

تفسير
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

قائمه الامام

اسماعيل حقي البروسوي

البريد الثالث

طبعة الاولى

الجلد الثالث

من

تفسير فتح البك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٣٧هـ

دار الفكر

﴿ فهرست الجلد الثالث من تفسير روح البيان ﴾

﴿ تفسير سورة الانعام ﴾

- ٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الحمد لله ﴾
- ٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ﴾
وفي تعليق الحمد بالخلق تنبيه على استحقاقه تعالى باعتبار افعاله وآلآئه ايضا الخ - روى - ان هذه الآية نزلت تكذيبا للمجوس الخ
- ٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون * هو الذي خلقكم من طين ﴾
والاشارة ان الله تعالى خلق سموات القلوب وارض النفوس الخ - حكى - انه جاء جماعة من الفقهاء اليمن الى الشيخ العارف بالله ابى الغيث الخ
- ٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم قضى اجلا واجلا مسمى عنده ﴾
- روى - عن ابى هريرة خلق الله آدم من تراب وجعله طينا ثم تركه الخ قال الامام مالك لا عرف اكبر فضل لابي بكر وعمر رضي الله عنهما الخ قال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الاجال الطبيعية . والثاني الاجال الاخترامية الخ
- ٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم اتمتمون ﴾
واعلم ان الانسان وقت كونه نطفة ينكر صيرورته بشرا سويا في الزمان الا ان الخ والاشارة (ثم) ان الله تعالى (قضى) للروح من حكمته (اجلا) لا يام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الحقيقي الخ
- ٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سرهم وجهرهم ويعلم ما تكسبون ﴾
- روى - ان السرى السقطى قدس سره دخل عليه ابو القاسم الجنيد قدس سره وهو يبكي الخ
- روى - ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالي نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء الخ وفي التأويلات النجمية (وهو الله في السموات) اي في سموات الوجود (وفي الارض) اي في ارض النفوس الخ
- ٨ قال حسين الواعظ الكاشفي في تفسيره الفارسي [در نقد النصوص فرموده كه انسان مرآت است] الخ
قال شيخنا العلامة ايقاه الله بالسلامة عند تأويل الحديث القدسي (سراللسان سرى وسرى سره) الخ
- ٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين * فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم انبؤا ما كانوا به يستهزؤن * الم يروا ﴾
- ١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم يمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين ﴾
وعن ابى الدرداء رضي الله عنه انه قال ان الله عابدا يقال لهم ابدال الخ
- ١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ﴾
- حكى - ان امام الحرمين كان يدرس يوما في المسجد بمد صلاة الصبح فرمى به بعض شيوخ الصوفية الخ

- ۱۲ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون﴾ * ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا ولنديننا عليهم ما يلبسون * ولقد استهزئ برسلك من قبلك فخاق بالذين يخرجوا منهم ما كانوا به يستهزئون * قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿﴾
- اعلم ان الاهتزاز من شيم النفوس المنردة بارباب الدين من الانبياء والاولياء في كل زمان وعين الخ
- ۱۳ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿قل لمن ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة﴾ ﴿﴾
- حكى - ان شريفا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا يابى في حق الصحابة فبينما هو يهدم خائفا اذ نطق عليه فذلك الخ
- ۱۴ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ارجع عنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون﴾ ﴿﴾
- قال الامام الاكمل في شرح الحديث عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة ما لا تحصى) الحديث قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهي ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الخ
- ۱۵ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم﴾ * قل غير الله اتخذ وليا ﴿﴾
- وفي الخبر (ان الله تعالى خلق جوهرين احديهما مظلمة والاخرى مشيئة الخ) يقول الفقير جامع هذه الجبال امان يجب عن الليل واللاوة النجاة فيه الخ
- ۱۶ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿فطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل انى امرت ان اكون اول من اسلم ولا تكونن من المشركين﴾ * قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم * من يصرف عنه يومئذ فقد رجمه وذلك الفوز المبين * وان تمسك الله بشئ فالا كاشف له الا هو وان تمسك بخير فهو على كل شئ قدير * وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ﴿﴾
- ۱۷ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿قل من شئ اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم واوحى الى هذا القرآن لاندركم به ومن بلغ انتم لتشهدون﴾ ﴿﴾
- قل الولي القاري في تفسيره التوقية من حيث القدرة لان حيث المكان املو شأنه تعالى عن ذلك الخ وفي التاويلات النجمية وقد سمع قهره جميع عباده فقهر الكفار بموت القلوب وحياة النفوس الخ - وحكى - عن الشيخ عبد الله الواحد بن زيد قدس سره قال كنت في مركب فطرحتنا الريح الى جزيرة الخ
- ۱۸ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ان مع الله آلهة اخرى قل لا اشهد قل انما هو الله واحد واتى برئى مما تشركون﴾ * الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون * ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته انه لا يفتح الظالمون * ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا اين شركؤكم الذين كنتم تزعمون * ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا ﴿﴾
- ۱۹ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ * انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون * ومنهم من يسمع اليك ﴿﴾

١٩ وفي الآيات امور . الاول اطلاق لفظ الشئ على الله تعالى لكن بمعنى شائ لا بمعنى مشئ الخ
قال في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امرني الله تعالى به قبلته الخ وفي فصل الخطاب من
نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه الخ - يروي - ان المشركين اذا رأوا
يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزه عن اهل التوحيد الخ واعلم ان الله تعالى واحد وكل شئ
يشهد على وحدته الخ

٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه ﴾ وفي آذانهم وقرا
وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا
الا اساطير الاولين * وهم ينهون عنه وينأون عنه وان يهلكون الا انفسهم وما يشعرون *
ولو ترى اذ وقفوا على النار ﴿

٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين *
بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون *
وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين * ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال اليس
هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * قد خسر الذين
كذبوا بقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة ﴿

٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون اوزارهم
على ظهورهم الاساء ما يزررون ﴿

قال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحا الخ
واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود فوق الكل الخ قال بعضهم لا يمكن الخروج من
النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من النفس بالله تعالى الخ - يحيى - عن علي بن الموفق انه
قال حجبت سنة من السنين في عمل فرأيت رجلا فاحببت الشئ معهم الخ

٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين
يتقون افلا تعقلون ﴿

قال اهل التحقيق السموات والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا الخ
واحتضر عابده فقال ما تأسى في دار الآخرة والضموم والخطايا والذنوب لله وانما تأسى على ليلة تمها الخ
٢٤ - يحيى - ان جعفر بن سليمان رحمه الله قال مررت انا ومالك بن دينار رضي الله عنه بالبصرة
فبينما ندور فيها مررنا بقصر يعمر الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن
الظالمين بايات الله يمجحدون * ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوزوا
حتى اتتهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نباء المرسلين ﴿
والاشارة الحياة التي تكون بالتمتع الدنيوية النفسانية كعب الصبيان وهو اهل العصيان تزيد
في الحجب والسير من البشرية الى الروحانية الخ

٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبني نفقا
في الارض او سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من
الجاهلين * انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون * وقالوا
لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴿
اعلم ان الناس في الاديان اربعة القسام الخ

٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا ام امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ ثم الى ربهم يحشرون ﴿

- روى - ان الامام الشافعي كان جالسا في المسجد الحرام فقال لا نسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى الخ

٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم ﴾

وفي الآيات امور . الاول ان غير الانسان من الامم ايضا وفي الحديث (لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهم) الخ - روى - ان كفار مكة اجتمعوا على قتل النبي عليه السلام فينهم كذلك اذ دخل عليهم ابليس الخ

٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل رأيتكم ان اتيكم عذاب الله اواتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين * بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون * ولقد ارسلنا الى امم من قبلك ﴾

٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون * فلو لا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعملون * فلما فذاهم مبسون * فقطع عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة نسوا ما ذكروا به فتحنا دابر القوم الذين ظلموا وحمد لله رب العالمين ﴾

وفي الآيات امور . منها ان الله تعالى هو المرجع في كل امر حال الاختيار والاضطرار الخ وفي التأويلات النجمية (فتحنا عليهم ابواب كل شيء) اي من البلاد في صورة النعماء الخ وقال الشيخ ابو عبدالله القرشي قدس سره من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه الخ يقول القدير جامع هذه المجالس الشريفة سئل في المنام عن معنى الحمد فقلت الحمد اظهار الكمال الخ

٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل رأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتيتكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون * قل رأيتكم ان اتيكم عذاب الله بغتة او جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون * وما ترسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن بهم واصبح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون * والذين كذبوا بآياتنا يمهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴾

٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ﴾ - روى - ان الله تعالى قال يا ابراهيم ما هذا الرجل الشديد الذي اراه منك الخ - روى - ان الملائكة تخرج الى السماء بسينات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون مكانها حسنة الخ قال بعض الكبار ان الايمان والاسلام يمكن ان يكونا شيئا واحدا في الحقيقة الخ قال الحدادي وليس خزائن الله مثل خزائن العباد وانما خزائن الله تعالى خزائن مقدوراته الخ

٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا اقول لكم اني ملك ان اتبع الا ما يوحى الى قل هل يستوي الاعمي والبصير أفلا تتفكرون * وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون ﴾

والوحى ثلاثة . ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القليل . وما ثبت باشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشي ﴾

٣٥ والاشارة الى الله تعالى امره عليه السلام ان يكلم الكفار على قدر عقولهم فقال (قل لا اله الا الله) لكم عندي خزائن الله

قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر « ولا تبذروا الاسرار » يعني بيان الحقائق الخ قال السري السقطي قدس سره خرجت يوماً الى القابر فاذا يبهلون الخ - زوى - ان رؤساء قریش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوا في مجلسه الشريف فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب وبلال وسنان وغيرهم الخ

٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين ﴾ وكذلك فتنا ﴿

٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾

قال في التأويلات النجمية (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) يعني الفاضل بالفضول والمفضول بالفاضل الخ قال الكاشغري في تفسيره الفارسي [در كشف الاسرار آورده که ارادت برسه وجه است الخ

٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ﴾ وفي الآية الكريمة بيان فضل الفقراء وعن ابى سعيد الخدرى قال جلست في نفر من ضعفاء المهاجرين الخ

٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده واصلح فانه غفور رحيم ﴾ وكذلك فصل الآيات ولتسببن سيد المرجمين ﴿

قال في التأويلات النجمية قال في حديث رباني للجنة (انما انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي) الخ قال الكاشغري في تفسيره الفارسي [امام قشيري رحمه الله فرموده که اگر ملک بر تو ذلت می نویسد ملک برای تو رحمت می نویسد الخ] قال العلماء تذكر اولاً قبس الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك الخ

٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله قل لا اتبع اهواءكم قد ضللت اذا وما انا من المهتدين ﴾ قل اني على بينة من ربي ﴿

يقول الفقير جامع هذه الفوائد ان هذا الحديث على تقدير صحته لا يتهم منه ان هذه الصلاة تكون قضاء لجميع ما فات منه الخ وفي كتاب الترهيب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال واذنوباه واذنوباه مرتين او ثلاثاً الخ

٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذبتم به ما عندي ما تستعجلون به ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين ﴾ قل لو ان عندي ما تستعجلون به لقضى الامر بيني وبينكم والله اعلم بالظالمين ﴿

فعل العاقل ان لا يتبع الهوى كما امر الله تعالى (قل لا اتبع اهواءكم) الخ واعلم ان الهوى من اوصاف النفس فالآيات متعلقة باصلاح النفس الخ

٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ﴿

- حكى - ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظهم فرغ عليه في بعض الايام يهودى وهو يخوفهم الخ

٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ﴾ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل لكل شيء من المكونات شهادة تناسب ذلك الشيء وهي ما يناسب الخ

٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي يتوفيكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى اجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ﴿

٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ ورد في الخبر ان على كل واحد منا ملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والاخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال الخ

٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو اسرع الحاسين ﴾ قل من يحييكم ﴿

- روى - في الخبر ان رسول الله دخل على مريض يعود فرأى ملك الموت عند رأسه فقال يا ملك الموت ارفق به فانه مؤمن الخ قال بعض العلماء الحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لظهور مقاديرها فيقدم الحام على الميزان الخ واعلم ان الحشر والحساب لا يكون على وجه الارض وانما يكون في الارض البتة وهي ارض بيضاء كالفضة الخ

٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرط وخفية لئن انجينا من هذه لتكونن من الشاكرين ﴾ قل الله يحييكم منها ومن كل كرب ثم اتم تشركون ﴿ قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض ﴿

قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افدى البروسوى تأثير طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة الخ

٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انظر كيف تصرف الآيات اعلم يفقهون ﴾ وكذب به قومك وهو الحق قل انت عايكم بوكيل ﴿ لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون ﴿

وفي الحديث (فناء امي بالظلمن والصاعون) الخ والاشارة ان البر هو الاجسام والبحر هو الارواح فالارواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام الخ ذلوا وكان قد جرى من الخلاج قدس سره كلام في عباس جامد بن عباس وزير المقدر بحضرة القاضى ابى عمر فاني بحل دمه وكتب خطه بذلك الخ

٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴿

٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون ﴾ وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها ﴿

٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اولئك الذين اسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ﴿

واعلم ان التكذيب بايات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم الخ وعن ابى اسحاق الفزارى قال كان رجل يكثر الجلوس اليها ونصف وجهه مغطى فقالت له انك تكثر الجلوس اليها ونصف وجهك مغطى اظلمنى على هذا الخ وفي الآيات اشارة الى انه لا يسلح الاغالب الصادق الجالس مع الذين يخوضون في احوال الرجال ولا حظ لهم منها سوى التزبي بزبيهم الخ وعن عبدالله بن الاحنف قال خرجت من مصر اريد الرملة لزيارة الروادبى قدس سره فرأى عيسى بن يونس المصرى فقال لى هل ادلك الخ

۵۲ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ قل ائذ دعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا وترد على اعقابنا بعد اذ هدينا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له اصحاب يدعونه الى الهدى ائنا قل ان هدى الله هو الهدى وامرنا لنسلم لرب العالمين * وان اقيموا الصلوة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون * وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون * قوله الحق ﴿

ثم ان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه له عناية يجذبه لاعماله الى باب ناصح له في ظاهره وبلطنه الخ

۵۳ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير ﴿

وفي الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص ببصره الى العرش متى يؤمر) الخ

۵۴ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ قال ابراهيم لايه آزر ائتخذ اصناما آلهة اتى اريك وقومك في ضلال مبين ﴿

اعلم ان ابراهيم عليه السلام لما سلم قلبه للعرفان ولسانه لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والظن ان الخ ثم اعلم ان عبادة الاصنام كفر فدلّت الآية على ان آزر كان كافرا وذلك لا يقدح في شأن نسب نبينا صلى الله عليه وسلم الخ - وروى - ان حواء لما وضعت شيئا انتقل النور المحمدي من جبهتها الى جبهته الخ

۵۵ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى اظهر قدرته في اخراج الحمى من الميت الخ

۵۶ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وليكون من الموقنين * فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما افل ﴿

قال في التأويلات النجمية : اعلم لكل شيء من العالم ظاهرا يعبر عنه تارة بالجسماني لانه من الابدان الثلاثة الخ

۵۷ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ قال لا احب الاقلمين * فلما رأى القمر بازوا قال هذا ربي فلما افل قال لئن لم يهدني ربي لا تكونن من القوم الضالين * فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا اكبر فلما افلت قال يا قوم انى برى مما تشركون * انى وجهت وجهى

للذى فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين * وحاجه قومه قال اتحاجونى في الله وقد هدين ولا اخاف مما تشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما ﴿

۵۸ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ افلا تتذكرون * وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاقم القريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون * الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون * وتلك حجتنا

آتينها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ﴿

والاشارة ان محبة السلوك الى الله تعالى انما هي تحقق بالآيات التي هي اعلاه وهذه سرقة لهم الخ در معالم آورده که نمرد بن کنعان که پادشاه روى زمين تعلق بدو داشت در شهر بابل نشستی الخ

۶۰ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته ﴿

- ٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ داود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحننين ﴾ وذكرنا وبجى وعيسى والياس كل من الصالحين * واسماعيل واليسع ويوتس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين * ومن آباؤهم وذرياتهم ﴿
- ٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واخوانهم واجتيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ﴾ ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو اشركوا لحبطين من النار ما كانوا يعملون * اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفروا بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين * اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴿
- واحتج العلماء بهذا الآية على انه عليه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام الخ وفي التأويلات النجمية (اولئك الذين هداهم الله) بصنائه الى ذاته الخ
- ٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل لا اسئلكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين ﴾ وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما اتز الله على بشر من شئ قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا اتم ولا آباؤكم ﴿
- ٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون ﴾ وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولنذر ام القرى ومن حولها والمؤمنون يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلواتهم يحافظون ﴿
- قال فى التأويلات النجمية (مبارك) على العوام بان يدعوهم الى ربهم الخ قال فى التأويلات النجمية ام القرى هى الدرّة المودعة فى القلب التى هى المخاطب فى الميثاق الخ
- ٦٥ وفى الآيات امور . الاول ان المخلوق لا يقدر قدر الخالق ولا يدركه باعتباره كنه ذاته الخ والثانى ذم السن كما عرف فى سبب النزول الخ قال الامام السخاوى فى المقاصد الحسنة فى الحديث (ان الله يكره الجبر السمين) الخ ثم قال الشافى كان ملك فى الزمان الاول كثير اللحم جدا فجمع المتطهين وقال احتالوا حيلة تخفف عنى لحمى هذا قليلا فا قدروا الخ
- ٦٦ والثالث ما فى قوله تعالى (قل الله) من لطائف العبارات من اهل الاشارات الخ فالآية باشارتها تدل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواه فانه لعب ولهو الخ ففعل العاقل ان يجتهد حتى يتغم القرآن فى اوائل الايام الصيفية والليالي الشتائية ليستزيد فى دعائهم واستغفارهم الخ قال فى الاسرار المحمدية من اخذ الجراية ليتعلم فمى له حلال ولكن من تعلم لياخذ الجراية فمى عليه حرام الخ سأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارى حسن الصوت الخ
- ٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ ﴾ ومن قال سأ نزل مثل ما اتزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم ﴿
- ٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اخرجوا اتقاكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾
- والاشارة ان الذين يراؤن فى التأوه والزعقات واظهار الواجيد والحالات لهم من الله خطرات ونظرات وليس لهم منها نصيب الا الزفران والحشرات الخ - وحكى - عن بعض المصنفات انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة الخ

٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم ترعمون ﴾

اعلم ان للانسان اعداء اربعة هي المال والاهل والاولاد والاصدقاء الخ قال الياقبي وقد سمعت عن بعض الصالحين في بعض بلاد اليمن انه لما دفن بعض الموتى وانصرف الناس سمع في القبر صوتا وادقاعينا الخ

٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله فلق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾

قال القشيري (ولقد جئتمونا فرادى) اى دخلتم الدنيا بخرقة وخرجتم منها بخرقة الخ والاشارة ان الحى الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم بالتوحيد الخ

٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلكم الله فانى تؤفكون ﴾ فالى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم * وهو الذى جعل لكم النجوم

والاشارة يخرج نخل الايمان من نوى الحروف الميتة فى كلمة لا اله الا الله الخ قال حضرة الشيخ الشهير بانقاده افندى قدس سره نور القمر ليس من نفسه وانما هو من عالم الانوار الخ

٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ﴾ وهو الذى انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات

لقوم يفقهون ﴿ ثم هذه الآيات الآفائية والانفسية تفصح عن صنع الله البديع وتدعوا اهل الشرك الى التوحيد والايان الخ

٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شىء فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل

٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ من طلعتها فنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا امر وينعه ان فى ذلكم لايات لقوم يؤمنون ﴾

٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم ﴾ وعن بعضهم قال رأيت عند قبر النبي عليه السلام تسعة من الاولياء فتبعتهم فالتفت الى احدهم وقال ابن عمر قلت اسير معكم لحي الخ

٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ﴾ بدبع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شىء وهو بكل شىء عليم * ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شىء فاعبدوه وهو على كل شىء وكيل ﴿

قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل ينقسم الى من يثق بما وكل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا يثق بالجميع الخ

٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ﴾ والاشارة فى الآيات ان الله تعالى كما اخرج بناء اللطف والهداية من ارض القلوب لا اربابها انواع الكمالات الخ اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنهه الفسى والاحاطة به الخ

٧٨ والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم فى بيان الرؤية البطنانية المشبهة برؤية الشمس والقمر الخ قال فى التأويلات النجمية (لا تدركه الابصار) اى لا تلحظه الحداثات لا الابصار الظاهرة ولا الابصار

٧٩ الباطنة الخ واما الرؤية فى المنام فقد حكيت عن كثير من السلف كائى حيلة الخ

- ۸ قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها اوضح واتم من العلم الخ قال بعضهم الرؤية اعلى من المعرفة الخ قال حضرته الشيخ الشهير بانثاده لغدى قدس سره وصلة الطعام على قدر علمه واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم الخ اقول فظهر من هذا ان من فنى عن ذاته وسماته وافعاله واضمحل عن بصيرته وهويته الخ
- ۸۱ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ ابْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾ وكذلك نصرف الآيات ﴿
- والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في العيوب الخ
- ۸۲ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَلَيَقُولُوا نَدْرُسُ وَنُنَبِّئُكُمْ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ اتبع ما اوحى اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين ولو شاء الله ما اشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما انت عليهم بوكيل ﴿
- وعلامه الكفاية جود العين وفساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل ، وعلامة السعادة حب الصالحين الخ وعن ابراهيم المهلب السامع رحمه الله قال بينا انا اطوف اذا بجارية متعلقة باستار الكعبة وهي تقول بحبلى الابرار على قلبى الخ - حكي - ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس قبل له اسأل الله العافية فابى الا ذلك الخ
- ۸۳ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ ﴾
- واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق له الخ وفي الآيات دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجعة وجب تركها الخ
- ۸۴ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ زَيْنًا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ اِلَىٰ رَبِّهِمْ حُرُوجُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾
- حكي - عن الشيخ ابى بكر الضرير رحمه الله قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر الخ وقد قال بعض الكبار انكشاف عيب النفس خير من انكشاف النكاح الخ الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ زينا لكل امة عملهم ﴾ من القبولين ايمان اهل القبول الخ وعن بعض السامعين قال كانت في جنابي نجوم قد اخذتها العبادة الخ
- ۸۵ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون - ونقلب افئدتهم وابصارهم ﴾
- ۸۶ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما لم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾

الجزء الثامن من الاجزاء الثلاثين

- تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكنهم الموتى وحشرنا عليهم كل شي قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن اكثرهم يجهلون ﴾
- ۸۷ وعن بعض السامعين قال سمعت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الحر والسوم الخ
- ۸۸ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ﴾ وتعنى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ويرضوه وليقتروا ما هم مقترفون ﴿ والاشارة في شيطان الانس الى النفس الامارة بالسوء وهي اعدى الاعداء الخ

- ٨٩ واعلم ان قرين المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره الخ - عن ابراهيم الخواص قال سمعت سنة من النبيين فيبتنا انا امشي مع اصحابي الخ
- ٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ افغير الله ابنتي حكما وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين * وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ﴾
- ٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تبدل لكلماته وهو السميع العليم ﴾ وعصود الآية ان القرآن حكم الله تعالى وجهته الغالبة بين الناس فلا عدول عنه الى غيره الخ واعلم ان هذه الآية متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها الخ وسئل الشعبي عن مسألة فقال لا اعلم فقيل الا تستحي وانت فقيه العراقي الخ
- ٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان تطع اكثر من الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون * ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين * فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين * وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم ﴾
- ٩٣ قال الامام ان المشركين كانوا يذبحون اكل ما ذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون فيه الخ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين ﴾
- اعلم ان الهوى على انواع فالمعتزلة والشيعة ونحوها من اهل القبلة اهل هوى الخ وعن بهلول رحمه الله تعالى قال بينما انا ذات يوم في بعض شوارع البصرة اذ الصبيان ينعبون بالجوز واللوز الخ والاشارة في قوله تعالى ﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ﴾ الخ
- ٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وذرورا ظاهرا الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون ﴾
- والاشارة ان الله تعالى كما خلق للانسان ظاهرا هو بدن جساني وباطنا هو قلب روحاني الخ
- ٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان اطعموهم انكم لمشركون ﴾ والاشارة لانا كاواطعنا الابصار الله وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الذكر ظلمة الطعام وشبهه الخ
- ٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ او من كان ميتا فاحييناه ﴾ قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شرابا لي اشربه في السفر الخ قال بعض ارباب الاشارة انما حرم اكل ما لم يذكر اسمه عليه الخ
- ٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلنا له نوراً يمضي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ﴾
- قال ارباب الحقيقة الموت بهوى النفس والحياة بمحبة الحق الخ واعلم ان الهى الحقيقى الذى ما كان ميتا ولا يموت ابدا هو الله تعالى الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر من شهد الخلق لانفعل لهم فاز الخ وعن عبدالواحد بن زيد رحمه الله تعالى قال صررت براهب فسأله منذ كم انت في هذا الموضع قال منذ اربع وعشرين سنة الخ
- ٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين ليكفروا فيها وما يكفرون الا بانفسهم وما يشعرون * واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن ﴾

- ۹۸ - كما حكى - ايضا عن الشيخ عبدالواحد بن زيد قال قصدت بيت المقدس فضلت الطريق فاذا بأمرأة اقبلت الى قفلة لها يا غريبة انت ضالة الخ
- ۹۹ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رساله سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون ﴾
- كما روى - عن بعض شيوخ اليمن انه خرج يوما من زيد الى نحو الساحل المعروف بالاهواز الخ
- ۱۰۰ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ﴾
- والاشارة (وكذلك جدا في كل قرية اكابر مجرميها ليكفروا فيها) ان القرية هي القالب الخ قال في التأويلات النجمية كلما كان الحجاب ارق كان الايمان اقوى الخ
- ۱۰۱ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون * لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ﴾
- قال الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء الخ واعلم ان القلوب متفاوتة . فمما ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة الخ واعلم ان الله تعالى بين حسن الايمان وقبح الكفر الخ - روى - ان عمر بن الخطاب جهز جيشا الى فتح بعض حصون ديار العجم اربعة آلاف فارس وامر عليهم ابنه عبدالله رضى الله عنهما الخ
- ۱۰۲ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض ﴾
- ۱۰۳ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا قال النار مثويكم خالدين فيها الا ما شاء الله ﴾
- قال في التأويلات النجمية (الا ما شاء الله) ان يتوب ويرجع الى الله الخ قال المولى رمضان في شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقنطوا من الخلاص الخ
- ۱۰۴ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان ربك حكيم عليم ﴾ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون ﴾
- وفي الحديث (الظالم عدل الله في الارض ينتقم به ثم ينتقم منه) الخ
- ۱۰۵ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم ﴾ واعلم ان الظلم مطلقا مفد الاستعداد الفطري الروحاني القابل للفيض الرباني الخ اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم الخ
- ۱۰۶ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على انفسنا وغرتهم الحيوة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ﴾ ذلك ان لم يكن ربك . هلك القرى بظلم واهلها غافلون ﴾
- قال في التأويلات النجمية الاستعداد الروحاني لا يفسد باستيفاء الحظ الحيواني في الطفولية الا بعد ان يصير العبد مستعدا لقبول فيض العقل الخ قال الحسن البصري رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف الخ
- ۱۰۷ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون ﴾ وربك النقي ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما انشأكم من ذرية قوم اخرين ﴾

١٠٧ ثم ان الاحكام الالهية قد بلغت الى كل انبياء وبلغ الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قديم وامتلاء الآذان من سماع الحق الخ وفي التأويلات النجمية يعني مع عناء عن الحق له رحمة قد اقتضت ايجاد الخلق ليربحوا عليه لا يربح عليهم الخ

١٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان ماتوعدون لآت وما اتم بمعجزين ﴾ قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعلمون * من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ اعملوا على مكانتكم ﴿ اى على ما جبلتم عليه الخ ﴾ - حكى - عن بعضهم انه دخل عليه بعض الفقراء ولم يجد في بيته شيئاً من المتاع فقال امالككم شئ الخ

١٠٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون ﴾ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم ﴿

فعل العاقل ان لا يساع في باب الدين بل يجهد في تحصيل اليقين الخ - روى - ان عبدالمطلب رأى المنام انه يحفر زمزم ونعت له موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث الخ

١١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون ﴾ وذلوا هذه الانعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكر اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون * وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وان يكن مية فيهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم * قد خسر الذين قتلوا اولادهم ﴿

١١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قدضلوا وما كانوا مهتدين ﴿

- روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من اصحابه كان لا يزال مقنابا بين يديه فقال عليه السلام (مالك تكون محزوناً) الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطير من دخل هذا الطريق وهو ذو زوج الخ قال حضرة الشيخ افتاده انندى خطابا بالاسرة اليداي اذا اظهر اهل بيتك جوفاً مستغيباً ورأيتمهم قد انرفوا على الهلاك فليك ان تتوكل على الله وتسلم الامر اليه الخ

١١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذى انشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كاوا من ثمره اذا امر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ﴾ ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ﴾ ثمانية ازواج ﴿

١١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ من الضان اثنين ومن المعز اثنين قل الذكركين حرم ام الاتنين ام ما اشتملت عليه ارحام الاتنين نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين ﴾ ومن الابل الاتنين ومن البقر اثنين قل الذكركين حرم ام الاتنين ام ما اشتملت عليه ارحام الاتنين ام كنتم شهداء اذ موسيك الله بهذا فن اعظم من افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون قتيلاً ﴿

- ۱۱۴ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿و او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لغير الله به فن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور رحیم﴾
 قال في التاويلات النجبية يشير بالية الى ميتة الدنيا فانها جيفة مستحيلة الخ
- ۱۱۵ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿و على الذين هادوا حرمنا كل ذی ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورها او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزينا هم ببغيتهم وانا لصادقون﴾ فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين * سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تبعون الا الظن وان اتم الا تحرصون * قل فله الحجة البالغة ﴿﴾
- و عن بعضهم قال رأيت فقيرا ورد على برثما في البادية فادلى ركوته فيها فانقطع حبله ووقعت الركوة الخ
- ۱۱۶ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿فلو شاء لهديكم اجمعين﴾ قل هم شهداء كم الذين يشهدون ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون ﴿﴾
- واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تحريم من عند انفسهم الخ ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اخنطه منها الخ
- ۱۱۷ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق﴾
- قال الفقيه ابواليث يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر بيده لان العالم علمان الخ
- ۱۱۸ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿نحن نرزقكم وايامهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصيكم به لعلكم تعقلون﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده ﴿﴾
- ۱۱۹ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا﴾
- روى - عن بعضهم انه قال لبعض الناس وهو في النزاع وكان يعامل الناس بالميزان قل لاله الا انه فقال ما اقدر اقواما لسان الميزان على لسان الخ وعن مالك بن دينار انه دخل على جاره اخضر فقال يا مالك جبلان من الار الخ والاشارة اوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد الخ
- ۱۲۰ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ذلكم وصيكم به لعلكم تذكرون﴾ وان هذا صراطى مستقيما قاتبهوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصيكم به لعلكم تتقون ﴿﴾
- واعلم ان الشرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احد من السبيل وادق من الشعر ولذا لانزال في كل ركعة من الصلاة نقول اهدنا الصراط المستقيم الخ قال في التفسير الفارسي [محققان برآندكده صراط متعين تكررد الاميان بدائى ونهاى الخ

- ١٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّعَلَّهِمْ بَلَقَاءَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ * وهذا كتاب انزائاه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * او تقولوا لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن اظلم ممن كذب بآيات الله وصدق عنها سبحانه جزى الذين يصدقون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدقون ﴿
- ١٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾
- ١٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتظِرُوا أَنَا مُنْتَظِرُونَ ﴾
- قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي الاسكداري في الواقعات لاحل في توفيق هذه الآية على مذهب اهل السنة وجهان الخ قال الحدادي في تفسيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا غرب الشمس رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة الخ)
- ١٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ﴾
- قال الامام السيوطي رحمه الله يظهر المهدي قبل الدجال بسبع سنين الخ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى جعل نفس الانسان وقلبه ارضا صالحا لقبول بدر الايمان الخ
- ١٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لست منهم في شيء ﴾ انما امرهم الى الله ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون ﴿
- واعلم ان كل فعل شليح وعمل قبيح في الدنيا يتصور بصورة قبيحة في الآخرة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي مخاطبا لحضرة الهدائي قدس الله اسرارها اشكر الله على عدم اقترانك بالملاحدة الخ وكان الشيخ قطب الدين حيدر مجذوبا صاحب حال جدا حتى حكى انه اخذ حديدا حارا الخ
- ١٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثابها وهم لا يظلمون ﴾
- وروى - ان ابن المبارك روى في المنام فقبل له ما فعل ربك فقال طابني واوقفني ثلاثين سنة الخ قال في اسئلة الحكم اعلم ان السارح قد يرتب الثواب لا العمل لئلا يترك بل يرغب فيه الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العبد احسن اليه بعشر حسنات قبل ان يعمل العبد حسنة واحدة الخ
- ١٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل اتى هدى ربى الى صراط مستقيم ديننا قيا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾ * قل ان صلاتى ونسكى ﴿
- ١٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومحياى ومماتى لله رب العالمين ﴾ لاشريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين ﴿
- والاشارة (ان صلاتى ونسكى) اى سبرى على منهاج الصلاة هو معراسى الى الله تعالى الخ وفي الآية حث على التوحيد والاخلاص وعلامتهما التبرى من كل شىء سواه تعالى الخ ومن مالك بن دينار قال خرجت حاجلا لبيت الله الحرام واذا شاب يسمى فى الطريق بلا زاد ولا راحله فسلمت عليه الخ

١٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل أغير الله ابني ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾ وفي الآية امور . الاول ان غاية المبتنى ونهاية المرام هو الله الملك العلام الخ قال الشيخ ابو عبدالله محمد بن الفضل العجب ممن يقطع الاودية والمفاوز والفقار ليصل الى بيته وحرمه الخ

١٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الارض ﴾ يقول الفقير ان اللذنب ذنبان ذنب لازم وذنب متعد الخ وفي الحديث (يخرج في آخر الزمان اقوام يحبون الدنيا بالدين) الخ قال في التأويلات النجمية هو جعل كل واحد من بني آدم آدم وقته الخ

١٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه اعفور رحيم ﴾ - حكى - ان جنيدا كان يلعب مع الصيادان في صباوته الخ وفي الحديث (يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار الخ واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاه ليشير من هو على الشكر الخ - حكى - عن ابراهيم بن ادهم انه حج الى بيت الله الحرام فيينا هو في الطواف اذ بشاب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله الخ

﴿ تفسير سورة الاعراف ﴾

١٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ المص ﴾ وقال الشيخ نجم الدين انه تعالى بعد ذكر ذاته وصفاته بقوله ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ عرف نفسه بقوله ﴿ المص ﴾ الخ وقال في تفسير الفارسي [المص : نام قرآنت] الخ

١٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتذريه وذكري للمؤمنين * اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء قليلا ما تذكرون * وكم من قرية اهلكناها ﴾

در حقايق سلمى كويدكه . الف ازلت . ولام ابد . وميم ما بين ازل وابد . الخ يقول الفقير غفرا لله ذنوبه ان الحروف المقطعة من التشابهات القرآنية الخ

١٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فجاءها باسنا بيانا او هم قائلون * فما كان دعويهم اذ جاءهم باسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين * فلنستئن الذين ارسل اليهم ولنستئن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين ﴾

واعلم ان المرسل يقولون يوم الحشر اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على امهم ويخافون على انفسهم الخ

١٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والوزن ﴾ - روى - ان ملكا من ملوك كنده كان طويل المصاحبة لله واللذات كثير المعكوف على اللعب الخ قال الامام زيد العابدين . عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالاس نطفة الخ

١٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يومئذ الحق فن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون * ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ﴾ وقال في التأويلات النجمية وانما قال موازينه بالجمع لان كل عبد ينصب له موازين بالقسط الخ قال في التأويلات النجمية الوزن عند الله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق الخ - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يربه الميزان الذي ينصب يوم القيامة الخ - ويحكى - عن بعضهم انه قال رأيت بعضهم في المنام ثقلت ما فعل الله بك فقال وزنت حسنا فرجعت السيئات على الحسنات الخ

- ١٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش ﴾
واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب الخ قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمى
يدخل في الميزان الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لا تدخل الموازين الا اعمال الجوارح الخ
قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال الخ
- ١٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ﴿
والاشارة ان التمكين لفظ جامع للتملك والتسليط والقدرة على تحصيل اسباب كل خير الخ
واعلم ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها ولا يؤدي شكرها - روى - ان بعض الانبياء
عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم وطرده بعد تلك الآيات والكرامات الخ
- ١٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن
من الساجدين ﴾ قال ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك قال انا خير منه خلقتني من نار
وخلقتهم من طين ﴿
وفي التأويلات النجمية ان شرف مسجودية آدم وفضيلته على ساجديه الخ
- ١٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال فاهبط منها فما يكون لك ان تتكبر فيها فاخرج انك
من الصاغرين ﴾ قال انظرنى الى يوم يبعثون ﴾ قال انك من المنظرين ﴿
وفي الآية تنبيه على ان الله تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه الخ . قال ابو جعفر
البغدادي ست خصال لا تحسن بست رجال الخ
- ١٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال فيما اغويتنى لاقعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ ثم
لا يبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ﴿
واختلف العلماء هل كلم الله تعالى ابليس بغير واسطة اولا والصحيح انه انما كلمه بواسطة ملك الخ
- ١٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تجد اكثرهم شاكرين ﴾ قال اخرج منها مذقوما مدحورا
لمن تبعك منهم لا ملأن جهنم منكم اجمعين ﴿
قال بعضهم رأيت ابا بكر بن الحسين القرى في المنام في الليلة التي دفن فيها قلت له ايها الاسناد
ما فعل الله بك الخ
- ١٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما
ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ﴾ فوسوس لهما الشيطان ليدي لهما ﴿
تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ما ورى عنهما من سواتهما وقال ما نهيكما ربكما عن هذه
الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين ﴾ وقاسمهما انى لكما لمن
الناصحين ﴾ فدليهما بغيرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما ﴿
واعلم ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال الخ
- ١٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناديهما ربهما ام
انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين ﴾ قال ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تفقرنا وترحمنا لكونن من الخاسرين ﴾ قال اهبطوا بعضكم لبعض
عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع ﴿
- ١٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الى حين ﴾ قال فيها تحيون وفيها يموتون ومنها تخرجون ﴿
ياخي آدم قد انزلنا عليكم لباسا ﴿

- ١٤٧ قال الامام القسري ونم ما قال اصبح آدم عليه السلام محسود الملائكة مسجودا لكافئهم الخ واعلم ان آدم تناول من شجرة المحبة حقيقة الخ واعلم ان السماء فاعلة والارض قابلة الخ
- ١٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يوارى سوا آتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ﴾ واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يوارى سواة ذلك الجزء من ظاهره وباطنه الخ
- ١٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون ﴾ يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة بزرع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما انه يريدكم هو وقيله من حيث لا ترونهم ﴿
- وفي الاسرار المحمدية العالم مشحون بالارواح فليس فيه موضع بيت ولا زاوية الا وهو معمور بما لا يعلمه الا الله الخ - بحكي - عن احمد بن حنبل قال كنت يوما مع جماعة يجردون ويدخلون الماء الخ
- ١٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون ﴾ قال في آكام المرجان في احكام الجن لو كنف الله اجسامهم وقوى شعاع ابصارنا لرأيناهم الخ قال في بحر الحقائق الاشارة انهم انما يرونكم من حيث البشرية التي هي منشأ الصفات الحيوانية الخ وذكر عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتى عمدا عليه السلام ويحبه عن كل ما يسأله الخ
- ١٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ والاشارة في الآية ان الفاحشة طلب الدنيا وحبها والحرص على جمعها الخ
- ١٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل امر ربي بالقسط واقموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون ﴾ قال الحدادي وهذه الآية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجماعة الخ
- ١٥٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون ﴾ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴿ وعن ذي النون رضى الله عنه قال بينا انا في بعض جبال لكان اذا برجل قائم يصلى والسباع حوله الخ
- ١٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ وهذه الآية اصل في وجوب ستر العورة في الصلاة الخ قال شيخ الاسلام خواهر زاده فيه دليل على ان اللبس من احسن الثياب مستحب حالة الصلاة الخ والاشارة كلوا بما يأكل اهل البيات في مقام العبودية واشربوا بما يشربون كما قال عليه السلام (ايت عند ربي) الحديث - حكي - ان مریدا خدم الشيخ منصور الحلاج في الكعبة حين كان مجاورا سنتين الخ
- ١٥٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انه لا يحب المسرفين ﴾ قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيات من الرزق ﴿ قال في الأوبلات النجبية الاسراف نوعان افراط وتقريط الخ وعن ابن عباس كل ما شئت واللبس ما شئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة الخ اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض واحب ان يتم بمنظر حسن الخ
- ١٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة ﴾ كذلك فصل الآيات لقوم يعلمون ﴿ قل انما حرم ربي الفواحش ﴿ والاشارة في الآية من منعكم عن طلب كالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لخواص عباده من الانبياء والاولياء الخ

١٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ما ظهر منها وما بطن والاثم والبني بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون * ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾

وفي التأويلات النجمية الفواحش ما يقطع على العبد طريق الرب ويمنعه عن السلوك الخ - روى - ان بعض الملوك كان يمتسكا ثم رجع ومال الى الدنيا ورياسة الملك الخ

١٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا بني آدم اما يايتسكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى واصلح فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون * والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون * فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم ﴾

والاشارة (ولكل امة اجل) اي لكل قوم من السائرين الى الله والى الجنة والى النار مة معلومة الخ

١٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا اينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين * قال ادخلوا في ام قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت امة لعنت اختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا قالت اخريهم لاويلهم ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون ﴾

١٦٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت اوليهم لاخريهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون * ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ﴾

واعلم ان الكفار اهل الانكار اعرضوا عن ارشاد الاخبار واكتسبوا سئنا سيئة الخ فعل العاقل تدارك الحال قبل حلول الآجال الخ وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل قرمان ويحكى ان من كان عاصيا ومات قبل التوبة من العصيان الخ

١٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين * لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين ﴾ واعلم ان ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض الخ واعلم ان فوت النعم ايسر من مقاساة الجحيم والمصيبة العظمى هي الخلود الخ والاشارة (ان الذين كذبوا بآياتنا) وهي السنن الحسنة المنزلة على الانبياء الخ

١٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون * ونزعنا ما في صدورهم من غل ﴾

ذكر عن ابراهيم بن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فنخفه ان هذه بادية مهلكة الخ

١٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تجرى من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون ﴾

- روى - عن السدي انه قال في هذه الآية ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة في اصل ساقها عينان الخ واعلم ان الغل ظلمة الصفات البشرية وكدرتها وطهارة القلوب بنور الايمان الخ قال الحدادي دهادة منهم بتبليغ الرسل للعقوب اليهم الخ

۱۶۴ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ﴾

والتفاضل على مراتب فيها بالسنة ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن الخ واعلم ان الجنة صورية ومعنوية الخ

۱۶۵ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين * الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون ﴾

والاشارة (ونادى اصحاب الجنة) اي ارباب المحبة (اصحاب النار) يعنى نار القطيعة الخ
۱۶۶ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم ﴾

وعن ذى النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام يا موسى كن كالظير الوجداني يأكل من رؤس الاشجار الخ

۱۶۷ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ يطعمون ﴾ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع النوم الظالمين ﴿

والتقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعلى ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة الخ والقول الثالث هم الشهداء الخ والرابع هم افاضل المؤمنين الخ والخامس قوم صالحون قهواء علماء الخ والسادس هم عدو القيامة الخ والسابع هم العباس وحمزة وعلى بن ابي طالب وجعفر ذو الجناحين رضى الله عنهم الخ والثامن انهم ملائكة الخ

۱۶۸ والتاسع هم الشهداء الخ والعاشر قوم رضى عنهم آباؤهم الخ والحادي عشر انهم اولاد الزنى . والثاني عشر اولاد المشركين . والثالث عشر هم الذين ما في الفترة الخ والرابع عشر هم قوم كانت لهم صفات الخ والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله في القرآن اصحاب الذنوب العظام من اهل القبلة - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة فتمت فرأيت في منامى كائن القيامة قد قامت الخ والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الدائمة النفسانية الخ

۱۶۹ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون * أهؤلاء الذين اقسمتم لانيئاهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تمزنون ﴾

والاشارة الى ضعف المؤمنين الذين كانت الكفرة يحقرتهم في الدنيا الخ وفي الآية ذم المال والاستكبار والافتخار بكثرة الخدم والاعوان والانصار الخ

۱۷۰ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله ﴾

واعلم ان حب المال والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد للسالك من تركتها الخ والاشارة ان المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل المحبة والمعرفة الخ واعلم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب الاعراف بالصورة ماداموا في مواطن الكونين الخ

۱۷۱ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا ان الله حرمهما على الكافرين * الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا ﴾

- ١٧١ وفي الآية بيان ان اللسان لا يستغنى عن الطعام والشراب الخ وعن سعد بن عباد انه قال يارسول الله ان ام سعد ماتت فأى صدقة افضل قال عليه السلام (الماء) الخ وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام الخ وفي التفسير الفارسي (دينهم) عيد خودرا الخ
- ١٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاليوم ننسبهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ ولقد جتاهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون * هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او نرد قنعمل غيرالذي كنا نعمل قد خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿
- واعلم ان الكفار تمنوا الرد الى الدنيا ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه الخ
- ١٧٣ قال الامام الغزالي قدس سره من زرع واجتهد وجمع بيدرا ثم يقول ارجو ان يحصل لي منه مائة قفيز فذلك منه رجاء الخ
- ١٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش ﴾
- قال يوسف بن اسباط دخلت على سفيان فبكي ليله اجمع فقلت بكاؤك هذا على الذنب الخ قالوا لا يحسن التعجيل الا في التوبة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته الخ واعلم ان الله تعالى بالقادرية والحالقية اوجد السموات والارض الخ
- ١٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا ﴾
- قال شيخى العلامة ابقاه الله بالسلامة المراد بهذا الاستواء استوائه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون الخ قال في التأويلات النجمية لما اتم خلق المكونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها استواء التصرف في العالم الخ
- ١٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ﴾ ادعوا ربكم ﴿
- وفي التأويلات النجمية ما خلق بامره تعالى من غير واسطة امر وما خلق بواسطة خلق . وذكر الامام ان العالم وهو ما سوى الله تعالى منحصر في نوعين الخ قال ابن الصيخ اي تعاطم الاله الواحد الموجد لكل المتصرف فيه بالربوبية رد به على الكفرة الذين كانوا يتخذون اربابا الخ - يروى - ان صاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب الخ
- ١٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تضربا وخفية ﴾
- روى - عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا في غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافى اصواتهم الخ قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي دعوت الله ليله فاخرجت احدى يدي الخ
- ١٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انه لا يحب المعتدين ﴾ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴿
- وحكى - ان موسى عليه السلام مر برجل يدعو ويتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدي لتضييتها الخ
- ١٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمة ﴾
- والاشارة ان التضرع ما يطلع عليه الخلق والحفية ما يطلع عليه الخلق الخ قال بعض الصاغ لا تمتد على الريح في استواء السفينة وسيرها الخ
- ١٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه ليلد ميت فارتزنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون ﴾

١٨٠ قال ابن عباس وابو هريرة اذا مات الناس كلهم في النفخة الاولى مطرت السماء اربعين يوما قبل النفخة الاخيرة الخ والاشارة في الآية ان الرياح رباح العنابة والسحاب سحاب الهداية والماء ماء المحبة الخ واعلم ان العمدة هي العنابة الازلية وهي تصل الى العباد في الخلا والملا - حكي - انه قيل لولى من اولياء الله تعالى اذهب الى دارالشرك الخ

١٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون ﴾

وعن عبدالله بن مهران قال حج الرشيد فوافى الكوفة فاقام بها اياما ثم اصرا بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول الخ

١٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم * قال الملائ من قومه ﴾

١٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انا لنريك في ضلال مبين * قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين * ابليغكم رسالات ربي وانصح لكم واعلم من الله ما لاتعلمون * او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون * فكذبوه ﴾

١٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فانجيناهم والذين معه في الفلك واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين ﴾

وفي الآية اشارة الى نوح الروح الذى ارسله الله الى قومه ببلاذ القالب وهو القالب وصفاته والنفس وصفاتها الخ فعلى العاقل ان يقبل النصيحة من فوقه ودونه الخ

١٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون * قال الملائ الذين كفروا من قومه انا لنريك في سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين * قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ﴾

١٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ابليغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين * او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بصطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون * قالوا اجئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ﴾

والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم فى بصطة الخلق زاد قوما على من تقدمهم فى بصطة الخلق الخ

١٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين * قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوتنى فى اسماء سميتموها اتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا انى معكم من المنتظرين * فانجيناهم والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين ﴾

وفصمهم ان عادا كانوا يسكنون اليمن بالاحقاف وهي رمال يقال رمل عاج ودهان وصرين ما بين عمان الى حضر موت الخ

١٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والى ثمود ﴾

١٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا اياهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية ﴾

- روى - انه لما هلكت عاد عمرت ثمود بلادها وخلفوهم في الارض وكثروا في خصب ووسع فتوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام الخ

١٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فذروها تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب اليم * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تبغثوا في الارض مفسدين * قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين ﴾

والاشارة ان المعجزة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عشرين والمعجزة للخواص ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر الخ

١٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون * قال الذين استكبروا انا بالذي آنتم به كافرون * فمقروا الناقة ﴾

قال ابو موسى الاشعري اتيت ارض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته سبعين ذراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء الخ

١٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعتوا عن امر ربهم وقالوا يا صالح انما بما تعدنا ان كنت من المرسلين * فاخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾

١٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ﴾

١٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولوطا ﴾ والاشارة ان صالح الروح ارسل بنفخة الحق الى بلد القلب وساكنيه ليدعوهم من الاوصاف الرديئة السفلية الظلمانية الحيوانية الى الاخلاق الحميدة العلوية النورانية الروحانية الخ

١٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين * انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون * وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم انهم اناس يتطهرون * فأنجيناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ﴾

١٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وامطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان طاقبة المجرمين ﴾ وقال الكلبي اول من فعل به ذلك الفعل ابليس الحيث حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فدعاهم الى نفسه الخ دلت الآية على ان اللواط الحش الفواحش واقبحها الخ قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكا كما زنى امه سبعين مرة الخ - وحكى - ان سليمان بن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن ويملك ابن ابليس قال يا بني الله هل امرت فيه بشي الخ

١٩٨ قال الفاضل سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين الخ والانيان في دبر الذكر هو اللواط الكبرى وفي دبر المرأة هو اللواط الصغرى الخ يقول الفقير هذا ليس بمرض عند القلب النظيم والعقل المستقيم يا بني عنه من يعرف الفيح من الحسن ويتفر من يميز الزوف والنيبرج الخ

١٩٩ ولما حكم الوطء بحسب الشرع فذهب الثاني الى انه يقتل الخ وكتاب الحظ والاباحة رجل وطء ببيبة الخ قال في ترجمة الجلد الاخير من فتوحات المكية [واز نكاح بهائم اجتناب كن تشرع است] الخ وفي بعض حواشي البخارى والاستثناء باليد حرام بالكتاب والسنة الخ

٢٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم فاقفوا الكيل والميزان ولا تجسوا الناس اشياءهم ﴾ واعلم ان تجسس الناس اشياءهم في المكيل والموزون من خسارة النفس ودناءة الهمة الخ وفي الحديث (ما ذئبان جائعان ارسلتا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف) الخ

٢٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ﴾ ولا تقعدوا بكل صراط تواعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان طاقبة المفسدين * وان كان طاغية منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين ﴾

الجزء التاسع من الاجزاء الثلاثين

٢٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا قال اولو كنا كارهين * قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم ﴾ وفيه اشارة الى ان اهل الخير كما لا يعلمون الا الى اشكالهم الخ

٢٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بعد اذ نجينا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين ﴾ وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين ﴾

٢٠٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين كذبوا شعيبا كأن لم يقنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ﴾ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين ﴾

قال في التأويلات النجمية من عنادهم رأوا الحق باطلا والباطل حقا والفلاح خسرانا والخسران فلما الخ قال في التأويلات النجمية يعنى خرجت عن عهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ الخ

٢٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالأساء والضراء لعلمهم يضرعون ﴾ ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا ﴾ واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس يجعل للرحمة عند نظر الحقيقة لان الله تعالى ابتلاء بسبب جهاته اياه الخ

٢٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالوا قد مس آياتنا الضراء والضراء فاخذناهم بقتة وهم لا يشعرون ﴾ * ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون * أفأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بيانا وهم نائمون * أو أمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون * أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله ﴿

٢٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الا القوم الخاسرون ﴾ * أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون * تلك القرى نقص عليك من انبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات ﴿

قال في التأويلات النجمية مكره تعالى مع اهل الفهر بالفهر ومع اهل اللطف باللطف ﴿ فلا يأمن مكر الله ﴾ من اهل الفهر الخ

٢٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ﴾ * وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين ﴿ وفي ترجمة الجلد الاخير من الفتوحات المكية . [حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد] الخ

٢٠٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى باياتنا الى فرعون ﴾ وعن عبد بن عوف بن مالك الاشجبي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية فقال (ألا تباعون رسول الله) الخ

٢١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وملائه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين * حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل ﴿ وفي التفسير الفارسي [حضرت موسى عليه السلام چون از مصر فرار نمود و در مدين بصحبت شعيب عليه السلام رسيد] الخ

٢١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال ان كنت جئت باية فائت بها ان كنت من الصادقين ﴾ فالقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين * ونزع يده فاذا هى بيضاء لناظرين * قال الملائ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم * يريد ان ﴿

والاشارة ان الله تعالى جعل عصاه ثعبانا لانه اضافها الى نفسه حين قال (هى عصاى) الخ وفيه اشارة الى ان الايدى قبل تعلقها بالاشياء كانت بيضاء الخ

٢١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يخرجكم من ارضكم فاذا تأمرون ﴾ قالوا ارجه واخاه وارسل فى المدائن حاشرين * يأتوك بكل ساحر عليم * وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالين * قال نعم وانكم لمن المقربين ﴿

[آورده اند كه بهيچ قرن چندان ساحر نبوده كه در قرن موسى و رؤساء سحره باقى مدين صعيد بودند] الخ وفي التأويلات النجمية اجري الله هذا على لسان فرعون حقا وصدقا الخ

٢١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين ﴾ قال القوا فلما القوا سحرروا أعين الناس واسترهبوهم و جاؤا بسحر عظيم * واوحينا الى موسى ان ألق عصاك فاذا هى تلقف ما يأفكون * فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون * فغلبوا هنالك ﴿

- ٢١٣ [آورده اند که مهتر این جماعت چهار تن بودند و آن دو برادر که شاپور و ظدور می گفتند] الخ - زوی - الهی لما تلفت جالهم وعصیهم وابتلعها بأسرها اقبلت علی الحاضرين فهربوا وازدحموا الخ
- ٢١٤ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ وانقلبوا صاغرين ﴾ والقی السحرة ساجدين * قالوا آمنا رب العالمین * رب موسی وهرون * قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لکم ان هذا لمرکم تمویہ فی المدینة لتخرجوا منها اهلها فسوف تعلمون * لأقطعن ایدیکم وارجلکم من خلاف ثم لأصلبکم اجمعین * قالوا انا الی ربنا منقلبون * وما تنقم منا الا ان آمنا بآیات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علینا صبرا ﴿
- ٢١٥ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ وتوقنا مسلمین ﴾ وقال الملا من قوم فرعون أنذر موسی وقومه لفسدوا فی الارض ویدرکک وآهتک قال سنقتل ابنائهم ونستحی نساءهم وانا فوقهم قاهرون * قال موسی لقومه استعینوا بالله واصبروا ان الارض لله یورثها من یشاء من عباده والماقیة للمتقین ﴿
- وفی القصة اشارة الی ان فرعون النفس ایضا منکر علی ایمان سحرة صفاها وبقول ﴿ آمنتم به ﴾ ای بموسی الروح الخ
- ٢١٦ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ قالوا اوذینا من قبل ان تأتینا ومن بعد ما جئنا قال عسی ربکم ان ینزلکم عدوکم ویستخلفکم فی الارض فینظر کیف تعملون ﴿
- والاشارة ان فرعون النفس قاله قوم الهوی والغضب والكبر ﴿ أنذر ﴾ موسی الروح الخ
- ٢١٧ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ ولقد اخذنا آل فرعون بالسنین ونقص من الثمرات لعلهم یدفکرون * فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة یطیروا بموسی ومن معه الا انما طائرهم عند الله ﴿
- ٢١٨ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ ولكن اکثرهم لا یعلمون ﴿
- والاصل فی هذا ان العرب كانوا یتفألون بالطیر الخ و ذکر فی المحيط اذا صاحت الحمامة فقال رجل يموت المریض کفر القائل عند بعض المشایخ الخ وفی الحدیث (الشؤم فی المرأة والفرس والدار الخ
- ٢١٩ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ وقالوا ﴿
- والفرق بین الفأل والطیرة مع ان کل واحد منهما استدلال بالامارة علی مآل الامر وعاقبته الخ - وروی - عن ابی هريرة رضی الله تعالی عنه انه قال قلت یارسول الله انی اسمع منک حدیثا کثیرا الداء فقال (ابط رداک) ببطنه ففرق بیدیه ثم قال (ضمه) فضمته فانسیت الخ
- ٢٢٠ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ وهما تأتیناه من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنین * فارسلنا علیهم الطوفان والجراد والقمل ﴿
- وفی حياة الحيوان الجراد البری اذا خرج من بیضته یقال له الدباء فاذا بدت فیہ الالوان واصفرت الة کور واصودت الاتات یسمى جرادا الخ ومن حسن بن علی کنا علی مائدة نأکل انا واهی محمد بن الحنفیة وجنوا همی عبد الله وثم والفضل بن العباس فوقعت جرادة علی المسائدة الخ وقال ابن سینا اذا اخذ منها شیء عسر ونزعت رؤسها واطرافها وجعل معها قلیل آس یا بس وعرب الاستغناء عنه الخ
- ٢٢١ تفسیر قوله تبارک وتعالی ﴿ والضفادع ﴿

۲۲۱ قال الجاحظ وفي الحديث (اكل الحامض وسوء الفار ونبد القمل يورث النسيان) واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او انثى الخ . قال الجاحظ وربما كان للانسان قمل الطباع وان تنظف وتطهر وبدل الثياب كما عرض لعبد الرحمن بن عوف والزيير بن العوام الخ - روى - ان داود عليه السلام قال لاسجن الله الليلة تسبيحا ما سبحة احد من خلقه فنادته ضفدع من ساقية في دارها الخ

۲۲۲ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والدم ﴾

قال القزويني ولقد كنت بالموصل ولما صاحب في بستان بنى مجلسا وبركة فتولدت فيها الضفادع الخ - روى انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى ترائيم الخ

۲۲۳ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين * ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون * فانتقمنا منهم فاصرقتاهم في اليم ﴾

وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون * فانتقمنا منهم فاصرقتاهم في اليم

۲۲۴ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين * واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون ﴾

الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون

۲۲۵ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون * ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون * قال اغير الله ابنيكم آلهة ﴾

وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون * ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون * قال اغير الله ابنيكم آلهة

۲۲۶ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو فضلكم على العالمين * واذا انجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون ابناكم ويهتجون نساءكم وفي ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم ﴾

والاشارة ان بنى اسرائيل صفات القلب كانت معذبة في مصر القالب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وفرعون النفس الخ

۲۲۷ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واعمناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة ﴾

وعن بعض الكبار اول وصال العبد الحق بمرانه لنفسه الخ قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا بزيتها فاعرضت عنها الخ وقال احمد بن حنبل في الحديث ان موسى عليه السلام وعده بنى اسرائيل وهم بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب فيه بيان ما باتون وما يذرون الخ

۲۲۸ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾

وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ربح فم الصائم اطيب عندي من ربح المسك ولذا كرم التسوك عندك في آخر نهار الصوم الخ وفيه ان الوحى والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام الصوم اربعين كلالا الخ

۲۲۹ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا ﴾

وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ربح فم الصائم اطيب عندي من ربح المسك ولذا كرم التسوك عندك في آخر نهار الصوم الخ وفيه ان الوحى والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام الصوم اربعين كلالا الخ

ان لا يكون ايام الصوم اربعين كلالا الخ

۲۲۹ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا ﴾

٢٢٩ وأعلم ان ذاللمعدة وذلالمجبة من الاشهر الحرام ويكنى شرفا لهما ان الله تعالى امر موسى بصومهما الخ
والإشارة في الآية ان الميعاد في الحقيقة كان اربعين ليلة وانما اظهر الوعد ثلاثين ليلة الخ قال
اهل العرفان ان سر الترييح جار في الحقائق الكلية الخ قال حضرة الشيخ الشهر بافتاده افندي
البروسوى خيرا لجماعة جماعة الارواح الخ يقول الفقير عنى به موضع خاوية المنيفة في مدينة بروسة الخ
وقال وهب جاء الى طور سيناء ومعه جبريل فتطهر وطهر ثوبه الخ

٢٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكلمه ربه ﴾

قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة اذلية الخ وفي حل الرموز المؤمن في الآخرة وجه محض الخ

٢٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال رب ارني النظر اليك ﴾

واعلم ان الاجساد تنمو بنماء الاقوات كذلك الاحوال تصفوا بصفاء الاوقات الخ قال حضرة
الشيخ الكبير صدر الدين القنوي في فك ختم النص الداودي من شأن الكمل ان كل ما هو متعذر
المحصل لاحد من الخلق الخ

٢٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال لن تريني ﴾

وقد سألت حضرة شيخى العلامة ابقاه الله بالسلامة عن قولهم (لن تريني) اى بشريتك
ووجودك الخ

٢٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولكن النظر الى الجبل ﴾

وقال الشيخ على دده في اسئلة الحكم فان قلت ما الحكمة الربانية في منعه الرؤية في الموطن الدنيوى الخ
قال الامام الواحدى كون كلمة كن مفيدة لتأييد النفي دعوى باطلة على اهل اللغة الخ

٢٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فان استقر مكانه فسوف تريني ﴾ فلما تجلى ربه للجبل
جعله دكا

وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين قومه وبين ربه
واسطة بقوله (لاخته هرون) الآية الخ وعن سهل بن سعد الساعدى ان الله اظهر
من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم الخ

٢٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك
وانا اول المؤمنين ﴾

والاشارة ان الجبل سورة الجسم الجبابى والجسم غير مستعد للتجلى مالم يندك وينحل بالرياضة
والفناء وانما التجلى للروح في مقام القلب الخ قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره الجبل
الذكور وان احترق ظاهره ولكن له وجود معنوى الخ قال وهب بن اسحاق لما سأل
موسى ربه الرؤية ارسل اليه الضباب والصواعق والظلمة والرعد والبرق الخ

٢٣٦ قال بعض المحققين من ارباب المكاشفة ان موسى عليه السلام طلب رؤية ذاته تعالى مع هوية
نفسه الخ وقال في التأويلات النجمية (ولا جاء موسى ليقاتنا وكلمه ربه) يعنى ولما حصل
هل بساط القرب تتابع عليه كاسات الشراب الخ

٢٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى ﴾

ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا الخ وفي الواقات المحمودية سأل بعض الكبار
من العلماء وقال الذى لازمان له ولا مكان في أى مكان الخ واعلم ان المعتزلة انكروا رؤية الله
تعالى قال صاحب الكشاف تشبيها وتقييما وتضليلا لاهل السنة والجماعة الخ

٢٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ﴾ وكتبنا له
في الاواح من كل شى موعظة وقصيلا لكل شى فخذها

- ٢٣٩ واعلم ان كل نبى قد اصطفاه الله على الخلق بنوع او نوعين او انواع من الكمال عند خلقه وركب في زرة طينته استعداده لظهور ذلك النوع من الكمال الخ - ويرى - ان امراته قالت له انا ام منك اى كائى بلا زوج منذ كلمك ربك الخ وفي التأويلات النجمية (فخذ ما آتيتك)
بمعنى ما ركبت فيك استعداده واصطفيتك به من الرسالة والمكاملة الخ
- ٢٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بقوة وأمر قومك يأخذوا باحسنها سأريكم دار الفاسقين ﴾
سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النبى يتخذوه سبيلا ﴿
- ٢٤١ وفى الآية اشارة الى ان طلب الآخرة كان احسن من طلب الدنيا كذلك طلب الله احسن من طلب الآخرة الخ
تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ والذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة حبطت اعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون ﴿
- ٢٤٢ قال فى التأويلات النجمية معنى لما حبطت اعمالنا عندهم من بعثة الانبياء وانزال الكتب واطهار المعجزات الخ
تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليمه عجلا جسدا له خوار ﴾
وذلك ان موسى كان وعد قومه بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما الخ نقل القرطبي عن الطرسوسى انه سئل عن قوم يجتمعون فى مكان يقرأون شياً من القرآن ثم ينشد لهم منشد شياً من الشعر الخ
- ٢٤٣ قال فى نصاب الاحتساب هل يجوز له الرقص فى السماع الجواز لا يجوز الخ قال الامام القاسمى فى شرحه اذا هام الولى واضطرب شوقا الى مسركه الاصلى ووطنه الاولى الخ . واعلم ان الرقص والسماع حال المتلون لاحال المتمكن ولذا طالب سيد الطائفة الجنيد البغدادى قدس سره عن السماع الخ
- ٢٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾
- ذكر - ان عليا قال يوما لا اجد لذة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد الخ قال الشيخ ابوالعباس من كان من قراء هذا الزمان آكلا لاموال الظلمة مؤثرا للسماع فقيه نزعته يهودية الخ
- ٢٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولما سقط فى ايديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحناربننا ويفرلنا لئكونن من الخاسرين ﴾ ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال بئسما خلفتمونى من بعدى اعجلتم امر ربكم والقى الاواح واخذ برأس اخيه يحجره اليه قال ابن ام ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلونى ﴿
- وفى التأويلات النجمية استعجلتم باصفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزينتها والتعلق بها قبل اوانه الخ
- ٢٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلا تشمت بي الاعداء ولا تجملنى مع القوم الظالمين ﴾ قال رب اغفرلى ولأخى وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الراحمين ﴿
- والاشارة ان هارون القلب اخ موسى الروح والاعداء النفس والدييطان والهوى والقوم الظالمين هم الذين عبدوا مجل الدنيا الخ - حكى - انه اعطل لسان فق من المهادة حين اشرقت على الموت فاخبروا النبى عليه السلام فدخل عليه الخ قال بعض اهل التفسير ان قابيل لما قتل اخاه هابيل اشتد ذلك على آدم الخ
- ٢٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين اتخذوا المجل سبيلاهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين ﴾ والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها ﴿
- وفى قوله تعالى (رب اغفرلى) الآية اشارة الى السير فى الصفات الخ
- ٢٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لغفور رحيم ﴾ ولما سكت عن موسى الغضب ﴿

- ٢٤٨ والاشارة (ان الذين اتخذوا العجل) عجل الهوى اليها يدل عليه قوله (أفرايت من اتخذ آلها هواه سيئالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا) الخ واعلم ان التوبة عند المعتزلة علة موجبة لمظفرة الخ والتوبة على ضربين ظاهر وباطن الخ
- ٢٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اخذنا الاواح وفي نسخها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ واعلم ان الحسية انما تنفعا عن العلم بصفات الحق سبحانه الخ ومن الترهيبات ما حكى عن يحيى بن زكريا عليه السلام انه شبع مرة من خبز شعير فنام عن حبه الخ قال الحسن البصرى الكلب اذا ضرب وطرد وجنى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحمد على ما مضى وذلك من علامة الخاشعين الخ
- ٢٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واخترنا موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل وايى اهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك تفضل بها من تشاء وتهدى من تشاء انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا ﴾ يقول الفقير هذا يدل على انهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتحان والابتلاء لاعلى وجه التكرمة والاجلال الخ
- ٢٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وانت خير الغافرين ﴾ واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة اناهدنا اليك قال عذابي اصيب به من اشاء ورحمتي وسعت كل شئ فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم باياتنا يؤمنون * الذين يتبعون الرسول النبي الامى ﴿
- ٢٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهيهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي ازل معه اولئك هم المفلحون ﴾
- ٢٥٣ واعلم ان القصور الالهي من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم الخ - حكى - ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى الخ
- ٢٥٤ والاشارة في الآيات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله الخ
- ٢٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ﴾ وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والعجم الخ
- ٢٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذى له ملك السموات والارض لاله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ﴾ واعلم ان الثريين لا يرون وجودا سوى الله تعالى الخ قال الشيخ العارف الواصل الوارث الكامل محي الدين ابن العربي قدس سره في بيان السنة والسنى الانسان لا يخلوا ان يكون واحدا من ثلاث الخ - وحكى - ان الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد الخ - وحكى - عن سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا الخ - وحكى - عن احمد بن حنبل رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة فمردوا ودخلوا الماء الخ وافق المشايخ على ان من التى زمامه في يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده يحكم طبعه الخ

- ٢٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا الخ
 - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ليلة المعراج اني احب ان ارى القوم الذين اثنى الله عليهم بقوله ﴿ ومن قوم موسى امة ﴾ الآية الخ
- ٢٦٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا اثما واوحينا الى موسى اذا استسقى قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست ﴾
 والاشارة في الآية ﴿ ومن قوم موسى امة يهدون بالحق ﴾ يعني خواصهم يهدون بالحق يرشدون الخلق الخ
- ٢٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منه اثنتي عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة ﴾
- ٢٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيدهم الحسنين ﴾ فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون ﴾
 - حكى - ان اخوين في الجاهلية حرجا مسافرين فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروح خرجت لهما من تحت الصفاة حية تحمل دينارا الخ
- ٢٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرطا ويوم لا يسبثون لانأتيتهم كذلك نبوهم بما كانوا يفسقون ﴾ واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا ﴾
- ٢٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون ﴾ فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون ﴾ فلما عتوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾
 - روى - ان اليهود امروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختروا السبت الخ واما قوله عليه السلام ﴿ فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها الا النار الاترونها ﴾ الحديث وعن الحسن وايم الله ما حوت اخذه قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل مسلم الخ
- ٢٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ تأذن ربك ليعثن عليهم الى يوم القيمة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب ﴾
 والاشارة ان القرية هي قرية الجسد الحيواني على شاطئ بحر البصرة واهل قرية الحس الصفات الانسانية الخ
- ٢٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وانه لغفور رحيم ﴾ وقطعناهم في الارض اثما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك ﴾
 وفي الآية اشارة الى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث ليسوم الخلق سوء العذاب وهو الابعاد من القرية والاعراض والضلالة والافعاد عن العبودية والاضلال الخ لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالي اراك لاهيا كالك آمن الخ وعن مالك ابن دينار رحمه الله تعالى قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بعدون الجنون قلت كيف حالك الخ

- ۲۶۹ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وبلوناهم بالحسنات والسيئات لهم يرجعون ﴾ * فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الاذنى ﴿
- وفي التأويلات النجبية (وبلوناهم بالحسنات) اي بكثرة الطاعات ورؤيتها والعجب بها الخ
- ۲۷۰ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ويقولون سيفغر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ﴾ * والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلوة انا لا نضيع اجر المصلحين ﴿
- وفي التأويلات النجبية من شأن النفوس ان يميلوا المواهب الربانية والكشوف الروحانية ذرية المروض، النبوية الخ
- ۲۷۱ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ﴾
- واعلم ان الغالب في آخر الزمان ترك العمل بالقرآن الخ - روى - ان موسى عليه السلام لما أتى بني اسرائيل بالنوراة وقرأها عليهم سمعوا ما فيها من التكاليف الشاقة الخ
- ۲۷۲ قال حضرة الشيخ افناده افندي قدس سره مخاطبا لحضرة الهدايي ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة الخ واعلم ان الكتب الانبياء انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فن اتبعهم الخ ذكر ان في الهند قوما اذا اهتموا بشي اعزلوا عن الناس قال الشيخ ابوا النجيب السهروردي المراد بقوله تعالى ﴿ ان تبدوا الصدقات فنعمنا ﴾ الجهر بالذكره وقال عمر النسفي والامام الواحدى في تفسيريهما الذكر من جملة الفرائض الخ
- ۲۷۳ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين * او تقولوا انما اشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اذ نهلكننا بما فعل المبطلون ﴾
- ۲۷۴ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك تفصل الآيات ولعلمهم يرجعون ﴾
- وقد روى عن عمر رضى الله عنه انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال (ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية) الحديث وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفار منهم وهم لا يذكر ذلك حين اخرجهم من صلب آدم الخ
- ۲۷۵ واعلم ان بعض ارواح الكمل تحقق الانصاف بالعلم قبل تعينه بهذا المزاج الجزئى المنصر في صفة العين الخ وقال في التأويلات النجبية في الآية اشارة الى ان اخذ المخلوقين يكون اخذ الكلى الموجود من الكلى الموجود الخ
- ۲۷۶ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وانزل عليهم نبأ الذى آتينا آياتنا ﴾
- ثم اعلم انه لا نجد ان الله تعالى ذكر انه كلم احدا وهو بعد في العدم الا بنى آدم الخ والاسلم في تقرير القصة ما ذكره الحدادى في تفسيره نقلا عن ابن عباس وابن مسعود حيث قال كان تابدا من عباد بنى اسرائيل الخ
- ۲۷۷ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ﴾
- قال الامام الغزالي كان يلتم باعورا بحيث اذا لظر رأى العرش الخ
- ۲۷۸ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض واتبع هواه فثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ﴾

٢٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ﴾ * ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا يظلمون * من يهد الله فهو المهتدي ومن يضل فاولئك هم الخاسرون ﴿

قال في التأويلات النجمية فلا يفترون جاهل مفتون بان اتباع الهوى لا يضره الخ وكان سفيان الثوري يقول اللهم سلم سلم كأنه في سفينة يخشى الفرق الخ

٢٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد درأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس ﴾ قال بعض العارفين ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم وطرده بعد تلك الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني الخ فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى جعل الكفار اكثر من المؤمنين الخ فان قلت ان رحمته غلبت غضبه فيقتضى الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب الخ

٢٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون ﴾ قال في المقاصد حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) ان صح فعناه اذا عمل بمثل عمل ابويه الخ واعلم ان الله تعالى خلق الخلق اطوارا . فخلق طورا منها للقرب والمحبة وهم اهل الله وخاصته اظهارا للحسن والجمال الخ

٢٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ وفي الحديث (ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة) الحديث قال عبد الرحمن البسطامي في ترويح القلوب ان العارفين يلاحظون في الاسماء آله التعريف واصل الكلمة الخ واعلم انه لما كانت المقامات الدينية ثلاثة مقام الاسلام . ومقام الايمان الخ فبمثل هذا الاحصاء يدخل المتحقق جنة الامتان التي هي محل سر غيب الغيب المشار اليها بقوله عليه الصلاة والسلام (ملاعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) الخ وقال البخاري المراد به حفظها وهذا هو الاظهر الخ

٢٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وذروا الذين يلحدون في اسمائه ﴾ واعلم ان اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين الخ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهوية الانسية السارية في جميع المراتب تعينت اولاً في مرتبة الحياة الخ

٢٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيجزون ما كانوا يعملون ﴾ قال في التأويلات النجمية (ولله الاسماء الحسنى) يشير الى ان اسم الله له بمنابة اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى الخ

٢٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره أكده بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكراً حقيقياً وخصوصاً بهذا الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع الاسماء الخ ورووا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان لله في الارض ثلاثمائة قلبهم على قلب آدم) الحديث واعلم انهم لا يسبون شيئاً ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم الخ

٢٨٧ - وروى - عن عبدالله بن المبارك انه كان يجر ويقول لولا خمسة ما انجرت السفيانان الخ والعدل من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذي يصدر منه فعل العدل المضاد للجور والظلم الخ

٢٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾ واملئ لهم ان كيدي متين ﴿

- ٢٨٨ قال في الحكم العطائية خف من وجود احسانه اليك ودوام اسانتك معه ان يكون ذلك استدراجا لك الخ قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية ندمهم بالنعم ونسيهم الشكر عليها الخ وقال ابو العباس بن عطاء يعني كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ وقال الشيخ ابو القاسم القشيري رحمه الله تعالى . الاستدراج تواتر المنة بغير خوف الفتنة الخ
- ٢٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين * أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ ﴾
- ٢٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون * من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾ وفي الآية حث على التفكير ودلالة على ان العاقل لو تفكر بالعقل السليم من آفات الوهم والخيال والتقليد والهوى في حال النبي صلى الله عليه وسلم الخ
- ٢٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يسألونك عن الساعة ايان مرسيا قل انما علمها عند ربى لا يجلبها لوقتها الا هو ﴾
- ٢٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثقات في السموات والارض لاتأتينكم الا بغتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون * قل لا املك لنفسي نقما ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون ﴾
- ٢٩٣ وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة وفي الحديث (ان لله ديكا جناحه موشان بالزبرجد والياقوت والياقوت) الحديث ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى الخ واعلم ان اقامة ثلاثة حشر الاجساد والسوق الى الحشر للجزاء وهي القيامة الكبرى الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اندى قدس سره نحن لانعرف حقيقة مراده عليه السلام الا ان توجهه بان يريد ان يشاهد القيامة الكبرى الخ
- ٢٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشيا حملت حملا خفيفا فمرت به فلما اثقلت دعوا الله ربهما لئن آتينا صالحا ﴾
- ٢٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لتكونن من الشاكرين * فلما آتتهما صالحا جعلاه شركاء فيما آتتهما فتعالى الله عما يشركون * أى شركون ما لا يخلق شيا وهم يخلقون * ولا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون * وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتهم أم اتم صامتون * ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين * ألهم ارجل يمشون بها ﴾
- ٢٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أم لهم ايد يبسطون بها أم لهم اعين يبصرون بها أم لهم اذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون * ان ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين * والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون * وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتريهم ينظرون اليك ﴾
- ٢٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهم لا يبصرون ﴾

٢٩٧ - ذكر - ان السطر الاول من خاتم سليمان عليه الصلاة والسلام كان بسم الله الرحمن الرحيم .
والسطر الثاني لا اله الا الله . والسطر الثالث محمد رسول الله الخ - وحكى - ان السلطان عمود
الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن الحرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال
يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي الخ قال الشيخ الاكل في شرح المشارق المنام الحق
هو الذي يريه الملك الموكل على الرؤيا الخ

٢٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ . واما
يتزغتك من الشيطان تزغ فاستعد بالله انه سميع عليم ﴿

واعلم ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم في النوم واليقظة لئلا يشبه الحق بالباطل الخ
٢٩٩ قال في البحر وختم بهاتين الصفتين لان الاستعاذة التي تكون باللسان لا تجدى الا باستحضار
معناها الخ واعلم ان الغضب لغير الله من نزغات الشيطان وانه بالاستعاذة يسكن - روى - انه
صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يخاصم اخاه قد احمر وجهه الخ

٣٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون ﴾ واخوانهم يمدولهم في التي ثم لا يقصرون ﴿

والاشارة (خذ العفو) اي تخلق بخلق الله فان العفو من اخلاقه تبارك وتعالى (وأمر بالعرف)
اي بالمعروف الخ - حكي - ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتي الشيطان
ويوسوس فاراه الحق تعالى هيكلا الانسان في صورة بلور الخ

٣٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجبتنا ﴾

قال حضرة شيخنا الفريد امده الله بالزيد في كتاب اللامحات البرقيات الملك الموكل بامر الله على
قلوب اهل الحق يلقي اليهم الحق دائما الخ قال في التأويلات النجمية (ان الذين اتقوا) هم ارباب
القلوب والتقوى من شان القلب الخ

٣٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي هذا بصائر من ربكم
وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾

وفي الآية اشارة الى انه كما ان النبي يتبع الوحي الالهي كذلك الولي يتبع الالهام الرباني الخ
وعن بعض اهل العلم قال كنت بالمصطبة واذا برجلين يتكلمان في الخلوقة مع الله تعالى فلما
ارادا ان ينصرفا قال احدهما للاخر تعال الخ - حكي - ان الشيخ جوهر المدفون في عدن كان
مملوكا فعتق وكان يبيع ويشترى في السوق ويحضر مجالس الفقهاء الخ

٣٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ﴾
استدل الامام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المفتدى واجب وان قراءة الامام قراءة
المأموم الخ - بحكي - ان جماعة من اهل السنة جاؤا الى ابي حنيفة رضى الله عنه ليناطروه في
القراءة حلف الامام ويكثروه ويشنعوا عليه الخ

٣٠٤ اعلم ان ظاهر النظم الكريم يقتضي وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة
وغيرها الخ قال في القنية ولا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن الخ
قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القبور فكره عند ابي حنيفة وعند محمد لانكره الخ
ثم اعلم انه يدخل في الآية الخطبة لانها ملتبسة بقراءة القرآن الخ وقال في نصاب الاحتساب
ولا يتكلم حال الخطبة وان كان امرا بمعروف او نهيا عن منكر الخ

٣٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا ذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ﴾

وفي القنية الكلام في خطبة العيدين غير مكروه لان خطبة العيدين سنة الخ قال في الاشياء مخرج الخطيب
بعد شروعه متنفلا قطع على رأس الركعتين الخ قال في التأويلات النجمية الانصات شرط في حسن الاستماع
وحسن الاستماع شرط في الاستماع الخ قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكيات

٣٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وودون الجهر من القول بالندو والآصال ولا تكن من الغافلين ﴾
يقول الفقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب في الآية هو الامة والا فالانبياء بل وكل
الاولياء آمنون به من خوف الحاتمة الخ والفرق بين الكراهة والاسائة هو ان الكراهة
الحسن من الاساءة الخ

٣٠٧ والذكر للطلب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضرا بقلبه وروحه وجميع قواه الخ
واعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلا ريب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم
للشغل به وروحه بعناية الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال الخ واتفق المشايخ والعلماء
بأنه على ان من لا ورد له لا وارد له الخ

٣٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه
وله يسجدون ﴾

قال في التأويلات النجمية (واذكر ربك في نفسك) اي اذكره بالافعال والاخلاق الخ
٣٠٩ قال الكاشغري [سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است] الخ
وبكره تأخير السجدة من غير ضرورة ويستحب ان يقوم القاعد فيكبر ويسبح تسبيح الصلاة
وبكبر ويحوم ثم يقعد لكون الحرور فيه اكمل الخ قال الامام الخبازي في حواشي الهداية
يستحب ان يصلى على النبي عليه السلام كلما ذكر الخ قال الامام محمد بن العربي قدس سره في روح القدس
له اعلم ان لاشي انكأ على ابليس من ابن آدم في جميع احواله في صلواته من سجوده الخ

﴿ تفسير سورة الانفال ﴾

٣١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يسألونك عن الانفال ﴾
يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما ابى عن السجود لاستكباره فكل من استكبر عنه
كالكفار كان الشيطان قريبه الخ قال في التأويلات النجمية (ان الذين عند ربك) يعني
الذين اتوا افعالهم واخلاقهم وذواتهم في اوصافه واخلاقه وذاته الخ

٣١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين ﴾
واعلم ان كثرة السؤال توجب اللال ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله حرم عليكم
عقوق الامهات) الحديث

٣١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾
قال في التأويلات النجمية فلما اكثروا السؤال قال عليه السلام (ذروني ما تركتكم) الحديث
٣١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون *
الذين يقيمون الصلوة وما رزقناهم ينفقون * اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات
عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ﴾

قال الكاشغري [در حقايق سلسلي مذکورست که بیرکت تلاوت نور بقین در باطن ایشان ظاهر گردد] الخ
قال في التأويلات النجمية (على ربهم يتوكلون) لا على الدنيا واهلها الخ

٣١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما اخرجك ربك من بينك بالحق وان فريقا من المؤمنين
لكارهون ﴾

قال في المجالس الجسودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القلبية والصدقة خير العبادات المالية
- وروي - ان فاطمة اعطت قبصها عليا ليشتري لها ما اشتهاه الحسن الخ

٣١٥ - روي - ان عمر فرس اي قافلتهم ابلت من العام وفيها تجارة عظيمة ومعهما اربعون راكبا
منهم ابي سفيان وعمر بن العاص وعزمة بن نولل وكان في السنة الثانية من الهجرة الخ

٣١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون ﴾

والإشارة أن الله تعالى أخرج المؤمنين الذين هم المؤمنون حقا من اوطان البشرية إلى مقام العندية بجذبات العناية الخ واعلم انه كما لا اعتراض على الانبياء في وجيهم وصباراتهم كذلك لا اعتراض على الاولياء في الهامهم وإشاراتهم الخ

٣١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ﴾ ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون * اذ تستغيثون ربكم ﴾

٣١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاستجاب لكم أنى ممدكم بالف من الملائكة مردفين ﴾ وما جعله الله الا بشري ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم ﴿ واعلم ان للملائكة امدادا في كل جيش حق وان لم يكونوا مرئين ومشاهدين بحسب ابصارنا وهم في الحقيقة اشارة إلى القوى الروحانية الغالبة الخ

٣١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ يغشيكم الناس ﴾

واعلم ان اصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله الخ قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من اعيان الناس بالجذام نعوذ بالله منه الخ

٣٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ائمة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام ﴾

قال في التأويلات النجمية يشير إلى ان النعاس في المعركة عند مواجهة العدو والامن منه بدل الخوف الخ

٣٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ يوحى ربك إلى الملائكة انى معكم ﴾

قال الزهري قدمت على عبد الملك بن مروان قال من اين قدمت يا زهري قلت من مكة قال فن خلفت فيها يسود اهلها قال قلت عطاء بن رباح الخ وفي الآية بيان نعمة الماء وان الخوف من العطش وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته الخ - وحكى - ان فيروز بن يزيد جرد ابن بهرام من آل ساسان لما ملك عدل وانصف ولما مضى سبع سنين من ملكه الخ

٣٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فقتلوا الذين آمنوا سألقي في قلوبهم الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاغناق واضربوا منهم كل بنان ﴾ ذلك بأنهم شاقق الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب * ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار ﴿

قال في التأويلات النجمية ﴿ فذوقوه ﴾ اي ذوقوا الصاجل منه صورة ومعنى الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سوى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صفوفهم وقدموا راياتهم فوضعوا مواضعها فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير له يدعو الله ويستغيث فهبط جبريل عليه السلام الخ

٣٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ﴾ ومن يولاهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا إلى فئة ﴿

٣٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فقدباء بغضب من الله وماويه جهنم وبئس المصير ﴾ وعد بعض العلماء الكبراء إلى سبعين منها الفرار من الجيش في الفزو اذا كان مثلا اوضعا الخ

٣٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ﴾

۳۲۵ والاشارة ايها القلوب المؤمنة اذا قيمت كفار النفوس وصفاتها مجتمعين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزموا من سطوات النفوس وغلبات صفاتها الخ قال في التأويلات النجمية ان الله نفي عن الصحابة القتل بالكلية واحاله الى نفسه الخ

۳۲۶ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وليلي المؤمنين منه بلاء حسنا ﴾

والفرق فيما بين النبي عليه السلام وبين الصحابة رضي الله عنهم ان الله تعالى نفي القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سببا للقتل وهو المسبب الخ قال الكاشفي [در حقائق سلما از امام جعفر صادق رضي الله عنه نقل ميکنند که بلاء حسن آنست که ایشانرا از نفوس ایشان فانی کرداند] الخ

۳۲۷ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله سميع عليم ﴾ ذاكم وان الله موهن كيد الكافرين * ان تستفتحوا ﴿

وفي الآية اشارة الى ان التأثير من الله تعالى والعبء آله في البين فينبغي للمرء ان لا يوجب بنفسه وعمله الخ واعلم ان الناس في العجب ثلاثة اصناف الخ

۳۲۸ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فقد جاءكم الفتح وان انتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فئسكم شيئا ولو كثرت وان الله مع المؤمنين ﴾

واعلم ان المحاربة مع الاولياء الكرام كالمحاربة مع الانبياء العظام الخ - وحكي - الماوردي في كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقابل يوما في المصحف الخ والاشارة في الآية (ان تستفتحوا) ابواب قلوبكم بفتح الصدق والاخلاص الخ

۳۲۹ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه واتم سمعون ﴾ ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون * ان شر الدواب عند الله

الصم البكم الذين لا يعقلون * ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم ﴿

۳۳۰ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون ﴾ يا ايها الذين آمنوا استجبوا ﴿

- حكي - انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه كان لي حائط فيه عيشي وعيش عيالي وولي فيه ناضحان الخ

۳۳۱ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ﴾

ومنها العقائد والاعمال فانها تورث الحياة الابدية في النعيم الدائم . ومنها الجهاد فانه سبب البناء اذ لو تركوه لظلمهم العدو وقتلهم الخ

۳۳۲ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا ﴾ واعلم ان الاستجابة لله بالسراير والرسول بالظواهر الخ واختلاف العلماء في جواز قطع الصلاة

لاجابة الهامى الخ ثم اعلم ان استجابة الرسول يدخل فيها بطريق الاشارة استجابة الاولياء العلماء الادباء الامناء الخ واهل الطريقة ثلاثة عباد وصريدون وعارفون الخ

۳۳۳ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب ﴾ قال القرطبي فان قيل قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى . وكل نفس بما كسبت رهينة .

لها ما اكتسبت وعليها ما اكتسبت) وهذا يوجب ان لا يؤخذ احد بذنب غيره الخ قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا واحيانا تظهر سلطة العمل الفاسد الخ

۳۳۴ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذكروا اذا اتم قليل مستضعفون في الارض يخافون ان يخطفكم الذين ظلموا ﴾ وايدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون ﴿

- ٣٣٤ والاشارة في الآية (واتقوا) يا ايها الواصلون (فتنة) يعني ابتلاء النفوس بشئ من حظوظها
الدينية والاخرية الخ قال الجنيد قدس سره كنت عند السري وانا ابن سبع سنين وبين
يديه جماعة يتكلمون في الشكر الخ واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية
كانت على الضعف في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدى فارس والروم الخ ثم اعلم
ان الروح والقلب في بدء الخلق وتماقهما بالقلب وكذا صفاتهما مستضعفون من غلبات النفس الخ
- ٣٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم
واستم تعلمون * واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة وان الله عنده اجر عظيم ﴾
قال ابو يزيد قدس سره جمعت فكري واحضرت ضميري ومثلت نفسي واقفا بين يدي ربي الخ
واعلم ان الحياة على انواع فالقراض والسنن اعمال اتمن الله تعالى عليها عباده ليحافظوا على
ادائها في اوقاتها الخ وفي الحديث (من قلده انسانا عملا وفي رعيته من هو اولي منه) الحديث
والاشارة في الآية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ اي يا ايها الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان
المستعدة بسعادة العرفان الخ
- ٣٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا ويكفر
عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم ﴾
وفي الآية امور . الاول التقوى وهو في مرتبة الصبر الخ قال ابن المبارك سألت الثوري
من الناس فقال العلماء الخ الثاني ان التقوى اسندت الى المخاطبين وجعل الفرقان الى الله تعالى الخ
كما حكى عن احمد بن عبد الله المقدسي قال صحبت ابراهيم ابن ادهم فسألته عن بداية امره الخ
تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ يمكر بك الذين كفروا ﴾
- ٣٣٨ والثالث ان المغفرة فضل عظيم من الله تعالى فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها ليست
بمقطوعة . قيل اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (اني اعلمك خمس كلمات من عماد الدين) الخ
قال ابن اسحاق لما رأوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كانت له شبيعة واصحاب من
غيرهم بغير بلدهم الخ
- ٣٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله
خير الماكرين ﴾
والمكر حيلة وتدبير في اهلاك احد وافساد امره بطريق الخفية بحيث لا يعلم المرء ذلك الخ
واعلم ان للخلق مكر وللحق مكر فمكر الخلق من الحيلة والعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدرة الخ
- ٣٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا تتلى عليهم ﴾
وجد في وقايح الاسكندر مكتوبا بالذهب اذا كان الله هو غاية الغايات فالمعرفة به اجل العبادات الخ
كما حكى ان بعض سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دماهم ونهب اموالهم واراد
ان يقتل فقراء بعض المشايخ الخ
- ٣٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ آياتنا قالوا قد سمعنا لولنا لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير
الاولين * واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء
او ائتنا بعذاب اليم * وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ﴾
وفي التاويلات النجمية قالوا قد سمعنا وما سمعوا على الحقيقة فانها قرآن يهدي الى الرشاد كما
سمعت الجن والهم سمعوا اساطير الاولين الخ
- ٣٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون * وما لهم ان لا يعذبهم الله
وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم
لا يعلمون * وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه ﴾

- ٣٤٢ قال امير المؤمنين على المرتضى رضوان الله عنه كان في الارض امانان فرجع احدهما وبقى الآخر الخ وفي غنائس المجالس المؤمن الصادق في ايمانه لا يذب به الله في الآخرة لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجبية (ان اولياؤه الامثون) فيه اشارة الى ان الولي هو المتق بالله عما سواه الخ
- ٣٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾ ان الذين كفروا ينفقون اموالهم لصدوا ﴿ وفي الحديث (من احيى سنى قد احيانى) الحديث
- ٣٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ﴾ ليميز الله الحيث من الطيب ويجعل الحيث بعضه على بعض فيركه جيما فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون ﴿
- والاشارة ان الله تعالى خلق الروح نورانيا علويا وخلق النفس ظلمانية سفلية ثم اشرك بينهما الخ لعل المائل ان يجتهد قبل مجئ القوات ويربح في تجارته يبذل النفس والمال الخ
- ٣٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين ﴾ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير ﴿ وان تولوا فاعلموا ان الله موليكم نعم المولى ونعم النصير ﴿ ومن كلمات الجنيد قدس سره ما اخذنا التصوف عن القائل والقبيل لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات . وعن ابي سعيد الحدري قال قال رجل يا رسول الله اى الناس افضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله الخ وفي الآية حث على الجهاد وفي الحديث (موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود) الخ
- ٣٤٦ والاشارة (وقاتلوهم) كفار النفوس والهوى بسيف الصدقة (حتى لا تكون فتنة) النفس والهوى آفة مانعة لكم عن الوصول الى عالم الحقيقة الخ واعلم ان النور الذى هو حقائق ما يستغاد من معاني الاسماء والصفات جند القلب الذى يقابل النفس والهوى والشيطان الخ

الجزء العاشر من الاجزاء الثلاثين

- ٣٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة زولل رسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴿
- ٣٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ قدير ﴾ اذا تم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى ﴿ واعلم ان اللام في الآية لام الاستحقاق الخمس الغنيمة الخ قال ابن السبكي لانه عليه السلام لم يخافه احد في الرسالة فلا يخلفه في سهمه الخ
- ٣٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والركب اسفل منكم ولو تواعدتم لاختلتم في الميعاد ولكن ليقضى الله امرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع عليم ﴾ اذ يريدكم الله في منامك قليلا ﴿
- ٣٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو اريكم كثيرا لفتنتم ولتنازعتم في الامر ولكن الله سميع عليم بذات الصدور ﴾ واذا يريدكم وهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا ويقالكم في اعينهم ليقضى الله امرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور ﴿

٣٥٠ قال في التأويلات النجمية (ويقال لكم في اعينهم) لانهم ينظرون اليكم بالابصار الظاهرة لا يرون لكثرة معنائكم وفي الآيات اشارات . منها ان اركان الاسلام خمسة وهي غنائم دينية لكن التوحيد اعلى من الكل الخ وفي التأويلات النجمية ما غنمتم عند رفع الحجب من انوار المشاهدات واسرار المكاشفات الخ

٣٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فابتنوا ﴾

ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليظهر عن الاسلام وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس في هذه الهياكل والقوالب الخ قال الكاشفي [در ترجمه شفا مذکورست که کوه رشب آنکه فروز عقل را همچنانچه در حقه سینه دوستان می سپارند] الخ ومنها ان من سنة الله ان يرى النبي عليه السلام حقائق الاشياء حقا وصدقا الخ وفي الحديث (لا تمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا) وانما نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من صورة الاعجاب والثوق بالقوة الخ

٣٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾

وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله الخ قال بعض الحكماء ان لله جنة في الدنيا من دخلها يطيب عيشه وهي مجالس الذكر الخ قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق اهله الخ وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق ناويا انهم يشتغلون بالفسق وانا اشتغل بالذكر فهو افضل الخ وفي الحديث (من جلس مجلسا كثر فيه لفظه فقال قيل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك وبمحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك) فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر الخ

٣٥٣ وقال في المنية ناقلا عن جمع العلوم ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولي الخ واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غبار المجاهد مع دخان جهنم الخ واستعرض الاسكندر جنده فتقدم اليه رجل بفرس اعرج فاصر باسقاطه فضحك الرجل الخ

٣٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين ﴾ ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط ﴿

- وري - انه حاصر المدينة قريش وغطفان وبنوا قريظة وبنوا النضر يوم الخندق الخ

٣٥٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ زين لهم الشيطان اعمالهم ﴾

- وحكى - عن بعض الصالحين انه قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لي على الطريق الخ

في التارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح الخ

٣٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بري منكم اني اري ما لاترون اني اخاف الله والله شديد العقاب ﴾

٣٥٧ وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى الخ يقول الفقير ان الملائكة والشياطين من قبيل الارواح اللطيفة والارواح التصوير بانواع الصور الخ - حكي - ان عابدا عبدا لله في صومعته دهر طويلا فولدت للملكم ابنة فانف الملك ان يمسه الرجال فاخرجها الى صومعته واسكنها معه الخ واعلم ان الشيطان اذا ظفر بالسالك يفره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرجال الخ

٣٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم ﴾

٣٥٨ قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر لنفسك ما يوجب لى دعواها من مباح الخ - روى -
ان الجباج بن يوسف سمع مليا يلى حول البيت والعا موته بالنلية وكان اذذاك بمكة فقال
هل بالرجل فأتى به اليه فقال ممن الرجل قال من المسلمين الخ والاشارة ليه ان المعالجة لما كون
في قلوب الكفار والمناقين بالايان والتصديق واليقين الخ

٣٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولوترى اذيتون في الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم
وادبارهم وذوقوا عذاب الحريق ﴾ ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بظلام للعبد *
كتاب آل فرعون ﴿

٣٦٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم
ان الله قوى شديد العقاب ﴾ ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يديروا
ما بأنفسهم وان الله سميع عليم * كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات
وبهم فأهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ﴿

والاشارة ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون
الربوبية واقرار قومه وتصديقهم اياه بها الخ

٣٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان شر الدواب ﴿

قال الامام النزالى قدس سره ان النعمة انما تسلب من لا يعرف قدرها الخ - وحكى - ان سليمان
ابن داود عليهما السلام صرف موكبه والطير تظاه والدواب من الوحوش والانعام والجن والانس الخ

٣٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون ﴾ الذين عاهدت منهم
ثم يتقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون * فاما تثقفهم في الحرب فتسرد بهم من
خلفهم لعلهم يذكرون * واما تخافن من قوم خيانة ﴿

٣٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قانبد اليهم على سوله ان الله لا يحب الخائنين * ولا يحسن
الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون ﴿

واعلم ان النبذ انما يجب على الامام اذا ظهرت خيانة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم
نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد الخ وعن سرى السقطى رضى الله عنه
قال كنت يوما اتكلم بجامع المدينة الخ

٣٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴿

- روى - ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه روى يوم احد الف سهم الخ

٣٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم ﴿
كره بعض العلماء تفدية المسلم بابويه المسلمين قالوا انما فداءه عليه السلام بابويه لانها كافرين الخ
ويقال ان الجن لا تدخل بيتا فيه فرس ولا سلاح الخ قال موسى للخضر أى الدواب
احب اليك قال الفرس والحمار والبعير الخ واعلم ان الخيل ثلاثة الخ

٣٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تعلمون ان الله يعلمهم وما تنفقوا من شئ في سبيل الله
يوف اليكم واتم لا تظلمون * وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه
هو السميع العليم ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يحمل كل خطوة منه الصى بصره فسار
وسار معه جبريل عليه السلام فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا
شأ ما كان الخ

٣٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان يريدوا ان يخذعوك فان حسبك الله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين ﴾ والفاء بين قلوبهم لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم ﴿

وقال ابو ادريس الحولاني لما ذاق ابي احبك في الله فقال ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة) الحديث الخ
٣٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ﴾

يقول الفقير اصلحه الله الفدير سمعت بعض العلماء المتورعين والشافخ المتزهدين ممن له زوجتان متباغضتان الخ - روى - انه اسلم مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست لسوة ثم اسلم عمر رضى الله عنه الخ

٣٧٠ قال اسماعيل بن حماد بن ابي حنيفة كان لنا جار طحان رافضى ملمون وكان له بفلان سسى احدهما ابابكر والاخر عمر الخ

٣٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون ﴾ الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين ﴿
وفي الآية بيان فضيلة الجهاد والا لما وقع الترغيب عليه الخ

٣٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ما كان لبي ان يكون له اسرى ﴾

قال في التأويلات النجمية في قوله تعالى (باذن الله) يعني ان الغلبة والظفر ليس من قوتكم الخ وفي ترجمة وصايا الفتوحات المكية [آدمى ازجهت انسانيت مخلوقست برهاج وبردلى] الخ - روى - انه عليه السلام اتى يوم بدر بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابي طالب فاستشار فيهم الخ

٣٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى يتخجن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ﴾ لولا كتاب من الله سبق ﴿

قال بعضهم دلت الآية على ان الانبياء مجتهدون الخ

٣٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم ﴾ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم ﴿

وفي التأويلات النجمية (لولا كتاب من الله سبق) باستبفاء هؤلاء الاسارى ليؤمن بعضهم الخ - روى - عن النبي عليه السلام انه قال لا دم ليلة المراج (امت خير الناس لان الله تعالى قد فعل معك ستة اشياء) الخ

٣٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم ﴿

٣٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان يريدوا خيانتك فقد خاتوا الله من قبل فامكن منهم والله عليم حكيم ﴿

وفي بعض الروايات ان العباس كان قد اسلم قبل ولعة بدر ولكن لم يظهر اسلامه الخ في الآية اشارة الى النفوس التاسورة التي سموت في الجهاد الاكبر عند استيلاء سلطان الكفر على الخ

٣٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء ﴾

يقول الفقير اصلحه الله القدير وجه التقديم عندي ان المال من توابع النفس والوجود وتوابعها اقدم منها في البذل الخ والحاصل ان التوارث في الابتداء بالهجرة والنصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجر يرث اخوه الانصاري الخ

٣٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى يهاجروا وان استصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير ﴾ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الا تعلموه تكن فتنة في الارض وفساد كبير ﴾

وفي فتاوى قاضيخان اذا وقع الفير من قبل الروم فعلى كل من يقدر على القتال ان يخرج الى الغزو الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير سمعت من حضرة شيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة انه قال لو كان مال مهاجرة من قسطنطينية الى ارض الهند الخ وقد قال بعض الكبار ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الظلم الخ

٣٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ وفي الحديث (كان فيما كان قبلكم رجل قتل تسعا وتسعين نفسا فسأل عن اهل الارض فدل على راهب) الحديث الخ

٣٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم ﴾ اعلم ان المهاجرين الاولين من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من الانصار الخ واما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه الى مكة او الى غيرها فانها باقية ابدانها الخ وروى الامام في الاحياء ان النبي عليه الصلاة والسلام لما عاد الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله واحب بلاد الله الى الخ - حكى - ان عمر بن عبدالعزيز وامثاله من الامراء كان يضرب فسطاطين الخ

تفسير سورة التوبة ﴿٩﴾

٣٨١ وفي قوله تعالى (فاولئك منكم) اشارة الى ان كل سالك صادق سلك طريق الحق من المتأخرين على قدم الايمان الخ وقال في التأويلات النجمية الحكمة في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم في اول سورة براءة الخ وقال حضرة الشيخ الاكبر والمك الاذفر قدس سره الاظهر . اعلم ان بسملة سورة براءة هي التي في سورة التمل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم الخ

٣٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ براءة من الله ورسوله الى الذين طاهدتم من المشركين ﴾ فسيحوا في الارض اربعة اشهر ﴾

٣٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعلموا انكم غير معجزي الله وان الله مخزي الكافرين ﴾ في الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحرب والكفران الخ قال بعض العرفاء ان شئت ان تصير من الابل لحوّل خلقك الى بعض خلق الاطفال الخ

٣٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ﴾
واشارة الآية الكريمة الى النفوس المتمردة المشركة التي اتخذت الهوى الهيا وعبدت صنم الدنيا
فهادنها الروح والقلب الخ

٣٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم
وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم * الا الذين
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم ﴾
وفيه قولان . احدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف الزيارة وغيره الخ

٣٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الى مدتهم ان الله يحب المتقين ﴾
واعلم ان الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الوصال والحج الاصغر يوم الوصول الى كعبة
القلب الخ يقول الفقير ومنه يعرف ان الله تعالى جعل الكفر حنوا في قلوب امة الدعوة حتى
احبوه وجعل الايمان سرا في قلوبهم حتى ابغضوه الخ

٣٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة
فخلوا سبيلهم ﴾

قال الفقهاء الكافر اذا اكره على الاسلام فأجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلما فاذا عاد الى
الكفر لا يقتل الخ

٣٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله غفور رحيم * وان احد من المشركين استجارك
فأجره حتى يسمع كلام الله ﴾

فان قتل اما قبل النفوس المشركة بالسيف الظاهر واما قتل النفوس العاصية بالسيف الباطن الخ
قيل للحسين بن علي رضي الله عنهما أى الجهاد افضل قال مجاهدتك هو الخ يقول الفقير
ظن من هذا ان السالك وان بلغ الى غاية المراتب ونهاية المطالب فهو متقيد في اطلاقه بمرتبة
الشريعة والعمل باحكامها الخ

٣٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم ابلغه ما آمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون * كيف يكون
للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ﴾

واعلم كما ان الكفار قوم لا يعلمون احكام الله فكذا النفس وصفاتها قوم لا يعلمون الله
والطائفه الخ وينبغي العبد ان يسارع الى التوبة والاستغفار فان توبة الشاب احسن من توبة الشيخ الخ

٣٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم
فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين * كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولاة
يرضونكم بافواههم وتأبى قلوبهم ﴾

٣٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واكثرهم فاسقون ﴾

وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بوصية جامعة لمحاسن الاخلاق فقال (يا معاذ
اوصيك بتقوى الله) الحديث اعلم ان النفس خذت من السفليات وجبلت ميالة الى الدنيا وشهواتها
ولذاتها الخ قال الشبلي قدس سره عقدت وقتنا ان لا آكل الا من الحلال فكنت ادور في
البرارى الخ يقول الفقير في هذه الحكاية شيئا . الاول ظهور الكرامة الخ

٣٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اشترؤا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ لا يرقبون في مؤمن الا وزمة واولئك هم المعتدون * فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فاخوانكم في الدين وتفصل الآيات لقوم يعلمون * وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا ائمة الكفر ﴿

٣٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انهم لا ايمان لهم لعلهم يتبهون ﴾

القول فيه اشارة الى ان الفاعل يبنى ان يكون له غرض صحيح شرعي في فعله الخ قال الحدادي في الآية بيان ان اهل العهد مني خالفوا شيئا مما عاهدوهم عليه فقد نقضوا العهد الخ قال ابن الصيغ في الآية دليل على ان الذي اذا طعن في الاسلام اى عابه وازدراه جاز قتله الخ قال المولى اخى جلبي في هدية المهديين الذي اذا صرح بسبه عليه السلام الخ

٣٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم ﴾

واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنبينا وبأى نبى كان من الانبياء كفر سواء فعلاه فاعل ذلك استحلالات ام فعلا معتقدا بحرمته الخ ومن اشارات الآيات ان الطعن في الدين هو الانكار على مذهب السلوك والطلب وائمة الكفر هم النفوس كما ان ائمة الايمان هم القلوب والارواح والنفوس الخ

٣٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم اول مرة اتخشونهم قاله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين ﴾ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين * ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم * ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴿

٣٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ﴾ ما كان للمشركين ﴿

وفي الآية حث على الجهاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لرباط يوم في سبيل الله محتسبا من غير شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة مائة سنة) الخ

٣٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر اولئك حبطت اعمالهم وفي النار هم خالدون ﴿

٣٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكوة ولم يخش الا الله فسيقى اولئك ان يكونوا من المهتدين ﴿

قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو جمع عليه بين الحنفية الخ واعلم ان عمارة المساجد تم انواعا منها البناء وتجديد ما الهدم منها الخ

٣٩٩ يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطبل الدواب او مطمورة القلة او نحوه وكذا الكتاب ونحوه الخ قال على رضي الله عنه ست من المرومة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر الخ ومنها قبا ان كسها وتنظيفها الخ ومنها تزيينها بالفرش الخ وفي الاحياء اكثر معروفات هذه الاعمال عكرات في عصر الصحابة الخ قال الفقهاء يستحب له ان يصل على الارض بلا حائل الخ ذكر ابن الوليد بن عبد الملك اتفق على عمارة مسجد دمشق في تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات الخ ومنها تطبيق القناديل في المساجد واصراج المصابيح والشموع الخ

٤٠٠ وعن بعضهم قال امرنا المأمون ان يكتب بالاستكثار من المصاييح في المساجد الخ ومنها الدخول والقعود فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم ونحو ذلك الخ ومنها صيانتها بما لم تنله كحديث الدنيا الخ قال الامام القشيري قدس سره عمارة المساجد التي هي موافق البوذية لاتتأني الا بتخريب اوطان البشرية الخ

٤٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك ﴿ - وروى - النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله فقال رجل ما ابالي ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاج وقال آخر ما ابالي ان لا اعمل عملا بعد ان اعمر المسجد الحرام الخ

٤٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ هم الفائزون ﴾ يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ﴿ خالدون فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم ﴿

اعلم انه كما ان الكفار بالكفر الجلي لا يساؤون المؤمنين في اعمالهم وطاقاتهم الخ قال السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع هذه الحظوظ المادية والجاهية الخ - روى - ان عابدا من بني اسرائيل راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا لي ماء في الخلاء اتنظف به الخ

٤٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحذوا آباءكم واخوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فاولئك هم الظالمون ﴾ قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى ياتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿

وفي الآية الكريمة وعيد شديد لا يتخلص منه الا اقل قليل فانك لو تبعت اخوان زماننا من الزهاد والورعين الخ قال القاضي ومن محبته عليه السلام نصرة سنته والذب اي المنع والدفع عن شريعته الخ قال في التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى وان صرف استعداد محبة الله في هذه الاشياء المذكورة الخ

٤٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ احببناكم لثباتكم ﴾ - روى - انه عليه السلام فتح مكة في اواخر رمضان ولقد بقيت منه ثلاثة ايام وقيل فتحها لثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان الخ

٤٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلم تكن عنكم شيا وضائق عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ﴾

- روى - انه بلغ فلهم اي منهزمهم مكة وصر بذلك قوم من اهل مكة واظهروا الفماتة الخ ٤٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها ﴾ ٤٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ﴾ ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم ﴿

- روى - ان ناسا منهم جاؤا رسول الله ويايموه على الاسلام الخ ٤٠٩ ثم في القصة اشارات منها ان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة الخ ومنها ان المؤمن لا يخرج من الايمان وان عمل الكفيرة لانهم قد ارتكبوا الكفيرة الخ ومنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهزم قط في موطن من المواطن الخ ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره ويجاهد المرء فيه نفسه الخ قال كتب الاحبار رضي الله عنه اختار الله الزمان فاحبه اليه الاشهر الحرم الخ

٤١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾

قال في الاشباه في احكام الدمى ولا يمنع من دخول المسجد جنبا بخلاف المسلم الخ يقول الفقير لعل الحكمة في ان الجنب اسلم يمنع من دخول المسجد دون الجنب الكافر الخ

٤١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان خفتن عياة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ﴾

- روى - عن الشيخ ابي يعقوب البصرى رضى الله عنه قال جعت مرة في الحرم عشرة ايام فوجد ضعفا الخ وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قد رفع قلم التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال القلب الخ

٤١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قاتلو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد ﴾

٤١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهم صاغرون ﴾

واعلم ان الكفار ثلاثة انواع . نوع منهم يقاتلون حتى يسلموا الخ ونوع آخر يقاتلون حتى يسلموا او يمطوا الجزية الخ والنوع الثالث منهم الكفرة الذين ليسوا بمجوسا الخ فعلى الولاة والمسلمين ان لا يتعدوا ما حد الله تعالى في كتابه الخ يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الالف الى هذا الآن وهي السنة الاولى بعد المائة والالف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الاسود والابيض ما لم يره احد قبلنا ولا يدري احدا ما ذا يكون غدا الخ

٤١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله ﴾

ثم ان مما حرم الله على اهل الحق الدنيا ومحبتها فان حب الدنيا رأس كل خطيئة الخ - روى - ان نجت نصر الباهلي لما ظهر على بنى اسرائيل قتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة الخ

٤١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواهمم بضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ اتخذوا احبارهم وريهالهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ﴾

٤١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يريدون ان يطفئوا نور الله بافواهمم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون ﴾ هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ﴾

قال ابن الصبغ وغلبة دين الحق على سائر الاديان تكون على التزايد ابدا وتم عند نزول عيسى عليه السلام الخ وعن بعض الروم قال كان سبب اسلامى انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت خراة في الساعة الخ

٤١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ﴾

قال بعض الصيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى المدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا يشبه اللوز الخ

- ٤١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويصدون عن سبيل الله والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم ﴾ يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كثرتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم ﴿
- يقال - لما خرج آدم عليه السلام من الجنة بكل شئ فيها الاشجرة العود والذهب والفضة الخ
- ٤١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تكثرون ﴾
- وفي الحديث (ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته الا حنى عليها في نار جهنم الخ واعلم ان الزكاة شكر لنعمة المال كما ان الصوم والصلاة والحج شكر لنعمة الاعضاء الخ والفرق بين الزكاة وصدقة الفطر الخ قال الفقهاء اقتراض الزكاة عمري وقيل فوري وعليه الفتوى الخ
- ٤٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض ﴾
- ٤٢١ اما المحرم فسمى بذلك الخ واما سفر فسمى بذلك الخ واما الربيعان فسميا بذلك الخ والربيع عند العرب اثنان الخ اما ربيع الشهور فهو شهران الخ واما ربيع الاضنة فهو ايضا اثنان الخ واما الجماديان فسميا بذلك الخ واما رجب فسمى بذلك الخ واما شعبان فسمى بذلك الخ
- ٤٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منها اربعة حرم ﴾
- واما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الخ قال في التلويح العلم هو شهر رمضان بالاضافة الخ واما شوال فسمى بذلك الخ واما ذوالقعدة فسمى بذلك الخ واما ذوالحجة فسمى بذلك الخ وقال في كتاب عقد الدرر واللاكي في فضائل الايام والشهور والليالي تكلم بعض اهل العلم على معاني اسماء الشهور الخ
- ٤٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم وقاتلوا المشركين كافة ﴾
- وفي الاسرار المحمدية ان الله تعالى اذا احب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلات بفاضل الاعمال الصالحات الخ واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان الخ
- ٤٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين ﴾
- واعلم ان السيف سيفان سيف ظاهر وهو سيف الجهاد الصوري وسيف باطن وهو سيف الجهاد المعنوي الخ في الآية حث على المجاهدة مع الاعداء الخ وفي الحديث (ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف) الخ
- ٤٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما النسي زيادة ﴾
- والاشارة (ان عدة الشهور) اي تعديد عدة الشهور (عند الله) في الازل (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) في علم الله الخ قال الكاشفي [آورده اند كه طباع اهل جاهليت بقتل وغارت مستأنس شده بود الخ
- ٤٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾
- يقول الفقير سماحه الله التدبير بلغت مسامحات الناس في هذا الزمان الى حيث تساوت عندهم الاشهر الحرم وغيرها الخ ثم ان النسي المذكور وقعت اليه الاشارة في قوله عليه السلام (لا عدوى ولا هامة ولا صفر) الخ
- ٤٢٧ واما اذا قوى التوكل على الله والايان بقضائه وقدره فتجوز مباشرة بعض هذه الاسباب الخ واما قوله (ولا هامة) بالتخفيف ففيه تأويلان الخ واما قوله (ولا صفر) ففيه تأويلان الخ يحكى ان بعض الاشرار اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في الحرم كنت جديدا ان احرم الخ

٤٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾

قال حضرة الشيخ ائنه اندى قدس سره ان نحوسة الايام قد ارتفعت عن المؤمنين بشرف نبينا عليه السلام الخ قال في عقد الدرر والآلى وكثير من الجهال يتشاءم من صفر الخ

٤٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ما لكم اذا قيل لكم اتفروا في سبيل الله اتاقلتم الى الارض

أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فامتناع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل * الاتفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تنصروه شيأ والله على كل شئ قدير ﴾

واعلم ان البطالة تقضى القلب كما جاء في الحديث لذي راصر دبايد بشغل معاد مشغول باشد يا بشغل معاش الخ

٤٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الاتنصروه فقد نصره الله اذا اخرجهم الذين كفروا ثانى

آتين اذاها في النار ﴾

ثم اعلم انه كما ان الله تعالى يستبدل بذواته ذواتا اخر كذلك يستبدل بصفات صفات اخر الخ

٤٣١ - ونحزير القصة - انه لما ابتلى المسلمون باذى الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة الخ

٤٣٢ وقال بعضهم والسر في اتخاذ رانضة المعجم اللباد المفضض على رؤسهم تعظيما للعبة التي لدغت

ابابكر في النار الخ وقد نسج العنكبوت ايضا على نبى الله داود عليه السلام لما طلبه جالوت الخ

ولما قوله عليه السلام (العنكبوت شيطان فاقبلوه) وفي لفظ (العنكبوت شيطان مسخه الله

فاقبلوه) فان صح فلمله صدر قبل وقعة النار فهو منسوخ الخ وذكر في حياة الحيوان ان

٤٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ يقول لصاحبه لا تحزن ﴾

ولما قد المشركون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا وطلبوه بمكة اعلاها واسفلها وبعثوا

القائمة اى الذين يقفون الاثر في كل وجه الخ

٤٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بمجنود لم تروها ﴾

- روى - ان المشركين لما طلغوا فوق النار وعلوا على رؤسهما اشفق ابوبكر على رسول الله

عليه السلام الخ - وروى - ان ابابكر عطش في النار فقال عليه السلام (اذهب الى صدر

النار فاشرب) الخ

٤٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله

عزيز حكيم ﴾

وتمام القصة انه لما انصرف قريش من النار وابسوا منها ارسلوا لاهل السواحل الخ قال

زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة وسلطانا نصيرا الانتصار

رضى الله عنهم الخ - ذكر - ان الطوفان موح تلك التربة الكريمة عن عمل الكعبة حتى

ارساها بالمدينة الخ

٤٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اتفروا خفافا وثقالا وجاهدوا ﴾

وفي بحر الحقائق اتفروا ايها الطلاب في طلب الحق خفافا مجردين عن علائق الاولاد والاهالى

منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك الخ واعلم ان الجهاد لا ينافى كونه عليه السلام نبى الرحمة الخ

٤٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم ﴾

وفي التأويلات النجمية وانما قدم اتفاق المال في طلب الحق على بذل النفس الخ يقول الفقير

ففى في سبيل الله اى في الطريق الموصل الى الجنة والقربة والرضى الخ - حكى - انه كتب

واحد الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمى الصوفية ان نفسى تنازعنى الى الفزو فا تقول فيه الخ

- وحكى - انه لما دنا قتيبة بن مسلم من بلدة بخارى ليفتحها فانتمى الى جيحون اخذ الكفار

السنن الخ - روى - ان بعضهم رأى ابليس في صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم الخ

- ٤٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿خير لكم ان كنتم تعلمون﴾
 وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبدل النفس خير لكم في طلب الحق من المال والنفس الخ يقول
 الفقير وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما ان الله تعالى قد لقي
 ابدانهم الخ [كويندكه نافع مولاي عبدالله بن عمر رضی الله عنهما كه استام امام شافعی بود
 در وقت مردهن كفت اين جا يكره بكنيد بكنند] الخ وفي هذه الحكايات امور الخ
- ٤٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بغدت
 عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم
 لكاذبون * عفا الله عنك لم اذنت لهم﴾
- ٤٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾
 - روى - انه لما رأى خلقه آدم من الطين قبل ان ينفخ فيه الروح عجل في امره وقال وعزرة
 ربي ان جعل هذا خيرا الخ
- ٤٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا
 باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين * اما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر
 وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون * ولو ارادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن
 كره الله انبعاثهم فبطهم وقيل اعدوا مع القاعدین * لو خرجوا فيكم ما زادوكم
 قال شقيق ان الله تعالى اظهر هذا الدين وجعل عزه في الجهاد فمن اخذ منه حظه في زمانه كان
 كن شاهده كله الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الا خبالا ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم
 سماعون لهم والله عليم بالظالمين * لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى
 جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون﴾
- ٤٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ومنهم من يقول انذني ولا تقني﴾
 قال عبدالله بن المبارك ولد الزني لا بكنتم الحديث . قال الامام الغزالي اشار به الى ان كل من لم
 يكنتم الحديث ومضى بالنسيمة دل على انه ولد الزني الخ - روى - ان الحسن البصري جاء اليه
 رجل بالنسيمة وقال ان فلانا وقع فيك الخ - وذكر - ان حكيا من الحكماء زاره بعض اخوانه
 واخبره بخبره عن غيره الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ألا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين﴾
 وقال بعضهم هذا الآية نزلت في جد بن قيس من المنافقين دما النبي عليه السلام الى الخروج
 الى العدو وحرضه على الجهاد الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان تصيبك حسنة تسؤم وان تصيبك مصيبة يقولوا قد
 اخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون * قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو
 مولينا وعلى الله﴾
- ثم ان القعود عن الغزو من بخل الرجل وهو من اذم الصفات . قال ابراهيم بن ادهم اياك والبخل
 قيل وما البخل قال اما البخل عند اهل الدنيا الخ - وحكي - عن ابي جهيم بن حذيفة قال
 الطلفت يوم تبوك اطلب عمي ومعى ماء اردت ان اسقيه ان كان به ريق فرأيت مسحت وجهه الخ
- ٤٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فليتوكل المؤمنون * قل هل تربصون بنا الا احدى الحسينين
 ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعداب من عنده او يادي لنا فتربصوا انا معكم متربصون﴾
 وفي الحديث (من اعاننى وليا فقد بارزنى بالمহারبة) الخ

- ٤٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قُلْ انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين ﴾ وما منهم ان قبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون ﴿
- قال البغوى كيف ذكر الكسل في الصلاة ولا صلاة لهم اصلا الخ قال ابن الشيخ الرغبة والنشاط في اداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب بها الخ
- ٤٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلا تمجيك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون ﴾
- واعلم ان الطاعة في العبودية بثلاثة انواع بالمال والبدن والقلب الخ
- ٤٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويخلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون ﴾ لو يجدون ملجأ او مغارات او مدخلا لولوا اليه وهم يجهلون ﴿
- [معاوية زيرا برسيدك على را ديدة كفت بلى كفت چه كونه مردي بود على] الخ
- ٤٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم من يلزك في الصدقات ﴾
- قال السعدى في كتاب الكلبان [طوطى را بازغى همفقس كردند از قبح مشاعده او مجاهده برده] الخ وقال الاصمى دخلت على الخليل وهو جالس على الحصير الصغير فاشار الى بالجلوس قلت اضيق عليك الخ
- ٤٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يسخطون ﴾ ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون ﴿
- وفي التأويلات النجبية النفاق تزيب الظاهر باركان الاسلام وتعطيل الباطن عن انوار الايمان الخ - حكى - ان نباشا تاب على يد ابى يزيد البسطامى قدس سره فساله ابو يزيد عن حاله فقال نبئت عن ألف فلم ار وجوههم الى القبلة الا رجلين الخ
- ٤٥٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين ﴾
- ٤٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ﴾
- واعلم ان سهم المؤلفة قلوبهم ساقط باجماع الصحابة لما ان ذلك كان لتكثير سواد الاسلام الخ قال مشايخنا من اراد ان يتصدق بدرهم يبتقى فقيرا واحدا ويعطيه ولا يشتري به فلوسا ويفرقها على المساكين كما في المحيط الخ
- ٤٥٥ ثم اعلم ان الاوصاف التى عبر بها عن الاوصاف المذكورة وان كانت تم المسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم الخ قال في مجمع الفتاوى جملة ما في بيت المال اربعة اقسام الاول الصدقات الخ والثانى الغنائم الخ والثالث الجزية الخ والرابع ما اخذ من تركة الميت الخ والاشارة انما الصدقات اى صدقات الله كما قال عليه السلام (ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا الله ليها صدقة يتصدق بها على من يشاء من عباده) الخ
- ٤٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا ﴾
- ٤٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم ﴾ يخلفون بالله لكم ليرضوكم واته ورسوله احق ان يرضوه ﴿

- ٤٥٧ وفي الحديث (لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان) الخ
- ٤٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان كانوا مؤمنين ﴾ ألم يعلموا انه من بحمد الله ورسوله فان له نار جهنم خالدا فيها ذلك الجزى العظيم * يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبهم بما في قلوبهم ﴿
- واعلم ان كل نبي اودى بما لا يحيط به نطاق البيان الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافضاء افندي قدس سره وانما كان الحسن مسنوما والحسين مذبوحا رضى الله عنهما بسبب ان كمال تعينهما كان بالشهادة الخ
- ٤٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون ﴾ ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ان الله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن * لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعتب طائفة بانهم كانوا مجرمين ﴿
- ٤٦٠ وفي الآيات اشارات . الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا نزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا نبوته لكن لم ينفعهم مجرد الاعتقاد والاقرار باللسان في ثبوت الايمان الخ . والثانية ان اظهار اللطف والرحمة بلا سبب محتمل الخ . والثالثة ان الاستهزاء بالله ورسوله وبآيات القرآنية كفر الخ . ومن تعظيم الرسول تعظيم اولاده الخ
- ٤٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويتبصنون ايديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون * وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم ﴾ كالذين من قبلكم كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم ﴿
- ٤٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخضتم كالذي خاضوا اولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة واولئك هم الخاسرون ﴾ ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤتصكات اتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿
- ٤٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله ﴿
- قال بعض الصالحين خرجت الى السوق وسمى جارية حبشية فاجلستها في مكان وقلت لها لا تبرسي حتى اعود اليك الخ قال في التأويلات النجمية يعبر الى الاخلاص في معاملتهم الخ
- ٤٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله عزيز حكيم ﴾ وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ﴿
- وعن بعض اهل الاشارة (سيرحمهم الله) في خمسة مواضع عند الموت وسكراته يهون عليهم سكرات الموت ويحفظ اعمالهم من الشيطان الخ . روى - ان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقائمة للملك الخ

٤٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك هو الفوز العظيم ﴾ يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم ﴿

قال يحيى بن معاذ الدنيا دار خراب واخراب منها قلب من يعمرها الخ قال ابو يزيد البسطامي حلاوة المعرفة الاكثية خير من جنة الفردوس واعلى عليين الخ وفي الآية بيان توقير معلم الخير فاصراقة بتوقيره وتبظيمه الخ

٤٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وماؤبدهم جهنم وبئس المصير ﴾

قال الاوزاعي خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتباع السنة وعمارة المسجد وتلاوة القرآن والجهاد في سبيل الله الخ وفي الآية اشارة الى القاب الذي له نبأ من مقام الانبياء يا صرء بالجهاد الخ

٤٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يحلفون بالله ما قالوا واطعدوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا ﴾

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويبيب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم منه عليه السلام الخ

٤٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما تقموا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعدبهم الله عذابا اليما في الدنيا والآخرة ومالهم في الارض من ولي ولا نصير ﴾

- حكى - عن محمد بن جعفر انه قال كنت مع الخليفة في زورق فقال الخليفة انا واحد وربى واحد الخ وقال حكيم لاصحاب الجنة ثلاثة اشياء يدخلون بها الجنة قول لا اله الا الله محمد رسول الله والاستغفار من الذنوب الخ

٤٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن وان نكون من الصالحين ﴾

قال الجنيد لو ائبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما فاتة اكثر مما ناله الخ قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الحج نزلت في ثعلبة بن حاطب الانصارى كان ملازما لمسجد رسول الله ليلا ونهارا وكان يلقب لذلك حمالة المسجد الخ

٤٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلما آتتهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون ﴾ فاعقبهم نقاما في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴿ ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجويهم ﴾

٤٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان الله علام الغيوب ﴾

وفي الآيات اشارات منها ان من نذر نذرا فيه قرينة نحو ان يقول ان رزقنى الله الف درهم فعلى ان تصدق بخمسة الخ واعلم ان المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى الخ ومنها ان الفاك عبارة عن الكذب وخالف الوعد والحياة الى ما ائتمن الخ واعلم ان المنافقين صنف صنف مطنوا الاسلام ومسروه في بدء الامر الخ

٤٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ﴾

قال عمر بن عبد العزيز لوجاهت كلامة بمنافقيها وجننا بالحجاج فضلناهم الخ ومنها ذم البخل والحرض على الدنيا الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم وحين اراد الخروج الى غزوة تبوك يحث الناس على الانفاق والاعانة في تجهيز العسكر الخ

٤٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرزون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم﴾ استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿قال الحدادي ولما نزلت هذه الآية اتى المنافقون الى رسول الله وقالوا يا رسول الله استغفر لنا فكان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على ظاهر الاسلام من غير علم منه بنفاقهم الخ

٤٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله﴾

وفيه اشارة الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه الخ وفي التأويلات النجمية قلب المؤمن منور بالايمان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد نظر العناية وتوفيق العبودية الخ واعلم ان النوافل مقبولة بعد اداء الفرائض الخ

٤٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون﴾

وكان ممن تخلف عن مسيره معه صلى الله عليه وسلم ابو خيثمة ولما سار عليه السلام ايما دخل ابو خيثمة على اهله في يوم حار الخ وفي الخبر لما اهبط آدم عليه السلام مضى جبرائيل الى ملك واخذ منه حبة لا آدم فلما تناولها احرفت كفه الخ

٤٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون﴾

- روى - ان اهل النفاق يبكون في النار عمر الدنيا لا يرقا لهم دمع الخ وصر الحسن البصرى بشاب وهو يضحك فقال له يا بني هل صررت على الصراط الخ وعن وهب بن منبه انه قال ان زكرياء عليه السلام فقد ابنه يحيى عليه السلام فوجده مصطجعا على قبره يبكي الخ وعن انس قال ثلاثة اعين لا تمسها النار الخ قال العلماء البكاء على عشرة انواع الخ

٤٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن

تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفين ﴿واما التباكي فهو نكف البكاء وهو نوعان عمود ومذموم الخ والحاصل ان طالب الآخرة ينفي له تقليل الضحك وتكثير البكاء الخ قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديوان الغزاة ومحا اسميهم من دفتر المجاهدين وابعدهم من محفل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة لهم على تخلفهم الخ

٤٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله﴾

- روى - ان زيد بن حارثة كان لحديجة اشترى لها بسوق عكاظ فوهبته لرسول الله الخ قال الكاشفي [جهاد كارسدان مرادومبارزان ميدان برداست الخ

٤٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وماتوا وهم فاسقون﴾

- روى - عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبدالله بن ابي بن سلول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأل ان يستغفره ويصلي عليه اذا مات الخ اقول ان قلت قد ثبت ان في خزانه السلاطين خصوصا في خزانه آل عثمان شيئا مما يتبرك به من خرقة النبي عليه السلام وغيرها الخ

٤٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولا تعجبك اموالهم واولادهم﴾

واما دفع القميص اليه فذكروا فيه وجوها منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذ اسيرا يوم بدر ولم يجدوا له قميصا يساري فده وكان رجلا طويلا كساه عبدالله قميصه الخ ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا الخ ومنها انه لعله اوحى اليه انك ان دفعت اليه قميصك صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك الخ

- ٤٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وترحق انفسهم وعم كافرون ﴾ واذا ازلت سورة ان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك اولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكف مع القاعدین * رضوا بان يكون مع الخوالم ﴿
- واعلم ان هذه الآية صرت في هذه السورة الكريمة مع التباير في بعض الالفاظ فالتكرير لتأكيد النصيحة بها الخ قال الحدادی الطول في الحقيقة هو الفضل الخ
- ٤٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئک لهم الخيرات واولئک هم المفلحون * اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها ذلك الفوز العظيم ﴿
- قال في التأويلات النجبية الخلاص من عب النفس وصفاتها هو الفوز العظيم الخ
- ٤٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ﴿
- وفي الحديث (ان في الجنة مائة درجة) المراد بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة الرقاة الخ اقول وعلى كل حال لا يثبت النفاق اذ المتصر وهو المعتذر للنور والكسل لا يكون كافرا وان كان مذموما الخ
- ٤٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ﴾ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل ﴿
- قال في التأويلات النجبية الخلق ثلاث طبقات . الاولى المعذرون وهم المنصرفون المعتزون يتقصر عنهم وذوبهم التائبون عن ذنوبهم المتداركون بالرحمة والمغفرة الخ
- ٤٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والله غفور رحيم ﴾ ولا على الذين اذا ما اتواك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا ان لا يجدوا ما ينفقون * انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالم وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ﴿
- ٤٨٦ ثم ان الله تعالى انما يمنع المرء عن مراده ليستعد له ويزداد شوقه ألا ترى الى النبي عليه السلام كيف قال (لا اجد ما احملكم عليه) الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأيت جعفر بن ابى طالب ملكا يطير في الجنة ذاجناحين يطير بهما حيث شاء) الحديث

الجزء الحادى عشر من الاجزاء الثلاثين

- ٤٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قال لا تعتذروا لن تؤمن بكم قد نبأنا الله من اخباركم وسير الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينشقكم بما كنتم تعملون ﴾ سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ﴿
- ٤٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما يؤمنهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴾ يحلفون لكم لتعرضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين * الاعراب ﴿

٤٨٨ قال محمد الباقر رضى الله عنه اوصانى ابي زين العابدين رضى الله عنه فقال لا تصعبن خمسة ولا تحاد بهم ولا تراقفهم في الطريق الخ ثم في الآيات بيان ان الاعتذار الباطل مردود على صاحبه الخ وبيان ان اليمين الكاذبة اقرب عذره وغرضه باطلة ومذمومة بل رب يمين صادقة لا يتجاسر عليها من هو بصد التتوى الخ [شبل ديدن را كه مى كريد و ميگويد يا ويلاه من فراق ولدى] الخ فعلى العاشق المهجور ان يبكي من ألم الفراق ويبالغ في الوجد والاشتياق الخ والفرق بين العرب والاعراب الخ

٤٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اشد كفرا وتفاقا واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم ﴾

قال في التأويلات النحوية ان في عالم الانسان بدوا وهو نفسه وحضرا وهو قلبه الخ

٤٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ﴾ * ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم ﴾

٤٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم ﴾ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان ﴾

- حكى - انه وقع الفحط في بني اسرائيل فدخل قبر مسكة من السكك وكان فيها بيت غنى الخ

٤٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم ﴾

واعلم انه عليه السلام اوحى اليه وهو ابن اربعين سنة في مكة فبايعه جماعة من الناس فعدا عليهم كذمار قريش الخ قيل اجمع اصحابنا على ان افضل هذه الامة الخلفاء الاربعة الخ واعلم ان هذا سبق مخصوص بالذي عليه السلام وامته الخ قال في الفتح القريب نحن الآخرون في الزمان الخ

٤٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ﴾

- يحكى - عن ابي القاسم جنيد قدس سره قال كنت ابكر الجامع فاسمع قد سبقت يا ابا القاسم فاندم الوقت في الجمعة الثانية الخ

٤٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم يردون الى عذاب عظيم ﴾ وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ﴾

٤٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ﴾

اعلم ان بعض النفوس منافق وبعضها كافر وبعضها مؤمن الخ فعلى العاقل ان يجتهد باحكام الشريعة وآداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من النفاق بالكلية الخ - روى - انه لما حلتهم النبي عليه السلام من وثاقهم وتاب الله عليهم واحوا الى منازلهم وجاؤا باموالهم كلها الخ

٤٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ﴾

قال في الاختيار من امتنع عن اداء الزكاة اخذها الامام كرها الخ قال في المحيط ومن امتنع من اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرها الخ قال في البسوط وما يأخذ ظلمة زماننا من الصدقات والعشور والجزية والحراج الخ - روى - ان آدم عليه السلام لما تولى ابنى بسوط وكفن من الجنة ونزلت الملائكة ففسلته وكفنته في رثر من الثياب الخ وقال بعضهم صلاة الجائزة من خصائص هذه الامة الخ وههنا اجابات - الاول ان فصل الميت وصية ما هيبة الخ

٤٩٧ يقول الفقير فيه نظر لانه انما يجب الاغتسال بالني اذا كان بههوة عند الحنفة الخ ويستحب ان يكون الفاسل الرب الى الميت الخ والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد الجنب عنده خلافا لهما الخ والبان ان الصلاة على الميت فرض كفاية عند العامة ووقتها وقت حضوره الخ يقول الفقير واهل كل بلدة في غفلة عن هذا الخ وتجاوز صلاة الجنازة حين طلوع الشمس واستوائها وغروبها بلا كرامة الخ

٤٩٨ قال الحلبي الاول تركه الا في صلاة الجنازة ثم يكبر ويصلي على النبي عليه السلام بما يحضره كافي الجلابي الخ وفي الصبي والمجنون لا يستغفر لهما لعدم ذنبيهما الخ ثم يكبر ويسلم تسليمين عن يمين وشمال بنية الخ قال في الاشياء لو قرأ الفاتحة في صلاته على الجنازة ان قصد الغناء والدعاء لم يكره الخ

٤٩٩ والثالث ما للحكمة في عدم فرض الركوع والسجود في صلاة الجنازة الخ والرابع انه يستحب جعل الصفوف في الصلاة على الميت ثلاثة الخ وقال الحلبي افضل صفوف الجنازة آخرها الخ واما سر الاربعين فلانه لم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عبد صالح كما في اسئلة الحكم الخ والخامس ان في الدعاء والاستغفار نفعا للميت ويصل ثواب جميع القرب اليه بدنيا كان او ماليا الخ قال ابن الملك اعلم ان جعل الاسان ثوب عمله لغيره صلاة كان او صدقة او غيرها جائز عند اهل السنة خلافا للمعتزلة الخ

٥٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات وان الله هو التواب ﴾

قال في فوائد الفتاوى الاولى ان يوصى باسقاط صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاها بغير ترك لاحتمال الفساد او النقصان في اركانها انتهى واذا اوصى رجل ان يطعم عنه وليه لصلاة الفاتحة بعد موته فالوصية جائزة الخ قال القهستاني والقياس انه لا يجوز الغداء عن الصلاة واليه ذهب الباني الخ وقال في الاشياء اذا اراد الغدية عن صوم ابيه او صلاته وهو فقير يعطى منون من الخطة قبرا ثم يستوجهه ثم يعطيه وهكذا الخ

٥٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الرحيم ﴾ وقل اعملوا فسير الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون ﴿ وفي التأويلات النجمية (وستردون) باقدام اعمالكم الى الله الخ قال في التأويلات النجمية ان لعمل المحسن وخلوصه نورا يصعد الى السموات بقدر قوت صدقه واخلاصه الخ

٥٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وآخرون مرجون لأمر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم ﴾ اعلم ان الافلام كتبت على الالواح احوال العالم كلها من السرائر والظواهر ثم سلئت الالواح لغزوة وجعل لكل شئ خزائن الخ

٥٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والله عليم حكيم ﴾ والآية نزلت في ثلاثة نفر من المتخلفين وهم كعب بن مالك وصرارة بن الربيع العمري وهلال ابن امية كانوا من اهل بدر الخ - حكى - عن بعض اصحاب فتح الموصلى قدس سره قال دخلت يوما على فتح فوجدته يبكي وقد خالطت دموعه صفرة فقلت له بالله عليك ياسيدي هل بكيت الدم الخ ووقف الفصيل في بعض حجاته ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال و- وأناه وان عفوت . يقول الفقير وهذا كلام حق فان من الاضاحة العصيان الخ

٥٠٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين اتخذوا مسجدا ﴾ وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية التفتت اقدام بعض النفوس على الذنوب الخ قال عمار بن ياسر رضي الله عنه ما لرسول الله من ان يجعل له مكان يستظل به اذا استيقظ الخ وفي الحديث (من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتا في الجنة) قال القرطبي هذه المسألة ليست على ظاهرها من كل الوجوه الخ

- ٥٠٥ يقول الفقير سبحانه الله القدير علم منه ان بعض القبط في الديار الرومية ممن اظهر الاسلام رأيتهم يصلون ويصومون كصلاة المخلصين وصيامهم ثم انهم يدخلون كنائس النصارى في واسمهم الخ
- ٥٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون ﴾ وفي الآية اشارة الى ان اهل الطبيعة (اتخذوا) مزابلة النفس (مسجدا ضرارا) لارباب الحقيقة الخ
- ٥٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تقم فيه ابدا لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾
- ٥٠٨ - روى - ان هذه الآية لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال (أمؤمنون اتم) الخ وفي الشريعة وبنام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس الخ
- ٥٠٩ وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فقيل لانه يخفف الحدث وقيل لبيت على احدى الطهارتين الخ وفي استئذان الحكم ان الختان للتطهر لانه يوجب المحبة الالهية كما قال تعالى (والله يحب المطهرين) الخ اعلم ان مسجد المنافقين اشارة الى مزابلة النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة الى مسجد القلب الخ
- ٥١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾
- ٥١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ﴾
- واعلم ان في الآيتين المذكورتين اشارات . منها أن صفاء الطوية وحسن الاعتماد كالاساس في باب الاعمال الخ . ومنها ان المنافقين بنوا مسجدا للصلاة صورة الخ . ومنها انهم ارادوا ببنيانهم مكررا وخديعة وغفلوا عن مكر الله تعالى بهم الخ
- ٥١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين ﴾
- ومنها ان من كانت شقاوته اصلية ازلية الخ . ومنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن النار وعن الوقوع فيها الخ ذكر في فتاوى ابي الليث رجل بنى رباطا للمسلمين الخ وقال في نصاب الاحتساب فاذا كان الخائفة يخرج من يد بانيه لفسقه فكيف يترك في الخائفة فاسق او مبتدع الخ - روى - ان الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفسا او اربعة وسبعون من اهل المدينة الخ
- ٥١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ﴾
- قيل انما ذكر على وجه التحريض في الغزو : يعني [اي بنده ازتو بذل كردن نفس ومال وازمن عطا دادن بهشت بي زوال] الخ وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون لك ثمن غير الجنة الخ وفي التفسير الكبير - حكى - في الخبر ان الشيطان يخاصم ربه بهذه الآية ويحتج بالمسألة الشرعية في البيع اذا اشترى المشتري متاعا معيوباً يردده الى البائع الخ
- ٥١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ﴾
- واعلم ان من بذل نفسه وماله في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الاصغر الخ
- ٥١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴾
- واعلم ان الخلق كلهم ملك الله وعبده . وان الله يفعل في ملكه وعبده ما يريد الخ ثم اعلم ان الاجل محكوم ومهتوم . وان الرزق مقسوم ومعلوم وان من اخطأ لا يصيب الخ

٥١٦ وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد تهيأنا للخروج الى الفزو قد امرت اصحابي بقراءة آيتين قرأ رجل في مجلسنا (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) الخ

٥١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿التائبون﴾

٥١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿العابدون الحامدون السائحون﴾

قال القشيري قدس سره التائبون اصناف فمن راجع يرجع عن زكته الى طاعته الخ وقال القشيري قدس سره (العابدون) الخاضعون لله بكل وجه الخ وقال القشيري (الحامدون) هم الذين لا اعتراض لهم الخ وفي الحديث (سياسة امي الصوم)

٥١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الراكون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر﴾

وقال بعض العرفاء النكته ان السياح يسبح في الارض الخ وقال الحسن (السائحون) الذين صاموا عن الحلال وامسكوا عن الحرام الخ وقال القشيري هم الصائمون عن شهود غير الله الخ وقال في التأويلات النجمية (السائحون) السائرون الى الله بترك ما شغلهم عنه . وقال عطاء المراد الفزاة في سبيل الله الخ وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد الخ وقال القشيري (الراكون) الخاضعون لله في جميع الاحوال الخ وقال في التأويلات النجمية (الراكون) الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بوجودهم الخ قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل لرديها الملاحدة وغيرهم الخ يقول الفقير البناء اما لدرس العلم الظاهر واما لتعليم علم الباطن الخ

٥٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والحافظون لحدود الله﴾

وقال القشيري الامرون والناهون هم الذين يدعون الخلق الى الله تعالى الخ ثم انه لما كانت التكاليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها الخ

٥٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وبشر المؤمنين﴾ ما كان للذي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ﴿

- روى - انه لما حرض ابو طالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشر سنين من بعثته عليه السلام وبلغ قريشا اشتداد مرضه الخ

٥٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وما كان استغفار ابراهيم لابيئه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه﴾

٥٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حليم﴾ وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم * ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ﴿

في ههنا ان اهل الخبر من العلماء ذهبوا الى ان النبي عليه السلام مر على عقبة الحجون في حجة الوداع فسأل الله ان يحيي امه فاحياها فآمنت به الخ وفي كلام القرطبي قد احب الله تعالى على يده جماعة من الموتى فاذا ثبت ذلك فما يمنع ايمان ابويه بعد احياهما الخ يقول الفقير قد اشبعنا الكلام في ايمان ابوي النبي عليه السلام وكذا ايمان عمه ابى طالب وجدته عبدالمطلب بعد الاحياء في سورة البقرة عند قوله تعالى (ولانسأل عن اصحاب الجحيم) فارجع اليه الخ

٥٢٤ وقال في ابيكار الافكار في مشكل الاخبار ان عبدالمطلب قد كان يتعبد في كثير من احواله بشرية ابراهيم عليه السلام الخ قال في السيرة الحلبية منع الاستغفار لامة عليه السلام انما يأتي على القول بان من جلا فيه او غيره او عبدالاستنام من اهل الفترة معذب الخ

٥٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانتصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة﴾

وقال في التأويلات النجمية التوبة فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينم بذلك على عباده الخ

٥٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم﴾

- روى - انهم شكوا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ان الله تعالى غودك في الدماء خيرا مادح الله لنا قال (احب ذلك) الخ - وروى - انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير ماء بفلاة من الارض الخ - روى - انهم لما اصابهم في غزوة تبوك جماعة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا نحرنا نواضحا وادعنا الخ

٥٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه﴾

والاشارة في الآية (لقد تاب الله على النبي) اي نبى الروح بمنزلة النبي يأخذ بالالهام الحق حقائق الدين الخ واعلم ان من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله الخ

٥٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم﴾

- روى - ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداه وكره مكانه فلدخق به عليه السلام عن الحسن انه قال بلغني انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائطاه ما خلفني الا ظلك الخ وعن ابى ذر الغفارى ان بعيره ابطأ فحمل متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا الخ ومنهم من بقى ولم يلحق به عليه السلام وهم الثلاثة الخ

٥٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾

واعلم ان قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان الهجران بين المسلمين اذا كان فيه صلاح لدين المهجور لا يجرم هجره الخ وفي الحديث (التجار يحشرون يوم القيامة فخارا الامن اتق وبرو صدق) الخ

٥٣١ قال احمد بن الحوارى قلت لابي سليمان الدارقي قدس سرهما انى قد غبظت نبى اسرائيل قال باى شىء قلت بثمانمائة سنة من العمر الخ وفي التأويلات النجمية (كونوا مع الصادقين) الذين

صدقوا يوم الميثاق الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير كتب الى حضرة الشيخ قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفه وقال عليكم بالصدق مطلقا نية وعملا الخ

٥٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاصراب ان يتخلفوا

عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه﴾

قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك استعمال من هو الكالخ

٥٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله

ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح

ان الله لا يضيع اجر المحسنين * ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون

واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون﴾

٥٣٤ [در بنابع فرموده كه اگر متلافاى را هزار طاعت باشد ويكى از همه نيكو تر بود حق سبحانه وتعالى

آترا نوابى عظيم دهد] الخ في الجهاد فضائل لا يوجد في غيره الخ وفي الحديث دلالة على ان الجهاد

والصدى له افضل من العزلة للعبادة الخ واعلم ان المتخلف بمنذر اذا كانت نيته خالصة بعمارك الجهاد

في الاجر والثواب الخ قال ابن الملك ولا يظن منه التساوى في الثواب الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير

هذه الآية مطلقة ساكنة عن بيان المذى وعدمه الخ والاشارة (ما كان لاهل المدينة) خديت القلب

واهلها النفس والهوى (ومن حولهم من الاصراب) اصراب الصفات النفسانية والقلبية الخ

- ٥٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ﴾
 ودات الآية على الفرق بين الفرقة والطائفة بان الفرقة اكثر من الطائفة الخ وفي الآية دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية الخ وينبغي لطالب العلم ان يختار الاستاذ الا علم والا ورع والاسن بعد التأمل التام كما اختار ابو حنيفة رضي الله عنه حمادا الخ
- ٥٣٦ - كاحكي - ان باحنيفة ثابنا اهدى الفالوذج لعل بن ابي طالب يوم النيروز ويوم المهرجان فدعاه ولولاده بالبركة الخ قال عز بن عبد السلام العلم الذي هو فرض لازم ثلاثة انواع . الاول علم التوليد الخ والنوع الثاني علم السراخ والنوع الثالث علم الشريعة الخ قال في عين المعاني المراد بقوله ﴿ ليتفقهوا في الدين ﴾ علم الآخرة الخ قال في الاشباه تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه ليدن الخ
- ٥٣٧ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع النجوم ولا يكثر مما لا يحتاج اليه فان التكثير مما لا حاجة فيه سبب في تضييع الوقت الخ وفي الآية تحريض للمؤمنين على الخروج من الاوطان لطالب العلم التام الخ قال في التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رحلة الصورة والمعنى الخ
- ٥٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة ﴾
 واعلم ان القتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم الخ واختلفوا في افضل الاعمال بعد الفرائض الخ وفي الحديث (اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم واهل الجهاد) الخ
- ٥٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾
 قيل للاسكندر في عسكر دارا الفالف مقاتل فقال ان القصاب لان هوله كثرة الاغنام الخ واعلم ان السلاطين والوزراء والوكلاء بالنسبة الى العسكر كالقلب بالنسبة الى الاعضاء الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع النجوم اعلم يا بني ان الله جل ثناؤه لما اراد ان يرقى عبده المحموصي الى المقامات العلية الخ
- ٥٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون * واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون ﴾
 وعن عيسى عليه السلام يا معشر الحواريين جوعوا بطونكم وعطشوا اكبادكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى الخ يقول الفقير كل منهما مؤد الى الهلاك . اما المرض الظاهر فالى هلاك الجسم . واما المرض الباطن فالى هلاك الروح فلا بد من معالجة كل منهما الخ
- ٥٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اولايرون انهم يفتنون في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون * واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يريكم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون ﴾
 قال في التأويلات النجمية هذه الفتنة موجبة لانتباه القلب الخ وفي التأويلات النجمية ليس لله القلب فان لله القلب من امارات حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق الخ قال بعض العلماء اصحاب القلوب من الانس ثلاثة اصناف . صنف كالبهايم الخ وصنف اجسادهم اجساد بني آدم الخ وصنف لي ظل الله تعالى الخ وعن ابي بكر الوراق رحمه الله انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وحمية وسم ويقظة ونوم الخ

٥٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لقد جاءكم رسول من انفسكم ﴾

- حكى - ان اربعة نفر عجمي وعربي وتركى وروى وجدوا في طريق درهما فاختلوا فيه ولم يعرف ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر الخ

٥٤٣ وعن انس بن مالك رضى الله عنه (حب قريش ايمان وفضهم كفر) وفي الحديث (عالم قريش علاء طباق الارض علما) الخ وفي الحديث (انا انفسكم لسبا وصهرا وحسبا ليس في آباء من لدن آدم سفاح كلها نكاح) وكان عليه السلام علة فائية لوجود كل كون فوجوده الشريف وعنصره اللطيف افضل الموجودات الكونية الخ

٥٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾

ثم ان قوله ﴿ لقد جاءكم ﴾ اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾ لتربيتهم في الدين المتين بالرفق الخ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا ابي روجه وجعل له صورة روحانية الخ

٥٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فان تولوا فقل حسبي الله ﴾

- روى - انه لما مات ابوطالب وثالث قريش من النبي عليه السلام ما لم تكن فانه منه في حياته خرج الى الطائف وهو مكروب مشوش خاطر مما لقي من قريش الخ

٥٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ﴾

يقول الفقيه اصلحه الله الفدير هذه الكلمة الطيبة في حكم لا اله الا الله الخ قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لظهور شرف محمد صلى الله عليه وسلم الخ قال حضرة شيخنا في الرسالة العراقية التي صنفها في سنة تسع وثمانين بمدا الف العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير الخ يقول الفقير المباهى بالانساب الى ذلك السيد الخطير لعل مراده رضى الله عنه ان باطن العرش العظيم هو العرش المحيط الخ

٥٤٧ - روى - ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله اتى اليه ابو بكر الشبلي قدس سره فدخل عليه

في مسجده فقام اليه فتحدث اصحاب ابن مجاهد بحديثهما الخ وفيه ايضا حكى عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا فلان لانتم ولا تحزن اذا كان القد ادخل على بن عيسى الوزير فاقرته من السلام الخ واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الكشاف في اواخر السورة وتبعه الفاضل الينصاوي والمولى ابوالسعود رحمهم الله من اجلة المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها الخ

٥٤٨ قال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل تصود محمود يمكن التوصل

اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب حرام الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قد يظهر من الخليفة الاخذ بالحكم من الله ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتخيّل انه من الاجتهاد وليس كذلك الخ

قد تم فهرست الجلد الثالث بتوفيق الله تعالى

الجلد الثالث

من

تفسير روح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالی

المتوفى سنة ١١٤٧هـ



دار الفكر

الجلد الثالث

من تفسير روح البيان

تفسير سورة الانعام وهي مكية وآياتها مائة وخمس وستون وقيل ست آيات او ثلاث من قوله ﴿ قل تعالوا ﴾ مدينة ومن الله ارجوا تمامه بفضله وكرمه وهو قاضى الحاجات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الانعام نزلت بمكة جملة واحدة ليلا معها سبعون الف ملك قد سدوا ما بين الخافقين ولهم زجل اى صوت بالتسبيح والتحميد والتمجيد حتى كادت الارض ترتج فقال النبي صلى الله عليه وسلم (سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم) وخر ساجد - وروى - عنه مرفوعا (من قرأ سورة الانعام يصلى عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره) ثم دعا عليه السلام بالكتاب وامر بكتابتها من ليله تلك - وروى - عنه عليه السلام مرفوعا (من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسبون حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقى في قلبه شيا من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعين الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى يا ابن آدم امش تحت ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فانت عبدى وانا ربك لاحساب عليك ولا عذاب) كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط ﴿ الحمد لله ﴾ الالف واللام فى الحمد لاستفراق الجنس واللام فى الله للاختصاص لانه تعالى قال ربهم يعدلون ودفع تسويتهم ربهم مما جعل مقصودا بالذات وفى التأويلات النجمية اللام لام التملك يعنى كل حمد يحمده اهل السموات والارض فى الدنيا والآخرة ملك له وهو الذى اعطاهم استعداد الحمد ليحمدوه بآثار قدرته على قدر استعدادهم واستطاعتهم لكن حمد الخلق له مخلوق فان وحده لنفسه قديم باق فان قيل اليس شكر

(المنم)

التم واجبا مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على عدله وشكر المحسن على احسانه قال عليه السلام (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) فالجواب ان الحمد والتعظيم المتعلق بالعبد المنعم نظرا الى وصول النعمة من قبله وهو في الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى لو لم يخلق نفس تلك النعمة ولو لم يحدث داعية الاحسان في قلب العبد المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام فلا محسن في الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد الا هو تعالى * وفي تعليق الحمد باسم الذات المتجمع لجميع الصفات اشارة الى انه المستحق له بذاته سواء حمده حامد او لم يحمده * قال البغوي حمد الله نفسه تمليا لعباده اي احمدوه : وفي المثوى

جونكه آن خلاق شكر و حمد جوست * آدمى را مدح جويي نيز خوست
خاصه مرد حوقه در فضلست جست * پرشود زان باد چون خيك درست
ور نباشد اهل زان باد دروغ * خيك بدريدامت كى كبرد فروغ

﴿ الذى خلق السموات ﴾ بما فيها من الشمس والقمر والنجوم ﴿ والارض ﴾ بما فيها من البر والبحر والسهل والجبل والنبات والشجر خلق السموات وما فيها في يومين يوم الاحد ويوم الاثنين وخلق الارض وما فيها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء . وفي تعليق الحمد بالخلق تبييه على استحقاقه تعالى باعتبار افعاله وآلانه ايضا وتخصيص خلق السموات والارض بالذكر لانهما اعظم المخلوقات فيما يرى العباد وفيهما العبرة والمنافع لهم وجمع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات قالوا ما بين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام . السماء الدنيا موج مكفوف اي متصادم بعضها على بعض يمنع بعضها بعضا اي ممنوع من السيلان . والثانية مرمرية بيضاء . والثالثة حديدية . والرابعة نحاس او صفر . والخامسة فضة . والسادسة ذهب . والسابعة يا قوتة حمراء . واما الارض فهى تراب لا غير . والاكثر من ذلك على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا فيها وان الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة وافضل البقاع على وجه الارض البقعة التى ضمت جسم الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم فى المدينة المنورة لان الجزء الاصلى من التراب محل قبره صلى الله عليه وسلم ثم بقعة الحرم المكى ثم بيت المقدس والشام منه ثم الكوفة وهى حرم رابع وينداد منه ﴿ وجعل الظلمات والنور ﴾ الجعل هو الانشاء والابداء كالحلق خلا ان ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كفاى الآيه الكريمة وللشريبي ايضا كفاى قوله (ما جعل الله من بحيرة) الآيه اى ما شرع وما سن وجمع الظلمات لكثرة اسبابها فان سببها تخلل الجرم الكثيف بين التير والمحل المظلم وذلك التخلل يتكثر بتكثر الاجرام المتخللة بخلاف النور فان سببه ليس الا النار حتى ان الكواكب منيرة بناريتها فهى اجرام نارية وان الشهب منفصلة من نار الكوكب * قال الحدادى وانما جمع الظلمات ووجد النور لان النور يتعدى والظلمة لاتعدى - روى - ان هذه الآيه نزلت تكذيبا للمجوس فى قولهم انه خالق النور والشيطان خالق الظلمات * وفى التيسير انه رد على التسوية فى اضافتهم خلق النور الى يزدان وخلق الظلمات الى امر من وعلى ذلك خلق كل خير

در اوائل دفتر چهارم در بيان باز آمدن ساعر بعد سالى چند الج

وشر ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ عطف على الجملة السابقة، وتم لاستبعاد الشرك بعد وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية ببطلانه، والباء متعلقة بـ يعدلون وقدم المعمول على العامل للاهتمام وتحقيق الاستبعاد و يعدلون من العدل وهو التسوية يقال عدلت هذا بهذا اذا ساوته والمعنى انه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ما فصل من شؤونه العظيمة الخاصة به الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بموجبه و يعدلون به سبحانه أى يسوون به غيره فى العبادة التى هى اقصى ذوات الشكر الذى رأسه الحمد مع كون كل ماسواه مخلوقه غير متصف بشئ من مبادئ الحمد والاشارة ان الله تعالى خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل الظلمات فى النفوس وهى صفاتها البهيمية والحيوانية واخلاقها السبعية والشيطانية والنور فى القلوب وهى صفاتها الملكية واخلاقها الروحانية الباقية فمن غلب عليه النور وهى صفة الملكية الروحانية يميل الى عبودية الحق تعالى ويقبل دعوة الانبياء ويؤمن بالله ورسوله ويحلى بحلية الشريعة فانه تعالى يكون وليه فيخرجه من ظلمات الصفات الخلقية الحيوانية الى الصفات الملكية كقوله تعالى ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ ومن غلب عليه الظلمات البشرية الحيوانية واتبع طاغوت الهوى واستلذ بشهوات الدنيا فالطاغوت يكون وليه فيخرجه من نور الصفات الروحانية الى ظلمات الصفات الحيوانية كقوله تعالى ﴿ والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ﴾ فهذا معنى قوله تعالى ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ يعنى بعد ان خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل فيهن الظلمات النفسانية والنور الروحانى مال نفوس الكفار بقلبات صفاتها الى طاغوت الهوى فعبدوه وجعلوه عديلا لربهم كذا فى التأويلات النجمية - حكي - انه جاء جماعة من فقهاء اليمن الى الشيخ العارف بالله ابى الفيث ابن جميل قدس سره يمتحنونه فى شئ فلما دنوا منه قال مرحبا بعيدي عبيدي فاستعظمو ذلك فلحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين ابا الذبيح اسمعيل بن محمد الحضرمى قدس سره فاخبروه بما قاله الشيخ ابوالفيث المذكور لهم فضحك وقال صدق الشيخ اتم عبيد الهوى والهوى عبده

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود * زهرچه رنك تعلق پذيرد آزادست

﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ الذى خلقكم ﴾ اى ابتدا خلقكم ايها الناس ﴿ من طين ﴾ اى تراب مخلوط بالماء فانه المادة الاولى لكل لما انه منشأ لآدم الذى هو اصل البشر * قال السعدى بعث الله جبريل الى الارض لياتيه بطائفة منها فقالت الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع جبرائيل ولم يأخذ شئ * قال جلال الدين رومى قدس سره فى المتوى

معدن شرم وحيسا بد جبرائيل * بست آن سو كندها بروى سيل [١]

قال يارب انها عادت بك فبعث ميكائيل فاستعادت كل مرة الاولى فرجع

خاك لرزيد و در آمد در كريز * كشت اولابه وكنان اشك ريز [٢]

رفت ميكائيل سوى رب دين * خالى از مقصود دست وآستين

كفت اسرافيل را يزدان ما * كه بروازان خاك پركن كف بيا [٣]

آمد اسرافیل ہم سوی زمین * باز آغازید خاکستان حنین

زود اسرافیل باز آمد پشاه * کفت عذر وماجرا نزد آله

فبعت ملك الموت فعادت منه بالله فقال وانا اعوذ بالله ان اخالف امره فاخذ من وجه الارض
فيخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلف الوان ابن آدم ثم عجنها بالماء العذب
والمالح والمر فلذلك اختلف اخلاقهم فقال الله تعالى لملك الموت رحم جبرائيل وميكائيل
الارض ولم ترحها لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك
كفت يزدان كه بعلم روشنم * من ترا جلاد اين خلقان كنم

- وروی - عن ابی هريرة خلق الله آدم من تراب وجعله طينا ثم تركه حتى كان حماً مستوناً
ای اسود متغیراً منتناً ثم خلقه وصوره وتركه حتى كان صلصالاً كالفضار ای یابسا مصوتا
كالمطبوخ بالنار ثم تفخ فيه من روحه وانما خلق من تراب لان مقام التراب مقام التواضع
والمسكنة ومقام التواضع الرفعة والثبات ولذا ورد (من تواضع رفع الله) وكان دعاؤه صلى الله
عليه وسلم (احيني مسكينا وامتي مسكينا). وهو الحكمة في تعذيب الانسان بالنار لا بالماء لان
الظرف المعمول من التراب اذا تجس ببول او قدر آخر لا يطهر بالماء فالانسان المتجسس
بجاسة المعاصي لا يطهر الا بالنار. وهو الحكمة ايضا في التيمم عند عدم الماء ويقبر كل جسد
في الموضع الذي اخذت منه طينته التي خمرت في اول نشأة ابناء آدم عليه السلام * قال الامام
مالك لا اعرف اكبر فضل لابي بكر وعمر رضي الله عنهما من انهما خلقا من طينة رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقرب قبرها من حضرة الروضة المقدسة المفضلة على الاكوان باسرها
زادها الله تشريفا وتعظيما ومهابة ﴿ ثم قضى ﴾ ای كتب الموت كل واحد منكم ﴿ اجلا ﴾
خاصا به ای حدا معينا من الزمان يفنى عند حلوله لا محالة وثم للايذان بتفاوت ما بين خلقهم
وبين تقدير آجالهم ﴿ واجل مسمى ﴾ ای حدمعين لبشكم جميعا وهو مبتدأ خبره قوله
﴿ عنده ﴾ ای مثبت معين في علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حلوله احد لا جملا ولا مفصلا
واما اجل الموت فمعلوم اجالا وتقريبا بناء على ظهور اماراته او على ما هو المعتاد في اعمار الانسان
وتسميته اجلا انما هي باعتبار كونه غاية لمدة لبسهم في القبور لا باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة كما ان
مدار التسمية في الاجل الاول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه اول مدة الممات لما ان الاجل في اللغة
عبارة عن آخر المدة لا عن اولها * قال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين . احدهما الآجال
الطبيعية . والثاني الآجال الاخترامية . اما الآجال الطبيعية فهو الذي لوبقى الشخص على
طبيعته ومزاجه ولم يعرضه العوارض الخارجية والآفات المهلكة لانتهت مدة بقائه الى
ان تحلل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزيتان . واما الآجال الاخترامية فهي التي تحصل
بسبب من الاسباب الخارجية كالحرق والغرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور المنفصلة
* قال بعض الافاضل الاجل هو الوقت المضروب لطريان الزوال على كل ذي روح ولا يطرأ
عليه الا عند حلول ذلك الوقت لا يتأخر عنه ولا يسبقه كما يدل عليه قوله تعالى (ماتسبق
من امة اجلها وما يتأخرون) * فان قلت قوله تعالى (واتقوا الله واطيعون يغفر لكم

در اواسط دفتر پنجم در بیان آنکه مخلوق که نور ازو ظلمی شد

من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى) صريح في الدلالة على السبق على المسمى * قلت تعدد الاجل انما هو بالنسبة اليها واما بالنسبة اليه تعالى فهو واحد قطعا تحقيقه انه تعالى عالم في الازل كل الموجودات ومقدر لها حسبما شمله علمه فهو يقول في الازل مثلا ان فلانا ان اتقى واطاع يبلغ الى اجله المسمى والمراد بالاجل ههنا الاجل الثاني الاطول وتوصيفه بالمسمية ليس للتخصيص لان الاجل المسمى على كل حال وان لم يتق ولم يطع لم يبلغ هذه المرتبة لكن يعلم انه يفعل احد الفعلين معينا فيقدر له الاجل المعين فيكون المقدر في علم الله الاجل المعين وانا لعدم اطلاعنا في علم الله تعالى لم نعلم ان ذلك الفلان أي الفعلين فعل وايماء الاجلين قضى له فاذا فعل احدهما المعين وحل الاجل المرتب عليه علمنا ان ذلك هو المقدر المسمى فالتردد بالنسبة اليها لا في التقدير والا يلزم ان لا يكون علم الله تعالى بما فعل العبد قبل الوقوع وعلى هذا قول الله للكافر اسلم تدخل الجنة ولا تكفر تدخل النار مع علمه وتقديره عدم اسلامه في الازل والامر والنهي لاظهار الطاعة او المخالفة في الظاهر كمن يريد اظهار عدم اطاعة عبده له للحاضرين قيامه بشيء وهو يعلم انه لا يفعله والعلم بعدم الطاعة للحاضرين المترددين انما يحصل بامرهم وكذا صورة الطاعة وجميع المقدرات الالهية من افعال العباد الاختيارية من هذا القبيل فظهر ان التردد بالنسبة اليها دون علم الله الا ان يطالعنا عليه باخباره الواقع في علمه كما اطلع نبيه عليه السلام على بعض ما وقع من حال الكفار في زمانه بقوله (ءأندرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) وقوله (ختم الله على قلوبهم) وقوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) فهذا اخبار بما في علمه من انهم لا يختارون الايمان هذا غاية ما يقال في هذا المقام والعلم عند الله الملك العلام هو ثم اتهم بمتروك استبعاد لامرائهم في البعث بعد ماتين انه تعالى خالقهم وخالق اصولهم وحجيتهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد وجمعها وابداع الحياة فيها وابقائها مايشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانيا والمرية هي الشك المجتلب بالشبهة اصلها من مررت الساقة اذا مسحت ضرعها ليدر لبنها للحلب والمرى استخراج اللبن من الضرع * قال ابو السعود وصفهم بالامراء الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع انهم جازمون بانتفاء البعث منصورون على انكاره كما ينبي عنه قولهم (ءاذا متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون) ونظاره للدلالة على ان جزمهم المذكور في اقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار * واعلم ان الانسان وقت كونه نطفة ينكر صيرورته بشرا سوا في الزمان الآتي وعند تصوره بصورة البشر يلزمه الحججة فانكاره الحشر انكار عين ما كان فيه: وفي المتوى

پس مثال توجو آن حلقه زنيست * كز درویش خواجه گوید خواجه نيست

حلقه زن زين نيست در يابده هست * پس ز حلقه بر ندارد هيچ دست

پس هم انكارت مبین ميکنند * كز جهاد او حشر صدقن ميکنند

والاشارة (تم) ان الله تعالى (قضى) للروح من حكمته (اجلا) لا يام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الحقيقي (واجل مسمى عنده) وهو اجل الوصلة بعد الفرقة في مقام الضدية كقولاه (في مقنن)

(صدق)

روايتي دفتر چهارم در بيان آزاد شدن بقرين از ملك الخ

صدق عند ملك مقدر) فلاجل الفرقة مدى ومنتهى ولاجل الوصلة لامدى ولا منتهى
وانما قال مسمى لان وقت الوصلة مسمى عنده وهو حين يجذبه اليه بمجذبة ارجى الى ربك
ولايم الوصلة ابتداء وهو حين تطلع شمس التوحيد من مشرق القلوب الى ان تبلغ حد استواء
الوحدة ثم تسرمد فلا غروب لها (ثم اتم تمترون) يا اهل الوصلة كما يمتري اهل الفرقة
هذا محال جدا فعلى العاقل الاجتهاد قبل حلول الاجل والتهيب للوصول بحسن التوجه
والعمل قال بعض المشايخ من ضيع حكم وقته فهو جاهل ومن قصر فيه فهو غافل
وفي الحديث (ان لله خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا اعقل الناس كان همهم المسابقة
الى ربهم عز وجل والمسارة الى ما يرضيه زهدوا في الدنيا وفي فضولها وفي رياستها ونعيمها
فهانت عليهم فصبوا قليلا واستراحوا طويلا) - روى - ان السرى السقطى قدس سره
دخل عليه ابو القاسم الجيد قدس سره وهو يبكي فقال له ما يبكيك قال جاءتنى البارحة
الصية فقالت يا ابت هذه ليلة حارة وهذا الكوز تعلقه هنا قال السرى فغلبتنى عيناي
قمت فرأيت جارية من احسن الخلق قد نزلت من السماء فقلت لمن انت قالت لمن لا يشرب الماء
المبرد في الكيزان فتناولت الكوز وضربت به الارض قال الجيد فرأيت الخزق المكسور ولم
يرفمه حتى عفا عليه التراب يا هذا انظر الى تركهم النعيم لم يرضوا الا أنفسهم ان يشربوا ماء باردا
او يأكلوا طعاما لذيذا فحين راقبوا الاوقات عوضهم الله حالات خارجة عن حسابات
الساعات فلا انتهاء لاذواقهم اصلا وهو ﴿اي الله تعالى مبتدأ خبره قوله ﴿الله﴾ باعتبار
المعنى الوصفى اى المعبود ولذا تعلق به قوله ﴿في السموات وفي الارض﴾ والمعنى وهو المعبود
والمستحق للعبادة فيهما ولا يلزم من كونه تعالى معبودا فيهما كونه متحيزا فيهما فانه منزّه
عن الزمان والمكان - روى - ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالي نزل ببعض الاكابر
ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزهه
عن المكان وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس في بطن
الحوت (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون ذلتمس صاحب
الضيافة بياه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا بالف درهم ادعته دينه حتى ابينه فقبل صاحب
الضيافة دينه فقال ان رسول الله لما ذهب في المراج الى ماشاء الله من العلى قال هناك (لا احصى
ثناء عليك انت كما اثبت على نفسك) ولما بتلى يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر ببطن
الحوت قال (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فكل منهما خاطبه بقوله انت وهو
خطاب الحضور ولو كان هو فى مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس فى مكان ﴿يعلم سركم
وجهركم﴾ خبر ثان اى ما سر رتموه وما جهرتم به من الاقوال ﴿ويعلم ما تكسبون﴾ اى
ما تعملون جلب تقع اودفع ضر من الاعمال المكتسبة بالقلوب او بالجوارح سرا وعلانية
فيجازيكم على كل ذلك ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ وهو الله
فى السموات ﴿اى فى سموات الوجود﴾ (وفى الارض) اى فى ارض النفوس ﴿يعلم سركم﴾ الذى
اودع فيكم وهو سر الخلافة الذى اختص به الانسان لقبول الفيض الالهي ﴿وجهركم﴾ اى ما هو

ظاهر منكم من الصفات الحيوانية والاحوال النفسانية (ويعلم ما تكسبون) باستعمال الاستعداد السرى والجهري في المأمورات والمنهيات من الخير والشر وقد خص الانسان بهذا الكسب ايضا دون الملك والحيوان فان الملك لا يقدر ان يكتسب من الصفات الحيوانية شيئا ولا الحيوان قادر على ان يكتسب من الصفات الملكية شيئا والانسان متصرف في هاتين الصفتين وله اكتساب التخلق باخلاق الله بالتقرب الى الله باداء ما افترض عليه والتزام التوافل واجتناب النواهي الى ان يصير من خير البرية وله ايضا ان يكتسب من الشر ما يصير به شر البرية انتهى * قال حسين الواعظ الكاشفي في تفسيره الفارسي [در تقد النصوص فرموده كه انسان مر آيست ذات وجهين در يك رويش خصائص ربوبيت و در روى ديكر نقايص عبوديت چون خصائص نكرى از همه موجودات بزرگوارتر و چون نقايص عبوديت شمارى از همه خوارتر و بمقدار تر چون در خود از اوصاف تو بايم اثرى * حاشا كه بود نكو تر از من ذكرى و آن دم كه قد بحال خویشم نظرى * در هر دو جهان نباشد از من بترى پس حق سبحانه و تعالى مى فرمايد كه من اسرار خصائص شما در تيه غيب ميدانم و آثار نقايص شما در عالم شهادت مى شناسم و ديكر ميدانم آنچه شما ميكنيد از علل كه سبب ترقى باشد بر درجات انسانيه يا موجب تنزل بدركات حيوانيه و دانستن اين داناي سالك را بران دارد كه باصلاح و تزكية اعمال مشغول شده از حيز استيفاء حظوظ حيوانى بر ذروه استئناس بانعم روحانى متساعد گردد.]

حيف باشد كه عمر انسانى * چون بهايم بخواب و خور كزرد آدمى ميتواند از كوشش * كه مقام فرشته در كزرد

انتهى * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة عند تأويل الحديث القدسي (سر الانسان سرى وسرى سره) يعنى سره ظاهر سرى و صورة سرى وسرى باطن سره و حقيقة سره ثم قال واعلم ان سر الانسان عبارة عن الحقيقة الانسانية الظاهرة على صورة الحقيقة الالهية كما قال عليه السلام (خلق الله آدم على صورته) ولما نزلت تلك الحقيقة الانسانية من مرتبة الغيب الى منزلة الشهادة و تجلى لها الحق سبحانه بجماله و جلاله اودع في جانبها الشرقي نور جماله و جانبها الغربي ظلمة جلاله و اقام في الاول ملكا يهدى الى الحق و في الثاني شيطانا يدعوا الى الباطل و الملك سادن قبضة الجمال و يد اللطف و الشيطان خادم قبضة الجلال و يد القهر و اذا اراد الحق ان يصرف تلك الحقيقة الانسانية الى الحق يأمر الملك ان يلهمها اياه فتراه بالنور الالهي الجمالي الذي فاض من تجلى الجمال فتبعه و تقبله و تكون روحا مادام و تكون على الحق ثابتة و يصير قلبها الذي هو لوحه في اثبات الحق قلبا ترتى في روضته و يتجلى لها الحق سبحانه بالتجليات الجمالية و اللطاف الحاصلة المورثة طمأنينتها و سكينتها و تكون على الاستسلام و الطاعة و الصبر و الرضى و غير ذلك من الاخلاق الحميدة و اما اذا اراد ان يصرفها الى الباطل فيخلى بينها و بين الشيطان فيلقنها اياه فلا تراه و لا تفهمه اى لا تعلم انه باطل يحجبها عن الحق لان الظلمة الحاصلة من تجلى الجلال تمنعها عن ذلك فلا تجتنبه بل تأخذه و تصير نفسا مظلمة بعد

(كونها)

قولها روحا نورانيا فتجربه في قلبها الذي هو محل لذلك ويكون ذلك القلب طيبة مظلمة بعد كونه قلبا نورانيا فتجلى الحق تعالى بالتجليات الجلالية والاحوال القهرية التي تورث الاضطراب وعدم الاستسلام فتكون على المخالفة والاعراض وتنصف بالاوصاف الذميمة بعد الاوصاف بالحيدة هكذا الى آخر الامر اذ ذلك سنته القديمة وعادته الازلية الى ماشاء الله تعالى فانه اذا اراد بعبد خيرا يفقهه في الدين ويحذبه الى نفسه مما سواه ولا يسلط الشيطان عليه كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) بل للملائكة السادنة لقبضة الجمال عليهم سلطان بسلطاني عليهم واحكام القبضين جارية في العوالم في الانفس والآفاق على ايدي سدنتهما الى تمام الامر والحكم في القلب للغالب انتهى كلام حضرة الشيخ قدس سره وهو الذي ماجا، مثله بعد الصدر القوي والله اعلم اللهم اجعلني من تابعيه حقيقة ومتبعيه شريعة وطريقة ﴿وماتائبهم من آية من آيات ربهم﴾ مانافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية تبعية واقعة بمجرورها صفة لآية والمراد بالآيات اما الآيات التنزيلية فآياتها نزولها. والمعنى ما ينزل الى اهل مكة آية من الآيات القرآنية ﴿الكانوا عنها معرضين﴾ غير ملتفتين اي على وجه التكذيب والاستهزاء واما الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فآياتها ظهورها لهم. والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية الدالة على وحدانية الله تعالى الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بكونها وعن متعلقة بمعرضين والجملة في محل النصب على انها حال من مفعول تأتي فيها دلالة على كمال مسارعتهم الى الاعراض واقاعهم له في آن الايمان كما يفصح عنه كلمة لما في قوله تعالى ﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم﴾ فان الحق عبارة عن القرآن الذي اعرضوا عنه حيث اعرضوا عن كل آية منه وعبر عنه بذلك لكمال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن احد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على انه شيء مغاير له في الحقيقة واقع عقبيه او حاصل بسببه بل على ان الاول عين الثاني حقيقة وانما الترتيب بسبب التغير الاعتباري كما في قوله تعالى (فقد جاؤا ظلما وزورا) بعد قوله تعالى (وقال الذين كفروا ان هذا الا fark افتراء واعانه عليه قوم آخرون) فان ما جاؤه اي فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكي لكنه لما كان مغاير له مفهومه واشنع منه حالا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم تهويلا لامره كذلك مفهوم التكذيب بالحق لما كان اشنع من مفهوم الاعراض المذكور اخرج مخرج اللازم البطلان فرتب عليه بالفاء اظهارا لغاية بطلانه ثم قيد بذلك لكونه بلا تأمل تاكيدا لشناعته والمعنى انهم حيث اعرضوا عن تلك الآيات عند آياتها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه اصلا من غير ان يتدبروا في حاله وما له ﴿فسوف يأتيهم انبواء ما كانوا يستهزؤن﴾ سوف لتأكيد مضمون الجملة والانباء جمع نباء وهو الخبر الذي له عظم وشأن وما عبارة عن الحق المذكور وانباءه عبارة عما سيحقيق بهم من العقوبات العاجلة اي سيعلمون ما يؤول اليه عاقبة استهزائهم بالآيات فقتلهم الله يوم بدر بالسيف ﴿الم يروا﴾ لماذا كرتعالى قبائحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء اتبعه بما يجري مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية فقال الم يروا. وهمزة الانكار لتقرير الرؤية وهي

عرفانية مستدعية لمفعول واحد والضمير لاهل مكة اى ألم يعرفوا بمعاينة الآثار وسماع الاخبار ﴿كم﴾ عبارة عن الاشخاص استفهامية كانت او خبرية ﴿اهلكنا من قبلهم﴾ من متعلقة باهلكنا والمراد من قبل خلق اهل مكة او من قبل زمانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿من قرن﴾ ميمز لكم عبارة عن اهل عصر من الاعصار سموا بذلك لاقتنائهم برهة من الدهر كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) واراد بالقرن الاول الصحابة والثانى التابعين والثالث تابع التابعين وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان ثمانين سنة او سبعين او ستين او اربعين او ثلاثين او مائة فالمضاف على هذا محذوف اى من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك ﴿مكناهم فى الارض﴾ استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل كيف كان ذلك فقيل مكناهم وتمكين الشيء فى الارض جعله قارا فيها ولما لزمه جعلها مقراله ورد الاستعمال بكل منهما فقيل تارة مكناه فى الارض واخرى مكن له فى الارض حتى اجرى كل منهما مجرى الآخر ومنه قوله تعالى ﴿ما لم نمكن لكم﴾ بعد قوله تعالى ﴿مكناهم فى الارض﴾ كأنه قيل فى الاول مكناهم وفى الثانى ما لم نمكن لكم وما نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف محلها نصب على المصدرية اى مكناهم تمكينا لم نمكنه لكم ويحتمل ان يكون مفعولا به لمكناهم على المعنى لان معنى مكناهم اعطيناهم اى اعطيناهم ما لم نعظكم ﴿وارسلنا السماء﴾ اى المطر او السحاب ﴿عليهم﴾ متعلق بارسلنا ﴿مدرارا﴾ مفرارا اى كثير الدورور والصب وهو حال من السماء قال ابن السنيخ المدرار مفعال وهو من اينة المبالغة للفاعل كامرأة مذكار ومثاق واصله من درالين درورا وهو كثرة وروده على الحالب يقال سحاب مدرار ومطر مدرار اذا تابع منه المطر فى اوقات الاحتياج اليه ﴿وجعلنا الانهار﴾ اى صيرناها ﴿تجرى من تحتهم﴾ اى من تحت اشجارهم ومسكنهم وقصورهم والمعنى اعطيناهم من البسط فى الاجسام والامتداد فى الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار باسباب الدنيا فى استجلاب المنافع واستدفاع المضار ما لم نعظ اهل مكة ففعلوا ما فعلوا من الكفران والعصيان ﴿فاهلكناهم بذنوبهم﴾ اى اهلكت كل قرن من تلك القرون بسبب ما ينحصهم من الذنوب فما اغنى عنهم تلك العدد والاسباب فسيحل بهؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب ﴿وانشأنا من بعدهم﴾ اى احدثنا من بعد اهلاك كل قرن ﴿قرنا آخرين﴾ بدلا من الهالكين وهو لبيان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وان ما ذكر من اهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا بل كفا اهلك امة انشأ بدلها اخرى يعمر بهم بلاده ومن عادته تعالى اذهب اهل الظلم بعد الامهال وحيثه باهل العدل والانصاف ونفى اهل الرياء والسعنة واتسبت اهل الصدق والاخلاص ولن يزال الناس من اهل الخير فى كل عصر وعن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال ان لله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع وحسن الخلية ولكن بلغوا بصدق الروح وحسن التبة وسلامة الصدر والرحمة بجميع المسلمين اعطاهم الله

بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعمون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من يخلفه واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلغنون ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدونه من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخاهم نسا لا تدركهم الحيل المجراة ولا الريح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم تصعد في السقوف العلى ارتباجا الى الله تعالى في استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون وهذا بعض كلامه * وفي قوله تعالى (فاهلكناهم بذنوبهم) اشارة الى ان الهلاك مطلقا سوريا ومضويا بدنيا وماليا انما هو بثؤم المعصية وكفران النعمة : ونعم ما قيل
شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت بيرون كند

فمن اعرض عن المعجزات والكرامات والالهامات لاقباله على الدنيا وزينتها وشهواتها كأنهم الانعام بل هم اضل لان الانعام ما كذبت بالحق وهو قد كذب

دريغ آدمي زاده پر محل * كه باشد چوانعام بل هم اضل

وقوله تعالى (فسوف يأتيهم) اي في الدنيا والآخرة (انباء ما كانوا به يستهزئون) اما في الدنيا فمن استهزأ بهم باقوال الانبياء والاولياء واحوالهم يصمهم الله ويعمي ابصارهم فلا يهتدون الى حق ولا الى حقيقة سيلا واما في الآخرة فيعذبهم بعذاب القطعية والبعد والحرمان والحلود في النيران - حكى - ان امام الحرمين كان يدرس يوما في المسجد بعد صلاة الصبح فمر عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه من الفقراء وقد دعوا الى بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هؤلاء الا الاكل والرقص فلما رجع الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يافقيه ما تقول فيمن صلى الصبح وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرس العلوم ويغتاب الناس فذكر امام الحرمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعد ذلك في الصوفية * اقول واول الامر اعتقادهم ثم الاتباع بطريقتهم ثم الوصول الى مقاماتهم * وقيل لابي القاسم الجنيد قدس سره ممن استفدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة و اشار الى درجة في داره فهذه الطريقة لا تنكشف اسرارها ولا تتلأأ انوارها الا بعد اجتهاد تام وسلوك قوى والله الهادي ﴿ ولو نزلنا عليك ﴾ - روى - ان بعض المشركين قالوا يا محمد لن تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدونك من عند الله وانك رسوله فانزل الله تعالى قوله (ولو نزلنا عليك) ﴿ كتابا في قرطاس ﴾ اي مكتوبا في رق فالكتاب بمعنى مفعول ﴿ فلمسوه ﴾ اي الكتاب ﴿ بايديهم ﴾ بعد مراقبته وعينهم بحيث لم يبق لهم في شأنه اشتباه فذكر اللبس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يشعروا انما سكرت ابصارنا اي سدت وذكر الايدي مع ان اللبس لا يكون عادة الابها لدفع العجوة فانه تجوزبه للتفحص كافي قوله تعالى (وانالمسنا السماء) اي تفحصنا ﴿ لقال الذين كفروا ﴾ نعمنا وعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المحجوج اللجوج ﴿ ان هذا ﴾ اي الكعب ﴿ الاسحريين ﴾ اي بين كونه سحرا على كل احد ولا شك ان من حرم التوفيق وكذب بخلق غيا وحدا كذب به عيانا وحسا فلوان اهل الانكار ارأوا الاولياء والصالحين

يطيرون في الهواء لقوالوا هذا سحر وهؤلاء شياطين ﴿ وقالوا لولا انزل عليه ملك ﴾ شروع في قدحهم في النبوة صريحا بعدما اشير الى قدحهم فيها ضمنا ولولا تحضيضه بمعنى الامر والضمير في عليه للنبي عليه السلام اي هلا انزل عليه ملك بحيث نراه ويكلمنا انه نبي ﴿ ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ﴾ ولو انزلنا ملكا على هيئة حسبا اقترحوه والحال انه من هول المنظر بحيث لا يطيق مشاهدته قوى الآحاد البشرية لقضى الامر اي هلاكهم بالكلية ﴿ ثم لا ينظرون ﴾ اي لا يمهلون بعد نزوله طرفة العين ومعنى ثم بعد ما بين الامر من قضاء الامر وعدم الانظار وجعل عدم الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة العذاب اشد من نفس العذاب واشق ﴿ ولو جعلناه ملكا ﴾ الهاء للمطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه السلام ملكا ﴿ لجعلناه رجلا ﴾ اي مثلنا ذلك الملك رجلا لما من عدم استطاعة الآحاد لمعاينة الملك على هيكله وكان جبرائيل عليه السلام يأتي النبي عليه السلام في صورة دحية الكلبي وجاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين مختصمين اليه وجاءت الملائكة الى ابراهيم في صورة الضيفان فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك وصورته وانما رآهم كذلك الافراد من الانبياء لقوتهم القدسية ﴿ وللبسنا عليهم ﴾ جواب محذوف اي ولو جعلناه رجلا لخلطنا عليهم بتمثله رجلا ﴿ ما يلبسون ﴾ على انفسهم حينئذ بان يقولوا له انما انت بشر ولست بملك والتعير عن تمثله تعالى رجلا باللبس لكونه سببا للبسهم وفيه تأكيد لاستحالة جعله ملكا كانه قيل لو فعلناه لعلنا ما ليلق بشأننا من لبس الامر عليهم من لبست الامر على القوم البسه من باب ضرب اذا شبهت وجعلته مشكلا عليهم واصله الستر بالثوب ﴿ ولقد استهزى برسل من قبلك ﴾ برسل متعلق باستهزى ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل وهو تسلية لرسول الله عليه السلام عما يلقاه من قومه اي وباللقد استهزى برسل اولى شأن خطير وذوى عدد كثير كاشين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ فحاق ﴾ عقيه اي احاط او نزل او حل او نحو ذلك فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ بالدين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ ماموصولة اسمية والعائد الهاء في به وبه متعلق بيستهزئون والموصول مع صلته فاعل حاق اي فاحاط بهم الذي كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا لاجله فاسناد الاحاطة والاهلاك الى الرسل من قبيل الاسناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل وقد انجز الله ذلك يوم بدر أي انجاز ﴿ قل سيروا في الارض ﴾ اي سافروا في الارض لتعرف احوال الامم الماضية ﴿ ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ اي تفكروا في انهم كيف اهلكوا بعذاب الاستئصال وهم لتفاوت ما بين الواجبين فان وجوب السير ليس الا لكونه وسيلة الى النظر ومثله قوله توضحاً ثم صل والعاقبة مصدر وهي منتهى الامر ومآله * اعلم ان الاستهزاء من شيم النفوس المتمردة بارباب الدين من الانبياء والاولياء في كل زمان وحين - بروى - ان النبي عليه السلام كان جالسا في المسجد الحرام مع جماعة من المستضعفين بلال وصهيب وعمار

وغيرهم قريهم ابوجهل في ملا من قريش فقال يزعم محمد ان هؤلاء ملوك الجنة فاستهزأ
بفقراء المسلمين وقد فعل الله به ما فعل يوم بدر قال جزاء استهزائه وذلك محل العبرة لاولى
الابصار : وفي المتوى

في ترا حفظ زبان از راز كس * في نظر كردن بعبرت پيش وپس

پيش چه بود يادسرك و تزع خویش * پس چه باشد مردن ياران زپيش

- حكى - ان شيعيا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا ينبغي في حق الصحابة فيينا هو يهدم
خائطا اذ سقط عليه فهلك فدفن بالبقيع مقبرة المدينة فلم يوجد ثاني يوم في القبر الذي دفن
فيه ولا التراب الذي ردم به القبر بحيث يستدل بذلك لبشه وانما وجدوا اللبن على حاله حسبها
شاهده الجم الغفير حتى كان ممن وقف عليه القاضي جمال الدين وصار الناس يحثون لرؤيته
ارسالا الى ان اشهر امره وعد ذلك من الآيات التي يعتبر بها من شرح الله صدره لسأل الله
السلامة كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوى. فلم منه عاقبة الطعن والاستهزاء وان الله
تعالى ينقل جيفة الفاسق من المحل المتبرك به الى المكان المشأم منه كما ورد في الحديث الصحيح
(من مات من امتي يعمل عمل قوم لوط نقله الله اليهم حتى يحشر معهم) كافي الدرر المنتثرة
للإمام السيوطى وهذا صريح في نقل جسده لان الحشر بالروح والجسد جميعا فكما ان الله تعالى
ينقل اجساد الاشرار من مقام شريف الى محل وضع كذلك ينقل اجسام الاخيار من
مكان وضع الى مقام شريف كالبقيع والحجون مقبرتي المدينة ومكة فان الله تعالى يسوق
الاهل الى الاهل وهذا آخر الزمان وقلما يوجد فيه من هو متوجه الى القبلة في الظاهر
والباطن والحياة والمات ونعم ما قيل ذهب الناس وما بقى الا النسناس وهم الذين يتشبهون
بالناس وليسوا بالناس وهم يأجوج ومأجوج او حيوان بحرى صورته كصورة الانسان او خلق
على صورة الناس اشبهوهم في شئ وخالفوهم في شئ وليسوا من بنى آدم وقيل هم من بنى
آدم - روى - ان حيا من عاد عصوا رسولهم فسخطهم الله نسناسا لكل رجل منهم يد
ورجل من شق واحد ينقر كما ينقر الطير ويرعون كما ترعى البهائم فأين الاخيار وابن اولوا
الابصار مضوا والله مابقى الا القليل : قال الحافظ قطعه

بدرين ظلمت سراتاكي بيوى دوست بنشينم * كهى انكشت در دندان كهى سر بر سر زانوا
تناهى الصبر منخلت بماوى الاسد سرحان * وطار العقل اذغنت بمغنى الورق ضربان
بياى طائر فرخ بياور مزده دولت * عسى الايام ان يرجعن قوما كالذى كانوا
اى كالوضع الذى كانوا عليه من الانتظام مطلقا ﴿ قل لمن ما فى السموات والارض قل لله ﴾
الهاء لاهل مكة الى الاقرار بان الكل من العقلاء وغيرهم لله خلقا وملكا وتصرفا كأنه
يقول هل لكم سبيل الى عدم الاقرار بذلك مع كونه من الظهور بحيث لا يقدر احد على
انكاره وفي تصدى السائل للجواب قبل ان يجيب غيره ايماء الى ان مثل هذا السؤال لكون
جوابه متعينا ليس من حقه ان ينتظر جوابه بل حقه ان يبادر الى الاعتراف بالجواب ﴿ كتب
على نفسه الرحمة ﴾ جملة مستقلة داخلة تحت الامر مسوقة لبيان انه تعالى رؤف بالعباد

در اواسط دفتر نهم در بيان قصه اياز و عمره داشتن او الخ

لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم التوبة والانتابة ومعنى كتب الرحمة على نفسه التزامها
 وارجبها تفضلا واحسانا لانه تعالى منزه عن ان يجب عليه شئ حقيقة وفي التعبير عن الذات
 بالنفس حجة على من ادعى ان لفظ النفس لا يطلق على الله تعالى ﴿ليجمعنكم الى يوم القيمة﴾
 جواب قسم محذوف اي والله ليجمعنكم في القبور مبعوثين او محشورين الى يوم القيامة
 فيجازيكم على شرككم وسائر معاصيكم وان امهلكم بموجب رحمة ولم يعاملكم بالعقوبة
 الدنيوية ﴿لا ريب فيه﴾ اي في اليوم اوفى الجميع ﴿الذين خسروا انفسهم﴾ اي بتضييع
 رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وهو مبتدأ وخبره قوله ﴿فهم لا يؤمنون﴾
 والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط والاشعار بان عدم ايمانهم بسبب خسرائهم فان ابطال
 العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد وانغال النظر أدى بهم الى الاصرار
 على الكفر والامتناع من الايمان والخروج عن دائرة الرحمة الخاصة قال القاضي والمراد
 بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الادلة وانزال
 الكتب والامهال على الكفر * وفي تفسير الكاشفي [مراد رحمت ذاتيه باشد كه رحمت مطلقه
 كونيد واين رحمتيست كه بر همه چيز فرا رسيده ونتيجة آن عطاء ادنيست بي سابقه سؤال
 واستدعا ورابطه حاجت واستحقاق چنانچه در متوى معنوى واردست]

در عدم ماستحقاقان كى بديم * كه برين جان و برين دانش زديم [۱]

مانبوديم و تقاضا مان نبود * لطف تونا كفته ما مى شود [۲]

* قال الامام الاكمل في شرح الحديث عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءا واحدا
 فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حوافرها عن ولدها يمص ان تصيبه) فهذا
 مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من
 نعم الظاهرة والباطنة فما ظنك بمائة رحمة في الدار الآخرة * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال
 قدم على النبي عليه السلام سبي فاذا امرأة من السبي تحلب ثديها وتسمى فاذا وجدت صبيا في السبي
 اخذته فالصقت ببطنها وارضعته فقال لنا النبي عليه السلام (آرون هذه طارحة ولدها في النار)
 قلنا لا وهي قادرة على ان لا تطرحه فقال (الله ارحم بعباده من هذه بولدها) وفي المتوى
 آتش از قهر خدا خود دره ايست * بهر تهديد لثيان دره ايست [۳]
 باچنين قهرى كه زفت وفايقست * بردلطفش بين بر آتش سابقست

رحمت بيچون چنين دان اي پدر * فايد اندر وهم ازوى جزائر [۴]

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهي
 (بسم الله الرحمن الرحيم) تتضمن الف معنى كل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد من
 حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا يعطى معناه فلا بد
 من كمال الف سنة لهذه الامة اللهم ارحمنا اذا عرق الجبين وكثر الاين وبكى علينا الحبيب
 ويئس منا الطيب اللهم ارحمنا اذا وارانا التراب وودعنا الاحباب وفارقنا النعم واقطع النسيم

(اللهم)

اللهم ارحنا اذا نسي اسمنا ونيل جسمنا واندس قبرنا وانطوى ذكرنا اللهم ارحنا يوم تبلى
 السرائر وتبدى الضمائر وتشر الدواوين وتحشر الموازين اللهم يا حي يا قيوم يا رحمن يا رحيم
 برحمتك نستعين. هذه مناجاة حضرة الشيخ المذكور ولعمري انها مناجاة شريفة ومناداة
 لطيفة ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾ - روى - ان كفار مكة اتوا رسول الله فقالوا يا رسول
 الله قد علمنا انك ما يحملك على ما تدعوننا اليه الا الفقر والحاجة فنحن نجتمع لك من القبائل
 اموالا تكون اغنانا رجلا وترجع عما انت عليه من الدعوة فانزل الله تعالى هذه الآية
 والمعنى والله تعالى خاصة جميع ما استقر فيهما واشتملا عليه فان اراد يعطى رسوله مالا
 كثيرا ليكون اغنى الخلق نزل الملوأ منزلة المكان فعبء عن نسبة الاشياء الزمانية اليهما
 بالسكنى فيهما ﴿وهو السميع﴾ المبالغ في سماع كل مسموع ﴿والعليم﴾ المبالغ في العلم بكل
 معلوم فلا يخفى عليه شئ من الاقوال والافعال وفي الخبر (ان الله تعالى خلق جوهرين احدهما
 مظلمة والاخرى مضيئة فاستخلص من المضيئة كل نور فخلق من نورها النهار ومن
 الباقي النار واستخلص من الظلمة كل ظلمة فخلق منها الليل وخلق من الباقي الجنة
 فالليل من الجنة والنار من النار) ولذلك كان الانس بالليل اكثر فالليل انس المحين وقره
 اعين المحبوبين وقدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارض
 الانبياء كانت بالليل والقدر في الليل خير من الف شهر وليس في الايام مثلها وكان بعض
 الاولياء يقول اذا جاء الليل جاء الخلق الاعظم * يقول الفقير جامع هذه المجالس امامن
 حجب عن سر الليل وحلاوة المناجاة فيه وذوق الحلوة والوحدة فالمحبوب اليه النهار كعلماء
 الرسوم الا ترى الى ثلب النحوى يقول وددت ان الليل نهار حتى لا تنقطع عنى اصحابي
 وهذا حرص منه على الكثرة والالفة معها والافكل معلم لم يكن اعلى حالا من المجتهدين
 الا ترى ان امامنا الاعظم كان يدرس ويحيى الليل

هركنج سعادتك كه اوداد بحافظ * ازيمن دطاي شب وورد سحرى بود

وعلم من التقرير المذكور افضلية الليل على النهار * واعلم ان الكل خلق الله تعالى ولكل
 منهما ملك موكل به وفي الخبر عن سلمان رضى الله عنه قال الليل موكل به ملك يقال له شراهيل
 فاذا حان وقت الليل اخذ خرزة سوداء فدلاها من قبل المغرب فاذا نظرت اليها الشمس
 وجبت في اسرع من طرفة العين وقد امرت ان لا تغرب حتى ترى الخرزة فاذا غربت
 جاء الليل وقد نثرت الظلمة من تحت جناحي ملك فلا تزال الخرزة معلقة حتى يجيى ملك
 آخر يقال له هراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع فاذا رأتها الشمس طلعت في
 طرفة عين وقد امرت ان لا تطلع حتى ترى الخرزة البيضاء فاذا طلعت جاء النهار فنشر
 النور من تحت جناحي ملك فتور النهار ملك موكل وظلمة الليل ملك موكل عند الطلوع
 والغروب كما وردت الاخبار ﴿قل﴾ يا محمد لكفار مكة ونزلت حين دعوه الى الشرك
 ودين آباءه ﴿اعز الله اتخذوليا﴾ اى معبودا بطريق الاستقلال او الاشتراك وقد اتخذنى
 الله في ازيت حيا كما قال عليه السلام (لو كنت متخذنا خليلا غير الله لا اتخذت ابا بكر خليلا

ولكن الله اتخذ صاحبكم خليلا) اى لا اتخذ فلنكر هو اتخاذ غير الله وليا لا نفس اتخاذ
الولى لكن قدم المفعول لكونه مناط الانكار ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ مبدعهما اى
خالقهما ابتداء لا على مثال سبق وهو بدل من الجلالة ﴿ وهو ﴾ اى والحال انه ﴿ يطعم ﴾
ولا يطعم ﴿ اى يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لشدة الحاجة اليه ﴿ قل ﴾
انى امرت ان اكون اول من اسلم ﴿ وجهه لله مخلصا لان النبي امام امته في الاسلام
﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ اى وقيل لى لا تكونن من المشركين به تعالى فى امر من
امور الدين ومعناه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وحقيقة الاسلام الاخلاص من حبس
الوجود وماخلص منه غيره عليه السلام بالكلية ولهذا يقول الانبياء نفسى نفسى وهو يقول
امتى امتى ﴿ قل انى اخاف ان عصيت ربي ﴾ اى بمخالفة امره ونهيه اى عصيان كان
﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اى عذاب يوم القيامة مفعول اخاف وفيه قطع لاطماعهم وتمريض
بانهم عصاة مستوجبون للعذاب العظيم ﴿ من يصرف عنه يومئذ ﴾ اى من يصرف عنه
العذاب فى ذلك اليوم العظيم ويومئذ ظرف للصرف ﴿ فقد رحمه ﴾ اى نجاه وانم عليه
﴿ وذلك ﴾ الصرف ﴿ الفوز للمبين ﴾ اى النجاة الظاهرة ﴿ وان يمسك الله بضر ﴾ دليل
آخر على انه لا يجوز للعاقل ان يتخذ غير الله وليا اى ببيلة كمرض وفقر ونحو ذلك والباء للتعدي
وترجمته بالفارسية [واكر برساند خدا بتوسختى] ﴿ فلا كاشف له ﴾ اى فلا قادر على كشف
ذلك الضر ورفعك عنك ﴿ الالهو ﴾ تعالى وحده ﴿ وان يمسك بخير ﴾ من صحة ونعمة
ونحو ذلك ﴿ فهو على كل شىء قدير ﴾ فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على
رفعه كقوله ﴿ فلا راد لفضله ﴾ * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اهدى الى النبي عليه السلام
بعلة اهداها كسرى فركبها بحبل من شعر ثم اردفتى خلفه ثم سار بي مليا ثم التفت الى فقال
(يا غلام) فقلت ليك يا رسول الله فقال (احفظ الله بحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى
الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة واذاسألت فاسأل الله واذاستغنت فاستعن بالله فقد مضى القلم
بما هو كائن فلوجهد الخلائق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ولوجهدوا ان يضروك
بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه فان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع
فاصبر فان فى الصبر على ماتكركه خيرا كثيرا واعلم ان النصر مع الصبر وان مع الكرب الفرج
وان مع العسر يسرا) * فان قلت قديتصور ان يكشف الانسان عن صاحبه كربة من الكرب
﴿ قلت كاشف الضر فى الحقيقة هو الله تعالى اما بواسطة الاسباب او غيرها : قال الحافظ

كر رنج پشت آيد وكر راحت اى حكيم * نسبت مكن بغير كه اينها خدا كند
وكذا الاستعانة فى الحقيقة من الله تعالى فالاستعانة من الانبياء والاولياء انما هى استشفاع منهم
فى قضاء الحاجة والموحد لا يعتقد ان فى الوجود مؤثرا غير الله تعالى ﴿ وهو القاهر ﴾ اى
القادر الذى لا يعجزه شىء مستعليا ﴿ فوق عباده وهو الحكيم ﴾ فى كل ما يفعله ويأمر به
﴿ الخير ﴾ باحوال عباده وخفايا امورهم. صور قهره تعالى وعلوشانه بالكلية الحسى فبرعته
بالفوقية بطريق الاستعارة التمثيلية فقوله ﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾ عبارة عن كمال القدرة

كان قوله (وهو الحكيم الخبير) عبارة عن كمال العلم * قال المولى الفنارى في تفسيره الفوقية من حيث القدرة لا من حيث المكان لعلو شأنه تعالى عن ذلك فانه تعالى قاهر للممكنات معدومة كانت او موجودة لانه يقهر كل واحد منهما بضده فيقهر المعدومات بالايجاد والتكوين والموجودات بالاقناء والافساد وفي التأويلات التجمية وقد عم قهره جميع عبادته فقهر الكفار بموت القلوب وحياة النفوس اذ اخطأهم التور المرشش على الارواح في بدء الخلقه فضلوا في ظلمات الطبيعة وما اهدوا الى نور الشريعة وقهر نفوس المؤمنين بانوار الشريعة فاخرجهم من ظلمات الطبيعة بالقيام على طاعته وقهر قلوب المحيين بلوعات الاشتياق فانسها بلطف مشاهدته وقهر ارواح الصديقين بسطوات تجلى صفات جلاله وبالجمله لا ترى شياً سواه الا وهو مقهور تحت اعلام عزته وذليل في ميادين صمديته فعلى العبد ان يعرف مولاه ويشغل بعبوديته وهو الله تعالى الذى خلق كل شىء واوجده وقهره - وحكى - عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال كنت في مركب فطرحنا الريح الى جزيرة واذا فيها رجل يعبد صنما فقتلناه يارجل من تعبد فاولماً الى الصنم فقتلناه ان آلهك هذا مصنوع عندنا من يصنع مثله ما هذا بآله يعبد قال فاتم من تعبدون قلنا نعبد الذى فى السماء عرشه وفى الارض بطشه وفى الاحياء والاموات قضاؤه تقدست اسماؤه وجلت عظمته وكبرياؤه قال ومن اعلمكم بهذا قلنا وجه الينا رسولا كريماً فاخبرنا بذلك قال ما فعل الرسول فيكم قلنا لما دى الرسالة قبضه الملك اليه واختاره مالهيه قال فهل ترك عندكم من علامة قلنا نعم ترك عندنا كتاباً للملك قال فارونى كتاب الملك فانه ينبغي ان تكون كتب الملوك حسناً فاتيناه بالمصحف فقال ما اعرف هذا فقرأنا عليه سورة فلم يزل يبق حتى ختمنا السورة فقال ينبغي لصاحب هذا الكلام ان لا يصى ثم اسلم وحسن اسلامه ثم مات بعد ايام على احسن حال والحمد لله الملك المتعال فى الغدو والآصال انه هو المعبود المقصود واليه يؤول كل امر موجود ﴿ قل أى شىء اكبر شهادة ﴾ - روى - ان قريشاً قالوا لرسول الله يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهد انك رسول الله فانهم انكروك فانزل الله تعالى هذه الآية امر حيبه عليه السلام بان يقول لهم أى شىء اعظم من جهة الشهادة ﴿ قل الله ﴾ اى الله اكبر شهادة فشهادته اكبر من شهادة الخلق فان شهادة الخلق وعلومهم لا يحيط بمحائق الاشياء كلها والحق سبحانه هو الذى يحيط علمه بجميع حقائق الاشياء امره عليه السلام بان يتولى الجواب بنفسه للايدان بتعينه وعدم قدرتهم على ان يجيبوا بغيره ﴿ شهيد ﴾ اى هو شهيد ﴿ بينى وبينكم ﴾ على صدقى ﴿ واوحى الى ﴾ من جهته تعالى ﴿ هذا القرآن ﴾ الشاهد بصحة رسالتى ﴿ لانذركم به ﴾ اى اخوفكم بما فيه من الوعيد ايها الموجودون وقت نزول القرآن ﴿ ومن بلغ ﴾ عطف على ضمير المخاطبين اى بلغه القرآن من الانس والجن الى يوم القيامة * قال محمد بن كعب القرطبي من بلغه القرآن فكأنما رأى محمداً عليه السلام وسمع منه ﴿ انكم لشهدون ﴾ الجاء لهم الى الاقرار باسرا كههم اذ لا سبيل لهم الى انكاره لاشتهارهم به والاستفهام فيه للانكار والتوبيخ والمعنى بالفارسية [آيا شمايد كه

كواهي ميدهيد [ان مع الله آلهة اخرى قل ﴿ لهم ﴾ لا تشهد ﴿ بذلك وان شهدتم به فانه باطل صرف ﴿ قل انما هو اله واحد ﴾ تكرير الامر للتأكيد اى بل انما شهد انه تعالى لا اله الا هو اى متفرد بالالوهية ﴿ واتى برى مما تشركون ﴾ به من الاصنام ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ جواب عما سبق من قولهم ﴿ لقد سألتنا عنك اليهود والنصارى ﴾ والمراد بالموصول اليهود والنصارى وبالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل ﴿ يعرفونه ﴾ اى محمدا عليه السلام بحليته ونعوته فى كتابهم ﴿ كما يعرفون ابناءهم ﴾ بحلالهم المعينة لهم - روى - ان رسول الله لما قدم المدينة قال عمر رضى الله عنه لعبدالله بن سلام انزل الله تعالى على نبيه هذه الآية فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأيتكم كما عرف ابنى ولأنا اشد معرفة بمحمد منى بابنى لانى لا ادرى ما صنع النساء واشهد انه حق من الله تعالى فقال عمر وفقك الله يا ابن سلام ﴿ الذين خسروا انفسهم ﴾ اى غبنوا انفسهم من اهل الكتابين والمشركين بان ضيعوا فطرة الله التى فطر الناس عليها واعرضوا عن اليات الموجبة للايمان بالكلية وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ فهم لا يؤمنون ﴾ لما انهم مطبوع على قلوبهم والفاء السبية تدل على ان تضييع الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان * قال البغوى وذلك ان الله تعالى جعل لكل آدمى منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل النار فى الجنة ولاهل النار منازل اهل الجنة فى النار وذلك هو الخسران ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾ لوصفهم النبي المبعوث فى الكتابين بخلاف اوصافه عليه السلام فانه افتراء على الله تعالى وبقولهم الملائكة بنات وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك اى لا احد اظلم منه ﴿ او كذب باياته ﴾ كأن كذبوا بالقرآن وبالمعجزات وسموها سحرا وحرفوا التوراة وغيروا نعوته عليه السلام فان ذلك تكذيب باياته وكلمة اول الايدان بان كلام من الافتراء والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط فى الظلم كيف وهم قد جمعوا بينهما فآثبوا مانفاد الله تعالى ونفوا ما اثبتة ﴿ انه ﴾ اى الشأن ﴿ لا يفلح الظالمون ﴾ اى لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب واذا كان حال الظالمين هذا فما ظنك بمن فى النسيان القاصية من الظلم ﴿ ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا ﴾ يوم منصوب على الظرفية بمضمرة مؤخر قد حذف ايدانا بضيق العبارة عن شرحه وبيانه والحشر جمع الناس الى موضع معلوم والضمير للكل وجميعا حال منه والمعنى ويوم نحشر الناس كلهم ثم نقول للمشركين خاصة للتوبيخ والتفريع على رؤس الاشهاد ما نقول كان من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به دائرة المقال والعطف بتم للتراخي الحاصل بين مقامات يوم القيامة فى المواقف فان فيه مواقف بين كل موقف وموقف تراخ على حسب طول ذلك اليوم ﴿ ابن شركاؤكم ﴾ اى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله فالاضافة مجازية باعتبار اثباتهم الشركة لآلهتهم ﴿ الذين كنتم تزعمون ﴾ اى تزعمونها شركاء شفعاء والزعم القول الباطل والكذب فى اكثر الكلام ﴿ ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا ﴾ الفتنة مرفوع على انه اسم تكن والخبر الا ان قالوا والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء وفتنتهم اما كفرهم مراد به عاقبته اى لم تكن طاقبة كفرهم الذى التزموه مدة

اعمارهم واقترخوا به شياً من الاشياء الاجحوده والتبرى منه بان يقولوا ﴿ والله ربنا ما كنا
 مشركين ﴾ واما جوابهم عبر عنه بالفتنة لانه كذب وانما يقولون مع علمهم بانه بمزل من النفع رأساً
 من فرط الحيرة والدهش كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود ﴿ انظر ﴾ يا محمد
 ﴿ كيف كذبوا على انفسهم ﴾ بانكار صدور الاشرار عنهم في الدنيا وتعجب من كذبهم
 فانه امر عجب ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ عطف على كذبوا داخل في حيز انظر
 اي كيف زال وذهب وبطل افتراؤهم فانهم كانوا يفترون في حق الاصنام انها شفعاؤهم
 عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية يوم القيامة * وفي الآيات امور . الاول اطلاق لفظ الشئ
 على الله تعالى لكن بمعنى شئ لا بمعنى شئ وجوده فهو الشئ المريد . والثاني انه يلزمه التبرى
 من الشرك عقيب التوحيد * قال المولى الشهير باخي جلي في حواشي صدر الشريعة اسلام
 اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الايمان بكلمتي الشهادة وبدون
 التبرى لا يكونان مسلمين ولو اتيا بالشهادتين مرارا لانهما فسرا قولهما بانه رسول الله اليكم لكن
 هذا في الذين اليوم بين ظهراي اهل الاسلام اما اذا كان في دار الحرب وحمل عليه رجل من
 المسلمين فاتي بالشهادتين او قال دخلت دين الاسلام او في دين محمد عليه السلام فهذا دليل توبته
 انتهى * قال في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امرني الله تعالى به قبلته ومانهاني عنه
 انتهيت عنه فاذا اعتقد ذلك بقلبه واقربلسانه كان ايمانا صحيحا وكان مؤمنا بالكل انتهى * وايمان
 المقلد صحيح عند الامام الاعظم الا انه يأثم بترك النظر والاستدلال * وفي فصل الخطاب من نشأ
 في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد . والثالث ان قوله
 تعالى ﴿ كما يعرفون ابناءهم ﴾ يشير الى ان الآباء قد تحقق عندهم انهم مصادر الابناء ومبدأ وجود الابناء
 منهم فكذلك اهل المعرفة تحقق عندهم ان الله تعالى مصدرهم ومبدأ وجودهم منه : قال الحافظ
 در مكتب حقائق وپيش اديب عشق * هان اي پسر بکوش که روزی پدرشوی
 خواب و خورت زمربته خویش دور کرد * آنکه رسی بخویش که بی خواب و خورشوی
 فالوصول الى المبدأ القديم بعد العبور من جسر الوصف الحادث . والرابع ان النافع هو الايمان
 والتوحيد والصدق والاخلاص دون الشرك والكذب - يروي - ان المشركين اذا رأوا
 يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزه عن اهل التوحيد قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك
 لعلنا تنجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيحتم على افواههم وتشهد
 عليهم جوارحهم بالكفر فلا يفلحون . وكذا اهل الرياء من اهل التوحيد يزعمون انهم على
 اليقين وكال الاخلاص وفعالهم الصادرة عن جوارحهم تدل على خلاف ذلك فانما خلق الله
 جهنم لتطهير اهل الشرك مطلقا لكن اهل الكفر مخلدون فافهم المقام * واعلم ان الله تعالى
 واحد وكل شئ يشهد على وحدته وعلى هذه الوحدة يعرفه ويشاهده اهل المعرفة والمشاهدة
 فان كثرة الآثار لاتنافي الوحدة كالتواؤ مع الشجرة : قال الحافظ

تادم وحدت زدی حافظ شوریده حال * خامه توحيد کش برورق ابن وآن
 ﴿ ومنهم من يستمع اليك ﴾ اذا قرأت القرآن - روى - انه اجتمع ابو سفيان

والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابوجهل واضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب اخبار يا باقتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بيته ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابوسفيان انى ارى بعض ما يقول حقا فقال ابوجهل كلا فزلت فالضمير للمشركين ﴿وجعلنا﴾ اى انشأناه ﴿على قلوبهم﴾ الضمير راجع الى من باعتبار المعنى ﴿اكنة﴾ اى اغطية كثيرة لا يقادر قدرها خارجة مما يتعارفه الناس . جمع كنان بالكسر وهو ما يستربه الشيء ﴿ان يفقهوه﴾ مفعوله بحذف المضاف اى كراهة ان يفقهوا ما يستمعون من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع ﴿وجعلنا﴾ فى آذانهم وقرا ﴿اى صمما وثقلا كراهة ان يستمعوه﴾ حق الاستماع وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشؤون النبي عليه السلام وفرط نبو قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ومع اسماعهم له وهذا دليل على ان الله تعالى يقرب القلوب فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها فى اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن كما هو مذهب اهل السنة * وفى الآية اشارة الى ان مكافاة من يستمع الى كلام الله تعالى اولى حديث النبي عليه السلام اولى كلمات ارباب الحقائق بالانكار ليأخذوا عليها ويطعنوا فيها ان يجعل الله تعالى حجابا على قلوبهم وسمعهم حتى لا يصل اليهم انوارها ولا يجدون حلاوتها ولا يفهمون حقائقها : قال المولى الجامى

عجب نبود که از قرآن نصیبت نیست جز حرفی * که از خورشید جز کرمی نیند چشم تا بینا ﴿وان يروا كل آية﴾ من الآيات القرآنية اى يشاهدوها بسماعها ﴿لا يؤمنوا بها﴾ اى كفروا بكل واحدة منها وسموها سحرا وافتراء واساطير لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم ﴿حتى﴾ ابتدائية ومع هذا لامانع من ان تفيد معنى الغاية اى بلغ بهم ذلك المنع من فهم القرآن الى انهم ﴿اذا جاؤك يجادلونك﴾ اى حال كونهم مجادلين لك ﴿يقول الذين كفروا﴾ اى لا يكتفون بمجرد عدم الايمان بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون ﴿ان هذا﴾ اى ما هذا القرآن ﴿الاساطير الاولين﴾ اى اباطيلهم واكاذيبهم . جمع اسطورة بالضم كالاضاحيك والاعاجيب جمع اضحوكة واعجوبة : وفى المتنوى

چون کتاب الله بیامد هم بران * این چنین طعنه زدند آن کافران [۱]

که اساطیر است وافسانه نژند * نیست تعمیق و تحقیق بلد

توز قرآن اى پسر ظاهر مین * دیو آدم را نیند غیر طین [۲]

﴿وهم﴾ اى الكفار ﴿ينهون﴾ الناس ﴿عنه﴾ اى عن القرآن والايمان به ﴿وينأون عنه﴾ اى يتباعدون عنه بانفسهم اظهارا لغاية نفورهم منه وتأكيذا لتهييم عنه فان اجتناب الناهى عن المنهى عنه من متممات المنهى ولعل ذلك هو السر فى تأخير التأنى عن المنهى . والتأنى البعد ﴿وان يهلكون﴾ اى ما يهلكون بالتهنى والتأنى ﴿الا انفسهم﴾ لان ضرره عليهم ﴿وما يشعرون﴾ اى والحال انهم ما يعلمون اى لا باهلاك انفسهم ولا باقتضاء ذلك عليها من غير ان يضروا بذلك شيئا من القرآن والرسول والمؤمنين ﴿ولوترى اذ وقفوا على النار﴾ الخطاب

(اما)

در اوائل دفتر سوم در بیان حدیث ان للقرآن طهرا و بطنا الخ [۱۷] در اوائل دفتر سوم در بیان ذکر بداند بشیدن طاهر فهما ان الخ

اما رسول الله صلى الله عليه وسلم اول كل احد من اهل المشاهدة والعيان . والوقف الحبس وجواب لو ومفعول ترى محذوف اى لوتراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها لرأيت ما لا يساعده التمييز ﴿ فقالوا يا ﴾ للتنيه ﴿ ليتنا نرد ﴾ الى الدنيا ﴿ ولا نكذب بآيات ربنا ﴾ القرآنية ﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بها العاملين بمقتضاها حتى لا ترى هذا الموقف الهائل ونسب القملين على جواب التمنى باضمار ان بعد الواو واجرائها مجرى الفاء والمعنى ان ارددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين ﴿ بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ﴾ اى ليس الامر على ما قالوه من انهم لوردوا الى الدنيا لا آمنوا فان التمنى الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين في الايمان بل لانه ظهر لهم في موقفهم ذلك ما كانوا يخفون في الدنيا وهى النار التى وقفوا عليها والمراد باخفائها تكذيبهم لها فان التكذيب بالشئ ككفره واخفائه محالة ﴿ ولوردوا ﴾ الى الدنيا فرضا ﴿ لعادوا لمانهوا عنه ﴾ من الشرك ونسوا ما عينوه بالكلية لاقتصار انظارهم على الشاهد دون الغائب كابليس قد عين من آيات الله تعالى ثم عاند فالاراد لما قضاه الله تعالى ولا يبدل لما حكم فى الازل ﴿ وانهم لكاذبون ﴾ اى لقوم ديدنهم الكذب فى كل ما يأتون وما يذرون وبهذه الآية يفتى بقتل اهل البنى والفساد اذ لا يؤمن من ان يعودوا لمانهوا عنه : وفى المتوى

آن ندامت از نتیجه رنج بود * نه ز عقل روشنی چون کنج بود
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم * می نیرزد خاک آن توبه وندم
میکنند او توبه و پیر خرد * بانکه لوردوا لعادوا میزند

﴿ وقالوا ﴾ عطف على عادوا داخل فى حيز الجواب ﴿ ان هى ﴾ اى ما الحياة فالضمير للحياة فان من الضمائر ما يذكّر مبهما ولا يعلم ما يرجع اليه الا بذكر ما بعده ﴿ الاحياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ﴾ بعد ما فارقنا هذه الحياة كان لم يروا مارأوا من الاحوال التى اولها البعث والنشور ﴿ ولوترى اذ وقفوا على ربهم ﴾ اى حبسوا للسؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدي سيده للعتاب والجواب محذوف اى لرأيت امرا عظيما ﴿ قال ﴾ لهم على لسان الملائكة موبخا وهو استئناف ﴿ أليس هذا ﴾ البعث والحساب ﴿ بالحق قالوا بلى وربنا ﴾ انه لحق ﴿ قال فذوقوا العذاب ﴾ الذى عاينتموه ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ اى بسبب كفركم فى الدنيا بذلك . وخص لفظ الذوق للإشارة الى ان ما يجذونه من العذاب فى كل حال هو ما يجده الذائق لكون ما يجذون بعده اشد من الاول ﴿ قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله ﴾ اى قد غبن الذين كذبوا بالبعث بعد الموت ﴿ حتى اذا جاءتهم الساعة ﴾ غاية لتكذيبهم لا خسرانهم فانه ابدى لا حد له ﴿ بغتة ﴾ حال من فاعل جاءتهم اى باغته مفاجئة والبعث والغتة مفاجأة الشئ بسرعة من غير ان يشعر به اللسان حتى لو كان له شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بغتة والوقت الذى تقوم فيه القيامة فجأ الناس فى ساعة لا يعلمها احد الا الله تعالى فلذلك سميت ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة لسعيها الى جانب الوقوع ومسافته الانفاس والمعنى انهم قد كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة * فان قيل انما يكذبون الى ان يموتوا

در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه عهد کردن بحق بوقت گرفتاری الخ

* والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فمن انتهى تكذيبه الى هذا الوقت صدق انه كذب الى ان ظهرت الساعة بقتة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام (من مات فقد قامت قيامته) ﴿ قالوا ﴾ جواب اذا ﴿ يا حسرتنا ﴾ الحسرة هي شدة الندم والتألم ونداؤها مجاز لان الحسرة لا يتأتى منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة في شدة التحسر كأنهم نادوا الحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا اوان حضورك ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ المنادى حيث ترك ما حوجه تركه الى نداء هذه الاشياء ﴿ على ما فرطنا فيها ﴾ اي على تفريطنا في شأن الساعة وتقصيرنا في مراعاة حقها والاستعداد لها بالايمان بها واكتساب الاعمال الصالحة فعلى متعلق بالحسرة ومصدرية والتفريط التقصير في الشيء مع القدرة على فعله ﴿ وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ﴾ حال من فاعل قالوا . والاوزار جمع وزر وهو في الاصل الحمل الثقيل يقال وزرته اي حملته ثقلا ومنه وزير الملك لانه يحمل اعباء ما قلده الملك من مؤونة رعيته وحشمه سمي به الاثم والذنب لغاية ثقله على صاحبه والحمل من توابع الاعيان الكثيفة لا من عوارض المعاني فلا يوصف به العرض الاعلى سبيل التمثيل والتشبيه وذكر الظهور كذكر الايدي في قوله تعالى ﴿ فبما كسبت ايديكم ﴾ فان المعتاد حمل الأثقال على الظهور كما ان المؤلف هو الكسب بالايدي . والمعنى انهم يحسرون على ما لم يعملوا من الحسنات والحال انهم يحملون اوزار ما عملوا من السيئات ﴿ الاساء ما يزرون ﴾ اي بئس شيئا يزرون اي يحملون وزرهم * قال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركني فقد طالما ركبتك في الدنيا فذلك قوله تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ اي ركبانا . واما الكافر فيستقبله اقبح شيء صورة وانته ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمك الحبيث طالما ركبتني في الدنيا وانا اليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى ﴿ وهم يحملون ﴾ الخ فيكون الحمل على حقيقته لان للاعمال صوراً تظهر في الآخرة وان كان نفسها اعراضا * واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود فوق الكل اذ هو الباعث على سائر الاوزار وهو ثقل مانع عن السلوك فعلى السالك ان يتوب عن الكل ويفنى في طريق الحق فناء كلياً : قال الحافظ

فكر خوددوراي خود در عالم رندي نيست * كفرست درين مذهب خود بيني و خود را بي
قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من النفس بالله تعالى * قال
الشيخ ابو عبدالله محمد بن علي الترمذي الحكيم قدس سره ذكر الله تعالى يربط القلب
ويلينه فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس ونار الشهوات فقسا وبنس وامشعت الاعضاء
من الطاعة فاذا مددتها انكسرت كالشجرة اذا يبست لا تصلح الا للقطع وتصير وقودا للنار
اعاذنا الله منها فالذكر والتوحيد والاتباع الى اهله هو اصل الاصول - حكي - عن علي بن
الموفق انه قال حججت سنة من السنين في محل فرأيت رجلا فاحببت المشي معهم فزلت
واركبت واحدا في الحمل ومشيت معهم فتقدمنا الى البرية وعدلنا عن الطريق فمنا

(فرأيت)

فرايت في منامى جوارى معهن طشوت من ذهب و اباريق من فضة يغسلن ارجل المشاة
فبقيت انا فقالت احدها من لصواحبها أليس هذا منهم قلن هذا له محل فقالت بلى هو منهم
لانه احب المني معهم فضلن رجلى فذهب عنى كل تعب كنت اجده هذه حال من مشى مع
ولى باعتقاد صحيح فكيف مع نبى فلو ان كفار مكة ومشركى العرب استمعوا الى النبى
عليه السلام واتبعوا الذكر الذى انزل اليه لنجوا واسقطوا كل حمل عن ظهورهم ومشوا
الى جنة الفردوس لكن الله تعالى يهدى من يشاء ﴿ وما الحياة الدنيا ﴾ على حذف المضاف
اى ما اعمال الدنيا اى الاعمال المتعلقة بها من حيث هى هى ﴿ الالعب ولهو ﴾ يلهى الناس
ويشغلهم بمنفعت الزائلة عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة واللعب عما يشغل
النفس وينفرها عما تنفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ﴿ وللدار الآخرة ﴾
التي هى محل الحياة الاخرى ﴿ خير للذين يتقون ﴾ الكفر والمعاصى لان منافعتها خالصة
عن المضار ولذاتها غير منغصة بالآلام مستمرة على الدوام ﴿ أفلا تعقلون ﴾ الفاء للعطف
على مقدر اى أتفعلون فلا تعقلون اى الامرين خير . وسميت الدنيا بالدنيا لدنوها قبل الآخرة
اولدناؤها . وسميت الآخرة بالآخر لتأخرها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غائبة عن
الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جحدوها ولا رفعت التكاليف والمحن فجعل ما على الارض
زينة للابتلاء . وحقيقة الدنيا ما يشغلك عن ربك * قال اهل التحقيق السموات والارضون وما فيهما
من عالم الكون والفساد يدخل فى حد الدنيا . واما العرش والكرسى وما يتعلق بهما من الاعمال
الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها من حد الآخرة وفى الخبر القدسى لما خلق الله
الدنيا خاطبها بقوله (يا دنيا اخدى من خدمنى وانعبي من خدمك) ولهذا كانت الدنيا تجيب
لبعض اوليائه وتكنس داره فى صورة المعجوز ولبعض اوليائه تجيب كل يوم برغيف * فان
قلت ان الله تعالى خلق هذه الدنيا للمؤمن فلم امر بالزهد فيها * قلت السكر اذا نثر على
رأس الحنن لا يلتقطه لعلو همته ولو التقطه لكان عيبا وفى الحديث (جوعوا انفسكم لوليمة
الفردوس) والضيف اذا كان حكيما لا يشبع من الطعام رجاء الحلواء - حكي - ان قاضيا من
اهل بغداد كان مارا بزقاق كلخان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكاخانى وهو يهودى
فى صورة جهنمى كأن القطران يقطر من جوانبه فأخذ بلجام بغلة القاضى فقال ايدالله
القاضى ما معنى قول نبيكم (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) أمارى ان الدنيا جنة لك وانت
مؤمن محمدي والدنيا سجن لى وانا كافر يهودى والحديث دلالة بالعكس فاجاب القاضى
وكان من فضلاء الدنيا وما ترى من زيتتها وحشمتها سجن لى بالنسبة الى ما وعد الله فى الجنة
وجنة لك بالنسبة الى الدرجات المعودة فى التيران * قيل مثل الدنيا والآخرة مثل رجل له
امرأتان ان ارضى احدها اخطأ الاخرى * واحتضر عابد فقال ماتأسنى على دار الآخرة
والنوم والخطايا والذنوب وانما تأسنى على ليلة نمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن
ذكار الله تعالى

نه عمر خضر بما بدنه ملك اسكندر * نزاع برسر دنياى دون مكن درويش

فالدنيا لا تبقى والآخرة خير وأبقى - بحكي - ان جعفر بن سليمان رحمه الله قال مررت أنا ومالك ابن دينار رضى الله عنه بالبصرة فينا ندور فيها مررنا بقصر يعمر فاذا بشاب حسن يأمر ببناء القصر ويقول افعلوا واصنعوا فدخلنا عليه وسلمنا فرد السلام قال مالك كم نويت ان تنفق على هذا القصر قال مائة الف درهم قال ألا تعطينى هذا المال فاضعه في حقه وضمن لك على الله تعالى قصرا خيرا من هذا القصر بولدانه وخدمه وقبايه وخيمه من ياقوتة حمراء مرصع بالجواهر ترابه الزعفران ملاطه المسك لم تمسه يدان ولم يينه بان قال له الجليل سبحانه كن فكان فائز في الشاب كلامه فاحضر البدر ودعا بدواة وقرطاس ثم كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ماض من مالك بن دينار لفلان بن فلان انى ضمنت لك على الله قصرا بدل قصرك صفته كما وصفت والزيادة على الله واشتريت لك بهذا المال قصرا فى الجنة افسح من قصرك فى ظل ظليل بقرب العزيز الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وافق ما اخذه من المال على الفقراء وما اتى على الشاب اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفيه وبدنه ووجد مالك ليلة وفاته كتابا موضوعا فى المحراب فاخذه ونشره فاذا هو مكتوب بالامداد هذه براءة من الله العزيز الحكيم مالك بن دينار وفيها الشاب القصر الذى ضمنت له وزيادة سبعين ضعفا : وفى المتنوى

هر که پایان بین ترا و مسعود تر * جد ترا و کارد که افزون دید بر [۱]

زانکه داند کین جهان کاشتن * هست بهر محشر و برداشتن

آخرت قطار اشتران بملک * در تبع دنیا ش هم چون پشم و پشک [۲]

پشم بکنزینى شتر نبود ترا * و ربود اشتر چه قیمت پشم را

یعنی ان اخترت الدنيا التي هي كصفوف الجمل و آثرتها على الآخرة التي هي كنفس الجمل تكون محروما من الآخرة كما ان من اختار الصوف يحرم من الجمل بخلاف من كان الجمل سلكه فانه لا قيمة عنده لصوفه ولا زغبه وقال قدس سره فى محل آخر

باز کونه ای اسیران جهان * نام خود کردید امیران جهان [۳]

ای تو بنده این جهان محبوس جان * چند کوی خویش را خواجه جهان

تخته بندست آنکه تختش خوانده * صدر پنداری و بر در مانده [۴]

پادشاهی نیستت بر ریش خود * پادشاهی چون کنی بر نیک و بد

بی مراد تو شود ریشت سبید * شرم در از ریش خود ای کز امید

افتخار از رنگ و بو و از مکان * هست شادی و فریب کود کان [۵]

کون میگوید بیامن خوش بی ام * وان فسادش گفته رومن لاشی ام [۶]

ای ز خوبی بهاران لب گزان * بنکر آن سردی و زردی خزان

روز دیدی طلعت خورشید خوب * مرک اورا یاد کن وقت غروب

بدر را دیدی برین خوش چارطاق * حسرتش را هم بین وقت محاق

کودکی از حسن شد مولای خلق * بعد فردا شد خرف رسوای خلق

(رای)

[۱] در او اطل دفتر چهارم در بیان نصیحت دنیا اهل دنیا در زمان حال

در او اطل دفتر چهارم در بیان نصیحت دنیا اهل دنیا در زمان حال

ای بديده لونها چرب و خيز * فضله آنرا بين در آب ريز
مرخبت را كوكه آن خوبت كو * برطبق آن زوق و آن نغزی و بو
پس انامل وشك استادان شده * در صناعت عاقبت لرزان شده
ترکس چشم خمار همچو جان * آخر اعمش بين و آب ازوی چكان
جيدری كاندر صف شیران رود * آخر او مغلوب موشی میشود
زلف جمعد مشكبار عقل بر * آخر آن چون ذنب زشت خنك و خمر
خوش بين كوش زاول با كشاد * و اخران رسوايش بين و فساد

والاشارة الحیاة التي تكون بالتمتع بالديوية النفسانية كلعب الصبيان ولهو اهل العصيان
تريد في الحجب والسير من البشرية الى الروحانية بترك الشهوات والاعراض عن غير الحق
والاقبال على الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله أفلا تعقلون ان الله تعالى خلقكم
لهذا الشأن لا لغيره كما قال (واصطعكتك لنفسى) اللهم احفظنا من تضييع العمر واهدنا
الى حقيقة الامر انك انت الوهاب الهادي ﴿ قد نعلم ﴾ قد هنا للتكثير والمراد بكثرة
علمه تعلل كثره تعلقه ﴿ انه ﴾ اي الشأن ﴿ ليحزنك ﴾ يا محمد ﴿ الذي يقولون ﴾
فاعل يحزنك والمائد محذوف اي الذي يقوله كفسار مكة وهو ما حكى عنهم من قولهم
(ان هذا الا اساطير الاولين) ونحو ذلك ﴿ فانهم لا يكذبونك ﴾ اي لا تعتد بما يقولون وكنه
الى الله تعالى فانهم في تكذيبهم آيات الله لا يكذبونك في الحقيقة ﴿ ولكن الظالمين بآيات الله
يوجدون ﴾ اي ولكنهم يكذبون بآيات الله وينكرونها فما يفعلون في حقك فهو
راجع الى في الحقيقة لانك فان عما سوى الله باق بالله وانا انتقم منهم لامحالة اشد انتقام
والمراد بالظلم جحودهم والجحود عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه والباء متعلقة بالفعل
والتقديم لنقص يقال جحد حقه وبحقه اذا انكره ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك ﴾ تسلياً
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان البلية اذا عمت طابت اي وبالله لقد كذبت من قبل
تكذيبك رسل اولوا شأن خطير وذوا عدد كثير او كذبت رسل كانوا من زمان قبل زمانك
﴿ فصبروا على ما كذبوا واوذوا ﴾ اي على تكذيبهم وايدائهم ﴿ حتى اتتهم نصرنا ﴾
اي كان غاية صبرهم نصر الله تعالى اياهم فتأس بهم واصطبر على ما نالك من قومك والنصر
الموعود للصابرين يحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج والبراهين ويحتمل ان يكون بطريق
القهر والغلبة اوباهلاك الاعداء : قال الحافظ

ای دل صبور باش و مخور غم که عاقبت * این شام صبح گردد و این شب سحر شود
وقال ايضا

كرت چونوح نبی صبر هست برغم طوفان * بلا بگردد و کام هزار ساله بر آید
﴿ ولا تبدل لكلمات الله ﴾ اي مواعيده بالنصرة والغلبة كما قال (تعالى ولقد سبقت كلمتنا
لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) ﴿ ولقد جاءك من نبي المرسلين ﴾
اي من خبرهم ما يسكن به قلبك وهو نصره تعالى اياك * وقال المولى ابوالسعود والجار

والمجورور في محل الرفع على انه فاعل اما باعتبار مضمونه اى بعض نبا المرسلين او بتقدير الموصوف اى بعض من نبا المرسلين ﴿ وان كان كبر عليك اعراضهم ﴾ اى عظم عليك وشق اعراضهم عن الايمان بما جئت به من القرآن وعدم غدهم له من قيل الآيات واحيت ان تحيهم الى مسائلوا اقتراحا لحرصك على اسلامهم ﴿ فان استطعت ان تبنتى تفقا ﴾ اى سربا ومنفذا ﴿ في الارض ﴾ تنفذ فيه الى جوفها قال ابن الشيخ التفق سرب في الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه نافقاء اليربوع لان اليربوع يحرق الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك الى وجه الارض من جانب آخر ﴿ او سلما ﴾ مصعدا ﴿ في السماء ﴾ تعرج به فيها ﴿ فتأتيهم ﴾ منها ﴿ بآية ﴾ مما اقترحوه والجواب محذوف اى فافعل وجمة الشرطية الثانية جواب للشرطية الاولى والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لاتي بها رجاء لايمانهم واينار الابتغاء على الاتخاذ ونحوه للايدان بان ما ذكر من التفق والسلم مما لا يستطيع ابتغاؤه فكيف باتخاذهم ﴿ ولو شاء الله ﴾ هدايتهم ﴿ لجمعهم على الهدى ﴾ ولكن لم يشأ ذلك لعدم صرف اختيارهم الى جانب الهدى مع تمكنهم منه ومشاهدتهم للآيات الداعية اليه فلم يؤمنوا فلا تهالك عليه ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾ بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة بدقائق شؤونه تعالى التي من جعلتها ما ذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بايمانهم. وفي الآية تربية وتأديب للنبي عليه السلام من الله تعالى كما قال عليه السلام (ان الله ادبني فاحسن تأديبي) لئلا يبالغ في الشفقة على غير اهلها ﴿ انما يستجيب ﴾ اى يقبل دعوتك الى الايمان ﴿ الذين يسمعون ﴾ ما يلقي اليهم سماع فهم وتدبر دون الموتى الذين هؤلاء منهم : قال الحافظ

كوهر باك ببايدكه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكلى لؤلؤ ومرجان نشود ﴿ والموتى ﴾ اى الكفار شبههم بهم في عدم السماع ﴿ يبعثهم الله ﴾ من قبورهم ﴿ ثم ايه ﴾ تعالى لا الى غيره ﴿ يرجعون ﴾ اى يردون للجزاء حينئذ يستجيون واما قبل ذلك فلا سبيل اليه ﴿ وقالوا ﴾ اى رؤساء قريش ﴿ لولا ﴾ تحضيضه بمعنى هلا ﴿ نزل عليه آية من ربه ﴾ كالساقه والمصا والمائدة من الحوارق الملجئة الى الايمان ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ ان الله قادر على ان ينزل آية ﴾ كما اقترحوا ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم ان جحدوها * اعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام. سعيد بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الانبياء واهل الطاعة. والثاني شقى بالنفس في لباس الشقاوة وهم الكفار والمصرورون على الكبار. والثالث شقى بالنفس في لباس السعادة مثل بلم بن باعورا وبر صيصا وابليس. والرابع سعيد بالنفس في لباس الشقاوة كبلال وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل لباسهم بلباس التقوى والهداية فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى خلق الخلق سعيدا وشقيا وقال (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولو شاء لهداكم اجمعين) قلنا قال عبدالله بن عمر رضي الله عنهما ان الله تعالى علم في الازل ان فلانا في خلقه يعنى لعدم سبق استمداده للسعادة فجعله شقيا لسبق القضاء عليه بمقتضى استمداده في الاعيان الثابتة ومظهرية

(استمداده)

استعداده لشؤون الجلال كأنه سأل بلسان الاستعداد كونه شقياً يسأله من في السموات والارض بلسان القال والحال والاستعداد كل يوم هو في شأن يفيض ويعطي كل شيء ما يستعد من السعادة والشقاوة على حسب الاستعدادات في الاعيان الثابتة الغيبية العلمية وعلم سبحانه وتعالى ان عبده بطبع فجعله سعيداً اي بمقتضى استعداده للسعادة الاجمالي والقابلية المودعة في النشأة الانسانية بقوله (ألسنت بربكم قالوا بلى) فذلك الاجابة منهم تدل على الاستعداد السعادي الازلي فلو لم يكن ذلك لما صح عليهم التكليف والخطاب بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فاذا عرفت ان الانسان سعيد وشقي فاستعداد السعيد لا يعطى الا الاقوال المرضية والافعال الحسنة والاخلاق الحميدة التي تورث الانبساط واستعداد الشقي لا يعطى الا التي تورث الانقباض فلذا امر الله تعالى حبيبه بالصبر وتحمل الابداء من اهل الشقاوة والقهر والجلال والابتلاء في الدنيا سبب للفران وتكميل الدرجات التي لاتنال في الجنان الا على قدر البلاء وفي الخبر (ان في الجنة مقامات معلقة في الهواء ياوى اليها اهل البلاء كالطير الى وكرة ولاينالها غيرهم) وان الرجل يتلى على حسب دينه فان كان في دينه صلابة اشد بلاؤه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي وما عليه خطيئة والبلاء سوط الله على عباده كيلا يركنوا الى الدنيا ولا يشغلوا بها ويفروا الى الله من ضرب سوطه كما يفر الخيل الى مستقره والآخرة هي دار القرار

مابلارا بكس عطا نكنيم * تا كه نامش زاواليا نكنيم

وبالجملة فمن ابتلى بشيء من المصائب والبلايا فالعاقبة حميدة في الصبر وبالصبر يكون من الامة المرحومة حقيقة ويدخل في اثر النبي عليه السلام ﴿ وما من دابة في الارض ﴾ من زائدة لتأكيد الاستفراق وفي متعلقة بمحذوف هو وصف الدابة اي وما فرد من افراد الدواب يستقر في قطر من اقطار الارض ﴿ ولا طائر ﴾ من الطيور في ناحية من نواحي الجو ﴿ يطير بجناحه ﴾ كما هو المشاهد المعتاد. فقيد الطيران بالجناح تأكيد كما يقال نظرت بعيني واخذت بيدي او هو قطع لمجاز السرعة لانه يقال طار فلان في الارض اي اسرع ﴿ الامم امثالكم ﴾ محفوظة احوالها مقدره ارزاقها وآجالها ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ يقال فرط في الشيء ضيعه وتركه اي ما تركنا في القرآن شيئاً من الاشياء المهمة التي بناها الله تعالى مراعاة فيها لمصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغي بل قد بينا كل شيء امامفصلاً او مجملًا اما المفصل فكقوله تعالى (ان النفس بالنفس والعين بالعين) واما المجمل فكقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) - روى - ان الامام الشافعي كان جالساً في المسجد الحرام فقال لانسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى فقال رجل ما تقول في المحرم اذا قتل الزنبيور فقال لاشيء عليه فقال ابن هذا في كتاب الله فقال قال الله تعالى (وما آتاكم الرسول) الآية ثم ذكر اسنادا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي) ثم ذكر اسنادا الى عمر رضي الله عنه قال (للمحرم قتل الزنبيور) ﴿ ثم الى ربهم ﴾ اي الامم ﴿ يحشرون ﴾ يوم القيامة الى ربهم لا الى غيره فيقضى

بينهم ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ﴾ اى القرآن ﴿ صم ﴾ لا يسمعونها سمع تدبر وفهم
 فلذلك يسمعونها اساطير الاولين ولا يعدونها من الآيات ويقترحون غيرها. وهو جمع اصم
 والمقصود تشبيه حالهم بحال الاصم لكن حذف حرف التشبيه للمبالغة ﴿ وبكم ﴾ لا يقدر
 على ان ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك. وهو جمع ابكم ﴿ فى الظلمات ﴾ اى
 ظلمات الكفر خبر ثالث للمبتدأ ﴿ من يشأ الله ﴾ اضلاله اى ان يخلق فيه الضلال ﴿ يضلله ﴾
 اى يخلق فيه لكن لا ابتداء بطريق الجبر من غير ان يكون له دخل ما فى ذلك بل عند صرف
 اختياره الى كسبه وتحصيله ﴿ ومن يشأ ﴾ هدايته ﴿ يجعله على صراط مستقيم ﴾ لا يضل
 من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه ﴿ وفى الآيات امور ﴾ الاول ان غير الانسان من الامم
 ايضا وفى الحديث (لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم) وذلك لان
 الكلب الاسود شيطان لكونه اعقر الكلاب واخبثها واقلها نفعا واكثرها نعاسا ومن هذا
 قال احمد بن حنبل لا يخل الصيد به والاشارة ان ما يدب فى ارض البشرية ويتحرك كالسمع
 والبصر واللسان والاعضاء كلها والنفس وصفاتها وكذا ما يطير بجناحي الشريعة والطريقة
 كالقلب والروح وصفاتها ام امثالكم فى السؤال عن افعالهم واحوالهم يدل عليه قوله تعالى
 (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا) والثانى ان الحشر عام كما قال ابو هريرة
 رضى الله عنه يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شئ فياخذ للجما
 من القرناء كما فى الحديث (تؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاح من
 الشاة القرناء) اى يقتصر للشاة التى لا قرن لها من التى لها قرن * قال ابن ملك وفيه دلالة على
 حشر الوحوش كما قال الله تعالى (واذا الوحوش حشرت) لكن القصص فيها قصص مقابلة لا قصص
 تكليف انتهى. ثم يقال للبهائم والوحوش والطيور كوني ترابا فتكون ترابا مثل تراب ارض ذلك العالم
 وعند ذلك يتمنى الكافر ويقول (يا ليتنى كنت ترابا) * قال الحدادى والمراد بهذا الاقناء للبهائم بعد ان
 احياها انه اقناء لا يكون فيه الم * والثالث ان الذين ختم الله على قلوبهم فهم كالاصم والابكم الاصليين
 ومن خاصة الابكم ان يكون اصم : كما قال فى المتنوى

دائما هر كر اصلى كنتك بود * ناطق آنكس شد كه از ما در شود [١]

چون سليمان سوى مرغان سبا * يك صفرى كرد بست آن جمله را [٢]

جز مكر مرغى كه بدى جان و پر * يا جوماهى كنتك بود از اصل كر

نى غلط كفتم كه كر كر سر نهى * پيش وحى كبريا سمعش دهد

فقلوب الخلق بيد الله تعالى يصر فيها كيف يشاء - روى - ان كفار مكة اجتمعوا على قتل
 النبي عليه السلام فينبأهم كذلك اذ دخل عليهم ابليس فقال لماذا اجتمعتم فاخبروه بالقصة
 فقال لابي جهل يا ابا الحكم لو انك حملت صنمك والسهك الذى تعبد ووضعت بين يدي
 محمد وسجدت له ربما يسمع محمد منه شئ وكان صنمه مرصعا بالجواهر والياقوت فحمل ابو جهل
 صنمه ووضعه بين يدي النبي عليه السلام وسجد له وقال الهى لعبدك وتقرّب اليك هذا
 محمد شتمنا بسبيك ونطمع منك ان تنصرنا وتشم محمدا فاخذ الصنم يتحرك ويتكلم ويصيح

الخ [١٧] در اوائل دفتر چهارم در بيان آياتى بلبس از ملك الخ
 الخ [١١] در اواخر دفتر چهارم در بيان آياتى روح جبرائى ومثل جزوى الخ

فدخل في قلب النبي عليه السلام شيء ورجع الى بيت خديجة فلم يلبث ان دق الباب فاذا شاب دخل وبيده سيف فلم وقال مرني يا رسول الله حتى امثل امرك فقال عليه السلام (من انت) قال انا من الجن قال (كم تبلغ قوتك) قال اقدر ان اقلع جبل حراء وابي قيس وارميها في البحر قال (من اين اقبلت الساعة) قال كنت في جزيرة البحر السابع اذ اتاني جبرائيل فقال ادرك فلانا الشيطان دخل في الصنم وشم النبي عليه السلام فاقتله بهذا السيف فادركته في الارض الرابعة فقتله فقال له عليه السلام (ارجع فاني استعين بربي من عدوي) وقال الشاب لي اليك حاجة هي ان ترجع الى مكان كنت فيه امس فانهم يستخبرون ذلك الصنم ثانيا فرجع في الغد ومعه ابوبكر الصديق فجاؤا ابوجهل مع صنمه ففعل كما فعل بالامس فاخذ الصنم يتحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا نافع ولا اضر ويل لمن عبدني من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابوجهل وكسر صنمه وقال ان محمدا سحر الاصنام فظهر ان الله تعالى يقول الحق من السنة المظاهر ولكن لا يسمع المنافق والكافر ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايتكم ﴾ الكاف حرف خطاب اكذب ضمير الفاعل المخاطب لتأكيد الاسناد لاجلله من الاعراب كالكاف في اياك وذلك الكاف يدل على احوال المخاطب من الافراد والتذكير ونحوها فهو يطابق ما يراد به والتاء تبقى على حالة واحدة مفردة مفتوحة ابدانحو ارايتك ارايتكما ارايتكم ومبنى التركيب وان كان على الاستخبار عن الرؤية قلية كانت او بصرية لكن المراد به الاستخبار عن متعلقها اي اخبروني فجعل العلم او الابصار الذي هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وجعل الاستفهام الذي للتبكيك والالقاء الى الاقرار مجازا عن الامر بجامع الطلب ﴿ ان اتاكم عذاب الله ﴾ في الدنيا كما اتى من قبلكم من الامم ﴿ واوتاكم الساعة ﴾ اي القيامة المشتملة على ذلك العذاب وهو العذاب الاخروي. والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم ﴿ اغير الله تدعون ﴾ هذا مناط الاستخبار ومحط التبكيك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ جواب الشرط محذوف اي ان كنتم صادقين في ان اصنامكم آلهة كما انها دعواكم المعروفة فاخبروني اغير الله تدعون ان اتاكم عذاب الله فان صدقهم بهذا المعنى من موجبات اخبارهم بدعائهم غيره سبحانه ﴿ بل اياه تدعون ﴾ عطف على جملة منفية كأنه قيل لا غيره تعالى تدعون بل اياه تدعون ﴿ فيكشف ما تدعون اليه ﴾ اي الى كشفه عطف على تدعون اي فيكشف اتردائكم ﴿ ان شاء ﴾ كشفه لقبول الدعاء تابع لمشيئته تعالى فقد يقبله كما في بعض دعواهم المتعلقة بكشف العذاب الدنيوي وقد لا يقبله كما في بعض آخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الاخروي الذي من جملة الساعة فانه تعالى لا يغفر ان يشرك به فلا يشاء في الآخرة ﴿ وتنسون ما تشركون ﴾ عطف على تدعون ايضا اي تتركون ما تشركون به تعالى من الاصنام تركا كلياً لما ركز في العقول انه القادر على كشف العذاب دون غيره فالنسيان هنا بمعنى الترك لا بمعنى النغلة ﴿ ولقد ارسلنا ﴾ اي وبالله لقد ارسلنا رسلاً ﴿ الى امم ﴾ كثيرة ﴿ من قبلك ﴾ اي كاشنة من زمان قبل زمانك فمن لا ابتداء الغاية في الزمان على مذهب الكوفية مثل نمت

من اول الليل وصمت من اول الشهر الى آخره * وقال المحشى سنان جلبي من زائدة على قول من جوز زيادتها في الموجب واما عند غيره فهي بمعنى في كما في قوله تعالى (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة) ﴿ فاخذناهم ﴾ الفاء فصيحة تفصح ان الكلام مبني على اعتبار الحذف اي فكذبوا رسلهم فاخذناهم ﴿ بالبأساء ﴾ اي بالشدة والفقر ﴿ والضراء ﴾ اي الضر والآفات وها صيغتا تأنيث لا مذكر لهما ﴿ لعلهم يتضرعون ﴾ اي لكي يدعوا الله في كشفها بالتضرع والتذلل ويتوبوا اليه من كفرهم ومعاصيهم ﴿ فلولا ﴾ هلا ﴿ اذ جاءهم بأسنا ﴾ عذابنا ﴿ تضرعوا ﴾ اي لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له فلولا يفيد اللوم والتدبير وذلك عند قيام الداعي الى الفعل وانتفاء العذر في تركه ﴿ ولكن قست قلوبهم ﴾ استدراك على المعنى اي لم يتضرعوا ولكن يبست وجفت قلوبهم ولو كان في قلوبهم رقة وخوف لتضرعوا ﴿ وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ﴾ اي حسن لهم الكفر والمعاصي بان اغواهم ودطاهم الى اللذة والراحة دون التفكير والتدبير ولم يحظر ببالهم ان ما اعتراهم من البأساء والضراء ما اعتراهم الا لاجله ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ عطف على مقدر اي فانهمكوا فيه ونسوا ما ذكروا به من البأساء والضراء فلما نسوه ﴿ فتحنا عليهم ابواب كل شيء ﴾ من قنون النعماء على منهاج الاستدراج ﴿ حتى ﴾ ابتدائية ومع ذلك غاية لقوله فتحنا ﴿ اذا فرحوا بما اوتوا ﴾ اي صاروا معجبين بحالهم . فالفرح فرح البطر كفرح قارون بما اصابه من الدنيا ﴿ اخذناهم ﴾ بالعذاب ﴿ بغتة ﴾ اي فجأة ليكون اشد عليهم وقما وافظع هولاً كما قال اهل المعاني انهم انما اخذوا في حال الراحة والرخاء ليكون اشد تحسرهم على ما قالهم من حال السلامة والعافية ﴿ فاذا هم مبلسون ﴾ متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير راجون فاذا للمفاجأة . والابلاس بمعنى اليأس من التجارة عند ورود المهلكة والمعنى الحسرة والحزن ﴿ فقطع دابر القوم الذين ظلموا ﴾ اي آخرهم بحيث لم يبق منهم احد فالدابر يقال للتابع للشيء من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبر دبرا ودبوراً اذا كان آخرهم * قال البغوي معناه انهم استؤصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية ووضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بعلّة الحكم فان هلاكهم بسبب ظلمهم الذي هو وضع الكفر موضع الشكر واقامة المعاصي مقام الطاعات ﴿ والحمد لله رب العالمين ﴾ على اهلاكم فان هلاك الكفار والمعاصاة من حيث انه تخلص لاهل العرض من شؤم عقائدهم الفاسدة واعمالهم الخبيثة نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها لاسبابها مع ما فيه من اعلاء كلمة الحق التي نطقت بها رسلهم عليهم السلام * وفي الآيات امور . منها ان الله تعالى هو المرجع في كل امر حال الاختيار والاضطرار والعاقل لا يتجى الى غيره تعالى لان ما سوى الله آلات واسباب والمؤثر في الحقيقة هو الله تعالى فشان المؤمن هو النظر الى بابه والاستمداد من جنبه حال السراء والضراء بخلاف الكافر فانه يفتح عينيه عند نزول الشدة والمقبول هو الرجوع اختياراً فان العبد المطيع لا يترك باب سيده على كل حال . ومنها ان الله تعالى يقرب الانسان تارة من البأساء والضراء الى الراحة والرخاء وانواع الآلاء والنعماء واخرى يعكس الامر كما فعله الاب المشفق بولادة

(بجائته)

يخائنه تارة وبلاطفه اخرى طلبا لصلاحه والزاما للحجة وازاحة للعة ففي هذه المعاملة تربية له وفائدة عظيمة في دينه ودنياه ان تظن : قال الصائب
 نهاد سخت توسوهان بخرد نمی کید * وكرنه يست وبلند زمان سوهانست
 . ومنها ان الهلاك بقدر الاستدراج ونعوذ بالله تعالى من المكروه وفي الحديث (اذا رأيت
 الله تعالى يعطى عبدا في الدنيا على معصية ما يجب فان ذلك منه استدراج) ثم قرأ صلى الله عليه
 وسلم (فلما نسوا ما ذكروا به) الآية ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (فتخنا عليهم ابواب كل شيء)
 اى من البلاء في صورة النعماء لارباب الظاهر بالنعمة الظاهرة من المال والجاه والقبول
 والصحة وامثالها ولارباب الباطن بالنعمة الباطنة من فتوحات الغيب وازاءة الآيات وظواهر
 الكرامات ورؤية الأنوار وكشف الاسرار والاشراف على الخواطر وصفاء الاوقات
 ومشاهدة الروحانية واشباهها مما يربى به اطفال الطريقة فان كثيرا من متوسطى هذه
 الطائفة تعثرهم الآفات في اثناء السلوك عند سامة النفس من المجاهدات وملاليتها من كثرة
 الرياضات فيوسوسهم الشيطان وتسول لهم انفسهم انهم قد بلغوا في السلوك رتبة قد استغنوا
 بها عن صحبة الشيخ وتسليم تصرفاته فيخرجون من عنده ويشرعون في الطلب على وفق انفسهم
 فيعمون في ورطة الخذلان وسخرة الشيطان فيريهم الاشياء الحارقة للعادة وهم يحسبون انها
 من نتائج العبادة وكان بعضهم يسير في البادية وقد اصابه العطش فانتهى الى بئر فارتفع
 الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلم انك قادر ولكن لا يطيق هذا فلو قبضت
 لي بعض الاعراب يصفغني صفعما ويسقيني شربة ماء كان خيرا لي ثم انى اعلم ان ذلك الرفق
 ليس من جهته * وقال الشيخ ابو عبدالله القرشي قدس سره من لم يكن كارها لظهور
 الآيات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي حجاب في حقه وسترها
 عن رحمة . ومنها ان العجب مذموم مهلك وفي الحديث (ثلاث مهلكات شح مطاع وهي متبع
 واعجاب المرء بنفسه

مرد معجب زاهل دين نبود * هيچ خود بين خدای بين نبود

يخبر از جهان ومست يکيست * خويشتن بين وبت پرست يکيست

وعلاجه رؤية التوفيق من الله تعالى . ومنها ان النعمة لا بد لها من الحمد والشكر وفي الخبر
 الصحيح (اول من يدعى الى الجنة الحامدون لله على كل حال) ولما حمد نوح عليه السلام بقوله
 (الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) وجد السلامة حيث قال تعالى (يا نوح اهبط بسلام منا)
 فلا بد من الحمد على السلامة سواء كانت من جهة الدين او من جهة الدنيا اذ كل منهما نعمة
 * ودخل رجل على سهل بن عبدالله فقال ان اللص دخل دارى واخذ متاعى فقال اشكر الله
 لو دخل اللص قلبك وهو الشيطان وافسد التوحيد ماذا كنت تصنع * يقول الفقير جامع هذه
 المجالس الشريفة سئل في المنام عن معنى الحمد فقلت الحمد اظهار الكمال بتهيئة اسبابه فقال
 السائل وهو واحد من سادات المشايخ ماثية الاسباب فقلت ان ترفع يدك الى السماء وتنظر
 الى جانب الملكوت وتظهر الخضوع والخشوع وان تثنى على الله تعالى ثناء حقا كما ينبغي

ثم استيقظت فجاء التفسير بحمد الله تعالى مشيراً الى مراتب الشكر : كما قال بعضهم
الشكر قيد للنعم . مستلزم دفع النقم . وهو على ثلاثة * قلب يد فاعلم وفم
والحمد لله تعالى ولى الانعام على الاستمرار والدوام ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايتم ﴾ اى
اخبرونى ايها المشركون فان الرؤية بصرية كانت او علمية سبب الاخبار كما سبق ﴿ ان اخذ الله
سمعكم ﴾ اى اصمكم ﴿ و ابصاركم ﴾ اى اعماكم بالكلية ﴿ وختم على قلوبكم ﴾ بان غطى عليها
ما يزول به عقلكم وفهمكم بحيث تصيرون مجانين ﴿ من غير الله ﴾ من استفهامية مبتدأ وال خبره
وغير صفة له ﴿ يا تيكم به ﴾ اى بما اخذه منكم وهى صفة اخرى له والجملة متعلق الرؤية ومناط
الاستخبار اى اخبرونى ان سلب الله عنكم اشراف اعضائكم من احد غير الله يا تيكم بها ومن المعلوم
انه لا يقدر عليه الا الله سبحانه فهو المستحق للعبادة والتعظيم وهو احتجاج آخر على المشركين
﴿ انظر ﴾ يا محمد وتعجب ﴿ كيف نصرف الآيات ﴾ اى نكررها وتقرررها مصروفة
من اسلوب الى اسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب وتارة
بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين * قال الحدادى التصريف توجيه المعنى فى الجهات التى تظهرها
اتم الاظهار ﴿ ثم هم يصدفون ﴾ اى يعرضون عنها فلا يؤمنون و ثم لاستبعاد صدقهم اى
اعراضهم عن تلك الآيات بعد تصريفها على هذا النمط البديع الموجب للاقبال عليها ﴿ قل ارايتكم ﴾
اى اخبرونى ايها المشركون ﴿ ان اتاكم عذاب الله بغتة او جهرة ﴾ اى ليلا او نهارا لما ان الغالب
فما اى ليلا بغتة اى الفجأة وفى ما اتى نهارا الجهرة وهو المناسب لما فى سورة الاعراف
من قوله تعالى ﴿ أفأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون او آمن اهل القرى ان يأتيهم
بأسنا ضحى وهم يلعبون ﴾ والقرآن يفسر بعضه بعضا وهو اللامح بالبال ﴿ هل يهلك الا القوم
الظالمون ﴾ الاستفهام بمعنى النفي ومتعلق الاستخبار محذوف اى اخبرونى ان اتاكم عذابه
العاجل الخاص بكم بغتة او جهرة كما اتى من قبلكم من الامم ماذا يكون الحال ثم قيل بياتا
لذلك ﴿ هل يهلك الا القوم الظالمون ﴾ اى ما يهلك بذلك العذاب الخاص بكم الا اتم ووضع
المظهر موضع المضمرة ايذانا بان مناط هلاكهم ظلمهم الذى هو وضعهم للكفر موضع الايمان
﴿ وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ﴾ حالان مقدرتان من المرسلين اى ما نرسلهم
الامقذرا تبشيرهم وانذارهم ففيهما معنى العلة الغائية قطعا اى لم نرسلهم لان يقترح عليهم
الآيات ويتلهم بهم بل لان يبشروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على المعصية
التبشير الاخبار بالخير السار والانذار الاخبار بالخير الضار ﴿ فمن آمن ﴾ بهم ﴿ واصلح ﴾ عمله
او دخل فى الصلاح ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ من العذاب الذى انذروه دنويا كان او اخرويا
﴿ ولا هم يحزنون ﴾ بفوات ما بشروا به من الثواب العاجل والآجل ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ﴾
وهى ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير والانذار ويبلغونه الى الامم ﴿ يحسبهم العذاب ﴾
الاليم واسند المس الى العذاب مع ان حقه ان يسند الى الاحياء لكونه من الافعال المسبوقة
بالقصد والاختيار على طريق الاستعارة بالكناية فجعل كأنه حى يطلب ايلانهم والوصول
اليهم ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ اى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الاصرار على الخروج عن

(الصدق)

التصديق والطاعة * وفي الآيات ترغيب وترهيب : وفي الكلمات القدسية (يا ابن آدم لاتأمن
مكرى حتى تجوز على الصراط) - روى - ان الله تعالى قال يا ابراهيم ماهذا الوجل الشديد
الذى اراه منك فقال يارب كيف لاوجل و آدم ابى كان محله القرب منك خلقتك بيدك
ونفخت فيه من روحك وامرت الملائكة بالسجود له فبمعصية واحدة اخرجته من جوارك
فاوحى الله تعالى اليه يا ابراهيم اماعرفت ان معصية الحبيب على الحبيب شديدة * وعن مالك
ابن دينار قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت كيف حالك وكيف انت
قال يا مالك كيف يكون حال من اصى واصبح يريد سفرا بعيدا بلاهبة ولازاد ويقدم على
رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت مايبكيك فقال والله ما بكيت حرصا على الدنيا
ولا جزعا من الموت والبلى لكن بكيت ليوم مضى من عمرى لم يحسن فيه عمل

كارى كنيتم ورنه خجالت بر آورد * روزى كه رخت جان بجهان دكر كشم

ابكاني والله قلة الزاد وبعد المفازة والعقبة الكؤود ولادرى بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار
فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال ما بي حنة ولكن حب مولاي
خالط قلبي واحشائي وجرى بين لحمي ودمي وعظامي

درره منزل ليلي كه خطر هاست درو * شرط اول قدم آنتست كه مجنون باشى

كاروان رفت وتودر خواب وبيابان درپيش * كى روى ره ز كه پرسى چه كنى چون باشى

وعلى تقدير الزلة فليادر العاقل الى التوبة والاستغفار حتى يتخلص من عذاب الملك القهار
كما قال تعالى (فمن آمن واصلح فلا) الخ - روى - ان الملائكة تعرج الى السماء بسيئات العبد
فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون مكانها حسنة فيخرون على وجوههم ويقولون
ربنا انك تعلم اننا ما كتبنا عليه الا ما عمل فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبدى ندم على خطيئته
واستشفع الى بدمعته ففهرت ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين فالايمن واصلاح
العمل والندم على الزلل سبب النجاة فى الدنيا والآخرة * قال بعض الكبار ان الايمان والاسلام
يمكن ان يكونا شيا واحدا فى الحقيقة ولكن خص كل منهما بنوع مجازا عرفيا فكل ما كان
فيه التصديق القلبي اطلق عليه الايمان لوجود اصل معناه فيه كما لا يخفى ﴿ قل ﴾ يا محمد للكفرة
الذين يقترحون عليك تادة تنزيل الآيات واخرى غير ذلك ﴿ لا اقول لكم عندي خزائن الله ﴾
اى لا ادعى ان خزائن مقدوراته تعالى مفوضة الى اتصرف فيها كيف اشاء استقلاللا واستدعاء
حتى تقترحوا على تنزيل الآيات او ازال العذاب او قلب الجبال ذهبا او غير ذلك مما لا يليق بشأنى
فالخزائن جمع خزينة بمعنى مخزونة * قال الحدادى وليس خزائن الله مثل خزائن العباد وانما
خزائن الله تعالى خزائن مقدوراته التى لا توجد الا بتكوينه اياها ويجوز ان يكون جمع خزانة
وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ * وخزن الشئ احرازه بحيث لاتناله الايدى وكانوا
يقولون ان كنت رسولا من عند الله تعالى فوسع علينا منافع الدنيا وخيراتها فالمعنى لا ادعى
ان مفاتيح الرزق بيدي فاقبض وابسط ﴿ ولا اعلم الغيب ﴾ عطف على محل عندي خزائن الله
ولا مزيدة مذكرة للنفى اى ولا ادعى ايضا انى اعلم الغيب من افعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت

(روح البيان - ۳ - لك)

الساعة او وقت نزول العذاب او نحوها ﴿ ولا اقول لكم انى ملك ﴾ من الملائكة حتى تكلفوني
 عن الافاعيل الحارقة للعادات ما لا يطبق به البشر من الرقى الى السماء ونحوه او تمدوا عدم الصافي
 بصفاتهم قاصدا في امرى كما ينبت عنه قولهم (مالهذالرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق)
 والمعنى انى لا ادعى شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على ما هو من آثامها واحكامها
 وتعملوا عدم اجابى الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التى لا تعلق لها بشىء
 مما ذكر قطعا بل انما هى عبارة عن تلقى الوحي من جهته عز وجل والعمل بمقتضاه فحسب
 حسبنا ينبت عنه قوله تعالى ﴿ ان اتبع الامايوحى الى ﴾ اى ما افعل الا اتبع ما يوحى الى
 من غير ان يكون لى مدخل ما فى الوحي او فى الموحى بطريق الاستدعاء او بوجه آخر من الوحي
 اصلا والوحي ثلاثة . ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القليل . وما ثبت باشارة الملك من غير
 ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه السلام (ان روح القدس نقت فى روعى ان نفسا
 لن تموت حتى تستكمل رزقها) . والثالث ما تبدي لقلبه اى ظهر لقلبه بلاشبهة الهاما من الله تعالى
 بان اراه الله بنور من عنده كما قال (لتحكم بين الناس بما اراك الله) و اى الاشعرية واكثر المتكلمين
 ان يحكم عليه السلام بالاجتهاد كما تدل عليه الآية اذ ثبت بها انه لا يتبع الا الوحي * والجواب انه
 جعل اجتهاده عليه السلام وحيا باعتبار المال فان تقريره عليه السلام على اجتهاده يدل على انه
 هو الحق كما اذا ثبت بالوحي ابتداء ﴿ قل هل يستوى الاعمى والبصير ﴾ مثل للضال والمهتدى فانه
 عليه السلام لما وصف نفسه بكونه متبع للوحي الالهى لزم منه ان يصف نفسه بالاهتداء ويصف من عانده
 واستبعد دعواه بالضلال فالعمل بغير الوحي مجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي مجرى
 مجرى عمل البصير ﴿ افلاتتفكرون ﴾ اى الاتسمعون هذا الكلام الحق فلا تتفكرون فيه فهتدوا
 باتباع الوحي والعمل بمقتضاه فمناط التوبيخ عدم الامر من معا اى الاستماع والتفكير ﴿ وانذره ﴾
 اى خوف من العذاب بما يوحى ﴿ الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ﴾ اى يبغثوا ويجمعوا الى
 ربهم اى الى موضع لا يملك احد فيه تقمهم ولا ضرهم الا الله تعالى . وقيل يخافون يعلمون لان
 خوفهم انما كان من علمهم ﴿ ليس لهم من دونه ولى ﴾ قريب ينفعهم ﴿ ولا شفيع ﴾
 يشفع لهم وجملة النفى اى ليس فى موضع الحال من ضمير يحشرون فان الخوف هو الحشر على
 هذه الحال . وقوله من دونه حال من اسم ليس اى متجاوزا لله تعالى والمراد بالوصول المؤمنون
 العاصون كما فى اكثر التفاسير وانما نفى الشفاعة لغيره مع ان الانبياء والاولياء يشفعون كما هو
 مذهب اهل السنة لانهم لا يشفعون الا باذنه فكانت الشفاعة فى الحقيقة من الله تعالى * وقال
 المولى ابوالسعود رحمه الله المراد بالوصول المجوزون من الكفار للحشر سواء كانوا جارمين
 باصله كاهل الكتاب وبعض المشركين المعترفين بالبعث المتزددين فى شفاعه آباؤهم الانبياء كالاولين
 او فى شفاعه الاصنام كالاخرين او مترددين فيهما معا كبعض الكفرة الذين يعلم من حالهم انهم
 اذا سمعوا بمحدث البعث يخافون ان يكون حقا واما المنكرون للحشر رأسا والقائلون به
 القاطعون بشفاعة آباؤهم او بشفاعة الاصنام فهم خارجون عن امر بانذارهم انتهى فالكلام على
 هذا ظاهر لان الظالمين ليس لهم من حيم ولا شفيع بطاع ﴿ لهمم يتقون ﴾ لتعلم الامر اى

انذرم لكي يتقوا الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات او يتقوا الكفر والمعاصي * والاشارة
ان الله تعالى امر نبيه عليه السلام ان يكلم الكفار على قدر عقولهم فقال (قل لا اقول لكم عندي
خزانة) على انها عندي ولكن لا اقول لكم وهي علم حقائق الاشياء وما هياتها وقد كان عنده
في اراءه سرهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم وفي اجابة قوله عليه السلام (ارنا الاشياء كما هي) في قوله
(او تبت جوامع الكلم) وما امره الله تعالى الا ان قل ليس عندي خزانة الله * قال حضرة الشيخ
الاكبر قدس سره الاظهر « ولا تبذر الاسرار » يعني بيان الحقائق الذي هو غذاء القلب
والروح كالسمرات يعني الخطة للجسم « في ارض عريان » يعني في ارض استعداد هؤلاء
الطوائف الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء كما في شرح الفصوص للمولى
الجامي قدس سره : قال السعدي قدس سره

دریخت باسفلہ کفت از علوم ، کہ ضایع شود تخم درشوره بوم

ولا اعلم الغيب فانه صلى الله عليه وسلم كان يخبر عما مضى وعما سيكون باعلام الحق وقد قال
عليه السلام ليلة المراج (قطرت في حلقى قطرة علمت ما كان وما سيكون) فمن قال ان نبي الله
لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب ولا اقول لكم اني ملك وان كنت قد عبرت عن مقام الملك
حين قلت لجبرائيل تقدم فقال لودنوب انملة لاحرقت : كما قال السعدي قدس سره
شي برنشست از فلک برگذشت * بتمكن وجاه از ملك درگذشت
چنان کرم درتیه قربت براند * که در سدره جبریل ازو بازماند

ان اتبع الا ما يوحى الي يعني لا اخبركم عن مقاماتي واحوالى بمالى مع الله وقد لا يسغنى فيه ملك
مقرب ولا نبي مرسل الا عما يوحى الي ان اخبركم وكيف اخبركم عما اعمى الله بصائرهم عنه
وانما بصير فلا يستوى الاعمى والبصير ثم قال وانذره يعني اخبر بهذه الحقائق والمعاني الذين
يخافون اى يرجون ان يحشروا الى ربهم بجذبات العناية ويحقق لهم ليس لهم في الوصول الى
الله من دونه ولى يعني من الاولياء ولا شفيع يعني من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بجذبات
الحق لهم يتقون عما سوى الله بالله في طلب الوصول * قال السرى السقطى قدس سره خرجت
يوما الى المقابر فاذا بهلول فقلت له اى شى تصنع هنا قال اجالس قوما لا يؤذونى وان غبت
لا يتأبوتى فقلت له تكون جائما فولى وان شأ يقول

تجوع فان الجوع من عمل التقى * وان طويل الجوع يوما سيشبع

قيل مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غدا
فمن كانت زينة احسن كانت منزله عندي ارفع ثم يرسل الملك فى السر بزينة عنده ليس عند الجند
مثلا الى خواص مملكته واهل محبته فاذا تزينوا بزينة الملك فخرروا سائر الجند عند العرض على
الملك فهذا مثل من وفقهم الله تعالى للاعمال الصالحة والاحوال الزكية ولا حاجة لهم ان يصفوا
ما عندهم الى طامة الناس فان علمهم بذلك كاف وسيظهر يوم العرض الاكبر وعند الكشد ، الاحمر
اولئك خدام كرام وسادة * ونحن عيد السوء بئس عيد

ولا تظروا الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى * - روى - ان رؤساء قريش قالوا لرسول الله

صلى الله عليه وسلم حين رأوا في مجلسه الشريف فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب
وبلاك وسلمان وغيرهم لو طردت هؤلاء الأعداء وأرواح جبابهم وكان عليهم جباب صوف
لا غير لجالسناك وحادثناك فقال عليه السلام (ما أنا بطارد المؤمنين) فقالوا فإذا نحن جئناك فاقمهم
عنا حتى يعرف العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا مع هؤلاء فاذا قمنا
عن مجلسك فاقدمهم معك ان شئت فهم عليه السلام ان يفعل ذلك طمعا في ايمانهم فانزل الله تعالى
هذه الآية يعلمه انه لا يجب ان تفضل غنيا على فقير ولا شريفا على وضيع لان طريقه فيما ارسل به
الدين دون احوال الدنيا . والطراد الابعاد وبالفارسية [مران از مجلس خود آن درویشانرا که
میخوانند پروردگار خودرا و ذکر او میکنند بامداد و شبانگاه] والمراد بذكر الوقتين
الدوام ومن دام ذكره دام جلوسه مع الله كما قال (انا جليس من ذكرني) ﴿ يريدون ﴾
بذكرهم وعبادتهم ﴿ وجهه ﴾ تعالى ورضاه لاشيا من اغراض الدنيا . حال من ضمير
يدعون اى يدعونه تعالى مخلصين له وقيد الداء بالاخلاق تنبها على انه ملاك الامر

عبادت باخلاص نیت نکوست * وکرنه چه آید زبی مغز پوست

واشعارا بانه من اقوى موجبات الاكرام المنافى للابعاد ﴿ ما عليك من حسابهم من شيء
وما من حسابك عليهم من شيء ﴾ لئلا يقتصر المشركون في طعن فقراء المسلمين على وصفهم
بكونهم موالي ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم انما اجتمعوا عندك
وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك ما كولا وملبوسا بهذا السبب والا فهم طارون عن دينك
والايمان بك دفع الله تعالى ما عسى يتوهم كونه مسوغا لطردهم من اقاويلهم فقال (ما عليك) اى ليس
عليك الا اعتبار ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى كما يقوله
المشركون فمضرة حساب ايمانهم لا ترجع الا اليهم لا اليك لان المضرة المرتبة على حساب
كل نفس عائدة اليها لا الى غيرها فاللصود منه دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم . وضمير حسابهم . وعنيهم للذين يدعون ربهم وكلمة
من في قوله من شيء زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادها على التثني ومن حسابهم
ومن حسابك صفة لشيء ثم قدمت فصارت حالا * قال المولى ابوالسعود وذكر قوله تعالى
(وما من حسابك عليهم من شيء) مع ان الجواب قد تم بما قبله للمبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم
عليه عليه السلام بنظمه في سلك ما لاشبهه فيه اصلا وهو انتفاء كون حسابهم عليه السلام عليهم
على طريقة قوله تعالى (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) ﴿ فطردهم ﴾ جواب التثني نحو
ما تأتينا فتحدثنا بنصب فتحدث على ان يكون المعنى انتفاء التحديث لانتفاء سببه الذي هو
الاتيان والآية الكريمة من هذا القيل فانه لو كانت مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب
لكان ذلك سببا لابعاد من يتوهم الوهن في ايمانه فحكم بان هذا السبب غير واقع حتى يقع
منسبه الذي هو الطرد ﴿ فتكون من الظالمين ﴾ جواب التثني وهو (ولا تطرد الذين) الآية
﴿ وكذلك فتنا ﴾ ذلك اشارة الى مصدر ما بعده من الفعل الذي هو عبارة عن تقديمه تعالى

(لفقراء)

لفقراء المؤمنين في امر الدين بتوفيقهم للايمان مع ما هم عليه في امر الدنيا من كمال سوء الحال والكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع فتنا اي ابتلينا ﴿ بعضهم ببعض ﴾ اي بعض الناس ببعضهم لافتون غيره حيث قدمنا الآخرين في امر الدنيا على الاولين المتقدمين عليهم في امر الدنيا تقدما كلياً ﴿ ليقولوا ﴾ اللام للعاقبة اي ليكون عاقبة امرهم ان يقول البعض الاولون مشيرين الى الآخرين محقرين لهم نظراً الى ما بينهما من التفاوت الفاحش الدنيوي وتعامياً عما هو مناط التفضل حقيقة ﴿ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾ بان وفقهم لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحن المتقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء، وغرضهم بذلك انكار وقوع المن رأساً على طريقة قولهم لو كان خيراً ما سبفونا اليه لالتحقير الممنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى • قال الكلبي ان الشريف اذا نظر الى الموضوع قد اسلم قبله استكف وانف ان يسلم وقال قد سبقني هذا بالاسلام فلا يسلم ﴿ أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾ رد لقولهم ذلك وابطال له اي أليس الله باعلم بالشاكرين لعمه حتى تستبعدوا انعامه عليهم . وفيه اشارة الى ان اولئك الضعفاء عارفون لحق نعمة الله تعالى في تنزيل القرآن والتوفيق الايمان شاكرون له تعالى على ذلك وتعرض بان القائلين بمعزل من ذلك كله ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ وكذلك فتنا بعضهم ببعض (يعني الفاضل بالفضل والفاضل بالفاضل فليشكر الفاضل وليصبر المفضل فان لم يشكر الفاضل فقد تعرض لزوال الفضل وان صبر المفضل فقد سعى في نيل الفضل والمفضل الصابر يستوي مع الفاضل الشاكر كما كان سليمان في الشكر مع ايوب في الصبر فان سليمان مع كثرة صورة اعماله في العبودية كان هو وايوب مع عجزه عن صورة اعمال العبودية متساويين في مقام نعم العبودية فقال لكل واحد منهما (نعم العبد) ففتة الفاضل للمفضل رؤية فضله على المفضل وتحقيره ومنع حقه عنه في فضله وفتة المفضل في الفاضل حسده على فضله وسخطه عليه في منع حقه من فضله عنه فانه انقطع بالخلق اورأى المنع والعطاء من الخلق وهو المعطى والمانع لا غير • فعلى العاقل ان يختار ما اختاره الله ولا يريد الا ما يريد • قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [در كشف الاسرار آورده كه ارادت بر سه وجه است . اول ارادت دنيای محض (كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا) ونشان آن دو چیز است در زیادتى دنیا بنقصان دين راضى بودن واز درويشان و مسلمانان اعراض نمودن . ودوم ارادت آخره محض (كما قال تعالى ومن اراد الآخرة وسى لها سعيها) وآنيزدو علامت دارد در سلامتى دين بنقصان دنیا رضادادن ودر مؤالست والفت بروى درويشان كشادن . سوم ارادت حق محض (كما قال تعالى يريدون وجهه) ونشان آن پاى بر سر كوين نهادن است واز خود وخلق آزاد كشتن]

مارا خواهی خطی بعالم درکش • در بحر فنا غرقه شو ودم درکش
فهم بریدون وجهه تعالی فكل بریدون منه وهم بریدونه ولا بریدون منه كما قيل
وكل له سؤل ودين ومذهب • ووصلكمو سؤل ودين رضاكمو

وتكلم الناس في الإرادة فاكثروا وتحققها احتياج يحصل في القلب يسلب القرار من العبد
 في يصل الى الله تعالى فصاحب الإرادة لا يهدأ ليلاً ولا نهاراً ولا يجد من دون وصوله
 إليه سكوتاً ولا قراراً كما في التأويلات النجبية * وفي الآية الكريمة بيان فضل الفقراء وعن
 أبي سعيد الخدري قال جلست في نفر من ضعفاء المهاجرين وكان بعضهم يستتر ببعض من
 العري وقاري يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام سكت
 القاري فسلم رسول الله وقال (ما كنتم تصنعون) قلنا يا رسول الله كان قاري يقرأ علينا وكنا
 نستسمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله (الحمد لله الذي جعل من امتي من امرني ان
 اصبر نفسي معهم) قال ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت
 وجوههم له قال فما رأيت رسول الله عرف منهم احداً غيري فقال (ابشروا يا معاشر صحابيك
 المهاجرين بالفوز التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم) وذلك مقدار
 خمسمائة سنة وفي الحديث (يؤتى بالعبد الفقير يوم القيامة فيعتذر الله عز وجل اليه كما يعتذر
 الاعدد لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى من
 اطعمك او كساك واراد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد اجتمع المرق
 فيتخلل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فيأخذه بيده ويدخل الجنة) قال الحافظ
 توانكرا دل درويش خود بدست آور * كه مخزن زر وكنج ودرم نخواهد ماند
 برين رواق زبرجد نوشته اند بزر * كه جزنكوي اهل كرم نخواهد ماند
 وفي الحديث (لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء) الصبرم جلساء الله
 يوم القيامة : قال الشيخ العطار قدس سره

حب دريشان كليد جنت است * دشمن ايشان سزاي لنت است

اللهم اجعلنا من الاحباب ولا تطردنا خارج الباب ﴿ واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا ﴾
 - روى - ان قوماً جاؤا الى النبي عليه السلام فقالوا انا اصبنا ذنوباً عظيماً فما تدارك الاستغفار
 وتديير الاعتذار فسكت عنهم ولم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا ما يؤسرين فزلت * قال الامام
 كل من آمن بالله دخل هذا التشريف ﴿ فقل سلام عليكم ﴾ من كل مكروه وآفة
 والسلام بمعنى التسليم اي الدطاء بالسلامة فعني سلام عليكم سلمنا عليكم سلاماً اي دعوت
 بان يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وانما امره بان يبدأهم بالسلام مع ان العادة
 ان الجاني يسلم على القاعد حتى ينسبط اليهم بالسلام عليهم لئلا يحتشموا من الانبساط اليه
 هذا هو السلام في الدنيا واما في الآخرة فتسلم عليهم الملائكة عند دخول الجنة كقوله
 (سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين) والله يتبدى بالسلام عليهم بقوله (سلام قولاً من رب
 رحيم) وقوله (فقل سلام عليكم) يشير الى السلام الذي سلمه الله على حبيبه عليه السلام ليلة
 المعراج اذ قال له (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) فقال في قول السلام (السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين) والذي تاب من بعد ظلمه منتظماً في سلك اهل الصلاح يورد

الآية لا ينافي هذا المعنى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ اي قضاها واوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان * قال ابن الشيخ كلمة على تفيد الايجاب واذا اجتمعا تاكدا للايجاب وهو لا ينافي كونه تعالى فاعلا مختارا بل هو عبارة عن تأكيد وبيان لفضله وكرمه اهـ قال في التأويلات النجمية قال في حديث رباني للجنة (انما انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي) فيرحم بجنته من شاء من عباده ويرحم بذاته من شاء من عباده ﴿ انه من عمل منكم سوا ﴾ بدل من الرحمة والتقدير كتب على نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لاشك انه رحمة والسوء بالفارسية [كاربد] ﴿ بجهالة ﴾ حال من فاعل عمل اي عمله ملتبسا بجهالة حقيقة بان يفعله وهو لا يعلم ما يترتب عليه من المصرة والعقوبة او حكما بان يفعله طالما بسوء عاقبه فان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او ظان فهو في حكم الجاهل فهو حال مؤكدة لانها مقررة لمضمون قوله (من عمل سوا) لان عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة او حكما * قال اهل الاشارة يشير بقوله (منكم) الى ان عامل السوء صنفان . صنف منكم ايها المؤمنون المهتدون . وصنف من غيركم وهم الكفار الضالون . والجهالة جهاتان جهالة الضلالة وهي نتيجة اخطاء النور المرشش في عالم الارواح و جهالة الجهولية وهي التي جبل الانسان عليها فمن عمل من الكفار سوا بجهالة الضلالة فلا توبة له بخلاف من عمل سوا من المؤمنين بجهالة الجهولية المركوزة فيه فان له توبة كما قال تعالى ﴿ ثم تاب ﴾ اي رجع عنه ﴿ من بعده ﴾ اي من بعد عمله ﴿ واصلح ﴾ اي ما افسده والاصلاح هو ان لا يعود ولا يفسد ﴿ فانه ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي فامرء ان الله تعالى ﴿ غفور ﴾ له ﴿ رحيم ﴾ به * قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [امام قشيري رحمه الله فرموده كه اكر ملك برتو ذلت مي نويسد ملك براي تو رحمت مي نويسد پس ترادو كتابت است يكي از لي ويكي وقى مقررست كه كتابت وقى كتابت از لي را باطل نمى تواند ساخت مضمون اين آيت شريف شفاست بيماران بيمارستان كناه را و شفا بشرط پرهيزست : يعنى توبه واستغفار]

دردمندان كنه را روزوشب * شريعتي بهتر ز استغفار نيست

آرزومندان وصال يار را * چاره غير از نالها و زار نيست

﴿ وكذلك فصل الآيات ﴾ الكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة وذلك اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي هذا التفصيل البديع فصل الآيات القرآنية ومنها في صفة اهل الطاعة واهل الاجرام المصرين منهم والاواين ليظهر الحق ويعمل به ﴿ ولتستين سبيل المجرمين ﴾ اي تظهر طريقهم فيجتنب عنها . ورفع سبيل على انه فاعل فانه يذكر في لغة بني تميم ويؤنث في لغة اهل الحجاز ووجه الاستبانة والايضاح ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة * فعلى العاقل ان يسلك طريق الفوز والفلاح ويصل الى ما وصل اليه اهل الصلاح . واول الطريق هو التوبة والاستغفار * قال العلماء تذكر اول اقبح الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فمن لا يحمل قرص نملة وحر شمس كيف تحمل نار جهنم ولسع حيات فينبى ان تجتهد في الخروج من الذنوب على اقسامها التي بينك وبين عباد الله

بالاستحلال ورد المظالم . واما التي هي من ترك الواجبات من صلاة وصيام وزكاة فتقضى ما يمكن منها . واما التي بينك وبين الله كشرب الخمر وضرب الزمير واكل الربا فتقدم على ماضي منها وتوطن قلبك على ترك العود الى مثلها ابدا فاذا ارضيت الخصوم بما يمكن وقضيت الفوائت بما تقدر عليه وبرأت قلبك من الذنوب فينبغي ان ترجع اليه بحسن الابتهاك والضراعة ليكفيك ذلك بفضلته فذهب فتغتسل وتغسل ثيابك فتصلي ركعتين كما في الحديث الصحيح (ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله الاغفر له) وفي حديث آخر (ايماعبد اوامة ترك صلاته في جهاته قتاب وندم على تركها فليصل يوم الجمعة بين الظهر والعصر اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل منها الفاتحة وآية الكرسي والاخلاص والمعوذتين مرة لا يحاسبه الله تعالى يوم القيامة ووجد صحيفة سياته حسنة) ذكره في مختصر الاحياء * يقول الفقير جامع هذه الفوائد ان هذا الحديث على تقدير صحته لا ينفهم منه ان هذه الصلاة تكون قضاء لجميع ما فات منه وتقوم بدله كيف وقد ذكر في اوله التوبة والندامة ومن مقتضاها قضاء ما سلف كما مر آنفا فمعنى ان الله تعالى لا يحاسبه يوم القيامة لا يقول له لم اخرت الصلاة التي فرضت عليك عن اوقاتها وذلك ببركة هذه الصلاة الشريفة التي هي تأكيد لتوبته وزيادة في اعتذاره وقد عرف في الشرع ان العبد كما يحاسب على ترك الصلوات كذلك يحاسب على تأخيرها عن اوقاتها وبهذا البيان انحل ما اشكل على بعض من مواظبة الناس على قضاء صلوات يوم وليلة في آخر جمعة من شهر رمضان بين الظهر والعصر فان ما يصلونه هي الصلاة المذكورة عند الحقيقة لكنهم يغلطون في زعمهم وفي الكيفية والله اعلم * وفي كتاب الترغيب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال واذنوباه واذنوباه مرتين او ثلاثا فقال له عليه السلام (قل اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارحم من عذابي) فقالها ثم قال (عد) فعد ثم قال (عد) فعد ثم قال (قم فقد غفر الله لك) ومن استغفر للمؤمنين كل يوم كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وما الميت في قبره الا كالغريق المنتظر ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ صديق فاذا لحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب فانك مرجع كل تواب واواب ﴿ قل اني نهيت ﴾ كان كفار قريش يدعون عليه السلام الى دين آباءه فنزلت اى صرفت وزجرت بما نصب لي من الادلة وانزل على من الآيات في امر التوحيد ﴿ ان اعبد الذين تدعون ﴾ اى عن عبادة ما تعبدونه ﴿ من دون الله ﴾ كائنا ما كان ﴿ قل لا اتبع اهواءكم ﴾ اشارة الى الموجب للنهي كأنهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمتنع عن متابعتنا اجاب بان ما اتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى واترك للهدى ﴿ قد ضللت اذا ﴾ اى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت اى تركت سبيل الحق ﴿ وما انا من المهتدين ﴾ من الذين سلكوا طريق الهدى عطف على ما قبله ﴿ قل انى بينة ﴾ كائنة ﴿ من ربى ﴾ واليئنة الحجة الواضحة التي تفصل بين الحق والباطل يقال انا على بينة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق والمراد بها

(القرآن)

القرآن والوحى ﴿ وكذبتم به ﴾ جملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك والضمير المجرور للتنبية والتذكير باعتبار اليان والبرهان والمعنى انى على بينة عظيمة كائنه من ربى وكذبتم بها وبما فيها من الاخبار التى من جملتها الوعيد بمجيب العذاب ﴿ ما عندى ما تستعجلون به ﴾ - روى - ان رؤساء قريش كانوا يستعجلون العذاب بقولهم (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) بطريق الاستهزاء او بطريق الالزام حتى قام التضربن الحارث فى الحطيم وقال (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) والمعنى ليس ما تستعجلون به من العذاب الموعود فى القرآن وتجملون تأخره ذريمة لتكذيبى فى حكمى وقدرتى حتى اجبى به واطهر لكم صدقه اى ليس امره بمفوض الى ﴿ ان الحكم ﴾ اى ما الحكم فى ذلك وغيره تعجيلا وتأخيرا ﴿ الاله ﴾ وحده من غير ان يكون لى دخل ما فيه بوجه من الوجوه ﴿ يقص الحق ﴾ اى يقول الحق ويتبعه فى بيان جميع احكامه ولا يحكم الا بما هو حق فتأخير العذاب حق ثابت جار على حكمة بليغة واصل الحكم المنع فكأنه يمنع الباطل عن معارضة الحق او الخصم عن التعدى على صاحبه ﴿ وهو خير الفاصلين ﴾ اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله مشير الى ان قص الحق ههنا بطريق خاص هو الفصل بين الحق والباطل ﴿ قلوا ان عندى ﴾ اى فى قدرتى ومكنتى ﴿ ما تستعجلون به ﴾ من العذاب الذى ورد به الوعيد بان يكون امره مفوضا الى من جهته عز وجل ﴿ لقضى الامر بينى وبينكم ﴾ اى بان ينزل ذلك عليكم اثر استعجالكم بقولكم متى هذا الوعد ونظارته . وفى بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعين الفاعل الذى هو الله سبحانه وتهويل الامر ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى ﴿ والله اعلم بالظالمين ﴾ اى بحالهم وبانهم مستحقون للامهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الامر الى فلم يقض الامر بتعجيل العذاب فعابد الاصنام سواء امهل او لا يذوق العذاب ولا يتخلص منه اصلا وكذا عابد الدنيا والنفس والشيطان والهوى فان ذلك فى نار الجحيم وهذا فى نار الفراق العظيم * فعلى العاقل ان لا يقبع الهوى كما امر الله تعالى فقال (قل لا تبغ اهواءكم) * قال بعضهم جزت مرة ببلاد السواد فرأيت شيخا جالسا فى الهوى فسلمت عليه فرد السلام على فقلت له بم جلست فى الهوى قال خالفت الهوى فاسكنت فى الهوى * وجاء جماعة من فقهاء اليمن الى الشيخ الكبير ابي الفيث قدس سره يمتحنونه فى شئ فلما دنوا منه قال مرحبا بعييد عبدى فاستعظموا ذلك فلحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين العالم العارف ابا الذبيح اسماعيل بن محمد الحضرمى فأخبروه بما قال الشيخ ابو الفيث لهم فضحك الشيخ وقال صدق الشيخ اتم عيد الهوى والهوى عبده وانما يتخلص المرء من الهوى بالتقوى : وفى المشوى چونكه تقوى بست دودست هوا * حق كشايد هر دودست عقل را بس حواس ييره محكوم توشد * چون خرد سالار و مخدوم توشد * واعلم ان الهوى من اوصاف النفس فالآيات متعلقة باصلاح النفس ومن كان على بينة من ربه وهى فى الحقيقة النور الذى ينشرح به الصدر يكون على الهدى لاعلى الهوى وله علامات

در اواسط دفتر سوم در بيان عذر گفتن شيخ بهر ناکر بدين بر سرک فرزندان خود

كما لا يخفى - حكي - ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظهم فمر عليه في بعض الايام
يهودي وهو يخوفهم ويقرأ قوله تعالى (وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا) فقال
اليهودي ان كان هذا الكلام حقا فنحن واتم سواء فقال له الشيخ لا مانحن سواء بل نحن
نزد ونصدر واتم تردون ولا تصدرون تجو نحن منها بالتقوى وتبقون اتم فيها جثيا بالظلم
ثم قرأ الآية الثانية (ثم تجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) فقال اليهودي نحن المتقون
فقال له الشيخ كلا بل نحن وتلا قوله تعالى (ورحمتي وسعت كل شيء فسا كتبها للذين يتقون
ويؤتون الزكوة) الى قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الامي) فقال اليهودي هات برهاننا
على صدق هذا فقال له الشيخ البرهان حاضر يراه كل ناظر وهو ان تطرح ثيابي وثيابك
في النار فمن سلمت ثيابه فهو الناجي منها ومن احترقت ثيابه فهو الباقي فيها فترتا ثيابهما فاخذ
الشيخ ثياب اليهودي ولفها ولف عليها ثيابه ورعى الجميع في النار ثم دخل النار فاخذ الثياب ثم
خرج من الجانب الآخر ثم فتحت الثياب فاذا ثياب الشيخ المسلم سالمة بيضاء قد نطفتها النار
وازالت عنها الوسخ وثياب اليهودي قد صارت حراقة مع انها مستورة وثياب الشيخ المسلم
ظاهرة للنار فلما رأى ذلك اسلم والحمد لله فهذه الحكاية مناسبة لما ذكر من الآيات اذ كفار
قريش كانوا من اهل الظلم والهوى فلم ينفعهم دعواهم فصاروا الى العذاب والمؤمنون كانوا
من اهل العدل واليمنة والهدى فانجق قواهم ووصلوا الى جنات مفتحة لهم الابواب ومن
سلم لباسه من النار سلم وجوده بالطريق الاولى بل الثوب في الحقيقة هو الوجود الظاهري
الذي استتر به الروح الباطني فلا بد من تطهيره المؤدى الى تطهير الباطن يسره الله وعنده
اي الله تعالى خاصة ﴿مفاتيح الغيب﴾ اي خزائن غيوبه . جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن
والكنز والاضافة من قيل لجين الماء وهو المناسب للمقام كما في حواشي سمدي جلي المفتي
ويجوز ان يكون جمع مفتاح بكسر الميم وهو المفتاح اي آلة الفتح فالغني ما يتوصل به الى
الغيب شبه الغيب بالخزائن المستوثق بها بالاقفال واثبت لها مفاتيح على سبيل التخيل ولما
كان عنده تلك المفاتيح كان المتوصل الى ما في الخزائن من المنيات هو لا غير كما في حواشي
ابن الشيخ ﴿لا يعلمها الا هو﴾ تأكيد لمضمون ما قبله . قال في تفسير الجلالين وهي الخمسة التي
في قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) الآية رواه البخاري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم (مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما في الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا
يعلم متى يأتي المطر الا الله ولا يدري بأى ارض تموت النفس الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة
الا الله) ﴿ويعلم ما في البر والبحر﴾ من الموجودات منفصلة على اختلاف اجناسها وانواعها
وتكثير افرادها وهو بيان لتعلق علمه تعالى بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمنيات تكلمة
له وتبنيها عن ان الكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء في الجلاء ﴿وما تسقط من﴾ زائدة
﴿ورقة الا يعلمها﴾ يريد ساقطة وثابتة يعني يعلم عدد ما يسقط من ورق الشجر وما يبقى
عليه وهي مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات ﴿ولاحبة﴾ عطف على ورقة وهي بالفارسية
[دانه] ﴿في ظلمات الارض﴾ اي كائنة في بطونها لا يعلمها . قال الكاشاني [مراد تخبيث كـ

در زمین اقد [ولا رطب] عطف على ورقة ايضا وهو بالفارسية [تر] ﴿ ولا يابس ﴾ بالفارسية [خشك] اى ما يسقط من شئ من هذه الاشياء الا يعلمه * قال الحدادى الرطب واليابس عبارة عن جميع الاشياء التى تكون فى السموات وفى الارض لانها لا تخلو من احدى هاتين الصفتين انتهى فيختصان بالجسمانيات اذ الرطوبة واليبوسة من اوصاف الجسمانيات ﴿ الا فى كتاب مبین ﴾ هو اللوح المحفوظ فهو بدل اشتغال من الاستثناء الاول او هو علمه تعالى فهو بدل منه بدل الكل . وقرئ " ولا رطب ولا يابس بالرفع على الابتداء والخبر الا فى كتاب وهو الانسب بالمقام لشمول الرطب واليابس حينئذ لما ليس من شأنه السقوط * قال الحدادى فان قيل ما الفائدة فى كون ذلك فى اللوح مع ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ وان كان علما بذلك قبل ان يخلقه وقبل ان يكتبه لم يكتبها ليحفظها ويدرسها قيل فائدة ان الحوادث اذا حدثت موافقة للمكتوب ازدادت الملائكة بذلك علما ويقينا بعظيم صفات الله تعالى * يقول الفقير ان الملائكة ليست من اهل الترقى والتنزل فقصر الفائدة على ذلك مما لا معنى له بل تقول ان اللوح قلب هذا التعيين كقلب الانسان قد انتقش فيه ما كان وما سيكون وهو من مراتب التنزلات فقد ضبط الله فيه جميع المقدورات الكونية لفوائد ترجع الى العباد يعرفها العلماء بالله : قال الحافظ

معرفة نيت درين قوم خدايا سبى * تا برم كوه خودرا بخريدار ديكر
 * والاشارة فى الآية ان الله تعالى جعل لكل شئ من المكونات شهادة تناسب ذلك الشئ وغيا
 مناسباً له وجعل لنيب كل مفتاحاً يفتح به باب غيب ذلك الشئ وشهادته فينفع ذلك الشئ
 كما اراده الله فى الازل وقدره (وعنده مفاتيح) ذلك (الغيب لا يعلمها الا هو) لانه لا خالق الا
 هو ليس لشي ولا لولي مدخل فى علم هذه المفاتيح ولا فى استعمالها لانه مختص بالخالق فقط
 وسأضرب لك مثلاً تدرك به هذه الحقيقة وذلك مثل نقاش للصورة فان لكل صورة مما ينقشه
 شهادة هي هيئتها وغيا هو علم التصوير ومفتاحاً يفتح به باب علم التصوير على هيئة الصورة لتنفعل
 الصورة كما هي ثابتة فى ذهن النقاش هو القلم والقلم بيد النقاش لا مدخل لتصرف غيره فيه فالله تعالى
 هو النقاش المصور والمصور هي المكونات المختلفة الغيبية والشهادية وشهادة كل صورة منها
 خلقتها وتكوينها وقلم تصويرها الذى هو مفتاح يفتح به باب علم تكوينها على صورتها وتكونها
 هو الملكوت فبقلم ملكوت كل شئ يكون كون كل شئ وقلم الملكوت بيد الله تعالى كما قال
 (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون) وكما ان الاشياء مختلفة فالملكوتيات
 مختلفة وملكوت كل شئ من الجماد والنبات والحيوان والانسان والملك مناسب لصورته
 ولهذا جمع المفاتيح ووجد الغيب وقال (وعنده مفاتيح الغيب) لان الغيب هو علم التكوين وهو
 واحد فى جميع الاشياء وفى الملكوت كثره كافي اقلام المصور فافهم جدا (و) يعلم التكوين (يعلم)
 مافى البر والبحر لان به كون البر وهو عالم الشهادة والصورة والبحر وهو عالم الغيب
 والملكوت يدل على هذا المعنى قوله لا عالم الغيب والشهادة (و) بهذا العلم (ما يسقط من ورقة الا
 يطبقها) لانه مكولها ومثبتها ومسقطها (ولاحية فى ظلمات الارض) اى حبة الروح فى ظلمات

صفات ارض النفس وايضا ولاحة في ظلمات الارض اى ارض القلب وظلمات صفات البشرية الا وهو ركبها ويعلم كاليها ونقصانها (ولارطب ولايابس) الرطب هو الموجود في الحال واليابس هو المعدوم في الحال وسيكون موجودا . وايضا الرطب الروحانيات واليابس الجمادات وايضا الرطب المؤمن واليابس الكافر . وايضا الرطب العالم واليابس الجاهل . وايضا الرطب العارف واليابس الزاهد . وايضا الرطب اهل المحبة واليابس اهل السلوة . وايضا الرطب صاحب الشهود واليابس صاحب الوجود . وايضا الرطب الباقي بالله واليابس الباقي بنفسه (الافى كتاب مين) وهو ام الكتاب كذا في التأويلات النجمية قدس سره مؤلفها العزيز الشريف ﴿وهو الذى يتوفىكم بالليل﴾ الخطاب عام للمؤمن والكافر اى ينيكم في الليل ويجعلكم كالميت في زوال الاحساس والتميز ومن هنا ورد (النوم اخ الموت) والتوفى في الاصل قبض النبي . تمامه وعن علي رضى الله عنه يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة يعنى ان الذى يرى الرؤيا هو الروح الانساني وانه يرى في عالم البرزخ ما صدر عن الروح الحيواني من القيح والحسن وهو ظل الروح الانساني والتميز بالحيواني والانساني اصطلاح الحكماء . واما اهل السلوك فيعبرون عنها بالروح وتنزله ﴿ ويعلم ما جرحتم بالنهار ﴾ اى ما كسبتم فيه وجوارح الانسان اعضاؤه التى يكسب بها الاعمال خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على العادة ﴿ ثم يبعثكم فيه ﴾ اى يوقظكم في النهار عطفا على يتوقاكم وتوسط قوله ويعلم بينهما لبيان ما في بعثهم من عظيم الاحسان اليهم بالتنبيه على انه بعد علم ما يكتسبونه من السيئات مع كونها موجبة لبقائهم على التوفى بل لاهلاكهم بالمرءة فيفيض عليهم الحياة ويمهلهم كما ينبي عنه كلمة التراخي كأنه قيل هو الذى يتوقاكم في جنس الليل ثم يبعثكم في جنس النهار مع علمه بما ستجرحون فيه ﴿ ليقتضى اجل مسمى ﴾ اى ليبلغ المتيقظ آخر اجله المسمى له في الدنيا وقضاء الاجل فصل الامر على سبيل التمام فمضى قضاء الاجل فصل مدة العمر من غيرها بالموت والاجل آخر مدة الحياة ﴿ ثم اليه مرجعكم ﴾ اى رجوعكم بالموت لا الى غيره اصلا ﴿ ثم يبعثكم بما كنتم تعملون ﴾ بالمجازاة باعمالكم التى كنتم تعملونها في تلك الليالي والايام ﴿ وهو القاهر ﴾ مستعليا ﴿ فوق عبادته ﴾ اى المتصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما واحياء وامانة وتمذيبا واتابة الى غير ذلك ويجوز ان يكون فوق خبرا بعد خبر وليس معنى فوق معنى المكان لاستحالة اضافة الاماكن الى الله تعالى وانما مضاء الغلبة والقدرة ونظيره فلان فوق فلان فى العلم اى اعلم منه : وفى المستوى دست شد بالاي دست اين تا كجا • تا يزدان كه اليه المنتهى
كان يكي درياست بي غور وكران • جمله درياها جوسيل پيش آن
جبلها وچارها كرا زدهاست • پيش الا الله آنها جمله لاست
﴿ ويرسل عليكم حفظة ﴾ عطفا على الجملة الاسمية قبلها اى يرسل عليكم خاصة ايها المكلفون ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان

در اوائل دفتر سوم در بيان آثار موسى عليه السلام الخ

اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤوس الاشهاد كان ازجر عن المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلقين عليه : قال الكاشغري

نه انديش ازان روزيكه دروي * چكرها خون ودلها ريش بيني
دهندت نامه اعمال و كويند * بخوان تا كردهاي خویش بيني
مكن ورميكني باري دران كوش * كه اندر نامه نيكي پيش بيني

* ورد في الخبر ان علي كل واحد منا ملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والآخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبت له بمسك امثالها واذا عمل سيئة فاراد صاحب الشمال ان يكتب قاله صاحب اليمين امسك فيمسك عنه ست ساعات اوسبع ساعات فان هو استغفر الله لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة * فان قلت هل تعرف هؤلاء الملائكة العزم الباطن كما يعرفون الفعل الظاهر * قلت نعم لان الحفظة تتسخ من السفره وهي من الحزنة التي وكلت باللوح وقد كتب فيه احوال العوالم واهاليها من السرائر والظواهر فبعد وقوفهم على ذلك يكتبون ثانيا من اول اليوم الى آخره ومن اول الليل الى آخره حسبما يصدر عن الانسان * وقيل اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رائحة المسك فيعلمون بهذه العلامة فيكتبونها واذا هم بسيئة فاح منه ريح التين * فان قلت والملائكة التي ترفع عمل العبد في اليوم أهم الذين يأتون غدا ام غيرهم * قلت قال بعض العلماء الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا * وقال بعض المشايخ من بقاء منهم لا يرجع ابدا مرة اخرى ويجي آخرون مكانهم الى نفاد العمر واختلف في موضع جلوس الملكين وفي الخبر النبوي (تقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملكين الكريمين الحافظين وان مدادها الريق وقلمهما اللسان وليس عليهما شيء من طعام بين الاسنان) ولا يبعد ان يوكل بالعبد ملائكة سوى هذين الملكين كل منهم يحفظه من اذى كجاء في الروايات * حتى اذا جاء احدكم الموت * حتى هي التي يتبدأ بها الكلام وهي مع ذلك تجمل ما بعدها من الجملة الشرطية فاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون اعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة احدكم كأنما من كان وجاءه اسباب الموت ومباديه * توفقه رسلنا * الآخرون المفوض اليهم ذلك وهم ملك الموت واعوانه وانتهى هناك حفظ الحفظة * وهم * اي الرسل * لا يفرطون * اي لا يقصرون فيما يؤمرون بالتواني والتأخير طرفه عين * واعلم ان القابض لارواح جميع الخلق هو الله تعالى حقيقة وان ملك الموت واعوانه وسائط ولذلك اضيف التوفى اليهم وقد يكون التوفى بدون وساطتهم كما نقل في وفاة فاطمة الزهراء رضي الله عنها وغيرها واعوان ملك الموت اربعة عشر ملكا سبعة منها ملائكة الرحمة واليهم يسلم روح المؤمن بعد القبض وسبعة منهم ملائكة العذاب واليهم يسلم روح الكافر بعد الوفاة * قال مجاهد قد جعلت الارض لملك الموت كالطشت يتناول من حيث يشاء * يقول الفقير ليس على ملك الموت صعوبة في قبض الارواح وان كثرت وكانت في امكنة مختلفة وكيفية لا تعرف بهذا العقل الجزئي كما لا تعرف كيفية وسوسة الشيطان في قلوب

جميع اهل الدنيا - روى - في الخبر ان رسول الله دخل على مريض يعود فرأى ملك الموت عند رأسه فقال (يا ملك الموت ارفق به فإنه مؤمن) فقال ملك الموت يا محمد ابشر وطب نفسا وقرعينا فاني بكل مؤمن رفيق انى لا قبض روح المؤمن فيصرخ اهله فاعتزل في جانب الدار فاقول مالى من ذنب واني مأمور وانى لعودة فالحذر الحذر وما من اهل بيت مدر ولا وبر في ربو وبحر الا وانا اتصفحهم في كل يوم خمس مرات حتى انى لا علم بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اردت ان اقبض روح بعوضة لما قدرت عليها حتى يأمرنى الله تعالى بقبضها * قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا لقاء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقتها وحيلولة بينهما وتبديل حال وانتقال من دار الى دار ولما خلق الله الموت على صورة كبش املح قال له اذهب الى صفوف الملائكة على هيتك هذه فلم يبق ملك الاغشى عليه النى عام ثم افاقوا فقالوا ياربنا ما هذا قال الموت قالوا لمن ذلك قال على كل نفس قالوا لم خلقت الدنيا قال ليسكنها بنوا آدم قالوا لم خلقت النساء قال ليكون النسل قالوا من يسلط عليه هذا هل يشتغل بالنساء والدنيا قال ان طول الامل ينسيهم الموت حتى يكون منهم اخذ الدنيا وشهوة النساء ولذلك قيل الموت من اعظم المصائب واعظم منه الغفلة عنه ﴿ ثم ردوا ﴾ عطف على توفته والضمير لكل المدلول عليه باحدكم اى ردوهم الملائكة بعد البعث ﴿ الى الله ﴾ اى الى حكمه وجزائه فى موقف الحساب فالرد الى الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم منقادين لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه بان يساقوا الى حيث لا مالك ولا حاكم فيه سواه ﴿ موليتهم ﴾ اى مالكمم الذى يملك امورهم على الاطلاق واما قوله تعالى (وان الكافرين لامولى لهم) فالمولى فيه بمعنى الناصر فلا تناقض وهو بدل من الجلالة ﴿ الحق ﴾ الذى لا يقضى الا بالعدل وهو صفة للمولى ﴿ الا ﴾ اى اعلموا وتنهوا ﴿ له الحكم ﴾ اى القضاء بين العباد يومئذ لا حكم لغيره فيه بوجه من الوجوه ﴿ وهو اسرع الحاسين ﴾ بحاسب جميع الخلائق فى اسرع زمان واقصره لا يشغله حساب عن حساب ولا شأن عن شأن لا يتكلم باآلة ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقد يد ومعنى المحاسبة تعريف كل واحد ما يستحقه من ثواب وعقاب * قال بعض العلماء المحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها فيقدم الحساب على الميزان ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بلا حساب * واعلم ان الحشر والحساب لا يكون على وجه الارض وانما يكون فى الارض المبدلة وهى ارض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم عليها احد فاذا ثبت الحشر والحساب وان الله تعالى هو المحاسب وجب على العاقل ان يحاسب نفسه قبل ان يناقش فى الحساب لانه هو التاجر فى طريق الآخرة وبضاعته عمره وربحه صرف عمره فى الطاعات والعبادات وخسراته صرفه فى المعاصى والسيئات ونفسه شريكه فى هذه التجارة وهى وان كانت تصلح للخير والشكر لكنها اميل واقبل الى المعاصى والشهوات فلا بد له من مراقبتها ومحاسبتها : قال السعدى قدس سره

توزاقل درانديشه سود و مال * كه سرمايه عمر شد بايمال

﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ ينجيكم ﴾ اى يخلصكم ويمن لكم بحياة

(من)

﴿ من ظلمات البر والبحر ﴾ من شدائدها واهوالها في اسفاركم استعيرت الظلمة للمشقة
لشاركتها في الهول وابطال الابصار فقبل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذوكوا كب اي
اشتدت ظلمته حتى صار كالليل في ظلمته بناء على ان الليل اذا لم يستر بنور القمر ظهرت
الكواكب صفارها وكبارها وكما اشتدت ظلمته اشتد ظهور الكواكب ﴿ تدعونه تضرا
وخفية ﴾ اي معلنين ومسررين على ان يكون تضرا وخفية مصدرين في موضع الحال من فاعل
تدعونه وتدعون حال من فاعل ينجيكم اي داعين اياه تعالى والتضرع اظهار الضراعة وهي
شدة الفقر والحاجة الى الشيء ﴿ لئن انجينا ﴾ حال من فاعل تدعون ايضا على ارادة القول
اي تدعونه قائلين والله لئن خلصنا ﴿ من هذه ﴾ الظلمات والشدائد ﴿ لتكونن
من الشاكرين ﴾ اي الراسخين في الشكر المداومين عليه لاجل هذه النعمة . والشكر
الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقوقها وحق لعمرة الله ان يطاع منعمها ولا يعصى فضلا عن ان يشرك به
ما لا يقدر على شيء اصلا ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ الله ينجيكم منها ومن كل كرب ﴾ اي عم سواها
والكرب غاية النعم الذي يأخذ بالنفس ﴿ ثم اتم ﴾ بمد ما تشاهدون من هذه النعم الجليلة
﴿ تشركون ﴾ بعبادة تعالى غيره . والمناسب لقولهم (لتكونن من الشاكرين) ان يقال ثم اتم
لا تشكرون اي لا تعبدون لكن وضع تشركون موضعه تنبيها على ان الاشراك بمنزلة ترك الشكر
رأسا ﴿ قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا ﴾ لاجل اشراككم ﴿ من فوقكم ﴾ اي
عذابا كما من جهة الفوق كما فعل بقوم نوح عليه السلام بحيث اهلكهم بان ارسل عليهم الطوفان
والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب الفيل بان امطر عليهم حجارة ﴿ او من تحت
ارجلكم ﴾ اي من جهة السفلى كما اغرق فرعون وخسف بقارون . وقيل من فوقكم ملوككم
واكابرهم ورؤسائكم ومن تحت ارجلكم عبيدكم السوء وسفهاكم وكلمة اولئح الخلو
دون الجمع فلا منع لما كان من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح ﴿ او يلبسكم ﴾ من لبست عليه
الامر اي خلطته من باب ضرب واما لبست الثوب فن باب علم ومصدر الاول اللبس بالفتح
والثاني بالضم والمعنى او يخلطكم ﴿ شيئا ﴾ منصوب على انه حال من مفعول يلبسكم وهو جمع
شيعة كسدره وسدر . والشيعه كل قوم اجتمعوا على امر اي يخلطكم حال كونكم فرقا متجزئين
على اهواء شتى ومذاهب مختلفة كل فرقة متباينة لامام فينشب بينكم القتال اي يهيج ويظهر
فهذا الخلط هو خلط اضطراب لاخلط اتفاق ﴿ ويذيق بعضكم بأس بعض ﴾ يقاتل بعضكم
بعضا ومن سنة الله تعالى ان يذيق الكافرين بأس المؤمنين وبالعكس وان يذيق بعض الكافرين
بأس بعض وبعض المؤمنين بأس بعضهم كما هو في اكثر الازمان والاعصار على حسب التربية
المبنية على جهاله وجلاله تعالى وفي الحديث (سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت
ربي ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها فسأته ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطانيها وسأته
ان لا يجعل بأسهم بينهم فتنبهها) اراد بالسنة فحطاييم امته وبالفرق بفتح الراء ما يكون على
سبيل العموم كطوفان نوح عليه السلام * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى البروسوى
تأثير طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحفة فيقع مطر

كثير ويفرق بعض القري والبيوت من السيل اه كلامه واراد عليه السلام بالبأس الحزب والفتن وفي الحديث (قاء امتي بالطعن والطاعون) وفي آخر (اذا وضع السيف في امتي لم يرفع منها الى يوم القيامة) وفيه معجزة للنبي عليه السلام حيث كان الامر كما اخبره . والبأس الشدة في الحرب وسبب دخول البأس عدم حكم الائمة بكتاب الله تعالى وسبب تسلط العدو تقص عهد الله وعهد رسوله كما جاء في بعض الاحاديث ﴿ انظر ﴾ يا محمد ﴿ كيف نصرف ﴾ لهم ﴿ الآيات ﴾ القرآنية من حال الى حال بالوعد والوعيد اى نيين لهم آية على اثر آية ونوردها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنا ﴿ لعلهم يفقهون ﴾ كي يفقهوا ويقفوا على جلية الامر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعداوة ﴿ وكذب به ﴾ اى بالعذاب الموعود او القرآن المجيد الناطق بمجيئه ﴿ قومك ﴾ اى المعاندون منهم ﴿ وهو الحق ﴾ اى والحال ان ذلك العذاب واقع لاحالة اواة الكتاب الصادق في كل مناطق ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ لست عليكم بوكيل ﴾ بحفيظ وكل الى امركم لا منعكم من التكذيب واجبركم على التصديق انما انا منذر وقد حرجت من العهدة حيث اخبرتكم بما سترونه ﴿ لكل نبأ ﴾ اى خبر من اخبار القرآن ﴿ مستقر ﴾ اسم زمان اى وقت يقع فيه ويستقر زمن عذابكم ﴿ وسوف تعلمون ﴾ عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة او فيهما معا فعلى العاقل ان يتضرع الى الله تعالى في دفع الشدائد ولا يصر على ذنبه فانه سبب للابتلاء وكل ظلمة انما تنجي من ظلمات النفس الامارة : كما قال في المتنوى

هر چه بر تو آید از ظلمات غم * آن زبی شرمی و کستاختیست هم

: قال الصائب

چرا ز غیر شکایت کنم که همچو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم

* والاشارة ان البر هو الاجسام والبحر هو الارواح فالارواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام لكن بالنسبة الى الحق ونور الوهية ظلمانية كما قال عليه السلام (ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فضاء اذا خلقتكم في ظلمة الخلقية فمن نجيكم من ظلمات بر البشرية وظلمات بحر الروحانية اذ تدعون تضرعا اى بالجسم وخفية اى بالروح (لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم اتم تشركون) حين تجلي لكم نور من انوار صفاته فبعضكم يشرك ويقول انا الحق وبعضكم يقول سبحانى ما اعظم شأنى (قل هو القادر على ان يبعث عليكم) حين تقولون انا الحق وسبحانى (عذابا من فوقكم) بان يرخي حجابا بينه وبينكم يعذبكم به صرة وغيره (او من تحت ارجلكم) اى حجابا من اوصاف بشريةكم باستيلاء الهوى عليكم (او يلبسكم شيئا) يجعل الخلق فيكم فرقا فرقة . يقولون هم الصديقون وفرقة يقولون هم الزنادقة (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالقتل والصلب وقطع الاعراق كما فعل بابن منصور * قالوا وكان قد جرى من الحلاج قدس سره كلام في مجلس جامد بن عباس وزير المقتدر بحضرة القاضي ابي عمر فاقى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء وقال له الحلاج ظهري حى ودمى حرام وما يحل لكم ان تتأولوا على

(بما)

بما يبيحه وانما اعتقادي الاسلام ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين وبقية
العشرة من الصحابة رضي الله عنهم ولي كتب في السنة موجودة في الوراقين فوالله الله في دمي
ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا ما احتاجوا اليه وانفضوا
من المجلس وحل الحلاج الى السجن وكتب الوزير الى المقدر يخبره بما جرى في المجلس
فعاد جواب المقدر بان الفضاة اذا كانوا قد افتوا بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم
بضربه الف سوط فان مات والا فيضرب الف سوط آخر ثم يضرب عنقه فسلمه الوزير
الى الشرطي وقال له مارسمه المقدر وقال ايضا ان لم يتلف بالضرب يقطع يده ثم رجله
ثم يحز رأسه وتحرق جته وان خدعك وقال لك انا اجري لك الفرات ودجلة ذهبا وفضة
فلا تقبل منه ذلك ولا ترفع العقوبة عنه فسلمه الشرطي ليلا واصبح يوم الثلاثاء اسبع بقين
من ذي الحجة من سنة تسع وثلاثمائة فاخرجه الى باب الطاق وهو يتبختر في قيوده واجتمع
من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد الف سوط ولم يتأوه ولم افرغ من ضربه قطع
اطرافه الاربعة ثم حز رأسه ثم احرقت جته ولما صار رمادا القاء في دجلة ونصب الرأس
ببغداد على الجسر وادعى بعض اصحابه انه لم يقتل ولكن التي شبهه على عدو من اعداء الله تعالى كما وقع
في حق عيسى عليه السلام والاولياء ورثة للانبياء * يقول الفقير لهذا التشبيه والنخيل نظائر
في حكايات المشايخ يجدها من تتبع ومرادى بيان جوازه لاعتقاد انه كان كذلك * فان قلت من حق
ولاية الحلاج ان لا يحترق ولا يكون رمادا * قلت ذلك غير لازم فان الاجساد مشتركة
في قبول العوارض والآفات ألا ترى الى حال ايوب ويحيى وغيرها من الانبياء عليهم السلام
وقد ذكر اهل التفسير في احباب الرس انهم قتلوا الانبياء المبعوثين اليهم واكوا لحومهم تمردا
وعنادا ورسوا برؤسهم بعضهم نعم قديكون في هذه النشأة امور خارجة عن العادة خارقة
كاحوال بعض الانبياء والاولياء الذين قتلوا مثلام احياهم الله تعالى واما في القبر فقد ثبت
ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء ومن يليهم ﴿ واذ رأيت الذين يخوضون في آياتنا ﴾ اذا
منسوب بجوابه وهو فاعرض والمراد بالخطاب النبي عليه السلام وامتة . والخوض في اللغة الشروع
في الشيء مطلقا الا انه غلب في الشروع في الشيء الباطل والآيات القرآنية . والمعنى اذا رأيت
الذين يشرعون في القرآن بالتكذيب والاستهزاء به والظعن فيه كما هو دأب كفار قريش
﴿ فاعرض عنهم ﴾ بترك محالستهم والقيام عنهم عند خوضهم في الآيات ﴿ حتى يخوضوا
في حديث غيره ﴾ اى استمر على الاعراض الى ان يشرعوا في حديث غير آياتنا فالضمير الى
الآيات والتذكير باعتبار كونها حديثنا او قرآنا ﴿ واما ﴾ اصله ان ما فادعت نون ان الشرطية
في ما الزيدة ﴿ ينسبك الشيطان ﴾ اى ما امرت به من ترك محالستهم ﴿ فلا تقعد بعد الذكرى ﴾
اى بعد ان تذكره فهو مصدر بمعنى الذكر ولم يجي مصدر على فعلى غير ذكرى ﴿ مع القوم
الظالمين ﴾ الذين وضعوا التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم وهذا الانساء محض
احتمال يدل عليه كلمة ان الشرطية فلا يلزم وقوعه مع ان العلماء قد اتفقوا على جواز السهو
والنسيان على الانبياء عليهم السلام والمراد بالشيطان ابليس او واحد من اكابر جنوده لان النبي

هو قرينه عليه السلام اسلم فلا يأمره الا بخير بخلاف قرين كل واحد من الامة وفي الحديث (فضلت على آدم بمخلصين كان شيطاني كافرا فأتى الله عليه فاسلم وكان ازواجي عونالي وكان شيطان آدم وزوجه عوناً على خطيته) ولما قال المسلمون لئن كنا نقوم كما استهزؤا بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ونطوف بالبيت لانهم يخوضون ابداً رخص الله تعالى في مجالستهم على سبيل الوعظ والتذكير فقال ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء﴾ الضمير في حسابهم للخائضين ومن زائدة وشيء في محل الرفع على انه مبتدأ للخبر المقدم وهو على الذين اي وما على المؤمنين الذين يجتنبون عن قبائح اعمال الخائضين واقوالهم شيء مما يحاسبون عليه من الجرائم والآثام ﴿ولكن ذكرى﴾ اي ولكن عليهم ان يذكرهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح بما امكن من العظة والتذكير ويظهروا لهم الكراهة والتكبير فصب ذكرى على المصدرية والواو للعطف. ولكن خالص للاستدراك فلا يلزم الجمع بين حرفي العطف كما ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخلص للتأكيد ﴿لعلهم يتقون﴾ اي يجتنبون الخوض حياء وكراهة لمساءتهم ﴿وذرا الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا﴾ المراد بالموصول الكفار الخائضون في الآيات ودينهم هو الذي كلفوه وامروا باقامة مواجبه وهو دين الاسلام ومعنى اتخاذه لعباً ولهوا انهم سخروا به واستهزؤا. واللعب عمل يشغل النفس وينفرها عما تنتفع به. واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ﴿وغرتهم الحياة الدنيا﴾ واطمأنوا بها حتى زعموا ان لاحياة بعدها ابداً والمعنى اعرض عنهم واترك معاشرتهم وملاطفتهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال ﴿وذكريه﴾ اي بالقرآن من يصلح للتذكير ﴿ان تبسل نفس﴾ اي لتلاسل الى الهلاك وترهن ﴿بما كسبت﴾ بسبب ما عملت من القبائح. واصل البسل والابسال المنع ولذا صح استعمال الابسال في معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فانه اذا اسلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج عنه والخلاص منه * وفي التفسير الفارسي للكاشفي [تأسلم بركده نشود بهلاك يا رسوا نكرده نفس هر كافر ي بسبب آنچه کرده است از بدبها] [ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع] استئناف منسوق للاخبار بذلك والظاهر انه حال من نفس كأنه في قوة نفس كافرة او نفوس كثيرة كافي قوله تعالى (علمت نفس ما احضرت) ومن دون الله حال من ولي اي ليس لتلك النفس غيره تعالى من يدفع عنها العذاب ﴿وان تعدل كل عدل﴾ اي تعدتلك النفس كل فداء بان جاءت مكانها بكل ما كان في الارض جميعاً ﴿لا يؤخذ منها﴾ اي لا يقبل فقوله كل عدل نصب على المصدر فالعدل ههنا ليس بمعنى ما يقتدى به كافي قوله تعالى (لا يؤخذ منها عدل) بل المراد المعنى المصدرى * فان قلت الاخذ يتعلق بالاعيان لا بالمعنى * قلت نعم الا ان الامام قال الاخذ قد يستعمل بمعنى القبول كافي قوله تعالى (وباخذ الصدقات) اي يقبلها واذا حمل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز اسناده الى المصدر بلا محذور والمقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص منسدة على تلك النفس ومن ايقن بهذا كيف لا تركه قرأه

اذا اقدم على المعصية ﴿ اولئك ﴾ المتخذون دينهم لعبا ولهوا المغترون بالحياة الدنيا ﴿ الذين ايسلوا ﴾ اى اسلموا الى العذاب ﴿ بما كسبوا ﴾ بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة * وفي التفسير الفارسي [ان كروه ان كساندك سپرده شده اند بملائكة عذاب بسبب آنچه کرده اند از قبائح افعال] * قال ابو السعود اولئك الذين اسلموا الى ما كسبوا من القبائح انتهى وهو جعل معنى الباء كما في قوله مررت بزبد ﴿ لهم شراب ﴾ كأنه قيل ماذا لهم حين ايسلوا بما كسبوا فقيل لهم شراب ﴿ من حميم ﴾ اى من ماء مغلى يخرج في بطونهم وتقطع به امعاؤهم ﴿ وعذاب اليم ﴾ بنار تشتعل بابدانهم ﴿ بما كانوا يكفرون ﴾ اى بسبب كفرهم المستمر في الدنيا * واعلم ان التكذيب بايات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم وكذا الاصرار على المعاصي يجر كثيرا من عصاة المؤمنين الى الموت على الكفر والياد بالله * وعن ابى اسحق الفزارى قال كان رجل يكثر الجلوس الينا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس الينا ونصف وجهك مغطى اظلمنى على هذا فقال وتعطينى الامان قلت نعم قال كنت نباشا فدفقت امرأة فأتيت قبرها فبشيت حتى وصلت الى اللبن ثم ضربت يدي الى الرداء ثم ضربت يدي الى اللقافة فمدتها فجعلت تمدها هي فقلت اراها تغلبنى فجيت على ركبتي فخررت اللقافة فرفعت يدها فطمتني وكشف وجهه فاذا اثر خمس اصابع فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها لفاقتها وازارها ثم رددت التراب وجعلت على نفسي ان لا ابشر ما عشت قال فكتبت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى الاوزاعي ويحك سله عن مات من اهل السنة ووجهه الى القبلة فسأله عن ذلك فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكتبت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات اما من حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة واراد بالسنة مائة الاسلام نسأل الله تعالى العفو والمغفرة والرضوان : قال الحافظ قدس سره

يارب ازابر هدايت برسان بارانى * بيشرزانكه چو كردى زميان برخيزم
 * وفي الايات اشارة الى انه لا يصلح للطالب الصادق المجالسة مع الذين يخوضون في احوال الرجال
 ولاحظ لهم منها سوى التزيى بزيمهم واللبس لخرقتهم لان الطبع من الطبع يسرق
 نفس از هم نفس بكيرد خوى * بر حذر باش از لقاي خيبت
 باد چون بر فضاي بد كذر * بوى بد كيرد از هواي خيبت
 فلا بد من الصحبة مع الاخيار والاتعاظ بكلمات الكبار * وعن عبدالله بن الاحنف قال خرجت
 من مصر اريد الرملة لزيارة الرود بادي قدس سره فرآنى عيسى بن يونس المصرى فقال لي
 هل ادلك قلت نعم قال عليك بصور فان فيها شيخا وشابا قد اجتمعا على حال المراقبة فلونظرت
 اليهما نظرة لاخنتك باقى عمرك قال فدخلت عليهما وانا جائع عطشان وليس على ما يسترنى
 من الشمس فوجدتهما مستقبليين القبلة فسلمت عليهما وكنتهما فلم يكلماني فقلت اقسمت
 عليكما بالله الا ما كلماني فرفع الشيخ رأسه وقال يا ابن الاحنف ما اقل شغلك حتى تفرغت
 الينا ثم اطرق فاقت بين يديهما حتى صلينا الظهر والمصر فذهب عنى الجوع والعطش فقلت

للشاب عظمى بشىء انتفع به فقال نحن اهل المصائب ليس لنا لسان العظة فاقمت عندهما ثلاثة ايام بلياليها لم نأكل فيها شياً ولم نشرب فلما كان عشية اليوم الثالث قلت في قلبي لا بد من سؤالهما في وصية انتفع بها باقى عمرى فرفع الشاب رأسه الى وقال عليك بصحبة من يذكر الله بنظره ويعظك بلسان فعله لا بلسان قوله ثم التفت فمأرهما وانشد لسان الحال

شدوا المطايا قبيل الصبح وارتحلوا * وخلفوني على الاطلال ابكيها

ثم ان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه العناية يجذبه لا محالة الى باب ناصح له في ظاهره وباطنه فيهدى بنور العظة والتذكير الى مسالك الوصول الى الله الخبير فيترقى من حضيض هوى النفس التى تلعب كالصيغان الى اوج هدى الروح الذى له وقار واطمئنان وعلو شأن فهذه الآيات الكريمة تنادى على داء النفس ودوائها ومن الله الاعانة فى اصلاحها ﴿ قل أندعو ﴾ أنعبدوا الاستفهام للانكار ﴿ من دون الله ﴾ اى متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ ما لا ينفعنا ولا يضرنا ﴾ اى ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا تركناه وهو الاصنام والقادر على النفع والضرر هو الله تعالى ﴿ وزرد على اعقابنا ﴾ جمع عقب بالفتح وكسر القاف موخر القدم اى ترجع من الاسلام الى الشرك باضلال المضل ﴿ بعد اذ هدينا الله ﴾ الى الاسلام واتخذنا من الشرك ﴿ كالذى استهوته الشياطين ﴾ حال من فاعل زرد اى أترد على اعقابنا مشبهين بالذى ذهبت به مرده الجن الى المهامة واضلته ﴿ فى الارض ﴾ متعلق باستهوته ﴿ حيران ﴾ حال من هاء استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثة حيرى والفعل منه حاريجار حيرة اى متحيراً ضالا عن الطريق ﴿ له اصحاب ﴾ الجملة صفة حيران اى لهذا المستوى رفقة ﴿ يدعونى ﴾ الى الهدى ﴿ اى يهدونه الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر مبالغة كأنه نفس الهدى ﴿ ائتنا ﴾ على ارادة القول على انه بدل من يدعونى اى يقولون له ائتنا شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله مع قيام البرهان الفاصل بين الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مرده الجن والغيلان فى المهامة والمفاوز والثانى كونه حيران تأنها ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونى قائلين له ائتنا فقد اعتسفت المهامة وضللت عن الجادة وهو لا يجيبهم ولا يترك متابعة الجن والشياطين . والجن اجسام لطيفة تتشكل باشكال مختلفة وتقدر على ان تنفذ فى بواطن الحيوان نفوذ الهواء فى خلال الاجسام المتخلخلة ﴿ قل ان هدى الله ﴾ الذى هدانا اليه وهو الاسلام ﴿ هو الهدى ﴾ وحده وما عداه ضلال محض ونفى بحت ﴿ و ﴾ قل ايضا ﴿ امرنا لنسلم لرب العالمين ﴾ اى بان نسلم فاللام بمعنى الباء والعرب تقول امرتك لتفعل وان تفعل وبان تفعل ﴿ وان ﴾ اى بان ﴿ اقيموا الصلوة واقوه ﴾ تعالى فالاسلام رئيس الطاعات الروحانية والصلوة رئيس الطاعات الجسدية والتقوى رئيس ما هو من قيل التروك والاحتراز عن كل ما لا ينبى ﴿ وهو الذى اليه تحشرون ﴾ تجتمعون يوم القيامة للحساب ﴿ وهو الذى خلق السموات والارض ﴾ اى العلويات والسفليات وما فيهما ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل خلق اى قائما بالحق والحكمة ﴿ ويوم يقول كن فيكون قوله الحق ﴾ يوم يظرف

لضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها والمعنى وامره المتعلق بكل شئ يريد خلقه من الاشياء في حين تعلقه به لاقبله ولا بعده من افراد الاحيان الحق اى المشهود له بالحقية المعروف بها ﴿ وله الملك يوم ينفخ فى الصور ﴾ لا ملك فيه لغيره ولو مجازا كما فى الدنيا ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ اى هو عالم ما غاب وما شوهد ﴿ وهو الحكيم ﴾ فى كل ما يفعله ﴿ الخبير ﴾ بجميع الامور الجلية والخبية وفى الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش متى يؤمر) قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما الصور قال (القرن) قلت كيف هو قال (عظيم والذى نفسى بيده ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض) ويقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق * قالوا ان النفخة ثلاث . اولها نفخة الفزع فانهم اذا سمعوا النفخة يعلمون انهم يموتون يقينا ولم يبق من ايام الدنيا شئ فباخذهم الفزع لاجل العرض والحساب والعذاب . والثفخة الثانية الصعق وهو موت الخلائق اجمعين حتى لا يبقى الا الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه . والثفخة الثالثة نفخة البعث من القبور ومن النفخة الى النفخة اربعون عاما فعند موت جميع الخلائق تجعل ارواحهم فى الصور وليس من الانسان شئ الا يبلى الاعظما واحدا لانا كلة الارض ابدأ وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة ويجمع الله ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالحرق والمياه بالغرق وما ابلكه الشمس وذرتة الرياح وذلك بعدما انزل ماء من تحت العرش يقال له الحيوان فتمطر السماء اربعين سنة حتى يكون من الفوق اى عشر ذراعا ثم يأمر الله الاجساد فتبت كنبات البقل فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح يحى حمة العرش ثم يحيى جبرائيل وميكائيل واسرافيل فينفخ فى الصور فتخرج الارواح من ثقب الصور كالمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فيقول الله تعالى ليرجعن كل روح الى جسده فتدخل الارواح فى الارض الى الاجساد ثم تدخل فى الحياشيم فتمشى فى الاجساد مشى السم فى اللدبع ثم تنشق الارض فاؤل من يخرج منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الامة شبابا كلهم ابناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية سراعا الى ربهم هذا فى المؤمنين المخلصين . واما الكافرون فيقولون هذا يوم عبر فيوقفون خفاة عراة مقدار سبعين عاما لا ينظر الله اليهم فتبكي الخلائق حتى تنقطع الدموع ثم تدمع دما حتى يبلغ منهم الاذقان ويلجمهم ثم يفعل الله فيهم ما يشاء فعليك بالاسلام الحقيقى والتسليم حتى تجو وهو ترك الوجود كالكرة فى ميدان القدر مستسلما لسوئان القضاء لمجارى احكام رب العالمين وهو انما يحصل بمحض فضل الله تعالى لكن الانبياء والاولياء وسائط : كما اشار اليه صاحب المتنوى فقال

سازد اسرافيل روزى ناله را * جان دهد بوسيدة صد ساله را
اولبارا در درون هم نغمهاست * طالباترا زان حياة بي بهاست
نشود آن نغمه را كوش حس * كز ستمها كوش حس باشد نجس

در احوال طفر بكم در بيان داستان پير جنجكي که در عهد عمر رضى الله عنه الخ

هين كه اسرافيل وقتند اوليا * مرده را زيشان حياتت ونما
نغمه‌های اندرون اوليا * اولاً كويد كه اى اجزای لا
هين زلاى نفي سرها بر زنيد * اين خيال و وهم يكسو افكنيد
اى همه پوسيده دركون و فساد * جان باقياں تروئيد و نژاد

﴿ واذقك ابراهيم لايه آزر ﴾ اعلم ان ابراهيم عليه السلام لما سلم قلبه للعرفان ولسانه
لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والطغيان وسلم بدنه للنيران وولده للقربان
وماله للضيفان ثم انه سأل ربه وقال ﴿ واجعل لى لسان صدق فى الآخريں ﴾ وجب فى كرم الله
تعالى انه يجيب دعائه ويحقق مطلوبه فاجاب دعائه وجعل جميع الطوائف واهل الاديان
والملة معترفين بفضله حتى ان المشركين ايضا يعظمونه ويفتخرون بكونهم من اولاده ولما
كانوا معترفين بفضله لاجرم جعل الله تعالى مناظرته مع قومه حجة على مشركى العرب اى
واذكر يا محمد لاهل مكة وقت قول ابراهيم لايه آزر اى موبخاله على عبادة الاصنام
فان ذلك مما يبكتهم . و آزر عطف بيان لايه وهو تارح بفتح الراء وسكون الحاء المهمة
علمان لاب ابراهيم كاسرائيل ويعقوب او آزر لقبه وتارح اسم له وكان من قرية من سواد
الكوفة يقال لها كوئى ﴿ اتخذ اصناما آلهة ﴾ اى اتجملها لنفسك آلهة على توجيه
الانكار الى اتخاذ الجنس من غير اعتبار الجمعية وانما اريد صيغة الجمع باعتبار الوقوع ﴿ انى
اريك وقومك ﴾ الذين يتبعونك فى عبادتها ﴿ فى ضلال ﴾ عن الحق ﴿ مين ﴾ اى
بين كونه ضلالا لا اشتباه فيه . والرؤية اما علمية فالظرف مفعولها الثانى واما بصرية فهو
حال من المفعول والجملة تعليل للانكار والتوبيخ * ثم اعلم ان عبادة الاصنام كفر فدلّت
الآية على ان آزر كان كافرا وذلك لا يقدح فى شأن نسب نينا صلى الله عليه وسلم واما قوله
عليه السلام ﴿ لم ازل انقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات ﴾ فذلك محمول على انه
ما وقع فى نسبه من ولد من الزنى ونكاح اهل الجاهلية صحيح كما يدل عليه قوله عليه السلام
﴿ ولدت من نكاح لا من سفاح ﴾ اى زنى وقوله ﴿ لما خلق الله تعالى آدم ابطنى فى صلبه الى
الارض وجعلنى فى صلب نوح فى السفينة وقذفنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل تعالى ينقلنى
من الاصلاب الكريمة والارحام حتى اخرجنى بين ابوى لم يلتقيا على سفاح قط ﴾ - وروى -
ان حواء لما وضعت شيئا انتقل النور المحمدي من جبهتها الى جبهته ولما كبر وبلغ مبلغ
الرجال اخذ آدم عليه العهود والمواثيق ان لا يودع هذا السر الا فى المطهرات المحصنات
من النساء ليصل الى المطهرين من الرجال فانقل ذلك النور الى يائش ويقال انوش ثم الى
قيناں ثم الى مهلائيل ثم الى يرد ثم الى خنوخ على وزن نمود وهو ادريس عليه السلام
ويقال اخنوخ ثم الى متوشلح ثم الى ملك ثم الى نوح عليه السلام ثم الى سام ابوالعرب ثم
الى ارفخشذ ثم الى شالخ ثم الى جابر على وزن ناصر ويقال عيبر على وزن جعفر ثم الى
فالخ ويقال فالغ ثم الى ارغو ويقال راغو ثم الى شاروخ ثم الى ناخود ثم الى تارح وهو
آزر ثم الى ابراهيم عليه السلام ثم الى اسمعيل عليه السلام وفيه لغة اخرى وهى اسمين

(بالتون)

بالتون على ما حكاه التوى ثم الى قدار ثم الى حمل ثم الى التبت ثم الى سلامان ثم الى
 يشجب على وزن ينصر ثم الى يعرب على وزن ينصر ايضا ثم الى الهميسمع ثم الى اليسع
 ثم الى ادد ثم الى اد والى هنا اختلف فى اسماء اهل النسب بخلاف ما بعده ثم الى عدنان ثم
 الى معد ثم الى تزار ثم الى مضر ثم الى الياس بفتح الهمزة فى الابتداء والوصل وقيل
 بكسر الهمزة ضد الرجاء ثم الى مدركة ثم الى خزيمه ثم الى كنانة ثم الى النضر ثم الى
 مالك ثم الى فهر ثم الى غالب ثم الى لوى ثم الى كعب ويجمع عمر رضى الله عنه مع النبي
 عليه السلام فى النسب فى كعب ثم الى مرة ويجمع ابو بكر مع النبي عليه السلام فى النسب
 فى مرة ثم الى كلاب ثم الى قصي ثم الى عبد مناف ثم الى هاشم ثم الى عبدالمطلب ثم الى
 عبد الله اب السر المصون والدر المكنون محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يرض بعض
 اهل العلم بما اشهر بين الناس من عبادة قريش صنما استدلالا بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم
 عليه السلام (واجنبي وبنى ان تعبد الاصنام) فى سورة ابراهيم وقوله تعالى فى حق
 ابراهيم (وجعلها كلمة باقية فى عقبه) فى حم الزخرف * والجواب ان الآية الاولى تدل بظاهرها
 على الابناء الصلية ولو سلم دلالتها على الاحفاد ايضا كما تدل على كل ولد من ذريته . ومعنى
 الآية الثانية وجعل الله كلمة التوحيد كلمة باقية فى نسله وذريته على انه لا تخلو سلسلة نسله
 عن اهل التوحيد والايان فلا تدل على ايمان كل اعقابه واحفاده وهو اللاتخ بالبال
 والله اعلم بحقيقة الحال والاشارة فى الآية ان الله تعالى اظهر قدرته فى اخراج
 الحى من الميت بقوله (واذ قال ابراهيم لايه آزر ا اتخذ اصناما آلهة) دون الله اذا لاصل منهمك
 فى الجحود لموت قلبه والنسل مضمحل فى الشهود لحياة قلبه والاصنام ما يعبد من دون الله (انى
 اراك وقومك فى ضلال ميين) بما ارانى الله ملكوت الاشياء كما فى التأويلات النجمية * ومن بلاغات
 الزمخشري كم يحدث بين الحثيين ابن لايؤن والقرث والدم يخرج من بينهما اللبن : قال السعدى

جو كنعانرا طيبت بي هنر بود * پير زادكى قدرش نيفزود

هنر بنماى اكر دارى نه كوهى * كل ازخارست و ابراهيم از آزر

وقال [خاكثر اكرجه نسب على دار كه آتش جوهر علويست وليكن بنفس خود چون
 هنرى ندارد باخاك برابر است قيمت شكره ازنى است كه آن خاصيت وى است] فظهر ان الله
 تعالى من شأنه القديم اخراج الحى من الميت ولا يختص به نسب وكذا امر العكس ومن الله
 التوفيق ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ﴾ ذلك اشارة الى الاراءه التى تضمنها قوله نرى لالى ارأه
 اخرى يشبه بها هذه الاراءه كما يقال ضربته كذلك اى هذا الضرب المخصوص والكاف
 مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة . والمعنى كذلك التبصير نبصره عليه السلام
 ﴿ ملكوت السموات والارض ﴾ اى ربوبيته تعالى ومالكته لهما وسلطانه القاهر عليهما
 وكونهما بما فيهما مربوبا ومملوكا له تعالى لاتبصيرا آخر ادنى منه والملكوت مصدر على زنة
 المبالغة كالرهوت والجبروت ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر والاطهر مختص بملك الله
 من سلطانه وهذه الاراءه من الرؤية البصرية المستعارة للمعرفة ونظر البصيرة اى عرفاه

وبصرتاه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها * فان قيل رؤية البصيرة
 حاصلة لجميع الموحدين كروية البصر ومقام الامتان يأتى ذلك * والجواب انهم وان كانوا
 يعرفون اصل دليل الربوبية الا ان الاطلاع على آثار حكمة الله تعالى فى كل واحد من مخلوقات
 هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها بما لا يحصل الا لا كابر الانبياء
 ولهذا كان عليه السلام يقول فى دعائه (ارنا الاشياء كماهى) قال فى التأويلات النجمية * اعلم ان
 لكل شىء من العالم ظاهرا . يعبر عنه تارة بالجسمانى لماله من الابعاد الثلاثة من الطول والعرض
 والعمق ولتحيزه وقبول القسمة والتجزى . وتارة بالدنيا لدنوها الى الحس . وتارة بالصورة
 لقبول التشكل ولادراكه بالحس . وتارة بالشهادة لشهوده فى الحس . وتارة بالملك لتملكه
 والتصرف فيه بالحس . وباطنا يعبر عنه تارة بالروحانى لخلوه عن الابعاد الثلاثة وعن التحيز
 والتجزى فى الحس . وتارة بالآخرة لتأخره عن الحس . وتارة بالمعنى لتعبره عن التشكل وبعده
 عن الحس . وتارة بالغيب لغيوبته عن الحس . وتارة بالملكوت لملاك عالم الملك والصورة به فان
 قيام الملك بالملكوت وقيام الملكوت بقدرة الحق كما قال الله تعالى (فسبحان الذى بيده ملكوت
 كل شىء واليه ترجعون) اى من طريق الملكوت والملكوت من الاوليات التى خلقها الله تعالى
 من لاشىء بامر كنى اذ كان الله ولم يكن معه شىء يدل عليه قوله (اولم ينظروا فى ملكوت السموات
 والارض وما خلق الله من شىء) فبى على ان الملكوت لم يخلق من شىء وما سواه خلق من شىء
 وقد سمي الله تعالى ما خلق بالامر امرا وما خلق من الشىء خلقا فقال (الاله الخلق والامر)
 فانه تعالى ارى ابراهيم ملكوت الاشياء والآيات المودعة فيها الدالة على التوحيد انتهى وقد
 اطلق العلماء الملك على ما يدرك بالبصر والملكوت على ما يدرك بالبصيرة فالملكوت لا ينكشف
 لارباب العقول بل لاصحاب القلوب فان العقل لا يعطى الا الادراك الناقص بخلاف الكشف
 وتلك المكاشفة لا تحصل الا لاهل المجاهدة فانها ثمرة المجاهدة وهى مما يعز مناه جدا اللهم
 اجعلنا من اهل العيان دون السامعين للآثر ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ اللام متعلقة بمحذوف
 مؤخر والجملة اعتراض مقرر لما قبلها اى ليكون من زمرة الراسخين فى الايقان الباقين
 درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلنا من التبصير البديع المذكور لا لامر آخر
 فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كمال مترتب على ذلك التبصير لآعينه وليس القصر لبيان
 انحصار فائدته فى ذلك كيف لا وارشاد الخلق والزمام المشركين من فوائده بل لبيان انه الاصل
 الاصيل والباقي من مستبعاته ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ اى ستره بظلامه ﴿ رأى كوكبا ﴾
 جواب لما فان رؤيته انما تحقق بتروال نور الشمس عن الحس وهذا صريح فى انه لم يكن فى ابتداء
 الطلوع بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس والتحقيق انه كان قريبا
 من الغروب قيل كان ذلك هو الزهرة وقيل هو المشتري وكلاهما من الكواكب السبعة
 السيارة ﴿ قال ﴾ كانه قيل فاذ اصنع عليه السلام حين رأى الكوكب فقيل قال على سبيل
 الموافقة مع الخصم ﴿ هذا ربي ﴾ وكان ابوه وقومه يبدون الاسنام والكواكب والمستدل
 على فساد قول يحكيه على رأى خصمه ثم يكر عليه بالابطال ﴿ فلما اقل ﴾ اى ضرب

﴿ قال لا احب الا فلين ﴾ ای الارباب المتقلین من مکان الی مکان المتغیرین من حال الی حال المحتجین بالاستار فالهم بمزل عن استحقاق الربوبية قطعا ﴿ فلما رأى القمر بازغا ﴾ ای مبتدأ فی الطلوع اثر غروب الكوكب ﴿ قال هذا ربی فلما اقل ﴾ كما اقل النجم ﴿ قال لئن لم یهدنی ربی ﴾ الی جنبه ﴿ لا کونن من القوم الضالین ﴾ تعریض لقومه بانهم علی ضلال ولعله علیه السلام كان اذ ذاك فی موضع كان من جنبه الغربی جبل شامخ یستتر به الكواكب والقمر وقت الظهر من النهار او بعده بقلیل وكان الكوكب قریبا منه وافقه الشرقی مكشوف والافطوح القمر بعد افول الكوكب ثم افوله قبل طلوع الشمس مما لا یكاد یتصور ﴿ فلما رأى الشمس بازغة ﴾ ای مبتدئة فی الطلوع ﴿ قال هذا الجرم المشاهد ﴾ ربی هذا اكبر ﴿ من الكوكب والقمر وهو تاكید لما رآه من اظهار النصفه بقوله ﴿ لا کونن من الضالین ﴾ ﴿ فلما اقلت ﴾ كما اقل الكوكب والقمر وقويت علیهم الحججة ولم یرجعوا ﴿ قال ﴾ مخاطبا لكل صادقا بالحق بین اظهروهم ﴿ یاقوم انی بری بما تشركون ﴾ بالله تعالی من الاصنام والاجرام المحتاجة الی محدث فقالوا له ماتعبد قال ﴿ انی وجهت وجهی ﴾ ای اخلصت دینی وعبادتی وجعلت قصدی ﴿ للذی فطر السموات والارض ﴾ ای لله الذی خلقهما ﴿ خیفاً ﴾ ای مائلا عن الادیان الباطلة کلها الی الدین الحق میلا لارجوع فیہ ﴿ وما انا من المشركین ﴾ به تعالی فی شیء من الافعال والاقوال وهذه حال من کملت صقالة مرآة قلبه عن طبع الطبع وتنزهت عن ظلمة هوی النفس وشهواتها فانه لا یلتفت الی الاجرام والاکوان بل الی الیمین والشمال لان شوق الحلة الی الحضرة نصبه فی محاذاة ذاته المقدسة عن الجهة : قال فی المتوی

آفتاب از امر حق طباخ ماست * ابلهی باشد که کویم او خداست
آفتاب کر بکبرد چون کنی * آن سیاهی زو تو چون بیرون کنی
فی بدرگاه خدا آری صداع * که سیاهی را ببرداده شعاع
کر کشندت نیم شب خورشید کو * تا بنالی یا امان خواهی ازو
حادثات اغلب بشب واقع شود * وان زمان معبود تو نماند شود
سوی حق کر رستانه خم شوی * وارهی از اختران محرم شوی

﴿ وحاجه قومه ﴾ ای جادوه فی دینه وهدوه بالاصنام ان تصیبه بسوء ان ترکها ﴿ قال آمحاجونی ﴾ بنون ثقیلة اصله آمحاجوتی بنونین اولاهما نون الرفع والثانیة نون الوقایة فاستقل اجتماعهما فادغم الاولی فی الثانیة ای آمجادلوتی ﴿ فی الله ﴾ ای فی شأنه تعالی ووحدانیه ﴿ وقد هدین ﴾ ای والحال ان الله تعالی هدانی الی الحق ﴿ ولا اخاف ما تشركون به ﴾ ای ما تشركون به تعالی من الاصنام ان یصیبنی بسوء لعدم قدرتها علی شیء ﴿ الا ان یشاء ربی شیء ﴾ استثناء متصل والمستثنی منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف معبوداتکم فی وقت من الاوقات الا وقت مشیئة تعالی شیء من اصابة مکروه بی من جهتها وذلك انما یکون من جهته تعالی من غیر دخل لا لهنکم فی اصلا ﴿ وسع ربی کل شیء علما ﴾ کانه تعالی

در احوال دفتر چهارم در بیان قصه هدیه فرستادن بلقیس از شهر سبا

للاستثناء اى احاط بكل شىء علما فلا يبعد ان يكون في علمه تعالى ان يحق به مكروه من قبلها بسبب من الاسباب لا بالطعن فيها ﴿ أفلاتندكرون ﴾ اى اترضون عن التأمل في ان آلهتكم جمادات غير قادرة على شىء ما من تقع ولا ضربا لتندكرون انها غير قادرة على اضرارى ﴿ وكيف اخاف ما اشركتم ﴾ بالله من الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع والاستفهام انكار الوقوع ونفيه بالكلية ﴿ ولا تخافون انكم اشركتم بالله ﴾ حال من ضمير اخاف بتقدير مبتدأ اى وكيف اخاف انا ما ليس في حيز الخوف اصلا واتم لا تخافون غائلة ما هو اعظم المخوفات واهولها وهو اشراككم بالله الذى ليس كمثل شىء في الارض ولا في السماء ما هو من جملة مخلوقاته وانما عبر عنه بقوله ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى باسرا كه ﴿ عليكم سلطانا ﴾ اى حجة وبرهاننا على طريقة التهمك مع الايذان بان الامور الدينية لا يعول فيها الا على الحجة المنزلة من عند الله تعالى ﴿ فآى الفريقين احق بالامن ﴾ نحن ام اتم قال المولى ابو السعود المراد بالفريقين الفريق الآمن في محل الأمن والفريق الآمن في محل الخوف ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ من احق به فاخبروني ﴿ الذين آمنوا ﴾ اى احد الفريقين الذين آمنوا ﴿ ولم يلبسوا ايمانهم ﴾ اى لم يخلطوه ﴿ بظلم ﴾ اى بشرك كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون انهم يؤمنون بالله تعالى وان عبادتهم للاصنام من ثنات ايمانهم واحكامه لكونها لاجل التقريب والشفاعة كما قالوا ﴿ مانعدهم الا يقربونا الى الله زلنى ﴾ وهذا معنى الخلط ﴿ اولئك لهم الامن ﴾ فقط من العذاب ﴿ وهم مهتدون ﴾ الى الحق ومن عداهم في ضلال مين ﴿ وتلك ﴾ اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله ﴿ فلما جن ﴾ الى قوله ﴿ وهم مهتدون ﴾ ﴿ حجتنا ﴾ الحجة عبارة عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشىء ﴿ آياتنا ابراهيم ﴾ اى ارشدها اليها او علمناه اياها وهو حال من حجتنا لاصفة لانها معرفة بالاضافة ﴿ على قومه ﴾ متعلق بحجتنا والاشارة ان محجة السلوك الى الله تعالى انما هى تحقق بالآيات التى هى افعاله وهذه مرعاة لهم وهى الرتبة الاولى ثم شهود صفاته باراءة لهم وهى الرتبة الثانية ثم التحقق بوجوده وذاته عند التجلى لاسرارهم وهذا مبدأ الوصول ولا غاية له فقوله وتلك اى اراءة الملكوت وشواهد الربوبية فى مرآة الكواكب وصدق التوجه الى الحق والاعراض والتبرى مما سواه والخلص من شرك الانانية والايان الحقيقى والايقان بالبيان آياتنا ابراهيم وارينا بذاتنا من غير واسطة حتى جعلها حجة على قومه ﴿ نرفع ﴾ الى ﴿ درجات ﴾ اى رتبا عظيمة عالية من العلم والحكمة ﴿ من نشاء ﴾ رفعه كإرفعا درجات ابراهيم حتى فاق فى زمن صباه شيوخ اهل عصره واهتدى الى ما لم يهتد اليه الا اكابر الانبياء عليهم السلام

داد حق را قابليت شرط نيست * بلکه شرط قابليت داد اوست

﴿ ان ربك حكيم ﴾ فى كل ما فعل من رفع وخفض ﴿ عليم ﴾ بحال من يرفعه واستعداده له على مراتب متفاوتة * ثم ان المقصود من المباحث الجارية بين ابراهيم وبين قومه انما هو الزام القوم وارشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتبيينهم على ضلالهم فى امر دينهم كما هو المختار عند اجلاء المفسرين وعلى هذا المسلك جريت فى تفسير الآيات كما وقفت * وقال بعضهم المقصود مما حكى الله

(عن)

عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية مساواه نظره واستدلاله في نفسه وتحصيل المعركة لثقه فيحمل على ان ذلك في زمان مراقبته واول اوان بلوغه وان المراد بالملكوت الآيات قال الحدادی وهو الاقرب الى الصحة

قال الكاشفي في تفسيره الفارسي (وكذلك) وچنانکه بدو نموده بودیم کمرای قوم اورا همچنان (نری ابراهیم) بنمودیم ابراهیم را (ملکوت السموات والارض) عجائب و بدائع آسمانها وزمینها از ذروه عرش تا تحت الثری بروی منکشف ساخته تا استدلال کند بدان در قدرت کامله حق تعالی (و لیکن من الموقین) و تا باشد از بی کمان یا موفق بود در علم استدلال * در معالم آورده که نمرود بن کنعانکه پادشاهی روی زمین تعلق بدو داشت در شهر بابل نشستی شبی در واقعه دید که کوکبی اذفاق آن بلده طلوع نمود که در شمشه جمال او نور آفتاب و ماه نابود گشت از ظایت فزع بیدار شد و کاهنان و حکماء مملکت تعمیر این واقعه برین وجه کردند که درین سال بولایت بابل مولودی حجه طالع از خلوتخانه عدم بفضاء صحرای وجود خرامد که هلاک تو و اهل مملکت تو بدو دست او باشد و هنوز این مولود از مستقر صلب بمستودع رحم نیوسته نمرود بفرمود تا میان زنان و شوهران تفریق کردند و بر هژده یکی برایشان مؤکل ساخت و آزر را که یکی از محرمان و مقربان نمرود بود شبی بازن خود اوفی بنت نمر پنهان ز مؤکلان خلوت دست داد و حامله شد و بامدادش را کاهنان بانمرود گفتند امشب آن کودک برحم پیوسته است نمرود خشم گرفته بفرمود تا بر هر حامله یکی مؤکل ساختند تا اگر پسر بزاید بکشند زنانی که در تخصص احوال حامله بودند چون مادر ابراهیم را اثر حمل ظاهر نبود ازو درگذشتند و دیگر کسی بدو التفات نکرد تا وقتی که وضع حمل نزدیک رسید اوفی ترسید که اگر پسری زاید ناگاه خبر بکسان نمرود رسد فی الحال اورا بکشند بهانه از شهر بیرون رفت و غاری در میان کوه نشان داشت دران غار ابراهیم را بزاد و در خرقة پیچید و همانجا گذاشته در غار بسک استوار کرد و آزر را که از حمل خبر داشت گفت که از ترس کاشتگان نمرود بصحرا رقم و پسری بزادم و فی الحال بمرد در بیخاکش دفن کردم و باز گشتم آزر باور کرد و اوفی روز دیگر با غار آمد دید که ابراهیم انکشتان خود را از بیکی شیر و از دیگری عسل بیرون میکشد و می نوشد اوفی چون این حال بدید خوش وقت شد و با شهر مراجعت نمود : القصة ابراهیم چون شیر تربیت از بستان عنایت الهی نوشید بروزی چندان می بالید که کودک دیگر در ماهی و بمای چندان بزرگ میشد که دیگری در سالی

چوماه نوکه باروی دل افروز * بود زاینده نورش روز تاروز

چون پانزده ماهه شد با جوانان پانزده ساله مقابل گشت و از خانه بیرون آمد و گفته اند هفت سال با سیزده سال یا هفتده سال در غار بود بر هر تقدیر چون ابراهیم بزرگ شد اوفی بازر گفت که پسر تو آرزو خبر مرگ او بدروغ دادم جوانی رسیده است در ظایت خوب روی و نیکو خوبی پس آزر را بنار آورد و ابراهیم را بوی نمود آزر بجمال پسر خوش آمد

وباو گفت این را از زار بخانه آور که بملازمت نمرود بریم آذر برفت و اوفی از زار بدر آورد نماز شام بود در پایان غار کلهای اسب و اشتر و رمه های کوسفند جمع بودند ابراهیم از مادر پرسید که هر آینه این هارا پروردگاری خواهد بود که آفریده و روزی میدهد پس مادر را گفت که هیچ مخلوقی را از خالق چاره نیست آفریده کارا و باشد و بعد تربیت یابد پروردگار من کیست مادرش گفت من پروردگار توام ابراهیم گفت پروردگار تو کیست گفت پدر تو ابراهیم گفت خدای او کیست گفت نمرود گفت خدای نمرود کیست مادرش بانگ بر ابراهیم زد که مثل این سخنان مگو که خطر عظیم دارد در زمان نمرود بعضی ستاره و آفتاب و ماه می پرستیدند و برخی بت پرست بودند و جمعی پرستش نمرود می کردند ابراهیم با مادر بشهر روانه شد (فلما جن علیه الليل رأى كوكبا) پس بعضی که ستاره پرست بودند روی روی بوی سجده کردند (قال هذابى) ای اینست پروردگار من بر سبیل استفهام یا بزعم آن قوم (فلما اقل قال لاحب الأفلين) پس قدری دیگر راه رفتند و شب چهاردهم بود ماه طبق سیمین بر کناره خوان سبز فلك نمودار شد (فلما رأى القمر بازغا) جمعی ماه پرستان پیش روی بسجده درفتادند (قال هذا ربى فلما اقل) یعنی از خط نصف النهار بجانب مغرب میل کرد (قال لئن لم يهدنى ربى لا كونن من القوم الضالين) پس از آنجا درگذشتند و نزدیک شهر رسیدند آفتاب ابتداء طلوع کرد جمعی متوجه او شده عزم سجود کردند (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما اقلت قال يا قوم انى برى مما تشركون انى وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا) در حالتی که من مائلم از همه ادیان بدین توحید (وما انامن المشركين) در تفسیر منیر مذکور است که چون ابراهیم علیه السلام بشهر درآمد او را بدیدن نمرود بردند او مردی دید که کریه منظر و ابراهیم او را دید بر تختی نشسته و غلامان ماه منظر و کنیزان بری پیکر کرد تخت او صف زده از مادر پرسید که این چه کس است که مرا بدین او آوریده آید گفتند خدای همه کس است پرسید که این ملازمان بر حوالی تخت کیانند گفت آفریدگان اویند ابراهیم تبسم فرمود و گفت ای مادر چگونه است که این خدای شما دیگر از او از خود خوبتر آفریده است بایستی که او از ایشان خوبتر بودی کذا فى ذلك التفسیر للكاشف مع اختصار ﴿ ووهبنا له ﴾ الهبة فى اللغة التبرع والعطية الحالية عن تقدم الاستحقاق والضمير لابراهيم عليه السلام ﴿ اسحق ﴾ ابنه الصلبي وهو اب انبياء بنى اسرائيل ﴿ ويعقوب ﴾ ابن اسحق ﴿ كلا هدينا ﴾ اى كل واحد منهما وفقنا وارشدنا الى الفضائل الدينية والكلمات العلمية والعملية لا احدهما دون الآخر ﴿ ونوحا ﴾ منصوب بضمير مفسره ﴿ هدينا من قبل ﴾ اى من قبل ابراهيم وعده هداة نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يشهد به الى الولد ﴿ و ﴾ هدينا ﴿ من ذريته ﴾ اى ذرية نوح ولم يرد من ذرية ابراهيم لانه ذكر فى جنتهم يونس ولوطا ولم يكونا من ذرية ابراهيم كذا قال البغوى وقال ابن الاثير فى جامع الأصول يونس من ذرية ابراهيم لانه كان من الاسباط فى زمن شيب ارسله الله الى نينوى من بلد الموصل

ولا بعد في عدلوط من ذرية ابراهيم ايضا باعتبار انه كان ابن اخيه هاجر معه الى الشام * قال
سعدى جلي المفتي وعبي السنة يعني البغوي اوثق من ابن الاثير ﴿ داود ﴾ ابن ايشا
﴿ سليمان ﴾ ابنه وسلسلتها تنهى الى يهودا بن يعقوب ﴿ وايوب ﴾ من اموص بن
واذخ بن روم بن عيصا بن اسحق بن ابراهيم ﴿ ويوسف ﴾ ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
﴿ موسى ﴾ ابن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب ﴿ وهرون ﴾ هو اخو موسى
اكبر منه بسنة وليس ذكرا على ترتيب ازمانهم ﴿ وكذلك ﴾ اي كما جزينا هم برفعة
الدرجات ﴿ نجزي المحسنين ﴾ على احسانهم على قدر استحقاقهم . فاللام للجنس ويجوز
ان تكون الكاف مقحمة واللام للعهد والمعنى ذلك الجزاء البديع الذي هو عبارة عما اوتى
المدكورون من قنون الكرامات نجزيهم لاجزاء آخر ادنى منه فالمراد بالمحسنين هم المدكورون
والاظهار في موضع الاضمار للتاء عليهم بالاحسان الذي هو عبارة عن الاتيان بالاعمال
الحسنة على الوجه اللائق الذي هو حسن الوصفى المقارن لحسنها الذاتي ﴿ وزكريا ﴾
اي وهدينا ايضا وهو ابن اذن وسلسلته تنهى الى سليمان ﴿ ويحيى ﴾ ابنه ﴿ وعيسى ﴾
ابن مريم ابنة عمران من بنى مائان الذين هم ملوك بنى اسرائيل . وفي ذكره دليل على ان الذرية
تتاول اولاد البنت فيكون الحسن والحسين من ذرية سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم
مع اتسابهما اليه بالام ومن آذاهما فقد آذى ذريته عليه السلام * يقول الفقير فاذا كان النسب من طرف
الام صحيحا معتبرا فالذى كانت سيادته من طرفها مقبول كما هو من طرف الاب اذ المعتبر انتهاء
السلسلة الى الحسين من اى جانب كان ﴿ والياس ﴾ ابن اخ هارون اخى موسى * قال البغوي الصحيح
ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره في ولد نوح وادريس هو جد ابى نوح ﴿ كل ﴾ منهم
﴿ من الصالحين ﴾ الكاملين فى الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى
﴿ واسماعيل ﴾ عطف على نوحا اي وهدينا اسماعيل بن ابراهيم كما هدينا نوحا ولعل
الحكمة فى افراد اسماعيل عن باقى ذرية ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من
ذرية اسماعيل والكائنات كانت تبعا لوجوده فاجعل الله اسماعيل تبعا لوجود ابراهيم ولا
هدايته تبعا لهديته لشرف محمد صلى الله عليه وسلم فلذا افرد عنهم واخره فى الذكر

آتجه اول شد بديد از جيب غيب * بود نور جان او بي هيچ ريب
بعد ازان ان نور مطلق زد علم * كشت عرش وكرسى و لوح و قلم
يك علم از نور پاكش علم اوست * يك علم ذريت آدم ازوست

﴿ واليسع ﴾ ابن اخطوب بن العجوز واللام زائدة لانه علم اعجمى ﴿ ويونس ﴾ ابن متى
﴿ ولوطا ﴾ بن هاران بن اخى ابراهيم ﴿ وكلا ﴾ منهم ﴿ فضلنا على العالمين ﴾ اي عالمى
عصرهم بالنبوة لابعضهم دون بعض ﴿ ومن آباءهم ﴾ من تبيضية اي وفضلنا بعض آباء
المدكورين كآدم وشيث وادريس اذ من الآباء من لم يكن نبيا ولا مفضلا مهديا ﴿ وذرياتهم ﴾
اي وبعض ذرياتهم من بعضهم كأولاد يعقوب ومن جملة ذرياتهم نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم كافي تفسير الحدادى وانما اراد ذرية بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان

ذرية بعضهم من كان كافرا ﴿ واخوانهم ﴾ كأخوة يوسف في عصرهم ويحتمل ان يكون المراد بهم كل من آمن معهم فانهم كلهم دخلوا في هداية الاسلام ﴿ واجتيناهم ﴾ عطف على فضلنا اي اصطنيناهم ﴿ وهديناهم ﴾ اي ارشدناهم ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ لا يضل من سلك اليه ﴿ ذلك ﴾ الهدى ﴿ هدى الله ﴾ الاضافة للتشريف ﴿ يهدى به من يشاء من عباده ﴾ وهم مستعدون للهداية والارشاد ﴿ ولو اشركوا ﴾ اي لو اشرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم ﴿ لحبط عنهم ﴾ اي بطل وذهب ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ من الاعمال المرضية الصالحة فكيف بمن عداهم وهم هم واعمالهم اعمالهم وهذا غاية التوبيخ والترهيب للعوام والخواص لئلا يأمنوا مكر الله ﴿ اولئك ﴾ المذكورون من الانبياء الثمانية عشر ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ اي جنس الكتاب المتحقق في ضمن أي فرد كان من افراد الكتب السماوية والمراد بآياته التفهيم التام بما فيه من الحقائق والتمكين من الاحاطة بالجلائل والدقائق اعم من ان يكون ذلك بازال ابتداء او بالايثار بقاء فان المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين ﴿ والحكم ﴾ اي الحكمة او فصل الخطاب على ما يقتضيه الحق والصواب ﴿ والنبوة ﴾ اي الرسالة ﴿ فان يكفر بها ﴾ اي بهذه الثلاثة ﴿ هؤلاء ﴾ اهل مكة ﴿ فقد وكلنا بها ﴾ اي امرنا بمراعاتها وفقنا للايمان بها والقيام بحقوقها ﴿ قوما ليسوا بها بكافرين ﴾ في وقت من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها وهم اصحاب النبي عليه السلام والباء صلة كافرين وفي بكافرين لتأكيد النفي ﴿ اولئك ﴾ الانبياء المتقدم ذكرهم ﴿ الذين هدى الله ﴾ اي هداهم الله الى الحق والنهج المستقيم ﴿ فبهديهم اقتده ﴾ اي فاخص هداهم بالاقتداء ولا تقصد بغيرهم والمراد بهداهم طريقتهم في الايمان بالله تعالى وتوحيده واصول الدين دون الشرائع القابلة للنسخ فانها بعد النسخ لا تبقى هدى * واحتج العلماء بهذه الآية على أنه عليه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام لان خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم . فداود وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة . وايوب كان من اصحاب الصبر على البلية . ويوسف كان جامع بينهما . وموسى كان صاحب المعجزات القاهرة . وزكريا . ويحيى . وعيسى . والياس كانوا اصحاب الزهد . واسماعيل كان صاحب الصدق فكل منهم قد غلب عليه خصلة معينة فجمع الله كل خصلة في حبيبه عليه السلام لانه اذا كان مأمورا بالاقتداء لم يقصر في التحصيل

هرچه بخوبان جهان داده اند * قسم تو نيكوتر ازان داده اند

هرچه بنازند بدان دلبران * جمله ترا هست زيادت بران

* وفي التأويلات النجمية (اولئك الذين هداهم الله) بصفاته الى ذاته (فبهداهم اقتده) لانهم سلكوا مسلكا غير مسلك حتى انتهى سير كل واحد منهم الى منتهى قدره كما اخبرت اني رأيت آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم في السماء السابعة فاقنوبهم حتى تسلك مسالكهم الى ان تنهي الى سدره المنتهى وهو منتهى

(مقام)

مقام الملائكة المقربين ثم يبرج بك الى المحل الادنى والمقام الارفع حتى تخرج من نفسك وتذو اليه به الى ان تصل الى مقام قاب قوسين او ادنى مقاما لم يصل اليه احد قبلك لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ﴿ قل ﴾ لكفار قریش ﴿ لا استلکم علیہ ﴾ ای علی القرآن ﴿ اجرا ﴾ ای جملا من جهتکم كما لم یسألہ من قبلی من الانبیاء علیہم السلام وهذا من جملة ما امر بالاعتناء بهم فیہ ﴿ ان هو ﴾ ای ما القرآن ﴿ الا ذکرى للعالمین ﴾ ای الاعظة وتذکر لهم من جهة سبحانه فلا یختص بقوم دون آخرین وعلى هذا جرى الاولیاء من اهل الارشاد اذ لا اجر للتعلیم والارشاد اذ الاجر من الدنيا ولا یجوز طمع الدنيا لاهل الآخرة ولا لاهل الله تعالى وانما خدمة الدين مجردة عن الاغراض مطلقا ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ اصل القدر السبر والحزر يقال قدر الشئ یقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره لیعلم مقداره تم احتمل فی معرفة الشئ مقداره واحواله واوصافه فقيل لمن عرف شیا هو یقدر قدره ولمن لم یعرفه بصفاته انه لا یقدر قدره ونصب حق قدره علی المصدرية وهو فی الاصل صفة للمصدر ای قدره الحق وضميره یرجع الى الله تعالى واما ضمیر الجمع فالی اليهود لما روى ان مالک بن الصیف من احبار اليهود ورؤسائهم خرج مع نفر الى مكة معاندين لیسألوا رسول الله صلى الله علیه وسلم عن اشیاء وكان رجلا سمينا فأتى رسول الله بمكة فقال له علیه السلام انشدك بالذى انزل التوراة علی موسى هل تجد فیها ان الله تعالى یغض الخیر السمین قال نعم قال فانت الخیر السمین وقد سمعت من ما کلتك التی تطعمک اليهود ولست تصوم ای تمسک فضحك القوم فخرج مالک بن الصیف فقال غضبا ما انزل الله علی بشر من شئ فلما رجع مالک الى قومه قالوا له وبالك ما هذا الذى بلغنا عنک أليس ان الله انزل التوراة علی موسى فلم قلت ما قلت قال اغضبتنی محمد فقلت ذلك قالوا له وانت اذا غضبت تقول علی الله غیر الحق وتترك دینک فاخذوا الریاسة والخبرية منه وجعلوها الى کعب بن الاشرف فزت هذه الآیة والمعنى ما عرفوه تعالى حق معرفته فی اللطف بعباده والرحمة علیهم ولم یراعوا حقوقه تعالى فی ذلك بل اخلوا بها اخلا لا فعب عن المعرفة بالقدر لكونه سببا لها وطريقا اليها ﴿ اذ قالوا ﴾ منکرین لبغثة الرسل وانزال الكتب کافرین بنعمه الجليلة فیهما ﴿ ما انزل الله علی بشر من شئ ﴾ ای کتاب ولا وحى مبالغة فی انکار انزال القرآن اذ القائلون من اهل الكتاب كما مر آتفا ﴿ قل ﴾ لهم علی طریق التبیكيت والقام الحجر ﴿ من انزل الكتاب الذى جاء به موسى ﴾ یعنی التوراة حال کون ذلك الكتاب ﴿ نورا ﴾ بینا بنفسه ومینا لغيره . بالفارسی [روشنای دهنده] ﴿ وهدى ﴾ بیانا ﴿ للناس ﴾ وحال کونه ﴿ تجعلونه قراطیس ﴾ ای تضعونه فی قراطیس مقطعة وورقات مفرقة بحذف الجار بناء علی تشبیه القراطیس بالظرف المبهم وهی جمع قراطیس یعنی الصحيفة ﴿ تبدونها ﴾ صفة قراطیس ای تظهرون ما تحبون ابداء منها ﴿ وتخفون كثيرا ﴾ غما فیها کتموت التبی علیه السلام وآیة الرجم وسائر ما کتموه من احکام التوراة ﴿ وعلمتم ﴾ ایها اليهود علی لسان محمد ﴿ ما لم تعلموا اتم ولا آباؤکم ﴾ وهو ما اخذوه

من الكتاب من المعلوم والشرائع. فتواه علمت حال من فاعل تجعلونه باضمار قد مفيد لتأكيد التوبيخ فان ما فعلوه بالكتاب من المريق والتقطيع للابداء والاخفاء شناعة عظيمة في نفسها ومع ملاحظة كونه مأخذا لعلومهم ومعازفهم اشنع واعظم ﴿قل الله﴾ اي انزله الله امره عليه السلام بان يجيب عنهم اشعارا بان الجواب متعين لا يمكن غيره تنبيها على انهم بهتوا واخمواء ولم يقدروا على التكلم اصلا ﴿ثم ذرهم﴾ اي دعهم واركهم ﴿في خوضهم﴾ اي في باطلهم الذي يخوضون فيه اي يشرعون فلا عليك بعد الا التبليغ والزام الحجة ﴿يلعبون﴾ حال من الضمير الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون ويقال لكل من عمل ما لا ينفعه انما انت لاعب ﴿وهذا﴾ القرآن ﴿كتاب انزلناه﴾ وصفه به ليعلم انه هو الذي تولى انزاله بالوحي على لسان جبريل وليس تركيب الفاظه على هذه الفصاحة من قبل الرسول ﴿مبارك﴾ اي كثير الفائدة والنفعة وكيف وقد احاط بالعلوم النظرية والعملية فان اشرف العلوم النظرية هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرآن. واما العلوم العملية فالمطلوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال القلوب وهي المسمى بعلم الاخلاق وتزكية النفس فانك لا تجد شيئا منهما مثل ما تجده في القرآن العظيم ﴿قال في التأويلات النجمية﴾ (مبارك) على العوام بان يدعوهم الى ربهم. وعلى الخواص بان يهديهم الى ربهم. وعلى خواص الخواص بان يوصلهم الى ربهم ويخلصهم باخلاقه وفي كتاب الخبواب شفاء لما في القلوب كما قيل

وكتبك حولي لاتفارق مضجعي * وفيها شفاء للذي انا كانه

اين چه منشور كريمست كه از هر شكش * بوي جان پرور احسان وعطاي آيد

اين چه انفس روان بخش غير افشاست * كه ازو رانحة مشك خطاي آيد

﴿مصدق الذي بين يديه﴾ من التوراة لتزوله حسب وصف فيها ﴿وليتذير ام القرى﴾ عطف على ما دل عليه مباك اي للبركات ولانذارك اهل ام القرى فالضاف محذوف والمراد بام القرى مكة وسميت بها لان الارض دحيت من تحتها فهي اصل الارض كلها كالام اصل النسل ﴿قال الكاشفي في تفسيره الفارسي قرى جمع قرية است واورا ازقرا كرفته اند بمعنى جمع است پس هر جا كه مجتمعي باشد از شهروده ارا قرية توان كفت ﴿ومن حولها﴾ اهل الشرق والغرب ﴿قال في التأويلات النجمية ام القرى هي الذرة المودعة في القلب التي هي المخاطب في الميثاق وقد دحيت جميع ارض القالب من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاخلاق بان يتوروا بانواره وينتفعوا باسرارها ويتخلقوا باخلاقه ﴿والذين يؤمنون بالآخرة﴾ وبما فيها من انواع العذاب ﴿يؤمنون به﴾ اي بالكتاب لانهم يخافون العاقبة ولا يزال الخوف بحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنوا به ﴿وهم على صلواتهم يحافظون﴾ يعني المؤمنون بالكتاب يداومون على الصلوات الخمس التي هي اشرف التكليف والطاعات ولذا خصص حالها

من ينسأ العبادات ﴿ وفي الآيات امور ﴾ الاول ان المخلوق لا يقدر قدر الخالق ولا يدركه
ماعتباركته ذاته وتجرده عن التعينات الاسماوية والصفاتية

بخيال درنكنجد توخيال خود مرنجان

فكل من عرف الله بآلة مخلوقة فهو على الحقيقة غير عارف ومن عرفه بآلة قديمة كما قال بعضهم
عرفت ربي بربي فقد عرف الله ولكن على قدر استعداده في قبول فيض نور الربوبية الذي به
عرف الله على قدره لانها بينت ذاته وصفاته فالذي يقدر الله حق قدره هو الله تعالى لا غيره
كـه خردم درخور اثبات تونيس * داننده ذات توبجز ذات تونيسست

مالمترات ورب الارباب * والثاني ذم السمن كما عرف في سبب النزول * قال ابن الملك السمن
المذموم ما يكون مكتسبا بالتوسع في المأكل لا ما يكون خلقه وفي الحديث (لأبى الرجل العظيم
السمن يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة واقراءوا ان شئتم فلانقيم لهم يوم القيمة
وزنا) * قال العلماء معنى هذا الحديث انه لا تواب لهم واعمالهم مقابلة بالعذاب فلا حسنة لهم
توزن في موازين القيامة ومن لاحسنه له فهو في النار * قال القرطبي في تذكرته وفيه من الفقه
ذم السمن لمن تكلفه لما في ذلك من تكلف المطاعم والاشتغال بها عن المكارم بل يدل على
تحريم كثرة الاكل الزائد على قدر الكفاية المتعنى به الترفه والسمن انتهى * وفي الفروع
ان الاكل فرض ان كان لدفع هلاك نفسه ومأجور عليه ان كان لتمكينه من صومه وصلاته
قاوما ومباح الى الشبع ليزيد قوته وحرام فوق الشبع الا لقصد قوة صوم الغد ولئلا يستحي
ضيفه : قال السعدى قدس سره

باندازه خورزاد اكرمردمى * چنين پرشكم آدمى ياخى

ندارند تن پروان آكهى * كه برمعه باشد زحكمت تهى

* قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة في الحديث (ان الله يكره الحبر السمين) وفي
التوراة (ان الله يبغض الحبر السمين) وفي رواية (ان الله يبغض القارى السمين) * قال الشافعى
رحم الله ما افلح سمين قط الا ان يكون محمد بن الحسن فقيله ولم قال لانه لا يفكر والعاقل
لا يخلو من احدى حالتين اما ان بهم لآخرته ومعاده اولدنياه ومعاشه والشح مع الهيم
لا ينعقد فاذا خلا من المعين صار في حد البهائم بعقد الشح * ثم قال الشافعى كان ملك في
الزمان الاول كثير اللحم جدا فجمع المتطيين وقال احتالوا حيلة تخف عنى لحمى هذا قديلا
فا قدروا فقبواله رجلا عاقلا ادبيا متطيا وبغثوه فاشخص اليه بصره وقال أيعالجنى ذلك
الفتى قال اصلىح الله الملك انارجل متطيب منجم دعنى انظر اللبلة في طالعك أى دواء يوافق
فاشفيك فهدا عليه فقال ايها الملك الامان قال لك الامان قال رأيت طالعك يدل على ان عمرك
شهر فنى اطجلك وان اردت بيان ذلك فاحبسنى عندك فان كان لقولى حقيقة فخل عنى والا
فاقص منى قال فحبسه ثم رفع الملك الملامى واحتجب عن الناس وخلا وحده منما ما يرفع
رأسه بعد الايام كلما انسلخ يوم ازداد غما حتى هزل وخف لحمه ومضى لذلك ثمانية وعشرون
يوما فبعث اليه فاخرجه فقال ما ترى فقال اعز الله الملك انا اهون على الله من ان اعلم الغيب

(روح البيان - ٥ - لك)

والله ما عرف عمرى فكيف اعرف عمرك انه لم يكن عندي دواء الا اللهم فلم اقدر اجلب اليك
الهم الا بهذه العلة فاذا بت شحم الكلى فاجازه واحسن اليه * والثالث ما في قوله تعالى (قل
الله) من لطائف العبارات من اهل الاشارات * قال في التفسير الفارسي [شيخ ابوسعيد
ابو الخير قدس سره در كلمة (قل الله ثم ذرهم) فرموده كه الله بس و ماسواه هوس و اتقطع
النفس * و شيخ الاسلام فرموده كه (قل الله) دل سوى اوداد (ثم ذرهم) غير اور افرو
كذار * و شبلي با بعض اصحاب خود ميكفت كه عليك بالله و دع ماسواه]

چون تفرقة دلست حاصل زهمه * دلرا بيكي سپار و بكسل زهمه

فالآية باشارتها تدل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواه فانه لعب ولهو
واللاهي واللاعب ليس على شيء نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من اشتغال بماسواه * والرابع
مدح القرآن وبيان فضيلته وفائده * قال احمد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام فقلت يارب
ما افضل ما تقرب به المتقربون اليك قال كلامي يا احمد قلت يارب بهمهم بغير فهم قال بهمهم وبغير
فهم والنظر الى المصحف عبادة برأسه وله اجر على حدته ما عدا اجر القراءة * وعن حميد بن الاعرج
قال من قرأ القرآن وختمه ثم دعا امن على دعائه اربعة آلاف ملك ثم لا يزالون يدعون له ويستغفرون
ويصلون عليه الى المساء او الى الصباح * فعلى العاقل ان يجتهد حتى يحتم القرآن في اوائل الايام
الصيفية والليالي الشتائية ليستزيد في دعائهم واستغفارهم وفي الحديث (خيركم من تعلم القرآن
وعلمه) وينبغي ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يطلب عوضا ولا يقصد جزاء
ولا شكورا بل يعلم للتقرب الى الله تعالى ويقتدى بالانبياء حيث قدم كل واحد منهم على دعوته
قوله (لا اسألكم عليه اجرا) * قال في الاسرار المحمدية من اخذ الجراية ليتعلم فهمي له حلال
ولكن من تعلم ليأخذ الجراية فهمي عليه حرام. وفيه ايضا لا يتخذ صحيفة القرآن اذا درست
وقاية للكتب بل يمحوها بالماء وكان من قبلنا يستشفى بذلك الماء وينبغي لقارى القرآن ان
يجود ويحسن صوته وفي الحديث (ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحنوا القرآن باصواتكم فان
الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا) قيل اراد بالتغنى الاستغناء وقيل الترنم وترديد الالحان
وهو اقرب عند اهل اللغة كذا في الاسرار - ويحكى - عن ظهير الدين المرغيناني انه قال من
قال لمقرئ زماننا احسنت عند قراءته يكفر كذا في شرح الهداية لتاج الشريعة * وقال
في البزازية من يقرأ القرآن بالالحان لا يستحق الاجر لانه ليس بقارى قال الله تعالى (قرآنا
عربيا غير ذى عوج) انتهى * وسأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم
ما سمعت صوتا ارق من صوت قارى حسن الصوت يقرأ كتاب الله تعالى في جوف الليل
قال ذلك الحسن وقال آخر ما سمعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ما خضا واتوجه الى
المسجد بكيرا فيأتيني آت فيبشرني بغلام فقال واحسناء فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله
ما سمعت اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفخة الخوان فقال الحجاج ايتم يا بني تميم
الاحب الزاد والمقصود من هذه الحكاية بيان اختلاف مشارب الناس فمن احب الله والس
بكلامه وتجرد عن الاهراض. وكان القارى متحاشيا من الالغام الموسيقية والالحان اهل الفسق

قارنا على لحون العرب محسنا صوته فلا مجال للطعن فيه والدخل ظاهرا وباطنا والله اعلم
﴿ ومن ﴾ استفهام مبتدأ اي لا احد ﴿ اظلم ﴾ خبره ﴿ بمن افترى على الله كذبا ﴾ مفعول
افترى اي اخلق كذبا واقعله فزعم انه تعالى بعثه نيا كسيلمة الكذاب والاسود العبسي
او اخلق عليه احكاما كمرو بن لحي وهو اول من غير دين اسماعيل عليه السلام ونصب
الاوتان وبحر البجيرة وسبب السابغة قال عليه السلام في حقه (رأيت يجر قصبه في النار) * قال
قناة كان مسيلمة يسجع ويتكهن كما قال في معارضة سورة الكوثر انا اعطيناك الجواهر فصل
لربك وهاجر انا كفييناك المكابر والمجاهر فانظر كيف كان سافل الالفاظ والبنا فاسد المعاني
والجنى فادعى النبوة وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال عليه
السلام (أتشهدان ان مسيلمة نبي) قالانعم فقال عليه السلام (لولا ان الرسل لا تقتل لضربت
اعناقكما) وفي الحديث (بينا انا نائم آتيت بخزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا
علي واهماني فاوحى الي ان افخهما ففختهما فذهبا فاولتهما بالكذابين اللذين انا بينهما صاحب
صنعا وصاحب اليمامة * قال القاضي وجه تأويلهما بالكذابين ان السوار كالقيد لليد يمنعها
عن البطش فكذا الكذابان يقومان بمعارضة شريعته ويصدان عن نفاذ امرها قتل صاحب
صنعا وهو الاسود العبسي في مرض موت النبي عليه السلام قتله فيروز الديلمي فلما بلغ
خبر قتله النبي عليه السلام قال فاز فيروز وقتل صاحب اليمامة وهو مسيلمة في عهد الصديق
قتله الوحشي قاتل حمزة فلما قتله قال قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في اسلامي
﴿ او قال اوحى الي ﴾ من جهته تعالى ﴿ ولم يوح اليه ﴾ اي والحال انه لم يوح اليه ﴿ شئ ﴾
اصلا كعبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت
(واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) فلما بلغ (ثم انشأناه خلقا آخر) قال عبدالله (قبارك
الله احسن الخالقين) تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام (اكتبها فكذلك
نزلت) فشك عبدالله وقال لئن كان محمد صادقا اي في قوله فكذلك نزلت لقد اوحى الي
كما اوحى اليه في التحقيق انا اكون مثله ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال فعلى ان ادعى
نزول الوحي مثله فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع الى الاسلام قبل فتح
مكة اذ نزل النبي عليه السلام بمرو ﴿ ومن ﴾ اي ومن ﴿ قال سأ نزل مثل ما نزل
الله ﴾ وهم المستهزئون الذين قالوا لانشاء لقلنا مثل هذا ﴿ ولوترى اذ الظالمون ﴾
الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومفعول ترى محذوف لدلالة الظرف عليه اي ولوترى
الظالمين اذ هم . فالظالمون مبتدأ وما بعده خبره واذمضاف الى الجملة والمراد بالظالمين الجنس
فيدخل فيهم التلبئة وغيرهم وجواب لو محذوف اي لوترى الظالمين في هذا الوقت لرأيت امرا
عظيما ﴿ في ضمرات الموت ﴾ اي شدائده وسكراته . جمع غمرة وهي الشدة الغالبة من غمره
الماء اذ اعلاه وغطاه ﴿ والملائكة ﴾ اي ملك الموت واعوانه من ملائكة العذاب ﴿ باسطوا
أيديهم ﴾ قبض ارواحهم كالتقاضى الملط اي كالغريم الملازم الملح الذي يبسط يده الي من عليه
الحق وينتفه عليه في المطالبة ولا يمهله ويقول له اخرج الى مالي عليك الساعة ولا ازال من مكاني

حتى اترعه من كبك وحدثك او باسطوها بالعذاب قائلين ﴿اخرجوا انفسكم﴾ اي ارواحكم
 الينا من اجسادكم وهذا القول منهم تغليظ وتعنيف والافلا قدرة لهم على الاخراج المذكور
 او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا ﴿اليوم﴾ اي وقت الامامة او الوقت الممتد
 بعده الى مالا نهاية ﴿تجزون عذاب الهون﴾ اي العذاب المتضمن لشدة واهانة والهون
 الهوان اي الحصار ﴿بما كنتم تقولون على الله غير الحق﴾ كاتخاذ الولد ونسبة الشريك
 وادعاء النبوة والوحي كذبا ﴿وكنتم عن آياته تستكبرون﴾ فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون بها
 وفي الحديث (ان المؤمن اذا احتضر أتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضائر من الريحان
 وتسل روحه كاتسل الشعرة من العجين ويقال لها ايتمها النفس الطيبة اخرجي راضية مرضية
 ومرضيا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان
 وطويت عليها الحريرة وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا احتضر أتته الملائكة بمسح فيه
 جرة فتزع روحه انتزاعا شديدا ويقال لها ايتمها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطة
 عليك الى هوان الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الجرة وان لها نسيجا اي صوتا
 ويطوى عليها المسح ويذهب بها الى سجين) كذا في تفسيرابي الليث رحمه الله والاشارة
 ان الذين يراؤن في التأوه والزعقات واظهار المواجيد والحالات لهم من الله خطرات ونظرات
 وليس لهم منها نصيب الا الزفرات والحشرات والمتشعب بما لم يملك كلابس ثوبي زور وفي معناه
 انشدوا

اذا انسكبت دموع في خدود * تين من بكي عن تباكي

والذي نزل نفسه منزلة المحدثين واهل الاشارة ولم يلق الى اسرارهم خصائص الخطاب ولم تلهم
 نفوسهم بها والذين يتشددون ويتفهبون في الكلام الذين يدعون انهم يتكلمون بمثل ما نزل الله
 من الحقائق والاسرار على قلوب عباده الواصلين الكاملين فكلمهم من الظالمين وتظهر مضرة
 ظلمهم وافترائهم عند انقطاع تعلق الروح عن البدن واخراج النفس من القالب كرها لتعلقها
 بشهوات الدنيا ولذاتها وجرمانها من لذة الحقائق الغيبية والشهوات الاخرية اذ الملائكة
 يبسطون ايديهم بالقهر اليهم لنزع انفسهم بالهوان والشدة وهي متعلقة بحسب الاقتراء والكذب
 واستحلاء رفعة المنزلة عند الخلق وطلب الرياسة باصناف المخلوقات فتكون شدة النزاع والهوان
 بقدر تعلقها بها كما قال ﴿اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم
 عن آياته تستكبرون﴾ يعني آياته المودعة في انفسكم تعرضون عنها وتراؤن بما ليس لكم ولعل
 تعلق النفس يتقطع عن البدن بيوم او يومين او ثلاثة ايام وتعلقها عن اوصاف المخلوقات لا يتقطع
 بالسنين ولعله الى الحشر والكفار الى الابد وهم في عذاب النزاع بالشدة ابدًا وهو العذاب الاليم
 والعذاب الشديد ومن نتائج هذه الحالة عذاب القبر فافهم جدا - وحكي - عن بعض العصاة
 انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة فحفروا له قبرا آخر فوجدوها فيه ثم كذلك
 قبره فحفروا ان حفروا نحوها من ثلاثين قبرا وفي كل قبر يجدونها فلما رأوا انه لا يهرب من الله
 هارب ولا يفلت الله ظالم دفعوه معها وهذه الحية هي عمله : قال الحافظ

(كاري)

کاری کنیم ورنه خجالت برآورد * روزی که رخت جان بجهان ذکر کشیم

﴿ ولقد جئونا ﴾ للحساب والجزاء وهو بمعنى المستقبل ای تجیثوننا وانما ابرز في صورة الماضي لتحققه كقوله تعالى ﴿ اتي امر الله والخطاب ﴾ لكفار قريش لانها نزلت حين قالوا افتخارا واستخفا فاللغزاء نحن اكثر اموالا واولادا في الدنيا ومانحن بمعذيين في الآخرة ﴿ فرادى ﴾ جمع فرد اي مفردين عن الاموال والاولاد وساؤرا ما آثرتموه من الدنيا ﴿ كما خلقناكم اول مرة ﴾ بدل من فرادى اي على الهيئة التي ولدتم عليها في الانفراد احوال من ضمير فرادى اي مشبهين ابتداء خلقكم عمارة حفاة غرلا بهما اي ليس بهم شيء مما كان في الدنيا نحو البرص والعرج كذا في القاموس وفي الخبر ﴿ انهم يحشرون يوم القيامة عمارة حفاة غرلا ﴾ قالت عائشة رضي الله عنها واسوءتاه الرجل والمرأة كذلك فقال عليه السلام ﴿ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ﴾ ﴿ وتركتم ما خولناكم ﴾ ما فضلنا به عليكم في الدنيا فشتغلتكم به عن الآخرة. والتحويل تملك الحول اي الخدم والاتباع واحدهم خائل او الاعطاء على غير جزاء ﴿ وراء ظهوركم ﴾ ما قدمت منه شيا ولم تحملوا نقيرا بخلاف المؤمنين فانهم صرفوا همهم الى العقائد الصحيحة والاعمال الصالحة فبقيت معهم في قبورهم وحضرت معهم في محفل القيامة فهم في الحقيقة ما حضر وافرادى

چون ازینجا وارهی انجاروی * درشکر خانه ابد شا کر شوی

﴿ وما تری معکم شفعاکم ﴾ الاصنام ﴿ الذين زعمتم انهم فيکم شرکاء ﴾ اي شرکاء لله في ربوبیتکم واستحقاق عبادتکم ﴿ لقد تقطع بینکم ﴾ اي وقع التقطع بینکم كما يقال جمع بين الشیئين اي اوقع الجمع بينهما * قال الكاشفی [منقطع کشت آنچه میان شما بود از وصلت و مودت] ﴿ وذل عنکم ﴾ اي بطل وضاع ﴿ ما کنتم تزعمون ﴾ انها شفعاؤکم فلم یقدروا على دفع شیء من العذاب عنکم او انها شرکاؤکم لله في ربوبیتکم وهو الانسب لسياق النظم الاتی الى قوله تعالى ﴿ الذين زعمتم انهم فيکم شرکاء ﴾ * اعلم ان للانسان اعداء اربعة هی المال والاهل والاولاد والاصدقاء. وهی لا تدخل في القبر مع الميت فیبقی فریدا وحیداً منهم. واصدقاء اربعة هی کلمة الشهادة والصلاة والصوم و ذکر الله وهی تدخل في القبر وتشفع عند الله تعالى فتصحب الميت فلا یبقی وحیداً * فعلى العاقل ان یتفکر فی تجرده و تفرده فیسی فی تحصیل لباس له هو التقوی ومصاحب هو العمل الصالح وفي الحديث ﴿ ان عمل الانسان یدفن معه في قبره فان کان العمل کریماً اکرم صاحبه وان کان لثیماً اسلمه وان کان عملاً صالحاً آس صاحبه وبشره ووسع علیه قبره ونوره وحماه من الشدائد والاهوال والمذاب والوبال وان کان عملاً سیئاً فزع صاحبه وروعه واطم علیه قبره وضيقه وعذبه وخلي بینه وبين الشدائد والاهوال والمذاب والوبال ﴾ * قال الیافعی وقد سمعت عن بعض الصالحین فی بعض بلاد النین انه لما دفن بعض الموتی وانصرف الناس سمع فی القبر صوتاً ودقاعیفاً ثم خرج من القبر کلب اسود فقال له الشیخ الصالح ویحک ایش انت فقال انا عمل الميت فقال فهذا الضرب فیک ام فیه قال بل فی وجدت عنده سورة يس واخوانها فحالت بینه وینه وضربت وطردت فانظر انه لما قوی عمله الصالح غلب علی عمله الطالح

وطرده عنه بكرم الله تعالى ولو كان عمله القبيح اقوى لغلب عليه واقرعه وعذب : قال السعدي
 غم وشادمانى نمائند وليك * جزاى عمل ماندونام نيك
 مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعدا از تو هم

* قال القشيري (ولقد جئتمونا فرادى) اى دخلتم الدنيا بخرقة وخرجتم منها بخرقة الاوتلك
 الخرقه ايضا لبسه وما دخلت الا بوصف التجرد وما خرجت الا بحكم التجرد ثم الاتصال
 والاوزار والاعمال والاورصال لا يأتى عليها حصر ولا مقدار فلما لكم اغنى ولا حالكم يدفع
 عنكم ولا شفيع يخاطبنا فيكم ولقد تفرق وصلكم وتبدد شملكم وتلاشى ظنكم وخاب
 سعيكم انتهى كلام القشيري و الاشارة ان المجي الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم
 بالتوحيد. فالتجريد هو التجرد عن الدنيا وما يتعلق بها. والتفريد هو التفرد عن الدنيا والآخرة
 رجوعا الى الله خاليا عن التعلق بهما كما كان في بدء الخلقه روحا مجردا عن تعلقات الكونين
 كقوله (لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) يعنى اول خلقه الروح قبل تعلقه بالقالب
 فانه خلقه ثانية كما قال (ثم انشأناه خلقا آخر) وقال (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) فللعبد في السير
 الى الله كسب وسعى بالتجريد والتفريد عن الدنيا والآخرة كما قال (وتركتم ما خولناكم وراء
 ظهوركم) يعنى من تعلقات الكونين (وما ترى معكم شفعاكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء)
 يعنى الاعمال والاحوال التى ظنتم انها توصلكم الى الله تعالى (لقد تقطع بينكم) وبينها عند انتهاء
 سيركم (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) انها توصلكم الى الله فاذا وصل العبد الى سرادقات العزة
 انتهى سيره كما انتهى سير جبرائيل ليلة المعراج عند سدرة المنتهى وهو منتهى سير السائرين من الملك
 والانس والتوحيد هو التوحد لقبول فيض الوجدانية عن التجلى بصفات الواحدية لتوصل العبد
 بمجذبة ارجى الى ربك الى مقام الوحدة ولو لم تدركه العناية الازلية بمجذبات الربوبية لا تقطع
 عن السير في الله بالله وبقي في السدرة وهو يقول وما لنا الاله مقام معلوم فافهم كذا في التأويلات
 النجمية ان الله فلق الحب الفلق الشق بابانة. والحب جمع حبة وهى اسم لجميع البزور
 المقصودة بذواتها كالبر والشعير والذرة ونحوها والمعنى شاق الحب بالنبات اى يشق الحبة
 اليابسة فيخرج منها ورق اخضر والنوى واحدها نواة وهى الشئ الموجود فى داخل
 الثمر مثل نواة الخوج والمشمش والتمر ونحوها والمعنى شاق النوى بالشجر اى يشق النواة
 الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان يخرج الحى من الميت يبان لما قبله اى
 يخرج ما ينمو من الحيوان والنبات مما لا ينمو من التطفة والحب يخرج الميت كالتطفة
 والحب من الحى كالحيوان والنبات وهو معطوف على فلق الحب فالحى والميت مجاز
 عن التامى والجامد تشبها للتامى بالحى والحى حقيقة فيما يكون موصوفا بالحياة المستبعدة للحص
 والحركة الارادية والميت حقيقة فيما يكون خاليا عن صفة الحياة فمن تكون الحياة من شأنه
 ومنهم من حمل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من التطفة الميتة بشرا حيا ومن الدجاجة بيضة
 ميتة * قال ابن عباس رضى الله عنهما يخرج المؤمن من الكافر كما فى حق ابراهيم عليه السلام
 والكافر من المؤمن كما فى حق ولد نوح عليه السلام والعاصى من المطيع وبالعكس والعالم من

الجاهل وبالعكس والمساقل من الاحق وبالعكس ﴿ والاشارة يخرج نخل الايمان من نوى الحروف الميتة في كلمة لا اله الا الله ومخرج بيت التفاق من الكلمة الحية وهي لا اله الا الله ﴿ ذلكم ﴾ القادر العظيم الشأن ﴿ الله ﴾ المستحق للعبادة وحده ﴿ فأنى تؤفكون ﴾ فكيف تصرفون عن عبادته الى غيره ولا سبيل اليه اصلا. والالفك في اللغة قلب الشيء وصرفه والخطاب لكفار قريش لان السورة مكية ﴿ فالحق الاصبح ﴾ خبر آخر لان. والاصباح بكسر الالف مصدر بمعنى الدخول في ضوء النهار سمي به الصبح اى فالحق عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره ﴿ وجعل الليل سكنا ﴾ يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحتة من سكن اليه اذا اطمان اليه استئناسا به اوسكن فيه الخلق من قوله تعالى ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ ﴿ والشمس والقمر ﴾ اى وجعلهما ﴿ حسابا ﴾ اى على ادوار مختلفة يحسب بها الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطى بحيث تم دورتها في سنة وقدر حركة القمر بحيث تم الدورة في شهر وبهذا التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار وامور الحرث والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد الالهة في كل شهر يعلم آجال الديون ومواقيت الاشياء فغنى جعل الشمس والقمر حسابا جعلهما علمى حساب. فالحسبان بالضم مصدر بمعنى الحساب والعد وبابه نصر. واما الحسبان بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين وتقديم الشمس لضياؤها على القمر لانها معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها في النورانية وان انوارهم مقتبسة من نور الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره نور القمر ليس من نفسه وانما هو من عالم الانوار فهو ليس بناقص في ذاته وانما ذلك بسبب عروض الكثافة بالتدريج ولولا ذلك لم تعرف الشهور والسنون والشمس والقمر عينا هذا التعين وظاهرهما الى الفوق والذي نراه جانبهما الداخل فهو تارة يفتح عينه واخرى يغمض كما اننا نفعل كذلك والكواكب ليست مركوزة فيه وانما هي بانعكاس الانوار في بعض عروقها اللطيفة والذي يرى كسقوط النجم فكندفع الشمس من موضع الى موضع وهذا لا يطلع عليه الحكماء وانما يعرفه اهل السلوك ثم قال الليل والنهار في عالم الآخرة ليسا بالظلمة والضياء بل لهما علامة اخرى تجلج من التجليات فيعرفون به الليل والنهار وكيف يكون الليل هنا بالظلمة وقد قال عليه السلام (لوخرج ورق من اوراقها الى الدنيا لاضاء العالم) انتهى كلامه ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى جعلهما حسابا اى ذلك التسيير البديع بالحساب المعلوم ﴿ تقدير العزيز ﴾ الذى قهرها وسيرها على الوجه المخصوص ﴿ العليم ﴾ بما فيهما من المنافع والمصالح المتعلقة بمماش الخلق ومعادهم : قال السعدى

ابو وهاب ومه وخورشيد وفلك دركارند * تا تو نانى بكف آرى وبغفلت نخورى
 همه از بهر نوسر كشته وفرمان بردار * شرط انصاف نباشد كه تو فرمان نبرى
 ﴿ وهو الذى ﴾ [واوست خداونديكه بقدرت كامله] ﴿ جعل لكم ﴾ اى انشا لاجلكم
 وايدج ﴿ النجوم ﴾ التى تختلف مواضعها من جهة الشمال والجنوب والصبيا والبدور

﴿ لتهدوا بها في ظلمات البر والبحر ﴾ اى في ظلمات الليل في البر والبحر و اضافتها اليهما للملايسة فان الحاجة الى الاهتداء بها انما تحقق عند ذلك قال الحدادى تعرفوا بها الطرق من بلد الى بلد في المفاوز ولجج البحار في الليالى المظلمة في السفن فان من النجوم ما يجعله السائر تلقاء وجهه. ومنها ما يجعله على يمينه. ومنها ما يجعله على يساره. ومنها ما يجعله خلفه ليظهر له الطريق التى تؤديه الى بيته. وللنجوم فوائد اخر وهى انها زينة السماء ورمى الشياطين وغير ذلك ﴿ قد فصلنا آيات ﴾ اى بينا الآيات الدالة على قدرتنا فضلا فضلا ﴿ لقوم يعلمون ﴾ فانهم المتفعمون بها ﴿ وهو الذى انشأكم ﴾ مع كثرتمكم ﴿ من نفس واحدة ﴾ من نفس آدم وحدها فانه خلقنا جميعا منه وخلق امنا حواء من ضلع من اضلاع آدم فصار كل الناس محدثة مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى فان ابتداء تكوينه من مريم التى هى مخلوقة من ماء ابويها وانما من علينا بهذا لان الناس اذا رجعوا الى اصل واحد كانوا اقرب الى ان يألف بعضهم بعضا ﴿ قال اهل الاشارة ان الله تعالى كما خلق آدم ابتداء وجعل اولاده منه كذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل الارواح كما قال (اول ما خلق الله روحى) ثم خلق الارواح من روحه فكان آدم ابا البشر وكان محمد صلى الله عليه وسلم ابا الارواح واليه يشير قوله تعالى (هو الذى انشأكم من نفس واحدة) ﴿ فستقر ومستودع ﴾ كل واحد منهما مصدر ميمى مرفوع على الابتداء والخبر محذوف اى فلكم استقرار فى الاصلاب اوفوق الارض واستيداع فى الارحام اوتحت الارض وجعل صلب الاب مستقر النطفة ورحم الام مستودعا لها لان النطفة حصلت فى صلب الاب لا من قبل الغير وحصلت فى رحم الام بفعل الغير فاشبهت الوديمة كأن الرجل اودعها ما كان مستقرا عنده. وقال الحسن يا ابن آدم انت وديمة فى اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وانشد قول لبيد وما المال والاهلون الا وديمة * ولا بد. يوما ان ترد الودائع

والقلب ايضا من الودائع والامانات : قال الصائب

ترا بكومر دل كرده اند امانتدار * نه دزد امانت حق را نگاه دار محسب

﴿ قد فصلنا الآيات ﴾ المينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الآيات ونظائرهما ﴿ لقوم يفقهون ﴾ غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر وانما ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر تخليق نبي آدم يفقهون لان ذلك اشارة الى آيات الآفاق وهذا الى آيات الاقنص ولا شك ان آيات الآفاق اظهر واجلى وآيات الاقنص ادق واخفى فكان ذكر الفقه لها السبب واولى لان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذى يشق الاحكام ويفتش عن حقائقها ويضع ما استغلق منها فالفقه انما يطلق حيث يكون فيه حذاقة وتدقيق نظر. قال الحدادى الفقه فى اللغة هو الفهم لمعنى الكلام الا انه قد جعل فى العرف عبارة عن علم الخيب على معنى انه استدراك معنى الكلام بالاستنباط من الاصول ولهذا لا يجوز ان يوصف الله تعالى بانه فقيه لانه لا يوصف بالعلم على جهة الاستنباط ولكنه عالم بجميع الاشياء على وجه احد انتهى. ثم هذه الآيات الآفاقية والآتية تصح عن صنع الله البديع وتدعو اهل الشرك الى التوحيد والايان واهل الاخلاص الى التوحد

والبيان واهل المصيبة الى الطاعة والتوبة باللسان والجان فان الامتان بذكر التعم الجلية يستدعي شكرا لها ومعرفة لحقها وانكل قوم وفريق سلوك الى طريق التحقيق على حسب ما نتم عليه من توحيد الافعال والصفات والذات فعلى العاقل ان يجتهد في طلب الحق فان المقصود من ترتيب مقدمات العوالم آفاقية كانت او انفسية هو الوصول الى الظاهر من جهة المظاهر وانما اصل الحجاب هو الغفلة - وحكي - ان الشيخ اباالنوارس شاهين بن شجاع الكرماني رحمه الله خرج للصيد وهو **هو** كرماني فامعن في الطلب حتى وقع في بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سباع فلما رآته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ماهذه الغفلة عن الله اشتغلت بدنياك عن آخرتك وبلذتك وهواك عن خدمة مولانا اعطاك الله الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فيما الشاب يحدثه اذ خرجت عجوز بيدها شربة ماء فناولتها الشاب فشرب فدفع باقيه الى الشاه فشربه فقال ما شربت شياً اذ منه ولا ابرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها الله الى خدمتي فما احتجت الى شئ الا احضرتة الى حين يخطر بآلى أما بلذتك ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها (يا دنيا من خدمتي فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه) فلما رأى ذلك تاب وكان منه ما كان وانشد بعضهم

خدمت لما ان صرت من خدمك * ودار عندي السرور من نعمك

وكانت الحادثات تطرقني * فاستحشمتني اذ صرت من حشمك

اللهم اجعلنا من الملازمين لبابك ولا تقطعنا عن جنابك **هو** اي الله تعالى **الذي** انزل من السماء ماء **خاصا** هو المطر ثم التفت من النية الى التكلم فقال **فاخرجنا** بعظمتنا فالتون للعظمة لا الجمع فان الملك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له **به** اي بسبب ذلك الماء مع وحدته **نبات كل شئ** ينبت كنبات الحنطة والشعير والرمان والتفاح وغيرها فتشخص فلابد ان يكون لكل شئ نبات كالحجر مثلا والنبت والنبات ما يخرج من الارض من التاميات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن كالنجم * فان قيل كيف جعل الله المطر سببا للنبات والفاعل بالسبب يكون مستعينا بفعل السبب والله تعالى مستعين عن الاسباب * قيل لان المطر سبب يؤدي الى النبات وليس بمولوده والله تعالى قادر على انبات النبات بدون المطر وانما يكون الفاعل بالسبب مستعينا بذلك السبب اذا لم يمكنه فعل ذلك الشئ الا بذلك السبب كما ان الانسان اذا لم يمكنه ان يصعد السطح الا بالسلم فان السلم آلة للصعود والظاهر انه اذا صعد السطح بالسلم لم يمكن السلم آله لانه يمكنه ان يصعد السطح بدون السلم **فاخرجنا** منه **شروع** في تفصيل ما اجل من الاخراج وقد بدأ بتفصيل حال النجم اي فاخرجنا من النبات الذي لاساق له شياً غضا **خضرا** بمعنى اخضر وهو اي الشئ الاخضر الخارج من النبات ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة **تخرج منه** صفة لخضرا اي تخرج من ذلك الخضر المتشعب **حبا متراكبا** هو السنبل المنتظم لا محبوب المتراكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة **ومن النخل** شروع في تفصيل حال

الشجر اثر بيان حال النجم وهو خير مقدم ﴿من طلعهما﴾ يدل منه باعادة العامل وهو شئ يخرج من النخل كأنه لعلان مطبقان والحمل بينهما منضود ﴿قنوان﴾ مبتدأ اى وحاصلة من طلع النخل قنوان جمع قنوه وهو لثمر بمنزلة العنقود للعنب ﴿دانية﴾ سهلة المجتنى قريبة من القاطف فانها وان كانت صغيرة ينالها القاعد تآنى بالثمر لا تنتظر الطول او متفة متقاربة وفيه اختصار معناه من النخل ما قنوانها دانية ومنها ما هي بعيدة فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لان النعمة في القريبة اكمل واكبر وفي الحديث (اكرموا عماتكم النخل فالها خلقت من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران فاطعموا نساء كم الولد الرطب فان لم يكن رطب قتمر) انتهى فظهر ان السبب في اطعام النساء رطبا ان مريم رضيت الله عنها كان اول ما اكلت حين وضع عيسى عليه السلام هو الرطب كما قال تعالى في سورة مريم ﴿ وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا ﴾ وورد في فضيلة السفرجل ايضا انه شكا بعض الانبياء الى الله تعالى من قبح اولاد امته فاوحى الله اليه مرهم ان يطعموا نساءهم الجبالى السفرجل في الشهر الثالث والرابع لان فيه تصور الجنين فانه يحسن الولد ﴿ و ﴾ اخر جنابه ﴿ جنات ﴾ بساتين كاشنة ﴿ من اعناب ﴾ فهو غطف على نبات كل شئ ولعل زيادة الجنات هنا من غير اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وما تأخر لما ان الانتفاع بهذا الجنس لا يتأنى غالبا الا عند اجتماع طائفة من افراده وكل نبت متكاثف يستر بعضه ببعض فهو جنة من جن اذا استر والاعناب جمع عنب وهو بالفارسية [انكور] ﴿والزيتون والرمان﴾ اى واخر جنة ايضا شجر الزيتون وشجر الرمان ﴿ مشتبها ﴾ اوراقهما ومشتملا على العنق من اوله الى آخره في كليهما وهو حال ﴿ وغير متشابه ﴾ ثمرهما وفي التفسير الفارسي [مشتبها] درحالتى كه آن درختان بعضى ببعضى مانند دربرك (وغير متشابه) وانه مانند يكديكر در طعم ميوه چه بعضى بغايت ترش مياشد وبعضى شيرين وبرخى ترش وشيرين [الظروا] ﴿ الظروا ﴾ يا مخاطبين نظر اعتبار ﴿ الى ثمره ﴾ [ميوه هر درختى] ﴿ اذا امر ﴾ اذا اخرج ثمره كيف يخرج ضئيلا لا يكاد يتفعبه ﴿ وينعه ﴾ والى حال نضجه كيف يعود ضخما ذاتق ولذة والينع في الاصل مصدر ينمت الثمرة اذا ادركت. وقوله اذا امر ظرف لقوله الظروا امر بالنظر في اول حال حدوث الثمرة وفي كمال نضجها مع كونها نابتة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليعلم كيف تتبدل وتنتقل الى احوال مضادة للاحوال السابقة وحصول هذه التغيرات مسند الى القادر الحكيم العليم المدبر لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة قال القرطبي هذا الينع هو الذى يتوقف عليه جواز بيع الثمرة وهو ان يطيب اكل الفاكهة وتأمين الماهة وهو عند طلوع الثريا بما اجري الله تعالى طادته عليه - روى - ابو هريرة عن النبي عليه السلام انه قال (اذا طلعت الثريا صباحا رفعت الماهة عن اهل البلد) وطلوعها صباحا في اثنتى عشرة تمضى من شهر ايار وهو آخر الشهور الثلاثة من اول فصل الربيع وهى اذارونيسان و ايار ﴿ ان فى ذلكم ﴾ اشارة الى ما امر بالنظر اليه ﴿ لايات ﴾ عظيمة دالة على وجود القادر الحكيم ووحده ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ خصوا بالله كمالهم المستعملون

بالاستدلال بها والاعتبار بها والاشارة في الآية ان الله تعالى ينزل من سماء العناية ماء الهداية فيخرج به انواع المعارف والاسرار على حسب مراتب اهل الزهد والتقوى واهل العشق والتقوى اذا قلب كالروضة ينشأ منه ما هو مستعدله وكل نبت يترجم عن ترابه : كما قال في المتنوى درزمين كرتي شكر ورخودني است * ترجمان هر زمين نبت وي است

والتخل اعلى من غيره ولذا يقال انه اشارة الى اصحاب الولايات فمن ثمرات ولايتهم ما هو متدان للطالين والمريدين يعني منهم من يكون مريبيا فيفتقع بثمرات ولايته ومنهم من يختار العزلة والانتقطاع عن المتسكين به وجملة شؤوثهم ناظرة الى امر الله تعالى واذنه ولذا لا يظن فيهم الا جاهل وهم في خلواتهم وجلواتهم يتفكحون من روضات القلوب ويتلذذون بلذات مذجات النيوب وامرهم مستور عن الخلق واعينهم * وعن بعضهم قال رأيت عند قبر النبي عليه السلام نسخة من الاولياء فبعثتهم فالتفت الى احدهم وقال اين تمر قلت اسير معكم لحبي فيكم فاني سمعت عن زرتموه عليه السلام انه قال (المرء مع من احب) فقال احدهم انك لا تقدر على المسير الى هذا الموضع الذي تقصده فانه لا يقدر عليه الا من بلغ سنه اربعين سنة فقال آخر دعه لعل الله يرزقه فسرت معهم والارض تطوى من تحتها طيا فلم نزل حتى انتهينا الى مدينة مبنية بالذهب والفضة واشجارها متكاثفة وانهارها مطردة رائقة وفواكهها كبيرة فائقة فدخلنا واكلنا من ثمرها واخذت معي ثلاث تفاحات فلم يمنعوني من اخذها فسألتهم عند الانصراف عن المدينة قالوا مدينة الاولياء اذا ارادوا التزلة ظهرت لهم اينما كانوا مادخلها احد قبل الاربعين غيرك وكنت كلما جئت اكلت من التفاحة وهي لا تتغير ورجعت الى اهلي وقد بقي معي تفاحة واحد غير التي ادخرتها لنفسى فماتتني اختي وقالت اين الذي اطرقنا به من سفرك فقلت وما الذي اطرقكم به وانا بعيد عن الدنيا وعن الراحة قالت فابن التفاحة فعميت عليها وقلت وأي تفاحة قالت يا مسكين والله لقد ادخلوني تلك المدينة وانا بنت عشرين سنة وامانت فلم ترها الا بعد ان طردوك وانا والله جذبت اليها جذبة وخطبت اليها خطبة قلت اي اخت فالبديل الكبير منهم يقول لي لم يدخلها احد لم يبلغ اربعين سنة غيرك قالت نعم من المريدين واما المرادون فدخلونها ولا يرضون بها ومتى شئت اريتكمها فقلت قد شئت فقالت يا مدينتي احضري فوالله لقد رأيت المدينة بعينها تشد لي اليها وترف عليها فمدت يدها وقالت اين تفاحك قال فتساقط على من التفاح ما علاني فضحكت ثم قالت من عنده من الملك هذا يحتاج الى تفاحك قال فاستحقرت والله نفسي عند ذلك وما كنت اعلم ان اختي منهم رضى الله عنها وعنهم : قال السعدي

نه هر كس سزاوار باشد بصدور * كرامت بفضلست ورتبت بقدر

﴿ وجعلوا لله شركاء الجن ﴾ * قال الكاشفي الاصح انها نزلت في الزنادقة اعني المجوس ويقال لهم التوبة ايضا قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان فالله تعالى خالق الناس والدواب والالمام وكل خير ويمبرون عن الله بيزدان وابليس خالق السباع والحيات والمقارب وكل شر ويمبرون عن ابليس باهر من وهذا كقبوله تعالى ﴿ وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا ﴾ وابليس من الجنة والمضى وجعلوا الجن شركاء لله في اعتقادهم الباطل ﴿ وخلقهم ﴾ حال من فاعل

جعلوا بتقدير قد اى والحال انهم قد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق فالضمير للجاعلين ويحتمل ان يكون للجن اى والحال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكاه ﴿ وخرقوا له ﴾ اى اقتعلوا وافتروا له تعالى يقال خرق واخرق واخترق واخترق واخترق اذا كذب ﴿ بنين وبنات ﴾ فقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله ﴿ بغير علم ﴾ بحقيقة ما قالوه من خطأ او صواب بل ربما يقول عن عمى وجهالة من غير فكر وروية. والباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا ملتبسين بغير علم ﴿ سبحانه ﴾ اى تزهه تعالى بذاته تزهها لا ثقبه ﴿ وتعالى ﴾ من العلو اى استعلى ويجوز فى صفات الله تعالى علا ولا يجوز ارتفاع لان العلو قد يكون بالاقتدار والارتفاع يقتضى الجهة والمكان ولما فى السبحان والتعالى من معنى التباعد قيل ﴿ عما يصفون ﴾ اى تباعد عما يصفونه من ان له شريكا او ولدا ﴿ بديع السموات والارض ﴾ اى هو مبدع من غير مثال سبق لقطرى العالم العلوى والسفلى بلا مادة فاعل على الاطلاق متزه عن الافعال بالمره والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته عنه فكيف يكون له ولد فالنعتل بمعنى المفعول كالاليم والحكيم بمعنى المؤتم والمحكم والاضافة حقيقية وقيل هو من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اى بديع سمواته وارضه من بدع اذا كان على نمط عجيب وشكل فائق وحسن رائق ﴿ ائى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ﴾ اى من اين او كيف يوجد له ولد والحال ان اسباب الولادة منتفية فان وجود الولد بلا والدة محال وان امكن بلا والد كعيسى عليه السلام والمراد بالصاحبة الزوجة: وفى المتنوى لم يلد لم يولد است او از قدم * نى پدر دارد نه فرزندونه عم

﴿ وخلق كل شئ ﴾ انتظم بالتكوين والايجاد من الموجودات التى من جملتها ماسموه ولداله تعالى فكيف يتصور ان يكون المخلوق ولدا لخالقه

خالق افلاك وانجم برعلا * مردم وديوورى وصرغرا

﴿ وهو بكل شئ ﴾ من شأنه ان يعلم كائنا ما كان مخلوقا او غير مخلوق ﴿ عليم ﴾ مبالغ فى العلم ازلا وابدا فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من الذوات والصفات والاحوال التى من جملتها ما يجوز عليه تعالى وما لا يجوز من المحالات التى كان مازعموه فردا من افرادها ﴿ ذلكم ﴾ اى ذلك الموصوف بتلك الصفات العظيمة ايها المشركون ﴿ الله ﴾ المستحق للعبادة خاصة مبتدا وخبره ﴿ ربكم ﴾ اى مالك امركم

نست خلقش را دكر كس مالكي * شركتش دعوى كند جزهالكي

﴿ لا اله الا هو ﴾ اى لا شريك له اصلا ﴿ خالق كل شئ ﴾ مما كان وما سيكون فلا تكرار وهذه اخبار مترادفة ﴿ فاعبدوه ﴾ حكم مسبب عن مضمونها فان من جمع هذه الصفات استحق العبادة خاصة ﴿ وهو على كل شئ وكيل ﴾ اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح ما ربكم الدنيوية والاخروية ورتب على اعمالكم فيجازيكم قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل ينقسم الى من يني بما وكل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا يني بالجميع والوكيل المطلق هو الذى يني بالامور الموكولة

(ايه)

در اواخر دفتر دوم در بيان دعوت كردن توح عليه السلام بسروا الخ

در اواسط دفتر چهارم در بيان جوابات موسى كه صاحب عقل بود الخ

اليه وهو على القيام بها وفي باتمامها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا مقدار مدخل العيد في معنى هذا الاسم انتهى كلامه * وعن الشيخ ابي حمزة الخراساني رحمه الله قال حججت سنة من السنين فيينا انا امشي اذ وقعت في بئر قزازعتي نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استم هذا الحاطر حتى مر برأس البئر رجلا فقال احدهما للاخر تعالى حتى لسد رأس هذا البئر لتلايق فيه احد فأتيا بقصب وبارية وطمسارأس البئر فهممت ان اصبح ثم قلت في نفسي الجأ الى من هو اقرب منهما وسكت وفوضت امرى الى الله تعالى فيينا انا بعد ساعة اذا بشئ جاء وكشف عن رأس البئر وادلى رجله وكأنه يقول تعلق بي في مهمة منه كنت اعرف منها ذلك فتعلقت به فاخرجني فاذا هو سبع فر وهتف بي هاتف يا اباحزة أليس هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف فالله تعالى قادر على ذلك وهو على كل شئ وكيل ﴿ والاشارة في الآيات ان الله تعالى كما اخرج بماء اللطف والهداية من ارض القلوب لأربابها انواع الكمالات اخرج بماء القهر والحذلان من ارض النفوس لأصحابها انواع الضلالات حتى اشركوا بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسوأ المقال مع انه تعالى متفرد بالذات والصفات والافعال * فعلى العاقل ان يستعيز بالله من مكروه وقهره ويستجلب بطاعته مزيد رضاه ورحمته ويقطع النظر عن الغير في كل شر وخير فان الكل من الله تعالى وان كان لا يرضى لعباده الكفر

كناه اكرجه نبود اختيار محافظ * تودر طريق ادب كوش وكوكناه منست

اللهم لا تؤمننا مكره فانه لا يامن منه الا القوم الكافرون ﴿ لا تدركه الابصار ﴾ البصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث انها محله وادراك الشئ عبارة على الوصول اليه والاحاطة به اى لاتصل اليه الابصار ولا تحيط به ﴿ وهو يدرك الابصار ﴾ اى يحيط بها علمه ﴿ وهو اللطيف الخبير ﴾ فيدرك ما لا تدركه الابصار ولهذا خص الابصار بادراكه تعالى اياها مع انه يدرك كل شئ لان الابصار لا تدرك نفسها ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه فقيه دليل على ان الخلق لا يدركون بالابصار كنه حقيقة البصر وهو الشئ الذي صار به الانسان يبصر من عينه دون ان يبصر من غيرها من سائر اعضائه * اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به والرؤية المعاينة وقد تكون الرؤية بلا ادراك لانه يصح ان يقال رآه وما ادركه فالادراك اخص من الرؤية ونفى الاخص لا يستلزم نفي الاعم فالله يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف في الدنيا ولا يحاط به يعنى ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث الارتباط بينه وبين الخلق واتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه مالاتفه الطاقة البشرية وهو ما وقع به الكمل في ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة وقالوا ما عرفناك حق معرفتك فذات الله تعالى من حيث تجرده عن النسب والاضافات لا يدرك ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال (نورانى اراه) اى النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى (الله نور السموات والارض) فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال (نور على نور) فاحد النورين هو الضياء

والآخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تم فقال (يهدى الله لنوره من يشاء) اى يهدى الله بنوره المتعين فى المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدى فاما تشذير الرؤية والادراك باعتبار مجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما فى المظاهر ومن وراية حجابية المراتب فالادراك ممكن كما قيذ

كالشمس تمنعك اجتلاءك وجهها * فاذا اكنست برقيق غيم امكنا

والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم فى بيان الرؤية الجنائية المشبهة برؤية الشمس والقمر فاخبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن فبه صلى الله عليه وسلم على بقاء الرتبة الحجابية وهى رتبة المظهر وتحقيقه ان اهل الاعتزال بالغوا فى نفى الرؤية واستدلوا على مذهبهم بما ورد فى الصحيحين عن ابي موسى (جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه) قالوا ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية وجوابهم انهم حجبا وان المرتدى لا يحتجب عن الحجاب اذ المراد بالوجه الذات ورداء الكبرياء هو العبد الكامل المخلوق على الصورة الجامعة للحقائق الامكانية والالهية والرداء هو الكبرياء واصله للبيان والكبرياء رداؤه الذى يلبسه عقول العلماء بالله * يقول الفقير فى شرح هذا المقام قوله ولكنهم حجبا الخ وذلك لان المرأة لاتكون حجابا للناظر كما ان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ لا واسطة بينهما فالرداء من المرتدى بمنزلة المرأة من النظر وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة الناظر من المرأة اذ المراد بالوجه الذات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل فالمرتدى وهو الذات لا يحتجب عن حجابها وانما يحتجب به عن الغير كالقناع للعروس فانه كشف بالاضافة اليها وحجاب بالنسبة الى غيرها ورداء الكبرياء الخ الحقيقة المحمدية التى هى حقيقة الحقائق ولكل موجود حصة من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكنها فى نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العام الشامل كالحياوان الناطق فانه معنى واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لاتنافى وحدته الحقيقية فمعنى قوله عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه حقيقة كل منهما التى تجلى الذات فيها بحسب صفاء مرآتها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بحجاب بين القوم وبين الذات الاحدية اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النظر عن التجلى فيها وكونها مرآة اطلاقه صرف لا يتعلق به رؤية رداها ايا كان فكل ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقة نفسه فينظر اليه من تلك الحقيقة وهى ليست بحجاب للنظر وللذات اذ هى كالمرآة فالنظر الظاهرى قيد تام وما وراء تلك الحقيقة من الذات اطلاقه صرف فلا مناسبة بينهما بوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام (من عرف نفسه فقد عرف ربه) فالعارف اذ لم يتعلق عرفانه بنفسه الكلية وحقيقته الجامعة لا يتأتى منه عرفان ربه لان ربه مطلق عن القيود والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتعلق به المعرفة واما نفسه المتجلى فيها الرب بمقتضى اسمائه فتعلق بها تلك الرؤية من تلك الحنية فتكون حقيقة نفسه ومعرفتها مرآة معرفة ربه فلا حجاب بين المرتدى وربه

(استلا)

اصلا وانما غلط من غلط بقياس الغائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم ان
 يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدي ولذا قال الكبرياء رداؤه الذي يلبسه
 عقول العلماء بالله * فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدي والناظرين فلا يمكن الرؤية
 انما هو من عمى البصيرة والعياذ بالله وهو في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصي الله
 والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فالخلق ليس بمحجوب عنك لثبوت احاطته وانما
 المحجوب انت عن النظر اليه بما تراكم على بصيرتك من العيوب العارضة وما يلزم بصرك
 من العيب اللازم الذي هو الفناء الحسى الذي لا يرتفع الا في الدار الآخرة فلذلك كانت
 الرؤية موقوفة عليها والا فالحجاب في حقه تعالى ممتنع غير متصور فلا تكن ممن يطلب الله
 لنفسه ولا يطالب نفسه لربه فذلك حال الجاهلين * وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر
 كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت ببصرى ورأيت ببصرى بمعنى واحد فمعنى قوله (لا تدركه
 الابصار) اى لا تراه في الدنيا فهو مخصوص برؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى (وجوه
 يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وحديث الشيخين (انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر)
 والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لان تشبيه المرئى بالمرئى اى في الجهة وانما يروونه
 في الآخرة لانها قلب الدنيا فالبصيرة هناك كالبصر في الدنيا فيكون البصر الظاهر في الدنيا
 باطنا في الآخرة والبصيرة الباطنة ظاهرة فيستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا
 فالرؤية غاية الكرامة فيها وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم صاحب المقام المحمود الذى شاهد ربه ليلة المعراج بمعنى رأسه يعنى رآه بالسر والروح
 في صورة الجسم فكان كل وجوده الشريف عينا لانه تجاوز في تلك الليلة عن عالم العناصر
 ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر وعين الرأس من عالم الاجسام
 فاتسلخ عن الكل ورأى ربه بالكل فانهم هداك الله الى خير السبل فان العبارة ههنا لا تسع
 غير هذا قال في التأويلات التجمية (لا تدركه الابصار) اى لا تلحقه المحدثات لا الابصار
 الظاهرة ولا الابصار الباطنة قدست صديته عن كل لحوق ودرك ينسب الى مخلوق ومحدث
 بل (وهو يدرك الابصار) بالتجلى لها فيفنى المحدثات فيكون هو بصره الذى يبصر به
 فاستوت عند التجلى الابصار الظاهرة والباطنة في الرؤية بنور الربوبية (وهو اللطيف)
 من ان يدركه المحدثات او يلحقه المخلوقات (الخير) بمن يستحق ان يتجلى له الحق ويدرك
 ابصارها باطلاعه عليها فيستعدها للرؤية ومن لطف الله انه اوجد الموجودات وكون
 المكونات فضلا منه وكرما من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولو رآه انسان
 في الموطن الدنيوى لوجب عليه شكره ولو شكره لاستحقاق الزيادة ولا مزيد على الرؤية
 ولذلك حرامها وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام (لن تروا ربكم حتى تموتوا) * قال ابن
 عطاء اعمام التميم بالنظر الى وجه الله الكريم على الوجه اللائق بجلاله في الدار الآخرة
 حسبما جاء الوعد الصادق بذلك كما في الدنيا اذ غالب النصوص يقتضى منع ذلك بل يكاد يقع
 الاجماع على نفي وقوع ذلك ومنه شرعا وان جاز عقلا انتهى * واما الرؤية في المنام فقد

حكيت عن كثير من السلف كأبي خنيفة * وعن أبي يزيد رحمه الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق إليك فقال اترك نفسك ثم تعال * وروى عن حمزة القاري انه قرأ على الله القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى يا حمزة وانت القاهر ولاخفاء في ان الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي الحديث (رأيت ربي في المنام في صورة شاب امرد) وسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الربوبية ان الحقيقة الانسانية اجمع الحقائق فانه تعالى لما استخلف الانسان وجعله خائما على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة الالهية من الاسماء في النشأة الانسانية الجامعة بين النشأة العنصرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) واطلاق الصورة على الحق مجاز باعتبار اهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات ففي المعقولات مجاز واما عند المحققين فحقيقة لان العالم الكبير باسره صورة الحضرة الالهية ومظاهر اسمائها بحضراتها تفصيلا واجالا والانسان الكامل صورته جمعا * فان قلت أ لرؤية اقوى انواع الادراك ام العلم * قلت قد قيل بالاول ولهذا يتلذذ المؤمنون برؤية الله تعالى فوق ما يتلذذون بمعرفته * قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها اوضح واتم من العلم فاذا جاز تعلق العلم به ليس في جهة جاز تعلق الرؤية من غير جهة وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك من غير كيفية وصورة * قال بعضهم الرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل المعرفة * وقال بعضهم المعرفة أ لطف والرؤية اشرف * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزه عن الكيف والايين بل هي عبارة عن ظهوره وانكشاف الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرائي وقائه انتهى * اقول فظهر من هذا ان من فني عن ذاته وصفاته وافعاله واضمححل عن بشريته وهويته فجاثر ان يرى الله تعالى في الدنيا بالبصيرة بعد الانسلاخ التام

جون تجلي كرد اوصاف قديم * پس بسوزد وصف حادث را كليم

وذلك كالشمس في الجلاء لا يكابر فيه احد اصلا لان القلب من عالم المكوت والبصيرة كالبصر له وعالم الملكوت مطلق عن قيود الامور الوهمية التي هي الزمان والمكان والجهة والكيفية وغيرها لانها من احكام عالم الملك فاین هذا من ذاك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقيقة ذوق هذا المطلب الاعلى لا تعرف الا بالسلوك : قال الحافظ

شكر كال حلاوت پس از رياضت يافت * نخواست درشكن ننگ ازان مكان كيرد

ثم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ومادق منها وما لطف ثم يسلك في ابصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك تم معنى اللطيف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحفظ الجسد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة

در اوصاف دتت رسوم در بيان آنکه در میان حجاب حافظ کسی نبود

من غير ازراء وعنف ومن غير تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالثمائل والسر المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع وألطف من الالفاظ المزينة * قال الشيخ الأكبر قدس سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صلوا كما رأيتموني اصلي) ولم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارجح في نفس التابع المقتدى من القول كما قيل

واذا المقال مع الفعال وزنته * رجح الفعال وخف كل مقال

انتهى : وفي المتوى

بند فعلی خلقورا جذاب تر * که رسد درجان هربا کوش کر

والخير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الحفايا الباطنة سمي خبرة وسمى صاحبه خيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجري في عالمه وعلمه قلبه وبدنه والحفايا التي يتصف القلب بها من الغش والحيانة والطواف حول العاجلة واضمار الشر واطهار الخير والتجمل باظهار الاخلاص والافلاس عنه لا يعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتليسها وخدعها فحادبها وتشم لمعاداتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خيرا ﴿ قد جاءكم ﴾ اي قل يا محمد للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم ﴿ بصائر ﴾ كاشنة ﴿ من ربكم ﴾ اي دلائل التوحيد وحقية النبوة ودلائل البعث والحساب والجزاء وغير ذلك. والبصائر جمع بصيرة وهي نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين فاستعير لفظ البصيرة من القوة المودعة في القلب لادراك المعقولات للحجة اليقينية لكون كل واحدة منهما سبب الادراك ﴿ فمن ابصر ﴾ اي الحق بتلك البصائر وآمن به ﴿ فلنفسه ﴾ ابصر لان قومه لها ﴿ ومن عمى ﴾ اي لم يبصر الحق بعد ما ظهر له بتلك ظهورا بينا وضل عنه وانما عبر بالعمى عنه تقيحا له وتنفيرا عنه ﴿ فعليها ﴾ وبالله ﴿ والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في الغيوب والكمالات المعدة لأرباب القلوب كما اعطى بصرا لقلبه يبصر به الاعيان في الشهادة وما اعد لهم فيها من المأكول والمشروب والملبوس والمنكوح فمن نظر يبصر البصيرة الى المراتب العلوية الاخروية الباقية وابصر كالات القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيشتغل بتحصيله ويقبل على الله بسلوك سبيله ويعرض عن الدنيا الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عمى عن النظر بالبصيرة وغير هذه الكمالات لما ابصر ببصر القالب الى الدنيا وزينتها واستلذ بشهواتها واستحل مراتعها الحيوانية فعصيت بصيرته فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور فذلك تحصيل شقاوة وخسارة على نفسه كذا في التأويلات النجمية ﴿ وما انا عليكم بحفيظ ﴾ وانما انا منذر ومبلغ والله هو الحفيظ عليكم بحفظ اعمالكم ويمجازيكم عليها ﴿ وكذلك نصرف الآيات ﴾ اي ومثل هذا التصريف البديع نصرف الآيات

در اوائل دفتر چهارم در بيان بقیة قصه بنای مسجد اقصی الخ

(روح البیان - ۶ - لک)

الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن المعاني الفائقة ولا تصرف ادنى منه من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال ﴿١﴾ وليقولوا درست ﴿٢﴾ علة لمحذوف واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم اى وليقولوا فى عاقبة امرهم درست صرفا اى قرأت وتعلمت من غيرك نحو سيار وجبير كانا عبيد لقريش من سبي الروم كان قریش يقولون له عليه السلام انك تتعلم هذه الاخبار منهما ثم تقرأ علينا على زعم انها من عند الله ﴿٣﴾ ولئبینه ﴿٤﴾ عطف على ليقولوا واللام على الاصل اى التعليل لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار القرآن ﴿٥﴾ لقوم يعلمون ﴿٦﴾ وتخصيص التبيين بهم لما انهم المنتفعون به ﴿٧﴾ اتبع ما اوحى اليك من ربك ﴿٨﴾ اى دم يا محمد على ما انت عليه من اتباع القرآن الذى عمدة احكامه التوحيد وان قدحوا فى تصريف آياته ﴿٩﴾ لا اله الا هو ﴿١٠﴾ لاشريك له اصلا ﴿١١﴾ واعرض عن المشركين ﴿١٢﴾ ولا تبال باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم فانه لا يجوز الفتور فى تبليغ الدعوة والرسالة بسبب جهل الجاهلين

بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وگر هیچ کس را نیاید پسند

که فردا پشیمان برآرد خروش * که آوخ چرا حق نکردم بکوش

﴿١٣﴾ ولو شاء الله ﴿١٤﴾ توحيدهم وعدم اشراكهم ﴿١٥﴾ ما اشركوا ﴿١٦﴾ وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر لكن لا بمعنى انه تعالى يمنعه عنه مع توجهه اليه بل بمعنى انه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئى نحو الايمان واصراره على الكفر ﴿١٧﴾ وما جعلناك عليهم ﴿١٨﴾ متعلق بما بعده وكذا عليهم الآتى ﴿١٩﴾ حفيظا ﴿٢٠﴾ رقيقا مهيمنا من قبلنا تحفظ عليهم اعمالهم ﴿٢١﴾ وما انت عليهم بوكيل ﴿٢٢﴾ من جهتهم تقوم بامورهم وتدبر مصالحهم قال الحدادى وانما جمع بين حفيظ ووكيل لاختلاف معناهما فان الحافظ للشيء هو الذى يصونه عما يضره. والوكيل بالشيء هو الذى يجلب الخير اليه فقد ظهر ان عدم قبول الحق من الشقاوة الاصلية ولذا لم يشأ الله سعادتهم وهدايتهم. وعلامة الشقاوة جمود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل. وعلامة السعادة حب الصالحين والدنومتهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومجالسة العلماء ورقة القلب. وعن ابراهيم المهلب السامع رحمه الله قال بينا انا اطوف اذا بجارية متعلقة باستار الكعبة وهى تقول بحبك لى ألا رددت على قلبى فقلت يا جارية من اين تعلمين انه يحبك قالت بالعبادة القديمة جيش فى طلبى الجيوش وانفق الاموال حتى اخرجنى من بلاد الشرك وادخلنى فى بلاد التوحيد وعرفنى نفسى بعد جهلى اياها فهل هذا يا ابراهيم الا لعناية او محبة : قال الحافظ

چون حسن عاقبت نه برندی و زاهدیست * آن به که کار خود بنایت رها کند

والواجب على العبد ان يسارع الى الاعمال الصالحة فانها من علامات السعادة والتأخير وطول الامل من علامات الشقاوة - حكى - ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس فقيل له اسأل الله الصافية فابى الا ذلك فاطهره الله تعالى له فلما رآه الصابد قصده بالضرب فقال له ابليس لولا انك تعيش مائة سنة لاهلكتك ولما قبلك فاغتر بقوله فقال فى نفسه ان عمري بعيد فافعل ما اريد ثم اتوب فوق فى الفسق وترك العبادة وهلك وهذه الحكاية تحذرك طول الامل فانه آفة عظيمة : قال الصائب

در سر این غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان کردست ماری در کبوتر خانه

• واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق له. فيدعو العوام الى التوحيد. والجوام الى الوحدة. وخواص الخواص الى الوحدة وكذا حال الولي الوارث لكن الوصول الى هذه المقامات انما يكون بهداية الله ومشيئته فليس في وسع المرشد ان يوصل كل من اراد الى ما اراده فيبقى من يبقى في الاثنية ويصل من يصل الى عالم الوحدة والسبب الموصل هو التوحيد فكما ان الكافر لا يكون مؤمنا الا بكلمة التوحيد فكذا المؤمن لا يكون مخلصا الا بتكرارها لان الشرك مطلقا جليا كان او خفيا لا يزول الا بالتوحيد مطلقا فالمؤمن الناقص كما انه لا يلتفت الى الشرك بالشرك الجلي وحاله كذلك المؤمن الكامل لا ينظر الى جانب الشرك بالشرك الخفي ولذا قال تعالى (لا اله الا هو واعرض عن المشركين) لكن الاعراض من حيث الحقيقة لا ينافي الاقبال من حيث الظاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل الاغنام (والله يدعوا الى دار السلام) فالسلام على من اتبع الهدى والملام على من اتبع الهوى : قال الحافظ

جهشکرهاست درین شهر که قانع شده اند * شاهبازان طریقت بمقام مکسی

﴿ ولا تسبوا ﴾ ای لا تشتموا ایها المؤمنون ﴿ الذين ﴾ ای الاصنام ﴿ يدعون ﴾ ای يدعوونها آلهة وعبادونها ﴿ من دون الله ﴾ ای متجاوزين عبادة الله تعالى والمراد بالداعين كفار مكة • وقال المولى ابو السعود رحمه الله ای لا تشتموهم من حيث عبادتهم لا ليهتهم كأن تقولوا تبا لكم ولما تعبدونه مثلا ﴿ فیسبوا الله عدوا ﴾ ای تجاوزا عن الحق الى الباطل بان يقولوا لكم مثل قولكم لهم وهو منصوب على المصدر لكونه نوعا من عامله لان السبب من جنس العدو او على انه مفعول له ای لاجل العدو ﴿ بغير علم ﴾ حال ای يسبونه غير عالين بالله تعالى وبما يجب ان يذكر به ای مصاحين للجهل لانهم لو قدروا الله حق قدره لما اقدموا عليه • فان قلت انهم كانوا مقرين بالله وعظمته وان الاصنام انما تعبد لكونوا شفعا عند الله فكيف يسبونه • قلت آثم لا يفعلون ذلك صريحا لكن ربما يفضي فعلهم الى ذلك وايضا ان الغيظ والغضب انما يحمل الانسان على التكلم بما ينافي العقل الا يرى ان المسلم قد يتكلم لشدة غضبه بما يؤدي الى الكفر والعباد بالله • وفي الآية دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدي الى الشر شر الا يرى ان سب الاصنام وطعنها من اصول الطاعات وقد نهى الله تعالى عنه لكونه مؤديا الى معصية عظيمة وهي شتم الله وشتم رسوله وفتح باب السفاهة قال الحدادي وفي هذا دليل على ان الانسان اذا اراد ان يأمر غيره بالمعروف ويعلم ان الامور يقع بذلك في اشد ما هو فيه من شتم او ضرب او قتل كان الاولى ان لا يأمره ويتركه على ما هو فيه : قال السعدي قدس سره

بجمال سخن تائبی مکوی * جو میدان نینی نکهدار کوی

﴿ كذلك ﴾ ای مثل ذلك التزيين القوي وهو تزيين المشركين سب الله تعالى وعبادة الاوثان

﴿ زينا لكل امة عملهم ﴾ من الخير والشر والطاعة والمصيبة باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا او تحذيرا ﴿ ثم الى ربهم ﴾ مالك امرهم ﴿ مرجعهم ﴾ اى رجوعهم بالبعث بعد الموت ﴿ فينبئهم ﴾ [يس خبردهد ايشارا] من غير تأخير ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزينة لهم وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعده سأخبرك بما فعلت وفيه نكتة وهي ان كل ما يظهر في هذه النشأة من الاعيان والاعراض فانما يظهر بصورة مستعارة مخالفة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فان المعاصي سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة يستحسنها نفوس العصاة كأنطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فانها مع كونها احسن الاحسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات) فاعمال الكفرة قد برزت لهم في هذه النشأة بصورة مزينة يستحسنها الطغاة وستظهر في النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون ان اعمالهم ماذا فعبعن اظهارها بصورها الحقيقية بالاخبارها لما ان كلامهما سبب للعلم بحقيقتها كما هي كذا في تفسير الارشاد ويظهر صور الاعمال القبيحة لاهل السلوك في البرزخ الدنيوى فيجتهدون في تبديلها - حكى - عن الشيخ ابى بكر الضير رحمه الله قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام فجاءني يوما وقال يا استاذ انى نمت عن وردى الليلة فرأيت كأن محرابي قد انشق وكأني بمجوار قد خرجت من المحراب لم ارا احسن اوجها منهن واذا فيهن واحدة شوها لم ارا اقبح منها منظرا فقلت لمن انتن ولمن هذه فقلن نحن ليالك التي مضين وهذه ليلة نومك فلو مت في ليلتك هذه لكنت هذه حظك ثم انشأت الشوها تقول

اسأل لمولاك وارددني الى حالى * فانت قبحتني من بين اشكالى

وقد اردت بخير اذ وعظت بنا * ابشر فانت من المولى على حال

قالت جارية من الحسان

نحن الليالى اللواتى كنت تسهرها * تتلو القرآن بترجيع ورتات

وقد قال بعض الكبار انكشاف عيب النفس خير من انكشاف الملكوت اذ المقصود اصلاح الطبيعة والنفس والاكل والشرب والنام من الصفات البهيمية التي هي مقتضى الطبيعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (زينا لكل امة عملهم) من المقبولين اعمال اهل القبول ومن المردودين اعمال اهل الرد (ثم الى ربهم مرجعهم) اى باقدام تلك الاعمال كلا الفريقين يذهبون الى ربهم (فينبئهم بما كانوا يعملون) اما اهل القبول فيسلكون على اقدام الاعمال الصالحة طريق اللطف فينبئهم بالفضل والاحسان انهم كانوا يحسنون واما اهل الرد فيقطعون على اقدام المخالفات في بوادى القهر والهلكات فينبئهم بالعدل والحسرة انهم كانوا يسيئون انتهى وفي المتنوى

جمله دانند هين اكر تو نكروى * مرچه مى كاريش روزى بدروى

• وعن بعض الصالحين قال كانت في جاني مجوز قد اذنتها العبادة فسألته ان ترفق بنفسها

(نقلت)

در اواخر دفتر سوم در بيان باقى عاقل مستورا الخ

قالت يا شيخ أما علمت ان رقتي بنفسى غيبتى عن باب المولى ومن غاب عنه مشتغلا بالدنيا عرض نفسه للمحن والبلوى وما قدر على اذا اجتهدت فكيف اذا قصرت ثم قالت واسواتاه من حسرة السباق وفجعة الفراق . فاما حسرة السباق فاذا قام القائمون من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وساروا الى قصر من العز والجلال ورفعت لهم منازل المحبين وقدمت بين ايديهم نجائب المقرين وبقى المسبوق في جملة المحزونين فعند ذلك ينقطع فؤاده حسرة وتأسفا ويزوب ندامة وتلهفا . واما فجعة الفراق فعند تمييز الناس والافتراق وذلك ان الله سبحانه اذا جمع الخلق في صعيد واحد امر ملكا قسادي ايها المجرمون امتازوا ان المتقين قد فازوا وهو قوله تعالى (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) فيتميز الرجل من زوجته والولد من والديه والحبيب من حبيبه هذا يحمل مبعجلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسلا مغفلا الى عذاب الجحيم وقد طال منهم التلفت والوداع ودموعهم تجري كالانهار بفجعة الفراق وانشدوا بالين والفراق

لو كنت ساعة بيتنا ما يتنا * ورأيت كيف تكرر التوديعا
لعلمت ان من الدموع لأبحرا * تجرى وعانيت الدماء دموعا

﴿واقسموا بالله﴾ - روى - ان قريشا قالوا يا محمد انك تخبرنا ان موسى عليه السلام كانت معه عصا فيضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى عليه السلام كان يحيى الموتى وان صالحا عليه السلام اخرج الناقة من الجبل فائتانا انت ايضا بآية بينة فان فعلت ذلك لتصدقك ونؤمنن لك وحلفوا على ذلك وبالغوا في تأكيد الحلف فقال عليه السلام (أى شئ تحبون) قالوا تجعل لنا الصفا ذهابا او ابعت لنا بعض موتانا حتى نسأله عنك أحق ما تقول ام باطل او أردنا الملائكة يشهدون لك فقال عليه السلام (فان فعلت بعض ما تقولون تصدقوتى) قالوا نعم والله لئن فعلت لتبعنك اجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فهم عليه السلام بالدعاء فجاء جبريل عليه السلام فقال ان شئت كان ذلك ولئن كان فلم يصدقوا عنده ليعذبينهم بعذاب الاستئصال ولئن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فأنزل الله تعالى هذه الآية اى حلف كفار قريش بالله تعالى ﴿ جهدا ايمانهم ﴾ مصدر في موقع الحال اى جاهدين في ايمانهم وجهدا الايمان اغلظها واشدها ﴿ لئن جاءتهم آية ﴾ من مقترحاتهم ﴿ ليؤمنن بها قل ﴾ لهم ﴿ انما الآيات ﴾ كلها ﴿ عند الله ﴾ اى هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شئ منها بقدرتى وارادتى وانما انا نذير ثم بين تعالى الحكمة في عدم مجئ الآيات فقال مخاطبا للمسلمين ﴿ وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ﴾ اى أى شئ يعلمكم ان الآية التى يقترحونها اذا جاءت لا يؤمنون بل يبقون على ما كانوا عليه من الكفر والعداى لانعلمون ذلك فتتمنون مجيئها طمعا في ايمانهم فانكر السبب اى الاشعار مبالغة في نفي السبب اى الشعور وفيه بيان ان ايمانهم فاجرة وانه لا يغنى وضوح الأدلة لمن يساعده سوابق الرحمة ﴿ ونقلب افئدتهم ﴾ عطف على لا يؤمنون اى وما يشعركم انا حينئذ نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمون ﴿ وابصارهم ﴾ عن اجتلائه فلا يبصرونه

فلا يؤمنون بها ﴿ كما لم يؤمنوا به ﴾ اى بما جاء من الآيات ﴿ اول مرة ﴾ من انشقاق القمر ونحوه ﴿ ونذرهم ﴾ اى ندعهم عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستفهام الانكارى ﴿ فى طغيانهم ﴾ ضلالهم متعلق بنذرهم ﴿ بعمهون ﴾ اى متحيرين لانهديبهم هداية المؤمنين فهو حال من الضمير المنصوب فى نذرهم ووجه هذا التعليل والتكيد فساد استعدادهم واعراضهم عن الحق بالكلية فان الله تعالى لا يفعل بهم ذلك مع توجههم الى الحق واستعدادهم لقبوله فانه اجبار محض فان كان مقهورا مطبوعا على قلبه فليعلم ان ذلك لعدم تأثير اللطف فيه اصلا فله الحجة البالغة ومن الله الهداية والتوفيق: تم الجزء السابع فى اوائل شهر ربيع الآخر من سنة الف ومائة

الجزء الثامن

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة ﴾ تفصيل ماذكر على الاجمال بقوله (وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون) اى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة كما سألوه بقولهم لو انزل علينا الملائكة فزاهم عيانا ﴿ وكلهم الموتى ﴾ وشهدوا بحقية الايمان بعد ان احيناهم حسبما اقترحوه بقولهم فانت باية * قال صاحب التيسير واحيناهم كل الموتى فكلموهم بان شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصي بن كلاب وجدعان بن عمرو وكانا كبيرين منهم وصدوقين حيث قالوا لئن احيتهما فشهدا لك بالنبوة لشهدنا نحن ايضا ﴿ وحشرنا ﴾ اى جمعنا ﴿ عليهم كل شىء قبالا ﴾ جمع قبيل بمعنى كفيل وانتصابه على الحالية من المفعول اى كفلا، بصحة الامر وصدق النبي عليه السلام او جمع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات اى وحشرنا كل شىء نوعا نوعا وفوجا فوجا من سائر المخلوقات * وفى التيسير اى وبعثنا كل حيوان من الفيل الى البعوض اى اتينا القيسامة ﴿ ما كانوا ليؤمنوا ﴾ فى حال من الاحوال الداعية الى الايمان ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ اى الا فى حال مشيئة الله لايمانهم وهيهات ذلك وحالهم حالهم من التمدد فى العصيان والغلو فى التمرد والظن ان ﴿ ولكن اكثرهم يجهلون ﴾ اى ولكن اكثر المؤمنين يجهلون عدم ايمانهم عند مجي الآيات لجهلهم عدم مشيئة الله تعالى لايمانهم فيتمنون مجيها طمعا فيما لا يكون فالجملة مقررة لمضمون قوله تعالى (وما يشعركم) الآية * واعلم ان الآية وان عظمت لا تضطر الى الايمان ان لم يشأ الله تعالى فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) وجملة الامر ان المشيئة تغير السجية وعدمها من فساد الاستعداد فلذا بقى اهل الضلال فى يد القهر والجلال: قال السمدى

زوحشى نه يايدكه مردم شود * بسى اندر اوتريت كم شود

توان باك كردن زرتك آينه * ولكن نيابد زسنگ آينه

وقال الحافظ

كرجان بدهد سنك سبه لعل نكردد * باطينت اصلى چه كند بدكهر افتاد
واما قول المولوى قدس سره فى المتوى

كرتو سنك تخاره و مرمر شوى * چون بصاحب دل رسى كوه شوى

فاشارة الى المستبعد بحكم الاصل فان التربية تنفع فيه فجميع المعجزات من الانبياء والكرامات
من الاولياء علمية كانت او كونية تربية لمن فى زمانهم فمن حسن استعداده مال واهتدى
ومن فسد اعراض وضل وترى كثيرا من المبرورين المشغولين باحكام طبائعهم الخبيثة
وقوسهم المتمردة يقولون كالمطلبة لو انا صادقنا المرشد الكامل ورأينا منه العلامة واضحة
لكنا اول من يسلك بطريقتهم ويتمسك باذيال حقيقتهم فقل لهم ان الشمس شمس وان
لم يرها الضيرر والصل غسل وان لم يحبه طعمه المبرور والطالب المستعد لا يقع فى الامنية
ولا يضيع قد عمره بخسارة بل يجتهد كل حين بما امكن له من الطاعات ويكون فى طريق
الطلب فان ما لا يدرك كله لا يترك كله : قال فى المتوى

كركران و كرشتابنده بود * عاقبت جوينده يابنده بود

ثم هذا الاستعداد وانسراح الصدر فى طريق الحق نور من الله تعالى يقذفه فى قلب أى عبد
شاء وليس بجداثة السن ولا بالشيخوخة وكم رأيت وسمعت من غلبه الحال فى عنفوان عمره
وعنوان امره * وعن بعض الصالحين قال حججت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الحر
والسوم فلما كان ذات يوم وقد توسطنا ارض الحجاز انقطعت عن الحاج وغفت قليلا
فلم اشعر ليلا الا وانا وحدى فى البرية فلاح لى شخص امامى فاسرعت اليه ولحقته واذا به
غلام امرد لانبات بعارضيه كأنه القمر المنير والشمس الضاحية وعليه اثر الدلال والترف
فقلت له السلام عليك يا غلام فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا ابراهيم فعجبت منه
كل العجب وراى امره فلم اتمالك ان قلت له يا غلام سبحان الله من اين تعرفنى ولم ترنى قبلها
فقال لى يا ابراهيم ما جهلت مذعرفت ولا قطعت مذوصلت فقلت ما الذى اوقعك فى هذه
البرية فى مثل هذه السنة الكثيرة الحر والقيظ فاجابنى يا ابراهيم ما آنس بسواه ولا رافقت
غيره وانا منقطع اليه بالكلية مقر له بالعبودية فقلت له من اين المأكول والمشروب فقال لى
تكفل به المحبوب فقلت والله انى خائف عليك لاجل ما ذكرت لك فاجابنى ودموعه تحدر
على خديه كاللؤلؤ الرطب

فلوا جوع فذكر الله يشبغى * ولا اكون بحمد الله عطشاننا

وان ضفت فوجدته بحملى * من الحجاز الى اقصى خراسانا

فقلت له بالله عليك يا غلام ألا ما اعلمتى حقيقة عمرك فقال اثنا عشرة سنة ثم رجونه فدعاه الى
بالحوق الى اصحابي فلما وقفنا بعرفة ودخلنا الحرم اذا انا بالغلام وهو متعلق باستار الكعبة
وهو يبكي ويناجى ثم وقع ساجدا ومات الى رحمة الله تعالى ثم رأيت فى المنام فقلت ما الذى
فعل بك الهك فقال اوقفنى بين يديه وقال لى ما بينتك فقلت الهى وسيدى انت بفتى فقال لى

در اوائل دفتر يكيم در بيان مناظرت كردن امراء بايكديگر

در اواسط دفتر سوم در بيان حكایت آن مرد كه در عهد داود عليه السلام شب وروز دعاييكرد الخ

انت عدى حقا ولك عندى ان لا احب عنك ما تريد فقلت اريد ان تشفى فى القرن الذى
انا فيه قال شفعتك فيه ثم انه صاحنى فاستيقظت بعد المصاحفة فلم ارا احدا الا يقول لى يا ابراهيم
لقد ازعجت الناس من طيب رائحة يدك * قال بعض المحدثين ولم تزل رائحة الطيب تخرج
من يد ابراهيم حتى قضى نجه رحمة الله رحمة واسعة * وكذلك * اى كاجعلنا لك عدوا
كأبى جهل وغيره من كفار قريش * جعلنا لكل نبي * قبلك * عدوا * وفيه تسلية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ان عداوتهم ومايتى عليها مما لاخير فيه من الاقاويل
الكاذبة والافاعيل الباطلة ليس مختصا به عليه السلام بل كإبتلى هو وامته بكيد الاعداء
إبتلى جميع الانبياء واممهم * شياطين الانس والجن * اى مرده الفريقين على ان الاضافة
بمعنى من البيانية وهو بدل من عدوا . والشياطين جمع شيطان وهو يطلق على كل عات متهم
من الانس والجن والشيطان من الجن اذا اعياء المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متهم
من الانس فاعراه على المؤمن ليفتنه * وعن مالك بن دينار انه قال شياطين الانس اشد على
من شياطين الجن وذلك انى ان تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبت عنى وشياطين الانس
تجئتنى فتجرنى الى المعاصى عيانا * يوحى بعضهم الى بعض * كلام مستأنف مسوق لبيان
احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه والمشبه به . والوحى الكلام الخفى والقول
السريع الذى يلقى سراى يلقى يوسوس شياطين الجن والانس اوبعض الجن الى بعض
وبعض الانس الى بعض * زخرف القول * اى المموه منه المزين ظاهرا والباطل باطنه
يقال فلان زخرف كلامه اذا زين بالكذب والباطل * ضرورا * مفعول له ليوحى اى ليغروهم
* ولو شاء ربك * عدم ما ذكر من العداوة والايحاء * ما فعلوه * اى ما ذكروا فاعيد ضمير الواحد
الى الاثنين باعتبار * فذرهم * اى اذا كان ما فعلوه فى حقك بمشيئته تعالى فتركهم * وما يفترون *
وافترأهم اى كفرهم وسائر مكائدهم فان لهم فى ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا يفتاء
مشيئته تعالى على الحكم البالغة البتة * ولتصنى اليه * الى زخرف القول. علة اخرى
لللايحاء معطوفة على ضرورا وانما لم ينصب لفقد شرطه اذا انزور فعل الموحى واصفاء الاقنعة
فعل الموحى اليه اى يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروهم به ولتميل اليه * اقتدة *
قلوب * الذين لا يؤمنون بالآخرة * واما المؤمنون بها فلا يتصور منهم الميل الى تلك
المزخرفات لعلهم ببطلانها ووخامة ما قبتها * ويرضوه * لانفسهم بعدما مالت اليه اقتدتهم
* وليقتروا * اى يكتسبوا بموجب ارتضائهم له * ما هم مقترفون * له من القبائح التى
لا يلىق ذكرها وهى ما قضى عليهم فى اللوح المحفوظ يقال اقترف فلان ذنبا اذا عمله ومالا
اذا اكتسبه * وفى الآية اشارة الى ان البلايا للسائر الى الله هى المطايا وان اشد البلاء شامة
الاعداء فلما كانت رتبة الانبياء اعلى كانت عداوة الكفار لهم اوفى وفى ذلك ترقيات لهم
وتجليات : قال الحافظ

چه جورها كه كشيدند ببلان ازدي * بيوى آنكه ذكر نوبهار باز آيد

* والاشارة فى شيطان الانس الى النفس الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء ولهذا قدم

(١٠٠)

ذكره على الجن ههنا بخلاف المواضع الاخر وليعلم ان عداوة النفس واصحاب النفوس اشد واصعب من عداوة شياطين الجن فان كيد الشيطان مع كيد الانسان ضعيف وارباب القلوب لا يصفون الى زخارف اقوال اصحاب النفوس بل كلاتشتد عداوة الاعداء يقوى ايمان الاولياء

وقا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافر يست و نجيدين

وانما تسلط الشيطان على ابن آدم بفضول النظر والكلام والطعام وبمخالطة الناس ومن اختلط فقد استمع الى الاكاذيب * وعن بعض الشيوخ ان الشيطان اشد بكاء على المؤمن اذا مات من بعض اهله لمفاته من افتائه اياه في الدنيا واذا عرج بروح المؤمن الى السماء قالت الملائكة سبحان الذي نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجى * فعلى المؤمن ان يحترز من وساوسه وحديث نفسه ايضا كيلا يفتضح عند الله وعند الناس فانه روى ان الوسواس الخناس يخبر بما وقع في قلب ابن آدم وحدث به نفسه وان لم يخبره لغيره كما حكى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكر امرأة في نفسه فجعل الناس يتحدثون به فيما بينهم * واعلم ان قرين المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره ومن الجن قوم مؤمنون متفهمون بعلوم كل البشر محبون - حكي - عن ابراهيم الخواص قال حججت سنة من السنين فينا انا امشي مع اصحابي اذا عارضني عارض من سرى يقتضى الحلوة وخروجا عن الطريق الجادة فاخذت طريقا غير الطريق الذي عليه الناس فثبتت ثلاثة ايام بلبالهن ما خطر على سرى ذكر طعام ولا شراب ولا حاجة فانتهيت الى بركة خضراء فيها من كل الثمرات والرياحين ورأيت في وسطها بحيرة فقلت كانها الجنة وبقيت متمجبا فينا انا تفكر اذا انا بنفر قد اقبلوا سياهم سيما الآدميين عليهم المرقعات الحسان فحفاوي وسلوا على فقلت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فوقع في خاطري انهم من الجن فقال قائل منهم قد اختلفنا في مسألة ونحن نفر من الجن قد سمعنا كلام الله تعالى من محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وسلبتنا نعمة كلامه جميع امور الدنيا وقد عين الله لنا هذه البحيرة في هذه البرية قلت وكم بيننا وبين الموضع الذي تركت فيه اصحابي فتبسم بعضهم وقال يا ابا اسحق لله عز وجل عجائب واسرار الموضع الذي انت فيه لم يحضره آدمى قبلك الا شاب من اصحابهم توفي ههنا وذاك قبره اشار الى قبر على شفير البحيرة حوله روضة ورياحين لم ار مثلها قبل ثم قال بينك وبين القوم الذين فارقتهم مسيرة كذا وكذا شهرا او قال كذا وكذا سنة فقلت اخبروني عن الشاب فقال قائل منهم بينما نحن قعود على شفير البحيرة ننداكر الحجة اذ بشخص قد اقبل الينا وسلم علينا فرددنا عليه السلام فقلنا له من اين اقبل الشاب قال من مدينة نيسابور قلنا له ومتى خرجت منها قال منذ سبعة ايام قلنا له وما الذي ازعجك على الخروج من وطنك قال سمعت قول الله تعالى (وايىوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لاتنصرون) قلنا له مامنى الانابة ومامنى الاسلام ومامنى العذاب فقال الانابة ان ترجع بك منك الى الاسلام ان تسلم نفسك وتعلم انه اولى بك منك والعذاب الفرقة ثم صاح صيحة عظيمة فمات فواريناه وهذا قبره رضى الله عنه قال ابراهيم فتعجبت مما وصفوا ثم دنوت من قبره واذا عند

رأسه باقة نرجس كأنها رحي عظيمة وعلى قبره مكتوب هذا حبيب الله قتيل الغيرة وعلى
 ورقها مكتوب صفة الانابة فقرأت ما هو على النرجس مكتوب فسألوني ان افسره لهم ففسرته
 فوقع فيهم الطرب فلما افاقوا وسكنوا قالوا قد كفينا جواب مسألتنا قال ووقع على النوم
 فما انتبهت الا وانا قريب من مسجد عائشة رضی الله عنها واذا في وعائي باقة بهيجان فبقيت معي
 سنة كاملة لم تتغير فلما كان بعد فقدتها رضی الله عنه وعن جميع الصالحين ﴿ أفغبر الله
 ابنتي حكما ﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر وغير مفعول ابنتي وحكما حال
 وتقديم المفعول للايدان بان مدار الانكار هو ابتغاء غيره حكما لامطلق الابتغاء والحكم ابلغ
 من الحاكم وادل على الرسوخ لما انه لا يطلق الاعلى العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف
 الحاكم وفي الكلام ارادة القول واضماره - روى - ان مشركي مكة قالوا يا محمد اجعل بيننا
 وبينك حكما من اجبار اليهود او من اساقفة النصارى يفصل بين الحق والمبطل فانهم قرأوا
 الكتب قبلك فانزل الله هذه الآية وقال قل يا محمد أميل عن الحق فاطلب غير الله تعالى حال
 كون ذلك الغير قاضيا بيني وبينكم ﴿ وهو الذي انزل اليكم الكتاب ﴾ الجملة حال من فاعل
 ابنتي اى والحال ان الله تعالى هو الذي انزل اليكم واتم امة امية لا تدرن ماتأون وماتذرون
 القرآن الناطق بالحق والصواب ﴿ مفصلا ﴾ اى مينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام
 وغير ذلك من الاحكام بحيث لم يبق في امر الدين شئ من التخليط والابهام فأى حاجة بعد
 ذلك الى الحكم وهذا كما ترى صريح في ان القرآن الكريم كاف في امر الدين مغن عن غيره
 بيانه وتفصيله ﴿ والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك ﴾ كلام مستأنف غير
 داخل تحت القول المقدر ميين ان الذين وثقوا بهم ورضوا بحكمتهم من علماء اهل الكتابين
 عالمون بحقية القرآن وتزوله من عند الله تعالى والمعنى وعلماء اليهود والنصارى الذين فهمناهم
 التوراة والانجيل يعلمون ان ذلك الكتاب اى القرآن منزل من ربك حال كونه ملتبسا
 ﴿ بالحق ﴾ والصدق وهو بالفارسي [براسى ودرستى] وهو متعلق بمحذوف وقع حالا
 من الضمير المستكن في منزل ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ اى من الشاكين في انهم يعلمون
 بحقية القرآن لما لا تشاهد منهم آثار العلم واحكام المعرفة فالفاء لترتيب النهى على الاخبار
 بعلم اهل الكتاب بشأن القرآن وفي انه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التوبيخ والالهاب
 اى الثبات على اليقين كقوله ﴿ فلا تكونن من المشركين ﴾ فالفاء لترتيب النهى على نفس علمهم
 بحال القرآن ثم انه تعالى لما بين كمال الكتاب المذكور من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا
 منه بالحق بين ايضا كماله من حيث ذاته فقال ﴿ وتمت كلمة ربك ﴾ عبر عن الكتاب اى
 القرآن بالكلمة لانها الاصل في الاتصاف بالصدق والعدل وبها يظهر الآثار من الحكم
 ﴿ صدقا وعدلا ﴾ مصدران نصبا على الحال اى صادقة وطادلة ومعنى تمامها عبارة عن بلوغها
 الغاية في كونها كافية في بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعملا وفي كونها
 صدقا وعدلا والمعنى انها بلغت الغاية القاصية صدقا في الاخبار والمواعيد كالخبر عن وجود
 ذات الله تعالى وصفاته الثبوتية والسلبية كالخبر عن احكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب

والعقاب وكأخبر عن احوال المتقدمين وعن النيوب المستقبلية وعدلا في الاقضية والاحكام المتعلقة بالمكلفين من الجن والانس كالصلاة والصوم والزكاة والحج وسائر التكاليف الشرعية سواء كانت امرا او نهيا ﴿ لا يبدل لكلماته ﴾ لا احد يبدل شيئا من ذلك بما هو اصدق واعدل ولا بما هو مثله فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى ﴿ وهو السميع ﴾ لكل ما يتعلق به السمع ﴿ العليم ﴾ بكل ما يمكن ان يعلم فيدخل في ذلك اقوال المتحاكمين واحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا اوليا * ومحصول الآية ان القرآن حكم الله تعالى وحجته الغالبة بين الناس فلا عدول عنه الى غيره اذ لا يعدل عنه الا المنكر سواء كان انكاره عناديا كالعالم بحقيقته او تكذيبيا كالجاهل بها واما المقر فهو له جذبة الهية يجذب بالعمل بما فيه الى درجات العلم والرفقان وكمال الايقان اذ هو كلمة حق وصدق والصدق يهدي الى الجنة والقربة والوصلة ولا ترتفع التكليفات عن العبد ولن وصل الى تجلي الذات مادام في عالم الدنيا لا كما زعمه بعض الزاعمين واما في عالم الآخرة فترتفع التكليفات فعبادة ذلك العالم التوحيد ليس الا و لا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب فان الكمال فيه والافهوا ناقص ولذلك ترى المجاذيب لا يخجلون عن نقصان الا يرى ان الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فكامل العقل يحس صرير الباب وصوت الذباب في حال استغراقه - حكي - ان الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر قال يوما لمريديه هل صدر مني شيء يخالف الشريعة قالوا لا الحمد لله تعالى وقال ما كنت ههنا منذ ثلاثين سنة والانسان اشرف المخلوقات واشرف الانسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك صار مظهر الفرقان الكريم من المبتدأ القديم وهو الحكم الذي نصبه الله تعالى لاحقاق الحق وابطال الباطل

الا اي احمد مرسل شود هر مشكل از تو حل * كم وصف ترا مجمل توي سلطان هر مولى شريعت از تو روشن شد طريقته هم مبرهن شد * حقيقت خود معين شد زهي سلطان بي همتا * واعلم ان هذه الآية متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها فان ابتغاء حكم غير الله تعالى من هوى النفس فاصلاحها بالانقياد والتسليم وكل من له حظ من علم القرآن ظاهرا او باطنا فهو وارث النبي عليه السلام بقدر حاله والحاكم هو عالم امر الله لا الجاهل * قال علي كرم الله وجهه من اتقى الناس بغير علم لعنه السماء والارض * وسألت بنت علي البلخي اباها عن النبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا علي حتى يكون ملي الغم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأليت علي نفسي ان لا اتقى ابدا * وسئل الشعبي عن مسألة فقال لا اعلم فقبل ألا تستحي وانت فقيه المراقين قال ولم لا تستحي مما لا تستحي منه الملائكة حيث قالت (لا علم لنا الا ما علمتنا) فعلى العامة ان يرجوا في الامور الظاهرة الى اعلم البلدة او العصر بقدر الامكان وعلى الخاصة ان يستفتوا في الاحوال الباطنة من الاعرف وان كان اميا لا يعرف اصطلاحات العلماء اذ له حكمة مضمونة تنقذ عن الاصطلاحات وهو الذي يليق بان يسمى حكما وقد اتفق اهل الله كمال على ان العبد اذا وصل الى الله فانه تعالى يعلمه ويلهمه فيميز بين الحق والباطل ولا

يكون ما يتكلمه خارجا عن الشريعة واليه يشير قول من قال ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو
اتخذ لعلمه وكما ان الاصحاب ما خرجوا عن حكم النبي عليه السلام كما قال تعالى (فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) وقال (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله
ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم) كذلك اهل الارادة ما خرجوا عن امر
المرشد الكامل اذ الحكم وان كان لله تعالى في الحقيقة كما نطقت به الآية الا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو خليفة الله تعالى وكذا من ورثه قولا وحالا ﴿ وان تطع اكثر
من في الارض ﴾ وذلك ان اهل مكة كانوا يستحلون اكل الميتة ويدعون المسلمين الى
اكلها وكانوا يقولون انما ذلك ذبح الله فهو احل مما ذبحتم اتم بسكاكينكم فانزل الله تعالى
هذه الآية والمعنى ان تطع الكفار يا محمد لانهم اكثر من في الارض ﴿ يضلوك عن سبيل الله ﴾
اي دينه وشريعته كأنه قيل كيف يضلون فقيل ﴿ ان يتبعون ﴾ اي ما يتبعون في امور دينهم
ومجادلتهم لك في امر الميتة ﴿ الا الظن ﴾ وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم على
آثارهم يهتدون فيضلون ضلالا مينا ولا ريب ان الضال المتصدى للارشاد انما يرشد غيره
الى مسلك نفسه فهم ضالون مضلون فان سبيل الحق لا يسلك بالظن والتقليد والهوى وانما
يسلك بالصدق والتحقيق والهدى ﴿ وان هم الا يخرصون ﴾ اي ما هم الا يكذبون على الله
تعالى في تحليل الميتة وغيره ﴿ ان ربك هو اعلم ﴾ يعلم ﴿ من يضل عن سبيله وهو اعلم
بالمهتدين ﴾ فيجازى كلا منهم بما يستحقون فاحذر ان تكون من الفريق الاول * قال
الحدادي وانما قال اعلم لان الله يعلم الشيء من كل جهاته وغيره يعلم الشيء من بعض جهاته
﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم باياته مؤمنين ﴾ مسبب عن انكار اتباع المضلين
الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام . والمعنى كلوا ايها المؤمنون مما ذكر اسم الله تعالى
خاصة على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره فقط او مع اسم الله تعالى او مات حتف الله
فان الايمان بالآيات القرآنية يقتضى استباحة ما احله الله والاجتناب عما حرمه ﴿ وما لكم
ان لاتأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ﴾ وأي سبب حاصل لكم في ان لاتأكلوا مما ذكر
اسم الله عليه * قال الامام ان المشركين كانوا يبيحون اكل ما ذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون
فيه وانما النزاع في انهم ايضا كانوا يبيحون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا
كان كذلك كان ورود الامر باباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثا لانه يقتضى اثبات الحكم في المتفق
عليه وترك الحكم في المختلف فيه فاجاب بان معنى كلوا اجعلوا اكلكم مقصورا على ما ذكر
اسم الله عليه ومعنى ان لاتأكلوا ان لاتجعلوا اكلكم مقصورا عليه فيفيد تحريم اكل الميتة
فقط ﴿ وقد فصل لكم ﴾ اي والحال انه تعالى قد بين لكم ﴿ ما حرم عليكم ﴾ مما لم يحرمه
بقوله تعالى في هذه السورة ﴿ قل لا اجد فيها اوحى الى محرما ﴾ الآية فبقى ما عدا ذلك على الحل
لابقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة والدم) الآية لانها مدنية وهذه السورة مكية فان
قلت قوله تعالى (قل لا اجد) الآية مذکور بعده هذه الآية وصيغة فصل تقتضى التقدم
* قلت ان التأخر في التلاوة لا يوجب التأخر في النزول ويجوز ان يحمل على التفصيل بالوحي

(البر)

الغير المتلو كما ذهب اليه سبني جلي المفتي وجعله اولى عنده ﴿الا ما اضطررتم اليه﴾
 مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة فالاستثناء متصل والمستثنى منه ما حرم وما
 مصدرية بمعنى المدة اى وقد فصل لكم الاشياء التى حرمت عليكم فى جميع الاوقات الا وقت
 الاضطرار اليها وان جعلت موصولة تعين ان يكون الاستثناء منقطعا لان ما اضطر اليه حلال
 فلا يدخل تحت ما حرم عليهم ﴿وان كثيرا﴾ من الكفار ﴿ليضلون﴾ الناس ﴿باهوائهم﴾
 بما تهواه انفسهم من تحبيل الميتة وغيرها ﴿بغير علم﴾ مقتبس من الشريعة الشريفة مستند
 الى الوحي ﴿ان ربك هو اعلم بالمعتدين﴾ المتجاوزين الحق الى البطل والحلال الى الحرام
 * اعلم ان اهل الهوى على انواع فالمعتزلة والشيعة ونحوها من اهل القبلة اهل هوى لانهم
 يخالفون اهل السنة والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم فيضلون الناس
 بهوهم كما يضل الكفار واهل الشرك. واما اخذ الاشارات من الآيات والاحاديث على وجه

يطابق الشرع الشريف فذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض : قال فى المشوى

توزقرآن اى يسر ظاهر مين * ديو آدم را نيند جز كه طين

ظاهر قرآن چوشخص آدميست * كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست

فالتقليد لاصحاب الاشارات ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على العيان
 واليقين لاعلى الظن والتخمين وكذا اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل العقبي فان
 الكون كله خيال وتابع الخيال لا يعد من العقلاء والرجال * وعن بهلول رحمه الله قال بينما
 انا ذات يوم فى بعض شوارع البصرة اذ الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي
 ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي تحسر على ما فى ايدى الصبيان ولا شئ معه فيلعب به
 فقلت له اى بنى ما بيكيك اشتريك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره
 الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلما ذا خلقنا فقال للعلم والعبادة فقلت
 من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله عز وجل ﴿أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم
 الينا لا ترجعون﴾ وكذا اهل العقبي اهل هوى بالنسبة الى اهل المولى، فاهل المولى تجردوا
 عن تعلق الكونين وتجاوزوا عن اعتبار الوصل واللين وما نظروا الى شئ غيره : قال
 صاحب المحمدية

سالكان در كهت را هردو عالم يك نفس * والهان حضرتت را از حور جنت ملال

وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة والآخرة على اهل الدنيا وحرم كلا منهما على اهل
 الله تعالى لكن من تناول من الدنيا قدر ما يسد به جوعته ويستر به عورته فانه ليس من اهل
 الدنيا لان ذلك من الضرورات البشرية وفيه اذن الله تعالى لمحافظة الدائرة البدنية التى هى
 الاسس والاشارة فى قوله تعالى ﴿فكلوا﴾ مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) يعنى ان
 من امارات الايمان ان تأكلوا الطعام بحكم الشرع لاعلى وفق الطبع وتذيبوه بذكر الله
 كما قال عليه السلام ﴿اذيبوا طعامكم بذكر الله﴾ فان الاكل على الغفلة والنسيان والاستمانة
 به على العصيان يورث موت الجنان والحرمان من الجنان وفى هذا الحديث اشارة الى مشروعية

در اواخر دفتر سوم در بيان تفسير حديث ان للقرآن ظمرا وبطنيا الخ

الجهر اذ ذوبان الطعام في صورة الجهر اظهر ويدل عليه ماورد ايضا من الركتين بعد الطعام او من تلاوة عشر آيات من القرآن اذ الحركة البدنية تفضي الى استمرار الطعام وانهضامه الذي به تحصل قوة البدن وبقوة البدن يقوى المرء على العبادة وفي العبادة بعد الطعام شكر للنعمة والشكر اما بالقلب او باللسان او بالاعضاء والجوارح ﴿ وذرّوا ﴾ اي اتركوا ايها المؤمنون ﴿ ظاهر الاثم وباطنه ﴾ من اضافة الصفة الى الموصوف اي الاثم الظاهر والاثم الباطن والمراد بالاثم ما يوجب الاثم وهو المعاصي كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين فيدخل فيه ما يعلن وما يسر سواء كان من اعمال القلوب او الجوارح فاعمال الجوارح ظاهرة كالأقوال والافعال واعمال القلوب باطنة كالعقائد الفاسدة والعزائم الباطلة وحقيقة ظاهر الاثم طلب نعم الدنيا وباطنه الميل الى نعم العقبى لان كلا منهما يصير سببا للبعد عن حضرة المولى ظاهر وباطن خود پاك كن از لوث كناه * تا كه پا كيزه شوى در صف مردان اله

﴿ ان الذين يكسبون الاثم ﴾ اي يعملون المعصية ظاهرا وباطنا ﴿ سيجزون ﴾ سيعاقبون في الآخرة ﴿ بما كانوا يفترون ﴾ اي يكسبون في الدنيا كما كنا ما كان فلا بد من اجتنابهما جملة دانند اين اكر تونكروى * هر چه ميكايش روزى بد روى

﴿ والاشارة ان الله تعالى كما خلق للانسان ظاهرا هو بدن جسماني وباطنا هو قلب روحاني فكذلك جعل للاثم ظاهرا هو كل قول وفعل موافق للطبع مخالف للشرع وباطنا هو كل خلق حيواني وسبي وشيطاني جبلت النفس عليه ﴿ وذرّوا ظاهر الاثم وباطنه ﴾ اي اتركوا الاعمال الطبيعية باستعمال الاعمال الشرعية وتركوا الاخلاق الذميمة النفسانية بالتحلق بالاخلاق الملكية الروحانية ﴿ ان الذين يكسبون الاثم ﴾ ظاهره وباطنه بالافعال والاخلاق ﴿ سيجزون بما كانوا يفترون عاجلا ﴾ و آجلا اما عاجلا فلعل فعل وقول طبيعي ظلمة تصدأ مرآة القلب بها فيخرف مزاج الاخلاق القلبية الروحانية ويتقوى مزاج الاخلاق النفسانية الظلمانية وبه يغلب الهوى ويميل الى الدنيا وشهواتها فياظهار كل خلق منها على وفق الهوى يزيد رينا وقسوة في القلب فيحتجب به عن الله تعالى كما قال تعالى ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ واما آجلا فهذه الموانع والحجب ينقطع البعد عن الله ويبقى محجوبا بمعذبا في النار خالدا مخلدا كما قال تعالى ﴿ كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ كذا في التأويلات النجمية * اعلم ان العصاة كلهم في خطر المشيئة بل الطائعون لا يدرون بماذا يحتم لهم في ايها المعاصي لا تغتر فان العناية لا تحصل لكل عاص ولا تدرى انك ممن اراد الله تعالى عفوه فان المفوم من اول الامر وقع قليلا - كما حكى - عن مالك بن دينار قال رأيت بالبصرة قوما يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألتهم عنه قالوا هذا رجل من كبار المذنبين قال فصلت عليه واترته في قبره ثم انصرفت الى الظل فممت فرأيت ملكين قد نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احدهما اليه وقال لصاحبه اكتبه من اهل النار فافيه جارحة سلمت من المعاصي والاوزار فقال له صاحبه يا اخي لا تعجل عليه اختر عينيه قال قد اخترتهما فوجدتهما مملوءتين بالنظر الى محارم الله قال فاختر سمعه قال قد اخترته فوجدته مملوا بسماع الفواحش والمنكرات قال فاختر لسانه قال قد اخترته فوجدته

مملوا بالخوض في المحظورات وارتكاب المحرمات قال فاختر يديه قال قد اخترت لهما فوجدتهما مملوءتين
بتناول الحرام وما لا يحل من الشهوات واللذات قال فاختر رجليه قال قد اخترت لهما فوجدتهما
مملوءتين بالسبي في التجاسات والامور المذمومات قال يا اخي لا تعجل عليه ودعني انزل اليه فنزل
اليه الملك الثاني واقام عنده ساعة وقال يا اخي قد اخترت قلبه فوجدته مملواً ايماناً فاكتبه مرحوماً
سيداً بفضل الله تعالى يستغفر ما عليه من الذنوب والخطايا : قال السعدي قدس سره

عروسي بود نوبت ماتمت * كرت نيك روزي بود خاتمت

يعني يوم وفاتك يكون يوم فرح وسرور ان كنت ممن قبض على الايمان تسأل الله عفوه ورجاه
الهي بحق بنى فاطمه * كه برقول ايمان كنم خاتمه

﴿ ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ اي عمدا اذ الناس حال نسيانه لا يكون مكلفا وذكر الله
تعالى في قلب كل مؤمن واما العمد فلا تترك التسمية عمدا فكأنه نفي ما في قلبه ويدخل
فيه الميتة لانها مما لم يذكر اسم الله عليه وكذا ما ذبح على اسم غيره تعالى ﴿ وانه ﴾ اي الاكل منه
او عدم ذكر التسمية ﴿ لفسق ﴾ اي خروج لما لا يحل فان من ترك التسمية عمدا حال الذبح
لا يحل اكل ذبيحته عند الامام الاعظم * واعلم ان المشركين جادلوا المسلمين فقالوا أتأكلون
مما قتلتم ولاتأكلون مما قتل الله فانزل الله الآية واجاب بجواب اعم وبني الحرمة على وصف
يشمل الكل وهو ترك الذكر ﴿ وان الشياطين ﴾ اي ابليس وجنوده ﴿ ليوحون الى
اوليائهم ﴾ اي يوسوسون الى المشركين. والوحي القاء المعنى الى النفس مع الخفية ﴿ ليجادلوك ﴾
ايها المؤمنون في تحليل الميتة بالوساوس الشيطانية ﴿ وان اطعموهم ﴾ في استحلال الحرام
وساعدتموهم على اباطيلهم ﴿ انكم لمشركون ﴾ ضرورة ان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره
واتبعه في دينه فقد اشرك به تعالى بل آثره عليه سبحانه ﴿ والاشارة لاتأكلوا طعاما الا بامر الله
وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الذكركر ظلمة الطعام وشهوته وان ظلمة الطعام وشهوته
مؤدية الى الفسق الذي هو الخروج من النور الروحاني الى الظلمة النفسانية وفي الحديث
(ان الشيطان يستحل الطعام الا بذكر اسم الله عليه) اي لانه لا يذكر اسم الله عليه بعد الشروع
ومالم يشرع فيه احد لا يتمكن الشيطان من استحلاله * وفيه اشارة الى انه ان سمي واحد من
الآكلين حصل اصل السنة ومن لسي التسمية في اول الطعام فانه يقول حين يذكر بسم الله
اوله و آخره فاذا قال ذلك فقد تدارك تقصيره وهذا بخلاف الوضوء فان التسمية سنة في اوله
بحيث لو نسيها في اوله ثم تذكر في وسطه لم يكن هذا تداركا لسنة التسمية وذلك لان الوضوء
كله عمل واحد بخلاف الاكل فان كل لقمة اكلة وكان رجل يأكل فلم يسم حتى لم يبق
من طعامه الا لقمة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله اوله و آخره فضحك النبي عليه السلام ثم قال
(مازال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله تعالى استقام ما في مابطنه) وهذا الحديث يدل
على ان الشيطان يأكل بمضغ و بلع كما ذهب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح
لكنه تشم واسترواح وانما المضغ والبلع لذوي الجثث والشياطين اجسام رقاق * قال
في آكام المرجان كل ما لم يسم عليه من طعام او شراب او لباس او غير ذلك مما ينتفع به فللشيطان

تصرف واستعمال اما بانلاف عينه كالطعام واما مع بقاء عينه * قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شرابا لي اشربه في السحر فاذا جاء السحر جئت فلاجد شيئا فوضعت شرابا آخر وقرأت عليه يس فلما كان السحر جئت فاذا الشراب على حاله واذا شيطان اعمى يدور حول البيت وفي الحديث (ان الشيطان حساس خاس فاحذروه على انفسكم من بات وفي يده ربح غمر فاصابه شيء فلا يلومن الا نفسه) قال بعض ارباب الاشارة انما حرم اكل ما لم يذكر اسمه عليه لان العارف حبيب الله والحبيب لا يذبح ولا يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يفرش ولا يفعل شيئا الا باسم حبيبه ألا ترى ان يعقوب عليه السلام كان يقول في جميع احواله يوسف وانما وجبت التسمية عند الذبائح لان مرارة التزع شديدة وذكر اسم الله تعالى احلى من كل شيء فامرنا بالتسمية عند الذبائح كي تسمع الشاة ذكر الله عند الموت فلا تشتد مرارة التزع مع حلاوة اسم الله ولذلك قال عليه السلام (لئن لم يذبح باسم غيره تعالى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل ما ذبح للجن وعلى اسمها واستببط بعض الخلفاء عينا واراد اجراءها وذبح للجن عليها لثلايفور ماؤها فاطم ذلك ناسا فبلغ ذلك ابن شهاب فقال اما انه قد ذبح ما لم يحل له واطم الناس ما لا يحل لهم وكان من عادة الجاهلية قبل الاسلام تزيين جارية حسناء والباسها احسن ثيابها والقاءها في النيل حتى يطلع ثم قطع تلك السنة الجاهلية على يدي من اخاف الجن وقمعها عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهكذا هذه العين لو حفرها رجل عمرى لم يذبح لهم عصفورا فمافوقه ولكن لكل زمان رجال فلوداوم انسان على اسم الله لا تحرقه النار ولا تغرقه البحار ولا تنهشه الحيات ولا تضربه السموم لان كل مضر خلق مخوفا لمن يخاف الله فاذا خاف العبد من الله بكماله فله التسخير والتأثير

توهم کردن از حکم داور مپیچ * که کردن نیچند ز حکم توهیچ
محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن گذارد ترا

وقد ظهر لك من هذا كله ان احراق البخور والقاء ماء الورد ورشه وذبح شيء من مكان يتوهم فيه الجن كله شرك يجب ان يحترز عنه وكذا من ذبح دجاجة لتصويتها مثل الديك او ذبح ديكاً لتصويته قبل الوقت وهو السحر والقاءها في مكان فقد ذبح ذلك للجن في اعتقاده لانه اراد به صيانة نفسه واهله واولاده وماله من اصابة الجن والبلاء ولو كان لله تعالى لا كلها بل لو كان مخلصا لما فعل مثل هذا (او من كان مبتا) - روى - عن ابن عباس ان ابا جهل روى النبي عليه السلام بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وهو راجع من الصيد بيده قوس وكان يومئذ لم يؤمن بعد فلقى ابا جهل فضرب رأسه بالقوس فقال ابو جهل أما ترى ما جاء به سفة عقولنا وسب آلهتنا فقال حمزة واتم اسفة الناس تعبدون الحجارة من دون الله تعالى اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فنزلت هذه الآيات والهمزة للانكار والنفي والواو لعطف الجملة الاسمية على مثلها الذي يدل عليه الكلام اي اتم ايها المؤمنون مثل المشركين ومن كان مبتا (فاحيناه) اعطيناه الحياة وما يقبها من القوى المدرجة

والتحرکة ﴿ وجعلناه ﴾ مع ذلك من الخارج ﴿ نورا ﴾ عظيما ﴿ يمشى به ﴾ اى بسببه ﴿ فى الناس ﴾ اى فيما بينهم آمنا من جهتهم ﴿ كمن مثله ﴾ اى صفته العجيبة ﴿ فى الظلمات ﴾ خبر مبتدا محذوف اى هو فى الظلمات ﴿ ليس بخارج منها ﴾ بحال وهو حال من المستكن فى الظرف فمن الاولى موصولة مبتدأة وكن خبرها وهى ايضا موصولة صلتها الجملة الاسمية الواقعة بعدها فالاولى تمثيل لمن هداه الله تعالى وانقذه من الضلال وجعله نور الحجج والآيات يتأمل بها فى الاشياء فيميز بين الحق والباطل والحق والمبطل كحكمة رضى الله عنه والثانية تمثيل لمن بقى على الضلالة لا يفارقها اصلا كآبى جهل ﴿ كذلك ﴾ اى كما زين للمؤمن من ايمانه ﴿ زين ﴾ اى من جهة الله تعالى بطريق الخلق او من جهة الشيطان بطريق الوسوسة ﴿ للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ اى ما استمروا على عمله من قون الكفر والمعاصى وبهذا التزيين بقوا فى ظلمات الكفر والضلالة ولم يهتدوا الى نور الايمان والهداية • قال ارباب الحقيقة الموت بهوى النفس والحياة بمحبة الحق وايضا الموت بالنكرة والحياة بالمعرفة وفرق بين حياة المعرفة وحياة البشرية فاهل العموم حى بحياة البشرية لكنه كالميت فى قبر قاله لا يمكنه الخروج من ظلمات وجوده المجازى واهل الخصوص حى بحياة المعرفة فحياة البشرية تزول لقوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ بخلاف حياة المعرفة لقوله تعالى ﴿ لحيته حياة طيبة ﴾ وقوله عليه السلام ﴿ المؤمن حى فى الدارين ﴾

نمرد هر کرا جانش توباشى * خوشا جانى که جانانش توباشى

: قال الحافظ

هر کز نمرد آنکه دلش زنده شد بعشق * ثبت است بر جریده عالم دوام ما
وفى التفسير الفارسي [شاه کرمانى اين آيت بر خواند که (اومن کان ميتا فاحيناه) کفت
نشان اين آيت سه چيز است از خلق عزلت و باحق دعوت و دوام ذکر بر زبان و دل و بزركى
اين معنى را نظم فرموده]

بر روى خلایق در صحبت مکشای * مى باش بکلى متوجه بخداى

غافل مشو از ذوق دل و ذکر زبان * تا زنده جاويد شوى در دو سراى

• واعلم ان الحى الحقيقى الذى ما كان ميتا ولا يموت ابدا هو الله تعالى وما سواه فهو ميت لانه كان
ميتا فى العدم وسيموت ايضا : قال الحافظ

من هاندم که وضو ساختم از چشمه عشق * چار تکبير زدم يکسره تر هر چه که هست

يعنى شاهدت جميع الخلق موتى بسبب الوصول الى مقام العشق والفناء • قال الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر من شهد الخلق لافعل لهم فاز ومن شهدهم لاحياة لهم فقد فاز ومن
شهدهم عين العدم فقد وصل • وعن عبد الواحد بن زيد رحمه الله قال مررت براهب فسألته
منذ كم انت فى هذا الموضع فقال منذ اربع وعشرين سنة قلت من اينسك قال الفرد الصمد
قلت ومن المخلوقين قال الوحش فسألته وما طعامك قال ذكر الله تعالى قلت ومن المأكولات
قال ثمار هذه الاشجار ونبات الارض قلت أفلا تشتاق الى احد قال نعم الى حبيب قلوب

(روح اليان - ۷ - لک)

العارفين قلت ومن المخلوقين قال من كان شوقه الى الله تعالى سبحانه كيف يشاق الى غيره قلت فلم اعتزلت عن الخلق قال لانهم سراق العقول وقطاع طريق الهدى قلت ومتى يعرف العبد طريق الهدى قال اذا هرب الى ربه من كل شيء سواء واشتغل بذكره عن ذكر ما سواه ولكل سالك خطوة في السلوك الى ملك الملوك - كما حكى - ايضا عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قال قصدت بيت المقدس فضلت الطريق فاذا بامرأة اقبلت الى فقلت لها يا غريبة انت ضالة فقالت كيف يكون غريبا من يعرفه وكيف يكون ضالا من يحبه ثم قالت خذ رأس عصا وتقدم بين يدي فاخذت رأس عصاها وتقدمت بين يديها ست اقدام او اقل او اكثر فاذا انا بمسجد بيت المقدس فدلكت عيني وقلت لعل هذا غلط مني فقالت يا هذا سيرك سير الزاهدين وسيرى سير العارفين فالزاهد سيار والعارف طيار ومتى يلحق السيار بالطيار ثم غابت عني فلم ارها بعد ذلك فظهر من هذه الحكاية ان للعارف نورا يمشى به الى حيث شاء والجاهل يبقى في وادى الخيرة ولا يجد سبيلا الا بتوفيق الله تعالى وهدايته فكما ان الاعشى والبصير ليسا على سواء فكذلك البصير الجاهل والعالم سواء كان جهله وعلمه في مرتبة الشريعة او الطريقة او المعرفة او الحقيقة فالله تعالى باين بين اهل الحال كما باين بين اهل المقال وعظم التور وسعته بالنسبة الى فسحة القلب ومعرفة القلب بيد الله تعالى يقبله كيف يشاء ولذلك زين لاهل الايمان وجوه الخير والطاعات وزين لاهل الكفر صنوف الشر والسيئات لكن العباد ليسوا بمجبورين فلهم اختيار في الخروج من الظلمات فاذا لم يصرفوا استعداداتهم الى ما خلقوا لاجله بقوا في ظلمات الطبيعة والنفس هذا هو الكلام بالنسبة الى ظاهر الحال واما ان نظرت الى اسناد الاحياء والجعل في الآية المذكورة الى الله تعالى فقضى التوحيد ان الكل بيد الله ولا تأثير الا من عند الله فان وجدت خيرا فلتحمد الله كثيرا فقد سبقت لك العناية وساعدك التوفيق قرب تقليد يوصل الى التحقيق والله الهادي ﴿ وكذلك ﴾ اي كما صيرنا في مكة فساقها اكابر ﴿ جهلنا في كل قرية ﴾ متعلق بالفعل ﴿ اكابر ﴾ مفعول ثان جمع اكبر بمعنى عظيم ﴿ مجرميها ﴾ مفعول اول جمع مجرم . بالفارسية [كنهكار] ﴿ ليكروا فيها ﴾ اي ليفعلوا المكر في تلك القرية لانهم لاجل رلاستهم اقدر على المكر واللدن وترويج الاباطيل على الناس من غيرهم وكان صناديد قريش ومجرموها اجلسوا على كل طريق من طرق مكة اربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم يقولون لكل من تقدم اياك وهذا الرجل فانه كاهن ساحر كذاب * قال البغوي وذلك سنة الله تعالى ان جعل في كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم كما قال في قصة نوح (ائمنك واتبعك الارذلون) وجعل فساقهم اكبرها ليكروا فيها والمكر السي بالفساد في خفية ومداجاة والآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وما يمكرون الا بانفسهم ﴾ لان وباله عليهم ﴿ وما ﴾ والحال انهم لا ﴿ يشعرون ﴾ بذلك اصلا بل يزعمون انهم يمكرون بغيرهم ﴿ واذا جاءتهم ﴾ لما بين ان فساق كل قرية يكونون رؤساءها المتميزين بكثرة المال والجاه بين ما كان من رؤساء مكة من الجرم والفسق وهو انه اذا جاءتهم ﴿ آية ﴾ دالة على صحة النبوة ﴿ قالوا لن تؤمن ﴾

(حج)

حتى تؤتى مثل ما اوتى رسل الله ﴿ من الوحي والكتاب لما روى ان ابا جهل قال زاحنا بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا بنى يوحى اليه والله لا ترضى به الا ان ياتينا وحي كما ياتيه فارادوا اى قوم مكة ان تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت لمحمد عليه السلام وان يكونوا متبوعين لاتباعين * قال صاحب التيسير وهذه غاية السفه ان يقال لرجل آمن فيقول لا اومن حتى يجعلنى الله نيا * قال الامام الثعلبي المراد برسل الله هو حضرة النبي عليه السلام كما انه المخاطب في قوله تعالى (يا ايها الرسل) وصيغة الجمع للتعظيم * وفي شرح التعرف ان الله تعالى لم يجمع شمائل جميع الانبياء الا في النبي صلى الله عليه وسلم خاطبه بقوله (يا ايها الرسل)

هرجه خوبان همه دارند توتنها داری

* واعلم ان ما بين الجلاتين من هذه السورة من الاماكن التي يرجى فيها استجابة الدعاء فليحافظ على ذلك ﴿ الله اعلم ﴾ من كل شئ يعلم ﴿ حيث يجعل رسالته ﴾ اى الموضع الصالح لوضعها فيه ويضعها وهؤلاء ليسوا اهلالها لان الاهلية بالفضائل النفسانية لا بالنسب والمال فحيث لصب على المفعولية يعلم المقدر توسعا ﴿ سيصيب الذين اجرموا ﴾ اى يصيبهم البتة مكان ما تمنوه من عز النبوة وشرف الرسالة ﴿ سفار ﴾ اى ذلة وحقارة بعد كبرهم ﴿ عند الله ﴾ اى يوم القيامة فهو منصوب بقوله سيصيب مجاز عن حشرهم يوم القيامة ﴿ وعذاب شديد بما كانوا يمكرون ﴾ اى بسبب مكرهم المستمر وحيث كان هذا من معظم مواد اجرامهم صرح بسببته * واعلم ان النبوة اختصاص الهى عطائي غير كسبي كالسلطنة فلا ينالها المجاهد وان اتى بجميع الشرائط والاسباب وكذا الولاية لكنها كالوزارة فيجوز ان ينالها بعض المجاهدين فليس كل مجاهد واصلا وقد يكون الوصول بدون المجاهدة ايضا اذا كمل الاستعداد وسبقت العناية - كما روى - عن بعض شيوخ اليمن انه خرج يوما من زبيد الى نحو الساحل المعروف بالاهواز ومعه تليذه فر في طريقه على قصب ذرة كبار فقال للتلميذ خذ معك من هذا القصب ففعل المريد وتعجب في نفسه وقال ما مراد الشيخ بهذا ولم يقله الشيخ شياً حتى اذا بلغ الى محلة لم يعد يقال لهم السناكم يا كلون الميتات ويشربون المسكرات ولا يعرفون الصلوات واذا بهم يشربون ويلعبون ويلهون ويطربون وينغنون ويضربون فقال الشيخ للتلميذ اتنى بهذا الشيخ الطويل الذى يضرب الطبل فاتاه التلميذ فقال له اجب الشيخ فرمى الطبل من رقبته ومشى معه الى الشيخ فلما وقف بين يديه قال الشيخ للتلميذ اضربه فضربه حتى استوفى منه الحد ثم قال له الشيخ امش قدما فتش حتى بلغوا البحر فامرهم الشيخ ان ينسل ثيابه وينتسل وعلمه كيفية ذلك وكيفية الوضوء ففعل ثم علمه كيف يصلى وتقدم الشيخ فصلى بهما الظهر فلما فرغوا من الصلاة قام الشيخ ووضع سجاده على البحر وقال له تقدم فقام ووضع قدميه على السجادة ومشى على الماء حتى غاب عن العين فالتفت التلميذ الى الشيخ وقال وامصيتاه واحسرتاه لى معك كذا وكذا سنة ما حصل لى من هذا شئ وهذا فى ساعة واحدة حصل له هذا المقام وهذه

الكرامات العظام فبكى الشيخ قال يا ولدى وايش كنت انا هذا فعل الله تعالى قيل لى فلان من الابدال توفى قائم فلانا مقامه فامتلت الامر كما يمثل الخدام وودت انه حصل لى هذا المقام فظهر ان الله تعالى اعلم حيث يجعل ولايته ايضا : قال الحافظ

جون حسن عاقبت نه برندى وزاهديست * آن به كه كار خود بنمايت رها ككتد

والاشارة (وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها) ان القرية هى القالب . واكابر مجرميها اى مفسدى حسن الاستعداد بقبول الشقاوة هى النفس والهوى والشيطان يمكرون فيها بمخالفات الشرع وموافقات الطبع (وما يمكرون الا بانفسهم) لان فساد استعدادهم عائد الى انفسهم بحصول الشقاوة وفوات السعادة (وما يشعرون) ولا شعور لهم على ما يفعلون بانفسهم وان مرجعهم الى النار (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن) اى النفس والهوى والشيطان من دأبهم ان لا يؤمنوا برؤية الآيات اذ جبلوا على التمرد والاباء والانتكار ولسان حالهم يقول لن نؤمن (حتى تؤتى مثل ما اوتى رسل الله) اى القلب والنور والروح لانهم مهبط اسرار الحق والهوامات (الله اعلم حيث يجعل رسالاته) يخص بها القلب والنور والروح ونفسا مطمئن بذكر الله فتستحق رسالة ارجى الى ربك (سيصيب الذى اجرموا صفار عند الله) يعنى اصحاب النفس الامارة بالسوء لهم ذلة البعد من عند الله (وعذاب شديد) وهو عذاب الفرقة والاقطاع (بما كانوا يمكرون) اى بما افسدوا استعداد الوصلة وهو جزاء مكرهم وكيدهم كذا فى التأويلات النجمية ﴿ ان يهدى ﴾ من الله ﴿ معنى بالفارسية [پس هر كرا خواهد خدای] ﴾ ان يهدى ﴿ اى يعرفه طريق الحق ويوفقه للايمان ﴾ يشرح صدره للاسلام ﴿ فيتسع له وينفسح وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهياً محلولة فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه فالمعنى من اراد الله منه الايمان قوى صوارفه عن الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلاً لحلول الايمان مهياً لتحليه به صافياً خاليا عما ينافيه ويمنعه ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال (نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له وينفسح) فقالوا هل لذلك امارة يعرف بها فقال (نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل تزوله) * واعلم ان العلم علمان علم المعاملة وعلم المكاشفة فالاول هو العلم بما يقرب اليه تعالى وما يبعد عنه وهو مقدم على الثانى الذى هو نور يظهر فى القلب فيشاهد به الغيب لانه الشرط له قال تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) ولا ينفك عنه لان الحديث المذكور صرح بان الانابة والتجافى والاستعداد التى هى من علم المعاملة علامة ذلك النور وفى فضل المكاشفة ورد قوله عليه السلام (فضل العالم على العابد كفضلى على امتى) اذ غير المكاشفة تبع للمعمل ثبوته شرطاً له ﴿ قال فى التأويلات النجمية كلما كان الحجاب ارق كان الايمان اقوى والقلب انور واصفى الى ان يصير الايمان ايقاناً لكمال رقة الحجاب وتنور القلب الى ان يصير الايقان عياناً عند رفع الحجاب وتجلي الحق بصفة جماله الى ان يصير العيان عينا تجلى صفة جلاله ﴿ ومن يرد ان يضل به اى يخلق فيه الضلال لصرف اختياره اليه ﴿ يجعل صدره ضيقاً ﴾ بالفارسية [تنك] ﴿ حرجاً ﴾ بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يدخله الايمان اى من اراد الله منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان

(وقوى)

وقوى دواعيه الى الكفر . والخرج بالفتح مصدر وصف به مبالغة وبالكسر اسم الفاعل وهو المتزايد في الضيق فهو اخص من الاول فكل خرج ضيق من غير عكس قيل الخرج موضع الشجر المتف يعني ان قلب الكافر لا يصل اليه الايمان كالاتصل الراعية الى الموضع الذي التف فيه الشجر ﴿ كما نأما يصعد في السماء ﴾ * قال الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء تقل ذلك التكليف عليه وعظم وقعه عليه وقويت فقرته منه فكذلك الكافر يشغل عليه الايمان وتعظم فقرته منه . والثاني ان يكون التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام ويتباعد عن قبول الايمان فثبه ذلك البعد ببعد من يصعد من الارض الى السماء انتهى كما قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [كوي بالاميرود در آسمان يعني ميكريزد از قبول حق ميخواهد كه با آسمان رود] * واعلم ان القلوب متفاوتة . فمنها ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة . ومنها ما يشق عليه الذوق والوجدان وهي قلوب اهل النقصان من اهل الايمان فان بعض الناس منهم من يتباعد عن الكلمات العرفانية بل ينكر احوال اصحاب الفضائل النفسانية وهذا لان من انهمك في الصفات الحيوانية وحكم عليه الصفات السبعية والشيطانية لا يسوغ له الشرب من المشارب الروحانية ولذا يوصي بكم ما يتعلق بالاسرار عن الاغيار

جرا صدف نكند چاك سينه را صائب * درين زمانه كه جوهر شناس نايابست ﴿ كذلك ﴾ اي مثل الجعل المذكور ﴿ يجعل الله الرجس ﴾ اي العذاب والخذلان او الائمة او الشيطان اي يسلطه ﴿ على الذين لا يؤمنون ﴾ اي عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بان جملة تعالى معلق بما في حيز الصلة من كمال نبوهم عن الايمان واصرارهم على الكفر والطغيان ﴿ وهذا ﴾ اي البيان الذي جاء به القرآن ﴿ صراط ربك ﴾ اي طريقه الذي ارتضاه حال كونه ﴿ مستقيما ﴾ لمن يسلكه فلا يعوج به حتى يورده الى الجنة ﴿ قد فعلنا الآيات ﴾ اي ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحدها بالآخر ﴿ لقوم يذكرون ﴾ اي يتعظون وخصوصا بالذكر لانهم المتفعمون بتفصيل الآيات ﴿ لهم ﴾ كأن سائلا يسأل عما اعد الله تعالى للمتذكرين بما في تضاعيف الآيات ف قيل لهم ﴿ دار السلام ﴾ اي السلامة من كل المكاره وهي الجنة ﴿ عند ربهم ﴾ حال من دار السلام اي تزله وضيافته كما تقول نحن اليوم عند فلان اي في كرامته وضيافته . وقيل العندية كناية عن وعدها والتكفل بها ﴿ وهو وليهم ﴾ اي مولاهم ومحبيهم او ناصرهم على اعدائهم ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ اي بسبب الاعمال الصالحة * واعلم ان الله تعالى بين حسن الايمان وقبح الكفر وحال السعيد والشقي ورتب في طريق الانبياء والاولياء وجعل العمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله سببا لمحبة الله ودخول دار السلام وهي دار القرار التي يأمن من دخلها من العذاب مطلقا قاله تعالى ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور - روى - ان عمر بن الخطاب جهز جيشا الى فتح بعض حصون ديار المعجم اربعة آلاف فارس وامر عليهم ابنه عبدالله رضي الله عنهما قال فحصرنا حتى حاصرنا قلعة على جبل عال لا يصل اليه اسلحتنا فحاصرناها وكان فيها جيش

من الكفار وكانت اميرتهم امرأة حسناء فحصل لنا تعب شديد في ذات يوم نظرت اميرتهم من المنظرة عسكرنا فرأت شابا حسنا من شبان العرب وكان شابا فارسا ماهرا في الحرب فلما وقع نظرها عليه تأوهت فقالت لها بعض جواربها لم تأوهت يا ملكة وانت في حصار ومنعة فقالت ان حصننا هذا يفتح هذا الشاب قالت وكيف ذلك قالت ستين بعد ساعة ثم ارسلت اليه الملكة رسولا تقول هل اجد اليك سيلا فتكون لي واكون لك فقال الشاب نعم بشرطين ان تسلمني الحصن الخارج الينا والداخل اليه فارسلت مع الرسول تستفهم اما الخارج فعرفنا واما الداخل فاعرفنا قال لها تسلمني قلبك الى الله تعالى وقرين له بالوحدانية فارسلت اليه قوما ادخل بعسكرك فاني قد فتحت لك الباب فلما دخل الحصن عرض عليها الاسلام فقالت اعلم اني ملكة ذات همة عالية فهل في عسكرك من هو اكبر منك حتى اسلم على يديه قال نعم اميرنا وكبيرنا وهو ابن امير المؤمنين فلما حضرت بين يدي عبدالله بن عمر رضي الله عنهما عرض عليها الاسلام فقالت كالاول هل احد اكبر منك في المسلمين حتى اسلم بين يديه فقال لها نعم والدي امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فقالت ارسلني اليه حتى اسلم بين يديه فارسلها معها عسكر واموال جزيلة اخرجتها معها من الحصار فلا زالت حتى وصلت الى عمر رضي الله عنه فقالت له يا امير المؤمنين هل هنا احد اكبر منك قال نعم محمد رسول الله وهذا قبره الشريف واثار الى الروضة المطهرة فقالت لا اسلم الا بين يديه فاجابها لما قالت فلما اتت الروضة المتورة سلمت وجلست بادب ووقار في حضرة النبي عليه السلام وقالت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم قالت خرجت من الظلمات الى النور وانا اخشى يا رسول الله ان يدنس ايماني المعاصي فاسأل ربك الذي ارسلك الينا بالحق ان يقبض روحي قبل ان اعصيه مرة اخرى ثم وضعت رأسها على عتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فماتت من ساعتها فبكي عمر رضي الله عنه من حسن حالها وامر بغسلها وتجهيزها ودقنها بالبيع بين الصحابة رضي الله عنهم

بروز واقعه تابوت من زسر وكنيد * كه ميروم بهواي بلند بالاي

اللهم اجعلنا من الذين سلكوا الصراط المستقيم ووصلوا الى جنابك بالقلب السليم فقبجوا من عذابك الاليم آمين يا كريم يا رحيم ﴿ ويوم يحشرهم جميعا ﴾ اي واذكر يا محمد لاهل مكة وغيرهم يوم يحشر الله الثقلين جميعا ويجمعهم في موقف القيامة فيقول بطريق التوبيخ ﴿ يا معشر الجن ﴾ اي يا جماعة الشياطين فان المعشر الجماعة التي تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معاشرتهم ومخالطتهم ويجمع على معاشر . قال بعضهم سميت الجماعة بالمعشر بلوغها غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير الذي لا عدد بعده الا بتركه بما فيه من الآحاد فنقول احد عشر واثنا عشر فاذا قيل معشر فكأنه قيل محل العشر الذي هو الكثرة الكاملة . وسعى الجن جنا لاجتالهم اي استتارهم عن اعين الناس ﴿ قد استكثرت من الانس ﴾ اي من اغوائهم واضلالهم اي اضلتم خلقا كثيرا من الانس ﴿ وقال اولياؤهم ﴾ اي اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم ﴿ من الانس ﴾ فهو حال من اولياؤهم ﴿ ربما استمع بعضنا ببعض ﴾ اي انتفع الانس بالجن والجن بالانس . اما انتفاع الانس بالجن فمن حيث

(ان)

ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات ومايتوصل به اليها ويسهلون طريق تحصيلها عليهم. واما انتفاع بالجن بالانس فمن حيث ان الانس اطاعوهم ولم يضيعوا سعيهم والرئيس المطاع يتفجع باقتياد اتباعه له ﴿ وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا ﴾ اي ادركنا الوقت الذي وقت لنا وهو يوم القيامة قالوه اعترافا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث واطهارا للتدائم عليها وتحسرا على حالهم واستسلاما لربهم

ككون بايد اي خفته بيدار بود * جو مراك اندر آرد ز خوابت چه سود
چه خوش گفت با كودك آموزگار * كه كارى نكرديم وشد روزگار

ولعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للايذان بان المضلين فداقموا بالمرء فلم يقدرُوا على التكلم اصلا ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال الله تعالى حينئذ قيل قال ﴿ النار مثويكم ﴾ اي منزلكم فهو اسم مكان بمعنى مكان الاقامة ﴿ خالد بن فيها ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة. فخلق في الجنة كلهم. وخلق في النار كلهم. وخلقان في الجنة والنار. اما الذي في الجنة كلهم فالملائكة. واما الذي في النار كلهم فالشياطين. واما الذي في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب ﴿ الاما شاء الله ﴾ قال في التأويلات النجمية ﴿ الاما شاء الله ﴾ ان يتوب ويرجع الى الله فلا تكون النار مثواه فالاستثناء راجع الى اهل التوبة في الدنيا لا الى اهل الخلود في النار انتهى * وقال بعضهم ماصدرية بتقدير مضاف كفاي آتيك خفوق النجم والاستثناء من مضمون الجملة التي قبله وهي قوله ﴿ النار مثواكم خالد بن فيها ﴾ كأنه قيل يخلدون في عذاب النار الابد كله الا اوقات مشيئة الله تعالى ان ينقلوا من النار الى الزمهرير - فقد روى - انهم ينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يميز بعض اوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد الى الجحيم ففي الاستثناء نهكم بهم * وفي تفسير الجلالين ﴿ الاما شاء الله ﴾ من الاوقات التي يخرجون فيها لشوب من حميم فانه خارجها كما قال الله ﴿ ثم ان مرجعهم لالى الجحيم ﴾ وقيل يفتح لهم وهم في النار باب الى الجنة فيسرعون نحوه حتى اذا صاروا اليه سد عليهم الباب وقيل ﴿ الاما شاء الله ﴾ قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابدا الا وقت امهالكم الى وقت الادخال والخلود كما ينتقص من الآخر كذلك ينتقص من الاول هذا ما ذهب اليه علماء الظاهر في توجيه الاستثناء الا ان حضرة الشيخ نجم الدين قدس سره قال في ذلك حفظا لظاهر الشرع وللعلماء بالله تحقيق بديع في هذه المقام لا يحمله عقول العوام ونحن نشير الى نبذ من ذلك ونوصي بالستر الاعلى السالك * قال المولى رمضان في شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقطوا من الخلاص حتى اذا ذبح كبش الموت بين الجنة والنار ونودي اهلها بالخلود ايس اهل النار من الخلاص فاعتادوا بالعذاب ولم يتألموا حتى آل امرهم الى ان يتلذذوا به حتى لو صب عليهم لسيم الجنة استكروه وتمذبوا به كالجعل يستطيب الروث ويتألم من الورد انتهى كلامه وهذا معنى ما قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبريت الاحمر قدس سره الاظهر تبقى جهنم خالية وان العذاب من العذب انتهى ولا يفترنك ظاهر هذا الكلام الاكبرى

فان اتفق العلماء من الطرفين على ان المخلد لا يخرج من النار ولا تبقى جهنم خالية من جسده
 * قال حضرة شيخنا وسندنا الذي فضله الله تعالى على العالمين بما خصه من كمالات الدين
 فكما اذا استقر اهل دار الجلال فيها يظهر عليهم اثر الجلال ويتذوقون دائما ابدا ويحتقن
 منهم جلال الجلال واثره بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به قطعا سرمدًا فكذلك
 اذا استقر اهل دار الجلال فيها بعد مرور الاحقاب يظهر على بواطنهم اثر جمال الجلال
 ويتذوقون به ابدا ويحتقن منهم اثر نار الجلال بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به
 سرمدًا لكن كما عرفت ليس كذلك الا بعد انقطاع احراق النار بواطنهم وظواهرهم
 بعد مرور الايام والاحقاب وكل منهم تحرقه النار خمسين الف سنة من سنى الآخرة
 - يوم واحد من ايام الدنيا والظاهر عليهم بعد مرور الاحقاب هو الحال الذي يدوم
 عليهم ابدا وهو الحال الذي كانوا عليه في الازل وما بينهما ابتلاآت رحمانية والابتلاء
 حادث قال تعالى ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ﴾ عصمنا الله واياكم من دار
 البوار انتهى كلام الشيخ رضى الله عنه ﴿ ان ربك حكيم ﴾ في افعاله ومنها تخليد اولياء
 الشياطين في النار ﴿ عليم ﴾ باحوال الثقلين واعمالهم وبما يليق بها من الجزاء ﴿ وكذلك ﴾
 اى كما خذلنا عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم ببعض ﴿ نولى بعض الظالمين بعضا ﴾
 اى نسلط بعضهم على البعض فتأخذ من الظالم بالظالم ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ بسبب ما كانوا
 مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصي وجاء (من اعان ظالما سلطه الله عليه) وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما اذا اراد الله بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم
 شرارهم وجاء في بعض الكتب الالهية انا الله ملك الملوك قابو الملوك بيدى فمن اطاعنى جعلتهم
 عليه رحمة ومن عصانى جعلته عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم
 وفي الحديث (الظالم عدل الله في الارض ينتقم به ثم ينتقم منه) وفي المرفوع (قول الله عز وجل انتقم
 ممن ابغض بمن ابغض ثم اصير كلالى النار) وفي الزبور انا لانتقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من المنافقين
 جميعا * وقول القائل كيف يجوز وصفه بالظلم وينسب الى انه عدل من الله تعالى * جوابه
 ان المراد بالعدل هنا ما يقابل بالفضل فالعدل ان يعامل كل احد بفعله ان خيرا فخير وان شرا
 فشر والفضل ان يعفو مثلا عن المسيء وهذا على طريق اهل السنة بخلاف المعتزلة فالتهم
 يوجبون عقوبة المسيء ويدعون ان ذلك هو العدل ومن ثمة سمو انفسهم اهل العدل والى
 ما صار اليه اهل السنة يشير قوله تعالى (وقل رب احكم بالحق) اى لا تمهل الظالم ولا تتجاوز
 عنه بل عجل عقوبته لكن الله تعالى يمهل من يشاء ويتجاوز عن يشاء ويعطى من يشاء
 لا يسأل عما يفعل كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوى : وفي المتنوى

چونکہ بدکردی بترس ایمن مباش * زانکہ تخمست و برو یاند خدائش
 چند ککاهی او پوشاند کہ تا * آیدت زان بد پشیمان و حیا
 بارها پوشد بی اظهار فضل * باز کیرد از بی اظهار عدل
 تا کہ این هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر کردد این مندر شود

در اوائل دفتر چهارم در بیان آنکه حق تعالی ستم را کتبا اول رسوا کند

• واعلم ان الظلم مطلقا مفسد للاستعداد الفطرى الروحانى القابل للفيض الربانى ولذا لا يجمع في الظالم الكلام الحق واكثر ما يكون من ارباب الرياسة للقدره والغلبة وفي الحديث (ان من اشراط الساعة امانة الصلوات واتباع الشهوات وان تكون الامراء خونة والوزراء فسقة) فوثب سلمان فقال بابى وامى اهذا كائن قال (نعم يا سلمان عندها يذوب قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع ان يغير) قال او يكون ذلك قال (نعم يا سلمان ان اذل الناس يومئذ المؤمن يمضى بين اظهمهم بالخسافة ان تكلم اكلوه وان سكت مات بغيظه) كذا في روضة الاخبار : قال السعدى قدس سره

خير داری از خسروان عجم * که کردند بر زیر دستان ستم
نه آن شوکت و پادشاهی بماند * نه آن ظلم بر روستایی بماند
مکن ناتوانی دل خلق ریش * و کرمیکنی میکنی بیخ خویش

اللهم احفظنا من الظلم والفساد انك حافظ العباد والبلاد ﴿ يا معشر الجن والانس ألم يأتكم ﴾ اى يقول الله تعالى يوم القيامة للثقلين جميعا ألم يأتكم في الدنيا اى كل فريق منكم ﴿ يا معشر الجن والانس ﴾ اى رسول معين من الله تعالى ﴿ يا معشر الجن والانس ﴾ صفة لرسول اى كائنة منكم * اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم كما كان جبريل ونحوه رسل الملائكة من جنسهم وخواص البشر رسل الانس من انفسهم لان الجنس الى الجنس اميل والاستفادة والاستئناس في الحانسية اظهر ويحتمل ان يكون من غير جنسهم بان يكون من البشر وذلك لا يمنع الاستفادة لانه يجوز ان يستفيد خواصهم من الرسل ويكونوا رسل الرسول الى قومهم كاستفادة خواص البشر من خواص الملائكة وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين ودعا كل واحد من الفريقين الى الانس بان يذوب في اليوم الآخر وقد كان الانبياء قبله يبعثون الى قومهم خاصة واما سليمان عليه السلام فانه لم يبعث الى الجن بالرسالة العامة بل بالملك والاضبط والسياسة التامة بقوله تعالى ﴿ رسلنا منكم ﴾ اما محمول على المعنى الاول بان يكون الرسل من جنس الفريقين * وقد ذهب اليه الزجاجي ومن تبعه حيث قالوا لا معنى للمدلول عن الظاهر بغير ضرورة وايدوه بما قال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى ﴿ ومن الارض مثاهن ﴾ في كل ارض نبى مثل نبيكم و آدم كآدمكم ونوح كنوح و ابراهيم ك ابراهيم وعيسى كعيسى وصححه صاحب آكام المرجان كيف وابن عباس رضى الله عنهما سلطان المفسرين بالاتفاق ولا معنى لقول المخاوى في المقاصد الحسنة انه اخذ من الاسرائيليات وهذا كما قالوا ان في كل سماء كعبة حيا لها يطوفها اهلها وكذا في كل ارض ويناسب هذا مقاله حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقدى قدس سره خطبا لحضرة الهداى الآن عوالم كثيرة يتكلم فيها محمود واقفاده كثير واما محمول على المعنى الثانى وهو الذى ادعوا فيه الاجماع وفيه تفصيل شأن البشر فالرسل من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صح ذلك ونظيره (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) والمرجان يخرج من الملح دون العذب وقيل الرسل يعرسل الرسل وقد ثبت ان نفرا من الجن قد استمعوا

القرآن واذروا به قومهم هذا ما وفقني الله تعالى لترتيبه وتهذيبه في هذا الباب والله يقول الحق ويهدي الى الصواب ﴿ يقصون عليكم آياتي ﴾ اي يقرأون عليكم كتيبي ﴿ وينذرونكم لقاء يومكم هذا ﴾ يعني يوم القيامة ﴿ قالوا ﴾ جوابا عند ذلك التوبيخ الشديد ﴿ شهدنا على انفسنا ﴾ ان قد بلغنا وهو اعتراف منهم بالكفر واستحقاق العذاب وشهدنا انشاء الشهادة مثل بعت واشترت فلفظ الماضي لا يقتضى تقدم الشهادة ﴿ وغرتهم الحياة الدنيا ﴾ فلم يؤمنوا ﴿ وشهدوا على انفسهم ﴾ في الآخرة ﴿ انهم كانوا ﴾ في الدنيا ﴿ كافرين ﴾ اي بالآيات والنذر التي آتى بها الرسل وهو ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المحلّد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ﴿ ذلك ﴾ اي ارسال الرسل ﴿ ان ﴾ اللام مقدره وهي مخففة اي لان الشأن ﴿ لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ﴾ اي بسبب ظلم منها ﴿ واهلها غافلون ﴾ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم قال البغوي وذلك ان الله تعالى اجري السنة اي لا يأخذ احدا الا بعد وجود الذنب وانما يكون مذتبا اذا امر فلم يأمر ونهى فلم ينته ويكون ذلك بعد انذار الرسل * وفي التفسير الفارسي [استئصال هيج قوم نباشد الا بعد از تقدم وعيد واكر نه ايشانرا برحق حجت باشد كه لولا ارسلت الينا رسولا فتبع آياتك] قال في التأويلات النجمية الاستعداد الروحاني لا يفسد باستيفاء الحظ الحيواني في الطفولية الا بعد ان يصير العبد مستعدا لقبول فيض العقل وفيض الهام الحق عند البلوغ فيخالف الالهام ويتبع الهوى فيفسد بذلك حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهي كقوله تعالى ﴿ ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﴾ وهذا كما انه تعالى لا يعذب قوما ما باغتهم الدعوة حتى يبعث فيهم رسولا فيخالفونه فيعذبهم بها وقد عبر لسان الشرع عن هذا المعنى بان لا يجرى عليه قلم تكاليف الشريعة الا بعد البلوغ بالايام والنواهي لانه اوان ترقى الروح باستعمال المأمورات ونقصانه باستعمال المنهيات انتهى * فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويخاف من الخطاب القهري يوم القيامة

كرر بمحشر خطاب قهر كند * انيسارا چه جاي معذرتست

* قال الحسن البصري رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف. العلماء وهم وروثة الانبياء. والزهاد وهم الادلاء. والعزاة وهم اسياق الله. والتجار وهم امناء الله. والملوك وهم رعاة الخلق فاذا اصبح العالم طامعا وللمال جامعا فبمن يقتدى ولذا قال من قال شيخ جوزمائل بمال ايد مرید او معاش * مائل دينار هر كز مالك ديدار نيست واذا اصبح الزاهد راغبا فبمن يستدل ويهتدى از زاهدان خشك رسائی طمع مدار * سيل ضعيف واصل دريا نميشود واذا اصبح الغازي مرائيا والمرائي لاعمله فن يظفر بالاعداء عبادت بالاخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زني مغز پوست واذا كان التاجر خائنا فن يؤمن ويرفضي

(دين)

درین زمانه مکر جبرئیل امین باشد و اذا اصبح الملك ذباً فمن يحفظ الغنم ويرعى
 بادشاهی که طرح ظلم افکند * پای دیوار ملک خویش بکند
 نکند جور پشه سلطانی * که نیاید زکرت جوانی
 والله ما هلك الناس الا العلماء المداهون والزهاد الراغبون والغزاة المراءون والتجار
 الخائون والملوك الظالمون (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون) ثم ان الاحكام الالهية
 قد بلغت الى كل اقليم وبلغ الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قديم وامتلاء الاذان من سماع
 الحق والكلام المطلق فلم يبق للسلطان وللوزير وللغيرهما من الوضيع والخطير عذريته
 من الهلاك وقهر مالك الاملاك والتنيه مقدم لكل خامل ونيه فهلاك القرى واهلها وظهور
 الظلمات فرعها واصلها انما هو من غفلة الانسان ايقظه الله الملك الممان فلا تلوم من عند وجود
 التزل الانفسك الاية وظهور التسفل الاطيعتك الغيبة فقد استبان البرهان والحجة ووضع
 لسالكها المحجة لم تسمع الى قوله تعالى (فله الحجة البالغة) واراك انك القمت الحجر ولا تدري
 ما فعل بك بل تتمادى في تعبك وتمرغ في غضبك فعالج نفسك ايها المريض قبل الحلول الى
 الحضيض * ولكل * من المكلفين من الثقلين مؤمنين كانوا او كفارا * درجات مما عملوا *
 اي مراتب كائنة من اعمالهم سالحة كانت او مسيئة فلا هل الخير درجات في الجنة بعضها فوق
 بعض ولا هل الشرك درجات في النار بعضها اشد عذابا من بعض وفسروا الدرجات بالمراتب
 لان الدرجات غلب استعمالها في الخير والثواب والكفار لاثواب لهم * وما ربك بعاقل
 مما يعملون * فيخفى عليه عمل من اعمالهم طاعة او معصية والمقصود ان الله يجزي كل عامل
 بما عمل * وربك الغني * عن العباد والعبادة. والغنى هو الذي لا يحتاج الى شئ فيكون
 وجود كل شئ عنده وعدمه سواء وغيره تعالى لا يسمى غنيا الا اذا لم يبق له حاجة الا الى الله
 تعالى فاصل الحاجة لا ينقطع عن غير الله لانه في وجوده وغناه يحتاج الى الغنى الحقيقي
 * ذوالرحمة * يترحم عليهم بالتكليف تكميلهم ويمهلهم على المعاصي * وفي التأويلات
 التجمية يعنى مع غناه عن الخلق له رحمة قد اقتضت ايجاد الخلق ليربحوا عليه لا ليربح
 عليهم : قال في المتوى

جون خلقت الخلق كي يربح على * لطف تو فرمود اي قیوم وحی
 لا لان اربح عليهم جود تست * که شود زوجته ناقصها درست
 عفو کن این بندگان تن پرست * عفو از دریای عفو اولی ترست
 عفو خلقان همجو جوو همجو سبیل * هم بدان دریای خود تازند خیل

ان ایشا یذهبکم * ایها العصاة ای یهلکم * ووستخلف * بالفارسی [خليفة وجانشین شما
 سازد] * من بعدکم * ای من بعد اذها بکم واهلاکم * مايشاء * ای خلقا آخر اطوع
 قه منکم وایشا ما علی من لاطهار کمال الکبریا و اسقاطهم عن رتبة العقلاء * كما انشأکم
 من ذرية قوم آخرين * ای من قوم آخرین لم بکونوا علی مثل صفتکم وهم اهل سفينة
 نوح علیه السلام لکنه ابقاکم ترحما علیکم * وفي التفسیر الفارسی [همچنانکه شمارا پیدا

کرد از ذریه قومی دیگر که پدران شما بودند [﴿ انما توعدون ﴾ ای الذي توعدون
 من البحث والعذاب ﴿ لآت ﴾ لواقع لاحالة لاخلف فيه ﴿ وما تم بمجزین ﴾ ای
 بفائتین ذلك وان رکتکم فی الهرب متن کل صعب وذلول ﴿ قل ﴾ لاهل مكة ﴿ یقوم
 اعمالوا علی مکانتکم ﴾ المکانة مصدر بمعنى التمكن وهو القوة والاقدر ای اعمالوا علی
 غایة تمکنکم ونهایة استطاعتکم یعنی اعمالوا ما تم عاملون واثبتوا علی کفرکم وعداوتکم
 ﴿ انی عامل ﴾ ما کتب علی من المصابرة والثبات علی الاسلام والاستمرار علی الاعمال
 الصالحة . والامر للتهديد من قبیل الاستعارة تشبیها للشر المهادد علیه بالمأمور به الواجب الذي
 لا بد ان يكون ﴿ قال فی التأویلات النجمية ﴾ اعمالوا علی مکانتکم ای علی ما جبلتم علیه نظیره
 قوله ﴿ قل کل يعمل علی شاکلته ﴾ ﴿ فسوف تعلمون من ﴾ استفهامیة او موصولة ﴿ تكون له
 عاقبة الدار ﴾ ای اینا تكون له العاقبة المحمودة التي خلق الله تعالی هذه الدار لها افسوف
 تعرفون الذي له العاقبة الحسنى فالدار دار الدنيا والعاقبة الاصلية لهذه الدار هي عاقبة الخير
 واما عاقبة السوء فمن نتائج تحريف الفجار ﴿ انه ﴾ ای ان الشان ﴿ لا یفلح ﴾ یسعد
 ﴿ الظالمون ﴾ ای الكافرون ای لا یظفرون بمرادهم وبالفارسی [بدرستی که پیروزی
 و دستکاری نیابند ستمکاران یعنی کفار . صاحب کشف الاسرار فرموده که هم درین روزی
 بدانید که دنیا بجا رسد و دولت فلاح کرا رسد بینید که درویشان شکسته بالرا بسرای
 کرامت چون خوانند و خواجگان صاحب اقبال را سوی زندان ندامت چون رانند [

باش تا کل یابی آنهارا که امروزند جزو * باش تا کل بینی انهارا که امروزند خار
 تا که از دار الغروری ساختن دار السرور * تا کی از دار الفراری ساختن دار القرار
 و لیس الفلاح الا فی العلم والعمل وترك الدنيا والكسل والذلک - حکى - عن بعضهم انه
 دخل علیه بعض الفقرا ولم یجد فی بینه شیاً من المتاع فقال امالکم شیء قال بلی لنا داران
 احدهما دار امن والاخری دار خوف فمیکون لنا من الاموال ندخره فی دار الامن یعنی
 تقدمه للدار الآخرة فقال له انه لا بد لهذا المنزل من متاع فقال ان صاحب هذا المنزل
 لا یدعنا فیہ وذلك ان الدنيا عاریه ولا بد للمعیر ان یرجع فی عاریته فعاقبة الدار انما هی للاخیر
 الابرار الذين عملوا لله فی لیلهم ونهارهم ولم یقطعوا عن التوجه الیه حال سکونهم وقرارهم
 * وكان شاب یجتهد فی العبادة فقیله فی ذلك فقال رأیت فی منامی قصرا من قصور الجنة مبیا
 بلبنة من ذهب ولبنة من فضة وكذلك شرار یفه و بین کل شرافین حورية لمیر الراؤون مثلها
 لما بها من الحسن والجمال وقد ارخین ذوائب شعورهن فتبسمت احدهن فی وجهی فانارت
 الجنة بنور ثنائها ثم قالت یافتی جد لله تعالی فی طلبی لا کونک وتکون لی فاستیقظت حقیق
 علی ان اجد فاذا کان هذا الاجتهاد فی طلب حورية فکیف بمن یطلب رب الحورية
 فدای دوست نکر دیم عمر و مال دریغ * که کار عشق زما این قدر نمی آید
 فظهر ان الاجتهاد فی طریق الحق له عاقبة حميدة فانه موصل الی الجنة والقربة والوصلة
 فیظهر اثره فی الدار الآخرة . واما الظالمون الذين افسدوا استعداداتهم بما عملوا من المعاصی

قالهم لا يفلحون بمثل هذه السعادة بل يرجعون الى دار البوار وحالهم في الدنيا هي الخسارة لا غير فان الباطل يظور ثم يظور والدولة في الدنيا والآخرة لاهل الايمان والخلاص من النزول لا يحصل الا بالايمان فمن دخل في حصن الايمان وقوة اليقين يترقى الى ماشاء الله تعالى من الدرجات والشيطان وان كان يفسح عليه خارج الحصن لكنه لا يضره وفي الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قدم بالاول ولكن الايمان على ثمانى عشرة مرتبة والعناية من الله تعالى وتوحيد كل شخص على قدر يقينه وهو قد يكون على قدر يقينه في ملك وجوده وقد لا يكون على قدر هذا اليقين فالذين يظهرون الدعوى فتوحيدهم في ملك وجودهم فقط فلو انهم جاوزوا الى هذا اليقين لندموا عليها ورغبوا عن انفسهم * فعلى العاقل ان لا يسامح في باب الدين بل يجتهد في تحصيل اليقين فان الاجتهاد باب لهذا التحصيل ووسيلة في طريقة التكميل وان كان الله تعالى هو الموصل برحمته الخاصة والمؤثر في كل الامور اللهم اجعلنا من اهل التوحيد الحقاني وشرفنا بالايمان العيان فانك القى ونحن الفقراء ﴿ وجعلوا ﴾ اي شركوا العرب ﴿ لله مآذراً ﴾ اي خلق ﴿ من الحرث ﴾ اي الزرع ﴿ والانعام نصيباً ﴾ ولشركائهم ايضاً نصيباً ﴿ فقالوا هذا ﴾ النصيب ﴿ لله بزعمهم ﴾ اي بادعائهم الباطل من غير ان يكون ذلك بامر الله تعالى ﴿ وهذا لشركائنا ﴾ اي آلهتنا التي شاركونا في اموالنا من المتاجر والزروع والانعام وغيرها فهو من الشركة لان الشرك والاضافة الى المفعول - روى - انهم كانوا يعينون شيئاً من الحرث والتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشياً منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحونه عندها ثم ان رأوا ما عينوا الله اذكى رجعوا وجعلوه لآلهتهم وان رأوا مالا لآلهتهم اذكى تركوه معتلين بان الله تعالى غنى وما ذلك الا لخب آلهتهم وايتارهم لها ﴿ فما كان لشركائهم ﴾ من نماء الحرث والانعام ﴿ فلا يصل الى الله ﴾ اي الى المساكين والاضياف وقالوا لو شاء الله زكى نصيب نفسه ﴿ وما كان لله ﴾ من ذلك النماء ﴿ فهو يصل الى شركائهم ﴾ بذيح النسائك عندها والاجراء على سدنتها لانهم اذالم يتم نصيب الآلهة يبدلون ذلك التامى الذى عينوه لله تعالى ويجعلونه لآلهتهم ﴿ ساء ما يحكمون ﴾ اي ساء الذى يحكمون حكمهم فيما فعلوا من ايتار آلهتهم على الله تعالى وعلمهم بما لم يشرع لهم ﴿ وكذلك ﴾ ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم ﴿ زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم ﴾ اي اولياؤهم من الجن او من السدنة فقوله قتل مفعول زين وشركاؤهم فاعله وكان اهل الجاهلية يدفنون بناتهم احياء خوفاً من الفقر او من التزويج او من السبي وكان الرجل منهم يحلف بالله لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينحرن احدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله - روى - ان عبد المطلب رأى في المنام انه يحفر زمزم ولعمتاه موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث فقدر لئن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا لينحرن احدهم لله تعالى عند الكعبة فلما تموا عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب كل واحد منهم اسمه في قدح فخرج على

عبدالله فاخذ الشفرة لينحر فقامت قریش من انديتها فقالوا لا تفعل حتى تنظر فيه فالطلق به الى عرافة فقالت قريوا عشرا من الابل ثم اضربوا عليه وعليها القداح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى ربكم واذا خرجت على الابل فقد رضى ربكم ونجا صاحبكم فقريوا من الابل عشرا فخرج على عبد الله فزاد عشرا عشرا فخرجت في كل مرة على عبد الله الى ان قرب مائة فخرج القدح على الابل فقحرت ثم تركت لا يصد عنها انسان ولا سبع ولذلك قال عليه السلام (انا ابن الذبيحين) يريد ابا عبد الله واسماعيل عليه السلام ﴿ ليردوهم ﴾ اي ليهلكوهم بالاغواء ﴿ وليلبسوا عليهم دينهم ﴾ وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة لظهور ان قصد السدنة لم يكن الورد آء واللبس وانما كان ذلك قصد الشياطين ﴿ ولو شاء الله ﴾ اي عدم فعلهم ذلك ﴿ ما فعلوه ﴾ اي ما فعل البشر كون ما زين لهم من القتل ﴿ فذرهم وما يفترون ﴾ الفاء فصيحة اي اذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم وافترأهم على الله انه امرهم بدين بناتهم احياء فان الله تعالى مع قدرته عليهم تركهم فتركهم انت فان لهم موعدا يحاسبون فيه والله تعالى فيا شاء حكم بالغة ﴿ وقالوا هذه ﴾ اشارة الى ما جعلوه لآلهم ﴿ انعام وحرث حجر ﴾ اي حرام ﴿ لا يطعمها ﴾ بالفارسي [نچشد ونخورد آرا] ﴿ الا من نشاء ﴾ يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء ﴿ بزعمهم ﴾ اي قالوه ملتبسين بزعمهم الباطل من غير حجة ﴿ وانعام ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه انعام اي قالوا مشيرين الى طائفة اخرى من انعامهم اي وهذه انعام ﴿ حرمت ظهورها ﴾ يعنون بها البحار والسواحب والحوامى ﴿ وانعام ﴾ اي وهذه انعام كما مر وقوله تعالى ﴿ لا يذكرون اسم الله عليها ﴾ صفة لانعام لكنه غير واقع في كلامهم المحكي كظايره بل مسوق من جهته تعالى تعينا للموصوف وتمييزا له عن غيره كما في قوله تعالى (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) على احد التفاسير كأنه قيل وانعام ذبحت على الاصنام فانها التي لا يذكر عليها اسم الله وانما يذكر عليها الاصنام ﴿ افترأ عليه ﴾ اي افترأوا على الله افترأ يعنى انهم يفعلون ذلك ويزعمون ان الله تعالى امرهم به ﴿ سيجزيهم ﴾ بالفارسي [زود باشد که خدا جزا دهد ايشارا] ﴿ بما كانوا يفترون ﴾ اي بسبب افترائهم ﴿ وقالوا ما في بطون هذه الانعام ﴾ يعنون به اجنة البحار والسواحب ﴿ خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ﴾ اي حلال للرجال خاصة دون الاثا وتأنيت خالصة محمول على معنى ما وتذكير محرم محمول على لفظه وهذا الحكم لهنهم ان ولد ذلك حيا ﴿ وان يكن مية ﴾ اي ولدت مية ﴿ فهم فيه ﴾ اي ما في بطون الانعام ﴿ شركاء ﴾ يأكلون منه جميعا ذكورهم واناثهم ﴿ سيجزيهم وصفهم ﴾ اي جزاء وصفهم الكذب على الله تعالى في امر التحليل والتحريم ﴿ انه حكيم عليم ﴾ تعليل للوعد بالجزاء فان الحكيم العليم بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذي هو من مقتضيات الحكمة ﴿ قد خسر الذين قتلوا اولادهم ﴾ جواب قسم محذوف وهم ربيعة ومضر واضرابهم من العرب الذين كانوا يتدون بناتهم

(عاقبة)

عليهم بل قال هذا الرب وهذا عبده وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد : قال الصائب
فكر آب اودانه در كنج قفس بحاصلست * زير چرخ انديشه روزى چرا اشد مراد
﴿ وهو الذى انشأ ﴾ اى خلق يقال نشأ الشيء اذا ظهر وارتفع وانشأ الله تعالى اى
اظهره ورفع ﴿ جنات ﴾ اى بساتين من الكروم ﴿ معروشات ﴾ اى مرفوعات على
ما يحملها من خشب ونحوه ﴿ وغير معروشات ﴾ ملقيات على وجه الارض فان بعض الاعناب
يعرش وبعضها لا يعرش بل ياتى على وجه الارض منبسطة او المعروشات الاعناب التى يجعل
لها عروش وغير المعروشات كل ما نبت منبسطة على وجه الارض مثل القرع والبطيخ او
المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عريش يحمل عليه فيمسكه وهو الكرم وما يجرى مجراه
وغير المعروش ما لا يحتاج الى بل يقوم على ساقه كالنخل والزرع ونحوها من الاشجار والبقول
او المعروشات ما يحصل فى البساتين والعمارات مما يهتم به الناس ويفرسونه وغير المعروشات
ما نبت الله تعالى فى البرارى والجبال ﴿ والنخل والزرع ﴾ اى انشأها وافرادها بالذکر
مع انهما داخلان فى الجنات لكونهما اعم نفعاً من جملة ما يكون فى البساتين والمراد بالزرع
هنا جميع الحبوب التى يقات بها ﴿ مختلفاً اكله ﴾ حال مقدرة اذ ليس كذلك وقت الانشاء
اى انشأ كل واحد منهما فى حال اختلاف ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية * قال البغوى
ثمره وطعمه منها الحلو والحامض والجيد والردي ﴿ والزيتون والرمان ﴾ اى انشأها
﴿ متشابهها وغير متشابه ﴾ نصب على الحالية اى يتشابه بعض افرادها فى اللون والهيئة والطعم
ولا يتشابه بعضها مثل الرمانين لونهما واحد وطعمهما مختلف ﴿ كلوا من ثمره ﴾ اى من
ثمر كل واحد من ذلك ﴿ اذا اثمر ﴾ وان لم يدرك ولم ينبع بعد ففائدة التقيد بقوله اذا
اثمر اباحة الاكل منه قبل ادراكه وينبع ﴿ وآتوا حقه يوماً حصاده ﴾ اشهر الاقوال
على ان المراد ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد اى يوم قطع العنب والنخل ونحوها بطريق
الوجوب من غير تعيين المقدار حتى نسخه افتراض العشر فيما سقى بماء السماء ونصف العشر فيما سقى
بالدلو والدالية او نحوها ﴿ ولا تسرفوا ﴾ اى فى التصدق كما روى ان ثابت بن قيس جذ خمسمائة نخلة
فقسها فى يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً وقد جاء فى الخبر (ابدأ بمن تعول) وقيل الخطاب للسلطين
اى لا تأخذوا فوق حركم ﴿ انه لا يجب المسرفين ﴾ اى لا يرضى فعلهم ﴿ ومن الانعام ﴾
اى انشأ من الانعام ﴿ حمولة ﴾ ما يحمل عليه الاثقال ﴿ وفرشا ﴾ وما يفرش للذبح او يتخذ
من صوفه ووبره وشعره ما يفرش ولعله من قبيل التسمية بالمصدر ﴿ كلوا مما رزقكم الله ﴾
من تبيضية وما عبارة عن الحمولة والفرش اى كلوا بعض مما رزقكم الله اى حلاله وفيه نصريح
بان انشاءها لاجلهم ومصالحتهم وتخصيص الاكل بالذكر من غير تعرض للانتفاع بالحمل
والركوب وغير ذلك مما حرموه فى السائبة واخوانها لكونه معظم ما ينتفع به ويتعلق به الحل
والحرمة ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ اى لا تسلكوا الطريق التى سولها الشيطان لكم
فى امر التحليل والتحريم فانه لا يدعوكم الا الى المعصية ﴿ انه لكم عدومين ﴾ اى ظالمين
العداوة وقد ابان عداوته لايبكم آدم عليه السلام ﴿ ثمانية ازواج ﴾ بدل من حمولة وفرشا

والزوج مامعه آخر من جنسه يزوجه ويحصل منهما النسل فالانثان المصطحبان يقال لهما زوجان لزوج فعلى هذا يقول مقراضان ومقصان لامقراض ومقص لانهما اثنان والمراد بالازواج الثمانية الانواع الاربعة لانها باعتبار مزاجها ثمانية ﴿ من الضأن اثنين ﴾ بدل من ثمانية ازواج اى انثا من الضان زوجين الكبش والنعجة والضأن معروف وهو ذوالصوف من النعم ﴿ ومن المعز اثنين ﴾ اى انثا من المعز زوجين التيس والعنز والمعز ذوالشعر من النعم ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ آذ كرين ﴾ من ذينك النوعين وهما الكبش والتيس ﴿ حرم ﴾ اى الله تعالى كما زعمون انه هو المحرم ﴿ ام الانثيين ﴾ وهما النعجة والعنز ﴿ ام ما اشتملت عليه الارحام الانثيين ﴾ اى ام ما حملت اناث النوعين حرم ذكرها كان او اناثي ﴿ نبشوني بعلم ﴾ اى اخبروني بامر معلوم من جهة الله تعالى من الكتاب او اخبار الانبياء يدل على انه تعالى حرم شيئا مما ذكر ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى دعوى التحريم عليه سبحانه ﴿ ومن الابل اثنين ﴾ عطف على قوله تعالى من الضأن اثنين اى وانثا من الابل اثنين هما الجمل والناقة ﴿ ومن البقر اثنين ﴾ ذكرها واى ﴿ قل ﴾ اخاما لهم ايضا ﴿ آذ كرين ﴾ منهما ﴿ حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين ﴾ من ذينك النوعين والمعنى انكار ان الله تعالى حرم عليهم شيئا من الانواع الاربعة ذكرها واى او ما يحمل اناثها رداعليهم فانه كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة كالحمام فانه اذا تجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموه ولم ينعوه ماء ولا مرعى وقالوا انه قد حى ظهره وكالوصيلة فان الشاة اذا ولدت اناثي فهمي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهم وان ولدتهما وصلت الاثني اخاها ويحرمون اناثها تارة كالبحيرة والسائبة فانه اذا تجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر يجرها واذنبا وخلوا سيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفت قناتي سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها وكانوا اذا ولدت التوق البحار والسوايب فصيلا حرموا لحم الفصيل على النساء دون الرجال وان ولدت فصيلا ميتا اشترك الرجال والنساء فى لحم الفصيل ولا يفرقون بين الذكور والاناث فى حق الاولاد ﴿ ام كنتم شهداء ﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى الهمزة الانكار والتوبيخ ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر اى بل اكنتم حاضرين شاهدين ﴿ اذ وصيكم الله بهذا ﴾ اى حين وصاكم بهذا التحريم اذ اتمم لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم حسبا يؤول اليه مذهبكم الى معرفة امثال ذلك الا المشاهدة والسباع ﴿ فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾ فنسب اليه تحريم ما لم يحرم ﴿ ليضل الناس ﴾ متعلق بافترى قال سعدى جلي المفتى الظاهر ان اللام للعاقبة ﴿ بغير علم ﴾ حال من فاعل يضل اى يتبسبا بغير علم بما يؤدى بهم اليه ﴿ ان افة لا يهدى القوم الظالمين ﴾ كأننا من كان الى ما فيه صلاح حالهم عاجلا واجلا فاذا نفي الهداية عن الظالم فانظرك بمن هو اظلم ﴿ قل لا اجد نبيا اوحى الى ﴾ طعاما ﴿ محرما ﴾ من المطاعم التى حرموها ﴿ على طاعم ﴾ اى طاعم كان من ذكر او اناثي ردا على قولهم ومحرم على ازواجنا وقوله تعالى ﴿ يطعمه ﴾ لزيادة التقرير ﴿ الا ان يكون ﴾ ذلك الطعام ﴿ ميتة ﴾ لم تذك وهى التى تموت حتف انفسها

(روح البيان - ٨ - لك)

﴿ اودما مسفوجا ﴾ اى مصبوبا كالدما التى فى العروق لا كالطحال والكبد فانهما جامدان وقد جاء الشرع باباحتهما وفى الحديث (احلت لنا ميتان ودمان) والمراد من الميتين السمك والجراد ومن الدمين الكبد والطحال وما اختلط باللحم من الدم وقد تعذر تخلصه من اللحم عفو مباح لانه ليس بسائل ايضا ﴿ اولم خنزير فانه ﴾ اى الخنزير ﴿ رجس ﴾ اى قدر لعوده اكل النجاسة * قال الحدادى كل ما استقدرته فهو رجس ويجوز ان يعود الضير الى اللحم وتخصيصه مع ان لحمه وشحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كله حرام لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يقصد من الحيوان المأكول اللحم فالحل والحرمه يضاف اليه اصالة ولغيره تبعاً * قال سعدى جلي المفتى الاصل عود الضير الى المضاف لانه المقصود والمضاف اليه تعريفه وتخصيصه ﴿ اوفسقا ﴾ عطف على لحم خنزير ﴿ اهل لغير الله به ﴾ صفة موضحة اى ذبح على اسم الاصنام وانما سمي ذلك فسقا لتوغله فى الفسق ﴿ فمن اضطر ﴾ اى اصابته الضرورة الداعية الى تناول شئ من ذلك ﴿ غير باغ ﴾ على مضطر مثله ﴿ ولا تاد ﴾ قدر الضرورة ﴿ فان ربك غفور رحيم ﴾ مبالغ فى المغفرة والرحمة لا يؤاخذ به بذلك * والآية محكمة لانها تدل على انه عليه السلام لم يجد فيما اوحى اليه الى تلك الغاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك فى شئ آخر ﴿ قال فى التأويلات النجمية يشير بالميتة الى ميتة الدنيا فانها جيفة مستحيلة كاقال بعضهم

وما هى الاجيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذابها

فان تجتذبها كنت سلما لاهلها * وان تجتذبها نازعتك كلابها

وفى الحديث (اوحى الله الى داود يداود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها افتح ان تكون كلبا مثلهم فتجر معهم) : قال الحافظ

هماي چون توعالى قدر حرص استخوان حيفست * دريغاسايت همت كه بر نا اهل افكندى
والدم المسفوح هو الشهوات واللذات التى يهراق عليها دم الدين ولحم الخنزير هو كل رجس من عمل الشيطان كما قال (انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه) وحقيقة الرجس الاضطراب عن طريق الحق والبعد منه كما جاء فى الخبر لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتجس ايوان كسرى اى اضطرب وتحرك حركة سمع لها صوت فالرجس ما يبعدك عن الحق اوفسقا اهل لغير الله به اى خروجا عن طلب الحق فى طلب غير الحق : قال السعدى

خلاف طريققت بود كاوريا * تنها كند از خدا جز خدا

فالشروع فى هذه الاشياء محرم لانها تحرمك من الله وقرباته الا ان يكون بقدر ما يدفع الحاجة الالسانية فان الضرورات تبيح المحظورات * قال بعضهم فى قوله عليه السلام (تعددوا واخشوشنوا) اى اقتدوا بعمد بن عدنان والبسوا الحسن من الثياب وامشوا حفاة فهو حث على التواضع ونهى عن الافراط فى الترفه والتعم كاقال عليه السلام (الاك والتعم فان عباد الله ليسوا بالتسمين) بنار ونعمت دنيا منه دل * كه دل برداشتن كار بست مشكل

فعلى العاقل ان يكون ازهد الناس في الدنيا ويتجرد عن الاسباب كالانبياء وكل الاولياء * وعن
 بعضهم قال رأيت نقيرا ورد على بئر ماء في البادية فادلى ركوته فيها فانقطع حبله ووقعت الركوة
 فيها فاقام زمانا وقال وعزتك لا ابرح الا بركوتي او تأذني في الانصراف عنها قال فرأيت ظبية
 عطشانة جاءت الى البئر ونظرت فيها وفاض الماء وطفح على البئر واذاب ركوته على فم البئر
 فاخذها وبكى وقال الهى ما كانلى عندك محل ظبية فهتف به هاتف يامسكين جئت بالركوة
 والحبل وجاءت الظبية ذاهبة عن الاسباب لتوكلها علينا * ففي هذه الحكاية ما يدل على كمال
 الاقطاع عن غير الله تعالى ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ اى على اليهود خاصة لا على من عدائهم
 من الاولين والآخرين ﴿ حرمانا كل ذى ظفر ﴾ كل ماله اصبع سواء كان ما بين اصابعه
 منفرجا ك انواع السباع والكلاب والسنائر او لم يكن منفرجا كالابل والنعام والاوز والبط
 وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عم التحريم ﴿ ومن البقر والغنم ﴾ متعلق
 بقوله ﴿ حرمانا عليهم شحومهما ﴾ لالحومهما فانها باقية على الحل. والشحوم الثروب
 وشحوم الكلتين ﴿ الاماحلت ظهورهما ﴾ استثناء من الشحوم اى الا ما شملت على
 الظهر والجنوب من شحم الكتفين الى الوركين من داخل وخارج ﴿ او الخوايا ﴾ عطف
 على ظهورها اى او الا الذى حملته الامعاء واشتمل عليها. جمع الحوية كما فى الصحاح وهى
 المباصر والمصارين ﴿ او ما اختلط بعظم ﴾ عطف على ما حملت وهو شحم الالية واختلاطه
 بالعظم اتصاله بالمعص وهو عجب الذنب اى عظمه واصله ويقال انه اول ما يخلق و آخر
 ما يبلى ﴿ ذلك ﴾ الجزاء ﴿ جزيتناهم ﴾ اى اليهود ﴿ بغيهم ﴾ اى بسبب ظلمهم
 وهو قتلهم الانبياء بغير حق واخذهم الربا واكلمهم اموال الناس بالباطل وكانوا كلما اتوا بمعضية
 عوقبوا بتحريم شئ مما احل لهم وقد انكروا ذلك وادعوا انها لم تزل محرمة على الامم الماضية
 فرد عليهم ذلك واكد بقوله تعالى ﴿ وانا لصادقون ﴾ اى فى الاخبار عن كل شئ لاسيا
 فى الاخبار عن التحريم المذكور وفى الاخبار عن بغيهم ﴿ فان كذبوك ﴾ اى اليهود
 والمشركون فيما فصل من احكام التحليل والتحريم ﴿ فقل ربكم ذورحة واسعة ﴾ لا يعاجلكم
 بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغتروا بذلك فانه امهال لا اهمال ﴿ ولا يرد بأسه ﴾ عذابه
 ﴿ عن القوم المجرمين ﴾ حين ينزل ﴿ سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ﴾ عدم اشراكنا
 ﴿ ما اشركنا ﴾ نحن ﴿ ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ ﴾ ارادوا به ان مافعلوه حق مرضى
 عند الله تعالى ﴿ كذلك ﴾ اى كهذا التكذيب وهو قولهم انا انما اشركنا وحرماننا لكون
 ذلك مشروعا مرضيا عند الله تعالى وانك كاذب فيما قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم
 ما حرمتموه ﴿ كذب الذين من قبلهم ﴾ اى متقدموهم الرسل ﴿ حتى ذاقوا ﴾ غاية لامتداد
 التكذيب ﴿ بأسنا ﴾ الذى اتزلنا عليهم بتكذيبهم ﴿ قل هل عندكم من ﴾ زائدة ﴿ علم ﴾
 من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم ﴿ فتخرجوه لنا ﴾ فظهوره لنا ﴿ ان تتبعون الا الظن ﴾
 اى ما تتبعون فيما اتم عليه من الشرك والتحريم الا الظن الباطل من غير علم و يقين ﴿ وان اتم الا
 تخرسون ﴾ تكذبون على الله تعالى ﴿ قل فله الحجة البالغة ﴾ الفاء جواب شرط محذوف

اي واذا قد ظهر ان لاجحة لكم فله الحجة البالغة اي اليقينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والثبات او بلغ بها صاحبها صحة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان ﴿ فلو شاء ﴾ هدايتكم جميعا ﴿ لهديكم اجمعين ﴾ بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية قوم لصرف اختيارهم الى سلوك طريق الحق وضلال آخرين لصرف همهم الى خلاف ذلك ﴿ قل هلم ﴾ اسم فعل اي احضروا ﴿ شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا ﴾ وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ومذهبهم ولا من يشهد بصحة دعواهم كائنا من كان ولذلك قيد الشهداء بالاضافة اليهم وانما امروا باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر باقتطاعهم ضلالتهم وانه لا تمسك لهم كمن يقدم ﴿ فان شهدوا ﴾ بعدما حضروا بان الله تعالى حرم هذا ﴿ فلا تشهد معهم ﴾ اي فلا تصدقهم فانه كذب محض وبين لهم فسادهم ﴿ ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ كعبدة الاوثان والموصول الثاني عطف على الموصول الاول بطريق عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف فان من يكذب باياته تعالى لا يؤمن بالآخرة وبالعكس ﴿ وهم ربهم يعدلون ﴾ اي يجعلون له عديلا عطف على لا يؤمنون . والمعنى لا تتبع اهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشرار به سبحانه لكن لا على ان يكون مدار النهي المذكور بل على ان اولئك جامعون لها متصفون بكلها * واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تحريم من عند انفسهم لان الدين يبتى على الوحي لا على الهوى وحرم الحباث كالخمر والميتة والدم والحزير وغير ذلك اي تناولها وبيعها لان ما يحرم تناوله يحرم بيعه واكل ثمنه بخلاف ما اذا كان الانتفاع بغير ذلك كشحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصح بها التباس فان ذلك ليس بحرام وما حرمه الله تعالى اما ان يكون بلاء وبقمة كما فعل اليهود وجزاء على انفسهم واما ان يكون رحمة ومنة لعلمه ان فيه ضررا نفسانيا او روحانيا فالنفساني كضرر السم وامثاله والروحاني كضرر لحوم السباع والمؤذيات وامثالها فانه بتعدى اخلاقها تغير الاخلاق الروحانية كما قال عليه السلام (الرضاع يغير الطباع) * ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غيراه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن قائلا يسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غيراه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة فعلم ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر وكذا لحوم الحيوانات لها تأثير عظيم وفي الحديث (عليكم بالبان البقر وسمنائها واياكم ولحومها فان البانها وسمنائها دواء وشفاء ولحومها داء) وقد صح ان النبي عليه السلام ضحى عن نساءه بالبقر * قال الحلبي هذا ليس الحجاز ويبوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختصاصه ذلك به وهذا التأويل المستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك اليبوسة . وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز اوله عدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة . ومن فوائد سمن البقر انه لو شرب منه على الرقيق خمسين درهما

(يفتح)

ينفع للجنون ويؤثر في دفعه * قال النقيع ابواليث يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر بيده لان العلم علمان علم الابدان ثم علم الاديان واجازة علماء التداوي بالمحرمات عند الضرورة كاساغة اللقمة بالتمر اذا غص * وفي الاشياء الطعام اذا تغير واشتد تغيره تجس وحرم واللبن والزيت والسمن اذا نتن لا يحرم اكله والدجاجة اذا ذبحت ونشف ريشها واغليت في الماء قبل شق بطنها صار الماء نجسا وصارت نجسة بحيث لا طريق لاكلها الا ان تحمل الهرة اليها لان تحمل الى الهرة * فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام وعما يضر بالبدن ومن المضر الامتلاء كما قال عليه السلام (رأس الداء الامتلاء ورأس الدواء الاحتماء)

آن حكيمى که در حکمت سفت * کل قليلا تشش كثيرا کفت

: قال العدى قدس سره

ندارند تن پروران آکھى * کہ پر معده باشد ز حکمت تھى

ومن الله التوفيق ﴿ قل ﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿ تعالوا ﴾ امر من تعالى والاصل فيه ان يقوله من في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم اتسع فيه بالتعميم فتكلم به كل من تطلب ان يتقدم ويقبل اليه شخص سواء كان الطالب في علو او سفلى او غيرها ﴿ اتل ﴾ جواب الامر اى اقرأ ﴿ ما حرم ربكم ﴾ اى الذى حرمه ربكم اى الآيات المشتملة عليه ﴿ عليكم ﴾ متعلق بحرم ﴿ ان ﴾ مفسرة ﴿ لا ﴾ ناهية ﴿ تشركوا به ﴾ تعالى ﴿ شياً ﴾ من الاشياء فتقدير الكلام ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا به شياً * اعلم ان هذه الآيات الثلاث الى قوله (لعلكم تتقون) تشمل على عشر خصال جامعة للخير كله لم ينسخهن شئ من جميع الكتب فهن محرمات على بنى آدم كلهم لم يختلفن باختلاف الامم والاعصار من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار. اولاهن قوله (لا تشركوا به شياً) قدم الشرك لانه رأس المحرمات ولا يقبل الله تعالى معه شياً من الطاعات وهو ينقسم الى جلى وخفى فالجلى عبادة الاصنام والحفى رؤية الاغيار مع الله الواحد القهار

تادم وحدت زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد کش برورق این وآن

﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اى واحسنوا بهما احسانا اى لا تسبوا اليهما لان المحرم هو الاساءة والامر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده و كذا معنى اوفوا لا تجسوا وانما وضع الامر موضع النهى للمبالغة فى ايجاب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءة غير كاف فى قضاء حقوقهما. وهذا هو الامر الثانى من الاحكام العشرة وانما ذكر بعد تحريم الشرك تحريم العقوق لان الوالدين سيان قريبان لوجوده كما ان الله تعالى موجدته فالتقاعد عن اداء حقوقهما عقوق فهو اكبر الكبائر بعد الشرك * قال بعض الاولياء كنت فى تيه بنى اسرائيل فاذا رجل يماشيني فتمجبت منه والهمت انه الحضر فقلت له بحق الحق من انت قال انا اخوك الحضر قلت بأى وسيلة رأيتك قال برك امك

جنت که سراى مادرانست * زير قدمات مادرانست

﴿ ولا تقتلوا اولادكم ﴾ اى لا تدفوا بناتكم حبة ﴿ من املاق ﴾ من اجل فقر. والاملاق

نقاد الزاد والنفقة يقال املق الرجل اذا نفذ زاده ونفقته من الملق وهو بذل المجهود في طلب المراد ﴿ نحن نرزقكم واياهم ﴾ لا اتم فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق. وهذا هو الحكم الثالث من الاحكام العشرة وانما حرم قتل الاولاد لما فيه من هدم بنيان الله وملعون من هدم بنيانه وفيه ابطال ثمرة شجرته ومحصوده وقطع نسله وترك التوكل في امر الرزق يؤدي الى تكذيب الله تعالى لانه قال ﴿ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ﴾ ما آبروى فقر وقناعت نبي بریم * با پادشه بکوی که روزی مقدرست

﴿ ولا تقربوا الفواحش ﴾ ای الزنی وجی بصیغه الجمع قصدا الى النهی عن انواعها ولذلك ابدل منها بدل اشتمال قوله ﴿ ماظهر منها وما بطن ﴾ ای مايفعل منها علانية في الحوائت كما هو دأب اذالهم ومايفعل سرا باخذ الاخذان كما هو عادة اشرافهم. وهذا هو الحكم الرابع منها وتوجيه النهی الى قربانها للمبالغة في النهی عنها ويدخل في ذلك مايبعده من الجنة ويدنيه من النار وهو ماظهر ومايبعده من الحق ويحجبه عنه وان لم يحجبه عن الجنة ولم يبعده منها وهو ما بطن وايسا ماظهر منها بالفعل وما بطن بالية ومن الزنی زنی النظر

این نظرازدور چون تیراست وسم * عشقت افزون میشود صبر تو کم

وعن ابن عباس رضی الله عنهما ان الشيطان من الرجل في ثلاثة منازل في عينيه وفي قلبه وفي ذكره وهو من المرأة في ثلاثة منازل في عينها وفي قلبها وفي عجزها ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله ﴾ ای حرم قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد فيخرج منها الحربی ﴿ الا بالحق ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال ای لاقتلوا في حال من الاحوال الاحال ملايستكم بالحق الذي هو امر الشرع بقتلها وذلك بالكفر بعد الايمان والزنی بعد الاحسان وقتل النفس المعصومة. وهذا هو الحكم الخامس وفي القتل ترك تعظيم امرالحق وترك الشفقة على الخلق وهما ملاك الدين * والاشارة ان القتل الحق هو القتل في طلب الحق والمقتول في سبيل الله هو حي عندربه * وعن ابی سعید الخراز كنت بمكة فجزت يوما بباب بنی شيبية فرأيت شابا حسن الوجه ميتا فنظرت في وجهه فتبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد أما علمت ان الاحباب احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار

مشو بمرک زامداد اهل دل توميد * که خواب مردم آگاه عين بيدار يست

﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من التكاليف الخمسة ﴿ وصيكم به ﴾ ای امرکم ربکم بحفظه امرا مؤكدا ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ ای تستعملون عقولکم التي تعقل نفوسکم وتحبسها عن مباشرة القبائح المذكورة ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم ﴾ ای لا تعرضوا له بوجه من الوجوه واليتيم من الانسان من لا اب له ومن الحيوان من لا ام له والحطاب للاولياء والاصياء ﴿ الا بالتي هي احسن ﴾ الا بالحصلة التي هي احسن مايفعل بماله كحفظه وتيمره ﴿ حتى يبلغ اشده ﴾ غاية لما يفهم من الاستثناء لالنهى كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغار شيئا فحينئذ سلموه اليه وجعل ابو حنيفة غاية الاشد خمسا وعشرين سنة فاذا بلغها دفع اليه ماله ما لم يكن معنوها قال الجوهري ﴿ حتى يبلغ اشده ﴾ ای قوته وهو ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين وهو واحد جاء على

بناء الجمع مثل آتاك وهو الأسرب ولا نظير لهما وكان سيويه يقول واحده شدة . وهذا هو الحكم السادس وانما وصى الله تعالى بحفظ مال اليتيم لانه عاجز فتولى الله امره وامر بالشفقة والنظر في حقه

ألا تانكر يدك عرش عظيم * بلرزد همى چون بكر يد يتيم

﴿واوفوا الكيل﴾ في المكيلات اي اتموه ولا تنقصوا منه شيئا ﴿والميزان﴾ في الموزونات وهو بالفارسي [ترازو] ﴿بالقسط﴾ حال من فاعل اوفوا اي اوفوها مقسطين اي ملتبيين بالقسط وهو العدل * فان قيل ايفاء الكيل والميزان هو عين القسط فما فائدة التكرير * قلنا ان الله تعالى امر المعطي بايفاء ذى الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق بأخذه من غير طلب زيادة ﴿لانكلف نفسا الاوسعها﴾ الا ما يسعها ولا يعسر عليها. وذكره عقيب الامر للايذان بان مراعاة العدل عسير فعليكم بما في وسعكم وما وراءه معفو عنكم فاذا اجتهد الانسان في الكيل والوزن ووقعت فيه زيادة يسيرة او نقصان يسير لم يؤاخذ به اذا اجتهد جهده وان اعيد الكيل على ذلك فزاد او نقص لم يثبت التراجع اذا كان ذلك القدر من التفاوت مما يقع بين الكيلين. واما التقصير القصدى فليس بمعفو وينبغي الاحتياط بقدر الامكان - روى - عن بعضهم انه قال لبعض الناس وهو في التزع وكان يعامل الناس بالميزان قل لا اله الا الله فقال ما قدر اقولها لسان الميزان على لساني يمنعني من النطق بها قال فقلت له اما كنت توفى الوزن قال بلى ولكن ربما كان يقع في الميزان شئ من الغبار لا اشعر به * وعن مالك بن دينار انه دخل على جاره احتضر فقال يا مالك جيلان من النار بين يدي اكلف الصعود عليهما قال مالك فسألت اهله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر فدعوت بهما فضربت احدهما بالآخر حتى كسرتهما ثم سألت الرجل فقال ما ازداد الامر الا شدة. وهذا هو الحكم السابع ﴿والاشارة اوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد حظوظ العبودية من الالوهية لانكلف نفسا في ايفاء الحقوق واستيفاء الحظوظ الا بحسب استعدادها

هر كس بقدر بال وپر خويش مى برد

﴿واذا قلتم﴾ قولاً في حكومة او شهادة او نحوها ﴿فاعدلوا﴾ فيه ﴿ولو كان﴾ المقول له اوعليه ﴿ذاقربى﴾ اي ذا قرابة منكم ولا تميلوا نحوهم اصلاً لان مداد الامر اتباع الحق المشروع وطلب مرضاة الله تعالى فلا فرق بين ذى قرابة واجنبى. وهذا هو الحكم الثامن وحقيقة العدل في الكلام ان يذكر الله ولا يذكر معه غيره وان يتكلم لله وفي الله وبالله وهذا لا يتيسر الا لارباب التحقيق فان كلام غيرهم مشوب بالغرض والدعوى

بانك هدهد كر بيا موزد فنى * راز هدهد كوو پيغام سبا

﴿وبشهد الله اوفوا﴾ اي ما عهد اليكم أى عهد كان من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع وغيرها فهو مضاف الى الفاعل او ما طاهدتم الله عليه من الايمان والتذوق فهو مضاف الى المفعول ويحتمل ان يراد به المهد بين الانسانين ويكون اضافته الى الله تعالى من حيث

انه امر بحفظه والوفاء به

وفاء عهد نكو باشد اربياموزى * وكرنه هر كه تو بينى متمكرى داند

وهذا هو الحكم التاسع وحقيقة العهد ان لا يعبد الامولاء ولا يحب الا اياه ولا يرى سواه

ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد * دوستى ومهر بر يك عهد ويك ميثاق بود

﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى ما فصل من التكاليف الاربعة ﴿ وصيكم به ﴾ امركم به امرا مؤكدا ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ تذكرون ما فى تضاعيفه وتعملون بمقتضاه ﴿ وان ﴾ بتقدير اللام علة للفعل المؤخر اى ولان ﴿ هذا ﴾ اى ما ذكر فى هذه السورة من اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة ﴿ صراطى ﴾ اى مسلكى وشريعتى . وسمى الشرح طريقا لانه يؤدى الى الثواب فى الجنة ومعنى اضافته الى ضمير عليه السلام اقتسابه اليه من حيث السلوك لامن حيث الوضع كما فى صراط الله ﴿ مستقيما ﴾ حال مؤكدة اى مستويا قويا ﴿ فاتبعوه ولا تتبعوا السبل ﴾ اى الطرق المختلفة التى عدا هذا الطريق مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل ﴿ فتفرق بكم ﴾ منصوب باضماران بعد الفاء فى جواب التمهى اصله فتفرق حذفته منه احدى الثامين والباء للتعدية اى فتفرقكم وتزيلكم ﴿ عن سبيله ﴾ اى عن دين الله الذى ارتضى وبه اوصى وهو الاسلام . وفيه تنبيه على ان صراطه عليه السلام عين سبيله تعالى . وهذا هو العاشر من الحاصل

خلاف بيغمبر كسى ره كز يد * كه مركز بمنزل نخواهد رسيد

محالست سعدى كه راه صفا * توان رفت جز در پى مصطفا

﴿ ذلكم ﴾ اى اتباع سبيله وترك اتباع سائر السبل ﴿ وصيكم به لعلكم تتقون ﴾ اتباع سبيل الكفر والضلالة * ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط خطا فقال (هذا سبيل الله) ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال (هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه) * واعلم ان الشرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احد من السيف وادق من الشعر ولذا لا تزال فى كل ركعة من الصلاة تقول اهدنا الصراط المستقيم ومن زل عن هذا الصراط فى الدنيا زل عن صراط الآخرة ايضا قال عليه السلام (الزالون عن الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء) واكثر الرجال فى هذا الزمان فى حكم النساء فى اتباع الشهوات والاخذ بالعادات والدين بدأ غريبا وعاد غريبا فلا يوجد من يستأنس به ويستأهل له الا نادرا * قال فى التفسير الفارسي [محققان بر آنند كه صراط متعين نكردد الايمان بدائى ونهايتى وطرف داند كه بدايت همه از كيست ونهايت همه بكيست وحضرت شيخ صدر الدين قونوى قدس سره در اعجاز البيان فرموده كه احاطه حق بهمه اشيا ثابت است والله بكل شىء محيط وآن احاطه وجودى است يا علمى باختلاف افعال واقوال متناهى سر صراط وقايت رسالك خواهد بود چنانچه فرمود (صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض الا الى الله تصير الامور)

هر جا قدمى زديم در كوى تو بود * هر كوشه كه بر قيم سوى تو بود

كفتم مكر سوى ديكر راهى هست * هر راه كه ديدم همه سوى تو بود

﴿ ثم آتينا موسى الكتاب ﴾ عطف على مقدر اى فعلنا تلك التوصية باتباع صراط الله
ثم آتينا موسى الكتاب اى التوراة وثم للتراخي في الاخبار كما في قولك بلغنى ما صنعت
اليوم ثم ما صنعت امر اعجب ﴿ تماما ﴾ مصدر من اتم بحذف الزوائد اى تماما للكرامة
والعزة ﴿ على الذى احسن ﴾ اى على من احسن القياس به كأننا من كان من الانبياء
والمؤمنين ﴿ وتفصيلا لكل شئ ﴾ وبيانا مفصلا لكل ما يحتاج اليه في الدين وهذا لا ينافي
الاجتهاد في شريعتهم كما لا ينافي قوله تعالى في آخر سورة يوسف ﴿ وتفصيل كل شئ ﴾
في شريعتنا لان التفصيل في الاصول والاجتهاد في الفروع ﴿ وهدى ﴾ من الضلالة ﴿ ورحمة ﴾
نجاة من العذاب لمن آمن به وعمل بما فيه ﴿ لعلهم ﴾ اى بنى اسرائيل المدلول عليهم بذكر
موسى ﴿ بلقاء ربهم يؤمنون ﴾ الباء متعلقة بيؤمنون اى كي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب
والعقاب ﴿ وهذا ﴾ اى القرآن ﴿ كتاب انزلناه ﴾ ليس من قبل الرسول كما يزعم المكرون
﴿ مبارك ﴾ اى كبر التفع دينا ودنيا ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ مبارك ﴿ عليك وبركته انه
انزل على قلبك بجمل خلقك القرآن ومبارك على امتك بانه جبل بينهم وبين ربهم ليوصلهم
اليه بالاعتصام ﴿ فاتبوه ﴾ واعملوا بما فيه ﴿ واتقوا ﴾ مخالفته ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ بواسطة
اتباعه والعمل بموجبه ﴿ ان تقولوا ﴾ على حذف المضاف كما هو رأى البصريين اى انزلناه
كرهية ان تقولوا يا اهل مكة يوم القيامة لم تنزله ﴿ انما انزل الكتاب ﴾ اى التوراة والانجيل
﴿ على طائفتين ﴾ كائنتين ﴿ من قبلنا ﴾ وهما اليهود والنصارى ولعل الاختصاص في انما
اشتهار الكتابين يومئذ فيما بين الكتب السماوية ﴿ وان ﴾ مخففة اى وانه ﴿ كنا عن دراستهم ﴾
قرآتهم ولم يقل عن دراستهما لان كل طائفة جماعة ﴿ لغافلين ﴾ لاندرى ما في كتابهم
اذ لم يكن على لغتنا فلم تقدر على قرآته ﴿ او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب ﴾ كما انزل عليهم
﴿ لكننا اهدى منهم ﴾ الى الحق الذى هو المقصد الاقصى او الى ما في تضاعيفه من جلائل
الاحكام والشرائع ودقائقها لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فونانا من العلم كالقصص
والاشعار والخطب مع انا اميون ﴿ فقد جاءكم ﴾ متعلق بمحذوف معلق به اى لا تعتذروا
بذلك القول فقد جاءكم ﴿ بينة ﴾ كائنة ﴿ من ربكم ﴾ اى حجة واضحة ﴿ وهدى ورحمة ﴾
عبر عن القرآن بالينة ايذانا بكمال تمكثهم من دراسته لانه على لغتهم ثم بالهدى والرحمة
﴿ فن اظلم ﴾ اى لا احد اظلم ﴿ ممن كذب بايات الله ﴾ اى القرآن ﴿ وصدف عنها ﴾
اى صرف الناس عنها فجمع بين الضلال والاضلال. في القاموس صدف عنه يصدف اعرض
وفلانا صرفه ﴿ سنجزى الذين ﴾ بالفارسي [زود باشد كه جزاهم آترا كه] ﴿ يصدفون ﴾
الناس ﴿ عن آياتنا ﴾ وعيد لهم بيان جزاء اضلالهم بحيث يفهم منه جزاء ضلالتهم ايضا
﴿ سوء العذاب ﴾ اى شدته ﴿ بما كانوا يصدفون ﴾ اى بسبب ما كانوا يفعلون الصدف والصرف على
التجدد والاستمراره فعلى العاقل ان يعمل بالقرآن ويرغب غيره بقدر الامكان لانه يكون شريكه
في الثواب الفاضل من الله الوهاب والمعرض عن القرآن الذى هو غذاء الارواح كالمعرض
عن شراب السكر الذى هو غذاء الاشباح. وله ظاهر فسر العلماء وباطن حقه اهل التحقيق وهل

قد علم مشربه وفي الحديث (انزل القرآن على سبعة احرف) اي على سبع لغات وهي لغات العرب المشهورين بالفصاحة من قريش وهذيل وهوازن واليمن وطى وثقف تسهلا وتيسيرا ليقرأ كل طائفة بما يوافق لغتهم بشرط السماع من النبي عليه السلام اذ لو كلفوا القراءة بحرف واحد لشق عليهم اذ الفطام عن المؤلف شاق او على سبع قراءات وهي التي استفاضت عن النبي عليه السلام وضبطتها الامة وازافت كل حرف منها الى من كان اكثر قراءة به من الصحابة ثم اضيفت كل قراءة منها الى من اختارها من القراء السبعة وهم نافع وابن كثير وابوعمر و ابن طامر و طاصم و حمزة و الكسائي . ويقال ان جاحدا للقراءات السبع كافر و جاحدا للباقي آثم مبتدع * ولما نزل القرآن العظيم من عالم الحقيقة كتب في جميع الالواح وفي لوح هذا التعيين حتى في لوح وجودك و اودع القابلية في كل منها لقراءته و معرفته و المقصود الاصلى هو العمل به و التخلق باخلاقه دون تصحيح المخرج و رتبة ظاهر النظم فقط : و نعم قول من قال

نقد عمرش زفكرت معوج * خرج شد در رعایت مخرج
صرف كردش همه حیات سره * در قراآت سبعة و عشره

قال الحافظ

عشقت رسد بفریاد کر خود بسان حافظ * قرآن ز بر بخوانی در جازده روایت
وفي الحديث (لو كان القرآن في اهاب مامسته النار) قال القاضي البيضاوي اي لو صور القرآن وجعل في اهاب والقي في النار مامسته ولا احرقته ببركة القرآن فكيف بالمؤمن الحامل له المواظب على تلاوته * وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنات - وروى - عن بعض الاخيار من اهل التلاوة للقرآن الكريم انه لما حضرته الوفاة كان كلما قالوا قل (لا اله الا الله) قال (بسم الله الرحمن الرحيم : طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) الى قوله (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فلم يزل يعيدها كلما عادوا عليه حتى مات على هذه الآية الكريمة فظهر ان الموت على ما عاش عليه الشخص * وكان حرفة رجل يبيع الحشيش وهو غافل عن الله فلما حضرته الوفاة كان كلما قيل له قل لا اله الا الله قال حزمة بفلس نسأل الله تعالى التوفيق للموت على الاسلام ﴿ هل ينظرون ﴾ هل استفهامية مضاهة النفي وينظرون بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل في معنى الانتظار كأنه قيل انى اقت على اهل مكة الحجية وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا فاي ينظرون ﴿ الا ان تأتيهم الملائكة ﴾ اي ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم ﴿ اوبأى ربك ﴾ اي امره بالعذاب والانتقام * وقال البغوي (اوبأى ربك) بلا كيف لفصل القضاء بين موقف القيامة انتهى . او المراد بآيات الرب اتيان كل آية يعنى آيات القيامة والهلاك الكلى بقريئة قوله تعالى ﴿ اوبأى ربك ﴾ اي بعض آيات ربك ﴿ يعنى اشراط الساعة التي هي الدخان و دابة الارض و خسف بالشرق و خسف بالمغرب و خسف بجزيرة العرب و الدجال و طلوع الشمس من مغربها و اجوج و ماجوج و نزول عيسى عليه السلام و نار نمرج من عدن و هم ما كانوا منتظرين لاحد هذه الامور الثلاثة و هي عن الملائكة اوجبي الرب اوجبي الآيات القاهرة من الرب لكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظرين لا يسيروا

(بالمنتظرين)

بالمتظرين ﴿ يوم يأتي بعض آيات ربك ﴾ ظرف لقوله ﴿ لا ينفع نفسا ايمانها ﴾ كالمحضر
 فان ههنا اشراط الساعة بمنزلة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان
 بالغيب ﴿ لم تكن آمنت من قبل ﴾ صفة نفسا اي من قبل اتيان بعض الآيات ﴿ او كسبت
 في ايمانها خيرا ﴾ الآية تقتضي ان لا ينفع الايمان بدون العمل الصالح ومذهب اهل السنة انه
 نافع حيث ان صاحبه لا يخلد في النار * قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي الاسكداري
 في الواقات لاح لي في توفيق هذه الآية على مذهب اهل السنة وجهان. الاول ان يكون قوله
 (او كسبت) معطوفا على آمنت المقدر لاعلى آمنت المذكور والتقدير لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
 آمنت من قبل سواء آمنت ايمانا مجردا او كسبت في ايمانها خيرا. والثاني ان يعطف على آمنت
 المذكور ولكن يعتبر في اللف مقدر فيكون النشر ايضا على اسلوبه والتقدير لا ينفع نفسا ايمانها
 ولا كسبها خيرا لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا ﴿ قل انتظروا ﴾ ما تنتظرونه
 من اتيان احد الامور الثلاثة لتروا اى شئ تنتظرون ﴿ انا منتظرون ﴾ لذلك وحيدنا لنا
 الفوز وعليكم الوبال بما حل بكم من سوء العاقبة * قال البغوي المراد ببعض الآيات طلوع الشمس
 من مغربها وعليه اكثر المفسرين * قال الحدادي في تفسيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (اذا غربت الشمس رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش
 فتستأذن من اين تطلع أم مطلعها او من مغربها وكذا القمر فلا تزال كذلك حتى يأتي الله بالوقت
 الذي وقته لتوبة عباده وتكثر المعاصي في الارض ويذهب المعروف فلا يأمر به احد وينتشر
 المنكر فلا ينهى عنه احد فاذا فعلوا ذلك حبست الشمس تحت العرش فاذا مضى مقدار ليلة
 سجدت واستأذنت ربها من اين تطلع فلم يجز لها جوابا حتى يوافقها القمر فيسجد معها ويستأذن
 من اين يطلع فلا يجزله جوابا فيحسبان مقدار ثلاث ليال فلا يعرف مقدار تلك الليلة الا المتجددون
 في الارض وهم يومئذ عصابة قليلة في هوان من الناس فينام احدهم تلك الليلة مثل ما ينام قبلها
 من الليالي ثم يقوم فيتهجد وزده فلا يصبح فينكر ذلك فيخرج وينظر الى السماء فاذا هو بالليل
 مكانه والنجوم مستديرة فينكر ذلك ويظن فيه الظنون فيقول أخففت قراءتي أم قصرت
 صلاتي أم قت قبل حيني ثم يقوم فيعود الى مصلاه فيصلي نحوصلاته في الليلة الثانية ثم ينظر
 فلا يرى الصبح فيشتد به الخوف فيجتمع المتجددون من كل بلدة في تلك الليلة في مساجدهم
 ويحجرون الى الله بالبكاء والتضرع فيرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول لهما ان الله
 يأمركما ان ترجعا الى مغربكما فتطلعا منه فانه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فيكيان عند ذلك وجلا
 من الله بكاء يسمعه اهل السموات السبع واهل سرادقات العرش ثم يبكي من فيهما من الخلائق
 من خوف الموت والقيامة فينما المتجددون يبكون ويتضرعون والغافلون في غفلاتهم اذا
 بالشمس والقمر قد طلعا من المغرب اسودان لا ضوء للشمس ولا نور للقمر كصفتها
 في كسوفها فذلك قوله تعالى وجمع الشمس والقمر فيرتفعان كذلك مثل البعيرين ينازع كل
 واحد منهما صاحبه استباقا فيتصارخ اهل الدنيا حينئذ ويبكون فاما الصالحون فينفعهم بكاؤهم
 ويكتب لهم عبادة واما الفاسقون فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب ذلك عليهم حسرة وندامة

فاذا بلغ الشمس والقمر سرة السماء ومتصفها جاء جبريل فأخذ بقرونها فردها الى المغرب فيغربان في باب التوبة) فقال عمر رضى الله عنه بابي انت وامى يارسول الله ما باب التوبة فقال (يا عمر خلق الله باب التوبة خلف المغرب له مصراعان من ذهب وما بين المصراع الى المصراع اربعون سنة للراكب فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس من مغربها فاذا غربا في ذلك الباب رد المصراعان والتأم بينهما فيصير كأن لم يكن بينهما صدع فاذا اغلق باب التوبة لم يقبل للعبد توبة بعد ذلك ولم ينفعه حسنة يعملها الا من كان قبل ذلك محسنا فانه يجزى كما قبل ذلك اليوم فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا) وانما لم يقبل الايمان في ذلك الوقت لانه ليس بايمان اختياري في الحقيقة وانما هو ايمان لحوف الهلاك قال الله تعالى ﴿ فلن يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ﴾ قال السعدي قدس سره

چه سود ازدزد آنکه توبه کردن * که نتواند کند انداخت بر کاخ
بلند از میوه کو کوتاه کن دست * که این کوه ندارد دست بر شاخ

وعدم قبول الايمان والتوبة غير مخصوص بمن يشاهد طلوع الشمس من المغرب وهو الاصح والظاهر ان من تولد بعد طلوعها او ولد قبله ولم يكن يمينا بعد ذلك يقبل ايمانه وجعله في شرح المصابيح اصح قالت عائشة رضى الله عنها اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال * قال الامام السيوطي رحمه الله يظهر المهدي قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس بعشر سنين ويقوم المهدي سنة مائتين بعد الالف اواربع ومائتين والله اعلم وقبل ظهور المهدي اشراط اخر من خروج نبي الاصر وغيرها ﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى جعل نفس الانسان وقلبه ارضا صالحا لقبول بذرا الايمان وانباته وتربيته كما قال عليه السلام (لا اله الا الله ينبت الايمان في القلب كما ينبت الماء البقلة) فالبذر هو قول المرء اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عند تصديق القلب بشهادة اللسان وانما كان زمان هذه الزراعة زمان الدنيا لازمان الآخرة ولهذا قال عليه السلام (الدنيا مزرعة الآخرة) فلا ينفع نفسا في زمان الآخرة بذرا ايمانها لم تكن بذرت من قبل في زمان الدنيا او كسبت في ايمانها خيرا من الاعمال الصالحة التي ترفع الكلمة الطيبة وهي لا اله الا الله وتجعلها شجرة طيبة مثمرة تؤتي اكلها كل حين باذن ربها من ثمار المعرفة والمحبة والكشف والمشاهدة والوصول والوصال ونيل الكمال انتهى ما في التأويلات ونسأل الله ان يرزقنا التوفيق لتحقيق التوحيد ﴿ ان الذين ﴾ اي اليهود والنصارى ﴿ فرقوا دينهم ﴾ اي بدووه وبهضوه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم ﴿ وكانوا شيعا ﴾ جمع شعبة يقال شايعة على الامر اذا اتبعه اي فرقا تشيع كل فرقة امامها قال عليه السلام (افتقرت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة وافتقرت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة) واستثناء الواحدة من فرق كل من اهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضي قبل النسخ

واما بعد فالكل في الهاوية ﴿ لست منهم في شيء ﴾ لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالتناقض والمؤاخذه في شيء ﴿ انما امرهم الى الله ﴾ تعليل للنفي المذكور اي هو يتولى وحده اولاهم واخراهم ويديرهم كيف يشاء حسب مقتضيه الحكمة ﴿ ثم ينبتهم ﴾ اي يوم القيامة ﴿ بما كانوا يفعلون ﴾ عبر عن اظهاره بالتنبؤ لما بينهما من الملازمة في انهما سيان للعلم تبيينها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه من سوء عاقبه اي يظهر لهم على رؤوس الاشهاد ويعلمهم اي شيء شنيع كانوا يفعلونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء * واعلم ان كل فعل شنيع وعمل قبيح في الدنيا يتصور بصورة قبيحة في الآخرة وهو قد كان بصورة قبيحة في الدنيا ايضا لكنه برز لفاعله في صورة مستحسنة امتحانا وابتلاء. فصار كالشهد المختلط بالسمنعوز بالله من سيئات الاعمال حفت الجنة بمكروهاتنا وحفت النيران بشهواتنا يعني جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالاشياء التي كانت محبوبة لنا يعني ان نفوسنا تميل اليها وتحب ان تغلغلها لكونها على وفق هواها فكما ان في الآفاق فرقا مختلفة ينفي بعضهم الصانع وبعضهم صفاته وبعضهم يعتقد في حقه تعالى ما لا يجوز اعتقاده وبعضهم يجري على ما جرى عليه الانبياء والاولياء من حسن العقيدة وصالح العمل كذلك في الانفس قوى مختلفة لا تجد في البنية ولا تجتمع على امر واحد فالطبيعة على التشمي والنفس على الهوى والروح على الاقبال الى المولى والدين الحقيقي الذي فيه كالية الانسان انما يوجد بتوافق الظاهر والباطن فمن فارقه بقلبه وتمسك ببعض شعاره وبظاهره رياء وسمة فهو من فرق اهل الدعوى من غير المعنى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدمي مخاطبا لحضرة الهدائي قدس الله اسرارها اشكر الله على عدم اقترانك بالملاحدة فان الاحاد كمرض الجذام بعيد عن الاصلاح قال واظن انهم لا يخرجون من النار لانهم في دعوى المقال بدون الحال انتهى . ومن المدعين القلندرية وهم الذين يقصون لحامهم وشعورهم بل يخلقون

قلندري نه بريشت وموى ويا برو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست
گذشتن از سرمو در قلندري سهلست * چو حافظ آنكه ز سر بگذرد قلندر اوست

ومن الفرق المتدعة الجوالقية وهم الذين يخلقون لحامهم ويلبسون الجوالق والكساء الغليظ وقد نهى النبي عليه السلام عن لباس الشهرة سواء كان من جنس الرقيق او الغليظ لانه اشتهاه بذلك وامتياز به عن المسلمين وقد قال عليه السلام (كن كواحد من الناس) ولا ينفع الجوالق والكساء اذا كان المرء صاحب الرياء : قال السعدي قدس سره

بروى ربا خرقة سهلست دوخت * ككرش باخدا در توانى فروخت
ككر آوازه خواهى در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشو باش

وقال

در خنزا ككند مرد بايد بود * بر نختت سلاح جنك چه سود
* وكان الشيخ قطب الدين حيدر مجذوبا صاحب حال جدا حتى حكى انه اخذ حديدا

حارا من كبر حداد صار كقطعة نار والقاء على عنقه ساعة فلم يحترق فاخذ الحديدية بذلك ولبسوا الحديد تقليدا ولبس الحديد اكثر اثما من لبس الذهب * فعلى العاقل ان يجتنب عن البدعة واهلها - وروى - ان ابن المبارك روى في المنام ف قيل له ما فعل ربك فقال عاتبني واوقفني ثلاثين سنة بسبب اني نظرت باللفظ يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكري مع القوم الظالمين * واعلم ان اهل الهوى والبدعة ليس مخصوصا بالبشر كما قال الاعمش تزوج الينا جنى فقلت له ما احب الطعام اليكم فقال الارز فقال فانتباهه فجعلت اري اللقم ترفع ولا اري احدا فقلت هل فيكم من هذه الالهواء التي فينا قال نعم قلت فما الرفضة فيكم قال شرنا والروافض هم الذين رفضوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب لعدم تبريه من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ولزم هذا اللقب كل من غلا في مذهبه واستجاز الطعن في الصحابة واصله ان زيدا خرج بالكوفة داعيا لنفسه فبايعه جماعة من اهلها وانا طائفة من اهل الكوفة وقالوا تبرأ من ابي بكر وعمر نبايعك فابي فقالوا اذا نرفضك فمن ذلك سمو الروافض وقالت طائفة من اهل الكوفة نتولاها ونتبرأ ممن تبرأ منهما وخرجوا مع زيد فسموا الزيدية وسبب بغضهم للاصحاب انه لما وقعت الهزيمة في غزوة احد ونادى الشيطان ان قدمات محمد اعتقده الاصحاب غير علي رضي الله عنه حتى وقع النزاع فقال كرم الله وجهه هل اقتلكم لو لم يكن واقعا قالوا نعم فلما ظهر خلافه عفا عنهم فمن ثم احبوا عليا وتركوا الباقي وابتغوه

چون خدا خواهد که پرده کس درد * میلس اندر طغنه پا کان برد

فعلى العاقل ان يحب الصالحين حبا شديدا كي ينال منهم شفاعاة يوم القيامة فويل لمن كان شفاعؤه خصماءه اللهم اعصمنا ولا ترغ قلوبنا واهدنا وسددنا فنك التوفيق لسلك طريق التحقيق ﴿ من جاء بالحسنة ﴾ اى من جاء يوم القيامة بالاعمال الحسنة من المؤمنين اذ احسنة بنير ايمان * قال القاضي عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم انتهى نعم اذا اسلموا يثابون على الخيرات المتقدمة لما ورد في الحديث (حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم) وفي تفسير الكاشفي [هر كه بيايد در دنيا بنكوي] ﴿ فله عشر امثاله ﴾ اى فله عشر حسنات امثاله فضلا من الله تعالى فالامثال ليس ميمزا للعشر بل ميمزا هو الحسنات والامثال صفة لمميزها ولذا لم يذكر التاء للعشر. وقيل انما انت عشر وان كان مضافا الى ما مرده مذكر لاضافة الامثال الى مؤنث هو ضمير الحسنة كقوله تعالى ﴿ يلتقطه بعض السيارة ﴾ ومن جاء بالسيئة ﴿ اى بالاعمال السيئة كائنا من كان من العاملين ﴾ فلا يجزى الامثلها ﴿ بحكم الوعد واحدة بواحدة * فان قيل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغليظ فواجه المماثلة * واجيب بان الكافر على عزم انه لو عاش ابدا لبقى على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤبدا عوقب بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب * قال الحدادى

در اوائل دفتر يك در بيان كثر مايدن دهان آن شخصي كساخ الخ

وانما قال ذلك لان التفضل بالتم جائز والابتداء بالمقاب لا يجوز انتهى * واعلم ان الحسنات العشر اقل ما وعد من الاضفاف : قال السعدي قدس سره

نكو كاري اذ مردم نيك راي * يكي را بده مينو يسد خدای
تو نيز اى بسر هر كرايك هنر * به بينى زده عيش اندر كذر

وقد جاء الوعد بسبعين وسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص كما يقول القائل لئن اسديت الى معروف لا كافئك بعشر امثاله وحكمة التضييف للتأنيف العبد اذا اجتمع الخصاص في طاعته في دفع اليهم واحدة ويبقى له تسع فظالم العباد توفي من التضعيفات لان اصل حسنة لان التضييف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وفي الحديث (ويل لمن غلب آحاده على اعشاره) اي سيآته على حسنة وفي الحديث (الاعمال ستة موجبتان ومثل بمثل وحسنة بحسنة وحسنة بعشر وحسنة بسبعمائة فاما الموجبتان فهو من مات ولا يشرك بالله شياً دخل الجنة ومن مات وهو مشرك بالله دخل النار واما مثل بمثل فمن عمل سيئة فجزاء سيئة مثلها واما حسنة بحسنة فمن عمل بحسنة حتى تشعبها نفسه ويعلمها الله من قلبه كتبت له حسنة واما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر امثالها واما حسنة بسبعمائة فالفقة في سبيل الله)

كنون بر كف دست نه مرچه هست * كه فردا بدندان كزى پشت دست

قال في اسئلة الحكم اعلم ان الشارع قد يرتب الثواب للعمل لثلا يترك بل يرغب فيه فلا يكون ذلك العمل افضل من العمل المؤكد عليه الذي لم يترك عليه ذلك الثواب فمن ذلك قوله عليه السلام (من صلى الضحى اثنى عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة من ذهب) مع ان السنة الراتبية لفرض الظهر افضل من الضحى ومن ذلك قوله عليه السلام (من صلى ست ركعات بين المغرب والعشاء كتب الله له عبادة اثنى عشرة سنة) مع ان سنة المغرب افضل من ذلك وانما ترتب الثواب على ذلك لكثرة الغفلة فيه وامثال ذلك كثيرة في الاخبار فلا يفضل على الراتب المؤكد وان لم يعين اجره غير الراتب من التوافل وان رتب اجره وقد اتفق اهل العلم انه لا يبلغ حد الفرض واجب وسنة راتبية او غير راتبية في الاجر والفضيلة في عمل او حكم ولا يبلغ مرتبة الراتبية نقل من الاحكام وان لم يتعين قدر اجرها فان السنن شرعت لتتميم نقائص الفرائض والتوافل الغير الراتبية لتتميم نقائص السنن الراتبية فلا ينوب نقل مناب فرض يجب قضاؤه فقضاء فرض لا يقط بالتوافل كما يزعم بعض العوام يترك الفرائض ويرغب في التوافل مما ورد كثرة الاجر عليه كالصلاة بعد المغرب يزعم سقوط الفرائض بها وتنوب مناب القضاء وذلك غير مشروع اصلا وترتيب اجور الاعمال والاذكار موقوف على الوحي والالهام لا قدم فيه لتخمين العقول والاشارة في الآية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العبد احسن اليه بعشر حسنة قيل ان يعمل العبد حسنة واحدة فقال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) يعني قبل ان يجي بحسنة احسن اليه بعشر حسنة حتى يقدر ان يجي بالحسنة وهي حسنة الابدان من عدم وحسنة الاستعداد بان خلقه في احسن تقويم مستعدا للاحسان

وحسنة التربية وحسنة الرزق وحسنة بعثة الرسل وحسنة انزال الكتب وحسنة تبيين الحسنات والسيئات وحسنة التوفيق وحسنة الاخلاص في الاحسان وحسنة قبول الحسنات ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ﴾ والسرفية ان السيئة بذر يزرع في ارض النفس والنفس خبيثة لانها امارة بالسوء والحسنة بذر يزرع في ارض القلب والقلب طيب لان بذكر الله تطمئن القلوب وقد قال تعالى ﴿ والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا ﴾ واما ما جاء في القرآن والحديث من تفاوت الجزاء للحسنات * فاعلم انه كان للاعداد اربع مراتب آحاد وعشرات ومآت والوف والواحد في مرتبة الآحاد واحد بعينه وفي مرتبة العشرات عشرة وفي مرتبة المآت مائة وفي مرتبة الالوف الف فكذلك للانسان مراتب اربع النفس والقلب والروح والسر فالعمل الواحد في مرتبة النفس اى اذا صدر منها يكون واحدا بعينه كما قال ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ اذ هي في مرتبة الاحاد وفي مرتبة القلب يكون بعشر امثالها لانه بمرتبة العشرات وفي مرتبة الروح يكون بمائة لانه بمرتبة المآت وفي مرتبة السر يكون بالف الى اضعاف كثيرة بقدر صفاء السر وخلص النية الى ما لا يتناهى لانه بمنزلة الالوف والله اعلم ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ المعنى ان الله تعالى قد احسن اليهم قبل ان يحسنوا بعشر حسنات شاملات للحسنات الكثيرة فلا يظلمهم بعد ان احسنوا بل يضاعف حسناتهم يدل عليه قوله تعالى ﴿ ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾ كذا في التأويلات النجمية ﴿ قل ﴾ يا محمد لكفار مكة الذين يدعون انهم على الدين الحق وقد فارقوه بالكلية ﴿ اتى هدى ربي ﴾ اى ارشدنى بالوحى وبماتصب فى الآفاق والانس من الآيات التكوينية ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ موصل الى الحق ﴿ ديننا ﴾ بدل من محل الى صراط والمعنى هدى صراطا ﴿ قيا ﴾ مصدر بمعنى القيام وصف به الدين مبالغة والقياس قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام ﴿ ملة ابراهيم ﴾ عطف بيان لدينا والملة من املت الكتاب اى املته وما شرعه الله لعباده يسمى ملة من حيث انه يتدون ويملى ويكتب ويتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى ديننا باعتبار طاعتهم لمن شرعه وسنه اى جملة لهم سننا وطريقنا ﴿ حنيفا ﴾ حال من ابراهيم اى مائلا عن الاديان الباطلة ميلا لارجوع فيه ﴿ وما كان من المشركين ﴾ اى ما كان ابراهيم منهم فى امر من امور دينهم اصلا وفرطا وانما اضاف هذا الدين الى ابراهيم لان ابراهيم كان معظما فى عيون العرب وفى قلوب اهل سائر الاديان اذ اهل كل دين يزعمون انهم ينتحلون الى دين ابراهيم عليه السلام فرد الله تعالى بقوله ﴿ وما كان من المشركين ﴾ على الذين يدعون انهم على ملته عليه السلام عقدا وعملا من اهل مكة واليهود المشركين بقولهم ﴿ عزير ابن الله ﴾ والنصارى المشركين ﴿ بقولهم المسيح ﴾ ابن الله والمشرك فى الحقيقة هو الذى يطلب مع الله تعالى شيا آخر ومن الله غير الله : قال السعدى قدس سره

خلاف طريقته بود كا وليا * تمنا كتنند از خدا جز خدا

﴿ قل ﴾ اعيد الامر لما ان المأمور به متعلق بفروع الشرائع وما سبق باصولها ﴿ ان صلاتى ﴾ يعنى الصلوات الخمس المفروضة ﴿ ونسكى ﴾ اى عبادتى كلها. واصل النسك كل ما تقرب به

(الى)

الى الله تعالى ومنه قولهم للعابد تاسك . ويقال اراد بالصلاة صلاة العيد وبالنسك الاضحية
وعن المس رضي الله عنه عن رسول الله انه قرب كبشا املح اقرن فقال (لا اله الا الله والله اكبر
ان صلاتي ونسكي) الى قوله تعالى (وانا اول المسلمين) ثم ذبح فقال (شعره وصوفه فداء
لشعري من النار وجلده فداء لجدي من النار ودمه فداء لدمي من النار ولحمه فداء للحمي
من النار وعظامه فداء لعظمي من النار وعروقه فداء لعروقي من النار) فقالوا يا رسول الله هنيئا
مرينا هذا لك خاصة قال (لا بل لامتي عامة الى ان تقوم الساعة اخبرني به جبريل عليه السلام
عن ربي عز وجل) ﴿ ومحياي ومماتي ﴾ اي وما انا عليه في حياتي واكون عليه عند
موتي من الايمان والطاعة فالتقدير ذا محياي وذا مماتي فجعل ما يأتي به في حياته وعند موته
ذا حياته وذا موته كقولك ذا انائك تريد الطعام فاضافته بادنى ملايسة ﴿ الله رب العالمين
لا شريك له ﴾ اي خالصة له تعالى لا اشرك فيها غيره ﴿ وبذلك ﴾ الاخلاص ﴿ امرت ﴾
لابني غيره ﴿ وانا اول المسلمين ﴾ لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته . وفيه بيان
سارعة عليه السلام الى الامتثال بما امر به وان ما امر به ليس من خصائصه عليه السلام
بل الكل مأمورون به يقتدى به عليه السلام من اسلم منهم ﴿ والاشارة ﴾ (ان صلاتي ونسكي) اي
سيرى على منهاج الصلاة هو معراجي الى الله تعالى وذبيحة نفسي (ومحياي) حياة قلمي وروحي
(ومماتي) اي موت نفسي (الله رب العالمين) لطلب الحق والوصول اليه (لا شريك له) في الطلب من
مطلوب سواء (وبذلك امرت) اي ليس هذا الطلب والقصد الى الله من نظري وعقلي وطبعي
انما هو من فضل الله ورحمته وهدايته وكمال عنايته اذ اوحى الى وقال (وتبتل اليه تبتلا)
وقال (قل الله ثم ذرهم) (وانا اول المسلمين) يعني اول من استسلم عند اليجاد لامركن وعند
قبول فيض المحبة لقوله (بجهم وبجونه) والاستسلام للمحبة في قوله يحبونه دل عليه قوله
عليه السلام (اول ما خلق الله نوري) كذا في التأويلات النجمية * وفي الآية جث على
الوحيد والاخلاص وعلامتهما التبري من كل شيء سواه تعالى ظاهرا وباطنا ولو من نفسه
والتحقق بمحائق المحبة الذاتية * وعن مالك بن دينار قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام
واذا شاب يمشي في الطريق بلا زاد ولا راحة فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ايها
الشاب من اين قال من عنده قلت والى اين قال اليه قلت واين الزاد قال عليه قلت ان
الطريق لا يقطع الا بالماء والزاد وهل معك شيء قال نعم قد تزودت عند خروجي بخمسة
احرف قلت وما هذه الخمسة الاحرف قال قوله تعالى (كهمص) قلت وما معنى كهيمص قال
اما قوله كاف فهو الكافي. واما الهاء فهو الهادي. واما الياء فهو المؤدي. واما العين فهو
العالم. واما الصاد فهو الصادق ومن كان صاحبه كافيا وهاديا ومؤديا وطالما وصادقا لا يضيع
ولا يخشى ولا يحتاج الى حمل الزاد والماء قال مالك فلما سمعت هذا الكلام نزعتم قميصي
على ان البسه اياه فاني ان يقبله وقال ايها الشيخ العري خير من قميص دارالفناء حلالها
حساب وحرامها عقاب وكان اذا جن الليل يرفع وجهه نحو السماء ويهول يا من تسرد
الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم الناس ولبوا

(روح البیان - ٩ - لث)

قلت لم لا تلى فقال يا شيخ اخشى ان اقول ليك فيقول لا ليك ولا سمعديك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فما رأيت الا بنى وهو يقول اللهم ان الناس ذبحوا وتقربوا اليك بضحاياهم وهداياهم وليس لي شئ اقرب به اليك سوى نفسى فتقبلها منى ثم شهق شهقة فخرميتا واذا قائل يقول هذا حبيب الله هذا قتيل الله قتل بسيف الله فخرته وواريته وبت تلك اليلة متفكرا في امره ونمت فرأيت في منامى فقلت ما فعل الله بك قال فعل بي كما فعل بشهداء بدر قتلوا بسيف الكفار وانا قتلت بسيف الجبار

جان كه نه قربانى جانان بود * جيفة تن بهتر از آنان بود

هر كه نشد كشته شمشير دوست * لاشه مردار به از جان اوست

نسأل الله الكريم ان يجعلنا على الصراط المستقيم ﴿ قل ﴾ يا محمد لمن يقول من الكفار ارجع الى ديننا ﴿ غير الله ابني ﴾ اطلب حال كونه ﴿ ربا ﴾ آخر فاشركه فى عبادته ﴿ وهو رب كل شئ ﴾ اى والحال ان ماسواه مربوب له مثل فكيف يتصور ان يكون شريكه فى العبودية ﴿ ولا تكسب كل نفس الا عليها ﴾ كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سيدنا ولنحمل خطاياكم اما بمعنى ليكتب علينا ما عملتم من الخطايا لا عليكم واما بمعنى لنحمل يوم القيامة ما كتب عليكم من الخطايا فهذا ردله بالمعنى الاول اى لاتكون جناية نفس من النفوس الا عليها ومحال ان يكون صدورها عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأى ما ذكرتم وقوله تعالى ﴿ ولا ترز وازرة ووزر اخرى ﴾ ردله بالمعنى الثانى اى لاتحمل يومئذ نفس حاملة حمل نفس اخرى حتى يصح قولكم ولنحمل خطاياكم. والوزر فى اللغة هو الثقل ﴿ ثم الى ربكم مرجعكم ﴾ اى الى مالك امركم رجوعكم يوم القيامة ﴿ فينبئكم ﴾ يومئذ ﴿ بما كنتم فيه تختلفون ﴾ اى يبين الارشد من النعم ويميز الحق من المبطل. وفى الآية امور * الاول ان غاية المبتنى ونهاية المرام هو الله الملك العلام فمن وجده فقد وجد الكل ومن فقدته فقد فقد الكل والعامل العاشق لا يطلب غير الله لانه الحبيب والمحب لا يتسلى بغير المحبوب : قال الحافظ

درد مرا طيب نداند دوا كه من * بي دوست خسته خاطر وبادرد خوشترم

* والثانى ان كل ما تكسب النفس من خير او شر فهو عليها اما الشرفى مأخوذة به واما الخبر فمطلوب منها صحة القصد والحلو من الرياء والعجب والافتخار به: قال السعدى قدس سره
چه قدر آورد بنده بدرديس * كه زير قبادارد اندام پيس

والنفس امارة بالسوء فلا تكسب الاسوأ والسوء عليها لالهها وهذا دأب النفس ما وكت الى نفسها الا ان رحما ربها كما قال (ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي) ولهذا كان من دعائه عليه السلام (رب لا تكلفني الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك) وهى اى النفس مأمورة بالسير الى الله بقدم العبودية والاعمال الصالحة. قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل المعجب بمن قطع الاودية والمفاوز والقفار ليصل الى بيته وحرمة لان فيه آثار انبيائه كيف لا يقطع بالله نفسه وهواه حتى يصل الى قلبه فان فيه آثار مولا. * والثالث ان كل نفس مؤاخذ بذنبه لا يذنب غيره

(فان)

• فان قلت قوله عليه السلام (من كانت عنده مظلمة لآخيه من عرض او شيء فليستحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم الا ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) يدل على خلاف ذلك وكيف يجوز في حكم الله وعده ان يضع سيئات من اكتسبها على من لم يكتسبها وتؤخذ حسنات من عملها فتعطى من لم يعملها * فالجواب على ما قال الامام القرطبي في تذكرته ان هذا المصلحة وحكمة لا تطلع عليها والله تعالى لم يبين امور الدين على عقول العباد ولو كان كل ما لا تدركه العقول مردودا لكان اكثر الشرائع مستحجلا على موضوع عقول العباد انتهى * يقول الفقيران الذنب ذنبان ذنب لازم وذنب متعد . فالذنب اللازم كسرب الخمر مثلا يؤخذ به صاحبه دون غيره فهذا الذنب له جهة واحدة فقط . والذنب المتعدى كقتل النفس مثلا فهذا وان كان يؤخذ به صاحبه ايضا لكن له جهتان جهة التجاوز عن حد الشرع وجهة وقوع الجناية على العبد فحمل سيئاته وطرح حسناته عليه حمل سيئات نفسه في الحقيقة وما طرح حسنات غيره في نفس الامر ولا ظلمه اصلا فالآية والحديث متحدان في المآل والله اعلم بحقيقة الحال * والرابع كما ان الاختلاف واقع بين اهل الكفر والايان كذلك بين اهل الاخلاص والرياء والشرع وان كان محكا يميز بين المحقق والمبطل الا ان انكشاف حقيقة الحال وظهور باطن الاقوال والافعال انما يكون يوم تبلى السرائر وتبدي الضمائر : وفي المتنوى

چون کند جان باز کونه پوستین * جند و او بلا بر آید ز اهل دین
بر دکان هر زر نما خندان شده است * زانکه سنک امتحان پنهان شده است
قلب په لومی زند بازر بشب * انتظار روز می دارد ذهب
باز زبان حال زر گوید که باش * ای مزور تا بر آید روز فاش

وفي الحديث (يخرج في آخر الزمان اقوام يجتلبون الدنيا بالدين) يعني يأخذونها ويلبسون لباس جلود الضأن من اللين (ألسنتهم احلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب فيقول الله تعالى ابي تقرفون ام على تجتثون في حلفت لأبعثن على اولئك فتنة تدع الحليم فيها حيران) فعلى المؤمن ان يصحح الظاهر والباطن ويرفع الاختلاف فان الحق واحد فماذا بعد الحق الا الضلال، واما اختلاف الائمة فرحة لعامة الناس وليس ذلك من قيل الاختلاف بحسب المراء والجدال بل بحسب اختلاف الاشخاص والاحوال فالحق احق ان يتبع عصمنا الله واياكم من الاختلاف المفسد للدين والجدل المزيل لاصل اليقين وجعلنا من اهل التوفيق للصواب انه الكرم المفيض الوهاب وهو اى الله تعالى الذى جعلكم ايبها الناس خلائف الارض من بعد نبي الجان او خلائف الامم السابقة الشرعية او خلفاء الله في ارضه تتصرفون فيها. والخلائف جمع الخليفة كالوصائف جمع الوصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه قال في التأويلات النعمية هو جعل كل واحد من نبي آدم آدم وقته وخليفة ربه في الارض وسر الخلافة انه صورته على صورة صفات نفسه جباقيوما سميعا بصيرا عالما قادرا متكلما مريدا * آدمى جيست يررخ جامع * صورت خلق وحق درو واقع

در اواخر دفتر يكتم در بيان سنده شدن كتاب وصى بسبب آنكه بر تو وصى الله

متصل بادقائق جبروت • مشتمل برحقائق ملكوت

﴿ورفع بهضكم﴾ في الشرف والفتى ﴿فوق بعض﴾ الى ﴿درجات﴾ كثيرة متفاوتة ﴿ليبلوكم﴾ فيما آتاكم ﴿من المال والجاه﴾ اي ليعاملكم معاملة من يتلكم ويمتحنكم لينظر ماذا تعملون من الشكر وضده - حكي - ان جنيدا كان يلعب مع الصبيان في صباوته فمريه السرى السقطى فقال ماتقول في حق الشكر يا غلام قال الشكر ان لا تستعين بنعمه على معاصيه ﴿ان ربك﴾ يا محمد ﴿سريع العقاب﴾ اي عقابه سريع الاتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله ولم يشكره وانما قال سريع العقاب مع انه موصوف بالحلم والامهال لان كل ماهوات قريب : قال الحافظ

بمهلتى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان كرد

﴿وانه لغفر رحيم﴾ لمن راعاها كما ينبغي وفي الحديث (يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى بالرجل قد جمع مالا من حلال وانفق في حلال فيقال له تف لعلك فرطت في هذا في شئ مما فرض عليك من صلاة لم تصلها لوقتها او فرطت في ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شياً مما فرضت فيقال لعلك اختلت في هذا المال في شئ من مركب او ثوب باهت به فقال لا يارب لم اختل ولم اياه في شئ فيقال لعلك منعت حق احد امرتك ان تعطيه من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شياً مما فرضت على ولم اختل ولم اياه ولم اضيع حق احد امرتى ان اعطيه قال فجي باولئك فيخاصمونهم فيقولون يارب اعطيه وجعلته بيننا وبيننا وان اعطانا وماضيع شياً من الفرائض ولم يمتثل في شئ فيقال قف الآن هات شكر نعمته نعمتها عليك في اكلة او شربة اولذة فلا يزال يسأل) * واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاه ليميز من هو على الشكر ومن هو على الكفران كذلك اعطى الحال اي استمداد الخلافة ليظهر من المتخلق باخلاق الله القائم باوامره في العباد والبلاد ومن الذى رجع القهقرى الى صفات البهائم والالعام فن اضاع صفات الحق بتبديلها بصفات الحيوانات عوقب بالحتم على قلبه وسمعه وبصره فهو لا يرجع الى مكان الغيب الذى خرج منه بل حبس في اسفل سافلين الطبيعة ومن تاب عن متابعة النفس والهوى ومخالفة الحق والهدى وآمن وعمل عملاً صالحاً للخلافة فقد اهتدى ولم يرجع القهقرى - حكي - عن ابراهيم بن ادم انه حج الى بيت الله الحرام فينما هو في الطواف اذ شباب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله فصار ابراهيم ينظر اليه ويبكى فقال بعض اصحابه انا لله وانا اليه راجعون غفلة دخلت على الشيخ بلاشك ثم قال يا سيدى ما هذا النظر الذى يخالطه البكاء فقال له ابراهيم يا اخى انى عقدت مع الله تعالى عقدا لا اقدر على فسخه والا كنت ادنى هذا الفتى واسلم عليه فانه ولدى وقره عيني تركته صغيراً وخرجت فاراً الى الله تعالى وها هو قد كبر كما ترى وانى لاستحي من الله سبحانه ان اعود لثى خرجت عنه قال ثم قال لى امض وسلم عليه لعل السلى بسلامك عليه وابره ناراً على كبدي قال فابت الفتى فقلت له بارك الله لا يبيك فيك فقال يا عم وابن ابى ان ابى

(خرج)

خرج فارا الى الله تعالى ليتى اراه ولو مرة واحدة وتخرج نفسى عند ذلك هيهات وخفته
العبرة وقل والله اود انى رأيت واموت فى مكانى قال ثم رجعت الى ابراهيم وهو ساجد فى
المقام وقديل الحصى بدموعه وهو يتضرع الى الله تعالى ويقول

هجرت الخلق طرا فى هواك * وايمت العيال لى اراك
فلو قطعتى فى الحب اربا * لما سكن الفؤاد الى سواك

قال فقلت له ادع له فقال حبه الله عن معاصيه وانامه على ما يرضيه انتهى فانظر الى حال من
ترك السلطة واختار الفقر والقناعة وانت تؤثر الغنى والمقال على الفقر والحل وفى الحديث
(اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا) اى قدر ما يمك الرمق وقيل القوت هو الكفاية من غير
اسراف وفيه بيان ان الكفاف افضل من الغنى لان النبي عليه السلام انما يدعو لنفسه بافضل
الاحوال : قال الحافظ

درين بازار كرسويدست يادرويش خرسندست * الهى منعم كردان بدرويشى وخرسندى
جمدا الله واياكم من المقتنين لا نار سنة سيد المرسلين وحقق آمالنا من الوصول الى مقام
التوكل واليقين انه لا يخيب رجاء سائله وداعيه ولا يقطع اجر عبده فى كل مساعيه
تمت سورة الانعام بمعونة الملك العلام فى سلخ جمادى الاولى المنتظم
فى سلك شهور سنة الف ومائة ويتلوها سورة الاعراف

تفسير سورة الاعراف وهى مكية الاثمانى آيات من قوله (فاسألهم) الى (واذ نتقنا ليل
الجبل) محكم كلها وقيل الى قوله (واعرض عن الجاهلين) وآياتها مائتان وخمس
وقفا الله لحنها تقريرا وتحريرا آمين يامعين

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) (ا) اشارة الى الذات الاحدية (ل) الى الذات مع صفة العلم (م) الى معنى محمد صلى
الله عليه وسلم اى نفسه وحقيقته (ص) الى الصورة المحمدية وهى جسده وظاهره * وعن ابن
عباس رضى الله عنهما (ص) جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار اشار بالجبل
الى جسد محمد صلى الله عليه وسلم. وبعرش الرحمن الى قلبه كما ورود فى الحديث (تلب المؤمن عرش
الله). وقوله حين لاليل ولانهار اشارة الى الوحدة لان القلب اذا رفع فى ظن ارض النفس واحتجب
بظلمة صفاتها كان فى الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء بضوئه كان فى النهار واذا
وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة والشهور الذاتى واستوى عند النور والظلمة فناء الكل فيه كان
وقته لاليل ولانهار ولا يكون عرش الرحمن الا فى هذا الوقت. فمضى الآية ان وجود الكل من اوله
الى آخره كتاب انزل اليك علمه كذا فى التأويلات القاشانية وقال الشيخ نجم الدين انه تعالى
بمذ كرزاته وضافه بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) عرف نفسه بقوله (المص) يعنى الله اله من
خلقه فرد عبده للمحبة والمعرفة وانم عليه بالصبر والصدق لقبول كفاية المعرفة والمحبة بواسطة
كتاب انزل اليك انتهى * وقال فى تفسير الفارسي (المص) : نام قرآنت . باسم ابن سوره .

یاہر حرفی اشارتست باسمی از اسمای الہی چون الہ ولطیف و ملک و صبور . یاہر حرفی کنایتست از صفتی چون اکرام و لطف و مجد و صدق . یا ایمایت باسم المصور . یا بعض حروف دلالت بر اسباب دارد بعض بر افعال و تقدیر چنان بود کہ اناللہ اعلم و افضل منم خدای کہ میدانم و بیان میکنم یا از ہمہ داناتم و حق از باطل جدا میکنم * در حقایق سلمی گوید کہ . الف از لست . و لام ابد . و میم مابین ازل و ابد . و صاد اشارتست با اتصال ہر متصلی و انفصال ہر منفصلی و فی الحقیقہ نہ الصال را مجال کنجایش و نہ انفصال را محل نمایش [

این چہ را هست این برون از فصل و وصل * کاندرونی فرع می کنجد نہ اصل فی معانی فی عبارت فی عیان * فی حقائق فی اشارت فی بیان بر ترست از مدرکات عقل و وهم * لاجرم کم کشت دروی فکر و فہم چون بکلی روی گفت و کوی نیست * ہیچکس را جز خموشی روی نیست

يقول الفقير غفر الله ذنوبه ان الحروف المقطعة من المتشابهات القرآنية التي غاب علمها عن العقول وانما اعطى فهمها لاهل الوصول وكل ما قيل فيها فهو من لوازم معانيها وحقائقها فلما ان نقول ان فيها اشارة الى ان هذا التركيب الصفاتي والفعلی الواحدی الابدی كان افرادا فی مرتبة الوحدة الذاتية الازلیة فبالجلی الالہی صار المفرد مرکبا والمقطع موصلا والقوة فعلا والجمع فرقا وتعين النسب والاضافات كما ان اصل المركبات الكلامية هو حروف التهجي ثم بالتركيب يحصل اب ثم اجد ثم الحمد لله وكما ان اصل الانسان بالنسبة الى تعین الجسم هو النطفة ثم بالتصوير يحصل التركيب الجسمی والله اعلم ﴿ کتاب ﴾ ای هذا کتاب ﴿ انزل اليك ﴾ ای من جهته تعالی ﴿ فلا یکن فی صدرك حرج منه ﴾ ای شك ما فی حقیته کافی قوله تعالی ﴿ فان كنت فی شك مما انزلنا اليك ﴾ خلا انه عبر عنه بما یلازمه من الحرج فان الشاك یعتریه ضيق الصدر كما ان المتیقن یعتریه انشراحه خاطبه به النبی علیه السلام والمراد الامة ای لا ترتابوا ولا تشكوا . قوله منه متعلق بحرج یقال حرج منه ای ضاق به صدره ویجوز ان یكون الحرج علی حقیقته ای لا یکن فیک ضیق صدر من تبلیغه مخافة ان یكذبوك فانه علیه السلام كان یخاف تكذیب قومہ له واعراضهم عنه فكان یضیق صدره من الاداء ولا ینسطله فامنه الله تعالی ونهاه عن المسالاة بهم ﴿ لتذربہ ﴾ ای بالکتاب المنزل متعلق بانزل ﴿ و ذکرى للمؤمنین ﴾ ای ولتذکر المؤمنین تذکیرا ﴿ اتبعوا ﴾ ایها المكلفون ﴿ ما انزل الیکم من ربکم ﴾ یعنی القرآن ﴿ ولا تتبعوا من دونه ﴾ ای من دون ربکم الذی انزل الیکم ما ینبئکم الی الحق وهو حال من الفاعل ای لا تتبعوا متجاوزین الله تعالی ﴿ اولیاء ﴾ من الجن والانس باطاعتهم فی معصیة الله ﴿ قلیلا ما تذکرون ﴾ بحذف احدی الثانیین وما مرید لتأکید العلة ای تذکرا قلیلا اوزمانا قلیلا تذکرون لا کثیرا حیث لا تتأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وترکون دین الله تعالی وتقبعون غیره * ثم شرع فی التهذیب ان لم یتمظوا بما جرى علی الامم الماضية بسبب اصرارهم علی اتباع دین اولیائهم فقال ﴿ وکم ﴾ للتکثیر مبتدأ والخبر هو جملة ما یبئها ﴿ من قرية ﴾ تمیز ﴿ اهلکناها ﴾ الضمیر راجع الی منی کم ای کثیر من القرى ارضها

اهلاکها او کثیرا منها علی ان یکون کم فی موضع نصب باهلکنها کافی قوله تعالی (انا کل شیء خلقناه بقدر) ﴿۱﴾ فجاءها ﴿۲﴾ ای فجاء اهلها ﴿۳﴾ بأسنا ﴿۴﴾ ای عذابنا ﴿۵﴾ بیانا ﴿۶﴾ مصدر بمعنى الفاعل واقع موقع الحال ای بائین کقوم لوط ﴿۷﴾ قال الحدادی سعى الليل بیانا لانه بیات فیہ والیتوتة خلاف الظلول وهو ان یدرکک الليل تمت اول تم وهی بالفارسیة [شب گذاشتن] ﴿۸﴾ او هم قائلون ﴿۹﴾ عطف علی بیانا ای قائلین من القیلولة نصف النهار کقوم شعیب اهلکم الله فی نصف النهار وفی حر شدید وهم قائلون ﴿۱۰﴾ قال فی التفسیر الفارسی [تخصیص این دو وقت بجهت آنست که زمان آسایش واستراحتند وتصور وتوقع عذاب دران نیست پس بلیه غیر منتظر صعبتر وسخت تراست چنانچه نعمت غیر مترقب خوبتر ولذیذ ترست] ﴿۱۱﴾ فما کان دعویهم ﴿۱۲﴾ ای دعاؤهم وتضرعهم ﴿۱۳﴾ ازجاءهم بأسنا ﴿۱۴﴾ عذابنا وعاینوا اماراته ﴿۱۵﴾ الا ان قالوا ﴿۱۶﴾ جمعا ﴿۱۷﴾ انا کنا ظالمین ﴿۱۸﴾ ای الاعترافهم بظلمهم فیما كانوا علیه وشهادتهم ببطلانه تحسرا علیه وندامة وطمعا فی الخلاص وهیئات لانه لاتنفع التوبة وقت نزول العذاب اذ هو وارتفاع التکلیف مقارنان وقوم یونس مستثنی من هذا کما یجی : وفی المثوی

همچو آن مرد مفلس روز مرگ * عقل را می دید بس بی بال و برک
بی غرض می کرد آندم اعتراف * کز ذکاوت زانده ایم اسب از کزاف
از غروری سر کشیدیم از رجال * آشنا کردیم در بحر خیال
آشنا هیجست اندر بحر روح * نیست انجا چاره جز کشتی نوح
ایچنین فرموده آن شاه رسل * که منم کشتی درین دریای کل
با کسی کبودر بصیرتهای من * شد خلیفه راستین بر جای من
کشتی نوحیم در دریا که تا * رو نکریدانی ز کشتی ای فنی

﴿۱۹﴾ فلنسلن الذین ارسل الیهم ﴿۲۰﴾ الفاء لترتیب الاحوال الاخریة علی الدنیویة ای لنسألن الامم قاطبة یوم الحشر قائلین ماذا اجبتم المرسلین ﴿۲۱﴾ ولنسألن المرسلین ﴿۲۲﴾ عما جیبوه او المراد بالسؤال توبیخ الکفرة وتقریبعهم والذی نفی بقوله تعالی (ولایسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال الاستعلام او الاول فی موقف الحساب والثانی فی موقف العقاب ﴿۲۳﴾ وفی التفسیر الکبیر انهم لایسألون عن الاعمال ولكن یسألون عن الدواعی الی دعوتهم الی الاعمال وعن الصوارف الی صرفتهم عنها ﴿۲۴﴾ فلنقصن علیهم ﴿۲۵﴾ ای علی الرسل حین یقولون لاعلم لنا انک انت علام النیوب ﴿۲۶﴾ بعلم ﴿۲۷﴾ ای عالمین بظواهرهم وبواطنهم ﴿۲۸﴾ وما کنا غائبین ﴿۲۹﴾ عنهم فی حال من الاحوال فیخفی علینا شیء من اعمالهم واحوالهم * واعلم ان الرسل یقولون یوم الحشر اللهم سلم سلم وینحافون اشد الخوف علی امهم وینحافون علی انفسهم والمطهرون المحفوظون الذین ماتدنت بواطنهم بالشبه المضلة ولاظواهرهم ایضا بالمخالفات الشرعیة آمنون یغبطهم النبیون فی الذی هم علیه من الامن لئلا یسألهم ای النبیون علیه من الخوف علی امهم فمن لقی الله تعالی فی ذلك الیوم شاهداله بالاخلاص مقرا بنیة صلی الله علیه وسلم بریئا من الشریک ومن السحر بریئا من اهراق دماء المسلمین ناصحا لله تعالی ولرسوله محبا لمن اطاع الله ورسوله مفضلین عصی الله

در اواخر دفتر چهارم در بیان آیه یالیه الذین آمنوا لاتقدموا بین یدی الله ورسوله واتقوا انه ان اذک
سبح

(قوله همچو آن مرد) قلنت که شیخ فلاسه بعمل بن سینا در وقت مرگ خود می گفت که بعمل مخلص وجاهل می رود الذین عالم

ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن ونجا من النجم ومن حاد عن ذلك ووقع في شيء من هذه الذنوب بكلمة واحدة اوتغير قلبه اوشك في شيء من دينه بقي الف سنة في الحر والهيم والجباب حتى يقضى الله فيه بما يشاء - روي - ان ملكا من ملوك كندة كان طويل المصاحبة للهو واللذات كثير العكوف على اللعب فركب يوما للاصطياد اوغيره فاقطع عن اصحابه فاذا هو برجل جالس قد جمع عظاما من عظام الموتى وهي بين يديه يقلبها فقال ما قصتك ايها الرجل وما الذي بلغ بك ما اري من سو، الحال وييس الجلد وتغير اللون والافتراء في هذه القلاة فقال اماما ذكرت من ذلك فلاني على جناح سفر بعيد وبي موكلان من عجمان يحدوان بي الى منزل كيت النمل مظلم القعر كرهه المقر يسلماني الى مصاحبة البلي وبجاورة الهلكي تحت اطباق الثرى فلوتركت بذلك المنزل مع ضيقه ووحشته وارتفاع حشاش الارض من لحمي حتى اعود رقانا وتصير اعظمي رماما لكان للبلي انقضاء وللشقاء نهاية ولكني ادفع بعد ذلك الى صيحة الحشر واردا طول مواقف الجرائم ثم لا ادري الى أي الدارين يؤمر بي فأى حال يلتذبه من يكون هذا الامر مصيره فلما سمع الملك كلامه التي نفسه عن فرسه وجلس بين يدي وقال ايها الرجل لقد كدر مقالك على صفو عيشي وملك قلبي فاعد على بعض اولئك فقال له اما ترى هذه التي بين يدي قال بلي قال هذه عظام ملوك غربتهم الدنيا بزخرفها واستحوذت على قلوبهم بغرورها فالتهم عن التأهب لهذه المصارع حتى فاجأتهم الآجال وخذلتهم الآمال وسلبتهم بها، النعمة وستنشر هذه العظام فتعود اجساما ثم تجازي باعمالها فاما الى دار التعم والقرار واما الى دار العذاب والبوار ثم غاب الرجل فلم يدرك ابن ذهب وتلاحق اصحاب الملك به وقد تغير لونه وتواصلت عبراته فلما جن عليه الليل نزع ما عليه من لباس الملك ولبس طمرن وخرج تحت الليل فكان آخر المهديبه وانشدوا

افنى القرون التي كانت منعمة * كر الليلات اقبالا وادبارا
ياراقد الليل مسرورا باوله * ان الحوادث قديطرقن اسحارا
لاتأمنن بليل طباب اوله * قرب آخر ليل اجيج السارا

* قال الامام زين العابدين . عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالامس نطفة ويكون غدا جيفة . وعجبت كل العجب لمن شك في الله وهو يرى خلقه . وعجبت كل العجب لمن انكر النشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى . وعجبت كل العجب لمن عمل لدار الفناء وترك دار البقاء . فعلى الماقل ان يعتبر بمن مضى قبل ان يجي على رأسه القضاء ويجتهد في طريق الحق ذاكر له في الفدو والرواح ويتلها للموت قبل نزوله والوقت يمضي كالرياح فإين الذين وقعوا في انكار الرسل وتكذيب الانبياء مضوا والله الى دار الجزاء وسينقض الزمان كله فلا يبقى احد على بساط العالم من ملك وجن وبني آدم وتطوى صفائف الاعمال وتشر يوم السؤال ويظهر كل جليل ودقيق فيا شقاوة اهل الخذلان وبإسعاد اهل التوفيق اللهم انا نسألك مراقبة الاوقات ومحافظة الطاعات والتمسنى على الصراط السوى في المسلك الصورى والمعنوى فاعن الضعفاء يا قوى آمين يا ممين ﴿ والوزن ﴾ اى وزن الاعمال والقياس بين

(راجعها)

واجبها وخفيفها وجيدها ورديها والمعنى بالفارسية * (سجیدن اعمال هريك) ﴿يومئذ﴾
 اى يوم القيامة ﴿الحق﴾ بالفارسية [راستى و بودنى] ﴿فمن نقلت موازينه﴾ اى
 حناته التى توزن فهو جمع موزون ويجوز ان يكون جمع ميزان باعتبار اختلاف الموزونات
 وتعدد الوزن ﴿وقال فى التأويلات النجمية وانما قال موازينه بالجمع لان كل عبد ينصب له
 موازين بالقسط تناسب حاله فليدنه ميزان يوزن به اوصافه ولروحه ميزان يوزن به نعوته
 ولسره ميزان يوزن به احواله ولحفيه ميزان يوزن به اخلاقه والحقى لطيفة روحانية قابلة
 لفيض الاخلاق الربانية ولهذا قال عليه السلام (ماوضع فى الميزان اقل من حسن الخلق)
 وذلك لانه ليس من نعوت المخلوقين بل هو من اخلاق رب العالمين والعباد مأمورون بالتخلق
 باخلاقه ﴿فاولئك﴾ الجمع باعتبار معنى من ﴿هم﴾ تخمير فصل يفيد اختصاص المسند
 بالمسند اليه ﴿المفلحون﴾ الفائزون بالجنة والثواب ﴿ومن خفت موازينه﴾ بالفارسية
 [عملهاى وزن کرده او و آن سبكى بمعصيت خواهد بود] ﴿فاولئك الذين خسروا انفسهم﴾
 بتضييع الفطرة السليمة التى فطرت عليها واقرار ما عرضها للعذاب * قال الحدادى الخسران
 هتفتاب رأس المال ورأس مال الانسان نفسه فاذا هلك بسوء عمله فقد خسر نفسه ﴿بما
 كانوا باياتنا يظلمون﴾ يعنى وضعوا التكذيب بها موضع التصديق . قوله بما متعلق بخسروا
 وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيظلمون على تضمين معنى التكذيب ﴿قال فى التأويلات النجمية
 الوزن عندالله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق واعمال البر فلا وزن للباطل واهله
 ويدل عليه قوله تعالى (فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا) - وروى - انه يؤتى يوم القيامة بالرجل
 العظيم الطويل الأكل الشروب فيوزن فلا يزن جناح بعوضة انتهى وهذه الرواية تدل
 على ان الموزون هو الاشخاص كما ذهب اليه بعض العلماء ولكن الجمهور على ان صحائف
 الاعمال هى التى توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا
 للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فتعترف بها السننهم وجوارحهم وتشهد عليهم الانبياء
 والملائكة والاشهاد وكما ثبت فى صحائفهم فيقرأونها فى موقف الحساب * ويؤيده ما روى ان
 الرجل يؤتى به الى الميزان فينشره تسعة وتسعون سجلا مدى البصر فتخرج له بطاقة فيها
 كلنا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فيطيش السجلات وتثقل البطاقة
 والبطاقة رقعة صغيرة وهى ما يجعل فى طى الثوب يكتب فيها ثمنه - روى - ان داود عليه
 السلام سأل ربه ان يريه الميزان الذى ينصب يوم القيامة فرأى كل كفة مليء ما بين المشرق
 والمغرب فغشى عليه فلما افاق قال الهى من يقدر ان يملأ كفته بالحسنات فقال الله تعالى
 يا داود اذا رضيت عن عبدى ملأتها بجمرة من صدقة * وقال فى التفسير الفارسي [درميان
 از ابن عباس نقل ميكند كه درازى عمود ميزان نجاه هزار ساله راهست وكفين اويكى از
 نورست ويكى ازظلمت حسنت در پله نورنهند وسايات در پله ظلمت] * - ويحكى - عن
 بعضهم انه قال رأيت بعضهم فى المنام فقلت ما فعل الله بك فقال وزنت حسناتى فرجحت
 السيئات على الحسنات فجاءت صرة من السماء وسقطت فى كفة الحسنات فرجحت فحللت

الصرة فاذا فيها كف تراب القية في قبر مسلم ويجه بعمل الرجل فيوضع في كفة ميزانه فيخف فيجاء بشيء امثال التمام فيوضع في كفة ميزانه فترجح فيقال له أتدرى ما هذا فيقول لا فيقال له هذا فضل العلم الذي كنت تعلمه الناس وتستوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى لست من اهل الجنة ولا من اهل النار فيأتي الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فيترجح على الحسنات لانها كلمة عقوق ترجح بها جبال الدنيا فيؤمر به الى النار فيطلب الرجل ان يرد الى الله تعالى فيقول ردوه فيقول ايها العبد العاق لأي شيء تطلب الرد الى فيقول الهى رأيت انى سائر الى النار وان لا بدلى منها وكنت عاقا لأبى وهو سائر الى النار مثلى فضعف على به عذابي وأتقده منها فيضحك الله تعالى ويقول عفتك في الدنيا وبررت الآخرة خذ بيد ابك وانطلق الى الجنة : قال الحافظ

طمع زفيض كرامت مبركه خلق كريم * كنه بخشد وبر عاشقان بخشايد

* واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب لا يرفع لهم ميزان وكذا يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان فيصب لهم الاجر صبا حتى ان اهل العافية ليشتمون في الموقف ان اجسامهم قد قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله فهم يكونون تحت شجرة في الجنة تسمى شجرة البلوى قال الله تعالى ﴿ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ﴾ قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمي يدخل في الميزان لانه يوجد له ضد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات واما التوحيد الحقيقي فلا يدخل في الميزان لانه لا يعادله شيء اذ لا يجتمع ايمان وكفر بخلاف ايمان وسيات ولهذا كانت لاله الا الله افضل الازكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات وحاوية على زيادة العلم والمعرفة فمن نفي بلا اله عين الخلق حكما لاعلماء فقد أثبت كون الحق حكما وعلماء والاله من له جميع الاسماء وما هو الا عين واحدة هي مسمى الله الذي بيده ميزان الرفع والحفض * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لا تدخل الموازين الاعمال الجوارح وهي سبع السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل . واما الاعمال المعنوية فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان المعنوي فحس لحس ومعنى لمعنى يقابل كل شيء بشاكلته * قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء ينبنى ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها كذا في تفسير الفاتحة للمولى القنارى * فعلى العاقل ان يسارع الى الطاعات ويبادر الى الحسنات خصوصا الى احسن الحسنات وهو كلنا الشهادة ليكون ممن نقلت موازينه ويدخل في زمرة المفلحين ﴿ ولقد مكناكم في الارض ﴾ اى جعلنا لكم منها مكانا وقرارا وأقدرناكم على التصرف فيها على أى وجه شئتم ﴿ وجعلنا لكم فيها معايش ﴾ اى الشأنا وأبدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها اسبابا يعيشون بها جمع معيشة وهي مايعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها والخطاب لقريش فانه تعالى فضلهم على العرب بان مكنتهم من الرحلة الى الشام اوان الصيف ومن الرحلة الى اليمن اوان الشتاء آمنين بسبب كونهم سكان حرم ابي

(تعالى)

تعالی و مجاوری بیتہ الشریف و تحظف الناس من حولهم فيتجرون بتینک الرحلتین و یکسبون ما ینکون سببا لحياتهم من المآکل و المشارب و الملابس و غيرها ﴿تذیلا ما تشکرون﴾
 فیما صنعت الیکم ﴿ و الاشارة ان التمكن لفظ جامع لتتمیک و التسلیط و القدرة علی تحصیل اسباب کل خیر و سعادة دنیویة كانت او اخرویة و کمال استعداد المعرفة و الحجة و الطلب و السیر الی الله و نیل الوصول و الوصال ما تشرف بهذا التمكن الا الانسان و به کرم و فضل و به ینم امر خلافته و لهذا امر الملائكة بسجود آدم و به من الله علی اولاده بقوله ﴿ لقد مکناکم فی الارض ﴾ ای سیرناکم و وهبناکم فی خلافة الارض ما لم نمکن احدا غیرکم فی الارض من الحيوانات و لا فی السماء من الملائكة و جعلناکم خاصة فیها معایش ای جعلنا لكل صنف من الملك و الحيوان و الشيطان معیثة یعیش بها او جعلناکم فیها معایش لان الانسان مجموع من الملكية و الحيوانیة و الشیطانیة و الانسانیة فمعیثة الملك هی معیثة روحه و معیثة الحيوان هی معیثة بدنه و معیثة الشيطان هی معیثة نفسه الامارة بالسوء و لما حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانیة و انما لم تکن لكل واحد من الملك و الحيوان و الشيطان و هی القلب و السر و الخفی فمعیثة قلبه هی الشهود و معیثة سره هی الکشوف و معیثة خفیة هی الوصال و الوصول قلیلا ما تشکرون ای قلیلا منکم من یشکر هذه النعم ای نعمة التمكن و نعمة المعایش برؤية هذه النعم و التحدث بها فان رؤية النعم شکرها و التحدث بالنعم ایضا شکر کذا فی التأویلات النجمیة

نعمت بسی و شکر کز ارندہ اندکت * کویندہ سپاس الہی ز صد یکست

* و اعلم ان النعمة انما تسلب ممن لا یعرف قدرها و لا یؤدی شکرها - روى - ان بعض الانبیاء علیہم السلام سأل الله تعالی عن امر باع و طرده بعد تلك الآيات و الکرامات فقال الله تعالی لم یشکرنی یوما من الايام علی ما اعطیته و لو شکرنی علی ذلك مرة لما سلته فینقظ ایها الرجل و احتفظ برکن الشکر جدا جدا و احد الله علی منته التي اعلاها الاسلام و المعرفة و ادانها مثلا توفیق لتسیح او عصمة من کلمة لاتعینک عسی ان یتم نعمه علیک و لا یتلک بمرارة الزوال فان امر الامور و اصعبها الالهانة بعد الاکرام و الطرد بعد التقرب و الفراق بعد الوصال : قال السعدی قدس سره

نداند کسی قدر روز خوشی * مگر روزی افتد بسختی کشی

مکن تکیه بردستکاهی که هست * که باشد که نعمت نماید بدست

بسا اهل دولت بیازی نشت * که دولت برفتش بیازی زدست

فضیحت بود خوشه اندوختن * پس از خرمن خویشتن سوختن

تو پیش از عقوبت درغفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر جوب

اگر بنده کوشش کند بنده وار * عزیزش ندارد خداوند کار

و کر کند رایست در بندگی * ز جاندارى افتد بحر بندگی

اللهم احفظنا من الکفران و وقفنا لاشکر کل حین و ان ﴿ و لقد خلقناکم ثم صورناکم ﴾ ای

خلقنا اياه كم آدم طينا غير مصور بصورته المخصوصة ثم صورناه عبر عن خلق نفس آدم وتصويره
بخلق الكل وتصويرهم تزيلا لخلق وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم من حيث ان
المقصود من خلقه وتصويره تعبير الارض باولاده فكان خلقه بمنزلة خلق اولاده فالاسناد
في ضمير الجمع مجازي ﴿ ثم قلنا للملائكة ﴾ كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص ﴿ اسجدوا
لادم ﴾ سجدة تحية وتكريم لان السجود الشرعي وهو وضع الجبهة على قصد العبادة انما هو
لله تعالى حقيقة ﴿ فسجدوا ﴾ اي الملائكة بعد الامر من غير تعلم ﴿ الا ابليس ﴾ اي لكن
ابليس ﴿ لم يكن من الساجدين ﴾ اي ممن سجد لآدم والافهو كان ساجدا لله تعالى ﴿ قال ﴾
استئناف كأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فقيل قال ﴿ ما ﴾ اي أي شيء ﴿ منعك ان لاتسجد ﴾
اي ان تسجد ولا صلة كافي قوله تعالى ﴿ لئلا يعلم اهل الكتاب ﴾ اي ليتحقق علم اهل الكتاب
﴿ اذا امرتك ﴾ اي وقت امرى اياك به ﴿ قال ﴾ ابليس ﴿ انا خير منه ﴾ اي الذي معنى من
السجود هو اني افضل منه لانك ﴿ خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ والنار جوهر لطيف
نوراني والطين جسم كثيف ظلامي فهو خير منه ولقد اخطأ اللعين حيث لاحظ الفضيلة باعتبار
المادة والعنصر

ز آدمی ابلیس صورت دید و پس * فافل از معنی شد آن مردود خس [۱]

نیست صورت چشم را نیکو بمال * تا بینی شعشع نور جلال [۲]

ونعم ما قبل ایضا

صورت خاک ارچه دارد تیرکی در تیرکی * نیک بنکر کز ره معنی صفا اندر صفاست
این هایون خاک کاندرو وصف او صاحب دلی * نکته گفتش که از وی دیده جانرا اجلاست
چستن کو کرد احمر عمر ضایع کردنت * روی بر خاک سیاه آور که یکسر کمیاست
وفی المثوی

گفت نار از خاک بی شک بهترست * من ز نارو او ز خاک ا کدرست

پس قیاس فرع بر اصلش کنیم * او ز ظلمت من ز نور روشنیم

گفت حق نی بلکه لا انساب شد * زهد و تقوی فضل را محراب شد

این نه میراث جهان فانیست * که بانسابش بیان جانیست

بلکه این میراثهای انیاست * وارث این جانهای اتقیاست

پور آن بوجهل شد مؤمن عیان * پور آن نوح نبی از کرهان

زاده خاکی نور شد چو ماه * زاده آتش تویی ای رو سیاه

این قیاسات و تخری روز ابر * یا شب مر قبله را کردست جبر

لیک با خورشید و کعبه پیش رو * این قیاس و این تخری را مجو

کعبه نادیده مکن رو ز متاب * از قیاس الله اعلم بالصواب

وفي التاویلات النجمية ان شرف مسجودية آدم وفضيلته على ساجديه لم يكن بمجرد
خواصه الطينية وان تشرافه بشرف التخمير بغير واسطة كقوله تعالى ﴿ ما منعك ان تسجد

[۱] لم اجهد [۲] در اواخر دفتر ششم در بیان باز آمدن رو جوئی سال دیگر نزد قاضی آقا در اواخر دفتر یکم در بیان آنکه اول کسی که در مقابل نفس مربع آخ

لما خلقت بيدي) وكقوله عليه السلام (خمر الله طينة آدم بيده اربعين صباحا) وانما كانت فضيعة عليهم لاختصاصه بتفخ الروح المشرف بالاضافة الى الحضرة فيه من غير واسطة كما قال (وقضت فيه من روحى) ولاختصاصه بالتجلى فيه عند تفخ الروح كما قال عليه السلام (ان الله تعالى خلق آدم فتجلى فيه) ولهذا السر ما امر الملائكة بالسجود بمدتسوية قلب آدم من الطين بل امرهم بالسجود بعد تفخ الروح فيه كما قال الله تعالى (انى خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين) وذلك لان آدم بعد ان تفخ فيه الروح صار مستعدا للتجلى لما حصل فيه من لطافة الروح ونورانية التي يستحق بها التجلى ومن امسك الطين الذي قبل الفيض الالهى ويمسكه عند التجلى فاستحق سجود الملائكة فانه صار كعبه حقيقة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فاهبط ﴾ يا ابليس ﴿ منها ﴾ اى من الجنة والاضمار قبل ذكرها لشهرة كونه من سكانها وكانوا فى جنة عدن لافى جنة الخلد وفيها خلق آدم وهذا امر عقوبة على معصية ﴿ فما يكون لك ﴾ اى فاصح ويستقيم لك ولا يلقى بشأناك ﴿ ان تكبر فيها ﴾ اى فى الجنة ولادلالة فيه على جواز التكبر فيها ﴿ فاخرج ﴾ تأكيد للامر بالهبوط ﴿ انك من الصاغرين ﴾ اى من الاذلاء واهل الهوان على الله تعالى وعلى اوليائه لتكبرك * وفى الاية تنبيه على ان الله تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه وفى الحديث (من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله) وفى المتنوى

علتى بدتر ز پندار كمال * نيست اندر جانت اى مغرور رضال
از دل وازديدهات بس خون رود * تاز تو اين معجبى بيرون شود
علت ابليس انا خير بدست * وين مرض در نفس هر مخلوق هست
كرچه خود را بس شكسته بينداو * آب صافى دان و سركين زير جو
چون بشورانى مر اوراز امتحان * آب سركين دنك كردد در زمان
در دنك جو هست سركين اى فنى * كرچه جو صافى نمايد مر ترا

وكان الاصحاب رضى الله عنهم يبكون دما من اخلاق النفس - وذكر - ان قاضيا جاء الى ابى يزيد البسطامى يوما فقال نحن نعرف ما تعرفه ولكن لانجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وعاءه فى عنقك ثم ناد فى البلد كل من يلطمنى ادفع له جوة حتى لا تبقى منه شيا فاذا فمات ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضى فقال ابو يزيد قد اذنبت لانى اذكر ما يخلصك من كبر نفسك وانت تستغفر من ذلك لكمال كبرك * قال ابو جعفر البغدادى ست خصال لا تحسن بست رجال . لا يحسن الطمع فى العلماء . ولا السجلة فى الامراء . ولا الشح فى الاغنيا . ولا الكبر فى الفقراء . ولا السفه فى المشايخ . ولا اللؤم فى ذوى الاحساب فمليك بالتوحيد فانه سيف صارم يقطع عرق كل خلق مذموم ﴿ قال ﴾ الشيطان بهم كونه مطرودا ﴿ انظرنى ﴾ اى امهلى ولا تمتى ﴿ الى يوم يبعثون ﴾ اى آدم وذريته للجزاء بعد قتلهم وهو وقت النفخة الثانية واراد اللعين بذلك ان يجد فسحة من اغوائهم وياخذ منهم ناره و ينجو من الموت لاستحقاقه بعد الموت ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ انك من المنظرين ﴾ اى من جملة الذين اخرت آجالهم

در اواخر دفتر يكدم در بيان سرمد شدن كاتب وحى الخ

الى وقت النفخة الاولى لا الى وقت البعث الذي هو المسئول كما بين مدة المهلة في قوله تعالى
(انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) وهو يوم النفخة الاولى يموت الخلق فيه ويموت
ابليس معهم و بين النفخة الاولى والثانية اربعون سنة فاستجيب بعض دعائه لا كله * والفتوى
على ان دعاء الكافر يستجاب استدراجا ودل ظاهر قوله (انك من المنظرين) على ان ثمة منظرين
غير ابليس وعن ابن عباس قال ان الدهر يمر بابليس فيهرم ثم يعود ابن ثلاثين

غافلان از مرك مهلت خواستند * عاشقان كفتند نى نى زود باد

وانما نظره ابتلاء للعباد وتمييزا بين المحاص لله ومتبع الهوى وتعريضا للتواب بمخالفته. وقيل
انظره مكافاة له بعبادته التي مضت في السماء وعلى وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العاملين
وقيل امهاله وابقائه الى آخر الدهر استدراجا له من حيث لا يعلم ليتحمل من الاوزار ما لا تحمل
غيره من الاشرار والكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل الاعتبار به لذوى الابصار بان اطول
الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار وقائد زمرة الفجار * واختلف العلماء هل كلم الله تعالى
ابليس بغير واسطة اولا والصحيح انه انما كلمه بواسطة ملك لان كلام الباري لمن كلمه رحمة
ورضى وتكرم واجلال ألا ترى ان موسى عليه السلام فضل بذلك على الانبياء ما عدا الخليل
ومحمدا صلى الله عليه وسلم * فان قيل أليس رسالته ايضا تشريفا وقد كانت لابليس على غير وجه
التشريف كذلك كلامه يكون تشريفا لغير ابليس ولا يكون تشريفا لابليس. قيل مجرد الارسال
ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجج بدلالة ان موسى عليه السلام ارسله الله الى فرعون
وهامان ولم يقصد اكرامهما واعظامهما لعلمه بانهما عدوان وكان كلامه اياه تشريفا له
وقوله تعالى (و يوم يناديهم) اى على لسان بعض ملائكته ﴿ قال ﴾ ابليس ﴿ فيما اغويتى ﴾
الباء متعاقبة بفعل القسم المحذوف. والاعواء الاضلال عن المنهج القويم والهمزة فيه للصيرورة
اى بسبب ان صيرتى غاويا ضالا عن الهدى محروما من الرحمة لاجلهم اقسام بعزتك ﴿ لا تعدل لهم ﴾
اى لآدم وذريته ترصدا بهم كما يقعد القطاع للقطع على السابلية ﴿ صراطك ﴾ اى على صراطك
﴿ المستقيم ﴾ الموصل الى الجنة وهودين الاسلام فالعود كناية عن الاجتهاد فى اغواء نبي آدم
فان من هلك بسبب الاجتهاد فى تكميل امر من الامور يقعد حتى يصير فارغ البال عما يشغله
عن اتمام مقصوده ويتوجه اليه بكلية ﴿ ثم لا تينهم ﴾ [يس بييم بدیشان] ﴿ من بين ايديهم ﴾
اى من قبل الآخرة فاشككهم فيها. وايضا من قبل الحسد فازين لهم الحسد على الاكابر من العلماء
والمشايخ فى زمانهم ليظعنوا فى احوالهم واعمالهم واقوالهم ﴿ ومن خلفهم ﴾ من جهة الدنيا
ارغبهم. فيها وايضا من قبل العصية ليظعنوا فى المتقدمين من الصحابة والتابعين والمشايخ
الماضين و يقدحوا فيهم ويبغضوهم ﴿ وعن ايمانهم ﴾ من جهة الحسنات واقومهم فى المعجب
والرياء. وايضا من قبل الانبساط فاحرض المرادين على سوء الادب فى محبة المشايخ وترك الحشمة
والتعظيم والتوسع فى الكلام والمزاح لانهم عن رتبة القبول ﴿ وعن شمائلهم ﴾ من جهة السيئات
فازينها لهم. وايضا من قبل المخافة فامرهم بترك اوامر المشايخ ونواهيهم لاؤردهم به
موارد الرد واهلكهم بسطوات غيرة الولاية وردها بعد القبول والمقصود من الجهتان

(الاربعة)

الاربع التي يتباد هجوم العدو منها مثل قصده ايام للنسويل والاضلال من أى وجه يتيسر باتيان العدو من الجهاد الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وإنما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالتحرف المتجافى عنهم المار على عرضهم وجانبهم كما تقول جلست عن يمينه اذا جلست متجافيا عن جانب يمينه غير ملاصق له فكأنك انحرفت عنه وتجاوزت ﴿ ولا تجد اكثرهم شاكرين ﴾ اى مطيعين * وفي التفسير الفارسي [يعنى كافرين بائنه ان نشناسد] وإنما قال ظنا لاعلمنا لقوله تعالى (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا وهو الشهوة والغضب ومبدأ الخير واحدا وهو العقل : قال السعدى قدس سره

نه ابليس درحق ما طغنه زد * كزینسان نیاید بجز کاربرد
فغان از بدیها که در نفس ماست * که ترسم شود ظن ابلیس راست
چو ملعون پسند آمدش قهرما * خدایش بر انداخت از بهرما
کجا سر بر آرم ازین عارونک * که با او بصلحیم و باحق بجنک

﴿ قال ﴾ الله تعالى لابليس ﴿ اخرج منا ﴾ اى من الجنة حال كونك ﴿ مذموما ﴾ اى مذموما من ذامه اذا ذمه فالذام من المهموز العين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو التعيب البليغ ﴿ مدحورا ﴾ اى مطرودا فالعين مطرود من الجنة ومن كل خير لعجبه ونظره الى نفسه فيه عبرة لكل مخلوق بعده ﴿ لمن اتبعك منهم ﴾ اللام لتوطئة القسم ومن شرطية ومعناه بالفارسية [بخداى که هر که در پی تو بیاید از اولاد آدم ﴿ لا ملأن جهنم منكم اجمعين ﴾ جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط ومعنى منكم اى منك ومن ذريتك ومن كفار ذرية آدم وفي الحديث (تحاجت النار واجنة فقالت هذه يدخلى الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخلى الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه انت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه انت رحمتى ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها) والتابعون للشيطان هم الذين يأتهم من الجهاد الاربع المذكورة فيقبلون منه ما امره فليحذر العاقل عن متابعتهم وليجتهد في طاعة الله وعبادته حتى لا يدخل النار مع الداخلين وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة رفع الى كل مؤمن رجل من اهل الملك ف قيل هذا فداؤك من النار) وفي هذا الحديث دليل على كمال لطف الله بعباده وكرامتهم عليه حيث فدى اوليائه باعدائه ويحتمل ان يكون معنى الفداء ان الله تعالى وعد النار ليملاها من الجنة والناس فهمي تستجز الله مواعده في الشركين وعصاة المؤمنين فيرضيها الله تعالى بما يقدم اليها من الكفار فيكون ذلك كالفداء عن المؤمنين * وقال بعضهم معناه ان المؤمنين يتوقون بالكفار من نفع النار اذا مروا على الصراط فيكونون وقاية وفداء لاهل الاسلام * قال بعضهم رأيت ابا بكر بن الحسين المقرئ في المنام في الليلة التي دفن فيها فقلت له ايها الاستاذ ما فعل الله بك قال ان الله تعالى اقام ابا الحسن العامري صاحب الفلسة فدائى وقال هذا فداؤك من النار وقد كان ابو الحسن توفى في الليلة التي توفى فيها ابو بكر المقرئ وفي الحديث (يجي يوم القيامة ناس من المسلمين

بذنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويصعها على اليهود والنصارى) ولا يستبعد من فضل الله مع اهل الاسلام والايمان ان يفديهم باهل الكفر والطغيان وذلك عدل من الله مع اهل المعصية وفضل على اهل طاعته خلافا للمعزلة فانهم انكروا هذه واستدلوا بقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) والذي صاروا اليه خلاف الكتاب والسنة قال الله تعالى (وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم) فلا يصح استدلالهم بالآية لان كل كافر معاقب بوزره والله اعلم بحقيقة الحال واليه المآل ﴿ ويا آدم ﴾ اي وقتنا لآدم بعد اخراج ابليس من الجنة يا آدم ﴿ واسكن انت ﴾ اي لازم الاقامة على طريق الاباحة والتكريم ﴿ وزوجك ﴾ حواء والزوج في كلام العرب هو العدد الفرد المزوج لصاحبه فاما الاثنان المصطحبان فيقال لهما زوجان ﴿ الجنة ﴾ اي فيها وهي اماجنة الخلد التي جعلت دار الجزاء وعليه اكثر اهل العلم لوجوه ذكروها في كتبهم اوجنة في السماء هبطا منها اوجنة في الارض كانت مرتفعة على سائر بقاع الارض ذات اشجار واثمار وظلال ونعيم ونضرة وسرور اعدها الله لهما وجعلها دار ابتلاء وعليه بعض المحققين من اهل الظاهر والباطن لانه كلف فيها ان لا يأكل من تلك الشجرة ولا تكليف في الجنة الجزائية ولانه نام فيها واخرج منها ودخل عليه ابليس فيها ولانوم في الجنة ولا خروج بعد الدخول ولا يجوز دخول الشيطان فيها بعد الطرد والخراج لقول قابيل انامن اولاد الجنة ككالا يخفى ولما روى ان آدم لما احتضر اشتهى قطفا من غيب الجنة فانطلق بنوه ليطلبوه فلقبتهم الملائكة فقالوا اين تريدون يا بني آدم فقالوا ان ابانا اشتهى قطفا من غيب الجنة فقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتموه فانتهموا اليه فقبضوا روحه وغسلوه وخطوه وكفوه وصلى عليه جبرائيل وبنوه خلف الملائكة ودقوه وقالوا هذه سنتكم في موتاكم قالوا فلولا ان الوصول الى الجنة التي كان فيها آدم التي اشتهى منها القطف كان ممكنا لما ذهبوا يطلبون ذلك فدل على انها في الارض لا في السماء وقد ثبت ان النيل يخرج من الجنة ولا شك انها من جنان الارض وبساتينها والله اعلم ﴿ فكلوا من حيث شئتم ﴾ من أي مكان شئتم ومن أي شئ شئتم من نعم الجنة وتمارها موسعا عليكما ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ اختلفوا في هذه الشجرة ايضا وقد ابيهم الله ذكرها وتمييزها ولو كان في ذكرها مصلحة تعود لنا لعينها لنا كافي غيرها كذا في آكام المرجان ﴿ فتكونا من الظالمين ﴾ اي قصبوا من الذين ظلموا انفسهم ﴿ فوسوس لهما الشيطان ﴾ قال في الصحاح فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ولكن العرب توصل بهذه الحروف كلها الفعل انتهى. والوسوسة الكلام الخفي المكرر يلقى الشيطان الى قلب البشر ليزين له ما هو المسكر شرطا واول ما ابتدأها به من كيد اياها انه ناع عليهما نياحة احزنتهما حين سمعاها فقال له ما يبكيك قال ابكي عليكما موتان فتفارقان ما انتما في من النعمة والكرامة فوقع ذلك في نفسيهما ثم اتاهما فوسوس اليهما وقال ما لها كما كايبي ﴿ وليبدي لهما ﴾ اي ليظهر لهما. واللام للعاقبة لان العين انما وسوس لهما ليقومها في المعية لا لظهور عورتها لكن لما كان عاقبة وسوسته ظهور سواتهما شبه ظهورها بالفرض والحامل على الوسوسة ويحتمل ان يكون اللام لام الفرض على انه اراد بوسوسته ان يسوءها

(اي)

اي يخزيهما بانكشاف عورتها عند الملائكة وكان قد علم ان لهما سوء بقرائه كتب الملائكة
ولم يكن آدم يعلم ذلك وفي كون الانكشاف غرضا لابليس دليل على ان كشف العورة في
الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع ولم يقع نظر على رضى الله عنه
الى عورته حذرا من ان يراها بالعين التي يرى بها جمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
كان النظر الى سوءه بهذه المرتبة فاظنك بالنظر الى سوء الغير وما اشد قبح كشف
العورة قالت عائشة رضى الله عنها ما رأى منى ولا رأيت منه اى العورة ﴿ ما وورى عنهما ﴾
اي الذي ستر عنهما وهو مجهول وارى ﴿ من سوا آتھما ﴾ اي عورتها وكانا لا يريانها من
انفسهما ولا احدهما من الآخر لانهما قد البسا ثوبا يستر عورتھما . والسوات جمع السوءة
والتعير بلفظ الجمع عن اثنين لكراهة اجتماع لفظي التنية ويحتمل ان يكون الجمع على اصل
وضعه باعتبار ان كل عورة هي الدبر والفرج وذلك اربعة فهي جمع وسميت العورة سوءة لانه
يسوء الانسان انكشافها ﴿ وقال ﴾ عطف على وسوس بيانا وتفصيلا لكيفية وسوسته
﴿ ما نھيكمما ربكما عن هذه الشجرة ﴾ اي عن اكلها لامرهما ﴿ الا ﴾ كراهة ﴿ ان تكونا
ملكين ﴾ اي كالملائكة في لطافة البنية والاستغناء عن التغذي بالطعمة والاشربة ونحوها
وقضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم على الانبياء مطلقا لجواز ان يكون
نوع البشر فضائل اخر راجحة على ما للملك فليس المراد انقلاب حقيقتھما البشرية الى
الحقيقة الملكية فانه محال * قال سعدى . المفتى فيه بحث اذلا مانع منه عند الشاعرة لتجانس
الاجسام انتهى * واعلم ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال
فن حصل على بنية الانسان ظاهرا وباطنا فهو انسان فلو قلب الانسان الى بنية الملك خرج
بذلك عن كونه انسانا لكن الملك والشيطان لا يخرجان بالتشكلات الظاهرية المختلطة عن
حقيقتھما ﴿ او تكونا من الخالدين ﴾ الذين لا يموتون ويخلدون في الجنة ﴿ وقاسمھما ﴾ اي
اقسم لھما . فالقسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة انشاء للدلالة على انه
اجتهد في القسم اجتهد المقاسم وهو الذي حلف في مقابلة حلف شخص آخر ﴿ انى لكما
من الناصحين ﴾ فيما اقول والنصح بذل المجهود في طلب الخير في حق غيره ﴿ فدلھما ﴾ فنزلھما
الى الاكل من الشجرة وحطھما من المرتبة العالية وهي مرتبة الطاعة الى المنزلة السافلة
وهي الحالة المنفضة والتدلية ارسال الشئ من الاعلى الى الاسفل كارسال الدلو في البئر
﴿ بغرور ﴾ اي بسبب تغريبه اياها باليمين بالله كاذبا وكان اللعين اول من حلف بالله كاذبا
وظن آدم ان احدا لا يحلف بالله كاذبا فاغتربه فان شأن المؤمن ان يعتقد بصدق من حلف
بالله انمكن عظمة اسم الله تعالى في قلبه وكان بعض العلماء يقول من خادعنا بالله خدعنا
وفي الحديث (المؤمن ضر كريم والفاجر خب لثيم) ﴿ فلما ذاقا الشجرة بدت لھما
سوا آتھما ﴾ اي فلما وجدا طعمها آخذين في الاكل منها اخذھا العقوبة وشؤم المعصية فتهاوت
عنھما لباسھما وظهرت لھما عورائھما فاستحيا * وفي الاخبار ان غيرها لم ير عورتھما قبل كان
لباسھما في الجنة ظفرا في اشد اللطافة واللين واليباض يكون حاجبا من النظر الى اصل البدن

(روح البيان - ١٥ - لك)

فلما أصابا الخطيئة نزع ذلك عن بدليهما وبقي عند رؤس الأصابع تذكيرا لما فات من النعم وتجديدا للندم. وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى حد البدن. وقيل كان حلة من حلل الجنة ﴿ وطفقا يخلصان ﴾ اى اخذا يرقمان ويلزقان ورقة فوق ورقة ﴿ عليهما ﴾ اى على بدنيهما او على سوء آتئها من قيل صفت قلوبكما فى التعبير عن المثنى بالجمع لعدم التماس المراد فجاز ان يرجع اليه ضمير التثنية ﴿ من ورق الجنة ﴾ قيل كان ذلك ورق التين ولم يستره من الشجر الأشجر التين فقال الله تعالى كما سرت آدم اخرج منك المعنى قبل الدعوى وسائر الاشجار يخرج منها الدعوى قبل المعنى فهذه الحكمة يخرج ثم سائر الاشجار فى كماها اولاً ثم تظهر الثمرة من الكمام ثانياً وشجرة التين اول ما يبدو ثم يبدو بارزا من غير كمام وفى الآية دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم عليه السلام الأ ترى انهما كيف بادرا الى الستر لما تقرر فى عقليهما من قبح كشف العورة ﴿ وناديهما ربهما ﴾ مالك امرها بطريق العتاب والتوبيخ يحتمل ان يكون ذلك بان اوحى اليهما بواسطة الملك ذلك الكلام او بان الهمهما ذلك فى قلبهما. قيل كانت مجلتهما بهذا العتاب اشد عليهما من كل محنة اصابتها ﴿ الم انهما ﴾ وهو تفسير للنداء فلا محل له من الاعراب ﴿ عن تلكما الشجرة واقبل لكما ﴾ عطف على انهما اى الم اقل لكما ﴿ ان الشيطان لكما عدومين ﴾ اشارة الى قوله تعالى (ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرجكك من الجنة فتشقى) ولكما متعلق بعمدو لما فيه من معنى الفعل - روى - ان الله تعالى قال لا دم الم يكن فيما منحك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان احدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعضى لا هبطك الى الارض ثم لاتنال العيش الا كذا فاهبط وعلم صنعة الحديد وامر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز ﴿ قال ﴾ اعترافا بالخطيئة وتسارطا الى التوبة ﴿ ربنا ﴾ اى ياربنا ﴿ ظلمنا انفسنا ﴾ اى ضررناها بالمعصية وعرضناها للاخراج من الجنة ﴿ وان لم تنفرتنا ﴾ تستر علينا ذنبا ﴿ وترحمتنا ﴾ بقبول توبتنا ﴿ لتكونن من الخاسرين ﴾ اى الهالكين الذين باعوا حظهم فى الآخرة بشهوة ساعة وهو دليل على ان الصغائر معاقب عليها ان لم تنفرت والمفخرة مشكوك فيها فكان ذنب آدم صغيرة لانه لم يأكل من الشجرة قصدا مخالفة حكم الله تعالى بل انما اكل بناء على مقالة اللعين حيث اورثت فيه ميلا طبيعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله الى ان نسي ذلك وزال المانع عن اكله فحمله طبعه عليه ولانه انما اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهى للتنزيه او ان الاشارة فى قوله (ولا تقربا هذه الشجرة) الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وقد كان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه السلام اخذ حريرا وذهباً بيده وقال (هذان حرامان على ذكور امتى حل لائناها) ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ اهبطوا ﴾ خطاب لآدم وحواء وذريتهما اولهما ولا بليس ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ جملة حالة من فاعل اهبطوا اى متعادين فطبع ابليس على العداوة كطبع العقرب على اللدغ والذئب على السلب فعادى آدم لذهاب رياسته بين الملائكة بسبب خلافة آدم وامرنا بمعاودة ابليس لان الابن يعادى عدوا بيه ﴿ ولكم فى الارض مستقر ﴾ [قرار كماهى و آرام جاي] ﴿ ومتاع ﴾

(اى)

ای تمنع وانتفاع ﴿ الى حين ﴾ هو حين انقضاء آجالهم فانعم آدم وظن انه لا يرجع الجنة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فيها تحيون ﴾ ای فی الارض تعیشون ﴿ وفيها تموتون ﴾ وتقبرون ﴿ ومنها تخرجون ﴾ للجزاء فعلم آدم من مضمون هذا الخطاب انه يعود الى الجنة فصار متمسكاً بفضل الله تعالى ووعدہ * قال الامام القشيري ونعم ما قال اصبح آدم عليه السلام محسوداً بالملائكة مسجوداً لكافئهم على رأسه تاج الوصلة وعلى جسده لباس الكرامة وفي وسطه نطاق القرية وفي جيده قلادة الزلني لا احد من المخلوق فوقه من الرتبة ولا شخص مثله في الرفعة يتوالى عليه التداء كل لحظة يا آدم يا آدم فلم يمض حتى نزع عنه لباسه وسلب استناسه وتبدل مكانه وتشوش زمانه فاذا كان شؤم معصية واحدة على من اكرمه الله بكل كرامة هكذا فكيف شؤم المعاصي الكثيرة علينا انتهى : قال الحافظ

جه كونه دعوى وصلت كنم بجانك شدمت * سم وكيل قضا ودم ضمان فراق وقضاء الله تعالى يجري على كل احد نيا كان او وليا

نه من از پرده تقوى بدر افتادم وبس * پدرم نیز بهشت ابد از دست بهشت * واعلم ان آدم تناول من شجرة المحبة حقيقة فوقع في شبكة المحنة وامر بالصبر على الهجر ووعده بالوجد بعد الفقد فكان ما كان من التزيات المعنوية بعد التزلزلات الصورية

مقام عيش ميسر نمی شود بی رنج * بلی بحکم بلا بستہ اند حکم الست وشجرة العلم المجرد منهي عن ان يقربها احد بدون المكاشفة والمشاهدة والمعاينة فان صاحبه محجوب ومحروم من لذات ثمرات الحقيقة فلتكن المشاهدة همة من اول امره الى ان يصل الى ذروة الكمال قبل مجي الآجال فان فاجأ الموت وهو في الطريق فالله تعالى يوصله الى مطلبه ولو في البرزخ . وايضا لا ينبغي لاحد ان يقرب من شجرة التدبير فان التقدير كاف لكل غني وفقير الا ترى الى قيام الصلاة فانه اشارة الى التقدير الازلي وهو التفويض . والركوع اشارة الى التدبير الابدی وهو التسليم . والسجدة اشارة الى الفناء الكلي عنهما اذ كما لا بد من التخلق بمثل هذه الصفات لا بد من الفناء عنها في غاية الغايات قال تعالى ﴿ فيها تحيون ﴾ اي في المحبة وصدق الطلب وقرع باب الفرج بالصبر والثبات على العبودية وفي طلب الحق تموتون على جادة الشريعة باقدام الطريقة ومنها تخرجون الى عالم الحقيقة يدل عليه قوله عليه السلام ﴿ كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون ﴾

بکوش خواجه واز عشق بی نصیب مباش * که بنده را نخرد کس بعیب بی هنری مرادین ظلمات آنکه رهنمای کرد * دعای نیم شبی بود و کریمه سحری

﴿ يا بني آدم ﴾ خطاب للناس كافة - روى - ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عمارة ويقولون لانطوف في ثياب عصينا الله فيها فزلت الى آخر الآيات الثلاث ﴿ قد انزلنا عليكم لباسا ﴾ اي خلقناه لكم بازال سيبه من السماء وهو ماء المطر فانتبهت الارض من القطن والكتان من ماء السماء وما يكون من الكسوة من اصواف الانعام فقوام الانعام ايضا مع ماء السماء * واعلم ان السماء فاعلة والارض قابلة والحوادث الارضية منسوبة الى السماء ﴿ في الارض انما هو

بتدبيرات سماوية ﴿ يوارى سواآتكم ﴾ اي يستر عوراتكم فكشف العورة مع وجود ما يسترها من اللباس في غاية القباحة ولا شك ان الشيطان اغوى من فعل ذلك كما اغوى آدم وحواء فبدت لهما سواآتهما ولستعبد بالله من شره ﴿ وريشا ﴾ هو من قيل ما حذف فيه الموصوف واقامت صفته مقامه كأنه قيل ولباسا ريشا اي ذاريس وزينة تجملون به عبر عن الزينة بالريش تشبيها لها بريش الطائر لان الريش زينة الطائر كما ان اللباس زينة لبني آدم كأنه قيل انزلنا عليكم لباسا يوارى سواآتكم ولباسا يزينكم فان الزينة غرض صحيح قال تعالى ﴿ لتركبوها وزينة ﴾ * قال الحسين الكاشفي [در تفسير امام زاهد فرموده كه لباس آنست كه از پنبه باشد وريش از ابرشيم وكتان وپشم] ﴿ ولباس التقوى ﴾ اي خشية الله تعالى مبتدأ خبره قوله ﴿ ذلك خير ﴾ شبهت التقوى بالملبوس من حيث انها تستر صاحبها وتحفظه مما يضره كما يحفظه الملبوس * قال قتادة والسدي هو العمل الصالح لانه يقي من العذاب كأنه قال لباس التقوى خير من الثياب لان الفاجر وان كان حسن الثياب فهو بادي العورة * قال الشاعر
اني كآني اري من لاجيائه * رلا امانة وسط القوم عريانا

قال الحافظ

قلندران حقيقت بنيم جو نخرند * قباي اطلس آنكس كه از هنر عار يست
* وفي التفسير الفارسي [(ولباس التقوى) وپوشش تقوى يعنى لباس كه براى تواضع
پوشند چون پشمينها وجامها درشت (ذلك خير) آن بهتر است كه از لباسهاى نرم] وفي الحديث
(من رق ثوبه رق دينه) وقيل اول من لبس الصوف آدم وحواء حين خرجا من الجنة * وكان
عيسى عليه السلام يلبس الشعر ويأكل من الشجر ويبيت حيث امسى فلبس الصوف والشعر
علامة التواضع وفيه تشبيه بالمساكين والعامل من اختار ما اختاره الصالحاء : قال الصائب
جمي كه پشت كرم بعشق نيند * ناز سمور ومنت سنجاب ميكشند
* واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يوارى سواة ذلك الجزء من ظاهره وباطنه
فلباس الشريعة يوارى سواة الافعال القبيحة باحكام الشريعة في الظاهر. وسواة الصفات
الذميمة النفسانية والحيوانية باآداب الطريقة في الباطن والتقوى هو لباس القلب والروح
والسر والحقى. فلباس القلب من التقوى هو الصدق في طلب المولى يوارى سواة طبع الدنيا
وما فيها. ولباس الروح من التقوى محبة الحق تعالى يوارى به سواة التعلق بغير المولى. ولباس
السر هو شهود انواع اللقاء يوارى به سواة رؤية ماسوى الله تعالى. ولباس الحقى هو البقاء
بهوية الحق يوارى به سواة هوية الخلق [يعنى همه تعينات مضمحل ومتلاشى كردد و حجاب
پندار از سر وجودات متكره دركشیده آيد و سر (لمن الملك اليوم) برضرفة وحدث قهارى
جلوه نمايد]

ملك ملك اوست او خود مال كست * غير ذاتش كل شئ هالكست
ككل شئ ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هاطل
هالك آيد پيشى وجهش هست نيست * حتى اندر بينى خود طرله ايست

(ذك)

﴿ ذلك ﴾ ای ازال اللباس ﴿ من آيات الله ﴾ الدالة على فضله ورحمته ﴿ لعلهم يذكرون ﴾
 فيعرفون نعمته حيث اغنامم باللباس عن خصف الورق او يتعظون فيتورعون عن القبائح
 نحو كشف العورة * وفي الاسرار المحمدية العالم مشحون بالارواح فليس فيه موضع بيت
 ولا زاوية الا وهو معمور بما لا يعلمه الا الله وما يعلم جنود ربك الا هو * قال حجة الاسلام في كتابه
 معراج السالكين والدليل على ذلك امر النبي عليه السلام بالتستر في الخلوة وان لا يجامع الرجل
 امرأته عريانين * وكان الحسن والحسين وعبدالله بن جعفر يدخلون الماء وعليهم السراويلات
 تسترا عن سكان الماء - يحيى - عن احمد بن حنبل قال كنت يوما مع جماعة يتجردون ويدخلون الماء
 فاستعملت خبر النبي عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر)
 فلم يتجرد فرأيت تلك الليلة في المنام كأن قاتلا يقول ابشر يا احمد فان الله تعالى قد غفر لك باستعمال
 السنة فقلت ومن انت قال انا جبرائيل فقد جعلك الله اماما يقتدى بك * قال في الشريعة وينوي
 بلبس الثياب ستر العورة والعيب الواقع في البدن والتزين بها توددا الى اهل الاسلام لالحظ
 النفس فان ذلك اللبس بتلك النية يصفى وينور العقل عن الكدورات تصفية بحيث لا يشوبه
 شيء من اهوية النفس وحفظها ويؤجر عليه بتلك النية * قيل الاعمال البهيمية ما كان بغير
 نية * فعلى العاقل جمع الهمم بحيث لا يسخ في السر ذكر غير تعالى ﴿ يا بني آدم لا يفتنكم
 الشيطان ﴾ اي لا يوقنكم في الفتنة والمحنة بان يمنعكم من دخول الجنة باغوائكم ﴿ كما اخرج
 ابويكم من الجنة ﴾ نعمت لمصدر محذوف اي لا يفتنكم فتنة مثل فتنة اخراج ابويكم آدم وحواء
 من الجنة فانه اذا قدر بكيد على ازالتهما فان يقدر على ازال اولاده اولى فوجب عليكم
 ان تحترزوا عن قبول وسوسه والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيم عن اتباعه والافتان به
 وهو ابلغ من لا تقبلوا فتنة الشيطان ﴿ يتزع عنهما لباسهما ﴾ حال من ابويكم * وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما ان لباسهما كان من الظفر اي كان يشبه الظفر فانه كان مخلوقا عليهما خلقه الظفر
 وايند تزع اللباس الى الشيطان مع انه لم يباشر ذلك لكونه سببا في ذلك التزع ﴿ ليريهما
 سواتهما ﴾ اي ليظهر لهما عوراتهما وكانا قبل ذلك لا يريانها من انفسهما ولا احدهما
 من الآخر كما روى ان آدم كان رجلا طوالا وكانه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع
 بالخطية بدت سواته وكان لا يراها فانطلق هاربا في الجنة فدرضت له شجرة من شجر الجنة
 فخبثه بشعره فقال لها ارسلني فقالت لست مرسلتك فاداه ربه يا آدم امني تفر قال لا ولكني
 استحييت ﴿ انه ﴾ اي الشيطان او الشان ﴿ يريكم هو وقيبه ﴾ اي جنوده وذريته
 ﴿ من حيث لا ترونهم ﴾ من لابتداء غاية الرؤية. وحيث طرف لمكان انتفاء الرؤية ومعناه
 بالفارسية [از جايي كه شما اوراني بينيد يعنى اجسام ايشان از غايت رقت ولطافت در نظر
 شما نمى آيد وايشان اجسام شما را بواسطة غلظت وكثافت مى بينند حذر از چنين دشمن
 لازمست] : وفي المتنوى

ازجى برخوان كه ديو و قوم او * مى برنداز حال انسى خفيه بو
 از رهى كه انس از ان آگاه نيست * زانكه زين محسوس وزين اشباه نيست

در اواسط دفتر چهارم در بيان حكایت آن مداح كه از جهت نابوس شكرد مكره الخ

مسلكي دارند از دیده درون * مازدذدیهای ایشان سرنکون
دمیدم خبط وزیانی میکتند * صاحب قعب وشکاف زوربند

ورؤیتهم ایانا من حیث لانراهم فی الجملة ای فی بعض احوالهم وهو حال بقائهم علی صورهم
الاصلیة لایقتضی امتناع رؤیتنا ایامهم بان یتملوا لنا کما تواتر من ان بعض الناس رأی الجن جهارا
علنا * قاله فی آکام المرجان فی احکام الجن لو کشف الله اجسامهم وقوی شعاع ابصارنا لرأیناهم
اولو کشفهم وشعاع ابصارنا علی ما هو علیه من غیر ان یقوی لرأیناهم الا ترى ان الريح مادامت
رقیقة لطیفة لا ترى فاذا کشفنا باختلاف العبار رأیناهم ولم یمتنع دخولهم فی ابداننا کما یدخل
الريح والنفس المتردد الذی هو الروح فی ابداننا من التخرق والتخلخل و فی الحدیث
(ان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم) وقد یحتاج فی ابراء المصروع و دفع الجن عنه
الی الضرب فیضرب بعضا قویة علی رجليه نحو ثلاثمائة او اربعمائة ضربة او اقل او اکثر
والضرب انما یقع علی الجنی ولا یحس به المصروع ولو کان علی الانسی لقتله وكذا یجوز
دخولهم فی الاحجار اذا كانت مخلخلة کما یجوز دخول الهواء فیها * فان قلت لو دخل الجن
فی جسد ابن آدم لتداخلت الاجسام ولا حرق اللسان * قلت الجسم اللطیف یجوز ان یدخل
الی مخاریق الجسم الکثیف کالهواء الداخل فی سائر الاجسام ولا یؤدی ذلك الی اجتماع
الجواهر فی حیز واحد لانها لا تجتمع الا علی طریق المجاورة لا علی سبیل الحول وانما یدخل
فی اجسامنا کما یدخل الجسم الرقیق فی الظروف والجن لیسوا بنار محرقة بل هم خلقوا من نار
فی الاصل کما خلق آدم من التراب فالنسبة باعتبار الجزء الغالب * قال فی بحر الحقائق الاشارة انهم
انما یرونکم من حیث البشریة الی هی منشأ الصفات حیوانیة وانکم محجوبون بهذه الصفات
عن رؤیتهم لان حیث الروحانیة الی هی منشأ علوم الاسماء والمعرفة فانهم لا یرونکم فی هذا
المقام واتم ترولهم بالنظر الروحانی بل بالنظر الربانی انتهى. ثم قوله (انه یریکم) تملیل لتبیین
انه عدو صعب الاحتراز عن ضرره فان العدو الذی یراک ولا تراہ شدید المؤونة لا یتخلص منه
الا من عصمه الله فلا ید ان یراک العاقل علی حذر عظیم من ضرره * فان قیل کیف یحاربهم
ونحترز عنهم ونحن لانراهم * قلنا لم نؤمر بمحاربة اعیانهم وانما امرنا بدفع وسوستهم وعدم
قبول ما لقاہ فی قلوبنا بالاستعاذة منه الی الله تعالی - روى - عن ذی الثون المصری انه قال
ان کان هو یراک من حیث لا تراہ فان الله یراہ من حیث لا یرى الله فاستعن بالله علیه فان کید
الشیطان کان ضعیفا ﴿ انا جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون ﴾ بما اوجدنا بینهم
من التناسب فی الخذلان والفواہی فصار بعضهم قرین بعض واعواء. فالاولیاء جمع ولی بمعنى
الصدیق ضد العدو یقال منه تولاه ای اتخذہ صدیقا وخیلا * وذكر عن وهب بن منبه انه
قال امر الله تعالی ابلیس ان یأتی محمدا علیه السلام ویحییہ عن کل ما یسأله فجاء علی صورة
شیخ ویدہ عکازة فقال له (من انت) قال انا ابلیس قال (لماذا جئت) قال امرنی ربی ان آتیک
واجیبک فاخبرک عما سألتی فقال علیه الصلاة والسلام (فکم اعداؤک من امتی) قال خمسة عشر
انت یا محمد. و امام عادل. وغنی متواضع. وتاجر صدوق. و عالم متخشع. ومؤمن ناصح. ومؤمن

(رحیم)

رحيم القلب. وثابت على التوبة. ومتورع عن الحرام. ومديم على الطهارة. ومؤمن كثير الصدقة. وحن الخلق مع الناس. ومن ينفع الناس. وحامل القرآن مديم عليه. وقائم الليل والناس نيام قال (فكم رقفاؤك من امتي) فقال عشرة. سلطان جائر. وغنى متكبر. وتاجر خائن. وشارب الخمر والقتال. وصاحب الرياء. وآكل مال اليتيم. وآكل الربا. ومانع الزكاة. والذي يطيل الامل فهو لاء اصحابي واخواني فظهر ان الشياطين كما انهم اولياء لاهل الكفر كذلك هم اولياء لمن هو في حكم اهل الكفر من اهل المعصية ونسأل الله العافية والتوفيق - ويحكي - ان الحديث ابليس تبدي ليحي بن زكرياء عليهما السلام فقال اني اريد ان انصحك قال كذبت انت لا تنصحنى ولكن اخبرني عن نبي آدم قال هم عندنا على ثلاثة اصناف. اما الصنف الاول منها فاشد الاصناف علينا قبل عليه حتى نقتله ونتمكن منه ثم يفرغ الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شئ ادر كنا منه ثم نعودله فيعود فلانحن نياس منه ولانحن ندرك منه حاجتنا فحن من ذلك في عناء. واما الصنف الثاني فهم في ايدينا بمنزلة الكرة في ايدي صبيانكم نتلقضهم كيف شئنا قد كفونا انفسهم. واما الصنف الآخر فهم مثلك معصومون لا تقدر منهم على شئ قال يحيي بعد ذلك هل قدرت مني على شئ قال لا الا مرة واحدة فانك قدمت طعاما تاكله فلم ازل اشبهه اليك حتى اكلت منه اكثر مما تريد فممت تلك الليلة فلم تقم الى الصلاة كما كنت تقوم اليها فقال له يحيي لاجرم اني لا اشبع من طعام ابدا قال له الحديث لا انصح آدميا بعدك * ولقي يحيي بن زكريا ابليس في صورته ايضا فقال له اخبرني من احب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب الناس الى المؤمن البخيل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيي وكيف ذلك قال لان البخيل قد كفاني بخله والفاسق السخي اتخوف ان يطلع الله عليه في سخاه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا انك يحيي لم اخبرك كذا في آكام المرجان في احكام الجنان ﴿ واذا فعلوا ﴾ اي كفار قريش ﴿ فاحشة ﴾ اي فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف ونحوهما ﴿ قالوا ﴾ جوابا للنساهين عنها محتجين على حسنها بامر من الاول تقليد الآباء وهو قولهم ﴿ وجدنا عليها آباءنا ﴾ والثاني الانتراء على الله وهو قولهم ﴿ والله امرنا بها ﴾ فاعرض الله تعالى عن رد احتجاجهم الاول لظهور فسادهم فان التقليد لا يعتبر دليلا على صحة الفعل الذي قام الدليل على بطلانه وان كان معتبرا في غيره ورد الثاني بقوله ﴿ قل ان الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكالمهم الحاصل ﴿ أتقولون على الله ما لاتعلمون ﴾ انه امرهم بذلك وذلك لان طريق العلم اما السماع من الله تعالى ابتداء اي من غير توسط رسول يبلغهم ان الله تعالى امرهم بذلك وانتفاؤه ظاهر واما المعرفة بواسطة الانبياء وهم يشكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم والله امرنا بها قولا على الله بما لا يعملون وهو اي قوله أتقولون من تمام القول المأمور به والهمزة لانكار الواقع واستباحه والاشارة في الآية ان الفاحشة طلب الدنيا وحبها والحرص على جمعها فان احسن الفواحش حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة. والمعنى اذا وقع اهل الغفلة في طلب الدنيا وزينتها

والتمتع بها بتلقين الشياطين وتديريهم وتزيينهم فيدعوم داع الى الله وطلبه وترك الدنيا وطلبها (قالوا وجدنا عليها آباءنا) اي على محبة الدنيا وشهواتها (والله امرنا بها) اي بطلبها بالكسب الحلال (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) اي لا يأمر بحب الدنيا والحرص على جمعها وإنما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القلب بالقوة واللباس ليقوم بآداء حق العبودية (أتقولون على الله ما لاتعلمون) اي تفترون على الله ما لاتعلمون آفته ولا وبال عاقبته ولا تعلمون ان ذلك من فتنة الشيطان وتزيينه واغوائه كذا في التأويلات النجمية : وفي المثوى

ابن جهان جيفة است و مردار رخيص * برچين مردار چون باشم حريص
﴿ قل امر ربي بالقسط ﴾ بيان للمأمور به اثر نفي ما اسند اليه امره به تعالى من الامور المنهي عنها . والقسط العدل وهو الوسط من كل شئ المتجاوز عن طرفي الافراط والتفريط وفي الخبر (خير الامور اوساطها)

توسط اذا ماشئت امرافاته * كلا طرفي قصد الامور ذميم
﴿ واقموا وجوهكم ﴾ معطوف على امر بتقدير قل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار اي وقل لهم توجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها او اقموا وجوهكم نحو القبلة ﴿ عند كل مسجد ﴾ يحتمل ان يكون اسم زمان وان يكون اسم مكان اي في كل وقت سجود او مكان سجود والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل * وقال الكلبي معناه اذا حضرت الصلاة واتم في مسجد فصلوا فيه ولا يقولن احدكم اصلي في مسجدي واذا لم يكن عند مسجد فليات أي مسجد شاه وليصل فيه . وفي الفروع مسجد المحلة افضل من الجامع اذا كان الامام عالما ومسجد المحلة في حق السوق نهارا ما كان عند خانوته نهارا وليلا ما كان عند منزله * قال الحدادي وهذه الآية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجماعة وفي الحديث (من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له الا من عذر * وصلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وذلك لان كل صلاة اقيمت في الجماعة كصلاة يوم وليلة اذا اقيمت بغير جماعة لان فرائض اليوم والليلة سبع عشرة ركعة والرواتب عشر فالجميع سبع وعشرون * قال العلماء كل ما شرعت فيه الجماعة كالقرائض والتراويج ونحوها فالمسجد فيه افضل من ثواب المصلين في البيت بالجماعة لان فيه اظهار شعار الاسلام كما ان ثواب المصلين في البيت وحدانا دون ثواب المصلين في البيت بالجماعة ﴿ وادعوه ﴾ اي وابدوه فهو من اطلاق الخاص على العام فان الدعاء من ابواب العبادة وهو الخضوع للباري مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والمعدة فيها ﴿ مخلصين له الدين ﴾ اي الطاعة فان مصيركم اليه في الآخرة

فردا كه پشكاه حقيقت شود بديد * شرمنده رهروی كه عمل بر مجازت كرد
﴿ كما بدأكم ﴾ اي انشأكم ابتداء ﴿ تعودون ﴾ اليه باطادته فيجازيكم على اعمالكم والكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وهو بالهمزة بمعنى

(البا)

انشأ واخترع وانما شبه الاعادة بالابداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها . يعنى قيسوا الاعادة بالابداء فلا تنكروها فان من قدر على الانشاء قدر على الاعادة اذ ليس بعشكم اشد من ابتداء خلقكم ﴿ فرقا ﴾ منصوب بما بعده ﴿ هدى ﴾ بان وفهم للايمان ﴿ وفريقا ﴾ نصب يفعل مضمرا يفسره ما بعده من حيث المعنى اى واصل فريقا ﴿ حق عليهم ﴾ [سزاوار كشت برايشان] ﴿ الضلالة ﴾ بمقتضى القضاء السابق التابع للمشيئة المبنية على الحكم البالغة ﴿ انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ﴾ تليل لما قبله اى حقت عليهم الضلالة لاتخاذهم الشياطين اولياء وقبولهم مادعوا اليه بدون التأمل فى التمييز بين الحق والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وان كان يحصل بخلق الله تعالى اياه ابتداء الا انه يخلق ذلك حسبا اكتبه العبد وسعى فى حصوله فيه ﴿ ويحسبون انهم مهتدون ﴾ اى يظنون انهم على الهدى . وفيه دلالة على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء من حيث انه تعالى ذم المخطئ الذى ظن انه فى دينه على الحق بانه حق عليه الضلالة وجعله فى حكم الجاحد والمعاند فلم منه ان مجرد الظن والحسبان لا يكتفى فى صحة الدين بل لا بد فيه من الجزم واليقين لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون انهم مهتدون ولو كفى مجرد الحسبان فيه لما ذمهم بذلك * فعلى العاقل تحصيل اليقين وترك التقليد والاقتراء باصحاب التحقيق والتوحيد فان المرء لا يعرف حاله ومقامه الا بالتعريف : ونعم مقال الصائب

واقف نميشوند كه كم کرده اند راه * تا دهر وان براهناني نمى رسند

وكل واحد من التقليد الباطل والشك والرياء وحب الدنيا وحب الخلق مذموم لا يجدى نفعا * وعن ذى النون رضى الله عنه قال بينما انا فى بعض جبال لكان اذا برجل قائم يصلى والسباع حوله ترتبض فلما اقبلت نحوه نفرت عنه السباع فاوجز فى صلاته وقال يا ابا الفيض لو صفوت لطلبك السباع وحت اليك الجبال فقلت ما معنى قولك لو صفوت قال تكون لله خالصا حتى يكون لك مريدا قال فقلت فبم الوصول الى ذلك قال لاتصل الى ذلك حتى تخرج حب الخلق من قلبك كما خرج الشرك منه فقلت هذا والله شديد على فقال هذا ايسر الاعمال على العارفين فولاية الخلق مطلقا اذا كانت سبيلا للضلالة فما ظنك بولاية الشياطين سواء كانوا شياطين الانس او شياطين الجن فلا بد من محبة الله تعالى فويل لمن جاوز محبة الله تعالى الى محبة ماسواه وقد ذمه الله بقوله من دون الله نسال الله تعالى ان لا يزيغ قلوبنا بعدما هدانا الى محبه وارشدنا الى طريق طاعته وعبادته ﴿ يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ الزينة وان كانت اسما لما يزين به من الثياب الفاخرة الا ان المفسرين اجمعوا على ان المراد بالزينة ههنا الثياب التى تستر العورة استدلالا بسبب نزول الآية وهو ان اهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا يطوفون بالبيت عمرة وقالوا لانطوف فى ثياب اسبنا فيها الذنوب وذنسناها بها فكان الرجال يطوفون بالثهار والنساء بالليل عمرة فامرهم الله تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا عند كل مسجد سواء دخلوه للصلاة او للطواف وكانوا قبل ذلك يدعون ثيابهم وراء المسجد عند قصد الطواف * وفى تفسير الحدادى كانوا

إذا قدموا منى طرح أحدهم ثيابه في رحله فان طاف وهي عليه ضرب واتزعت منه وكانت المرأة تطوف باللذ عريانة الا انها كانت تتخذ سيورا مقطعة تشدها في حقوبها فكانت السيور لا تسترها سقرا تاما * وهذه الآية اصل في وجوب ستر العورة في الصلاة والمعنى خذوا ثيابكم لمولاة عورتكم عند كل مسجد لطواف اوصلاة * قال شيخ الاسلام خواهر زاده فيه دليل على أن اللبس من احسن الثياب مستحب حالة الصلاة لان المراد من الزينة الثوب بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب انتهى فاخذ الثوب واجب ولباس التجميل مسنون وكان ابو حنيفة رحمه الله اتخذ لباسا لصلاة الليل وهو قميص وعمامة ورداء وسراويل قيمة ذلك الف وخمسة درهم يلبسه كل ليلة ويقول التزين لله تعالى اولى من التزين للناس * قال الفقهاء ولا اعتبار لستر الظلمة لان الستر واجب لحق الصلاة وحق الناس * وفي التفسير الفارسي [كفته اند بزبان علم ستر عورتست براي نماز و بزبان كشف حضور دلست براي عرض راز

ذوق طاعت بي حضور دل نيابد هيچكس * طالب حق را دل حاضر برين دركاه بس ﴿ وكلوا واشربوا ﴾ ما طاب لكم من الاطعمة والاشربة - روى - ان نبى عامر في ايام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فزلت * والاشارة كلوا مما يأكل اهل البيات في مقام العبودية واشربوا مما يشربون كما قال عليه السلام (ايبت عند ربي يطعمنى ويسقبنى) وكان عليه السلام يخص رمضان من العبادات بما لا يخص به غيره من الشهور حتى انه كان يواصل احيانا ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة وكان ينهى اصحابه عن الوصال فيقولون له فانك تواصل فيقول (لست كاحدكم اى ابيت) وفي رواية (اطل عند ربي يطعمنى ويسقبنى) وقد اختلف العلماء في هذا الطعام والشراب المذكور على قولين. احدهما انه طعام وشراب حتى بالفم قالوا وهذا حقيقة اللفظ ولا يجب العدول عنه وكان يؤتى بطعام من الجنة . والثانى ان المراد به ما يغذيه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرءة عينه لقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من الاحوال التى هى غذاء القلوب ونعيم الارواح وقرءة العين وبهجة النفوس - حكي - ان مريدا خدم الشيخ منصور الحلاج في الكعبة حين كان مجاورا سنتين قال كان يجي له طعام من ارباب الخبرات فاضمه عنده ثم اجده في الصبح من غير نقصان فاطعمه فقيرا لما رأته في السنتين اكل لقمة * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى ان النبي عليه السلام انما اكل في الظاهر لاجل امته الضعيفة والا فلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت فكان يشد الحجر حتى يحصل الاستقرار في عالم الارشاد قال يعنى انه صلى الله عليه وسلم كان ينظر الى حدوث العالم فيتمتع بتجمل البقاء انتهى كلامه ﴿ ولا تسرفوا ﴾ بتحريم الحلال فان تحريم الحلال يتحقق تضييع المال وهو اسراف او بالتعدى الى الحرام بان يتناول ما حرمه الله عليه من المأكول والمشروب والملبوس او بافراط الطعام والشره عليه بان يتناول

ما لا يحتاج اليه البدن في قوامه فان ذلك ايضا من قيل الاسراف ﴿ انه لا يحب المرففين ﴾ لا يرتضى فعلهم ولا يثني عليهم * قال بعضهم الاسراف هو ان يأكل الرجل كل ما يشتهي ولا شك ان من كان تمام همة مصروفا الى فكر الطعام والشراب كان اخس الناس واذلهم
خواجه را بين که از سحر ناشام * دارد اندیشه شراب و طعام
شکم از خوش دلی و خوش حالی * کاه پر میکند کھی خالی
فارغ از خلد و ایمن از دوزخ * بجای او مزبلیست و یا مطبخ

[شيخ الاسلام عبدالله الانصاري فرموده که اگر همه دنیا را لقمه سازی و در دهان درویشی
نهی اسراف نباشد اسراف آن بود که برضای حق تعالی صرف کنی]

يك جوان را که خیر دادم داشت * پند میداد راهی در دیر
کای پسر خیر نیست در اسراف * گفت اسراف نیست اندر خیر

﴿ قال في التأويلات التجمية الاسراف نوعان افراط وتفریط فالافراط ما يكون فوق الحاجة
الضرورية او على خلاف التسرع او على وفق الطبع والشهوة او على الغفلة او على ترك الادب
او بالشراه او على غير ذلك والتفریط ان ينقص من قدر الحاجة الضرورية ويقصر في حفظ القوة
والطاقة للقيام بحق العبودية او يبالي في اداء حق الربوبية باهلاك نفسه فيضيع حقها او يضيع
حقوق الربوبية بمحظوظ نفسه او يضيع حقوق القلب والروح والسر التي هي مستعدة لحصولها
بمحظوظ النفس فالمعنى لا تسرفوا اي لا تضيعوا حقوقنا ولا حقوقكم لمحظوظكم انتهى - وروى -
ان مروان الرشيد كان له طيب نصراني حاذق فقال لعلي بن حسين بن واقدليس في كتابكم
من علم الطب شيء والعلم علمان علم الاديان وعلم الابدان فقال له ان الله تعالى قد جمع الطب كله
في نصف آية من كتابنا قال وما هي قال قوله تعالى ﴿ وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ فقال النصراني
وهل يؤثر عن رسولكم شيء من الطب قال نعم جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في الفاظ
يسيرة قال وما هي قال قوله (المعدة بيت الداء والحمة رأس كل دواء وعودوا كل جسم ما اعتاد) فقال
النصراني ما ترك كتابكم ولانيكم لجالينوس طبا * وعن ابن عباس كل ماشئت والبس ماشئت
ما اخطأتك خصلتان سرفي ومخيلة وينبغي لاهل الرخصة ان يقتصروا على اكلتين في اليوم والليلة
في غير شهر رمضان ولاهل العزيمة على اكلة واحدة فان ما فوق الاكلتين للطائفة الاولى وما فوق
الاكله للثانية تجاوز عن الحد وميل الى الاتصاف بصفات البهائم . والهند جل معالجتهم الحمية
يتمتع المريض عن الاكل والشرب والكلام عدة ايام قبيراً بجانب الاحتماء اولى ﴿ قل ﴿ لما طاف
المسلمون في ثيابهم واكلوا اللحم والدمع غيرهم المشركون لانهم كانوا يطوفون عراة
ولا يأكلون اللحم والدمع حال الاحرام فامر الله حبيبه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ﴿ من ﴿
استفهام انكار ﴿ حرم زينة الله ﴿ من الثياب وساثر ما يتجمل به ﴿ التي اخرج ﴿ بمحض قدرته
﴿ لعباده ﴿ من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع
﴿ والطيبات من الرزق ﴿ عطف على زينة الله اي من حرم ايضا المستلذات من المآكل والمشارب
كاللحوم والدموم والالبان * اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض واحب ان يتم بمنظر حسن

وجوار جميلة فلا بأس به فمن وقع بآدنى المعيشة وصرف الباقي الى ما يفتقه في الآخرة فهو اولى لان ما عند الله خير وابقى لان الاقتصار على ادنى ما يكفيه عزيزة وما زاد عليه من التمتع ونيل اللذة رحمة دلت عليها هذه الآية ودلت ايضا على ان الاصل في المطاعم والملابس والتجمل بانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى كما هو مذهب الشافعى واكثر اصحاب ابي حنيفة فانهم قالوا ان الاصل في الاشياء الاباحة وذهب بعضهم الى التوقف وبعضهم الى الحظر ووجه قول القائلين بالاباحة انه سبحانه وتعالى غنى على الحقيقة جواد على الاطلاق والغنى الجواد لا يمنع ماله عن عبيده الا ما كان فيه ضرر فتكون الاباحة هي الاصل باعتبار غناه سبحانه وجوده والحرمة لعوارض فلم تثبت فبقى على الاباحة ووجه القول بالحظر ان الاشياء كلها مملوكة لله تعالى على الحقيقة والتصرف في ملك الغير لا يثبت الاباحة المالك فلما لم تثبت الاباحة بقى على الحظر لقيام سببه وهو ملك الغير ووجه القول بالتوقف ان الحرمة والاباحة لا تثبت الا بالشرع فقبل وروده لا يتصور ثبوت واحدة منهما فلا يحكم فيها بحظر ولا اباحة * قال عبد القاهر البغدادي وتفسير الوقف عندهم ان من فعل شيئا قبل ورود الشرع لم يستحق بفعله من الله تعالى ثوابا ولا عقابا ﴿ قل هي ﴾ اى الزينة والطيبات كما في التفسير الفارسي ﴿ للذين آمنوا ﴾ اى مستقرة لهم ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بآمنوا او بالاستقرار الذى تعلق به للذين والمقصود الاصلى من خلق الطيبات تقوية المكلفين على طاعة الله تعالى لا تقويتهم على الكفر والعصيان فهي مختصة لاصالة المؤمنين والكفار تبع لهم في ذلك قطعاً لمعذرتهم ولذا لم يقل هي للذين آمنوا وغيرهم في الدنيا ﴿ خالصة يوم القيمة ﴾ لا يشاركهم فيها غيرهم وان اشترك فيها المؤمنون والكفار في الدنيا وانتصابها على الحال من المتوى في قوله للذين آمنوا ويوم القيامة متعلق بمخالصة ﴿ والاشارة في الآية من يمنعكم عن طلب كالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لحواص عباده من الانبياء والاولياء ومن حرم عليكم نيل هذه الكرامات والمقامات فمن تصدى لطلبها وسعى لها سعيها فهي مباحة له من غير تأخير ولا قصور وازداده الزينة الى الله لانه اخرجها من خزائن الطافه وحقائق اعطافه فزين الابدان بالشرائع وآثارها وزين النفوس بالآداب واقدارها وزين القلوب بالشواهد وانوارها وزين الارواح بالمعارف واسرارها وزين الاسرار بالطوائع واثمارها بل زين الظواهر بآثار التوفيق وزين البواطن بانوار التحقيق بل زين الظواهر بآثار السجود وزين البواطن بانوار الشهود بل زين الظواهر بآثار الجود وزين البواطن بانوار الوجود والطيبات من الرزق وان ارزاق النفوس بحكم افضاله وارزاق القلوب بموجب اقباله والطيبات من الرزق على الحقيقة ما لم يكن مشوباً بحقوق النفس وحفظها ويكون خالصاً من مواهبه وحقوقه قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا اى هذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادات في الدنيا مشوبة بشوائب الآفات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الآفات والكدورات كما قال ﴿ وتزنا ما فى صدورهم من غل ﴾ كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون ﴿ اى كتفيلنا هذا الحكم تفصل سائر الاحكام لقوم يعلمون ما فى تضاعيفها من المعانى الرائقة ﴿ قل انما حرم ربى الفواحش ﴾ اى ما فاحش قبحة من الذنوب وترايد

(وم)

وهي الكبار ﴿ ماظهر منها ومابطن ﴾ يدل من الفواحش اي جهرها وسرها كالكفر
والنفاق وغيرها ﴿ والاثم ﴾ اي ما يوجب الائم وهو يم الصغار والكبار ﴿ والبنى ﴾ اي
الظلم او الكبر اقرده بالذکر مع دخوله في الائم للمبالغة في الزجر عنه ﴿ بغير الحق ﴾ متعلق
بالبنى مؤكدا له لان البنى لا يكون بالحق ﴿ وان تشركوا بالله ﴾ معطوف على مفعول حرم اي
وحرم عليكم اشراككم به تعالى ﴿ مالم ينزل به ﴾ اي باسراکه وعبادته ﴿ سلطانا ﴾ اي حجة
وبرهانا وهوتكم بالمشركين لانه اذا لم يجز انزال البرهان بالاشراك كان ذكر ذلك تهكما بهم
واستهزاء ومعلوم انه لا برهان عليه حتى ينزل ﴿ وان تقولوا على الله ما لاتعلمون ﴾ بالاحاد
في صفاته والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها ﴿ وفي التأويلات النجمية الفواحش ما يقطع
على العبد طريق الرب ويمنعه عن السلوك ففاحشة العوام ماظهر منها ارتكاب المناهي ومابطن
خطورها بالبال وفاحشة الخواص ماظهر منها ما لانفسهم نصيب فيه ولو بذرة ومابطن الصبر
عن المحبوب ولو بلحظة وفاحشة الاخص ماظهر منها ترك ادب من الآداب او التعلق بسبب
من الاسباب ومابطن منها الركون الى شئ من الدارين والالتفات الى غير الله من العالمين والائم
هو الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبنى هو حب غير الله فانه وضع في غير موضعه وان تشركوا
بالله يعني وان تستعينوا بغير الله مالم ينزل به سلطانا اي مالم يكن لكم به حجة ورخصة من الشريعة
المنزلة وان تقولوا على الله ما لاتعلمون اي وان تحكموا بفتوى النفس وهوها او تقولوا بنظر
العقل على الله ما لاتعلمون حقيقته وفيه معنى آخر وان تقولوا في معرفة الله وبيان احوال السائرین
وشرح المقامات واثبات الكرامات ما اتم عنه غافلون ولستم به عارفين انتهى ثم هدد الله
المشركين المكذبين للرسول بقوله ﴿ ولكل امة ﴾ من الائم المهلكة ﴿ اجل ﴾ حد معين
من الزمان مضروب لمهلكهم ﴿ فاذا جاء اجلهم ﴾ الضمير لكل امة خاصة حيث لم يقل آجالهم
اي اذا جاءها اجلها الخاص بها والوقت المعين لتزول عذاب الاستئصال عليها ﴿ لا يتأخرون ﴾
عن ذلك الاجل ﴿ ساعة ﴾ اي شيا قليلا من الزمان فانها مثل في غاية القامة منه اي لا يتأخرون
اصلا وصيغة الاستفعال للاشعار بمجزم وحرمانهم من ذلك مع طلبهم له ﴿ ولا يستقدمون ﴾
اي لا يتقدمون عليه

اجل چون فردا آيدت پيش وپس * پيش وپس نکذار دست بکنفس

دروى۔ ان بعض الملوك كان متنسكاً رجوع ومال الى الدنيا ورياسة الملك وبنى دارا وشيدها
وامر بها فقرشت ونجحت واتخذ مائدة ووضع طعاما ودعا الناس فجعلوا يدخلون عليه
ويأكلون ويشربون وينظرون الى بنسائه ويتعجبون من ذلك ويدعون له وينصرفون
شكك بذلك اياماً ثم جلس هو وتفر من خاصة اصحابه فقال قد ترون سرورى بدارى
هذه وقد حدثت نفسى ان اتخذ لكل واحد من اولادى مثلها فاقموا عندى اياما استانس
بمحدثكم وانشاوركم فيما تريد من هذا البناء فاقموا عنده اياما يلعبون ويلعبون وبشاورهم كيف
ينى وكيف يصنع ويرتب ذلك فينا هم ذات ليلة في لهوم اذ سمعوا قائلنا من اقصى الدار يقول
يا ايها البانى الناسى لمتته * لاتأمنن فان الموت مكتوب

هذي الخلائق ان سروا وان فرحوا * فالموت حتف لدى الآمال منصوب
 لا تبين ديارا لست تسكنها * وراجع النسك كما يغفر الحوب
 ففرع لذلك وفرع اصحابه فزعا شديدا وراعهم فقال هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال فهل
 تجدون ما وجدنا وما نجد قال مسكة على فؤادي وما اراها الا علة الموت فقالوا كلابل البقاء
 والعافية فيكي ثم امر بالشراب فاهريق وبالملاهي فاخرجت او قال فكسرت وتاب الى الله
 سبحانه ولم يزل يقول الموت الموت حتى خرجت نفسه رحمه الله : قال السعدي -
 خواجه دربند نقش ابوالست * خانه از پای بست ویرانست

: وقال

آنکه قرارش نکر فی و خواب * تا کل و نسرین نفسان دی نخت
 کردش کتی کل رویش بریخت * خار بنان بر سر خا کش برست

والاشارة (ولكل امة اجل) اي لكل قوم من السائرین الى الله والى الجنة والى النار مدة معلومة
 ومهلة موقته (فاذا جاء اجلهم) مدتهم كما قدر الله في الازل (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
 هذا وعد للاولياء استمالة لقلوبهم ووعيد الاعداء سياسة لنفوسهم كذا في التأويلات النجمية
 ﴿ يا بني آدم ﴾ خطاب لكافة الناس ﴿ اما ﴾ اصله ان ما ضمت كلمة ما الى ان الشرطية تأكيد
 لما فيها من معنى الشرط ﴿ يا أيهنا رسل ﴾ كاشنون ﴿ منكم ﴾ اي من جنسكم فهو صفة
 لرسل ﴿ يقصون عليكم آياتي ﴾ صفة اخرى لرسل اي بينون لكم احكامي وشرائمي ومقتضى
 الظاهر كلمة اذا بدل ان لكون الايات محقق الوقوع في علم الله تعالى لكنه سيق المعلوم مساق
 المشكوك للتنبيه على ان ارسال الرسل امر جائز لا واجب عقلا حتى لا يقدر على عدم ارساله
 ولا واجب شرعا حتى يائم بترك ارساله لانه لا يجب على الله شيء لاعقلا ولا شرعا لكن مقتضى
 الحكمة ارسال الرسل لما فيه من الحكم والمصالح ﴿ فمن ﴾ شرطية بالفارسية [پس هر که]
 ﴿ اتقى ﴾ منكم التكذيب ﴿ واصلح ﴾ عمله واطاع رسوله الذي يقص آياته ﴿ فلا خوف
 عليهم ﴾ اي لا يخافون ما يلحق العصاة في المستقبل ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ على ما فاتهم في الدنيا
 لاستغراقهم في الاستلذاذ بما وعد للمتقين في دار الكرامة والرضوان ﴿ والذين كذبوا ﴾ منكم
 ﴿ باياتنا ﴾ يعني [تكذيب رسل کردند] ﴿ واستكبروا ﴾ [وکبر آوردند و تعظم کردند]
 يعني سرکشی نمودند [عنها] [از ایمان بدلائل و حجت ما] ﴿ اولئك اصحاب النار ﴾
 [ملازمان آتش اند] ﴿ هم فيها خالدون ﴾ [باقی اند ببقاء ابدی] ﴿ فمن اظلم ﴾ اي
 فمن اعظم ظلما اي لا احد ﴿ ممن افترى على الله كذبا ﴾ اي ممن تقول عليه ما لم يقل ويدخل
 في التقول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد ﴿ او كذب باياته ﴾ اي كذب ما قاله وقد
 جعل الله الكذب عليه والتكذيب باياته مساويا في الاثم حيث قال ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون
 بما ذكر من الافتراء والتكذيب ﴿ ينالهم ﴾ [برسد بدیشان] ﴿ نصيبهم ﴾ كما
 ﴿ من الكتاب ﴾ اي مما كتب لهم من الارزاق والاعمار ﴿ حتى اذا جاءتهم رسلنا ﴾ اي
 ملك الموت واعوانه ﴿ يتوفونهم ﴾ اي حال كونهم متوفين لارواحهم قابضين لها و

(وان)

وان كانت هي التي يتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها من الفعل اي ينالهم نصيبهم من الكتاب الى ان تأتيهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم ﴿ قالوا ﴾ توخيالهم ﴿ ايما كنتم تدعون من دون الله ﴾ اي ابن الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا . وما وصلت باين في خط المصحف وحقها الفصل لانها موصولة ﴿ قالوا ﴾ اي الكفار ﴿ ضلوا عنا ﴾ اي ظابوا عنا اي لاندرى مكانهم ﴿ وشهدوا على انفسهم ﴾ عطف على قالوا اي اعترفوا على انفسهم ﴿ انهم كانوا ﴾ اي في الدنيا ﴿ كافرين ﴾ اي عابدين لمن لا يستحق العبادة اصلا حيث شاهدوا مآله وضلاله ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى (والله ربنا ما كنا مشركين) لاحتمال ذلك من طوائف مختلفة او في اوقات مختلفة * وفي الارشاد ولعله قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كأنهما حاصلان عند ابتداء التوفى كما ينبغي عنه قوله عليه السلام (من مات فقد قامت قيامته) والافهنا السؤال والجواب وما يترتب عليهما من الامر بدخول النار وما جرى بين اهلها من التلاعن والتقاول انما يكون بعد البعث لاحالة ﴿ قال ﴾ الله تعالى لهم يوم القيامة او احد من الملائكة ﴿ ادخلوا في امم ﴾ اي كائنين في جملة امم مصاحين لهم ﴿ قد دخلت ﴾ اي مضت ﴿ من قبلكم من الجن والانس ﴾ يعني كفار الامم الماضية من النوعين ﴿ في النار ﴾ متعلق بقوله ادخلوا وانما قدم الجن على الانس لتقدمهم عليهم في الحلقة وذلك ان الله تعالى لما خلق الجن فتمهم مؤمن ومنهم كافر فلما استولى اهل الكفر منهم على اهل الايمان حتى استأصلوهم بعث الله اليهم جندا من الملائكة كان رئيسهم ابليس فسلطهم الله عليهم حتى اهلكوا جميعهم ثم خلق الله آدم بعدهم فخلق منه ذريته فمنهم كافر كقبايل ومنهم مؤمن كهبايل اذ كان في كل زمان منهم امة كافرة مستحقة لدخول النار وامة مؤمنة مستحقة لدخول الجنة حتى الآن الى انقراض العالم كما قال عليه السلام (لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله) ﴿ كما دخلت امة ﴾ من الامم السابقة واللاحقة اي في النار ﴿ لغت اختها ﴾ التي ضلت بالاقداء بها فلغت المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والمجوس المجوس وعلى هذا القياس ويلعن الاتباع القادة يقولون لعنكم الله اتم غررتمونا فالمراد الاخت في الدين والملة ولم يقل اخاها لانه اراد الامة والجماعة ﴿ حتى اذا اداركوا فيها جميعا ﴾ غاية لما قبلها . والمعنى انهم يدخلونها فوجا فوجا لا عنا بعضهم بعضا الى انتهاء تداركهم وتلاحقهم في النار واجتماعهم فيها واصل اداركوا تداركوا ادغمت التاء في الدال فاجتلبت همزة الوصل ﴿ قالت اخريهم ﴾ اي دخولا وهم الاتباع واخرى ههنا بمعنى آخرة مؤنث آخر مقابل اول لا مؤنث آخر بمعنى غير كقوله تعالى (وذر اخري) ﴿ لا وليهم ﴾ اي لاجل اولاهم اذا الخطاب مع الله تعالى ﴿ ربنا هؤلآء اضلونا ﴾ اي سنوا لنا الضلال عن الهدى بالقاء الشبهة علينا فاقنديناهم ﴿ فآتهم عذابا ضعفا ﴾ اي مضاعفا ﴿ من النار ﴾ لآلهم ضلوا واصلوا ﴿ قال ﴾ الله ﴿ لكل ﴾ من الاولين والآخرين ﴿ ضعف ﴾ اما القادة فكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فكفرهم وتقليدهم فليس المراد تضييف ما يستحق كل واحد من العذاب لانه ظلم بل تضييفه عذاب الضلال بان يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد ﴿ ولكن لا تعلمون ﴾ مالكم

وما لكل فريق من العذاب ﴿ و قالت اوليهم ﴾ اى مخاطبين ﴿ لا خريهم ﴾ حين سمعوا جواب الله لهم ﴿ فما كان لكم علينا من فضل ﴾ من حيث الاجتناب عن الكفر والضلال فكيف تظعمون ان يكون عذابكم اخف من عذابنا ويكون عذابنا ضعف عذابكم والحال انما الجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ المعهود المضاعف وهو قول القادة على سبيل التشفي ﴿ بما كنتم تكسبون ﴾ [بسبب آنکه بودید که کسب می کردید از کفر اکنون احواله عذاب بدیگری می کنید]

جمله دانند این اکر تونگروی * هر چه می کاریش روزی بدروی

* واعلم ان الكفار اهل الانكار اعرضوا عن ارشاد الاخبار واكتسبوا سنا سيئة وذهلوا عن السنن الحسنة التي سنتها الانبياء العظام والاولياء الكرام ثم آل امرهم الى الاعراف بجرائمهم وضلالهم حين لا ينفع الاقرار * فعلى العاقل تدارك الحال قبل حلول الآجال وفي الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قدم بالاول ولكن الايمان على ثمانى عشرة مرتبة فالعناية من الله تعالى : وفي المتنوى تازہ کن ایمان نہ از قول زبان * اى هوارا تازہ کرده در نهان تاهوا تازہ است و ایمان تازہ نیست * کین هو اجز قفل آن در وازہ نیست

فالله تعالى دعا الخلق الى الايمان بواسطة الانبياء عليهم السلام فمن اجاب اهتدى الى طريق الجنة ومن لم يجيب سقط في النار * قيل انما خلق الله النار لغلبة شفته وموالاته كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيقتى اكرمه ومن لم يجي ليس عليه شئ ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجي ضربته وحبسته ليين غاية كرمه وهو آكد واتم من الاكرام الاول * قال بعضهم نار جهنم خير من وجه وشر من وجه كمنار نمرود شر في اعينهم وبرد وسلام على ابراهيم كالسوط في يد الحاكم السوط خير للطاغى وشر للمطيع فمن اراد ان يسلم من عذاب النار فعليه بطريق الاخيار * وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل قرامان ويحكى ان من كان عاصيا ومات قبل التوبة من العصيان فانه يدخل النار بعدله تعالى فبعد احتراقه بقدر خطاه يخرج الله تعالى منها ويمتقه ويدخله الجنة فقال شخص كان في ذلك المجلس ايت هذا حصل قبل ان يهدم عرض المرء وينكسر فادع الله تعالى ايها المولى حتى يشرقنا بالجنة قبل انكسار الاعراض نسأل الله تعالى ان يعاملنا بلطفه وكرمه انه ولى الهداية والتوفيق ﴿ ان الذين كذبوا باياتنا ﴾ وهى الحجج الدالة على اصول الدين من التوحيد ونبوة الانبياء والبعث والجزاء ﴿ واستكبروا عنها ﴾ اى تعظموا وترفعوا عن الايمان بها والعمل بمقتضاها وهم الكفار ﴿ لا تفتح ﴾ التشديد لكثرة الابواب ﴿ لهم ابواب السماء ﴾ اى لا تقبل ادعيتهم ولا اعمالهم اولا تعرج اليها ارواحهم كما هو شأن ادعية المؤمنين واعمالهم وارواحهم وفي الحديث (ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب الى ان تنتهي الى السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجى ذميمة فيهوى بها الى سجين) وهو

مقر ابليس الأبالسة تحت الأرض السابعة فالأرواح كلها سعيدة وشقيها متصلة بأجسادها
تتمتع بالإرواح وتتألم الأجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الأرض * واعلم ان ارواح
الصاة من المؤمنين تكون بين السماء والأرض بعضها في الهواء وبعضها في اقنية القبور الى
سبعة ايام الى سنة الى غير ذلك من الزمان حتى تصعد وتخلص بدعوات الاحياء وامداد الحسنات
وتصل الى المقر السماوي النبوي ﴿ ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ اي
حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير في ما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة
وذلك مما لا يكون فكذا ما توقف عليه * هر كاري موقوف محالست محالست *

والعرب اذا ارادت تأكيد الشيء علقته بما يستحيل كونه كما قال الشاعر

اذا شاب الغراب آتيت اهلى * وصار القصار كاللبن الحليب

والجمل زوج الناقة وانما يسمى جملا اذا اربع اي اذا دخل في السنة السابعة فانه يقال له
في السنة السابعة رباع وللآتي رابعة بالتخفيف. والخياط ما يخاط به فسم الخياط بالفارسية [سوراخ
سوزن] وقرى الجمل بضم الجيم وتشديد الميم وهو الجمل الغليظ من القتب او جبل السفينة التي
يقال له القلس وهي جبال مجموعة مقنولة ﴿ وكذلك ﴾ اي مثل ذلك الجزء الفظيع وهو
الحرمان من الجنة ﴿ نجزي المجرمين ﴾ اي جنس المجرمين فدخلوا في زميرتهم دخولا اوليا
﴿ لهم من جهنم مهاد ﴾ من جهنم حال من مهاد ومعناه فراش من النار يضطجعون ويقعدون
فيه ﴿ ومن فوقهم غواش ﴾ اي اغطية جمع غاشية وهو ما يغشى الشيء ويستتره ومعنى الآية
الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب حيث كانت غطاء لهم ووطاء وفي الحديث (الكافر
يكسى لوحين من نار في قبره) ﴿ وكذلك ﴾ اي مثل ذلك الجزء الشديد وهو التعذيب بالنار
﴿ نجزي الظالمين ﴾ ولما كان التعذيب المؤبد بنار جهنم اشد العقوبات دل ذكر الظلم معه
على انه اعظم الاجرام * واعلم ان فوت النعيم ايسر من مقاساة الجحيم والمصيبة العظمى هي
الخلود * وذكر عند الحسن البصري ان آخر من خرج من النار رجل يقال له هناد عذب الف عام
ينادي يا حنان ويا منان فبكى الحسن وقال ليتني كنت هنادا فتعجبوا منه فقال ويحكم ا ليس
يوما يخرج * والاشارة (ان الذين كذبوا باياتنا) وهي السنن الحسنة المنزلة على الانبياء وما اظهره
الله تعالى على يد الاولياء من الكرامات والعلوم اللدنية فانكروها (واستكبروا عنها) اي تكبروا
عن قبولها والايان بها (لا تفتح لهم ابواب السماء) اي ابواب سماء القلوب الى الحضرة (ولا يدخلون
الجنة) اي جنة القرية والوصلة (حتى يلج الجمل) اي جل النفس المتكبرة (في سم الخياط) وهو
مدخل الطريقة التي بها تربى النفوس الامارة وتزكى لتصبح مطمئنة فتستحق بها خطاب ارجى
الى ربك . فالمنى ان النفس المتكبرة لما صارت كالجمل لتكبرها لا تصلح لدخول جنة الحقيقة
الابد تزيكيتها باحكام الشريعة وآداب الطريقة حتى تصير بالتربية في ازالة الصفات الذميمة
وقطع تعلقات ماسوى الله تعالى ادق من الشعر بالف مرة فيلج في سم خياط الفناء فيدخل
الجنة جنة البقاء فانهم جدا (وكذلك نجزي المجرمين) الذي اجرموا على انفسهم الضعيفة
اللطيفة حتى صارت من الاوزار كالجمل بان نجعل (لهم من جهنم) المجاهدة والرياضة فراشا وهو

(روح البيان - ١١ - ك)

قوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) يعني من مخالفة النفس وقع الهوى يكون فراشهم ولحافهم حتى تحيط بهم فتذيبهم وتحرق منهم انانيتهم مع افعال اوزارهم ليستحقوا دخول الجنة (وكذلك تجزي الظالمين) يعني بهذه الطريقة نضع عنهم اوزارهم ونرد مظالمهم في الدنيا ليردوا القيامة مستعدين لدخول الجنة ومن لم تجزه في الدنيا بهذه الطريقة فجزه في الآخرة كما قال (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) في الآخرة (لعلهم يرجعون) فيه كذا في التأويلات النجبية فالجاهدة وسلوك طريق التصفية من دأب الاخيار * ذكر عن ابراهيم بن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه ان هذه بادية مهلكة ولا زاد معك ولا مركب فعزم على نفسه رحمه الله ان يقطع البادية على تجرده ذلك وان لا يقطعها حتى يصلى تحت كل ميل من اميالها الف ركعة وقام بما عزم عليه وبقي في البادية اثنتي عشرة سنة حتى ان الرشيد حيج في بعض تلك السنين فرآه تحت ميل يصلى فقيل له هذا ابراهيم بن ادهم فأتاه فقال كيف نجدك يا ابا اسحق فانشد ابراهيم بن ادهم يقول

نرقع دنيانا بتمزيق ديننا * فلا ديتنا يبقى ولا ما نرقع
فطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاء بدينه لما يتوقع

: قال الحافظ

دع التكاثر تغم فقد جرى مثل * كه زاد رهروان چستت وچالاكي
﴿ والذين آمنوا ﴾ بالآيات ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ اى الاعمال الصالحات التى شرعت
بالآيات وهى ما اراد به وجه الله تعالى ﴿ لانكف نفسا الاوسمها ﴾ اى طاقتها وقدرتها هو
اعتراض بين المبتدأ والخبر للدلالة على ان استحقاق الخلود فى النعيم المقيم بسبب الصالحات
بالايمان والعمل الصالح على حسب ما تسعه طاقتهم وان لم يبذلوا مجهودهم فيه ﴿ اولئك اصحاب
الجنة ﴾ [ملازمان بهشت اند] ﴿ هم فيها خالدون ﴾ حال من اصحاب الجنة ﴿ وترعنا ﴾
الترع قلع الشيء عن مكانه ﴿ ما فى صدورهم ﴾ قلوبهم ﴿ من غل ﴾ وهو الحقد الكامن
والبغض الخفى فى الصدور اى تخرج من قلوبهم اسباب الحقد الذى كان لبعضهم فى حق بعض
فى الدنيا فان ذلك الحقد انما نشأ من التعلق بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يتفرع
عليه من الحقد ومن جملة اسبابه ايضا ان الشيطان كان يلبي الوساوس الى اللوب بنى آدم فى الدنيا
وقد انقطع ذلك الى الآخرة بسبب ان الشيطان لما استغرق فى عذاب التوبان لم يتفرغ لاقتناء
الوسوسة فى قلب الانسان ويجوز ان يكون المراد نطهر قلوبهم من الغل نفسه حتى لا يكون
بينهم الا التوادى يعنى لا يحسد بعض اهل الجنة بعضا اذا رآه لرفع درجة منه ولا ينغم بسبب
حرمانه من الدرجات الرفيعة المسالية * قال ابن عباس رضى الله عنهما تزلت هذه الآيات
فى ابى بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وابن مسعود وعمار بن ياسر وسلمان وابى ذر
ينزع الله فى الآخرة ما كان فى قلوبهم من غش بعضهم لبعض فى الدنيا من العداوة والقتال
الذى كان بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر الذى اختلفوا فيه فدخلون اخوانا
سرر متقابلين

ياك وصاقي شو وازجاء طيبت بدرآی • كه صفایي ندهد آب تراب آلوده
﴿ تجرى من تحتهم ﴾ ای من تحت شجرهم و غمرهم ﴿ الانهار ﴾ زیاده فی لذتهم و سرورهم
﴿ وقالوا ﴾ ای اهل الجنة اذاروا منازلهم ﴿ الحمد لله الذى هدینا ﴾ بفضله ﴿ لهذا ﴾ ای
لدين و عمل جزاؤه هذا ﴿ وما كنا لتهتدى ﴾ ای لهذا المطلب الاعلى ﴿ لولا ان هدینا الله ﴾
و وقتنا له

کر بدرقه لطف تو نماید راه • از راه تو هیچکس نکرده آگاه
آنکه که بره و بسند و باید رفتن • توفیق رفیق نشد و او بیلام

– روى – عن السدى انه قال فى هذه الآيه ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند
بابها شجرة فى اصل ساقها عينان فشربوا من احدها فيتزعم ما فى صدورهم من غل وهو
الشراب الطهور و اغتسلوا من الاخرى فحرت عليهم نضرة النعيم فلم يشموا ولم يشحبوا
بعده ابدا و الشمت انتشار شعر الرأس و الاثمت مغبر الرأس و يقال شحب جسمه يشحب
بالضم اذا تغير و شربوا و اغتسلوا و يبشرهم خزنة الجنة قبل ان يدخلوها بان يقولوا لهم
(ان تلكم الجنة اورتتموها بما كنتم تعملون) فاذا دخلوها و استقروا فى منازلهم منها قالوا
الحمد لله الآيه • و اعلم ان الغل ظلمة الصفات البشرية و كدورتها و طهارة القلوب بنور
الايمان و الارواح بما العرفان و الاسرار بشراب طهور تجلى صفات الجمال و ليس فى صدور
اهل الحقيقة من غل و غش اصلا لا فى الدنيا و لا فى العقبى ﴿ لقد جاءت رسل ربنا ﴾ جواب
قسم مقدر ای والله لقد جاؤا ﴿ بالحق ﴾ قالبا للتعدي اولقد جاؤا ملتبسین بالحق فهى
للملابسة يقوله اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا و استقروا فيه اظهارا لكمال
نشاطهم و سرورهم • قال الحدادى شهادة منهم بتبليغ الرسل للحق اليهم ای جاؤا بالصدق
فصدقهم ﴿ و نودوا ان تلكم الجنة ﴾ يعنى ان الملائكة ينادونهم حين رأى المؤمنون الجنة
من بعيد بان يقولوا لهم ان تلك التى رأيتموها هى الجنة التى وعدتم بها فى الدنيا فان مفسرة
او مخففة و تلك مبتدا اشير به الى ما رآوه من بعيد و الجنة خبره و اللام فيها للعهد ﴿ اورتتموها ﴾
ای اعطيتموها و الجملة حال من الجنة ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ فى الدنيا من الاعمال الصالحة ای
بسبب اعمالكم • فان قيل هذه الآيه تدل على ان العبد يدخل الجنة بعمله و قد قال عليه السلام
﴿ لن يدخل الجنة احدكم بعمله و انما تدخلونها رحمة الله تعالى و فضله ﴾ فواجه التوفيق بينهما
• اجيب بان العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته و انما يوجه من حيث انه تعالى وعد للعاملين
ان يتفضل بها بمحض رحمة و كمال فضله و احسانه و لما كان الوعد بالتفضل فى حق العاملين بمقابلة
عملهم كان العمل بمنزلة السبب المؤدى اليها فلذلك قيل اورتتموها باعمالكم كذا فى حواشى
ابن الصيغ و فى الخبر انه يقال لهم يوم القيامة (جوزوا الصراط بعفوى و ادخلوا الجنة برحمتى
و اقتسموها باعمالكم) و هى جنة الاعمال و هى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل
من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحالة دون
المتشول او لم يكن فاما من عمل الاوله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها و ورد فى الحديث

الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال (بم سبقتي الى الجنة فما وطئت منها موضعا الا سمعت خشخشتك) فقال يا رسول الله ما أحدثت قط الا توضأت وما توضأت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام (بهما) فعلنا انها كانت مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها * والتفاضل على مراتب . فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل . ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الزمان . ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد . ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده . ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل ممن اهدى لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما يتنى في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك * ومن الجنات جنة اختصاص الهى وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحده من اول مايولد اى يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء . ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا . ومن اهلها اهل التوحيد العلمى . ومن اهلها اهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول * ومن الجنات جنة ميراث يناله كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو دخلوها وفي الحديث (كل من اهل النار يرى منزله في الجنة فيقولون لولا ان الله هدانا الله فيكون عليهم حسرة وكل من اهل الجنة يرى منزله في النار فيقولون لولا ان الله هدانا) * واعلم ان الجنة صورية ومضوية صورية محسوسة مؤجلة ومضوية معقولة معجلة واهلها اهل الفناء في الله والبقاء بالله : قال الحافظ جنت نقدرت ابن جاعشرت وعيش وحضور * زانك درجنت خدا برينده نويسد كناه اللهم شرقنا بالجنان انك انت المنان ﴿ وتادى اصحاب الجنة اصحاب النار ﴾ سرورا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم لا مجرد الاخبار بحالهم والاستخبار عن حال مخاطبتهم ووجه تيسر المتأداة والمكاملة بين اهل الجنة واهل النار مع ان بعدما بين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله تعالى اذ كل درجة من درجات الجنان يقابلها درجة من درجات النيران فأي درجة فيها العامل بسبب عمله يستحق تارك ذلك العمل بسبب تركه اياه درجة من دركاة الجحيم فيكون اهل الدرجة مشرفا على اهل الدرجة التي تقابلها كما قال تعالى (فاطلع فرآه في سواء الجحيم) فامكن لهم قريع اهل النار وتحسيرهم بقولهم ﴿ ان ﴾ تفسيرية للمنادى له لان النداء في معنى القول او مخففة ﴿ قد وجدنا ما وعدنا ربنا ﴾ من الثواب والكرامة ﴿ حقا ﴾ بالفارسية [واست

(ودرست)

ودرست [**فهل وجدتم ما وعد ربكم**] من العذاب . والوعد يستعمل في الخير والشر
حقا [حذف المفعول من الفعل الثاني حيث لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا اسقاطا لهم
 عن رتبة التشریف بالحطاب عند الوعد **قالوا نعم**] ای وجدناه حقا فاعترفوا في وقت
 لا يتفهم الاعتراف ولذا قيل

کنون باید ای خفته بیدار بود * چو مریک اندر آرد ز خوابت چه سود
 تو پیش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب

فأذن [**پس آواز دهد**] **مؤذن** [**آواز دهند**] وهو ملك ينادى من قبل الله تعالى
 نداء يسمعه كل واحد من اهل الجنة واهل النار . وقيل هو صاحب الصور ای اسرافیل
 عليه السلام **بينهم** **منصوب** باذن ای اوقع ذلك الاذان بين الفريقين ای في وسطهم
ان **تفسيرية** لان التأذين في معنى القول او مخففة **لعنة الله** **استقرت** **على**
الظالمين ای على الكافرين دون المؤمنين لان الظلم اذا ذكر مطلقا يصرف الى الكمال
 وكال الظلم هو الشرك وهو اخبار . وقيل هو ابتداء لعن منه عليهم **الذين يصدون**
 يعرضون فهو لازم لان جملة متعديا بمعنى يمنعون الناس محوج الى تقدير المفعول ولا يصار اليه
 من غير ضرورة **عن سبيل الله** ای عن الدين الذي هو طريق الله الى جنته . والسبيل
 الطريق وما وضع منه كذا في القاموس **ويبغونها عوجا** ای يبغون لها عوجا بان
 يصفوها بالزيغ والميل عن الحق وهي ابدشي **منهما** **وهم بالآخرة كافرون** **جاحدون**
 بالبعث بعد الموت فلما كان الظالمين بمعنى الكافرين كانت الاوصاف الجارية عليه من قيل
 الصفات المؤكدة فان الظالم وصف في الآية بثلاث صفات مختصة بالكفار . الاولى كونهم
 صادين معرضين عن سبيل الله . والثانية كونهم طالبين امالة سبيل الله ودينه الحق وتغييره
 الى الباطل بانقاء الشكوك والشبهات في دلائل حقيقته . والثالثة كونهم منكرين للآخرة مختصين
 بهذا الوصف وكل واحدة من هذه الصفات الثلاث مقررة لظلمهم بمعنى الكفر **والاشارة**
(ونادى اصحاب الجنة) ای ارباب المحبة **(اصحاب النار)** یعنی نار القطيعة **(ان قد وجدنا**
ما وعدنا ربنا حقا) ای فيما قال **(ألا من طلبني وجدني)** **(فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا)**
ای فيما قال (ومن يطلب غيري لم يجدني) **(قالوا نعم)** **فاجابوهم بلى وجدناه حقا** **(فأذن**
مؤذن) **العزة والعظمة بينهم** **(ان لعنة الله على الظالمين)** **الذين وضعوا استعداد الطلب**
في غير موضع مطلبه وصر فوه في غير مصرفه **(الذين يصدون)** ای وهم الذين يصدون القلب
والروح **(عن سبيل الله)** **وطلبه** **(ويبغونها عوجا)** ای يصرفون وجوههم الى الدنيا وما
فيها **(وهم بالآخرة كافرون)** ای وهم ينكرون على اهل المحبة فيما يطلبون مما تأخر من حسهم
 وهم يطلبون ما يدركون بالحواس الظاهرة دون ما في الآخرة كذا في التأويلات النجمية
 فالتاس على مراتب بحسب اقرارهم وانكارهم وسلوكهم وقعودهم : وفي المثوى
 كودكان كرجه بيك مكتب درند * در سبق هريك زيك بالا ترند
 خود ملائک نیز تا همتا بندند * زين سبب بر آسمان صف صف شدند

در اواز - ط دفتر چهارم در بیان امیر کر داندین رسول علیه السلام جوان هدلی بخ

فعل السالك الاجتهاد في طلب الحق الى ظهور كثر الحقيقة فان المطلب الاعلى عند من
يميز النقد الجيد من البهرج والزيوف * وعن ذى النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى
موسى عليه السلام يا موسى كن كالطير الوجدانى يأكل من رؤس الاشجار ويشرب الماء
القراح او قال من الانهار اذا جنة الليل اوى الى كهف من الكهوف استتاساى واستبحاشا
عن عصائى يا موسى انى آليت على نفسى ان لا اتم لمدى عملا ولا قطن امل من امل غيرى
ولا قصن من استند الى سواى ولا طيلن وحشة من اس بغيرى ولا عرضن عن احب
حيبا سواى يا موسى انلى عبادا ان ناجونى اصغيت اليهم وان نادونى اقبلت عليهم وان
اقلوا على أدبتهم وان دنوا منى قربتهم وان تقربوا منى كفتهم وان والونى واليتهم وان
سافونى صافيتهم وان عملوا الى جازيتهم انا مدبر امرهم وسائس قلوبهم ومتولى احوالهم
لم اجعل لقلوبهم راحة فى شىء الا فى ذكرى فهؤلاء سقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا
يستأنسون الا بى ولا يحيطون رحال قلوبهم الا عندى ولا يستقربهم قرار فى الايواء الا الى
﴿ وبينهما ﴾ اى بين الفريقين او بين الجنة والنار ﴿ حجاب ﴾ كسور المدينة حتى لا يقدر
اهل النار ان يخرجوا الى الجنة ولثلا يتأذى اهل الجنة بالنار ولا يتعم اهل النار بنعيم الجنة
لان الحجاب المضروب بينهما يمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى لانه قد جاء ان الحور
العين لو نظرت واحدة منهن الى الدنيا نظرة لامتلأت الدنيا من ضوئها وعطرها وجاء فى
وصف النار ان شرارة منها لو وقعت فى الدنيا لاحتقتها * قال الحدادى فان قيل كيف يصح
هذا التأويل فى الحجاب بين الجنة والنار ومعلوم ان الجنة فى السماء والنار فى الارض قيل
لم يبين الله حال الحجاب المذكور فى الآية ولا قدر المسافة فلا يمتنع ان يكون بين الجنة
وانوار حجاب وان بعدت المسافة ﴿ وعلى الاعراف ﴾ اى اعراف ذلك الحجاب اى اعاليه
وهو السور المضروب بينها قيل هو جبل احد يوضع هناك جمع صرف وهو كل عال مرتفع
ومنه عرف الديك والفرس سعى عرفا لانه بسبب ارتفاعه يكون اعرف بما انخفض منه
﴿ رجال ﴾ طائفة من المؤمنين تساوت حسناتهم وسيئاتهم فهم ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة
وبالهم رجحان بما يدخلهم احدى الدارين فاذا دعوا الى السجود وهو الذى يبقى يوم القيامة
من التكليف يسجدون فيرجع ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وهو احد الاقوال فى تعيين
اصحاب الاعراف وسيجيى الباقي ﴿ يعرفون ﴾ صفة رجال ﴿ كلا ﴾ اى كل فريق
من اصحاب الجنة واصحاب النار ﴿ بسيميم ﴾ اى بسبب علاماتهم التى اعلمهم الله بها
كياض الوجه وسواده وهذا فى المرصات قبل دخول الجنة والنار فان المعرفة بعد الدخول
تحصل بالمشاهدة والاحساس ولا يحتاج الى الاستدلال بسياهم واما النداء والصرف
والايتان فبعد الدخول ﴿ ونادوا ﴾ اى الرجال وهو صفة ثانية لرجال عدل الى لفظ الماضى
تزيلا للنداء منزلة الواقع ﴿ اصحاب الجنة ان ﴾ تفسيرية او مخففة ﴿ سلام عليكم ﴾
يعنى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم سلام التحية والاكرام وبشروهم بالسلامة من جميع المنكارة
والآفات ﴿ لم يدخلوها ﴾ حال من فاعل نادوا اى نادوا حال كونهم لم يدخلوها ﴿ وهم

(يطعمون)

يطعمون ﴿ اى والحال انهم طامعون في دخولها حال من فاعل يدخلوها اى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين في دخولها مترقين له اى لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون وسبب طمعهم انهم من اهل لا اله الا الله ولا يرونها في ميزانهم ويعلمون ان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة ولو جئ بذرة لاحدى الكفتين لرجحت بها لانها في غاية الاعتدال فيطعمون في كرم الله وعدله وانه لا بد ان يكون لكلمة لا اله الا الله عناية بصاحبها فيظهر لها اثر عليهم فيقفون هناك حتى يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة برحمته وهم آخر من يدخل الجنة واذا اراد الله ان يعافهم اطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافظه قضب الذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك فالقوافيه حتى تصلح الوانهم وفي نحوهم شامة بيضاء يعرفون بها ثم يؤتى بهم فيدخلون الجنة ويسمون مساكين اهل الجنة : قال الحافظ هت اميدكم على رغم عدو روز جزا * فيض عفوش ننهد باركنه بر دوشم

﴿ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ﴾ اى الى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق انظارهم باصحاب الجنة والتعير عن تعلق ابصارهم باصحاب النار بالصرف اشعار بان التعلق الاول بطريق الرغبة والميل والثاني بخلافه * وفي تفسير الزاهدي ان الملك يصرف ابصارهم اليهم بامر الله تعالى ﴿ قالوا ﴾ متموذين بالله تعالى من سوء حالهم ﴿ ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴾ اى في النار اى يدعون بذلك خوفا من الله تعالى لاجل معاصيهم * والقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعلى ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلعين على احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم شاهدين على ائمتهم وعلى هذا فقوله ﴿ لم يدخلوها وهم يطعمون ﴾ حال من مفعول نادوا وهو اصحاب الجنة لان طمع دخول الجنة لا يلبق باشراف اهل الموقف اى نادى اشراف اهل الموقف وهم على الاعراف اصحاب الجنة حال كون اصحابها لم يدخلوها وهم طامعون في دخولها وكذا التقدير في صائر الوجوه الآتية المرادة بها اهل الدرجات العالية * والقول الثالث هم الشهداء الذين يميزون من بين اهل الموقف بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس في اعلى السور المضروب ليشهدوا حكم الله تعالى في اهل الموقف بمقتضى فضله وعدله * والرابع هم افاضل المؤمنين فرغوا من شغل انفسهم وتفرغوا لمطالعة احوال الناس وفي الحديث (اذا جمع الخلائق يوم القيامة نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم اناس وهم يسرون فينطلقون سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقال لهم ما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيبنا غفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة قمم اجر العاملين) * والخامس قوم صالحون فقهاء علماء وذلك لمزيتهم على غيرهم بشرف الفقه والعلم * والسادس هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس باعمالهم وهم في كلامة * والسابع هم العباس وحزرة وعلى بن ابي طالب وجعفر ذوالجناحين رضى الله عنهم يعرفون محبيهم بياض الوجوه وبغضبيهم بسواد الوجوه * والثامن انهم ملائكة موكلون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار عبر عنهم باسم الرجال

لكونهم يرون في صورة الرجال كما عبر به عن الجن في قوله تعالى (وانه كان رجال من الالس يعوذون رجال من الجن) لكونهم في صورة الرجال يقولون حين اشرفوا على اهل النار ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين لانهم مكلفون كبنى آدم فلا ينكر ان يدعو الله لانفسهم بالامن * والتاسع هم الشهداء الذين خرجوا الى الغزو وغزوا في سبيل الله بغير اذن آياتهم فقتلوا شهداء فاعتقوا من النار بان قتلوا في سبيل الله واحتبسوا عن الجنة بمصائبهم آباءهم * والعاشر قوم رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آياتهم * والحادى عشر انهم اولاد الزنى * والثانى عشر اولاد المشركين * والثالث عشر هم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم وزمان الفترة هو الزمان الذى بين عيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما * والرابع عشر هم قوم كانت لهم صفائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب فى الدنيا فوقفوا وليست لهم كباثر فيحسبون عن الجنة لينا لهم بذلك غم فيقع فى مقابلة صفائرهم * والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله فى القرآن اصحاب الذنوب العظام من اهل القبلة - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة قمت فرأيت فى منامى كأن القيامة قد قامت وكان الناس يحاسبون فقوم يمضى بهم الى الجنة وقوم يمضى بهم الى النار قال قايت الى الجنة فناديت يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان فى محل الرضوان فقالوا الى بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم آيت الى باب النار فناديت يا اهل النار بماذا انتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن قال فنظرت فاذا بقوم موقوفون بين الجنة والنار فقلت ما بالكم موقوفون بين الجنة والنار فقالوا لنا ذنوب جلت وحسنات قلت فالسيات منعتنا من دخول الجنة والحسنات منعتنا من دخول النار وانشدوا

نحن قوم لنا ذنوب كبار * منعتنا من الوصول اليه
تركنا مذبيين حيارى * أمسكتنا عن القدوم عليه

هذا ما تيسر لى جمعه من الاقوال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى اهل النار اهل الجنة من وراء ذلك الحجاب وبين اهل الجنة واهل الله وهم اصحاب الاعراف حجابا وهو من الاوصاف الخلقية والاخلاق الحميدة الروحانية فلا يرى اهل الجنة اهل الله من وراء ذلك الحجاب كما قال الله تعالى (وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم) يعنى اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة والنار بما يتوسمون فى سيماهم من آثار نور القلب وظلمته وسميت الاعراف اعرافا لانها مواطن اهل المعرفة وانما سمى الله اهل المعرفة رجالا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال فى النساء ولا يتصرف فيهم شئ منه كقوله (رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وحيث ما ذكر الله الخواص ذكرهم رجال كقوله (رجال صدقوا) وكقوله (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) لان وجه الامتياز بين الخواص والعوام بالرجولية فى طلب الحق وعلو الهمة فان اصحاب الاعراف يعلمونهم ترقوا عن حضيض البشرية ودرجات النيران وسعدوا على ذروة الروحانية ودرجات الجنان وما التفتوا الى نعيم الدارين وما ركنوا الى كلال المنزلين حتى عبروا عن المكونات واقاموا على الاعراف

(وهى)

وهي مرتبة فوق الجنان في حظائر القدس عند الرحمن وهم مشرفون على اهل الجنة والنار فلما رأوا اهل الجنة وانهم في شغل فاكهون (و) قدشغلوا بنعيمها عن المولى (نادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم) يعني هنيئا لكم ما اتم فيه من النعيم المقيم والخور والقصور ثم اخبر عن همة اصحاب الاعراف فقال (لم يدخلوها وهم يطعمون) اي شاهدوا نعيم الجنة ودرجاتها ولم يركنوا الى شيء منها فعبروا عليها ولم يدخلوها وهم على الاعراف يطعمون في الوصول الى الله والدخول في الجنة التي اضافها الله تعالى الى نفسه بقوله (وادخلني جنتي) (واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار) ابتلاء ليريبهم انه تعالى من أية دركة خلصهم وبأية كرامة خصهم فيعرفوا قدر ما اتم الله عليهم به ومن هذا القليل يكون ماسح لارباب الكمالات من الخواطر النفسانية وما ابتلاهم بشيء من الدنيا والجاه والقبول والاشتغال بالخلق ليعرفوا قدر العزلة والتجريد والانس مع الله في الخلوات ففي اداء حق الشكر ورؤية النعمة (قالوا) مع المنعم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) اي بعد ان خلصتنا من اوصافهم واخلاقهم ودرجاتهم ونماهم فيه لا تجعلنا مرة اخرى من جهتهم ولا تدخلنا في زميرتهم كذا في التأويلات النجمية ﴿ ونادى اصحاب الاعراف ﴾ وهم الذي علت درجاتهم من الانبياء واشراف اهل الموقف وهو الانسب بما بعد الآية اذ قولهم ادخلوا الجنة لا يليق بالمقصرين في العمل ﴿ رجلا ﴾ من رؤساء الكفار حين وأوهم فيما بين اصحاب النار وهم ابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وعاص بن وائل وازر ابهم ﴿ يعرفونهم بسيميم ﴾ اي علاماتهم الدالة على سوء حالهم حينئذ وعلى رياستهم في الدنيا والباء سبية ﴿ قالوا ﴾ بدل من نادى اي قال اصحاب الاعراف وهم على السور مخاطبين لرؤساء الكفار تويحنا وشهاتة ﴿ ما اغنى عنكم ﴾ ما استفهامية للتقريع او نافية ومعناه على الثانية [دفع نكرد عذاب از شما] ﴿ جمعكم ﴾ اي اتباعكم واشياعكم او جمعكم للمال ﴿ وما كنتم تستكبرون ﴾ مامصدرية اي واستكباركم المستمر على الخلق [يعني استكبار شما مائع عذاب نشد] ﴿ أهؤلاء الذين اقستم لا ينالهم الله برحمة ﴾ هو من تمام قول اصحاب الاعراف للرجال الذين هم رؤساء الكفرة فيكون في محل النصب بالقول المتقدم ﴿ والاشارة الى ضعف المؤمنين الذين كانت الكفرة يحتقرونهم في الدنيا ويحلفون صريحا انهم لا يدخلون الجنة قوله (لا ينالهم الله برحمة) جواب اقستم ومعناه بالفارسية [ابن كروه آنا نند كه در دنيا سو كند مي خوردي كه البته خدای هر كز بدیشان نرساند بخشایش خود را] ﴿ ادخلوا الجنة ﴾ اي فالتفت اصحاب الاعراف الى فقراء المسلمين مثل بلال وصهيب وسلمان وخباب وامثالهم وقالوا لهم ادخلوا الجنة على رغم اتوف رؤساء الكفار ﴿ لاخوف عليكم ﴾ حين يخاف اهل النار ﴿ ولا اتم تحزنون ﴾ حين يحزن اهل النار وفي الآية ذم المال والاستكبار والافتخار بكثرة الخدم والاعوان والانصار

نه نم بمال از کسی بهترست • خرا رچل اطلس بیوشد خروست
بدین عقل وهمت نخوانم کست • وکرم برود صد غلام از پست
تکبر کند مرد حشمت پرست • نداند که حشمت بحلم اندرست

چونم کند سفهرا روز کار * نهد بر دل تنک درویش بار
 چوبام بلندش بود خود پرست * کند بول و خاشاک بر بام پست
 * واعلم ان حب المال والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد للسالك من تزكيتها وكان من دعائه
 النبي عليه السلام (اللهم حسن خلقي وخلقى) وقد مدحه الله بقوله (وانك لعلى خلق عظيم) وكان
 عليه السلام يجالس الفقراء والمساكين ويواكلهم وكان يمر على الصبيان ويسلم عليهم وآتى
 رجل فارعد من هيبته فقال (هون عليك فلست بملك انما انا ابن امرأة من قريش كانت تأكل
 القديد) وكان يجلس مختلطا باصحابه كأنه احدهم فيأتى الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل
 وكان لا يدعو احد الا قال ليك وكل ذلك من تواضعه صلى الله عليه وسلم * قال ذوالنون المصرى
 علامة السعادة حب الصالحين والدنو منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومجالسة العلماء ورقة
 القلب والاشارة ان المؤمنين والعلماء يعلم الظاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل الحجة
 والمعرفة وارباب الطلب من دناءة همهم ان احدا منكم لا ينال درجة الوصول ومرتبة الوصال
 ويقسمون على ذلك ثم يقول الله لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) المضافة الى في حظائر القدس
 وعالم الجبروت (لا خوف عليكم) من الخروج منها (ولا اتم تحزنون) على ما فاتكم من نعيم الجنة
 اذ فرغتم لشهود جمالنا ووجود وصالنا * واعلم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب
 الاعراف بالصورة ماداموا في مواطن الكونين فاذا دخلوا الجنة الحقيقة المضافة الى الله
 في سرادقات العزة وعالم الجبروت انقطع عنهم نظرهم ونظر الملائكة المقربين فافهم جدا * وقد
 حكى عن بابا جعفر الابهرى انه دخل على بابا طاهر الهمداني فقال اين كنت فاني حضرت
 البارحة مع الخواص على باب الله فمأيتك ثم قال بابا طاهر صدقت كنت على الباب مع الخواص
 وكنت داخلا مع الاخص فمأيتي * فعلى السالك ان لا يتقطع عنهم وعن اعتقادهم وفي الحديث
 (لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة)
 حب درويشان كليد جنت است * دشمن اي شان سزاي لعنت است

: قال في المثوى في حق حسن الظن بالفقراء

كر كدايان طامعد وزشت خو * در شكم خوران تو صاحب دل بجو

درتك دريا كهر ياستكهاست * فخرها اندر ميسان نكهاست

ومن دعائه صلى الله عليه وسلم (اللهم اجنني مسكينا وامتنى مسكينا واخترني في زمرة المساكين)
 وحقيقة المسكين من لاشئ له غير الله تعالى وهو اهل الله واصحاب الاعراف ﴿ ونادى اصحاب
 النار اصحاب الجنة ﴿ بعد الاستقرار في الدارين ﴿ ان ﴿ مفسرة او مخففة كما سبق غير مرة
 ﴿ افيضوا علينا ﴿ اى صبوا ﴿ من الماء ﴿ اى ماء الجنة حتى يطغى عتار ما نجد من العطش
 وذلك لهم لما بقوا فيها جياا عطاشا قالوا ياربنا ان لنا قرابات في الجنة فاندن لنا حتى نراهم
 ونكلمهم فيؤذن لهم في ذلك فينظرون الى قراباتهم في الجنة والى حاتم فيه من انواع النسم
 فيعرفونهم ولا يعرفهم اهل الجنة لسواد وجوههم فينادون قراباتهم من اهل الجنة بما كانوا
 يقرابتهم ويقولون افيضوا علينا من الماء ﴿ او عارزقكم الله ﴿ من سائر الامم والارباب

در احوال دفتر سوم در بيان حكايت در تبديل

فان الاصل فيها ان تستعمل في المائعات من المشروبات او من الاطعمة قماً كلها لعلها تدفع عنا
الجوع على ان الافاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة * قال ابو حيان الصحيح تضمين افيضوا معنى
القوا وهؤلاء القائلون كانوا في الدنيا عبيد البطون حريصين على الطعام والشراب حتى ماتوا
على ما طشروا فيه فحشروا على ما ماتوا عليه وان اهل الجنة لما اطالوا الجوع والعطش في الدنيا
وانما جوعوا بطونهم لوليمة الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس * وفي الآية بيان
ان الانسان لا يستغنى عن الطعام والشراب وان كان في العذاب * قال ابو الجوزاء سألت ابن عباس
رضي الله عنهما أي الصدقة افضل قال الماء ارايت اهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا افيضوا
علينا من الماء * وعن سعد بن عباد انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فأى صدقة افضل قال
عليه السلام (الماء) فخر بئرا فقال عليه السلام (هذه لام سعد) يقول الفقير في الحديث بدلالة
على قبح الصدقة في الاموات كما ذهب اليه اهل السنة وتخصيص الماء اما لان ارض الحجاز
احوج شئ اليه فيكون اكثر ثوابا واما لان جهنم بيت الحرارة وان دفاعها بضدها وهي البرودة
التي من اوصاف الماء فان كل شئ يقابل بنقيضه والله اعلم ﴿ قالوا ﴾ روى انه لا يؤذن لاهل
الجنة في الجواب مقدار اربعين سنة ثم يؤذن لهم في جوابهم فيقولون ﴿ ان الله حرمهما على
الكافرين ﴾ اي منع طعام الجنة وشرابها عنهم منع المحرم عن المكلف فلا سبيل الى ذلك
قطعا وانما جعل شراب الكافرين الحميم الذي يصهر به مافي بطونهم والجلود وطعامهم الضريع
والزقوم ﴿ الذين اتخذوا دينهم ﴾ الذي امروا بالدين به وهو دين الاسلام ﴿ لهوا ولعبا ﴾
ملعبة يتلاعبون به يحرمون ما شاؤا ويحلون ما شاؤا ولا يتبعون امر الله تعالى وانما يتبعون
اهواءهم التي زينها الشيطان لهم * وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام فغروه وتدينوا
بما شاؤا او صرفوا همتهم فيما لا ينبي ان تصرف اليه الهمم وطلبوا ان يفرحوا بما لا ينبي ان يطلب
* وفي التفسير الفارسي (دينهم) عيد خودرا (لهوا ولعبا) مشغول وبازيجه ايشان در عيد خود
بحوالى كبه مى آمدند و دست ميزدند و بازيجه ميكردند [انتهى ويرخص اللعب في يوم العيد بالسلاح
والركض اى التسابق بالافراس والارجل وغير ذلك مما هو مباح مشروع وكانوا يضربون
في القرن الاول بالدف ولكن لم يكن فيه جلاجل فما يفعلونه في هذا الزمان وقت العيد والختان
وعند اجتماع الاخوان من ضرب المزمار وضرب الدف الذي فيه جلاجل ونحوها هو آلة
الله وليس بمرخص وقولهم ان في ديتنا فسحة انما هو بالنسبة الى الامور المرخصة الا يرى
ان المزاج مباح اذا كان بما لا يخالف الشرع ﴿ وضرتهم الحيوة الدنيا ﴾ بز خارقها العاجلة
وطول الامل ولذلك كانوا يستهزئون بالمسلمين كما روى في الخبر ان ابا جهل بعث الى النبي
عليه السلام رجلا يستهزى به ان اطعمني من غيب جنتك اوشياً من الفواكه فقال ابو بكر
رضي الله عنه ان الله حرمهما على الكافرين فعلى العاقل ان لا يفتخر بالدنيا لانها غدارة مكاره

در دیده اعتبار خوابست * بر رهگذر اجل سراپست
مشغول مشو بسرخ و زردش * اندیشه مکن ز کرم و سردش
خرمایه آفتست ز بهار * خودرا ز فریب او نکهدار

﴿ فالیوم ﴾ ای یوم القیامة والفاء فصیحة ﴿ تنسیهم ﴾ تفعل بهم ما یفعل التامی بالمتنسی من عدم الاعتداد بهم وتركهم فی النار تركا کلیا شبه معاملته تعالی مع الکفار بمعاملة من نسی عبده من الخیر ولم یلتفت الیه والافالله تعالی منزه عن حقیقة النسیان ﴿ کانسوا لقاء یومهم هذا ﴾ فی محل التصب علی انه نعت لمصدر محذوف ای تنساهم نسیانا مثل نسیانهم لقاء یومهم هذا فلم یحظروہ ببالهم ولم یستعدوا له یعنی انه وان لم یصح وصفهم بنسیانه حقیقة لان النسیان ینکون بعدہ المعرفة وهم لم ینکونوا معترفین بلقاء یوم القیامة ومصدقین به لکنه شبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالی ببالهم وعدم مبالاتهم به بحال من عرف شیئا ونسیه ومثل هذه الاستعارات کثیر فی القرآن لان تفهیم المعانی الواقعة فی عالم الغیب انما ینکون بان یعبر عنها بما یناطلها من عالم الشهادة ﴿ وما کانوا بآیاتنا یجحدون ﴾ عطف علی مانسوا ای وکانوا منکرین بانها من عند الله انکارا مستمرا فامصدریة ویظهر ان الکاف فی کما للتعلیل فان التشیه غیر ظاهر فی ما کانوا الا باعتبار لازمه وهو التریک ﴿ ولقد جئناهم بکتاب فصلناه ﴾ ای یناه معانیه من العقائد والاحکام والمواعظ مفصلة والضمیر لا کفرة قاطبة والمراد بالکتاب الجنس اول للمعاصرين منهم والکتاب هو القرآن ﴿ علی علم ﴾ حال من فاعل فصلناه ای طلمین بوجه تفصیله حتی جاء حکما او من مفعوله ای مشتملا علی حکم کثیرة ﴿ هدی ورحمة ﴾ حال من هاء فصلناه ای حال کون ذلك الكتاب هادیا وذارحة ﴿ لقوم یؤمنون ﴾ ینصدقون انه من عند الله لانهم المنتفعون بآثار المقتبسون من انواره ﴿ هل ینظرون الا تأویله ﴾ ای ما ینتظر هؤلاء الکفرة بعدم ایمانهم به الا ما یؤول الیه امره من تین صدقه بظهور ما خبره من الوعد والوعید ﴿ یوم یأتی تأویله ﴾ ای یوم یأتیهم عاقبة ما وعدوا فیہ وهو یوم القیامة وشاهدوا آياته عیاناً ﴿ یقول الذین نسوه من قبل ﴾ ای ترکوه ترک المنسی من قبل اتیان تأویله ﴿ قد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾ الیاء للتعدیة اول للملابسة ای ملتبسین به یعنی اعترفوا بان ما جاءهم الرسل به من حقیة البعث والحساب والجزاء حق واضطروا الی ان یتنموا امرین احدهما الخلاص من عذاب القبر بشفاعة الشفعاء کما قال ﴿ فهل لنا من شفاء فیشفعوا لنا ﴾ الیوم ویدفعوا عنا العذاب وثانیهما الرد الی الدنیا ليعملوا عملا صالحا کما قال ﴿ او نرد ﴾ ای او هل نرد الی الدنیا ﴿ فعمل ﴾ بالتصب علی انه جواب الاستفهام الثانی ﴿ غیر الذی کنا نعمل ﴾ ای فی الدنیا یعنی نصدق الرسل ونعمل الاعمال الصالحة فین الله تعالی ان الذی تمنوه لایحصل لهم البتة حیث قال ﴿ قد خسروا انفسهم ﴾ بصرف اعمارهم الی رأس مالهم الی الکفر والمعاصی ﴿ وضل عنهم ما کانوا یفترون ﴾ ای ظهر بطلان ما کانوا یفترونه من ان الاصنام شرکاء الله تعالی وشفعاؤهم یوم القیامة

دی روز بدو دلم امیدی میداشت * امروز برفت ونا امیدم بکذاشت
* واعلم ان الکفار تمنوا الرد الی الدنیا ولوردوا لعادوا لمانهوا عنه : قال فی المتنوی
قصه آن آبکیرست ای عنود * که دروسه ماهی اشکرف بود
چند صیادی سوی آن آبکیر * بر گذشته و بدیدند آن ضمیر

(یس)

در اواخر دفتر چهارم در بیان قصه آبکیر و سجادان و آن سه ماهی یکی عاقل و یکی نیم عاقل الخ

بس شتاییدند تا دام آورند * ماهیان واقف شدند و هوشمند
آنکه عاقل بود عزم راه کرد * عزم راه مشکل ناخواه کرد
گفت باینها ندارم مشورت * که یقین ستم کنند از مقدرت
مهر زاد و بود بر جانشان تند * کاهلی و جهلشان بر من زنند
مشورت را زنده باید نکو * که ترا زنده کند آن زنده کو

نیست وقت مشورت هین راه کن * چون علی تو آه اندر چاه کن
محرم آن راه کم یابست و بس * شب رو و پنهان روی کن چون عس
سوی دریا عزم کن زین آب کیر * بحر جو و ترک این کرداب کیر
سینه را با ساخت می رفت آن حذوره * از مقام با خطر تا بحر نور
رنجها بسیار دید و طاقت * رفت آخر سوی امن و عافیت
خویشتن افکند در دریای ژرف * که نیابد حد آنرا هیچ طرف
بس چو صیادان بیاوردند دام * نیم عاقل را ازان شد تلخکام
گفت آه من فوت کردم وقت را * چون نکشتم همراه آن رهنا
بر گذشته حسرت آوردن خطاست * باز ناید رفته یاد آن هب است

لیک زان نندیشم و بر خود زتم * خویشتن را این زمان مرده کنم
همچنان مرد و شکم بالا فکند * آب می بردش نشیب و که بلند
هر یکی زان قاصدان بس غصه برد * که درینا ماهی مهتر ببرد
بس گرفتش یک صیاد ارچند * بر سرش تف کرد و بر خاکش فکند
غلط غلطان رفت پنهان اندر آب * ماند آن احق همی کرد اضطراب
از جب و از راستی جست آن سلیم * تا که بجهد خویش بر هاند کلیم
دام افکندند و اندر دام ماند * احق او را دران آتش نشاند
بر سر آتش به پشت تابه * با حماقت کشت او هم خوابه
او همی جوشید از تف سیر * عقل می کفتش ألم یأتک نذیر
او همی گفت از شکنجه و ز بلا * همچو جان کافران قالوا بلا
باز می گفت او که کر این بار من * وار هم زین محنت کردن شکن
من نسازم جز بدریای وطن * آب کیر را نسازم من سکن
آب یجد جویم و این شوم * تا ابد در امن و در صحت می روم

آن ندامت از قیجه رنج بود * نی ز عقل روشن چون کنج بود
میکند او توبه و پیر خرد * بانک لو ردوا لمادوا می زند

فیعلی العاقل ان یتدارک حاله ولا یطول آماله * قال الامام الغزالی قدس سره من زرع واجتهد
وجمع بیدرا ثم یقول ارجو ان یحصل لی منه مائة قفیز فذلک منه رجاء والاخر لا یزرع زرعاً
ولا یعمل یوماً فذهب ونام واغفل سنه فاذا جاء وقت الیادر یقول ارجو ان یحصل لی مائة

قنير فهو امنية بلا اصل فكذلك العبد اذا اجتهد في عبادة الله تعالى والانتهاه عن معصية الله يقول ارجو ان يتقبل الله هذا اليسير ويتم هذا التقصير ويعظم الثواب ويعفو عن الزلل فهذا منه رجا . واما اذا اغفل ذلك وترك الطاعات فارتكب المعاصي ولم يبال سخط الله ولا رضاه ووعده ووعيده ثم اخذ يقول انا ارجو من الجنة والنجاة من النار فذلك منه امنية لاحصل تحتها ويبين هذا قوله عليه السلام (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والفاجر من يتبع نفسه هواها ويتمنى على الله عز وجل) قال بعضهم ان الغيوم ثلاثة . غم الطاعة ان لا تقبل . وغم المعصية ان لا تغفر . وغم المعرفة ان لا تسلب * قال يوسف بن اسباط دخلت على سفيان فبكي ليلى اجمع فقلت بكاؤك هذا على الذنوب فحمل تبنا وقال الذنوب اهون على الله تعالى من هذا انما اخشى ان يسلبني الله الاسلام فكل الرسل والابدال والاولياء مع كل هذا الاجتهاد في الطاعة والحذر عن المعصية فأي شيء تقول اما كان لهم حسن الظن بالله قال بلى فانهم كانوا اعلم بسعة رحمة الله واحسن ظن بجموده منك ولكن علموا ان ذلك دون الاجتهاد امنية وغرور جعلنا الله واياكم من العالمين بكتابه والواصلين الى جنابه دون من نسي الله واتبع هواه آمين آمين الف آمين ﴿ ان ربكم ﴾ الخطاب لكفار مكة المتخذين اربابا . والمعنى [بدرستي كه پروردگار شما] على التحقيق ﴿ الله ﴾ [خدايست] جامع جميع صفات كمال ﴿ الذي خلق السموات والارض ﴾ لا على مثال سبق ﴿ في ستة ايام ﴾ اي في ستة اوقات ولو شاء لخلقها في اسرع من لحظة ولكنه علم عباده التأني في الامور : وفي المتوى

مكر شيطانست تعجيل وشتاب * خوى رحمانست صبر واحتساب [١]

باتأني كشت موجود از خدا * تابش روز اين زمين و چرخها [٢]

ورنه قادر بود كز كن فيكون * صد زمين و چرخ آوردى برون

اين تأني از بى تعليم تست * صبركن دركار دير آي و درست

قالوا لا يحسن التعجيل الا في التوبة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته وقرى الضيف وتزويج البكر بعد بلوغها ودفن الميت والفسل من الجنابة * واعلم ان الله تعالى بالقادرية والخالقية او جسد السموات والارض وبالمدبرية والحكيمة خلقها في ستة ايام وانما حصر في الستة انواع المخلوقات الستة . وهي الارواح المجردة . والثاني الملكوتيات فمنها الملائكة والجن والشياطين وملكوت السموات ومنها العقول المفردة والمركبة . والثالث النفوس كنفوس الكواكب ونفس الانسان ونفس الحيوان ونفس النبات والمعادن . والرابع الاجرام وهي البسائط العلوية من اجسام اللطيفة كالعرش والكرسي والسموات والجنة والنار . والخامس الاجسام المفردة وهي العناصر الاربعة . والسادس الاجسام المركبة الكثيفة من العناصر فبعض خلق كل منها بيوم والا فالايام الزمانية لم تكن قبل خلق السموات والارض ثم استوى على العرش ﴿ العرش يطلق على السرير الذي يجلس عليه الملوك وعلى كل ما علاك وانظر عليك وهو بهذين المعنيين مستحيل في حقه تعالى فجعل الاستواء على العرش كناية عن نفس الملك والعرز والسلطنة على طريق ذكرها للارادة الملزوم فالعنى بعد ان خلق الله عالم الملك

در اوائل دفتر سوم در بيان جهله دفع مشورن شدن در بيع و شري

[١٧] در اواسط دفتر نهم در بيان بردن زوايه خورايش شير

في ستة ايام كما اراد استوى على الملك وتصرف فيه كيف شاء فحرك الافلاك وسير الكواكب وكور البالي والايام ودير امر مصنوعات على ما تقتضيه حكمته . وهذا معنى قول القاضي استوى امره اي استقر امره وبويته وجرى امره وتديره وتقذ قدرته في مصنوعاته وتخصيص العرش لانه اعظم المخلوقات فانه الجسم المحيط بجميع الاجسام فالاستواء عليه استواء على ما عداه ايضا من الجنة والنار والسموات والناصر وغيرها * وفي التفسير الفارسي (ثم استوى) [يس قصد كرد على العرش بأفريش عرش] * قال الحدادي ويقال ثم هنا بمعنى الواو على طريق الجمع والمطف دون التراخي فان خلق العرش كان قبل خلق السموات والارض وقد ورد في الخبر (ان اول شيء خلق الله القلم ثم اللوح فامر الله القلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق العرش ثم خلق حملة العرش ثم خلق السموات والارض) * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة المراد بهذا الاستواء استواؤه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الایجادی وتجليه التجلي الاحدى المعبر عنه في القرآن بالحق واستواء الامر الارادى الایجادى على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفى الارشادى على الشرع فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر وعكسه المستوى السوى فكذلك كل واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه السوى المستوى انتهى باختصار * قال في التأويلات النجبية لما تم خلق المكونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خالقها استواء التصرف في العالم وما فيه التدبير في اموره من العرش الى تحت الثرى وانما خص العرش بالاستواء لانه مبدأ الاجسام اللطيفة القابلة للفيض الرحمانى وهذا الاستواء صفة من صفات الله تعالى لا يشبه استواء المخلوقين كالم صفة من صفاته لا يشبه علم المخلوقين اذ ليس كمثل شئ وهو السميع العليم ولو امتنت النظر في خصوصية خلافتك الحق تعالى لعرفت نفسك فعرفت ربك وذلك ان الله تعالى لما اراد خلق شخصك من التطفة المودعة في الرحم استعمل روحك بخلافه ليتصرف في التطفة ايام الحمل فيجعلها طالما صغيرا مناسباً للعالم الكبير فيكون بدنه بمثابة الارض ورأسه بمثابة السماء وقلبه بمثابة العرش وسره بمثابة الكرسي وهذا كله بتدبير الروح وتصرفه خلافة عن ربه ثم استوى الروح بعد فراغه من الشخص الكامل على عرش القلب استواء مكانيا بل استوى ليتصرف في جميع اجزاء الشخص ويدبر اموره بافاضة فيضه على القلب فان القلب هو القابل لفيض الحق تعالى الى المخلوقات كلها كما ان القلب مقتم فيض الروح الى القالب كله فاذا تأملت في هذا المثال تأملا شافيا وجدته في لبي الشبيه عن الصفات المتزهة المقدسة كافيًا وتحققت حقيقة من صرف نفسه فقد صرف ربه ان شاء الله تعالى * ثم انه تعالى لما ذكر استواءه على العرش واخبر بما اخبر من فاذا امره واطراد تدبيره بين ذلك بطريق الاستئناف فقال ﴿ يفتن الليل النهار ﴾ اي يجعل الليل ناسيا يفتن النهار بظلمته فيذهب بنور النهار ويفطيه بظلمة الليل ولم يذكر العكس اكتفاء باخذ الضدين * وفيه اشارة الى ليل ظلمات النفس عند استيلاء صفاتها وقلبات هواها على نهار اتوار القلب والى نهار القلب عند غلبات اتواره واستيلاء المحبة عليه ﴿ يطلبه حيتا ﴾ حال من الليل اي يجعل الليل ناسيا للنهار حال كون الليل طالبا له اي لجبهته

عقيب الليل سريعاً. وحينما منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي يطلبه طلباً حينئذ اي سريعاً ولما كان كل واحد من الليل والنهار يعقب الآخر ويجيء بعده من غير ان يفصل بينهما بشيء صار كأنه يطلب الآخر على منهاج واحد ﴿ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ﴾ عطف على السموات اي خلق كل هذه المخلوقات حال كونها مسخرات بقضائه وتصرفه اي مذللات لما يراد منها من الطلوع والافول والحركات المقدره والاحوال الطارئة عليها ﴿ الاله ﴾ تنبيه معناه اعلموا ﴿ له ﴾ اي الله تعالى والتقديم للتخصيص ﴿ الخلق والامر ﴾ فانه الموجد لكل والمتصرف فيه على الاطلاق ﴿ وفي التأويلات النجمية ما خلق بامره تعالى من غير واسطة امر وما خلق بواسطة خلق ﴾ وذكر الامام ان العالم وهو ما سوى الله تعالى منحصر في نوعين عالم الخلق وعالم الامر وان المراد بعالم الخلق عالم الاجساد والجسمانيات وعالم الامر عالم الارواح والمجردات وان قوله تعالى ﴿ الاله الخلق والامر ﴾ اشارة الى هذين العالمين عبر عن العالم الاول بعالم الخلق لان الخلق عبارة عن التقدير وكل ما كان جسماً او جسمانياً كان مخصوصاً بمقدار معين فعبّر عنه بعالم الخلق وكل ما كان مجرداً عن الحجم والمقدار كان من عالم الارواح ومن عالم الامر مكونات بمجرد امر كن فخص كل واحد منهما باسم مناسب له وقيل الاله الخلق والامر انتهى كلام الامام * وقال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة الخلق عالم العين والكون والحدوث روحاً وجسماً والامر عالم العلم والالة والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأه ﴿ قل الروح من امر ربي ﴾ والله غالب على امره ﴿ تبارك الله رب العالمين ﴾ اي تعالى بالوحدانية في الالوهية وتعظم بالتفرد في الربوبية * قال ابن الشيخ اي تعظم الاله الواحد الموجد لكل المتصرف فيه بالربوبية رده على الكفرة الذين كانوا يتخذون ارباباً فدعاهم الى التوحيد بالحكمة والحجة وصدراً الآية بان ردا لانكارهم فقال ان ربكم المستحق للربوبية ليس الا واحداً وهو الله الموجد لكل على الترتيب المحكم المتقن الدال على كمال العلم والحكمة والقدرة وهو الذي انشأ ملكه على ما يشاهد ثم اخذ في تربيته كالمملك المتمكن في مملكته بتدبير ملكه انتهى - يروي - ان صاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحيب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم اي الكلب واخذ المتاع وتبارك الجبال فاستفسر منهم وعرف ان الرقيم هو الكلب وان المتاع هو ما يبيل بالماء فيمسح به القصاع وان تبارك بمعنى ضعد وتعالى وفي الحديث (من لم يحمداً الله على عمل صالح وحمد نفسه فقد كفر وحبط عمله ومن زعم ان الله خلق للعباد من الامر سبياً فقد كفر بما انزل الله على انبيائه) لقوله تعالى ﴿ الاله الخلق والامر ﴾ قال الشاعر

الى الله كل الامر في خلقه معاً * وليس الى المخلوق شيء من الامر

﴿ ادعوا ربكم ﴾ بمعنى المرابي من التربية وهي تبليغ الشيء الى كماله شيئاً فشيئاً وهو تعالى مرابي الظواهر بالنعمة وهي النفوس ومرابي البواطن بالرحمة وهي القلوب ومرابي نفوس العابدين باحكام الشريعة ومرابي قلوب المشتاقين باداب الطريقة ومرابي اسرار المحبين بانوار الحقيقة وهو اي الرب اسم الله الاعظم ولذلك كل اسم قلبه بطل معناه الا الرب فان مقلوبه البر

(وهو)

وهو من اسمائه تعالى واليه يشير ما روى عن الحضرة عليه السلام انه قال الاسم الاعظم مادعا به كل نبي وولي وعدو اشار الى انه مقدمة دعوات الانبياء نحو (ربنا ظلمنا انفسنا) الآية ونحوه والصحابة نحو (ربنا ما خلقت هذا باطلا) الآيات والاعداء نحو (رب انظرنى. ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا) ﴿تضرعا وخفية﴾ التضرع [زارى كردن] كذا فى تاج المصادر يقال تضرع الرجل يضرع تضرعا من باب فتح اى خضع وذل وهما حالان من فاعل ادعوا اى متضرعين متذللين مخفيين الدعاء ليكون اقرب الى الاجابة لكون الاخفاء دليل الاخلاص والاحتراز عن الرياء - روى - عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا فى غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافعي اصواتهم فقال عليه السلام لهم (ادبعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابيا انكم تدعون سمعا بصيرا قريبا وانتم لمعكم) اى بالعلم والاحاطة وفى الحديث استحباب الاخفاء فى ذكر الله لكن ذكر شارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد قد يامر المبتدى برفع الصوت لينتفع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشرق لابن الملك قال حسين الكاشفى فى الرسالة العلية [اى درويش قومى كه مين كاد نفس را ديدند و دانستند ذكر بجهر گفتن مناسب نديدند كه بر يا انجامد و مخفى بذكر مشغول شدند و قول حق تعالى را كه] (واذ كر ربك فى نفسك تضرعا وخفية) [كاد بستند و جمى كه بمرتبه اخلاص رسيدند و باطن خود را از ريبا پاك يافتند ذكر را بجهر گفتند و هر يكى را از اين دو طائفه بر عمل خود دلائل است] : وفى المتنوى

كفت ادعوا الله بنى زارى مباش * تا بسايد فيضهاى دوست فاش [۱]

تا سقامم ربهم آيد خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب [۲]

وعن عمر رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع يديه فى الدعاء لا يردهما حتى يمسح بهما وجهه وذلك ليصل شئ من البركة الفائضة على اليد الى الوجه كما قال تعالى (سيامهم فى وجوههم من اثر السجود) وذلك المسح فى الحقيقة رجوع الى الحقيقة الجامعة فان الوجه هو الذات كما قال فى الاسرار المحمدية ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره وباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح ان اليد الواحدة مترجمة عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم عن حمله ومسح الوجه هو التبرك والتثنية على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن لان وجه الشئ حقيقته والوجه الظاهر مظهرها وقال ايضا السنة للداعى فى طلب الحاجة له ان ينشرها يبنى كفيه الى السماء وللمكروب ان ينصب ذراعيه حتى يقابل بكفيه وجهه واذا دعا على احد ان يقلب كفيه ويجعل ظهرها الى السماء والسنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامى دعوت الله ليله فاخرجت احدى يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فتمت قرأيت فى منامى ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فتودبت اليد التى خرجت للطالب ملامتها التى توارت حرمانها ورفعت الايدي الى السماء والنظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يشير سائل

(روح البيان - ۱۲ - لك)

[۱] در اواخر دفتر دوم در بيان حكايت آن مرد بلكه معرور بود بر غلغلى خرس
[۲] داواى دفتر سوم در بيان آنكه حق تعالى هر چه داد و آفريند

الى الخزانة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال تعالى (وى السماء رزقكم وما تعدون) فالسما قبله الدعاء و محل نزول البركات والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة * وان قلت ولا يوضع احدى يديه على الاخرى فان كان وقت عذر او برد فاشار بالمسبحة قام مقام بسط كفيه. والمستحب ان يرفع يديه عند الدعاء بحذاء صدره كذا روى ابن عباس رضى الله عنهما فعل النبي عليه السلام كذا فى القنية **﴿** انه لا يحب المعتدين **﴾** اى المجاوزين ما مروا به فى الدعاء وغيره تنبه به على ان الداعى ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح فى الدعاء والاسهاب فيه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحب المرء ان يقول اللهم انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين) فاللائق للداعى ان يدعو باهم الامور وهو الفوز بالجنة والنجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذى قال انى اسألك الله الجنة واعوذ به من النار انى لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ وقال (حولهما ندندن) ومعناه انى لا اعرف ما تقول انت ومعاذ يعنى من الاذكار والدعوات المطولة ولكنى اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار ومعنى قوله عليه السلام (حولهما ندندن) ان القصد بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الاجر الجزيل **﴿** ولا تفسدوا فى الارض **﴾** بالكفر والمعاصى **﴿** بعد اصلاحها **﴾** يبعث الانبياء وشرع الاحكام * قال الحدادى وقيل معناه لاتعصوا فى الارض فيمسك المطر عنها ويهلك الحرث بمعاصيكم **﴿** وادعوه خوفا وطمعا **﴾** مصدران فى موقع الحال اى خائفين من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطامعين فى اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته **﴿** ان رحمة الله قريب من المحسنين **﴾** وتذكير قريب مع انه مسند الى ضمير الرحمة لتساويل الرحمة بالرحم فان الرحم بضم الراء بمعنى الرحمة قال الله تعالى (واقرب رحما) قال الكسائى اراد ان اتيان رحمة الله قريب كقوله (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) اى لعل اتيانها والمعنى ان رحمة الله قريب من الداعين بلسان ذاكر شاكر وقلب حاضر طاهر وترجيح للطمع وتغليب لجانب الرحمة وتنبه على وسيلة الاجابة اعنى الاحسان المفسر (بان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) وفى الحديث (ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة) يعنى ليكن الداعى ربه على يقين بان الله يجيب لان رد الدعاء اما للعجز فى اجابته او لعدم كرم فى المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعى وهذه الاشياء منتفية عن الله تعالى فانه عالم **﴿** كرم قادر لا تمنع له من الاجابة **﴾** قال سهل ما ظهر عبد فقره الى الله تعالى فى وقت الدعاء فى شئ يحل به الا قال الله تعالى ملائكتك لولا انه لا يحتمل كلامى لا تجته ليك - وحكى - ان موسى عليه السلام مر برجل يدعو ويتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدي لقضيتها فاوحى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعونى وله غم وقلبه فى غمه وانا لا اقبل دعوة عبد قلبه عند غيبي فذكر ذلك للرجل فتوجه الى الله بقلبه فقضيت حاجته فيلزم حضور القلب وحسن الظن بالله فى اجابة الدعاء - وحكى - عن بعض الابه وهو فى طواف الوداع انه قال له رجل وهو يمازحه

(هل)

هل اخذت من الله براءتك من النار فقال الابله لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم وبكى ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه بعقده من النار فجعل اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقى مستقرا على حاله فينا هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر بها واوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها فلم الناس انه من عند الله . قيل دعاء العامة بالاقوال . ودعاء الزاهدين بالافعال . ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله عبدا الى نطق بامر ما فوافقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

ويحسن اظهار التجلد للعدى * ويقبح غير العجز عند الاحبة

قال الحافظ

فقير وخسته بدركاھت آدمم رحمی * كه جز دمای توام نیست هیچ دست آویز

[ودر مناجات شيخ الاسلام است كه خدايا اكر وقاداران بتو امید دارند جفا كاران نیز بغیر تو پناهی ندارند] ❀ والاشارة ان التضرع ما يطلع عليه الخلق والحقية ما يطلع عليه الحق اي تضرعا بالجوارح وخفية بالقلوب والاعتداء في الدعاء طلب الغير منه والرضى بما سواه ولا تفسدوا في الارض اي في ارض القلوب بعد اصلاحها اي بعد ان اصلحها الله برفع الوسائط بينه وبين القلوب فان فساد القلوب في رؤية غير الحق وصلاحها في رؤية الحق ويقال من افساد القلوب بعد اصلاحها ارسالها في اودية اني بعد امساكها عن متابعة الهوى ومن ذلك الرجوع الى الحظوظ بعد التقيام بالحقوق وادعوه خوفا من الانقطاع وطمعا في الاصطناع ان رحمة الله وهي بذل المعنى قريب من المحسنين الذين يرون الله في الطاعات اي يعبدونه طمعا به لانه كذا في التاويلات النجمية ❀ وهو الذي يرسل الرياح ❀ كل ما كان في القرآن من ذكر الرياح فهو للرحمة وما كان من ذكر الريح فهو للعذاب ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام كان يجثو على ركبته عند هبوب الرياح ويقول (اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك) وفي الحديث (لا تسبوا الريح فاذا رأيتهم ماتكروهن فقولوا اللهم اننا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به) ❀ قال بعض المشايخ لا تعتمد على الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الافعال وجهل بحقائق الامور ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه يعلم ان الريح لا تحرك بنفسها بل لها محرك والمحرك له محرك الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا محرك له ولا تحرك هو في نفسه ايضا بل هو متزه عن ذلك وعمايضاهيه سبحانه ❀ بشرا ❀ تخفيف بشر بضمين جمع بشر نحو رغيف ورغيف اي مبشرات ❀ بين يدي رحمة ❀ اي قدام رحمة التي هي المطر فان الصباثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والديبور

تفرقه . الصبا ریح تهب من موضع طلوع الشمس عند استواء الليل والنهار . والدبور ریح تقابل الصبا ای تهب من موضع غروب الشمس . والشمال بالفتح الریح التي تهب من ناحية القطب . والجنوب الریح التي تقابل الشمال والجنوب تدر السحاب ای تستحلبه قال ابن عباس رضی الله عنهما يرسل الله الریح فتحمل السحاب فتمريه كما يمری الرجل الناقة والشاة حتى تدر في الآیة اطلاق الرحمة على المطر فقول من قال انی افر من الرحمة محمول على المطر ﴿ حتى اذا اقلت ﴾ غایة لقوله يرسل ﴿ سحابا ﴾ ای حملته ورفعته بالیسر والسهولة بان وجدته خفیفًا قليلًا یقال اقلت كذا ای حملته بالسهولة ومن حمل الشيء بسهولة لاشك انه یعمده قليلًا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة ﴿ ثقلا ﴾ جمع ثقیل ای بالماء جمعه مع كونه وصفا للسحاب لان السحاب اسم جنس یصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها فیکون بمعنى الجمع ای السحاب والسحاب هو الغیم الجاری فی السماء ﴿ سقناه ﴾ من السوق والضمیر للسحاب والافراد باعتبار اللفظ والمعنی بالفارسیة [برایم ما آن ابر را] ﴿ لبلد میت ﴾ ای لاحیاء بلد لانبات فیہ والبلد یطلق على كل موضع من الارض سواء كان عامرا ای ذا عمارة او غیر عامر خالیًا ومسکونا والطلائفة منها بلدة والجمع بلاد ﴿ قاتلنا به الماء ﴾ ای بالبلد والباء للالصاق ای التصق انزال الماء بالبلد ﴿ فاخرجنا به ﴾ ای بسبب ذلك الماء ﴿ من كل الثمرات ﴾ ای من كل انواعها والظاهر ان الاستغراق عرفی ﴿ كذلك نخرج الموتی ﴾ الاشارة فیہ الى اخراج الثمرات اوالی احیاء البلد الميت ای کما یحییہ باحداث القوة النباتیة فیہ وتطریته بانواع النبات والثمرات نخرج الموتی من الاجداس ونحییها برد النفوس الى مواد ابدانها بعد جمعها وتطریتها بالقوی والحواس ﴿ لعلکم تذكرون ﴾ بطرح احدی التائبین ای تذکرون فتعلمون ان من قدر على هذا من غیر شبهة * قال ابن عباس وابوهريرة اذا مات الناس کلهم فی النفخة الاولى مطرت السماء اربعین یوما قبل النفخة الاخیره مثل منی الرجال فینبتون من قبورهم بذلك المطر کاینبتون فی بطون امهاتهم وکاینبت الزرع من الماء حتی اذا استکملت اجسادهم نفخ فیها الروح ثم یلقى علیهم نومة فینامون فی قبورهم فاذا نفخ فی الصور النفخة الثانية وهی نفخة البعث جاشوا وخرجوا من قبورهم وهم یجدون طعم النوم فی رؤسهم کما یجد النائم اذا استيقظ من نومه فمذ ذلك یقولون من بعثنا من مرقدنا فینادیهم المنادی هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴿ والاشارة فی الآیة ان الریح ریح العنایة والسحاب سحاب الهدایة والماء ماء الحجة فیخرج الله تعالی بهذا الماء سمرات المشاهدات والمکاشفات وانواع الکمالات كذلك نخرج الموتی ای موتی القلوب من قبور الصدور لعلکم تذكرون ای تذکرون ایام حیاتکم دون حیاض الانس وریاض القرب عند حظائر القدس * واعلم ان العمدة هی العنایة الازلیة وهی تصل الى العباد فی الخلا والملا - جکی - انه قیل لولی من اولیاء الله تعالی اذهب الى دار الشریک فان فیها صدیقا فكان ذلك لولی یقدر على الاختفاء فذهب الى دار المشرکین فاسره مشرک وباعه لحادم کنیسة فخدم فیها زمانا بالصدق فجاء السلطان یوما الى الكنیسة فخلها ثم صلی فاستر الولی ثم ظهر للسلطان فقال من انت قال مسلم مثلك وقیل للولی

(هو)

هو الصديق ثم سأل الولي ذلك السلطان الصديق عن حاله فقال في احسن الاحوال وارغد
عيش آكل الرزق الحلال واعبد خالصا عن الرياء واقتل الكفار واعين المسلمين بحيث
لو كنت سلطانهم ما قدرت ثم خرج من الكنيسة وقعد عند بابها فسأل عنى البطارقة والرهبان
والخدام ثم قتل الكل وقال تتكبرون عن خدمة بيت الرب بانفسكم وتستخدمون غير اهل
المة ثم خلى سبلى وفي هذه الحكاية اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد اهلك العدو بادنى سبب
من حيث لا يحتسب فانله الطافا خفية : قال الحافظ

تبنى كه آسمانش از قبض خود دهد آب * تنها جهان بکیرد بی منت سپاهی

وقال ايضا

دلاطمع مبر از لطف بی نهایت دوست * که میرسد همرا لطف بی نهایت او

قظر اهل التوحيد وارباب البصيرة الى المؤثر الحقيقى والفيض الازلى لا الى الخلق والوسائط
والاسباب تسأل الله تعالى ان يجعلنا من الذين فازوا بالسعادة الابدية والعناية السرمدية ويسلك
بنا مسلك الحقيقة والطريقة الاحمدية انه هو البر الرحيم ﴿﴾ والبلد الطيب ﴿﴾ اى الارض
الكريمة التربة * وفى التفسير الفارسي [وزمين پاك از سنك وريك كه شايسته وصالح زراعت
باشد] ﴿﴾ يخرج نباته باذن ربه ﴿﴾ بمشيئته وتيسيره ما اذن الله فى خروجه لا يكون الا احسن
اكثر عزيز النفع ﴿﴾ والذى خبث ﴿﴾ والبلد الذى خبث ترابه كالحرة والسبخة الحرة
ارض ذات حجارة سود كانها احترقت بالنار والسبخة الارض المالحه التى لا تنبت شيأ ﴿﴾ لا يخرج ﴿﴾
نباته فى حال من الاحوال ﴿﴾ الا ﴿﴾ فى حال كونه ﴿﴾ نكدا ﴿﴾ قليلا عديم النفع فهو مستثنى
مفرغ من اعم الاحوال. والنكد بكسر الكاف القليل الخير الممتنع عن افادة النفع على جهة
البخل والضنة والمصدر النكد بفتحين يقال نكد عيشهم بكسر الكاف ينكد بالفتح نكدا
اذا اشتد عيشهم وضاق ﴿﴾ كذلك ﴿﴾ اى مثل ذلك التصريف البديع ﴿﴾ نصرف الآيات ﴿﴾
تردها ونكرها ﴿﴾ لقوم يشكرون ﴿﴾ نعمه الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها وتخصبهم
بالذكر لانهم المتفعمون بها كقوله تعالى (هدى للمتقين) والآية مثل لارسال الرسل عليهم
السلام بالشرائع التى هى ماء حياة القلوب الى المكلفين المنقسمين الى المقتبسين من انوارها
والمحرومين من مقام آثارها * وفى التفسير النارسي [هرگاه كه باران مواعظ از سحاب كلام
رب الارباب بر دل مؤمن بارد انوار طاعات وعبادات بر جوارح او ظاهر گردد چون كافر
استماع سخن كند زمين دلش تخم نصحيت قبول نكند از و هيچ صفت كه بكار آيد در
ظهور نيابد] : قال السعدى قدس سره

زمين شوره سنبل برنيارد * درو تخم عمل ضايع مكردان

وقال الحافظ قدس سره

كوهر پاك بيايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك و كللى لؤلؤ و مرجان نشود

وعن عبدالله بن مهران قال حجج الرشيد فوافى الكوفة فاقام بها اياما ثم امر بالرحيل فخرج
الناس وخرج بهلول المجنون فيمن خرج مجلس بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولمون به

اذ اقتبأت هوادج هارون فكف صيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى باعلى صوته
يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين فكشف هارون السجاف بيده وقال ليك يا بهلول فقال
يا امير المؤمنين حدثنا ايمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العاصري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
يمضي على جبل وتحتة رحل رث فلم يكن ضرب ولا طرد ولا ليك اليك وتواضعك في سفرك
هذا يا امير المؤمنين خير لك من تكبرك فبكي هارون حتى سقطت الدموع على الارض وقال
يا بهلول زدنا يرحمك الله فقال

هب انك قد ملكت الارض طرا * وان لك العباد فكان ماذا

أليس غدا مصيرك جوف قبر * ويحشو التراب هذا ثم هذا

فبكي هارون ثم قال احسنت يا بهلول هل غيره قال نعم يا امير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجمالا
فانفق في ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله من الابرار فقال احسنت يا بهلول ثم امره
بجائزة فقال اردد الجائزة الى من اخذتها منه فلاحاجة لي فيها قال يا بهلول ان يكن عليك دين
قضيته قال يا امير المؤمنين لا يقضى دين بدين اردد الحق الى اهله واقض دين نفسك يا امير
المؤمنين من نفسك قال يا بهلول فتجري عليك ما يكفيك فرفع بهلول رأسه الى السماء ثم قال
يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله تعالى فبحال ان يذكرك وينساني فاسبل هارون السجاف
ومضى والمقصود من هذه الحكاية بيان استماع هارون الحق وقبوله وذلك لانه كان كالملك
الزاكي وقلبه حيا بالحياة الطيبة فلذا لم يخرج منه الا الاخلاق الحميدة واما ارض النفس الامارة
التي هي البلد الحثيث فلا يخرج منها الا الاخلاق الذميمة والافعال الرديئة فمن كان قلبه حيا
بنور الله انعكس نور قلبه على نفسه فتورت النفس فتبدلت اوصافها باوصاف القلب وتلاشت
ظلمتها بنور القلب فيطمئن الى ذكر الله وطاعته كما هو من اوصاف القلوب وان كان القلب
ميتا والنفس حية فظلمات صفات النفس تطل على القلب وتبدل صفاته بصفاتهما عند استيلاء
صفاتهما عليه فيحصل اطمئنانه بالدنيا وما فيها نسأل الله تعالى ان يجعل اطمئناننا الى ذكره
وفكره وشكره ويجعلنا من الذين يعرفون قدر نعمته الله وحق المنعم ﴿ لقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴾
جواب قسم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحا وهو ابن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو
ادريس النبي بن يرد بن مهلابيل بن قينان بن انوش بن آدم عليهم السلام ونوح اول نبي
بعد ادريس بعد شيث وكان نوح نجارا بعث الله الى قومه على رأس اربعين سنة وكان عمره
الفا ومائتين واربعين سنة وفي التفسير الفارسي (الى قومه) [يسوي قوم او كه اكثر اولاد
قاييل بودند و بت مي پرستيدند] وذلك ان قاييل لما قتل اخاه هابيل طرده آدم فسكن
مع اولاده واتباعه في اليمن وهو اول من عبد الصنم ﴿ فقال ﴾ اي نوح ﴿ يا قوم اعبدوا الله ﴾
وحده فان العبادة بالاشراك ليس من العبادة في شيء ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ اي من مستحق
للعبادة وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذي هو الرفع على الابتداء ومن زائدة في المتبدا
والخبر اكم ﴿ اني اخاف عليكم ﴾ اي ان لم تعبدوه حسبما امرت به وهو بيان للدهم الى
عبادته ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اي عذاب يوم القيامة او يوم الطوفان ﴿ قال الملا من قومه ﴾

(استبان)

استئناف اى الرؤساء من قومه والاشراف الذين يملأون صدور المحافل باجرامهم والقلوب
بجلالهم وهيتهم والابصار بجمالهم وبهجتهم ﴿ انا لنريك ﴾ ﴿ يا نوح ﴾ ﴿ فى ضلال ﴾ ﴿ ذهاب
عن طريق الحق والصواب لمخالفتك لنا والرؤية قلبية ﴾ ﴿ مين ﴾ ﴿ بين كونه ضلالا ﴾ ﴿ قال ﴾ ﴿
استئناف ايضا ﴾ ﴿ يا قوم ﴾ ﴿ ناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق ﴾ ﴿ ليس بى ﴾ ﴿ الباء
للملابسة او للظرفية ﴾ ﴿ ضلالة ﴾ ﴿ بالغ فى التفى حيث نفى عن نفسه ملابسة ضلالة واحدة اى
ليس بى شئ من افراد الضلال وجزئياته فضلا عن ان يكون بى ضلال عظيم بين كما بالغوا
فى الاثبات حيث جعلوه مستقرا فى الضلال الواضح كونه ضلالا ﴿ ولكنى رسول ﴾ ﴿ اى
رسول كائن ﴾ ﴿ من رب العالمين ﴾ ﴿ فمن لابتداء الغاية مجازا والرسالة يلزمها الهدى التام الغير
القابل للضلال فاستدرك المزوم ليكون كالبرهان على استدراك اللازم كأنه قال ولكنى على
هدى كامل فى الغاية لانى رسول من رب العالمين ﴿ ابلغكم رسالات ربي ﴾ ﴿ الرسالة صفة
واحدة قائمة بذات الرسول متعلقة بالاضافة الى المرسل والمرسل اليه الا انها جمعت نظرا الى
تعددتها بحسب تنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام او لان المراد بها ما اوحى اليه والى
الانبياء قبله كصحف شيث وهى خمسون صحيفة وصحف ادريس وهى ثلاثون صحيفة ﴿ وانصح لكم ﴾ ﴿
زيادة اللام مع تعدى النصح بنفسه يقال نصحتك للدلالة على احضار النصح لهم وانها لمنفعتهم
ومصلحتهم خاصة فانه رب نصيحة يتفجع بها الناصح ايضا وليس الامر ههنا كذلك والفرق
بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرف انواع تكاليف الله
واحكامه والنصيحة المراد بها الترغيب فى الطاعة والتحذير من المعاصى والارشاد الى ما فيه
مصلح المعاد ء قال الحدادى النصح اخراج الغش من القول والفعل ﴿ واعلم من الله
مالا تعلمون ﴾ ﴿ اى اعلم من قدرته القاهرة و بطشه الشديد على اعدائه وان بأسه لا يرد عن
القوم المجرمين مالا تعلمونه قيل كانوا لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين
آمنين لا يعلمون ما علمه نوح عليه السلام بالوحى ﴿ او عجبت ان جاءكم ذكر من ربكم ﴾ ﴿
الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اى استبعدتم وعجبت من ان جاءكم وحى او موعظة
من مالك امورك ومربيكم ﴿ على رجل منكم ﴾ ﴿ اى على لسان رجل من جنسكم فانهم
كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لامناسبة بينه تعالى وبين البشر من حيث انه تعالى
فى غاية القدس والتزه والبشر فى غاية التعلق والتكدر فانكر عليهم نوح عليه السلام لانه
لا سبيل الى ان يكلف الله البشر بنفسه من غير واسطة لان حجاب العظمة والكبرياء يمنع من
ان يتحقق بينهم الفيض والاستفاضة فتعين ان يكون التكليف بان يرسل بشرا ذا جهتين
يستفيض من عالم الغيب بجهة تجرده وصفاء روحانيته ويفيض لى نوعه بجهة مشاركته لهم
فى الحقيقة النوعية ﴿ لينذركم ﴾ ﴿ علة للمعجى اى ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصى ﴿ ولتقوا ﴾ ﴿
منها بسبب الانذار ﴿ ولعالمكم ترحمون ﴾ ﴿ اى ولتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وفائدة
حرف الترجى اثنيه على عزة المطلب وان التقوى غير موجبة للرحمة بل هى منوطة بفضل الله
تعالى وان المتقى يبنى ان لا يعتمد على تقواه ولا يامن من عذاب الله تعالى ﴿ فكذبوه ﴾ ﴿

واستمروا على ذلك في هذه المدة المتطاولة اذ هو الذي يعقبه الانجاء والاغراق لا مجرد التكذيب - روى - ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه فامرهم الله تعالى بصنع الفلك فلما تم دخل فيه مع المؤمنين فارسل الله الطوفان واغرق الكفار وانجى نوحا مع المؤمنين فذلك قوله تعالى ﴿ فأنجيناه والذين معه ﴾ من المؤمنين وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة ﴿ في الفلك ﴾ متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف اى والذين استقروا معه في الفلك ﴿ واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ اى استمروا على تكذيبها وليس المراد بهم الملا المتصددين للجواب فقط بل كل من اصر على التكذيب منهم ومن اعقابهم. وتقديم ذكر الانجاء على الاغراق للايدان بسبق الرحمة التي هي مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذي يظهر اثره بمقتضى جرائمهم ﴿ انهم كانوا قوما عمين ﴾ اصله عمين جمع عم اصله عمى على وزن خضر فاعل كاعلال قاض * قال اهل اللغة يقال رجل عم في البصيرة واعى في البصر والمعنى عمين قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد غير مستبصرين وهذا العمى مانع عن رؤية الآيات ومشاهدة اليينات : قال الحافظ

جمال يار ندارد تقاب و پرده ولى * غبار ره بنشان تا نظر توانى كرد
بخلاف اعى البصر اذا كان مستعدا للنظر فانه كم من اعى قادر على الرؤية من حيث الحقيقة : قال الصائب

دل جو بيناست چه غم ديده اكر ناييناست * خانه آينه را روشنى از روزن نيست
﴿ وفي الآية اشارة الى نوح الروح الذى ارسله الله الى قومه ببلاد القالب وهو القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة ودعوة القلب والنفس وصفاتها الى الله وعبوديته ومن صفات النفس وشأنها تكذيب الروح ومخالفته والاباء عن قبول نصحه والروح يحذر قومه من عبادة الدنيا وزينتها لتلايحموا من مساعدة الرحمة فكذب قومه من النفس وصفاتها فأنجينا الروح من ظلمات النفس وتمردها والذين معه وهم القلب وصفاته الذين قبلوا دعوة نوح الرسول وركبوا معه في الفلك وهو فلك الشريعة والدين فاغرقنا الذين كذبوا بآياتنا اى النفس وصفاتها في بحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمين عن رؤية الله والوصول اليه هذه حال الانفس والآفاق واهليهما ولو اصفوا الى داعى الحق واجتنبوا عما ارتكبوا لنجوا كما حكى ان الشيخ بقا رضى الله عنه كان يوما جالسا على شط نهر الملك فمرت به سفينة فيها جند ومعهم خمر وفواكه ونساء متبرجات وصبيان ومغانى وهم في غاية من اللهو والطفيان فقال الشيخ بقا للملاح اتق الله وقدم الى الله فلم يلتفتوا الى كلامه فقال ايها النهر المسخر خذ الفجرة فثما الماء عليهم حتى طلع الى السفينة فاشرفوا على الفرق فصاحوا بالشيخ واعلنوا بالتوبة فعاد الماء الى حاله وحسنت توبتهم وكانوا بعد ذلك يكثر من زيارته : قال الحافظ
امروز قدر بند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح ما از توشاد باد
فعلى الماقل ان يقبل التصيحة بمن فوقه ودونه فان التصيحة سهلة والمشكل قبولها ولم
ماقال السمدى قدس سره

(سره بايد كه)

مرد باید که کرد اندر کوش * ورنوشت است پند بردیوار

اللهم اجعلنا من قبل دعوتك ودخل جنك * والى عاد * ای وارسلنا الى عاد وهم قوم من اهل اليمن وكان اسم ملكهم عادا ففسبوا اليه وهو عاد بن ارم بن سام بن نوح * اخاهم * ای واحدا منهم في النسب لاني الدين كقولهم يا ابا العرب * هودا * عطف بيان لآخاهم وهو هود بن عبدالله بن رباح بن خنود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وانما جعل الرسول من تلك القبيلة لانهم افهم لكلامه واعرف بحاله في صدقه وامانته واقربيه الى اتباعه * قال * استتاف * وفي التفسير الفارسي [قبيلة عاد مردم تن آور وبنند بالابودند واز ایشان در تمام روی زمین دران زمان قبيلة عظيمه نبود و مردم بسیار بودند و مال فراوان داشتند و عمر در پرستش بت می گذرانیدند حق سبحانه و تعالی هود را بدیشان فرستاد پس هود ببيان قبيله آمد وایشانرا بحق دعوت کرد] قال * يا قوم * (ای قوم من) * اعبدوا الله * وحده * مالکم من اله غيره * غيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وهو الابتداء ومن زائدة في المبتدأ ولكم خبره * أفلا تتقون * الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر ای ألا تفكرون فلا تتقون عذاب الله تعالی * قال الملا الذين كفروا من قومه * استتاف كما و انما وصف الملا بالكفر اذ لم يكن كلهم على الكفر كمالاً قوم نوح بل كان منهم من آمن به عليه السلام كمرثد بن سعد وكم ايمانه ولم يظهر الا عند مجيئ وقد عاد الى مكة يستغيثون كما سيجي قال

عصت عاد رسولهم فأمسوا * عطاشا ماتلهم السماء

لهم صنم يقال له صمود * يقابله صداء والبهاء

فبصرنا الرسول سبيل رشد * فأبصرنا الهدى وجلى العماء

وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

والملا اشراف القوم وهو في الاصل بمعنى الجماعة * انا للزبك في سفاهة * ای متمكننا في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين آبائك . والسفاهة في اللغة خفة الحلم والرأى * وانا لنظك من الكاذبين * ای فيما ادعيت من الرسالة وفيه اشارة الى ان قلوب قوم هود وسخة خيثة كقلوب قوم نوح لم يخرج منها الحث الا نکدا فلما اراد هود عليه السلام ان يبذر فيها بذر التوحيد والمعرفة ولم تكن صالحة وقلما خرج منها الا نبت التسفيه والتكذيب سلكوا طريق سلفهم واخوانهم وصنعوا مثل حالتهم : وفي المثوى

در زمین کرنی شکر ورخود نی است * باز کوید باتو انواع نبات

زانکه خاک این زمین با نبات * ترجمان هر زمین نبت وی است

قال * ای هود عليه السلام سالکا طریق حسن المجادلة مع ماسمع منهم من الكلمة الشنعاء الموجبة لتغليظ القول والمشافهة بالسوء وهكذا ينبغي لكل ناصح * يا قوم ليس بي سفاهة * ای شیء منها ولا شائبة من شوائبها والباء للملابسة او للظرفية * والكنی رسول من رب العالمين * ای لکنی فی ظایة الرشده والصدق لانی رسول رب العالمين فالاستدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه في

در اوائل اندر چهارم در بیان آموختن پسته کور کنی قایل از ذایع الخ

الغاية القصوى من الرشد والصدق. والرشد هو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وهو انما يكون بالعقل التام ﴿ ابلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين ﴾ معروف بالنصح والامانة مشهور بين الناس بذلك قد سبق في القصة المقدمة سر جمع الرسالات ومعنى النصح والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة وفي قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين لان الجملة الحالية انما يؤتى بها لبيان هيئة ذي الحال والشيء لا يوصف الا بما يعلم المخاطب اتصافه به اولان في جعل ذكر متعلق النصح والامانة من قبل المهجور دلالة على انه اوحدى فيه موجد للحقيقتين كأنه صناعته ﴿ أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم ﴾ اي استبعدتم وعجبتم من ان جاءكم وحى من مالك اموركم ومصريكم ﴿ على رجل منكم ﴾ اي على لسان رجل من جنسكم ﴿ لينذركم ﴾ ويحذركم عاقبة ما اتم عليه من الكفر والمعاصي فمن فرط الجهالة وغاية الغباوة عجبوا من كون رجل رسولا ولم يتعجبوا من كون الصنم شريكا ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء ﴾ شروع في بيان ترتيب احكام النصح والامانة والانذار وتفصيلها واذ منصوب باذكروا على المفعولية دون الظرفية اي اذكروا وقت استخلافكم قال صاحب الترايد بشكل هذا بقولهم اذ واذا وقوعهما ظرفين لازم واجيب بان باب الاتساع واسع قال المولى ابوالسعود ولعله معطوف على مقدر كأن قيل لاتعجبوا من ذلك وتدبروا في اموركم واذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء ﴿ من بعد قوم نوح ﴾ اي في مساكنهم او في الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شحر عمان ﴿ قال في التأويلات النجمية جعل الله الخلق بعضهم خلفاء عن بعض وجعل الكل خلفاء في الارض ولا يفنى جنسا منهم الا اقام قوما خلفاء عنهم من ذلك الجنس فاهل الغفلة اذا انقضوا اخلف عنهم قوما واهل الوصلة اذا انقضوا ودرجوا اخلف عنهم قوما ﴿ وزادكم في الخلق ﴾ اي في الابداع والتصوير بالفارسي [ويفزود شما] او في الناس ﴿ بصطة ﴾ قامة وقوة فانه لم يكن في زمانهم مثلهم في عظم الاجرام كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة الصغيرتين ذراعا * قال وهب كان رأس احدهم كالقبعة العظيمة وكان عين احدهم يفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم ﴿ والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق فكما اوقع التفاوت بين شخص وشخص فيما يعود الى المباني اوقع التباين بين قوم وقوم بما يرجع الى المعاني قال الفرزدق وقد تلتقى الاسماء في الناس والكنى * كثيرا ولكن فرقوا في الخلائق

جمع الخليفة وهي الطبيعة وفي هذا المعنى قال الخاقاني

في همه يك رنك دارد در نيستانها وليك * از بيك نى قد خيزد و ز ذكرنى يوريا

﴿ فاذكروا آلاء الله ﴾ جمع الى بمعنى النعمة وهو تعميم بعد تخصيص ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ لكي يؤدبكم ذلك اي ذكر النعم الى الشكر المؤدى الى النجاة من الكروب والقوز المطلوب ولما لم يبق للقوم جواب الا التمسك بالتقليد ﴿ قالوا ﴾ محيين عن تلك التصامح الخليفة ﴿ أجتنا ﴾ يهود ﴿ لعبد الله وحده ﴾ اي لنخصه بالعبادة ﴿ ونذر ما كان يسير انوارا ﴾

ای نترک الآلهة التي كان آباؤنا يعبدونها ومعنى الحجى في اجتنابنا اما الحجى من مكان اعتزل عن قومه يعبد فيه ربه كما كان يعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء فلما اوحى اليه جاء قومه بدعوهم واما من السماء كجى الملك منها استهزاء به عليه السلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله تعالى لا يرسل الا الملك واما القصد على المجاز وهو ان يكون مرادهم بالحجى مجرد قصد الفعل ومباشرة كأنهم قالوا تريد منا لنعبد الله وحده وتقصد ان تكلفنا بذلك كما يقال ذهب يشتمنى من غير ارادة معنى الذهب (فأنتابنا بعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى (أفلاتتقون) وان كنت من الصادقين في الاخبار بتزول العذاب (قال) هود عليه السلام قد وقع عليكم اي قد وجب فيكون مجازا من باب اطلاق المسبب على السبب فان نزول العذاب عليهم مسبب عن وجوب نزوله في علمه تعالى (من ربكم) اي من جهته تعالى (رجس) عقاب من الارتجاس الذى هو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (أتجادلوني في اسماء) عارية عن السمعى جعل المجادل فيه اسماء مجردة عن المسميات لانهم كانوا يسمون الاصنام آلهة ويزعمون كونهم مستحقين للعبادة والحال انهم بمعزل عن الالهية واستحقاق العبادة (سميتموها) اي سميت بها (اتم و آباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اي حجة وبرهان في عبادتها قوله سميتموها صفة للاسماء وكذا قوله ما نزل الله وقوله من سلطان مفعول انزل ومن مزيدة والمعنى أتجادلوني في مسميات لها اسم بدون ما يليق بها وتوجه الهم للتسمية الصرفة الحالية عن المعنى فلا يلزم ان يكون الاسم هو المسمى * قال في التفسير الفارسي [في اسماء دركار اين نامها يعنى اين بتان كه هريك را نامى نهاده آيد بعضى را سائقه مى گفتند وكان ايشان آن بود كه باران از ايشان مى بارد وبعضى را حافظه مى خوانند بمظنه آنكه نكهبان در سفر ايشانند وهمچنين رازقه وساله واين الفاظ اسما بودند بي هما چه اصنام را كه جمادات بودند قدرت برينها نبوده پس هود عليه السلام فرموده كه شما جدال ميكنيد بدين چيزها كه از روى جهالت شما نام نهاده آيد ايشانرا] (فانتظروا) مرتب على قوله تعالى قد وقع عليكم اي فانتظروا ما تطلبونه بقولكم فأنابنا بآياتنا (انى معكم من المنتظرين) لما يحمل بكم من العذاب (فأنجيناه) الفاء فصيحة كما في قوله تعالى (فأنفجرت) اي فوقع فأنجيناهودا (والذين معه) اي في الدين (برحمة منا) اي برحمة عظيمة كائنه من جهتنا عليهم وفيه اشارة ان هودا مع رتبته في النبوة ودرجته في الرسالة انما نجا برحمة من الله هو والذين آمنوا معه ليعلم ان النجاة لا تكون باستحقاق العمل وانما تكون ابتداء فضل من الله ورحمة فأنجا الا فضل الحق سبحانه (وقطعنا دابر) القوم (الذين كذبوا بآياتنا) اي استأصلناهم اي اهلكناهم جميعا بان قطعنا عرقهم واصلهم لان دابر الشيء آخره فقطع دابر القوم اهلاكهم من اولهم الى آخرهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة اي اصر واعلى الكفر والتكذيب ولم يروا عن ذلك أبدا وفيه تنبيه على ان مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى وتصديق آياته (كان مدار البوار هو الكفر والتكذيب) وقصتهم ان عادا كانوا يسكنون اليمن بالاحقاف وهي ارض يقال رمل طابح ودهمان ومرين ما بين عمان الى حضرموت وكانوا قد فشقوا في الارض

وتهمروا اهلها بقوتهم التي اعطاها الله اياهم وكانت لهم اصنام يعبدونها صداة وسمود والهباء
فبعث الله اليهم هودا نبيا من اوسطهم في النسب وفضلهم في الحسب فامرهم ان يوحّدوا الله
ولا يعبدوا غيره وان يكفروا عن ظلم الناس قابوا عليه وكذبوه وقالوا من اشد منا قوة وازدادوا
عتوا وتجبوا فامسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس اذا نزل بهم
بلاء وجهد مضوا الى البيت الحرام بمكة مسلمهم وكافرهم وسألوا الله الفرج وكان اهل مكة
يومئذ العماليق اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان رئيس العماليق يومئذ بمكة رجلا
يقال له معاوية بن بكر وكانت امه من عاد فلما قحط المطر من عاد وجهدوا قالوا جهزوا منكم
وفدا الى مكة يستسقوا فجهزوا قيل بن عتر ومرشد بن سعد في سبعين رجلا فلما قدموا مكة
نزلوا على معاوية بن بكر وهو في خارج مكة فانزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا
عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قينتان لمعاوية اسم احدهما وردة واسم
الآخري جرادة فغلبت جرادة على وردة فسميتا جرادتين فلما رأى معاوية طول مقامهم وقد
بعثهم قومهم يتغوثون من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال قد هلك اخوالي واصهارى
جهداً وعطشا وهؤلاء مقيمون عندي والله ما ادري كيف اصنع بهم استحي ان امرهم
بالخروج الى حاجتهم فيظنون ان ذلك لثقل مقامهم على فشكا ذلك الى قينته الجرادتين
فقالا قل شعرا تغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك يخرجهم فقال معاوية

الا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما
فيسقى ارض عاد ان عادا * قدامسو ما بينون الكلاما
من العطش الشديد فليس ترجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهمو بخير * فقد امست نساؤهمو ايامي
وان الوحش تأتيهم جهنارا * فلا تخشى لعادي سهاما
واتم هنا فيما اشتيتهم * نهاركمو ولياكمو التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما غنتهم الجرادتان بهذا قال بعضهم لبعض يا قوم لقد ابطأتم على اصحابكم فقوموا وادخلوا
الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرشد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعمت نبيكم
هودا وتبتم الى الله سقيتم واظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم من معنا مكة
فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقام قيل يستسقى في المسجد وقال اللهم
انى لم اجدى لمريض فادويه ولا لاسير فافاديه اللهم اسقنا فانا قد هلكنا اللهم اسق عادا ما كنت
تسقيهم وقال القوم اللهم اعط قيلا ما يسألك واجعل سؤلنا مع سؤله فانشأ الله تعالى سحابات
ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك من هذا
السحاب ما شئت فقال اخترت السوداء فانها اكثر السحاب ماء فتودى اخترت دمارا رمدا
لا يبقى من آل عاد ولدا ولا شيوخا الا فصاروا همدا ثم ساق الله السحابة السوداء التي اختارها
قيل بما فيها من النعمة والبلاء الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها

(فرحوا)

فرحوا وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ باسم ربها اى كل شئ مرت به فجاهتهم من تلك السحابة ريح عقيم سخرها الله عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما اى دائما فكانت الريح تحمل الظنن ما بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وكانوا قد حفروا لارجلهم فى الارض وغيوها الى ركبهم فجملت الريح تدخل اقدامهم وترفع كل اثنين وتضرب باحدهما الآخر فى الهواء ثم تلقيهما فى الوادى والباقون ينظرون حتى رفعتهم كلهم ثم رمت بالتراب عليهم فكان يسمع انينهم من تحت التراب فاعزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة فاما كان يصيبهم من الريح الامايلين جلودهم ولذبه انفسهم قالوا ولما اراد الله ارسال الريح العقيم الى عاد اوحى الى الريح ان تخرج الى عاد فتنقم منهم فخرجت على قدر منخر نور حتى رجفت الارض ما بين المشرق والمغرب فقالت الخزان يارب لن نطيعها ولو خرجت على حالها لاهلكت ما بين مشارق الارض ومغاربها فاوحى الله تعالى اخرجى على قدر خرق الحاتم فخرجت على قدر ذلك * قال السدى فلهذا يمت الريح اليهم وودت منهم نظروا الى الابل والرحال تطير بهم الريح بين السماء والارض فتبادروا الى البيوت فاخرجتهم الريح من البيوت حتى اهلكتهم على ما ذكر وسبب هلاك الابل وغيرها من الحيوانات اتصالها بملك اهل الغضب والبلى اذا نزلت فانما تنزل عامة والله تعالى حكيم ومذم الخ جليلة فى كل ما يحكم ويريد ولما نجا هود ومن معه من المؤمنين اتوا مكة فعبدوا الله فيها الى ان ماتوا وهكذا فعل كل نبى هلك قومه ونجا هومع المؤمنين قال بعضهم بين الركن والمقام وزمزم تسعة وتسعون نياوان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل فى تلك البقعة وسبب الهجرة ان ارض اهل الكفر والمعاصى قد حل فيها غضب الله وذهب خيرها فاقضى كمال الحسنة من جلال الله تعالى الرحلة الى دار الامان كما قال تعالى (ومن دخله كان آمنا) مع ان امكنة العبادات على طبقات مختلفة متناوتة فى مراتب الثواب فعمل واحد بمكة خير من الف عمل فى غيرها اذ هى محل انفاس الانبياء وتقوسهم ومحط رحال الاولياء ورؤسهم كما ان حال الازمنة كذلك فطوبى لبعدها جرح من ارض اهل البدعة والهوى ونزل بارض اهل السنة والهدى لانظر الله تعالى على اهل الخير والصلاح واما من اخلد الى ارضه مع جمود اهلها وخود نار محبتها لمجرد غرض دنيوى من المعاش وغيره فهو من اهبطه الله الى ارض طبيعته وزحزحه عن جنته واراد خسراته فى تجارته والافالتهدى الى سبيل السلام لا يقيم مع الضالين مع وضوح البرهان التام

سعد يا حب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختى كه من اينجا زادم
يقول النقيب اللهم انى هاجرت من ارض اهل البنى والفساد واخترت سلوك طريق اهل
الرشاد فانتقلت من ديار الروم الى ما يلحق بارضك المقدسة اعنى بروسة المحروسة اللهم ثبت قدمى
فى طريقك الحق فانا الحق ارشدنى الى ما فى الهجرة من السر المطلق آمين يا معين ﷻ والى
ثمود ﷻ اى ارسلنا الى ثمود وهى قبيلة من العرب سموها باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عاد بن ارم
ابن سام بن نوح وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وثمود فى كتاب

الله مصروف وغير مصروف قال الله تعالى (الآن تمودا كفروا ربهم ألا بعدا لنمود) فمن صرفه جعله اسما للحي ومن لم يصرفه جعله اسما للقبيلة (اخاهم) من حيث النسب كهود عليه السلام كما تقدم (صالح) عطف بيان لآخاهم وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر ابن نمود قال استئناف (يا قوم) بحذف ياء المتكلم (اعبدوا الله) وحده (مالككم من الله) غيره فيه اشارة الى ان الله تعالى وان غير بين الرسل من حيث الشرائع الا انه جمع بينهم في التوحيد حيث سلك كل واحد منهم في الدعوة مسلك الآخر فقال نوح وعود وصالح يا قوم اعبدوا الله مالككم من الله غيره - روى - انه لما هلكت عاد عمريت نمود بلادها وخلفوهم في الارض وكثروا في خصب وسعة فتعوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبث الله اليهم صالحا وكانوا قوما عربيا وصالح من اوسطهم نسبا فدعاهم الى الله تعالى حتى شبط وكبر فلم يذيعه الاقليل منهم مستضعفون فحذرهم وانذرهم فسألوه آية تكون مصدقا لقوله فقال آية آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وتدعو الهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا اولادهم وسألوا الاستجابة فلم تجبهم الى سؤالهم ولم يظهر اثم الانجاح فاقضحوا ثم قال سيدهم جندع ابن عمرو وواشار الى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكتابة اخرجنا من هذه الصخرة ناقة مخدجة على خلقه الجمل في الجسامه وغازاة العظام والتموا ثم شبيهة بالبخي جوفاء وبراء عشراء فان فعلت صدقناك واجبنك فاخذ عليهم صالح موافقتهم ان فعلت ذلك لتؤمنن واتصدقن قالوا نعم فصلى ركعتين ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها الا الله وهم ينظرون ثم تجت ولدا منها في العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والجباب صاحب اولادهم ورباب كاهنهم

يكي بنور عنایت ره هدایت یافت * یکی بوادی خدلان بنامد سر آردان

يكي بوسوسه ديورفت سوى سقر * بيكي ذيروي حق كرفت ملك جناك

فكشت الناقة مع ولدها في ارض نمود ترى الشجر وتشرب الماء فبعد ظهور هذه المعجزة قال لهم صالح (قد جاءكم بينة) اي آية ومعجزة ظاهرة وشاهدة بنبوت (من ربكم) متعلق بجاءتكم او بمخدوف هو صفة لينة * قال المولى ابوالسعود وليس هذا الكلام منه عليه السلام اول ما خاطبهم اتردعوتهم الى التوحيد بل انما قاله بعد ما نصحهم وذكرهم بنعم الله فاقبلوا كلامه وكذبوه الا يرى الى ما في سورة هود من قوله تعالى (هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها) الى آخر الآيات (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف كأنه قيل ما هذه الينة فقال هذه ناقة الله انبهكم عايتها او اشير اليها في حال كونها آية وعلامة دالة على صحة نبوتها وازافة الناقة الى الاسم الجليل لتعظيمها كما يقال بيت الله او لجيشها من جهة تعالى بلا اسباب معهوده ووسائل معتادة يعني كانت بالتكوين من غير اجتماع ذكر واخي ولم تكن في سلب ولا رحم ولم يكن للخلق فيها سمى ولكم بيان لمن هي آية له وخصوصا بذلك لالههم هم الذين طلبوها

(و)

ويؤمنون بها لو تركوا العناد وطلبوا الاهتداء بالدليل والبرهان ﴿ فذروها ﴾ تفريع على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم التعرض لها اي دعوها ﴿ تأكل في ارض الله ﴾ جواب الامر اي التاقتا ناقة الله والارض ارض الله فاتركوها ترتع ما ترتع في ارض الحجر من المشب فليس لكم ان تحولوا بينها وبينها وعدم التعرض للشرب للاكتفاء عنه بذكر الاكل ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ الباء للملابسة اي لا تمسوها ملتبسين بسوء ولا تعرضوا لها بئس مما يسوءها اصلا من قتل او ضرب او مكروه اكراما لآية الله تعالى والسوء اسم جامع لانواع الاذى ويجوز ان تكون الباء للتعدي والمعنى بالنارسية [ومرسانيد بوي هيچ بدی] وفيه مبالغة حيث نهى عن المس الذي هو مقدمة الاصابة ﴿ فياخذكم عذاب اليم ﴾ جواب للنهي قال في التفسير الفارسي [استحقاق عذاب نه بواسطة ضرر ناقة است بلکه باقامت ايشان بر كفر بعد از شهود معجزه وعقر ناقة دليل عتو ايشانست در كفر] والاشارة ان المعجزة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عشراء والمعجزة للخواص ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر بسقب سر السر وهو الحفي وناقة الله التي تحمل امانة معرفته وتعطي ساكني بلد القالب من القوى والخواص لبن الواردات الالهية فذروها تأكل في ارض الله اي ترتع في رياض القدس وتشرب في حياض الانس ولا تمسوها بسوء مخالقات الشريعة ومعارضات الطريقة فياخذكم عذاب اليم بالانقطاع عن مواصلات الحقيقة ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ﴾ اي اذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء في ارض الحجر او خلفاء لقوم عاد من بعد اهلهم فنبأهم انهم انزلكم في ارض الحجر بالفارسي [جاي داد شمارا] قال ابو السعود اي جعل لكم مباءة ومزلا في ارض الحجر بين الحجاز والشام ﴿ تخذون من سهولها قصورا ﴾ استئناف مبين لكيفية التبوئة اي تبون في سهولها قصورا رفيعة على ان من بمعنى في كما في قوله تعالى (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة) او سهولة الارض بما تعملون منها من اللبن والآجر ﴿ وتحتون الجبال ﴾ اي الصخور والتحت نجر الشيء الصلب وانتصاب الجبال على المفعولية ﴿ بيوتا ﴾ حال مقدرة من الجبال كما تقول خط هذا الثوب فيصاقل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وقيل انهم لطول اعمارهم كانوا يحتاجون الى ان ينحتوا من الجبال بيوتا لان السقوف والابنية كانت تبلى قبل قناء اعمارهم ﴿ فاذكروا آلاء الله ﴾ اي احفظوا نعم الله عليكم فان حق آله تعالى ان تشكروا ولا ينقل عنها ﴿ ولا تعثوا في الارض مفسدين ﴾ المعنى اشد الفساد فليلهم لا تمادوا في الفساد حال كونكم مفسدين فالمراد بهذه الحال تعريفهم بانهم على الفساد لا تقيد العامل والالكان مفهومه مفيدا معنى تمادوا في الفساد حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز وقيل انما يقيد لما ان المعنى في الاصل مطلق التعدي وان غلب في الفساد فقد يكون في غير الفساد كافي مقابلة غير الظالم الظالم التمدي بفعله وقد يكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر عليه السلام للظالم وخرقه السفينة فيكون التقييد بالحال تقييدا للعام بالخاص ﴿ قال ﴾ استئناف ﴿ الملائكة ﴾ اي الاشراف والرؤساء ﴿ الذين استكبروا من قومه ﴾ اي تعظموا عن الايمان به ﴿ للذين

استضعفوا ﴿ اللام للتبليغ اى للذين استضعفوهم واستذلوهم ﴿ لمن آمن منهم ﴾ بدل من الذين استضعفوا بدل الكل والضمير للقوم ﴿ أتعلمون ﴾ [ايشا ميدانيد] ﴿ ان صالحا مرسل من ربه ﴾ قالوه بطريق الاستهزاء بهم ﴿ قالوا ﴾ اى المؤمنون المستضعفون ﴿ انا بما ارسل به ﴾ من التوحيد والعبادة ﴿ مؤمنون ﴾ عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بان يقولوا نعم او نعم انه مرسل منه تعالى تنبيها على ان ارساله امر معلوم مقرر عندهم حيث اوردوه صلة للموصول ومن المعلوم ان الصلة لا بد ان تكون جملة معلومة الانتساب الى ذات الموصول فكأنهم قالوا لا كلام فى ارساله لانه اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على ذى رأى لما أتى به من هذا المعجز العظيم الخارق وانما الكلام فى الايمان به فنحن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير ما يتربص ﴿ قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون ﴾ عدلوا عن الجواب المطابق وهو انا بما ارسل به كافرون لدلالته على ان ارساله معلوم مسلم عندهم كادل عليه قول المؤمنين فكأنهم قالوا ليس ارساله معلوما لنا مسلما عندنا وايس هناك الادعواه وايمانكم به ونحن بما آمنتم به كافرون فالؤمنون فرعوا ايمانهم على الارسال الثابت والكفار فرعوا كفرهم على ايمان المؤمنين * واعلم ان الله تعالى ذم الكفار بوجهين احدهما الاستكبار وهو رفع النفس فوق قدرها وجحود الحق والآخر انهم استضعفوا من كان يجب ان يعظوه ويحلوه ومدح المؤمنين حيث ثبتوا على الحق واظهروه مع ضعفهم عن مقاومة الكفار كادل عليه قوله ﴿ انا بما ارسل به مؤمنون ﴾ ﴿ فعقروا الناقة ﴾ اى نحروها وبالفارسي [يس بي كردند وبكشتند ناقة را] اسند العقير الى الكل مع ان المباشر بعضهم للملابسة اولان ذلك كان برضاهم فكأنه فعله كلهم - روى - ان الناقة كانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها فى البئر فارتفعه حتى تشرب كل ما فيها لاتدع قطرة واحدة ثم تتعجج فيجبلون ماشاؤا حتى تمتلئ او انهم كلها فيشربون ويدخرون ثم تصدر من اعلى الفج الذى وردت منه لانها لا تقدر ان تصدر من حيث ترد لضيقه * قال ابو موسى الاشعري آتت ارض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء فيشربون ويسقون مواشيهم ويدخرون من الماء ما يكفيهم اليوم الثانى وكانت الناقة اذا وقع الحرق تصيفت بظنر الوادى فيهرب منها انعامهم الى بطنه واذا وقع البرد تشتت بطن الوادى فيهرب منه مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار لما اضرت به من مواشيها وكانتا كثيرتى المواشى * قال الحدادى كان فى ثمود امرأة يقال لها صدوق كانت جميلة الخلق غنية ذات ابل وبقر وغنم وكانت من اشد الناس عداوة لصالح وكانت تحب عقير الناقة لاجل انها اضرت بمواشيها فضلبت ابن عم لها يقال له مصدع بن دهر وجعلت له نفسها ان عقير الناقة فاجابها الى ذلك ثم طلبت قدار بن سالف وكان رجلا احمر ازرق قصيرا يزعمون انه ولد زنى ولكنه ولد على فراش سالف فقالت يا قدار ازوجك اى بناتى شئت على ان تعقر الناقة وكان منيعا فى قومه فاجابها ايضا فانطلق قدار ومصدع فاستمعوا عواة ثمود فاتاهم تسعة رهط فاجتمعوا على عقير الناقة فاوحى الله تعالى الى صالح ان قومك سيعقرون الناقة فقال لهم

(صالح)

صالح بذلك فقالوا ما كنا لتفعل ثم تقاسموا بالله لئنته واهله وقالوا نخرج فيرى الناس انا قد
خرجنا الى سفر فأتى النار فكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده فقتلاه
ثم رجنا الى النار فكنا فيه فاذا رجنا قلنا ماشهدنا مهلك اهله وانا لصادقون اى يعلمون
انا خرجنا في سفرنا وكان صالح لا ينام في القرية وكان له مسجد خارج القرية يقال له مسجد
صالح بيت فيه فاذا اصبح اتاهم فوعظهم واذا امسى خرج الى المسجد فانطلقوا ودخلوا
النار فلما كان الليل سقط عليهم النار فقتلهم فلما اصبحوا رأهم رجل فصاح في القرية فقال
مارضى صالح حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق انما اجتمع
التسعة الذين عقروا الناقة فقالوا هلموا لقتل صالحا فان كان صالح صادقا منعنا قتله وان كان
كذبا الحقناه بناقه فاتوا ليلا فيتوه في اهله فدمقتهم الملائكة بالحجارة وقال بعضهم انطلق
قدار ومصدع واصحابهما التسعة فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها مصدع
في اصل صخرة اخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ثم خرج قدار
فسقها بالسيف فخرت ترغو ثم طعنها في لبثها ونجرها وخرج اهل البلد واقتسموا لحمها
فلما رآها سقها كذلك رقى جبلا اسمه قارة فرقا ثلاثا ودموعه تحدر حتى آتى الصخرة
التي خلق منها فافتحت فدخلها فذلك قوله تعالى ﴿ فعقروا الناقة ﴾ ﴿ وعتوا عن امر ربهم ﴾
اى استكبروا عن امتاله وهو ما بلنهم صالح من الامر بقوله فذروها ومن النهى بقوله ولا تمسوها
واستكبروا عن اتباع امر الله وهو شرعه ودينه ويجوز ان يكون المعنى صدر عتوهم عن امر
ربهم كان امر ربهم بترك الناقة كان هو السبب في عتوهم ونجوا من هذه كافي قوله وما فعلته
عن امرى كذا في الكشاف ﴿ وقالوا ﴾ مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والافحام
﴿ يا صالح ائمتا بماعدنا ﴾ من العذاب على قتل الناقة ﴿ ان كنت من المرسلين ﴾
فان كونك من جلتهم يستدعى صدق ما تقول من الوعد والوعيد ﴿ فأخذتهم الرجفة ﴾
اى الزلزلة الشديدة لكن لا اثر ما قالوا بل بعد ماجرى عليهم ماجرى من مبادئ العذاب
في الايام الثلاثة كما سيجيء ورد في حكاية هذه القصة (فأخذتهم الرجفة) وفي موضع (فأخذتهم
الصبحة) وفي موضع (فاهلكوا بالطاغية) ولا تناقض لان الرجفة مترتبة على الصيحة لانه
لما صبح بهم رجفت قلوبهم فاتوا فجاز ان يسند الاهلاك الى كل واحدة منهما * وقال
الحدادى فأخذتهم الزلزلة ثم صيحة جبريل * وفي التفسير الفارسي [پس فرا گرفت ايشارا
بسبب كشتن ناقه زلزله بعد از سفیدن صيحة عظيم] واما قوله بالطاغية فالبا فيها سببية
والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالعاقبة والثناء للمبالغة كافي علامة ومعناه اهلكوا بسبب طغيانهم
هو فأصبحوا في دارهم ﴿ اى صاروا في اراضيهم وبلدهم اوفى مساكنهم ﴾ ﴿ جايمين ﴾ اى
خامدين موتى لاجراك بهم واصل الجثوم البروك يقال الناس جثوم اى قعود لاجراك بهم
قال ابو عبيدة الجثوم للناس والطير والبروك للابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول
العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة
الاخذ وسرعة اليطش اللهم انا بك نعوذ من نزول سخطك وحلول غضبك قبل حيث ذكرت

الرجفة وحدثت الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء فبلوغها أكثر وابلغ من الزلزلة فقرن كل منهما بما هو أليق به - روى - انهم لما عقروا الناقة هرب ولدها الى جبل فرضا ثلاثا وكان صالح قال لهم بعد بلوغ خبر القتل اليه ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه فاتفجت الصخرة بعد رفاة فدخلها قال صالح لكل وغوة اجل يوم تمتعوا في داركم اى في بلادكم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح ابشروا بعذاب الله وتقمته فقالوا له و ما علامة ذلك فقال تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم الاحد فكان الامر كما وصف نيهم حيث اصبحوا يوم الخميس كأن وجوههم طليت بالزعفران صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وانثاهم فأيقنوا بالعذاب وعلموا ان صالحا قد صدق فطلبوه ليقتلوه فهرب منهم واختفى في موضع فلم يجدوه فجعلوا يعذبون اصحابه ليدلوهم عليه فلما اصبحوا يوم الجمعة اصبحت وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدماء فصاحوا باجمعهم وضجوا وبكوا وعرفوا ان العذاب قد دنا اليهم وجعل كل واحد منهم يخبر الآخر بما يرى في وجهه ثم اصبحوا يوم السبت ووجوههم مسودة كأنها طليت بالقار والنيل فصاحوا جميعا ألا قد حضر العذاب فلما كان ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهريهم ومن آمن به الى الشام قتل رملة فلسطين فلما كان يوم الاحد وهو اليوم الرابع وارتفع الضحى تخطوا بالصبر ثلاثا يتعرض لهم السباع لمرارته وتكفوا بالانطاع والقوا نفوسهم على الارض يقبلون ابصارهم الى السماء مرة والى الارض اخرى لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فأتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ له صوت ورجفة من الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الاهلك * فان قلت مشاهدة العلامات المذكورة تلجى المكلف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل بعدها مصرا على كفره * قلت لما شاهدوا علامات نزول العذاب خرجوا عن حد التكليف فلم تقبل توبتهم بعد ذلك ﴿ فتولى عنهم ﴾ اثر ما شاهد ماجرى عليهم من الهلاك تولى مغنا متحسرا على ما قالهم من الايمان متحزنا عليهم ﴿ وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربى ﴾ [بيبان بروردكار من كه باداه آن مأمور بودم] ﴿ ونصحت لكم ﴾ وقت الدعوة بالترغيب والترهيب وبذلت فيكم وسى ﴿ ولكن لا تحبون الناصحين ﴾ صيغة المضارع مكية حال ماضية اى شأنكم الاستهزاء على بعض الناصحين لان قول الناصح قبل والحق مر وها فيدان البغضة كما قال قائمهم

وكم سقت في آثاركم من لصيحة * وقد يستفيد البغضة المتصح

وذلك ايضا من خيانة ارض النفس الحينة لم تقبل بذر التصح ولم يثبت فيها - وروى عن جابر ابن عبد الله انه قال لما مر النبي عليه السلام بالحجر في غزوة تبوك يعنى مواضع نمود قال لاصحابه (لا يدخلن احد منكم هذه القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم) ثم قال (لا سألوا رسولكم الايات فان هؤلاء

(توم)

قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبعث الله اليهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردها واراها مرتقى الفصيل حيث ارتقى) ثم اسرع رسول الله السير حتى جاوز الوادي وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال لعلي (يا علي أتدري من اشقى الاولين) قال الله ورسوله اعلم قال (عاقرة الناقة) ثم قال (أتدري من اشقى الآخرين) قال الله ورسوله اعلم قال (قاتلك) : وفي المتوى

ناقة صالح بصورت بد شتر * بي بر يندش زجهل آن قوم صر
 ناقة الله آب خورد از جوی میخ * آب حق را داشتند از حق دریغ
 شخته قهر خدا زیشان بجست * خونبهای اشتری شهری درست
 صالح از خلوت بسوی شهر رفت * شهر دید اندر میان دود و تفت
 ز استخوانها شان شنید او نالهها * اشك خون از جان شان چون زالها
 صالح آن بشنید و گریه ساز کرد * نوحه بر نوحه کنان آواز کرد
 گفت ای قومی بیاطن زیسته * و از شما من پیش حق بگریسته
 حق بگفته صبر کن بر جورشان * پندشان ده بس نماند از دورشان
 من بگفته پند شد پند از جفا * شیر پند از مهر جوشد و ز صفا
 بس که کرید از جفا بر جای من * شیر پند افسرد در رکهای من
 حق مرا گفته ترا لطفی دهم * بر سر آن زخمها مرهم فهم
 صاف کرده حق دلم را چون سما * روفته از خاطرم جور شما
 در نصیحت من شده بار دگر * گفته امثال سخنها چون شکر
 شیر تازه از شکر انکیخته * شیر شهدی با سخن آمیخته
 در شما چون زهر کشته این سخن * زانکه زهرستان بدید از بیخ و بن
 چون شوم غمکن که غم شد سر نگون * غم شما بودید ای قوم حرون
 هیچ کس بر مرگ غم نوحه کند * ریش سر چون شد کسی مو بر کند

والاشارة ان صالح الروح ارسل بنفخة الحق الى بلد القلب وساكنيه ليدعوهم من الاوصاف الرديئة السفلية الظلماتية الحيوانية الى الاخلاق الحميدة العلوية التوراتية الروحانية والنفس وصفاتها عمقروا ناقة سر القلب بسكاكين مخالقات الحق والاستكبار وعتوا عن امر ربهم من التوحيد والمعرفة فصاروا الى الهلاك وبقوا في اودية الجهل والانكار عصمنا الله واياكم من كل مابسوء الروح ويمنع الفتوح (ولو طأ) اي وارسلنا لوطا وهو لوط بن هاران ابن تارخ فهو ابن اخي ابراهيم كان من ارض بابل العراق فهاجر مع عمه ابراهيم الى الشام وتزل الاردن وهو كورة بالشام فأرسله الله الى اهل سدوم بلد بمحاص * قال في التفسير الفارسي [خدای تعالی ویرا پیغمبری داد و باهل مؤتفكات فرستاد و آن پنج شهر بوده است و نام اعظم معاین بود و دیگر طامه و داود و سابورا و صفود گویند در هر شهری چهار بار هزار هزار آدمی بودند لوط علیه السلام بسدوم آمد و خلق را بخدای تعالی دعوت کرد و بیست سال

در اواخر دفتر یکم در بیان حقیر دیدن خصمان صالح ناکه را اخ

درمیان ایشان بود و بخیرات امر مینمود و از فواحش نهی فرمود و یکی از فواحشها لواطه بود [کما حکى الله تعالى بقوله ﴿ اذ قال لقومه ﴾ [مرقوم سدوم را که لوط علیه السلام در میان ایشان بود] و هو ظرف لارسلنا المضمراى ارسلنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم « قيل الارسل قبل وقت القول لافيه » واجيب بان هذا من قيل قولك فى ظرف المكان زيد فى ارض الروم فهو ههنا غير حقيقى فكفى و فروع المظروف فى بعض اجزائه ﴿ اذ قال لقومه ﴾ انكار و تقرير على تلك الفعنة المتمادية فى القبح اى البالغة الى غاية القبح و هى اللواطه و المعنى افعالونها ﴿ ما سبقكم بها ﴾ ما فعلها قبلكم على ان الباء للتعدية كما فى قوله عليه السلام (سبقك بها عكاشة) من قولك سبقته بالكرة اى ضربتها قبله ﴿ من احد ﴾ من مزيدة لتأكيد النفي و افادة الاستغراق ﴿ من العالمين ﴾ من للتبعض و الجملة استئناف نحوى اى مبتدأة جى بها تا كيدا للانكار السابق كأنه و بنحهم اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوأ ﴿ انكم لتأتون الرجال ﴾ بيان لتلك الفاحشة. قرأ نافع و حفص انكم بطريق الخبر و الباقيون انكم بطريق الاستفهام يقال آتى المرأة اذا غشيها و فى ايراد لفظ الرجال دون الغلمان و المردان و نحوها مبالغة فى التوبيخ ﴿ شهوة ﴾ مفعول له و فى التقييد بها و صفهم بالبهيمية الصرفة و تنبيه على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد و بقاء النوع لا قضاء الشهوة ﴿ من دون النساء ﴾ اى متجاوزين النساء اللاتى اباح الله لكم ﴿ بل اتم قوم مسرفون ﴾ اضراب عن الانكار المذكور الى الاخبار بحالهم التى ادت بهم الى ارتكاب امثالها و هى اعتياد الاسراف فى كل شىء يعنى انهم قوم عادتهم الاسراف و تجاوز الحد فى كل شىء فمن ثمة اسرفوا فى باب قضاء الشهوة و تجاوزوا عما عين لها الى غيره ﴿ و ما كان جواب قومه الا ان قالوا ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ما كان جوابا من جهة قومه شىء من الاشياء الا قول بعضهم لبعض ﴿ اخرجوهم ﴾ اى لوطا و من معه من المؤمنين ﴿ من قريبتكم ﴾ اى الا هذا القول الذى يستحيل ان يكون جوابا لكلام لوط و ليس المراد لم يصدر عنهم بصدده الجواب عن مقالات لوط و مواضعه الا هذه المقالة الباطية كما هو المتسارع الى الافهام بل انه لم يصدر عنهم فى المرة الاخيرة من مرات المحاورات الجارية بينهم و بينه عليه السلام الا هذه الكلمة الشنيعة و الا فقد صدر عنهم قبل ذلك كثير من الترهات حسبما حكى عنهم فى سائر السور الكريمة و هذا هو الوجه فى نظائر الواردة بطريق القصر و قوله ﴿ من قريبتكم ﴾ اى من بلدكم فان العرب تسمى المدينة قرية و المراد بلدة سدوم ﴿ و انهم اناس يتطهرون ﴾ اى يطلبون الطهارة من الفواحش قالوه على وجه الاستهزاء و السخرية بهم ﴿ فأنجيناه ﴾ اى لوطا ﴿ و اهله ﴾ ابنته رعوذا و ريتا و سائر من آمن به فان الاهل يفسر بالازواج و الاولاد و بالعميد و الاماء و بالاقارب و بالاصحاب و بالمجموع و اهل الرجل خاصة الذين ينسبون اليه ﴿ الامراته ﴾ و اهله فالتسر الكفر و نفري الكفار على انكار لوط و هو استثناء من اهله ﴿ كانت من الغابرين ﴾ استئناف يبانى كأنه قيل فاذا كان حالها فقيل كانت من الغابرين اى الباقين فى ديارهم الهالكين فيها من النبوء بالفارسية [باقى بماندن] و التذكير مع ان الظاهر ان يقال من الغابرات مبنى على انه بقى فى ديارهم

(رجال)

رجال ولساء فغلب الرجال فقبل في حقها انها كانت منهم ثم وامطرتنا ﴿ بارانيديم ﴾ عليهم ﴿ [بركفا قوم لوط] ﴿ مطرا ﴾ نوعا من المطر عجيبا وهي الحجارة اى ارسلنا عليهم الحجارة ارسال المطر ﴿ فانظر ﴾ خطاب لكل من يتأني منه التأمل والنظر تعجيبا من حالهم وتحذيرا من اعمالهم ﴿ كيف كان عاقبة المجرمين ﴾ اى تفكر في آخر امر الكافرين المكذبين كيف فعلنا بهم * قيل كان السبب في اختراعهم هذه الحصلة القسيحة اى اللوطة ان بلادهم وهي ارض الشام اخصبت بأنواع الثمار والحبوب فتوجه اليهم الناس من النواحي والاطراف لطلب المعروف فتأذوا من كثرة ورود الفقراء فعرض لهم ابليس في صورة شيخ وقال ان فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فابوا فلما لح الناس عليهم قصدوهم فاصابوا غلما صابحا فاحشوا فاستحکم فيهم ذلك وكانوا لا ينكحون الا الغرباء * وقال الكلبي اول من فعل به ذلك الفعل ابليس الخبيث حيث تمثل لهم في صورة شاب مجمل فدعاهم الى نفسه ثم عملوا ذلك العمل بكل من ورد عليهم من المرد قضاء لشهوتهم ودفعوا لهجوم الناس عليهم وعاشوا بذلك العمل زمانا فلما كثر فيهم عجت الارض الى ربها فسمعت السماء فعمجت الى ربها فسمع العرش فعمج الى ربه فامر الله السماء ان تحصبهم والارض ان تحسف بهم امطروا اولا بالحجارة ثم خسف بهم الارض وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم - وروى - ان تاجرا منهم كان في الحرم فوقف له الحجر اربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه * دلت الآية على ان اللوطة الحش الفواحش واقبحها لان الله تعالى ما امطر الحجارة على اهل الذنوب العظام مثل الزنى والعقوق والسرقة والقتل بغير الحق وغير ذلك من الكبائر حتى الشرك * قال ابن سيرين ليس شئ من الدواب يعمل هذا العمل الا الخنزير والحمار فاللوطة ذنب عظيم يجب ان يحترق عنها وعن مباديها ايضا كاللمس والقبلة * قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكأنما زنى بامه سبعين مرة ومن نى مع امه مرة فكأنما زنى بسبعين بكرا ومن زنى من البكر مرة فكأنما زنى مع سبعين الف امرأة وضرر النظر في الامر اشد لامتناع الوصول في السرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامر ابدًا : قال الشيخ سعدى قدس سره

خرابت كند شاهد خانه كن * بروخانه آباد كردان بز
نشاید هوس باختن باکلی * که هر بامدادش بود بلبل
مکن بد بفرزند مردم نگاه * که فرزند خویش بر آید تباہ
چرا طفل یک روز هوشش نبرد * که در صنع دیدن چه بالغ چه خر
محقق همی بیند اندر ابل * که در خوب رویان چین وچکل

- وحكى - ان سليمان بن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن وملك ابن ابليس قال يا بنى الله هل امرت فيه بنى قال لا قال ابن هو قال انطلق يا بنى الله فانطلق ومشى العفريت بين يدي سليمان حتى هجم به على البحر فاذا ابليس على بساط على الماء فله ارأى سليمان دعر منه وفرق فقام فلقاه فقال يا بنى الله هل امرت في بنى قال لا ولكن جئت لأسألك عن احب الاشياء اليك وابفضها الى الله تعالى فقال ابليس اما والله لولا ممشاك الى ما اخبرتك ليس شئ

ابغض الى الله تعالى من ان يأتى الرجل الرجل والمرأة المرأة وفي الحديث (سحاق النساء زنى بينهن) وفي ملتقطه الناصري الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال وان كان صبيحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن شهوة فاما السلام والنظر لاعن شهوة فلا بأس به ولذا لم يؤمر بالنقاب والامر اذا كان صبيحا فاراد ان يخرج في طلب العلم فلا يبيعه ان يمنعه وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة يجلسه في درسه خلف ظهره او خلف سارية المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة العين مع كمال تقواه حتى ان واحدا من العلماء مات فرؤى في المنام قد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظننت اليه فاحترق وجهي في النار * قال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ويورث التهمة : قال الشيخ سعدى

جو خواهي كه قدرت بمسند بلند * دل اى خواجه درساده رويان مبد
و كر خود نباشد غرض درميان * حذر كن كه دارد بحرمت زيان

ويكره بيع الامر ممن يعلم انه يفضى اليه غالبا لانه اعانة على المعصية * فان قلت سلمنا ان الغلام ليس محلا للحرث والتولد لكنه يكون محلا لقضاء الشهوة واستيفاء اللذة فالعقل يقتضى ان يتصرف المالك في ملكه كيف يشاء * قلت الشرع لم يأذن في هذا المحل بالتصرف لغاية قباحتها ونهاية خبائثه ومجرد المملوكية لا يقتضى التصرف في المملوك الا ترى ان من ملك مجوسية او وثنية لم يجزله تصرف فيهما اصلا ما لم تدخل في الاسلام وكذا لا يجوز التصرف للسيدة في عبدها المملوك في محل لم يأذن الشرع بالتصرف فيه كالتقيل والتفخيز وغيرها من دواعي الوطء فلو جاز للسيد التصرف في عبده لجاز للسيدة التصرف في عبدها بطريق الاولى لكونها محلا للحرث * والاتبان في دبر الذكر هو اللواط الكبرى وفي دبر المرأة هو اللواط الصغرى وفي الحديث (ملعون من أتى امرأة في دبرها) وهل تجوز اللواط في الجنة قيل ان كان حرمتها عقلا وسمعا لا تجوز وان كان سمعا فقط تجوز والصحيح انها لا تجوز فيها لان الله تعالى استبدها واستبجها فقال (ما سبقكم بهما من احد من العالمين) وسماها خيثة فقال (كانت تعمل الخبائث) والجنة منزهة عنها * قال المولى زيرك زاده في حواشي الاشياء رحمه الله تعالى رحمة واسعة قد قال الله تعالى (ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) وفي موضع آخر (ولكم فيها ما تشتهى انفسكم) والآية تدل على ان في الجنة مردا ملاحا وبמיד ان يكونوا غير مشتهين وغير المعقول في الدنيا ان يكون خلاف الوضع والاستقذار وقطع النسل واما في النشأة الاخرية فهذه المحذورات متفية انتهى كلام زيرك زاده * يقول الفقير هذا ليس بمرضى عند القلب السليم والعقل المستقيم بأبي عنه من يعرف القبيح من الحسن ويتفر من عيز الزيوف والنهريج من النقد الجيد المستحسن فان الطواف في الآية الاولى انما يدل على كونهم خدام اهل الجنة وان اهل الجنة يتلذذون بالنظر الى جمالهم وبهجتهم وهذا لا يقتضى التلذذ بالاستمتاع ايضا كافي حق الحور . والاشتهاء في الآية الثانية وان كان تاما لكنه يجوز

ان لاتكون اللواطه مشتهاة لاهل الجنة للحكمة التي عليها مدار حرمتها في جميع الاديان كالزنى بخلاف الحمر فالثما كانت حلالا في بعض الاديان ولذا صارت من نعيم الجنان ايضا ومطلق ارتقاع مواعظ الحرمة لا يقتضى الحل والجواز الا ترى الى تسر اهل الجنة عند الوقاع فان اهلهم لا يظهرون لقب المحارم كافي الواقعات المحمودية هذا * واما حكم الوطء بحسب الشرع فذهب الشافى الى انه يقتل * وذهب احمد بن حنبل الى انه يرحم وان كان غير محصن * قال في شرح الوقاية ان من اتى دبر اجنبى او امرأة فعند ابى حنيفة لا يحد بل يعزر ويودع في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا قال قيدنا بدبر الاجنبى لانه لو فعل ذلك بعبد او امته او بمنكوحته لا يحد اتفاقا لهما ان الصحابة اجمعوا على حده ولكن اختلفوا في وجوهه فقال بعضهم يحبس في اثنى المواضع حتى يموت وقال بعضهم يهدم عليه الجدار انتهى وقد يقال يلقي من مكان عال كالمنارة * قال ابوبكر الوراق يحرق بالنار صرح به في شرح المجمع * قال في الزيادات والرأى الى الامام ان شاء قتله ان اعتاد ذلك وان شاء حبسه كافي شرح الاكل * والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث ان يجازى كالقتل والزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في اليمين النعوس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستر بالكفارة * وفي كتاب الحظر والاباحة رجل وطء بهيمة * قال ابو حنيفة ان كانت البهيمة للواطء يقال له اذبحها واحرقها ان كانت ما كولة وان لم تكن مما تؤكل تذبج ولا تحرق * قال في ترجمة الجلد الاخير من الفتوحات المكية [وازنكاح بهائم اجتناب كن نه شرع است ونه دين ونه مروت شخصى بود صالح اما قليل العلم درخانه خود منقطع بود ناكاه بهيمة خريد واهدا بدان حاجتى ظاهر نه بعد از چند سال كسى ازوى برسيد تو اين را چه ميكنى و ترا بوى شغلى و حاجتى نيست گفت دين خود را باين محافظت ميكنم او خود با آن بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا معصوم ماند اورا اعلام كردند كه آن حرامست و صاحب شرع نهى فرموده است بسيار كريست و توبه كرد و گفت ندانستم پس بر تو فرض عين است كه از دين خود باز جويى و حلال و حرام را نميزكنى تا تصرفات تو بر طريق استقامت باشد انتهى كلام الترجمة]

وفي الحديث (ومن لم يستطع فقلبه بالصوم) استدل به بعض المالكية على تحريم الاستمنا لانه ارشد عند العجز عن التزوج الى الصوم الذى يقطع الشهوة فلو كان الاستمنا مباحا لكان الارشاد اليه اسهل وقد اباح الاستمنا طائفة من العلماء وهو عند الحنابلة وبعض الحنفية لاجل تسكين الشهوة جائز * وفي رواية الخلاصة الصائم اذا طالع ذكره حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد قضاء الشهوة وان قصد تسكين شهوته ارجو ان لا يكون عليه وبال * وفي بعض حواشى البخارى والاستمنا باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون) الى قوله (فاولئك هم العادون) اى الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام * قال البغوى في الآية دليل على ان الاستمنا باليد حرام * قال ابن جريح سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما

يخسرون وايديهم جبالى واظنهم هؤلاء * وعن سعيد بن جبير عذب الله امة كانوا يعشون
بمذا كيرهم والواجب على فاعله التعزيز كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابي خنيفة
واحد رحمهما الله اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستمناء بيد زوجته او جاريتها
لكن قال القاضي حسين مع الكراهة لانه في معنى العزل وفي التارخانية قال ابو خنيفة
حسبه ان ينجو رأسا برأس كذا في انوار المشارق لمفتى حلب الشهباء والله اعلم ﴿ والى
مدين ﴾ اى وارسلنا الى قبيلة مدين وهم اولاد مدين بن ابراهيم خليل الله عليه السلام
﴿ انعام ﴾ في النسب اى واحدا منهم ﴿ شعيبا ﴾ عطف بيان لاخاهم وهو شعيب بن
مكيل بن يشجر بن مدين الذى تزوج ريثا بنت لوط فولدت له وكثر نسله فصار مدين
قبيلتهم * قال الضحاك بكى شعيب من خشية الله حتى ذهب عيناه وصار اعمى وكان يقال له
خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا اهل بخش للمكاييل والموازين مع كفرهم
﴿ قال ﴾ استشاف بيانى ﴿ يا قوم اعبدوا الله ﴾ وحده ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ مر تفسيره
﴿ قد جاءتكم بينة ﴾ معجزة ﴿ من ربكم ﴾ متعلق بجاءتكم او بمحذوف هو صفة لفاعله
مؤكدة لفخامة الذاتية المستفادة من تنكيره بفخامته الاضافية اى بينة عظيمة كائنة من مالك
اسوركم ولم يذكر معجزته في القرآن كما لم يذكر اكثر معجزات نبينا عليه السلام * قال في
التفسير الفارسي [درقران معجزة شعيب مذکور نيست ودر احاديث نيز بنظر فقير ترسيده
اما در آيات باهرات كه ذكر معجزات انبيا ميكنند ميگويد كه معجزة شعيب آن بود كه چون
بكوه بلند برآمدى كوه سرفرود آوردى تا شعيب باسأنى بروى صعود كردى] و ذكر
بعض معجزاته في الكشاف فارجع اليه ﴿ فافوقوا الكيل ﴾ الكيل مصدر قولك كلت
الطعام كالا والمعنى المصدرى لا يمكن ايفاؤه لان النقص والاعتمام من خواص الاعيان فحمله
القاضي على حذف المضاف اى آلة الكيل وفسره ابو السعود بالمكيال ويؤيده قوله
﴿ والميزان ﴾ فان المتبادر منه الآلة وان جاز كونه مصدرا كالمعاد فحمل الكيل على ما
يكال به كما يطلق العيش على مايعاش به وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر
فاذا اكتالوا على الناس يستوفون بالاكبر واذا كالوهم اووزنوهم يبخسرون بالاصغر والمعنى
ادوا حقوق الناس بالمكيال والميزان على التمام ﴿ ولا تخسوا الناس ﴾ اى لاتنقصوا
﴿ اشياءهم ﴾ التى يشترونها بهما معتمدين على تمامها أى شئ كان وأى مقدار كان فانهم
كانوا يخسرون الجليل والحقير والقليل والكثير فالتعبير بالاشياء دون الحقوق للتميم فان
مفهوم الشئ اعم بالنسبة الى مفهوم الحق * واعلم ان بخش الناس اشياءهم في المكيال
والموزون من خساسة النفس ودناءة الهمة وغلبة الحرص ومتابعة الهوى والظلم وهذه
الصفات الذميمة من شيم النفوس وقد ورد الشرع بتبديل هذه الصفات وتزكية النفس فان
الله تعالى يحب معالى الامور ويبغض سفاسفها وفي الحديث (ما ذنبان جائعان ارسلنا في غم
بافسد لهما من حرص المرء على المال والشرف) وفي الحديث (الصلاة امانة والوضوء امانة
والوزن امانة والكيل امانة) - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه (الكيل

والوزن اتم قد وليتم امر فيه هلكت الامم السالفة قبلكم ﴿ ولا تفسدوا في الارض ﴾
اي بالكفر والحيث ﴿ بعد اصلاحها ﴾ بعدما اصلاح امرها واهلها الانبياء واتباعهم باجراء
الشرائع ﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ﴿ خير لكم ﴾ من التطفيف
والبخس والافساد وقيل خيرهما ليس على يابه من التفضيل بل بمعنى نافع عند الله ﴿ ان
كنتم مؤمنين ﴾ اي مصدقين بي في قولي هذا ﴿ ولا تقعدوا بكل صراط ﴾ الباء للاتصاق
او المصاحبة لان القعود ملصق بالمكان وان القاعد ملابسه ويحتمل ان تكون بمعنى في لان
القاعد يحل بمكان قعوده وان تكون بمعنى على لاستيلاء القاعد على المكان ﴿ توعدون ﴾
حال من فاعل لا تقعدوا ولم يذكر الموعد به ليذهب الذهن كل مذهب. والمعنى ولا تقعدوا
بكل طريق من طرق الدين موعودين اي مخوفين كالشيطان حيث قال لا قعدن لهم صراطك
المتقيم وصراط الله وان كان واحدا لكثه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا
رأوا احدا يسى في شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المرصد فيقولون لمن يريد شعبا انه
كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون من آمن به وقيل يقطعون الطريق ﴿ ونصرون ﴾
عطف على توعدون اي تمنعون وتصرفون ﴿ عن سبيل الله ﴾ اي السبيل الذي قعدوا
عليه ﴿ من آمن به ﴾ اي بكل صراط وهو مفعول تصدون ﴿ وتبغونها ﴾ من باب الخذف
والايصال والتقدير وتبغون لها انت ضمير السبيل لانه يذكر ويؤنث. والمعنى وتظلمون
لسبيل الله ﴿ عوجا ﴾ زيفا وعدولا عن الحق بالقاء الشبه او بوصفها للناس بانها معوجة
وهي ابعد شئ من شائبة الاعوجاج * وفيه اشارة الى الذين قطعوا طريق الوصول الى الله على
الظالمين بانواع الخيل بالمكاييد وطلبوا الاعوجاج فيه باظهار الباطل كما قطعوا على انفسهم
فان شر المعاصي ما لا يكون لازما لصاحبه بل يكون متعديا عنه الى غيره لان ضرر التعدية
عائد الى المتبدي بقدر الاثر في التعدى ﴿ واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ﴾ بالبركة
في النسل والمال فصار ضعفكم قوة وفقركم غنى ﴿ وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ﴾
من الامم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود واضرابهم واعتبروا بهم واحذروا
من سلوك مسالكهم ﴿ وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به ﴾ من الشرائع
والاحكام ﴿ وطائفة لم يؤمنوا ﴾ اي به * قال في التفسير الفارسي [قومي از مدين بشعب
عليه السلام ايمان آوردند جمی دیگر انكار کردند وگفتند قوت و ثروت ما راست نه
مؤمنانرا پس حق با ما باشد واگر حق با ایشان بودی بایستی که تو انگری ووسعت معاش
ایشانرا بودی شعب عليه السلام فرمود که اگر چه شما دو کره شده اید] ﴿ فاصبروا ﴾
فترجسوا ﴿ حتى يحكم الله بيننا ﴾ اي الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين
ووعيد للكافرين ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه وهو اعدل القاضين
تم الجزء الثامن في اواخر شوال من سنة الف ومائة

يخشرون وايديهم حبالى واطنهم هؤلاء * وعن سعيد بن جبير عذب الله امة كانوا يعشون
بذا كيرهم والواجب على فاعله التعزيز كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابي حنيفة
واحد رحمهما الله اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستمنا ببد زوجته او جاريتها
لكن قال القاضي حسين مع الكراهة لانه فى معنى الغزل وفى التاريخية قال ابو حنيفة
حسبه ان يجور رأسا برأس كذا فى انوار المشارق لفتى حلب الشهباء والله اعلم ﴿ والى
مدين ﴾ اى وارسلنا الى قبيلة مدين وهم اولاد مدين بن ابراهيم خليل الله عليه السلام
﴿ اخاهم ﴾ فى النسب اى واحدا منهم ﴿ شعيبا ﴾ عطف بيان لآخاهم وهو شعيب بن
ميكيل بن يشجر بن مدين الذى تزوج ريثا بنت لوط فولدت له وكثر نسله فصار مدين
قيلتهم * قال الضحاك بكى شعيب من خشية الله حتى ذهب عيناه وصار اعمى وكان يقال له
خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا اهل بنحس للمكاييل والموازين مع كفرهم
﴿ قال ﴾ استغاف بيانى ﴿ يا قوم اعبدوا الله ﴾ وحده ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ مر تفسيره
﴿ قد جاءتكم بينة ﴾ معجزة ﴿ من ربكم ﴾ متعلق بجاءتكم او بمحذوف هو صفة لفاعله
مؤكد لفضامة الذاتية المستفادة من تنكيره بفضامة الاضافية اى بينة عظيمة كاشنة من مالك
اموركم ولم يذكر معجزته فى القرآن كما لم يذكر اكثر معجزات نينا عليه السلام * قال فى
التفسير الفارسي [درقران معجزة شعيب مذکور نيست ودر احاديث نيز بنظر فقير ترسيده
اما در آيات باهرات كه ذكر معجزات انبيا ميكنند ميگويد كه معجزة شعيب آن بود كه چون
يكوه بلند بر آمدى كوه سرفرود آوردى تا شعيب با ساني بروى صعود كردى] و ذكر
بعض معجزاته فى الكشف فارجع اليه ﴿ فاوفوا الكيل ﴾ الكيل مصدر قولك كلت
الطعام كالا والمعنى المصدرى لا يمكن ايفاؤه لان النقص والاعمام من خواص الاعيان فعمله
القاضى على حذف المضاف اى آلة الكيل وفسره ابو السعود بالمكيال ويؤيده قوله
﴿ والميزان ﴾ فان المتبادر منه الآلة وان جاز كونه مصدرا كالمعاد فعمل الكيل على ما
يكال به كما يطلق العيش على ما يعاش به وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر
فاذا اكتالوا على الناس يستوفون بالا كبروا اذا كالوهم او وزنوهم يخشرون بالاصغر والمدنى
ادوا حقوق الناس بالمكيال والميزان على التمام ﴿ ولا تخسوا الناس ﴾ اى لا تنقصوا
﴿ اشياءهم ﴾ التى يشترونها بهما معتمدين على تمامها اى شئ كان واى مقدار كان فانهم
كانوا يخسرون الجليل والحقير والقليل والكثير فالتعير بالاشياء دون الحقوق للتميم فان
مفهوم الشئ اعم بالنسبة الى مفهوم الحق * واعلم ان بخس الناس اشياءهم فى المكيال
والموزون من خسارة النفس ودناءة الهمة وغلبة الحرص ومتابعة الهوى والظالم وهذه
الصفات الذميمة من شيم النفوس وقد ورد الشرع بتبديل هذه الصفات وتركبة النفس فان
الله تعالى يحب معالى الامور وينبغض سفاسفها وفى الحديث (ما ذنبان جائعان ارسلنا فى غم
بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف) وفى الحديث (الصلاة امانة والوضوء امانة
والوزن امانة والكيل امانة) - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحاه (الكيل)

والوزن اتم قد وليتم امره فيه هلكت الامم السالفة قبلكم ﴿ ولا تفسدوا في الارض ﴾
اي بالكفر والحيف ﴿ بعد اصلاحها ﴾ بعدما اصلاح امرها واهلها الانبياء واتباعهم باجراء
الشرائع ﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ﴿ خير لكم ﴾ من التطفيف
والبخس والافساد وقيل خيرها لئلا يفسد على بابها من التفضيل بل بمعنى نافع عند الله ﴿ ان
كنتم مؤمنين ﴾ اي مصدقين بي في قولي هذا ﴿ ولا تقعدوا بكل صراط ﴾ الباء للاتصاق
او المصاحبة لان القعود ملصق بالمكان وان القاعد ملابسه ويحتمل ان تكون بمعنى في لان
القاعد يحل بمكان قعوده وان تكون بمعنى على لاستيلاء القاعد على المكان ﴿ توعدون ﴾
حال من فاعل لا تقعدوا ولم يذكر الموعد به ليذهب الذهن كل مذهب. والمعنى ولا تقعدوا
بكل طريق من طرق الدين موعودين اي مخوفين كالشيطان حيث قال لا قاعدن اهم صراطك
المستقيم وصراط الله وان كان واحدا لكه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا
راوا احدا يسي في شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المرصد فيقولون لمن يريد شعبا انه
كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون من آمن به وقيل يقطعون الطريق ﴿ ونصرون ﴾
عطف على توعدون اي تمنعون وتصرفون ﴿ عن سبيل الله ﴾ اي السبيل الذي قعدوا
عليه ﴿ من آمن به ﴾ اي بكل صراط وهو مفعول تصدون ﴿ وتبفونها ﴾ من باب الخذف
والايصال والتقدير وتبفون لها انت ضمير السبيل لانه يذكر ويؤنث. والمعنى وتطلبون
لسبيل الله ﴿ عوجا ﴾ زيفا وعدولا عن الحق بالقاء الشبه او بوصفها للناس بانها معوجة
وهي ابعد شئ من شأبة الاعوجاج * وفيه اشارة الى الذين قطعوا طريق الوصول الى الله على
الطالين بانواع الخيل بالمكاييد وطلبوا الاعوجاج فيه باظهار الباطل كما قطعوا على انفسهم
فان شر المعاصي ما لا يكون لازما لصاحبه بل يكون متعديا عنه الى غيره لان ضرر التعدية
عائد الى المتبدي بقدر الاثر في التعدى ﴿ واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ﴾ بالبركة
في النسل والمال فصار ضعفكم قوة وفقركم غنى ﴿ وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ﴾
من الامم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود واضرابهم واعتبروا بهم واحذروا
من سلوك مسالكهم ﴿ وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به ﴾ من الشرائع
والاحكام ﴿ وطائفة لم يؤمنوا ﴾ اي به * قال في التفسير الفارسي [قومي از مدين بشعيب
عليه السلام ايمان آوردند جمعی دیگر انكار کردند وگفتند قوت و ثروت ما راست نه
مؤنارا پس حق با ما باشد و اگر حق با ایشان بودی بایستی که توانگری و وسعت معاش
ایشانرا بودی شعيب عليه السلام فرمود که اگر چه شما دو گروه شده اید] ﴿ فاصبروا ﴾
﴿ فربصوا ﴾ حتى يحكم الله بيننا ﴿ اي الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين
ووعيد للكافرين ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه وهو اعدل القاضين
تم الجزء الثامن في اواخر شوال من سنة الف ومائة

الجزء التاسع

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه ﴾ بعدما سمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام وهو استئناف بياني ﴿ لخرجتك يا شعيب والذين آمنوا ﴾ عطف على الكاف في لخرجتك ويا شعيب اعتراض بين المتعاطفين ونسبة الاخراج اليه اولا والى المؤمنين ثانياً فيه على اصلته في الاخراج وتبعيتهم له فيه كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ معك ﴾ فانه متعلق بالاخراج لا بالايمان . والمعنى والله لخرجتك واتباعك ﴿ من قريتنا ﴾ بفضا لكم ودفعاً لقتنتكم المرتبة على المساكنة والجوار * وفيه اشارة الى ان من شأن المتكبرين ودأب المتجبرين الاستعلاء وان يخرج الاعز الاذل وذلك لما فيهم من بطر النعم وطغيان الاستغناء وعمه الاستبداد ولما كان حب الدنيا رأس كل خطيئة وفتنتها اعظم من كل بلية جعل الله تعالى اهلها في البلاد سبياً للهلاك والفساد كما قال الله تعالى (اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفياً) الآية : قال الحافظ

ايمن مشو زعشوه دنيا كه اين عجوز * مكاره مي نشيند ومحتاله مي رود

﴿ او لعودن في ملتنا ﴾ العود هو الرجوع الى الحالة الاولى ومن المعلوم ان شعيباً لم يكن على دينهم وملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم من الصفات الا ما ليس فيه تغير فضلاً عن الكبار فضلاً عن الكفر الا انه اسند العود اليه والى من معه من المؤمنين تغليبا لهم عليه لان العود متصور في حقهم . والمعنى والله ليكونن احد الامرين البتة على ان المقصد الاصل هو العود وانما ذكر النفي والاجلاء بمحض القسر والاجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الاخراج كأنهم قالوا لاندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا في ملتنا وانما لم يقولوا او لنعيدك على طريقة ما قبله لما ان مرادهم ان يعودوا اليها بصورة الطوعية حذر الاخراج باختيار اهون الشريرين لا اعادتهم بسائر وجوه الاكراه والتعذيب * وفيه اشارة الى ان اهل الخير كما لا يميلون الا الى اشكالهم فكذلك اهل الشر لا يرضون ممن رأوا الا بان يساعدهم على ما هم عليه من احوالهم والاوحد في بابه من باين نهج اضرايه

مه مرفان كند باجنس پرواز * كبوتر با كبوتر باز باباز

﴿ قال ﴾ شعيب ردا لمقالتهم الباطلة وتكذيباً لهم في ايمانهم الفاجرة ﴿ او لو كنا كارهين ﴾ تقديره اعود فيها ولو كنا كارهين اي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها على ان الهمزة لانكار الوقوع ونفيه لانكار الواقع واستقباحه كالتى في قوله تعالى (أولو جشك بشئ ميين) ﴿ قد افترينا على الله كذباً ﴾ عظيماً ﴿ ان عدنا في ملتكم ﴾ التى هي الشرك وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان عدنا في ملتكم

(بد)

﴿ بعد اذ نجينا الله منها ﴾ فقد افترينا على الله كذبا عظيما حيث تزعم حينئذ ان الله تعالى ندا وليس كذلك شيء وانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه من الاسلام باطل وان ما كنتم عليه من الكفر حق و اى افتراء اعظم من ذلك ﴿ وما يكون لنا ﴾ اى وما يصح وما يستقيم لنا ﴿ ان نعود فيها ﴾ في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ اى الاحالة مشيئة الله تعالى لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كما نبئ عنه قوله ﴿ ربنا ﴾ فان التعرض لعنوان ربوبية تعالى لهم مما يفي عن استحالة مشيئة تعالى لارتدادهم قطعا وكذا قوله تعالى ﴿ بعد اذ نجينا الله منها ﴾ فان تحيته تعالى لهم منها من دلائل عدم مشيئته تعالى لعودهم فيها * وقيل معناه الا ان يشاء الله خذلانا وفيه دليل على ان الكفر بمشيئة الله تعالى وايا ما كان فليس المراد بذلك بيان ان العود فيها في حيز الامكان وخطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى كذلك بل بيان استحالة وقوعها كانه قيل وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وهيهات ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له ﴿ وسع ربنا كل شيء علما ﴾ علما نصب على التمييز منقول عن الفاعلية تقديره وسع علم ربنا كل شيء كقوله ﴿ واشتعل الرأس شيبا ﴾ والمعنى احاطة علمه بكل ما كان وما يمكن من الاشياء التي من جملتها احوال عباده وعزائمهم ونياتهم وما هو اللائق بكل واحد منهم فحال من لطفه ان يشاء عودنا فيها بعدما نجانا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿ على الله توكلنا ﴾ في ان يقبنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار ثم اعرض عن المعاندين وتوجه الى مناجاة رب العالمين فقال ﴿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ﴾ احكم بيننا وبينهم واقض بما يدل على انا على الحق وهم على الباطل وافصل بما يليق بحال كل من الفريقين ﴿ وانت خير الفاتحين ﴾ والفتح هو الحاكم بلغته اهل عمان سعى فاتحا لانه يفتح المشكلات ويفصل الامور ويجوز ان يكون من فتح المشكل اذا بينه. والمعنى اظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويميز الحق من المبطل وفي التأويلات التجمية ﴿ احكم بيننا وبينهم ﴾ باظهار حقيقة ما قدرت لنا من خاتمة الخير واظهار ما قدرت لهم من خاتمة السوء ﴿ وقال الملا الذين كفروا من قومك ﴾ عطف على قوله ﴿ قال الملا الذين استكبروا ﴾ اى قال اشرفهم الذين اصروا على الكفر لاعتقابهم بعد ما شاهدوا صلابة شيب عليه السلام ومن معه من المؤمنين في الايمان وخافوا ان يستعبوا قومهم تسيطرهم عن الايمان وتغيرا لهم منه على طريقة التوكيد القسمى والله ﴿ لئن اتبعتم شعيبا ﴾ ودخلتم في دينه وتركتم دين آباؤكم ﴿ انكم اذا لخاسرون ﴾ اى في الدين لاشترائكم الضلالة بهداكم اوفى الدنيا لفوات ما يحصل لكم بالبخر والتطيف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اى الزلزلة الشديدة وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود ﴿ واخذت الذين ظلموا الصيحة ﴾ اى صيحة جبريل ونعلها من مبادئ الرجفة فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى * قال ابن عباس رجفت بهم الارض واصابهم حر شديد فرفعت لهم سحابة فخرجوا اليها يطلبون الروح منها فلما كانوا تحتها سالت عليهم بالمغاب ومعه صيحة جبريل عليه السلام ﴿ فاصبحوا في دارهم ﴾ اى صاروا في مدينتهم وفي سورة هود ﴿ في ديارهم ﴾ قال الحدادي اى بقرب دارهم تحت الظلة كما قال تعالى ﴿ فاخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ ﴿ جامعين ﴾ اى ميتين على وجوههم وركبهم لازمين لا ماكنهم

لابراخ لهم منها - وروى - انهم احترقوا تحت السحابة فصاروا ميتين بمنزلة الرماد الجلام اجساما
ملقاة على الارض محترقة * وقال ابن عباس فتح الله عليهم بابا من جهنم فارسل عليهم منه
حرا شديدا فاخذ بانفاسهم فدخلوا جوف البيوت فلم ينفعهم ماء ولا ظل وانضجهم الحرقم الله
سحابة فيها ريح طيبة فوجدوا برد الريح وطينها وظل السحابة فتنادوا عليكم بها فخرجوا نحوها
فلما اجتمعوا تحتها رجا لهم ونسأؤهم وصيانهم الهيبا لله عليهم نارا ورجفت بهم الارض
فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلى وصاروا رمادا وهو عذاب يوم الظلة ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾
من عذابهم رأوا الحق باطلا والباطل حقا والفلاح حسرا والحسر ان فلاحا (فاخذتهم الرجفة)
فصارت صورتهم تبعا لمناهم (فالهم كانوا جامعين) الارواح في ديار الاشباح ﴿ الذين كذبوا شعبيا ﴾
استتاف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم نيا سبق (لنخرجك يا شعيب والدين آمنوا معك من قريتنا)
وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ وخبره قوله تعالى ﴿ كأن لم ينصوا فيها ﴾ اي استأصلوا
بالمرة وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم اصلا اي عوقبوا بقولهم ذلك وصاروا هم المخرجين
من القرية اخراجا لادخول بعده ابدأ والمعنى المنزل والمغاني المنازل التي كانوا بها يقال غنينا
بمكان كذا اي نزلنا فيه. وفيه اشارة الى ان المكذبين والمتكبرين وان كانت لهم غلبة في وقتهم
ولكن تنقضي ايامهم بسرعة ويسقط صيتهم ويحمل ذكركم ويضمحل آثارهم ويكون
اهل الحق مع الحق غالبا في كل امر والباطل زاهق بكل وصف : وفي المتبوي

يك مناره در ثنای منکران * کودرین عالم که تا باشد عیان

منبری کو که برانجا مخبری * یاد آرد روز کار منگری

یار غالب شو که تا غالب شوی * یار مغلوبان مشو هین ای غوی

﴿ الذين كذبوا شعبيا كانوا هم الخاسرين ﴾ استتاف آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم
الاخير اي الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الاخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا
والدين لا الذين اتبعوه وبهذا الحصر اكتفى عن التصريح بانجاءه عليه السلام كما وقع في سورة
هود من قوله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه ﴾ الآية ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم
لقد ابغضتكم رسالات ربي واصبحت لكم ﴿ قاله عليه السلام بعدما هلكوا تأسفابهم لشدة حزنه
عليهم ثم انكر على نفسه ذلك فقال ﴿ فكيف آسى ﴾ اي احزن حزنا شديدا بالفارسية [يس جه
كونه اندوه خورم وغمناك شوم] فهو مضارع متكلم من الآسى من باب علم وهو شدة الحزن
﴿ على قوم كافرين ﴾ مصرين على الكفر ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم
او قاله اعتذارا من عدم تصديقهم له وشدة حزنه عليهم. والمعنى لقد بالغت في الابلاغ والانتذار
وبذلت وسعى في النصح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم : وفي المتبوي
جون شوم غمکين که غم شد سر نگون * غم شما بودید ای قوم حرون
کژ سخوان ای راست خواننده بین * کیف آسى خلف قوم ظالمین
﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ يعني خرجت عن عهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ
فانه وان نصحت لكم فاعلى من اقراركم وانكاركم شي ان أحسنت فاللهيات الجليل لكم وال

در اواخر دفتر جهاروم در بیان در آتش رفتن سنی ولسنی و سوختن لاسنی
در اواسط دفتر یکم در بیان حق و بدین خصال صالح نالورا

(استتم)

اسم فالضرر بالتأم طأء عليكم ومالك الاعيان اولى بهامن الاعيان فالخلق خلقه والملاك ملكه ان تلهدهام وانشاء اغواهم فكيف آسى على قوم كافرين فلا تأسف على نبي وفقد ولا اثر من كون ووجود لان الكل صادر من حكيم بالغ في حكمته كامل في قدرته انتهى قال الله تعالى (اكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وهذا انما يحصل عند الفناء الكلى وهو الانبياء عليهم السلام وكل الاولياء . واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس بمحل للرحمة عند نظر الحقيقة لان الله تعالى ابتلاه بسبب جفائه اياه فقد اكنسبه بطلمه فكيف يرحم له ولذا كان اهل الحقيقة كالسيف الصارم مع كونهم رحم خلق الله تعالى الاترى الى قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة) : قال السدى قدس سره .

كراشع قوى دهد برهلاک • ألا تاندارى ز كشتش باک

واقه تعالى غيور وعبد في غيرته فالحم والفضب بقدر ما اذن فيه الشرع من اخلاق الانبياء وهو لا يقدح في فراغ القلب عن كل وصف لان رعاية الاحكام الظاهرة لاتنافى التوغل في الحقيقة فعلى العاقل ان يدور بالامر الالهى ويرفع عن لسانه وقلبه لم لا وكيف فان الامر بيد الله تعالى لا بيده . قال ابراهيم بن ادم لرجل أحب ان تكون لله وليا قال نعم قال لا ترغب في شىء من الدنيا والآخرة وفرغ نفسك لله واقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك فعلم من هذا ان من كان اقباله الى نفسه والى هواها لا يجد الحق واقباله وموالاته في كل حالاته ومقاماته كما لا يخفى ﴿ وما ارسلنا في قرية ﴾ [در شهرى وديهى] ﴿ من ﴾ [مزيدة] ﴿ نبي ﴾ [كذب اهلها] ﴿ الا ﴾ [قد] ﴿ اخذنا اهلها ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال . والمعنى وما ارسلنا في قرية من القرى المهلكة نيا من الانبياء المكذبين في حال من الاحوال الا في حال كوننا آخذين اهلها ﴿ بالبأساء ﴾ [البؤس والفقر] ﴿ والضراء ﴾ [بالضر والمرض لكن لاعلى معنى ان ابتداء الارسال مقارن للاخذ المذكور بل على انه مستببع له غير منفك عنه بالآخرة لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتغرزهم عليه ﴿ لهم يضرعون ﴾ [كى يتضرعوا ويتذللوا ويحطوا اوردية الكبر والغزة عن اكنانهم فان الشدة خصوصا الجوع يؤدى الى التواضع والانتقاد في حق اكثر العباد . ومن بلاغات الزمخشري المرص والحاجة خطبان امر من تقيع الخطبان وهم بضم الخاء نوع من ورق الخنظل اصفر وهو بالغ في المرارة ﴿ ثم بدلنا ﴾ [عطف على اخذنا داخل في حكمه] ﴿ مكان السيئة ﴾ [التي اصابتهم] ﴿ الحسنة ﴾ [اي اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والحنة الرخاء والسعة لان ورود النعمة بعد الشدة يدعو الى الانتقاد والاشتغال بالشكر انما سببت الشدة سيئة لانها تسوء الانسان كما سبب الرخاء حسنة لانه يحسن اثره على الانسان والا فالسيئة هي الفعلة القبيحة والله تعالى لا يفعل الفيسح والحسنة والسيئة من الالفاظ المستغنية عن ذكر موصوفاتها حالة الافراد والجمع سواء كانتا صفتين للاعمال او المثوبة والحالة من الرخاء والشدة ﴿ حتى عفوا ﴾ [كثروا عددا وعددا وابتطرتهم النعمة يقال عفا النبات اذا كثرت كثاف ومنه عفا اللحم في الحديث وهو (احفوا الشوارب واعفوا اللحم) : قال الشاعر عفوا من بعد اقلال وكانوا • زمانا ليس عندهم بغير

﴿ وقالوا ﴾ غير واقفين على ان ما اصابهم من الامرين ابتلاء من الله سبحانه ﴿ قدمس آباءنا الضراء والسراء ﴾ كما سنا ذلك وما هو الا عادة الدهر يسي تارة ويحسن اخرى فكما ان آباءنا قد ثبتوا على دينهم ولم ينتقلوا عنه مع ما اصابهم فثبتوا اتم على دينكم ولا تنتقلوا عنه ﴿ فاخذناهم ﴾ ائذ ذلك ﴿ بغتة ﴾ فجأة اشد الاخذ وافظه ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بتزول العقاب وهم لا يخطررون ببالهم شيئاً من المكاره وهو اشد وحسرتة اعظم لان المرء اذا رأى مقدمات الابتلاء يوطن نفسه عليها بخلاف حال الفجأة ﴿ ولو ان اهل القرى ﴾ اى القرى المهلكة المدلول عليها بقوله تعالى ﴿ من قرية ﴾ ﴿ آمنوا واتقوا ﴾ مكان كفرهم وعصيانهم ﴿ لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ﴾ لوسعنا عليهم الخير ويسرنا لهم من كل جانب مكان ما اصابهم من قون العقوبات التى بعضها من السماء وبعضها من الارض واكثر اهل التفسير على ان بركات السماء هى المطر وبركات الارض النبات والثمار ﴿ ولكن كذبوا ﴾ الرسل ﴿ فاخذناهم ﴾ هذا الاخذ عبارة عما فى قوله تعالى ﴿ فاخذناهم بغتة ﴾ بما كانوا يكسبون ﴿ من انواع الكفر والمعاصي ﴾ وفى الآية دلالة على ان الكفاية والسعة فى الرزق من سعادة المرء اذا كان شاكراً او المراد بقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوتهم سقفا من فضة الكثرة التى تكون وبالا على من لا يشكر الله تعالى * قال فى التفسير الفارسي [در حقايق سلمى فرموده كه اكر بندكان بكرديندى بمواعد من وحذر كردندى از مخالفت يا بترسيدندى از تهديد من دلها ايشانرا بنور مشاهده خود روشنى دادى كه بركت سما اشارت بدانست وجوارح واعضاء ايشانرا بخدمت خود بيا راستى كه بركت زمين عبارت از آنست

در زمين وآسمان درهائى جود * مى كشيند از بى اهل سجود

از زمين بر اطاعت باز كن * بر سماى معرفت پرواز كن

﴿ أأمن اهل القرى ﴾ الهمزة لانكار الواقع واستقباحه لانكار الوقوع ونفيه والفاء للعطف على قوله فاخذناهم بغتة والمعنى ابعد ذلك الاخذ أمن اهل مكة ومن حولها من المكذبين لك يا محمد ﴿ ان يأتيتهم بأسنا ﴾ عذابنا ﴿ بيانا ﴾ ليلا ﴿ وهم نائمون ﴾ فى فرشهم ومنازلهم لا يشعرون بالعذاب لغفلتهم ﴿ أو أمن اهل القرى ﴾ [يا ايمن شدند اهل شهرها] ﴿ ان يأتيتهم بأسناضحى ﴾ ضحوة النهار وبالفارسي [در وقت چاشت] وهو فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت ﴿ وهم يلعبون ﴾ اى يلعبون من فرط الغفلة بصرف الهمم فيما لا ينفع لافى امر الدين ولا فى امر الدنيا او يشتغلون بما لا ينفعهم من امور الدنيا فان من اشتغل بدنياه واعرض عن آخرته فهو كاللاعب [ملخص سخن آنست كه بعد از تكذيب رسل از عذاب الهى ايمن نتوان بود نه بروز و نه بشب] ﴿ أأمنوا مكر الله ﴾ مكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب والمراد به اتيان بأسه تعالى فى الوقتين المذكورين * قال الحدادى انما سبى العذاب مكر اعلى جهة الاتساع والمجاز لان المكر ينزل بالمكور من جهة الماكر من حيث لا يشعر واما المكر الذى هو الاحتيال للاظهار بخلاف الاضمار فذلك لا يجوز على الله ﴿ فلا يامن مكر الله ﴾ الفاء جواب شرط محذوف اى اذا كان استدراج و اخذه على هذا

(الوجه)

الوجه فلا یأمن مکرہ بهذا المعنی ﴿ الا القوم الخاسرون ﴾ الذين ليسوا من القوم الراجحین
 قيل معنی الآیة ولا یأمن عذاب الله من العصاة اولا یأمن عذاب الله من المذنبین والانبیاء
 عليهم السلام لا یأمنون عذاب الله على المعصية ولهذا لا یعصون بانفسهم انتهى ﴿ قال فی التأویلات
 التجیبة مکرہ تعالی مع اهل القهر بالقهر ومع اهل اللطف باللطف ﴾ (فلا یأمن مکر الله) من اهل
 القهر (الاقوم الخاسرون) الذين خسروا سعادة الدارين ومن اهل اللطف الا الخاسرون الذين
 خسروا الدنيا والعقبی وربحوا المولی فعلى هذا اهل الله هم الآمنون من مکر الله لان مکر الله
 فی حقهم مکر باللطف دل علیه قوله (اولئك لهم الامن وهم مهتدون) ولهذا قال (وهو خیر
 الما کرین) لان مکرهم مکر فی مستحقه وغير مستحقه بالقهر ومکره فی مستحقه باللطف
 فافهم واعتبر جدا انتهى * واعلم ان الامن من مکر الله تعالی قد عد کفرا لکن هذا بالنسبة
 الى اهل المکر دون اهل الکرم فان کمل الاولیاء مبشرون بالسلامة فی حیاتهم الدنیویة
 كما قال تعالی (لهم البشرى فی الحیاة الدنیا) فلم یسلامة دنیویة واخروية كما قال تعالی (لا خوف
 عليهم ولا هم یحزنون) لکنهم یکتبون سلامتهم لکونهم مأمورین بالکتمان وعلمهم بسلامتهم
 یکنفی لهم ولا حاجة لهم بعم غیرهم واما الانبیاء علیهم الصلاة والسلام فلم ان یخبروا بسلامتهم
 لکونهم شارعین فلا بد لغیرهم من العلم بسلامتهم حتى یؤمن و یقبل دعوتهم ﴿ اولم یهد للذین
 یرثون الارض من بعد اهلها ﴾ عدی فعل الهدایة باللام لانها یمعنی التیین والمفعول محذوف
 والفاعل قوله ان لولشاء ومعنی یرثون الارض من بعد اهلها یخلقون من خلا قبلهم من الامم
 المهلکة ویرثون دیارهم والمراد بهم اهل مكة ومن حولها. والمعنی اولم یبین ویوضح لهم عاقبة
 امرهم ان سلکوا طریق اسلافهم ﴿ ان ﴾ مخففة ای ان الشان ﴿ لولشاء اصبناهم بذنوبهم ﴾
 ای بجزاء ذنوبهم و سیئاتهم اوبسبب ذنوبهم كما صبنا من قبلهم * قال سعدی جلی المفتی ویجوز
 ان یضمن معنی اهلکناهم فلا حاجة الى تقدير المضاف ﴿ ونطبع على قلوبهم ﴾ عطف على
 ما یضمن من قوله تعالی (اولم یهد) کانه قيل لا یهتدون ونطبع على قلوبهم ای نختم علیها عقوبة لهم
 ﴿ فهم لا یسمعون ﴾ ای اخبار الامم المهلکة فضلا عن التدبر والنظر فیها والاعتنام
 بما فی تضاعفها من الهدایات * قال الکاشفی [کوش دل از استماع سخن حق فائده دارده
 کوش آب وکل]

این سخن از کوش دل باید شنود * کوش کل اینجا ندارد هیچ سود
 کوش سر با جمله حیوان همدم است * کوش سر مخصوص نسل آدم است
 کوش سر چون جانب کوبنده است * کوش سر سهلتا کرا آکنده است

﴿ تلك القرى ﴾ یعنی قری الامم المار ذکرهم قالام للعهد ﴿ نقص عليك ﴾ [خوانده ایم
 بر تو] ﴿ من انبائها ﴾ من لتبمض ای بعض اخبارها التي فیها عظة وتذکیر ﴿ ولقد جاءتهم
 رسلهم بالبینات ﴾ الباء متعلقة اما بالفعل المذكور على انها لتعدیة واما بمحذوف وقع حالا
 من فاعله ای ملتبسین بالبینات. والمعنی وبالله لقد جاء کل امة من تلك الامم المهلکة رسولهم
 الخاص بهم بالمعجزات الیفة المتکثرة المتواردة علیهم الواضحة الدلالة على صحة رسالته الموجبة

للايمان حتما ﴿ ﴿ فما كانوا ليؤمنوا ﴾ اى فاصح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام ان يؤمنوا عند مجي الرسل بها ﴿ ﴿ بما كذبوا من قبل ﴾ الباء صلة لم يؤمنوا اى بما كذبوه من قبل مجي الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب فما كذبوه عبارة عن اصول الشرائع التى اجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أهمهم اليها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجي رسلهم انهم ما كانوا فى زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد قط بل كانت كل امة من اولئك الامم يتسامعون بها من بقايا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجي رسلهم كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم احد ويجوز ان يكون المراد بعدم ايمانهم المذكور اصرارهم على ذلك وبما اشير بقوله تعالى بما كذبوا من قبل تكذيبهم من لدن مجي الرسل الى وقت الاصرار والعدا. فالمنى حينئذ فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اولاً حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة فما كذبوه عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول اصولها وفروعها وعلى كلا التقديرين فالضائر الثلاثة متوافقة فى المرجع. وقيل ضمير كذبوا راجع الى اسلافهم. والمعنى فما كان الابناء ليؤمنوا بما كذب به الآباء وحمله المولى ابوالسعود على التمسف * يقول الفقير لو كانت الضائر الثلاثة متوافقة فى المرجع ايضا وجعل التكذيب تكذيب الآباء فى الحقيقة وانما اسند الى الابناء ما حقه ان ينسب اليهم من حيث الاتصال بينهم ورضى بعضهم عن بعض فيما فعله لكان معنى لا تمسف فيه اصلاً كما سبق امثاله فى البقرة فى مخاطبات اليهود المعاصرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ﴿ كذلك ﴾ فى محل النصب على انه مفعول ﴿ ﴿ يطبع ﴾ اى مثل ذلك الطبع الشديد المحكم يطبع ﴿ ﴿ الله على قلوب الكافرين ﴾ اى من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها الآيات والنذر ويجوز ان يكون اشارة الى ما قبله اى مثل ذلك الطبع الذى طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية يطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا ﴿ ﴿ وما وجدنا لاكثرهم ﴾ لقينا فوجدنا بمعنى صادقنا ﴿ ﴿ من عهد ﴾ من مزيدة فى المفعول والمضاف محذوف اذ لا وجه لنى نفس العهد اى ما وجدنا لاكثرهم من وفاء عهد فالهم تقضوا معاهدوا الله عليه عند مساس البأس والضراء قائلين لئن انجيتنا من هذه لكونن من الشاكرين وتخصيص هذا الشأن باكثرهم ليس لان بعضهم كانوا يفون بمهودهم بل لان بعضهم كانوا لا يماهدون ولا يفون ويحتمل ان يكون وجدنا بمعنى علمنا ويكون من عهد مفعوله الاول ولا اكثرهم مفعوله الثانى ﴿ ﴿ وان ﴾ مخففة اى ان الشأن ﴿ ﴿ وجدنا اكثرهم ﴾ اى علمنا اكثر الامم ﴿ ﴿ لفاسقين ﴾ خارجين عن الطاعة ناقضين للمهود * وفى ترجمة الجلاء الاخير من الفتوحات المكية * [حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد هر كه بايدتو آيد اورا بي بهره مكذار وهر كه زينهار خواست اورا زينهارده موسى عليه السلام در سياحت بود ناكاه كپوترى بر كتف نشست و بازى عقب او آمد و قصد آن كپوتر داشت بر كتف ديگر فرود آمد آن كپوتر در آستين موسى عليه السلام در آمد و زينهار ميخواست و باز بزبان فصيح بموسى آواز داد كه اى پسر عمران مرا بي بهره مكذار و ميان من و درزق من جداي ميگن

موسیٰ علیہ السلام گفت چه زود مبتلا شدم و دست کرد تا ازران خود پاره قطع کند برای طعمه باز تا حفظ عهد کرده باشد و بکار هر دو وفا نموده گفتند یا ابن عمران تعجیل مکن که ما رسولانیم و غرض آن بود که صحت عهد تو آزمایش کنیم [

ای سامعا یس السماع ینافع * اذا انت لم تفعل فانت سامع
اذا کنت فی الدنیا عن الخیر عاجزا * فانت فی یوم القیامة صانع

ولا کلام فی وفاء الانبیاء بمهودهم و نقض الفاسقین لمواثیقهم و انما الکلام فیمن ادعی الایمان و الاستسلام ثم لم یف بمعهد یوما من الایمان : قال الحافظ

و فاجو زکس و رسخن نمی شنوی * بهرزه طالب سیمرخ و کیمیا میباش

* و عن عبدالرحمن بن عوف بن مالک الاشجعی قال کنا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم تسعة اوثمانية اوسبعة فقال (ألتایعون رسول الله) و کنا حدیثی عهد بیعتہ فقلنا قد بایعناک یا رسول الله فعلام نبایعک قال (ان تعبدوا الله و لا تشرکوا به شیاً و تقیموا الصلوات الحس و تطیعوا) و اسرکمة خفیه (و لا تسألوا الناس) فلقد رأیت بعض اولئک النفر یسقط سوط احدہم لم یسأل احدا یناولہ ایاہ یعنی خوفا من نقض العهد و اہتماما فی امر الوفاء فانظر الی هؤلاء الرجال و مبايعتہم و دخولہم فی طریق الحق و مسارعتہم فاذا احترزوا عن سؤال مناولة السوط الذی سقط من ایدیہم فما ظنک فی الاحتراز عما فوقہ من الاحوال المتواردة علیہم و انت یا رجل و کنا ذلک الرجل تجول فی میدان الخواطر الفاسدة ثم لاتقع بذلک بل تطیر الی جانب مرادک من الافعال الباطلة و الاقوال الکاسدة و لعمری هذا لیس فی طریق العوام فکیف فی طریق الصوفیة الذین عقدوا عقدا علی ان لا یخطر بیالہم سوی الله و لا یسألوا منه تعالیٰ غیر الوصول الی ذاته ابن ہم و الله ان هذا زمان لم یبق من التصوف الا الاسم و لا من لباس التقوی الا الرسم نسأل الله تعالیٰ ان یوجہنا الی محراب ذاته و یسلک بنا الی طریق افعاله و صفاته و ینفیض علینا من سجال برکاته و یشرقنا بالخاصة من ہدایاتہ انه هو الفیاض من مشرع عنایاتہ ﴿ثم بعثنا من بعدہم موسیٰ﴾ ای ارسلنا من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورین و ہم نوح و ہود و لوط و صالح و شعیب علیہم السلام و التصریح بذلک مع دلالة ثم علی التراخی للایذان بان بعثہ علیہ السلام جرى علی سنن السنة الالہیة من ارسال الرسل تترى فان الله تعالیٰ من کمال رحمتہ علی خلقہ یبعث عند انصرام کل قرن و انقراض کل قوم نبیا بعد نبی کما یخلف قوم بعد قوم و قرنا بعد قرن و یظهر المعجزات علی یدی النبی لیخرجہم بظہور نور المعجزات من ظلمات الطیعة الی نور الحقیقة فان اغلب اهل کل زمان و قرن و اکثرہم غافلون عن الدین و حقائقہ مستغرقون فی بحر الدنیا مستهلکون فی اودية الشهوات و اللذات النفسانية الحيوانية ظلمات بعضها فوق بعض ﴿بآیاتنا﴾ حال من مفعول بعثنا و هو موسیٰ ای بعثنا علیہ السلام ملتبسا بآیاتنا و ہی الآیات التسع المفصلات التي هی العصا و البید الیضاء و السنون و تقص الثمرات و الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم کاسیاتی ﴿الی فرعون﴾ هو لقب لكل من ملک مصر من الممالقة کما ان کسری لقب لكل من ملک فارس و یقصر

(روح البیان - ۱۴ - لت)

لكل من ملك الروم. وخالقن لكل من ملك الصين. وتبع لكل من ملك اليمن. والقيل لكل من ملك العرب. والنجاشي لكل من ملك الحبش. والخليفة لكل من ملك بغداد. والسلطان لآل سلجوق واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان وكان من القبط وعمر أكثر من اربعمائة سنة ﴿ وملائه ﴾ اى اشراف قومه وتخصيصهم مع عموم رسالته للقوم كافة لاصالتهم فى تدبير الامور واتباع غيرهم لهم فى الورود والصدور ﴿ فظلموا بها ﴾ عدى بالياء لتضمن ظلموا معنى كفروا اى كفروا بالمعجزات وظلموا عليها بان جعلوها سحرا فوضعوها فى غير موضعها ﴿ فانظر ﴾ بعين عقلك يا من من شأنه النظر والتأمل ﴿ كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ الى كيفية ما فعلنا بهم فكيف خبر كان وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب بترع الخافض اذ التقدير فانظر الى كذا ووضع المفسدين موضع ضميرهم للايدان بان الظلم مستلزم للافساد * وفى التفسير الفارسي [حضرت موسى عليه السلام چون از مصر فرار نمود ودر مدين بصحبت شعيب عليه السلام رسيد و دختر او صفورا بعقد در آورده عزم مراجعت بامصر نمود در اثنای طريق بوادى ايمن رسيد و خلعت پيغمبرى يافت بمعجزة تصا ويد بيضا اختصاص پذيرفت حق سبحانه و تعالى فرمود كه بمصر رو و فرعون را بخداى تعالى دعوت كن موسى بيامد و بعد از مدتی كه ملاقات فرعون دست داد آغاز دعوت كرد]

* قال الحدادى نقلا عن ابن عباس كان طول عصا موسى عشرة اذرع على طوله وكانت من آس الجنة يضرب بها الارض فيخرج بها النبات فيلقياها فاذا هي حية تسعى ويضرب بها الحجر فيتفجر وضرب بها باب فرعون ففرغ منها فشاب رأسه فاستحي فحضب بالسواد واول من خضب بالسواد فرعون وهو حرام لايجد فاعله رائحة الجنة * قال صاحب المحيط هذا فى حق غير الغزاة اما من فعله من الغزاة ليكون اهيب فى عين العدو لا للترين فقير حرام ﴿ وقال موسى ﴾ اى لما دخل على فرعون ومعه اخوه هارون بعثما الله اليه بالرسالة قال ﴿ يا فرعون انى رسول ﴾ اى اليك ﴿ من رب العالمين ﴾ ادعوك الى عبادة رب العالمين وانهاك عن دعوى الربوبية فقال له فرعون كذبت ما انت برسول فقال موسى ﴿ حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق ﴾ اى جدير بان لا اقول على الله الا الحق فوضع على موضع الباء لافادة التمكن كقولك رميت على القوس وجئت على حالة حسنة اى رميت بالقوس وجئت بحالة حسنة او ضمن حقيق معنى حريص * وفى المدارك ويجوز تعلق على بمعنى الفعل فى الرسول اى انى رسول حقيق جدير بالرسالة ارسالت على ان لا اقول على الله الا الحق انتهى . وقرأ نافع على بتشديد الباء * ثم ان موسى لما ادعى انه رسول من رب العالمين ذكر ما يدل على صحة دعواه فقال ﴿ قد جسكم بيته ﴾ اى بمعجزة ظاهرة كائنة ﴿ من ربكم ﴾ يعنى العصا واليد ﴿ فارسل معى بنى اسرائيل ﴾ اى فخلهم حتى يذهبوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم [وسبب آن بود كه چون يعقوب عليه السلام با اولاد واحفاد خود بمصر آمدند هانجا قرار گرفتند و نسل ایشان بسیار شد و يعقوب و يوسف با برادران در گذشتند و ملك ريان كه فرعون زمان يوسف بود و بمرد پسرش مصعب بنى اسرائيل را حرمت میداشت و متعرض

(ايهان)

ایشان نمی شد چون او بمرد ولید که فرعون زمان موسی بود بر تخت سلطنت نشست و زبان
بلاف اتار بکم الاعی بکشاد بنی اسرائیل دعوی او قبول نکردند گفت پدر شما در مخربده
کسان ما بود و شما بنده زادگان ماید پس ایشانرا ببندگی گرفت [وکان يستعملهم فی الاعمال
الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب وبناء المنازل واشباه ذلك فلما جاء موسى اراد ان
یرجع بهم الی موطن آبائهم الذی هو الارض المقدسة وکان بین الیوم الذی دخل فیہ یوسف
مصر والیوم الذی دخل فیہ موسی اربع مائة عام ﴿ قال ﴾ فرعون وهو استتاف بیانی
﴿ ان كنت جئت بآیة ﴾ ای من عند من ارسلک کتدعیه ﴿ فأتت بها ﴾ قاحضرها عندی
لیبت بها صدقک فان الاتیان والمجی وان کانا بمعنی واحدا لان بینهما فرقا من حیث ان المجی
یلاحظ فیہ نقل الشئ من جانب المبدأ والاتیان یلاحظ فیہ ایصاله الی المنتهی فان مبدأ المجی هو
جناب المرسل ومنتهی الاتیان هو المرسل الیه ﴿ ان كنت من الصادقین ﴾ فی دعواک
﴿ فالتی عصاه ﴾ من یدہ ﴿ فاذا هی ثعبان ﴾ وهو الحیة الصفراء الذکر اعظم الحیات لها
عرف کعرف الفرس ﴿ مین ﴾ ای ظاهر امره لایشک فی کونه ثعبانا ولا یختلج ببال احد
کونه من جنس العصا - روی - انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر ای کان له علی ظهره شعور
سود مثل الرماح الطوال فاغراقاه ای فاتحاین لحيه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل علی
الارض والاعلی علی سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وحدث وانهمز الناس
مزدحمین فأت منهم خمسة وعشرون الفا فصاح فرعون یاموسی انشدک بالذی ارسلک خذہ
وانا اؤمن بک وارسل معک بنی اسرائیل فاخذہ فعاد عصا ﴿ والاشارة ان الله تعالى جعل
عصاه ثعبانا لانه اضافها الی نفسه حین قال ﴿ هی عصای ﴾ ثم جعلها محل حاجاته حین قال ﴿ ولی فیها
ما رب اخری ﴾ ففیہ اشارة الی ان کل شئ اضمته الی نفسک ورأیته محل حاجاتک فانه ثعبان
یتلمک ولهذا ﴿ فالتی یاموسی ﴾ یعنی لا تمسک بها ولا تسوکا علیها ولا کان قادرا علی ان
یجعلها فی یدہ ثعبانا کذا فی التأویلات النجمیة * ثم قال له فرعون هل معک آیة اخری
قال نعم ﴿ ونزع یدہ ﴾ ای اخرجها من جیبہ او من تحت ابطه ﴿ فاذا هی بیضاء
للتاظرین ﴾ ای بیضاء نورانیا خارجا عن العادة ویجتمع علیها التظارة تعجبا
من امرها وذلك ما روی انه اری فرعون یدہ وقال ما هذه فقال یدک ثم ادخلها جیبہ
وعلیه مدرعة من صوف وتزعها فاذا هی بیضاء نورانیا غلب شعاعه شعاع الشمس وکان
علیه السلام آدم شدید الادمة * وفیہ اشارة الی ان الایدی قبل تعلقها بالاشیاء كانت بیضاء
فلما تمسکت بالاشیاء سارت ظلمانیة فاذا تزعت عنها تصیر بیضاء كما كانت فانهم جدا فلما شاهد
فرعون هذه المعجزة تشاور مع اشراف قومه فی امر موسی ﴿ قال الملأ من قوم فرعون ﴾
ای الاشراف منهم وهم اصحاب مشورته ﴿ ان هذا لساحر ﴾ [جادویست] ﴿ علیم ﴾
مبالغ فی علم السحر ما عرفیه ولما کان السحر غالبا فی ذلك الزمان ولاشک ان اهل کل صنعة
علی طبقات مختلفة بحسب الحذاقة والمهارة زعم القوم ان موسی کان حاذقا فی علم السحر بالغا
فیہ الی اقصى الغایة وانه جعل علمه وسیلة الی طلب الملك والرسالة فلذلك قالوا ﴿ یرید ان

يخرجكم ﴿ بسحره ﴾ ﴿ من ارضكم ﴾ مصر ويجعل الحكومة لبني اسرائيل فلما سمع فرعون هذا قال ﴿ فاذا تأمرون ﴾ بفتح التون وما في فماذا في محل النصب على انه مفعول ثان لتأمرون بحذف الجار والاول محذوف والتقدير بأى شئ تأمروتنى اى فاذا كان كذلك فاذا تشيرون ﴿ قالوا ﴾ لفرعون ﴿ ارجه ﴾ اصله ارجئه بهمزة ساكنة وهاء مضمومة والارجاء التأخير ﴿ واخاه ﴾ هارون وعدم التعرض لذكره قيل لظهور كونه معه حسبما تنادى به الآيات الاخرى. والمعنى آخر امرها ولا تعجل ﴿ وارسل في المدائن ﴾ الجار متعلق بارسل. والمدائن جمع مدينة وهى البقعة المسورة المستولى عليها ملك والمدائن صعيد مصر وكان له مدائن فيها السحرة المعدة لوقت الحاجة اليهم. والمعنى وابعث الشرط الى هذه المدائن ﴿ حاشرين ﴾ مفعوله محذوف اى حاشرين السحرة. والمعنى ليحشروا ويجمعوا اليك من فيها من السحرة ﴿ ياأتوك بكل ساحر عليم ﴾ اى ماهر فى السحر. والسحر فى اللغة لطف الحيلة فى اظهار الامعجوبة واصل ذلك من خفاء الامر ومن ذلك سعى آخر الليل سحرا لحفاء الشخص ببقاء ظلمته والسحر الرثة سميت بذلك لحفاء امرها بانتفاخها تارة وضمورها اخرى [آورده اند که بهیچ قرن چندان ساحر نبوده که در قرن موسی و رؤساء سحره باقصی مداین صعید بودند در تفسیر دمیاطی آورده که در مداین صعید دو برادر بودند که ایشانرا در فن سحر وقوفی تمام بود چون فرستاده فرعون بدیشان رسید مادر خودرا گفتند مارا بسر قبر پدر ما بر چنان کرد و ایشان پدر خودرا اواز دادند که یا ایتا ملک مصر مارا طلیده بجهت آنکه دو کس آمده اند بی لشکر و سپاه و کار برو بد و ننگ آورده و ایشانرا عصایست چون می افکنند اژدرها میشود و هر چه پیش او آید می خورد و فرعون داعیه نموده که مارا با او معارضه فرماید صاحب قبر جواب داد که چون بمصر رسید پرسید که وقتی که ایشان در خواب میشود آن عصا همان اژدرها میشود یا نه اگر میگوید بدانید که جادویی نیست چه سحر ساحر وقتی که در خواب باشد اثر ندارد چون حال بدین منوال باشد نه شما و هیچکس از عالمیان را قوت معارضه با ایشان نخواهد بود القصة برادران با شاگردان و صاحبان که دوازده هزار بودند و در زاد المسیر گوید هفتاد هزار بمصر آمدند و بنزد فرعون جمع شدند [تو هموا انهم بالتأخیر وحسن التدبیر وبذل الجهد والتشمیر یفیرون شیاً من التقدير ولم یعلموا ان الحق غالب والحکم سابق وعند حلول الحکم فلا سلطان للعلم والفهم ﴿ وجاء السحرة فرعون ﴾ بعدما ارسل اليهم الحاشرين ﴿ قالوا ﴾ واثقين بظلمتهم ﴿ ان لنا اجرا ان کننا نحن الغالين ﴾ بطريق الاخبار بثبوت الاجر وایجابہ کأنهم قالوا لا بد لنا من اجر عظیم حیث ان اب طریق الاستفهام التقریری بحذف الهمزة وقولهم ان کننا مجرد کمین مناط ثبوت الاجر لانهم في الغلبة وتوسيط الضمیر وتحلیة الخبر باللام للقصر اى ان کننا نحن الغالين لاموسى ﴿ قال نعم ﴾ اى ان لكم لاجرا ﴿ وانکم ﴾ مع ذلك ﴿ لمن المقربين ﴾ عندى فى المنزلة قال الکلبی قال لهم تکونون اول من یدخل مجلسی و آخر من یمخرج منه ﴿ وفى التاویلات النجمية اجرى الله هذا على لسان فرعون حقا

وصدقا بانهم صاروا من المقرين عند الله لا عند فرعون انتهى [آورده اند که مهتر این جماعت چهارتن بودند و آن دو برادر که شاپور و غادور می گفتند و دیگر حطط و مصفی و در لباب آورده که این چهار نیز مهتری بود شمعون نام چون بمصر آمدند و شاپور و غادور واقعه سؤال و جواب پدر باقوم گفتند ایشان از قصه خواب و بیداری موسی و از درها شدن عصا استفسار بلیغ نمودند معلوم شد که هرگاه موسی در خواب است عصا از درها شده پاسبانی میکند ایشانرا ترددی بیدید آمد و دغدغه در خاطر خطور کرد نهان میداشتند تا وقتی که فرعون موسی را طلبیده و مقرر شد که جادوان مناظره کنند و مجلس معارضه انتظام یافت ساحران و عساور سنی چند بمیدان آوردند فرعون بالای تخت بتفرج بنشست و مردم مصر بنظاره حاضر شدند هفتاد هزار ساحر بربك طرف و موسی و هارون بربك جانب بایستادند جادوان بطریق ادب پیش آمده [﴿ قالوا یا موسی امان تلقی ﴾ ای عصا اولاً ﴿ واما ان نکون نحن الملقین ﴾ ای جبالنا و عصینا اولاً خیر و موسی علیه السلام فان کلمة امانها للتخیر و یطلق علیها حرف العطف مجازاً * قال المفسرون تأدبوا مع موسی علیه السلام فكان ذلك سبب ایمانهم ﴿ قال القوا ﴾ * ان قیل کیف قال القوا و الامر بالسحر لا یجوز * اجیب یجوز القوا ان کتم محقین علی زعمکم و یجوز ان یکون امرهم باللقاء لتأکید المعجزة * قال القاضی قال القوا کرما و تسامحا و از دراء بهم و وثوقا علی شأنه یعنی لیس امرهم باللقاء قبله من قبیل الاباحة للسحر و الرضی بالكفر. و المعنی القوا ماتلقون ﴿ فلما القوا ﴾ ما القوا ﴿ سحر و اعین الناس ﴾ [جادویی کردند بر چشمهای مردمان] بان خیلوا الیهم مالا حقیقه له * قال ابن الشیخ قلبوها و صرفوها علی ان تدرك الشیء علی ما هو علیه بسبب ما فعلوه من التمییجات ﴿ و استرهبوهم ﴾ استفعل هنا بمعنی افعل و السین لتأکید معنی الرهبة ای بالغوا فی ارهابهم ﴿ و جاؤا بسحر عظیم ﴾ فی وقته - روی - انهم جمعوا جبالا غلاظا و خشبا طوالا کأنها حیات جسام غلاظ و لطحوا تلك الجبال بالزئبق و جعلوا الزئبق داخل تلك العصى فلما اثرت حرارة الشمس فیها تحرکت و التوی بعضها علی بعض و كانت کثیرة جدا تخیل الناس انها تحرک و تلتوی باختیارها و صار الميدان کأنه مملوء بالحیات ﴿ و اوحینا الی موسی ان ألق عصاک فاذا هی تلقف ما یأفکون ﴾ الفاء فصیحة ای قالها فصارت حية فاذا هی تلقف ای تلقم و تبتلع من لقف یلقف علی وزن علم یعلم یقال لقفته الفقه لققا و تلقفته اتلقفه تلقفا اذا اخذته بسرعة فاکتته و ابتلغته و یأفکون ای یزورون من الافک و هو الصرف و قلب الشیء عن وجهه - روی - انها لما تلقفت جبالهم و عصیهم و ابتلغتها باسرها اقبلت علی الحاضرين فهربوا و ازدحموا حتی هلك جمع عظیم لا یعلم عددهم الا الله تعالی ثم اخذها موسی فصارت عصا کما كانت و اعدم الله بقدرته القاهرة تلك الاجرام العظام او فرقتها اجزاء لطیفة فقالت السحرة لو کان هذا سحرا لبقيت جبالنا و عصینا ﴿ فوقع الحق ﴾ ای ثبت و صدق موسی علیه السلام فی قوله انی رسول من رب العالمین حیث صدقه الله تعالی بما ظهر علی یده من المعجزة الباهرة ﴿ و بطل ما كانوا یعملون ﴾ ای ظهر بطلان ما كانوا مستمرین علی عمله و هو السحر ﴿ فقلبوا ﴾ ای فرعون و اتباعه ﴿ هنالك ﴾

ای فی مجلسهم ﴿ وانقلبوا صاعرين ﴾ ای صاروا اذلاء مبهوتين فالانقلاب هنا بمعنى الصيرورة ﴿ والقي السحرة ساجدين ﴾ ای خروا سجدا كأنما القاهم ملق لشدة خروورهم كيف لا رقد بهرهم الحق واضطرهم الى ذلك . ففي الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سرعة الخروور وشدة حين شاهدوا المعجزة القاهرة بحال من القى على وجهه فعبر عن حالهم بما يدل على حال المشبه به ﴿ قالوا آنا رب العالمين رب موسى وهرون ﴾ ابدلوا الثاني من الاول لثلا يتوهم ان مرادهم فرعون لان فرعون وان ربي موسى وهو صغير الا انه لم يرب هارون قطعا قال ابن عباس آمنت السحرة واتبع موسى من بني اسرائيل ستمائة الف ﴿ قال فرعون ﴾ منكرا على السحرة موبخا لهم على ما فعلوه ﴿ آمنت به ﴾ بهمزة واحدة اما على الاخبار المحض المتضمن للتوبيخ او على الاستفهام التوبيخي بحذف الهمزة كما مر في ان لنا لأجرا ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ ای بغیر ان آذن لكم کافی قوله تعالى ﴿ لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ﴾ لان الاذن منه ممكن في ذلك ﴿ ان هذا لكبر مكرتموه ﴾ یعنی ان ما صنعتوه ليس ثما اقتضى الحال صدور عنكم لقوة الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتلتوها اتم وموسى ﴿ في المدينة ﴾ یعنی مصر قبل ان تخرجوا الى الميعاد - روى - ان موسى وامير السحرة التقي فقال له موسى أرايتك ان غلبتک لتؤمنن بي وتشهدن أن ماجئت به الحق فقال الساحر والله لئن غلبتني لاؤمنن لك وفرعون يسمعها وهو الذي نشأ عنه هذا القول ﴿ لتخرجوا منها اهلهما ﴾ یعنی القبط وتخلص لكم ولبنی اسرائيل ﴿ فسوف تعلمون ﴾ عاقبة ما فعلتم وهو تهديد بحمل تفصيله ﴿ لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ﴾ ای من كل شق طرفا یعنی ايديكم اليمنى وارجلكم اليسرى ﴿ ثم لا صلبنكم اجمعين ﴾ على شاطئ نهر مصر على جذوع النخل تفضيحا لكم وتشكيلا لامثالكم * قيل هو اول من سن ذلك فشرعه الله تعالى لقطع الطريق تعظيما لجرمهم ولذلك ساهم تعالى محاربة الله ورسوله ﴿ قالوا ﴾ ثابتين على ما احدثوا من الايمان وهو استئناف بياني ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ راجعون اي بالموت لا محالة سواء كان ذلك من قبلك ام لا فلا تبالى بوعدك او انا الى رحمة ربنا وثوابه منقلبون ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله تعالى : وفي المثوى

جانهای بسته اندر آب و گل * چون رهند از آب و کلهها شاد دل [۱]

در هوای عشق حق رقصان شوند * همچو قرص بدر بی نقصان شوند

چون نقاب تن برفت از روی روح * از لقای دوست دارد صد فتوح [۲]

میزند جان در جهان آبگون * نعره یالیت قومی یصلدون [۳]

﴿ وما تنقم منا ﴾ ای وما تنکر وما تعیب منا ﴿ الا ان آنا بآيات ربنا لما جئنا ﴾ وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مما يتأتى لنا المدول عنه طلبا لمرضاة الله * ثم فرعوا الى الله تعالى فقالوا ﴿ ربنا افرغ علينا صبرا ﴾ ای افض علينا من الصبر على وعيد فرعون ما يغمرنا كما يغمر الماء فافراغ الماء ای صب من قبيل الاستعارة شبه الصبر على وعيد فرعون بالماء الغامر تشبيها مضمرا في النفس وجعل نسبة الافراغ اليه تخيلا للاستعارة بالكناية لان الافراغ

(من)

من لوازم الماء وملائماته ﴿ وتوفنا مسلمين ﴾ ثابتين على ما رزقنا من الاسلام غير مفتونين من الوعيد قيل لم يقدر عليهم لقوله تعالى ﴿ انما ومن اتبعكما الغالبون ﴾ * وقال ابن عباس رضى الله عنهما فأخذ فرعون السحرة فقطعهم ثم صلبهم على شاطئ نيل مصر * وفي المستوى ساحران چون حق او بشناختند * دست و پا در جرمها در باختند

﴿ وفي القصة اشارة الى ان فرعون النفس ايضا منكر على ايمان سحرة صفاتها ويقول (آمتم به) اي بموسى الروح (من قبل ان آذن لكم) يعنى بالايمان به (ان هذا لمكرمكرموه) يا سحرة الصفات في موافقة موسى الروح (في المدينة) مدينة القلب والبدن (لتخرجوا منها اهلها) وهو اللذات والشهوات البدنية الجسائية فان صفات النفس اذا آمتت ووافقت الروح وصفاته خرجت من البدن لذات الدنيا وشهواتها (فسوف تعلمون) حيل ومكابدى في ابطالكم واستيفاء اللذات والشهوات (لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) بسكين التسويل عن الاعمال الصالحة (ثم لاصلبكم اجمعين) في جذوع تعلقات الدنيا وزخارفها (قلوا انا الى ربنا منقلبون) لا الى الدنيا وما فيها (وما تنقم منا الا ان آمانا بايات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا) على قطع تعلقات الدنيا (وتوفنا مسلمين) لعبوديتك ﴿ وقال الملا من قوم فرعون ﴿ - روى - ان فرعون بعد ما رأى من موسى عليه السلام ما رأى من معجزة العصا واليد البيضاء خافه اشدا خوفا فلذلك لم يجب ولم يتعرض له بسوء بل خلى سبيله فلذلك قال له اشرف قومه ﴿ انذر موسى وقومه ﴿ اي اتركهم ﴿ ليفسدوا في الارض ﴿ اي يفسدوا على الناس دينهم في ارض مصر و يصرفوهم عن متابعتك ﴿ ويذرك ﴿ عطف على يفسدوا ﴿ وآلهتك ﴿ معبوداتك * قيل كان يعبد الكواكب والاصح كما في الفسيفار الفارسي انه صنع لقومه اصناما على صورته وامرهم بان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى ﴿ قال ﴿ فرعون مجيبا لهم ﴿ سنقتل ابناهم ﴿ [زود باشد كه بكشيم پسران ايشارا] ﴿ ونستحي نساءهم ﴿ اي نترکهن احياء ولا نقتلن بل نستخدمهن والمقصود سنعود الى قتل ابنائهم واستخدام نساءهم كما كنا نفعل وقت ولادة موسى ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم انه المولود الذي حكيم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يديه ﴿ وانا فوقهم قاهرون ﴿ اي مستعلون عليهم بالقوة كما كنا لم يتغير حالنا اصلا وهم مقهورون تحت ايدينا كذلك ﴿ قال موسى لقومه ﴿ تسلية لهم وعدة لحسن العاقبة حين سمعوا قول فرعون وعجزوا عنه ﴿ استمبوا بالله ﴿ [يارى خواهيد از خدای تعالى در دفع بلاى فرعون] ﴿ واصبروا ﴿ على ما سهتم من اقاويله الباطلة ﴿ ان الارض لله ﴿ اي ارض مصر ﴿ يورثها من يشاء من عباده ﴿ [ميراث دهد هر كرا ميخواهد از بندگان خود] ﴿ والعاقبة ﴿ عاقبة نيكويانصرت وظفر يا بهشت] ﴿ للمتقين ﴿ الذين اتم منهم لانه روى انه لما غلب سحرة فرعون وتبين نبوة موسى بطوع حجة آمن بموسى من بنى اسرائيل ستمائة الف نفس واتقوا عن الشرك والعصيان وفيه ايدان بان الاستعانة بالله تعالى والصبر من باب التقوى : قال الحافظ

انك پیرانه سرم صحبت يوسف بنواخت * اجر صبريست كه در كابه احزان كردم

در اواسط دفتر بكم در بيان تعظيم كردن ساحران موسى را كه راجع

﴿ قالوا ﴾ اي بنوا اسرائيل ﴿ اوذينا ﴾ اي من جهة فرعون ﴿ من قبل ان تأتينا ﴾ اي بالرسالة يعنون بذلك قتل ابائهم قبل مولد موسى عليه السلام وبعده ﴿ ومن بعدما جئتنا ﴾ اي رسولا يعنون به ما توعدهم به من اعادة قتل الابناء وسائر ما كان يفعل بهم لعداوة موسى عليه السلام من قنوجور والظلم والعذاب ﴿ قال ﴾ اي موسى عليه السلام لما رأى شدة جزعهم مما يشاهدونه مسليا لهم بالتصريح بما ألوح به في قوله ﴿ ان الارض لله ﴾ الآية ﴿ عسى ربكم ان يهلك عدوكم ﴾ اي يرجي ان ربكم قارب اهلاك عدوكم الذي فعل بكم ما فعل وتوعدكم باطادته . فعسى من العبد لطمع مضمون خبرها ومن الله تعالى اطماع وما اطمع الله فيه فهو واجب لان الكريم اذا اطمع ووعد وفي فيصير كأنه اوجبه على نفسه ﴿ ويستخلفكم في الارض ﴾ اي يجعلكم خلفاء في ارض مصر وفي الارض المقدسة ﴿ فينظر ﴾ النظر تقديراد به الفكر المؤدى الى العلم وقد يراد به قلب الحدقة نحو المرئي ليرتب عليه الرؤية وكل واحد من المعنيين مستحيل في حقه تعالى فهو مجاز عن الرؤية التي هي غاية للنظراى فيرى ﴿ كيف تعملون ﴾ أحسنا ام قبيحا فيجازيكم حسبما يظهر منكم من شكر وكفران وطاعة وعصيان وفي الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) يعني حسنة في المنظر تعجب الناظر والمراد من الدنيا صورتها ومتاعها وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشيء الناعم خضرا اولتشبهها بالخضراوات . في سرعة زوالها وفيه بيان ككونها غرارة يفتن الناس بحسنها وطعمها (وان الله مستخلفكم فيها) اي جعلكم خلفاء في الدنيا يعني ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي لله تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (فناظر كيف تعملون) اي تصرفون قيل مضاء جعلكم خلفاء ممن كان قبلكم ومعطى ما في ايديهم اياكم فناظر هل تعتبرون بحالهم وتتدبرون في مآلهم : قال السعدي قدس سره

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كبر از مصائب دكران * تا نكبرند ديكران ز تو بند

﴿ والاشارة ان فرعون النفس قال له قوم الهوى والفضب والكبر (أذر) موسى الروح (وقومه) من القلب والسر والعقل (ليفسدوا في الارض) في ارض البشرية (ويذرك وآلهتك) من الدنيا والشیطان والطبع لا تعبد (قال) فرعون النفس (سنقتل ابناهم) وابناء صفات الروح والقلب والنفس اعمالها الصالحة اي تبطل اعمالهم بالرياء والمعجب (ونستحي نساءهم) اي الصفات التي منها تتولد الاعمال (وانا فوقهم قاهرون) بالمكر والحديمة والحيلة (قال موسى) الروح (لقومه) وهم القلب والعقل والسر (استعينوا بالله واصبروا) على جهاد النفس ومخالفاتها ومتابعة الحق (ان الارض) اي ارض البشرية (لله يورثها من يشاء من عباده) يورث ارض بشرية السعداء الروح وصفاته فيتصف بصفاته ويورث ارض بشرية الاشقياء النفس وصفاتها فتصف بصفاتها (والعاقبة للمتقين) يعني عاقبة الخير والسعادة للاتقياء والسعداء منهم (قالوا) يعني قوم الروح له (اوذينا من قبل ان تأتينا) اي قبل ان تأتينا بالواردات الروحانية قبل البلوغ كنا نتأذى من اوصاف البشرية ومعاملاتها (ومن بعد

ماجتنا) بالواردات والالهامات الروحانية بعد البلوغ تنأذى من دواعي البشرية (قال) يعنى الروح (عسى وبكم ان يهلك عدوكم) النفس وصفاتها بالواردات الربانية ويدفع اذيته عنكم فيه يشير الى ان الواردات الروحانية لانكفى لاقتناء النفس وصفاتها ولا بد في ذلك من تجلي صفات الربوبية (ويستخلفكم) يعنى اذا تجلى الرب بصفة من صفاته لا يبقى في ارض البشرية من صفات النفس صفة الا ويبدلها بصفات الروح والقلب ويستخلفها (في الارض فينظر كيف تعملون) في اقامة العبودية واداء شكر نعم الربوبية كذا في التأويلات النجمية ﴿ ولقد اخذنا آل فرعون ﴾ اى قوم فرعون واهل دينه وآل الرجل خاصته الذين يؤول امره اليهم وامرهم اليه ﴿ بالسنين ﴾ جمع سنة وهى فى الاصل بمعنى العام مطلقا الا انها غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به حتى صارت كالعالم له كالتجم غلب على الثريا ﴿ ونقص من الثمرات ﴾ باصابة العاهات زيادة فى القحط لان الثمار قوت الناس وغذاؤهم * وعن كعب يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة الا ثمرة * قال ابن عباس اما السنون فكانت لباديتهم واهل ماشيتهم واما نقص الثمرات فكان فى امصارهم ﴿ لعلهم يذكرون ﴾ كي يتذكروا ويتعظوا بذلك ويتقوا ان ذلك لاجل معاصيهم ويتزجروا عما هم عليه من العتو والعدا فلعل علة المأخذ اما بناء على تجويز تمليل افعاله تعالى باغراض راجعة الى العباد كما ذهب اليه كثير من اهل السنة . واما تزيلا لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض له فان استتباع افعاله لعمالى لغايات ومصالح متقنة جليلة من غير ان تكون هي علة غائية لها بحيث لولاها لما اقدم عليها بما لا نزاع فيه * دلت الآية على ان المحن والشدائد والمصيبات موجبات الانتباه والاعتبار ولكن لاهل السعادة واولى الابصار فاما اهل الشقاوة فلا ينبههم كثرة النعمة ولا يوقظهم شدة النقمة : قال الشيخ السعدى قدس سره

بكوشش نرويد كل از شاخ بيد * نه زنى بكرمابه كردد سفيد

﴿ فاذا جاءتهم الحسنة ﴾ اى السعة والحصب وغيرها من الخيرات ﴿ قالوا لنا هذه ﴾ اى لاجلنا واستحقاقا لها ولم يروا ذلك فضلا من الله ﴿ وان تصبهم سيئة ﴾ اى جذب وبلاء ﴿ يطبروا بموسى ومن معه ﴾ اى يتشاءموا بموسى واصحابه ويقولوا ما اصابنا الا بشؤمهم واصله يتطبروا ادغمت التاء فى الطاء لقرب مخرجهما واشتقاق التطير من الطير كالغراب وشبه سمي الشؤم ضد اليمن طيرا وطارا تسمية للمدلول باسم ما يدل عليه فانهم يجعلون الطير والطار اشارة ودليلا على شؤم الامر وبناء الفعل فيه للتجنب اى لبعد الفاعل عن اصله كتحوب اى تجنب وتباعد من الحوب وهو الأثم وسيجيء تفصيل الطيرة * قال سعيد بن جبير كان ملك فرعون اربعمائة سنة فمات ثلاثمائة سنة لا يرى مكروها ولوارى فى تلك المدة جوع يوم او حى يوم او وجع ساعة لما ادعى الربوبية ولما قالوا سبب ما جاءنا من الخير والحسنة هو استحقاق انفسنا اياه وسبب ما اصابنا من السيئة والشر هو شامة موسى ومن معه كذبهم الله تعالى فى كل واحد من الحكمين بقوله ﴿ ألا ﴾ اعلموا ﴿ انما طارهم عند الله ﴾ اى سبب ما اصابهم من الخير والشر انما هو عند الله تعالى وصفة قائمة به وهى قضاؤه وتقديره ومشيته

وهو الذي أيهما شاء أصابهم به وليس بين أحد ولا بشؤمه عبر عما عند الله تعالى بالطائر
تشبيهاه بالطائر الذي يستدل به على الخير والشر أو سببه شؤمهم عند الله تعالى وهو أعمالهم
السيئة المكتوبة عنده فإنها التي ساقط اليهم ما يسوءهم لا ما عداها فالطائر عبارة عن الشؤم
على طريق تسمية المدلول باسم الدليل بناء على أنهم يستدلون بالطير على الشؤم **﴿﴾** ولكن
أكثرهم لا يعلمون **﴿﴾** أن ما يصيبهم من الله تعالى أو من شؤم أعمالهم فيقولون ما يقولون
نما حكى عنهم وأسناد عدم العلم إلى أكثرهم للإشعار بأن بعضهم يعلمون ذلك ولكن لا
يعملون بمقتضاه عنادا واستكبارا * وأعلم أن الطير بمعنى التشاؤم والاسم منه الطيرة على
وزن الغيبة وهو ما يتشام به من الفأل الرديء * والأصل في هذا أن العرب كانوا يتشاءون
بالطير فإن خرج أحدهم إلى مقصده وأتى الطير من ناحية يمينه يمين به ويتبرك ويسميه سانحا
وإن أتى من ناحية شماله يتشام به ويسميه بارحا فيرجع إلى بيته ثم كثر قولهم في الطير حتى
استعملوه في كل ما تشاءموا به وأبطل النبي عليه السلام الطيرة بقوله (الطيرة شرك) قاله ثلاثا
وإنما قال شرك لاعتقادهم أن الطيرة تجلب لهم نفعاً أو تدفع عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها
فكأنهم أشركوها مع الله تعالى * قال عبدالله من خرج من بيته ثم رجع لم يرجعه إلا الطيرة
رجع مشركاً أو عاصياً * وذكر في المحيط إذا صاححت الحمامة فقال رجل يموت المريض كافر
القائل عند بعض المشايخ . وإذا خرج الرجل إلى السفر فصاح العقق فرجع من سفره فقد
كفر عند بعض المشايخ * قال عكرمة كنا عند ابن عمر وعنده ابن عباس رضي الله عنهما فر
غراب يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وإنما اختص
الغراب غالباً بالتشاؤم به أخذاً من الاغتراب بحيث قالوا غراب الين لأنه بان عن نوح عليه
السلام لما وجهه لينظر إلى الماء فذهب ولم يرجع ولذا تشاءموا به واستخرجوا من اسمه
الغربة * قال ابن مسعود لا تضر الطيرة إلا من تطير ومعناه أن من تطير تطيراً منها عنه أو
يراه مما يتطير به حتى يمنعه مما يريد من حاجته فإنه قد يصيبه ما يكرهه فاما من توكل على الله
ووثق به بحيث علق قلبه بالله خوفاً ورجاءاً وقطعه عن الالتفات إلى الأسباب المخوفة وقال ما
أمر به من الكلمات ومضى فإنه لا يضره فالمراد بالكلمات ما في قوله عليه السلام (ليس عبد
إلا سيدخل قلبه الطيرة فإذا أحس بذلك فليقل اللهم لا طير الاطيرك ولا خير الا خيرك ولا
إله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله ماشاء الله كان لا يأتي بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات
الا الله واشهد ان الله على كل شيء قدير) ثم يمضي إلى حاجته أي كل ما أصاب الإنسان من
الخير والشر واليمين والشؤم ليس الا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي الحديث
(الشؤم في المرأة والفرس والدار). فشؤم المرأة سوء خلقها أو غلاء مهرها. وقين ان لائله.
وشؤم الفرس عدم انقياده أو انه لا يغزى عليه. وشؤم الدار ضيقها أو سوء جارها وهذا
الحكم على وجه الغلبة لا القطع خص الثلاث بالذكر لأن فيها يصل الضرر الكثير إلى
صاحبها أو لأنها أقرب إلى الآفة فيما يتلى به اللسان فن تشام بالمدكورات فليغارقها
واعترض عليه بحديث (لا طيرة) اجاب ابن تينية بان هذا مخصوص منه أي لا طيرة الا في

هذه الثلاث • وسمع قيلوف صوت من بارد فقال يزعم اهل الكهانة ان صوت اليوم يدل على موت الانسان فان كان ما ذكره حقا فصوت هذا يدل على موت البومة
 زيبقم در كوش كن تانشوم • يادرم بكشاي تا يرون روم
 وتساقطت النجوم في ايام بعض الامراء فخاف من ذلك واحضر المنجمين والعلماء فما
 اجابوا بنى فقال جيل الشاعر
 هذى النجوم تساقطت • لرجوم اعداء الامير

فتناول به وامرله بصله حسنة ولا بأس بان يتفاهل بالفأل الحسن وكان النبي عليه السلام يحب الفأل ويكره الطيرة والفأل الحسن هي الكلمة الصالحة يسلمها من اخيه نحو ان يسمع احد وهو طالب امر يا واجد يا نجيح او يكون في سفر فيسمع يراشد يعني يا واجد الطريق المستقيم او مريضاً فيسمع يا سالم مثلاً فتأول بالامور المشروعة مشروع والطيرة منهي عنها • والفرق بين الفأل والطيرة مع ان كل واحد منهما استدلال بالامارة على مال الامر وعاقبته ان الارواح الانسانية اقوى واصفى من الارواح البهيمية والطيرة فالكلمة الحسنة التي تجرى على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شئ من الاحوال • وروى ان النبي عليه السلام حول رداءه في الاستسقاء، وذكر في الهداية انه كان تفاؤلاً يعني قلب علينا الحال كما قلنا رداً • وروى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قلت يا رسول الله انى اسمع منك حديثاً كثيراً انساه فقال (ابسط رداك) فبسطه ففرق بيديه ثم قال (ضمه) فضمته فانسيت شيئاً بعده وهذا البسط والفرق والضم ليس الاتفاؤلاً والا فالعلم ليس مما يسقط على الرداء ويمكن فيه الفرق والضم ولكن التفاؤل يحصل به يعني كما بسطت رداً نوباً لما يسقط فيه فكذلك اصبحت سمى لما يقع فيه من الكلام وكما اعطيت شخصاً كثيراً من الرزق يفرق بين اليدين فكذا اعطيته شيئاً كثيراً من العلم وكما يؤمن بالضم من سقوط ما في الرداء كذلك يؤمن من خروج ما في السمع او نسيان ما في الخاطر فبعض الاوضاع يدل على بعض الاحوال كما ان بعض الاسماء يدل على بعض الامور كما حكى ان عمر رضى الله عنه قال لرجل ما اسمك قال حمرة قال ابن من قال ابن شهاب قال من اين قال من الحرة قال ابن تسكن قال في الحرة وهي ارض ذات حجارة سود كأنها احترقت فقال عمر ادرك اهلك فقد احترقوا فرجع فوجدهم قد احترقوا واراد عمر رضى الله عنه الاستعانة برجل فسأله عن اسمه فقال ظالم بن سراق فقال تعظم انت ويسرق ابوك ولم يستعن ودل هذا على تبديل الاسماء القبيحة بالاسماء الحسنة فان في الاسماء الحسنة التفاؤل ونظير ذلك ما يفهم من قوله عليه السلام (لا تمارضوا فتمرضوا) يعني ان من اظهر المرض وقال انا مريض فهذا القول والفعل منه يثمر المرض ويؤاخذ به

كفت بيضبركه رنجورى بلاغ • رنج آرد تا ببرد چون چراغ
 وراثة الهادى الى الحسنات وهو دافع السيئات ﴿ وقالوا ﴾ اى فرعون وقومه بعد ما رأوا

من شأن العصا والسنين وتقص الثمرات ﴿ مهما ﴾ اسم شرط يجزم فعلين كقولك مهما
تفعل افعل كأن قائلا قال لك لا تقدر على ان تفعل ما افعل فتقول له مهما تفعل افعل ومجمله
الرفع على الابتداء وخبره فما نحن لك بمؤمنين اى اى شئ وبالفارسية [هرجيز كه] ﴿ تأتأابه ﴾
تظهر لدينا وتحضره والضمير لمهما ﴿ من آية ﴾ بيان لمهما وانما سموها آية على زعم
موسى للاعتقادهم ﴿ لتسحرنا بها ﴾ اى لتسحر بتلك الآية اعيننا وتسكرها ﴿ فأنحن
لك بمؤمنين ﴾ اى بمصدقين لك ومؤمنين بنبوتك ﴿ فارسلنا عليهم ﴾ - روى - ان القوم
لما عاجلهم موسى بالآيات الاربع العصا واليد والسنين وتقص الثمرات فكفروا ودعا وكان
حديدا فقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعتا وان قومه تقضوا عهدك
فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقومي عظة ولن بعدهم عبرة فارسل الله عليهم عقوبة
﴿ لجراثيمهم ﴾ الطوفان ﴿ اى الماء الذى طاف بهم واحاط وغشى اما كنهم وحرثهم من مطر
اوسيل ﴾ والجراد ﴿ في التفسير الفارسي [ملخ برنده] * وفي حياة الحيوان الجراد البرى اذا
خرج من بيضته يقال له الدباء فاذا بدت فيه الالوان واصفرت الذكور واسودت الاناث
يسمى جرادا حينئذ وفي الحديث (لا تقتلوا الجراد فانه جند الله الاعظم) وهذا ان صح ارادبه
اذا لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جاز دفعه بالقتل وغيره ووقعت بين يدي النبي
عليه السلام جرادة فاذا مكتوب على جناحها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر ولنا تسع
وتسمون بيضة ولو تمت لنا المائة لا كنا الدنيا وما فيها فقال النبي عليه السلام (اللهم اهلك
الجراد اقتل كبارها وامت صغارها وافسد بيضها وسد افواها عن مزارع المسلمين
وعن معاشهم انك سميع الدعاء) فجاء جبرائيل عليه السلام فقال انه قد استجيب لك في
بعضه * وعن حسن بن علي كنا على مائدة نأكل انا واخي محمد بن الحنفية وبنوا عمي
عبد الله وقم والفضل بن العباس فوقعت جرادة على المائدة فاخذها عبد الله وقال لي ما مكتوب
على هذه فقلت سألت ابي امير المؤمنين عن ذلك فقال سألت عنه رسول الله فقال مكتوب
عليها انا الله لا اله الا انارب الجراد ورازقها وان شئت بعثتها رزقا لقوم وان شئت بعثتها بلاءا على
قوم فقال عبد الله هذا من العلم المكنون وليس في الحيوان اكثر فسادا لما يقتاته الانسان
من الجراد * واجمع المسلمون على اباحة اكله قال الاربعة يحل اكله سواء مات حتف افضاه او
بذكاة او باصطياد مجوسى او مسلم قطع منه شئ او لا والدليل على عموم حله قوله عليه
السلام (احلت لنا ميتتان ودمان الكبد والطحال والسك والجراد) واذا تخر انسان بالجراد
البرى نفعه من عسر البول * وقال ابن سينا اذا اخذ منها اثنا عشر وتزعت رؤسها واطرافها
وجعل معها قليل آس يابس وشرب للاستسقاء نفعه . واما الجراد البحرى فهو من انواع
الصدف كثير بساحل البحر ببلاد المغرب وبأكلونها كثيرا مشويا ومطبوخا ولحمها نافع
للجذام ﴿ والقمل ﴾ في التفسير الفارسي [ملخ بياده] وقيل هو كبار القردان وهو جمع
قراد يقال له بالتركي « كنه » مسلط على البعير وفي الامثال اسمع من قراد وذلك انه يسمع صوت
اخفاف الابل من مسيرة يوم فيتحرك لها وقيل هو السوس الذى يخرج من الخطة وقيل

شيء يقع في الزرع ليس بمجرد فإكل السنبلة وهي غضة قبل ان تقوى فيطول الزرع ولا سنبله
وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يريد به القمل المعروف الذي يقع في بدن
الانسان ونوبه واذا القيت القملة حية اورثت النسيان * قال الجاحظ وفي الحديث (اكل الحامض
وسؤر الفار ونبت القمل يورث النسيان) واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او اثنى
فخذ قملة واحلب عليها من لبنها في كف انسان فان خرجت من اللبن فهي جارية وان لم تخرج
فهو ذكر وان حبس على انسان بوله فخذ قملة من قمل بدنه واجعلها في احليله فانه يبول
من وقته والقمل المعروف يتولد من العرق والوسخ اذا اصاب ثوبا او ريشا او شعرا حتى
يصير المكان عفنا * قال الجاحظ وربما كان للانسان قمل الطباع وان تنظف وتعطر وبدل الثياب
كاعرض لعبد الرحمن بن عوف والزيير بن العوام حين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في لباس الحرير فاذن لهما فيه ولولا انهما كانا في حد ضرورة لما اذن لهما لما في ذلك من التشديد
فيجوز لبس الثوب الحرير لدفع القمل لانه لا يقمل بالخاصية * قال في انوار المشارق والاصح
ان الرخصة لا تختص بالسفر انتهى * وفي الواقعات المحمودية ان القمل يكون من البرودة ولذلك
يكثر في الشتاء ولا يكون في الصيف * قال السيوطي ولم يقع على ثيابه عليه السلام ذباب قط
ولا اذاه القمل ﴿ والضفادع ﴾ جمع ضفدع مثل خنصر وهو الاشهر الصحيح من حيث
اللغة والاثني ضفدعة وناس يقولون بفتح الدال كدرهم وانكره الخليل حيث قال ليس
في الكلام فعلل الا ربية احرف درهم وهجدم وهبلع وبلعم وهو اسم والضفادع انواع كثيرة
ويكون من سفاد وغير سفاد فالذي من سفاد يبيض في البر ويعيش في الماء والذي من غير سفاد
يتولد في المياه القائمة الضعيفة الجرى ومن العفونات وغب الامطار الغزيرة حتى يظن انه يقع
من السحاب لكثرة ما يرى منه على الاسطحة عقيب المطر والريح وليس ذلك عن ذكر
واثنى وانما الله تعالى يخلق في تلك الساعة من طباع تلك التربة وهي من الحيوانات التي لاعظام لها
وفيها ما ينق وفيها ما لا ينق والذي ينق منها يخرج صوته من قرب اذنه وتوصف بحدة
السمع اذا تركت النقيق وكانت خارج الماء واذا ارادت ان لاتنق ادخلت فكها الاسفل في الماء
ومتى دخل الماء في فيها لاتنق وما اطرف قول بعض الشعراء وقد عوتب في كلامه

قالت الضفدع قولا * فسرتة الحكماء

في في ماء وهل * ينطق من في فيه ماء

قال سفيان يقال انه ليس شيء اكثر ذكر الله منه * قال الزمخشري تقول في نقيقها سبحان الملك
القدوس - روى - ان داود عليه السلام قال لا سبحن الله الليلة تسيحها ما سبحه احد من خلقه
فنادته ضفدع من ساقية في داره ياداود اتفخر على الله تعالى بتسيحك وان لي لسبعين سنة
ما جف لي لسان من ذكر الله وان لي لعشر ليال ما طعمت خضراء ولا شربت ماء اشتغالا
كلمتين قال ماها قالت يا مسبحا بكل لسان ومذكورا بكل مكان فقال داود في نفسه وما عسى
ان اكون ابلغ من هذا وعن انس لاقتلوا الضفادع فانها سرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت
ياقواها الماء وكانت ترشه على النار * وقال ابن سينا اذا كثرت الضفادع في سنة وزادت

على العادة يقع الوباء عقيبه * وفي الواقعات المحمودية تعبير الضفدع انه نقصان خفي فانه يذكر انه كان في الاصل كيانا فلاجل نقصانه في الكيل ادخل فيه . ومن خواصه انه اذا اخذت امرأة ضفدع الماء وفتحت فاه وبصقت فيه ثلاث مرات ورمته الى الماء فانها لا تحبل ودمه اذا طلي به الموضع الذي نتف شعره لم ينبت ابدا وشحم الضفدع الاجامية اذا وضع على الاسنان قلمها من غير وجع * قال القزويني ولقد كنت بالموصل ولنا صاحب في بستان بنى مجلسا وبنى قنولت فيها الضفادع وتأذى سكان المكان بنقيقتها وعجزوا عن ابطاله حتى جاء رجل وقال اجعلوا طشتا على وجه الماء مقلوبا ففعلوا فلم يسمعوها تقيقا بعد ذلك * والدم * - روى - انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وهي جمع ترقوة وهي العظم الذي بين ثغرة البحر والعاتق وهو موضع الرداء من المنكب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه قطرة مع انها كانت مختلطة بيوت القبط فاض الماء على ارضهم وركد فتمتعهم من الحرث والتصرف ودام سبعة ايام فقالوا له عليه السلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم قبت من العشب والكلاء ما لم يعهد مثله فقالوا هذا كنا تمناه وما كان هذا الماء الانعمة علينا وخصبا فلا والله لانؤمن بك يا موسى فنقضوا العهد واقاموا على كفرهم شهرا فبعث الله عليهم الجراد بحيث وقع على الارض بعضه على بعض ذراعا فاكل زروعهم وثمارهم وابوابهم وسقوفهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه شيء ففرعوا اليه عليه السلام كما ذكر فخرج الى الصحراء واثار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الى النواحي التي جاء منها بعد ان اقام في ارضهم سبعة ايام فلم يبق جراد واحد ثم نظروا فاذا في بعض المواضع من نواحي مصر بقية كلاء وزرع فقالوا هذا يكفنا بقية عامنا هذا فلا والله لانؤمن بك فسلط الله عليهم القمل فكث في ارضهم سبعة ايام فلم يبق لهم عودا اخضر ولحس جميع ما في اراضيهم مما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم فيمصها وينهشهم ويأكل شعورهم وحواجبهم واشفار عيونهم ومنعهم النوم والقرار وظهريهم منه الجدرى * قال الحدادي في تفسيره هم اول من عذبوا بالجدرى وبقى في الناس الى الآن ثم فرعوا اليه عليه السلام ثالثا فرقع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر قالوا وما عسى ربك ان يفعل بنا وقد اهلك كل شيء من نبات ارضنا فعلى أي شيء نؤمن بك اذهب فما استطعت ان تقبل فافعله ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلي منها مضاجعهم وتقب الى قدورهم وهي تغلي والى افواههم عند التكلم وكان بعضهم لا يسمع كلام بعض من كثرة صراخ الضفادع وكانوا اذا قتلوا واحدا منها خافوا ما حول محله حتى لا يستطيعون الجلوس فيه ففرعوا اليه رابعا وتضرعوا فاخذ عليهم العهود فدعا فكشف الله عنهم بريح عظيمة نبذتها في البحر فنقضوا العهد فارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم وآبارها والهارها دما احمر عيضا حتى كان يجتمع القبطى والاسرائيلي على اناه فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء على حاله ويمس الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما له

در او آخر دفتر چهارم در بیان لایه کردن قطنی - بطور اربع

قوم موسی شو بخور این آبرا * صلح کن بامه بین مهتاب را
 ثم ان فرعون اجهدہ انعطش وكانوا يأتونه باوراق الاشجار الرطبة فيمصها فتصير دماغه عيطا
 او اجاجا وكانوا لا ياكلون ولا يشربون سبعة ايام الا الدم فقال فرعون اقسام بالهك يا موسى
 لئن كشفت عنا هذا الدم لثؤمنت لك فدعا فعذب ماؤهم فمادوا لكفرهم الى ان كان من امر
 الفرق ما كان ﴿ آيات مفصلات ﴾ حال من مفعول ارسلنا اي ارسلنا عليهم هذه الاشياء
 حال كونها آيات وعلامات مينات لايشكل على طاقل انها آيات الله ونقمة وقيل معنى
 مفصلات مفرقات ومفصلات بان فصل بعضها عن بعض بزمان لامتحان احوالهم هل يعتبرون
 او يستمرون على المخالفة والعتاد وما كان بين كل اثنتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة
 منها اسبوعا ﴿ فاستكبروا ﴾ اي تعظموا عن الايمان بها ﴿ وكانوا قوما مجرمين ﴾ [كروهي
 مجرم يعني معاندر كفر كه باوجود تظاهر آيات وتتابع آن ايمان نياوردند] ﴿ ولما وقع عليهم
 الرجز ﴾ اي العذاب المذكور من الطوفان وغيره اي كلما وقع عليهم عقوبة من تلك
 العقوبات ﴿ قالوا ﴾ في كل مرة ﴿ يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك ﴾ الباء صلة لادع
 وما مصدرية والمراد بالعهد النبوة اي ادع لنا ربك يكشف عنا العذاب بحق ما عندك من عهد الله
 تعالى وهو النبوة فان حق النبوة ومقتضاها ان يدعو النبي لامته لدفع ما اصابهم من البلايا
 والمحن سميت النبوة عهدا للمبالغة في كونها معهودا بها فانه تعالى لما بعثه رسولا واوصاه
 بحمل اعباء الرسالة وميثاق التبليغ فقد جعلت النبوة بما اوصى به وعهده فجعلت نفس العهد
 للمبالغة في كونها معهودا بها * وفي التفسير الفارسي ﴿ بما عهد عندك ﴾ [بانجعه ذكرده وآن
 عهد تزديك تست يعني خدای تو با تو وعده کرده كه چون اورا بخوانی ا- ايت كند]
 فاموصولة عبرها عمدا يدعوه المتضرع الى الله تعالى في طلب حاجته والباء ايضا صلة لادع ﴿ لئن
 كشفت ﴾ اي [بازبری وزائل كردانی] ﴿ عنا الرجز ﴾ الذي وقع علينا ﴿ لثؤمنت لك ولنرسلن
 ملكا من اسرائيل ﴾ الى موطن آبائهم وهو الارض المقدسة ولنطلقنهم من التسخير والاعمال
 الشاقة ﴿ فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه ﴾ اي الى حد من الزمان يعذبون فيه او مهلكون
 وهو وقت الفرق والى اجل متعلق بقوله لما كشفنا وقوله هم بالغوه في نيل الجر على انه صفة لاجل
 ﴿ اذاهم ينكثون ﴾ جواب لما اي فلما كشفنا عنهم فاجأوا انكث من غير تأمل وتوقف
 وانكث بالفارسي [عهد شكستن] ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ الفاء لسببية انكث للانتقام والعقاب واريده
 بالانتقام نتيجة وهو الاهلاك ومثله الغضب لان التشفي في حقه تعالى محال * قال ابن الشيخ
 الانتقام العقاب الواقع على مجازاة السيئة بالسبب وانما اسند الانتقام الى ذاته لان الانبياء وكل
 الاولياء كانوا فاني سماوي الله باقين بالله فكان الله خلية لهم في اخذ الانتقام من اعدائهم . والمعنى
 فاردنا الانتقام منهم اي من فرعون وقومه لما اساءوا من المعاصي والجرائم فان قوله تعالى
 ﴿ فاعزقناهم ﴾ عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما فاطلق اسم المسبب على السبب
 تيسيرا على ان الانتقام لم يفتك عن الارادة ويجوز ان يكون المراد مطلق الانتقام . والفاء تفسيرية
 كافي قوله تعالى (ونادى نوح ربه فقال رب) الخ ﴿ في اليم ﴾ اي في البحر الذي لا يدرك قعره

او في لجنه ولجنة البحر معظم مائه * قال الحدادي في اليم اي في البحر بلسان العبرانية وهي لغة اليهود
* وفي التفسير بالفارسي (في اليم) [در دريای قلم بتزديك مصر] وذلك ان الله تعالى امر موسى ان
يخرج بني اسرائيل فاستعار نسوة بني اسرائيل من نساء آل فرعون حليهم وقلن ان لنا خروجا
الى عيد فخرج بني اسرائيل في اول الليل وهم ستمائة الف من رجل وامرأة وصبي فبلغ الخبر
فرعون فركب ومعه الف الف ومائتا الف فادركهم فرعون حين طلعت الشمس وانتهى
موسى الى البحر فضرب البحر فانفلق اثني عشر طريقا وكانت بنو اسرائيل اثني عشر سبطا
فعب كل سبط طريقا فاقبل فرعون ومن معه فدخلوا بعدهم من حيث دخلوا فلما صاروا جميعا
في البحر امر الله البحر فالتطم عليهم ففرقوا ﴿ بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾
تعليل للاغراق اي كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات التسع التي جاء بها موسى واعراضهم
عنها وعدم تفكيرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين عنها بالكلية والفاء وان دلت على ترتب الاغراق
على ما قبله من التثنية لكنه صرح بالتعليل ايدانا بان مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله والاعراض
عنها ليكون ذلك من جرة للسامعين عن تكذيب الآيات الظاهرة على يد رسول الله صلى الله
عليه وسلم والاعراض عنها ﴿ واورثنا ﴾ [ميراث داديم] ﴿ القوم الذين ﴾ يعني بني اسرائيل
والقوم مفعول اول لا وورثنا ﴿ كانوا يستخفون ﴾ اي يستضعفهم القبط ويقهرونهم ويستذلونهم
بدخ الابناء واستخدام النساء والاستعباد ﴿ مشارق الارض ومغاربها ﴾ مفعول ثان لا وورثنا
والارض ارض الشام ومشارقها ومغاربها جهاتها الشرقية والغربية ملكها بنو اسرائيل
بعد الفراغ والمخالفة وتمكنوا في نواحيها ﴿ التي باركنا فيها ﴾ بالخصب وسعة الارزاق صفة
للمشارق والمغارب ﴿ ونمت كلمة ربك الحسنی ﴾ المراد بالكلمة وعده تعالى ايامهم بالنصر
والتمكن وهو ما ذكره بقوله ﴿ وزيد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم
الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون ﴾ وتامها
مضيها وانتهائها الى الانجاز لان العدة بالشيء التزام لايقاعه بالعبارة واللسان وتامها لا يكون
الابوقوع بالموعود في الخارج والعيان ﴿ على بني اسرائيل بما صبروا ﴾ اي بسبب صبرهم على
الشدائد التي كابدوها من جهة فرعون وقومه ﴿ ودمرنا ﴾ اي خربنا واهلكنا ﴿ ما كان
يصنع فرعون وقومه ﴾ من الصارات والقصور اي ودمرنا الذي كان فرعون يصنعه على
ان فرعون اسم كان ويصنع خبر مقدم والجملة الكونية صلة ما والماند محذوف وقيل اسم كان ضمير
عائد الى ما الموصولة ويصنع مسند الى فرعون والجملة خبر كان والماند محذوف تقديره ودمرنا
الذي كان يصنعه فرعون ﴿ وما كانوا يعرشون ﴾ اي يرفعون من الجنات اي الكروم والاشجار
* قال في زبدة التفسير العرش سقف في الكروم والاشجار و اشارت الآية الى ان العزيز من اعز الله
والذليل من اذله الله ومن صبر على مقاساة الذل في الله توجه بتاج الغزة وجعله حسن العاقبة
والله تعالى كما وعد لبني اسرائيل وانجز وعده فاستخلفهم في مشارق الارض ومغاربها كذلك
بعد لهذه الامة كما قال تعالى في سورة النور ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ والمراد بالارض ارض الكفار من العرب والمجوس

والمراد بالذين من قبلهم بنوا اسرائيل وفي الحديث (ان الله زوى لى الارض قرأبت مشارقتها
ومغاربها وان ملك امتى سبيلع مازوى لى منها) يقول ان الله تعالى جمع وضم جميع هذه الارض
ليلة المعراج اوفى غير ذلك الوقت قرأبت جميع آفاق الارض من المشارق والمغارب ثم وعد
امته بان الله تعالى يملأ الدنيا كلها عدلا وقسطا كما ملئت قبل ذلك جورا وظلما ويملك المؤمنين
جميع الارض هذا على تقدير حمل اللام فى الارض على الاستغراق * وقيل اللام للعهد الخارجى
كما اذا قيل اغلق الباب اذا كان مشاهدا ومن للتبيين ولادليل على جمع جميع الارض ولم يبلغ
ملك امته جميع اجزائها فأى موضع من الارض وقع نظره عليه السلام عليه كان دار الاسلام
وأى مكان كان محجوبا عنه كان دار الكفر والله اعلم بحقيقة الحال ومنه الكرم والنوال
واليه الرجوع والمآل ﴿ وجاوزنا بنى اسرائيل البحر ﴾ فاعل بمعنى فعل يقال جاوز
وجاز بمعنى واحد وجاوز الوادى اذا قطعه وجاوز بغيره البحر عبره فالباء هنا معدية
كالهمزة والتشديد فكأنه قال وجزنا بنى اسرائيل البحر اى اجزناهم البحر وجوزناهم
بالفارسية [وبكذرا نيديم بنى اسرائيل را از دريا بسلامت] والمراد بحر القلزم واخطأ
من قال انه نيل مصر * قال فى القاموس القلزم كقنفذ بلد بين مصر ومكة قرب جبل
الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولاته يتلغ من ركبته لان القلزمة الابتلاع
- روى - انه عبر بهم موسى عليه السلام يوم عاشوراء فصاموا شكرا لله تعالى ﴿ فأتوا ﴾
اى مروا ﴿ على قوم ﴾ كانوا من العمالقة الكنعانيين الذين امر موسى عليه السلام بقتالهم
وقيل كانوا من الحم وهو حى من اليمن ومنهم كانت ملوك العرب فى الجاهلية * وعن الزمخشري
انه قبيلة بمصر ﴿ يعكفون على اصنام لهم ﴾ اى يواظبون على عبادتها ويلازمونها * قال فى
تاج المصادر العكوف [كرد چیزی در آمدن ودر جايي مقيم شدن] يقال عكفه حبسه
وعكف عليه اقبل عليه مواظبا ﴿ قالوا ﴾ عند ماشاهدوا احوالهم ﴿ يا موسى اجعل لنا
آلهة ﴾ مثالا تبعده ﴿ كآلهم آلهة ﴾ يعبدونها . والكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لآلهة
وما موصولة ولهم صلتها وآلهة بدل من ما والتقدير اجعل لنا آلهة كأننا كالذى استقر
هو لهم فالعائد محذوف وكانت اصنامهم تماثيل بقر وهو اول شأن العجل ﴿ قال انكم قوم
تجهلون ﴾ وصفهم بالجهل المطلق حيث لم يذكر المفعول لبعده ما صدر عنهم عن العقل
بعد ماشاهدوا من الآيه الكبرى والمعجزة العظمى ﴿ ان هؤلاء ﴾ يعنى القوم الذين
يعبدون تلك التماثيل ﴿ متبر ﴾ اسم مفعول من باب التفعيل يقال تبره تبيرا اى كسره
واهلكه والمعنى مكسر ومهلك ﴿ ما هم فيه ﴾ اى من الدين الباطل . يعنى ان الله تعالى
يهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا اى فنانا . قوله ما هم
فيه مبتدأ ومتبر خبره ويجوز ان يكون ما هم فيه فاعل متبر لاعتماده على المسند اليه
﴿ وباطل ﴾ اى مضمحل بالكلية ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ من عبادتها وان كان قصدهم
بذلك التقرب الى الله تعالى فانه كفر محض ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ اغير الله ﴾ اغير المستحق
للعبادة ﴿ ابيكم ﴾ يحذف اللام اى ابني لكم اى اطلب لكم ﴿ آلهة ﴾ تمييز من غير

(روح البيان - ١٥ - ن)

او حال فانه مفعول ابني والهمزة فيه للانكار والتكرار هو كون المبنى غيره تعالى ﴿ وهو فضلكم على العالمين ﴾ اي والحال انه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وهي الآيات القاهرة والمعجزات الباهرة وانما لم يحصل مثلها لاحد من العالمين * قال الحدادي على عالمي زمانكم من القبط وغيرهم بعدما كنتم مستعبدين اذلاء وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من بين امثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بان قصدوا الى احسن شئ من مخلوقاته تعالى فجعلوه شريكاه تعالى : قال الحافظ

هابي چون تو عالی قدر حرص استخوان تا کی * در بیغ آن سایه دولت که بر نااهل افکندی
فتبا لمن لا یعرف قدره ویرعلق همه بما لا ینبئ له

خلق را نیست سیرت پدران * همه بر سیرت زمانه روند

ثم ذكر نعمة الانبياء وما يقبضه فقال تعالى ﴿ واذا انجيناكم من آل فرعون ﴾ اي واذا كروا يا بني اسرائيل صنعة الله معكم في وقت انجائكم وتخليصكم من ايدى آل فرعون باهلا كههم بالكلية ثم استأنف بيان ما انجاهم منه فقال ﴿ يسومونكم سوء العذاب ﴾ اي يبيغونكم اشد العذاب وافظعه من سام السلعة اذا طلبها ثم ابدل منه وبين فقال ﴿ يقتلون ابناءكم ﴾ اي يذبحونهم ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اي يستبقونهن للاستخدام ﴿ وفي ذلكم ﴾ اي الانبياء اوسوء العذاب ﴿ بلاء ﴾ اي نعمة او محنة فان البلاء يطلق على كل واحد منهما قال تعالى ﴿ وبلوناهم بالحسنات والسيئات ﴾ ﴿ من ربكم ﴾ من مالك اموركم فان النعمة والنعمة كلتيهما منه سبحانه وتعالى ﴿ عظيم ﴾ لا يقادر قدره . تقدم الكلام على الانبياء وفضيلة عاشوراء في سورة البقرة فليطلب ثمة ﴿ والاشارة ان نبى اسرائيل صفات القلب كانت معذبة في مصر القلب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وفرعون النفس (فأتوا على قوم) اي وصلوا الى صفات الروح (يعكفون على اصنام لهم) من المعاني المعقولة والمعارف الروحانية فاستحسنوها وارادوا العكوف على عتبة عالم الارواح (قالوا) موسى الوارد الرباني الذي جاوز بهم بحر الدنيا (يا موسى اجعل لنا آلهة كآلهة آلهم آلهة) يشير الى انه لولا ان فضل الله ورحمته على العبد يثبت على قدم العبودية وصدق الطلب الى ان يبلغه الى المقصد الاعلى لكان العبد يركن الى كل شئ من حسائس الدنيا فضلا عن نفائس العقبي كقوله تعالى لسيد البشر عليه السلام ﴿ ولولا ان يبتاك لقد كدت تركن اليهم شياً قليلاً ﴾ (قال) لهم موسى الوارد الرباني عند ركونهم الى الروحانية (انكم قوم تجهلون) قدر الله وعنايته معكم (ان هؤلاء) يعنى صفات الروح (متبر ما هم فيه) من الركون والعكوف على استجلاء المعاني المعقولة والمعارف الروحانية (وباطل ما كانوا يعملون) في غير طلب الحق والوصول الى المعارف الربانية (قال غير الله ايفيكم آلهة) اي اترككم منزلاً غير الوصول والوصال (وهو فضلكم على العالمين) من الحيوانات والجن والملك تفضيل العبور من الجسمانيات والروحانيات والوصول الى المعارف والحقائق الالهيات (واذا انجيناكم من آل فرعون) يعنى من النفس وسفاتها (يسومونكم سوء العذاب) اي سوء عذاب العبد (يقتلون ابناءكم) اي يبطلون اعمالكم الصالحة التي هي متولدات من صفات القلب بأفة الرأى

والعجب النفساني (ويستحيون نساءكم) يعني صفات القلب لاستخدام النفس وصفاتها (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يعني فكان في استخدام صفات القلب للنفس وصفاتها بان تعمل الصالحات رياء وسمعة جلب المنافع الدنيوية لحظوظ النفس بلاء عظيم من ربكم فخلصكم منه لثلاث طلبوا غيره ولا تعبدوا سواه فلا تركنوا الى الروحانية والى المعقولات لكي تظفروا بمراتب الوصول ودرجات الوصال كذا في التأويلات النجمية * وعن بعض الكبار اول وصال العبد الحق هجرته نفسه واول هجران الحق العبد مواصلته لنفسه واول درجات القرب نحو شواهد النفس واثبات شواهد الحق ومن طلب الدلالة فانها لا غاية لها ومن طلب الله عز وجل وجده باول خطوة يقصده بها : قال الحافظ

غرض زمسجد وميخانه ام وصال شاست * جز اين خيال ندارم خدا كواه مست
 * قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا بزيتها فاعرضت عنها ثم عرضت الاخرى بحورها وقصورها وزيتها فاعرضت عنها فقيل لي لو اقبلت على الاولى حييناك عن الاخرى ولو اقبلت على الاخرى حييناك عنا فما نحن لك وقسمتك في الدارين تأتيك * وقال احمد بن حنبل رويته رأيت رب العزة في المنام فقال لي يا احمد كل الناس يطلبون مني الا ابا يزيد فانه يطلبني * وقال ابراهيم بن ادهم رأيت جبريل عليه السلام في المنام ويده قرطاس فقلت ما تصنع به قال اكتب اسماء المحيين فقلت اكتب تحتهم محب المحيين ابراهيم بن ادهم فتودي يا جبريل اكتبه في اولهم ﴿ وواعدنا ﴾ الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها ﴿ موسى ﴾ اسم اعجمي لا اشتقاق فيه واما موسى الحديد فهو مفعول من اوسيت رأسه اذا حلقتة او فعل من ماس عيس اذا تجر في مشيه فسميت موسى لكثرة اضطرابها وتحركها وقت الخلق ﴿ ثلاثين ليلة ﴾ [سبب شبانه روز چون مدار حساب شهور عرب برؤية هلالست وآن شب مرئی ميشود تاريخ را بسبب مقيد كرد] وثلاثين مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف اي تمام او مكث ثلاثين * قال ابن الشيخ الموعود يجب ان يكون من فعل الواعد ونفس الثلاثين ليس كذلك فكأنه قيل وواعدنا موسى ما يتعلق بثلاثين ليلة وهو من ازال عند آمام صوم الثلاثين ومن موسى صوم تلك المدة واتيان الطور انتهى بتغيير عبارته فواعدنا ليس بمعنى واعدنا بل على بابه بناء على تنزيل قبول موسى عليه السلام منزلة الوعد ﴿ وأتممناها بعشر ﴾ اي زدنا على تلك الثلاثين عشر ليال ﴿ قم ميقات ربه ﴾ ما وقت له في الوقت الذي ضرب له والفرق بين الميقات والوقت ان الميقات وقت تقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شيء سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشيء ام لا ﴿ اربعين ليلة ﴾ حل من قوله ميقات ربه اي تم بالغا هذا العدد وقيل هو مفعول تم لانه بمعنى بلغ - روى - ان موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهم بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يندرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين وهو ذوالقعدة بتمامه ليكلمه ويوحى اليه ويكرمه بما يتم به امر نبوته فصامهن موسى عليه السلام على طريق المواصلة بين ليلهن ونهارهن وانما لم يجع في تلك المدة وصبر ولم يصبر نصف

يوم في سفر الحضرة حيث قال آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قيل لان سفر الحضرة سفر التأديب والامتحان والابتلاء فزاد البلاء على الابتلاء حتى جاع في نصف يوم في صحبة المخلوق وحضوره الجبل وسفره اليه سفر اللقاء وصحبة الحق فانساه هية الموقف الطعام والشراب واغناه من غيره ثم لما تم الثلاثين وانسلخ الشهر انكر خلوف فيه اي كره ان يكلم ربه وريح فيه ربح ثم الصائم فتسوك يعود خرنوب وتناول شيئا من نبات الارض فضفه فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدته بالسواك * وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ربح ثم الصائم اطيب عندي من ربح المسك ولذا كره التسوك عند الشافعي في آخر نهار الصوم بناء على ان السواك يزيل الخلوف فامر الله تعالى بان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة ليعود فوه الى ما كان عليه فصام فتشرف بالوحي والكليم يوم النحر كذا قال اهل التفسير * وفيه ان الوحي والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام الصوم اربعين كمالا وهو مخالف للنص اللهم الا ان تعتبر الليالي او كان صوم يوم النحر مشروطا في شريعته هكذا لاح بالبال * ثم ان موسى عليه السلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للمناجاة امره الله تعالى ان يختار سبعين رجلا من قومه من ذوى الحجى والعقل ليشهدوا له على ما يشاهدونه من كرامة الله تعالى اياه ففعل واستخلف هارون اخاه في قومه كما قال تعالى ﴿ وقال موسى لآخيه هرون ﴿ قبل انطلاقه الى الجبل الذي امر بالعبادة فيه كما في تفسير الحدادي وهارون عطف بيان ﴿ اخلفني ﴿ كن خليفتي وقرم مقامى ﴿ في قومي ﴿ وراقبهم فيما يأتون ويدررون ﴿ واصلح ﴿ ما يحتاج الى الاصلاح من امورهم وسرفيهم السيرة الصالحة التي لا فساد فيها وثبتهم على ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العبادة ﴿ ولا تتبع سبيل المفسدين ﴿ اى ولا تتبع من سألك الافساد ولا تطع من دعاك اليه وذلك ان موسى عليه السلام كان يشاهد كثرة خلافهم حالا بعد حال فاوصاه في امرهم * فان قيل ان هارون كان شريك موسى في النبوة قال تعالى خيرا عن موسى ﴿ واشركه في امرى ﴿ فكيف استخلفه * قلنا المأموران بشئ لا يتفرد احدهما بفعله الا بامر صاحبه فلذلك قال اخلفني ولأن موسى كان اصلا فيها وهارون معينه قال موسى ﴿ فارسله معي ردنا يصدقني ﴿ ولهذا كان هو المناجى على الخصوص والمعطى للالواح ولما امر بالذهاب الى فرعون سأل الله ان يشرك معه هارون ولما ذهب الى الطور للمناجاة خلفه في قومه واستخلفه وهو موضع الاعتراض في الظاهر ولكن لا اعتراض على الاكابر لان حركاتهم الظاهرة انما تنبعث من دواعي قلوبهم وتلك الدواعي الهامات واردة من الله تعالى لاصنع لهم فيها فن عرف دورانهم بامر الهى هان عليه التطبيق والتوفيق وسقط عنه الاعتراض على اصحاب التحقيق مع ان درجات الانبياء متفاضلة كما قال تعالى ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴿ فن منع الرؤية عن موسى منع المناجاة عن هارون وكون هارون شريكه في الامر الظاهر لا يقتضى ان يكون رديفه في الامر الباطن فان لكل مقام رجلا

رموز مصلحت ملك خسروان داند * كدای كوشه لشینی توحافظا محروش

انظر ان موسى عليه السلام استخلف هارون واعتمد عليه في حفظ قومه فبهدوا العجل

في العشر الذي زيد على الثلاثين ورسولنا صلى الله عليه وسلم قال الله خليفتي على امتي فبتهم الله على الحق * واعلم ان ذا القعدة وذا الحجة من الاشهر الحرم ويكفي شرفا لهما ان الله تعالى امر موسى بصومهما وجعلهما محل قبول الحاجات وميقات المناسجات وفي الحديث (صيام يوم من الاشهر الحرم يعدل شهرا وصيام يوم من غير الاشهر الحرم يعدل عشرا) وفي الحديث (من صام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له عبادة تسعمائة سنة) وقال كعب الاحبار اختار الله الزمان فاجبه اليه الاشهر الحرم وذا القعدة من الاشهر الحرم بغير خلاف وسمى ذا القعدة لعودهم فيه عن القتال احتراماله * فعلى السالك ان يتبها فيه لمناجاة ربه بالصوم الظاهري والامساك الباطني فان موسى روجه متشوف لتوال الوصال ومتطلب لرؤية الجمال ﴿ والاشارة في الآية ان الميعاد في الحقيقة كان اربعين ليلة وانما اظهر الوجد ثلاثين ليلة لضعف البشرية ولثلاثتكثر النفس الاربعين وتسوّل له ان لا يقوى على ذلك فيداخله خوف البشرية فواعده ثلاثين ليلة ثم اتمها بالعشر وفيه ان للاربعين خصوصية في استحقاق استماع الكلام للانبياء كما ان لها اختصاصا في ظهور ينابيع الحكمة من قلوب الاولياء كقوله عليه السلام (من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) * قال اهل العرفان ان سر التربيع جار في الحقائق الكلية كتربيع العرش الاعظم والناصر الاربعة والاركان الاربعة والاربعين الموسوية وكان بين خلق آدم ونفخ روحه اربع جمع من جمع الآخرة فاكل الاشكال تأثرا صورة التربيع في الآحاد والاعشار والمئات والالوف كما اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (خير الاصحاب اربعة وخير السرايا اربعمائة) ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا ﴿ اي لوقتنا الذي وقتناه وعيناه وحددناه له وهو تمام الاربعين اي اختص بحجته بميقاتنا كما في قولك آتته لعشر خلون من الشهر فاللام للاختصاص وليست بمعنى عند والميقات بمعنى الوقت وقد سبق الفرق بينهما في المجلس المتقدم * ان قيل لم وعدة الله بالكلام في الجبل وفوق العلي وتحت الثرى واحد عند حضرته وهو منزّه عن الجهات * قيل ان في الجبل وصف الثبات والعلو والتفرد لان الارض ما استقرت بغير الجبال فابتها الحق بها واوتدها حكمة منه وعرض الامانة عليها لاتصافها بصفة الثبوت والتمكن والتفرد والتعلي ولذلك فضل الجبال في الامكنة وشرفها بمشهد الكلام وتعلق تجلي الجمال وعرض الامانة عليها وشرح الصدر المحمدي فيها ومناجاة موسى عليها فبدا من ذلك ان في المقامات فاضلا ومفضولا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى البروسوى خيرا لجماعة جماعة الارواح وجماعتهم في الجبال والمواضع الخالية وعلامة مجمعهم انه لا يذهب خضرة ذلك الموضع ونظارته في الصيف والشتاء قال ونحن اتماجتا الى هذا المكان في هذا الجبل بناء على مجيئهم * يقول الفقير عنى به موضع زاويته المنيفة في مدينة بروسة في سفح الجبل المعروف هناك وقد زرته وزرت مرقدته العالى في داخل القلعة قدس الله سره * وقال وهب جاء الى طور سيناء ومعه جبريل فتطهر وطهر ثوبه واتزل الله الظلمة على سبعة فراسخ وطرده عن الشيطان وطرده عن هوام الارض ونحى عنه الملكين وكشطله السماء فرأى

الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وسمع صرير القلم ﴿ وكلمه ربه ﴾ من غير واسطة
وكيفية كما يكلم الملائكة وكان جبريل معه فلم يسمع ما كلمه ربه ولذا خص باسم الكليم لاختصاصه
بذلك من بين البشر فان سائر الانبياء عليهم السلام انما يكلمهم الله بواسطة الكتاب والملك
* فان قيل بأي شيء علم موسى انه كلام الله * قيل لم ينقطع كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع مع
الخلق بل كلمه بمدد وحداني غير منقطع شاهد نفسه بمنزلة الآلة عند الصانع والآلة يحرکها
الاستاذ كيف يشاء لانه ليس للآلة تصنع وتعمل * وقيل علم انه كلام الحق وميزه عن غيره
بانه سمع الكلام من الجوانب الستة فصارت جميع جوارحه كسمعه فصار الوجود كله سمعا
فوجد لذة الكلام بوجوده كما وجدها بسمعه * قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة
ازلية قائمة بذاته ليست من جنس هذه الحروف والاصوات وكالاتبع رؤيته تعالى مع ان ذاته
ليست جسما ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع كونه ليس من جنس الحرف والصوت
انتهى * وفي حل الرموز المؤمن في الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل
جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة بغير جهة خاصة واذا
شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس فيه من الجهات ولا يحتجب سمعه وبصره بالجهات كما اشار
سبحانه بقوله (كنت سمعه وبصره) والكامل الواصل له حكم الآخرة في الدنيا كما قال سيد
الواصلين (موتوا قبل ان تموتوا وحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا) انتهى * يقول الفقير
هذا ليس بمحل الجرح والانكار لان الله تعالى وان خلق حاسة السمع لادراك الاصوات لكن
يجوز ان يدرك بحاسة ما يدرك بحاسة اخرى كاذهب اليه علماء الكلام لان ذلك الادراك
بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير للحواس فلا يمنع ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك
الاصوات مثلا فثبت ان كل عضو من الاعضاء الانسانية يجوز ان يخلق الله تعالى فيه ما خلق
في السمع من ادراك الاصوات * ان قيل لم يكلم الله سائر الانبياء مشافهة الاموسى * قيل لانه
لم يكن لهم من الاعداء ما لموسى كفرعون وهامان وقارون واليهود ولم يكن قوم اسوأ ادبا
واقسى قلبا من قومه فخصه الله بكلامه الاترى سحرة القبط آمنوا في اول دعوته وكفر
قوم من اليهود بعد مشاهدتهم معجزات كثيرة فايداه الله بكلامه ليتحمل به ما متحن به من البلايا
في قومه * يقول الفقير كون عدو موسى اقوى واشد انما هو بالنسبة الى اعداء الانبياء غير
نينا صلى الله عليه وسلم فانه قد ثبت ان فرعون آمن عند الفرق واما ابوجهل فلا بل اظهر
العداوة عند النزاع فاعتبر منه قوة حاله وعلو مقامه صلى الله عليه وسلم في المكاملة والرؤية
ليلة المعراج وفي الحديث (ناجى موسى ربه بمائة الف واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام وصايا
كلها) كذا في الوسيط * وقال بعضهم كلم الله موسى اربعين يوما و ليلة وهذا والله اعلم غير
الاربعين المقدمة على الوحي والتعليم * وعن فضيل بن عياض قال حدثني بعض اشياخي
ان ابليس جاء الى موسى وهو يناجي ربه فقال الملك ويملك ما ترجو منه وهو على هذه الحال
يناجي ربه قال ارجو منه ما رجوت من ابيه آدم وهو في الجنة * وكذا قال السدي لما كلمه
موسى فاص الحيث ابليس في الارض حتى خرج من بين يدي موسى فوسوس اليه ان مكلمك

(شيطان)

شیطان * یقول الفقیر یرده ماسبق من ان الشیطان طرد عنه وقتئذ وهو الصحیح لان المقام لایسع الشیطان وانما سلطانه علی اهل الملك دون ارباب الملکوت وفرق بینه وهو مناج فی الطور وین آدم وهو معاشر فی الجنة * فان قلت قوله تعالی فی سورة الحج ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الی الشیطان فی امنیته ﴾ یدل علی ان کل نبی مبتلی بذلك خصوصا وقت التلاوة وهی من انواع المناجاة * قلت فرق بین التلاوة الظاهرة والمناجاة الباطنة الاتی الی قوله علیه السلام (لی مع الله وقت لایسغنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل) فانظنک بالشیطان المردود الی اسفل سافلین البعد هكذا لاح بیالی والله اعلم ولما سمع موسی کلام ربه غلب علیه الشوق الی رؤیته وقال هذه لذة الخبز فكیف لذة النظر مع ان الكل یعمل علی شاکته وشاکلة البشر وفطرته علی طلب العلو والترقی اذا ظفر بشیء طلب ما هو اعلی منه ولا اعلی من تجلی الجمال وفیض الوصال فسأل الرؤیة * وفی التفسیر الفارسی [چون موسی کلام حق شنید واز جام کلام ربانی جرعه ذوق محبت چشید فراموش کرد که او در دنیاست خیال بست که در فردوس اعلاست و چون جنت جای مشاهده لقاست] ﴿ قال رب ارنی ﴾ ذاتک ای مکنی من رؤیتک ﴿ انظر الیک ﴾ ارك فالنظر بمعنی الرؤیة الا ان المطلوب بقوله ارنی لیس ان یخلق الله تعالی رؤیة ذاته المقدسة فی موسی حتی یلزم کون الشیء غاية لنفسه بان یكون المعنی ارنی نفسک حتی اراك لانه فاسد بل المطلوب به ان یمکنه من رؤیة ذاته المقدسة وتمکنه تعالی اياه من الرؤیة سبب لرؤیة موسی اياه تعالی فاطلق علیه اسم الرؤیة المسیبة عنه مجازا - روى - عن ابن عباس رضی الله عنهما قال لما قال موسی علیه السلام ﴿ ارنی انظر الیک ﴾ کشف الحجاب وبرز له الجبل ﴿ وقال انظر ﴾ فنظر فاذا امامه مائة الف نبی واربعة وعشرون الف نبی محرمین ملین کلهم یقول ارنی ارنی * واعلم ان الاجساد تموبنا، الاقوات كذلك الاحوال تصفو بصفاء الاوقات تقوت جسدک ماغذیته من الطیبات وقوت روحک ما ربیت به من اقوات الطاعات فی اوقات الحلوات وكما صفت الاوانی جلت ما فیها من جواهر المعانی فاذا کان عین بصیرتک منطمة وخیول همته منجسبة فمالک والتطاول الی منازل قوم عیون قلوبهم منجسبة وسراثرهم لانوار معارفهم من جذوة الغیب مقتسبة فلاندع بمالیس فیک وحسبک ما یعلم الله منک ویکفیک فینبغی لك ان تقف وقوف الاصغر وتأدب بأداب الاکابر هذا کلیم الله موسی لما کان طفلا فی حجر تریة الحق سبحانه ما تجاوز حده بل قال ﴿ رب انی لما انزلت الی من خیر فقیر ﴾ فلما بلغ مبلغ الرجال مارضی بطعام الاطفال بل قال ﴿ رب ارنی انظر الیک ﴾ وهو حجة اهل السنة والجماعة علی جواز رؤیة الله تعالی فان موسی اعتقد جوازها حین سألها واعتقاد جواز ما لایجوز علی الله تعالی کفر ومن جوز ذلك علی موسی او علی احد من الانبیاء فهو کافر کما فی التیسیر * قال حضرة الشیخ الکبیر صدر الدین القسوی فی فک ختم الفص الداودی من شأن الکمل ان کل ما هو متعذر الحصر ل احد من الخلق هو عندهم وبالنسبة الی کمال قابلیتهم غیر متعذر ولا یستحیل الا ان یخبرهم الحق باخبار مخصوص خارج من خواص المواد والوسائط فینتد یرصدقون ربهم ویحکمون باستحاکه

وحصول ذلك كحال موسى في طلب الرؤية على وجه مخصوص فلما اخبر بتعذر ذلك تاب
 وآمن انتهى ﴿ قال ﴾ الله تعالى وهو استئناف بياني ﴿ لن تريني ﴾ لم يقل لن تنظر الى كقوله
 انظر اليك لان المطلوب هي الرؤية التي معها ادراك لا النظر الذي هو عبارة عن قلب الحدقة
 نحو المرئي لانه قد يتخلف عنه الادراك في بعض الصور * قال في التفسير ﴿ لن تريني ﴾ [تواني ديد
 مرا در دنيا چه حکم ازلی بر آن وجه واقع شده که هر بشری که در دنیا بمن نظر کند بمیرد]
 وفي المدارك ﴿ لن تريني ﴾ بالسؤال بعين فانية بل بالعطاء والتوال بعين باقية [صاحب كشف
 الاسرار كويد که مقام موسى دران ساعت که خطاب لن ترانی شديد على بود ازان وقتکه
 گفت ارني زیرا اين ساعت درعين مراد حق بود وآن وقت درعين مراد خود قائم بمراد
 حق بود کاملترست ارقام بمراد خود]

لن ترانی میرسد ازطور موسى را جواب * هرچه آن ازدوست آید سرینه کردن متاب
 وهو د لیل لنا ایضا لانه لم یقل لن اری لیکون تقیا للجواز ولو لم یکن مرئیا لاخبر بانه لیس بمرئی
 اذا الحاله حالة الحاجة الى البيان فهو لا يدل على امتناع رؤيته في نفس الامر بل يدل على قصور
 الطالب عن رؤيته لتوقف الرؤية على حصول ما يستعده الطالب لرؤيته وعدم حصول ذلك المعد
 فيه بعد فانه يجوز ان يبقى فيه حيث شئ من الحجاب المانع لرؤيته اياه لم يرتفع ذلك الحجاب بعد
 * يقول الفقير هذا ما عليه اكثر اهل التفسير وهو ليس بمرضى عندي لان اتيان الطور لم يكن في اوائل
 حاله عليه السلام بل كان ذلك نظير المعراج المحمدي بالنسبة الى مرتبته والتحقيق بعيد عن ذلك اهل
 التقليد * وقد سألت حضرة شيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة عن قولهم في قوله تعالى ﴿ لن تراني ﴾
 اى بشريتك ووجودك فقال ان البشرية تنافي الرؤية وموسى عليه السلام انما سأل الرؤية
 بالنسبة الى ظاهر البشرية والوجود الكونى وهى لا يمكن ابدا بل لتعلقت الرؤية بذات الله
 تعالى لتعلقت حالة الفناء فى الله واضمحلال حال البشرية فقلت يرد عليه ما وقع ليله المعراج
 من الرؤية بعين الرأس فقال انه حيب الله رأى ربه فى تلك الليلة بالسر والروح فى صورة
 الجسم ولا جسم هناك لانه تجاوز فى سيره عن عالم الاجسام كلها بل عن عالم الارواح حتى وصل
 الى عالم الامر * فقلت يرد عليه ان الانبياء والاولياء مشتركون فى الرؤية بالبصيرة حالة الفناء
 الكلى فلا فرق بين موسى ومحمد عليهما السلام فأى فائدة فى قوله ﴿ لن تريني ﴾ وايضا
 فى عروجه عليه السلام الى ما فوق العرش فان تلك الرؤية انما تحصل فى مقام العينية الجمعية
 القلبية لا فى مقام الغيرية الفرقية القالية فقال ان امر الرؤية وان كان محتاجا الى الانسلاخ التام
 عن الاكوان مطلقا الا ان الانسلاخ بالقلب والقالب مختص بنينا عليه السلام فان موسى وكذا
 غيره من الانبياء عليهم السلام انما يرون بالانسلاخ حين كون قوا بهم فى عالم العناصر. واما
 محمد صلى الله عليه وسلم فقد تجاوز عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة وذلك بالقلب والقالب
 جميعا فأتى يكون هذا لغيره فافهم جدا انتهى ماجرى بينى وبين حضرة الشيخ من السؤال
 والجواب وما تحاورناه فى المجلس الخاص المفتوح باب الحجاب لا للاخبار واهل الانكار
 والارتباب وقد كان ذلك كالقطرة من البحر الزاخر بالنسبة الى ما يحويه قلبه الحاضر قدس الله

سره وورزقی وجميع الاحباب شفاعته * قال مرجع طريقتنا الجلوتية بالجيم حضرة الشيخ الشهير بافتاده البروسوى كما ان للانسان عينين في الظاهر كذلك له عينان في قلبه فاذا افتحتا يشاهد بهما تجلى الصفات ولهما ايضا حدقتان لكنهما في غاية اللطافة وانما قلنا يشاهد بهما تجلى الصفات لان تجلى الذات لا يشاهد الا بعين مضموية وراء عين القلب لاحدقة لها لا كما زعمت الملاحدة وانما ياذ بالله تعالى فان الممكن الحقيقى غير الواجب الحقيقى كيف والسالك الواصل اذا اتى وجوده يصير معدوما والمعدوم لا يحكم عليه بشئ فضلا عن الحلول والاتحاد بل اذا عبر بالاتحاد يراد به التقرب التام على وفق رضاه تعالى كما يراد ذلك في قولهم فلان متحد مع فلان اذ لاشك انهما شخصان مستقلان حقيقة ومعنى كونه معدوما اذ ذاك انه يتلانى ويغيب في بحر الاستغراق وانوار التجلى بحيث يغيب عن نظره ماسوى الله تعالى حتى ينظر ولا يجد نفسه للتوجه التام الى جنبه والاعراض الكلى عما سوى الله تعالى كمن جعل نظره الى جانب السماء لا ترى له الارض ومن نظر الى المشرق لا يرى له المغرب لا انه يعدم وجوده الخارجى ويضمحل والانياء عليهم السلام وان تجلى لهم الذات الا ان تعين نينا فوق الكل حتى ان موسى لما سأل ربه التجلى عن تعين نينا قال تعالى (لن ترانى) كذا اوله بعضهم وليس بشئ لانه عالم بمرتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبها فخاطب موسى (لن ترانى) لقطع طمع قومه حيث (قالوا ارنا الله جهرة) لانه اذا خوطب بذلك فهم اولى به فهذا في الحقيقة ليس بالنسبة الى موسى عليه السلام فانه قد نال سعادة التجلى مرارا واصطفاه برسائه وبكلامه الى هنا كلام افتاده اقدى كما في الواقات المحمودية * وقال الشيخ على دده في اسئلة الحكم * فان قلت ما الحكمة الربانية في منعه الرؤية في الموطن الدنيوى * قيل لان الرؤية غاية الكرامة في الدنيا وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذى شاهد ربه ليلة المعراج بعينى رأسه على هذا فابحث وقيل لو اعطاه الرؤية بالسؤال لكانت الرؤية مكافأة لسؤاله. والرؤية فضل لا مكافأة وهي ربانية لا مدخل للسؤال والتعمل فيها فهي امتان محض من الله تعالى * قال الامام الواحدى كون كلمة لن مفيدة لتأييد النفي دعوى باطلة على اهل اللغة لا يشهد لصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح و يدل على فساد قوله تعالى في صفة اليهود (ولن يتموه ابدا) مع انهم يتمون الموت يوم القيامة ويقولون فيه (يا مالك ليقتض علينا ربك . وباليتها كانت القاضية) اى الموت فالخبار بان موسى لا يرى الله لا يدل على انه لا يراه ابدا كما ذهب اليه المعتزلة : قال المولى الجامى جهان مرآت حسن شاهدماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

: قال الحافظ

جو مستعد نظر نيسى وصال مجوى * كه جام جم نكند سود وقت بي بصرى
﴿ ولكن انظر الى الجبل ﴾ اى لا تطلب النظر الى قاتك لا تطيقه ولكن اجعل بينى وبينك
ما هو اقرب منك وهو الجبل الذى بحضرتك * قال الكلبى هو اعظم جبل بمدين يقال له زبير
وقى القاموس زبير كأمير الجبل الذى كلم الله عليه موسى * وقال ابن الجوزى في مرآة الزمان

والاصح انما خوطب موسى على جبل الطور الذي بقرب بحر القلزم فلما سمعت الجبال تماظمت
رجاء ان تجلي لها وجعل زبير او الطور يتواضع فلما رأى الله تواضعه ورفع من بينها وخصه
بالتجلى كذا في عقد الدرر واللالى : وفي المتوى

اي خنك آتراكه ذلت نفسه * واي آن كزمر كشي شد چون كه او

وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين قومه
وبين ربه واسطة بقوله (لآخيه هارون اخلفني في قومي) فلما سأله الرؤية جعل الله بينه وبينها
واسطة وهي الجبل فقال (لن تراني ولكن انظر الى الجبل) فقال ان لم اصلح لخلافتك دون
اخيك فانت لاتصلح لرؤيتي دون الجبل * فان استقر مكانه * اي سكن وثبت * فسوف
تريني * فسوف تطيق ان تنظر الى وان لم يستقر مكانه فانك لاتطيق النظر الى فان الجبل
مع صلابته لما تأثر من التجلي ولم يطوق ذلك بل اندك وتفتت وتلاشى فكيف يطيق الانسان
الذي يدهش عند مشاهدة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذى العظمة والجلال المطلق
الذي لا يوصف جلاله وكبرياؤه وهو دليل لنا ايضا لانه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن
وتعليق الشيء بما هو ممكن يدل على امكانه كالتعليق بالمتع يدل على امتناعه ألا ترى ان
دخول الكفار الجنة لما استحال علقه بمستحيل قال (حتى يلج الجمل في سم الخياط) والدليل
على انه ممكن قوله (جعله دكا) ولم يقل اندك وما اوجده تعالى كان جائزا ان لا يوجد لانه مختار
في فعله ولانه تعالى ما اياسه من ذلك ولا طابه عليه ولو كان ذلك محالا لعابه كما تائب نوحا
عليه السلام بقوله (انى اعظك ان تكون من الجاهلين) حين سأل انجاء ابنته من الفرق
* فلما تجلى ربه للجبل * طهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره ومعنى ظهور عظمته
واقتراره للجبل تعلقها به وظهور اثرها فيه وانما حمل على هذا المعنى لان ظهور ذاته للجما
غير معقول * قال في تفسير البيون كشف نوره من حجه قدر ما بين الخنصر والابهام اذا اجتمعا
اي اذا وضعت الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر * وعن سهل بن سعد الساعدي ان الله
اظهر من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم * وفي التفسير الفارسي : يعنى [ظاهر كردانيد از نور
خود يا از نور عرش بمقدار سوفار سوزنى] * وقال الشيخ ابو منصور معنى التجلى للجبل
ما قال الاشعري انه تعالى خلق في الجبل حياة وعلماء ورؤية حتى رأى ربه وهذا ايضا فيه اثبات
كونه مرئيا * جعله دكا * مصدر بمعنى المفعول اي سيره مدكوكا مفتا واذا حل بالجبل ما حل
مع عظم خلقه فما ظنك بابن آدم الضعيف كما في تفسير الكواشي * قال بعض الكبار جعل الله
الجبل فداء لموسى ولولا ان موسى كان مدهوشا لذاب كذاب الجبل قالوا عذب اذ ذاك كل ماء
وافق كل مجنون وبرى كل مريض وزال الشوك عن الاشجار واخضرت الارض وازهرت
وحدث نيران المجوس وخرت الاصنام لوجوههن وانقطعت اصوات الملائكة وجعل الجبل
ينهدم وينهال ويضطرب من تحت موسى حتى اندق كله فصار ذرات في الهواء والذر هو
الذي يرى اذا دخل الشماع في الكوى بتلك الكوة * وفي بعض التفاسير صار لعظمته ستة
اجبل وقعت ثلاثة بالمدينة احد ورقان ورضوى وثلاثة بمكة نور ونير وحرارة * وفي تفسير

در آخر دفتر چهارم در بيان تزييف سخن همام بن ابيان الخ

(الحدادى)

الحدادی فصار ثمانی فرق اربع قطع منه وقمن بمكة نور وشير وحرأ وغاز نور واربع قطع
 وقمن بالمدينة احد ورقان ورضوى والمهراس * وقال الحسن صار الجبل ثلاث فرق
 ساخت فرقة منه في الارض وطارت فرقة في البحر وطارت فرقة فوقت بعرفات فهو شاحب
 مقشعر من مخافة الله تعالى * وفي التفسير الفارسي [عجب صرست كه كوه بآن عظمت تحمل
 دیدار نداشت ودل انسترا بحکم (ولكن ينظر الى قلوبكم) طاقت آن نظر هست نكته
 درین آست كه تجلی بر كوه بنظر وهيت بود وتجلی بر دل بنظر رحمت آن نظر كوهرا
 ویران ساخت واین نظر دلرا معمور سازد] ❀ والاشارة ان الجبل صورة الجسم الحجابي
 والجسم غير مستعد للتجلی مالم يندك ويحل بالرياضة والفتاء وانما التجلی للروح في مقام القلب
 والجبل صورة التحيز الكوني والحصر الجسماني ومشهد التجلی غير متحيز والسرفاقهم وعليه
 فابحث كذا في اسئلة الحكم ❀ وخر موسى صعقا ❀ اي سقط مغشيا عليه من هول مارأى
 من عشية الخميس وهو يوم عرفة الى عشية يوم الجمعة وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما * وقال
 قتادة ميتا وقول ابن عباس اظهر لان الله تعالى قال (فلما افاق) ولا يقال للميت افاق من موته
 ولكن يقال بمت من موته كما قال في حديث السبعين (ثم بعثناكم من بعد موتكم) : وفي المتنوى

جسم خاك از عشق بر افلاك شد * كوه در رقص آمد وچالاك شد

عشق جان طور آمد عاشقا * طور مست وخر موسى صعقا

* قال حضرة الشيخ افتاده اقدى قدس سره الجبل المذكور وان احترق ظاهره ولكن
 له وجود معنوي كان ذلك لملا خالصا بانعكاس التجلی من موسى ولذلك رآه كاللعل وكالله
 وذلك الجبل يدخل الجنة وان كان من الدنيا بسبب كونه مظهرا للتجلی كما ان الكعبة ومسجد
 المدينة وبيت المقدس تدخل الجنة ❀ فلما افاق ❀ من صعقته * قال المولى ابو السعود رحمه الله
 الافاق رجوع العقل والفهم الى الانسان بعد ذهابهما بسبب من الاسباب ❀ قال ❀ تعظيما
 لماشاهده ❀ سبحانك ❀ اي تزيهاك من ان اسألك بغير اذن منك ❀ تبت اليك ❀ اي من الجراءة
 والاقدام على السؤال بغير اذن او من السؤال في الدنيا فانك انما وعدتها في الآخرة ❀ وانا اول
 المؤمنين ❀ اي بعظمتك وجلالك او اول من آمن بانك لا ترى في الدنيا [اي كه زيك لمعات
 كوه بصد پاره شد چه عجب از مشت كل عاجز ويچاره شد] * قال وهب بن اسحق لما سأل موسى
 ربه الرؤية ارسل اليه الضباب والصواعق والظلمة والرعد والبرق واحاطت بالجبل الذي عليه
 موسى اربعة فراسخ من كل جانب وامر الله عز وجل ملائكة السموات ان يمرضوا على موسى
 فرتبه ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تتبع افواههم بالتسييح والتقديس باصوات عظيمة
 كصوت الرعد الشديد ثم امر الله ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه امثال
 الاسود ولهم لجب بالتسييح والتقديس ففرع موسى مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة
 في رأسه وجسده ثم قال لقد ندمت على مسألتي فهل ينجيني من مكاني الذي انا فيه شي فقال له
 خير الملائكة ورأسهم يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير مارأيت ثم امر الله ملائكة السماء
 الثالثة ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه امثال النور ولهم لجب شديد وافواههم تتبع بالتسييح

در دیدار
 بیجا وفتور
 در

والتقديس كجلمة الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففرع موسى واشتد نفسه وايس من الحياة وقال له خير الملائكة مكانك يا ابن عمران حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء الرابعة فهبطوا الوانهم كلهب النار وسار خلقهم كالثلج الابيض اصواتهم عالية مرتفعة بالتسبيح والتقديس لا يشبههم شيء من الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وارتعد قلبه واشتد بكاؤه فقال له رئيس الملائكة اصبر يا ابن عمران لما سألت فقليل من كثير ما أريت ثم امر الله ملائكة السماء الخامسة فهبطوا ولهم سبعة الوان فلم يستطع موسى ان يتبعهم بصره ولم يرمثلهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلاً جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير الملائكة يا ابن عمران مكانك حتى ترى بعض ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء السادسة فهبطوا وفي يد كل ملك منهم نار مثل النخلة الطويلة اشدضوا من الشمس ولباسهم كلهب النار كلهم يقولون بشدة اصواتهم سبح قدوس رب العزة ابدا لا يموت في رأس كل ملك منهم اربعة اوجه فجعل يسبح موسى معهم وهو يبكي ويقول رب اذكرني ولا تنس عبدك فقال كبير الملائكة يا ابن عمران اصبر لما سألت ثم امر الله ان يحمل عرشه في السماء السابعة وقال اروه اياه فلما بدا نور العرش انفرج الجبل من عظمة الرب ورفعت ملائكة السموات جميعا اصواتهم يقولون سبحان الله القدوس رب العزة ابدا لا يموت قائدك الجبل وكل شجرة كانت فيه وخر موسى على وجهه ليس معه روح فارسل الله برحمته الروح فتغشاها وقلب الحجر الذي عليه موسى وجعله كهية القبة لئلا يحترق موسى ثم اقامه كما تقيم الام جنينها اذا وضعته فقام موسى يسبح الله تعالى ويقول آمنت بك رب وصدقت انه لا يراك احد في الدنيا فيحي من نظر الى ملائكتك انحلح قلبه فما اعظمك واعظم ملائكتك انت رب الارباب وملك الملوك لا يعدلك شيء ولا يقوم لك شيء تبت اليك الحمد لك لا شريك لك * قال في التيسير قدروى في هذا احاديث فيها ذكر نزول الملائكة والتعريف على موسى بما سأل ولكن ليس ورودها على وجه يصح ولا يجوز قبولها لانها لا تليق بحال الانبياء انتهى * قال بعض المحققين من ارباب المكاشفة ان موسى عليه السلام طلب رؤية ذاته تعالى مع هوية نفسه حيث قال (رب ارنى انظر اليك) مشيرا الى هويته بصيغة المتكلم فرد الله تعالى بقوله (لن ترى اى مع بقاء هويتك التى تخاطب بها) (ولكن انظر الى الجبل) اى بذاتك وهويتك (فان استقر مكانه) ولم يكن فانها (فسوف ترى) بهويتك (فلما تجلى ربه للجبل) اى القى عليه من نوره فاضطرب بدنه من رهبته (جعله دكا وخر موسى صعقا) وفتى عن هويته فرأى الحق بعين الحق (فلما أفاق قال سبحانك تبت) الان من مسألة الرؤية مع بقاء الهوية وقال فى التأويلات النجمية (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) يعنى ولما حصل على بساط القرب تتابع عليه كاسات الشراب من صفوا الصفات ودارت اقداح المكالمات واثرت فيه لذات الكلمات فطرب واضطرب اذسكر من شراب الواردات وتساكر من سماع الملاحظات فى المخاطبات فطال لسان انبساطه عند التمكن على بساطه وعند استيلاء سلطان الشوق وغلبات دواعى المحبة فى الذوق (قال رب ارنى انظر اليك) قيل هيئات انت فى بعد الاثنية منكوب وبموجب جبل الاتانية محجوب وانك اذا نظرت بك الى (ان ترى) لانه لا يراى الامن كنت له يصرفنى ببصر (ولكن انظر) الى الجبل جبل الاتانية

(فان)

(فان استقر مكانه) عند التجلي (فسوف ترى) يبصر انانيتك (فلما تجلى ربه للجبل) تجلي انانيته (جعله دكا) فانيا كان لم يكن (وخر موسى صعقا) بلا انانية وكان ما كان بعد ان كان ما كان فاشرفت الارض بنور ربه وجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا قد كان ما كان سرا لا ابوح به * فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر

ولو لم يكن جبل انانية النفس بين موسى الروح وتجلي الرب لطاش في الحال وما عاش ولولا القلب كان خليفته عند الفناء بالتجلي لما امكنه الافاقة والرجوع الى الوجود فافهم جدا ولو لم يكن تعلق الروح بالجسد لما استعد بالتجلي ولا بالتجلي تفهم ان شاء تعالى (فلما افاق) من غشية الانانية بسطوة تجلي الربوبية (قال) موسى بلا هويته (سبحانك) تزيهاك من خلقك واتصال الخلق بك (تبت) من انانيتي (اليك) الى هويتك بك (وانا اول المؤمنين) بانك لا ترى بالانانية ولا ترى الابنور هويتك بك انتهى * وقال القشيري (ولما جاء موسى) بحبي المشاقين وبحبي المغلوبين جاء موسى بلاموسى ولم يبق من موسى لموسى وآلاف آلاف رجال قطعوا مسافات وتحملوا مخافات فام يذكروهم احد وهذا موسى خطى خطوات والى يوم القيامة يقرأ الصبيان ولما جاء موسى ليقاننا بسطه الحق بالكلام فلم يتمالك ان (قال رب ارنى انظر اليك) فان غلبت الوجد استطقت بكمال الوصلة من الشهود وقالوا لا يؤاخذ المغلوب بما يقول وقالوا انه لا يشكرتم ينكر قال واشد الخلق شوقا الى الحبيب اقربهم من الحبيب هذا موسى وقص في محل المناجاة وحفت به الكرامات وكلمه بلا واسطة ولا جهات (قال رب ارنى انظر اليك) كأنه فائب هو شاهد لكن ما ازداد القوم شربا الا ازدادوا عطشا ولا ازدادوا قربا الا ازدادوا شوقا وقال سأل موسى الرؤية بالكلام فاجيب (لن ترى) بالكلام واسر المصطفى في قلبه ما كان يرجوه من تحويل القبلة من ربه فقبل له (قد ترى قلب وجهك في السماء فلو ليناك قبلة ترضاها) وقال انه سأل الله الرؤية فقال (لن ترى) وقال للخضر (هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا) فصار جوابه لن من الحق ومن الخلق ليقى موسى بلاموسى ويصفو موسى عن كل نصيب لموسى بموسى وانشد في معناه فقيل

ابني اينما نحن اهل منازل * ابدا خراب الين فينا يزعم

والبلاء الذي ورد عليه بقوله تعالى (فان استقر مكانه فسوف ترى قلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) اشد من قوله (لن ترى) لانه صريح في الرؤية وفي الأيس راحة وقوله (فان استقر مكانه فسوف ترى) هذا اطماع فيما يئمه فلما اشتد توقعه جعل الجبل دكا وكان قادرا على امساك الجبل لكنه قهر الاحباب وبه سبق الكتاب وفي قوله (انظر الى الجبل) بلاء شديد لموسى لانه منع عن رؤية مقصوده وامر برؤية غيره ولو امر بان يغمض عينيه لا ينظر الى شيء بعده لكان الامر اسهل عليه ولكنه قبله (لن ترى ولكن انظر الى الجبل) ثم اشد من ذلك ان الجبل اعطى التجلي ثم امر موسى عليه السلام بالنظر الى الجبل الذي قدم عليه في هذا السؤال وهذا صعب شديد ولكن موسى رضي به واقاد لحكمه وفي معناه انشدوا

اريد وصاله ويريد هجري * فترك ما اريد لما يريد

* وقيل بل هو لطف به حيث لم يصرح برده بل علله عوناله على صبره * وقيل قد دنا اصبر قليلا قليلا
ولما منع النظر رجح الى رأس الامر فقال تبث اليك ان لم تكن الرؤية التي هي غاية الرتبة من رأس
الامر وهو التوبة ثم هذا اناخه لعقوق العبودية وشرطها ان لا تبرح عن محل الخدمة ان حال
بينك وبينى وجود القربة لان القربة حظ نفسك والخدمة حق ربك ولا تكون بحق ربك اتم من ان
تكون بحظ نفسك كذا في تفسير التيسير نقلا عن القشيري * ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة
في الدنيا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى الرؤية في الآخرة موعودة واما في الدنيا
وان كانت في حيز الامكان لكنها غير موعودة ولم تجر عادة الله عليها انتهى * وقد ذكرنا مواعيد الرؤية
في سورة البقرة وانواع الرؤية في سورة الانعام * وفي الواقيات المحمودية سأل بعض الكبار
من العلماء وقال الذي لازمانه ولا مكان في أى مكان والادب في السؤال ان يقال المتزه ذاته عن
الزمان والمكان بأى وجه يطلب وبأى طريق يوجد ويوصل اليه وكذا الادب في الجواب ان يقال
من اراد رؤية جماله فلينظر في قلوب اوليائه فان قلوبهم مظالم ومرايا لجماله * واعلم ان المعتزلة
انكروا رؤية الله تعالى حتى قال صاحب الكشاف تشبيحا وتقييحا وتضليلا لاهل السنة والجماعة
ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة
مذهبا ولا يغرنك تسترهم بالبلكفة فانه من مصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض المدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة * لكنهم حمر لعمري مؤكفة
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفة

وقال بعضهم جوابا عنهم

عجبا لقوم ظالمين تلقبوا * بالعدل ما فيهم لعمري معرفه
قد جاءهم من حيث لا يدرونه * تعطيل ذات الله مع لقي الصفه

قال المولى ابراهيم الاروسقى

رضينا كتاب الله للفصل بيننا * وقول رسول الله اوضح فاصل
وتحريف آيات الكتاب ضلالة * وليس يعدل رد نص الدلائل
وتضليل اصحاب الرسول وذمهم * وتصويب آراء النظام وواصل
ولو كان تكذيب الرسول عدالة * فاعدل خلق الله حاص بن وائل
فلولا لاجار الله من فرقة الهوى * لكنت جديرا باجتماع الفضائل

قال ﴿ الله تعالى لموسى حين قال تبث اليك وانا اول المؤمنين ﴾ ﴿ يا موسى ﴾ ان صنعتك
الرؤية لصلاح حالك وبقاء ذاتك فلا تكن مضموما محزوننا لذلك ﴿ انى اصطفتك ﴾ اى
اخترتك واتخذتك نوة وآثرتك ﴿ على الناس ﴾ اى الموجودين في زمانك وهارون
وان كان نبيا واكبر منه سنا كان مأمورا باتباعه وما كان كليا ولا صاحب شرع او على الناس
جميعا لان الرسالة مع الكلام ولم يحصل هذا المجموع لغيره وانما قال على الناس ولم يقل على اطلاق
لان الملائكة قد سمعوا كلامه تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى عليه السلام ﴿ رسالانى ﴾
جمع الرسالة وهى فى الاصل مصدر بمعنى الارسال والمراد به هنا الذى المرسل به الى الناس

وهو اسفار التوراة جمع سفر بمعنى الكتاب يقال سفره اذا كتبه والواح التوراة اسفار من حيث انها كتب فيها التوراة ﴿وبكلامى﴾ اى ويتكلمى اياك بلا واسطة وقيل المضاف محذوف اى وسباع كلامى وهذا يرد قول من يقول ان السبعين الذين اختارهم موسى سمعوا كلام الله تعالى لان فى الآيات بيان الاصطفاة وهو تنصيص على التخصيص * واعلم ان كل نبى قد اصطفاه الله على الخلق بنوع او نوعين او انواع من الكمال عند خلقته وركب فى ذرة طينته استعدادا لظهور ذلك النوع من الكمال حين خمر طينة آدم بيده فاصطفى موسى بالرسالة والمكاملة دون نوح وكمال الرؤية مخصوص بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وامته حتى استدعى موسى ليل مقام رؤية ربه فقال اللهم اجعلنى من اصحابه - روى - انه لما كلم الله تعالى موسى عليه السلام يوم الطور كان على موسى جبة من صوف مخلة بالبيدات محزوم وسطه بشريط ليف وهو قائم على الجبل وقد اسند ظهره الى صخرة من الجبل فقال الله يا موسى انى قد اقمك مقاما لم يقمه احد قبلك ولا يقومه احد بعدك وقربتك نجيا فقال موسى عليه السلام يارب فلم اقمنى هذا المقام قال لتواضعك يا موسى فلما سمع موسى لداذة الكلام من ربه نادى الهى اقرب فاناجيك ام بعيد فاناديك قال يا موسى انا جليس من ذكرنى وكان موسى عليه السلام بعدما كلمه الله تعالى لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات - ويروى - ان امرأته قالت له انا ايم منك اى كاتى بلا زوج منذ كلك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها ساعة وقالت ادع الله ان يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك ان لم تتزوجى بعدى فان المرأة لآخر ازواجها . وقيل ان الرجل اذا تبكر بالمرأة تزوجها فى الجنة . وقيل انها تكون لاحسن ازواجها خلقا ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم تحريم ازواجه اللاتى توفى عنهن على غيره ابدا ﴿فخذ ما آتيتك﴾ اى اعطيتك من شرف النبوة والحكمة ﴿وكن من الشاكرين﴾ على النعمة ﴿وفى التأويلات النجمية﴾ (فخذ ما آتيتك) يعنى ما ركبت فيك استعدادا واصطفتيك به من الرسالة والمكاملة (وكن من الشاكرين) فان الشكر يبلغك الى ما سأل من الرؤية لان الشكر يستدعى الزيادة لقوله تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) والزيادة هى الرؤية لقوله تعالى (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) وقال عليه السلام (الزيادة هى الرؤية والحسنى هى الجنة) ﴿وكتبتنا﴾ [ونوشتيم ما يعنى قلم اعلى را فرموديم كه كتابت كرد يا جبريل را كفتيم كه بقلم ذكر امداد لهر التور نوشت] ﴿له﴾ [براى موسى] ﴿فى الالواح﴾ اى فى تسعة الواح من الزمرد الاخضر وهو الاصح وفيها التوراة كنقش الحاتم طول كل لوح عشرة اذرع * وفى القاموس اللوح كل صفيحة عريضة خشبا او عظما جمعه الواح - روى - ان سؤال الرؤية كان يوم معرفة واعطاء التوراة يوم البحر ﴿من كل شئ﴾ بما يحتاجون اليه من امور دينهم ﴿موعظة وتقبلا لكل شئ﴾ بدل من الجار والمجرور لانه فى محل النصب على انه مفعول كتبنا ومن مزيدة لا تبعضية اى كتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام * قال مقاتل كتب فى الالواح انا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بى شيا ولا تقطعوا السيل ولا تزونا ولا تقوا الوالدين ﴿فخذها﴾ على اضرار القول عطفًا على كتبنا اى فقلنا خذها اى الالواح

﴿ بقوة ﴾ ﴿ بجد وعزيمة ﴾ ﴿ وأمر قومك ﴾ اى على طريق التدب والحث على اختيار الافضل
 ﴿ يأخذوا ﴾ اى ليأخذوا ﴿ باحسنها ﴾ الباء زائدة فى المفعول به . الاحسن الغرائم والحسن
 الرخص يعنى ليعلموا ان ماهو عزيمة يكون ثوابه اكثر كالجمع بين الفرائض والتواقل والصبر
 بالاضافة الى الانتصار وغير ذلك * فل قطرب اى بحسنها وكلها حسن كقوله تعالى ﴿ ولذكر الله
 اكبر ﴾ ﴿ سأريكم ﴾ يابى اسرائيل ﴿ دار الفاسقين ﴾ دار فرعون وقومه بمصر خاوية على
 عروشها ومنازل عاد وحمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا بمخالفة ما امرتم به من العمل
 باحكام التوراة او ارض مصر وارض الجابرة والعمالقة بالشام . ومعنى الاراءة الادخال بطريق
 الايرات فعلى الاول يكون وعيدا وترهيبا وعلى الثانى وعدا وترغيبا * وفى الآية اشارة الى
 ان طلب الآخرة كان احسن من طلب الدنيا كذلك طلب الله احسن من طلب الآخرة فعلى
 العاشق ان يختار الاحسن وقوله ﴿ سأريكم دار الفاسقين ﴾ يعنى الخارجين من طلب الآخرة فدارهم
 الجنة ودار الخارجين من طلب الآخرة الى طلب الله فى مقعد صدق عند مليك مقتدر : قال الحافظ

ساية طوبى ودلجوبى حور ولب حوض * بهواى سر كوى توبرفت از يادم

نيست بر لوح دلم جز الف قامت دوست * چه کنم حرف دكر يادنداد استادم

﴿ سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض ﴾ المراد بالآيات ما كتب فى الواح التوراة
 من المواعظ والاحكام وغيرها من الآيات التكوينية التى من جلتها ما وعد الله من دار الفاسقين
 ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكادون يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها
 لاصرارهم على ما هم عليه من التكبر والتجبر . والمعنى ساطع على قلوب الذين يعدون انفسهم
 كبراء ويرون لهم على الخلق منزلة وفضلا فلا ينتفعون بآياتى التنزيلية والتكوينية المنصوبة
 فى الانفس والآفاق ولا يغتنمون بمقام آثارها فلا تسلكوا يابى اسرائيل مسلكهم فتكونوا
 امثالهم ﴿ بغير الحق ﴾ صلة للتكبر اى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل وظلمهم
 المفرط * قال ابن الشيخ لما كان التكبر مؤديا الى الحرمان من الانتفاع بالآيات المذكورة
 وتضييعها كان المقصود من الآية تحذير بنى اسرائيل عن التكبر المفضى الى ان يصرفهم الله
 عن التفكير فى الآيات والاهتداء بها حتى يأخذوا احكام التوراة بجد ورغبة انتهى فالآية
 متصلة بقصة بنى اسرائيل ويحتمل ان تكون كلاما معترضا خلال قصتهم اخبره رسول الله
 انه حرم المتكبرين من امته فهم معانى القرآن والتدبر فيها كما قيل ابي الله تعالى ان يكرم قلوب
 الظالمين بتمكينهم من فهم حكمة القرآن والاطلاع على عجائبه

حيثست چين كنج دران ويراہ

﴿ وان يروا ﴾ يشاهدوا ﴿ كل آية ﴾ من الآيات كانت معجزة ﴿ لا يؤمنوا بها ﴾
 اى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتنابهم اياها كماهى ﴿ وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه
 سبيلا ﴾ اى لا يتوجهون الى الحق ولا يسلكون سبيله اصلا لاستيلاء الشيطنة عليهم
 ومطبوعتهم على الانحراف والزيغ ﴿ وان يروا سبيل الذى يتخذوه سبيلا ﴾ اى يختارونه
 لاقصم مسلكا مستمرا لا يكادون يدلون عنه لموافقته لاهوائهم الباطلة وافضائهم الى

(شوائم)

شهوالتهم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشئ من الآيات واعراضهم عن سبيل الرشده واقبالهم التام على سبيل النقي ﴿ بانهم ﴾ اي حاصل بسبب انهم ﴿ كذبوا بآياتنا ﴾ الدالة على بطلان ما تصفوا به من القبائح وعلى حقيقتة اضدادها وهي الآيات المنزلة والمجزئة ﴿ وكانوا عنها غافلين ﴾ لا يتفكرون فيها والامانفولوا ما فعلوا من الاباطيل فالمراد بالغفلة عنها عدم التفكير والتدبر فيها عبر عن عدم تدبر الآيات بالغفلة عنها تشبيها للمعرض عن الشئ بمن غفل عنه ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة ﴾ من اضافة المصدر الى مفعولها والفاعل محذوف اي ولقائهم الدار الآخرة ﴿ حبطت اعمالهم ﴾ اي ظهر بطلان اعمالهم التي كانوا يعملوها من صلة الارحام واطانة الملهوفين ونحو ذلك فلا ينتفعون بها ﴿ هل يجزون ﴾ استفهام بمعنى النفي والانكار يعني لا يجزون ﴿ الا ما كانوا يعملون ﴾ اي الاجزاء ما كانوا يعملون من الكفر والمعاصي ﴿ قال في انوار ايلات النجبية يعني لما حبطت اعمالنا عندهم من بعثة الانبياء وانزال الكتب واطهار المعجزات لتكبرهم عنها جازيناهم بان حبطت اعمالهم عندنا لكبريائنا وغنانا عن اهل الشرك وشركهم نظيره قوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وفي الآية ذم التكبر وانه من اعظم اوصاف البشر حيا لانه يزيد في الانانية وما لمن ابليس وطرد الا لتكبر * وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كان كسرى حامل غاشيته وقارون وكيل نفاقته وبلقيس احدي داياته وكان يوسف لم ينظر الا بمقلته واقمان لم ينطق الا بحكمته كان الحضراء له عرش والغبراء باسمه فرشت : وفي انشوى

اين تكبر زهر قاتل دانكه هست * از مي پر زهر شد آن كيچ مست
چون مي پر زهر نوشد مدبري * از طرب يكدم بچيساند سري
بعد يكدم زهر بر جانش زند * زهر بر جانش كند داد وستد
كرنداري زهريش را اعتقاد * كرچه زهر آمد نكر در قوم عاد
چونكه شاهي دست يابد بر شهى * بكشدهش ياباز دارد در جهى
ور ياباد خسته افتاده را * مرهمش سازد شه و بدهد عطا
كه نه زهر است اين تكبر پس چرا * كشت شه را بي كناه و بي خطا
ويند كر را بي ز خدمت چون نواخت * زين دو جنبش زهر را شايد شناخت
نردبان خلق اين ما و منيست * عاقبت زين نردبان افتاد نيست
هر كه بالا تر رود ابه توست * كاستخوان او بتر خواهد شكست
اين فروعت و اصولش آن بود * كه ترفع شركت يزدان بود
چون نمردى و نكشتى زنده زو * باغى باشى بشركت ملك جو
چون بدو زنده شدى آن خود ويست * وحدت محض است آن شركت كى است

فعل الغافل ان يركى نفسه عن الكبر وياخذ التواضع في طريق الحق ويخلص العمل لله تعالى فان من اخلص في العمل وان لم ينو ظهرت آثار بر كته عليه وعلى عقبه الى يوم القيامة كما قيل
اهلما اهبط آدم عليه السلام الى الارض جاءت وحوش الفلاة تسلط عليه وتزوره فيدعوا لكل
منها ما يطيق به فحانت طائفة من الطيأ فدعاهن ومسح على ظهورهن فظهر فيهن نوافج

(روح البیان - ١٦ - ك)

در اواخر دفتر چهارم در بیان تزیین سخن همان الخ

المسك فلما رأى بواقها ذلك قلن من اين هذا لكن فقلن زرنا صفي الله آدم فدعانا ومسح على ظهورنا فضى البواقى اليه فدعاهن ومسح على ظهورهن فلم يظروهن من ذلك شيء فقالوا قد فعلنا كما فعلتم فلم نر شيئاً مما حصل لكن فقالوا اتم كان عملكم لتألوا كما نال اخوانكم واولئك كان عملهم لله من غير شوب فظهر ذلك في تسلمهم وعقبهم الى يوم القيامة فظهر ان الخلق لا يجزوا الا ما كانوا يعملون والجزاء لا يد وان يكون من جنس العمل نسأل الله تعالى دفع الكسل ورفع الزلل ﴿ وانخذ قوم موسى من بعده ﴾ اى من بعد ذهابه الى الطور ومن للابتداء الغاية ﴿ من ﴾ للتبويض ﴿ حلبيهم ﴾ جمع حلى كئدى وثدى وهو ما تزين به من الذهب والفضة وازافة الحلى اليهم مع انها كانت للقبط لادنى الملايسة حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا بالخروج من مصر ﴿ عجلا ﴾ مفعول اول لقوله اتخذ لانه متعد الى اثنين بمعنى التصير والمفعول ثانى محذوف اى صبروه آلهما والعجل ولد البقر وابو العجل الثور والجمع العجاجيل والاشي عجة سمي عجلا لاستعجال بنى اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين يوماً فموقبوا في التيه اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة في مقابلة يوم ﴿ جسدا ﴾ بدل من عجلا اى جثة زادم ولحم او جسدا من ذهب لاروح معه فان الجسد اسم لجسمه لحم ودم و يطلق على جثة لاروح لها ﴿ له خوار ﴾ اى صوت البقر * وذلك ان موسى كان وعد قومه بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوماً فلما تأخر رجوعه قال لهم السامرى رجل من قرية يقال لها سامرة وكان رجلاً مطاعاً من قوم موسى انكم اخذتم الحلى من آل فرعون فعاقبكم الله بتلك الجناية ومنع موسى عنكم فاجمعوا الحلى حتى احرقها لعل الله يرد علينا موسى اوسألوه آلهما يعبدونه وقد كان لهم ميل الى عبادة البقر منذ مروا على العمالقة التي كانوا يعبدون تماثيل البقر وذلك بعد عبور النهر وقد صرت قصته فجعل السامرى الحلى بعد جمعها في النار وصاغ لهم من ذلك عجلاً لانه كان صائغاً والى في فمه تراباً من اثر فرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحياة ما وضع حافره في موضع الا اخضر وكان قد اخذ ذلك التراب عند فلق البحر او عند توجهه الى الطور فانقلب ذلك الجسد لحماً ودماً وظهر فيه خوار وحركة ومشي فقال السامرى هذا آلهكم واله موسى فعبدوه الا اتى عشر الف من ستمائة الف وقيل انه جعل ذلك العجل مجوفاً وجعل في جوفه انايب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح فكانت الريح تدخل في تلك الانايب فظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار العجل فاوهم بنى اسرائيل انه حي ينحور فزقنوا حوله اى رقصوا * نقل القرطبي عن الطبر شوشى انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرأون شيئاً من القرآن ثم ينشد لهم منشد شيئاً من الشعر يرقصون ويطربون ويضربون بالدف والشناير هل الحضور معهم خلال اولاً قال مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . واما الرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامرى فلما اتخذوا عجلاً جسداً له خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل وانما كان يجلس النبي عليه السلام مع اصحابه كما نأ على رؤسهم الطير من الوقار فيذبني للسلطان ونوابه ان يمنهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحمل لآخذ

(بؤمين)

یؤمن بالله واليوم الآخر ان يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم هذا مذهب مالك والشافعي
وابن حنيفة واحمد وغيرهم من ائمة المسلمين كذا في حياة الحيوان * قال في نصاب الاحتساب
هل يجوز له الرقص في السماع الجواب لا يجوز ذكر في الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ
فذلك للذي صارت حركاته كحركات المرتش وهل يجوز السماع الجواب ان كان السماع سماع
القرآن او الموعظة يجوز وان كان السماع الغناء فهو حرام لان التغنى واستماع الغناء حرام
ومن اباحه من مشايخ الصوفية فلمن تخلى عن الهوى وتحلى بالتقوى واحتاج الى ذلك احتياج
المريض الى الدواء * وله شرائط . احداها ان لا يكون فيهم امرد . والثانية ان لا يكون جمعيتهم
الا من جنسهم ليس فيهم فاسق ولا اهل دنيا ولا امرأة . والثالثة ان يكون نية القوال
الاخلاص لا اخذ الاجرة والطعام . والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل طعام او نظر الى فتوح
والحامسة لا يقومون الا مغلوبين . والسادسة لا يظهرون الوجد الا صادقين * قال الشيخ عمر
ابن الفارض في القصيدة الموسومة بنظم الدر

اذهام شوقا بالمناعى وهم ان * يطير الى اوطانه الاولية

يسكن بالتحريك وهو بمهده * اذا ناله ايدى المربى بهزة

* قال الامام القاشانى في شرحه اذا هام الولى واضطرب شوقا الى مركزه الاصلى ووطنه الاولى
بسبب مناغاة المناغى وهم طائر روحه الى ان يطير الى عشه ووكره الاولى تهزه ايدى من يريه
في المهد فيسكن بسبب التحريك من قلقه وهم بالطيران والمقصود من ايراد هذا المعنى ان يشير
الى فائدة الرقص والحركة في السماع وذلك ان روح السامع بهم عند السماع ان يرجع الى
وطنه المألوف ويفارق النفس والقالب فتحركه يدالحال وتسكنه عمائمهم به بسبب التحريك
الى حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير العزيز العليم انتهى : قال السعدى قدس سره

مكن عيب درویش مدهوش ومست * که غرقست از آن می زند پا و دست

نکویم سماع ای برادر که چیست * مگر مستمع را بدانم که کیست

کرا از برج معنی برد طیر او * فرشته فروماند از سیر او

اگر مرد بازی و لهوست و لاغ * قوی تر شود دیوش اندر دماغ

چه مرد سماعت شهوت پرست * با آواز خوش خفته خیزد نه مست

: قال السرورى [چون سماع آواز خوش سبب حرکت شد حرکت را سماع گفتند]

بطریق تسمیة المسبب باسم السبب [و چون کسى آوازی خوش شود درو حالى پیدا شود

این حالت را وجد گویند] : وفى المتنوى

بس غداى عاشقان آمد سماع * که دراو باشد خیال واجتماع

قوى ككرد خیالات ضمیر * بلکه صورت گردد از بانك صغیر

* واعلم ان الرقص والسماع حال المتلون لاحال المتمكن ولذا تاب سيد الطائفة الجنيد البغدادي

قدس سر من السماع فى زمانه فن الناس من هو متواجد ومنهم من هو اهل وجد ومنهم من هو اهل

وجود، فالاول المبتدى الذى له انجذاب ضعيف، والثانى المتوسط الذى له انجذاب قوى، والثالث

المنتهى الذي له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران الصورى بالدوران المعنوى بخلاف الاولين ولا بد
من العشق فى القلب والصدق فى الحركة حتى يصح الدوران والعلماء وان اختلفوا فى ذلك فمن مثبت
ومن ناف لكن الناس متفاوتون والجواز للاهل المستجمع لشرائطه لاغيره * قال حضرة الشيخ اقتاده
اقتدى قدس سره ليس فى طريقته رقص ولا فى طريق الشيخ الحاج بيرام ولى ايضا لان الرقص والاصوات
كلها انما وضع لدفع الحواطر ولا شئ فى دفعها اشد تأثيرا من التوحيد ونبينا عليه الصلاة والسلام لم يلقن
الا التوحيد - ذكر - ان عليا قال يوما لاجد لذة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه
ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد فلما امتلأ باطنه من انوار التوحيد واضطر
الى التكلم جاء الى بئر فتكلم فيها فبقت منها قصب فأخذه راع وعمل منه المزمار وكان ذلك
مبدأ لعلم الموسيقى وقال وقد يقال ان رجلا يقال له عبد المؤمن سمع صوت الافلاك فى
دورها فأخذ منه العلم الموسيقى ولذلك كان اصله اثنى عشر على عدد البروج ولكن صداها
على طرز واحد فالانسان لقبليته الحق به زيادات كذاتى الواقعات الحمودية فقد عرفت
من هذا البيان انه ليس فى الطريقة الجلوتية بالجم دور ورقص بل توحيد و ذكر قياما وقعودا
بشرايط و آداب وانما يفعله الجلوتية بالحاء المعجمة ما يتوارثون من اكابر اهل الله تعالى
لكن انما يقبل منهم ويمدح اذا قارن شرائطه و آدابه كما سبق والايرد ويذم وقد وجدنا فى
زماننا اكثر المجالس الدورية على خلاف موضوعها فالعاقل يختار الطريق الاسلم ويحجب
عن القيل والقال وينظر الى قولهم لكل زمان رجال واكمل رجال مقام وحال * قال الشيخ
ابو العباس من كان من فقراء هذا الزمان آكلا لاموال الظلمة مؤثرا للسمع نفيه نزغة
يهودية قال الله تعالى (سماعون للكذب اكلون للسحت) * وقال الحاتمي السماع فى هذا الزمان
لايقون به مسلم ولا يفتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت فى هذا الزمان ان
المجالس الدورية يحضرها المرادان الملاح والنساء وحضورهم آفة عظيمة فانهم والاختلاط
بهم والصحبة معهم كالسم القاتل ولا شئ اسرع اهلاكا للمرء فى دينه من صحبتهم فانهم
جائل الشيطان ورموز بالله من المكر بعد الكرم ومن الحور بعد الكور انه هو الهادى
الى طريق وصاله وكاشف القناء عن ذاته وجماله والمواصل الى كماله بعد جماله وجلاله وهو
الصاحب والرفيق فى كل طريق ﴿ ألم يروا ﴾ [آياتيدين وتدانستد] انه ﴿ اى المعجل
﴿ لا يكلمهم ﴾ اى ليس فيه شئ من احكام الالوهية حيث لا يقدر على كلام ولا امر
ولانهى ﴿ ولا يهديهم سبيلا ﴾ اى ولا يرشدهم طريقا الى خير لياتوه ولا الى شر ليقتنوا عنه
﴿ اتخذوه ﴾ اليا ولو كان اليا اكلمهم وهداهم لان الاله لا يهمل عباده قوله اتخذوه تكرر للندم اى
اتخذوه اليا وحسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر ﴿ وكانوا ظالمين ﴾ اى واشقيين
الاشياء فى غير موضعها فلم يكن اتخاذا المعجل بدعا منهم * وفى التفسير الفارسي [ذر لطائف
قشيري مذكورة است كه چه دورست ميان امتى كه مصنوع خود را پرستد و امتى كه عبادت
صانع خود كند]

آترا كه توساخي لسازد كارن * سازنده توست در دو عالم بارن

﴿ ولما سقط في ايديهم ﴾ كناية عن شدة ندمهم فان الذي يشتد ندمه وتحسره بعض يده
 مسقوطا فيها كأن فاه وقع فيها . والمعنى ندموا على ما فعلوا من عبادة العجل غاية الندم
 وسقط مسند الى في ايديهم ﴿ ورأوا انهم قد ضلوا ﴾ باتخاذ العجل لها اي تبنوا بحيث
 تيقنوا بذلك حتى كأنهم رأوه باعينهم ﴿ قالوا لئن لم يرحننا ربنا ﴾ بانزال التوراة المكفرة
 ﴿ ويفرلنا ﴾ بالتجاوز عن الخطيئة ﴿ لتكونن من الخاسرين ﴾ [از زيانكاران وهلاك
 شدگان] وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول وان كان بعدما رجع موسى عليه السلام
 اليهم كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن اريد بتقديمه عليه حكاية ما صدر عنهم
 من القول والفعل في موضع واحد ﴿ ولما رجع موسى ﴾ من جبل الطور ﴿ الى قومه ﴾ حال
 كونه ﴿ غضبان اسفا ﴾ اي شديد الغضب يقال آسفني فاسفت اي اغضبني فغضبت ومنه
 قوله تعالى ﴿ فلما آسفونا انتقمنا منهم ﴾ وهو يدل على انه عليه السلام كان عالما باتخاذهم العجل
 لها قبل مجيئه اليهم بسبب انه تعالى اخبره في حال المكاملة بما كان من قومه من عبادة العجل
 ﴿ قال بثما خلفتموني من بعدى ﴾ اي ساء ما عملتم خلفي ايها العبد بعد غيبي وانطلاقي
 الى الجبل لانه يقال خلفه بما يكره اذا عمل خلفه ذلك . وما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل
 بثس المستكن فيه والمخصوص بالدم محذوف تقديره بثس خلافة خلفتمونيها من بعد خلافتكم
 ﴿ أمجلم امر ربكم ﴾ الهمزة للانكار اي أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق
 والافعل يتعدى بمن يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام ونفيضه تم عليه . والمعنى أمجلم عن
 امر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهدده وما وصاكم به الى ان يجي . فالامر واحد
 الاوامر او انه بمعنى المأمور به . والعجالة العمل بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة بخلاف
 السرعة فانها غير مذمومة لكونها عبارة عن العمل بالشيء في اول وقته ﴿ وفي التأويلات
 التجمية استعجلتم ياصفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزيتها والتعلق بها قبل اوانه من
 غير ان يأمر به ربكم وفيه اشارة الى ان ارباب الطلب واصحاب السلوك لا ينبغي ان يلتفتوا الى
 شيء من الدنيا ولا يتعلقوا بها في اثناء الطلب والسلوك لئلا ينقطعوا عن الحق اللهم الا اذا
 قطعوا مفاوز النفس والهوى ووصلوا الى كعبة وصال المولى فلهم ان يرجعوا الى الدنيا
 لدعوة الخلق الى المولى وتسليكم في طريق الدنيا والعقبى ﴿ والتقى الالواح ﴾ التي كانت
 فيها التوراة من يده ﴿ واخذ برأس اخيه ﴾ اي بشعر رأس هارون حال كونه اي موسى
 ﴿ يجره اليه ﴾ [بطرف خود كشيد اورا بطريق معاتبه نه از روى اهانت] توها انه قصر
 في كفهم وهارون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بني
 اسرائيل ﴿ قال ﴾ اي هارون مخاطبا لموسى ﴿ ابن ام ﴾ بحذف حرف النداء واصله يا ابن
 اما حذف الالف المبذلة من الياء اكتفاء بالفتحة زيادة في التخفيف لطوله باشماله على
 اضافة بمد اضافة وكان هارون اخاه لاب وام ولكنه ذكر الام ليرفقه عليه اي يحمله على
 الرفق والشفقة وعلى هذا طريق العرب ﴿ ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني ﴾
 ازاحة لتوهم التقصير في حقه . والمعنى بذلت وسى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني

وقاربوا قتلى ﴿ فلا تشمت بي الأعداء ﴾ اي فلا تفعل بي ما يكون سببا لشتمهم بي
وبالفارسي [پس شادمان مگردان بمن دشمنانرا وچنان مكن كه آرزوى ايمان حاصل
شود از اهانت من] يقال شمت به يشمت شماتة من باب علم يعلم اذا فرح ببيلة اصابت عدوه
ثم ينقل الى باب الافعال للتعدي فالشماتة [شادى كردن بمكروهى كه دشمن رارسد] ويعدى
بالإاء . والاشمات [شاد كام كردن دشمن] كما فى تاج المصادر . وشماتة العدو اشد من كل بيلة
فذلك قيل والموت دون شماتة الأعداء ﴿ ولا تجملنى مع القوم الظالمين ﴾ اي معدودا
فى عدادهم بالمؤاخذة او النسبة الى التقصير ﴿ والاشارة ان هارون القلب اخ موسى الروح
والاعداء النفس والشيطان والهوى والقوم الظالمون هم الذين عبدوا عجل الدنيا وهم
صفات القلب يشير الى ان صفات القلب تتغير وتتلون بلون صفات النفس ورعوناتها
ومن هنا يكون شنشنة الشطار من ارباب الطريقة ورعوناتهم وزلات اقدامهم ولكن
القلب من حيث هو هو لا يتغير عما جبل عليه من محبة الله وطلبه وانما تتغير صفاته كما
ان النفس لا تتغير من حيث هى عما جبلت عليه من حب الدنيا وطلبها وانما تتغير
صفاتها من الامارية الى اللوامة والملمية والمطمئنة والرجوع الى الحق ولو وكلت الى
نفسها طرفة عين لعادت المشومة الى طبعها وجبلتها سنة الله التى قد خلت من قبل ولن تجد
لسنة الله تبديلا ﴿ قال ﴾ موسى وهو استتاف يياني ﴿ رب اغفرلى ﴾ اي ما فعلت
بأخى من غير ذنب مقرر من قبله ﴿ ولاخى ﴾ اي ان فرط فى كفهم استغفر عليه السلام
لنفسه ليرضى اخاه ويظهر للشامتين رضاه لثلاثتهم به ولاخيه للايدان بانه محتاج الى
الاستغفار حيث كان عليه ان يقائلهم ﴿ وادخلنا فى رحمتك ﴾ بمزيد الانعام علينا بعد غفران
ما سلف منا * قال الحدادى اي فى جنتك ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ وانت ارحم بنا منا
على انفسنا ومن آباؤنا وامهاتنا - حكي - انه اعتقل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف
على الموت فاخبروا النبي عليه السلام فدخل عليه وعرض الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه
فقال عليه السلام اما كان يصلى اما كان يزكى اما كان يصوم قلوا بلى قال فهل عقى والديه
قالوا نعم قال هاتوا بامه فجاءت وهى عجوز عوراء فقال عليه السلام هلا عفوت عنه فقالت
لا اعفو لانه لطمنى ففقاء عيني قال هاتوا بالحطب والنار قالت ما تصنع قال احرقه بالنار بين
يديك جزاء لما عمل قالت عفوت عفوت النار حملته تسعة اشهر النار ارضته سنتين فأين
رحمة الام فمئذ ذلك انطلق لسانه بالكلمة والذكرة انها كانت رحمة لارحانة فللقليل من
رحمتها ماجوزت احراقه بالنار فالله الذى لا يتضرر بجناية المباد كيف يستجيز احراق
المؤمن المواظب على كلمة الشهادة سبعين سنة وهو ارحم الراحمين : قال الحافظ

لطف خدا بیشتر از جرم ماست * نكته سر بسته چه دانی خموش

وقال

دلا طمع مبر از لطف بی نهایت دوست * که مبرسد همه را لطف بی نهایت او

* قال بعض اهل التفسير ان قابيل لما قتل اخاه هابيل اشد ذلك على آدم فقال الله تعالى يا آدم

جعلت الارض في امرك مرها فلتفعل ما تهوى بما كان ابنك قابيل فقال آدم عليه السلام يا ارض خذيه فاخذت الارض قابيل فقال قابيل يا ارض بحق الله ان تمهيني حتى اقول قولي ففعلت فقال يارب ان ابى قد عصاك فلم تخسف به الارض فقال الله تعالى نعم ولكنه ترك امرا واحدا وانت تركت امري وامر ابيك واقتلت اخاك فقال آدم ثانيا يا ارض خذيه فقال قابيل بحرمة محمد عليه السلام ان تمهيني حتى اقول قولي ففعلت فقال يارب ان ابليس ترك امرك وعادك ولم تخسف به الارض فابالي تخسف بي الارض فاجاب الله تعالى مثل الاولى فقال الهى اليس لك تسعة وتسعون اسما فقال الله تعالى بلى فقال اليس الرحمن الرحيم من جملة ذلك قال بلى قال ائت سميت نفسك رحمانا رحيمنا الكثرة الرحمة قال بلى قال يارب ان اردت اهلا كما فاخرج هذين الاسمين من بين اسمائك ثم اهلكني لان اخذ العبد بجريمة واحدة لا يكون رحمة فامر الله الارض حتى خلت سبيله ولم تهلكه فاعتبر اذا كانت رحمة بهذه المرتبة للكافر فما ظنك للمؤمن فيذبحي للمقصر ان يرفع حاجته الى المولى ويستغفر من ذنبه الاخفى والاجلى كي يدخل في الرحمة التي هي الفردوس الاعلى : قال الحافظ

سياه نامه تراز خود كى نمى بينم * چگونه چون قلمم دو ددل بسر نرود

وفي قوله تعالى (رب اغفر لي) الآية اشارة الى السير في الصفات لان المغفرة والرحمة من الصفات فيشير الى ان موسى الروح ولاخيه هارون القلب استعداد لقبول الجذبة الالهية التي تدخلهما في عالم الصفات (وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين) لان غيرك من الراحمين عاجز عن ادخال غيره في صفاته وانت قادر على ذلك لمن تشاء، ويدل عليه قوله (يدخل من يشاء في رحمة) كذا في التأويلات التجمية ﴿ان الذين اتخذوا العجل﴾ اي الهيا واستمروا على عبادته كالسامري واشياعه من الذين اشربوه في قلوبهم ﴿سينالهم﴾ اي في الآخرة ﴿غضب﴾ عظيم كأن ﴿من ربهم﴾ اي مالكم لما ان جريمتهم اعظم الجرائم واقبح الجرائم والمراد بالغضب هنا غايته وهي الانتقام والتعذيب لان حقيقة الغضب لا تصور في حقه تعالى ﴿وذلة﴾ في الحياة الدنيا ﴿هي ذلة الاغتراب والمسكنة المنتظمة لهم ولاولادهم والذلة التي اختص بها السامري من الانفراد بالناس والابتلاء بالامس كاروى ان موسى عليه السلام هم بقتل السامري فاوحى الله اليه لا تقتل السامري فانه سخي ولكن اخرج من عندك فقال لا موسى فاذهب من بيتنا مطرودا فانك في الحياة اي في عمرك ان تقول لمن اراد مخالطتك جاهلا بحالك لامس اي لا يمسنى احد ولامس احدوا ان مه احدما جميعا في الوقت وروى ان ذلك موجود في اولاده الى الآن وايراد ما نالهم في حيز السنين مع مضيه بطريق تغليب حال الاخلاف على حال الاسلاف ﴿وكذلك نجزي المفترين﴾ على الله ولافرية اعظم من فريتهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم ﴿والذين عملوا السيئات﴾ اية سيئة كانت ﴿ثم تابوا﴾ من تلك السيئات ﴿من بعدها﴾ اي من بعد عملها ﴿واستوا﴾ ايمانا صحيحا خالصا واشتغلوا بما هو من مقتضياته من الاعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى ﴿ان ربك من بعدها﴾ اي من بعد تلك التوبة.

المقرونة بالايان ﴿لغفور﴾ للذنوب وان عظمت وكثرت ﴿رحيم﴾ مبالغ في افاضة قنون الرحمة
الديوية والاخروية والاشارة ﴿ان الذين اتخذوا العجل﴾ عجل الهوى الهائل عليه قوله ﴿أفرأيت
من اتخذ آله هواه﴾ سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا ﴿يعني عبادة الهوى موجبة
لغضب الله تعالى دل عليه قول النبي عليه الصلاة والسلام﴾ ما عبد في الارض اله ابغض على
الله من الهوى ﴿وان عبد الهوى يكون ذليل شهوات النفس واسير صفاتها الذميمة من
الحيوانية والسبعية والشيطانية مادام يميل الى الحياة الدنيوية ﴿وكذلك نجزي المفترين﴾ يعني
وكذلك نجزي بالغضب والطرده والابعاد والذلة عباد الهوى المدعين الذين يفترون على الله
انه اعطانا قوة لا تضربنا عبادة الهوى والدنيا ومتابعة النفس وشهواتها ﴿والذين عملوا
السيات﴾ يعني سيئات عبادة الهوى والدنيا والافتراء على الله تعالى ﴿ثم تابوا من بعدها و آمنوا﴾
بعبودية الحق تعالى وطلبه بالصدق ﴿ان ربك من بعدها﴾ اي من بعد ترك عبادة الهوى
والرجوع الى طلب الحق ﴿لغفور رحيم﴾ يعني يعفو عنهم تلك السيئات ويرحمهم بنيل القربات
والكرامات كذا في التأويلات النجمية * واعلم ان التوبة عند المعتزلة علة موجبة للمغفرة
وعندنا سبب محض للمغفرة والتوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان المراد بها الرجوع
عن المعصية واذا وصف بها الباري تعالى اريد بها الرجوع عن العذاب بالمغفرة * والتوبة
على ضربين ظاهر وباطن . فالظاهر هو التوبة من الذنوب الظاهرة وهي مخالقات ظواهر
الشرع وتوبتها ترك المخالقات واستعمال الجوارح بالطاعات . والباطن هو توبة القلب من
ذنوب الباطن وهي الغفلة عن الذكر حتى يتصف به بحيث لوصفت لسانه لم يصمت قلبه
وتوبة النفس قطع علائق الدنيا والاخذ باليسير والتعفف . وتوبة العقل التفكير في بواطن
الآيات وآثار المصنوعات . وتوبة الروح التحلي بالمعارف الالهية . وتوبة السر التوجه الى
الحضرة العليا بعد الاعراض عن الدنيا والعقبى: قال حضرة جلال الدين الرومي قدس سره

كرسيه كردى تو نامه عمر خویش * توبه کن زانها كه كردستی تو پیش [١]
صراكر بكذشت يخش اين دم است * آب توبش ده اكر اوبى نم است

جون بر آرند از بشيماني انين * عرش لرزد از انين المذنبين [٢]
والعبد اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله تعالى شأنه واعاد عليه نعمه الفاتية * عن
ابراهيم بن ادهم بلغني ان رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فيبست يده فينما هو
جالس اذ سقط فرح من وكره وهو يتبصبص فاخذه وردده الى وكره فرحمه الله تعالى لذلك
ورد عليه يده بما صنع فينبغي للمؤمن ان يسارع الى التوبة والعمل الصالح فان الحسنات يذهبن
السيات * عن ابي ذر رضى الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني
عملا يقربني الى الجنة ويباعدني عن النار ﴿قال اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة فالحسنة عشر
امثالها قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها﴾ فقلت يا رسول الله لا اله الا الله من
الحسنات قال ﴿هى احسن الحسنات﴾

كار نيكوتر بدان جز ذكر نيست

والله الهادى ﴿ولما سكت عن موسى الغضب﴾ اي لما سكن عنه الغضب باعتذار اخيه وتوبة القوم

المع [٢١] در اواخر دفتر ششم در بيان استمداد عارف از جنه حيات ابدى المع

در اواسط دفتر نهم در بيان رسيدن زن بخانه وجد شدن واحد بدان كبريا

والسكون قطع الكلام وقطع الكلام فرع ثبوته وهو لا يتصور في الغضب فلا يتصور قطعه ايضا فهو محمول على المعنى المجازى الذى هو السكون شبه الغضب بانسان يفرى موسى عليه السلام ويقول له ان اخاك قصر في كف قومك عن الكفر فاستحق اهانتك وعقوبتك فخذ بشعر رأسه فجره الى قفسك وقل له كذا وكذا والتى مافى يدك من الاواح ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام فيه استعارة مكنية وسكت قرينة الاستعارة * قال الحدادى قيل معناه سكت موسى عن الغضب وهذا من المقلوب كما يقال ادخلت قفوسه فى رأسى يريد ادخلت رأسى فى قفوسه ﴿ اخذ الاواح ﴾ التى القاها وهو دليل على انها لم تنكسر حين القاها وعلى انه لم يرفع منها شئ كما ذهب اليه بعض المفسرين ﴿ وفى نسختها ﴾ اى والحال انه فيما نسخ فيها وكتب نقلا عن الاصل وهو اللوح المحفوظ فان النسخ عبارة عن نقل اشكال الكتابة وتحويلها من الاصل المنقول عنه فاذا كتبت كتابا من كتاب آخر حرفا بعد حرف قلت نسخت هذا الكتاب من ذلك الكتاب اى نقلته منه ﴿ هدى ﴾ اى بيان للحق وهو مبتدأ وفى نسختها خبره ﴿ ورحمة ﴾ لخلق بارشادهم الى مافيه الخير والصلاح كأنه ﴿ للذين هم لربهم رهبون ﴾ اى يخشون واللام فى لربهم لتقوية عمل الفعل المؤخر كما فى قوله تعالى ﴿ ان كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ يعنى انها دخلت جارة للضعف العارض للفعل بسبب تأخره عن مفعوله وانما خص اهل الرهبة بالذكر لانهم هم المتعممون بآيات الكتاب فالعبد اذا رغب الى الله بصدق الطلب والى الجنة بحسن العمل ورهب من اليم عذاب فرقه والانتقطاع ومن دخول النار فقد اخذ بالحوف والرجاء ووصل بهما الى ماهوى * واعلم ان الحشية انما تنشأ عن العلم بصفات الحق سبحانه وعلامة خشية الله تعالى ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشيطان قالوا رهبت خير من رحوت اى لان ترهب خير من ان ترحم وذلك لان التخلة قبل التحلية * ومن الترهيبات ما حكى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه شبع مرة من خبز شعير فقام عن حزبه تلك الليلة فاوحى الله تعالى اليه يا يحيى هل وجدت دارا خيرا لك من دارى او جوارا خيرا لك من جوارى وعزنى وجلالى لو اطلمت على الفردوس اطلاعة لذاب جسمك ولزهدت نفسك اشتياقا الى الفردوس الاعلى ولو اطلمت على نار جهنم اطلاعة لبكيت الصديد بعد الدموع وللبست الحديد بعد المنسوج * قال الحسن البصرى الكلب اذا ضرب وطرد وجنى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد على مامضى وذلك من علامة الخاشعين فينبى لكل مؤمن ان تكون فيه تلك الصفة : قال الحافظ

وفا كنيم وملامت كنيم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافر يست و نجيدين

وفى الحديث (من لم يخف الله خف منه) قال الامام السخاوى معناه صحيح فان عدم الخوف من الله تعالى يوقع صاحبه فى كل محذور ومكروه : وفى المتنوى

لا تخافوا هست تزل خائفان * هست درخور از براى خائف آن

هر كه ترسد مرورا ايمن كنند * مردل ترسند در ساكن كنند

آنكه خوفش نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس

در اوائل دفتر بكم در بيان باقى رسول قمر عمر را خفته الخ

﴿واختار موسى﴾ الاختيار افتعال من لفظ الخير يقال اختار الشيء إذا اخذ خيره وخياره ﴿قومه﴾ أي من قومه بحذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور وهو مفعول ثانٍ ﴿سبعين رجلا﴾ مفعول أول ﴿لميقاتنا﴾ أي للوقت الذي وقتناه له وعيناه ليأتي فيه سبعين رجلا من خيار بني إسرائيل ليبتدروا عن ما كان من القوم من عبادة العجل فهذا الميقات ميقات التوبة لاميقات المناجاة والتكليم وكان قد اختار موسى عليه السلام عند الخروج إلى كل من الميقاتين سبعين رجلا من قومه وكانوا اثني عشر سبطا فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال موسى ليتخلف منكم رجلان فإني إنما أمرت بسبعين فتنازعوا فقال إن لمن قعد مثل اجر من خرج فقعده كالب ويوشع وذهب مع الباقيين إلى الجبل ﴿فلما اخذتهم الرجفة﴾ مما اجتروا عليه من طلب الرؤية حيث قالوا ﴿لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾ والرجفة هي الارتعاد والحركة الشديدة والمراد اخذتهم رجفة الجبل فصعقوا منها أي ماتوا واكثر المفسرين على أنهم سمعوه تعالى يكلم موسى يأمره بقتل أنفسهم توبة فطمعوا في الرؤية وقالوا ما قالوه ويرده قوله تعالى ﴿يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي﴾ كما ذهب إليه صاحب التيسير ﴿قال﴾ موسى ﴿رب لو شئت اهلكتهم من قبل﴾ أي حين فرطوا في النهي عن عبادة العجل وما فارقوا عبده حين شاهدوا اصرارهم عليها ﴿واياي﴾ ايضا حين طلعت منك الرؤية اي لو شئت اهلكنا بذنوبنا لاهلكتنا حينئذ اراد به تذكّر العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق ﴿أتهلكنا﴾ الهمزة لانكار وقوع الاهلاك ثقة بلطف الله تعالى اي لا تهلكنا ﴿بما فعل السفهاء﴾ حال كونهم ﴿منا﴾ من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم اي لا يلبق بشأنك ان تهلك جما غفيرا بذنب صدر عن بعضهم الذي كان سفيها خفيف الرأي ﴿ان هي﴾ اي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء ﴿الاقتنتك﴾ اي محنتك وابتلاؤك حيث اسمجتهم كلامك فاقتنوا بذلك ولم يثبتوا فطمعوا في الرؤية * يقول الفقير هذا يدل على أنهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتحان والابتلاء لا على وجه التكرمة والاجلال وذلك لا يقدر في كون موسى عليه السلام مصطفي بالرسالة والكلام مع انه فرق كثير بين سماعهم وسماعه عليه السلام والله اعلم [ودر فصل الخطاب مذکورست که حق تعالی موسی علیه السلام را در مقام بسط بداشت تا بکمال حال انس رسیده واز روی دلال بدین جرات اقدام نمود ودلال در مرتبه محبوبیت است وحضرت مولوی قدس سره فرموده که کستاخی عاشق ترک ادب نیست بلکه عین ادبست]

کفت وکوی عاشقان در کار رب * جوشش عشقت نه ترک ادب

هر که کرد از جام حق بکجرعه نوش * نه ادب ماند درونه عقل وهوش

﴿تضل بها﴾ اي بسبب تلك الفتنة ﴿من تشاء﴾ ضلاله فيتجاوز عن حده بطلب ما ليس له ﴿ونهدى من تشاء﴾ هدايت الى الحق فلا يترزل في امثالها فيقوى بها ايمانه ﴿انت ولينا﴾ اي القائم بامورنا الدنيوية والاخروية وناصرنا وحافظنا لا غير ﴿فاغفر لنا﴾ اي ما اقتدناه من الماصي ﴿وارحمنا﴾ بافاضة آثار الرحمة الدنيوية والاخروية * قال ابن الشيخ المغيرة هي اسقاط

(المقوبة)

المغفوة والرحمة اقبال الخير وقدم الاول على الثاني لان دفع المضرة مقدم على تحصيل المنفعة ﴿ وانت خير الغافرين ﴾ تفر السيئة وتبدلها بالحسنة. وايضا كل من سواك انما تجاوز عن الذنب اما طلبا للتناء الجميل او للثواب الجزيل او دفعا للقسوة من القلب وامانت فتغفر ذنوب عبادك لالاجل غرض وعوض بل بمحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير الغافرين وارحم الراحمين وتخصيص المغفرة بالذكر لانها الالهة بحسب المقام ﴿ واكتب لنا ﴾ اى اثبت وعين لنا وذكر الكتابة لانها ادوم ﴿ في هذه الدنيا حسنة ﴾ حسن معيشة وتوفيق طاعة ﴿ وفي الآخرة ﴾ اى واكتب لنا فيها ايضا حسنة وهى المثوبة الحسنى او الجنة ﴿ انا هدنا اليك ﴾ تامل لطلب الغفران والرحمة من هاد يهود اذ ارجع اى تبنا ورجعنا اليك عماضعنا من المعصية العظيمة التى جئناك للاعتذار عنها وعمما وقع هذا من طلب الرؤية فبعد من لطفك وفضلك ان لا تقبل توبة التائبين . قيل لما اخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فاخذ موسى عليه السلام يتضرع الى الله حتى احياهم وقد تقدم فى سورة البقرة ﴿ قل ﴾ استأنف بيانى كأنه قيل فماذا قال الله تعالى عند دعاء موسى عليه السلام فقيل قال ﴿ عذابى ﴾ [عذاب من وصفت او آنت كة] ﴿ اصيب به ﴾ [بالاعتدية معناه بالفارسية ميرسام] ﴿ من اشاء ﴾ تهذيبه من غير دخل لغيرى فيه ﴿ ورحمى ﴾ [ورحم من وصفت او آنت كة] ﴿ وسعت ﴾ فى الدنيا معناه [رسيد هاست] ﴿ كل شئ ﴾ المؤمن والكافر بل المكلف وغيره من كل ما يدخل تحت الشيئة ومامن مسلم ولا كافر الا وعليه آثار رحمة وفضله فى الدنيا فيها يتعيشون وبها يتقبلون ولكنها تختص فى الآخرة بالمؤمنين كما قال تعالى ﴿ فاسألتها ﴾ اى اثبتها واعينها فى الآخرة ﴿ للذين يتقون ﴾ الكفر والمعاصى ﴿ ويؤتون الزكوة ﴾ خصها بالذكر لانها كانت اشق عليهم ﴿ والذين هم باياتنا ﴾ جميعا ﴿ يؤمنون ﴾ ايمانا مستمرا فلا يكفرون بشئ منها * قال ابن عباس رضى الله عندهما لما نزلت هذه الآية تطاول لها ابليس فقال اناشى من الاشياء فاخرجه الله تعالى من ذلك بقوله ﴿ فاسألتها ﴾ الخ فقالت اليهود والنصارى نحن نتقى ونؤتى الزكاة ونؤمن بايات ربنا فاخرجهم الله تعالى منها بقوله ﴿ الذين يتبعون الرسول ﴾ فى محل الجر على انه صفة للذين يتقون او بدل منه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم الذى نوحى اليه كتابا مختصا به ﴿ النبى ﴾ اى صاحب المعجزة * وقال اليبضاوى انما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونيا بالاضافة الى العباد ﴿ الامى ﴾ الذى لا يكتب ولا يقرأ وكونه عليه السلام اميا من جملة معجزاته فانه عليه السلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهما بانه ربما طالع فى كتب الاولين والآخرين فحصل هذه العلوم بتلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين من غير تعلم ومطالعة كان ذلك من جملة معجزاته الباهرة

نكار من كة بمكتب زرفت وخط نوشت * بغمزه مساله آموز صد مدرس شد من كان القلم الاعلى يخدمه والنوح المحفوظ مصحفه ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم * وقد وصف الله تعالى هذه الامة فى الانجيل امة محمد اناجيلهم فى صدورهم ولو لم يكن رسم الخطوط لكانوا يحفظون شرائعهم صلى الله عليه وسلم بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم . والام

الاصل وعنده ام الكتاب ﴿ الذي يجذونه مكتوبا ﴾ باسمه وصفته ﴿ عندهم ﴾ متعلق
بجذون او بمكتوبا وكذا قوله ﴿ في التورية والانجيل ﴾ اللذين تعبد بهما بنوا اسرائيل
سابقا ولاحقا : وفي التنوى

پیش از آنکه نقش احمد رونمود * نعت او هر کبریا تعویذ بود
سجده می کردند کاری رب بشر * در عیان آریش هر چه زودتر
نقش اومی کشت اندر راهشان * در دل و در کوش در افواه شان
این همه تعظیم و تقخیم و وداد * چون بدیدندش بصورت بردباد
قلب آتش دید دردم شد سیاه * قلب را در قلب کی بودست راه

• فان قيل الرحمة المذكورة لو اقتصت بهم لزم ان لا تثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك * اجيب
بان هذا الاختصاص بالاضافة الى بنى اسرائيل الموجودين في زمان النبي الامي ولم يؤمنوا به
لا بالاضافة الى جميع ما عداهم ﴿ يأمرهم بالمعروف ﴾ اى بالتوحيد وشرائع الاسلام ﴿ وينهيهم
عن المنكر ﴾ اى عن كل ما لا يعرف في شريعة ولا سنة ﴿ ويحل لهم الطيبات ﴾ التى حرمت
عليهم بشؤم ظلمهم كالشحوم ﴿ ويحرم عليهم الحباث ﴾ كالكلم والحزير . فالمراد بالطيبات
ما يستطيه الطبع ويستلذه . وبالحباث ما يستخبه الطبع ويتفر منه فتكون الآية دليلا على ان الاصل
في كل ما يستطيه الطبع الحل وكل ما يستخبه الطبع الحرمة الالدليل منفصل . ويجوز ان يراد
بهما ما طاب في حكم الشرع . وما خبت كالربا والرشوة ومدلول الآية حيث ان ما يحكم الشرع
بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حكم لاستطابة الطبع واستخبائه فيهما
﴿ ويضع عنهم اصرهم والاعلال التى كانت عليهم ﴾ اى يخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف
الشاقة كتعين القصاص فى العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض
موضع النجاسة من الجلد والثوب وعدم الاكتفاء بفسله واحراق القنأم وتحريم العمل
يوم السبت بالكلية شبهت هذه التكاليف الشاقة بالحمل الثقيل وبالاعلال التى تجمع اليد
الى العنق واصل الاصر الثقيل الذى يأصر صاحبه اى يجسه من الحراك لثقله ﴿ فالذين
آمنوا ﴾ اى بنبوته الرسول النبي الامي واطاعوه فى اوامره ونواهيه ﴿ وعزروه ﴾ اى
عظموه ووقروه واعانوه بمنع اعدائه عنه ﴿ ونصروه ﴾ على اعدائه فى الدين ﴿ واتبعوا
النور الذى اتزل معه ﴾ بنى القرآن الذى ضياؤه فى القلوب كضياء النور فى العيون * قال
صاحب الكشاف فان قلت ما معنى قوله اتزل معه وانما اتزل مع جبريل قلت اتزل مع نبوته
لان استبانه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به انتهى فمع متعلق باتزل حال من ضميره بتقدير
المضاف اى اتزل ذلك النور مصاحبا لنبوته ﴿ اولئك ﴾ المتعوتون بتلك النعوت الجليلة
﴿ هم المفلحون ﴾ اى الفائزون بالمطلوب التاجون من الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل
فيهم قوم موسى دخولا اوليا حيث لم ينجوا بما فى توبيتهم من المشقة الهائلة وبه تحقق التحقيق
ويتأتى التوفيق والتطبيق بين دوائه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله صدانى
الى هنا فقد علم ان اتباع القرآن وتعظيم النبي عليه السلام بعد الايمان بسبب النبوة والقدرة

در او آخر دفتر چهارم در بیان اعتقاد یهود و نصاری پیش از بعث در شان پیغمبر صلوات الله علیه و سلم الخ

عند الرحمن ونصرته عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعامة من اهل الشريعة والخصوص للخاصة من ارباب الطريقة واصحاب الحقيقة وهم الواصلون الى كمال انوار الايمان واسرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص . واعلم ان المقصود الالهي من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو الخلاصة والنتيجة والزبدة واشرف الانبياء والمرسلين كما قال عليه السلام (فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحللت لي الغنم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون) وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القرآن الذي انزل على النبي عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظها ومصداق لما بين يديه لانه بلفظ قد اعجز البلغاء ان يأتوا بسورة من مثله وبمعناه جامع لما في الكتب السالفة من الاحكام والآداب والفضائل متضمن للحجج والبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامم السالفة هو هذه الامة المرحومة اغنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فهي كالنتيجة لما قبلها وهي الامة الوسط كما قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) وكذا المقصود من الملوك الماضية والسلاطين السالفة هو الملوك العثمانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث لا دولة بعدها لغيرهم الى ظهور المهدي وعيسى ويقاتلون من هم مبادئ الدجال من الكفرة الفجرة من الافرنج والانكروس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى والدولة العظمى في الاقاليم السبعة واطراف البلاد من المغرب والمشرق ولم يعط هذا لواحد قبل دولتهم وبدل على هذه الجمعية كون اسم جدهم الاعلى عثمان فان عثمان رضى الله عنه جامع القرآن فهم مظاهر لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك حيث انه لما اسلم قال يا رسول الله اسنا على الحق قال عليه السلام (والذى بعثني بالحق نبيا كلنا على الحق) قال انا والذى بعثك بالحق نيا لا تعبد الله بعد اليوم سرا فاطهر الله الدين بايمانه فكان ظهور الدين مشروطا بايمانه فهذا اول الظهور ثم وثم الى ان انتهى الى زمن الدولة العثمانية ولذلك يقاتلون على الحق فالسيف الذى بيدهم قد ورثوه كابرا عن كابر ومجاهدا عن مجاهد - حكي - ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل النعم للمتريدين فنقل ذلك على اهل قريته وانعكس اليه ذلك وذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج بك تاش او غيره من الرجال فنزل في بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم تزل الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى اعطاك واعطاك وذريتك السلطة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط براسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته الى بلاجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتحال صار ولده اورخان سلطانا ففتح هوروسه المحروسة بالعمون الالهي فالدولة العثمانية من ذلك الوقت الى هذا الآن على الازدياد

بسبب تعظيم كلام الله القديم وكما ان الله تعالى اظهر لطفه للاولين كذلك يظهره للآخرين وان كان في بعض الاوقات يظهر القهر والجلال تأديبا وتنبها فتحت لطف وجمال : قال السعدي قدس سره
 زطلعت مترس اي پسندیده دوست * که ممکن بود کاب حیوان دروست
 دل از بی مرادی بفکرت مسوز * شب آبتن است ای برادر بروز

والاشارة في الآيات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذي اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقي لقوله (وربك يخلق ما يشاء ويختار) وليس للخلق الاختيار الحقيقي لقوله (ما كان لهم الخيرة) ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سوء الادب في سؤال الرؤية جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى متمكنا في جبلتهم وكان الله المتولى للسراير وحكم موسى بظاهر صلاحيتهم فإراه الله ان الذي اختاره يكون مثلك كقوله تعالى (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى) والذي تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى ان المختار من اختاره الله حكم بسفاهة القوم واظهر الاستكانة والتضرع والاعتذار والتوبة والاستغفار والاسترحام كما قال (فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي اهلكنا بما فعل السفهاء منا) وفيه اشارة اخرى الى ان نار شوق الرؤية كما كانت متمكنة في قلب موسى بالقوة وانما ظهرت بالفعل بعد ان سمع كلام الله تعالى فان من اصطكاك زناد الكلام وحجر القلب ظهر شرر نار الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان الصدوق وشعلت شعلة السؤال فقال (رب ارني انظر اليك) كذلك كانت نار الشوق متمكنة في احجار قلوب القوم فباصطكاك زناد سمع الكلام ظهر شرر الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة صعد منه دخان السؤال الموجب للصعقة والرجفة والسرفية ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد مختصة بكرامة ايداع نار المحبة فيها لتلايظن موسى انه مخصوص به ويعذر غيره في تلك المسألة فانها من غلبات الشوق تطرا عند استماع كلام المحبوب ولذا قال عليه السلام (ما خلق الله من نبي آدم من بشر الا وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه) وبالاصبعين يشير الى صفتي الجمال والجلال وليس لغير الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة القلب وازاغته في ان يجعله مرآة صفات الجمال فيكون الغالب عليه الشوق والمحبة لطفنا ورحمة وفي ان يجعله مرآة صفات الجلال فيكون الغالب عليه الحرص على الدنيا والشهوة قهرا وعزرة فالكلمة فيه ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصا بالاصطفاء للرسلالة والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعلة نار المحبة مقرونا بحفظ الادب على بساط القرب بقوله (رب ارني انظر اليك) قدم عزرة الربوبية واظهر ذلة العبودية وكان سؤال القوم من القلوب الساهية الالهية فان نار الشوق تم اعدت بسوء الادب فقالوا (لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة) قدموا الجحود والانكار وطلبوا الرؤية جهارا فاخذتهم الصاعقة بظلمهم فشتان بين صفة موسى وصفة قومه فان صفة قومه كانت صفة اللطف مع تجلي صفة الربوبية وان صفتهم كانت صفة القهر عند اظهار صفة العزرة والمظنة ولما كان موسى عليه السلام ثابتا في مقام

(التوحيد)

التوحيد كان ينظر بنور الوحدة فيرى الاشياء كلها من عند الله فرأى سفاهة القوم وما صدر منهم من آثار صفة قهره فتة واختبارا لهم فلما دارت كؤوس شراب المكلمات وسكر موسى باقداح المتاجاة زل قدمه على بساط الانبساط فقال (ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء) اي تزيغ قلب من تشاء باصبع صفة القهر (وتهدى من تشاء) اي تقيم قلب من تشاء باصبع صفة اللطف (انت ولينا) اي المتولى لامورنا والناصر في هدايتنا (فاغفر لنا) ما صدر منا (وارحنا) بنعمة الرؤية التي سألتنا عنها (وانت خير الغافرين) اي خير من يستر على ذنوب المذنبين يعني انهم يسترون الذنوب ولا يعطون سؤالهم فانت الذي تستر الذنوب وتبئله بالحسنات وتعطي سؤال اهل الزلات (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) يعني حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام ولحواس امته هذه الحسنة في الدنيا وفي الآخرة يعني خصنا بهذه الفضيلة في الدنيا (وفي الآخرة انا هدنا اليك) رجنا اليك في طلب هذه الفضيلة بالسر لا بالعلانية وانت الذي تعلم السر والاخفي واجابهم الله تعالى سرا بسر واضمارا باضمار (قال عذابي اصيب به من اشاء) اي بصفة قهرى آخذ من اشاء وبقرامة من قرأ من أساء اي من أساء في الادب عند سؤال الرؤية حيث قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة آخذهم على سوء ادبهم فادبهم بتأديب عذاب الفرقة (ورحمى وسعت كل شئ) نعمة وايجادا وتربية (فساكتبها) يعني حسنة الرؤية والرحمة بها التي اتم تسألونها (للذين يتقون ويؤتون الزكاة) يعني يتقون بالله عن غيره ويؤتون من نصاب هذا النقام الزكاة الى طلابه (والذين هم باياتنا يؤمنون) يعني الذين هم يؤمنون بانوار شواهد الآيات لا بالتقايد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم وصرح اعمالهم بقوله (الذين يتبعون الرسول النبي الامى) وفيه اشارة الى ان في امته من يكون مستعدا لاتباعه في هذه المقامات الثلاثة وهي مقامات الرسالة والنبوة التي هي مشتركة بينه وبين الرسول والانبياء والمقام الامى الذي هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم من بين الانبياء والرسول عليهم السلام ومعنى الامى انه ام الموجودات واصل المكونات كما قال (اول ما خلق الله روحى) وقال حكاية عن الله (لولاك لما خلقت الكون) فلما كان هو اول الموجودات واصلها سعى اميا كما سميت مكة ام القرى لانها كانت مبدأ القرى واصلها وكما سعى ام الكتاب اما لانه مبدأ الكتب واصلها فاما اتباعه في مقام الرسالة والنبوة فبان يأخذ ما آتاه الرسول وينتهى عما نهاه عنه كما قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فان الرسالة تتعلق واحكام الظاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن فللعوام شركة مع الخواص في الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فمن ادى حقوق احكام الرسالة في الظاهر يفتح له بها احوال النبوة في الباطن من مقام تنبئه الحق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرؤيا الصالحة والهواتف الملكية وربما يزول حاله الى ان يكون صاحب المكاملة والمشاهدة والمكاشفة ولعله يصير مأمورا بدعوة الخلق الى الحق بالمتابعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام (علماء امى كانبيا بنى اسرائيل) يشير الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل في زمن الانبياء عليهم السلام لما وصلوا الى مقام

الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا مقررين لدين رسولهم حاكين بالكتب المنزلة على
رسولهم فكذلك هذا القوم كما قال تعالى (وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا) الآية واما
اتباعه في مقام امته صلى الله عليه وسلم فذلك مخصوص باخص الخواص من متابعيه وهو انه
صلى الله عليه وسلم رجع من مقام بشرية الى مقام روحانيته الاولى ثم لجذبات الوحي
انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوية عن انانيته الى مقام الوحدة كما قال
تعالى (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد) وكما قال (ثم دنا فتدلى
فكان قاب قوسين او ادنى) فقاب قوسين عبارة عن مقام التوحيد واودنى عن مقام الوحدة تفهم
ان شاء الله تعالى فمن رجع بالسير في متابعته من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته تم بجذبات
النبوة انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظي
بمقام امته صلى الله عليه وسلم وبقوله تعالى (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل)
يشير الى انه مكتوب عندهم والافهوا مكنون عنده في مقعد صدق (يأمرهم بالمعروف) وهو طلب
الحق والليل اليه (وينهيهم عن المنكر) وهو طلب ما سواه والاقطاع عنه (ويحل لهم الطيبات) اي
القربات الى الله وان الطيب هو الله (ويحرم عليهم الحباث) وهي الدنيا وما يباعدهم عن الله (ويضع
عنهم اصروهم والاعلال التي كانت عليهم) يعني اصروهم من العهد الذي كان بين الله تعالى وبين
حييه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام امته وحييته الا امته واهل شفاعته بتبعيته
كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) الآية وقال عليه السلام (الناس يحتاجون الى شفاعتي
حتى ابراهيم) فكان من هذا العهد عليهم شدة واعلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد
وضع النبي عليه السلام عنهم هذا الاصر والاعلال بالدعوة الى متابعته ويؤكد هذا المعنى قوله
تعالى (فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه) اي وقروه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من
بين سائر الانبياء والرسل ونصروه بالمتابعة (واتبعوا التوراة التي انزلنا معها) يعني حين اختطف بانوار
الهوية عن انانيته فاستفاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شيء وكان نورا صافا فلما ارسل
الى الخلق انزل معه نور الوحدة كما قال تعالى (قد جاءكم من الله نور) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم
وكتاب مبين يعني القرآن فامروا بمتابعة هذا النور ليقتبسوا منه نور الوحدة فيفوزوا بالسعادة
الكبرى والنعمة العظمى (اولئك هم المفلحون) في حجب الانانية الفاضون بنور الوحدة كذا
في التاويلات النجمية ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ﴾ الخطاب
عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الكافة من الثقلين الى من وجد في عصره والى
من سيوجد بعده الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بشوا الى اقوامهم اهل عصرهم
ولم تستمر شرائعهم الى يوم القيامة واليكم متعلق بقوله رسول وجيما حال من ضمير اليكم قال
الحدادي انى رسول الله اليكم كافة ادعوكم الى طاعة الله وتوحيده واتباعه فيما اودى اليكم
* وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله عليه
وسلم الى الجن والانس والعرب والعجم فان قلت في بعثة سليمان عليه السلام مشاركا له لانه
ايضا كان مبعوثا الى الانس والجن وحاكما عليهما بل على جميع الحيوانات قلت ان سليمان لم يبعث

(الى)

الى الجن بالرسالة بل بالملك والضبط والسياسة والسلطة لانه عليه السلام استخدمهم وقضى
 بينهم بالحق ومادامهم الى دينه لان الشياطين والفقاريت كانوا يقومون في خدمته وينقادون له
 مع انهم على كفرهم وطغيانهم كذا حقه والهي الاسكوبي * قال ابن عقيل الجن داخلون في مسمى
 الناس لغة وهو من ناس ينوس اذا تحرك * قال الجوهرى وصاحب القاموس الناس يكون
 من الانس ومن الجن جمع انس اصله انس جمع عزيز ادخل عليه ال ﴿ الذى ﴾ منصوب
 او مرفوع على المدح اى اعنى الله الذى اوهو الذى ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ [مر اوراست
 بادشاهى اسمائها وزمينها وتدير وتصرف دران] ﴿ لا اله الا هو ﴾ [هيج معبودى نيست
 مستحق عبادت جزاوا] وهو بدل من الصلة التى قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله
 المفرد بالالوهية واسم هو ضمير غيبة وهو من اخص اسمائه تعالى اذ الغيبة الحقيقية انما هى له اذ لا
 تتصوره العقول ولا تحده الالهام وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التى هى اول تعينات الذات الذى
 هو برزخ جامع بين حكى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم لحضرة غيب
 الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فاتحة الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف
 من الحروف كذا فى ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامى قدس سره * واعلم ان المقربين لا يرون
 موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع او لا وتحقيقه
 فى حواشى ابن الشيخ فى سورة الاخلاص ﴿ يحي ويميت ﴾ زيادة تقرير للالوهية لانه لا يقدر
 على الاحياء والاماتة الا الذى لا اله الا هو * قال الحدادى يحيى الخلق من النطفة ويميتهم عند
 انقضاء آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقبل معناه يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء
 فى الدنيا ﴿ فآمنوا بالله ورسوله ﴾ الغاء لتفريع الامر على مآئيد وتقرر من رسالته عليه الصلاة
 والسلام ﴿ النبي الامى ﴾ مدح له عليه السلام ومعنى الامى لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته
 ان يقرأ الكتب وينقل اليهم اخبار الماضين ولكن يتبع لما يوحى اليه ﴿ الذى يؤمن بالله وكلماته ﴾
 اى ما نزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبه ووحيه وانما وصف به لجل اهل الكتابين
 على الامثال بما مروا به والتصريح بايمانه بالله تعالى للتنبيه على ان الايمان به تعالى لا ينفك عن الايمان
 بكلماته ولا يتحقق الا به ﴿ واتبعوه ﴾ اى فى كل ما يأتى وما يذر من امور الدين ﴿ لعلكم تهتدون ﴾
 علة للفيعلين او حال من فاعليهما اى رجاء لاهتدائكم الى المطلوب اوراجين له وفى تعليقه بهما
 ايدان بان من صدقه ولم يتبعه بالتزام احكام شريعته فهو بمنزل من الاهتداء مستمر على النى
 والضلالة * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الطرق كلها مسدودة على الخلق الا على من اقتنى
 آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع سنته ولزم طريقته لان طرق الخيرات كلها مفتوحة
 عليه وعلى المقتفين آثره والمتابعين سنته * قال الشيخ العارف الواصل الوارث الكامل محي الدين
 ابن العربي قدس سره فى بيان السنة والسنى الانسان لا يخلو ان يكون واحدا من ثلاثة بالنظر الشرعى
 وهو اما ان يكون باطنيا محضا وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالا وفعلا وهذا يودى الى
 تعطيل احكام الشرائع وقلب اعيانها وكل ما يودى الى هدم قاعدة من قواعد الدين اوسنة
 من سنته ولو فى العادات كالاكل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمنا الله واياكم

(روح البيان - ١٧ - ل)

من ذلك واما ان يكون ظاهريا محضا متقلقا بحيث ان يؤديه ذلك الى التجسيم والتشبيه لمؤذباته
 منهما في باب الاعتقادات او يكون معتمدا على مذهب فقيه من الفقهاء اصحاب علوم الاحكام
 المحجوبة قلوبهم بحب الدنيا عن معاينة الملكوت فتراه خائفا من الخروج عن مذهبه فاذا سمع
 سنة من سنن النبي عليه السلام يحيلها على مذهب فقيه آخر فيترك العمل بها ولو اوردت الف
 حديث مأثور في فضائلها فيتصامم عن سماعها بل يسيء الظن برواية المتقدمين من التابعين
 والسلف بناء على عدم ايراد ذلك الفقيه اياها في كتابه فمثل ذلك ايضا ملحوق بالذم شرعا
 والى الله تفزع وتلتجئ من ان يجعلنا واياكم منهم واما ان يكون جاريا مع الشريعة على فهم اللسان
 حيث مامشى الشارع مشى وحيث ما وقف وقف قدما يقدم حتى في اقل شيء من الفضائل
 في العبادات والعادات صارقا جل عنايته وباذلا كل مجهوده في ان لا يفوته شيء من الافعال
 المحمدية في عباداته وعاداته على حسب ما سنجله في اثناء مطالعته من كتب الاحاديث المعول
 عليها او التي في اذنه من استاذه وشيخه المعتمد عليه ان لم يكن من اهل المطالعة فهذا هو الوسط
 وهو السنة والآخذ به هو السني وبهذا يصح محبة الله له - وحكي - ان الشيخ الاكبر قدس سره
 الاطهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد وهو انه عليه السلام زوج
 بنته عليا رضي الله عنه وكان بيت في بيتها بلا تكلف ولم يكن لي بنت حتى افعل كذلك - وحكي -
 عن سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا حتى ننظر
 الى ذلك الذي قد سهرت فيه بالولاية قال فمضينا فاذا بالرجل قد قصد المسجد فرمى بزاقه نحو القبلة
 فانصرف ابو يزيد ولم يسل عليه وقال هذا ليس بمؤمن على ادب من آداب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين - وحكي - عن
 احمد بن حنبل - رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء فعملت بالحديث وهو (من كان
 يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر) ولم تجرد فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي
 يا احمد ابشر فان الله قد غفر لك باستعمك السنة وجعلك اماما يقتدى بك فقلت من انت قال جبريل
 عليه السلام * وعن طاب بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل الحجر الاسود
 ويقول اني لا علم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك * واتفق
 المشايخ على ان من التقي زمامة في يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده يحكم طبعه نفسه اقوم لقبول
 الرياضة ممن جعل زمامة في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهائم فالواجب عليك ان تكون
 تابعا لا مسترسلا

سك اصحاب كهف روزی چند * بی مردم گرفت و مردم شد

فاذا اتبعت فاتبع سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذي آدم ومن دونه من الانبياء والاولياء
 تحت لوائه فاذا اتبعت واحدا من امته فلا تتبعه لمجرد كونه رجلا مشهورا بين الناس مقبولا عند
 الامراء والسلطين بل كان الواجب عليك ان تعرف اول الحق ثم تزن الرجال به وفيه قال باب العلم
 الرباني على رضي الله عنه من عرف الحق بالرجال حار في متاهات الضلال بل اعرف الحق بغير العلم
 وبقدر متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتتأكد هلاقة المحبة بينك وبينه

(ما)

ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه او زيارة قبره او جواب المؤذن والدعاء له عقبه كنت مستحقا لشفاعته قالوا لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص لنجنا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركاتهما وان لم يشعروا بها ومن هذا القليل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة اطار الكعبة والتكفن بها * قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلده ورأى فيها سهما من جعبته اوسوطاله فانه يعظم تلك البلدة واهلها فالملائكة يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رأوا ذخيره في دار او بلدة او قبر عظموا صاحبه وخففوا عنه العذاب ولذلك السبب ينفع الموتى ان توضع المصاحف على قبورهم ويتلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القراطيس وتوضع في ايدي الموتى كذا في الاسرار المحمدية: قال في الجلد الثالث من المثوى

ازانس فرزند مالك آمدست * كه بمهمانی او شخصی شدست
او حکایت کرد که بعد طعام * دید انس دستار خوانرا زرد قام
چرک آلوده و گفت ای خادمه * اندر افکن در تنورش یکدمه
در تنور پر ز آتش در فکند * آن زمان دستار خوانرا هوشمند
جمله مهمانان در آن حیران شدند * انتظار دود کندوری بدند
بعد یکساعت بر آورد از تنور * پاک و اسپید و ازان اوساخ دور
قوم گفتند ای صحابی عزیز * چون نسوزید و منقا کشت نیز
گفت زاتکه مصطفی دست و دهان * بس بمالید اندرین دستار خوان
ای دل ترسند از نار و عذاب * با چنان دست و لبی کن اقترب
چون جمادی را چنین تشریف داد * جان عاشق را چها خواهد کشاد

اللهم اجعل حرقنا محبة وارزقنا شفاعته ﴿ومن قوم موسى﴾ لما ذكر الله تعالى عبدة العجل ومن قالوا ﴿لن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة﴾ وهم الاشقياء اتبع ذكرهم بذكر اضدادهم السعداء فالمراد بالقوم بنوا اسرائيل الموجودون في زمن موسى عليه السلام ﴿امة﴾ اي جماعة ﴿يهدون﴾ [راه ميبايند خلق را] فالمفعول محذوف ﴿بالحق﴾ ملتبسين به اي محقين ﴿وبه﴾ اي بالحق ﴿يعدلون﴾ اي في الاحكام الجارية بينهم وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية والاشهر ان المراد بهذه الامة قوم وراء الصين باقصى المشرق وذلك ان بنى اسرائيل لما بالغوا في العتو والطغيان بعد وفاة موسى و وفاة خليفة يوشع حتى اجترأوا على قتل انبيائهم ووقع الهرج والمرج تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى ان يفرق بينهم وبين اولئك الطاغين ففتح الله لهم وهم في بيت المقدس نفقا في الارض وجعل امامهم المصاييح لتضي لهم بالنهار فاذا امسوا اظلم عليهم النفق فزلوا فاذا اصبحوا اضاءت لهم المصاييح فساروا ومعهم نهر من ماء يجري واجرى الله تعالى عليهم ارزاقهم فساروا فيه على هذا الوجه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من وراء الصين الى ارض باقصى المشرق طاهرة طيبة فزلوها وهم يختلطون بالسباع والوحوش والهوام

در اواخر دفتر سوم در بیان حکایت منبیل در تنور انداختن انس بن مالک و ناسوخن

لا يضر بعضهم بعضا وهم متمسكون بالتوراة مشتاقون الى الاسلام لا يعصون الله تعالى طريقة عين تصافحهم الملائكة وهم في منقطع من الارض لا يصل اليهم احدنا ولا احد منهم الينا اما لان بين الصين وبينهم واديا جاريا من رمل فيمنع الناس من اتيانهم كما قال ابن عباس رضى الله عنهما اوتنهرنا من شهد كما قال السدى وانهم كبنى اب واحد ليس لاخذ منهم مال دون صاحبهم يطرون بالليل ويضحون بالتهار ويزرعون ويحصدون جميعا فيضعون الحاصل في اماكن من القرية فيأخذ كل رجل منهم قدر حاجته ويدع الباقي - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ليلة المعراج انى احب ان ارى القوم الذين انى الله عليهم بقوله (ومن قوم موسى امة) الآية فقال ان بينك وبينهم مسيرة ست سنين ذهابا وست سنين ايابا ولكن سل ربك حتى يأذن لك فدعا النبي عليه السلام وامن جبريل فوحى الله تعالى الى جبريل انه اجيب الى ما سأل فركب البراق فخطا خطوات فاذا هو بين اظهر القوم فلم عليهم وردوا عليه سلامه وسألوه من انت فقال (انا النبي الامى) قالوا انت الذى بشر بك موسى عليه السلام واوصانا بان قال لنا من ادرك منكم احد عليه الصلاة والسلام فليقرأ عليه منى السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على موسى سلامه وقالوا فمن معك قال (وترون قالوا) نعم قال هو جبريل قال (قرأيت قبورهم على ابواب دورهم فقلت فلم ذلك) قالوا اجدر ان نذكر الموت صباحا ومساء فقال (ارى بنيانكم مستويا) قالوا ذلك لئلا يشرف بعضنا على بعض ولئلا يسد احد على احد. الريح والهواء قال (فالى لا ارى لكم قاضيا ولا سلطانا) قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق فلم نحتج الى قاض ينصف يتناقال (فالى ارى اسواقكم خالية) قالوا تزرع جميعا ونحصد جميعا فيأخذ كل احدنا ما يكفيه ويدع الباقي لاخيه فلا نحتاج الى مراجعة الاسواق قال (فالى ارى هؤلاء القوم يضحكون) قالوا مات لهم ميت فيضحكون سرورا بما قبضه الله على التوحيد قال (فما هؤلاء القوم يبكون) قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على أى دين يقبض فيقتمون لذلك قال (فاذا ولد لكم ذكر فاذا تصنمون) قالوا لصوم لله شكرا شهرا قال (فالاتى) قالوا لصوم لله شكرا شهرين قال (ولم) قالوا لان موسى عليه السلام اخبرنا ان الصبر على الاثى اعظم اجرا من الصبر على الذكر قال (أقتزون) قالوا وهل يفضل ذلك احد لو فعل ذلك احد لحصته السماء وخسفت به الارض من تحتته قال (أفترايون) قالوا انما يراى من لا يؤمن برزق الله قال (أفتمرضون) قالوا لا نمرض ولا نذنب انما تذب امتك فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال (هل فى ارضكم سباع وهوام) قالوا نعم تمرينا ونمر بها ولا تؤذينا ولا تؤذيها فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم شريته والصلوات الحسن عليهم وعلمهم الفاتحة وسورا من القرآن • قال الحدادى اقرأهم عشر سور من القرآن تزلت بمكة ولم يكن يومئذ تزلت فريضة غير الصلاة والزكاة فامرهم بالصلاة والزكاة وان يتركوا تحريم السبت ويجمعوا وامرهم ان يقيموا مكالمهم فهم اليوم هناك حفاء مسلمون مستقبلون قبلتنا • يقول الفقير التجميع وهو بالفارسي [نماز آذيه آمدن وكراردن آن] انما شرع بعد الهجرة فتناقض اول الكلام مع آخره وكذا امر القبلة ولعل النبي عليه السلام علمهم

(اولا)

اولا ما نزل بمكة من الشرائع والاحكام ثم اكمل لهم الدعوة بطريق آخر فان المعراج بالروح والجسد معا وان حصل له عليه السلام مرة واحدة بمكة وفي ليلته فرضت الصلاة على ماعليه الكل الا انه عليه السلام كان يصل جسده الشريف في لحظة الى حيث يصل اليه بصره وكان عنده القريب والبعيد على السواء هذا ما خطر بالضمير بعد ما رأيت من اهل التفسير ما يتنافى الاول منه بالآخر والله هو العليم الخبير **﴿ والاشارة في الآية ﴾** (ومن قوم موسى امة يهدون بالحق) يعني خواصهم يهدون بالحق يرشدون بالكتاب المنزل بالحق على موسى عليه السلام **﴿ وبه يدلون ﴾** اي به يحكمون بين العوام وشتان بين امة امية بلغوا اعلى مراتب الروحانية بالسيرة في متابعة النبي الامي ثم اختطفوا عن انانية روحانيتهم بمجذباب انوار المتابعة الى مقام الوحدة التي هي مصدر وجودهم في بقاء الوحدة كما قال تعالى **﴿ كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق ﴾** وبالرجوع الى هذا المقام سمو امين فانهم رجعوا الى اصلهم الذي صدروا عنه ايجادا وبين امة كان نبيهم محجوبا بحجاب الانانية عند سؤال الرؤية بقوله **﴿ ارنى انظر اليك ﴾** فاجيب **﴿ لن تري ﴾** لانك كنت بك لابي فانه لا يرانى الا من كان بي لابه فاكون بصره الذي يبصره وهذا مقام الامة الامية فلهمذا قال موسى عليه السلام اللهم اجعلنى من امة احمد شوقا الى لقاء ربه فانهم جدا كذا في التأويلات النجمية

مصطفى را انيا امت شدند * جهه در زير لواء اوبدند

پايه اين امت مرحومه بين * كى يقالوا بين ارباب اليقين

رفعتش بين الامم چون آفتاب * درميان انجم اى على جناب

پيشه كن اى حقى شرع اين نبى * تا نباشد فوت از تو مطلبى

﴿ وقطناهم ﴾ اي قوم موسى لا الامة المذكورة منهم **﴿ اثنتى عشرة ﴾** ثانيا مفعولى قطع لتضمنه معنى التصير والتأنيث للحمل على الامة او القطعة اي صيرناهم اثنتى عشرة امة او قطعة متميذا بعضها من بعض **﴿ اسباطا ﴾** بدل منه ولذلك جمع لان مميز احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح ان يكون مميزا له وهى جمع سبط والسبط من ولد اسحق كالتبيلة من ولد اسماعيل وهو فى الاصل ولد الولد **﴿ امما ﴾** بدل بعد بدل جمع امة وهى بمعنى الجماعة وانحصر فرق بنى اسرائيل فى اثنتى عشرة فرقة لانهم تشعبوا من اثنى عشر رجلا من اولاد يعقوب فانهم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز لتنظيم احوالهم وينسب عيشتهم وكانوا اقواما متباغضة متعصبة **﴿ واوحينا الى موسى اذا استنقبه قومه ﴾** اى طلبوا منه الماء حين استولى عليهم العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنيعهم **﴿ ان ﴾** مفسرة لفعل الايجاء **﴿ اضرب بعصاك ﴾** كان عصاه من آس الجنة وكان آدم حملها معه من الجنة الى الارض فتوارثها الانبياء صاغرا عن كابر حتى وصلت الى شعيب فاعطاها موسى **﴿ الحجر ﴾** قد سبق فى البقرة على الاختلاف الواقع فيه وقال فى التفسير الفارسي [آن سنك را كه چون نبي در آمدى با تو بسخن در آمد كه مرابردار كه ترا بكار آيم و تو برداشتى وحالا در توبه ادارى موسى عليه السلام عصا بران سنك زد] **﴿ فانبجست ﴾** [بس شكافته شد وكشاده

كشت [منه] [از آن سنك] ﴿ اثنا عشرة عينا ﴾ [دوازده چشمه] بعدد الاسباط * قال الحدادی الانجاس خروج الماء قليلا والانفجار خروجه واسعا وانما قال فانجست لان الماء كان يخرج من الحجر في الابتداء قليلا ثم يتسع فاجتمع فيه صفة الانجاس والانفجار ﴿ قد علم كل اناس ﴾ كل سبط عبر عنهم بذلك ايذانا بكثرة كل واحد من الاسباط ﴿ مشربهم ﴾ اي عينهم الخاصة بهم وكان كل سبط يشربون من عين لا يخالطهم فيها غيرهم للمصيبة التي كانت بينهم * قال ابن الشيخ كان في ذلك الحجر اثنا عشرة حفرة فكانوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وجاء كل سبط الى حفرة فحفروا الجداول الى اهلهم فذلك قوله تعالى ﴿ قد علم كل اناس مشربهم ﴾ اي موضع شربهم ﴿ وظلنا عليهم الغمام ﴾ اي جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسير في التيه بسيرهم وتسكن باقامتهم لتقيهم حر الشمس في النهار وكان ينزل بالليل عمود من نار يسرون بضوئه ﴿ واتزلنا عليهم المن ﴾ الترنجيين * قال في القاموس المن كل طل ينزل من السماء على شجر او حجر ويحلو وينعقد عسلا ويحجف جفاف الصمغ كالشير خشت والترنجيين ﴿ والسلوى ﴾ قال القزويني وابن اليطار انه السباني وقال غيرها طائر قريب من السباني * قال في التفسير الفارسي [مرغى بر شكل سباني وان طائريست در طرف يمن از كنجشك بزرگتر واز كبوتر خردتر] وانما سمي سلوى لان الانسان يسلوبه عن سائر الادماء * وفي الحديث (اطيب اللحم لحم الطير) وفي الحديث ايضا (سيد الادماء في الدنيا والآخرة اللحم وسيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاعية) ويدل على كون اللحم سيد الطعام ايضا قوله صلى الله عليه وسلم (فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السباني فيذب الرجل منه ما يكفيه ﴿ كلوا ﴾ اي قتلهم كلوا ﴿ من طيبات ما رزقناكم ﴾ اي مستلذاته وما موصولة كانت او موصوفة عبارة عن المن والسلوى * قال في التفسير الفارسي [از با كيزها آنجه بمحض عنايت روزي كرديم شمارا يعنى مرچه روزي ميرسد بخوريدوبراي خود ذخيره منهد پس ايشان خلاف كرده و ذخيره مى نهادند همه متعفن ومتغير ميشد] ﴿ وما ظلمونا ﴾ عطف على جملة محذوفة للايجاز اي فظلموا بان كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ اذ لا يتخطاهم ضرره * قال الحدادی اي يضرون انفسهم باستيجابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلا كلفة ولا مشقة في الدنيا ولا حساب ولا تبعة في العقبى ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اي واذا ذكر لهم يا محمد وقت قوله تعالى لاسلافهم ﴿ اسكنوا هذه القرية ﴾ منصوبة على المفعولية قال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساما وهي بيت المقدس او اريحاء وهي قرية الجبارين بقرب بيت المقدس وكان فيها قوم من بنية تاد يقال لهم الصمالة رؤسهم عوج بن عثق ﴿ وكلوا منها ﴾ اي من مطاعها وثمارها ﴿ حيث شئتم ﴾ اي من نواحيها من غير ان يزا حكم فيها احد ﴿ وقولوا حطة ﴾ اي مسألنا حطة ذنوبنا عنا فغلة من الحط كالردة

من الرد. والحط وضع الشيء من اعلى الى اسفل والمراد هنا بالحط المغفرة وحط الذنوب ﴿ وادخلوا الباب ﴾ اى باب القرية ﴿ سجدا ﴾ منحنيين متواضعين او ساجدين شكرا على اخراجهم من ابيه. ثم ان كان المراد بالقرية اربحاء فقد روى انهم دخلوها حيث سار اليها موسى عليه السلام بمن بقي من بني اسرائيل او بذريائهم على اختلاف الروايتين ففتحها كما مر في سورة المائدة. وان كان بيت المقدس فقد روى انهم لم يدخلوه في حياة موسى فقبل المراد بالباب باب القبة التي كانوا يصلون فيها كذا في الارشاد ﴿ تغفر لكم خطيئاتكم ﴾ ماسلف من ذنوبكم باستغفاركم وخضوعكم ﴿ ستزيد المحسنين ﴾ استئناف ياتي كأنه قيل فما ذالهم بعد الغفران فقيل ستزيد المحسنين احسانا وثوابا فالمغفرة مسببة عن الامتثال والالتزام محض تفضل ﴿ فبدل الذين ظلموا منهم ﴾ ما امر وابه من التوبة والاستغفار حيث اعرضوا عنه ووضعوا موضعه ﴿ قولا ﴾ آخر مما اخبر به - روى - انهم دخلوا زاحفين على استاهم وقالوا مكان حطة حطة استخفافا بامر الله تعالى واستهزاء بموسى عليه السلام وعدولا عن طلب عفو الله تعالى ورحمته الى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا الفانية الدنية ﴿ غير الذي قيل لهم ﴾ نعمت لقولا صرح بالمغايرة مع دلالة التبديل عليها قطعا تحقيقا للمخالفة وتنصيصا على المغايرة من كل وجه ﴿ فارسلنا عليهم ﴾ اى على الذين ظلموا اثر ما فعلوا من غير تأخر والارسال من فوق كالانزال ﴿ رجزا من السماء ﴾ عذابا كائنا منها والمراد الطاعون - روى - انه مات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفا ﴿ بما كانوا يظلمون ﴾ بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق لا بسبب التبديل فقط كذا من لم يعرف قدر النعماء يقرع باب البلاء ليجرى عليه احكام القضاء فامتحن بانواع المحن والوباء واعلم ان الذين ظلموا من بني اسرائيل افسدوا عليهم نعمتين نعمة الدنيا وهي المن والسلوى وغيرها ونعمة العقبي وهي المغفرة والالتوبة وبعد فوت زمان التدارك لا ينفع قضا ايمانها ولا تحسرها وندمها - حكى - ان اخوين في الجاهلية خرجا مسافرين فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروحا خرجت لهما من تحت الصفاة حية تحمل دينارا فألقته اليهما فقالا ان هذا لمن كثر فاقاما عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج لهما دينارا فقال احدهما للآخر الى متى تنتظر هذه الحية الانقالتها ونحفر عن هذا الكنز فأخذه فنهأ اخوه فقال ما تدري لعلك تعطب ولا تدرك المال فابي عليه فأخذ فأسا معه ورصد الحية حتى خرجت وضربها ضربة جرحت رأسها ولم تقتلها فبادرت الحية فقتلته ورجعت الى حجرها فدقته اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا رأسها ليس معها شيء فقال يا هذه انى والله مارضيت بما اصابك ولقد نهيت اخي عن ذلك فهل لك ان تجعل الله ينسا لا تضريني ولا اضرك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية لا فقال ولم قالت لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لي ابدا وانت ترى قبر اخيك ونفسي لا تطيب لك وانا اذكر هذه الشجة كذا في حياة الحيوان : قال في المتوى

بركنشته حسرت آوردن خطاسته باز نايد رفته ياد آن هباست

در اواسط دفتر چهارم وزييان حكایت آن شخص که وقت استنجا گفت الخ

اللهم اجعلنا من المتيقظين قبل طلوع صبح الآخرة ولا تجعلنا فافلين عما يهتنا من الامور
الباطنة والظاهرة ووفقنا كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا وعن
بواطننا خيرا ﴿ واسألهم ﴾ عطف على واذا كرم المقدر عند قوله ﴿ واذا قيل ﴾ والضمير البارز
عائد الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المقصود من السؤال استعلام
ما ليس معلوما للسائل لانه عليه السلام كان قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحي بل
المقصود منه ان يحملهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يقرأوا بقديم كفرهم وتجاوزهم
لحدود الله تعالى ومخالفتهم الانبياء على طريق التوارث من اسلافهم وتقريرهم بذلك وان
يظهر بذلك معجزة دالة على انه نبي حق اوحى اليه ما لا يعلم الا بتعليم او وحي فانه عليه السلام
لما كان اميا ولم يخالط اهل الكتب السابقة وبين هذه القصة على وجهها من غير زيادة ولا
نقصان تعين انه علم ذلك بالوحي فكان بيانها على ما وقعت معجزة ظاهرة من جملة معجزاته
عليه السلام ﴿ عن القرية ﴾ اى عن حالها وخبرها وما جرى على اهلها من الداهية
الدهيائية وهى ايلة بين مدين والطور والعرب تسمى المدينة قرية ﴿ التى كانت حاضرة
البحر ﴾ اى قرية منه مشرفة على شاطئه ﴿ اذ يعدون فى السبت ﴾ اى يتجاوزون حدود
الله تعالى بالصيد يوم السبت وهم منهيون عن الاشتغال فيه بغير العبادة واذا ظرف للمضاف
المحذوف ﴿ اذ تأتيتهم حيتانهم ﴾ ظرف ليعدون . والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار
ما قبلها كنون ونيان لفظا ومعنى . وكان على بن ابي طالب يقول سبحان من يعلم اختلاف
النينان فى البحار الغامرات واضافتها اليهم لان المراد بالحيتان الكائنة فى تلك الناحية
﴿ يوم سبتهم ﴾ ظرف لتأتيتهم اى تأتيتهم يوم تعظيمهم لامر السبت فالسبت هنا مصدر
سبت اليهود اذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة * وفى التفسير الفارسي [روز شنبه ايشان] فهو
اسم لليوم ﴿ شرعا ﴾ جمع شارع من شرع عليه اذا دنا واشرف وهو حال من حيتانهم اى
تأتيتهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل ﴿ ويوم لا يسبتون ﴾ اى
لا يراعون امر السبت لكن لا بمجرد عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل
مع انتفائهما معا اى لا سبت ولا مراعاة ﴿ لا تأتيتهم ﴾ كما كانت تأتيتهم يوم السبت حذارا
من صيدهم فان الله تعالى قوى دواعيها الى الشروع فى يوم السبت معجزة لى ذلك
الوقت وابتلاء لتلك التى فصلت بين يوم السبت وغيره من الايام ﴿ كذلك نبوهم ﴾
الكاف فى موضع النصب بقوله نبوهم اى مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع لعاملهم معاملة من
يختبرهم ليظهر عدوانهم وثؤاخذهم به ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ اى بسبب فسقهم المستمر فى كل
ما يأتون وما يذرون ﴿ واذا قالت ﴾ عطف على اذ يعدون ﴿ امة منهم ﴾ اى جماعة من صلحائهم الذين
ركبوا فى عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يتسوا من احتمال القبول لاخرين لا يقلعون عن التذكير
رجاء للنفع والتأثير مبالغة فى الاعذار وطمعا فى فائدة الانذار ﴿ لم يعظون ﴾ [جر ايتد ميدهيد]
﴿ قوما ﴾ [كروهي را كه بي شبهه] ﴿ الله مهلكهم ﴾ اى مستأصلهم ومطهر الارض منهم
﴿ او معذبهم عذابا شديدا ﴾ دون الاستئصال بالمره . والمفهوم من الآية كون المراد عذاب

الدنيا قالوه مبالغة في ان الوعظ لا ينجح فيهم لانكارا لوعظهم ورضى بالمعصية منهم ﴿ قالوا ﴾ اى الوطأ ﴿ معذرة الى ربكم ﴾ مفعوله اى لعظم معذرة اليه تعالى. والمعذرة اسم مصدر بمعنى العذر وهو بضم فسكون فى الاصل تحرى الانسان ما يحوبه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلاعكس وقيل المعذرة بمعنى الاعتذار يقال اعتذرت الى فلان من جرمي ويمدى بمن والمعذر قد يكون محقا وغير محق كذا فى تاج المصادر : قال السعدي قدس سره

كر بمحضر خطاب قهر كند * انيارا چه جاى معذرتست
برده از لطف كوكه برداروه * كاشقيارا اميد مغفرتست

﴿ ولعلمهم يتقون ﴾ عطف على معذرة اى ورجاء لان يتقوا بعض التقاة ويتركوا المعصية لان قبول الحق الواضح يرجى من العاقل والياس لا يحصل الا بالهلاك وهذا صريح فى ان القائلين لم يظنوا الخ ليسوا من الفرقة الهالكة والا لوجب الخطاب اى ولعلمكم ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ اى تركوا ما ذكرهم به صلحاؤهم ترك الناسى للشيء واعرضوا عنه اعراضا كليا بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ اصلا فيكون من ذكر المسبب واردة السبب ﴿ انجينا الذين ينهون عن السوء ﴾ اى خلصنا الذين ينهون عن الاصطياد وهم الفريقان المذكوران * قال ابن عباس رضى الله عنهما نزل والله بالمداهن ما نزل بالمستحل * وقال الحسن نجت فرقان وهلكت فرقة وانكر القول الذى ذكره عن ابن عباس وقال ما هلك الا فرقة لانه ليس شيء ابلغ فى الامر بالمعروف والوعظ من ذكر الوعيد وقد ذكرت الفرقة الثالثة الوعيد فقالت لم يظنوا قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا وقول الحسن اقرب الى ظاهر الآية كذا فى تفسير الحدادى ﴿ واخذنا الذين ظلموا ﴾ بالاعتداء ومخالفة الامر ﴿ بعذاب بئس ﴾ اى شديد وزنا ومعنى ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ متعلق باخذنا كالباء الاولى ولا ضير فيه لاختلافهما معنى اى اخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماديهم فى الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان ايضا ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقلوا عما كانوا عليه بل ازدادوا فى النسي فسحهم بعد ذلك لقوله تعالى ﴿ فلما عتوا عن ما نهوا عنه ﴾ اى تمردوا وتكبروا وابوا عن ترك ما نهوا عنه قدر المضاف اذ التكبر والاباء من نفس المنهى عنه لا يذم فهو كقوله تعالى ﴿ وعتوا عن امر ربهم ﴾ اى عن امثال امر ربهم والمأني هو شديد الدخول فى الفساد المتمرد الذى لا يقبل الموعدة ﴿ قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ صاغرين اذلاء بعداء عن الناس. فى القاموس خسا الكلب كنع طرده والكلب بعد. والقردة جمع قرد بالفارسي [بوزينه] والاتى قردة وجمعها قرد مثل قرية وقرب والمراد هو الامم الكورني لاقولى التكليفي لانهم لا يقدرون على قلب انفسهم قردة وتكليف العاجز غير مفعول فليس ثمة قول ولا امر ولا امور حقيقة وانما هو تعلق قدرة واردة بمسخهم لعود باقته تعالى - روى - ان اليهود امروا باليوم الذى امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى ﴿ انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ﴾ فابتلوا

به وحرم عليهم الصيد وامروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت كأنها الخماض والكباش البيض السماء تنتطح لا يرى وجه الماء لكثرتها ولا تأتيهم في سائر الايام فكانوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتهم عن اخذها يوم السبت فاتخذوا حياضا سهلة الورود صعبة الصدور ففعلوا فجعلوا يسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج وتأخذونها يوم الاحد واخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه حيطا الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جاره ريح السمك فتطلع على تنوره فقال له انى ارى الله سيعذبك فلما لم يره عذاب اخذ في السبت القابل حوتين فلما رأوا ان العذاب لا يعاجلهم استمروا على ذلك فصادوا واكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحو من سبعين الفا فكان اهل القرية اثلاثا. ثلث استمروا على النهى. وثلث ملوا التذكير وشموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ. وثلث باشروا الخطيئة فلما لم يثبتوا قال المسلمون نحن لانساكنكم فباعوا الدور والمساكن وخرجوا من القرية فضربوا الحيام خارجا منها او اقتسموا القرية بمجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فاصبح الناهون ذات يوم فخرجوا من ابوابهم وانتشروا لمصالحهم ولم يخرج من المعتدين احد فقالوا لعل الحمر غلبتهم او ان لهم لسانا من خسف او مسخ او رمى بالحجارة فعلوا الجدر قنظروا فاذا هم قردة او صاز الشبان قردة والشيوخ خنازير ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة انسابهم من الانس وهم لا يعرفونها فجعل القرده ياتى نسيه فيشم ثيابه فيبكي ويقول له نسيه اأم منكم فيقول القرده برأسه بلى ودموعهم تسيل على خدودهم ثم ماتوا عن مكث ثلاثة ايام كما قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يعش ممسوخ قط اكثر من ثلاثة ايام وعليه الجمهور. واما قوله عليه السلام (فقدت امة من بنى اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها الا الفأر الأترونها اذا وضع لها البان الابل لم تشربها واذا وضع لها البان غيرها شربتها) وما روى ان النبي عليه السلام اتى بضب فابى ان يأكله وقال (لا ادري لعله من القرون التي مسخت) فالجواب عنهما ان ذلك كان قبل ان يوحى اليه ان الله لم يجعل لممسوخ نسلا فلما اوحى اليه زال عنه ذلك المتخوف وعلم ان الضب والفأر ليسا ممامسوخ فعند ذلك اخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأل عن القرده والخنازير اهي ممامسوخ فقال (ان الله لم يهلك قوما او يعذب قوما فيجعل لهم نسلا وان القرده والخنازير كانوا قبل ذلك وثبت النصوص باكل الضب بحضرة وعلى ما نذته ولم ينكره) كذا في حياة الحيوان * وعن مجاهد وانما مسخت قلوبهم فقط وردت افهامهم كاهام القرده وهذا قول تفرد به عن جميع المسلمين * يقول الفقير مسخ القلب مشترك بين عصاة جميع الامم وعادة الله تعالى في النبوة الاولى تمجيد عقوبة الدنيا على اقيح وجهه وافظمه ولا عقوبة ادهى من تبديل الصورة الحسنة الانسانية الى صورة اخس الحيوانات وهي صورة القرده والخنازير التيحة ثم مسخ القلب والمعنى سبب مسخ القلب والصورة نموذ بالله * وعن الحسن وايم الله كما حوت اعظم قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل ذلك موعدا والساعة ادهى وامر * قال انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل هل في امك غضب قال

ثم (قيل ومتى ذلك بإرسول الله قال (إذا لبسوا الحرير واستباحوا الزنى وشربوا الخمر وطفقوا المكيال والميزان واتخذوا القينات والمعازف وضربوا بالدقوف واستحلوا الصيد في الحرم) والاشارة ان القرية هي قرية الجسد الحيواني على شاطئ بحر البشرية واهل قرية الحسن الصفات الانسانية وهي على ثلاثة اصناف . منها صنف روحاني كصفات الروح . وصنف قلبي كصفات القلب . وصنف قسائي كصفات النفس الامارة بالسوء . وكل قدنوها عن صيد حيطان الدواعي البشرية في سبت محارم الله . فصنف امسك عن الصيد ونهى عنه وهو الصفات الروحانية وصنف امسك ولم يئنه وهو الصفات القلبية . وصنف انتهك الحرمة وهو الصفات النفسانية . قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة يوم طور النفس الامارة بالسوء يوم السبت لا تقطع اهله باتباع الطاغوت والجبوت وشهره شهر المحرم لحرمانه من القرية والنيل والوصلة ونجمه القمر وفلكه فلك السماء الدنيا وآيته قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لقد) انتهى وتشوف الدواعي البشرية فيما حرم الله باغراء الشيطان وتزيينه لان الانسان حريص على ممانع ولا يرغب فيما لم يحرم الله فمن كان الغالب عليه صفات الروح وقهر النفس وتبديل صفاتها بالتزكية والتحلية فانه من اهل النجاة وارباب الدرجات واصحاب القربات . ومن كان الغالب عليه النفس و صفاتها فانه من اهل الهلاك وارباب الدرجات واصحاب المباعداث :

وفي التوى

نفس تو تاملت وتازه است وقديد * دانكه روحت حاسة غيبى نديد
كه علامتت زان ديدار نور * التجافى منك عن دار الغرور
واى آنكه عقل او ماده بود * نفس زشتش نرو آماده بود
لاجرم مغلوب باشد عقل او * جزسوى خسران نباشد نقل او
وصف حيوانى بود بر زن فزون * زانكه سوى رنك و بودارد ركون

﴿ واذا تأذن ربك ﴾ بمعنى آذن مثل توعد بمعنى اوعد . والايذان الاعلام وبمعنى عزم لان من عزم على الامر وصمم نيته عليه يحدث به نفسه ويؤذنها بفعله وعزم الله تعالى على الامر عبارة عن تقرر ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته بوقوعه في الوقت المقدر له . والمعنى واذا كر يا محمد لليهود وقت ايجابه تعالى على نفسه ﴿ ليعتن ﴾ البتة ﴿ عليهم الى يوم القيمة ﴾ متعلق بقوله ليعتن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله (واذا تأذن ربك) جار مجرى القسم كعلم الله وشهادته من حيث دلالة على تاكيد الخبر المؤذن به ﴿ من يسومهم ﴾ السوم [رنج بخشانيدن] كذا في تاج المصادر فالمعنى [كسى كه بخشاند ايشانرا] ﴿ سوء العذاب ﴾ [عذابى سخت] كالاذلال وضرب الجزية وغير ذلك من قنون العذاب . وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام بخت نصر فخرّب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نسائهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى الجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر . قال الحدادى وفي هذه الآية دلالة على ان اليهود لا ترفع لهم راية عن الى يوم القيامة ﴿ ان ربك لسريع العقاب ﴾ يعاقبهم فى الدنيا

در اواسط دفتر پنجم در بیان مثل در آنکه در مخبر دونی جو فرق اثر نیستی آید

﴿وانه لغفور رحيم﴾ لمن تاب وآمن منهم ظهر في الآية إشارة إلى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث ليسوم الخلق سوء العذاب وهو الابعاد من القربة والاضراء في الضلالة والاقعاد عن السبودية والاضلال عن الصراط المستقيم ان ربك لسريع العقاب يعاقبهم في الدنيا ويملي لهم ليزدادوا امامها عقوبة في الدنيا وهي تورث العقوبة في الآخرة وانه لغفور بغير ذنوب من يرجع اليه ويتوب اى الارواح والقلوب لو رجعت عن متابعة النفس وهوها وتابت الى الله واستغفرت لغفر لها لانه رحيم يرحم من تاب اليه وفيه معنى آخر انه لسريع العقاب اى يعاقب المؤمنين في الدنيا بانواع البلاء من الخوف والجوع وقصص من الاموال والاقنس والثمرات ويوفقهم الى الصبر على ذلك ليجعله كفارة لذنوبهم حتى اذا خرجوا من الدنيا خرجوا اقباء لا يعذبون في الآخرة وانه لغفور رحيم لهم في الآخرة * لقي يحيى عيسى عليهما السلام قيسم عيسى في وجه يحيى فقال مالي اراك لاها كأتك آمن فقال الآخر مالي اراك عابسا كأتك آيس فقالا لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنابي : قال السعدي

نه يوسف كه جندان بلايد ويند * چو حكمش روان كشت وقدرش بلند
 كنه عفو كرد آل يعقوب را * كه معنى بود صورت خوب را
 بگردار بدشان مقيد نكرد * بضاعات مزجات شان زد نكرد
 ز لطفتم همى چشم داريم نيز * برين بي بضاعت بخش اى عزيز

فينبغى للعاقل ان يحسن الظن بره ولا يتكاسل في باب العبادة فان السفينة لا تجرى على اليبس
 وعن مالك بن دينار رحمه الله تعالى قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت
 كيف حالك وكيف انت قال يا مالك كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سفرا بعيدا
 بلا إهبة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت ما يبكيك قال والله
 ما بكيت حرصا على الدنيا ولا جزعا من الموت والبلوى لكن بكيت ليوم مضى من عمري لا يحسن فيه عمل
 ابكاني والله قلة الزاد وبعد المفازة والعقبة الكؤود ولا ادري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى
 النار فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وانت اغتررت بما اغتربه
 بنوا اسرائيل زعم الناس انى مجنون وما بى جنة ولكن حب مولاي قد خالط قلبي واحشاني
 وجرى بين لحمي ودمي وعظامي فانا والله من حبه هائم مشغوف فقلت يا سعدون فلم تجالس
 الناس وتخالطهم فانشأ يقول

كن من الناس جانبا * وارض بالله صاحبا

قلب الناس كيف شئت * ت تجدهم عقاربا

كذا في روض الرياحين للباقي ﴿ وقطعناهم ﴾ اى فرقا بين اسرائيل ﴿ في الارض ﴾
 وجعلنا كل فرقة منهم في قطر من اقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تيمنا لجزاء اذ بارهم
 واعراضهم عن الحق حتى لا يكون لهم شوكة بالاجتماع ابدا ﴿ انما ﴾ حال من مفعول قطعناهم
 اى حال كونهم جماعات او مفعول ثان لقطعنا باعتبار تضمنه معنى سيرنا ﴿ منهم الصالحون ﴾
 صفة لامما وهم المتدينون بدين موسى ﴿ ومنهم دون ذلك ﴾ تقديره ومنهم ناس دون ذلك

على ان يدون ذلك صفة لموصوف محذوف مرفوع على الابتداء . وقوله منهم خبر قدم عليه . قال
الفتازاني قد شاع في الاستعمال وقوع المبتدأ والخبر طرفين واستمر النحاة على جعل الاول
خبراً والثاني مبتدأ بتقدير موصوف دون العكس وان كان ابعد من جهة المعنى والتأخير بالخبر
اولى وكانهم يرون المصير الى ان الحذف في اوانه اولى انتهى وذلك اشارة الى الصلاح المدلول
عليه بقوله الصالحون بتقدير المضاف ليصح المعنى اى ومنهم دون اهل ذلك الصلاح منحطون
عنهم وهم كفرتهم وفسقتهم وجوز بمعنى اولئك فالاشارة الى الصالحين وقد ذكر النحويون
ان اسم الاشارة المفرد قد يستعمل للمثنى والجمع كذا في حواشي سعدى جلبي ﴿ وبلوناهم ﴾
اى عاملناهم معاملة المتلى المختبر ﴿ بالحسنات والسيئات ﴾ بالتم والنقم حيث فتحنا عليهم
تارة باب الحصب والمافة وتارة باب الجذب والشدائد ﴿ لهم يرجعون ﴾ ينتهون فيرجعون
عما كانوا عليه من الكفر والمعاصي فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة
اما الحسنات فللترغيب فيها واما السيئات فللترهيب عن المعصية . قال الكاشفي [اشارة
در نعمت شكر بايست كرد بطر واستغنا ظاهر كردند وكفتند ان الله فقير ونحن اغنيا، ودر
مخنت صبرى بايست كرد آواز نامزا كردند وكفتند يدالله مغلوله بر محك اختيار تمام عيار
بيرون نيامدند]

خوش بود كرمحك تجربه آيد بيمان . تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ وبلوناهم بالحسنات) اى بكثرة الطاعات ورؤيتها والعجب بها
كما كان حال ابليس (والسيئات) اى المعاصي ورؤيتها والندامة عليها والتوبة منها والخوف
والخشية من ربهم كما كان حال آدم عليه السلام رجع الى الله تعالى (وقال ربنا ظلمنا انفسنا)
﴿ فخلف من بعدهم ﴾ من بعد المذكورين ﴿ خلف ﴾ اى بدل سوء وهم الذين كانوا
في عصر النبي صلى الله عليه وسلم الذين خلفوا من اليهود الذين فرقهم الله في الارض امام موصوفين
بانهم منهم الصالحون ومنهم دون ذلك . والخلف مصدر نمت به ولذلك يقع على الواحد والجمع
يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته وخلفه في قومه خلافة اى قام مقامه في تدبير احوال
قومه . قال ابن الاعرابي الخلف بفتح اللام الصالح وباسكان اللام الطالح ومنه قيل لردى
الكلام خلف . وقال محمد بن جرير اكثر ما جاء في المدح بفتح اللام وفي الذم بتسكينها وقد
يجرك في الذم ويسكن في المدح قال واحسبه في الذم مأخوذاً من خلف اللبن اذا حمض من طول
تركة في السقاء حتى يفسد ومنه قولهم خلف فم الصائم اذا تغيرت ريحها وفسدت فكان الرجل الفاسد
مشبهه والحاصل ان كليهما يستعملان في الشر والخير الا ان اكثر الاستعمال في الخير بالفتح
كذا في تفسير الحدادي ﴿ ورتوا الكتاب ﴾ اى التوراة من اسلافهم يقرأونها ويقفون
على ما فيها . والميراث ماصار للباقي من جهة الهالك وهو في محل الرفع على انه لعت لقوله خلف
﴿ يأخذون عرض هذا الاذن ﴾ استئناف اى يأخذون حطام هذا الشيء الاذن يعنى
الدنيا وهو من الذنوب اى القرب سميت هذه الدار وهذه الحياة دنيا لذنوها وكونها عاجلة
يقال دنوت منه دنوا اى قربت والدانى القرب او من الدناة يقال دنا الرجل دناءة اى صار

دينًا خسيسًا لاخير فيه والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشى في الحكومات وعلى تحريف الكلام * قال الحدادي سعى متاع الدنيا عرضا لقلته بقائه كأنه يعرض فيزول قال الله تعالى (هذا عرض مطرنا) يريدون بذلك السحاب ﴿ ويقولون سيغفر لنا ﴾ لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه يقال غفر الله له ذنبه غطى عليه وعفاهه . قوله سيغفر امامسند الى الجار والمجرور بـمه وهولنا واما الى ضمير الاخذ في يأخذون كقوله (اعدلوا هو اقرب) اي سيغفر لنا اخذ العرض الادنى ﴿ وفي التأويلات الحجية من شأن النفوس ان يجعلوا المواهب الربانية والكشوف الروحانية ذريعة العروض الدنيوية ويصرفها في تحصيل المال والجاه واستيفاء اللذات والشهوات ويقولون سيغفر لنا لانا وصلنا الى مقام ورتبة يغفر لنا مثل الزلات والخطيات كما هو مذهب اهل الاباحة جهالة وغرورا منهم وفيه معنى آخر وهو انهم يقولون سيغفر لنا اذنا استغفرنا منها وهم يستغفرون باللسان لا بالقلب ﴿ وان يأتيهم عرض مثله يأخذوه ﴾ حال من فاعل يقولون اي يأخذون الرشى في الاحكام وعلى تحريف الكلم للتسهيل على العامة ويقولون انه تعالى لا يؤاخذنا باخذ ما اخذناه من عرض الدنيا ويتجاوز عنه والحال انهم مصرون على اخذه عائدون الى مثله غير تائبين عنه ﴿ ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ﴾ اي العهد المذكور في التوراة ﴿ ان لا يقولوا على الله الا الحق ﴾ عطف بيان للميثاق اي لا افتروا على الله مثل القطع على المغفرة مع الاصرار على الذنب ﴿ ودرسوا ما فيه ﴾ [وخوانده اند آنچه دروست واين حكم دروي نديده اند] وهو معطوف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير اي اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه ولك ان تقول درسوا عطف على لم يؤخذ فالاستفهام التقريرى متعلق بهما ﴿ والدار الآخرة ﴾ [ورستگارى سراى ديكر كه عقابست ﴾ خير ﴿ بهترست از عرض دنيا] ﴿ للذين يتقون ﴾ المعاصى والشرك واكل الحرام والافتراء على الله تعالى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ تعلمون ذلك فلا تستبدلوا الادنى المؤدى الى العقاب بالنعيم الخلد ﴿ والذين ﴾ اي وخير ايضا للذين ﴿ يمسكون بالكتاب ﴾ اي يتمسكون به في امور دينهم يقال مسك بالشيء وتمسك به * قال مجاهد هم الذين آمنوا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه تمسكوا بالكتاب الذى جاءه موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتموه ولم يتخذوه مأكلة اي وسيلة وسببا لاكل اموال الناس * وقال عطاء هم امة محمد عليه السلام فالمراد بالكتاب القرآن ﴿ واقاموا الصلوة ﴾ من قبيل ذكر الخاص بعد ذكر العام للتنبيه على شرف الخاص وفضله فان اقامة الصلاة اعظم العبادات وافضلها بعد الايمان فافردت بالذكر لعلو قدرها بالنسبة الى سائر انواع التمسكات

خانه دين خویش را چو خدا * بر ستون نماز کرد بنا

بی شکی تا ستون بجای بود * خانه دين حق پى پای بود

﴿ انا لانضیع اجر المصلحين ﴾ اي نعطيهم اجرهم في القول والعمل * قال الكاشفي [مزدكار بصلاح آرند كان كردار خود را بلکه بتمام بدیشان رسانیم] * والاصلاح اما اصلاح الظواهر واما اصلاح السرائر وذلك بالتقيد بالاعمال الظاهرة وتربية النفس الى ان تصلح لقبول فيض

(نور)

توراة • واعلم ان الغالب في آخر الزمان ترك العمل بالقرآن ولقد خلف من بعد السعداء اشقياء اطمانوا الى زخارف الدنيا • قال الحسن رأيت سبعين بدريا كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء لورأيتوهم قلمت مجانين ولورأوا اخياركم قالوا مال هؤلاء من خلاق ولورأوا اشراكم حكموا بانهم مايؤمنون بيوم الحساب اذا عرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم • قال هرم لا ويس اين تأمرني ان اكون فامأ الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اويس أف لهذه القلوب قد خالطها الشك فماتنفعها العظة قال من قال

خانه پر كندم ويك جو نفر ستاده بكور • غم مرکت چو غم برك زمستانی نیست
وهذا الشك لا يزول الا بالتوفيق الخاص الالهي ولا بد من تربية المرشد الكامل فانه اعرف بمصالح النفس ومفاسدها

زمن ای دوست این یک پند بیذیر • بروفتراک صاحب دولتی کبر

﴿ واذتقنا الجبل فوقهم ﴾ التثاق قلع الشيء من موضع والجبل هو الطور الذي سمع موسى كلام الله واعطى الالواح وهو عليه اوجبل من جبال فلسطين او الجبل الذي كان عند بيت المقدس وفوقهم منصوب بنتقنا باعتبار تضمنه ل معنى رفعا كأنه قيل رفعا الجبل فوق بني اسرائيل بنتقه وقلعه من مكانه فالتثاق من مقدمات الرفع وسبب لحصوله ﴿ كأنه ظلة ﴾ ای سقفة وهي كل ما اطلق بالفارسية [سایان] ﴿ وظنوا ﴾ ای تيقنوا ﴿ انه واقع بهم ﴾ ای ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت في الجو ولانهم كانوا يوعدون به على تقدير عدم قبولهم احكام التوراة - روى - ان موسى عليه السلام لما أتى بني اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التكاليف الشاقة ابوا ان يقبلوها ويتدينوا بما فيها ذمرا لله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤوسهم بحيث حاذى معسكرهم جميعا ولم يبق منهم احد الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والايقن عليكم فلما نظروا الى الجبل خرم كل رجل منهم ساجدا على جانبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على جانبه الايسر ويقولون هي السجدة التي رفعت بها عنا العقوبة فقبلوها جبوا قبل كل من أتى بشيء جبوا ينكص على عقبيه حين يجد فرصة كذلك اهل التوراة لما قبلوها جبوا ما لبثوا حتى شرعوا في تحريفها ﴿ خذوا ﴾ على اضمار القول ای قلنا خذوا ﴿ ما آتيناكم ﴾ من الكتاب ﴿ بقوة ﴾ بمجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو ﴿ واذكروا ما فيه ﴾ بالعمل ولا تتركوه كالنسي ﴿ لعلكم تتقون ﴾ بذلك قباح الاعمال ورتائل الاخلاق • وفي الآية اشارة الى ان الانسان لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شيئا من الامور الدينية طبعيا ولا يحمل اقاله قطعا الا ان يمان على القبول والحمل بامر ظاهر او باطن فيضطر الى القبول والحمل فانه تعالى اعان ارباب العناية حتى حملوا افعال المجاهدات والرياضات واخذوا ما آتاهم الله بقوة منه لا بقوتهم وارا دتهم : وفي المتنوى

چشمها وکوشهارا بسته اند • جز مر آنها را که از خود رسته اند

در اوائل دفتر سوم در بیان نما کردن مارتون ومارتون آمدن بر زمین را

جز عنایت کہ کشاید چشم را * حز محبت کہ نشاید خشم را
جهد بی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

* قال حضرة الشيخ افتاده اقدی قدس سره مخاطبا لحضرة الهدایى ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهدایى ان بابنا الذى نخدم فيه اعلى مما خدموا فينبى ان تكون لنا العناية بهذا القدر فتبسم حضرة الشيخ - بحكى - ان ابازيد البسطامى لم يأكل البطيخ الا خضر زمانا لعدم وقوفه على ان النبي عليه السلام بأى وجه قطعه والشمس التبريزى قال ان البسطامى كان فى الحجاب بسبب قصة البطيخ * قال افتاده اقدی كأنه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته محجوبا ولكن التحقيق ان كلا منهما على الكمال غاية ان ابازيد البسطامى وصل من طريق الرياضة والشمس التبريزى وصل من طريق المعرفة والطرق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم واثبت فصاحب الزهد الغالب وان لم يفتح له الطريق زمانا ولكنه اذا انفتح يكون دفعة وبذلك لم يقدر الحلاج على ضبطه لكماله فى الشريعة والطريقة فظهر حقيقة الحال على الاسلوب المذكور فعناية الله تعالى تهدي اوليا الى القبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة ثم الى عالم الحقيقة والطرق الى الله تعالى بعدد انقاس الخلائق فكل احد يصل الى الله تعالى من طريق وهى غير متعينة وليست هى كما يزعمها الناس اذ ليست على الاسلوب الظاهر قال الله تعالى (واستوا البيوت من ابوابها) فالمراد بها الطريق المناسب لكل احد وطريق الوصول هو التقوى والذكر * واعلم ان الكتب الالهية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجا من العقبات وخرج من محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى وللهمزة تأثير عظيم - ذكر - ان فى الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرقوا همتهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم * ومن هذا القبيل ما ذكر ان السلطان محمود غزنا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذا صرقوا همتهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشوش همتهم ففعل ذلك فزال المرض واستلمصوا المدينة فانت ايها السالك بضرب طبول الذكر وجهره وتشوش هم النفس وخواطرها الفاسدة تخلص مدينة القلب من يدها بعناية الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) * قال الشيخ ابوالنجيب السهروردى المراد بقوله تعالى (ان تبدوا الصدقات فنعما هى) الجهر بالذكر * وقال عمر النسفى والامام الواحدى فى تفسيريهما الذكر من جملة الفرائض وعلان الفرائض اول واحدب دفعا للتهمة والجهر يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد فى النشاط : وفى المتنوى

بادهان خوشتر را باك كن * روح خود را چاك و جالاك كن

ذكر حق پا كست چون پاكى رسيد * رخت بر بندد برون آيد بيد

مى كرزد ضدها از ضدها * شب كرزد چون بر افروزد نيا

در اوائل دفتر سوم و در بيان اسرار كرم حق تعالى عوسى عليه السلام كه بدمان خوان مى كند

چون در آید نام پاک اندر دهان « نی یلیدی ماندو فی اندهان

قوله تعالى (واذكروا ما فيه) يتناول الذكر اللفظي والحفظ الظاهري وان كان العمدة هي العمل كما قال سعدى قدس سره [مراد از نزول قرآن تحصیل سیرت خوبست نه ترتیل سورة مکتوب عامی متعب پیاده رفقت و عالم متهاون سوار خفته] ایقظنا الله وایاکم من منام الغفلة والجهالة وختم عواقب امورنا باحسن الخاتمة والحالة آمین ﴿ واذ أخذ ربك ﴿ ای واذکر یا محمد بنی اسرائیل وقت اخذ ربك ﴿ من بنی آدم ﴿ ای آدم واولاده كأنه صار اسما للتويع كالانسان والبشر والمراد بهم الذين ولد لهم کائناتنا من كان نسلا بعد نسل سوى من لم یولد له بسبب من الاسباب كالعقم وعدم التزوج والموت صغیرا ﴿ من ظهورهم ﴿ بدل من بنی آدم بدل البعض ای من اصلا بھم وفيه تنبيه على ان الميثاق قد اخذ منهم وهم فی اصلا ب الآباء ولم یستودعوا فی ارحام الامهات ﴿ ذریبھم ﴿ مفعول اخذ ای نسلهم قرنا بعد قرن یعنی اخرج بعضهم من بعض كما یتوالدون فی الدنيا بحسب الاصلا ب والارحام والادوار والاطوار الى آخر ولدیولد ﴿ واشھدھم على انفسھم ﴿ ای اشھد كل واحد من اولئك الذریات المخصوصین المأخوذین من ظهور آبائھم على نفسه لاعلی غیره تقریرا لهم بربوبیتھ التامة وما تستتبعه من العبودية على الاختصاص وغیر ذلك من احكامھا ﴿ ألسنت بریکم ﴿ على ارادة القول ای قائلا ألسنت بریکم ومالك امرکم ومریکم على الاطلاق من غیر ان یکون لاحد مدخل فی شأن من شؤونکم ﴿ قالوا ﴿ استتاف بیانی كأنه قيل فاذا قالوا فقیل قالوا ﴿ بلی شهدنا ﴿ ای على انفسنا ماتک ربنا والھنا الرب لنا غیرک والفرق بین بلی ونعم ان بلی اثبات لما بعد النفی ای انت ربنا فیکون ایمانا ونعم لتقرر ماسبق من النفی ای لست بربنا فیکون کفرا وهذا تمثیل وتخیل نزل تمکنھم من العلم بربوبیتھ بنصب الدلائل الآفاقیة والانفسیة وخلق الاستعداد فیھم منزلة الاشھاد وتمکنھم من معرفتها والاقرار بھامنزلة الاعتراف فلم یکن هناك اخذ واشھاد وسؤال وجواب وباب التمثیل باب واسع وارد فی القرآن والحديث وكلام البلغاء قال الله تعالى (فقال لها وللارض اقیاطوعا او کرھا قالتا اتینا طائعتین) ﴿ ان تقولوا ﴿ مفعول له لما قبله من الاخذ والاشھاد ای فعلنا ما فعلنا کراهة ان تقولوا ﴿ یوم القیمة ﴿ عند ظهور الامر ﴿ انا کنا عن هذا ﴿ ای عن وحدانية الربوبية واحكامھا ﴿ غافلین ﴿ لم تنبه علیه بدلیل فانھم حیث جبلوا على الفطرة ومعرفة الحق فی القوة القریبة من الفعل صاروا محجوجین عاجزین عن الاعتذار بذلك ولولم تکن الآیة على طريقة التمثیل بل لو ارید حقيقة الاشھاد والاعتراف وقد انسى الله تعالى بحکمتھ تلك الحال لم یصح قوله ان تقولوا یوم القیامة انا کنا عن هذا غافلین كما فی حواشی سعدی جلبي المفتی ﴿ أو تقولوا انما اشرك آبائنا ﴿ عطف على ان تقولوا او لمنع الخلو دون الجمع ای اخترعوا الاشراك وهم سنوہ ﴿ من قبل ﴿ من قبل زماننا ﴿ وکنا ﴿ نحن ﴿ ذریة من بعدھم ﴿ لانیتهدی الى السیل ولا نقدر على الاستدلال بالدلیل فاقتدینا بھم ﴿ أفتھلکنا ﴿ ای أتواخذنا فھلکنا ﴿ بما فعل المبطلون ﴿ من آبائنا المضلین بعد ظهور انھم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبر والاستبداد بالرأی فان ما ذکر من

(روح البیان - ۱۸ - لک)

استعدادهم الكامل يسد عليهم باب الاعتذار بهذا ايضا فان التقليد بمدقيام الدلائل والقدرة على الاستدلال بها مما لا مساع له اصلا ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومحله النصب على المصدرية اى مثل ذلك التفصيل البليغ المستتب للمنافع الجليلة ﴿ تفصل الآيات ﴾ المذكورة لا غير ذلك ﴿ ولعلمهم يرجعون ﴾ وليرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الاباء فعمل التفصيل المذكور. فالواوان ابتدائتان ويجوز ان تكون الثانية عاطفة على مقدر مرتب على التفصيل اى وكذلك تفصل الآيات ليقفوا على ما فيها ومن المرغبات والزواجر وليرجعوا الخ هذا والاكثر على ان المقابلة المذكورة في الآية حقيقة لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من انه لما خلق الله آدم عليه السلام مسح ظهره فاخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فقال ألسنت بربكم قالوا بلى فتردى يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة * وقد روى عن عمر رضى الله عنه انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال (ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء للجنة وبئمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء للنار وبئمل اهل النار يعملون) فقال رجل فقيم العمل يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخل به النار) وليس المعنى انه تعالى اخرج الكل من ظهره عليه السلام بالذات بل اخرج من ظهره عليه السلام ابناءه الصلية ومن ظهورهم ابناءهم الصلية وهكذا الى آخر السلسلة لكن لما كان الظهر الاصلى ظهره عليه السلام وكان مساق الحدين الشريفين بيان حال الفريقين اجمالا من غير ان يتعلق بذكر الوسائط غرض علمى نسب اخراج الكل اليه واما الآية الكريمة فحيث كانت مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم افادة الاعتذار باسناد الاشرار الى آباؤهم اقتضى الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى ظهر ابيه من غير تعرض لاخراج الابناء الصلية لآدم عليه السلام من ظهره قطعا كذا في الارشاد * وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفار منهم وهم لا يذكرون ذلك حين اخرجهم من صلب آدم قيل لما ارسل الله الرسل فاخبروهم بذلك الميثاق صار قول الرسل حجة عليهم وان لم يذكروا الا ترى ان من ترك من صلاته ركعة ونسى ذلك فذكرت له ذلك الثقات كان قولهم حجة عليه قال المولى ابوالسعود على القول الثانى وهو ما ذهب اليه الاكثر من حقيقة المقابلة ان قوله تعالى (ان تقولوا) الخ ليس مفعولا له لقوله تعالى (واشهدهم) وما يفرع عليه من قولهم (بلى شهدنا) حتى يجب كون ذلك الاشهاد والشهادة محفوظا لهم فى الزامهم بل لفعل مضمرة ينسحب الكلام عليه والمعنى فعلنا ما فعلنا من الامر بذكر الميثاق وبيانه كراهة ان تقولوا ايها الكفرة يوم القيامة انا كنا فاقلين عن ذلك الميثاق لم ننبه عليه فى دار التكليف والا لعملنا بموجبه انتهى

• وقال الكاشغري [ای درویش این آیت مرکز عهد از لست بی خبران سر کوجه غفلت را متبه سازد والا هو شمدان بیداردل ازان سؤال وجواب غافل نیستند]

ألت ازازل همچنانش بکوش * بفریاد قالوا بلی در خروش

[در ققحات مذکورست که علی سهل اصفهانی را گفتند که روز بلی را یاد داری گفت چون ندارم کوئی دی بود شیخ الاسلام خواجه انصاری فرمود که درین سخن نقض است صوفی را دی و فردا چه بود آروز را هنوز شب در نیامده و صوفی در همان روزست]

روز امروز است ای صوفی و شان * کی بود ازدی و از فردا نشان

آنکه از حق نیست غافل یکنفس * ماضی و مستقبل و حالست و بس

وسئل ذواتون رضی الله عنه عن سر میثاق مقام ألت بربکم هل تذکره فقال كأنه الآن فی اذنی * واعلم ان لبعض ارواح الکمل تحقق الاتصاف بالعلم قبل تعینه بهذا المزاج الجزئی العنصری فی مرتبة العین والخارج من جهة کلیة الروحانیة المتعینة قبله فی مرتبة النفس الکلی بنفس تعین الروح الالهی الاصلی فالروح الکلی الوصف والذات من ارواح الکمل بتعین فی کل مرتبة وعالم من المراتب والعوالم التي یمر علیها عند النزول والهبوط الی مرتبة الحس الظاهر وعالم المزاج العنصری الی حین اتصاله بهذه النشأة العنصریة تعینا یتقضیه حکم الروح الاصلی فی ذلك العالم وفی تلك المرتبة فیعلم حالتها ای حالة اذ تعین حین الاتصال بهذه النشأة العنصریة مما یعلم الروح الالهی الاصلی ماشاء الله ان یعلمه من علومه ومتی کشف هذا السر عرفت سر قوله علیه السلام (کنت نیا و آدم بین الماء والطین) و سر قول ذی الثون کما سبق وان شئت زیادة تحقیق هذا المقام فارجع الی مطالعة مفتاح الغیب للصدر القنوی قدس سره ۛ وقال فی التأویلات النجمیة فی الآیة اشارة الی ان اخذ المخلوقین یكون اخذ الشئ الموجود من الشئ الموجود وان اخذ الخالق تارة هو اخذ الشئ المعدوم من العدم کقوله (خلقتک من قبل ولم تک شیاً) وتارة هو اخذ الشئ المعدوم من الشئ المعدوم کقوله (واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم) فكان بنوا آدم معدومین وظهورهم معدومین وذریاتهم معدومین فاخذ بکمال قدرته ذریاتهم المعدومة الی یوم القيامة من ظهورهم المعدومة من بنی آدم المعدومین فاوجدهم الله فی تلك الحالة واعطاهم وجودا مناسبا لتلك الحالة فلما استخرج الله من ظهر آدم ذرات بنیه واستخرج من ظهورهم ذرات ذریاتهم المودعة فیها الی یوم القيامة والارواح فی تلك الحالة جنود مجتدة فی ثلاثة صفوف. الصف الاول ارواح السابقین. والصف الثانی ارواح اصحاب المیمنة. والصف الثالث ارواح اصحاب المشأمة تنورت الذرات بانوار ارواحها ولبست تلك الذرات الموجودة بالوجود الربانی لباس الوجود الروحانی ولبست الاسماع والابصار والاقدة لباسا روحانیاً ثم خاطبهم الحق بخطاب ألت بربکم فسمع السابقون بسمع نورانی روحانی خطابه وشاهدوا بأبصار نورانیة جماله واحبوه باقدة روحانیة ربانیة نورانیة بنور المحبة للقاءه فاجابوه علی المحبة فقالوا بلی انتم ربنا المحبوب والمعبود شهدنا ای شاهدنا محبوتک وربوتک فاخذ مواثیقهم ان لا یجربوا ولا یمبدوا الا ایاه وسمع اصحاب المیمنة بسمع روحانی خطابه وطلعوا بابصار

روحانية جلاله وآمنوا باقنونة ربانية السبية فاجابوه على العبودية وقالوا بلى انت ربنا المعبود
 سمعنا واطعنا فاخذ سوايقهم ان لا يعبدوا الا اياه وسمع اصحاب المشامة خطابه بسمع روحاني
 من وراء حجاب العزة وفي آذانهم وقر الفرة وعلى ابصارهم غشاوة الشقاوة وعلى اقتدمهم ختم
 المحنة فاجابوه على الكلفة وقالوا بلى انت ربنا سمعنا كرها فاخذموايقهم على العبودية فالآن
 يرجع التفلوت بين الخليقة في الكفر والايان الى تفاوت الاستعدادات الروحانية والربانية
 فافهم جدا * ثم اعلم انا لانجد ان الله تعالى ذكر انه كلم احدا وهو بعد في العدم الا بنى آدم
 فانه كلمهم وهم غير موجودين واجابوه وهم معدومون فجرى بالوجود ماجرى لا بالوجود فهذا
 بدايتهم والى هذا تنتهي نهايتهم بان يكون الله تعالى هو سمعهم وابصارهم وألسنتهم كما قال
 (كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق) والى هذا اشار الجيد حين
 سئل ما النهاية قال الرجوع الى البداية انتهى كلام التأويلات النجمية باختصار وقد عرفت
 من هذا ان اهل الحقيقة جار في هذا المسلك على حقيقته لان من غلب روحانيته على
 جسمانيته يرى الامر سهلا ولا يصعب عليه شئ خلافا لاهل الظاهر والمعتزلة انكروا هذه
 الرواية وقالوا ان الينة شرط لحصول الحياة والعقل والفهم فتلك الذريات المأخوذة من
 ظهور بنى آدم لا يكون احد منهم طالما قاهما عاقلا الا اذا حصل له قدر من الجسامة والبنية
 اللحمية والدموية واذا كان كذلك فمجموع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من
 اول تخليق آدم الى قيام الساعة لا تحويهم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا
 باسرههم دفعة واحدة في صلب آدم فانظر الى هذا القول الضعيف والرأى السخيف
 ولو قلت لهم هل يستطيع الله ان يجعل السموات والارضين والجبال والشجر والماء
 في بيضة من غير ان يزيد في البيضة شياً ومن غير ان ينقص من هذا شياً لقالوا لا
 والعباد بالله فعليك برطاية عهد ألسنت حتى ينكشف لك ما هو مستور عنك وعن
 امثالك وينجلي الغيب كالشمس في مرآة بالك فتظن كيف الصورة والمعنى والظهور
 والخباء ﴿ واتل ﴾ اقرأ يا محمد ﴿ عليهم ﴾ اى على اليهود ﴿ نبأ الذى آتينا آياتنا ﴾
 اى خبره الذى له شأن وخطر فان النبأ خبر عن امر عظيم ومعنى آتينا آياتنا اى علمناه
 دلائل الوهيتنا ووحدايتنا وفهيتنا تلك الدلائل وفيه اقوال والانسب بمقام توبيخ اليهود
 بيهتانهم انه اخذ علماء بنى اسرائيل كما فى الارشاد او هو بيلم بن باعورا كما فى منهاج العابدين للامام
 الغزالي وقولهم انه من الكنعانيين الجبارين انما هو لكونه ساكن فى دارهم والمرء ينسب الى منشأه
 ومولده كما هو اللائح فافهمه والاسلم فى تقرير القصة ما ذكره الحدادى فى تفسيره قلا عن ابن عباس
 وابن مسعود حيث قال كان عابدا من عباد بنى اسرائيل وكان فى المدينة التى قصدها موسى
 عليه السلام وكان اهل تلك المدينة كفارا وكان عنده اسم الله الاعظم فسأله ملائكتهم ان يدعو
 على موسى بالاسم الاعظم ليدفعه عن تلك المدينة فقال لهم دينه ودينى واحد وهذا شئ
 لا يكون وكيف ادعو عليه وهو بنى الله ومعه الملائكة والمؤمنون وانا اعلم من الله ما اعلم
 وانى ان فعلت ذلك اذهبت دنياى وآخرتى فلم يزالوا به يفتونه بالمال والهدايا حتى فتوه

(قاتن)

فاقتن قيل كان لبلع امرأة يجبهما ويطبعها فجمع قومه هدايا عظيمة فأتوا بها اليها وقبلتها فقالوا لها قد نزل بناترين فكلمى بلع في هذا فقالت لبلع ان لهؤلاء القوم حقا وجوارا عليك وليس مثلك يخذل جيرانه عند الشدائد وقد كانوا محسنين اليك وانت جدير ان تكافئهم ولهم بامرهم فقال لها لولا انى اعلم ان هذا الامر من عند الله لاجبتهم فلم تزل به حتى صرفته عن رأيه فركب اتاناه متوجها الى الجبل ليدعو على موسى فاسار على الاتان الا قليلا فربضت فزل عنها فضربها حتى كاد يهلكها فقامت فركبها فربضت فضربها فانطقها الله تعالى فقالت يا بلع ويحك اين تذهب الاترى الى هؤلاء الملائكة امامى يردونى عن وجهى فكيف اريد ان تذهب لتدعو على نبي الله وعلى المؤمنين فخلى سبيلها وانطلق حتى وصل الى الجبل وجعل يدعو فكان لا يدعو بسوء الاصرف الله به لسانه على قومه ولا يدعو بخير الاصرف الله به لسانه الى موسى فقال له قومه يا بلع انما انت تدعو علينا وتدعوله فقال هذا والله الذى املكه وانطق الله به لسانى ثم امتد لسانه حتى بلغ صدره فقال لهم قد ذهبت والله منى الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فسامكر لكم واحتال حلوا النساء وزينوهن واعطوهن الطيب وارسلوهن الى العسكر واثروهن لاتفنع امرأة نفسها من رجل ارادها فانهم انزنى منهم رجل واحد كفيتموهم ففعلوا فلما دخلت النساء المعسكر مرت امرأة منهم برجل من عظماء بنى اسرائيل فقام اليها واخذ بيدها حين اعجبته بحسنها ثم اقبل بها الى موسى وقال له انى لأظنك ان تقول هذه حرام قال نعم هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لانطيمك فى هذا ثم دخل بها قبة فوقع عليها فارسل الله على بنى اسرائيل الطاعون فى الوقت وكان فخاض بن العيزار صاحب امر موسى رجلا له بسطة فى الخلق وقوة فى البطش وكان غائبا حين صنع ذلك الرجل بالمرأة ماضع نجاء والطاعون يجوس فى بنى اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل على القبة فوجدها متضاجعين فدفعها بحريته حتى انتظمهما بها جميعا فخرج بهما يحملهما بالحربة رافعا بهما الى السماء والحربة قد اخذها بذراعه واعتمد بمرقعه واسند الحربة الى لحيته وجعل يقول اللهم هكذا فعل بمن يعصيك فرقع الطاعون من حينئذ عنهم فحسب من هلك من بنى اسرائيل فى ذلك الطاعون فوجدهم سبعين الفا فى ساعة من نهار وهو ما بين ان زنى ذلك الرجل بها الى ان قتل ثم ان موسى عليه السلام افتاه يوشع بن نون حاربوا أهل تلك البلدة وغلبوهم وقتلوا منهم واسروا واتوا ببلع اسيرا فقتل فجاءوا بما قبل من العطايا الكثيرة وغنموها ﴿ فانسخ منها ﴾ اى من تلك الآيات انسلاخ الجلد من الشاة والحية ولم يخطر بها بباله اصلا ﴿ فاتبعه الشيطان ﴾ اتبع وتبع بمعنى واحد كاردف وردف . والمعنى ان الشيطان كان وراءه طالبا لاضلاله وهو يسبقه بالايان والطاعة لا يدركه الشيطان ثم لما انسوخ من الآيات لحقه وادركه ﴿ فكان ﴾ [بس كشت آن داننده آيات] اى فصار ﴿ من الغاوين ﴾ من زمرة الضالين الراسخين فى الفواية بعد ان كان من المهتدين . والنبي يذكر بمعنى الهلاك ويذكر بمعنى الحية وفى القاموس غوى ضل . قال الامام الغزالي كان بلع بن باعورا بحيث اذا

نظر رأى العرش ولم يكن له الا زلة واحدة مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة فسلبه معرفته وكان فى اول امره بحيث يكون فى مجلسه اثنا عشر الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث كان اول من صنف كتابا ان ليس للعالم صانع نعمو ذب الله من سخطه انتهى فلا يأمن السالك المحق مكر الله ولو بلغ اقصى مقامات الانبياء والمرسلين فلا يغلق على نفسه ابواب المجاهدات والرياضات ومخالفات النفس وهواها فى كل حال كما كان حال النبي عليه السلام والائمة الراشدين والصحابة والتابعين وائمة السلف والمشايخ المتقدمين ولا يفتح على نفسه التمتع الدنيوى فى المأكل والمشرب والملبس والمنكح والمركب والمسكن لانه كما ان الله تعالى فى مكان من الغيب للسعداء الطافا خفية بمالعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر عنى قلب بشر كذلك له فيها بلايا لهم فليحترز السالك الصادق بل البالغ الواصل والكامل الحاذق من ان يتعرض لتلك البلايا بالتوسع فى الدنيا والتبسط فى الاحوال وتبع الهوى كما فى التأويلات النجمية * قال الكاشفى [شيخ الاسلام فرمود تا باد تقدير از بجا بر آيد وجه بوالعجبى نمايد اكر از جانب فضل وزد زناز بهرام كبر را كمر عشقبازي راه دين كرداند واكر از طرف عدل وزد توحيد بلم را برانداخته باسك خيس برابرى دهدى]

انرا برى از صومعه بردير كبران افكنى * وين را كشى از بتكده سر حلقه مردان كنى چون و چرا در كار تو عقل زبون را كى رسد * فرمان ده مطلق تويى حكى كه خواهى آن كنى ﴿ ولوشنا ﴾ رفته ﴿ لرفناه ﴾ الى منازل الابرار من العلماء ﴿ بها ﴾ اى بسبب تلك الآيات وملازمتها * وقال بعضهم هى صحف ابراهيم عليه السلام وكان يلم قد قرأها او الكلمات التى اشتملت على الاسم الاعظم ﴿ ولكنّه اخلاذ الى الارض ﴾ اى مال الى الدنيا فلم تشأ رفته لمباشرة لسبب تقيضه. والاخلاد الى الشئ الميل اليه مع الاطمئنان وعبر عن الدنيا بالارض لان ما فيها من العقار والرباع كلها ارض وساثر متاعها مستخرج من الارض والاخلاد الى الارض كناية عن الاعراض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها والكناية ابلغ من التصريح ﴿ واتبع هويه ﴾ فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه فانحط ابلغ انحطاط وارتد اسفل سافلين والى ذلك اشير بقوله تعالى ﴿ فثله ﴾ اى فصته التى هى مثل فى الحسة والرزالة. والمثل لفظ مشترك بين الوصف وبين ما يضرب مثلا والمراد ههنا الوصف كذا فى البحر ﴿ كمثل الكلب ﴾ اى كصفته فى اخس احواله وهو ﴿ ان تحمل عليه ﴾ [اكر حمله كنى برو وبرانى اورا] والخطاب لكل احد ممن له حظ من الخطاب فانه ادخل فى اشاعة فظاعة حاله ﴿ يلهث ﴾ اللهث ادلاع اللسان اى اخراجه بالنفس الشديد ﴿ اوتتركه يلهث ﴾ اى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرده اوتترك ولم يتعرض له فان فى الكلاب طبعا لا تقدر على نفث الهواء السخن وجلب الهواء البارد بسهولة لضغف قلبها واقطاع فؤادها بخلاف ساثر الحيوانات فاتها لا يحتاج الى التنفس الشديد ولا يلحقها الكرب والمضايقة الا عند التعب والاعياء فكما ان الكلب دائم اللهث ضيق الحالب فكذا هذا الكافر ان زجره

ووعظته لم يتزجر ولم يتعظ وان تركته لم يهتد ولم يعقل فهو متردد الى ما لا غاية وراهه في الحسة والدناءة فانظر حب الدنيا وشؤمها ماذا يجلب للعلماء خاصة وفي الحديث (من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله تعالى الا بعدا) والنعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها وهو الكفور الذي لا يؤدي شئها وكان الكلب لا يعرف الاكرام من الاهانة والرفعة والشرف من الحقارة وانما الكرامة كلها عنده في كسرة يطعمها او عراق مائدة يرمى اليه سواء تقعه على سرير معك او في التراب والقذر فكذا العبد السوء لا يعرف قدر الكرامة ويجهل حق النعمة فينسلخ عن لباس الفضل والكرم ويرتدى برداء القهر والمكر **﴿ قال في التأويلات التجمية فلا يفتن جاهل مفتون بان اتباع الهوى لا يضره فان الله تعالى حذر الانبياء عن اتباع الهوى واوعدهم عليه بالضلال كقوله ﴿ ياد اود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﴾** : قال الحافظ

مباش غره يعلم وعمل فقيه مدام * كه هيچكس زقضاى خدای جان نبرد

﴿ ذلك ﴾ اي ذلك المثل السيء **﴿ مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾** وهم اليهود وكما ان بلم بعدما اوتى آيات الله انسلخ منها ومال الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعدما اوتوا التوراة المشتملة على نعت الرسول صلى الله عليه وسلم وذكر القرآن المعجز وبشرى الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به انسلخوا مما اعتقدوا في حقه وكذبوه وحرفوا اسمه **﴿ فاقصص القصص ﴾** [پس بخوان برايشان اين خبر را] والقصص مصدر سمي به المفعول كالسلب واللام للعهد **﴿ لعلمهم يتفكرون ﴾** راجيا تفكرهم تفكرا يؤدي بهم الى الاتعاط **﴿ ساء مثلا ﴾** ساء بمعنى بئس ومثلا تمييز من الفاعل المضر في ساء مفسر له **﴿ القوم ﴾** مخصوص بالذم بتقدير المضاف لوجوب التصادف بينه وبين الفاعل والتمييز اي ساء مثلا مثل القوم وبئس الوصف وصف القوم * قال الحدادي وهذا السوء انما يرجع الى فعلهم لا الى نفس المثل كانه قال ساء فعلهم الذي جلب اليهم الوصف القبيح فاما المثل فهو من الله حكم وصواب **﴿ الذين كذبوا بآياتنا ﴾** بعد قيام الحججة عليها وعلمهم بها **﴿ وانفسهم كانوا يظلمون ﴾** اي ما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يتخطاها **﴿ من يهد الله ﴾** اي يخلق فيه الاهتداء **﴿ فهو المهتدى ﴾** لا غير كائنا من كان وانما العظة والتذكير من قيل الوسائط العادية في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعي الى صرف العبد اختياره نحو تخصيصه **﴿ ومن يضل ﴾** بان لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق الله فيه الضلالة لصرف اختياره نحوها **﴿ فاولئك هم الخاسرون ﴾** اي الكاملون في الخسران لا غير * وفيه اشارة الى ان من ادركته العناية ولحقته الهداية اليوم لم ينزل عن المراتب العلوية الى المدارك السفلية فهم الذين اصابهم رشاش التور الذي رش عليهم من نوره ومن خذله حتى اتبع هواه فاضله الهوى عن سبيل الله فهم الذين اخطأهم ذلك النور ولم يصبهم فوقعوا في الضلالة والخسران * وكان سفيان التوري يقول اللهم سلم سلم كانه في سفينة يخشى الفرق * ولما قدم البشير على يعقوب عليه السلام

استعداد المعرفة والطلب وانهم كانوا مستعدين للمعرفة والطلب فابطلوا الاستعداد الفطري للمعرفة والطلب بالركون الى شهوات الدنيا وزينتها واتباع الهوى فباعوا الآخرة بالاولى والدين بالدنيا وتركوا طلب المولى فصاروا أضل من الانعام لافساد الاستعداد اولئك هم الغافلون عن الله وكلمات اهل المعرفة وعزتهم كما قال في التساويلات النجمية قدس الله سره ﴿ والله الاسماء الحسنى ﴾ تأنيث الاحسن اى الاسماء التى هى احسن الاسماء واجلها لانها دالة على معانى هى احسن المعانى واشرفها والمراد بها الالفاظ الدالة الموضوعه على المعانى المختلفة دل على ان الاسم غير المسمى ولو كان هو المسمى لكان المسمى عددا لاسماء وهو محال * قال الامام الغزالي الحق ان الاسم غير التسمية وغير المسمى فان هذه ثلاثة اسماء متباينة غير مترادفة ﴿ فادعوه بها ﴾ فسموه بتلك الاسماء واذكروه بها وفي الحديث (ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الخليل الكرم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولى الحميد المحصى المبدئ المعيد المحي المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المنتقم الغفور الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور) واستحسن المشايخ المتقدمون ان يبدأ اولا ويقول اللهم انى اسألك يا رحمن يا رحيم الى آخره فيجيب بجميع الاسماء بحرف النداء ثم يقول فى آخر الكل ان تصلى على محمد وآله وان ترزقنى * وجميع من يتعلق بى بتمام نعمك ودوام عافيتك يا ارحم الراحمين كفى الاسرار المحمدية قال عبد الرحمن البسطامى فى ترويح القلوب ان العارفين يلاحظون فى الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة. والملاية يطرحون منها آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة ومن السر المكنون فى الدعاء ان تأخذ حروف الاسماء التى تذكريها مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الالف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنظر كم لها من الاعداد بالجمل الكبير فتذكر ذلك العدد فى موضع خال من الاصوات بالشرائط المتبعة عند اهل الخلووات لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجلب لك للوقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه اخلال والعدد فى الذكر بالاسماء كاستبان المفتاح لانها ان زادت او نقصت لا تفتح باب الاجابة البتة فافهم السر وحسن الدر * واعلم انه لما كانت المقامات الدينية ثلاثة. مقام الاسلام. ومقام الايمان. ومقام الاحسان. وشرائط الجنان

المرتبة على الاحصاء لاهل الدين ثلاثا . جنة الاعمال . وجنة الميراث . وجنة الامتان لاجرم كانت انواع الاحصاء ثلاثة . التعلق في مقام الاسلام . والتخلق في مقام الايمان . والتحقق في مقام الاحسان فاحصاؤها بالتعلق في مقام الاسلام هو ان يتطلب السالك آثار كل اسم منها في نفسه وبدنه وجميع فوائده واعضائه واجزائه وجريئاته في جميع حالاته وحياته النفسانية والجسمانية وفي جملة تطوراته وانواع ظهوراته فيرى جميع ذلك من احكام هذه الاسماء وآثارها فيقابل كل أثر بما يليق به كمقابلة الانعام بالشكر والبلاء بالصبر وغير ذلك فيمثل هذا الاحصاء يدخل جنة الاعمال التي هي محل ستر الاغراض الزائلة بالاعيان الثابتة الباقية وهي التي اخبر عنها ابراهيم الخليل عليه السلام بانها قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله واحصاؤها بالتخلق في مقام الايمان يكون بتطلع الروح الروحانية الى حقائق هذه الاسماء ومعانيها ومفهوماتها والتخلق بكل اسم منها على نحو ما امر به من قوله عليه السلام (تخلقوا باخلاق الله) بحيث يكون المتخلق هو عين ذلك الاسم اى ينفع له ما ينفع عن ذلك الاسم فيمثل هذا الاحصاء يدخل هذا المتخلق جنة الميراث التي هي اعلى من الجنة الاولى بل هي باطنها المنزل منها بمنزلة عالم الملكوت من عالم الملك وهي المشار اليها بقوله عليه السلام (ما منكم من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث منزله اهل الجنة وان شتم فاقراوا اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) واحصاؤها بالتحقق في مقام الاحسان يكون بالتقوى والانحلاع عما قام بك او ظهر فيك من الصور والمعاني المتسمة بسمة الحدوث والاستتار بسبجات الحضرة الحقية والاحتجاب بسجف استارها واعيانها : كما قال

تسرت عن دهرى بظل جناحه * بحيث ارى دهرى وليس يرانى
فلو تسأل الايام ما اسى مادرت * واين مكاني مادرين مكاني

فيمثل هذا الاحصاء يدخل المتحقق جنة الامتان التي هي محل سر غيب الغيب المشار اليها بقوله عليه الصلاة والسلام (ما لاعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) واليها الاشارة ايضا بقوله تعالى (ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) قال ابن ملك من احصاها اى من اطلق القيام بحق هذه الاسماء وعمل بمقتضاها بان وثق بالرزق اذا قال الرزاق وعلم ان الخير والشر من الله تعالى اذا قال الضار النافع فشكر على المنفعة وصبر على المضرة وعلى هذا سائر الاسماء وقيل مضاه من عقل معانيها وصدقها وقيل مضاه من عدها كلمة كلمة تبركا واخلصاء وقال البخارى المراد به حفظها وهذا هو الاظهر لانه جاء في الرواية الاخرى من حفظها مكان من احصاها انتهى ولا يظن ان اسماء الله تعالى منحصرة في هذا المقدار بل هي اشهر الاسماء ويجوز ان تتفاوت فضيلة اسماء الله تعالى بتفاوت معانيها كالجلال والشرف ويكون التسمة والتسمون منها تجمع انواعا للمعاني المنبئة عن الجلال لا يجمع ذلك غيرها فتخص بزيادة شرف ويدل على ان اسماء الله تعالى كثيرة قوله عليه السلام (ما اصاب احدا هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك وابن عبدك وابن امك ناصيتى بيدك ماضى فى حكمك اسألك

بكل اسم هو لك سميت به نفسك او اتزله في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله عنه كل همه وحزنه وابدل مكانه فرحا) وعن بريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك بانك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب) * واعلم ان اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شيء وسائر الاسماء لا يدل آحادها الا على آحاد المعاني من علم او قدرة او فعل او غيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لاحقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وقد جعل العلماء من خصائص هذا الاسم انه ينسب جميع اسماء الحق اليه كما قال الله تعالى (ولله الاسماء الحسنى) * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهوية الالهية السارية في جميع المراتب تعينت اولا في مرتبة الحياة تعين تلك المرتبة بالاولية الكبرى فتعينت نسبة عالم الغيب ثم في مرتبة العلم تعينت تلك المرتبة ثانيا بالآخرة العظمى فتعينت نسبة عالم المعاني ثم في مرتبة الارادة بصورة تلك المرتبة تعينت ثالثا بالظاهرية الاولى فتعينت نسبة عالم الارواح ثم في مرتبة القدرة تعينت تلك المرتبة رابعا بالباطنية الاولى فتعينت نسبة عالم الشهادة هو الحى العليم المرید القدير وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وبذلك السريان ظهرت الحقائق الاربعة التي هي امهات جميع الحقائق والاسماء الالهية الكلية التي هي تسعة وتسعون اوالف وواحد وتلك الحقائق الكلية تعينت من دوران تعين الامهات الاربعة في عوالمها الاربعة فبضرب الاربعة في الاربعة كانت ستة عشر ثم باعتبار الظهور والبطون صارت اثنين وثلاثين ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت ثلاثا وثلاثين ثم باعتبار دوران تعينها بعالم السمع ورتبة البصر ورتبة الكلام فيها صارت تسعة وتسعين ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت مائة لذلك سن رسول الله عليه السلام في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة وثلاثا وثلاثين تكبيرة ثم تم المائة بقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم كانت الفا باعتبار تعيناتها في الحضرات الخمس من جهة الظهور والبطون حاصلة من ضرب المائة في العشرة الكائنة من تلك الحضرات الخمس باعتبار ظواهرها وبواطنها ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت الفا وواحد فامهات الاسماء والحقائق سبع وكلياتها تسع وتسعون او الف وواحد وجزئيات تلك الاسماء الحسنى لاتعد ولا تحصى انتهى باختصار ﴿ وذرّوا الذين يلحدون في اسمائه ﴾ الاحساد والحد الميل والانحراف عن القصد اى واركوا الذين يميلون في شأنها عن الحق الى الباطل اما بان يسموه تعالى بما لم يسم به نفسه ولم ينطق به كتاب سماوى ولا ورد فيه نص نبوى او بما يوهم معنى فاسدا وان كان له محل شرعى كما في قول اهل البدو يا ابا المكارم يا ابيض الوجه فان ابا المكارم وان كان عبارة عن المستجمع لصفات الكمال الا انه يوهم معنى لا يصح في شأنه تعالى وكذا

(ايض)

ايض الوجه وان كان عبارة عن قدس ذاته عن النقائص المكدره الا انه يوهم معنى فاسدا فالمراد بالترك المأمور به الاجتناب عن ذلك وباسمائه ما اطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا اسماؤه حقيقة واما بان يمدلوا عن تسميته تعالى ببعض اسمائه الكريمة كما قالوا وما الرحمن ما تعرف سوى رحمان الرحمة. فالمراد بالترك الاجتناب ايضا. وبالاسماء اسماؤه تعالى حقيقة فالغنى سموه تعالى بجميع الاسماء الحسنى واجتنبوا اخراج بعضها من البعض - روى - ان رجلا من الصحابة دعا الله تعالى في صلاته باسم الله وباسم الرحمن فقال رجل من المشركين ليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا الرجل يدعو ربهين اثنين فانزل الله تعالى هذه الآية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ادعوا الله اودعوا الرحمن رغما لانوف المشركين) فان تعدد الاسم لا يستلزم تعدد المسمى ﴿ سيجزون ما كانوا يعملون ﴾ اى اجتنبوا الحادهم كيلا يصيبكم ما اصابهم فانه سيتزل بهم عقوبة الحادهم فقوله ﴿ وذرروا الذين ﴾ الخ معناه واركوا تسمية الزائغين فيها بتقدير المضاف اذ لا معنى لترك نفس الملحدين • وقال بعض العلماء المراد بالاسماء الاحسنى الصفات العلى فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يسمونه الذات من صفاتها العظام يقال طار اسمه في الآفاق اى انتشرت صفته ونقته فكأنه قيل والله الاوصاف • قال في التأويلات النجمية (ولله الاسماء الحسنى) يشير الى ان اسم الله له بمثابة اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى والباقي من الاسماء هو اسما الصفات لانه قال والله الاسماء الحسنى فاضاف الاسماء الى اسم الله واسماؤه كلها مشتقة من صفاته الا اسم الله فانه غير مشتق عندنا وعند الاكثرين لانه اسم الذات فكما ان ذاته تعالى غير مخلوق من شئ كذلك اسمه غير مشتق من شئ فان الاشياء مخلوقة فاسماء صفاته تعالى بعضها مشتق من الصفات الذاتية فهو غير مخلوق وبعضها مشتق من صفات الفعل فهو مخلوق لان صفات الذات كالحياة والسمع والبصر والكلام والعلم والقدرة والارادة والبقاء قديمة غير مخلوقة وصفات الفعل مخلوقة تضاف اليه عند الابدان فلما اوجد الخلق واعطاهم الرزق سمي خالقا ورازقا الا انه تعالى كان في الازل قادرا على الخالق والرازقية فقوله والله الاسماء الحسنى اى الصفات الحسنى (فادعوه بها) اى فادعوا الله بكل اسم مشتق من صفة من صفاته بان تصفوا وتخلقوا بتلك الصفة فالانصاف بها بالاعمال والنيات الصالحات كصفة الخالق فان الانصاف بها بان تكون مناكحة للتوالت والتاسل بخلاف الخالق كما قيل الحكيم وهو يواقع زوجته لتعمل قال انتم فانسان. والانصاف بصفة الرازقية بان يتفق ما رزقه الله على المحتاجين ولا يدخر منه شئ وعلى هذا فقس البواقى. واما الخلق بها فبالاحوال وذلك بتصفية مرآة القلب ومراقبته عن التعلق بما سوى الله والتوجه اليه ليتجلى له بتلك الصفات فيخلق بها وهذا تحقيق قوله (كنت له سمعا وبصرا في سمع وبصير) (وذرروا الذين يلحدون في اسمائه) اى يميلون في صفاته اى لا يتصفون بها وتسميته تعالى باسم لم يسم به نفسه ايضا من الاحاد كما يسمونه الفلاسفة بالعلة الاولى والموجب بالذات يعنون به انه تعالى غير مختار في فعله وخلقه وابداده تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا. ومن وصفه تعالى بوصف او بصفة لم يرد بها النص فايضا الحاد (سيجزون

ما كانوا يعملون) بمعنى سيجزون الخذلان ليعملوا بالطبع والهوى ما كانوا يعملون بالاحاد
في الاسماء والصفات انتهى كلام التأويلات

يجيده شود بياى هر كس عملش

قال الحافظ

دهقان سالخورده چه خوش كفت باسر * اى نور چشم من بجز از كشته ندروى
﴿ومن خلقنا﴾ اعلم ان الله تعالى كما جعل من قوم موسى ائمة هادين مهدين كما قال ﴿ومن
قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ جعل من هذه الامة المرحومة ايضا كذلك
فقال ﴿ومن خلقنا ومحل الظرف الرفع على انه مبتدأ اما باعتبار مضمونه او تقدير الموصوف
وما بعده خبره اى وبعض من خلقنا او وبعض من خلقنا ﴿امة﴾ اى طائفة كثيرة ﴿يهدون﴾
الناس ملتبسين ﴿بالحق﴾ اى محقين او يهدونهم بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ﴿وبه﴾
اى وبالحق ﴿يعدلون﴾ اى يحكمون في الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها * وعنه
عليه الصلاة والسلام (ان من امتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى) والمراد لا يخلو الزمان منهم
وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله) * قال الشيخ الكبير صدر الدين
الفتوى قدس سره اكده بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكرا حقيقيا وخصوصا بهذا
الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع الاسماء الا الذي يعرف الحق بالمعرفة التامة واتم الخلق
معرفة بالله في كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكان يقول صلى الله عليه وسلم
لا تقوم الساعة وفي الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العمدة المصنوي الماسك وان شئت
* قلت الممسك لاجله فاذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم ونشرت
الصحف وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاءت القيامة انتهى كلامه في الفكوك * ورووا
عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان لله في الارض ثلاثمائة
قلوبهم على قلب آدم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم
وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة قلوبهم على قلب ميكايل وله واحد قلبه على قلب
اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة
واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من الاربعين
واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من الثلاثمائة ابدل الله مكانه من
العامه يدفع الله بهم البلاء عن هذه الامة) والواحد المذكور في هذا الحديث هو القطب وهو
الغوث ومكانه ومكانته من الاولياء كالنقطة من الدائرة التي هي مركزها به يقع صلاح العالم ورووا
عن ابي الدرداء انه قال (ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة
والتخشع وحسن الحلية ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة
لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم
لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من خلفه) * واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه
ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة
واسخامهم نفسا لا تدركهم الخيل المجرأة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم

(تصديق)

تصدق في السقوف العلى ارتياحا الى الله تعالى في استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون انتهى كلامه في روض الرياحين للامام الياقنى رحمه الله تعالى * واعلم ان اهل الحق انما نالوا ما نالوا بهدايتهم للناس وعدلهم فيما بين الخلق بعد ما كانوا مهديين وعادلين في انفسهم - وروى - عن عبدالله بن المبارك انه كان يتجر ويقول لولا خمسة ما تجرت السفينان وفضل وابن السماك وابن علي لصلهم فقدم سنة فقبل له قدولى ابن علي القضاء فلم يأت به ولم يصله بشئ فأتاه ابن علي فلم يرفع رأسه اليه ثم كتب اليه ابن المبارك

يا جاعل العلم له بازيا * يصطاد اموال المساكين
احتلت للدنيا ولداتها * بحيلة تذهب بالدين
فصرت مجنونا بها بعدما * كنت دواء للمجانين
ابن رواياتك في سردها * لتترك ابواب السلاطين
ان قلت اكرهت فذا باطل * زل حمار العلم في الطين

فاما وقف اسماعيل بن علي على الابيات ذهب الى الرشيد ولم يزل به الى ان استغفاه من القضاء فاعفاه ونعم ما قيل

ابو حنيفة قضا نكرد و بمررد * تو بميرى اكر قضا نكنى

وقيل اعدل تكن من صرف الدهر ممتعا * فالصرف ممتع للعدل في عمر

والعدل من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذى يصدر منه فعل العدل المتبادل للجور والظلم ولن يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله وحظ العبد من العدل لا يخفى واول ما عليه من العدل في صفات نفسه هو ان يجعل الشهوة والغضب اسيرين تحت اشارة العقل والدين ومهما جعل العقل خادما للشهوة والغضب فقد ظلم نفسه هذا حجة عدله في نفسه. وتفصيله مراعاة حدود الشرع كله وعدله في كل عضو ان يستعمله على الوجه الذى اذن الشرع فيه. واما عدله في اهله وذويه ثم في رعيته ان كان من اهل الولاية فلا يخفى وربما ظن ان الظلم هو الايذاء والعدل هو اىصال النفع الى الناس وليس كذلك بل لفتح الملك خزائنه المشتملة على الاسلحة والكتب وقنون الاموال ولكن فرق الاموال على الاغنياء ووهب الاسلحة للعلماء وسلم اليهم القلاع ووهب الكتب للاجناد واهل القتال وسلم اليهم المساجد والمدارس فقد دفع ولكنه قد ظلم وعدل عن العدل اذ وضع كل شئ في غير موضعه اللائق به ولو آذى المريض بسقى الادوية والحجامة والفصد بالاجار عليه و آذى الجناة بالعقوبة قلا وقطما وضربا كان عادلا لانه وضعها في موضعها وحظ العبد دينا من هذا الوصف انه لا يعترض على الله تعالى في تدييره وحكمه وسائر افعاله وافق مراده او لم يوافق لان كل ذلك عدل وهو كما ينبغي وعلى ما ينبغي ولو لم يفعل ما فعله لحصل منه امر آخر هو اعظم ضررا مما حصل كما ان المريض لو لم يحتجم ابصر ضررا يزيد على ألم الحجامة وبهذا يكون الله تعالى عادلا والايمان يقطع الانكار والاعتراض ظاهرا وباطنا. وتعامه ان لا يسب الدهر ولا ينسب الاشياء الى الفلك ولا يعترض عليه كما جرت به العادة بل يعلم ان كل ذلك اسباب مسخرة والهاتين ووجهت

الى المسببات احسن ترتيب وتوجيه باقصى وجوه التمثل والالطف كذا في المقصد الاقصى
 في شرح معاني اسماء الله الحسنى للامام الغزالي عليه رحمة الملك المتعالى ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾
 اضافة الآيات الى نون العظمة لتشريفها واستعظام الاقدام على تكذيبها اى بآياتنا التى هى
 معيار الحق ومصداق الصدق والعدل ﴿سنستدرجهم﴾ اى سنقربهم البتة الى الهلاك على
 التدرج واصل الاستدراج اما الاستصعاد وهو النقل من سفلى الى علو درجة درجة . واما
 الاستنزال وهو النقل من علو الى سفلى كذلك والانسب هو النقل الى اعلى درجات المهالك
 ليلغ اقصى مراتب العقوبة والعذاب ﴿من حيث لا يعلمون﴾ صفة لمصدر الفعل المذكور
 اى سنستدرجهم استدراجا كأننا من حيث لا يعلمون انه كذلك بل يحسبون انه اكرام من الله
 تعالى وتقريب منه او لا يعلمون ما نريد بهم وذلك ان يتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف
 من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهما كما فى النى الى ان تحقق عليهم كلمة العذاب على افطع حال واشنعها
 مده خودرا فريب ازرنك و بوم * كه هست از خنده من كره آميز

: قال الحافظ

بمهلتى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان گفت
 ﴿واملى لهم﴾ الاملاء اطالة مدة احدثهم بايقانه على ما هو عليه وعدم الاستعجال فى مؤاخذته
 * قال المولى ابوالسعود عطف على سنستدرجهم غير داخل فى حكم السين لما ان الاملاء وهو
 عبارة عن الامهال والاطالة وليس من الامور التدريجية كالاستدراج الحاصل فى نفسه شياً
 فشىاً بل هو فعل يحصل دفعة وانما الحاصل بطريق التدرج آثاره واحكامه لانفسه
 كما يلوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير ﴿ان كيدى متين﴾ اى ان اخذى شديد وانما سماء
 كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان * قال سعدى جلي المفتى الاولى ان يقول
 سماء كيدا لتزوله بهم من حيث لا يشعرون والكيد الاخذ بخفية * وقال الحدادى
 الكيد هو الاضرار بالشئ من حيث لا يشعر به * قال فى الحكم العطائية خف من
 وجود احسانه اليك ودوام اسائك معك ان يكون ذلك استدراجا لك قال الله
 تعالى ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ * قال سهل رضى الله عنه فى معنى هذه الآية
 نمدهم بالنعم وتنسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحببوا عن النعم اخذوا * وقال
 ابوالعباس بن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة والسيئاتهم الاستغفار من تلك
 الخطيئة * وقال الشيخ ابوالقاسم القشيري رحمه الله . الاستدراج تواتر المنفعة بغير خوف الفتنة
 الاستدراج انتشار الذكر دون خوف المكر . الاستدراج التمكن من المنية والصرف عن البنية
 . الاستدراج تعليل برجاه وتأميل بغير وفاء . الاستدراج ظاهر مضبوط وسر بالاعيان منوط انتهى
 . ومن وجوه الاستدراج ان يجهل المرید بنفسه ويحقربه فيسيء الادب باظهار دعوى او تورط
 فى بلوى فتؤخر العقوبة عنه امهالا له فيظنه امهالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد
 فقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر ولو لم يكن من قطع المدد عنه من حيث لا يشعر الامنع
 المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان * وكان احمد بن حنبل رضى الله عنه

(بموسى)

يوصى بعض اصحابه ويقول خف من سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا تأمن مكره
ولو ادخلك الجنة وقع لايبك آدم ما وقع * فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا
* قلت ليري العباد ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والانتقام وليعلموا شفقتة وبره
وكرمه وان رحمته سبقت غضبه وامهاله تعالى من اخلاق كرمه وجوده. وقيل يمهل من يشاء
حكمة ليأخذ الظالم اخذ عزيز مقتدر ويمجل عقوبة من يشاء. رحمة منه وتخفيفا بالنسبة الى
عذاب الآخرة * فعلى العاقل ان يخاف من المكر الالهي ويرى الفقر والانكسار نعمة واكراما
فان الله تعالى يحب الفقراء وهو عند المنكسرة قلوبهم وحال الدنيا ليس على القرار تسلب
كانهب ونهب كاتسلب : ونعم ما قيل

زمانه به نيك وبد آستن است * ستاره كهى دوست و كه دشمن است

﴿ أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ﴾ - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان كثيرا ما يحذر
قريشا عقوبة الله تعالى ووقائمه النازلة في الامم الماضية فقام ليلا على الصفا وجعل يدعوهم
الى عبادة الله تعالى قبيلة قبيلة يا بنى فلان يا بنى فلان الى الصباح يحذروهم بأس الله فقال قائلهم
ان صاحبكم هذا يعنى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لجنون بات يهوت الى الصباح فزلت
والهمزة للانكار والتعجب والتوبيخ والواو للعطف على مقدر وما اما استفهامية انكارية
في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم واما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجملة معلقة
لفعل التذكر لكونه من افعال القلوب ومحلها على الوجهين النصب على تزع الجار والجنة
بناء نوع من الجنون ودخول من يدل على انه ليس به نوع من أنواع الجنون. والمعنى اكدوا
بالآيات ولم يتفكروا في أى شئ من جنون ما كأن بصاحبهم او في انه ليس بصاحبهم شئ
من جنة حتى يؤدبهم التفكير في ذلك الى الوقوف على صدقه وصحة نبوته فيؤمنوا به وبما نزل
عليه من الآيات فالتصريح بنفى الجنون للرد على عظيبتهم الشنعاء والتعير عنه عليه الصلاة
والسلام بصاحبهم وارد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من الايدان بان طول مصاحبتهم له
عليه السلام مما يظلمهم على نزاهته عليه السلام عن شائبة الجنة وقد كانوا يسمونه قبل اظهار
النبوة محمدا الامين صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ان هو ﴾ اى ما هو عليه السلام ﴿ الانذير
مين ﴾ اى مبالغ في الانذار مظهر له غاية الاظهار ابرازا لكمال الرأفة ومبالغة في الاعذار
﴿ أولم ينظروا ﴾ الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اى اكدوا بانها ولم ينظروا نظر
تأمل واستدلال ﴿ في ملكوت السموات والارض ﴾ فيما تدل عليه السموات والارض
من عظم الملك وكال القدرة فيعلموا انه لم يخلقها عبثا ولم يترك عباده سدى * قال
بعضهم ملكوت السموات النجوم والشمس والقمر وملكوت الارض البحور والجبال
والشجر والملكوت العظيم من الملك كالرهبوت من الرهب زبدت التاء للبالغة
يقال له ملكوت العراق اى الملك الاعظم متعلق به ﴿ وما خلق الله ﴾ عطف على
ملكوت اى وفيما خلق الله ﴿ من شئ ﴾ بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص الدلالة
المذكورة بجلائل المصنوعات دون دقائقها اى من جليل ودقيق مما يقع عليه اسم الشئ

﴿ روح البيان - ١٩ - لث ﴾

من الاجناس التي لا يمكن حصرها اي ان كل فرد فرد من الموجودات محل للنظر والاعتبار والاستدلال على الصانع ووجدانيته كما قيل

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

﴿ وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم ﴾ عطف على ملكوت وان مخففة من ان واسمها ضمير الشأن والخبر قد اقترب اجلهم. والمعنى اولم ينظروا في ان الشأن عسى ان يكون الشأن قد اقترب اجلهم لعلمهم يموتون عن قريب فالهم لا يسارعون الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مجي الموت وتزول العذاب

زان پش كاجل فرا رسد تنك * وايام عنان ستاند از چنك

بر مركب فكر خویش نه زین * مردانه در آی درره دین

﴿ فبأى حديث ﴾ هو في اللغة الجديد وفي عرف العامة الكلام ﴿ بعده ﴾ اي بعد القرآن ﴿ يؤمنون ﴾ اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان وليس بعده كتاب منزل ولا نبي مرسل وهو قطع لاحتمال ايمانهم ونفي له بالكلية والباء متعلقة بيؤمنون ﴿ من يضل الله ﴾ [هر كرا كراه كرداند خدای تعالی وقرآن نكروود] ﴿ فلا هادي له ﴾ [پس هیچ راه نماينده نيست كه اورا براه آرد] ﴿ ويذرهم ﴾ بالياء والرفع على الاستئناف اي وهو تعالى يتركهم ﴿ في طغيانهم ﴾ في مجاوزتهم الحد في كفرهم ﴿ يسهون ﴾ حال من مفعول يذرهم اي حال كونهم مترددين ومتحيرين في القاموس العمه محركة التردد في الضلال والتحير في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحجة * وفي الآية حث على التفكير ودلالة على ان العاقل لو تفكر بالعقل السليم من آفات الوهم والخيال والتقليد والهوى في حال النبي صلى الله عليه وسلم واخلاقه وسيره فضلا عن معجزاته لتحقق عنده انه النبي الصادق وان ما يدعوه اليه كله حق وصدق وانه لينجو بهذا التفكير من النار كما اخبر الله تعالى عن حال اهل النار بقوله ﴿ وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ اولم ينظروا ﴾ الح إشارة الى ان المكونات على نوعين نوع منها ما خلق من غير شيء وهو الملكوت الذي هو باطن الكون والكون به قائم وهو قائم بيد القدرة كقوله تعالى ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ﴾ ونوع منها ما خلق من شيء وهو الملك الذي هو ظاهر الكون فكما ان النظر الى الملك بحسن البصر فالنظر الى الملكوت بالعقل والقلب فنظر ارباب العقول فيه يفيد رؤية الآيات والاستدلال بها على معرفة الخالق واثبات الصانع ونظر اصحاب القلوب فيه يفيد شهود شواهد الغيب بالولوج لبصير ايمانه ايقانا بل عيانا كقوله ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ﴾ وهذه الاراء سنة الهية قديمة للحق سبحانه يرى بها كل من جملة نيا او وليا ناسوت العالم وملكوته وجبروته ولاهوته سواء كان طالما صغيرا او طالما كبيرا ولا تزال تلك السنة باقية الى يوم القيامة مادام لم ينقطع السير والسلوك الى الحق سبحانه فلولاها لنوع الانسان لكان كسائر الحيوان الا ان الله الرحمن من اهلها على نوع الانسان وسار وسلك بها من شاء من اهل عنايته الى قبل الملك المنان حتى ترقى عن جميع الاكوان ونال

(الشهود)

الشهود واليمان ووصل الى الحق المحض واتاه كمال الايقان وتتمام الاحسان ثم جاء نبيا
اووليا لارشاد الاخوان فقام بالحكمة والبيان وبين الاسلام والايمان ودعا الى الله الخليم
الحنان وبشر بالجنان وانذر باليران فمن اجاب نال اللطف والاحسان ومن لم يجب خسر
خسرنا مينا وقال عليه الصلاة والسلام عن عيسى (لن يلج ملكوت السموات والارض من لم
يولد مرتين) فالولوج لاصحاب القلوب والمشاهدة والنظر لارباب العقول والاستدلال كذا
في التأويلات التجمية مع مزج من كلام شيخنا العلامة احياه الله بالسلامة [روزى امام
ابى حنيفة رحمه الله در مسجد نشسته بود جماعتى از زنادقه در آمدند وقصدها كذا و كردند
امام گفت يك سؤال را جواب دهيد بعد ازان تبغ ظلم را آب دهيد گفتند مسئله چيست
گفت من سفينه ديدم بر بار كران بر روى دريا روان بى آنكه هيچ ملاحى محافظت ميكرد
گفتند اين محالست زيرا كه كشتى بى ملاح بريك نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله
سير جهه افلاك وكواكب ونظام عالم علوى وسفلى از سيريك سفينه عجبت است همه ساكت
گشتند واكثر مسلمان شدند] : قال الحافظ الشيرازى

در حشمت سليمان هر كس كه شك نمايد * بر عقل و دانش او خندند مرغ و ماهى
﴿ يسألونك عن الساعة ﴾ اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة فيها كالتجم فى الثريا
وسميت القيامة ساعة لوقوعها بقتة اولكون الحساب الواقع فيها يتم وينقضى فى ساعة بسيرة
لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن اولانها على طولها عند الله تعالى كساعة من الساعات عند الخلق واصلها
ساعة قيام الناس من الاجداث فلما غلبت تعينت فاستغنت عن الاضافة - روى - ان قوما من اليهود
قالوا يا محمد اخبرنا متى الساعة ان كنت نبياً فانا نعلم متى هى وكان ذلك امتحاناً منهم مع علمهم انه
تعالى قد استأثر بعلمها فترلت ﴿ ايان مرسيا ﴾ ايان ظرف زمان متضمن لمعنى الاستفهام محله الرفع
على انه خبر مقدم ومرساها مبتدأ مؤخر اى متى ارساؤها اى اثباتها وتقريرها فانه مصدر ميمي
من ارساء اذا ثبته واقره ولا يكاد يستعمل الا فى الشئ الثقيل كما فى قوله تعالى (والجبال ارسيا)
ولما كان اقل الاشياء على الخلق هو الساعة سمى الله تعالى وقوعها وثبوتها بالارساء ومحل الجملة
التصب بتزع الحافض فانها بدل من الجار والمجرور لامن المجرور فقط كانه قيل يسألونك
عن الساعة عن ايان مرسيا ﴿ قل انما علمها ﴾ لم يقل انما علم وقت ارسائها لان المقصد الاصلى
من السؤال نفسها باعتبار حلولها فى وقتها المعين لا وقتها باعتبار كونه محلالها ولذلك اضاف
العلم المطلوب بالسؤال الى ضميرها ﴿ عند ربي ﴾ خاصة قد استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا
ولانها مرسلات ﴿ لا يجلبها ﴾ اى لا يظهر امرها من التجلية وهو اظهار الشئ والتجلى
ظهوره ﴿ لوقتها ﴾ اى فى وقتها فاللام للتأقبت كاللام فى قوله (اقم الصلوة لدلوك الشمس)
﴿ الا هو ﴾ والمعنى انه تعالى يخفيها على غيره اخفاء مستمرا الى وقت وقوعها ولا يظهرها
الا فى ذلك الوقت الذى وقت فيه بقتة بنفس الوقوع لا بالاخبار عنها لكون اخفائها ادعى الى
الطاعة وازجر عن المعصية كاخفاء الاجل الخاص الذى هو وقت الموت كتم الله تعالى وقت قيام
الساعة عن الخلق ليصير المكلف مسارعا الى التوبة والطاعة فى جميع الاوقات فانه لو علم وقت

قيام الساعة لتقاصر الخلق عنها واخروها. وكذلك اخفى ليلة القدر ليجتهد المكلف في العبادة في ليالي الشهر كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكله . مجا ا في الله ما في جميع ساعاته ﴿ ثقلت في السموات والارض ﴾ اى كبرت وشقت على اهلها من الملائكة والثقلين كل منهم اهمه خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول * وقيل عظمت على اهلها خوفا من شدائدها وما فيها من الاهوال ومن جملة احوالها قناء من في السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقيل على القلوب ﴿ لا تأتاكم الابغية ﴾ الاجائة على غفلة فتقوم والرجل يسقى ماشيته والرجل يصلح حوضه والرجل يقوم سلعة في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه والرجل يهوى لقمة في فمه فما يدرك ان يضعها في فمه ﴿ يسألونك كأنك حفي عنها ﴾ اى عالم بها من حفي عن الشيء اذا بالغ في السؤال عنه ومن استقصى في تعلم الشيء وبالغ في السؤال عنه لزمه ان يستحكم علمه به ويعلمه باقصى ما يمكن ويكون ماهرا في العلم فلذلك كنى بقوله تعالى ﴿ كأنك حفي عنها ﴾ عن كونه عليه السلام طالبا باقصى ما يمكن والتعدية بمن مع كونه بمعنى العالم وهو يتعدى بالباء اكونه متضمنا لمعنى بليغ في السؤال عنها حتى احكمت علمها والجملة التشبيهية في محل النصب على انها حال من الكاف اى يسألونك مشبها حالك عندهم بحال من هو حفي عنها اى مبالغ في العلم بها ﴿ قل انما علمها عند الله ﴾ الفائدة في اعادته رد المعلومات كلها الى الله تعالى فيكون التكرار على وجه التأكيد والتمهيد للتعريض بمجهلهم بقوله ﴿ ولكن اكثر الناس الايمانون ﴾ اختصاص علمها به تعالى فبعضهم ينكرونها رأسا وبعضهم يعلمون انها واقعة البتة ويزعمون انك واقف على وقت وقوعها فيسألونك جهلا وبعضهم يدعون ان العلم بذلك من مواجب الرسالة فيتخذون السؤال عنها ذريعة الى القدح في رسالتك ﴿ قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا ﴾ اى جلب نفع ولا دفع ضرر فمن لا يعلم ان نفعه في ابي الاشياء ومضرته في ابيها كيف يعلم وقت قيام الساعة واللام متعلق بملك * قال سعدى جلبي المفتي والظاهر انه متعلق بنفعا ولا ضرا ﴿ الا ماشاء الله ﴾ ان املكه من ذلك بان يلهمني فيمكنني منه ويقدرني عليه فالاستثناء متصل اولكن ماشاء الله من ذلك كأن فالاستثناء منقطع وهذا ابلغ في اظهار المعجز عن علمها ﴿ ولو كنت اعلم الغيب ﴾ اى جنس الغيب ﴿ لاستكثرت من الخير ﴾ اى جمعت المال والمنافع كثيرا على ان يكون بناء استفعل للتعدية كما في نحو استذله ﴿ وما منسى السوء ﴾ من كيد العدو والفقر والضرر وغيرها ﴿ ان انا الانذير وبشير ﴾ اى ما انا الاعدد مرسل للانذار والبشارة شأني ما يتعلق بهما من العلوم الدينية والدنيوية لا الوقوف على الغيوب التي لاعلاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من امر الساعة ما يتعلق به الانذار من مجيئها لاحالة واقترابها وامانعين وقتها فليس مما يستدعيه الانذار بل هو مما يقدح فيه لما من ان ابهامه ادعى الى الانزجار عن المعاصي ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اما متعلق بهما جميعا لانهم ينتفعون بالانذار كما ينتفعون بالبشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالندير محذوف اى نذير للكافرين اى الباقيين على الكفر وبشير لقوم يؤمنون اى في أى وقت كان ففيه ترغيب للكفرة في احداث الايمان وتحذير عن الاصرار على الكفر والطغيان * قال الحدادي في تفسيره في الآية دلالة على بطلان قول

(من)

من يدعى العلم بمدة الدنيا ويستدل بما روى ان الدنيا سبعة آلاف سنة لانه لو كان كذلك كان وقت قيام الساعة معلوما واما قوله صلى الله عليه وسلم (بعثت انا والساعة كهاتين) و اشار الى السبابة والوسطى فعناء تقرب الوقت لا تحديده كما قال تعالى (فقد جاء اشراطها) اي مبعث النبي عليه السلام من اشراطها انتهى * يقول الفقير رواية عمر الدنيا وردت من طرق شتى صحاح لكنها لا تدل على التحديد حقيقة فلا يلزم ان يكون وقت قيام الساعة معلوما لاحد ايا من كان من ملك او بشر * وقد ذهب بعض المشايخ الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف وقت الساعة باعلام الله تعالى وهو لا ينافي الحصر في الآية كما لا يخفى * وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة وفي الحديث (ان الله ديك جناحه موشيان بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت جناحه بالمشرق وجناحه بالمغرب وقوائمه في الارض السفلى ورأسه مثنى تحت العرش فاذا كان السحر الاعلى خفق بجناحه ثم قال سبح قدوس ربنا الله لا اله غيره فعد ذلك تضرب الديكة اجنحتها وتصيح فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى ضم جناحك وعض صوتك فيعلم اهل السموات والارض ان الساعة قد اقتربت) * ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى وذلك دليل على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين الدال على التراجع والانحطاط اذ بلغ الامر كاله . ومنها كون الغنم دولا يعني اذا كان الاغنياء واصحاب المناصب يتداولون باموال الغنيمة ويمنعون عنها مستحقيها وكون الزكاة مغرما يعني يشق عليهم اداء الزكاة ويعدونها غرامة وكون الامانة مغرما يعني اذا اخذ الناس الامانات الموضوعة عندهم مغرم يتقنونها ومن الامانة الفتوى والقضاء والامارة والوزارة وغيرها فاذا آتوها الى غير اهلها كاترى في زماننا فانظر الساعة * وفي رواية عن ابي هريرة (لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية والورع تصنعا ولا تقوم الساعة الا على شرار الخلق) * فان قيل قد ورد في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما (لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) * قيل معناه الى قريب قيام الساعة لان قريب الشيء في حكمه * واعلم ان القيامة ثلاث حشر الاجساد والسوق الى المحشر لاجزاء وهي القيامة الكبرى وموت جميع الخلائق وهي الوسطى ولا يعلم وقته يقينا الا الله تعالى وانما يعلم بالعلامات المنقولة عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا بعضها منها وموت كل احد وهي الصغرى وفي الحديث (من مات فقد قامت قيامته) - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر يوما احوال جهنم فقال واحد من الاصحاب رضي الله عنه ادع لي يا رسول الله ان ادخل فيها فتمجيبوا من قوله فقال عليه الصلاة والسلام (انه يريد ان يكون صاحب القيامة الكبرى) قال حضره الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره نحن لانعرف حقيقة مراده عليه السلام الا اننا نوجه بان يريد ان يشاهد القيامة الكبرى بان يصل الى مرتبة يتجلى فيها معنى قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) فان السالك اذا جاوز عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر يغيب عنه ماسوى الله تعالى فلا يرى له غير الله تعالى فاضمحلال ماسواه وفناؤه هو القيامة الكبرى وهذه مرتبة عظمى لا يصل اليها الا اهل الغاية : قال الحافظ

عنقا شكار كس نشود دام بازچين * كانجا همیشه باد بدستت دام را
 فعلی العاقل الاجتهاد وبذل المجهود ليرتقى الى ماترقى اليه اهل الخير والجد
 بال بكشا وصفير از شجر طوبى زن * حيف باشد جو تو مرغى كه اسير نفسى
 كاروان رفت وتودر راه كمين كاه بخواب * وه كه بس يخبرى زين همه بانك اجرسى
 ونعم ما قيل

عاشق شورانه روزى كار جهان سر آيد * تا خوانده نقش مقصود از كارگاه هستى
 نسال الله تعالى ان يوفقنا لما يحب ويرضى ويداوى هذه القلوب المرضى وهو المعين على كل
 حال وفي كل حين ﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ الذى ﴾ اى العظيم الشأن الذى ﴿ خلقكم ﴾
 جميعا وحده من غير ان يكون لغيره مدخل فى ذلك بوجه من الوجوه ﴿ من نفس واحدة ﴾
 هو آدم عليه السلام فكما ان النفوس خلقت من نفس واحدة هى نفس آدم فكذا الارواح
 خلقت من روح واحد هو روح محمد صلى الله عليه وسلم فكان هو ابا الارواح كما كان آدم
 ابا البشر لقوله عليه السلام (انما انالكم كالوالد لولده) وقوله (اول ما خلق الله روحى) فان اول
 كل نوع هو المنشأ منه ذلك النوع من الحيوان والنبات

كر بصورت من زادم زادهام * من بمعنى جد جد اقتاده ام
 ﴿ وجعل ﴾ انشأ ﴿ منها ﴾ اى من جنس تلك النفس الواحدة ﴿ زوجها ﴾ حواء
 او من جسدها لما يروى ان الله تعالى خلق حواء من ضلع من اضلاع آدم عليه الصلاة والسلام
 والاول هو الانسب اذا الجنسية هى المؤدية الى الغاية الآتية لاجزئية ﴿ ليسكن ﴾ تلك
 النفس والتذكير باعتبار المعنى يعنى آدم ﴿ اليها ﴾ اى الى الزوج وهى حواء اى
 ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنانا مصححا للازدواج ﴿ فلما تفشيتها ﴾ لم يقل تفشيتها
 باعتبار آدم ايضا، والتفشى والتفشية التغطية بالفارسى [چیزی بر كسى پوشانیدن] كنى به
 عن الجماع لان الرجل يغطى المرأة ويسترها حال الوقاع لاستعلائه عليها ﴿ حملت حملا
 خفيفا ﴾ فى مبادئ الامر فانه عند كونه نطفة او علقة او مضغة اخف عليها بالنسبة الى ما بعد
 ذلك من المراتب فانتصاب حملا على المصدرية او حملت محمولا خفيفا وهو ما فى البطن من النطفة
 ونفس الجنين فانتصابه على المفعول به كقوله حملت زيدا وهو الظاهر والمشهور ان الحمل بالفتح
 ما كان فى البطن او على رأس الشجر و بالكسر ما كان على ظهر انسان او على الدابة ﴿ ففرت به ﴾
 اى فاستمرت به كما كان قبل حيث قامت وقعدت واخذت وتركت ولم تكترث بحملها ففرت من المرور
 بمعنى الذهاب والمضى لامن المر بمعنى الاجتياز والوصول يقال مر عليه وبه يمر مرورا او اجتاز ومر يمر
 مرورا او مرورا اى ذهب واستمر مثله والسين فيه للطلب التقديرى كفى استخرجته ﴿ فلما اتقلت ﴾
 اى صارت ذا ثقل بكبر الولد فى بطنها ﴿ دعوا الله ﴾ اى آدم وحواء عليهما السلام لمادهمما
 امر لم يعهداه ولم يعرفا ماله فاهتما به وتضرعا اليه تعالى ﴿ ربهما ﴾ اى مالك امرهما الحقيق
 بان يخص به الدعاء ومتعلق الدعاء محذوف اى دعوا الله تعالى فى ان يؤتيهما ولدا صالحا ووعدا
 بمقابلته الشكر وقالوا ﴿ لئن آتيتنا صالحا ﴾ اى ولدا سوى الاعضاء او صالحا فى امر الدين

﴿ لتكونن من الشاكرين ﴾ لك على هذه النعمة المجددة ووجه دعاؤها بذلك ان آدم رأى حين اخذ الميثاق على ذريته ان منهم سوى الاعضاء وغير السوى وان منهم التقى وغير التقى فأسألا ان يكون هذا الولد سوى الاعضاء او تقيا تقيا عن المعصية فلما اعطاها صالحا شكرا لانها ليسا بحيث يمدان من انفسهما بذلك ثم لا يفعلان ذلك يقال ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكرا واتي ويقال ولدت لآدم في خمسمائة بطن الف ولد * ثم شرع في توبيخ المسلمين بقوله ﴿ فلما آتتهما صالحا ﴾ اي فلما اعطى اولادها المشركين البالغين مبلغ الوالد ولدا صالحا سوى الاعضاء ﴿ جملا ﴾ اي جعل هذان الابوان ﴿ له ﴾ اي لله تعالى ﴿ شركاء فيما آتيتهما ﴾ بان سميا اولادها بعد العزى وعبد مناف ونحو ذلك وسجدا للاصنام شكرا على هذه النعمة والاطهر تقرير ابي السعود حيث قال في تفسيره (فلما آتيتما صالحا) اي لما آتاها ما طلبناه اصالة واستبعا من الولد وولد الولد ما ناسلوا جملا اي جعل اولادها له تعالى (شركاء فيما آتيتما) اي فيما اتى اولادها من الاولاد ففي الكلام حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والالزم نسبتها اي آدم وحواء الى الشرك وهما برثن منه بالاتفاق و يدل على الحذف المذكور صيغة الجمع في قوله تعالى ﴿ فتعالى الله ﴾ [پس بزرگست خدای تعالی و باک] ﴿ عما يشركون ﴾ اي عن اشراكهم وهو تسميتهم المذكورة ولو كان المراد بالآية آدم وحواء لقال عما يشركان ﴿ ابشركون ﴾ به تعالى ﴿ ما لا يخلق شيئا ﴾ اي لا يقدر على ان يخلق شيئا من الاشياء اصلا ومن حق المعبود ان يكون خالقا لعابده ﴿ وهم يخلقون ﴾ عطف على ما لا يخلق يعني الاصنام وايراد الضميرين بجمع العقلاء مبنى على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء وكانوا يصورونها على صورة من يعقل ووصفها بالخلوقية بعد وصفها بنى الخالقية لابطانة كمال منافاة حالها لما اعتقدوه في حقها ﴿ ولا يستطيعون لهم ﴾ اي لعبدتهم اذا حزبهم امر مهم ﴿ نصرا ﴾ اي نصر اما يجلب منفعة او دفع مضرة ﴿ ولا انفسهم ينصرون ﴾ فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث كما اذا اراد احد ان يكسرها او يلطخها بالالوات والارواث * قال الحدادي وكانوا يلطخون افواه الاصنام بالخلوف والعسل وكان الذباب يجتمع عليها فلا تقدر على دفع الذباب عن انفسها ﴿ وان تدعوم ﴾ ايها المشركون ﴿ الى الهدى ﴾ الى ان يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم ﴿ لا يتبعوكم ﴾ الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ﴿ سواء عليكم ﴾ ايها المشركون ﴿ ادعوتهم ﴾ اي الاصنام ﴿ ام اتم صامتون ﴾ ساكتون اي مستوى عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكونكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية ولم يقل ام صمتهم لرطابة رؤوس الآي ﴿ ان الذين تدعون من دون الله ﴾ اي تعبدونهم من دونه تعالى من الاصنام وتسمونهم آلهة ﴿ عباد امثالكم ﴾ اي مماثلة لكم من حيث انها مملوكة لله تعالى مسخرة لامره عاجزة عن النفع والضرر * وقال الحدادي سماها عبادا لانهم صوروها على صورة الانسان ﴿ فادعوم ﴾ في جاب نفع وكشف ضرر ﴿ فليستجيبوا لكم ﴾ صيغته صيغة الامر ومعناه التعجيز ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في زعمكم انهم قادرون على ما اتم عاجزون عنه ﴿ ألهم ﴾ اي للاصنام ﴿ ارجل يمشون بها ﴾ حتى يمكن استجابتهم لكم والاستجابة من

الهيكل الجسدية أما تتصور اذا كان لها محرك حياة وقوى محرّكة ومدركة وما ليس له شيء من ذلك فهو بمنزلة من الافاعيل بالمرّة ووصف الارجل بالمشي بها للايدان بان مدار الانكار هو الوصف ﴿ أم لهم ايد يبطنون بها ﴾ أم منقطعة مقدرة ببيل والهمزة والبطن الاخذ بقوة . والمعنى بل لهم ايد يأخذون بها ما يريدون اخذه وبيل للاضراب المفيد للانتقال من فن من التبيكيت بعد تمامه الى فن آخر منه ﴿ أم لهم اعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها ﴾ قدم المشي لانه حالهم في انفسهم والبطن حالهم بالنسبة الى الغير . واما تقديمه على قوله ﴿ أم لهم اعين ﴾ الخ مع ان الكل سواء في انها من احوالهم بالنسبة الى الغير فلمراعاة المقابلة بين الايدي والارجل . واما تقديم الاعين فلما انها اشهر من الآذان واظهر عينا واثرا ثم ان الكفار كانوا يخوفونه عليه السلام بالهتيم قائلين نخاف ان يصيبكم بعض آلهتنا بسوء فقال الله تعالى ﴿ قل ادعوا الىها المشركون ﴾ شركاءكم ﴿ واستعينوا بهم في عداوتي ﴾ ثم كيدون ﴿ فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكر وهي اثم وشركاؤكم فالحطاب في كيدون للاصنام وعبدها ﴾ فلا تنظرون ﴿ فلاتمهلون ساعة فاني لابل اليكم لو توفى على ولاية الله وحفظه

اكر هر دو جهانم خصم کردند * نترسم چون نكهبانم تو باشی

﴿ ان ولي الله الذي نزل الكتاب ﴾ تعليل لعدم المبالاة المنقسم من السوق انهما جليا قوله ﴿ ولي ﴾ بنات يات . الاولى ياء فعيل وهي ساكنة . والثانية لام الفعل وهي مكسورة ادخمت فيها الياء الاولى . والثالثة ياء الاضافة وهي مفتوحة . والولى هنا بمعنى الناصر والحافظ اضيف الى ياء المتكلم . والمعنى ان الذي يتولى نصرتي وحفظي هو الذي اكرمني بتزليل القرآن وايحائه الى وايحاء الكتاب اليه يستلزم رسالته لاحالة ﴿ وهو يتولى الصالحين ﴾ اي ومن عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده وينصرهم لا يخذلهم فضلا عن انبيائه ﴿ والذين تدعون ﴾ يا عبدة الاصنام ﴿ من دونه ﴾ اي متجاوزين الله تعالى ودعاه ومضمون هذه الآية ذكر اولا لتقريع عبدة الاصنام وذكر هنا تماما لتعليل عدم مبالاة بهم فلاتكرار ﴿ لا يستطيعون نصركم ﴾ في امر من الامور ﴿ ولا انفسهم ينصرون ﴾ اذا نابتهم نائبة ﴿ وان تدعوهم ﴾ اي الاصنام ﴿ الى الهدى ﴾ الى ان يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم من الكيد وغيره ﴿ لا يسمعون ﴾ اي دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا بخلاف التوجه الى روحانية الانبياء والاولياء وان كانوا مخلوقين فان الاستمداد منهم والتوسل بهم والاتساب اليهم من حيث انهم مظاهر الحق ومجالى انواره ومرآئى كلالته وشفعاؤه في الامور الظاهرة والباطنة له غايات جليلة وليس ذلك بشرك اصلا بل هو عين التوحيد ومطالعة الانوار من مطالعها ومكاشفة الاسرار من مصاحفها : قال الصائب

مشو بمرك زامداد اهل دل نو ميد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست

﴿ وتريهم ﴾ الرؤية بصرية والحطاب لكل واحد من المشركين اي وتري الاصنام ايها الرأى رأى العين ﴿ ينظرون اليك ﴾ حال من المفعول اي يشبهون الناظرين اليك ويخيل اليك انهم يبصرونك لما انهم صنعوا لها اعينا مركبة بالجواهر المضيئة المتلألئة وصورها تصوير من

(قلب)

قلب حدقه الى الشئ ينظر اليه ﴿ وهم لا يبصرون ﴾ حال من فاعل ينظرون اي والحال انهم غير قادرين على الابصار وهو بيان عجزم عن الابصار بعد بيان عجزم عن السمع وقيل ضمير الفاعل في تراهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضمه المفعول للمشركين على ان التعليل قد تم عند قوله تعالى (لا يسموا) اي وترى المشركين يا محمد ينظرون اليك باعينهم وهم لا يبصرونك ببصائرهم اي كما انت عليه فهم غائبون عنك في الحقيقة الا ان يقرؤا بالتوحيد وصدق الرسالة - ذكر - ان السطر الاول من خاتم سليمان عليه الصلاة والسلام كان بسم الله الرحمن الرحيم . والسطر الثاني لا اله الا الله . والسطر الثالث محمد رسول الله فلما ادخله جبريل في اصبعه لم يقدر اصحابه ان يروه فتضرعوا فقال قولوا لا اله الا الله محمد رسول الله فلما قالوه رأوه . وسره انه احاطه المهابة فلما اشتغلوا بالتوحيد حصل لهم الاستعداد والقدرة - وحكي - ان السلطان محمود الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي فقال الشيخ هو رجل من رآه اهتدى واتصل بسعادة لا تخفى فقال محمود وكيف ذلك وابوجهل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتصل بالسعادة ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ في جوابه ان ابا جهل ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما رأى محمد بن عبدالله يقيم ابي طالب حتى لو كان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لخرج من الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال الشيخ ومصدق ذلك قول الله تعالى (وترىهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) فالنظر بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر بعين السر والقلب يورث ذلك فمن رأى ابا يزيد بهذه العين فاز بالسعادة

براي ديدن روى تو چشم ديكرم باشد * كه اين چشم كه من دارم جمالت را نمى شايد
وفي الحديث (طوبى لمن رآنى ولمن رأى من رآنى ولمن رأى من رأى من رآنى ولمن رأى من رأى
من رأى من رآنى) كافي الرسالة العلية للكاشغري : وفي المشوى

كفت طوبى من رآنى مصطفى * والذي يبصر لمن وجهى رأى
چون چراغى نور شمسى را كشيد * هر كه ديد آرايقين آن شمع ديد
همچنين تا صد چراغ از نقل شد * ديدن آخر لقصى اصل شد
خواه نور از واسين بستان بجان * هيچ فرقى نيست خواه از شمع دان

وظهر من هنا ان رؤية الاوليا، ايضا انما تفيد اذا كانت بالبصيرة ثم ان الرؤية تتناول ما في اليقظة وما في المنام قال بعضهم في قوله عليه السلام (من رآنى فقد رأى الحق) من رآنى مطلقا اي سواء كانت الرؤية في اليقظة او في المنام فقد رأى الرسول الحق * وقال بعضهم من رآنى في المنام فقد رأى الرؤيا الصادقة لا الرؤيا التى يلعب بها الشيطان * قال الشيخ الاكمل في شرح المشارق المنام الحق هو الذى يريه الملك الموكل على الرؤيا فان الله تعالى قد وكل بالرؤيا ملكا يضرب من الحكمة والامثال وقد اطلعه الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ فهو ينسخ منها ويضرب لكل قصة مثلا فاذا نام يمثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارة له او نذارة او معاتبة ليكونوا على بصيرة من امرهم كذا قيل

دراوا - ط دفتر يك درين تفسير من كالتة كان الله جل جلاله له وبيان آن

انتهى * واعلم ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم في النوم واليقظة
 لئلا يشبه الحق بالباطل * يقول الفقير اصلحه الله القدير سمعت من حضرة شيخى المنفرد
 في زمانه بعلمه وعرفانه ان الشيطان لا يتمثل ايضا بصور الكمل من الاولياء الكرام كقطب
 الوجود في كل عصر فانه مظهر تام للهدى سار في سره سر النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم
 تسليما كثيرا فعلى العاقل ان يترك القيل والقال ويدع الاعتراض بالمقال والحال ويستسلم
 لامر الله الملك المتعال الى ان يبلغ مبلغ الرجال ويتخلص من مكر الشيطان البعيد عن
 ساحة العز والاجلال ويكون هاديا بعد كونه مهديا ان كان ذلك امرا مقضيا اللهم اهدنا الى
 رؤية الحق وارنا الاشياء كما هي وخلصنا من الاشغال بالمناهي والملاهي انك انت الجواد لكل
 صنف من العباد منك المبدأ واليك المعاد ﴿ خذ العفو ﴾ - روى - انه صلى عليه وسلم سأل
 جبريل (ما الاخذ بالعفو) فقال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تعطى
 من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وان تحسن الى من اساء اليك

هركة زهرت دهد بدوده قد * وانك از تو برد بدوييوند

والعفو من اخلاقه تعالى * قال سعيد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن اخلاق النبي
 عليه السلام قالت اما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله القرآن وانما ادبه
 بالقرآن بمثل قوله تعالى ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ وبقوله ﴿ واصبر على
 ما اصابك ان ذلك من عزم الامور ﴾ وبقوله ﴿ فاعف عنهم واصفح ﴾ وغير ذلك من الآيات الدالة
 على مكارم اخلاقه ﴿ وأمر بالعرف ﴾ بالجمل المستحسن من الافعال لانها قريبة من قبول
 الناس من غير تكبر * قال في التيسير قالوا في العرف تقوى الله صلة الارحام وصون اللسان عن
 الكذب ونحوه وغيض البصر عن المحارم وكف الجوارح عن المآثم ﴿ واعرض عن
 الجاهلين ﴾ ولا تكافى السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عنهم واغضض عما يسوءك منهم
 وذلك لانه ربما اقدم بعض الجاهلين عند الترغيب والترهيب على السفاهة والاذى والضحك
 والاستهزاء فلهذا السبب امر الله تعالى حبيبه في آخر الآية بحمل الاذى والحلم عن جفا
 فظهر بهذا ان الآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس معه ولم يكن
 صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صخابا في الاسواق ولا يجزى السيئة بالسيئة ولكن
 يعفو ويصفح كذا في الكواشي - روى - انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ﴿ كيف يارب والغضب ﴾ فنزل قوله تعالى ﴿ واما ﴾ كئنان ان التي هي للشرط وما التي
 هي صلة زائدة ﴿ ينزعك ﴾ النزغ والنخس الفرز يقال نزع طعن فيه ونزع بينهم افسد
 واغرى ووسوس ونخس الدابة غرز مؤخرها او جنبها يعود ونحوه ﴿ من الشيطان نزغ ﴾
 اى نازغ كرجل عدل بمعنى عادل وشبهت وسوسته للناس واغراؤ لهم على المعاصى بفرز
 السائق لما يسوقه. والمعنى واما يحملك من رجته وسوسته ما على خلاف ما امرت به من اعتراء
 غضب او نحوه ﴿ فاستعد بالله ﴾ فالتحجى اليه تعالى من شره واعتصم ﴿ انه ﴾ تعالى
 ﴿ سميع ﴾ يسمع استعاذتك به قولا ﴿ عليم ﴾ يعلم تضرعك اليه قلبا في ضمن القول

اوبدونه فيصمك من شره * قال في البحر وختم بهاتين الصفتين لان الاستعاذة التي تكون
باللسان لا تجدى الا باستحضار معناها . فالمعنى سميع للاقوال عليم بما في الضمائر واختلفوا
هل المراد الشيطان او القرين فقط والظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى (ومن يعش
عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) وفي حق رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعده فلا يضر شيئا
والعاقل لا يستعبد ممن لا يؤذيه واما الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان قرينه قد اسلم فلا
يستعبد منه فالاستعاذة حينئذ من غيره وغيره يتعين ان يكون ابليس او اكابر جنوده لانه
قد ورد في الحديث (ان عرش ابليس على البحر الاخضر و جنوده حوله واقربهم اليه اشدهم
بأسا ويسأل كلامهم عن عمله واغواؤه ولا يمشي هو الا في الامور العظام) والظاهر ان
امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهم المهمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذريته كما
ورد (ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله في وجهي فقلت اعوذ بالله منك ثلاث
مرات ثم قلت العنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلاث مرات ثم اردت اخذه والله لولا دعوة
اخينا سليمان لاصبح موثقا يلعب به ولدان اهل المدينة) والدعوة قوله (رب اغفر لي وهب لي
ملكا لا يبنى لاحد من بعدى) وانما لم يشده ولم يأخذه لان التسخير التام مختص بسليمان عليه
السلام * فان قلت لم يمنع ابليس عن النبي صلى الله عليه وسلم كما منع به عن السماء الشياطين
* قلت ان الله تعالى جعل اكثر الاشياء كذلك يمنع بها ولا يمنع عنها الا ترى ان الليل يمنع النهار
والنهار يمنع الليل ولا يمنع عنهما الثور والظلمة وكذلك احياء الموتى لعيسى عليه السلام ولم
يمنع عنه الموت وايضا لما منع الشياطين عن السماء ظنوا انهم لا يقدرون على محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم فسلطهم عليه ثم عصمه منهم ليعلموا انه ليس بايديهم شي * وقال النيسابوري
اراد ان يظهر خلقه ان غيره مقهور غير معصوم ولا قاهر الا الله تعالى * وعن بعض العلماء
ان الخطاب في قوله (واما يترغتك) وان كان للنبي عليه السلام الا ان المراد امته وتشريع الاستعاذة
لهم * يقول الفقير حفظه الله القدير يعضده ما قال بعض الاولياء من امته وهو ابوسليمان
الداراني قدس سره ما خلق الله خلقا اهون على من ابليس لولا ان الله امرني بان اتعوذ منه
ما تعوذت منه ابدا وما قال البعض الآخر حين قيل له كيف مجاهدتك للشيطان وما للشيطان
نحن قوم صرقا همينا الى الله فكفانا من دونه فاذا كان هذا حال الولي فما ظنك بحال النبي
وبدل عليه ايضا كلمة ان الدالة على عد الجزم * واعلم ان الغضب لغير الله من ترغبات الشيطان
وانه بالاستعاذة يسكن - روى - انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يخاصم اخاه قد احمر
وجهه وانتفخت اوداجه من الغضب فقال عليه السلام (اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه
ما يجحد لو قال اعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه ما يجده) وفي الحديث (ان الغضب من الشيطان
وان الشيطان من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ) : وفي المتنوى
جون زختم آتش تودر دلها زدى * مائة نار جهنم آمدى
آشت اينجاچه آدم سوز بود * آنچه ازوى زاد مرد افروز بود

آتش توقصد مردم میکند * نار کزوی زاد بر مردم زند
این سخنهاى چومار و کژ دست * مار و کژدم کشت و میگردد دمت
خشم تو تخم سمیر و دوزخست * هین بکش این دوزخت را کین فخت

وفي الحديث (لما اراد الله ان يخلق لابليس نسلا وزوجة التي عليه النضب فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته) كذا في حياة الحيوان * والاشارة (خذ العفو) اى تخلق بخلق الله فان العفو من اخلاقه تبارك وتعالى (واثر بالعرف) اى بالمعروف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف العارفين (وأعرض عن الجاهلين) يعنى عن كل ما يدعوك الى غير الله وعن يطلب ما سوى الله فان الجاهل هو الذى لا يعرف الله ولا يطلبه والعالم من يطلبه ويعرفه (واما ينزغك من الشيطان تزغ) فى طلب غير الله (فاستعذ بالله) من غير الله بان تفر الى الله وتترك ما سواه (انه سميع) يسمع القول والاجابة لما تدعوه اليه (عليم) بما يفتكك ويضرك فيسمع ما يفتكك دون ما يضرك كذا فى التأويلات النجمية ﴿ ان الذين اتقوا ﴾ اى اتصفوا بوقاية انفسهم مما يضرها ﴿ اذامسهم طائف من الشيطان ﴾ ادنى لمة منه وهى الوسوسة والمس. والطائف اسم فاعل من طاف يطوف اذا دار حول الشئ كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الحيال يطيف طيفا اى ألم فالطائف بمعنى الجائى والنازل. وفى الصحاح طيف الحيال مجيئه فى النوم وطيف من الشيطان وطائف منه لم منه والحيال فى الاصل اسم بمعنى التخيل وارتسام الصورة فى محل القوة المتخيلة ويطلق على نفس تلك الصورة وطيفه تزوله فى محل المتخيلة ﴿ تذكروا ﴾ اى ما امر به ونهى عنه * وقال المولى ابوالسعود اى الاستعاذة به تعالى والتوكل عليه ﴿ فاذا هم ﴾ بسبب ذلك التذكر ﴿ مبصرون ﴾ مواقع الخطأ ومكائد الشيطان فتحروزن عنها ولا يتبعونه فيها ﴿ واخوانهم ﴾ اى اخوان الشياطين وهم المتهمكون فى النى المعرضون عن وقاية انفسهم عن المضار فضمير اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس ﴿ يمدونهم فى النى ﴾ اى يكون الشياطين مدد لهم فيه ويعضدونهم بالتزيين والحمل عليه والنى الضلال ﴿ ثم لا يقصرون ﴾ اى لا يمسكون عن الاغواء حتى يردونهم بالكلية يقال اقصر عن الشئ اذا كف عنه وانتهى * فعلى العاقل مباحة اهل الطغيان ومجانبة وسوسة الشيطان - حكي - ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتى الشيطان ويوسوس فراه الحق تعالى هيكلا الانسان فى صورة بلور وبين كتفيه خال اسود كالعش والوكر فجاء الحناس يحسس من جميع جوانبه وهو فى صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فحنس وراه ولذلك سعى بالحناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نورالذكر فى القلب ولهذا السر الالهى احتجم صلى الله تعالى عليه و-لم بين كتفيه وامر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعف مادة الشيطان وتضيق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسته لقوله عليه السلام (اعانى الله عليه فاسلم) اى بالحتم الالهى ايده به وخصه وشرفه وفضله بالعصمة الكلية فاسلم قرينه وما سلم قرين آدم فوسوس اليه لذلك * واعلم ان اصل الخواطر اثنان ما يكون بالقلم الملك وما يكون

(بالقلم)

بالبقاء الشيطان والفرق ان كل ما يكون سبباً للخير بحيث يكون مأمون الغائبة اى الآفة في العاقبة ولا يكون سريع الانتقال الى غيره ويحصل بعده توجه تام الى الحق ولذة عظيمة مرغبة في العبادة فهو ملكي وبالعكس شيطاني * قال بعضهم قد يلبس الشيطان ويرى الباطل في صورة الحق فاجمع المشايخ على ان من كان قوته من الحرام لا يفرق بين الخواطر الملكية والشيطانية بل منهم من قال من كان قوته غير معلوم لا يفرق بينهما : وفي المتنوى

طفل جان از شير شيطان باز کن * بعد از انش با ملک انباز کن
تا تو تارک وملول ووتيرة * دانکه باديو لعین همشیره
لقمه کان نور افزود و کمال * آن بود آورده از کسب حلال
چون زلقمه توحید بینی ودام * جهل وغفلت زاید آترادان حرام
زاید از لقمه حلال اندر دهان * میل خدمت عزم رفتن آن جهان

* قال حضرة شيخنا الفريد امده الله بالمزيد في كتاب اللاتحآت البرقيات الملك الموكل بامر الله على قلوب اهل الحق بلقى اليهم الحق دائماً فاذا مسهم طائف من الشيطان فيذكرهم بذلك الطائف الشيطاني فهم يتذكرون ويبصرون ويمحون والشيطان المتسلط بخذلان الله على صدور اهل الباطل بلقى اليهم الباطل دائماً فاذا مسهم طائف من الرحمن فينسيهم ذلك فهم لا يتذكرون ولا يبصرون ولا يمحوون فالشان الرحمان دائماً ارادة الحق حقا والباطل باطلا والشان الشيطاني ارادة الحق باطلا والباطل حقا وهذا هو السر والحكمة في كون عباد الرحمن هادين ومهدين وعباد الشيطان ضالين ومضلين لان الارادة الاولى هي الهداية بعينها والثانية هي الاضلال بعينه والاضلال لا يد من انه يستلزم الضلال كما ان الهداية لا بد من انها تستلزم الاهتداء انتهى كلامه ﴿ قال في التأويلات التجمية (ان الذين اتقوا) هم ارباب القلوب والتقوى من شان القلب كما قال عليه الصلاة والسلام (التقوى ههنا) و اشار الى صدره والتقوى نور يبصرون به الحق حقا والباطل باطلا فلذا قال (اذا مسهم طائف من الشيطان) اى اذا طاف حول القلب التقى نوع طيف من عمل الشيطان يراه القلب بنور التقوى ويعرفه فيتذكر انه يفسده ويكدر صفاءه ويقسيه فيجتنبه ويجترز منه فذلك قوله (تذكروا فاذا هم يبصرون واخوانهم يمدونهم في النى) يعنى النفوس اخوان القلب فان النفس والقلب توأمان ولدا من ازدواج الروح والقالب فالقلب يمد النفس في الطاعة ولولا ذلك ما صدر من القلب معصية لانه جبل على الاطمئنان بذكر الله وطاعته (ثم لا يقصرون) لا يسأم كل واحد منهما من فعله ولا يدع ماجبل عليه لئلا يأمن ارباب القلوب من كيد النفوس ابدا ولا يقط ارباب النفوس المسرفين على انفسهم من رحمة الله من اصلاح احوال قلوبهم ﴿ واذا لم تأتهم ﴾ اى اهل مكة ﴿ باية ﴾ من القرآن عند تراخي الوحي او باية مما اقترحوه كقولهم احى لنا فلانا الميت يكلمنا ويصدقك فيما دعونا اليه ونحو ذلك ﴿ قالوا لولا اجنبتنا ﴾ اجتبي الشيء يعنى جاء لنفسه اى جمعه فالعنى هلاجمتها من تلقاء نفسك تقول لا كسائر ما قرأه من القرآن فانهم يقولون كله افك او هلاميزتها واصغفيتها عن سائر مهماتك وطلبتها من الله

در او سطه قدر بكم در بیان تعظم کردن سحران موسی را که اول قوم عیسا بنید از

تعالى فيكون الاجتباء بمعنى الاصطفاء ﴿ قل ﴾ ردا عليهم ﴿ انما اتبع ﴾ اى ما فعل الاتباع ﴿ ما يوحى الى من ربي ﴾ لست بمخترق للآيات ولست بمقترح لها ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ بصائر من ربكم ﴾ بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق وتدرك الصواب اخبر عن المفرد بالجمع لاشتماله على سور وآيات ﴿ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ اذ هم المقتبسون من انواره والمقتسمون من آناره والجملة من تمام القول المأموره ﴿ وفي الآية اشارة الى انه كان النبي يتبع الوحي الالهى كذلك الولى يتبع الالهام الربانى فلا قدرة على تزكية النفوس الا بالوحى والالهام وايضا لولم يتبع الهدى لكان اهل هوى غير صالح للارشاد وخائنا والخائن لا يكون امينا على اسرار النبوة والولاية * وعن بعض اهل العلم قال كنت بالمصطبة واذا برجلين يتكلمان فى الخلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعال نجعل لهذا العلم عمرة ولا يكون حجة علينا فقال له اعزم على ماشئت فقال عنمت على ان لا آكل مالم مخلوق فيه صنع قال فتبعتهما فقلت انا معكما فقالا على الشرط قلت على أى شرط شرطا فصعدا جبل لكاه ودلانى على كهف وقال تعبد فيه فدخلت فيه وجعل كل واحد منهما يأتينى بما قسم الله تعالى وبقيت مدة ثم قلت الى متى اقيم ههنا اسير الى طرطوس واكل من الحلال واعلم الناس العلم واقرأ القرآن فخرجت ودخلت طرسوس واقت بها سنة واذا انا برجل منهما قد وقف على وقال يا فلان خنت فى عهدك وتقضت الميثاق اما لك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما وهب لنا قلت ما الذى وهب لكما قال ثلاثة اشياء طى الارض من المشرق الى المغرب بقدم واحد والمشى على الماء والحجبة اذا شئت ثم احتجب عنى فقلت بالذى وهب لكما هذا الحال الا ما ظهرت لى فقد شويت قلبى فظهر وقال سل فقلت هل لى الى ذلك الحال عودة فقال هيهات لا يؤمن الخائن : قال الحافظ

وفاجبوى زكس ورسخن نى شئوى * بهرزه طالب سيمرغ وكيميا ميباش
 وفى الحكاية اشارة الى ان الله تعالى يمن على من يشاء - حكي - ان الشيخ جوهر المدفون
 فى عدن كان مملوكا ففتق وكان يبيع ويشترى فى السوق ويحضر مجالس الفقراء ويعتقدهم
 وهو اى فلما حضرت وفاة الشيخ الكبير سمد الحداد المدفون فى عدن قالت له الفقراء
 من يكون الشيخ بعدك قال الذى يقع على رأسه الطائر الاخضر فى اليوم الثالث من موتى
 عند ما يجتمع الفقراء فلما توفى اجتمع الفقراء عند قبره ثلاثة ايام فلما كان اليوم الثالث
 وفرغوا من الذكر والقرآن قعدوا ينتظرون ما وعدهم الشيخ واذا بطائر اخضر وقع قريبا
 منه فبقى كل واحد من كبار الفقراء يترجى ذلك ويتمناه فينهم كذلك اذا بالطائر قد طار
 ووقع على رأس الشيخ جوهر ولم يكن يخطر له ولا لاحد من الفقراء ذلك فقام اليه الفقراء
 ليزفوه الى زاوية الشيخ وينزلوه منزلة المشيخة فبكى وقال كيف اصلح للمشيخة وانا رجل
 سوق وانا لا اعرف طريق الفقراء وآدابهم وعلى تبعات وبينى وبين الناس معاملات فقالوا له
 هذا امر سهاوى ولا بد لك منه والله يتولى تعليمك فقال له هلونى حتى امضى الى السوق
 وبرا من حقوق الخلق فامهلوه فذهب الى دكانه ووفى كل ذى حق حقه ثم ترك السوق
 ولزم الزاوية ولازمه الفقراء فصار جوهر كاسمه : قال الحافظ

(طالب)

طالب لعل وکھر نیست و کرتہ خوردشید • همچنان در عمل معدن و کانست کہ بود

وقال

کومر پاک بیاید کہ شود قابل فیض • ورنہ ہر سنک و کلی لؤلؤ و مرجان نشود

ولما عظم سبحانه وتعالى شأن القرآن (بقوله هذا بصائر للناس) اردفه بقوله ﴿واذا قرئ القرآن﴾ الذي ذكرت شؤونه العظيمة ﴿فاستمعوا له﴾ استماع قبول وعمل بما فيه فان شأنه يوجب الاستماع مطلقا ولما في الافعال من التصرف والسعي والاعتمال في ذلك الفعل فرقوا بين المستمع والسامع بان المستمع من كان قاصدا للسمع مصفيا اليه والسامع من اتفق سماعه من غير قصد اليه فكل منستمع سامع من غير عكس ﴿وانصتوا﴾ اي واسكتوا في خلال القراءة وراعوها الى انقضائها تعظيمها وتكميلا للاستماع والفرق بين الانصات والسكوت ان الانصات مأخوذ في مفهومه الاستماع والسكوت فلا يقتصر في معناه على السكوت بخلاف السكوت ﴿لعلكم ترحمون﴾ اي تفوزون بالرحمة التي هي اقصى ثمراته * قال ابن عباس رضي الله عنها كان المسلمون قبل نزول هذه الآية يتكلمون في الصلاة ويأمرون بحوائجهم ويأبى الرجل الجماعة وهم يصلون فيسألهم كم صليتم وكم بقي فيقولون كذا فانزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات عند الصلاة بقراءة القرآن لكونها اعظم اركانها * استدلال الامام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المقتدى واجب وان قراءة الامام قراءة المأموم فلا يقرأ خلف الامام سواء اسر الامام ام جهر لانه تعالى اوجب عليه امرين الاستماع والانصات فاذا فات الاستماع بقي الانصات واجبا. وجه الاستدلال ان المراد بالانصات المأمور به وان كان هو النهي عن الكلام لاعن القراءة لكن العبرة لعموم اللفظ لالخصوص السبب على ان جماعة من المفسرين قالوا ان الآية نزلت في الصلاة خاصة حين كانوا يقرأون القرآن خلفه عليه السلام وجعله الحدادي في تفسيره اصح * قال في الاشباه اسقط ابو حنيفة القراءة عن المأموم بل منعه منها شفقة على الامام دفعا للتخليط عليه كما يشاهد بالجامع الازهر انتهى فقراءة المأموم مكروهة كراهة التحريم وهو الاصح كما في شرح المجمع لابن ملك * قال على رضي الله عنه من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة اي السنة - يحكى - ان جماعة من اهل السنة جاؤا الى ابي حنيفة رضي الله عنه ليناظروه في القراءة خلف الامام ويبيكوه ويشنعوا عليه فقال لهم لا يمكنني مناظرة الجميع ففوضوا امر المناظرة الى اعلمكم لاناظره فاشاروا الى واحد فقال هذا اعلمكم فقالوا نعم قال والمناظرة مع مناظرة لكم قالوا نعم قال والالزام عليه كالالزام عليكم قالوا نعم قال وان ناظرته والزمته الحجة فقد لزمتمك الحجة قالوا نعم قال وكيف قالوا لانارضينا به اماما فكان قوله قولنا فقال ابو حنيفة فحن لما اخترنا الامام في الصلاة كانت قراءته قراءة لنا وهو ينوب عنا فاقرؤا له بالالزام . قال الفقهاء المطلوب من القراءة التدبر والتفكير والعمل به ولا يحصل ذلك الا بالاستماع والانصات فيجب على المؤتم ذلك وهو كالخطبة يوم الجمعة لما شرعت وعظا وتذكيرا ووجب الاستماع ليحصل فائدتها لان يخطب كل لنفسه بخلاف سائر الاركان لانها شرعت للخشوع ولا يحصل لهم

الحشوع الا بالسجود معه والركوع * اعلم ان ظاهر النظم الكريم يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلاة كافي التفسير * قال الحدادي ولا يجب على القوم الانصات لقراءة كل من يقرأ في غير الصلاة * وقال الحلبي رجل يكتب الفقه ويحبه رجل يقرأ القرآن ولا يمكن للكاتب الاستماع فالأثم على القارى لقراءته جهرا في مواضع اشتغال الناس باعمالهم وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهرا والناس نيام يأتهم كذا في الخلاصة . صبي يقرأ في البيت واهله مشغولون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع ان افتتحوا العمل قبل القراءة والافلا . وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن ولو كان القارى في المكتب واحدا يجب على المارين الاستماع وان اكثر ويقع الحلل في الاستماع لا يجب عليهم . ويكره للقوم ان يقرأوا القرآن جملة لتضمنها ترك الاستماع والانصات . وقيل لا بأس به والاصل فيه ان الانصات والاستماع للقرآن فرض كفاية على ما حققه الحلبي في الشرح الكبير * قال في القنية ولا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقيون فهو اولي . ورجل يكتب من الفقه او يكرر منه وغيره يقرأ القرآن لا يلزمه الاستماع لان النبي عليه السلام دخل على اصحابه وهم في المسجد حلقتان حلقة في مذاكرة الفقه وحلقة في قراءة القرآن وجلس في حلقة مذاكرة الفقه ولولزم الاستماع لما قل ذلك وفيه اشارة فضيلة الفقه ومذاكرته

علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از اين كرد حديث

* قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القبور تكره عند ابى حنيفة وعند محمد لا تكره ومشايخنا اخذوا بقول محمد لكن لا يقرأ جهرا اذا كان اهل المصيبة مشتغلين بالناس فان القراءة جهرا عند قوم مشاغل مكروهة * ثم اعلم انه يدخل في الآية الخطبة لانها ملتبسة بقراءة القرآن فعمل بظاهره في حق قراءة القرآن وفي حق الخطبة بطريق الاحتياط اثباتا للحرمة بدليل فيه شبهة فيسمع الخطبة وينصت وان صلى الخطيب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان ذلك جزء من الخطبة فعمل فيه ما نعمل في الباقي الا اذا قرأ صلوا عليه فيصلي المستمع سرا اى في نفسه وقلبه ولا يحرك لسانه لانه توجه عليه امران صلوا عليه وقوله انصتوا فيصلي في نفسه وينصت بلسانه حتى يكون آتيا بهما . واختلفوا في البعد عن المتبر والاحوط السكوت اقامة لفرض الانصات وان تعذر الاستماع ولان فيه تشبها بالمستمعين ولان صوت كلامه قد يبلغ الصفوف التي امامه فيشغلهم وينعمهم عن استماع الخطبة * قال في التارخانية اذا شرع الخطيب في الدعاء لا يجوز للقوم رفع الايدي ولان يكون بلسانه وكذا الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام باللسان جهرا فان فعلوا اثموا ويجوز بالقلب ويجب على العلماء منعهم فان لم يمنعوا اثموا * وقال في نصاب الاحتساب ولا يتكلم حال الخطبة وان كان امرا بمعروف او نهيا عن منكر ولو لم يتكلم لكن اشار بيده او بينه حين رأى منكرا الصحيح انه لا بأس به وفي الحديث (اذ قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد نوت) اى تكلمت بما لا ينبغي * قال النووي فيه نهى عن جميع انواع الكلام لان قوله انصت اذا كان لفوا مع انه امر

(بمعروف)

يعرف فغيره من الكلام اولى وانما طريق النهى هنا الانكار بالاشارة . وفي قوله والامام يخطب اشعار بان هذا النهى انما هو في حال الخطبة وهو مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام لقوله عليه السلام (اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام) اي مطلقا سواء خطب او لم يخطب والترجيح للمعجم وقال لا بأس بالكلام اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا فرغ قبل ان يشتمل بالصلاة لان التكلم بما لا اثم فيه انما كره للاستماع اذا الكلام يحل بفرض استماعها ليقتصر على حال الخطبة اذا الاستماع قبلها وبعدها * وفي الفنية الكلام في خطبة العيد غير مكروه لان خطبة العيد سنة فخطبة الجمعة شرط لصحة الصلاة بخلاف خطبة العيد لقوله عليه السلام (يوم العيد من شاء منكم ان يخرج فليخرج) والحاصل انه اذا خرج الامام حرم كلام الناس والناقاة اما الفائنة فلا كراهة في قضائها وقت الخطبة نص عليه في النهاية وكذا التسبيح ونحوه جائز بالاتفاق * قال في الاشياء خرج الخطيب بعد شروعه متفلا قطع على رأس الركعتين يعني ان صلى ركعة ضم اليها اخرى وسلم كافي الكافي وان كان شرع في الشفع الثاني اعمه كافي الاختيار ولو كان شرع في سنة الجمعة يتمها اربعا على الصحيح كافي الاشياء وغيره وعبارة الخروج واردة على عادة العرب لانهم يتخذون للامام مكانا خاليا تعظيما لشانه فيخرج منه حين اراد الصعود الى المنبر واما القاطع عن الصلاة والكلام في ديارنا فهو قيام الامام للصعود قال في التاويلات النجمية الانصات شرط في حسن الاستماع وحسن الاستماع شرط في الاسماع والاشارة (انصتوا) بالسنتمكم الظاهرة لتستمعوا اله باذانكم الظاهرة وانصتوا بالسنتمكم الباطنة لتستمعوا باذانكم الباطنة (لعلكم ترحمون) بالاستماع بالسمع الحقيقي وهو قوله (كنت له سمعا في سمع) فمن سمع القرآن يسمع بآرئه فقد سمع من قارئه وهذا سر (الرحمن علم القرآن) : قال المولى الجامى كويته سناني غزفوى است

عجب نبود که از قرآن نصیبت نیست جز حرفی * که از خورشید جز کرمی نیند چشم نابینا ﴿ واذکر ﴾ یا محمد ﴿ ربک ﴾ و يجوز ان يكون المراد جميع الخلق والذکر طرد الغفلة ولذا لا يكون في الجنة لانها مقام الحضور الدائم ﴿ في نفسك ﴾ وهو الذکر بالكلام الخفي فان الاخفاء ادخل في الاخلاص واقرب من الاجابة وهذا الذکر يعم الاذكار كلها من القراءة والدعاء وغيرها كما قال في الاسرار المحمدية ليس فضل الذکر منحصر في التهليل والتسبيح والتكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذا کر ﴿ تضرعا ﴾ مصدر واقع موقع الحال من فاعل اذ کر اي متضرعا ومتذللا . والضراعة الخضوع والذل والاستكانة يقال تضرع الى الله اي ابتهل وتذل والابتهاال الاجتهاد في الدعاء واخلاصه * قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل العبادات يحل ماعقدته الافلاك الدارات

لوم ترد نيل ما ارجو واطلبه * من فضل جودك ما علمتني الطلب

﴿ وخيفة ﴾ بكسر الخاء اصلها خوفة قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها اي وحال كونك خائفا * قال ابن الشيخ وهذا الخوف يتناول خوف التقصير في الاعمال وخوف الخاتمة

(روح البيان - ٢٠ - لث)

وخوف السابقة فان ما يكون في الخاتمة ليس الا ما سبق به الحكم في الفاتحة ولذلك قال عليه السلام
(جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة) انتهى * يقول الفقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد
بالخطاب في الآية هو الامة والا فالانبياء بل وكل الاولياء آمنون به من خوف الخاتمة والفاتحة
نعم لهم خوف لكن من نوع آخر يناسب مقامهم ولما كان اكمل احوال الانسان ان يظهر
عزة ربوبية الله وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكر ليم المقصود الاول وقيد بالتضرع والخيفة
ليتم المقصود الثاني

اي خك آذراكه ذلك نفسه * واي آنكسى راكه بردى نفسه

هو ودون الجهر من القول ﴿ صفة لمخدوف هو الحال اي ومتكلما كلاما هو دون الجهر فانه
اقرب الى حسن التفكير فمن ام في صلاة الجهر ينبغي له ان لا يجهر جهرا شديدا بل يقتصر
على قدر ما يسمعه من خلفه * قال في الكشف لا يجهر فوق حاجة الناس والافهمسي . والفرق
بين الكراهة والاساءة هو ان الكراهة الحش من الاساءة ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوقفك الوسنان واطرد الشيطان قال
عليه السلام (اخفض من صوتك قليلا) وآتى ابا بكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا
صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام (ارفع من صوتك قليلا) وقد
جمع النووي بين الاحاديث الواردة في استحباب الجهر بالذكر والواردة في استحباب
الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرياء او تأذى المصلون او التأمون والجهر افضل
في غير ذلك لان العمل فيه اكثر ولان فائدته تتعدى الى السامعين ولانه يوقظ قلب
الذاكر ويجمع هم الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط وبالجملة
ان المختار عند الاخيار ان المبالغة والاستقصاء في رفع الصوت بالتكبير في الصلاة ونحوه
مكروه والحالة الوسطى بين الجهر والاخفاء مع التضرع والتذلل والاستكانة الحالية عن الرياء
جائز غير مكروه باتفاق العلماء كذا في انوار المشارق وقد سبق من شارح الكشف ان الشيخ
المرشد قديما من المبتدى برفع الصوت لتقلع من قلبه الخواطر الراسخة فيه بالغدو والآصال ﴿
متعلق باذكار اي اذكره في هذين الوقتين وهما البكرات والعشيات فان الغدو جمع غدوة وهي
ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس . والآصال جمع اصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب
والعشي والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وخص هذان الوقتان لان فيهما تتغير احوال العالم
تغيرا عجيبا يدل على ان المؤثر فيه هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة القاهرة فكل
من شاهد هذه التغيرات ينبغي له ان يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتهال والخوف من تحويل
حاله الى سوء الحال . وقيل الغدو والآصال عبارتان عن الليل والنهار اكتفى عن ذكرها بذكر
طرفيهما والمراد بذكره تعالى فيهما المواظبة عليه بقدر الامكان ﴿ ولا تكن من الغافلين ﴿
عن ذكر الله تعالى امر اولا بان يذكر ربه على وجه يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها
بلسانه فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره تعالى طرفا بمعاني ما يقول من الاذكار ثم اتى به بقوله
(ولا تكن من الغافلين) للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا ينفل قلبه عن استحضار جلال الله

(تمت)

در اواخر دفتر سوم در بیان عدم کردن وکیل از معنی که در جمیع کتابها

تعالی و کبریایه و فی الحدیث (ألا انبئکم بما هو خیر لکم و افضل من ان تلقوا عدوکم فتضربوا رقابهم و یضربوا رقابکم ذکر الله) ای ما هو خیر لکم مما ذکر ذکر الله سبحانه لان ثواب الغزو و الشهادة فی سبیل الله حصول الجنة و الذاکر جلیس الحق تعالی كما قال (انا جلیس من ذکرنی) و الجلیس لابد ان یتصور مشهودا فالحق مشهود الذاکر و شهود الحق افضل من حصول الجنة و لذلك كانت الرؤیة بعد حصول الجنة و کمال تلك النعمة. و الذکر المطلوب من العبد ان یتذکر الله باللسان و یتصور حاضرا بقلبه و روحه و جمیع قواه بحيث یتصور بالکلیة متوجها الی ربه فتنتفی الخواطر و تنقطع احادیث النفس عنه. ثم اذا داوم علیه ینتقل الذکر من لسانه الی قلبه و لا یرزق یتذکر بذلك حتی یتجلی له الحق من وراء استار غیوبه فینور باطن العبد بحکم (واشرقت الارض بنور ربها) و یتعدى الی التجلیات الصفاتية و الاسماوية ثم الذاتية فیضی العبد فی الحق فیتذکر الحق نفسه بما یتلیق بجلاله و جماله فیکون الحق ذا کرا و مذکورا و ذلك بارتفاع الثبوت و انکشاف الحقیقة الاحدیة کذا فی شرح الفصوص لداود القیصری فی الکلمة الیونسیة

جون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف حادث را کلیم

* و اعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء و داوم فیه فلا یریب ان یمحصل بینه و بین سر هذا الاسم المشتغله و روحه بعناية الله تعالی و فضله مناسبة ما بقدر الاشتغال و متى قویت تلك المناسبة و کملت بحسب قوة الاشتغال و کماله یمحصل بینه و بین مدلوله من الاسماء الحقیة بواسطة هذه المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة و کمالا و متى بلغت الی حد الکمال ایضا هذه المناسبة الثانية الحاصلة بینه و بین هذا الاسم بمجود الحق سبحانه و عطائه یمحصل بینه و بین مسماه الحق تعالی مناسبة بمقدار المناسبة الثانية من جهة القوة و الکمال لان العبد بسبب هذه المناسبة یغلب نفسه علی دنسه و یتصور مناسباً لعالم القدس بقدر ارتفاع حکم الدنس فحیث یتجلی الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها و بقدر استعداده و فیض علیه ماشاء من العلوم و المعارف و الاسرار الالهية و الکوئیة حسبما یتقضى الوقت و یسهه الموطن و تستدعیه القابلية فیطلع بعد ذلك علی ما لم یطلع علیه قبله فیحصل له العلم و المعرفة بعد الجهل و الغفلة کذا فی حواشی تفسیر الفاتحة لحضرة شیخنا الاجل امدنا الله بمدده الی حلول الاجل و اتفق المشایخ و العلماء بالله علی ان من لا ورد له لا وارد له و انقطاعه عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر و المرض و الهرم و الموت علامة البعد من الله تعالی و الخذلان. فینبغی لمن كان له ورد ففاته ذلك ان یتدارک و یتأخر به و لو بعد اسبوع و من هنا تقضى الصوفیة التهجد مع انه لیس من الفرائض و السر فی هذا ان المراد من الاوراد بل من سائر العبادات تغیر صفات الباطن و وقع ردائل القلب و آحاد الاعمال یقال آثارها بل لا یحس آثارها و انما یترتب الاثر علی المجموع و اذا لم یکن یعقب العمل الواحد اثرا محسوسا ولم یرد فی شأن و ثالث علی القرب و التوالی انعمی الاثر الاول ایضا ولهذا السر قال صلی الله علیه و سلم (احب الاعمال الی الله ادومها و ان قل) ای العمل * قال ابن ملک و انما کان العمل الایمی یدوم علیه احب لان النفس تألف به و یدوم بسببه الاقبال علی الله تعالی ولهذا ینکر اهل التصوف ترک الاوراد کما ینکرون

در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه در بیان مجاه حافظ کسی بنور

ترك الفرائض انتهى * قال بعض العلماء بالله لا يستحق الورد الا جهول يعني بمحوربه وحظ نفسه ووجه وصوله اليهما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على حسب الورد اذ جاء في الحديث (ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموها باعمالكم) والورد ينطوي بانطواء هذه الدار فيفوت ثوابه بحسب فواته اذ هو مرتب عليه. واولى ما يعتنى به عند العقلاء الاكياس ما لا يخلف وجوده اذ تذهب فائدته بذهابه فاذا عملت نفسك بعدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طالب ذكره منك اذ هو حق العبودية وان ركنت الى طلب العوض فقل والوارد انت تطلينه منه لا من حظ نفسك وابن ما هو طالبه منك من واجب حقه مما هو مطالبك منه من غرضك وحظك فطوب نفسا بالعمل لمولاه وسلم له فيما به يتولاك فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتز وتطلب الكرامة ومولاه يطالبك بالاستقامة ولان تكون بحق ربك اولى لك من ان تكون بحظ نفسك : قال الحافظ.

صحت حور نحو اهم كه بود عين قصور * باخيال تو اكر با دكري پردازم

قال في التأويلات النجمية (واذكر ربك في نفسك) اي اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التي امر الله بها وتبدل اخلاقها باخلاق الله ونفسي ذاتها في ذات الله وهذا كما قال (وان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي) وهو سر قوله (فاذا كروني اذ كركم) ألا ترى ان الفرائض لما ذكر الشمعة في نفسه باقائه ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشمعة باقائه يبقائها على ان تلك الحضرة منزهة عن المثل والمثال (تضربا وخينة زدون الجهر من القول) التضرع من باب التكلف اي بداية هذا الذكر بتبديل افعال النفس باعمال الشريعة تكون بالتكلف ظاهرة ووسنه بالتخلق باخلاق الله وبآداب الطريقة يكون مخفيا باطنا ونهايته باقائه ذاتها في ذاته بانوار الحقيقة تكون منها عن جهر القول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام (افشاء سر الربوبية كفر) (بالغدو والآصال) يشير الى غدو الازل وآصال الابد فان الذكر الحقيقي والمذكور الحقيقي هو الذاكر الحقيقي والذاكر والمذكور في الحقيقة هو الله الازلي الابدی لانه تعالى قال في الازل (فاذا كروني اذ كركم) ففي الازل ذكرهم لما خاطبهم وكان هو الذاكر والمذكور على الحقيقة على انا نقول ما ذكره الاله وهذا حقيقة قول يوسف بن حسين الرازي ما ذكر احد الله الاله ولهذا قال تعالى (ولا تكن من الغافلين) الذين لا يعلمون ان الذاكر والمذكور هو الله في الحقيقة انتهى ما في التأويلات النجمية هو ان الذين [قال الكاشفي] آورده اند كه كفسار مكة تعظم ميگردند از سجده نمودن سر خداي را و تنفر نموده ميگفتند (انسجد لما تأمرنا و زادهم تقورا) [حق سبحانه وتعالى ميفرمايد اي محمد اكر كافرين از سجود من سر كشي ميكنند بدرستي آنا نكه] (عند ربك) اي الملائكة المقربين لديه قرب الشرف والمكانة لا قرب المسافة والمكان (لا يستكبرون) [كردن نمی كشنند] (عن عبادته) بل يؤديونها حسبا امر وابه (ويسبحونه) اي ينزهونه عن كل ما لا يليق بجناب كبريائه (وله) تقديم الجار على الفعل للحصر (يسجدون) اي يخلصونه بفاية العبودية والتذلل لا يشركون به شيئا وهو تعريض بسائر المكلفين ولذلك

(شرح)

شرع السجود عند قراءتها * واعلم ان السجدة نهاية الخضوع وانما شرعت في موضع جبرا
 للنقصان كسجود السهو وفي موضع لمخالفة الكفار والموافقة للمسلمين * قال الكاشفي
 [سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است یکی در آخر سورة
 حج بمذهب امام شافعی و امام احمد سجده هست و بمذهب امام اعظم نیست و دوم در سورة
 ص بمذهب امام اعظم هست لان النبي عليه السلام قرأ سورة ص وسجد وبمذهب باقي ائمه نه]
 لان المذكور فيها ركوع لاسجود واختلف في موضع السجود في فصلت فعند علي رضي الله
 عنه هو قوله (ان كنتم اياه تعبدون) وبه اخذ الشافعي وعند عمر وابن مسعود رضي الله
 عنهما هو قوله (لا يسأمون) فاخذنا به احتياطا فان تأخير السجدة لازم لا تقديمها [و نزد امام
 اعظم سجده تلاوت برخواننده و شنونده در نماز و غیر نماز واجبست در حال و اگر فوت
 شود قضا لازمست و بمذهب ائمه دیگر سنت و قضا لازم نه] و بکبره تأخیر السجده من غیر
 ضرورة و يستحب ان يقوم القاعد فيكبر و يسبح تسبيح الصلاة و يكبر و يقوم ثم يقعد لكون
 الخروفيه اكمل. قوله تسبيح الصلاة اي يقول « سبحان ربي الاعلى » ثلاثا وهو الاصح و قيل
 يقول « خضعت للرحمن فاغفر لي يا رحمن » و قيل يقول « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
 و طاعتك » وهو مختار صاحب الاسرار المحمدية و يروى فيه عن نفسه سماع هاتف يأمره بالدعاء
 بذلك و كان صلى الله عليه وسلم يقول في سجود التلاوة (سجد وجهي للذي خلقه و صوره فاحسن
 صورته و شق سمعه و بصره بحوله و قوته) يقولها مرارا ثم يقول (فتبارك الله احسن الخالقين
 اللهم اكتب لي بها عندك اجرا و ضع عني بها وزرا و اجعلها لي عندك ذخرا و تقبلها مني
 كما تقبلت من عبدك داود عليه الصلاة و السلام) قال ابن فخر الدين الرومي ان قرأ سجدة سبحان
 ضم اليها ما ذكره سبحانه و تعالى عن الطائفة الساجدين و استحسنت عنهم بقوله (سبحان ربنا ان كان
 وعد ربنا لمعولا) و ان قرأ آية التزليل او الاعراف قال اللهم اجعاني من الساجدين لوجهك المسبحين
 بحمدك و اعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك » و ان رأيت السجدة قال « اللهم اجعاني
 من عبادك التمع عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة كتابك » و ان قرأ سجدة
 و النجم قال « اللهم اجعني من الباكين اليك الخاشعين لك » و كذا في غيره * قال المولى اخي چلبی
 و ان لم يذكر فيها شيا اجزاء لانها لا تكون اقوى من السجدة الصلواتية و يستحب للسامع
 ان يسجد مع التالي و لا يرفع رأسه قبله لانه بمنزلة امامه و يشترطنية السجود للتلاوة لا التعيين
 حتى لو كان عليه سجدة متعددة فعليه ان يسجد عددها و ليس له ان يعين ان هذه السجدة لآية كذا
 و هذه لآية كذا و يستحب للتالي اخفاؤها اذ لم يكن السامع متهيئا للسجود تحريزا عن تأييده و اذا
 كان متهيئا يستحب له ان يمجهر حاله على العبادة * قال الامام الحلبازي في حواشي الهداية يستحب
 ان يصل على النبي عليه السلام كلما ذكر و لا تستحب السجدة كلما تلايت تلك الآية اذا كان
 المجلس واحدا و الفارق ان الرسول عليه السلام محتاج و الرب عز و جل غير محتاج * قال الامام
 محمد بن العربي قدس سره في روح القدس له اعلم ان لاشي انكأ على ابليس من ابن آدم
 في جميع احواله في صلاته من سجوده لانه خطيئته فكثرة السجود و تطويله يحزن الشيطان

وليس الانسان بمصوم من ابليس في صلاته الا في سجوده لانه حينئذ يذكر الشيطان مصيئته فيحزن فيشتغل بنفسه عنك ولهذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اذا قرأ ابن آدم السجد فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابت في النار) فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواتم السجود كلها اماربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال جزئه فاشتغل بك انتهى كلامه * يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما ابى عن السجود لاستكباره فكل من استكبر عنه كالكفار كان الشيطان قرينه في جميع احواله وكل من تواضع فسجد كالمؤمنين اعتزل عنه الشيطان في تلك الحال لا في جميع الاحوال الا ان يزكى نفسه عن رذيلة الكبر فيحتمد يتخلص في جميع احواله ويكون من العباد المخلصين

زينت توبس كمر بند كى * تاج تودر سجده سر افكند كى
شرم توبادا كه بيالو است * سجده طاعت بردش هرچه هست
تو كنى از سجده او سر كنى * به كه ازين شيوه قدم در كنى

[وحضرت شيخ الاسلام قدس سره فرمود سرى كه درو سجودى نيست سفيحه به از دست وكفى كه درو سجودى نيست كفجه به از دست] ونعم ما قال

شرف نفس بجد دست وكرامت بسجود * هر كه اين هر دو ندارد عدمش به وجود

* قال في التأويلات النجمية (ان الذين عند ربك) يعنى الذين اقتوا افعالهم واخلاقهم وذواتهم في اوامر الله واخلاقه وذاته فمابقوا عند انفسهم وانما بقوا ببقاء الله عنده (لا يستكبرون عن عبادته) لان الاستكبار من اخلاقهم وقد افقوا في اخلاقه فمابق لهم الاستكبار فكيف يستكبرون عن عبادته وقد اقتوا افعالهم في اوامر الله وهى عبادته فاعمالهم قائمة بالعبادة لا بالفعل وهم في حال الفناء عن انفسهم والبقاء بالله (ويسبحونه) اى ينزهونه عن الحلول والاتصال والاتحاد وعن ان يكون هو العبد او العبد اياه بل هو هو كما كان في الازل لم يكن شيئاً مذكورا (وله يسجدون) في الوجود والعدم من الازل والابد وسجدوا له من الازل في العدم منقادين مسخرين قابلين لاحكام القدرة في اليجاد للوجود وسجدوا له الى الابد في الوجود ببذل الموجود منقادين مسخرين قابلين لاحكام القدرة في تصاريف الاعدام واليجاد والابقاء

نمت سورة الاعراف بالرحم والراف مع ما يتعلق بها من التفسير والتأويل على وجه عدل سوى من غير تطويل وذلك في المشر الاول من سفر الخبر المنتظم في سلك شهر سنة احدى ومائة والف من هجرة من له العزو والشرف ويتلوها سورة الاثقال وقد حان الاغتنام بنائها بعمون الله الملك العزيز القوى المتعال

﴿ تفسير سورة الاثقال مدنية وآيات وسمون وقيل مكة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يسألونك عن الاثقال ﴾ اى عن حكم الغنائم فالسؤال استفتائى ولهذا عدى بكلمة

عن الاستعطائي كما يقال سألته درهما لان السؤال قد يكون لاقتضاء معنى في نفس المسئول فيتعدى
اذ ذاك بمن كما قال سلى ان جهلت الناس غنى وعنهم وقد يكون لاقتضاء مال
ونحوه فيتعدى اذ ذاك الى المفعولين كالمثال المذكور . والنفل الزيادة وسميت الغنيمه به لانها
عطية من الله زائدة على ما هو الاجر في الجهاد من الثواب الاخرى وعلى ما اعطاه لسائر الامم
حس لم يحل لهم الغنائم وكانت تنزل نار من السماء فتأكلها والنافلة من الصلاة ما زاد على
الفرض ويقال لولد الولد نافلة لانه زيادة على الولد ويطلق على ما يشترطه الامام لمقتحم خطر
عطية له وزيادة على سهمه من الغنم - روى - ان المسلمين اختلفوا في غنائم بدر وفي قسمتها
فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم والى اين تصرف ومن الذين يتولون قسمتها
أهم المهاجرون أم الانصار أم هم جميعا فنزلت فضمير يسألون لاصحاب بدر لتعينهم حال نزول
الآية فلاحاجة الى سبق الذكر صريحا . والمعنى يستفتونك في حكم الانفال ﴿ قل الانفال لله
والرسول ﴾ اى امرها وحكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول كيفما امر به من غير ان يدخل
فيه رأى احد . قال الحدادى اضافة الغنائم الى الله على جهة التشریف لها و اضافتها الى الرسول
لانه كان بيان حكمها وتديرها اليه ﴿ فاتقوا الله ﴾ اى اذا كان امر الغنائم لله ورسوله
فاتقوا الله تعالى واجتنبوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخطه تعالى
﴿ واصلحوا ذات بينكم ﴾ ذات الين هى الاحوال التى تقع بين الناس كما ان ذات الصدور
هى المضمرات الكائنة فيها وذات الاتاء هى ما حل فيه من الطعام والشراب ولما كان ما حل
في الشئ ملابساه قيل انه صاحب محله وذوه مثل ان يقال اسقنى ذا انائك اى الماء الذى فيه اى
واصلحوا ما بينكم من الاحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى وتفضل به عليكم
وذلك لان المقاتلة قالوا لنا الغنائم وارادوا ان لا يواسوا الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند
الرايات * قال عبادة بن الصامت نزلت فينا معشر اصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه
اخلاقنا فترعه الله من ايدينا فجعله لرسوله فقسمه بين المسلمين على السواء ﴿ واطيعوا الله
ورسوله ﴾ بتسليم امره ونهيه ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ متعلق بالاوامر الثلاثة والمراد
بالايمان كماله فان اصل الايمان لا يتوقف على التحلى بمجموع تلك الامور كلها بل يتحقق
بمجرد الطاعة بقبول ما حكم الله ورسوله به والاعتقاد بحقيقته . والمعنى ان كنتم كاملى الايمان
فان كمال الايمان يدور على هذه الحاصل الثلاث * واعلم ان كثرة السؤال توجب الملل
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات
والمنع وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال) فى الحديث فوائد . منها
التهى عن عقوق الوالدين لانه من الكبار وانما اقتصر على الام اكتفاء بذكر احدهما كقوله
تعالى (والله ورسوله احق ان يرضوه) اولان حقها اكثر وخدمتها اوفر . وفيه نهى عن واد
البنات وهم فعل الجاهلية كان الواحد منهم اذا ولد له ابن تركه واذا ولد له بنت دفنها حية
وانما حملهم على ذلك خوف الاملاق ودفع العار والانفة عن انفسهم واراد بالمتع الامتناع
عن اداء ما يجب ويستحب . وبهات الاقدام على اخذ ما يكره ويحرم . وفيه نهى عن المقاوله

بلا ضرورة وقصد ثواب فانها تقسى القلوب . وفيه نهي عن كثرة السؤال * قال ابن ملك
يجوز ان يراد به سؤال اموال الناس وان يراد به سؤال الانسان عما لا ينبغي . وفيه نهي عن اضاءة
المال وهي انفاقه في المعاصي والاسراف به في غيرها كالاسراف في النفقة والبناء والملبوس
والمفروش وتمويه الاواني والسيوف بالذهب * قال في التأويلات النجمية فلما اكثروا
السؤال قال عليه السلام (ذروني ما تركتكم فانه انما اهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم
واختلافهم على انبيائهم) ومن كثرة سؤالهم قوله تعالى (يسألونك عن الانفال) وانما سألوا
ليكون الانفال لهم فقال على خلاف ما آمنوا (قل الانفال لله والرسول) يعملان فيها ماشا آلا
كما شتم لتأدبوا ولا تعترضوا على الله والرسول بطريق السؤال وتكونوا مستسلمين لاحكامهما
في دينكم ودنياكم ولا تحرصوا على الدنيا لثلاث شوبوا اعمالكم الدينية بالاعراض الدنيوية
(فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم) اي اتقوا بالله عن غير الله واصلحوا ما بينكم من الاخلاق
الرديئة والهمم الدنيئة وهي الحرص على الدنيا والحسد على الاخوان وغيرهما من الصفات الذميمة
التي يحجب بها نور الايمان عن القلوب (واطيعوا الله ورسوله) بالتسليم لاحكامهما والاثمار
باوامرها والانتها عن نواهيها (ان كنتم مؤمنين) تحقيقا لا تقليدا فان المؤمن الحقيقي هو الذي
كتب الله بقلم العناية في قلبه الايمان وايده بروح منه فهو على نور من ربه : وفي المتنوى

بود ككبرى در زمان بايزيد * كفت او را يك مسلمان سعيد
كه چه باشد كرتو اسلام آورى * تا بيابى صد نجات و سرورى
كفت اين ايمان كرهست اى مرید * آنكه دارد شيخ عالم بايزيد
من ندارم طاقت آن تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهاى جان
كرچه در ايمان و دين ناموتم * ليك در ايمان او بس مؤتم
مؤمن ايمان او يم در نهان * كرهه مهم هست محكم بردهان
باز ايمان كرخود ايمان شماست * نى بدان ميلستم و نى اشتهاست
آنكه صدمبلىس سوى ايمان بود * چون شما را ديد آن باطل شود
زانكه نامى بيند و معيش نى * چون بيبان را مفازه كفتى

اللهم اجعلنا متحققين بحقائق الايمان واوصلنا الى درجات العرفان والاحسان * انما المؤمنون *
اي انما الكاملون في الايمان المخلصون فيه * الذين اذا ذكروا الله * عندهم * وجلت قلوبهم *
من هية الجلال وتصور عظمت المولى الذى لا يزال وهذا الخوف لازم لاهل كمال الايمان
سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسل او مؤمنا تقيا تقيا وهذا بخلاف خوف المقاب فانه لا يحصل
بمجرد ذكر الله بل بملاحظة المعصية وذكور عقاب الله انتقاما من المعصاة واين من يهم بمصيبة
فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عقابه من يتزع بمجرد ذكره من غير ان يذكر هناك
ما يوجب التزع من صفاته وافعاله استعظاما لشأنه الجليل ونهيانه * واعلم ان شأن نور الايمان
ان يرق القلب ويصفيه عن كدورات صفات النفس وظلماتها ويلين قسوته فيلين الى ذكر الله
ويجد شوقا الى الله وهذا حال اهل البدايات واما حال اهل النهايات فالطمأنينة والسكون

و او اخر دفتر نعيم در بيان دعوت كردن مسلمانان كبروا بالاسلام در عهد بايزيد

(والله اعلم)

بالذکر ولما جاء قوم حدیثوا عهد بالاسلام فسمعوا القرآن كانوا یبکون ویتأوهون فقال ابو بکر رضی الله عنه هكذا كنا فی بداية الاسلام ثم قست قلوبنا یشیر بذلك الی نہایتہ فی الاطمئنان ﴿ واذا نلت ﴾ قرئت ﴿ علیہم آیاتہ ﴾ ای آیات الله یعنی القرآن امر او نہیا وغیر ذلك ﴿ زادتهم ﴾ ای تلك الآیات والاسناد مجازی ﴿ ایمانا ﴾ ای یقینا وطمأنینة نفس فان تظاهر الأدلة وتماضد الحجج والبراهین موجب لزیادة الاطمئنان وقوة الیقین • قال الفاضل التفتازانی وتبعه المولی ابوالسعود فی تفسیره ان نفس التصدیق مما یقبل الزیادة والتقصان للفرق الظاهر بین یقین الانیاء وارباب المکاشفات وین یقین الامة ولهذا قال امیر المؤمنین علی رضی الله عنه لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا و کذا بین ما قام علیہ دلیل واحد من التصدیقات وما قامت علیہ ادلة كثيرة • قال الکاشفی [در حقایق سامی مذکورست کہ بیرکت تلاوت نور یقین در باطن ایشان ظاهر ~~کر~~ردد و زیادتی طاعت بر ظاهر ایشان هویدا شود . و در بحر الحقایق فرمودہ کہ ایمان حقیقی نورست کہ بقدر سعت روزنہ دل دروی می تابد پس چون قرآن بر ارباب قلوب خوانند روزنہ دل ایشان بیرکت قرائت کشادہ تر گردد و نور ایمان بیشتر دروی افتد پس در نور جمال مستغرق کردند] ﴿ و علی ربهم ﴾ مالکهم ومدبر امورهم خاصة ﴿ یتوکلون ﴾ یفوضون امورهم ولا یخشون ولا یرجون الا ایاہ ﴿ قال فی التأویلات النجمیة ﴾ علی ربهم یتوکلون ﴿ لاعلی الدنیا واهلها فان من شاهد بنور الایمان جمال الحق و جلالة فقد استغرق فی بحر لجمی من شهود الحق بحیث لا یتفرغ لغيره و یری الاشیاء مضمحاة تحت سطوات جلالة فیکون توکلهم علیہ لاعلی غیرہ

هر کہ او در بحر مستغرق شود • فارغ از کشتی و از زورق شود

غرقه دریا بجز دریا ندید • غیر دریا هست بروی ناپدید

ولما ذکر اولاً من الاعمال الحسنة اعمال القلوب من الحشیة والوجل عند ملاحظه عظمتہ الله تعالی و جلالة والاخلاص والتوکل عقب بافعال الجوارح التي هی العیار علیها كالصلاة والصدقة فقال ﴿ الذین یقیمون الصلوة ﴾ بوضوئها و رکوعها وسجودها فی مواقیبها وهو مرفوع علی انه نعمت للموصول الاول ﴿ وما رزقناهم ﴾ اعطیناهم من الاموال ﴿ ینفقون ﴾ فی طاعة الله وانما خص الله الصلاة والزکاة لعظم شأنهما وتأكيد امرهما ﴿ اولئک ﴾ الجامعون لاهمال القلب والقالب ﴿ هم المؤمنون ﴾ ایمانا ﴿ حقا ﴾ لانهم حققوا ایمانهم بانضواء الیہ الاعمال الصالحة ﴿ لهم درجات ﴾ کاشته ﴿ عند ربهم ﴾ ای کرامة وزلفی وعلو مرتبة وقیل درجات عالیة فی الجنة علی قدر اعمالهم • قال فی انوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنی المراقبة فجمعها درج وان كانت بمعنی المرتبة والطبقة فجمعها درجات ﴿ ومغفرة ﴾ لذنوبهم ﴿ و رزق کریم ﴾ [و روزی بزرگ صافی باشد از کد اکتساب و خالی از خوف حساب] لا یتنمی ولا ینقطع کارزاق الدنیا • قال فی القاموس رزقا کرما کثیرا وقولا کریمان سهلا لینا واکرمه وکرمه عظمتہ ونزعه [امام قشیری قدس سره فرمودہ کہ رزق کریم آنست کہ مرزوق را از شهود رازق باز ندارد]

تو ز روزی ده بروزی و ایمان * از سبب بکذر مسبب بین عیان [۱]

از مسبب میرسد هر خیر و شر * نیست ز اسباب و سائط ای پدر [۲]

اصل بیند دیده چون اکمل بود * فرع بیند دیده چون احول بود [۳]

* قال في المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القالية والصدقة خير العبادات المالية - وروى - ان فاطمة اعطت قميصها عليا ليشتري لها ما اشتهاه الحسن فباعه بستة دراهم فسأله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل ومعه ناقة فاشترها على المدة بستين دينارا ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستين دينارا وستة دراهم ثم طلب بائع الناقة ليدفع له ثمنها فلم يجده فعرض القصة على النبي عليه السلام فقال عليه السلام (اما السائل فرضوان واما البائع فيكائيل واما المشتري فجبرائيل) وفي الحديث (يا أي يوم القيامة اربعة على باب الجنة بغير حساب الحاج الذي حج البيت بغير افساد والشهيد الذي قتل في المعركة والسخي الذي لم يلتبس بسخاوته رياء والعالم الذي عمل بعلمه فيتسارعون في دخول الجنة اولا فيرسل الله جبرائيل ليحكم بينهم بالعدل فيقول للشهيد ما فعلت في الدنيا حتى تريد ان تدخل الجنة اولا فيقول قتل في المعركة لرضي الله تعالى فيقول ممن سمعت ان من قتل في سبيل الله يدخل الجنة فيقول من العلماء فيقول احفظ الادب ولا تتقدم على معلمك ثم يسأل الحاج والسخي كذلك ثم يقول لهما احفظا الادب ولا تتقدما على معلمكما ثم يقول العالم الهى انت تعلم اني ما حصلت العلم الا بسخاوة السخي وانت لا تضع اجر المحسنين فيقول الله صدق العالم يارضوان افتح الباب وادخل السخي اولا) وفي ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذي يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا انصاف لا يحصل الا بصلاح النفس ولا يمكن ذلك الا بالعمل فلا يفتخر اهل الهوى من علماء الظاهر بذلك فان كون العلم المجرد منجيا مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم هو الذي يعمل بعلمه ويصل الى العرفان بتصفية القلب ولا شك ان كون المذكورين في الآية مؤمنين حقا بسبب خدمتهم لله تعالى بانفسهم واموالهم وتجردهم عن العلائق البدنية والمالية وبهائمهم مع الله تعالى وايتارهم له على جميع ما سواه حتى على انفسهم فمن آثر الحق على ما سواه فقد وصل الى اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالى يدبر امره ويقضى حاجاته ﴿ كما اخرجك ربك ﴾ المراد باخراج الله تعالى اياه كونه سببا امراله بالخروج وداعيا اليه فان جبرائيل عليه السلام اتاه وامره بالخروج ﴿ من بيتك ﴾ في المدينة ﴿ بالحق ﴾ حال من مفعول اخرجك اي اخرجك ملتبسا بالحق وهو اظهار دين الله وقهر اعداء الله والكاف في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال وهي قسمة غنائم بدر بين الغزاة على السواء من غير تفرقة بين الشبان المقاتلين وبين الشيوخ الثابتين تحت الرايات كحال اخرجك يعني ان حالهم في كراهتهم لما رأيت فان في طبع المقاتلة شيئا من الكراهة لهذه القسمة مع كونها حقا كحالهم في كراهتهم لخروجك للحرب وهو حق ﴿ وان فريقا من المؤمنين لكارهون ﴾ اي والحال ان فريقا منهم كارهون للخروج اما لفرة الطبع عن القتال اولعدم الاستعداد * قال سعد بن جبلي الملقب بالظاهر ان المراد هي الكراهة الطبيعية التي لا تدخل تحت القدرة والاختيار فلا يرد لها لائق بمنصير

تو ز روزی ده بروزی و ایمان * از سبب بکذر مسبب بین عیان [۱] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۲] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۳] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۴] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۵] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۶] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۷] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۸] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۹] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ [۱۰] در او اسط و قدرت او معروف بر قابلیت نیست الخ

الصحابه رضی اللہ عنہم - روى - ان عير قريش اى قافلتهم اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعمون راكبا منهم ابوسفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وكان في السنة الثانية من الهجرة فاخبر جبريل رسول الله باقبالها فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا سمعه ابوسفيان فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعته الى مكة وامره ان ياتي قريشا فيستفزهم ويخبرهم ان محمدا قد اعترض لعيركم فادركوها فلما بلغ اهل مكة هذا الخبر نادى ابوجهل فوق الكعبة يا اهل مكة التحاء التحاء على كل صعب وذلول عيركم واموالكم اى تداركوها ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وفدرأت عاتكة اخت العباس بن عبدالمطلب قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رؤيا فقالت لاختيها انى رايت عجيبا كان ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها اى رمى بها الى فوق فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس صديقا له يقال له عتبة بن ربيعة بن عبدشمس وذكرها عتبة لابنته ففشا الحديث فقال ابوجهل العباس يا ابا الفضل ما يرضى رجالكم ان يتباوا حتى تنبت نساؤكم فخرج ابوجهل باهل مكة وهم النفير فقبل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى تبحر الجزور وتشرب الحمور وتقيم القينات والمعازف بيدر فتسمع جميع العرب بمخرجنا وان محمدا لم يصب العير وانا قد اغضضناه فضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوم افي السنة فنزل جبريل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي عليه السلام اصحابه فقال (ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفير) فقالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال (ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابوجهل قد اقبل) يريد صلى الله عليه وسلم بذلك ان تلقى النفير وجهاد المشركين آثر عنده وانفع للمؤمنين من الظفر بالعير لما في تلقى النفير من كسر شوكة المشركين واظهار الدين الحق على الاديان كلها فقاتوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عندما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابوبكر وعمر رضی اللہ عنہما فاحسنا الكلام في اتباع مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام سيد الخزرج سعد بن عبادة فقال انظر في امرك وامض فوالله لو سرت الى عدن اين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد ابن عمرو يارسول الله امض لما امرك الله فانامعك حينما احببت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون واكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون مادامت عين منا تطرف فتبسم رسول الله ثم قال (اشيروا على ايها الناس) وهو يريد الانصار اى ينوا الى ما في ضميركم في حق نصرتي ومعوتي في هذه المعركة وذلك لان الانصار كانوا طاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة ان ينصروه مادام في المدينة واذا خرج منها لا يكون عليهم معاونة ونصرة فاراد عليه السلام ان يماهدهم على النصرة في تلك المعركة ايضا فقام سعد بن معاذ فكانت تريدنا يارسول الله قال (اجل) قال قد آمنتك وصدقك وشهدنا ان ماجئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا

ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل وامانكره ان تلقى بنا عدونا انا الصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله تعالى يربك منا ماتقربه عينك فسربنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال (سيروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكأني الآن انظر الى مصارع القوم) فالمنى اخرجك ربك من بيتك لان ترك التوجه الى العير وتوثر عليه مقاتلة النفي في حال كراهة فريق من اصحابك ما آثرته من محاربة النفي ﴿ يجادلونك في الحق ﴾ الذي هو تلقى النفي لا يثارهم عليه تلقى العير ﴿ بعد ما تبين ﴾ منصوب يجادلونك وما مصدرية اي يخاصمونك بعد تبين الحق وظهوره لهم باعلامك انهم ينصرون اينما توجهوا ويقولون ما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت لنا ان الخروج لمقاتلة النفي لندتعد ونتأهب فمن قال ذلك انما قال كراهة لاخراجهم عليه الصلاة والسلام من المدينة وكراهتهم القتال ﴿ كأنما يساقون الى الموت ﴾ الكاف في محل نصب على الحالية من الضمير في لكارهون اي مشبهين بالذين يساقون بالعنف والصغار الى القتل ﴿ وهم ينظرون ﴾ حال من ضمير يساقون اي والحال انهم ينظرون الى اسباب الموت ويشاهدونها عيانا وما كانت هذه المرتبة من الخوف والجزع الا لقله عددهم وعدم تأهبهم وكونه رجالة - وروى - انهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ليس فيهم الافارسان الزبير والمقداد ولهم سبعون بعير اوست ادرع وثمانية اسياف وكان المشركون اكثر عددا وعددا بالاضعاف ﴿ والاشارة ان الله تعالى اخرج المؤمنين الذين هم المؤمنون حقا من اوطان البشرية الى مقام العندية بجذبات العناية ﴿ كما اخرجك ربك من بيتك ﴾ اي من وطن وجودك بالحق اي بمجيء الحق من تجلى صفاته جماله وجلاله ﴿ وان فرقان المؤمنين لكارهون ﴾ اي القلب والروح يعني للفناء عند التجلى فان البقاء محبوب والفناء مكروه على كل ذى وجود يجادلونك اي الروح والقلب في الحق اي بمجيء الحق من بعد ما تبين مجيئه لكراهة الفناء كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون يعني كأنهم ينظرون الى الفناء ولا يزول البقاء بعد الفناء كمن يساق الى الموت كذا في التأويلات النجمية : وفي المنثور

شير دنيا جويد اشكاري وبرك * شيرمولى جويد آزادي ومرك [١]
چونكه اندر مرك بيند صد وجود * همچو پروانه بسوزاند وجود
كل شىء هالك جز وجه او * چون نه در وجه او هتى مجو [٢]
هر كه اندر وجه ما باشد فنا * كل شىء هالك نبود جزا
زانكه دره الاست او از ولاه گذشت * هر كه دره الاست او فاني نكشت

* واعلم انه كما لا اعتراض على الانبياء في وحيهم وعباراتهم كذلك لا اعتراض على الاولياء في الهامهم واشاراتهم وان السعادة في العمل والاخذ بآياتهم والوجود وان كان محبوبا لاهل الوجود لكن الفناء محبوب لاهل الشهود * فعلى السالك ان ينقطع عن جميع اللذات الدنيوية ويظهر نفسه عن لوث الاغراض الدنية ويكون الرسول وامره احب اليه من نفسه الى

(ان)

[١] دروازه دفتر بكم در بيان حق الله عليه وسلم در مكارم و غير ما الخ [٢] دروازه دفتر بكم در بيان حق الله عليه وسلم در مكارم و غير ما الخ

ان ينفذ عمره * روى البخارى عن عبدالله بن هشام انه قال كنا مع النبي عليه السلام وهو اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الا نبي فقال صلى الله عليه وسلم (لا والذي نفس محمد بيده حتى اكون احب اليك من نفسك) اى لا يكون ايمانك كاملا حتى تؤثر رضى على رضى نفسك وان كان فيه هلاكك فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسى فقال (الآن يا عمر) يعنى صار ايمانك كاملا * قال ابن ملك والمراد من هذه المحبة حجة الاختيار لا محبة الطبع لان كل احد محبوب على حب نفسه اشد من غيرها انتهى. قوله حجة الاختيار وهو ان يختار رضى النبي عليه السلام على رضى نفسه فالمراد هو الايثار كما قال تعالى (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) فكما ان هذا الايثار لا يقتضى عدم احتياج المؤثر فكذلك ايثار رضى الغير لا يستدعى ان تكون المحبة له اشد من كل وجه هذا واكن فوق هذا كلام فان من فنى عن طبيعته ونفسه بل عن قلبه وقلبه فقد فنى عن محبتها ايضا وتخلص من الاتينية ووصل الى مقام المحبوبة الذى لا غاية وراءه رزق الله واياكم ذلك فضله وكرمه ﴿ واذ يعدكم الله ﴾ اى اذ كروا ايها المؤمنون وقت وعد الله تعالى اياكم ﴿ احدى الطائفتين ﴾ اى الفريقين احدهما ابوسفيان مع العير والاخرى ابوجهل مع النفير ﴿ انها لكم ﴾ بدل اشمال من احدى الطائفتين ميين لكيفية الوعد اى يعدكم ان احدى الطائفتين كائنة اكم مختصة بكم مسخرة لكم تسلطون عليها تسلط الملاك على املاكهم وتنصرفون فيها كيف شئتم ﴿ وتودون ﴾ عطف على يعدكم داخل تحت الامر بالذكر اى تحبون ﴿ ان غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ من الطائفتين لاذات الشوكة وهى النفير ورئيسهم ابوجهل وهم الف مقاتل وغير ذات الشوكة هى العير اذ لم يكن فيها الا اربعون فارسا ورئيسهم ابوسفيان ولذلك يمتنونها. والشوكة الحدة اى السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم مستعار من واحدة الشوك والشوك نبت فى طرفه حدة حدة الابرة ﴿ ويريد الله ﴾ عطف على تودون منتظم معه فى سلك التذكير اى اذ كروا وقت وعده تعالى اياكم احدى الطائفتين وودادتكم لادانها وقوله تعالى ﴿ ان يحق الحق ﴾ اى يثبت ويعلية ﴿ بكلماته ﴾ باسمه لكم بالقتال ﴿ ويقطع دابر الكافرين ﴾ اى آخرهم ويستأصلهم بالمرءة. والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين ﴿ ليحق الحق ويبطل الباطل ﴾ اللام متعلقة بفعل مقدر مؤخر عنها اى لهذه الغاية الجليلة وهى اظهار الدين الحق وابطال الكفر فعل ما فعل لا لثى آخر وليس فيه تكرار اذا الاول مذكور لبيان تفاوت ما بين الارادتين ارادة الله و ارادة المؤمنين والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول صلى الله عليه وسلم على اختيار التوجه الى ذات الشوكة ونصره عليها وقطع دابر المشركين ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لا بعله حقا بعد ان لم يكن كذلك وكذا حال ابطال الباطل ﴿ ولو كره المجرمون ﴾ اى المشركون ذلك اى احقاق الحق وابطال الباطل ﴿ اذ تستغيثون ربكم ﴾ اى اذ كروا وقت استغاثتكم وهى طلب الفوز والنصر والعون وذلك انهم لما علموا انه لا بد من القتال جعلوا يدعون الله

تعالى قائلين اي رب انصرنا على عدوك ياغيث المستغيثين اغثنا * وعن عمر رضى الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلاثمائة
وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو (اللهم انجزلى ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة
لا تعبد في الارض) فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فاخذه ابوبكر فلقاه على منكبه والتزمه
من ورائه وقال يا ابي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز ما وعدتك فهذه الاستغاثة كانت من النبي
عليه السلام ومن المؤمنين واستاد الفعل الى الجماعة لا ينافي كونه من النبي عليه السلام لانه دعا
وتضرع والمؤمنون كانوا يؤمنون ﴿ فاستجاب لكم ﴾ اي اجاب عطف على تستغيثون داخل
معه في حكم التذكير ﴿ انى ﴾ باني ﴿ بمدكم ﴾ بالف من الملائكة مردفين ﴿ اي
جاعلين غيرهم من الملائكة رديفا لانفسهم فالمراد رؤساؤهم المستغيثون لغيرهم حتى صاروا
ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف ﴿ وما جعله الله ﴾ عطف على مقدر اي فامدكم الله باتزال
الملائكة عيانا وما جعل ذلك الامداد لشيء من الاشياء ﴿ الا بشرى ﴾ اي الالبشارة لكم
بانكم تنصرون فهو استثناء مفرغ من اعم العلل ﴿ ولتطمئن به ﴾ اي بالامداد ﴿ قلوبكم ﴾
فيقول ما بها من الوجع لقتلكم وذللكم وفي قصر الامداد عليها اشعار بعدم
مباشرة الملائكة للقتال وانما كان امدادهم بتقوية قلوب المباشرين وتكثير سوادهم
ونحوه ولو بعثهم الله بالمحاربة لكان يكفي ملك واحد فان جبريل اهلك بريشة واحدة من
جناحه سبعا من مدائن قوم لوط واهلك بصيحة واحدة جميع بلاد عمود * قال الحدادى وهذا
القول اقرب الى ظاهر الآية وقيل نزل جبرائيل في خمسمائة من الملائكة على الميمنة وفيها
ابوبكر رضى الله عنه ونزل ميكائيل في خمسمائة على اليسرة وفيها علي بن ابي طالب رضى الله
عنه فقاتلوا وقيل قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب ويوم حنين - وروى - ان رجلا قال
تبعنا رجلا من المشركين لا ضربه يوم بدر فوق رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيفي
﴿ وما النصر ﴾ اي حقيقة النصر على الاطلاق ﴿ الا ﴾ كأن ﴿ من عند الله ﴾ من غير ان يكون
فيه شركة من جهة الاسباب فان امداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائل
لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه بفقدائها ونعم ما قيل

النصر ليس باجناد مجتدة * لكنه بساعات وتوفيق

﴿ ان الله عزيز ﴾ لا يغالب في حكمه ولا ينازع في افضيته ﴿ حكيم ﴾ يفعل كل ما يفعل حسبا
تقتضيه الحكمة والمصلحة * واعلم ان للملائكة امدادا في كل جيش حق وان لم يكونوا امرئين
ومشاهدين بحسب ابصارنا وهم في الحقيقة اشارة الى القوى الروحانية الغالبة فانها اذا ظهرت
في وجود المجاهر بالجهاد الاكبر لا يقابلها شيء من القوى الانفسية الشريرة المغلوبة وكذا
ما كان مظاهرها من كفار الظالم وانما العدة هي اليقين والاطمئنان - روى - ان بني
اسرائيل اعطوا السكنية وهي ريح ساكنة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان
وهي معجزة لانبيائهم وكرامة لملوكهم وللسكنية معيان آخران . احدهما شيء من لطائف
صنع الحق يلقي على لسان محدث الحكمة كما يلقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح

الاسرار وكشف السرى. وثانيهما ما ازل على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهو شئ يجمع نوراً وقوة وروحاً يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين وقدورته المجاهدون في سبيل الله يمدهم الى قيام الساعة وانما لا يظهر في بعض الاحيان والوقائع لحكمة اخفاها الله عن العاقلين هرخلل كاندر عمل بينى زنقصان دلست * رخنه كاندر قصر بينى از قصور قيصرست وكل عصر على التزل بالنسبة الى ما قبله ولهذا لا يظهر النصر في بعض السرايا بل يقال يا ايها الكفرة اقلوا الفجرة * قيل لعلى رضى الله عنه ما بال خلافة عثمان مع خلافتك كانت متكدرة بخلاف خلافة الشيخين قال كنت انا وعثمان من اعوانهما وانت وامثالك من اعواننا فعلى المجاهدين ان يستغيثوا ربهم ويتضرعوا اليه كما تضرع الاصحاب رضى الله عنهم ومن يليهم لعل الله تعالى يظهر نصره

دعوى ضعيفان اميدواره * ز بازوى مردى به آيد بكار

الايابها المرء الذى في عصره اصبح * اذا اشتد بك الامر فلاتس الم تشرح

* واعلم ان اصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله وقد وعد واعد فعليك بقوة الايمان واليقين * قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من اعيان الناس بالجذام فعوذ بالله منه وقال الاطباء باسره لما ابصروه وقد تمكنت العلة فيه ما لهذا المرض دواء فراه شيخ من اهل الحديث يقال له سعد السعود وكان عنده ايمان بالحديث عظيم فقال له يا هذا لم لا تطيب نفسك فقال له الرجل ان الاطباء قالوا ليس لهذه العلة دواء فقال سعد السعود كذبت الاطباء والنبي عليه السلام احذق منهم وقد قال في الحبة السوداء (انها شفاء من كل داء وهذا الداء الذى نزل بك من جملة ذلك ثم قال على بالحبة السوداء والعسل فخلط هذا بهذا وطلى بهما بدنه كله ووجهه ورأسه الى رجليه وألقه من ذلك وتركه ساعة ثم اتاه غسل فانسلخ من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره وبرى وعاد الى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب الاطباء والناس من قوة ايمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمذ اذا رمدت عينه اكتحل بها فبرى من ساعته انتهى كلام الشيخ فقد عرفت ان الاطمئنان وقوة الايمان يجلب للمرء ما يهواه بعناية الملك المنان لكنه قليل اهله خصوصاً في هذا الزمان والله المعين ﴿ اذ ينشيكم العاص ﴾ قال جماعة من المفسرين لما امر الله النبي عليه السلام بالمسير الى الكفار سار بمن معه حتى اذا كان قريباً من بدر لقي رجلين في الطريق فسألها هل مرت بكما العير قالوا نعم مرت بنا ليلاً وكان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من المسلمين فاخذوا الرجلين وكان احدهما عبداً للعباس بن عبد المطلب يقال له ابورافع والآخر عبداً لعقبة بن ابي معيط يقال له اسلم كانا يسقيان الماء فدفع اسلم الى اصحابه يسألونه واخذ هو يسأل ابورافع عن خرج من اهل مكة فقال ما بقى بها احد الا وقد خرج فقال عليه السلام تأتى مكة اليوم بافلاذ كبدها ثم قال هل رجعت منهم احد قال نعم ابي بن سريق في ثلاثمائة من بني زهرة وكان خرج لمكان السر فلما اقبلت العير رجعت فسماه النبي عليه السلام الاخنس حين خنس بقومه ثم اقبل على

اصحابه وهم يسألون اسلم وكان يقول لهم خرج فلان وفلان وابو بكر يضربه بالعصا ويقول له كذبت أتيجين الناس فقال عليه السلام (ان صدقكم ضربتموه وان كذبكم تركتموه) فعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عرف امرهم فساروا حتى نزلوا في كئيب اعفر اى في تل من الرمل الاحمر تسوخ فيه الاقدام اى تدخل وتغيب على غير ماء بالجانب الاقرب من المدينة من الوادى وتزل المشركون بجانبه الابعد من المدينة الاقرب الى مكة والوادى بينهما ثم باتوا ليلتهم تلك وناموا ثم استيقظوا وقد اجنب اكثرهم وغلب المشركون على ماء بدر وليس معهم ماء فتمثل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال اتم يا اصحاب محمد تزعمون انكم على الحق وانكم اولياء الله وفيكم رسوله وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على الحق ما سبقكم المشركون الى الماء وغلبوكم عليه وما ينتظرون الا ان يضعفكم العطش فاذا قطع اعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من احبوا وساقوا بقتلكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا فاشفقوا فانزل الله عليهم المطر ليلا حتى سال الوادى وامتلأ من الماء فاغتسل المسلمون وتوضأوا وشربوا وسقوا دوابهم وبنوا على عدوته اى جانبه حياضا واشتد الرمل وتلبدت بذلك ارضهم واوحل ارض عدوهم حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وتهاووا للقتال من الغد فذلك قوله تعالى (اذ يغشاكم العاص) اى اذ كروا ايها المؤمنون وقت جعل الله العاص وهو اول النوم قبل ان يثقل غشايا لكم ومحيطا وملقى عليكم ﴿ امانة منه ﴾ منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور اى يغشاكم العاص فتعسبون امانا كائنا من الله تعالى لا كلالا واعياء فيتحد الفاعلان لان الامن فعل العاص ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان العاص في المعركة عند مواجهة العدو والامن منه بدل الخوف انما هو من قلب الحلال الى ضده بامر التكوين كما قال تعالى للنار ﴿ ياركونى بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ فكانت كذلك قال للخوف كن امانا على محمد واصحابه فكان انتهى * وعن ابن مسعود رضى الله عنه العاص عند القتال امن من الله تعالى وهو في الصلاة من الشيطان * قال الحسن ان للشيطان ملققة ومكحلة فملقته الكذب ومكحلته النوم عند الذكركر ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ﴾ اى بذلك الماء يعنى المطر من الحدث والجنابة ﴿ ويذهب عنكم رجز الشيطان ﴾ اى وسوسته وتخويفه اياكم من العطش ويقال اراد بالرجز الجنابة التى اصابتهم بالاحتلام فان الاحتلام انما يكون من رجز الشيطان اى تخيله ووسوسته ولذلك قال بعضهم من كتب اسم عمر على صدره لم يحتلم فان الشيطان كان يفر منه ويسلك فجاء غير الفج الذى اقبل هومنه ﴿ ويربط على قلوبكم ﴾ الربط الشد والتقوية وعلى صلة . والمعنى ويربط قلوبكم ويشدها ويقويها بجملها واثقة بلطف الله تعالى وكرمه وحجى بكلمة على للايدان بان قلوبهم امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها ﴿ ويثبت به ﴾ اى بذلك الماء ﴿ الاقدام ﴾ حتى لا تسوخ في الرمل ويجوز ان يكون الضمير للربط فان الاقدام انما تثبت في الحرب بقوة القلب وتمكن الصبر والجرأة فيه

دلا در عاشقى ثابت قدم باش * كه در اين ره نباشد كارى اجر

و يمثل الصدق والصبر وارتباط القلب وثبات الاقدام سادت الصحابة الكرام من عداهم الى يوم القيمة ولا فضل لاحد على احد الا بالديانة والتقوى * قال الزهري قدمت على عبد الملك بن مروان قال من اين قدمت يا زهري قلت من مكة قال فمن خلفت فيها يسود اهلها قال قلت عطاء بن رباح قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال بم سادهم قلت بالديانة والرواية قال ان اهل الديانة والرواية ينبغي ان يسودوا الناس قال فمن يسود اهل اليمن قلت طاووس بن كيسان قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال فبم سادهم قلت بمساده عطاء قال من كان كذلك ينبغي ان يسود الناس قال فمن يسود اهل مصر قلت يزيد بن ابي حبيب قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال في الاولين ثم قال فمن يسود اهل الشام قلت مكحول الدمشقي فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي عبد نوبى اعتقته امرأة من هذيل فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل الجزيرة قلت ميمون بن مهران قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل حرما قلت الضحاک بن مزاحم فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل البصرة قلت الحسن بن ابي الحسن قال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال وبلك فمن يسود اهل الكوفة قلت ابراهيم التخمي قال من العرب ام من الموالي قلت من العرب قال وبلك يا زهري فرجت عنى والله ليسودن الموالي على الاكابر حتى يخطب لها على المنابر وان العرب تحتهما قال قلت يا امير المؤمنين انما هو امر الله ودينه فمن حفظه ساد ومن ضيعه سقط * وفي الآية بيان نعمة الماء وان الخوف من العطش وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته فان المرء اذا كان قوى التوكل يستوى عنده الفقد والوجود والله تعالى من اسمه الخالق والرازق قالوا وللأسد من الصبر على الجوع وقلة الحاجة الى الماء ما ليس لغيره من السباع ولا يأكل من فريسة غيره واذا شبع من فريسة تركها ولم يعد اليها واذا امتلأ بالطعام ارتاض ولا يشرب من ماء ولغ فيه كلب فينبغي للمؤمن ان لا يكون أدون من الاسد في هذه الصفات

على المرء ان يسمى لتحسين حاله * وليس عليه ان يساعده الدهر

والله تعالى قد سن الاعانة باعانه للمؤمنين فالؤمن الكامل يساعد المؤمن حسب الطاقة - وحكى - ان فيروز بن يزدجرد بن بهرام من آل ساسان لما ملك عدل وانصف ولما مضى سبع سنين من ملكه ولم ينزل من السماء مطر ارسل الى كل بلد بان يقسم طعام كل بلدين الاغنياء والفقراء واذا مات فقير من الجوع قتل من الاغنياء رجلا بدلامنه : قال الحافظ توانكرا دل درویش خود بدست آور * كه مخزن زر وكنج درم نخواهد ماند

اللهم احفظنا من البخل والكسل الى حلول الاجل ﴿ اذ يوحى ربك الى الملائكة ﴾ الوحي القاء المعنى الى النفس من وجه خفي. والمعنى اذ كر يا محمد وقت ايحائه تعالى الى الملائكة ﴿ اذ يوحى ربك الى الملائكة ﴾ مفعول يوحى اى بالامداد والتوفيق فى امر التثبيت فليس القصد ازالة الخوف كما فى (لا يحزن ان الله معنا) اذ لا خوف للملائكة من الكفار حتى يقال لهم انا معكم

(روح البیان - ٢١ - لک)

فلا تخافوهم وما يشعربه دخول كلمة مع من متبوعية الملائكة انما هو من حيث انهم المباشرون
للتثبيت صورة فلمهم الاصاله من تلك الحية كما في امثال قوله تعالى (ان الله مع الصابرين)
﴿ فقتلوا الذين آمنوا ﴾ بالبشارة وتكثير السواد ونحوها مما تقوى به قلوبهم والتثبيت عبارة
عن الحمل على الثبات في مواطن الحرب والجد في مقاساة شدائد القتال ﴿ سألني في قلوب
الذين كفروا الرعب ﴾ اي سأقذف في قلوبهم الخافة من المؤمنين وهو تلقين للملائكة
ما يثبتونهم به كأنه قيل قولوا لهم قولي سألقى الخ ﴿ فاضربوا ﴾ ايها المؤمنون فلا دلالة في
الآية على قتال الملائكة ﴿ فوق الاعناق ﴾ اعاليها التي هي المذابح او الرؤس * قال الحدادي
وانما امر الله بضرب الاعناق لان اعلى جلدة العنق هو المقتل ﴿ واضربوا منهم كل بنان ﴾
البنان في اللغة هو الاصابع وغيرها من الاعضاء التي بها يكون قوام الانسان وحياته والمقصود
اضربوهم في جميع الاعضاء من اعاليها الى اسافلها . وقيل الوجه ان يراد بها المدافعة والمقاتلة
وكذا قال التفتازاني ﴿ ذلك ﴾ الضرب والقتل والعقاب واقع عليهم ﴿ بأنهم ﴾ اي بسبب
انهم ﴿ شاقوا الله ورسوله ﴾ اي خالفوا وغالبوا من لاسيل الى مغالته اصلا * قال ابن الشيخ
معنى شاقوا الله شاقوا اولياء الله واشتقاق المشاقة من الشق لما ان كلا من المشاقين في شق
خلاف شق الآخر كما ان المحادة ان يصير احدهما في حد غير حد الآخر * وفي الآية اشارة
الى ان كل سعادة وشقاوة تحصل للعبد في الدنيا والآخرة يكون للعبد فيها مدخل بالكسب
﴿ ومن يشاقق الله ورسوله ﴾ اي ومن يخالف اولياء الله ورسوله ﴿ فان الله شديد
العقاب ﴾ له * قال الحدادي اما اظهار التضعيف في موضع الجزم في قوله (يشاقق الله) فهو لغة
اهل الحجاز وغيرهم يدغم احد الحرفين في الآخر لاجتماعهما من جنس واحد كما قال
تعالى في سورة الحشر (ومن يشاقق الله) بقاف واحدة ﴿ ذلكم فذوقوه وان للكافرين
عذاب النار ﴾ قوله ذلكم خير مبتدأ محذوف وقوله وان الخ معطوف عليه . وقوله فذوقوه
اعتراض والضمير لما في ضمن اشار الى من العقاب والتقدير حكم الله ذلكم اي ثبوت
هذا العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وانما قال في عذاب الدنيا فذوقوه لان
الذوق يتناول اليسير من الشيء فكل من اتقى الكفار من ضرب او قتل او اسر او غيرها في الدنيا
فهو بالنسبة اليها عدلهم في الآخرة بمنزلة ذوق المطعم بالمنسبة الى لحمه * قال في التأويلات
النجمية (فذوقوه) اي ذوقوا العاجل منه صورة ومعنى اما صورة فبالقتل والاسر والمصاب
والمكروهات واما معنى فبالبعد والطرده عن الحضرة وتراكم الحجب وموت القلب وعمى
البصيرة وضعف الروح وقوة النفس واستيلاء صفاتها وغلبة هواها وما يبعده عن الحق
ويقربه الى الباطل * وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سوى اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم صفوهم وقدموا رايانهم فوضعوها مواضعها فوقف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم على اميرله يدعو الله ويستغث فهبط جبريل عليه السلام في خمسمائة على ميمتهم
وميكائيل عليه السلام في خمسمائة على ميسرتهم فكان الملك يأتي الرجل من المسلمين على
صورة رجل ويقول له دنوت من عسكر المشركين فسمعتهم يقولون والله لئن حلوا علينا

لا تثبت لهم ابدا والقي الله في قلوب الكفرة الرعب بعد قيامهم للصف فقال عتبة بن ربيعة يا محمد اخرج الينا اكفانا من قريش فقاتلهم فقام اليهم بنوا عفران من الانصار عوذ ومعوذ اثمهم عمراء وابوهم الحارث فمشوا اليهم فقالوا اليهم ارجعوا وارسلوا الينا اكفانا من بني هاشم فخرج عليهم حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث فقال علي مشيت الى الوليد بن عتبة ومشى الى فضربته بالسيف اطرت يده ثم بركت عليه فقتله فقام شيبة بن ربيعة الى عبيدة بن الحارث فاختلفا بضربتين ثم ضرب عبيدة ضربة اخرى فقطع ساق شيبة ثم قام حمزة الى عتبة فقال انا اسد الله واسد رسوله ثم ضربه حمزة فقتله فقام ابو جهل في اصحابه يحرضهم يقول لا يهولكم مالتى هؤلاء فانهم عجلوا فاستحقوا ثم حمل هو بنفسه ثم حمل المسلمون كلهم على المشركين فهزموهم باذن الله تعالى وفي حق هؤلاء السادات ورد (اطلع الله على اهل بدر) يعنى نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) المراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبتهن لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمحبوب اصنع ما شئت * فعلى العاقل ان يقتنى باثرهم في باب المجاهدة مطلقا : قال الحافظ

درره نفس كزوسينه ما بتكده شد * تير آهى بكشاييم و غزايي بكتم

وقال في حق اهل الجزع

ترسم كرين چن نبري آستين كل * كز كلشنش تحمل حاري نيمكني

اللهم اجعلنا من الصابرين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذلقتم الذين كفروا ﴾ لقيه اى رآه ﴿ زحفا ﴾ الزحف الديب يقال زحف الصبي زحفا من باب فتح اذا دب على استه قليلا قليلا سعى به الجيش الدهم المتوجه الى العدو لانه لكثرتة وتكاثفه يرى كأنه يزحف وذلك لان الكل يرى جسم واحد متصل فيحس حركته بالقياس اليه في غاية البطىء وان كانت في نفس الامر في غاية السرعة ونصبه على انه حال من مفعول لقيم بمعنى زاحفين نحوكم . والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جرم واتم قليل ﴿ فلا تولوهم الادبار ﴾ فلا تولوهم ادباركم فضلا عن الفرار بل قابلوهم وقاتلوهم مع قتلهم فضلا عن ان تدانوهم في العدد وتساووهم عدل عن لفظ الظهور الى لفظ الادبار تقيحا لفعل الفار وتشيما لانهازاه والتولية جعل الشئ ياتي غيره وهو متعد الى مفعولين وولاه دبره اذا جعله اليه ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره ﴾ اى ومن يجعل ظهره اليهم وقت اللقاء والقتال فضلا عن الفرار فيومئذ هنا بمعنى حينئذ لان اليوم وان كان اسما لياض النهار اذا اطلق لكنه اذا قرن به فعل لا يمتد يراد به مطلق الوقت ﴿ المتحرفا لقتال ﴾ اما بالتوجه الى قتال طائفة اخرى اهم من هؤلاء واما بالفر للكر بان يخيل لعدوه انه منهزم ليغره ويخرجه من بين اعوانه ثم يعطف عليه وحده او مع من في المكن من اصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها يقال انحرف وتحرف اذا مال من جانب الى جانب آخر والحرف الطرف والجانب وانتصابه على الحالية والتقدير ومن يولهم ملتبسا بحال من الاحوال اية حال كانت الا في حال كذا ﴿ او متحيزا الى فئة ﴾ اى منجازا الى جماعة اخرى من المؤمنين قريبة او بعيدة لينضم اليهم ثم يقاتل معهم العدو فالانهازام حرام

الا في هاتين الحالتين فان كل واحدة منهما ليست انهزاما في الحقيقة بل من قبيل التهيؤ والتقوى
للحرب فمن ولي ظهره لغير احد هذين الغرضين ﴿ فقد باه ﴾ اي رجع ﴿ بغضب ﴾
عظيم كائن ﴿ من الله ﴾ تعالى ﴿ وماويه ﴾ في الآخرة ﴿ جهنم ﴾ اي بدل ما اراد
بفراره ان ياوى اليه من مأوى ينجيه من القتل والمأوى المكان الذي ياوى اليه الانسان اي ياتيه
﴿ وبئس المصير ﴾ اي المرجع جهنم وهذا الوعيد وان كان بحسب الظاهر متاولا لكل من يولي
دبره وقت ملاقات الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يزد العدو على ضعف المسلمين لقوله تعالى
في آخر هذه السورة ﴿ الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا
مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله ﴾ * قال ابن عباس رضي الله عنه من فر من ثلاثة
لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر اي ارتكب المحرم وهو كبيرة الفرار من الزحف : وفي المتوى
ابن جنين هوشى كه از موشى پريد * اندر آن صف تبغ چون خواهد كشيد
چالش است آن حمزه خوردن نيست اين * تا تو بر مالى بخوردن آستين
نيست حمزه خودن اينجا تبغ بين * حمزه بايد درين صف آهين
كار هر نازك دلى نبود قتال * كه كريد از خيالى چو خيال
كار تركانست نى تركان برو * جاي تركان هست خانه خانه شو
وعد بعض العلماء الكبار الى سبعين منها الفرار من الجيش في الغزو اذا كان مثلا وضعفا
وكل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين فهي كبيرة تسقط العدالة في الشهادة
فعلى العاقل ان يقدم على الحرب بقلب جريء ويعلم ان الجبن لا يؤخر اجله وان الاقدام على
القتال لا يعجل موته ويتشبه الغازي في اوان المقاتلة باصناف من الخلق فيكون كقلب الاسد
لا يجبن ولا يفر كما ان الاسد مقدم غير جبان وكرار غير فرار وفي كبر النمر بالفارسية [يلك]
لا يتواضع للعدو وفي شجاعة الدب يقاتل بجميع جوارحه وفي حملة الخنزير لا يولى دبره اذا حمل
اي لا يعرض وجهه عما توجه اليه وفي اغارة الذئب اذا نأس من وجه اثار من وجه آخر
والاغارة بالفارسية [يغما كردن] وفي حمل السلاح الثقيل كالنملة تحمل اضعاف وزن بدنها
وفي الثبات كالحجر لا يزول عن مكانه وفي الصبر كالحمار وفي الوفاء كالكلب لو دخل سيده النار
يتبعه وفي التماس الفرصة والظفر كالديك ويكون في الصف ساكنا كالصلى الخاشع ويكون
في متابعة امير العسكر كمتابعة المأموم امامه في الصلاة اي لا يخالفه اصلا وينطى نفسه بالسلاح
كتغطية البكر نفسها بالثياب اذا زفت اي ارسلت الى الزوج وفي تكثير قليل سلاحه وماله
كالمرأى اذا قل ماله وعبادته ويكون في المكر والحيلة اذا هزمه العدو اي غلب عليه كالثعلب اذا
اضطره الكلب فان مدار الحرب على الخداع وفي التبخر والحيلاء بين الصفيين كالعروس
وفي الحفة في تحريف القتال من جانب الى آخر كالصبي وفي صياحه اذا صاح بالعدو كالرعد وهو
اسم ملك على قول وفي سوء ظنه اي في الحذر عما يهلكه في جميع احواله كالغراب الابقع وهو
الذي فيه سواد وبياض وفي حراسته والاحتراز عن المكارة كالكركي وهو طير معروف
لا زوردي اللون يشابه اللقلق في الهيئة بالفارسية [كلتك] ومن الحيوان الذي لا يصلح الا برئيس
لان في طبعه الحرس والتحارس بالثوبه والذي يحرس يهتف بصوت خفي كأنه يتدربانه حارس

فاذا قضى توبته قام الذي كان نائماً يحرس مكانه حتى يقضى كل ما يلزمه من الحراسة* قال القزويني والكركي لا يثنى على الارض الا باحدى رجليه ويعلق الاخرى وان وضعها وضعها خفيفا مخافة ان تخسف به الارض كذا في حياة الحيوان ﴿ والاشارة ايها القلوب المؤمنة اذا القيم كذار النفوس وصفاتها مجتمعين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزموا من سطوات النفوس وغلبات صفاتها بل اثبتوا بالصبر عند صدمات النفوس فان الصبر عند الصدمة الاولى كما روى ان النبي عليه السلام اتى على امرأة تبكي على صبي ميت لها فقال (اتق الله واصبري) فقالت وماتبالي على مصيبي فلما ذهب عليه السلام قيل لها انه رسول الله فاخذها مصيبة مثل موت صبيها فجات بابه تستعذره وتقول لم اعرفك يا رسول الله فقال عليه السلام (الصبر عند الصدمة الاولى) الصدم ضرب الشيء الصلب بمثله والصدمة مرة منه يعني الصبر المأجور عليه صاحبه ما كان عند فجأة المصيبة وحدثها لانه اذا طالت الايام عليه صار الصبر ايسر له ومن يولهم يومئذ بده الامتحرفا لقتال او متحيزا الى فئة يعني الاقلبا يخرف ليهي* اسباب القتال مع النفس اوراجعا الى الاستمداد من الروح وصفاتها او الى ولاية الشيخ يستمد منها الى الحضرة الربانية في قمع النفس وقهرها بطريق المجاهدة والرياضة (فقدباء بغضب من الله) يعني بطرد وابعاد منه (وماويه جهنم وبئس المصير) اي مرجعه جهنم البعد عن الحضرة وتار القطيعة وبئس المرجع والمعاد ﴿ فلم تقتلوهم ﴾ اي ان افخرتم بقتل الكفار يوم بدر فاعلموا انكم لم تقتلوهم بقوتكم وقدرتكم ﴿ ولكن الله قتلهم ﴾ بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم - روى - انه لما طلعت قريش من العقنقل وهو الكثيب الذي جاؤا منه الى الوادي قال عليه السلام (هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألك ما وعدتني) فاتاه جبريل فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال لعلي رضي الله عنه (اعطني من حصباء الوادي) فرمى بها في وجوههم وقال (شاهت الوجوه) اي قبحت فممن المشركين احد الاصاب عينه ومنخرية تراب فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا من المعركة غالين غائمين اقبلوا على التفاخر يقولون قتلنا واسرت وفعلت وتركت فزلت والظاهر ان قوله (فلم تقتلوهم) رجوع الى بيان بقية قصة بدر والقاء جواب شرط مقدر يستدعيه مامر من ذكر امداده تعالى وامره بالثبوت وغير ذلك كأنه قيل اذا كان الامر كذلك فلم تقتلوهم اتم كما هو مختار المولى ابي السعود في تفسيره ﴿ وما رميت ﴾ يا محمد حقيقة ﴿ اذ رميت ﴾ صورة والالكان اثر الرمي من جنس آثار الافاعيل البشرية ﴿ ولكن الله رمى ﴾ اتي بما هو غاية الرمي فاوصل اجزاء تلك القبضة الى عيون جميع المشركين حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم فصورة الرمي صدرت منه عليه السلام الا ان اثرها انما صدر من الله تعالى اذ ليس في وسع البشر ان يرمي كفا من الحصباء في وجوه جيش فلا يبقى فيهم عين الا ويصيبها منه شيء . واللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كإياه والمقصود منه كاطلاق المؤمن على المؤمن الكامل ﴿ قال في التأويلات النجمية ان الله نفى عن الصحابة القتل بالكلية واحاله الى نفسه لانه تعالى كان مسبب اسباب القتل من امداد الملائكة والقاء الرعب في قلوب الكفار وتقوية

قلوب المؤمنين وغير ذلك فالفعل يحال الى السبب كقولهم القلم يكتب مليحا والكتاب يكتب مليحا وهو المسبب للكتابة : قال في المشوى

هر چه خواهد آن مسبب آورد * قدرت مطلق سببها بر درد
از مسبب میرسد هر خیر و شر * نیست اسباب و وسائط را اثر
این سببها بر نظرها برده است * که نه هر دیدار صفتش را سزا است
دیدة باید سبب سوراخ کن * تا حجب را بر کند از بیخ و بن
تا مسبب بیند اندر لامکان * هرزه بیند جهد و اسباب و دکان

والفرق فيما بين النبي عليه السلام وبين الصحابة رضي الله عنهم ان الله تعالى تفي القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سببا للقتل وهو المسبب وما تفي الرمي عن النبي عليه السلام بالكلية بل اسند اليه الرمي ولكن تفي وجوده بالكلية في الرمي واثبت لنفسه تعالى اي ومارميت بك اذ رميت ولكن رميت بالله وذلك في مقام التجلي فاذا تجلى الله لعبده بصفة من صفاته يظهر على العبد منه فعلا يناسب تلك الصفة كما كان من حال عيسى عليه السلام لما تجلى الله له بصفة الاحياء كان يحيي الموتى باذنه اي به وهذا كقوله تعالى (كنت له سمعا وبصرا) الحديث فلما تجلى الله للنبي عليه السلام بصفة القدرة كان قد رمى به حين رمى وكان يده يدا الله في ذلك كما كشف القناع عن هذه الحقيقة في قوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدا الله فوق ايديهم) * واعلم ان الله اسند القتل الى داود عليه السلام في قوله (وقتل داود جالوت) وفرق كثير بين عبد اضيف فعله الى نفسه والعبد محل الآفات والحوادث وبين عبد اضيف فعله الى الله تعالى والله منزّه عن الآفات والحوادث

مارميت اذ رميت كفت حق * كاره حق بر كارها دارد سبق [۱]

كر پیرایم تیران نی زماست * ماكان و تیر اندازش خداست [۲]

تا نشد مغلوب کس این سر نیافت * کر تو خواهی آن طرف باید شناخت

﴿ وليبلى المؤمنين منه ﴾ اي يعطيهم من عنده تعالى وينعم عليهم ﴿ بلاء حسنا ﴾ اي عطاء جيلا ونعمة عظيمة بالبصر والفتيمة ومشاهدة الآيات غير مشوبة بمقاساة الشدائد والمكاره. والبلاء يطلق على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختيار وهو كما يكون بالمحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختبار من الله تعالى اظهار ما علم كاعلم لا تحصيل علم ما لم يعلم لانه تعالى منزّه عنه. واللام متعلقة بمحذوف مؤخر أي وللإحسان اليهم بالنصر والفتيمة والاجر العظيم فعل ما فعل لائى غير ذلك مما لا يجديهم قضا. واما برمى فالواو للعطف على علة محذوفة اي ولكن الله رمى لمحق الكافرين وليبلى المؤمنين * قال ابن الشيخ والظاهر ان بلاء اسم مصدر ليبلى اي ليبليهم ابلاء حسنا والمتبادر من عبارة القاضى انه جملة على نفس الشئ المبلو به على طريق اطلاق المصدر على المفعول حيث قال ولينم عليهم نعمة عظيمة : قال الكاشغرى [در حقائق سلمى از امام جعفر صادق رضی الله عنه نقل میکند که بلاء حسن آنست که ایشانرا از نفوس ایشان فانی

کرداند و بعد از قنا بهویت خود شان باقی سازد امام . قشیری گوید بلاء حسن آنست که
مبتلی مشاهده کند میی را در عین بلا]

چودانستی که این درد تواز کیست • زرنج خویشان می باش خرم
کر او زهرت دهد بهتر ز شکر • وراوزحت زند خوشتر ز سرهم

﴿ ان الله سمیع ﴾ لاستغاثهم ودعائهم ﴿ علیهم ﴾ بنیاتهم واحوالهم الداعیة الی الاجابة
﴿ ذلکم ﴾ اشارة الی البلاء الحسن و عمله الرفع علی انه خیر مبتداً محذوف وقوله تعالی
﴿ وان الله موهن کید الکافرین ﴾ معطوف علی ذلکم ای المقصود ابلاء المؤمنین
وتوهین کید الکافرین وابطال حیلهم . و الايهان [سست کردن] والنعمة موهون کذا
فی تاج المصادر . والوهن الضعف والکید المکر والحيلة والحرب * و فی الآیة اشارة
الی ان التأثير من الله تعالی والبدالة فی الین فینبی للمرء ان لا یعجب بنفسه وعمله ولذا
قال الله تعالی ﴿ فلم یقتلوه ﴾ و اظهر منه علیهم والمعجب استعظام العمل الصالح من غیر ذکر
التوفیق • قال المسیح علیه السلام یامعشر الحواریین کم من سراج قد اطفأته الريح و کم من عابد
قد افسده المعجب • واعلم ان الناس فی العجب ثلاثة اصناف . صنف هم معجبون بكل حال وهم
المتزلة والقدریة الذین لا یرون الله تعالی علیهم منة فی افعالهم و ینکرون العون والتوفیق
الخاص واللفظ وتلك الشبهة استولت علیهم . و صنف هم الذاکرون المنة بكل حال وهم
المستقیمون لا یعجبون بشئ من الاعمال وذلک لبصیرة اکرموا بها وتأیید خصوا به . والصنف
الثالث المخلطون وهم عامة اهل السنة تارة یتبهنون فیدکرون منة الله تعالی وتارة ینفلمون
فیمعجبون وذلک لمکان الغفلة العارضة والفترة فی الاجتهاد والتقص فی البصیرة فحق للعاقل
ان یری حقارة عمله وقلة مقداره من حیث هو وان یری ان منة الله علیه اشرف من قدر عمله
واعظم من جزائه وان یحذر علی فعله من ان یقع علی وجه لا یصلح لله تعالی ولا یقع منه موقع
الرضی فذهب عنه القيمة التي حصلت له و یعود الی ما کان فی الاصل من الثمن الحقیق من دراهم
اودوانق ومثاله ان المنقود من العنب او الاضبارة من الریحان تكون قیمته فی السوق دانقا
فاذا اهداه واحد الی الملك دستجة فوقع منه موقع الرضی یهب له علی ذلك الف دینار فصار
ماقیمته حبة بالف دینار فاذا لم یرضه الملك اوردته علیه رجع الی قیمته الحسیسة من حبة اودانق
فکذلک ما نحن فیہ • قال وهب کان فیهن قبلکم رجل عبد الله سبعین سنه یفطر من سبت الی
سبت فطلب من الله حاجة فلم یقض فاقبل علی نفسه وقال لو کان عندک خیر قضیت حاجتک
فانزل الله تعالی ملکاً فقال یا ابن آدم ساعتک التي ازیت بنفسک فیها خیر من عبادتک التي
مضت : ونعم ما قال الحافظ الشیرازی

در راه ما شکسته دلی میخرند و بس • بازار خود فروشی ازان سوی دیگرست

اللهم اجعلنا من اهل التوفیق ومن السالکین بطریق التحقیق ﴿ ان تستفتحوا ﴾ الخطاب
لاهل مكة علی سبیل التهکم بهم وذلک انهم حین ارادوا الخروج الی بدر تعلقوا باستار الکعبة
وقالوا اللهم انصر اعلی الجنیدین واهدی الفئتين واکرم الحزین وافضل الدین - وروی - ان اباجهل

قال يوم بدر اللهم انصر افضل الفريقين واحقهما بالنصر اللهم اينا قطع للرحم وافسد للجماعة فاهلكه دعا على نفسه لغاية حماقة فاستجاب الله دعاه حيث ضربه ابن ابي عفران عود ومعاذ واجهز عليه ابن مسعود رضى الله عنه . فالمعنى ان تستصروا يا اهل مكة لا على الجندين ﴿ فقد جاءكم الفتح ﴾ حيث نصر اعلاهما وقد زعمتم انكم الاعلى فالتهمكم في الحجة او فقد جاءكم الهزيمة والقهر والحزى فالتكمم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله ﴿ وان انتهوا ﴾ عن الكفر ومعاداة الرسول ﴿ فهو ﴾ اى الانتهاء ﴿ خير لكم ﴾ اى من الحراب الذى ذقم غائته لما فيه من السلامة من القتل والاسر ومبنى اعتبار اصل الخيرية فى المفضل عليه هو التكمم ﴿ وان تعودوا ﴾ لمحاربتة ﴿ تعد ﴾ لنصره ﴿ ولن تغنى ﴾ اى لن تدفع ابدا ﴿ عنكم فتكم ﴾ اى جماعتكم التى تجمعونهم وتستغيثون بهم ﴿ شياً ﴾ اى من الاغناء قصب شيئاً على المصدر او من المضار قصبه على المفعولية ﴿ ولو كثرت ﴾ فتكمم فى العدد ﴿ وان الله مع المؤمنين ﴾ اى ولان الله مع المؤمنين بالنصر والمعونة فعل ذلك ﴿ وفى الآية اشارة الى ان النجاة فى الايمان والاسلام والتسليم لامر الله الملك العلام وان غاية الباطل هو الزوال والاضمحلال وان ساعده الامهال : قال الحافظ

اسم اعظم بكندكار خود اى دل خوش باش * كه بتليس و حيل ديو سلبان نشود * واعلم ان المحاربة مع الاولياء الكرام كالمحاربة مع الانبياء العظام وكل منهم منصور على اعدائه لان الله معهم وهو لا ينسأهم ولا يتركهم بحال - حكي - ان دانيال عليه السلام طرح فى الجب والقيت عليه السباع فجعلت السباع تلحسه وتبضص اليه فأتاه رسول فقال يا دانيال فقال من انت قال انا رسول ربك اليك ارسلنى اليك بطعام فقال الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره

واذا السعادة لاحظتك عيونها * نم فالخاوف كلهن امان واصطد بها العنقاء فى حباله * واقصد بها الجوزاء فى غنان - وحكى - الماوردى فى كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك قال يوما فى المصحف فخرج له قوله تعالى (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) فترق المصحف وانشأ يقول

أتوعد كل جبار عنيد * فهما انا ذاك جبار عنيد
اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يا رب مزقنى الوليد
فلم يلبث اياما حتى قتل شر قتلة وصلب رأسه على فصره ثم على سور بلده * جزم القاضى ابو بكر فى الاحكام فى سورة المائدة تحريم اخذ الفأل من المصحف . ونقله القرافى عن الطرطوشى واقمره واباحه ابن بطة من الحساب . وقال بعضهم بكراته كذا فى حياة الحيوان للامام الدميرى ﴿ والاشارة فى الآية (ان تستفتحوا) ابواب قلوبكم بفتح الصدق والاخلاص وترك ما سوى الله تعالى فى طلب التجلى (فقد جاءكم الفتح) بالتجلى فان الله تعالى متجلى فى ذاته ازلا وابدأ فلا تتبرأه وانما التغير فى احوال الخلق فانهم عند الفلاق ابواب قلوبهم الى الله محرومون من التجلى وعند

(افتاح)

افتتاح ابوابها محفوفون به (وان تنتهوا) اي عن غير الله في طلب الله فهو خير لكم مما سواء
 (وان تمودوا) الى الدنيا وطلب لذاتها وشهواتها وزخارفها والى ما سوى الله تعالى (تعد) الى
 خذلانكم الى انفسكم وهوها ودواعيها وغلبات صفاتها (وان تغنى عنكم فتكم شيأ) اي
 تقوم لكم الدنيا والآخرة وما فيهما مقام شيأ من مواهب الله والطاقه ولو كثرت يعني وان كثرت
 نعم الله من الدنيوية والاخروية فلا توازي شيأ مما انعم الله على اهل الله وخاصته وان الله باصناف
 الطاقه مع المؤمنين بهذه المقامات وطالبيها ليلفهم اليها بفضله ورحمته لا يحولهم وقوتهم كذا
 في التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا ﴾ بحذف احدى
 التامين اي لا تتولوا والتولى الاعراض. وبالفارسية [روى بكر دانيدن] ﴿ عنه ﴾ اي عن الرسول
 ولم يقل عنهما لان طاعة الله انما تكون بطاعة رسوله ﴿ واتم تسمعون ﴾ اي والحال انكم تسمعون
 القرآن الناطق بوجوب طاعته والمواعظ الزاجرة عن مخالفة سماع فهم وتصديق ﴿ ولا تكونوا ﴾
 بمخالفة الامر والهي ﴿ كالذين قالوا سمعنا ﴾ على جهة القبول ﴿ وهم لا يسمعون ﴾ للقبول
 وانما سمعوا به للرد والاعراض عنه كالكفار الذين قالوا سمعنا وعصينا و كالتساقين الذين
 يدعون السماع والقبول بالسنتهم ويضمرون الكفر والتكذيب : قال في المشوى

بست را چه خوانده چه ناخوانده * هست پای او بكل در مانده
 سرش بنجد بسیر باد رو * تو بسر جنبانیش غره مشو
 آن سرش گوید سمعای صبا * پای او گوید عصینا خلتا

﴿ ان شر الدواب ﴾ اي شر ما يدب على الارض فلفظ الدابة محمول على معناه اللغوى او شر
 البهائم فهو محمول على معناه العرفى والبهيمة كل ذات اربع من حيوانات البر والبحر
 ﴿ عند الله ﴾ اي فى حكم قضاءه ﴿ الصم ﴾ الذين لا يسمعون الحق ﴿ البكم ﴾ الذين
 لا ينطقون به ﴿ الذين لا يعقلون ﴾ الحق عدمهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم ما ميزوا
 به وفضلوا لاجله . وانما وصفهم بعدم العقل لان الاصم الابكم اذا كان له عقل ربما يفهم بعض
 الامور ويفهمه غيره بالاشارة و يهتدى بذلك الى بعض مطالبه . واما اذا كان فاقدا للعقل
 ايضا فهو الغاية فى الشرية وسوء الحال : قال السعدى

بهائم خوشند و كوي يا بشر * برا كنده كوى از بهائم بتر
 بنطق است و عقل آدمى زاده فاش * چو طوطى سخن كوى و نادان مباح

﴿ ولو علم الله فيهم خيرا ﴾ شيأ من جنس الخير الذى من جلته صرف قواهم الى تحرى الحق
 واتباع الهدى ﴿ لا سمعهم ﴾ سماع تفهم وتدبر ولو وقفوا على حقيقة الرسول واطاعوه وآمنوا
 به ولكن لم يعلم فيهم شيأ من ذلك حلوهم عنه بالمرّة فلم يسمعهم لذلك حلوه عن الفائدة
 وخروجه عن الحكمة * قال ابن الشيخ عبر عن عدم استقرار الخير فيهم بعدم علم الله تعالى
 بوجوده فيهم لان كل ما وقع واستقر يجب ان يعلم الله تعالى بحصوله ووجوده فعدم علم الله
 تعالى بوجود الشيء من لوازم عدمه فى نفسه فغير باللازم عن الملزوم فقيل ﴿ لو علم الله فيهم خيرا
 لا سمعهم ﴾ مقام ان يقال لو كان فيهم خيرا لا سمعهم لكونه ابلغ فى الدلالة على انعدام الخير فيهم

در اواخر دفتر چهارم در بیان تفسیر این آیت که وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق الخ

لان نقي لازم الشيء نقي لنفس ذلك الشيء بينة فيكون ابلغ من نقي نفس ذلك الشيء ﴿ ولو
اسمعهم ﴾ سماع تفهم وهم على هذه الحالة العارية عن الخير بالكلية ﴿ لتولوا ﴾ عما سمعوه
من الحق ولم ينتفعوا به قط او ارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كأن لم يسمعوه اصلا ﴿ وهم
معرضون ﴾ اى لتولوا على ادبارهم والحال انهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم لغناهم
وفيه اشارة الى ان من قدر له الشقاوة فانه يتولى عن المتابعة في اثناء السلوك ويعرض
عن الله وطلبه و يقبل على الدنيا وزخارفها * واعلم ان الانسان خلق في احسن تقويم قابلا
للترقية والترقى مستعدا للكمال لا يبلغه الملك المقرب فهو في يده الحلقة دون الملك
وفوق الحيوان فبترية الشريعة يصير فوق الملك فيكون خير البرية وبمخالفة الشريعة
ومتابعة الهوى يصير دون الحيوان فيكون شر البرية فيؤول حال من يكون خيرا من الملك
الى ان يكون شر الدواب * فعلى العاقل ان لا يخالف امر الرسول وشريعته فان الحيوان يستسلم
لامره فكيف بالانسان - حكي - انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فقال
يارسول الله انه كان لى حائط فيه عيشى وعيش عيالى ولى فيه ناضحان والناضح البعير الذى
يستسقى عليه فنماني انفسهما وحائطى وما فيه فلا تقدر ان ندنو منهما قهض النبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه حتى اى الحائط فقال لصاحبه (افتح) قال امرها عظيم قال (افتح) فلما حرك
الباب اتيا ولهما جلبة فلما انفرج الباب نظرا الى النبي عليه السلام وبركائهم سجدا فأخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤوسهما ثم دفعهما الى صاحبهما وقال (استعملهما واحسن
اليهما) فقال القوم تسجد لك البهائم أفلا تاذن لنا فى السجود لك فقال صلى الله تعالى عليه
وسلم (ان السجود ليس الا للذى القيوم ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان
تسجد لزوجها) وكل ما امر به النبي عليه السلام او نهى عنه ففيه حكمة ومصصلحة ولست
بأمور بالتفتيش عنها وانما يلزم عليك الاطاعة والانقياد فقط . أفترضى لنفسك ان تصدق
ابن اليطار فيما ذكره فى العقاقير والاحجار فتبادر الى امثال ما امرك به ولا تصدق سيد
البشر صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتوانى بحكم الكسل عن الاتيان بما امر به او
فعل وانت تحقق انه عليه السلام مكاشف من العالم بجميع الاسرار والحكم كما اخبر عن
نفسه وقال (فعلمت علم الاولين والآخرين) ولما اخرجك الله من صلب آدم فى مقام ألت
رددت الى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترتفع بسعيك وكسبك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك
على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بأمرين . احدهما بمحبة صلى الله عليه وسلم وبان
تؤثر حبه على نفسك واهلك ~~والثانى~~ ~~بمحبته~~ صلى الله عليه وسلم فى جميع ما امر به
ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكمال متابعتك يحصل لك الارتقاع الى اوج الكمال
ومن علامات المحبة حب القرآن وحب تلاوته والا كان من المعرضين عن سلوك طريقته
صلى الله عليه وسلم ومن تمام محبة اشارة الفقر والزهد فى الدنيا

كبن جهان جينه است و مردار و رخيص * بر چنين مردار چون باشم حرم
اللهم اعصمنا من المهالك واجعلنا من السالكين الى خير المسالك ﴿ يا ايها الذين آمنوا استحيوا

لله وللرسول ﴿ ای اجیبوا الله ورسوله بان تطیعوهما ﴾ اذا دعاکم ﴿ ای الرسول اذ هو المباشر لدعوة الله تعالى ودعاؤه بامر الله فهو دعاء الله تعالى ولذا وحده الفعل ﴿ لما یحییکم ﴾ اللام بمعنى الی ای الذی یحییکم وهو انواع منها العلوم الدینیة فانها حياة القلب والجهل موة: قال

لا تمجن الجهول حلتة * فذاك میت وثوبه کفن

وقال

جاهلی کان یعلم زنده نشت * میتش دان ومسکنش مدفن

از جنازه نشان جازة او * جامهای تنش بجای کفن

وفي الخبر ان الله تعالى لیحیی القلب المیت بالعلم كما یحیی الارض المیتة بوابل المطر والعلوم الدینیة الشرعیة هی التفسیر والحديث والاصول والفقه والفرائض

علم دین فقهست وتفسیر وحديث * هر که خواند غیر ازین کردد خیت [۱]

. ومنها العقائد والاعمال فانها تورث الحیة الابدیة فی النعم الدائم. ومنها الجهاد فانها سبب البقاء اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم كما فی قوله تعالى ﴿ ولکم فی القصاص حیوة ﴾. ومنها الشهادة فان الشهداء احياء عند ربهم سواء كانوا مقتولين بسيف الكفار او بسيف الرياضات الشاقة والمجاهدات القویة

دانه مردن مر اشیرین شد است * بل هم احياء پی من آمده است [۲]

اقتلونی یا ثقاتی لائما * ان فی قلی حیاتی دائما

فالموت هو الفناء عن الكل والحیة هو البقاء بنور الله تعالى ﴿ واعلموا ان الله یحول بین المرء وقلبه ﴾ قال فی القاموس کل ما یجز بین شیئین فقد حال بینهما وهو تمثیل لغایة قربه من العبد وهو اقرب الی قلبه منه لان ما حال بینك وین الشئ فهو اقرب الی الشئ منك وتنبیه علی انه مطلع من مكنونات القلوب علی ما عسی یفعل عنه صاحبها * قال علی رضی الله عنه اللهم اغفر لی ما انت اعلم به منی اوحث علی المبادرة الی اخلاص القلوب وتصفیة قلب ان یحول الله بینه وین القلب بالموت او غیره من الآفات كأنه قیل بادر الی تکمیل النفوس وتصفیة القلوب باجابة الرسول المبعوث من علام الغیوب قبل قوات الفرصة فانها قد نفوت بان یحدث الله اسبابا لا یتکون العبد معها من تصریف القلب فیما یشاؤه من اصلاح امره فیموت غیر مستجیب لله ورسوله ویحتمل ان یتصور المراد بالخیولة تصویر تملکة تعالی قلب العبد وغلبه علیه فیفسخ عزائمہ وبغیر نیاه ومقاصده ولا یتکون من امضائها علی حسب ارادته فیحول بینه وین الکفر ان اراد سعاده وینه وین الايمان ان قضی شقاوته وكان علیه السلام یقول کثیرا (یا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبی علی دینک) ویبدل بالامن خوفا وبالذکر نسیانا وما شبه ذلك من الامور المعترضة المفوتة للفرصة [در کشف الاسرار فرموده که علما دلرا پایند ولن کان له قلب اشارت بدانست و عرفا دلرا کم کتند یحول بین المرء وقلبه عیارت از آنست در بدایت از دل ناچارست و در نهایت حجاب دیدارست]

[۱] اجماع
[۲] در او اخر دفتر یکم در بیان منه لعمدة سیر المؤمنین علی رضی الله عنه الخ

زيد پیش همی دیدمش اندر دل خویش * دل نیز حجاب بود بر داشت زپیش
 قاله تعالی بحول تجلی صفاته بین المرء وقلبه یعنی اذا تجلی الله علی قلب المرء بحول بسطوات
 انوار جماله وجلاله بین مرآت قلبه وظلمة اوصافه ﴿ وانه ﴾ ای واعلموا ایضا ان الله
 تعالی ﴿ الیه ﴾ تعالی لا الی غیره ﴿ تحشرون ﴾ تبثون ویتجمعون فیجازیکم علی حسب
 اعمالکم ان خیرا فخریر وان شرا فشر فسارعوا الی طاعة الله وطاعة رسوله وبالغوا فی
 الاستجابة لهما * واعلم ان الاستجابة لله بالسراثر وللرسول بالظواهر وایضا الاستجابة لله
 اجابة الارواح للشهود واستجابة القلوب للشواهد واجابة الاسرار للمشاهدة واجابة الخفی
 للقضاء فی الله والاستجابة للرسول بالمطابقة فی الاقوال والاحوال والافعال - وروی - انه علیه
 السلام مر علی ابی وهو یصلی فدعاه فمجل فی صلاته ثم جاء فقال علیه السلام (مانعک عن
 اجابتی) قال کنت اصلی (قال ألم تخبر فیما اوحی الی استجیبوا لله وللرسول) * واختلف العلماء فی جواز
 قطع الصلاة لاجابة الداعی . فقال بعضهم انه مختص باستجابة رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یجوز
 قطع الصلاة لاجابة غیره لان قطعها ابطال لها وابطال العمل حرام . وقال بعضهم یجوز
 لكل مصل ان یقطع صلاته لامر لا یحتمل التأخیر كما اذا خاف ان یسقط احد من سطح
 او تحرقه النار او یغرق فی الماء وجب علیه ان یقطع الصلاة وان کان فی الفریضة کذا فی
 غنیة الفتاوی . ویجیب فی صلاة النافلة دعاء امه دون نداء ابیه ای یقطع الصلاة ویقول لیک
 مثلا وذلك لان مشقة الام وتحملها التعب من الولد اکثر ولذا ورد (الجنة تحت اقدام
 الامهات) معناه ان التواضع للامهات سبب دخول الجنة . وقال بعض المشایخ الاب یقدم علی
 الام فی الاحترام والام فی الخدمة حتی لو دخلا علیه یقوم للاب واجابة الدعوة من قیل
 الخدمة غالبا * قال الطحاوی مصلی النافلة اذا ناداه احد ابویه ان علم انه فی الصلاة وناداه
 الاباس بان لا یجیبه وان لم یعلم یجیب واما مصلی الفریضة اذا دعاه احد ابویه فلا یجیب مالم
 یفرغ من صلاته الا ان یتغیبه لشیء فان قطع الصلاة لایجوز الا لضرورة وكذا الافطار
 فی یوم النفل فانه اذا الح علیه احد بالافطار یجوز قبل الزوال واما اذا کان بیده فلا
 یفطر الا اذا کان فی ترک الافطار عقوق الوالدین او احدهما کذا فی شرح التحفة والوقایة
 . واما فی صوم القضاء فیکرم الافطار مطلقا کذا فی الزاهدی * ثم اعلم ان استجابة الرسول
 یدخل فیها بطریق الاشارة استجابة الاولیاء العلماء الادباء الامناء لانهم الورثة وطریقهم
 طریقة النبی علیه السلام ولا بد لمن اراد الوصول الی الله تعالی من صحبة مرشد کامل عارف بالمقامات
 والمراتب وقبول مادعا الیه سواء کان محبوبا له اولافان هذا الیس طریق العقل بل طریق الكشف والالهام
 کردر سرت هوای وصالست حافظا * باید که خاک در که اهل نظر شوی
 واهل الطریقة ثلاثة عباد وصریدون وعارفون . فطریق العباد کثرة الاعمال والتجذب من الزنی
 والضلال . وطریق المریدین تخلیص الباطن من الشوائب والنفور عن المشغلات وطریق
 العارفين تخلیص القلب لله وبذل دنیا والآخرة فی طلب رضاه اللهم اجعلنا من المستجیبین
 للدعوة الحققة واذقنا من حلاوة الاسرار المحققة آمین ﴿ واتقوا فتنه لاتصین الذین ظلموا

(مشکم)

منكم خاصة ﴿ قال الحدادی فی تفسیره نزلت فی عثمان وعلی رضی الله عنهما اخبر الله تعالی النبی صلی الله علیه وسلم بالفتنة التي تكون بسببهما انها ستكون بعدك تلقاها اصحابك تصيب الظالم والمظلوم ولا تكون للظلمة وحدهم خاصة ولكنها عامة فاخبر النبي عليه السلام بذلك اصحابه فكان بعد وفاة النبي صلی الله علیه وسلم من الفتن بسبب علی وعثمان رضی الله عنهما ما لا يخفى علی احد انتهى . والمعنى لا تختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم بل تعمه وغيره كإقرار المنكر بين اظهرهم والمداهنة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد واعلموا ان الله شديد العقاب ﴿ ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سببه وفيه تحذير من شدة العقوبة لمن اهاج الفتن وفي الحديث (الفتنة راتعة في بلاد الله واضمة خطامها فالويل لمن اهاجها) وفي بعض الاخبار (الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها) : قال السعدی ازان همنشین تاوانی کررز * که معرفته خفته را کفت خیز

قال القرطبي فان قيل قال الله تعالی (ولا تزر وازرة وزر اخرى . وكل نفس بما كسبت رهينة . لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وهذا يوجب ان لا يؤخذ احد بذنوب غيره وانما تتعلق العقوبة بصاحب الذنب فالجواب ان الناس اذا تظاهروا بالمنكر فمن الفرض على من رآه ان يغيره فان سكت عليه فكلهم عاص هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله في حكمه وحكمة الراضي بمنزلة العامل فانظم في العقوبة قاله ابن العربي انتهى * قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا واحيانا تظهر سلطة العمل الفاسد فيسرى حكمها في حال ذي الصالح فيتضرر بذلك وان لم يتعد الضرر الى اعماله والاشارة الى ذلك قوله تعالی (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا) الآية وليس هذا بمخالف للاصل المترجم عنه بقوله تعالی (ولا تزر وازرة وزر اخرى) فان هذا الاثر لا يقع ولا يسرى بحكم مابه امتاز الصالح من الطالح بل بموجب مابه اثبات الاتحاد والاشترار بينهما وقوله (ولا تزر وازرة وزر اخرى) لسان غلبته حكم مابه الامتياز وايضا ففعل الحق من حيث صدوره من جنابه وحداني كافي شامل لا تخصيص فيه بل التخصيص من القوابل المتأثرة وهذا عام في الشر والخير ففي الشرماد ذكر في قوله تعالی (واتقوا فتنة) الآية وفي الخير ما اشار اليه عليه السلام في الحديث المذكور في حق الذين يجتهدون لذكرا لله وكون الحق يباهي بهم الملائكة ويقول اشهدكم اني قد غفرت لهم وقول بعض الملائكة ان فيهم فلانا ليس منهم وانما اتاهم لحاجة فيقول الحق سبحانه وتعالى وله قد غفرت هم القوم لا يشق عليهم فهذا اثر عموم الحكم من جهة الحق وكليته واثر صلاح الحال الفاسد بمجاورة ذي الحال والعمل الصالح والحضور معه فتذكر انتهى كلام القنوي : وفي المتنوي

ای خنک آن مرده گز خود رسته شده در وجود زنده بیوسته شد [۱]

وای آن زنده که با مرده نیت * مرده کشت و زندگی از وی بجست

حق ذات پاک الله الصمد * که بود به ماربد از یار بد [۲]

ماربد جانی ستاند از سلیم * یاربد آرد سوی نار مقیم

[۱] در اوائل دفتر یکم در بیان حدیث من اراد ان مجلس مع الله الخ [۲] در اوسط دفتر غم در بیان یا شیخ دادن و بابه الخ

والاشارة في الآية (واقفوا) يا ايها الواصلون (فتنة) يعني ابتلاء النفوس بشئ من حظوظها الدنيوية والاخروية (لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة) يعني لاتصيب تلك الفتنة النفوس الظالمة فقط بل تصيب ظلمتها الارواح النورانية والقلوب الربانية فتجذبها من حظائر القدس ورياض الانس الى حضانة صفات الانس كما قال تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) (واعلموا ان الله شديد العقاب) فيعاقب الواصلين بالانقطاع والاستدراج عند الالتفات الى مساواه كذا في التأويلات النجمية ﴿ واذكروا ﴾ ايها المهاجرون ﴿ اذ اتم قليل ﴾ اي وقت كونكم قليلا في العدد ﴿ مستضعفون ﴾ خبر ثان اي مهجورون تحت ايدي قريش ﴿ في الارض ﴾ اي ارض مكة ﴿ تخافون ﴾ خبر ثالث ﴿ ان يخطفكم الناس ﴾ التخطف الاخذ والاستلاب بسرعة وهم كانوا يخافون ان يخرجوا من مكة حزرا من ان يستلبهم كفارقريش ويذهبوا بهم ﴿ فآوكم ﴾ اي جعل لكم مأوى ترجعون اليه وهو المدينة دار الهجرة ﴿ وايدكم بنصره ﴾ على الكفار ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من الغنائم التي لم تكن حلالا للامم السالفة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ هذه النعم * قال الجنيد قدس سره كنت عند السري وانا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت ان لاتعصى الله بنعمه فقال يوشك ان يكون حظك من الله لسانك فلا زال ابكي على هذه الكلمة * واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية كانت على الضعف في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدي فارس والروم حتى قواهم الله بالعدد والعدد ونصرهم على اعدائهم فكانوا يستفتحون من مشارق الارض ومغاربها ويأوون الى الاماكن في الاقطار الى ان آل الامر الى ما آل فكل ذلك نعم جسيمة وستعود هذه الحال الى ما كانت عليه في الابتداء فان الاسلام بدا غريبا وسعود غريبا وما ذلك الا بالفرور والكفران وادعاء الاستحقاق من غير برهان: قال السعدي قدس سره

ترا آنکه چشم ودهان داد وکوش * اگر عاقلی درخلافش مکوش

مکن کردن از شکر منم میبچ * که روزی بسین سر بر آری بهیچ

* ثم اعلم ان الروح والقلب في بدء الخلقة وتعلقهما بالقلب وكذا صفاتهما مستضعفون من غلبات النفس لاعواز التربية بالبيان آداب الطريقة وانعدام جريان احكام التصويبة عليهم الى اوان البلوغ والتربية في هذه المدة للنفس وصفاتها لاستحكام القلب لمل اعباء تكاليف الشريعة وهما اعنى الروح والقلب يخافون ان تستلبهم النفس وصفاتها ويقتالهم الشيطان واعوانه فآوكم الى حظائر القدس وايدكم بنصره بالواردات الربانية (ورزقكم من الطيبات) اي من المواهب الطاهرة من لوث الحدوث (لعلكم تشكرون) فتستحقون المزيد

شکر نعمت نعمت افزون کند * کفر نعمت از کفایت بیرون کند

والعمدة قلة الاكل وكثرة الشكر والطاعة . ويقال اربع في الطعام فريضة . ان لا يأكل الا من الحلال . وان يعلم انه من الله تعالى . وان يكون راضيا . وان لا يعصى الله مادامت قوة ذلك الطعام فيه . واربع سنة . ان يسمى الله في الابتداء . وان يحمده الله في الانتهاء . وان يغسل يديه قبل الطعام

وبعده. وان يثني رجله اليسرى وينصب اليمنى على الجلوس. واربع آداب. ان يأكل بما يليه.
وان يصفر اللقمة. وان يمضغها مضغاً ناعماً. وان لا ينظر الى لقمة غيره. واثنان دواء. ان يأكل
مانقط من المائدة. وان يلمق القصة. واثنان مكروهان. ان يشتم الطعام. وان ينفخ فيه ولا يأكل
حارا حتى يبرد فان اللذة في الحار والبركة في البارد. فعلى العاقل الساعي في طلب مرضاة الله
تعالى تحصيل القوت الحلال وكثرة شكر المذم المفضال والله على العبد نعم ظاهراً وباطناً
والطاق جليلاً وخفية ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ﴾ اصل الحون
التقصن كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله في ضد الامانة لتضمنه اياه فانك اذا خنت الرجل
فقد ادخلت عليه التقصان - روى - انه عليه السلام حاصر بني قريظة احدى وعشرين ليلة
فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بني التضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات وازيحا
من الشام فأبى الا ان يزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فأبوا وقالوا ارسل الينا
ابالبابة بن عبد المنذر وكان مناصحاً لهم لان عياله وماله كانت في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا ما ترى
هل نزل على حكم سعد فاشار الى حلقه بالذبح اى ان حكم سعد فيكم ان تقتلوا صبياً
فلا تنزلوا على حكمه يقال فلان مقتول صبياً اذا صار محبوساً على القتل حتى يقتل قال ابوبالبابة
فا زالت قدمي من مكانهما حتى علمت اني قد خنت الله ورسوله وذلك لانه عليه السلام
اراد منهم ان يزلوا على حكم سعد ويرضوا بما حكم فيهم وهو صرفهم عنه فنزلت هذه
الآية فنشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا اذوق طعاماً ولا شراباً حتى
اموت او يتوب الله علي فمكث سبعة ايام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب
عليك فقل نضك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني
فجاءه عليه السلام فحله فقال ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي التي اصبحت فيها الذنب
وان انخلع من مالي فقال عليه السلام (يجزئك الثلث ان تصدق به) ﴿ وتخونوا اماناتكم ﴾
فما بينكم اى لا تخونوها فهو مجزوم معطوف على الاول ﴿ واتم تعلمون ﴾ انكم تخونون
يعنى ان الخيانة توجد منكم عن عمد لاعن سهو ولما نهى عن الخيانة نبه على ان الداعي اليها
انما هو حب المال والاولاد الا يرى ان ابالبابة انما حمله على ما فعل ماله واهله وولده الذين كانوا
في بني قريظة لانه انما ناصحهم لاجلهم وخان المسلمين بسببهم فقال ﴿ واعلموا انما اموالكم
واولادكم فتنه ﴾ التفتة قد تطلق على الآفة والبلاء وقد تطلق على الابتلاء والامتحان
فلامنى على الاول انما اموالكم واولادكم اسباب مؤدية الى الوقوع في الآفة التي هي ارتكاب
المعصية في الدنيا والوقوع في عقاب الآخرة وعلى الثاني انها اسباب لوقوع العبد في محن الله
تعالى واختباراته حيث يظهر من اتبع الهوى ممن آثر رضى المولى ﴿ وان الله عنده اجر
عظيم ﴾ لمن آثر رضى الله وراعى حدوده فيهم فأنيطوا اى علقوا هممكم بما يؤديكم اليه
ولا يحميكم جبهما على الخيانة [احمد انطاكي فرموده كه حق سبحانه وتعالى مال وفرزندان را
فته گفت تا از فتنه بيكسورويم وما ييوسه بخلاف حكم خداوند آن فتنه را زيادت ميخواهيم]
جوان ويركه در بند مال وفرزندند * نه عاقلند كه طفلان ناخر دهندند

قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان : قال في المثوى

حيست دنيا از خدا غافل بدن * نى قماش و تفره و ميزان وزن
مال را كز بهر دين باشى حول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشتمى است
چونكه مال و ملك را ازدل براند * زان سليمان خويش جز مسكين نخواند

در اوائل دفتر بكم دو بيان ترجمه دادن شيرجه را بر توكل الخ

وفي الحديث (ان السبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربه) فعلى العاقل ان لا يشتغل بسبب الدنيا ولعنها بل يلوم نفسه ولعنها في حب الدنيا * قال ابو يزيد قدس سره جمعت فكرى واحضرت ضميرى ومثلت نفسى واقفا بين يدي ربي فقال لى يا ابا يزيد بأى شئ جئتى قلت يارب بالزهد فى الدنيا. قال يا ابا يزيد انما كان مقدار الدنيا عندى مثل جناح بعوضة ففيم زهدت منها فقلت الهى وسيدى استغفرك من هذه الحالة جئت بالتوكل عليك قال يا ابا يزيد ألم اكن ثقة فيما ضمنت لك حتى توكلت على قلت الهى وسيدى استغفرك من هاتين الحالتين جئتك بالافتقار اليك فقال عند ذلك قبلناك فهذه حال العارفين بالله تعالى وفوا عهودهم فى طلبه فجعلهم الله امنا لاسراره * واعلم ان الحيانة على انواع فالفرائض والسنن اعمال ائتمن الله تعالى عليها عباده ليحافظوا على ادائها فى اوقاتها برعاية حدودها وحقوقها فمن ضيعها فقد خان الله تعالى فيها. والوجود وما يتبعه من الاعضاء والقوى امانات والاهل والاولاد والاموال امانات والاماء والعبيد وسائر الخدم امانات والسلطنة والوزارة والامارة والقضاء والفتوى وما يلحقها امانات وفي الحديث (من قلد انسانا عملا وفى رعيته من هو اولى منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنين) : قال السعدى قدس سره

كسى را كه باخواجه تست جنك * بدستش چرا میدهى چوب و سنك
سك آخر كه باشد كه خوانش نهند * بفرماى تا استخوانش دهند

وفي الحديث (انا ثالث الشريكين ما لم ينخن احدهما صاحبه فاذا خان خرجت من بينهما وجاء الشيطان) فى كل ذلك يلزم العبد ان يكون امينا غير خائن والافقد تعرض لسخط الله تعالى ونعوذ بالله منه * قال ابن عباس رضى الله عنهما كلب امين خير من صاحب خان * وكان للحارث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج فى بعض منزهاته ومعه ندماءه فتخلف منهم واحد فدخل على زوجته فاكل وشربا ثم اصطحبها فوثب الكلب عليهما فلما رجع الحارث الى منزله وجدهما قتيلين فعرف الامر فانشد يقول

وما زال يرعى ذمنى ويحوطنى * ويحفظ عرسى والحليل ينخون
فيا عجبا للخل تحليل حرمنى * ويا عجبا للكلب كيف يصون

والاشارة فى الآيات (يا ايها الذين آمنوا) اى يا ايها الارواح والقلوب المتورة بنور الايمان المستعدة بسعادات العرفان (لا تخونوا الله) فيما آتاكم من المواهب فتجعلوها شبكة الدنيا واصطياد

(اهلها)

اهلها (والرسول) بترك السنة والقيام بالبدعة (وتخونوا اماناتكم) فالامانة هي محبة الله وخيانتها
تبديلها بمحبة المخلوقات يشير الى ان ارباب القلوب واحباب السلوك اذا بلغوا الى اعلى مراتب
الطاعات والتقربات ثم التفتوا الى شئ من الدنيا وزينتها وخانوا الله بنوع من التصنع وخانوا
الرسول بالتبدع وترك التبع بتعدى الحيانة وآفاتها الى الامانة التي هي المحبة فتسلب منهم
بالتدريج فيكون لهم ركونهم الى الدنيا وسكونهم الى جمع الاموال حرصا على الاولاد (واستم
تعلمون) انكم تبيعون الدين بالدنيا والمولى بالاولى (واعلموا انما اموالكم واولادكم) التي
تعرضون عن الله لها (فتنة) يختبركم الله بها لكي يميز الموافق من المنافق والصديق من الزنديق
فمن عرض عن الدنيا وما فيها صدق في طلب المولى (وان الله عنده اجر عظيم) فمن ترك ما عنده
في طلب ما عند الله يجده عنده او ان الله عنده اجر عظيم والعظيم هو الله في الحقيقة فيجد الله
تعالى كذا في التاويلات الشجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله ﴿ اي في كل ما تأتون
وتذرون ﴿ يجعل لكم ﴿ بسبب ذلك ﴿ فرقانا ﴿ هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق
والباطل او نصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين كما قال تعالى
(يوم الفرقان يوم اتقى الجمعان) واراد به يوم عز المؤمنين وخذلان الكافرين ﴿ وكفر عنكم
سياآتكم ﴿ اي بسببها والفرق بين السيئة والخطيئة ان السيئة قد تقال فيما يقصد الذات
والخطيئة تعاب فيما يقصد بالعرض لانها من الخطا ﴿ ويعذر لكم ذنوبكم ﴿ بالمعروف التي تجاوز عنها
﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴿ اي عظيم الفضل على عباده وهم تعاليل لما قبله وتايبه عن ان
وعدا الله لهم على التقوى تفضل واحسان لانه مما توجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده
انعاما على عمل به في الآخرة او في الاول التقوى وهو في مرتبة الشريعة ما اشير اليه بقوله
تعالى (ما عنده الله ما لا تحصونه) وفي مرتبة الحقيقة ما اشير اليه بقوله تعالى (وما الله حق تقاته)
[وفي آيات اخرى حق سبحانه وتعالى ما وقية خود لرفقه باسما ذات وصفات وافعال
فعل او در اعمال حق تعالى باسما وصف او در صفات حق مستهبات كشته]

بمشاء چون سبب بود آفتاب و باجد بوی حق در اجزای کلام

قال ابن المارک سألت الثوري عن الناس فقال العلماء قات من الاشراف قال المتقون قلت
من الملوك قال ازهد قلت من العملاء قال القمصاص الذين يستأجرون اموال الناس بالكلام قلت
من السفلة قال الظلمة . الثاني ان التقوى اسندت الى المحاضين وجعل الفرقان الى الله تعالى
فان الله تعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفاه نفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه يفرق به
بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويتبر به عيوب نفسه كما حكى عن
احمد بن عبدالله المقدسي قال سجدت ابراهيم بن ادوم فسأته عن بداية امره وما كان سبب
انتقاله من الملك القاني الى الملك الباقي فقال لي يا اخي كنت جالسا يوما في اعلى قصر ملكي
واخواس قيام على رأسي فاشرفت من الطاق فرأيت رجلا من الفقراء جالسا بقناء القصر
وبيده رغيف يابس فبه بالماء واكله بالملح الجريش وانا انظر اليه الى ان فرغ من اكله ثم
شرب شيا من الماء وحمد الله تعالى واتى عليه ونام في فناء القصر فالفهمني الله سبحانه وتعالى

(روح البيان - ۲۲ - لث)

الفكر فيه فقلت لبعض ممالكي اذا قام ذلك الفقير فأتني به فلما استيقظ من نومه قال له الغلام
يا فقير ان صاحب هذا القصر يريد ان يكلمك قال بسم الله وبالله وتوكلت على الله لاحول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقام معه ودخل على فلما نظر الى سلم على فرددت عليه السلام
وامرته بالجلوس فجلس فلما اطمأن قلت له يا فقير اكلت الرغيف وانت جائع فشبت قال نعم
قلت وشربت الماء على شهوة فرويت قال نعم قلت ثم نمت طيبا بلاهم وغم فاسترحت قال نعم
فقلت في نفسي وانا اعاتبها يا نفس ما اصنع بالدنيا والنفس تقع بما رأيت وسمعت فعقدت التوبة
مع الله تعالى فلما انصرم النهار واقبل الليل لبست مسحاً من صوف وقلنسوة من صوف
وخرجت حافياً سائحاً الى الله تعالى وهذه احدي الروايتين في بداية امره . والثالث ان المغفرة
فضل عظيم من الله تعالى فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها ليست بمقطوعة * قيل
اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (اني اعلمك خمس كلمات هن عماد الدين ما لم تعلم ان قد
زال ملكي فلا تترك طاعتي)

همه تحت ومالكي يذيرد زوال * بجز ملك فرمانده لايزال

(وما لم تعلم ان خزائني قد نفدت فلا تهتم برزقك)

در دائره قسمت ما نقطه تسليم * لطف آنچه توانديشي وحكم آنچه توفرمایي

(وما لم تعلم ان عدوك قد مات يعني ابليس فلا تأمن مفاجاته ولا تدع محاربهه)

كچاسر بر آريم ازین عاروننك * كه با او بصلحيم وباحق بجنك

(وما لم تعلم اني قد غفرت لك فلا تعب المذنبين)

مكن بنامه سياهي ملامت من مست * كه آ كه است كه تقدير بر سرش چه نوشت

(وما لم تدخل جنتي فلا تأمن مكري)

زاهد ايمن مشو از بازي غيرت زنهار * كه ره از صومعه تادير مغان اين همه نيست

فعلی العاقل ان يجتهد الى آخر العمر كي يكفر الله عنه سيآت وجوده الفاني ويستره بانوار

جماله وجلاله والله ذو الفضل العظيم لمن تجاوز عما عنده راغباً فيما عنده الله والفضل العظيم

هو البقاء بالله بعد الفناء فيه كما في التاويلات النجمية ﴿ واذ بمكر بك الذين كفروا ﴾ تذكر

لمكر قريش حين كان بمكة لي شكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم * قال ابن

اسحق لما رأوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت له شيعة واصحاب من غير بلدهم

ورأوا خروج اصحابه من المهاجرين اليهم عرفوا انهم قد نزلوا داراً واصابوا سعة فحذروا

خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا انه قد أجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة

وهي الدار التي بناها قصي بن كلاب بمكة وكانت قريش لا تقضي امراً الا فيها وسميت دار

الندوة لانهم يتدون فيها اي يجتمعون للمشاورة والتدبير والندوة والنادي مجلس القوم

ومتحدثهم فان تفرق القوم عنه لا يسمى ندياً كما لا يسمى الظرف كأساً اذا لم يكن فيه شراب

فتشاوروا في امر النبي عليه السلام منهم عتبة وشيبة ابنا ابي ربيعة وابو جهل وابوسفيان

والنضر بن الحارث وابوالبختري بن هشام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود وغيرهم

من الرؤساء والا كابر فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ كبير عليه ثياب اطمار فجلس بينهم فقالوا مالك يا شيخ دخلت في حلوتنا بغير اذننا فقال انا رجل من اهل نجد قدمت مكة فاراكم حسنة وجوهكم طيبة روايتكم فاحببت ان اسمع حديثكم فاقبست منكم خيرا فدخلت وان كرهتم مجلسي خرجت وما جئتكم الا اني سمعت باجتماعكم فاردت ان احضر معكم ولن تعدموا مني رأيا ولصحا فقالوا هذا رجل لا بأس عليكم منه فتكلموا فيما بينهم فبدأ عمرو بن هشام فقال اما انا فأرى ان تأخذوا محمدا فتجعلوه في بيت تسدون عليه بابه وتشدون عليه وثاقه وتجمعون له كوة تدخلون عليه طعامه وشرابه فيكون محبوسا عنكم اني ان يموت فقال ابليس بئس الرأي يا نبيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقالوا صدق والله الشيخ ثم تكلم ابو البختري فقال ارى ان تحملوه على بعير فتشدوا وثاقه عليه ثم تخرجوه من ارضكم حتى يموت او يذهب حيث شاء فقال ابليس بئس الرأي تعمدون الى رجل افسد جامعكم ومعه منكم طائفة فتخرجوه الى غيركم فيأتيهم فيفسد منهم ايضا جماعة بما يرون من حلاوة كلامه وطلاقة لسانه وتجتمع اليه العرب وتستمع الى حسن حديثه ثم ليأتينكم بهم فيخرجكم من دياركم ويقتل اشرافكم فقالوا صدق والله الشيخ فتكلم ابو جهل فقال ارى ان يجمع من كل بطن منكم رجل ويأخذون بالسيوف فيضربونه جميعا ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يدري قومه من يأخذونه ولا يقوون على حرب قریش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال ابليس صدق والله هذا الشاب وهو اجودكم رأيا القول قوله لا ارى غيره فتفرقوا على رأيه فزل جبرائيل عليه السلام فاخبر النبي بذلك وامره ان لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه وامره بالهجرة الى المدينة فبيت عليا رضي الله عنه على مضجعه وخرج هو مع ابي بكر الصديق رضي الله عنه الى الغار . والمكر حيلة وتدبير في اهلاك احد وافساد امره بطريق الخفية بحيث لا يعلم المرء ذلك الا عند وقوعه . والمعنى اذكر يا محمد وقت مكرهم بك ﴿ لِيُثْبِتُوكَ ﴾ بالوثاق والحبس فان اثبات الشيء وتثبته عبارة عن الزامه بموضع ومن شد فقد اثبت لانه لا يقدر على الحركة والمراد ما قال عمرو بن هشام ﴿ او يقتلوك ﴾ اي بسبب وفهم المختلفة وهو ما قال ابو جهل ﴿ او يخرجوك ﴾ اي من مكة من بين اظهرهم الى غيرهم وهو ما قال ابو البختري ﴿ ويمكرون ويمكر الله ﴾ اي يرد مكرهم عليهم والمكر وامثاله لا يسند اليه تعالى الاعلى طريق المقابلة والمشاكلة ولا يحسن ابتداء تضمنه معنى الحيلة والخدعة وهي لاتباع بعظمة الله تعالى ﴿ والله خير الماكرين ﴾ لا يعاب بمكرهم عند مكره . قال الحدادي لانه لا يمكر الابحق وصواب ومكرهم باطل وظلم * واعلم ان للخلق مكرًا وللحق مكرًا فمكر الخلق من الحيلة والمعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدرة فمكر الخلق مع مكر الحق باطل زاهق ومكر الحق حق ثابت : قال الحافظ

سحر بامعجزه . پهلو نزند ايمن باش * سامري كيست دست از يديضا ببرد

وقال آخر

صموه كو باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود برش را زبون

* قال ابو العياد كانت لي خصماء ظلمة فشكوتهم الى اخي بن ابي دؤاد وقلت قد تظاهروا بقصاروا
يدا واحدة فقال (يد الله فوق ايديهم) فقلت لهم مكر فقال (ولا يحيق المكر السوء الا بهله)
فقلت هم كثير فقال (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله)

هر كرا اقبال باشد زهنمون * دشمنش كردد بزودي سرنكون

* وجد في وقائع الاسكندر مكتوبا بالذهب اذا كان الله هو غاية الغايات فالمعرفة به اجل العبادات
و اذا كان الموت حقا فالركون الى الدنيا ضرور. و اذا كان القدر حقا فالحرص على الدنيا باطل
و اذا كان القدر في النفوس طبعيا فالثقة بكل احد عجز. و اذا كان الله عدلا في احكامه فعقوبات
الخلق بما كسبت ايديهم. ولما قصد ابوجهل اضرار النبي عليه السلام بالقتل قتله الله في بدر وازان
شره عن المسلمين وذلك عدل محض منه تعالى فانظر الى قریش حيث شاهدوا الآيات العظام
من جهة النبي عليه السلام فزادوا الاكفرا و عنادا وعداوة فهم اشد الناس في ذلك. ولورأى
اليوم واحد من الكفرة كرامة لولى امسك عن الاذى بل سارع الى التبجيل كما حكي ان بعض
سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دماهم ونهب اموالهم و اراد ان يقتل
فقراء بعض المشايخ فاجتمع به الشيخ ونهاه عن ذلك فقال لهم السلطان ان كنتم على الحق
فاظهروا لي آية فاشار الشيخ الى بعرا الجمال هناك فاذا هي جواهر تضيء و اشار الى كيزان الارض
فارغة عن الماء فتعلقت في الهواء و امتلأت ماء و افواها من كسة الى الارض و لا يقطر منها قطرة
فدهش السلطان من ذلك فقال له بعض جلسائه لا يكبر هذا في عينك فانه سحر فقال له السلطان
ارني غير هذا فامر الشيخ بالنار و امر الفقراء بالسماع فلما عمل فيهم الوجد دخل بهم الشيخ
الى النار وكانت نارا عظيمة ثم خطف الشيخ ولد السلطان و دار به في النار ثم غاب به و لم يدرك
ابن ذهبا و السلطان حاضر فبقي متفجعا على ولده فلما كان بعد ساعة ظهرا و في احدى يدي
ابن السلطان تفاحة و في الاخرى رمانة فقال له السلطان اين كنت فقال كنت في بستان
فاخذت منه هاتين الحبتين و خرجت فتجبر السلطان من ذلك فقال له جلساء السوء و هذا عمل
بصنعة باطلة فقال السلطان عند ذلك كل ما تظهره لا اصدق به حتى تشرب من هذه الكأس
واخرج له كأسا مملوءة سما تقتل القطرة منه في الحال فامر الشيخ بالسماع حتى وصل اليه الحال
فاخذ الكأس حينئذ و شرب جميع ما فيها فتمزقت ثيابه التي عليه فالتقوا اليه ثيابا اخرى
فتمزقت كذلك ثم اخرى مرارا عديدة ثم ترشح عرقا و بقيت الثياب بعد ذلك و لم تنقطع
فاعتقه السلطان و عظمه و بجبهه و رجعه عن ذلك القتل و الافساد و لعله اسلم و الله اعلم ﴿ و اذا تتلى ﴾
- روى - ان النضر بن الحارث من بني عبدالدار كان يختلف تاجرا الى فارس و الروم و الحيرة
فيسمع اخبار رستم و اسفنديار و احاديث المعجم و اشترى احاديث كثيرة و دمنه و كان يمر باليهود
و النصارى فيراهم يقرأون التوراة و الانجيل و يركعون و يسجدون فجاء مكة فوجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي و يقرأ القرآن فطفق يقعد مع المستهزئين و هو منهم و يقرأ عليهم
اساطير الاولين اى ماسطروه في كتبهم من اخبار الامم الماضية و اسمائهم و كان يزعم انها مثل
ما يذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين فقال تعالى ﴿ و اذا تتلى ﴾ عليهم ﴿

ای علی التضر ومتابعیه ﴿ آیاتنا ﴾ القرآنیة ﴿ قالوا قد سمعنا ﴾ هذا الكلام ﴿ لو نشاء لقلنا مثل هذا ﴾ وهذا كآری غایة المكابرة ونهاية العناد وكيف لا ولو استطاعوا شیاً من ذلك فما الذي كان ینعمهم من المشیئة وقد تحدّاهم عشر سنین فما استطاعوا معارضته مع فرط استکفاهم ان ینابوا خصوصاً فی باب ما یتعلق بالفصاحة والبیان فلما تحقق افحامهم دعوتهم شدة المكابرة والناد الی ان علقوا معارضته بمشیئتهم ﴿ ان ﴾ ما ﴿ هذا الاساطیر الاولین ﴾ ای ماسطره الاولون من القصص جمع اسطورة وهی المسطورة المكتوبة ﴿ وفی التأویلات النجمیة قالوا قد سمعنا وما سمعوا علی الحقیقة فانها قرآن یرشد الی الرشید كما سمعت الجن وانهم سمعوا اساطیر الاولین ولهذا قالوا ما قالوا فانهم ینقدرون علی ان یقولوا اساطیر الاولین ولكن لا ینقدرون علی ان یقولوا مثل القرآن لان القرآن كلام الله وصفته القدیمة وما یقولون هو كلام المحدث المخلوق فلا ینكون مثل القرآن فی الصورة والمعنی والحقیقة والاسرار والانوار ولا ینقدر علی مثله الخلائق کلهم كما قال ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهیرا ﴾ : وفی المثوی

چون کتاب الله برآمد هم بران * این چنین طعنه زدند آن کافران که اساطیر است و افسانه نژند * نیست تعمیق و تحقیق بلند کو دکان خرد فهمش میکند * نیست جز امر پسند و ناپسند ذکر یوسف ذکر زلف پر خمش * ذکر یعقوب و زلیخا و غمش ظاهر است و هر کسی پی میرد * کو بیان که کم شود در روی خرد گفت اگر آسان نماید این بتو * اینچنین یک سوره کو ای سخت رو جنیان و انسیان و اهل کار * تو یکی آیت ازین آسان بیار

﴿ واذ قالوا ﴾ ای واذکر وقت قول التضر ومتابعیه - روی - انه لما قال ﴿ ان هذا الاساطیر الاولین ﴾ قال النبی صلی الله علیه وسلم و یلک انه کلام الله تعالی فقال ﴿ اللهم ﴾ [بار خدایا] ﴿ ان کان هذا ﴾ القرآن ﴿ هو ﴾ ضمیر فصل لا محل له من الاعراب ﴿ الحق ﴾ المنزل ﴿ من عندک ﴾ ومعنی الحق بالفارسیة [راست و درست] ﴿ فامطر علینا حجارة ﴾ نازلة ﴿ من السماء ﴾ عقوبة علینا كما امطرتها علی قوم لوط واصحاب القیل ﴿ او ائتانا بعذاب الیم ﴾ سواه بما عذب به الامم والمراد به التهمک و اظهار الیقین و الجزم التام علی کونه باطلا و حاشاه * قیل نزل فی التضر ابن الحارث بضع عشرة آیه فخاق به ماسأل من العذاب یوم بدر فانه علیه السلام قتل یوم بدر ثلاثة من قریش صبرا وهم طعیمة بن عدی و عقبه بن ابی معیط و النضر بن الحارث و کان قد اسره المقداد ابن الاسود فانظر انه من غایة ضلالتة و جهالتة قال ما قال ولم یقل بدلا عنه اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فاهدنا الیه و متعنا به واجعله شفاء قلوبنا و نور به صدورنا و امثال هذا فكیف بمن ینكون هذا حاله ان ینكون مثل القرآن مقاله ﴿ و ما کان الله ﴾ مریدا ﴿ لیعذبهم و انت فیهم ﴾ لان العذاب اذا نزل عم ولم یعذب امة الا بعد خروج نبیها و المؤمنین منها و فیہ تعظیم للنبی علیه السلام و حفظ لحرمة و قد ارسله الله تعالی رحمة للعالمین و الرحمة و العذاب

در اواخر دفتر سوم در بیان ذکر بداند بشیدن قاصر فهمان و طاعتان

ضدان والضدان لا يجتمعان قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش ودامت سنته باقية والآية دليل على شرفه عليه السلام واحترامه عند الله حيث جعله سببا لآمان العباد وعدم نزول العذاب وفي ذلك ايماء الى ان الله تعالى يرفع عذاب قوم لاقتنائهم باهل الصلاح والتقوى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره جميع الانتظام بوجوده الشريف فانه مظهر الذات وطلسم العوالم حتى قيل في وجهه عدم ارتحال جسده الشريف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه انما بقي جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه : قال الشيخ العطار قدس سره

خويشتن را خواجه عرضات كفت * انما انا رحمة مهدياة كفت

رزقنا الله شفاعته ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ المراد استغفار من بقي فيهم من المؤمنين المستضعفين الذين لا يستطيعون المهاجرة عنهم * وقيل معناه وفي اصلاهم من يستغفر وقيل معناه وفيهم من يأول امره الى الاستغفار من الكفر * قال امير المؤمنين على المرتضى رضى الله عنه كان في الارض امانان فرجع احدهما وبقي الآخر. فاما الذي رفع فهو رسول الله. اما الذي بقي فالاستغفار وقرأ بعده هذا الآية * وفي نقائس المجالس المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذبه الله في الآخرة لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة واقسم الله سبحانه ان لا يعذب امته مادام هو بينهم والصدق في التوبة يؤدي الى النجاة وهو الندم مع الاقلاع لباللسان فقط واستغفار العوام من الذنوب واستغفار الخواص من رؤية الاعمال دون رؤية المنة والفضل واستغفار الاكابر من رؤية شئ سوى الله

كفت حق كآمرزش از من مى طلب * كان طلب امر عفورا باشد سبب

از بنى زهر كناه ار بشنوى * هست استغفار تریاق قوی

﴿ وما لهم ان لا يعذبهم الله ﴾ اى اى شئ حصل لهم في انتفاء العذاب عنهم يعنى لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لاحالة بعد زوال المانع والموجب لامهالهم وهما الامران المذكوران وكيف لا يعذبون ﴿ وهم ﴾ اى والحال انهم ﴿ يصدون ﴾ يمنعون الرسول والمؤمنين ﴿ عن المسجد الحرام ﴾ اى عن طواف الكعبة شرفها الله كما وقع عام الحديبية ومن صدم عنه الجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الهجرة وكانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم قصد من نشاء وندخل من نشاء فرد الله عليهم بقوله ﴿ وما كانوا اولياءه ﴾ اى مستحقين ولاية امر المسجد الحرام مع شركهم ﴿ ان اولياؤه الا المتقون ﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان لاوليائهم عليه. وفيه اشعار بان منهم من يعلم ذلك ولكنه يعاند وقيل اريد باكثرهم كلهم كما يراد بالقلة المدم ﴿ وفي التأويلات (ان اولياؤه الا المتقون) فيه اشارة الى ان الولي هو المتق بالله مما سواه (ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى ولكن الاكثريين من الاولياء لا يعلمون انهم اهل الولاية وبه يشير الى ان بعض الاولياء يجوز ان يعلم انه ولي ولكن الاكثريين من الاولياء لا يعلمون انهم اولياءه ﴿ وما كان صلاتهم ﴾ اى دعاء المشركين ﴿ عند البيت ﴾ اى بيت الله وهو الكعبة ﴿ الا يكلم ﴾

صغيرا من مكاء يمكو مكوا. ومكاء اذا صفراء وقال الحدادي المكاء طائرا بيض يكون في الحجاز
يصفى فسمى تصويته باسمه ﴿ وتصديفة ﴾ تصفيقا وهو تصويت اليدين يضرب احدهما على
الآخرى واصلمها احداث الصدى وهو ما يسمع من رجوع الصوت في الامكنة الخالية الصلبة
يقال صدى يصدى تصديفة وكان تقرب المشركين الى الله بالصغير والتصفيق يفعلونهما عند
البيت مكان الدعاء والتسبيح ويمدونهما نوعا من العبادة والدعاء لما روى عن ابن عباس رضى
الله عنهما انه قال كانت قريش يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم
يصفرون فيها ويصفقون فساق الآية لتقرير استحقاقهم العذاب وعدم ولايتهم المسجد فانها
لا تليق بمن هذه صلواته * وقال مقاتل كان النبي عليه السلام اذا صلى في المسجد قام رجلان
من بني عبدالدار عن يمينه ورجلان عن يساره فيصفرون كما يصفرون المكاء ويصفقون بايديهم
ليخلطوا على النبي عليه السلام صلواته وقراءته وكانوا يفعلون كذلك بصلاة من آمن به
ويريدون انهم يصلون ايضا فالمراد بالصلاة على هذا التقدير هي المأمور بها ﴿ فذوقوا
العذاب ﴾ اى عذاب القتل والاسر يوم بدر ويقال اراد بهذا انه يقال لهم يوم القيامة فذوقوا
العذاب ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ اعتقادا وعملا فالكفر والمعصية سبب للوقوع في العذاب
والتوبة والاستغفار وسيلة الى فيض الرحمة من الوهاب وهي صابون الاوزار فحيث لا توبة
ولا طهارة كان كل مسلم لا يسلح لان يلى امر مسجد القلب وانما يليق بولايته من كان فارغا
من الشواغل معرضا عن العلائق طاهرا من العيوب والله تعالى لا يعذب اولياءه بعد ادخالهم
جنات التجليات العالية والاذواق والحالات انتوائية فانهم تخلصوا من الوجود المضاف الى
النار المشابه للحطب وما بقى فيهم غير النور الالهى المضيء في بيت القلب الحقانى وانما يعذب
بعده من لم يستعد للرحمة او من خلط عملا صالحا باخر سيئا ليخلصه من ذلك اللوث
فالاقتداء بالنبي عليه السلام قبول ما جاء به من الاحكام والشرائع مؤد الى الخلاص وسبب
لالتصفيه فعليك بالاختيار والاجتناب فانهما فرضان وحقيقة التقوى عبارة عن كليهما وبالاحتماء
يصح المريض ومعالجة القلوب المرضى اولى من كل امر واهم من كل شئ للعبد العاقل وذلك
بالتقوى واحياء سنة خير الورى وفي الحديث (من احب سنتى فقد احباني ومن احباني فقد احبني ومن
احبني كان معي في الجنة يوم القيمة) وفي الحديث ايضا (من حفظ سنتى اكرمه الله باربع خصال
الحجة في قلوب البررة والهيبة في قلوب الفجرة والسعة في الرزق والثقة بالدين) فان فانت
صحبة الرسول فقد تسرت صحبة سنته وصحبة من احب سنته وذلك ماض الى يوم القيامة ولصحبة
الكبار واقتران المتقين تأثير عظيم ولاستماع كلام الحق والرسول نفع تام ولكن العمدة توفيق
الله وهدايته نسال الله تعالى ان يصحح اغراضنا ويكثر صالحات اعمالنا واعواننا ويؤيدنا بنور
الكتاب والسنة ويشرفنا بالمقامات العالية في الجنة ﴿ ان الذين كفروا ﴾ نزلت في المطعمين
يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من اشرف قريش يعطم كل واحد منهم عسكر الكفار كل يوم عشر
جزر وهو جمع جزر وهو البيرز كرا كان او اثني الا ان لفظه مؤنث تقول هذه الجزر وان اردت
ذكرا ﴿ ينفقون اموالهم ﴾ على عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ لبيدوا ﴾ اى

يُمنعوا الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ أي دين الله واتباع رسوله لأنه طريق نوابه والخلود في جنته لمن سلكه على ما أمر به واللام في ليدوا لام الصيرورة وهي لام العاقبة والمآل ﴿ فيسئفونها ﴾ بتامها ولعل الأول أخبار عن اتفاقهم وهو اتفاق بدر والثاني أخبار عن اتفاقهم فيما يستقبل وهو اتفاق اخذ ويحتمل ان يراد بهما واحد بان يكون ينفقون للاستمرار التجديدي ويكون السين في قوله فيسئفونها للتأكيد لا للتسويق فيتحد الاتفاقان الا ان مساق الاول لبيان غرضهم من الاتفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته ﴿ ثم تكون ﴾ تلك الاموال ﴿ عليهم ﴾ حسرة ﴿ ندما وغمًا لفواتها من غير حصول المقصود ولما كانت عاقبة اتفاقها حسرة في قلوبهم جعلت ذوات الاموال كأنها عين الحسرة للمبالغة قال الحدادي والحسرة مأخوذة من الكشف يقال حسر رأسه اذا كشفه والحاسر كاشف الرأس فيكون المعنى ثم يكشف لهم عن ذلك ما يكون حسرة عليهم ﴿ ثم يغلبون ﴾ آخر الامر وان كانت الحرب بينهم سجالات قبل ذلك ﴿ والذين كفروا ﴾ وأصروا على الكفر ﴿ الى جهنم يحشرون ﴾ أي يساقون لا الى غيرها ﴿ ليميز الله ﴾ اللام متعلقة بحشرون او يغلبون والميز بالفارسية [جدا كردن] ﴿ الحيث ﴾ فريق الكفار ﴿ من الطيب ﴾ فريق المؤمنين ﴿ ويجعل ﴾ الفريق ﴿ الحيث ﴾ بعضه على بعض فيركمه جميعا ﴿ اي يجمعهم ويضم بعضهم الى بعض حتى يتراكموا ويتراحموا فالركم ليس عبارة عن الجمع مطلقا بل هو الجمع بين اشياء بحيث يتراكم بعضها فوق بعض ومنه السحاب انركوم ﴿ فيجعله في جهنم ﴾ كله ﴿ اولئك ﴾ الفريق الحيث ﴿ هم الحاسرون ﴾ الكاملون في الحسرة لانهم خسروا اموالهم وانفسهم ﴿ والاشارة ان الله تعالى خلق الروح نورانيا علويا وخلق النفس ظلمانية سفلية ثم اشرك بينهما وجعل رأس مالهما الاستعداد الفطري القابل للترقي والكمال في القربة والمعرفة والحسرة والنقصان فمن اتجر فأمن وجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وطلبه وبلغ مبلغ الرجال البالغين فقد وجز روحه ونفسه جميعا ومن آمن بالله ورسوله لكن وجد منه العصيان ومخالفة الشريعة فقد ربح روحه وخسر نفسه ومن لم يؤمن بالله ورسوله وكفريهما فقد خسر روحه ونفسه جميعا قيل دخل على النبي قدس سره في وقت وفاته وهو يقول يجوز يجوز فيقول له ما معنى قولك يجوز فقال خلق الله الروح والنفس واشرك بين الروح والنفس فعلا واتجرا سنين كثيرة فحوسبا فاذا هما قد خسرا وليس معهما ربح فقد عزما على الافتراق وانا اقول شركة لا ربح فيها يجوز ان يقع بين الشريكين افتراق : قال السعدي

كوس رحلت بكوفت دست اجل * اي دو چشم وداع سر بكند

اي كف ودست وساعد وهازو * هم توديع يكدر بكند

بر من افتاده مرك دشمن كام * آخرای دوستان حذر بكند

روز كارم بشد بنادانی * من نكردم شما حذر بكند

فعل العاقل ان يجتهد قبل مجي الفوت ويربح في تجارته ببذل النفس والمال والطيب من الاموال ما يبذل في طلب الله على الطالبين والحيث ما لبثت اليه الطالب من غير حاجة ضرورة فيشغله عن الله وطلبه فيكون قاطع طريقه - ويروي - ان الله تعالى يضم الاموال

(الحية)

الحيثة بعضها الى بعض فليقها في جهنم ويمذب اربابها كقوله تعالى (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكون بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) - وروى - ان ابا سفيان استأجر ليوم احد الفين من العرب على محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب اى صار جيشا وانفق عليهم اربعين اوقية والاقية اثنان واربعون مثقالا * وفي القاموس سبعة مثاقيل فانظر الى الكفار وجسارتهم على الانفاق لغرض فاسد وهو الصد عن سبيل الله واقل من القليل من المسلمين من يبذل ماله ولو قليلا لجذب القلوب والوصول الى رضى المحبوب فلا بد للمرء من قطع النفس عن مألوفها وهو حب المال * ومن كلمات الجنيد قدس سره ما اخذنا التصوف عن القفال والقيلى لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنتات * وعن ابي سعيد الخدرى قال قال رجل يارسول الله اى الناس افضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعدر به ويدع الناس من شره وفيه دليل على فضل العزلة وهي مستحبة عند فساد الزمان وتغير الاخوان وتقلب الاحوال ووقوع الفتن وتراكم المحن كفاعله جماعة من الصحابة رضى الله عنهم وقد كان النبي عليه السلام عند تقلب الاحوال واختلاف الرجال وكثرة القيل والقال يأمر بالاعتزال وملازمة البيوت وكسر السيوف واتخاذها من العرايين والخشب * قال الامام الغزالي ان السلف الصالح اجمعوا على التحذير من زمانهم واهله وآثروا العزلة وامروا بذلك وتواصوا بها ولا شك انهم كانوا يصدد النصح وان الزمان لم يصبر بعدهم خيرا مما كان بل ادهى وامر : قال الحافظ

تو عمر حواء وصبورى كه چرخ شهباز * هزار بازي ازين طرفه تر برانكيزد

ان دام هذا ولم يحدث له غير * لم يبك ميت ولم يفرح بمولود اللهم اجعلنا من الصابرين ﴿ قل للذين كفروا ﴾ اللام للتعليل اى لاجلهم والمراد ابوسفيان واصحابه فا ان ينتهوا ﴿ عن معاداة الرسول بالدخول في الاسلام ﴾ يغفر لهم ما قد سلف ﴿ من ذنوبهم قبل الاسلام ﴾ وان يعودوا ﴿ الى قتاله انتقمنا منهم واهلكناهم ﴾ فقد مضت سنة الاولين ﴿ الذين تجبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك وانشد بعضهم

يستوجب العفو الفتى اذا اعترف * ثم انتهى عما اتاه و اعترف

لقوله قل للذين كفروا * ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

﴿ وقاتلوهم ﴾ [وكان زار كنيدي مؤمنا باهل كفر] ﴿ حتى ﴾ الى ان ﴿ لا تكون ﴾ توجد منهم ﴿ فنة ﴾ اى شرك يعنى [مشارك نماند از وتى واهل كتاب] ﴿ ويكون الدين كله لله ﴾ وتضمحل الاديان الباطلة اما باهلاك اهلها جميعا او برجوعهم عنها خشية القتل ﴿ فان انتهوا ﴾ عن الكفر ﴿ فان الله بما يعملون بصير ﴾ فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم ﴿ وان تولوا ﴾ اى اعرضوا عن قبول الحق ﴿ فاعلموا ان الله مولىكم ﴾ ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم ﴿ نعم المولى ﴾ لا يضيع من تولاه ﴿ ونعم النصير ﴾ لا يغلب من نصره * وفي الآية

حث على الجهاد وفي الحديث (موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود) وعن معاذ بن جبل قال عهد النبي رسول الله في خمس من فعل واحدة منهم كان ضامنا على الله تعالى من عاد مريضا او خرج مع جنازة او خرج غازيا في سبيل الله او دخل على امام يريد بذلك تعزيره وتوقيره او قعد في بيته وسلم وسلم الناس منه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من خرج حاجا فمات كتب الله له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب الله له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا فمات كتب الله له اجر الغازي الى يوم القيامة) فعلى العاقل ان يجتهد في احياء الدين بما امكن له من الاسباب ويتوقع النصر الموعودة من رب الارباب ولا يلتفت الى مخلوق مثله فانهما سيان في باب العجز خصوصا اذا كان استمداده من الفسقة كما يفعل ولاه الزمان فانه لا يجيئ خير لاهل الخير من اهل الشر والعدوان ونعم ما قيل

دركار دين زمر دم بي دين مدد مخواه * ازماه منخسف مطلب نور صبحگاه

ثم ان حقيقة النصر ان ينصر كالله تعالى على نفسك التي هي اعدى عدوك بقهر هواها وقع مشتهاها فان انفتاح باب الملك في الانفس سبب وطريق لانفتاح باب الملك في الآفاق وكذا الملكوت

دوستي نفس را بگذار و بگذار از هوس * همچو مردان طالب حق باش بي جويای نفس
والاشارة (وقاتلوهم) كفار النفوس والهوى بسيف الصدقة (حتى لا تكون فتنة) النفس والهوى آفة مانعة لكم عن الوصول الى عالم الحقيقة (ويكون الدين كله لله) ببذل الوجود وفقد الموجود دليل الجود (فان انتهوا) اي النفوس عن معاملاتها وتبدلت عن اوصافها وطاوعت القلوب والارواح وصارت مأمورة مطمئنة تحت الاحكام (فان الله بما يعملون) في عبوديته وصدق طلبه (بصير) لا يخفى عليه تغيرها وطميرها فيجازيهم على قدر مساعيهم (وان تولوا) اي وان اعرضوا عن الحقوق واقبلوا الى الشهوات والحظوظ فاعلموا ايها القلوب والارواح (ان الله مولاكم) في الهداية وناصركم على قهر النفوس وقمع الهوى (نعم المولى) الذي هو وليكم لتهتدوا به اليه (ونعم النصير) في دفع ما يقطعكم عنه وناصركم في الوصول اليه * واعلم ان التور الذي هو حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات جند القلب الذي يقابل النفس والهوى والشيطان ونحو ذلك كما ان الظلمة التي هي معاني ما يستفاد من الهوى والعوائد الرديئة جند النفس التي به تتقوى آثارها والحرب بينهما سجال فاذا اراد الله ان ينصر عبده على ما طلب منه امده بمجنود الانوار فكما اعترته ظلمة قام لها نور فأذهبها وقطع عنه مواد الظلم والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا للشهوة والاخلاق الذميمة مقال ولا حال كذا في التاويلات العجيبة * وفي شرح الحكم العطائية كسأ الله سبحانه ان يمدنا بما امد به اخياره ويفيض علينا من سجال قبضه انواره
تم الجزء التاسع في اواسط شهر ربيع الاول من سنة الف ومائة وواحدة

الجزء العاشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ واعلموا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ انما ﴾ حق ما هذه ان تكتب منفصلة عن ان لكونها موصولة كما في قوله تعالى ﴿ ان ماتوا عدون لآت ﴾ لكنها كتبت متصلة اتباعا للرسم اي الذي ﴿ غنم ﴾ اخذتموه واصبتموه من الكفر قهرا وغلبة . والغنم الفوز بالشيء واصل الغنيمه اصابة الغنم من العدو ثم اتسع واطلق على كل ما اصيب منهم كانوا ما كان قالوا اذا دخل الواحد والاثنان دار الحرب مغيرين بغير اذن الامام فآخذوا شيئا لم ينجس لان الغنيمه هو المأخوذ قهرا وغلبة لا اختلاسا وسرقة هذا عند ابى حنيفة ويخمس عند الشافعي ﴿ من شيء ﴾ حال من عائد الموصول اي ما غنمتموه كانوا مما يقع عليه اسم الشيء حتى الحيط والمخيط خلا ان سلب المقتول للقاتل اذا نقله الامام وان الاسارى ينجح فيها الامام وكذا الاراضي المغنومة * والآية نزلت ببدر * وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة ﴿ فان لله خمسة ﴾ مبتدأ خبره محذوف اي حكمه ثابت فيما شرعه الله وبينه لعباده ان خمسة لله او خبر مبتدأ محذوف اي فالحكم ان لله خمسة والخمس بالفارسية [پنج يك] ﴿ وللرسول ولذي القربى ﴾ اعاد اللام في لذي القربى دون غيرهم من الاصناف الثلاثة لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل * واعلم انه عليه السلام هو محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وكان لهاشم ولدان عبد المطلب واسد وكان لعبد المطلب عشرة بنين منهم عبدالله وابوطالب وحزمة والعباس وابولهب والحارث وزير فكلهم وما يفرع منهم هاشميون لكونهم من اولاد هاشم وعبد مناف هو ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي دون ولد كنانة ومن فوقه فقريش قبيلة ابوه النضر وانما خص ذورا قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببني هاشم وبني المطلب لانهم لم يفارقوه عليه السلام في جاهلية ولا في اسلام فكانت قرابتهم قرابة كاملة وهي القرابة نسا وتواصلا في حال العسر واليسر فاعطوا الخمس واما بنو عبد شمس وبنو نوفل فمع مساواتهما ببني المطلب في القرب حرما الخمس لان قرابة نوفل بالتواصل والتناصر لم تنضم الى قرابتهم النسبية ﴿ واليتامى ﴾ جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذي مات ابوه يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيرا ﴿ والمساكين ﴾ جمع مسكين وهو الذي اسكنه الضعف عن النهوض لحاجته اي اهل الفاقة والحاجة من المسلمين ﴿ وابن السبيل ﴾ اي المسافر

البيد عن ماله * قال الكاشفي ومسافران مسلمانان يا قومي كه بر مسلمانان نزول كتند
 * واعلم ان اللام في الآية لام الاستحقاق الخمس الغنيمة فاقتضى الظاهر ان تكون المصارف
 سنة اقسام لكن الجمهور على ان ذكر الله تعالى للتعظيم وافتتاح الكلام باسمه تعالى على طريق
 التبرك لا لان الله نصيبا من الخمس فان الدنيا والآخرة كلها له سبحانه فلا يسدس خمس الغنيمة
 بان يصرف سهم منها الى الله تعالى بصرفه الى عمارة الكعبة ان كانت قريبة والا فالى مسجد
 كل بلدة ثبت فيها الخمس كما ذهب اليه البعض او يضمه الى سهم الرسول كما ذهب اليه الآخر
 وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط بوفاته لان الانبياء لا يورثون * قال ابن الشيخ لانه
 عليه السلام لم يخلفه احد في الرسالة فلا يخلفه في سهمه هذا عند الامام الاعظم واما الشافعي
 فيصرف سهمه عليه السلام الى مصالح المسلمين وما فيه قوة الاسلام وكذا سقط سهم ذوى القربى
 بوفاته عليه السلام فلا يعطى لهم لاجل قرابتهم بل يعطى لفقيرهم وكان عليه السلام يعطيهم غنيهم
 وفقيرهم لقرابتهم لالفقرهم حتى كان يعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله. والحاصل ان ذوى
 القربى اسوة لسائر الفقراء اى يدخلون فيهم ويقدمون على غيرهم ولا يعطى اغنياؤهم
 * وفي شرح الآثار عن ابي حنيفة ان الصدقات كلها اى فرضها ونقلها جائزة على بي هاشم
 والحرمه كانت في عهد النبي عليه السلام لوصول خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم
 الصدقة * قال الطحاوى وبالجملة نأخذ ولما سقط السهمان وهما سهم الرسول وسهم ذوى القربى
 فخمس الغنيمة اليوم يجعل ثلاثة اقسام ويصرف الى ثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابناء
 السبيل وتقسم الاخماس الاربعة بين الغامين للفارس سهمان وللراجل سهم * وفي حياة الحيوان
 ان الفيل يقاتل به وراكبه يرضخ له اكثر من راكب البغل * وفي التحفة هذه الثلاثة مصارف
 الخمس عندنا لاعلى سبيل الاستحقاق حتى لو صرفت الى صنف واحد منهم جاز ﴿ ان كنتم
 آمنتم بالله ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل
 الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقطعوا اطماعكم منه واقنعوا بالاخماس الاربعة الباقية ووجه
 دلالة عليه انه تعالى انما امر بالعلم بهذا الحكم ليعمل به لان العلم بمثل هذا المعلوم ليس
 مما يقصد لذاته بل انما يقصد للعمل به ﴿ وما انزلنا ﴾ اى وبما انزلناه ﴿ على عبدنا ﴾
 محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والنصر على ان المراد بالانزال مجرد الايصال والتيسير
 فينتظم الكل انتظاما حقيقيا ﴿ يوم الفرقان ﴾ ظرف لانزلنا اى يوم بدر فانه فرق فيه
 بين الحق والباطل بنصر المؤمنين وكبت الكافرين ﴿ يوم التقى الجمعان ﴾ اى المسلمون
 والكفار وهو بدل من الظرف الاول [وآن روز جمع بود هفدهم رمضان درسنه ثابته
 از هجرت] وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال المشركين لاعلاء الحق
 والدين ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على نصر القليل على الكثير والدليل على العزيز
 كما فعل بكم ذلك اليوم ﴿ اذ انتم ﴾ نازلون ﴿ بالعدوة الدنيا ﴾ اى شفير الوادى الادنى
 من المدينة وهو بدل ثان من يوم الفرقان ﴿ وهم ﴾ اى وعدوكم نازلون ﴿ بالعدوة القصوى ﴾
 اى في جانبها الابعد منها وهو الجانب الذى يلى مكة والعدوة شط الوادى اى جانبه وشفيره

وسميت بذلك لانهما عدت مافي الوادي من ماء عن ان يتجاوز اي منعه والدينا من دنا يدنو دنوا والقصوى من قضا المكان قصوا قصوا اذا بعد والقياس القصيا بقلب الواو ياء كالدنيا الا ان واوها بقيت على حالها كواو القود ﴿ والركب ﴾ جمع راكب مثل صحب وصاحب والراكب هو راكب البعير خاصة كما ان الفارس من على الفرس والمراد بالراكب ههنا البعير اي القافلة المقبلة المتوجهة من الشام او قوادها وهم ابوسفيان واصحابه وكانوا جميعا على البعير ﴿ اسفل منكم ﴾ اي نازل في مكان اسفل من مكانكم وكانوا بقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين ثلاثة اميال واسفل وان كان منصوبا على الظرفية واقعا موقع خبر المبتدأ الا انه في الحقيقة صفة لظرف مكان محذوف والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة المدو واستظهارهم بالركب وضعف حال المسلمين ولهذه الفائدة ذكر مرارا كتر الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمضى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى فورد النظم على هذا الوجه الدال على القوة والضعف ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الاصنع من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا ﴿ ولوتواعدتم ﴾ اتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم ﴿ لاختلفتم في الميعاد ﴾ [دروعدة خودرا] هية منهم ويأسا من الظفر عليهم ﴿ ولكن ﴾ ما اختلفتم وما تخلصتم عن القتال بل جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد ﴿ ليقتضى الله ﴾ ليم الله ﴿ امر اكان مفعولا ﴾ حقيقابان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه جعل ما اقتضت الحكمة ان يفعل مفعولا لقوة ما يستدعى ان يفعل ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ﴾ بدل من ليقتضى قال سعدى جلبي المفتي الظاهر والله اعلم ان عن هنا بمعنى بعد كقوله تعالى (عما قليل ليصبحن نادمين) انتهى. والمعنى ليكون هلاك من شارف الهلاك بعد مشاهدة بينة واضحة الدلالة على ان الدين المرضي عند الله تعالى هو الاسلام لاعن مخالفة شبهة حتى لا تبقى له عند الله تعالى معذرة وحجة في عدم تحليه بحلية الاسلام ﴿ وبجي من حي عن بينة ﴾ اي يعيش من يعيش عن حجة شاهدها حتى يقوى يقينه ويكمل ايمانه فان وقعة بدر كانت من الآيات الواضحة. الدالة على حقيقة الاسلام فمن كفر بعد مشاهدتها كان مكابرا معاندا عادلا عن الحق الذي وضحت حقيقته والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة. قال سعدى جلبي المراد هو الاستمرار على الحياة بعد وقعة بدر فيظهر حجة اعتبار معنى المشاركة في الحياة ايضا ﴿ وان الله لسميع عليم ﴾ اي بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن ونوابه. ولعل الجمع بين وصفي السميع والعليم لاشتمال كل واحد من الكفر والايمان على القول والاعتقاد [قلست كه حضرت بيغمبر صلى الله عليه وسلم دران شب كه روزش جنك بدر واقع شده بود در واقعه ديد لشكر قريش را در ثغابيت قلت وذلتي تاويل فرمود كه دوستان غالب و دشمنان مغلوب خواهند شد مؤمنان بعد از استماع اين رؤيا وتعبير آن بنات مسرور وفرحان شدند وحق سبحانه وتعالى تذكار آن نعمت ميفرمايد و ميگويد [اذ يريكهم الله ﴾ اي اذ كر يا محمد وقت اراءة الله المشركين اياك ﴾ في منامك ﴾ مصدر يسي بمعنى النوم ﴿ قليلا ﴾ حال من المفعول الثاني اي حال كونهم قليلا والاراءة بصرية

تعدى الى اثنين - روى - عن مجاهد انه قال ارى الله تعالى كفار قريش لئيه صلى الله عليه وسلم في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فقالوا رؤيا النبي حق والقوم قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم ﴿ ولو اريكهم كثيرا لفشلتم ﴾ اى لجبتم وتأخرتم عن الصف * قال الحدادى الفشل هو الضعف مع الوجمل ﴿ ولتنازعتم في الامر ﴾ اى امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار. والتنازع ان يحاول كل واحد من الاثنين ان يتزع صاحبه مما هو عليه ﴿ ولكن الله سلم ﴾ اى انعم بالسلامة من الفشل والتنازع ﴿ انه علم بذات الصدور ﴾ يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجلب والصبر والجزع ولذلك دبر ما دبر ﴿ واذا يريكموهم ﴾ الضميران مفعولا يرى وفاعل الاراءة هو الله تعالى. والمعنى بالفارسية [وآرايد كنيد اى صحابه كه بنمود خدای تعالی دشمنانرا بشما] ﴿ اذ التقيم في اعينكم ﴾ حال كونهم ﴿ قليلا ﴾ وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه اترامه سبعين قال اترامه مائة مع انهم كانوا الفا وتسعمائة وخمسين تثبتا لهم وتقوية لقلوبهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم فانها وحى لا خلف فيه اصلا ﴿ ويقللكم في اعينهم ﴾ حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور وهو مثل يضرب في القلة اى قاتم بحيث يشبعهم جزور واحد قللهم في اعينهم قبل التحام القتال ليجتروا عليهم ولا يبالفوا في الاجتهاد والاستعداد والتأهب والحذر ثم كثروهم حتى رأوهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فتبهتهم وتكسر قلوبهم ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (ويقللكم في اعينهم) لانهم ينظرون اليكم بالابصار الظاهرة لا يرون كثرة معانكم وقوة قلوبكم ومددكم من الملائكة فانهم عمى البصار والقلوب ولثلا يفروا من القتال كما فر ابليس لما رأى مدد الملائكة وهو قد جاء مع الكفار في صورة سراقه فقالوا له اين تفر فقال لهم انى ارى ما لاترون ﴿ ليقضى الله امرا كان مفعولا ﴾ كرهه لاختلاف الفعل المعلن به وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة في الاول وتقليل كل واحد من الفريقين في عين الآخر فى الشأى ﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ كلها يصرفها كيف يريد لاراد لامره ولا معقب لحكمه. وفيه تنبيه على ان اجوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يكون وسيلة الى سعادة الآخرة ومؤديا الى مرضاة الرحمن * وفى الآيات اشارات منها ان اركان الاسلام خمسة وهى غنائم دينية لكن التوحيد اعلى من الكل ولذا كان خسا راجعا الى الله تعالى وباقي الاخماس حظ الجوارح فعلى العاقل ان يحرز غنائم العبادات وما يتعلق بالمعارف والكمالات التى تحقق بها السادات ليكون الروح والجوارح كلاهما محفوظين غير محرومين ﴿ وفى التأويلات النجمية ما غنمتم عند رفع الحجب من انوار المشاهدات واسرار المكاشفات فلکم اربعة اخماس تعيشون بها مع الله وتكتمواها عن الاغيار

داند وپوشد بامر ذوالجلال * كه نباشد كشف راز حق حلال

ولا تنفقون اكثر من خمسها فى الله مخلصا وللرسول متابعا ولذى القربى يعنى الاجوان فى افة مواصلا واليتامى يعنى اهل الطلب من الذين قاب عنهم مشايخهم قبل بلوغهم الى حد الكمال والمساكين يعنى الطالبين الصادقين اذا امسكوا بايدي الارادة اذبال ارشادكم واين بالمعنى

یعنی الصادر الوارد من اهل الصدق والارادة من اغیار جانب كل طائفة منهم على حسب صدقهم وارادتهم وطلبهم واستمدادهم واستحقاقهم مؤدیا حقوقهم لله وفي الله وبالله في متابعة رسول الله وقانون سيرته وسنته . ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليظهر عز الاسلام وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس في هذه الهياكل والقوال بحيث لو تركهما على حالهما وهما على تلك الضدية واختلاف الطبيعة لما اجتمعت ليحصل الارواح في مقعد صدق والنفوس مع الملائكة المقربين كما قال (فادخلى في عبادى) بعدما كانت محبوسة في سجن الدنيا والاجساد في جنات النعيم واعلى عليين بعد ما كانت في اسفل سافلین هذا بالنسبة الى السعداء المخلوقين للتحیات والقربات واما الاشقياء المذروون لجهنم فعلى خلاف ذلك وقد خلق الله الاستعداد للترقى والتزول والله على الناس الحجة البالغة * قال الكاشفي [در ترجمه شفا مذکورست که کوهی شب آنکه فروز عقل را همچنانچه در حقه سینه دوستان می سپارند در استین دشمنان تر دامن تیز می نهند « لیهلک من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة » یعنی بارقه نور عقل اگر از جانب عنایت و توفیق لامع شود دوستان بدان مهتدی کردند و اگر از طرف قهر و خذلان استضات پذیرد سبب اختطاف ابصار بصائر دشمنان شود « یضل به کثیرا و یهدی به کثیرا »]

کرت صورت حال بد یا نکوست * نکاریده دست تدیر اوست

ومنها ان من سنة الله ان يرى النبي عليه السلام حقائق الاشياء حقا وصدقا وهو يخبرها ثم يراها ارباب الصورة في الظاهر بضدها ابتلاء واختبارا للمؤمن والمنافق فالمؤمن يثبت على ايمانه بتصديق النبي عليه السلام وتسليمه في اقواله واعماله واحواله من غير اعتراض فيزيده الله ايمانا مع ايمانه والمنافق نزل قدمه وتشوش حاله بالاعتراض ويزيد نفاقه على النفاق وعماء على العمى والى الله ترجع الامور فحال المؤمن وامره يرجع الى رضاه وحال المنافق وامره يرجع الى سخطه والرضى والسخط من آثار لطفه وقهره يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد وقس على هذا الهامات الاولياء واحوالهم مع معتقديهم ومنكريهم فان الاختبار والابتلاء سنة قديمة وكبرى من الصوفية من يزعم انه يجب فلانا ويعتقده وطريقته حقا فاذا جاء سطوة القهر بارادة ما هو غير ملائم لطبعه نكص على عقبيه واتخذ غرضا لطفه وتشنيه واين هو من المحبة وهو مقام عال يجتمع عنده اللطف والقهر والجمال والجلال فلا تشوش صاحبه من الاحوال العارضة المرئية في صورة التزل والتدلى ولذا كثر ارباب الصورة وقل اصحاب المعنى ويكفي لكل مرشد كامل واحد ممن يلزم طريقته وينبع هداه ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة ﴿ اى حاربتم جماعة كافرة لان اللقاء مما غلب في الحرب والقتال وهم ما كانوا يحاربون الا الكفار ﴿ قاتبتوا ﴾ وقت لقاتهم وقتالهم ولا تنهزموا وفي الحديث (لا تمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا) وانما لقي عن تمنى لقاء العدو لما فيه من صورة الاعجاب والوثوق بالقوة ولانه يتضمن قوة الاهتمام بالعدو وتحقيرهم وهذا يخالف الاحتياط كما قالوا في آداب المناظرة انه ينبغي ان لا يحسب المناظر الخصم حقيرا

اي صغيرا ذليلا لان استحقاق الخصم ربما يؤدي الى صدور الكلام الضعيف من الناظر لعدم المبالاة فيكون سببا لفلبة الخصم الضعيف عليه فيكون الضعيف قويا والقوى ضعيفا والشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اعم * فعلى العاقل ان يسأل العفو والعافية فانه لا يدري ما يفعل به

اول شكسته باش كه اوج سرير ملك * يوسف پس از مجاورت قعر جاه پافت

﴿ واذكروا الله كثيرا ﴾ اي في تضاعيف القتال ومواطن الشدة بالتكبير والتهليل وغيرها وادعوه بنصر المؤمنين وخذلان الكافرين ﴿ كالذين قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ ﴿ لعلمكم تفاحون ﴾ اي تفوزون بمرامكم وتظفرون بمرادكم من النصر والثوبة . وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل اليه بالكليه فارغ البال وانقا بان لطفه لا ينفك عنه في حال من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم في دفع المضار وجلب المنافع

توبهر حالى كه باشى روز و شب * يك نفس غافل مباش از ذكر رب

در خوشى ذكر تو شكر نعمتست * در بلاها التجا باحضر تست

قال بعض الحكماء ان لله جنة في الدنيا من دخلها يطيب عيشه وهي مجالس الذكر وفي الحديث (ان لله سيارة من الملائكة يطلبون حلق الذكر فاذا اتوا عليهم حفوا بهم ثم امنوا رائداهم الى السماء الى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون ربنا اتينا على عباد من عبادك يعظمون آلامنا ويتنون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويسألونك لآخرياتهم وديارهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوههم رحمتي فهم الجاساء لا يشقى بهم جانيهم) * قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق اهلها والعادة جرت في حلق الذكر بالعلاية اذ لم يعرف في كثر الدهور حلقة ذكر اجتمع عليها قوم ذاكرين في انفسهم والذكر يرفع الصوت اشد تأتيرا في قمع الحواظر الراسخة على قات المبتدى وايضا يعظم الناس بالظهار الدين بركة الذكر من السامعين في الاور والايوت ويشهدونه يوم القيامة كل رطب وبابس سمع صوته خصوصا في مواضع الازحام بين العاقبين من العوام تنبيه المسافير وتوفيق الفاسقين * وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس التمسك له ما انهم يشغلون بالنسك والنا اشتعل بالذكر فهو افضل كالذكر في السوق افضل من الذكر في غيره وبحضور مجلس الذكر يكفر سبعين مجلسا من مجلس السوء وقد نهى عن ان يجلس الانسان مجلسا لا يذكر الله فيه ولا يتدبى عن ابيه محمد صلى الله عليه وسلم ويكون ذلك المجلس حسمه عليه يوم القيامة وفي الحديث (من جلس مجلسا كثيرا فيه لفظه فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك) فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر والدعاء والاستغفار دائما خصوصا في الاوقات المباركة - روى - ان النبي عليه السلام بعث بعثا الى نجد فضعوا واسرعوا وقاما رجل مارا بنا بعثا افضل غنيمة واسرع رجعة فقال النبي عليه السلام (ألا ادلكم على قوم افضل غنيمة واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى تطلع الشمس

(تم)

ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهلهم وهي صلاة الاشرار وهو اول وقت الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس ويصلي ركعتين كانت كأجر حجة وعمرة تامة تامة تامة) ذكر في شرح التصحيح ان في قوله ثم قعد يذكر الله تعالى دلالة على ان المستحب في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة لان هذا وقت شريف وان للمواظبة للذكر فيه تأثيرا عظيما في النفوس * وقال في المنية ناقلا عن جمع العلوم ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولي من القراءة ويؤيده ما ذكره في الفية من ان الصلاة على النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ألا ادلكم على ساعة من ساعات الجنة الظل فيها ممدود والرزق فيها مقسوم والرحمة فيها مبسوطة والدعاء مستجاب قالوا بلى يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) قال على المرتضى رضى الله عنه مر النبي عليه السلام بمائشة رضى الله عنها قبل طلوع الشمس وهي نائمة فخر كهارجاه فقال (قومي لتشهدى رزق ربك ولا تكونى من الغافلين ان الله يقسم ارزاق العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) واختلف في ان التهيؤ والتسبيح ونحوهما بمجرد القلب افضل او باللسان مع حضور القلب * احتج من رجح الاول بان عمل السر افضل باحتج من رجح الثانى بان العمل فيه اكثر فاقضى زيادة والصحيح هو الثانى ذكره النووي في شرح مسلم والله ذكر الكثير ما كان بصفاة القلب فصفاة القلب جنة المعارف في الدنيا فانه يجاوز بذكر الله تعالى عن جحيم النفس الامارة وهاويتها فيترقى الى اعيم الحضور * قال ابو بكر الفرغاني كنت اسقط في بعض الايام عن القافلة فقلت يارب لو علمتني الاسم الاعظم فدخل على رجلان وقال احدهما للاخر الاسم الاعظم ان تقول يا الله ففرحت به فقال ليس كما تقول بل بسدق اللجا اى الالتجاء والاضطرار كما يقول من كان في لجة البحر ليس ملجأ غير الله * واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غبار الجهاد مع دخان جهنم وبخطوة من الجهاد يفر ذنب وياخرى تكتب حسنة واكن ينفي للمجاهد ان يصحح نيته ويثبت في موطن الحرب فان بنات القلب والقدم يتبين اقدار الرجال كما كان للصديق رضى الله عنه حين صدمته الوجعة بوفاة رسول الله حين قال من كان يعبد محمدا فان محمدا قدمات ومن كان يعبد رب محمدا فانه حي لا يموت ويحجب عن الظلم وارتكاب المعاصي فان العلية على الاعداء بالقوة القدسية والتأييد الالهى لا بالقوة الجسمانية وكثرة العدد والعدد الايرى الى الله تعالى كيف ايد المؤمنين بالملائكة في غزوة بدر مع قتلهم وكثرة الكافرين فالذين جاهدوا في سبيل الله بالتي والصبر والثبات فقد غلبوا على الاعداء ووصلوا الى الدرجات

كشتاب چو صرصر كه قرار چو كوه * كه نشيب كيو تركه فراز عقاب

واستعرض الاسكندر جنده فتقدم اليه رجل بفرس اعرج فامر باسقاطه فضحك الرجل فاستعظم ضحكه في ذلك المقام فقال له ما ضحكك وقد اسقطتك قال العجب منك قال كيف قال تحتك آلة الهرب وتحتي آلة الثبات ثم تسقطني فاعجب بقوله وائتته * ثم اعلم ان الفئة الباغية ظاهرة كالطائفة الكافرة والجماعة الفاجرة وباطنة كطائفة القوي النفسانية وجماعة النفس الامارة فكما ان المؤمن مأمور بالثبات عند ظهور الفئة الباغية الظاهرة وكذلك مأمور بالثبات عند ظهور الفئة الباغية

الباطنة بالمجاهدات والجهاد مع الكفار جهاد اصغر والجهاد مع النفس جهاد
 اكبر والاكبر افضل من الاصغر ولذلك يكون القتل في الاكبر صدقا وفي الاصغر
 شهيدا فالصديق فوق الشهيد كما قال الله تعالى (فاولئك مع الذين اتم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء) والخلص من ظلمات الخلقية والفوز بانوار الذكر الذي الاشتغال به
 من اكبر انواع الجهاد واسرع قدم في الوصول الى رب العباد نسأل الله تعالى ان يحققنا
 بحقائق الذكر والتوحيد ﴿ واطيعوا الله ورسوله ﴾ في كل ماتاتون وماتذرون خصوصا في
 امر الجهاد وثبات القدم في معركة القتال ﴿ ولا تنازعوا ﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم بيدر
 واحد ﴿ فتفشلوا ﴾ جواب للنهي يقال فشل اي كسل وضعف وتراخي وجبن ﴿ وتذهب
 ربحكم ﴾ بالنصب عطف على جواب النهي اي تذهب دولتكم وشوكتكم فانها مستعارة
 للدولة من حيث انها في تمشي امرها وتفاذه مشبهة بها في هبوبها وجرفتها . وقيل المراد
 بها الحقيقة فان النصره لا تكون الا بريح يبعثها الله تعالى ويقال لها ربح النصره - وروى -
 انه حاصر المدينة قريش وغطقان وبنوا قريظة وبنوا النضير يوم الخندق فهبت ربح الصبا
 شديدا فقلعت خيامهم واراقت قدورهم وهربوا فقال عليه السلام (نصرت بالصبا واهلكت
 عاد بالدبور) والصبا بفتح الصاد وبالقصر ربح تهب من المشرق والدبور هي ما يقابل الصبا
 في الهبوب يعني الريح مأمورة نجي تارة للنصره وتارة للاهلاك وفي المتنوى
 جملة ذرات زمين وآسمان * لشكر حقد كاه امتحان
 بادرا ديديكه باعادان چه كرد * ابرا ديديكه باطوفان چه كرد

دور اول دفتر جهاد در بيان تهديد فرستادن سلطان عليه السلام بيش بقبس ايج

﴿ واصبروا ﴾ على شدائد الحرب وقتال المشركين ولا تولوهم الادبار ﴿ ان الله مع
 الصابرين ﴾ بالنصره والكلاءة وما يفهم من كلمة مع من اصلتهم انما هي من حيث انهم
 المباشرون للصبر فهم متبوعون من تلك الحثية ومعته تعالى انما هي من حيث الامداد
 والاطانة ﴿ ولا تكونوا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ كالذين خرجوا من ديارهم ﴾ يعني اهل مكة
 حين خرجوا منها لحماية العير اي القافلة المقبلة من الشام ﴿ بطرا ﴾ مفعول له اي اقتخارا
 بما اثر الاصول من الآباء والامهات واشرا وهو مقابلة الصمة بالتكبر والحيلاء ﴿ ورأى
 الناس ﴾ ليقنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة اتاهم رسول ابي
 سفيان وقال ارجعوا فقد سلمت عبركم من اصحاب محمد ومن نهبهم فقال ابو جهل لا والله
 حتى تقدم بدرا ولشرب بها الحمور وتعزف علينا القيان ونطم بها من حضرة من العرب
 فوافقوا اي اتوا بدرا ولكن سقوا كأس النابا بدل كأس الحمور وناحت عليهم التوايح
 مكان تغنى القيان قهي المؤمنون ان يكونوا امثالهم بطرين صرائين وامرهم بالقوى والاخلص
 لان النهي عن الشيء مستلزم للامر بضده ﴿ ويصدون عن سبيل الله ﴾ عطف على بطرا
 بتأويل المصدر اي وصدا ومنعا للناس عن دين الله المؤدى الى الجنة والثواب ﴿ والله بما
 يعملون محيط ﴾ فيجازيهم عليه . وفيه تهديد على الاعمال القبيحة خصوصا ما ذكر في هذه
 الآية من البطر . والرأء هو اظهار الجليل وابطان القبيح وهو من الصفات المذمومة بقبس

- وحكى - عن بعض الصالحين انه قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لى على الطريق اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرأيت شخصا تزل من السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها محووا ولم ارتحتها شياً فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولا ارى ثوابا ولا اراها اثبتت فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا انا قد سمعنا مناديا ينادى من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها فمحوناها قال فبكيت في منامي فقلت لم فعلتم ذلك فقال مر رجل فرفعت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها وفي الحديث (ان النار واهلها يعجون من اهل الرياء) اى يتضرعون ويرفعون الصوت قبل يارسول الله وكيف تعج النار قال (من ضر الناس الذين يعذبون بها) فويل للمرائى في عمله ومن الرياء التزيى بزي القوم تصنعا ودوران البلاد تفرجا ليتباهى بذلك على الاخوان كما يفعله اكثر المتسمين بالصوفية في هذا الزمان فان مقصودهم ليس التقليد بلباس القوم تبركا مع التحقق بمعانيهم فهم محرومون من انوار المعرفة واسرار الحقيقة خارجون عن دائرة الطريقة : قال الحافظ

مدعى خواست که آید بتماشا که راز * دست غیب آمد وبر سینۀ نامحرم زد

فعلى العاقل اخلاص العمل وهو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعظيم امره واجابة دعوته سواء كان من العبادات المالية او البدنية * وفي التارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرباء انه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يصلى فاما لو صلى مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا رياء في الصوم الا ان يكون مراده من الرياضة اصفرار الوجه وهزال البدن ليظهه الناس رجلا صالحا متقيا مريدا للآخرة فانظر الى تبعه لاجل الناس ولو كان له عقل صحيح وفكر ناقب لما فعل هذا وفي مثل هذا قالوا اخف حلما من عصفور قال حسان ابن ثابت الانصارى رضى الله عنه

لابأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم البغال واحلام العصافير

وما الدنيا حتى يطلبها العاقل بعمله ويضيع عمره الى حلول اجله وعن ابى الدرداء رضى الله عنه ان النبي عليه السلام مر بدمنة قوم فيها سخلة ميتة فقال مالاهلها فيها حاجة قالوا يا نبي الله لو كان لاهلها فيها حاجة ماتبذوها قال (فوالله الدنيا اهون على الله من هذه السخلة على اهلها) : قال السعدى قدس سره

وكرسيم اندوده باشد نحاس * توان خرج كردن برناشناس

منه آب زرجان من بر بشيز * كه صراف دانا نكيرد بچيز

چه قدر آورد بنده خورديس * كه زير قبادارد اندام پيس

تسأل الله تعالى ان يعصنا من الزلل في مسالك الدين ويوصلنا الى رضاه في كل قول وعمل وهو المعين آمين بجاه النبي الامين ﴿ واذ زين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ [آ ورده اند كه چون قریش از مكه برون آمده بحوالی منزل بنی كنانه رسیدند بجهت كیفیت قدیمی كه

میان ایشان بود اندیشه ناک شده خواستند باز کردند ابلیس بصورة سراقه بن مالک مهتر
کنانه بود برآمد برایشان ملاقات نمود و گفت شبانیکو حمایتی میکنید بروید من ضامن که
از بنی کنانه ضرر بشمارسد و من نیز طریق رفاقه مرعی دارم پس ابلیس باجمعی از
شیاطین همراه ایشان روی پیدر آوردند حق سبحانه وتعالی ازین قصه خبر میداد [
والمعنى واذا كر يا محمد وقت تزین الشیطان اعمال کفار مكة فی معاداة المؤمنین وغيرها
] ودر حقائق سلمی فرموده که قوه ایشانرا بنظر ایشان در آورد تا اعتماد بدان کردند [
﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ﴾ فانکم کثیر. وهم قليل. قوله لكم خبر لا غالب ای
لا غالب کائن لکم والیوم منصوب بما تعلق به الخبر ومن الناس حال من الضمیر فی والمراد
من الناس المؤمنون ﴿ وانی جارلکم ﴾ ای مجیرکم من بنی کنانه ومعین لکم فغنی الجار
المجیر الحافظ الذی یدفع عن صاحبه انواع الضرر كما یدفع الجار عن جاره تقول العرب انا
جارک من فلان ای حافظ لک من مضرتہ فلا یصل الیک منه مکروه * وقال فی القاموس
الجار المجاور والذی اجرتہ من انه یظلم والمجیر واجاره انقذه ﴿ فلما تراءت الفئتان ﴾ ای
تلاقی الفريقان یوم بدر * قال الکاشفی [پس آن هنگام که بدیدند هر دو گروه لشکر
یکدیگر را] ﴿ نکص علی عقیبه ﴾ رجع القهقری وهو اصل معنی التکوص لان الغالب
فیمن یفر عن موضع القتال ان یرجع قهقری لخوفه من جهة العدو. وقوله علی عقیبه حال
مؤكدة لان رجوع القهقری انما یكون علی العقیبن [واین عبارتست از هزیمت کردن
بمکر و حیل آورده اند که چون روز بدر ملائکه فرود آمدند ابلیس ایشانرا دید روی
بفرار نهاد در آن محل دست بردست حارث بن هشام بود حارث گفت ای سراقه درچنین
حال مارا فرو میکذاری ابلیس دست بر سینه اوزد] ﴿ وقال انی بری منکم] من یزارم از
زنهار شما [﴿ انی اری ما لا ترون ﴾ من نزول الملائکة للامداد فقال الحارث وما یرى الا
جماع شیش اهل یثرب والجمع شوش الرجل القصیر ﴿ انی اخاف الله ﴾ من ان یصیبنی بمکروه
من الملائکة او یهدکنی علی ان یكون الوقت هو الوقت المعلوم الذی انظر الیه ﴿ والله شدید
العقاب ﴾ لمن یخاف منه وقد صدق الکذاب انه یخاف من شدة عذاب الله فان عقابه لو وقع
علیه لتلاشى ولذلك کان یفر من ظل عمر رضی الله عنه وما سلك فجا الا وسلك الشیطان فجا
آخر لتلاقی علیه عکس نور ولایة عمر فی حرته وقد علم الشیطان انه من المعذین المعاقین
وانما خوفه من الله من شدة عقابه لانه یعلم انه لانه یعلم انه لانه یعلم انه لانه یعلم انه لانه یعلم انه
بعقوبة اشد من الاخری. وفيه اشارة الی ان خوفه من الله بدل علی انه غیر منقطع الرجاء منه
کذا فی التأویلات النجمیة * [نقلست که منزه مان بدر بعد از رجوع بیکه سراقه را بیغام
فرستادند که لشکر مارا تو منزه می ساختی سراقه سو کند یاد کرد که تا هزیمت شما شنیدم از عزیمت
شما وقوف نیاقم پس همرا معلوم شد که آن شیطان بود که خود را بر صورت سراقه نموده [
* فان قيل کیف یجوز ان یتمکن ابلیس من ان یخلع صورة نفسه ویلبس صورة سراقه ولو
کان قادرا علی ان یجمل نفسه فی مثل صورة انسان لکان قادرا علی ان یجمل غیره انسانا

(قبل)

• قيل اذا سمحت هذه الرواية فالجواب ان الله خلق ابليس في صورة سراقه والله تعالى قادر على خلق انسان في مثل صورة سراقه ابتداء فكان قادرا على ان يصور ابليس في مثل صورة سراقه كما في التفسير الحدادي * وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى كلمات وضربا من ضروب الافعال اذا فعله او تكلم بها نقله الله تعالى من صورة الى صورة فيقال انه قادر على التصوير والتخيل على معنى انه قادر على قول اذا قاله او فعل اذا فعله نقله الله تعالى من صورته الى صورة اخرى بجزى العادة واما ان يصور نفسه فذلك محال لان انتقالها من صورة الى صورة انما يكون بنقض البنية وتفريق الاجزاء واذا انتقضت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة فكيف ينقل نفسها قال والقول في تشكيل الملائكة مثل ذلك والذي روى ان ابليس تصور في صورة سراقه بن مالك وان جبريل تمثل في صورة دحية وقوله تعالى ﴿فارسنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا﴾ محمول على ما ذكرنا وهو انه قدره الله تعالى على قول قاله فنقله الله تعالى من صورته الى صورة اخرى كذا في آكام المرجان ونظر فيه والهي الاسكوبى بان من قال تمثل جبريل عليه السلام وتصور ابليس عليه ما يستحق ليس مراده انهما احداثا تلك الصورة والمثال من قدرتهما ففهما بل باقدار الله لهما على التصور والتمثل كيف شاء فلا منافاة بين التولين غاية ما في الباب ان العمل من طريق ما قدره الله به من الاسباب المخصوصة انتهى * يقول الفقير ان الملائكة والشياطين من قبيل الارواح اللطيفة وللارواح التصور بانواع الصور كما ان الاجسام اللون بالوان الالبسة وكل ذلك باقدار الله تعالى في الحقيقة لكن هذا المعنى صعب المسالك فلا يهتدى الى دركه الا الانبياء والاولياء المكاشفون عن حقيقة الامر والله اعلم * ثم ان من عادة الشيطان ان يقحم من اطاعه ورطة الهلاك ثم يتبرأ منه - حكي - ان عبدا عبد الله في صومعته دهر طويلا فولدت لملكهم ابنة فاتفق الملك ان يمسها الرجال فاخرجها الى صومعته واسكنها معه كيلا يعرف احد مكانها ويستخطبها منه فكبرت الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ وخدعها بها حتى واقعها الزاهد واحبلها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه فقال له انك زاهدنا وانها لو ولدت يظهر زناك فتصير فضيحة فاقتلها قبل الولادة واعلم والدها انها قد ماتت في صدقك فتنجو من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زي العلماء فاخبره بصنع الزاهد بابنته من الاحبال والقتل وقال ان اردت ان تعرف حقيقة ما اخبرتك فابش قبرها وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو مصداق مقاتلي وان لم يخرج فقتلني ففعل الملك ذلك فاذا الامر كما قال فاخذ الزاهد واركة الابل وحمله الى بلده فسلمه فجاءه الشيطان وهو مصلوب فقال له انك زبيت بامرى وقتلت نفسا بامرى فآمن بي انجك من عذاب الملك فادركته الشقاوة فآمن به فهرب الشيطان منه ووقف من بعيد فقال الزاهد نجني فقال الشيطان اني اخاف الله رب العالمين * فعلى العاقل الحذر من كيد و في المشوى

آدمي را دشمن پنهان بيست * آدمي باحذر عاقل كسيست

• واعلم ان الشيطان اذا ظفر بالسالك يفره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرجال وانه

لا يضره التصرف في الدنيا وارتكاب بعض المنهيات بل ينفعه في نفي الرياء والعجب كما هو طريقة
 اهل الملامة * قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر لنفسك ما يوجب نفي دعواها من مباح
 مستبشع او مكروه لم يمنع دواء لعلة العجب لا محرما متفقا عليه انتهى فليكن هذا على ذكر
 منك فان صوفية الزمان قد تجاوزوا الحلال الى الحرام وتركوا اليهود بينهم وبين المشايخ
 الكرام ولم يعرفوا ان السلامة في الاخذ بالكتاب وسنة النبي عليه السلام والتأدب بأداب
 وضعها الخواص من الانام لمن يطلب الدخول الى حرم اسرار الله الملك العلام : قال الحافظ

در راه عشق وسوسه امر من بسبست * هش دار وكوش دل بپيام سر وش كن

﴿ اذ ﴾ منصوب باذكر ﴿ يقول المنافقون ﴾ من اهل المدينة من الاوس والخزرج
 ﴿ والذين في قلوبهم مرض ﴾ من قريش كانوا قد اسلموا ولم يهاجروا لعدم قوة اسلامهم
 ولمنع اقربائهم اياهم من الهجرة فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوهم معهم كرها ولما رأوا
 قلة عدد المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا لاهل مكة ﴿ غر هؤلاء ﴾ يعنون المؤمنين ﴿ دينهم ﴾
 اذ خرجوا مع قلة عددهم وعددهم لحرب قريش مع كثرتهم وشوكتهم ولم يشكوا بل قطعوا
 بان قريشا تغلبهم لانهم زهاء الالف والمؤمنون ثلاثمائة و بضعة عشر فقال الله تعالى جوابا لهم
 ﴿ ومن ﴾ ﴿ هركه ﴾ يتوكل على الله ﴿ اى ومن يسلم امره الى الله تعالى ويشق به ويقضاه
 ﴿ فان الله عزيز ﴾ غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وان قل ﴿ حكيم ﴾ يفعل بحكمته
 البالغة ما تستعبده العقول وتحار في فهمه الباب الفحول - روى - ان الحجاج بن يوسف
 سمع مليبا يلبي حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذ ذاك بمكة فقال على بالرجل فاني به اليه
 فقال ممن الرجل قال من المسلمين فقال ليس عن الاسلام سألتك قال نعم سألت قال سألتك
 عن البلد قال من اهل اليمن قال كيف تركت محمد بن يوسف يعني اخاه قال تركته عظيما جسيما
 لبا سا ركبا خراجا ولاجا قال ليس عن هذا سألتك قال نعم سألت قال سألتك عن سيرته قال
 تركته ظلموما غشوما مطيعا للمخلوق عاصيا للخالق فقال له الحجاج ما حملك على هذا الكلام
 وانت تعلم مكانه منى قال الرجل اترى مكانه منك اعتر منى بمكاني من الله وانا وافديته وزار
 نيه وقاضي دينه ومتبع دينه فسكت الحجاج ولم يجرجوا و انصرف الرجل من غير اذن فتعلق
 باستار الكعبة وقال اللهم بك اعوذ وبك الود اللهم فرجك القريب ومعروفك القديم وعادتك
 الحسنة فانظر الى هذا الرجل كيف اظهر الحق ولم يخف من المخلوق خصوصا من الحجاج
 الذي كان اظلم خلق الله في زمانه حتى كسر الاعراض وسفك الدماء وفعل ما فعل الى حيث يضيق
 نطاق البيان عنه فلما توكل على الله واستجار به نصره الله وهو باقراده على الحجاج وهو مع
 جمعه لان الصحيح السالم وهو المؤمن غالب على السقيم المتبلى وهو المنافق والحجاج كان من
 منافق هذه الامة * واعلم ان مرض القلوب على نوعين . نوع منه الشك في الايمان والدين
 وحقيقته فذلك مرض قلوب الكفار والمنافقين . والثاني ميلها الى الدنيا وشهواتها وملاحظة
 الحظوظ النفسانية وهو مرض قلوب المسلمين ﴿ والاشارة فيه ان المعالجة لما يكون في قلوب
 الكفار والمنافقين بالايمان والتصديق واليقين وان ماتوا في مرضهم فهم من الهالكين . ومعالجة

(مرض)

مرض قلوب المسلمين بالتوبة والاستغفار والزهد والطاعة والورع والتقوى وان ماتوا في مرضهم فهم من اهل النجاة من النار بعد العذاب وشفاعة الانبياء وربما يؤدي مرضهم بترك المعالجة والاحتيا الى الهلاك وهو الكفر الا ترى الى حال بعض المسلمين من اهل مكة لما تركوا العلاج وانقطعوا عن الطيب وهو النبي عليه السلام وما احتماوا عن الغذاء المخالف وهو قولهم غر هؤلاء دينهم هلكوا مع الهالكين ظاهرا وباطنا * فعلى العاقل تحصيل حسن الحال قبل حلول الاجل وهو انما يكون بصحبة واصل الى الله عز وجل والله تعالى يجود على الخلق عامة فكيف على العقلاء والمشاق : قال الحافظ

عاشق که شد که یار بحالش نظر نکرد * ای خواجہ درد نیست و کر نه طیب هست

وقال آخر

مکو اصحاب دل رفتد وشهر عشق شد خالی * جهان بر شمس تبریز است و مردی کوچومولانا اللهم وفقنا لما تحب وترضى وسهل علينا مداواة هذه القلوب المرضى ﴿ولو ترى﴾ يا محمد حال الكثرة اى لورأت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان ﴿اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ اى حين قبض اعوان ملك الموت ارواح الكفار بيدر فالملائكة فاعل يتوفى ﴿يضربون﴾ اى حال كون الملائكة يضربون بمقامع من حديد كلما ضربوا التهب النار منها ﴿وجوههم﴾ اى ما اقبل من اعضائهم ﴿وادبارهم﴾ اى ما ادبر منها ﴿وذوقوا﴾ اى يضربون ويقولون ذوقوا بعد السيف فى الدنيا ﴿عذاب الحريق﴾ اى العذاب المحرق الذى هو مقدمة عذاب الآخرة فهو فاعل بمعنى مفعول يقال حرقه بالنار واحرقه وحرقه فاحترق وتحرق وجواب لو محذوف للايدان بخروجه عن حدود البيان اى لرأت امرا فظيما لا يكاد يوصف ﴿ذلك﴾ المذكور من الضرب والعذاب واقع ﴿بما قدمت ايديكم﴾ اى بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى فاليد عبارة عن النفس الدراكة عبر عنها باسم اغلب آياتها فى اكتساب الافعال ﴿وان الله ليس بظلام للعبيد﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبلها اى والامر ان الله تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم فلا يجازى اهل الايمان بجحيم وعذابها وانما يجازى اهل الكفر والتفارق والارتداد بظلمهم على انفسهم وسر التعبير عن نفي التعذيب بنفي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا عند اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالفاقد سر فى سورة آل عمران * فان قلت ظلام اخص من ظالم لانه للمبالغة المقتضية للتكثير ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم * قلت المراد بكثرة الظلم كثرته باعتبار كثرة متعلقه فان لفظ العبيد يدل على الكثرة فيكون ما اصابهم من الظلم كثيرا نظرا الى كثرتهم فالنفي عن كل واحد منهم اصل الظلم . فالمعنى انه تعالى لا يظلم احدا من عبيده وايضا انه اذا نفي الظلم الكثير انتفى القليل لان الذى يظلم انما يظلم للانتفاع بالظلم فاذا ترك كثيره مع زيادة نفعه فى حق من يجوز عليه النفع والضرر كان لقليله مع قلة نفعه ترك . وايضا ان الظلام للنسبة كما فى بزاز وعطار اى لا ينسب اليه ظلم البتة ﴿كدأب آل فرعون﴾ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى عادة كفار قريش فى كفرهم وعنادهم كمادة آل فرعون المشهورين بقباحة

الاعمال . واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اي يداوم عليه ويواظب
ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته وآل الرجل الذين
يرجعون اليه باوكد الاسباب ولهذا لا يقال لقراءة الرجل آل الرجل ولا يقال لاصحابه آله
والمقصود هنا كدأب فرعون وآله اي اتباعه ﴿ والذين من قبلهم ﴾ اي من قبل آل
فرعون كقوم نوح وشمود وعاد وغيرهم من اهل الكفر والعناد ﴿ كفروا بآيات الله ﴾ تفسير
للدأب والآيات هي دلائل التوحيد المنصوبة في الانفس والآفاق او معجزات الانبياء على
الاطلاق ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ اي عاقبهم الله تعالى بسبب كفرهم وسائر معاصيهم ﴿ ان الله
قوي شديد العقاب ﴾ لا يغلبه في دفعه شيء ﴿ ذلك ﴾ اي ترتب العقاب على اعمالهم السيئة دون
ان يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك ﴿ بان الله ﴾ اي بسبب انه تعالى ﴿ لم يك ﴾ في حد ذاته . واصله
يكن فحذفت اتون تخفيفا لشبهها بحرف اللين من حيث كونها حرف غنة فكما يحذف
حرف اللين حال الجزم حذفت النون الساكنة ايضا للتخفيف لكثرة استعمال فعل الكون
ولم يحذف في نحو لم يصن ولم يخن لقلة استعمالهما بالنسبة الى لم يكن وكثرة الاستعمال
تستدعي التخفيف ﴿ مغيرا نعمة انعمها ﴾ اي لم ينبغ له سبحانه ولم يصح في حكمته ان
يكون بحيث يغير نعمة انعم بها ﴿ على قوم ﴾ من الاقوام أي نعمة كانت جلت او هانت
﴿ حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ من الاعمال والاحوال التي كانوا عليها وقت ملابتهم للنعمة
ويتصفوا بما ينافيها سواء كانت احوالهم السابقة مرضية سالحة او قريبة من الصلاح بالنسبة
الى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة الاصنام مستمرين على
حالة معجزة لا فاضة نعمة الامهال وسائر النعم النبوية عليهم فلما بعث اليهم النبي عليه
السلام بالبينات غيروها الى اسوأ منها واسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه
ومن تبعه من المؤمنين وتحزبوا عليهم يبيفونهم النوائل فغير الله تعالى ما نعم به عليهم من
نعمة الامهال وعاجلهم بالعذاب والنكال * وقال الحدادي اطعمهم الله من جوع وامنهم
من خوف وارسل اليهم رسولا منهم وانزل عليهم كتابا بالسنتهم ثم انهم غيروا هذه النعم
ولم يشكروها ولم يعرفوها من الله فغير الله ما بهم واهلكم وعاقبهم ببدر ﴿ وان الله سميع
عليم ﴾ اي وبسبب ان الله تعالى يسمع ويعلم جميع ما يتون وما يذرون من الاقوال والافعال
السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما ياتي بها من ابقاء النعمة وتغييرها ﴿ كدأب آل
فرعون ﴾ تكرر للتأكيد ﴿ والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم ﴾
وعطف قوله تعالى ﴿ واغرقنا آل فرعون ﴾ على اهلكناهم اندراجا تحته للايدان بكمال
هول الاغراق وفضاعته كعطف جبرائيل على الملائكة ﴿ وكل ﴾ من غرق القبط وقتلى
قريش ﴿ كانوا ظالمين ﴾ انفسهم بالكفر والمعاصي حيث عرضوها للهلاك او واضعين للكفر
والتكذيب مكان الايمان والتصديق ﴿ والاشارة ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر
الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون الربوبية واقرار قومه وتصديقهم اياه بهسا وهذا غاية
فساد جوهر الروحانية باستيلاء الصفات النفسانية وكل من كفر بالله وكذب بآياته كانوا

ظالمى انفسهم لافساد استعدادهم وان لم يبلغوا . فى الظلم والكفر ما بلغ فرعون وقومه
فعليك بمحافضة الاستعداد الفطرى واكثر الشكر عليه واياك وشؤم المعاملات السيئة
المؤدية الى الافساد والاهلاك ولا يحملك العناد على مخالفة الحق وعدم قبوله فانه لا ينبغي
لاحد خصوصا للسلاك

كسى را كه بندار درس بود * بندار هر كز كه حق بشنود

* قال الامام الغزالي قدس سره ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها واقع فى هذا الباب
بمثال ملك بكرم عبدا له فيخلع عليه خاصة ثيابه ويقربه منه ويجعله فوق سائر حجابيه
وخدمته ويأمره بملازمة بابه ثم يأمر ان يتنى له فى موضع آخر القصور و توضع له الاسرة
وتنصب له الموائد وتزين له الجوارى ويقام له الغلمان حتى اذا رجع من الخدمة اجلس
هنالك ملكا مخدوما مكرما وما بين حال خدمته الى ملكه وولايته الاساعة من نهار او اقل
فان ابصر هذا العبد بجانب باب الملك سائسا للدواب يأكل رغيفا او كلبا يعض عضما فجعل
يشغل عن خدمة الملك بنظره اليه واقباله عليه ولا يلتفت الى ماله من الخلع والكرامة
فيسمى الى ذلك السائس ويمد يده ويسأله كسرة من رغيفه او يزاحم الكلب على العظم
ويعظمهما ويعظم ما هما فيه أليس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحالة يقول هذا السفيه
لم يعرف حق كرامتنا ولم ير قدر اعزازنا اياه بخلفنا والتقرب الى حضرتنا مع صرفنا اليه
من عنايتنا وامرناله من الذخائر وضروب الايادى ما هذا الاساقط عظيم الجهل قليل
التميز اسلبوه الخلع واطردوه عن بابنا فهذا حال العالم اذا مال الى الدنيا والعابد اذا اتبع
الهوى فعليك ايها الرجل ببذل المجهود حتى تعرف نعم الله تعالى عليك واحذر من ان تكون
النعمة نقمة والولاء بلاء والعز ذلا والاقبال اديارا واليمين يسارا فان الله تعالى غيور :

وفى المتوى

هر كه شد مرشاهرا او جامه وار * هست خسران بهر شاهش اتجار
هر كه با سلطان شود او همنشين * بر درش شستن بود حيف و غين
دست پوشش چون رسيد از پادشاه * كر كزيند بوس ياباشد كناه
كر چه سر بر پانهادن خدمتست * پيش آن خدمت خطا و زلتست
شاه را غيرت بود بر هر كه او * بو كزيند بعد از انكه ديدرو

والمقصود ان من عرف الله وعرف قدر نعمته عليه ترك الالتفات الى الدنيا بل الى الكونين
فان الله اجل من كل شىء وذكره افضل من كل ذكر وكلام - وحكى - ان سليمان بن داود
عليهما السلام مر فى موكبه والطير تذله والدواب من الوحوش و الانعام والجن والانس
وسائر الحيوانات عن يمينه ويساره فر بعابد من عباد بنى اسرائيل فقال والله يا ابن داود
لقد آتاك الله ملكا عظيما فسمع ذلك سليمان فقال لتسيحة فى صيغة مؤمن خير مما اعطى
ابن داود فان ما اعطى ابن داود يذهب والتسيحة تبقى فهذا ارشاد عظيم لمن اراد الآخرة
وسعى لها سعيها وتوجه الى الحضرة العليا فارقا عن شعواغل الدنيا ﴿ انشر الدواب ﴾

در واسطه دفتر كيم در بيان معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم ان سعد النبور وانا غير منه الخ

ای شر ما یدب علی الارض ویتحرك من الحيوانات ﴿ عندالله ﴾ ای فی حکمه وقضائه ﴿ الذین کفروا ﴾ ای اصروا علی الکفر ورسخوافیه ﴿ فهم لایؤمنون ﴾ فلا یتوقع منهم ایمان لکونهم من اهل الطبع وجعلوا شر الدواب لاشرا لتاس ایماء الی انهم بمنزل عن مجانتهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جمیع افرادها كما قال تعالی ﴿ ان هم الا کالانعام بل هم اضل ﴾

دریغ آدمی زاده پر محل * که باشد چو انعام بل هم اضل

﴿ الذین عاهدت منهم ﴾ بدل من الموصول الاول بدل البعض للبيان اول التخصیص ای الذین اخذت منهم عهدهم فمن لابتداء الغایة ﴿ ثم ینقضون عهدهم ﴾ الذی اخذته منهم عطف علی عاهدت ﴿ فی کل مرة ﴾ من مرات المعاهدة ﴿ وهم لایتقون ﴾ ای یستمرون علی النقض والحال انهم لایتقون سیئة القدر ولا یبالون فیہ من العار والنار وهم یهود قریظة عاهدہم رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان لایعینوا علیه عدوا فقضوا العهد واعانوا اهل مکه یوم بدر بالسلاح ثم قالوا نسینا واطأنا ثم عاهدہم مرة اخرى فکثروا ومالاؤهم علیہ یوم الخندق ای ساعدوا واعانوا وذلك انهم لما رأوا غلبة المسلمین علی المشرکین یوم بدر قالوا انه هو النبی الموعود بعثه فی آخر الزمان فلا جرم یتم امره ولا یقدر احد علی محاربتہ ثم انهم لما رأوا یوم احد ما وقع من نوع ضعف المسلمین شکوا وقد کان احترق کبدہم بنار الحسد من ظهور دینہ وقوة امره فركب کعب بن اسد سید بنی قریظة مع اصحابه الی مکه وواتقوا المشرکین علی حرب رسول الله صلی الله علیه وسلم فادی ذلك الی غزوة الخندق وفیه ذم بطریق الاشارة للذین عاهدوا الله علی ترک المعاصی والمنکرات ثم نقضوا العهد مرة بعد اخرى

نه مارا در میان عهد و فایود * جفا کردی و بد عہدی نمودی

هنوزت ارسر صاحبست باز آی * کزان محبوبتر باشی که بودی

﴿ فاما تنقضهم ﴾ ثقفه کسمعه صادفه او اخذه او ظفره او ادركه کافی القاموس و امام ركة من ان للشرط ومالاتاً کید ای فاذا کان حالهم كما ذکر فاماتصادقهم وتظفرن بهم ﴿ فی الحرب ﴾ ای فی تضاعفها ﴿ فشردهم ﴾ فرق * قال الکاشفی [پس رمیده کردان و متفرق ساز] ﴿ بهم ﴾ ای بسبب قتلهم ﴿ من خلفهم ﴾ مفعول شرد ای من وراءهم من الکفرة من اعدائک و التشرید الطرد و تفریق الشمل و تبیدد الجمع یعنی ان صادفت هؤلاء الناقضین فی الحرب افعل بهم و اوقع فیهم من التکیاة و القهر ما یضطرب به حالهم و یخاف منک امثالهم بحيث یذهب عنهم بالکلیة ما یخطر ببالهم من مناصبتک ای معاداتک و محاربتک ﴿ لعلهم یدکرون ﴾ ای لعل المریدین وهم من خلفهم یتعظون بما شاهدوا مما نزل بالناقضین فیرتعدون عن النقض او عن الکفر

نرود مرغ سوی دانه فراز * چون دگر مرغ بیند اندر بند

بند کیراز مصائب دکران * تا نکیرند دیکران ز تو بند

﴿ واما تخافن ﴾ تعلمن فالخوف مستعار للعلم ﴿ من قوم ﴾ من المعاهدین ﴿ خیانة ﴾ عمل

(عهد)

عهد فيما سياتى بملاح لك منهم من علامات الغدر ﴿ فانبذ اليهم ﴾ اى فاطرح اليهم عهدهم حال كونك ﴿ على سواء ﴾ اى تابنا على طريق سوى فى العداوة بان تظهر لهم التقض وتخبرهم اخبارا مكشوف بانك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة فلا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد كيلا يكون من قبلك شائبة خيانة اصلا فالجار متعلق بمحذوف وهو حال من التابذ او على استواء فى العلم بتقض العهد بحيث يستوى فيه اقصاهم وادناهم فهو حال من التبوذ اليهم او تستوى فيه انت وهم فهو حال من الجانبين ﴿ ان الله لا يحب الخائنين ﴾ تعليل للامر بالتبذ على طريقة الاستئناف كأنه قيل لم امرتنا بذلك ونهيتنا عن المحاربة قبل نبذ العهد فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون طعنا على الخائنين الذين عاهدهم الرسول عليه السلام كأنه قيل واما تعلمن من قوم خيانة فانبذ اليهم ثم قاتلهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من جلتهم لما علمت حالهم * واعلم ان التبذ لما يجب على الامام اذا ظهرت خيانة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم تقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما تقضوا العهد بقتل خزاعة وهم فى ذمة النبي عليه السلام ولما امر الله بنبذ العهد والتصريح به قبل المحاربة خطر بالبال ان يقال كيف نوقف العدو ونعلمهم بطرح العهد اليهم قبل المحاربة مع انهم ان علموا ذلك اما ان يتأهبوا للقتال ويستجمعوا اقصى ما يمكن لهم من اسباب التقوى والغلبة لو يفرروا ويخلصوا وعلى التقديرين يفوت المقصود وهو الانتقام منهم اما يكتفى لصحة المحاربة معهم بغير نبذ العهد اليهم واعلامهم به ظهور امارات الخيانة منهم فاذاح الله تعالى هذا المحذور بقوله ﴿ ولا يحسبن ﴾ اى لا يظن ﴿ الذين كفروا ﴾ وهو فاعل والمفعول الاول محذوف اى انفسهم حذف هربا من تكرار ذكرهم ﴿ سبقوا ﴾ مفعول ثان اى قاتوا وقاتوا من ان يظفريهم ويدخل فيه من لم يظفريه يوم بدر وغيره من معارك القتال من الذين آذوه عليه السلام وبالغوا فى عصيانه ﴿ انهم لا يمجزون ﴾ تعليل للنهي على سبيل الاستئناف المبني على تقدير السؤال اى لا يفوتون ولا يجردون طالبهم عاجزا عن ادراكهم على ان همزة اعجز لوجود المفعول على فاعلية اصل الفعل وهو العجز كما تقول انجلك اذا وجدته بخيلا يقال اعجزه الشئ اذا فاته واعجزت الرجل اذا وجدته عاجزا * وفى الآية تهديد للنفوس التى اجترأت على المعاصى وهى فى الحقيقة مجترئة على الله تعالى * وعن السرى السقطى رضى الله عنه قال كنت يوما تكلم بجامع المدينة فوقف على شاب حسن الشباب فاخر الثياب ومعه اصحابه فسمعتنى اقول فى وعظى عجبا لضعيف يعصى قويا فقير لونه وانصرف فلما كان الغد جلست فى مجلسى واذا به قد اقبل فسلم وصلى ركعتين وقال يا سرى سمعتك بالامس تقول عجبا لضعيف كيف يعصى قويا فامناه قلت لا اقوى من الله ولا اضف من العبد وهو يعصيه

كرجه شاطر بود خروس بجنك * چه زند پيش باز رو بين چنك

قهض وخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال يا سرى كيف الطريق الى الله فقلت ان اردت العبادة فمليك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فترك

كل شيء سواه تصل اليه وليس الا المساجد والحراب والمقابر فقام وهو يقول والله لاسلكت
الاصعب الطرق وولي خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير فقالوا ما فعل احد
ابن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاني من صفته كذا وكذا وجري لي معه كذا وكذا
ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فعرفنا ودلنا على داره فبقيت سنة لا اعرف
حاله ولا اعرف له خيرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الاخيرة جالس في بيتي اذ بطارت بطرق
الباب فاذنت له في الدخول فاذا بالفتى عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه ومعه
زئيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتقك الله من النار كما اعتقتني من رق الدنيا فامأت
الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فمضى فاذا زوجته قد جاءت ومعها ولده وغلماناه فدخلت
والقت الولد في حجره وعليه حلي وحلل وقالت له ياسيدي ارملتني وانت حي وايمت ولدك
وانت حي قال السرى فنظر الى فقال ياسرى ما هذا وفاء ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمره
فؤادي وحيية قلبي وان هذا ولدي لا عن الحلق على غير ان هذا السرى اخبرني ان من اراد
الله قطع كل ماسواه ثم نزع ما على الصبي وقال ضعي هذا في الاكباد الجامعة والاجساد العارية
وقطع قطعة من كسائه فلف فيها الصبي فقالت المرأة لا اري ولدي في هذه الحالة واتزعت
منه فحين رآها قد اشتغلت به نهض وقال ضيعتم على ليتي بيني وبينكم الله وزولي خارجا وضجت
الدار بالبكاء فقالت ان عاد ياسرى وسمعته خيرا فاعلمني فقلت ان شاء الله فلما كان بعد ايام
اتتني عجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسألك الحضور فضيت فاذا به مطروح تحت رأسه
لبنة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال ياسرى ترى تغفر تلك الجنائيات فقلت نعم قال أينقر لمثلي
قلت نعم قال انا غريق قلت هومنجي الغرقى قال على مظالم فقلت في الخبر انه يؤتى بالتائب
يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال ياسرى معي دراهم
من لقط النوى اذا انامت فاشتر ما احتاج اليه وكفني ولا تعلم اهلي لثلايغروا بكفني بحرام
فجلست عنده قليلا ففتح عينيه وقال لمثل هذا فليعمل العاملون ثم مات فاخذت الدراهم
فاشترت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون فقلت ما الخبر فقيل مات ولي
من اولياء الله يريد ان يصلي عليه فحجت ففسلته ودقناه فلما كان به دمة وقد اهله يستعملون
خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت امرأته باكية فاخبرتها بحاله فسألني ان اريها قبره قلت اخاف
ان تغيروا اكفانه قالت لا والله فاريتها القبر فبكت وامرت باحضار شاهدين فاحضرا فانس
جواربها ووقفت عقارها وتصدقت بمالها لزمت قبره حتى ماتت رحمة الله عليهما
فدای دوست نکر دیم عمر و مال در بیغ * که کار عشق زما این قدر نمی آید
﴿ واعدوا ﴾ [وآماده سازید ای مؤمنان] ﴿ لهم ﴾ ای لقتال الکفار و هیئوا لحرابهم
﴿ ما استطعتم ﴾ ای ما استطعتموه حال کونه ﴿ من قوة ﴾ من کل ما یتقوی به فی الحرب
کائنا ما کان من خیل و سلاح و قوی و غیرها. و الحصر المستفاد من تعریف الطرفین فی قوله
علیه السلام (ألا ان القوة الرمی) من قبیل حصر الکمال لان الرمی اکل افراد ما یتقوی به
فی الحرب - روى - ان سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه رمی يوم احد الف سهم مانها

سهم الاورسول الله صلى الله عليه وسلم قال (فذاك ابى وامى ياسعد) * كره بعض العلماء تقديده
المسلم بابويه المسلمين قالوا اتما فداء عليه السلام بابويه لانهما كانا كافرين * قال النووي الصحيح
انه نجاز مطلقا لانه ليس فيه حقيقة الفداء وانما هو تلفظ في الكلام واعلام بمحبته وفي الحديث
فضيلة الرمي والدعاء لمن فعل خيرا وجاء في الحديث (ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة
صانعه الذي يحتسب في صنعة الخير والمهدي له والرامي به) وفي الحديث (من شاب شية في الاسلام
كانت له نورا يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو او لم يبلغ كان له كعتق رقبة مؤمنة
كانت له فداء من النار عضوا بعضو) وفي الحديث (من مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة)
والغرض بفتح الغين المعجمة والراء بعدها الضاد المعجمة هو ما يقصده الرماة بالاصابة
وفي الحديث (كل شئ ليس من ذكر الله تعالى فهو له والاربع خصال مشى الرجل بين الغرضين
وتأديب فرسه وملاعبة اهله وتعليم السباحة) [رمى برسه كونه است. رمى ظاهره تير وكان
ورمى باطن به تير آه در صبحكاه از كان خضوع. ورمى سهام حظوظ از دل وتوجه بحق
وفراغت از ماسوى] : قال الحافظ

نست بر لوح دلم جزالف قامت دوست * چه كم حرف ذكر يادنداد استادم
واعلم ان صاحب المجاهدة الباطنة يتقوى على قتال النفس وهوها بذكر الله تعالى فهو القوة
في حقه ﴿ ومن رباط الخيل ﴾ فعال بمعنى مفعول كلباس بمعنى ملبوس. فرباط الخيل بمعنى خيل
مربوطة كما قيل جرد قطيفة بمعنى قطيفة جرد اضيف العام الى الخاص لا يان او التخصيص
كخاتم فضة وعطفها على القوة مع كونها من جملتها للايدان بفضلها على بقية افرادها كعطف
جبريل وميكائيل على الملائكة. ويقال ان الجن لا تدخل بيتا فيه فرس ولا سلاح وفي الحديث
(من نقي شعيرا لفرسه ثم جاء به حتى يعلقه كتب الله له بكل شعيرة حسنة) والفرس يرى المذامات
كبنى آدم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبح قدوس
ربنا ورب الملائكة والروح ولذلك كان لهم في الغنيمه سهمان وفي الحديث (عليكم باتان الخيل
فان ظهورها حرز وبطونها كتر) وفي الحديث (من احتبس فرسا في سبيل الله ايمانابه وتصديقا
بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة) يعنى كفة حسنة * قال موسى
للخضر اى الدواب احب اليك قال الفرس والحمار والبعير لان الفرس مركب اولى العزم
من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام والحمار مركب عيسى
وعزير عليها السلام وكيف لا احب شيأ احياء الله تعالى بعد موته قبل الحشر * واعلم ان الخيل
ثلاثة. فرس للرحمن وهو ما اتخذ في سبيل الله وقتل عليه اعداء الله. وفرس للانسان وهو ما يلمس
بطنه وهو ستر من الفقر. وفرس للشيطان وهو ما يقامر عليه ويراهن ﴿ ترهبون به ﴾ حال
من فاعل اعدوا اى حال كونكم مرهين مخوفين بالاعداد ﴿ عدوا لله وعدوكم ﴾ وهم كفار
مكة خصوا بذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد
في العداوة. وفيه اشارة الى ان المجاهد الباطنى يرهب بالذكر والمراقبة اعدى العدو وهو النفس
والشيطان ﴿ وآخرين من دوابهم ﴾ اى ترهبون به ايضا عدوا آخرين من غيرهم من الكفرة

كاليهود والمنافقين والقرس ومنهم كفار الجن فان صهيل الفرس يخوفهم ﴿ لا تعلمونهم ﴾ العلم بمعنى المعرفة لتمديته الى مفعول واحد ومتعلق المعرفة هو الذات اى لا تعرفونهم باعتبارهم ولو كان النسب كالعلم لكان المعنى لا تعرفونهم من حيث كونهم اعداء ﴿ الله يعلمهم ﴾ اى يعرفهم لا غيره تعالى * فان قلت المعرفة تستدعى سبق الجهل فلا يجوز اسنادها الى الله تعالى * قلت المراد بالمعرفة فى حقه تعالى مجرد تعلق علمه بالذوات دون النسب مع قطع النظر عن كونها بجهولة قبل تعلقه بها ودلت الآية على ان الانسان لا يعرف كل عدوله
آدمى را دشمن بنهان بسيست * آدمى با حذر عاقل كسيست

﴿ وما ﴾ شرطية ﴿ تنفقوا من شئ ﴾ لاعداد العتاد قل او جل ﴿ فى سبيل الله ﴾ الذى اوضحه الجهاد ﴿ يوف اليكم ﴾ اى جزاؤه كاملا ﴿ واتم لا تظلمون ﴾ بترك الاثابة او بتقص الثواب والتعير عن تركها بالظلم مع ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يكون ترك ترتيبه عليها ظلمه البيان كمال تراهته سبحانه عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح و ابراز الاثابة فى معرض الامور الواجبة عليه تعالى - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار وسار معه جبريل عليه السلام فأتى على قوم يزرعون فى يوم ويحصدون فى يوم كلما حصدوا شياً عاد كما كان فقال (يا جبريل من هؤلاء) قال هؤلاء المجاهدون فى سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبعمائة ضعف وما انفقوا من شئ فهو يخلفه وفى الحديث (من اعان مجاهدا فى سبيل الله او غارما فى عسرتة او مكاتباً فى رقبته اظله الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله) : قال الحافظ

احوال كنج قارون كايم داد برباد * باغچه بازكوييد نازا نهان ندارد

وقال ايضا

چه دوزخى چه بهشتى چه آدمى چه ملك * بمذهب همه كفر طريقتست امسك
﴿ وان جنحوا ﴾ الجنوح الميل ومنه الجناح لان الطائر يميل به الى اى جهة شاء ويمدى باللام والى اى مال الكفار ﴿ للسلم ﴾ للصلح والاستسلام بوقوع الرهبة فى قلوبهم بمشاهدة مالكم من الاستعداد واعتاد العتاد ﴿ فاجنح لها ﴾ اى للسلم والتأنيث لحملة على قبضه الذى هو الحرب وهى مؤنثة اولكونه بمعنى المسألة اى مصالحة ﴿ وتوكل على الله ﴾ اى لا تخف من ابطان مكرهم فى الصلح فان الله يمصمك ﴿ انه هو السميع ﴾ فيسمع ما يقولون فى خلواتهم من مقالات الخداع ﴿ العليم ﴾ فيعلم نياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم فى نحرهم والآية عامة لاهل الكتاب وغيرهم. والامر فى قوله فاجنح للاباحة والامر فيه مفوض لرأى الامام وليس يجب عليه ان يقاتلهم ابدا ولا ان يسعفهم الى الصلح عند طلبهم ذلك ابدا بل يبنى الامر على ما فيه صلاح المسلمين فاذا كان للمسلمين قوة فلا يبنى ان يصلحهم وينبى ان يماربهم حتى يسلموا او يمطوا الجزية وان رأى المصلحة فى المصالحة ومال اليها لا يجوز ان يصلحهم سنة كاملة الا اذا كانت القوة والغلبة للمشركين فينتد جازله ان يصلحهم عشرين ولا يجوز الزيادة عليها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام فعل كذلك ثم

(انهم)

انهم تقضوا المهد قبل تمام المدة وكان ذلك سببا لفتح مكة ﴿ وان يريدوا ﴾ اي الذين يطلبون منك الصلح ﴿ ان يخذعوك ﴾ باظهار الصلح لتكف عنهم ﴿ فان حسبك الله ﴾ فان حسبك الله وكافيك من شرورهم وناصرك عليهم يقال احسبني فلان اي اعطاني حتى اقول حسبى ﴿ هو الذى ايدك بنصره ﴾ اي قواك بامداد من عنده بلا واسطة سبب معلوم مشاهد ﴿ وبالؤمنين ﴾ من المهاجرين والانصار ثم انه تعالى بين كيف ايده بالؤمنين فقال ﴿ والف بين قلوبهم ﴾ [ويوند افكند بدوستى ميان دلهاى ايشان] مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصية والضيعة والتهاك على الانتقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلبان وكان اذا لطم رجل من قبيلة لطمه قاتل عنها قبيلته حتى يدركوا ثاره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والحاربة ولا توقع بينهم الالفة والاتفاق ابدا فصاروا بتوفيقه تعالى كنفس واحدة هذا من ابهر معجزاته عليه السلام * قال الكاشغرى [اوس وخرزرج صد وبيست سال درميان ايشان تعصب وستيزه بود همواره بقتل وغازت هم اشتغال مى نمودند حق تعالى ببركت تودلهاى ايشانرا الفت داد]

يك حرف صوفياته بكويم اجازتست * اي نور ديده صلح به ازجنگ آورى ﴿ لو اتفقت ما فى الارض جميعا ﴾ اي لتألف ما بينهم ﴿ ما التفت بين قلوبهم ﴾ اي تناهت عداوتهم الى حد لو اتفق منفق فى اصلاح ذات بينهم جميع ما فى الارض من الاموال والذخائر لم يقدر على التأليف والاصلاح ﴿ ولكن الله الف بينهم ﴾ قلبا وقالوا بقدرته الباهرة فانه المالك للقلوب فيقلبها كيف يشاء ﴿ انه عزيز ﴾ كامل القدرة والغلبة لا يستعصى عليه شئ مما يريد ﴿ حكيم ﴾ يعلم كيفية تسخير ما يريد * واعلم ان التودد والتألف والموافقة مع الاخوان من اشلاف الارواح وفى الحديث (المؤمن الف مألوف ولاخير فيمن لا يألف ولا يؤلف) وفى الحديث (مثل المؤمن اذا التقيتمثل اليدين تغسل احداهما الاخرى وما التقى المؤمنان الا استفاد احدهما من صاحبه خيرا) * وقال ابو ادريس الحولانى لما ذانى احبك فى الله فقال ابشر ثم ابشر فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (تنصب لطائفة من الناس كراسى حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فليل من هؤلاء يا رسول الله فقال (المتحابون فى الله) قيل لو تحاب الناس وتعاطوا المحبة لاستغنوا بها عن العدالة فالعدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة. وقيل طاعة المحبة افضل من طاعة الرهبة فان طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج ولهذا المعنى كانت صحة الصوفية مؤثرة من البعض فى البعض لانهم لما تحابوا فى الله تواصلوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فانتفع لذلك المرید بالنسيخ والاخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باجتماع الناس فى كل يوم خمس مرات فى المساجد من اهل كل درب وكل محلة وفى الجامع فى الاسبوع مرة من اهل كل بلد وانضمام اهل السواد الى البلدان فى الاعياد فى جميع السنة مرتين واهل الاقطار من البلدان فى العمر مرة للحج كل ذلك لحكم بالغة منها تأكيد الالفة والمودة بين المؤمنين وفى الحديث (ألان

مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحهم كمثل الجسد اذا اشتكى بعضه تداعى سائرهم
بالسهر والحمى) : قال السعدى قدس سره

بني آدم اعضاى يكديكرند * كه در آفرينش زيک جوهرند ،

چو عضوى ببرد آورد روزگار * دگر عضوهارا نماند قرار

والتألف والتودد يؤكد الصحبة مع الاخير مؤثرة جدا بل مجرد النظر الى اهل الصلاح يؤثر
صلاح والنظر في الصور يؤثر اخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه كدوام النظر الى المحزون يحزن ودوام
النظر الى المسرور يسر. وقد قيل من لا ينفعك لحظه لا ينفعك لفظه والجمال الشر وديبير ذلولا بمقارنة
الجمال الذلول فالمقارنة لها تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة
الجيف والزرور تنقى من انواع العروق في الارض والنبات لموضع الافساد بالمقارنة واذا
كانت المقارنة مؤثرة في هذه الاشياء ففي الصور الشريفة البشرية اكثر تأثيرا. وقيل سعى
الانسان انسانا لانه يأنس بما يراه من خير او شر والتألف والتودد مستجلبان للمزيد وانما
العزلة والوحدة تحمد بالنسبة الى اراذل الناس واهل الشر فاما اهل العلم والصفاء والوفاء
والاخلاق الحميدة فتعتم مقارنتهم والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى كما ان محبتهم من محبة
الله تعالى والجامع معهم رابطة الحق ومع غيرهم رابطة الطبع فالصوفي مع غير الجنس كائن
يائن ومع الجنس كائن معين والمؤمن مرآة المؤمن اذا التقى مع اخيه يستشف من وراء
اتوالة واعماله واحواله تجليات الهية وتعريفات وتلويحات من الله الكريم خفية غابت عن
الاعيار وادركها اهل الانوار كذا في عوارف المعارف * يقول الفقير اصلحه الله القدير
سمعت من بعض العلماء المتورعين والمشايخ المتزهدين بمن له زوجتان متباغضتان انه قال
قرأت هذه الآية وهي قوله تعالى (هو الذي ايدك) الى آخرها على ماء في كوز ونفخت فيه ثم
اسربت به اياها فوق اتودد والالفة بينهما باذن الله تعالى وزال التباغض والتنافر الى الآن
﴿ يا ايها النبي ﴾ الخبر عن الله تعالى المرتفع شأنه ﴿ حسبك الله ﴾ اى كافيك في جميع امورك
﴿ ومن اتبعك من المؤمنين ﴾ الواو بمعنى مع اى كافك وكفى اتباعك ناصرا كقولك
حسبك وزيدا درهم او عطف على اسم الله تعالى اى كافك الله والمؤمنون والكافي الحقيقي
هو الله تعالى واسناد الكفاية الى المؤمنين لكونهم اسبابا ظاهرة لكفاية الله تعالى * والآية
نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال تقوية للحضرة النبوية وتسلية للصحابة رضى الله عنهم
فالمراد بالمؤمنين الانصار * وقال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في اسلام عمر رضى الله عنه
فتكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم - روى - انه اسلم
مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله عنه فكمل
الله الاربعين باسلامه فنزلت وكان صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول (اللهم اعز الاسلام) وفي
رواية (ايد الاسلام باحد الرجلين اما بابي جهل بن هشام واما بصمر بن الجطاب) وكان
دعاؤه بذلك يوم الاربعاء فاسلم عمر رضى الله عنه يوم الخميس وكان وقتئذ ابن بنت وعشرين
سنة وسبقه حمزة بن عبدالمطلب بالاسلام بثلاثة ايام او بثلاثة اشهر - روى - انه لما نزل

(قوله)

قوله تعالى (الكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون) قام ابو جهل بن هشام وكان يكنى في الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة ثم كناه النبي عليه السلام بابي جهل وغلبت عليه كنيته وكان خال عمر لان ام عمر اخت ابى جهل لان ام عمر بنت هشام بن المغيرة والد ابى جهل فابو جهل خال عمر اولان ام عمر بنت عم ابى جهل وعصبة الام اخوال الابن فلما قام خطب فقال يا معشر قريش ان محمدا قد شتم آلهتكم وسفه احلامكم وزعم انكم وآباءكم وآلهتكم في النار فهل من رجل يقتل محمدا وله على مائة ناقة حمراء وسوداء والنف اوقية من فضة فقام عمر بن الخطاب وقال أتضمن ذلك يا ابا الحكم فقال نعم يا عمر فاخذ عمر بيد ابى جهل ودخلا الكعبة وكان عندها صنم عظيم يسمونه هبل فتحالفا عنده واشهدا على انفسهما هبل فانهم كانوا اذا ارادوا امرا من سفر او حرب او سلم او نكاح لم يفعلوا شيئا حتى يستأمروا هبل ويشهدوه عليه وتلك الاصنام التي كانت حوله كانت الف صنم وخمسة صنم ثم خرج عمر متقلدا سيفه متكبيا كنيته اى واصعا لها في منكبها يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي عليه السلام محتفيا مع المؤمنين في دار الارقم رضى الله عنه تحت الصفا يعبدون الله تعالى فيها ويقرأون القرآن فلما اتى الى البيت الذي هم فيه قرع الباب فنظر اليه رجل من خلال الباب فرآه متوشحا بسيفه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فرزع فقال يا رسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحا بسيفه ولم يرد الاسنك الدم وهتك العرض فقال حمزة فأذن له فان جاء يريد خيرا بذلتنا له وان جاء يريد شرا قتلناه بسيفه فاذن له في الدخول فلما رآه النبي عليه السلام قال (ما انت متهمى يا عمر حتى ينزل الله بك قارعة) ثم اخذ بساعده او بمجامع ثوبه وحائل سيفه وانتهره فارتعد عمر هية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس فقال اعرض على الاسلام الذي تدعوا اليه فقال النبي عليه السلام (تشهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله) فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة وضرب النبي عليه السلام صدر عمر بيده حين اسلم ثلاث مرات وهو يقول (اللهم اخرج ما في صدر عمر من غل وابد له ايمانا) ونزل جبرائيل عليه السلام فقال يا محمد لقد استبشرا اهل السماء باسلام عمر ولما اسلم قال المشركون لقد انتصف القوم منا وقيل له رضى الله عنه ما تسمية النبي عليه السلام لك بالفاروق قال لما اسلمت والنبي عليه السلام واصحابه مختلفون قلت يا رسول الله أسنا على الحق ان متا وان حيننا قال (بلى) فقلت فقيم الاختفاء والذي بعثك بالحق ما بقى مجلس كنت اجلس فيه بالكفر الا اظهرت فيه الاسلام غير هائب ولا خائف والله لا تعبد الله سرا بعد اليوم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المسلمون وعمر رضى الله عنه امامهم معه سيف ينادى لا اله الا الله محمد رسول الله حتى دخل المسجد ثم صاح مسما لقريش كل من تحرك منكم لا مكفن سبني منه ثم تقدم امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف والمسلمون ثم صلوا حول الكعبة وقرأوا القرآن جهرا وكانوا قبل ذلك لا يقدرون على الصلاة عند الكعبة ولا يجهرون بالقرآن فسما النبي عليه السلام الفاروق

(روح البيان - ٢٤ - ل)

لانه فرق الله به الحق والباطل. وجاء بسند حسن (ان اول من جهر بالاسلام عمر بن الخطاب) وكان عمر شديدا من حيث مظهريته للاسم الحق وجاء (ماترك الحق لعمر من صديق) لما لزم التصح والتحقيقا * لم يترك لي في الوجود صديقا * قال اسماعيل بن حماد بن ابي خيفة كان لنا جار طحان رافضى ملعون وكان له بنلان سمي احدهما اباهكر والآخر عمر فرجحه ذات ليلة احد البغليين فقتله فاخبر جدي ابو خيفة فقال انظروا فاني اخال ان البغل الذي اسمه عمر هو الذي رجمه فنظروا فكان كما قال * واستأذن عمر رضي الله عنه في العمرة فاذن له عليه السلام وقال (يا اخي لا تنسنا من دعائك) قال ما احب ان لي بقوله يا اخي ما طلعت عليه الشمس وجاء (اول من يصاحفه الحق عز وجل عمر بن الخطاب واول من يسلم عليه) وجاء (لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب) وجاء (ان الله تعالى ايدني باربعة وزراء اثنين من اهل السماء جبرائيل وميكائيل عليهما السلام واثنين من اهل الارض ابى بكر وعمر رضي الله عنهما) فكانا بمنزلة الوزيرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يشاورهما في الامور كلها وفيهما نزل (وشاورهم في الامر) وجاء (انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون) المحدث بفتح الدال المشددة هو الذي يلقي في نفسه الشيء فيخبر به فراسة ويكون كما قال وكانه حدثه الملا الاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء (فانه ان كان في امتي هذه فهو عمر بن الخطاب) لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتي التردد في ذلك فان امته افضل الامم فاذا وجد في غيرها محدثون ففيها اولى بل اراد به التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لي صديق فهو فلان يريد بذلك اختصاصه بكمال الصداقة لانقى سائر الاصدقاء. وقد قيل في فضيلة عمر

له فضائل لا تحفى على احد * الا على احد لا يعرف القمر

وجاء (انه يا ابن الخطاب والذي نفسى بيده ما ليك الشيطان سالكا فحاقط الا سلك فجا غير فحك) والفتح طريق واسع. وفيه دليل على علو درجة عمر رضي الله عنه حيث لا يقدر الشيطان ان يسلك طريقا فيه عمر والطريق واسع فكيف يتصور ان يجرى منه مجرى الدم كما يجرى في سائر الخلق. وفيه تنبيه على صلابته في الدين واستمرار حاله على الحق المحض. وكان نقش خاتم ابى بكر نعم القادر الله وكان نقش خاتم عمر كفى بالموت واعظا يا عمر. وكان نقش خاتم عثمان آمنت بالله مخلصا. وكان نقش خاتم على رضي الله عنه الملك لله. وكان نقش خاتم ابى عبيدة بن الجراح الحمد لله هذا هو النقش الظاهر المضاف الى البدن واما نقش الوجود فنفسه فقد قيل

كرت صورت حال بد يانكوست * نكاريدة دست تقدير اوست

وقيل

نقش مستورى ومستقنه بدست من وتست * آنجه سلطان ازل كفت بكن آن كردم
نسال الله تعالى ان يحفظ نقش ايماننا في لوح القلب من مس يد الشك والريب ربنا لا تزغ
قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب واجعلنا من اهل الايمان
الذين قلت فيهم (اولئك كتب في قلوبهم الايمان) فانقشه قبضة جمالك لا يطرأ عليه عو

(من)

من جلالك وان تطاول الزمان وامتد عمر الانسان ﴿ يا ايها النبي ﴾ يارفع القدر ﴿ حرص المؤمنين على القتال ﴾ اى بالغ في حنهم على قتال الكفار ورغبهم فيه بوعدا الثواب او التنفيل عليه. والتحريض على التى ان يحث الانسان غيره ويحمله على شىء حتى يعلم منه انه ان تخلف عنه كان حارضا اى قريبا من الهلاك فتكون الآية اشارة الى ان المؤمنين لو تخذوا عن القتال بعد حث النبي عليه السلام اياهم على القتال لكانوا حارضين مشرفين على الهلاك والحث انما يكون بعد الاقدام بنفسه ليقضى القوم به ولهذا كان النبي عليه السلام اذا اشتدت الحرب اقرب الى العدو منهم كما قال على رضى الله عنه كنا اذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يكون احد اقرب الى العدو منه: قال السلطان سليم فاتح مصر كر لشكر عدو بود از قاف تا باقاف * بالله كه هيچ روى نمى تايم از مصاف چون آفتاب ظلمت كفر از جهان بزم * كاهى چو صبح تبغ برون آرم از غلاف

وفي الآية بيان فضلة الجهاد والاملاوق الترغيب عليه وفي الحديث (ما جمع اعمال العباد عند المجاهدين في سبيل الله الا كمثل خطاف اخذ بمنقاره من ماء البحر) ﴿ ان يكن منكم ﴾ ايها المؤمنون ﴿ عشرون صابرون ﴾ في معارك القتال ﴿ يغلبوا مائتين ﴾ وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفرا ﴿ بيان للاف وهذا القيد معتبر في المائتين ايضا كما ان قيد الصبر معتبر في كل من المقامين ﴿ بانهم قوم لا يفقهون ﴾ متعلق بيغلبوا اى بسبب انهم قوم جهلة بالله وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامثالا لامر الله واعلاء لكلمته وابتغاء لمرضاته وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع الشهوات وخطوات الشيطان واثارة نائرة البغي والعدوان فيستحقون القهر والحذلان وهذا القول وعد كريم منه تعالى متضمن لا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثباته لهم. وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة في ثلاثين راكبا فلقى ابا جهل في ثلاثمائة راكب فهزمهم فنقل عليهم ذلك وضجوا منه بعد مدة فنسخ الله هذا الحكم بقوله ﴿ الآن خفف الله عنكم ﴾ ففرض على الواحد ان يثبت لرجلين * قال ابن عباس رضى الله عنهما من فر من ثلاثة لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر اى ارتكب المحرم وهو كبيرة الفرار من الزحف * قال الحدادى وهذا اذا كان للواحد المسلم من السلاح والقوة مالكل واحد من الرجلين الكافرين كان قارا. واما اذا لم يكن لم يثبت حكم الفرار ﴿ وعلم ان فيكم ضعفا ﴾ اى ضعف البدن * قال التفتازانى تقييد التخفيف بقوله الآن ظاهرا الاستقامة لكن في تقييد العلم به اشكال توهم انتفاء العلم بالحادث قبل وقوعه. والجواب ان العلم متعلق به ابدأ اما قبل الوقوع فبانه سيقع وحال الوقوع بانه يقع وبعد الوقوع بانه وقع * وقال الحدادى وعلم في الازل ان في الواحد منكم ضعفا عن قتال العشرة والعشرة عن قتال المائة والمائة عن قتال الالف ﴿ فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ﴾ وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله ﴿ بتيسره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق ايضا ترك ذكره تعويلا على ذكره ههنا ﴿ والله مع الصابرين ﴾ بالتصرو والتأييد فكيف لا يقاتلون وما تشعبه كلمة مع من متبوعة مدخولها لاسالتهم من حيث انهم المباشرون للصبر دلت الآية على ان من صبر ظفر فان الصبر مطية الظفر

صبر وظفر هر دو دوستان قدیمند * صبر کن ای دل که بعد زان ظفر آید
از چمن صبر رخ متاب که روزی * باغ شود سبز و شاخ کل بر آید

: قال السلطان سلیم الاول

سلیبی خصم سیه دل چه داند این حالت * که از ظهور آیهیست فتح لشکر ما
قال فی التاویلات النجمیة فی قوله تعالی (باذن الله) یعنی ان الغلبة والظفر لیس من قوتکم لانکم
ضعفاء وانما هو بحکم الله الازلی ونصره . واما الاقویاء . وهم محمد علیه السلام (والذین معه
اشداء علی الکفار) لقوة توکلهم ویقینهم وفقه قلوبهم لایفر واحد منهم من مائة من العدو
کما کان حال النبی علیه السلام ومن معه من اهل القوة علی ما قال عباس بن عبدالمطلب شهدت
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم حنین فلم افارقه ورسول الله علی بغاة بیضاء فلما اتقی المسلمون
والکفار ولی المسلمون مدبرین فطفق النبی علیه السلام یرکض بغلته قبل الکفار وانا آخذ
بلجام بغلته اکفها ارادة ان لا یسرع وایوسفیان آخذ یرکب رسول الله فلما کان رسول الله
ومن معه صابریں اولی قوة لم یفروا مع القوم : قال السلطان سلیم

سیمرغ جان ما که رمیدست ازدو کون * منت خدایرا که بجان رام مصطفاست

* وفی ترجمة وصایا الفتوحات المکیة [آدمی از جهت انسانیت مخلوقست برهلع و پردلی
واما از روی ایمان مخلوقست بر قوت و شجاعت و اقدام و در روایت آمده است از بعضی
از صحابه رسول الله علیه السلام رسول اورا خبر داده بود که تو والی شوی در مصر
و حکم کنی وقتی قلعه را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سائر اصحاب را
گفت مرا در کفه منجیق نهید و سوی کفار در قلعه اندازید چون من آتجار سم قتال کنم
و در حصار بکشایم چون از سبب این جرأت پرسیدند گفت رسول الله صلی تعالی علیه وسلم
مرا خبر داده است که در مصر والی شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که نیرم تا والی نشوم فهم
کن که قوت ایمان اینست و الا از روی عرف معلومست که چون کسی را در کفه منجیق نهند
و بیندازند حال او چه باشد پس دل مؤمن قوی ترین دلهاست [ألا انما الانسان غمد لقلبه
ولاخیر فی غمد اذا لم یکن نصل وجاء فی دعاء النبی علیه السلام (اللهم انی اغوذ بک من الشک
فی الحق بعد الیقین و اغوذ بک من الشیطان الرجیم و اغوذ بک من شر یوم الدین) قال بعضهم
العمل سعى الارکان الی الله والنية سعى القلوب الی الله تعالی والقلب ملک والارکان جنوده
ولا یحارب الملك الا بالجنود ولا الجنود الا بالملك ﴿ ما کان ﴾ ماصح و ما استقام ﴿ لنبی ﴾
من الانبیاء علیهم السلام ﴿ ان یکون له اسرى ﴾ ای یدت له فکان هذه تامة . و اسرى جمع
اسیر کجرمی جمع جریج و اسارى جمع الجمع - روى - انه علیه السلام اتى یوم بدر بسبعین
اسیرا فیهم العباس و عقیل بن ابی طالب فاستشار فیهم فقال ابوبکرهم قومک و اهلك استبقهم
لعل الله یهدیهم الی الاسلام وخذ منهم فدية تقوی بها اصحابک و قال عمر کذبوک
واخرجوک من ديارک وقاتلوک فاضرب اعناقهم فالهم ائمة الکفر مکفی من فلان لتسبب له و ممکن
علیا من عقیل و حمزة من العباس فلنضرب اعناقهم فلم یهودک رسول الله صلی الله علیه

(وسلم)

وسلم وقال (ان الله لي لين قلوب رجال حتى تكون الين من اللين وان الله ليشدد قلوب الرجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) فخير اصحابه بان قال لهم (ان شتم قتلتموهم وان شتم اطلقتموهم) بان تأخذوا من كل اسير عشرين اوقية والاقية اربعون درهما في الدراهم وستة دنانير في الدنانير (الا ان يستشهد منكم بعدتهم) فقالوا بل نأخذ الفداء ويدخل منا الجنة سبعون وفي لفظ ويستشهد مناعتهم فاستشهدوا يوم احد بسبب قولهم هذا واخذهم الفداء فنزلت الآية في فداء اسارى بدر فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابوبكر بيكان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والاتباكيت فقال (ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة) لشجرة قريبة منه * قال في السيرة الحلية اسرى بدر منهم من فدى ومنهم من خلى سبيله من غير فداء وهو ابوالعاص ووهب بن عمير ومنهم من مات ومنهم من قتل وهو النضر بن الحارث وعقبة بن ابي معط ﴿ حتى يخن في الارض ﴾ بكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولى اهله وحتى لانتها الغاية فدل الكلام على ان له ان يقدم على الاسر والشد بعد حصول الأتخان وهو مشتق من التخانة وهي الغلظة والكثافة في الاجسام ثم استعير في كثرة القتل والمبالغة فيه لان الامام اذا بالغ في القتل يكون العدو كئيبا ثقيل يثبت في مكانه ولا يقدر على الحركة يقال انحنه المرض اذا ضعفه واثقله وسلب اقتداره على الحركة ﴿ تريدون عرض الدنيا ﴾ استئناف مسوق للعتاب اى تريدون حطامها باخذكم الفداء وسمى المال عرضا لقلته لبته فمنافع الدنيا وما يتعلق بها لا يثبت لها ولا دوام فصارت كأنها تعرض ثم تزول والخطاب لهم لالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابة اصحابه فان مراد ابي بكر كان اعزاز الدين وهداية اسارى وفيه اشارة الى ان اخذ الفداء من اسارى المشركين ما كان شيمة للنبي عليه السلام ولالساثر الانبياء فانه رغبة في الدنيا ومن شيمة النبي عليه السلام انه قال (مالى وللدنيا)

كين جهان جيفه است و مردار و رخيص * بر چين مردار چون باشم حريص
وانما رغب فيها بعضهم بعد ان شاوورهم باصر الله تعالى اذا مره بقوله وشاوورهم في الامر ﴿ والله يريد الآخرة ﴾ يريد لكم ثواب الآخرة الذى لا مقدار عنده للدنيا وما فيها * قال سعدى جلبي المفتى لعل المراد والله اعلم والله يرضى فاطلق الارادة على الرضى على سبيل المشاكلة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى خلاف مذهب اهل السنة ﴿ والله عزيز ﴾ يغلّب اولياؤه على اعدائه ﴿ حكيم ﴾ يعلم بما يليق بكل حال ويخصها به كما امر بالأتخان ومنع عن الاقتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن بقوله تعالى (فاما منابعد واما قدام) لما تحولت الحال وصار الغلبة للمؤمنين * قال بعضهم دلت الآية على ان الانبياء مجتهدون لان العتاب الذى فيها لا يكون فيما صدر عن وحى ولا فيما كان صوابا وانه قد يكون خطأ ولكن لا يتركون عليه بل ينبهون على الصواب ﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾

لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو ان لا يعاقب الخاطئ في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر او قومالم يصرح لهم بالتهمة وفي التأويلات التجمية (لولا كتاب من الله سبق) باستبقاء هؤلاء الاسارى ليؤمن بعضهم ويؤمن اولاد بعضهم وذراريهم ﴿لمسكم﴾ اى لاصابكم ﴿فما اخذتم﴾ اى لاجل ما اخذتم من الفداء ﴿عذاب عظيم﴾ لا يقدر قدره - روى عنه انه عليه السلام قال (لونزل العذاب لما نجأتمه غير عمر وسعد بن معاذ) وذلك لانه ايضا اشار بالأتخان. وفيه دليل على انه لم يكن احد من المؤمنين ممن حضر بدرا الا احب اخذ الفداء غيرها قال عبدالله بن عمر ما نزل بالناس امر فقال الناس وقال عمر الانزل القرآن على نحو ما قال عمر وفي الحديث (ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه) وقد وافق الوحي في مواضع منها ما في هذه القصة ومنها انه قال يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فزت آية الحجاب واجتمعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيرة فقال لهن عمر عسى ربه ان يطلقكن ان يبدهن ازواجهن منكن ﴿فكلوا مما غنمتم﴾ - روى - انهم امسكوا عن الغنائم فقال تعالى فد ابحث لكم الغنائم فكلوا مما غنتموه [اذا نجا غنيمت كرفئيد وفديه ازان جمله است] ﴿حلالا﴾ حال من المغنوم وقائدته اذاحة ما وقع في نفوسهم من عدم حل المغنوم بسبب تلك المعاتبة فان من سمع العتاب المذكور وقع في قلبه اشتباه في امر حله ﴿طيبا﴾ الطيب المستلذ ويوصف الحلال بذلك على التشبيه فان المستلذ ما لا يكون فيه كراهية في الطبع وكذا الحلال ما لا يكون فيه كراهية في الدين ﴿واقبوا الله﴾ اى في مخالفة امره ونهيه ﴿ان الله غفور رحيم﴾ فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ورود الاذن فيه ويرحمكم ويتوب عليكم اذا اقيتموه * قال الكاشغرى [رحيم مهر بانست كه غنيمت بر شما حلال کرده و بر ايم ديكر حرام بوده] كما قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت الغنائم حراما على الانبياء فكانوا اذا اصابوا مغنا جعلوا مطلقا فكانت تنزل نار من السماء فتأكله والله تعالى عنايات لهذه الامة لا تحصى - روى - عن النبي عليه السلام انه قال لا دم ليلة المعراج (انت خير الناس لان الله تعالى قد فعل معك ستة اشياء. خلقك بيده. و اكرمك بالعلم. و اسجدك ملائكته. و لعن من لم يسجدك. و كرمك بامرأة منك حواء. و اباح لك الجنة بخدا فبرها) فقال لابل انت خير الناس لانه اعطاك ستة اشياء لم يعطها احد غيرك. جعل شيطانك مسلما. وقهر عدوك. واعطاك زوجة مثل طائفة تكون سيدة نساء الجنة. واحي جميع الانبياء لاجلك. وجعلك مطلما على سرائر امك * وامل امك بستة اشياء. اولها اخرجني من الجنة بمعصية واحدة ولا يخرج امك من المسجد بالمعصية. وترع مني الحلة ولم يرتع السقاء من امك. وفرق عني زوجتي ولا يفرق عن امك ازواجهم. و تقص من ذاتي ولا يتقص من قامتهم وفضحتي بقوله وعصى آدم وستر على امك. وبكيت مائتي سنة حتى غفر لي وغفر لامتك بمذرة واحد: قال السعدي قدس سره

محالست اكر سر برين درلهي * كه باز آيدت دست حاجت. لهي
بضاعت نياوردم الا اميد * خدايا زغفور محسكن تا اميد

وینبئ للمؤمن ان یاخذ الحذر فان عتاب الله تعالى اذا كان بهذه المرتبة في صورة الخطأ في الامور الاجتهادية فانك في عتابه بل بعقابه في الامور العمدية المخالفة لكتاب الله تعالى الاترى ان الهدد لما خالف سليمان في النية استحق التهديد والزجر والعقوبة فانك ان خالفت امر سلطانك استحق العقوبة فان انت واطبت على الخدمة والطاعة امنت عذرك وفي القصة بيان لزوم البكاء عند وقوع الخطأ لان النبي صلى الله عليه وسلم و ابا بكر رضی الله عنہم بکيا * قيل ان النار تقرب يوم القيامة فيشفع النبي صلى الله عليه وسلم بالانصراف فلا تنصرف حتى يأتي جبريل بقدر من الماء ويقول اضربه على وجهها فيضربه فقفر النار فيقول (يا جبرائيل من اين هذا الماء) فيقول انه من دموع العصاة : وفي التوى

تاکرید ابر کی خندد چمن * تاکرید طفل کی جوشد لب [۱]

طفلک روزہ می داند طریق * کہ بکریم تارسد دایہ شفیق

تو نمی دانی کہ دایہ دایکان * کم دهد بی کریم شیر اورا یکان

چون بر آرند ازیشیانی این * عرش لرزد از این المذنبین [۲]

﴿ یا ایها النبی ﴾ من الالقاب المشرفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ای یا ایها المخبر عن الله وعن احكامه ﴿ قل لمن فی ایدیكم من الاسرى ﴾ جمع اسیر - روى - انها نزلت فی العباس ابن عبد المطلب عم النبي عليه السلام وكان اسر يوم بدر وكان احد العشرة الذين ضمنوا اطعام من خرج من مكة لحماية العير وكان يوم بدر قد خرج بعشرين اوقية من ذهب ليطعم بها الكفار فوق القتال قبل ان يطعم بها وبقيت العشرون اوقية معه فاخذت منه في الحرب فكلم النبي عليه السلام في ان يحتسب العشرين اوقية من فداءه فابي وقال (اماشي خرجت تستعين به علينا فلا اتركهاك) فكلفه ان يفدى نفسه بمائة اوقية زائدا على فداء غيره لقطع الرجم وكلفه ان يفدى ايضا ابني اخويه عقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث كل واحد باربعين اوقية فقال يا محمد تركتني ای صبرتی اتكففت قريشا ما بقيت والتكففت هو ان يمد كفه يسأل الناس یعنی غنم المسلمون مالی وما بقى لى شى حتى افدى نفسى وابني اخوى فقال (فاین الذهب الذي دفعته الى ام الفضل) یعنی زوجته (وقت خروجك من مكة) قلت لها انى لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله والفضل وقيم) وهم ابناؤه فقال العباس وما يدريك قال (اخبرني به ربي) قال اشهد انك صادق وان لا اله الا الله وانك رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في امرك فاما اذا خبرتني بذلك فلاريب . والآية وان نزلت في حق العباس خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ای قل للعباس وعقيل وغيرها من الاسارى ﴿ ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ﴾ ايمانا و اخلاصا هذا الشك بالنسبة اليها كما في قوله عليه السلام (ان كنت تعلم) في دعاء الاستخارة فان معناه ان تعلق علمك وارادتك فلما كان تعلق هذا العلم مشكوكا بالنسبة الى العبد عبر عن هذا المعنى بما ترى هكذا سمعته من حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة ﴿ يؤتكم خيرا مما اخذ منكم ﴾ من الفداء ﴿ ويفرلکم والله غفور رحيم ﴾ قال العباس

[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع کردن مهمان بخانه مصطفی صلی الله علیه و سلم
[۲] در اواخر دفتر ششم در بیان استمداد عارف سرچشمه جبات ابدی الخ

فابدلني الله نيرا مما اخذ مني الى الآن عشرون عندا وان ادناهم ليضرب اى تجر في عشرين الف درهم واعطاني سقاية زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة انجز لي احد الوعدين وانا ارجو ان انجز لي الوعد الثاني اى انتظر المفخرة من ربي فانه لا خلاف في وعد الكريم خلاف وعده محالست كز كريم آيد * لثم اصكر نكتد وعده وفاشايد ﴿ وان يريدوا ﴾ يعنى الاسرى ﴿ خيانتك ﴾ اى نقض ما عاهدوك عليه من الاسلام بالارتداد على وين آبايهم ﴿ فقد خانوا الله من قبل ﴾ بكفرهم ونقض ما اخذ على كل عاقل من ميثاقه في الازل ﴿ فامكن منهم ﴾ اى اقدر عليهم كما فعل يوم بدر فان اعدوا الحيانة فيمكنك منهم ايضا يقال مكنه من الشئ وامكنه منه اى اقدره عليه فتمكن منه ﴿ والله عليم ﴾ فيعلم ما في نياتهم وما يستحقونه من العقاب

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پيدا وپنهان بتزدش يكيست ﴿ حكيم ﴾ يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه حكمته البالغة * وفي بعض الروايات ان العباس كان قد اسلم قبل وقعة بدر ولكن لم يظهر اسلامه لانه كان له ديون متفرقة في قريش وكان يخشى ان اظهر اسلامه ضياعها عندهم وانما كلفه النبي عليه السلام الفداء لانه كان عليه ظاهر الاله ولما كان يوم فتح مكة وقهرهم الاسلام اظهر اسلامه ولم يظهر النبي عليه السلام اسلام العباس رفقا به كيلا يضيع ماله عند قريش وكان قد استأذن النبي عليه السلام في الهجرة فكتب اليه (يا عم اقم مكانك الذي انت فيه فان الله تعالى يحتم بك الهجرة كما ختم بي النبوة) فكان كذلك * وفي الآية بيان قدرة الله تعالى وان مريد الخلاص من يدقهره في الدنيا والآخرة لا يجد اليه سبيلا الا بالايمان والاخلاص فهو القادر القوي الخالق وماسواه العاجز الضعيف المخلوق * وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال (ان الله تعالى قال قل للقوى لا يعجبك قوتك فان اعجبك قوتك ادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبك علمك فان اعجبك فاخبرني متى اجلك وقل للنفي لا يعجبك غناك فان اعجبك فاطم خلقي غدا واحدا) ﴿ وفي الآية اشارة الى النفوس المأسورة التي اسرت في الجهاد الاكبر عند استيلاء سلطان الذكر عليها والظفر بها ان اطمأنت الى ذكر الله والعبودية والاقبياد تحت احكامه يؤتها الله نعيم الجنة ودرجاتها وهي خير من شهوات الدنيا ونعيمها وزينتها فان الدنيا ونعيمها فانية والجنة ونعيمها باقية وخيانة النفس التجاوز عن حد الشريعة والطريقة * يقال ان متابعة سبعة اصناف اورثت سبعة اشياء. الاول ان متابعة النفس اورثت التدامة كما قال تعالى في قتل قابيل هاويل (فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من النادين). والثاني ان متابعة الهوى اورثت البعد كما قال بلعام (واتبع هوبه فثله كمثل الكلب) يعنى في البعد والحساسة. والثالث ان متابعة الشهوات اورثت الكفر كما قال تعالى (واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) يعنى الكفر. والرابع ان متابعة فرعون اورثت الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة كما قال تعالى (واتبعوا امر فرعون) الى قوله (فاورد هم النار). والخامس ان متابعة القادة الضالة اورثت الحسرة كما قال تعالى (اذتبرا الذين اتبعوا) الى قوله (كذلك يريد الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار). والسادس ان محبة النبي عليه السلام اورثت المحبة كما قال الله تعالى (قل ان كنتم

تجوزون الله فاتبوني بحكم الله). والسابع ان متابعة الشيطان اورثت جهنم كما قال تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وان جهنم لم وعدهم اجمعين) ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ بالله تعالى وبمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن ﴿ وهاجروا ﴾ اوطانهم وهي مكة حباقة ورسوله ﴿ وجاهدوا باموالهم ﴾ بان صرفوها الى الكراع والسلاح وانفقوها على المحاويج ﴿ وانفسهم ﴾ بمباشرة القتال واقتحام المعارك والحوض في المهالك ولعل تقديم الاموال على النفس لان المجاهدة بالاموال اكثر وقوعا واتم دفعا للحاجة حيث لا يتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال هكذا في تفسير الارشاد * يقول الفقير اصلحه الله التقدير وجه التقديم عندي ان المال من توابع النفس والوجود وتوابعها اقدم منها في البذل. وفي الآية اسلوب الترقى من الأدنى الى الأعلى ولذا قال سادات الصوفية قدس الله اسرارهم بذل المال في مقابلة توحيد الافعال وبذل الوجود في مقابلة توحيد ذات المعبود ﴿ في سبيل الله ﴾ متعلق بمجاهدوا قيد لتوعى الجهاد والمراد بسبيل الله الطريق الموصل الى ثوابه وجاته ودرجاته وقرابته وهو انما يكون موصلا بالاخلاص فبذل المال والنفس بطريق الرياء لا يوصل الى رضى الله ذى العظمة والكبرياء اللهم اجعلنا من الذين جاهدوا في سبيلك لا في سبيل غيرك : قال الشيخ المغربي قدس سره

كل توحيد زويده ززميني كه درو * خار شرك وحسد وكبر ورياء وكين است ﴿ والذين آووا ﴾ النبي والمهاجرين معه اى اعطوهم المأوى وانزلوهم ديارهم بالمدينة والايواء الضم ﴿ ونصروا ﴾ اى نصروهم على اعدائهم واعانوهم بالسيف على الكفار فالاول في حق المهاجرين والثاني في حق الانصار والانصار كالعلم للقيلتين الاوس والخزرج ولهذا جازت النسبة الى لفظ الجمع حيث قالوا الانصارى نسبة الى الانصار وسموا الانصار لانهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد الانصار نصير كشريف واشراف: قال السلطان سليم الاول

شاهنشاه آن كدا كه بود خاك راه او * آزاد بنده كه كرفتار مصطفاست
آن سینه شاد كز غم اوساخت دل حزین * وآن جان عزیز كز بی ایشار مصطفاست
﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من التعوت الفاضلة ﴿ بعضهم اولياء بعض ﴾ في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والتصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) اى اولى بميراث بعض من الاجانب . والحاصل ان التوارث في الابتداء بالهجرة والتصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجرين اخوة الانصارى اذ لم يكن بالمدينة ولى مهاجرى ولا توارث بينه وبين قريبه المسلم غير المهاجرى واستمر امرهم كذلك الى ان فتح مكة فسقطت فرضية الهجرة ثم توارثوا بالقرابة. فالاولياء جمع ولى كصديق واصدقاء والولى من الولى بمعنى القرب والدنو فكأنه قيل بعضهم اقرباء بعض لاقرباه بينهم وبين من لم يؤمن ولا بين من آمن ولم يهاجر كما قال تعالى ﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا ﴾ كسائر المؤمنين ﴿ مالكم من ولايتهم من شئ ﴾ اى من توليتهم في الميراث وان كانوا من اقرب

اقاربكم ﴿ حتى يهاجروا ﴾ ولما بين تعالى ان حكم المؤمن الذي لم يهاجر انقطاع الولاية
 بينه وبين المؤمنين وتوهم انه يجب ان يتحقق بينهم التقاطع التام لتحقيقه بينه وبين الكفار
 ازال هذا الوهم بقوله ﴿ وان استصروكم في الدين ﴾ اي ان طلب منكم المؤمنون الذين
 لم يهاجروا النصر ﴿ فعليكم النصر ﴾ اي فوجب عليكم نصرهم على من يعاديهم في الدين
 ﴿ الاعلى قوم ﴾ منهم ﴿ بينكم وبينهم ميثاق ﴾ اي اذا كان من يعاديهم ويحاربهم
 من الكفار بينهم وبينكم عهد موثق فحينئذ يجب عليكم الوفاء بالعهد وترك المحاربة معهم
 ولا يلزمكم نصر الذين آمنوا ولم يهاجروا عليهم بل الاصلاح بينهم على وجه غير القتال
 ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ فلا تخالفوا امره كيلا يحل بكم عقابه ﴿ والذين كفروا بعضهم
 اولياء بعض ﴾ آخر في الميراث منطوق الآية اثبات الموالاة بين الكفار والكفار ليسوا
 بمخاطبين بفروع الايمان فالمراد منه بطريق المفهوم المخالف نهى المسلمين عن موالاتهم
 وموارثتهم وايجاب المباحة بينهم ان وجد بينهم قرابة نسبية لان الموالاة بين الكفار مبنية على
 التناسب في الكفر كما انها بين المؤمنين مبنية على التناسب في الايمان فكما لامناسبة بين الكفر
 والايمان من حيث ان الاول ظلمة والثاني نور فكذا لامناسبة بين اهلها فان الكافر
 عدو الله والمؤمن ولي الله فوجب التقاطع وازالة الوصلة من غير الجنس : قال الحافظ
 نخست موعظة يبر صحت اين پندست * كه از مصاحب تا جنس احتراز كنيد
 ﴿ الا ﴾ اي ان لا ﴿ لا تفعلوه ﴾ اي ما امرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا
 حتى في التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿ تكن ﴾ تامة ﴿ فتنة في الارض ﴾
 اي تحصل فتنة عظيمة فيها وهي ضعف الايمان وظهور الكفر ﴿ وفساد كبير ﴾ في الدارين
 وفيه اشارة الى مساعدة طالب النصر باى وجه كان فان تركها يؤدي الى الحسران وارتفاع
 الامان وفي الحديث (انصر اخاك ظلما او مظلوما) ونصرة الظالم بنه عن الظلم وفي فتاوى ضيخان
 اذا وقع النفي من قبل الروم فعلى كل من يقدر على القتال ان يخرج الى الغزو اذا ملك الزاد
 والراحلة ولا يجوز له التخلف الابدنر بين انتهى . وكما انه لا كلام في فضيلة الاعانة والامداد
 كذلك لا كلام في الهجرة الى ما يقوم به دين المرء من البلاد - روى - ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالى الاذى عليهم من كفار قريش مع عدم قدرته على
 انقاذهم مما هم فيه قال لهم (تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم) قالوا الى اين تذهب قال (ههنا)
 و اشار بيده الى جهة الحبشة وفي رواية قال لهم (اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها ملكا عظيما
 لا يظلم عنده احد وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما اتم فيه) يقول الفقير اصلح امة
 القدير سمعت من حضرة شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة انه قال لو كان لي مال لهاجرت
 من قسطنطينية الى ارض الهند لانه لافائدة في الاقامة مع سلطان لا غيرته اصلا من جهة الدين
 ثم ذكر تورع سلطان الهند وهذا الكلام مطابق للشريعة والطريقة . وقد قال بعض الكبار
 ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الظلم وجاه في الحديث (من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا
 من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام)

(لهاجر)

فهاجر الى الحبشة ناس من مخافة الفتنة وفرارا الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله باهله ومنهم من هاجر بنفسه وهي الهجرة الاولى فمن آمن بان طلب الله تعالى حق واجب هاجر من غير الله فهاجر من افعاله القبيحة الطبيعية الى الافعال الحسنة الشرعية ومن الاوصاف الذميمة الى الاخلاق الحميدة ومن الوجود المجازي الى الوجود الحقيقي وبذل ماله ونفسه في طلب الحق وترك كل باطل هو غير الحق : قال السيد البخاري قدس سره

هست تاج عارفان اندرجهان از چار ترك * ترك دنيا ترك عقبا ترك هستي ترك ترك
وفي الحديث (كان فيما كان قبلكم رجل قتل تسعا وتسعين نفسا فسأل عن اهل الارض فدل على راهب فآناه فقال انه قتل تسعا وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكم له به المائة ثم سأل عن اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها اناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا بلغ نصف الطريق آناه الموت فاخصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تابيا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم حكما فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايتهما كان ادنى فهو لها فقاوه فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد فقبضته ملائكة الرحمة) وفي رواية (فادعى الله الى هذه ان تباعدى والى هذه ان تقربى) * فان قلت الظاهر من الحديث انه قبلت توبة ذلك الرجل وهذا مخالف لما ثبت في الشرع من ان حقوق العباد لا تسقط بالتوبة * قلنا اذا تاب ظالم لغيره وقبل الله توبته يغفر له ذنب مخالفه امر الله وما بقى عليه من حق العبد فهو في مشيئة الله ان شاء ارضى خصمه وان شاء اخذ حقه منه والحديث من القسم الاول وعلى تقدير الارضاء لا يكون ساقطا ايضا لاخذه عوضه من الله وفي الحديث استحباب ان يفارق التائب موضع الذنب والمساعدين ويستبدل منهم هبة اهل الصلاح اللهم اجعلنا من المهاجرين والحقنا بمبادك الصالحين ﴿ والذين آمنوا ﴾ بجميع ما يجب ان يؤمن به اجمالا وتفصيلا ﴿ وهاجروا ﴾ اوطانهم تأسيا برسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا لمرضاة الله ﴿ وجاهدوا ﴾ الكفار والمجاهدة. والجهاد [باكسى كارزار كردن در راه خداى] ﴿ فى سبيل الله ﴾ هودين الاسلام والاخلاص الموصلان الى الجنة ودرجاتها ﴿ والذين آووا ﴾ اى ضموا المؤمنين الى انفسهم فى مساكنهم ومنازلهم وواسوهم يقال آوت منزلى واليه او يا تزكته بنفسى وسكنته واوتيته وآوتته منزله والمأوى المكان فالايواء بالفارسية [جاىگاه دادن] ﴿ ونصروا ﴾ اى اعانوهم على اعدائهم فالوصول الاول عبارة عن المهاجرين الاولين والثانى عن الانصار كما سبق ﴿ اولئك هم المؤمنون ﴾ ايمانا ﴿ حقا ﴾ لالههم حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاء من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق . فالآية الاولى مذكورة لبيان حكمهم وهو انهم يتوارثون ويتولى بعضهم بعضا فى الميراث . هذه الآية مذكورة لبيان ان الكاملين فى الايمان منهم هم المهاجرون الاولون والانصار لا غيرهم فلا تكرار ﴿ لهم مغفرة ﴾ لذنوبهم ﴿ ورزق كريم ﴾ اى واسع كثير يطعمهم الله تعالى

والجنة طعاما يصير كالمسك رشجا ولا يستحيل في اجوافهم نجوا وهو ما يخرج من البطن من
ريح او غائط ثم ألحق بهم في الامر من سيلحق بهم ويتسم بسنتهم فقال ﴿والذين آمنوا
من بعد﴾ اي من بعد الهجرة الاولى ﴿وهاجروا﴾ بعد هجرتكم ﴿وجاهدوا معكم﴾
في بعض مغازيكم ﴿فاولئك منكم﴾ اي من جملتكم ايها المهاجرون والانصار وهم الذين
حاوا من بعدهم ﴿يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان﴾ ألحقهم الله بالسابقين
وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا في الايمان والهجرة - روى - ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم آخى بين المهاجرين والانصار فكان المهاجر يرثه اخوه الانصاري دون قريبه الغير
المهاجر وان كان مسلما فنسخ الله تعالى ذلك الحكم بقوله ﴿واولوا الارحام بعضهم اولى
ببعض﴾ آخر منهم في التوارث من الاجانب ﴿في كتاب الله﴾ اي في حكمه ﴿ان الله بكل
شيء عليم﴾ ومن جملة ما في تعليق التوارث بالقرابة الدينية اولا وبالقرابة النسبية آخرا
من الحكم البالغة

نه در احكام اوست چون وچرا * نه در افعال او چكونه وچند

* اعلم ان المهاجرين الاولين من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم افضل من الانصار يدل عليه قوله عليه السلام (لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار)
فان المراد منه اكرام الانصار بان لارتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين. والمهاجرون على
طبقات. منهم من هاجر معه عليه السلام او بعد هجرته قبل صلح الحديبية وهو في سنة ثنتين من
الهجرة وهم المهاجرون الاولون. ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية قبل فتح مكة وهم
اهل الهجرة الثانية. ومنهم ذو هجرتين هجرة الى الحبشة وهجرة الى المدينة وكانت الهجرة الى
المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا على المؤمن المستطيع ليكون
في سعة امر دينه ولينصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اعلاء كلمة الله فلما فتح مكة اعلمهم
بان الهجرة المفروضة قد انقطعت وانه ليس لاحد بعد ذلك ان ينال فضيلة الهجرة وان ينازع
المهاجرين في مراتبهم * واما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه الى مكة او الى غيرها
فانها باقية ابد الدهر غير منقطعة وفي الحديث (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد دني) وفي الحديث
(من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين بمس من الآمين يوم
القيامة) * وروى الامام في الاحياء ان النبي عليه الصلاة والسلام لما عاد الى مكة استقبل
الكعبة وقال انك خير ارض الله واحب بلاد الله الى ولولا اني اخرجت منك ما خرجت فاهو
محبوب للنبي عليه السلام محبوب لامته ايضا فالاقامة بمكة مع الوفاء بحق المقام افضل كيف لا
والنظر الى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة وللناصر عن القيام بحق الموضع ترك الاقامة
فان بعض العلماء كرهها لمثله - حكى - ان عمر بن عبد العزيز وامثاله من الامراء كان يضرب
فسطاطين فسطاطا في الحل وفسطاطا في الحرم فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات
دخل فسطاط الحرم رطاية لفضل المسجد الحرام واذا اراد ان يأكل او يشرب او غيره ذلك
خرج الى فسطاط الحل ومقدار الحرم من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني من عشر

میلا ومن الجانب الثالث ثمانیة عشر میلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون میلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر . وكان ان للامان الشريفة والبقاع المنيفة قدرا وحرمة عند الله تعالى وعند الناس فكذا القلوب الصافية لاهل الكمالات الوافية بل خطرهما اعظم

مسجدی کواندرون اولیاست * سجده کاه جمله است آنجا خداست

آن مجاز است این حقیقت ای خران * نیست مسجد جزدرون سروران

وفي قوله تعالى (فاولئك منكم) اشارة الى ان كل سالك صادق سلك طريق الحق من المتأخرين على قدم الايمان والهجرة والجهاد الحقيقي فهو من المتقدمين لانه ليس عند الله صباح ولا مساء فالواصلون كلهم كنفس واحدة وهم متبرئون من الزمان والمكان استوى عندهم الامس واليوم والغد والقرب والبعد والعلو والسفل ولهذا قال عليه السلام (امتي كالمطر لا يدري اولهم خير ام آخرهم) وعد المتأخرين من اخوانه وقال (واشوقاه الى لقاء اخواني) هذا وكان الحسن اذا قرأ سورة الانفال قال طوبى لجيش قأدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبارزهم اسد الله وجهادهم طاعة الله ومددهم ملائكة الله وثوابهم رضوان الله نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصالحات الاعمال وحسنات الاقوال والاحوال وان يجعلنا مشغولين بطاعة الله في كل آن وحال

تمت سورة الانفال بفضل الله المتعال في اواخر شهر ربيع الآخر من شهر سنة الف ومائة وواحد

تفسير سورة التوبة مائة وثلاثون آية وهي مدنية

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

انما تركت التسمية اول براءة لعدم المناسبة بين الرحمة التي تدل عليها البسملة والتبري الذي يدل عليه اول براءة . ورد في الفتوحات بانها جاءت في اوائل السور المبدوءة بويل قال وابن الرحمة من الويل وقال في التأويلات النجمية الحكمة في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم في اول سورة براءة وكتابتها في سورة النمل ليعلم انها آية مكررة في القرآن واكثر ما نزلت في اوائل السور لتكون فاصلة بين السورتين وتكون كل سورة متوجة بتاج اسم الله تعالى وصفة جماله وجلاله فحيث نزلت كتبت وحيث لم تنزل لم تكتب فلما لم تنزل في اول براءة ما كتبت في اولها ونزلت في اول النمل واثانها فكتبت في الموضعين جميعا اه [در ترجمه اسباب نزول از بستان فقيه ابو الليث نقلي ميکند که ثقات مشايخ بغضه از ذی النورين رضی الله عنه روايت کرده که کاتب خاتمه يسألونک عن الانفال و فاتحة براءة من الله من بودم حضرت مصطفی عليه الصلاة والسلام میان این دو سوره املاء بسم الله نفرمودند] کذا في تفسير الكاشفي وهو مؤيد لكلام التأويلات . وقال حضرة الشيخ الأكبر والمسك الافخر قدس سره الاظهر . اعلم ان بسملة سورة براءة هي التي في سورة النمل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم فلما خرجت رحمة براءة وهي البسملة وحكم التبري من اهلها برفع الرحمة الاختصاصية عنهم ووقف الملك بها لا يدري اين يضعها فان كل

در اوادرد فترودوم در بيان حکایت کردن بیری پیش ضیاب از رنجوری خود وجود جواب از

أمة من الأمم الانسانية أخذت رحمتها بإيمانها قال تعالى اعطوا هذه البسمة للبهائم التي آمنت
بسلامان عليه السلام وهي لا يلزمها إيمان الأبرسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به اعطيت
من الرحمة الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب من المشركين فلما وسعت
الرحمة الرحمانية كل شيء في الوجود الكوني اقيمت الباء في براءة مقامها لانها من حروف
آية الرحمة والامان لان كل شيء في الوجود الكوني لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة انتهى
* واعلم أن الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من
اجزائها مطلقا وان اراد بها افتتاح الكتب والدرس كما يقرأ التلميذ على الاستاذ لا يتعوذ
ثم ان البسمة لا بد منها في اول الفاتحة مطلقا وفي اول كل سورة ابتدأت بها سوى براءة فانها
لا تسمية في اولها اجماعا * والقارىء مخير في التسمية وعدمها فيما بين اجزاء السور سوى
اجزاء براءة فانه لا بسمة في اجزائها ايضا كذا في شرح الشاطبية للجعبري ﴿ براءة من الله
ورسوله ﴾ اى هذه براءة مبتدأة من جهة الله ورسوله واصلة ﴿ الى الذين عاهدتم ﴾ ايها المسلمون
﴿ من المشركين ﴾ فن لا ابتداء الغاية والى لانتهاى الغاية متعلقان بمحذوف كما تقول هذا كتاب
من فلان الى فلان اى واصل منه اليه وليست كلمة من صلة براءة كما في قولك برئت من فلان
والبراءة من الله انقطاع العصمة ونقض العهد ولم يذكر ما تعلق به البراءة كما في ان الله بريء
من المشركين اكتفاء بما في حيز الصلة واحترازا عن تكرير لفظه من ولما كانت المعاهدة غير
واجبة بل مباحة مأذونة وكان الاتفاق للعهد من المسلمين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نسب
اليهم مع ان مباشرة امرها انما تصور من المسلمين لامن الله تعالى وان كانت باذن الله تعالى
بخلاف البراءة فانها واجبة اوجها الله تعالى وامر منوط بحجاب الله تعالى كسائر الاوامر غير
متوقفة على رأى المخاطبين. والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذى عاهدتم به المشركين فانه
منبوذ اليهم والعهد العقد الموثق باليمين وقد كانوا عاهدوا مشركى العرب من اهل مكة وغيرهم باذن الله
واتفاق الرسول فنكثوا الابنى ضمرة وبني كنانة فامر المسلمون بنذ العهد الى الناكثين
وامهلوا اربعة اشهر كما قال تعالى ﴿ فسيحوا ﴾ اى فقولوا لهم سيحوا وسيروا ﴿ في الارض
اربعة اشهر ﴾ مقبلين مدبرين آمنين من القتال غير خائفين من التهب والغارة. والسيح
والسياحة الذهاب في الارض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب
الطبيعة فيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في سيروا ونظائرهم وزيادة في الارض
لقصد التعميم لا قطارها من دار الاسلام وغيرها والمراد اباحة ذلك لهم وتخليتهم وشأنهم للحرب
او تحصين الاهل والمال او تحصيل الحرب او غير ذلك لا تكليفهم بالسياحة فيها والمراد بالاشهر
الاربعة هي الاشهر الحرم التى علق القتال بانسلاخها هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم
لان السورة نزلت في شوال سنة تسع من الهجرة بعد فتح مكة فانه كان في السنة الثامنة منها
امروا بان لا يتعرضوا للكفار بتلك المدة صيانة للاشهر الحرم عن القتال فيها ثم نسخ وجوبها
ليتفكروا ويعلموا ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حاملا لهم على
الاسلام ولئلا ينسبوا المسلمين الى الحيانة ونقض العهد على غفلة المناهدين وقيل هي عشرون

(من)

من ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى سنة الفتح عتاب بن اسيد الوقوف بالناس في الموسم واجتمع في تلك السنة في الوقوف المسلمون والمشركون فلما كانت سنة تسع بعث ابوبكر رضى الله عنه اميرا على الموسم فلما خرج منطلقا نحو مكة اتبعه عليا رضى الله عنه راكب العضباء ليقرأ هذه السورة على اهل الموسم فقبله عليه السلام لوبعثت بها الى ابى بكر فقال (لا يؤدى عنى الرجل منى) وذلك لان عادة العرب ان لا يتولى امر العهد والنقض على القبيلة الا رجل منها سيدهم او واحد من رهطه وعترته فبعث عليا اذاحة للعلة لئلا يقولوا هذا خلاف ما نعرفه فينا في العهد والنقض فلما دنا على سمع ابوبكر الرضاء وهو صوف ذوات الحوافر فوقف وقال هذا رضاء ناقة رسول الله فلما لحقه قال اميرام مأمور قال مأمور فضا فلما كان قبل يوم التروية خطب ابوبكر وحدثهم عن مساكنهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال (يا ايها الناس انى رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين او اربعين آية من اول هذه السورة ثم قال امرت باربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده) * وقال الحدادى كان الحج في السنة التى قرأ على رضى الله عنه فيها هذه السورة في العاشر من ذى القعدة ثم صار الحج في السنة الثانية في ذى الحجة وكان السبب في تقديم الحج في سنة العهد ما كان يفعله بنوا كنانة في النسب وهو التأخير انتهى فعلى هذا كان المراد بالاشهر الاربعة من عشر ذى القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول كما ذهب اليه البعض ﴿ واعلموا انكم ﴾ بسياحتكم في اقطار الارض في العرض والطول وان ركبتم متن كل صعب وذلول ﴿ غير معجزى الله ﴾ اى لا تقوتونه بالهرب والتحصين * قال في ربيع الابرار غير معجزى الله سابقى الله وكل معجز فى القرآن سابق بلغة كنانة ﴿ وان الله ﴾ اى واعلموا انه تعالى ﴿ مخزى الكافرين ﴾ اى مذلكم فى الدنيا بالقتل والاسر وفى الآخرة بالعذاب وما يحصل لكم من الافضاح والاخزاء هو الازلال بما فيه فضيحة وعار * قال القشيري قطع لهم مدة على وجه المهلة على انهم ان اقلعوا عن الضلال وجدوا فى المال ما فقدوا من الوصال وان ابوا الا التماذى فى الحرمة والجريمة انقطع ما بينهم وبينه من العصمة ثم ختم الآية بما معناه ان اصررتم على قبيح آثارك مشيتم الى هلاككم بدمكم وسعيتم فى عاجلكم فى اراقة دمكم وحصلتم فى آجلكم على ندمكم فما خسرتم الا فى صفتكم

تبدلت وتبدلتنا واخسرنا * من ابنتى عوضا يسى فلم يجد

فى الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحراب والكفران فمن كفر وعصى فقد خاصم ربه فجاء الدم فى تأخيره التوبة والاستغفار وعدم مبالاه بما غتته قهر الملك الجبار * قال بعض العرفاء ان شئت ان تصير من الابدال نحو خلقك الى بعض خلق الاطفال فقيم خمس خصال لو كانت فى الكبار لكانوا ابدالا لا يهتمون للرزق : قال الصائب

فكبر آب وداه دركنج نفس بي حاصلست * زير چرخ اندیشه روزى جرا باشد مرا

ولا يشكون من خالفهم اذا مرضوا

حافظ ازجور توحاشاك بنالد روزي * كه ازان روز كه دربند توام دلشادم
ويا كلون الطعام مجتمعين

اكر خواهي كه يابي ملك ودولت * بخور شاها بدرويشان نعمت

واذا تخاصموا تسارعوا الى الصلح : قال السلطان سليم الاول

خواهي كه كنج عشق كني لوح سينهرا * ازدل بشوي آينه سان كرد كنهرا

واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع : وفي المتنوي

سوز مهر وكريه ابر جهان * چون همي دارد جهازرا خوش دهان

آفتاب عقلا در سوز دار * چشم را چون ابر اشك افروز دار

چشم كريان بايدت چون طفل خرد * كم خوراين نازا كه نان آب توبرد

❦ و اشارت الآيه الكريمة الى النفوس المتمردة المشركة التي اتخذت الهوى الها وغبدت

ضم الدنيا فهادنها الروح والقلب في اوان الطفولية وعاهدها على ان لا يجاهدها ولا يقاتلها

الى حد البلوغ وهي ايضا لاتعرض لهما الى استكمال القلب واستواء القوى البشرية

التي بها تحمل حمل الامانة واعباء اركان الشريعة وظهور كمال العقل الذي به يستعد لقبول

الدعوة واجابتها وبه يعرف الرسل ومعجزاتهم وبه يثبت الصانع ويرى تعبه واجبا

لاداء شكر نعمته الله وان الله ورسوله بري من تلك المعاهدة بعد البلوغ فانه اوان تقض عهد

النفوس مع القلوب والارواح لان النفس قبل البلوغ كانت تتصرف في المأكول والمشروب

والملبوس لتربية القلب ودفع الحاجة الماسة غالبا وذلك لم يكن مضرا جدا للقلب والروح

فاما بعد البلوغ فزادت في تلك التربية بالمأكول والمشروب والملبوس الضروري لاجل الشهوة

ولما ظهرت الشهوة شملت آفتها المأكول والمشروب والملبوس والتكوح واشتعلت نيرانها

يوما فيوما وفيها مرض القلب والروح وبعث الانبياء لدفع هذا المرض وعلاجه كما قال عليه

السلام (بعثت لدفع العادات وترك الشهوات) وفي قوله (فسبحوا في الارض اربعة اشهر)

اشارة الى ان للنفوس في ارض البشرية سيرا وسياحة لتكميل الاوصاف الاربعة من النباتية

والحيوانية والشيطانية والانسانية التي تتولد بازدواج الروح العلوي الروحاني المفرد والقلب

السفلي المركب من العناصر الاربعة . فالنباتية تولد الماء والحيوانية تولد الريح والشيطانية تولد

النار . والانسانية تولد التراب فتكتمل هذه الصفات ارضيت ازمة النفوس في مراتع الدنيا

ولعيها الى البلاغة ثم قال (واعلموا) يعني نفوس اهل السعادة (انكم غير مسجزى الله) اي

لا تمجزونه ان ينزعكم عن المراتع الدنيوية ويمتكم بالمنافع الاخروية (وان الله محزى الكافرين)

يعني مهلك اهل الشقاوة في تبه الغفلات والشهوات كذا في التأويلات النجمية ❦ واذان

من الله ورسوله ❦ الاذان بمعنى الايدان كالاعطاء بمعنى الاعطاء اي هذا اعلام واصل منهما

❦ الى الناس ❦ كافة المؤمنين والكافرين ناصكئين او غيرهم فالاذان تام والبراءة خاصة

بالناكئين من المعاهدين والجملة عطف على قوله براءة ❦ يوم الحج الاكبر ❦ منصوب بما يتعلق

در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آن کافر و ریدن پیغمبر و ادبش

به الى الناس • وفيه قولان . احدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف الزيارة وغيره ويتم فيه معظم افعاله كالنحر والرمى وغيرها واعلام البراءة كان فيه - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر - وروى - ان عليا رضي الله عنه خرج يوم النحر على بغلة بيضاء الى الجبانة فجا رجل فاخذ بلجامها وسأله عن يوم الحج الاكبر فقال هو يومك هذا خل سبيلها . والثاني انه يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام (الحج عرفة) حصر النبي عليه السلام افعال الحج في الوقوف بعرفة لانه معظم افعاله من حيث ان من ادرك الوقوف بعرفة فقد ادرك الحج ومن فات الوقوف فاته الحج ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر والاجتماع المسلمين والمشركين في ذلك اليوم وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله وبعده فعظم ذلك اليوم في قلوب جميع الطوائف والملل وورد (ان الوقفة يوم الجمعة تعدل سبعين حجة) وهو الحج الاكبر ﴿ ان الله ﴾ اي بان الله والباء صلة الاذان حذفت تخفيفا ﴿ بري ﴾ من المشركين ﴿ اي من عهدهم الذي نقضوه فالمراد بالمشركين المعاهدون النساكتون ﴾ ورسوله ﴿ قال المفسرون هو مرفوع معطوف على استكن في بري ﴾ او منصوب على ان الواو بمعنى مع اي بري معه منهم او مجرور على القسم ولا تكرر في ذكر بري لان قوله براءة اخبار بثبوت البراءة وهذا اخبار بوجود الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين كما قال اولاً (الى الذين عاهدتم) ﴿ فان تبتم ﴾ من الكفر والغدر ﴿ فهو ﴾ اي فالتوبة ﴿ خير لكم ﴾ في الدارين من الاقامة على الكفر والغدر ﴿ وان توليتهم ﴾ اي اعرضتم عن التوبة ﴿ فاعلموا انكم غير معجزى الله ﴾ غير سابقين ولا فاشين اي لا تقوتونه طلباً ولا تعجزونه هرباً في الدنيا . وبالفارسية [شما نه عاجز كنند كنيدي خدايرا بنى توانيد كه از و بكر يزيد يا با او ستيزيد] ﴿ وبشر الذين كفروا بعذاب اليم ﴾ في الآخرة والحطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر التبشير في مقام الانذار تهكم بهم . وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال كنت مع علي رضي الله عنه حين بعث رسول الله بالبراة الى مكة فقيل لابي هريرة بماذا كنتم تنادون قال كنا ننادي انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يخرج من هذا البيت بعد هذا العام مشرك ولا عريان ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله الى اربعة اشهر فاذا مضت اربعة اشهر فان الله بري من عهد المشركين ورسوله ﴿ الا الذين عاهدتم من المشركين ﴾ استدراك اي استثناء منقطع من التبذ السابق الذي اخبر فيه القتال اربعة اشهر كأنه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق اربعة اشهر لكن الذين لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة الى قتلهم بل آمنوا اليهم عهدهم ﴿ ثم ﴾ للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع عمادى المدة ﴿ لم ينقصوكم شيئاً ﴾ من شروط العهد ولم ينكثوا وينقص يتعدى الى اثنين فكلم مفعول اول وشياً مفعول ثان والى واحد فشياً منصوب على المصدرية اي شيئاً من النقصان . قال الكاشفي [پس ايشان كم نكردند چیزی از عهدها ، شما یعنی نشكستند چنان شمارا] ﴿ ولم يظاهروا ﴾ لم يعاونوا ﴿ عليكم احدا ﴾ من اعدائكم كما عدت بنوا بكر على خزاعة حلفاء النبي عليه السلام فظاهرتهم قريش بالسلاح ﴿ فآمنوا اليهم عهدهم ﴾ عدى آمنوا بالى

لتضمنه معنى فأدوا أى فأدوه اليهم تاما كاملا ﴿ الى مدتهم ﴾ ولا تقابضوهم بالقتال عند مضي الاجل
المضروب للنالكين ولا تعاملوهم معاملتهم - روى - ان بنى ضمرة وهم حى من بنى كنانة
عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عند البيت وكان بقى لهم من عهدهم تسعة
اشهر فأتى عليه الصلاة والسلام اليهم عهدهم ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ لتعليل لوجوب الامتثال
وتنبه على ان مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وان التسوية بين الوفى والغادر منافية لذلك
وان كان المعاهد مشركا : قال الحافظ

وفا وعهد نكو باشد ارياموزى * وكرنه هر كه تو بينى ستمكرى داند

قال الشيخ نصر آبادى للمتقى علامات اربع حفظ الحدود وبذل المجهود والوفاء بالمهود والقناعة
بالموجود : قيل فى الترجمة

متقى را بود چهار نشان * حفظ احكام شرع اول آن

ثانياً آنچه دست رس باشد * بز فقيران و بى كسان باشد

عهد را با وفا كند بيوند * هر چه باشد بدان شود خرسند

* واعلم ان الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الوصال والحج الاصغر يوم الوصول الى كعبة
القلب . وزيارة كعبة الوصال وطوافها حرام على مشركى الصفات الناسوتية لانها تميل الى غير الله
وتركن الى ماسواه فلا تطوف الناسوتية حول كعبة اللاهوتية الا بعد قناتها وقناؤها انما يكون
بالجذبات الآلمية فاذا تداركت العناية الازلية العبد يخاطب ﴿ يا ايها النفس المطمئنة ارجى
الى ربك ﴾ اما فى حال الحياة واما فى وقت الوفاة ﴿ ولكل اجل كتاب ﴾ أما ترى الى سحرة
فرعون كيف قالوا ﴿ انا الى ربنا لمقلبون ﴾ وفى حديث المعراج ﴿ ثم ذهبت الى الجنة فرأيت
رضوان خازنها فلما رآنى فرح بى ورحب بى وادخلنى الجنة وارانى فيها من المعجائب
ما وعد الله فيها لاوليائه مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابى ورأيت
فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمنا برب العالمين فقلت ما هذا الصوت
يارضوان قال هم سحرة فرعون وسمعت صوتا آخر وهو يقول ليك اللهم فقلت من هو
قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة فسمعت التسييح فقال هؤلاء الانبياء
ورأيت قصور الصالحين ثم بلغت الى سدرة المنتهى وسميت المنتهى لان علم الخلائق ينتهى اليها
﴿ ثم تخلف عنى جبريل فقلت له أتركنى وحيدا فقال يا اكرم الخلق على الله ما جاوز هذا المكان
احد قبلك ولا يجاوز بعدك فاذا نادانى ربى فقال لى ادن منى يا محمد فلم ازل ادنو وهو يقول
ادن الف مرة حتى قربت منه كما قال تعالى ﴿ فكان قاب قوسين او ادنى ﴾ وما من مرة ادنو
من ربى الا قضى لى فيها حاجة ثم وقفت فقطرت على لسانى قطرة كانت احلى من الصل وبارد
من الثلج فعلمت علم الاولين والآخرين وقال لى يا محمد قد جعلت الاسلام حلوا فى قلوب امتك
حتى احبوه وجعلت الكفر مرا فى قلوبهم حتى ابغضوه ﴾ يقول الفقير ومنه يعرف ان الله
تعالى جعل الكفر حلوا فى قلوب امة الدعوة حتى احبوه وجعل الايمان مرا فى قلوبهم حتى
ابغضوه فحب الايمان من الجذبة الآلمية والعناية الازلية وبه اتقى المؤمن من الكفر ثم من

(الصبيان)

المعصيان ثم من الجهل ثم من رؤية ما سوى الله والميل اليه . فيا اهل الايمان ادر كتكم العناية العامة . ويا اهل العرفان جذبتكم الهداية الخاصة فقوموا واشكروا الله تعالى على ما انعم عليكم واوصله من كمال كرمه اليكم وقد نص على انه يحب المتقين فتارة تكون محبا وهو محبوب وتارة تكون محبوبا وهو محب ومقام المحبوبة اعلى المقامات ولو كان فوقه ما هو اعلى منه لما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبيب الله * فعليك ايها العاقل بالرجوع الى المولى قبل تمام المدة وهو حلول الاجل وقبل ان تكتفك الموانع من الجبن والكسل وطريق الاختيار مقبولة دون طريق الاضطرار فان اقبلت فلك سعادة الوقت وان اعرضت فلك الشقاوة والمقت نسأل الله تعالى ان يهدينا الى طريق الرضى ويقبل عثرتنا فيما مضى آمين ﴿ فاذا انسلخ ﴾ اى انقضى استعبره من الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده ﴿ الاشهر الحرم ﴾ وانفصلت عما كانت مشتملة عليه ساترة له انفصال الجلد عن الشاة وانكشفت عنه انكشاف الحجاب عما وراءه وتحقيقه ان الزمان محبط بما فيه من الزمانيات مشتمل عليه اشتمال الجلد للحيوان وكذا كل جزء من اجزائه الممتدة من الايام والشهور والسنين فاذا مضى فكأنه انسلخ عما فيه ووصفت الاشهر بالحرم وهي جمع حرام لان الله تعالى حرم فيها القتال وهي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم التي ابيح للناسكثين ان يسبحوا فيها لا الاشهر الدائرة في كل سنة وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لان نظم الآية يقتضى توالى الاشهر المذكورة وهذه ليست كذلك لان ثلاثة منها سرد وواحد فرد ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ الناكثين ابدالآباد * فهذه الآية ناسخة لكل آية في القرآن فيها ذكر الاعراض عن المشركين والصبر على ايدائهم على وفق ما جمع عليه جمهور العلماء ﴿ حيث وجدتموهم ﴾ ادر كتموهم في حل او حرم ﴿ وخذوهم ﴾ اى اسروهم والاختيد الاسير ﴿ واحصروهم ﴾ الحصر المنع والمراد اما حبسهم ومنعهم عن التبسط والتقلب في البلاد او منعهم عن المسجد الحرام ﴿ واقعدوا لهم كل مرصد ﴾ اى كل امر ومجتاز يجتازون منه في اسفارهم وانتصابه على انه ظرف لا قعدوا اى لرصدوهم في كل مكان يرصد فيه وارقبوهم حتى لا يمروابه وهذا امر لتضييق السبيل عليهم فليس معناه حقيقة القعود * قال الكاشفي [بسنه كردانيد برايشان راهها تا منتشر نشوند در بلاد وقرى] ﴿ فان تابوا ﴾ عن الشرك بالايمان حسبا اضطروا بما ذكر من القتل والاسر والحصر ﴿ واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ تصديقا لتوبتهم وايمانهم واكتفى بذكرها عن بقية العبادات لكونهما رئيسى العبادات البدنية والمالية ﴿ فخلوا سبيلهم ﴾ فدعوهم وشأنهم لا تعرضوا لهم بنى مما ذكر * قال القاضى في تفسيره فيه دليل على ان تاركى الصلاة ومانى الزكاة لا يخلى سبيلهم انتهى * وعن ابى حنيفة رحمه الله ان من ترك الصلاة ثلاثة ايام فقد استحق القتل * قال الفقهاء الكافر اذا اكره على الاسلام فأجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلما فاذا ماد الى الكفر لا يقتل ويحجر على الاسلام كما في هدية المهديين للمولى اخى جلي * وفيه ايضا كافر لم يقر بالاسلام الا انه اذا صلى مع المسلمين بجماعة يحكم باسلامه وبلاجماعة لا وان صام او حج او ادى الزكاة لا يحكم باسلامه في ظاهر الرواية وفي اخرى انه ان حج على وجه الذى

يفعله المسلمون في الاتيان بجميع الاحكام والتولية وشهود كل المناسك يصير مسلما ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ تعليل للامر بتخية السبيل اى فخلوهم فان الله يغفر لهم ماسلف من الكفر والغدر لان الايمان يجب ما قبله اى يقطعه كالحج وينبئهم بايمانهم وطاعتهم * واعلم ان الله تعالى امر في هذه الآية بالجهاد وهو اربعة انواع . جهاد الاولياء بالقلب بتجليته بالاخلاق الحميدة . وجهاد الزهاد بالنفس بتزكيتها عن الاوصاف الرذيلة . وجهاد العلماء باظهار الحق خصوصا عند سلطان جائر وامام ظالم . وجهاد الغزاة ببذل الروح

بهر روز مرک این دم مرده باش * تاشوی باعشق سرمد خواجه تاش [١]

کشته و مرده به پشت اى قر * به که شاه زندگان جاى دکر [٢]

* فالقتل اما قتل النفوس المشركة بالسيف الظاهر واما قتل النفوس العاصية بالسيف الباطن وتلتها في نهياها عن هواها ومنعها عن مشتهاها واستمائها على خلاف طبيعتها وضد طبيعتها * قيل للحسين بن على رضى الله عنهما اى الجهاد افضل قال مجاهدتك هراك * ووصى رجل ولده فقال يا بنى اعص هواك والنساء واصنع ماشئت وقوله تعالى (حيث وجدتموهم) يشير الى قتلها في الطاعة والمعصية فقتلها في الطاعة بما لزمها ومداومتها عليها وقيامها عن مشاربها فيها والعجابها وتخليصها اياها: قال في القصيدة الشهيرة بالبردة

وراعها وهى فى الاعمال سائمة * وان هى استحلت المرعى فلا تسم

اى راع النفس في اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة والذلال وان عدت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به والفته فاجتهد في ان تقطع نفسك عنه واشتغل بما هو اشق عليها لان اعتبار العبادة انما هو بامتيازها من العادة (فان تابوا) ورجعوا الى الله اى رجعت النفوس عن هواها الى طلب الحق تعالى (واقاموا الصلاة) وداومت على العبودية والتوجه الى الحق (واآتوا الزكوة) اى تزكيت عن اوصافها الذميمة (فخلوا سبيلهم) عن مقاساة الشدائد بالرياضات والجاهدات ليعملوا بالشريعة بعد الوصول الى الحقيقة فان النهاية هى الرجوع الى البداية كفى التأويلات النجمية * يقول الفقير ظهر من هذا ان السالك وان بلغ الى غاية المراتب ونهاية المطالب فهو متقيد في اطلاقه بمرتبة الشريعة والعمل باحكامها بحيث لو انحلع عن الاحكام والآداب كان ما جدا سيء الادب مطرودا عن الباب مهجورا عن حريم قرب رب الارباب فالشريعة الشريفة محك لكل سالك مبتدئ ولكل واصل منتهى يظهر بها صدق الدلب وخدمة الشكر * وفي الكتب الكلامية ولا يصل العبد مادام عاقلا بالغا الى حيث يسقط الامر والنهى لعدم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك اللهم اجعلنا من المتقدين بوثاق عبوديتك والمراعين لحقوق ربوبيتك ﴿ وان احد ﴾ رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل ﴿ من المشركين ﴾ الذين امرتك بقتلهم ﴿ استجارك ﴾ اى طلب منك الامان والجوار بعد انسلاخ الاشهر الحرم ﴿ فاجره ﴾ فآمنه ولا تسارع الى قتله ﴿ حتى يسمع ﴾ اى الى ان يسمع او يسمع ﴿ كلام الله ﴾ اى القرآن فيآله وما عليه من الثواب والعقاب * استدل الاشعري بهذه الآية الى انه يجوز ان يسمع

در اوائل دقت - روم در بيان عزم كردن آن وكيل از مدقق كه رجوع كند بخارا

[١] در اوائل دقت - روم در بيان عزم كردن رواج القديس به صورت آدمى الخ

(الكلام)

الكلام القديم الذي هو صفة الله تعالى ومنه الشيخ ابو منصور . فغنى حتى يسمع كلام الله يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فان حقيقة العلم لا تسمع بل سمعت خبرا دالاعلى علمه وكما يقال انظر الى قدرته تعالى اى الى ما يدل على قدرته تعالى والتفصيل فى كتب الكلام ﴿ ثم ابلغه ﴾ بعد استماعه ان لم يؤمن ﴿ مأمنه ﴾ اى مسكنه الذى يأمن فيه وهو دار قومه [وبعد ازان باومقاتله نماى] ﴿ ذلك ﴾ يعنى الامر بالاجارة وابلاغ المأمين ﴿ بانهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ قوم لا يعلمون ﴾ ما الاسلام وما حقيقته او قوم جهالة فلا بد من اعطاء الامان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة اصلا . ومن ههنا قال الفقهاء حربى اسلم فى دار الحرب ولا يعلم بالشرائع من الصوم والصلاة ونحوها ثم دخل دار الاسلام لم يكن عليه قضاءؤها ولا يعاقب عليه اذامات ولو اسلم فى دار الاسلام ولم يعلم بالشرائع يلزمه القضاء * واعلم كان الكفار قوم لا يعلمون احكام الله فكذا النفس وصفاتها قوم لا يعلمون الله والطفه فلا يقبلون اليه ويعلمون الدنيا وشهواتها فيرغبون فيها وقد امهل الله تعالى بفضله ليرجع العبد اليه والى طاعته - روى - انه كان فى بنى اسرائيل شاب قد عبد الله عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر فى المرآة فرأى الشيب فى لحية فساء ذلك فقال الهى اطعتك عشرين سنة وعصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك تقبلنى فسمعها تقا من وراء البيت ولم ير شخصا وهو يقول احببتنا فحببتنا وتركتنا فتركتنا وعصيتنا فامهلتنا فان رجعت الينا قبلناك * وينبغى للعبد ان يسارع الى التوبة والاستغفار فان توبة الشاب احسن من توبة الشيخ فان الشاب ترك الشهوة مع قوة الداعى اليها والشيخ قد ضعف شهوته وقل داعيه فلا يستويان : قال السعدى قدس سره

[فجة يرازنا بكارى چه كند توبه نكند] لانه لارغبة فى مجامعتها فانها تؤدى الى موت النجاة [وشخنة معزول از مردم ازارى] لانه لا ولاية له على الناس

جوان گوشه نشين شير مرد دراه خداست * كه پير خود نتواند ز گوشه برخاست

شيخ كبيره ذنوب * تعجز عن حملها المطايا

قد بيضت شعره اللبالي * وسودت قلبه الخطايا

يامن يأتى عليه عام بعد عام وقد غرق فى بحر الخطايا وهام . يامن يشاهد الآيات والعبر كما توالى عليه الاعوام والشهور ويسمع الآيات والسور ولا يتفهم بما يسمع ولا بما يرى من عظام الامور ما الحيلة فى من سبق عليه الشقاء فى الكتاب المسطور فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ومن لم يجعل الله نورا فماله من نور اللهم اجعلنا من المتلذذين بحسن خطابك والمستعدين بقرب جنابك والمتصفين بمعرفة آيات صفاتك والواصلين الى اسرار ذاتك انك انت الفياض ﴿ كيف ﴾ فى محل النصب على التشبيه بالحال والظرف والاستفهام انكارى لا يعنى انكار الوانع كما فى قوله تعالى ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ بل يعنى انكار الوقوع ﴿ يكون ﴾ من الكون التام ﴿ للمشركين ﴾ هم الينا كاثرون . والمعنى على أى حال يوجد لهم ﴿ عهد ﴾ معتد به ﴿ عند الله ﴾ وعند رسوله ﴿ يستحق ان يراعى حقوقه ويحافظ عليه الى تمام المدة ولا يتعرض لهم بحسبه قتلا واخذنا اى مستكر مستبعد ان يكون لهم عهد يجب الوفا به

﴿ الا الذين ﴾ استدراك من النفي المفهوم من الاستفهام المتبادر شموله لجميع المعاهدين اى لكن الذين ﴿ عاهدتم ﴾ يعنى بنى ضمرة وبنى كنانة ﴿ عند المسجد الحرام ﴾ [تزدريك مسجد حرام يعنى در حديبيه كه قريست بمكة معظمه] والتعرض لتكون المعاهدة عند المسجد الحرام لزيادة بيان اصحابها والاشعار بسبب وكادتها ومحل الموصل الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى ﴿ فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ﴾ والفاء لتضمنه معنى الشرط وما امامصدرية منصوبة المحل على الظرفية بتقدير المضاف اى فاستقيموا لهم بوفاء اجلهم مدة استقامتهم لكم فى وفاء العهد فلم ينقضوه كما نقض غيرهم واما شرطية منصوبة المحل على الظرفية الزمانية اى اى زمان استقاموا لكم فى عهدهم فاستقيموا لهم بالوفاء او مرفوعة على الابتداء والعاث محذوف اى اى زمان استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم فيه ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ لنقض العهد لتليل للامر بالاستقامة واشعار بان المحافظة على العهد من لوازم التقوى وفى الحديث (لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف بقدر غدره) قال فى شرح الشهاب المراد باللواء التشهير يعنى يفضح الغدار يوم القيامة بقدر غدره : وفى المثوى

سوى لطف بيوفايان هين مرو * كان پل ويران بود نيكوشنو
نقض ميثاق وعهود از احقيست * حفظ ايمان و وفاكار تقيست

﴿ كيف ﴾ يكون للمشركين عهد حقيق بالمراعاة عند الله سبحانه وعند رسوله عليه الصلاة والسلام ﴿ وان يظهروا عليكم ﴾ اى وحالهم انهم ان يظفروا بكم ﴿ لا يرقبوا فيكم ﴾ اى لا يراعوا فى شأنكم . واصل الرقوب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب ثم استعمل فى مطلق الرعاية ﴿ الا ﴾ اى حلفا او قرابة * وقيل الال اسم عبرى بمعنى الاله * قال الازهرى ايل من اسماء الله تعالى بالعبرانية فجاز ان يكون معرب ال اى لا يراعوا حق الله تعالى ﴿ ولا ذمة ﴾ اى عهدا حقا يعاقب على اغفاله واضاعته مع ماسبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق يعنى ان وجوب مراعاة حقوق العهد على كل من المتعاهدين مشروطة بمراعاة الآخر لها فاذا لم يراعها المشركون فكيف تراعونها ﴿ يرضونكم بافواههم ﴾ استتاف بيانى كانه قيل باى وجه لا يراعون الحلف او القرابة فكيف يقدمون على عدم المراعاة فاجيب بانهم يرضونكم بافواههم حيث يظهرون الوفاء والمصافاة ويمدون لكم بالايمان والطاعة ويؤكدون ذلك بالايمان الفاجرة ويتعنون عند ظهور خلافه بالمعاذير الكاذبة ونسبة الارضاء للافواه للايدان بان كلامهم مجرد الفاظ يتفوهون بها من غير ان يكون لها مصداق فى قلوبهم ﴿ وتابى قلوبهم ﴾ ما تنفوه به افواههم يعنى ان ألسنتهم تخالف قلوبهم وما فى بواطنهم من الضغائن ينافى ما اظهروه بالسنتهم من وعد الايمان والطاعة والوفاء بالمعهد فهم انما يقولون كلاما حلوا مكرا وخديعة وفى الحديث (المكر والخديعة فى النار) يعنى اربابهما وفى الحديث (العين الفاجرة تدع الديار بلاقع) وهى جمع بلقمة وهى الارض القفر التى لا شئ فيها وامرأة بلقمة اذا كانت خالية من كل خير والمعنى يفتقر الحالف ويذهب ماله وجاهه * فينبى للماقل ان لا يجعل عادته ان يحلف فى كل صغير وكبير فانه ربما يحلف كاذبا فيستحق العقوبة - ورد - ان النياح الحلاف اذا كان كاذبا

في يمينه يكون ممن مابعه اشد حرمة من لحم الخنزير ﴿ واكثرهم ﴾ اي اكثر المشركين ﴿ فاسقون ﴾ خارجون عن الطاعة فان مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة متمردون في الكفر ليست لهم عقيدة تمنعهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن الغدر والتعفف عما يجز احدوثة السوء والاحدوثة ما يتحدث الناس في حقه من المثالب والمعائب * يقول الفقير ذكر عند حضرة شيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة مروءة بعض اهل الذمة فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبه الى النجاة والفلاح : وفي المتنوى

من ندبم در جهان جست وجو * هيچ اهليت به از خوى نكو [١]

در پی خوباش و باخوشخو نشين * خو پذيرى روغن و كل رابيين [٢]

پس يقين دان صورت خوب و نكو * با خصال بد نيزد يك طسو [٣]

ور بود صورت حقير و ناپذير * چون بود خلقش نكو در پاش مير

* وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً بوصية جامعة لمحاسن الاخلاق فقال (يامعاذ اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الحيانة وحفظ الجوار ورحمة اليقيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح واياك ان تسب حكماً او تكذب صادقاً او تطيع آتما او تعصى اماماً عادلاً او تفسد ارضاً. اوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وان تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية بذلك ادب الله عباده ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب) كذا في العوارف * اعلم ان النفس خلقت من السفليات وجبلت ميالة الى الدنيا وشهواتها ولذاتها والى الجفاء والغدر والرياء والنفاق وقد عاهدنا الله يوم الميثاق على الصدق والاخلاص فهى مادامت حية باقية على صفاتها الذميمة لا يمكنها العبودية الخالصة من شوب الطمع فى المقاصد الدنيوية والاخروية فاذا تنورت بالانوار المنعكسة من تجلى صفات الجمال والجلال لمراة القلب تفتى عن اوصافها المخلوقة وتبقى بالانوار الخالقية فيثبها الله بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فتسلم من نقض العهد والمسجد الحرام اشارة الى مقام الوصول الذى هو حرام على اهل الدنيا والآخرة وهو مقام اهل الله وخاصته نسأل الله الوصول الى هذا المقام المكين والدخول فى هذا الحرم الامين : قال بعضهم

الزم الصدق والتقى * واترك العجب والرياء

واغلب النفس والهوى * ترزق السؤل والمنى

فعلى العاقل المجاهدة مع النفس ورعاية العهود والحقوق ومجانبة الفسوق والعقوق * قال الشبلى قدس سره عقدت وقتاً ان لا آكل الا من الحلال فكنت ادور فى البرارى فرأيت شجرة تين فمدت يدي اليها لا آكل فنادتني الشجرة احفظ عليك عقدك لاتأكل منى فانى ليهودى * يقول الفقير فى هذه الحكاية شبان . الاول ظهور الكرامة وهو تكلم الشجرة . والثانى

[١] در اوائل دفتر دوم در بيان تمثيل بحقيقت سخن واطلاع بر كسيف آن

[٢] در اواسط دفتر ششم در بيان قصة عبد القوث ووجود برهان اورا الخ

[٣] در اوائل دفتر دوم باذ بر سيدن شاه حال از غلام ديگر

تذكر الله تعالى اياه عقده وذلك بسبب صدقه في ارادته واخلاصه في طلبه فن اراد ان يصل الى هذه الرتبة فليحافظ وقته وليراقب فان في المراقبة حصول المطالب عصمنا الله واياكم من تجاوز الحد والخروج عن الطريق وشرقنا بالوقوف في جدالحق والنيات في طريق التحقيق ﴿ اشترؤا بآيات الله ﴾ يعني المشركين الناقضين تركوا الآيات الآمرة بالانها بالمعهود والاستقامة في كل امر واخذوا بدلها ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اي شياً حقيراً من حطام الدنيا وهو اموالهم وشهواتهم التي اتبعوها ﴿ فصدوا ﴾ اي عدلوا واعرضوا من صد صدودا فيكون لازماً او منعوا وصرفوا غيرهم من صدته عن الامر صدا فيكون متعبدا ﴿ عن سبيله ﴾ اي دينه الموصل اليه او سيدل بيته الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ويحصرونهم ﴿ انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ اي بئس العمل عملهم المستمر فالضدرة مع ما في حيزها في محل الرفع على انها فاعل ساء والمحصوص بالذم محذوف * وقيل ان ابا سفيان بن حرب جمع الاعراب واطعمهم ليصدهم بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليحملهم على تقض الهد الذي كان بينهم وبين رسول الله فقضوه بسبب تلك الاكلة ففاعل اشترؤا الاعراب والتمن القليل هو ما اطعمهم ابو سفيان * يقول الفقير هذا جار الى الآن فان بعض اهل الهوى والظلم يضيف بعض اهل الطمع والمداهنة ممن يعد من اعيان القوم ليشهدوا له عند السلطان او القاضي بالحق والعدل فيشترؤن بآيات الله ثمنا قليلا هو الضيافة لهم ﴿ لا يرقبون ﴾ اي لا يراعون ولا يحفظون ﴿ في مؤمن ﴾ اي في شأنه وحقه ﴿ الا ﴾ اي حلفا او حق قرابة ﴿ ولا ذمة ﴾ اي عهدا هذا ناعى عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على الاطلاق فلا تكرار ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بما عد من الصفات السيئة ﴿ هم المعتدون ﴾ المجاوزون الغاية القصوى من الظلم والشرارة ﴿ فان تابوا ﴾ عن الكفر وسائر العظائم ﴿ واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ اي التزموا اقامتهما واعتقدوا فرضيتهما ﴿ فاخوانكم ﴾ اي فهم اخوانكم ﴿ في الدين ﴾ متعلق باخوانكم لما فيه من معنى الفعل اي لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة الاخوان ومتى لم توجد هذه الثلاثة لا تحصل الاخوة في الدين ولا عصمة الدماء والاموال ﴿ ونفصل الآيات ﴾ اي نيين الآيات المتعلقة باحوال المشركين الناكثين وغيرهم واحكامهم حاثي الكفر والايمان ﴿ لقوم يعامون ﴾ اي ما فيها من الاحكام ويتفكرونها ويحافظون عليها ﴿ وان نكثوا ﴾ عطف على قوله تعالى ﴿ فان تابوا ﴾ اي وان لم يفعلوا ذلك بل تقضوا ﴿ ايمانهم من بعد عهدهم ﴾ الموثق بها واظهروا ما في ضمائرهم من الشر واخرجوه من القوة الى الفعل ﴿ وطغوا في دينكم ﴾ طابوه وقدحوا فيه بتصريح التكذيب وتقييح الاحكام ﴿ فقاتلوا ﴾ [بس بكشيد] ﴿ ائمة الكفر ﴾ اي فقاتلوهم فوضع الظاهر موضع الضمير للاشارة الى علة وجوب مقاتلتهم اي للايذان بالهم صاروا بذلك ذوى رياسة وتقدم في الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بائمتهم رؤساؤهم كابي سفيان والحريث ابن هشام وابي جهل بن هشام وسهل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل واشاهم وتخصيصهم بالذكر ليس لتنفى الحكم عما عداهم بل لان قتلهم اهم من حيث الهم هم المعتدون في الشرارة

(ويعنون)

ويدعون اتباعهم الى الانمال الباطلة كأنه قيل فقاتلوا من تكث الوفاء بالعهود لاسيما ائمتهم
والرؤساء منهم . واصل ائمة ائمة جمع امام نحو مثال وامثلة ﴿ انهم لا ايمان لهم ﴾ اي على الحقيقة
حيث لا يراعونها ولا يمدون قضاها محذورا وان اجروها على السننهم فالمراد بالايمان المثبتة
لهم بقوله تعالى (وان زكثوا ايمانهم) ما اظهروه من الايمان وبالمنفية ما هو ايمان على الحقيقة
فانهم اذا لم يراعوها فلا وجود لها في الحقيقة ولا اعتبار بها لان ما لم يترتب عليه احكامه
ولو ازمه فهو في حكم الممدوم وهو تعطيل لاستمرار القتال المأمور به المستفاد من سياق الكلام
كأنه قيل فقاتلوهم الى ان يؤمنوا لانهم لا ايمان لهم حتى تعقدوا معهم عقدا آخر ﴿ لعلمهم
يتنون ﴾ متعلق بقوله فقاتلوهم اي قاتلوهم ارادة ان يتنوا اي ليكن غرضكم من القتال انتهاهم
عمامهم عليه من الكفر وسائر العظائم التي يرتكبونها لا ايصال الاذية كما هو ديدن المؤذنين
والاذية هو المكروه اليسير * اقول فيه اشارة الى ان الفاعل ينبغي ان يكون له
غرض صحيح شرعي في فعله كدفع المضرة في قتل القمعة والنممة واشباههما لا ارادة
التسني والانتقام وايصال الاذى والآلام للقرص او لغيره وليكن هذا على ذكر من
الصوفية المحتاطين في كل الامور والساعين في طريق الفناء الى يوم ينفخ في الصور . قال الحدادي
في الآية بيان ان اهل العهد متى خالفوا شيئا مما عاهدوهم عليه فقد نقضوا العهد واما اذا طمن
واحد منهم في الاسلام فان كان شرط في عهودهم ان لا يذكروا كتاب الله ولا يذكروا محمدا
صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ولا يفتوا مسلما عن دينه ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يعينوا اهل
الحرب بدلالة على المسلمين فانهم اذا فعلوا ذلك فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسول الله فان
فعلوا شيئا من هذه الاشياء حل دمهم وان كان لم يشترط ذلك عليهم في عهودهم وطعنوا في
القرآن وشتوا النبي عليه الصلاة والسلام فقيه خلاف من الفقهاء قال اصحابنا يعزرون
ولا يقتلون واستدلوا بما روى انس بن مالك ان امرأة يهودية اتت النبي عليه السلام بشاة
مسمومة لياكل منها فجي بها وقيل له انقلها فقال لا والحديث عائشة رضيت الله عنها (فان الله
عز وجل يحب الرفق في امره كله) فقالت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا فقال (بلى قد قلت عليكم)
ولم يقتلهم النبي عليه السلام بذلك وذهب مالك الى ان من شتم النبي عليه السلام من اليهود
والنصارى قتل الا ان يسلم انتهى ما في تفسير الحدادي * قال ابن الشيخ في الآية دليل على
ان الذي اذا طمن في الاسلام اي طبه وازدراه جاز قتله لانه عوهد على ان لا يطمن في الدين
فاذا طمن فقد خرج عن الذمة وعند ابي حنيفة يستتاب الذي بطغنه في الدين ولا ينقض عهده
بمجرد طغنه ما لم يصرح بالتكث انتهى * قال المولى اخي جلي في هدية المهديين الذي اذا
صرح بسبه عليه السلام او عرض او استخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا
خلاف عند الشافعي في قتله ان لم يسلم لانه لم يعط له الذمة او العهد على هذا وهو قول عامة
العلماء الا ان ابا حنيفة والثوري واتباعهما من اهل الكوفة قالوا لا يقتل لان ما هو عليه
من الشرك اعظم لكن يعزر ويؤدب . وقيل لا يسقط اسلام الذي سب قتله لانه حق النبي
عليه السلام وجب عليه لهتك حرمة وقصده لحاق النقيصة والمعرة به عليه السلام فلم يكن

رجوعه الى الاسلام مسقطاله كما لم يسقط سائر حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل
او قذف واذا كنا لا تقبل توبة المسلم فلان لا تقبل توبة الكافر اولى كافي الاسرار والحاوي
فالمختار ان من صدر منه ما يدل على تخفيفه عليه السلام بعهد وقصد من عامة المسلمين يجب
قتله ولا تقبل توبته بمعنى الخلاص من القتل وان آتى بكلمتي الشهادة والرجوع والتوبة
لكن لومات بعد التوبة او قتل حدا مات ميتة الاسلام في غسله وصلاته ودقه ولو اصر على السب
وتمادى عليه وابتى التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى
عليه ولا يكفن بل تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار. والفرق بين من سب الرسول وبين
من سب الله على مشهور القول باستتابته ان النبي عليه السلام بشر والبشر من جنس تلحقهم
المعرة الامن اكرمه الله تعالى بنبوته والبارى منزّه عن جميع المعائب قطعا وليس من جنس
تلحقهم المعرة بجنسه * واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنا وبأبي نبي كان
من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحلالا ام فعله معتقدا بجرمته ليس بين العلماء خلاف
في ذلك والقصد للسب وعدم القصد سواء اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى
زلل اللسان اذا كان عقله في فطرته سليما. فمن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسود او يتم
ابي طالب او زعم ان زهده لم يكن قصدا بل لكمال فقره ولو قدر على الطيبات اكلها
ونحو ذلك يكفر وكذا من عيره برعاية الغنم او السهو او النسيان او السحر او بالميل الى
نساءه او قال لشعره شعير بطريق الاهانة وان اراد بالتصغير التعظيم لا يكفر ومن قال جن
النبي ساعة يكفر ومن قال اغمى عليه لا يكفر - وحكي - عن ابي يوسف انه كان جالسا مع
هارون الرشيد على المائدة فروى عن النبي عليه السلام انه كان يحب القرع فقال حاجب
من حجابيه انا لاجبه فقال لهارون انه كفر فان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتاب
واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الظهيرية قالوا هذا اذا قال ذلك على وجه الاهانة
اما بدونها فلا كافي الحاقانية ولو قال رجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل يلحس
اصابعه الثلاث فقال الآخر [ابن ابي ابيست] فهذا كفر والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثا
من احاديثه عليه السلام يكفر و لو قال لو كانت الصلاة زائدة على الاوقات الخمسة او الزكاة
على خمسة دراهم والصوم على شهر لا فعل منها شيئا يكفر ولو قال لا خير صل فقال الآخر
ان الصلاة عمل شديد الثقل يكفر ولو صلى رجل في رمضان لا في غيره فقال [ابن خود
بسيارست] يكفر ولو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضاء ولم يخف عقاب الله فانه يكفر ولو
قال عند مجي شهر رمضان [آمد آن ماه كران] او جاء الضيف الثقيل يكفر ومن اشارات
الآيات ان الطعن في الدين هو الانكار على مذهب السلوك والطلب وائمة الكفر هم النفوس
كما ان ائمة الايمان هم القلوب والارواح والنفوس لاوفاء لهم بالمهد على طلب الحق تعالى
وترك ما سواه فلا بد من جهادهم حق جهادهم كي ينتهوا عن طبيعتهم وعمّا جبلوا عليه من
الامارية بالسوء لا تقايلون قوما [آيا كارزار نميكنيد با كروهي كه] [نكشوا] [بشكند]
[ايماهم] التي حلفوها مع الرسول والمؤمنين على ان لا يساونوا عليهم فعاونوا بني بكر

(عل)

على خزاعة * قال الكاشفي [ديكر از عهدا میان پیغمبر و قریش آن بود که حلفا یکدیگر را
 نرنجانند و بر قتال ایشان بایکدیگر مظاهر نکند قریش بنی بکر را که حلفاء ایشان
 بودند بسلاح و مردمداد دادند باخی خزاعه که حلفای رسول بودند جنگ کردند] ﴿ و هموا ﴾
 [وقصد کردند مشرکان] ﴿ باخراج الرسول ﴾ حين تشاوروا في امره بدار التدوة
 فيكون نبياً عليهم جانيهم القديمة وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا باخراجه
 من المدينة ﴿ و هم بدأوكم ﴾ اي بدأوا تقض العهد بالمعاداة والمقاتلة ﴿ اول مرة ﴾ لان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم اولاً بالكتاب المين وتحدثهم به فعدلوا عن المحاجة
 لمجزم عنها الى المقاتلة فما يمنعكم ان تعارضوهم وتصادموهم ﴿ اتخشونهم ﴾ أتتركون
 قتالهم خشية ان ينالكم مكروه منهم ﴿ فانه احق ان تخشوه ﴾ فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا
 امره . قوله فانه مبتدأ خبره احق وان تخشوه بدل من الله اي أى خشية احق من خشيتهم
 فان تخشوه في موضع رفع ويجوز ان يكون في موضع نصب او جر على الخلاف اذا حذف
 حرف الجر وتقديره بان تخشوه اي احق من غيره بان تخشوه ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾
 فان قضية الايمان ان لا يخشى الا الله * قال في التأويلات النجمية أتخشون فوات حظوظ النفس
 في اجتهادها وخشية فوات حقوق الله والوصول اليه اولى ان كنتم مؤمنين بالوصول اليه
 ﴿ قاتلوهم ﴾ [كارزار كنيد با مشرکان] ﴿ يعذبهم الله بايديكم ﴾ يعني [بشمشيرهای
 شما مقتول شوند] ﴿ ويخزهم ﴾ [و رسوا سازد شان بمقهوريت و مغلوبيت] ﴿ وينصرم
 عليهم ﴾ اي يجعلكم جميعاً غالين عليهم اجمعين ولذلك اخر عن التعذيب ﴿ ويشف ﴾
 [شفا بخشد] ﴿ صدور قوم مؤمنين ﴾ ممن لم يشهد القتال وهم خزاعة * قال ابن عباس
 رضى الله عنهما هم بطن من اليمن وسبأ قدموا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى كثيراً
 فبشوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون اليه فقال عليه السلام (ابشروا فان الفرج
 قريب) : قال الحافظ

آنکه پیرانه سرم عجت يوسف بنواخت * اجر صبريست که در کلبه احزان کردم
 ﴿ ويذهب ﴾ [و ببرد خدای تعالی بنصرت شما بر کفسار] ﴿ غيظ قلوبهم ﴾ [اندوه
 دلها آنازا که بواسطه اذاه کفسار ملول بودند] ولقد انجز الله ما وعدهم به على اجل
 ما يكون ﴿ ويتوب الله على من يشاء ﴾ كلام مستأنف يني عما سيكون من بعض اهل
 مكة من التوبة المقبولة فكان كذلك حيث اسلم ناس منهم وحسن لسلامهم مثل ابى سفيان
 وعكرمة بن ابى جهل وسهل بن عمر وغيرهم ﴿ والله عليم ﴾ بما كان وما سيكون ﴿ حكيم ﴾
 لا يفعل ولا يامر الا على وفق الحكمة ﴿ ام حسبتم ﴾ [آیا می بنداريد اى مؤمنان] وام
 منقطعة . والمعنى بل أحسبتم ومعنى بل الاضراب عن امرهم بالقتال الى تويخهم على الحسبان
 ﴿ ان تتركوا ﴾ مهملين غير مأمورين بالجهاد ﴿ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾
 اي والحال انه لم يتبين الخالص وهم الذين جاهدوا من غيرهم وفائدة التعبير عن عدم التبين
 بعدم علم الله تعالى ان المقصود هو التبين من حيث كونه متعلقاً للعلم ومداراً للثواب * قال

الحدادی وكان الله تعالى قد علم قبل امرهم بالقتال من لا يقاتل ممن يقاتل ولكنه يعلم ذلك غيا واراد العلم الذي يجازى عليه وهو علم المشاهدة لانه يجازيهم على علمهم لاعلى علمه فيهم انتهى وعدم التعرض لحال المفصرين لما ان ذلك بمنزل من الاندراج تحت ارادة اكرم الاكرمين ﴿ ولم يتخذوا ﴾ عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة اي ولما يعلم الله الذين لم يتخذوا ﴿ من دون الله ﴾ متعلق بالاتخاذ ان ابقى على حاله او مفعول ثان له ان جعل بمعنى التصير ﴿ ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ اي بطانة وصاحب سر وهو الذي تطلعه على ما في ضميرك من الاسرار الخفية من الزوج وهو الدخول * قال ابو عبيدة كل شئ ادخلته في شئ وليس منه فهو وليجة تكون للواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ اي بجميع اعمالكم لا يخفى عليه شئ منها فيعلم غرضكم من الجهاد هل فيه اخلاص او هو مشوب بالعلل كاحراز الغنيمة او جلب الثناء او نحو ذلك : قال السعدي

منه آب زرجان من برينيز * كه صراف دانا نكيد بجز

زراندود كانرا با تش برند * بديد آيد آنكه كه مس يازرند

* وفي الآية حث على الجهاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لرباط يوم في سبيل الله محتسبا من غير شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة مائة سنة صيامها وقيامها ورباط يوم في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محتسبا من شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة التي سنة صيامها وقيامها فان رده الله الى اهله سالما لم يكتب عليه سيئة الف سنة ويكتب له الحسنات ويجري له اجر الرباط الى يوم القيامة) وفي الحديث (من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخل الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها) قالوا ان لا نبشر الناس قال (ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سأتم الله فاسألوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة) وفي الحديث (المجاهد من جاهد نفسه لله تعالى جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم اشجع الناس اقهرهم لهواهم) كم عاقل اسير هواه عليه امير عبد الشهوات اذل من عبد الرق ان المرأة لا تريك خدوش وجهك مع صداها وكذلك نفسك لا تريك عيوب نفسك مع هواها * وفي الآية بيان ان المؤمن المخلص يجتنب عن الكافر والمنافق ولا يتخذها صاحبي سر - روى - عن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت قالا بينما كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال (هل فيكم غريب) يعني اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بخلق الباب فقال (ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله) فرفنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال (الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وامرني بها ووعدتني عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد) ثم قال (ابشروا فان الله قد غفر لكم) اقول هذا التلقين تلقين خاص قد توارثه الخواص من لدنه عليه السلام الى هذا اليوم ولم يطلعوا عليه العوام ولم يفتشوا اسرارهم الى الاجانب فان ذلك من الحيانة وكذا ولاية المؤمن للكافر ومحبة له من الحيانة وما الاختلاط الامن محبة الكافر والمباذ بالله تعالى من ذلك ﴿ ما كان للمشركين ﴾ نزلت الآية في جماعة من رؤساء قريش

(امرأ)

اسروا يوم بدر فيهم العباس عم النبي عليه السلام فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله فبروهم بالترك وجعل على رضى الله عنه يوبخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع رحمة وعون المشركين عليه واغلظ القول له فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقال له على وهل لكم من محاسن قال نعم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحاج فقال الله تعالى ردا (ما كان للمشركين) اى ماصح وما استقام على معنى نبي الوجود والتحقق لاننى الجواز كما فى قوله تعالى (اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) اى ما وقع وما تحقق لهم ﴿ ان يعمروا ﴾ عمارة معتدا بها ﴿ مساجد الله ﴾ اى المسجد الحرام وانما جمع لانه قبة المساجد وامامها فعامره كما مرها اولان كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حاله بخلاف سائر المساجد اذ ليس فى نواحيها اختلاف الجهة قيل لعكرمة لم تقرأ مساجد وانما هو مسجد واحد قال (ان الصفاء والمروة من شعائر الله) اى شياً من المساجد فضلا عن المسجد الحرام الذى هو افضل افراد الجنس على ان تعريف الجمع بالاضافة للجنس فالآية على هذا الوجه كناية عن عمارة المسجد على وجه آكد من التصريح بذلك * ذكر فى التنية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذا لم يكن لها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى وهذه المساجد هى المساجد المجازية . واما المساجد الحقيقية فهى القلوب الطاهرة عن لوث الشرك مطاقتا كما قال من قال

مسجدي كو اندرون اولياست * سجده كاه جمله است آنجا خداست

آن مجازست اين حقيقت اى خران * نيست مسجد جز درون سروران

ولهذا يعبر عن هدم المسجد بهدم قلب المؤمن ﴿ شاهدین على انفسهم بالكفر ﴾ اى باظهار آثام الشرك من نصب الاوثان حول البيت للعبادة فن ذلك شهادة صريحة على انفسهم بالكفر وان ابوا ان يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن * وقال السدى شهادتهم على انفسهم بالكفر ان اليهودى لوقيل له مانت قال يهودى ويقول النصرانى هو نصرانى ويقول المجوسى هو مجوسى او قولهم نعبدا الاصنام ليقرّبونا الى الله زلفى وهو حال من الضمير فى يعمروا اى محال ان يكون ماسموه عمارة عمارة بيت الله مع ملابتهم لما ينافيها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فانها ليست من العمارة فى شئ ﴿ اولئك ﴾ الذين يدعون عمارة المسجد وما يظاهرها من اعمال البر مع ما بهم من الكفر ﴿ حبطت ﴾ [تباه وباطل شده است بواسطة كفر] ﴿ اعمالهم ﴾ التى يتفخرون بها وان كانت من جنس طاعة المسلمين ﴿ وفى النار هم خالدون ﴾ لكفرهم ومعاصيهم * قال القاضى عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا يخفف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم * وذكر الامام الفقيه ابو بكر الیهقى انه يجوز ان يراد بماورد فى الآيات والايخار فى بطلان خيرات الكفار انهم لا يتخلصون بها من النار ولكن يخفف عنهم ما يستوجبونه بجنايات ارتكبوها سوى الكفر

در اواخر دفتر دوم در بيان حکایت کردن بپری به پیش طبیب از رنجوری خود

وواقفه المازرى * قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو مجمع عليه بين الحنفية و يمنع من دخول المساجد فان دخل بغير اذن مسلم استحق التعزير وان دخل باذنه لم يعزر والاولى تعظيم المساجد ومنعها منهم ﴿ انما يعمر مساجد الله ﴾ شامل للمسجد الحرام وغيره ﴿ من آمن بالله ﴾ وحده والايان بالرسول داخل في الايمان بالله لما علم من تقارنهما وعدم انفكاك احدهما عن الآخر في مثل الشهادة والاذان والاقامة ﴿ واليوم الآخر ﴾ بما فيه من البعث والحساب والجزاء ﴿ واقام الصلوة ﴾ مع الجماعة واكثر المشايخ على انها واجبة وفي الحديث (صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفا) والجماعة في التراويح افضل وكل ما شرع فيه الجماعة فالمسجد فيه افضل فتواب المصلين في البيت بالجماعة دون ثواب المصلين في المسجد بالجماعة ﴿ وآتى الزكوة ﴾ اى الصدقة المفروضة عن طيب نفس وقرن الزكاة بالصلوة في الذكر لما ان احدهما لا يقبل الا بالآخرى اى انما تستقيم عمارتها بمن جمع هذه الكمالات العلمية والعملية ﴿ ولم يخش ﴾ في امور الدين ﴿ الا الله ﴾ فعمل بموجب امره ونهيه غير آخذله في الله لومة لائم ولا خشية ظالم فيندرج فيه عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك . واما الخوف الجلبى من الامور المخوفة كالظلمة والسباع المهلكة والدواهي العظيمة فهو لا يقدر في الخشية من الله اذا الخشية من الله ارادة ناشئة من تصور عظمة الله واحاطة علمه بجميع المعلومات وكمال قدرته على مجازاة الاعمال مطلقا وهذا الخوف الجلبى لا يدخل تحت القصد والارادة ﴿ فعسى اولئك ﴾ [يس آن كروه شايد] ﴿ ان يكونوا من المهتدين ﴾ الى مباحثهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العلية وابرز اهتدائهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع اطماع الكفرة عن الوصول الى مواقف الاهتداء والانتفاع باعمالهم التي يحسبون انهم لها محسنون ولتويخهم بقطعهم بانهم مهتدون فان المؤمنين مع ما بهم من هذه الكمالات اذا كان امرهم دائرا بين لعل وعسى فبال الكفرة وهم هم واعمالهم اعمالهم

جاي كه شير مردان در معرض عتابند * روياء سيرت انرا آنجا چه تاب باشد

[وديكر منع مؤمنانست اذا غتار باعمال خویش وبران اعتماد نمودن] كما قال الحدادى كلمة عسى من الله واجبة والفائدة في ذكرها في آخر هذه الآية ليكون الانسان على حذر من فعل ما يحبط ثواب عمله [كه هر كه بعمل مغرورست از فيض ازل مهجورست]

مباش غره بعلم وعمل كه شد ابليس * بدین سبب زدر بارگاه عزت دور

* واعلم ان عمارة المساجد تم انواعا منها البناء وتجديد ما انهدم منها وفي الحديث (سبع يجرى للعبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من تعلم علما او كرى نهرا او حفر بئرا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصحفا او ترك ولدا يستغفر له بعد موته) وفي الحديث (من بنى مسجدا لله تعالى اعطاه الله بكل شبر او بكل ذراع اربعين الف الف مدينة من ذهب وفضة وياقوت ووزبرجد ولؤلؤ في الجنة في كل مدينة الف الف بيت في كل بيت الف الف سرير على كل

(تسوية)

سرير زوجة من الحور العين في كل بيت اربعون الف مائدة على كل مائدة اربعون الف قصعة في كل قصعة اربعون الف لون من طعام ويعطى الله له من القوة حتى يأتي على تلك الأزواج وعلى ذلك الطعام والشراب) ذكره الزندوستي في الروضة . فان خرب المسجد وتعطل او خربت المحلة ولا يصل في احد صار المسجد ميرانا لورثة الباني عند محمد . وقال ابو يوسف هو على حاله مسجد وان تعطل ولو ارادوا ان يجعلوا المسجد مستغلا والمستغل مسجدا لم يجز * يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطلب الدواب او مطبورة الغلة او نحوه وكذا الكتاب ونحوه من محال العلم والعبادات وقد شاهدناه في ديار الروم والبياد بالله تعالى * قال على رضي الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر . فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان في الله . واما اللاتي في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله ذكره الخطيب في الروضة * ومنها قما اي كنسها وتنظيفها * قال الحسن مهور الحور العين كنس المساجد وعمارتها وفي الحديث (نظفوا اقبنتكم ولا تشبهوا باليهود بجمع الأكباء) اي الكنسات في دورها وفي الحديث (غسل الاتا وطهارة الفنا يورتان الغنى) فاذا كان الامر في طهارة الفناء وهو فناء البيت والديكان ونحوها هكذا فما ظنك في تنظيف المسجد والكتاب ونحوها * ومنها تزيينها بالفرش * قال بعضهم اول من فرش الحصير في المساجد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت قبل ذلك مفروشة بالحصي وهو بالفارسية [سنك ريزه] اي في زمنه صلى الله عليه وسلم وذلك ان المطر جاء ذات ليلة فاصبحت الارض مبتلة فجعل الرجل يأتي بالحصياء في ثوبه فيسقطها تحته ليصلي عليها فلما قضى رسول الله الصلاة قال ما احسن هذا البساط ثم امر ان يحصب جميع المسجد فمات قبل ذلك فحصبه عمر رضي الله عنه * وفي الاحياء اكثر معروفات هذه الاعصار منكورات في عصر الصحابة اذ من عد المعروف في زماننا من فرش المساجد بالبسط الرقيقة وقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة كانوا لا يرون ان يكون بينهم وبين الارض حائل انتهى * قال الفقهاء يستحب له ان يصل على الارض بلا حائل او ما تنبت كالحصير والبوريا لانه اقرب الى التواضع وفيه خروج عن خلاف الامام مالك فان عنده يكره السجود على ما ليس من جنس الارض ولا بأس بان يصل على اللبود وسائر الفرش اذا كان المفروش رقيقا بحيث يجد الساجد تمكنه من الارض وقد روى انه عليه السلام سجد على فروة مدبوغة ولا بأس بتبييض المسجد بالحص او بالتراب الابيض - ذكر - ان الوليد بن عبد الملك انفق على عمارة مسجد دمشق في تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات - وروى - ان سليمان بن داود عليهما السلام بنى مسجد بيت المقدس وبالغ في تزيينه حتى نصب الكبريت الاحمر على رأس القبة وكان ذلك اعز ما يوجد في ذلك الوقت وكان يضي من ميل وكانت الفزالات ينزلن في ضوءه من مسافة اى عشر ميلا وكان على حاله حتى خربه بخت نصر ونقل جميع ما فيه من الذهب والفضة والجواهر والآنية الى ارض بابل وحمل مائة الف وسبعين عجلة * ومنها تعلق القناديل في المساجد واسراج المصابيح والشموع وفي الحديث (من علق

قديلا صلى عليه سبعون الف ملك حتى ينكسر ذلك القنديل) كما في الكشف وقال السن
رضى الله عنه من اسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له مادام
في ذلك المسجد ضوءه . وكان سليمان عليه السلام امر بأخذ الف وسبعمائة قنديل من
الذهب في سلاسل الفضة . ذكر ان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءت الغنمة
يوقد فيه بعض النخل فلما قدم تميم الدارى المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق
تلك القناديل بسوارى المسجد واوقدت فقال صلى الله عليه وسلم (نورت مسجدنا نور الله
عليك اما والله لو كان لي بنت لانكحتها هذا) وفي كلام بعضهم اول من جعل في المسجد
المصابيح عمر بن الخطاب ويوافق قول بعضهم والمستحب من بدع الافعال تعليق القناديل
فيها يعنى المساجد واول من فعل ذلك عمر بن الخطاب فانه لما جمع الناس على ابي بن كعب
رضى الله عنه في صلاة التراويح علق القناديل فلما رآها على كرم الله وجهه تزهى قال
نورت مسجدنا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ولعل المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخالف ما
تقدم عن تميم الدارى . وعن بعضهم قال امرنا المؤمن ان اكتب بالاشكثار من المصابيح
في المساجد فلم ادر ما اكتب لانه شئ لم اسبق اليه فارتيت في المنام اكتب فان فيه انسا
للمتهجدين ونفيا لبيوت الله تعالى عن وحشة الظلم فانتهت وكتبت بذلك * قال بعضهم لكن
زيادة الوقود كالواقع ليلة النصف من شعبان ويقال لها ليلة الوقود ينبنى ان يكون ذلك
كثيرون المساجد ونقشها وقد كرهه بعضهم والله اعلم الكل من انسان العيون في سيرته النبي
المؤمن * قال الشيخ عبد الغنى النابلسي في كشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان
البدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع تسمى سنة فبناء القباب على قبور العلماء والاولياء
والصلحاء ووضع الستور والعمائم والثياب على قبورهم امر جائز اذا كان القصد بذلك
التعظيم في اعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع
عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال ايضا للاولياء فالقصد فيها مقصد
حسن . ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائز ايضا
لا ينبنى التهي عنده * ومنها الدخول والقعود فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم
ونحو ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما ألا ادلكم على ما هو خير لكم من الجهاد قالوا
بلى قال ان تبنوا مسجدا فيتعلم فيه القرآن والفقه في الدين او الكسنة كما في الاسرار المحمدية
* ومنها صيانتها مما لم تبين له كحديث الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحديث في
المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش) ويقال حديث الدنيا في المسجد وفي مجلس
العلم وعند الميت وفي المقابر وعند الاذان وعند تلاوة القرآن يحبط ثواب عمل ثلاثين سنة
وفي الحديث (قال الله تعالى ان يبوتى في ارضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لبيد
تطهر في بيته ثم زارنى في بيتى) فحق على المزور ان يكرم زائره * قال الامام القشيري قدس
سره عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لاتأتى الا بتخريب اوطان البشرية فالعابد
يعمر المسجد بتخريب اوطان شهوته والزاهد يعمره بتخريب اوطان ملاحظته ولكل منهم

صنف مخصوص وكذلك رتبهم بالایمان مختلفة فایمان من حيث البرهان وایمان من حيث
الایان وایمان من حيث العیان وشتان ما بینهم انتهى كلامه نسأل الله الغفار ان يجعلنا من
العمار والزوار ﴿ اجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ﴾ - روى - ان المشركين قالوا
القيام على السقاية وعمارة المسجد الحرام خير ممن آمن وجاهد وكانوا يفتخرون بالحرم
ويستكثرون به من اجل انهم اهله وعماره فأنزل الله هذه الآية * قال الكاشفي [آورده اند که
بعض از اهل حرم در جاهلیت زمرة حاج را نیند زبیب با غسل و سویق میدادند و در زمان
آنحضرت رسالت بنامه صلی الله علیه و سلم آن منصب سقایت عباس تعلق داشت و متصدی عمارة
مسجد الحرام شیبة بن طلحة بود روزی این هر دو بامر تضحی علی بمقام مفاخرت در آمده
عباس بسقایت و شیبه بعمارت مباحات می نمودند و علی باسلام و جهاد مفتخر می بود حق سبحانه
و تعالی بتصدیق علی آیت فرستاد] - و روى - النعمان بن بشیر قال کنت عند منبر رسول
الله فقال رجل ما ابالی ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاج وقال آخر ما ابالی ان الاعمل عملا بعد
ان اعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد فی سبیل الله افضل مما قاتما فزجرهم عمر رضی الله
عنه وقال لا ترفعوا اصواتکم عند منبر رسول الله وهو یوم الجمعة ولكن اذا صلیتم استفتیت
رسول الله فیما اختلفتم فیہ فدخل فأنزل الله هذه الآية . والمعنی اجعلتم ایها المشركون او
المؤمنون المؤمنون للسقاية والعمارة ونحوها علی الهجرة والجهاد ونظائرهما سقاية الحاج
وعمارة المسجد الحرام فی الفضیلة وعلو الدرجة ﴿ کمن آمن بالله والیوم الآخر وجاهد فی
سبیل الله ﴾ السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبههما بالجهاد فلا بد من تقدير مضاف
فی احد الجانبین ای اجعلتم اهلها کمن آمن او اجمعتموها کایمان من آمن فان السقاية
والعمارة وان كانتا فی انفسهما من اعمال البر واخیر لکنهما بمعزل عن صلاحية ان يشبه
اهلها باهل الايمان والجهاد او يشبه نفسهما بنفس الايمان والجهاد وذلك قوله تعالی
﴿ لا یستویون عند الله ﴾ ای لا یساوی الفريق الاول والثانی من حيث اتصاف کل واحد
منهما بوصفیهما ومن ضرورته عدم التساوی بین الوصفین الاولین و بین الآخرین لان المدار
فی التفاوت بین الموصوفین ﴿ والله لا یهدی القوم الظالمین ﴾ ای الکفرة الظلمة بالشرك
ومعاداة الرسول منه کون فی الضلالة فكیف یساوون الذین هداهم الله ووقفهم للحق والصواب
﴿ الذین آمنوا ﴾ استتاف ایان مراتب فضلهم اثر بیان عدم الاستواء وضلال المشركین
وظلمهم ﴿ وهاجروا ﴾ من اوطانهم الی رسول الله ﴿ وجاهدوا فی سبیل الله ﴾ العدو فی
طاعة الله ﴿ باموالهم ﴾ [ببذل کردن مالهای خود بمجاهدان و تهیه اسباب قتال ایشان]
﴿ وانفسهم ﴾ [در باختن نفسهای خود در معارك حرب] ای هم باعتبار اتصافهم بهذه
الاصناف الجليلة ﴿ اعظم درجة عند الله ﴾ ای اعلى رتبة واکثر کرامة ممن لم يتصف بها
کائنا من كان وان حاز جمیع ماعداها من الکمالات التي من جماتها السقاية والعمارة * قال
الحدادی وانما قال اعظم وان لم یکن لا کفار درجة عند الله لانهم كانوا یعتقدون ان لهم
درجة عند الله وهذا کقوله تعالی (انحاب الجنة یومئذ خیر مستقرا و احسن مقیلا) ﴿ واولئک ﴾

المنعوتون بتلك التعوت ﴿ هم الفائزون ﴾ المختصون بالفوز العظيم او بالفوز المطلق كأن فوز من عداهم ليس بفوز من نسبة الى فوزهم واما على الثاني فهو لمن يؤثر النقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد ﴿ يبشرهم ربهم ﴾ في الدنيا على السنة الرسل ﴿ برحمة ﴾ عظيمة ﴿ منه ﴾ هي النجاة من العذاب في الآخرة ﴿ ورضوان ﴾ لا خشنودي كامل ازيشان [﴿ وجنات ﴾ اى بساتين عالية ﴿ لهم فيها ﴾ اى فى تلك الجنات ﴿ نعيم مقيم ﴾ نعم لانقاد لها ﴿ خالدين فيها ﴾ اى فى الجنات ﴿ ابداء ﴾ تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد اذ قد يراد به المكث الطويل ﴿ ان الله عنده اجر عظيم ﴾ اى ثواب كثير فى الجنة لا قدر عنده لاجور الدنيا [در كشف الاسرار فرموده كه رحمت بر اى عاصيانت و رضوان بر اى مطيعان و جنت بر اى كافة مؤمنان رحمت را تقديم كرد تا اهل عصيان رقم تا اميدى بر صفحات احوال خود نكشند كه هر چند كناه عظيم بود رحمت ازان اعظم است]

كنه ما فزون بود ز شمار * عفوت افزونتر از كناه هم

قطره ز آب رحمت تو بس است * شستن نامه سپاه هم

اعلم انه كما ان الكفار بالكفر الجلى لا يساؤون المؤمنين فى اعمالهم و طاعاتهم كذلك المشركون بالشرك الحفى لا يساؤون المخلصين فى احوالهم و مقاماتهم فالزهد و التصوف و التعرف و التعبد المشوبة بالرياء و الهوى و الاغراض لاثمة لها عند اهل الطلب لانها خدمة فاسدة كذرفاسد

دنا دارى و آخرت مى طلبى * اين ناز بخانه بدر بايد كرد

قبل لا تطمع فى المنزلة عند الله و انت تريد المنزلة عند الناس و فرقوا بين الخادم و المتخادم بان المتخادم من كانت خدمته مشوبة بهواه فلا يراعى واجب الخدمة فى طرفى الرضى و النضب لانحراف مزاج قلبه بوجود الهوى و بحب المحمدة و الثناء من الخلق و الخادم من ليس كذلك * قال السرى الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما فى الدنيا و يجمع هذه الحظوظ المالمية و الجاهية حب المنزلة عند الناس و حب المحمدة و الثناء . و جاء فى الاثر (لا يزال لاله الا الله يدفع عن العباد سخط الله ما لم يبألوا بما نقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك و قالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين) - روى - ان عبدا من بنى اسرائيل راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا لى ماء فى الخلاء اتنظف به ثم صعد أعلى موضع فى القصر فرمى بنفسه فادحى الله تعالى الى ملك الهواء ان الزم عبدى قال فلزمه و وضعه على الارض و ضما رفيقا فقيل لابليس ألا اغويته قال ليس لى سلطان على من خالف هواه و بذل نفسه لله فهذا هو الجهاد فى الله و ثمرته الخلاص من الهلاك مطلقا * قال العلماء بالله يبنى للمريد ان يكون له فى كل شى نية لله تعالى حتى فى اكله و شربه و ملبوسه فلا يلبس الا لله و لا يأكل الا لله و لا ينام الا لله و قد ورد فى الخبر (من تطيب لله جاء يوم القيامة و ريحه اطيب من المسك الاذفر و من تطيب لغير الله جاء يوم القيامة و ريحه انتن من الجيفة) فالمريد يبنى ان يتفقد جميع اقواله و افعاله و لا يسامح نفسه ان تحرك بحركة او تتكلم بكلمة الا لله تعالى . و فى الاخير من الآيات اشارة الى من جاهد النفس و بذل الوجود و الموجود جميعا فانه

(اعظم)

اعظم قرية في مقام السندية من النفوس المتمردة ومن وصل الى مقام العندية فالله يعظم اجره اى
يحمده في مقام العندية فانهم واسأل ولا تغفل عن حقيقة الحال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ سبب
تزلها انما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بالمهجرة الى المدينة كان من الناس من يتعلق به
زوجته وولده واقاربه فيقولون نشدك الله ان لا تروح وتدعنا الى غير شئ قضيع بعدك
فبرق لهم وبدع الهجرة فقال الله تعالى ايها المؤمنون ﴿ لا تأخذوا آباءكم واهوانكم ﴾ الكفرة
بمكة ﴿ اويلاء ﴾ يعنى [اين كروه بدوستى مكيد] ﴿ ان استحبوا الكفر ﴾ اى اختاروه
﴿ على الايمان ﴾ عدى استحب يعلى لتضمنه معنى اختار وحرص ﴿ ومن يتولهم منكم ﴾
[وهر كرا از شما ايشارا دوست دارديعى اين عمل ازيشان بسندد] ومن للجنس لا للتبعيض
﴿ فاولئك هم الظالمون ﴾ بوضعهم الموالاته في غير موضعها كأن ظلم غيرهم
كلاظلم عند ظلمهم * قال الامام الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد فتح مكة فكيف يمكن
حل هذه الآية على ايجاب الهجرة والحال ان الهجرة انما كانت واجبة قبل فتح مكة . والاقرب
ان تكون هذه الآية نهمولة على ايجاب التبرى من اقربائهم المشركين وترك الموالاته معهم
باتخاذهم بطانة واصدقاء بحيث يفشون اليهم اسرارهم ويؤثرون المقام بين الصهرهم على الهجرة
الى دار الاسلام ويدل عليه قوله تعالى (ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون) اى انشركون مثلهم
* قال الحدادى انما جمعا اضافين لموالاته الكفار لان الرضى بالكفر يكون كافرا * قال الكاشفى
[جوان آيت آمد متخافان از هجرت كفتندك حلا ما در ميان قبائل وعشائر خوديم
وبعمالات ونباتات اشتغال نموده اوقات ميكذرايم چون عزيمت هجرت كنيم بالضرورة
قطع بدر وفرزند بايد كرد تجارت از دست برود وماي كسي وبى مالى بمانيم آيت ديكر آمدك]
﴿ قل ﴾ يا محمد الذين تركوا الهجرة ﴿ ان كان آباؤكم وابنائكم واهوانكم وازواجكم
وعشيرتكم ﴾ اى اقربائكم من المعاشرة وهى المخالطة ﴿ واموال اقتدموها ﴾ اى
اكتسبتموها واصبتموها بمكة وانما وصفت بذلك ايمانها الى عزيمتها عندهم لحصولها بكد اليمين
﴿ وتجارة ﴾ اى امتهه اشتريتموها للتجارة والربح ﴿ تخشون كسادها ﴾ بفوات وقت رواجها
بغيبتكم عن مكة المعظمة في ايام الموسم ﴿ ومساكن ترضونها ﴾ اى منازل تعجبكم الاقامة فيها
لكمال ترائتها من الدور والبساتين ﴿ احب اليكم من الله ورسوله ﴾ اى من طاعة الله وطاعة
رسوله بالمهجرة الى المدينة ﴿ وجهاد في سبيله ﴾ اى واحب اليكم من الجهاد في طاعة الله
والمراد الحب الاختيارى المستتب لاثره الذى هو الملازمة وعدم المفارقة لالحب الجلبى الذى
لا يخلو عنه البشر فانه غير داخل تحت التكليف الدائر على الطاقة ﴿ فتربصوا ﴾ اى انتظروا
جواب للشرط ﴿ حتى يأتى الله ﴾ [تا بيارد خدای تعالى] ﴿ بامرہ ﴾ هى عقوبة عاجلة
او آجالة وهو وعيد لمن آثر حظوظ نفسه على مصلحة دينه ﴿ والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴾
الخارجين عن الطاعة في موالاته المشركين اى لا يرشدهم الى ما هو خير لهم * وفي الآية الكريمة
وعيد شديد لا يخلص منه الا اقل قليل فانك لو تبعت اخوان زماننا من الزهاد الورعين
لوجدتهم يحجرون ويحزنون بفوات احقر شئ من الامور الدنيوية ولا يباليون بفوات اجل حظ

من الحظوظ الدينية فان محصول الآيه ان من اثر هذه المشتبهات الدنيوية على طاعة الرحمن
فليستعد لتزول عقوبة آجاة او عاجلة ولينظر ان ما آثره من الحظوظ العاجلة هل يخلص من الاحوال
والدواهي النازلة اللهم عذوك وغفرانك يا ارحم الراحمين * قال الكاشفي [اي عزيز مردي بايد که
ابراهيم وار روى از کون بگرداند (فانهم عدولى الارب العالمين) مال را بذل مهمان . و فرزند را
قصدا قربان و خود را فدای آتش سوزان کند تا درو دعوى دوستى صادق باشد]
آنکس که ترا شناخت جانرا چه کند * فرزند و عيال و خانما را چه کند
ديوانه کنى هر دو جهانش بخشى * ديوانه تو هر دو جهاز را چه کند
[آورده نمايد که حضرت صلى الله عليه وسلم فرموده است که] (لا يؤمن احدكم حتى اكون
احب اليه من ماله و ولده و الناس اجمعين) * قال ابن ملك المراد به نفي كمال الايمان وبالحب الحب
الاختيارى مثالا لو امر رسول الله مؤمنا بان يقاتل الكافر حتى يكون شهيدا او امر بقتل ابويه
و اولاده الكافرين لاحب ان يختار ذلك لعلمه ان السلامة فى امثال امره عليه السلام وان لا يخبر
كمان المريض ينفر بطبعه عن الدواء ولكن يميل اليه ويفعله لظنه ان صلاحه فيه كيف و نينا
عليه السلام اعطف علينا منا و من آباءنا و اولادنا لانه عليه السلام يسعى لنا لا لغرض * قال القاضي
و من محبته عليه السلام نصرة سنته و الذب اى المنع و الدفع عن شريعته [از حضرت شيخ الاسلام
قدس سره منقولست که احمد بن يحيى دمشقى روزى پيش مادر و پدر نشسته بود قصه قربان
کردن حضرت اسماعيل از قرآن بریشان ميخواند گفتند اى احمد از پيش ما برخيز و برو که ما
ترا در کار خدا کرديم احمد برخاست و گفت الهى اکنون جز تو کسى ندارم رو بکعبه نهاد و بعد
از ان که بيست و چهار موقف ايستاده بود قصد زيارت والدين کرد چون بدمشق آمد و پدر
سرای خود رسيد حلقه در بجنبانيد مادرش آواز داد که من على الباب جواب داد که انا احمد ابنک
مادرش گفت پيش ازين ما را فرزندی بود او را در کار خدا کرديم احمد و محمود را با ما چه کار
ما هر چه داشتيم فدای تو کرده ايم * جانرا اسير بند هوای تو کرده ايم
ما کرده ايم ترک خود و هر دو کون نیز * وینها که کرده ايم برای تو کرده ايم
و هذا لما ان المهاجرين كانوا يكرهون الموت فى بلدة هاجروا منها و تركوها لله تعالى لئلا
ينقص ثواب الهجرة اذ فى العود نقض العمل الا ان يكون لضرورة دون اختيار ۞ قال فى
التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى و ان صرف استعداد محبة الله فى هذه الاشياء المذكورة
فيه فسق و هو الخروج من محبة الخالق الى محبة المخلوق و ان من آثر محبة المخلوق على محبة الخالق
فقد ابطال الاستعداد الفطرى لقبول الفيض الالهى و استوجب الحرمان و ادركه القهر
و الخذلان (فتربصوا حتى يأتى الله بأمره) اى بشهره (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين
عن حسن الاستعداد يعنى لا يهديهم الى حضرت جلاله و قبول فيض جماله بمد ابطال حسن
الاستعداد * و عن بشر بن الحارث رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال
لى يا بشر أتدرى لم رفعتك الله تعالى على اقرانك قلت لا يا رسول الله قال باتباعك لىنتى و خدمتك
الصالحين و نصحتك لاخوانك و محبتك لاصحابى و اهل بيتى هو الذى بلغك منازل الابراز

(اقول)

• اقول المحبة الخالصة باب عظيم لا يفتح الا لاهل القلب السليم وتأثيرها غريب وامرها عجيب
 نسأل الله تعالى سبحانه ان يجعلنا من الذين آثروا حب الله وحب رسوله على حب ماسواها آمين
 ﴿ لقد نصركم الله ﴾ اي بانه قد اعانكم يا اصحاب محمد على عدوكم واعلاكم عليهم مع ضعفكم
 وقلة عددكم واعددكم ﴿ في مواطن كثيرة ﴾ من الحروب وهي مواقعها ومقاماتها . جمع مواطن
 وهو كل موضع اقام به الانسان لأمر والمراد بها واقعات بدر والاحزاب وقريظة والخيبر
 والحديبية وخيبر وفتح مكة ﴿ ويوم حنين ﴾ عطف على محل في مواطن بحذف المضاف
 في احدها اي وموطن يوم حنين ليكون من عطف المكان على المكان او في ايام مواطن كثيرة
 ويوم حنين ليكون من عطف الزمان على الزمان واضيف اليوم الى حنين لوقوع الحرب يومئذ بها
 فيوم حنين هي غزوة حنين ويقال لها غزوة هوازن ويقال لها غزوة او طاس باسم الموضع الذي
 كانت به الواقعة في آخر الامر وحنين واديين مكة والطائف ﴿ اذا عجزتكم كرتكم ﴾ چون
 بشكفت آورد شمارا [اي سرتكم كثرة عددكم ووفور عددكم والاعجاب هو السرور بالتعجب
 رهو بدل من يوم حنين وكانت الواقعة في حنين بين المسلمين وهم اثنا عشر الف عشرة آلاف منهم من شهد
 فتح مكة من المهاجرين والانصار والفقان من الطلقاء وهم اهل مكة - واذ بذلك لانه
 عليه السلام اطلقهم يوم فتح مكة عنوة ولم يقيدهم بالاسار وبين هوازن وثقيف وكانوا اربعة
 آلاف سوى الجم الغفير من امداد سائر العرب - روى - انه عليه السلام فتح مكة في اواخر
 رمضان وقد بقيت منه ثلاثة ايام وقيل فتحها لثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان ومكث
 فيها الى ان دخل شوال ففدا يوم السبت السادس منه خارجا الى غزوة حنين واستعمل
 على مكة عتاب بن اسيد يسلي بهم ومعاذ بن جبل يعلمهم السنن والنبه وحنين فتحت مكة
 اطاعة عليه الصلاة والسلام قبائل العرب الا هوازن وثقيف فان اهلها كانوا طغاة مرده
 فخافوا ان يغزوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنوا انه عليه السلام يدعوهم الى الاسلام
 فقتل ذلك عليهم فحشدوا وبنوا وقالوا ان محمدا لاقى قوما لا يحسنون القتال فاجمعوا امرهم
 على ذلك فاخرجوا معهم اموالهم ونساءهم وابنائهم وراهم فحملوا النساء فوق الابل
 وراء صفوف الرجال ثم جاؤا بالابل والغنم والذرازي وراء ذلك كي يقاتل كل منهم عن اهله
 وماله ولا يفر احد بزعمهم فساروا كذلك حتى نزلوا باوطاس وقد كان عليه السلام يهت
 اليهم عينا ليتجسس عن حالهم وهو عبدالله بن ابي حذر من بني سليم فوصل اليهم فسمع
 مالك بن عوف امير هوازن يقول لاصحابه اتم اليوم اربعة آلاف رجل فاذا تقم العدو
 فاحلوا عليهم حملة رجل واحد واكسروا جفون سيوفكم فوالله لا تضربون باربعة آلاف
 سيف شيئا الا فرج فاقبل العين الى النبي عليه السلام فاخبره بما سمع من مقاتلهم فقال سلمة
 ابن سلامة الوقسي الانصاري يا رسول الله لن تغلب اليوم من قلة معناه بالفارسية [ما امروز
 از قلت لشكر مغلوب نخوام شد] فسأت رسول الله كفته وقيل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر
 رضي الله عنه وقيل قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال الامام صاحب التفسير الكبير وهو بعيد
 لانه عليه السلام كان في اكثر الاحوال متوكلا على الله منقطع القلب عن الدنيا واسبابها

* قال ابن الشيخ في حواشيه الظاهر ان القول بها لا ينافي التوكل على الله ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة فان قوله لن تغلب اليوم من قلة نفي للقلة واعجاب بالكثرة . والمعنى ان وقعت مغلوبية فلا امر آخر غير القلة فركب صلى الله عليه وسلم بغلته دلدل ولبس درع داود عليه السلام التي لبسها حين قتل جالوت ووضع الالوية والرايات مع المهاجرين والانصار فلما كان بخين وانحدروا في الوادي وذلك عند غبش الصبح يوم الثلاثاء خرج عليهم القوم وكانوا كنوانهم في شعاب الوادي ومضايقه وكانوا رماة فاقتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخلوا الذراري فاكب المسلمون فتنادى المشركون يا حماة السوء اذكروا الفضائح فتراجعوا وحملوا عليهم فادركت المسلمين كلمة الاعجاب اى لحقهم شؤم كلمة الاعجاب فانكشفوا ولم يقوموا لهم مقدار حلب شاة وذلك قوله تعالى ﴿ قلم تغن عنكم شيئا ﴾ [بس دفع نكرد از شما آن كثرت شما] * والاغناء اعطاء ما تدفع به الحاجة اى لم تعطكم تلك الكثرة مما تدفعون به حاجتكم شيئا من الاغناء ﴿ وضاعت عليكم الارض بما رحبت ﴾ اى رحبها وسعتها على ان ما مصدرية والباء بمعنى مع اى لا تجدون فيها مقرات مطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تثبتون فيها كمن لا يسمه مكانه : قال الشاعر

كان بلاد الله وهى عريضة * على الخائف المطلوب كفة حابل

اى حباله صيد ﴿ ثم وليتم ﴾ الكفار ظهوركم ﴿ مدبرين ﴾ اى منهزمين لا تلون على احد يقال ولى هاربا اى ادبر . فالادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال . روى - انه بلغ فلهم اى منهزمهم مكة وسر بذلك قوم من اهل مكة واظهروا الشجاعة حتى قال اخوصفوان ابن امية لامة الاقد ابطل الله السحر اليوم فقال له صفوان وهو يومئذ مشرك اسكت فض الله فاك اى اسقط اسنانك والله لان يربنى من الربوبية اى يملكنى ويدبر امرى رجل من قريش احب الى من ان يربنى رجل من هوازن ولما انهزموا بقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام بغلته وابن عمه ابوسفيان بن حرب بن عبدالمطلب اخذا بركابه وهو يركض البغلة نحو المشركين ويقول

انا النبي لا كذب * انا ابن عبدالمطلب

وهذا ليس بشعر لانه لم يقع عن قصد وانما قال انا ابن عبدالمطلب ولم يقل انا ابن عبد الله لان العرب كانت تنسبه صلى الله عليه وسلم الى جده عبدالمطلب لشهرته ولوت عبد الله في حياته فليس من الافتخار بالآباء الذى هو من عمل الجاهلية * وقال الخطابي انه عليه السلام انما قال انا ابن عبدالمطلب لاعلى سبيل الافتخار واكن ذكرهم عليه السلام بذلك رؤيا رآها عبدالمطلب امام حياته وكانت القصة مشهورة عندهم فعرفهم بها وذكرهم اياها وهى احدى دلائل نبوته عليه السلام * وقصة الرؤيا على ما فى عقد الدرر واللالى ان عبدالمطلب جد النبي عليه السلام بنا هوناهم في الحجر اتيه مذعورا قال العباس فبعت وانا يومئذ غلام اعقل ما يقال فانى كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد يبلغ مشارق الارض وطرف قد يبلغ مغاربها وطرف قد يبلغ عنان السماء وطرف قدجاوز الثرى فينا انا انظر حادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيخان فقلت لا احد من اهل مكة

انا نوح نبي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال انا ابراهيم خليل رب العالمين ثم انتبهت
قلوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك نبي يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت
السلسلة على كثرة اتباعه وانصاره لتداخل حلق السلسلة ورجوعها شجرة يدل على ثبات
امرء وعلو ذكره وسيهلك من لم يؤمن به كما هلك قوم نوح وستظهر به مائة ابراهيم والى هذا
وقعت اشارة النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر قال

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

كانه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا مفتخر اباها لما فيها من علم نبوته وعلو كلمته انتهى - روى - انه
عليه السلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع عشرة
مرة قال العباس كنت اكف البغاة لثلاثين سنة نحو المشركين وناهيك بهذا شهادة على
تناهى شجاعته حيث لم يخف اسمه في تلك الحال ولم يخف الكفار على نفسه وما ذلك الا
لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم فعند ذلك قال (يارب ائتني بما وعدتني) وقال للعباس
وكان صينا جهورى الصوت (صح بالناس) يروى من شدة صوته انه اغير يوما على مكة فنادى
واصباحاه فاسقطت كل حامل سمعت صوته وكان صوته يسمع من ثمانية اميال فنادى الانصار
فخذوا فخذنا ثم نادى يا اصحاب الشجرة وهم اهل بيعة الرضوان يا اصحاب سورة البقرة وهم
المذكورون في قوله (امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون) وكانوا يحفظون سورة البقرة
ويقولون من حفظ سورة البقرة وآل عمران فقد جد فينا فكروا عنقا واحدا اى جماعة
واحدة يعنى دفعة وهم يقولون ليك ليك وذلك قوله تعالى ﴿ثم انزل الله سكينته على
رسوله﴾ اى رحمة التي تسكن بسببها القلوب وتطمئن اليها اطمئنانا كليا مستتبعا للنصر
القريب واما مطلق السكينة فقد كانت حاصلة له عليه السلام قبل ذلك ايضا ﴿وعلى المؤمنين﴾
شامل لانهزمين وغيرهم فعاد المنهزمون وظفروا ﴿وازل جنودا لم تروها﴾ اى ابصاركم
كأبرى بعضكم بعضا وهم الملائكة عليهم البياض على خيول بلق وكان يراهم الكفار
دون المؤمنين فظفر النبي عليه السلام الى قتال المشركين فقال (هذا حين حمى الوطيس)
والوطيس حجارة توقد العرب تحتها النار يشوون عليها اللحم وهو فى الاصل التنور وهذه
من الكلمات التي لم تسمع الا منه صلى الله عليه وسلم . وحمى الوطيس كناية عن شدة الحرب
ثم نزل عن بقلته وقيل لم ينزل بل قال (يا عباس ناو لنى من الحصباء) او انخفضت بقلته حتى كادت
بطنها تمس الارض ثم قبض قبضة من تراب فرمى به نحو المشركين وقال (شاهت الوجوه) فلم يبق
منهم احد الا امتلأت به عيناه ثم قال عليه السلام (انهزموا ورب الكعبة) وهو اعظم من انقلاب
الصاحبة لان ابتلاعها لجبالهم وعصبيهم لم يقهر العدو ولم يشئت شمله بل زاد بعدها طغيانه
وعتوه على موسى بخلاف هذا الحصى فانه اهلك العدو وشئت شمله وكان من دعائه
عليه السلام يومئذ (اللهم لك الحمد واليك المشكى وانت المستعان) فقال له جبريل عليه السلام
لقد لقت الكلمات التي لقتها الله موسى يوم فلق البحر . واختلفوا فى عدد الملائكة يومئذ فقيل
خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا . وفى قتالهم ايضا فقيل قاتلوا وقيل
لم يقاتلوا الا يوم بدر وانما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بالقاء الخواطر الحسنة وتأيدهم

بذلك والقاء الرعب في قلوب المشركين ﴿ وعذب الذين كفروا ﴾ بالقتل والاسر والسبي
﴿ وذلك ﴾ اي ما فعل بهم مما ذكر ﴿ جزاء الكافرين ﴾ في الدنيا وما هزم الله المشركين
بوادى حنين ولوا مدبرين ونزلوا باوطاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله رجلا
من الاشعريين يقال له ابو عامر وامره على جيش الى اوطاس فسار اليهم فاقتلوا وهزم الله
المشركين وسبي المسلمون عيالهم وهرب اميرهم مالك بن عوف فآتى الطائف وتحصن بها
واخذوا اهله وماله فيمن اخذ وقتل امير المؤمنين ابو عامر ثم انه عليه السلام آتى الطائف
فحاصرهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذوالقعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم فآتى الجعرانة
وهو موضع بين مكة والطائف سمي المحل باسم امرأة وهي ريطة بنت سعد وكانت تلقب بالجعرانة
وهي المرادة في قوله تعالى ﴿ كالتى تقضت غزلهما ﴾ فاحرم منها بعمره بعد ان قام بها ثلاث عشرة ليلة
وقال اعتمر منها سبعون نيا وقسم بها غنائم حنين واوطاس وكان السبي ستة آلاف
رأس والابل اربعة وعشرين الفا والغنم اكثر من اربعين واربعة آلاف اوقية قضة وتائف
اناسا فجعل يعطى الرجل الحسين والمائة من الابل ولما قسم ما بقى خص كل رجل اربع من
الابل واربعون شاة فقال طائفة من الانصار يا للعجب ان اسياقا تقطر من دماهم وغنائمنا ترد
عليهم فبلغ ذلك النبي عليه السلام فجمعهم فقال ﴿ يا معشر الانصار ما هذا الذى بلغنى عنكم ﴾
فقالوا هو الذى بلغك وكانوا لا يكذبون فقال ﴿ لم تكونوا ضللا فهداكم الله بي وكنتم اذلة
فأعزكم الله بي وكنتم وكنتم اما ترضون ان ينقلب الناس بالشاء والابل وتقبلون برسواله الى
بيوتكم ﴾ فقالوا بلى رضينا يا رسول الله والله ما قلنا ذلك الا محبة لله ولرسوله فقال صلى الله عليه
وسلم ﴿ ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم ﴾ ﴿ ثم يتوب الله من بعد ذلك ﴾ [از پس اين جنك]
﴿ على من يشاء ﴾ ان يتوب عليه منهم لحكمة تقتضيه اي بوفقه للاسلام ﴿ والله غفور ﴾
﴿ تجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي ﴾ ﴿ رحيم ﴾ يتفضل عليهم وينبيهم - روى -
ان ناسا منهم جاؤا رسول الله وبايعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وابر الناس
وقد سبي اهلونا واولادنا واخذت اموالنا فقال عليه السلام ﴿ ان عندي ماترون ان خير القول
اصدقه اختاروا اما ذراريتكم ونساءكم واما اموالكم ﴾ قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا هو جمع
حسب وهو ما نعد من المفاخر كنوا بهذا القول عن اختيار ماسي منهم من الذراري والنسوان
على استرجاع الاموال فن ترك الذراري والنسوان في ذل الاسر واختيار استرجاع الاموال
عليها يفضي الى الطمن في احسابهم وينافى المروءة فقام النبي عليه السلام فقال ﴿ ان هؤلاء
جاؤنا مسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فن كان بيده سبي
وطابت نفسه ان يرد فشأنه ﴾ اي فيلزم شأنه ﴿ وليفعل ما طاب له ومن لا فليعطنا وليكن قرضا
علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه ﴾ قالوا رضينا وسلمنا فقال عليه السلام ﴿ انا لا ندرى لعل فيكم
من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفموا ذلك الينا ﴾ فرفعت اليه العرفاء انهم قد رضوا ثم قال صلى
الله تعالى عليه وسلم ﴿ لو قد هو اذن ما فعل مالك بن عوف ﴾ قالوا يا رسول الله هرب فلحق بحصن
الطائف مع نقيف فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ اخبروه انه ان اتانى مسلما رددت عليه اهله

وماله واعطيته مائة من الابل) فلما بلغه هذا الخبر نزل من الحصن مستخفيا خوفا ان تجبسه
تقيف اذا علموا الحال وركب فرسه وركضه حتى اتى الدهناء محلا معروفا وركب راحلته
ولحق برسول الله فادركه بالجرعانة واسلم فرد عليه اهله وماله واستعمله عليه السلام على من اسلم
من هوازن وكان مالك بن عوف بمد ذلك ممن افتتح عامة الشام ثم في القصة اشارات * منها ان
عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما اعجبوا
بكثرتهم صاروا منهزمين فلما تضرعوا في حال الانهزام الى الله تعالى قواهم حتى هزموا
عسكر الكفار وذلك يدل على ان الانسان متى اعتمد على الدنيا فاته الدين ومتى اطاع الله
ورجع الدين على الدنيا آتاه الله الدين والدنيا على احسن الوجوه. وكما ان اكثر الاسباب
الصورية وان كان مدارا للفتح الصوري لكنه في الحقيقة لا يحصل الا بمحض فضل الله. فكذا
كثرة الاعمال والطاعات وان كانت سبيل للفتح المعنوي لكنه في الحقيقة ايضا لا يحصل الا
بخصوص هداية الله تعالى فلا بد من العجز والافتقار والتضرع الى الله الغفار: قال الحافظ
تكية برتقوى ودانش در طريقت كافريست * راهرو كر صد هنز دارد توكل بايدش
* ومنها ان المؤمن لا يخرج من الايمان وان عمل الكبيرة لانهم قد ارتكبوا الكبيرة حيث هربوا
وكان عددهم اكثر من عدد المشركين فساهم الله تعالى مؤمنين في قوله (ثم انزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين) وذلك لان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن
عن الانصاف به الا بما ينافيه وبمجرد الاقدام على الكبيرة لغلبة شهوة او غيرة جاهلية او عار
او كسل او خوف خصوصا اذا اقترن به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينافيه
قال الحافظ

بيوش دامن عفوى بزلت من مست * كه آب روى شريعت بدين قد نرود

وقال السعدي

برده از روى لطف كوبردار * كه اشقيارا اميد مغفرتست

* ومنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يهزم قط في موطن من المواطن * واما ما روى عن سلمة
ابن الاكوع رضى الله عنه مررت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهزما فنهزما حال من
سلمة لامن النبي عليه السلام * قال القاضي عبدالله بن المرابط من قال ان نبي الله عليه السلام
هزم في بعض غزواته يستتاب فان تاب فيها ونعمت، والاقتل، فانه نسب اليه ما لا يليق بمنصبه
والحق به نقضا وذلك لا يجوز عليه اذ هو على بصيرة. من امره، ويقين من عصيته وقد اعطاه الله
تعالى من الشجاعة ورباطة الجاش ما لم يعط احدا من العالمين فكيف يتصور الانهزام في حقه
شاهي وملائكة سباهست * خلق تو عظيم موحق كواهست

* ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره، ويجاهد، المرء فيه نفسه وهو الثلاثون
يوما التي واعد الله فيها موسى عليه السلام وامره ان يصومها حتى يجي بعدها الى طور
المناجاة والمكالمات والمشاهدات * قال كعب الاحبار رضى الله عنه اختار الله الزمان فاحبه اليه
الاشهر الحرم وذا القعدة من الاشهر الحرم بلا خلاف وسعى ذاك القعدة لعمودهم فيه عن القتال

* وعن قتادة قال سألت انسا كم اعتمر النبي عليه السلام قال اربعا. عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صده المشركون. وعمرة من العام القابل حيث صالحهم. وعمرة الجمرانة اذ قسم غنيمة اراها حين قلت كم حج قال واحدة ومعناه بعد الهجرة الى المدينة فانه صلى الله عليه وسلم قد حج قبلها كما في عقد الدرر والآلي وكذا قال صاحب الروضة وفي السنة التاسعة حج ابوبكر رضي الله عنه بالناس. وفي العاشرة كانت حجة الوداع ولم يحج النبي عليه السلام بعد الهجرة سواها وحج قبل النبوة وبعدها حج لم يتفق على عددها واعتمر بعد الهجرة اربع عمر وفي هذه السنة مات ابراهيم ابن النبي عليه السلام. وفي الحادية عشرة فانه صلى الله عليه وسلم انتهى اللهم اختم لنا بالخير واجعل لنا في رياض انك مبوأ ومنزلا وفي حظار قدسك مستقرا ومقاما وموثلا ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس ﴾ النجس بفتح نين مصدر بمعنى النجاسة وصفوا بالمصدر مبالغة كأنهم عين النجاسة يجب الاجتناب عنهم والتبري منهم وقطع مودتهم* قال الحدادي سمي المشرك نجسا لان الشرك يجري مجرى القذر في انه يجب تجنبه كما يجب تجنب النجاسات اولانهم لا يتطهرون من الجنابة والحدث ولا يجتنبون عن النجاسة الحقيقية فهم ملابسون لها غالبا فحكم عليهم بانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة. حكمة وحقيقية في اعضائهم الظاهرة او انهم نجس بمعنى ذوى نجاسة في باطنهم حيث تجسوا بالشرك والاعتقاد الباطل. فعلى هذا يحتمل ان يكون نجس صفة مشبهة كحسن فيجوز ترك تقدير المضاف ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام ﴾ الفاء سببية اي فلا يقربوه بسبب انهم عين النجاسة فضلا عن ان يدخلوه فان نهيم عن اقتربه للمبالغة في نهيم عن دخوله* قال في التبيان اي لا يدخلوا الحرم كله وحدودنا الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق على سبعة اميال ومن طريق الجمرانة على تسعة اميال ومن طريق الطائف على تسعة اميال ومن طريق جدة على عشرة اميال انتهى ﴿ بعد عامهم هذا ﴾ وهو السنة التاسعة من الهجرة التي حج فيها ابوبكر رضي الله عنه اميرا وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة هو الظاهر الذي عليه الامام الشافعي واما على مذهب الامام الاعظم فالمراد من الآية المنع من الدخول حاجا او معتمرا فالغنى لا يحجوا ولا يعتمروا بعد هذا العام ويدل عليه قول علي رضي الله عنه حين نادى ببراءة الا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك فلا يمنع المشرك عنده من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد* قال في الاشياء في احكام الذمي ولا يمنع من دخول المسجد جنبا بخلاف المسلم ولا يتوقف دخوله على اذن مسلم عندنا ولو كان المسجد الحرام. ثم قال في احكام الحرم ولا يسكن فيه كافر وله الدخول فيه انتهى* يقول الفقير لعل الحكمة في ان الجنب المسلم يمنع من دخول المسجد دون الجنب الكافر ان ما هو عليه الكافر من الشرك او الجنب القلبي والجنابة المضوية اعظم من حدته الصوري فلا فائدة في منعه ثم اذا كان عليه نجاسة حقيقية يمنع لانا مأمورون بتطهير المساجد عن القاذورات ولذا قالوا بحرمة ادخال الصبيان والمجانين في المساجد حيث غلب تقيسهم والافكره كما في الاشياء هذا فلما منعوا من قربان المسجد الحرام. قال اناس من تجار بقرين وائل وغيرهم من المشركين بعد قراءة على هذه الآية ستملنون باهل

مكة اذا فلقم هذا ما ذائقون من الشدة ومن اين تأكلون اما والله لتقطعن سبلكم ولا تحمل اليكم
شيأ فوق ذلك في انفس اهل مكة وشق عليهم والتي الشيطان في قلوب المسلمين الحزن وقال
لهم من اين تعيشون وقد نفى المشركون وانقطعت عنكم الميرة فقال المسلمون قد كنا نصيب
من تجاراتهم فالآن تنقطع عنا الاسواق والتجارات ويذهب عنا الذي كنا نصيبه فيها فانزل الله
تعالى قوله ﴿ وان ختم عيلة ﴾ اى فقرا بسبب منعهم من الحج وانقطاع ما كانوا يجلبونه
اليكم من الارزاق والمكاسب ﴿ فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ من عطائه او من تفضله بوجه
آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليكم مدرارا اكثر من خيرهم وميرهم ووفق اهل
تبالة وجرش واسلموا وامتاروا لهم ثم قسح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس
من اقطار الارض ﴿ ان شاء ﴾ ان يغنيكم قيده بالمشيئة مع ان التقييد به اينا في ما هو المقصود
من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لفوائد الفائدة الاولى ان لا يتعلق القلب بتحقيق الموعد
بل يتعلق بكرم من وعده ويتضرع اليه في تيل جميع المهمات ودفع جميع الآفات والبلبات
* والثانية التنيه على ان الاغناء الموعد ليس يجب على الله تعالى بل هو مفضل في ذلك
لا يفضل به الا عن مشيئة وارادته * والثالثة التنيه على ان الموعد ليس بموعد بالنسبة الى
جميع الاشخاص ولا بالنسبة الى جميع الامكنة والازمان ﴿ ان الله عليم ﴾ بمصالحكم
﴿ حكيم ﴾ فيما يعطى ويمنع * قال الكاشفي [حكم كئندة است بتحقيق آمال ايشان
اكردى دربند ديكري بكشايد]

كان مدار اكر ضايم توبكذارى * كه ضايم نكذارد مسيب الاسباب
براي من در احسانا كرتو در بندى * درى دكر بكشايد مفتيح الابواب

- روى - عن الشيخ ابى يعقوب البصرى رضى الله عنه قال جعت مرة في الحرم عشرة ايام
فوجد ضعفا فحدثت نفسى ان اخرج الى الوادى لعلى اجد شيأ ليسكن به ضعفى فخرجت
فوجدت سلجمة مطروحة فاخذتها فوجدت في قلبى منها وحشة وكان قائلا يقول لى
جعت عشرة ايام فأخرها يكون حظك سلجمة مطروحة متغيرة فرميت بها فدخلت
المسجد فعمدت فاذا برجل جاء فجلس بين يدى ووضع قطرة وقال هذه لك قلت كيف
خصصتني بها فقال اعلم انا كنا في البحر منذ عشرة ايام فاشرفت السفينة على العرق فنذر
كل واحد منا ندرا ان خلصنا الله ان يتصدق بشئ ونذرت انا ان خلصنى الله ان اتصدق
بهذه على اول من يقع عليه بصرى من المجاورين وانت اول من لقيته قلت افتحها فاذا
فيها كعك سميد محصر ولوز مقشر وسكر كعاب فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت
رد الباقي الى صيانتك هدية منى اليهم وقد قبلتها ثم قلت فى نفسى رزقك يسير اليك منذ
عشرة ايام وانت تطلبه من الوادى * قال الصائب

فكر آب وداه در كنج قفس بى حاصلست * زير چرخ انديشه روزى چرا باشد مرا
وقى الآية اشارة الى ان الله تعالى قدر قلم التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال
القلب قلى تلك المدة كانت النفس وصفاتها يظفن حول كعبة القلب مستمدة من القوى

العقلية والروحانية وبهذا يظفرن بمشتهياتهن من الدنيا ونعيمها حتى صار تعبد الدنيا
دأبهن والاشراك بالله طبعهن وبذلك تكامل القلب واستوت اوصاف البشرية الحيوانية
عند ظهور الشهوة بالبلوغ ثم اجرى الله عليهم قلم التكليف ونهى القلب عن اتباع النفوس
: امره بقائلها ونهاها عن تطوافها لثلاث تجس كعبة القلب نجاسة شرك النفس والاصاف
الذميمة وما من من تطوافها بحوالى القلب خاف القلب من فوات حظوظه
من الشهوات بتبعية النفس فاغناه الله عن تلك الحظوظ بما يفتح عليه من فضل مواهبه
من الواردات الربانية والشواهد والكشوف الرحمانية وفي قوله (ان شاء) اشارة الى ان ما عند الله
لا ينال الا بمشيئة الله كذا في التأويلات النجمية : قال الحافظ

سكندرا نى بخشند آبي * بزور و زر ميسر نيست اين كار

﴿قاتلوا﴾ [بكشيدى اى مؤمنان و كارزار كنيد] ﴿الذين﴾ [با آ نانسكه] ﴿لا يؤمنون بالله﴾
كايينى فان اليهود مثنية والنصارى مثلة فإيمانهم بالله كلا ايمان ﴿ولا باليوم الآخر﴾ كما
ينبى فان اليهود ذهبوا الى نفي الاكل والشرب فى الجنة والنصارى الى اثبات المعاد الروحانى
فعلمهم باحوال الآخرة كلا علم فكذا ايمانهم المبنى عليه ليس بايمان والمؤمن الكامل هو الذى
يصف الله تعالى بما يليق به فيوحده ويترهه ويثبت المعاد الجسمانى والروحانى كليهما والنعيم
الصورى والمعنوى ايضا فان لكل من الجسم والروح حظا من النعيم يليق بحاله ويناسب لمقامه
﴿ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله﴾ اى ما ثبت تحريمه بالوحي المتلو وهو الكتاب او غير المتلو
وهو السنة وذلك مثل الدم والميتة ولحم الخنزير والحمر ونظائرهما ﴿ولا يدينون دين الحق﴾
يجوز ان يكون مصدر يدينون وان يكون مفعولاً به ويدينون بمعنى يعتقدون ويقبلون. والحق
صفة مشبهة بمعنى الثابت واطافة الدين اليه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته واصل الكلام ولا يدينون
الدين الحق وهو دين الاسلام فانه دين ثابت نسخ جميع ماسواه من الاديان * وعن قتادة ان الحق
هو الله تعالى. والمعنى ولا يدينون دين الله الذى هو الاسلام فان الدين عند الله الاسلام ﴿ومن
الذين اوتوا الكتاب﴾ من التوراة والانجيل وهو بيان للذين لا يؤمنون ﴿حتى﴾ للناية
﴿يعطوا﴾ اى قبلوا ان يعطوا فان غاية القتال ليست نفس هذا الاعطاء بل قبوله
﴿الجزية﴾ فعلة من جزى دينه اذا قضاه سمي ما يعطيه المعاهد مما تقرر عليه بمقتضى
عهده جزية لوجوب قتله عليه اولانها تجزى عن الذمى اى تقضى وتكفى عن القتل فانه
اذا قبلها يسقط عنه القتل ﴿عن يد﴾ حال من الضمير فى يعطوا اى عن يدهم بمعنى
مسلمين ايديهم غير باعثن بايدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه او عن يد مطبعة غير
ممتعة اى منقادين مطيعين فاذا احتيج فى اخذها منهم الى الجبر والاكرام لا يبقى عقد
الذمة بل يعود حكم القتل والقتال فالاعطاء عن يد كناية عن الاتقياد والطوع يقال اعطى
فلان بيده اذا استسلم وانقاد وعلاقة المجاز ان من ابى وامتنع لا يعطى بيده بخلاف المطيع
او عن غنى. ولذلك قيل لم نجب الجزية على الفقير العاجز عن الكسب او عن العام عليه فان
ابقاء مهجتهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم او عن يد قاهرة مستولية عليهم وهى

يد الآخذ فمن سبية كافي قولك يسمنون عن الأكل والشرب أي يبلغون إلى غاية السمن
وحن الهيئة بسبب الأكل والشرب ﴿ وهم صاغرون ﴾ أي اذلاء وذلك بأن يأتي بها
بنفسه ماشيا غير راكب ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس ويؤخذ بتلييه أي بجيبه ويحمر
ويقاله اد الجزية يا ذمي اوباعدوا لله وان كانوا يؤدونها * واعلم ان الكفار ثلاثة انواع * نوع
منهم يقاتلون حتى يسلموا اذ لا يقبل منهم الا الاسلام وهم مشركوا العرب والمتردون . اما
مشركوا العرب فلان النبي عليه السلام بعث منهم فظهرت المعجزات لديهم فكفرهم يكون
اغتس . واما المتردون فلانهم عدلوا عن دين الحق بعد اطلاعهم على محاسنه فيكون كفرهم
اتباع فالعقوبة على قدر الجناية وفي وضع الجزية تخفيف لهم فلم يستحقوه * ونوع آخر
يقاتلون حتى يسلموا او يمتطوا الجزية وهم اليهود والنصارى والمجوس . اما اليهود والنصارى
فهذه الآية . واما المجوس فبقوله عليه السلام (سنوابهم سنة اهل الكتاب غير ناكهي
نائلهم و آكلى ذبايحهم) * والنوع الثالث منهم الكفرة الذين ليسوا مجوسا ولا اهل كتاب
ولامن مشركى العرب كعبدة الاوثان من الترك والهند ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله
الى جواز اخذ الجزية منهم لجواز اجتماع الدينين في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب و مقدارها
على الفقير المقتدر اثنى عشر درهما في كل شهر درهم هذا اذا كان في اكثر الحول صحيحا اما
اذا كان في اكثره او نصفه مريضا فلا جزية عليه وعلى المتوسط الحال اربعة وعشرون درهما
في كل شهر درهمان وعلى الغنى ثمانية واربعون درهما في كل شهر اربعة دراهم ولا شيء على
فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فان اوزمن او مقعد او اعشى او صبي او امرأة
او راهب لا يخالط الناس وانما لم توضع عليهم الجزية لان الجزية شرعت زجرا عن الكفر وحلاله على
الاسلام فيجرى مجرى القتل فمن لا يعاقب بالقتل وهم هؤلاء لا يؤخذ بالجزية لان الجزية
خلف من القتال وهم ليسوا باهله فاذا حصل الزاجر في حق المقاتلة وهم الاصل اترجر
البيع * قال الحدادي اما طعن الملحدة كيف يجوز اقدار الكفار على كفرهم باداء الجزية
بدلا من الاسلام * فالجواب انه لا يجوز ان يكون اخذ الجزية منهم رضيا بكفرهم وانما
الجزية عقوبة لهم على اقامتهم على الكفر واذا جاز امهالهم بغير الجزية للاستدعاء الى
الايمان كان امهالهم بالجزية اولى انتهى * فعلى الولاة والمتسلمين ان لا يتعدوا ما حد الله تعالى
في كتابه فان الظلم لا يجوز مطلقا ويعود وباله على الظالم بل يسرى الى غيره ايضا وفي الحديث
(خمس بخمس اذا اكل الربا كان الخسف والزلزلة واذا جار الحكم قحط المطر واذا ظهر
الزنى كثرت الموت واذا منعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة
لهم) كذا في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومي : وفي المتنوى

جملة دانند اين اگر تونكروى * هر چه مى كاريش روزى بدروى

يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الالف الى هذا الآن وهي السنة الاولى
بعد المائة والالف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الاسود والابيض
مالهم احد قبلنا ولا يدري احد ماذا يكون غدا والامر بيد الله تعالى وذلك بسبب الظلم

در اواخر دفتر سوم در بيان یافتن طابق معشوق را و بیان آنکه جوینده یابنده بود الخ

المفرط علی اهل الاسلام واهل الذمة الساکنین فی تلك الدیار فماد الصغار والذلل من الکفار الی المسلمین الکاذبین فصاروا هم صاعرین والعیاذ بالله تعالی ولبس الخبر کالمعینة نسأل الله تعالی للحریق بأهل الحق والدخول فی الارض المقدسة * ثم ان مما حرم الله علی اهل الحق الدنیا ومحبته فان حب الدنیا رأس کل خطیئة والکفار لما قصرُوا انظارهم علی الدنیا واخذوها بدلا من الآخرة وضعت علیهم الجزية وجزية النفس الامارة معاملاتها علی خلاف طبعها لتکون صاعرة ذلیلة تحت احکام الشرع وآداب الطریقة فلا بد من جهادها وتذليلها ليعود العز والدولة الی طرف الروح : وفي المتوی

آنچه در فرعون بود اندر تو هست * لیک از درهات محبوس چه هست
آتشت را هیزم فرعون نیست * زانکه چون فرعون اورا عون نیست

* فهذه حال النفس فلا بد من قهرها الی ان تفتی عن دعواها واسناد الغزاليها وعند ذلك تكون فانية مطمئنة مستسلمة لامر الله منقادة مسخرة تحت حكمه ﴿﴾ وقالت اليهود عزير ابن الله ﴿﴾ یقرأ بالتونین علی ان عزیر مبتدأ وابن خبره ولم یحذف التونین ایذانا بان الاول مبتدأ وان ما بعده خبره ولبس بصفة [وعزیر بن شرحیا از نسل یعقوبست از سبط لاوی و بجهارده پشت بهارون بن عمران میرسد] وهو قول قدمائهم ثم انقطع حکمی الله تعالی عنهم ذلك ولا عبرة بانکار اليهود * وفي البحر وتذم طائفة او تمدح بصدور ما یناسب ذلك من بعضهم - روى - ان یحتم نصر البابی لما ظهر علی بنی اسرائیل قتل علماءهم ولم یبق فیهم احد یعرف التوراة وكان عزیر اذ ذاك صغیرا فاستصغره فلم یقتله وذهب به الی بابل مع جارة من اخذه من سبا یا بنی اسرائیل فلما نجا عزیر من بابل ارتحل علی حمار له حتی نزل بدير هرقل علی شط دجلة فطاف فی القرية فلم یرفیهما احدا وعامة شجرها حامل فاکل من الفاکهة واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاکهة فی سلة وفضل العصیر فی زق فلما رأى خراب القرية وهلاكها قال (أنی یحی هذه الله بعد موتها) قالها تعجبا لاشکاک فی البعث فالتی الله تعالی علیه النوم ونزع منه الروح وبقى مینا مائة عام وامات حماره وعصیره وتینه عنده واعمى الله تعالی عنه العیون فلم یره احد ثم انه تعالی احياء بعدما اماته مائة سنة واحی حماره ایضا فركب حماره حتی آتی محله فانكره الناس وانكر هو ایضا الناس ومنازله فتبع اهله وقومه فوجد ابنه شیخا ابن مائة سنة ومخانی عشرة سنة وبنو بنیه شیوخ فوجد من دونهم عجوزا عمیا مقعدة آتی علیها مائة وعشرون سنة كانت امه لهم وقد كان خرج عزیر عنهم هی بنت عشرين سنة فقال لهم انا عزیر كان الله اماتی مائة سنة ثم یسئی قالت العجوز ان عزیرا كان مستجاب الدعوة يدعو للمریض وصاحب البلاء بالصافية فادع الله یرد الی بصری حتی اراك فان كنت عزیرا هرقتك فدثاربه ومسح یدیه علی عینیها فصحت واخذ یدها وقال لها قومی باذن الله تعالی فاطلق رجلها فقامت صحیحة قنطرت فقالت اشهد انک عزیر وقال ابنه کان لابی شامة مثل الهلال بین کتفیه فکشف عن کتفیه فاذا هو عزیر * قال السدی والکلبی لما رجع عزیر الی قومه وقد احرق یحتم نصر التوراة

ولم يكن من الله عهد بين الخلق بكى عزيز على التوراة فاتاه ملك باناء فيه ماء فسقاه من ذلك
 للماء فثقت التوراة في صدره فقال لى اسرائيل يا قوم ان الله بعثى اليكم لاجد لىكم توراةكم
 قالوا فاملها علينا فاملها عليهم من ظهر قلبه ثم ان رجلا قال ان أبى حدثنى عن جدى
 ان التوراة جعلت فى خاية ودقت فى كرم كذا فانطلقوا معه حتى اخرجوها فعارضوها بما
 كتب لهم عزير فلم يجدوه غادر منها حرفا فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة فى قلب رجل
 الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود المتقدمون عزير ابن الله ﴿وقالت النصارى المسيح ابن الله﴾
 هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلا أب اولان يفعل ما فعله من ابراه
 الاكبر والابرمس واحياء الموتى من لم يكن الها ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما صدر عنهم من العظيمنتين
 ﴿قولهم بافواههم﴾ اى ليس فيه برهان ولا حجة وانما هو قول بالفم فقط كالمهل * قال الحدادى
 معناه انهم لا يتجاوزون فى هذا القول عن العبارة الى المعنى اذ لا برهان لهم لانهم يعترفون ان الله
 لم يخذ صاحبة فكيف يزعمون ان له ولدا ﴿يضاهون﴾ اى يضاهى ويشابه قولهم فى الكفر
 والشناعة فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا ﴿قول الذين كفروا من قبل﴾
 اى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله او اللات والعزى بنات الله
 ﴿قاتلهم الله﴾ دعاء عليهم جميعا بالاهلاك فان من قاتله الله هلك فهو من قبيل ذكر الملزوم
 وارادة اللزم لتعذر ارادة الحقيقة ويجوز ان يكون تعجبا من شناعة قولهم من قطع النظر
 عن العلاقة المصححة للانتقال من المعنى الاصلى الى المعنى المراد ﴿انى يؤفكون﴾ كيف
 يصرفون من الحق الى الباطل والحال انه لا سبيل الى اصلا والاستفهام بطريق التعجب
 ﴿اتخذوا﴾ اى اليهود ﴿اجارهم﴾ اى علماءهم جمع جبر بالكسر وهو افصح وسمى العالم
 حبرا لكثرة كتابته بالجر واتحبره المعانى او بالبيان الحسن وغلب فى علمه اليهود من اولاد هارون
 ﴿ورهبانهم﴾ اى اتخذوا النصارى علماءهم جمع راهب وهو الذى تمكنت الرهبة والحشية فى قلبه
 وظهرت آثارها فى وجهه ولسانه وهيبته وغلب فى عباد النصارى واصحاب الصوامع منهم ﴿اربابا من
 دون الله﴾ اى كالارباب فهو من باب التشبيه البليغ. والمعنى اطاعوا علماءهم وعبادهم فيما
 امرهم به طاعة العيد للارباب فحرموا ما احل الله وحلوا ما حرم الله وفى الحديث (ان محرم
 الحلال كمحلل الحرام) اى ان عقوبة محرم الحلال كمقوبة محلل الحرام وذلك كفر محض
 ومثاله ان من اعتقد ان اللبن حرام يكون كمن اعتقد ان الخمر حلال ومن اعتقد ان لحم الغنم
 حرام يكون كمن اعتقد ان لحم الخنزير حلال ﴿والمسيح ابن مريم﴾ عطف على رهبانهم
 اى اتخذوا النصارى ربا معبودا بعدما قالوا انه ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وجمع اليهود
 والنصارى فى ضمير اتخذوا لامن اللبس ﴿وما امروا﴾ اى والحال ان اولئك الكفرة
 ما امروا فى التوراة والانجيل وبادى العقل ﴿الا يعبدوا الها واحدا﴾ عظيم الشأن هو
 الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك مغل بعبادته فان جميع الكتب
 السماوية متفقة على ذلك قاطبة واما اطاعة الرسول وسائر من امر الله بطاعته فهى فى الحقيقة
 اطاعة الله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ صفة ثانية لالهها ﴿سبحانه عما يشركون﴾ ما مصدرية اى

تنزيهه عن الاشرار به في العبادة والطاعة ﴿ يريدون ﴾ اي يريد اهل الكتابين ﴿ ان يعاقبوا ﴾
 يخدموا ﴿ نور الله ﴾ اي يردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتزه عن الشركا
 والاولاد والشرائع التي من جعلتها ماخالفوه من امر الحل والحرمه ﴿ بافواهم ﴾ باقواويلهم
 الباطلة الخارجة منها من غير ان يكون لها مصداق تنطبق عليه واصل تستد اليه حسبما حكى
 عنهم ﴿ ويبنى الله الا ان يتم نوره ﴾ انما صح الاستثناء المفرغ من الموجب لكونه بمعنى النفي اي
 لا يريد الله شيأ من الاشياء الا اتمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام ﴿ ولو كره
 الكافرون ﴾ جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدره كتابها
 في موقع الحال اي لا يريد الله الا اتمام نوره ولو لم يكره الكافرون ذلك بل ولو كرهوا اي
 على كل حال مفروض وقد حذف في الاولى في الباب حذفاً مطرداً للدلالة الثانية عليها دلالة
 واضحة لان الشيء اذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند عدمه اولي

جراغي راكه ايزد بر فروزد * كسى كس بف كند سبت بسوزد

﴿ هو الذى ﴾ اي الذى لا يريد شيأ الا اتمام نوره ودينه هو الذى ﴿ ارسل رسوله ﴾
 ملتبساً ﴿ بالهدى ﴾ اي القرآن الذى هو هدى للمتقين ﴿ ودين الحق ﴾ اي الدين
 الحق وهو دين الاسلام ﴿ ليظهره ﴾ اي ليغلب الرسول ﴿ على الدين كله ﴾ اي على اهل
 الاديان كلهم فالمضاف محذوف اوليظهر الدين الحق على سائر الاديان بنسخه اياها حسبما
 تقتضيه الحكمة واللام في ليظهره لاثبات السبب الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة
 والسبب شرعاً ولام العلة عقلاً لان افعال الله تعالى ليست بمعللة بالاعراض عند الاشاعرة
 لكنها مستتعبة لغايات جليله . فنزل ترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على
 ما هو غرض له ﴿ ولو كره المشركون ﴾ ذلك الاظهار ووصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر
 للدلالة على انهم ضمو الكفر بالرسول الى الكفر بالله * قال ابن الشيخ و غلبة دين الحق
 على سائر الاديان تكون على التزايد ابداً وتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في نزول عيسى ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام
 وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه حينئذ لا يبقى احد الادخل في الاسلام والتزم اداء
 الخراج وفي الحديث (لا يزداد الامر الاشددة ولا الدنيا الا اديارا ولا الناس الا اشحاً ولا تقوم
 الساعة الا على شرار الناس ولا مهدي الا عيسى بن مريم) ومضاه لا يكون احد صاحب
 المهدي الا عيسى بن مريم فانه ينزل نصرتة وصحبته والمهدي الذى من عتره النبي عليه
 السلام امام عادل ليس بنبي ولا رسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى
 اليه والمهدي ليس بنبي موحى اليه وايضا ان عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم
 الخلافة المطلقة وكل منهما يخدم هذا الدين الذى هو خير الاديان واحبها الى الله تعالى * وعن
 بعض الروم قال كان سبب اسلامى انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت
 غزاة في الساقه فاسرت نحو عشرة نفر وحملتهم على البغال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل
 واحد منهم رجلاً موكل به فرأيت في بعض الايام رجلاً من الاسرى يصل فقلت للموكل به

في ذلك فقال لي انه في كل وقت صلاة يدفع الى دينارا فقلت وهل معه شيء قال لا ولكنه اذا فرغ من صلاته ضرب بيده الى الارض ودفع لي ذلك فلما كان الغد لبست ثوبا خلقتا وربيت فرسادونا وسرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة الظهر اومى الى ان يدفع لي دينارا حتى اتركه يصلي فاشرت اليه اني لا آخذ الا دينارين فاومى برأسه نعم فلما فرغ من صلاته رأيت قد ضرب بيده الى الارض فدفع لي منها دينارين فلما كان وقت العصر اشار كالمرة الاولى فاشرت اليه اني لا آخذ الا خمسة دنانير فاشار الى بالاجابة فلما فرغ من صلاته فعل كمنه الاول فدفع لي خمسة دنانير فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت لا آخذ الا عشرة فاجابني فلما صلي فعل كما تقدم فدفع لي عشرة فلما نزلنا واصبحنا دعوت به وسأله عن خبره وخبرته في رجوعه الى بلاد الاسلام فاختر الرجوع فاركبته بغلا ودفعته زادا وحمله بنفسه على البغل فقال اماك الله تعالى على احب الاديان اليه فوقع في قلبي من ذلك الوقت الاسلام * فعلى المؤمن المخلص ان يعظم الرسول الذي ارسله الله بهذا الدين الحق وقد عظمه الله ورفع ذكره وكتب اسمه على صفحات الكون * قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا يشبه اللوز له قشرة فاذا كسرت خرجت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها بالحمرة لا اله الا الله محمد رسول الله كتابة هندية واهل الهند يتبركون بها ويستسقون بها اذا منعوا الغيث ويتضرعون عندها فحدث بهذا الحديث ابا يعقوب الصياد فقال لي ما استعظم هذا كنت بالاية فاصطدت سمكة مكتوب على اذنها الهمي لا اله الا الله وعلى اليسرى محمد رسول الله نقذت بها الى الماء وانما قذفت بها احترامها لما عليها من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام

شهباز هواي قاب قوسين * برشد زتو آشان كونين

وفي الحديث (لا تجعلوني كقدح الراكب) اي لا تنسوني في حالة الشدة والرخاء (ولا تذكرني كصنيع الراكب مع قدحه المعلق في مؤخر رحله اذا احتاج اليه من العطش استعمله واذا لم يحتاج اليه تركه) وقيل لا تجعلوني في آخر الداء فان اللائق ان يذكر اسمه الشريف اولا وآخرا ويجعل الداء له عنوان الادعية

هر چند شد آخرين مقدم * شد بر همه نورتو مقدم

جعلنا الله واياكم من خدام عتبة بابيه والمقرين بكل وسيلة الى عالي جنابه ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار ﴾ اي علماء اليهود وهم من ولد هارون ﴿ والرهبان ﴾ وهم اصحاب الصوامع من النصارى جمع راهب وقد سبق ﴿ لياكلون اموال الناس بالباطل ﴾ يأخذونها بطريق الرشوة لتغيير الاحكام والشرائع والتخفيف والمساحة فيها ويوهمون الناس انهم حذاق مهرة في تأويل الآيه وبيان مراد الله تعالى منها * يقول الفقير وهكذا يفعل المانتون الماخنون والقضاة الجاثرون في هذا الزمان يفتون على مراد المستفتي طمعا لئلا ويقضون بمرجوح الاقوال بل على خلاف الشرح ويرون ان لهم في ذلك سندا

(روح البيان - ٢٧ - ل)

قويا قائلهم الله وإنما عبر عن الاخذ بالاكل مع ان المذموم منهم مجرد اخذها بالباطل اى بطريق الارتشاء سواء اكلوا ما اخذوه او لم يأكلوا بناء على ان الاكل معظم الغرض من الاخذ ﴿ ويصدون ﴾ اى يمنعون الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ عن دين الاسلام او يعرضون عنه بانفسهم بأكلهم الاموال بالباطل ﴿ والذين يكنزون الذهب والفضة ﴾ اى يجمعونها ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن او بوجه آخر والكنز فى كلام العرب هو الجمع وكل شئ جمع بعضه الى بعض فهو مكنوز يقال هذا جسم مكنز الاجزاء اذا كان مجتمع الاجزاء وسمى الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى وسميت فضة لانها تنفض اى تفرق ولا تبقى وحسبك بالاسمين دلالة على قائلهما وانه لابقاء لهما - يقال - لما خرج آدم عليه السلام من الجنة بكى له كل شئ فيها الاشجرة العود والذهب والفضة فقال الله تعالى لو كان فى قلوبكم رافة لبيكم من خوفى ولكن من قسا قلبه احرقته بالنار وعزتى وجلالى لا يصاغ منكم حلقة ولا دينار ولا درهم ولا سوار الا بتوقد النار وانت يا شجرة العود لا تبرحى فى النار والاحزان الى يوم القيامة . ثم المراد بالموصول ما يعم الكثير من الاحبار والرهبان وغيرهم من المسلمين الكاذبين الغير المنفقين وهو مبتدأ خبره فبشرهم ﴿ ولا ينفقونها فى سبيل الله ﴾ اى لا ينفقون منها اى يؤدون زكاتها ولا يخرجون حق الله منها فحذف من واريد اثباتها بدليل قوله تعالى فى آية اخرى (خذ من اموالهم صدقة) وقال عليه السلام (فى مائتى درهم خمسة دراهم وفى عشرين مثقالا من الذهب نصف مثقال) ولو كان الواجب اتفاق جميع المال لم يكن لهذا التقدير وجه كما فى تفسير الحدادى * وانما قيل ولا ينفقونها مع ان المذكور شيان لان المراد بهما دنائير ودراهم كثيرة وقيل الضمير يعود على الاموال او على الكنوز المدلول عليها بالفعل او على الفضة لكونها اقرب فاكتفى ببيان احدها عن بيان الآخر ليعلم بذلك كقوله تعالى (واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها) وكذا الكلام فى قوله (عليها) الآتى ﴿ فبشرهم بعذاب اليم ﴾ وضع الوعيد لهم بالعذاب موضع البشارة بالتمتع لغيرهم ﴿ يوم ﴾ منصوب بعذاب ﴿ يحمى عليها فى نار جهنم ﴾ يقال حميت النار اى اشتدت حرارتها اى يوم توقد النار الحامية اى الشديدة الحرارة على تلك الدنائير والدراهم وعليها فى موضع رفع لقياسه مقام الفاعل ﴿ فتكوى ﴾ [يس داغ كرده شود] ﴿ بها ﴾ [بدان دينارها ودرمهاى سوزان] ﴿ جباههم وجنوبهم وظهرهم ﴾ وانما تكوى هذه الاعضاء دون غيرها لان التنى اذا رأى الفقير الطالسب للزكاة كان يعبس جبهته واذا بالغ فى السؤال يعرض عنه بجنبه واذا بالغ يقوم من موضعه ويولى ظهره ولم يعطه شيأ غالبا اولان مقصود الكاثر من جميع المال لما كان طلب الوجاهة بالغى تعلق الكى باعلى وجهه وهو الجهة ولما قصد به ايضا التتم بالطعام الشهية التى تبتغى بسببها جنباه وبالملايس البهية التى يلقيها على ظهره تعلق الكى بالجنوب والظهور ايضا ﴿ هذا ما كنزتم ﴾ اى يقال لهم حين الكى فى ذلك اليوم هذا ما جمتم فى دار الدنيا ﴿ لانفسكم ﴾ اى لنفسها فكان عين مضرتها وسبب تمذيبها ﴿ فذوقوا ما كنتم

تكثر من ﴿ اي وبال كنزكم فما مصدرية والمضاف محذوف لان المعنى المصدرى ليس
بمذوق وانما يذاق وباله وعذابه وانما ذاقوه في الآخرة لانهم في الدنيا في منام الغفلة عن
الآخرة والنائم لا يذوق ألم الكى في النوم وانما يذوقه عند الانتباه والناس نيام فاذا ماتوا
اتقوا

مردمان غافلند از عقی * همه کویا بخفتگان مانند

ضرر غفلتی که می ورزند * چون بمیرند آنکھی دانند

[درامالی امام ظهیرالدین ولواجی مذکور است کہ . اگر دیگران خزینہ مال کنند تو خزائنہ

اعمال کن . و اگر دیگران کنوز اعراض فانیہ جویند تو رموز اسرار باقیہ جوی]

یکدم کان دہی بدرویشی * بہتر از کنجہای مدخرست

زانچہ داری تمنی بردار * کان دکر روزی کسی دکرست

وفي الحديث (مامن صاحب كنز لا يؤدى زكاته الا احمى عليها في نار جهنم فتجعل صفائح
فيكوى بها جنبه وجينه وظهره حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف
سنة مما تعدون ثم يرى سيئه اما الى الجنة واما الى النار ومامن صاحب ابل لا يؤدى
زكاتها الا يطح لها بقاع قرقر تستن عليه بقوائمها واخفافها) اي ترفع يديها (وتطرحها) اما
على صاحبها كلما مضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان
مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سيئه اما الى الجنة واما الى النار ومامن صاحب غنم
لا يؤدى زكاتها الا يطح لها بقاء قرقر تطأ باظلافها وتنطحه بقرونها ليس فيها جماع ولا
منكسر قرننها كلما مضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يقضى الله بين عباده في يوم كان
مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سيئه اما الى الجنة واما الى النار) * واعلم ان الزكاة شكر
لنعمة المال كما ان الصوم والصلاة والحج شكر لنعمة الاعضاء ولذا صارت صلاة الضحى
شكر النعمة ثلاثمائة وستين مفصلا في البدن وهي اي الزكاة تمليك خمسة دراهم في مائتين
للفقير المسلم لله تعالى ولرضاء فالتمليك رجاء للعوض ليس بزكاة وعائل يتيم لو اطعمه من
زكاته صح خلافا لمحمد لوجود الركن وهو التمليك وهذا اذا سلم الطعام اليه واما اذا لم
يدفع اليه فلا يجوز لعدم التمليك وهذا ايضا اذا لم يستخدمه فلو دفع شيئا من زكاته الى
خادمه الغير المملوك وجاء للعوض وهو خدمته لم يكن لله تعالى وهذا غافل عنه اكثر الناس
ولو اتفق على اقراره بنية الزكاة جاز الا اذا حكم عليه بنفقتهم قالوا الافضل في صرف الزكاة
ان يصرها الى اخوته ثم اعمامه ثم اخواله ثم ذوى الارحام ثم جيرانه ثم اهل سكنه ثم
اهل مصره * والفرق بين الزكاة وصدقة الفطر انه لا يجوز دفع الزكاة لذمي بخلاف صدقة
الفطر ولا وقت لها ولصدقة الفطر وقت محدود باثم بالتأخير عن اليوم الاول * قال الفقهاء
اقراض الزكاة عمرى وقيل فوري وعليه الفتوى فياثم بتأخيرها وترد شهادته . أي رجل
يستحب له اخفاؤها فقل الخائف من الظلمة حتى لا يعلموا كثرة ماله . أي رجل غني
ضد الامام فلا تحمل له فقير عند محمد فتحل له فقل من له دور يستغلها ولا يملك نصابا فمن

كان له دار لا تكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتها تبلغ النصاب يجب بها صدقة الفطر دون الزكاة ولو اشترى زعفرانا ليجعله على كعك التجارة لازكاة فيه ولو كان سميا وجبت والفرق ان الاول مستهلك دون اتانى والملح والحطب للطباخ والحرض والصابون للقصار والشب والقرظ للدباغ كالزعفران والعصفر والزعفران للصباغ كالسمسم كذا في الاشياء ثم المعبر بالذهب والفضة الوزن وجوبا واداء لا الذى يروج بين الناس من ضرب الامير وجاز دفع القيمة في زكاة وكفارة غير الاعتاق وعشر ونذر واذا قال الناذر على ان تصدق اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق غدا بدرهم آخر على غيره يحزبه عندنا ولا تؤخذ الزكاة من تركته بغير وصية وان اوصى اعتبرت من الثلث والمريض اذا خاف من ورثته يخرجها سرا عنهم ﴿ ان عدة الشهور ﴾ العدة مصدر بمعنى العدد أى ان عدد الشهور التى تتعلق بها الاحكام الشرعية من الحج والعمرة والصوم والزكاة والاعياد وغيرها وهى الشهور العربية القمرية التى تعتبر من الهلال الى الهلال وهى تكون مرة ثلاثين يوما ومرة تسعة وعشرين ومدة السنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلاثون يوما دون الشهور الرومية والفارسية التى تكون تارة ثلاثين يوما وتارة احدا وثلاثين ومدة السنة الشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربيع يوم وللشمس اثنا عشر برجاً تسير فى كلها فى سنة والقمر فى كل شهر وهى حمل ثور جوزاء سرطان اسد سنبلة ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت واصطحووا على ان جعلوا ابتداء السنة الشمسية من حين حلول مركز الشمس نقطة رأس الحمل الى عودها الى تلك النقطة لان الشمس اذا حلت هناك ظهر فى النبات قوة ونشو ونماء وتغير الزمان من رنائة الشتاء الى نضارة الربيع واعتدل الزمان فى كيفيتي الحر والبرد. ولما كانت السنة عند العرب عبارة عن اثني عشر شهرا من الشهور القمرية وكانت السنة القمرية اقل من السنة الشمسية بمقدار وبسبب ذلك النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل الى فصل كان الحج والصوم والفطر يقع تارة فى الصيف واخرى فى الشتاء. ولما كانت عند سائر الطوائف عبارة عن مدة تدور فيها الشمس دورة تامة كانت اعيادهم وصومهم تقع فى موسم واحد ابداً عند الله ﴿ فى حكمة وهو ظرف لقوله عدة ﴾ اثنا عشر ﴿ خبر لان ﴿ شهرا ﴾ تمييز مؤكداً كفى قولك عندي من الدنانير عشرون ديناراً ﴿ فى كتاب الله ﴿ صفة لاثنا عشر والتقدير اثنا عشر شهرا مثبتة فى كتابه وهو اللوح المحفوظ وانما قال فى كتاب الله لان كثيراً من الاشياء توصف بانها عند الله ولا يقال انها فى كتاب الله ﴿ يوم خلق السموات والارض ﴿ ظرف منصوب بما تعلق به قوله فى كتاب الله اى مثبتة فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض اى منذ خلق الاجرام اللطيفة والكثيفة وانما قال ذلك لان الله تعالى اجرى الشمس والقمر فى السموات يوم خلق الله السموات والارض فبلغ عدد الشهور اثنا عشر من غير زيادة اولها المحرم وآخرها ذوالحجة وانما خصت بانى عشر لانهم كانوا ربما جعلوها ثلاثة عشر وذلك انهم كانوا يؤخرون الحج فى كل عامين من شهر الى آخر ويجعلون الشهر الذى السأوا فيه اى اخروا ما فى تلك السنة ثلاثة عشر شهرا ويكون العام الثانى على ما كان عليه

(الاول)

الاول سوى ان الشهر الملقى في الاول لا يكون في العام الثاني وعلى هذا تمام الدورة فيستدير
حجهم في كل خمس وعشرين سنة الى الشهر الذي بدى منه ولذا خرج الحساب من ايديهم
وربما يحجون في بعض السنة في شهر ويحجون من قابل في غيره الى ان كان العام الذي حج
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصادف حجهم ذا الحجة فوقف بعرفة يوم التاسع واعلمهم
بطلان النسبي كما سيحيى وهذه الشهور قد نظمها بعضهم بقوله

جون محرم بكذرد آيد بتزد توصفر * بس ربيعين وجمادين ورجب آيدبير
بازشعبانست وماه صوم وعيد وذى القعد * بعد ازان ذى الحجة نام ماهها آيدبير

اما المحرم فسمى بذلك لانهم كانوا يحرمون القتال فيه حتى ان احدهم كان يظفر بقاتل
ايه او ابنه فلا يكلمه ولا يتعرض له . واما صفر فسمى بذلك لخلوهم من الطعام وخلو منازلهم
من الزاد ولذلك كانوا يطلبون الميرة فيه ويرحلون لذلك يقال صفر السقاء اذا لم يكن فيه شئ
والصفر الحالى من كل شئ كذا في التبيان * وقال في شرح التقويم سمي بذلك لخلوه عن التحريم
الذي كان في المحرم . واما الربيعان فسميا بذلك لان العرب كانت تربيع فيهما لكثرة الخصب
فيهما . والربيع عند العرب اثنان ربيع الشهور وربيع الازمنة . اما ربيع الشهور فهو شهران
بعد صفر اى ربيع الاول وربيع الآخر بتوين ربيع على ان الاول صفته وكذا الآخر
والاضافة غلط . واما ربيع الازمنة فهو ايضا اثنان الربيع الاول وهو الذى تأتى فيه الكعامة
واتور ويسمونه ربيع الكلاء . والربيع الثانى وهو الفصل الذى تدرك فيه الثمار فربيعا الشهور
لا يقال فيهما الاشهر ربيع الاول وشهر ربيع الآخر ليمتازا عن الربيعين في الازمنة . واما
الجماديان فسميا بذلك لان الماء كان يجمد فيهما لشدة البرد فيهما كذا في التبيان * وقال في شرح
التقويم جمادى الاولى بضم الجيم وفتح الدال فعلى من الجمد بضم الجيم والميم وسكون الميم
لغة فيه وهو المكان الصلب المرتفع الحشن وانما سمي بذلك لان الزمان في اول وضع هذا الاسم
كان حارا والامكنة في الصلابة والارتفاع والحشونة من تأثير الحرارة وجمادى الآخرة تالية
لشهر المتقدم في المنى المذكور * قال ابن الكمال جمادى الاولى والآخرة فعلى كجبارى
والدال مهملة والعوام يستعملونها بالمعجمة المكسورة ويصفونها بالاول فيكون فيها ثلاث
تحريفات قلب المهملة معجمة والفتحة كسرة والتأنيث تذكيرا . وكذا جمادى الآخرة يقولون
جمادى الآخرة بلاتاء والصحيح الآخرة بالفاء او الاخرى وهما معرفتان من اسماء الشهور فاذا خال
اللام في وصفها صحيح . وكذا ربيع الاول وربيع الآخر في الشهور واما ربيع الازمنة فالربيع
الاول باللام انتهى . واما رجب فسمى بذلك لان العرب في الجاهلية كانوا يعظمونه ويتراكون
فيه القتال والحاربة يقال رجبته بالكسر اى عظمته والترجيب التعظيم وكانوا يسمونه رجب
مضر وهو اسم قبيلة لكونه اشد تعظيما له من بقية العرب ولذلك قال عليه السلام فيه (رجب
مضر الذى بين جمادى وشعبان) وانما وصف رجب بقوله الذى للتأكيد اوليان ان رجب
الحرام هو الذى بينهما الاما كانوا يسمونه رجب على حساب النسبي اويسمون رجب وشعبان
رجين فيغلبون رجب عليه وربما يقال شعبانان تغلياله على رجب . واما شعبان فسمى بذلك

لالهم كانوا يتفرقون ويتشعبون من التشعب وهو التفريق . واما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الذي كان يكون فيه حتى ترمض الفصال كما قيل للشهر الذي يحج فيه ذوالحجة * قال في شرح التقيوم الرمض شدة وقع الشمس على الرمل وغيره وسبب تسمية هذا الشهر بهذا الاسم ان العرب كانت تسمى الشهور بلوازم الازمنة التي كانت الشهور واقعة فيها وكانت اللوازم وقت التسمية ههنا رمض الحر اي شدته انتهى . وقيل سمي رمضان لانه ترمض فيه الذنوب رمضا اي تغفر . وكان مجاهد يكره ان يقول رمضان ويقول لعله اسم من اسماء الله فالوجه ان يقال شهر رمضان لما روى (لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى) على ما في التيسير * قال في التلويح العلم هو شهر رمضان بالاضافة ورمضان محمول على الحذف للتخفيف ذكره في الكشاف وذلك لانه لو كان رمضان علما لكان شهر رمضان بمنزلة انسان زيد ولا يخفى قبجه ولهذا كثر في كلام العرب شهر رمضان ولم يسمع شهر رجب وشهر شعبان على الاضافة انتهى * قال المولى حسن جلبي قد يمتع القبح بان الاضافة اليبانية شائعة عرفا فلا مجال لاستباحها بعد ان تكون مطردة انتهى . واما شوال فسمى بذلك لانه يشول الذنوب اي يرفعها ويذهبها لانه من شال يشول اذ ارفع الشيء ومن ذلك قولهم شالت الناقة بذنبها اي رفعته اذ اطلبت الضراب كذا في التبيان * وقال في شرح التقيوم هو من الشول وهو الخفة من الحرارة في العمل والخدمة وانما سمي بذلك لخروج الانسان فيه عن مخالفة النفس الامارة وقع شهواتها اللذين كانا في الانسان في رمضان باطلاق طوع المستلذات والمشتهيات فعند خروجه عن ذلك كان يجد خفة في نفسه ويستريح . واما ذوالقعدة فسمى بذلك لانهم كانوا يقعدون فيه لكثرة الحصب فيه او يقعدون عن القتال * قال في شرح التقيوم انما سمي هذا الشهر بهذا الاسم لانه زمان يحصل فيه قعود مكة . والقعدة بفتح القاف وسكون العين المهملة * قال ابن ملك قولهم ذوالقعدة وذوالحجة يجوز فيهما فتح القاف والحاء وكسرهما لكن المشهور في القعدة الفتح وفي الحجة الكسر . واما ذوالحجة فسمى بذلك لانهم كانوا يحجون فيه * وقال في كتاب عقد الدرر واللالى في فضائل الايام والشهور والليلي تكلم بعض اهل العلم على معاني اسماء الشهور فقال كانت العرب اذ اراوا السادات تركوا العادات وحرموا الغارات قالوا المحرم . واذ امرضت ابدانهم وضعفت اركانهم واصفرت الوانهم قالوا صفر . واذ ائبنت الرياحين واخضرت البساتين قالوا ربيعين . واذ اقلت الثمار وبرد الهواء وانجمد الماء قالوا جاديين . واذ ماجت البحار وجرت الانهار ورجبت الاشجار قالوا رجب . واذ انتشبت القبائل وانقطعت الوسائل قالوا شعبان . واذ احرا الفضاء ورمضت الرمضاء قالوا رمضان . واذ ارتفع التراب وكثر الذباب وشالت الابل الاذنان قالوا شوال . واذ اراوا التجار قعدوا من الاسفار والممالك والاحرار قالوا ذوالقعدة . واذ اقصدوا الحج من كل فج ووج وكثر العج والتج قالوا ذوالحجة انتهى منها * اي من تلك الشهور الاثني عشر * اربعة حرم * واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم . والمحرم بضمين جمع الحرام اي اربعة اشهر حرم

يحرم فيها القتال جعلت انفس الاشهر حرما لكونها ازمة لحرمة ما حل فيها من القتال وهو من قيل اسناد الحكم الى ظرفه اسنادا مجازيا واجزاء الزمان وان كانت متشابهة في الحقيقة الا انه تعالى له ان يميز بعض الامور المتشابهة بمزيد حرمة لم يجعلها في البعض الآخر. كما يميز يوم الجمعة. ويوم عرفة بحرمة لم يجعلها في سائر الايام حيث خصهما بعبادة مخصوصة تميزا بها عن سائر الايام. وكذا يميز شهر رمضان عن سائر الشهور بمزيد حرمة لم يجعلها لسائر الشهور. ويميز بعض ساعات الليل والنهار بان جعلها اوقانا لوجوب الصلاة فيها. وكما يميز الاماكن والبلدان وفضلها على سائرها كالبلد الحرام والمسجد الحرام فخص الله تعالى بعض الاوقات وبعض الاماكن بمزيد التعظيم والاحترام فلا يبعد في تخصيص بعض الاشهر بمزيد الحرمة بان جعل انتهاك المحارم فيها اشد واعظم من انتهاكها في سائر الاشهر ويضاعف فيها السيئات بشكثير عقوباتها ويضاعف فيها الحسنات بشكثير ثواباتها * وفي اسئلة الحكم فضل الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى ادراكها واحترامها وتتشوق الارواح الى احيائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق في فضائلها. واما تضاعف الحسنات في بعضها فمن المواهب اللدنية والاختصاصات الربانية * وفي الاسرار المحمدية ان الله تعالى اذا احب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلات بفواضل الاعمال الصالحات واذا مقته والى بالله شتت همه واستعمله بسبي الاعمال واوجع في عقوبته واشد لمقته بحرمان بركة الوقت وانتهاك حرمة فليذل المرید كل وسعه حتى لا يغفل عنها اى عن الاوقات الفاضلة فانها موسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل عن فضائل الاوقات لم تتحج دع التكاسل نعم قد جرى مثل [كه زاد راهروان جستىست وچالاكى] * واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن. ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن. ثم رجب لانه فرد اشهر الحرم. ثم شعبان لانه شهر حبيب الرحمن مقسم الاعمال والاحال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان ففيه فضل الجوارين العظمين ليس لغيره. ثم ذوالحجة لانه موطن الحج والعشرا التي تعادل كل ليلة منها ليلة القدر. ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة واحدا لاشهر الحرم ثم الاقرب الى افضل الاشهر من وجوه ﴿ ذلك ﴾ اى تحريم الاشهر الاربعة المعينة هو ﴿ الدين القيم ﴾ المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما حتى احدثت النسب فغيروا ﴿ فلا تظلموا فيهن انفسكم ﴾ بهتك حرمتهم وارتكاب ما حرم فيهن * قال في التبيان قال في الاثني عشر منها فوحد الضمير لانه للكثرة. وقال في الاربعة فيهن فجمع الضمير لانه للقلة وسببه ان الضمير في القلة للمؤنث يرجع بالهاء والتون وفي الكثرة يرجع بالهاء والالف للفرق بين القلة والكثرة والجمهور على ان حرمة القتال فيهن منسوخة واولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها في الحرم وخلال الاحرام يعنى ان هذه الاشهر الاربعة خصت بالتهى عن ظلم النفس فيها مع ان الظلم حرام في كل وقت لبيان ان الظلم فيها اغلظ كانه قيل فلا تظلموا فيهن خصوصا انفسكم ﴿ وقاتلوا المشركين كافة ﴾ مصدر كف فان

مصدر الثلاثي قديجي على فاعلة نحو عافية ومعناه معنى كل وجميع وهو منصوب على الحال اما من الفاعل وهو الواو فالمعنى قاتلوا جميعا المشركين اى مجتمعين على قتالهم متعاونين متناصرين ومن اتعاون الدعاء بالنصرة اذ هو سلاح معنوي كما ان السيف سلاح صوري فمن تأخر ودعا فقلبه مجتمع بمن اقدم وغزا اذا تفرق الصوري لا يقدح في الاجتماع المعنوي : كما قال الحافظ

درداه عشق مرحلة قرب وبعديست * مى يذمت عيان ودعا مى فرستمت

﴿ كما يقاتلونكم كافة ﴾ كذلك اى مجتمعين واما من المفعول فالمعنى قاتلوا المشركين جميعا اى بكليتهم ولا تتركوا القتال مع بعضهم كما انهم يستحلون قتال جميعكم واما منهما معها نحو ضرب زيد عمرا قائمين فان المصدر عام للتثنية والجمع فجميع المؤمنين يقاتل جميع الكافرين ويجوز ان يكون منصوبا على الظرف اى فى الحل والحرم وفى جميع الازمان فى الاشهر الحرم وفى غيرها والى الابد فان الجهاد مستمر الى آخر الزمان ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ اى معكم بالنصر والامداد فيما تباشرون من القتال وانما وضع المظهر موضعه مدحا لهم بالتقوى وحثا للقاصرين عليه وايدانا بانه المدار فى التصركذا فى الارشاد * وقال القاضى هى بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم فان السلاح والدعاء لا ينفذان الا بالتقوى على مراتبها فكلمة التقوى هى كلمة الشهادة وبها بقى المؤمن نفسه وماله وعياله من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى ثم انها اذا قارنت بشرائطها الظاهرة والباطنة يحصل تقوى القلب وهو التخلي عن الاوصاف الذميمة ثم يحصل تقوى السر وهو التخلي عما سوى الله فمن كان لله كان الله له بالنصرة والامداد * واعلم ان السيف سيفان سيف ظاهر وهو سيف الجهاد الصورى وسيف باطن وهو سيف الجهاد المعنوى فبالاول تنقطع عروق الكفرة الظاهرة الباغية والثانى عروق التقوى الباطنة الطاغية والاول بيد مظهر الاسم الظاهر وهو السلطان وجنوده والثانى بيد مظهر الاسم الباطن وهو القطب وجنوده فنسأل الله تعالى ان ينصر سلطاننا بالاسم المد والناصر والمعين ويخذل اعدائنا بالاسم المنتقم والقهار وذى الجلال : وقد قال السعدى

دعاى ضعيفان اميدوار * زبازوى مردى به آيد بكار

ففى الآيه حث على المجاهدة مع الاعداء وفى الحديث (القتل فى سبيل الله مصمصة) اى مطهرة غاسلة من الذنوب يقال مصمص الاناء اذا جعل فيه الماء وحركه ومضمضة كذلك عن الاصمعي كذا فى تاج المصادر وفى الحديث (ان ابواب الجنة تحت ظللال السيوف) يبنى كون المجاهد فى القتال بحيث يعلوه سيوف الاعداء سبب للجنة حتى كان ابوابها حاضرة معه او المراد بالسيوف سيوف المجاهد هذا كناية عن الدنو من العدو فى الضراب لانه اذا دنا منه كان تحت ظل سيفه حين رفعه ليضربه وانما ذكر السيوف لانها اكثر سلاح العرب ومن التقوى الاحتراز عن الرياء والسمة فى حضور معارك الحروب ومحافل الدعاء : قال خسر والدهلوى

غازى رسمى كه بغارت رود * هست چو حاجى كه تجارت رود

آنكه غزا خوانى وجوى رضا * كر غرضى هست نباشد غزا

روى بغزا دل غرض آوده واى * جهد خود است اين نه جهاد خداى

(والاشارة)

والاشارة (ان عدة الشهور) اي تمديد عدة الشهور (عند الله) في الازل (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) في علم الله (يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم) يعني اقتضت الحكمة الالهية الازلية ان يكون من الشهور يوم خلق السموات والارض اربعة اشهر حرم اي يعظم انتهاك المحارم فيها باشد بما يعظم في غيرها بل هي اشهر الطاعات والعبادات محرمة فيها الشواغل الدنيوية والحفظ النفسانية على الطلاب. وفيه اشارة الى ان ايام الطالب واوقات عمره ينبغي ان تصرف جلتها في الطلب فان لم يتيسر له ذلك فثلثها والا فنصفها وان لم يكن فحرم صرف ثلثها في غير الطلب ولا يفلح من نقص من صرف الثلث شيئا في الطلب اذ لا بد له من صرف بعض عمره في تهيئ معاشه ومعاش اهله وعياله ومن استغنى عن هذا المانع فحرم عليه صرف لحظة من عمره في غير الطلب وتوابعه كما قال (ذلك الدين القيم) اي المستقيم يعني من صرف شيئا من عمره في شيء غير طلب الحق ما استقام ديبه بل فيه اعوجاج بقدر ذلك فافهم جدا ثم قال (فلا تظلموا فيهن انفسكم) اي في ثلث العمر لان الاربعة هي ثلث الاثني عشر يعني ان صرفتم شيئا من ثلث اعماركم المحرم في شيء من المصالح الدنيوية فقد ظلمتم انفسكم باستيلائها على القلوب والارواح عند غلبات صفاتها لانه مهما يكن صرف اكثر العمر في الدنيا ومصالحها واستيفاء الحفظ النفسانية تكون النفس غالبة على القلب والروح فتخالفهما وتنازعهما بجميع صفاتها الذميمة وتميل الى الدنيا وشهواتها وتعبد هواها فتكون مشركة بالله فلماذا قال ﴿ وقاتلوا المشركين كافة ﴾ اي قلوبكم وصفاتها وارواحكم وصفاتها ﴿ كما يقاتلونكم كافة ﴾ اي النفوس وصفاتها جميعا ومقاتلة النفوس بمخالفتها وردعها عن هواها وكسر صفاتها ومنعها عن شهواتها وشغلها بالطاعات والعبادات واستعمالها في المعاملات الروحية والقلبية وجلتها التزكية عن الاوصاف الذميمة والتحلية بالاخلاق الحميدة ثم قال ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ وهم القلوب والارواح المتقية عن الشرك يعني عن الالذات لغير الله ولو لم يكن الله معهم بالنصر والتوفيق لما اتقوا وانما اتقوا بالله عماسوا كذا في التأويلات النجمية ﴿ انما النسي ﴾ مصدر نساء اي اخره كمن مسسا كانت العرب اذا جاء شهر حرام وهم محاربون اخلوه وحرموا مكانه شهر آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد * قال الكاشفي [آورده اند كه طباغ اهل جاهليت بقتل وغازت مستأنس شده بود ودر ماههاي حرام قتال نميكردند وچون سه ماه متصل حرام بود بقتك آمده گفتند ماسه ماه بي در بي بي تاراج وغازت تحمل نداريم پس قلمش كناني صورتي برانكيخت ودر موسم ندا كردوايستاده شد وخطبه خواند كه يامعشر العرب خدای شما را درين محرم حلال كرد تا بيد و حرمت اورا تاخير كرد بماء صفر مردمان قول اورا قبول نمودند باز سال ديكر منادي فرمود كه خدای تعالی درين سال محرم را حرام ساخت و صفر را حلال كرد و نگاه بودی كه در آيناي محاربات ايشان حرام نوشتی حرمت اورا تاخير كردندی بما هي بعد از او اورا حلال داشتندی و در هر سالی چهار ماه را حرام ميدانستد اما اختصاص اشهر حرم را فرو گذاشته مجرد عددرا اختيار كردندی و اعتبار داشتندی و اين عمل را نسي می گفتند حق سبحانه و تعالی فرمود [انما النسي] اي انما تاخير حرمة شهر الى شهر آخر ﴿ زيادة ﴾ [افزينست]

﴿ في الكفر ﴾ لانه تحليل ما حرمه الله وتحريم ما حله فهو كفر آخر مضموم الى كفرهم
 وبدعة زائدة على بدع سائر الكفار ﴿ يضل ﴾ على بناء المفعول من اضل ﴿ به ﴾ [بدين عمل]
 وهو النسبي ﴿ الذين كفروا ﴾ والمضل هو الله تعالى اى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم
 لمبادئه واسبابه او الرؤساء فالموصول عبارة عن الاتباع اى الاتباع يضلون به باضلال الرؤساء
 او الشيطان فانه مظهر الاسم المفضل * يقول الفقير سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله
 بالسلامة ان الشيطان والنفس والضلال امر واحد في الحقيقة لكن الاول بحسب الشريعة
 والثانى بحسب الطريقة والثالث بحسب الحقيقة فلكل مقام تعبير لايناسب تعبير المقام الآخر
 ﴿ يحلون ﴾ اى الشهر المؤخر فالضمير الى النسبي المدلول عليه بالنسبي ﴿ عاما ﴾ من الاعوم ويحرمون
 مكانه شهرا آخر مما ليس بحرام ﴿ ويحرمونه ﴾ اى يحافظون على حرمة كما كانت والتعير
 عن ذلك بالتحريم باعتبار احلالهم له في العام الماضى ﴿ عاما ﴾ آخر اذا لم يتعلق بتغييره
 غرض من اغراضهم ﴿ ليواطئوا ﴾ المواطأة عبارة عن الموافقة والاجتماع على حكم اى
 ليوافقوا * قال الكاشفى [تاموافق سازند وتام كند] ﴿ عدة ما حرم الله ﴾ اى عدد ما حرمه
 من الاشهر الاربعة فانهم كانوا يقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمت اربعة اشهر ﴿ فيحلوا ﴾
 ما حرم الله ﴿ اى يتوصلوا بهذه الخيلة الى احلال الشهر الذى حرمه الله بخصوصه من الاشهر
 المعينة فهم وان راعوا احد الواجبين وهو نفس العدد الا انهم تركوا الواجب الآخر
 وهو رعاية حكم خصوص الشهر ﴿ زين لهم سوء اعمالهم ﴾ اى جعل اعمالهم مشتتة
 للطبع محبوبة للنفس والمزين هو الله تعالى فى الحقيقة او الشيطان او النفس على تفاوت المراتب
 ﴿ والله لا يهدى القوم الكافرين ﴾ هداية موصلة الى المطلوب البتة وانما يهديهم الى ما يوصل
 اليه عند سلوكه وهم قد اعرضوا عنه بسوء اختيارهم فتاهوا فى تيه الضلال [در يبايع
 آورده كه جاهلان عرب در سالى چهار ماه حرام ميداشتند وخلق را از دست و زبان خود
 اين ميساختند مؤمنان مؤدب بدان سزاوارترند كه در همه ماهها مسلمانانرا از ضرر خود سالم
 دارند وايدوا آزار خلق بزبان و دست فرو گذارند كه مجازات اضرار همان اضرار است
 ومكافات آزار آزار]

آزار دل خلق مجو بي سبى * تابر نكشند ياربي نيمشبي

برمال و جمال خويشتن تكيه مكن * كانرا بشي برند واين را به تبي

يقول الفقير سامحه الله القدير بلغت مسامحات الناس فى هذا الزمان الى حيث تساوت عندهم
 الاشهر الحرم وغيرها امارى اليهم فى شهر رمضان الذى جعله الله شهر هذه الامة المرحومة
 وفضله على سائر الشهور كيف لا يباليون من ارتكاب المحرمات فيه وامسكوا عنها فى النهار
 بسبب نوم او غيره من الموانع البشرية واكبوا عليها فى الليالى فوا أسفا على غربة هذا الدين
 وزوال انوار اليقين ومن الله التوفيق الى الاعمال المرضية خصوصا فى الاوقات الفاضلة
 نهارا او ليلا ثم ان النسبي المذكور وقعت اليه الاشارة فى قوله عليه السلام (لاعدوى ولا هامة
 ولا صفر) اما العدوى فهو اسم من الاعداء كالدعوى من الاعداء وهو مجاوزة العلة من صاحبها

(ال)

الى غيره وكانت العرب في الجاهلية تعتقد ان الامراض تعدى بطبعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك . فالمنى ليس نقي سراية العلة فان السراية والتعدية واقعة بل اضافتها الى العلة من غير ان يكون ذلك بفعل الله تعالى ويدل عليه قوله عليه السلام (لا يورد ممرض على مصحح) والممرض صاحب الابل المريضة والمصحح صاحب الابل الصحيحة والمراد النهى عن ايراد الابل المريضة على الصحيحة وهو من باب اجتناب الاسباب التي هي سبب البلاء اذا كان في عافية منه فكما انه مأمور ان لا يلقى نفسه في الماء او في النار او يدخل تحت ما شرف على الانهدام ونحوه مما جرت العادة بانه يهلك او يؤذي فكذلك مأمور بالاجتناب عن مقاربة المريض كالحجوزم والتقدم على بلد الطاعون فان هذه كلها اسباب المرض والتلف والله تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها ففي الامر بالاجتناب صيانة للمؤمن الضعيف يقينه لئلا يعتقد التأسير من الاسباب اى عند وقوع البلاء او يعتقد ان السراية كانت بالطبع لا بقضاء الله تعالى وقدره واما اذا قوى التوكل على الله والايان بقضائه وقدره فتجوز مباشرة بعض هذه الاسباب كما ورد ان النبي عليه السلام اكل مع مجذوم وقال (بسم الله ثقة بالله توكلت على الله) وبظيره ما روى عن خالد بن الوليد وعمر رضي الله عنهما من شرب السم وانما لم يؤثر فيهما لانهما انما شرباه في مقام الحقيقة لا يبشر بهما وانما اثر في النبي عليه السلام بعد نزله الى حالة بشرية وذلك ان ارشاده عليه السلام كان في عالم النزول غير ان نزله كان من مرتبة الروح وهي اعدل المراتب ولم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنا عشرة سنة فلما احتضر تنزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجرى على البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة اثر فيه فليفهم هذا المقام فانه من مزالي الاقدام . واما قوله (ولا هامة) بالتخفيف فيه تأويلان . احدهما ان العرب كانت تتشاءم بالهامة وهي الطير المعروف من طير الليل وقيل هي البومة كانت اذا سقطت على دار احدهم قالوا نعت اليه نفسه او بعض اهله هذا تفسير مالك بن انس . والثاني ان العرب كانت تعتقد ان روح القتيل الذي لم يؤخذ بشاره تصير هامة فتنشر جناحيها عند قبره وتصيح اسقوني اسقوني من دم قاتلي فاذا اخذ بشاره طارت وقيل كانوا يزعمون ان عظام الميت اذا بليت تصير هامة ويسبونها الصدى بالفارسية [كوف] وتخرج من القبر وتتردد وتأتى الميت باخبار اهله وهذا تفسير اكثر العلماء وهو المشهور ويجوز ان يكون المراد النوعين وانه عليه السلام نهى عنهما جميعا . وفي فتاوى قاضي خان اذا ضاحت الهامة فقال احد يموت رجل قال بعضهم يكون ذلك كفرا وكذا لورجع فقال ارجع لصباح المعقوق كفر عند بعضهم . واما قوله (ولا صفر) فيه تأويلان ايضا . الاول ان الجاهلية كانت تعتقد ان في الجوف حية يقال لها الصفر تعض كبد الانسان عضا اذا جاع . والثاني ان المراد تأخيرهم تحريم المحرم الى صفر وهو النسي الذي كانوا يفعلونه ويجوز ان يكون المراد هذا والاول جميعا وان الصفرين جميعا باطلاق لاصل لهما وقيل كانوا يتشاءمون بصفر قفاه النبي عليه السلام بقوله ولا صفر يحكى ان بعض الاعراب اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في المحرم كنت جدرا ان احرم وان رحلت في صفر خشيت على يدي ان تصفر فاخر السفر الى شهر ربيع

الاول فلما سافر مرض ولم يحظ بطائل فقال ظننته من ربيع الرياض فاذا هو من ربيع الامراض . وكانت وقعة صفين بين علي ومعاوية غرة صفر سنة سبع و ثلاثين قيل لذلك احترز عن صفر * قال في روضة الاخبار ذهب الجمهور الى ان القعود في صفر اولي من الحركة * عن النبي عليه السلام (من بشرني بخروج صفر ابشره بالجنة) انتهى * يقول الفقير هذا الحديث لا يدل على مدعاه وهو اولوية القعود في صفر فان النبي عليه السلام انما قال كذلك شغفا بشهر ولادته ووفاته وجبا لدخوله فان الأنبياء والاولياء يستبشرون بالموت لكونه تحفة لهم وينتظرون زمانه اذ ليس انتقاليهم الا الى جوار الله تعالى وفي الحديث (لا تسافروا في محاق الشهر ولا اذا كان القمر في المقرب) وكان على يكره الزواج والسفر اذا نزل القمر في المقرب وهو اسناد صحيح * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدم ان نحوسة الايام قد ارتفعت عن المؤمنين بشرف نبينا عليه السلام واما ما نقل عن علي من انه عد سبعة ايام في كل شهر نحسا فعلى تقدير صحة النقل محمول على نحوسة النفس والطبيعة فليست السعادة والشقاوة الا لسعادتهما وشقاوتهما فاذا تخلصتا من الشقاوة لم يبق نحوسة انتهى * قال في عقد الدرر والالآلى وكثير من الجهال يتشاءم من صفر وربما ينهى عن السفر والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهى عنها وكذا التشاؤم بيوم من الايام كيوم الاربعاء وايام المعجزة في آخر الشتاء وكذا تشاؤم اهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة . وقد قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة من السنين فمات فيه كثير من العرائس فتشاءم بذلك اهل الجاهلية وقد ورد الشرع بابطاله قالت عائشة رضی الله عنها تزوجني رسول الله في شوال وبني بي في شوال فأني نسائه كان احظي عنده منى فتخصيص الشؤم بزمان دون زمان كصفر او غيره غير صحيح وانما الزمان كله خلق الله تعالى وفيه تقع اعمال بني آدم فكل زمان اشتغل فيه المؤمن بطاعة الله فهو زمان مبارك عليه وكل زمان اشتغل فيه بمعصية الله فهو مشؤم عليه فالشؤم في الحقيقة هو المعصية كما قال ابن مسعود رضی الله عنه ان كان الشؤم في شئ ففيا بين اللحين يعني اللسان وفي الحديث (الشؤم في ثلاث في المرأة والدار والفرس) وتفسيره ان شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم الدار جار السوء فان المرء يتأذى به كما جاء في الحديث (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجار السوء كما يتأذى الحى بجار السوء) وشؤم الفرس اذا لم يغز عليه في سبيل الله فان الحيل ثلاثة فرس للرحمن وفرس للانسان وفرس للشيطان فاما الذي للرحمن فما اتخذ في سبيل الله وقوتل عليه اعداؤه واما الذي للانسان فهو الذي يرتبها يلبسها بطنها فهو ستر من الفقر واما الذي للشيطان فهو ماروهن عليه وقوم ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ شروع في بيان غزوة تبوك وهي ارض بين الشام والمدينة ويقال لها غزوة العسرة ويقال لها الفاضحة لانها اظهرت حال كثير من المنافقين - وروى - انه عينه السلام لما فتح مكة وغزا هوازن وثقيفا بمخين واوطاس وحاصر الطائف وفتحها واتى الجعرانة واحرم بها للعمرة واعتمر ثم اتى المدينة فامر بالخروج الى غزوة الروم قبل الشام وذلك في شهر رجب سنة تسع بلفه عليه السلام ان الروم قد جمعت له جموعا كثيرة بالشام وانهم قدموا مقدماتهم الى البلقاء المحل المعروف

وقيل للروم بنوا الاصفر لانهم ولد روم بن العيص بن اسحق نبي الله عليه الصلاة والسلام وكان يسمى الاصفر لصفرة به . فقد ذكر العلماء باخبار القدماء ان العيص تزوج بنت عمه اسماعيل فولدت له الروم وكان به صفرة ف قيل له الاصفر وقيل الصفرة كانت بابيه العيص وكان ذلك في زمان عمرة من الناس وجدب في البلاد وشدة من الحر حين طابت ثمار المدينة واينعت واستكملت ظلالها وطالت المسافة بينهم وبين العدو فشق عليهم الخروج فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ايها المؤمنون ﴿ مالكم ﴾ استفهام في اللفظ وانكار وتوبيخ في المعنى ﴿ اذا قيل لكم ﴾ من طرف رسول الله الآمر بامر الله ﴿ انفروا في سبيل الله ﴾ [يرون رويدد رراه خدای تعالی و جهاد کنید] ومعناه بالعربية اخرجوا الى الغزو يقال نفر القوم ينفرون نفرا ونفيرا اذا خرجوا الى مكان لمصلحة توجب الخروج والقوم الذين يخرجون يقال لهم النفير واستنفر الامام الناس لجهاد العدو اى طلب منهم الخروج الى الغزو وحثهم عليه ﴿ اناقاتم ﴾ اصله تناقاتم وهو ماض لفظا مضارع معنى لانه حال من مالكم ﴿ الى الارض ﴾ متعلق باناقاتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد . والمعنى اى سبب وغرض حصل لكم واستقر اذا قيل لكم ذاك كنتم متاقلين اى مائلين الى الدنيا وشهواتها الفانية عما قريب وكرهتم مشاق السفر والجهاد المستتعبة للراحة الخالدة فالارض هي الدنيا وشهواتها وقيل ملتم الى الاقامة بارضكم ودياركم ﴿ ارضيتم ﴾ باستفهام التوبيخ [آياراضى شديد وخوشدل كشتيد] ﴿ بالحياة الدنيا ﴾ ولذاتها من الثمار والفضائل ﴿ من الآخرة ﴾ اى بدل الآخرة ونعيمها فكلمة من بمعنى البدل كافي قوله تعالى (جعلنا منكم ملائكة) اى بدلکم ﴿ فمتاع الحياة الدنيا ﴾ اى فمتاعها ﴿ بلذاتها ﴾ في الآخرة ﴿ اى في جنب الآخرة ﴾ الاقليل ﴿ اى مستحقرا لا يعتدبه لان متاع الدنيا فان معيوب ومتاع الآخرة باق مرغوب - روى - انه عليه السلام قال (والله ما الدنيا في الآخرة الامثل ما يجعل احدكم اصعبه هذه في اليم فلينظر بهم يرجع) ﴿ الا ﴾ كذا ان ان للشرط والالتقى اى ان لم ﴿ تنفروا ﴾ تخرجوا الى الغزو ﴿ يعذبكم ﴾ اى الله تعالى ﴿ عذابا ليلما ﴾ وجيما لابدانكم وقلوبكم اى يهلككم بسبب فظييع كقحط وظهور عدو ﴿ ويستبدل ﴾ بكم بعد اهلاكم ﴿ قوما غيركم ﴾ اى قوما مطيعين مؤثرين للآخرة على الدنيا ليسوا من اولادكم ولا ارحامكم كاهل اليمن وابناء فارس ﴿ ولا تضروه ﴾ اى الله تعالى بترك الجهاد ﴿ شيئا ﴾ اى لا يقدح تناقلكم في نصرة دينه اصلا فانه الغنى عن كل شئ في كل شئ ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على اهلاكم والاتيان بقوم آخرين * واعلم ان البطالة تقسى القلب كاجاء في الحديث [زيرا مرد بايد بشغل معاد مشغول باشد يابشغل معاش ازوجه مباح تا درشغل دين فضل وثواب مى ستاند ودرشغل معاش خانه را آبادان مى دارد پس چون نه باين شغل مشغول شود ونه با آن بي کارماند واز بي كارى عيابه دل وسخت طبع شود] فلا بد من الحركة فان البركات في الحركات الحضرية والسفرية والسفر على نوعين سفر الدنيا وسفر الآخرة وفي كليهما مشقة وان كان الثاني اشق وفي الحديث (السفر قطعة من العذاب) [بعض مشايخ كفتانده اكر نه آنستى كه لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم نشايد كردانيدن

من كفتى السفر قطعة من السقر ويغمبر عليه السلام سفر را پاره از دوزخ گفت از مراك
نكفت زیرا كه در مراك رنج تن باشد رنج دل نبود و در سفر رنج دل و تن باشد و حجاج كفتى كه
اگر نه شادى بخانه آمدن بودى كه مسافر چون بخانه رسد همه رنج سفر فراموش كند
من مردمانرا نكشتمى بسفر عذاب دادمى [و من سفر الدين الخروج الى الفز و فى الحديث
(لغدوة فى سبيل الله) وهو الذهاب فى اول النهار (اوروحة) وهو الذهاب فى آخره (خير من الدنيا
وما فيها) يعنى ان فضل الغدوة والروحة فى سبيل الله وثوابهما خير من نعيم الدنيا باسرها لانه
زائل و نعيم الآخرة باق و حق الجهاد ان ينوى نصره الدين يقهر اعداء الله و بذل النفوس
فى رضاه تعالى و يكثر ذكره تعالى و يكف عن ذكر النساء و الاولاد و الاموال و الموطن فهو
يفتره فالجهاد بهذا الوجه افضل الاعمال [على مرتضى رضى الله عنه كويد كه معصيت فاذا كان
زيان ندارد و طاعت سخن چينان سود ندارد و دعای سخت نشنوند و نماز خمر خواره
نپذیرند] فعلى المرء ان يعتم ايام حياته و يجتهد فى تحصيل مرضاة ربه و فى الحديث (نعمتان
مغبون فيهما كثير من الناس بالصحة و الفراغ) شبه النبي عليه السلام المكلف بالتاجر و الصحة
و الفراغ برأس المال لانهما من اسباب الارواح و مقدمات نيل النجاح فمن عامل الله تعالى بامثال
او امره يرج كما قال تعالى (هل ادلكم على تجارة تبيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله و رسوله
و تجاهدون فى سبيل الله باموالكم و انفسكم) و من عامل الشيطان باتباعه يضيع رأس ماله و لا ينفعه
ندم باله و فى امثال امر الله عاقبة حميدة اذ رب شئ تكرهه النفس كالجهاد و هو عند الله محبوب
فترك الراحة و اختيار المشقة ينال العبد امانه الدنيوية و الآخروية و التوفيق اليه من الله تعالى
و ليس كل احد من لا يبالي بانتقاص دنياه اذا كان التكامل فى طرف دينه : قال الحافظ

حام را طاقت پروانه پر سوخته نيست * ناز كانوا نرسد شيوة جان افشاني

ثم اعلم انه كما ان الله تعالى يستبدل بذوات ذواتا اخر كذلك يستبدل بصفات صفات اخر
فالذاهب خلف مشبهاته و التابع لهواه فى كل حركاته و سكناته يهلك فى وادى الطبيعة
و النفس و لا يصل الى مقامات رجال عالم القدس و الانس و لا يتفوق له معهم الصعبة فى مقالهم
و مقامهم و حالهم اذ بينهما بون بعيد من حيث ان صفاته صفات النفس و احواله احوال الطبيعة
و صفاتهم صفات الروح و اخلاقهم اخلاق الله و لذا يحشر كثير من الناس فى صورة صفاته الغالبة
المذمومة الا ان يتدارك الله تعالى بفضل و يكسوه كسوة الوجود الانسانى على الحقيقة
﴿ ان لم تنصروا محمدا فى غزوة تبوك ﴾ فقد نصره الله ﴿ فسينصره الله كما نصره
﴿ اذ اخرج الذين كفروا ﴾ اى تسبوا لخروجه بان هموا يقتله و الا فهو عليه السلام
انما خرج باذن الله تعالى و امره لا باخراج الكفرة اياه ﴿ ثانى اثنين ﴾ حال من ضميره
عليه السلام اى احد اثنين من غير اعتبار كونه عليه السلام ثانيا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة
و رابع اربعة و نحو ذلك احد هذه الاعداد مطلقا لا الثالث و الرابع خاصة و الاثنان ابوبكر
و رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ اذها فى الغار ﴾ بدل من اذ اخرجته بدل البعض اذ المراد به
زمان متسع و الغار ثقب فى اعلى نور و نور جبل فى يمنى مكة على مسير ساعة و قال فى البيان

(على)

على فرسخين او نحوهما * وفي القاموس ويقال له ثور اطحل واسم الجبل بماطحل نزله ثور بن عبد مناة فنسب اليه * وفي انسان العيون وانما قيل للجبل ذلك لانه على صورة الثور الذي يحرت عليه - ونحو القصة - انه لما ابلى المسلمون باذى الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة وقال (انى رايت دار هجرتكم ذات نخيل بين لابتين) وهما الحرتان وقال (انى لارجوان يؤذن لى فى الهجرة اليها) فقال ابوبكر وهل ترجو ذلك باى انت قال (نعم) فحبس ابوبكر نفسه على رسول الله ليصعبه عند هجرته فلم يخلف الا هو وعلى وصهيب ومن كان محبوسا او مريضا او عاجزا عن الخروج فابتاع ابوبكر بعدها المقال النبوى را حلتين ثمانمائة درهم فحبسهما فى داره يعلفهما الحيط اعدادا لذلك والحيط محركة ورق ينفض بالمخاطب ويحفف ويطحن ويخلط بدقيق او غيره ويصجن بالماء فتوجره الابل اى تأكله فكانت اعنده قريبا من ثلاثة اشهر لان الهجرة كانت فى ذى الحجة ومهاجرته عليه السلام كانت فى ذي القعدة الاولى ولما رأت قريش قوة امر رسول الله حيث بايعه الاوس والخزرج وصار له انصار فى القبائل والاقطار خافوا من ان يخرج ويجمع الناس على حربهم وقد وقعوا فيما خافوا منه ولو كان بعد حين ونعم ما قيل اذا ادبر الامر كان العطب فى الخيلة فاجتتمعوا فى دار الندوة ليتشاوروا فى امره عليه السلام ودار الندوة هى اول دار بنيت بمكة كانت منزل قصى بن كلاب وكانت جهة الحجر عند مقام الحنفى الآن وكان لها باب للمسجد وقيل لها دار الندوة لاجتماع الندوة وهى الجماعة فيها وكان ذلك اليوم يسمى يوم الزحمة لانه اجتمع فيه اشراف بنى عبد شمس وبنى نوفل وبنى عبد الدار وبنى اسد وبنى محزوم وغيرهم ممن لا بعد من قريش ولم يخلف من اهل الراى والحجى احد وكانت مشاورتهم فى يوم السبت فقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) قالوا ولم يارسول الله قال (ان قريشا ارادوا ان يمكروا فيه) وجاء اليهم ابليس فى صورة شيخ نجدى وقال اتامن اهل نجد وانما قال ذلك لان قريشا قالوا لا يدخلن معكم فى المشاورة احد من اهل نهامة لان هواهم كان مع محمد فعند ذلك قالوا هو من اهل نجد لامن مكة فلا يضركم حضوره معكم وعند المشورة قال بعضهم بالحبس وبعضهم بالنفى كما بين فى تفسير قوله تعالى (واذ يمكركم الذين كفروا) فى سورة الانفال فتبعه ابليس واتفقت آراؤهم على قول ابى جهل وهو ان يخرجوا اليه من كل قبيلة من قريش شابا جليدا اى قويا بسيف صارم ويقتلوه ويفرق دمه فى القبائل بحيث لا يقدر بنوا عبد مناف على حرب قومهم جميعا فيرضون بالدية واستحسن الشيخ النجدى هذا الراى وتفرقوا عن تراض فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فاخبره بمكر قريش وامره بمعارفة مضجعه تلك الليلة فلما علم ما يكون منهم قال لعلى رضى الله عنه (نعم على فراشى واتشح بردائى هذا الحضرمى فانه لن يخلص اليك شىء تكرهه منهم) وكان عليه السلام يشهد العيد فى ذلك الرداء وكان طوله اربعة اذرع وعرضه ذراعين وشبرا وهل كان اخضر او احمر يدل للثانى قول جابر رضى الله عنه كان يلبس رداء احمر فى العيد والجمعة * وفى سيرة الحافظ الديلمى وارتد بردائى هذا الاحمر والحضرمى منسوب الى حضرموت التى هى القبيلة او البلدة باليمن كان عليه السلام يتسجى بذلك البرد عند نومه وانما امر عليا رضى الله عنه

ان يضطجع على فراشه لينعمهم سواد علي عن طلبه حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امره الله ان يبلغا اليه فلما مضى غتمة من الليل اي الثلث الاول منه اجتمعوا على باب رسول الله وكانوا مائة فجعلوا يتطلعون من شق الباب ويرصدون متى ينام فيثبون عليه فيقتلونه فخرج عليه السلام عليهم وهم ببيابه وقرأ قوله تعالى (يس والقرآن الحكيم) الى قوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) فاخذ الله ابصارهم عنه عليه السلام فلم يبصروه حتى خرج من بينهم . وعن النبي عليه السلام انه ذكر في فضل يس انها (اذا قرأها خائف امن او جائع شبع او عار كسي او عطش سقى او سقيم شفى) وعند خروجه عليه السلام اخذ حفنة من تراب فذرها عليهم فاتاهم آت فقال ما تنتظرون قالوا محمدا قال قد خيبكم الله والله خرج عليكم محمد ثم ماترك رجلا منكم الاوضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته فماترون ما بكم فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فاذا عليه تراب فدخلوا على علي فقالوا له يا علي اين محمد فقال لا ادري اين ذهب وكان قد انطلق الى بيت ابي بكر باشارة جبرائيل عليه السلام فلما دخل عليه قال (قد اذن لي في الخروج) فقال ابو بكر الصحبة يا رسول الله بابي انت اي اسألك الصحبة قال (نعم) فبكى ابو بكر سرورا والله در القائل

ورد الكتاب من الحبيب بانه * سيزورني فاستعبرت اجفاني

هجم السرور على حتى انه * من فرط ما قد سرني ابكاني

يا عين صار الدمع عندك عادة * تبكين من فرح ومن احزان

قل ابو بكر فخذ بابي انت احدي راحتي هاتين فاني اعددتها للخروج فقال عليه السلام (نعم) بانئمن) وذلك لتكون هجرته عليه السلام الى الله بنفسه وماله والا فقد اتفق ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله اكثر ماله . فعن عائشة رضي الله عنها اربعين الف درهم . وفي رواية اربعين الف دينار وهي الناقة القصوى او الجدهاء وقد عاشت بعده عليه السلام وماتت في خلافة ابي بكر واماناقه عليه السلام العضباء فقد جاء ان ابنته فاطمة رضي الله عنها تحمشر عليها ثم استأجر رسول الله وابو بكر رجلا من بني الدئل وهو عبدالله بن اريقط ليدلها على الطريق للمدينة وكان على دين قريش فدفعها اليه راحتيهما وواعداه غار جبل ثور بعد ثلاث ليال ان يأتي بالراحتين صباح اليلة الثالثة فمكث عليه السلام في بيت ابي بكر الى اليلة القابلة فخرجوا الى طرف الغار وجعل ابو بكر يمشي مرة امام النبي ومرة خلفه فسأله رسول الله عن ذلك فقال يا رسول اذكر الرصد فاكون امامك واذا ذكر العلب فاكون خلفك لاكون فداهك فمشى عليه السلام ليلته على اطراف اصابعه اي لتلا يظهر اثر رجله على الارض حتى حفيت رجلاه فلما رآها ابو بكر قد حفتا حمله على كاهله وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار فآزره وفي رواية كانت قدما رسول الله قد قطرتا دما ويشبه ان يكون ذلك من خشونة الجبل والافبعد المكان لا يحتمل ذلك ولعلمهم ضلوا طريق الغار حتى بدت المسافة ويدل عليه قوله فمشى ليلته او انه عليه السلام ذهب الى جبل حنين فساداه اهبط عنى فاني اخاف ان تقتل على ظهري فاعذب فاداه جبل ثور الى يا رسول الله وكان الغار معروفا بالهوام فلما اراد رسول الله دخوله قال له ابو بكر مكانك يا رسول حتى استبرئ الغار فدخل واستبرأه وجعل يسد الحجرة ببيابه خشية

(ان)

ان يخرج منها شيء يؤذيه اى رسول الله فبقي جحر وكان فيه حية فوضع رضى الله عنه عقبه عليه ثم دخل رسول الله فجعلت تلك الحية تلسعه وصارت دموعه تتحدر فتقل رسول الله على محل اللدغة فذهب ما يجده وقال بعضهم والسر في اتخاذ رافضة المعجم اللباد المفضل على رؤسهم تعظيما للحية التي لدغت ابا بكر في الغار وذلك لانهم يزعمون ان ذلك على صورة تلك الحية ولما دخل رسول الله وابوبكر الغار امر الله شجرة وهي التي يقال لها القتاد وقيل ام غيلان قنبت في وجه الغار فسترته بفروعها ويقال انه عليه السلام دعا تلك الالبلة الشجرة وكانت امام الغار فاقلت حتى وقفت على باب الغار وانها كانت مثل قامة الانسان * وقال الحدادى وكان عليه السلام مر على ثمامة وهي شجرة صغيرة ضعيفة فامر ابا بكر ان يأخذها معه فلما صار الى باب الغار امره ان يجعلها على باب الغار وبث الله العنكبوت فنسجت ما بين فروعها نسجا متراكما بعضه على بعض كنسج اربع سنين كما قال في القصيدة البردية

ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على * خير البرية لم تنسج ولم تحم
اي ظنوا ان الحمام ماوكر وما باض على باب الغار الذي فيه خير البرية وظنوا ان العنكبوت لم تنسج ولم تحم اي لم تظف من حام حوله اى طاف ودار فهو من قيل علفتها تبنا وماء باردا : وقال المولى الجامى

شد دوسه تارى كه عنكبوت تيد * بر دران غار پرده دار محمد

وقد نسج العنكبوت ايضا على نبي الله داود عليه السلام لما طلبه جالوت. ونسج ايضا على عورة سيدنا زيد بن علي بن الحسين بن ابي طالب وهو اخو الامام محمد الباقر وعم جعفر الصادق وقد كان يوسف بن عمر الثقفي امير العراقيين من قبل هشام بن عبد الملك صلبه عريانا للخروج عليه وذلك في سنة ست وعشرين ومائة واقام مصلوبا اربع سنين وقيل خمس سنين فلم تر عورته وقيل بعله الشريف ارتخى على عورته فغطاها ولا مانع من وجود الامرين وكانوا عند صلبه وجهوه الى غير القبلة فدارت خشبته التي عليها الى ان صار وجهه الى القبلة ثم احرقوا خشبته وجده رضى الله عنه قال العلماء ويكفي للعنكبوت شرفا نسجها على الغار ونهى النبي عليه السلام يومئذ عن قتل العنكبوت وقال (انها جند من جنود الله تعالى) : قال في المشوى حمله ذرات زمين وآسمان * لشكر حقنده كاه امتحان

واما قوله عليه السلام (العنكبوت شيطان فاقتلوه) وفي لفظ (العنكبوت شيطان مسخه الله فاقتلوه) فان صح فلعله صدر قبل وقعة الغار فهو منسوخ. وعن علي طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فان تركه في البيوت يورث الفقر وهذا لا يقدح في شرفها * وذكر في حياة الحيوان ان ما تنسجه العنكبوت يخرج من خارج جلدها لا من جوفها. ومن خواصها انها اذا وضع نسجها على الجراحة الطرية في ظاهر البدن حفظها بلا ورم ويقطع سيلان الدم اذا وضع عليه والعنكبوت التي تنسج على الكنيف اذا علقت على المحموم يبرأ قاله ابن زهير. وامر الله تعالى حمامتين وحشيتين فوقتنا بقم الغار وباضنا وبارك عليه السلام على الحمامتين وانحدرتا في الحرم وهل حمام الحرم من نسل تينك الحمامتين اولا ففيه اختلاف والظاهر انه ليس من نسلهما لانه

در اوائل دفتر چهارم در بيان تهديد فرستادن سليمان عليه السلام بيشن بلقيس كه الخ.

روى في قصة نوح عليه السلام انه بعث الحمامة من السفينة لتأنيه بنجر الارض ووقعت
 بوادي الحرم فاذا الماء قد نضب من موضع الكعبة وكانت طينتها حراء فاخضبت رجلها
 ثم جاءت فمسح عنقها وطوقها طوقاً ووهب لها الحمرة في رجلها واسكنها الحرم ودعائها
 بالبركة . وذكر ان حمام مكة اظنك عليه السلام يوم فتحها فدعائها بالبركة . وكان المسيح
 عليه السلام يقول لاصحابه ان استطعتم ان تكونوا بلها في الله مثل الحمام فافعلوا وكان يقال انه ليس
 شئ ابله من الحمام انك تأخذ فرخه من تحته فتذبحه ثم يعود الى مكانه ذلك فيفرخ فيه ومن طبعه
 انه يطلب وكره ولو ارسل من الف فرسخ يحمل الاخبار ويأتي بها من المسافة البعيدة في المدة
 القريبة كما قال في المغرب الحمام بارض العراق والشام تشتري باثمام غالية وترسل من الغايات
 البعيدة بكتب الاخبار فتؤديها وتعود بالاجوبة * قال الجاحظ لولا الحمام لما عرف بالبصرة
 ما حدث بالكوفة في بياض يوم واحد واليه الاشارة في اشعار البلغاء : كما قال المولى جلال الدين
 قدس سره في المتنوى

رقعه كر بر بر مرغى دوختى * بر مرغى ازتف رقه سوختى

: قال السلطان سليم الاول يعنى فاتح مصر

مرغ چشم من كه پروازش بجزسوى تونيست * بسته ام از اشك صد جانامه شوقش ببال
 وقال في حياة الحيوان اتخاذ الحمام للبيض والفراخ واللانس ولحمل الكتب جائز بلا كراهة
 واما اللعب بها والتطير والمسابقة فليل يجوز لانه يحتاج اليها في الحرب لنقل الاخبار والاصح
 كراهيته فان قامر بالحمام ردت شهادته * ولما فقد المشركون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا
 وطلبوه بمكة اعلاها واسفلها وبعثوا القافة اى الذين يقفون الاثر في كل وجه ليقفوا اثره
 فوجد الذى ذهب الى جبل نور وهو علقمة بن كرز اسلم عام الفتح اثره انتهى الى الفار
 فقال ههنا انقطع الاثر ولا ادرى اخذ يمينا ام شمالا ام صعد الجبل وكان عليه السلام شن
 الكفين والقدمين يقال شئت كفه شتتا وشثونة خشنت وغلظت فهوشن الاصابع بالفتح
 كذا في القاموس فاقبل قتيان قريش من كل بطن بعضهم وسيوفهم فلما انتهوا الى قم الفارقال
 قائل منهم ادخلوا الفار فقال امية بن خلف وما اربكم اى حاجتكم الى الفار ان عليه لشكبو تا
 كان قبل ميلاد محمد ولودخل لمانسج ذلك العنكبوت وتكسر البيض وعند ما حاموا حول
 الفار حزن ابوبكر رضى الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى
 ﴿ اذيقول ﴾ بدل ثان او ظرف ثان والقائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لصاحبه ﴾
 وهو ابوبكر الصديق رضى الله عنه ولذلك قالوا من انكر محبة ابى بكر فقد كفر لانكاره
 كلام الله تعالى وكذا الروافض اذا كانوا يسبون الشيخين اى ابابكر وعمر رضى الله عنهما
 ويلعنونهما يكفرون واذا كانوا يفضلون عليا عليهما يكونون مبتدعين والمبتدع صاحب
 الكبيرة والبدعة الكبيرة كما في هدية المهديين وعن ابى بكر رضى الله عنه انه قال لجماعة ايكم
 يقرأ سورة التوبة قال رجل انا اقرأ فلما بلغ الى قوله اذيقول لصاحبه الآية بكى رضى الله عنه
 وقال انا والله صاحبه ﴿ لانحزن ﴾ ولم يقل لانحرف لان حزنه على رسول الله يغفله عن حزنه

(عل)

على نفسه وهذا النبي تأيس وتبشير له كافي قوله تعالى له عليه السلام (ولا يحزنك قولهم) وبه يرد ما زعمت الرافضة ان ذلك كان غضبا من ابي بكر وذمالة لان حزنه ان كان طاعة فالنبي عليه السلام لا ينهى عن الطاعة فلم يبق الا انه معصية كذا في انسان العيون ﴿ ان الله معنا ﴾ بالعون والمعصمة والمراد بالمعصية الولاية التي لا تحوم حولها شائبة من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع المتبوع فالمراد ما فيه من المتبوعية في الامر المباشر وتأمل الفرق بين قوله عليه السلام (ان الله معنا) وبين قول موسى عليه السلام (ان معي ربي) كيف تجده دقيقا والله الهادي - روى - ان المشركين لما طلغوا فوق الغار وعلوا على رؤسهما اشفق ابو بكر على رسول الله عليه السلام فقال عليه السلام (ما ظنك باثنين الله ثالثهما) فاعماههم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وذكر ان ابا بكر لما قال للنبي عليه السلام لو ان احدهم نظر الى قدميه لا يبصرنا قال له النبي عليه السلام (لو جاؤنا من ههنا لذهبنا من ههنا) فظن الصديق الى الغار فاذا هو قد اخرج من الجانب الآخر واذا البحر قد اتصل به وسفينة مشدودة الى جانبه * قال ابن كثير وهذا ليس بمنكر من حيث القدرة العظيمة * وفي الآية دلالة على علو طبقة الصديق وسابقة صحبته وهو ثاني رسول الله في عالم الارواح حين خرج من العدم وثانيه حين خرج مهاجرا وثانيه في الغار وثانيه في الخلافة وثانيه في القبر بعد وفاته وثانيه في انشقاق الارض عنه يوم السبت وثانيه في دخول الجنة كما قال عليه السلام (اما لك يا ابا بكر اول من يدخل الجنة من امتي) وقال ايضا (الا بشرتك) قال بلى يا بني انت وامى قال (ان الله عز وجل يحب للخالق يوم القيامة ويتجلى لك خاصة) - وروى - ان ابا بكر عطش في الغار فقال عليه السلام (اذهب الى صدر الغار فشرب فانطلق ابو بكر الى صدر الغار فوجد ماء اجلى من العسل وابيض من اللبن واذكى رائحة من المسك فشرب منه فقال عليه السلام (ان الله امر الملك الموكل بانهار الجنة ان يخرق نهرا من جنة الفردوس الى صدر الغار لتشرب يا ابا بكر) قال ابو بكر يا رسول الله ولى عند الله هذه المنزلة فقال عليه السلام (نعم وافضل والذي بعثني بالحق نبيا لا يدخل الجنة مفضل ولو كان عمه عمل سبعين نبيا) ﴿ فانزل الله سكينته ﴾ امته التي تسكن عندها القلوب * وقال الكاشفي [رحمت خود را که سبب آرامش است] ﴿ عليه ﴾ اي على النبي عليه السلام فالمراد بها ما لا يخوم حوله شائبة الخوف اصلا او على صاحبه وهو الاظهر اذ هو المترجع وكان رسول الله ساكنا وعلى طمأنينة من امره واليه اشار الشيخ فريد الدين العطار

قدس سره

خواجة اول که اول ياز اوست * ثاني اثنين اذها في الغار اوست

چون سكينه شد زحق منزل برو * كشت مشكلهاى عالم حل برو

* وقال سعدى جلبي المفتي في حواشيه بل الاول هو الاظهر المناسب للمقام واتزال السكينة لا يلزم ان يكون لرفع الانزعاج بل قد يكون لدفعه كما سبق في قصة حنين والفاء للتعقيب الذكري انتهى. وفي مصحف حفصة (فانزل الله سكينته عليهما) ﴿ ووايده ﴾ اي قوى النبي عليه السلام ﴿ بمجنود لم تروها ﴾ وهم الملائكة النازلون يوم بدر والاحزاب وحين ليعينوه على المديح

والجملة معطوفة على نصره الله ﴿ وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ﴾ يعني جعل الله الشرك مقهورا مغلوبا ابدا الى يوم القيامة او دعوتهم الى الكفر: يعني [دعوت كفر را که از ایشان صادر می شد خوار و بمقدار ساخت ﴿ وكلمة الله ﴾ اى التوحيد او الدعوة الى الاسلام وهى بالرفع على الابتداء ﴿ هي ﴾ ضمير فصل لدفع توهم انه قد يفوق غير كلمة الله ﴿ العلياء ﴾ الى يوم القيامة وهو خبر المبتدأ وجعل الله ذلك بان اخرج رسوله من بين الكفر. وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين وهو ضعيف لانه يشعر بان كلمة الله كانت سفلى ثم صارت عليا وليس كذلك بل هى عالية فى نفسها ابدا. وفى مناظرات المكي لوقال احد وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله وقطع ولم يقل وكلمة الله هى العلياء كان كافرا ان كان عمدا ﴿ والله عزيز ﴾ [وخداى تعالى عاليت عزيز كند اهل توحيدرا] ﴿ حكيم ﴾ فى امره وتدييره وحكمه قال الكاشفى [داناست خوار ساز داهل كفروا ومقصود از ايراد قصه غار در اثنائى امر بغزوة تبوك آنست که اگر شما اى كارهان جهاد يارى نكنيد بيغمبر مرا من اورا يارى كنم چنانچه در آن محل كه با او يك كس بيش نبود تمام صناديد قریش بقصد او برخواسته بودند من اورا يارى كردم و از میان دشمنانش بسلامت بيرون آوردم پس مفتاح نصرت بقبضه منست : وما النصر الا من عند الله]

ياری از من جو نه از خیل و سپاه * راز با من کوی نه بامیر و شاه
هر کرا یاری کنم برتر شود * هر کرا دور افکنم ابر شود

وتمام القصة انه لما انصرف قریش من الغار وايسوا منهما ارسلوا لاهل السواحل ان من اسر او قتل احدهما كان له مائة ناقة وفى رواية مائتان ومكثا فى الغار ثلاث ليال بيت عندهما عبدالله بن ابى بكر وهو غلام يعرف بأبيهما حين يختلط الظلام ويخبرها بماوعاه من اخبار اهل مكة و يدلج من عندهما بفجر فيصبح مع قریش بمكة كبائت فى بيته وكان عامر بن فهيرة مولى ابى بكر يرعى لابي بكر اغناما له نهاره ثم يروح عليهما فيحلبها لهما وكانت اسماء بنت ابى بكر تأتيهما اذا امست بطعامهما وشرابهما فلما طلع صبح اليلة الثالثة اتى الدليل بالراحتين فركباها وانطلقا نحو المدينة وانطلق معهما عامر بن فهيرة رديفا لابي بكر وانزل الله عليه ﴿ وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ﴾ قال زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة وسلطانا نصيرا الانصار رضى الله عنهم ولما خرج من مكة التفت اليها وبكى وقال (انى لا اخرج منك وانى لاعلم انك احب بلاد الله واكرمها على الله ولولا ان املك اخرجوني ما خرجت) وهو يدل على ان مكة افضل من سائر البلاد وفى الحديث ﴿ من اصبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام والحسنة فيها بمائة الف حسنة ﴾ والكلام فى غير ما ضم اعضاء الشريفة من ارض المدينة والا فذلك افضل بقاع الارض بالاجماع حتى من العرش والكرسى - ذكر - ان الطوفان موج تلك التربة المكرمة عن محل الكعبة حتى ارساها بالمدينة فهى من جملة ارض مكة ولما سمع سراقه بن مالك بن جشم الكنانى ان الكفار جعلوا فيهما ان قتلا او اسرا مائة

(ناقة)

ناقة ركب خلفهما حتى ادركهما في طريق الساحل فصاح وقال يا محمد من يمنعك مني اليوم فقال عليه السلام (يعني الجبار الواحد القهار) ونزل جبريل وقال يا محمد ان الله يقول لك قد جعلت الارض مطيعة لك فامرها بما شئت فقال عليه السلام (يا ارض خذيه) فاخذت ارجل جواده الى الركب فقال يا محمد الامان فقال عليه السلام (يا ارض اطلقيه) فاطلقته يقال عاهد سبع مرات ثم نكت العهد وكما نكت نفوس قوائم فرسه في الارض وفي السابعة تاب توبة صدق ورجع الى مكة وسار لا يرى واحدا من طلابه عليه السلام الا رده يقول اختبرت الطريق فلم ار احدا وقصة نزوله المدينة مذكورة في السير ﴿ انفروا ﴾ اي اخرجوا ايها المؤمنون مع النبي عليه السلام الى غزوة تبوك * قال تاج المصادر الفير والنفور [بسفر بيرون مدن] ﴿ خفافا وثقالا ﴾ جمع خفيف وثقل اي حال كونكم شبانا وشيوخا او فقراء واغنياء اوركبانا ومثانا او اصحاء ومرضى او عزبا او متأهلين او خفافا مسرعين خارجين ساعة استماع الفير وثقالا بعد التروية فيه والاستعداد له او مقبلين من السلاح ومكثرين منه او نشاطا وغير نشاط اي خفت عليكم الحركة او ثقلت او مشاغيل وغير مشاغيل او مهازيل وسهانا او اقويا وضعفاء يا غريبان وكذخدايان كما في الكاشفي وهذا ليس لتخصيص الامر بين المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقي * قال المولى ابو السعود اي على أي حال كان من يسر او عسر بأي سبب كان من الصحة والمرض او الغنى والفقر او قلة العيال وكثرتهم او غير ذلك مما يتظمه مساعدة الاسباب وعدمها بعد الامكان والقدرة في جملة . وعن ابن ام مكتوم اُعلى ان انفروا فقال عليه السلام (نعم) فرجع الى اهله فلبس سلاحه ووقف بين يديه فزل قوله تعالى (ليس على الاعمى حرج) وعن ابن عباس رضي الله عنهما نسخت بقوله تعالى (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) الآية [سلمى ميكويدسبك روحان بارتكاب طاعات وكران باران از مباشرت مخالفات . امام قشيري ميفرمايد كه خفاف آنانند كه از بند شهود ماسوى آزادند و ثقلا ايشانند كه بقيد تعلقات مفيدانند] وفي بحر الحقائق انفروا ايها الطلاب في طلب الحق خفافا مجردين عن علائق الاولاد والاهالي منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك وثقالا متوليين ومتأهلين وايضا خفافا مجذوبين بالعناية وثقالا سالكين بالهداية [يعني خفاف مجذوبانند از كمشش عنايت برامساوك در آمده و ثقلا سالكانند كه برورش متوجه جذبه حقانى شده هر دو طائفه در راهند اما يكي ببال كمش مي پرد ويكي بپاي كوشش رام ميبرد آنكه بيا ميبرد در هر قدمي عالمي زير پاي مي كند و آنكه ببال اقبال مي پرديدم بساط مشاهده ماسوى را طي مي كند]

مرد عارف چون بدان برمی پرد * دردی از نه فلك می بگذرد

سیر زاهد دردی يك روزه راه * سیر عارف هر زمان تا تحت شاه

﴿ وجاهدوا ﴾ [و جهاد کنید] والجهاد في الاصطلاح قتال الكفار لتقوية الدين كما في شرح الترغيب المنذرى وهو المراد بما في خلاصة الحقائق ثقلا عن اهل الحكمة الجهاد بذل المجهود وقتال المتمردين حملا لهم على الاسلام ومنعنا لهم عن عبادة الاصنام * واعلم ان الجهاد لا ينافي كونه عليه السلام نبى الرحمة وذلك انه مأمور بالجهاد مع من خالته من الان

بالسيف ليرتدعوا عن الكفر وقد كان عذاب الامم المتقدمة عند مخالفة انبياءهم بالهلاك والاستئصال فاما هذه الامة فلم يعاجلوا بذلك كرامة لئيبهم عليه السلام ولكن يجاهدوا بالسيف وله بقية بخلاف العذاب المنزل وقد روى ان قوما من العرب قالوا يا رسول الله افانا السيف فقال (ذلك ابقى لاخركم) كذا في ابيكار الافكار ﴿ باموالكم ﴾ [بمالهاى خود كه تهيئه زاد وسلاح كنيد] ﴿ وانفسكم ﴾ [وبنفسهاى خود كه مباشر كارزار كرديد] فهو ايجاب للجهاد بهما ان امكن وباحدهما عند امكانه واعواز الآخر حتى ان من ساعده النفس والمال يجاهد بهما ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله ﴿ وفي التأويلات النجمية وانما قدم اتفاق المال في طلب الحق على بذل النفس لان بذل النفس مع بقاء الصفات الذميمة غير معتبر وهى الحرص على الدنيا والبخل بها قاتل باتفاق المال الى ترك الدنيا وفي الحديث (تعس عبدالدينار وعبدالدرهم) قوله تعس بفتح العين وكسر ها عثر او هلك اولزمه الشر اوسقط لوجهه او انتكب وهو دعاء عليه اى اتعسه الله وانما دعا عليه السلام على عبد الدينار والدرهم لانه حرص على تحصيل المال من الحرام والحلال وبخل بالاتفاق في سبيل الملك الخلاق فوقف على متاع الدنيا الفانى وترك العمل لنعيم الآخرة الباقي : قال السلطان ولد قدس سره

بكذار جهان را كه جهان آن تو نيست * وين دم كه همى زنى بفرمان تو نيست

كرمال جهان جمع كنى شاد مشو * ورتكيه بجان كنى جان آن تو نيست

﴿ في سبيل الله ﴾ هذا اللفظ عام يقع على كل عمل خالص لله تعالى سلك به طريق التقرب الى الله تعالى باداء الفرائض والنوافل وانواع الطاعات واذا اطلق فهو فى الغالب واقع على الجهاد حتى صار لكثرة الاستعمال كأنه مقصور عليه كما فى شرح الترغيب * يقول الفقير فعنى فى سبيل الله اى فى الطريق الموصل الى الجنة والقربة والرضى وهو ان لا يكون بهوى وغرض وان كان حصول الجنة كما فى المفاتيح - حكى - انه كتب واحد الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمى الصوفية ان نفسى تنازعتنى الى الغزو فاقول فيه فكتب فى الجواب لان ترد نفسك عن هواها خير من ان تقتل او تقتل فى المعركة - وحكى - انه لما دنا قتيبة بن مسلم من بلدة بخارى ليفتحها فانتهى الى جيحون اخذ الكفار السفن حتى لا يعبر جيش المسلمين عابها فقال قتيبة اللهم ان كنت تعلم انى ما خرجت الا للجهاد فى سبيلك ولا عزاز دينك ولوجهك فلا تغرقنى فى هذا البحر وان خرجت لغير هذا فاضرقنى فى هذا البحر ثم ارسل دابته فى جيحون فعبره مع اصحابه باذن الله - روى - ان بعضهم رأى ابليس فى صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم مصف اللون باكى العين محقوق الظهر فقال له ما الذى انحل جسمك قال سهيل الخليل فى سبيل الله ولو كان فى سبيلى لكان احب الى فقال له ما الذى غير لونك فقال تعاون الجماعة على الطاعة ولتعاونوا على المعصية لكان احب الى قال فما الذى ابكى عينك قال خروج الحاج اليه لا تجارة اقول قد قصدوه واخاف ان لا يجيبهم فيحزننى ذلك وفى الصحيحين عن ابى سعيد يرفعه قيل يا رسول الله اى الناس افضل فقال رسول الله (مؤمن مجاهد بنفسه وماله) قالوا ثم من قال (مؤمن فى شعب من الشعب يتقى الله ويطع الناس من شربه) ﴿ ذلكم ﴾ اى ما ذكر

(من)

من التفر والجهاد ﴿ خير لكم ﴾ من القعود وترك الامداد * فان قيل مامنى كون الجهاد خيرا من تركه والحال انه لاخير في تركه * اجيب بان معناه ان ما يستفاد من الجهاد من ثواب الآخرة خير مما يستفده القاعد عنه من الراحة وسعة العيش والتعم بهما كما قال في البحر الحيرية في الدنيا بغلبة العدو ووراثه الارض وفي الآخرة بالثواب ورضوان الله تعالى * قال سعد جلبي وفي الترك خير دنوى فيه الراحة ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ الخير علمتم انه خير لان فيه استجلاب خير الدنيا وخير الآخرة وفي خلافه مفسد ظاهرة * وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبذل النفس خير لكم في طلب الحق من المال والنفس (ان كنتم تعلمون) قدر طلب الحق وعزة السير اليه فان الحاصل من المال والنفس الوزر والوبال والحاصل من الطلب الوصول والوصول انتهى * قال في زبدة التفاسير عن انس رضى الله عنه ان اباطلحة رضى الله عنه قرأ سورة براءة فأتى على هذه الآية (اتفروا خفافا وثقالا) فقال اى بنى جهزوني فقال بنوه رحمتك الله قد غزوت مع النبي عليه السلام حتى مات ومع ابى بكر وعمر رضى الله عنهما حتى ماتا فحن نغزو عنك فقال لاجهزوني فغزا بحرا فمات في البحر فلم يجدوا له جزيرة يدقون فيه الا بعد سبعة ايام فدقوه فيها ولم يتغير * يقول الفقيه وبذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما ان الله تعالى قد تقي ابدانهم من العقوبة الموجبة للتفسخ وبركة الروح المقدس الى البدن كالا كسير سم ان الناس صنفان ارباب رخصة واصحاب عزيمة والله در اصحاب العزيمة في مسابقتهم ومسايرتهم فمليك بطريقتهم وسيرتهم * وهذه الآية الكريمة متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها فان النفس مجبولة على حب المال وفي بذله تركيتها عن هذه الرذيلة فمن علم ان الغنى والفقر من الله تعالى وآمن بالقدر ايمانيا عيانيا هان عليه البذل ولم يبق عنده مقدار للمال كما ان من علم ان الموت بالاجل وان المرء لا يموت قبل حلول ذلك الاجل لا يفر من محاربة العدو وحفظ المال وامساكه انما يحسن لاجل الاتفاق وقت الحاجة والا فكثرة مذموم [كويند كه نافع مولاي عبدالله بن عمر رضى الله عنهما كه استاد امام شافعى بود در وقت مردن كفت اين جايكه را بكينيد بكينند بيست هزار درهم درسيوي بديد آمد كفت آنكاه كه از جنازه من باز آمده باشيد بدرويش دهيد اورا كفتند يا شيخ چون تو كسى درهم نهد كفت بحق اين وقت تنك كه زكاة وى بر كردن من نيست وهر كز عيالان خود را بسختى نداشتم لكن هر كاه كه مرا آرزوي بودم آنچه بدان آرزو بياستى دادن درسيو افكندمى تا اكر مرا سختى پيش آيد بدرسفه نبايد رقتن] كذا في شرح الشهاب * وفي هذه الحكاية امور. الاول ان من كان اماما للناس ومقتدى في الدين لا ينبغي له ان يدخر ويكثر المال طمعا وحرصا لان الناس على دين ملوكهم وقد قيل [شيخ چون مائل بمال آيد مريداو مياش مائل دينار هر كز مالك ديدار نيست] . والثانى ان من غلبت عليه شهوته فتنع طبيعته عن مقتضاها بامساك ماله عن الصرف لها رجاء بذله لخير منه فقد جاهد مع نفسه وطبيعته اما مع نفسه فلانه ما كنتم المال لاجل الكثر بل لاجل البذل لاتفق شئ في وقت تام . واما مع طبيعته فلانه منعها من مقتضاها وراضها ومثل هذا هو الجهاد الاكبر . والثالث ان عرض الاحتياج على اللئيم ملوم مذموم شرعا وطريقة ولذا من جاع

وَاحتاج فكتمه عن الناس واقبل الى الله تعالى كان على الله ان يفتح له رزق سنة والشكاية من الحبيب الى الحبيب عين التوحيد والى غيره شرك تعلق به الوعيد * فعلى العاقل ان يختار طريق اصحاب الصفة فانهم كانوا مع الحق وفي معاونته دائما يبذل اموالهم ان منحوا وانفسهم ان منعوا لان ما لا يدرك كله لا يترك كله فكل مأمور بمقدار طاقته وليست الطاعة الا بقدر الطاقة هذا هو اللامح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لبذل الجهود وترك ملاحظة المفقود ويوصلنا الى جنابه انه هو المروم والمقصود ﴿ لو كان ﴾ [اوردته اندك] چون حضرت رسول صلى الله عليه وسلم مردمانرا بغزوة تبوك اشارت فرمود ايشان سه فرقه شدند. جمعی مسارعت نمودند وفرمانرا بسمع اطاعت شنودند وآن اکابر مهاجرین وانصار بودند. وبعضی ضعفاء مؤمنانرا کران آمد فرمان خدا وحکم رسول الله صلى الله عليه وسلم بر هوای نفس اختیار کردند. و برخی دستوری اقامت وتخلف طلبیدند و آنها منافقان بودند و در شان ايشان نازل شد که [لو كان يا محمد مادعوتهم اليه فاسم كان محذوف دل عليه ما قبله ﴿ عرضا قريبا ﴾ العرض ما عرض لك من نافع الدنيا اي غنما سهل المأخذ قريب المال ﴿ وسفرا قاصدا ﴾ ذاقصد وتوسط بين القريب والبعيد ففاعل بمعنى ذى قصد كلابن وتامر بمعنى ذى لبن وذى تمر وسمى السفر سفرا لانه يسفر اي يكشف عن اخلاق الرجال ﴿ لا تبعوك ﴾ فى الخروج طمعا فى المال وتعلق الاتباع بكلا الامرین يدل على عدم تحققه عند توسط السفر فقط ﴿ ولكن بعدت عليهم الشقة ﴾ اي المسافة الشاقة التى تقطع بمشقة ﴿ وسيحلفون بالله ﴾ السين للاستقبال اي سيحلف المتخلفون عن الغزوة اذا رجعت اليهم من غزوة تبوك وقد صنع كما اخبر فهو من جملة المعجزات النبوية ﴿ لو استطعنا ﴾ اي قائلين لو كان لنا استطاعة من جهة العدة او من جهة الصحة او من جهتهما جميعا ﴿ لخرجنا معكم ﴾ اي الى الغزاة . فقوله بالله متعلق بسيحلفون . وقوله لخرجنا سادس جواى القسم والشرط جميعا لان قولهم لو استطعنا فى قوة بالله لو استطعنا فيكون بالله قسما ﴿ يهلكون انفسهم ﴾ بدل من سيحلفون لان الخلف الكاذب اهلاك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام (ائمين الفاجرة تدع الديار بلاقع) جمع باقع وبلقعة وهى الارض القفر التى لاشئ بها والمرأة البلقعة الحالية من الخير يعنى من خلف عمدا كذبا لاجل الدنيا وزيادة المال وبقاء الجاه فقد تعرض لزوال ما فى يده من المال والجاه وبزواله يفقر وتخرّب داره من البركة وفى الحديث (اليمين الكاذبة منفقة للسلعة) اي سبب لنفاقها ورواجها فى ظن الخالف (ممحقة للكسب) اي سبب لمحق بركة المسكوب وذهابها امامتلف يلحقه فى ماله او باتفاقه فى غير ما يعود نفعه اليه فى العاجل او ثوابه فى الآجل او ببقى عنده وحرّم نفعه او ورثته من لا يحمده ﴿ والله يعلم انهم لكاذبون ﴾ اي فى مضمون الشرطية وفيما ادعوا ضمنا من انتفاء تحقيق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا ﴿ عفا الله عنك لم اذنت لهم ﴾ لام ولم ولام لهم متعلقان بالاذن لاختلافهما فى المعنى فان الاولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المجرور لجميع المستأذنين اي لاشئ سبب اذنت لهم فى التخلف حين اعتلوا بعللهم * واعلم ان قوله تعالى (لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك) دل على

ان قوما تخلفوا عن اتباعه عليه السلام لان لولاستفاء الجواب لانتهاء الشرط وقوله (عفا الله عنك ما اذنت لهم) دل على ان ذلك التخلف كان باذن رسول الله والعتوب يستدعي سبق الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل من ترك الاولى والافضل الذي هو الثاني والتوقف الى انجلاء الامر وانكشاف الحال . فقوله عفا خبر: يعني [در كذار بند خداى از تو] . وقوله ما اذنت لهم بيان لما اشير اليه بالعتو من ترك الاولى وانما قدم الله العفو على العتاب تصديقا وتحقينا لقوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر) وقوله ما اذنت لهم ما كان على وجه العتاب حقيقة بل كان على اظهار لطفه به وكال رافقه في حقه كافي التأويلات التجمية . قل سفيان ابن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدا بالعفو قبل ذكر العفو ولقد اخطأ واساء الادب وبئسما فعل فيما قال وكتب من زعم ان الكلام كناية عن الجناية وان معناه اخطأت وبئسما فعلت كافي الارشاد . ويجوز ان يكون انشاء كمال الكاشفي في تفسيره (عفا الله عنك) [دعا له استحقاق سبحاته وتعالى بغير خود را ميفرمايد كه عفو كنند از تو خداى وعادت مردم مى باشد كه دعا كنند كسى را بعفو ورحمت و مغفرت بى وقوع خطايى ازوى چنانچه مثلا بى تشنه را آب دهد او در جواب ميگويد غفر الله لك يادر جواب عاطس ميگويد يرحمك الله] انتهى . اقول ولقد اصاب في تفسيره واجاد في تقريره فان خطأ النبي عليه السلام وسهوه ونسيانه ليس من قبيل خطأ الامة وسهوههم ونسيانهم فالاولى للتأديب ان يسكت عما يشين بحاله او لا يلق بكلامه ﴿ حتى يتبين لك الذين صدقوا ﴾ اى فيما اخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال او من جهة البدن او من جهتهما معا ﴿ وتعلم الكاذبين ﴾ في ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الاولى والافضل . وحتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام تقديره لم سارعت الى الاذن لهم وهالا اخرتهم وتأنيت الى ان يتبين الامر ويحلى اوليتين كما هو قضية الجزم فحتى بمعنى الى او بمعنى اللام ولا يجوز ان يتعاق باذنت لان ذلك يوجب ان يكون اذنهم الى هذه الغاية اول اجل التبين وهذا لا يعاتب عليه . واعلم ان الآية الاولى اشارت الى ان من كان مطلوبه الدنيا وزينتها يجده مساعدا ومصاحبا كثيرا ومن كان مطلوبه الحق والوصول اليه لا يجده مرافقا وموافقا الاقل من القليل لصعوبة الانقطاع عن الحظوظ والاماني : وفي المتوى

حفت الجنة بمكروهاتنا . حفت النيران من شهواتنا

يعنى جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التي كانت محبوبة لنا واتيان الحظوظ اسهل من تركها ولذا ترى الرجل يدخل النار بالف درهم ولا يدخل الجنة بدرهم واحد . والآية الاخيرة افادت التحري والتأني في الامور وفي حديث انس رضى الله عنه ان رجلا قال للنبي اوصني فقال النبي عليه السلام (خذ الامر بالتدبر فان رأيت في عاقبة خيرا فامضه وان خفت غيا فامسك) والمعجزة صفة من صفات الشيطان . روى . انه لما رأى خلقه آدم من الطين قبل ان ينفخ فيه الروح . عجل في امره وقال وعزة ربي ان جعل هذا خيرا وفضله على فلاطيمه وان جعلني خيرا منه لاهلكته فلما نفخ فيه الروح وامر الملائكة

در اواسط دفتر دوم در بيان سؤال موسى از حق تعالى در سر غلبه طالبان

وابليس بالسجود له عجل ابليس بالاباء لاظهار العداوة والسعي في هلاكه على ما عزم عليه
اولا ولم يتأن وينظر في امره. واما التآني فمن اوصاف الرحمن ولذا خلق السموات والارض
في ستة ايام وان كان قادرا على ان يخلقها في مقدار طرفة عين فعلى العاقل العمل بالتآني والافضل
والجهاد الى آخر العمر وحلول الاجل كيلا يكون من المتخلفين * قال شقيق ان الله تعالى اظهر
هذا الدين وجعل عزه في الجهاد فمن اخذ منه حظه في زمانه كان كمن شاهده كله وشارك
من مضى قبله من الغزاة ومن تبطأ عنه في زمانه فقد شارك المتخلفين عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اثمهم وعارهم والتبطؤ والتخلف انما هو من الكسل الطبيعي البدني ومن كان له
حظ روحاني يجتهد في نفسه المسارعة الى الخيرات : وفي المتنوى

هر كراى وكسل خود از تنست * جان زخفت جمله در پریدنست

اللهم اعصمنا من الكسل في باب الدين واعنا انك انت المعين ﴿ لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله
واليوم الآخر ﴾ في ﴿ ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم ﴾ وان اخلص منهم يبادرون اليه
من غير توقف على الاذن فضلا عن ان يستأذنوك في التخلف وحيث استأذنتك هؤلاء في التخلف
كان مظنة للتآني في امرهم بل دليلا على تفاههم وعلّة عدم الاستئذان الايمان كان علة الاستئذان
عدم الايمان بناء على قاعدة ان تعليق الحكم بالوصف يشعر بعملية الوصف له ﴿ والله اعلم
بالمؤمنين ﴾ شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين وعدة لهم باجزال الثواب واشعار بان ما صدر
عنهم معلل بالتقوى ﴿ انما يستأذنتك ﴾ في التخلف ﴿ الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾
قال في التبيان كان الاستئذان في ذلك الوقت علامة التفاه قيل كانوا تسعة وثلاثين رجلا
﴿ وارتابت قلوبهم ﴾ عطف على الصلة والماضي للدلالة على تحقق الريب والرب شك مع
اضطراب القلب ودل على ان الشاك المرتاب غير مؤمن ﴿ فهم ﴾ حال كونهم ﴿ في ريبهم ﴾
وشكهم المستقر في قلوبهم ﴿ يترددون ﴾ اى يتحيرون فان التردد [ديدن المتحير] كما ان الثبات
[ديدن المستبصر] ﴿ ولو ارادوا الخروج ﴾ يدل على ان بعضهم قالوا عند الاعتذار كنا نريد
الخروج لكن لم نتهيأ له وقد قرب الرحيل بحيث لا يمكننا فكذبهم الله وقال لو ارادوا الخروج
معك الى العدو في غزوة تبوك ﴿ لأعدوا له ﴾ اى للخروج في وقته ﴿ عدة ﴾ اى اعبه
من الزاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر ﴿ ولكن كره الله انبعاثهم ﴾ ولكن
ما ارادوه لما انه تعالى كره نهوضهم للخروج لما فيه من المفاسد الآتية. والانبعاث [برانكبيخته
شدن] كما في التاج فلكن للاستدراك من المقدم * وفي حواشي سعدى جلي الظاهر ان اكن ههنا
للتأكيد انتهى ﴿ فنبطاهم ﴾ اى حبسهم بالجبن والكسل فثبطوا عنه ولم يستعدوا له والتهيؤ
صرف الانسان عن الفعل الذي يهيم به ﴿ وقيل اقمدا مع القاعددين ﴾ الذين شأنهم القعود
وملازمة البيوت وهم الزمنى والمرضى والعميان والنساء والصبيان فيه ذم لهم وظاهره
يخالف قوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) فلذا حملوه على التمثيل بان يشبه القاء الله تعالى في قلوبهم
كراهة الخروج بامر امرهم بالقعود ثم بين سر كراهة تعالى لانبعاثهم فقال ﴿ لو خرجوا
فيكم ﴾ [درمیان شما] اى يخالفون لكم ﴿ ما زادوكم ﴾ اى ما اورنوكم شيئا من الاشياء

در اواخر دفتر سوم در بیان آیه که مرجه غفالت وکامل ونازل بکست هم از ان است

﴿ الاخبالا ﴾ اي فسادا وشرا كالتجيين وتهويل امر الكفار والسعي للمؤمنين بالنميمة وافساد ذات الين واغراء بعضهم على بعض وتحسين الامر لبعضهم وتقيحه للبعض الآخر انتخفوا وتفرق كلمتهم فهو استثناء مفرغ من اعم العام الذي هو الشيء فلا يلزم ان يكون في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خبال وفساد ويزيد المنافقون ذلك الفساد بخروجهم فيما بينهم لان الزيادة المستتاة انما هي الزيادة بالنسبة الى اعم العام لا بالنسبة الى ما كان فيهم من القبائح والمنكرات * وفي البحر قد كان في هذه الغزوة منافقون كثيرولهم لاشك خبال فلو خرج هؤلاء لالتأموا فزاد الخبال انتهى ﴿ ولا اوضعوا خلالكم ﴾ اي لسعوا بينكم واسرعوا بالقامايهيج العداوة او ما يؤدى الى الانهزام . والايضاع تهيج المركوب وحمه على الاسراع من قولهم وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضعه انا اذا حملته على الاسراع . والمعنى لا اوضعوا ركبهم بينكم على حذف المفعول والمراد به المبالغة في الاسراع بالتأثم لان الراكب اسرع من الماشي . والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشيتين وهو بمعنى بينكم منصوب على انه ظرف اوضعوا ﴿ يبعونكم الفتنة ﴾ حال من فاعل اوضعوا اي حال كونهم باغين اي طالين الفتنة لكم وهي افتراق الكلمة ﴿ وفيكم ﴾ [ودرميان شما] ﴿ سماعون لهم ﴾ اي تسمعون اي تسمعون حديثكم لاجل نقله اليهم فاللام للتعليل او فيكم قوم ضعفة يسمعون للمناقين اي يطيعونهم فاللام لتقوية العمل لكون العامل نرعا كقوله تعالى ﴿ فعال لما يريد ﴾ ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ علما محيطا بضايرهم وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يأتى منهم فيما سأتى وهو شامل للفريقين الساعين والقاعدين ﴿ لقد ابتغوا ﴾ اي طلب هؤلاء المنافقون ﴿ الفتنة ﴾ تشتت شملك وتفريق اصحابك عنك ﴿ من قبل ﴾ اي قبل غزوة تبوك يعنى يوم احد فان ايا انصرف يوم احد مع ثلاثمائة من اصحابه وبقى النبي عليه السلام مع سبعمائة من خلع المؤمنين وقد تخلف بمن معه عن تبوك ايضا بعد ما خرج النبي عليه السلام الى ذي جدة اسفل من ثنية الوداع وكذا ابتغوا الفتنة في حرب الخندق حيث قتلوا يا اهل يثرب لامقام لكم فارجموا وفي ليلة العقبة ايضا حيث القوا شيا بين قوائم ناقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل حتى تنفر وتلقى النبي عليه السلام عن ظهرها وايضا وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا به عليه السلام فاخبره الله بذلك وسلمه منهم والفتك ان يأتى الرجل صاحبه وهو ظان غافل حتى يشد عليه فيقتله ﴿ وقلوا لك الامور ﴾ قلب الامر تصريفه من وجه الى وجه وترديده لاجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف في وجوه الحيل حول قلب اي اجتهدوا ودبروا لك الحيل والمكايد ورددوا الآراء في ابطال امرك ﴿ حتى جاء الحق ﴾ اي النصر والتأييد الالهى ﴿ وظهر امر امة ﴾ غلب دينه وعلا شرفه ﴿ وهم كارهون ﴾ والحال انهم كارهون لذلك اي على رغم منهم * وقال الكاشفي [وايشان ناخواهانند نصرت ودولت ترا اما چون خدای تعالی می خواهد کراهت ايشانرا اثری نیست]

چون ترا اندر حريم قرب خودره داده شاه * از تغير پرده دار و طعن دربان غم مخور

انظر الى مافي هذه الآيات من تقييح حال المنافقين وتسلية رسول الله والمؤمنين وبيان كون العاقبة للمتقين ولن يزال الناس مختلطا مخلصهم بمنافقهم من ذلك الوقت الى هذا الحين لكن من كان له نية صادقة صالحة يختار فراق اهل الهوى والرياء اجمعين لان صحبة غير الجنس لا تزيد الا تشويشا وتفرقة في باب الدين وكسلا في عزيمة اهل اليقين فاجهد ان لا ترى الاضداد ولا تجاورهم فكيف ان تعاشرهم وتخالطهم يامسكين : وفي المستوى

چون ببندي توسر كوزه تهی * در میان حوض ویا جوئی نهی [۱]
تاقیامت او فرو ناید بیست * که دلش خالیست دروی بادهست
میل بادش چون سوی بالا بود * ظرف خود را هم سوی بالا کشد
باز آن جاها که جنس انیاست * سوی ایشان کش کشان چون سایه هاست

جان هامان جاذب قطبی شده * جان موسی جاذب سبطی شده [۲]
معدة خرکه کشد در اجذاب * معدة آدم جذوب کندم آب

ثم في قوله تعالى (ولا وضعوا خلالكم يفتونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم) ذم للسماع والتسمية وهي كشف ما يكره كشفه يقال ان تلك عذاب القبر من التسمية * قال عبدالله بن المبارك ولد الزنى لا يكتنم الحديث * قال الامام الغزالي اشار به الى ان كل من لم يكتنم الحديث ومشى بالتسمية دل على انه ولد الزنى وفي حديث المعراج (قلت لملك ارنى جهنم فقال لا تطيق على ذلك فقلت مثل سم الحياط فقال الظر قنظرت فرأيت قوما على صورة القردة قال هم القتاتون) اى التمامون وفرق بعضهم بين القتات والتمام بان التمام هو الذى يتحدث مع القوم والقتات هو الذى يتسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم يتم كذا في شرح المصابيح - روى - ان الحسن البصرى جاء اليه رجل بالتسمية وقال ان فلانا وقع فيك فقال له الحسن متى قال قال اليوم قال ابن زائنه قال في منزله قال ما كنت تصنع في منزله قال كانت له ضيافة قال ماذا اكلت في منزله قال كيت وكيت حتى عد ثمانية الوان من الطعام فقال الحسن يا هذا قد وسع بطنك ثمانية الوان من الطعام اوسع حديثا واحدا قد من عندي يا فاسق . وفيه اشارة الى ان التمام ينبغي ان يبغض ولا يوثق بصداقته - وذكر - ان حكيميا من الحكماء زاره بعض اخوانه وأخبره بخبر عن غيره فقال له الحكيم قد ابطأت في الزيارة واتيتني بثلاث جنائيات بغضت الى اخي وشظت قلبي الفارغ واتهمت نفسك الامينة كذا في الروضة والاحياء وهذا عادة الاخوان خصوصا في هذا الزمان ساعهم الله الملك الديان « فعلى العاقل حفظ اللسان وحفظ الجوارح من مساوى الكلام وانواع الآثام فان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا » ومنهم من اى من المنافقين من يقول لك يا محمد انى اذنى في القعود عن عزوة تبوك ولافتنى من فته بفته اوقه في الفتنة كفته وافتنته - يلزم ويتمدى كما قال في تاج المصادر الفتون والفتن [دوقته افكندن وفته عدن] والمعنى لا توقض في الفتنة وهي المعصية والاثم يريد ان متخلف لا محالة اذنت اولم تاذن فاذنلى حتى لا اقع في المعصية بالمخالفة اولا تلقى في الهلكة فانى ان خرجت

الجزء العاشر [١٧] در اواسط دفتر چهارم در بيان نصيحت دنيا اهل دنيا كه زبان حال و بوقالت الخ [١٨] در اخر دفتر چهارم در بيان نصيحت آرزوكه طاهر ابرسر الخ

معك هلك مالى وعيالى لعدم من يقوم بمصالحهم ﴿الآن﴾ [بدانك] ﴿في الفتنة﴾ اي
 في عينها ونفسها واكمل افرادها ﴿سقطوا﴾ لافشى مغايرتها وهي فتنة التخلف ومخالفة
 الرسول وظهور النفاق. يعنى الهم وقعوا فيما زعموا انهم محترزون عنه فالفتنة هي التي سقطوا
 فيها لاما احتزوا عنه من كونهم مأمورين بالخروج الى غزوة تبوك ﴿وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين﴾ معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبه اي جامعة للمنافقين وغيرهم
 من الكفار يوم القيامة من كل جانب اي انهم يدخلون جهنم لاحالة لان الشئ اذا كان محيطا
 بالانسان فانه لا يفوته كما في الحدادي او جامعة لهم الآن لاحاطة اسبابها من الكفر والمعاصي
 «وقيل تلك المنادى المتشكلة بصور الاعمال والاخلاق هي النار بعينها ولكن لا يظهر ذلك
 في هذه النشأة وانما يظهر عند تشكلها بصورها الحقيقية في النشأة الآخرة وقس عليها
 الاعمال والاخلاق المرضية الا ترى ان دم الشهيد يتشكل بصورة المسك فلا يفوح منه الا
 المسك كما ورد في الشرع* وقال بعضهم هذه الآية نزلت في جد بن قيس من المنافقين دعاه
 النبي اليه السلام الى الخروج الى العدو وحرضه على الجهاد (فقال له يا جد بن قيس هلك
 في حلال بنى الاصفر) يعنى طوال القدر منهم فان الجلال من النخل هي الكبار الصلاب
 (تخذ منهم سراري ووصفا) فقال جد اذن في القعود ولا تفتنى بذكر نساء الروم فانه
 قد علمت الانصار اني رجل مولع بالنساء اي مفرط في التعلق بهن فاخشى ان ظفرت
 بيذات الاصفر ان لا اسبر عنهن فواقعهن قبل القسمة فاقع في الفتنة والامم فلما سمع النبي
 عليه السلام قوله اعرض عنه وقال (اذنتك) ولم يقبل الله تعالى عذر جد وبين انه قد وقع
 في الفتنة بمخالفة النبي عليه السلام والمراد بنى الاصفر الروم وهم جيل من ولد روم بن
 عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام والوجه في تسمية الروم بنى الاصفر ان ملوك
 الروم اتفقوا في الزمان الاول فبقيت منهم امرأة فتنافسوا في الملك حتى وقع بينهم شر
 عظيم فاتفقوا على ان يملكوا اول من اشرف عليهم فجلسوا لذلك واقبل رجل من اليمن
 معه عبده حبشي يريد الروم فابق العبد فاشرف عليهم فقالوا انظروا في أي شئ وقم
 فزوجوه تلك المرأة فولدت غلاما فسماه الاصفر فخاسمهم المولى فقال صدق انا عبده
 فارضوه فلذلك قيل للروم بنوا الاصفر لصفرة لون هذا الولد لكونه مولدا بين الحبشي
 والمرأة البيضاء* وفي الروض قيل لهم بنوا الاصفر لان عيص بن اسحق كان به صفرة وهو
 جدهم وقيل ان الروم بن عيص هو الاصفر وهو ابوه وامه نسمة بنت اسماعيل عليه
 السلام وليس كل الروم من ولد بنى الاصفر فان الروم الاول فيما زعموا من ولد يونان بن
 يافث بن نوح عليهم السلام انتهى* وقيل قيل لهم بنوا الاصفر لان جدهم روم بن عيص
 ابن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فجاء لون ولده بين البياض والسواد فقيل له
 الاصفر وقيل لاولاده بنوا الاصفر* وقيل لان جيشا من الحبشة غلب على ناحيتهم في وقت
 قوطى نساءهم فولدت اولادا صفراء بين سواد الحبشة وبياض الروم - حكى - عن بعض
 العارفين انه رأى النبي عليه السلام في المنام فقال يا رسول الله اني اريد ان اتوجه الى الروم

فقال عليه السلام الروم لا يدخله المعصوم فاختلج في صدره ان في الروم العلماء والصلحاء والاولياء اكثر من ان يحصى ثم تتبع فوجد ان المراد من المعصوم الانبياء واما هؤلاء فيسمون المحفوظين الكل من انوار المشارق وثبت في الصحيح انه (لا يبقى مسلم وقت قيام الساعة) لكن يكون الروم وهم قوم معروف اكثر الكفرة في ذلك الوقت كما كانوا اليوم اكثرهم * ثم ان القعود عن الغزو من بخل الرجل وهو من اذم الصفات * قال ابراهيم بن ادهم اياك والبخل قبل وما البخل قال اما البخل عند اهل الدنيا فهو ان يكون الرجل شحيحا بماله واما الذي عند اهل الآخرة فهو الذي يبخل بنفسه عن الله تعالى ألا وان العبد اذا جاد بنفسه لله تعالى اورث قلبه الهدى والتقى واعطاه السكينة والوقار والعلم الراجح والعقل الكامل * فعلى العاقل الجود بماله ونفسه في الجهاد الاصغر والا كبر حتى ينال الرضى من الله تعالى والجود من امدح الصفات - وحكى - عن ابي جهيم بن حذيفة قال انطلقت يوم تنوك اطلب عمى ومعى ماء اردت ان اسقيه ان كان به رمق فرأيتة ومسحت وجهه فقلت له اسقيك الماء فاشار برأسه نعم فاذا رجل يقول آه من العطش فاعمى برأسه ان اذهب اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت استيك قال نعم فلما دنوت منه سمعت صوتا يقول آه من العطش فاشار الى ان اذهب به اليه فذهبت فاذا هو ميت فرجعت بالماء الى هشام فاذا هو ميت فرجعت الى عمى فاذا هو ميت كذا في خالصة الحقائق : قال الحافظ الشيرازى قدس سره

فداى دوست نكرديم عمر و مال دريغ * كه كار عشق زماين قدر نى آيد

: قال السعدى قدس سره

اكر كنج فارون بچنگ آورى * نماند مكر آنجه بخشى برى

﴿ ان تصبك ﴾ في بعض غزواتك ﴿ حسنة ﴾ ظفر وغنيمة كيوم بدر ﴿ نسؤهم ﴾ تلك الحسنة اى تورثهم يعنى المنافقين مساءة وحزنا افراط حسدهم وعداوتهم لك ﴿ وان تصبك ﴾ في بعضها ﴿ مصيبة ﴾ جراحة وشدة كيوم احد او قتل وهزيمة على ان يكون المراد بالخطاب المؤمنين كما يدل عليه ما بعد الآية من ايراد ضمائر المتكلم مع الغير والا فمن قال ان النبي عليه السلام هزم في بعض غزواته يستتاب فان تاب فيها ونعمت والا قتل لانه نقص ولا يجوز ذلك عليه خاصة ادهو على بصيره من امره ويقين من عصمته كفى هدية المهديين نقلا عن القاضى عبدالله بن المرابط ﴿ يقولوا قد اخذنا امرنا ﴾ [احتياط كار خود را] ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل اصابة المصيبة : يعنى [دور انديشى كرديم و بدين حرب زرفتم] ﴿ ويتولوا ﴾ اى يدبروا عن مجالس الاجتماع والتحدث الى اهاليهم ﴿ وهم فرحون ﴾ بما صنعوا من الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والجملة حال من الضمير في قولوا اويتولوا لامن الاخير فقط لمقارنة الفرح لهما معا ﴿ قل ﴾ بيانا لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد ﴿ ان يصيبنا ﴾ ابدا ﴿ الا ما كتب الله ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿ لنا ﴾ اللام للتعليل اى لاجلنا من خير وشر وشدة ورخاء لا يتغير بموافقتكم ومخالفتكم وامور العباد لا تجرى الاعلى تدبير قد احكم وابرم ﴿ هو مولينا ﴾ ناصرنا ومتولى امورنا ﴿ وعلى الله ﴾

وحده وهو من تمام الكلام الامور به ويجوز ان يكون ابتداء كلام من الله تعالى ﴿ التوكل المؤمنون ﴾ التوكل تفويض الامر الى الله تعالى والرضى بما فعله وان كان ذلك بعد ترتيب المبادى العالية والمعنى ان حق العبد ان يتوكل على مولاه ويتبني رضوانه ويعتقد انه لن يصيبه شئ من الاشياء الا ما قدره

ير ما كفت خطا برقم صنع نرفت * آفرين بر نظر باك خطا پوشش اد

وفي الحديث (ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن يصيبه) ﴿ قل ﴾ للمناقين ﴿ هل تربصون بنا ﴾ التربص التمسك مع انتظار مجي شئ خيرا كان او سرا والباء للتعدية واحدى التامين محذوفة اذا اصل تربصون . والمعنى ما تنتظرون بنا ﴿ الاحدى الحسين ﴾ اى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما من حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذانوع بيان لما بهم في الجواب الاول وكشف حقيقة الحال باعلام ان ما يزعمونه مضرة للمسلمين من الشهادة انفع مما يبعدونه من النعمة . والمعنى فما تفرحون الابغائنا مما هو احسن العواقب وحرمانكم من ذلك فآين انتم من التيقظ . والعمل بالحزم كما زعمتم وفي الحديث (يضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايمانا بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذى خرج منه نائلا مانالا من اجر او غنمة)

دولت اكر مدد دهد دامنش آورم بكف * كربكشد زهى طرب وربكشد زهى شرف
﴿ ونحن تربص بكم ﴾ احد السوايين من العواقب ﴿ ان يصيبكم الله ﴾ [انك برسائد خدائى تعالى بشا] ﴿ بعذاب من عنده ﴾ كما اصاب من قبلكم من الامم المهلكة من الصيحة والرجفة والخسف وكون العذاب من عند الله عبارة عن عدم كونه بايدى العباد ﴿ او ﴾ بعذاب ﴿ بايدينا ﴾ وهو القتل بسبب الكفر ﴿ فتربصوا ﴾ الفاء فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فتربصوا بنام هو عاقبتا ﴿ انامعكم متربصون ﴾ ما هو عاقبتكم فاذا اتى كل منا ومنكم ما يتربص به لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا تشاهد الا ما يسوؤكم وفي الحديث (مثل المؤمن مثل السنبلة تحركها الريح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال قائمة حتى تنفجر) اى تنقطع يقال قمر الشجرة قلعه من اصلها فانفجرت . والارزة شجر يشبه الصوبر يكون بالشام وبلاد الارمن وقيل هو شجر الصوبر : يعنى [مؤمن را عيش خوش نبود شادى باغم ونعمت با شدت ودرستى با بيمارى وچنين بيار بماند وكافرتن درست و دل خوش بود لكن بيبك كرت بسر اندر آيد وهلاك شود] وفي الحديث (من اهان لى ولما فقد بارزنى بالمحاربة) يعنى ان الولي وهو المؤمن المطيع ينصرا لله تعالى فيكون الله ناصره فمن عادى من كان الله ناصره فقد بارز بمحاربة الله وكل كافر ومناقف فهو مهين الاولياء واهانتهم بذر محصولة الهلاك والاستئصال وفي المثوى

قصه عاد وحمود از بهر چيست * تا بدانى كافيارا ناز كيست
اين نشان خسف و قذف وصاعقه * شد بيان عز نفس ناطقه
جمله حيواترا بي انسان بكش * جمله انسانرا بكش از بهر هس
هس چه باشد عقل كل هوشمند * هوش جزئى هس بود اما نرنند

دراواغر دتربك در بيان دعا كردن بلم يا عوركه موسى عليه السلام وقرمش وا الخ

وقد ذم الله المنافقين بتغيير الحال وعدم مواطأة الحال بالمقال وفي الحديث (لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه) وفي الحديث (طوبى لمن طاب كسبه وصلاح سيرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره) وفي الحديث (من شر الناس ذوا وجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه آخر ومن كان ذوا وجهين في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار) كما في ابيكار الافكار ﴿ قل ﴾ جوابا لجد بن قيس من المنافقين وهو قد استأذن في التخلف عن غزوة تبوك وقال اعينك بما لي ﴿ انفقوا ﴾ ايها المنافقون اموالكم في سبيل الله حال كونكم ﴿ طوعا ﴾ اي طائعين من قبل انفسكم ﴿ او كرها ﴾ او كارهين مخافة القتل كما في الحدادي * وقال في الارشاد (طوعا) اي من غير الزام من جهته عليه السلام ولا رغبة من جهتكم او هو فرضي لتوسيع الدائرة انتهى اي فلا يخالفه قوله (ولا ينفقون الا وهم كارهون) كما سيأتي ﴿ لن يتقبل منكم ﴾ يحتمل ان يكون المراد منه انه عليه السلام لا يقبله منهم بل يرد عليهم ما يبذلونه او انه تعالى لا يقبله منهم ولا يثيبهم عليه قوله انفقوا امر في معنى الخبر اي انفقتم وذلك لان قوله لن يتقبل منكم يأتي عن حملة على معناه الظاهر اذ لا وجه لان يؤمر بشئ ثم يخبر بان عيب لا يجدي نفعا بوجه ما - روى - انه لما اعتذر من الخروج لامه ولده عبد الله عنه وقال له والله لا يمنعك الا النفاق وسينزل الله فيك قرآنا فاخذنعله وضرب به وجه ولده فلما نزلت الآية قال له ألم اقل لك فقال له اسكت يا كعب فوالله لانت اشد على من محمد ثم علل رد انفاقهم بقوله ﴿ انكم كنتم قوما فاسقين ﴾ اي كافرين فالمراد بالنسق ما هو الكامل منه لا الذي هو دون الكفر كما قال الكاشفي [بدرستي كشافهستيد گروهی بیرون رفتگان از دائرة اسلام و نفقه کافر قبول نیست] فالتعليل هنا بالفسق وفيما بعده بالكفر حيث قال ألا انهم كفروا بالله واحد - روى - انه تاب من النفاق وحسنت توبته ومات في خلافة عثمان رضي الله عنه ﴿ وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ﴾ استثناء من اعم الاشياء اي ما منعهم من قبول نفقاتهم منهم شئ من الاشياء الا كفرهم فالمستثنى المفرغ مرفوع المحل على انه فاعل منع. وقوله ان تقبل مفعوله الثاني بزع الحافض او بنفسه فانه يقال منعت الشئ ومنعت فلانا حقه ومنعته من حقه وقال ابو البقاء ان تقبل في موضع نصب بدلا من المفعول في منعهم ﴿ ولا يأتون الصلوة ﴾ [ونمی آیند بنماز جماعت] وهو معطوف على كفروا ﴿ الا وهم كسالى ﴾ اي لا يأتونها في حال من الاحوال الاحال كونهم متاقلين * قال الكاشفي [مکر ایشان کاهلانند بنمازی آیند بکسالت و کراهت نه بصدق و ارادت] والكسالى جمع كسلان كما يقال سكارى وسكران * قال البغوى كيف ذكر الكسل في الصلاة ولا صلاة لهم اصلا قيل الهم واقع على الكفر الذي يبعث على الكسل فان الكفر مكسل والايمان منشط ﴿ ولا ينفقون الا وهم كارهون ﴾ قال ابن الشيخ الرغبة والنشاط في اداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب بها وخوف العقاب على تركها المتفرعين على الايمان بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله والمنافق لا يؤمن بذلك فلا يرجو ثواب الآخرة ولا يخاف عقابها فيكون كسلان في اتيان الصلاة وكارها للنفاق لزعمه انها اتعاب للبدن وتضييع للمال بلا فائدة وفيه ذم الكسل قيل من دام كسله خاب امله : قال ابو بكر الخوارزمي

لا تصحب الكسلان في حالاته * كم ممالح بفساد آخر يفسد
عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجمر يوضع في الرماد فيخمد

: وفي التوى

كرهزاران طالبند ويك ملول * از رسالت بازمی ماند رسول
کی رسانند آن امانت را بنو * تانباشی پیششان را کع دو تو

﴿ فلالمعجيك ﴾ الاعجاب استحسان على وجه التعجب من حسنه * قال الكاشفي [بس بايد كه
ترايشكفت نيارد خطاب بآن حضرتست ومراد امتاند مؤمنانرا ميفرمايد كه متعجب
نكردانند شمارا] ﴿ اموالهم ﴾ اى اموال المنافقين ﴿ ولا اولادهم ﴾ فان ذلك وبال عليهم
واستدراج لهم كما قال ﴿ انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ﴾ ضمير بهاراجع الى الاموال
دون الاولاد . والمعنى ليعذبهم بالتعب في جمعها والوجل في حفظها والكراهة في انفاقها ويجوز
ان يرجع اليهما معا بناء على ان الاولاد ايضا اسباب للتعذيب الدنيوى من حيث انهم ان عاشوا
يتلى اصولهم بمتاعب تربيتهم وتحصيل اسباب معاشهم من المآكل والمشارب والملابس وان
ماتوا يتلى اصولهم بحسرة فراقهم فان من احب شياً كان تألمه على فراقه شديدا * يقول الفقيران
قلت ان المؤمن والكافر يشتركان في هذا التعب والحسرة فامعنى تخصيص الكافر اى المنافق
قلت لم الان المؤمن اخف حالا لايمانه وامله ثواب الآخرة وصبره على الشدائد فيكون
التعذيب بتربية الاولاد وحسرة فراقهم كالتعذيب بالنسبة اليه ﴿ وتزهق ﴾ اصل الزهوق
خروج الشئ بصعوبة ﴿ انفسهم وهم كافرون ﴾ اى فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر
في العاقبة فيكون ذلك لهم تقمة لانعمة [نه مال ايشانرا دست كيرد ونه فرزند بفر ياد رسد]
وفي ارادة الله زهوق انفسهم على الكفر لينالوا وباله اشارة الى جواز الرضى بكفر الغير وموته
عليه اذا كان شريرا مؤذيا ينتقم الله منه اى من غير استحسان واستجازه كما قال الفقهاء اذا دعا
على ظالم املك الله على الكفر او قال سلب الله عنك الايمان اودعا عليه بالفارسية [خداجان
توبكافرى بستاند] فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسنه ولا يستجيزه ولكن تمنى ان يسلب
الله الايمان منه حتى ينتقم الله منه على ظلمه وايدائه الخلق * واعلم ان الطاعة في العبودية
بثلاثة انواع بالمال والبدن والقلب اما بالمال فهو الاتفاق في سبيل الله وفي الحديث (من جهز
غازيا ولو بسلك ابرة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن جهز غازيا ولو بدرهم اعطاه
الله سبعين درجة في الجنة من الدر والياقوت) وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار ومعه جبريل فأتى
على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان فقال (يا جبرائيل
من هؤلاء) قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبعمائة ضعف وما
انفقتم من شئ فهو يخلفه واما بالبدن فهو القيام بالاوامر والنواهي والسنن والآداب
المتحسنة المستحبة واما بالقلب فهو الايمان والصدق والاخلاص في النية فالطاعة بالمال
والبدن لا تقبل عند اعواز طاعة القلب كطاعة المنافقين وطاعة القلب عند اعواز الطاعة

در اواخر دفتر سوم در بيان آداب المستغنين والبريد بن عبد قيس الحكمة من لسان الشيخ

بالمال والبدن مقبولة لقوله عليه السلام (نية المؤمن ابلغ من عمله) فالقربة لا تقبل الا على حقيقة الايمان وهو شرط اقامة الطاعات المسالية والبدنية وفي الحديث (ان اعطاء هذا المال فتنه وامساكه فتنه) وذلك لان انفاقه على طريق الرياء او بالمنة والاذي فتنه وكذا امساكه اذ في الامساك ملامة وذلالة بل ضلالة وفي الحديث (ان لكل امة فتنه وان فتنه امتي المال) [حقيقت فتنه آنست که هر چیزی که آن مرورا از دين ورشد مشغول دارد آنرا که از توفيق محرومست و آنرا که موافقيست اکر پادشاه دنيا شود آن پادشاهی اورا از دين مشغول ندارد] : وفي المشوى

چيست دنيا از خدا غافل بدن * نى قماش ونقره و ميزان وزن
مال را کز بهر دين باشى جمول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در کشتى هلاک کشتى است * آب اندر زير کشتى پستى است
چونکه مال وملك را از دل براند * زان سليمان خویش جز مسکين نخواند
[ومعاويه زنى را پرسيد که على را دیده کفت بلى کفت چه کونه مردى بود على کفت لم يبطره الملك ولم تعجبه النعمة وعمر بن الخطاب رضى الله عنه کويد که هر که مال اورا تقربيد هيچ جادوى وديوى اورا تقربيد و مردى بينمبرا صلى الله عليه وسلم کفت مرا چاره بيا موز که ديومرا تقربيد کفت دوستى مال در دل مدار و با هيچ زن نامحرم خالى مباش]
کذا فى شرح الشهاب

مکن تکیه بر ملك و جاء وحشم * که پیش از تو بودست و بعد از تو هم
﴿ ويخلفون ﴾ اى المنافقون ﴿ بالله ﴾ يمتثل ان يتعلق يخلفون ويحتمل ان يكون من
كلامهم ﴿ انهم لمنكم ﴾ اى لمن جملة المسلمين ﴿ وما هم منكم ﴾ لكفر قلوبهم ﴿ ولكنهم
قوم يفرقون ﴾ اى يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشرکين فيظهرون الاسلام تقية
ويؤكده بالايان الفاجرة يقال فرق كفرح اى فرغ والفرق بفتحين الفرغ ﴿ لو يجدون ﴾
[اكر يبايد] وايشار بيغة الاستقبال فى الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار
عدم الوجدان ﴿ ملجأ ﴾ اى مكانا حصينا يلجأون اليه من رأس جبل او قلعة او جزيرة
مفعل من لجأ اليه يلجأ اى انضم اليه ليحصن به ﴿ او مغارات ﴾ هى الكهوف الكائنة
فى الجبال الرفيعة اى غيرانا وكهوفاً يخفون فيها انفسهم جمع مغارة وهى مفعلة اسم للموضع
الذى يغور فيه الانسان اى يغيب ويستر ﴿ او مدخلا ﴾ هو السرب الكائن تحت الارض
كالبئر اى نفقا يندسون فيه ويخجرون او قوما يمكنهم الدخول فيما بينهم يحفظونهم منكم
كفى الحدادى وهو مفعول من الدخول اصله مدخل ﴿ قال ابن الشيبخ عطف المغارات
والمدخل على الملجأ من قيل عطف الخاص على العام لتحقيق مجزئهم عن الظفر بما
يحصنون فيه فان الملجأ هو المهرب الذى يلتجئ اليه الانسان ويحصن به من أى نوع كان
﴿ لولوا ﴾ اى لصفروا وجوههم واقبلوا ﴿ اليه ﴾ اى الى احد ما ذكر ﴿ وهم يجمعون ﴾
اى يسرعون اسرا لا يردهم شئ كالفرس الجرح لئلا يجتمعوا معكم وينبعدوا عنكم

والجروح التفور باسراع يقال فرس جوح اذا لم يرده لجام. والمعنى انهم وان كانوا يحلفون لكم انهم منكم الا انهم كاذبون في ذلك وانما يحلفون خوفا من القتل لتعذر خروجهم من بلادهم ولو استطاعوا ترك دورهم واموالهم والالتجاء الى بعض الحصون او الغيران التي في الجبال او السروب التي تحت الارض لفعلوه تسترا عنكم واستكراها لرؤيتكم ولقائكم وفيه بيان لكمال عتوهم وطغيانهم واشارة الى ان المنافق يصعب عليه حجة المخلص فان الجنس الى الجنس يميل لا الى خلافة: قال السعدي في كتاب الكلستان [طوطى رابازاغى همففس كردند از قبح مشاهده او مجاهده برده مى كفت اين چه طلعت مكروهست وهيات عمقوت ومنظر ملعون وشماثل ناموزون يا غراب الين ياليت بينى وبينك بعد المشرقين

على الصباح بروى توهركه برخيزد * صباح روز سلامت برومسا باشد

بداخترى چوتودر صحبت تو بايستی * ولي چنانكه تودر جهان كجا باشد

عجبتانكه غراب هم از محاورت طوطى بجان آمده بود لاحول كنان از كردش كبتى همى ناليد و دستهاى تغابن يكديگر همى ماليد و ميگفت اين چه بخت نكونست و طالع دون واياى بوقلمون لايق قدر من آنستى كه بازاغى در ديوار باغى حرامان همى رقتى

پارسارا پس اين قدر زندان * كه بود هم طويله زندان

تا چه كنه كرده ام روز كارم بعقوبت آن در سلك صحبت چنين ابلهى خود راى و ناچنس و يافه دراي بچنين بند بلا كرده است

كس نيابد پيساي ديوارى * كه بران صورتت نكار كند

كرترادر بهشت باشد جاى * ديكران دوزخ اختيار كند

اين مثل برآي ان آوردم تا بدانى كه صد چندانكه دانارا زندان نقرتست تا دانارا از دانا وحشتست [قيل اضيق السجون معاشره الاضداد * وقال الاصمعي دخلت على الخليل وهو جالس على الحصر الصغير فاشار الى بالجلوس فقلت اضيق عليك فقال له ان الدنيا باسرها لاتسع متباغضين وان شبرا بشربيع المتحابين * قال بعضهم الصديق الموافق خير من الشقيق المخالف * فعلى العاقل ان يراعى جانب الآفاق والانس بقدر الامكان ويجتهد فى اصلاح الظاهر والباطن فى كل زمان ويجانب الاعداء وان ادعوا انهم من جملة الاخوان ومن الاعداء النفس وصفاتها وهى تدعى انها على سيرة الروح والقلب والسر وسجيتها وليست كذلك لان منشأ هذه عالم الامر والارواح ومنشأ تلك عالم الخلق والاشباح فلا بد من اصلاحها وازالة اخلاقها الرديئة لتكون لائقة بصحبة الروح ويحصل بسببها انواع الذوق والفتوح ﴿ ومنهم ﴾ اى من المنافقين ﴿ من يلزك ﴾ ان يعيبك فان اللمز والهمز العيب واللامز كالهامز واللاماز واللامزة كالهماز والهمزة بمعنى العياب وقيل اللامز هو من يعيبك فى وجهك والهامز من يعيبك بالغيب ﴿ فى الصدقات ﴾ اى فى شأن الزكاة ويطعن عليك فى قسمتها جمع صدقة من الصدق يسمى بها عطية يراد بها المثوبة لا التكرمة لان بها يظهر صدقه فى الصودية كما فى الكرامانى * والآية نزلت فى ابي الجواظ المنافق حيث قال

الآترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يمدل ﴿ فان اعطوا منها ﴾ بيان
لنساد لمزهم وانه لا منشأله سوى حرصهم على حطام الدنيا اى ان اعطوا من تلك الصدقات
قدر ما يريدون ﴿ رضوا ﴾ بما اعطوه وما وقع من القسمة واستحسنوها ﴿ وان لم يعطوا
منها ﴾ ذلك المقدار بل اقل مما طمعوا ﴿ اذاهم يسخطون ﴾ اى يفاجئون السخط دلت
اذا الفجائية على انهم اذا لم يعطوا فاجأسخطهم ولم يمكن تأخره لما جبلوا عليه امن حجة
الدنيا والشره في تحصيلها ﴿ وفي التأويلات النجمية النفاق تزين الظاهر باركان الاسلام
وتعطيل الباطن عن انوار الايمان والقلب المعطل عن نور الايمان يكون مزينا بظلمة
الكفر بحب الدنيا ولا يرضى الا بوجودان الدنيا ويسخط بفقدها: قال السعدى

نكند دوست زينهار از دوست * دل نهادم بر آنچه خاطر اوست

كر بلطفم بنزد خود خواند * ور بهرم براند او داند

﴿ ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ﴾ اى ما اعطاهم الرسول من الصدقات طيب
النفوس به وان قل وذكروا الله تعالى للتعظيم والتبني على ان ما فعله الرسول عليه السلام
كان بامرهم سبحانه فلا اعتراض عليه لكون المأمور به موافقا للحكمة والضواب ﴿ وقالوا
حسبنا الله ﴾ اى كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا فان جميع ما صابنا انما هو فضل
منه سواء كان لكسبنا مدخل فيه او لم يكن ﴿ سيؤتينا الله من فضله ﴾ صدقة اخرى
﴿ ورسوله ﴾ فيعطينا منها اكثر مما اعطانا اليوم ﴿ انا الى الله راغبون ﴾ ان يفتينا من
فضله والآية باسرها في حيز الشرط والجواب محذوف بناء على ظهوره ولتذهب فيه النفس
كل مذهب ممكن اى لكان خير اللهم [زیرا که رضا بقسمت سبب بهجت است وجزع
دران موجب محنت . سلمی از ابراهيم ادهم نقل میکنند که هر که بمقادیر خرسند شد از غم
وملال باز دست]

رضا بداده بده وزجین کره بکشا * که بر من وتو در اختیار نکشادست

ودرین معنی فرموده است

بشواين نکته که خود را زغم آزاده کنی * خون خوری کر طلب روزی نهاده کنی
يقال اذا كان القدر حقا كان السخط حقا واما قدم سعد بن ابى وقاص رضی الله عنه مكة
بعدهما كف بصره قيل له انت مجاب الدعوة لم لا تسأل رد بصرك فقال افضاء الله تعالى احب
الى من بصرى * قيل لحكيم ما السبب في قبض الكف عند الولادة وفتح عند الموت قال شد
ومقبوض كف المرء عند ولادة * دليل على الحرص المركب في الحى
ومبسوط كف المرء عند وفاته * يقول الظروا انى خرجت بلاشئ

- حکى - ان نباشا تاب على يد ابى يزيد البسطامى قدس سره فسأله ابو يزيد عن حاله
فقال نبشت عن ألف فلم ار وجوههم الى القبلة الارجلين فقال ابو يزيد مساكين اولئك
نهمة الرزق حولت وجوههم عن القبلة * فعل الماقل التوكل على الله والاعتماد بوعده فان الله
كاف لبعده ومن وجد الله فقد مادونه لان فقدان الله في وجدان ما سواه ووجدانه

في فقدان ما سواه ومن وجده يرضى به ويقول سيؤتينا الله من فضله ما نحتاج اليه في كمال الدين ولظام الدنيا انا الى الله راغبون لا الى الدنيا والعقبى وما فيهما غير المولى - روى - ان عيسى عليه السلام مر بقوم يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذي حملكم عليه قالوا الرغبة في ثواب الله فقال اصبتم ومر على قوم آخريين يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذي حملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتم ومر على قوم ثالث مشغولين بذكر الله فآلهم عن سببه فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة في الثواب بل لاظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفة وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على صفات قدسه وعزته فقال اتم المتحققون وفي هذا المعنى : قال الحافظ

يدرم روضة جنت بدو كندم بفروخت * ناخلف باشم اكر من بجوى نفروشم
﴿ انما الصدقات ﴾ اي جنس الزكوات المشتملة على الانواع المختلفة من التقدين وغيرها سميت الزكاة صدقة لدالاتها على صدق العبد في العبودية كما في الكافي * وذكر في الازاهيران تركيبها يدل على قوة في الشيء قولاً وفعلاً وسمى بها ما يتصدق به لان بقوته يرد البلاء وقبل لان اول عامل بعثه صلى الله عليه وسلم لجمع الزكاة رجل من بني صدق بكسر الدال وهم قوم من كندة والنسبة اليهم صدق بالفتح فاشتقت الصدقة من اسمهم ﴿ للفقراء والمساكين ﴾ اي مخصوصة بهؤلاء الاصناف الثمانية الآتية لا تجاوزهم الى غيرهم من المنافقين والفقير من له شيء دون نصاب والمساكين من لا شيء له وهو المروى عن ابي حنيفة وقيل بالعكس وقائدة الخلاف تظهر في الوصية للفقير او المسكين ﴿ والعاملين عليها ﴾ الساعي في جمعها وتحصيلها فيعطى العامل مما في يده من مال الزكاة بقدر عمله فقيرا كان او غنيا او هاشميا فلوضاع ذلك المال لم يعط شيئا وكذا لو اعطى المالك بنفسه زكاته الى الامام لا يستحق العامل شيئا وفي التبيين لو استغرقت كفاية الزكاة لايزاد على النصف لان التنصيف عين الانصاف ﴿ والمؤلفة قلوبهم ﴾ وهم طائفة مخصوصة من العرب لهم قوة واتباع كثيرة منهم مسلم ومنهم كافر قد اعطوا من الصدقة تقريبا على الاسلام او تحريضا عليه او خوفا من شرهم ﴿ وفي الرقاب ﴾ اي وللصرف في فك الرقاب اي في تخليصها من الرق بان يعان المكاتبون بشئ منها على اداء بدل كتابتهم للرقاب فان المكاتب لا يستحق المال ولا يملكه بل يملكه مولاه وكذا مال المديون يملكه الدائن فالعدول عن اللام للدلالة على ان استحقاق الاربعة الاخيرة ليس لذواتهم اي لكونهم مكاتبا ومديون ومجاهدا ومسافرا حتى يتصرفوا في الصدقة كيف شاؤوا كالاربعة الاول بل لجهة استحقاقهم كفك الرقبة من الرق وتخليص الذمة من مطالبة من له الحق والاحتياج الى ما يتمكن به من الجهاد وقطع المسافة ووجه الدلالة ان في قد تستعمل لبيان السبب كما يقال عذب فلان في سرقة لقمة اي بسببها والمراد مكاتب غيره ولو غنيا فيعطى ما عجز عنه فيؤدى الى عنقه. والرقاب جمع رقبة وهي يعبر بها عن الجملة وتجعل اسما للمملوكة ﴿ والغارمين ﴾ اي الذين تدينوا لانفسهم في غير معصية اذا لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم والغارم والغريم وان كان يطلق كل واحد منهما على من له

الدين الا ان المراد بالغارم في الآية الذي عليه الدين وان المديون قسمان . الاول من اذ ان
 لنفسه في غير معصية فيعطى له من الزكاة ما يفي بدينه بشرط ان لا يكون له من المال ما يفي
 بدينه وان كان له ذلك فلا يعطى . والثاني من اذ ان في المبروف واصلاح ذات الين فانه يعطى
 من مال الزكاة ما يقضى به دينه وان كان غنيا واما من اذ ان في معصية او فساد فانه لا يعطى له
 شئ منها * وعن مجاهد ان الغارم من احترق بيته او ذهب السيل بماله او اذ ان على عياله
 ﴿ وفي سبيل الله ﴾ اي فقراء الغزاة عند ابي يوسف وهم الذين عجزوا عن الحقوق
 بجيش الاسلام لفقرهم اي لهلاك النفقة او الدابة او غيرها فتحل لهم الصدقة وان كانوا
 كاسين اذ الكسب يقعدهم عن الجهاد في سبيل الله . وسيل وان عم كل طاعة الا انه خص
 بالغزو اذا اطلق وعند محمد هو الحجيج المنقطع بهم ﴿ وابن السبيل ﴾ اي المسافر
 الكثير السير المنقطع عن ماله سعى به لملازمة الطريق فكل من يريد سفرا مباحا ولم يكن
 له ما يقطع به المسافة يعطى من الصدقة قدر ما يقطع به تلك المسافة سواء كان له في البلد المنقل
 اليه مال او لم يكن وهو متناول للمقيم الذي له مال في غير وطنه فينبغي ان يكون بمنزلة ابن
 السبيل وللدائن الذي مديونه مقر اكنه معسر فهو كابن السبيل كما في المحيط ﴿ فريضة
 من الله ﴾ مصدر لما دل عليه صدر الآية لان قوله تعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء ﴾ في قوة ان يقال
 فرض الله لهم الصدقات فريضة * قال الكاشفي [حق سبحانه وتعالى براي ابن جماعت
 فرض کرده است زكاترا فريضة فرض كردنى من الله ثابت از تزديك خدای تعالى]
 ﴿ والله عليم ﴾ باحوال الناس ومراتب استحقاقهم ﴿ حكيم ﴾ لا يفعل الا ما تقتضيه
 الحكمة من الامور الحسنة التي من جلتها سوق الحقوق الى مستحقيها

حق تعالى چون در قسمت كشاد * هر كسى را هر چه مى بايست داد

نيست و اتع اندران قسمت غلط * بنده را خواهى رضا خواهى سخط

* واعلم ان سهم المؤلفه قلوبهم ساقط باجماع الصحابة لما ان ذلك كان لتكثير سواد الاسلام
 فلما اعز الله واعلى كلمته استغنى عن ذلك كما قال عمر رضى الله عنه في زمن خلافة ابي بكر
 رضى الله عنه الاسلام اعز من ان يرشى عليه فان ثبت على الاسلام بغير رشوة فيها والافيتنا
 وبينكم السيف فبقيت المصارف السبعة على حالها فللمتصدق ان يدفع صدقته الى كل واحد
 منهم وان يقتصر على صنف منهم بل لو صرف الى شخص واحد منهم جاز فان اللام
 في الفقراء لبيان انهم مصارف لا يخرج عنهم كما يقال الخلافة لبني العباس وميراث فلان لقرابت
 اى ليست الخلافة لغيرهم لانها بينهم بالسوية فاللام لام الاختصاص لا التملك لعدم جواز
 التملك لاجهول * قال مشايخنا من اراد ان يتصدق بدرهم يتنى فقيرا واحدا ويعطيه
 ولا يشتري به فلوسا ويفرقها على المساكين كما في المحيط وكذلك الافضل في الفطر ان يؤدى
 صدقة نفسه وعياله الى واحد كما فعله ابن مسعود كما في التمر تاشي وكره دفع نصاب او اكثر
 الى فقير غير مديون اما اذا كان مديونا او صاحب عيال او اذا فرق عليهم لم يخص كلا منهم
 لنصاب فلا يكره كما في الاشياء . وقوله كره اى جاز مع الكراهة اما الجواز فلان الاداء يلاق

الفقر لان الزكاة انما تتم بالتملك وحالة التملك المدفوع اليه فقير وانما يصير غنيا بعد تمام التملك فيتأخر الغنى عن التملك ضرورة فيجوز واما الكراهة فلان الانتفاع به صادف حال الغنى ولو صادف حال الفقر لكان اكمل وندب دفع ما يغني عن السؤال يومه لقوله عليه السلام (اغثوهم عن المسألة) والسؤال ذل فكان فيه صيانة المسلم عن الوقوع فيه ولا يسأل من له قوت يومه لان في السؤال ذلا ولا يحل للمسلم ان يدل نفسه وبغير الاحتياج تكدي والتكدي حرام * ثم اعلم ان الاوصاف التي عبر بها عن الاوصاف المذكورة وان كانت تم المسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم * وقال ابو حفص لا يصرف الى من لا يصلح الا احياها. والتصدق على الفقير العالم أفضل من الجاهل. وصدقة التطوع يجوز صرفها الى المذكورين وغيرهم من المسلم والذمي والى بناء المساجد والقناطر وتكفين الميت وقضاء دينه ونحوها لعدم اشتراط التملك في التطوع وان اريد صرف الفرض الى هذه الوجوه صرف الى الفقير ثم يؤمر بالصرف اليها فيتاب المزكي والفقير ولو قضى دين حي اى من مال الزكاة وان كان بأمره جاز كأنه تصدق على المديون فيكون القابض كالوكيل له في قبض الصدقة وان كان بغير امره يكون متبرعا فلا يجوز من زكاة ماله ولا تصرف الزكاة الى مجنون وصبي غير مراهق الا اذا قبض لهما من يجوز له قبضها كالأب والوصي وغيرها وتصرف الى مراهق يعقل الاخذ كما في المحيط * قال في مجمع الفتاوى جملة ما في بيت المال اربعة اقسام الاول الصدقات وما ينضم اليها تصرف الى ما قال الله تعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾ الآية . والثاني الغنائم تصرف الى اليتامى والمساكين وابن السبيل، والثالث الجزية والحراج تصرف الى ما فيه صلاح دار الاسلام والمسلمين نحو سد الثغور والمقاتلة وعطيائهم وسلاحهم وكراعهم ويصرف الى امن الطريق والى اصلاح القناطر وكبرى الانهار والى ارزاق الولاة والقضاة والأئمة والمؤذنين والقراء والمحتسين والمفتين والمعلمين. والرابع ما اخذ من تركة الميت اذا مات بلا وارث او الباقى من فرض الزوج او الزوجة اذا لم يترك سواء يصرف الى نفقة المرضى وادويتهم وعلاجهم ان كانوا فقراء والى نفقة من هو عاجز عن الكسب انتهى وهو الاشارة انما الصدقات اى صدقات الله كما قال عليه السلام (ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا لله فيها صدقة يتصدق بها على من يشاء من عباده) والفقراء هم الاغنياء بالله الفانون عن غيره الباقون به وهذا حقيقة قوله عليه الصلاة والسلام (الفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة) وهو سر ما قال الواسطي الفقير لا يحتاج الى الله وذلك لانه غنى به والغنى بالشيء لا يحتاج اليه والمساكين وهم الذى لهم بقية اوصاف الوجود لهم سفينة القلب في بحر الطلب وقد خرقتها خضر الحجة وكان وراهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (والعاملين عليها) وهم ارباب الاعمال كما كان الفقراء والمساكين اصحاب الاحوال (والمؤلفة قلوبهم) وهم الذين تتألف قلوبهم بذكر الله الى الله المتقربون اليه بالتباعد عما سواه (وفى الرقاب) وهم المكاتبون قلوبهم عن رق الموجودات تحريا لعبودية موجدتها والمكاتب عبد ما بقى عليه درهم (والغارمين) وهم الذين استقرضوا من مراتب المكونات اوصافها وطبائعها وخواصها وهم محبسون في سجن

الوجود بقروضهم وانهم في استخلاص ذمهم عن القروض بردها فهم معاوتون بتلك الصدقات للخلاص من حبس الوجود (وفي سبيل الله) وهم الغزاة المجاهدون في الجهاد الاكبر وهو الجهاد مع كفار النفوس والهوى والشيطان والدنيا (وابن السبيل) وهم المسافرون عن اوطان الطبيعة والبشرية السائرون الى الله على اقدام الشريعة والطريقة بسفارة الانبياء والاولياء (فريضة من الله) اي هذا السير والجهاد ورد القرض والحرية عن رق الموجودات وتألف القلوب الى الله واستعمال آمال الشريعة والتمسك والافتقار الى الله طلبا للاستغناء به امر واجب على العباد من الله وهذه الصدقات من المواهب الربانية والالطاف الالهية للطالين الصادقين امر اوجه الله تعالى في ذمة كرمه لهم كما قال تعالى (الامن طلبني وجدني) (والله اعلم) بطالبيه (حكيم) فيما يعاونهم على الطلب للوجدان كما قال تعالى (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) كذا في التأويلات النجمية * فعلى السالك الفناء عن اوصاف الموجودات والحرية عن رق الكائنات وعرض الافتقار الى هذه النفحات والصدقات ﴿ ومنهم ﴾ اي من المنافقين كالجلاس بن سويد واحزابه ﴿ الذين يؤذون النبي ﴾ بان يقولوا في حقه ما يتأذى به الانسان ﴿ ويقولون ﴾ اذا قيل لهم من قبل بعضهم لا تفعلوا هذا الفعل فاننا نحاف ان يبلغه ما تقولون فتفضحوا ﴿ هو ﴾ اي النبي عليه السلام ﴿ اذن ﴾ يسمع كل ما قيل له يعني انا نقول ما شئنا ثم نأتيه فنسك ما قلنا ونحلف فيصدقنا بما نقول انما محمد اذن سامعة اي صاحبها وانما سموة اذنا مبالغة في وصفه باستماعه كل ما يقال وتصديقه اياه حتى صار بذلك كأنه نفس الاذن السامعة يريدون بذلك انه ليس له ذكاه ولا بعد غور بل هو سليم القلب سريع الاغترار بكل ما يسمع فيسمع كلام المبلغ اولا فيتأذى منه ثم اذا وقع الانكار او الحلف والاعتذار يقبله ايضا صدقا كان او كذبا وانما قالوه لانه عليه السلام كان لا يواجههم بسوء ما صنعوا ويصفح عنهم حلما وكرما فظن اولئك انه عليه السلام انما فعله لقله فظنته وقصور شهامته ﴿ قل ﴾ هو ﴿ اذن خير لكم ﴾ من اضافة الموصوف الى صفته كرجل صدق والمعنى نعم انه اذن لكنه نعم الاذن فان من يسمع العذر ويقبله خير ممن لا يقبله لانه انما ينشأ من الكرم وحسن الخلق سلم الله تعالى قول المنافقين في حقه عليه السلام انه اذن الا انه حمل ذلك القول على ما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدوا به المذمة ﴿ يؤمن بالله ﴾ تفسير لكونه اذن خير لهم اي يقربه لما قام عنده من الادلة الموجبة له فيسمع جميع ما جاء من عنده ويقبله وكون ذلك خيرا للمخاطبين كما انه خير للعالمين مما لا يخفى ﴿ ويؤمن للمؤمنين ﴾ اي يسلم لهم قولهم ويصدقهم فيما اخبروا به لما علم من خلوصهم وصدقهم ولا شك ان ما اخبر به المؤمنون الخالص يكون حقا فمن استمعه وقبله يكون اذن خير . واللام مزيدة للتفرقة بين الايمان المشهور وهو ايمان الامان من الخلود في النار الذي هو تقيض الكفر بالله فانه يعدي بالباء حملا للتقيض على التقيض فيقال آمن بالله ويؤمنون بالغيب وبين الايمان بمعنى التصديق والتسليم والقبول فانه يعدي باللام مثل ومانت يؤمن لنا اي بمصدق ﴿ ورحمة ﴾ عطفت على اذن خير اي وهو رحمة بطريق اطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة ﴿ للذين آمنوا ﴾

(حكيم)

﴿ منكم ﴾ اي للذين اظهروا الايمان منكم وهم المنافقون حيث يقبله منهم لكن لاتصدقهم في ذلك بل رقباهم وترحما عليهم ولايكشف اسرارهم ولايهتك استارهم * قال الكاشفي : يعني [نه آنت كه بقول شهادانا نيست صدق وكذب شمارا ميداند اما پرده از روى كار شما بر نميدارد و از روى رحمت باشما رفق مينمايد] فالواجب على المؤمن الاقتداء بالرسول المختار في التحفظ عن كشف الاسرار والتحقق بالاسم السار ﴿ والذين يؤذون رسول الله ﴾ بالقول او الفعل ﴿ لهم عذاب اليم ﴾ [عذابي دردناك در آخرت بسبب ايدانه] فانه قد تبين انه عليه السلام خير ورحمة لهم فاذاه مقابلة لاحسانه بالاساءة فيكون مستوجبا للعذاب الشديد وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتون المؤمنين فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالايمان ليعذورهم ويرضوا عنهم فقال تعالى ﴿ يحلفون بالله لكم ﴾ ايها المؤمنون انهم ما قالوا ما نقل اليكم مما يورث اذية للنبي عليه السلام ﴿ ليرضوكم ﴾ بذلك ﴿ والله ورسوله احق ان يرضوه ﴾ بالتوبة وترك الطعن والعيب والمبالغة في باب الاجلال والاعظام مشهدا ومفيا واما قبول عذرهم وعدم تكذيبهم فهو سر عيوبهم لاعن رضى بما فعلوا . وضمير يرضوه الى الله فافراده للايدان بان رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وهما متلازمان فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر لعدم انفكاك الآخر اوالى الرسول فان الكلام في اذاه وارضاه وذكر الله للتعظيم والتثنية على ان ارضاه الرسول ارضاء الله فاكتفى بذكر ارضاه عليه السلام عن ذكر ارضاه تعالى كما في قوله تعالى ﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ اكتفى بذكر حكم الرسول للتثنية على ان حكم الرسول حكم الله اوالى الله والرسول باستعارته لاسم الاشارة الذي يشاربه الى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور لا يقال أى حاجة الى الاستعارة بعد التأويل لانا نقول لولا الاستعارة لم يتسن التأويل لما ان الضمير لا يتعرض الالذات ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من اوصافه التي من جملتها المذكورية وانما المتعرض لها اسم الاشارة * قال الحدادي لم يقل يرضوها لانه يكره الجمع بين ذكر اسم الله وذكر اسم رسول له في كناية واحدة كما روى ان رجلا قام خطيبا عند النبي عليه السلام فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال عليه السلام (بئس الخطيب انت هلا قلت ومن يعص الله ورسوله) * قال في ابيكار الافكار انما اراد بذلك تعليم الادب في المنطق وكرهه الجمع بين اسم الله واسم غيره تحت حرفي الكناية لانه يتضمن نوتا من التسوية : قال السعدي قدس سره

متكام را تا كسى عيب نكرد * سخنش صلاح نپذيرد

مشوغره بر حسن گفتار خویش * تحسین نادان و پندار خویش

وفي الحديث (لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء فلان) قال الخطابي وهذا ارشاد الى الادب لان الواو للجمع والتشريك و ثم للعطف مع الترتيب والترأخي فارشدهم عليه السلام الى تقديم مشيئة الله على مشيئة من سواه . ومن هذا قال النخعي يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك ويجوز اعوذ بالله ثم بك ويقال لولا الله ثم فلان لفعلت كذا ولا يقال لولا الله و فلان وانما يقال من يطع الله ورسوله لان الله تعبد العباد بان فرض عليهم

طاعة رسول الله فاذا اطيع رسول الله فقد اطيع الله بطاعة رسوله ﴿ ان كانوا مؤمنين ﴾ اي صادقين فيما ظهره من الايمان فليرضوا الله ورسوله بالطاعة واخلاص الايمان فانهما احق بالارضاء ﴿ ألم يعلموا ﴾ اي اولئك المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما قدموا عليه من العظمة مع علمهم بسوء عاقبتهم ﴿ انه ﴾ اي الشأن ﴿ من ﴾ شرطبة معناها بالفارسية [هر كس كه] محادد الله ورسوله ﴿ خلاف كند باخدای تعالی وبارسول او وازحد در كذراوند . والمحادة با كسى حرب ياخلاف كردن] كافي تاج المصادر مفاعلة من الحد وهو الطرف والنهاية وكل واحد من المتخالفين والمتعادين في حد غير حد صاحبه ﴿ قاله ﴾ بالفتح على انه مبتدأ حذف خبره اي فحق ان له ﴿ نار جهنم خالدا فيها ذلك ﴾ العذاب الخالد ﴿ الحزى العظيم ﴾ الحزى الذل والهوان المقارن للفضيحة والتدامة وهي ثمرات نفاقهم حيث يفتضحون على رؤوس الاشهاد بظهورها ولحوق العذاب الخاص بهم * واعلم ان كل نبي اودى بما لا يحيط به نطق البيان وكان النبي عليه السلام اشداهم في ذلك كما قال (ما اودى نبي مثل ما اوديت) ولما كانت الاذية سبب التصفية كان المعنى ماصفي نبي مثل ماصفيت واما قوله عليه السلام حين قسم غنائم الطائف فقال بعض المنافقين بعدم العدل (من يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحمة الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصر) فيحتمل ان يكون بالنسبة الى ذلك الوقت وقد زاد اذاه الى آخر العمر كية واشتد كيفية هذا هو اللامح بالبال فاذا كان الانبياء عليهم السلام مبتلين بالاذية والنفي من البلد والقتل فماظنك بالاولياء الكرام وهم احوج منهم الى التصفية لان قدس الانبياء اغلب وبواطنهم انور وسراثرهم اصفي * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره وانما كان الحسن مسموما والحسين مذبوحا رضي الله عنهما بسبب ان كمال تعينهما كان بالشهادة وكان النبي عليه السلام قادرا على تخلصهما بالشفاعة من الله تعالى ولكنه رأى كمالهما في مرتبة راجحا على الخلاص حتى انه عليه السلام دفع قارورتين لواحدة من الأزواج المطهرة وقال (اذا أصفر ما في احدها يكون الحسن شهيدا بالسلم واذا احمر ما في الاخرى يكون الحسين شهيدا بالذبح) فكان كذلك * فعلى العاقل الاطاعة والتسليم وتحمل الاذى من كل منافق لئيم فان الله تعالى مع المؤمن المتقى ايما كان فاذا كان الله معه وكاشف عن ذلك هان عليه الابتلاء لمشاهدته المبتهلى على كل حال في فرح وترح : وفي المتنوى

هر كجا باشد شه مارا بساط * هست صحرا كرى بود سم الحياط

هر كجا يوسف رضى باشد چوماه * جنست او كرجه باشد قمر چاه

﴿ يحذر المنافقون ان تنزل عليهم ﴾ اي على المؤمنين ﴿ سورة تنبئهم ﴾ اي تخبر تلك السورة المؤمنين ﴿ بما في قلوبهم ﴾ اي قلوب المنافقين من الشرك والنفاق فتفضحهم وتهتك عليهم استارهم فالضميران الاولان للمؤمنين . والثالث للمنافقين ولايبالي بالتفكك عند ظهور الامر ويجوز ان تكون الضمائر كلها للمنافقين . فالمنفى يحذر المنافقون ان تنزل عليهم اي في شأنهم فانما تنزل في حقهم نازل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم من الاسرار الخفية فضلا

در اواخر دفتر سوم در بیان برسدن معنوقی از عاشق که از شهرها کدام بهتر است

عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من اقاويل الكفر والتفارق ومعنى تبيينها ايها مع الهيا معلومة لهم وان المحذور عندهم اطلاع المؤمنين على اسرارهم لا اطلاع انفسهم عليها انها تضيع ما كانوا يخفونه من اسرارهم فتنتشر فيما بين الناس فيسمعونها من افواه الرجال * فان قلت كيف يحذر المنافقون نزول الوحي الكاشف عن تفاهتهم مع انهم ينكرون نبوته عليه السلام فكيف يجوزون نزول الوحي عليه * قلت ان بعض المنافقين كانوا يعلمون النبوة لكنهم كانوا يكفرون عند اهل الشرك عنادا وحسدا وبعضهم كانوا شاكين مترددين في امره صلى الله تعالى عليه وسلم والشاك يجوز نزول الوحي فيخاف ان ينزل عليه ما يفضحه * وقال ابو مسلم كان اظهار الحذر منهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله يذكر كل شئ ويقول انه بطريق الوحي يكذبونه ويستهزئون به بان يقولوا فيما بينهم على وجه الاستهزاء به عليه السلام انا نحذر ونخاف ان ينزل عليه ما يفضحنا ولذلك قيل ﴿ قل استهزؤا ﴾ اي افعلوا الاستهزاء وهو امر تهديد : يني [استهزا مكئيد كه جزا خواهيد يافت وجزا آفت كه براى تفضيح شما] ﴿ ان الله مخرج ﴾ اي من القوة الى الفعل او من الكمنون الى البروز ﴿ ما تحذرون ﴾ اي ما تحذرونه من ازال السورة او ما تحذرون اظهاره من مساويكم ومن هذا سميت هذه السورة الفاضحة لانها فضحت المنافقين وتسمى ايضا الحافرة لانها حفرت عن قلوب المنافقين ﴿ ولئن سألتهم ﴾ عما قالوا بطريق الاستهزاء ﴿ ليقولن انما كنا نخوض ﴾ في الكلام وتحدث كما يفعل الركب لقطع الطريق بالحديث ﴿ ونلعب ﴾ كما يلعب الصبيان - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول عليه السلام ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصوره وهيئات هيات يحسب محمد ان قتال بنى الاصفر معه اللب والله لكأنهم يعنى الصحابة غدا مفرقون في الجبال فاطلع الله فيه على ذلك فقال (احبسوا على الركب) فاتاهم فقال (قلتم كذا وكذا) فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شئ من امرك ﴿ لا من امرنا ﴾ انما كنا نخوض ونلعب فلما انكروا ما هم فيه من الاستهزاء والتخفيف امر الله تعالى رسوله فقال ﴿ قل ﴾ يا محمد على طريق التوبيخ غير ملتفت الى اعتذارهم ﴿ اباه وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ عقب حرف التقرير بالمستهزى به اشارة الى تحقق الاستهزاء وثبوتها فانه فرق بين ان يقال تستهزى بالله وبين ان يقال اباه تستهزى فان الاول يقتضى الانكار على ملابسة الاستهزاء والثاني يقتضى الانكار على ايقاع الاستهزاء في الله ﴿ لا تعتذروا ﴾ لانتفلوا بالاعتذار فانه معلوم الكذب بين البطلان والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب * قال في التبيان اصل الاعتذار القطع يقال اعتذرت اليه اي قطعت ما في قلبه من الموجدة ﴿ قد كفرتم ﴾ الكفر باذى الرسول والطعن فيه ﴿ بعدايمانكم ﴾ اي بعد اظهاركم له فانهم قط لم يكونوا مؤمنين ولكن كانوا منافقين ﴿ ان نعب ﴾ [اكر عفو كنيم] ﴿ عن طاعة منكم ﴾ لتوبتهم واخلاصهم اول تجنبهم عن الاذية والاستهزاء ﴿ نعب ﴾ طاعة بالهم ﴿ اي بسبب انهم ﴾ كانوا مجرمين ﴿ مصرين على الاجراء وهم غير التائبين او مباشرين له وهم غير المجتنبين واعتذر النبي عليه السلام لمن قال الاقتلهم لظهور كفرهم

بقوله اكره ان تقول العرب قاتل اصحابه بل يكفيناهم الله بالدبيلة اى بالداية ۞ وفى الآيات اشارات * الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا بزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا نبوته لكن لم ينفعهم مجرد الاعتقاد والاقرار باللسان فى ثبوت الايمان مع ادنى شك داخلهم ولم ينفعهم الحذر مع القدر وهذا تحقيق قوله (ولا ينفع ذا الجدينك الجد) وفى هدية المهديين من قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم ا آدم نبى أم لا يكفروا من لم يعرف ان سيدنا محمدا عليه السلام خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا * والثانية ان اظهار اللطف والرحمة بلا سبب محتمل ولكن اظهار القهر والفرق لا يكون الا بسبب جرم من المجرمين كما قال (بانهم كانوا مجرمين) : وفى المشوى

چونکه بد کردی بترس ایمن مباش * زانکه تخمست و برویاند خدش
چند کاهی اوبوشاند که تا * آیدت زان بد پشیمان و حیا
بارها پوشد پی اظهار فضل * باز کیرد از پی اظهار عدل
تا که این هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر کردد این مندر شود

* والثالثة ان الاستهزاء بالله وبرسوله وبالآيات القرآنية كفر والاستهزاء استحقاق الغير بذكر عيوبه على وجه يضحك قولاً او فعلاً وقد يكون الاستهزاء بالاشارة والايمان وبالضحك على كلامه اذا تحبط فيه او غلط او على صنفته ونحو ذلك وهو حرام بالاجماع معدود من الكبائر عند البعض كما قال علماء الدين التركستاني فى منظومته العادة لكبائر الذنوب وهى سبعون ويل لمن من الانام يسخر * مقامه يوم الجزاء سقر

وفى الحديث (ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم فى الآخرة باب من الجنة يقال له هلم هلم فيجى بكره وغمه فاذا جاء اغلق دونه ثم يفتح له باب آخر يقال له هلم هلم فيجى بغمه وكربه فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان احدهم ليفتح له الباب من ابواب الجنة يقال له هلم فما يأتية من الاياس) وفى الحديث (ثلاثة لا يستخف بهم الا منافق ذو الشبهة فى الاسلام وذو العلم وامام مقسط) كفى الترغيب والترهيب للامام المنذرى وانما خص هذه الثلاثة لان اوصافهم راجعة الى اوصاف الله تعالى فذو الشبهة حصل له كبر السن والبارى له الكبرياء والعالم اتصف بصفة العلم والامام المقسط اتصف بصفة العدل وهما من صفات الله تعالى ايضا فمن اجل الله تعالى واكرامه اجلال هذه الثلاثة واكرامهم ومن استخفاه استخفاهم وفى الحديث (ارحوا عزيز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالما بين الاقوام الجهال لا يعرفون حقه)

کفت پیغمبر که با این سه گروه * رحم آرید ارنه سنکیدونه کوه
آنکه اوبعد از عزیزى خوار شد * وان توانکر هم که بی دینار شد
وان سوم آن عالمی کاند رجهان * مبتلا کردد میسان ابلهان
زانکه از عزت بخوارى آمدن * همچو قطع عضو باشد از بدن
عضو کردد مرده کز تن و ابرید * کو بریده جنبد اما فی مدینه

ومن تعظیم الرسول تعظیم اولاده - قيل - ركب زيد بن ثابت رضی الله عنه فدنا ابن عباس

(رضی)

در اوائل دفتر چهارم در بیان آنکه حق تعالى بنده را بکنایه اول رسوا کند
در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه در اسلام ارحوا الاثام الخ
در اوائل دفتر پنجم در بیان حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم ارحوا ارحوا عزیز

رضي الله عنه يأخذ ركابه فقال لا يا ابن عم رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بكبرائنا
 فقال زيد ارنى يدك فاخرجها اليه فقبلها فقال هكذا امرنا ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومن اولاده المنوية من اقتدى به قولا وفعلا وحالاً فاعظمه أعظم الرسول وتحقيره
 تحقيره فليك العظيم والتبجيل ﴿ المنافقون ﴾ [مردان منافق كه سيصد نفر بودند]
 ﴿ المنافقات ﴾ [وزنان منافقه كه صدوهفتاد بودند] ﴿ بعضهم من بعض ﴾ اي متشابهون
 في التناق والبعد عن الايمان كابعاض الشيء الواحد بالشخص ﴿ يأمرؤن بالمنكر ﴾ اي بالكفر
 والمعاصي ﴿ وينهون عن المعروف ﴾ اي عن الايمان والطاعة استئناف مقرر لمضمون ما سبق
 ومفصح عن مضادة حالهم لحال المؤمنين ﴿ ويقبضون ايديهم ﴾ اي عن الانفاق في سبيل الله
 وعن الصدقة وعن كل خير فان قبض اليد كناية عن الشح او عن رفعها للدعاء والمنساجاة كافي
 الكاشفي ﴿ نسوا الله ﴾ صاروا غافلين عن ذكره وتركوا امره حتى صار كالنسي عندهم
 ذكر الملزوم وهو النسيان واريده اللازم وهو الترك لان النسيان ليس من الافعال الاختيارية
 فلا يذم عليه ﴿ فانسهم ﴾ فتركهم من لطفه وفضله لامن قهره وتعذبه وفسر النسيان ايضاً
 بالمعنى المجازي الذي هو الترك لانه محال في حقه تعالى ﴿ ان المنافقين هم الفاسقون ﴾ الكاملون
 في التمرد والفسق الذي هو الخروج عن الطاعة والانسلاخ عن كل خير ﴿ وعد الله المنافقين
 والمنافقات ﴾ الوعد يستعمل في الخير بمعنى الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها وفي الشر بمعنى
 الاخبار بايصال المضرة قبل وقوعها يقال وعدته خيراً ووعدته شراً فاذا سقط الخير والشر
 قالوا في الخير الوعد والعدة وفي الشر الابعاد والوعيد وقد اوعده ويوعده اي وعد العقاب
 ﴿ والكفار ﴾ اي الجاهرين ﴿ نار جهنم ﴾ وهي من اسماء النار تقول العرب للبر البعيدة القعر
 جهنم فيجوز ان يكون جهنم مأخوذة من هذا اللفظ لبعدها - روى - ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سمع صوتاً هاله فاتاه جبريل فقال عليه السلام (ما هذا الصوت يا جبرائيل)
 قال هذه صخرة هوت من شفير جهنم منذ سبعين عاماً فهذا حين بلغت قعرها فاحب الله
 ان يسمعك صوتها فاروى رسول الله ضاحكاً ملياً فيه حتى قبضه الله ﴿ خالدن فيها ﴾ اي
 مقدراً خلودهم فيها ﴿ هي حسبهم ﴾ عقاباً وجزاء ولا شيء ابلغ من تلك العقوبة ولا يمكن
 الزيادة عليها ﴿ ولعنهم الله ﴾ اي ابعدهم من رحمة واهانتهم وهوييان لبعض ما تضمنه
 الخلود في النار فان النار المخلد فيها مع كونها كافية في الايلام تتضمن شداًد آخر من اللعن
 والاهانة وغيرها ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ لا ينقطع والمراد به ما وعدوه وهو الخلود في نار
 جهنم ذكر بعده تأكيداً لان الخلود والدوام بمعنى واحد ﴿ كالذين من قبلكم ﴾ اي اتم
 ايها المنافقون مثل الذين من قبلكم من الامم المهلكة ﴿ كانوا اشد منكم قوة ﴾ [يعني
 بن از شما قوی تر بودند] ﴿ واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم ﴾ اي تمتعوا
 بنصيبهم من ملاذ الدنيا سمي التصيب خلافاً لانه مشتق من الخلق بمعنى التقدير ونصيب كل
 واحد هو الخير المقدر له ﴿ فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم ﴾ الكاف
 في محل التصيب على انه تمت لمصدر محذوف اي استمتاعاً كما استمتعتم وليس في الآية تكرار

لان قوله فاستمتعوا بحلالتهم ذم الاولين بالاشتغال بالحفظ الفانية ودمهم بذلك تمهيد لذم
المخاطبين بسلوكتهم سبيل الاولين وتشبيه حالهم بحالهم ﴿ وخضتم ﴾ اى دخلتم في الباطل
وشرعتم فيه ﴿ كالذى ﴾ اى كالفوج الذى ﴿ خاضوا ﴾ ويجوز ان يكون اصله الذين
حذفت النون تخفيفا ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الافعال الذميمة من المشبهين
والمشبه بهم والخطاب لرسول الله اولك من يصلح للخطاب ﴿ حبطت اعمالهم ﴾ التى كانوا
يستحقون بها الاجور لو قارنت الايمان مثل الاتفاق في وجوه الخير وصلة الرحم وغير ذلك اى
ضاعت وبطلت بالكلية ولم يترتب عليها اثر ﴿ فى الدنيا والآخرة ﴾ . اما فى الآخرة فظاهر
. واما فى الدنيا فلأن ما يترتب على اعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسب انبيء عنه
قوله تعالى ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ﴾ ليس
ترتبه عليها على طريق المثوبة والكرامة بل بطريق الاستدراج ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون
بحبوط الاعمال فى الدارين ﴿ هم الخاسرون ﴾ الكاملون فى الخسران فى الدارين الجامعون
لمباديه واسبابه طرافاته قد ذهبت رؤوس اموالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قط ولوانها ذهبت
فيما لا يضرهم ولا ينفعهم لكفى به خسرانا : قال السعدى قدس سره .

قيامت كه بازار مينو نهند * منازل باعمال نيكو نهند

بضاعت بچندانكه آرى برى * اكر مفلسى شرمسارى برى

كه بازار چندانكه آكنده تر * تهى دست را دل پرا كنده تر

﴿ ألم يأتهم ﴾ اى المنافقين ﴿ نبا الذين من قبلهم ﴾ اى خبرهم الذى له شأن وهو ما فعلوا
وما فعل بهم والاستفهام للتقرير والتحذير اى قاداتهم خبر الامم السالفة وسمعوه فليحذروا
من الوقوع فيما وقعوا ﴿ قوم نوح ﴾ اغرقوا بالطوفان وهو بدل من الذين ﴿ وطاد ﴾ اهلكوا
بريح صرصر ﴿ ونمود ﴾ اهلكوا بالرجفة والصيحة ﴿ وقوم ابراهيم ﴾ اهلك نمرود ببعوضة
واهلك اصحابه بالهدم ﴿ واصحاب مدين ﴾ اى واهل مدين وهم قوم شيب اهلكوا بالنار يوم
الظلة ومدين هو مدين بن ابراهيم نسبت القرية اليه ﴿ والمؤتفكات ﴾ الظاهر انه عطفت على
مدين وهى قريات قوم لوط استفكت بهم اى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وامطروا
حجارة من سجيل ﴿ اتهم ﴾ اى جميع من تقدم من المهلكين ﴿ رسلهم بالبينات ﴾ اى بالتحجج
والبراهين فكذبوهم فاهلكهم الله ﴿ فاكان الله ليظلمهم ﴾ اى لم يكن من عادته ما يشابه ظلم
الناس كالعقوبة بلا جرم ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ حيث عرضوها للعقاب بالكفر
والتكذيب : قال الصائب

چرا زغير شكایت كنم كه همچو جباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم
فعلی العاقل ان لا يفتقر بالقوة والاولاد والاموال فان كلها فى معرض الزوال : قال الحافظ
بسال و پر سرو از ره كه تیر پرتابی * هوا گرفت زمانى ولى بخشاك نشست
يعنى لا يفتقر بقدرتك وقوتك البدنية والدنيوية ولا تخرج بسببها عن الصراط المستقيم فان حالك
مشابه لحال السهم فانه وان علا على الهواء زمانا لكنه يسقط على الارض فأخر كل علوه هو

(المنزل)

السفل و آخر كل قدرة هو المعجز فلا بد من تدارك الامر بالتوبة والاستغفار قبل نزول ما نزل بالقوم الاشرار * قال بعض الصالحين خرجت الى السوق ومعى جارية حبشية فاجلستها في مكان وقلت لها لا تبرحى حتى اعود اليك فذهبت ثم عدت الى المكان فلم اجدها فيه فانصرفت الى منزلى وانا شديد الغضب عليها فجاءتني وقالت لى يا مولاي لا تعجل على فانك اجلستى بين قوم لا يذكرون الله تعالى فخشيت ان ينزل بهم خسف وانا معهم فقلت ان هذه امة قد رفع عنها الخسف اكراما لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقالت ان رفع عنها خسف المكان فما رفع عنها خسف القلوب يا من خسف بمعرفته وقلبه وهو في غفلة من بلائه وكرهه يادر الى حيثك ودوائك قبل موتك وقناك * وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والناس حوله (ايها الناس استحيوا من الله حق الحياء) فقال رجل يا رسول الله انا نستحي من الله فقال (من كان منكم مستحيا فلا يبين ليله الا واجله بين عينيه ويحفظ البطن وماوعى والرأس وماحوى وليذكر الموت والبلى وليترك زينة الدنيا) قال الله تعالى لموسى وهارون عليهما السلام ولواشاء ان ازينكما بزينة علم فرعون حين يراها ان مقدرته تعجز عنها لعلت ولكنى ازوى عنكما وكذلك افعل باوليائى وليس ذلك ليهو انهم على ولكن ليستكملوا حظهم من كرامتى

مكو جاهى از سلطنت بيش نيست * كه ايمن تر از ملك درويش نيست

فقد تقرر حال اهل الدنيا وحال اهل الآخرة فالعاقل يعتبر ويتبصر الى ان يموت ويقبر ﴿ والمؤمنين والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ﴾ اي بعضهم على دين بعض في الحق اي متفقون في التوحيد وبعضهم معين بعض في امر دينهم ودنياهم وبعضهم موصل بعض الى الدرجات العالية بسبب التربية وتزكية النفس وهم المرشدون في طريق الله تعالى ﴿ يا امرؤن المعروف ﴾ اي جنس المعروف الشامل لكل خير ومنه الايمان والطاعة ويهيج بعضهم بعضا في طلب الله وهو المعروف الحقيقي كما قال (فاحيت ان اعرف) ﴿ وينهون عن المنكر ﴾ اي جنس المنكر المنتظم لكل شر ومنه الكفر والمعاصى التي تقطع العبد عن الله من الدنيا وغيرها ﴿ ويقومون الصلوة ﴾ فلا يزالون يذكرون الله تعالى ويدعمون مراقبة القلب وحضوره مع الله بحيث لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم ارباب المكاشفة واصحاب القلوب وهذا بمقابلة ماسبق من قوله نسوا الله ﴿ ويؤتون الزكاة ﴾ بمقابلة قوله تعالى (ويقبضون ايديهم) فهم يؤدون الزكاة الواجبة بل ينفقون ما فضل عن كفافهم الضرورى ويطهرون انفسهم عن حبة الدنيا بالاتفاق ﴿ ويطيعون الله ورسوله ﴾ اي في كل امر ونهى وهو بمقابلة وصف المنافقين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى الاخلاص في معاملتهم فان المنافقين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ولكن لا يطيعون الله ورسوله في ذلك وانما يطيعون النفس والهوى رعاية لمصالح دنياهم ﴿ اولئك ﴾ الموصوف بهذه الاوصاف الكريمة ﴿ سبرحهم الله ﴾ اي يفيض عليهم آثار رحمة من التأييد والنصرة البتة وينجيهم من العذاب الاليم سواء كان عذاب النار او عذاب البعد من الملك الجبار بالادخال الى الجنة

والايصال الى القرية والوصلة * وعن بعض اهل الاشارة (سبرحهم الله) في خمسة مواضع عند الموت وسكراته يهون عليهم سكرات الموت ويحفظ ايمانهم من الشيطان وفي القبر وظلماته ينور قبورهم ويحفظهم من العذاب القبر وعند قراءة الكتاب وحسراته يؤتيتهم كتابهم يمينهم ويمحو سيئاتهم من كتابهم كيلا يتحسروا على سيئاتهم وعند الميزان وندماته يتقل موازينهم وعند الوقوف بين يدي الله وسؤاله يسهل عليهم جوابهم ولا يؤاخذهم بعيوبهم وفي الحديث (من صلى صلاة الفجر هان عليه الموت وغصته ومن صلى صلاة الظهر هان عليه القبر وضمته ومن صلى صلاة العصر هان عليه سؤال منكر ونكير وهيبته ومن صلى صلاة المغرب هان عليه الميزان وخفته ومن صلى صلاة العشاء هان عليه الصراط وودقته) ﴿ ان الله عزيز ﴾ ﴿ تعليل الوعد اى قوى قادر على اعزاز اوليائه وقهر اعدائه ذوالنعمة لمن يطيعه ﴾ ﴿ حكيم ﴾ ﴿ بنى احكامه على اساس الحكمة الداعية الى ايصال الحقوق من النعمة والنعمة الى مستحقيها من اهل الطاعة واهل المعصية حكم للمؤمنين بالجنة في مقابلة تصديقهم واقرارهم ونام حسنين بالوصلة في مقابلة طلبهم في جميع الحال رضى الله وتركهم ماسواه وحكم للكافرين والمنافقين بالنار لانكارهم وتكذيبهم الانبياء وعبادتهم للاوثان والاصنام ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات ﴾ اى وعدهم وعدا شاملا لكل واحد منهم على اختلاف طبقاتهم في مراتب النضل كيف وكما والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها ﴿ جنات ﴾ جمع جنة وهى الحديقة ذات النخل والشجر ﴿ تجري من تحتها ﴾ اى اشجارها وغرفها ﴿ الانهار ﴾ انهار الماء والعسل والحمر واللبن ﴿ خالدين فيها ﴾ اى مقدر اخلودهم ودوامهم فيها فكل واحد من المؤمنين فائز بهذه الجنات لا محالة ﴿ ومساكن طيبة ﴾ اى وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيعها النفوس او يطيب فيها العيش وفي الخبر انها قصور من اللؤلؤ والزرجد والياقوت الاحمر ﴿ فى جنات عدن ﴾ هى ابهى اماكن الجنات واسماها عن النبي عليه السلام (عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاث النبيون والصديقون والشهداء طوبى لمن دخلها) - روى - ان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكئيب مقام تجلى الحق سبحانه وفيها مقام الوسيلة مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم ونخس شجرة طوبى بيده فى جنة عدن واطالها حتى علت فروعها سور جنة عدن وتزلت مظلة على سائر الجنات كلها وليس فى اكامها ثموا الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزينتهم زائدة فى الحسن والبهاء لها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده وهى اجمع الحقائق الجنانية نعمة وانما بركة قالها اصل لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام لما ظهر منه من البين وما فى الجنة نهر الا وهو يجرى من اصل تلك الشجرة وهى محمديّة المقام وهى فى الدار النبوية عليه السلام يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنه المعدن لمستقر الجواهر ﴿ ورضوان من الله ﴾ اى وشى يسر من رضوانه تعالى ﴿ اكبر ﴾ واعظم من الجنان ونعيمها لانه مبدأ جميع السعادات ومنشأ تمام الكمالات [محققان راه وچارغان آكادرا درگاه وبيگاه جز رضای حضرت الله مطلوبی نیست]

یکی می خواهد از توجنت و حور * یکی خواهد که از دوزخ شود دور
ولیکن ما نخواهیم این و آن جست * مراد ما همین خشنودی تست
چون تو خشنود کردی در دو عالم * همین مقصود بس والله اعلم

: قال الحافظ

صحت حور نخواهیم که بود عین قصور * باخیال تو اگر با دگری پردازم
- روی - انه تعالى يقول لاهل الجنة (هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط
احدا من خلقك فيقول انا اعصيتكم افضل من ذلك فيقولون وای شی افضل من ذلك
فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابدا) ﴿ ذلك ﴾ المذكور من النعم والرضى
﴿ هو الثور العظيم ﴾ دون ما يعده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانها مع قطع النظر عن
قائنها وتغيرها وتنفضها وتكدرها ليست بالنسبة الى ادنى شی من نعيم الآخرة الاثبات
جناح البعوض قال عليه السلام (لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر
منها شربة ماء) قال يحيى بن معاذ الدنيا دار خراب وخراب منها قلب من يعمرها والآخرة
دار عمران واعمير منها قلب من يعظيها * وول ايضا في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى
الجنة قبل وما هي قل معرفة الله تعالى وهي الجنة المنوية * قال ابو يزيد اليسع حلاوة
المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس وانى عليين لو فتحوا الى ابواب الجنان السماوى وانصوى
الدنيا والآخرة لم تعدل ابنا وقت السحر * ففى العاقل الاجتهاد والتوجه الى الحضرة
العليا والاعراض عن الدنيا والنور بالنسب الاعلى وانفسه الاسنى تسأل الله الدخول الى
حريم اوصول ﴿ يا ايها النبي ﴾ اعلم ان الله تعالى خاطب الانبياء عليهم السلام باسمهم
الشريفة مثل يا آدم ويا نوح ويا موسى ويا عيسى وخاطب نبينا صلى الله تعالى وسلم باللقاب
الشريفة مثل ام النبي ويا ايها الرسول وذلك يدل على علو جنابه عليه السلام مع ان كثرة
اللقاب والاسماء تدل على شرف التسمي ايضا * قال ابو الليث في آخر سورة التور عند قوله
تعالى (لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى لا تدعوا محمدا صلى الله عليه
وسلم باسمه ولكن وقروه وعظموه فقولوا يا رسول الله ويا نبي الله ويا ابا القاسم * وفى الآية
بيان توقير معلم احير فامر الله تعالى بتوقيره وتعظيمه. وفيه معرفة حق الاستاذ. وفيه معرفة
حق اهل الفضل اه * اقول ولذا يطلق على اهل الارشاد عند ذكرهم الفاظ دالة على تعظيمهم
على اى لغة كانت لانه اذا ورد النهى عن التصريح باسماء الآباء الصورية لكونه سوء ادب
فما ظنك بتصريح اسماء الآباء المنوية : والمعنى يا ايها المبلغ عن الله والخير اوبيا صاحب علو المكنة
والزلق لان لفظ النبي نبي عن الانبياء والارتقاء ﴿ جهدا كمنار ﴾ اى الجاهرين منهم
بالسيف والجهاد عبارة عن بذل الجهد فى صرف المبطلين عن التكرار وارشادهم الى الحق
﴿ والمنافقين ﴾ بالخجة واقامة الحدود فانهم كانوا كثيرى التماطى للاسباب الموجبة للحدود
ولا تجوز المحاربة معهم بالسيف لان شريعتنا تحكم بالظاهر وهم يظهرون الاسلام ويكفرون
الكفر ﴿ واغلظ عليهم ﴾ اى على الفريقين جميعا فى ذلك واعنف بهم ولا ترفق

(روح البيان - ۳۰ - ك)

هست نرمی آفت جان سہور * وزدرشتی میردجان خارپشت

* قال عطاء نسخت هذه الآية كل شيء من العفو والصفح لان لكل وقت حكما ﴿ وماؤيهم جهنم ﴾ جملة مستأنفة لبيان آجل امرهم اثر بيان عاجله ﴿ وبأس المصير ﴾ اي بئس الموضع موضعهم الذي يصيرون اليه ويرجعون . والفرق بين المرجع والمصير ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع وفي الحديث (اوصيك بتقوى الله فانها رأس امرك) يعني اصل الطاعة وهو الخوف من الله تعالى فان المرء لا يميل الى الطاعة ولا يرغب عن المعصية الا بالتقوى فاذا غرس شجرة التقوى في القلب تميل اطراف الانسان الى جانب الحسنات ولا يقدم على ارتكاب السيئات (وعليك بالجهاد فانه رهبانية امتي) الرهبانية الحاصل المنسوبة الى الرهبان من التبعد في الصوامع والغيران وترك اكل اللحم والطيبات ولبس الخشن من الثياب فقد افاد النبي عليه السلام ان الثواب الذي يحصل للامم السالفة بالرهبانية يحصل لهذه الامة المرحومة بالغزو وان لم يترهبوا بل رب آكل ما يشتهيه خير من صائم نبت حب الدنيا فيه : قال السعدي قدس سره

خورنده كه خيري بر آيد زدست * به از صائم الدهر دنيا پرست

* قال الاوزاعي خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتباع السنة وعمارة المسجد وتلاوة القرآن والجهاد في سبيل الله وفي الحديث (افضل رجال امتي الذين يجاهدون في سبيل الله وافضل نساء امتي اللاتي لا يخرجن من البيوت الا امر لابلهن منه) وفي الحديث (اتقوا اذى المجاهدين في سبيل الله فان الله تعالى يغضب لهم كما يغضب للرسول ويستجيب لهم كما يستجيب للرسول) وفي الحديث (اذا اخذتم اذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم) دل هذا على ان ترك الجهاد والاعراض عنه والسكون الى الدنيا خروج من الدين وكفى بهذا اثما وذنبا ميئا * وفي الآية اشارة الى القلب الذي له نيا من مقام الانبياء يا ضره بالجهاد مع كفار النفس وصفاتها وهذا مقام المشايخ يجاهدون مع نفوسهم اوتفوس مزيدهم كما قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) : قال في المتوى

كفت بيغمبركه شينى رفته پيش * چون نبى باشديان قوم خویش

فامر بالجهاد مع كافر النفس وصفاتها بسيف الصديق فجهاد النفوس بمنعها عن شهواتها واستعمالها في عمل الشريعة على خلاف الطبيعة والنفس بعضها كفار لم يسلموا اي لم يستسلموا للمشايخ في تربيتها فجهادها بالدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وبعضها منافقون وهم الذين ادعوا الارادة والاستسلام للمشايخ في الظاهر ولم يعرفوا بما عاهدوا عليه فجهادها بالزامها مقاساة شدائد الرياضات في التزكية على قانونها بتمثلة اوامر الشيخ ونواهيه ولو يرى عليها الالباء والامتناع فلا ينفعها الا التشديد والنلظة كما قال تعالى (واغاظ عليهم) فالواجب ان يبالغ في مخالفتها ومواخذتها في احكام الطريقة فان قامت الى امر الله فهو المراد والا استوجبت لما خلقت له (وماؤيهم جهنم) اي مرجعهم جهنم البعد

در اوائل دفتر سوم در بيان مزاج تا کردن آن شيخ بزرگوار الخ

ونار القطيعة وبئس المصير مرجعهم كذا في التأويلات النجمية * فعلى السالك ان يجاهد مع هواه اولاً فان السلطان يلزم عليه ان يحارب البغاة الذين في مملكته ثم الذين وراهم من الكفار نسال الله تعالى ان يقويننا وينصرنا على القوم الكافرين ايما كانوا ﴿يخلفون بالله ما قالوا﴾ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام في عزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويصيب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم معه عليه السلام فقال الجلاس ابن سويد منهم لئن كان ما يقول محمد حقاً لآخواتنا الذين خلفناهم وهم ساداتنا واسراقنا فتحن شر من الحنير فقال عامر بن قيس الانصاري ليجلاس اجل والله والله ان محمداً لصادق وانت شر من الحنير فباع ذلك رسول الله فاستحضره فخاف بالله ما قال فرفع عامريده فقال اللهم انزل على عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون (آمين) فنزل جبريل قبال ان يتخرفوا بهذه الآية وصيغة الجمع في قبال مع ان النزال هو الجلاس فلا يدان بن بقتيم رضاهم بقوله صاروا بمزلة التمسك ﴿ولقد قالوا لئمة الكفر﴾ هي ما حكى آتقا ﴿وكنروا بعد اسلامهم﴾ اي واظهروا ما في قلوبهم من الكفر بعد اظهارهم الاسلام ﴿وعموا بما ينالوا﴾ اللهم بالشيء في اللغة مقارنته دون الوقوع فيه اي قصدوا الى ما ينالوا اي ذلك من قتل الرسول وذلك ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه عليه السلام من تبوك على ان يشكروا به في العتبة التي هي بين تبوك والمدينة فتناولوا اذا اخذ في العتبة دفعناه عن راحلته الى الوادي فاخبر الله تعالى رسوله بذلك فلما وصل الجيش الى العتبة نادى منادى رسول الله ان رسول الله يريد ان يسلك العتبة فلا يسلكها احد واسلكوا بطن الوادي فانه اسهل لكم واوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم العتبة فلما سمعوا بذلك استعدوا وتلثموا وسلكوا العتبة وامر عليه السلام عمار بن ياسر رضي الله عنه ان يأخذ بزمام الناقة يقودها وامر حذيفة بن ايمان رضي الله عنه ان يسوقها من خلفها فيبئها كذبات اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وبتمتعة السلاح فرجع اليهم ومعه محجن فجعل يضرب به وجوه رواحلهم وقال اليكم اليكم يا اعداء الله اي تمنعوا عن رسول الله وتخافوا في رواية انه عليه السلام خرج بهم فولوا مدبرين فعملوا الله عليه السلام اطلع على مكرهم فانحطوا من العتبة مسرعين الى بطن الوادي واختلطوا بالناس فرجع حذيفة يضرب الناقة فقال عليه السلام (هل عرفت احد من الركب الذين رددتهم) قل لا كان القوم ماثمين والذلة مظلومة فلما اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء اليه اسيد بن حنيفة رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما منعك البارحة من سلوك الوادي فقد كان اسهل من سلوك العتبة فقال (أندري ما اراد المنافقون) وذكر له القصة فقال يا رسول الله قد نزل الناس واجتمعوا فركل بطن ان يقتل الرجل الذي هم بهذا فان احببت بين باسائهم والذي بعثك بالحق لا ابرح حتى آتيتك برؤسهم فقال (اني اكره ان يقول الناس ان محمداً قاتل بقوم حتى اذا اظهره الله بهم اقبل عليهم يقتلهم) فقال يا رسول الله هؤلاء ليسوا باصحاب فقال عليه السلام (اليس يظهرون الشهادة) ودعا عليهم رسول الله فقال (اللهم ازمهم بالديبابة) وهي

سراج من نار يظهر بين اكتافهم حتى ينجم من صدورهم. وفي لفظ شهاب من نار يقع على نياط قلب احدهم فيهلكه ﴿ وما تقموا ﴾ قال في القاموس تقم الامر كرهه اي وما كرهوا وما عابوا وما انكروا شيئا من الاشياء ﴿ الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله ﴾ سبحانه وتعالى وذلك انهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في غاية ما يكون من شدة العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الفضة فأثروا بالغنائم اي استغنوا وكثرت اموالهم وقتل للجلاس مولى فامر رسول الله بديته اثني عشر الف درهم فاستغنى * قال سعدى جلبي يجوز ان يكون زيادة الالفين شنقا اي تكرر ما لانهم كانوا يعطون الدية ويتكرمون بزيادة عليها ويسمونها شنقا انتهى وهذا الكلام من قبيل قولهم مالي عندك ذنب الا احساني اليك اي ان كان ثمة ذنب فهذا هو تهكم بهم وتوبيخ وقيل الضمير في اغناهم للمؤمنين اي غاظهم اغناؤه للمؤمنين كذا قال ابن عبد السلام ﴿ فان يتوبوا ﴾ عما هم عليه من الكفرة والتفان ﴿ يك ﴾ ذلك التوب ﴿ خيرا لهم ﴾ في الدارين قيل لما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قبلت وصدق حاضر بن قيس قتاب جلاس وحسنت توبته ﴿ وان يتولوا ﴾ اي استمروا على ما كانوا عليه من التولى والاعراض عن الدين ﴿ يعذبهم الله عذابا الينا في الدنيا ﴾ بالقتل والاسر والتهب وغير ذلك من قنن العقوبات ﴿ والآخرة ﴾ بالنار وغيرها من افانين العقاب ﴿ ومالهم في الارض ﴾ مع سعتها وتباعد اقطارها وكثرة اهلها المصححة لوجدان مانق بقوله تعالى ﴿ من ولي ﴾ [دوستي كه دست كيرد] ﴿ ولا نصير ﴾ [ونه يارى كه عذاب ايشان باز دارد] اي يتقدم من العذاب بالشقاة والمدافعة فالعاصي لا ينجو من العذاب وان كان سلطانا دامت الا بالاستغفار من الذنوب واخلاص التوحيد والتوجه الى هلام الغيوب - حتى - عن محمد بن جعفر انه قال كنت مع الخليفة في زورق فقال الخليفة انا واحد وربى واحد فقلت له اسكت يا امير المؤمنين لو قلت ما قلت مرة اخرى لتغرق جميعا قال لم قلت لانك لست بواحد انما انت انسان الروح والجسد من الاثنين الاب والام في الاثنين الليل والنهار بالاثنين الطعام والشراب مع الاثنين الفقر والمعجز والواحد هو الله الذي لا اله الا هو * وقال حكيم لاصحاب الجنة ثلاثة اشياء يدخلون بها الجنة قول لا اله الا الله محمد رسول الله والاستغفار من الذنوب والتدم عليها وتحميد الله تعالى في الدنيا وان اول ما يقولون اذا دخلوا الجنة الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن اي حزن القبر والكتاب واليران ان ربنا لغفور للذنوب والمعصية شكور لقليل العمل والطاعة وفي الحديث (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله : قال المولى الجامى قدس سره

دلت آينه خدای نمانست * روى آينه توتيره جراست

صیقلی وار صیقلی میزان * باشد آينه آت شود روشن

صیقل آن اكرنه آكاه * نیست جز لا اله الا الله

وفي قوله (يملفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) اشارة الى ان بعض المريدين عند استيلاء النفوس وغلبة هواها وظفر الشيطان بهم سألهم ان

(يتكروا)

ينكروا على مشايخهم ويقولوا في حقهم كلمة الكفر اى كلمة الانكار والاعتراض ويعرضوا عنهم بقلوبهم بعد الارادة والاستسلام فاذا وقف المشايخ على احوال ضمايرهم وخلل الارادة في سرايرهم (مخلفون بالله) انهم (ماقلوا) وما انكروا (وهما بالمينالوا) يعنى وهم بعضهم ان يثبت لفسه مرتبة الشيخوخة قبل اوانها ويظهر الدعوة الى نفسه وان لمينلها (وما تقموا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله) اى وما انكروا على الشيخ وخرجوا من امره الا كون الشيخ غنى بلبان فضل الله عن حلمة الولاية ليروا آثار الرشد على انفسهم فلم يحمتموا لضيق حوصلة الهمة فزين لهم الشيطان سوء اعمالهم فاصمهم بذلك واعمى ابصارهم (فان يتوبوا) يرجعوا الى ولاية الشيخ بطريق الالتجاء (يك خير الهم) بان يتخلصوا من غيرة الولاية ورددها فالتهم مهلكة ويتمكوا بجبل الارادة فانها منجية (وان يتولوا) اى يعرضوا عن ولاية الشيخ (يعذبهم الله عذابا اليميا في الدنيا والآخرة) بعد رد الولاية فان مرتد الطريقة اعظم ذنبا من مرتد الشريعة * قال الجنيد لو اقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة اكثر مما ناله فاما عذابه في الدنيا فيسلب الصدق والرد عن باب الطلب وارخاء الحجاب وذلة وتقوية الهوى وتبديل الاخلاص بالرياء والحرص على الدنيا وطلب الرفعة والجاه واما عذابه في الآخرة فاشتعال نيران الحسرة والندامة على قلبه المعذب بنار القطيعة وهى نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة (ومالهم في الارض من ول ولا نصير) يشير الى ان من ابتلى برذولة شيخ كامل ولو امتلأت الارض بالمشايخ وارباب الولاية وهو يتمسك بذيل ارادتهم غير ان شيخه رده لا يمكن لاحدهم اعانته واخراجه من ورطة الرد الا ماشاء الله كما في التأويلات النجمية ﴿ ومنهم ﴾ اى من المنافقين ﴿ من عاهد الله ﴾ المعاهدة المعاقدة واليمين ﴿ لئن آتينا ﴾ اى الله تعالى ﴿ من فضله ﴾ [از فضل خود مالى] ﴿ لتصدقن ﴾ اى لتؤتين الزكاة وغيرها من الصدقات واصله لتصدقن ادعمت التاء في الصاد والتصديق معطى الصدقة وسميت صدقة لدالاتها على صدق العبد في العبودية ﴿ وتكونن من الصالحين ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الحج نزلت في ثعلبة بن حاطب الانصارى كان ملازما لمسجد رسول الله ليلا ونهارا وكان يلقب لذلك حمامة المسجد وكانت جبهته كركبة البعير من كثرة السجود على الارض والحجارة المحماة بالشمس ثم جعل يخرج من المسجد كلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفجر بالجماعة من غير لبث واشتغال بالدعاء فقال له عليه السلام يوما (مالك صرت تعمل عمل المنافقين بتعجيل الخروج) فقال يا رسول الله انى في غاية الفقر بحيث لى ولا مرأتى ثوب واحد وهو الذى على وانا اصلى فيه وهى عريانة في البيت ثم اعود اليها فانزع وهى تلبسه فتصلى فيه فادع الله ان يرزقنى مالا فقال عليه السلام (ويحك يا ثعلبة) وهى كلمة عذاب وقيل كلمة شفقة (قليل تؤدى شكره خير من كثير لا يطيقه) فراجعه فقال عليه السلام (اما ترى ان تكون مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت ان تسير معى الجبال ذهابا وفضة لسارت) واثار الى علم الكيمياء (ولكن اعرف ان الدنيا حظ من لاحظله وبها يغتر من لا عقل له) فراجعه وقال يا رسول الله والذى بعثك

بالحق نيا لو دعوت الله ان يرزقني مالا لاؤدين كل ذى حوقه فقال عليه السلام (اللهم
ارزق ثعلبة مالا) ثلاث مرات فاتخذ غنا قنمت كما ينمو الدود حتى ضاقت بها ازقة المدينة
فتزل واديا حتى فاتته الجماعة لا يصلى بالجماعة الا الظهر والعصر ثم نمت وكثرت فتحي مكا بعبيد
حتى انقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله فقيل كثر ماله حتى لا يسعه وادى اى
وادى واحد بل يسعه اودية وصحارى فخرج بعيدا فقال عليه السلام (يا ويح ثعلبة) فلما نزل
قوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة) استعمل النبي عليه السلام رجلا من على الصدقات رجلا
من الانصار ورجلا من بنى سليم وكتب لهما الصدقة واسنانها وامرها ان يأخذاها من
الناس فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بشعلة فسألاه الصدقة واقراءه كتاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيه الفرائض فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية وقال ارجما
حتى ارى رأى وذلك قوله تعالى ﴿ فلما آتاهم ﴾ الله تعالى المال ﴿ من فضله ﴾ وكرمه
﴿ بخلو ابيه ﴾ اى منعوا حق الله منه ﴿ وتولوا ﴾ اى اعرضوا عن طاعة الله والعهد معه
﴿ وهم معرضون ﴾ وهو قوم عادتهم الاعراض فلما رجعا قال لهما رسول الله قبل ان
يكلماه (يا ويح ثعلبة) مرتين فزلت فركب عمر رضى الله عنه راحته ومضى الى ثعلبة وقال
ويحك يا ثعلبة هلكت قد انزل الله فيك كذا وكذا فجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه السلام (ان
الله معنى ان اقبل منك فيجعل يحثو التراب على رأسه لا لانه تاب عن النفاق بل للحقوق العار
من عدم قبول زكاته مع المسلمين فقال عليه السلام (هذا) اى عدم قبول صدقتك (عمك)
اى جزاء عمك اراد قوله هذه جزية امرتك فلم تطغى فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجاء بها الى ابي بكر رضى الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضى الله عنه فى خلافة فلم
يقبلها وهلك فى خلافة عثمان رضى الله عنه * قال الحدادى لم يقبل منه عثمان صدقة استهى
﴿ فاعقبهم ﴾ اى جعل الله عاقبة فعلهم ذلك فالمنى على تقدير المضاف اى اعقب فعلهم
﴿ نفاقا ﴾ راسخا ﴿ فى قلوبهم ﴾ وسوء اعتقاد يقال اعقبه الله خيرا اى صير عاقبة امره
ذلك خيرا ويقال اكات سمكة واعقبته سقما اى صيرت تلك الاكلة او السمكة عاقبة
امرى سقما ﴿ الى يوم يلقونه ﴾ اى الى يوم موتهم الذى يلقون الله عنده دل على تأييد
نفاقهم وان البخل ومنع حق الله تعالى مما اعطاه اياه يؤدى الى ان يموت وهو منافق ولا
ينبت له حكم الاسلام أبدا نعوذ بالله كابليس ترك له امرا واحدا فطرده عن بابه وضرب وجهه
بعبادته ثمانين الف سنة ولعنه الى يوم الدين واعدله عذابا اليا أبدا بدين : قال الحافظ
زاهد أيمن مشوا زبازى غيرت زنهارة * كرهه از صومه تادير مغان ابن همه نيست
﴿ بما اخلفوا الله ما وعدوه ﴾ بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصديق والصلاح ﴿ وبما
كانوا يكذبون ﴾ اى لكونهم مستمرين على الكذب فى جميع المقالات التى من جلتها
وعدهم المذكور ﴿ ألم يعلموا ﴾ اى من عاهدوا الله والاستفهام للتقرير اى قد علموا
﴿ ان الله يعلم سرهم ﴾ اى ما اسروه فى انفسهم من العزم على الاخلاف ولم يتكلموا به سرا
ولا جهرا ﴿ ونجويهم ﴾ وما يتاجون به فيما بينهم من تسمية الزكاة جزية وغير ذلك بمالا

(خبر)

خير فيه. والتاجي [بايكديكر راز كردن] يقول نجاء نجوى وناجاء مناجاة ساره والنجوى السر
كالتجى ﴿ وان الله علام الغيوب ﴾ فلا يخفى عليه شئ من الاشياء فكيف يجترئون على ما هم
عليه من النفاق والعزم على الاخلاف

مكن انديشة عصيان چو ميدانى كه ميداند * ميين در روى اين و آن چو ميدانى كه مى بيند
﴿ وفي الآيات اشارات * منها ان من نذر نذرا فيه قرينة نحو ان يقول ان رزقنى الله
الف درهم فعلى ان تصدق بخمسة لزمه الوفاء به ومن نذر ما ليس بقرينة او بمعصية
كقوله نذرت ان ادخل الدار او قال لله على ان اقتل فلانا اليوم فحث يلزمه الكفارة
وهى عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين او كسوتهم قالواجب واحد من هذه الثلاثة
والصد غير فيه فان عجز عن احدها الاشياء الثلاثة صام ثلاثة ايام متتابعات وان علق النذر
بشرط يريد وجوده نحو ان يقول ان قدم فلان او ان قدمت من سفرى او ان شفى
الله من مريضى او قضى دينى قلله على صيام او صدقة او ان ملكت عبدا او هذا العبد فعلى
ان اعتقه يلزمه الوفاء بما نذر لانه نذر بصيغة وليس فيه معنى اليمين وان علقه بشرط لا يريد
وجوده كقوله ان كلت فلانا او دخلت الدار فعلى صوم سنة يجزئه كفارة يمين والمندور اذا
كان له اصل فى الفروض اى واجب من جنسه لزم الناذر كالصوم والصلاة والصدقة والاعتكاف
وما لا اصل له فى الفروض فلا يلزم الناذر كقيادة المريض وتشيع الجنائز ودخول المسجد
وبناء القنطرة والرباط والسقاية وقرآءة القرآن ونحوها والاصل فيه ان ايجاب العبد
معتبر بايجاب الله تعالى تحصيل المصلحة المعلقة بالنذر والنذر الغير المعلق لا يختص بزمان
ومكان ودرهم وفقير بخلاف المعلق فلو قال الناذر على ان تصدق فى هذا اليوم بهذا الدرهم
على هذا الفقير فتصدق غدا بدرهم آخر على غيره اجزاء عندنا ولا يجزئه عند زفر * واعلم
ان المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى لكونها ابناء الانبياء
عليهم السلام لها فضيلة تامة ولهذا قال الفقهاء لو نذر ان يصلى فى احد هذه الثلاثة تعين
بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلى فى احدها له ان يصلى فى الآخر * ومنها ان النفاق
عبارة عن الكذب وخلف الوعد والحيانة الى ما ائتمن كما ان الايمان عبارة عن الصدق
وملازمة الطاعة لان الله تعالى خلق الصدق فظهر من ظله الايمان وخلق الكذب فظهر
من ظله الكفر والنفاق وفى الحديث (ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم
انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان) يعنى من يحدث علما بانه كذب
وتعهد عازما على عدم الوفاء ويتنظر الامانة للخيانة ولعل هذا يكون فى حق من اعتاد
بهذه الحصال لافى حق من نذرت منه كما هو مذهب البخارى وبعض العلماء ومذهب الجمهور
على ان هذه الحصال خصال المنافقين وصاحبها شبيه لهم فاطلاق اسم المنافق عليه على سبيل
التجوز تغليظا كما ان الله تعالى قال ومن كفر مكان ومن لم يمحج لكمال قبحه * قال صاحب
التحفة ليس الفرض ان آية المنافق محصورة فى الثلاث بل من ابطن خلاف ما ظهر فهو
من المنافقين * واعلم ان المنافقين صنفان صنف معانوا الاسلام ومسروره فى بدء الامر وذلك

لغلبة صفات النفاق وقوتها في النفس وصنف معلنوا الاسلام ومسروره في بدء الامر الى ان استعملوا هذه الصفات المستكنة في النفس فيظهر بالفعل كما كان بالقوة وذلك لضعفها في النفس فيعقبهم النفاق الى الابد بالشكوك الواقعة في قلوبهم وهم عن هذا النوع من النفاق غافلون وهم يصومون ويصلون ويزعمون انهم مسلمون * قال عمر بن عبدالعزيز لوجاهت كل امة بمناقبيها وجئت بالحجاج فضلناهم * يقول الفقير سامحه الله القدير هذا الكلام بالنسبة الى ذلك الوقت ولو انه رأى وزراء آل عثمان ووكلائهم في هذا الزمان لوجدتهم ارجح من كل منافق لانه بلغ نفاقهم الى حيث اخذوا الرشوة من الكفار ليساعحوهم في مقاتلتهم ومحاربتهم خذلهم الله ودمرهم * ومنهازم البخل والحرص على الدنيا وفي الحديث (ثلاثة لا يحبهم الله ورسوله وهم في اعة الله والملائكة والناس اجمعين البخل والمتكبر والا كول) وفي الحديث (ويل للاغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله تعالى بعزتي وجلالي لا بعدنهم ولا اقربنكم : قال الحافظ

كنج قارون كه فروميرود از قهر هنوز * خوانده باشي كه هم از غيرت درويشانست وفي الحديث (ما جبل ولي لله الا على السخاء) واجود الاجواد هو الله تعالى الاترى انه كيف خلع خلة الوجود على عامة الكائنات مجانا وانعم عليهم انواع النعم الظاهرة والباطنة اى حيث منع الخلق عن المهالك كالشهوات لا بخلا بل شوقا الى اللذات الباقية ﴿الذين﴾ رفع على الذم اى المنافقون هم الذين ﴿يلمزون﴾ قال في القاموس اللمز الصيب والاشارة بالعين ونحوها اى يعيون ويعتابون ﴿المطوعين﴾ اى المتطوعين المتفيلين ﴿من المؤمنين﴾ حال من المطوعين ﴿في الصدقات﴾ متعلق بيلمزون - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم حين اراد الخروج الى غزوة تبوك بحث الناس على الاتفاق والاطاعة في تجهيز العسكر فكان اول من جاء بالصدقة ابو بكر الصديق رضى الله عنه جاء بجميع ماله اربعة آلاف درهم فقال له رسول الله (هل ابقيت لاهلك شياً) قال ابقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه بنصف ماله فقال له عليه السلام (هل ابقيت لاهلك شياً) قال النصف الثانى فقال (ما بينكما ما بين كلاميكما) ومنه يعرف فضل ابي بكر على عمر رضى عنه وانفق عثمان بن عفان رضى الله عنه نفقة عظيمة لم ينفق احد مثلها فانه جهز عشرة آلاف انفق عليها عشرة آلاف دينار وصب في حجر النبي عليه السلام الف دينار واعطى ثلاثمائة بعير باحلاسها واقتابها وخمسين فرسا وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم (اللهم ارض عن عثمان فانى عنه راض) وفي الحديث (سألت ربي ان لا يدخل النار من صامرتة او صاهرتي) وقد كان عليه السلام زوج بنته رقية من عثمان فمات بعد ما خرج رسول الله الى بدر فلما رجع من بدر زوجه ام كلثوم ولذا سمي عثمان بذي النورين ولما ماتت ام كلثوم قال عليه السلام (لو كان عندي ثالثة لزوجتكها) وجاء عبدالرحمن بن عوف رضى الله عنه باربعة آلاف درهم فقال عليه السلام (بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت) فبارك الله له حتى بلغ ماله حين مات ووصلت احدى لسائه الاربع عن ربع ثمنها على ثمانين الف درهم ونيف فكان ثمن

(ماله)

ماله أكثر من ثلاثمائة ألف وعشرين الفا وفي رواية جاء باربعين اوقية من ذهب ومن ثمة قيل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف كانا خزانتي من خزان الله في الارض ينفقان في طاعة الله تعالى وجاء الياس بمال كثير وكذا طلحة وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر والوسق ستون صاعا بصاع النبي عليه السلام وهو اربعة امداد وكل مد رطل وثلاث رطل بالحدادي عند ابي يوسف والشافعي والرطل مائة وثلاثون درهما وعند ابي حنيفة كل مد رطلا وبعت النساء بكل ما يقدرون عليه من حلين وجاء ابو عقيل الانصاري بصاع من تمر وقال يا رسول الله بت لي ثمن كلها اجر بالجرير على صاعين اما احدهما فامسكته لعمالي واما الآخر فاقرضته ربي فامر رسول الله ان ينثره في الصدقات فطمع فيهم المنافقون وقالوا ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وسمعة وان ابا عقيل جاء ليذكر بنفسه ويعطى من الصدقة باكثر مما جاء به وان الله لعني عن صاع ابي عقيل فانزل الله هذه الآية ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ الْجَهْدَ مِنْهُمْ ﴾ عطف على المطوعين اي ويلزون الذين لا يجدون الا طاقتهم من الصدقة • قال الحدادي عابوا المكث بالرياء والمقل بالاقبال يقال الجهد بالفتح المشقة والجهد بانضم الطاقة وقيل الجهد في العمل والجهد في القوة ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ﴾ عطف على يلزون اي يستهزئون بهم والمراد بهم الفريق الاخير كابي عقيل ﴿ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ اي جازاهم على سخرتهم فيكون تسمية جزاء السخرية سخرية من قيل المشاكلة لوقوعه في صحبة قوله فيسخرون منهم ﴿ ولهم ﴾ اي ثابت لهم ﴿ عذاب اليم ﴾ على كفرهم ونفاقهم

اي كه دارد نفاق اندر دل • خار بادش خليده اندر خلق

هر كه سازد نفاق پيشه خویش • خوار گردد بتزد خالق وخلق

• قال الحدادي ولما تزلت هذه الآية آتى المنافقون الى رسول الله وقالوا يا رسول الله استغفر لنا فكان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على ظاهر الاسلام من غير علم منه بنفاقهم وكان اذا مات احد منهم يسألون رسول الله الدعاء والاستغفار لميتهم فكان يستغفر لهم على انهم مسلمون فاعلمه الله انهم منافقون واخبر ان استغفاره لا ينفعهم فذلك قوله تعالى ﴿ استغفر لهم اولا نستغفر لهم ﴾ خرج الكلام مخرج الامر ومعناه الشرط اي ان شئت استغفر لهم وان شئت لا تستغفر فالامر ان مساويان في عدم النفع الذي هو المغفرة والرحمة ﴿ ان تستغفر لهم سبعين مرة ﴾ قوله مرة انتصب على المصدر اي سبعين استغفارة او على الظرف اي سبعين وقتا وتخصيص السبعين بالذكر لتأكيد نفي المغفرة لان الشيء اذا بولغ في وصفه اكد بالسبع والسبعين وهذا كما يقول القائل لو سألتني حاجتك سبعين مرة لم اقضها لا يريد انه اذا زاد على السبعين قضي حاجته فالمراد الكثير لا التحديد ﴿ قلن يغفر الله لهم ذلك ﴾ اي امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم ﴿ كفروا بالله ورسوله ﴾ اي كفروا متجاوزا عن الحد كما بلوح به وصفهم بالفسق في قوله تعالى ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ فان الفسق في كل شيء عبارة عن التمرد والتجاوز عن حدوده اي لا يهديهم هداية موصلة الى المقصد البتة لمخالفة ذلك

للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع . واما الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل اليه فهي متحققة لا محالة ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبلوها فوقعوا فيها وقعوا وفيه اشارة الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه فاليأس من المغفرة وتعدم قبول استغفاره ليس لبخل من الله ولا لقصور في النبي عليه الصلاة والسلام بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها كما قال المولى جلال الدين في شرح الهياكل المحال لا يدخل تحت قدرة قادر ولا يلزم من ذلك النقص في القادر بل النقص في المحال حيث لا يصلح لتعلق القدرة انتهى ومنه يعرف معنى قول العرفي الشيرازي

ذات تو قادرست بايجاد هر محال * الا بافريدن جون تو يكانه

وفي عبارته سوء ادب كما لا يخفى * واعلم ان من كفرهم وفسقهم سخرتهم في امر الصدقات ولو كان لهم ايمان واصلاح لبالغوا في الانفاق وجدوا في البذل كالمخلصين وفي التأويلات التجمية قلب المؤمن منور بالايمان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد نظر العناية وتوفيق العبودية فيسطع من الروح نور روحاني مؤيد بنور رباني فتنبعث منه الخواطر الرحمانية الداعية الى الله تعالى باعمال موجبة للقربة من الفرائض والنوافل فتارة تكون الاعمال بدنية كالصوم والصلاة وتارة تكون تلك الاعمال مالية كالزكاة والصدقة فيتطوع بالصدقة فضلا عن الزكاة وفي الحديث (ان النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدم هديته وليطيبها) وقلب المنافق مظلم بظلمات صفات النفس لعدم نور الايمان وروحه متوجه الى الدنيا وزخارفها بتبعية النفس الامارة بالسوء مطرود بالخذلان لان قرينه الشيطان فتأثير الخذلان ومقارنة الشيطان يصعد من النفس ظلمة نفسانية تمنع القلب من قبول الدعوة واجابة الرسل واتباع الاوامر واجتناب التواهي بالصدق وتنبعث منه الخواطر الظلمانية النفسانية وبذلك يمتنع عن اداء الفرائض فضلا عن النوافل والتطوعات ويهزأ بمن يفعل ذلك - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فراه اياه في المنام فلما رأى عظمت غشى عليه فلما افاق قال الهى من الذي يقدر ان يملأ كفته من الحسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى املأها بتمرة - وروى - ان الحسن مر به نحاس ومعه جارية جميلة فقال للنحاس ارضى في ثمنها بدرهم او درهمين قال لا قال فاذهب فان الله يرضى في الحور العين بالفلس والفلسين : قال السعدى قدس سره

بدنيا توانى كه عتي خرى * بخرجان من وره حسرت خورى

واعلم ان النوافل مقبولة بعد اداء الفرائض والافهى من علامات اهل الهوى فرح المخانقون بالخلف ما يتركه الانسان خلفه والمتخلف الذي تأخر بنفسه والمراد المنافقون الذين خانهم النبي عليه السلام بالمدينة حين الخروج الى غزوة تبوك بالاذن لهم في القعود عند استدائهم بمقعدهم من مصدر ميمى بمعنى القعود متعلق بفرح اى بقعودهم وتخلفهم عن الغزو بخلاف رسول الله ﷺ ظرف للمصدر اى خلفه وبعد خروجه حيث خرج ولم يخرجوا فاخلاف بمعنى خلف كما في قوله تعالى (واذا لا يابثون خلافك الا قليلا) يقال اقام زيد خلاف التوم اى تخلف عنهم بعد ذهابهم ظمن او لم يظمن ويجوز ان يكون بمعنى الخليفة

(فكون)

فيكون انتصابه على العلة لفرح اى فرحوا لاجل مخالفتهم اياه عليه السلام بان مضى هو للجهاد وتخلفوا عنه ﴿ وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله ﴾ ايشارا للدعة والخفض اى الراحة وسعة العيش على طاعة الله مع ما في قلوبهم من الكفر والنفاق . وفي ذكر الكراهة بعد الفرح الدال عليها تعريض بالمؤمنين الذين بذلوا اموالهم وانفسهم في سبيل الله وآثروا تحصيل رضاه تعالى وفي قوله كرهوا مقابلة معنوية مع فرح لان الفرح من ثمرات الحجة ﴿ وقالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض تبيتالهم على التخلف والقعود وتواصيا فيما بينهم بالشر والنفاق او قولوا للمؤمنين تبيطالهم عن الجهاد ونهياهم عن المعروف فقد جمعوا ثلاث خصال من خصال الكفر والضلال المفرح بالقعود وكراهة الجهاد ونهى الغير عن ذلك ﴿ لا تنفروا ﴾ اى لا تخرجوا ﴿ في الحر ﴾ فانه لا استطاع شدته وكانوا دعوا الى غزوة تبوك في وقت تسج الرطب وهو اشد ما يكون من الحر وقول عمرو بن الزبير ان حروجه عليه السلام لتبوك كان في زمن الحر لا ينافى وجود الحر في ذلك الزمن لان اوائل الحرى وهو الميزان يكون فيه الحر * وكان ممن تخلف عن مسيره معه صلى الله عليه وسلم ابو خيثمة ولما سار عليه السلام اياما دخل ابو خيثمة على اهله في يوم حار فوجد اسرايين له في عريشتين لهما في حائط قدر شت كل منهما عريشتها وبردت فيها ماء وهيات طعاما فدا دخل نظر الى امرأته وما صنعتا فقال رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحر وابو خيثمة في ظل وماء بارد وطعام مهيأ وامرأة حسنة ما هذا بالنصف ثم قال والله لا ادخل عريشة واحدة منكمما حتى ألحق برسول الله فهيا الى زادا ففعلتا ثم قدم ناضحة فارتحلها واخذ سيفه ورمحه ثم خرج في طلب رسول الله حتى ادركه : قال الخافظ

ماول از مهرهان بودن طريق كاردانى نيست * بكش دشواري منزل بياد عهد آساني

وقال

مقام عيش مبسر نميشود بي رنج * بلى بحكم بلاسته اند حكم الست

وقال

من ازديار حليم نه ازديار غريب * مهيمنا بعزيران خود رسان باشم

﴿ قل ﴾ ردا عليهم وتجهيلا ﴿ نار جهنم اشد حرا ﴾ من هذا الحر وقد آثرتموها بهذه المخالفة فالكم لا تحذرونها ﴿ لو كانوا يفقهون ﴾ اى يعلمون انها كذلك لما خالفوا وفي الحديث (ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من اجزاء نار جهنم) وبيانه انه لو جمع حطب الدنيا فاوقد كله حتى صار نارا لكان الجزء الواحد من اجزاء نار جهنم الذى هو من سبعين جزءا اشد من حر نار الدنيا * وفي الخبر للماهبط آدم عليه السلام مضى جبرائيل الى مالك واخذ منه جمرة لآدم فلما تناولها احترقت كفه فقال ما هذه يا جبرائيل قال جمرة من جهنم غسلها سبعين مرة ثم آتيتها اليك فالتق عليها الحطب واخبز وكل ثم بكى آدم وقال كيف (تقوى اولادى على حرها فقال له جبرائيل ليس لها على اولادك المطيعين من سبيل كما ورد في الحديث تقول جهنم للمؤمن جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي) ومن كان مع الله لا يحرقه شئ الا ترى الى حال النبي عليه السلام

ليلة المعراج كيف تجاوز عن كرة الاثير ولم يحترق منه شعر وكانت النار بردا وسلاما على ابراهيم عليه السلام ﴿ فليضحكوا ﴾ ضحكا ﴿ قليلا ﴾ في الدنيا وهو اشارة الى مدة العمر وعمر الدنيا قليل فكيف عمر من في الدنيا فانه اقل من القليل ﴿ وليبكوا ﴾ بكاء ﴿ كثيرا ﴾ في الآخرة في النار ﴿ جزاء ﴾ منعمول له لانعمل الثاني اي ليكوا جزاء ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ من قيون المعاصي وهذا لفظ امر ومعناه خبر اي يضحكون قليلا ويبكون دائما وانما اخرج في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع التجربة فان امر الامر المطاع مما لا يكاد يتخلف عند المأمور به - يروي - ان اهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم وفي الحديث (يرسل الله البكاء على اهل النار فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى ترى وجوههم كهيئة الاخدود) ويجوز ان يكون الضحك كناية عن الفرح والبكاء عن الغم وأن تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام : يعني [فردا ايشارا غمى باشد بي فرح و...] في سرور [فيكون وقت الضحك والبكاء في الآخرة. ويجوز ان يكون وقتهما في الدنيا اي هم لآهم عليه من الخطر مع رسول الله وسوء الحال بحيث ينبغي ان يكون ضحكهم قليلا و...] ان اجل ذلك كثيرا نحو قوله عليه السلام لامته (لو تعلمون ما اعلم لبكىتم كثيرا وضحكتكم قليلا) قال ابن عمر رضى الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال (اكثروا ذكرها ذم اللذات) قلنا وماها ذم اللذات قال (الموت) : قال الصائب

برغمت سياه دلان خنده ميزند * قافل مشوز خنده داندن نماي صبح

ومر الحسن البصرى بشاب وهو يضحك فقال له يا بنى هل مررت على الصراط فقال لا فقال هل تدرى الى الجنة تصير ام الى النار فقال لا فقال فقيم هذا الضحك فاروى التي بعد ذلك يضحك - قيل - لما فارق موسى الحضر عليهما السلام قال اياك واللجاجة ولانكن مشاء الاحاجة والاضحاكا من غير عجب كان وابك على خطيئتك يا ابن عمران * قال محمد بن واسع اذا رأيت رجلا في الجنة يبكي ألسنت تمنع من بكائه قال بلى قال فالذى يضحك في الدنيا ولا يدري الى م يصير هو اعجب منه * وعن وهب بن منبه انه قال ان زكريا عليه السلام فقد ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكي فقال يا بنى ما هذا البكاء قال اخبرني امي ان جبريل اخبرك ان بين الجنة والنار مفازة ذات لهب لا يطفى حرها الا الدمع فقال زكريا ابك يا بنى ابك * وعن كعب الاحبار انه قال ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملكا فيمسح كبده بجناحه فاذا فعل ذلك بكى * وعن انس قال ثلاثة اعين لا تمسها النار عين فقئت في سبيل الله وعين باتت تحرس في سبيل الله وعين دمعت من خشية الله * وفي الحديث (لان ادمع دمعة من خشية الله احب الى من ان تصدق بالف دينار) وفي التوراة يا ابن آدم اذا دمعت عينك فلا تمسح الدموع بشوبك واكن باسمسحها بكفك قالها رحمة * قال العلماء البكاء على عشرة انواع. بكاء فرح. وبكاء حزن. وبكاء رحمة. وبكاء خوف مما يحصل. وبكاء كذب بكاء الناحية لانها تبكى لشجو غيرها وجاء (نخرج الناحية من قبرها يوم القيامة شعنا فبراه عليها جلباب

من لعة ودرع من جرب وضمت يدها على رأسها تقول واويلاء وتبجح كما ينبج الكلب). وبكاء موافقة بان يرى جماعة يبكون فيكى مع عدم علمه بالسبب. وبكاء المحبة والشوق. وبكاء الجزع من حصول ألم لا يحمته. وبكاء الجور والضعف. وبكاء التفاق وهو ان تدمع العين والقلب قاس • واما التباكي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم. والاول ما يكون لاستجلاب رقة القلب. والثاني ما يكون لاجل الرياء والسمة كافي السان العيون • والحاصل ان طالب الآخرة ينبغي له تقليل الضحك وتكثير البكاء ولا ينفل عن الموت ولقاء الجزاء فانه كم ضاحك وكفنه عند القصار : قال الحافظ

ديد آن فهمة بك خرامان حافظ • ك زسر نجة شاهين قضا فافل بود

﴿ فان رجعت الله ﴾ من الرجوع المتعمد دون الرجوع اللازم يقول رجعت رجوعا اى انصرف ورجع التمتع عن الشيء اى صرفه ورده كارجعه. والمعنى فان رددك الله من غزوة تبوك ﴿ الى طائفة منهم ﴾ الطائفة من الشيء القطعة منه وضمير منهم الى المنافقين المتخلفين في المدينة دون المتخلفين مطلقا منافقا كان او مخلصا فان تخلف بعضهم انما كان لعذر عائق مع الاسلام او الى من بقى من المنافقين لان منهم من مات ومنهم من غاب عن البلد ومنهم من تاب ومنهم من لم يستأذن وعن قادة انهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل ﴿ فاستأذنتك للخروج ﴾ معك الى غزوة اخرى بعد غزوتك هذه وهى تبوك ﴿ فقل لن تخرجوا معي ابدا ﴾ اى لا تأذن لهم بحال وهو اخبار فى معنى التبي للمبالغة وكذا قوله ﴿ ولئن تقاتلوا معي عدوا ﴾ من الاعداء ﴿ انكم ﴾ تعليل لما سلف اى لانكم ﴿ رضيتم بالقيود ﴾ اى عن الغزو وفرحتم بذلك ﴿ اول مرة ﴾ هى الحرجة الى غزوة تبوك وتذكير اسم التفضيل المصاف الى المؤنث هو الاكثر الدائر على الالسة فانك لانكاد تسمع قائلا يقول هى كبرى امرأة او اولى مرة ﴿ فاقعدوا ﴾ من بعد ﴿ مع الخائفين ﴾ اى المتخلفين الذين ديدتهم القيود والتخلف دائما لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان فى الخائفين تغليب الذكور على الاناث • فان قيل كانت اعمال المنافقين من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد مقبولة عند النبي عليه السلام وان لم تكن مقبولة عند الله تعالى فكان النبي عليه السلام يقول نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر فما الحكمة فى ان الله تعالى امر النبي عليه السلام بان لا يقبل من المتخلفين اعمالهم من الخروج معه والقتال مع العدو وغير ذلك • قلنا ان الحكمة فى ذلك والله اعلم ان المنافقين لما كانوا يظهرن الاسلام والاثمار باوامر النبي عليه السلام مع كانوا يضمرون من الكفر والتفاق كانت اعمالهم مقبولة عند النبي عليه السلام وسرايرهم موكولة الى الله تعالى طمعا فى انابتهم ورجوعهم من التفاق الى الوفاق فلما اظهروا ما اضمروا ردت اليهم اعمالهم فكان الحكم بالظاهر ايضا فافهم • قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديوان الغزاة ومحاسنهم من دفتر المجاهدين وابد محملهم من محفل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة لهم على تخلفهم لما فيه من الاهانة واظهار تقاعهم وبيان انهم ليسوا بمن يتقوى به الدين ويعز الاسلام كالمؤمنين

الخلص نسأل الله تعالى صحبة الدين وصحبة اهل الدين الى يوم الدين - روى - ان زيد بن حارثة كان لحدیجة اشترى لها بسوق عكاظ فوهبته لرسول الله فجاء ابوه يريد شراءه منه فقال عليه السلام (ان رضی بذلك فعلت) فسئل زيد فقال ذل الرقة مع صحبة احب الخلق الى الحق احب الى من الحرية مع مفارقتها فقال عليه السلام (اذا اختارنا اخترناه) فأعتقه وزوجه ام ايمن وبعدها زينب بنت جحش : قال الحافظ

كدابي در جانان بسطت مفروش * كسى زسایه این در بافتاب رود
والمناقون لما لم يكن لهم استعداد لهذه الصحبة الشريفة فارقوه عليه السلام في السفر والحضر لان كل امرئ يصبو الى من يجانس وقدم ناس الى مكة وقالوا قدمنا الى بلدكم فعرقنا خياركم من شراركم في يومين قيل كيف قالوا لحق خيارنا بخياركم وشرارنا بشراركم قال كل شكاه : قيل

واذا الرجال توسلوا بوسيلة * فوسيلتي حي لآل محمد
* قال الكاشفي [جهاد كار مردان مردو مبارزان میدان نبرد است ازهر تردامنی این كار نیاید ونامرد بی درد مبارزت معركة مجاهدت را نشاید]
یا برو همچون زنان رنکی و بوی پیش کبر * یاچو مردان اندر آی وکوی در میدان فکن
قال السعدی قدس سره

ندهد هوشمند روشن رأی * بفرومایه کارهای خطیر

بوریایف اگرچه باقدست * نبردش بکار گاه حریر

ومن بلاغات الزمخشری لا تصلح الامور الا باولى الاسباب والارحاء لا تدور الا على الاقطاب جمع قطب وهو وتد الرحى ﴿ ولا تصل ﴾ يا محمد ﴿ على احد منهم ﴾ اى من المنافقين وهو صفة لاحد ﴿ مات ﴾ صفة اخرى ويجوز ان يكون منهم حالا من الضمير في مات كذا في تفسير ابى البقاء ﴿ ابدأ ﴾ ظرف للنهى اى لاتدع ولا تستغفر لهم ابدأ وهو الاظهر . وقيل منصوب بمات على ان يكون المعنى لاتصل على احد منهم ميت مات ابدأ بان مات على الكفر فان من مات على الكفر ميت ابدأ وان احياءه للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحيى وكان حذيفة رضى الله عنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له (يؤما انى مسر اليك سرا فلا تذكره انى نهيت ان اصلى على فلان وفلان) وعد جماعة من المنافقين ولما توفى رسول الله كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خلافة اذا مات الرجل ممن يظن انه من اولئك اخذ بيد حذيفة فساداه الى الصلاة عليه فان مشى معه حذيفة صلى عليه عمر وان اترع يده من يده ترك الصلاة عليه ﴿ ولا تقم على قبره ﴾ اى ولا تقف عند قبره للدفن اول الزيارة والدعاء وكان النبي عليه السلام اذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه ﴿ انهم كفروا بالله ورسوله ﴾ تعليل للنهى على ان الاستغفار لاهيت والوقوف على قبره انما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لانهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم
قال الحافظ قدس سره

بآب زمزم وکوثر سفیدنتوان کرد * کلیم بخت کسی را که بافتد سیاه

وقال السعدي قدس سره

توان پاک کردن زرتک آینه * ولیکن نیاید زسنگ آینه

﴿وماتوا وهم فاسقون﴾ ای متمرّدون و الکفر خارجون عن حدوده - روى - عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبدالله بن ابي بن سلول دعا رسول الله صلى الله عليه السلام في مرضه فلما دخل عليه سأل ان يستغفر له ويصلى عليه اذا مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل اليه عليه السلام يطلب منه هيصه ليكفن فيه فارسل اليه القميص الفوقاني فرده فطلب الذي بلى جلده فقال عمر رضى الله عنه تعطى قميصك لرجس التجس فقال عليه السلام (ان قميصي لا يفتى عنه من الله شياً وارجو من الله تعالى ان يدخل به الف في الاسلام) وذلك ان المنافقين كانوا لا يفارقون ابن ابي فلما رأوه يطلب منه عليه السلام قميصه يتبرك به ويرجو ان ينفعه القميص في دفع عذاب الله وجلب رحمة وفضله اسلم الف من الخروج وانما قال عليه السلام ان قميصي لا يفتى لعدم الاساس الذي هو الايمان ومثله انما يؤثر عند صلاح المحل ويدل عليه قوله عليه السلام (ادفوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحي بجوار السوء) وما يروى الارض المقدسة لا تقدر احد انما يقدر المرء عمله وقد ثبت ان عبدالله بن ابيس رضى الله عنه لما قتل سفيان بن خالد الهذلي ووضع بين يديه عليه السلام دفع اليه عصا كانت بيده وقال تحصر بهذه في الجنة أى توكأ عليها فكانت تلك العصا عنده فلما حضرته الوفاة اوصى اهله ان يجعلوها بين جلده وكفنه ففعلوا وثبت انه عليه السلام حلق رأسه الشريف معمر بن عبدالله فاعطى نصف شعر رأسه لابي طلحة وبقى النصف الآخر بين الاحباب شعرة وشعرتين فكانوا يتبركون بها وينصرون ماداموا حاملين لها ولذا قال في الاسرار المحمدية لو وضع شعر رسول الله او عصاه او سوطه على قبر عاص لنجا ذلك العاصى ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كان في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاه ببركته وان لم يشعروا به ومن هذا القليل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة استار الكعبة والتكفن بها وكتابة القرآن على القراطيس والوضع في ايدي الموتى انتهى * اقول ان قلت قد ثبت ان في خزانة السلاطين خصوصاً في خزانة آل عثمان شيئاً مما يتبرك به من خرقه النبي عليه السلام وغيرها ورأيناهم قد لا ينصرون ومعهم شئ من لوائه عليه السلام وبسبب بلدتهم آفات كثيرة قلت لذلك لهتكم الحرمه الأثرى ان مكة والمدينة كان لا يدخلهما طاعون فلما هتك السكان حرمتها دخلهما والله الغفور فلما مات ابن ابي انطلق ابنه وكان مؤمناً صالحاً الى النبي عليه السلام ودعا الى جنازة ابيه فقال له عليه السلام (ما اسمك) قال الحباب بن عبدالله فقال عليه السلام (أنت عبدالله بن عبدالله ان الحباب هو الشيطان) اي اسمه كما في القاموس ثم قال (صل عليه وادفنه) فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لا يصلى عليه مسلم أنشدك الله ان لا تشمت بي الاعداء فاجابه عليه السلام تسليته ومراعاة لجانبه فقام ليصلى عليه فجاه عمر رضى الله عنه فقام بين رسول الله وبين القبلة لئلا يصلى عليه وقال أتصلى على عدو

الله القائل كذا يوم كذا وكذا وكذا وعد ايامه الحثيثة فنزلت الآية واخذ جبرائيل عليه السلام بشوبه وقال لا تصلى على احد منهم مات ابدا فاعرض عن الصلاة عليه وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضى الله عنه فان الوحي كان ينزل على وفق قوله في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو منصب عال ودرجة رفيعة في الدين فلذا قال عليه السلام في حقه (لوم ابعث لبعثت نبييا يا عمر) وقال (انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون فانه ان كان في امتي هذه فانه عمر بن الخطاب) رضى الله عنه. والمحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقى فى نفسه الشئ فيخبره فراسة وهي الاصابة فى النظر ويكون كما قال وكأنه حدثه الملائكة الاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء ولم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان فى امتي التردد فى ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد فى غيرها محدثون ففيها اولى بل اراد به التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لى صديق فهو فلان يراد به اختصاصه بكمال الصداقة لاننى سائر الاصدقاء وقد قيل فى فضيلة عمر رضى الله عنه

له فضائل لا تحفى على احد * الا على احد لا يعرف القمر

كذا فى شرح المشارق لابن مالك * فان قيل كيف يجوز ان يقال انه عليه السلام رغب فى ان يصلى عليه بعد ان علم انه كافر مات على الكفر وان صلواته عليه دعا له بالمغفرة وقد منعه الله من ان يستغفر للمشركين واعلم انه لا يغفر للكفار وايضا انصالة عليه ودفع قبضه اليه توجب اعزازه وهو مأمور باهانة الكفار * فالجواب ان حيث لما طاب منه ان يرسل اليه قبضه الذى يمس جده الشريف ليدفن فيه غلب على ظنه انه قد تاب عن نفاقه وآمن لان ذلك الوقت وقت توبة الفاجر وايمان الكافر فلما رأى منه اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارات الدالة على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فرغب فى ان يصلى عليه فلما أتى جبريل واخبره بانه مات على كفره ونفاقه امتنع من الصلاة عليه . وقيل نزلت الآية بعدما صلى ولبت يسيرا فاصلى بعد ذلك على منافق ولا قام على قبره * واما دفع القميص اليه فذكروا فيه وجوها * منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما أخذ اسيرا يوم بدر ولم يجدوا له قميصا يساوى قدمه وكان رجلا طويلا كساه عبدالله قميصه فهو عليه السلام انما دفع اليه قميصه مكافاة لاحسانه ذلك لاعزازاله * ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا حيث قال (واما السائل فلا تنهر) فالضنة بالقميص وعدم ارساله سائلا وقد سئل فيه مغل بالكرم * ومنها انه لعنه اوحى اليه انك ان دفعت اليه قميصك صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين فى الاسلام ففعل ذلك بناء عليه والله اعلم بحقيقة الحال وما علينا الا القبول وطى المقال وهو الهادى الى طريق التحقيق ولا تعجبك من الاعجاب [شكفتى نمودن وخوش آمدن خطاب بان حضرتت و مراد امت اند يعنى در عجب ندارد شمارا] * اموالهم واولادهم * الضمير للمنافقين * قال الكاشغرى [مالهاى منافقان اگر چه بسيارست وفرزندان ایشان که ثوى وبا اقتدارند] وتقديم الاموال فى امثال هذه المواقف على الاولاد مع كونهم اعز منها اما لعموم مساس الحاجة اليها بحسب

(الذات)

الذات وبحسب الافراد والاقوات فانها مما لا يدمنه لكل احد من الآباء والامهات والاولاد في كل وقت وحين حتى ان من له اولاده ولا مال له فهو واولاده في ضيق ونكال واما الاولاد فانما يرغب فيهم من بلغ مبلغ الابوة واما لان المال مناط لبقاء النفس والاولاد لبقاء النوع واما لانها اقدم في الوجود من الاولاد لان الاجزاء المنوية انما تحصل من الاغذية ﴿ انما يريد الله ﴾ بما متمهم به من الاموال والاولاد ﴿ ان يعذبهم بها في الدنيا ﴾ [بسبب جمع مال ومحافظت آن بيوسته در رنج باشند وبراى رونق احوال اولاد وتهيئة اسباب ايشان همواره محنت ومشقت كشند] ﴿ وتزهق انفسهم ﴾ الزهوق [بر آمدن جان] اى تخرج ويموتوا ﴿ وهم كفرون ﴾ اى كفرون بسبب اشتغالهم بالتمتع بها والالهاء عن النظر والتدبر في العواقب [درويشى ميگفت اغنيا اشقى الاشقياءند مال دنيا جمع ميکنند بانواع پريشانى وزحمت ونكاه ميدارند باصناف بليغ ومشقت و ميگذارند بصد هزار حسرت] در اول چو خواهى كنى جمع مال * بسى رنج بر خویش بايد كاشت پس از بهر آن تا بماند بجای * شب وروز مى بايدت پاس داشت و زين جمله آن حال مشكلكترست * كه آخر بحسرت بايد كشدت

* واعلم ان هذه الآية مرت في هذه السورة الكريمة مع التغير في بعض الالفاظ فالتكرير لتأكيد النصيحة بها والاعتناء بشأنها تبيينا على ان هذه النصيحة مما لا ينبغي ان يذهل السامع عنها وان الناصح لا بد له ان يرجع اليها في اثناء كلامه دائما ولا سيما اذا تباعد احد الكلامين عن الآخر بناء على ان الابصار طامحة اى مرتفعة ناظرة الى الاموال والاولاد وان النفوس مقتبطة اى متمنية لهما حريصة عليهما والاموال والاولاد وان كانت نعمة في حق المؤمنين فانها نعمة في حق المنافقين لكونها شاغلة لقلوبهم عن الله وطلبه واشد عذاب القلوب من الحجاب ومن عذب بالحجاب فقد حرم من الايمان كما قال تعالى ﴿ وتزهق انفسهم وهم كفرون ﴾ اى مستوروا القلوب بحجاب حب الاموال والاولاد كما في التاويلات النجمية وفي الحديث (الدنيا مخوفة بالذات والشهوات فلا تلهينكم شهوات الدنيا ولذاتها عن الآخرة فانه لا دنيا لمن لا آخرة له ولا آخرة لمن لا دنيا له يعمل فيها بطاعة الله تعالى) يعنى ان المؤمن يتزود لا آخرة بالعبادات المالية ﴿ واذا انزلت سورة ﴾ من القرآن ﴿ ان آمنوا بالله ﴾ ان مصدرية حذف منها الجار اى بان آمنوا بالله ﴿ وجاهدوا مع رسوله ﴾ لا عزاز دينه واعلاء كلمته ﴿ استأذنك اولوا الطول منهم ﴾ اى ذوروا الفضل والسعة والقدرة على الجهاد بدنا ومالا من المنافقين * قال الحدادى الطول فى الحقيقة هو الفضل الذى يتمكن به من مطاولة الاعداء * قال الرازى فى سورة النساء اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا ففيه كمال وزيادة كما انه اذا كان قصيرا ففيه قصور ونقصان وسمى القنى ايضا طولاً لانه ينال به من المرادات ما لا ينال عند الفقر كما انه ينال بالطول ما لا ينال بالقصر انتهى ﴿ وقالوا ذرنا ﴾ دعنا ﴿ نكن مع القاعدین ﴾ اى الذين قعدوا عن الغزو لما بهم من عذر ﴿ رضوا ﴾ اى المنافقون ﴿ بان يكونوا مع الخوالم ﴾ اى مع النساء المتخلفات فى البيوت

(روح البيان - ٣١ - لك)

والحي بعد ازواجهن جمع خالفة فالتاء للتأنيث وقد يقال الخالفة الذي لاخير فيه فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية للتأنيث ولعل الوجه في تسمية من لاخير فيه من الرجال خالفة كونه غير محيب الى مادعي اليه من المهمات ﴿ وطبع على قلوبهم ﴾ [ومهر نهاده شده بردلهاي ايشان] * قال الحدادي معنى الطبع في اللغة جعل الشيء كالطابع نحو طبع للدينار والدرهم قال في المصادر والتركيب يدل على نهاية ينتهي اليها الشيء حتى يختم عندها ويقاس على هذا طبع الانسان وطبيعته وطباعه اى سجيته التي جبل عليها وخص القلب بالحتم لانه محل الفهم ولذا قال ﴿ فهم لايفقهون ﴾ مافي الايمان بالله وطاعته في اوامره ونواهيه وموافقة الرسول والجهاد من السعادة وما في اضداد ذلك من الشقاوة ﴿ لكن الرسول والذين آمنوا معه ﴾ بالله وبما جاء من عنده تعالى اى آمنوا كما آمن هو عليه السلام اذلاشك ان زمان ايمان المؤمنين ماكان مقارنا لزمان ايمان الرسول فهو كقوله تعالى ﴿ واسلمت مع سليمان ﴾ اى اسلام سليمان اى اسلمت كما اسلم سليمان ﴿ جاهدوا باموالهم وانفسهم ﴾ لكن لم يختل امر الجهاد بخلافهم لانه قد جاهد من هو خير منهم واخلص نية ومعتقدا ﴿ واولئك ﴾ [وآن كروه] ﴿ لهم ﴾ بواسطة نعوتهم المذكورة ﴿ الحيرات ﴾ اى منافع الدارين النصر والفضيلة في الدنيا والجنة والكرامة في العقبى . ويجوز ان يكون معناه الزوجات الحسان في الجنة وهن الحور لقوله تعالى ﴿ فيهن خيرات حسان ﴾ وهى جمع خيرة تخفيف خيرة وخيرات العابدين هى الحسنات فهى متعلقة باعمالهم وخيرات العارفين مواهب الحق تعالى فهى متعلقة باحوالهم ﴿ واولئك هم المفلحون ﴾ اى الفائزون بللمطلوب لا من حاز بعضا من الحظوظ الفانية عما قريب ﴿ اعد الله لهم ﴾ اى هيأ لهم في الآخرة ﴿ جنات ﴾ جمع جنة وهى البستان الذى فيه اشجار مثمرة ﴿ تجري من تحتها ﴾ اى من اسافل ارضها او من تحت اشجارها او من تحت القصور والغرف لا تحت الارض ﴿ الانهار ﴾ جمع نهر وهو مسيل الماء سعى به لسعته وضيائه وفى الحديث (فى الجنة بحراللبن وبحرالماء وبحرالعسل وبحرالحمر) ثم تشتق الانهار منها بعد وقيل النهر واحد ويجرى فيه الحمر والماء والعسل واللبن لا يخاطب بعضها بعضا وقال بعضهم الجارى واحد ويختلف باختلاف الامنية ﴿ خالدين فيها ﴾ اى مقدرا خلودهم فى تلك الجنات الموصوفة ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنة المذكورة من نيل الكرامة العظمى ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراه فازوا بالجنة ونعيمها ونجوا من النار وحجيمها وفى الحديث (من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار) وفى الخبر (من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) فقد اشترط فى هذا القول الاخلاص ولا يكون الاخلاص الا بئنه من الذنوب والافليس بمخلص ويخاف ان يكون ذلك القول عنده طارية والعارية تسترد منه والاخلاص من صفات القلب وتجليته بالاوصاف الحميدة انما هى بعد تزكية النفس عن الرذائل ﴿ قال فى التأويلات النجمية الخلاص من حجب النفس وصفاتها هو الفوز العظيم لان عظم الفوز على قدر عظم الحجب ولا حجاب اعظم من حجاب النفس والفوز منها يكون فوزا عظيما انتهى : وفى المتنوى

جمله قرآن شرح خبت نفسهاست * بنکر اندر مصحف آن چشمت کجاست [۱]
 هین مرواندر بی نفس جوزاغ * کوبکورستان برد نی سوی باغ [۲]
 نفس اگرچه زیر کست و خرده دان * قبله اش دنیاست اورا مرده دان [۳]
 وفي الحديث (ان الجنة مائة درجة) المراد بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة المرقاة (اعدّها
 الله للمجاهدين في سبيله) وهم الغزاة او الحجاج او الذين جاهدوا انفسهم لمرضاة ربهم
 (كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض) وهذا التفاوت يجوز ان يكون سوريا وان
 يكون معنويا فيكون المراد من الدرجة المرتبة فالاقرب الى الله تعالى يكون ارفع درجة ممن
 دونه (فان سألم الله فـألو الفردوس) وهوستان في الجنة جامع لانواع الثمر (فانه اوسط
 الجنة) يعني اشرفها (واعلى الجنة) قيل فيه دلالة على ان السموات كرية فان الاوسط لا يكون
 اعلى الا اذا كان كريا وان الجنة فوق السموات تحت العرش * قال الامام الطيبي النكتة في الجمع
 بين الاوسط والاعلى انه اراد باحدهما الحسى وبالآخر المعنوى * واقول يحتمل ان يكونا
 حسين لان كونهما احسن وازين مما يحس (وفوقه عرش الرحمن) هذا يدل على انه فوق
 جميع الجنان (ومنه تفجر) اصله تتفجر فحذف احدى التاءين (انها الجنة) وهي
 اربعة مذكورة في قوله تعالى (فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه
 وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى) المراد منها اصول انها الجنة كذا في شرح
 المشارق لابن ملك نسأل الله سبحانه الرفيق الاعلى والنظر الى وجهه الابهى وجماله الاسنى وجاء
 المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم * من عذر في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجدوا حقيقته
 ان يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له ، فالمعذر اسم فاعل من باب التفعيل او من اعذر
 اذا مهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين فيكون اسم فاعل من باب
 الافتعال والاعتذار قد يكون بالكذب وقد يكون بالصدق وذلك لان الاعتذار عبارة عن
 الاتيان بما هو في صورة العذر سواء كان للمعذر عذر حقيقة او لم يكن . والاعراب سكان
 البوادي من العرب لا واحده والعرب خلاف العجم وهم سكان الامصار او عام والعربة
 ناحية قرب المدينة واقامت قريش بعربة فنسبت العرب اليها وهي باحة العرب وباحة دار
 ابي الفصاحة اسماعيل عليه السلام كما في القاموس . والمراد بالمعذرين اسد وغطقان واستأذنوا
 في التخلف حين الخروج الى غزوة تبوك معتذرين بالجهد اى ضيق العيش وكثرة العيال
 اورهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعصاب طى على اهلنا ومواسينا
 فقال عليه السلام (سيفيني الله عنكم) واختلفوا في انهم كانوا معتذرين بالتصنع او بالصحة
 والظاهر الثانى ويدل عليه كلام القاموس حيث قال قوله تعالى (وجاء المعذرون) بتشديد الذال
 المكسورة هم المعتذرون الذين لهم عذر وقد يكون المعذر غير محق فالمعنى المقصرون بغير
 عذر انتهى * اقول وعلى كل حال لا يثبت النفاق اذ المقصر وهو المعتذر للفتور والكسل
 لا يكون كافرا وان كان مذموما وقد اضطرب كلام المفسرين هناك فعليك بضبط المبنى واخذ
 المعنى (وقد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم منافقوا الاعراب الذين لم يجيبوا ولم يعتذروا

[۱] در اواخر دفتر ششم در بیان رجوع بقصه پروودن حق تعالی غرودوا الخ [۲] در اواسط دفتر چهارم در بیان آموختن پیشه کور کنی قایل ازواغ الخ

[۳] در اواسط دفتر چهارم در بیان خطاب باغزور از دنیا و گرفتار از نفس اماره

ولم يستأذنوا في القعود فظهر انهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة * قال في انسان
العيون وجاء المعذرون وهم الضعفاء والمقلون من الاعراب ليؤذن لهم في التخلف فاذن لهم
وكانوا اثنين وثمانين رجلا وقد آخرون من المنافقين بغير عذر واطهار علة وجرامة على
الله ورسوله وقد عناهم الله بقوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) انتهى * سيصيب الذين
كفروا منهم * اي من الاعراب او من المعذرين وعلى كل تقدير فمن تبعضية لبيان ان ليس
كلهم كفرة وقد علم الله تعالى ان بعض الاعراب سيؤمن وان بعض المعذرين يعتذر لكسبه
لا لكفره * عذاب اليم * بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة * قال في التأويلات
التجسية الحلق ثلاث طبقات . الاولى المعذرون وهم المقصرون المعترفون بتقصيرهم وذنوبهم
التائبون عن ذنوبهم المتداركون بالرحمة والمغفرة . والثانية القاعدون وهم الكاذبون الكذابون
الذين لم يؤمنوا بالله ورسوله من الكافرين والمنافقين المتداركون بالحذلان والعذاب الاليم
كما قال (وقعد الذين) الآية . والثالثة المؤمنون الخالصون الصادقون الناصحون ولكن فيهم اهل
العذر واليه الاشارة بقوله تعالى * ليس على الضعفاء * [نيست بر ناتوانان و عاجزان]
كالهرمي والزمني جمع هرم بكسر الراء وهو كبير السن وجمع زمن وهو المقعد * ولاعلى
المرضى * [ونه بر بيماران ومعلول] جمع مريض * ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون *
لفقرهم كزينة وجهينة وبنى عذرة * حرج * اثم في التخلف والتأخر عن الغزو ثم انه
تعالى شرط في انتفاء الحرج عنهم شرطا معينا فقال * اذا نصحووا لله ورسوله * قال ابوالبقاء
العامل فيه معنى الكلام اي لا يخرجون حينئذ . والنصح اخلاص العمل من الغش يقال
نصح الشيء اذا خلص ونصح له في القول اذا كله بما هو خير محض له والناصح الخالص وفي
الحديث (الدين النصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة) ذكرها ثلاث مرات قيل هذا
الكلام مدار الاسلام لان النصيحة هي ارادة الخير معناه عماد الدين النصيحة كما يقال الحج
عرفة اي عماده (قالوا لمن يارسول الله قال لله) معنى نصيحته تعالى الايمان به واخلاص
العمل فيما امر به (و لرسوله) نصيحته تصديقه بكل ما علم بحجته به واحياء طريقه (و لكتابه)
نصيحته الاعتقاد بانه كلام الله والعمل بمحكمه . والتسليم لمتشابهه وفي الحقيقة هذه النصائح
راجعة الى العبد (ولائمة المسلمين) نصيحتهم اطاعتهم في المعروف وتنبههم عند الغفلة
(وعامتهم) نصيحة طامة المسلمين دفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم بقدر الوسع كذا
في شرح المشارق لابن ملك . فمعنى الآية ان المتخلفين من اصحاب الاعذار لا اثم عليهم في
تخلفهم اذا اخلصوا الايمان لله و لرسوله وامثلوا امرها في جميع الامور ومعظمها ان لا يفتشوا
ما سمعوه من الارجيف في حق الغزاة وان لا يثيروا الفتن وان يسموا في اقبال الخير الى
المجاهدين ويقوموا باصلاح مهمات بيوتهم ويسموا في اقبال الاخبار السارة من بيوتهم
اليهم * ماعلى الحسينين من سبيل * استئناف مقرر لمضمون ما سبق اي ليس عليهم جناح
ولا الى معاتبهم سبيل ومن زائدة لعموم التني ووضع الحسين موضع الضمير للدلالة على
انتظامهم بنصحهم لله ورسوله في سلك الحسينين وقد اشتهر ان تعليق الحكم على الوصف

(التاسع)

المناسب يشعر بعلة الوصف له ﴿ والله غفور رحيم ﴾ يشير الى ان بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر فان الانسان محل التقصير والعجز فلا يسعه الا العفو : وفي المشوى شمس هم معده زمين را كرم كرد * تا زمين باقى حدثها را بخورد جزو خاكي كشت ورست ازوى نبات * هكذا يمحو الاله السيئات اى كه من زشت و خصالم نيز زشت * چون شوم كل چون مرا او خار كشت نوبهارا حسن كل ده خار را * زينت طاوس ده آن مار را ﴿ ولاعلى الذين اذا ما اتوك لتحملهم ﴾ عطف على المحسنين اى ليس شئ ثابتا على المحسنين ولاعلى الذين اذا ما اتوك [چون بياوند بسوى تو ودرخواست كردند (لتحملهم) تا ايشانرا دستورى دهى وياخود بحرب برى] وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن الحنساء وعبدالله بن كعب وسالم بن عميرة وثعلبة بن غنمة وعبدالله بن مغفل وعليه بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاحلنا على الحفاف المرقوعة والنعال المحصوفة فنزرو معك فقال عليه السلام (لا اجد) فتولوا وهم يبكون وقيل هم بنوا مقرن كحدث وكانوا سبعة اخوة كلهم صحبوا النبي عليه السلام وليس فى الصحابة سبعة اخوة غيرهم كذا فى تفسير القرطبي ﴿ قلت لا اجد ما احملكم عليه ﴾ حال من الكاف فى اتوك باضمار قد اى اذا ما اتوك قائلا لا اجد وماعامة لما سألوه عليه السلام وغيره مما يحمل عليه عادة من الفقة والظاهر وفى ايشان لا اجد على ليس عندى من تلطيف الكلام وتطيب قلوب السائلين ما لا يخفى كأنه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده ﴿ تولوا ﴾ جواب اذا [كشتند از پيش تو] ﴿ واعينهم تفيض ﴾ اى تسيل بشدة ﴿ من الدمع ﴾ [از اشك يعنى اشك از ديدهاى ايشان ميرىخت] واسناد الفيض الى العين مجازى كسال الميزاب والاصل فيفيض دمعا عدل الى هذه الصور للدلالة على المبالغة فى فيضان الدمع كان العين كلها دمع فياض ﴿ حزنا ﴾ نصب على العلية والعامل تفيض لا يقال فاعل الفيض مغاير لفاعل الحزن فكيف نصب لانا نقول ان الحزن يجوز اسناده الى العين مجازا فيقال عين حزينة وعين مسرورة ﴿ ان لا يجدوا ﴾ ان مصدرية بتقدير لام متعلقة بحزنا اى لئلا يجدوا ﴿ ماينة قوم ﴾ فى شراء ما يحتاجون اليه اذ لم يجدوه عندك * قال الكاشفى ز عمر وعباس وعثمان رضى الله عنهم ايشانرا زاد وتوشه ومركب داده همراء بردند پس حق تعالى ويفرمايد كه بدین نوع مردم اگر تخلف كنند حرجى وعبابى نيست [﴿ انما السبيل ﴾ بالمعابة ﴿ على الذين يستأذنونك ﴾ فى التخلف ﴿ وهم اغنياء ﴾ واجدون لاهبة الغزو مع سلامتيم ﴿ رضوا ﴾ استئناف تعليل لما سبق كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم اغنياء فقيل رضوا ﴿ بان يكونوا مع الخوالم ﴾ اى النساء رضى بالدناءة وايشانرا للدعة ﴿ وطبع الله على قلوبهم ﴾ [ومهر نهاد خداى تعالى از خذلان برد لهاى ايشان] حتى غفلوا عن وخامة العاقبة ﴿ فهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ لا يعلمون ﴾ ابداء عائلة مارضوا به وما يستتبعه آجلا كالم يعلموا بخساسة شأنه آجلا قال ارسطوا الارتقاء الى السؤدد صعب والانحطاط الى الدناءة سهل * وسئل عيسى عليه السلام اى الناس اشرف فقبض قبضتين من تراب ثم قال اى هذين

در اوائل دفتر ششم در بيان مبالغه كردن در موش در لابه لابه

لشرف ثم جهمها وطرحهما وقال الناس كلهم من تراب وأكرمهم عند الله اتقاهم فالملو
والشرف في التقوى واختيار المجاهدة على الراحة والحزن والبكاء على الفرح والسرور وفي
الجديت (أقرب الناس إلى الله يوم القيامة من طال حزنه وعطشه وجوعه) * وقال حكيم الدنيا
سوق الآخرة والمقل قائد الخير والمال زداء التكبر والهوى مركب المعاصي والحزن مقدمة
السرور : قال الصائب

هر محنتي مقدمة راحتي بود * شد همزبان حق جوزبان کلم سوخت

وقد ذم الله تعالى أهل النفاق بالفرح والاستهزاء ومدح أهل الاخلاص بالحزن والبكاء وادى
ضحك اولئك إلى البكاء الكثير وبكاء هؤلاء إلى الضحك الوفير : وفي المتنوي

تا نکرید ابر کی خندد چمن * تا نکرید طفل کی جوشد لب [۱]

هر کجا آب روان سبزه بود * هر کجا اشک روان رحمت شود [۲]

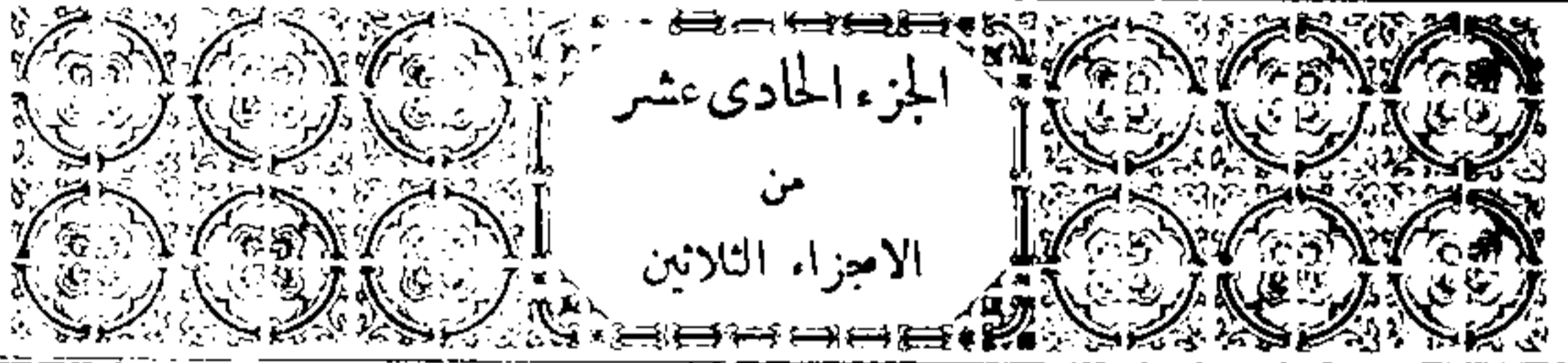
باش چون دولاب نالان چشم تر * تاز سخن جانت بر روید خضر

ثم ان الله تعالى انما يمنع المرء عن مراده ليستعدله ويزداد شوقه ألا ترى إلى النبي عليه السلام
كيف قال (لا اجد ما احملكم عليه) عزة وترفعوا واستغناء ودلالا كلقال تعالى لموسى عليه السلام
عند سؤاله بقوله (رب انى انظر اليك قال لن ترانى) ليزيد بهذا المنع والتعذر شوق موسى
عليه السلام فكان منع النبي عليه السلام عنهم من هذا القليل فزادهم الشوق والحرص على الغزو
فما اغلب الشوق وزاد الطلب اعطوا مأمولهم واجيب سؤالهم كاسبق وهذه حال الصورة وقس عليها
حال المعنى فكما ان الفرح في عالم الصورة لا يقدر على الطيران قبل نبات الجناح وهو من
الشعر فكذا العاشق لا يقدر على الطيران في عالم المعنى قبل وجود الجناح وهو من العلم والعمل
والشوق إلى المولى والتوجه إلى الحضرة العليا وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (رأيت جعفر بن ابى طالب ملكا يطير في الجنة ذا جناحين يطير بهما حيث شاء
مخضوبة قواده بالدماء) قال الامام المنذرى وكان جعفر قد ذهبت يدها في سبيل الله يوم موته
فابدله الله بهما جناحين فمن اجل ذا سعى جعفر الطيار * قال السهيلي ما ينبغي الوقوف عليه
في معنى الجناحين انهما ليسا كاسبق إلى الوهم على مثل جناحي الطائر وريشه لان الصورة
الآدمية اشرف الصور واكملها وفي قوله عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) تشرىف
لها عظيم وحاش لله من التشبيه والتثيل ولكنها عبارة عن صورة ملكية وقوة روحانية
اعطياها جعفر كما اعطياها الملائكة وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام (واضم يدك إلى
جناحك) فمبر عن العضد بالجناح توسعا وليس ثمة طيران فكيف بمن اعطى القوة على الطيران
مع الملائكة اخلق به اذن بوصف الجناح مع كمال الصورة الآدمية ونمسا الجوارح البشرية
وقد قال أهل العلم في اجنحة الملائكة ليست كما يتوهم من اجنحة الطير ولكنها صفات ملكية
لا تفهم الا بالمعينة واحتجوا بقوله تعالى (أولى اجنحة منى وثلاث ورباع) فكيف تكون
كاجنحة الطير على هذا ولم ير طائر له ثلاثة اجنحة ولا اربعة فكيف بستائة جناح كما جاء في قصة
جبريل فدل على انها صفات لا تنضبط كيفيتها للفكر ولا ورد ايضا في بيانها خبر فيجب علينا

(الایمان)

در بیان سبب رجوع آن کافر و بدین بیغیرا درستی
[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آن شخص کسناخ الخ
[۲] در اوائل دفتر یکم در بیان کثرماندن دهان آن شخص

الایمان بها ولا یفیدنا اعمال الفکر فی کیفیتها علما وکل امری قریب من معاينة ذلك فاما ان يكون من الذين (تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وایسروا بالجنة التي كنتم توعدون) واما ان يكون من الذين تقول لهم الملائكة (وهم باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون) كذا فی فتح القریب والله یهدی كل مرید
تم الجزء العاشر فی الیوم الثانی من ذی الحجة المنتظم فی سلك شهر سنة احدى ومائة والف وذلك فی داری الواقعة ببلاة بروسة حماها الله والحمد لله تعالی



الجزء الحادی عشر

من

الاجزاء الثلاثین

﴿ یعتذرون ﴾ ای یعتذر المنافقون ﴿ الیکم ﴾ فی التخلف وکانوا بضعة وثمانین رجلا والخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه والآیة نزلت قبل وقوع الاعتذار ولذا قال الکاشفی الفاء اعتذار خواهد کرد منافقان بسوی شما [﴿ اذارجعتم ﴾ من غزوة تبوک متهمین ﴿ الیهم ﴾ وانما لم یقل الی المدينة ایذانا بان مدار الاعتذار هو الرجوع الیهم لا الرجوع الی المدينة فلعل منهم من بادر بالاعتذار قبل الرجوع الیها ﴿ قل ﴾ یا محمد والتخصیص لما ان الجواب من وظیفته علیه السلام ﴿ لاتعتذروا ﴾ ای لاتفعلوا الاعتذار لانه ﴿ لن تؤمن لکم ﴾ لن نصدقکم فی اعتذارکم لانه ﴿ قدنبأنا الله من اخبارکم ﴾ ای اعلنا بالوحي بعض اخبارکم المنافیة للتصدیق وهو ما فی ضمارکم من الشر والفساد : وفی المشوی

از منافق عذررد آمد نه خوب * زانکه درلب بود آن فی درقلوب [۱]

کذب چون خس باشد و دل چودهان * خس نکردد دردهان هرگز نهان [۲]

﴿ وسیری الله عملکم ﴾ فیما سیاتی ﴿ ورسوله ﴾ أتوبون عن الکفر والتفاق ام تثبتون علیه وكأنه استآبة وامهال للتوبة ﴿ ثم تردون ﴾ یوم القيامة ﴿ الی عالم الغیب ﴾ وهو ما غاب عن العباد ﴿ والشهادة ﴾ وهو ما علمه العباد ﴿ فنبشکم ﴾ عند ردکم الیه ووقوفکم بین یدیه ﴿ بما کنتم تعملون ﴾ ای بما کنتم تعملونه فی الدنیا علی الاستمرار من الاعمال السیئة السابقة واللاحقة والمراد بالنسبة بذلك المجازاة به وایثارها علیها للایذان بانهم ما کانوا عالمین فی الدنیا بحقیقة اعمالهم وانما یعلمونها یومئذ حین یرونها علی صورها الحقیقة ﴿ سیحلفون بالله لکم ﴾ تأکیداً لمعاذیرهم الکاذبة القائلین والله ما قدرنا علی الخروج ولو قدرنا علیه لما تخلفنا ﴿ اذا انقلبتم ﴾ ای انصرفتم من الغزو ﴿ الیهم ﴾ وهم جد بن قیس ومعتب بن قشیر واصحابهما ﴿ لتعرضوا عنهم ﴾ اعراض صفح وهو الاعراض عن الذنب وترکوا لومهم وتعنیفهم ﴿ فاعرضوا عنهم ﴾ لکن لا اعراض رضی کما هو طلبتهم بل اعراض اجتناب ومقت وتحقیر ﴿ انهم رجس ﴾ ای کالجن الذی یجب الاجتناب عنه وفیهم رجس روحانی * وقال فی التبیان ای نجس وعملهم

[۱] در اواسط دفتر بیستم در بیان مثل در آنکه در غیر دوتی چون فرق ازبندی جای متبهم داشتن الخ [۲] در اواسط دفتر ششم در بیان منادی کردن سپید ملک ترمذی الخ

قيح لا يتطهرون بالتقريع ﴿ وماؤيهم ﴾ اى مصيرهم ﴿ جهنم ﴾ من تمام التعليل فان كونهم من اهل النار من دواعى الاجتناب وموجبات ترك استصلاحهم باللوم والعتاب ﴿ جزاء ﴾ اى يحزون جزاء ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ فى الدنيا من قنون السيآت ﴿ يحلفون ﴾ به تعالى ﴿ لكم ﴾ [براى شما] ﴿ اترضوا عنهم ﴾ بحلفتهم الكاذبة ولتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم ﴿ فان اترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ المتمردين فى الكفر فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا فى سخط الله وبصدد عقابه * والمقصود من الآية نهى المخاطبين عن الرضى عنهم والاعتذار بمعاذيرهم الكاذبة على ابلغ وجه و آكده فان الرضى عمن لا يرضى عنه الله تعالى مما لا يكاد يصدر عن المؤمن كما فى الارشاد - روى - ان النبي عليه السلام حين قدم المدينة قال (لا تجالسوهم ولا تكلموهم) وفيه اشارة الى هجر المنافق والمصر على ذنبه الى ان يتوب * قال محمد الباقر رضى الله عنه اوصانى ابي زين العابدين رضى الله عنه فقال لا تصحب خمسة ولا تحاد بهم ولا ترافقهم فى الطريق. لا تصحب فاسقا فانه يبيحك باكلة فمادونها . قلت يا ابا عبد الله مادونها قال يطمع فيها ثم لا ينالها . ولا تصحب البخيل فانه يقطع بك احوج ماتكون اليه . ولا تصحب كذابا فانه بمنزلة السراب يبعد عنك القريب ويقرب منك البعيد . ولا تصحب احمق فانه يريد ان ينفكك فيضرك وقد قيل عدو عاقل خير من صديق احمق . ولا تصحب قاطع رحم فانى وجدته ملعوناً فى كتاب الله تعالى فى ثلاثة مواضع * ثم فى الآيات بيان ان الاعتذار الباطل مردود على صاحبه وان كان قبول العذر من اخلاق الكرام فى نفس الامر : وفى المشوى

عذر احمق بدترا از جرمش بود * عذر نادان زهر هردانش بود

* وبيان ان اليمين الكاذبة لترويج عذره وغرضه باطلة ومذمومة بل رب يمين صادقة لا تجاسر عليها من هو بصدد التقوى حذرا من ابتذال اسم الله تعالى فلا بد من ضبط اللسان وفى الحديث (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس) * وبيان ان المنافقين رجس اى جعلوا على طينة خبيثة غير طيبة ولذا كسبوا بخبائث تلك الطينة اعمالا خبيثة واوصافا ذميمة وبها صاروا مستحقين للنار مطلقا اى صورية وهى نار جهنم ومعنوية وهى نار القطيعة والهجران من الله تعالى ومن الرسول عليه السلام والمؤمنين اجمعين [شبلى ديد زنى را كه مى كرید و ميگويد ياويلاه من فراق ولدى شبلى كريست وكفت ياويلاه من فراق الاخذان زن كفت چرا جنين ميگويدى شبلى كفت تو كريبه ميكنى بر مخلوقى كه هر آينه فانى خواهد شد من چرا كريبه نكنم بر فراق خالقى كه باقى باشد]

فرزند و بار چونكه بميرند طاقت * اى دوست دل ميند بجز حى لايموت

فعلى العاشق المهجور ان يبكي من ألم الفراق ويبالغ فى الوجد والاشتياق لعل الله تعالى يزيل الين من الين ويجعله بعدغه وهمه قرير العين ويرضى عنه كما رضى عن الابرار والمقرين ولا يسخط عليه الى ابد الآبدين ﴿ الاصراب ﴾ جمع اصرابى كما ان العرب جمع صربى والمجوس جمع مجوسى واليهود جمع يهودى بمحذف ياء النسبة فى الجمع والفرق بين العرب والاصراب

(ان)

ان العرب صنف خاص من بني آدم سواء سكن البوادي ام القرى . واما الاعراب فلا يطلق الا على من يسكن البوادي فالعرب اعم . وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فيكونان متباينين اى اصحاب البدو ﴿ اشد كفرا ونفاقا ﴾ من اهل الحضرة لان اهل البدو تشبه الوحوش من حيث انهم مجبولون على الامتناع عن الطاعة والانقياد لان استيلاء الهواء الحار اليابس عليهم يزيدهم قساوة لقلوبهم وهي تستبوع التكبر والفخر والعتس عن الحق ولان من لم يدخل تحت تأدب مؤدب ولم يخالط اهل العلم والمعرفة ولم يستمع كتاب الله ومواعظ رسوله كيف يكون مساويا لمن اصبح وامسى في صحبة اهل العلم والحكمة مستمعا لمواعظ الكتاب والسنة ولذا ورد في الحديث (اهل الكفور اهل القبور) الكفور جمع كفر وهي القرية لسترها الناس . والمعنى ان سكان القرى بمنزلة الموتى لا يشاهدون الامصار والجمع * وفي الفردوس الاعلى يريد بها القرى البعيدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم لكون الجهل عليهم اغلب وهم الى البدع اسرع : قل في المتوى

ده مرو ده مرد را احمق كند * عقل را بي نور و بي رونق كند

قول پيغمبر شنواى مجتبي * كور عقل آمد وطن در روستا

وان شئت تعرف الفرق بين اهل الحضرة والبادية فقابل الفواكه الجارية بالفواكه البستانية * قل في الارشاد هذا من باب وصف الجنس بوصف بعض افراده كما في قوله تعالى ﴿ وكان الانسان كفورا ﴾ اذ ليس كل الاعراب كما ذكر على ما استحيط به خيرا * قل الكاشفي مراد بنو تميم و بنو اسد و غطفان و اعراب حوالى مدينه اند نه تمام اهل بادية بله اين جمع مخصوص [﴿ و اجدر ان لا يعلموا ﴾ اى احق و اولى ان لا يعلموا ﴿ حدود ما انزل الله على رسوله ﴾ اى حدود العبادات والشرائع المنزلة من الله تعالى على رسوله فرائضها وسننها وذلك لكونهم ابعد عن استماع القرآن والسنة ولذلك تكره امامة الاعرابى في الصلاة كما في الحدادى : قال العلماء اذا كان الامام يرتكب المكروهات في الصلاة كره الاقتداء به وينبغى لناظر وولى الامر عزاه كما في فتح القريب ﴿ والله اعلم ﴾ باحوال كل من اهل الوبى و اندر ﴿ حكيم ﴾ فيما يصب به مسيئهم ومحسنهم من العقاب والثواب ﴿ قل في التأويلات التجميعية ان في عالم الانسان بدوا وهو نفسه وحضرا وهو قلبه كما ان في عالم الصورة بدوا وحضرا والاعراب اشارة الى النفس وهواها وهو الكفر والنفاق لها ذاتى كان الايمان للقلب ذاتى من فطرة الله التي فطر الناس عليها فيحتمل ان يصير القلب كافرا بسراية صفة النفس اليه فيتلون بلون النفس : وفي المتوى

اندك اندك آبرا دزدد . هوا * وين جنين دزددهم احمق از شما

كرميت را دزدد و سردى دهد * همچنان كوزير خود سكي نهد

كما يحتمل ان تصير النفس مؤمنة لسراية صفة القاب فتلون بلون القلب

مكو زنهار اصل عود چوبست * بين دودش چه مستنى و خوبست

يعنى بسب مجاورة كلاب وذلك مشهور والنفس تكون اشد كفرا ونفاقا من القلب وان كان

در بيان دريوس در بيان روان شين

در اواسط دفتر سوم در بيان كرخن عيسى عليه السلام آخ

كافرا كما ان القلب يكون اشد ايمانا من النفس وان كانت مؤمنة (واجدر) يعنى النفس وصفاتها اولى من القلب (ان لا يعلموا حدود ما نزل الله على رسوله) اى من الواردات النازلة على الارواح فان الروح بمثابة الرسول في عالم الصورة (والله عليم حكيم) فى ان يجعل بعض النفس الكافرة مؤمنة وبعض القلب المؤمن كافرا ﴿ ومن الاعراب ﴾ اى ومن جنس الاعراب الذى نعت بنعت بعض ما فراده ﴿ من يتخذ ما ينفق ﴾ من المال اى يعد ما يصرفه فى سبيل الله ويتصدق به صورة ﴿ مغرما ﴾ مصدر بمعنى الغرامة والغرم وهو ما ينوب الانسان فى ماله من ضرر لغير جنابة ومن لا يؤمن بالله واليوم الآخر ولا يرجو على انفاقه فى سبيل الله ثوابا ولا يخاف على تركه عقابا فلا جرم يعد ما انفقه غرامة وضياع مال بلا فائدة وانما ينفق رياء او تقية ﴿ و يتربص بكم الدوائر ﴾ والتربص الانتظار. والدوائر جمع دائرة وهى ما يدور حول الانسان من المصائب والآفات ومعنى تربص الدوائر انتظار المصائب بان تنقلب دولة المسلمين بموت الرسول صلى الله عليه وسلم وغلبة الكفار عليهم فيتخلصوا من الانفاق * يقول الفقير وهذا النفاق موجود الآن الأترى الى بعض المتسمين بسمة الاسلام كيف يتمنى ظهور الكفار ليتخلص من الانفاق والتكاليف السلطانية ولذا يتصدق الاكرها خلصه الله وايانا من كيد النفس والشيطان وجعله الله وايانا من المتحققين بحقيقة الايمان ﴿ عليهم دائرة السوء ﴾ [برايشان باد كردش روز كار بد ايشان منقلب شود] فهو دعاء عليهم بخوما ارادوا بالمؤمنين. والسوء بالفتح مصدر ساء تقيض سر ثم اطلق على كل ضرر وشر واضيفت اليه الدائرة ذاتا كما يقال رجل سوء لان من دارت عليه يذمها وهى من باب اضافة الموصوف الى صفته فوصفت فى الاصل بالمصدر بمبالغة ثم اضيفت الى صفتها ﴿ والله سميع ﴾ لما يقولون عند الانفاق مما لا خبر فيه ﴿ عليم ﴾ بما يضمرونه من الامور الفاسدة التى من جلتها ان يتربصوا بكم الدوائر ﴿ ومن الاعراب ﴾ اى من جنسهم على الاطلاق كفى الارشاد من اسد وجهينة وغفار واسلم كفى التبيان ﴿ من يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ قال فى الروضة سمع اعرابى قوله تعالى (الاعراب اشد كفرا ونفاقا) فانقبض ثم سمع (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فقال الله اكبر هجانا الله ثم مدحنا ﴿ ويتخذ ما ينفق ﴾ اى ينفقه فى سبيل الله ﴿ قربات ﴾ اى سبب قربات وذرائع اليها وهى ثابى مفعولى يتخذ ﴿ عند الله ﴾ صفتها * قال الحدادى اى يتخذ نفقته فى الجهاد تقربا الى الله تعالى فى طلب المنزلة عنده والثواب والجمع باعتبار انواع القربات او افرادها * وفيه اشارة الى الحديث القدسى (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) ﴿ وصلوات الرسول ﴾ اى وسائل اليها وسببها فانه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ولذلك سن له تصدق عايه وهو من يأخذ الصدقة ان يدعو للمتصدق اى معطى الصدقة عند اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلى عليه كما فعله عليه السلام حين قال (اللهم صل على آل ابي اوفى) فان ذلك منصبه فله ان يتفضل به على من يشاء ﴿ ألا ﴾ كلمة تبيه ﴿ الهما ﴾ اى النفقة المدلول عايها بما ينفق والتأنيث باعتبار الخير ﴿ قرية ﴾ عظيمة ﴿ لهم ﴾ اى سيقربهم الله بهذا الانفاق اذا فعلوه وهو شهادة لهم من جناب الله تعالى بصحة ما اعتقدوه من كون ما ينفقونه

في سبيل الله سبب قربات وتصديق لرجائهم ﴿ سيدخلهم الله في رحمته ﴾ وعدلهم باحاطة رحمته الواسعة بهم، وتفسير القرية، والسين لتحقيق الوعد لانها في الاثبات بمنزلة لن في النفي * وقال الكاشفي [زود باشد که در آرد خدای تعالی ایشانرا در بهشت خود که محل نزول رحمتست] ﴿ ان الله غفور ﴾ [آمرزنده است مر متصدقانرا] ﴿ رحيم ﴾ [مهربانست بر مهربان] * واعلم ان فضل الصدقة والاتفاق لا يخفى على احد - حكى - انه وقع القحط في بني اسرائيل فدخل فقير سكة من السكك وكان فيها بيت غني فقال تصدقوا على لاجل الله فاخرجت اليه بنت التي خبزا حارا فاستقبله الغني فقال من دفع اليك هذا الخبز فقال ابنة من هذا البيت فدخل وقطع يد ابنته النبي فحول الله حاله فافتقر ومات فقيرا ثم ان شابا غنيا استحسنت الابنة لكونها حسنة فتزوجها وادخلها داره فلما جن الليل احضرت مائدة فمدت اليه اليسرى فقال الغني سمعت ان الفقراء يكونون قليلي الادب فقال مدى يدك اليمنى فمدت اليسرى ثانيا وثالثا فهتف بالبيت هاتف اخرجني يدك اليمنى فالرب الذي اعطيت الخبز لاجله رد عليك يدك اليمنى فاخرجت يدها اليمنى بامر الله تعالى واكلت كذا في روضة العلماء * ففي الحكاية ان من آتاه الله تعالى نعمة فلم يؤد شكرها عوقب بزوالها الا ترى الى بدم لم يشكر نعمة الاسلام فقبضه الله على ملة الكفر كما في منهاج العابدين فان من طلب رضى الله تعالى في كل فعل وترك جزاء الله كسره وان الاكل باليسرى خلاف الادب فان الشيطان يأكل يساره الا ان يكون معذورا بسبب من الاسباب : وفي المتوى

كفت پیغمبر که دائم بهر بند * دو فرشته خوش منادی میکنند [۱]

کای خدایا منفقانرا سپردار * هر درمشانرا عوض ده هند هزار

ای خدایا مسکانرا در جهان * تو مده الازیان اندر زیان

آن درم داذن سخی را لائق است * جان سپردن خود سخای عاشق است [۲]

نان دهی از بهر حق نانت دهند * جان دهی از بهر حق جانت دهند

هر که کارد کردد انبارش تهی * لیکش اندر مزرعه باشد بهی

وانکه در انبار ماند و صرفه کرد * اسبش و موش و حوادثهاش خورد

قبل مامع مال من حق الاذهب في باطل اضعافه قال على رضى الله عنه فرض في اموال الاغنياء اقوات الفقراء فجاج فقير الابما منع غنى والله سائلهم عن ذلك ﴿ والسابقون الاولون من المهاجرين ﴾ والمراد قدمات الصحابة وهم الذين سبقوا الى الايمان وصلوا الى القبليتين وشهدوا بدرا وكان اول من اسلم خديجة رضى الله عنها وعليه الجمهور ﴿ والانصار ﴾ اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب بن عمير كما يأتى وانما مدح السابقين لان السابق امام للتالى والفضل للمتقدم ﴿ والذين اتبعوهم باحسان ﴾ اى ملتبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم اللاحقون بالسابقين من الفريقين. وقيل المراد بهم جميع الصحابة من المهاجرين والانصار فانهم سابقون الى الاسلام بالنسبة الى سائر المسلمين فمن بيانية والتابعون هم اهل الايمان الى يوم القيامة

[۱] در اواسط دفتر بكم در بیان تفسیر دعای آن دو فرشته [۲] در اواسط دفتر بكم در بیان قربانی کردن سروران عرب بامید قبول انقاد

﴿ رضى الله عنهم ﴾ خبر للمبتدأ اى رضى عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم ﴿ ورضوا عنه ﴾ بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية ﴿ واعدلهم ﴾ [وآماده كرد خدائى تعالى سر ايشانرا] ﴿ جنات تجري تحتها الانهار ﴾ [بستانها كه ميروند درزير درختان آن جويها] القراء يقرأون تحتها الانهار فى هذا الموضوع بغير من الا ابن كثير فانه يقرأ من تحتها كما هو فى سائر المواضع ﴿ ظللين فيها ﴾ مقدرا خلودهم فى تلك الجنات ﴿ ابداء ﴾ من غير انتهاء فهو لاستغراق المستقبل كما ان الازل لاستغراق الماضى ولاستعمالهما فى طول الزمانين جدا قد يضافان الى جمعهما فيقال ابدالاً باذوازل الآزال واما السرمد فلاستغراق الماضى والمضارع ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة العظمى ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراءه * واعلم انه عليه السلام اوحى اليه وهو ابن اربعين سنة فى مكة فبايعه جماعة من الناس فعدا عليهم كفار قريش فظلموهم ليردوهم الى ما كانوا عليه فامرهم النبي عليه السلام بالهجرة الى ارض الحبشة وملكها وهو النجاشى فخرجوا نحوها من ثمانين رجلاً من رجب من السنة الخامسة من النبوة وهذه هى الهجرة الاولى ثم بايعه فى كل واحدة من العقبين جمع من الانصار وكانت بيعة العقبة الاولى فى سنة احدى عشرة من النبوة وبيعة العقبة الثانية فى السنة الثانية عشرة ولما انصرف اهل العقبة الثانية الى المدينة بعث عليه السلام معهم مصعب بن عمير ائقاه اهلها ويعلمهم القرآن فاسلم خلق كثير منهم وسمى اهل المدينة انصاراً مع ان المهاجرين ايضاً نصرؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم نصرؤه عليه السلام والذين هاجروا اليهم من المؤمنين لما جاؤهم آوؤهم ونصرؤهم ثم اجتمعوا جميعاً على نصرته صلى الله عليه وسلم فى الغزوات ثم هاجر عليه السلام الى المدينة فى السنة الرابعة عشرة من النبوة وهى الهجرة الثانية. واما تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة فهو وقع يوم الثلاثاء من شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مقامه بالمدينة وفى هذه السنة وقعت غزوة بدر الكبرى فى شهر رمضان فى تاسع عشرة وكانت غزوة الحديدية فى سنة ست من الهجرة وفيها وقعت بيعة الرضوان * قيل اجمع اصحابنا على ان افضل هذه الامة الخلفاء الاربعة . ثم الستة الباقون الى تمام العشرة . ثم البديون . ثم اصحاب احد . ثم اهل بيعة الرضوان بالحديدية * وفى السابقون وجوه اخر السابقون اى الذين سبقت لهم العناية الازلية كما قال تعالى (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) الاولون فى سبق العناية لهم . وايضا السابقون فى الخروج من العدم الاولون عند الخروج وهم اهل الصف الاول فى عالم الارواح اذ كانت الارواح صفوفاً كالجنود المجددة . وايضا السابقون فى الخروج من صلب آدم عند اخذ ذرات ذرياته من صلبهم الاولون عند استماع خطاب ربهم . وايضا السابقون الاولون عند تخمير طينة آدم بيده اربعين صباحاً بمحاسة ذراتهم بيد القدرة وباستكمال تصرف القدرة فى كمال الاربعين . وايضا السابقون عند رجوعهم بقدم السلوك الى حضرة الربوبية على اقرانهم الاولون بالوصول الى سرادقات الجلال * واعلم ان هذا سبق مخصوص بالنبي عليه السلام وامته كما اخبر بقوله (نحن الآخرون السابقون) اى الآخرون خروجاً فى الصورة السابقون دخولاً فى المعنى * قال فى فتح القريب نحن الآخرون فى الزمان

والوجود واعطاء الكتاب (والاولون يوم القيامة) اي بالفضل ودخول الجنة وفصل القضاء فتدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم انتهى فالسبق اما بالقدم واما بالهمم والثاني هو المرجع المقدم - يحكى - عن ابي القاسم الجنيد قدس سره قال كنت ابكر الجامع فاسمع قد سبت يا ابا القاسم فاقدم الوقت في الجمعة الثانية فاسمع قد سبت يا ابا القاسم فلم ازل كذلك حتى اصل الصبح في الجامع فسمعت قد سبت يا ابا القاسم فسألت الله ان يعرفني من يسبقني مع بكورى فهتف بي هاتف من زاوية المحراب الذى سبقك هو الذى يخرج آخر الناس فصلبت الجمعة ثم جلست الى العصر فصلبت جماعة ثم جلست الى ان خرج الناس وفي آخرهم شيخ هم اى كبير فتعلقت به فقلت له يا شيخ متى تحضر الجماعة قال وقت الزوال قلت فبأى شئ نسبني فقد دلت عليك فقال يا ابا القاسم انا اذا خرجت من الجامع نويت ان بقيت الى يوم مثله حضرت الجامع قال فعرفت ان السبق بالهمم لا بالقدم : قال فى المتنوى

اول فكر آخر آمد در عمل * خاصه فكرى كوجود وصف ازل
دل بكمبه ميروود در هر زمان * جسم طبعى دل بكيرد زامتان
اين درازو كوتهى مرجسم راست * چه درازو كوته آنجا كه خداست
چون خدا مرجسم را تبديل كرد * رفتنش بي فرسخ وبى ميل كرد

﴿ ومن حولكم ﴾ خبر مقدم لقوله منافقون اي حول بلدتكم يعنى المدينة ﴿ من الاعراب ﴾ من اهل البوادي وقد سبق الفرق بينه وبين العرب ﴿ منافقون ﴾ وهم جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين حولها ﴿ ومن اهل المدينة ﴾ قوم ﴿ مردوا على النفاق ﴾ [خو کرده اند واقامت نموده برنفاق يادر منافقى ماهر شده اند] والمرود على الشئ التمرن عليه والمهارة فيه باعتياده والمدينة * اذا اطلقت اريد بها دار الهجرة التى فيها بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنبره وقبره من مدن بالمكان اذا اقام به فتكون الميم اصلية . والجمع مدن بضم الدال واسكانها ومدائن بالهمزة او من دان اذا اطاع والدين الطاعة فتكون الميم زائدة والجمع مداين بلا همز كعائش بالياء . ولها اسماء كثيرة منها طابة وطيبة بفتح الطاء وسكون الياء لخلوها من الشرك او لطيبها بساكنيتها لانهم ودعتهم او لطيب عيشها فيها او لكونها طاهرة التربة او من النفاق * وفى الحديث (تنفى الناس) اي شرارهم (كما ينفى الكيرخبت الحديد) وفى الحديث (ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها تدخل بلا عوج) والمراد بالمدينة جميع الشام قالها من الشام خص المدينة بالذكر لشرفها فعلى هذا تكون المدينة شامية كما ذهب اليه ابن ملك * قال النووى ليست شامية ولا يمانية بل هى حجازية * وقال الشافى مكة والمدينة يمانيتان ﴿ لا تعلمهم ﴾ بيان لقوله مردوا على النفاق اي بلغوا من المهارة فى النفاق الى حيث خفى تفاهم عليك مع كمال فطنتك وقوة فراستك فالمراد لا تعرف حالهم وتفاهمهم ﴿ نحن تعلمهم ﴾ منافقين ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك لم يقدروا ان يلبسوا علينا ﴿ سنعذبهم ﴾ السين للتأكيد ﴿ مرتين ﴾ - روى - انه عليه السلام قام خطيبا يوم الجمعة فقال (اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق)

در اوائل دفتر چهارم در بيان آنکه حکما گویند آدمی عالم بهر آن است که

فاخرج ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الاول والعذاب الثانى عذاب القبر * وفي بعض الآثار ان المنافق يسأل اربعين يوما فلا يقدر على الجواب ويجوز ان يكون المراد بالمرتين مجرد التكثير كما في قوله تعالى ﴿ فارجع البصر كرتين ﴾ اى كرة بعد اخرى ﴿ ثم يردون ﴾ يوم القيامة ﴿ الى عذاب عظيم ﴾ هو عذاب النار [وبحقيقت عذاب عظيم بعد ايشانست از درگاه عزت و محجوبيت ايشان از نور لقا و رؤيت و هيچ عذابي از نكبت حرمان و مشقت هجران بزرگتر نيست]

از فراق تلخ ميکوي سخن * هر چه خواهی کن وليکن آن مکن [۱]
تلخ تر از فرقت تو هيچ نيست * ني پناهت غير پيجا پيجا نيست [۲]
صد هزاران مړك تلخ از دست تو * نيست مانند فراق روى تو [۳]
جور دوران و هر آن رنجی كه هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست [۴]
زانكه اينها بگذرد وان نگذرد * دولت آن دارد كه جان آ كه برد
از فراق اين خاكها شوره بود * آب زردو كنده و تيره بود [۵]
دوزخ از فرقت چنان سوزان شده است * بيد از فرقت چنان لرزان بده است
كربكويم از فراق چون شرار * تا قيامت يك بود از هزار

﴿ و آخرون ﴾ اى ومن اهل المدينة قوم آخرون ﴿ اعترفوا ﴾ اقروا ﴿ بذنوبهم ﴾ التي هي تخلفهم عن الغزو و ايثار الدعة عليه والرضى بسوء جوار المنافقين وندموا على ذلك ولم يعتذروا بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين او ثقوا انفسهم على سواري المسجد عندما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره فدخل المسجد اولا فصلى ركعتين حسب عادته الكريمة وراهم كذلك فسأل عن شأنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله واقسموا ان لا يطلقوا انفسهم حتى يكون رسول الله هو الذى يطلقهم فقال عليه السلام (وانا اقسم ان لا احلهم حتى اوامر فيهم) فتزلت فاطمهم واعذرهم ﴿ خلطوا عملا صالحا ﴾ هو ماسبق منهم من الاعمال الصالحة والخروج الى المغازى السابقة و ما لحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة و تدممهم و ندامتهم على ذلك ﴿ و آخر سيئا ﴾ هو ما صدر عنهم من الاعمال السيئة اولا و آخرها فدخل فيه التخلف عن غزوة تبوك و تبديل الواو بالباء حيث لم يقل با آخر يؤذن بكون كل منهما مخلوطا به وهو ابلغ فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضى ايراد الماء على اللبن دون العكس وقولك خلطت الماء واللبن معناه ايقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص احدهما بكونه مخلوطا و الآخر بكونه مخلوطا به * قال الحدادى يقال خرجوا الى الجهاد مرة و تخلفوا مرة فجمعوا بين العمل الصالح والعمل السيئ كما يقال خلط الدنانير والدرهم اى جمعا و خلط الماء واللبن اى احدهما باخر ﴿ عسى الله ان يتوب عليهم ﴾ ان يقبل توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ يتجاوز عن سيئات التائب و يتفضل عليه وهو تمليل لما يفيد كلة عسى من وجوب القبول فانها للاطماع الذى هو من اكرم الاكريمين

(ايجاب)

ايجاب وأى ايجاب * قال ادى وانما ذكر لفظ عسى ليكون الانسان بين الطمع والاشفاق
فيكون ابد من الاتكال والاهمال

چون بدى كناهرا داني * كشدت جانب پشيماني
وربداني كناهرا كه بدست * آن نشان شقاوت ابدست

* اعلم ان بعض النفوس منافق وبعضها كافر وبعضها مؤمن فالمنافق منها كالصفة الحيوانية من
الشهوات فانها تبديل بالصفة عند استيلاء القلب على النفس بسياسة الشريعة وتربية الطريقة
ظاهر الاحقيقة لانها لا تبديل بالكلية بحيث تنزع عنها الشهوة بل تكون مغلوبة والكافر
منها كالصفة البهيمية في طلب الاغذاء من طلب المأكول والمشروب فانها لا تبديل بضعها
وهو الاستغناء عن الاكل والشرب لحاجة الجسد الى الغذاء بدل ما يتحلل من الجسد والمؤمن
منها كالصفة السبية والشيطانية من الغضب والكبر والعداوة والحيانة فانها تحتمل ان تبديل
باضدادها من الحلم والتواضع والمحبة والصدق والامانة عند استتارة النفس بنور الاسلام
وترشح نور الايمان على القلب وانشرح الصدر بنور ربها وهذه الصفات وغيرها من
صفات النفس اذا لم تبديل بالكلية او لم تكن مغلوبة بانوار صفات القلب ففيها بعض النفاق
كما جعل النبي عليه السلام الكذب والحيانة وخلف الوعد والغدر من النفاق فقال (اربع
من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا ائتمن خان واذا
وعد اخلف واذا عاهد غدر ومن كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى
يدعها) * فعلى العاقل ان يجتهد باحكام الشريعة وآداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من
النفاق بالكلية ثم ان الاعتراف بالخطيئة ميراث للمؤمن من ابيه آدم عليه السلام - روى - انه
بكى على ذنبه مائتي سنة حتى قبل الله توبته وغفر ذنبه ولذا قالوا ينبغي للنائب ان يبكي البكاء
والتذلل عند التوبة ويصلى على النبي عليه السلام فانه شفيع لكل نبي وولي ولذا توسل به
آدم الى الله تعالى حيث قال الهى بحق محمد ان تغفرلى ويستغفر لجميع المؤمنين والمؤمنات
ومعنى الاستغفار سؤال العبد ربه ان يغفر له ذنوبه ومعنى مغفرته لذنوب عباده ان يسترها
عليهم بفضله ولا يكشف امورهم لخلق ولا يهتك سترهم ومن شرط التوبة ان لا يعتمد ذنبا
فان وقع منه بسهو او خطأ فهو مغفوع عنه بفضل الله تعالى قال الحافظ

جاني كه برق عصيان بر آدم صفي زد * مارا چگونه زيبد دعوى بي كناهى

﴿ خذ ﴾ يا محمد ﴿ من اموالهم ﴾ اى من اموال هؤلاء المتخلفين المعترفين بذنوبهم
﴿ صدقة ﴾ حال كونك ﴿ تطهرهم ﴾ اى عما تلطخوا به من اوضاع التخلف
﴿ وتزكهم بها ﴾ اى تسمى بتلك الصدقة واخذها حسناتهم وترفعهم الى مراتب المخلصين
- روى - انه لما حلهم النبي عليه السلام من وثاقهم وتاب الله عليهم راحوا الى منازلهم
وجاؤا باموالهم كلها وقالوا يا رسول الله هذه اموالنا خلفتنا عنك خذها فتصدق بها عنا
فكره النبي عليه السلام ذلك فنزلت هذه الآية فاخذ رسول الله تلك اموالهم لتكمل به
توبتهم ويكون جاريا مجرى الكفارة لتخلفهم فهذه الصدقة ليست الصدقة المفروضة فانها

لا تؤخذ هكذا * وقيل هذا كلام مبتدأ نزل لا يجاب اخذ الزكاة من الاغنياء عليه وان لم يتقدم ذكر لهم كقوله تعالى ﴿انا انزلناه في ليلة القدر﴾ لدلالة الحال على ذلك والمعنى. خذ من اموال اغنياء المسلمين صدقة اى زكاة وسميت بها لدلالاتها على صدق العبد في العبودية واليه ذهب اكثر الفقهاء * قال في الاختيار من امتنع عن اداء الزكاة اخذها الامام كرها ووضعها موضعها لقوله تعالى ﴿خذ من اموالهم صدقة﴾ وفي الاشباه المعتمد في المذهب عدم الاخذ كرها * قال في المحيط ومن امتنع من اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرها ولو اخذ لا يقع عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس ليؤدى بنفسه انتهى * قال في المبسوط وما يأخذ ظلمة زماننا من الصدقات والعشور والجزية والخراج والجبايات والمصادرات فالاصح ان يسقط جميع ذلك عن ارباب الاموال اذا نوا عند الدفع التصدق عليهم وقيل علم من يأخذه بما يأخذ شرط فالاحوط ان يعاد ﴿وصل عليهم﴾ اى ادع لهم بالخير والبركة واستغفر لهم ﴿ان صلوتك سكن لهم﴾ تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم فهو فعل بمعنى مفعول كالتفويض بمعنى المنقوض ﴿والله سميع﴾ باعترافهم ﴿عليم﴾ بندايتهم * قال في الكافي الصلاة على الميت مشروعة بقوله تعالى ﴿وصل عليهم ان صلوتك سكن لهم﴾ وقوله عليه السلام (صلوا على كل بروفاجر) - روى - ان آدم عليه السلام لما توفى اتى بمخروط وكفن من الجنة ونزلت الملائكة فغسلته وكفنته في وتر من الثياب وخطوه وتقدم ملك منهم فصلى عليه وصلت الملائكة خلفه * وفي رواية قال ولده شيث لجبريل عليه السلام صلى عليه فقال له جبريل تقدم انت فصل على ابيك فصل عليه وكبر ثلاثين تكبيرة ثم اقبروه ثم الحدوه ونصبوا اللبن عليه وابنه شيث الذى هو وصيه معهم فلما فرغوا قالوا له هكذا فاصنع بولدك واخوتك فانها سنتكم ومنه يعلم ان الغسل والتكفين والصلاة والدفن والاحد من الشرائع القديمة * وقال بعضهم صلاة الجنازة من خصائص هذه الامة ولا منافاة لانه لا يلزم من كونها من الشرائع القديمة ان تكون معروثة لقريش اذ لو كانت كذلك لفعلوا ذلك وفي كلام بعضهم كانوا في الجاهلية يغسلون موتاهم وكانوا يكفنونهم ويصلون عليهم وهو ان يقوم ولي الميت بعد ان يوضع على سريره فيذكر محاسنه كلها ويثنى ثم يقول عليك رحمة الله ثم يدفن - روى - ان النبي عليه السلام لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور رضى الله عنه قد مات قذوب رسول الله واصحابه فصلى على قبره وكبر في صلاته اربعا فصلاة الجنازة فرضت في السنة الاولى من الهجرة على ما قالوا ومن انكر فرضية صلاة الجنازة كفر كما في القنية * وههنا ابحاث * الاول ان غسل الميت شريعة ماضية والتية لا تشترط لصحة الصلاة عليه وتحصيل طهارته وانما هي شرط لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين اى بغسله فان غسل الميت فرض كفاية فاذا تركوا اثموا فبينة الغسل يسقط الفرض عن ذمة الغافل وغيره فيقول نويت الغسل لله تعالى وانما يغسل الميت لانه يتجسس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد ميت في الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبنى آدم ولم يوجد منهم فعل * وقيل ان الميت اذا فارقت الروح

(وارتاح)

وارتاح من شدة النزاع اتزل فوجب على الاحياء غسله كما في اسئلة الحكم * يقول الفقير فيه نظر لانه انما يجب الاغتسال بالتي اذا كان بشهوة عند الخيفة ولم يوجد في الميت اللهم الا ان يجعل على مذهب الشافعي فان التي عنده كيفما كان يوجب الاغتسال حتى لو حمل حملا قبلا فخرج منه التي يجب عنده وينبغي ان يكون المفسول مسلما تام البدن او اكثره وفي حكمه التصف مع الرأس فلا يغسل الكافر والنصف بلا رأس وان يكون الفاسل يحل له النظر الى المفسول فلو ماتت امرأة في السفر يممها ذورحم محرم منها وان لم يوجد لف اجني على يده خرقة ثم يممها وان ماتت امة يممها اجني بغير ثوب وكذا لومات رجل بين النساء يممته ذات رحم محرم منه او اومته بغير ثوب ولومات غير المشتهي او المشتهاة غسله الرجل والمرأة وعن ابي يوسف ان الرضعة يغسلها ذورحم وكره غيره ولا يغسل زوجته وتغسل زوجها الا اذا ارتفعت الزوجية بوجه * ويستحب ان يكون الفاسل اقرب الى الميت فان لم يعلم فاهل الورع والامانة وان يوضع الميت عند الغسل بموضع خال من الناس مستور عنهم لا يدخله الا الفاسل ومن يعينه كما في السيرة الحلبية ولو اختلط موتي المسلمين وموتى الكفار فن كانت عليه علامة المسلمين صلى عليه ومن كانت عليه علامة الكفار ترك ومن لم يكن عليه علامة والمسلمون اكثر غسلوا وكفوا وصلى عليهم ويتوون بالصلاة والدعاء للمسلمين دون الكفار ويدقون في مقابر المسلمين وان كان الفريقان سواء او كانت الكفار اكثر لم يصل عليهم ويغسلون ويكفون ويدقون في مقابر المشركين ومن استهل بعد الولادة غسل وسعى وصلى عليه والاعسل في المختار وادرج في خرقة ولا يصل على ولومات لمسلم قريب كافر غسله غسل النحاسة ولفه في خرقة والقاه في حفرة او دفعه الى اهل دينه * قال القهستاني لا يجب غسل كافر اصلا وانما يباح غسل كافر غير حربى له ولى مسلم كما في الجلابي * والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد الجنب عنده خلافا لهما واذا انقطع الحيض والنفس فاستشهدت فعلى هذا الخلاف واذا استشهدت قبل الانقطاع تغسل على الاصح ولومات بغير قتل ولو في المعركة غسل ولو قتل برجم او قصاص او تعزير او افتراس سبع او سقوط بناء او غرق او طلق او نحوها غسل بلا خلاف كما لو قتل لبنى او قطع طريق غسل في رواية ولا يصل على في ظاهر الرواية وعند ابي حنيفة في الصلاة على المصلوب روايتان ولو قتل نفسه خطأ يصل عليه بلا خلاف ولو تعمد فالاصح لا يصل عليه لانه لا توبه له والصلاة شفاعه * والثاني ان الصلاة على الميت فرض كفاية عند العامة ووقتها وقت حضوره ولذا قدمت على سنة المغرب كما في الخزانة وفي الحديث (اسرعوا بالجنائز) واهل مكة في غفلة عن هذا فانهم غالبا يجيئون بالميت بعيد الظهر او وقت التسييح في السحر وقد يكون مات قبل هذا الوقت بكثير فيضعونه عند باب الكعبة حتى يصل العصر او الصبح ثم يصل عليه كما في المقاصد الحسنة * يقول الفقير واهل كل بلدة في غفلة عن هذا في هذا الزمان ساء بهم الله تعالى . وتجاوز صلاة الجنائز حين طلوع الشمس واستوائها وغروبها بلا كراهة ان حضرت في هذه الاوقات وان حضرت قبلها اخرت ويقوم الامام حذاء الصدر لانه محل العم ونور الايمان ويكبر ويثنى اى يقول

(روح البیان - ۳۳ - لک)

الامام والمؤتم والمنفرد سبحانك اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك
ولا اله غيرك قوله وجل ثناؤك لم يذكر في الاحاديث المشهورة فلم يأت به مصلى الفرض ولا بأس
للمتفل باتيانه به لان النفل مبنى على التوسيع فيجوز فيه ما لا يجوز في الفرض * قال الحلبي الاولى
تركة الا في صلاة الجنائز ثم يكبر ويصلى على النبي عليه السلام بما يحضره كافي الجلاني او بما يصلى به
في الفرض كما في المستصفي فيقول اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك حميد مجيد. والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق. وقوله
وعلى آل محمد من عطف الجملة اى وصل على آله مثل الصلاة على ابراهيم وآله فلا يشكل
بوجوب كون المشبهه اقوى كما هو المشهور كما في القهستاني ثم يكبر ويدعو للميت او لكل مسلم
ولو حيا ويسن الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذرنا
وانثانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان وخص هذا
الميت بالرحمة والغفران والروضة والرضوان اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان
مسيئا فتجاوز عنه برحمتك يا ارحم الراحمين كما في عيون الحقائق * وفي المصبي والمجنون
لا يستغفر لهما لعدم ذنبهما بل يقول اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا اجرا وذخرا واجعله لنا
شافعا مشفعا اى مقبول الشفاعة ومن لم يحسن قال اللهم اغفر لى ولوالدى ولجميع المسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات برحمتك يا ارحم الراحمين - وروى - انه صلى الله عليه وسلم لما ادرج
في اكفانه ووضع على سريره ثم وضع على شفير قبره المنور وذلك يوم الثلاثاء دخل عليه
ابوبكر رضى الله عنه مع نفر من المهاجرين والانصار بقدر ما يسع البيت وذلك بعد ما بويع له
بالخلافة وصلى على النبي عليه السلام باربع تكبيرات وضمن صلاته هذا الدعاء وهو اللهم
انا نشهد انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما انزل الله عليه ونصح لامته وجاهد في سبيل الله حتى
اعز الله دينه وتمت كلمته فاجعلنا الهنا ممن تبع القول الذى انزل معه واجمع بيننا وبينه حتى
تعرفه بنا وتعرفنا فانه كان بالمؤمنين رؤفا رحما لا نبتغى بالايمان به بدلا ولا نشترى به ثمنا
ابدا وانما خصوا هذا الدعاء بالذكر لانه الذى يليق به صلى الله عليه وسلم ومن ثمة استشاروا
كيف يدعون له فاشير بمثل ذلك * ثم يكبر ويسلم تسليمين عن يمين وشمال بنية من ثمة الا الميت غير رافع
صوته مثل سائر الصلوات ويسن خفض الثانية ويرسل بعد الرابعة يديه لانه ليس بعدها ذكر والركن
هو التكبيرات الاربع واما الثناء والصلاة والدعاء والسلام فسنن كافي الجلاني ولا يرفع يديه
الا في التكبير الاول لانه شرع بين كل تكبيرتين ذكر مقتدر فاذا فرغ منه علم انه جاء
او ان الآخر * قال في الاشياء لو قرأ الفاتحة في صلاته على الجنائز ان قصد الثناء والدعاء لم يكبره
وان قصد القراءة كره انتهى. واذا ادرك الامام في الصلاة وقد سبق ببعض تكبيراتها ينتظر
تكبيرة اخرى فيتابع الامام فيها ثم يأتى بما سبق به بعد سلام الامام متواليا وعند ابى يوسف
والشافعي لا ينتظر بل يكبر ويشرع معه واما اذا ادرك بعد الرابعة لا يكبر عندها لفوات
الصلاة عليه ويكبر عند ابى يوسف فاذا سلم الامام قضى ثلاث تكبيرات ولو كان حاضرا وقت

التحرمة وللمكبر مع الامام للافتتاح فهو لا ينتظر تكبير الامام بل يشرع ويكبر ولو اجتمعت الجنائز يصلى عليهم دفعة واحدة كذا في المحيط . والصلاة على الكبير افضل من الصلاة على الصغير كما في المضمرات * والثالث ما للحكمة في عدم فرض الركوع والسجود في صلاة الجنائز قبل لان صلاة الجنائز دواء وثناء واستشفاع للميت والركوع والسجود خاص بالتعبدة تعالى من غير واسطة اختص به الملة المحمدية لان السجدة كانت تجوز لتعظيم المخلوق في الملة السالفة ونحن نهينا عن الركوع والسجود لغير الله تعالى . وقيل لان الميت اعترض بين المصلي وبين الله تعالى فلو امر بالركوع والسجود لتوهم الاعداء والجهالة انه للميت كما توهم الشيطان من سجود الملائكة انه لآدم عليه السلام فابي حسدا وعصى جهلا وان كان ساجدا متعبدا قبل ذلك فاقتن بجهله وحسده باحتجابه عن كون المسجود له في الحقيقة هو الحق وقالب آدم بمنزلة المحراب : قال الجاهلي

اي آنكه بقبله بتان دوست ترا * بر مغز چرا حجاب شد پوست ترا
دل در پی این روان نه نیکوست ترا * یکدل داری بست یک دوست ترا

وقال غيره

ازان محراب ابرو رو مکردان * اکردر مسجدی وردر خرابات

* والرابع انه يستحب جعل الصفوف في الصلاة على الميت ثلاثة وفي الحديث (ما من مسلم يموت فيصلى عليه امة يبلغون ثلاثة صفوف الا غفر الله له) قال الطبراني في معجمه الامة اربعون الى المائة وجاء التصريح بالعدد في حديث مسلم وهو (ما من مسلم يصلى عليه اربعون الاشفعوا فيه) اما سر تثليث الصفوف فلان ذلك من باب التوسع في الرجاء كما أنهم يقولون جئناك بثلاثة صفوف شافعين فلا تردنا خاشين وهذا ميل تكثير الخطى الى المساجد فانه يستحب تقصير الخطى في المشي الى المسجد لانه يكتب له بكل خطوة حسنة ويحط عنه سيئة ويرفع له درجة فهو من باب التوسع في الرجاء واذا استحب جعل الصفوف ثلاثة فالظاهر انهم في التفضيلة سواء ولا مزية حينئذ للصف المقدم لانهم مأمورون بالتأخر * وقال الحلبي افضل صفوف الجنائز آخرها بخلاف سائر الصلوات فان الصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتة اكثر وثوابه اوفر * وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف الاول وان صلوا في نواحي المسجد) كافي خالصة الحقائق * * واما سر الاربعين فلانه لم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عبد صالح كما في اسئلة الحكم وتحصل الشفاعة باقل الامر من الثلاثة الصفوف والاربعين كما في فتح القريب والمستحب هو الاول كما سبق * والخامس ان في الدعاء والاستغفار نفعا للميت ويصل ثواب جميع القرب اليه بدنيا كان او ماليا كالصدقة والعق والصلاة والصيام والحج والقراءة واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقط عن ذمة الميت التبعة وينفعه ذلك حتى لو كان من اجنبي او من غير تركته واجمعوا على ان الحي اذا كان له على الميت حق من الحقوق فاحله منه ينفقه ورأى منه كما يسقط من ذمة الحي * قال ابن الملك اعلم ان جعل الانسان ثواب عمله لغيره صلاة

كان اوصدقة او غيرها جائز عند اهل السنة خلافا للمعتزلة لهم ان الثواب هو الجنة ولا قدرة
للانسان على تملكها ولنا انه عليه السلام فحى بكبشين املحين احدهما لنفسه والآخر عن
امته المؤمنين فالاعتراض على الشارع باطل اذ العبادة انواع بدنية محضة كالصلاة فالنباية
لا تجوز فيها لان الغرض منها وهو اتعاب النفس الامارة لا يحصل ونوع منها مالية محضة
كالزكاة فالنباية فيها تجوز لان الغرض منها وهو اغناء الفقير يحصل بالنباية لكن لا تؤخذ
من تركته بغير وصية ونوع منها مركبة منهما كالحج فن حيث انه متعلق بالبدن لا تجوز
فيه النباية عند الاختيار ومن حيث انه متعلق بالمال جاز فيه النباية عند الاضطرار وهو المعجز
الدائم عن ادائه هذا في الحج الفرض واما في النفل فالنباية جائزة مع القدرة لان في النفل
سعة * قال في فوائد الفتاوى الاولى ان يوصى باسقاط صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاحها
بغير ترك لاحتمال الفساد او النقصان في اركانها انتهى واذا اوصى رجل ان يطعم عنه وليه
لصلاة الفائتة بعد موته فالوصية جائزة ووجب تنفيذها من ثلث ماله يعطى عن كل مكتوبة
نصف صاع من الخنطة وفي صوم النذر كذلك ولا يجوز ان يصوم عنه الولي كما لا يجوز
صلاته لقوله عليه السلام (لا يصوم ولا يصلى احد عن احد) * قال القهستاني والقياس انه
لا يجوز الفداء عن الصلاة واليه ذهب البلخي كما في قاضى خان والاستحسان ان يجوز الفداء
عنهما اما في الصوم فلورود النص واما في الصلاة فلعنوم الفضل ولذا قال محمد انه يجزى بها ان
شاء الله تعالى وينبغى ان يفدى قبل الدفن وان جاز بعده * وقال في الاشياء اذا اراد الفدية
عن صوم ابيه او صلاته وهو فقير يعطى منون من الخنطة فقيرا ثم يستوهبه ثم يعطيه وهكذا
وذلك بعد ان يسقط من عمره اثنتى عشرة سنة ويسقط من عمرها تسعة لان اقل مدة بلوغ الرجل
اثنتا عشرة سنة ومدة بلوغ المرأة تسع سنين كما ذكره في الوقاية في آخر كتاب الحجر * ومما ينبغي
ان يعلم ان المعتبر في الطعام للصلاة قدر الطعام دون عدد المساكين حتى لو اعطى مسكينا واحدا
في يوم واحد اكثر من نصف صاع من البر يجوز ولا يجوز ذلك في كفارة الصوم والظهار لان
المعتبر فيهما عدد المسكين كذا في شرح النقاية . وكره دفع نصاب او اكثر الى فقير غير مديون
لان الانتفاع به صادف حال الغنى ولو صادف حال الفقر لكان اكمل فلو كان مديونا او صاحب
عيال لا يكره لانه لا يكون به غنيا * ألم يعلموا * الاستفهام للتقرير اى ألم يعلم اولئك التائبون
* ان الله هو يقبل التوبة * الصحيحة الخالصة * عن عباده * المخلصين فيها ويتجاوز
عن سيئاتهم كما يفصح عنه كلمة عن * قال الحدادى قبول التوبة ايجاب الثواب عليها * وبأخذ
الصدقات * اى جنس الصدقات صدقاتهم وصدقات غيرهم اراد به اخذ النبي عليه السلام
والائمة بعده لان اخذهم لا يكون الا بامر الله وكان الله هو الآخذ * قال اليبضاوى يقبلها
قبول من يأخذ شيئا ليؤدى بدله فيه استعارة تبعية لان الآخذ حقيقة هو الرسول عليه السلام
لامن عينه لاخذها . والصدقات جمع صدقة تطلق على الواجب والتطوع وغلب على اقواء
العامة تسمية الواجب من الماشية صدقة ومن الثبات عشرا ومن الثقود زكاة كما في فتح
القريب * وان الله هو الثواب * اى المتجاوز عن تاب وهو القدى يرجع بالامام على

كل مذبذب يرجع الى التزام الطاعة ﷺ وفي التأويلات النجمية هو التواب هو الموفق للتوبة بلطفه
وكرمه ولولا توفيقه ماتاب مذبذب قط كما لا يتوب ابليس لعدم التوفيق : وفي المنوى

جز غنايت كه كشاید چشم را * جز محبت كه نشاند خشم را

جهد بی توفیق خود کسر را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

﴿الرحيم﴾ من مات على التوبة ورحمة الله على العباد ارادة الانعام عليهم ومنع الضرر
عنهم . ويجوز ان يرجع ضمير (ألم يعلموا) الى غير التائبين من المؤمنين فالآية اذا ترغيب للعضاة
في التوبة والصدقة ﴿وقل﴾ لهم بعدما بان لهم شأن التوبة ﴿اعملوا﴾ ما شئتم من الاعمال
فظاهره ترخيص وتخير وباطنه ترغيب وترهيب ﴿فسيرى الله عملكم﴾ فانه لا يخفى عليه
خيرا كان او شرا تعليل لما قبله وتأكيد للترغيب والترهيب والسين لتأكيد ﴿ورسوله
والمؤمنون﴾ في الخبر (لوان رجلا عمل في صخرة لاباب لها ولا كوة لخرج عمله الى الناس
كاشا ما كان) والمعنى انه تعالى لا يخفى عليه عملهم كما رأيتم وتبين لكم ثم ان كان المراد
بالرؤية معناها الحقيقي فالامر ظاهر وان اريد بها ما لها من الجزاء خيرا او شرا فهو خاص
بالدنيوي من اظهار المدح والثناء والذكر الجميل والاعزاز ونحو ذلك من الاجزية واضدادها
﴿وستردون﴾ اي بعد الموت ﴿الى عالم الغيب والشهادة﴾ قدم الغيب على الشهادة لسعة
علمه وزيادة خطره . وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيب ما يسترونه من الاعمال والشهادة
ما يظهره . وكقوله تعالى ﴿يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ فالقديم حينئذ يتحقق ان نسبة علمه
المحيط بالسر والعلن واحدة على البقع وجهه واأكده لا ايهام ان علمه تعالى يتبايسرون اقدم
منه بما يعلنون كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته منزّه عن ان يكون بطريق حصول الدورة
بل وجود كل شئ وتحققه في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين
الامور البارزة والكامنة ﷺ قال في التأويلات النجمية (وستردون) باقدام اعمالكم الى الله الذي
هو عالم بما غاب عنكم وغيب عنه فاما ما غاب فهو نتائج اعمالكم من الخير والشر وجزاؤها
فانها ان لم تغب عنكم زدتم في الخير وما عملتم شرا واما ما غيبتم عنه فهو التقدير الازلي والحكمة
فيما جرى به القلم من اعمال الخير والشر وعالم بما تشاهده العيون والقلوب في الملك والمملوك
﴿فيتبشككم﴾ عقيب الرد الذي هو عبارة عن الامر الممتد الى يوم القيامة ﴿بما كنتم تعملون﴾
قبل ذلك في الدنيا والمراد بالثبته الاظهار لما بينهما من الملازمة في انهما سببان لعلم تبيينها على انهم
كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم اي
شئ شنيع كانوا يعملونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء انتهى . فعلى العاقل
ان يسبى في طريق الاعمال الصالحة ويحجب عن ارتكاب الافعال الفاضحة كيلا يفتضح عند الله وعند
الرسول وكافة المؤمنين ﷺ قال في التأويلات النجمية ان لعمل المحسن وخلوصه نورا يصعد الى
السموات بقدر قوة صدقه واخلاصه فالله تعالى يراه بنور الوهيته وروح الرسول عليه السلام
يراه بنور نبوته وادواح المؤمنين يرونه بنور ايمانهم فاستعلا ذلك بصفائه وضوئه يكون على قدر
علو حمة المحسن وخلوص نيته وصدق طويته . وان لعمل المسي طلعة تصعد الى السموات بقدر

در اوائل دفتر سوم در بیان نما کردن هادوت وماروت آمین بزین را

قوة غفنته وخبائه نفسه فالله تعالى يراها وروح رسوله وارواح المؤمنين وفي الحديث (تصعد
الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر الله
تعالى وتشيعه ملائكة السموات السبع حتى يقطعون به الحجب كلها الى الله تعالى فيقفون
بين يدي الرب جل جلاله ويشهدون بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله لهم اتم الحفظة
على عمل عبدي وانا الرقيب على ما في نفسه انه لم يردني بهذا العمل ولا اخلصه لي وانا اعلم
بما اراد بعلمه غير الآدميين وغيركم ولم يغرنى وانا علام الغيوب المطلع على ما في القلوب لا تخفى على
خافية ولا تعزب عنى عازبة علمي بما كان كعلمي بما لم يكن وعلمي بما مضى كعلمي بما بقى وعلمي
بالاولين كعلمي بالآخرين اعلم السر واخفى فكيف يغرنى عبدي بعمله وانا يغري المخلوقين
الذين لا يعلمون وانا علام الغيوب عليه لعنتي وتقول الملائكة السبعة او الثلاثة الآلاف
المشيعون ياربنا عليه لعنتك ولعنتنا فيقول اهل السماء عليه لعنة الله ولعنة اللاعنين) : قال السعدي

وكر سيم اندوده باشد نحاس * توان خرج كردن بر ناشناس

منه آب زر جان من بر پشيز * كه صراف دانا نكرد بجز

* اعلم ان الاقلام كتبت على الالواح احوال العالم كلها من السرائر والظواهر ثم سلمت الالواح
للخزنة وجعل لكل شئ خزائن ووكلت عليها حوافظ وكوالى كما قال تعالى (وان من شئ
الا عندنا خزائنه) فتستنسخ السفارة من الخزنة والحفظة من السفارة فللاعمال كلها مخازن
تقسم منها وتنتهي اليها وغاية خزائن الاعمال الصالحة سدرة المنتهى فعلم من هذا ان الحفظة
مطلعون على اعمال العباد قلبية كانت او قالية وليسوا بمطلعين على المقبول منها وغير المقبول
الذي بد العرض والرفع فكل عمل مضبوط مجزى به فان اخفاه العبد عن الخلق لا يقدر على
اخفائه عن الله تعالى وعن الملائكة : قال السعدي قدس سره

در بسته ز روى خود بمردم * تا عيب نكستند ما را

در بسته چه سود عالم الغيب * دانای نهان و آشكارا

﴿ وآخرون ﴾ عطف على آخرون قبله اى ومن المتخلفين من اهل المدينة ومن حولها
من الاعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين ﴿ مرجون ﴾ قرأ نافع وحزمة والكسائي
وحفص مرجون بالواو على ان يكون اصله مرجيون بالياء والباقون مرجأون بالهمزة يقال
ارجيته وارجاته بالياء والهمزة اذا اخرته والنسبة الى المهموز مرجئى كمرجئى لاصرج
كعطف والى غير مرجى بياء مشددة عقيب الجيم وهم المرجئة بالهمزة والمرجئة بالياء مخففة
كما فى القاموس والمرجئة قوم لا يقطعون على اهل الكبار بشئ من عفو او عقوبة بل يرجئون
الحكم فى ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة كما فى المغرب والمعنى مؤخرون ﴿ لامر الله ﴾
فى شأنهم اى حتى ينزل الله فيهم ما يريد ﴿ اما يعذبهم ﴾ ان بقوا على ما هم عليه من الحال وهو
عدم المسارعة الى التوبة والاعتذار دون التفات فالتهم كانوا غير مخلصين ﴿ واما يتوب عليهم ﴾
ان خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجملة فى محل النصب على الحالية اى منهم هؤلاء اما معذنين
واما متوبا عليهم * فان قلت اما للشك والله تعالى منزّه عنه اذ هو عالم بما يصير اليه امرهم

قلت التردد راجع الى العباد . والمعنى ليكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء . وقال ابو البقاء
اذا كانت اما لشك جاز اذ يليها الاسم وجاز ان يليها الفعل فان كانت للتخير وقع الفعل بعدها
وكانت معه ان كقوله اما ان تلقى ﴿ والله عليم ﴾ باحوالهم ﴿ حكيم ﴾ فيما فعل بهم من الارجاء
وغيره . والآية تزلت في ثلاثة نفر من المتخلفين وهم كعب بن مالك وصرارة بن الربيع العمري
وهلال بن امية كانوا من اهل بدر ومياسير ومع ذلك تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة تبوك . قال كعب بن مالك انا افره اهل المدينة جلافتي شئت لحقت العسكر فتأخر اياما
وايس بعدها من الحقوق بهم قدم على ماصنعه وكذلك صاحبه ولكن لم يفعلوا ما فعله ابوالبقاء
واصحابه من شد انفسهم على السوارى واطهار النعم والجزع فوقفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد نزول هذه الآية ونهى الناس ان يجالسوهم او يؤاكلوهم او يشاربوهم وامرهم باعزال
ناسهم وارسالهن الى اهلين فجاءت امرأة هلال تسأل ان تأتية بطعامه فانه شيخ كبير
فاذن لها في ذلك خاصة وجاء رسول من الشام الى كعب برغبة في اللحاق بهم فقال كعب بلغ
من خطيئتي الى ان طمع في المشركون قال فضاقت على الارض بما رحبت وبكى هلال بن امية
حتى خيف على بصره فجعل ناس يقولون هلكوا ان لم ينزل الله لهم عذرا وآخرون يقولون
عسى الله ان يغفر لهم فصاروا عندهم مرجئين لامر الله اما يعذبهم واما يرحمهم حتى تزلت
توبتهم بعد ما مضى خمسون يوما بقوله (لقد تاب الله على النبي) الى قوله ﴿ وعلى الثلاثة
الذين خلفوا ﴾ الآية اخرا الله تعالى امرهم مدة ثم بين توبتهم على اجمل الوجوه حيث قرن
توبتهم بتوبته تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار وعلم منه ان الهجران
للتربية جائز ولو فوق ثلاثة ايام ألا ترى الى الاصحاب كيف قطعوا سلامهم وكلامهم من اولئك
الثلاثة الى ان بلغ الكتاب اجله وان اخلاص التوبة وتفويض الامور الى الله تعالى سبب
لرحمة الله تعالى وان البكاء ايضا مدار لقبول التوبة واخلاص الحال فلا بد من الاستغفار والبكاء
على الاوزار - حكى - عن بعض اصحاب فتح الموصلى قدس سره قال دخلت يوما على فتح
فوجدته يبكي وقد خالطت موعه صفرة فقلت له بالله عليك يا سيدى هل بكيت الدم فقال والله
لولا انك اقسمت على بالله عز وجل ما اخبرتك بكيت الدم وبكيت الدم فقلت علام بكيت الدم
قال على تخلفى عن الله تعالى فعلام بكيت الدم قال على الدموع ان لاتصح لى ان لاتقبل منى قال فلما
توفى رأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لى وقربنى ربه وقال يا فتح بكيت كل هذا البكاء
على ماذا فقلت يا رب على تخلفى عن حقتك قال والدم لم بكيتك قلت يا رب على الدموع ان لاتصح لى
قال يا فتح فما اردت بهذا كله وعزتى وجلالى لقد صعد الى حافظك اربعين سنة بصحيفتك وما فيها
خطية فهذه حال اكابر اولياء الله تعالى يسيئون الظن بانفسهم ويحجثدون في الله وان علموا
المغفرة والمغفرة وورث الفضيل في بعض حجته ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال
واسوتكاه وان غفوت . بقول الفقير وهذا كلام حق فان من النصيحة المصيان ومن النصيحة
ايضا بقاء امره النسيوى بعد الفجران ألا ترى ان اعتناء جهنم لا يستر يحون يوم القيامة وان دخلوا
الجنة الى ان يحو الله تعالى ما كتب على جباهم من الأثر : قال الحافظ قدس سره

هرچند که هجران ثمروصل برآرد * دهقان ازل کاشکه این تخم نکشتی

: وقال السعدى قدس سره

بسا نام نیکوی پنجاه سال * که يك نام زشتش کند یا مال

* وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت اقدام بعض النفوس على الذنوب وتأخير توبتهم وهم مترددون بين الخوف والرجاء ولهم فيما بين ذلك تربية ليطيروا بجناحي الخوف والرجاء الى ان يصلوا الى مقام القبض والبسط الى ان يبلغوا سرادقات الانس والهيبة ثم ليطيروا بجناحي الانس والهيبة الى قاب قوسى السير والتجلى او ادنى الوحدة (والله اعلم) بتربية عباده (حكيم) بمن يصلح للقرب والقبول و بمن يصلح للبعد والرد كذا في التأويلات النجمية ﴿والذين اتخذوا مسجدا﴾ اى ومن المتخلفين عن غزوة تبوك المنافقون الذين اتخذوا مسجدا قبا وهو بضم القاف ويذكر ويقصر قرية قرب المدينة على نصف فرسخ منها كما فى التبيان * اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر من مكة وقدم قبا نزل فى بنى عمرو ابن عوف وهم بطن من الاوس على كلثوم بن الهدم وكان شيخ بنى عمرو بن عوف وهل كان اسلم قبل وصوله صلى الله عليه وسلم الى قبا او بعده ففيه اختلاف فلما نزل وذلك فى يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول * قال عمار بن ياسر رضى الله عنه ما لرسول الله يد من ان يجعل له مكان يستظل به اذا استيقظ ويصلى فيه فجمع حجارة فاسس رسول الله مسجدا واستتم بنيانه عمار فعمار اول من بنى مسجدا لعموم المسلمين وكان مسجدا قبا اول مسجدا صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه جماعة ظاهرين اى آمنين وبعد تحوله عليه السلام الى المدينة وذلك فى يوم الجمعة بعد ان لبث فى قبا بقية يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء ويوم الخميس او بضع عشرة ليلة وهو المنقول عن البخارى او اربعة عشر يوما وهو المنقول عن مسلم كان ياتيه يوم السبت ماشيا وراكبا ويصلى فيه ثم ينصرف وفى الحديث (من توضأ واسبغ الوضوء، ثم جاء مسجدا قبا فصلى فيه له اجر عمرة) كما فى السيرة الحلبية فهذا المسجد وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار بمعاونة بنى عمرو بن عوف خالصا لله تعالى كما عليه الاكثرون وفى الحديث (من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتا فى الجنة) قال القرطبي هذه المسألة ليست على ظاهرها من كل الوجوه وانما معناه بنى له بشوابه بناء اشرف واعظم وارفح لان اجور الاعمال متضاعفة وان الحسنه بعشر امثالها وهذا كما قال فى التمرة انها تزداد حتى تكون مثل الجبل ولكن هذا التضعيف انما هو بحسب ما يقتزن بالفعل من الاخلاص فان بنى على غير الاخلاص او على وجه غير مرضى فلا ثواب له ولا يعبأ الله به وان كان فى ظاهر الشرع له حكم المساجد من الاحترام والتعظيم وغير ذلك وكذا الربط والخوانق والقناطر والمطامر وكل بناء فهو مشروط بذلك قاله فى شرح الامام * قال النووى يدخل فى هذا الحديث من عمر مسجدا قد استهدم واذا اشترك جماعة فى عمارة مسجد فهل يحصل لكل منهم بيت فى الجنة كما لو اعتقد جماعة عبدا مشتركا بينهم فانهم يمتقون من النار ويجوزون العقبة لقوله تعالى (وما ادراك ما العقبة فك رقبة) وقد فسر النبي عليه السلام فك الرقبة بعتق البعض والقياس الحاق المساجد

(بالمعنى)

بالتق لان فيه ترغيباً وحملاً للناس على انشاء المساجد وعمارتها وهل يمكن الكافر من بناء المسجد فذهب بعضهم الى ان الصحيح جوازه لقوله عليه السلام (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) كافي تفسير البغوي * قال الواحدى عند قوله تعالى (ما كان لاه شركين ان يعمروا مساجد الله) دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته انتهى * قال سعدى جلبي المفتي عدم قبول وصيته مجمع عليه بين اصحابنا الخفية انتهى ولا يصير الكافر ببناء المسجد مسلماً وان عظمه حتى يأتى بالشهادتين بخلاف المسلم اذا اتى كنيسة واعتقد تعظيمها فانه يكفر لان الكفر يحصل بمجرد النية والاسلام لا يحصل الا بالتلفظ بالشهادتين كافي فتح القريب * يقول الفقير سماحه الله القدير علم منه ان بعض القبط في الديار الرومية ممن اظهر الاسلام رأيناهم يصلون ويصومون كصلاة المخلصين وصيامهم ثم انهم يدخلون كنائس النصارى في مواسمهم فهم مرتدون بذلك ولا تصح الصلاة على موتاهم ان ماتوا على تلك الحالة لانه لاشك في تعظيمهم الكنائس وموافقهم النصارى في افعالهم في ايامهم ولياليهم المعهودة فلا يتوقف في كفرهم واماتلفظهم بالشهادة فهو بحسب العادة ولا يفتى عنهم ذلك شيئاً في اعتقادهم وبعض المعاصرين من العلماء يتوقفون في كفرهم جهلاً بالعباد الله تعالى * ثم رجع ونقول ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا ذلك المسجد حسدتهم اخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا انصلي في مريض حمار لامرأة عمرو وذلك لانه كانت امرأته تربط فيه حمارها وقيل كان مكان مسجد قبا محلاً يجفف فيه التمر لكثوثهم بن هدم رضى الله عنها فنوا مسجداً آخر في قبا على قصد الفساد وتفريق جماعة المؤمنين وان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام * وفي الحدادى انهم بنوه باذن النبي عليه السلام اقول هذا يخالف سوق القصة كما لا يخفى وبعيد ان يأذن رسول الله قبل اشارة الله في ذلك. وقصة ابى عامر الراهب انه كان من اشرف قبيلة الخزرج تنصر في الجاهلية وترهب ولبس المسوح وكان ماهراً في علم التوراة والانجيل * قال الكاشفى [وبيوته نعت وصفت سيد عالم صلى الله عليه وسلم براهل مدينه مى خواند چون آن حضرت بمدينه هجرت كرد اهل آن خطه شيفته جمال وكمال وى شده واز صحبت ابو عامر بر میدند و پروای اون کردند]

باوجود لب جان بخش توای آب حیات * حیقم آید سخن از چشمه حیوان کفتن
فحده و عاده لانه زالت به عليه السلام رياسته وقال له لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك فلم يزل
يتقاتل معه عليه السلام الى ان تقاتل معه يوم هوازن فلما انهزمت هوازن خرج الى الشام * قال
الكاشفى [بنزد هر قل که ملك روم بود برفت ومى خواست از روم لشکر ساز کرده بجنک
مسلمانان آید نامه نوشت بمنافقان چون ثعلبه بن حاطب وامثال او که شادر مقابله مسجد
قبادر محله خویش برای من مسجدی بسازید که چون من بمدينه آیم انجا بافاده علم اشغال نمایم
ایشان مسجدی ساختند و حضرت رسالت پناه چون عازم غزوه تبوک شد بانسان مسجد آمده
گفتند یا رسول الله ما برای ضعیفان و بیچارگان در وقت سرما و بارندگی مسجدی ساخته ایم
و التماس داریم که در آن مسجد نماز گزارى و غرض ایشان آن بود که بواسطه نماز آن حضرت
صلی الله علیه وسلم مهم خود را در استحکام دهند چنانچه در مشنوی معنوی هست]

مسجد واصحاب مسجدا نواز * تومى ماشى دى باماساز
 ناشود شب از جالت همچوروز * اى جالت آفتاب جان فروز
 اى دريغا كان سخن از دل بدى * تامراد آن نفر حاصل شدى

درواخر دفتر دوم در بيان قصه مناققان ومسجد ضرار ساغتن ايمان

قال فى السيرة الحلية كانوا يجتمعون فيه ويعيون النبي عليه السلام ويستهنون به فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم (انى على جناح سفر وحال شغل ولوقد منا لاتيناكم فصلينا لكم فيه) فلما رجع
 من تبوك اتوه فسألوه اتيان مسجدهم فدعا عليه السلام بقميصه ليلبسه ويأتيهم فانزل الله هذه
 الآية فقال (والذين اتخذوا مسجدا) ﴿ ضرارا ﴾ مفعول له اى مضارة للمؤمنين * قال
 الكاشفى [براى ضرر مؤمنان وستيزه ايشان] ﴿ وكفرا ﴾ وتقوية للكفر الذى
 يضرونه ﴿ وتفريقا بين المؤمنين ﴾ الذين كانوا يجتمعون فى مسجد قبا فانهم ارادوا بيناتهم
 المسجد صرف بعض الجماعة اليه وتفريق كلمة المؤمنين ﴿ وارصادا ﴾ اى ترقبا وانتظارا
 ﴿ لمن حارب الله ورسوله من قبل ﴾ اى من قبل اتخاذ هذا المسجد وهو ابوعامر الراهب اى
 لاجله حتى يجي فيصلى فيه ويظهر على رسول الله وقد سبق حضوره فى الوقائع كلها من متعلق
 بحارب او باتخذوا اى اتخذوا مسجدا من قبل ان يظهر هؤلاء النفاق بالتخلف ﴿ وليحلفن ﴾
 والله ليحلفن فهو جواب قسم مقدر * قال الكاشفى [وهى آينه سو كند ميخورند چون
 كسى كويد جرا اين مسجد ساختيد] ﴿ ان ﴾ نافية ﴿ اردنا ﴾ اى ما اردنا بناء هذا
 المسجد ﴿ الا الحسنى ﴾ الا الحصة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين
 ﴿ والله يشهد انهم لكاذبون ﴾ فى حلفهم ذلك ولما نزلت هذه الآية واعلمه الله بخبرهم
 وما هو به دعا اى رسول الله الوحشى قاتل حمزة وجماعة معه فقال لهم (انطلقوا الى هذا المسجد
 الظالم اهله فاهدموه واحرقوه) فخرجوا سراعا واخذوا سعفا من النخل واشعلوا فيه النار
 وذلك بين المغرب والعشاء وهدموه الى الارض وامر النبي عليه السلام ان يتخذ كناسة يلقى
 فيها القمامة والجيف ثم بعد زمان اعطاه صلى الله عليه وسلم لثابت بن ارقم يجعله بيتا فلم يولد
 فى ذلك البيت مولود قط وحفر فيه بقعة فخرج منها الدخان ومات ابوعامر بالشام وحيدا
 غربيا وذلك انه عليه السلام لما قدم المدينة اقبل اليه ابوعامر فقال ما هذا الذى جئت به قال
 (جئت بالحنيفة دين ابراهيم) قال ابوعامر وانا عليها فقال عليه السلام (انك لست عليها) قال بلى
 وانك انت ادخلت فى الحنيفة ما ليس فيها فقال عليه السلام (ما فعلت ذلك ولكن جئت بها بيبض
 نقيه) فقال ابوعامر مات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غربيا فقال عليه السلام (امين) فسماه
 اباعامر الفاسق مكان الراهب فمات كافرا بفسرين وهى بكسر القاف وتشديد التون المفتوحة
 او المكسورة اسم بلدة فى الشام وميع هذه الجنة كان له ولد صالح يقال له ابو حنظلة استشهد
 يوم احد ففسلته الملائكة عليهم السلام : قال السعدى قدس سره

هنر بنای اكر دارى نه كوهر * كل از خارست و ابراهيم از آذر

* وفى الآية لغارة الى ان اهل الطبيعة (اتخذوا) منزلة النفس (مسجدا ضرارا) لارباب الحنيفة
 (وكفرا) باحوالهم كما انهم اتخذوا بيتان القلب مسجدا يذكرون الله فيه ويطلبون له

وصف مدعى الطلب الكذابين في دعواهم المتشبهين بزى ارباب الصدق والطلب (وتفريقا بين المؤمنين) الطالين الصادقين باظهار الدعوى من غير المعنى اى يفرقون بين الاخوان في الله في طلب انواع الحيل تارة بطلب حجة معهم ومرافقتهم في الاسفار وتارة بذكر البلدان وكثرة التعم فيها وطلب هوائها وكرم اهلها وارادتهم لهذه الطائفة ليزعجهم عن خدمة المشايخ وصحة الاخوان (وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل) ليوقعوهم في بلاء صحة الاباحية من مدعى الفقر والمعرفة وهم يحاربون الله بترك دينه وشريعته ورسوله بترك متابته واحياء سنته (وليجلفن لهم ان اردنا الا الحسنى) فيادعوننا كم اليه (والله يشهد انهم لكاذبون) فيايدعون ويخلفون كذا في التأويلات النجمية ﴿ لا تقم ﴾ يا محمد للصلاة ﴿ فيه ﴾ اى في مسجد هؤلاء المنافقين ﴿ ابدأ ﴾ * قال سعدى المفتى اى لاتصل فيه عبر بالقيام عن الصلاة ككفى قولهم فلان يقوم الليل ومنه الحديث الصحيح (من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) ﴿ لمسجد ﴾ مسجد قبا واللام للابتداء او القسم ﴿ اسس ﴾ التأسيس احكام اس البناء وهو اصله يعنى اسس رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه قبا ﴿ على التقوى ﴾ * قال في البيان اى بنيت حدوده ورفعت قواعد على طاعة الله * وفي الحدادى لوجه الله وعلى ههنا للمصاحبة بمعنى مع كفى قوله تعالى (و آتى المال على حبه) كفى حواشى سعدى المفتى ﴿ من اول يوم ﴾ من ايام وجوده وتأسيسه متعلق باسس وكلمة من الجارة اذا كانت للابتداء نجر المكان كثيرا كفى قولك جئت من البصرة وقد تجر الزمان ايضا عند الكوفيين كفى هذه الآية فالمعنى منذ اول يوم بنى لان منذ لابتداء الغاية في الزمان تقول مارأيت منذ شهر * وقال الرضى من فى الآية بمعنى فى وذلك كثير فى الظروف . ويقال اراد بالمسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والاول اشهر ووافق للقصة اذ المسجد بقبا للموازنة بينهما اولى من الموازنين ما بقبا وما بالمدينة * قال الحدادى لا يمتنع ان يكون المراد بالمسجد الذى اسس على التقوى كلا المسجدين مسجد النبي عليه السلام ومسجد قبا ﴿ احق ان تقوم فيه ﴾ اى اولى ان تصلى فيه * فان قيل لم قال الله تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المفسد الاربع المذكورة بقوله ضرارا وكفرا وتفريقا وارصادا تمنع جواز قيامه فى الآخر * والجواب ان الكلام مبنى على التزول والمعنى لو فرضنا جواز القيام فى مسجد الضرار لكان القيام فى مسجد التقوى احق واولى لكونه على قاعدة محكمة فكيف والقيام فيه باطل لكونه مبنيا لاغراض فاسدة ويجوز ان يقال احق ليس للفضل بل بمعنى حقيق كما قال المولى ابوالسعود والمراد بكونه احق كونه حقيقا اذ لا استحقاق فى مسجد الضرار راسا وانما عبر عنه بصيغة التفضيل لفضله وكاله فى نفسه او الافضلية فى الاستحقاق المتناول ما يكون باعتبار زعم البانى ومن يتابعه فى الاعتقاد وهو الانسب بما سأتى ﴿ فيه ﴾ اى فى المسجد المؤسس على التقوى ﴿ رجال ﴾ يعنى الانصار جملة مستأمنة مينة لا حقيقته لقيامه عليه السلام فيه من جهة الحال بعد بيان احقيقته من حيث المحل ﴿ يحبون ان يتطهروا ﴾ من الانجاس والاتخاث مطلقا بدنية كانت او عملية كالمعاصى والحصال الذميمة ﴿ والله يحب المطهرين ﴾ اى يرضى عن

المتطهرين ويدنيهم من جنبه ادناء المحب حبيبه - روى - ان هذه الآية لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال (أؤمنون انتم) فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله انهم لمؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام (أترضون بالقضاء) قالوا نعم قال (أتصبرون على البلاء) قالوا نعم قال (أشكرون في الرخاء) قالوا نعم قال عليه السلام (مؤمنون ورب الكعبة) فجلس ثم قال (يا معشر الانصار ان الله قد آتى عليكم مما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط) فقالوا يتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم يتبع الاحجار الماء فتلا فيه (رجال يحبون ان يتطهروا) وفي كلام بعضهم اول من استنجى بالماء ابراهيم عليه السلام والاستنجاء مسح موضع التجو اى ما خرج من البطن وهو في الاصل اعم منه ومن غسله كافي المغرب فيطهر موضع التجو بثلاثة امداد فان لم يجد فبالاحجار فان لم يجد فكفه ولا يستنجى بما سوى الثلاثة لانه يورث الفقر والمقصود التقية فلو حصل بالواحد كفاه ولم يحصل بالثلاثة زاد ولا يستنجى من النوم والريح فانه بدعة وليس على المستحاضة استنجاء لكل صلاة بلابول وغائط كافي النوازل واستعمال المنشفة ادب وذلك قبل ان يقوم وبعد الغسل ايزول اثر الماء المستعمل بالكلية وكان الانصار يتبعون الماء اثر البول ايضا وعن بعضهم ان المراد التطهر من الجنابة فلا ينامون عليها وفي الحديث (ثلاثة لا تقربهم الملائكة) المراد بالملائكة هنا هم الذين ينزلون بالرحمة والبركة دون الحفظة فانهم لا يفارقونه على أى حال من الاحوال * وقال بعض العلماء المراد بالملائكة غير الحفظة وغير ملائكة الموت وقيل اراد لا تحضره الملائكة بخير (جيفة الكافر) المراد بها ذاته حيا وميتا لان الكافر نجس بعد من الرحمة في الحياة وبعد الموت (والتضمخ) بالضاد والحاء المعجمتين اى التناطح المتدهن بالخلوق بفتح الحاء المعجمة طيب معروف مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب وتغلب عليه الحمرة والصفرة * وقال ابو عبيدة عند العرب هو الزعفران وحده ووجه النهي عن الخلوق لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء والنهي عن الخلوق مختص بالرجال دون النساء كافي المتاسيح (والجنب) الجنابة لغة البعد وسمى الانسان جنبا لانه نهى ان يقرب مواضع الصلاة ما لم يتطهر وقيل لجانبته الناس حتى يغتسل (الا ان يتوضأ) وهذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر اول عذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ * وقيل لم يرد بالجنب من اصابته جنابة فاخر الاغتسال ولكنه الجنب الذي يتهاون بالغسل ويتخذ تركه عادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ويطوف على نسائه بغسل واحد * وفي الشريعة وينام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس لكن السنة فيه ان يتوضأ اولاً وضوءه للصلاة ثم ينام كافي شرح ابن السيد على * قال في فتح القريب المراد بالوضوء الشرعي بلاخلاف وفي رواية شعبة (اغسل ذكرك ثم توضأ وارقد) هذا هو الصحيح يعنى الامر بغسل الذكر ثم الوضوء ومن نام ولم يتوضأ فليستغفر الله تعالى ولو اراد العمود اى من غير نوم فليتوضأ اى ليتنظف بغسل الذكر واليدين وليس المراد بالوضوء الشرعي المشهور كما ذهب اليه المالكية كافي شرح المشارق. والوضوء يطلق على غسل اليدين كافي قوله عليه السلام (الوضوء قبل الطعام ينقى

(الفقر)

الفقير. واذا توضأ وضوءه للصلاة واراد ان ينام فهل الاولى ان ينوي رفع الحدث الاصفر او ينوي سنة العود او رفع الجنابة او ما اصابه من الاعضاء المنسولة الظاهر الاول ليكون عبادة مستقلة او مخففة للحدث بزوال احد الحدتين كذا في فتح القريب. وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فقبل لانه يخفف الحدث وقيل ليبيت على احدي الطهارتين خشية ان يموت في نومه ذلك لان الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب فيزول ذلك بالوضوء ومذهب الشافعي ومالك استحباب الوضوء للجنب قبل النوم لانه عليه السلام كان يفعل ذلك. وعن بعض المالكية لانسقط العدالة بتركه لاختلاف العلماء فيه * وقال بعضهم في الآية يحبون ان يتطهروا بالحمل المكفر لذنوبهم فحموا عن آخرهم - روى - ان جابرا قال استأذنت الحمى على رسول الله عليه وسلم فقال (من هذه) قيل ام ملبم فامر بها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا فيها ما لا يعلمه الا الله فشكروا اليه عليه السلام فقال (ان شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا) قالوا او تفعل ذلك قال (نعم) قالوا فدعها وقد (جاء ان حى ليلة كفارة سنة ومن حم يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) وعن عائشة رضی الله عنها لما قدمت المدينة اخذتها الحمى فسبها فقال عليه السلام (لا تسيها فانها مأمورة ولكن ان شئت علمتك كلمات اذا قلتن اذهبها الله تعالى عنك) قالت علمني قال (قولي اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمى الدقيق من شدة الحريق يا ام ملبم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعي الرأس ولا تنثي القم ولا تأكلى اللحم ولا تشربي الدم وتحولى عنى الى من اتخذ مع الله الها آخر) فقالتها فذهبت عنها ولما استوخم المهاجرون هواء المدينة ولم يوافق امرجتهم فرض كثير منهم وضعفوا تشوقوا الى مكة المكرمة ولذا نظر عليه السلام يوما الى السماء لانها قبلة الدعاء وقال (اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة وبارك لنا في مداها وصاعها وصحجها لنا ثم انقل وباءها الى مهبة) اى المحفة وهى قرية قريبة من رابع محل احرام من بحري من جهة مصر حاجا وكان سكانها اذذاك يهودا ودعاؤه عليه السلام ان يحب اليهم المدينة انما هو لما جبلت عليه النفوس من حب الوطن والحين اليه ومن ثم جاء في حديث عائشة رضی الله عنها انها سألت رجلا بحضور النبي عليه السلام قدم المدينة من مكة فقالت له كيف تركت مكة فذكر لها من اوصافها الحسنة ما غرغرت منه عينا رسول الله عليه السلام وقال (لا تشوقها يا فلان)

فتها درانجمن بيذا شود از سوز من * چون مرادر خاطر آيد مسكن وماواى دوست

• وفي اسئلة الحكم ان الحتان للتطهر لانه يوجب المحبة الالهية كما قال تعالى (والله يحب المطهرين) فيحصل الاحتراز والتطهر من البول بالحتان * قال الفقهاء الاقلف يجب عليه اقبال الماء الى القلفة اذ لا حرج فيه وفي الحديث (اتقوا البول فان عامة عذاب القبر من البول فانه اول ما يحاسب به الصدفى القبر) كافي الترغيب * اعلم ان مسجد المتأقين اشارة الى عزلة النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة الى مسجد القلب وهو قد اسس على العبودية والطاعة والاقرار بالوحدانية من اول يوم الميثاق عند خطاب ألت بربكم وجواب قالوا بلى واهله متطهرون عن الصفات الذميمة والاخلاق اللثيمة بل عن دنس الوجود ولوث الحدوث والله يحب المطهرين الفانين

عن وجودهم الباقي بالله ولولا محبته اياهم ما وفقهم للتطهير فتطهرهم مطلقا اثر من آثار حجة الله لهم : قال الحافظ

طهارت، ارنه بخون جگر کند عاشق * بقول مفتی عشق اش درست نیست نماز

: وفي المتنوى

روى، ناشسته نیند روى حور * لاصلاة صكت الا بالطهور

وهو بالفتح مصدر بمعنى التطهير ومنه (مفتاح الصلاة الطهور) واسم لما يتطهر به كذا في المغرب ﴿ آمن اسس بنيانه ﴾ حجة مستأنفة مينة لخيرية الرجال المذكورين من اهل مسجد الضرار وهمزة الاستفهام للانكار والفاء للعطف على مقدر، والتأسيس احكام اس البناء وهو اصله والبيان مصدر كالغفران اريد به المفعول اى المبنى، والمعنى ابعد ما علم حالهم فمن اسس ببيان مسجده اذالكلام فيه ويؤيده اسس على التقوى * وقال الكاشفى [آيا هر كس كه اساس افكند بنای دين خود را] ﴿ على تقوى من الله ﴾ المراد بالتقوى درجتها الثانية التي هي التقوى عن كل ما يؤثم من فعل او ترك فيكون غير منصرف كجلى فلا تنوين فيه اذا . وقرئ بالتونين على ان يكون الفه للالحاق كالف ارطى ﴿ ورضوان ﴾ وطلب مرضاته بالاشتغال بالطاعة ﴿ خير ﴾ اطلاق خير على معتقد اصحاب مسجد الضرار من اعتقاد الاشتراك في الخيرية ﴿ أم من اسس بنيانه ﴾ والمعنى أى الفريقين خير واحق بالمصاحبة والصلاة معهم من اسس بناء مسجده مريدا به تقوى الله وطاعته وهم اهل مسجد قبا ام من اسس ببيان مسجده على الفاق والكفر وتفریق المؤمنین وارصاد كافر شأنه كيد المسلمين وتوهين امر الدين وترك الاضمار للايدان باختلاف البنيانين ذاتا واختلافهما وصفا وضافة ﴿ على شفا جرف هار ﴾ شفا الشئ بالقصر طرفه وشفيهه وتثيته شفوان والجرف بالضم والاسكان وهما لغتان الارض التي جرفت السيول اصلها اى حفرة واكلته والهاري المتصدع المشرف على السقوط يقال هار الجرف يهور او يهبر اذا انشق من خلفه وهو ثابت بعد مكانه فهو هائر فهاري مقلوب هار نقلت لامة الى مكان العين كفاعل في شاك اصله شايب فصار هاري فاعل كقاضى * قال ابوالبقاء اصله هاور او هار ثم اخرت عين الكلمة فصارت بعد الراء وقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ثم حذف لسكونها وسكون التونين فوزنه بعد القلب فاعل وبعد الحذف قال وعين الكلمة واو اوياء يقال تهور البناء وتهير ﴿ فانهاره في نار جهنم ﴾ يقال هار البناء هدمه فالانهار والانهار [ربهيده شدن] كافي تاج المصادر وفاعل انهار ضمير البيان وضميره لاهؤسس الباني اى تساقط بنيانه وتناثره اى بصاحبه في النار قال قتادة ذكر لنا انه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منها * وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار * قال الحدادي كما ان من بنى على جانب نهر صفته ما ذكرنا انهار بناؤه في الماء فكذلك بناء اهل النفاق مسجد الشقاق كبناء على جرف جهنم يهور باهله فيها ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ اى لانفسهم او الواضعين للاشياء في غير موضعها اى لا يرشدهم الى ما فيه نجاتهم وصلاحهم ارشادا موصلا للاحماله واما الدلالة على

در بیان عقوبت بودن بخون جگر و نیز سوم در اواسط و نیز سوم

ما يرشدكم اليه ان استرشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه . والظلم في الحقيقة وضع عبادة الدنيا ومحبتها والحرص في طلبها في موضع عبادة الله تعالى ومحبته والصدق في طلبه ﴿ لا يزال بنيتهم الذي بنوا ﴾ البيان مصدر اريد به المفعول ووصفه بالموصول الذي صلته فعله للايدان بكيفية بنيتهم له وتأسيسه على او هن قاعدة واوهى اساس وللشعار بعلة الحكم اى لا يزال مسجدهم ذلك مبنيا ومهدوما ﴿ ريبة في قلوبهم ﴾ اى سبب ريبة وشك في الدين كأنه نفس الريبة . اما حال بناءه فظاهر لما ان اعتزالهم من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حيا له يظهر في مافي قلوبهم من آثار الشرك والتفارق ويدبرون فيه امورهم ويتشاورون في ذلك ويلقى بعضهم الى بعض ماسمعوا من اسرار المؤمنين مما يزيدهم ريبة وشكا في الدين . واما حال هدمه فلما انه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر والفساد وتتضاعفت آثاره واحكامه ﴿ الا ان تقطع ﴾ من الفعل يحذف احدى التائين اى الا ان تقطع ﴿ قلوبهم ﴾ قطعا وتنفق اجزاء بحيث لا يبقى لها قابلية ادراك واضمار قطعا وهو استثناء من اعم الاوقات او اعم الاحوال محله التصب على الظرفية اى لا يزال بنيتهم ريبة في كل وقت من الاوقات او كل حال من الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم فحينئذ يسلمون عنها . واما مادامت سالمة فالريبة باقية فيها فهو تصوير لامتناع زوال الريبة عن قلوبهم الى الموت ويجوز ان يكون المراد حقيقة تقطعها عند قتلهم اوفى القبور بالبلى اوفى النار ﴿ والله عليم ﴾ [وخداى تعالى داناست بتأسيس بنا وايشان كه بجه نيت بوده] ﴿ حكيم ﴾ فيما حكم وامر من هدم مسجدهم واظهار نفاقهم . واعلم ان في الآيتين المذكورتين اشارات منها ان صفاء الطوية وحسن الاعتقاد كالاساس في باب الاعمال فكما ان البناء لا يقوم على الماء بل يقوم على الارض الصلبة كذلك الاعمال لا تقوم الا على محكم الاعتقاد وهو الباعث على الاخلاص العمل الذي هو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعميم امره واجابة دعوته وضده النفاق وهو التقرب الى الخلق من دون الله تعالى . واما اخلاص طلب الاجر فهو ارادة نفع الآخرة بعمل الخير وضده الرياء وهو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة سواء اراده من الله او من الناس لان الاعتبار في الرياء بالمراد لا بالمراد منه * فعلى العاقل ان يجعل اساس دينه على الاعتقاد الصحيح والاخلاص والتقوى حتى يكون كشجرة اصلها ثابت وفرعها في السماء * ومنها ان المنافقين بنوا مسجدا للصلاة صورة فهم انما بنوا متحدثا لهم حقيقة ومحلا لقاذورات اقوالهم وافعالهم ولنا كان حريا بالقاء الجيف فيه بعد الهدم فتمتموا قليلا ثم وقعوا في النار جميعا كما قال تعالى (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم) فكما ان من جالسهم في مجالسهم القذرة العذرة شقى شقاوة حقيقية كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة وانديتهم المقدسة سعد سعادة ابدية وتطهر طهارة اصلية وقد قال عليه السلام (انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فالمراد السامع او الجالس لان المجالسة والسامع متجان عن المحبة قال عليه السلام (المرء مع من احب) وهناسر صوفى يريد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعينة والقرب الصديق * ومما انهم ارادوا ببنيتهم مكر وخديعة وغفلوا عن مكر الله تعالى بهم ولذا اقتضوا

مکر حق سرچشمه این مکرهاست * قلب بین الاصبغین کبریاست
آنکه سازد دردلت مکر و قیاس * آتشی داند زدن اندر پلاس
* ومنها ان من كانت شقاوته اصلية اذلية فهو لايزداد بما ابتلاه الله تعالى به الاضلالا وغيظا
وانكارا والعاقل يختار فضوح الدنيا لانه اهون من فضوح الآخرة

ازین هلاک میندیش و باش مردانه * که این هلاک بود موجب خلاص و نجات
* ومنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن النار وعن الوقوع فيها ولذا
هدم مسجد الضرار اذ لو تركه على حاله لعاد الضرر على العامة بتزول البلية وهى نار معنى
ولاقتن به بعض الناس والفتنة الدينية سبب للنار حقيقة فاهل الفساد والشرا لايقرون على
ماهم عليه بل ينكر عليهم اشد الانكار بهتك اعراضهم واخراجهم من مساكنهم ان مست الحاجة
الى الاخراج وكذا هدم بيوتهم ومنازلهم * ذكر في فتاوى ابى الليث رجل بنى رباطا للمسلمين
على ان يكون فى يده مادام حيا فليس لاحد ان يخرج من يده ما لم يظهر منه امر يستوجب
الاجراج من يده كسرب الخمر فيه وما اشبه ذلك من الفسق الذى ليس فيه رضى الله لان
شروط الوقف يجب اعتبارها ولا يجوز تركها الا للضرورة * وقال فى نصاب الاحتساب فاذا كان
الحائقاء يخرج من يد بانيه لفسقه فكيف يترك فى الحائقاء فاسق او مبتدع . مثل الحديدية الذين
يابسون الحديد لان الحديد حلية اهل النار سواء اتخذ خاتما او حلقة فى اليد او فى الاذن او فى
العنق او غير ذلك . ومثل الجواقية الذين يلبسون الجوالق والكساء الغليظ ويحلقون اللحية
وكلاهما منكر . فاما الاول فلانه لباس شهرة وقد نهى عنه . واما الثانى فلانه من فعل الافرنج
وفيه تغيير خلق الله تعالى والتشبه بالنساء . ومثل القلندرية الذين يقصون الشهور حتى الحاجب
والاهداب وفيهم يقول الحافظ

قلندرى نه بريشتت وموى يا ابرو * حساب راه قلندر بدانکه موى بموست

گذشتن از سرمو در قلندرى سهلست * چو حافظ آنکه ز سر بگذرد قلندر اوست

وقس عليهم سائر فرق اهل البدعة وفى الحديث (لقد هممت ان آمر رجلا يصلى بالناس وانظر
الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم) وهذا يدل على جواز احراق بيت الذى يتخلف عن
الجماعة لان الهم على المعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت
على ترك السنة المؤكدة فما ظنك فى احراق البيت على ترك الواجب والفرض عصمنا الله واياكم
من الاقوال والافعال المنكرة ﴿ ان الله اشترى ﴾ - روى - ان الانصار لما بايعوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفسا او اربعة وسبعون من اهل المدينة قال
عبدالله بن رواحة يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ماشئت فقال (اشترطت لربى ان تعبدوه
ولا تشركوا به شيا واشترطت لنفسى ان تمنعوني ما تمنعون منه انفسكم واموالكم) قال فاذا فعلنا
ذلك فمالنا قال (الجنة) قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل اى لا تقصحه ولا تنقصه
آن بيع را که روز ازل با تو کرده ايم * اصلا دران حديث اقاله نمبرود

فزلت (ان الله اشترى) ﴿ من المؤمنين ﴾ لامن المنافقين والكافرين فالهم غير مستعدين لهذه

(المراجعة)

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت مارتا بزرگ ازدهای افسردہ را

المبايعة • قال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن والله ماعلى وجه الارض مؤمن الا وقد دخل في هذه البيعة وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية • قال ابن ملك في شرح المشرق المبايعة من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالتواب ومن جهة الآخر التزام طاعته ﴿ انفسهم ﴾ [نفسهاى ايشانرا كه مباشر جهاد شونند] فالمراد بالنفس هو البدن الذى هو المركب والآلة في اكتساب الكمالات للروح المجرد الانسانى ﴿ واماوالمهم ﴾ [ومالهاى ايشانرا كه درراه تفقه كتنند] فالمال الذى هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب ﴿ بان لهم الجنة ﴾ [با آنكه مرايشانرا باشد بهشت] اى باستحقاقهم الجنة في مقابلتها وهو متعلق باشتري ودخلت الباء هنا على المتروك على ما هو الاصل في باء المقابلة وال عوض ولم يقل بالجنة مبالغة تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم • فان قيل كيف يشتري احد ملكه بملكه والعبء وماله لمولاه * قيل انما ذكر على وجه التحريض في الغزو . يعنى [اى بنده از تو بذل كردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بي زوال] فيه تلميح للتوهمين في الدعاء الى الطاعة البدنية والمالية وتأكيدهم للجزاء كما قال تعالى ﴿ من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا ﴾ فذكر الصدقة بلفظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذا القرض يوجب رد المثل لاحالة وكأن الله تعالى عامل عباده معاملة من هو غير مالك فالاشتراء استعارة عن قبول الله تعالى من المؤمنين انفسهم واماوالمهم التى بذلوها في سبيله واتابته اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذنه واماوالمهم بمنزلة المبيع الذى هو العمدة في العقد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة وانما لم يجعل الامر على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واماوالمهم ليدل على ان المقصد في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها من الانفس والاموال وسيلة اليها ايدانا بتعلق كمال العناية بانفسهم واماوالمهم * وعن جعفر الصادق رضى الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون لك ثمن غير الجنة : وفي المتنوى خويشتن نشناخت مسكين آدمى * از فرونى آمد وشد در كمى خويشتن را آدمى ارزان فروخت * بود اطلس خويش را بردلق دوخت

قال الكاشغرى [نفس سرمایه سر و شورست وما ل سبب طغيان و غرور اين دوناقص معيوب را درراه خدا كن و بهشت باقى مرغوبرا بستان]

سك پنداز و كهر مى ستان * خاك زمين مى ده و زر مى ستان
در عوض فانى خوار و حقير * نعمت با كيزه باقى بكيه

• وفي التفسير الكبير - حكى - في الخبر ان الشيطان يخاصم ربه بهذه الآية ويحتج بالمسألة الشرعية في البيع اذا اشترى المشتري متاعا معيوباً يردده الى البائع يقول يا رب انت اشتريت نفوسهم واماوالمهم نفوسهم واماوالمهم كلها معيوبه ردتلى عبادك بشرعك وعدلك بكونوا معي حيث اكون فيقول الله تعالى انت جاهل بشرعى وعدلى وفضلى اذا اشترى المشتري متاعا بكل عيب فيه بفضله وكرمه لا يجوز رده في شرعى في مذهب من المذاهب فيخسأ الشيطان حجلاً طريداً مخذولاً : وفي المتنوى

كألهٗ كه هبج خلقت ننهكرىء ؤ از خلالت آن كرم آنرا خرىء
هبج قلبى بپش حق مرءوء نىست ؤ زانكه قءءش از خرىءن سوء نىست
[پس حق سبحانه و تعالى مارا خرىءه و بىءوب ما ءانا امىء است كه از ءر كاه كرم رءنكنء .
و ءر قءخات الانس مء كورست از ابو زجانى قءل مىكنء كه]

ءوبعلم ازل مرا ءىءى ؤ ءىءى آنكه بعب بخرىءى
ءوبعلم آن ومن بعب همان ؤ رءمكن آنچه خود بىسنءىءى

﴿ يقاتلون فى سبىل الله ﴾ استءاف لىان الىء الذى بىستءعه الاشرء المءكور كانه قىل
كىف بىءون انفسهم و اموالهم بالءة قىل يقاتلون فى سبىل الله : بعبى [ءر راه خدا و طلب
رضائى او] و هو بءل منهم لاقسهم و اموالهم الى ءهة الله تعالى و تعرىض لهما للهلاك ؤ و قال
الحءاءى فىه بىان العرض لءل اشراءهم و هو ان يقاتلوا العءو فى طاعة الله انهى ؤ اقول هل
الافءال الالهىء معلة بالاعراض اولافىءه اءلاف بىن العلماء فانكره الاشاعرة و ابءه اكثر
الفقاء لان الفءل الحالى عن العرض عبء و العبء من الحكىم محال و تمامه فى التفاسىر عنءقوله
تعالى (و ما خلقت الجن و الانس الا لىعبءون) ﴿ فىقتلون ﴾ [پس كاهى مى كشنء
ءشمارا] فهم العزاة فلم الءة ﴿ وىقتلون ﴾ [و كاهى كشته مىشونء ءر ءست اىشان]
فهم الشهداء فلم الءة ؤ قال فى الارشاء هو بىان لكون القءل فى سبىل الله بءلا للنفس و ان المقاتل
فى سبىله باءل لها و ان كانت سالمة ظامء فان الاسءاء فى الفءل بىس بطرىق اشراط الءع بىنهما
ولا اشراط الانصاف باءءها البءة بل بطرىق وصف الكل بحال البعض فانه بءحقق القءال
من الكل سواء وء الفءلان او اءءها منهم او من بعضهم بل بءحقق ءلك و ان لم بىءءر منهم
اءءها اىضا كما اذا وءءء المضاربة و لم بىوءء القءل من اءء الجانبىن او لم بىوءء المضاربة اىضا
فانه بءحقق الءهءاء بمءرء العزىءة و التفرىء و تكبىر السواء و ءءءم حالة القاتلىء على حالة المءقولىء
للاىءان بءءم الفرق بىنهما فى كولىءها مصءاقا لكون القءال بءلا للنفس . و قرىء بءءءم المبنى
للمءءءون رعاىة لكون الشهاءة عرىقة فى الباب و اىءانا بءءم مبالاءهم بالموت فى سبىل الله بل
بكونه اءب الءهم من السلامة و اءءار الحسن هءه القراءة لانه اذا قرىء هءءا كان تسلىم
النفس الى اسراء اقرب و انما بىستحق البائع تسلىم الثمن الىه بءسلىم المىء و الشء الاصمى
لءعفر رضى الله عنه

اثامن بالنفس النفىسة ربها ؤ و لىس لهما فى الخلق كلهمو ثمن
بها بىشراءى الجنسات ان اءبءءها ؤ بىشء سواها ان ءلكمو بىن
اذا ءهبت نفسى بىشء اصبىه ؤ فقءءهءء ءءنا و قء ءهء الثمن
و الشء ابو على الكوفى

من بىشراءى قبة فى عءن مالىة ؤ فى ظل طوبى رفىسات مبانىها
ءلالها المصطفى و الله بالءمها ؤ بمن ارءء و ءبرىل منارءها
و اعلم ان من بءل نفسه و ماله فى طلب الءة فه الءة و هءا هو الءهءاء الاصفر و من بءل قلبه

وروحه في طلب الله فلهرب الجنة وهذا هو الجهاد الاكبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب من مقاتلة الاعداء الظاهرة فالقتل اما قتل العدو والظاهر واما قتل العدو الباطن وهو النفس وهو اها **﴿وعدا﴾** مصدر مؤكد لما يدل عليه كون الثمن مؤجلا اذ الجنة يستحيل وجودها في الدنيا فمضمون الجملة السابقة ناصبه * قال سعدى المفتي لان معنى اشترى بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله **﴿عليه﴾** حال من قوله **﴿حقا﴾** لانه لو تأخر عنه لكان صفته فلما تقدم عليه انتصب حالا واصله وعدا حقا اي ثابتا مستقرا عليه تعالى * قال الكاشفي [حقا ثابت وبقاى كه خلاف دران نيست] **﴿في التوراة والانجيل والقرآن﴾** متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا اي وعدا مثبنا مذكورا في التوراة والانجيل كما هو مثبت مذكور في القرآن. يعنى ان الوعد بالجنة للمقاتلين في سبيل الله من هذه الامة مذكور في كتب الله المنزلة وجوز تعلقه باشترى فيدل على ان اهل التوراة والانجيل ايضا مأمورون بالقتال موعودون بالجنة **﴿ومن اوفى بعهده من الله﴾** من استفهام بمعنى الانكار واوفى افعال تفضيل وقوله من الله صلته اي لا يكون احد وافيا بالوعد والمهد وفاء الله بعهده ووعدته لانه تعالى قادر على الوفاء وغيره عاجز عنه الابتوفيقه اياه كافي التأويلات النجمية **﴿فاستبشروا﴾** الاستبشار اظهار السرور والسين فيه ليس للطلب كاستوقد واوقد والفاء لترتيب الاستبشار على ما قبله اي فاذا كان كذلك فسروا نهاية السرور وافرحوا غاية الفرح بما فرتم به من الجنة وانما قيل **﴿بيعكم﴾** مع ان الابتهاج به باعتبار ادائه الى الجنة لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وانما لم يذكر العقد بعنوان الشراء لان ذلك من قبل الله لا من قبلهم والترغيب انما يكون فيما يتم من قبلهم * قال الحدادى **﴿بيعكم انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من الله ولا ثمن اعلى من الجنة وقوله تعالى ﴿الذي بايعتم به﴾** [آنكه مبايعه كرديد بان] لزيادة تقرير بيعهم وللشعار بكونه مغايرا لسائر البياعات فانه بيع للفانى بالباقي ولان كلا البدلين له سبحانه وتعالى **﴿وذلك﴾** اي الجنة التي جعلت ثمنا بتقابلة ما بذلوا من انفسهم واموالهم **﴿هو الفوز العظيم﴾** الذي لا فوز اعظم منه * قال الحدادى اي التجاة العظيمة والثواب الوافر لانه نيل الجنة الباقية بالنفس الفانية ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع الذي امروا بالاستبشار به ويجعل ذلك كأنه نفس الفوزا لعظيم او يجعل فوزا في نفسه * واعلم ان الخلق كلهم ملك الله وعبيده . وان الله يفعل في ملكه وعبيده ما يريد . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . ولا يقال لم لم يرد ولم لا يكون . ومع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لنفاستها لديها احسانا منه ثم اعلم ان الاجل محكوم ومحتوم . وان الرزق مقسوم ومعلوم . وان من اخطأ لا يصيب . وان سهم التية لكل احد مصيب . وان كل نفس ذائقة الموت . وان ما قدر ازلا لا يخشى من الفوت . وان الجنة تحت ظلال السيوف . وان الرى الاعظم في شرب كؤوس الختوف . وان من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار . ومن افق دينارا كتب بسبعمائة دينار وفي رواية بسبعمائة الف دينار . وان الشهداء حقا عند الله من الاحياء . وان ارواحهم في جوف طيور خضر تنبوا من الجنة حيث نشاء . وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطايا . وانه يشفع في سبعين من اهل بيته واولاده . وانه آمن يوم القيامة من الفرع الاكبر وانه

لا يجد كرب الموت ولا هول المحشر . وانه لا يحس بالم القتل . وان الطامم النائم في الجهاد افضل من الصائم القائم في سواه . ومن حرس في سبيل الله لا تبصر النار عينا . وان المرابط يجرى له اجر عمله الصالح الى يوم قيامه . وان الف يوم لا تساوي يوما من ايامه . وان رزقه يجرى عليه كالشهيد ايدا لا يقطع . وان رباط يوم خير من الدنيا وما فيها . وانه يأمن من فتنة القبر وعذابه . وان الله يكرمه في القيامة بحسن ما به . الى غير ذلك واذا كان الامر كذلك . فيتين على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة وصرف عمره في طلبها والتشمير للجهاد . عن ساق الاجتهاد . والذير الى ذوى العناد . من كل العباد . وتجهيز الجيوش والسيرايا . وبذل الصلوات والعطايا . واقراض الاموال لمن يضاعفها ويزكيها . ودفع سلع النفوس من غير مماطلة لمشتريها . وان ينفر في سبيل الله خفاقا وثقالا . ويتوجه الى جهاد اعداء الله ركبانا ورجالا . حتى يخرجوا الى الاسلام من اديانهم . او يعطوا الجزية صغرة بايمانهم . او تستلب نفوسهم من ابدانهم . وتجتذب رؤسهم من تيجانهم . مجموع ذوى الاحساد مكسرة . وان كانت بالتعداد مكثره . وجيوش اولى العناد مدبرة مدمرة . وان كانت بقولهم مقدمة مدبرة . وعزيمات رجال الضلال مؤنثة مصفرة . وان كانت ذواتهم مذكرة مكبرة . الا ترى ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم اثنين . ولذا ذكر من القتل مثل حظ الاتيين . فوجب علينا ان نظير اليهم ونغير عليهم رجالا وفرسانا . ونجهد في خلاص اسير ومكروب . واغتنام كل خطير ومحبوب . ونبيد بايدي الجلاد حياة الشرك وانصاره . ونصول بالنصول الحداد على دعاة الكفر انهك استاره . ونظهر بدماء المشركين والكفار . من ارجاس الذنوب وانحاس الاوزار . هناك فتحت من اجنة ابوابها . وارتفعت فرشها ووضعت اكوابها . وبرزت الحور العين عربها وارتابوا . وقام للجلاد على قدم الاجتهاد خطابها . فضربوا بيض المشرفية فوق الاعناق . واستعذبوا من المنية مر المذاق . وابعوا الحياة الفانية بالعيش الباق . فوردوا من مورد الشهادة موردا لم يظمأوا بعده ايدا . وربحت تجارتهم فكانوا اسعد السعدا . اولئك في صفقة بيعهم هم الراجحون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون . اليك اللهم نمدت اكف الضراعة ان تجداننا منهم . وان لا تحيد بنا عند قيام الساعة عنهم . وان ترزقنا من فضلك شهادة ترضيك عنا . وغفرا للذنوب الذي انقض الظهر وعنى . وقبولا لنفوسنا اذ عرضناها رحمة منك وتفضلا منا . وحاشى كرمك ان تأوب بالحية بما رجونا . واملنا . وانت ارحم الراحمين . وعن الشيخ عبدالواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قدتهيأنا للخروج الى الغزو قد امرت اصحابي بقراءة آيتين فقرأ رجل في مجلسنا (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) اذ قام غلام في مقدار خمس عشرة سنة او نحو ذلك وقدمات ابوه وورثه مالا كثيرا فقال يا عبد الواحد بن زيد (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) فقلت نعم حبيبي فقال انى اشهدك انى قد بعثت نفسى ومالى بان لى الجنة فقلت له ان حد السيف اشد من ذلك وانت صبى وانى اخاف

(عليك)

عليك ان لا تصبر او همجز عن ذلك فقال يا عبد الواحد اباع الله بالجنة ثم اعجز اشهد الله اني قد بايته او كما قال رضى الله عنه قال عبد الواحد فتقاصرت الينا انفسنا وقتلنا صبي يعقل ونحن لا نبقل فخرج من ماله كله وتصدق به الا فرسه وسلاحه وبقته فلما كان يوم الخروج كان اول من طلع علينا فقال السلام عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان شاء الله ثم سمرنا وهو منا بصوم النهار ويقوم الليل وبخدمنا وبخدم دوامنا وبمحرمتنا اذا تمننا حتى اذا انتهينا الى دار الروم فيها نحن كذلك اذابه قدا قبل وهو ينادى واشوقاه الى العيناء المرضية فقال اصحابي لعله وسوس هذا السلام واختلط عقله فقلت حبي وما هذه العيناء المرضية فقال قد غفوت غفوة فرأيت كأنه قدا ابانى آت فقال لي اذهب الى العيناء المرضية فهجم بي على روضة فيها بحر من ماء غير آسن واذا على شاطئ النهر جوار عليهن من الحلل ما لا اقدر ان اصفه فلما رأيتني استبشرن بي وقلن هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم أفمكن العيناء المرضية فقلن لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فضيت امامى فاذا انا ينهر من لبن لم يتغير طعمه في روضة فيها من كل زينة فيها جوار لما رأيتهن افتنت بحسنهن وجمالهن فلما رأيتني استبشرن وقلن والله هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم أفمكن العيناء المرضية فقلن وعليك السلام ياولى الله نحن خدمها واماؤها فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا ينهر من خرر وعلى شط الوادى جوار انسينى من خلفت فقلت السلام عليكم أفمكن العيناء المرضية فقلن لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فضيت فاذا انا ينهر آخر من غسل مصنى امامى فوصلت الى خيمة من درة بيضاء وعلى باب الخيمة جارية عليها من الحللى والحلل ما لا اقدر ان اصفه فلما رأيتني استبشرت بي ونادت من الخيمة ايها العيناء المرضية هذا بملك قد قدم قال فدوت من الخيمة ودخلت فاذا هى قاعدة على سرير من ذهب مكلل بالدر والياقوت فلما رأيتها افتنت بها وهى تقول مرحبا بك ياولى الله قد دنا لك القدوم علينا فذهبت لاعتاقها فقالت مهلا فانه لم يأن لك ان تعانقنى لان فيك روح الحياة وانت تفتقر للحياة عندنا ان شاء الله تعالى فاتبعت يا عبد الواحد ولا صبرلى عنها قال عبد الواحد فما انقطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سرية من العدو فحمل الفلام فعددت تسعة من العدو قتاهم وكان هو العاشر فررت به وهو يتشحط في دمه وهو يضحك ملي فيه حتى فارق الدنيا والله در القائل

يا من يمانق دنيا لا بقاء لها * يمسى ويصبح مغرورا وغرارا

هلا تركت من الدنيا معانقة * حتى تعانق فى الفردوس ابكارا

ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها * فينبى لك ان لا تأمن النارا

﴿ التائبون ﴾ قال الزجاج هو مبتدأ خبره مضمرة . والمعنى التائبون الى آخر الآية من اهل الجنة كالمجاهدين فيما قبل هذه الآية فيكون الوعد بالجنة حاصلالا . مجاهدين وغيرهم من المؤمنين وان لم يجاهدوا اذا كانوا غير معاندين ولا قاصدين لترك الجهاد والمراد التائبون عن الشرك والتفاق وكل مصيبة صغيرة كانت او كبيرة . واصل التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد يراد بها الرجوع من العقوبة الى المغفرة والرحمة وهى واجبة على الفور . ويتقدمها معرفة الذنب

المرجوع عنه انه ذنب وعلامة قبولها اربعة اشياء. ان ينقطع عن الفاسقين. ويتصل بالصلحين بالتردد الى مجالسهم الشريفة اينما كانوا. وان يقبل على جميع الطاعات اذ الرجوع اذاصح من القلب ترى الاعضاء تنقاد لما خلقت له كالشجرة اذا صلح اصلها اثمر فرعها وان يذهب عنه فرح الدنيا اذ المقبل على الله لا يفرح بشئ مما سواه وكان عليه السلام متواصل الاحزان دائم الفكر. وان يرى نفسه فارغا عما ضمن الله له يعني الرزق مشتغلا بما امر الله تعالى قال الله تعالى (يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نطفة ولم يعينى خلقتك من العدم أفيعينى رغبة اسوقه لك في حين وجودك) فاذا وجدت هذه العلامات وجب على الناس ان يحبوه فان الله قد احبه ويدعوا له ان يثبته الله على التوبة ولا يعيروه بذنوبه وبجالسوه ويكرموه وليحذر التائب من تقص العهد والرجوع الى المعصية [يحيى بن معاذ كفت بك كناه بعد از توبه قبيحتست از هفتاد كناه ييش از توبه] * قال القشيري قدس سره التائبون اصناف فمن راجع يرجع عن زلته الى طاعته ومن راجع يرجع عن شهود نفسه الى شهود لطفه ومن راجع يرجع عن الاحسان بنفسه وابناء جنسه الى الاستغراق بحقائق ربه ﴿ العابدون ﴾ الذين عبدوا الله تعالى مخلصين له

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرهه چه آيد ز بي مغز پوست

والعبادة عبارة عن الاتيان بفعل يشعر بتعظيم الله تعالى [كويند امام اعظم رحمه الله بيست سال بوضوء شب نماز روز كزارد وهرگز پهلو بر زمين ننهاد وجامه خواب نداشت و سر برهنه نشست و پای دراز نكرد] وفي الحديث (ان ابغض الخلق الى الله الصحيح الفارغ) * وقال القشيري قدس سره ﴿ العابدون ﴾ الخاضعون لله بكل وجه الذين لا يسترقيم كرائم الدنيا ولا يستعبدهم عظام العقبي فلا يكون العبد عبد الله على الحقيقة الا بعد تجرده عن كل حادث ﴿ الحامدون ﴾ اى المتون عليه بالآء الشاكرون له على نعمائه المادحون له بصفاته واسماؤه وعمم بعضهم الحمد فاوجه على النعم الدينية والدينية وكذا على الشدائد والمصائب في الدنيا في اهل اوتفس اومال لانها نعم بالحقيقة بدليل انها تعرض العبد لمثوبات جزيلة حتى ما يقاسيه الاطفال عند الموت من الكرب الشديد ترجع فائدة الى الولى الصابر وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الحمد لله على ماساء و سر) كما في منهاج العابدین. وما ينبغي ان يعلم ان التوفيق للتوحيد نعمة عظيمة من الله تعالى فليقبل المؤمن دائما الحمد لله على دين الاسلام وتوفيق الايمان * قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (أليس الله باعلم بالشاكرين) يعني بالشاكرين على التوحيد فاذا عرفت هذا فلا يفرنك قول من قال ان نفس الدين وكذا الاسلام والايمان ليس بنعمة فكيف يحمد عليه * وقال القشيري ﴿ الحامدون ﴾ هم الذين لا اعتراض لهم على ما يحصل بقدرته ولا انقباض لهم عما يجب من طاعته ﴿ السامحون ﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصيام وفي الحديث (سياحة ائمة الصوم) قال الشاعر

تراه يصلى ليله ونهاره * يظل كثير الذكركر لله سالما

اي صائما وشبه الصوم بالسياسة لانه مائق عن الشهوات كالسائح لا يتوسع في استيفاء ما يميل اليه طبعه لان الصوم رياضة نفسانية يتوسل بها الى العثور على خفايا الملك والمملوكوت كما ان السائح يصل الى ما لم يعرفه ولم يره * وقال بعض العرفاء النكتة ان السائح يسبح في الارض فأي بلد استطاب المقام فيه اقام واذا لم يستطع خرج منه الى بلد آخر فكذا الصائم اذا دخل الجنة يقال له ادخل من أي باب شئت وأي غرفة وقصر استطبتها فاتزلها فيسبح في قصور الجنة ومنازلها ابن ماثاء كالسائح في الارض * وقال الحسن (السائحون) الذين صاموا عن الحلال وامسكوا عن الحرام وههنا والله اقوام رأيتهم يصومون عن الحلال ولا يمسكون عن الحرام والله ساخط عليهم * وقال القشيري هم الصائمون عن شهود غير الله المكتفون من الله بالله * وقال في التأويلات النجمية (السائحون) السائررون الى الله بترك ما شغلهم عنه * وقال عطاء المراد الغزاة في سبيل الله يقطعون الثلزل والمراحل الى ان يصلوا الى ديار الكفرة فيجاهدوهم * وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد. ورحل جابر رضى الله عنه من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لا يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا يصل الى مقصوده الا بعد هجرته وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن سبط لآب له دعوى لانسب له ﴿الراكعون الساجدون﴾ في الصلاة وانما كنى بالركوع والسجود عن الصلاة لكون جهة العبادة اظهر فيهما بالنسبة الى باقى اركان الصلاة فان هبتي القيام والقعود قد يؤتى بهما على وفق العادة بخلاف الركوع والسجود فانهما ليسا من الهيات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يؤتى بهما الا على سبيل العبادة فكان لهما مزيد اختصاص بالصلاة * وقال القشيري (الراكعون) الخاضعون لله في جميع الاحوال بمحمودهم تحت سلطان التجلى وفي الخبر (ان الله اذا تجلى لشيء خضع له) و(الساجدون) بنفوسهم في الظاهر على بساط العبودية وبقلوبهم في الباطن عند شهود الربوبية * وقال في التأويلات النجمية (الراكعون) الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بموجودهم (الساجدون) الساقطون عن هم على عتبة الوحدة بلاهم

جون تجلى كرد اوصاف قديم * پس بسوزد وصف حادث را كليم

﴿الآمرون بالمعروف﴾ اي بالايمان والطاعة ﴿والناهون عن المنكر﴾ اي عن الشرك والمعاصي * وقال الحدادى المعروف هو السنة والمنكر هو البدعة * قال ابن ملك عند قوله عليه السلام (وكل بدعة ضلالة) يعنى كل خصلة جديدة اتى بها ولم يفعلها النبي عليه السلام ضلالة لان الضلالة ترك الطريق المستقيم والذهاب الى غيره والطريق المستقيم الشريعة خص من هذا الحكم البدعة الحسنة كما قال عمر رضى الله عنه في التراويح نعمت البدعة * قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل لرد شبه الملاحدة وغيرهم. ومندوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها. ومباحة كالسبط في الوان الاطعمة وغيرها. ومكروهة. وحرام وهما ظاهران انتهى * يقول الفقير البناء اما لدرس العلم الظاهر واما لتعليم علم الباطن فاذا كان بناء المدارس من البدعة الحسنة فليكن بناء الحائقاء منها ايضا بل بناء الحائقاء اشرف لشرف

دراواثل دفترسوم در بيان آنکه در میان مجاه حافظ کسى نبود

معلومه فمن قال انه ليس في مكة والمدينة خائفان فما هذه الخوائق في البلاد الرومية وغيرها ونهى عن الخائفاء والتردد اليه لجمعية الذكر واصلاح الحال بالخلوة والرياضة فأما قاله من جهله وحقاقه ونهى عن ضلالاته وشقاوته فهو ليس بأمر بالمعروف ولاناه عن المنكر بل بالعكس كما لا يخفى ولقد كثرت أمثال هذا المنكر الطاعن في هذا الزمان مع انهم لا هجة لهم ولا برهان والله المستعان * وقال القشيري الآمرون والناهون هم الذين يدعون الخلق الى الله تعالى ويحذرونهم عن غير الله يتواصون بالاقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله ثم انه انما تخللت الواو الجامعة بين الآمرون والناهون للدلالة على انهما في حكم خصلة واحدة لا يعتبر احدهما بدون الآخر وعلى هذا فقامن الاوصاف هو قوله (والحافظون) وواوه واو الثمانية وقيل الصفة الثامنة هي قوله (والناهون) وواوه واو الثمانية وذلك ان العرب اذا ذكروا اسماء العدد على سبيل التعداد يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثم يدخلون الواو على الثمانية ويقولون وثمانية تسعة عشرة للايذان بان الاعداد قد تمت بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام وان الثامن ابتداء تعداد آخر * قال القرطبي هي لغة فصيحة لبعض العرب وعليها قوله (ثبات وابكارا) وقوله (وثامنهم كلبهم) وقوله (وفتحت ابوابها) لان ابواب الجنة ثمانية واليه ذهب الحريري في درة الغواص وغيره من العلماء * وقال النسفي في تفسيره المسمى بالتيسير لا اصل لهذا القول عند المحققين فليس في هذا العدد ما يوجب ذلك والاستعانة على الاطراد كذلك قال الله تعالى (الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر) بغير واو وقال تعالى (ولا تطع كل حلاف مهين) الآية بغير واو في الثامنة والحافظون لحدود الله * اي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع عملا وحملا للناس عليه * وقال القشيري هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يتحركون اذا حركهم ويسكنون اذا سكنهم ويحفظون مع الله انفسهم * ثم انه لما كانت التكليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها وتبينها الا في مجلدات * ذكر الله تعالى سائر اقسام التكليف على سبيل الاجمال بقوله (والحافظون لحدود الله) والنفهاء ظنوا ان الذي ذكروه في بيان التكليف واف وليس كذلك لان الافعال المكلفين قسمان افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكليف المتعلقة باعمال الجوارح . واما التكليف المتعلقة باعمال القلوب فليس في كتبهم منها الا قليل نادر وبعض مباحثها مدون في الكتب الكلامية والبعض الآخر منها فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق وجموعها مندرج في قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) [شيخ احمد غزالي يبرادرش امام محمد غزالي كفت جملة علم ترايد وكله آوردهام التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله] * قال الحدادي وهذه الصفة من اتم ما يكون من المبالغة في وصف العباد بطاعة الله والقيام باوامره والانتها عن زواجره لان الله تعالى بين حدوده في الامر والنهي وفيما تدب اليه فرغب اليه او خير فيه وبين ما هو الاولى في مجرى موافقة الله تعالى فاذا قام العبد بفرائض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله منه كان من الحفاظين لحدود الله كما روى عن خلف بن ايوب انه امر

(اسماء)

امراته ان تمسك عن ارضاع ولده في بعض الليل وقال قد تمت له السنان فقبل له لو تركتها حتى ترضعه هذه اليلة قال فاين قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) ﴿وبشر المؤمنين﴾ يعنى هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل. ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل كان كذلك وحذف الم بشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجمل عن احاطة الافهام وتصير الكلام واعلى ذلك رؤية الله تعالى في دار السلام * واعلم ان كل عمل له جزاء مخصوص يناسبه كالصوم مثلا جزاؤه الاكل والشرب كما قال تعالى (كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية) وقس على هذا باقى الاعمال واجتهد في تحصيل حسن الحال وفقائه واياكم الى اسباب مرضاته ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا﴾ بالله وحده اى ما صح لهم وما استقام في حكم الله تعالى وحكمته ﴿ان يستغفروا﴾ اى يطلبوا المغفرة ﴿للمشركين﴾ به سبحانه ﴿ولو كانوا﴾ اى المشركون ﴿اولى قربي﴾ اى ذوى قرابة لهم ﴿من بعد ما تبين لهم﴾ اى ظهر للنبي عليه السلام والمؤمنين ﴿انهم﴾ اى المشركين ﴿اصحاب الجحيم﴾ اى اهل النار بان ماتوا على الكفر او نزل الوحي بانهم يموتون على ذلك - روى - انه لما مرض ابو طالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشر سنين من بعثته عليه السلام وبلغ قريشا اشتداد مرضه قال بعضهم لبعض ان حزة وعمر قد اسلما وقد فشا امر محمد في قبائل قريش كلها فانطلقوا بنا الى ابى طالب فليأخذ لنا على ابن اخيه وليعطه منا فانا والله ما نأمن ان يسلبوا امرنا وفي رواية انا نخاف ان يموت هذا الشيخ فيكون منا شئ اى قتل محمد فتعيرنا العرب ويقولون تركوه حتى اذا مات عمه تناولوه فشى اليه اشرافهم منهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وامية بن خلف وابو سفيان فانه اسلم ليلة الفتح فارسلوا رجلا فاستأذن لهم على ابى طالب فقال هؤلاء اشراف قومك يستأذنون عليك قال ادخلهم فدخلوا عليه فقالوا يا ابا طالب انت سيدنا وكبيرنا وقد حضرك ما ترى وتحوقنا عليك وقد علمت الذى بيننا وبين ابن اخيك فادعه فخذله منا وخذلنا منه ليدعنا وديننا وندعه ودينه فبعت اليه عليه السلام ابو طالب فجاء ولما دخل عليه السلام على ابى طالب وكان بين ابى طالب وبين القوم فرجة تسع الجالس فخشى ابو جهل ان يجلس النبي عليه السلام في تلك الفرجة فيكون ارقى منه وثب لئنه الله فجلس فيها فلم يجد عليه السلام مجلسا قريبا الى ابى طالب فجلس عند الباب فقال ابو طالب لرسول الله عليه السلام يا ابن اخى هؤلاء اشراف قومك اعطهم ما ألوك فقد انصفوك سألوا ان تكف عن شتم آلهم ويدعوك والهك فقال عليه السلام (أرأيتكم ان اعطيتكم ما سألتم فهل تعطوننى كلمة واحدة تملكون بها العرب ويدن اكم بها العجم) اى يطيع ويخضع فقال ابو جهل نهطيكها وعشرا معها فامى قال (قولون لا اله الا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه) فصفقوا بايديهم ثم قالوا سلنا يا محمد غير هذه الكلمة فقال (لو جئتمونى بالشمس حتى تضعوها فى يدي ما سألتكم غيرها) ثم قال بعضهم لبعض والله ما هذا الرجل بمعطيك شيئا مما تريدون فامضوا على دين آباؤكم حتى يحكم الله بينكم وبينه ثم تفرقوا وعند ذلك قال عليه السلام (اى عم فانت فقلها اشهدك

بها عند الله) فقال والله يا ابن اخي لولا مخافة العار عليك وعلى بنى ابيك من بعدى وان تظن قريش اني انما قلتها خوفا من الموت لقلتها فلما ابى عن كلمة التوحيد قال عليه السلام (لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه) وذلك لغلبة همته على مغفرتة لانه كان يحفظه عليه السلام وينصره ولما مات نالت قريش من رسول الله من الاذى ما لم تكن تطمع فيه في حياة ابي طالب حتى ان بعض سفهاء قريش نثر على رأس النبي عليه السلام التراب فدخل بيته والترات على رأسه فقام اليه بعض بناته وجعلت تزيهه عن رأسه وتبكي ورسول الله يقول لها (لاتبكي يا بنية فان الله مانع اباك) فبقى عليه السلام يستغفر لأبي طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل عن ابويه ايهما اقرب به عهدا فقيل له أمك آمنة فقال (هل تعلمون موضع قبرها لعل آتية فاستغفر لها فان ابراهيم عليه السلام استغفر لابويه) فقال المسلمون ونحن ايضا نستغفر الله لآبائنا واهلنا فانطلق رسول الله وذلك في سنة الفتح فاتمى الى قبر امه في الابواء منزل بين مكة والمدينة وذلك انه عليه السلام ولد بعد ان توفى ابوه عبدالله ودفن بالمدينة لما انه قد خرج اليها لحاجة فادركه الموت هناك وكان عليه السلام مع امه آمنة فلما بلغ ست سنين خرجت آمنة الى اخوالها بالمدينة تزورهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت بالابواء توفيت هناك وقيل دفنت بالحجون ويمكن الجمع بينهما بانها دفنت اولا بالابواء ثم نقلت من ذلك المحل الى مكة كافي السيرة الحلبية فلما جلس عليه السلام عند قبر امه ناجي طويلا ثم بكى بكاء شديدا فبكينا لبكائه فقلنا يا رسول الله ما الذي ابكك قال (استأذنت ربي في زيارة قبر امي فاذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وانزل على الآيتين) آية (ما كان للنبي) وآية (وما كان استغفار ابراهيم) قال بعضهم لامانع من تكرار سبب النزول فيجوز ان تنزل الآيتان لما استغفر لاهله ولما استغفر لعمه * يقول الفقير سماحه القدير فيه بعد لانه ان سبق النزول لاستغفار امه فكيف يبقى النبي عليه السلام على استغفار عمه وقد ثبت ان هذه السورة الكريمة من آخر القرآن نزولا وكذا العكس ومن ادعى الفرق بين الاستغفارين فعليه البيان ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لاهله ﴾ بقوله ﴿ واغفر لأبي ﴾ اى بان توفقه للايمان وتهديه اليه كما يلوح به تعليقه بقوله ﴿ انه كان من الضالين ﴾ ﴿ والاعن موعدة ﴾ استثناء مفرغ من اعم العلل اى لم يكن استغفاره لاهله آزر ناشئا عن شئ من الاشياء الاعن موعدة ﴿ وعدها ﴾ ابراهيم ﴿ اياه ﴾ اى اياه بقوله ﴿ لا استغفرن لك ﴾ وقوله ﴿ سأستغفرنك ربي ﴾ بناء على رجاء ايمانه لعدم تبين حقيقة امره ﴿ فلما تبين له ﴾ اى لابراهيم بان اوحى اليه انه مصر على الكفر غير مؤمن ابدا وقبل بان مات على الكفر والاول هو الانسب بقوله ﴿ انه عدو لله ﴾ فان وصفه بالعداوة مما ياباه حالة الموت ﴿ تبرأ منه ﴾ اى تنزهه عن الاستغفاره وتجنب كل التجانب ﴿ ان ابراهيم لاواه ﴾ لكثير التأوه وهو ان يقول الرجل عند التضجر والتوجع آه من كذا او يقول آوه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية والواو الحاشع المتضرع وقيل انه كذا ذكر تقصيرا او ذكره شئ من شدائد الآخرة كان يتأوه اشفاقا واستغظاما كما قال كتب الايام

هو الذي اذا ذكرت عنده النار قال آه وقيل معناه الموقر بلغة الحبشة الا ان من قال لا يجوز ان يكون في القرآن شيء غير عربي قال هذا موافق للعربية بلغة الحبشة والملائم انه كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب لانه ذكر في معرض التعليل لاستغفاره لايه المشرك. والمعنى انه مترحم متعطف ولفرط رحمة ورافقه كان يتعطف لايه الكافر ﴿ حلیم ﴾ صبور على الاذية ولذلك كان يحلم على ابيه ويحمل اذاه ويستغفر له مع صعوبة خلقه وغلظ قلبه وقوله لا رحنك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استغفر لعمه وهو مشرك كما استغفر ابراهيم عليه السلام لايه المشرك ثم نهى عن الاستغفار للكافر تزلت هذه الآية لبيان عذر من استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع عنه وهو قوله تعالى ﴿ وما كان الله ليضل قوما ﴾ اى ليس من عادته ان يصفهم بالضلال عن طريق الحق ويجرى عليهم احكامه ﴿ بعد اذ هديهم ﴾ للاسلام ﴿ حتى بين لهم ﴾ بالوحى صريحا اودلالة ﴿ ما يتقون ﴾ اى يجب اتقاؤه من محظورات الدين فلا ينجروا عما نهوا عنه واما قبل ذلك فلا يسمى ما صدر عنهم ضلالا ولا يؤاخذون به. وفيه دليل على ان العاقل غير مكلف بما لا يستند بمعرفة العقل ﴿ ان الله بكل شيء عليم ﴾ اى انه تعالى عليم بجميع الاشياء التى من جملتها حاجتهم الى بيان قبح ما لا يستقل العقل معرفته فينبى لهم ذلك كما فعل هنا ﴿ ان الله له ملك السموات والارض ﴾ من غير شريك له فيه : قال جلال الدين الرومى قدس سره
واحد اندر ملك واورا يارنى * بندكانش را جز اوسالارنى
نيست خلقش را دكر كس مالكى * شركتش دعوى كند جز هالكى

﴿ يحيى ويميت ﴾ اى يحيى الاموات ويميت الاحياء اى يوجد الحياة والموت فى الارض والاجساد وقلوب الامم ﴿ ومالك من دون الله ﴾ اى حال كونكم متجاوزين ولايته ونصرته ﴿ من ولى ولا نصير ﴾ لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربى وضمن ذلك التبرى منهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولايتانى لهم ولاية ولا نصرة الا منه تعالى ليتوجهوا اليه بشرائهم ويتبرأوا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواء * بقى ههنا ان الجمل الفقير من العلماء ذهبوا الى ان النبي عليه السلام مر على عقبه الحجون فى حجة الوداع فسأل الله ان يحيى امه فاحياها فآمنت به وردها الله تعالى اى روحها قال فى انسان الميون لا يقال على ثبوت هذا الخبر وصحته التى صرح بها غير واحد من الحفاظ ولم يفتتوا الى من طعن فيه كيف ينفع الايمان بعد الموت ولا يعترض لانا نقول هذا من جملة خصوصياته صلى الله عليه وسلم * وفى كلام القرطبي قد احيى الله تعالى على يده جماعة من الموتى فاذا ثبت ذلك فما يمنع ايمان ابويه بعد احيائهما ويكون زيادة فى كرامته وفضيلته ولو لم يكن احياء ابويه نافعا لايمانها وتصديقهما لما احييا كما ان رد الشمس لو لم يكن نافعا فى بقاء الوقت لم ترد والله اعلم انتهى * يقول الفقير قد اشبنا الكلام فى ايمان ابوى النبي عليه السلام وكذا ايمان عمه ابى طالب وجده عبد المطلب بعد الاحياء فى سورة البقرة عند قوله تعالى ﴿ ولا تسأل عن اصحاب الجحيم ﴾ فارجع اليه. وجاء ان عبد المطلب رضى فى آخر عمره عبادة الاصنام ووحداه وتوترغه سنين جاء القرآن بكثرة وجاءت السنة بها منها الوفاء بالتذر والمنع

در اواسط دفتر چهارم در بيان مجاوبات موسى كه صاحب عقل بود الخ

من نكاح المحارم وقطع يد السارق والنهى عن قتل المؤودة وتحريم الخمر والزنى وان لا يطوف بالبيت عريان كذا فى كلام سبط ابن الجوزى * وقال فى ابكار الافكار فى مشكل الاخبار ان عبد المطلب قد كان يتعبد فى كثير من احواله بشريعة ابراهيم عليه السلام ويتمسك بسنن اسماعيل عليه السلام ولم ينكر نبوة محمد عليه السلام اذ لم يكن قد بعث فى ايامه ولا يقطع بكفر من مات فى زمن الفترة فلم يكن حكمه حكم الكفار المشركين الذين شهد النبي عليه السلام بانهم فحتم فى جهنم انتهى * قال فى السيرة الحلبية منع الاستغفار لانه عليه السلام انما أتى على القول بان من بدل دينه او غيره او عبد الاصنام من اهل الفترة معذب وهو قول ضعيف مبنى على وجوب الايمان والتوحيد بالعقل. والذي عليه اكثر اهل السنة والجماعة ان لا يجب ذلك الا بارسال الرسل ومن المقرر ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل عليه السلام وان اسماعيل انتهت رسالته بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وان اهل الفترة من العرب لا تعذب عليهم وان غيروا او بدلوا او عبدوا الاصنام والاحاديث الواردة بتعذيب من ذكر او من بدل او غير او عبد الاصنام مؤولة او خرجت مخرج الزجر للحمل على الاسلام. ثم رأيت بعضهم رجح ان التكليف بوجوب الايمان بالله تعالى وتوحيده اى بعدم عبادة الاصنام يكفى فيه وجود رسول دعا الى ذلك وان لم يكن الرسول مرسلًا لذلك الشخص بان لم يدرك زمنه حيث بلغه انه دعا الى ذلك او امكنه علم ذلك وان التكليف بغير ذلك من الفروع لا بد فيه من ان يكون ذلك الرسول مرسلًا لذلك الشخص وقد بلغته دعوته وعلى هذا فن يدرك زمن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا زمن من قبله من الرسل معذب على الاشرار بالله بعبادته الاصنام لانه على فرض ان لا تبلغه دعوة احد من الرسل السابقين الى الايمان بالله وتوحيده ولكنه كان متمكنا من علم ذلك فهو تعذيب بعد بعث الرسل لاقبله وحينئذ لا يشك ما اخرج الطبرانى فى الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ما بعث الله نبيا الى قوم ثم قبضه الا جعل بعده فترة يملأ من تلك الفترة جهنم) ولعل المراد المبالغة فى الكثرة والافتقار اخرج الشيخان عن انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيرتد بعضها الى بعض وتقول قط قط) اى حسبي بعزتك وكرمك واما بالنسبة لغير الايمان والتوحيد من الفروع فلا تعذيب على تلك الفروع لعدم بعث رسول اليهم قائل الفترة وان كانوا مقرين بالله الا انهم اشركوا بعبادة الاصنام فقد حكى الله عنهم (ما عبدتم الا ليقربونا الى الله زلفى) ووجه التفرقة بين الايمان والتوحيد وغير ذلك ان الشرائع بالنسبة للايمان بالله والتوحيد كالشرعية الواحدة لاتفاق جميع الشرائع عليه هذا. وقد جاء اليهم اى اهل الفترة بتبليغهم يوم القيامة فقد اخرج للبراز عن ثوبان ان النبي عليه السلام قال (اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون او تالهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم يأتناك امر ولو ارسلت الينا رسولا لكاننا اطوع عبادك فيقول لهم ربهم ارايتم ان امرتكم بامر ان تطيعوني فيقولون نعم ياخذ

على ذلك موافقهم فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فينطلقون حتى اذا رآوها فرقوا ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها فيقول ادخلوها داخرين) فقال النبي عليه السلام (لو دخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما) قال الحافظ ابن حجر فالظن بآله صلى الله عليه وسلم يعني الذين ماتوا قبل البعثة انهم يطيعون عند الامتحان اكراما للنبي عليه السلام لتقر عينه ورجو ان يدخل عبدالمطلب الجنة في جماعة من يدخلها طائفا الا باطالب فانه ادرك البعثة ولم يؤمن به بعد ان طلب منه الايمان انتهى كلامه ولعله لم يذهب الى مسألة الاحياء ولذا قال ما قال في حق ابي طالب

نا اميدم مكن از سابقه لطف ازل * توجه داني كه پس رده كه خوبست و كه زشت

﴿ لقد تاب الله على النبي ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما هو العفو عن اذنه للمنافقين في التخلف عنه وهذا الاذن وان صدر عنه عليه السلام وحده الا انه اسند الى الكل لان فعل البعض يسند الى الكل لوقوعه فيما بينهم كما يقال بنوا فلان قتلوا زيدا وهذا الذنب من قبيل الزلة لان الانبياء معصومون من الكبار والصغار عندنا لان ركوب الذنوب مما يسقط حشمة من يرتكبها وتعظيمه من قلوب المؤمنين والانبياء يجب ان يكونوا مهابين موقرين ولذا عصوا من الامراض المنفرة كالجذام وغيره فليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى كما قال ابوسعيد الخزاز قدس سره حنات الابرار سيآت المقرين * وقال السلمى ذكر توبة النبي عليه السلام لتكون مقدمة لتوبة الامة وتوبة التابع انما تقبل التصحيح بالمقدمة ﴿ وقال في التأويلات النجمية التوبة فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينم بذلك على عباده فكل نعمة وفضل يوصله الله الى عباده يكون عبوره على ولاية النبوة فمنها يفيض على المهاجرين والانصار وجميع الامة فلماذا قال (لقد تاب الله على النبي) ﴿ والمهاجرين والانصار ﴾ يدل عليه قوله عليه السلام (ما صب الله في صدري شيئا الا وصيته في صدر ابي بكر رضى الله عنه) والانصار جمع نصير كشريف واشراف اوجع ناصر كصاحب واصحاب وهم عبارة عن الصحابة الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل المدينة وهو اسم اسلامي سعى الله تعالى به الاوس والخزرج ولم يكونوا يدعون بالانصار قبل نصرتهم لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قبل نزول القرآن بذلك وجبم واجب وهو علامة الايمان وفي الحديث (آية المؤمن حب الانصار) وحب الانصار آية الايمان. وآية النفاق بغض الانصار) كذا في فتح القريب والمهاجرون افضل من الانصار كما يدل عليه قوله عليه السلام (لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) قال ابن الملك المراد منه اكرام الانصار فانه لارتبة بسد الهجرة اعلى من نصرة الدين انتهى وباقي الكلام سبق عند قوله تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) الآية فارجع الى غيرها ﴿ الذين اتبعوه ﴾ اي النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتخلفوا عنه ولم يخلوا بأمر من او امره ﴿ في ساعة العسرة ﴾ اي وهو الزمان الذي وقع فيه غزوة

تبوك فانه قد اصابتهم فيها مشقة عظيمة من شدة الحر وقلة المركب حتى كانت العسرة
تعتقب على بعير واحد ومن قلة الزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان ثمرة وربما مصها
الجماعة ليشربوا عليها الماء المتغير ومن قلة الماء حتى شربوا الفظ وهو ماء الكرش عن عمر
رضى الله عنه خرجنا في قيظ شديد واصابنا فيه عطش شديد حتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر
فرثه فيشربه * قال الكاشفي [وبرطوبات اجواف وامعائى ان دهن خويش را ترميساختند]
ولذلك سميت غزوة العسرة وسمى من جاهد فيها بجيش العسرة وهذه صفة مدح لاصحاب
النبي عليه السلام باتباعهم اياه في وقت الشدة ومع ذلك فقد كانوا محتاجين الى التوبة فما
ظنك بغيرهم ممن لم يقاس ما قاسوه ﴿ من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ﴾ اى يميل
قلوب طائفة منهم عن الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بان هموا ان ينصرفوا في غير
وقت الانصراف من غير ان يؤذن لهم في ذلك لشدة اصابتهم في تلك الغزوة لكنهم صبروا
واحتسبوا وندموا على ما ظهر على قلوبهم فتاب الله عليهم وفي كاد ضمير الشأن وجملة يزيغ
في محل النصب على انها خبر كاد وخبر كاد اذا كان جملة لا بد ان يكون فيه ضمير يعود على
اسمها الا اذا كان اسمها ضمير الشأن فينبذ لا يجب ان يكون فيه ضمير يعود الى اسمها
﴿ ثم تاب عليهم ﴾ اى تجاوز عن ذنبهم الذى فرط منهم وهو تكرير للتاكيد وتبى
على انه يتاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة : قال الحافظ

مكن زغصه شكيت كدر طريق طلب * براحتى نرسيد آنكه زحمتى نكشيد

﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ بهم رؤوف رحيم ﴾ استئناف تعليل فان صفة الرأفة والرحمة من دواعى
التوبة والعتو ويجوز كون الاول عبارة عن ازالة الضرر والثانى عن ائصال المنفعة وان يكون
احدهما للسوابق والاخر للواحق ومن كمال رحمة ارسال حبيبه واظهار معجزاته - روى -
انهم شكوا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال ابوبكر رضى الله عنه يا رسول الله
ان الله تعالى عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا قال (اتعب ذلك) قال نعم فرفع عليه السلام يديه
فلم يرجعهما حتى ارسل الله سحابة فطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا ما يحتاجون اليه
وتلك السحابة لم تتجاوز العسكر - وروى - انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير ماء بفلاة
من الارض وقد كادت عتاق الخيل والركاب تقع عطشا فدعا عليه السلام وقال (اين صاحب
المياضة) قيل هوذا يا رسول الله قال (جئى بمياضتك) فجاء بها وفيها شئ من ماء فوضع اصابعه
الشريفة عليها فنبع الماء بين اصابعه العشر واقبل الناس واستقوا وفاض الماء حتى رووا
وروا خيلهم وركابهم وكان في العسكر من الخيل اثنا عشر الف فرس ومن الابل خمسة
عشر الف بعير والناس ثلاثون الفا وفي رواية سبعون : قال السلطان سليم الاول من الخواقين
العمانية

كوثر نبي زجشمة احسان رحمتش * آب حيات قطرة از جام مصطفاست

- روى - انهم لما اصابهم في غزوة تبوك جماعة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا نحرنا تواضعا
واذ هنا فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله ان فعلت نبي الظهر ولكن ابعهم بفضل از واهم

(وادع)

وادع الله لهم فيها بالبركة لعل الله ان يجعلها في ذلك فقال عليه السلام (نعم) فدعا بنطع قبسطه ثم دعاهم بفضل ازوادهم فجعل الرجل يأتي بكف من قرة ويجبي الآخر بكف من تمر ويجبي الآخر بميرة حتى اجتمع على الطمع من ذلك شيء يسير فدعا عليه السلام بالبركة ثم قال (خذوا في اوعيتكم) فاخذوا حتى متركوا في المسكر وعاء الاملاء ودوا كلوا حتى شبعوا وفضلت فضة فقال صلى الله عليه وسلم (اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله لا يلقى الله بهاعبد غير شاك الاوقاه الله النار) : قال الشيخ المغربي قدس سره

كل توحيد زويد ززميني كه درو * خار شرك و حسد و كبر و رياء و كين است
 والاشارة في الآية (لقد تاب الله على النبي) اي نبى الروح بمنزلة النبي يأخذ بالهام الحق حقائق الدين و يبلغها الى امته من القلب والنفس والجوارح والاعضاء. فالمنى افاض الله على نبى الروح ومهاجرى صفاته الذين هاجروا معه من مكة الروحانية الى المدينة الجسدانية والانصار من القلب والنفس وصفاتها وهم ساكنوا مدينة الجسد فيوضات الرحمة (الذين اتبعوا) الروح ساعة رجوعه الى عالم العلو بالصرة اذ هم نشأوا في عالم السفلى يعسر عليهم السير الى عالم العلو من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق من النفس وصفاتها وهواها فان ميلها طبعاً الى عالم السفلى ثم تاب عليهم بافاضة الفيض الرباني لتعليهم عن طبعهم انه بهم رؤف رحيم ليجعلهم باكسر الشريعة قابلين للرجوع الى عالم الحقيقة كذا في التاويلات النجمية * وعلى الثلاثة الذين خلفوا * اي وتاب الله على الثلاثة الذين اخر امرهم ولم يقطع في شأنهم بشيء الى ان نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك الشاعر ومرادة بن الربيع الغنبري وهلال بن امية الانصاري يجمعهم حروف كلمة «مكة» و آخر اسماء آبائهم «عكة» * حتى اذا ضاقت عليهم الارض * غاية للتخفيف اي اخر امرهم الى ان ضاقت عليهم الارض * بمارحبت * اي برحبها وسعتها لاعراض الناس حتى عن المكالمة معهم ولو بالسلام ورده وكانوا يخافون ان يموتوا فلا يصلى النبي عليه السلام ولا المؤمنون على جنازتهم وهو مثل لشدة الحيرة كأنه لا يستقر به قرار ولا تطئن له دار * وضاقت عليهم انفسهم * اي امتلأت قلوبهم بفراط الوحشة والغم بحيث لم يبق فيها ما يسع شيئاً من الراحة والانس والسرور عبر عن الراحة والسرور بضمير عليهم حيث قبل ضاقت عليهم تنبها على ان انتفاء الراحة والسرور بمنزلة انتفاء ذواتهم * وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه * اي علموا وايقنوا ان لا ملاذ ولا خلاص من سخطه تعالى الا الى استغفاره فظنوا بمعنى علموا لانه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والثناء وذا لا يكون الا مع علمهم بذلك. وقوله ان مخففة من الثقلة واسمها ضمير شأن مقدر ولا مع ما في حيزها خبران ومن الله خبر لا وان مع ما في حيزها ساد مسد مفعولى ظنوا والاستثناء من العام المحذوف اي وعلموا ان الشأن لا التجاء من سخط الله الى احد الا اليه * قال بعض المتقدمين من تظاهرت عليه التعم فليكثر الحمد لله ومن كثرت همومه فليكثر الاستغفار * واعلم ان من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يتنجس الا الى الله فالفرار ليس الا اليه على كل حال واما المظاهر او المحال فليست الاسباب: وفي المتوى

کر چه سایه عکس شخص است ای پسر * هیچ از سایه نتانی خورد بر
 هین ز سایه شخص را می کن طلب * در مسیب رو کذر کن از سبب
 ﴿ثم تاب عليهم﴾ ای و فقههم للتوبة ﴿ليتوبوا﴾ ليرجموا عن المعصية * واعلم ان ههنا
 ايجور ثلاثة. التوفيق للتوبة وهو ما دل عليه قوله ﴿ثم﴾ (تاب). ونفس التوبة وهو ما دل عليه قوله
 ﴿ليتوبوا﴾. وقبول الله تعالى اياها وهو ما دل عليه قوله ﴿وعلى الثلاثة﴾ وانما عطف الامر الاول
 على الثالث بكلمة ثم لكونه اصل الجميع مقدما على الامر الثالث بمرتبين فتكون كلمة ثم
 للتراخي الرتبي ويجوز ان يكون المعنى ثم تاب عليهم اي انزل قبول توبتهم ليتوبوا اي ليصيروا
 من جملة التوابين ويعدوا منهم فتكون كلمة ثم على اصل معناها لان ازال القبول متفرع على
 نفس القبول المذكور بقوله وعلى الثلاثة ﴿ان الله هو التواب الرحيم﴾ اي المبالغ في قبول
 التوبة لمن تاب وان عاد في اليوم مائة مرة المتفضل عليهم بقنون الآلاء مع استحقاقهم لافانين
 العقاب

کر لطف تو یاری نماید ز نخست * هم توبه شکسته است وهم پیمان سست
 چون توبه بامید پذیرفتن تست * تا تو نپذیری نشود توبه درست
 - روى - ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداهه وكره مكانه
 فلحق به عليه السلام * عن الحسن انه قال بلغني انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال
 يا حائط ما خلفني الا ظلمك وانتظار ثمارك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن لآخر الا اهله
 فقال يا اهلاء ما بطناني ولا خلفني الا الضن بك فلا جرم والله اني لا اكابدن الفاوز حتى الحق
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فركب ولحق ولم يكن لآخر الا نفسه لاهل ولا مال فقال يا نفسي ما خلفني
 الا حب الحياة لك والله لا اكابدن الشدائد حتى الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبض
 زاده ولحق به عليه السلام * وعن ابى ذر الغفارى ان بعيره ابطاه فحمل متاعه على ظهره واتبع
 اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا

راه تزديك وبماندم سخت دير * سير كشم زين سواری سير سير
 فقال صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده (كن ابا ذر) فقال الناس هو ذاك فقال عليه السلام (رحم
 الله ابذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده) ومنهم من بقى ولم يلحق به عليه
 السلام وهم الثلاثة وكان كعب شهد بيعة العقبة وهلال ومرارة شهدا بذرا قال كعب لما قفل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جثته وسلمت عليه فردعنى كالمغضب بعد ما ذكرنى وقال (يا ليت
 شعرى ما خلف كعبا) فقيل له ما خلفه الا حسن برديه والنظر فى عطفه قال (ما اعلم الا فضلا
 واسلاما) وقال (ما خلفك عنى اتم تكن قد ابست ظهرك) فقلت ما خلفنى عنك عذروا بما تخلفت
 بمجرد الكسل وقلة الاهتمام فقال عليه السلام (تم عنى حتى يقضى الله فبك) وكذا قال لصاحبه
 ونهى عن كلامهم فاجتنبهم الناس ولم يكلمهم احد من قريب ولا بعيد فلما ارجلان فكنا
 فى بيوتهما يبكيان واما كعب فكان يحضر الصلاة مع المسلمين ويعطوف فى الاسواق فلا
 يكلمه احد منهم قال كعب وبينما انا امشى بسوق المدينة اذا نبطى من انباط الشام بمن قدم

(بالطعام)

بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدلي على كعب بن مالك فطلق اى جعل الناس يشيرون له حتى اذا جاءنى دفع الى كتابا من ملك غسان الى وهو الحارث بن ابي شمر وكان الكتاب ملفوفا في قطعة من الحرير فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنى ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هو ان ولا بضيمة ذل فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأته وهذا ايضا من البلاء فتيمنت اى قصدت به التور فسجرت به اى ألقته فيه والانباط قوم يسكنون البطائح بين العراقين قال حتى اذا مضت اربعون ليلة جاني رسول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امرأتك فقلت أطلقها ام ماذا قال لا بل اعتزلها ولا تقربها وارسل الى صاحبي وهما هلال ومرارة بمثل ذلك فقلت لامرأتى الحق ياهلك فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الامر فجاءت امرأة هلال رسول الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلالا شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان اخذمه فقال عليه السلام (لا ولكن لا يقربك) وقالت والله انه مابه حركة الى شىء والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا فمضى بعد ذلك عشر ليال حتى كملت خمسون ليلة من حين انتهى عن الكلام قال كعب فلما كان صلاة الفجر صبح تلك اليلة سمعت صوتا من ذروة جبل سلع يقول باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر

ابشروا يا قوم اذ جاء الفرج * افرحوا يا قوم قد زال الحرج
مى دمدر كوش هر غمكين بشير * خيز اى مدبر ره اقبال كير
اى درين حبس ودرين كندوشيش * هين كه تا كس نشود رسنى خش
چون كنى خامش كتون اى يارمن * كزبن هر مو بر آمد طبل زن

فخررت ساجدا وعرقت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم بتوبة الله علينا فاجاءنى الرجل الذى سمعت صوته يبشرنى وهو حمزة بن عمرو الاوسى نزعته ثوبى فكسوته اياها يبشراه والله ما املك غيرها يومئذ

بعيد نيست كه صد جان بمزده بستانند * برين بشارت دولت كه عن قريب آمد

واستعرت من ابن عمى ابي قتادة ثوبين فلبستهما. وكان المبشر لهلال بن امية اسعد بن سعد. والمرارة بن ربيع سلكان بن سلامة قال كعب انزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ام سلمة رضى الله عنها وكانت ام سلمة محسنة فى شأنى معينة فى امرى فقال عليه السلام (يا ام سلمة تيب على كعب) قالت افلا ارسل اليه فابشره (قال اذا يحطم الناس فيمنعوكم التوم سائر الليلة) حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر اعلم بتوبة الله علينا قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتفانى الناس فوجا فوجا يهتفون بالتوبة يقولون ليهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحوله الناس فقام الى طلحة بن عبدالله يهرول حتى صاحفنى وهتأنى والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا انساها لطلحة وذلك لانه عليه السلام كان آخى بينهما حين قدم المدينة قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه

(روح البيان - ٣٤ - لك)

در اوائل دفتر ستم در بيان معانيه لردن حضرت رسول صلى الله عليه وسلم باهديق الخ

وسلم وهو يبرق وجهه من السرور وكان عليه السلام اذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر
: قال السلطان سليم الاول من السلاطين العثمانية

كرآكهى زمعنى والشمس والضحى * تعريف ماه روى دلارای مصطفاست
بنكر بجرخ وكوكبة لشكر نجوم * كأنها فروغ كوهر والای مصطفاست

فلما جلست بين يديه صلى الله عليه وسلم قال (ايشريا كعب بخير يوم مامر عليك منذ ولدتك
امك) ثم تلا علينا الآية وهى (لقد تاب الله) الى قوله (وكونوا مع الصادقين) فقلت يا رسول الله
ان من توبتى ان اخلع من مالى صدقة الى الله والى رسوله قال (امسك عليك بعض مالك
فهو خير لك) * وعن ابى بكر الوراق انه سئل عن التوبة النصوح فقال ان تضيق على التائب
الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه.

توبة کردم حقيقت با خدا * نشكتم ناجان شدن از تن جدا

* واعلم ان فى قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان الهجران بين المسلمين اذا كان فيه صلاح لدين
المهجور لا يحرم هجره حتى يزول ذلك وتظهر توبته وكذا اذا كان المهجور مذموم الحال
لبدعة او فسق او نحوها فانه لا يحرم الهجران الى ظهور التوبة لانه لحق الله لما كان فى
جانب الدين فيجوز فوق ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة عن الثلاثة فيما كان بينهم من الامور
الدنيوية وحفظ النفس وانما عفى عنه فى الثلاثة لان الآدمى مجبول على الغضب وسوء
الخلق ونحو ذلك فعفى عن الهجر فى الثلاثة ليذهب ذلك العارض * فعلى العاقل ان يسارع
الى تحصيل الاخوة فى الله ويجتنب عن التحاسد والتباغض والتدابير

هيچ رحى نه برادر برادر دارد * هيچ شوقى نه بدررا پسر مى بينم

دخترانرا همه جنكست وجدل بامادر * پسرانرا همه بدخواه پدر مى بينم

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ قولا وتصديقا ﴿ اتقوا الله ﴾ فيما لا يرزاه ﴿ وكونوا مع
الصادقين ﴾ فى كل شأن من الشؤون اى قائلين بالحق العاملين به ومع الصادقين فى معنى
من الصادقين اوفى الصادقين لان مع للمصاحبة وفى اللوطاء ومن للتبعض فاذا كانوا فى جبهتهم
فهم على المعانى الثلاثة اى كونوا فى جملة الصادقين ومصاحبين لهم او لبعضهم * وفى الآية
دليل على فضل الصدق وعلو درجته وحث عليه * قال بعض اهل المعرفة من لم يؤد الفرض
الدائم لم يقبل منه الفرض الموقت قبل ما الفرض الدائم قال الصدق

از كجا اتقى بكم وكاستى * از همه غم رستى اكر راستى

راستى خویش نهان كس نكرد * برسختن راست زبان كست نكرد

وفى الحديث (التجار يحشرون يوم القيامة فجارا الا من اتقى وبرو صدق) الفجار جمع فاجر
وهو المنبعث فى المغانى والمحارم سباهم فجارا لما فى البيع والشراء من الايمان الكاذبة والغبن
والتدليس والربا الذى لا يشاهاه احدهم ولذا قال فى تمام الحديث الا من اتقى اى الكذب
وبرى فى يمينه اى صدق وصدق فى حديثه . وقيل الا من خاف الله فلا يترك او امره ولا يفعل
المناهى وبرى اى احسن فلا يؤذى احدا ولا يوصل ضررا الى احد وصدق فى ثمن المتاح

قلم يفتق سلته بالحلف الكاذب مثل ان يقول للمشتري اشترت هذا بمائة درهم والله ولم يشتره بها بل اقل منها وبالحلف الكاذب يحق الله البركة من الثمن وفي الحديث (ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا حدثوا لم يكذبوا واذا ائتمنوا لم يخونوا واذا وعدوا لم يخلفوا واذا اشتروا لم يذموا واذا باعوا لم يمدحوا واذا كان عليهم لم يظلموا واذا كان لهم لم يعسروا) فالصدق في كل الاحوال مدوح وصاحب محمود في الدنيا والآخرة

داني زجهرو سرور و آن سر سبزست * بيوسته چرا ببوستان سر سبزست
چون مذهب اوست راستی در همه وقت * بر طرف چمن همیشه زان سر سبزست

ثم المطل العارفين في الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية * قال احمد بن الحواري قلت لابي سليمان الداراني قدس سرها اني قد غطت بني اسرائيل قال بأي شيء قلت بمائة سنة من العمر حتى يصيروا كالشنان البالية وكالحنايا وكالاولتار قال ما ظننت الا وقد جئت بنبي * والله ما يريد منا ان تيسر جلودنا على عظامنا ولا يريد منا الا صدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذلك في عمره الطويل انتهى فرب عمر اتسعت آماده وقلت امداده كاعمار بني اسرائيل اذا كان الواحد منهم يعيش الفا ونحوها ولم يحصل له شيء مما تحصل لهذه الامة مع كثرة اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى عناية الله بلمحه كما قال الامام الغزالي قدس سره في منهاج العابدين منهم من يقطع هذه العقبات في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يقطعها في عشر سنين ومنهم من تحصل له في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة كسحرة موسى - حكي - ان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاق بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم فاعتقها فاخترت هذا الطريق فاقبلت على العبادة فماتت لها سنة حتى زارها علماء البصرة وقرأوا لعظم منزلتها وفي التأويلات النجمية (وكونوا مع الصادقين) الذين صدقوا يوم الميثاق فيما اجابوا الله عند خطاب الربكم قلوا بلى وصدقوا الله على ما عاهدوه عليه ان لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا به شيئا من مقاصد الدنيا والآخرة ويحجروا عن كل حادث حتى عن الجسم : وفي المتنوى

جوهر صدقت خفي شد در دروغ * همچو طم روغن اندر طم دوغ

آن دروغت این تن قانی بود * راستت آن جان ربانی بود

* يقول النقيب اصلحه الله القدير كتب الى حضرة الشيخ قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة وقال عليكم بالصدق مطلقا نية وعملا وهو يرجع الى الاخلاص جدا بان لا يكون للعبد اصلا باعث في الحركات والسكنات الا الله تعالى فان ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل الصدق ويجوز ان يسمى كاذبا ودرجاته لانهاية لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الامور دون بعض فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا والصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من

در اواخر دفتر جهاد در بیان آنکه روح حیوانی و عقل جزوی و وهم و خیال الخ

واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية والثاني اوسع فلما واكثر احاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس ثم ذيل كلاما طويلا يتضمن تأويل سورة الانشراح رزقا الله ذوق كلامه والحقابه في مقامه. ثم الصادقون هم المرشدون الى طريق الوصول فاذا كان السالك في جملة احبابهم ومن زمرة الخدام في عتبة بابهم فقد بلغ بمحبتهم وتربيتهم وقوة ولايتهم الى مراتب في السير الى الله وترك ما سواه * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك انتقال عن هواك ولو جاهدت نفسك عمرك فاذا وجدت من يحصل في نفسك حرمة فاحدمه وكن متباين يديه بصرفك كيف يشاء لا تدبيرك في نفسك معه تعش سعيدا مبادرا لامثال ما يأمرك به وينهاك عنه فان امرك بالحرفة فاحترف عن امره لاعن هواك وان امرك بالعودة قدمت عن امره لاعن هواك فهو اعرف بمصالحك منك فاسع يا بني في طلب شيخ يرشدك ويعصم خواطرك حتى تكمل ذاتك بالوجود الالهي وحينئذ تدبر نفسك بالوجود الكشفي الاعتصامي كذا في مواقع التجوم : وفي المثوى

چون كزیدی پیر نازک دل مباح * سست ورزیده چو آب وکل مباح [۱]

چون کرفتی پیرهن تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضرو

شیخ را که پیشوا و رهبرست * کرمیدی امتحان کرد او خروست [۲]

نسأل الله تعالى ان يحفظنا من زيغ الاعتقاد ويثبتنا في طريق اهل الرشاد ﴿ ما كان لاهل المدينة ﴾ اي ماصح وما استقام لهم والمدينة علم بالقلبة لدار الهجرة كالتجم للثريا اذا اطلقت فهي المرادة وان اريد غيرها قيد والنسبة اليها مدني ولغيرها من المدن مدني للفرق بينهما كما في انسان العيون * قال الامام النووي لا يعرف في البلاد اكثر اسما منها ومن مكة * وفي كلام بعضهم لها نحو مائة اسم منها دار الاخبار ودار الارار ودار السنة ودار السلامة ودار الفتح والبارة وطابة وطية لطيب العيش بها ولان لعطر الطيب بها رائحة لا توجد في غيرها وترايبها شفاء من الجذام ومن البرص بل ومن كل داء ومعجوتها شفاء من السم وقد خص الله تعالى مكة والمدينة بانهما لا يخلو ان من اهل العلم والفضل والدين الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين وهي اي المدينة تخرب قبل يوم القسامة باربعين عاما ويموت اهلها من الجوع ﴿ ومن حولهم من الاعراب ﴾ [باديه نشينان] كزينة وجهينه واشجع وغفار واضرابهم * قال الكاشق [وتخصيص اهالي مدينة وحوالي بجهد قرب بوده ومعرفت ايشان بخروج آن حضرت عليه السلام بطرف تبوك] ﴿ ان يخلفوا عن رسول الله ﴾ عند توجهه الى الفزو واذا استفرم واستهضهم كافي حواشي ابن الشيخ وهذا لهي ورد بلفظ النفي للتاكيد ﴿ ولا ﴾ ان ﴿ يرغبوا بانفسهم عن نفسه ﴾ الباء للتعدية فقولك رغبت عنه معناه اعرضت عنه فعدي بالباء فاذا قلت رغبت بنفسي عنه كأنك قلت جعلت نفسي راغبة عنه . فالمنعى اللغوي في الآية ولا يجملوا انفسهم راغبة ومعرضة عن نفسه عليه السلام وحاصل المعنى لا يصرفوا انفسهم عن نفسه الكريمة اي عما التقي فيه نفسه من شدائد الفزو

خبر [۱] در اخبار دفتر بكم در بيان وصت كردن رسول خدا صلى الله عليه وسلم وعلو رايه

[۲] در اوائل دفتر چهارم در بيان كفتن جهودي على رضى الله عنه واكثر اعتقاد الخ

واحوالها ولا يصونها عما لا يصون عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده فانه لا ينبغي ان يختاروا
 لاقصم الحفض والدعة ورغد العيش ورسول الله في الحر والمشقة * قال الحدادي لا ينبغي
 ان يكونوا بانفسهم آثر واشفق عن نفس محمد صلى الله عليه وسلم بل عليهم ان يجعلوا
 اقصم وقاية للنبي عليه السلام لما وجب له من الحقوق عليهم بدعائه لهم الى الايمان حتى
 اهتدوا به ونجوا من النار ﴿ ذلك ﴾ اي وجوب المتابعة فان التهي عن التعلق امر بضده
 الذي هو الامر بالمتابعة والمشاغبة ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم اذا كانوا معه عليه السلام
 ﴿ لا يصيبهم ظمأ ﴾ اي عطش يسير ﴿ ولا نصب ﴾ ولا نصب ما في ابدانهم ﴿ ولا غمضة ﴾
 اي جماعة ما ﴿ في سيل الله ﴾ واعلا. كفته ﴿ ولا بطون ﴾ ولا يدوسون بارجلهم وحوافر
 خيولهم واخفاف رواجلهم ﴿ موطن ﴾ دوسا فهو مصدر كالموعد او مكانا على ان يكون
 مفعولا ﴿ يفيض الكفار ﴾ [بخشم آرد كافر آرا] اي لا يبلغون موضعا من اراضي الكفار
 من سهل او جبل يفيض قلوبهم مجاوزة ذلك الموضع فان الانسان يفيض ان يظأ ارضه غيره
 والفيض انقباض الطبع برؤية ما يسوءه والغضب قوة طلب الانتقام ﴿ ولا يبالون ﴾ [ونيباند]
 فان اليل بالفارسية [ياقتن] ﴿ من عدو ﴾ من قبلهم ﴿ نبال ﴾ بمعنى الميل على ان يكون
 مفعولا به اي أي آفة محنة كالقتل والاسر والهزيمة والخوف ﴿ الا كتب لهم به ﴾ اي بكل
 واحد من الامور المحدودة. قوله الا كتب في محل النصب على انه حال من ظمأ وما عطف
 عليه اي لا يصيبهم ظمأ ولا كذا ولا كذا في حال من الاحوال الا في حال كونه مكتوبا لهم
 بذلك ﴿ عمل صالح ﴾ وحننة مقبولة اي استوجبوا به الثواب الجزيل * وقال الكاشفي
 يعني [بهر يك ازينها كه بديها رسد مستحق ثواب شوند ابن عباس كويد بهر ترسي كه از
 دشمن بدل ايشان رسد هفتاد درجه مي نويسند] هذا ما يدل عليه عامة التفاسير * وقال ابن
 الشيخ في حواشيه يقال نال منه اذا ازراه وتقصه وصرح بنيل شئ مما يتأذى الكفار من
 نيه وهذا المعنى غير المعنى الاول كالا يخفى ﴿ ان الله لا يضيع اجر المحسنين ﴾ على احسانهم
 وهو تعليل لكتب وتنيه على ان الجهاد احسان امانى حق الكفار فلانه سعى في تكميلهم
 باقى ما يمكن كضرب المداوى لا يجوزون

سفيها را بود تا ديب نافع * جنون را شربت چوبست دافع

واما في حق المؤمنين فلانه صيانة لهم من سطوة الكفار واستيلائهم ﴿ ولا ينفقون ﴾ في
 الجهاد ﴿ نفقة صغيرة ﴾ [نفقة اندك] ولو تمر او علفا سوط او نعل فرس ﴿ ولا كبيرة ﴾
 [ونه نفقة بزرگ] مثل ما نطق عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما في جيش العسرة
 وقد سبق عند قوله تعالى (الذين يلزومون المطوعين) الآية في هذه السورة ﴿ ولا يقطعون ﴾
 اي لا يجتازون في مسيرهم الى ارض الكفار مقبلين ومدبرين ﴿ واديا ﴾ من الاودية وهو
 في الاصل كل منفرج من الجبال والآكام يتنجد فيه السيل اسم فاعل من ودى يدى اذا سال
 ثم شاع في الارض على الاطلاق ﴿ الا كتب لهم ﴾ اي ائبت لهم في محائفهم ذلك الذي
 فلوله من الاتاق والقطع ﴿ ليجزئهم الله ﴾ بذلك متعلق بكتب ﴿ احسن ما كانوا يعملون ﴾

مفعول ثان ليجزئهم ومصدرية اى ليجزئهم جزاء احسن اعمالهم بحذف المضاف فان نفس العمل لا يكون جزاء [درينا بيع فرموده كه اكر مثلاً غزى را هزار طاعت باشد ويكى از هم نيكوتر بود حق سبحانه وتعالى آنرا ثوابى عظيم دهد ونهصدونودونه ديكر را بطفيل آن قبول كند وهريك را برابر آن ثوابى ارزانى دارد تا كرم او بنسبت مجاهدان بر همه كس ظاهر كرد] فى الجهاد فضائل لا توجد فى غيره وهو حرفة النبي عليه السلام * وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال مر رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب فيه عينة من ماء عذب فاعجبته فقال لواء عزلت الناس فاقمت فى هذا الشعب ولن افعل حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله فقال (لا تفعل فان مقام احدكم فى سبيل الله افضل من صلواته سبعين عاما ألا تحبون ان يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا فى سبيل الله من قاتل فى سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة) قوله فواق ناقة وهو ما بين رفع يديك عن ضرعها وقت الحلبة ووضعها وقيل هو ما بين الحلبتين . وفى الحديث دلالة على ان الجهاد والتصدى له افضل من العزلة للعبادة * وقال فى فتح القريب يا هذا ليت شعرى من يقوم مقام هذا الصحابى فى عزلة وعبادته وطيب مطعمه ومع هذا قال النبي عليه السلام (لا تفعل) وارشده الى الجهاد فكيف لواحد منا ان يتركه مع اعمال لا يوثق بها مع قتلها وخطايا لا ينحى معها لكثرتها وجوارح لا تزال مطلقة فيما منعت منه ونفوس جامحة الاعمانهت عنه ونيات لا يتحقق اخلاصها وتبعات لا يرجى بغير العناية خلاصها : قال الحافظ

كارى كنيم ورنه حجالت بر آورد * روزيكه رخت جان بجهان دكر كشم
 * واعلم ان المتخلف بعذر اذا كانت نيته خالصة يشارك المجاهد فى الاجر والثواب كما روى انه عليه السلام لما رجع من غزوة تبوك قال (ان اقواما خلفناهم بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا حبسهم العذر) يعنى يشاركوننا فى استحقاق الثواب لكونهم معانية وانما تخلفوا عنا للعذر ولولاه لكانوا معنا ذواتا * قال ابن الملك ولا يظن منه التساوى فى الثواب لان الله قال (فضل الله المجاهدين على القاعدىن اجرا عظيما) انتهى * يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الآية مطلقة ساكتة عن بيان العذر وعدمه وقد قيدها الحديث المذكور ولا بعد فى ان يشترك المجاهد والمتخلف لعذر فى الثواب بل تأثير الهمة اشد ورب نية خير من عمل ولهذا شواهد لا تحفى على اولى الالباب والاشارة (ما كان لاهل المدينة) مدينة القلب واهلها النفس والهوى (ومن حولهم من الاعراب) اعراب الصفات النفسانية والقلبية (ان تخلفوا عن رسول الله) عن رسول الروح اذ هو راجع الى الله وسائر اليه (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) اى عن بذل وجودهم عند بذل وجوده بالفناء فى الله (ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ) من ماء الشهوات (ولا نصب) من انواع المجاهدات (ولا شحمة) بتر اللذات وحطام الدنيا (فى سبيل الله) فى طلب الله (ولا يبطون موطن) مقاما من مقامات الفناء (يغيظ الكفار) كفار النفس والهوى (ولا ينالون من عدو) عدو الشيطان والدنيا والنفس (نيلا) اى بلاء ومحنة وفقرا وفاقة وجهدا وهما وجزنا وغير ذلك من اسباب الفناء (الا كتب لهم به عمل صالح) من البقاء بالله بحد الفناء فى الله (ان الله لا يضيع

أجر المحسنين) الفانين في الله فيقيمهم بالله ليعبدوه على المشاهدة لان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (ولا يفتقون نفقة) من بذل الوجود (صغيرة ولا كبيرة) الصغيرة بذل وجود الصفات والكبيرة بذل وجود الذات في صفات الله تعالى وذاته (ولا يقطعون واديا) من اودية الدنيا والآخرة والنفس والهوى والقلب والروح (الا كتب لهم) بقطع كل واحد من هذه الودية قربة ومنزلة ودرجة كما قال (من قرب الى شبرا قربت اليه ذراعا) (ليجزئهم الله) بالبقاء والفناء عن انفسهم (احسن ما كانوا يعملون) اى احسن مقام كانوا يعملون العبودية في طلبه لان طلبهم على قدر معرفتهم ومطمح نظرهم وجزاؤه يضيق عنه نطاق عقولهم وفهمهم كما قال (اعدت لبادي الصالحين) الحديث كافي التأويلات التجمية ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ اللام لتأكيد التني اى ما صح وما استقام لهم ان ينفروا اى يخرجوا جميعا لنحو غزو او طلب علم كما لا يتقيم لهم ان يتبطلوا جميعا فان ذلك مغل بامر المعاش ﴿فلولا نفر﴾ راس چرا يرون زود [فلولا تحضيضه مثل هلا وحرف التحصيل اذا دخل على الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل والتوبيخ انما يكون على ترك الواجب فعلم منه ان الفعل واجب وان قوله فلولا نفر معناه الامر بالتفريق واجابه ﴿من كل فرقة منهم طائفة﴾ اى من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة * ودلت الآية على الفرق بين الفرقة والطائفة بان الفرقة اكثر من الطائفة لان القياس ان ينتزع القليل من الكثير والطائفة تتناول الواحد فما فوقه ﴿ليتفقها في الدين﴾ ليتكلموا بالفقاهة في الدين ويتجشموا مشاق تحصيلها والفقه معرفة احكام الدين ﴿واينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم﴾ وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم وذكر الانذار دون التبشير لانه اهم والتخيلة بالمعجزة اقدم من التحلية بالمهمله ﴿لعلهم يحذرون﴾ ارادة ان يحذر قومهم عما ينذرون منه * وفي الآية دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والترأس والتبسط في البلاد بالملابس والمراكب والعيد والاماء كما هو ديدن ابناء الزمان والله المستعان . فينبى ان يطلب المتعلم رضى الله والدار الآخرة وازالة الجهل عن نفسه وعن سائر الجهال واحياء الدين وابقاء الاسلام فان بقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى بالجهل

علم آمد دليل آكاهى * جهل برهان نقص وكراهى

پيش ارباب دانش و عرفان * كى بود اين تمام و آن نقصان

وينبى لطالب العلم ان ينوى به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن وسلامة الحواس عملا بقوله تعالى (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) وينبى لطالب العلم ان يختار الاستاذ الاعلم والاورع والاسن بعد التأمل التام كما اختار ابو حنيفة رضى الله عنه حماد قال دخلت البصرة فظننت ان لا اسأل عن شى الا اجبت عنه فسألوني عن اشياء لم يكن عندى جوابها فخلفت على نفسى ان لا افارق حمادا فصحبته عشرين سنة وما صلبت قط الا ودعوت لشىخى حماد مع والدى فنى

انقاس الاساتذة الصالحين ودعوات الرجال الكاملين تأثيرات عجيبة - كما حكى - ان ابا ابي خيفة
 ثابتا اهدى الفالونج لعلى بن ابن طالب يوم النيروز ويوم المهرجان فدعاه. ولاولاده
 بالبركة وكان ثابت يقول انا فى بركة دعوة صدرت من على رضى الله عنه حتى كان يفتخر
 اولاده العلماء بذلك فاذا وجد الطالب الاستاذ العالم العامل فعليه ان يختار من كل علم احسنه
 وانفعه فى الآخرة فيبدأ بفرض العين وهو علم ما يجب من اعتقاد وفعل وترك ظاهرا وباطنا
 ويقال له علم الحال اى العلم المحتاج اليه فى الحال * قال العزيز بن عبد السلام العلم الذى هو فرض
 لازم ثلاثة انواع . الاول علم التوحيد فالذى يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين
 فيجب عليك اولاً ان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفات ذاته
 وما يجب له وما يستحيل فى نعمته فربما تعتقد شيئاً فى صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك
 هباءً مثوراً . والنوع الثانى علم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومساعيه فيفترض على المؤمن علم
 احوال القلب من التوكل والاناة والحشية والرضى فانه واقع فى جميع الاحوال واجتناب
 الحرص والذنب والكبر والحسد والعجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بقوله عليه السلام
 (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) اذ لو اريد بالعلم فيه التوحيد فهو حاصل ولو اريد به
 الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص وقت الضحى ويموت قبل الظهر فلا يستقيم اليوم المستفاد من
 ذلك كل راما غيرهما فلا يظهر فلم يبق الا المعاملة القلبية اذ فرضية علمها متحققة فى كل زمان ومكان
 فى كل شخص . والنوع الثالث علم الشريعة وهو ما يجب عليك فعلمه من الواجبات الشرعية فيجب
 عليك ان تؤديه على جهة الشرع كما امرت به وكذا علم كل ما يلزمك تركه من المتساهى
 الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات فكل من اشتغل بالبيع والشراء وايضا
 بالحرفة فيجب عليه علم التحرز عن الحرام فى معاملاته وفيما يكسبه فى حرفته واما حفظ ما
 يقع فى بعض الاحايين ففرض على سبيل الكفاية . والعلوم الشرعية خمسة الكلام والتفسير
 والحديث والفقهاء واصول الفقه * قال فى عين المعانى المراد بقوله (ليتفقهوا فى الدين) علم الآخرة
 لاخصاصه بالانذار والحذر به وعلم الآخرة يشمل علم المعاملة وعلم المكاشفة اى علم المعاملة
 فهو العلم المقرب اليه تعالى والمبعد عنه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب واما علم
 المكاشفة فهو المراد فيما ورد (فضل العالم على العابد كفضلى على امتى) اذ غيره تبع للعمل
 لثبوته شرطاً له فاذا فرغ علما وعملا ساع ان يشرع فى فروض الكفاية كالتفسير والاخبار
 والتاوى غير متجاوز الى نوادر المسائل ولا مستغرق مشتغل عن المقصود وهو العمل ويجوز
 ان يتعلم من علم النجوم قدر ما يعرف به القبلة واوقات الصلاة ويتعلم من علم الطب قدر ما
 يمكن بمعرفة تداوى الامراض * قال فى الاشباه تعلم العلم يكون فرض عين وهو قدر ما
 يحتاج اليه لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لتفح غيره ومدونها وهو البحر فى الفقه
 وعلم القلب وحراما وهو علم الفلسفة والشريعة والتنجيم والرمل وعلوم الطبائمين والسحر
 ودخل فى الفلسفة المتطوق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكروها وهو اشعار
 المولدين من الغزل والبطالة ومباحا كاشمارهم التى لا يخفى فيها * قال على الخاوى لم ارفى

(كتب)

كتب إمامنا القول بحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضيع الصبر وايضا ان
من اشتغل به يميل الى الفلسفة غالباً فكان المنع منه من قيل سد الذرائع والا فليس في المنطق
ما ينافي الشرع انتهى * قال القهستاني ذكر في المهمات للانسوي لا يستجى بما كتب عليه
علم محترم كالتحوي واحترز بالمحترم عن غيره من الحكميات مثل المنطق انتهى * قال حضرة
الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع النجوم ولا يكثر مما لا يحتاج اليه فان التكثر
مما لا حاجة فيه سبب في تضييع الوقت على ما هو اهم وذلك ان من لم يعول على ان يلقي
نفسه في درجة الفيا في الدين لان في البلد من ينوب عنه في ذلك لا يتعين عليه طلب الاحكام
كلها اذ هو في حق الغير طلب فضول العلم انتهى * فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويستغل
بالعمل وفي الحديث (من احب ان ينظر الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي
نفس يده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبنى له
بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفورا له
وشهدت له الملائكة بانه من عتقاء الله من النار) وفي نشر العلم والارشاد به فضائل ايضا قال
عليه السلام لماذ بن جبل رضي الله عنه حين بعث الى اليمن (لان يهدي الله بك رجلا خير لك
مما تطلع عليه الشمس) والعلماء ورثة الانبياء فكما انهم اشتغلوا بالابلاغ والارشاد كذلك
ورثتهم فكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتمظيمه بتكثير اتباعه وقد قال (اني مكاثر بكم الامم) قال في العوارف الصوفية اخذوا حظا من
علم الدراسة فاقادهم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما علموا فاقادهم العمل علم الوراثة فهم
مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه
في الدين قال الله تعالى (فلولا نفر) الآية فصار الانذار مستظها من الفقه والانذار احيا المنذر
بما العلم والاحياء رتبة الفقيه في الدين فصار الفقه في الدين من اكمل الرتب واعلاها وهو علم
العالم الزاهد في الدنيا المتق الذي يبلغ رتبة الانذار بعلومه فمورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم اول اورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا وانتقل من قلبه
الى القلوب ومن نفسه الى النفوس ولا يدرك المرء هذا العلم بالتمنى بل بالجد والطلب الاترى
الى الجنيد قيل له بم نلت ما نلت فقال مجلوسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة و اشار الى درجة في داره
مركنج سعادته كه خداداد بمحافظ * اذ يمن دعوى شب وورد سحرى بود
* وفي الآية تحريض للمؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع ورحل جابر من المدينة
الى مصر لحديث واحد ولذا لم يبعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته وقيل
سافر نجد عوضا عن تفارقه * وانصب فان اكتب المجد في النصب
فالاسد لولا فراق الحيس ما فرست * والسهم لولا فراق القوس لم يصب
: قال سعدى قدس سره
جفا نبرده چه داني تو قدر يار * تحصيل كام دل بشكايوى خوشترست
قال في التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان الله تعالى يندب خواص عبادته الى رحلة

الصورة والمعنى فامارحاً بالصورة فني طلب اهل الكمال الكاملين المتكاملين الواصلين
الموصلين كاندب موسى الرحمة في طلب الخضر عليهما السلام واما رحمة المعنى فكما كان حال
ابراهيم عليه السلام قال اني ذاهب الى ربي فهو السير من القلب وصفاته الى القلب وصفاته
ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى التخلق باخلاق الله بقدوم قناء اوصافه وهو السير
الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بقدوم قناء ذاته تجلي صفات الله وهو السير بالله ومن انانته
الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الآباد وهو السير بالله من الله الى الله تعالى وتقدس
انتهى باختصار ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ اقرؤا بالله وبوجدانيته وصدقوا بحضرة صاحب الرسالة
وحقانيته ﴿ قاتلوا الذين ﴾ [كارزار كنيد آنانكه] ﴿ يلونكم ﴾ الولى القرب والذو
﴿ من الكفار ﴾ اى قاتلوا من نحوكم وبقر بكم من العدو وجاهدوا الاقرب فالاقرب ولا تدعوا
الاقرب وتقصدوا الابد فيقصد الاقرب بلادكم واهاليكم واولادكم وفيه انهم اذا امنوا الاقرب
كان لهم محاربة الابد * واعلم ان القتال واجب مع كافة الكفرة قريتهم وبميدهم ولكن
الاقرب فالاقرب اوجب ولذا حارب عليه السلام قومه اولاً ثم انتقل الى غزو سائر العرب
ثم انتقل عنهم الى غزو الشام وكذا الصحابة رضى الله عنهم لما فرغوا من امر الشام دخلوا
العراق وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا من وليهم ما لم يضر بهم اهل ناحية اخرى
وقد وقع امر الدعوة ايضا على هذا الترتيب فانه عليه السلام امر اولاً بانذار عشيرته
فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح لتأكد حقه * واختلفوا في افضل الاعمال بعد الفرائض
فقال الشافعي رضى الله عنه الصلاة افضل اعمال البدن وتطوعها افضل التطوع . وقال احمد
لاعلم شيئاً بعد الفرائض افضل من الجهاد لانه كان حرفة النبي عليه السلام . وقال ابو حنيفة
ومالك لاشي بعد فروض الاعيان من اعمال البر افضل من العلم لان الاعمال تبتى عليه ثم الجهاد
وبلغ من علم ابي حنيفة رحمه الله الى ان سمع في المنام ان عند علم ابي حنيفة بعد ما قيل اين اطلبك
يارسول الله وفي الحديث (اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم واهل الجهاد) اما اهل العلم
فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على ما جاءت به الرسل
والجهاد سبب البقاء اذ لو تركه الناس لغلبهم العدو وقتلهم وفيه الحياة الدائمة في الآخرة لانه
سبب الشهادة التي تورث تلك الحياة والشهداء احياء غير اموات : وفي المتنوى

يس زيادتها درون نقصهاست * مرشيدانرا حيات اندر قناست [١]

﴿ وليجدوا فيكم غلظة ﴾ اى شدة وصبراً على القتال * قال في القاموس الغلظة مثثة ضد
الرقة وهذا الكلام من باب لا اريئك ههنا فانه وان كان على صورة ان ينهى المتكلم نفسه
عن رؤية المخاطب ههنا الا ان المراد تهى المخاطب عن ان يحضر ههنا فكذا الآية فالها على صورة
امر الكفار بان يجحدوا من المؤمنين غلظة لكن المعنى على امر المؤمنين بان ياملوا الكفار
بالغلظة والحشونة على طريق الكناية بحيث ذكر اللازم واريد الملزوم : وفي المتنوى

هر پيهر سخت رو بد درجهان * يكسواره كفت بر جيش شهان [٢]

رو نكر دانيد از ترس و غمی * يك تن تنها بزد بر طالی

(كو سقندان)

[١] دروا اخر دفتر سوم و در بيان جواب كفتن مهمان اينجا را آخ

[٢] دروا اخر دفتر بيكم و در بيان كفتن پيهر سخت رو بد درجهان

کوسفندان کریروند از حساب * زانبهشان کی بترسد آن قصاب

* قبل للاسکندر فی عسکر دارا الف الف مقاتل فقال ان القصاب لانهوله كثرة الاغنام
والعرب تقول الشجاعة وقاية والجبن مقتلة فاعتبروا بان من يقتل مدبرا اكثر ممن يقتل
مقبلا : قال السعدی قدس سره

آنکه جنک آرد بخون خویش بازی میکند * روز میدان وانکه بگریزد بخون لشکری

: ونعم ما قبل

زهره مردان نداری چون زنان در خانه باش * ورمیدان میروی از تیر باران بر مکرد
* واعلم ان السلاطین والوزراء والوكلاء بالنسبة الى العسکر كالقلب بالنسبة الى الاعضاء فكما
ان القلب اذا صلح صلح الجسد كله فكذا الرئيس اذا ثبت واطهر الشجاعة ثبت الجيش كله
[بهرام گفت هر آنکه سرتاج دارد باید که دل از سر بردارد هر آنکه پای نهد در شکار خانه
ملك يقين که مال و سر و هر چه هست در بازو] ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ بالحراسة
والاعانة والمراد بالمعية الولاية الدائمة وادخل مع على المتقين مع اختصاصه بالمتبوع لكونهم
المباشرين للقتال ووضع المظهر موضع المضمراى معكم اشارة الى علة النصره وهى التقوى
كأنه قيل واعلموا ان نصره الله معكم بسبب تقواكم بالتوحيد والاسلام والایمان والطاعة
عن الاشراك والكفر والتفان والعصيان فى مرتبة الشريعة وباللله عن جميع ما سوى الله
فى مرتبة الحقيقة لامع الكفار المشركين المنافقين العاصين وان اعطاهم لوازم القتال مكررا
واستدرجا كما اعطاكموها كرما واحسانا وبقدر تقواكم بالحق عن الخلق يسخر الله لكم الخلق
وبقدر تسخيركم لله قواكم النفسانية يسخر الله لكم الكفار وبقدر تسخيركم لله قواكم الروحانية
يسخر الله لكم المؤمنين * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر فى مواقع التجوم اعلم يا بنى
ان الله جل ثناؤه لما اراد ان يرقى عبده الخصوصى الى المقامات العلية قرب منه اعداءه حتى
يمظم جهاده لهم ويشغل بمحاربتهم اولا قبل محاربة غيرهم من الاعداء الذين هم منه ابعد قال
الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين) الآية وحظ الصوفى وكل موفق من هذه الآية ان ينظر
فيها الى نفسه الامارة بالسوء التى تحملها على كل محذور ومكروه وتعذبها عن كل واجب
ومندوب للمخالفة التى جبلها الله عليها وهى اقرب الكفار والاعداء اليه فاذا جاهدتها وقتلها
اواسرها فحينئذ يصح له ان ينظر فى الاعيار على حسب ما يقتضيه مقامه وتعطيه منزلته فالنفس
اشد الاعداء شكيمة واقواهم عزيمة فجهادها هو الجهاد الاكبر ومعنى الجهاد مخالفة هواها
وتبديل صفاتها وحملها على طاعة الله : وفى المتنوى

ای شهان کشتیم ما خصم برون * ماند خصم زو بت در اندرون

قد رجنا من جهاد الاصغیرم * باعدو اندر جهاد الاکبریم

سهل شیری دانکه صفها بشکند * شیر آنست آنکه خود را بشکند

والنفس سيفان ماضيان تقطع بهما رقاب صناديد. الرجال وعظمائهم وهما شهوتا البطن
والفرج وشهوة البطن اقوى واشد من شهوة الفرج لانه ليس لها تأييد الا من سلطان شهوة البطن

زان تدارى ميوه مانند بيد * كآب روبردى پى نان سيد

فاملى وعاد شر من بطن مى بالحلال هذا اذا كان القوت حلالا فكيف اذا كان حراما
فالطعام والاكثر منه قاطع عن الطريق * وعن عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين جوعوا
بطونكم وعطشوا اكبذكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى وكذا الكلام وكذا التأذى بأذى
الانام فعليه بالصبر وان لا يجدهم مؤذنين لانه موحد فيستوى عنده المسمى والمحسن في حقه بل
ينبغى ان يرى المسمى محسنا وكذا المنام * قال بعض العلماء من سهر اربعين ليلة خالصا كوشف
بملكوت السموات ايقظنا الله واياكم من رقدة الغفلة انه يجب الدعوة ﴿ واذا ما ﴾ كلة
ما صلة مؤكدة لارتباط الجزاء بالشرط ﴿ انزلت سورة ﴾ من سور القرآن وعددها مائة
واربع عشرة بالاجماع والسورة طائفة من كلامه تعالى ﴿ فمنهم ﴾ اى المناقضين
﴿ من يقول ﴾ لاخوانه انكارا واستهزاء ﴿ ايكم ﴾ مبتدا وما بعده خبره ﴿ زادته هذه ﴾
السورة ﴿ ايمانا ﴾ مفعول زادته وايراد الزيادة مع انه لا ايمان فيهم اصلا باعتبار اعتقاد
المؤمنين. وفيه اشارة الى ان الاستهزاء من علامات النفاق وامارات الانكار ثم اجاب الله تعالى
عن انكارهم واستهزائهم من يعتقد زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحى والعمل به يقال
﴿ فاما الذين آمنوا ﴾ بالله تعالى وبما جاء من عنده ﴿ فزادتهم ايمانا ﴾ هذا بحسب المتعلق
وهو مخصوص بزمان النبي عليه السلام واما الآن فالمنهج على الايمان لا يزيد ولا ينقص
وانما تفاوت درجاته قوة وضعفا فانه ليس من يعرف الشئ اجمالا كمن يعرفه تفصيلا كما ان من
رأى الشئ من بعيد ليس كمن يراه من قريب فصورة الايمان هو التصديق القلبي اجمالا وتفصيلا
وحقيقته الاحسان الذى هو ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وحقيقة الاحسان
مرتبة كنت سمعه وبصره التى هي قرب التوافل وفوقها مرتبة قرب الصوائض
المشار اليه بقوله سمع الله لمن حمده. والحاصل ان من اعتقد الكعبة اذ ارأها من بعيد فوى يقينه
ثم اذا قرب منها كمل ثم اذا دخل ازداد الكمال ولا تفاوت في اصل الاعتقاد ﴿ وهم
يستبشرون ﴾ بزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية ﴿ واما الذين في قلوبهم مرض ﴾
اى كفروسو عقيدة * قال الحدادى سمي الله النفاق مرضا لان الحيرة في القلب مرض القلب
كما ان الوجع في البدن مرض البدن * يقول الفقير كل منهما مؤد الى الهلاك. اما المرض الظاهر
فالى هلاك الجسم. واما المرض الباطن فالى هلاك الروح فلا بد من معالجة كل منهما بحسب ما يليق
به ﴿ فزادتهم رجسا الى رجسهم ﴾ اى كفرا بها مضموما الى الكفر وعقائد باطلة واخلاقا
ذميمة كذلك والفرق بين الرجس والنجس ان الرجس اكثر ما يستعمل فيما يستقدر عقلا
والنجس اكثر ما يستعمل فيما يستقدر طبعا ﴿ وماتوا وهم كافرون ﴾ اى واستحكم ذلك
الى ان يموتوا عليه بين الله تعالى ان ينزل سورة من السماء حصل للمؤمنين امران زيادة
الايمان والاستبشار وحصل للمنافقين امران مقابلان لهما زيادة الرجس والموت على الكفر
وفي الحديث (ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين) يعنى ان من آمن بالقرآن
وعظم شأنه وعمل به يرفع الله درجته في الآخرة ويرزقه حنة وشرفا ومن لم يؤمن به ولم

(يستدل)

يصل به اولم يعظم شأنه خذله الله في الدنيا والآخرة ﴿أولايرون﴾ الهمزة للانكار والتوبيخ والواو للمطرب على مقدر اى لا ينظر المنافقون ولا يرون ﴿انهم يفتنون في كل عام﴾ من الاعوام بالفارسية [در هر سالى] ﴿مرة او مرتين﴾ والمراد مجرد التكثير لا بيان الوقوع حسب العدد المزبور اى يتلون باصناف البليات من المرض والشدة وغير ذلك مما يذكر الذنوب والوقوف بين يدي رب العزة فيؤدى الى الايمان به تعالى ﴿ثم لايتوبون﴾ عطف على لا يرون داخل تحت الانكار والتوبيخ ﴿ولا هم يذكرون﴾ والمعنى اولايرون افتسانهم الموجب لايمانهم ثم لايتوبون عماسهم عليه من النفاق ولا هم يتذكرون بتلك الفتن الموجبة للتذكرة والتوبة ﴿قال في التأويلات التجمية هذه الفتنة موجبة لانقضاء القلب الحى وقلوبهم ميتة والقلب الميت لا يرجع الى الله ولا يؤثر فيه نصح الناصحين كما قال (انك لا تسمع الموتى) وقال (ليذر من كان حيا) : وفي المشوى

ورنكوتى عيب خود بارى خش * از نمايش وازدغل خود را مكش [۱]
كرو تو نقدى باقى مكشا دهان * هست درره سنكهاى امتحان
كفت يزدان از ولادت تابجين * يفتنون ككل عام مرتين
امتحان بر امتحانست اى پسر * هين بكمتر امتحان خود را محذ

ماهيانرا بحر نكذارد برون * خاكيانرا بحر نكذارد درون [۲]

﴿واذا ما انزلت سورة﴾ بيان لاحوالهم عند نزولها في محفل تبليغ الوحي كما ان الاول بيان لمقالاتهم وهم فائبون عنه ﴿نظر بعضهم الى بعض﴾ المراد بالنظر النظر المخصوص الدال على الطعن في تلك السورة والاستهزاء بها اى تفامزوا بالعيون انكارا لها وسخرية ﴿هل يريكم من احد﴾ اى قائلين هل يراكم من احد من المسلمين لينصرفوا من المسجد والمجلس مظهرين انهم لا يضطربون عند استماعها ويغلب عليهم الضحك فيفتضحون ﴿ثم انصرفوا﴾ عطف على آثار بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية احد من المؤمنين اى انصرفوا جميعا عن محفل الوحي خوفا من الاقضاخ . والمعنى يقول بعضهم لبعض هل يراكم من احد من المؤمنين ان قمم من مجلسكم فان لم يره احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم اقاموا فيه وثبتوا حتى يفرغ عليه السلام من خطبته ثم انصرفوا ﴿صرف الله قلوبهم﴾ اى عن الايمان حسب انصرفهم عن المجلس والجملة اخبارية او دعائية ﴿بانهم﴾ اى بسبب انهم ﴿قوم لا يفقهون﴾ لسوء الفهم او لعدم التدبر ﴿وفي التأويلات التجمية ليس فقه القلب فان فقه القلب من امارات حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق كما ان الجهل ظلمة يقيم عندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم اجعلنا من المتدبرين والمتذكرين والمعتبرين * قال بعض العلماء اصحاب القلوب من الانس ثلاثة اصناف. صنف كالبهايم قال الله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها). وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين. وصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الاظله وعن ابي بكر الوراق رحمه الله انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وصحة وسقم ويقظة

[۱] در اوائل دفتر سوم در بيان كرب كردن مردان في اب وسبك خود را محذ
[۲] در او اخر دفتر سوم در بيان حكايات امير و غلامش كه غازي باره بود و الناس هلام در غاز و مناجات

وتوم حياته الهدي وتومه الضلالة وصحته الصفاء وعلته العلاقة ويقظته الذكرو تومه الغفلة
وفي المتنوي

هر صباحي چون سليمان آمدي * خاضع اندر مسجد اقصى شدي [١]
نو كياهي رسته ديدى اندرو * پس بكفتى نام ونفع خود بگو
هوچه داروئى وجه نامت چه است * توزيان كه ونفتت بر كيست
پس بكفتى هر كيوهى فعل ونام * كه من آنرا جام واين را حمام

پس سليمان ديد اندر كوشه * نو كياهي رسته همچون خوشه [٢]
كفت نامت چيست بر كوي دهان * كفت خرو بست اى شاه جهان
كفت اندر توجه خاصيت بود * كفت من رستم مكان ويران شود
من كه حرويم خراب منزلم * هادم بنياد اين آب و كلم
پس سليمان آن زمان دانست زود * كه اجل آمد سفر خواهد نمود
كفت تامن هستم اين مسجد يقين * در خلل نايد ز آفات زمين
پس خراب مسجد ما بيكمان * نبود الا بعد مرك ما بدان
مسجد است اين دل كه چشمش ساجدست * ياربد خروب هرجا مسجدست
ياربد چون رست در تو مهراو * هين ازوبكريز و كم كن كفت وكو
بركن از بخش كه كر سر برزند * مر ترا و مسجدت را بر كند

﴿ لقد جاءكم ﴾ * يحتمل ان يكون الخطاب للعرب والعجم جميعا . فالمعنى بالله قد جاءكم ايها
الناس ﴿ رسول ﴾ * اى رسول عظيم الشأن والرسول انسان بعثه الله تعالى الى الخلق
لتبليغ الاحكام ﴿ من انفسكم ﴾ * اى من جنسكم آدمى مثلكم لامن الملائكة ولا من
غيرهم وذلك لالا يتفروا عنه ويمتنعوا من متابعتهم ويقولوا لا طاقه لنا بمتابعتهم لانه ليس من جنسنا
يؤيده قوله تعالى ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ وقوله تعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا من انفسهم ﴾ اذ لفظ المؤمنين عام لكل مؤمن من كل صنف فيكون معنى من انفسهم
اى من جنسهم لان الملك وكذا الجن لعدم جنسيته ولكونه غير مدرك بالحواس الخمس
لا ينتفع به فاحتاج الى واسطة جنسية ذى جهتين جهة التجرد لتمكن الاستفاضة من جانب
القدس وجهة التعلق لتمكن الافاضة الى جانب الخلق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ومنه
يظهر انه لكمال لطافته يمكن ان يستفيض منه الجن ايضا لكونهم اجساما لطيفة ولذا
دعاهم دعوة البشر

مشعله افروز شب خاكيان * سمع سرا پرده افلاكيان

ويحتمل ان يكون الخطاب للعرب خاصة . فالمعنى بالله قد جاءكم ايها العرب رسول عربى مثلكم
وعلى لغتكم وذلك اقرب الى الالفة وابعد من اللجاجة واسرع الى فهم الحجة فان الارشاد
لا يحصل الا بمعرفة اللسان - حكي - ان اربعة نفر عجمى وعربى وتركى ورومى وجدوا فى
طريق درهما فاختلفوا فيه ولم يعرف ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر فسأل منهم رجل

آخر يعرف الالسنه فقال للعربي ايش تريد وللعجمي [چه ميخواهي] مثلا وعلم ان مراد الكل ان يأخذوا بذلك الدرهم عنبا فاخذ العارف الدرهم منهم واشترى لهم عنبا فارتفع الخلاف من بينهم . وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اي من اشرفكم وافضلكم من النفاسة وبالفارسية [عزيزشدين] وشئ نقيس اي خطير وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم ابن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب وفي كلاب يجتمع نسب ابيه وامه لان امه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب وبنوا هاشم افضل القبائل الى اسماعيل عليه السلام من جهة الحصال الحميدة وكلات بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واجمع النسابون على ان قريشا انما تفرقت عن فهر فهو جماع قريش وانما سمي فهر قريشا لانه كان يقرش اي يفتش عن حاجة المحتاج فيسدها بماله وكان بنوه يقرشون اهل الموسم عن حواجهم فيردونهم فسموا بذلك قريشا والرفادة طعام الحاج ايام الموسم حتى يتفرقوا فان قريشا كانت على زمن قصي تخرج من اموالها في كل موسم شيئا فتدفعه الى قصي فيصنع به طعاما للحاج يأكل منه من لم يكن له سعة ولا زاد حتى قام بها ولده عبد مناف ثم بعد عبد مناف ولده هاشم ثم بعد هاشم ولده عبد المطلب ثم ولده ابو طالب وقيل ولده العباس ثم استمر ذلك الى زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفاء بعده ثم استمر ذلك في الخلفاء الى ان انقرضت الخلافة من بغداد ثم من مصر وعن انس بن مالك رضي الله عنه (حب قريش ايمان وبغضهم كفر) وفي الحديث (عالم قريش يملأ طباق الارض علما) وعن الامام احمد رحمه الله هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينتشر في طباق الارض من علم علماء قريش من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم الامام الشافعي ويجمع نسبه مع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وهو الجد التاسع للشافعي رحمه الله وفي الحديث (انا انفسكم نسبا وصهرا وحسبا ليس في آبائي من لدن آدم سفاح كلها نكاح) وذلك لانه لا يجي من الزنى ولي فكيف نبي والاشارة فيه الى تفاقه جوهره في اصل الحلقة لانه اول جوهر خلقه الله تعالى وعن ابي هريرة انه عليه السلام سأل جبريل عليه السلام فقال (يا جبريل كم عمرك من السنين) فقال يا رسول الله لست اعلم غير ان في الحجاب الرابع نجما يطلع في كل سبعين الف سنة مرة رأيت اثنين وسبعين الف مرة فقال عليه السلام (يا جبريل وعزة ربي انا ذلك الكوكب) ولما خلق الله آدم جعل نور حبيبه في ظهره فكان يلعب في جبينه ثم انتقل الى ولده شيث الذي هو وصيه والثالث من ولده وكانت حواء تلد ذكرا وانثى معا ولم تلد ولدا منفردا الا شيث كرامة لهذا النور ثم انتقل الى واحد بعد واحد من اولاده الى ان وصل الى عبد المطلب ثم الى ابنه عبدالله ثم الى آمنة وكان عليه السلام علة فانية لوجود كل كون فوجوده الشريف وعنصره اللطيف افضل الموجودات الكونية وروحه المطهر امثل الارواح القدسية وقبيلته افضل القبائل ولسانه خير الالسنه وكتابه خير الكتب الالمية وآله واصحابه خير الآل وخير الاصحاب وزمان ولادته خير الازمان وروضة التوراة اعلى الاماكن مطلقا والماء الذي نبع من اصابعه الشريفة افضل المياه مطلقا

ثم بعده الافضل ماء زمزم لانه غسل منه صدره عليه السلام ليله المعراج ولو كان ماء افضل منه يغسل به صدره عليه السلام. ثم ان في قوله (لقد جاءكم) اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى ونحفة جسيمة ولا يعرض عن هدية الله تعالى الا الكافرون والمناقون: قال حضرة الشيخ العطار قدس سره

خويشتن را خواجه عرضات كفت * انما انا رحمة مهداة كفت

﴿ عزيز عليه ما عنتم ﴾ العزيز الغالب الشديد وكلمة ما مصدرية والنت الوقوع في امر شاق واشق الامور دخول النار والجملة من الخبر المقدم والمبتدأ المؤخر صفة رسول. والمعنى شاق شديد عليه عنتم اي ما يلحقكم من المشقة والالم بترك الايمان فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب وهذا من نتائج ماسلف من المجانسة * قال الكاشغرى [وبعضى برلفظ عزيز ووقف كرده اند و آرا صفة رسول دانند ومعنى عليه ما عنتم برين فرود آرند كه برآست آنچه بكنيد از كناه يعنى اعتذار آن برويست در روز قيامت بشفاعت تدارك آن خواهد نمود و درين معنى كفته اند]

نماند بعضيان كسى در كرو * كه دارد چنين سىدى پش رو

اگر دفترت از كنه پاك نيست * چواو عذر خواهى بود باك نيست

﴿ حريص عليكم ﴾ اي على ايمانكم وصلاح احوالكم اذ من الين انه عليه السلام ليس حريصا على ذواتهم والحرص شدة الطلب للشيء مع اجتهاد فيه كافي تفسير الحدادى ﴿ بالمؤمنين ﴾ متعلق بقوله ﴿ رؤف رحيم ﴾ قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة مع ان مقام المدح يقتضى الترقى من الفاضل الى الافضل محافظة على الفواصل وقدم بالمؤمنين على متعلقه وهو رؤف ليفيد الاختصاص اي لارأفة ولارحمة الا بالمؤمنين واما الكفار فليس له عليهم رأفة ولارحمة ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ ﴿ بالمؤمنين رؤف رحيم ﴾ لتربيتهم في الدين المتين بالرفق كما قال عليه السلام (ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه بالرفق وبالرحمة يعفو عنهم سيئاتهم) كما امره الله تعالى بقوله (فاعف عنهم واصفح) وفي قوله ﴿ بالمؤمنين رؤف رحيم ﴾ في حق نبيه عليه السلام وفي قوله لنفسه تعالى (ان الله بالناس لرؤف رحيم) دقيقة لطيفة شريفة وهى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان مخلوقا كانت رأفته ورحمته مخلوقة فصارت مخصوصة بالمؤمنين لضعف الحلقة وان الله تعالى لما كان خالقا كانت رأفته ورحمته قديمة فكانت عامة للناس لقوة خالقيته كما قال (ورحمى وسعت كل شى) فمن تداركته الرأفة والرحمة الخالقية من الناس كان قابلا للرأفة والرحمة النبوية لانها كانت من نتائج الرأفة والرحمة الخالقية كما قال (فبما رحمة من الله لنت لهم) انتهى كلام التأويلات * قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا اي روحه وجعل له صورة روحانية كهيته في الدنيا فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفته من التسبيح ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة ونواذه من الشفقة وكفيه من السخاوة وبشعره من نبات الجنة وريقه من عسل الجنة ألا ترى انه تفل في بئر رومة في المدينة وكان ماؤها زطاقا

فصار عذبا ولما اكله بهذه الصفات ارسله الى هذه الامة - روى - انه لما مات ابوطالب ونالت قريش من النبي عليه السلام ما لم تكن ناله منه في حياته خرج الى الطائف وهو مكروب مشوش الخاطر مما لقي من قريش من قرابته وعترته خصوصا من عمه ابي لهب وزوجته ام جميل حمالة الحطب من الهجو والسب والتكذيب يقولون له انت الذي جعلت الآلهة الها واحدا فجعل ابوبكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول اقتلون رجلا ان يقول ربى الله وكان خروجه في شوال سنة عشر من النبوة وحده وقيل معه مولاة زيد بن حارثة رضى الله عنه يلتمس من ثقيف الاسلام رجاء ان يسلموا وان ينصروه على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه وكان ثقيف اخواله عليه السلام فلما انتهى الى الطائف عمد الى اشراف ثقيف وكانوا اخوة ثلاثة فجلس اليهم وكلهم فيما جاءهم به فقال احدهم هو يقطع ثياب الكعبة ولا يسرقها وقال آخر ما وجد الله احدا يرسله غيرك وقاله الثالث والله لا اكلك ابدا لئن كنت رسولا من عند الله كما تقول لانت اعظم خطرا اى قدرا من ان ارد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله ما ينبنى لى ان اكلك فقام عليه السلام من عندهم مأیوسا وقال لهم اکتبوا على وكره ان يبلغ قومه ذلك فبشئت امرهم عليه وقالوا له عليه السلام اخرج من بلدنا وسلطوا عليه سفهاءهم يسبونهم ويصبحون به حتى اجتمع عليه الناس وقعدوا له صفين على طريقه فلما مر عليه السلام بين الصفين دقوا رجله بالحجارة حتى ادموها وشجوارا رأس زيد فلما خلاص ورجلاه يسيلان دما عمد الى بستان فاستظل في شجرة كرم ودعا بقوله (اللهم انى اشكو اليك ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين وانت ربى الى من تكلمنى ان لم يكن لك غضب على فلا ابالى) ثم انطلق عليه السلام وهو مهموم حتى اتى بقرن الثعالب وهو ميقنات اهل نجد او اليمن وبينه وبين مكة يوم وليلة فارسل الله تعالى جبريل ومعه ملك الجبال فقال ان شئت اطبقت على ثقيف هذين الجبلين فقال عليه السلام (بل ارجوان يخرج الله من اصلايهم من يعبد الله تعالى لا يشرك به شيا) وعند ذلك قال له عليه السلام ملك الجبال انت كما سماك ربك رؤف رحيم : وفي المتنوى

بشدكان حق رحيم وبر دبار * خوى حق دارنددر اصلاح كار [۱]

مهربان بى رشوتان يارى كران * درمقام سخت ودر روز كران

اى سليمان درميان زاغ و باز * حلم حق شو باهمه مرغان بساز [۲]

اى دوصد بلقيس حلمت رازيون * كه اهد قومى انهم لا يعلمون

صد هزاران كيميا حق آفريد * كيميائى همچو صبر آدم نديد [۳]

نسال الله سبحانه ان يلحقنا باهل الحلم والكرم ويزكينا من سوء الاخلاق والشيم فان تولوا ﴿ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول نصحتك ولم يتبعوك ﴾ فقل حسبي الله ﴿ كافيني فانه يكفيك معرفتهم اى المساءة التى تلحقك من قبلهم وبعينك عليهم ، وفيه اشارة الى ان تبليغ الرسالة من النبي عليه السلام كان موجبا لقره الى الله وقبوله اياه فلما بلغ رسالته فقد حصل على القبول من الله وقربته ان قبلوا

(روح البيان - ۳۵ - لك)

[۱] درواوا سبط دفترسوم در بيان دعا و شفقت دقوق در خلاصى كشتى

[۲] در وائل دفتر چهارم دو بيايم تحمل كردن از صبرى الخ

[۳] درواوا سبط دفترسوم در بيان صبر كردن لقمان عليه السلام چون بديد كه داود عليه السلام الخ

وان اعرضوا ﴿ لا اله الا هو ﴾ كالدليل على ما قبله * يقول الفقير اصلحه الله التقدير هذه الكلمة الطيبة في حكم لا اله الا الله لان الضمير تائد الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو ضميرا لا ينافى كونه اسما لان المضمرة من قيل الاسماء فماشتهرين الصوفية السالكين من الذكر به بناء على كونه اسما ولما كان وجود الكون موهورا ووجود الحق محققا معلوما صح ان يشعربه الى الله تعالى سيما اطلق لعدم المزاحم في الحقيقة والذكر به مناسب للمبتدى لكونه في حال الغيبة فاذا ترقى الترقى الكلى فلا يشاربه اى بهو الا الى الهوية المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب التحقيق ﴿ عليه توكلت ﴾ اى وثقت فلا ارجو ولا اخاف الامنه والتوكل اعتماد القلب على الله وسكونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى ﴿ وهو رب العرش العظيم ﴾ [پروردگار عرش بزرگ مراد ملك عظيم است يا عرش كه قبله دعا ومطاف ملائكة باشد اشارت بكمال قدرت وحفظ حق تعالى راست: يعنى آن خدایى كه عرش را بدان همه عظمت كه هشت هزار ركن دارد و پرواى سبده هزار قاعده و از قاعده تا قاعده سبده هزار سال راه و همه آن مملو از خفایات و صافات بقدرت كامله نگاه میدارد قادر است كه مرانيز از شر منافقان در پناه آرد كه حافظ بندگان و ناصر سر افكندگان اوست]

از خواه يارى كه يارى ده اوست * بدو التجا كن كه اينها از اوست

كسى را كه او آورد در پناه * چه غم دارد از فتنه كينه خواه

* قال الحدادى رب العرش العظيم اى خالق السرير العظيم الذى هو اعظم من السموات والارض واما خص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمته كان رب مادونه فى العظم . وقيل انما خص العرش تشريفا للعرش وتعظيما لشأنه * واعلم ان العناصر والافلاك مرتبة فالارض ثم الماء ثم الهواء ثم النار ثم فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشترى ثم فلك زحل ثم فلك الثوابت ثم فلك الافلاك ويسمى الفلك الاعظم وهو محيط بجميع الاجسام من الفلكيات والعناصر ليس وراءه شئ لا اخلاء ولا ملاء وكل محيط من الافلاك والعناصر يماس المحاط الذى يليه فى الترتيب المذكور لاستحالة الخلاء وجملة هذه الاجرام من الافلاك والعناصر وما فيها يطلق عليها اسم العالم * قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لاطهار شرف محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) وهو مقام تحت العرش ولان العرش معدن كتاب الابرار لقوله تعالى (ان كتاب الابرار لفي عليين) وايضا العرش مرآة الملائكة يرون الآدميين واحوالهم منه كى يشهدوا عليهم يوم القيامة فان عالم المثال والتمثال فى العرش كالاطلس فى الكرسى * قال حضرة شيخنا قدس سره فى الرسالة العرفانية التى صنفها فى سنة تسع وثمانين بعد الالف العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير فظاهر العرش العظيم والانسان الكبير على التبدل والتغير وباطنهما على الدوام والثبات وباطن العرش الكريم والانسان الصغير على التبدل والتغير وظاهرهما على الدوام والثبات انتهى اجمالا * يقول الفقير المباهى بالانقساب الى ذلك السيد الخطير لعل مراده رضى الله عنه ان باطن

(العرش)

العرش العظيم هو العرش المحيط الذي يقال له الملكوت وظاهره ماتحته من الاجرام ويقال له عالم الكون والفساد فظاهر العرش لكونه عالم الكون والفساد على التبدل والتغير وباطنه وهو العرش نفسه على حاله بخلاف العرش الكريم الذي هو الانسان فان ظاهره من اول عمره الى آخره على الثبات وباطنه على التغير لان قلبه لا يتخلو عن الافكار والتقلبات والله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم في الظاهر والباطن والاول والآخِر هذا وقد ذكر في فضائل هاتين الآيتين اللتين احدهما (لقد جاءكم) الآية والاخرى (فان تولوا) الآية - روى ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله اتى اليه ابو بكر الشبلي قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فتحدث اصحاب ابن مجاهد بحديثهما وقالوا انت لم تقم لعل بن عيسى الوزير وتقوم للشبلي فقال الا اقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا ابا بكر اذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فاكرمه قال ابن مجاهد قلما كان بعد ذلك بليتين رأيت النبي عليه السلام فقال لي يا ابا بكر اكرمك الله كما اكرمت رجلا من اهل الجنة قلت يا رسول الله بم استحق الشبلي هذا منك فقال هذا رجل يصلي خمس صلوات يذكرني اثر كل صلاة ويقرأ (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الى آخر السورة وذلك منذ ثمانين سنة أفلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدرر واللالى * وفيه ايضا حكي عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا فلان لا تنم ولا تحزن اذا كان الغد ادخل على علي بن عيسى الوزير فاقره مني السلام وقل له بعلامة انك صليت على عند قبري اربعة آلاف مرة يدفع لك مائة دينار عينا فلما أصبح ذهب اليه وقص عليه الرؤيا فاغمر ورقت عينا علي بن عيسى بالدموع وقال صدق الله ورسوله وصدقت انت يا رجل هذا شيء ما كان علم به الا الله ورسوله يا غلام هات الكيس فاحضره بين يديه فاخرج منه ثلاثمائة دينار وقال هذه المائة التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المائة الاخرى بشارة وهذه المائة الاخرى هدية لك فخرج الرجل من عنده ومعه ثلاثمائة دينار وقد زال همه وغمه ومن الله على الوزير المذكور فترك الوزارة وعلو الرياسة وظلم السلطنة وعظمة الجبارة وذهب الى مكة وجاور فيها بركة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيصه بارسال ذلك الرجل لما سبقه في علم الله تعالى بما يؤول امره اليه من الخير وحسن الخاتمة

خدايا بحق بنى قاطمه * كه برقول ايمان كنم خاتمه

* وعن ابي رضى الله عنه (ان آخر ما نزل هاتان الآيتان) * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ما نزل القرآن على الآيتان آية وحرفا حرقا ما خلا سورة براءة وسورة قل هو الله احد فانهما انزلتا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة) * واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الكشاف في اواخر السورة وتبعه القاضي البيضاوي والمولى ابو السعود رحمهم الله من اجلة المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها فمن مثبت ومن ناف بناء على زعم وضعها كالامام الصفاني وغيره واللائح لهذا العبد الفقير ساءحه الله القدير ان تلك الاحاديث لا تتخلو اما ان تكون صحيحة قوية او سقيمة ضعيفة او مكذوبة موضوعة فان كانت صحيحة قوية فلا كلام

فيها وان كانت ضعيفة الاسانيد فقد اتفق المحدثون على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط كما في الاذكار للنووي وائسان الصيون لعلي بن برهان الدين الحلبي والاسرار الحمدي لابن فخر الدين الرومي وغيرها وان كانت موضوعة فقد ذكر الحاكم وغيره ان رجلا من الزهاد انتدب في وضع الاحاديث في فضل القرآن وسوره فقبله فلم فعلت هذا فقال رأيت الناس زهدوا في القرآن فاحببت ان ارجعهم فيه فقبله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار) اي فليتخذ يقال تبوا الدار اتخذها مباءة اي مسكنا ومنزلا ولفظه امر ومعناه خبر يعني فان الله بواء مقعده اي موضع قعوده منها فقال انما كذبت عليه انما كذبت له كما في شرح الترغيب والترهيب للمسبحي بفتح القريب اراد ان الكذب عليه يؤدي الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام وليس كذلك الكذب له فانه للحث على اتباع شريعته واقتفاء اثره في طريقته * قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا وواجب ان كان ذلك المقصود واجبا فهذا ضابطه انتهى : قال الشيخ سعدى

خردمندان كفته اند دروغ * مصلحت آميز به از راست فتنه انگيز

وقال اللطيفي

دروغی که جان و دلت خوش کند * به از راستی کان مشوش کند

وبالجملة المرء مخير في هذا الباب فان شاء عمل بتلك الاحاديث بناء على حسن الظن بالا كابر حيث اثبتوها في كتبهم خصوصا في صحف التفسير الجليلية وظاهر الهم لا يضعون خرقا الا بعد التصحح الكثير وان شاء ترك العمل بها وحرّم من منافع حجة ولا حاجة معه وربما يتفق المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولاصحته في نفس الامر فان اللسان مركب من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المنان ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر قد يظهر من الخليفة الآخذ بالحكم من الله ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتحيل انه من الاجتهاد وليس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت الحكم به وان كان طريق الاسناد العدل عن العدل فالعدل ليس بمصوم من الوهم الذي هو مبدأ السهو والنسيان ولا من النقل على المعنى الذي هو مبدأ التأويلات والتحريفات فمثل هذا يقع من الخليفة اليوم انتهى فهذا كلام حق بلا صريه وليس وراء عبادان قريه * بقى ههنا شئ وهو ان بعض المتقدمين جعل القرآن اثلاثا فالثالث الاول ينتهي عند قوله في سورة التوبة (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) والثالث الثاني عند قوله في سورة الضحى (الاباتي احسن) وعند العامة الثالث الاول ينتهي عند قوله تعالى (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) وهو منتهى الجزء العاشر ولعل الاول قول تحقيق والثاني تقريري والله اعلم بالصواب

(يقول)

يقول الفقير سمي الذبيح اسماعيل حتى شرفه الله سبحانه باعلى التجليات والترقى * وغفر ذنب وجوده وجاوز به عن انانياته * واحسن الى آباءه وامهاته واعقابه وذرياته * قد كنت اصمم حين ما باشرت هذا الامر الخطير النيه * وهو هذا الجمع المسمى بالالهام الذي لاشك فيه * (روح البيان في تفسير القرآن) * ان اطويه في مجلد او مجلدين * ان ساعدني الحين الى الحين * فلما جاء بحمد الله بعض منه بما حواه من فنون المعرفة كبرا الحجم والمقدار * رأيت ان اجعله اثلاثا فحتمت دفتر الاول عند تمام سورة التوبة الجليلة الآتار * وذلك في احدى البلاد الثلاث المسماة بيروسة المحروسة * في الدار المشروطة لى المشهورة بدار السيد محمد سبزي المدرس المأنوسه * يوم الاحد وهو العشر العاشر من الثلث الاول من السادس الثانى من النصف الاول من العشر الثانى من العشر الاول من العقد الثانى من الالف الثانى من الهجرة النبوية فته الحمد على نعمة الاتمام ولسوله افضل الصلاة والسلام * ولاآله واصحابه اكمل التحيات والاكرام

حمد لله روز يكشنبه و هم ماه صفر * چون نختين دفتر از روح البيان فارغ شدم حقا تاريخ وى كردم بحرف جوهرى * حاليا از جلد اول فارغ الباك آمدم

تم الجلد الثالث بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى بـ «روح البيان»
ويليه الجلد الرابع ان شاء الله اوله تفسير سورة يونس

