما هى بل هو مقام الحبس والتحليف على الوجه المذكور لاظهار الحق ﴿ من الذين ﴾ حال من فاعل يقومان اى من اهل الميت الذين ﴿ استحق عليهم الاوليان ﴾ من بينهم اى الاقربان الى الميت الوارثان له الاحقان بالشهادة اى بالآمين ومفعول استحق محذوف اى استحق عليهم ان يجردوها للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين وهما فى الحقيقة الآخران القائمان مقام الاولين على وضع المظهر مقام المضمّر فاستحق مبنى للفاعل والاوليان فاعله وهو تاتية الاولى بالفتح بمعنى الاقرب . وقرى على البناء للمفعول وهو الاظهر اى من الذين استحق عليهم الاثم اى جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته فالاوليان مرفوع على انه خبر محذوف كأنه قيل ومن هم فقيل الاوليان ﴿ فيقسمان بالله ﴾ عطف على يقومان ﴿ لشهادتنا ﴾ المراد بالشهادة الآمين كفى قوله تعالى (فشهادة احدهم اربع شهادات بالله) اى ليميننا على انهما كاذبان فيما ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة فى نفسها ﴿ احق ﴾ بالقبول ﴿ من شهادتهما ﴾ اى من يمينهما مع كونها كاذبة فى نفسها لما انه قد ظهر للناس استحقاقهما للاثم ويمينا منزهة عن الريب والريبة فصيغة التفضيل مع انه لاحقيقة

في يمينهما وأسا انما هي لامكان قبولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء تملكهما لما ظهر في ايديهما ﴿ وما اعتدينا ﴾ عطف على جواب القسم اي ما تجاوزنا فيها شهادة الحق وما اعتدينا عليهما بابطال حقهما ﴿ انا اذا ﴾ اي اذا اعتدينا في يميننا ﴿ لمن الظالمين ﴾ انفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى اولمن الواضعين الحق في غير موضعه ومعنى التظلم الكرم ان المحتضر ينبغي ان يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسيبه او دينته وان لم يجدهما بان كان في سفر فآخرين من غيرهم ثم ان وقع ارتياب بهما اقسما على انهما ما كتبا من الشهادة ولا من التركة شيئا بالتغليظ في الوقت فان اطلع بعد ذلك على كذبهما بان ظهر بأيديهما شي من التركة وادعياتكم من جهة الميت حلف الورثة وعمل يمينهم وانما تنقل اليمين الى الاولياء لان الوصيين ادعيا انهما ابتغاء والوصى اذا اخذ شيئا من مال الميت وقل انه اوصى به حلف الوارث اذا انكر ذلك وتحليف المنكر ليس بمنسوخ ﴿ ذلك ﴾ اي الحكم الذي تقدم تفصيله ﴿ ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ﴾ اي اقرب الى ان تؤدي الشهود الشهادة على وجهها الذي تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفا من العذاب الاخرى هذا كما ترى حكمة شرعية التحليف بالتغليظ المذكور ﴿ او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم ﴾ بيان حكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف على مقدر يني عنه المقام كأنه قيل ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة او يخافوا الافتضاح عن رؤس الاسهاد بابطال ايمانهم والعمل بايمان الورثة فيترجروا عن الحيانة المؤدية اليه فأي الخوفين وقع حصل المنقود الذي هو الايمان بالشهادة على وجهها ﴿ واتقوا الله ﴾ في شهادتكم فلا تحرفوها وفي ايمانكم فلا تخلفوا ايماناً كاذباً وفي اماناتكم فلا تخونوه وفيما بيننا من الاحكام فلا تخالفوا حمله ﴿ واسمعوا ﴾ ما توعظون به كأنما ما كان سمع طاعة وقبول ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن الطاعة اي فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين اي في طريق الجنة او الى ما فيه نفعهم ﴿ واعلم ان الشهادة في الشريعة الاخبار عن امر حضره الشهود وشاهدوه اما معاينة كالأفعال نحو القتل والنزى او سماعا كالعقود والاقراءات فلا يجوز له ان يشهد الا بما حضره وعلمه وسمعه ولهذا لا يجوز له اداء الشهادة حتى تذكر الحادثة وفي الحديث (اذا علمت مثل الشمس فاشهد والافدع) وفي الشهادة احياء حقوق الناس وصون العقود عن التجاحد وحفظ الاموال على اربابها وفي الحديث (اكرموا شهودكم فان الله يستخرج بهم الحقوق) ومن تعين للتحمل لا يسهه ان يمتنع اذا طلب لما فيه من تنبيع الحقوق الا ان يقوم الحق بغيره بان يكون في الصك سواء ممن يقوم الحق به فيجوز له الامتناع لان الحق لا يضيع بامتناعه وهو مخير في الحدود بين الشهادة والستر لان اقامة الحدود حبة والستر على المسلم حبة والستر افضل وفي الحديث (من ستر على مسلم ستره الله عليه في الدنيا والآخرة) ثم اعلم ان اليمين الناجزة تبقى الديار بلاقع فينبغي لطالب الآخرة ان يجتنب عن الكذب لطمع الدنيا وان يختار الصدق في كل قول وفعل : قال الحافظ

طريق صدق يياموز از آب صافي دل * براسى طلب آ زادكى چوسرو چين

والامانة من الاوصاف الجميلة والله تعالى يأمر بآداء الامانات وان قل اصحابها في هذا الزمان والله
درالقاتل

امين مجوى ومكوبا كسى امانت عشق * درين زمانه مكر جبرئيل امين باشد
وعاقبة الحيانة الافتضاح : كقال الصائب

خيانتهاى پنهان ميكشد آخر برسواى * كه دزد خانكى را شخه در بازار ميكرد

فلا بد من التقوى وسماع الاحكام الازلية والله لا يهدى الى حضرته القوم الفاسقين يعنى الذين
كانوا خارجين عند رشاش النور واصابته كما قال عليه السلام (فن اصابه ذلك النور فقد اهتدى
ومن اخطاه فقد ضل) عصمنا الله واياكم من مخالفة امره ولا يجعلنا ممن ضاع انفس عمره انه
هو الموفق والمرشد والوهاب ﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ اى اذ كروا يوم يجمع الله الرسل وهو
يوم القيامة والمراد جمعهم وجمع اممهم وانما لم يذكر الامم لانهم اتبع لهم ﴿ فيقول ﴾ اى الله
تعالى للرسول ﴿ ماذا اجبت ﴾ اى اى اجابة اجبت من جهة الامم حين دعوتهم الى توحيدى
وطاعتى اجابة اقرار وتصديق ام اجابة انكار وتكذيب فماذا فى محل النصب على انه مفعول
مطلق للفعل المذكور بعده. وفيه اشارة الى خروجهم من عهدة الرسالة كما ينبى والالصدر
الخطاب بان يقال هل بلغتم رسالتى ولم يقل ماذا اجابوا بناء على كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ
والسخط عليهم * فان قلت ما وجه السؤال مع انه تعالى لا يخفى عليه شئ * قلت توبيخ القوم كان
قوله تعالى (واذا المؤودة سئلت باى ذنب اتملت) المقصود منه توبيخ من فعل ذلك الفعل بها
﴿ قالوا ﴾ كانه قيل فماذا يقول الرسل هنالك فقيل يقولون ﴿ لا علم لنا ﴾ بما كنت انت تعلم
﴿ وانك انت علام الغيوب ﴾ تعليلا لذلك اى لانك تعلم ما ضمروه وما اظهروه ونحن لانعلم الا ما اظهروه
فعلمنا فى علمك كالمعدوم وهذا الجواب يتضمن التشكى من الامم كانه قيل علمك محيط بجميع
المعلومات فتعلم بما ابتلينا من قبلهم وكابدنا من سوء اجابتهم قلتجى اليك فى الانتقام منهم
وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذا الجواب انما يكون فى بعض مواطن القيامة وذلك عند
زفرة جهنم وجنوا الامم على الركب لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا قال نفسى نفسى فقد
ذلك تطير القلوب من اما كنها فيقول الرسل من شدة هول المسألة وهول الموطن (لا علم لنا انك
انت علام الغيوب) وترجع اليهم عقولهم فيشهدون على قومهم انهم بلغوهم الرسالة وان قومهم
كيف ردوا عليهم فان قيل كيف يصح ذهول العقل مع قوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الاكبر) *
قيل ان الفزع الاكبر دخول جهنم : قال السعدى قدس سره

دران روز كز فعل پرسند و قول * اولوا العزم را تن بلرزد زهول

بجايى كه دهشت خورد انبياء * تو عذر كنه را چه دارى بيا

برادر زكار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار

سراز جيب غفلت بر آور كنون * كه فردا نماند بنجالت نكون

وقيل قولهم (لا علم لنا) ليس المقصود منه نفي العلم بجوابهم حال التبليغ ولا وقت حياة الانبياء
بل المقصود نفي علمهم بما كان من الامم بعد وفاة الانبياء فى العاقبة و آخر الامر الذى

(الاشارة)

الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الخاتمة وذلك غير معلوم لهم فلهذا المعنى قالوا (لا علم لنا) وفي الحديث (انى على الحوض انظر من يرد على منكم والله ليقطعن دونى رجال فلا تقولن اى ربى منى ومن امتى فيقول انك لاتدرى ما احدثوا بعدك ما زالوا يرجعون على اعقابهم) وهو عبارة عن ارتدادهم اعم من ان يكون من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر وفي الحديث (يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وامته فيشهدون انه قد بلغ) فذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) انما شهد محمد وامة بذلك مع انهم بعد نوح لعلمهم بالقرآن ان الانبياء كلهم قد بلغوا امهم ما ارسلوا به وقد جاء في الرواية (ثم يؤتى بمحمد فيسأل عن حال امته فيزكهم ويشهد بصدقهم) فذلك قوله تعالى (ويكون الرسول عليكم شهيدا) فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الحق وينتصح بنصيحة الصالح الصدق
امروز قدر بند عزیزان شناختم * یارب روان ناصح ما از تو شاداناد

* واعلم ان القيامة يوم تجلى الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى (من املك اليوم لله الواحد القهار) قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة هذا ترتيب اليقين الذات الاحدى يدفع بوحدته الكثرة وبقهره الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى وقيامه العارفين دائمة لانهم يكتشفون الامور ويشاهدون الاحوال في كل موطن على دهي عايه وهي القيامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم اجعلنا ممن مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ﴿ اذ قال الله يا عيسى ابن مريم ﴾ اى اذ كروا ايها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى ابن مريم وهو يوم القيامة ﴿ اذ كر نعمتى ﴾ اى انعامى ﴿ عليك وعلى والدك ﴾ وليس المراد بامرء عليه السلام يومئذ بذكر النعم تكليف الشكر اذ قدمضى وقته في الدنيا بل ليكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة فكذبته طائفة وسموه ساحرا وغلا آخرون فاتخذوه الها فيكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والناذة في ذكر امه ان الناس تكلموا فيها ماتكلموا ثم عد الله تعالى عايه نعمة نعمة فقال ﴿ اذ ايدتك ﴾ ظرف نعمتى اى اذ كر انعامى عليكم وقت تأييدى لك ﴿ بروح القدس ﴾ اى بجبريل الطاهر على ان القدس الظهور واضيف اليه الروح مدحاله بكمال اختصاصه بالطهر كما في رجل صدق ومعنى تأييده به ان جبريل عليه السلام يجعل حجته ثابتة مقررمة ﴿ تكلم الناس في المهد وكهلا ﴾ استئناف ميين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء اى من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا وبين كلامه كهلا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا لكمال الانبياء والحكماء فانه تكلم حال كونه في المهد اى في حجر الام والذى يربى فيه الطفل بقوله (انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا انما كنت واوصانى بالصلوة والزكوة مادمت حيا) وتكلم كهلا بالوحى والنبوة فتكلمه في بينك الحالتين على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت معجزة عظيمة حصلت له وما حصلت

لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل معجزة ظهرت منه كما انها نعمة في حقه فكذلك هي نعمة في حق امه لانها تدل على براءة ساحتها بما نسبوا اليه واتهموها به وحمل مريم ما كان من الرجال كسائر النساء وانما كان بروح منه كما قال تعالى ﴿ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا﴾ فهذه نعمة خاصة بمريم وكذلك ولادة عيسى وخلفته ما كانت من نطف الرجال وانما كانت كيمته ألقاها الى مريم وروح منه فهذه نعمة خاصة بعيسى. والكهل من الرجال الذي جاوز الثلاثين وخطه الشيب اي خالطه وقيل المراد بتكلمه كهلا ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان بناء على انه رفع قبل ان اكهل فيكون قوله تعالى ﴿وكهلا﴾ دليلا على نزوله - وروى - ان الله تعالى ارسله وهو ابن ثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى اليه وينزل على هذا السن ثم يكهل ﴿واذ علمت ان الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل﴾ اي اذكر نعمتي عليكما وقت تعليمي لك جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان بالذكر مع دخولهما في الجنس اظهارا لشرفهما والمراد بالحكمة العلم والفهم لمعاني الكتب المنزلة واسرارها وقيل هي استكمال النفس بالعلم بها وبالعمل بمقتضاها ﴿واذ تخلق من الطين كهيئة الطير﴾ اي تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير ﴿باذني﴾ ان بتسهيلي وتيسيري ﴿فنفخ فيها﴾ اي في الهيئة المصورة ﴿فتكون﴾ اي تلك الهيئة ﴿طيرا باذني﴾ فالخلق حقيقة لله تعالى ظاهر على يده عليه السلام عند مباشرة الاسباب كما ان النفخ في مريم كان من جبريل والخلق من الله تعالى سألوا منه عليه السلام على وجه التعنت فقالوا له اخلق لنا خفاشا واجعل فيه روحا ان كنت صادقا في مقاتلتك فاخذ طينا وجعل منه خفاشا ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض وانما طلبوا منه خلق خفاش لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لحم ودم يطير بغير ريش ويولد كما يولد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله ضرع يخرج منه اللبن ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل ان يسفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما يحيض المرأة فلما رأوا ذلك منه فحكوا وقالوا هذا سحر ﴿وتبرئ الاكمه والابرص باذني﴾ الاكمه الذي ولد اعمى والابرص هو الذي به برص اي بياض في الجلد ولو كان بحيث اذا غرز بابرة لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج ولذا خصا بالذكر وكلاهما مما اعياى الاطباء :

وفي المتنوى

صومعة عيسى است خوان اهل دل * هان وهان اي مبتلا اين درمهل [١]
جمع كشتدى زهر اطراف خلق * از ضرير وشل وملك واهل دلق
او چو فارغ كشتى از اوراد خویش * چا كشتكه يرون شدى آن خوب كيش
پس دعا كردى وكتفتى از خدا * حاجت و مقصود جمله شدروا
خوش روان وشادمانه سوى خان * از دعای او شدندى پاروان
آزمودى توبى آفات خویش * يانتى همت ازین شاهان كيش

(جند)

[١] در اوائل دفتر سوم در بيان جمع آمدن اهل آفت هر صبايى بر دوسوم عايشه السلام الخ

جند آن لشکری تور هو ار شد * چند جانت بی عم و آزار شد
 وواذ تخرج الموتى باذن ﴿ ای تجی الموتی وتخرجهم من قبورهم احياء قبل اخرج سام
 ابن نوح ورجلین و جاریة کما سبق تفصیله فی سورة آل عمران * قال الکلی کان عیسی علیه السلام
 یحیی الموتی بیاحی ویاقیوم وهو الاسم الاعظم عند العلماء المحققین ﴿ واذ کففت بنی اسرائیل
 عنک ﴿ ای منعت اليهود الذی ارادوا انک السوء عن التعرض لک ﴿ اذجتهم بالینات ﴿
 بالمعجزات الواضحة ظرف لکففت ﴿ فقال الذین کفروا منهم ان هذا الاسحر مبین ﴿
 ای ما هذا الذی جئت به الاسحر ظاهر ردا وانکارا فبقوا علی مرض الکفر ولم یعالجوا
 بعلاج الايمان علی ید الحکیم الالهی الخاذق - حکى - عن الشبلی انه اعتل فحمل الی
 البیاضان وکتب علی بن عیسی الوزیر الی الخلیفة فی ذلك فارسل الخلیفة الیه مقدم اطباء
 لیداووه فما انجحت مداواته قال الطیب للشبلی والله لو علمت ان مداواتک فی قطعة لحم من
 جسدی ما عسر علی ذلك قال الشبلی دوائی فیما دون ذلك قال الطیب وما هو قال بقطعتک
 الزنار فقال الطیب اشهد ان لا اله الا الله وانه ان محمدا رسول الله فاخبر الخلیفة بذلك
 فبکی وقال نفذنا طیبیا الی مریض وما علمنا انا نفذنا مریضا الی طیب * قال الیافعی هذا هو
 الطیب الخاذق وحکمته من الحکمة الی بها العلل تزول وفيه اقول

اذا ما طیب القلب اصبح جسمه * علیلا فمن ذا للطیب طیب

فقل هم اولوا علم لدنی وحکمة * الیة یشقی بذک قلوب

وکل مرشد کامل فهو عیسی وقته * وان قلت ان اولیاء الله هم الاطباء حقیقة ومن شأن الطیب
 ان یعالج ویبری دون ان یهلك ویمرض فما شأن ابراهیم الخواص اشار باصبعیه الی عینی رجل
 فی بریة اراد ان یسلب منه ثیابه فستظنا * قلت انما دعا ابراهیم علی اللعس بالعمی ودعا ابراهیم بن
 ادم علی الذی ضرب به بالجنة لان الخواص شهد من الناس انه لا یتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة
 اسلح له وابن ادم لم یشهد توبة الظالم فی عقوبته فننزل علیه بالدعاء فتوة منه وکرما فخصات البرکة
 والخیر بدعائه للظالم فجاءه مستغفرا معتذرا فقال له ابراهیم الرأس الذی یحتاج الی الاعتذار ترکته
 بباخ وقد کان الاتیاء بدعون مطلقا بحسب الاحوال والمصالح وکل ذلك باذن الله تعالی فهم فی
 دعائهم فاتون عن انانیات وجودهم لا یصدر من اسانهم الا حق معابق للواقع والحکمة
 والاولیاء تلولهم فی ذلك ولكن الناس لا یعلمون : وفی المتوی

چون بیاطن بنکری دعوی کجاست * اوو دعوی پیش آن سلطان قناست

مات زید زید اککر فاعل بود * لیک فاعل نیست کو عاطل بود

اوزروی لفظ نحوی فاعلست * ورنه او مفعول وموتش قاتلست

﴿ واذوا حیت الی الحوارین ﴾ جمع حواری یقال فلان حواری فلان ای صفوته وخالسته من الحور
 وهو البیاض الخالص سمی به اصحاب عیسی علیه السلام لخلوص نیاتهم ونقاء سرائرهم وکان بعضهم من
 الملوک وبعضهم من صیادی السمک وبعضهم من القصارین وبعضهم من الصباغین اذ کرایا محمدا وقت ان
 امرتهم علی السنة رسی او الهمت اياهم والقیث فی قلوبهم ﴿ ان ﴾ مفسرة لما فی الایحاء من معنی

القول ﴿ آمنوا بي ﴾ اي بوحدانيتي في الربوبية والالوهية ﴿ ورسولي ﴾ اي ورسالة رسولى ولا تزيلوه عن حيزه خطأ ولا رفعوا ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فماذا قالوا حين اوحى اليهم ذلك فقيل قالوا ﴿ آمنوا واشهد باننا مسلمون ﴾ اي مخلصون في ايماننا من اسلم وجهه لله اي اخلص ﴿ اذ قال الحواريون ﴾ منصوب باذكر ﴿ يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء ﴾ هذا السؤال كان في ابتداء امرهم قبل ان يستحكم معرفتهم بالله ولذلك اسأوا الادب مع عيسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يقولوا يا رسول الله او ياروح الله وخطبوه باسمه ونسبوه الى امه ولو وفقوا للادب لقالوا ياروح الله ونسبوه الى الله ثم رفضوا الادب مع الله وقالوا هل يستطيع ربك كالمتشكك في استطاعته وكما قدرته على ما يشاء كيف يشاء ثم اظهروا دناءة همتهم وخساسة نهمتهم اذ طلبوا بواسطة مثل عيسى من الله تعالى مائدة دنيوية فانية وما رغبوا في فائدة دينية باقية ولو رغبوا في الفائدة الدينية لالوا المائدة الدنيوية ايضا قال الله تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة تزده في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب ﴾ والمائدة الحوان الذي عليه الطعام من ماله اذا اعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم اليها ونظيره قولهم شجرة مطعمة * قال في الشريعة وضع الطعام على الارض احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم على السفرة وهي على الارض والاكل على الحوان فعل الملوك اي آداب الجبارين للثلاث يتطأون عند الاكل وعلى المنديل فعل المعجم اي اهل فارس من المتكبرين وعلى السفرة فعل العرب وهي في الاصل طعام يتخذه المسافر للسفر ثم سمي بها الجلد المستدير المحمول هو فيه ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقيل قال ﴿ اتقوا الله ﴾ اي من امثال هذا السؤال ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ اي بكمال قدرته تعالى او بصحة نبوتى ﴿ قالوا نريد ان نأكل منها ﴾ تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال لانريد بالسؤال ازالة شبهتنا في قدرته تعالى على تنزيلها او في صحة نبوتك حتى يقدح ذلك في الايمان والتقوى بل نريد ان نأكل منها اي اكل تبرك يتشفي بسببها مرضانا ويتقوى بها اصحاؤنا ويستغنى بها فقراؤنا وقيل مرادهم اكل احتياج لانهم قالوا ذلك في زمن المجاعة والقحط ﴿ وتطمئن قلوبنا ﴾ لكمال قدرته تعالى بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال ﴿ ونعلم ﴾ علما يقينا ﴿ ان ﴾ مخففة اي انه ﴿ قد صدقتنا ﴾ في دعوى النبوة وان الله يجب دعوتنا وان كنا عالمين بذلك من قبل ﴿ ونكون عليها من الشاهدين ﴾ تشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى اسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة ويقينا ويؤمن بسببها كفارهم او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر ﴿ قال عيسى ابن مريم ﴾ لما رأى عليه السلام ان لهم غرضاً صحيحاً في ذلك وانهم لا يقلعون عنه ازمع على استدائها واستزالها وورد ان يلزمهم الحججة بكمالها ﴿ اللهم ﴾ اي يا الله والميم عوض عن حرف النداء وهي كلمة عظيمة من قالها فقد ذكر الله تعالى بجميع اسمائه وفي الميم سبعون اسماً من اسمائه تعالى قد ادرجت فيها ﴿ ربنا ﴾ ناداه سبحانه مرتين اظهاراً لغاية التضرع ومبالغة في الاستدعاء

(انزل)

﴿ انزل علينا مائدة من السماء ﴾ متعلق بأنزل ﴿ تكون لنا عيدا ﴾ صفة للمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها عيدا ولنا حال منه اي يكون يوم نزولها عيدا تعظمه وانما اسند ذلك الى المائدة لان شرف اليوم استفاد من شرفها وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيدا ﴿ لاولنا و آخرنا ﴾ بدل من لنا باعادة العامل اي عيدا لمتقدمينا ومتأخرينا - روى - انها نزلت يوم الاحد ولذلك اتخذها النصارى عيدا ﴿ وآية ﴾ كأنه ﴿ منك ﴾ دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتك ﴿ وارزقنا ﴾ اي المائدة والشكر عليها ﴿ وانت خير الرازقين ﴾ تذييل جار مجرى التعليل اي خير من يرزق لانه خالق الارزاق ومعطيها بلا عوض ﴿ قال الله انه منزلها عليكم ﴾ اجابة الى سؤالكم ﴿ فمن يكفر بعد ﴾ اي بعد تنزيلها ﴿ منكم ﴾ حال من فاعل يكفر ﴿ فاني اعذبه ﴾ بسبب كفره بعد معاينة هذا الآية الباهرة ﴿ عذابا ﴾ اسم مصدر بمعنى التعذيب اي تعذبا ﴿ لااعذبه ﴾ صفة لعذابا والضمير له اي اعذبه تعذبا لااعذب ذلك التعذيب اي مثل ذلك التعذيب ﴿ احدا من العالمين ﴾ اي من عالمي زمانهم او من العالمين جميعا فانهم مسحوا قرده وخنازير ولم يعذب مثل ذلك غيرهم - روى - ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره ثم دعا فزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مائة وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل الذي عليها وقال بسم الله خيرا الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوكة يسيل دسمها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من انواع البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون رأس الحواريين ياروح الله أمن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح الله لوأرقتنا من هذا الآية آية اخرى فقال يا سمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية فلبث المائدة يوما واحدا فأكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم وقيل كانت تأتيهم اربعين يوما غبا اي تنزل يوما ولا تنزل يوما يجتمع عليها الفقراء والاغنياء والصفار والكبار يأكلون حتى اذا فاء النبي طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير الاغني مدة عمره ولا مريض الا برى ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى ان اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الاغنياء الاصحاء فاضطرب الناس بذلك اي تعاضم على الاغنياء والاصحاء حتى شكوا وشككوا الناس في شأن المائدة ونزولها من السماء حقيقة فمسخ منهم من مسخ فاصبحوا خنازير يسهون في الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى وبكوا على المسوخين فلما ابصرت الخنازير عيسى بكت وجعلت تطوف به وجعل يدعوهم باسمائهم واحدا بعد واحد فيكون ويشيرون برؤسهم فلا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يتوالدوا

وكذلك كل مموخ ووالاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الانسانية عن حقائق صفات الحيوانية وألبسهم الصور من حقائق صفاتهم ففسخوا خنازير ليعبر الخلق ويحقق لهم ان الناس يحشرون على صور صفاتهم يوم تبلى السرائر يوم تبيض وجوه وتسود وجوه كما قال عليه السلام (يموت الناس على ما عاشوا فيه ويحشرون على ما ماتوا عليه) يعني يحشرون على صورة صفاتهم التي ماتوا عليها : وفي المثوى

هر خیالی کو کند در دل وطن * روز محشر صورتی خواهد شدن [۱]

زانکه حشر حاسدان روز کزند * بی کمان بر صورت کرکان کنند [۲]

حشر بر حرص و خس و مردار خوار * صورت خوکی بود روز شمار

زانیانرا کنده اندام نهان * خمر خوارانرا همه کنده دهان

سیرتی کاندز وجودت غالبست * هم بران تصویر حشرت واجبست

* قال القاضي في تفسيره وعن بعض الصوفية المائدة عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء

الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فعل الحال انهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا

لوقوف عليها وقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع

عليها فلم يقلعوا عن السؤال والجواب فيها فسأل لاجل اقتراحهم فيمن الله تعالى ان ازاله

سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله

لا يتحملة ولا يستقر له فيضل به ضلالا بعيدا انتهى كلام القاضي * قال حضرة الشيخ الشهير

بافتاده افندي قدس سره ان قوم عيسى عليه السلام عصوا مرة فرفعت المائدة وانا نعصى

في كل وقت مع ان نعم الله تعالى مترادفة وذلك لان المائدة التي نزلت عليهم من مرتبة

الصفة والنعم الفائضة علينا مرتبة الذات وما هو من الذات لا يتغير ولا يتبدل وانما التغير في

الصفة وقد بقي هناشي وهو ان الاعياد اربعة لاربعة اقوام. احدها عيد قوم ابراهيم كسر الاصنام

حين خرج قومه الى عيداهم. والعيد الثاني عيد قوم موسى واليه الاشارة بقوله تعالى في

سورة طه (قال موعدكم يوم الزينة). والعيد الثالث عيد قوم عيسى واليه الاشارة بقوله تعالى

(ربنا ازل علينا مائدة) الآية. والعيد الرابع عيد امة محمد عليه السلام وهو ثلاثة عيد يتكرر

كل اسبوع وعيدان يأتیان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة فاما العيد المتكرر فهو

يوم الجمعة وهو عيد الاسبوع وهو مرتب على اكمال الصلوات المكتوبات لان الله فرض

على المؤمنين في اليوم والليلة خمس صلوات وان الدنيا تدور على سبعة ايام فكما كل دور

اسبوع من ايام الدنيا واستكمل المسلمون صلواتهم شرع لهم في يوم استكمالهم يوم الجمعة وهو اليوم

الذي كمل فيه الخلق وفيه خلق آدم وادخل الجنة واخرج منها وفيه ينتهي امر الدنيا فتزول

وتقوم الساعة فيه وفيه الاجتماع على سماع الذكر والموعظة وصلاة الجمعة وجعل ذلك لهم

عيدا ولذلك نهى عن افراده بالصوم وفي شهود الجمعة شبه من الحج ويروى انها حج المساكين

وقال سعيد بن المسيب شهود الجمعة أحب الى من حجة نافلة والتكبير فيها يقوم مقام الهدى على

قدر السبق والشهود الجمعة يوجب تكفير الذنوب الى الجمعة الاخرى اذا سلم ما بين الجمعة

در اوامط دفتر دوزخ و در بيان جهنم برشتن زوال نمود

[۱] در اوامط دفتر دوزخ و در بيان جهنم برشتن زوال نمود

من الكبائر كما ان الحج المبرور يكفر ذنوب تلك السنة الى الحج الاخرى * وقد روى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام . واما العيدان اللذان يتكرران في كل عام انما يأتي كل واحد منهما مرة واحدة فاحدهما عيد الفطر من صوم رمضان وهو مراتب على اكمال الصيام وهو الركن الثالث من اركان الاسلام ومبانيه فاذا استكمل المسلمون صيام شهرهم المفروض عليهم استوجبوا من الله المغفرة والعتق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من الذنوب واخره عتق من النار والعيد الثاني عيد النحر وهو اكبر العيدين وافضلها وهو مرتب على اكمال الحج وهو الركن الرابع من اركان الاسلام ومبانيه فاذا اكمل المسلمون حجتهم غفر لهم وانما يكمل الحج يوم عرفة والوقوف بعرفة ركن الحج الاعظم - وروى - انس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قد ابدلكم الله بهما خيرا منهما الفطر والاضحى واجتمعت الامة على هذا من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا بلا تكبير منكر فهذه اعياد الدنيا تذكرا لعياد الآخرة وقد قيل كل يوم كان للمسلمين عيد في الدنيا فهو عيد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة ربهم وتبجلى لهم فيه فيوم الجمعة في الجنة . يدعى يوم المزيد ويوم الفطر والاضحى يجتمع اهل الجمعة فيهما للزيارة هذا لغوام اهل الجنة واما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون ربهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا والخواص كانت ايام الدنيا كلها لهم اعيادا فصارت ايامهم في الآخرة كلها اعيادا . واما اخص الخواص فكل نفس عيد لهم ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ ربنا أنزل علينا مائدة من السماء اي مائدة الاسرار والحقائق التي نزلها من سما العناية عليها اطعمة الهداية ﴿ تكون لنا ﴾ يعني لاهل الحق وارباب الصدق ﴿ عيدا ﴾ تفرح بها ﴿ لاولنا وآخرنا ﴾ اي لاول انفسنا وآخرها فان ارباب الحقيقة يراقبون الانفس او اهلها و آخرها لتصعد مع الله وتهوى مع الله في صعود النفس مع الله يكون عيدا لهم وفي هويته مع الله عيدا لهم : كما قال بالفارسية صوفيان دردمي دو عيد كنتند [﴿ واذا قال الله يا عيسى ابن مريم ﴾ اي اذكر يا محمد للناس وقت قول الله تعالى لعيسى عليه السلام في الآخرة توينا للكفرة وتبكيئنا لهم باقراره عليه السلام على رؤوس الاشهاد بالعبودية وامره لهم بعبادته تعالى ﴿ ما أنت قلت للناس اتخذوني وامى آمين ﴾ مفعول ثان لاتخاذ ﴿ من دون الله ﴾ حال من فاعل اتخذوني كأنه قيل صيروني وامى آمين اي معبودين متجاوزين عن الوهية الله تعالى ومعبوديته والمراد اتخاذها بطريق اشراكها به سبحانه كما في قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا ﴾ لان احدا منهم لم يذهب الى القول بالهية عيسى ومريم مع القول بنفى آلهية الله تعالى ولما لم يكن المقصود انكار نفس القول بل قصد توبيخ من قال به ولى حرف الاستفهام المتبدا ولم يقل كذالانه يفيد انكار نفس القول * قال المولى ابوالسعود رحمه الله ليس مدار اصل الكلام ان القول متيقن والاستفهام لتحين القائل كما هو المتبادر من ايلاء الهمزة المتبدا على الاستفهام الفاشي وعليه قوله تعالى ﴿ ما أنت فعلت هذا بالهتانا ﴾ ونظائره بل على ان المتيقن هو الالتهان والاستفهام لتحين انه امره عليه السلام او من تلقاء انفسهم كما في قوله تعالى ﴿ ما أتم اذنا

(روح البیان - ٣٠ - نی)

عبادى هؤلاء ام هم ضلوا السبيل) انتهى ﴿ قال في التأويلات النجمية الاثبات بعد الاستفهام
تفى كما ان التفى بعد الاستفهام اثبات كقوله (ألت بر بكم) اى انا ربكم ونظير التفى فى الاثبات
قوله تعالى (والله مع الله) اى ليس مع الله آله فمعناه ما قلت انت للناس اتخذونى وامى السبيل
من دون الله ولكنهم يجهلهم قد بالغوا فى تعظيمك حتى اطروك وجاوزوا حدك فى المدح
ولهذا قال النبي عليه السلام (لاتطرونى كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم) انتهى * فان
قيل ما وجه هذا السؤال مع علمه تعالى ان عيسى عليه الصلاة والسلام لم يقله * قيل ذلك
لتوبيخ قومه وتعظيم امر هذه المقالة * قال ابوروق اذا سمع عيسى هذا الخطاب ارتعدت
مفاصله وانفجرت من اصل كل شعرة من جسده عين من دم وهذا الخطاب وان كان
ظاهره مع عيسى ولكن كان حقيقة مع الامة لان سنة الله ان لا يكلم الكفار يوم القيامة ولا
ينظر اليهم ﴿ قال ﴿ كأنه قيل فماذا يقول عيسى حينئذ فقيل يقول ﴿ سبحانك ﴾ علم
للتسييح اى ازهك تنزيها لا تقابك من ان اقول ذلك او من ان يقال فى حقك ذلك
﴿ ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ﴾ اى ما يستقيم وما ينبغى لى ان اقول قولاً لا يحق لى
ان اقوله ﴿ ان كنت قلته ﴾ اى هذا القول ﴿ فقد علمته ﴾ لانى لا اقدر على هذا القول
الا بان توجد فى وتكونه بقولك كن فصدوره عنى مستلزم لعلمك به قطعاً فحيث انتهى
العلم انتهى الصدور حتماً ضرورة ان عدم اللازم مستلزم لعدم الملزوم ﴿ تعلم ما فى نفسى ﴾
اى ما اخفيه فى نفسى كما تعلم ما اعلمه ﴿ ولا اعلم ما فى نفسك ﴾ اى ولا اعلم ما تخفيه من
معلوماتك فعبر عما يخفيه الله من معلوماته بقوله ما فى نفسك للمشكلة لوقوعه فى صحة
قوله تعلم ما فى نفسى فان معلومات الانسان مخفية فى نفسه بمعنى كون صورها مرتسمة فيها
بخلاف معلومات الله تعالى فان علمه تعالى حضورى لا ينقطع صورة شئ منها فى ذاته فلا
يصح ان يحمل النفس على المعنى المتبادر ﴿ انك انت علام الغيوب ﴾ ما كان وما يكون
﴿ ما قلت لهم الا ما امرتى به ﴾ تصریح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه اى ما
امرتهم الا ما امرتى به وانما قيل ما قلت لهم نزولاً على قضية حسن الادب ومراعاة ما ورد فى
الاستفهام ﴿ ان اعبدوا الله ربي وربكم ﴾ تفسير للضمير فى به وفى امرت معنى القول
وايس تفسيراً لما فى قوله ما امرتى لانه منقول لصريح القول والتقدير الا ما امرتى به
باعتقاد هو قولك ان اعبدوا الله ربي وربكم ﴿ وكنت عليهم شهيداً ﴾ رقيباً اراعى احوالهم
واحملهم على العمل بموجب امرك وامنعهم عن المخالفة او مشاهداً لاحوالهم من كفر وايمان
﴿ مادمت فيهم ﴾ اى مدة دوامى فيما بينهم ﴿ فلما توفيتى ﴾ اى قبضتني اليك من بينهم
ورفعتني الى السماء ﴿ كنت انت الرقيب عليهم ﴾ اى انت لا غيرك كنت الحافظ لاعمالهم
والمراقب لها فمنعت من اردت عصمته عن المخالفة بالارشاد الى الدلائل والتنبه عليها برسال
الرسول وانزال الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا ﴿ وانت على كل
شئ شهيد ﴾ مطلع عليه مراقبه فعلى متعلقة بشهيد والتقديم لمراعاة الفاصلة ﴿ ان تعذبهم
فانهم عبادك ﴾ اى فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه . وفيه

(تيب)

تتبعه على انهم استحقوا التعذيب حيث عبدوا غيره تعالى ﴿ وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ﴾ اي فلا عجز ولا استباح فانك القادر والقوى على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل * فان قلت مغفرة المشرك قطعية الانتفاء بحسب الوجود وتعذيبه قطعي الوجود فما معنى ان المتعمل فيما كان كل واحد من جانبي وجوده وعدمه جائزا محتمل الوقوع * قلت كون غفران المشرك قطعي الانتفاء بحسب الوجود لا ينافي كونه جائزا الوجود بحسب العقل فصح استعمال كلمة ان فيهما لانه يكفي في صحة استعمالها مجرد الامكان الذاتي والجواز وقيل التردد بالنسبة الى فرقتين والمعنى ان تعذبهم اي من كفر منهم وان تغفر لهم اي من آمن منهم - روى - انه لما نزلت هذه الآية احب رسول الله صلى الله عليه وسلم بها اليته وكان بها يقوم وبها يقعد وبها يسجد ثم قال (امي امي يارب) فبكي فترسل جبرائيل عليه السلام فقال الله يقرئك السلام ويقول لك انا سرضيك في امك ولانسوك ﴿ قال الله ﴾ اي يقول الله تعالى يوم القيامة عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيرا الى صدقه في ضمن بيان حال الصادقين الذين هو في زمرةهم ﴿ هذا ﴾ اي يوم القيامة وهو مبتدأ وخبره مابده ﴿ يوم ينفع الصادقين صدقهم ﴾ المراد الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف فالجاني المعترف يوم القيامة لا ينفعه اعترافه وصدقه وكذا الجاني المعترف في الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقه فانه ليس المراد كل من صدق في أي شيء كان بل في الامور الدينية التي معظمها التوحيد الذي نحن بصددده والشرائع والاحكام المتعلقة به والصادقون الرسل الناطقون بالصدق الداعون الى ذلك والائم المصدقون لهم المعتقدون بهم عقدا وعملا ﴿ لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداء ﴾ كأنه قيل مالهم من النفع فقيل لهم نعم دائم وثواب خالد وهو الفوز الكبير. قوله ابداء اي الى الابد تأكيد للخلود يعني بالفارسية [زمان بود ايشان نهايت ندارد] ﴿ رضى الله عنهم ﴾ بالطاعة ﴿ ورضوا عنه ﴾ بنيل الكرامة والرضوان فيض زائد على الجنات لا غاية وراه ولذلك قال تعالى ﴿ ذلك ﴾ اي نيل الرضوان ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ اي النجاة الوافرة وحقيقة الفوز نيل المراد وانما عظم الفوز لعظم شأن المطلوب الذي تعلق به الفوز وهو الرضى الذي لا مطلب وراه اصلا ﴿ لله ملك السموات والارض وما فيهن ﴾ تحقيق للحق وتنبه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وانه اى له تعالى خاصة ملك السموات والارض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجادا واعداما وامانة واحياء وامرا ونها من غير ان يكون لشيء من الاشياء مدخل في ذلك ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾ بالغ في القدرة منزه عن العجز والضعف ومقدس تبارك وتعالى وتقدس

نست خلقش را دكر كس مالكي * شركتش دعوى كند جز هالكي
واحد اندر ملك واورا يارنى * بسدكانش را جزاو سالارنى
واعلم ان الآية نطقت بنفع الصدق يوم القيامة فلا ينفع الكذب والرياء بوجه من الوجوه اصلا

در اواخر دفتر چهارم در بيان مجاويزات موسى كه صاحب عقل بود

دلا دلالت خیرت کتم براه نجات * مکن بفسق مباحات وزهد هم مفروش
 فلی العاقل ان یجتهد فی طریق الصدق فان الصدق بعد الايمان یجر الی الاحسان وقبل
 الايمان الی الایمال - کما حکى - عن ابراهیم الحواص قدس سره انه کان اذا اراد سفرا لم یعلم
 احدا ولم یذکره وانما یأخذ رکوته ویمشی قال حامد الاسود فینما نحن معه فی مسجد اذ تناول
 رکوته ومشی فاتبعته فلما وافیا القادسیة قال لی یا حامد الی این قلت یاسیدی خرجت بخروجک
 قال انا ارید مکه ان شاء الله تعالی قلت وانا ارید مکه ان شاء الله تعالی فلما کان بعد ایام اذ ابشاب
 قد انضم الینا فمشی یوما ولیلة معنا لایسجد لله تعالی سجدة فقربت من ابراهیم وقلت ان هذا
 الغلام لایصلی فجلس وقال یا غلام مالک لاتصلی والصلاة اوجب علیک من الحج فقال یاشیخ
 ما علی صلاة قلت ألتست بمسلم قال لا قلت فأی شیء انت قال نصرانی ولكن اشارتی فی النصرانیة
 الی التوکل وادعت نفسی انها احکمت حال التوکل فلم اصدقها فیما ادعت حتی اخرجتها الی
 هذه الفلاة الی لیس فیها موجود غیر المعبود اثیر ساکنی وامتنحن خاطری فقام ابراهیم
 ومشی وقال دعه معک فلم یزل سائرا معنا حتی وافینا بطن مرو فقام ابراهیم ونزع خلقانه
 فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمک قال عبدالمسیح فقال یا عبدالمسیح هذا دهلزمکه یعنی
 الحرم وقد حرم الله علی امثالک الدخول الیه قال الله تعالی ﴿ انما المشرکون نجس فلا یقرّبوا
 المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ والذی اردت ان تکشف من نفسک قد بانک فاحذر ان تدخل
 مکه فان رأیناک بمکه انکرنا علیک قال حامد فترکناه ودخلنا مکه وخرجنا الی الموقف فینما
 نحن جلوس بعرفات اذ ابه قد اقبل علیه ثوبان وهو محرم یتصفح وجوه الناس حتی وقف
 علینا فاکب علی ابراهیم فقبل رأسه فقال له ما وراءک یا عبدالمسیح فقال له هیبات انا الیوم
 عبد من المسیح عبده فقال له ابراهیم حدیثی حدیثک قال جلست مکانی حتی اقبلت قافلة
 الحجاج فقامت وتسنکرت فی زی المسلمین کأنی محرم فساعة وقمت عینی علی الکعبة اضمحل
 عندی کل دین سوی دین الاسلام فاسلمت فاغتسلت واحرمت وها انا اطلبک یومی فالتفت
 الی ابراهیم وقال یا حامد انظر الی بركة الصدق فی النصرانیة کیف هداه الی الاسلام ثم صحبناه
 حتی مات بین الفقراء رحمہ الله سبحانه وتعالی

سلام علی السادات من کل صادق * سلام علی ذی الوجد من کل عاشق
 سلام علی ذی الصحو من سکر غفلة * سلام علی الناجین من کل کلفة
 سلام علی من مات من قبل موته * سلام علی من فات من قبل فوته

اللهم اجعلنا من الناجین فاننا من زمرة المحتاجین آمین یا معین

تمت سورة المائدة مع ما فیها من الفائدة والحمد لله علی نعمه التوفارة والصلاة علی رسوله
 وآله صلاة متکاثرة وذلك فی الیوم الثالث من شهر الله المحرم المنتظم فی سلك

سنة الف ومائة ویتلوها سورة الانعام ان شاء الله تعالی

تمت الجلد الثانی من تفسیر روح البیان -

