

تفسير
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

تأليف الأمام
اسماعيل حقيقي البروسوي

المجلد الخامس

طبعة الأولى

الجلد الحادي عشر
من
تفسير فتح الباري

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوي

قدس سره العالي

المتوفى ١١٢٧هـ

دار الفكر

فهرست الجلد الخامس من تفسير روح البيان

تفسير سورة النحل

٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿أتى امرأته فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون﴾
روى ان كفار قريش كانوا يستبطلون نزول العذاب الموعود لهم سخريه بالنبي عليه السلام
وتكذبا للوعد ويقولون ان صبح ما يقولون من مجي العذاب الخ

٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ينزل الملائكة﴾
ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم (بعثت انا والساعة كهاتين) يعنى اصبعيه
المسبحة والوسطى الخ والاشارة الى ان قوله تعالى ﴿أتى امرأته فلا تستعجلوه﴾ كلام قديم كان الله
في الازل به متكلم والمخاطبون به الخ - وروى - عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وكل اسرافيل
بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم نزل عليه جبريل بالقرآن الخ
٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿بالروح من امره على ما يشاء من عباده ان انذروا انه
لا اله الا انا﴾

وذكر ابن ابي حنيفة خالد بن سنان العيسى وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن الناز
وكان من اعلام نبوته ان نارا يقال لها نار الحدثنان الخ وذكر ان ملكا يقال له زياقيل كان ينزل
على ذى القرنين الخ

٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فاتقون﴾

وفي الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه في ابلاغ كتبه ورسالاته الخ
قال في بحر العلوم واتقاء الله باجتباب الكفر والمعاصي وسائر القبائح تشمل رعاية حقوقها بين الناس
والاشارة ﴿ينزل الملائكة بالروح من امره﴾ اى بالوحى وبما يحيى القلوب من المواهب الربانية الخ
قال شيخى وسندى روحه الله روحه في بعض تخريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه الخ
٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون﴾ خلق
الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين

قال في التكملة الظاهر ان الآية على العموم وقد حكى المهدوى ان المراد به ابي بن خلف الجهمى فانه
اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اترى الله تعالى اى أنظن ان الله يحيى هذا بعد
ما قدرم الخ وفي التأويلات النجمية اى جعل الانسان من نطفة ميتة لافعل لها ولاعلم بوجودها الخ
والآية وصف الانسان بالافراط في الوقاحة والجهل والتماذى في كفران النعمة قالوا خلق الله تعالى
جوهر الانسان من تراب اولام من لطفة ثانيا الخ وفي السان العيون ان فضلاته صلى الله عليه
وسلم طاهرة انتهى الخ - يحكى - ان بعض اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحناني كان يشم
من فضلاتهم رائحة المسك الخ

٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿والانعام خلقها لكم فيها دف ومنافع ومنها تأكلون﴾
ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون

٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق الانفس
ان ربكم لرؤف رحيم﴾

وفي الحديث (جمال الرجل فصاحة لسانه) وفي حديث آخر (الجمال صواب المقال والكمال حسن
الفعال) الخ وفي الآية اشارة الى ان في خلق الحيوانات انتقاها للانسان الخ واعلم ان الله
تعالى من على عباده بمخلق الابل والبقر والخنزير والمز الخ

۹ قال السعدي [حلم شتر چنانکه معلومت اگر طفل مهارش کبرد و صد فرسنگ ببرد کردن از متابعت او نیچند] الخ قال في حياة الحيوان واذا احرق وبر الجمل وذر على الدم السائل قطعه الخ وقيل ل محمد بن الحسين بن علي رضي الله عنهم الباقر لانه شق العلم الخ وفي الحديث (عليكم بالان البقر واسانها واياكم ولحومها) الحديث قال الامام السخاوي قد صبح ان النبي عليه الصلاة والسلام ضي عن نساؤه بالبقر . قال الحلبي هذا ليلبس الحجاز ويبوسة لحم البقر ورطوبة لبناها وسمنها الخ وفي الحديث (صوفها رباش وسمنها معاش) الخ وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغنياء باتخاذ الفم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج الخ قال الامام الدميري كبد الكباش اذا احترقت طرية وذلك بها الاسنان بيضتها وقرن الكباش اذا دفن تحت شجرة يكثر حملها الخ

۱۰ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الخيل ﴾ والخيل كـ
وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق الخ وخاق الله الخيل من ريخ الجنوب الخ واول من ركب الخيل اسماعيل عليه السلام الخ وفي الحديث (لما أراد ذوالقرنين ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل أي الدواب في الليل ابصر الخ وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس الخ وفي الحديث (ما من ليلة الا والفرس يدعو فيها ويقول رب انك سخرتني لابن آدم) الحديث قال الحافظ شرف الدين الدمياطي في كتاب الخيل اذ اربط بالفرس العتيق في بيت لم يدخله الشيطان الخ

۱۱ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والبغال والحمير لتركبوها وزينة ﴾
وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان البغال كانت تناسل وكانت اسرع الدواب في نقل الخطب لنار ابراهيم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله نسلها الخ - روى - ان يعقورا وجده صلى الله عليه وسلم بخير وانه تكلم فقال اسمي زياد بن شهاب وكان في آباء سنون حمارا كلهم ركبهم نبي والت نبي الله فلا يركبني احد بعدك الخ وفي الحديث (من لبس الصوف وحلب الشاة وركب الاثن فليس في جوفه شيء من الكبر) الخ

۱۲ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويخاق ما لا تعلمون ﴾
والآية سبقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر في موضع المنة ادنى النعمتين ويترك اعلاها كذا في المدارك الخ وفي الحديث (ان الله تعالى خلق الف امة ستمائة منها في البحر واربعمائة في البر الخ واعلم ان الله تعالى قال (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) الخ وفي التأويلات النجمية (ويخاق) فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقرم الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سكت النبي عليه السلام عن الاستخلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه فيكون بباطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله الخ

۱۳ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهديكم اجمعين ﴾
قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والصراط والسبيل انها متساوية في التذكير والتأنيث الخ قال صراج طريقة الجلوتية بالجيم اعني حضرة الشيخ عمود هدايي الاسكنداري قدس سره رأيت صور اعلام اهل الاديان في مبشرتي ليلة الاثنين والعشرين الخ وقال ابواليث في تفسيره لو علم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى . بقول الفقير هو معنى لطيف مبني على ان العلم تابع للمعلوم الخ وفي الحديث (انما انا رسول وليس الي شيء من الهداية ولو كانت الهداية الى لا من كل من الارض الخ

۱۴ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شباب ومنه شجر ﴾
- يحيى - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال افقت بمدينة قرطبة بمشهد فاراني الله اعيان رساله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم الخ يقول الفقير سامحه الله القدير في هذه القصة امران احدهما عظم شأن الخلاص قدس سره بدلالة عظم شأن الشفاء الخ

١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فيه تسمون ﴾ • يثبت لكم به الزرع والزيتون والتخيل والاعناب ﴿

قال كعب الاحبار لما ابعط الله تعالى آدم جاء ميكائيل بشئ من حب الخنطة وقال هذا رزقك ووزق اولادك قم فاضرب الارض وابذر البذر الخ وجاء (استدموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة) الخ وفي الحديث (اكرموا عنكم النخلة فانها خلقت من فضل طينة آدم الخ

١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴾

قال بعضهم الذكر افضل للعامة لما في الفكر لهم من خوف الوقوع في الاباطيل الخ والاشارة في الآية (هو الذي انزل من السماء ماء) الفيض (لكم منه شراب) المحبة لقلوبكم الخ

١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم

مسخرات بامر الله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾ وما ذرأ لكم في الارض مختلفا الوانہ ﴿ قال اهل العلم العقل جوهر مضي خلقه الله في السماغ وجعل نوره في القلب يدرك الفاشيات بالوسائط الخ وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال (المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجتنب عن محارم الله تعالى) الخ

١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ﴾ وهو الذي سخر البحر

لتأكلوا منه ﴿

والاشارة (وسخر لكم الليل) ليل البشرية (والنهار) نهار الروحانية الخ فعل العاقل ان يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة اهل التذكر • قال عماد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب زلني وقربات الخ قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء النازل وقت الطوفان الخ ويجوز ركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس الخ

١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لهما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك

مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴿

وفي الحديث (اكل السمك يذهب بالحسد) الخ وفي الحديث (من ركب البحر في ارتجابه ففرق برئت منه الذمة) الخ

٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والقي في الارض رواسي ان تמיד بكم وانهارا وسبلا ﴿

والاشارة وهو الذي سخر لكم بحرالعلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية والمواهب السنية الخ

٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ وعلامات وبالنجم هم يهتدون ﴿

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في طرقكم وقبلتكم الخ قال بعض السلف العلوم اربعة العفة للاديان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان الخ كما حكى انه لما وقع قران الكواكب السبعة في دقيقة من الدرجة الثالثة من الميزان سنة احدى وثمانين وخمسمائة حكم المنجمون بخراب الربع المكون من الرياح الخ قال الشيخ [منجى بغائة خود در آمد مراد بيكانه راديد] الخ يقول الفقير اصحاب النظر والاستدلال محتاجون الى معرفة شئ من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها الخ

٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ آمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ﴾ وان تعدوا ﴿

وفي التأويلات النجمية والتي في ارض البشرية جبال الوقار والسكينة للتأويل بكم صفات البشرية الخ

٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نعمة الله لا تحصوها ان الله لظفور رحيم ﴾ والله يعلم ما لسرون

وما تعلمون ﴾ والذين يدعون ﴿

٢٣ قال ابن عطاء انك نسا ولنا وروحا وعملا ومحبة ودينا ودينا وطاعة ومعصية الخ واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشكر لما كفا نعمه الوجود فضلا عن سائر الخ - حكى - ان عبدا من بني اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله ان يظهره على الملائكة فارسل اليه ملكا يخبره الخ

٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من دون الله لا يخافون شيئا وهم يخافون ﴾ اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون * الحكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم متكبرون * لاجرم ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المتكبرين ﴿ وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما لا بد منه في الالهية الخ قال السهيلي في كتاب الامالي الفرق بين التصديق والايمان الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قيل لهم ﴾ وفي العوارف الكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اثاره ذلك الخ وعن ابن هيريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (قال الله تعالى يا بني آدم خذوا من تراب ومصبركم الى التراب فلا تنكروا على عبادي) الحديث فعليك بالتواضع وعدم الفخر على احد الخ

٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين ﴾ ليحصلوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزرعون ﴿ واعلم انه لا يحمل احد وزر احد اذ كل نفس تحمل ما كتبت في لا ما كتبت غيرها الخ

٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قد مكر الذين من قبلهم فآى الله بآياتهم من التواعد فخر عليهم السقف من فوقهم واتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ فعلى العاقل ان يجنب من الضلال والاضلال في مرتبة الشريعة والحقيقة الخ ذل في المدارك الجمهور على ان المراد عمرو بن كنعان حين بنا الصرح ببابل الخ

٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول اين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم قل الذين اتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين ﴾ الذين تتوفقهم الملائكة ظالمى انفسهم فلقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله عالم بما كنتم تعملون * فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها ﴿

٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فبئس مثوى المتكبرين ﴾ وقيل للذين اتقوا ما اذا انزل ربكم قالوا خيرا للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة ﴿

قال حضرة الشيخ على السمرقندى قدس سره في تفسيره المسمى ببحر العلوم التكبر ينقسم على ثلاثة اقسام . التكبر على الله الخ ثم التكبر على الرسل الخ والثالث التكبر على العباد الخ قال ابو صالح حمدان بن احمد القصار رحمه الله عليه من ظن نفسه خيرا من نفس فرعون فقد اظهر الكبر الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال انى اسمك كما بائنين وانها كما عن اثنين امر كما بلاله الا الله الخ

٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولدار الآخرة خير ولنم دار المتقين ﴾ جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحجيات واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق فله حسنة من امة الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الاتقياء الواصلين دارا غير دار الدنيا ودار الآخرة الخ يقول الفقير ان قلت هل يجوز للمرء ان يشتم في الجنة اللوطية وقد ذهب اليه من لا يوقف له على جليلة الحال الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من الاتقياء من مشيت الجنة وانبىءها الخ

٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يحجزى الله المتقين ﴾ الذين تنوفهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴿

وفي التأويلات النجمية اى طيبى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان دخول الجنة للاتقياء جزاء لاصلاح اعمالهم الخ قال في بحر العلوم المراد بالصديق كل من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين احد منهم الخ يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كلهم يدخلون الجنة لكن بحسب تفاوت درجاتهم في مراتب الايمان الخ

٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او يأتى امر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ فاصابهم سيآت ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم ﴿ وهذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا انتهى الخ يقول الفقير فرق بين الجاهل العاقل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب الخ

٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فهل على الرسل الا البلاغ المبين ﴾ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ ان تحرص على هديهم فان الله لا يهدى من يضل ومالهم من ناصرين ﴿

واعلم ان سر بعثة الانبياء عليهم السلام الى الخلق ان بأمرهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوى وما يعبدون من دون الله الخ كما قال بعضهم خطوتان وقد حصلت . فالخطوة الاولى عبادة الله بالوحيد الخ والثانية الخروج عما سوى الله الخ فعلى العاقل ان يجتهد في طريق العبودية الخ - وحكى - ان ابراهيم بن محمد رحمه الله اشترى عبدا فقال له أى شئ تأكل قال ما تطعمنى الخ

٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه خقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ ليين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا ﴿ وقد قال ابوالقاسم لا تطلبوا الآخرة بالبذل والايثار واطلبوا بالترك والكف الخ

٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انهم كانوا كاذبين ﴾ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون ﴾ والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا ﴿

وفي التأويلات النجمية فى الآية دلالة على ان المعدوم الذى فى علم الله ايجاده قبل ايجاده الخ وذهب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجرى الله سنته فى تكوير الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة الخ يقول الفقير افادنى شيخى وسندى روحه الله روحه فى قوله عليه السلام (ان الله فرد يحب الفرد) الخ

٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لنبوشنهم فى الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون ﴾ الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالي الاذى عليهم من كفار قريش قال لهم (تفرقوا فى الارض فان الله سيجمعكم) الخ والاشارة (والذين هاجروا فى الله) بالابدان عما لهم الله منه بالصبرية وهاجروا بالله بالقلوب عن الحظوظ الاخرية برعاية الطريقة الخ

٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ﴾ بالينات والزبر وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم ﴿ قال ابو سعيد الخراز قدس سره افنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيئا وكان بمحدثنا فقير معه ركة مظانة بمحدث الخ قال ابن الجوزي اشترط الاربعين في حق الانبياء ليس بشي الخ وفي الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم . وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصل لك الاطاعة بالعلوم اصولها وفروعها فنلا هذه الآية الخ

٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يتفكرون ﴾ أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض ﴿

وفي التأويلات النجمية ولعلمهم اي وفي انزال الذكر اليك حكمة اخرى الخ ولا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال (ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على) الخ قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة الخ وفي ابكار الافكار افضيل الذكر قراءة القرآن الخ وفي نفائس المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكر قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا آمنوا ﴾ الخ قال بعض الكبار قد علم بمحدث التجديد ان الايمان يقبل البلى وذلك بزوال الحب الخ واعلم ان النبيين حتى اهل الدعوة والارشاد اذ ليس عليهم الا البلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على العباد الخ

٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او ياخذهم ﴾ او ياخذهم من حيث لا يشعرون * او ياخذهم في قلوبهم فاهم بمجزيين * او ياخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم ﴿

وفي الحديث (ان الله ليملي للاطالم حتى اذا اخذه لم يفقه) الخ وفي التأويلات النجمية رؤوف بالعباد اذ اعطاهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصي الخ قال بعضهم الزم الادب ظاهرا وباطنا الخ

٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيو ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون ﴿

وفي البيان اي في اول النهار عن اليمين وفي آخره عن الشمال يعني من جانب اليمين الخ والاشارة ان مخلوقات على نوعين . منها ما خلق من شيء كعالم الحاق وهو عالم الاجسام . ومنها ما خلق من غير شيء كعالم الاصر الخ

٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ﴾ يخافون ربهم من فوقهم ﴿

واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شيء من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما الخ فن هذا اللسان المكون معجزة النبي عليه السلام كانت الحصى تسبح في يده الخ

٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويفعلون ما يؤمرون ﴾ وقال الله لا تتخذوا الهين الهين انما هو اله واحد فايها فارهبون * وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا افعبر الله

تتقون * وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجثرون * ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون * ليكفروا بما آتاهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴿

وفي الحديث (ان لله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة) الحديث ويقال من لسان الاشارة ان الامطار والياها دموع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ما وسعهم من معرفة جلاله الخ وفي الآيات اشارات . منها ان اكثر الخلق اتخذوا مع الله الها آخر وهو الهوى الخ

٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تكفرون ﴾ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ﴿

۴۳ وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا وامراتي على لوح وقد ولت في تلك الحالة صبية فصاحت بي وقالت يقتلني العطش الخ ومن الاشارات ان كاشف الضر هو الله تعالى فمن اراد كشفه عن الاسباب لا عن السبب فقد اشرك الخ ومنها ان الكفران سبب لزوال النعمة : وفي المثنوي

باشدان كفران نعمت در مثال . كه كني با محسن خود توجداً الخ [۱]

وفيه اشارة الى ان اصحاب النفوس والاهواء يحملون مما رزقهم الله من الطاعات نصيبا بالرياء لمن لاعلم لهم باحوالهم ليحسنوا في حقهم ظنا الخ

۴۴ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا بشر احدكم بالاشي ظل وجهه مسودا وهو كظيم ﴾ يتواري من القوم من سوء ما بشره أي مسكه على هون ام يدسه في التراب الانساء ما يحكمون * للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ﴿ فعلى العاقل ان يستسلم لامر الله تعالى ويتقاد لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى الخ وفي الشرعة ويزداد فرحا بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية الخ

۴۵ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ﴾

وقال صلى الله عليه وسلم (- سألت الله ان يرزقني ولدا بلا مؤونة فرزقني البنات) الخ وعن ابن مسعود رضى الله عنه لو عذب الخلائق بذنوب بنى آدم لاصاب العذاب جميع الخلائق حتى الجعلان في جحرها الخ

۴۶ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ساعة ولا يستقدمون ﴾ ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون * تالله لقد ارسلنا الى ائمة من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم * وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴿ ومن بعضهم انه قال لرجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله هاتوا ما دفع الى السلاطين واعوانهم فيؤتى بالدواب والثيران وانواع الاموال الفاخرة الخ قال سهل بن عبد الله لا يتصل احد بالله حتى يتصل بالقرآن الخ - وحكي - عن مالك بن دينار انه قال يا حيلة القرآن ما ذا زرع القرآن في قلوبكم فان القرآن ربيع المؤمن الخ

۴۷ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون ﴾

واعلم ان الانعاط بالمواعظ الرأية يدخل العبد في السعادة الباقية الخ - حكي - ان ابراهيم ابن ادهم سر ذات يوم بمملكته ولعنته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الغنى على الباقي الخ وقال بعضهم (والله انزل من السماء ماء) قرآنا هو سبب حياة المؤمنين الخ

۴۸ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان لكم في الانعام لعلبة لسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ﴾

ومن علامته ايضا التصامم عن سماع الغيبة والبهتان والسوء من القول والحوض في آية الله والرفق والجدال وسماخ القينات الخ

۴۹ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك ﴾

- ٤٠ - سئل - شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب الخ [درقوت القلوب فرموده که نماي نعمت بخلوس لبراست] الخ وفي الآية اشارة الى اعتبار الماقل فيما سقاء الله مما في بطون انعام النفوس الخ قال في الروضة خطب الثامون بمرو فعمل الناس فنادى بهم الامن كان له سمع فلينداو بشرب خل احمير الخ قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن و نعمة السكر الخ
- ٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا آية لقوم يعقلون ﴾ واوحى ربك الى النحل ﴿ وفي التأويلات النجمية ومن ثمرات نخيل الطاعات واعتاب المجاهدات تحذون من ثمرات الطاعات والمجاهدات الخ قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والحلم الخ قال بعض العلماء قسم العقل بالي جزء الف للانبياء والرسل والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جراً الحمد صلى الله عليه وسلم الخ قال في حياة الحيوان يحرم اكل النحل وان كان المسل حلالاً كالأدمية لبنيها حلال ولحمها حرام الخ
- ٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان اخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ﴾ ثم كاي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذالاً يخرج من بطونها شراب ﴿ وقال ابو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزنبور الخ واما قول علي رضي الله عنه في تحنير الدنيا اشرف لباس ابن آدم فيها لداب دودة واشرف شرابه رجيع نحلة فوارد على طريق التقييح الخ
- ٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مختلف الوانه فيه شفاء للناس ﴾ وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى في النحلة السم والعسل دليلاً على كمال قدرته الخ وللعسل اسماء كثيرة . منها الحانظ الامين الخ قال العلماء المراد بالخلوة ههنا كل حلو الخ وقال علي رضي الله عنه انما الدنيا ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشموم الخ قال حكيم يونان الامذته كونوا كالنحل في الاخلايا وهي بيوتها فالوا وكيف النحل في خلاياها الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما مثل المؤمن كالنحلة تأكل طيباً وتصنع طيباً الخ
- ٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون ﴾ - روى - ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي قد اشتكى بطنه فقال (اسقه علاً) الخ قال امام الاولياء محمد بن علي الزمدي قدس سره انما كان العسل شفاء للناس الخ وفي العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة واللين الخ وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء من كل داء الخ قال الكاشفي (لقوم يتفكرون) [صر كروهي را كه تفكر كنند در اختصاص بصنایع دقیقه و امور رقیقه الخ
- ٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله خلقكم ثم يتوفىكم ومنكم من يرد الى ارضل العمر ﴾ قال القسيري رحمه الله ان الله تعالى اجري سنته ان يمخى كل عزيز في شيء حقير جعل الابرسم في الهود الخ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان تصرف كل حيوان في الاشياء مع كثرتها واختلاف انواعها الخ
- ٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لكي لا يعلم بعد علم شيئاً ان الله عليم قدير ﴾ وسأل الهجاج شيخاً كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت ضعفت الخ وفيه تنبيه على تفاوت الآجال ليس الا بتقدير قادر حكيم الخ قالوا اسنان الانسان سبعة اطوار طوار الطفولية الى سبع سنين الخ وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع الخ قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر الخ يقول الفقير لا شك ان الجنون والعته ونحوها من صفات نقصان الخ
- ٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله فضل بعنكم على بعض في الرزق ﴾ قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم قصارا قليلة لكن امدادهم كثيرة الخ قال حكيم ان خير نصي عمر الرجل آخره يذهب جهله ويشرب حلمه الخ وفي الآية اشارة الى الفناء والبقاء فالمتوفى هو الغاني عن اثبات وجوده الخ وفي التأويلات النجمية فنزل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء الخ

٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايماهم فهم فيه سواء أفبئمة الله يحجدون ﴾

ومن الكلمات التي نقلها كتب الاحبار عن النوراة : يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وقست رزقك فلا تتعب الخ واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه . منهم من جعل رزقه في الطلب الخ ومنهم من جعل رزقه في الفناعة الخ ومنهم من جعل رزقه في التوكل الخ ومنهم من جعل رزقه في المشاهدة الخ

٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ﴾

قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكن الخ فان قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تتكون النطفة الانسانية في رحم الجنية الخ وذكروا ايضا جواز المناكحة بين الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل انسان وله لحية بيضاء الخ - وحكى - أن بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاه منها ولد يفهم كلام ابويه الخ

٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون ﴾ فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم واتم لا تعلمون * ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو يفتق منه سرا وجهرا هل يستوون ﴾

وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملا الاعلى يطلبونه كما تطلبونه اتم) الخ وقال موسى عليه السلام ابن اجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى الخ

٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على موليه اينما يوجهه لايات بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴾

[صاحب كشف المحجوب آورده كه روزى بخلون شيخ ابوالعباس شيبانى در آمدم وبرا ديدم كه ابن آبت ميخواند و ميكرست] الخ

٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله غيب السموات والارض وما امر الساعة الا كلح البصر او هو اقرب ان الله على كل شيء قدير ﴾

وقال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام فيما اهتم من القرآن الخ وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة لا تقدر على شيء من الخير الخ وعن انس بن مالك رضى الله عنه ان رجلا قال لاني صلى الله عليه وسلم من الساعة فقال عليه السلام (ما عدت لها) الخ

٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ﴾

ثم اعلم ان رجوع النفس الى ربها يكون بامانتها عن اوصافها واحياتها بصفات الله الخ والتجليات ثلاثة . الاول التجلي العاقي الخ والثاني التجلي العيني . والثالث التجلي الحق واهلها من ارباب اليقين والوصول الخ

٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعالمكم تشكرون ﴾ ألم يروا الى الطير ﴾

۶۳ واعلم ان قوله وجعل عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجمل المذكور من الاخراج الخ
 فان قيل ثم الرحم منسد بالجمل فكيف يوجد - في الزرع الخ وفي التأويلات النجمية (وجعل لكم
 السمع والابصار والافئدة) لاجسادكم كما جعل للحيوانات الخ وفي الآية اشارة اخرى والله
 اخرجكم من بطون امهاتكم اي من العدم وهو الام الحقيقي الخ
 ۶۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ مسخرات في جو السماء ما يمكنهن الا الله ان في ذلك لايات
 لقوم يؤمنون ﴾

ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازا اشهب فلم يزل يملو حتى غاب في الهواء ثم
 رجع بعد البأس منه ومعه سمكة الخ وكان وصل الى المغرب رجل من التجار من سافر في بحر
 الصين والفتهم الريح الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والخطب فرأوا قبة
 عظيمة اعلى من مائة ذراع لها لمعان وبريق فمجبوا منها فلما دنوا منها اذا هي بيضة الريح الخ
 ۶۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا ﴾
 وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا) الخ وعن محمد بن عبدالله انه قال
 الهكرة على خمسة اوجه الخ وفي الآية اشارة الى طير الارواح مسخرة في جو سماء القلوب الخ وفي
 الواقعات المحمودية للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان الخ وفي الاسرار المحمدية
 الغرض في السكن دفع المطر والبرد الخ وكتب يهلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناه
 اخوه الخليفة هارون الرشيد يا هارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النص الخ
 ۶۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابارها
 واشعارها انا ومانعا الى حين * والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال
 اكنا وجعل لكم سراويل تقيكم الحر ﴾

قال حضرت الشيخ الشهر بافتاده افندي قدس سره برد الربيع غير مضر لكن هذا في ديار
 العرب فان في برد تلك الديار اعتدالا الخ
 ۶۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وسراويل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون *
 فان تولوا فاما عليك البلاغ المبين * يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها واكثرهم الكافرون ﴾
 وفي التأويلات النجمية (يعرفون نعمت الله) بتعريفك (واكثرهم الكافرون) بك وبنعمه الله
 اظهار الفهر الخ

۶۸ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نبعث من كل امة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم
 يستعجبون * واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ﴾

قال السري السعفي قدس سره الشكر على ثلاثة اوجه . شكر القلب . وشكر البدن . وشكر اللسان الخ
 - وروى - ان عيسى عليه السلام مر ببنى فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال هذا اخوك في الاسلام الخ
 واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله الخ

۶۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ واذا رأى الذين اشرکوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا
 الذين كنا ندعوا من دونك فاقوا اليهم القول انكم لكاذبون * واقوا الى الله يومئذ
 السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون * الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا
 فوق العذاب بما كانوا يفسدون * ويوم نبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم
 وجنا بك شهيدا على هؤلاء ﴾

قال ابن جبير في زيادة عذابهم في عقاب امثال البنات وحيات امثال البنات تلسع احدها من السعة فيجد صاحبها
 حبتها اربيع خريفا الخ يقول الفقير لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيما ان الصلوات الخمس الخ

۷۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وتزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ ان الله يأمر بالعدل ﴿

وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شيء يحتاج اليه السالك في اثناء السلوك والسير الى الله الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال المقدر للسانه الخ واعلم ان القرآن كافٍ لاهل الشريعة والحقيقة فمن مشى على ما صرح به و اشار فقد امن من النار الخ قال سهل بن عبد الله اصول الدين على ركنين التمسك بكتاب الله والافتداء بنة رسول الله الخ وقال علي رضي الله عنه « الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم » الخ

۷۱ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ والاحسان وايتائ ذى القربى ﴾

وفي التأويلات النجمية العدل صرف ما اعطاك الله من الآلات الجسمانية والروحانية ومن الاموال النبوية الخ وعن فضيل انه قال لو احسن الرجل الاحسان كله الخ - وروى - ان امرأة عذبت في مرة حديثها الخ - وحكى - ان حضرة الشيخ الشبلي رحمه الله صر في بعض طرق بغداد بهرة ترعد من برد الهواء فأخذها وجعلها في كفه رحمة لها الخ والصبر على الاوصار والنواهي واداء النوافل الخ وايضا الاحسان هو المشاهدة الخ وفي التأويلات النجمية الاحسان ان تحسن الى الخلق بما اعطاك الله واراك سبيل الرشاد الخ

۷۲ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ﴾

وفي التأويلات النجمية اقرب القربى اليك نفسك الخ وفي التأويلات هي ما يحجبك عن الله ويقطعك عنه ايانا كان من مال او ولد الخ وفي التأويلات ما ينكر به عليك من اضلال اهل الحق الخ وفي التأويلات هو ما ثار من سورة صفات نفسك الخ [در لطائف التقرير در تفسیر ابن آيت آورده كه استقامت ملك به جيز بود] الخ وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء ونهى عن ثلاثة اشياء وجمع في هذه الاشياء الستة علم الاولين والآخرين الخ

۷۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وافرأوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيده ﴾

وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الخطبة (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الى آخره عمر بن عبد العزيز الخ يقول الفقير انظر ان كلامهم اخبر ما يناسب الحال والمقام بحسب اختلاف الزمان الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا كان الذكر بنعمة لذيذة فله في النفس اثر كالمصورة الحسنه في النظر . واول من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدي العباسي الخ والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفا قدس سره وهو عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت فاستمعوا وانصتوا رحمكم الله) الخ وفي الحديث (الحجر الاسود عيّن الله في ارضه) الحديث الخ

۷۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ ولا

تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا ﴿

واعلم ان الوفاء تأدية ما اوجبت على نفسك اما بالقبول او بالنذر . وعن بعض المتكلمين اذا راى الرجل اعطى من الكرامات حتى يمشى على الماء ويطير في الهواء فلا تغفروا به الخ قيل لحكيم أي شيء اعلم حتى اموت مسلماً قال لا تصعب مع الله الا بالوافقة الخ وفي التأويلات النجمية (وافرأوا بعهد الله) بانتمار او امر الله وانتهاء نواهي الخ

۷۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم ان تكون امة هي اربى من

امة انما يبلوكم الله به وايين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون ﴾ ولو شاء الله لجيلكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتستلن عما كنتم تعملون ﴿

٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تحذوا إيمانكم دخلا بينكم فقول قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ﴾ ولا تشتروا بعهده الله ثمنا قليلا ان ما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون * ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين ﴿

وفي الآية إشارة الى المرید الذي تطلق بذيل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وعاهده على صدق الطلب والنيات عليه الخ قال حضرة الشيخ الشهير بانتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال يقال له ديوانه جلي بيا كل ويشرب ويشغل بالشهوات ويترجم ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر حفظنا الله تعالى من الالحاد الخ

٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذين صبروا اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ﴾ من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو ﴿

وعن بعض اهل العلم كنت بالمصيصة فاذا برجلين يتكلمان في الخلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعالى نجعل لهذا العلم ثمرة الخ ولم ما قبل وعند الامتحان بكرم الرجل اويهان الخ

٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مؤمن فلنجينه حيوه طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير بالذكر الى القلب وبالانثى الى النفس فالعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة بتقوى الله وصدقه الخ ثم اعلم ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم في المعاملات الخ وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأته في المنام وهو يمضي ويتبخر في مشبه الخ

٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون * انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴿

وقال بعض الاخيار رأيت الشيخ ابا اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج الخ فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة الخ قال في التأويلات النجمية الخطاب في هذه الآية مع الامة الخ

٨٠ قال بعضهم هل المراد كل شيطان اذ القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ﴿ ومن يحس عن ذكر الرحمن نقبض له شيطانا فهو له قرين ﴾ وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس الخ - وروى - جبير بن مطعم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال (الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا) الحديث وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان ابليس قال يارب فلت في كتابك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فمنهم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم وعمد عليهما السلام) الحديث

٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ قل نزله روح القدس ﴿

واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا الخ وقال الفارسي في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور الخ قال القرطبي ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله يتعوزان في الركعة الاولى في الصلاة الخ قال سلطان المفسرين ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه آية فيها شدة اخذ الناس بها وعملوا ما شاء الله ان يعملوا الخ

٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ﴾
ولقد لعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر ﴿

قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى هو الطبيب والقرآن هو الدواء يعالج به من مرض القلوب الخ
- روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال علمني مما علمك الله فدفعه الى رجل
يعلمه القرآن فعلمه (اذا زلت الارض) حتى بلغ (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن
يعمل مثقال ذرة شرا يره) الخ

٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين ﴾
ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب اليم * انما يفترى الكذب الذين
لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون ﴿

وفي التأويلات النجمية الاعجمي هو الذي لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من الامرار الخ
قال في التأويلات النجمية وجه الاستدلال ان الافتراء من صفات النفس الامارة بالسوء الخ

٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن
بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ﴿

قيل للنبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يزني قال (قد يكون ذلك) قيل المؤمن يسرق قال (قد يكون
ذلك) قيل المؤمن يكذب قال (لا) الخ قال ارسططاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق الخ
وقد قالوا النجاة في الصدق الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية في عمار رضي الله عنه
وذلك ان كفار قريش اخذوه وابوه ياسر وسمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسالما فعذبوهم الخ

٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وان الله لا
يهدي القوم الكافرين ﴾ اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك
هم الغافلون * لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون ﴿

كما روى ان مسيلة الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في عهد قال رسول الله قال فما
تقول في قال فانت ايضا فغلاه الخ وفي الحديث (افضل الجهاد كلمة العدل عند سلطان جائر) الخ

٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قاتلوا ثم جاهدوا
وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴿

قال في التأويلات النجمية يعني اهل الغفلة في الدنيا هم اهل الحسارة في الآخرة . وفيه اشارة اخرى
وهي ان التفاؤل بالاعضاء عن العبودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى . قال
بعض الاكابر ولا حجاب الا جهالة النفس بنفسها الخ قال قتادة ذكر لنا انه لما انزل الله تعالى
ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة الخ
واعلم ان المهاجرة مفاعلة من الهجرة وهي الانتقال من ارض الى ارض الخ وعن عمر بن الفارض
قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صليفا عليه امتلاء الجو بطيور خضر
جاء طير كبير فابتاعه الخ

٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ﴿

ثم ان الله تعالى غفور من حيث الاعمال يتجلى لاهل التزكية من مرتبة توحيد الاعمال وغفور من
حيث الصفات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات الخ قال احمد الهودري مات رجل من جيراننا
شاب فرأيت في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بعمر المريسى في مقبرتنا فزفرت بهم
ذرة شاب منها كل من في القبرة الخ

۸۸ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون ﴾ وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة يأتيها رزقها ﴿

قال في التأويلات النجمية (كل نفس) على قدر بقاء وجودها (تجادل عن نفسها) اما دفعا لمضارها او جذبا لمنافعها الخ وفيه اشارة الى ان كل نفس عملت سواء توفى العذاب بنار الجحيم ونار القطعية الخ

۸۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴾ ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون ﴿

يقول الفقير الخبز هو الاصل بين النمل الالهية ولذا امر آدم عليه السلام الذي هو اصل البشر بالجرادة الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا في حرم آمن الخ

۹۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون ﴾ انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴿

وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كفرت في قرية شخص الانسان بنم الطاعات والتوفيق والتبعت هواها وتمتعت بشهواتها ابتليت بانقطاع ميرة الحق الخ وفيه اشارة الى ان

اولا الصريفة واسرار الحفيقة رزق معنوي للعاشق الصادق الخ - روى - انه عليه السلام نهي عن اكل ذى مخلب من الطيور وكل ذى ناب من السباع - وروى - خالد بن الوليد رضي الله عنه انه عليه السلام نهي عن لحوم الجبل والبقال والحمير الخ

۹۱ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ﴾ والاشارة ان الميتة جيفة الدنيا والحيوان هي الدار الآخرة الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ فمن اضطر ﴾ الى نوع منها مثل طلب القوت بالكسب الحلال او التأهل للتوالد والتناسل الخ واجاز بعضهم استشارة اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهل كافي انسان العيون . والاولى التجنب عنه الخ وفي الاشياء يرخص للمريض التداوي بالنبجاسات وبالخمر على احد القولين الخ قال

الفقير ابو الليث رحمه الله يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر بيده انتهى - وروى - عن علي كرم الله وجهه انه قال لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء الخ

۹۲ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ﴾ متاع قليل ولهم عذاب اليم ﴾ وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿

قال الحلي هذا ليس الحجاز وبيوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها الخ ويقال في الآية تنبيه لقتضاة والمفتنين كيلا يقولوا قولا بغير حجة كما في تفسير ابن الليث الخ وفي الآية اشارة الى ان ما تقولون النفوس بالحسبان والفرور الخ

۹۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ ان ابراهيم كان امة ﴿ واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والنفلات وتوبة الاكابر من رؤبة الحسنات والالفتات الى الطاعات الخ

۹۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ قاتلناه خيفا ولم يك من المشركين ﴾ شاكر لانعمه اجتيه وهديه الى صراط مستقيم ﴾ وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ ثم اوحينا اليك ان اتبع امة ابراهيم خيفا وما كان من المشركين ﴿

٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انما جعل السبت ﴾

وكان صلى الله عليه وسلم على دين نومه قبل النبوة اى على ما نقي فيهم من اراث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الخ قال في التأويلات النجبية لما سلك النبي صلى الله عليه وسلم طريق متابته واسلم وجهه لله ليذهب الى الله الخ ثم الآية تدل على شرف المتابعة فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فما ظنك بغيره من افراد الامة الخ وعن النبي عليه السلام (ان رجلا يبق متعبرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى ا تعرف العبد الفلانى) الحديث وعن الشيخ بهاء الدين ان خادم الشيخ ابى يزيد البسطامى قدس سره كان رجلا مغربيا فجرى الحديث عنده في سؤال منكر ونكير الخ

٩٦

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾

يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فنجوا لانتقادهم لامر الله تعالى الخ وفي الآية اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشد الله به الناس الى الصراط المستقيم من الاوامر والنواهي لاستعلان بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه الخ وجاء رجل للشيخ ابى محمد عبدالسلام بن يحيى قدس سره فقال يا سيدى وظف على وظائف واورادا فنضب الشيخ وقال ارسول انا فاوجب الواجبات الخ

٩٧

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ﴾

واعلم ان كل عين من الاعيان الموجودة مستند الى اسم من الاسماء الالهيية الخ قال الشيخ السمرقندى في تفسيره في هذه الآية تنبيه على المدعو الى الحق فرقى ثلاث الخ وفي التأويلات النجبية قوله (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) اشارة الى ان دعاء العوام الى سبيل ربك الخ

٩٨

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ﴾ وقال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالبصيرة الخ واعلم ان الناس ثلاثة اصناف . صنف مقطوع بحسن خائنتهم مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة . وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كأبى جهل الخ وصنف مشكوك في حسن خائنتهم وسوء خائنتهم مطلقا كرامة المؤمنين الابرار الخ

٩٩

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان عاقبتهم فمعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ﴾

وعن ابى اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل يكثر الجلوس اليينا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس اليينا ونصف وجهك مغطى الخ قال القرطبي اطبق جمهور اهل التفسير ان هذا الآية مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

١٠٠

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ﴾ واصبر

وفي التبيان صلى النبي عليه السلام على عمه حمزة سبعاين تكبيرة او صلاة انتهى الخ قال في اسباب النزول ما حاصله ان حمزة رضى الله عنه قتله وحشى الحبيشى الخ قال في الخلاصة رجل قال لاخر يا خبيث هل يقول له بل انت الاحسن ان يكف عنه الخ

١٠١

تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون ﴾ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

قال عماد الدينورى رأيت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كان مع الله فهو مالك الا رجل واحد فات من هو قال من كان الله معه الخ يقول القدير صاحبه الله القدير جمع شيخى وسندى روح الله روحه احمده قبل وفاته بيوم فقال اعدوا اهل الاصحاب انه لا مال لى حتى اوصى به الخ

الجزء الخامس عشر من الاجزاء الثلاثين

﴿ تفسير سورة الاسرى ﴾

- ١٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سبحان الذي اسرى بعده ﴾ قال في التأويلات النجمية كلمة سبحان لله سبحانه بها يشير الى اعجب امر من اموره تعالى جرى بينه وبين حبيبه . وفي الاسئلة المحكم اما افتزان الاسراء بالتسبيح لبتقى بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم الخ
- ١٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ليلا ﴾
- ١٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ﴾ وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما اهبط آدم الى الارض خر ساجدا معذرا فارسل الله تعالى جبريل بعد اربعين سنة يعلمه بقبول توبته الخ قال بعض العارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب المحرم الخ وأشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني الخ قال في هدية المهديين معراج النبي عليه السلام الى المسجد الاقصى ثابت بالكتاب الخ
- ١٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذي باركنا حوله لئله من آياتنا انه هو السميع البصير ﴾ وستط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم منكوت السموات والارض الخ قال في الاسئلة المحكم اما الآيات الكبرى . ففيها في الآفاق ما ذكره عليه السلام الخ ومنها آيات الانفس كما قال سبحانه ﴿ منزههم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم ﴾ الخ وفيه ابناء الى ان الاسراء المذكور ليس الا لشكرته ورفع منزلته الخ
- ١٠٦ ﴿ وتفصيل القصة ﴾ انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والشرين من رجب كما سبق في بيت ام هاني بنت ابي طالب واسمها على الاشهر فاخنة اسلمت يوم الفتح الخ قال عليه السلام (فقامت الى جبريل فقلت اخي جبريل مالك فقال يا محمد ان ربي تعالى بعثني اليك الحديث وفيه اشارة الى فضل زمزم على المياه كلها جنانية او غيرها الخ ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات ﴿ و ﴾ للمرة الاولى ﴿ و ﴾ حين كان في بني سعد وهو ابن خمس سنين الخ
- ١٠٧ قال الترمذي والصواب جملة السرير واحدة الجبال الخ قال الامام الدهيرى ان بعض الاولياء سأله تعالى ان يريه كيف يأتي الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكلا الانسان في صورة بلور الخ ﴿ للمرة الثانية ﴾ عند مجي الوحي في بلوغه سن اربعين الخ
- ﴿ للمرة الثالثة ﴾ ليلة الاسراء وهو ابن ثنتين وخمسين الخ وهي دابة فوق الحمار دون البغل الخ
- ١٠٨ قال في انسان العيون لا ذكر ولا اثنى الخ قال عليه السلام (فما رأيت دابة احسن منها الخ قال ابن دحية لم يركب البراق احد قبله عليه السلام الخ قالوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق الخ واختلفوا هل ركبها جبريل معه الخ
- ١٠٩ ورأى صلواته عليه وسلم حال المجاهدين في سبيل الله اى كشف له عن حالهم في دار الجزاء بضرب مثال الخ ونادى مناد عن يمينه يا محمد انظرنى اصالك فلم يجبه الخ ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه الخ وكشف له عليه السلام عن حال الدنيا بضرب مثال الخ فقالت يا محمد انظرنى اصالك فلم يلفظ اليها فقال (من هذه يا جبريل) فقال تلك الدنيا الخ ورأى صلواته عليه وسلم على جانب الطريق عجوزا فقالت يا محمد انظرنى فلم يلفظ اليها الخ وكشف له عليه السلام عن حال من يقبل الامانة مع مجزه عن حفظها بضرب مثال الخ قيل اتقوا الروايات ، اى اتقوا مدلولات الكلمات التي اولها واو كالولاية والوزارة والوصاية والوكالة والوديعة . وكشف له عن حال من ترك الصلاة المفروضة في دار الجزاء الخ

١١٠ وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه الخ وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فأتى على قوم بين ايديهم لحم لضيغ الخ وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال الخ وفيه اشارة الى زناة المنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب الخ وكشف له عن حال من يأكل الربا الخ وكشف له عن حال من يعظ ولا يتعظ فأتى على قوم تقرض السننهم وشفاهم بمقاريض من حديد الخ وكشف له عن حال المفتابين للناس فر على قوم لهم اظفار من نحاس الخ وكشف له عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال الخ وكشف له عن حال من احوال الجنة فأتى على واد نوجده طيبا باردا ريح المسك الخ وكشف له عن حال من احوال النار فأتى على واد فسمع صوتا منكرا الخ

١١١ وصار عليه السلام على شخص متحيا عن الطريق يقول هلم يا محمد الخ وصار عليه السلام على موسى وهو يصلي في قبره عند الكثيب الاحمر الخ وصار عليه السلام على شجرة تحتها شيخ وعباله الخ ومضى عليه السلام حتى انتهى الى ايليا من ارض الشام وهو بالكسر مدينة القدس واستقبله من الملائكة جم غفير لا يحصى عددهم الخ وفي حديث ابي سفيان رضي الله عنه قبل اسلامه انه قال لقيصر يحط من قدره صلى الله عليه وسلم الخ ولما استوى عليه السلام على الحجر المذكور قال جبريل يا محمد هل سألت ربك ان يريك الخور العين الخ

١١٢ قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة كانت من النفل المطلق الخ قال عليه السلام (لما وصلت الى بيت المقدس وصليت فيه ركعتين) الخ قال بعضهم انه لم يختلف احد انه عرج به صلى الله عليه وسلم من عند القبة التي يقال لها قبة المعراج الخ قال الامام ابو بكر بن العربي في شرح الموطأ امتنعت لهيبتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط علي بالذنوب الخ قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا الخ يقول الفقير رقا الله القدير الى معرفة سر المعراج المنير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفة الخ

١١٣ وفي انسان العيون عرج الى السماء من الصخرة على المعراج لا على البراق الخ وفي كلام بعض المشايخ ان المراد بالمعراج صورة الجذب والانجذاب الخ واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات تسمى بالمواليد الثلاثة آباؤها الاثيريات الخ فان قلت ارواح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء . قلت المراد بعض ارواح ذريته الكفار الخ

١١٤ قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فاول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره الخ قال في تفسير المناسبات ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى وهما المتحنان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذته وهما يقتله فرفعه الله واما يحيى فقتلوه الخ

١١٥ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثابته من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود الخ قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم النزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح الخ قال في تفسير المناسبات اما لقاءه ليوسف عليه السلام في السماء فانه يودن بحالة ثالثة تحسبه حالة يوسف عليه السلام الخ

١١٦ قال في المناسبات ثم لقاءه لاهريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي سماه الله مكانا عليا الخ قال في المناسبات لقاءه عليه السلام في السماء الخامسة لهارون المحب في قومه يودن بحب فريش الخ يقول الفقير انما فر الحجر لان للجمانات حياة حقايقية عند اهل الله تعالى الخ

١١٧ يقول الفقير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لقامه لانه كان له غيرة فالية الخ قال في المناسبات ولقاءه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يودن بحالة ثالثة تحسبه حالة موسى عليه السلام حين امره بنزول الشام الخ

- ١١٩ وجاء ابراهيم عليه السلام قال لرسول الله ﷺ «الرى امتك من السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر» الخ قال في المناسبات ثم لقاؤه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمتين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسفدا ظهره اليه الخ
- ١٢٠ قال بعضهم لولا دخول بحر النيل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لما قدر احد على شربه لسدة حلاوته الخ وفي الحديث (ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا صرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل) الحديث
- ١٢١ فقال عليه السلام (يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سل الله لي ان ابسط جناحي على الصراط لامتك حتى يجوزوا علي) الخ - وروى - انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الرفرف وهو بساط عظيم الخ
- ١٢٢ قال الامام النووي الراجح عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعيني رأسه الخ واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها الخ - وروى - ان حمزة القاري قرأ عليه القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر الخ
- ١٢٣ وعن ابن عمر رضي الله عنهما كانت الصلاة خمسين والفصل من الجنة سبع صرات الخ
- ١٢٤ وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق واياها كان فلما نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه الخ
- ١٢٥ يقول الفقير قال شيخى وسندى قدس سره في الكلام عليه ان اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه الصبايا الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليلىته اقص القصة على امهاتى وقال (انى اريد ان اخرج الى قرينى فاخبرهم بذلك) الخ
- ١٢٦ وفي الحديث (اتقوا بيتنا يقال له الحمام فمن دخله فايستتر) ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحجاز وانما كان في ارض المعجم والشام الخ
- ١٢٧ قال في المواهب ولم يسألوه عما رأى في السماء لانه لاعهد لهم بذلك الخ وجاء في بعض الروايات ان الشمس حبست له عليه السلام عن الطلوع حتى قدمت تلك العير الخ وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كداود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام الخ
- ١٢٨ وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد كان يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس فظن وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت الخ - روى - ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام الخ
- ١٢٩ واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام الخ واول من صلى العصر يونس عليه السلام الخ واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام الخ واول من صلى العشاء موسى عليه السلام الخ قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر الخ قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر الخ قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم والليلة خمس الخ
- ١٣٠ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح الخ وقال حضرة شيخى وسندى قدس سره في كتاب اللامعات البرقيات عند قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار بصرة) ان الليل اشارة الى تبة اللاتعين الخ ثم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركعتيها اشارة الى الاثني عشر الخ ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر الخ ثم صلاة العشاء منها بركعاتها الاربع اشارة الى التعينات الاربعه الخ واول صلاة الظهر منها بركعاتها الاربع اشارة الى ان تعينات الاربعه في مرتبة الجمال الالى بالفعل وصلاة العصر منها بركعاتها الاربع اشارة اليها في مرتبة الجمال الكونى بالفعل الخ وسئل ابن عباس رضي الله عنهما هل تجمد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال لم وتلا قوله (سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وحين تظنون) الخ

١٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ و آتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لى اسرائيل ان لا تحذوا من دونى وكىلا * ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا * وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الارض مرتين ﴾

وفى التأويلات النجمية (انه كان عبدا شكورا) اى كان نوح عبدا شكورا يرى الضراء نعمة منا كما يرى السراء نعمة منا الخ

١٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولتعلن علوا كبيرا ﴾

قال الكاشفى [درين قصه اختلاف بسيارست و هر مفسرى نقلى كه بدور سيده ايراد نموده و قول اصح و اشهر در مختار القصص و سير و غير آن از كتبى كه در اخبار انبياء عليهم السلام نوشته اند جانست كه چون سلطنت بنى اسرائيل در ولايت شام بصديقه رسیده از اولاد سلما الخ

١٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا جاء وعد اوليها بعثنا عليكم عبادنا اولى بأس شديد

فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا * ثم رددنا لكم الكرة عليهم و امددناكم

باموال و بنين و جعلناكم اكثر نفيرا * ان احسنتم احسنتم لا تفسكم و ان اساتم فلها ﴾

- حكى - ان كورش الهمداني غزا اهل بابل فظهر عليهم و سكن الدار فتزوج امرأة بنى اسرائيل فطلبت من زوجها ان يرد قومها الى ارضهم فرددهم الى ارضهم بيت المقدس الخ

١٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا و جوهكم و ليدخلوا المسجد

كما دخلوه اول مرة و ليتبروا ما علوا تتيبرا * عسى ربكم ان يرحمكم و ان عدتم ﴾

وقال بعضهم ساط الله عليهم الفرس فزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه هر دوس الخ

١٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ عدنا و جعلنا جهنم للكافرين حصيرا * ان هذا القرآن

يهدى لى اقوام و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا ﴾

وفى التأويلات النجمية (و ان عدتم) الى الجهل (عدنا) الى العدل بل الى الفضل الخ و اعلم

ان جهنم عصمى الله و اياك منها من اعظم المخلوقات و هى سجن الله فى الآخرة يسجن فيه المعطلة الخ فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار الخ

١٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ و ان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما ﴾

و اعلم ان القرآن مظهر اسم الهادى و هو كتاب الله الصامت و النبى عليه السلام كتاب الله الناطق الخ

قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا اردتم العلم فاشروا القرآن فان فيه علم الاولين و الآخريين

- روى - انه تفكر بعض المارفين فى انه هل فى القرآن شى يقوى قوله عليه السلام (يخرج

روح المؤمن من جسده كما يخرج الشعر من العجين) الخ و فى الحديث (من شهد خاتمة القرآن كان

كن شهد المنام) الخ

١٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ و يدع الانسان بالشر دعاه بالخير و كان الانسان عجولا ﴾

قال فى الفنية لا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن و لو قرأ واحد و استمع

الباقون فهو اولى انتهى الخ و اعلم ان الدعاء اما بلسان الحقيقة و اما باعتبار الهيئة المنفصلة الى

الشر الموجبة له الخ قبل العجلة من الشيطان الا فى ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت الخ

١٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ و جعلنا الليل و النهار آيتين فحونا آية الليل و جعلنا آية

النهار مبصرة ﴾

- روى - ان الله تعالى خلق كلا من نور القمر و الشمس سبعين جزءا ثم اصغر جبريل فسح بجناحه ثلاث

حصرات فدعا من القمر تسعة و ستين جزءا الخ قال حضرة شيخى و سنندى قدس سره فى كتابه البرقيات

بعد تفصيل بدع ثم لآية الليل حصرة الكرمية و النجبة و لآية النهار حصرة الاصلية و الاستطالية الخ

١٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلنا تفصيلا ﴾

وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر في القرآن وقف على جميع المهمات وكان الصحابة رضي الله عنهم يكرهون ان يمضي يوم ولم ينظروا في مصحف الخ - - حكي - ان الامام محمد بن الحسن صاحب ابى حنيفة دخل على ابى حنيفة لتعلم الفقه قال استظهرت القرآن يا بنى قال لا قال استظهر اول الخ

١٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكل انسان الزمان طأثره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه منشورا ﴾

قال الشافعي رضي الله عنه بت عنده ليلة فصلت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستنكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتي الفجر من غير توضي الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم الخ قال في الاسئلة المقصدة كيف خص العنق بالزمانه الطائر الجواب لان العنق موضع السمات والقلائد الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية الخ

١٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ﴾ من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴿ قال الحسن انصف من انصفك انصف من جعلك حسيب نفسك [عمر رضي الله عنه كفته ك حاسبوا قبل ان تحاسبوا امرؤز دفتر اعمال خود در پيش نه] الخ

١٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقد قال بعضهم المراد بالكتاب نفسه المنتشرة باثار اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه في جوهر روحه الخ يقول التفسير لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة والمعنى الخ

١٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ﴾ وكما اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴿

وفيه اشارة الى ان البعث والامر وما يتلوها من فسقهم ايسر لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب الخ وفي التأويلات النجمية (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) يشير الى ان الاعمال الصالحة والفاصلة التي ترقم النفوس برقوم السمادة والشقاوة الخ

١٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من كان يريد العساجلة مجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموما مدحورا ﴾ ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا ﴿

اعلم ان الله تعالى خلق الانسان مركبا من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل و ارادة الى كلة ليتغذى منه ويتنوى ويتكامل به الخ

١٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلا عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا ﴾ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴿ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ من اهل الدنيا في النعمة والدولة وهو الالة المرادات الخ وفي الحديث (اكثر اهل الجنة الباه وعليون لدوى الالباب) الخ

١٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا ﴾ وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ﴿

١٤٦ وعنه عليه السلام (ان في الجنة درجة لا ينالها الا اصحاب الهموم) الخ - روى - ان عدت من

الناس اجتمعوا بياب عمر رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على ابي سفيان الخ وفي قول بعضهم ايها المباح بالرفع منك في مجالس الدنيا اما ترغب في المباحة بالرفع في مجالس الآخرة الخ وفي التأويلات النجمية وانما قال ربك ازاد به النبي لانه مخصوص بالترية اصالة الخ

١٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف

ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما * واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ﴾

١٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ﴾

- حكى - ان رجلا جاء الى الاستاذ ابي اسحق فقال رأيت البارحة في المنام ان لحيتك مرصعة بالجواهر واليواقيت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم والدق قبل ان نعت الخ قال ابن عباس ما زال ابراهيم عليه السلام يستغفر لايه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه الخ

١٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ربكم اعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للاولين غفورا ﴾

قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات الخ قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جيما بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب الخ - وشكا - رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فاذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لا اتمعه شيئا من مالي واليوم انا ضعيف وهو قوى الخ

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لولا اني اخاف تغير الاحوال عليكم بمدى لامرئكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة [الخ - وحكى - عن بعض العرفاء انه قال ان ابن ابا منذ ثلاثين سنة ما امرته بامر مخافة ان يعصيني فيحق عليه العذاب الخ

١٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر

تبذيرا * ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا ﴾

اعلم انه لا يجب على الفقير الانفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة الخ ويجب نفقة كل ذى رحم محرم مما سوى الوالدين ان كان فقيرا صغيرا او اثنى او زنا او اعمى الخ وفي الآية اشارة الى النفس فانها من ذوى قربي القلب ولها حق كما قال عليه الصلاة والسلام (ان لنفسك عليك حقا) الخ

١٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا

ميسورا * ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ﴾ - روى - ان عيسى عليه السلام قال من رد سائلا خائبا عن بابه لم تعبر الملائكة بيته سبعة ايام الخ قال الكاشفي [در اسباب نزول آية مسلمه بايهوديه كرويستند ومضمون رهن آنكه حضرت رسالت پناه عليه السلام از موسى كلم عليه السلام سخن ترست وسخاوت موسى آن بود كه سائل را رد نميكرد بجز بركه از و فاضل بوده] الخ

١٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده

خييرا بصيرا ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير به الى الخروج عن اوطان البشرية والطبيعية الانسانية الى فضاء البوردية بقدمى التوكل على الله وتفويض الامور اليه الخ وفي الحديث (بادروا بالاعمال خمسا حتى مطنيا ولفرا منسيا وهرما منددا وهرضا مفسدا وموتا مجهزا) الخ وكان الخلاج رحمه الله يقول مخبرا عن حاله اذا تعد الرجل عشرين يوما جائعا ثم فتح له طعام لعرف ان في البلد من هو احوج الى ذلك منه فاكله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رتبته الخ

۱۵۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وايامكم ﴾

۱۵۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ان قتلهم كان خطأ كبيرا ﴾ ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ﴿

قال هرم لاويس القرني رحمه الله ابن تأمر بن ان اكون قاروماً الى الشام فقال الهرم كيف الميثة بها قال اويس اف لهذه القلوب قد حاطها الشك فما تنفعها العظة الخ - يحيى - ان يحيى بن زكريا عليهما السلام لقي ابليس في صورته الخ - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنه انه قال ايامكم والزنى الخ واعلم ان غلبة الشهوة تورث الزنى الخ - حكى - انه كان بالبصرة رجل مفروق بالمسكى الخ

۱۵۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده ووفوا بالعهد ﴿

۱۵۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ان العهد كان مسؤلاً ﴾ ووفوا الكيل اذا كلمت وزنوا بالقسط المستقيم ذلك خير واحسن تأويلاً ﴿

اعلم ان رابع الحصال العشر المذمومة الغضب وهي قوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ﴾ الخ قال انوشروان اربع قبائح وهي في اربعة اقبح البخل في الملوك الخ وخامسها الاسراف الخ وسادسها الحرص الخ

۱۵۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤلاً ﴿

وسابها نفض العهد الخ وثامنها الحيانة الخ واخضر رجل فاذا هو يقول جيلين من نار جبين من نار فمثل اهله عن عمله فقالوا كان له مكبالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر الخ قال في بحر العلوم اعلم ان المراد بالنهي عن اتباع كل ما فيه جهل مما يتعلق بالسمع والبصر والقلب الخ قال في الاشياء والنظائر حديث النفس لا يؤخذ به ما لم يتكلم اويعمل به الخ وقال بعض الكبار جميع الخواطر معفوة الا بمكة المكرمة الخ واعلم ان قوله تعالى ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ اشارة الى تاسع الحصال العشر وهو الظلم الخ وقد ثبت عن علي رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسوأته منذ ما تعلق نظره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست فرجى باليمين منذ بايعت النبي عليه السلام الخ

۱۵۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمس في الارض مراحا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولاً ﴾ كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً * ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر ﴿

۱۶۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ فلتقى في جهنم ملوماً مدحوراً ﴾ افاصفيكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة اناثا ﴿

قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة الا بقتائك الخ قال الشيخ ابوالحسن رحمه الله سمعت وصف ولي في جبل فبت عند باب صومته ليلة فسمعته يقول الي ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده الخ

۱۶۱ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ انكم لتقولون قولاً عظيماً ﴾ ولقد صرفنا في هذا القرآن لذكروا وما يزيدهم الا نفورا * قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذي العرش سبيلاً ﴿

- ١٦١ قال في التأويلات النجمية قوله تعالى (أفانصفيكم) الآية يشير الى كمال ظلمية الانسان وكال جهوليته الخ فالآية اشارة الى برهان التمام على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه تخييض الثاني وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا مثلهم الخ
- ١٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ﴾ تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴿ واعلم ان الله تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته والشرك انما يحى من التوهم فكما ان المشركين آلهة بحسب توهمهم الخ - حكى - ان مالك بن دينار رحمه الله كان ان اقرأ في الصلاة (اياك نعبد و اياك نستعين) غشى عليه الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين الف عام فاطهر الله اربعة وعشرين حرفا وهو قول (لا اله الا الله محمد رسول الله) الخ
- ١٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه كان حليبا غفورا ﴾ وقال الشيخ على السمرقندي قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسبيح في الآية في المحلين عمول على حقيقته الخ وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او جامدا الخ وعن المقداد بن معدى كرب ان التراب يسبح مالم يتبل والحريزة تسبح مالم ترفع الخ وذكر في جنائز الخلاصة بكرة قطع الحطب والحشيش الرطب من القبر من غير حاجة اي لانه يسبح الخ قال في فتح القريب المحيَّب اذا حصلت البركة بتسبيح الجماد فالقرآن الذي هو اشرف الاذكار اولى بمحصول البركة الخ وكان عليه السلام يخطب مستندا الى جزع فصنع رجل منبرا ثلاث درجات ولراد النبي عليه السلام ان يقوم على المنبر فخن الجزع الخ
- ١٦٤ وعن ابى ذر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس في مكان مع ابى بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فتناول النبي عليه السلام سبع حصيات فوضعهن في كفه فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين النحل الخ وذكر عبدالله القرطبي ان داود عليه السلام قال لاسبحن الله تعالى هذه اليلة تسبيحا ما سبحه به احد من خلقه فنادته ضفدع من ساقية في داره اتفخر على الله بتسبيحك الخ وذكر الشيخ ابو عمرو في سبب توبته اني كنت ليلة على ظهري متوجها الى السماء فرأيت خمس حمامات . احدها من تقول سبحان من عنده خزائن كل شيء الخ والثانية تقول سبحان من اعطى كل شيء خلقه ثم هدى . والثالثة تقول سبحان من بعث الانبياء حجة على خلقه الخ والرابعة تقول كل ما في الدنيا باطل الخ والخامسة تقول يا اهل الفلانة قوموا الى ربكم رب كريم الخ [در فتوحات مذكور است كه اگر مراد ازین تسبیح آنست كه ایشان بلسان الحال گویند پس در ایراد ولكن لا تفقهون تسبیحهم فائده نباشد] الخ
- ١٦٥ يقول الفقير هذا التعليل غير مناسب لعموم الآية لان لغات ماله اصوات مختلفة لا تفقه وان كانت مسوعة الخ وفي الخصائص الصغرى وخص عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الحجر وبشهادتها له صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته . قال السهيلي يحتمل ان يكون لطق الحجر كلاما مقرونا بحياة وعلم الخ وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تنقل فوقها عند بصرهم والامر عندنا ليس كذلك الخ وقال في كتاب الطريقة له اذا رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذكر الذي انت عليه فكشفك خيالي غير صحيح الخ قال بعض الكبار كل معلوم حى لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه فكذلك الحى لداته يحى به كل من يراه الخ قال حضرة الشيخ الناده قدس سره ان السالك يسمع حركات الافلاك في اثناء سلوكه الخ يقول الفقير دعا حضرة شيخى وسئله روح الله روحه بعض الصوفية للافطار وكان وقتئذ لا يسطر الا على الماء والخبز الخ
- ١٦٦ وفي التأويلات النجمية (يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) ان يترده عما يقولون من كل نقيصة ذرات المكونات واجزاء المخلوقات الخ واعلم ان الله اجت لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوتا بقوله (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) الخ وقال الفاضل اعلم ان اكل شيء خاصية لا يشارك فيها غيره وكما لا يخصص دون ما يدها بمقالة ويطلب الخ

١٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجبا مستورا ﴾

١٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم تقورا ﴾ نحن اعلم بما يستمعون به اذ يسمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون ﴿

١٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان تبصرون الا رجلا مسحورا ﴾ انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سيلا • وقالوا • اذا كنا عظاما ورفاتا • انا لمبعوثون خلقا جديدا • قل كونوا حجارة ﴿

ومن هذا القبيل اكتاب اهل الهري في كل عصر على استماع القصص والاساطير معرضين عن كلام الله الملك العلي الكبير الخ وقد ورد في النوراة انه تعالى قال • يا عبدي اما تستحي مني اذا باتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تسمى فتعدل عن الطريق وتقعده لاجله وتقرأ وتندبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء الخ

١٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او حديدا او خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من بعدنا قل الذي فطركم اول مرة فينفضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا • يوم يدعوك فتستجيبون بحمده وتظنون ﴿ يقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشر ودعاء المشرك كما قال تعالى ﴿ مهطعين الى الماع ﴾ اي سرعين الخ

١٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان لبئس الا قليلا • وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ﴾ واعلم انك اذا ماتت قد قامت قيامتك لان الانسان اذا مات فقد عين امر القيامة لانه يرى الجنة والنار والملائكة الخ قال ابو بكر الواسطي رحمه الله الدولة ثلاث • دولة في الحياة الخ ودولة عند الموت الخ ودولة يوم القيامة الخ قال في التأويلات النجمية في اشارة الى ان اختصاص بعض العباد بتشريف الاضافة الى نفسه الخ

١٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الشيطان يتزع بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مينا • ربكم اعلم بكم ان يشأ برحمتكم او ان يشأ يعذبكم وما ارسلناك عليهم وكيلا • وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴿ وفي التأويلات (ان الشيطان يتزع بينهم) اذا لم يمشوا بالصبيحة فيذنب لعنلاء كل زمان ان يكونوا في باب الصبيحة مثل الاصحاب رضوا الله عنهم الخ وفي التأويلات هو اعلم بمن جعله منكم مظهر صفة لطفه ورحمته الخ

١٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً ﴿ وفي التأويلات هو اعلم بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه الخ يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى النبوة من الملائق الجسمانية وهو خطأ الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فضل سليمان عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهدي الخ وفي التأويلات النجمية قوله (ولقد فضلنا) الآية يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع درجات المبولين الخ

- ١٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ﴾ اولئك الذين يدعون يتفنون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ﴿ وفي جامع الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم ينتظرون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم يتذاكرون الخ
- ١٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويرجون رحمة ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ﴾ وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذابا شديدا ﴿ عن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن يعنى [نيره زده] يا امير المؤمنين اسلمت حين كفر الناس وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض الخ قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف يمنع الذنوب والرجاء يقوى على الطاعات وذكر الموت يزهد عن الفضول الخ
- ١٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كان ذلك في الكتاب مسطورا ﴾ يقول الفقير لا يخفى ان هذا التعميم لا يناسب سوق الآية وقيد القلبية معتبر في الشق الثاني ايضا الخ قالوا خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب ايلة من العراق الخ - وروى - عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب ارمينية الخ وفي الحديث (اول شئ خلق الله القلم من نور فاخذه بيئته وكلنا بيديه يعنى) الحديث وفي التأويلات النجمية (وان من قرية) اي قرية قلب الانسان (الا نحن مهلكوها) يموت قلبه وروحه الخ
- ١٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظالموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفا ﴾ قيل ان الرسول عليه السلام والامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا امانها امانهم الله واهلكم الخ فيذبني للمؤمن ان يسارع الى طريق التقوى واحياء سنة خير الورى الخ
- ١٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قلنا لك ان ربك اعطى الناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ واعلم ان المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذبه الله في الآخرة لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة وما دام هو بين الامة لا يهذبهم الله الخ
- ١٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا ﴾ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا * قال ﴿ واوحى الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه مليح صبيح ولسان فصيح وبدن صحيح غذا بين طباق النيران الخ قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في صرضه الذي مات فيه فقلت له كيف اصبحت يا استاذي فب اصبحت عن الدنيا راحلا الخ واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمن ايمانا وتقويهم في باب اليقين الخ قال في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم فتجلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى الخ
- ١٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أرأيتك هذا الذي كرمت على لئن اخرتن الى يوم القيمة لاحتسكن ذريته الا قليلا ﴾ قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا * واستفزز من استطعت منهم بصوتك ﴿ قال في الاسئلة المفهومة علم ابليس ان فيهم شهوات مركبة في سبب ميلهم من الحق الى الباطل لئلا يبا الخ

- ١٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واجلب عليهم بحملك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد ﴾
 وقد ورد في الخبر الوعيد على الزامه في الحديث (بمقتل كسر المزامير وقتل الخنازير) الخ وفي التأويلات
 النجمية واستزل بتجويبات الفلاسفة وتشبيات اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية الخ وقال
 في التأويلات النجمية بتضييع زمالهم وافساد استعدادهم في طلب الدنيا ورياستها متغافلين عن
 تهذيب نفوسهم وتركيتها وتأديبها وتوقفها عن الصفات المذمومة الخ وفي الحديث (ان ابليس
 لما اتزل الى الارض قال يا رب انزلتني الارض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام) الحديث
- ١٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا * ان عبادي ليس
 لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا * ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا
 من فضله انه كان بكم رحيمًا ﴾
 قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رقي الكونين وتعلقات الكونين الخ
 - حكى - انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد بحضور القلب بلا
 وسواس الشيطان ولسع من اصحابك انهم يصلون بالوسواس الخ
- ١٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما
 نحيكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا * اقامتم ان يخسف بكم جانب البر او
 يرسل عليكم حصابا ثم لا تجدوا لكم وكيلًا * ام امنت ان يعيدكم فيه تارة اخرى
 فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا ﴾
 وفي الآيات اشارات . منها ان الشريعة كالفلك في بحر الحقيقة اذ لو لم يكن هذا الفلك ما تيسر لاحد
 العبور على بحر الحقيقة الخ
- ١٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كررنا بني آدم ﴾
 ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدي الى الحسران . قال الجنيد لو اقبل صديق على الله
 الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة اكثر مما ناله . قال اوحد المشايخ في وقته ابو عبدالله
 السيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فساكنه
 ثم رجع عنه عذبه الله تعالى بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين الخ ومنها ان جميع الجوانب
 والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره الخ وفي التأويلات النجمية خصصناهم بكرامة
 تخرجهم من حيز الاشتراك وهي على ضربين جسدية وروحانية الخ
- ١٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم
 على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾
 [امام قشيري قدس سره فرموده كه مراد از بنی آدم مؤه ثنائند چه كافرانرا] بنص ﴿ ومن بهن الله فانه
 من مكرم ﴾ الخ وفي التأويلات النجمية اي عبرناهم عن بر الجسدية وبحر الروحانية الى ساحل
 الربانية الخ وفي التأويلات النجمية وهي المواهب التي طيها من الحدوث فيطمع بها من بيت عنده الخ
 وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلوا على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم
 آدم وامهم حواء عليهما السلام لما فيهما من فضل الاصاله على من تفرع منها من سائر الناس الخ
 وفي التأويلات النجمية (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) يعنى على الملائكة الخ
- ١٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم ندعوا كل اناس بامامهم فمن اوتى كتابه بيمينه فاولئك ﴾
 وفي التأويلات النجمية يسير الى ما يتبعه كل قوم وهو امامهم . فقوم يتبعون الدنيا وزينتها
 وشهواتها ليدعون يا اهل الدنيا الخ
- ١٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يقرؤن كتابهم ولا يظلمون قبلا * ومن كان في هذه اعمى
 فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا ﴾

- ۱۸۸ قال في التأويلات النجمية (فمن اوتي كتابه بيمينه) فهو اهل السعادة من اصحاب اليمين الخ يقول الفقير ان قلت هل يحصل الترقى واليقظ لبعض الافراد بعد الموت الصوري الخ
- ۱۸۹ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لا اتخذوك خليلا ﴾ * ولو لا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴿
- ۱۹۰ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا لاذقتك ضعف الحياة وضعف الممات تم لا تجد لك علينا نصيرا ﴾ * وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا * سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنتنا تحويلا ﴿
- قال بعض الكبار انما سماه قليلا لان روحانية النبي عليه السلام كانت في اصل الحلقة غالبية على بشريته اذ لم يكن حينئذ لروحه شيء يحجب عن الله الخ
- ۱۹۱ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا ﴾ * ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ﴿ واعلم ان النبي عليه السلام لم يتحرك لا في ظاهره ولا في باطنه الا بتحريك الله تعالى فالفاء اهل الفتنة لا يؤثر في باطنه المنور بفكره وما وميل الخ
- ۱۹۲ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان يبعتك ربك مقاما محمودا ﴾ والآية رد على المعتزلة المنكرين للشفاعاة زعموا انها تبليغ غير المستحق للثواب الى درجة المستحقين للثواب الخ ثم الآية ترغيب لصلاة التهجد وهي ثمان ركعات الخ
- ۱۹۳ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ﴾ وفي الخبر (اذا نام العبد عقد الشيطان على راسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة) الحديث - يحيى - عن شاب عابد انه قال نمت عن وردى ليلة فرأيت كأن هرابي قد انشق وكأني بجوار قد خرجت من المحراب الخ
- ۱۹۴ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا ﴾ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴿ [امام قشيري قدس سره فرموده حق آنست که برای خدای بود و باطل آنکه بغیر او باشد] الخ واعلم ان القرآن شفاء للمرض الجسماني ايضا روى انه عرض للاستاذ ابى القاسم القشيري قدس سره ولد مرضا شديدا بحيث ايس مناشق ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه في المنام الخ قال تاج الدين السبكي رحمه الله في طبقاته ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للمريض ويستأها في الاناء طلبا للمافية الخ
- ۱۹۵ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونا بجانيه واذا مسه الشر كان يؤسا ﴾ * قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴿ فعلى الماقل ان يتسك بانقرآن ويداوى به مرضه الخ وفي الآية اشارة الى ان الاممال دلالة الاحوال الخ - روى - ان ملكا صاحب زينة واسم الملكة كديم الحزينة اتخذ ضيافة وجمع اصراعه واحضر الوان الاطعمة والاشربة فاما زادوا تناول اذا شرب رجل حنة الباب بحيث تزلزل السرير الخ
- ۱۹۶ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوهم من العالم ﴿

۱۹۶ في هذه الحكاية اموره الاول ان الله تعالى انعم على هذا الملك بالملك الخ والثاني انه سمه الموت فكان يؤسا من فضل الله الخ والثالث انه عمل على شاكلته لجوزي السراخ [آورده اند كه كفار عرب نصر بن حارت و ابى بن خلف و عقبه بن ابى مبيط را بمدينه فرستادند تا از يهود يثرب استفسار حال حضرت پيغمبر عليه السلام نمايند الخ قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر في شرح تفسير الماتحة للشيخ صدر الدين النوى قدس سره الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وجسا الخ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الا قليلا ﴾

۱۹۷ قال بعض الكبار عام الاوياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة اجمر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة الخ قال في الكواشي اختلفوا في الروح وماهيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعي الخ يقول الفقير الروح سلطانى وحيوانى والاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن الخ وللروح خمسة احوال . حاة الدم الخ وحالة الوجود الخ وحالة العلق الخ وحالة المفارقة الخ وحالة الاعادة الخ اما فائدة حالة الدم الخ واما فائدة حالة الوجود الخ واما فائدة تعلقه بالجسد الخ واما فائدة نفي الروح في البدن الخ واما فائدة حالة المفارقة الخ واما فائدة حالة الاعادة الخ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة في بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين وهما الخلق والامر الخ

۱۹۸ واعلم ان الروح الانساني وهو اول شئ تخلق به القدرة جوهره نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر الخ وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخاوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم الخ والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحها اصل الارواح الخ

۲۰۰ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا * الا رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا * قل ان اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن ﴾

۲۰۱ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم ابعض ظهيرا * واقصد صرفا للناس في هذا القرآن من كل مثل فاني اكثر الناس الاكفورا ﴾

قال في التأويلات النجمية وانا قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته الخ وفي الآية فوائد منها ان القرآن العظيم اجل النعم واعظمها الخ وعن ابن مسود رضي الله عنه ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة و آخر ما تفقدون الصلاة الخ وقال عبدالله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى الحبل الخ وفي الحديث (ثلاثة هم القرباء في الدنيا القرآن في جوف الظالم والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأ منه) الخ ومنها انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة الخ

۲۰۲ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقالوا ﴾

اعلم ان القرآن غير مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته باسرها ازلية غير مخلوقة . قال ابو حنيفة رحمه الله في قال انها مخلوقة او وقف فيها او شك فيها فهو كافر بالله الخ وفي الفتوحات المكية قدس الله سره صدرها ان انه هوم من كون القرآن حروفا اميران الخ فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يحلى في يوم القيامة بصور مختلفة الخ قال بعضهم كلام الله عين المتكلم في رتبة ومعنى خائب به في آخره كالكلام النفس الخ ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر النعم الالهية الخ قال الامام الواحدى في اسباب النزول روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عتبة وشيبة و ابا سفيان والنضر بن الحارث و ابا البختري و الهليل بن المغيرة و ابا جهل و عبد الله بن الهامية و امية بن خلف و رؤساء قريش اجتمعوا عند ظهر الكعبة الخ

۲۰۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا * او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا * او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا او تأتي ﴾

۲۰۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ بالله والملائكة قبيلا * او يكون لك بيت من زخرف او ترقى في السماء ولن يؤمن لرقبك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ﴾

فعلى السالك الصادق ان يطلب الوصول الى عالم المنى فانه هو المطلب الاعلى ولن يصل اليه الا بقدمي العلم والعمل والرجوع الى حالة النزاهة بالتواضع الخ فانظر في هذه الآيات الى سوء ادب المشرکين بالاقتراحات المنقولة عنهم والى كمال الادب المحمدي والفتاء الاحمدي وترك الاعتراض - حتى - ان ليلى لما كسرت اثناء قيس المجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق الخ

۲۰۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا * قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا * قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خيرا بصيرا * ومن يهدى الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه ﴾

وقال الامام الغزالي رحمه الله لا يبقى مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب اعني طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله تعالى ووجهه لله الخ وفي الآية اشارة الى ان الجهلاء يستبعدون ارسال الانسان الكامل من ابناء جنسهم الخ

۲۰۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكما وصما ماؤيهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا * ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا اذا كنا عظاما ورفاتا انا لمبعوثون خلقا جديدا * اولم يروا ﴾

وفي التأويلات النجمية (ونحشرهم) الخ لانهم كانوا يعيشون في الدنيا مكبين (على وجوههم) في طلب السفليات في الدنيا وزخارفها وشهواتها الخ وفي التأويلات كانوا في جهنم المحرص والشهوات كلما سكنت نار شهوة باستيفاء حظها زادوا سعيرها باشتغال طلب شهوة اخرى الخ

۲۰۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق ما هم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فابى الظالمون الا كفورا * قل لو اتمتملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الاتفاق وكان الانسان قتورا ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحي من الانصار (من سيدكم يا بني سلمة) قالوا الحمد بن قيس على بخل فيه فقال عليه السلام (واى داء ادوى من البخل بل سيدكم عمر بن الجوح الخ

۲۰۸ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فسنل بني اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون انى لاظنك يا موسى مسحورا * قال لقد علمت ما اتزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر وانى لاظنك يا فرعون مشبورا * فاراد ان يستفزهم ﴾

ول التأويلات النجمية اى ترى بنور البصيرة والعقل انتهى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرده الجهل فلا تحجب بملك الخ

٢٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من الارض فاضرقاه ومن معه جميعا ﴾ وقلنا من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جتنا بكم لفيها ﴾ وبالحق انزلناه وبالحق نزل ﴿

وفي التأويلات النجمية اى بلغت الكافرون بالمؤمنين لهم يجنون بهم من العذاب الخ وفي الحديث (من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه) الخ

٢١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا ﴾ وقرآنا فرقاه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ﴾ قل آمنوا به او لا تؤمنوا ان الذين اوتوا العلم من قبله ﴿ قال الكاشفي [در تبيان آمده كه با معنى على است وصرا دازحق عمد صلى الله عليه وسلم يبنى وعلى عمد نزل الخ وفي التأويلات النجمية انزال القرآن كان بالحق لا بالباطل وذلك لانه تعالى لما خلق الارواح المقدسة في احسن تقويم الخ [سلمى قدس سره فرموده كه مرده دهنده آتراكه از ماروى بكر داند ويم كننده] الخ

٢١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ﴾ ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ﴿ يقول الفقير معنى الاقاء هنا كون الدفن اقرب شئ الى الارض من الانف والجبنة حال السجدة الخ قال الكاشفي [ابن سجدة چهارم است از سجدهات قرآن وحضرة شيخ قدس سره ابن را سجود العلماء خوانده] الخ

٢١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الله او دعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ﴿

قال في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بعمان التقديس والتعجيد والتعظيم والترابية والانسبية والافعال التى هى النهاية فى الحسن الخ قال المولى الفناى رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعيا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا الخ - وروى - ان بعض الجبارة سعى نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما فى بطنه من دبره وهلك من ساعته الخ قال حضرة الهداى قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرحمن الخ

٢١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تخافت بها وابتنع بين ذلك سييلا ﴾ وقل الحمد لله الذى لم يخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبيرا ﴿ وفى الاشارة المضممة كيف جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد الخ قال فى التأويلات النجمية (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن) يشير الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة الخ

﴿ تفسير سورة الكهف ﴾

٢١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الحمد لله ﴿ قال فى شرح الحكم العطائية ان عباد الله المخلصين قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد الخ قال القيصرى رحمه الله الحمد قولى وفعل وحالى اما القولى فحمد اللسان وشاؤه عليه الخ

٢١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا ﴾ قبا لينذر بأسا شديدا من لدنه وينشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ﴾ ما كتب فى ابداء ﴾ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ﴾ ما لهم به من علم ولا لآبائهم ﴿

- ۲۱۶ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ کبرت کلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا کذبا ﴾
 قلعلک باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا ﴿
 وفي التأويلات کبرت کلمة کفر وکذب قالوها عندالله تعالى وهي اکبر الکبائر الخ قال
 في التأويلات النجمية معناه نهى اى لا تتبع نفسك الخ قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم ابن
 ادم فرأيت طويل الحزن دائم الفكر واضعا يده على رأسه كأنما فرغت عليه الهوم
 الراغا . وكان سفيان عند رابعة فقال واحزنناه فقالت قل واقله حزنناه الخ
- ۲۱۷ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ انا جعلنا ما على الارض زينة لها لتبلوهم ايهم احسن
 عملا ﴾ وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا ﴿
 قال في التأويلات النجمية اى زينا الدنيا وشهواتها للخلق ملاءمة لطباعهم الخ قال بعض الکبار
 سعيدا جرزا لا حاصل له الا الندامة والغرامة الخ - حکى - انه كان لهارون الرشيد ولد في سن
 ست عشرة سنة فزهد في الدنيا واختار العباء على القباء فر يوما على الرشيد وحوله ووزراؤه الخ
- ۲۱۸ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ ام حسبت ان اصحاب الکهف والرقيم كانوا من آياتنا ﴿
 قال الطبرى كان في بيت الملك رجلا من مؤمنان اسم احدهما بندروس والاخر روناس كتبا اسماءهم
 وقصتهم وانسابهم في لوحين من رصاص الخ
- ۲۱۹ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ عجبيا ﴾ اذ اوى القية الى الکهف فقالوا ربنا آتنا من لدنک
 رحمة وهي لنا من امرنا ﴿
 قال الکاشفي [يعنى قصة ايثان بنسبت قدرت ما که در آفرینش ارض وسما ظاهر است چندان
 عجیب و غریب نیست الخ
- ۲۲۰ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ رشدا ﴾ فضربنا على آذانهم في الکهف سنين عددا ﴾
 ثم بعثناهم لتعلم اى الحزين احصى لما لبثوا امدا ﴿
 قال في التأويلات النجمية (ام حسبت) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اى انک ان حسبت
 (ان) احوال (اصحاب الکهف والرقيم كانوا من آياتنا) اى من آيات احساننا مع العبد (عجبيا) الخ
- ۲۲۱ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم قية آمنوا بربههم
 وزدناهم هدى ﴾
 واختلف فيهم متى كانوا فروى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى ابن مريم الخ وروى بعضهم
 ان امرهم كان بعد عيسى الخ وفي التأويلات النجمية سماهم باسم الفتوة لانهم آمنوا بالتحقيق
 لا بالتعليل وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله الخ
- ۲۲۲ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات
 والارض لن ندعو من دونه آلهة لقد قلنا اذا شططا ﴾ هؤلاء قومنا ﴿
 وفي الحديث (افضل الجهاد کلمة حق عند سلطان جائر) الخ وقال في التأويلات النجمية انما
 قالوا (قومنا) اى کنا من جنسهم والضلالة في زميرهم الخ
- ۲۲۳ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ اخذوا من دونه آلهة لولاياتون عليهم بسلطان بين فن
 اظلم عن افترى على الله کذبا ﴾ واذا عزلتهم وما يعبدون الا الله فأوا الى الکهف
 ينشر انکم ربکم من رحمة ويهيئ لکم من امرکم مرفقا ﴿
 وفي الحديث (ادهو الله واتم مولون بالاجابة) وفي الآية اشارة الى ان النائب الصادق والطالب
 الحق من اعزل عن قومه وترك اهل صيته وقطع عن اخوان سوته واعتقد ان لا يبد الا الله الخ

۲۲۴ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين ﴾

قال الكاشفی [آورده اند که جوآنان اتفاق نموده بکوه در آمدند و شبان ایشانرا بفار در آورد و چون درو قرار گرفتند حق سبحانه و تعالی خواب برایشان کاشت] الخ يقول الفقیر فیکون ما ذکر فی الآیة من تراور الشمس وقرضها طالعة و غاربة الخ

۲۲۵ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ واذا ضربت تقرضهم ذات الشمال وهم فی فجوة منه ذلك من آیات الله من یردی الله فهو المهتد ومن یضلل فلن تجد له ولیا مرشدا * وتحسبهم ايقاظا وهم رقود وقلبهم ذات اليمين وذات الشمال ﴾

وقال ابن عباس رضی الله عنهما قلبه واحدة من جانب الی جانب لثلاثا کل الارض لهمم الخ قال بعض الکبار المیل الی الیمین عند النبی حین التلفظ بکلمة الشهادة والی اليسار عند الاشیات مأخوذ من هذه الآیة التشریفة . قال فی التأویلات النجمیة فیہ اشارة لطیفة وهی ان المرید الودی یریه الله بلا واسطة المتابع یحتاج الی ان یرید الفصال مسلما نفسه بالکلیة الیه الخ

۲۲۶ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وکلهم باسط ذراعیه بالوصید ﴾

- روى - انه یدخل الجنة مع المؤمنین علی ما قال مقاتل عشرة من حیوانات یدخل الجنة ناقة صالح وعلج ابراهیم وکلب اسماعیل وبقرة موسى الخ [ودر تفسیر امام اعلی مذکور است که هر که در شبانروز بر حضرت نوح علیه السلام درود فرستد از کبیر دم ضرری بوی نرسد] الخ

قال فی حیاة حیوان اکثر اهل التفسیر علی ان کلب اهل الکهف کان من جنس الکلاب - وروی - عن ابن جریر انه قال کان اسدا ویسعی الاسد کلبا الخ قال ابن عباس رضی الله عنهما کلب امین خیر من صاحب حیوان . وکان للحارث بن صعصعة ندماء لا یفارقهم وکان شدید المحبة الیه الخ و فی عجائب المخلوقات ان شخصا قتل شخصا باصفهان واتفق فی بئر وامتدول کلب یرى ذلك الخ

۲۲۷ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ لو اطاعت علیهم لولیت منهم فرارا واما لیت منهم رعبا ﴾

وعن الحسن البصری رحمه الله قال فی الکلب عشر خصال ینبئ لکل مؤمن ان نکون فیہ الخ وعن معاویة رضی الله عنه انه غزا الروم فر بالکهف فقال لو کفنا عن مؤلای فنظرنا الیهیم فقال له ابن عباس رضی الله عنهما لیس لک ذلك وقد منع الله من هو خیر منك الخ يقول الفقیر لا شک ان عبارة الخطاب فی لواطمت وما یلیه لخصرة الرسالة و اشارته اکل من یصلح له من امته الخ

۲۲۸ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وكذلك بعثناهم لیتساءلوا بینهم قال قائل منهم کم لیتکم قالوا لیتنا یوما او بعض یوم قالوا ربکم اعلم بما لیتکم ﴾

قال الكاشفی [جون دقیانوس در غار برایشان استوار کرده باز کت و بدار الملک باز آمدند که زمانرا باداجل بنای حیانش درهم فکند] الخ

۲۲۹ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ فابعثوا احدکم بورقکم هذه الی المدینة فلینظر ایها اذکی طعاما فلیاتکم برزق منه ولیتلطف ولا یسعرن بکم احدا * انهم ان یطهروا علیکم یرجوکم او یبیدوکم فی ملتهم ولن تفلحوا اذا ابدا ﴾

قال بعض المتقدمین حسب القرآن بالحروف فوجدت النصف عند قوله فی سورة الکهف . (ولیتلطف) اللام الثانی فی النصف الاول والطاء و الفاء فی النصف الثانی کما فی البستان الخ و فی التأویلات النجمیة العجب کل العجب انهم لا كانوا ثلاثمائة سنة و تسع سنین فی عام عندیة الحق خارجین عن عندیتهم ما احتاجوا الی طعام الدنیا وقد استغنوا عن الغذاء الجسمانی الخ

تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وكذلك ﴾

۲۳۰ وفيه اشارة الى الاحتراز من شعور اهل الفلحة باحوال ارباب المحبة فان لهم في النهاية احوالا كآنها
كفر عند اهل البداية كما قال ابو عثمان المغربي قدس سره ارفاق العارفين بالطف ولوفاق المرادين
بالمنف الخ يقول الفقير اعلم انه لا يخلو الامصار من مثل دقيانوس الجبار صيرة ومعنى فن
اراد السلامة في بدنه ودينه وعمله واعتماده وعرضه فليجدها في الوحدة والاعتزال عن الناس الخ
قال الكاشغري [يملينا كما بمنزل كامل موصوف بود وصيتها قبول نموده روى بهر نهاده
ويدرو ازه رسيد اوضاع آنرا متفريديد الخ

۲۳۱ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اعثرنا عليهم ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لازية فيها ﴾
يقول الفقير هذا من لطف الله بالقوم وارشاده اياهم بصورة النوم حيث اظهر هذه القدرة الخ
وفي التأويلات النجمية قوله (وكذلك اعثرنا عليهم) اشارة الى انا كما اطلقنا بعض منكري
البعث والنشور بالاجساد على احوال اصحاب الكهف ليعلموا الخ [در تفسير امام علي
مذكور است که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم را آرزوی آن شد که اصحاب کھف را به بند
جبریل آمد که یا رسول الله تو ایشانرا درین دنیا نخواستی دید [الخ

۲۳۲ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ يتنازعون بينهم امرهم فقالوا ابنا عليهم بنينا ربهم
اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لتتخذن عليهم مسجدا ﴾
- روى - انه لما اختلف قوم تدروس في البعث مقترحين وجاحدين دخل الملك بيته واغلق
بابه ولبس مسحا جلس على رماد وسأل ربه ان يظهر الحق الخ يقول الفقير هذه حال اهل
الفناء ولذا لم يقبل حضرة الشيخ صدر الدين الفنوي قدس سره الفناء على مرتده فعلموا من
الالواح ثم اخذتها الصاعقة كأنه لم يقبل الفطاء الخ وقال يوما لحضرة مولانا لعيش كالمملوك
ونضطجع كالمملوك فقال مولانا لعيش كالمملوك ونضطجع كالمملوك الخ

۲۳۳ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سيقولون ثلثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم
رجا بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل *
فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا ﴾

۲۳۴ وعن علي رضي الله عنه سبعة نفر اسماؤهم يعلينا ومكثيلينا ومثليينا الخ قال النيسابوري
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسما اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق الخ
تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تستفت فيهم منهم احدا * ولا تقولن لشيء اني
فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا اِلا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكَرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى اَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي
لِاقْرَبٍ مِنْ هَذَا رَشْدًا ﴾

قال الكاشغري [اهل تأويل را در باب اصحاب كهف سخن بسيار است بعض كويند ابن قسه نمود
از احوال بدلاء سبعة است که هفت اقليم عالم بوجود ايمان قائمت [الخ وعن الحضرة عليه السلام
انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء الخ

۲۳۵ قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا بد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال سائل فعل
الفلائي غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يجي الغد الخ قال ابواليث رحمه الله روى ابو هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام
(لا طولن الليلة على مائة امرأة كل امرأة تأتي بسلام يقاتل في سبيل الله) الحديث ومن لطائف
روضة الخطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكناسة لا اشترى حارا قليل قل ان شاء الله فقال
لست احتاج الى الاستثناء الخ قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التجري والتخلص
من الائم الخ قال في مناقب الامام الاعظم روى ان عمدا بن اسحاق صاحب المغازي كان يحسد
ابا حنيفة لما روى من تفضيل المنصور ابى جعفر باحنيفة على سائر العلماء الخ

٢٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولبنوا في كهفهم ثلث مائة سنين وازدادوا تسعا ﴾ قل الله

اعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض ابصر به واسمع ما لهم من دونه ﴿
قال في التأويلات النجمية (ابصر به واسمع) اي هو البصير بكل موجود وهو السميع بكل
سموع له ابصر وبه اسمع انتهى . قال الفيضى رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه
بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الداني في مقام جمع الجمع الخ

٢٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من ولى ولا يشرك في حكمه احدا ﴾ واتل ما اوحى اليك
من كتاب ربك لا تبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداء ﴿

قال بعض الكبار هذه الامور المدبرة المنزلة بين السموات والارض الجارية الحادثة في الواقع
الظاهرة على ايدى مظاهرها واسبابها في الخارج في الليل والنهار هي الامور المحكمة المحفوظة من
تبدل غير الحق تعالى الخ قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله صررت بحجر مكتوب عليه قلبي
انفك قلبته فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب ما لم تعلم الخ

٢٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى ﴾

قال ابراهيم الخواص جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر واخلاء البطن الخ وعن
علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة الخ وفي
الاشياء استماع القرآن ائوب من تلاوته انتهى : فافعل البعض في هذا الزمان من اخفاء آية
الكرسى في بعض الجوامع والمجامع ليس على ما ينبغي الخ فان قيل يرجع الالهم على المهم
وطرد الفقراء يسقط حرمتهم وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم
وهو ضرر عظيم الخ

٢٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا

ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً ﴿
يقول الفقير شان النبوة عظيم فلو طردهم لاجل امر غير مقطوع كان ذنباً عظيماً بالنسبة الى منصبه
الجليل الخ وقال ذوالنون رحمه الله خاطب الله نبيه عليه السلام وعابه وقال له اصبر على من
صبر علينا بنفسه وقلبه وروحه الخ وفي التأويلات (وكان امره) في متابعة الهوى هلاكاً
وخساراً وفي الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستمداد اغفال قلوبهم عن ذكر الله الخ

٢٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل الحق من ربكم ﴾

وفي الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) الخ - روى -
ان الله تعالى لما اتخذ ابراهيم خليلاً قالت الملائكة يارب انه كيف يصلح للخلة وله شواغل من
النفس والولد والمال والمرأة الخ قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لا اله الا الله اذا قالها الكافر
تنق عنه ظلمة الكفر وثبت في قلبه نور التوحيد الخ

٢٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا

احاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
وساء مرتقفا ﴿

وفي التأويلات النجمية (وقل الحق من ربكم) في التبشير والانذار الخ وفيه دلالة بينة على
ان للمبد في ايمانه وكفره ميثمة واختياراً فهما فلان يتحققان بخلق الله الخ يقول الفقير المتكاف
بمعنى [تكية كاه] بالفارسية والاعتماد لابراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجرد عن الاستراحة
لكونه جهنم الخ

٢٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيق اجر من

احسن عملاً ﴿

۲۴۲ فعل المؤمن الاجتناب عن الظلم والمعاصي والاصرار عليهما على تقدير الذلة فالندارك بالاستغفار والندامة والاشتغال بالتوحيد والاذكار الخ - روى - عن مالك بن دينار انه قال صررت على صبي وهو يلعب بالتراب يضعك تارة ويبيكي اخرى الخ وعن يزيد الرقاشي انه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون قال النبي عليه السلام (يا جبريل مالي اراك متغير اللون) الخ

۲۴۳ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من اساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق ﴾

قال بعض الكبار اى يتزينون بانواع الخلى من حقائق التوحيد الداني ومعاني التجليات العينية الاحدية الخ اعلم ان لباس اهل الدنيا اما لباس التحلى واما لباس الستر الخ

۲۴۴ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ متكئين فيها على الارائك هم الثواب وحسنت صرتقا * واضرب لهم مثلا رجلين ﴾

يقول الفقير لا شك ان لباس الستر يلبسه المرء بنفسه ولو كان سلطانا الخ قال ابن عطاء متكئين على الارائك الانس في رياض القدس الخ قال في التأويلات النجمية ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم الخ - حكى - ان رجلا يبلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فرآه وقت حصاده وسأله وقال زرعت شعيرا على ظن ان يثبت حنطة الخ وقد ثبت فضل ابى بكر الصديق رضى الله عنه على سائر الصحابة رضى الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله يجلي لاهل الجنة عامة ولا بى بكر خاصة الخ

۲۴۵ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا * كاتا الجنتين آتت اكلها ولم تظلم منه شيئا وفجرا خلا لهما نهرا * وكان له ثمر ﴾ قالوا كان احد الاخوين مؤمنا واسمه يهودا والاخر كافرا واسمه قطروس بضم القاف وروا من ايهما ثمانية آلاف دينار فتقاسماها بينهما فاشترى الكافر ارضا بالف دينار الخ

۲۴۶ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا واعز نفرا * ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان يئيد هذه ابدا * وما اظن الساعة قائمة واثن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقبلا ﴾

۲۴۷ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سدويك رجلا * لكننا هو الله ربي ولا اشرك بربى احدا * ولو لا اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لاقوة الا بالله ان ترن انا اقل منك مالا وولدا * فعسى ربي ان يؤتينا خيرا من جنتك ويرسل علينا حسبانا من السماء ﴾

وفي الحديث (من رأى شيئا فاعجبه فقال ماشاء الله لاقوة الا بالله) لم تضره العين وفي الحديث (من رأى احدا اعطى خيرا من اهل اومال فقال عنده ماشاء الله لاقوة الا بالله لم يرفيه مكرها) الخ

۲۴۸ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فتصبح مريدا زلقا * او يصبح مريدا غورا قلن فتصبح له طلبا * واحيط بثمره فاصبح يقرب كفيه على ما اتفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتنى لم اشرك بربى احدا ﴾

يقول الفقير انما توقعه في حقه لعلنه بان الكفران مؤد الى الحسران وان الاجتناب يوجب الخراب الخ يقول الفقير الظاهر ان الانفاق انما هو لتلكها فالتحسر على ماله ممن من التحسر على الجنة الخ قال ابن السني في سورة الانعام الرغبة في الايمان والطاعة لا تتبع الا اذا كان ذلك الرغبة لكونه ايمانا وطاعة الخ

٢٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم تكن له قوة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا ﴾
 هناك الولاية قد الحلق هو خير ثوابا وخير عقبا * واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء
 اترناه من السماء فاختلف به نبات الارض ﴿

واعلم ان هذه القصة مشتقة على فوائد كثيرة واعظمتها ان التوحيد وترك الدنيا سبب للنجاة
 في الدارين الخ وعن وهب بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بني اسرائيل سبعين صندوقا
 من كتب العلم كل صندوق سبعون ذراعا فوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان الخ

٢٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاصبح هشيا تذرؤه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا ﴾
 واعلم ان الذي ادركته العناية الازلية بعد تعلق الروح بالجسد كتعلق الماء بالارض فيبعث الله
 اليه دهقاناً من دهان الاولياء الخ قال وهب رأيت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الاكياس
 وغفلة الجهال فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم كانوا في الدنيا ولم يلتفتوا اليها الخ

٢٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير
 عند ربك ثوابا وخيرا املا ﴾

وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء في المحن والبنات مما
 تعد منها الخ وعن الضحاك عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهد الناس قال
 (من لم يفس القبر والبلى وترك فضول زينة الدنيا واثم ما يبقى على ما يبقى ولم يمد من ايامه غدا
 وعد نفسه من الموت) الخ

٢٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم
 تغادر منهم احدا ﴾ وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة ﴿
 وفي التأويلات النجمية (وعرضوا على ربك صفا) اي صفا صفا من الانبياء والاولياء والمؤمنين
 والكافرين والمنافقين الخ

٢٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ﴾ ووضع الكتاب
 فترى المجرمين مشفقين ﴿

والآية تشير الى عزته تعالى وعظمته واطهار شظية من صفة جلاله وقهره الخ قال عتبة
 الخواص بات عندي عتبة الغلام فبكي حتى غشى عليه الخ - حكى - ان سليمان بن عبد الملك
 وهو صاحب خلفاء الرواية قال لابي حازم مالنا نذكره الآخرة الخ - روى - عن الفضيل
 ابن عياض رحمه الله انه قال اني لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا اليس
 هؤلاء يباينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق الخ

٢٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة
 ولا كبيرة الا احصينا ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا ﴾

وفي التأويلات النجمية الصغيرة كل تصرف في شيء بالشهوة الفسادية وان كان من المناجاة والكبيرة
 التصرف في الدنيا على حبها الخ وفي التأويلات النجمية لانهم كتبوا صالح اعمالهم بقلم افعالهم
 في صحائف قلوبهم وسوء اعمالهم في صحائف نفوسهم الخ وفي التأويلات فان كان النور غالباً على
 مظلمة ووجه فهو من اهل الجنة وان كانت المظلمة غالباً عليها فهو هالك الخ فمليك بالحسنات
 والكف عن السيئات فان كل احد يحد ثمرة شجرة اعماله الخ

٢٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس
 كان من الجن ففسق عن امر ربه اقتبذونه وذريته ﴿

قال في التأويلات النجمية (فسق عن امر ربه) وخلع فلادة التقليد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ الخ

۲۵۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ اولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا ﴾ ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا ﴿

قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سمي من ولد ابليس في الحديث الاقبص دهامة ابن الاقبص وسمى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطبة الخ قال الكاشفي [در تبيان آورده كه چون حق سبحانه و تعالى ابليس را بر انداز پهلوی چپ او زوجه اورا كه آوه نام دارد] الخ ثم في الآيتين اشارات منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه و صفة قهره الخ ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض الخ ومنها ما يتعلق بالملائكة وهو انهم لما خلقوا من النور الروحاني العلوي الخ ومنها ما يتعلق بابليس وهو انه لما خلق للضلالة والغواية والاضلال والاغواء الخ

۲۵۸ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ﴾

ومنها ان في اولاد آدم من هو في سورة آدم لكنه في صفة ابليس الخ ومنها ان اخباره تعالى بانه ما اشهد الشياطين خلق السموات والارض الخ

۲۵۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ ورأى المجرمون النار فظنوا انهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا ﴾ ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شئ جدلا ﴿ قال في التأويلات النجمية من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة وبها يقطعون الطريق على انفسهم فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالنبوة والرسالة الخ

۲۶۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا ان تأتيهم سنة الاولين او يأتيهم العذاب قبلا ﴾ وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما انذروا هزوا ﴾ ومن اظلم ممن ذكر آيات ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت يداه ﴿ فعل العاقل ان يشتغل بنفسه ويترك المراء والجدل الخ يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء بني اسرائيل الخ

۲۶۱ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا ﴾ وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾ وربك الغفور ذو الرحمة لويؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا ﴾ وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا ﴿

۲۶۲ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ واذ قال موسى ﴿ وفي الآيات اشارات منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكلية لا يهتدى بها الناس الخ ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا الخ ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تم المؤمن والكافر الخ

۲۶۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ لفتيه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضي ﴾ وفيه اشارة الى ان موسى والحضر عليهما السلام يجران لكثرة عليهما احدما وهو موسى بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر اي التعريفة الخ

۲۶۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ حقا ﴾ فلما بلغا مجمع بينهما ﴿

- ۲۶۴ قال الكاشغري [موسى فرموده که مدام میروم تا برسم بمنزل او یا میروم زمان دراز که هشتاد سال باشد] الخ قال الامام في تفسيره هذا اخبار من موسى بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد الخ قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر لحدث واحد الخ وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لا اب له الخ قال في التأويلات النجبية في الآبة اشارات . منها ان شرط المسافر ان يطلب الرفيق ثم يأخذ الطريق . ومنها ان من شرط الرفيقين ان يكون احدهما اميرا والثاني مأمورا له ومتابعا . ومنها ان يعلم الرفيق عزيمته ومقصده الخ . ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان يكون نيته في طلب شيخ يقتدى به الخ قال الكاشغري [بجمع که میان دود ریاست آنجا بر صخره برکنار چشمه حیات بود نشسته موسی علیه السلام در خواب رفته بود و بوشع در آن چشمه وضو ساخت] الخ
- ۲۶۵ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ لیساحوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا ﴾ فلما جاوزا قال لفته آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا * قال أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت ﴿ قال النووي انما لحقه النصب والجوع لطلب موسى الغداء فيتذكر به يوشع الحوت وفي الحديث (لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امره به الخ
- ۲۶۶ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وما انسانيه الا الشيطان ان اذكركه واتخذ سبيله في البحر عجبا ﴾ قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المألحة حية حالة عجبية جعل الله تعالى تحول هذه الحالة العجبية دليلا على الوصول الى المطلوب الخ وفي الآيات اشارات . منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق الخ . ومنها ان الله تعالى يحول بين المرء وقلبه فينسى المرید قلبه حين فقده الخ . ومنها ان المرید لو تطرق اليه اللالة في اثناء اللوك واصابت قلبه اللالة وسوت له نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ الخ
- ۲۶۷ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارها قصصا ﴾ فوجدنا عبدا من عبادنا ﴿ ومنها ان صحبة الشيخ المرشد غداء للمريد لاشتمالها على ما يجري مجرى الغداء للروح من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة الخ قال ابواليث انه عليه السلام ذكر قصة الحضرة فقال (كان ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلم يقدر عليه) الخ واخرج عن ابن عساکر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسده الشريف معهم
- ۲۶۸ في غار الخ والجمهور على انه نبي غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولي غير نبي واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين اظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية الخ وفي كتاب التمهيد لابي عمر امام الحديث في وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا قائلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان في الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل تالف الخ قال الهروي ان الحضرة قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله عليه السلام (لو كان حيا لزارني) فلا يمنع وقوع الزيارة بعده . قال في فصل الخطاب ان الحضرة قد صحب النبي عليه السلام الخ
- ۲۶۹ وفي الحوائص الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالباس فمن انس رضى الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بفتح الناقة عند الحجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلني من امة محمد المرحومة المنفورة لها المستجاب لها الخ والاكثر من المحدثين على وفاة الحضرة سئل البخاري عن الحضرة والباس هل هما في الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قال عليه السلام (لا يبقى على رأس المائة ممن هو اليوم على وجه الارض احد) الخ واما من قال من العلماء لا يجوز ان يكون الحضرة باقيا لانه لا يبقى بعد نبينا فلا هجرة لكلامه الخ وذكر الشيخ الاكبر قدس سره في بعض كتبه انه يظهر مع اصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل شهداء عساكر المهدي . وفي آخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الحضرة الخ وعن علي رضى الله عنه مكن الحضرة بيت المقدس الخ قال النجاشي الحضرة كناية عن البسط والباس عن القبض الخ

٢٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ آتينا رحمة من عندنا ﴾

قال الامام مسلم ان النبوة رحمة كما في قوله تعالى (أهم يقسمون رحمة ربك) ونحوه الخ وفي التأويلات النجمية (فوجدا عبدا من عبادنا) اي حرا من رقب عبودية شيرنا من احرارنا اي ممن احررتاهم من رقب عبودية الاغيار الخ قال الجنيد قدس سره العلم اللدني ما كان تخكما على الاسرار بغير ظن فيه الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر باب الملكوت والمعارف من المحال ان يتفتح وفي القلب شهوة هذا الملكوت واما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة فلا يفتح الخ

٢٧١ واعلم ان الصوفية سمو العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم الدنية وتفصيل الكلام انا اذا ادركنا امرا من الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق الخ قال حضرة شيخنا وسندي روح الله روحه الطيب وقدس سره الزكي في كتاب اللامحات البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والتربية ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء على عموم الخ

٢٧٢ واعلم ان التحقيق الحقيقي في هذا المقام ان العلم بالمأمور موسى عليه السلام بتعلمه من الحضر هو العلم الباطني المتعلم بطريق الاشارة لا العلم الباطني المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهري المتعلم بطريق العبارة الخ ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصري رحمه الله تعالى بمنزلة موسى من الحضر عليهما السلام الخ

٢٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا ﴾ واما في اصل الكمال وحقيقة الفضل فهم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها لسري عرفه من يعرف ويفضل عنه من يفضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنفية هو الامام الاعظم الاكل ورئيس اهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعي الافضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلي النبي ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكي الخ قال الامام والآية تدل على ان موسى راعى انواع الادب جعل نفسه تبعه الخ

٢٧٤ قال قتادة لو كان احد مكتفيا من العالم لا كتفي نجي الله موسى الخ وقال الزجاج وفيما فعل موسى وهو من اجلة الانبياء من طلب العلم والرحمة في ذلك الخ قال العلماء ولا يتناق نبوة موسى وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبي آخر الخ قال شيخنا وسندي روح الله روحه تعلم موسى وتربيت الحضر انما هو من قبيل تعليم الاكل وتربيته بالكمال الخ وفي قصص الانبياء بينهاها على ساحل البحر اذ اقبل طائر وعمس فمقاره في البحر ثم اخرجته ومسحه على جناحه الخ وفي التأويلات النجمية من آداب المرید الصادق بعد طلب الشيخ ووجدانه ان يستجيز منه في اتباعه وملازمة محبته تواضعا لنفسه وتعظيما لشيخه بعد مفارقة اهاليه واوطانه الخ فان قبل فهل مرتبة فوق هذه المراتب الثلاث الخ

٢٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال انك ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به صبرا ﴾

وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل الخ قال الامام المتعلم قسان منه من مارس العلوم بوجه من لم يمارسها الخ قال حضرة شيخنا وسندي روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات كل واحد من العبدان اي الظاهر والباطن الخ

٢٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصي لك امرا ﴾ قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا ﴿

وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان يكون المرید ثابتا في الازادة الخ وقال الامام المتعلم في بيان صورته الانبياء البلم الاموسى فان مزاجه كان المرة الخ قال بعض العلماء ان موسى عليه السلام كان يصبر بصورة التمام والمتمام لا يصبر اذا رأى شيئا حتى يتوجه الخ وفي التأويلات النجمية من الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ والقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته ومجاهداته الخ

٢٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فالطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها ﴾

قال في التأويلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يزال الشيخ عن شيء حتى يحدث له منه ذكرا الخ - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروما ولم يكن رأها قبل ذلك فتعجب منه فاراد ان يسأله ذلك فنعت الحكمة الخ قالت الحكماء ان كان الكلام من لفة فالصمت من ذهب . وعن بعض الكبار الصمت على قسرين صمت باللسان عن الحديث بغير الله مع غير الله جملة وصمت بالقلب عن خاطر كوني الخ

٢٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال أخرقتها لتفرق أهلها لقد جئت شيئا امرا ﴾ قال ألم

أقل لك انك لم تستطع معي صبرا . قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا ﴿ قال في الاسئلة المتعممة كان من حق العالم الواجب عليه الانكار بحكم الظاهر الخ وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ وشرائطه في الشيخوخة ان لا يحرص على قبول المرید بل يمتحنه بان يجبره عن دقة صراط الطلب وعزلة المطلوب وعسرتة الخ

٢٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانطلقا حتى اذا اتيا غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية

بغير نفس ﴿

وفي الآية تصريح بان النفسيان يمتري الانبياء عليهم السلام للاشعار بان غيره تعالى معيوب غير منصوم الخ وعن الشيخ ابى عبدالله بن حنيف قدس سره قال دخلت بغداد فأصدا الحج وفي رأسي نحوه الصوفية بمعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله قال ولم آكل اربعين يوما الخ

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقد جئت شيئا نكرا ﴾

الجزء السادس عشر من الاجزاء الثلاثين

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ألم أقل لك ان لن تستطيع معي صبرا ﴾ قال ان سألتك

عنى شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا ﴿

وقال في السنن البون انما صح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم نقل عنه رضى الله عنه انه قال « سبقتكموا الى الاسلام طرا . صغيرا ما بلغت او ان حلمي الخ قال النووي لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا الخ وفي الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلواته عليه وسلم انه جئت له الشريعة والحقيقة واما يكن للانبياء الا احدها بدليل قصة موسى مع الحضرة عليهما السلام الخ

٢٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها ﴾

وفي تفسير ابن حبان والجمهور على ان الحضرة نبى وكان علمه معرفة بواطن امور الخ وقد ذكر بعض السلف ان الحضرة الى الآن ينفذ الحكم بالحقيقة الخ يقول الفير لوجه لتخصيص عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الحضرة والياس عليهما السلام الخ قال في الاسئلة المتعممة استطعم موسى ههنا فلم يطم وحين سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد اطعم الخ

٢٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فابوا ان يضيفوها فوجدوا فيها جدارا يريد ان ينقض فاقامه

قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا ﴿

وفي الحكاية ان اهلها لما سمعوا الآية جاؤا الى النبي عليه السلام يحمل من الذهب وقالوا نشترى بهذا ان تجعل للباة تاه بمعنى فأتوا ان يضيفوها اى لان يضيفوها وقالوا غرضنا دفع اللؤم فامتنع وقال تفيبرها يوجب دخول الكذب في كلام الله والتدح في الالسية كذا في التفسير الكبير الخ

٢٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هذا فراق بيني وبينك سأبئك بتأويل ما لم تستطع

عليه صبرا * اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴿

وقال الجنيد قدس سره اذا وردت ظلمة الاطماع على القلوب حجت النفوس عن نظرها في بواطن الحكم الخ وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ انه لو ابتلى المرید بنوع من الاعتراض او بما يوجب الفرقه يفتو عنه صرة او صرتين الخ يقول الفقير وهو المراد بقول بعض الكبار من قال لاستاذه لم يفلح . قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك من المحبتين الخ اعلم ان الفقير في الشريعة من له مال لا يبلغ لصاها قدر مائتي درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ناميا او لا الخ

٢٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاردت ان اعيبها وكان وراءهم ملك ياخذ كل سفينة غصبا ﴿

وفي قصص الانبياء فينبأهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان ياخذ سفينتكم ان لم يكن فيها عيب الخ

٢٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا

وكفرا * فاردنا ان يبدلها ربهما خيرا منه زكوة واقرب رحما ﴿

وفي التأويلات النجمية في الآية اشارات . منها ان خرق السفينة واعابتها لثلاث توخذ غصبا الخ ومنها ان يعلم عناية الله في حق عباده المساكين الذين يعملون في البحر غافلين عما وراءهم من الآفات الخ ومنها ان يعلم ان الله تعالى في بعض الاوقات يرجح مصلحة بعض السالكين الخ يقول الفقير ومنها ان اهل السفينة لما لم يأخذوا النول من موسى والحضر عوضهم الله تعالى خيرا من ذلك الخ

٢٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما ﴿

- وكان واعظ - كلما وعظ ودعا في دعائه قطاع الطريق ودعاهم فستل عن ذلك فقال انهم كانوا سببا لسوئى هذا الطريق الخ وفي الآية اشارات . منها ان قتل النفس الزكية بلا جرم منها محظور في ظاهر الشرع الخ ومنها تحقيق قوله تعالى (عسى ان تکرهوا شيئا وهو خير لكم) الخ وقيل كان لوحا من ذهب او من رخام مكتوب فيه « بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يؤمن بالفدر » الخ

٢٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكان ابوها صالحا فاراد ربك ان يبلغا اشدها ويستخرجا

كنزها رحمة من ربك وما فعلته عن امرى ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا ﴿

انما قال الحضر في تأويل خرق السفينة (فاردت ان اعيبها) بالاسناد الى نفسه لظاهر الفصح وفي تأويل قتل الغلام (خشينا) بلفظ الخشية والاسناد الى نا لان الكفر مما يجب ان يخشاه كل احد الخ وقال بعضهم لما قال الحضر (فاردت) اللهم من انت حتى يكون لك ارادة لجمع في الثانية حيث قال (فاردنا) فالهم من انت وموسى حتى يكون لكما ارادة الخ يقول الفقير قوله وان لم يعرفوا الى آخره غير مسلم لان الله تعالى قادر على ان يعرفهما مكان ذلك الكنز بطريق من الطرق الخ - روى - ان موسى لما اراد ان يفارقه قال له الحضر لو صبرت لاتي على الف عجب كل عجب اعجب مما رأيت فبكى موسى على فراقه وقال له اوصنى يا بنى الله قال لا تطلب العلم لتحدث به الناس واطلبه لتعمل به الخ

٢٨٨ ومن وصايا الحضر . كن نفاعا ولا تكن ضرارا . وكن بشاشا ولا تكن عبوسا غضابا . واياك

والاجابة الخ وفي الآية اشارات . منها انه تعالى من كمال حكمته وقاية ذاته ورحمته في حق عباده يستعمل تبيين الخ ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسي في امر دنيوي اذا كان فيه صلاح امر اخر وى الخ ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصاح قوما و قبيلة ويوصل بركاته الى البطن السامع منه الخ قال محمد بن النكدر ان الله يحفظ بالرجل الصالح ولده وولده ولده وعشيرته والدورات اى اهلها حوله الخ قال سعيد بن المسيب اى اصلى واذكر ولدى فايزد في صلاتي الخ ولقد قيل ان حمام الحرم انما اكرم لانه من ذرية حمام بن عيشة على فار نورا ندى اخفى ليه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة الخ

٢٨٩ وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل عليه اكرمه وخلق سبيله الخ ومنها
 لتأديب المرید فیما استعمله الشيخ ويتقاده ولا يميل الا لوجه الله الخ ومنها ان الله تعالى يحفظ
 المال الصالح للمبدالصالح اذا كان فيه صلاح . ومنها ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة
 واصحاب الولاية الخ ومنها ان الصبر على افعال المشايخ امر شديد فان زل قدم مرید صادق
 في امر من اوامر الشيخ الخ قال في العوارف ويحذر المرید الاعتراض على الشيخ وبزبل
 اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه الخ ومنها انه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل اھونهما
 لدفع اعظمهما وهو اصل ممد غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة مثاله رجل ثلثه جرح الخ
 ٢٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويستلونك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا ﴾

وفي تفسير الشيخ وكان بدمشود وكان الحضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الخ وفي النبيان
 مدت دوران ذوالقرنين في الدنيا خمسمائة الخ وفي القاموس لما دعاهم الى الله ضربوه على قرنه
 اليمين فان فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه على قرنه الايسر فان ثم احياه الله الخ وفي قصص
 الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها الخ
 واما ذوالقرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بايامه الروم فكان متأخرا عن الاول
 بدهر طويل اكثر من التي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو مئة ثلاثمائة سنة الخ

٢٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شئ سبيا * فاتبع سبيا ﴾
 وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما كان ابراهيم عليه السلام بمكة فاقبل عليها ذوالقرنين فلما كان
 بالابطح ليل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذوالقرنين ما ينشئ ان اركب في بلدة
 فيها ابراهيم خليل الرحمن الخ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿ ويستلونك ﴾ الآية الى ان
 السائل لا يرد وان في القصص للقلوب عبرة وتقوية وتثبيت الخ

٢٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة ﴾
 قال في النبيان ولما وصل ذوالقرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قال له شيخ من خلف
 ارض الظلمة الخ وقال بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس
 كأنها تغرب في وهدة مظلمة الخ قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد في
 الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات
 وعظمها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او ماشاء الله الخ وفي التأويلات فان قال قائل انا قد علمنا
 ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص ويدور بها في السماء الخ

٢٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين اما ان تعذب واما
 ان تتخذ فيهم حسنا * قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا *
 واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ﴾

وقال الامام السهيلي هم اهل جابص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة
 آلاف باب بين كل بابين ترسخ يسكنها قوم من نسل شموذ الخ وقال في اسئلة الحكم
 اما حديث جابصا وجابنا وابنان اهليهما ابنا المعراج وانهما من الانسان الاول فشهور الخ
 قال في قصص الانبياء سار ذوالقرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الادعاه الى الله تعالى فان اجابوه
 قبل منهم وان لم يجيبوه فشدتهم الظلمة الخ

٢٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اتبع سبيا * حتى اذا بلغ مطلع الشمس وبدا تطلع
 على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ﴾

٢٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ﴾

٢٩٥ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شيء من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الخ فانه ذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل الاسكندرية ابن امرأة عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه الخ [اسكندرا برسيدند مشرق ومغرب بجه كرفتي كه ملوك پيشين را خزان و لشكر پيش از تو بود چنين فتح ميسر نشد] الخ

٢٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اتبع سبيا ﴾ حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما ﴿ وفي تفسير التبيان كان اي ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هناك ابوه ولي مكانه فظم تجبره وتكبره فقبض الله له قرينا صالحا الخ وفيه اشارة الى انه يبنى للفتى عند اول امره ان يصرف شطرا من ماله الى وجه من وجوه الخير لا الى ما يشتهيه طبعه ويميل اليه نفسه الخ

٢٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج ومأجوج مفسدون في الارض ﴿

قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث الخ وفي التأويلات النجمية كيف اخبر عنهم (لا يكادون يفقهون قولا) ثم قال (قالوا) الآية الخ يقول الفقير سمعت من قم حضرة شيخني وسندي روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه السلام لحكمة خفية الخ وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قد هم على شبر واحد طولهم وعرضهم سواء وصنف منهم كبار الاذان الخ

٢٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيتنا بينهم سدا ﴾ قال ما مكني فيه ربي خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما ﴿ اتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال ﴿

قال في حياة الحيوان الثنين ضرب من الحياة كأكبر ما يكون فيها الخ قال في قصص الانبياء اذا قذفوا بها خصبوا والاخطوا الخ قال في القصص قالوا من اين لنا من الحديد ما يسع هذا العمل فداهم على معدن الحديد والنحاس الخ وقال بعضهم حفر ما بين السدين وهو مائة فرسخ الخ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انفخوا حتى اذا جعله نارا قال اتوني افرغ عليه قطرا ﴾ فما اسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له نقبا ﴿ قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكا، وكان وعد ربي حقا ﴿

وفي التأويلات النجمية وفي قوله (هذا) الى آخر الآية دلالة على نبوته الخ قيل ان يا جوج ومأجوج يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون السد اعاد الله عليهم ارجعوا يستحفرون هذا الخ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور ﴾ وعن زينب ام المؤمنين رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول (لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها) الخ قال في فتح القريب المراد بالويل الحزن الخ

٣٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فجعلناهم جمعا ﴾ وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال (هو قرن من نور النفا انرايل) واعلم ان لاشي من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صوراً جسدية في مجموع هذا القرن النور الخ ومنها مملكة كالأرواح الانبياء الخ ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار ومنها ما يحل للناس في حياض الخيال الخ وقال في التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحيي الماتين ويستحيي الموتى الخ

٣٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً ﴾ الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعاً ﴿

وفي الحديث (يؤتى بهم يومئذ سبعون الفزمام مع كل زمام سبعون الفمك يجرونها) الخ وفي التاويلات النجبية يتبر الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة الخ قال بعض الكبار كانت اعين نفوسهم في غطاء الغفلة عن نظر البيرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤبة درجات الآخرة ودركاتها الخ

٣٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلاً ﴾

وفي الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذ لا يجتمع ولاية الحق وولاية الخلق الخ وقد قال بعض المحققين ابت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوه وحب الله تعالى لطلب تدور عليه الخيرات الخ - حكى - انه كان ملك مشرك جبار فاخذ المسلمون بقلوبه في قفنة ووضعوها في نار شديدة الخ

٣٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل هل تنسكُم بالاخسرين اعمالاً ﴾ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ﴾ اولئك ﴿

وفي الآية اشارة الى اهل الامواء والبدع واهل الرياء والسعة فان اليسير من الرياء شرك وان الشرك يحبط الاعمال الخ وعن علي رضي الله عنه هم اهل حروراء قرية بالكوفة وهم الخوارج الذين قاتلهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه كما في التكملة الخ

٣٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيمة وزناً ﴾ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلي هزوا ﴾ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس ﴿

وفي الحديث (يؤتى بالرجل الطويل الاكول الثروب فلا يزن جناح بهوضة) الخ وفي التاويلات النجبية لان وزن الاشخاص والاعمال في ميزان القيامة انما يكون بحسب الصدق والاخلاص الخ واعلم ان العلماء ورتة الانبياء وعلوهم مستنبطة من علوهم الخ

٣٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نزلاً ﴾ خالدين فيها لا يبغون عنها حولا ﴿

وفيها ايدان بانها عندما اعدتها الله لهم على ماجرى على لسان النبوة الخ ومن هنا قال ابو يزيد البطامي قدس سره لو عذبني الله يوم القيامة لشغلني بالجنة ونعيمها فلا جنة اعلى من جنة القاء والوصال ولا نار اشد من نار الهجران وانفراق الخ قال الامام وهذا الوصف يدل على غاية الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى أى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الخ وفي الحديث (الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض) الخ [ودون بيان آورده كخدای تعالی فردوس را بيد قدرت خود آفریده] الخ يقول الفقير التوفيق بين الروايتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام الاجمال الخ

٣٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ﴾

وقال ابو القاسم الفارسي في الاسئلة المتحمة ما معنى قوله كلمات ربي فذكر بلفظ الجمع وكلته واحدة حقة له والجواب قيل معاني كلمات ربي فلا نهاية لها الخ

سبب قوله تبارك اسمه ﴿ ولو جئنا بمثله مددا ﴾ الخ في بعض تحريراته قوله كلمات علمه وحكمته الظاهر ان المراد الكلمات التي يعبر بها عن معلومات الله تعالى الخ

٣٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد فن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولايشرك بعبادة ربه احدا ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بنى آدم في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر الخ وقال في التأويلات النجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام والتأسي بسنته ظاهرا وباطنا الخ وعن الحسن هذا فيمن اشرك بعمل يريد الله به والناس الخ

٣١٠ وعن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقني الله البارحة خيرا قرأت كذا وصليت كذا الخ قال في بحر العلوم ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام (ان اخوف ما اخاف على امتي الاشرار بالله) الخ قال في الاشياء ولا يدخل الرياء في الصوم انتهى الخ وفي الحديث (انما حرم الله الجنة على كل صراتي) الخ وفي الحديث (اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد) الخ وفي الحديث (ان في جهنم واديا تستعبد جهنم من ذلك الوادي) الخ

٣١١ يقول الفقير كان المرتضى رضى الله عنه عمم الاشرار الى الرياء والاستماتة في الوضوء ونحوه الخ وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال عليه السلام (من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال) الخ وفي رواية للنسائي (من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) الخ وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال عليه السلام (من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين) الخ روى عبد الله بن فردة رضى الله عنه قال قال عليه السلام (ألا ادلكم على سورة شيعها سبعون الف ملك حين نزلت ملا عظيما ما بين السماء والارض لتاليها مثل ذلك) الخ وفي تفسير الحدادي عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام (من قرأ سورة الكهف فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنة) الحديث

﴿ تفسير سورة مريم ﴾

٣١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كهيعص ﴾ وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا اردت ان تقوم أية ساعة شئت من الليل فاقرأ اذا اخذت مضجعتك ﴿ قل لو كان البحر مدادا ﴾ الآية الخ قال في التتاي الحمية لا بأس للمضطجع بقراءة القرآن انتهى الخ قال الكاشفي [در مواهب صوفيان از مواهب الهى كه بر حضرت شيخ ركن الدين علاء الدولة سمناني قدس سره فرود آمده مذکور است كه حضرت رسالت را صلى الله عليه وسلم سه صورتت يكي بشرى كقوله تعالى ﴿ انما انا بشر مثلكم ﴾ الخ وفي التأويلات النجمية في سورة البقرة يحتمل ان يكون (الم) وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضعات والمعربات بالحروف بين المحبين الخ

٣١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذكر رحمت ربك عبده زكريا ﴾ اذ نادى ربه نداء خفيا

قال رب انى وهن العظم منى ﴿ يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى ﴿ كهيعص ﴾ فلما قال كاف قال النبي عليه السلام (علمت) الخ قال الامام زكريا من ولد هارون اخى موسى الخ يقول الفقير النداء وان كان بمعنى الصوت لكن الصوت قد يتصف بالضعف الخ قال قتادة اشتكى سقوط الاضراس كما في البغوى الخ

٣١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واشتعل الرأس شيبا ﴾ ولم اكن بدعائك رب شقيا ﴿ وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهبلى من لدنك ﴾ - روى - ان محتاجا قال لبعضهم انا الذى احسنت الى وقت كذا لقتال صرحبا بمن توسل بنا اليها وارضى حاجته الخ وقال القتيبي امرأة زكريا من الهام بنت عمران الخ

٣١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويا یرثی ویرث من آل یعقوب واجعله رب رضا ﴾
واعلم ان الله تعالى لا يمكن البعد من الدعاء الا لاجابه كلا او بعضا كما وقع لذكر يا الخ وفي الحديث
(من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة) الخ وعن بعض اهل المعرفة نعم السلاح الدعاء الخ
ثم ان الدعاء اما للدين او للدنيا الخ وفيه اشارة الى انه لا بد للكامل من صراة يظهر فيها كالاته الخ
٣١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل
سما ۞ قال رب انى يكون لى غلام وكانت ﴾

[در زاد المسیر فرموده که وجه فضیلت نه ازان رویت که پیش از وکسی مسمی بدین اسم
نبوده] الخ والاطهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا الخ قال الامام السهيلي في كتاب
التعريف والاعلام كان اسمه في الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم بسارة الخ
٣١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ۞ قال كذلك قال
ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ۞ قال رب اجعل لى آية قال
آيتك ان لاتكلم الناس ﴾

قال الامام فان قيل لم تعجب زكريا بقوله (انى يكون لى غلام) مع انه طلبه الخ
٣١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تلك ليل سوياء ۞ فخرج على قومه من المحراب فاوحى
اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا ۞ يا يحيى ﴾

وفي التأويلات النجمية في قوله (يا زكريا) الى (بكرة وعشيا) اشارة الى بشارات منها انه تعالى
ناداه باسمه زكريا وهذه كرامة منه ۞ ومنها انه سماه يحيى ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى الخ
٣١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا ۞ وحنانا من لدنا
وزكوة وكان تقيا ۞ وبرا بوالديه ولم يكن ﴾

قال في الاسئلة المتحمة أى دليل فيها على المعتزلة الجواب انه دليل على ان الاسم والمسمى واحد الخ
قال ابن عباس الحكم النبوة استنبأه الله تعالى وهو ابن ثلاث سنين اوسبع ۞ وقبل الحكم الحكمة
وفهم التوراة والفقه في الدين الخ - روى - انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا الخ
يقول الفقير مثل يحيى عليه السلام في هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبدالله
التستري قدس سره الخ واعلم ان روح الكامل سريع التعلق ببدنه الخ

٣٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جبارا عصيا ۞ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم
يبعث حيا ﴾

وقال ابن عيينة اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت
يبرى يوما لم يكن طينهم الخ واعلم ان زكريا اشارة الى الروح الانساني وامراته الى الجنة
الجسدانية التي هي زوج الروح الخ ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية
يهدى بها الى كيفية حمل القلب العاقر بالقلب الحى الذى حى بنور الله تعالى الخ قال بعض
الاولياء كنت في تيه بن اسرائيل فاذا رجل يمشى فتعجبت منه والهمت انه الحضر فقلت له بحق الحق الخ

٣٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب مريم اذا قبضت من اهلها مكانا شرقيا ۞
فانخذت من دولهم حجابا فارسلنا اليها روحنا ﴾

قال بعض العلماء في حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون
حرائرهم الخ وقال في اسئلة الحكم سميت مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل
الكامل الخ قال الحسن ومن ثمة انخذ النصرارى الشرق قبله كما انخذ اليهود المغرب قبله الخ وقال بعض
الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقته الجردة مجازا باعتبار صورته المثالية الخ

٣٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فتمثل لها بشرا سويا ﴾ قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا * قال انما انارسول ربك لاهبك غلاما زكيا * قالت انى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغيا ﴿

وفيه اشارة الى ان القران بعد الطهر التام اطهر والولد اذن انجب فافهم . وفي التأويلات الروح هو نور كلمة الله التى يعبر عنها بقوله كن الخ قال الشيخ في تفسيره وانما قالت ذلك لان التيق يتم بالله ويخاف والفاسق يخوف بالسلطان والمنافق يخوف بالناس الخ قال الشيخ في تفسيره ولم يقل بغية لانه وصف غالب على المؤنث كخائض اى فاجرة تبغى الرجال الخ وفي التأويلات النجمية (ولم يمسنى بشر) قبل هذا (ولم اك بغيا) لم يمسنى بشر بدهذا بالزنى او بالتكاح الخ

٣٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان امرا مقضيا ﴾

وفي التأويلات النجمية (آية) اى دلالة على قدرتي بانى قادر على ان اخلق ولدا من غير اب الخ يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته الخ قال الامام ابوالقاسم القشيري قدس سره سمعت استاذ ابا على الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتدت به العلة من امارات التأييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم الخ

٣٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حملته ﴾

قال احمد بن حنبل قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخ والداى قد اسمع فا التحير بمد هذا الخ قال في شرح الحكيم العطائية ثم اذا تأملت ظهورك ان النعتى بالمعرفة منطوق وجود الالبا الخ يقول الفقير وصول النفخ الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المنافذ كاتم ونحوه الخ واعلم ان لمبسى عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية واحدية جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة الجسمانية يظن انه تكون من ماء صير الخ - روى - ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نبينا عليه السلام بخمسة وخمسين سنة الخ

٣٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانتبذت به مكانا قصيا ﴾

قال بعض الكبار لولم يتمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى على صورة الروحانيين الخ نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البئر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند المواقعة . وان امرأة ولدت ولدا له اعين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قبطية جامعها زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها الخ ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة الخ يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قد يدل على ترتيب الحكم وعدم تكونه من نطفة ظاهر البطلان الخ قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر يتحرك للخروج حركة عنيفة الخ وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم ار للثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش الخ

٣٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاجاءها الخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا

وكنت نسيا منسيا * فناديها ﴿

وعن انس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء (فقال لى جبريل انزل فصل فصليت فقال أتدرى اين صليت صليت بيت لحم حيث ولد عيسى بن مريم) الخ وقال في الفصص رأت نخلة يابسة في جوف الليل فجلت عند اصلها . وفي التأويلات النجمية (فاجاءها الخاض الى جذع النخلة) لاطهار الهجرة الى الجذع انتهى الخ وفي التأويلات النجمية (قبل هذا) اى قبل هذا الحمل الخ

٣٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من تحتها ان لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريرا ﴾ وهزى اليك بمجدع الذخلة تساقط عليك رطبا جنيا ﴾ فكلي واشربي ﴿

وقال في اسئلة الحكم ما الحكمة في امرها بالهز قيل لانها تعجبت من ولد يغير اب فاراها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى الخ قال الامام في تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ما سال منها من الدماء الخ قالوا التمر للنفاء عادة من ذلك الوقت الخ

٣٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقرى عينا فاما ترين من البشر احدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انبيا ﴾

وقال الكاشغري [وقرى عينا وروشن ساز چشم را بفرزند] الخ واما اشارة اصحاب المجاهدة السكوت فلعلهم بما في الكلام من حفظ النفس واظهار صفات المدح والويل الى حسن النطق الخ يقول الفقير ان النسي عنه هو السكوت مطلقا الخ

٣٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ﴾ يا اخت هرون ﴿

ومن بلاغات الزمخشري ما قدح القيه بمثل الاعراض وما اطلق عنانه بمثل العراض سورة السفيه تكسرهما الملتاء الخ وفي الآية اشارة الى الصوم عن اللذات لغير الله تعالى الخ فعلى السالك ان يتقطع عن عالم الناسوت ويقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت الخ

٣٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما كان ابوك امرا سوء وما كانت امك بغيا ﴾ فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهمد صبيا ﴾ قال انى عبدالله ﴿

واعلم ان المعتاد من اهل الزمان اذا اظهر الله في كل زمان نبيا او وليا يخصه بمعجزة او كرامة الخ قال الجنيد لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان افضل اسماء البشرية البودية . يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله وروحه انه تعالى عبدالله فوق عبدالرحمن وهو فوق عبدالرحيم وهو فوق عبدالكريم الخ قيل كان المستنطق لعيسى زكريا وقد اكرم الله تعالى اربعة من اصبيان باربعة اشياء الخ

٣٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ آتاني الكتاب وجعلني نبيا ﴾ وجعلني مباركا اينما كنت واوصاني بالصلوة والزكاة مادمت حيا ﴾ وبرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا ﴾ والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا ﴿

قال في بحر العلوم فيه دلالة بيينة على ان العبد مادام حيا لا يسقط عنه التكليف والعبادات الظاهرة الخ يقول الفقير لاشك ان حياة البرزخ على النصف من حياة يوم البعث الخ قال شيخى وسندى في كتاب البرقيات قدس سره انما اتى بالطريق الغيبة في حق يحيى عليه السلام الخ

٣٣٢ قال في اسئلة الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فئامهما حيث قال (ان عيسى ويحيى النبيا فقال يحيى لعيسى كآنتك قد امنت مكرانت) الحديث وفي التأويلات الشجعية قوله (يوم اموت) فيه اشارة الى ان عيسى المعنى الاول من نفي الحق في انجاب الخ

٣٣٣ قال في النكامة ولد عيسى عليه السلام في اليم مابوك الضوائف لثور خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على ارض بابل الخ - روى - ان صهيب ساءت عيسى الى معلمه فعلمه اجده فقال عيسى اهدى ما اجد قال لا فقال اما الالف فالآل الله والباء بهادته والميم جلال الله والذال ذين الله الخ وقال عماد بن طلحة في المقدم الثريد اول من وضع الخط العربي واذمه وصنع حرفه والسماء ستة اشخاص من طسم الخ

٣٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾ ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون * وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم * فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم * اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين ﴿

وفي التأويلات النجمية اي جزأ فان الولد جزؤ الوالد كما قال عليه السلام (فاطمة بضعة مني) الخ وفي التأويلات النجمية اي تحزبوا ثلاث فرق فرقة يمدون الله بالسيرة على قديم الشريعة والطريقة بالمعبر على المقامات والوصول الى القربات الخ

٣٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وانذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾ انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون ﴿

قال الشيخ ابوالحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حافيا حاسرا فخطر ببالي انه ما دخل بهذه البادية في هذه السنة احد اشد تجريدا مني فغذبتني انسان من ورأى الخ وعن ابراهيم الخواص قدس سره قال دخلت البادية فاصابني شدة فكاببتها وصاربتها فلما دخلت مكة داخلني شيء من الاعجاب فنادتني عجوز من الطواف الخ

٣٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا ﴾ اذ قال لبيه يا ابي لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا * يا ابي اني قد جاءني من العلم ما لم ياتك فاتبعني اهدك صراطا سويا * يا ابي لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا * يا ابي اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا * قال اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم ﴿

ولارباب الصدق مراتب صادق وصدوق وصديق الخ والفرق بين الرسول والنبي الخ
٣٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لئن لم تنته لارجنك واحجرني مليا ﴾ قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيا * واعترلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربي عسى ان لا اكون بدطاء ربي شقيا * فلما اعترلكم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا * ووهبنا لهم من رحمتنا ﴿

٣٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووجهنا لهم لسان صدق عليا ﴾ واذكر في الكتاب موسى ﴿ اعلم ان في الآيات اشارات منها الرفق وحسن الخلق فان الهادي الى الحق يجب ان يكون رفيقا الخ ومنها المتابعة قال ابوالقاسم الطريق الى الحق المتابعة الخ ومنها العزلة قال ابوالقاسم من اراد السلامة في الدنيا والآخرة ظاهرا وباطنا فليعتزل قرناء سوء واخذان سوء الخ قال بعض الكبار العزلة سبب اصمت اللسان الخ ومنها ان من فارق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى الخ

٣٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ﴾ وناديناه من جانب النور الايمن وقربناه نجيا * ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ﴿

٣٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا واثقا وكان رسولا نبيا ﴾ قال في التأويلات النجمية اعلم ان الاخلاص في العبودية مقام الاولياء فلا يكون ولي الاوه مخلص الخ

• وكان رسولا ﴿

٣٤٠ وفي التاويلات النجمية قوله (ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبياً) يشير الى ان النبوة ليست بكسبية الخ قال في التاويلات النجمية فيها وعده الله باداء العبودية انتهى . والوعد عبارة عن الاخبار باعمال المنفعة الخ واعلم ان الله تعالى اثنى على اسماعيل بكونه صادق الوعد اشارة الى ان الشاء انما يتحقق بصدق الوعد الخ واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعد الحق فالوعد حق العباد الخ

٣٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نيبا ﴾ وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة وكان عند ربه مرضياً . واذا ذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقاً نيباً ﴿

وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح للاقارب الخ وعن بعض الصالحين انه قال نزل عندي اضياف وعلمت انهم من ابدال قلت لهم اوصوني بوصية بالغة حتى اخاف الله الخ واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الخ وقال الكاشاني [در جامع الاصول آورده كه ادريس بصدسال بعد از وفات آدم متولد شده] الخ قال عباس بن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين الخ

٣٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ورفعناه مكاناً علياً ﴾

واختلف القائلون بانه في السماء أموحي فيها ام ميت فالجمهور على انه حي وهو الصحيح الخ فالآية دلت على رفعة وعلى علو مكانه وهو فلك الشمس الخ وفي التاويلات النجمية المكان العلى فوق المكونات عند المكون في مقعد صدق عند ملك مقتدر انتهى . وقد اعطى الله تعالى للمحدين علو المكانة الخ

٣٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتنا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ﴾

قال الكاشاني [كلام دوست مهيج شوقت چون آتش شوق بركانون دل بر افروخته كردد] الخ

٣٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات ﴾ قال في التاويلات النجمية (خروا) بقلوبهم على عتبة العبودية (سجداً) بالتسليم للاحكام الازلية الخ وفي الحديث (ما من نبي بعثه الله في امته الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بهن) الحديث وعن علي رضي الله عنه هم من نبي المشيد وركب المنظور ولبس المشهور وفي الحديث (اوجى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب) الحديث واعلم ان تفسير اسباب الشهوات لبس من امارة الخبر الخ وقال وهب بن منبه التقى ملكان في السماء الرابعة فقال احدهما للآخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي الخ

٣٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ الا من تاب وآمن وعمل صالحاً فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً . جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مائياً . لا يسمعون فيها لغوا الا سلاماً ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴿ قال الامام في تفسيره فان قيل المقصود من الآيات وصف الجنة بامور مستعظمة وايس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا الخ

٣٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً وما ننزل الا بالامر ربك ﴾ قال في التاويلات النجمية (ولهم رزقهم فيها) من رؤبة الله تعالى الخ قال في الاسئلة المفحمة كيف قال نورث والميراث ما انتقل من شخص الى شخص الخ قال في الاشياء لو قال الوارث تركت حتى يطل حقه انتهى قال المولى الفناري في تفسير الفاتحة اعلم ان الجنات ثلاث . الاولى جنة اختصاص الهى الخ والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة الخ والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها باعمالهم الخ ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال يم سبقتني الى الجنة فلو طغت منها موضعاً الاسمت خستعتك امامي) الخ قال مجاهد ابطاً الملك على رسول الله عليه السلام ثم اتاه فقال له عليه السلام (ما حبسك يا جبريل) قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصون اطفاؤكم الخ

٣٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ﴾

وبالسموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سبيا ﴿
وفي التأويلات النجمية (له ما بين ايدينا) من التقدير الازلي الخ وفي التأويلات النجمية (فاعبده)
بجسدك ونفسك وقلبك وسرك وروحك الخ

٣٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويقول الانسان اذا مات لسوف اخرج حيا ﴾

روى ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته
وقال فرعون مصر للقيبط انا ربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله . قال ابن عباس رضي الله
عنهما لا يسمي احد الرحمن وغيره . قال المولى الفناري في ترتيب اسماء البسملة ان لاسم الجلالة
اختصاصا وضعيا واستعماليا الخ

٣٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولايذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ﴾ فوردك

لتحشرتهم والشياطين ثم لتحضرتهم حول جهنم حيا * ثم لتزغن من كل شيعة ايهم
اشد على الرحمن عتيا * ثم لتحن اعلم بالذين هم اولي بها صليا * وان منكم الا واردها
كان على ربك حتما ﴿

٣٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مقتضيا ﴾ ثم تجي الذين اتقوا ونذرا للظالمين فيها حيا ﴿

اعلم ان الوعيدية وهم المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها وقالت المرجئة لا يدخلها المؤمن
قط الخ قال في الاسئلة المفحمة يجوز ان يدخلوها ولا يسمعون حسيها لان الله تعالى يجعلها عليهم
بردا وسلاما الخ فان قلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه . قلت وجوه
الاول ان يزيدهم سرورا الخ والثاني يزيد غم اهل النار الخ والثالث يرون اعداءهم
المؤمنين الخ والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معهم فيها الخ والخامس ان مشاهدة عذابهم توجب
مزيد التذاهم بنعيم الجنة . يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان جهنم صورة النفس الامارة الخ

٣٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قل الذين كفروا للذين آمنوا

أى الفريقين خير مقاما واحسن نديا ﴾ وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن انا ورثا ﴿
وفي الحديث (لا يموت مسلم ثلاث من الولد فيلج النار الا نجاه القسم) الخ وقال مجاهد ورود
المؤمن النار هو مس الحى جسده في الدنيا الخ - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم
ويدهونها ويتطيبون ويتزينون بالزبن الفاخرة فاذا سمعوا الآيات الواضحات الخ

٣٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مدا حتى اذا رأوا

ما يوعدون اما العذاب ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اهل الانكار واهل العزة بالله (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات)
من الحقائق والاسرار الخ قال شيخنا وسندي قدس سره في بعض تخريراته (فليمدده الرحمن
مدا) اي فليستدرجه الرحمن استدراجا بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير ولده الخ

٣٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا واضعف جندا ﴾

ويزيد الله الذين اهدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا ﴿
في الآية اشارة الى ان الضرر اقليل المتاهى الذي يعقبه نفع كثير غير متناه الخ واعلم ان الباقيات
الصالحات هي اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة . قال ابو الدرداء رضي الله عنه جلس
رسول الله عليه السلام ذات يوم واخذ عودا يابسوا وازال الورق عنه ثم قال (ان قول لا اله
الا الله والله اكبر) الخ

- ٣٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أفرايت الذي كفر بآياتنا وقل لأوتين مالا وولدا * اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا * كلا سنكتب ما يقول ونعد له من العذاب مدا * ونزله ما يقول ويأتينا فردا * واتخذوا من دون الله آلهة ﴾
 وفي التأويلات النجمية الباقيات الصالحات هي الاعمال الصالحات الخ وفي الآية اشارة الى ان اهل النور يدعون الاحراز للفضيلتين المال والولد في الدنيا والنجاة والدرجات في الآخرة الخ
- ٣٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ليكونوا لهم عزا * كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا * ألم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا * فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا ﴾
 وكان ابن السك رحمه الله عند المأمون فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد الخ قال العلامة الزمخشري استغفم نفس الاجل وامكان العمل الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر من حافظ على الانفاس بالساعات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان وقته الساعات فاتته الانفاس الخ
- ٣٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا * ونسوق المجرمين الى جهنم وردا * لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾
 وفي التأويلات النجمية انما خص حشر وفد المتقين الى حضرة الرحمانية الخ وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكن على نوق رحالها ذهب الخ انما تشيرى رحمه الله [فرموده بعض برنجائب طاعات وعبادات باشند] الخ [در كشف الاسرار آورده که عماد دینوری رحمه الله در حال نزع بود درویشی پیش وی ایستاده و دعای کرد که خدایا برو رحمت کن] الخ وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لاصحابه ذات يوم (أيجز احکم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا) الخ
- ٣٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا * تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا * ان دعوا للرحمن ولدا * وما ينبتى للرحمن ان يتخذ ولدا * ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا ﴾
 وفي العيون سيأتي جميع الخلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالعبودية الخ
- ٣٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقد احصيم وعدمهم عدا * وكلهم آتية يوم القيمة فردا ﴾
 قال ابو بكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشيء ازين عليه من ملازمة العبودية و اظهار الانقياد الخ وفي الحديث القدسي (كذبى ابن آدم) اى سبى الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعنى لم يكن التكذيب لائقا به بل كان خطأ الخ اعلم ان هذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوانا ايسر من الانسان الخ قال على رضي الله عنه قيل لاني عليه السلام هل عبت وشالط قال لا قيل هل شربت خرا قما قال لا الخ
- ٣٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾
 وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بند الايمان اذا وقع في ارض القلب الخ واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله الخ وفي الحديث (اكثروا من الاخوان فان ربكم حي كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخواته يوم القيامة) الخ ومن بلاغات الزمخشري محك المردة الآخاء حال الشدة دون حال الرخاء ، وقال ابو علي الدقاق قدس سره لاسى غلام الخليل بالصوفية الى الخليفة امر بضرب اعنالهم فاما الجنيد فانه تشر بالفقه وكان يفتى على مذهب ابي ثور الخ
- ٣٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا * وكم اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا ﴾
 وفي التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة القرآن التي هي صفة الله تعالى القديعة القائمة بذاته لانسها ظروف الحروف المحدثة المعدودة المتشابهة الخ

تفسير سورة طه

٣٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ طه ﴾

وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل احمد ويس الخ قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه طه اسم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى (ويطهرهم تطهيرا) الخ وفي التأويلات النجمية يامن طوى به بساط النبوة الخ وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع بازاء يارجل بلفظك الخ

٣٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما انزلنا عليك القرآن لتشقى * الا تذكرة لمن يخشى ﴾

جوز الحسن طه بوذن هب على انه امر للرسول عليه السلام بان يطاء الارض بقدميه مع الخ وفي الحديث (ان الله تعالى قرأ طه ويس قبل ان يخلق آدم بالنبي عام الحديث وفي التأويلات النجمية ﴿ ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ في الدنيا او العقبى بل انزلناه على قلبك لتسعد بتخلفك بخلفه الخ

٣٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تنزيلا ممن خلق الارض والسماوات العلى * الرحمن على

العرش استوى ﴾

[وشيخ اكبر قدس سره در فتوحات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مراد بدين ايمانست تاويل نجوييم كه تاويل درين باب طفيانست الخ قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون . قال بعضهم انا نقطع بان الله منزّه عن المكان والالزم قدم المكان الخ وقد روى ان رجلا سأل عمر رضي الله عنه عن آيتين متشابهتين فملاه بالدره . وقال بعض الكبار المحققين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استواؤه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى ليلوا كبيرا الخ

٣٦٤ يقول الفقير قواه الله القدير لا شك ان بين زيد والعالم فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني

على المتصفة بصفة العلم الخ وفي الحديث (ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار الخ

٣٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت

الارض ﴾ - بروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه تعالى عن المكان الخ

٣٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الثرى ﴾ * وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ﴾

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان الارضين على ظهر النون والنون على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش الخ وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خيبر اشرف الناس على واد فرموا

اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال عليه السلام (اربعوا على انفسكم) الخ

٣٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ﴾

يقول الفقير انما نهي النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لاصره عن العدو الخ وفي التأويلات النجمية السر باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار

الروحانية الخ يقول الفقير على هذا المعنى بنى الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهه اجتماعا وانفرادا الخ وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله) الخ

٣٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهل اتيتك حديث موسى * اذ را ناراً ﴾

قال في تفسير الكبير يقال ان لله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانباء الخ - روى - ان حكيمًا ذهب اليه لبيع وحسن واتمسا الوصية فقال للعسن انت حسن ولا يليق

بك الفعل القبيح ولا يبيع انت لبيع اذا فعلت القبيح عظم قبحك الخ وفي الحديث (اطلبوا الخواص عند حسان الوجوه) الخ وفي الحديث (اذا بعتم الى رجلا فابعثوه حسن الوجه

حسن الاسم) الخ قال موسى الى ابي خاني اكرم عليك قال الهدي لا يزال لسائره وطبا من ذكرى الخ

۳۶۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ فقال لاهله امكثوا انى آنت نار اعلی آتیک منها بقبس او اجد علی النار هدی • فلما آتيا ﴾

- روى - ان موسى عليه السلام تزوج صفوراء وقال السهيلي صفوراء بنت شعيب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر الخ قال اكثر المفسرين ان الذين رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب الخ قالوا النار اربعة اصناف . صنفاً كل ولا يشرب وهي نار الدنيا . وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجرة الاخضر . وصنف يأكل ويشرب وهي نار جهنم . وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى الخ

۳۷۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ نودی یا موسی انی انا ربك فاخلع نعلیک ﴾

وقالوا ايضا هي اربعة انواع . نوع له احراق بلا نور وهي نار الجحيم . ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى . ونوع له احراق ونور وهي نار الدنيا . ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار . يقول الفقير النور للمحبة والنار للعشق الخ وقيل للحبيب تقدم على بساط العرش بنعليك ليتشرف العرش ببنار نعال قدميك الخ قال في الاسرار المحمدية جاء في غرائب التفسير في قوله سبحانه (فاخلع نعليك) بنى همك بامرأتك وغنمك . وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره بمعنى الطبيعة والنفس : يقول الفقير لا شك ان المرأة صورة الطبيعة والولد صورة النفس الخ وقال بعضهم المراد بالنعلين الدنيا والاخرة كونه امره بالاستغراق في معرفة الله ومشاهدته الخ وقال بعضهم ان اثبات الصانع يكون بمقدمتين فشبها بالنعلين الخ

۳۷۱ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ انك بالواد المقدس طوى * وانا اخترتك فاستمع لما یوحی • اتی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی واقم الصلوة لذكری * ان الساعة آتية أكاد اخفيها لتجزی كل نفس بما تسعى • فلا یصدنك عنها من لا یؤمن بها ﴾

۳۷۲ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ واتبع هوبه فتردی • وما تلك بيمينك یا موسی ﴾

واعلم ان هذه الآيات والآية بعدما دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى الخ ثم اعلم ان للكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كالكلام النفس الخ رؤى بعضهم في النوم فقبل ما فعل الله بك فقال رضى الله عنى ورحمنى وقالى كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب الخ وقيل لبعضهم وقد رؤى بمعنى في الهواء بمثل هذه الكرامة فقال تروك هواى لهواى فسخرلى هواه الخ

۳۷۳ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ قال هی عصای آتوكوا علیها واهش بها علی غنمی ولی فیها ما رب اخرى ﴾

• وقال الكاشفي [آن عما از چوب سرمد بهشت بود طول اوده كز وسر او دوشاخه] الخ قال بعض اهل المعرفة كما كانت المصا صورة النفس المطمئنة المنية للموهومات والمتخيلات لان صورة الحية تستمد للايمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة في صورة الحية ونهوا عن قتلها الخ

۳۷۴ قال في التأويلات النجبية انما امتحن موسى بهذا السؤال تنبيهه ليعلم ان لعصا عند الله اسما آخر وحقيقة اخرى غير ما علمه منها الخ فان قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام . قلنا خاطبه ايضا في قوله (فادعى الى عبده ما اوحى) الا انه ما افشاء وكان سرا لم يؤهل له احدا من الخلق الخ وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلي قدس سره صاحب الحزب البحر اضطجعت في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا افواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ليشفوا في حسين الخلاج عند محمد عليه السلام في اساءة ادب وقعت منه الخ

٣٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال القها يا موسى * فالقها فاذا هي حية تسمى ﴾

- روى - انه حين القاها انقابت حية صفراء في غاظ العصا ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة الخ قال بعض اهل المعرفة لما انقلب العصا حيوانا فابمء الى انقلاب المعصية طاعة الخ يقول الفقير على هذا يدور انقلاب العصا حية حين الالتقاء الخ

٣٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى * واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء ﴾

فان قيل لم خاف موسى من العصا ولم يخف ابراهيم من النار الخ وفي التأويلات النجمية (خذها ولا تخف) يعني كنت تحسب انك فيها المنافع والمآرب في البداية الخ وفي الحديث (بجاء لصاحب المال الذي لم يؤد زكاته بذلك المال على صورة ثعبان يقول الفقير لا شك عند اهل المعرفة ان الكل جسد روحا ولو كان معنويا الخ

٣٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من غير سوء آية اخرى * لتريك من آياتنا الكبرى * اذهب الى فرعون انه طغى ﴾

- روى - ان موسى عليه السلام كان اسمر اللون فاذا ادخل يده اليمنى تحت ابطه الايسر واخرجها كان عليها شعاع كشمس الخ واعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده في جيبه فاخرجها بيضاء من غير سوء الخ - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل عليهما السلام على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تعطى الاوداء والاعداء فقال تعلت الكرم من ربي الخ ومن كرامات اليد ماروى ان نبينا عليه السلام تبع الماء من بين اصابعه في غزوة تبوك الخ وفيه اشارة الى المعنيين . احدهما ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كماله الخ والثاني ان كمال البالغين في ان يرجعوا الى الخلق الخ

٣٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال رب اشرح لي صدري * ويسر لي امرى * واحلل عقدة من لساني ﴾

واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام الحظ الاوفى الخ

٣٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واجعل لي وزيرا من اهلى * هرون اخي * اشدد به ازرى * واشركه في امرى ﴾

قال في الاسئلة المفحمة لما دعا موسى بهذا الدعاء هل انحلت اى كما يدل عليه قوله قال قد اوتيت سؤلك فلماذا قال واخي هارون هو افصح منى لسانا الخ

٣٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كي نسبحك كثيرا * ونذكرك كثيرا * انك كنت بنا بصيرا ﴾ قال قد اوتيت سؤلك يا موسى ﴿

قال داود الفيضى قدس سره ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم افعالهم وينفذون احكامهم واقوالهم انتهى الخ وكان انوشروان يقول لا يستغنى اجود السيوف عن الصيقل ولا اكرم الدواب عن السوط ولا اعلم الملوك عن الوزير الخ ثم ان العادل يرث من النبي عليه السلام هذه الوزارة واما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه الخ

٣٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد منا عليك صرة اخرى ﴾ واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطانا في الآفاق وروحنا في الانفس وهارون هو الوزير ايما كان في الآفاق والعدل في الانفس الخ

٣٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ اوجنا الى امك ما يوحى ﴾ ان اقد فيه في التابوت فاقد فيه في اليم فلياقه اليم بالساحل ﴿

وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الالسانية الخ
٣٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ياخذ عدولى وعدوله وألقيت عليك حبة منى وتضع على عيني ﴾ اذ تمشى اختك ﴿

قالوا ليس المراد بالساحل نفس الساطى بل ما يقابل الوسط الخ وفي التأويلات النجمية (والقيت عليك حبة) من معبى ليجبك بمعنى من احبني بالتحقيق ويحبك عدوى وعدوك بالتعبد الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من ادركته العناية الازلية يكون في جميع حالاته الخ

٣٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقول هل ادلكم على من يكفله فرجناك الى امك كي تفر عنها ولا تحزن وقتلت نفسا فقجيناك من الغم وقتاك فتونا ﴿

وقال بعضهم طعنك بالبلاء طعنا الخ وفي التأويلات النجمية منهاتنة صحنك مع فرعون وتربيتك مع قومه فحفظناك من التدبى بدينهم . ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق الخ

٣٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلبت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر ﴿

ومنها ابتليتك بابنتي شعيب الخ ومنها ابتليتك بخدمة شعيب الخ قال بعض الكبار اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به الخ وفي التأويلات النجمية (فلبت سنين في اهل مدين) لتستحق بتربية شعيب وملازمته النبوة والرسالة الخ يقول الفقير انظر كيف انا الله تعالى جعل في الامر المكروه امرا محبوبا الخ

٣٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا موسى * واصططعتك لنفسى * اذهب انت واخوك باياتى ولانبا في ذكرى ﴿

وفيه اشارة الى ان الحراس انما خففوا لاجل هذا المعنى الخاص واما غيرهم فبعضهم للدنيا وببعضهم الآخرة الخ

٣٨٧ قال مرجع طريقتنا الجلوونية بالجيم حضرة الهدايى قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصفاء السامعين الخ وفي العرائس لانبيا عن مشاهدتى باشتغالكما باصرى الخ يقول الفقير اهل الشهود ليسوا بفائين عن المشهود . فى الآية اشارة الى اعادة الاوراد وتبنيه للطالبيين فى الجهد والاجتهاد الخ - روى - انه تعالى انا نادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله الخ فقيه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامران امر الدنيا وامر الآخرة يختار امر الآخرة الخ وسعت من شينى وسندى قدس سره انه نام نومة الضحى يوما فى مدينة فلبه من البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشأ وصلى فلم يلبث لحظة حتى خرج واجلا وترك الاهل والعيال فى تلك المدينة الخ

٣٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذها الى فرعون انه طفى ﴾ فقولاه قولنا ﴿

قال فى العرائس امر الله موسى وهارون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لقطع عنه الخ وفى التأويلات النجمية اعلم ان فائدة اتيانها ورسالتها الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت عائدة الى موسى وهارون الخ وفى الاسئلة المقعدة انما امرها بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة الخ

٣٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعله يتذكر او يخشى ﴿

وقيل امر الله موسى بالابن مع الكافر مراعاة لحق التربية الخ وفى الاحياء مثل الحسن عن الولد كيف يحسب على والده فقال يظنه مالم يفضب الخ وقيل امر موسى بالابن ليكون حجة على فرعون الخ وقرأ رجل عندي يحيى بن معاذ رحمه الله هذه الآية فبكى وقال الى هذا رفقتك من يقول انا الاله فكيف بمن يقول انت الاله الخ قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفى وارادى الخ

- ٣٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا او ان يعطينا ﴾ قال في بحر العلوم ان الله قد علم كل شيء على ما هو عليه الخ قال الكاشغري [جون بصر توجه فرمود وحی آمد بهارون که باستقبال برادر برادره مدين دوان شود] الخ
- ٣٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال لا تخافا اني معكما اسمع واري ﴾ يقول الفقير يجوز ان يكون المراد يظني علينا الخ - روى - ان شابا كان يأمر ويني فبسه الرشيد في بيت وسد المنافذ ليهلك فبعد ايام روى في بيتان يتخرج فاحضره الرشيد الخ واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور اللائق بشأته ولا يعرف ذلك الا من اكتسبته عين بصيرته بنور الشهود الخ ثم اعلم ان موسى وهارون عليهما السلام التجتا الى حضرة الربوبية بكمال العبودية الخ قال ابو المعين سألت بعض النصارى عن احسن آية في الانجيل فقال خمس كلمات « سئني اجيك . واشكر لي ازدك . واقبل علي اقبل عليك . واقرب مني اقرب منك . واطعني في الدنيا اطعك في الدنيا والاخرة » الخ
- ٣٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فأتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئتاك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى * انا قد اوحى ﴾ قال في التأويلات النجمية سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ما جاء به انبياءه عليهم السلام الخ
- ٣٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اليس ان العذاب على من كذب وتولى ﴾ يقول الفقير ان كلا من تكذيب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا الخ - حكى - ان بعض السادات لما رأى عبدالله بن المبارك في عزة ورفعة مع جماعة قال انظروا الى حال آل عمدة وعزة ابن المبارك الخ واعلم ان عزة فرعون وشرفه انقلابا ذلا وهو انا بسبب تكذيب موسى الخ ثم اعلم انه كما ان للانبياء معجزات فكذا للاولياء كرامات والعلمية منها هي التي حق اعتبارها الخ
- ٣٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فمن ربكم يا موسى * قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ قال حمدون القصار القائلون بالاوامر في ثلاثة مقامات الخ قال بعض الكبار ان للمخلوقات كلها حياة وروحا الخ وفي التأويلات النجمية (اعطى كل شيء خلقه) استعدادا لما خلق له (ثم هدى) اي يسره لما خلق له الخ
- ٣٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فما بال القرون الاولى * قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى * الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء ﴾ قال في الاسئلة لمجتمعنا فان قلت هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ان ياحقكم ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بي الخ
- ٣٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاخرجنا به ازواجنا من نيات شتى * كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لايات لاولى النبي * منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان السماء والماء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم الخ
- ٣٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومنها نخرجكم تارة اخرى ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما ان جبريل جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مفهوما حزينا الخ واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لفوزها بوجود مطاوبها الخ قال في اسئلة الحكم الاكثرون هل تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلفوا من الارض وعبدوا فيها الخ
- ٣٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد اريناك آياتنا كلها فكذب وبى * قال اجئنا لنخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى * فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى ﴾

٣٩٨ وفي التأويلات النجمية أما قال هذا لانه كان من اهل البصر لامن اهل البصيرة ولو كان من اهل البصيرة لرأى عيئه لاخرجه من ضلمات الكفر الى نور الايمان الخ

٣٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ قل موعدم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى * فتولى فرعون فجمع كيدته ثم أتى * قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا ﴿﴾

اعلم ان الامياد خمسة . احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم الاصنام جذاذا . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كما صر في اوامر المائدة . والرابع . والخامس عيد اهل المدينة في الجاهلية الخ

٤٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افتري * فتنازعوا امرهم بينهم واسروا التجوى * قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى * فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا ﴿﴾

٤٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ وقد افلح اليوم من استعلى * قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان تكون اول من اتى * قال بل القوا ﴿﴾

يقول الفقير فيه اشارة الى ان المنى من العلوم والاسباب كالسحر ونحوه ما يتقرب به الى الدنيا وجمع حطامها لالي الآخرة الخ ثم ان ارباب التقليد يقتنون آثار فرعون وسحرته الخ وفيه اشارة الى ان السحرة لما اعزوا موسى عليه السلام بالتقديم والتأخير في الاتقاء اعزهم الله بالايمان الحقيقي الخ يقول الفقير اظاهر ان الله تعالى اله السحرة التخيير وعلم موسى اختيار القاهم الخ

٤٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ فاذا جبالهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى * فاوجس في نفسه خيفة موسى * قلنا لا تخف انك انت الاعلى * والقي ما في يمينك تلقف ما صنعوا ﴿﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان خوف البشرية مركز في جبة الانسان الخ

٤٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴿﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ما في يمينك هو مصنوعى وكيدى الخ واعلم ان الفلاح ذنبوى وهو الظفر بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا الخ وفي شرح المشارق للشيخ اكل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر الخ وفي شرح رمضان على شرح الفوائد ان الساحر يقتل ذكرا او اناثى الخ وفي الفروع لا تقتل الساحرة المسلمة . ولكن تضرب وتحبس الخ وفي الاشباه كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الاجابة الكافر بسب النبي الخ وفي فناوى قارى الهداية الزنديق من يقول ببقاء الدهر الخ وقال في موضع آخر هو الذى لا يعتمد الله ولا بعثا الخ قال في شرح الطريقة السحر في اللغة كل ما لطف ودق الخ

٤٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ فالتقى السحرة ﴿﴾

وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له الخ وفي شرح المقاصد السحر اظهار امر خارق للمادة الخ وقال المعتزلة بل هو مجرد ارادة مالا حقيقة له الخ ثم ان السحر خمسة انواع في الصهور . منها الطلسم الخ ومنها النبرج الخ ومنها الرقية الخ ومنها الحلقطيرات الخ ومنها الشعبذة الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفوحات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات الخ

٤٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى * قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا تقطن ايديكم ﴿﴾

٤٠٥ - روى - ان رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبق علينا فلو كان هذا سحرا فابن ما القينا من الآلات الخ قال بعض الكبار من كان له استعداد النظر الى عالم الغيب وباشر حظوظ النفس احتجب عنه الخ

٤٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن آينا اشد عذابا وابقى ﴾ قالوا لى نؤثر ك على ما جاءنا من الينات والذى فطرتنا ﴿ وفي التأويلات النجمية وانما قال (اشد عذابا) لانه كان بصيرا بمذاب الدنيا وشده الخ وفيه اشارة الى ان القوم شاهدوا في رؤية الآيات الخ وفي التفسير الفارسي [وسو كنده ميخوريم بخداي كه مارا آفريد] وفي التأويلات اى بالذى فطرتنا على فطرة الاسلام الخ

٤٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاقض ما انت قاض انما تقضى هذه الحيوه الدنيا انا آما ربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهنا عليه من السحر والله خير وابقى ﴾ انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى * ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى ﴿

وفي التأويلات اى فاحكم واجر علينا الخ وفي التأويلات النجمية (والله خير) في اتصال الخبر ودفع الشر منك الخ قال الحسن سبحان الله لقوم كفارهم اشد الكافرين كفرا ثبت في قلوبهم الايمان طرفه عين فلم يتعاطم عندهم الخ

٤٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ﴾ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى فاضرب لهم طريقا في البحر ﴿ وفي الحديث (ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم الخ قالوا ليس في القرآن ان فرعون فعل باولئك المؤمنين ما اوعدهم به الخ وقال في التفسير الكبير نقلنا عن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اول النهار سحرة وآخره سهداء الخ فعلى العاقل ان يختار الله تعالى ويتزكى عن الاخلاق الذميمة النفسانية والاصناف الشنيمة الشيطانية الخ يقول الفقير يخالفها ما في بعض الروايات المشهورة من ان موسى عليه السلام دعا ربه في حق فرعون وقومه فاستجيب له ولكن اثره بعد اربعين سنة الخ

٤٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ييدا لا تخاف دركا ولا تخشى ﴾ فاتبعهم فرعون بمجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم واصل فرعون قومه وما هدى ﴿

- روى - ان موسى خرج بهم اول الليل وكانوا ستمائة وسبعين الفا فاخبر فرعون بذلك الخ يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدسى مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها الخ - حكى - عن عبدالله بن الثقفى ان الحجاج احضر الس بن مالك وقال له اريد ان اقتلك شرقتلة الخ

٤١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا بنى اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى ﴾

واعلم ان موسى نصح فرعون ولكن لم ينجئه الوعظ الخ

٤١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى ﴾ وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ﴿

وفي التأويلات النجمية ونزلنا عليهم المن من صلاتنا والسلوى سلوى اخلاطنا كلوا من طيبات ما رزقناكم الخ قال في المفاتيح شرح المصابيح الفرق بين الفطور والغفار الخ

- ٤١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما اعجلك عن قومك يا موسى ﴾
 وفي التأويلات النجمية اي رجع من الطغيان بعبادة الرحمن (وعمل صالحا) بالعبودية الربوبية الخ
 - روى - ان رجلا قال للدينوري ما اصنع فكلمنا رقت على باب المولى صرفتني البلوى الخ
 والتوبة على اقسام . فتوبة العوام من السيئات . وتوبة الخواص من الزلات والغفلات . وتوبة
 الاكابر من رؤبة الحسنات والالفات الى الطاعات . وشرائط التوبة ثلاثة . الندم بالقلب . والاعتذار
 باللسان بان يستغفر الله : والاقلاع بالجوارح وهو الكف عن الذنب الخ
- ٤١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هم اولاء على ائري وعجلت اليك رب لترضى ﴾ قال
 فانا قد فتنا قومك من بعدك ﴿
 وفي الآيتين اشارة الى معاني مختلفة . منها ليعلم ان السائر لا ينبغي ان يتواني في السير الى الله الخ
 ومنها ينبغي ان السائر لا يتعوق بمائق في السير الخ ومنها ان قصد السائر الى الله تعالى ونيته الخ
 ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاء لارضى نفسه منه الخ وفيه اشارة الى ان طريق
 الايحاء ومنبيهم محفوف بالفتنة والبلاء . كما قال عليه السلام (البلاء موكل بالانبياء الامثل فالامثل) الخ
- ٤١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واضلهم السامري ﴾ فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا ﴿
 - روى - انهم اقموا على ما وصى به موسى عشرين ليلة بعد ذهابه الخ قال الكاشغري
 [اصح آنت كه او از اسرائيلانت و در وقتي كه فرعون ابنای ایشانرا مي كشت او متولد شده] الخ
- ٤١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حيننا اطفال عليكم العهد
 ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى ﴾ قالوا ما اخلفنا موعدك
 بملكنا ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم فقدفناها فكذلك البقي السامري ﴾ فاخرج
 لهم عجلا جمداله خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى ﴿
 وفيه اشارة الى ان الله تعالى اذا وعد قوما لا بد له من الوفاء بالوعد الخ
- ٤١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ افلا يرون الا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾
 قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول
 عقولهم الخ وفي الآيات اشارات . منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل الخ
 قال ابو عبدالله الرضى ان الله لا بأسف كاسفنا ولكن له اولياء بأسفون ويرضون الخ ومنها
 اي من اسباب غضب الله تعالى اخلف بالوعد الخ [وفي وصايا الفوحات حق تعالى بموسى
 عليه السلام وحى كرد هر كه باميد تو آيد اورا بيهره مكندار] الخ
- ٤١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واقدم قال لهم هرون من قبل يا قوم انما قدتم به وان
 ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى ﴾
 اوحى الله الى يوشع اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم الخ
 وههنا دقيقة وهي ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام (انت منى بمنزلة هارون من موسى) الخ
- ٤١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ﴾ قال
 ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ان لا تبين أقصيت امرى ﴿
 - روى - انهم لما قالوه اعتزلهم هارون في اثنى عشر الفا الخ وفي التأويلات النجمية لم يسمعوا
 قول هارون لانهم من السمع الحقيقى لمزولون الخ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى
 ان موسى لما كان بالبيقات مستغرقا في بحر شواهد الحق الخ
- ٤١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال يا ابنؤم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسى انى خشيت ان
 تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى ﴾

- ٤١٩ وفي التاويلات النجمية لما رأى هارون موسى رجوع من تلك الحضرة سكران الشوق ملائق الدوق الخ - روى - انه اخذ شعر رأسه بيمنه وولجته بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وكان حديدا متصلا في كل شيء الخ وفي التاويلات النجمية يعني معنى ترقب قواك واطاعة امرك عن اتباعك لاعصيان امرك انتهى الخ
- ٤٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فما خطبك يا سامري ﴾ قال بصرت بما لم يبصروا به ﴿ وعن علي رضي الله عنه احسن الكنوز محبة القلوب . قال سقراط من احسن خلقه طابت عيفته الخ قال ارسطو باصابة المنطق يعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة الخ ففيه اشارة الى عظيم خبطه والمعنى ما شأنك وما مطلوبك فيما فعلت وما الذي حملك عليه الخ
- ٤٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقبضت قبضة من اثر الرسول قبضتها وكذلك سولت لي نفسي ﴾ قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لامساس ﴿ وفي التاويلات النجمية (بصرت) يعني خصص بكرامة فيما رأيت من اثر فرس جبريل والهمت بان له شأن ما خص به احد منكم الخ قال الكاشفي [درلباب آورده كه موسى عليه السلام قصد قتل سامري كرد از حق سبحانه وتعالى ندا آمد اورا مكش كه صفت سخاوت برو غالبست] الخ
- ٤٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا لتحرقة ثم لتنسفه في اليم لسفا ﴾ انما الهكم الله الذي لا اله الا هو ﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان قصدك وبيتك فيما سولت نفسك ان تكون مطاعا متبوعا لانا مألوقا جزاؤك في الدنيا ان تكون طريدا وحيدا محمقا محموتا الخ
- ٤٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسع كل شيء علما ﴾ كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق ﴿ قال في التاويلات النجمية في الآية اشارة الى عبدة عمل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حسب جهنم الخ اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اى لكل مبطل ومفسد محق ومصلح الخ
- ٤٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾ من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيمة وزرا ﴾ خالد بن فيه وساء لهم يوم القيمة حملا ﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقي الذي به قامت حقيقة الايمان والايقان والعرفان الخ - روى - انه كثر الزنى في بغداد وكثر الفسق قليل للشبل لولا ذكرك لاحرقنا البلدة الخ واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكرا لله الرب القرينات وقد وقت الله العبادات كلها كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالمواقيت الا الذكر الخ
- ٤٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاء ﴾ يخافتون بينهم ان لبتهم الا عشرا ﴾ نحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثلهم طريقة ان لبتهم الا يوما ﴿ - حكى - ان موسى عليه السلام قال الهى هل ين شيئا اذكرك به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله الخ وفي التاويلات النجمية يشير الى انه اذا نفخ في الصور وحشر اهل البلاء واصحاب الجفاء يوم الفزع الاكبر في النفخة الثانية الخ
- ٤٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويسألونك عن الجبال ﴾ قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة الخ قال السلطان وله بكذا وجهان اراك جهان ان توفيت . وبن دم كه همى زنى بفرمان توفيت كرمال جهان جمع كنى شاد مشو . ورتكبه بجان كنى جان ان توفيت قال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبني على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تخذواها فرارا الخ
- ٤٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاما سففا ﴾ لا ترى فيها فوجا ﴿

- ٤٢٧ وفي الكبير لعل قوما قالوا انك تدعى ان الدنيا تفتى فوجب ان تبنتى بالنقصان حتى تفتى الى
البطالان لكننا لا نرى فيها نقصانا ونرى الجبال كما هي الخ وفي التأويلات النجمية وان سألوك
عن احوال الجبال في ذلك اليوم قتل ينسفها ربي نسفا الخ
- ٤٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا امانا ﴾ يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاصوات
للرحمن فلا تسمع الا همسا ﴿
قال الامام الغزالي في البدة الفاخرة ينفخ في الصور اي نفخة اولى فتطير الجبال وتتفجر الانهار
بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهواء ماء الخ قال في التأويلات النجمية (لا ترى فيها عوجا)
من نفاياها (ولا امانا) من زواياها الخ
- ٤٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له
قولا ﴾ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما ﴿
٤٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعتت الوجوه للحى القيوم ﴾
قال بعض الكبار ما علمه غيره ولا ذكره سواه فهو عالم والذاكر على الحقيقة وذلك ان الحادث
فانى الوجود والقديم باقى الوجود الخ قال في انوار المشارق يجوز في طريقة الصوفية ان يطلب
ما يقصر العقل عنه الخ قال الشيخ محمد يارسا في فصل الخطاب لا يجوز ان يظهر في طور
الولاية ما يحكم العقل باستحالته الخ قال الشيخ عز الدين كنه ذات الحق تعالى وصفاته محبوب
عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان ينكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير
الله الخ وفي التأويلات النجمية خضعت وتذلت وجوه الكونيات لكونها الخ وفي
المراثى انهم يا صاحب العلم انه سبحانه ذكر الوجوه وفي العرف صاحب الوجه من كان وجيها
من كل ذى جاهة الخ
- ٤٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد خاب من حمل ظلما ﴾ ومن يعمل من الصالحات وهو
مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ﴾ وكذلك انزلناه قرآنا عربيا ﴿
قال سليمان بن عبد الملك لابي حازم عظمى واوجز قال نعم يا امير المؤمنين نزه ربك الخ قال
بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق
الواجبات الخ - حكي - عن ابي محمد المرتضى رحمه الله انه قال حجبت حجرات على قدم التحريد
فسألنى اى ليلة ان استقى لها جرة فنقل ذلك على الخ وفي التأويلات النجمية اى كما انزلنا
الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء الخ
- ٤٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وصرقنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكرا ﴾
فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدنى علما ﴿
وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى سكوته عند اراءة القرآن الخ وقال محمد بن الفضل
عاما بنفسى وما تضمره من الشرور الخ وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأها قال اللهم
زدنى ايمانا ويقينا بك الخ قيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم قال الكاشغرى
[درالمطائف لشيرى رحمه الله مذكور است كه حضرت موسى عليه السلام زياده علم طلبيد] الخ
- ٤٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ﴾
قال ابراهيم الهروى كنت بمجلس ابي يزيد البسطامى قدس سره فقال بعضهم ان فلانا اخذ
العلم من فلان الخ قال ابو بكر الكنتانى قال لى الحضرة عليه السلام كنت بمسجد صنعاء وكان الناس
يستمعون الحديث من عبد الرزاق الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار
الله تعالى الخ قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما اضعف قلبه الخ

٤٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴿

وفي التأويلات النجمية (ولقد عهدنا الى آدم من قبل) اي من قبل ان يكون اولاً وان لا يمتلق
بغيرنا الخ قال علي رضي الله عنه عشرة يورثن النسيان . كثرة الهم الخ واعلم ان من اشد
اسباب النسيان العصيان الخ

٤٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسجدوا الا ابليس الا ابليس ابى ﴾ فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك ﴿

وقال البيهقي اذ كره حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولي العزيمة والثبات انتهى
• وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لعمان جنة . منها لانه خلق لاصراً عظيماً هو الخلافة الخ
ومنها لان الله تعالى جملة جمع مجرى طلي الخلق والاصرا الخ ومنها لانه خلق روحه في احسن
تكوين الخ ومنها لانه شرف في تسوية قلبه بتشريف خمر طينة آدم بيده اربعين صباحاً الخ
ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلى فيه بجميع صفاته الخ ولعداوته وجوه . الاول انه كان حسوداً الخ

٤٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ﴾ ان لك الاتجوع فيها

ولا تعرى * وانك لانظموها فيها ولا تضحي ﴿

والثاني انه كان شاباً عالماً وابليس شيخاً جاهلاً الخ والثالث انه مخلوق من النار وآدم من الماء
والتراب الخ قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية
وسعادة اخروية الخ وفي التأويلات النجمية هي شقاوة البعد عن الحضرة الخ وفيه اشارة
الى ان العصيان وامثال الشيطان موجب للاخراج من جنة القلب الخ وفي التأويلات النجمية
يشير الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق الخ

٤٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة

الخلد وملاك لا يبلى ﴾ فاكلا منها فبدت لهما سوء آتاهما وطفقا ينجصفان عليهما من
ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ﴿

قال ابن عباس اتاهما عريا عن النور الخ وقيل كان لباسهما الظفر الخ وقيل كان لباسهما
الخلة الخ قال الحمصيري بدت لهما ولم تبدك لغيرها للتلايم الاغيار من مكافاة الجنابة الخ

٤٣٨ وفي الاستثناء المقحمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتهد فخطأ لا يؤخذ به فكيف

اخذ آدم بذلك الخ وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبيرة لان العاصي اسم ذم فلا يلبق الا
بصاحب الكبيرة الخ وفيه ايضاً ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصياً غاوباً لوجوه . الاول
قال العيني يقال للرجل قطع ثوباً وخاطه قد قطعه وخاطه الخ والثاني ان الزلة ان وقعت قبل
النبوة لم يجز بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه الخ والثالث ان قولنا عاص وغاوب
يوم عصيانه في الاكثر وغوايت عن معرفة الله الخ والرابع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره
كما يجوز للسيد في ولده وعبده عند المعصية الخ قال الحسن والله ما عصى الا بنسيان . قال
جعفر طالع الجنان ولعيمها فتودي عليه الى يوم القيامة وعصى آدم الخ وفي التأويلات النجمية
(وعصى آدم ربه) بصرف محبته في طلب شهوات نفسه (فغوى بصرف الفناء في الله الخ

٤٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اجتيه ربه فتاب عليه وهدى ﴾

سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وستر على كثير من ذنوبه فقال ان
معصية آدم كانت على بساط القربة في جواره الخ وفيه اشارة الى انه لو وكل اليه نفسه وغريزته
التي جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه الخ قال وهب لما كثرت بكأوه اسره الله بان يقول
« لاله الا انت سبحانك ويحمدك عادت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين » الخ
وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم
بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي) الخ قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه طالب
آدم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية وبمناقب الجمهور في الآخرة الخ

- ٤٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال اهبطا منها جميعا ﴾
قال ابن عطاء اسم المصيان مذموم الا ان الاجتناب والاصطفاء معنا ان يلحق آدم اسم المذمة . قال
الواسطي المصيان لا يؤثر في الاجتنابية وفي الحديث (احتج آدم وموسى) احتججا روحانيا
او جسمانيا الخ
- ٤٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداى
فلا يذل ولا يهتك * ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى ﴾
وفي التاويلات الجمعية يشير الى انه جعل فيما بينهم العداوة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال
تعالى عن ابراهيم عليه السلام (فانهم عدوى الا رب العالمين) الخ وفي التاويلات الجمعية
الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه الخ
- ٤٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا * قال كذلك
اتتك آياتنا فتدبرتها وكذلك اليوم تنسى * وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بايات
ربه وامذاب الآخرة اشد وابقى * أفلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون ﴾
كما ورد دعائه جبريل فارسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما اعدت لاهلها فيها فرجع فقال
وعزتك لا يسع بها احد الا دخلها فعلى الما قبل ان يجذب اسباب العذاب والعمى الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يشون في مساكنهم ان في ذلك لايات لاولى النهى *
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى ﴾
واعلم ان الله تعالى حرصه على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى الخ وقع في
الكلمات القدسية (يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتق قلب رجل
واحد . كم مازاد ذلك في ملكي شيا) الخ
- ٤٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها ومن آناه الليل فسبح ﴾
وفي التاويلات الجمعية على ما يقول اهل الاعتراض والانكار لانك محتاج في التربية الى ذلك
لتبلغ الى مقام الصبر انتهى الخ قال الراغب الصبر حبس النفس على ما يقضيه العقل والشرع الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واطراف النهار لعنك ترضى ﴾
وقال الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن آناه الليل هي العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر
والغرب الخ واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استنصار من المسبح للنصر على المكذبين الخ عن
جبريل بن عبد الله كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال
(انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر) الخ وفي الحديث (ان نقل الصلاة على الناقلين
صلاة العشاء وانجبر) الخ وفي الحديث (امي امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلايا
باخلاصهم) الحديث الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمدن عينيك الى مانتعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة
الدنيا لفتنهم فيه ﴾
وقال بعضهم مد النظر تطويله وان لا يكاد يرده استحسانا لا منظور اليه وانجابا به وتتمنا ان له
مثله الخ قال الكاشفي [ابراهيم رضى الله عنه نقل منكندك . همانى نرد بيغمبر آمد ودرخانه
چيزى نبود که بدان اصلاح شان مهان توانستى نمود] الخ وقد شدد العلماء من اهل التقوى
في وجوب غش البصر عن الظلمة وعدد الفسقة في ملابسهم وصراخهم حتى قال الحسن لا تنظروا
الى دقة مالبج الفسقة الخ

- ٤٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ورزق ربك خير وابق ﴾
 وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تحذوا الدنيا ربا فتتخذكم لها عيدا . وفي التأويلات النجمية
 يشير بقوله ﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ الى عيني البصر والبصيرة وما عين الرأس وعين القلب الخ
- ٤٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وأمر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لا نسلك رزقا نحن
 رزقك والعاقة للتقوى ﴾
 فعلى العاقل ان يختار الرزق الذي هو الباقي ولا يلتفت الى النعيم الذي هو الفاني الخ ثم ان الرزق
 المعتبر غاية الاعتبار ما صار غذاء للروح القدس من العلم والحكمة الخ قال ابن عطاء اشد
 انواع الصبر الاصطبار وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير الخ
 - روى - انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية . قال
 وهب بن منبه ان الحوائج لم تطلب من الله تعالى بمثل الصلاة الخ
- ٤٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقالوا لولا ياتينا باية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف
 الاولى ﴾ ولو انا اهلكناهم بعداب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ﴿
 وعن الشافعي رحمه الله اخذنا من هذه الآية لم ار انفع للوباء من التسييح . قال يحيى بن معاذ رحمه الله
 للعابدين اردية يكسونها من عند الله سداها الصلاة ولحمها الصوم الخ
- ٤٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من قبل ان تدل ونحزي ﴾ قل كل متربص فتربصوا
 فستعلمون من اصحاب الصراط السوي ومن اهتدى ﴿
 قال في الاسئلة المفحمة هذا يدل انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلح لعباده المكلفين الخ قال
 في الكبير كل منا ومنكم منتظر طاقبة امره اما قبل الموت بسبب الجهاد وظهور الدولة والقوة
 او بعد الموت بالنواب الخ وفي الآية اشارة الى المهتمدين بالوصول اليه بقطع المنازل والانفصال
 عما واه والمتطعين عنه الخ واعلم ان الله تعالى قطع العذرة بالامهال والارشاد فله الحجة البالغة الخ

الجزء السابع عشر من الاجزاء الثلاثين

تفسير سورة الانبياء ﴿

- ٤٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ﴾
 وفي الحديث (اما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس) الخ
- ٤٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون ﴾
 لاهية قلوبهم واسروا النجوى ﴿
 وفي العرائس لا يقبل ان الله تعالى حذر الجمهور من مناشته في الحساب وزجرهم حتى يتبوا عن رقاد
 الغفلات الخ قال بعضهم القلب اللاهي هو المشغول باحوال الدنيا الخ
- ٤٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم افتأتون السحر
 واتم تبصرون ﴾ قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم ﴾ بل قالوا
 اضغات احلام بل افتريه ﴿
 قال الامام طعنوا في نبوته بانه بشر وما اوتي به سحر وهو فاسد اذحة النبوة تعرف من المعجزة
 لا من الصورة الخ

٤٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ﴾ ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها أفهم يؤمنون ﴿

وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر الخ وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهجة مطلقا في شعره الخ

٤٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم ﴾ قال في التأويلات النجمية والآية وان نزلت في منكرى البعث من الكفار فهم تم اكثر مدمى الاسلام في زماننا هذا الخ

٤٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾ وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجالا بالغين من منابى الانبياء الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلفوا محتاجين الى الطعام بخلاف الملائكة الخ فان لهم فيه فوائد جمة منها ان الطعام للروح الحيوانى الخ ومنها ان اكل الطعام من نتائج الهوى الخ ومنها ان كثيرا من علم الاسماء التى علم الله آدم بنوط يأكل الطعام الخ

٤٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء واهلكننا المسرفين ﴾ لقد اتزنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ﴿

- حكي - ان واحدا من الصوفية المتحققين بمقائق تجلى الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر الخ قال الشافى رحمه الله اربعة لايمأ الله بهم يوم القيامة . زهد حصى . وتقوى جندى . وامانة امرأة . وعبادة صبي الخ يقول القنبر هكذا قال اذ الظاهر تخصيص من نساء المؤمنين الآياتة في الرسل السابقة الخ وفي الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اى خاصته الخ

٤٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين ﴾ فلما احسوا بأسنا اذهم منها ير كضون * لا تركضوا وارجعوا الى ما ترقم فيه ومساكنكم ﴿

٤٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعلمكم تسألون ﴾ قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين * فما زالت تلك دعوتهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين ﴿

دلت الآية على ان في الظلم خراب العمران الخ وفي الحديث (الظالم ظلمات يوم القيامة) واذا اظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب الخ وقال بعض اهل التفسير والاخبار ان اهل حضور من قرى اليمن وقيل كانت بارض الحجاز من ناحية الشام بعث اليهم نبي اسمه موسى بن ميثان كما في الكشف الخ

٤٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين ﴾ لو اردنا ان نتخذ لهما لآخذنا من لدنا ان كنا فاعلين ﴿

وفي الحديث (خمس في خمس ما نقض العهد قوم الاسطاطة عليهم عدوهم وما حكموا به وما انزل الله الا لاشيا فيهم الفخر) الحديث قال في التأويلات النجمية جل جلاله قدس حضرتنا عن امثال هذه التدنسات الخ

٤٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ﴿

وفي التأويلات النجمية للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى الخ قال المقرئ قدس سره ناصر منصور ميكويد انا الحق المبين . بنو از ناصر كه آن كفنار از منصور نيست الخ

٤٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴿

وعن بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اياه سبحانه الخ يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يقول لا تيسر حلاوة العبودية الا بعد المعرفة التامة بالله تعالى والشهود الكامل له الخ

٤٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون﴾ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ﴿

وفي الحديث (لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنتى فقد نجا والا فقد هلك) الخ وفي التأويلات النجمية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالوهية الخ

٤٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون﴾

قال في التأويلات النجمية نزه الله نفسه عن العجز والاحتياج لغيره في الآلهية الخ قال بعض الكبار افتري السادلون عن الله الى غيره كالطبايعيين القائلين بان جميع التأثيرات الواقعة انما هي من مقتضيات الطبيعة الخ قال بعض ارباب الحقائق لو كان في سماء الروحانية وارض البشرية مدبرات مثل العقل الخ قال الشيخ ابو عثمان المغربي قدس سره من امر السنة على نفسه اخذا وتركها وحبا وبغضا نطق بالحكمة الخ

٤٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون﴾

واعلم ان الاعتراض شؤم يسخط الرب ويوجب عقابه وسخطه الخ وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انما يقول عن الحق لا عن الهوى الخ ومن اشد التشنيع واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بعض الغافلين فتكلم الى ان قال لا محاص لاحد من الهوى الخ

٤٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من ممي وذكركم من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون الحق﴾

واما الاعتراض على الاولياء والشافع من العلماء فانه يحرم الخير ويقطع بركة الصعبة الخ قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع الخنثين وسرق فقطعت يده الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اثبات الوجدانية بالتحقيق وكشف البيان من خصوصية العلماء المحققين من امتى الدين هم ممي في سير المانمات الخ

٤٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فهم معرضون﴾ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون﴾ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ﴿

وفيه اشارة الى ان الحكمة في بنية جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتعبد به بالاخلاص يقول الفقير العبادة طريق المعرفة وهي طريق الرؤية الخ قال بعض المارقين المعرفة اللطف والرؤية اشرف الخ والتوحيد على ثلاثة مراتب . توحيد اهل البداية الخ . وتوحيد اهل التوسط الخ . وتوحيد اهل النهاية الخ ثم ان في الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يميزون الحق من الباطل الخ

٤٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سبحانه بل عباد مكرمون﴾ لا يسبقونه بالقول وهم باصره يعملون﴾ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفقون الا لمن ارتضى﴾

وفي الآية اشارة الى ان العبادة المكرمين بالقرب الى الله تعالى والوصول اليه الخ قال في الاسئلة المتقدمة هذا دليل على ان لاشاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى الناس لمعرفته وشهادته الخ

٤٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهم من خشيته مشفقون ﴾ ومن يقل منهم أى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (لا يبتونه بالقول) الى انهم خلقوا منزهين عن الاحتياج الى ما كؤل ومشروب وملبوس ومنكوح الخ

٤٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا ﴿ واعظم اصراء الدعاء بقوله (قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم) وهم ممتازون عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة الخ

٤٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ رتقا ففتقناها وجعلنا من الماء كل شىء حى أفلا يؤمنون ﴿ وفي الحديث المشهور (اول ما خلق جوهره فنظر اليها بنظر الهيبة فذابت وارتعدت من خوف ربها فصارت ماء الخ يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان الخ وقال بعضهم يدخل فى الآيه النبات والشجر لثامها بالماء والحياة الخ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (اولم ير) الى (فتقناها) الى ان ارواح المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض الخ

٤٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا فى الارض رواسى ان تמיד بهم ﴿ واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤية تلبية هى حقيقة الايمان - روى - ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوما وقال سلونى عما دون الرشى الخ

٤٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا فيها فجاجا سبيلا لعلهم يهتدون * وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يعطرون الخ يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء الخ وفي الآيه اشارة الى آيات سماء قلب العارف وهى النجليات الحفية والكلمات الذوقية الخ

٤٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون ﴿

وقد صح ان العقل ليس له قدم الا فى طريق المعقولات الخ وقال محي السنة الفلك فى كلام العرب كل شىء مستدير جمه اذلاك ومنه فلانة المنزل الخ قال الفلاسفة الرأى الاول باطل لانه يوجب خرق الفلك وهو محال الخ قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الحرق على الافلاك وهو باطل الخ

٤٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون ﴿ واحتج ابو على بن سينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله (يسبحون) الخ قال بعض اهل الحفظة الاجرام الفلكية هى الاجسام فوق العناصر من الافلاك والكواكب الخ قال الكاشانى [در كشف الاسرار آورده كه نزد اهل اشارت شب و روز نشان قبض و بسط عارفانست كه بكي را بقبضة قبض كيرد تا سلطان جلال دمار از نهاد او بر آرد] الخ

٤٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴿ قال الامام ويحتمل انه لا كان خاتم الانبياء قدر انه لا يموت اذ لومات لتغير شرعه فنه على ان حاله كحال غيره فى الموت واستدل بالآيه من قال بان الحضرمات وليس محي فى الدنيا الخ واعلم ان ما يدل على ان الحضرمات كان حيا فى عهد النبي عليه السلام ما ذكر فى صحيح المستدرک الخ

٤٧٧ يقول الفقير بفهم منه ان الموت انقطاع ضره الروح الحيوانى عن ظاهر البدن وباطنه الخ قال حضرة شيخى وسندى روح الله وروحه فى بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهريته وتجرده الخ قال الجنيد قدس سره من كان بين طرفى فناء فهو فان الخ

- ٤٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾
 وفي عمدة الاعتقاد للنسفي كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيق كما في حال نومه الخ - روى -
 عن عائشة رضي الله عنها انها قال استأذن ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله وقد مات وسجد
 عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فيه بين عينيه ووضع يديه بين صدغيه الخ
- ٤٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والينا ترجعون ﴾ واذا راك الذين كفروا ان يتخذونك
 الاهزوا وهذا الذي يذكر آلهتكم ﴿
 واعلم ان المجازاة لانسمها دار التكليف فلا بد من دار اخرى الخ قال بعضهم فائدة حالة المفارقة
 رفع الجاثث التي حصلت للروح بصحبة الاجسام الخ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (ونبلوكم
 بالشر والخير) الى انما نبلوكم بالمكروهات التي تسونها شرا الخ
- ٤٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهم يذكروا الرحمن هم كافرون ﴾ خلق الانسان من عجل
 سأريكم آياتي فلا تستعجلون ﴿
 فعلى العاقل ان يصون لسانه عن ذكر العيوب ويستغل في جميع الاوقات بذكر علام الغيوب الخ
 ويقال ان سائر العبادات والاذكار تصل الى الله تعالى بواسطة الملك الخ
- ٤٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ﴾ لو يعلم الذين
 كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴿
 وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى معان منها اتم تستعجلون في طلب العذاب من جهلكم
 وضلالكم الخ ومنها ان الروح الانساني خلق من عجل الخ ومنها ان الله تعالى خلق السموات
 والارض وما بينهما في ستة ايام الخ قال اعرابي اياكم والمجاعة فان العرب تكثيها ام الندامات الخ
- ٤٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل تأتيهم بغتة فتبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ﴾
 ولقد استهزى برسلك من قبلك فخاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴿
 قال بعض الكبار من بهت شيء من الكون فهو لمحله عنده وغفلته عن مكنونه الخ وفي اشارة
 الى انه لو علم اهل الانكار قبل ان يكافئهم الله على انكارهم نار القطيعة والحسرة والبعد والطرده الخ
 واعلم ان من المنفق عليه شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة
 وهذه الدار الخ
- ٤٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر
 ربهم معرضون ﴾ ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا
 يصحبون ﴾ بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون انا نأتي الارض
 ننقصها من اطرافها ﴿
 وفي التأويلات النجمية المحبوبون بحجب البشرية ارضي صلاحا من المحبوبين بحجب الروحانية الخ
- ٤٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أفهم الغالبون ﴾ قل انما انذركم بالوحي ولا يسمع الصم
 الدعاء اذا ما يندرون ﴿
 واعلم ان الغلبة والنصرة منصب شريف فهو بمنزلة تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا
 المؤمنين الخ فعلى المؤمن ان يشق بوعده الله تعالى الخ ومن امير المؤمنين علي رضي الله عنه ان
 ما قلت خير بقوة جسمانية ولا بجرعة فدائية لكني ابدت بقوة ملكوتية الخ
- ٤٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انما كنا
 ظالمين ﴾ واضع الموازين القسط ﴿

- ٤٨٥ وفيه إشارة الى ان اهل الفقه والشقاوة لا تنتهبون بتنبية الانبياء ونصح الاولياء في الدنيا حتى يمسهم اثر من آثار عذاب الله بعد الموت الخ - روى - ان بعض الصالحين قال اعجز متعبدة ارفق بنفسك فقالت ارفق بنفسى يفتنى عن باب المولى الخ واعلم ان الانذار ابلغ فانه من باب التخلية الخ
- ٤٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل آتيناها وكفى بنا حاسين ﴾
- قال الامام النزالي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله الخ يقول الفقير بهذا يندفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان عدوا كونه تعالى عادلا فلا حاجة الى وضع الميزان الخ - روى - ان داود عليه السلام - آل ربه ان يريه الميزان فاراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب الخ
- ٤٨٧ قال المولى الفارسي توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكنتب بما عملوا وآخر ما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله الخ واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لاله الا الله مخلصا الخ والتحقيق ان لاله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله ولا يماذله شيء الخ ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهي السمع والبصر واليد والبطن والفرج والرجل الخ
- ٤٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر للمتقين * الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة ﴾
- قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر الخ وقال بعضهم من يزن ههنا نفسه بميزان الرياضة والمجاهدات الخ
- ٤٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مشفقون * وهذا ذكر مبارك اتزلناه أفاتم له منكرون ﴾
- قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الجاهل الخ وفي التأويلات النجمية الورد الذي هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الخلق والمخلق والحدوث والتقدم الخ - حكى - ان عثمان الغازی جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله الخ
- ٤٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكننا به عالمين * اذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون ﴾
- روى - ان عليا رضي الله عنه صر يقوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل الخ قال صاحب الهداية يكره اللعب بالنرد والشطرنج الخ
- ٤٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين * قال لقد كنتم اتم وآبؤكم في ضلال مبين ﴾
- وفي الآية إشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا بنور الرشدا عاكفين لاصنام الهوى والشهوات الخ واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات الخ يقول الفقير ادى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سبغ عند كل عجوبة لم يلزم ان يكون مستدلا مطلقا الخ
- ٤٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا اجئتكم بالحق ام أنت من اللاعنين * قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين * وتالله لا كيدن اصنامكم ﴾
- ٤٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بعد ان تولوا مدبرين * فجعلهم جذاذا الا كبيرا لهم لعلهم اليه يرجعون * قالوا من فعل هذا يا لهتنا ﴾
- روى - ان آزر خرج به في يوم عيداهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا عليها طعنا وخبزا الخ

- ٤٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه لمن الظالمين ﴾ قالوا سمعنا في ذكرهم يقال له ابراهيم * قالوا فاتوا به على اعين الناس لعلهم يشهدون * قالوا أنت فعلت هذا بالهتأ يا ابراهيم * قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون ﴿
- قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود عمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا الخ
- ٤٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ افرجموا الى انفسهم فقالوا انكم اتم الظالمون * ثم نكبوا على رؤسهم ﴾
- وفي التأويلات النجمية يشير الى ان لكل انسان عقلا لورجع الى عقله وتفكر في حاله لعل صلاحه وفساد حاله الخ وفيه اشارة اخرى وهي ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل الخ
- ٤٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون * قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم * اف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون * قالوا احرقوه ﴾
- قال ابن عطاء دعا الله تعالى عباده اليه وقطعهم عما دونه بقوله ﴿ أفتعبدون ﴾ الخ - حتى - ان امرأة حبيب العجمي الحت عليه ان يعمل بالاجرة طلبا للسعة في الرزق فخرج من بيته وعبده الى الليل الخ
- ٤٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وانصروا آلهم ان كنتم فاعلين ﴾ وقصته انه لما اجتمع نمروذ وقومه لاحتراقه عليه السلام حبسوه في بيت بنوا له حائطا كالحظيرة ارتفاعه ستون ذراعا وذلك في جنب جبل كوئي الخ قال في انسان العيون اول من وضع المنجنيق ابليس الخ وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد الخ
- ٤٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴾
- قال في التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المخلصين يفديه بخلق عظيم الخ قال في الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفرط مهلك كالحر الخ
- ٤٩٩ قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره لما حكي الله عنه ﴿ اذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ الخ
- ٥٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين * ونجيناهم ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ﴾
- فان قلت لم ابتلاه الله بالنار في نفسه . قلت كل رسول اتى بمعجزة تناسب اهل زمانه فكان اهل ذلك الزمان يعبدون النار والشمس والنجوم الخ وقيل ابتلاه الله بالنار لان كل انسان يخاف بالطبع من صفة الفهر الخ وقيل ﴿ جعلناهم الاخسرين ﴾ اي من الهالكين بتسليط البعوض عليهم وقتله اياهم الخ قيل كانت واقعة ابراهيم مع النمروذ بكوئي الخ وعن سفيان انه خرج الى الشام فقيل له الى ابن فقال الى بلد يملأ فيه الجراب الخ
- ٥٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين * وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة واتيء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾
- وقال ابي بن كعب سبها مباركة لان ما من ماء عذب الا ونبغ اصله من تحت الصخرة الخ - حوى - عن رسول الله عليه السلام انه قال ﴿ ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الهمم الى مهاجر ابراهيم ﴾ الخ قال في التأويلات النجمية قوله ﴿ ووهبنا ﴾ يعبر الى ان الاولاد من مواهب الحق لان مكاسب العبد الخ

۵۰۲ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ ولوطا آتینا حکما وعلما ونجیناه من القرية التي كانت تعمل الجثات انهم كانوا قوم سوء فاسقین ﴾

واعلم ان آخر الآيات نبه على اهل الاخلاص بالعبارة وعلى غيره بالاشارة الخ وعن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف الخ وفي الآية اشارة الى ان النجاة من الجليس السوء من المواهب والافئان مع من الخذلان الخ

۵۰۳ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وادخلتنا في رحمتنا انه من الصالحین * ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعین ﴾

اعلم ان الدعاء اذا كان باذن الله تعالى وخلص القلب كما الانبياء وكل الاولياء يكون مقرونا بالاجابة - روى - ان زيد بن ثابت رضی الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق الخ في المسكبة امور . منها لا بد لاهل الطريقة من الرفیق الخ

۵۰۴ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرت اذ نفثت فيه غم القوم وكنا لحكمهم ﴾

ومنها ان الدعاء من اسباب الاجابة الخ ومنها ان الله تعالى يعين عبده المضطر الخ ومنها ان الملك يمثل لحوامس البشر . قال الفزالي رحمه الله في المنقذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة في يقظتهم الخ

۵۰۵ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ شاهدين * ففهمناها سليمان وكلا آتينا حکما وعلما ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى انا كنا حاضرین في حکمهما معهما الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى رفعة درجة بعض المجتهدين على بعض الخ قال في التأويلات النجمية اي حکمة وعلما الخ - روى - انه دخل على داود عليه السلام رجلا ن فقال احدهما ان ثم هذا دخلت في حرق ليلا فافسدت الخ وفي الحديث (اذا حکم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حکم واجتهد واخطأ فله اجر) الخ قال في بحر العلوم واعلم ان في هذه الآية دليلا على ان المجتهد يخطئ او يصيب الخ

۵۰۶ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين ﴾ - روى - ان داود كان اذا مر بسمه الله تسبيح الجبال والطير اينشط في التسبيح ويشناق اليه الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الداكر لله اذا استولى عليه سلطان الذكر تنور اجزاء وجوده بنور الذاكر الخ قال عماد بن علي رحمه الله جعل الله الجبال تسلية لالمجذوبين وانسا للمكرويين الخ

۵۰۷ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وعلمناه صنعة لبوس ﴾ وفي المتنوى بك مؤذن داشت بس آواز بد . درميان کافرستان بانک زد

۵۰۸ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ لكم لتحصنكم من بأسكم فهل انتم شاكرون ﴾ والمعجزة فيه ان فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة الخ قيل ان داود خرج متفكرا طالبا من يسأله عن سيرته في مملكته فاستقبل جبريل على صورة آدمي الخ يقول الفقير قد ثبت في الفقه ان في بيت المال حق العلماء وحق السادات ونحوهم الخ

۵۰۹ قال الحافظ نقيه مدرسه دي مست بود وفتوى داد . که می حرام ولی به زمال اوقافست غلط الشراح في شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله « ولی به » من كلام الحافظ لامن كلام الملقى الخ واند كان اكثر عمل نبينا عليه السلام في بيته الحياطة الخ وفي الحديث (صرير مفزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله) الخ وفي الحديث (المفزل في يد المرأة الصالحة كالريح في يد النازي) الحديث وقال (ما من نبي الا وقد رطها) الخ

۵۱۰ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿ وسليمن الريح طافية تجرى بامره الى الارض باركنا فيها ﴾

- ٥١٠ وكان صالح ينسج الاكسية الخ وعيسى يحنف النعل ويرقمها . وافضل الكسب الجهاد وهو حرفة رسول الله عليه السلام بعد النبوة والهجرة . ثم التجارة بشرط الامانة بحيث لا يخون على مقدار حبة اصلا . ثم الحراثة . ثم الصناعة كافي المختار والحنفة الخ يقال ثلاثة لا يفلحون بايع البشر وقاطع الشجر وذابح البقر الخ
- ٥١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكنا بكل شيء عالمين ﴾ ومن الشياطين من يفوضون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين ﴿ قال في الاسئلة المفحمة فلما ذالم تخرج الشياطين عن طاعة سليمان مع استعصامهم في تلك الامور الشديدة الخ قال في التأويلات النجمية من كالية الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال البالغين من الانبياء والاولياء سخر الله له الخ وسخر لنبينا عليه الصلاة والسلام من جميع اجناسها الخ
- ٥١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وايوب ﴾ - روى - ان الله تعالى استنبا ايوب وارسله الى اهل حران الخ وقد قال بعض الكبار ان بلاء ايوب اخاره قبله سبعون نبيا الخ وقد سطر الله على جسده اثني عشر الف دودة الخ
- ٥١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين ﴾ فاستجيبنا له فكشفنا ﴿ فان قيل أليس صرح زكرياء في الدعاء قال ﴿ هبلى من لدنك وايا ﴾ الخ وفي التأويلات النجمية يدير الى ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكاية الخ
- ٥١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما به من ضر و آتينا اهلها ومثلهم معهم رحمة من عندنا ذكرى للعابدين ﴾ قال بعض الكبار السر في ابتلائه تصفية وجوده بالرياضات الشاقة وانواع المجاهدات البدنية لتكميل النامات العلية الخ قالوا من كان مجاورا للبرز والشريف صار عزيزا شريفا الخ وفي الحديث (بينما ايوب يفتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب) الخ واعلم ان بلاء ايوب من قبيل الامتحان ليرز ما في ضميره الخ
- ٥١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴾ وادخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين ﴿ قيل لابي يزيد قدس سره أيعصى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا الخ واعلم ان للصلاح بداية وهي الاخذ بالشرائع والاحكام ورفض المنهى والحرام الخ ثم الصبر من مراتب الصلاح وعن يزيد الرقاشي رحمه الله قال اذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره الخ
- ٥١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وذاالتون اذ ذهب مغاضبا فظن ان ان تقدر عليه ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الانسان اذا استولى عليه الغضب يلتبس عليه عقله الخ وفيه اشارة اخرى وهي ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه على عباده الخ
- ٥١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين ﴾ وقال الشيخ السمرقندي في تفسيره وعندى والله اعلم ان تلك الظلمات كانت من الجهات الست كما قال عليه السلام (ورأيت رجلا من امنى من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة) الحديث قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الروح الشريف اذا اتى في بحر الدنيا والتمتع حوت النفس الامارة بالسوء الخ وفي التأويلات النجمية نزهه عن الظلم عليه وان كان فعلة بمخلق فيه الخ وفي عرائس البقل قدس سره ان الله اراد ليونس معراجا ومشاهدة في بطن الحوت الخ
- ٥١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاستجيبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين ﴾ وفيه اشارة الى انه تعالى كما اجاب يونس ونجاه من ظلمات عالم الاجسام كذلك نجى روح المؤمن المؤبد منه الخ وعن الحسن مانجاه والله الا اقراره على نفسه بالظلم الخ وقال بعضهم كان رأس الحوت فوق الماء وفتح مفتوحا الخ وعن جعفر بن محمد قال عجبت ممن يتلى باربع كيف يظفل من اربع الخ قال فتادة ذكره ارجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت تعاقبى به في الاخرة فسهل لى في الدنيا الخ

٥١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وذكرا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وانت خير الوارثين ﴾
فاستجباله ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا
رغبا ورجبا ﴿

وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه انه قال يارسول الله اروع في منامى قال قل (اعوذ بكلمات الله
التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضرونى) الخ
٥٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ والتي احصت فرجها ففخنا فيها من
روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴿

وقال الامام الهبلى رحمه الله يريد فرج الفميص اى لم يملق بشوبها ربية الخ
٥٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون ﴾ وتقطعوا امرهم بينهم ﴿
ومن عجائب عيسى عليه السلام ان امه ذهبت به الى صباغ وقالت له خذ هذا الغلام وعلمه شيئا من صنعتك الخ
وقد ثبت ان امه ابراهيم عليه السلام صاروا بعده سبعين فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعين الخ
٥٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كل الينا راجعون ﴾ فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن
فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون ﴾ وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون ﴾
حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعتماد السوء ومخالفة الشريعة الخ
٥٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ينسلون ﴾ واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين
كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين ﴾ انكم وما تعبدون من دون الله ﴿
وفي الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يأجوج ومأجوج الخ وعن بعض
الحكماء انه نظر الى اناس يترجمون على ميت خلف جنازته الخ

٥٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حسب جهنم اتم لها واردون ﴾ لو كان هؤلاء آلهة ما
وردوها وكل فيها خالدون ﴾ لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ﴾ ان الذين سبقتم لهم
منا الحسنى اولئك عنها مبدون ﴿

قال بعض الكبار ظاهر حسن العناية السابقة لاهل الاصطفاء اربعة اشياء . الانفراد من الكونين الخ
وقال بعضهم الحسنى العناية والاختيار والهداية والعتاء والتوفيق الخ

٥٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتهت انفسهم خالدون ﴾
لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقيهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون ﴿

وفي التأويلات النجمية ومن آثار سبق العناية الازلية ان لا يسمعون حسيس جهنم القهر الخ وقال
بعضهم ذبح الموت بمرأى من الفريقين والطباق جهنم على اهلها الخ وقال بعض ارباب الحقيقة هو
قوله تعالى في الازل (هؤلاء في الجنة ولا ابالي) الخ فليجتهد العاقل في الطاعات حتى يصل الى
القربات الخ قال في الفتوحات المكية اجمع اهل كل ملة على ان الزهد في الدنيا مطلوب الخ قال
الشيخ عبدالوهاب الشعراوى رحمه الله ومن فوائد الرهبان انهم لا يدخرون قوتا لغد الخ

٥٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا اول خلق
نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ﴿

وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن المقرئ عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك في السماء الثالث
ترجع اليه اعمال العباد الخ وفي السنن لابي داود السجل كاتب كان لني عليه السلام الخ قال في
انسان السجون لم يذكر في القرآن من الصحابة رضى الله عنهم احد باسمه الا زيد بن حارثة رضى الله عنه الخ وفي
التأويلات النجمية يشير الى طي سماء الوجود الانساني تجلي صفة الجلال في افناء مراتب الوجود الخ

٥٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي

الصالحون ﴾ ان في هذا الجلازا لقوم طابدين ﴾ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴿

قال في عرائس البقل كان في علم الازلية ان ارض الجنان ميراث عباده الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخيار الخ قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبتهم اخرت بسببه الخ قال الكاشفي [در كشف الاسرار آورده كه از رحمتي بود كه امت را در هيچ مقام فراموش نكرد] الخ

٥٢٨ قال بعض الكبار وما ارسلناك الا رحمة مطلقة تامة كاملة عامة شاملة جامعة محيطه بجميع المنيدات من

الرحمة النبويه والشهادة العلمية والعينية والوجودية والشهودية والسابقة واللاحقة وغير ذلك

للعالمين الخ وفي التأويلات النجمية في سورة صريم بين قوله ﴿ ورحمة منا ﴾ في حق عيسى

وبين قوله في حق نبينا عليه السلام ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ الخ قال في عرائس

البقل ايها الفهم ان الله اخبرنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه الخ قال بعض العلماء ان كل

شي كان مقدما للمقوبة لقوله تعالى ﴿ وما كنا بمعدين حتى نبعث رسولا ﴾ الخ

٥٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل انما يوحى الى انما الحكم اله واحد فهل اتم مسلمون ﴾ فان تولوا ﴿

واعلم انه لما تملت ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كون الحضرة الاحدية الخ

ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة وعمامة رحمة كما قال ﴿ حياتي خير لكم وعماتي خير لكم ﴾ الخ

٥٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقل آذنتكم على سواء وان ادري اقريب ام بعيد ما

توعدون ﴾ انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ﴾ وان ادري لعله قنة لكم

ومتاع الى حين ﴾ قال رب اخكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴿

قال في التأويلات النجمية ﴿ يعلم ما تجهرون ﴾ من دعاوى الاسلام والايمان والزهد والصلاح

والمعارف الخ وفي الآية اشارة الى انه لا يطلب من الله تعالى ولا يطمع في حق المطيع والمعاصي الخ

٥٣١ ومن كلمات امير المؤمنين على رضي الله عنه ﴿ من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قد يكر به فهو

مخدوع عن عقله ﴾ قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله لرجل ادرهم في المنام احب اليك ام دينار

في اليقظة الخ

تمت فهرست الجلد الخامس من تفسير روح البيان بتوفيقه تعالى

الجَلَدُ الْخَامِسُ
مِنْ
تَفْسِيرِ رُوحِ الْبَيْتِ

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى - ١١٣٧هـ



دار الفكر

الجلد الخامس

من تفسير روح البيان

تفسير سورة التحل وهي مكية الا من (وان عاقبت) الى آخرها
وهي مائة وثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ اتي امر الله ﴾ روى ان كفار قريش كانوا يستبطنون نزول العذاب الموعود لهم سخريه
بالنبي عليه السلام وتكذيبا للوعد ويقولون ان صح مايقولون من مجي العذاب فالاصنام
تشفع لنا وتخلصنا منه فزلت * وامر الله هو العذاب الموعود لان تحققه منوط بحكمه النافذ
وقضائه الغالب واتيانه عبارة عن دنوه واقترابه على طريقة نظم المتوقع في ملك اواقع
وقد وقع يوم بدر ، والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به ايها الكفرة ﴿ فلا تستعجلوه ﴾ اي امر الله
ووقوعه اذ لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه واستعجالهم وان كان بطريق الاستهزاء لكنه
حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التهكم والاستعجال طلب الشئ قبل حينه ﴿ سبحانه ﴾
[يا كست خدای] ﴿ وتعالی ﴾ [وبر ترست] ﴿ عما يشركون ﴾ اي تبرا وتقديس بذاته
عن ان يكون له شريك فيدفع ما اراد بهم بوجه من الوجوه ولما كان المنزه للذات الجليلة هو
نفس الذات آل التنزيه الى معني التبري * وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما انزل الله تعالى
(اقتربت الساعة وانشق القمر) قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان القيامة
قد قربت فامسكوا بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا
ما نرى شياً فانزل (اقترب للناس حسابهم) الآية فاشفقوا وانتظروا قرب الساعة فلما امتدت
الايام قالوا يا محمد ما نرى شياً مما تخوفنا به فانزل الله تعالى (اتي امر الله) فوثب النبي عليه السلام
قائماً مخافة الساعة وحذر الناس من قيامها ورفع الناس رؤسهم فزل ﴿ فلا تستعجلوه ﴾ اي

(لا تطعوا)

لا تطلبوا الامر قبل حينه فاطمانوا وجلس النبي عليه السلام بعد قيامه وليس في هذه الرواية استعجال المؤمنين بل خوفهم وظنهم ثم ان الاستعجال بها لا يوصف به المؤمنون قال الله تعالى (لا يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها) بل الظاهر انهم لما سمعوا اول الآية اضطربوا لظن انه وقع ثم لما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلانستمجلوه اطمانوا كما في حواشي سمدى المفتي * ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم (بعثت انا والساعة كهاتين) يعني اصبعيه المسبحة والوسطى معناه ان ما بيني وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على المسبحة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة وفي حديث آخر (مثل ومثل الساعة كفرسى رهان) قال في القاموس كفرسى رهان يضرب للاتنين يسبقان الى غاية فيستويان وهذا التشبيه في الابتداء لان الغاية نجلى عن السابق لاحالة انتهى * والاشارة الى ان قوله تعالى (اتى امر الله فلا تستعجلوه) كلام قديم كان الله في الازل به متكلما والمحاطون به بعد في العدم محبوسون وهم طبقات ثلاث منهم العاقلون والعاقلون والعاقلون فكان الخطاب مع الغافلين بالعتاب اذ كانوا مشتاقين الى الدنيا وزخارفها ولذاتها وشهواتها وهم اصحاب النفوس

نفس اكرجه زير كست وخرده دان * قبله اش دنياست اورا مرده دان
والخطاب مع العاقلين بوعد الثواب اذ كانوا مشتاقين الى الطاعات والعبادات والاعمال
الصالحات التي تبلغهم الى الجنة ونعيمها الباقية وهم ارباب العقول
نصيب ماست بهشت اى خداشناس برو * كه مستحق كرامت كناهكارانند
والخطاب مع العاشقين بوصلة رب الارباب اذ كانوا مشتاقين الى مشاهدة جمال ذى الجلال
چه سود از روزن جنت اكر شيرين معاذ الله

زكوى خود درى در روضه فرهاد نكشايد

فاستمجل ارواح كل طبقة منهم للخروج من العدم الى الوجود لئيل المقصود وطلب المفقود
فتكلم الله في الازل بقوله (اتى امر الله) اى سياتى امر الله للخروج من العدم لاصابة ما كتب لكل
طبقة منكم فى القسمة الازلية (فلا تستعجلوه) فانه لا يفوتكم يدل عليه قوله تعالى (وآتاكم من كل
ما سألتموه) اى فى العدم وهو يسمع خفيات اسراركم ويبصر خفيات اسراركم المعدومة (سبحانه
وتعالى عما يشركون) اى هو منزه فى ذاته ومتعال فى صفاته ان يكون له شريك يعمل عمله
اوشيه يكون بدله

قهار بي منازع وغفار بي ملال * ديان بي معادل وسلطان بي سپاه

باغبر او اضافت شاهى بود چنانك * بريك دو چوب باره ز شطرنج نام شاه

﴿ ينزل ﴾ الله تعالى ﴿ الملائكة ﴾ اى جبريل لان الواحد يسمى بالجمع اذا كان رئيسا تعظيما
لشأنه ورفعا لقدرة او هو ومن معه من حفظة الوحي كما قال السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام
(ينزل الملائكة) يعنى ملائكة الوحي وهم جبريل وقال الملائكة بالجمع لانه قد ينزل بالوحي مع
غيره - وروى - عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وقل اسرافيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث

سنين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم نزل عليه جبريل بالقرآن والحكمة في توكيل اسرافيل به انه الموكل بالصور الذي فيه هلاك الخلق وقيام الساعة ونبوته صلى الله عليه وسلم مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي * وفي صحيح مسلم انه نزل عليه بسورة الحمد اى فاتحة الكتاب ملك لم ينزل بها جبريل كما قال بعضهم وهو بشيع. وذكر ابن ابي حشمة خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن النار وكان من اعلام نبوته ان ناراً يقال لها نار الحدنان كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكلهم والزرع والضرع ولا يستطيعون ردها فردها خالد بن سنان بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التي خرجت منها فلم تخرج بعد وفي الحديث (وكان نبياً ضيعه قومه) يعنى خالد بن سنان اى ضيعوا وصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخبار احوال القبر وقوله عليه السلام (انى اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس بيني وبينه نبي) اى نبي داع للخلق الى الله وشرع وسبق تفصيل القصة في سورة المائدة عند قوله تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) الآية فلينظر هناك. وذكر ان ملكاً يقال له زياقيل كان ينزل على ذى القرنين وذلك الملك هو الذى يطوى الارض يوم القيامة ويقبضها فتقع اقدام الخلائق كلهم بالساهرة فيما ذكره بعض اهل العلم وهذا مشاكل لتوكيله بذي القرنين الذى قطع مشارق الارض ومغاريها كما ان قصة خالد بن سنان وتسخير النار له مشاكلة لحال الملك الموكل به كذا فى كتاب التعريف واسئلة الحكم ﴿ بالروح ﴾ اى بالوحي الذى من جملة القرآن على نهج الاستعارة فانه يحى اقلوب الميتة بالجهل او يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد يعنى ان الروح استعارة تحقيقية عن الوحي ووجه التسمية احد هذين الوجهين والقرينة ابدال ان اندروا من الروح * وقال بعضهم الباء بمعنى مع اى ينزل الملائكة مع جبريل * قال الكاشغرى [در بيان ميكويد كه هيچ ملكى فرونيابد الا كه روح باوست و رقيب بروچنانچه بر آدميان حفظه مياشند] ﴿ من امره ﴾ بيان للروح الذى اريد به الوحي فانه امر بالخير وبعث عليه وايضاً هو من عالم الامر المقابل لعالم الخلق وان كان جبريل من عالم الخلق او هو متعلق بيززل ومن للسبية كالباء مثلها فى قوله تعالى ﴿ بما خطيا لهم ﴾ اى ينزلهم بالروح بسبب امره واجل ارادته ﴿ على ما يشاء من عباد ﴾ ان ينزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك ﴿ ان اندروا ﴾ يدل من الروح اى ينزلهم ملتبسين بان اندروا اى بهذا القول والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو الله والملائكة نقاة للامر كما يشعر به الباء فى المبدل منه وان مخففة من الثقلية وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف اى ينزلهم ملتبسين بان الشأن اقول لكم اندروا والانداز الاعلام خلا أنه مختص باعلام المحذور من نذر بالشيء كفرح علمه فحذره وانذره بالامر اندازا اعلمه وحذره وخوفه فى ابلاغه كذا فى القاموس اى اعلموا الناس ايها الانبياء ﴿ انه ﴾ اى الشأن ﴿ لا اله الا انا ﴾ [كس نيست خدای مستحق عبادت مگر من كه آفريننده و روزى دهنده همه ام] وانبأوه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث اتصاف المنذرين بما يضافه من الاشرار وذلك كاف فى كون اعلامه اندازا كما قال سعدى المفتى فى حواشيه التخويف بلا اله الا انا من حيث انهم كانوا يثبتون له تعالى ما لا يليق لذاته الكريمة من الشركاء

والانداد فاذا كان ما اسندوه خلاف الواقع وهو مستبد بالالوهية فالظاهراته ينتقم منهم على ذلك ﴿ فاتقون ﴾ [بس بترسيد از من وجز مرا برستش مكنيد]

مرا بندكى كن كه دارا منم * تو از بندكاني و مولانم

• وفي الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه في ابلاغ كتبه ورسالاته وانهم ينزلون بالوحي على بعضهم دفعة في وقت واحد كما نزلوا بالتوراة والانجيل والزيور على موسى وعيسى وداود والداود عليه قراءة ابن كثير وابي عمرو وينزل من انزل وعلى بعضهم منجما موزعا على حسب المصالح وكفاء الحوادث كما نزلوا بالقرآن منجما في عشرين سنة او في ثلاث وعشرين على ما يدل عليه قراءة الباقي لان في التنزيل دلالة على التدرج والتكثير والاتزال بشموله التدريجي والدفعي اعم منه وانه ليس ذلك النزول بالوحي جملة واحدة او متفرقا الا بامر الله وعلى ما يراه خيرا وصوابا وان النبوة موهبة الله ورحمته يختص بها من يشاء من عباده وان المقصود الاصلى في ذلك اعلامهم الناس بتوحيد الله تعالى وتقواه في جميع ما امر به ونهى عنه والاول هو منتهى كمال القوة العلمية والثاني هو اقصى كالات القوة العلمية • قال في بحر العلوم واتقاء الله باجتنب الكفر والمعاصي وسائر القبائح يشمل رعاية حقوقها بين الناس والاشارة (ينزل الملائكة بالروح من امره) اي بالوحي وبما يحيى القلوب من المواهب الربانية من امره اي من امر الله وامره على وجوه منها ما يرد على الجوارح بتكاليف الشريعة ومنها ما يرد على النفوس بتزكيتها بالطريقة ومنها ما يرد على الارواح بملازمة الحضرة للمكاشفات ومنها ما يرد على الخفيات تجل الصفات لا فناء الذوات (على من يشاء من عباده) من الانبياء والاولياء (ان انذروا انه لا اله الا انا) اي اعلموا اوصاف وجودكم ببذلها في انانيتي ان لا اله الا انا (فاتقون) اي فاتقوا عن انانيتكم بانانيتي كذا في التأويلات النجمية * قال شيخى وسدى روحه الله روحه في بعض تحريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه واما الحق عن نفسه والاول هو الاتقاء باسناد النقائص الى نفسه عن اسنادها الى الحق سبحانه فيجعل نفسه وقاية لله تعالى والثاني هو الاتقاء باسناد الكمالات الى الحق سبحانه عن اسنادها الى نفسه فيجعل الحق سبحانه وقاية لنفسه والعدم نقصان والوجود كمال فاتقوا الله حق تقاته بان تضيفوا العدم الى انفسكم مطلقا ولا تضيفوا الوجود اليها اصلا وتضيفوا الوجود الى الله مطلقا ولا تضيفوا العدم اليه اصلا فان الله تعالى موجود دائما ازلا وابدا سرمدا لا يجوز في حقه العدم اصلا ونفوسكم من حيث هي هي معدومة دائما وازلا وابدا سرمدا لا يجوز في حقها الوجود اصلا وطريان الوجود عليها من حيث فيضان الجود الوجودى عليها من الحق تعالى لا يوجب وجودها اصلا من حيث هي هي عند هذا الطريان على عدمها الاصلى من حيث هي دائما مطلقا فاتقوا الله ما استطعتم واسموا واطيعوا انتهى كلام الشيخ

كر تويي جمله در فضاي وجود * هم خود انصاف ده بكو حق كو
در همه اوست پيش چشم شهود * چيست بندارى هستي من ونو
پاك مكن جامي از غبار دوي * لوح خاطر كه حق پكست نه دو

﴿ خلق السموات والارض ﴾ اي الاجرام العلوية والآثار السفلية * يقال قبل ان يخلق الله الارض كان موضع الارض كله ماء فاجتمع الزبد في موضع الكعبة فصارت ربوة حمراء كهيئة التل وكان ذلك يوم الاحد ثم ارتفع بخار الماء كهيئة الدخان حتى انتهى الى موضع السماء وما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام كما بين المشرق والمغرب فجعل الله درة خضراء فخلق منها السماء فلما كان يوم الاثنين خلق الشمس والقمر والتجوم ثم بسط الارض من تحت الربوة ﴿ بالحق ﴾ اي بالحكمة والمصلحة لا بالباطل والبعث ونم ما قيل
انما الكون خيال * وهو حق في الحقيقة

ويقال جعل الله الارواح العلوية والاشباح السفلية مظاهر افاعيله فهو الفاعل فيما يظهر على الارواح والاشباح ﴿ تعالى ﴾ وتقدس . وبالفارسية [برترست خدای تعالی ویزر کتر] ﴿ عما يشركون ﴾ عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذي لا يبدى ولا يعيد فينبى للسالك ان يوحد الله تعالى ذاتا وصفة وفعلا فان الله تعالى هو الفاعل خلق حجاب الوسائط لا بالوسائط بل بالذات فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا وهو ما اريد به وجه الله ولا يشرك بعبادة ربه احدا وقيل لله راى مشرك
مراي هر كسى معبود سازد * مراي را ازان كفتند مشرك

﴿ خلق الانسان ﴾ اي بنى آدم لا غير لان ابويهم لم يخلقوا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحواء من الضلع الايسر منه ﴿ من نطفة ﴾ قل في القاموس النطفة ماء الرجل . والمعنى بالفارسية [از آب منى كه جماديسست بى حس وحرکت وفهم وهیولانى كه وضع وشكل نپذيرد پس اورا فهم وعقل داد] ﴿ فاذا هو ﴾ [پس آنگاه او] اي الانسان بعد الخلق واتى بالفناء اشارة الى شرعة نسيانهم ابتداء خلقهم ﴿ خصيم ﴾ بليغ الخصومة شديد الجدل ﴿ مين ﴾ اي مظهر للحجة او ظاهرا لاشبهة في زيادة خصومته وجدله: يعنى [مناظره ميکند وميخواهد كه سخن خود را بجهت ثابت سازد] * قال في التكملة الظاهر ان الآية على العموم وقد حكي المهدوى ان المراد به ابي بن خلف الجمحي فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد ترى الله تعالى اي اتظن ان الله يحيي هذا بعد ما قد رمى فترلت ومثلها الآية التي في آخر سورة يس وفيه تزلت : يعنى [او در اول جمادى بود وما اورا حس ونطق داديم اكون بامجادله ميکند چرا استدلال نمي كند بابداء براعاده كه هر كه بر ابداء قادر بود هر آينه برين نيز قدرت دارد] ﴿ وفي التأويلات النجمية اي جعل الانسان من نطفة ميتة لافعل لها ولا علم بوجودها فاذا اعطيت العلم والقدرة صارت خصبا لحالها ميتا وجودها مع وجود الحق وادعت الشركة معه في الوجود والافاعيل انتهى * والآية وصف الانسان بالافراط في الوقاحة والجهل والتماذى في كفران النعمة قالوا خلق الله تعالى جوهر الانسان من تراب اولاً ثم من نطفة ثانياً وهم ما ازدادوا الاتكبرا ومالهم والكبر بعد ان خلقوا من نطفة نجسة في قول عامة العلماء
نه در ابتدا بودى آب منى * اكر مردى از سر بدر كنى منى

* وفي انسان العيون ان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة انتهى * وهو من خصائصه عليه السلام كما صرح حوايه في كتب السير وحكم النطفة اسهل من الفضلات لالها اخف منها - يحكى - ان بعض

(اهل)

اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحقاني كان يتم من فضلاتهم راحة المسك وذلك ليس بعيد لصفوة باطنهم وسريان آثار حالهم الى جميع اعضائهم واجزائهم فهم من النطفة صورة ومن التور معنى وليس غيرهم مثلهم لان معانهم ظهر في صورة الوجود فغابوا من الغيبة ووصلوا الى عالم الشهود بخلاف غيرهم من ارباب الغفلة فان انت تطمع في الوصول الى ما وصلوا او الحصول عند ما حصلوا فعليك باخلاص العمل وترك المراء والجدل فان حقيقة التوحيد لا تحصل للخصم العنيد بل هي منه بمكان بعيد ﴿والانعام﴾ جمع ثم وقد يسكن عنه وهي الابل والبقر والغنم والمز وهي الاجناس الاربعة المسماة بالازواج الثمانية اعتبارا للذكر والانثى لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فيكون مجموع الازواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المزر اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالخيل والبغال والحمير خارجة من الانعام واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل وانتصابها بمضمرة يفسره قوله تعالى ﴿خاقها لكم﴾ ولما فكم ومصالحكم يا بني آدم وكذا سائر المخلوقات فانها خلقت لمصالح العباد ومنافعهم لالها يدل عليه قوله تعالى (خلق لكم ما في الارض جميعا) وقوله (سخر لكم ما في السموات وما في الارض) واما الانسان فقد خلقه تعالى كما قال (واصطعتك لنفسي) فالانسان مرآة صفات الله تعالى ومجلى اسمائه الحسنى ﴿فيها دف﴾ [در ايشان پوستت كرم كنده] يعني جامعها ازبشم وموى كه سرما بازدارد] * والدفى نقيض حدة البرد اي بمعنى السخونة والحرارة ثم سمي به كل ما يدفأ به اي يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المزر هذا واما الفرو فلا بأس به بعد الدباغة من أى صنف كان وقد عد الامام الشافعي رحمه الله لبس جلد السباع مكروها وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة فنك يلبسها في الاعياد والفتك بالتحريك دابة فروتها اطيب انواع الفراء واشرفها واعدها صالح لجميع الامرجة المعتدلة كما في القاموس ثم ان اسباب التسخين انما تلزم للعامة وقد اشهر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصطل بالثار وكذا بعض الخواص فان حرارة باطنهم تقنى عن الحرارة الظاهرة : قال الصائب

جمي كه پشت كرم بعشق ازل نيند * ناز سمر ومنت سنجاب ميكشند

﴿ومنافع﴾ نسلها ودرها وركوبها والحرارة بها وثمنها واجرتها ﴿ومنها تأكلون﴾ من للتبعض اي تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم وغير ذلك بخلاف الغدة والقبل والدير والذكر والحصيتين والمرارة والمثانة ونخاع الصلب والعظم والدم فانها حرام. وتقديم الظرف لرعاية الفاصلة اولان الاكل منها هو الاصل الذي يعتمده الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها من الطيور وصيد البر والبحر فعلى وجه التداوى او التنك والتلذذ فيكون القصر اضافيا بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا ينتقض بمثل الحبز والخبز من المأكولات المعتادة ﴿وانكم فيها﴾ مع ما فصل من انواع المنافع الضرورية ﴿بجال﴾ اي زينة في اعيان الناس ووجاهة عندهم ﴿حين تريحون﴾ تردونها من مراعيها الى مراحيها ومباركها بالمشي اي في آخر النهار من اراح الابل اذ اردتها الى المراح بضم الميم وهو موضع اراحة الابل والبقر والغنم. والاراحة بالفارسية [شبانگاه] باز آوردن اشتر وكوسفند] ﴿وحين تسرحون﴾

ترسلونها بالغداة اى فى اول النهار فى المرعى وتخرجونها من حظائرهما الى مسارحها من سرح الراعى الابل اذارعها وارسلها فى المرعى * قال فى تهذيب المصادر والسروح [بجرهشتن] وسرح لازم ومتعد يقال سرحت الماشية وسرحت الماشية انتهى * وتعين الوقتين لان الرعاة اذا اراحوا بالعشى وسرحوها بالغداة تزينت الاقنية بها اى ما تسمع من امام الداركما فى القاموس وتجابوب الثغاء والرضاء الاول صوت الشاة والمعز والثانى ذوات الحنف فيجل بكسر الجيم اى يعظم اهلها فى اعين الناظرين اليها ويكسبون الجاه والحرمة عند الناس واما عند كونها فى المراعى فينقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وقدم الاراحة على السرح وان كانت بعده لان الجمال فيها اظهر اذ هو حضور بعد غيبة واقبال بعد ادبار على احسن ما يكون ملائى البطون مرتفعة الضلوع حافة الضروع * قال فى القاموس الجمال الحسن فى الخلق والخلق وتجميل تزين وجهه وزينه وفى الحديث (جمال الرجل فصاحة لسانه) وفى حديث آخر (الجمال صواب المقال والكمال حسن الفعال)

بهايم خموشند وكويا بشر * برا كنده كوى از بهاييم بتر

﴿ وتحمّل ائقالكم ﴾ جمع ثقل بفتح التاء والقاف وهو متاع المسافر وحشمه اى تحمل امتعتكم واحمالكم ﴿ الى بلد ﴾ بعيد اياما كان فيدخل فيه اخراج اهل مكة متاجرهم الى اليمن ومصر والشام ﴿ لم تكونوا بالغيه ﴾ واصلين اليه بانفسكم مجردين عن الاثقال لولا الابل اى لو لم تخلق الابل فرضا ﴿ الابشق الانفس ﴾ فضلا عن استصحابها معكم اى عن ان تحملوها على ظهوركم اليه. والشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وهو استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى لم تكونوا بالغيه بشئ من الاشياء الابشق الانفس ﴿ ان ربكم لرؤف رحيم ﴾ عظيم الراقفة بكم وعظيم الانعام عليكم حيث رحكم بخلق هذه الحوامل وانعمها عليكم لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم * عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى بعض مغازيه فينماهم يسرون اذاخذوا فرخ طائر اى ولده فاقبل احد ابويه حتى سقط فى ايدي الذين اخذوا الفرخ فقال عليه الصلاة والسلام (الاعمجبون لهذا الطير اخذ فرخه فاقبل حتى سقط فى ايديكم والله لى ارحم بعباده من هذا الطائر بفرخه)

فروماند كانرا برحمت قريب * تضرع كانرا بدعوت مجيب

﴿ وفى الآية اشارة الى ان فى خلق الحيوانات انتفاعا للانسان فانهم ينتفعون بها حين اطلاعهم على صفاتها الحيوانية الذميمة بالصفات الملكية الحميدة احترازا عن الاحتباس فى حيزها واجتنابا عن شبهها بقوله (اولئك كالانعام بل هم اضل) وهذه الصفات الحيوانية انما خلقت فيهم لتحمل ائقال ارواحهم الى بلد عالم الجبروت ولذا ورد (نفسك مطينتك فاروق بها) * واعلم ان الله تعالى من على عباده بخلق الابل والبقر والغنم والمعز وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابل يركبها وهى الباقاة القصوى اى المقطوع طرف اذنها والجدعاء اى المقطوعة الاثف او مقطوعة الاذن كلها والمضباء اى المشقوقة الاذن * قال بعضهم وهذه القاب ولم يكن بتلك شئ من ذلك والمضباء هى التى كانت لا تسبق فسبقت فسبق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله

(عليه)

عليه وسلم (ان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من الدنيا الا اوضعه) وهي التي لم تأكل بعد وفاة رسول الله
ولم تشرب حتى ماتت وجله ان ابنته فاطمة رضي الله عنها تحشر عليها * قال السعدي [حلم شتر
جانك معلومت اكر طفلي مهارش كبرد وصد فرسك ببرد كردن از متابعت او نيچد
اما اكر درره هولتك پيش آيد كه موجب هلاك باشد و طفل بنادان خواهد كه آن جايكه
برود زمام از كفش بكسلاند و ديكر مطاوعت نكند كه هنگام درشتي ملاطفت مضموم است
وكفته اند كه دشمن بملاطفت دوست نكردد بلكه طمع زياده كند]

كسى كه لطف كند با تو خاک پايش باش * و كر خلاف كند درد و چشمش آكن خاک
سخن بلطف و كرم با درشت كوى مكوى * كه ذلك خوردده نكردد بنرم سوهان بك
قال في حياة الحيوان و اذا احرق و بر الجمل و ذر على الدم السائل قطعه و قراده يربط في كم
العلق فيزول عشقه و لحمه يزيد في الباءة اى الجماع . و البقر من بقر اذا شق لانها تشق الارض
بالحرارة . و قيل لمحمد بن الحسين بن على رضي الله عنهم البقر لانه شق العالم و دخل فيه مدخلا
بلغا و اذا اردت ان ترى عجبا فادفن جرة في الارض الى حلقة و قد طلى باطنها بشحم البقر
فان البراغيث كلها تجتمع اليها و اذا بنجر البيت بشحمه مع الزرنينخ اذهب الهوام خصوصا
العقارب و لم ينقل انه صلى الله عليه وسلم ملك شيئا منها اى من البقر للقنية فلا ينافى انه ضحى
عن نسائه بالبقر كفى انسان العيون * يقال ثلاثة لا يفلاحون بائع البشر و قاطع الشجر و ذابح البقر
و المراد القصاب المعتاد لذلك و في الحديث (عليكم بالبان البقر و اسمائها و اياكم و لحومها فان البانها
و اسمائها دواء و شفاء و لحومها داء) * قال الامام السخاوى قد صح ان النبي عليه الصلاة و السلام
ضحى عن نسائه بالبقر * قال الحلبي هذا ليس الحجاز و بيوسه لحم البقر و رطوبة لبنا
و سمنها فكأنه يرى اختصاص ذلك و هذا التأويل مستحسن و الا فالتبني عليه السلام لا يتقرب
الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك اليوسه و جواب آخر انه عليه السلام
ضحى بالبقر لبيان الجواز او لعدم تيسر غيره انتهى كلام السخاوى و في الحديث (صوفها
رياش و سمنها معاش) يعنى الغنم الرياش اللباس الفاخر يعنى ان ما على ظهرها سبب الرياش
و صوفها و ما في بطنها سبب المعاش و هو الحياة * و عن ابي هريرة رضي الله عنه قال امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الاغنياء بائخاذ الغنم و امر الفقراء بائخاذ الدجاج و قال (الدجاج غنم فقراء
امنى و الجمعة حج فقراهم) و عند ائخاذ الاغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى و جاء (اتخذوا
الغنم فانها بركة) و قال في حياة الحيوان جعل الله البركة في نوع الغنم و هي تلد في العام مرء و يؤكل
منها ماشاء الله و يمتلئ منها جوف الارض بخلاف السباع فانها تلد ستا و سبعا و لا يرى منها
الا واحدة في اطراف الارض و كان له صلى الله عليه وسلم مائة من الغنم و سبعة اعنز كانت ترعاها
ام ايمن رضي الله عنها و كان له صلى الله عليه وسلم مائة من الغنم و ماتت له عليه الصلاة و السلام
شاة فقال (ما فعلتم باها) قالوا انها ميتة قال (دباغها طهورها) * قال الامام الدميري كبد الكبش
اذا احترقت طرية و ذلك بها الانسان بيضتها و قرن الكبش اذا دفن تحث شجرة يكثر حملها
و اذا عملت المرأة بصوف النعجة قطمت الحبل و اذا غطى الانا بصوف الضأن الابيض و فيه

عسل لا يقربه الفحل والحيل عطف على الانعام اى خلق الله الحيل وهو اسم جنس للفرس لا واحد له من افظه كالابل. والحيل نوعان عتيق وعجين والثرق بينهما ان عظم البرذون اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب وانقل والبرذون اجمل من الفرس والفرس اسرع منه والعتيق بمنزلة الغزال والبرذون بمنزلة الشاة فالعتيق ما ابواه عربيان سمي بذلك لعتقه من العيوب وسلامته من الطعن فيه بالامور المنقصة. وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق لانه لم يملكها مالك قط. والهجين الذى ابوه عربى وامه عجمية. وخلق الله الحيل من ربح الجنوب وكان خلقها قبل آدم عليه السلام لان الدواب خلقت يوم الخميس و آدم خلق يوم الجمعة بعد العصر والذكر من الحيل خلق قبل الانثى لشرفه كأدم وحواء. واول من ركب الحيل اسماعيل عليه السلام وكانت وحوشا ولذلك قيل لها العرب وفي الحديث (اركبوا الحيل فانها ميراث ابيكم اسماعيل) وقد سبق قصة انقيادها لاسماعيل في سورة البقرة عند قوله تعالى (واذيرفع ابراهيم اتقوا عد من البيت واسماعيل) الآية وعن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن شئ احب اليه بعد النساء من الحيل وفي الحديث (لما أراد ذوالقرنين ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل اى الدواب فى الليل ابصر فقالوا الحيل فقال اى الحيل ابصر فقالوا الاناث قل فآى الاناث ابصر فقالوا البكارة فجمع من عسكره ستة آلاف فرس كذالك) وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس . الاول الكسب شبه بكسب الماء وانصابه لشدة جريه . والثانى المرتجز سمي به لحسن صهيله مأخوذ من الرجز الذى هو ضرب من الشعر . والثالث الماحيف كما مير اوزير كأنه يلحف الارض بذنبه لطوله اى يغطيها وقيل هو بالحاء المعجمة كما مير وزير . والرابع اللزاز مأخوذ من لازته اى لاصقته فكأنه يلحق بالمطلوب لسرعته . والخامس الورد وهو ما بين الكميت والاشقر الكميت كزبير الذى خالط حمرته قنوقاً قنواً اشدت حمرته والاشقر من الدواب الاحمر فى مغرة حمرة يحمر منها العرف والذنب ومن الناس من تملو بياضه حمرة . والسادس الطرف بكسر الطاء المهملة واسكان الراء وبالفاء الكريم الجيد من الحيل . والسابع السبحة بفتح السين المهملة واسكان الواو الموحدة وفتح الحاء المهملة اى سريع الجرى وفي الحديث (ما من لية الا والفرس يدعو فيها ويقول رب انك سخرتنى لابن آدم وجعلت رزقى فى يده اللهم فاجعلنى احب اليه من اهله وولده) وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبوح قدوس رب الملائكة والروح ولذلك قيل رب بهيمة خير من راكبها وكان له فى الغنمة سهمان وعن النبي عليه السلام (لا يطى الا لفرس واحد) عربيا كان او غيره لان الله تعالى قال (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الحيل) ولم يفرق بين العربى وغيره ويقال ان الفرس لا طحال له وهو مثل لسرعته وحركته كما يقال للبعير لامرارة له اى لاجساره له والفرس يرى المنامات كبنى آدم وزبله اذا دخن به اخرج الولد من البطن * قال الخافظ شرف الدين الدماطى فى كتاب الحيل اذا ربط الفرس العتيق فى بيت لم يدخله الشيطان واما الفرس الذى فيه شئوم فهو الذى لا يغزى عليه ولا يستعمل فى مصالحة حميدة ولا يركبه صالح وفي الحديث (من نقي شعيرا لفرسه ثم جاء به حتى يملق عليه

(كتب)

كتب الله له بكل شجرة حسنة) قال موسى للخضر أي الدواب احب اليك قال الفرس والحمار
والبعير لان الفرس مركب اولى العزم من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعيب ومحمد
عليهم السلام والحمار مركب عيسى والعزيز عليهما السلام فكيف لا احب شيئا احياه الله
بعد موته قبل الحشر ﴿١١﴾ والبالغ جمع بغل وهو مركب من الفرس والحمار ويقال اول
من استتجها قارون وله صبر الحمار وقوة الفرس وهو مركب الملوك في اسفارهم ومعبرة
الصعاليك في قضاء اوطارهم * وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه ان البغال كانت تتاسل
وكانت اسرع الدواب في نقل الحطب لئلا يراهم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله نسلها
وهذه الرواية تستدعي ان يكون استتاجها قبل قارون لان ابراهيم مقدم على موسى بازمنة
كثيرة واذا بخر البيت بحافر البغل الذكر هرب منه الفأر وساثر الهوام كما في حياة الحيوان * وكان له
صلى الله عليه وسلم بغال ست . منها بغلة شهباء يقال لها دلل اهداها اليه المقوقس والى مصر
من قبل هرقل والدليل في الاصل القنفذ وقيل ذكر القنافذ وقيل عظيمها وكان عليه الصلاة
والسلام يركبها في المدينة وفي الاسفار وعاشت حتى ذهبت اسنانها فكان يدق لها الشمير وعميت
وقاتل على رضى الله عنه عليها مع الحوارج بعد ان ركبها عثمان رضى الله عنه وركبها بعد على
رضى الله عنه ابنه الحسن ثم الحسين ثم محمد بن الحنفية رضى الله عنهم * يقول الفقير انما ركبوها
وقد كانت مركبة عليه الصلاة والسلام طلبا للنصرة والظفر فالظاهر انهم لم يركبوها في غير الوقايع
لان من آداب التابع ان لا يابس ثياب متبوعه ولا يركب دابته ولا يقعد في مكانه ولا ينكح
امراته . ومنها بغلة يقال لها فضة . ومنها الايلية . وبغلة اهداها اليه كسرى . واخرى من دومة
الجندل . واخرى من عند التجاشي ﴿١٢﴾ والحميز جمع حمار وكان له صلى الله عليه وسلم من الحمر
انسان يعفور وعفيرة والعفيرة الغبرة * وفي كتاب التعريف والاعلام ان اسم حماره عليه الصلاة والسلام
عفيرة ويقال له يعفور - روى - ان يعقورا وجدته صلى الله عليه وسلم بخيبر وانه تكلم فقال
اسمى زياد بن شهاب وكان في آباءى ستون حمارا كلهم ركبهم بنى وانت بنى الله فلا يركبني احد
بعدك فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى الحمار نفسه في بئر جزعا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمات وذكر ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يرسله اذا كانت له حاجة الى احد
من اصحابه فباتى الحمار حتى يضرب برأسه باب الصحاب فيخرج اليه فيعلم ان النبي عليه الصلاة
والسلام يريد فينطلق مع الحمار اليه والحمار من اذل خلق الله تعالى كما قال الشاعر

ولا يقيم على ظم يراد به * الا الاذلان غير الحى والوند

هذا على الخسف مربوط برمته * وذا يشبح فلا يرثى له احد

اي لا يصبر على ظم يراد به في حقه الا الاذلان اللذان هما في غاية الذل ولفظ البيت خبر والمعنى
نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامع من عنه وفي الحديث (من ليس الصوف وحلب
الشاة وركب الاتن فليس في جوفه شيء من الكبر) والاتن جمع اتان وهي الحمارة ﴿١٣﴾ لتركبوها
تمليل بمعظم منافعها والا فالانتفاع بها بالحمل ايضا مما لا ريب في تحققه ﴿١٤﴾ وزينة ﴿١٥﴾ انتصابها
على المقول له عطفا على محل لتربوها ونجريدته عن اللام لكونه فعلا لفاعل الفعل المعلن به

دون الاول فان الركوب فعل الراكب وهو المخلوق والزينة فعل الزائن وهو الخالق او مصدر لفعل محذوف اى وتزينوا بها زينة وقد احتج به ابو حنيفة رحمه الله تعالى على حرمة اكل لحم الخليل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعدما ذكره في الانعام ومنفعة الاكل اقوى * والآية سقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر في موضع المنفعة اذى النعمتين ويترك اعلاهما كذا في المدارك . وفي الحمر الاهلية خلاف مالك . وفي الخيل خلاف ابى يوسف ومحمد والشافعى كفى بحر العلوم والتفصيل في كتاب الذبايح من الكتب الفقهية ﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾ من انواع المخلوقات من الحشرات والهوام والطيور وحيوانات البحر ومخلوقات ما وراء جبل قاف وفي الحديث (ان الله تعالى خلق الف امة ستمائة منها في البحر واربع مائة في البر ومن انواع السمك ما لا يدرك الطرف اولها واخرها وما لا يدركها الطرف لصغرها) وفي الحديث (ان الله خلق ارضا بيضاء مثل الدنيا ثلاثين مرة محشوة خلقا من خلق الله لا يعلمون ان الله تعالى يعصى طرفه عين) قالوا يارسو الله امن ولد آدم هم قال (لا يعلمون ان الله خلق آدم) قالوا فابن ابليس منهم قال (لا يعلمون ان الله خلق ابليس) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾ كفى البستان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبع يدخل فيه جبريل كل سحر فيفتسل فيزداد نورا الى نور وجمالا الى جمال وعظما الى عظيم ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة تقع من ريشه كذا وكذا الف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون الف ملك البيت المعمور وسبعون الف ملك الكعبة لا يعودون اليه الى يوم القيامة كما في الارشاد وفي الحديث (اذا ملئت جهنم تقول الجنة ملأت جهنم بالجبابرة والملوك والفراعنة ولم تملأنى الا من ضعفاء خلقك فينشى الله خلقا عند ذلك فيدخلهم الجنة فطوبى لهم من خلق لم يذوقوا موتا ولم يروا سوا باعينهم) كفى بحر العلوم * واعلم ان الله تعالى قال ﴿ وما اوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ وكيف يحصر من كان قليل العلم مخلوقات الله الغير المحصورة التي هي مظاهر كلماته التامة واسماؤه العامة فالاولى السكوت وقد اظهر الانبياء عليهم السلام العجز مع سعة علومهم واحاطة قلوبهم فما ظنك في حق افراد الامة

در محنلى كه خورشيد اندر شمار ذره است * خود را بزرك ديدين شرط ادب نباشد
 ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (ويخلق) فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم (ما لا تعلمون)
 قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى * قال حضرة الشيخ الاكبر
 قدس سره الاظهر سكت النبي عليه السلام عن الاستخلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه
 ويكون بباطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله فهو تابع ومتبوع وسامع ومسموع ومع
 ذلك فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الموجى الى الرسول والمعدن الذي يأخذ
 منه الرسول وقد نبه سبحانه على ذلك بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى) بيدان الرسول
 قابل للزيادة في ظاهر الاحكام والخليفة الولى ليس كذلك ناقص عن رتبة النبوة انتهى
 فانظر الى استعداد كامل هذه الامة كيف اخذوا الفيض من الله بلا واسطة لسأل الله تعالى

(ان)

ان يملأ قلوبنا بمحبتهم واعتقادهم ويوفقنا لآعمالهم وارشادهم ويحشرنا معهم وتحت لوأئهم
 ويدخلنا الجنة ونحن من رفائهم ﴿ وعلى الله قصد السبيل ﴾ القصد مصدر بمعنى الفاعل يقال
 سئل قصد وقصد اي مستقيم على نهج اسناد حال سالكه اليه كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك
 لا يمدل عنه والمراد بالسبيل الطريق بدليل اضافة القصد اليه اي حق عليه سبحانه بموجب رحمته
 ووعد المحتوم لا واجب اذ لا يجب عليه شيء من بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه
 الى الحق الذي هو التوحيد بنصب الادلة وارسال الرسل وازال الكتب لدعوة الناس اليه
 ﴿ ومنها ﴾ في محل الرفع على الابتداء اما باعتبار مضمونه واما بتقدير الموصوف اي بعض السبيل
 اوبعض من السبيل فانها تذكر وتؤنث • قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والصراط
 والسبيل انها متساوية في التذكير والتأنيث اما في المعنى فينهما فرق لطيف وهو
 ان الطريق كل ما بطرقه طارق معتادا كان او غير معتاد والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك
 والصراط من السبيل ما لا اتواء فيه اي لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد فهو اخص
 ﴿ جاز ﴾ اي مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكه اليه وهو طريق الضلال التي
 لا يكاد يحصى عددها المدرج كلها تحت الجائر كاليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر
 ملل الكفر واهل الاهواء والبدع ومن هذا علم ان قصد السبيل هو دين الاسلام والسنة
 والجماعة جعلنا الله واياكم على قصد السبيل وحسن الاعتقاد والعمل وحفظنا واياكم من الجائر
 والزبغ والزلل • قال مرجع طريقة الجلوتية بالجيم اعني حضرة الشيخ محمود هدايي
 الاسكداري قدس سره وأبنت صور اعلام اهل الاديان في مبشرتي ليله الاثنين والعشرين
 من جماد الآخرة لسنة اثنتي عشرة والالف وهي هذه ————— هذا علم اهل الايمان
 وصورة استعدادهم من الحق تعالى بالتوجه الى العلو اقتداء بمن قال في حقه المولى الاعلى مازاغ
 البصر وما طنى ۸۸ ————— هذا علم النصاري وصورة انحرافهم عن الحق ۸۸ ————— هذا علم اليهود
 وصورة انحرافهم عن الحق اكتفاء بالقلب انتهى ﴿ ولوشاء لهديكم اجمعين ﴾ اي ولوشاء الله
 ان يهديكم الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه البتة منتزعة لا هتدائكم اجمعين لفعل ذلك
 ولكن لم يشأ لان مشيئته تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما ان مدار
 التكليف والثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئي الذي يترتب عليه الاعمال التي بهائيط
 الجزاء • وقال ابواليث في تفسيره لو علم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى • يقول
 الفقير هو معنى لطيف مبنى على ان العلم تابع للمعلوم فلا يظهر من الاحوال الا ما عطته الاعيان
 الى العلم الالهي كالايان والكفر والطاعة والعصيان والنقصان والكمال فمن كان مقتضى
 ذاته الايمان والطاعة والكمال وكان اهلالها في عالم عينه الثابتة اعطاها للعلم فشاء الله هدايته
 في هذه النشأة بحكمته ومن كان مقتضى استعداده خلاف لم يشأ الله هدايته حين النزول الى مرتبة
 وجوده النصري والالزم التغير في علم الله تعالى وهو محال وفي الحديث (انما انار سول وليس الى شيء
 من الهداية ولو كانت الهداية الى لا من كل من الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء
 ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء) كذا في تلقيح الاذهان قال الحافظ

ممكن بچشم حقارت ملامت من مست * كه نيست معصيت وزهد بي مشيت او

وقال

درين چن نكتم سرزنش بخود روي * چنانكه پرورشم مي دهند ومي رويم

وقال

رضا بداده بده وزجين كره بكشاي * كه بر من وتو در اختيار نكشادست

فعليك بترك القيل والقال ورفض الاعتزال والجدال فان الرضى والتسليم سبب القبول وخلافه يؤدي الى غضب الحبيب المقبول - يحكى - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر انه قال اقامت بمدينة قرطبة بمشهد فارانى الله اعيان رسله عليهم السلام من لدن آدم الى نينا عليه الصلاة والسلام فخاطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم وهو انهم اجتمعوا شفعاء للحلاج الى نينا عليه الصلاة والسلام وذلك انه كان قد اساء الادب بان قال في حياته الدنيوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هتمه دون منصبه قيل له ولم ذلك قال لان الله تعالى قال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وكان من حقه لا يرضى الا ان يقبل الله تعالى شفاعته في كل كافر ومؤمن لكنه ما قال الا (شفاعتي لاهل الكباثر من امتي) فلما صدر منه هذا القول جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعة وقال له يا منصور انت الذى انكرت على الشفاعة فقال يا رسول الله قد كان ذلك فقال ألم تسمع اتى حكيت عن ربي عز وجل (اذا احببت عبدا كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويذا) فقال بلى يا رسول الله فقال أولم تعلم انى حبيب الله قال بلى يا رسول الله قال فاذا كنت حبيب الله كان هو لسانى القائل فاذا هو الشافع والمشفوع اليه وانا عدم في وجوده فأى عتاب على يا منصور فقال يا رسول الله انا تائب من قولى هذا فما كفارة ذنبي قال قرب نفسك لله قربانا فاقتل نفسك بسيف شريعتي فكان من امره ما كان ثم قال هود عليه السلام وهو من حيث فاروق الدنيا محجوب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والآن هذه الجمعية لاجل الشفاعة له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى * بقول الفقير سامحه الله القدير في هذه القصة امران احدهما عظم شأن الحلاج قدس سره بدلالة عظم شأن الشفعاء والثانى انه قتل في بغداد في آخر سنة ثلاثمائة وتسع ومات حضرة الشيخ الاكبر بالشام سنة ثمان وثلاثين وستمائة فينهما من المدة ثلاثمائة وتسع وعشرون سنة والظاهر والله اعلم ان روح الحلاج كان محجوبا عن روح رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من ثلاثمائة سنة تقريبا وذلك بسبب كلمة صدرت منه على خلاف الادب فان من كان على بساط القرب والحضور ينبغي ان يراعى الادب في كل امر من الامور فاظنك بمن جاوز حد الشريعة ورخص نظام القرآن ومعانيه اللطيفة وعمل بالخيالات والاهام فليس اولئك الا كالانعام تسأل الله العافية والعفو والانعام ﴿ هو الذى انزل ﴾ بقدرته القاهرة ﴿ من السماء ﴾ الى السحاب ومنه الى الارض ﴿ ماء ﴾ نوما منه وهو المطر وفي بحر العلوم تنكيره للتبويض اى بعض الماء فانه لم ينزل من السماء الماء كله ﴿ لكم منه ﴾ اى من ذلك الماء المنزل ﴿ شراب ﴾ اى ما شربوه والظرف الاول وهو لكم خير مقدم لشراب والثانى حال منه ومن تبويضه ﴿ ومنه شجر ﴾

(من)

من ابتدائية اى ومنه وبسببه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به ما ينبت من الارض سواء كان له ساق اولا وفي حديث عكرمة (لانا كلوا ثمن الشجر فانه سحت) يعنى الكلا وهو بالقصه مارعته الدواب من الرطب واليابس وانما كان ثمنه سحتا لما في حديث آخر (الناس شركاء في ثلاث الماء والكلا والنار) اى في اصطلاحاتها وضوئها لا في الجمر كما ان المراد بالماء ماء الانهار والآبار لا الماء المحرز في الظروف والحيلة فيه ان يستاجر موصعا من الارض ليضرب فيه فسطاطا اولي جعله حظيره لثمنه فتصح الاجارة ويبيع صاحب المرعى الانتفاع له بالرعى فيحصل مقصودها كذا في الكافي ويجوز بيع الاوراق على الشجرة لايبيع الثمرة قبل ظهورها والحيلة في ذلك بيعها مع الاوراق اول ما تخرج من وردها فيجوز البيع في الثمر تبعا للبيع في الاوراق كما في انوار المشارق ﴿ فيه تسمون ﴾ الاسامة بالفارسية [بيرون هشتن رمه بجر] يقال سامت الماشية رعت واسامها صاحبها من السومة بالضم وهى العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات في الارض اى ترعون مواشيكم قدم الشجر لحصوله بغير صنع من البشر ثم استأنف اخبارا عن منافع الماء فقال لمن قال هل له منفعة غير ذلك ﴿ ينبت ﴾ الله تعالى ﴿ لكم ﴾ لمصالحكم ومناومكم ﴿ به ﴾ اى بما انزل من السماء ﴿ الزرع ﴾ الذى هو اصل الاغذية وعمود المعاش * قال الكاشفي [مراد جوب غاذيه استكه زراعت ميكتند] * قال في بحر العلوم الزرع كل ما استتبت بالبذر مسمى بالمصدر وجمعه زروع * قال كعب الاحبار لما هبط الله تعالى آدم جاء ميكائيل بشئ من حب الحنطة وقال هذا رزقك ورزق اولادك قم فاضرب الارض وابذر البذر قال ولم يزل الحب من عهد آدم الى زمن ادريس كبيضة النعام فلما كفر الناس نقص الى بيضة الدجاجة ثم الى بيضة الحمامة ثم الى قدر البندقة ثم الى قدر الحمصة ثم الى المقدار المحسوس الا ان يقال ان اليوم لا يأكل الحنطة ولا يشرب الماء اما الاول فلان آدم عصى بالحنطه ربه واما الثانى فلان قوم نوح اهلكوا بالماء ﴿ والزيتون ﴾ الذى هو ادام من وجهه وفاكهة من وجهه وقال الكاشفي يعنى [درخت زيتون را] * قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة وكان زاده صلى الله عليه وسلم وقت تخليه بفار حراء بالمد والقصر الكعك والزيت وجاء (اشدموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة) وهى الزيتون وقيل لها مباركة لانها لا تكاد تنبت الا في شريف البقاع التى يوردك فيها كارض بيت المقدس ﴿ والنخيل ﴾ [وخر ما بناترا] والنخيل والنخل بمعنى واحد وهو اسم جمع والواحدة نخلة كالثمرة والتمر وفي الحديث (اكرموا عمتم النخلة فانها خلقت من فضل طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم ابنة عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر) كما في المقاصد الحسنة ﴿ والاعناب ﴾ [وتنا كهارا] جمع الاعناب للاشارة الى ما فيها من الاشتغال على الاصناف المختلفة * وفي اشارة الى ان تسمية العنب كرما لم يكن بوضع الواضع ولكنه كان من الجاهلية كأنهم قصدوا به الاشتقاق من الكرم لكون الخمر المتخذة منه تحت على الكرم والسخاء فنهى النبي عليه السلام عن ان يسموه بالاسم الذى وضعه الجاهلية وامرهم بالتسمية اللغوية بوضع الواضع حيث قال (لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحيلة) ثم بين قبح تلك الاستعارة

بقوله (إنما الكرم قلب المؤمن) يعني ان ماظنوه من السخاء والكرم فأنما هو من قلب المؤمن
 لا من الحجر اذا اكثر تصرفات السكران عن غلبة من عقله فلا يعتبر ذلك العطاء كرما ولا سخاء اذ هو
 في تلك الحالة كصبي لا يعقل السخاء ويؤثر بماله سرفا وتبذيرا فكما لا يحمل ذلك على الكرم فكذا
 اعطاء السكران كذا في ايكار الافكار * وخصص هذه الانواع المعدودة بالذكر للاشعار بفضلها
 وشرفها ثم عمم فقال ﴿ ومن كل الثمرات ﴾ من تبعية اي بعض كلها لانه لم يخرج بالمطر جميع الثمرات
 وانما يكون في الجنة اي لم يقل كل الثمرات لان كلها لا تكون الا في الجنة وانما انبت في الارض من كلها
 للتذكرة ولعل المراد ومن كل الثمرات التي يحتملها هذه النشأة الدنيوية وترى بها وهي
 الثمرات المتعارفة عند الناس بانواعها واصنافها فتكون كلمة من صلة كما في قوله تعالى
 ﴿ يفرلکم من ذنوبکم ﴾ على رأى الكوفية وهو الالأمح ﴿ ان في ذلك ﴾ اي في ازال
 الماء وانبات ما فصل ﴿ لا آية ﴾ عظيمة دالة على تفرد تعالى بالالوهية لاشتماله على كمال العلم
 والقدرة والحكمة ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فان من تفكر في ان الجنة والنواة تقع في الارض
 وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق اسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في اعماق الارض
 وينشق اعلاها ان كانت منكسة في الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الاوراق
 والازهار والحبوب والثمار على اجسام مختلفة الاشكال والالوان والخواص والطبائع وعلى
 نواة قابلة لتوليد الامثال على النمط المحرر لا الى النهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطبائع
 السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم ان من هذه افعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه
 شئ في شئ من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه اخس الاشياء في صفاته التي هي الالوهية
 واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا

روضة جانبخش جانبها آفريد * بغجة كون و مكانها آفريد

کرد ازهرشاخها کل برك وبار * جلوه او نقش ديكر آشكار

والتفكر تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب قالوا الذكرك طريق والفكر وسيلة
 المعرفة التي هي اعظم الطاعات * قال بعضهم الذكرك افضل للعامة لما في الفكر لهم من خوف الوقوع
 في الابطال وتمكن الشبه عندهم كما يعرض ذلك لكثير من العوام في زماننا والفكر افضل
 لارباب العلم عند التمکن من الفكر المستقيم فانهم كلما عرضت لهم شبهة تطلبوا دليلا يزيلها
 فكان الفكر لهم افضل من الذكرك اذا لم يتمكنوا من حصول الفكر البليغ مع الذكرك واليه
 اشار عليه السلام بقوله (تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة) - روى - ان عثمان رضي الله
 عنه ختم القرآن في ركعة الوتر لتمكنه من التدبر والتفكر ولم يبيح ذلك لمن لم يتمكن من تدبره
 ومعرفة فقهه واجل له مدة يتمكن فيها من ذلك كالثلاثة والسبعة ﴿ والاشارة في الآية
 (هو الذي اتزل من السماء ماء) الفيض (لكم منه شراب) المحبة لقلوبكم (ومنه شجر) قوى
 البشرية ودواعيها فيه ترعون مواشى نفوسكم ينبت لغذاء ارواحكم به زرع الطاعات وزيتون
 الصدق ونخيل الاخلاق الحميدة واعناب الواردات الربانية ومن كل ثمرات المعقولات
 والمشاهدات والمكاشفات والمكالمات والاحوال كلها (ان في ذلك لا آية لقوم يتفكرون)

(بظنر)

ينظر العقل في هذه الصنائع الحكيمية ﴿ وسخر لكم ﴾ اي لما تمكم ومعاشكم ولعقد الثمار وانضاجها ﴿ الليل والنهار ﴾ يتعاقبان خلفه كما قال تعالى (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) قال بعضهم الليل ذكر كآدم والنهار انثى كحواء والليل من الجنة والنهار من النار ومن نعمة كان الانس بالليل اكثر ﴿ والشمس والقمر ﴾ تسخران في سيرهما وانا رتهما اصالة وخلافة واصلاحهما لما نيط بهما صلاحه كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم : قال السعدي ابر وبادومه وخورشيد وفلك دركارند * تا تو نانی بكف آری و بغفلت نخوری همه از بهر تو سرکشته و فرمان بردار * شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری

والتسخير بالفارسية [رام کردنیدن] وليس المراد بتسخير هذه لهم تمكنهم من تصرفها كيف شاؤا كما في قوله تعالى (سبحان الذي سخر لنا هذا) ونظائره بل هو تصرفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم لا ان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب ارادتهم ﴿ والتجوم مسخرات بامرء ﴾ مبتدأ وخبر اي سائر التجوم في حركاتها واورضاعها من التليث والتربيع ونحوها مسخرات اي مذلات لله خلقها ودبرها كيف شاء او لما خلقن له بامرء اي بارادته ومشيته وحيث لم يكن عود منافع التجوم اليهم في الظهور بمثابة ما قبلها من الملون والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم باداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شيء آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار . وقرئ بنصب التجوم على تقدير وجعل التجوم مسخرات بامرء او على انه معطوف على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل والعامل ما في سخر من معنى تفعل اي تفعلكم بها حال كونها مسخرات لله او لما خلقن له بايجاده وتقديره ﴿ ان في ذلك ﴾ اي فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر مجملا ومفصلا ﴿ لايات ﴾ باهرة متكاثرة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يفتحون عقولهم للنظر والاستدلال ويعتبرون وحيث كانت هذه الآثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية اظهر جميع الآيات علققت بمجرد العقل من غير حاجة الى التأمل والتفكر * قال اهل العلم العقل جوهر مضي خلقه الله في الدماغ وجعل نوره في القلب يدرك الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة وهو للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب لا عقل له فهو ميت وهو بمنزلة قلب البهائم وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال (المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجتنب عن محارم الله تعالى) قالوا اخف حلما من المصفور قال حسان بن ثابت الانصاري رضى الله عنه

لا بأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم البغال واحلام المصافير ﴿ وما ذرا لكم ﴾ عطف على قوله والتجوم رفعا ونصبا على انه مفعول لجعل المقدر اي وما خلق ﴿ في الارض ﴾ من حيوان ونبات حال كونه ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اي اصنافه فان اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون سخر الله تعالى او لما خلقه من الخواص والاحوال والكيفيات او جعل ذلك مختلف الاصناف لتستمعوا من ذلك بأى صنف شتم * وفي بحر العلوم

(روح البيان - ٢ - خا)

مختلفا الوانه هياته من خضرة وبياض وحمرة وسواد وغير ذلك * وفي اكثر التفاسير وماذراً معطوف على الليل والنهار اى وسخر لكم ما خلق لاجلكم وتعقب بان ذكر الخلق لهم مغن عن ذكر التسخير واعتذر بان الاول لا يستلزم الثانى لزوما عقليا لجواز كون ما خلق لهم عزيز المراد صعب المنال * ان فى ذلك * الذى ذكر من التسخيرات ونحوها * (آية) * دالة على ان من هذا شأنه واحد لا شريك له * لقوم يتذكرون * فان ذلك غير محتاج الا الى تذكر ما عسى يفغل عنه من العلوم الضرورية * والاشارة (وسخر لكم الليل) ليل البشرية (والنهار) نهار الروحانية (والشمس) شمس الروح (والقمر) قمر القلب (والنجوم) نجوم القوى والحواس الخمس (مسخرات بامرهم) وهو خطاب وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة بمعالجة طيب حاذق البصيرة والولاية كامل التصرف فى الهداية مخصوص بالعبادة (ان فى ذلك آيات) لشاهدات (لقوم يعقلون) بشواهد الحق من غير التفكير بل بالمعاينات (وماذراً لكم) وما خلق لمصالحكم (فى الارض) فى ارض جبلتكم من الاستعدادات (مختلفا الوانه) منها ملكية ومنها شيطانية ومنها حيوانية (ان فى ذلك آيات لقوم يتذكرون) عبور ارواحهم على هذه العوالم المختلفة وتلونها فى كل عالم بلون ذلك العالم من عوالم الملكية والشيطانية والحيوانية الى ان ردت الى اسفل سافلين القلب كذا فى التأويلات النجمية * فعلى العاقل ان يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة اهل التذكر * قال محمد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب زلفى وقربات والتذكر من شأن القلب والقلب امير الجسد واسير الحق وفى الحديث (لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لظنوا الى ملكوت السموات) وفى هذه اشارة الى الاسباب التى هى حجاب بين القلب وبين الملكوت واصحاب القلوب من الانس ثلاثة صنف كالبهايم قال الله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) وصنف اجسادهم اجساد بنى آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف فى ظل الله تعالى يوم لا ظل الاظله كذا فى الخالصة : قال السعدى قدس سره

ترا دیده در سر نهادند وکوش * دهن جای کفتار و دل جای هوش

مکر باز دانی نشیب از فراز * نکوبی که این کوتهست یادراز

يعنى ان الله تعالى خلق كل عضو من الاعضاء بالحكمة فاستعملوها فيما خلقت له * وهو الذى سخر البحر * قال فى القاموس البحر الماء الكثير او الملح فقط والجمع البحر وبحور وبحار انتهى * وفى الكواشى سخر البحر العذب والملح اى جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والغوص والاصطياد * قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء النازل وقت الطوفان فان الله تعالى امر الارض بمد هلاك القوم فابتلعت ماءها وبقي ماء السماء لم يتلعه الارض واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض من زبد * ويجوز ركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس والا فقد اتى نفسه الى التهلكة واقدم على ترك الفرائض وذلك للرجال والنساء كما قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان حالهن على الستر وذا منصرف فى السفينة طالبا لاسباب الزورق وسمى السفينة الصغيرة (لتأكلوا منه)

(اى)

اي من العذب والملح كما في الكواشي ﴿ لما طريا ﴾ من الطراوة فلا يهمز وهو بالفارسية [تازہ] والمراد السمك والتمير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به في الاكل كما في الارشاد وللإيدان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو اللأمخ وصفه بالطراوة ارشادا لان يتناول طريا فان اكله قديدا اضر ما يكون كما هو المقرر عند الاطباء وفيه بيان لكمال قدرته حيث خلقه عذبا طريا في ماء زعاق وهو كغراب الماء المر الغليظ لا يطاق شربه ومن اطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثوري الى ان من حلف لا يأكل اللحم حنث باكله والجواب ان مبنى الايمان الغرف ولا ريب في انه لا يفهم من اللحم عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمي الكافر دابة حيث قال (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) ولا يحنث بركوبه من حلف لا يركب دابة وفي حياة الحيوان المذهب المفتي به حل الجميع من الحيوانات التي في البحر الا السرطان والضفدع والتمساح سواء كان على صورة كلب او خنزير ام لا وفي الحديث (اكل السمك يذهب بالحسد) كما في بحر العلوم. والسمك يستنشق الماء كما يستنشق بنو آدم وحيوان البر الهواء الا ان حيوان البر يستنشق الهواء بالانوف ويصل بذلك الى قصة الرثة والسمك يستنشق باصداغه فيقوم له الماء في تولد الروح الحيواني في قلبه مقام الهواء في اقامة الحياة ولم نستغن نحن وما اشبهنا من الحيوان عنه لان عالم السماء والارض دون عالم الهواء ونحن من عالم الارض ونسيم البر لومر على السمك ساعة لهلك : وفي المشوى

ما هانرا بحر نكذارد برون * خا كيانرا بحر نكذارد درون
اصل ماهي آب وحيوان از كلست * حيله وتدير اينجا باطلست

﴿ وتستخرجوا منه ﴾ اي من البحر الملح ﴿ حلية ﴾ الحلية الزينة من ذهب اوفضة والمراد بها في الآية اللؤلؤ والحجر الاحمر الذي يقال له المرجان ﴿ تلبسونها ﴾ تزين بها نساؤكم وانما اسند اليهم لكونهن منهم ولبسهن لاجلهم فكأنها زينتهم ولباسهم ﴿ وترى الفلك ﴾ اي لو حضرت ايها المخاطب لرأيت السفن ﴿ مواخر فيه ﴾ جوارى في البحر مقبلة ومدبرة ومعرضة بريح واحدة بحيزومها من الخمر وهو شق الماء يقال غمرت السفينة كنع جرت وشقت الماء بجأجها جمع جؤجؤ بالضم وهو صدر السفينة * وقال الفراء الخرصوت جرى الفلك بالرياح ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ عطف على تستخرجوا اي لتطلبوا من سعة رزقه بركوبها للتجارة فان تجارته اربح من تجارة البر واليه اشار حضرة سعدى بقوله

سود دريانيك بودى كرنبودى بيم موج * صحبت كل خوش بدى كرنبستى تشويش خار
وفي الحديث (من ركب البحر في ارتجاجه ففرق برئت منه الذمة) وارتجاجه هيجانه من الموج وهو الحركة الشديدة ومعناه ان لكل احد من الله عهدا وذمة بالحفظ فاذا التى نفسه الى التهلكة فقد اقطع عنه عهد الله فلندور السلامة حين الموج الشديد لم يجز ركوبه وعصى فاعله ﴿ وللمك تشكرون ﴾ اي تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بادائها بالطاعة والتوحيد ولعل مستعار لمعنى الارادة كما في بحر العلوم ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سببا للانتفاع وتحصيل المعاش * قال صاحب كشف الاسرار

در اواسط دفتر سوم در بيان حكایت امیر و غلامش كه نماز باره بود الخ

[آورده اند که حق سبحانه و تعالی از روی ظاهر در زمین دریاها آفرید چون قلم و عمان و محیط و جزائر و برای عبور بران کشتیها مقرر فرموده و از روی باطن در نفس آدمی دریاها بدید کرده چون دریاهاى شغل و غم و حرص و غفلت و تفرقه و برای عبور از ان کشتیها تعیین نموده. هر که در کشتی توکل نشیند از دریای شغل بساحل فراغت رسد. و هر که در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد. و هر که در کشتی قناعت جای کند از دریای حرص بساحل زهد آید و هر که در کشتی ذکر نشیند از دریای غفلت بساحل آگاهی رسد. و هر که بکشتی توحید در آید از دریای تفرقه بساحل جمعیت رسد و بحقیقت تفرقه در بقا است و جمعیت در فنا با وجود آن در مملکت تفرقه و یخودان در مرتبه جمع]

بحساب خودی قلم درکش * درره یخودی علم برکش
تا بخاروب دلاء زو بی راه * کی رسی در حریم الا الله

والاشارة وهو الذى سخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية والمواهب السنية وتستخرجوا من بحر العلوم جواهر المعاني ودرر الحقائق حلية لقلوبكم تلبس بها ارواحكم النور والبهاء وترى سفائن الشرائع والمذاهب جاريات فى بحر العلوم ولتبتغوا من فضله وهو الاسرار الخفيات عن الملائكة المقربين ولعلكم تشكرون هذه التمجيسمة والمعطيات العظيمة التى اختصكم بها عن العالمين كما فى التأويلات النجمية ﴿ والتى ﴾ الله تعالى بقدرته القاهرة ﴿ فى الارض ﴾ هى كروية الشكل محلها وسط العالم وسميت بالارض لانها تأرض اى تأكل اجساد بنى آدم ﴿ ورواسى ﴾ اى جبالا ثوابت من غير سبب ولاظهير كأنها حصيات قبضهن قابض بيده قبضهن فى الارض فهو تصوير لعظمته وتمثيل لقدرته وان كل عسير فهو عليه يسير اى وجعل فيها رواسى بان قال لها كوني فكانت فاصبحت الارض وقد ارسيت بالجبال بعد ان كانت تهور موراً فلم يدر احد ثم خلقت من رسا التى اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة جبال ﴿ ان تميد بكم ﴾ مفعول له والميد الحركة والميل يقال ماد يميد ميدا تحرك ومنه سميت المائدة. والمعنى كراهة ان تميل بكم وتضطرب. وبالفارسية [تاميلى نكند بشمازمين يعنى متحرك ومضطرب نكردد وشمارا نيكودارد] وقد خلق الله الارض مضطربة لكونها على الماء ثم ارساها بالجبال وهى ستة آلاف وستائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول على جريان مائة فى جعل الاشياء منوطة بالاسباب فالارض بلا جبال كاللحم بلا عظام فكما ان وجود الحيوان وجسده انما يستمسك بالعظم فكذا الارض انما تقوم بالرواسى ألا ترى ان سطحها الكاهن لم يكن فى بدنه عظم سوى القفا لكونه من ماء المرأتين وكان لا يستمسك وانما يخرج فى السنة مرة ملفوفا فى خرقة او موضوعا على صحيفة من فضة ﴿ وانهارا ﴾ جمع نهر ويحرك مجرى الماء اى وجعل فيها انهارا لان فى التى معنى الجمل اذا لاقاه جعل مخصوص وذلك مثل الفرات نهر الكوفة ودجلة نهر بغداد وجيحون نهر بلخ وجيحان نهر اذنه فى بلاد الارمن وسيحون نهر الهند وسبحان نهر المصيصة وائل نهر مصر وغيرها من الانهار الجارية فى اقطار الارض ﴿ وسبلا ﴾ وطرقا مختلفة جمع سبيل وهو الطريق وماوضح

(يعنى)

یعنی [بید کریم در زمین راهها از هر موضعی بموضعی] ﴿ لعلکم تهتدون ﴾ ارادة ان تهتدوا بها الى مقاصدکم و منازلکم • قال بعضهم خذوا الطريق ولو دارت واسکنوا المدن ولوجارت وتزوجوا البکر ولو بارت ای ولو كانت البکر بورا ای فاسدة هالكة لاخیر فیها زن نوکن ای دوست هر نوبهار • که تقویم پارین نیاید بکار

﴿ وعلامات ﴾ ای و جعل فیها معالم یستدل بها السابئة وهی القوم المختلفة علی الطريق بالنهار من جبل وسهل ومیاء و اشجار وریح كما قال الامام رأیت جماعة یشمون التراب وبواسطة ذلك الشم یتعرفون الطرقات ﴿ و بالنجم هم یهتدون ﴾ باللیل فی البراری والبحار حیث لاعلامه غیره ولعل الضمیر لقریش فانهم كانوا کثیری التردد للتجارة مشهورین بالاهتداء بالنجوم فی اسفارهم و صرف النظم عن سنن الخطاب و تقدیم النجم واقحام الضمیر لتخصیص کأنه قیل و بالنجم خصوصا هؤلاء یهتدون فالاعتبار بذلك الزم لهم والشکر علیه اوجب علیهم والمراد بالنجم الجنس او هو الثریا والفرقدان و بنات نعش والجدی وذلك لانها تعلم بها الجهات لیل لانها دائرة حول القطب الشمالی فی لاتیب و انقطب فی وسط بنات نعش الصفری والجدی هو النجم المفرد الذی فی طرفها والفرقدان هما النجمان اللذان فی الطرف الآخر وهما من النعش والجدی من البنات و یقرب من بنات نعش الصفری بنات نعش الکبری وهی سبعة ایضا اربعة نعش وثلاث بنات و بازاء الاوسط من البنات السهی وهو کوكب خفی صغیر كانت الصحابة رضی الله عنهم تمتحن فیہ ابصارهم کذ فی انکسامة لابن عسکر • قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به فی طرقکم و قبلتکم ثم کفوا و تعلموا من الانساب ما تصلون به ارحامکم قیل اول من نظر فی النجوم والحساب ادیس النبی علیه السلام • قال بعض السلف العلوم اربعة الفقه للادیان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان واما قوله علیه السلام (من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) ای تعلم قطعة منه فقد قال الحافظ المنهی عنه من علم النجوم هو ما یدعیه اهلها من معرفة الحوادث الآتیة من مستقبل الزمان کجی المطر و وقوع الثلج وهبوب الريح و تغییر الاسعار ونحو ذلك و یزعمون انهم یدرکون هذا بسیر الکواکب و اقترانها و افتراقها و ظهورها فی بعض الازمان دون بعض وهذا علم استأثر الله به لا یعلمه احد غیره کما حکى انه لما وقع قران الکواکب السبعة فی دقیقة من الدرجة الثالثة من المیزان سنة احدى وثمانین وخمسة حکم المنجمون بخراب الربع المسکون من الریاح وكان وقت الیدر ولم تحرك ریح ولم یقدر اندهاقین علی رفع الحبوب ولذا استوصی تلید من شیخه بعد التکمیل عند افتراقه فقال ان اردت ان لا تحزن ابدا فلا تصحب منجما وان اردت ان تبقی لذة فمک فلا تصحب طیبا • قال الشیخ [منجمی بخانه خود درآمد مرد بیگانه را دید بازن او بهم نشسته دشنام داد و سخط کفت وقتنه و آشوب برخاست صاحب دلی برین حال واقف شد و کفت تو بر اوج فلک چه دانی چیست • چون ندانی که در سرای تو کیست

فاما ما یدرک من طریق المشاهدة من علم النجوم الذی یعرف به الزوال و جهة القبلة و کم مضی و کم بقی فانه غیر داخل فی التهی انتهى کلام الحافظ مع زیادة • یقول الفقیر اصحاب النظر والاستدلال

محتاجون الى معرفة شيء من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها مما يساعد
 ظاهر الشرع الشريف اذ هو ادخل في التفكير وقد قال تعالى (ويتفكرون في خلق السموات
 والارض) ولا يمكن صرف التفكير الى المجهول المطلق فلا بد من معلومية الامر ولو بوجه ما
 وهذا القدر خارج عن الطعن والجرح كما قال السيد الشريف النظر في النجوم ليستدل بها
 على توحيد الله تعالى وكمال قدرته من اعظم الطاعات واما ارباب الشهود والبيان فطريقهم
 الذكر وبه يصلون الى مطالعة انوار الملك والملكوت ومكاشفة اسرار الجبروت واللاهوت
 فيشاهدون في الانفس والآفاق ما غاب عن العيون ويعاينون في الظاهر والباطن ما تحجب
 فيه الحكماء والمنجمون ثم ان الاهتداء اما بنجوم عالم الآفاق وهو للسائر من ارض الى ارض
 واما بنجوم عالم الانفس وهو للمهاجرين من حال الى حال وفي الحديث (اصحابي كالنجوم بأيهم
 اقتديتم اهتديتم) وهذا الاقتداء والاهتداء مستمر باق الى آخر الزمان بحسب التوارث
 في كل عصر فلا بد من الدليل وهو صاحب البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية
 المخصوص بالعناية: قال الحافظ

بكوى عشق منه بي دليل راه قدم * كه من بخويش نمودم صداها تمام ونشد

وفي التأويلات النجمية والتي في ارض البشرية جبال الوقار والسكينة للتأمل بكم
 صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وانهارا من ماء الحكمة وطريق الهداية
 لعلكم تهتدون الى الله تعالى وعلامات من الشواهد والكشوف ونجم الهداية من الله يهتدون
 الى الله وهو جذبة المنية يخرجكم بها من ظلمات وجودكم المجازي الى نور الوجود الحقيقي انتهى
 * قال الشيخ ابو القاسم الخزيمي الفراري في كتاب الاسئلة المقحمة في الاجوبة المقحمة قوله تعالى
 (والتقى في الارض) الى قوله (لعلكم تهتدون) فيه دليل انه تعالى اراد من الكل
 الاهتداء والشكر وان كل من لا يهتدى فليس ذلك بارادته تعالى والجواب المراد به ان يذكرهم
 النعم التي يستحق عليها الشكر في قوله تعالى (خلق السموات والارض) الى قوله (وان تمدوا
 لعمرة الله لا تحصوها) ثم بين تعالى ان هذه النعم كلها توجب الشكر والهداية ثم يختص بها
 من يشاء كما قال تعالى (ولو شاء لهداكم اجمعين) ﴿ أفمن يخلق ﴾ هذه المصنوعات العظيمة
 وهو الله تعالى . وبالفارسية [آيا کسی که مرا آفریند این همه مخلوقات را که مذکور شد]
 ﴿ کمن لا یخلق ﴾ کمن لا یقدر علی شیء اصلا وهو الاصنام ومن للعقلاء لانهم سموها آلهة
 فاجريت مجرى العقلاء اولانه قابله بالخالق وجعله معه كقوله تعالى (فمنهم من يمشى على بطنه
 ومنهم من يمشى على رجلين) والهمزة للانكار اي ابعد ظهور دلائل التوحيد تصور المشابهة
 والمشاركة: يعنى [خالق را با مخلوق هیچ مشابهتی نیست پس عاجز را شریک قادر ساختن
 ظایت عناد ونهایت جهلست] واختبر تشبيه الخالق بغير الخالق مع اقتضاء المقام بظاهره
 عكس ذلك مراعاة لحق سبق الملكة على عدم ﴿ أفلا تذكرون ﴾ اي الأتلا محظون
 فلا تذكرون ذلك فتعرفون فساد ما اتم عليه يا اهل مكة فانه بوضوحه بحيث لا يتقرر الى شيء
 سوى التذکر وهو بالفارسية [یاد کردن] ﴿ وان تمدوا ﴾ المد بالفارسية [شمردن

(نعمه)

﴿نعمة الله﴾ الفائزة عليكم بما لم يذكر ﴿لأنحصوها﴾ لاتطبقوا حصرها وضبط عددها ولو اجمالا فضلا عن القيام بشكرها يقال احصاه اي عدته كما في القاموس واصله ان الحساب كان اذا بلغ عقدا وضعت له حصة ثم استؤنف العدد. والمعنى لاتوجد له غاية فتوضع له حصة عطايست هرمو ازو برتم * چگونه بهرموی شکر می کنم

﴿ان الله لغفور﴾ ستور تجاوز عن تقصيركم في شكرها ﴿رحيم﴾ عظيم الرحمة والنعمة لا يظلمها عنكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بسبب ما اتم عليه من العصيان ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها وتقديم وصف المغفرة على نعت الرحمة لتقدم التخلية على التحلية قال ابن عطاء ان لك نفسا وقلبا وروحا وعقلا ومحبة ودينا ودنيا وطاعة ومعصية وابتداء وانتهاء وحيناً واصلاً وفصلاً فنعمة النفس الطاعات والاحسان والنفس فيهما تتقلب ونعمة القلب اليقين والايمان وهو فيهما يتقلب ونعمة الروح الخوف والرجاء وهو فيهما يتقلب ونعمة العقل الحكمة واليان وهو فيهما يتقلب ونعمة المعرفة الذكر والقرآن وهي فيهما تتقلب ونعمة المحبة الالفة والمواصلة والامن من الهجران وهي فيهما تتقلب وهذا تفسير قوله ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ انتهى * واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشكر لما كفا نعمه الوجود فضلا عن سائر النعم

لوعشت الف عام * في سجدة لربي
شكر الفضل يوم * لم اقض بالتمام
والعام الف شهر * والشهر الف يوم
واليوم الف حين * والحين الف عام

قال الشيخ سعدى قدس سره

عذر تقصير خدمت آوردم * که ندارم بطاعت استظهار
عاصیان از کناه توبه کنند * عارفان از عبادت استغفار

المراد رؤية العمل لاتترك العمل وينبغي للعبد ان يكون تحت طاعة المولى لانت تحت طاعة النفس والشيطان فان المطيع والعاصي لا يستويان - حكى - ان عابدا من بني اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله ان يظهره على الملائكة فارسل اليه ملكا يخبره انه مع تلك العبادة لا يليق بالجنة فقال العابد نحن خلقنا للعبادة فينبغي ان نعبد خالقنا امتثالا لامره فرجع الملك فقال الهى انت تعلم بما قال فقال الله تعالى اذا لم يعرض عن عبادتنا فنحن مع الكرم لانعرض عنه اشهدوا انى قد غفرت له فللعبد ان يكون قصده مراعاة الامر واخراج النفس عن الين وهو حجاب عظيم للوصول الى الحقيقة وعلى تقدير الزلة فالمسارعة الى الاستغفار فانه نعم المظهر من درن الذنوب والاوزار ﴿والله يعلم ماتسرون﴾ ماتضمرون من العقائد والاعمال ﴿وما تعلمون﴾ اي تظهرونه منها اي يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلتكم فحقه ان يتق ويحذر ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه ﴿والذين يدعون﴾ اي والآلهة الذين يعبدهم الكفار والدعاء بمعنى العبادة في القرآن كثير

﴿ من دون الله ﴾ نصب على الحال اى متجاوزين الله فان معنى دون ادنى مكان من الشئ ثم استعير للتفاوت فى الاحوال والرتب ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل من تجاوز حدا الى حد وتخطى حكما الى حكم ﴿ لا يخلقون شيا ﴾ من الاشياء اصلا اى ليس من شأنهم ذلك لانهم عجزة ﴿ وهم يخلقون ﴾ اى شأنهم ومقتضى ذاتهم المخلوقة لانها ذوات بمكنة مفتقرة فى ماهيتها ووجوداتها الى الموجد * قال فى القاموس الخالق فى صفاته المبدع للشئ المخترع على غير مثال سبق ﴿ اموات ﴾ جمع ميت خبر ثان للموصول اى جمادات لاحياة فيها وبالفارسية [وايشان باوجود مخلوقيت مردكانند] ولم يقل موات لانهم صوروا على شكل من تحله الروح * قال فى القاموس الموات كغراب وكسحاب مالاروح فيه وارض لامالك لها ﴿ غير احياء ﴾ جمع حى ضد الميت اى غير قابلين للحياة كالثطفة والبيضة فهى اموات على الاطلاق ﴿ ومايشعرون ايان يبعثون ﴾ الشعور [بدانستن] يقال شعربه كنصر وكرم شعرا وشعورا علم به وفطن له وعقله. وايان مركب من اى التى للاستفهام وان بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى اى سؤالا عن الزمان كما كان ابن سؤالا عن المكان فلما ركبا وجملا اسما واحدا بنيا على الفتح كعبلك وبعث الموتى نشرهم اى احيائهم كما فى القاموس. والمعنى مايعلم اولئك الآلهية متى يبعث عبدتهم من القبور. وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما لا بد منه فى الالوهية وتعريض بانهم كما لا بد لهم من الموت لا بد لهم من البعث وهم منكرون لذلك وهو اللانح ﴿ الهكم اله واحد ﴾ [يكتسا ويكانه است] لانشاركه شئ فى شئ ﴿ فالذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ واحوالها من البعث والجزاء وغير ذلك والايان فى اللغة التصديق بالقلب وفى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان * قال السهلبى فى كتاب الامالى الفرق بين التصديق والايان ان التصديق لا بد ان يكون فى مقابلة خبر والايان قد يكون فى مقابلة خبر صادق وقد يكون عن فكر ونظر فاذا نظرت فى الصنعة وعرفت بها الصانع آمنت ولم تكن مصدقا بخبر اذلاخبر هناك فاذا جاء الخبر بما آمنت به واقررت صدقت الخبر وايضا ان التصديق قد يكون بالقلب وانت ساكت تقول سمعت الحديث فصدقه والايان لا بد من اجتماع اللفظ مع العقيد فيه لغة وشرعا انتهى ﴿ قلوبهم منكورة ﴾ للوحدانية متصفة بالنكارة لا بالمعرفة ﴿ وهم مستكبرون ﴾ اى وهم قوم لا يزال الاستكبار عن اعتراف الوحدانية والتعظيم عن قبول الحق دأبهم كما ان الانكار سجتهم ﴿ لاجرم ﴾ [هر آينه راست است] ﴿ ان الله ﴾ [آنكه خدای تعالى] ﴿ يعلم مايسرون ﴾ من انكار قلوبهم ﴿ ومايعلمون ﴾ من استكبارهم. لاجرم للتحقيق والتأكيد بمنزلة حقا * قال ابوالبقاء فى لاجرم اربعة اقوال . احدها ان لارد لكلام ماض اى ليس الامر كما زعموا وجرم فعل بمعنى كسب وفاعله مضمرة فيه وان ما بعده فى موضع النصب على المفعول به . والقول الثانى ان لاجرم كلمتان ركبتا وصار معناه حقا وما بعدها فى موضع رفع بانه فاعل لحق . والثالث ان انمى لاحالة فيكون ما بعدها فى موضع رفع ايضا وقيل فى موضع نصب او جر . والرابع ان التقدير لامنع ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ لايجب المستكبرين ﴾ عن التوحيد

(اى)

اي جنس المتكبرين سواء كانوا مشركين او مؤمنين. والاستكبار رفع النفس فوق قدرها وجحود الحق والفرق بين المتكبر والمتكبر ان التكبر عام لاظهار الكبر الحق كما في اوصاف الحق تعالى فانه جاء في اسمائه الحسنى الجبار المتكبر وفي قوله عليه السلام (التكبر على المتكبر صدقة) ولاظهار الكبر الباطل كما في قوله تعالى (ساصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) والاستكبار اظهار الكبر باطلا كما في قوله تعالى في حق ابليس (استكبر) ومنه ما في هذا المقام * وفي الموارد الكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره. والتكبر اظهار ذلك وفي الحديث (لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان) قال الخطابي فيه تاويلان احدهما ان المراد كبر الكفر الا ترى انه قابله في تقيضه بالايمان والآخر انه تعالى اذا اراد ان يدخله الجنة نزع ما في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر * قال في فتح القريب هذان التاويلان فهما بعد فان الحديث ورد في سياق النهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحقارهم ودفع الحق وقيل لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه وقيل لا يدخلها مع المتقين اول وهلة * وعن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (قال الله تعالى يا بني آدم خلقتكم من التراب ومصيركم الى التراب فلا تكبروا على عبادي في حسب ولا مال فتكونوا على اهلون من الذر وانما تجزون يوم القيامة باعمالكم لا باحسابكم وان المتكبرين في الدنيا اجعلهم يوم القيامة مثل الذر يطأهم الناس كما كانت البهائم تطأ في الدنيا) - وحكي - انه افتخر رجلان عند موسى عليه السلام بالنسب والحسب فقال احدهما انا فلان ابن فلان حتى عدت تسعة فاوحى الله تعالى اليه قل له هم في النار وانت عاشرهم وانشد بعضهم

ولا تمس فوق الارض الا تواضعا * فكم تحتها قوم هو منك ارفع

فان كنت في عز وحرز ورفعة * فكم مات من قوم هو منك امنع

فمليك بالتواضع وعدم الفخر على احد فان التواضع باب من ابواب الجنة والفخر باب من ابواب النار واللازم فتح ابواب الجنان وسد ابواب النيران وتحصيل الفقر المعنوي الذي ليس الفخر في الحقيقة الابيه فانه لا يلبق المرؤ بدولة المعنى ورياسة الحال وسلطنة المقام الا بحلبة ذاته بحلية التواضع وزينة الفناء : قال الحافظ

تاج شاهي طلبى كوهر ذاتى بنجاي * ورخود از كوهر جمشيد و فريدون باشي

اللهم اجعلنا من اهل التواضع لامن ارباب التملق واجعلنا من اصحاب التحقق بعد التخلق ﴿واذا قيل لهم﴾ عن السعدى اجتمعت قرش فقالوا ان محمدا رجل حلو اللسان اذا كلم رجلا ذهب بقلبه فانظروا اناسا من اشرافكم فابمشوهم في كل طريق مكة على رأس ليلة اوليتين فمن جاء يريده ردوه عنه فخرج ناس منهم من كل طريق فكان اذا جاء وافد من القوم ينظر بما يقول محمد فنزل بهم قالوا له هو رجل كذاب ما يتبعه الا السفهاء والعييد ومن لا خيرة واما اشياخ قومه واخبارهم فهم مفارقوه فيرجعه احدهم واذا كان الوافد ممن هداه الله يقول بش الوافد انا لقومي ان كنت جئت حتى اذا بلغت مسيرة يوم رجعت قبل ان التى هذا الرجل فانظر ما يقول فيدخل مكة فيلقى المؤمنين فيسألهم ما يقولون لهم فيقولون خيرا فذلك

قوله تعالى (واذا قيل لهم) اي لهؤلاء المشركين المستكبرين المقتسمين من قبل الوفود او وفود الحاج في الموسم ﴿ ماذا انزل ربكم ﴾ ماذا منصوب بانزل بمعنى أى شئ انزل ربكم على محمد ﴿ قالوا اساطير الاولين ﴾ عدلوا عن الجواب فقالوا هذا اساطير الاولين على ان يكون خبر مبتدأ محذوف لانهم انكروا انزال القرآن بخلاف قوله (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) كما يجي ويحوز ان يكون ماذا مرفوعا بالابتداء اي ما الذى انزله ربكم قالوا اساطير الاولين اي ما يدعون نزوله احاديث الامم السالفة وابليلهم وليس من الانزال فى شئ : يعنى [هيج نفرستاده وآنجه آدمى خواند اساطير الاولين است] قال فى القاموس الاساطير الاحاديث لانظام لها جمع اسطار واسطير بكسرها واسطور وبالهاء فى الكل ﴿ ليحملوا اوزارهم ﴾ [بار كناهان خود را] واللام للعاقبة اذ لم يكن داعيهم الى ذلك القول حمل الاوزار ولكن الاضلال غير ان ذلك لما كان نتيجة قولهم وثمرته شبه بالداعى الذى لاجله يفعل الفاعل الفعل كما فى بحر العلوم * وقال فى الارشاد اللام للتعليل فى نفس الامر من غير ان يكون غرض اى قالوا ما قالوا ليحملوا اوزارهم الخاصة بهم وهى اوزار ضلالهم اى تحتم حمل الاوزار عليهم على تقدير التعليل. والاوزار جمع وزر وهو الثقل والحمل الثقيل ﴿ كاملة ﴾ لم يكفر منها شئ بنكبة اصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها اوزار المؤمنين فان ذنوبهم تكفر عنهم من الصلاة الى الصلاة ومن رمضان الى رمضان ومن الحج الى الحج وتكفر بالشدايد والمصائب اى المكروهات من الآلام والاسقام والقحط حتى خدش العود وعترة القدم ﴿ يوم القيمة ﴾ ظرف ليحملوا ﴿ ومن اوزار الذين يضلونهم ﴾ اى وبعض اوزار من ضل باضلالهم وهو وزر الاضلال والتسيب للضلال لانهما شريكان هذا يضلوه وهذا يطاوعه فتحاملان الوزر وفى الحديث (من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) : وفى المثوى

هر که بنهد سنت بد اى نتي * تادر افتد بعداو خلق از عمى

جمع كردد بروى آن جمله بزه * كوسرى بوده است وايشان دم غزه

﴿ بغير علم ﴾ حال من الفاعل اى يضلونهم غير عالين بان ما يدعون اليه طريق الضلال وبما يستحقونه من العذاب الشديد فى مقابلة الاضلال او من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدة التقييد بها الاشعار بان مكرهم لا يروج عند ذوى لب وانما يتبعهم الاغبياء والجهلة والتنيه على ان جهلهم ذلك لا يكون عذرا اذ كان يجب عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين المحقق الحقيق بالاتباع وبين المبطل

چشم باز و كوش باز و دام پيش * سوى دامى مى پرد با پر خویش

﴿ ألا ساء ما يزرون ﴾ ساء فى حكم بئس والضمير الذى فيه يجب ان يكون مبهما يفسره ما يزرون والمخصوص بالذم محذوف اى بئس شئاً يزرونه اى يحملونه فعلهم . وبالفارسية [بدانيد كه بدكارىست آن بارى كه ايشان مى كشد] واعلم انه لا يحمل احد وزر احد اذ كل نفس تحمل ما كسبت هى لا ما كسبت غيرها اذ ايس ذلك من مقتضى الحكمة الالهية

(رواه)

وزر اوزار و ذنوبهم و در بيان معنى قوله تعالى خان امان من طيارح ابع

واما حمل و زر اد صلال فهو حمل و زر نفسه لانه مضاف اليه لا الى غيره * فعلى العاقل ان يحجب من الضلال والاضلال في مرتبة الشريعة والحقيقة فمن حمل القرآن على الاساطير ودعا الناس الى القول بها فقد ضل و اضل وكذا من حمل اشارات القرآن على ما لا باطل لاعلى الحقائق فانه ضل بالانكار و اضل طلاب الحق عن طريق الاقرار فحمل حجاب الضلال و حجاب الاضلال و كما تكاتف الحجب و تضاعف الاستار بعد المرؤ عن درك الحق و رؤية الآثار والمراد بالاشارات الصحيحة المشهود لحقيتها بالكتاب والسنة وهي الاشارات الملهمة الى اهل الوصول لا الاشارات التي تدعيها الملاحدة و جهلة المتصوفة مما يوافق هواهم فانها ليست من الاشارات في شيء كما قال في المنوى

بر هوا تاويل قرآن ميکني * بست و کثر شد از تو معنی سنی
آن مکس بر برک کاه و بول خر * همچو کشتیان همی افراشت سر
گفت من دریا و کشتی خوانده ام * مدنی در فکر آن می مانده ام
اینک این دریا و این کشتی و من * مرد کشتیان و اهل و ای زن
بر سر دریا همی راند او عمد * می نمودش آن قدر بیرون ز حد
صاحب تاویل باطل چون مکس * وهم او بول خر و تصویر خس
کر مکس تاویل بگذارد برای * آن مکس را بخت کرداند های

﴿ قدمکرالذین من قبلهم ﴾ المکر الخدیعة یعنی قدمکر اهل مکه که مکرالذین من قبلهم و صار المکر سببا لهلاکهم لالهلاک غیرهم لان من حفر لایحه جبا وقع فيه منکبا * قال فی المدارک الجمهور علی ان المراد نمرود بن کنعان حین بنی الصرح ببابل و کان قصرا عظیما طوله خمسة آلاف ذراع و عرضه فرسخان ليقاتل علیه من فی السماء بزعمه و یطلع علی الله ابراهیم علیه السلام ﴿ فانی الله بنیانهم من القواعد ﴾ البیان البناء و الجمع ابیة و القواعد جمع قاعدة و قواعد الیت اساسه او اساطینه ای قصاد الله تخریب بنائهم من جهة اصوله و اساسه و اناه امره و حکمه و بآسه او من جهة الاساطین التي بنوا علیها بان ضعف ﴿ فخر ﴾ ای سقط ﴿ علیهم السقف ﴾ ای سقف بنائهم ﴿ من فوقهم ﴾ یعنی [اول بام برایشان فرود آمد پس دیوارها] اذ لا یتصور البناء بعد هدم القواعد و جاء بفوقهم و علیهم للایذان بانهم كانوا تحت فان العرب لا تقول سقط علینا الیت و لیسوا تحت - روی - انه هبت علیه ریح هائلة فالقت رأسه فی البحر و خر الباقی علیهم و لما سقط الصرح تبلیت اللسان من الفزع یومئذ : یعنی [بهم برآمد و سخن ایشان مختلف گشت هر قومی بزبانی سخن گفتن آغاز کردند و هیچ يك زبان آن دیگر ندانست] فتکلموا ثلاثة و سبعین لسانا فلذلك سمیت ببابل و کان لسان الناس قبل ذلك بالسریانیة ﴿ و اتیهم العذاب ﴾ ای الهلاک بالزیح ﴿ من حیث لا یستحسبون ﴾ بآیة منه بل یتوقعون آتیا من مقابله مما یریدون و یشتهون . و المعنی ان هؤلاء الماکرین القائلین للقرآن العظیم اساطیر الاولین سیأتیهم فی الدنیا من العذاب مثل ما اتاهم و هم لا یحسبون [و میبالی آورده که مراد ازین عذاب بعوضه است که بر لشکر نمرود مسلط شد . در باب

در اوئل دفتر یکم در بیان زبانت تاویل مکس و مرکب طعن او

فرموده که خدای تعالی نمود را مبتلا گردانید به پشه که در بینی او رفته بود و در دماغ وی جای گرفته و بزرگ شد و چهار صد سال در آنجا بماند و درین مدت پیوسته مطر که بر سر او میزدند تا فی الجمله آرام یافت . شیخ فرید الدین عطار قدس سره در منطق الطیر آورده

نیم پشه بر سر دشمن کاشت * در سرا و چار صد سالش بداشت

چون دهد حکمش ضعیفی را مدد * سببت خصم قوی را بر کند

﴿ ثم يوم القيمة ﴾ ای هذا العذاب جزاؤهم فی الدنيا و يوم القيامة ﴿ یخزيهم ﴾ [رسوای گرداند ایشانرا] ای یذل اولئك المفترين و الماكرين الذين من قبلهم جميعا بعذاب الخزي علی رؤس الاشهاد و اصل الخزي ذل يستحي منه و ثم لتفاوت ما بين الجزاءين ﴿ و يقول ﴾ لهم تفضيحا و توبيخا فهو الی آخره بیان للاخزاء ﴿ این شرکائی ﴾ بزعمکم ﴿ الذين كنتم تشاقون ﴾ اصله تشاقون ای تخاصمون الانبياء و المؤمنین ﴿ قیهم ﴾ ای فی شأنهم بانهم شرکاء احقوا حين بينوا لكم بطلانها . و المراد بالاستفهام استحضارها للشفاعة او المدافعة علی طریق الاستهزاء و التبكيت و الاستفسار عن مكانهم لایوجب غیبتهم حقيقة بل یکنی فی ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذي كانوا يزعمون انهم متصفون به من عنوان الالهية فليس هناك شرکاء و لا اماکنها ﴿ قال الذين اوتوا العلم ﴾ من اهل الموقف و هم الانبياء و المؤمنون الذين اوتوا علما بدلائل التوحيد و كانوا يدعونهم فی الدنيا الی التوحيد فيجادلونهم و يتكبرون عليهم ای يقولون توبیخا لهم و اظهار اللئامة بهم ﴿ ان الخزي ﴾ ای الفضيحة و الذل و الهوان و بالفارسية [خواری و رسوایی] ﴿ اليوم ﴾ متعلق بالخزي و ایراده للاشعار بانهم كانوا قبل ذلك فی عزة و شقاق ﴿ و السوء ﴾ ای العذاب ﴿ علی الكافرين ﴾ بالله تعالی و آیاته و رساله و هو قصر للجنس الادعائی كأن ما يكون من الذل و هو العذاب لعصاة المؤمنین لعدم بقاءه لیس من ذلك الجنس ﴿ الذين تتوهم الملائكة ﴾ فی محل الجبر علی انه نعت للكافرين و فائدة تخصيص الخزي و السوء بمن استمر كفره الی حين الموت دون من آمن منهم و لوفی آخر عمره ای علی الكافرين المستمرین علی الكفر الی ان تتوهم الملائكة ای قبض ارواحهم ملك الموت و اعوانه ﴿ ظلمی انفسهم ﴾ ای حال كونهم مستمرین علی الكفر و الاستكبار فانه ظلم منهم علی انفسهم و أي ظلم حيث عرضوها للعذاب المخلد بوضعها بالاستكبار علی الملك الجبار غیر موضعها و بدلوا فطرة الله تبديلا ﴿ فالتقوا السلم ﴾ عطف علی قوله تعالی ﴿ و يقول این شرکائی ﴾ و السلم بالتحريك الاستسلام ای یلقون الاستسلام و الاقنایة فی الآخرة حين طينوا العذاب و یتركون المشاقة و یزولون عما كانوا علیه فی الدنيا من التكبر و العلو و شدة الشکمة قائلین ﴿ ما كنا نعمل ﴾ فی الدنيا ﴿ من سوء ﴾ ای من شرك قالوه منكرين لصدوره عنهم قصدا لتخليص نفوسهم من العذاب ﴿ بلی ﴾ رد عليهم من قبل اولی العلم و اثبات لما نقوه ای بلی كنتم تعملون ما تعملون ﴿ ان الله علیم بما كنتم تعملون ﴾ فهو یجازیکم علیه و هذا اوانه فلا یفید انکارکم و کذبکم علی انفسکم ﴿ فادخلوا ﴾ الفناء للتعقيب ﴿ ابواب جهنم ﴾ ای کل صنف باب المدته له ﴿ خالدین فیها ﴾ ان ارید بالدخول حدوثه فالحال مقدرة

(وان)

وان اريد مطلق الكون فيها فقارنة ﴿ فلبس ثوبى المتكبرين ﴾ الفاء عطف على فاء التعقيب واللام للتأكيد تجرى مجرى القسم والثوبى المنزل والمقام والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم : والمعنى بالفارسية [يس هر آينه بد مقامى ويد آرامگاهيست متكبرانرا جهنم] وذكرهم بعنوان التكبر للاشعار بعليته لثوابهم فيها اى اقامتهم والمراد التكبر عن التوحيد اوكل متكبر من المشركين والمسلمين * قال حضرة الشيخ على السمرقندى قدس سره فى تفسيره المسمى بحر العلوم التكبر ينقسم على ثلاثة اقسام . التكبر على الله وهو اخبت انواع الكبر واقبحها وامنشأه الاجهل المحض . ثم التكبر على الرسل من تعزز النفس وترفعها عن الاقياد لبشر مثل سائر الناس وهذا كالتكبر على الله تعالى فى القيامة واستحقاق العذاب السرمدى . والثالث التكبر على العباد وهو بان يستعظم نفسه ويستحقر غيره فيأبى عن الاقياد لهم ويدعوه الى الرفع عليهم فيزدريهم ويستصغرهم ويستكف عن مساواتهم وهو ايضا فيح وصاحبه جاهل كبير يتأهل سخطا عظيما لولم يتب وان كان دون الاولين للدخول تحت عموم قوله (ثوبى المتكبرين) وايضا من تكبر على احد من عباد الله فقد نازع الله فى ردهائه وفى صفة من صفاته * قال ابوصالح حمدان بن احمد القصار رحمة الله عليه من ظن ان نفسه خير من نفس فرعون فقد اظهر الكبر : وفى المثوى

آنچه در فرعون بود اندر تو هست * ليك از درهات محبوس جهست
آنت را هيزم فرعون نيست * زانكه چون فرعون اوراعون نيست

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال انى امر كما باتنين وانها كما عن اثنين امر كما بلا اله الا الله فلوان السموات السبع والارضين السبع وضمن فى كفة ولا اله الا الله فى كفة لرجحت بهن ولوان السموات السبع والارضين السبع حلقة مبهمه لقصمتهن لا اله الا الله و امر كما بسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل نبى بهارزق الخلق وانها كما عن الكفر والكبر) ﴿ وقيل ﴾ - روى - ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام موسم الحج من يأتهم بنجر النبى صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون الذين اقتسموا طرق مكة وامروه بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيرا لك فانه ساحر كاهن كذاب مجنون فيقول انا شر وافد ان رجعت الى قومي دون ان استطلع امر محمد و اراه فلقى اصحاب النبى عليه السلام فيخبرونه بصدقه فذلك قوله وقيل اى من طرف الوافدين ﴿ للذين اتقوا ﴾ عن الكفر والشرك وهم المؤمنون المخلصون ﴿ ماذا ﴾ اى اى شئ فهو مفعول قوله ﴿ انزل ربكم ﴾ على محمد ﴿ قالوا ﴾ فى جوابه انزل ﴿ خيرا ﴾ وفى تطبيق الجواب بالسؤال اشارة الى ان الانزال واقع وانه نبى حق * قال الكاشفى [مراد از خير قرآنىست كه جامع جميع خيرات و مستجمع مجموع حسنات وبركات اوست و نيكوهاى دىنى و دنيائى و خويشهاى سورى و معنوى ناشى از و] ﴿ للذين احسنوا ﴾ اعمالهم وقالوا لا اله الا الله محمد رسول الله فانه احسن الحسنات وهو كلام مستأنف جيى به لمدح المتقين ﴿ فى هذه ﴾ الدار ﴿ الدنيا حسنة ﴾ اى مثوبة حسنة مكافاة فيها باحسناتهم وهى عصمة

در اوائل دفتر سوم در بيان بازوسى آمدن بادر موسى عليه السلام الخ

الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وقمع ابواب المكاشفات والمشاهدات الذي من اوتيه فقد فاز بالقدح المملی ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحمدات واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق فله حسنة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين في الدنيا ﴿ ودار الآخرة ﴾ اى وثوابهم فيها ﴿ خير ﴾ مما اوتوا في الدنيا من المثوبة اودار الآخرة خير من الدنيا على الاطلاق فان الآخرة كالجوهر والدينا كالخزف وقيمة الجوهر ارفع من قيمة الخزف بل لامناسبة بينهما اصلا ﴿ ولتم دارالمتقين ﴾ [ونيكو سرايست سريرهيزكارانرا سراى آخرت] * قال الحسن دارالمتقين الدنيا لانهم يتزودون للآخرة * يقول الفقير فيه مدح للدنيا باعتبار انها متاع بلاغ فانها باعتبار انها متاع الغرور مذمومة كما قال في المتوى

جيت دنيا از خدا غافل شدن * نى قماش وقره وميزان وزن
مال را كز بهر دين باشى حول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشتمى است
چونكه مال وملك را از دل براند * زان سليمان خویش جز مسكين نخواند
كوزه سربسته اندر آب رفت * از دل پرباد فوق آب رفت
باد درویشى چودر باطن بود * بر سر آب جهان ساكن بود

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان للاتقياء الواصلين دارا غير دارالدنيا ودار الآخرة فدارهم مقعد الصدق في مقام العندية ونعم الدار ﴿ جنات عدن ﴾ عدن علم اى لهم بساكنين عدن حال كونهم ﴿ يدخلونها ﴾ حال كونها ﴿ تجرى من تحتها الانهار ﴾ اى من تحت منازلها الانهار الاربعة على ان يكون المنبع فيها بشهادة من ﴿ لهم ﴾ خبر مقدم ﴿ فيها ﴾ اى فى تلك الجنات حال من المبتدأ المؤخر وهو قوله ﴿ مايشاؤن ﴾ ويحبون من انواع المشتهايات * قال البيضاوى فى تقديم الظرف تنبيه على ان الانسان لايجد جميع مايريد من الاى الجنة * يقول الفقير ان قلت هل يجوز للمرء ان يشتهى فى الجنة اللواطة وقد ذهب اليه من لاوقوفه على جلية الحال فالجواب ان الاشتهاء المذكور مخالف لحكمة الرب الغفور ولو جاز هو لجاز نكاح الامهات فيها على تقدير الاشتهاء وانه مما لا يسترى باقل فى بطلانه الاترى ان الذكور وكذا الزنى واللواطة والكذب ونحوها كان حراما مؤيدا فى الدنيا فى جميع الاديان لكونه مما لا تقتضى الحكمة حله بخلاف الخمر ونحوها ولذا كانت هى احد الانهار الجارية فيها فندسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن لا يستطيب ما استخبثه الطباع السليمة * قال الكاشغرى [ودر جواب كسى كه كويد شايد بهشتى خواهد كه بدرجات انبيا ومنازل اوليا ومراتب شهدا برسد وكفته اند در بهشت غيظ وحسد كه موجب تمنهاها باشد نيست با آنكه هر يك از بهشتيان با آنچه دارند راضى اند] ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من الاقبيال من مشبته الجنة ونعيمها ومن مشبته العبود على الجنة والخروج الى مقعد الصدق فى مقام العندية فلم ياختارون من الجنة ومقعد الصدق ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزء الاوفى

دوار اول دفتر كيم در بيان ترجيح دافع شيرجه دار الخ

﴿ یجزی الله المتقین ﴾ ای کل من یتقی عن الشریک والمعاصی ﴿ الذین تتوفیهم الملائکة ﴾ نعمت للمتقین ای قبض ملک الموت واعوانه ارواحهم حال کونهم ﴿ طیبین ﴾ ای طاهرین عن دنس الظلم لانفسهم بتبديل فطرة الله . وفائدته الايدان بان ملاک الامر فی التقوی هو الطهارة عما ذکر الی وقت توفیهم . ففیه حث للؤمنین علی ذلك ولغیرهم علی تحصیه . وقیل طیبین بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالکلیة الی جناب القدس جعلنا الله وایاکم منهم : وفی المثوی همجنین باد اجل باعارفان * نرم وخوش همچون نسیم یوسفان

﴿ وفی التأویلات النجمیة ای طیبی الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات . وطیبی الاخلاق عن المذمومات الملوثة بالطبیعیات دون الشرعیات . وطیبی الاحوال عن وصمة ملاحظات الکوئین ﴾ یقولون ﴿ حال من الملائکة ای قائلین لهم علی وجه التعظیم والتبشیر ﴾ سلام علیکم ﴿ لا ینحیفکم بعد مکروه ﴾ قال القرطبی اذا استدعیت نفس المؤمن جاءه ملک الموت فقال السلام علیک یا ولی الله الله یقرئک السلام وبشره بالجنة ﴿ ادخلوا الجنة ﴾ ای جنات عدن فانها معدة لکم فاللام للعهد والمراد دخولهم لها فی وقتہ کما قال الکاشفی (بعد از سلام کویند فردا که مبعوث شوید در آید در بهشت که برای شما آماده است) والقبر روضة من ریاض الجنة ومقدمة لعیما ومن دخله علی حسن الحال والاعمال فکأنه دخل جنة ووجد نعیمًا لا یزول ولا یزال ﴿ بما کنتم تعملون ﴾ بسبب نیاتکم علی التقوی والطاعة والعمل وان لم یکن موجبا للجنة لان الدخول فیها محض فضل من الله الا ان الباء دلت علی ان الدرجات انما تنال بالاعمال وصدق الاحوال فان المراد من دخول الجنة انما هو اقتسام المنازل بحسب الاعمال [وكفته اند] زرع یومك حصاد غدك

بکوش امروز تا نخمی بیاشی * که فردا بر جوی قادر نباشی
کر اینجا کشت کردن را نورزی * دران خرمن به از ارزن نیرزی

﴿ وفی التأویلات النجمیة بشر الی ان دخول الجنة للاتقیاء جزاء لاصلاح اعمالهم والعبور علیها جزاء لاصلاح اخلاقهم والخروج الی مقعد الصدق جزاء لاصلاح احوالهم فذلک متق مقام بحسب معاملته مع الله تعالی وفی الحدیث (عدن دار الله الی لم ترها عین ولم تخطر علی قلب بشر لا یسکنها غیر ثلاثة النبیون والصدیقون والشهداء یقول الله تعالی طوبی لمن دخلک) * قال فی بحر العلوم المراد بالصدیق کل من آمن بالله ورسله ولم یفرق بین احد منهم بدلیل قوله تعالی (والذین آمنوا بالله ورسله اولئک هم الصدیقون) وبدل علیه ایضا الآیة الی نحن فیها کما لا یخفی وبعضه قول النبی علیه السلام (الله تعالی بنی جنات عدن ید قدرته وجعل ملاطها المسک وترابها وحصباها اللؤلؤ لینه من ذهب ولینه من فضة وغرس غرسها ید قدرته وقال لها تکلمی قالت قد افلح المؤمنون فقال طوبی لک منزل الملوک) وفی قولها قد افلح المؤمنون تنبیه علی ان سکانها اهل الایمان بالله ورسله انتهى * یقول الفقیر لاشک ان اهل الایمان کلهم یدخلون الجنة لکن بحسب تفاوت درجاتهم فی مراتب

الایمان تتفاوت منازلهم الجنائیه فالفردوس وعدن للخواص ومن يلحق بهم وغيرها للعوام
 وكال الايمان انما يحصل بكاشفة اسرار الملکوت ومشاهدة انوار الجبروت وصاحبه الصديق
 الاكبر والدليل على ما قلنا قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات
 الفردوس نزلا ﴾ فانهم قد قالوا في التفسير ان اهلها هم الآمرون بالمعروف والناهون عن
 المنکر وهو الوصف الزائد على مطلق الايمان ولذا وعدوا بتلك الجنان اذ من كان ارفع مرتبة
 في الدنيا بحسب العلوم النافعة والاخلاق الفاضلة كان اعلى درجة في الجنة ﴿ هل ينظرون ﴾
 [ايا انتظار ميرند كذا رمله] اي ما ينظرون ﴿ الا ان تأتيهم الملائكة ﴾ اي ملك الموت
 واعوانه لقبض ارواحهم بالعذاب لمواظبتهم على الاسباب الموجبة له المؤدية اليه فكأنهم
 يقصدون اتيانه ويترصدون لوروده ﴿ او يأتي امر ربك ﴾ اي العذاب النبوي وقد آتى
 يوم بدر ﴿ كذلك ﴾ مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستهزاء ﴿ فعل الذين ﴾
 خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من الائم ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما سبقت من عذابهم ﴿ ولكن كانوا
 انفسهم يظلمون ﴾ بالكفر والمعاصي المؤدية اليه ﴿ فاصابهم ﴾ عطف على قوله فعل
 الذين من قبلهم . والمعنى بالفارسية [رسيد ايشانرا بحکم عدل] ﴿ سيأت ما عملوا ﴾ اي
 اجزية اعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ايذانا بفظاعته لا على حذف المضاف
 فانه يوم ان لهم اعمالا غير سيئاتهم ﴿ وحق بهم ﴾ اي احاط بهم ونزل من الحيق الذي
 هو احاطة الشر كما في القاموس الحيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ ما كانوا به
 يستهزئون ﴾ من العذاب الموعود ﴿ قال الذين اشركوا ﴾ اي اهل مكة ﴿ لو شاء الله ﴾
 عدم عبادتنا لشيء غيره ﴿ ما عبدنا من دونه ﴾ [بجز خدای تعالی] ﴿ من شيء نحن ولا آباؤنا ﴾
 الذين نفتدى بهم في ديننا ﴿ ولا حرمنا من دونه ﴾ [بجز خدای تعالی] ﴿ من شيء ﴾ يعني
 تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام * ومذهب اهل السنة ان الكفر والمعاصي وسائر
 افعال العباد بمشيئة الله وخلقهم والكفار وان قالوا ان الشرك وغيره بمشيئة الله لكنهم
 يستدلون بذلك على اباحة تحريم الحلال وسائر ما يرتكبون من المعاصي ويزعمون ان الشرك
 والمعاصي اذا كانت بمشيئة الله تعالى ليست معصية ولا عليها عذاب فهذا كلام حق اريد به
 الباطل فصار باطلا * وفي المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا
 انتهى [حسين بن فضل كفته كه اكر كذا ر اين سخن از زوی تعظیم واجلال ومعرفت
 الهی كفتندی حق سبحانه وتعالی ايشانرا بدان عیب نكردی] : قال الحافظ

درین چن نكنم سرزنش بخود روی * چنانكه پرورشم میدهند میروم

: وقال العبد

نقش مستوری ورندي نه بدست من ونست * آنچه سلطان ازل كفت بكن آن كردم
 * يقول الفقير فرق بين الجاهل الغافل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب
 والادب اسناد المقابح الى النفس والمحاسن الى الله تعالى فانه توحيد أي توحيد ﴿ كذلك ﴾
 اي مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿ فعل الذين من قبلهم ﴾ من الائم اي اشركوا بالله وحرّموا

(رحله)

حله وعصوا رسله وجادلوههم بالباطل حين نهبوهم على الخيأ وهدوهم الى الحق **﴿﴾** فهل على
 الرسل **﴿﴾** [يس هست بر فرستادگان يعنى نيست برايشان] **﴿﴾** الا البلاغ المبين **﴿﴾** اى ليست
 وتليفتم الابليغ الرسالة تبايغا وانحما واطلاع الخلق على بطلان الشرك وقبحه لاجلهم
 الى قبول الحق وتنفيذ قولهم عليهم شاؤا اوابوا **﴿﴾** ولقد بعثنا في كل امة **﴿﴾** من الامم . وبالفارسية
 [در بيان هر گروهى] **﴿﴾** رسولا **﴿﴾** خاصا بهم كما بشك **﴿﴾** ان اعبدوا الله **﴿﴾** ان مفسرة لبعثنا اى
 قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله وحده **﴿﴾** واجتنبوا الطاغوت **﴿﴾** هو الشيطان وكل
 ما يدعوا الى الضلالة وذلك لازام الحجة وقطع المعذرة مع علمه ان منهم من لا ياتمر بالاوامر
 ولا يؤمن . والطاغوت فعلوت من الطغيان كالجبوت والملكوت من الجبر والملك واصاله طغيوت
 فقدم اللام على العين وتاؤه زائدة دون التانيث **﴿﴾** فمنهم **﴿﴾** اى من تلك الامم والفاء فصيحة اى
 فبلغوا ما يبتوا به من الامر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت ففرقوا فمنهم **﴿﴾** من هدى الله **﴿﴾**
 خلقه الى الهدى الى الحق الذى هو عبادة الله واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم
 الجزئى الى تحصيله **﴿﴾** ومنهم من حقت عليه الضلالة **﴿﴾** [كراهى بسبب خذلان الهى] اى
 وجبت وثبتت الى حين الموت لعناده واصرارها عايبها وعدم صرف قدرته فلم يخلق فيه الهدى
 ولم يرد ان يظهر قلبه **﴿﴾** وسيروا **﴿﴾** سافروا يامعشر قريش اذ الكلام معهم **﴿﴾** فى الارض
 فانظروا **﴿﴾** فى اكنافها وفى انفاء الموضوعات للتعقيب اشارة الى وجوب المبادرة الى النظر
 والاستدلال المؤدبين الى الاقلاع عن الضلال **﴿﴾** كيف كان عاقبة المكذبين **﴿﴾** من عاد وثمود
 ومن سار بسيرتهم ممن حقت عليه الضلالة لعلكم تعتبرون حين تشاهدون من منازلهم وديارهم
 آثار الهلاك والعذاب **﴿﴾** ان تحرص **﴿﴾** يا محمد **﴿﴾** على هديهم **﴿﴾** اى ان تطلب هداية قريش
 بمجهودك . وبالفارسية [اكر سخت كوشى وحرص ورزى] **﴿﴾** فان الله لا يهدى من يضل **﴿﴾** اى
 فاعلم ان الله لا يخلق الهداية جبرا وقهرا فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره **﴿﴾** وما لهم
 من ناصرين **﴿﴾** من ينصرهم برفع العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار الجمعية
 فى الضمير فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاحاد الى الاحاد * واعلم ان سر بعثة الانبياء
 عليهم السلام الى الخلق ان يأمروهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوى وما يعبدون من دون الله
 ويعلموهم كيفية العبادة الخالصة من انشوائى وكيفية الاجتناب عما سوى الله ليصلوا بهذين
 القدمين الى حضرة الجلال كما قال بعضهم خطوتان وقد حصلت . فالخطوة الاولى عبادة الله
 بالتوحيد وهو التوجه الى الله تعالى بالكلية طلبا وشوقا ومحبة . والثانية الخروج عما سوى الله
 بالكلية صدقا واجتهادا بليغا ليناوا مانال من قال لربه - كلنى بكلك مشغول فقال كلنى لكلك
 مبذول - كما فى التاويلات النجمية * فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق العبودية وهى رفض المشيئة
 لان العبد لامشيئة له لانه لا يملك ضرا ولا نفعا - وحكى - ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله
 اشترى عبدا فقال له اى شىء تأكل قال ما تطعمنى قال اى شىء تعمل قال ما تستعملنى قال
 اى شىء لك ارادة قال واين تبقى ارادة العبد فى جنب ارادة سيده ثم راجع ابراهيم نفسه
 وقال يا مسكين ما كنت فقه فى عمرك ساعة مثل ما كان هذا لك فى هذه الحالة * ان قلت الطاعة

واجحة ام ترك المخالفات * قلت الاحتماء غالب على المعالجة بالادوية كما فعله اهل الهند فالهم
يداوون مرضاهم بترك الاكل اياما * وقد قال ابو القاسم لا تطلبوا الآخرة بالبذل والايثار
واطلبوا بالترك والكف . وهذا عكس ما عليه اهل الزمان فان عبادهم يأتون ما يمكن لهم من
الطاعات وهم غرقى في بحر المخالفات اذ ليس مبالاة في باب التروك فلوائهم اقتصروا على
الفرائض والواجبات واجتهدوا في باب الكف عن الرذائل والمخالفات لكان خيرا لهم
ولذا قال في المشوى

بهر اين بعض صحابه از رسول * ملتئم بودند مكر نفس غول
كوچه آميزدز اغراض نهمان * در عبادتها و در اخلاص جان
فضل طاعت را نجستدى ازو * عيب ظاهر را نجستدى كه كو
هو بمو و ذره ذره مكر نفس * مى شناسيدند چون كل از كرفس

نسأل الله تعالى ان يهدينا الى حق اليقين ويعصمنا من اعمال من قال في حقهم ومالهم من ناصرين
﴿ واقسموا بالله ﴾ الاقسام [سو كند خوردن] والقسم محركة اليمين بالله . والمعنى بالفارسية
[سو كند خوردند بخداى تعالى] * عن ابى العالى كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين
دين فاتاها يتقاضاه فكان فيما تكلم به والذي ارجوه بعد الموت انه لكذا : يعنى [در اثناء مكاله كفت
بدان خدای كه بعد از مرگ بقاء او امید وارم] فقال المشرك انك لتزعم انك تبعث بعد
الموت [اى كفت تو امید واری كه بعد از مرگ زنده شوی مسلمان كفت آرى آن كافر
بايمان غلاظ و شداد كه در كيش او مقرر بود سو كند یاد كرد كه هيچكس بعد از مرگ زنده
نشود] فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ جهد ايمانهم ﴾ [سختزين سو كند ايشان يعنى جهد
كردند در تفلظ سو كند] * يقال جهد الرجل في كذا كنع جد فيه وبالغ واجتهد * قال
في القاموس وقوله تعالى (جهد ايمانهم) اى بالغوا في اليمين واجتهدوا انتهى * مصدر في موقع
الحال اى جاهدين في ايمانهم اى حلفوا بالله مبالغين في ايمانهم حتى بلغوا غاية شدتها و كادتها
* وفي تفسير ابى الليث كل من حلف بالله فهو جهد اليمين لانهم كانوا يحلفون بالاصنام و باآبائهم
ويسمون اليمين بالله جهد ايمانهم ﴿ لا يبعث الله من يموت ﴾ مقسم عليه ﴿ بلى ﴾ اثبات لما بعد
التي اى بلى يبعثهم ﴿ وعدا ﴾ اى وعد بذلك وعدا ثابتا ﴿ عليه ﴾ انجازه لامتناع الحلف
في وعد الله تعالى ﴿ حقا ﴾ اى حق حقا ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ انهم يبعثون
والقول بعدمه لجهلهم بشئون الله تعالى من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال
وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين والغاية القصوى منه ﴿ ليين لهم ﴾
عبارة عن اظهار ما كان مبهما قبل ذلك اى يبعث الله كل من يموت مؤمنا كان او كافرا ليين لهم
الشان ﴿ الذى يختلفون ﴾ مع المؤمنين ﴿ فيه ﴾ من الحق المنتظم للبعث والجزاء وجميع
ما خالفوه مما جابه الشرع المين والمؤمنون وان كانوا ظالمين بذلك عند معاينة حقيقة الحال
يتضح الامر فيصل علمهم الى مرتبة عين اليقين لانه يحصل لهم مشاهدة الاحوال كما هي
ومعاينتها بصورها الحقيقية ﴿ وليعلم الذين كفروا ﴾ بالله تعالى بالاشراك وانكار البعث

(وتكذيب)

در اوائل دفتر يك در بيان قبول كردن نصرت بايگان اورا از پوشش و ضمير

وتكذيب وعده الحق عندما خرجوا من قبورهم ﴿ اللهم كانوا كاذبين ﴾ في قولهم لا يبعث الله من يموت ونحوه وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب ﴿ انما ﴾ ما كفاة ﴿ قولنا ﴾ مبتدا ﴿ لشيء ﴾ اى اى شئ كان مما عزوه ان متعلق بقولنا على ان اللام للتبليغ كهي في قولنا قلت له ثم فقام * فان قلت فيه دليل على ان المدوم شئ لانه سماه قبل كونه * قلت التعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى لانه كان شياً قبل ذلك ﴿ وفي التأويلات النجمية في الآية دلالة على ان المدوم الذى في علم الله ايجاده قبل ايجاده شئ بخلاف المدوم الذى في علم الله عدمه ابدأ ﴿ اذا اردناه ﴾ ظرف لقولنا اى وقت ارادتنا لوجوده ﴿ ان نقول له كن ﴾ خبر للمبتدا اى احدث لانه من كان التامة بمعنى الحدوث التام ﴿ فيكون ﴾ عطف على مقدر اى فنقول ذلك فيكون اوجواب لشرط محذوف اى فاذا قلنا ذلك فهو يكون ويحدث عقيب ذلك وهذا الكلام مجاز عن سرعة الایجاد وسهولته على الله وتمثيل الغائب وهو تأثير قدرته في المراد بالشاهد وهو امر المطاع للمطيع في حصول المأمور به من غير امتناع وتوقف ولا افتقار الى مزاوله عمل واستعمال آلة وليس هناك قول ولا مقول له ولا آمر ولا مأمور حتى يقال انه يلزم احد المحالين اما خطاب المدوم او تحصيل الحاصل . والمعنى ان ايجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يتمتع عليه البعث الذى هو من بعض المقدورات

آنکه پیش از وجود جان بخشد * هم تواند که بعد از آن بخشد
چون در آورد از عدم بوجود * چه عجب باز اگر کند موجود

وذهب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجري الله سنته في تكوين الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة اذ لم يتمتع تكوينها بغيرها . والمعنى يقول له احدث فيحدث عقيب هذا القول لكن المراد هو الكلام النفسى المنزه عن الحروف والاصوات لا الكلام اللفظى المركب منهما لانه حادث يستحيل قيامه بذاته تعالى * بقول الفقير افادنى شيخى وسندى روح الله روحه في قوله عليه السلام (ان الله فرد يحب الفرد) ان مقام الفردية يقتضى التثليث فهو ذات وصفة وفعل وامر الایجاد يبنى على ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) فهو ذات و ارادة وقول والقول مقلوبه بعد الاعلال اللقا فليس عند الحقيقة هناك قول وانما هو لقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه فافهم هذه الدقيقة . قال الروح ينزل بالمطر وله تعين في كل نشأة بما يناسب حاله فعند تمام الخلقة في الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تعين الروح وظهوره كظهور النار من غير ايقاد ولكن عبر عنه بالنفخ تفخيماً لان العقل قاصر عن دركه ولذا قال العلماء لا يبحث عن ذات البارئ تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ﴿ والذين هاجروا في الله ﴾ اى في شأن الله ورضاه وفي حقه والتمكين من طاعته ولوجهه ﴿ من بعد ما ظلموا ﴾ هم الذين ظلمهم اهل مكة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجوهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم الى المدينة فجمعوا بين الهجرتين

لا المهاجرون مطلقا فان السورة مكية - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالي الاذى عليهم من كفار قريش قال لهم (تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم) قالوا الى اين نذهب قال (اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها ملكا عظيما لا يظلم عنده احد وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه) فهاجر اليها ناس ذوعدد قال بعضهم كانوا فوق ثمانين مخافة الفتنة فرارا الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله باهله كعثمان بن عفان رضى الله عنه هاجر ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وكان اول خارج ومنهم من هاجر بنفسه وفي الحديث (من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجب له الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونيه محمد عليها السلام) ﴿ لبوئسهم ﴾ ﴿ لتزلهم ﴾ ﴿ في الدنيا حسنة ﴾ اى مباءة حسنة وهي المدينة المنورة حيث آواهم اهلها ونصروهم . يقال بؤء منزلا اتزله والمباءة المنزل فمى منصوبة على الظرفية اوعلى انها مفعول ثان ان كان لبوئسهم فى معنى لنعطينهم ﴿ ولاجر الآخرة ﴾ المعدلهم فى مقابلة الهجرة ﴿ اكبر ﴾ مما يجعل لهم فى الدنيا * فى المدارك الوقف لازم عليه لان جواب قوله ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ محذوف والضمير للكفار اى لو علموا ان الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لو اتقوهم فى الدين ويجوز ان يعود الى المؤمنين المهاجرين فانهم لو علموا علم المشاهدة لآزادوا فى المجاهدة والصبر واحبوا الموت وليس الخبر كالمعاينة ﴿ الذين ﴾ اى المهاجرون هم الذين ﴿ صبروا ﴾ على مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه مهاجرا الى المدينة وقف ونظر الى مكة وبكى وقال (والله انى لا اخرج منك وانى لا علم لك احب بلاد الله الى الله تعالى واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجونى منك ما خرجت) قال الهمام

مشتاب ساربان كه مرا پاى دركست * در كردنم زحلقه زلفش سلاسلست

تعجيل ميكنى تو وپايم نيمى رود * بيرون شدن زمتمزل اصحاب مشكلست

چون عاقبت ز صحبت ياران بر بنديست * پيوند با كسى نكند هر كه ناقست

وكذا صبروا على مفارقة الاهل والشدايد من اذية الكفار وبذل الارواح ونحو ذلك ﴿ وعلى ربهم ﴾ خاصة ﴿ يتوكلون ﴾ منقطعين اليه معرضين عماسواه مفوضين اليه الامر كله والمعنى على المضي والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورة توكلهم البديعة ﴿ والاشارة ﴾ والذين هاجروا فى الله ﴿ بالابدان عمانهى الله عنه بالشرعية وهاجروا بالله بالقلوب عن الحظوظ الاخرية برعاية الطريقة وهاجروا الى الله بالارواح عن مقامات القربة ورؤية الكرامات بجذبات الحقيقة بل هاجروا عن الوجود المجازى مستهلكا فى بحر الوجود الحقيقى حتى لم يبق لهم فى الوجود سوى الله من بعدما ردوا الى اسفل السافلين لتزلهم علو اقرب القرب فى حال حياتهم ولاجر الآخرة اى بعد الخروج من الدنيا والخلص من حبس اوصاف البشرية وتلوئها بها اكبر اى اعظم واجل واصنى واهنى وامرى مما كان لهم من حسنات الدنيا لو كانوا

(يعلمون)

يعلمون قدره ويؤدون شكره الذين صبروا على الأثام بالأوامر وعلى الانتهاء عن التواهي بل صبروا على المجاهدات والمكابدات ليل المشاهدات والمواصلات (وعلى ربهم يتوكلون) صبروا بالله في طلبه وتوكلوا على الله في وجدانه فبالصبر ساروا وبالتوكل طاروا ثم في الله حاروا حيرة لانهاية لها الى الابد كافي التأويلات النجمية * اعلم ان من توكل على الله وانقطع اليه كفاه الله كل مؤونة ومن انقطع الى الدنيا واهلها لا يتم امره فان اهل الدنيا لا تقدر على التفع وايصال الخير ما لم يرده الله * قال ابو سعيد الخزاز قدس سره اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيئا وكان بحذائنا فقير معه ركوة مفضة بحشيش وربما اراه يأكل خبزا حوارى فقلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية فناولني درهمين فاشترينا خبزا فقلت بم وصلت الى ذلك فقال يا ابا سعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك ﴿ وما ارسلنا ﴾ وذلك ان مشركي قريش لما بلغهم النبي صلى الله عليه وسلم الرسالة ودعاهم الى عبادة الله تعالى انكروا ذلك وقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا ولو اراد ان يبعث الينا رسولا لبعث من الملائكة الذين عنده فنزل قوله تعالى وما ارسلنا ﴿ من قبلك ﴾ اى الامم الماضية ﴿ الارجالا ﴾ آدميين لاملكا وقوله تعالى ﴿ جاعل الملائكة رسلا ﴾ اى الى الملائكة اولى الانبياء ولا امرأة اذ منى حالها على السر والنبوة تقتضى الظهور ولا صيا ونبوة عيسى في المهد لاتنايه اذ الرسالة اخص * قال ابن الجوزى اشتراط الاربعين في حق الانبياء ليس بشي ﴿ نوحى اليهم ﴾ على السنة الملائكة فى الاغلب واكثر الامر وفيه اشارة الى ان الرسالة والنبوة والولاية لاتسكن الا فى قلوب الرجال الذين لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله

نه هر كس سزاوار باشد بصدور * كرامت بفضلست ورتبت بقدر ﴿ فاسألوا ﴾ اى فان شككتم فى ذلك فاسألوا يا معشر قريش ﴿ اهل الذكر ﴾ علماء اهل الكتاب ليخبروكم ان الله تعالى لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا وكانوا يشاورونهم فى بعض الاور ولذلك احالهم الى هؤلاء للالزام ﴿ ان كنتم لاتعلمون ﴾ ذلك * وفى الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم * وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصلك الاحاطة بالعلوم اصولها وفروعها فتلا هذه الآية اى افاد ان ذلك العلم الكلى انما حصل باستعلام المجهول من العلماء وترك العار وقد ورد [الحكمة ضالة المؤمن انما وجدها اخذها] يعنى يبنى للمؤمن ان يطلب الحكمة كما يطلب ضاله ﴿ بالبينات والزرير ﴾ بالمعجزات والكتب والباء متعلقة بمقدرو وقع جوابا عن سؤال من قال بم ارسلوا فقيل ارسلوا بالبينات والزرير. والبينات جمع بينة وهى الواضحة. والزرير جمع زبور وهو الكتاب يعنى المزبور اى المكتوب ﴿ وانزلنا اليك الذكر ﴾ اى القرآن انما سمي به لانه تذكير وتديه للغافلين. يعنى انه سبب الذكر فاطلق عليه المسبب ﴿ لتبين للناس ﴾ كافة العرب والعجم ﴿ ما نزل اليهم ﴾ فى ذلك الذكر من الاحكام والشرائع وغير ذلك من احوال القرون المهلكة بافانين العذاب حسب اعمالهم الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبي عنه صيغة التفعيل فى التعليل ﴿ ولعلمهم

يتفكرون ﴿ التفكرو ﴾ تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب اى وارادة ان يجيوا فيه افكارهم فيتبهاوا للحقائق وما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدى الى مثل ما اصاب الاولين من العذاب ﴿ وفي التأويلات النجمية ولعلمهم اى وفي ائزال الذكر اليك حكمة اخرى وهى لعل الناس يتفكرون فيما يسمعون من بيان القرآن والاحكام منك على انك اى ما قرأت الكتب المنزلة ولا تعلمت العلوم وانما يتبين لهم من نور الذكر فيلازمون الذكر ويواظبون عليه ليصلوا الى مقام المذكورين في متابعتك ورعاية سنتك * ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال (ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على) ولا شك ان خير الاذكار كلمة التوحيد * قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة. قراءة القرآن بالتدبر. وخلاء البطن. وقيام الليل. والتضرع الى الله عند السحر. ومجالسة الصالحين * وفي ابيكار الافكار افضل الذكر قراءة القرآن فانها افضل من الدعوة الغير الماثورة . واما الماثورة فليلها افضل منها وقيل القراءة افضل انتهى * وفي تفاسير المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكر قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا آمنوا) فانه تعالى امر المؤمنين بالايان اى بتكرار عقد القلب وتجديده كما ورد (جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله) * قال بعض الكبار قد علم بحديث التجديد ان الايمان يقبل البلى وذلك بزوال الحب وتجديده بالتوحيد وكلمة التوحيد مركبة من النفي والاثبات فبني ماسوى المعبود واثبات ما هو المقصود يصل الموحد الى كمال الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والكيونة التامة مع الصادقين كما قال تعالى (وكونوا مع الصادقين) والكيونة صورية وهى بملازمة اهل الصدق ومجالستهم ومضوية وهى باتخاذ الاسرار وتحصيل المناسبة المعنوية فلا بد من الارتباط بواحد من الصادقين

زمن اى دوست اين يك پندبيذير * برو فتراك صاحب دولتى كير

كه قطره تا صدف را در نيابد * نكردد كوه وروشن نتابد

* واعلم ان التبيين حق اهل الدعوة والارشاد اذ ليس عليهم الا البلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على العباد اذ ليس عليهم الا قبول ما جاء من طرف النبي الامين فاذا قبلوا ذلك ورجعوا في المشكلات اليه اولى وارث من ورثته الكمل علموا ما لم يعلموا ووصلوا الى كمال العلم والعمل وحصلوا عند المقصود من نزول القرآن فطوبى لهم فلهم درجات الجنان ورؤية المنان ﴿ اقامن الذين مكروا السيآت ﴾ هم اهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صد اخبابه عن الايمان واحتالوا في ابطال الاسلام والفاء عطف على مقدر والانكار موجه الى المعطوفين معا . والسيآت نعت لمصدر محذوف اى ألم يتفكروا فامن الذين مكروا المكرات السيآت التى قصت عنهم او مفعول به لمكروا على تضمينه معنى فعلوا اى فعلوا السيآت وعملوا الكفر والمعاصى ﴿ ان يخسف الله بهم الارض ﴾ مفعول لامن اى ان يغور بهم الارض حتى يدخلوا فيها الى الارض السفلى كما فعل بقارون واصحابه . وبالفارسية [از آنكه فرو برد خدای تعالی ایشانرا در زمین] ذكر الحافظ ان الكر كى لا يبطأ الارض بقدميه بل باحداها فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوفا ان تخسف الارض فاذا لم يامن الطير من الخسف فابال

(الاسنان)

الانسان العاقل يمشى على الارض وهو غافل ﴿ اوبأيتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾
بآياته اى فى حال غفلتهم

ديدى آن قهقهه كيك خرامان حافظ * كه زسر نجه شاهين قضا غافل بود
﴿ اوبأخذهم فى قلبهم ﴾ القلب [برکستن] وفى القاموس قلب فى الامور تصرف كيف
شاء انتهى * اى فى حالتى قلبهم فى مسيرتهم و متاجرهم و اسباب دنياهم * وقال سعدى المفتى
الظاهر ان المراد من قوله اوبأيتيهم الخ حال نومهم و سكونهم و لا يلزم ان يكون من جانب السماء
ومن الثانية آياته حال يقظتهم و تصرفهم كقوله تعالى (فجاءهم باسناياتنا اوهم قائلون) ﴿ فاهم
بمعجزين ﴾ بناجين من عذاب الله القهار سابقين قضاء بالهرب و الفرار على ما يوهمه القلب
و السير فى الديار وفى الحديث (ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلقه) اى ليميل و يطول عمره
حتى يكثر منه الظالم ثم يأخذه اخذا شديدا فاذا اخذه لم يتركه و لم يخلصه احد من الله وفى الحديث
تسليه للمظلوم و وعيد للظالم لتلا يغتر بامهاله : قال الشيخ سعدى قدس سره

مها زور مندى مكن بر كهان * كه بريك نمط مى نمند جهان

نمى ترسى اى كرك ناقص خرد * كه روزى بلكيت برهم درد

﴿ اوبأخذهم على تخوف ﴾ قال فى القاموس تخوف الشئ تنقصه و منه اوبأخذهم على تخوف
انتهى . و لقي رجل اعرابيا فقال يا فلان ما فعل دينك فقال تخوفته يعنى تنقصته كفى تفسير
ابى الليث . و المعنى اوبأخذهم على ان ينقصهم شئ بعد شئ فى انفسهم و اموالهم حتى يهلكوا
و لا يهلكهم فى حالة واحدة فيكون المراد بمقابلها عذاب الاستئصال و منها الاخذ شئاً فشيئاً
و المراد بذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله تعالى على اهلاكهم باى وجه كان لا الحصر
فيها ﴿ فان ربكم لرؤف رحيم ﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة و يحلم عنكم مع استحقاقكم لها
و المعنى انه اذا لم يأخذكم مع ما فيه فانما رآفته تقيكم و رحمة تحميكم ﴿ وفى التأويلات النجمية
رؤف بالعباد اذا عظامهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصى
بان لا يأخذهم فى الحال و يتوب عليهم فى المال و يقبل توبتهم بالفضل و النوال و من المعاصى
القلب من اعمال الدنيا الى اعمال الآخرة بالربا او من اعمال الآخرة الى اعمال الدنيا بالهوى
و عذابه الرد من حرم القبول و الرجوع من درجات الوصول * فعلى العاقل التيقظ فى الامور
و ترك السيآت و الشرور فانه لا يشعر من اين يأتى العذاب من قبل الاعمال الدنيوية او من قبل
الاعمال الآخروية و من جهل المرید بنفسه و بحق ربه ان يسيء الادب باظهار دعوى مثلا
فتؤخر العقوبة عنه امهالا له فيظنه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد و اوجب
الابعاد اعتبارا بظاهر الامر و ما ذلك الا لفقده نور بصيرته او ضعف نورها و الا فقد يقطع المدد
عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر فى عين تقصير و لو لم يكن من قطع المدد الامنع
المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان * قال بعضهم الزم الادب ظاهراً
و باطناً فاساء احد الادب فى الظاهر الاعوقب ظاهراً و لاساء احد الادب فى الباطن
الاعوقب باطناً من ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب و مردود من حيث

یظن القبول * وقال روم لابن خفيف اجعل عملك ملحا وادبك دقيقا : وفي المتوى
از خدا جویم توفیق وادب * بی ادب محروم کشت از لطف رب
بی ادب تنها نه خود را داشت بد * بلکه آتش در همه آفاق زد
هر که نامردی کند در راه دوست * رهن مردان شد و نامرد اوست
اللهم اجعلنا من المتأدین بآداب حبيبك واصحابه الى يوم السؤال وجوابه ﴿ اولم یروا ﴾
الهمزة للانكار وهي داخلة في الحقيقة على النفي وانكار النفي نفی له ونفی النفی اثبات. والرؤية
هي البصرية المؤدية الى التفكير والضمير لكفار مكة ای ألم یظنوا ولم یروا ﴿ الى
ما خلق الله ﴾ ای قد رأوا امثال هذه الصنائع فالهم لم یفکروا فيه لیظهر لهم کمال قدرته وقهره
فیخافوا منه ﴿ من شیء ﴾ بیان لما الموصولة ای من کل شیء ﴿ یتقیوا ظلاله ﴾ ای ترجع
شیئا فشیئا من جانب الى جانب وتدور من موضع الى موضع حسبما تقتضيه ارادة الخالق فان النفي
مطواع الافاءة * قال في تهذيب المصادر النفي [باز آمدن سایه بعد از انتصاف النهار]
ولا يكون النفي الا بالعشي قال الله تعالى ﴿ یتقیوا ظلاله ﴾ انتهى . والظلال جمع الظل وهو
بالفارسية [سایه] والجملة صفة لشيء * قال في الارشاد ولعل المراد بالموصول الجمادات
من الجبال والاشجار والاحجار التي لا یظهر لظلالها اثر سوى النفي بارتفاع الشمس
وانحدارها واما الحيوان فظله یتحرك یتحركه * وفي التبيان یرید به الشجر والنبات وكل جسم
قائم له ظل ﴿ عن اليمين والشمال ﴾ متعلق بیتیقی . والشمال جمع شمال . ر ضد
اليمين وبالفتح الريح التي مهبها بين مطلع الشمس وبنات نعل او من مطلع النعل
الى مسقط النسر الطائر كما في القاموس ای ألم یروا الاشياء التي لها ظلال متفیئة عن ايمانها
وشمالها ای عن جانبي كل واحد منها وشقیه * وفي التبيان ای في اول النهار عن اليمين وفي آخره
عن الشمال یعنی من جانب الى جانب اذا كنت متوجها الى القبلة استعارة من يمين الانسان
وشماله لجانبي الشيء وتوحيد اليمين وجمع الشمال لان مذهب العرب اذا اجتمعت علامتان
في شيء واحد ان یلني واحد ویکتفی باحدهما كقوله تعالى ﴿ وعلى سمعهم وعلى ابصارهم ﴾
وقوله تعالى ﴿ یخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ كذا في الاسئلة المقحمة ﴿ والاشارة ان
المخلوقات على نوعین . منها ما خلق من شيء كعالم الخلق وهو عالم الاجسام . ومنها ما خلق من غیر
شيء كعالم الامر وهو عالم الارواح كما قال تعالى ﴿ أله الخلق والامر ﴾ وانما سمي عالم الارواح
الامر لانه خلقه بامر کن من غیر شيء بلا زمان كما قال تعالى ﴿ خلقتك من قبل ولم تک شیئا ﴾
یعنی خلقت بروحك من قبل خلق جسدك ومنه قوله عليه السلام (ان الله خلق الارواح قبل
الاجساد بالنی الف عام) كذا في التساویلات النجمية ﴿ سجدا لله ﴾ ای حال كون تلك
الظلال ساجدين لله دائرين على مراد الله في الامتداد والتقلص وغيرها غیر بمنحمة عليه
فبما سخرها له من النفي ﴿ وهم داخرون ﴾ يقال دخر كنع وفرح دخورا ودخرا صغرو ذل
وادخره كما في القاموس وهو حال من الضمير في ظلاله والجمع باعتبار المعنى اذ المراد ظلال كل
شيء ویراد صیفة الخاصة بالعقلاء لان الدخور من خصائصهم اولان من جملة ذلك من یسئل

(قلب)

فقلب . والمعنى ترجع الظلال من جانب الى جانب بارتفاع الشمس وانحدارها منقادا لما قدر لها من التفي والحال ان اصحابها من الاجرام داخرة اى صاغرة منقادا لحكمه تعالى ووصفها بالدخور ممن عن وصف ظلالها به وبعد ما بين سجود الظلال من الاجرام السفلية الثابتة في احيائها ودخورها له سبحانه شرع في بيان سجود المخلوقات المتحركة بالارادة سواء كانت لها ظلال ام لا فويل ﴿ والله يسجد ﴾ اى له تعالى وحده ويخضع وينقاد لاشئ غيره استقلالاً واستتراكاً فالقصر ينظم القلب والافراد ﴿ ما فى السموات ﴾ من العلويات قاطبة ودخل فيه الشمس والقمر والنجوم ﴿ وما فى الارض ﴾ كأننا ما كان ﴿ من دابة ﴾ بيان لما فى الارض فان قوله تعالى (والله خلق كل دابة من ماء) يدل على اختصاص الدابة بما فى الارض لان ما فى السماء لا يخلق بطريق اتولد وليس لهم ديب بل لهم اجنحة يطرون بها بقول الفقير الغاير ان الطيران لا ينافى الديق وقد نقل ان فى السماء خلقا يدبون وديبه لا يستلزم كونه مخلوقا من الماء المعهود اذ من الماء كل شئ حتى يكون من دابة بيانا لما فى السماء والارض وما عام للمعقلا وغيرهم * وفى الاسئلة المتقدمة ان ما لا يعقل اكثر عددا ممن يعقل فقلب جانب ما لا يعقل لانه اكثر عددا ﴿ والملائكة ﴾ عطف على ما فى السموات عطف بـيريل على الملائكة تعظيما واجلالا ﴿ وهم ﴾ اى والحال ان الملائكة مع علو شأنهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ لا يتعظمون عن عبادته والسجود بل يتذللون فكل شئ بين يدي صانعه ساجد بسجود يلائم حاله كما ان كل شئ يسبح بحمده تسبيحا يلائم حاله فتسبح بعضهم بلسان القال وتسبح بعضهم بلسان الحال والله يعلم لسان حالهم كما يعلم لسان قائلهم : وفى التنوى

جون مسبح كرده هر چیزی را * ذات بی تمیز و با تمیز را
هر یکی تسبیح بر نوع دگر * گوید او از حال آن این بی خبر
آدمی منکر ز تسبیح جماد * وان جماد اندر عبادت اوستاد

* واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شئ من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما به يسمع كلام الحق و يبصر شواهد الحق ويكلم الحق ويفهم اشارة الحق كما اخبر الله تعالى عن حال السموات والارض وهما فى العدم اعطاها سمعا به سمعا قوله انما طوعا او كرها واعطاها فهما به فهما كلامه واعطاها لسانا به قلنا اتينا طائعين فكل شئ يسبح الله بذلك اللسان ويسجد له بذلك الطوع * فمن هذا اللسان الملكوتى معجزة النبى عليه السلام كانت الحصى تسبح فى يده . وكذلك الاحجار الثلاثة كلت داود عليه السلام واوتت الجبال معه ولما قال الله تعالى (وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) فلا يبعد ان يسجد لله كل شئ وان لم تفقه سجوده * قال الكاشفى [درين آيت سجده بايد کرد و اين سجده سوم است از سجدهاى قرآنى . و حضرت شيخ قدس سره در فتوحات اين را سجود عالم بالا و ادنا خوانده که در مقام ذلت و خوف حق را سجده مى کنند پس بنده بايد که درين محل بدین صفت موسوم شود خود را بزمره ساجدان کنجایش دهد] ﴿ يخافون ربهم ﴾ اى مالك امرهم والجملة حال من الضمير فى لا يستكبرون ﴿ من فوقهم ﴾

اي يخافونه تعالى خوف هيبه واجلال وهو فوقهم بالقهر لقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) فهو حال من ربهم * قال في التبيان عند قوله (وهو القاهر فوق عباده) يعني الغالب عباده وفوق صلته انتهى. او يخافون ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم فهو متعلق بخافون قال في التأويلات النجمية معنى (يخافون ربهم) اي يأتيهم العذاب (من فوقهم) ان عصوه ﴿ ويضعون ما يؤمرون ﴾ اي ما يأمرهم الخالق من الطاعات والتدبيرات من غير تناقل عنه وتوان فيه وفيه ان الملائكة مكلفون مدارون على الامر والنهي والوعد والوعيد وبين الخوف والرجاء وفي الحديث (ان لله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ترعد فرائصهم من مخافة الله فاذا كان يوم القيامة رفعوا رؤسهم وقالوا ما عبدناك حق عبادك) كذا في تفسير ابي الليث ﴿ ويقال من لسان الاشارة ان الامطار والمياه دموع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ماوسعهم من معرفة جلاله فبالالانسان يمشي آما ضاحكا مع سوء حاله والله الهادي ﴿ وقال الله ﴾ لجميع المكلفين ﴿ لا تخذوا الهين اثنين ﴾ تأكيد ﴿ انما هو اله واحد ﴾ لا شريك له ولا شبيه

ازهمه در صفات ذات خدا * ليس شيء كمثلها ابدا

﴿ فاي اي ﴾ لا غيري ﴿ فارهبون ﴾ خافون ﴿ وله ﴾ وحده خلقا وملكا ﴿ ما في السموات ﴾ من الملائكة ﴿ والارض ﴾ من الجن والانس ﴿ وله الدين ﴾ اي الطاعة والانقياد من كل شيء في السموات والارض وما بينهما ﴿ واصبا ﴾ حال من الدين اي واجبا ثابتا لازوال له لانه الاله وحده الواجب ان يرهب منه يقال وصب يصب وصوبا اي دام وثبت ﴿ أفغير الله تتقون ﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر اي أبعد العلم بما ذكر من التوحيد واختصاص الكل به خلقا وملكا غير الله تطيعون فتقون ﴿ وما بكم ﴾ اي أي شيء يلا بكم ويصاحبكم ﴿ من نعمة ﴾ أي نعمة كانت كالقوى وصحة الجسم والحصب ونحوها ﴿ فمن الله ﴾ فهي من قبل الله فاشروطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملابسة النعمة بهم سبب للاخبار بانها من تعالى لا الحصولها منه ﴿ ثم اذا مسكم الضر ﴾ اي الفقر والبلاء في جسدكم والقحط ونحوها مساسا يسيرا ﴿ فاليه تجأرون ﴾ تتضرعون في كشفه لا الى غيره. والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة ﴿ ثم اذا كشف الضر عنكم اذا ﴾ [ناكاه] ﴿ فريق منكم ﴾ وهم كفاركم ﴿ بربهم يشركون ليكفروا ﴾ بعبادة غيره ﴿ بما آتيناهم ﴾ من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة في اللام استمارة تبعية وقوله ليكفروا من الكفران وقيل اللام لام العاقبة ﴿ قمتعوا ﴾ بقية آجالكم اي فعيشوا وانتفعوا بمتاع الحياة الدنيا اياما قليلة وهو امر تهديد ﴿ فسوف تعلمون ﴾ عاقبة امركم وما ينزل بكم من العذاب ﴿ وفي الآيات اشارات . منها ان اكثر الخلق اتخذوا مع الله الها آخر وهو الهوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها من غير سند مقبول ودليل معقول قال تعالى (أفأرأيت من اتخذ الهه هواه) فهذا قال (الهين) وما قال آلهة لانه ما عبد الهها آخر الا بالهوى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (ما عبد الهه

(ايفض)

ابغض على الله من الهوى) فقال (أنا هو الهوى واحد) أي الذي خلق الهوى وسائر الآلهة (قباي قارهبون) فإني أنا الذي يستحق أن يرغب إليه ويرهب منه لا الهوى والآلهة فانهم لا يقدرون على نفع ولا ضرر * وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا وامرأتى على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي وقالت يقتلني العطش فقلت هوذا يرى حالنا فرفعت راسي فاذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلة من ذهب فيها كوز من يا قوت احمر فقال هاك اشربا فاخذت الكوز وشربنا منه فاذا هو اطيب رائحة من المسك وبارد من الثلج واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله فقال عبد لمولاي فقلت بم وصلت الى هذا قال تركت الهوى لمرضاته فاجلسني على الهواء ثم غاب عني فمراه رضى الله عنه ومن الاشارات ان كاشف الضر هو الله تعالى فمن اراد كشفه عن الاسباب لا عن المسبب فقد اشرك ألا ترى ان وكيل السلطان اذا قضى لك حاجة فانت وان كنت شاكرا لفعله ولكن انما تدعو في الحقيقة للسلطان حيث قد العمل لمثل هذا فحاجتك انما قضيت في الحقيقة من قبل السلطان من حيث ان فعل هذا خلف حجاب الاسباب لا بالاسباب فافهم . ومنها ان الكفران سبب لزوال النعمة : وفي التنوير

باشد آن كفران نعمت در مثال * كه كنى با محسن خود توجدا
 كه نى آيد مرا اين نيكوئى * من برنجم زين چه رنجه ميشوى
 لطف كن اين نيكوئى رادور كن * من نخواهم عاقبت رنجور كن
 نسال الله العصمة من الكفار وعذابه ﴿ ويجمعون ﴾ اي كفار مكة ﴿ لما لا يعلمون ﴾ اي للاصنام التي لا يعلم الكفار حقيقتها وقد رها الحسيس و يعتقدون فيها انما تضر وتنفع وتشفع عند الله تعالى ﴿ نصيبا ﴾ [بهره] ﴿ مما رزقاهم ﴾ من الزرع والانعام وغيرها تقربا اليها فقالوا هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا وهو مذكور في الانعام ويحتمل ان يعود ضمير لا يعلمون الى الاصنام وصيغة جمع العقلاء لكون ما عبارة عن آلهتهم التي وصفوها بصفات العقلاء اي الاشياء التي غير موصوفة بالعلم ولا تشعرا جعلوا لها نصيبا وحظا في انعامهم وزرعهم ام لا ﴿ قاله لتسألن ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿ عما كنتم تفترون ﴾ في الدنيا بانها آلهة حقيقة بان يتقرب اليها * وفيه اشارة الى ان اصحاب النفوس والاهواء يجمعون مما رزقهم الله من الطاعات نصيبا بالرياء لمن لا علم لهم باحوالهم ليحسنوا في حقهم ظنا ويكتسبوا عندهم منزلة وهم فاقلون فارغون عن توهمهم وافترائهم في نفوسهم عليهم

بروى ربا خرقة سهلست دوخت * كرش با خدا در توانى فروخت

﴿ ويجمعون لله البساتين ﴾ خراعة وكنانة كانوا يقولون الملائكة بنات الله ﴿ وسخن بعضى ﴾ ان كفار اين بود كه حق تعالى باجن مصاهرت كرد وملائكه متولد شد فعوذ بالله [﴿ سبحانه ﴾] يا كست خدای از قول ایشان كه ميگویند خدای تعالى دختران دارد [﴿ ولهم ما يشتهون ﴾ من البين اي يختارون لانفسهم الاولاد الذكور ما مرفوعة المحل على انها مبتدأ وانظر في المنعم خبره واجمالة حاله ثم وصف كراهتهم البنات لانفسهم فقال

﴿ واذا بشر احدهم بالاثى ﴾ البشارة بمعنى الاخبار على الوضع الاصلى والمضاف مقدر اى
 اخبر بولادتها [يعنى چون كسى را از كافرين خبر دهند كه ترا دختری متولد شده] ﴿ ظل
 وجهه ﴾ اى صار من الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها او هو
 بمعنى يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا اى دام النهار كله لان اكثر الوضع يتفق بالليل ويتأخر
 اخبار المولود الى النهار وخصوصا بالاثى فيظل نهاره ﴿ مسودا ﴾ [سياه از اندوه و غم
 و شرمندگی در میان قوم] واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير وهو بالفارسية
 [خجل کردن] يقال شوربه فعل به فعلا يستحي منه فتشور ﴿ وهو كظيم ﴾ مملوء غضبا
 على المرأة لاجل ولادتها الاثى . ومن هنا اخذ المعبرون من رأى اوروى له ان وجهه اسود
 فان امرأته تلد اثى ﴿ يتوارى ﴾ يستخفى ﴿ من القوم ﴾ [از گروه آشنایان و خویشان]
 ﴿ من سوء ما بشر به ﴾ اى من اجل سوء المبشر به ومن اجل تعييرهم والتعير عنها بما لاسقاطها
 عن درجة العقلاء ﴿ أيمسك ﴾ التذكير باعتبار ما اى مترددا فى امره ومحدنا نفسه فى شأنه
 أيمسك ذلك المولود ويتركه ﴿ على هون ﴾ ذل وهوان للعمل والاستقاء والخدمة فهو حال
 من المفعول اى يمسكها مهانة ذليلة ويحتمل ان يكون حالا من الفاعل اى يمسكها مع رضاه
 بهوان نفسه ﴿ ام يدسه ﴾ يخفيه ﴿ فى التراب ﴾ بالواد : يعنى [زنده در كور كند چنانچه
 بنو تمیم و بنو مضر می کردند] ولقد بلغ بهم المقت الى ان يهجر بعضهم البيت الذى فيه المرأة
 اذا ولدت اثى ﴿ الألساء ﴾ [بدانید كه بدست] ﴿ ما يحكمون ﴾ [آنچه حكم میكنند
 مشركان يعنى دختران را كه پیش ایشان قدر و حرمت نداند بخداى نسبت میدهند] ويختارون
 لانفسهم البنين فمدار الخطأ جعلهم ذلك لله مع ابائهم اياه ﴿ للذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾
 ممن ذكرت قبائحهم ﴿ مثل السوء ﴾ صفة السوء الذى هو كالمثل فى القبح وهى الحاجة الى
 الولد ليتوم مقامهم عند موتهم وايشار الذكور للاستظهار بهم وودأ البنات لدفع العار وخشية
 الاملاق مع احتياجهم اليهن طلب النكاح المتادى كل ذلك بالمعجز والقصور والشح البالغ
 المنفور ﴿ والله المثل الاعلى ﴾ اى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلو مطلقا وهو
 الوجوب الذاتى والغنى المطلق والوجود الواسع والتزاهة عن صفات المخلوقين ﴿ وهو العزيز ﴾
 المتفرد بكمال القدرة لاسما على مؤاخذتهم ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل ما يفعل بمقتضى الحكمة
 البالغة ومن حكمته ان خلق الذكور والاناث * فعلى الماقل ان يستسلم لامر الله تعالى ويتقاد
 لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى وبارادته والله تعالى اذا اراد شيا فليس للعبد ان يريد
 خلافة فانه لا يكون ابدا : قال الحافظ

بدردوصاف ترا نیست حکم دم درکش * که هر چه ساقی ما کرد عین الطاقست
 وفى الشرعة ويزداد فرحا بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية وفى الحديث (من بركة المرأة تبكيراها
 بالبنات) اى يكون اول ولدها بنتا ألم تسمع قوله تعالى (يهب لمن يشاء انا و يهب لمن يشاء
 الذكور) حيث بدأ بالاناث وفى الحديث (من ابتلى من هذه البنات بشى فاحسن اليهن كن
 له سترا من النار) والابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمان الابتلاء فى المن والبنات قد تقدم

(منها)

منها لان غالب هوى الخلق في الذكور وفسر بعض شراح المصاييح الاحسان اليهن بالتزوج بالاكتفاء لكن الاوجه ان يعمم * قال بعض الفقهاء لا يزوج بنته معتزليا فان اختلاف الاعتقاد بين السني والبدعي كاختلاف الدين وشأن التقوى الاحتراز عن صحبة غير المجانس ومصارفة

آن بكي را صحبت اخيار يار * لاجرم شد پهلوى فجار جار

وقال صلى الله عليه وسلم (سألت الله ان يرزقني ولدا بلامؤونة فرزقني البنات) وقال (لانكرهوا البنات فاني ابو البنات) * ومن لطائف الروضة سأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ماسمت صوتا ارق من صوت قارى حسن الصوت يقرأ كتاب الله في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ماسمت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ماخضا وتوجه الى المدجدة بكبرا فيأتي آتد فيشبرني بجمه لادم فقال واحسنه فقال شعبة بن علقمة التيمي لا والله ماسمت قط اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفخفة الخوان فقال الحجاج ايتيم يا بني تميم الا الزاد

ايها المحبوس في رهن الطعام * سوف تجو ان تحملت الطعام

چون ملك تسيح حق را کن غذا * تا رهى همچون ملائک از اذى

﴿ ولو يؤاخذ الله ﴾ فاعل هنا بمعنى فعل ﴿ الناس ﴾ اى الكفار ﴿ بظلمهم ﴾ بكفرهم ومعاصيهم ﴿ ما ترك عليها ﴾ اى على الارض المدلول عليها بالناس وبقوله ﴿ من دابة ﴾ لانها ما يدب على الارض والعرب تقول فلان افضل من عليها وفلان اكرم من تحتها فيردون الكناية الى الارض والسماء من غير قى ذكر لظهور الامر بين يدي كل متكلم وسماع ومن هذا القيل قولهم والذي شقهن خمسا من واحدة ينسب الاصابع من اليد والميقل على ظهرها احترازا عن الجمع بين الظالمين في كلام واحد وهو لو وجوابه فانه ثقيل في كلام العرب. والمعنى ما ترك على وجه الارض من دابة قط بل اهلكها بالكلية بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى ﴿ واقفوا فنة لانصين الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ فهلاك الدواب باجالها وهلاك الناس عقوبة * وعن ابى هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم * وعن ابن مسعود رضى الله عنه لو عذب الله الخلائق بذنوب بنى آدم لاصاب العذاب جميع الخلائق حتى الجمالان في جحرها ولا مسكت السماء عن الامطار ولكن اخرهم بالعفو والفضل * يقول الفقيران اثر الظلم ضار صورة ومعنى وذلك ان احدا اذا احرق بيته يسرى ذلك الى بيوت المحلة بل البلدة ويحترق بسببه الدواب والهوام بي ادب تنهانه خود را داشت بد * بلكه آتش در همه آفاق زد

﴿ ولكن ﴾ لا يؤاخذهم بذلك بل ﴿ يؤخرهم ﴾ بمهلهم بحلمه ﴿ الى اجل مسمى ﴾ اى معين لاعمارهم اولعذابهم كى يتوالدوا ويتناسلوا او يكثر عذابهم ﴿ فاذا جاء ﴾ [پس چون بياید] ﴿ اجلهم ﴾ المسمى ﴿ لا يتأخرون ﴾ عن ذلك الاجل اى لا يتأخرون . وصفة الاستفعال للاشعار بمجزهم عنه مع طلبهم له

در اوائل دفتر بيم در بيان آنکه نوری که غذای جان پست غذای جسم اولیاست الخ در اوائل دفتر بیکم در بیان در خواستن توفیق الخ

كه يك لحظه صورت نبندد امان * چو پیمانہ پرشد بدور زمان

﴿ساعة﴾ اقصر وقت وهي مثل في قلة المدة ﴿ولا يستقدمون﴾ اي لا يتقدمون وانما تعرض لذكره مع انه لا يتصور الاستقدام عند مجي الاجل مبالغة في عدم الاستيخار بنظمه في سلك ما يمتنع ﴿ويجعلون لله﴾ اي يثبتون له سبحانه وينسبون اليه في زعمهم ﴿ما يكرهون﴾ لانفسهم من البنات ومن الشرك في الرياسة ﴿و﴾ مع ذلك ﴿تصف﴾ قول ﴿السننهم الكذب﴾ مفعول تصف وهو ﴿ان لهم الحسنی﴾ بدل الكل من الكذب اي العاقبة الحسنی عند الله وهي الجنة ان كان البعث حقا كقوله تعالى ﴿ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنی﴾ فلا ينافي قولهم لا يبعث الله من يموت فانه يكفي في صحته الفرض والتقدير * وعن بعضهم انه قال لرجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله هاتوا ما دفع الى السلاطين واعوانهم فيؤتى بالدواب والثيران وانواع الاموال الفاخرة واذا قال ما دفع الى فيؤتى بالكسر والخرق وما لا مؤونة له اما تستحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية ﴿لا جرم﴾ رد لكلامهم ذلك واثبات لتقيضه وهو مصدر بمعنى حقا . وبالفارسية [حق چنين است كه فردا قيامت] ﴿ان لهم﴾ مكان ما املوا من الحسنی ﴿النار﴾ التي ليس وراءها عذاب وهي علم في السوء ﴿وانهم مفرطون﴾ اي مقدمون الى النار بمجولون اليها من افرطه اذا قدمته في طلب الماء او منسيون متركون في النار من افرطت فلانا خلفي اذا خلفته ولسيته خلفك ثم سلى رسوله عما يناله من جهالات الكفرة ليصبر على اذاهم فقال ﴿تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك﴾ اي رسلا الى من تقدمك من الامم فدعوهم الى الحق فلم يجيبوا الى ذلك ﴿فزين لهم الشيطان اعمالهم﴾ القبيحة من الكفر والتكذيب بالرسول فمكفوا عليها مصرين ﴿فهو﴾ اي الشيطان ﴿وليهم﴾ اي قرينهم وبئس القرين ﴿اليوم﴾ اي يوم زين لهم الشيطان اعمالهم فيه على طريقة حكاية الحال الماضية او في الدنيا تولى اضلالهم بالقرور فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا ويوم القيامة وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصر غيره فهذه حكاية حال آتية اي في حال كونهم معذيين في النار والولي بمعنى الناصر * يقول الفقير الظاهر ان المراد باليوم يوم النبي صلى الله عليه وسلم وعصره وبالضمير في وليهم اعقابهم والسابهم من الكفرة المعاصرين والله اعلم ﴿ولهم﴾ في الآخرة ﴿عذاب اليم﴾ هو عذاب النار ﴿وما اتزلنا عليك الكتاب﴾ اي القرآن لعله من العلل ﴿الاثنين لهم﴾ اي للناس الذي اختلفوا فيه ﴿من التوحيد واحوال المعاد والحلال والحرام والمراد بالمتخلفين المؤمنون والكافرون كما في الكواشي ﴿وهدي ورحمة﴾ معطوفان على محل تين واتصبا بهما لانهما فعلا الذي انزل الكتاب بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لافعل المنزل اي وللهداية من الضلالة والرحمة من العذاب ﴿ولقوم يؤمنون﴾ وتخصيصهم لانهم المتفعمون بالقرآن قال سهل بن عبد الله لا يتصل احد بالله حتى يتصل بالقرآن ولا يتصل بالقرآن حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل بالاركان التي قام بها الاسلام - وحكي - عن مالك بن دينار انه قال يا حمة القرآن ماذا ذرع القرآن

(في)

في قلوبكم فان القرآن ربيع المؤمن كما ان النيث ربيع الارض * وعن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (انها ستكون فتنة) قلت ما المخرج منها يا رسول الله قال (كتاب الله فيه نبأ ما كان قبلكم وخبر ما كان بعدكم وحكم ما بينكم وهو العلم وهو الفصل ليس بالهزل لا تشبع منه العلماء وهو جبل الله المتين والذكر الحكيم والصراط المستقيم من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط مستقيم) ثم ان تبيين احكام القرآن للعامة وحقائقه للخاصة انما هو لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالاصال والاستقلال ولورثته بعده قرنا بعد قرن بالفرعية والتبعية . فعلماء الظواهر يخلصون الناس من الاختلاف فيما يتعلق بالظواهر بالبيان الصريح . وعلماء البواطن يخلصونهم من الاختلاف فيما يتعلق بالبواطن بالكشف الصحيح ولكل منهم مشرب لا يجيب وارده وهم اساطين الدين وسلاطين المسلمين * واعلم ان الاتعاظ بالمواعظ القرآنية يدخل العبد في السعادة الباقية ويخلصه من الحظوظ النفسانية - حكي - ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الفاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذي انت فيه جسيم لولائه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) فاتبه فزعا وقال هذا نبيه من الله تعالى وموعظة وهدى ورحمة فتاب الى الله واشتغل بالطاعة : قال المولى الجامى قدس سره

هرکه دل بر عشوه کتی لهاد * بر حذر باش از غرور و جهل او

دامن او کبر کز همت فشانده * آستین بردنی و براهل او

شرقاً الله واياكم بالعصمة عن الهوى وبالتمسك باسباب الهدى ﴿ والله انزل من السماء ﴾ الى السحاب ومنه الى الارض ﴿ ماء ﴾ نوعا خاصا من الماء وهو المطر ﴿ فاحياه الارض ﴾ اي اتمت بسبب المطر في الارض انواع النباتات ﴿ بعد موتها ﴾ اي بعد يبسها شبه تهيج القوى النامية في الارض واحداث نضارتها بانواع النباتات بالاحياء وهو اعطاء الحياة وهي صفة تقتضي الحس والحركة وشبه يبوستها بعد نضارتها بالموت بعد الحياة وما يفيد الفاء من التعقيب العادي لا ينافيه ما بين المعطوفين من المهلة ﴿ ان في ذلك ﴾ اي في انزال الماء من السماء واحياء الارض الميته به ﴿ لآية ﴾ دالة على وحدته تعالى وعلمه وقدرته وحكمته اذا الاصنام وغيرها لا تقدر على شيء ﴿ لقوم يسمعون ﴾ هذا التذكير ونظائره سماع تفكرو تدبر فكان من ليس كذلك اصم لا يسمع : وفي المتوى

چون سليمان سوی مرغان سبا * يك صغیری کرد آن جمله را

جز مکر مرغی که بدی جان و پر * یا جو ماهی کنک بد ازاصل کر

نی غلط کفتم که کر کر سر لهد * پیش وحی کبریا سمعش دهد

وقال بعضهم (واقة انزل من السماء ماء) قرآنا هو سبب حياة المؤمنين فاحيي به قلوب الميته بالجهل (ان في ذلك لآية لقوم يسمعون) القرآن يسمع يسمع به كلام الله من الله فان الله تعالى متكلم بكلام اذلي ابداء ولا يسمع كلامه الا من اكرمه الله بسمع يسمع كلامه كقوله تعالى

ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم والحق تعالى تارة يتلو عليك الكتاب من الكبير الخارج وتارة يتلو عليك من نفسك فاسمع وتأهب لحطاب مولاك اليك في أي مقام كنت وتحفظ من الورق والسم فالصمم آفة تمنعك عن ادراك تلاوته عليك من الكتاب الكبير وهو الكتاب المعبر عنه بالفرقان والورق آفة تمنعك من ادراك تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو الكتاب المعبر عنه بالقرآن اذا لسان محل الجمع لما تفرق في العالم الكبير وعلامة السامعين المتحققين في سماعهم اقيادهم الى كل عمل مقرب الى الله تعالى من جهة سماعه اعني من التكليف المتوجه على الاذن من امر او نهى كسماعه للعلم والذكر والتناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن * ومن علامته ايضا التصام عن سماع الغيبة والبهتان والسوء من القول والخوض في آية الله والرفث والجدال وسماع القينات وكل محرم حجب الشارع عليك سماعه قال الله تعالى (واذا سمعتم آيات الله يكفربها ويستهنأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم) فالكافر الخائض والمتافق الجليس له المستمع لخوضه كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة وانديتهم المقدسة فانه شريك لهم في كل خير ينالون من الله تعالى وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام فيهم (انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فالمرؤ مع من جالس في الدنيا بالطاعة والادب الشرعي وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدي نسأل الله تعالى ان يجعلنا مع الصالحاء في الدنيا والآخرة انه الفياض الوهاب ﴿ وان لكم ﴾ ايها الناس ﴿ في الانعام ﴾ جمع نعم بالتحريك وهي الانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والضأن والمز. والمعنى بالفارسية [در وجود چهار بيان] ﴿ لعبرة ﴾ دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم كأنه قيل كيف العبرة فقيل ﴿ نسقيكم ﴾ [مى آشامانيم شمارا] قال الزجاج سقيته واسقيته بمعنى واحد وفي الاسئلة المقحمة يقال اسقيته اذا جعلت له سقيا دائما وسقيته اذا اعطيته شربه ﴿ مما في بطونه ﴾ من للتبويض لان اللبن بعض ما في بطونه والضمير يعود الى بعض الانعام وهو الاناث لان اللبن لا يكون للكل او الى المذكور اى في بطون ما ذكرنا قاله الكسائي. والمعنى بالفارسية [بعضى از آنچه كه در شكمهاى ذوات ألبالست از جنس نم] ﴿ من بين فرث ودم لبنا ﴾ من ابتدائية متعلقة بنسقيكم لان بين الفرث والدم مبدأ الاسقاء والفرث فضالة العلف في الكرش وطفله والكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان ﴿ خالصا ﴾ صافيا ليس عليه لون الدم ولارائحة الفرث ﴿ سائفا ﴾ بالفارسية [كوارنده] ﴿ للشاريين ﴾ اى سهل المرور في حلقهم قيل لم ينص احد باللبن قط وليس في الطعام والشراب انفع منه الا يرى الى قوله عليه السلام (اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه واذا شرب لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فاني لا اعلم شيئا انفع في الطعام والشراب منه) قال في الكواشى المعنى خلق الله اللبن في مكان وسط بين الفرث والدم وذلك ان الكرش اذا طبخت العلف صار اسفله فرنا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما وبينه وبينهما حاجز من قدرة الله لا يختلط احدهما بالآخر بلون ولا طعم ولارائحة مع شدة الاتصال ثم تسلط الكبيد على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى الفرث في الكرش ثم يحدرد فان قلت ان اللبن

(والدم)

والدم لا يتولدان في الكرش اذا بهائم اذا ذبحت لم يوجد في كرشها ابن ولادم * قلت المراد كان اسفله مادة الفرث واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم فلما حدر الى الضروع مادة اللبن لامادة الدم وقول بعضهم ان الدم يحد الى الضروع فيصير لنا بيرودة الضرع بدليل ان الضرع اذا كانت فيه آفة يخرج منه الدم مكان اللبن مدفوع بانه يجوز ان يتلون الابن بلون الدم بسبب الآفة وهو اللانح بالبال ومن بلاغات الرخصى

كما يحدث بين الحيتين ابن لا يؤبن * الفرث والدم يخرج منهما اللبن

اي كما ان اللبن الطيب الطاهر يخرج من بين الحيتين اللذين هما الفرث والدم بحيث لا يشوبه شئ من اوصافهما مع كمال الاتصال والاكتناف كذلك يخرج الابن الطيب الطاهر الذي لا يباب بشئ اصلا من بين الابوين الحيتين بحيث لا يوجد فيه شئ من اوصافهما الحيثة

مى زغوره شود شكر ازنى * غسل از نحل حاصلست بقى

مكوزنها اصل عود چوبست * به بين دودش چه مستقى و خوبست

– وسئل – شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب كتميز اللبن من بين فرث ودم [در قوت القلوب فرموده که تمامی نعمت بخلوص لبن است یعنی اگر دروى بکى از وصفين فرث ودم باشد تمام نعمت نبود وطبع اورا قبول نکند همچنين معامله بندکان باحق بايد که خالص بود اگر بشوب فرث ربا ودم هوا آميخته گردد از خلوص دور واز نظر قبول مهجور خواهد بود زیرا که ربا در عمل شرك خفيست و صفای عمل بسبب شوب هوا مستفى در ربا نظر بر دم است ودر هوا بر غرض خود و بر هر وجه عمل خالى از آلودگى نيست

طاعت آلوده نيابد بكار * مشك جگر سوده نيابد بكار

هر که ز آلودگى افتاد پاک * پيش نظرها نبود تا بنساک

وفي الآية اشارة الى اعتبار العاقل فيما سقاه الله مما في بطون انعام النفوس فانها كالانعام من بين فرث الحواطر الشيطاني ودم الحواطر النفساني لنا خالصا من الالهام الرباني جازا لاهل هذا الشرب على الصراط المستقيم من غير تلغم كذا في التأويلات النجمية ومن ثمرات الخيل والاعناب [ومى آشامانيم شمارا از كونه ميوهاوى درختان خرما ودرختان انكورها] ونسقيكم ايها الناس من عصيرها ونطعمكم ثم بين كنه الاسقاء والاطعام وكشفه بقوله ﴿تخذون منه﴾ اى من عصيرها ﴿سكرا﴾ قال في القاموس السكر محرکة الحمر ويند يتخذ من التمر: فالآية سابقة على تحريم الحمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا ﴿ورزقا حسنا﴾ كالتمر والديس والزبيب والرب والحل وفي الحديث (خير خلقكم خل خمركم) قال في الروضة خطب المأمون بمر وفسل الناس فنادى بهم ألامن كان له سعال فليتناو بشرب خل الحمر ففعلوا فانقطع سعالهم قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان الابن لا يحتاج الى معالجة من الناس اخبر عن نفسه بقوله (نسقيكم) ولما كان السكر والرزق الحسن يحتاج الى معالجة قال (تخذون) فاخبر عنهم باتخاذهم منه السكر والرزق الحسن ﴿ان في ذلك﴾

(روح البيان - ٤ - خا)

الاسقاء ﴿ لاية ﴾ باهرة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل
وفي التأويلات النجمية ومن ثمرات نخيل الطاعات واعتاب المجاهدات تحذون من ثمرات
الطاعات والمجاهدات وهي المكاشفات والمشاهدات ووقائع ارباب الطلب واحوالهم العجيبة
سكرا ورزقا حسنا السكر ما يجعل منها شرب النفس فتسكر النفس فتارة تميل عن الحق
والصراط المستقيم ميلان السكران وتارة تظهر رعوناتها بالافعال والاقوال رياء وسمعة
وشهرة والرزق الحسن ما يكون منها شرب القلب والروح فيزداد منه الشوق والمحبة والصدق
والطلب كما قال بعضهم

شربت الحب كأسا بعد كأس * فنافذ الشراب ومارويت

وقالوا

سقاني شربة احيي فؤادي * بكأس الحب من بحر الوداد

ان في ذلك الاعتبار دلالة لقوم يدركون بالعقل اشارات الحق ويفهمونها انتهى ما في التأويلات
* قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والحلم فشرف الثمر دال على شرف الثمر
وصاحب العقل في قومه كالنبي في امته * قال بعض العلماء قسم العقل بالثاني جزء الف للانبياء
والرسل والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جزءا لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن الواحد
اربعة دوانق للعلماء، ودانق لعامة الرجال ونصف دانق للنساء ونصف لأهل القرى
والرستاق . والدانق بفتح النون وكسرهما سدس الدرهم * قال حكيم العمر في الدنيا قليل
والحسرة في الآخرة طويلة والعبد يعمل نفسه في الآخرة اما عزيزا وما ذليل . فعلى كل عاقل
واجب ان يجتهد في اصلاح نفسه قبل ان يأتيه اليقين ويأخذ اشارة من كل رطب ويابس
وغث وسمين ويبسجو من سكر الغفلة والهوى ويشرب من مشرب التيقظ والهدى : وفي المشوى
عقل جزوى را وزير خود مكير * عقل كل را سازاى سلطان وزير

كين هواپر حرص وحالى بين بود * عقل را انديشه يوم الدين بود

﴿ واوحى ربك ﴾ يا محمد ﴿ الى النحل ﴾ هو ذباب العسل وزنبوره اى الهمها وقذف
في قلوبها وعلمها بوجه لا يعلمه الا هو مثل قوله (بان ربك اوحى لها) والوحى يقع على كل تنبيه
خفى والله تعالى ألهم كل حيوان ان يلتمس منافعه ويجتنب مضاره وقد ألهم الله الغراب ان يبحث
في الارض ليرى قابيل كيف يوارى سودة اخيه هابيل : كافي المشوى

پس بچنگال از زمين انكيخت كرد * زود زاغ مرده را در كور كرد

دفن كردش پس بيوشيدش بخاك * زاغ از الهام حق بد علمنداك

* قال الزجاج سميت نحلا لان الله تعالى نحل الناس العسل الذى يخرج منها اذ النحلة العطية
وكفاها شرفا قول الله تعالى (واوحى ربك الى النحل) وكل ذباب في النار الا ذباب العسل * قال
في عجائب المخلوقات يقال ليوم عيد الفطر يوم الرحمة وفيه اوحى ربك الى النحل صنعة
العسل * قال في حياة الحيوان يحرم اكل النحل وان كان العسل حلالا كالأدمية لبنا
حلال ولحمها حرام ويكره قتلها وامايبعها في الكوارة فصحيح ان يشاهد جميعها والافهو

(بج)

دروا ائيل دوتر جهارم در بيان آموختن بيته كور كنى قابيل از زاغ الخ
دروا ائيل دوتر جهارم در بيان آموختن بيته كور كنى قابيل از زاغ الخ
دروا ائيل دوتر جهارم در بيان آموختن بيته كور كنى قابيل از زاغ الخ

بيع غائب فان باعها وهي ظاهرة . ففي التمهة يصح . وفي التهذيب عكسه * وقال ابو حنيفة
لا يصح بيع النحل كزنبور وسائر الحشرات ويجوز بيع دود القز من الذي يصنع به
﴿ ان اخذني ﴾ تفك اي بان اخذني فان مصدرية وصيغة التانيث لان النحل يذكروا بيوت
﴿ من الجبال ﴾ [انشكاف كوهها] ﴿ بيوتا ﴾ [خانه هاي مسدس] اي مساكن تاوي
اليها وسمى ما بنيه لتعمل فيه بيتا تشبيها ببناء الانسان لما في بيوته المسدسة المتساوية بلا بركار
ومسطر من الحذاقة وحسن الصنعة التي لا يقوى عليها حذاق المهندسين الآلات وانظار
دقيقة واختارت المسدس لانه اوسع من المثلث والمربع والخمس ولا يبقى بينها فرج خالية
كما تبقى بين المدورات وما سواها من المضلعات ومن للتبويض لانها لاتبنى في كل جبل وكذا
قوله ﴿ ومن الشجر ﴾ لانها لاتبنى في كل شجر . والمعنى بالفارسية [وازميان درختان نيز
خانه كيريد يعني در بعضي شجر جاي كنيد در جانب كوه وقتي كه مالكي وصاحبي نداشته
باشد] وكذا في قوله ﴿ وما يعرشون ﴾ لانها لاتبنى في كل ما يعرشه الناس اي يرفعه
من الاماكن لتعمل فيها وهذا اذا كان للملاك * وقال بعضهم وما يعرشون من كرم لوسقف
او جذران او غير ذلك ولما كان اهم شيء للحيوان بعد الراحة من هم المقيلا الاكل شيء
ولما كان عاما في كل ثمر ذكره بحرف التراخي اشارة الى عجب الصنع في ذلك وتيسر لها فقال
﴿ ثم كاي ﴾ و اشار الى كثرة الرزق بقوله ﴿ من كل الثمرات ﴾ فهو للتكثير كقوله تعالى
(واوتيت من كل شيء) او من كل الثمرات المشتهاة عندك من حلوها وحامضها ومرها وغير ذلك
فهو عام مخصوص بالمادة ﴿ فاسلكي ﴾ جواب شرط محذوف اي فاذا اكلت الثمار في المواضع
البعيدة من بيوتك فادخلي ﴿ سبل ربك ﴾ في الجبال وفي خلال الشجر اي طرق ربك
التي الهلك وعرفك الرجوع فيها الى مكانك من الحلية بعد بعدك عنها حال كون السبل
﴿ ذللا ﴾ جمع ذلول اي موطاة للسلوك مسهلة وذلك انها اذا اجذب عليها ما حولها
سافرت الى المواضع البعيدة في طلب النجعة ثم ترجع الى بيوتها من غير التباس وانحراف
واشار باسم الرب الى انه لولا عظيم احسانه في تربيتها لما هدت الى ذلك وهذا كما يقال في القطا
وهو طائر معروف يضرب به المثل في الهداية ويقال « اهدى من قطة » وذلك انه يترك
فراخه ثم يطلب الماء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده فبا بعد طلوع الفجر الى طلوع
الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصادرا ولا واردا اي ذهابا وايابا كذا في شرح الشفاء ثم اتبعه
نتيجة ذلك جوابا لمن قال ماذا يكون من هذا كله فقال ﴿ يخرج من بطونها ﴾ اي بطون
النحل بالقياس ﴿ شراب ﴾ اي عسل لانه مشروب وذلك ان النحل تأكل الاجزاء اللطيفة
الطلية الحلوة الواقعة على اوراق الاشجار والازهار وتمص من الثمرات الرطبة والاشياء
العطرة ثم تقمي في بيوتها ادخرا للشئ فينقذ عسلا باذن الله تعالى والى هذا اشار ظهير
الفارابي بقوله

يدان طمع كه دهن خوش كني ز غايت حرص * نشسته مترصد كه في كند زنبور
* واما قوله على رضى الله عنه في تحقير الدنيا اشرف لسان ابن آدم فيها لعاب دودة واشرف

شرابه رجیع نحلة فوارد على طريق التقييح وان كان العسل في نفسه مما يستلذ ويستطاب على ان اطلاق الرجيع عليه انما هو لكونه مما يحويه البطن * وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى في النحلة السم والعسل دليلا على كمال قدرته واخرج منها العسل ممزوجا بالشمع وكذلك عمل المؤمن ممزوج بالخوف والرجاء وهي تأكل من كل الشجر ولا يخرج منها الا حلو اذ لا يغيرها اختلاف ما كآها والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه : وفي المتنوى

این که کرمناست وبالا میرود * وحیش از زنبور کی کمتر بود
چونکه او حی الرب الی التحل آمدست * خانه وحیش پراز حلوا شدست
او بنور وحی حق عز وجل * کرد عالمرا پراز شمع وعسل

وللعسل اسماء كثيرة . منها الحافظ الامين لانه يحفظ ما يودع فيه فيحفظ الميت ابدا واللحم ثلاثة اشهر والثا كمة ستة اشهر وكل ما سرع اليه الفساد اذا وضع في العسل طالت مدة مقامه وكان عليه السلام يحب الحلواء والعسل * قال العلماء المراد بالحلواء ههنا كل حلوى ذكر العسل بعدها تنبيها على شرفه ومزيتته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام وفيه جواز اكل لذيذ الاطعمة والطيبات من الرزق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لاسيا اذا حصل اتفاق وفي الحديث (اول نعمة ترفع من الارض العسل) * وقال على رضى الله عنه انما الدنيا آية اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشموم . فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب . واشرف المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر . واشرف الملبوسات الحرير وهونسج دودة . واشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال . واشرف المشعومات المسك وهودم حيوان . واشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال * مختلف الوانه * من ابيض واخضر واصفر واسود بسبب اختلاف سن التحل فالابيض يلقيه شباب التحل والاصفر كهولها والاحمر شبيها وقد يكون الاختلاف بسبب اختلاف لون الثور * قال حكيم يونان لتلامذته كونوا كالتحل في الخلايا وهي بيوتها قلوا وكيف التحل في خلاياها قال انه لا تترك عندها بطالا الاتفة واقصته عن الخلية لانه يضيق المكان ويفنى العسل وانما يعمل النسيط لا الكسل * وعن ابن عمر رضى الله عنهما ما مثل المؤمن كالتحلة تأكل طيبا وتضع طيبا ووجه المشابهة بينهما حذق التحل وبقطته وقلة اذاه ومنفعته وتنزهه عن الاقذار وطيب اكله وانه لا يأكل من كسب غيره وطاعته لاميره وان للتحل آفات تقطعه عن عمله منها الظلمة والغم والريح والدخان والماء والنار وكذلك المؤمن له آفات تغيره عن عمله ظلمة الغفلة وغم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام وماء السفه ونار الجوى * فيه * اى في الشراب وهو العسل * شفاء للناس * اى شفاء الالوجاع التي يعرف شفاؤها منه يعنى انه من جملة الاشياء المشهورة النافعة لامراض الناس وايس المراد انه شفاء لكل مرض كما قال في حياة الحيوان * قوله (فيه شفاء للناس) لا يقتضى العذوم لكل علة وفي كل السان لانه نكرة في سياق الاثبات بل المراد انه يشفى كما يشفى غيره من الادوية في حال دون حال وكان ابن مسعود وابن عمر رضى الله عنهم يحملانه على العموم * قال اليبضاوى (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما في الامراض البلغمية او مع غيره كما في سائر

(الامراض)

الامراض اذ قلما يكون معجون الا والعسل جزؤ منه واما السكر فمختص به بعض البلاد وهو محدث
ولم يكن فيما تقدم من الازمان يجعل في الاشربة والادوية الا العسل - روى - ان رجلا جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي قد اشتكى بطنه فقال (اسقه عسلا) فسقاه عسلا فزاده
الاستطلاق فامد الى النبي عليه الصلاة والسلام فذكر له ذلك فقال (اسقه عسلا) فسقاه ثانيا فزاده
الاستطلاق ثم رجع فقال يا رسول الله سقيته فانفع فقال (اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله
وكذب بطن اخيك) فسقاه فشفا. الله فبرئ * كما انما نشط من عقال وفي الحديث (ان الله جعل الشفاء
في اربعة الحبة السوداء والحجامة والعسل وماء السماء) وجاء رجل الى علي بن ابي طالب كرم الله
وجهه وشكاه سوء الحفظ فقال ارجع الى اهل ذل نعم فقال قل لها تعطيك من مهرها
درهمين عن طيب نفس فاشترى بهما ابنا وعسلا واشربهما مع شربة من ماء المطر على الريق ترزق
حفظاء فسئل الحسن بن الفضل عن هذا فقال اخذ من قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء مباركا)
وفي اللبن (خالصا سائغا للشاربين) وفي العسل (فيه شفاء للناس) وفي المهر (فكلوه هنيئا مريئا)
فاذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيئ والمريئ والخالص السائغ فلا عجب ان ينفع - وروى -
عن عوف بن مالك انه مرض فقال استوني بماء فان الله تعالى قال (وانزلنا من السماء ماء مباركا)
ثم قال استوني بعسل وقرأ الآية ثم قل استوني بزيت من شجرة مباركة فخلط الجميع
ثم شربه فتفي * وكان بعضهم يكتحل بالعسل ويتداوى به من كل سقم واذا خلط العسل الذي
لم يصبه ماء ولا نار ولا دخان بشئ من المسك واكتحل به نفع من نزول الماء في العين والتلطيخ به
يقتل القمل. والمتلويخ منه نافع للسموم ولعقه علاج لعضة الكلب * قال امام الاولياء محمد بن
علي الترمذي قدس سره انما كان العسل شفاء للناس لان النحل ذات الله مطيعة واكلت من كل
الثمرات حلوها ومرها محبوبها ومكروهها تاركة لسهوانها فليسا ذات لامر الله صار هذا
الاكل كله الله فعار ذلك شفاء للاسقام. وكذلك اذا ذل العبد لله مطيعا وترك هواه صار كلامه
شفاء للقلوب السقيمة انتهى * وفي العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة والابن. وكذلك المؤمن قال الله
تعالى (ثم تليين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) ويخرج من الشاب خلاف ما خرج من الكهل
والشيخ كذلك حال المنتصد والسابق * وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء من كل
داه اي في الابدان والقرآن شفاء لما في الصدور فليكنم بالشفاء من القرآن والعسل

ريح اكر بيار شد كي غم خورم * چون شفاوى جان بيارم تويي

﴿ ان في ذلك ﴾ اي في امر نحل العسل ﴿ لاية ﴾ حجة ظاهرة دالة على القدرة الربانية
﴿ لقوم يتفكرون ﴾ اي للذين تفكروا فعلموا ان النحلة على صغر جسمها وضعف خلقتها
لا تهتدى لصنع العسل بنفسها فان ذلك بصانع صنعها خالف بينها وبين غيرها من الحشرات
الطائرة فاستدل بذلك على خالق واحد قادر لا شريك له ولا شبيه * قال الكاشفي (لقوم
يتفكرون) [مر كروهي را كه تفكر كند در اختصاص بصنايع دقيقه وامور رقيقه
از هر آينه اينها بوجود نكيد الا از الهام تواناي وداناي كه چنين حكمت در جانوري
دريغت وديت نهد اتقيادي دارند كه از راه فرمان منحرف نشوند امانتي كه ميوه تلخ

خوردند و عسل شیرین باز دهند و رعی که جز پاک و پاکیزه نخوردند طاعتی که مرکز خلاف فرمان نکند تمکنی که فرسنگها بروند و باز با وطن خود رجوع نمایند طهارتی که مرکز برقاظورات ننشینند و ازان نخوردند و صنعتی که اگر همه بنایان عالم جمع شوند همچو خانهای مسدس ایشان نتوانند ساخت پس همچنانچه از عسل ایشان شفای المظاهر حاصل شود از تفکر احوال ایشان شفاء مرض باطن که جهلست دست دهد [

فکر دلرانیک و هم نمکین کند * کام جانرا چون عسل شیرین کند

شربت فکر اربکام جان رسد * چاشنی آن بماسد تاابد

* قال القشیری رحمه الله ان الله تعالى اجری سنه ان یخفی کل عزیز فی شیء حقیر جمل الابریم فی الدود وهو اصغر الحيوانات و اضعفها و العسل فی النحل وهو اضعف الطيور و جعل الدر فی الصدف وهو اوحش حیوان من حیوانات البحر و اودع الذهب و الفضة و الفیروزج فی الحجر و كذلك اودع المعرفة و المحبة فی قلوب المؤمنین و فیهم من یخطی و فیهم من یمسی و منهم من یعرف و منهم من یجعل امره

کسی را که نزدیک ظنت بد اوست * ندانی که صاحب ولایت هم اوست

﴿ قال فی التاویلات النجمیة فی الآیة اشارة الی ان تصرف کل حیوان فی الاشیاء مع کبرتها و اختلاف انواعها انما هو بتعریف الله تعالی ایاه و الهامه علی قانون حکمته و ارادته القدیمة لامن طبعه و هو اهواء . و انما خص النحل بالوحی و هو الالهام و الرشده من بین سائر الحيوانات لانها اشبه شیء بالانسان لاسیما باهل السلوک فان من دأبهم و هجیراهم ان یتخذوا من الجبال بیوتا اعتزلا عن الخلق و یتبلا الی الله تعالی کما کان حال النبی صلی الله علیه و سلم حیث کان یتحنث الی حراء اسبوعا و اسبوعین و شهرزا و ان من شأنهم النظافة فی الموضع و الملبوس و المأکول كذلك النحل من نظافتها تضع مافی بطنها علی الحجر العسافی اوعلی خشب نظیف لتلا یخالطه طین او تراب و لاتقعد علی جيفة و لاعلی نجاسة احترازا عن التلوث کما یحترز الانسان عنه و ثمرات البدن الاعمال الصالحة و ثمرات النفوس الریاضات و المجاهدات و مخالفات الهوی و ثمرات القلوب ترز الدنیا و طلب العقبی و التوجه الی حضرة المولی و ثمرات الاسرار شواهد الحق و التطلع علی الغیوب و التقرب الی الله فهذه کلها اغذیة الارواح و الله تعالی قال للنحل ﴿ کلی من کل اثمرات ﴾ و قال مثله للسالکین ﴿ کلوا من الطیبات و اعملوا صالحا ﴾ ﴿ و الله ﴾ المحیط بكل شیء علما و قدرة ﴿ خالقکم ﴾ اوجدکم و اخرجکم من الدم الی الوجود . و بالفارسیة [از ظلمت آباد تا بود ببحر ای انوار و جود آورد] ﴿ ثم یتوفیکم ﴾ ای یقبض ارواحکم علی اختلاف الاسنان صیانا و شبانا و کھولا فالیقدر الصغیر علی ان یؤخر و لا الکبیر علی ان یقدم فنکم من یموت حال قوته ﴿ و منکم من یرد ﴾ قبل توفیه ای یعاد ﴿ الی ارض الهمر ﴾ اخه و احقره و هو الهمرم و الحرف الذی یعود فیه کهیئتہ الاولى فی اوان طفولتہ ضعیف البیة ناقص الثوة و العقل قلیل الذهم و ایس له حد معلوم فی الحقیقة لانه رب ابن سنین انشئ الی ارض

(الهمر)

العمر ورب ابن مائة لم يرد اليه * وقال قتادة اذا بلغ تسعين سنة يتعطل عن العمل والتصرف والا كتاب والحج والنزوة ونحوها ولذا دعا محمد بن علي الواسطي لنفسه فقال

يا رب لا تحبني الى زمن * اكون فيه كلا على احد

خذيدي قبل ان اقول لمن * القاه عند القيام خذيدي

* وسأل الحجاج شيخا كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت ضعفت فقال كيف نومك قال انام في المجمع واسهر في المهجع فقال كيف قيامك وقعودك قال اذا قعدت تباعدت عني الارض واذا قمت لزمتني فقال كيف مشيك قال تعقلني الشعرة وتعزني البعرة ﴿ لكيلا يعلم بعد علم شيئا ﴾ ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في سوء الفهم والنسيان وان يعلم شيئا ثم يسرع في نسيانه فلا يملئه ان سئل عنه فتؤدى الكلام لينسى ما يعلم وهو يستلزم ان لا يعلم زيادة علم على علمه لانه اذا كان حاله بحيث ينسى ما علم فكيف يزيد علمه والملازم في لكي هي لام كي دخلت على كي لانا كيدوهي متعلقة ببرد . وقال بعضهم اللام جارة وكي حرف مصدرى كأن وشيئا مفعول لا يعلم ﴿ ان الله عليم ﴾ بمقادير اعماركم * قال الكاشفي [داناست وجهل بردانابي او طاري نشود] ﴿ قدير ﴾ [تواناست وعجز برتوانابي اوراه نيابد] اي قدير على كل شي يميت الشاب النسيط ويبقى الهرم الفاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

اي بسا سب تيزرو كه بماند * كه خرنك جان بمنزل برد

پس كه درخاك تن درستارا * دفن كردند وزخم خورده نمرد

وفيه تنبيه على ان تفاوت الآجال ليس الابتقدير قادر حكيم ركب ابيتهم وعدل امرجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطبائع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ * قالوا اسنان الانسان سبعة اطوار . طور الطفولية الى سبع سنين . ثم الصبي الى اربع عشرة سنة . ثم الشباب الى اثنين وثلاثين سنة . ثم الكهولة . ثم الشيخوخة . ثم الهرم الى منتهى العمر * وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع . الاولى سن النشو والنماء . والثانية سن الوقوف وهي سن الشباب . والثالثة سن الانحطاط القليل وهي سن الكهولة . والرابعة سن الانحطاط الكثير وهي سن الشيخوخة ولا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم الذي يشبه الطفل في نقصان العقل والقوة وعند اخلاجه لا يوجد له شفاء ولا ينعمه دواء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو (اعوذ بك من البخل والكسل وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والممات) * قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر لان المسلم يزداد عقابه لصلاحه في طول عمره كرامة له وفي الحديث (من قرأ القرآن لم يرد الى ارذل العمر) وكذا من يتدبره ويعمل به كما في تفسير العيون * يقول الفقير لاشك ان الجنون والته ونحوها من صفات النقصان فالله تعالى لا يبتلى كامل الانسان انبياء واولياء فالمراد بقولهم ان العلماء لا يعرض لهم العته وان بلغوا الى ارذل العمر علماء الآخرة والعلماء باقية لا مطلق العلماء كما لا يخفى اذ قد شاهدنا من علماء زماننا من صار حاله الى حال الطفولية ثم ان ارذل العمر وان كان اشد الازمان واصعبها لكنه اوان المغفرة ورفعة الدرجة وفي الحديث (اذا بلغ المرء ثمانين سنة انبت حسناته ومحيت سيئاته واذا بلغ تسعين سنة غفر الله

ذنبه ما تقدم منه ومات آخر وكان اسير الله في الارض وشفيما لاهل بيته يوم القيامة) - روى -
 ان رجلا قال للنبي عليه الصلاة والسلام اصابني فقر فقال (لعلك مشيت امام شيخ) واول من
 شاب من ولد آدم ابراهيم عليه السلام فقال يارب ما هذا قال هذا نوري فقال رب زدني من
 نورك ووقارك وكان الرجل في القرون الاولى لا يحتمل حتى يأتي عليه ثمانون سنة * وعن وهب
 ان اصغر من مات من ولد آدم ابن مائتي سنة * قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم
 قصارا قليلا لكن امدادهم كثيرة وهم ينالون في زمن قصير ما ناله الاقدمون في مدة طويلة
 من المرتبة وهذا فضل من الله تعالى * قال حكيم ان خير نصفي عمر الرجل آخره يذهب جهله
 ويشوب حله ويجمع رأيه وشر نصفي عمر المرأة آخره يسوء خلقها ويحد لسانها ويقم
 رحمتها وفي الحديث (خير شبابكم من تشبه بكهولكم وشر كهولكم من تشبه بشبابكم) * يقول
 الفقير هذا يشمل التشبه بأنواعه في الاقوال والاحوال والافعال والقيام والقعود واللباس
 ونحوها فالصوفي شيخ في المعنى لان مراده الفناء عن الاوصاف كلها فينبغي له ان يلبس لباس
 الكهول وان كان شابا وفي الحديث (من أتى عليه اربعون سنة ثم لم يغب خيره شره فليتهجنز
 الى النار) * قال يحيى بن معاذ رحمه الله مقدار عمرك في جنب عيش الآخرة كنفس واحد
 فاذا ضيعت نفسك فخرت الابد انك لمن الخاسرين * وفي الآية اشارة الى الفناء والبقاء فالمتوفى
 هو الفسائي عن اثبات وجوده والمردود هو الباقي بوجوده موجود وجوده وقوله (لكيلا يعلم
 بعد علم شياً) اي ليكون عاقبة امره ان لا يعلم بعد فناء علمه شيئاً يعلمه بل يعلم بربه الاشياء كما هي
 كما في التأويلات النجمية ﴿والله﴾ تعالى وحده ﴿فضل بعضكم على بعض في الرزق﴾ اي
 جعلكم متفاوتين فيه فمنكم غني ومنكم فقير ومنكم مالك ومنكم مملوك . والرزق ما يسوقه الله
 تعالى الى الحيوان من المطعومات والمشروبات . وفيه تنبيه على ان غنى المكبر ليس من كيات
 ووفور عقله وكثرة سعيه ولا فقر المقل من بلائته ونقصان عقله وقلة سعيه بل من الله تعالى
 ايس الا

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

قال الحافظ

سكندر را نمی بخشند آبی * بزور وزر میسر نیست این کار

* قال ابن الشيخ وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو واقع في الذكاء والبلادة والرشد
 والدناءة والحسن والقباحة والصحة والسقامة وغير ذلك

كنج زر كرنبود كنج قناعت باقيست * آنكه آن داد بشاهان بكدايان اين داد
 ﴿وفي التأويلات النجمية فضل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات
 بعد الفناء والرد الى البقاء . وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى
 والصدق واليقين والايان والتوكل والتسليم والرضى . وفضل النفوس على الابدان في رزق
 التزكية ومقاساة شدائد المجاهدات والصبر على المصائب والبلايا وحمل اعباء الشريعة باشارات
 الطريقة وتبديل الاخلاق الذميمة بالحميدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق

(الاصال)

الاعمال التي هي اركان الشريعة وقراءة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص بالجنان ﴿ فالذين فضلوا ﴾ اي فليس الموالى الذين فضلوا في الرزق على الممالك ﴿ برادى رزقهم ﴾ اي بمعنى رزقهم الذي رزقهم اياه اصله رادين سقط التون للاضافة ﴿ على ما ملكت ايماهم ﴾ على ممالكهم الذين هم شركاؤهم في المخلوقة والمرزوقية ﴿ فهم ﴾ اي الملاك والممالك ﴿ في ﴾ في الرزق ﴿ سواء ﴾ في الفاء دلالة على ترتب التساوي على الرد اي لا يردون عليهم ردا مستقبا للتساوي في التصرف والتشارك في التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا والحاصل انهم لا يجعلون ما رزقاهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين ممالكهم بحيث لا يرضون بمساواة ممالكهم لانفسهم وهم امثالهم في البشرية والمخلوقة فما بالهم كيف جعلوا بمالكه تعالى ومخلوقه شركاء له مع كمال علوه فاين التراب ورب الارباب . وهذا كما ترى مثل ضرب لكمال قباحة ما فعله المشركون تقريبا عليهم وكانوا يقولون في التلية ليك لا شريك لك الا شريك هوك ﴿ أفنعمه الله سبحانه ﴾ الفاء للعطف على مقدر وهي داخلة في المعنى على الفعل والجحود الانكار والباء لتضمينه معنى الكفر . والمعنى ابعادهم بان الرزاق هو الله تعالى يشركون به فيجحدون نعمته فان الاشراك يقتضي ان يضيفوا نعم الله الفائضة عليهم الى شركائهم وينكروا كونها من عند الله تعالى فالله تعالى يدعو عباده بهذه الآية الى التوحيد ونفى الشرك حتى يتخلصوا من الشرك والظلمات ويتشرفوا بالتوحيد الخالص والانوار العاليات . فعلى العبد الطاعة والسعي الى تحصيل الرضوان والعرفان وانما الرزق على المولى الكريم المنان . ومن الكلمات التي نقلها كعب الاحبار عن التوراة : يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وقسمت رزقك فلا تتعب وفي اكثر منه لا تطمع ومن اقل منه لا تجزع فان انت رضية بما قسمته لك ارحت قلبك وبدنك وكنت عندي محمودا وان كنت لم ترض به وعزتي وجلالي لا سلطان عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحش في البر ولا ينالك منها الا ما قسمته لك وكنت عندي مذموما . يا ابن آدم خلقت لك السموات والارضين . ولم اعني بخلقهن ايعيني رغيف اسوقه اليك من غير تعب . يا ابن آدم انالك محب فبحي عليك كن لي محبا . يا ابن آدم لا تطالني برزق غد كالا طالبك بعمل غد فاني لم انس من عصاني فكيف من اطاعني . واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه . منهم من جعل رزقه في الطلب في اللطيف فعمله بكسب الحلال الطيب كعمل اليد مثلا . ومنهم من جعل رزقه في القناعة وهي في اللغة الرضى بالقسمة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هي السكون عند عدم المألوفات . ومنهم من جعل رزقه في التوكل وهو الثقة بما عند الله والياس بما في ايدي الناس . ومنهم من جعل رزقه في المشاهدة والمجاهدة كما قال صلى الله عليه وسلم (ايت عند ربى يعطعنى ويسقيني) وهو اشارة الى المشاهدة وقال (جعل رزقى تحت ظل رحمتي) وهو اشارة الى المجاهدة فعلى العاقل المجاهدة والعبادة لله تعالى جالسا لا لأجل تنعم النفس في الجنة والخلاص من النار فانها معلولة والمعبود في الحقيقة هو الثواب والعقاب ولذا قال في المتوى

هسته جنث هفت دوزخ پيش من * هست پيدا همجوبت پيش وثن

دراواخر دفتر بكم در بيان بر سيدن بغير صل الله عليه وسلم صرزيد را الخ

﴿ والله ﴾ تعالى وحده ﴿ جعل لكم من انفسكم ﴾ من جنسكم ﴿ ازواجاً ﴾ نساء لتانسوا بها
وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون اولادكم امثالكم . ومن هنا اخذ بعض العلماء انه يمتنع
ان يتزوج المرؤ امرأة من الجن اذ لا يجانسه بينهما فلا مناحة واكثرهم على امكانه ويدل عليه
ان احد ابوي بلقيس كان جنياً * قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة
من الجن يقال لها ريمحانة بنت السكن فولدت له بلقيس وفيه حكايات اخرى في آكام المرجان
* فان قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تتكون النطفة الانسانية في رحم الجنية لما فيها
من الرطوبات فتضمحل ثمه لشدة الحرارة التيرانية وقس عليه نكاح الجنى الانسية * قلت
انهم وان خلقوا من نار فليسوا بباقيين على عنصرهم الناري بل قد استحالوا عنه بالاكل والشرب
والتوالد والتناسل كما استحال بنوا آدم عن عنصرهم الترابي بذلك على ان الذي خلق من نار
هو ابوالجن كما خلق آدم ابوالانس من تراب واما كل واحد من الجن غير ابيهم فليس مخلوقاً
من النار كما ان كل واحد من بني آدم ليس مخلوقاً من تراب . وذكروا ايضا جواز المناحة بين
الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل
انسان وله لحية بيضاء يسمونه شيخ البحر فاذا رآه الناس استبشروا بالحصب - وحكى - ان
بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاد منها ولديهم
كلام ابويه فقيل للولد ما يقول ابوك قال يقول اذ ناب الحيوان كلها في اسفلها فبال هؤلاء
اذ نابهم في وجوههم . وذكروا ايضا نبات الماء ومناحة الانسان اياهن وتولد الاولاد منهم
﴿ وجعل لكم من ازواجكم ﴾ اى جعل لكل منكم من زوجه لامن زوج غيره ﴿ بنين ﴾
[فرزندان] ﴿ وحفدة ﴾ جمع حافد وهو الذي يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القانت واليك
نسى ونحفد اى جعل لكم خدما يسرعون في خدمتكم وطاعتكم ويعينونكم كا اولاد الاولاد
ونحوهم * يقول الفقير حمل الحفدة على النبات كما فعله البعض بناء على انهم يخدمونه في البيوت اتم
خدمة ضعيف لان الخطاب لكون السورة مكية مع المشركين وهم كانوا تسود وجوههم حين
الاخبار بالنبات فلا يناسب مقام الامتان حملها عليهن ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من اللذائذ
كالعسل ونحوه ومن للتبويض لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الا نموذج منها * يقول
الفقير المقصود الطيبات المفهومة بحسب العرف وهى طيبات البلدة والناحية والاقليم لا الطيبات
المستعملة عليها الدنيا والجنة فكل الطيبات مرزوق بها العباد ﴿ اقبال باطل يؤمنون ﴾ الفاء
في المعنى داخلة على الفعل وهى للمعطف على مقدر اى يكفرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون
بالباطل وهو ان الاصنام تنفعهم وان البحائر ونحوها حرام ﴿ وبنعمة الله هم يكفرون ﴾
حيث يضيئونها الى الاصنام او المراد بالباطل الاصنام وما يفضى الى الشرك وبنعمة الله الاسلام
والقرآن وما فيه من التوحيد والاحكام . والباطل عند اهل الحقيقة قسمان باطل حقيقى وهو
مالا تحقق ولا وجود ولا ثبوت له بان لم يقع التجلى الالهي في طاله اصلا وقسم باطل مجازى
وهو التعينات الموجودة كلها اما بطلانه فلكونه عدما في نفسه الاكل شئ ما خلا افة باطل . واما
مجازيته فلكونه مجلى ومرآة للوجود الاضافى والحق المجازى والمؤمن بالباطل مطلقا كافر بالله تعالى

(سالك)

سالك بك رو نخواستندش * آنکه از ماسوی منزہ نیست

﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا﴾ الرزق مصدر
 وشياً نصب على المنعولية منه والمراد من الموصول الآلهة اى مالا يقدر على ان يرزق منهم
 شيئاً لا من السموات مطرا ولا من الارض نباتاً ﴿ولا يستطيعون﴾ ان يملكوه اذ لا استطاعة لهم
 اصلاً لانهم جاد ﴿فلا تضربوا الله الامثال﴾ اى فلا تشبهوا الله بشئ من خلقه وتشركوا به
 فان ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة والله تعالى واحد حقيقى لا شبه له ازلا وابداً
 در صورذات اورا کنج کو * تادر آید در تصور مثل او

﴿قال في الارشاد اى لا تشبهوا بشأته تعالى شأنه من الشؤون والالام مثلها في قوله تعالى﴾ (ضرب الله مثلاً
 للذين كفروا امرأة نوح . وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون ﴿ لا مثلها في قوله تعالى
 ﴾ (واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية) ونظائر ﴿ان الله يعلم﴾ كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه
 بما يوازيه في العظام ﴿وانتم لا تعلمون﴾ ذلك ولو علمتموه لما جرأتم عليه فالله تعالى هو العالم بالخطأ
 والصواب ومن خطأ الانسان عبادته الدنيا والهوى وطلب المقاصد من المخلوقين وجعلهم امثال الله
 وليس في الوجود مؤثر الا الله تعالى فهو المقصود ومنه الوصول اليه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 ﴿ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطالبونه كما تطالبونه انتم﴾
 وذلك لان الله تعالى ليس له زمان ولا مكان وان كان الزمان والمكان مملوئين من نوره فاهل
 السماء والارض في طلبه سواء * وقال موسى عليه السلام أين اجدك يارب قال يا موسى اذا قضت
 الى فقد وصلت الى اشار تعالى الى ان القاصد واصل بغير زمان ومكان وانما الكلام في القصد
 الوجداني الجمي والميل الكلي لان من طاب وجد وجد ومن قرع الباب ولج ولج والباب هو
 باب القلب فان منه يدخل المرؤ بيت المعرفة الالهية ثم يصل الى صدر المشاهدة الربانية فيحصل
 الانس والحضور والذوق والصفاء ويرتفع الهية والحيرة والوحشة والغفلة والكدر والجفاء
 اللهم اجعلنا من الواصلين آمين ﴿ضرب الله مثلاً﴾ ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة
 بقصة اى ذكر واورد شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جنبه وبين ما اشركوا به وليس المراد
 حكاية ضرب الماضي بل المراد انشاؤه بما ذكر عقبيه ﴿عبداً مملوكاً﴾ بدل من مثلاً وتفسيره
 والمثل في الحقيقة حاله العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلاً ووصفه
 بالمملوكية ليخرج عنه الحر لا شترا كهما في كونهما عبداً لله تعالى ﴿لا يقدر على شئ﴾ وصفه
 بعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون اللذين لهما تصرف في الجملة ﴿ومن رزقناه﴾ من
 موصوفة معطوفة على عبداً كأنه قبل وحرار رزقناه بطريق الملك لطابق عبداً ﴿من﴾
 من جانبنا الكبير المتعال ﴿رزقنا حسناً﴾ حالاً طيباً او مستحسناً عند الناس مرضياً قال الكاشفي
 [روزي نيكو يعنى بيسار وبى مزاحم كدرو تصرف تواند كرد] ﴿فهو﴾ [بس اين مرزوق]
 ﴿ويتفق منه﴾ اى من ذلك الرزق الحسن ﴿سرا وجهراً﴾ اى حال السر والجهر وقدم السر
 على الجهر للايدان بفضه عليه * قال الكاشفي [بنيان و آشكارا يعنى هر نوع كه ميخواهد خارج
 ميكند و از كس نميرسد] ﴿هل يستوون﴾ جمع الضمير للايدان بان المراد بما ذكر من اتصف

در اوائل دفتر يك در بيان بردن بادشاه طلب غيبى را

بالاوصاف المذكورة من الجنسين المذكورين لافردان متعینان منهما . والمعنى بالفارسية
[آیا برابرند یعنی مساوی نباشند بندگان بی اختیار باخواجهکان صاحب اقتدار پس چون
مملوک عاجز بامالك قادر متصرف برابر نیست پس بتان که اعجز مخلوقاتند شريك قادر علی
الاطلاق چگونه توانند بود]

راه تو بنور لایزالی * از شرك و شريك هر دو خالی

آن بنده که عاجزست و محتاج * کی راه برد بصاحب تاج

مالمقرب ورب الارباب [صاحب کشف المحجوب آورده که روزی بخلوت شیخ ابوالعباس
شیبانی در آمدم ویرا دیدم که این آیت میخواند و میگریست و نهره می زد پنداشتم که از دنیا بخواهد
رفت کفتم ای شیخ این چه حالتست فرمود که یازده سال میگذرد تاورد من اینجا رسیده است
و از اینجا در نمیتوانم گذشت آری حدوث در قدم نمیتواند رسید و ممکن از کینه واجب خبر نتواند داد]

نیست باهست چون زند پهلو * قطره با بحر چون کند دعوی

﴿ الحمد لله ﴾ اعتراض ای کل الحمد لله تعالی لانه معطی جمیع النعم وان ظهرت علی ایدی
بعض الوسائط و لیس شیء من الحمد للانعام لعدم استحقاقها اياه فضلا عن العباد ﴿ بل اکثرهم ﴾
[بلکه اکثر مشرکان . یعنی همه ایشان] ﴿ لا یعلمون ﴾ ذلك فیضیفون نعمه تعالی الی غیره
و یعدونه لاجلها * و فی الارشاد نفی العلم عن اکثرهم للاشعار بان بعضهم یعلمون ذلك و انما
لا یعلمون بوجه عنادا کقوله تعالی ﴿ یعرفون نعمة الله ثم ینکرونها و اکثرهم الکافرون ﴾
﴿ و ضرب الله مثلا ﴾ آخر یدل علی ما یدل علیه المثل السابق علی اوضح وجه و اظهره
﴿ رجلین ﴾ * قال فی الکواشی تقدیره مثلا مثل رجلین فمثلا الاول مفعول والثانی بدل منه
او بیان مخذف الثانی و اقیم مقامه رجلین ﴿ احدهما ابکم ﴾ وهو من ولد اخرس و لابد ان یکون
اصم كما قال الکاشفی [و بی شبهه کنک مادر زاد نشود] ﴿ لا یقدر علی شیء ﴾ من الاشیاء
المتعلقة بنفسه او بغيره بحدس او فراسة لقله فهیه و سوء ادراکه ﴿ وهو کل علی مولیه ﴾
ثقل و عیال علی من یعوله و یری امره و هذا بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح نفسه بعد ذکر
عدم قدرته علی شیء مطلقا ﴿ انما یوجهه ﴾ ای حیث یرسله مولاة فی امره و کتابة مهم
و هو بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح مولاة و لو كانت مصلحة سيرة ﴿ لا یأت بخیر ﴾ [باز
نیامد به نیکویی یعنی کاری نسازد و کفایتی نکند لایفهم و لایفهم] ﴿ هل یرتوی هو ﴾
[آیا برابر باشد این ابکم] مع مافیہ من الاوصاف المذكورة ﴿ و من یأمر بالعدل ﴾ ای
من هو منطوق فهم ذورای و کفایة و رشد ینفع الناس بحثهم علی العدل الجماع بطبیع
الفضائل و المکارم و هذا کسحبان و باقل فان سحبان کان رجلا فصیحا بلیغا متکلمنا بحیث
لا یقطع الكلام و لو سرده یوما و لیلة و لایکرر و لو اقتضى الحال فی عبارة اخرى و لا یتضح وان
باقلا کان رجلا اشتری طیبا باحد عشر درهما فسئل عن شرائه ففتح کفیه و اخرج لسانه
یشیر الی ثمنه فانفلت الطی فضرب به المثل فی الی ﴿ وهو ﴾ فی نفسه مع ما ذکر من طبیع
العام للخاص و العام ﴿ علی صراط مستقیم ﴾ [بر راهی راست و سیرت و طریقی

پسندیده که هر مطلب که توجه نماید زود بمقصد و مقصود رسد پس چنانکه بجاهل مساوی
 این کامل فاضل نیست پس بتان بی اعتبار را مساوات با حضرت پروردگار جل شانہ نباشد [
 و قال الامام السہلی فی کتاب التعریف والاعلام فیما ابہم من القرآن ان الایکم هو ابو جہل
 واسمہ عمرو بن شام بن المغیرة بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم. والذی یأمرہ بالعدل عمار بن یاسر العنسی
 وعفس بالثونحی من مدیجہ وكان حایفا لابی جہل وكان ابو جہل یعذبہ علی الاسلام
 ویعذب امہ سمیة وكانت مولاة لابی جہل وقال لها ذات یوم انما آمنت بمحمد لانک تحینہ
 لجمالہ ثم طعنہا بالرح فی فیما فماتت فكانت اول شہیدة فی الاسلام. وفی الآیة اشارۃ الی ان النفس
 الامارة لا تقدر علی شیء من الخیر لان من شأنہا متابعة هواہا ومخالفة مولاہا وان الروح
 من شأنہ ان یأمر النفس بطاعة اللہ وحسن عبودیۃ کما ان النفس تأمر الروح بمعاصی اللہ وعبودیۃ
 هواہا فالتوفیق فی جانب الروح واعداء المؤمن ثلاثة النفس والشیطان والدنیا فحارب النفس
 بالمخالفة وحارب الشیطان بالذكر وحارب الدنیا بالقناعة. وعن حکیم نفسك لک فاحفظها وهی
 عدوک فجاعدها کذا فی الخالصة ﴿وَاللّٰهُ بِکُمْ تَعَالٰی خَاصَّةً لِّلْاِحْدَیْہِ غَیْرَہِ اسْتِقْلَالًا وَلَا اشْرَاکًا وَکَانَ
 کفار قریش یستمجلون وقوع القیامة استہزاء فانزل اللہ تعالیٰ ہذہ الآیة ﴿وَنُغِیْبَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضِ ﴿ اِی علم ما غاب فیہما عن العباد * قال فی الارشاد فیہ اشعار بان علمہ سبحانہ
 حضوری فان تحقق الغیوب فی انفسہا علم بالنسبة الیہ تعالیٰ ولذلك لم یقل واللہ علم غیب السموات
 والارض ﴿ وما امر الساعۃ ﴿ الساعۃ اسم لوقت تقوم فیہ القیامة سعى بہا لانہا ساعۃ خفیفة
 یحدث فیہا امر عظیم اى وما ان قیام القیامة الیہ من الغیوب فی سرعۃ المجیء ﴿ الا کلح
 البصر ﴿ المبح النظر بسرعة اى کرجع الطرف من اعلى الحدقة الی اسفلہا . یعنی [آوردن
 خدای تعالیٰ مر قیامت را آمانترست از آنکہ شما دیدہ برہم زدید] ﴿ او هو ﴿ اى بل امرہا
 فیما ذکر من السرعۃ والسهولۃ ﴿ اقرب ﴿ من لمح البصر واسرع زماناہ قال الکاشفی [اقرب
 نزدیکتر است چہ لمح بصر دو فعل است وضع جفن ورفع ان وایقاع قیامت باحیاء موتی
 یک فعل پس ممکن است ووقوع آن در نصف زمان این حرکت] وأو ایست للشک بل للتخیر
 اى تخیر المخاطبین بین ان یشبہوا امر قیامہا بلح البصر وان یقولوا هو اقرب وانما
 ضرب بہ المثل لانه لا یعرف زمان اقل منه ﴿ ان اللہ علی کل شیء قدير ﴿ فهو یقدر علی
 ان یقیم الساعۃ ویبعث الخلق لان بعض المقدورات . یعنی [تواند احیاء خلایق دفعۃ چنانچہ
 قادر است بر احیاء ایشان بر سبیل تدریج پس از ابتداء ظهور ایشان خبر داد تا از مبدأ
 و بر معاد استدلال کنند] * واعلم انہم قلاوا [کرجہ قیامت دیر آمد ولی می آمد] یعنی ہودان
 عند اللہ تعالیٰ وان کان بعیدا عندنا فلا بد من التہییء لہ * وعن انس بن مالک رضی اللہ عنہ
 ان رجلا قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متى الساعۃ فقال علیہ السلام (ما عددت لها) قال لاشیء
 الا انی احب اللہ ورسولہ فقال (انت مع من احببت) وشرط کون المرء مع من احب ان
 یشترک مہ فی الدین ویتحمد ومن مقتضاه اتيان المأمورات وترك المحظورات فان المحبة
 الکاملۃ لا یحصل الا بہ فمن خالف امر اللہ تعالیٰ وامر نیہ فقد فارقہما فكيف یجبہما مع
 الیقین : قال الشیخ سعدی قدس سرہ

لظن دوست نادر کند سوی تو * چودر روی دشمن بود روی تو
ندانی که کمتر نهد دوست پای * چو بیند که دشمن بود در سرای

* ثم اعلم ان رجوع النفس الى ربها يكون بامانتها عن اوصافها واحياتها بصفات الله والامانة
تكون تجلي صفة الجلال والاحياء تجلي صفة الجمال فاذا تجلى الله لعبده لا يبقى له زمان
ولامكان اذ هو فان عن وجوده باق ببقاء الحق ان الله على كل شيء من المواهب التي
يعزبها اولياءه قدير وان لم يفهم الاغبياء بمقولهم كيفية تلك المعارف والكمالات بل العقلاء
بمقولهم السليمة بمنزل من ادراك تلك الحقائق وذلك لانها خارجة عن طور العقل
سبل ضعيف واصل دريا نميشود

* والتجليات ثلاثة . الاول التجلي العلمي واهله من اصحاب البرازخ لا يصح ان يكون مرشدا
الا تقليدا . والثاني التجلي العيني . والثالث التجلي الحق واهلهما من ارباب اليقين والوصول
من شأنهم ارشاد الناس في جميع المراتب اي في مرتبة الطبيعة والنفس والقلب والروح
والطريقة والمعرفة والحقيقة وهم اهل البصيرة الذين اشير اليهم في قوله تعالى (قل هذه
سبيلي ادعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) فعليك بالاعتداء بهم دون غيرهم * فان قلت
ما الفرق بين اهل التجلي الثاني والثالث * قلت انهما بعد اشتراكهما في ان كلاهما قطب
ارشاد يميز الثالث بالقطبية الكبرى التي هي اعلى المناسب ﴿والله﴾ تعالى وحده ﴿واخرجكم
من بطون امهاتكم﴾ جمع الام زيدت الهاء فيها كازيدت في الاوراق من اراق ﴿ولا تعلمون
شيئا﴾ اي حال كونكم غير عالمين شيئا اصلا من امور الدنيا والآخرة ولا بما كانت ارواحكم
تعلم في عالم الارواح ولا بما كانت ذراتكم تعلم من فهم خطاب ربكم اذ قال ألسنت ربكم
ولانما علمت اذ قالت بالجواب بلى ولا انما تعلم الحيوانات حين ولادتها من طلب غذائها
ومعرفة امها والرجوع اليها والاهتداء الى ضروعها وطريق تحصيل اللبن منها ومشيتها
خلفها وغير ذلك مما تعلم الحيوانات وتتهدى اليه ولا يعلم الطفل منه شيئا ولا يتهدى اليه
قال الشيخ سعدى قدس سره

مرغك از بيضه برون آيد و روزی طالبد * آدمی بجه ندارد خبر و عقل و تمیز
﴿وجعل لكم السمع﴾ قدمه على البصر لما انه طريق تلقي الوحي ولذا ابتلى بعض الانبياء
بالعمى دون الصمم اولان ادراكه اقدم من ادراك البصر الاترى ان الوليد يتأخر افتتاح
عيذه عن السمع وافراده باعتبار كونه مصدرا في الاصل ﴿والابصار﴾ جمع بصر وهي
محركة حس العين ﴿والاقدمة﴾ جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالقلب
من الصدر وهو من جموع الفلاة التي جرت مجرى جموع الكثرة * قال في بحر العلوم
استعملت في هذه الآية وفي سائر آيات وردت فيها في الكثرة لان الخطاب في جعل لكم
وانشأكم عام . والمعنى جعل لكم هذه الاشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بان تحسوا
بمشاعركم جزئيات الاشياء وتدركوها بافتدكم وتتبهوا لما بينها من المشاركات والمباينات
بتكرار الاحساس فيحصل لكم علوم بدئية تتمكنون بالذظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية

(واعلم)

• واعلم ان قوله وجعل عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو اجمع مطلقا لا الترتيب على ان اثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الاخراج كما في الارشاد . والتحقيق ان الله تعالى صفات سبعا مرتبة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام واذا قلب الكلام يصير كمالا فآخر الكمال الكلام كما ان اول الكمال الكلام لان اول التعينات الالهية هي الهوية الذاتية وآخرها الكلام . يلقا وعلى هذا يدور الامر في المظهر الانساني ألا ترى ان اول ما يبدو في الجنين حس السمع ثم البصر ثم الكلام ولذا حرم تزوج الحلي من النكاح اتفاقا ومن الزنى اختلافا لما قل عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لا يسقين ماءه زرع غيره) فان قيل في الرحم منسب بالخبر فكيف يوجد حتى يزرع * قلنا قد جاء في الخبر (ان سمع الحمل وبصره يزداد حدة بالوحي) فظهر ان آخر ما يظهر بعد الولادة هو الكلام ومقتضى مقام الامتان ان هذه القوى اثنا تظهر آثارها بعد الاخراج من بطون الامهات وهذا لا ينافي حصولها قبله بالقوة القريبة من الفعل ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ ارادة ان تشكروا هذه الآلات وشكرها استعمالها فيما خلقت لاجله من استماع كلام الله واحاديث رسول الله وحكم اوليائه وما ليس فيه ارتكاب منهي ومن النظر الى آيات الله والاستدلال بها على وجوده ووحدته وعلمه وقدرته فمن استعمالها في غير ما خلقت له فقد كفر جلائل نعم الله تعالى وخان في اماناته : قال الشيخ السعدي قدس سره .

كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان وباطل شنیدن مكوش
دو چشم از پی صنع باری نكوست * زعيب برادر فرو كبرو دوست

وقال الصائب

ترا بگو هر دل کرده اند امانتدار * زدزد امانت حق را نگاهدار محاسب

﴿ وفي التأويلات النجمية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) لاجسادكم كما جعل للحيوانات لتسمعوا بها وتبصروا وتفهموا ما يسمع الحيوان ويبصر ويفهم وجعل لارواحكم سمعا تسمعون به وتسمع الملائكة وبصرا تبصرون به ماتبصر الملائكة وفؤادا تفهمون به ماتفهم الملائكة ولجعل لاسراركم سمعا تسمعون بالله وبصرا تبصرون بالله وفؤادا تعرفون بالله وهذه الخواص استفادة من قوله تعالى (كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبني يبصرون) ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ بهذه الآلات نعم الله واداء شكر نعم الله باستعمالها وصرفها في طلب الله وترك الاثام الى التعبد للمنع . وفي الآية اشارة اخرى والله اخرجكم من بطون امهاتكم اي من العدم وهو الام الحقيق لا تعلمون شيئا قبل ان يعلمكم الله اسما كل شيء وجعل لكم السمع والابصار والافئدة حين خاطبكم بقوله ألسنت بربكم فتجلى لكم ربوبيته فنور سمعه اعطاكم لسانا نجيبوه بقولكم بلى لعلمكم تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الا كلامه ولا تبصرون بهذا البصر الا جماله ولا تحبون بهذا النؤاد الا ذاته ولا تكلمون بهذا اللسان الا معه ﴿ ألم يروا الى الطير ﴾ تقرير لمن ينظر اليهن وتعجب من شأنهن . والطير جمع طائر اي ألم ينظروا

اليها ليستدلوا بها على قدرة الله تعالى ﴿ مسخرات ﴾ مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المساعدة له. وفيه مبالغة من حيث ان التسخير جعل الشيء منقاد الآخر يتصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والنلك والدواب للانسان والواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله للطيران * وفيه تزيه على ان الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى وكذا احراق النار واهلاك البرد ليسا بذاتهما بل بتأثير الله تعالى وعلى هذا ﴿ في جو السماء ﴾ في الهواء غير متباعد من الارض و اضافته الى السماء لما انه في جانبها من الناظر * قال في القاموس الجو الهواء ﴿ ما يمسكهن ﴾ في الجو عن السقوط حين قبض اجنحتهن وبسطها ووقفهن ﴿ الا الله ﴾ بقدرته الواسعة وتديره لهن من الريوش الكبار والصغار فان ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها تمسكها والهواء للطائر كالماء للسباح فهو يقبض يديه ويبسطها ولا يفرق مع ثقل جسده ورقة الماء واعجب من ذلك وادل فيه على القدرة الباهرة تشييش بعض الطير في الهواء . ومن اخبار الرشيد انه خرج يوماً للصيد فارسل بازا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معصور بامم مختلفة الخلق فيه دواب بيض تفرخ فيه شيئاً على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك واكرمه . ومن ذلك الطير الايايل التي رمت اصحاب القيل بحجارة من سجيل وهي الطير السود على هيئة الحطاطيف . ومن ذلك ما يقال له بالفارسية [ها] فانه من سكان الهواء بيض ويفرخ فيه وليس له رجل وهو في جنة المقعق الا انه سكرى اللون ويوجد جسده بعد وفاته في صحارى الهند . ومن عجائب الطيور الرخ بالضم وهو طير في جزائر الصين يكون جناحه الواحد عشرة آلاف باع * قال في القاموس هو طائر كبير يحمل الكركدان انتهى * وكان وصل الى المغرب رجل من التجار ممن سافر في بحر الصين والقثم الرياح الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والخطب فرأوا قبة عظيمة اعلى من مائة ذراع لها المعان وبريق فمجبوا منها فلما دنوا منها اذاهى بيضة الرخ فجمعوا يضربونها بالحشب والفؤوس والحجارة حتى انشقت عن فرخ كأنه جبل فعلقوا بريش جناحه فجروه فنفض جناحه فبقيت هذه الريشة معهم خرج اصلاها من جناحه ولم يكمل بعد خلقه نقتلوه وحلوا ما قدروا عليه من لحمه فلما طامت الشمس اذال رخ قد اقبل في الهواء كالسحابة العظيمة في رجله قطعة حجر كالبيت العظيم اكبر من السفينة فلما حاذى السفينة التي ذلك الحجر بسرعة فوقع الحجر في البحر وسبقت السفينة ونجاهم الله تعالى بفضلته ورحمته كذا في حياة الحيوان ﴿ ان في ذلك ﴾ الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران بان جعل لها اجنحة خفيفة واذنابا كذلك وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طباعها ﴿ لايات ﴾ [نشانها ظاهرة] ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اى من عالمهم ان يؤمنوا وانما

خص ذلك بهم لانهم المتفنون به حيث يطبرون في هوا المعرفة بجناح التفكير فيما ذكر ويصلون الى وكر الكرامة

فكر ازين خانه فرازت كشد * سوى سرا پرده رازت كشد

وفي المتوى

كر بينى ميل خود سوى سبا * بر دولت بر كشا همچون هما

ور بينى ميل خود سوى زمين * نوحه ميكن هيچ منشين از حنين

وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة واكثروا من التفكير والبكاء ولا يختلفن بكم الاهواء) * وعن محمد عبد الله انه قال الفكرة على خمسة اوجه ففكرة في آيات الله يتولد منها المعرفة . وفكرة في آلاء الله ولعمارة يتولد منها المحبة . وفكرة في وعد الله وثوابه يتولد منها الرغبة . وفكرة في وعد الله وعقابه يتولد منها الرهبة . وفكرة في جفاء النفوس بجنب احسان الله اليها يتولد منها الحياء والندم * وفي الآية اشارة الى ان طير الارواح مسخرة في جوسماء القلوب لا يمكن الا الله لان الارواح علويات وانما سكونها في سفلى الاجساد بنسخة الله اياها كقوله (وقفخت فيه من روحي) وقوله (ثم ردناهم اسفل سافلين) وهذا كسلطان نزل في خراب بحسب الاقتضاء والافئسانه اعلى من ذلك وجاهه ارفع منه كما لا يخفى * والله جعل لكم من بيوتكم * المعمودة التي تبونها من الحجر والمدر وهو تبيين لذلك المجمعول المبهم في الجملة * سكا * فعل بمعنى مفعول اى موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم . وبالفارسية [آرامگاه] * قال في الكواشي كل ما يسكن اليه اوفيه سكن بمعنى مسكن * وفي الواقعات المحمودية للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان . اما الاولان فلانه لا بد من خلو الزمان عن الفترة وكذا المكان . واما الاخوان فلتدارك حوائج السالك لتلا يتقيد بها فلا بد من الشرائط المذكورة لدوام السلوك واستمراره من غير انقطاع انتهى . والظاهر ان المكان اقدم للسلوك ثم الزمان ثم الاخوان ثم صفاء الخاطر * وفي الاسرار المحمدية الغرض في المسكن دفع المطر والبرد واقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو من الفضول والاقتصار على الاقل والادنى يمكن في الديار الحارة اما في البلاد الباردة في غابة البرد ونفوذ من الجدران الضعيفة حتى كاد يهلك او يمرض فالبناء بالطين واحكامه لا يخرج عن حد الزاهدين وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر واستضرار اولاده بالبيت الشتوى السفلى لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن البراغيث في الليل المنزعجات عن النوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز حملهم على الزهد بان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبنى لهم صيفا علويا لماروبنا عن النبي عليه الصلاة والسلام (من بنى بناينا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غراسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجرا جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن) انتهى * وكتب بهلول على حائط من جيطان قصر عظيم بناء اخوه الخليفة هارون الرشيد يا هارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الحص ووضعت النص ان كان من مالك فقد اسرفت ان الله لا يحب المسرفين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين * وجعل لكم من جلود الانعام * [از پوست چهار پا بيان] جمع ام بالفتح وهو مخصوص بالانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والغنم والمغز * بيوتا *

در اواسط دفتر سوم در بيان حكايات آن درويش كه در كوه خلودن كرد بود الخ

(روح البيان - ٥ - خا)

آخر مغايرة لبيوتكم المعهودة وهي الخيام والقباب والاخية والفساطيط من الانقطاع والادام
﴿ تستخفونها ﴾ تجدونها خفيفة يخف عليكم تقضها وحملها ونقلها ﴿ يوم ظنكم ﴾
اي وقت ترحلكم وسفركم ﴿ ويوم اقامتكم ﴾ وقت نزولكم في الضرب والبناء ﴿ ومن
اصوافها واوبارها واشعارها ﴾ جمع صوف ووبر وشعر والكنيات راجعة الى الانعام اي
وجعل لكم من اصواف الضأن واوبار الابل واشعار المعز ﴿ انا ﴾ اي متاع البيت مما يلبس
ويفرش ﴿ ومتاعا ﴾ اي شياً يمتع به بفنون التمتع ﴿ الى حين ﴾ الى مدة من الزمان فانها
لصلابتها تبقى مدة مديدة * قال الجاحظ اتفقوا على ان الضأن افضل من المعز بدليل الاصحى
ويفضل المعز على الضأن لغزارة اللبن ومخانة الجلد وما نقص من الية المعز يزيد في شحمه ولذلك قالوا
زيادة المعز في بطنه ولما خلق الله جلد الضأن رقيقاً غزير صوفه ولما خلق الله جلد المعز ثخيناً
قل شعره كذا في حياة الحيوان فانه تعالى خلق هذه الانعام للانقطاع بجلودها ولحومها واصوافها
واوبارها واشعارها ويجوز الانتفاع بشحوم الميتة * وعن جابر بن عبدالله انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة (ان الله ورسوله حرم بيع الحمر والميتة والحزير
والاصنام) فقيل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح
بها الناس فقال (لا هو حرام) والاستصبح [جراغ فرا كرفن] وكان هذه الحيوانات وما يتبعها
ينتفع بها الانسان في سفره وحضره فكذا القوى الحيوانية والحواس الخمس ينتفع بها السالك
في السير الى الله فانها مطية وفي وقت الوقفة للاستراحة والتربية فانها مما لا بد منه لكونها من
الاسباب المعينة : قال الكمال الحنجدي

باكرم روى واقف ابن راه چنين كفت * آهسته كه اين ره بدويدن نتوان يافت
﴿ والله جعل لكم مما خلق ﴾ من غير صنع من قبلكم ﴿ ظلالاً ﴾ جمع ظل وهو ما يستظل به
اي اشياء تستظلون بها من الحر كالغمام والشجر والجبل وغيرها امتن سبحانه بذلك لما
ان تلك الديار غالباً الحرارة ﴿ وجعل لكم من الجبال اكنانا ﴾ [يوششها] جمع كن وهو
ما يستكن فيه اي مواضع تستكنون فيها من الكهوف والغيران والسروب * قال عطاء انما نزل
القرآن على قدر معرفتهم الا ترى انه تعالى قال (وجعل لكم من الجبال اكنانا) وما جعل
من السهولة اعظم منه ولكنهم كانوا اصحاب جبال ﴿ وجعل لكم سراويل ﴾ جمع سراويل
وهو كل ما يلبس اي جعل لكم ثياباً من القطن والكتان والصوف وغيرها ﴿ تقيكم الحر ﴾
[نكاه مبدارد شمارا از ضرر گرما] ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه تقيضه اولان وقايت
هي الالههم عندهم لكون البرد يسيراً محتملاً بخلاف الديار الرومية فانها غالباً البرودة ولذا قيل الحر
يؤذي الرجل والبرد يقتله * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره برد الربيع
غير مضر لكن هذا في ديار العرب فان في برد تلك الديار اعتدالاً بخلاف ديارنا وفي الحديث
(اغتسموا برد الربيع فانه يعمل بابدانكم كما يعمل باشجاركم واجتنبوا برد الحريف فانه يعمل
بابدانكم كما يعمل باشجاركم) : وفي المتن

آن خزان نزد خدا نفس و هو است * عقل و جان عين بهارست و بقاست

(ص)

در اواسط دفتر يك در بيان حديث اغتسموا برد الربيع فانه يعمل بابدانكم الخ

مر ترا عقلست جزوی در نهان * کامل العقلی بجواندر جهان
 جزو تو از کل او کلی شود * عقل کل بر نفس چون غلی شود
 پس بتأویل این بود کانفاس پاک * چون بهارست و حیات برک تا که
 از حدیث اولیائرم و درشت * تن مپوشان زانکه دینت راست پشت
 کرم گوید سرد گوید خوش بکیر * ناز کرم و سرد بجهی و از سمیر
 کرم و سردش نوبهار زند کیست * مایه صدق و یقین بند کیست
 زانکه زان بستان جانها زنده است * زین جواهر بگردل آکنده است
 ﴿وسرایل﴾ و دروعا من الحديد ﴿تقیکم بأسکم﴾ ای البأس والالم الذی یصل الی بعضکم
 من بعض فی الحرب من الضرب والطمع. والبأس الشدة فی الحرب والقتل والجراحة کافی التیان
 واول من عمل الدرع دواد علیه السلام فان الله تعالی أنان له الحديد کاشمع کما قال (وأنا له الحديد)
 وصحب لقمان داود شهورا وكان یسرد الدرع فلم یسأله عنها فلما أمها لبسها وقال نعم لبس
 الحرب انت

چو لقمان دید کاند در دست داود * همی آهن بمعجز موم کردد
 نه بر سیدش چه میسازی که دانست * که بی بر سیدنش معلوم کردد
 ﴿کذلک﴾ کاتمام هذه النعم التي تقدمت ﴿یم نعمته علیکم﴾ یامعشر قریش ﴿اعلمکم
 تساهون﴾ الاسلام ههنا یعنی الاستسلام والاتیقاد وضع موضع سبیه وهو تنظرون وتنفکرون
 ای ارادة ان تنظروا فیما اسبغ علیکم من النعم الظاهرة والباطنة والآنفسیة والآفاقیة فتعرفوا
 حق منعهما فتؤمنوا به وحده وتذروا ما کتمت به تشرکون وتنقادوا لامره ﴿فان تولوا﴾
 فعل ماض ای فان اعرضوا عن الاسلام ولم یقبلوا منک ما لقی الیهم من الینات والعبر والعظات
 وفی صیغة التفعّل اشارة الی ان النظرة الاولى داعیة الی الاقبال علی الله والاعراض لایکون
 الا بنوع تکلف ومعالجة ﴿فانما علیک البلاغ المین﴾ ای فلا تصور من جهتك لان وظیفتك
 هی البلاغ الموضح او الواضح وقد فعلته بما لا مزید علیه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب
 عکس لعلکم تساهون : قال الشیخ سعدی قدس سره

مانصیحت بجای خود کر دیم * روزکاری درین بسر بردیم
 کر نیاید بکوش رغبت کس * بر رسولان پیام باشد و بس

وقال

بگوی آنچه دانی سخن سودمند * وگر هیچ کس را نیاید پسند
 که فردا پشیمان بر آرد خروش * که او خچرا حق نکردم بکوش
 ﴿یعرفون﴾ ای بعض المشرکین ﴿نعمه الله﴾ المعدودة فی هذه السورة وبعترفون انها
 من امة ﴿ثم ینکرونها﴾ بافعالهم حیث یعدون غیر منعهما او بقولهم انها بشفاعة آلهتنا
 او بسبب کذا ومعنی ثم استبعاد الانکار بعد حصول المعرفة ﴿واکثرهم الکافرون﴾
 ای المتکرون بقلوبهم غیر المعترفین بما ذکر ﴿وفی التأویلات التجمیة﴾ (یعرفون

نعمة الله) بتعريفك (واكثرهم الكافرون) بك وبنعمة الله اظهارا للقهر فن وصل اليه
النعمة من يد احد فلا بد من الشكر فانه الواسطة والافقد تعرض لحرمان كثير من النعم الالهية

جو بياني تو لعمري در چند * خرد باشد جو تقطه موهوم

شكر ان ياقه فرو مگذار * كه زنا ياقه شوى محروم

* قال السرى السقطى قدس سره الشكر على ثلاثة اوجه . شكر القلب . وشكر البدن . وشكر

اللسان . فشكر القلب ان يعرف العبد ان النعم كلها من الله تعالى . وشكر البدن ان لا يستعمل

جارحة من جوارحه الا فى طاعة الله . وشكر اللسان دوام حمد الله - وروى - ان عيسى عليه

السلام مرت بغنى فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال هذا اخوك فى الاسلام وقد فضلك الله

عليه بالسعة فاشكر الله على ذلك ثم اخذ بيد الفقير فذهب به الى مريض فقال ان كنت فقيرا

فلست بمريض ما كنت تصنع لو كنت فقيرا مريضا فاشكر الله ثم ذهب بالمريض الى كافر فقال

ما كنت تصنع لو كنت فقيرا مريضا كافرا فاشكر الله فهداهم الى الشكر بطريق المشاهدة

ومقابلة حالهم بحال من سواهم ونبههم من الغفلة ليقبلوا على الشكر ويحترزوا عن الكفران

* واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس

لان بعض الكفرة قد يكفر بنعمة الله ولا يكفر بالله فيجمع بين الايمان بالله والكفر بنعمته

ولذا قال الله تعالى عبارة (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) وكفى اشارة عن انه

ما يؤمن اقلهم بالله الا وهم موحدون وهم المؤمنون حقا وصدقا فاولئك هم المخلصون المفلحون

﴿ ويوم نبعث ﴾ اى اذكر يا افضل الرسل يوم نحشر وهو يوم القيامة ﴿ من كل امة ﴾ [ازمان

هر كروى] ﴿ شهيدا ﴾ نيا يشهد لهم بالايمان والطاعة وعليهم بالكفر والعصيان ﴿ ثم

لا يؤذن للذين كفروا ﴾ فى الاعتذار اذ لا عذر لهم . والعذر فى الاصل تحرى الانسان ما يحويه

ذنبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود وثم للدلالة على ان ابتلاءهم

بلمنع عن الاعتذار المنبى عن الاقنات الكلى وهو عندما يقال لهم اخسأوا فيها ولا تكلمون

اشد من ابتلائهم بشهادة الانبياء عليهم السلام فهى للتراخى الرتبى ﴿ ولا هم يستعيبون ﴾

يسترضون اى لا يقال لهم ارضوا ربكم ولا يطلب منهم ما يوجب العتبى وهى الرضى وذلك

لان الرضى انما يكون بالايمان والعمل الصالح والآخرة دار الجزاء لادار العمل والتكليف

والدنيا مزرعة الآخرة فكل بذر فسد فى الارض وبطل استعداده لقبول التربية ولم يثم امر

نباة اذا حصد وحصل فى اليد ولا يفيده اسباب التربية لتغير احواله فالارواح بذور فى ارض

الاشباح ومربيها ومنبتها وثمرها اعمال الشريعة بشرط الايمان ومفسدها ومبطلها ومغيرها

عن احوالها الكفر واعمال الطيعة والموت حصادها والقيامة بيدرها : قال الحافظ

كارى كنيم ورنه خجالت بر آورد * روزيكه رخت جان بجهان ذكر كشم

﴿ واذا رأى الذين ظلموا ﴾ كفروا ﴿ العذاب ﴾ الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب

جهنم صاحوا وطلبوا من مالك تخفيف العذاب ﴿ فلا يخفف عنهم ﴾ ذلك العذاب بعد

الدخول ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ اى لا يهلون قبله ليسترهوا [اى زمانى ابشارا مهلت تدهند

وَبِعَذَابٍ نَّكَارًا [فكل من وضع الكفر واعمال الطيمة موضع الايمان واعمال الشريعة فلا يخفف عنه اقال الاخلاق الذميمة ولا يؤخر لتبديل مذمومها بمحمودها ﴿ واذرأى الذين اشركوا شركاءهم ﴾ اوثانهم التي عبدوها ﴿ قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا ﴾ اى آلهتنا التي جعلناها شركاء ﴿ الذين كنا ندعو من دونك ﴾ اى لعبدهم متجاوزين عبادتك وهو اعتراف بالهم كانوا مخطئين في ذلك والتماس بتوزيع العذاب بينهم ﴿ قالوا ﴾ اى شركاؤهم ﴿ اليهم القول ﴾ يقال القيت الى فلان كذا اى انطقهم الله تعالى فاجابوهم بالكذب وقالوا لهم ﴿ انكم ﴾ ايها المشركون ﴿ لكاذبون ﴾ في ادعائكم اننا شركاء لله اذما امرناكم بعبادتنا وكنا مشغولين بتسبيح الله وطاعته فارغين عنكم وعن احوالكم كما قال تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ ﴿ والقوا ﴾ اى المشركون ﴿ الى الله يومئذ السلم ﴾ الاستسلام والالتقياد لحكمه بعد الاستكبار عنه في الدنيا

چون کار ز دست رفت فریاد چه سود

﴿ وضل عنهم ﴾ اى ضاع وبطل ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من ان لله شركاء وانهم ينصرونهم ويشفون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرأوا منهم ﴿ الذين كفروا ﴾ في انفسهم ﴿ وصدوا ﴾ غيرهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ بالتمنع عن الاسلام والحمل على الكفر ﴿ زدناهم عذابا ﴾ لصددهم ﴿ فوق العذاب ﴾ اى كانوا يستحقونه بكفرهم. والمعنى بالنارسية [بيفزایم ایشاز عذابى بر عذابى] ﴿ بما كانوا يفسدون ﴾ اى زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الافساد وهو الصد المذكور. قال ابن جبر في زيادة عذابهم هى عقارب امثال البغال وحيات امثال البخت تلسع احدهن للسعة فيجد صاحبها حيتها اربعين خريفا ويقال يسألون الله تعالى الف سنة المطر ليسكن ما بهم من شدة الحر فيظهر لهم سحابة فيظنون انها تمطر فجعلت السحابة تمطر عليهم بالحيات والمقارب فيشتد المهم لانه اذا جاء الشر من حيث يؤمل الخير كان اغم. وقال ابن عباس ومقاتل خمسة اناهار من صفر مذاب كالنار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار: يعنى [پنج جوى از روى كداخته بطرف ايشان روان كردد و بمر جوى ازان معذب شوند در مقدار ساعات شى از شىهاى دنيا و بدو جوى ديگر در مدت اندازه روزى از روزهاى اين جهان] * يقول النقيب لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيما ان الصلوات الخمس في تطهير الباطن كالانهار الخمسة الجارية لتطهر الظاهر فلما ضاعوا هذه الاركان وما قاموا بها بدل الله بها خمسة اناهار من الصفر المذاب ليعذبوا بها ولكل عمل جزاء وفاق ﴿ ويوم نبعث ﴾ تكرر لما سبق تشية للتهديد ﴿ في كل امة ﴾ [وياد كن اى محمد روزى را كه برانگيزانيم در ميان هر گروهى] ﴿ شهيدا عليهم ﴾ اى نيا ﴿ من انفسهم ﴾ من جنسهم قطعا لمعذرتهم لانه كان يبعث انبياء الامم فيهم منهم ولوط عليه السلام لما ناهل فيهم وسكن فيما بينهم كان منهم وفي قوله عليهم اشعار بان شهادة انبيائهم على الامم تكون بحضور منهم ﴿ وجنتابك ﴾ [و بياريم ترا يا محمد] ﴿ شهيدا على هؤلاء ﴾ الامم وشهدائهم كقوله تعالى ﴿ فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجنتابك على هؤلاء شهيدا ﴾

﴿ وتزلنا عليك الكتاب ﴾ الكامل في الكتابة الحقيق بان يخص به اسم الجنس وهو القرآن العظيم ﴿ تيانا ﴾ بياناً بليغاً ﴿ لكل شيء ﴾ يتعلق بامور الدين ومن ذلك احوال الامم مع انبيائهم * فان قلت كيف هذا ومعلوم ان اكثر الاحكام غير مبنية في القرآن ولذلك اختلف العلماء فيها الى قيام الساعة * قلت كونه تياناً لكل شيء من امور الدين باعتبار ان فيه نصاعلي بعضها واحالة لبعضها على السنة حيث امر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل فيه ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ وحثاً على الاجماع وقد رضى رسول الله لامته باتباع اصحابه حيث قال ﴿ اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم ﴾ وقد اجتهدوا وقاسوا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس مستندة الى تيان الكتاب ولم يضر ما في البعض من الحفاء في كونه تياناً فان المبالغة باعتبار الكمية دون الكيفية ﴿ وهدى ﴾ وكاملاً في الهداية من الضلالة ﴿ ورحمة ﴾ للعالمين فان حرمان الكفرة من مغنم آثاره من تفريطهم لامن جهة الكتاب ﴿ وبشرى ﴾ وبشارة بالجنة ﴿ للمسلمين ﴾ خاصة * وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شيء يحتاج اليه السالك في اثناء السلوك والسير الى الله الى ان يصل اليه اقصى مقام الكمال المقدر للانسان وهذا الكتاب هاد يهدي الى الله عباده برحمته وبشارة لمن اسلم وجهه لله وتابع النبي صلى الله عليه وسلم بالوصول الى مقام الكمال وحضرة الجلال وكان المنزل عليه هو الرسول والبيان من لسانه يؤخذ لامن لسان غيره فكذا الملهم عليه هو وارث الرسول والارشاد من تربية غيره فمن اسلم اي استسلم واتقاد لتربية الوسائط ولم يتحرك بشيء من عند نفسه كالميت على يد الفسال فقد هدى الى طريق التطهر عن الادناس النفسانية ووصل الى درجات العارفين : قال الحافظ

من بسر منزل عنقانه بخود بردم راه * قطع ابن مرحله باصرغ سليمان كردم

* واعلم ان القرآن كاف لاهل الشريعة والحقيقة فمن مشى على ما صرح به و اشار فقد امن من العثار ومن خرج عن العمل به واتبع نفسه وهواه فقد بعد عن الله واسخط مولا * قال سهل بن عبد الله اصول الدين على ركنين التمسك بكتاب الله والاعتداء بسنة رسول الله * وعن ابي يزيد قدس سره ستة اشياء حصن الاعضاء السبعة استعمال العلم وحسن الادب ومحاسبة النفس وحفظ اللسان وكثرة العبادة ومتابعة السنة * وقال جنيد البغدادي قدس سره مذهبنا هذا مقيد بالكتاب والسنة * وقال علي رضى الله عنه الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الله يأمر ﴾ في القرآن ﴿ بالعدل ﴾ بان لا تظلموا انفسكم وغيركم ولا تجوروا اي بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وايصال كل حق الى ذى حقه او يا امر بمراعاة التوسط بين الامور اعتقاداً كالتوحيد التوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب التوسط بين الجبر والقدر وكذا القول بان الله لا يؤاخذ عبده المؤمن بشيء من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بانه يخلده في النار بالمعاصي تشديد عظيم والعدل مذهب اهل السنة وعملاً كالتعب بآداء الفرائض والواجبات المتوسطة بين البطالة والترهب وخلقاً كالجود التوسط بين البخل والتبذير والشجاعة المتوسطة بين

(التهور)

التهور والجن والواجب معرفة الوسط في كل شيء فان القصد ممدوح والافراط والتفريط مذمومان وقال صلى الله عليه وسلم لمن سألته مستشيرا في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه (ان لنفسك عليك حقا ولزوجك عليك حقا ولزورك عليك حقا فصم وافطر وقم وتم) ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام (اخفض من صوتك قليلا) واتي ابابكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام له (ارفع من صوتك قليلا) ومثله الامام فانه لا يجهر فوق حاجة الناس ولا يخافت خافضا صوته بحيث يشبه عليهم تلاوته فيراعى بين ذلك حدا وسطا والافهموسي ؓ وفي التأويلات النجبية العدل صرف ما اعطاك الله من الآلات الجسمانية والروحانية ومن الاموال الدنيوية ومن شرائع الدين واعماله في طلب الله والسير منكم به اليه لان صرفه في طلب غيره ظلم : قال الحافظ فداى دوست نكرديم عمر وبنال دريغ * كه كار عشق زما اين قدر نيم آيد

﴿ والاحسان ﴾ وان تحسنوا الاعمال مطلقا لقوله عليه السلام (ان الله كتب الاحسان في كل شيء) وعن فضيل انه قال لواحسن الرجل الاحسان كله وكان له دجاجة فساء اليها لم يكن من المحسنين - وروى - ان امرأة عذبت في هرة حبستها ولم تطعمها الى ان ماتت . وامرأة رحمها الله وغفر لها بسبب ان سقت كلبا عطشان بنحفها - وحكى - ان حضرة الشيخ الشبلي رحمه الله مر في بعض طرق بغداد بهرة ترعد من برد الهواء فاخذها وجعلها في كفه رحمة لها فكان ذلك سبب قبوله عند الله ووصوله الى درجة الولاية ويدخل فيه العفو عن الجرائم والاحسان الى من اساء

هر كه سنكت دهد ثمر بنخشش

والصبر على الاوامر والنواهي واداء النوافل فان الفرض لا بد من ان يقع فيه تفريط فيجبره التدب وفي الحديث (حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم) وفي المرفوع (النافاة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها) كافي المقاصد الحسنة * وايضا الاحسان هو المشاهدة كما قال عليه السلام (الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك) وايست المشاهدة رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ في كمال الاعراض عماسوى الله وتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون في لسانه وقلبه وهمه غير الله وسببت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه تعالى كما اشار اليها بعض العارفين بقوله

خيالك في عيني وذكرك في فمي * وحبك في قلبي فاين تغيب

كذا في الرسالة الرومية ؓ وفي التأويلات النجبية الاحسان ان نجس الى الخلق بما اعطاك الله وازاك سبل الرشاد فترشد بهم وتسلك بهم طريق الحق للوصول او الوصال يدل عليه قوله تعالى (واحسن كما احسن الله اليك) انتهى * وايضا العدل الاعراض عماسوى الله . والاحسان الاقبال على الله ﴿ وابتأى ذى القربى ﴾ القربى بمعنى القرابة اى اعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه من المال والعتاء بالخبر وهو داخل في الاحسان وانما افرد بالذكر اظهارا لجلالة صلة الرحم

وتبنيها على فضيلتها كقوله تعالى (تنزل الملائكة والروح) والرحم عام في كل رحم محرما كان او غير محرّم وارثا كان او غير وارث من اولاد الاعمام والعمات والاخوال والحالات وغير ذلك وقطع الرحم حرام موجب لسخط الله وانقطاع ملائكة الرحمة عن بيت القاطع والصلة واجبة باعثة على كثرة الرزق وزيادة العمر سريعة التأثير ومعناها التصدق بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقبله التسليم وارسال السلام او المكتوب ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كافي شرح الطريقة * قال الكاشفي [در فصول عبدالوهاب فرموده كه عدل توحيد است و محبت خدای و احسان دوستی حضرت پيغمبر و فرستادن صلوات برو و ايتاء ذی القربى محبت اهل بيت است] و دعاء اصحابه رضى الله عنهم ﴿ وفي التأويلات التجمية اقرب القربى اليك تفك فصلة رحمة ان تحبها من الممالك و ترجع بها الى مالك الممالك ﴾ وينهى عن الفحشاء ﴿ عن الذنوب المفرطة في القبح قولا و فعلا كالكذب والبهتان والاستهانة بالشرعية والزنى واللواطه ونحوها ﴾ وفي التأويلات هي ما يحجيك عن الله و يقطعك عنه اياما كان من مال او ولد او نحوها فانه لا يقبح من الاقطاع عن الله ومثله اسبابه فان ما يجزى الى الاقبح اقبح واليماذ بالله تعالى ﴿ والمنكر ﴾ و عماتنكره النفوس الزاكية السليمة ولا ترتضيه كافي بحر العلوم او هو الشرك او عمالا يعرف في شريعة ولا سنة او الاصرار على الذنب او ما سخط الله تعالى ﴿ وفي التأويلات ما ينكره عليك من اضلال اهل الحق وانغوائهم واحداث البدع واثارة الفتن كافي اهالي هذا الزمان خصوصا متصوفهم ﴾ والبنى ﴿ والظلم والاستيلاء على الناس والتطاول عليهم بلاسبب وتجسس عيوبهم وغيباتهم والظمن عليهم والتجاوز من الحق الى الباطل ونحو ذلك ﴾ وفي التأويلات هو ما تار من سورة صفات نفسك فيصيب الخلق منك ما يضرهم ويؤذبنهم [وآثار بقوت رياضت بياد شكست ناقواعد سلوك درستی بايد زيرا بحكم اعدى عدوك بدترین دشمن نفس است]

این سک نفس شوم و بد کاره * که در اغوش نست همواره

بدترین قاصد بست جان ترا * می خورد مغز استخوان ترا

بیشتر ککر ترا بندد جست * محکمش بند کن که دشمن تست

[در لطائف التقرير در تفسير این آیت آورده که استقامت ملك بسه چیز بود واضطراب این بسه چیز منهی عنه و هربك ازینها ثمره پس ثمره عدل نصرتت و نتیجه احسان ثنا و مدحست و فائده صلوة رحم انس و الفت اما نتیجه فحشاء فساد دین و ثمره منکر برانکیحتن اعدا و حاصل بنی محروم ماندن از منتهی [بعظکم] پس بد میدهد خدای تعالی شمارا] یعنی با امر هذه المستحسنتات ونهى هذه المستفجحات ﴿ لعلمكم تذكرون ﴾ طلبا لان تعظوا فتأتمروا بالامر و تنتهوا بالنهى * وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة أشياء ونهى عن ثلاثة أشياء و جمع في هذه الاشياء الستة علم الاولين والآخريين وجميع الحاصل الممودة والمذمومة ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هي اجمع آية في القرآن للخير والشر ولذا يقرأها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل مأمور ومنهى كافي المدارك

وحين اسقطت من الخطب لمة اللاعنين لعلى امير المؤمنين رضى الله عنه اقيمت هذه الآية مقامها كافي بحر العلوم . وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الخطبة (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الخ عمر بن عبدالعزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا تولى عمر الخلافة سنة تسع وتسعين ومدة خلافته سنتان وخمسة اشهر وكان صاحب المائة الاولى بالاجماع . وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ « ق » اى في آخر الخطبة . وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما حضرت . وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية . وكان على بن ابي طالب رضى الله عنه يقرأ الكافرون والاحلاس ذكر ذلك ابن الصلاح . يقول الفقير انظر ان كلامهم اختار ما يناسب الحاك والمقام بحسب اختلاف الزمان والالكنفى لهم الاقتداء بالنبي عليه السلام في تلاوة سورة « ق » ومنه يعرف استحباب الترضية واتصلية فانها كانت بحسب المصلحة المقتضية لها وهى رد الروافض ومن يتبعهم في البغض ولاشك ان مثل ذلك من مهمات الدين فليس هذا بمنكر وانما المنكر ترجيعات المؤذنين ولحون الائمة والخطباء بحيث يحرفون الكلم عن مواضعه رعاية للثغمة والمقامات الموسيقية نعم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره ان كان الذكر بنعمة لذيدة فله في النفس اثر كما للصورة الحسنة في النظر . واول من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدي العباسي وعليه العمل في هذا الزمان اى في الخطب المطولة واما في الخطب المختصرة لبعض المارفين فليس ذلك فيه لكن المؤذن يقرأ عند خروج الخطيب . والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفا قدس سره وهو عن ابي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت فاستمعوا وانصتوا رحمكم الله) وذلك لان اكثر المؤذنين اعتادوا في الآية المذكورة ما يخرجها عن القرآنية من اللحن الفاحش ولبك على غربة الدين ووحشة اهل اليقين وظهور البدع بين المسلمين ﴿ واوفوا ﴾ اى استمروا على الايفاء وهو بالفارسية [وفا كردن] . قال الكاشفي [نزول آيت در شان جمعيت كه با حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم درمكه عهد بستند و غلبه قريش وضعف مسلمانان مشاهده كرده جزع واضطراب در ايشان بديد آمد شيطان خواست كه ايشانرا بفريبد تا نقض عهد پيغمبر كنند حق سبحانه وتعالى بدين آيت ايشانرا ثابت قدم كرد انيد وفرموده كه وفا كنيد [﴿ بمهد الله ﴾ وهو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فالها مبايعة الله تعالى لقوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لان الرسول فان في الله باق بالله وفي الحديث (الحجر الاسود يمين الله في ارضه فمن لم يدرك بيعة رسول الله ففسح الحجر فقد بايع الله ورسوله) والمبايعة من جهة الرسول هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية ثم هو عام لكل عهد يلتزمه الانسان باختياره لان خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم ﴿ اذا عاهدتم ﴾ اذا عاهدتم وواقتم والعهد العقد والميثاق ﴿ ولا تنقضوا الايمان ﴾ التي تحلفون بها عند المعاهدة اى لا تحتوا في الحلف ﴿ بعد توكيدها ﴾

حسبما هو المهود في اثناء اليهود اي توثيقها بذكر الله وتشديدها باسمه كما في بحر العلوم * وقال
سعدى المفتى الظاهر ان المراد بالايمان الاشياء المحلوف عليها كما في قوله عليه السلام (من حلف
على يمين) الخ لانه لو كان المراد باليمين ذكر اسم الله فهو غير التأكيد لا المؤكد فتأمل ﴿ وقد
جعلتم الله عليكم كفيلاً ﴾ شاهد رقيقاً فان الكفيل من يراعى حال المكفول به محافظة عليه
﴿ ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ من نقض الايمان واليهود فيجازيكم على ذلك * واعلم ان الوفاء تأدية
ما وجبت على نفسك اما بالقبول او بالنذر * وعن بعض المتكلمين اذا رأيت الرجل اعطى
من الكرامات حتى يمشي على الماء ويطير في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجدونه
في حفظ الحدود والوفاء باليهود ومتابعة الشريعة * قيل لحكيم أي شيء اعلم حتى اموت مسلماً
قال لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع
الشیطان الا بالعداوة ولا مع الدين الا بالوفاء ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وأوفوا بعهده الله)
باثمار او امر الله وانتهاء نواحيه (اذا عاهدتم) مع الله يوم الميثاق (ولا تنقضوا الايمان)
مع الله (بعد توكيدها) وهو اشهادكم على انفسكم وقولكم بلى شهدنا ﴿ وقد جعلتم الله
عليكم كفيلاً ﴾ بجزاء وفائكم وهو تكفل منكم بالوفاء بما عاهد معكم على الجزاء كما قال
(وأوفوا بعهدي اوف بعهديكم) وتفصيل الوفاء من الله والعبد ما شرح النبي صلى الله عليه وسلم
في حديث معاذ رضي الله عنه فقال (هل تدري يا معاذ ما حق الله على الناس) قال قلت الله
اعلم ورسوله قال (حقه عليهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) اي يطلبوه بالعبادة ولا يطلبوا
معه غيره ثم قال (أتدري يا معاذ ما حق الناس على الله اذا فعلوا ذلك) قال قلت الله ورسوله اعلم
قال (فان حق الناس على الله ان لا يعذبهم) يعني بعذاب الفراق والقطيعة بل يشرفهم بالوجدان
والوصال كما قال (الامن طلبني وجدني) وفي المتنوى

مادرين دهليز قاضي قضا * بهر دعوى ألتيم وبلى [١]

چون بلى كفتيم آنرا ز امتحان * فعل وقول ما شهوداست وبيان

از چه در دهليز قاضي تن زديم * ني كه ما بهر كواهي آمديم

تا كه ندهي آن كواهي اي شهيد * توازين دهليزكي خواهي رهيد

فعل وقول آمد كواهان ضمير * هر دو پيدايي كند سر ستر [٢]

جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت * كي تواند سيد دولت زو كريخت [٣]

پس پيبر كفت بهر اين طريق * باوفا تر از عمل نبود رفيق [٤]

كربود نيكي ابد يارت شود * وربود بد در لحد مارت شود

﴿ ولا تكونوا ﴾ ايها المؤمنون في نقض العهد ﴿ كالتى ﴾ كالمرأة التي ﴿ تقضت ﴾ النقض

في البناء والحبل وغيره ضد الابرام كما في القاموس. وبالفارسية [شكستن چيان وپشم باز كردن

ياريسمان] ﴿ غزلهما ﴾ الغزل [ريسمان رستن] وهو ههنا مصدر بمعنى المغزول اي ماخرته

من صوف وغيره ﴿ من بعد قوة ﴾ متعلق بنقضت اي من بعد ابرام ذلك الغزل واحكامه

لجملة ﴿ انكثا ﴾ حال من غزلهما جمع نكث بمعنى المنكوث وهو كل ما ينكث منه اي يخل

(الاولاد من آمنوا وعملوا الصالحات) [١] در اوائل دفتر نعيم در بيان تفسير آية [٢] لم يهد بيته [٣] لم يهد بيته [٤] در اوائل دفتر نعيم در بيان تواتر مصطلق عليه السلام مهسان را و مسلمان عدن الخ [٥] در اوائل دفتر نعيم در بيان معنى حديث شريف لا بد من كرمين يدن منك الخ

غزلا كان اوجيلا . والمعنى طاقات تكثرت فتلها والمراد تقيح حال النقض بتشبيه حال الناض
 يمثل هذه المرأة المعتوهة من غير تعيين اذ لا يلزم في التشبيه ان يكون للمثبه به وجود في الخارج
 • وقال الكلبي ومقاتل هي ربيعة بنت سعد بن تيم القرشية المكية وكانت خرقاء موسوسة اتخذت
 مغزلا قدر ذراع وسنارة مثل اصبع وهي بالكسر الحديدية في رأس المغزل وفلكة عظيمة على
 قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى نصف النهار تأمرهن بنقض جميع ما غزلن
 • قال الكاشقري [حق سبحانه وتعالى تشبیه میفرماید شکستن عهد را به پاره کردن رسن
 ومیفرماید که چنانچه آن زن حقار رسن تاب داده خود را ضایع میکند مردم غافل باید که
 هر رشته خود بسر انگشت نقض پاره نکند تا بحکم (و او فوا بعهدی اوف بههدکم) جزاء
 وفا باید

کرت هو است که دلداری نکند بپیمان * نکاه دار سر رشته تا نکهدارد

﴿تأخذون ایمانکم دخلاً بینکم﴾ حال من الضمیر فی لاتکونوا ای مشابہین بامرأة شأنها هذا
 حال کونکم متخذین ایمانکم مضد و دخلاً بینکم واصل الدخول ما يدخل فی الثبی ولم یکن
 منه ﴿ان تكون امة﴾ ای بسبب ان تكون جماعة قریش ﴿هو ای اربی من امة﴾ ازید عدد
 وافر مالا من جماعة المؤمنین وهذا نهی لمن یحالف قوما فان وجد ایسر منهم واكثر ترك
 من حالف وذهب الیه . و محل هی اربی من امة نصب خبر كان * وفي المدارك هی اربی مبتدأ وخبر
 فی موضع الرفع صفة لامة وامة فاعل یتكون وهی تامة ﴿انما یبلوكم الله به﴾ ای بان تكون
 امة هی اربی من امة ای یعاملکم بذلك معاملة من یختبرکم لینظر اتمسکون بحبل الوفاء بعهد الله
 وبيعة رسوله ام تغفرون بکثرة قریش وشوکتهم وقلة المؤمنین وضعفهم بحسب ظاهر الحال
 والنابی وان كان واحدا فهو خیر من قطع الخنزیر والسواد الاعظم هو الواحد علی الحق
 ويقال سمی الدجال دجالاً لانه یغطی الارض بکثرة جموعه ولا یلزم منه کونه علی الحق وافضل
 من فی الارض یومئذ لان الله تعالی لا ینظر الی الصور والاموال بل الی القلوب والاعمال فاذا
 كانت للناس قلوب واعمال صالحة یتکونون مقبولین مطلقاً سواء كانت لهم صور حسنة واموال
 فاخرة ام لا والا فلا : قال الشیخ سعدی قدس سره

ره راست باید نه بالای راست * که کافرهم از روی صورت چوماست

﴿ولیبین لکم یوم القیمة ما کتمت فیہ تختفون﴾ فی الدنيا اذا جازاکم علی اعمالکم بالثواب
 والمعقاب وهو انذار وتخویف من مخالفة ملة الاسلام ودين الحق فانها مؤدیة الی العذاب الابدی
 ﴿ولو شاء الله﴾ مشیئة قسر والجاه ﴿لجعلکم امة واحدة﴾ متفقة علی الاسلام ﴿ولکن﴾
 لا یشاء ذلك لکونه مزاحماً لقضية الحکمة بل ﴿یضل من یشاء﴾ اضلاله ای یخلق فی الضلال
 حسبما یصرف اختیاره الجزئی الیه ﴿ویهدی من یشاء﴾ هدیته حسبما یصرف اختیاره الی
 تحصیلها فالاضلال والهدایة مبنیان علی الاختیار . وفيه سر عظیم لا یعرفه الا الاخیار ﴿و﴾
 ﴿انما سألن﴾ جمیعاً یوم القیامة سؤال تکبیت ومجازاة لاسؤال تفهم ﴿عما کتمت عملون﴾
 فی الدنيا من الوفاء والنقض ونحوها فتجزون به • واعلم ان اليهود مواطنها لکثیرة ومن اليهود

الحق ما يجري بين المريدين الصادقين والشيخ الكاملين من البيعة وهي لازمة حتى يلقوا الله تعالى
 وفي الآية إشارة إلى المريد الذي تعلق بذيل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وعاهده على
 صدق الطلب والثبات عليه عند مقاساة شدائد المجاهدات والتصبر على مخالقات النفس والهوى
 وملازمات الصحبة والانقياد للخدمة والتحمل على الاخوان وحفظ الادب معهم ففي أثناء
 تحمل هذه المشاق تسأم نفسه وتضعف عن حمل هذه الاثقال فينقض عهده ويفسخ عزمه
 ويرجع قهقري ثم يتخذ ما كان اسباب طلب الله من الارادة والمجاهدة ولبس الحرقة وملازمة
 الصحبة والخدمة والفتوحات التي فتح الله له في أثناء الطلب والسير آلات طلب الدنيا وادوات
 تحصيل شهوات نفسه بالتصنع والمرأة والسمعة ابتلاء من الله اظهارا للعزة اذا عظمت النفس
 وشهواتها في نظر النفس واعرضت عن الله في طلبها فمثل هذا حسبه جهنم البعد والقطعية
 * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال يقال له ديوانه
 جلبي يأكل ويشرب ويشغل بالشهوات ويزعم ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر حفظنا الله
 تعالى من الاحقاد ففي حالة الاحتضار استغفر وقال يا حسرتا لم أعرف الطريق ويرجى ان يعفى
 لسبق ندامته وكان له كشوف سفلية وقطع بخطوة واحدة سبعين خطوة واكثر ولكن
 الكشوف السفلية مثلها مما كان في مرتبة الطبيعة غير مقبولة بل هي من الشيطان وعوام الناس
 يعدون اصحاب امثال هذه الكشوف الشيطانية الاقطاب بل الغوث الاعظم لكونهم على الجهل
 الجمادى لا يميزون بين الخير والشر ولصعوبة هذا الامر قال المولى الجامى قدس سره في بعض
 رباياته

در مسجد و خانقہ بسی کر دیدم * بس شیخ و مرید را کہ با بوسیدم

نه یک ساعت از هستی خود رستم * نه آنکه ز خویش رسته باشد دیدم

اللهم اعصمنا من الدعوى واجعلنا من اهل التقوى ﴿ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم ﴾
 مكررا و غدرا ﴿ قزل ﴾ [بلغزد] نصب في جواب النهي ﴿ قدم ﴾ اي اقدامكم ايها المؤمنون
 عن محجة الحق ﴿ بعد ثبوتها ﴾ عليها ورسوخها فيها بالايمان و افراد القدم وتنكيرها للايدان
 بان زلل قدم واحدة اي قدم كانت عزت او هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة
 ﴿ وتذوقوا السوء ﴾ اي العذاب الدنيوي ﴿ بما صدقتم ﴾ بصدودكم وخروجكم او بصدقكم
 ومنعكم غيركم ﴿ عن سبيل الله ﴾ الذي ينتظم الوفاء بالعهود والايمان فان من نقض البيعة
 وارتد جعل ذلك سنة لغيره ﴿ ولكم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب عظيم ﴾ شديد ﴿ ولا تشركوا
 بعهد الله ﴾ اي لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اي لا تستبدلوا بها
 عوضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون ضمانة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام
 الدنيا ﴿ ان ما عند الله ﴾ من النصر والتغيم في الدنيا والثواب في الآخرة ﴿ هو خير لكم ﴾
 مما يعدونكم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اي ان كنتم من اهل العلم والتمييز ﴿ ما عندكم ﴾ من
 اعراض الدنيا وان كثرت ﴿ ينفذ ﴾ ينفذ وينقض ﴿ وما عند الله ﴾ من انواع رحمة الخزونة
 ﴿ باق ﴾ لانقاده وهو حجة على الجهمية لانهم يقولون بان نعيم الجنة يتناهي ويستقطع ﴿ وتجزين ﴾

(اي)

ای واقه لعطین ﴿ الذین صبروا ﴾ علی اذیة المشرکین ومشاق الاسلام التي من جعلتها الوفاء بالیهود والفقیر ﴿ اجرهم ﴾ الخاص بهم بمقابلة صبرهم علی الامور المذكورة وهو مفعول ثان لتجزین ﴿ باحسن ما كانوا يعملون ﴾ ای لتجزینهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وانما اضیف الیه الاحسن للاشعار بکمال حسنه كما فی قوله تعالی (وحسن نواب الآخرة) فقد علم من الآیات ان اللوفاء بالمعهد والتبات علی الایمان والصبر علی المشاق ثمرات دنیویة واخریة. فعلی العاقل ان لا ینقض المعاهدة التي ینه وین الله وكذا بین العلماء العاملین والصلحاء الکاملین • وعن بعض اهل العلم کنت بالمصیبة فاذا برجلین یتکلمان فی الخلوة مع الله تعالی فلما ارادا ان ینصرفا قال احدهما للآخر تعالی نجعل لهذا العلم ثمرة ولا ینکون حجة علینا فقال له اعزم علی ماشئت فقال ان لا آکل ما مخلوق فیہ صنع قال فبعتهما وقلت انا معكما فقلا علی الشرط قلت علی ای شرط شرطنا فصعدا جبل لکام ودلانی علی کھف وقال تعالی فیہ فدخلت فیہ وجعل کل واحد یأتی بئنی بما قسم الله تعالی وبقیت مدة ثم قلت الی متی اقیم ههنا انا اسیر الی طرطوس و آکل من الحلال واعلم الناس العلم واقری القرآن فخرجت ودخلت طرطوس واقمت بها سنة فاذا انا برجل منھما قد وقف علی وقال یافلان خنت فی عهدک ونقضت الميثاق ألا انک لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما وهب لنا قلت ما الذي وهب لكما قال ثلاثة اشياء طی الارض من المشرق الی المغرب بقدم واحد والمشي علی الماء والحجة اذا شئت ثم احتجب عنی ففی هذه الحکایة ما ینتفی العاقل عن التصريح فانظر الی ذلك العالم کیف اختار ما عند الناس فحرم مما عند الله من الکرامات والکالات وذلك ان نقض العهد بسبب عرض دنیوی فی صورة امر دینی فان التعلیم واقراء الناس وان کان من الامور الاخریة الا انه لا بد لطالب الحق حین تخلیه واقطاعه من التجرد عن کل اسم ورسم وصورة : فان قيل

منصب تعلیم نوع شهوتیست

وما یعقل هذا المقام الا العالمون و فی المثوی

کرنبودی امتحان مریدی • هرمنخت دروفا رسم بدی

خود منخت را زره پوشیده کبر • چون به بند زحم کردد چون اسیر

ولم ما قبل وعند الامتحان یکرم الرجل اویهان فمن زل عند الامتحان فقد اقتضح وذاق وجع القطیعة والفراق وماله من خلاق ومن ثبت وصبر وافتکر العاقبة ظفر المراد وجوزی جزاء لا یعلمه الا رب العباد فانه اعد لعباده الصالحین مالا عین رأیت ولا أذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ﴿ من ﴾ [هرکه] [عمل] [بکند] ﴿ صالحا ﴾ ای عملا صالحا ای عمل کان وهو ما کان لوجه الله تعالی ورضاه لیس فیہ هوی ولاریام والفرق ینهما ان الهوی بالنسبة الی النفس والریاء بالنسبة الی الخلق ﴿ من ذکر او اتی ﴾ ای حال کون ذلك الصامل من رجل او امرأة ینه بالتوعین لبعدهما الوعد الآتی ولا یتوهم التخصیص بالذکور بناء علی کثرة استعمال لفظ من فیهم وان الاثبات لا یدخلن فی اکثر الاحکام والمجاورات الا بطریق التغلب او التبعیة ﴿ وهو ﴾ ای والحال ان ذلك العامل

﴿ مؤمن ﴾ قده به اذلا اعتداد باعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله تعالى يأمر بالكافر السخي الى جهنم فيقول لملك خازن جهنم عذبه وخفف عنه العذاب على قدر سخائه الذي كان في دار الدنيا) كما في تفسير السمرقندي ويؤيده ما قيل انه لما صرح النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لائم النار فقال جبرائيل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كما في انيس الوحدة ﴿ فلنحينه حيوة طيبة ﴾ في الدنيا يعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا فظاهر وان كان مصرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة كالصائم يطيب نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان مصرا فظاهر وان كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف القوت ان يتهنأ بعيشه ﴿ ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ﴾ اي ولنعطينهم في الآخرة اجرهم الخاص بهم بما كانوا يعملون من الصالحات وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما سبق في حق الصابرين ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بالذكر الى القلب وبالآتى الى النفس فالعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة بتقوى الله وصدقه على وفق الطريقة تركية عن صفاتها الذميمة وافعالها الطبيعية والعمل الصالح من القلب حسن توجهه الى الله بالكلية لطلب الله والاعراض عما سواه تصفية للتحلية بصفات الله والتخلق باخلاقه وبقوله ﴿ فلنحينه حيوة طيبة ﴾ يشير الى احياء كل واحد منهما بالحياة الطيبة على قدر صلاحية عمله وحسن استعداد في قبولها فاحياء النفس بالحياة الطيبة ان تصير مزكاة عن صفاتها متحلية باخلاق القلب الروحاني مطمئنة بذكراته راجعة الى ربها راضية مرضية واحياء القلب بالحياة الطيبة ان يصير متخلقا باخلاق الله ويكون قائما عن انانيته بهويته حيا بحياته طيبا عن دنس الاثنية ولوث الحدوث فان الله طيب عن هذه الاوصاف فلا يقبل الاطيبا * ثم اعلم ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم في المعاملات وحسن استعدادهم في قبول الفيض الالهي فيكون طيب حياتهم باحياء الله اياهم بحسب ذلك ولنجزينهم في الآخرة اجر كل طائفة منهم باوفر ما كانوا يظنون ان يجازيهم الله على اعمالهم بيانه قوله ﴿ وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾ * وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأته في المنام وهو يمشي ويتبختر في مشية فقلت له يا اخي أي مشية هذه قال مشية الخدام في دار السلام فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي والبسني لمعين من ذهب وقال هذا جزاء قولك القرآن كلام الله المنزل غير مخلوق وقال يا احمد قم حيث شئت فدخلت الجنة فاذا سفبان الثوري رحمه الله له جناحان اخضران يطيران بهما من نخلة الى نخلة وهو يقرأ هذه الآية ﴿ الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض تقبوا من الجنة حيث نشاء فقم اجر العاملين ﴾ فقلت له أي شيء خبر عبد الواحد الوراق رحمه الله قال تركته في بحر من النور يراد به الملك النفور فقلت ما فعل بشر بن الحارث رحمه الله فقال يخ ويمن مثل بشر تركته بين يدي الجليل والجليل سبحانه مقبل عليه وهو يقول كل يا من لم يأكل واشرب

يا من لم يشرب وتعم يا من لم يتم * وقال بعض الاخيار رأيت الشيخ ابا اسحاق ابراهيم بن علي ابن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلي رأسه تاج فقلت له ما هذا الياض فقال شرف الطاعة تمت وانتاج قال عز العلم فعلم من هذا المذكور ان من عمل صالحا لا بد ان يصل اليه جزاء عمله وان الجزاء من جنس العمل وانه يختلف بحسب اختلاف حال العامل * فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة والصبر على مشاق الصاعات الى ان يجي وعدا لله تعالى قال الحافظ

صبركن حافظ بسختي روزوشب * عاقبت روزي بياني ككام را

﴿ فاذا قرأت القرآن ﴾ اي اردت قرأته عبر عن الارادة بالقراءة على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ايذانا بان المراد هي الارادة المتصلة بالقراءة ﴿ فاستعذ بالله ﴾ اي فأسأله تعالى ان يعيدك ويحفظك ﴿ من الشيطان الرجيم ﴾ الخير ﴿ الرجيم ﴾ المرجوم بالطرد واللعن اي من وساوسه وخطراته كيلا يوسوسك عند القرآن فان ناصية كل مخلوق بيده او قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو اختار من الروايات الاربع عشرة الواردة في الفاظ الاستعاذة كما في تفسير خواجه پارسا قدس سره ﴿ انه ﴾ اي الشيطان او الشان ﴿ ليس له سلطان ﴾ تسلط وولاية ﴿ على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ على اواباء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فان وسوسه لا تؤثر فيهم لما امر القاري بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وساوسه وتوهم منه انه تسلط وولاية على اغواء بني آدم كما هم بين الله تعالى ان لا تسلط له على المؤمنين المتوكلين فقونه انه الخ في معرض التعليل للامر بالاستعاذة واشارة الى ان مجرد القول لا ينفذ بل لا بد لمن اراد ان لا يكون للشيطان سبيل عليه ان يجمع بين الايمان والتوكل ﴿ انما سلطانه ﴾ اي تسلطه وغلبته بدعوته المستتعبة للاستجابة لاسلطانه بالقسر والاجاء فانه منتف عن الفريقين لقوله تعالى حكاية عنه ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ﴾ وقد افصح عنه قوله تعالى ﴿ على الذين يتولونه ﴾ اي يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المقسور بمنزل عن ذلك كذا في الارشاد وهو جواب عما قال السمرقندي في تفسيره من ان في بناء الكلام على الحصر والاختصاص ردا للشيطان في قوله للكفرة في جهنم ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان ﴾ وتكذيبا له انتهى ﴿ والذين هم به ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ مشركون ﴾ مثبتون الشرك في الالهية او بسبب الشيطان اذ هو الذي حملهم على الاشراك بالله ﴿ قال في التأويلات النجمية الخطاب في هذه الآية مع الامة وان خص النبي صلى الله عليه وسلم لان الشيطان كان يفر من ظل عمر رضي الله عنه وهو احد تابعيه فكيف يقدر على ان يدور اليه سوا اسم شيطانه على يده صلى الله عليه وسلم يدل عليه قوله ﴿ انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ يعني سلطان نور الايمان والتوكل غالب على سلطان وسوسة الشيطان فاذا كان هذا حال الامة مع الشيطان فكيف يكون حال النبوة معه فثبت ان المراد بالخطاب الامة وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم به لتعبر الامة وتنبه ان مثل النبي صلى الله عليه وسلم مهجا

يكن مأمورا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامة بها اولى واحق * قال بعضهم هل المراد كل شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضره شيئا والمعقل لا يستفيد ممن لا يؤذيه واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما اسلم تعين ان يكون الاستعاذة من ابليس او اكبر جنوده وتخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآن من الشيطان الرجيم لمعان وفوائد اولها كي يتذكر القارئ واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه انما صار شيطانا رجيا بعد ان كان ملكا كريما لانه فسق عن امر ربه وخالفه وابي ان يسجد لآدم واستكبر وكان من الكافرين اى فصار من الكافرين فيتبه بذلك عند قراءة القرآن ويصفي نية قبل القراءة على ان ياتم بما امره الله في القرآن وينتهي عما نهاه عنه احترازا عن المخالفة فان فيها الطرد واللعن والرجم والفسق والكفر وانها مظنة للخلود في النار وثانيها لان العبد لا يخلو من حديث النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وقلبه لا بد يتشوش بذلك فلا يجد حلاوة كلام الله فامر بالاستعاذة وتزكيت النفس عن هواجسها وتصفيته للقلب عن وساوس الشيطان ليتجلى بنور القرآن فان التجلية تكون بعد التزكية والتصفية وثالثها لان في كل كلمة من كلمات القرآن لله تعالى اشارات ومعاني وحقائق لا يفهمها الا قلب مطهر عن تلونات الهواجس والوساوس معطر بطيب انقاس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فامر بها لحصول الفهم - وروى - جبير بن مطعم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال (الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفته وهمزه) قال ابن مسعود رضى الله عنه نفخه الكبر ونفته الشعر وهمزه الموتة يعنى الجنون * وفي قوله (انه ليس له سلطان) الآية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء والاضلال على الانسان انما ينقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فهما يكمل الايمان والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راغبا في الآخرة متبتلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان عليه سلطان في اضلاله واغوائه ولكن يأول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابريز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يتخلص الا بنار وسوسة الشيطان لانه يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس وملازمة الذكر فيها تنقص وتمحي بقية صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة التوكل وقربة الحق وقبوله * وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان ابليس قال يارب قلت في كتابك ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فمن هم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد عليهما السلام وقلبه خزينتى قال ابليس فمن هم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خاتمته ف نور وجهه من نور عرشى ومن كان يطعم الطعام ويرحم العباد فقلبه من طينهما ومن كان راضيا يحكى مسارها الى ابتغاء مرضاتى فقلبه خزينتى) * وفي الخبر (اذا لعن المؤمن

(شيطانا)

شیطانا یقول لنت لنا واذا قال اعوذ بالله من الشیطان الرجیم یقول قصم ظهری لانه یجیل الی القادر) * وفی الخبر (من استعاذ بالله فی الیوم عشر مرات من الشیطان وکل الله به ملکاً یرد عنه الشیاطین) : قال الحافظ

در راه عشق وسوسه امر من بیست * هت دار وکوش دل بیام سر و ش کن
 * واعلم ان الاستعاذة واجبة علی کل من شرع فی قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور
 او من اجزائها مطلقاً وان اراد به افتتاح الکتب او الدرس كما یقرأ التلمیذ علی الاستاذ
 لا یتعوذ کذا فی انوار المشرق . والوجوب مذهب الجمهور کافی الارشاد * وقال الفناری فی
 تفسیر الفاتحة والاستعاذة غیر واجبة عند الجمهور والامر فی فاستعد للندب انتهى * وقال
 الکاشفی فی تفسیره [و امر باستعاذته قبل از قرات بقول جمهور امر استحبابیست وباختیار
 جمعی از کبرا برسیدل ایجاب . در تفسیر قرطبی قوی هست که استعاذته بر حضرت رسول
 صلی الله علیه وسلم تنها فرض بوده بوقت قرات واقداء امت برو برسیدل سنت است [
 انتهى * والتعوذ فی الصلاة ینبغی ان ینکون واجباً لظاهر الامر الا ان السلف اجمعوا
 علی سنته كما فی الکافی * قال القرطبی ابو حنیفة والشافعی رحمهما الله یتعوذان فی الركعة
 الاولى فی الصلاة ویریان قراءة الصلاة کلها قراءة واحدة كما فی حواشی سعدی المفتی . والفرض
 نفي الوسوسة فی التلاوة فشرع لافتتاح القراءة * قال جعفر الصادق رضی الله عنه ان التعوذ
 تطهر الفم عن الکذب والغبیة والبهتان تعظیماً لقراءة القرآن

زبان آمد از بهر شکر و سپاس * بغیبت نکرد اندش حق شناس

﴿ و اذا بدلنا آیه مکان آیه ﴾ قال سلطال المفسرین ترجمان القرآن ابن عباس رضی الله
 عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا نزلت علیه آیه فیها شدة اخذ الناس بها
 وعملوا ماشاء الله ان يعملوا فیشق ذلك علیهم فینسخ الله هذه الشدة ویاتیهم بما هو ألین
 منها واهون علیهم رحمة من الله تعالی فیقول لهم کفار قریش ان محمداً یسخر باصحابه بأمرهم
 الیوم بامر وینهاهم عنه غدا ویاتیهم بما هو اهنون علیهم وما هو الا مفتر یقوله من تلقاء
 نفسه . والمعنی اذا ازلنا آیه من القرآن مکان آیه منه وجعلناها بدلاً منها بان نسخاها
 ﴿ والله اعلم بما ینزل ﴾ جملة معترضة بین الشرط وجوابه وهو قالوا لتوبیخ الکفرة علی
 قولهم والتنیة علی فساد سندهم ای اعلم بما ینزل اولاً و آخراً من الاحکام والشرائع
 التي هی مصالح ورب شیء ینزل ما ینزل من مصلحة فی وقت ینزل من مفسدة فی وقت آخر فینسخه
 ویثبت مکانه ما ینزل من مصلحة خلفه ﴿ قالوا ﴾ ای الکفرة ﴿ انما انت مفتر ﴾ علی الله
 متقول من عند نفسك ﴿ بل اکثرهم لا یعلمون ﴾ ان الله امر باشیاء نظراً لصلاح عباده
 واقلمهم یعلم الحکمة فی النسخ ولكن ینکر عنادا ﴿ قل ﴾ ردا علیهم ﴿ نزله ﴾ ای
 القرآن المدلول علیه بالآیه ﴿ روح القدس ﴾ ای الروح القدس المظهر من الادناس
 البشریة وهو جبریل علیه السلام واطافة الروح الی القدس وهو الطیر کاضافة حاتم
 الی الجود حیث قیل حاتم الجود له بالغة فی ذلك الوصف كأنه طبع منه فالمراد الروح

(روح الیان - ۶ - خا)

المقدس وحاتم الجواد وفي صيغة التفعيل في الموضعين اشعار بان التدرج في الازال مما
 يقتضيه الحكمة البالغة ﴿من ربك﴾ من سيدك ومتولى امرك ﴿بالحق﴾ في موقع الحال
 اي نزله ملتبسا بالحق الثابت الموافق للحكمة المقتضية له بحيث لا يفارقها انشاء ونسخا وفيه
 دلالة على ان النسخ حق ﴿ليثبت﴾ الله تعالى اوجبريل مجازا ﴿الذين آمنوا﴾ على
 الايمان بانه كلامه فانهم اذا سمعوا النسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللائقة بالحال
 رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم على ان الله حكيم فلا يفعل الا ما هو حكمة وصواب
 ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿وبشرى﴾ بالجنة ﴿للمسلمين﴾ المتقادين لحكمه تعالى
 وهما معطوفان على محل ليثبت والتقدير تثبيتهم وهداية وبشارة. وفيه تعريض بحصول اضرار
 الامور المذكورة لمن سواهم من الكفار قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى هو الطبيب
 والقرآن هو الدواء يعالجه من مرض القلوب كقوله تعالى ﴿وشفاء لما في الصدور﴾ كما ان
 الطبيب يداوى المريض كل وقت بنوع من الادوية على حسب المزاج والعلّة لازالتها ويبدل
 الاشربة والمعاجين بنوع آخر وهو اعلم بالمعالجة من غيره وكذلك الله عزوجل يعالج
 قلوب العباد بتبديل آية واتزال آية مكانها والله اعلم بما ينزل ويعالجه العبد فالذين لا يعلمون
 قوانين الامراض والمعالجات يحملون ذلك على الافتراء وفي التنزيل والتبديل تثبيت الايمان
 في قلوب المؤمنين بازالة امراض الشكوك عن قلوبهم فان القرآن شفاء وهدى لصحة
 الدين وسلامة القلوب وبشارة للمسلمين الذين استسلموا للطبيب والمعالجة لصحة دينهم
 وكان الصحابة رضى الله عنهم يكتبون بعض السور القرآنية ويشغلون في العمل بها
 فان المقصود من القرآن العمل به - روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال علمني مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعلمه (اذا زلزلت الارض) حتى
 بلغ (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) فقال الرجل
 حسبي فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال (دعوه فقد فقه الرجل) قال الشيخ
 سعدى قدس سره

علم چندانکه بیشتر خوانی * چون عمل درتونیست نادانی
 نه محقق بود نه دانشمند * چارپای بروکتای چند
 آن تهی مغزراچه علم وخبیر * که بروهیزم است ویا دفتر

وقال [عالم ناپرهیز کار کوریست شعله دار . بی فائده هر که عمر دریاخت چیزی نخرید ووزر بینداخت]
 اي اضاع المال ولم يكن على شيء نسأل الله التوفيق للتقوى والعمل بالقرآن في كل مكان
 وزمان ﴿ولقد نعلم﴾ ادخل قد توكيدا لعلمه بما يقولون ومرجع توكيد العلم الى توكيد
 الوعد والوعيد لهم * ذكر ابن الحاجب انهم نقلوا قد اذا دخلت على المضارع من التقليل
 الى التحقيق كما ان ربما في المضارع نقلت من التقليل الى التحقيق ﴿الهم﴾ اي كفار
 مكة ﴿يقولون انما يعلمه﴾ اي القرآن ﴿بشر﴾ قال الامام الواحدي في اسباب النزول
 عن عبيد بن مسleme قال كان لنا غلامان نصرانيان من اهل عين القمر اسم احدهما يسار

(والاخر)

والآخر جبر وكانا صقيلين [يعني شمشير هارا صيقل زدندي] فكانا يقرآن كتابا لهم
يلسأهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بهما ويسمع قراءتهما فكان المشركون
يقولون يتعلم منهما فآزل الله تعالى هذه الآية واكذبهم فالمراد بالبشر ذلك الغلامان
﴿ لسان الذي بلحدون اليه اعجمي ﴾ مبتدأ وخبر وكذا ما بعده لا بطل طعنهم . والاحاد الامالة
من ألد القبر اذا مال حفره عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعبر لكل امالة عن الاستقامة
فقالوا ألد فلان في قوله وألد في دينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الاديان كلها ولم يمله
عن دين الى دين والاعجمي هو الذي لا يفصح وان كان عربيا والاعجمي المنسوب الى المعجم
وان كان فصيحاً . والمعنى لئنه الرجل الذي يميلون اليه القول عن الاستقامة ويشيرون اليه انه يعلم
عمدا اعجمية غير بيّنة ﴿ وهذا ﴾ القرآن الكريم ﴿ لسان عربي مبين ﴾ ذو بيان وفصاحة
فكيف يصدر عن اعجم . يعني ان القرآن معجز بنظمه كما انه معجز بمعناه لاشتماله على الاخبار
عن الغيب فان زعمتم ان بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذي اعجز جميع اهل
الدنيا وفي التأويلات النجمية الاعجمي هو الذي لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من
الاسرار والاشارات والمعاني والحقائق فانه لا يحصل ذلك الا لمن رزقه الله فهما يفهم به واللسان
العربي هو الذي يسه الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبين له معانيه وحقائقه كما قال تعالى
﴿ فانما يسرناه بلسانك ﴾ وقال ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه ﴾ فالعربي المبين هو الذي
اعطاه الله قلبا فيها ولسانا مينا فافهم جدا ﴿ ان الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ اى لا يصدقون
انها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون يسمونها تارة افتراء واخرى اساطير معلمة من البشر
﴿ لا يهديهم الله ﴾ الى سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لما علم انهم لا يستحقون ذلك
لسوء حالهم ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾ [عذابي دردناك بجهدت كفر ايشان
قرآن ونسبت افتراء بحضرت بيغمبر صلى الله عليه وسلم وحال أنك مفترى ايشانند] ﴿ انما
يفترى الكذب ﴾ التصريح بالكذب للمبالغة في بيان قبحه والفرق بين الافتراء والكذب
ان الافتراء هو افعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد لاغير فيه
وقاعل يفترى هو قوله ﴿ الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ رد لقولهم انما انت مفترى يعني انما يلقى
افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يتقرب عقابا عليه ليرتدع عنه واما من يؤمن بها ويخاف
مانطقت به من العقاب فلا يمكن ان يصدر عنه افتراء البتة * قال في التأويلات النجمية وجه
الاستدلال ان الافتراء من صفات النفس الامارة بالسوء وهى نفس الكافر الذي لا يؤمن بآيات الله
فان نفس المؤمن مأمورة لوامة ملهمة من عند الله مطمئنة بذكر الله ناظرة بنور الله مؤمنة
بآيات الله لان الآيات لا ترى الا بنور الله كما قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن ينظر بنور الله) فاذا
كان من شأن المؤمن ان لا يفترى الكذب اذ هو ينظر بنور الله فكيف يكون من شأن رسول الله
ان يفترى الكذب وهو نور من الله ينظر بالله ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من
عدم الايمان بآيات الله ﴿ هم الكاذبون ﴾ على الحقيقة لا على الزعم بخلاف رسول الله صلى الله

عليه وسلم فان حاله على العكس او الكاملون في الكذب اذ لا كذب اعظم من تكذيب آياته والطمع فيها بامثال هاتيك الاباطيل. فاللام للجنس والحقيقة ويدعى قصر الجنس في المشار اليهم مبالغة في كالمهم في الكذب وعدم الاعتداد بكذب غيرهم * قال في الارشاد السر في ذلك ان الكذب الساذج الذي هو عبارة عن الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع في نفس الامر بخلق الله تعالى او بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى في فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه في فعله وقوله النبي * عنه ما انتهى * قيل للنبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يزني قال (قد يكون ذلك) قيل المؤمن يسرق قال (قد يكون ذلك) قيل المؤمن يكذب قال (لا) ويكفي في قبح الكذب ان الشيطان استثنى العباد المخلصين من اهل الاغواء ولم يكذب فانه يعلم ان وسوسته لا تؤثر فيهم * قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق وزين النطق الصدق والاخرس والصامت خير من الكاذب

بهاثم خموشند وكويا بشر * برا كنده كوي از بهاثم بر
وقد قالوا النجاة في الصدق كما ان الهلاك في الكذب - خطب الحجاج - يوما فاطال فقام رجل وقال الصلاة الصلاة الوقت يمضي ولا ينتظر ك يا امير الحبشة فقال قومه انه مجنون قال ان اقرب مجتبه فقيل له فقال معاذ الله ان اقول ابتلائي وقد عافاني فبلغه فمفاعنه لصدقه فصار الصدق سببا للنجاة اللهم اجعلنا من الصادقين ﴿ من كفر بالله ﴾ اى تلفظ بكلمة الكفر ﴿ من بعد ايمانه ﴾ به تعالى كابن حنظل وطعمة ومقيس وامثالهم ومن موصولة ومحلها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتى عليه وهو قوله ﴿ فعليهم غضب ﴾ وقدره الكاشفي بقوله [يرمعرض غضب رباني باشد] لكنه جعل من شرطية كما يدل عليه تعبيره بقوله [هر كه كافر شود بخداى تعالى از پس ايمان خویش ومرتد گردد] ويجوز ان يكون الخبر الآتى خبرا لهما معا ﴿ الامن ﴾ [مكر كسى كه] ﴿ اكره ﴾ اجبر على ذلك التلغظ باسم يخاف على نفسه او على عضو من اعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب لان الكفر لغة يعم القول والمقد كالايمان اى لا من كفر باكره وقيل منقطع لان الكفر اعتقاد والاكره على القول دون الاعتقاد. والمعنى لكن المكره على الكفر باللسان ﴿ وقلبه مطمئن بالايمان ﴾ [ارميده باشد] بالايمان حال من المستثنى اى والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان المنجى المعتبر عند الله هو التصديق بالقلب ﴿ ولكن من ﴾ لم يكن كذلك بل ﴿ شرح بالكفر صدرا ﴾ اى اعتقده وطاب به نفسا. وبالفارسية [وليكن هر كس كه بكشايد بكفر سينه را] ﴿ فعليهم غضب ﴾ عظيم ﴿ من الله ﴾ في الحديث (ان غضب الله هو النار) ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ العذاب والعقاب الايجاع الشديد وتقديم الظرف فيهما للاختصاص والدلالة على انهم احقوا بغضب الله وعذابه العظيم لاختصاصهم بمعظم الجرم وهو الارتداد قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية في عمار رضى الله عنه وذلك ان كفار قريش اخذوه وابويه يامر وسمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسالمنا فمذبوهم ليرتدوا فابى ابواه فربطوا سمية بين يديهم ووجى اى ضرب بحربة في قلبها وقالوا انما اسلمت من أجل الرجال والتمسك بهم

(قتلوا)

قتلوا و قتلوا یسرا و ہا اول قتلین فی الاسلام و اما عمار فكان ضعیف البدن فلم یطق
لعدائهم قطعاهم بلسانہ ما اکرهوه علیہ و هو سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ذکر الاصنام
بخیر فقالوا یا رسول اللہ ان عمارا کفر فقال علیہ الصلاة والسلام (کلا ان عمارا ملی ایمانا من قرنه
الی قدمه و اختلط الایمان بلحمه و دمه) فأتی عمار رسول اللہ و هو یبکی فجعل رسول اللہ یمسح
عینہ و قال (مالک ان عادوا لک فعدلهم بما قلت) و هو دلیل علی جواز التکلم بکلمة الکفر
عند الاکراه الملجئ و ان کان الافضل ان یجتنب عنه و یصبر علی الاذی و القتل کما فعله ابواء
کما روى ان مسیلمة الکذاب اخذ رجلین فقال لاحدهما ماتقول فی محمد قال رسول اللہ قال
فما تقول فی قال فانت ایضا فخلاه و قال للآخر ما تقول فی محمد قال رسول اللہ قال فما تقول
فی قال انا صم فاعاد ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما الاول فقد اخذ
برخصة اللہ و اما الثانی فقد صدع بالحق فهینثاله و فی الحدیث (افضل الجهاد کلمة العدل عند سلطان
جائر) و انما کان افضل الجهاد لان من جاهد العدو کان مترددا بین خوف و رجاء و لا یدری هل
یغلب او ینقلب و صاحب السلطان مقهور فی یدہ فهو اذا قال الحق و امره بالمعروف فقد تعرض
للتلف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف کذا فی ابارک الافکار فی مشکل الاخبار
﴿ ذلک ﴾ الکفر بعد الایمان ﴿ بانهم ﴾ ای بسبب انهم ﴿ استجبوا ﴾ [دوست داشتند
و برکزیدند] فتمدیه الاستجاب بعلی تضمنه معنی الایثار ﴿ الحیوة الدنیا ﴾ [زندگانی دنیارا]
﴿ علی الآخرة ﴾ [بر نعم آخرت] ﴿ و ان الله ﴾ [و دیگر بجهت آنست کہ خدای تعالی]
﴿ لا یهدی ﴾ الی الایمان و الی ما یوجب الثبات علیہ هداية قسر و الجاء ﴿ القوم الکافرین ﴾
فی علمه المحیط فلا یصممهم من الزیغ و ما یؤدی الیه من الغضب و العذاب العظیم و لولا احد
الامرین اما ایثار الحیاة الدنیا علی الآخرة و اما عدم هداية اللہ سبحانه للکافرین هداية قسر بان
آثروا الآخرة علی الحیاة الدنیا او بان هداهم اللہ تعالی هداية قسر لما کان ذلك لکن الثانی مخالف
للحکمة و الاول بما لا یدخل تحت الوقوع و الیه اشیر بقوله تعالی ﴿ اولئک ﴾ الموصوفون
بما ذکر من القبائح ﴿ الذین طبع اللہ ﴾ [مہر نهد خدای تعالی] ﴿ علی قلوبہم ﴾
[بردلہای ایشان تا قول حق در نیافتند] ﴿ و سمعہم ﴾ [و بر کوشہای ایشان تا سخن
حق نشنوند] ﴿ و ابصارہم ﴾ [و بر دیدہای ایشان تا آثار قدرت حق ندیدند]
﴿ و اولئک ہم الغافلون ﴾ ای الکاملون فی الغفلة اعظم من الغفلة عن تدبر العواقب ﴿ لاجرم
انہم ﴾ [حقا کہ دران هیچ شک نیست کہ ایشان] ﴿ فی الآخرة ہم الخاسرون ﴾ اذا
ضیعوا اعمارہم و صرفوها الی العذاب المخلد . و بالفارسیة [دران سراى دیگر ایشانند زیان
زدگان چہ سرمایہ عمر ضایع کردہ در بازار دنیوی سودی بدست نیاوردند و مقلس وارد در
شہر قیامت جز دست نہی و دل پر حسرت و ندامت نخواهد بود] : قال الشیخ سعدی

قیامت کہ بازار مینو نهند • منازل باعمال نیکو دهند

صناعت بچندان آنکہ آری بری • اگر مقلس شرمساری بری

که بازار چندانکه آکنده تر * تهی دست رادل پراکنده تر

کسی را که حسن عمل بیشتر * بدرکاه حق منزلت بیشتر

قال في التأويلات النجمية يعني اهل الغفلة في الدنيا هم اهل الحسارة في الآخرة * وفيه اشارة اخرى وهي ان التفاؤل بالاعضاء عن العبودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى * قال بعض الاكابر ولا حجاب الاجهالة النفس بنفسها وغفلتها عنها فلو ارتفعت جهالتها وغفلتها لشاهدت الامر وعابته كما تشاهد الشمس في وسط السماء وتعاينها قال وهب بن منبه خلق ابن آدم ذا غفلة ولولا ذلك ما هنيء عيشه : وفي المتنوى

استن ابن عالم اي جان غفلتست * هوشيارى اين جهانرا آفتست

هوشيارى زان جهانست وجوان * غالب آمد پست كردد اين جهان

هوشيارى آفتاب وحرص بخ * هوشيارى آب واين عالم وسخ

اللهم اجعلنا من اهل اليقظة والانتباه ولا تجعلنا من اتخذ الهه هواه وشرقا بمقامات المكاشفين العارفين واوصلنا الى حقيقة اليقين والتحقيق والتمكين انك انت الصبر والمعين ﴿ ثم ان ربك ﴾ * قال قتادة ذكر لنا انه لما نزل الله تعالى ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة فلما جاءهم ذلك خرجوا فلحقهم المشركون فردوهم فنزل ﴿ الم حسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ﴾ فكتبوا بها اليهم فتابعوا بينهم على ان يخرجوا فان لحقهم المشركون من اهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا اويلحقوا بالله فادركهم المشركون فقاتلوهم فقتل منهم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله تعالى هذه الآية كذا في اسباب النزول للواحدى . وتم للدلالة على تباعد رتبة حالهم عن رتبة حالهم التي يفيدها الاستثناء من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الاشارة لاعن رتبة حال الكفرة كذا في الارشاد ﴿ نالذين هاجروا ﴾ الى دار الاسلام وهم عمار وصهيب وخباب وسالم وبلال ونحوهم . واللام متعلقة بالخبر وهو الغفور على نية التأخير وان الثانية تأكيد للارلى لطول الكلام ﴿ من بعد ما فتنوا ﴾ اي عذبوا على الارتدادوا كرهوا على تلفظ كلمة الكفر فلفظوا بما يرضيهم اي الكفرة مع اطمئنان قلوبهم ﴿ ثم جاهدوا ﴾ في سبيل الله ﴿ وصبروا ﴾ على مشاق الجهاد ﴿ ان ربك من بعدها ﴾ من بعد المهاجرة والجهاد والصبر ﴿ لغفور ﴾ بما فعلوا من قبل اي لستور عليهم محاء لما صدر منهم ﴿ رحيم ﴾ منع عليهم من بعد بالجنة جزاء على تلك الافعال الحميدة والحصل المرضية * واعلم ان المهاجرة مفاعلة من الهجرة وهي الانتقال من ارض الى ارض والمجاهدة مفاعلة من الجهد وهو استفراغ الوسع وبذل الجهود * قال في التعريفات المجاهدة في اللغة المحاربة وفي الشرع محاربة النفس الامارة بالسوء بحميلها ما يشق عليها مما هو مطلوب في الشرع انتهى * وكل من المهاجرة الصورية والمعنوية وكذا المجاهدة مقبولة مرضية اذ من كان في ارض لا يقيم فيها شعائر دينه واهلها ظالمون فهاجر منها لدينه ولوشيرا وجبت له الجنة ومن فارق موطن النفس والمالوقات وحارب الاعداء الباطنة وجبت له القرية ومرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء * وعن عمر بن الفارض

(تدبير)

قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صلينا عليه امتلأ الجو بطيور خضر فجاء طير كبير فابتلعه ثم طار فتمجبت فقال لي رجل كان قد نزل من السماء وحضر الصلاة لانه يحب فان ارواح الشهداء في حواصل الطيور خضر ترعى في الجنة اولئك شهداء السيوف واما شهداء المحبة فاجسادهم ارواح اذا تار الارواح اللطيفة تسرى الى الاجساد فتحصل اللطافة لها ايضا ولذا لا تبلى اجساد الكمل ولا بد لمن اراد ان يصل الى هذه الرتبة ويحى حياة ابدية من ان يمت نفسه الامارة ويزكيها عن سفاسف الاخلاق ورددائل الاوصاف كالكبر والعجب والرياء والفضب والحسد وحب المال وحب الجاه يقال ان الدركات السبع للنار بمقابلة هذه الصفات السبع للنفس فالخلاص من هذه الصفات سبب الخلاص من تلك الدركات : قال الشيخ سعدى قدس سره

ترا شهوت وكبر وحرص وحسد * جو خون در ركندو چو جان در جسد
 كرا اين دشمنان تقويت يافتند * سراز حكم وراى تو بر تافتند
 تو بر كره تو سنى در كمر * نكر تانيچد ز حكم تو سر
 اكر بالهنك از كفت در كسيخت * تن خويشتن كشت و خون تو ريخت

ثم ان الله تعالى غفور من حيث الافعال تجلى لاهل التزكية من مرتبة توحيد الافعال وغفور من حيث الصفات تجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات وغفور من حيث الذات تجلى لهم من مرتبة توحيد الذات فيستر افعالهم وصفاتهم وذواتهم وينعم عليهم بانوار افعاله وانوار صفاته واسرار ذاته فيتخلصون من الفانى ويصلون الى الباقي ويجدون ثمرات المجاهدات وهي المشاهدات ونتائج المفارقات وهي المواصلات وعواقب المعاقبات وهي التمتع في الجنات العاليات والاستراحة الدائمة في مقامات القربات اللهم اعنا على سلوك سبيل الهجرة والصبر والجهاد واحفظنا من فتنه اهل البنى والفساد انك انت الاهل للاعانة والامداد ﴿ يوم تاتي كل نفس ﴿ منصوب باذكر والمراد يوم القيامة ﴿ تجادل عن نفسها ﴾ اضاف النفس الى النفس لانه يقال لعين الشيء نفسه ولتقيضه غيره والنفس جملة الشيء ايضا فالنفس الاولى بمعنى الجملة والثانية بمعنى العين والذات . والمعنى اذ كرا يا محمد ويا كل من يصلح للخطاب يوم ياتي كل انسان يجادل ويخاصم عن ذاته يسمى في خلاصه بالاعتذار كقولهم هؤلاء اضلونا وما كنا مشركين لايهمه شان غيره فيقول نفسى نفسى وذلك حين زفرت جهنم زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنا على ركبته حتى خليل الرحمن عليه السلام وقال رب نفسى اى اريد نجاة نفسى * قال احمد الدورقي مات رجل من جيراننا شاب فرأيت في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر المريسي في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة وبشر اخذ الفقه عن ابي يوسف القاضى الا انه اشتغل بالكلام وقال بخلق القرآن واصل خلقا كثيرا ببغداد في زمن المأمون وقطعه عبدالعزيز الكتانى وبالجملة كان بشر من جملة شياطين الانس حتى نصبه الشيطان خليفة لمن في بغداد اذ فعل بالخلق مفعله الشيطان من الاضلال : قال الحافظ

دام سخطت مكر لطف خدايا شود * ورنه آدم نبرد صرفه ز شيطان رجم

وقال

سزدم جوابر بهمن که درین جن بکریم * طرب آشیان بلبل بنکر که زاغ دارد
 قال فی التأویلات النجمیة (کل نفس) علی قدر بقاء وجودها (تجادل عن نفسها) امدفعا
 لمضارها او جذبا لمنافعها حتی الانبیاء علیهم السلام یقولون نفسی نفسی الاحمد صلی الله علیه وسلم
 فانه فان عن نفسه باق بربه فانه یقول امتی امتی لانه المغفور من ذنب وجوده المقدم فی الدنیا
 والمتأخر فی الآخرة بما فتح له لیلة المعراج اذواجهه بخطاب السلام علیک ایها النبی ورحمة الله
 وبرکاته ففنی عن وجوده بالسلام وبقی بوجوده بالرحمة وكان رحمة مهداة ارسل ببرکاته
 الی الناس كافة ولكنه رفع المنزلة من تلك الضیافة خاصة لخواص متابعیه كما قال السلام علینا
 وعلى عباد الله الصالحین یعنی الذین صلحوا لبذل الوجود فی طلب المقصود ونیل الجود
 فابق لهم مجادلة عن نفوسهم مع الخلق والخالق كما قال بعضهم کل الناس یقولون غدا نفسی
 نفسی وانا اقول ربی ربی ﴿وتوفی کل نفس﴾ برة او فاجرة ای تعطی وافیسا كاملا
 وبالفارسیة [تمام داده شود هر نفس را] ﴿ما عملت﴾ ای جزاء ما عملت بطریق اطلاق
 اسم السبب علی المسبب اشعارا بکمال الاتصال بین الاجزیة والاعمال وایثار الاظهار
 علی الاضمار للایذان باختلاف وقتی المجادلة والتوفیة وان كانتا فی يوم واحد ﴿وهم
 لا یظلمون﴾ لا ینقصون اجورهم ولا یعاقبون بغير موجب ولا یزاد فی عقابهم علی ذنوبهم
 * وعن ابن عباس رضی الله عنهما ما تزال الحصومة بین الناس یوم القیامة حتی یخاصم الروح
 الجسد یقول الروح یارب لم یکن لی ید ابطش بها ولا رجل امشی بها ولا عین ابصر بها ویقول
 الجسد خلقتی کالخشب لیست لی ید ابطش بها ولا رجل امشی بها ولا عین ابصر بها فجاء هذا
 کشعاع النور فی نطق لسانی وابصرت عینی ومشت رجلی قال فیضرب لهما مثلا مثل اعمی
 ومقعد دخلا حائطا وفیه ثمار فالاعمی لا یبصر الثمار والمقعد لا ینالها فحمل الاعمی المقعد
 فاضابا من الثمر فعلیهما العذاب کذا فی تفسیر السمرقندی وفیه اشارة الی ان کل نفس عملت
 سوا توفی العذاب بنار الجحیم ونار القطیعة وکل نفس عملت خیرا توفی الثواب من نعم الجنان
 ولقاء الرحمن فلا یعذب اهل النعم ولا یثاب اهل الجحیم کذا فی التأویلات النجمیة ﴿وضرب
 الله مثلا قرية﴾ ای قصة اهل قرية كانت فی قریة الاولین وهی ایة کافی الکواشی وهی
 بلد بین ینبع ومصر وضرب المثل صنعه واعماله ولذا قال الکاشفی فی تفسیره [وبیدا کرد
 خدا مثل] ولا یتعدی الالی مفعول واحد وانما عدی الی اثین لتضمنه معنی الجعل وتأخیر
 قرية مع كونها مفعولا اولا لثلاثی محول المفعول الثانی بینها وین صفتها وما یترتب علیها
 اذالتأخیر عن الكل مغل تجاذب اطراف النظم وتجاوبها . والمعنی جعل اهلها مثلا لاهل مكة
 خاصة اولکل قوم انعم الله علیهم فابطرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله بنعمتهم قمة
 ودخل فیهم اهل مكة دخولا اولیا ﴿كانت آمنة﴾ ذات امن من کل مخوف . قال
 الکاشفی [ایمن از نزول قیصره وقصة جبارہ] ﴿بمطمة﴾ [اربیده واهل آن
 آسوده] . قال فی الکواشی لا ینقلون عنها الی غیرها لحسنها ﴿یائسها رزقها﴾ اقوات
 اهلها صفة ثانیة لقریة وتغیر سبکها عن الصفة الاولى لما ان آیمان رزقها متجدد وکولها

(آمنة)

آفة مطمئة ثابت مستمر ﴿ رغدا ﴾ واسما ﴿ من كل مكان ﴾ من نواحيها من البر والبحر ﴿ فكفرت ﴾ اي كفر اهلها ﴿ بانم الله ﴾ اي بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدفع وادرع والمراد بها نعمة الرزق والامن المستمر وايتار جمع القلة للايدان بان كفران لعمة قلية حيث اوجب هذا العذاب فانظرك بكفران نعم كثيرة - روى - ان اهل اية كانوا يستجوبون بالخبز كافي الكواشي * يقول الفقير الخبز هو الاصل بين النعم الا لية ولذا امر آدم عليه السلام الذي هو اصل البشر بالحرانة فن كفر به فقد كفر بجميع النعم وتعرض لزوالها وكذا الاعتقاد الصحيح الذي عليه اهل السنة والجماعة هو الاساس المبنى عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقه افسد دينه وتعرض لسخط الله تعالى

آب زمزم اكرشت خرقة زاهد شهر * چه سود ازان چوندارد طهارت ازلى والمقصود طهارة الوجود والقلب عن لوث الانية والتعلق بغير الله تعالى ﴿ فاذاقها الله ﴾ اي اذاق اهلها . و بالفارسية [پس بچشائيد خدای تعالی اهل آرا] واصل الذوق بالنعم ثم يستمر فيوضع موضع الابتلاء والاختبار كما في تفسير ابي الليث ﴿ لباس الجوع ﴾ حتى اكلوا ما تقطوه لان الجزاء من جنس العمل * قال في الاسئلة المقحمة في الاجوبة الذخمة كيف سمي الجوع لباسا قيل لانه يظهر من الهزال وشحوب اللون وضيق الحال ما هو كاللباس ﴿ والخوف ﴾ * قال في الارشاد شبه اتر الجوع والخوف وضرها المحيط بهم باللباس الغاشي للابس فاستعمله اسمه ووقع عليه الاذاقة المستعمارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراك الملامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على اللسان جرت مجرى الحقيقة ﴿ بما كانوا يصنعون ﴾ فيما قبل من الكفران ثم بين ان ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق ايضا فقال ﴿ ولقد جاءهم ﴾ اي اهل تلك القرية ﴿ رسول منهم ﴾ اي من جنسهم يعرفونه باصله ونسبه فاخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وانذرهم سوء عاقبة الكفران ﴿ فكذبوه ﴾ في رسالته ﴿ فاخذهم العذاب ﴾ المستأصل غب ما ذاقوا نبتة من ذلك ﴿ وهم ظالمون ﴾ حال كونهم ظالمين بالكفران والتكذيب حيث جعلوا الاول موضع الشكر والثاني موضع التصديق وترتيب العذاب على التكذيب جرى على سنة الله تعالى كما قال ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ * قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فاتهم كانوا في حرم آمن ويخطف الناس من حولهم وما يمر ببالهم طيف من الخوف وكانت تجي اليه ثمرات كل شئ ولقد جاءهم رسول منهم فكفروا بانم الله وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابهم بدائه صلى الله عليه وسلم بقوله (اللهم اغنى عليهم بسبع كسبع يوسف) ما اصابهم من القحط والجذب حتى اكلوا الجيف والكلاب الميتة والجلود والمظام المحرقة والعلر وهو الوبر والدم اي يخلط الدم باوبار الابل ويشوى على النار وصار الواحد منهم يذبح ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع وقد ضاقت عليهم الارض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعبيدهم وقوافلهم

فوقموا في خوف عظيم من اهل الاسلام حتى تركوا سفر الشام والتزدد اليه ثم اخذهم يوم بدر ما اخذهم من العذاب ﴿ وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كفرت في قرية شخص الانسان بمخاطبات والطاعات والتوفيق واتبعت هواها وتمتعت بشهواتها ابتليت باقطاع ميرة الحق واكل جيفة الدنيا وميتة المستلذات وخوف العذاب بسوء صنيعها فلا بد للسالك ان يقتني اثر رسول الخاطر الروحاني المؤيد بالالهام الرباني ويترك الاقتداء بالنفس والشيطان فانهما يجبران الى الاخلاق الذميمة المستتبعة للآثار القبيحة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم لآتمام الاخلاق الحميدة على وفق الشريعة كما قال (بعثت لآتمم مكارم الاخلاق) والمكارم جمع مكرمة كالمصالح جمع مصلحة و اضافته الى الاخلاق من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اي بعثت لآتمم الاخلاق الكريمة والشيم الحسنة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كل واحد منهم مبعوث بسر وحكمة الهية راجعة الى تكميل البشر وتحسين اخلاقهم ونبينا عليه السلام مبعوث لتسميم تلك الاخلاق الكريمة وتكميلها على وجه التفصيل ولهذا جاء بشرع جامع لجميع جهات الحسن وهذا سر قوله (لا نبى بعدى) فمن ادعى نبيا بعده جهل بقدره وقدر علماء امته كما لا يخفى ﴿ فكلوا مما رزقكم الله ﴾ اي واذ قد استبان لكم يا اهل مكة حال من كفر بانتم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من اللثا والتي اولا و آخرا فانتهوا عما اتهم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله واطيعوا رسوله في امره ونهيه واكلوا من رزق الله من الحرث والانعام وغيرها حال كونه ﴿ حلالا طيبا ﴾ اي لذيذا تستطيه النفوس وذرروا ما فتروا من تحريم البحار ونحوها فحلالا حال من ما رزقكم الله ويجوز ان يكون مفعول كلوا * وفيه اشارة الى ان انوار الشريعة واسرار الحقيقة رزق معنوي للمعاق الصادق وما قبلته الشريعة والحقيقة فهو حلال طيب وما ردت فهو حرام خبيث ولذا قيل

علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از اين كرد خيبت

اي العلم المقبول النافع هذه العلوم وما شهدت هي له بالقبول من الظواهر والبواطن ﴿ واشكروا نعمة الله ﴾ واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والقناء في المعنى داخلة على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر بالاكل لكون الاكل ذريعة الى الشكر فكأنه قيل فاشكروا نعمة الله غيب اكلها حلالا طيبا ﴿ ان كنتم اياه تصدون ﴾ اي تطيعون وتريدون رضاه ان تستحلوا ما احل الله وتحرموا ما حرم الله ﴿ انما حرم عليكم الميتة ﴾ اي اكلها وهي ما لم تلحقه الذكاة . وبالفارسية [مردار] فاللحم القديد المجلوب الى الروم من افلاق حرام لانهم انما يضربون رأس البقر بالمقمة ولا يذكون ﴿ والدم ﴾ المسفوح اي المصبوب من العروق واما المختلط باللحم فمفقو والاولى غسله ﴿ ولحم الخنزير وما اهل لغيره به ﴾ اي رفع الصوت للصنم به وذلك قول اهل الجاهلية باللات والعزى اي انما حرم هذه الاشياء دون ما تزعمون حرمة من البحار والسوايب ونحوها وتخصر المحرمات فيها الا ما ضمنه اليها دليل كالسباع والحر الاهلية - روى - انه عليه السلام لبي عن كل ذي عظم من

(الطيور)

الطيور وكل ذی ناب من السباع - وروی - خالد بن الولید رضی الله عنه انه عليه السلام نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير * وفيه حجة لابی حنيفة على صاحبه في تحليلهما اكل لحوم الخيل وما روياه عن جابر رضی الله عنه انه قال نهى النبي عليه السلام عن لحوم الحمير الا اهلية واذن في لحم الخيل معارض لحديث خالد والترجيح له محرم كذا في حواشي الفاضل سنان جلي * والاشارة ان الميتة جيفة الدنيا والحيوان هي الدار الآخرة ولو لم يكن للآخرة حياة لكانت جيفة [جيفه را برای مرد کیش جیفه کوبندنی برای بوی زشت و صورت قبیحه] فاعرف : وفي التنزی

آن جهان چون ذره ذره زنده اند * نکتہ دانند و سخن کوبندہ اند
در جهان مرده شان آرام نیست * کین علف جز لائق انعام نیست
هر کرا کلشن بود بزم وطن * کی خورد او باده اندر کولخن
جای روح پاک عابین بود * کرم باشد کش وطن سر کین بود

وان الدم شهوات الدنيا. ولحم الخنزير القبيحة والحسد والظلم. وما اهل الغيرة به مباشرة كل عمل مباح لانه وللتقرب اليه بل لهوى النفس وطلب حظوظها كما في التأويلات النجمية ﴿ فمن اضطر ﴾ الاضطرار الاحتياج الى الشيء واضطره اليه احوجه والجاه فاضطر بضم الطاء والضرورة الحاجة * قال الكاشفي [بس هر كه بيجاره شود و محتاج گردد بخوردن یکی از محرّمات] فتناول شيئاً من ذلك حال كونه ﴿ غير باغ ﴾ اي على مضطر آخر بالاستئثار عليه فان هلاك الآخر ليس باولى من هلاكه فهو حال من فعل مقدر كما اشير اليه . والباغي من النبي يقال بنى عليه بغيا علا وظلم ﴿ ولا عاد ﴾ اي متجاوز قدر الضرورة وسد الجوع يقال عدا الامر وعنه جاوزه ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ اي لا يؤاخذ به بذلك فاقم سببه مقامه ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (فمن اضطر) الى نوع منها مثل طلب القوت بالكسب الحلال او التأهل للتوالد والتاسل او الاختلاط مع الخلق للمناجحة والامر بالمعروف وانهى عن المنكر وغير ذلك من ابواب البر غير معرض عن طلب الحق ولا مجاوز عن حد الطريقة ﴿ فان الله غفور ﴾ لما اضطروا اليه ﴿ رحيم ﴾ على الطالبين بان يبلغهم مقاصدهم * واعلم ان مواضع الضرورة مستثناة ولذا قال في التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم لتداوى اذا اخبره طبيب مسلم ان شفاؤه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه . واجاز بهضهم استشارة اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهلهم كما في انسان العيون. والاولى التجنب عنه لان المؤمن ولى الله والكافر عدو الله ولا خير لولى من عدو الله فلا بد للمريض من المراجعة الى المجانس واهل الوقوف والتجربة : قال الصائب

زبی درد ان علاج درد خود جستن بآن ماند * که خار از پارون آرد کسی بانیش عقربها

* وفي الاشياء يرخس للمريض التداوى بالنجاسات وبالخمر على احد القولين واختار قاضیخان عدمه واساغة اللقمة بها اذا غص اتساقا وابطاحة النظر للطبيب حتى للمورة والسوءتين انتهى * قال الفقيه ابوالثري رحمه الله يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يتمتع به عما يضر بيده انتهى - وروی - عن علي كرم الله وجهه انه قال لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها

در او آخر دفتر نهم در بیان معنی آیه وان الدار الآخرة لهما الجنان لو كانوا عاقلون الخ

دواء وقد صح عن النبي عليه السلام انه فحى عن نساؤه بالبقر * قال الحلبي هذا ليس الحجاز
ويبوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكأنه يرى اختصاص ذلك به وهذا التأويل
مستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك
في البقر كما قال (عليكم بالبان البقر وسمنائها واياكم ولحومها فان ألبانها وسمنائها دواء
وشفاء ولحومها داء) لتلك اليبوسة . وجواب آخر انه فحى بالبقر لبيان الجواز اولعدم
تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿ ولا تقولوا ﴾ يا اهل مكة ﴿ لما تصف
السننكم ﴾ ماموصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما في قوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل
في سبيل الله اموات ﴾ اى لا تقولوا في شأن ماتصف السننكم من البهائم بالحل والحرمه في قولكم
ما في بطون هذه الانعام خالصه لذكورنا ومحرم على ازواجنا من غير ترتيب ذلك الوصف على
ملاحظة وفكر فضلا عن استاده الى وحي اوقياس مبنى عليه ﴿ الكذب ﴾ ينتصب بلا تقولوا
على انه مفعول به وقوله تعالى ﴿ هذا حلال وهذا حرام ﴾ بدل منه فالمعنى لا تقولوا هذا حلال
وهذا حرام لما تصفه السننكم بالحل والحرمه فقدم عليه كونه كذبا وابدل منه هذا حلال وهذا
حرام مبالغة واللام صلة مثل ما يقال لا تقل للبيد انه حرام اى في شأنه وذلك لاختصاص القول
بانه في شأنه * وفيه ايماء الى ان ذلك مجرد وصف باللسان لاحكم عليه عقد كذا في حواشي
سعدى المفتى * ويقال في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا قولا بغير حجة وبيان كفاي تفسير ابي
الليث ﴿ لتفتروا على الله الكذب ﴾ فان مدار الحل والحرمه ليس الامر الله فالحكم بالحل
والحرمه اسناد للتحليل والتحريم الى الله من غير ان يكون ذلك منه . واللام لام العاقبة لا الفرض
لان الافتراء لم يكن غرضاهم ﴿ وفي الآية اشارة الى ما قولت النفوس بالحسبان والفرور انا قد
بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحللات حراما فيفترون
على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو من عادة اهل الاباحه كذا في التأويلات النجمية
﴿ ان الذين يفترون على الله الكذب ﴾ في امر من الامور ﴿ لا يفلحون ﴾ لا يفوزون بمطالبهم
التي ارتكبوا الافتراء لان فوز بها ﴿ متاع قليل ﴾ خبر مبتدا محذوف اى منفعتهم فيما هم عليه
من افعال الجاهلية منفعة قليلة تنقطع عن قريب ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾
لا يكتسه كنههم ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ يعنى على اليهود خاصة دون غيرهم من الاولين والآخرين
﴿ حرمانا ما قصصنا عليك ﴾ اى بقوله (حرمانا كل ذى ظفرو من البقر والقم حرمانا عليهم
شحو مهما) الآية ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل نزول الآية فهو متعلق بقصصنا او من قبل التحريم
على هذه الامة فهو متعلق بحرمانا وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بابطال
ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم في ذلك فانهم كانوا يقولون لنا اول من حرمت عليه
وانما كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعدها حتى انتهى الامر الينا ﴿ وما ظلمناهم ﴾
بذلك التحريم ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه حسب ان
عليهم في قوله تعالى (فبظلم من الذين هادوا حرمانا عليهم طيبات احلت لهم) الآية ولقد القى عليهم الحجر
قوله تعالى (كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة)

فأثوا بالتوراة فأنلوها ان كنتم صادقين سدوي۔ انه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يجرأوا ان يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها ان تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبنيهم عقوبة وتشديدا اوضح بيان • وفيه تقيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم ﴿ ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ﴾ [بسبب غفلة وناداني وعدم تفكر درعواقب امور] • وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل من يعمل سوا فهو جاهل وان كان يعمل ان ركوبه سيئة. والسوء يحتمل الافتراء على الله وغيره. واللام متعلقة بالحير وهو لظهور وان الثانية تكرير على سبيل التأكيد لطول الكلام ووقوع الفصل كما صرف في قوله تعالى ﴿ ثم ان ربك للذين هاجروا ﴾ الآية ﴿ ثم تابوا من بعد ذلك ﴾ اي من بعدما عملوا السوء والتصریح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة ﴿ واصلحوا ﴾ اعمالهم اودخلوا في الصلاح ﴿ ان ربك من بعدها ﴾ من بعد التوبة كقوله ﴿ اعدلوا هو اقرب للتقوى ﴾ في ان الضمير عائد الى مصدر الفعل • قال سعدى المفتي لم يذكر الاصلاح لانه تكميل التوبة فانها الندم على المعصية من حيث انها معصية مع عزم ان لا يعود فعدم العود والاصلاح تحقيق لذلك العزم ﴿ لغفور ﴾ لذلك السوء اي تنوره محام ﴿ رحيم ﴾ يثبت على طاعته تركا وفعلات وتكرير قوله تعالى ان ربك لتأكيد الوعد واطهار كمال العناية بانجازها • فعلى العاقل ان يرجع عن الاعراض عن الله ويقبل عليه بصدق الطلب واخلص العمل والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعني الذنوب وفي المتنوى

كرب كردى تو نامه عمر خویش • توبه کن زانها که کردستی توبیش
عمر اگر بگذشت بخش این دم است • آب توبه اشده اگر اوبی نم است
بیخ عمرت را بده آب حیات • تا درخت عمر کردد بائبات
جمله ماضیها ازین نیکو شوند • زهر پارینه ازین کردد چوقد

• واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والغفلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات لا تركها والعبد اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله شأنه وافضل الاعمال خلاف هوى النفس والذكر بلا اله الا الله وفي الحديث (ان الله عمودا من باقوت احمر رأسه تحت العرش واسفله على ظهر الحوت في الارض السفلى فاذا قال العبد لا اله الا الله محمد رسول الله عن نية صادقة اهتز العرش فتحرك الحوت والعمود فيقول الله تعالى اسكن يا عرضى فيقول العرش كيف اسكن وانت لا تغفر لقائلها فيقول الله تعالى اهدوا يا سكان سدواتى انى قد غفرت لقائلها الذنوب صغيرها وكبيرها سرها وعلانيتها فبذكر الله تعالى يخلص العبد من الذنوب وبه تحصل تزكية النفس وتصفية القلوب ﴿ ان ابراهيم كان امة ﴾ على حدة لجليلته من الفضائل البشرية مالا يكاد يوجد الامتفرقا في امة حجة كائين

ليس على الله بمستكر • ان يجمع العالم في واحد

جانا توبى كانه ولى ذات توهت • مجموعة آثار كالات همه

دراوا۔ ط دقتريچيم در بيان رسيدن زونخانه وجدان شدن زاهد از كبرك

وفي الحديث (حسين سبط من الاسباط) كما في المصابيح بمعنى انه من الامم يقوم وحده مقامها
او بمعنى انه يتشعب منه الذروع الكثيرة اذ السادات من نسل زين العابدين بن الحسين رضي
الله عنهما. فلا دلالة في الحديث على نبوة الحسين كما ادعاه بعض المفتريين في زماننا هذا معوز بالله
ومن قال بعد نبينا نبي يكفر كما في بحر الكلام. ويقال امة بمعنى مأموم اي يؤمه الناس ويقصدونه
ليأخذوا منه الخير ومعلم الخير امام في الدين وهو عليه السلام رئيس اهل التوحيد وقدوة
اصحاب التحقيق جادل اهل الشرك وألقمهم الحجر بينات باهرة وابطل مذاهبهم بالبراهين
القاطعة ﴿ فَنَسَّ اللَّهُ ﴾ مطيعا له ﴿ فَأَمَّا بامرء ﴾ حنيفا ﴿ مائلا عن كل دين باطل الى الدين الحق
﴿ ولم يك من المشركين ﴾ في امر من امور دينهم اصلا وفرعا. وفيه رد على كفار قريش في
قولهم نحن على ملة ابينا ابراهيم ﴿ شاكر لانعمه ﴾ جمع نعمة صفة ثلاثة لامة - روى - انه
كان لا يأكل الا مع ضيف ولم يجد ذات يوم ضيفا فاخر غداه فجاءه فوج من الملائكة في زى البشر
فقدم لهم الطعام فخيخوا اليه ان بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكر الله على ان عاقني
وابتلاكم ويقال انه اراد الضيافة لامة محمد ثم دعا الله لاجلها وقال انى عاجز وانت قادر على كل
شىء فجاء جبريل فأتى بكف من كافور الجنة فاخذ ابراهيم فصعد الى جبل ابي قيس ونثره فاوصله
الله الى جميع اقطار الدنيا فحيثما سقطت ذرة من ذراته كان معدن الملح فصار الملح ضيافة
ابراهيم عليه السلام: قال الشيخ سعدى قدس سره

خورد وپوش بنشای وراحت رسان * نكدمی چه داری زبهر كسان

غم شادمانی نمالد و ليك * جزای عمل ماند و نام نيك

﴿ اجيبه ﴾ اختاره للنبوة ﴿ وهديه ﴾ الى سراط مستقيم ﴿ موصل اليه وهو ملة الاسلام
المشتمل على التسليم وقد اوتى تسليما اى تسليما وآتيه في الدنيا حسنة حالة حسنة من الذكر
الجميل والثناء فيما بين الناس قاطبة والاولاد الابرار والعمر الطويل في السعة والطاعة وان
حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم من نسله وان الصلاة عليه مقرونة بصلاة النبي عليه السلام
كما يقول المعصلي من هذه الامة كصليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ﴿ وانه في الآخرة
لمن الصالحين ﴾ اصحاب الدرجات العالية في الجنة وهم الانبياء عليهم السلام فالراد الكاملون
في الصلاح والواصلون الى غاية الكمال ﴿ ثم اوحينا اليك ﴾ مع علو طبقتك وسمو ربتك
وما في ثم من الة اخى في الرتبة للتبني على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول ملته ﴿ ان
اتبع ملة ابراهيم ﴾ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من املت الكتاب اذا
ملتت وهي الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة والمعاد بملته الاسلام المعبر عنه بالصراط المستقيم
﴿ حنيفا ﴾ حال من المضاف اليه ان المضاف لشدة اتصاله به جرى منه مجرى البعض فعد بذلك
من قيل رأيت وجه هند قائمة ﴿ وما كان من المشركين ﴾ بل كان قدوة الموحدين وهو
تكرير لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لتزاهته عما هم عليه من عند وعمل ﴿ قال العلماء المأمور
به الاتباع في الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثا
بعده والافهوا كرم الاولين والآخرين على الله

(تواصل)

تواصل و باقی طفیل تواند * توشاهی و مجموع خیل تواند

وكان صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة اى على ما بقى فيهم من ارض ابراهيم واسماعيل عليهما السلام في هجوم و مناهكهم وبيوعهم و اساليبهم واما التوحيد فانهم كانوا قد بدلوه و النبي عليه السلام لم يكن الاعلانية قال في التأويلات النجمية لما سالت النبي صلى الله عليه وسلم طريق متابته و اسلم وجهه لله ليذهب الى الله كما ذهب ابراهيم و قال انى داهب الى ربى نودى في سره ان ابراهيم كان خيلنا و انت حيننا فالفرق بينكما ان الخليل لو كان ذاهبا يمشى بنفسه فالحيب يكون راكبا اسرى به فلما بلغ سدره المنتهى وجد مقام الخليل عندها فقبل له ان السدره مقام الخليل لورضيت بها لتزينها لك اذ يغشى السدره ما يغشى و لعلو هت الحية مازاغ البصر بالنظر اليها و و طنى بانخاذا المنزل عندها ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى و هو مقام الحيب فبقى مع بلاهه في خلوة لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب و هو جبريل و لاني مرسل و هو هويته عليه السلام لما جاوز حد المتابعة صار متبوعا فان كان صلى الله عليه وسلم في الدنيا محتاجا الى متابعة الخليل فالخليل يكون في الآخرة محتاجا الى شفاعته كما قال (الناس محتاجون الى شفاعتى يوم القيامة حتى ابراهيم) انتهى ما في التأويلات * ثم الآية تدل على شرف المتابعة فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فما ظنك بغيره من افراد الامة ففي المتابعة و صحبة الاخيار و الصلحاء شرف و سعادة عظيمة الا يرى ان عشرة من الحيوانات من اهل الجنة بشرف القرين كناق صالح و كبش اسماعيل و نملة سليمان و كلب اصحاب الكهف و لله در من قال

سك اصحاب كهف روزى چند * بي مردم گرفت و مردم شد

و عن النبي عليه السلام (ان رجلا سبق متحيرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى اتعرف العبد الفلانى او العارف الفلانى فيقول نعم فيقول الله فاذهب فانى قد وهبتك له) * و عن الشيخ بهاء الدين ان خادم الشيخ ابى يزيد البسطامى قدس سره كان رجلا مغربيا فخرى الحديث عنده في سؤال منكر و تكبر فقال المغربى والله ان يسألانى لا قولان لهما فقالوا له و من يعلم ذلك فقال اقمدا على قبرى حتى تسمعونى فلما انتقل المغربى جلسوا على قبره فسمعوا المسألة و سمعوه يقول اتسألونى و قد حملت فروة ابى يزيد على عنقى فمضوا و تركوه ﴿انما جعل السبت﴾ اى فرض تعظيم يوم السبت و التخلى فيه للعبادة و ترك الصدقة فيه فتعدية جعل يعلى لتضمينه معنى فرض و السبت يوم من ايام الاسبوع بمعنى القمط و الراحة فسمى به لانقطاع الايام عنده اذ هو آخر ايام الاسبوع و فيه فرغ الله من خلق السموات و الارض و لان اليهود يستريحون فيه من الاشغال النبوية و يقال اسبتت اليهود اذا عظمت سبتها و كان اليهود يدعون ان السبت من شعائر الاسلام و ان ابراهيم كان محافظا عليه اى ليس السبت من شعائر ابراهيم و شعائر ملته التى امرت يا محمد باتباعها حتى يكون بينه صلى الله عليه وسلم و بين بعض المشركين علاقة في الجملة و انما شرع ذلك لبنى اسرائيل بعد مدة طويلة * قال الكاشفى [در زاد المسير] آورده كه آن روز حضرت موسى عليه السلام بچرا دید که متاهی را برداشته بجای میبرد بفرمود تا کردندش بزند و تنش را در محلی

يفكندند که مرغان مردار خوار چهل روز اجزا واحشای اومی خوردند [وذلك لهتك
حرمه بریعتہ بمثل ذلك العمل

کرا شرع فتوى دهد برهلاک * الا تاندارى زکشتن باک

على الذين اختلفوا فيه من اهل الاختلاف هو الطرف المخالف للحق وذلك ان موسى عليه
السلام امر اليهود ان يجعلوا في الاسبوع يوما واحدا للعبادة وان يكون ذلك يوم الجمعة
فابوا عليه وقالوا تريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا
شريعة منهم قد رضوا بالجمعة فاذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فاطاع امر الله
تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يتصيدون واما غيرهم فلم يصبروا عن الصيد فسخم الله قردة دون
اولئك المطيعين * يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فنجوا لاتباعهم لامر الله تعالى وقناء باطنهم
عن الارادة التي لم تنبعث من الله تعالى واما الفرقة المخالفة فهلكوا لمخالفتهم لامر الله تعالى وبقاتهم
بتفوسهم الامارة ولاشك ان من اجر وفق ومن تحرك بارادته وكل الى نفسه وان ربك
ليحكم بينهم اي بين الفريقين المختارين فيه يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون اي يفصل
ما بينهما من الاختلاف فيجازى الموافق بالثواب والمخالف بالعقاب وفيه ايماء الى ان ما وقع
في الدنيا من مسخ احد الفريقين وانحاء الآخر بالنسبة الى ما سيقع في الآخرة شي لا يعتد به
وفي الحديث (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة اوتينا من بعدهم) يعني يوم الجمعة فهذا يومهم
الذي فرض عليهم فاختلوا فيه فهدانا الله له فلنا اليوم وللبهود غدا وللنصارى بعد غد وفي الآية
اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشده الله به الناس الى الصراط المستقيم من الاوامر والنواهي
لاستحلال بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه
على انفسهم يكون وبالاعليهم وضلالا عن الصراط المستقيم . فالواجب على العباد في العبادات
والطاعات والنجيدات وطلب الحق الاتباع وترك الابتداع كما قال صلى الله عليه وسلم (عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وعضوا عليها بالتواجذ واياكم ومحدثات الامور فان
كل بدعة ضلالة) * وجاء رجل للشيخ ابي محمد عبدالسلام بن يشيش قدس سره فقال
يا سيدي وظف على وظائف وورادا فغضب الشيخ وقال ارسول انا فوجب الواجبات
الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة فكن للفرائض حافظا والمعاصي رافضا واحفظ قلبك
من ارادة الدنيا واقنع من ذلك كله بما قسم لك فاذا خرج لك مخرج الرضى فكن لله فيه شاكرا
واذا خرج لك مخرج السخط فكن عليه صابرا وفي قوله تعالى (وان ربك ليحكم) الآية اشارة
الى ان الله تعالى يحكم بعدله بين اهل السنة واهل البدع فيقول هؤلاء في الجنة بفضلهم ولا ابالي
وهؤلاء في النار بعدى ولا ابالي واهل البدعة ثمان وسبعون فرقة من اهل الظواهر واحدى عشرة
فرقة من اهل البواطن كلهم على خلاف الحق من حيث الاعتقاد وكلهم في النار والفرقة الناجية
من المنتصرة وغيرهم هم الموافقون للكتاب والسنة عقدا وعملا نسأل الله تعالى ان يحفظنا
من الزيغ والضلال ولا بد من اخ ناصح في الدين كامل في طريق اليقين مرشد الى الحق المبين
قل الحافظ قدس سره

قطع ابن مرحله بی مہر ہی خضر ممکن * ظلماتست بترس از خطر کراہی
 ﴿ ادع ﴾ الناس یا افضل الرسل من سیدل الشیطان ﴿ الی سیدل ربک ﴾ وهو الاسلام الموصل
 الی الجنة والزلی * قال حضرة الشیخ العطار قدس سرہ
 نور او چون اصل موجودات بود * ذات او چون معطی ہر ذات بود
 واجب آمد دعوت ہر دو جہانش * دعوت ذرات پیدا و نہانش
 * واعلم ان کل عین من الاعیان الموجودة مستند الی اسم من الاسماء الالہیة واصل من طریق
 ذلك الاسم الی اللہ الذی لہ احدیة جمیع الاسماء * لا یقال فما فائدة الدعوة حیث * لانا نقول الدعوة
 من المضل الی الہادی ومن الجائر الی العدل ﴿ بالحکمة ﴾ بالحجة القطعیة المفیدة للعقائد الحقہ
 المزیجہ لشبہة من دعی الیہا فیہی لدعوة خواص الامۃ الطالبین للحقائق ﴿ والموعظة الحسنہ ﴾
 ای الدلائل الاقناعیة والحکایات النافعة فیہی لدعوة عوامہم . یقال وعظہ یعظہ وعظا وعظہ
 وموعظة ذکرہ ما یلین قلبہ من الثواب والعقاب فانعظ کما فی القاموس ﴿ وجادلہم بالتی ہی
 احسن ﴾ ای ناظر معاندیہم بالطریقۃ التی ہی احسن طرق المناظرۃ والمجادلۃ من الرفق والین
 واختیار الوجه الایسر واستعمال المقدمات المشہورۃ تسکینا لشعبہم واطفاء للہبہم کما فعلہ
 الخلیل علیہ السلام . والآیۃ دلیل علی ان المناظرۃ والمجادلۃ فی العلم جائزۃ اذا قصد بہا اظہار الحق
 * قال الشیخ السمرقندی فی تفسیرہ فی ہذہ الآیۃ تنبیہ علی المدعو الی الحق فرق ثلاث . فان المدعو
 الی اللہ بالحکمة قوم وہم الخواص . وبالموعظة قوم وہم العوام . وبالمجادلۃ قوم وہم اهل الجدل
 وہم طائفة ذووا کیاسۃ تیزوایا عن العوام ولكنها ناقصۃ مدنسۃ بصفات رذیئۃ من خبث
 وعناد وتغصب ولجاج وتقلید ضال تمنعہم عن ادراک الحق وتہلکہم فان الکیاسۃ الناقصۃ شر
 من البلاہۃ بكثير الم تسمع ان اکثر اهل الجنة البلہ فلیستعمل کل منہا مع بناسبہا فانہ لو استعمل
 الحکمة للعوام لم یفد شیأ حیث لم یفہموا لسوء بلادتہم وعدم فطنتہم
 نکتہ کفتن پیش کز فہمان ز حکمت بی کان * جوہری چند از جواہر ریختن پیش خراست
 وفی المتوی

کی توان باشیہ کفتن از عمر * کی توان بربط زدن در پیش کر
 وان استعمل الجدل مع اهل الحکمة تفروا نہ تفرا الرجل من الارضاع بلین الطفل
 * وفی التأویلات التجمیۃ قولہ ﴿ ادع الی سیدل ربک بالحکمة والموعظة الحسنہ ﴾ اشارۃ الی ان
 دعاء العوام الی سیدل ربک وهو الجنة بالحکمة وهو الخوف والرجاء لانہم یدعون ربہم خوفا
 من النار وطمعا فی الجنة والموعظة الحسنہ ہی الرفق والمداراة ولین الکلام والتعریض دون
 التصریح وفی الخلا دون الملا فان التصح علی الملا تقریب

کر نصیحت کنی بخلوت کن * کہ جز این شیوہ نصیحت نیست

ہر نصیحت کہ بر ملا باشد * آن نصیحت بجز نصیحت نیست

ودعاء الخواص الی اللہ بالحکمة والموعظة الحسنہ وہی ان تحب اللہ الیہم وتوفر دواعیہم
 فی الطلب وترشدہم وتہدیہم الی صراط اللہ وتسلکہم فیہ وتکون لہم دلیلا وسراجا منیرا
 الی ان یصلوا فی متابعتک وتزکیتک اباہم الی مراتب المقربین (وجادلہم بالتی ہی احسن) لكل

(روح البیان - ۷ - خا)

طائفة منها فجادل اهل النفاق واغلظ عليهم وجادل اهل الوفاق باللطف والرحمة واخفض جناحك للمؤمنين واعف عنهم واستغفر لهم * وقال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالبصيرة على رعاية المناسبة فى مقتضيات الاحوال والمقامات بالتدين والتخفيف والتعريض فى مقاماتها والتغليظ والتشديد والتصريح فى مقاماتها ونحو ذلك من المناسبات الحكيمية الجالبة للمصالح والسالبة للمفاسد والموعظة الحسنة اى المتضمنة للحسنات والمشتمة على الترغيبات والمتنولة للترهيات والجالبة للقلوب الى المحبوبات والسالبة للنفوس عن المقبوحات وغير ذلك مما يختص ويليق بالموعظة الحسنة التى هى الموعظة بالحق والعلم الكامل والعقل والنم لا الموعظة بالنفس والجهل والحق قان تلك الموعظة انما هى بالبصيرة الشاملة الصحيحة وهذه الموعظة انما هى بالغفلة العامة الفاسدة وفى الحقيقة الموعظة الحسنة هى الموعظة الجامعة لجوامع الكلم وجادلهم بالتى اى بالمجادلة التى هى احسن وهى المجادلة الحقانية التى تكون بالرفق واللين والصفح والعتو والسمح والكلام بقدر العقول والنظر الى عواقب الامور والصبر والتأنى والتحمل والحلم وغير ذلك من خواص المجادلة التى هى احسن مثل كون المراد منها اظهار الحق وبيان الصدق لمن خالف الحق والصدق بكمال الاعراض عن جميع الاعراض والاعراض وتمام الترحم للمخالفين المعاندين الضالين عن سبيل الحق والصدق والجاهلين الغافلين السائرين الى سبيل الباطل والكذب وما سوى ذلك من الخواص واللوازم ﴿ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله ﴾ [بآ نكس كه كمر اه شد از راه حق كه اسلامست] واعرض عن قبول الحق بعدما عين من الحكم والمواعظ والعبر ﴿ وهو اعلم بالمهتدين ﴾ بذلك اى ما عليك الا ما ذكر من الدعوة والتبليغ والمجادلة بالاحسن واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين فيجازى كلا منهم بما يستحقه فكأنه قيل ان ربك اعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والنصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه تجزت عنه الحيل وكأنك تضرب منه فى حديد بارد : قال الشيخ سعدى قدس سره

توان پاك كردن زرتك آينه * وليكن نيابد زسنگ آينه

وقال الحافظ

كوه پاك ببايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنگ وكنى لؤلؤ و مرجان نشود * واعلم ان الناس ثلاثة اصناف . صنف مقطوع بحسن خاتمته مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة . وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كأبي جهل وقارون وهامان وفرعون وغيرهم ممن قطع بسوء خاتمته مطلقا . وصنف مشكوك فى حسن خاتمته وسوء خاتمته مطلقا كرامة المؤمنين الابرار وكافة الكافرين الفجار فان الابرار كانوا ممدوحين فى ظاهر الشريعة من جهة العقائد والاعمال فى الحال والفجار كانوا مذمومين فى ظاهر الشريعة من تلك الجهة فى الحال لكن امرهم فى المال مفوض الى الله تعالى والله يعلم المفسد من المصلح ويميز بينهما فى الآخرة والعاقة فكم من ولى فى الظاهر يعود عدو الله ووليا للشيطان يعود بالله

(لكون)

لكون ضلاله ذاتياً قد بداخله الاهتداء العارضى فاستترت ظلمته بصورة نور الاهتداء كاستتار
 ظلمة الليل بنور النهار عند ابلاج الليل في النهار وكم من عدو في الظاهر يعود لربه واعدو الشيطان
 لكون اهتدائه اصلياً قد بداخله الضلال العارضى فاستتر نوراً بظلمة الضلال العارضى كاستتار
 نور النهار بظلمة الليل عند ابلاج النهار في الليل فكما لا يفتح الاول الاهتداء العارضى
 ويكون غايته الى الهلاك كذلك لا يضر هذا الثاني الضلال العارضى ويكون خاتمه الى النجاة
 * وعن ابي اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل يكثّر الجلوس الينا ونصف وجهه مغطى
 فقلت له انك تكثّر الجلوس الينا ونصف وجهك مغطى اطلعني على هذا قال وتعطيني الامان
 قلت نعم قال كنت نباشا فدقت امرأة فاتيت قبرها فبشت حتى وصلت الى اللبن فرفعت
 اللبن ثم ضربت بيدي الى الرداء ثم ضربت بيدي الى اللقافة فددتها فجعلت تمدّها هي
 فقلت اترها تغلبني فنجيت على ركبتي فجردت اللقافة فرفعت يدها فلطمتني وكشف وجهه
 فاذا اثر خمس اصابع في وجهه فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها لفاقها وازارها ثم ردت
 التراب وجعلت على نفي ان لا ائبش ما عشت قال فكتبت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى الاوزاعي
 ويحك اسأله عن مات من اهل التوحيد ووجهه الى القبلة فسأته عن ذلك فقال اكثرهم حول
 وجهه عن القبلة فكتبت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات
 اما من حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة اى على غير ملة الاسلام وذلك لان
 ترك العمل بالكتاب والسنة والاصرار على المعاصى يجر كثير من العصاة الى الموت على
 الكفر والياد بالله : قال الشيخ سعدى قدس سره

عروسى بود نوبت ماتمت * كرت نيك روزى بودى خاتمت

نسأل الله سبحانه ان يحفظ نور ايماننا وشمع اعتقادنا من حصر الزوال ويثبت اقدامنا
 بالقول الثابت في جميع الاوقات وعلى كل حال ﴿ وان عاقبتم ﴾ اى اردتم المعاقبة على
 طريقة قول الطيب للمحمى ان اكلت فكل قليلاً ﴿ فعاقبوا ﴾ مثل ما عوقبتم به ﴿ اى بمثل
 ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم السبب على السبب نحو كما تدبر
 تدان اى كما فعل تجازى سمي الفعل المجازى عليه باسم الجزاء على الطريقة المذكورة
 او على نهج المشاكلة والمزاوجة يعنى تسمية الاذى الابتدائى معاقبة من باب المشاكلة
 والا فانها في وضعها الاصل تستدعى ان تكون عقيب فعل نعم العرف جار على اطلاقها على
 ما يندب به احد وان لم يكن جزاء فعل كما في حواشى سعدى المفتى * قال القرطبي اطبق جمهور
 اهل التفسير ان هذا الآية مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب عم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم احد بقروا بطونهم
 وجدعوا انوفهم واذانهم وقطعوا مذاكيرهم ما بقى احد غير مثنول به الا حنظلة بن الراهب
 لان اياه عامر الراهب كان مع ابي سفيان فتركوه لذلك ولما انصرف المشركون عن قتلى
 احد انصرف رسول الله عليه الصلاة والسلام فرأى منظراً ساءه رأى حمزة قد شق بطنه
 واصطلم اذناه وجدعت اذناه ولم ير شيئاً كان اوجع لقلبه منه فقال (رحمة الله عليك كنت وصولاً

للرحم فعلا للخير لولا ان تحزن النساء او يكون سنة بغدى لتركك حتى يبعثك الله من بطون
السباع والطيور اما والله لئن اظفرتني الله بهم لامتلن بسبعين مكانك) وقال المؤمنين ان اظهرنا الله
عليهم لتزيدن على صنعهم ولتثلن مثله لم يثلها احد من العرب باحد قط ولنفعن ثم دعا
عليه السلام ببردته فغطى بها وجه حمزة فخرجت رجلاه فجعل على رجله شيا من الاذخر
ثم قدمه فكبر عليه عشرا ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين
صلاة وكان القتلى سبعين * وفي البيان صلى النبي عليه السلام على عمه حمزة سبعين تكبيرة
او صلاة انتهى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه صلى على فاطمة رضى الله عنها وكبر اربعا
وهذا احد ما استدلل به فقهاء الحنفية على تكبيرات الجساسة اربع كما في انوار المشارق
* قال في اسباب النزول ما حصله ان حمزة رضى الله عنه قتله وحشى الوحشى وكان غلاما
لجبير بن مطعم بن عدى بن نوفل وكان عمه طعيمة بن عدى قد اصاب يوم بدر فلما سارت
قريش الى احد قال له جبير ان قتلت حمزة عم محمد لعنى طعيمة فانت عتيق فأخذ الوحشى
حربته فقفه بها وكانت لا تخطى حربة الحبشة حين قذفوا فكان ما كان ثم اسلم الوحشى
وقال له صلى الله عليه وسلم (هل تستطيع ان تغيب عنى وجهك) وذلك انه عليه السلام كرهه
لقتله حمزة فخرج فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج الناس الى مسيعة الكذاب
قال الوحشى لا اخرجن الى مسيعة لعل اقله فاكفى به حمزة فخرج مع الناس فوفقه الله
لقتله. ثم ان القتلى لما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية فكفر عليه السلام عن يمينه وكفه
عما اراده والامر وان دل على اباحة المماتة في المثلة من غير تجاوز لكن في قيده بقوله
(وان عاقبتهم) حث على العفو تعريضا * قال في البحر العلوم لا خلاف في تحرير الماتة وقد وردت
الاخبار بالنهي عنها حتى الكلب العقور ﴿ وان صبرتم ﴾ اى عن المعاقبة بالمثل وعفوتهم
وهو تصريح بما علم تعريضا ﴿ لهو ﴾ اى لصبركم هذا ﴿ خير ﴾ لكم من الانتصار بالمعاقبة
اى العفو خير للعاقبين من الانتقام وانما قيل ﴿ للصابرين ﴾ مدحا لهم وثناء عليهم بالصبر وعند
ذلك قال صلى الله عليه وسلم (بل نصبر يارب) * قال في الخلاصة رجل قال لا خير يا خبيث
هل يقول له بلى انت الاحسن ان يكف عنه ولا يجيب ولورفع الامر الى القاضى ليؤديه يجوز
ومع هذا لو اجاب لا بأس به. وفي مجمع الفتاوى لوقال لغيره يا خبيث فجازاه بمثله جازلانه انتصار
بعد الظلم وذلك ما ذون فيه قال الله تعالى (ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل)
والعفو افضل قال الله تعالى (فمن عفا واصلح فاجره على الله) وان كانت تلك الكلمة موجبة
للحد لا ينبغي ان يجيبه بمثله تحرزا عن ايجاب الحد على نفسه. وفي تنوير الابصار للامام الشيرازى
ضرب غيره بغير حق وضرب المضروب بعزران ويبدأ باقامة التعزير بالبداى انتهى. ثم امر به
صلى الله عليه وسلم صريحا لانه اولى الناس بعزائم الامور لزيادة علمه بشؤونه تعالى ووفور
وثوقه به فقيل ﴿ واصبر ﴾ على ما اصابك من جهتهم من قنن الآلام والاذية وعانيت من
اعراضهم عن الحق بالكلية وصبره عليه السلام مستمع لاقتداء الامة كقول من قال لابن
عباس رضى الله عنهما عند التعزية اصبر نكن بك صابرين فانما صبر الرعية عند صبر الرأس

﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ بتوفيق الله واعانتة لك على الصبر لان الصبر من صفات الله ولا يقدر احد ان يتصف بصفاته اى الابه بان يحلى بتلك الصفة * قال جعفر الصادق رضى الله عنه امر الله انبياءه بالصبر وجعل الحظ الاعلى منه للنبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل صبره بالله لا بنفسه وقال ﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ ولا تحزن عليهم ﴿ اى على الكافرين بوقوع البأس من ايمانهم بك ومتابعتهم لك نحو ﴿ فلا تأس على القوم الكافرين ﴾ ﴿ ولاتك ﴾ اصله لاتكن حذفتم التون تخفيفا لكثرة استعماله بخلاف لم يصن ولم يخن ونحوها ومعنى كثرة الاستعمال انهم يعبرون بكان ويكون عن كل الافعال فيقولون كان زيد يقول وكان زيد يجلس فان وصلت بساكن ردت التون وتحركت نحو ﴿ ومن يكن الشيطان ولم يكن الذين ﴾ الآية ﴿ فى ضيق ﴾ اى لانكن فى ضيق صدر من مكرهم فهو من الكلام المقلوب الذى يسجع عليه عند امن الالباس لان الضيق وصف فهو يكون فى الانسان ولا يكون الانسان فيه . وفيه لطيفة اخرى وهى ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ﴿ مما يمكرون ﴾ اى من مكرهم بك فيما يستقبل فاوّل نهى عن التأم بمطلوب من قبلهم فات والثانى عن التأم بمحذور من جهتهم آت ﴿ ان الله مع الذين اتقوا ﴾ اجنبوا المعاصى ومعنى المعية الولاية والفضل ﴿ والذين هم محسنون ﴾ فى اعمالهم ويقال مع الذين اتقوا مكافاة المسيء والذين هم محسنون الى من يعادى اليهم فالاحسان على الوجه الاول بمعنى جعل الشيء جميلا حسنا وعلى الثانى ضد الاساءة وفى الحديث (ان للمحسن ثلاث علامات يبادر فى طاعة الله ويحجب محارم الله ويحسن الى من اساء اليه)

ز احسان خاطر مردم شود شاد * بتقوى خانه دين كردد آباد

بسوى اين صفها كر شتابى * رضاي خلق و خالق هر دو يابى

* قال ممشاد الدينورى رأيت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كان مع الله فهو هالك الا رجل واحد قلت من هو قال من كان الله معه وهو قوله ﴿ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾ وذلك لان المقصود كينونة المحبوب مع المحب اذ هو يشمر بالرضى والاقبال واما كينونة المحب مع المحبوب فقد تحصل مع سخط المحبوب وادباره * وعن هرم بن حبان انه قيل له حين احتضر اوص فقال انما الوصية من المال والامال لى اوصيكم بخواتيم سورة النحل اى من ﴿ ادع الى سبيل ربك ﴾ الى آخرها * يقول الفقير سماحه الله القدير جمع شينى وسندى روح الله روحه اصحابه قبل وفاته بيوم فقال اعادوا ايها الاصحاب انه لامال لى حتى اوصى به ولكنى على مذهب اهل السنة والجماعة شريفة وطريقة ومعرفة وحقيقة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والآخرة فهذا وصيتى و اشار حضرة الشيخ بهذا الى انه لازيم ولا الحاد فى اعتقاده وفى طريقه اصلا فانهم قالوا ان اهل التصوف تفرقت على اثنتى عشرة فرقة فواحدة منهم سنيون وهم الذين اتى عليهم العلماء والبواقي بدعيون . ويعلم السنى بشاهدين . احدهما ظاهر والآخر باطن فالظاهر استحكام الشريعة والباطن السلوك على البصيرة واليقظة والعلم لاعلى العسى والغفلة والجهل فمن همل بخواتيم هذه السورة واتصف

بحقيقة العفو والصبر والحلم والانشراح في المنشط والمكروه وترك الحزن والنم على الفاسد والآتي . وبالتقوى على مراتبها وبالاحسان بانواعه فقد جعل لنفسه علامة الولاية والمنية والايان الكامل وحسن الخاتمة وخير العاقبة اللهم احفظنا من الميل الى السوى والغير واختم عواقبنا بالخير يارب تمت سورة النحل بما تحويه من شواهد العقل والنقل في يوم السبت التاسع عشر من شعبان المبارك المنتظم في سلك شهر سنة اربع ومائة والف

الجزء الخامس عشر

من

الاجزاء الثلاثين

تفسير سورة الاسراء وهي مائة واحدى عشرة آية مكية * قال في الكواشي الامن (وان يكادوا ليستفزونك) الى (نصيرا) اوفياها من المدنى من (قل رب ادخلني مدخل صدق . وان الذين اوتوا العلم من قبله . وان ربك احاط بالناس . وان كادوا ليفتنونك . ولولا ان تبسناك) والتي تليها انتهى

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سبحان ﴾ اسم بمعنى التسييح الذي هو التنزيه ومتضمن معنى التعجب وانتصابه بفعل مضمرة متروكة اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسييحنا ثم نزل منزلة الفعل قاب منابه كقولهم معاذ الله وغفرانك وغير ذلك . وقيل هو مصدر كقفران بمعنى التنزه وتصدير الكلام به لتنزيه عن العجز عما ذكره بعده وهو لا ينافي التعجب قال في التأويلات النجمية كلمة سبحان للتعجب بها يشير الى اعجاب امر من اموره تعالى جرى بينه وبين حبيبه * وفي الاسئلة الحكم اما اقتران الاسراء بالتسييح ليقى بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم ومن يحكم عليه خياله من اهل التشبيه والتجسيم مما يخيله في حق الخالق من الجهة والجسد والحد والمكان . وانما تعجب بعروجه دون نزوله عليه السلام لانه لما عرج كان مقصده الحق تعالى ولما نزل كان مقصده الخلق والمقصود من التعجب التعجب بعروجه . وايضا ان عروجه اعجب من نزوله لان عروج الكاشف الى العلوم المعجائب ﴿ الذي اسرى بعده ﴾ * قال الكاشف [باكي وبي عبي آرا كه بجهت كرامت ببرد بنده خود را كه محمد است صلى الله عليه وسلم] الاسراء السير بالليل خاصة كالسرى يقال اسرى وسرى اى سار ليلا ومنه السرية لواحده السرايا لانها تسرى في خفية واسرى به اى سبره ليلا * قال النضر سقط السؤال والاعتراضات على الممرج بقوله اسرى دون سار ونظيره قوله عليه السلام (حجب الى من دنياكم ثلاث) حيث لم يقل احببت . وانما قال بعده دون بنيه للتلايمهم فيه نبوة والوهة كما توهموا في عيسى

(ابن)

ابن مريم عليهما السلام بالسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسم الى الملا الاعلى مناقضا
 للعادات البشرية واطوارها. وادخل الباء للمناسبة بين العبودية التي هي الذلة والتواضع وبين
 الباء التي هي حرف الحفض والكسرفان كل دليل منكسر * وفيه اشارة الى شرف مقام العبودية
 حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى
 الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكمل
 اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان
 ما بينهما * قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجة عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة
 بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها اي قبل النبوة وبعدها وكان الاسراء الذي حصل له قبل
 ان يوحى اليه توطئة له وتيسيرا عليه كما كان بدأ نبوته الرؤيا الصادقة والذي يدل على انه عليه
 السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا
 وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب انما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال
 النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ المتهيئون من جميع الملل يحصل لهم
 مثل ذلك ويتعارفونه بينهم * قال الكاشفي [آتاكه درين قصه ثقل جسدا مانع دانند
 از صعود ارباب بدعت اند ومنكر قدرت]

آنکه سرشت تنش ازجان بود * سير وعروجش بتن آسان بود

وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام اخذ طينة النبي صلى الله عليه وسلم فمجناها بمياه الجنة
 وغسلها من كل كثافة وكدورة فكان جسده الطاهر كان من العالم العلوي كروحه الشريف
 * فان قلت فميم اسرى به * قلت قال صلى الله عليه وسلم (اسرى بي في قفص من لؤلؤ فراشه
 من ذهب) كما في بحر العلوم ﴿ ليلاً ﴾ نصب على الظرف وهو تأكيد اذا اسراء في لسان العرب
 لا يكون الا ليلاً حتى لا يتخيل انه كان نهاراً ولا يظن انه حصل بروحه او لافادة تقليل مدة
 الاسراء في جزء من الليل لما في التكبير من الدلالة على البعوضة من حيث الافراد فان قولك
 سرت ليلاً كما يفيد بعضية زمان سيرك من الليالي يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف
 ما اذا قلت سرت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعاً فيكون معياراً للسير لا ظرفاً له وهي
 ليلة سبع وعشرين من رجب ليلة الاثنين وعليه عمل الناس قالوا انه عليه السلام ولد يوم الاثنين
 وبعث يوم الاثنين واسرى به ليلة الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين
 ومات يوم الاثنين ولعل سره ان يوم الاثنين اشارة الى التعيين الثاني الذي هو مبدأ الفياضية
 ونظيره الباء كما ان الباء من الحروف الهجائية له التعيين الثاني فكذا يوم الاثنين فكان الالف
 ويوم الاحد بمنزلة تعين الذات والباء ويوم الاثنين اي تعينها بمنزلة تعين الصفات فافهم
 وفي وصف هذه الليلة : قال المولى الجامى قدس سره

ز قدر او مشالي ليلة القدر * ز نور او براتى ليلة البدر

سواد طره اش خجلت ده حور * بياض غره اش نور على نور

لسيمش جمد سنبل شانه كرده * هوايش اشك شبنم دانه كرده

بمسار ثواب جرح سيار * به بسته در جهان درهای ادبار
طرب را چون سخن خندان ازولب * کر زبان روز محنت زو شباسب

* فان قلت فلم جعل المعراج ليلا ولم يجعل نهارا حتى لا يكون اشكال وطعن * قلت ليظهر
تسديق من صدق وتكذيب من كذب . وايضا ان الليل محل الخلوۃ بالحبيب فالليل حظ الفراش
والوصال والنهار حظ اللباس والفراق والليل مظهر البطون والنهار مظهر الظهور والليل
راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وكان الاسراء قبل الهجرة بسنة : يعني
[در سال دوازدهم از مبعث بوده] ﴿ من المسجد الحرام ﴾ اصح الروايات على ان الاسراء
كان من بيت ام هاني بنت ابي طالب وكان يتبعا من الحرم والحرم كله مسجد . قالوا حدود
الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق على سبعة اميال ومن طريق الجمرانة
على تسعة اميال ومن طريق الطائف على سبعة اميال ومن طريق جدة على عشرة اميال
والمواقف الخمسة التي وقتها النبي صلى الله عليه وسلم وعينها للاحرام فناء للحرم وهو فناء
للمسجد الحرام وهو فناء للبيت شرفه الله تعالى فالبيت اشارة الى الذات الالهية والمسجد الحرام
الى الصفات والحرم الى الافعال وخارج المواقف الى الآثار ومن قصد مكة سواء كان
للزيارة او غيرها لا يحل له التجاوز من هذه الاقضية غير محرم تعظيما لها وقس عليه دخول المساجد
وحضور المشايخ اصحاب القلوب لاسلاة والزيارة فانه لا بد من ادب الناهر والباطن في كل منهما
- ذكروا - ان الحجر الاسود اخرج من الجنة وله ضوء فكل موضع بلغ ضوءه كان حرما
* وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما هبط آدم الى الارض خرساجدا معتذرا فارسل الله تعالى
جبريل بعد اربعين سنة يعلمه بتبول توبته فشكا الى الله تعالى ما فاته من الطواف بالعرش
فاهبط الله له البيت المعمور وكان ياقوته حمراء فاضاء ما بين المشرق والمغرب فنقرت من ذلك
النور الجن والشياطين وفزعوا وتفرقوا في الجو ينظرونه فلما رأوه اى النور من جانب مكة
اقبلوا يريدون الاقتراب اليه فارسل الله تعالى ملائكته فقاموا حوالى الحرم في مكان الاعلام
اليوم ومنعواهم فمن ثمة تسمى الحرم بالحرم ﴿ الى المسجد الاقصى ﴾ اى بيت المقدس
وسمى بالاقصى اى الابد لانهم لم يكن حينئذ وراء مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان
بينهما اكثر من مسيرة شهر * قال بعض العارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القاب المحرم
ان يطوف به مشركوا القوي البدنية الحيوانية وترتكب فيه فواحشها وخطاياها وتحججه غير
القوي الحيوانية من الصفات البهيمية والسبعية . و اشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الابد
من العالم الجسماني لشهود تجليات الذات * قال في هدية المهديين معراج النبي عليه السلام الى
المسجد الاقصى ثابت بالكتاب وهو في النظرة وبالجمد باجماع القرن الثاني ثم الى السماء
بالخبر المشهور ثم الى الجنة او العرش اولى طواف العالم بخبر الواحد انتهى * قال الكاشغرى
[رفتن آن حضرت از مكة بيت المقدس بنص قرآن ثابتست ومنكر آن كافر و صروج
بر آسمانها ووصول بمرتبه قربت باحاديث صححه مشهوره كه قريبت بحد تواتر ثابت كشت
وهر كه انكار آن كند ضال و مبتدع باشد]

شاهد معراج نبی وافرست * وانکه مقر نیست بدین کافرست
وستکه سلطت این وصال * نیست به پامزدی خیل خیال
عقل چه داند چه مقامت این * عشق شناست که چه دامت این

﴿ الذي باركنا حوله ﴾ [آن مسجدی که برکت کردیم بر کرد او] بركات الدين والدنيا
لانه مهبط الوحي والملائكة ومنتعد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار
والاشجار المثمرة فدمشق والاردن فلسطين من المدائن التي حوله ﴿ لربيه من آياتنا ﴾
غاية للاسراء وشارة الى ان الحكمة في الاسراء به اراءة آيات مخصوصة بذاته تعالى التي
ماشرف باراءها احدا من الاولين والآخرين السيد المرسلين وخاتم النبيين فانه تبارك وتعالى
أرى خيله عليه السلام وهو اعز الخلق عليه بعد حبيبه الملكوت كما قال (وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض) وأرى حبيبه آيات ربوبيته الكبرى كما قال (لقد رأى من آيات ربه
الكبرى) ليكون من المحبين المحبوبين فمن تبعضية لان ما اراه الله تعالى في تلك الليلة انما هو
بعض آياته العظمى واطافة الآيات الى نفسه على سبيل التعظيم لها لان المضاف الى العظيم عظيم
﴿ وسقط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم ملكوت السموات والارض ﴾ ارى نينا عليه
السلام بعض آياته فيلزم ان يكون معراج ابراهيم افضل * وحاصل الجواب انه يجوز ان يكون
بعض الآيات المضافة الى الله تعالى اعظم واشرف من ملكوت السموات والارض كلها كما
قال تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) * قالوا في التفاسير هي ذهابه في بعض الليل مسيرة
شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية ونحوها * قال في
اسئلة الحكم اما الآيات الكبرى. فمنها في الآفاق ما ذكره عليه السلام من النجوم والسموات
والمعارج العلى والرفرف الادنى وصرير الاقلام وشهود الألواح وما غشى الله سدره المنتهى
من الانوار وانتهاء الارواح والعلوم والاعمال اليها ومقام قاب قوسين من آيات الآفاق
. ومنها آيات الاقصر كما قال سبحانه (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) وقوله (او ادنى)
من آيات الاقصر وهو مقام المحبة والاختصاص بالمهوى (فواحي ان عبده ما اوحى) مقام المسامرة
وهو الهوى غيب الغيب وايدى (ما كذب الفؤاد ما رأى) والفؤاد قلب القلب وللقلب رؤية وللفؤاد
رؤية فرؤية القلب يدركها العمى كما قال تعالى (ولكن تعنى القلوب التي في الصدور) والفؤاد
لا يعنى لانه لا يعرف الكون وماله تعلق الابسيده فان العبد هنا عبد من جميع الوجوه منز
مطلق التزبه في عبوديته فماتل عبده من مكان الى مكان الالبريه من آياته التي غابت عنه
كانه تعالى قال ما سريره بالارؤية الآيات لا الى فاني لا يحدى مكان ولا يقيدنى زمان ونسبة
الامكنة والازمنة الى نسبة واحدة وانا الذي وسعنى قلب عبدى فكيف اسرى به الى وانا
عنده ومعها انما كان نزولا وعروجا واستواء ﴿ انه هو السميع ﴾ لا قوله صلى الله عليه وسلم
بلا انذكا يتكلم من غير آلة الكلام وهو اللسان ويعلم من غير اداة العلم وهو القلب ﴿ البصير ﴾
افعاله بلا بصرحها يثؤذنه القصر فيكرمه ويقربه بحسب ذلك * وفيه ايماء الى ان الاسراء
الذكرة ليس الا لتكريمه ورفع منزلته والا فالاحاطة باقواله وافعاله حاصلة من غير حاجة

الى التقريب ﴿ وفي التأويلات وفي قوله (انه هو السميع البصير) اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو السميع الذي قال الله (كنت له سمعا في يسمع وبني يبصر) فتحقيقه لثبته من آياتنا المخصوصة بجمالنا وجلالنا انه هو السميع بسمعنا البصير ببصرنا فانه لا يسمع كلامنا الا بسمعنا ولا يبصر جمالنا الا ببصرنا

چودر مكتب بی نشانی رسید * چکویم که آنجا چه دید و شنید
ورق در نوشتند و کم شد سبق * شنیدن بحق بود و دیدن بحق

— (وتفصيل القصة) — انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من رجب كما سبق في بيت ام هاني بنت ابي طالب واسمها على الاشهر فاخذه اسلمت يوم الفتح وهرب زوجها جيرة الى نجران ومات بها على كفره واضطجع عليه السلام هناك بعد ان صلى الركعتين اللتين كان يصليهما وقت العشاء ونام ففرج عن سقف بيتها ونزل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ومع كل واحد منهم سبعون الف ملك وايقظه جبريل بمخاضه كما قال المولى الجامي

درین شب آن چراغ چشم بینش * سزای آفرین از آفرینش
چو دولت شد زید خواهان نهانی * سوی دولت سرای امهانی
به پهلو تکیه بر مهد زمین کرد * زمین را مهد جان نازنین کرد
دلش بیدار چشمش در شکر خواب * ندیده چشم بخت این خواب در خواب
در آمد نا کهمان ناموس اکبر * سبک روترازین طاوس اخضر
برو مالید پر کای خواجه بر خیز * که امشب خوابت آمد دولت انگیز
برون بر یک زمان زین خواب که رخت * تو بخت عالمی بخواب به بخت

قال عليه السلام (ففقت الى جبريل فقلت اخي جبريل مالك فقال يا محمد ان ربي تعالى بعثني اليك امرني ان آتية بك في هذه الليلة بكرامة لم يكرم بها احد قبلك ولا يكرم بها احد بعدك فانك تريد ان تكلم ربك وتنظر اليه وترى في هذه الليلة من عجائب ربك وعظمته وقدرته) قال عليه السلام (فتوضأت وصليت ركعتين) وشق جبريل صدره الشريف من الموضع المنخفض بين الرقوتين الى اسفل بطنه اى اشار الى ذلك فانشق فلم يكن الشق بألة ولم يسلم دم ولم يجده عليه السلام المالا نه من خرق العادة وظهور المعجزات فجاء بطست من ماء زمزم واستخرج قلبه عليه السلام ففعل ثلاث مرات ونزع ما كان فيه من اذى * وفيه اشارة الى فضل زمزم على المياه كلها جنانية او غيرها ثم جاء بطست من ذهب ممثلي ايماننا وحكمة فافرح فيه لان المعاني تمثل بالاجسام كالم بصورة اللبن ووضعت فيه السكنة ثم اعاد القلب الى مكانه والتأم صدره الشريف فكانوا يرون اثرا كثر الخيط في صدره وهو اثر مرور جبريل. ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات — والمرارة الاولى — حين كان في بني سعد وهو ابن خمس سنين على ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما واخرج في هذه المرة اللقمة السوداء من القلب التي هي حظ الشيطان ومحل غمزه اى محل ما يلقه من الامور التي لا ينبغي فلم يكن

(للشيطان)

لشيطان في قلب النبي عليه السلام حظ وكذا لم يكن لقلبه الطاهر ميل الى لعب الصبيان ونحوه وهو بما اختص به دون الانبياء عليهم السلام اذ لم يكن لهم شرح الصدر على هذا الاسلوب ولورثة الكمل حظ من هذا المعنى فانه يخرج من بعضهم الدم الاسود بالقبي في حال اليقظة ومن بعضهم حال الغناء والانسلاخ والاول اتم لانه يزول القلب بالكلية فينشط للعبادات كالعبادات وجاء جبريل في هذه المرة بخاتم من نور يبحر الناظرون دونه فختم به قلبه عليه السلام لحفظ ما فيه وختم ايضا بين كتفيه بخاتم النبوة اي الذي هو علامة على النبوة وكان حوله خيلان فيها شعرات سود مائة الى الحضرة وكان كالتفاحة او كبيض الحمامة او كزر الحجة وهو طائر على قدر الحمامة كالقطاة احمر المنقار والرجلين ويسمى دجاج البر وزرها بيضتها قال الترمذي والصواب حجة السرير واحدة الحجال وزرها الذي يدخل في عروتها كما في حياة الحيوان مكتوب عليه « لا اله الا الله محمد رسول الله » او « محمد بن امين » او غير ذلك والتوفيق بين الروايات بتوسع الحفظ بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين قال الامام الدميري ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتي الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكل الانسان في صورة بلور وبين كتفيه شامة سوداء كالش والوكر فجاء الخناس يحس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فخس وراءه ولذلك سمي بالخناس لانه ينكص على عقيه مهما حصل نور الذكر في القلب ولهذا السر الالهى كان عليه السلام يحتجم بين كتفيه وبأمر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجري وسوسته مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه اشارة الى عصمته من وسوسته لقوله (اعاتني الله عليه فاسلم) اي بالخطم الالهى ايده به وخصه وشرفه وفضاه بالعصمة الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين آدم فوسوس اليه لذلك - المرة الثانية - عند مجي الوحي في بلوغه سن اربعين ليحصل له التحمل لاعباء الرسالة - المرة الثالثة - ليلة الاسراء وهو ابن ثنتين وخمسين ليتسع قلبه لحفظ الاسرار الالهية والكلمات الربانية وجاء جبريل هذه الليلة بدابة بيضاء ومن ثمة قيل لها البراق بضم الموحدة لشدة بريقها اولسرعتها فهي كالبرق الذي يلعب في الغيم كما قال المولى الجامى قدس سره

يسبيج راه عرشت كردم اينك * براقى برق سبر آوردم اينك
 جهنده برزمين خوش بادباني * برنده درهوا فرخ هابي
 چو عقل كل سوى افلاك كردى * چو فكر هندسه كيتى نوردى
 نه دست كس عنان او بسوده * نه از پاي ركابش كشته سوده

وهي دابة فوق الحمار دون البغل قال صاحب المنتقى الحكمة في كونه على هيئة بغل ولم يكن على هيئة فرس التنيه على ان الركوب في سلم وامن لا في خوف وحرب اولاظهار الآية في الاسراع العجيب في دابة لا يوصف شكلها بالاسراع فانه كان يضع خطوه عند اقصى طرفه ويؤخذ من هذا انه اخذ من الارض الى السماء في خطوة لان بصر من في الارض يقع على السماء

والى السموات السبع فى سبع خطوات لان بصر من يكون فى السماء يقع على السماء التى فوقها
 وبه يرد على من استبعد من المتكلمين احصار عرش بلقيس فى لحظة واحدة * وقال فى ربيع
 الابرار خذ البراق كخذ الانسان وقوائمها كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس وعليها
 سرج من لؤلؤة بيضاء وركابان من زبرجد اخضر وعليها لجام من ياقوت احمر يتلأأ نوراً
 * قال فى انسان العيون لا ذكر ولا انثى ومن لا يوصف بوصف المذكر والمؤنث فهو حقيقة تامة
 ويكون خارجاً من قوله تعالى (ومن كل شئ خلقنا زوجين) كما خرجت الملائكة من ذلك
 فانهم ليسوا ذكورا ولا اناثا * قال عليه السلام (فمأريت دابة احسن منها وانى لمشتاق اليها
 من حسنها فقلت يا جبريل ماهذه الدابة فقال هذا البراق فاركب عليه حتى تمضى الى دعوة
 ربك فاخذ جبريل بلجامها وميكائيل بركابها واسرافيل من خلفها فقصدت الى ان اركبها
 فجمحت الدابة وابت فوضع جبريل يده على وركها وقال لها اما تستحيين مما فعلت فوالله
 ما ركبت احد اكرم على الله من محمد فرشحت عرقاً من الحياء) * قال ابن دحية لم يركب البراق
 احد قبله عليه السلام ووافقه الامام النووى فقول جبريل ما ركبت لا ينافيه لان السالبة تصدق
 بنفى الموضوع * فقالت يا جبريل لم استصعب منه الا ليضمن ان يشفع لى يوم القيامة لانه اكرم
 الخلائق على الله فضمن لها ذلك . قالوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق
 البراق * وعن انس رضى الله عنه رفعه (لما عرج بي الى السماء بكى السماء بكى الارض من بعدى قنيت الاصفر
 من نباتها فلما رجعت قطر عرقى على الارض فنبت ورد احمر الا من اراد ان يشم رائحتى
 فليشم الورد الاحمر) * قال ابو الفرج النهروانى هذا الخبر يسير من كثير كما اكرم الله تعالى به
 نبيه عليه السلام ودل على فضله ورفيع منزلته كما فى المقاصد الحسنة * يقول الفقير هذا لا يستلزم
 ان لا يكون قبل هذا ورد احمر وابيض واصفر اذ ذلك من باب الكرامة ونظير ذلك ان حواء
 عليها السلام حين اهبطت الى الارض بكى فواقع من قطرات دموعها فى البحر صار لؤلؤا
 وهذا لا يستلزم ان لا يكون قبل هذا در فى البحر وقس عليه الملح فان ابراهيم عليه السلام اتى
 بكف من كافور الجنة فذراه فحشما وقع ذرة منه فى اطراف العالم انقلب ملحاً وكان قبل هذا
 ملح لكن لا بهذه المثابة * قال عليه السلام (فركبتها)

ازان دولت سرا چون خواجه دين * خرامان شد بزم خانه زين
 شد از سبوحيان كردون صداده * كه سبحان الذى اسرى بصدده
 * واختلفوا هل ركبها جبريل معه * قال صاحب المتقى الظاهر عندي انه لم يركب لانه عليه
 السلام مخصوص بشرف الاسراء فانطلق البراق بهوى به يضع حافره حيث ادرك طرفه حتى
 بلغ ارضا فقال له جبريل ازل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل اتردى اين صليت
 قال (لا) قال صليت بمدين وهى قرية تلقاه غزوة عند شجرة موسى سميت باسم مدين بن
 موسى لما نزلها فانطلق البراق بهوى به فقال له جبريل ازل فصل ففعل ثم ركب فقال له
 اتردى اين صليت قال (لا) قال صليت بيت لحم وهى قرية تلقاه بيت المقدس حيث ولد عيسى
 عليه السلام وبيناه صلى الله عليه وسلم على البراق اذ رأى عفريناً من الجن يطلبه بشعلة من نار

(كما)

كَمَا تَلْتَفْت رَأَى فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ إِذَا أَنْتَ قَلْتَهُنَّ طَفَّتْ شَعْلَتُهُ وَخَرَّ
 عَلَيْهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (بلى) فَمَا جِبْرِيلُ قُلْ أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ
 الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَعْجِرُ فِيهَا وَمِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ
 فِي الْأَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَنْ قَتَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَنْ طَوَّارِقَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْإِطَارِقَا
 يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (ذلك) فَانْكَبْ لِفِيهِ وَطَفَّتْ شَعْلَتُهُ * وَرَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَالَ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَي كَشَفَ لَهُ عَنْ حَالِهِمْ فِي دَارِ الْجَزَاءِ بِضَرْبِ مِثَالٍ . فَرَأَى
 قَوْمًا يَزْرَعُونَ وَيَحْصِدُونَ مِنْ سَاعَتِهِ وَكَمَا حَصَدُوا عَادَ كَمَا كَانَ فَقَالَ (يا جبرائيل ما هذا) قَالَ
 هَؤُلَاءِ الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَضَاعَفَ لَهُمُ الْحَسَنَةُ بِسَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ وَمَا انْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَهُوَ
 يَخْتَلِفُ وَالْمُرَادُ تَكَرُّرُ الْجَزَاءِ لَهُمْ * وَنَادَى مُنَادٌ عَنْ يَمِينِهِ يَا مُحَمَّدُ انظُرْنِي أَسْأَلُكَ فَلَمْ يَجِبْهُ
 فَقَالَ (ما هذا يا جبريل) فَقَالَ هَذَا دَاعِيَ الْيَهُودِ أَمَا أَنْتَ لَوَاجِبُهُ لَتَهَوَّدْتَ أَمَّا أَنْتَ أَي لَتَمَسْكُوا
 بِالْأُورَادِ وَالْمُرَادُ غَالِبُ الْأُمَّةِ * وَنَادَى مُنَادٌ عَنْ يَسَارِهِ كَذَلِكَ فَلَمْ يَجِبْهُ فَقَالَ (ما هذا يا جبريل)
 فَقَالَ هَذَا دَاعِيَ النَّصَارَى أَمَا أَنْتَ لَوَاجِبُهُ لَتَنْصُرْتَ أَمَّا أَنْتَ أَي لَتَمَسْكُوا بِالْأَنْجِيلِ * وَكَشَفَ لَهُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ عَنْ حَالِ الدُّنْيَا بِضَرْبِ مِثَالٍ فَرَأَى امْرَأَةً حَاسِرَةً عَنْ ذِرَاعَيْهَا لِأَنَّ ذَلِكَ شَأْنُ الْمُقْتَنَصِ
 لِنَيْرِهِ وَعَلَيْهَا مِنْ كُلِّ زِينَةٍ خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَمَعْلُومٌ أَنَّ التَّوَعُّدَ الْوَاحِدَ مِنَ الزَّيْنَةِ يَجْلِبُ الْقُلُوبَ
 إِلَيْهِ فَكَيْفَ بِوَجُودِ سَائِرِ أَنْوَاعِ الزَّيْنَةِ : قَالَ الْحَافِظُ

خَوْشِ عَرُوسِ بَيْتِ جَهَانَ أَرْضِ صُورَتِ لَيْكِنَ * هَرَكَةُ يَبُوسَتِ بَدُو عَمْرٍ خُودِشِ كَايِنِ دَادِ
 : وَقَالَ

أَزْرَهُ مَرُوءٌ بِعَشْوَةِ دُنْيَى كَهْ أَيْنِ عَجُوزِ * مَكَارَهُ مِى نَشِيدِ وَمُحْتَالِهِ مِى رُودِ
 فَقَالَتْ يَا مُحَمَّدُ انظُرْنِي أَسْأَلُكَ فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا فَقَالَ (من هذه يا جبريل) فَقَالَ تِلْكَ الدُّنْيَا أَمَا أَنْتَ
 لَوَاجِبَتُهَا لِاخْتَارَتْ أَمَّا أَنْتَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ * وَرَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ
 عَجُوزًا فَقَالَتْ يَا مُحَمَّدُ انظُرْنِي فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا فَقَالَ (من هذه يا جبريل) فَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَسْبِقْ شَيْءٌ مِنْ
 عَمْرِى الدُّنْيَا إِلَّا مَاتَ مِنْ عَمْرَتِكَ الْعَجُوزِ * وَفِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ قَدْ يُقَالُ لَهَا شَابَةٌ وَعَجُوزٌ بِمَعْنَى يَتَعَلَّقُ
 بِذَاتِهَا وَبِمَعْنَى يَتَعَلَّقُ بِغَيْرِهَا . الْأَوَّلُ وَهُوَ أَنَّهَا مِنْ أَوَّلِ وَجُودِ هَذَا النَّوْعِ الْإِنْسَانِيِّ إِلَى أَيَّامِ إِبْرَاهِيمَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ تَسْمَى الدُّنْيَا شَابَةً وَفِيهَا بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى بَعْتِ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَهَيْئَةٍ وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَسْمَى عَجُوزًا وَهَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْقَرْنِ الْإِنْسَانِيِّ وَالْأَفْقَدُ خَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَالدُّنْيَا عَجُوزٌ ذَهَبَ شَبَابُهَا وَنَضَارَتُهَا كَمَا وَرَدَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ * فَانْ قَلْتُ الشَّبَابَ وَمُقَابِلَهُ
 أَمَّا يَكُونُ فِي الْحَيَوَانِ * قَلْتُ الْفَرَسُ مِنْ ذَلِكَ التَّمثِيلِ * وَكَشَفَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ حَالِ مَنْ يَقْبَلُ
 الْأَمَانَةَ مَعَ عَجْزِهِ عَنْ حِفْظِهَا بِضَرْبِ مِثَالٍ فَانْ عَلَى رِجْلِ جَمْعِ حَزْمَةٍ حَطَبٍ عَظِيمَةٍ لَا يَسْتَطِيعُ
 حَمْلُهَا وَهُوَ يَزِيدُ عَلَيْهَا فَقَالَ (ما هذا يا جبريل) قَالَ هَذَا الرَّجُلُ مِنْ أَمَّا أَنْتَ يَكُونُ عِنْدَهُ أَمَانَاتُ
 النَّاسِ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِدَائِهَا وَيُرِيدُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا * قِيلَ اتَّقُوا الْوَأْوَاتِ أَي اتَّقُوا مَدْلُولَاتِ الْكَلِمَاتِ
 الَّتِي أَوْلَاهَا وَأَوْ كَالْوَالِيَةِ وَالْوِزَارَةِ وَالْوَصَايَةَ وَالْوَكَالَةَ وَالْوَدِيعةَ * وَكَشَفَ لَهُ عَنْ حَالِ مَنْ تَرَكَ
 الصَّلَاةَ الْمَعْرُوضَةَ فِي دَارِ الْجَزَاءِ فَانْ عَلَى قَوْمٍ تَرْضَخُ رُؤُسُهُمْ كَمَا رَضَخَتْ عَادَتْ كَمَا كَانَتْ فَقَالَ

(يا جبريل من هؤلاء) قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة اي المفروضة عليهم * وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه فأتى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى اديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم ويأكلون الضريع وهو اليسابس من الشوك والزقوم ثمر شجر مر له زفرة قيل انه لا يعرف شجره في الدنيا وانما هو شجر في النار وهو المذكور في قوله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) و يأكلون رصف جهنم اي حجارتها الحمما التي تكون بها فقال (من هؤلاء يا جبريل) قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم المفروضة عليهم * وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فأتى على قوم بين ايديهم لحم نضيج في قدور ولحم نبي ايضا في قدور خيث فجعلوا يأكلون من ذلك النبي الخيث ويدعون النضيج الطيب فقال (ما هذا يا جبريل) قال هذا الرجل من امتك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فأتى امرأة خيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها حلالا طيبا فأتى رجلا خيئا فبيت عنده حتى تصبح * وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال فأتى عليه السلام على خشبة لا يمر بها ثوب ولا شيء الاخرقه فقال (ما هذه يا جبريل) قال هذا مثل اقوام من امتك يقعدون على الطريق فيقطعونه وتلا (ولا تقعدوا بكل صراط تواعدون) وفيه اشارة الى الزناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب وهم الدجاجلة والائمة المضلة في صورة السادة القادة الاجلة فانهم يفسدون ارحام الاستعدادات والاعتقادات بما يلقون فيها من نطف خلاف الحق وبصرفون المقلدين عن طريق التحقيق ويقطعون عليهم خبر الطريق فاولئك يحشرون مع الزناة والقطاع * وكشف له عن حال من يأكل الربا اي حاكه التي يكون عليها في دار الجزاء فرأى رجلا يسبح في نهر من دم يلقم الحجارة فقال (من هذا) فقال آكل الربا * وكشف له عن حال من يعظ ولا يتعظ فأتى على قوم تقرض ألسنتهم وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء امتك يقولون مالا تفعلون

ازمن بكوى عالم تفسير كوى را * كرد عمل نكوشى تونادان مفسرى

بار درخت علم ندانم بجز عمل * با علم اكر عمل نكوشى شاخ بى برى

* وكشف له عن حال المتأين للناس فر على قوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم * وكشف له عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال فأتى على حجر يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد ان يرجع من حيث يخرج فلا يستطيع فقال (ما هذا يا جبريل) فقال هذا الرجل من امتك يتكلم الكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع ان يرداها * وكشف له عن حال من احوال الجنة فأتى على واد فوجده طيبا باردا ريحه ريح المسك وسمع صوتا فقال (يا جبريل ما هذا) قال هذا صوت الجنة تقول يا رب ائتمنى ما وعدتني * وكشف له عن حال من احوال النار فأتى على واد فسمع صوتا منكرا ووجد ريحا خيثة فقال (ما هذا يا جبريل) قال صوت جهنم تقول يا رب ائتمنى ما وعدتني : وفي المشوى

ذره ذره کاندرین ارض وسماست • جنس خود را هر یکی چون کهر باست [۱]
 معده نازا می کشد تا مستقر • می کشد مر آبراف جگر
 چشم جذاب بتان زاین کوبهاست • مغز جویان از کلستان بوبهاست
 • و مر علیه السلام علی شخص متحیا عن الطریق یقول هلم یا محمد قال جبریل سر یا محمد
 قال علیه السلام (من هذا) قال عدو الله ابلیس اراد ان تمیل الیه

آدمی را دشمن پنهان بیست • آدمی باحذر عاقل کیست [۲]

• و مر علیه السلام علی موسی وهو یصلی فی قبره عند الکئیب الاحمر وهو یقول برفع
 صوته اکرمته وفضله فقال (من هذا یا جبریل) قال هذا موسی بن عمران علیه السلام قال
 (ومن یعاتب) قال له یعاتب ربه فیک . والعتاب مخاطبة فیها ادلال والظاهر انه علیه السلام نزل
 عند قبره فصلی رکعتین • و مر علیه السلام علی شجرة تحتها شیخ وعبداله فقال (من هذا
 یا جبریل) قال هذا ابوک ابراهیم علیه السلام فلم علیه فرده علیه السلام فقال من هذا الذی
 معک یا جبریل قال هذا ابنک محمد صلی الله علیه وسلم قال مرحبا بالنبی العربی الامی ودعاه
 بالبرکة وكان قبر ابراهیم تحت تلك الشجرة فنزل علیه السلام وصلى هناك رکعتین ثم ركب
 وسار حتی اتی الوادی الذی فی بیت المقدس فاذا جهنم تنكشف عن مثل الزرابی وهی النار
 ای الوساد فقیل یا رسول الله کیف وجدتها قال (مثل الحممة) ای الفحمة ومضى علیه السلام
 حتی انتهى الی ایلیا من ارض الشام وهو بالکسر مدینة القدس واستقبله من الملائكة جم
 غفیر لا یحصى عددهم فدخلها من الباب الیمانی الذی فیہ مثال الشمس والقمر ثم انتهى الی
 بیت المقدس وكان بباب المسجد حجر فادخل جبریل یدیه فخرقه فكان کهیئة الحلقة
 وربط به البراق . وفی حدیث ابی سفیان رضی الله عنه قبل اسلامه انه قال لقیصر یحط من قدره
 صلی الله علیه وسلم الا اخبرک ایها الملك عنه خبرا تعلم منه انه یکذب فقال وما هو قال انه یزعم
 انه خرج من ارضنا ارض الحرم فجاء مسجداکم هذا ورجع الینا فی لیلۃ واحدة فقال بطریق
 انا عرف تلك اللیلة فقال له قیصر ما علمک بها قال انی کنت لا ابیت لیلۃ حتی اغلق ابواب
 المسجد فلما کانت تلك اللیلة اغلقت الابواب کلها غیر واحد وهو الباب الفلانی غلبنی
 فاستنبت علیه بعمالی ومن یحضرنی فلم یفد فقالوا ان البناء نزل علیه فاترکوه الی غد حتی یأتی
 بعض التجارین فیصلحہ فترکته مفتوحا فلما أصبحت غدوت فاذا الحجر الذی من زاویة الباب
 مثقوب واذا فیہ اثر مربوط الدابة ولم اجد بالباب ما یمنعه من الاغلاق فعلمت انه انما امتنع لاجل
 ما کنت اجده فی العلم القديم ان ینیا یصعد من بیت المقدس الی السماء وعند ذلك قلت لاصحابی
 ما حبس هذا الباب اللیلة الالهذا الامر • ولا یخفی ان عدم انغلاق الباب انما کان لیکون
 آیه والای جبریل لا یمنعه باب مفلق ولا غیره . وكذا خرق المرابط وربط البراق والاقالبراق
 لا یحتاج الی الربط کسائر الدواب الدنیویة فان الله تعالی قد سخره لحیبه علیه السلام • ولما استوی
 علیه السلام علی الحجر المذكور قال جبریل یا محمد هل سأل ربک ان یریک الحور العین
 قال (ثم) قال جبریل فانطلق الی اولئک النسوة فسلم علیهن فسلم علیه السلام علیهن فرددن

[۱] در او اسطر دقتی ششم در بیان حکایت سلطان محمود غزنوی ورفاقت او شب بادزدان
 [۲] در اوائل دفتر یکم در بیان ذکر دانش شکرکوش و بیان فضیلت و منافع دانش

عليه السلام فقال من اتن قلن خيرات حسان نساء قوم ابرار تقوا فلم يدروا واقاموا فلم يظنوا
 وخلدوا فلم يموتوا ثم دخل عليه السلام المسجد ونزلت الملائكة واحي الله له آدم ومن دونه
 من الانبياء من سعى الله ومن لم يسع حتى لم يشذ منهم احد فرآهم في صورة مثالية كهيبتهم
 الجسدانية الاعيان وادريس والحضر والياس فانه رآهم باجسادهم الدنيوية لكونهم من زمرة
 الاحياء كما هو الظاهر فسلموا عليه وهنأوه بما اعطاه الله تعالى من الكرامة وقالوا الحمد لله الذي
 جعلك خاتم الانبياء فعم النبي انت ونعم الاخ انت وامتك خير الامم ثم قال جبريل تقدم يا محمد
 وصل باخوانك من الانبياء ركعتين فصلى بهم ركعتين وكان خلف ظهره ابراهيم وعن يمينه
 اسماعيل وعن يساره اسحاق عليهم السلام وكانوا سبعة صفوف ثلاثة صفوف من الانبياء
 المرسلين واربعة من سائر الانبياء * قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة
 كانت من النفل المطلق ولا يضر وقوع الجماعة فيها انتهى * وفي منية المفتي ايضا امامة النبي
 عليه السلام ليلة المعراج لارواح الانبياء وكانت في النافلة انتهى * قال عليه السلام (لما وصلت
 الى بيت المقدس وصليت فيه ركعتين) اي اماما بالانبياء والملائكة (اخذني العطش اشدا ما اخذني
 فأتيت بانامين في احدهما لبن وفي الآخر خر فاخذت الذي فيه اللبن وكان ذلك بتوفيق ربي
 فشربته الا قليلا منه وتركت الخمر فقال جبريل احبت الفطرة يا محمد) لان فطرته هي الملائمة
 للعلم والحلم والحكمة (اما لك لو شربت الخمر لغوت امتك كلها ولو شربت اللبن كله لما ضل احد
 من امتك بعدك فقلت يا جبريل اردد علي اللبن حتى اشربه كله فقال جبريل قضى الامر
 يقضى الله امرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع
 عليم) * قال بعضهم انه لم يختلف احد انه عرج به صلى الله عليه وسلم من عند الحقة التي يقال لها قبة
 المعراج عن يقين الصخرة وقد جاء (صخرة بيت المقدس من صخور الجنة) وفيها اثر قدم النبي
 عليه السلام * قال ابي بن كعب ما من ماء عذب الا وينبع من تحت صخرة بيت المقدس ثم يتفرق
 في الارض وهذه الصخرة من عجائب الله فانها صخرة شعناء في وسط المسجد الاقصى قد
 انقطعت من كل جهة لا يمسكها الا الذي يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ومن تحتها
 المغارة التي انفصلت من كل جهة فهي معلقة بين السماء والارض * قال الامام ابو بكر بن العربي
 في شرح الموطأ اتممت لهيبتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط على بالذنوب
 ثم بعد مدة دخلتها فرأيت العجب العجيب ثمثى في جوانبها من كل جهة فتراها منفصلة
 عن الارض لا يتصل بها من الارض شيء ولا بهض شيء وبعض الجهات اشد انفصالا من بعض
 * قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وباب السماء الذي يقال له
 مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس اي ولهذا اسرى به عليه السلام من المسجد الحرام الى
 المسجد الاقصى ليحصل العروج مستويا من غير تعويج * يقول الفقير رقا الله القدير الى
 معرفة سر المعراج المنير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفه ليكون
 مدينة القدس ومسجدها متعبدا كثيرا من الانبياء ومدقهم لانه لا يتصل العروج مستويا
 بخان ذلك من باب قياس الغائب على الشاهد وتقدير الملكوت بالملك اذا الارواح الطيبة والطفها

(النبي)

التي عليه السلام بجسمه وروحه لاحاط لهم واعتبار الاستواء والتعويج من باب التكلف الذي لا يناسب حال المعراج. وقد ثبت ان عيسى عليه السلام سينزل الى المنارة البيضاء المسموعة ولم يهد انها خيال باب السماء فالجواب العقلي لا يتمشى هنا * قال في ربيع الابرار (ثم قال لي جبريل قم يا محمد فقلت فاذا سلم من ذهب قوائمه من فضة مركب من اللؤلؤ والياقوت يتلأل نوره واذا اسفله على صخرة بيت المقدس ورأسه في السماء فليلي يا محمد اصعد فصعدت) وفي انسان الصيون عرج الى السماء من الصخرة على المعراج لاعلى البراق . والمعراج بكسر الميم وفتحها الذي تعرج ارواح بني آدم فيه وهو سلمه مرقة من ذهب وهذا المعراج لم تر الخلائق احسن منه امارأت الميت حين يشق بصره طامحا الى السماء اى بعد خروج روحه فان ذلك عجب بالمعراج الذي نصب لروحه لتعرج عليه وذلك شامل للمؤمن والكافر الا ان المؤمن يفتح لروحه باب السماء دون الكافر فتد بعد عروجها تحسرا وندامة وتبكيته وذلك المعراج اتيه من جنة الفردوس وانه منضد باللؤلؤ اى جعل فيه اللؤلؤ بعضه على بعض عن يمينه ملائكة ويساره ملائكة فصعد صلى الله عليه وسلم معه جبريل * وفي كلام بعض المشايخ ان المراد بالمعراج صورة الجذب والانجذاب وتمثيل الصعود والافالآلة لا يتمشى هناك اذ لا يقاس السير الملوكوتى على السير الملوكى والظاهر ان عالم الملوكوت مشتمل على ما هو صورة ومعنى والصورة هناك تابعة للمعنى كحال صاحب السير والاسراء فانه لو لم يكن جسده تابعا لروحه لتعذر العروج فلصورته صورة ولمعناه معنى وكل منهما خلاف ماتصوره الاوهام وهو اللامع بالبال والحمد لله الملك المتعال * واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات تسمى بالمواليد الثلاثة اباؤها الاثيريات اى الاجرام الاثيرية التي هي الافلاك بما فيها من الاجرام الثيرة وامهاتها الفنصريات والعناصر اربعة الارض والماء والهواء والنار فالارض ثقيل على الاطلاق والماء ثقيل بالاضافة الى الهواء والنار وهو محيط باكثر الارض والهواء خفيف مضاف الى الثقيلين يطلب العلو وهو محيط بكرة الارض والماء والنار خفيف على اطلاق محيط بكرة الهواء والنار صلى الله عليه وسلم جاوز هذه العناصر لية المعراج بالحركة القسرية والحركة القسرية غير منكورة عندنا وعند المحيلين لهذا الاسراء الجسماني فانا نأخذ الحجر وطبعه النزول فرمى به في الهواء فصوده في الهواء بخلاف طبعه وبطبعه اما قولنا بخلاف طبعه فان طبعه يقتضى الحركة نحو المركز فصوده في الهواء عرضى بالحركة القسرية وهى الرمي به علوا واما قولنا وبطبعه فانه على طبيعة يقبل بها الحركة القسرية ولولم يكن ذلك في طبعه لما انفع لها ولا قبلها وكذلك اختراقه عليه السلام الفلك الاثيرى وهو نار والجسم الانسانى مهيا مستعد لقبول الاحتراق ثم ان المانع من الاحتراق امور يسلمها الحضم فتلك الامور كانت الحجب التي خلقها الله سبحانه في جسم المسرى به فلم يكن عنده استعداد الانفعال للحرق كبعض الاجسام المطلية بما يمنعها من الاحتراق بانار او امر آخر وهو ان الطريق الذي اخترقه ليس التار فيه الاحمولة في جسم لطيف ذلك الجسم هو المحرق بالنار فسلم عنه النار وحل به ضدها كنار ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام (انتهيت الى بحر اخضر عظيم اعظم

ما يكون من البحار فقلت يا جبرائيل ما هذا البحر فقال يا محمد هذا بحر في الهواء لاشئ من فوقه يتعلق به ولاشئ من تحته يعرفه ولا يدري قعره وعظمته الا الله تعالى ولولا ان هذا البحر كان حائلا لاحترق ما في الدنيا من حر الشمس) ثم قال (ثم انتهيت الى السماء الدنيا واسمها رقيع فأخذ جبريل بعضدي وضرب بابها به وقال افتح الباب) وانما استفتح ليكون انسان معه ولو انفرد لما طاب الفتح واكون مجيئه على خلاف ما كانوا يعرفونه قبل) قال الحارس من انت قال جبريل قال ومن معك فانه رأى شخصا معه لم يعرفه قال محمد قال أوقد بعث محمد قال نعم) وذلك لجواز ان يعرف ولادته عليه السلام ويخفى عليه بعثه قال (الحمد لله ففتح لنا الباب ودخلنا فلما نظر الى قال مرحبا بك يا محمد ولعمري الحبيبي مجيئك فقلت يا جبريل من هذا قال هذا اسماعيل خازن السماء الدنيا وهو ينتظر قدومك فادن وسلم عليه فدنوت وسلمت فرد على السلام وهنأني فلما صرت اليه قال ابشر يا محمد فان الخير كله فيك وفي امتك فحمد الله على ذلك) وهذا الملك لم يهبط الى الارض قط الا مع ملك الموت لما نزل لقبض روحه الشريفة (تحت يده سبعون الف ملك تحت يد كل ملك سبعون الف ملك قال واذا جنوده قائمون صفوفًا ولهم زجل بالتسبيح يقولون سبحوا سبحوا لرب الملائكة والروح قدوسا قدوسا لرب الارباب سبحان العظيم الاعظم وكان قراءتهم سورة الملك فرأيت فيها كهيئة عثمان بن عفان فقلت بم بلغت الى هنا قال بصلاة الليل)

هر كيج سعادت كه خدا داد بحفاظت * از يمن دعای شب وورد سحرى بود

* قال (ثم انتهيت الى آدم فاذا هو كهيئة يوم خلقه الله تعالى) اى على غاية من الحسن والجمال (وكان تسيحه سبحان الجليل الاجل سبحان الواسع القنى سبحان الله العظيم وبحمده فاذا هو تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة خرجت من جسد طيب اجعلوها في عليين وتمرص عايه ارواح ذريته الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة خرجت من جسد خبيث اجعلوها في سجين) * فان قلت ارواح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء * قلت المراد بمرص ارواح ذريته الكفار يقع نظره عليها وهى دون السماء لانها شافة * فان قلت ما ذكر يقتضى ان يكون ارواح المؤمنين كلهم في عليين في السماء السابعة وقد ثبت ان ارواح العصاة محبوسة بين السماء والارض * قلت التحقيق ان مبدأ مراتب السعداء من السماء الدنيا على درجات متفاوتة الى عليين ومبدأ مراتب الاشقياء من مقعر سماء الدنيا الى منازل مختلفة الى سجين تحت السابعة وهو مسكن ابليس وذريته فراتب ارواح الكفار انزل من مراتب ارواح عصاة المؤمنين لتلحق بعد التهذيب الى مقارها العلوية قال عليه السلام (فتقدمت اليه وسلمت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح والبي الصالح) اى لقيت رجبا وسعة وكان مقره فلك القمر لمناسبه في السرعة فان القمر يسير في الشهر ما يسير الشمس في السنة من المنازل فاسب في سرعة حركته حركات الذهبية وانتقالاته الباطنية وموجب هذه الرؤية الخاصة اى رؤيته عليه السلام لآدم في السماء الدنيا دون غيره من الانبياء عليهم السلام مناسبة صفاتية اوفعية اوحالية فلا تنافي ان يشارك

(آدم)

آدم في هذه السماء غيره من بعض الانبياء وقس عليها الرؤية فيما فوقها من السموات كما
 سيجي . قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فاول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء
 عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره فاخرجه ابليس عدوه منهما
 وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى من احوال النبي عليه السلام حين اخرجته اعداؤه من
 حرم الله وجوار بيته فاشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم يعرض عليه ذريته البر
 والفاجر منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لا تلج
 في السماء ولا تفتح لهم ابوابها انتهى قال عليه السلام (ورأيت رجالا لهم مشافر كمشافر الابل)
 اى كشفاء الابل (وفي ايديهم قطع من نار كالافهار) اى الحجارة (التي كل واحد منها مليء
 الكف يذفونها في افواههم تخرج من ادبارهم قلت من هؤلاء يا جبريل قال اكلة اموال
 التامى ظلمسا) وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض ولعل المراد بالرجال الاشخاص
 او خصوا بذلك لانهم اولياء للايتام غالبا (ثم رأيت رجالا لهم بطون امثال البيوت فيها حيات
 ترى من خارج البطون بطريق آل فرعون يرون عليهم كالابل المهيومة حين يعرضون
 على النار لا يقدر ان تحولوا من مكانهم ذلك) اى فتطأهم آل فرعون الموصوفون بما ذكر
 المقتضى لشدة وطئهم لهم والمهيومة التي اصابها الهيام وهوداء يأخذ الابل فتهم في الارض
 ولا ترى او العطاش والهيام شدة العطش. وفي رواية (كما نهض احدكم خر) اى سقط (قلت
 من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا) وتقدمت رؤيته عليه السلام لهم في الارض لانهذا
 الوصف بل ان الواحد منهم يسبح في نهر من دم يلثم الحجارة ولا مانع من اجتماع
 الوصفين لهم اى فيخرجون من ذلك النهر ويلقون في طريق من ذكر وهكذا عذابهم
 دائما (ثم رأيت اخونة عليها لحم طيب ليس عليها احد واخرى عليها لحم من عايرها ناس يأكلون
 قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يتركون الحلال ويأكلون الحرام) اى من الاموال
 اعم مما قبله وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض (ثم رأيت نساء متعاقبات يديهن فقلت من
 هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاتي ادخلن على الرجال ما ليس من اولادهن اى بسبب
 زناهن) وفي رواية (انه عليه السلام رأى في هذه السماء النيل والفرات) وذلك لان منبعهما
 من تحت سدرة المنتهى ويمران في الجنة ويجاوزانها الى السماء الدنيا فينصبان الى الارض
 من طرف العالم فيجريان. وفي زيادة الجامع الصغير (ان النيل يخرج من الجنة ولو التمس فيه
 حين يسبح لوجدتم فيه من ورقها) قال صلى الله عليه وسلم (ثم عرج بنا الى السماء الثانية
 فاستفتح جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل اوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا باغى
 الحالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهم السلام) اى شبيه احدهما بصاحبه ثيابهما
 وشعرهما (ومعهما نفر من قومهما فرحياي وديموا لي بخير) وكونهما ابن الحالة اى ان ام
 كل خالة الآخر هو المشهور والتفصيل في آل عمران قال في تفسير المناسبات ثم رأى
 في الثانية عيسى ويحيى وهما المنتحان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذته وهووا بقتله
 فرسه الله واما يحيى فقتلوه : قال في المنوى

چون سفیہا تراست ابن کاروکیا * لازم آمد یقتلون الانبیاء
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان
 وكانت محنته فيها باليهود وآذوه وظالموا عليه وهموا بالقاء الصخرة عليه ليقتلوه فجهاد
 الله كما نجى عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعاده حتى قطعت ابهره كما قال
 عندالموت وهكذا فعلوا بابن الحنابلة عيسى ويحيى . قوله تعاده يقال عادته اللسعة اذا اتته
 لعداد بالكسر اي لوقت وفي الحديث (ما زالت اكلة خبير تعادني فهذا اوان قطعت
 ابهرى) وهو عرق في الظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وذلك ان يهودية اتت
 رسول الله بشاة مسمومة فاكل منها واكل القوم فقال عليه السلام (ارفعوا ايديكم
 فانها اخبرتني انها مسمومة) فمات بشر بن البراء منه فجيء بها الى رسول الله فسألها عن
 ذلك فقالت اردت ان اقتلك فقال عليه السلام (ما كان الله ليلسط على ذلك) اي على قتلى
 * قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده
 عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح وهي اعدل المراتب
 فلم يؤثر فيه الى الاحتضار فلما احتضر تنزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجري على
 البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة اثر فيه (ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل
 فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا
 فاذا انا بيوسف عليه السلام ومعه نفر من تور وواذا هو اعطى شطر الحسن) اي نصف الحسن
 الذي اعطيه الناس غير نينا عليه السلام وفي كلام بعضهم اعطى شطر الحسن الذي اوتيه نينا عليه
 السلام وكان نينا عليه السلام املح وان كان يوسف ابيض : قال المولى الجامى

ديبر صنع نوشت است كرد عارض تو * بمشك ناب كه الحسن والملاحه لك
 وذلك ان الحسن والملاحه من عالم الصفات ولم يحصل لغيره عليه السلام ما حصل له من تجليات
 الصفات على الكمال صورة ومعنى اذ هو افضل من الكل فالتجلى له اكمل وهو الالامح بالبال
 قال عليه السلام (فرحب بي ودعالي بخير قل في تفسير المناسبات اما القاؤه ليوسف عليه السلام
 في السماء فانه يوذن بحالة نائلة تشبه حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر باخوته بعدما
 اخرجوه من بين ظهرا نبيهم فصفح عنهم وقال (لا تثريب عليكم اليوم) الآية وكذلك نينا
 عليه السلام اسر يوم بدر جملة من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل
 فمنهم من اطلقه ومنهم من فداء ثم ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم (اقول
 ما قال الخويرة سف لا تثريب عليكم) (ثم صرح بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من
 هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا
 انا بادريس عليه السلام فرحب بي ودعالي بخير) قال الله تعالى في حقه (ورفضاه مكانا عليا) اي
 السماء الرابعة حال حياته على احد الوجوه وكونه في الجنة كما في بعض الروايات لا ينافي
 وجوده في السماء المذكورة تلك الالبلة . قيل رفع الى السماء من مصر بمدان خرج منها ودار
 الارض كلها وعاد اليها ودعا الخلائق الى الله تعالى باثنتين وسبعين لغة خاطب كل قوم بلسانهم

(وعلمهم)

وعلمهم العلوم وهو اول من استخرج علم النجوم اى علم الحوادث التى تكون فى الارض باقتران الكواكب وهو علم صحيح لا يخطئ فى نفسه وانما الناظر فى ذلك هو الذى يخطئ لعدم استيفائه النظر . قال فى المناسبات ثم لقاءه لادريس عليه السلام فى السماء الرابعة وهو المكان الذى سماه الله مكانا عليا وادريس اول من آتاه الله الحط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو شأنه صلى الله عليه وسلم حتى اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته حتى قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين جاء كتاب النبي عليه السلام ورأى مارأى من خوف هرقل لقد امر امر ابن أبي كبشة حين اصبح يخافه ملك ابن ابى الاصفر وكتب بالقلم الى جميع ملوك الارض فنهى من اتبعه على دينه كالنجاشى وملك عمان ومنهم من هادن واهدى اليه واتخفه المقوقس ومنهم من تعصى عليه فاظفروه الله به وهذا مقام على وخط بالقلم على نحو ما اوتى ادریس عليه السلام (ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بهارون عليه السلام ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب الى سرتة من طولها وحوله قوم من بنى اسرائيل وهو يقص عليهم فرح بنى ودعلى بخير) وكان هارون حبيبا فى قومه لانه كان ابن اليهم من موسى لان موسى كان فيه بعض الشدة عليهم ومن نعمة كان له منهم بعض الاذى * قال فى المناسبات لقاءه عليه السلام فى السماء الخامسة لهارون الحبيب فى قومه يوزن بحب قريش وجميع العرب له بعد بغضهم فيه . قال وهب بن منبه وجدت فى احد وسبعين كتابا ان الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا الى انقضائها من العقل فى جنب عقله صلى الله عليه وسلم الا حبة بين رمال الدنيا . وما يتفرع على العقل اقاء الفضائل واجتناب الرذائل واصابة الرأى وجودة الفطنة وحسن السياسة والتدبير وقد بلغ من ذلك صلى الله عليه وسلم الغاية التى لم يبلغها بشر سواه وما لا يكاد يقضى منه المعجب حسن تدبيره صلى الله عليه وسلم للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة كيف ساسهم واحتمل جفاهم وصبر على اذاهم الى ان اتقادوا اليه واجتمعوا عليه واختاروه على انفسهم وقتلوا دونه اهلهم وآباءهم وابنائهم وهجروا فى رضاه اوطانهم (ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بموسى عليه السلام فرحب بنى ودعلى بخير) وكان موسى رجلا آدم طوالا كثير الشعر مع صلابته لو كان عليه قبضان لثغد الشعر منهما وكان اذا غضب يخرج شعر رأسه من قلعنوته وربما اشتعلت قلعنوته لشدة غضبه ولشدة غضبه لما فر الحجر بثوبه صار يضربه حتى يضربه ست ضربات اوسبعا مع انه لا ادراك له ووجهه بانه لما فر صار كالداية والداية اذا جمحت فصاحبها يؤذيها بالضرب * يقول الفقير انما فر الحجر لان للجماادات حياة حقيقية عند اهل الله تعالى وربما يظهر اثرها فى الظاهر فتصير فى حكم الاحياء من ذوى الروح واليه الاشارة بهذه الايات المتوية

بادراى چشم اكر بينش نداد * فرق چون مى كرد اندر قوم عاد
كز بودى نيل را آن نور ديد * از چه قطى را زسپى مى كزید

در اواخر دفتر چهارم در بیان آنکه هر چه مى مدردوا ز آدمى بزهدر کانی دیگر است الخ

كبره كوه وسنك با دیدار شد * پس چرا داود را او یار شد

این زمین را کربودی چشم و جان * از چه قارون را فراخوردی چنان

* قال عليه السلام (فلما جاوزت اى عن موسى بكى فقيل له ما يبكيك قال ابكى لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخل من امتى) اى بل ومن سائر الامم لان اهل الجنة من الامم مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا وسائر الامم اربعون * قال ابن الملك انما بكى موسى اشفاقا على امته حيث اصر عددها عن عدا امة محمد لاحسد اعليه لانه لا يلقى به واما قوله ان غلاما بعث بعدى فلم يكن على سبيل التحقير بل على معنى تعظيم المنه لله تعالى لان محمدا مع كونه غير طويل العمر فى عبادة ربه خصه بهذه الفضيلة * يقول الفقير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لمقامه لانه كان له غيره خالصة ولذا لما مر عليه السلام عليه وهو يصلى فى قبره عند الكثيب الاحمر سمع منه وهو يقول برفع صوته اكرمه فضله يخاطب ربه ويعاتبه ادلالا وهو لا يستلزم الحسد والتحقير لان كل افراد الامة مطهرون عن مثل هذا فكيف الانبياء خصوصا اولوا العزم منهم ومن الين ان اهل الجنة يرضون بما اوتوا من الدرجات على حسب استعداداتهم فلا يمتنى بعضهم مقام بعض لكونه خارجا عن الحكمة فكذا الانبياء والاولياء فى مقاماتهم المعنوية والا لما استراحوا وهو مغل برتبهم * قال فى المناسبات ولقاؤه فى السماء السادسة لموسى عليه السلام يوزن بحالة تشبه حالة موسى عليه السلام حين امر بغزوة الشام وظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وادخل بنى اسرائيل البلد الذى خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اتى به اسيرا وافتتح مكة ودخل اصحابه البلد الذى خرجوا منه (ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل اوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا براهيم عليه السلام قال هذا ابوك ابراهيم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح) * قال الامام التوربشتى امر النبي عليه السلام بالتسليم على الانبياء وان كان افضل لانه كان ابرا عليهم وكان فى حكم القائم وهم فى حكم القعود والقائم يسلم على القاعد والمرئى كان ارواح الانبياء مشكلة بصورهم التى كانوا عليها الاعيسى فانه صرئى بشخصه قال عليه السلام (واذا ابراهيم رجل اشط جالس عند باب الجنة) اى فى جهتها والا فالجنة فوق السماء السابعة (على كرسى مسندا ظهره الى البيت المعمور) وهو من عقيق محاذ للكعبة بحيث لو سقط سقط عليها (يدخل كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون كالانفاس الانسانية يدخلون من الباب الواحد ويخرجون من الباب الاخر) فالدخول من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغاربها قال عليه السلام (واذا انا منى شطرين شطر عليهم ثياب بيض كأنها القراطيس وشرط عليهم ثياب رمدة فدخلت البيت المعمور ودخل منى الذين عليهم الثياب البيض وحجب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمدة فصليت انا ومن منى فى البيت المعمور) اى ركعتين والظاهر انه ليس المراد بالشرط النصف

(حتى)

حتى يكون العصاة من امته بقدر العاطفين منهم * يقول الفقير المراد بالشطرين الفرقتان والفرقة التي عليهم ثياب بيض طائفة بالنسبة الى الذين عليهم ثياب رمدة لان الحكمة الالهية اقتضت كون اهل المصيان والنفس اكثر من اهل الطاعة والتزكية اذ المقصود ظهور الانسان الكامل وهو حاصل مع ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم فيكون اهل الطاعة كالشطر بالنسبة الى اهل المصيان نسأل الله تعالى ان يدخلنا بيت القلب مع الداخلين ويزيل اوساخ وجوداتنا بحرمة النبي الامين * قال السهيلي قد ثبت في الصحيح ان اطفال المؤمنين والكافرين في كفالة سيدنا ابراهيم عليه السلام وان رسول الله قال لجبريل حين رآهم مع ابراهيم (من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء اولاد المؤمنين الذين يموتون صغارا) قاله (واولاد الكافرين) قال واولاد الكافرين * وقد روى في اطفال الكافرين ايضا (انهم خدم لاهل الجنة) وجاء ان ابراهيم عليه السلام قال لرسول الله * اقرى امتك مني السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما قال المولى الجامى

يا دكن آنكه در شب اسرا * با حبيب خدا خليل خدا
كفت كووى از من اى رسول كرام * امت خویش را ز بعد سلام
كه بود باك و خوش زمین بهشت * ليك آنجا كسى درخت نكشت
خاك او باك و طيب افتاده * ليك هست از درختها ساده
غرس اشجاران بسى جميل * بسماه حمدله است پس تهليل
هست تكبير نیز ازان اشجار * خوش كسى كس جزين نيابد كار
باغ جنات تحتها الانهار * سبز و خرم شود ازان اشجار

* قال عليه السلام (واستقبلتى جارية لساء وقد اعجبتنى فقلت لها يا جارية انت لمن قالت لزيد بن حارثة) واللحم لون الشفة اذا كان تضرب الى السواد قليلا وذلك مستملح * يقول الفقير زيد هذا هو الذى تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت زينب تحت نكاحه فطلقها ليتزوجها رسول الله فلما آثر النبي عليه السلام بها ابدل الله مكانها زوجها من الحور مليحة جدا وجازاه بها فان لكل فناء وترك مشروع اثرها مغنويا فماتتقص شئ في الظاهر الا وقد انتقل في الباطن والآخرة باطن بالنسبة الى الدنيا فن ترك حفظه فيها وجده في الآخرة اعلى منه واوفر . ورأى عليه السلام في السماء السابعة فوجا من الملائكة نصف ابدانهم من النار ونصفها من الثلج فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار وهم يقولون اللهم كما الفت بين النار والثلج فالف بين قلوب عبادك المؤمنين حملة بعض الاكابر على معنى ان نصف اجزائه نلج ونصف اجزائه نار فانهترجا وحصل بينهما مزاج واحد والظاهر ان الاول ادل على القدرة فان اجتماع الاضداد بالمعنى الذى ذكره موجود في اكثر المركبات * قال في المناسبات ثم لقاؤه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام حكمتين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسندا ظهره اليه والبيت المعمور حبال الكعبة

اي بازانها ومفايتها واليه منح الملائكة كان ابراهيم هو الذي نزل الكعبة واذن في الناس بالحج والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام هجر الى البيت الحرام وحج منه ذلك العام نحو من سبعين الفا من المسلمين ورواية ابراهيم عند اهل التأويل تؤيد الحج لانه ادى اليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال صلى الله عليه وسلم (ثم ذهب بي) اي جبريل (الى سدرة المنتهى) وهي شجرة فوق السماء السابعة في اقصى الجنة اليها ينزل الملائكة باعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاجسام العرشية والانوار الرحمانية (واذا اوراقها كاذان الفضة) جمع الفيل اي في الشكل وهو الاستدارة لاني السعة اذا الواحدة منها تظل الخلق كافي بعض الروايات (ونورها كالقنطرة) جمع قنطرة وهي الجرة العظيمة وهذه الشجرة هي الحد البرزخي بين العارين فانصالتها ليعلم لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار ولاقاتها حين يتوابع التسبيحات والتعميدات والترجيحات عجيبة الالوان تطرب لها الارواح وتظهر عليها الاحوال وام فيها رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء ويخرج من اصل تلك الشجرة اربعة انهار نهران باطنان اي يبطنان وينيان في الجنة بعد خروجهما من اصل تلك الشجرة وهما الكوثر ونهر الرحمة ونهران ظاهران اي يتهران ظاهرين بعد خروجهما من اصل تلك الشجرة فيجاوزان الجنة وهما النيل نهر مصر والفرات نهر الكوفة قال بعضهم لو لا دخول بحر النيل في الملح الذي يقاد به البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته ومر الفرات في بعض السنين فوجد فيه رمان مثل البير فيقال انه رمان الجنة قال الفقيه لعله من البساتين التي يقال لها جنان الارض اذ سقوط القمار من اماكنها من الفساد قالوا وليس لقمار الجنة ذلك اللهم الا ان يقال وجود ذلك الرمان في الفرات على تقدير ان يكون من رمان الجنة انما هو ليكون آية لقوى الاستبصار ودخل عليه السلام الجنة فاذا فيها جنايب اي قباب الدر واذا رابها المسك ورمالها كالدلاء وطيرها كالبعث وانتهى الى الكوثر فاذا فيه آنية الذهب والفضة فشرب منه فاذا هو احل من السبل واشد احة من المسك وفي الحديث (ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرّة الا وهي في الجنة حتى الحنظل والذي نفس محمد بيده لا يقطع رجل ثمرة من الجنة فتصل الى فيه حتى يبذل الله مكانها خيرا منها) وهذا القسم يرشد الى ان ثمرة الجنة كلها حلوة تؤكل والها تكون على صورة ثمرة الدنيا المرة وغنى السدرة ما غنى من نور الحضرة الالهية فصار لها من الحسن غير تلك الحلة التي كانت عليها فاحد من خلق يستطيع ان ينبتا من حسنها لان ذوقه الحسن تدعى الرائي ورأى عليه السلام جبرائيل عند تلك السدرة على الصورة التي خلقها الله عليها له ستائة جناح كل جناح منها فسد الا فاق اي ما بين الشرق والمغرب يتأثر من اجنحة الدر والياقوت ويروي ان جبريل لما وصل الى السدرة التي هي مقامه تأخر فلم يجاوز فقال عليه السلام (ان مثل هذا المقام يترك الخليل خليه) فقال لو تجاوزت لاحرقك بالنور . وفي رواية لو نزلت اليك لاحرقك : قال الشيخ سدي قدس سره

چنان کرم دوتیه قربت براند • که در سدره جبریل ازو بازماند
 بدو صکت سالار بیت الحرام • که ای حامل وحی برتر خرام
 چو در دوستی مخلص یانی • ضامن ز صحبت چرا تانی
 بسکتا فرا تر بجالم نماید • بماندم که نیروی بالم نماید
 اکریک سرموی برتر برم • فروغ تجلی بسوزد برم

• فقال عليه السلام (يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سل الله ان ابسط جناحي
 على الصراط لانتك حتى يهوزوا عليه) قال عليه السلام (ثم زج بي في التور فخرق بي سبعون
 الف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا غلط كل حجاب خمسة ايام واقطع عنى حس كل ملك
 فلهقت عند ذلك استبحاش فمد ذلك نادى ناد بلغة ابى بكر قف فان ربك يعلى) اى يقول
 سبحانى سبحانى سبقت رحمتى على غضبى وجاء نداء من العلى الاعلى (ادن يا خير البرية ادن يا احد
 ادن يا محمد قد نانى ربي حتى كنت ككامل ثم دنا قدي فكان قاب قوسين او ادنى) - وروى - انه
 عليه السلام هرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الررفرف
 وهو باط عظيم • قال الشيخ عبدالوهاب الشمرانى هو نظير الهفة عندنا ونادى جبريل
 من خلفه يا محمد ان الله بنى عليك قاسع واطع ولا يهولك كلامه فبدأ عليه السلام بالتاء
 وهو قوله (التحيات والصلوات والطيبة) اى العبادات القولية والبدنية والمالية فقال تعالى
 (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) فسم عليه السلام الحق فقال (السلام علينا وعلى
 عبادنا الصالحين) فقال جبريل (اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله) وتاب جميع
 الملائكة • قال بعض الكبار اخترق الافلاك من غير ان تسكن عن تحريكها كاخترق الما والى الهواء
 الى ان وصل سدرة المنتهى فعد على الررفرف فاخرق عوام الاتوار الى ان جاز موضع القدمين
 الى العرش اى المستوى المفهوم من قوله (الرحمن على العرش استوى) كل ذلك بحسبه فبان
 عمل الاستواء فلما تارق عالم التركيب والتدبير لم يبق له ايس من جنبه فاستوحش من حيث
 مركبه قودى بصوت ابى بكر (قبا محمد ان ربك يعلى) فسكن وتلا عليه عند ذلك (هو الذى
 يعلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور) هذا لسان الاحباب وخطاب
 الاخلاء والاصحاب وهذا اول الابواب المنوية من هنا تقع في بحر الاشارات والمعاني وهو الاسراء
 البسيط قطع المعاهدة بالبصر لا بالجراحة لا عين الارواح المهية اتى لا مدخل لها في عالم
 الاجسام فترك الررفرف ومشاهدة الجسم والسلخ من الرسم والاسم وسافر بررفرف همت غطت
 العين بساحل بحر الصريح حيث لا حيث ولا اين قادر كتمادركت من خلف حجاب العزة الاحمى الذى
 لا يرتفع ايدانهم طابت بلا مسافة الى شهود عينها ثم الى تركيب كونها المتروك بالمستوى مع
 الررفرف قوله (ثم دنا) اشارت الى العروج والوصول وقوله (قدي) الى التزول والرجوع وقوله
 (فكان قاب قوسين) بمنزلة النتيجة اشارة الى الوصول الى مرتبة القنات الواحدة اى عالم
 القنات المشار اليه بقوله تعالى (اقنا الصمد) وقوله تعالى (او ادنى) اشارت الى مرتبة القنات الواحدة
 اى عالم القنات المشار اليه بقوله تعالى (اقنا احد) وكان المراج في صور القاصود والهبوط لانه

وقع بالجسم والروح معا والافالملك والملكوت مندرج في الوجود الانساني وكل تجل يحصل له انما هو من الداخل لا من الخارج قال صلى الله عليه وسلم (سألني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتفي بلا تكليف ولا تحديد) اى يد قدرته لانه سبحانه منزعه عن الجارحة (فوجدت بردها فاورثني علم الاولين والآخرين) علمنى علوما شتى فلم اخذ على كتابته اذ علم انه لا يقدر على حمله غيرى وعلم خيرنى فيه وعلم امرنى بتبليغه الى العام والخاص من امتى) وهى الانس والجن وهذا التفصيل يدل على ان العلوم الشتى هذه العلوم الثلاثة كما يدلى عليه الفاء وهى زائدة على علوم الاولين والآخرين فالعلم الاول من باب الحقيقة الصرفة والثانى من باب المعرفة والثالث من باب الشريعة * ومن جملة ما اوحى فى هذا الموطن من القرآن خواتيم سورة البقرة وبعض سورة والضحى وبعض المشرح لك وقوله تعالى (هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور) والوحى بلا واسطة يقتضى الخطاب فسمع عليه السلام كلام الحق من غير كيفية كما سمعه موسى عليه السلام من كل جانب وراه

كلام سرمدى بنى ثقل بشنيد * خداوند جهات را بي جهت ديد

بديد آنچه ز حدديدن برون بود * مپرس اما ز كيفيت كه چون بود

* قال الامام النووى الراجح عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعينى رأسه * يقول الفقير يعنى بـ بصره وروحه فى صورة الجسم بان كان كل جزء منه سمعا واتحد البصر بالبصيرة فهى رؤية بهما معا من غير تكليف فافهم فانه جملة ما يتفصل * فان قلت ما الفرق بين الانبياء وبين نبينا عليه السلام فى باب الرؤية فانهم يرونه ويشاهدونه حال الانسلاخ الكلى * قلت ما حصل لنبينا عليه السلام فوق الانسلاخ لاذ الرؤية فى صورة الانسلاخ انما هى بالبصيرة فقط واما رؤيته تعالى فى الجنة فقل لا يراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة * قال بعضهم وقياس عدم رؤية الملائكة عدم رؤية الجن له تعالى ورد ذلك * يقول الفقير لعل وجه الاختلاف عند الحقيقة ان الملائكة والجن على جناح واحد وهو الجمال والانس على جناحين وهما الجمال والجلال المقول لهما الكمال فلا يرونه تعالى من مرتبة مؤمنى الانس وانما يشاهدونه تعالى من مرتبة انفسهم فافهم واما انه ليس لهم مشاهدة اصلا فلما ساعدته بوجه من الوجوه وافق العلماء على جواز رؤية الله تعالى فى المنام وصحتها اى وقوعها لان ذلك المرئى انما هو صفة من صفات الله تعالى - روى - عن ابى يزيد البسطامى قدس سره انه قال رأيت ربي فى المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال - وروى - ان حمزة القارى قرأ عليه القرآن من اوله الى آخره فى المنام حتى اذ بلغ الى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر * يقول الفقير سمعت من شيخى وسندى قدس سره ان شيخه عبدالله الشهير بذاكر زاده روح الله روحه اراد ان يستخلفه فامشع عليه فرأى فى تلك الليلة فى المنام ان الله تعالى اعطاه المصحف وقال له خذ هذا وادع عبادى الى وكان من آثار هذا المنام ان الله تعالى وفقه لاحياء العلم والدعوة الى الله فى المراتب الاربع وزاد خلفاؤه على المائة والخمسين كلهم من اهل التفسير ولم يتيسر هذا المقام لغيره من مشايخ المصر قال عليه السلام

(روى)

(فرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة) قيل كانت كل صلاة منها ركعتين الا يرى انه من قاله على صلاة يلزمه ركعتان ويخالفه ما قالوا انه عليه السلام كان يصلي كل يوم وليلة ما يبلغ الى خمسين صلاة وفق ما فرض ليله المعراج فالظاهر ان هذه الخمسين باعتبار الركعات لانه هو المضبوط عنه عليه السلام يعني كان يصلي في اليوم والليلة من الفرائض والتوافل خمسين ركعة وصرح بعضهم بان المراد الخمسون وقتا فالظاهر ان كل وقت كان مشتملا على ركعتين لان الصلاة في الاصل كانت ركعتين ركعتين ثم زيدت في الحضر واقرت في السفر قال عليه السلام (فزلت الى ابراهيم فاقبل شيئا ثم ايت موسى) اي في الفلك السادس (فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك وانى والله قد جربت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشدا المعالجة) يعني مارستهم ولقيت الشدة فيا اردت فيهم من الطاعة قال عليه السلام (فرجعت الى ربي) يعني رجعت الى الموضوع الذي ناجيت ربي فيه وهو سدرة المنتهى (فخررت ساجدا فقلت اي ربي خفف عن امتي فخط عنى خمسا فرجعت الى موسى واخبرته قال ان امتك لا تطيق ذلك قال فلم ازل ارجع بين ربي وموسى ويحط خمسا حتى قال موسى بهم امرت قلت امرت بخمس صلوات كل يوم قال ارجع فاسأله التخفيف فقلت قد راجعت ربي حتى استحييت ولكن ارضى واسلم) يعني فلا ارجع فان رجعت كنت غير راض ولا مسلم ولكن ارضى بما قضى الله واسلم امرى وامرهم الى الله (فلما جاوزت نادى نادى امضيت فريضتي) يعني قال الله تعالى يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فلك خمسون صلاة كما قال (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) والصلاة اتمما تحصل بتوجه القلب والعمل الواحد في مرتبة القلب يقابل العشرة وقال (من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسينة فلم يعملها لم يكتب شي فان عملها كتبت سينة واحدة) * وعن ابن عمر رضي الله عنهما كانت الصلاة خمسين والغسل من الجنابة سبع مرات وغسل البول من الثوب سبع موات ولم يزل صلى الله عليه وسلم يسأل ربه حتى جعلت الصلاة خمسا وغسل الجنابة مرة واحدة وغسل البول من الثوب مرة وفي الحديث (اكثروا من الصلاة على موسى فمأريت احدا من الانبياء احوط على امتي منه) وجاء (كان موسى اشد هم على حين مررت به وخيرهم على حين رجعت فعم الشفيح كان لكم موسى) وذلك فانه كما تقدم لما جاوزه النبي عند الصعود بكى فتودى ما يبكيك فقال رب هذا غلام اي لانه صلى الله عليه وسلم كان حديث السن بالنسبة الى موسى بعته بعدى يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخل من امتي * فان قلت هذا وقوع النسخ قبل البلاغ وقد اتفق اهل السنة والمعتزلة على منعه * قلت وقع بعد البلاغ بالنسبة الى النبي عليه السلام لانه كلف بذلك ثم نسخ فاذا نسخ في حقه نسخ في حق امته لان الاصل ان ما ثبت في حق كل نبي ثبت في حق امته الا ان يقوم الدليل على الخصوصية * وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأيت ليلة اشرى بي الى السماء تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل دنياكم هذه سبعين مرة مملوءة من الملائكة يسبحون الله ويقدمونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة) لاي صلاتها

(اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة) اى لصلاتها (ورأيت ليلة اسرى بي مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعترامثلها والقرض بثمانية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض الفضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعنده شئ والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة) وبيان كون درهم القرض بثمانية عشر درهما ان درهم القرض بدرهمين من دراهم الصدقة كما جاء في بعض الروايات ودرهم الصدقة بعشرة تصير الجملة عشرين ودرهم القرض يرجع للمقرض بدله بدرهمين من عشرين تخلف ثمانية عشر (ورأيت رضوان خازن الجنة فلما رأني فرح بي ورحب بي وادخلني الجنة واراني فيها من العجائب ما وعد الله فيها لاوليائه مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابي ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمنا برب العالمين فقلت ما هذا الصوت يا رضوان قال هم سحرة فرعون وازواجهم وسمعت آخر وهو يقول ليك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة وسمعت التسييح فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصور الصالحين وعرضت على النار وان كانت في الارض السابعة فاذا على بابها مكتوب وان جهنم لموعدهم اجمعين) قال عليه السلام (وابصرت ملكا لم يضحك في وجهي فقلت يا اخي جبريل من هذا قال مالك خازن النار لم يضحك منذ خلقه الله ولو ضحك الى احد لضحك اليك فقال له جبريل يا مالك هذا محمد فسلم عليه نسلم على وهنأني بماصرت اليه من الكرامة والشرف) وانما بدأ خازن النار بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم ليزيل ما استشعر من الخوف منه ويشير الى انه ومن اتبعه من الصالحين سالمون من النار ناجون قال عليه السلام (فسألته ان يعرض على النار بدركاتها فعرضها على بما فيها واذا فيها غضب الله) اى نعمته (لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كلتها واذا قوم يأكلون الجيف فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأيت قوما تنزع ألسنتهم من اقفيتهم فقلت من هم فقال هم الذين يحلفون بالله كاذبين ورأيت جماعة من النساء علقن بشعورهن فقلت من هن قال هن اللاتي لا يستترن من غير محارمهن ورأيت جماعة منهن لباسهن من القطران فقلت من هن قال نائمات) جمع نائمة وهي الباكية على الميت مع عداخلقه ومحاسنه ودل حديث المعراج على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن لان الانسان اذا علم توأبا مخلوقا اجتهد في العبادة ليحصل ذلك الثواب واذا علم عقابا مخلوقا اجتهد في اجتناب المعاصي لتلاصقيه ذلك العقاب وقد صرح ان الجنان قيعان وعمارتها بالاعمال كما دل عليه حديث الغرام فيما سبق * واعلم انه عليه السلام اسرى به من مكة الى بيت المقدس على البراق ومن بيت المقدس الى السماء الدنيا على المعراج ومنها الى السماء السابعة على جناح الملائكة ومنها الى السدرة على جناح جبريل ومنها الى العرش على الرفرف والظلم ان النزول كان على هذا الترتيب * وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق وايا ما كان فلما نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه فاذا هو بهرج ودخان واصوات فقال يا هذه يا جبريل قال هذه الشياطين يحومون على اعين بني آدم حتى لا ينظروا الى العلامات ولا يشكروا في ملكوت السموات ولولا ذلك لرأوا العجائب اى ادركوها ونزل عليه السلام الى بيت

المقدس وتوجه الى مكة وهو على البراق حتى وصل الى بيته الاشراف بالحرم المكي الاحمى
 بحجر الكعبة العظيمة او الى بيت ام هاني كما يدل عليه مايجي من تقرير القصة وكان زمان
 ذهابه ومجيئه ثلاث ساعات او اربع ساعات * وفي كلام السبكي ان ذلك كان قدر لحظة ولا بدع
 لان الله تعالى قد يطيل الزمن القصير كما يطوي الطويل لمن يشاء - روى - في مناقب الشيخ
 موسى السدراني من اكار اصحاب الشيخ ابي مدين قدس الله سرها ان له وردا في اليوم والليله
 سبعين الف ختمه * يقول الفقير قال شيخ وسندي قدس سره في الكلام عليه ان اليوم والليله
 اربع وعشرون ساعة فيكون في كل اثني عشره ساعة خمس وثلاثون الف ختمه لانه
 اما ان ينسب الى ثلاث واربعين سنة وتسعة اشهر واما الى اكثر وعلى التقدير الاول يكون
 اليوم والليله منبسطا الى سبع وثمانين سنة وستة اشهر فيكون في كل يوم وليله من ايام السنين
 المنبسطه اليها ولياليها ختمتان ختمه في اليوم وختمه في الليله كما هو العاده ويحتمل التوجه
 باقل من ذلك باعتبار سرعة القاري هذا فانه صدق وقد كوشف لي هكذا وقد صدقته وقبلته
 وهذا سر عظيم انتهى كلام الشيخ * وقد ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس اي عظمه
 وسعته ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل
 موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانياه وهي جزء من ستين جزءا من الدقيقة والدقيقة جزء من
 ستين جزءا من الدرجة وهي جزء من خمسة عشر جزءا من الساعة فاذا كانت هذه السرعة
 ممكنة للجماذ فكيف لا يمكن لافضل العباد اذا اراد رب البلاد والله تعالى قادر على جميع
 الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة في جسد النبي عليه السلام او فيما يحمله * قال
 حضرة الشيخ الشهر بافتاده افندي قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه
 انصبا ومن كان مؤمنا لا ينكر المراج ولكن وقوع السير المذكور في مقدار ذلك الزمن
 اليسير بشكل عند العقل بحسب الظاهر واما عند التحقيق فلاشكال الا يرى ان في الوجود
 الانساني شيا لطيفا اعنى القلب يسير من المشرق الى المغرب بل جميع العوالم في آن واحده وهو
 بديهى لا ينكره من له ادنى تمييز حتى البله والصبيان أفلا يجوز ان تحصل تلك اللطافة لوجود
 النبي صلى الله عليه وسلم بقدره الله تعالى فوق ما وقع منه في الزمن اليسير

راه ز اندازه برون رفته * بي نتوان برده که چون رفته

عقل درين واقعه حاشا کند * عقل نه حاشا که تمنا کند

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليته قص القصة على ام هاني وقال (انى
 اريد ان اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك) فقالت انشدك الله اى بفتح الهمزة اى اسألك بالله
 ابن عم اى يا ابن عمى ان لا يحدث اى لا يحدث بهذا قريشا فيكذبك من صدقك فلما كان الغداة
 تعلقت برداه فضرب بيده على رداه فاتزعه من يدها وانتهى الى نفر من قريش في الحطيم هو
 ما بين باب الكعبة والحجر الاسود واولئك نفر مطعم بن عدى وابوجول بن هشام والوليد بن
 المغيرة فقال (انى صليت المشاء) اى اوقمت صلاة في ذلك الوقت (في هذا المسجد وصليت به
 الغداة) اى اوقمت صلاة في ذلك الوقت والا فصلاة المشاء لم تكن فرضت وكذا صلاة الغداة

التي هي الصبح لم تكن فرضت كما تقدم (وآيت فيما بين ذلك بيت المقدس) واخبرهم عما رأى في السماء من العجائب وانه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وجاءه انه لما دخل المسجد الحرام وعرف ان الناس يكذبونه وما احب اليكم ما هو دليل على قدرة الله تعالى وما هو دليل على علو مقامه الباعث على اتباعه فقد حزينا فربه عدوا لله ابوجهل فجاء حتى جلس اليه عليه السلام فقال كالمستهزى هل كان من شئ قال (نعم اسرى بي الليلة) قال الى اين قال (الى بيت المقدس) قال ثم اصبحت بين ظهرا بيننا قال (نعم) قال ارايت ان دعوت قومك تحدثهم ما حدثتني قال (نعم) قال يا معشر كعب بن لوى فانفضت اليه المجالس و جاؤا حتى جلسوا اليهما فقال حدثت قومك بما حدثتني به فقال (انى اسرى بي) قالوا الى اين قال (الى بيت المقدس فنشر لي الانبياء وصليت بهم وكتبتهم) فقال ابوجهل كالمستهزى صفهم لنا فقال عليه السلام (اما عيسى ففوق الربعة دون الطويل) اي لا طويل ولا قصير (عريض الصدر جاعد الشعر) اي في شعره (ثني وتكسر تعلوه صهبة) اي يعطو شعره شقرة (ظاهر الدم) اي يعلوه حمرة (كأما خرج من ديماس) اي حمام واصله الكن الذي يخرج منه الانسان وهو عريان واصله الظلمة يقال ليل داس والحمام لفظ عربي . واول واضع له الجن وضعت له سليمان عليه السلام وقيل الواضع بقراط الحكيم وقيل شخص سابق على بقراط استفاده من رجل كان به تعقيد الغصب فوقع في ماء حار في جب فسكن فصار يستعمله حتى برى وفي الحديث (اتقوا بيتا يقال له الحمام فمن دخله فليستتر) ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحجاز وانما كان في ارض العجم والشام (واما موسى فضحم آدم) اي اسمر ومن ثمة كان خروج يده بيضاء مخالفا لونها لسائر لون جسده آية (طويل) كأنه من رجال شنوءة) وهي طائفة من اليمن اي ينسبون الى شنوءة وهو عبد المطلب بن كعب من اولاد الازد معروفون بالطول (كثير الشعر فطر العينين متراكم الاسنان متقلص الشفتين خارج اللثة) وهو اللحم الذي خارج الاسنان عابس (واما ابراهيم فوالله انه لأشبه الناس بي خلقا وخلقوا فضجوا) اي صاح قريش وعظمووا ذلك وصار بعضهم يهفك وبعضهم يضع يده على رأسه متعجبا ومنكرا قالوا نحن نضرب اكباد الابل الى بيت المقدس مصعدا شهرا ومنحدرا شهرا أتزعم انك آيته في ليلة واحدة واللات والعزى لا تصدقك وارتد ناس من كان آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضى الله عنه اي اسرع اومشى فقال ان كان قد قال ذلك فلقد صدق قالوا أتصدقه على ذلك قال انى اصدقه على ابعد من ذلك اي ان ذهب الى بيت المقدس في ليلة واحدة اصدقه فاني اصدقه في خبر السماء في غدوة وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وروحة وهي اسم للوقت من الزوال الى الليل والمراد هنا انه ليخبرني ان الخبر ليأتيه من السماء الى الارض في ساعة من ليل او نهار فاصدقه فهذا اي مجي الخبره من السماء بواسطة الملك ابعد مما تعجبون منه فسمى الصديق وهو الكثير الصدق فهو للمبالغة وتسمية ابي بكر بسبب هذا الجواب الصدق بهذا الاسم للمبالغة في كيفية الصدق فانه صدق كامل في مثل هذا المقام الذي كذب فيه اكثر الناس وكان على رضى الله عنه يحلف بالله ان الله انزل اسم ابي بكر من السماء الصديق اي فهم تسمية الله بالذات لانسمية الخلق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس

(فاستقروه)

فاستقوه المسجد ای قالوا یا محمد صف لنا بیت المقدس کم له من باب ارادوا بذلك الظاهر کذبہ
 علیہ السلام لانہم عرفوا انه علیہ السلام لم یزہ قال (فکرت کربا شیدا لم اکرب منه قط
 لانہم سألونی عن اشیاء لم ایتها وکنت دخلته لیلًا وخرجت منه لیلًا وقمت فی الحجر علی
 اللہی بیت المقدس) ای کشفہ لی ای بوجود صورته ومثاله فی جناح جبریل اوبرفع الحجاب
 بینه وین بیت المقدس حتی رآه علیہ السلام وهو فی مکانہ اذ کان یصل بصره الی حیث یصل
 الیه قلبه اوباعدامه هناك وایجادہ فی مکة طرفه عین بحيث یتصل بعدمه وجوده علی ما هو شأن
 الخلق الجدید ومنه زیارة الکعبة لبعض الاولیاء کما قال فی المثنوی

هر نفس نو میشود دنیا وما * بی خبر از نو شدن اندر بقا
 عمر همچون جوی نو نو می رسد * مستمری می نماید در جسد
 آن زبزی میسر شکل آمده است * چون شرر کش تیز جنبانی بدست
 شاخ آتشی را بجنبانی بساز * در نظر آتش نماید بس دراز
 این درازی مدت از تیزی صنع * می نماید سرعت انگیزی صنع

قال (فطقت) ای جعلت اخبیرهم عن آیاتہ ای علاماتہ وانا انظر الیه * قال فی المواهب ولم یسألوه
 عمار ای فی السماء لانه لاعهد لهم بذلك فقالوا اما انتعت فقد اصاب فقالوا ما آية ذلك یا محمد
 ای ما العلامة الدالة علی هذا الذی اخبیرت به فانام نسمع بمثل هذا قط ای هل رأیت فی مسراك
 وطریقك ما نستدل بوجوده علی صدقك ای لان وصفك لیت المقدس یحتمل ان تكون
 حفظته عن ذهاب الیه فقال علیہ السلام (آية ذلك انی مررت بعیر بنی فلان بوادی کذا) ای
 فی ابروحاء وهو محل قریب من اندینة ای بینه وین اندینة لیلتان (قد اضلوا ناقة لهم) ای وانا
 متوجه وذاهب (وانتهیت الی رحالهم واذ اقدح ماء فشربت منه) فاسألوهم عن ذلك وشرب
 الماء للغير جائز لانه كان عند العرب كاللبن مما یباح لكل یجتاز من ابناء السبیل قالوا فاخبیرنا
 عن عیرنا قال (مررت بها فی النعیم) وهو محل قریب من مکة ای وانا راجع الی مکة فاخبیرهم
 بمدد جمالها واحوالها (وانا تقدم مع طلوع الشمس یتقدمها جبل اوراق) وهو ما بیاضه الی
 سواد (علیہ غرارتان احدها سوداء والاخری برفاء) ای فیها بیاض وسواد ای جوالق مخطط
 بیاض فابتدر ان قوم الثنية ای الجبل فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد اشرفت فقال آخر
 هذه والله العیر قد اقبلت یتقدمها جبل اوراق کما قال محمد علیہ الغرارتان قباب المرتدون
 واصرار المشركون وقالوا انه ساحر * وجاء فی بعض الروایات ان الشمس حبست له علیہ السلام
 عن الطلوع حتی قدمت تلك العیر وحبس الشمس وقوفها عن السیر ای عن الحركة الكلية
 وقيل بطول حرکتها وقيل ردها الی ورائها فان قيل حبسها ورجوعها مشکل لانها لو تخلفت
 اوردت لا خلت الافلاك وفسد النظام * قلنا حبسها وردها من باب المعجزات ولا مجال للقیاس
 فی خرق العادات * وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبیاء کداود وسليمان ويوشع وموسى
 علیهم السلام * واما عود الشمس بعد غروبها فقد وقع له صلى الله علیه وسلم فی خيبر فمن اسما
 بنت عییش رضی الله تعالی عنها قالت كان علیہ السلام یوحى الیه ورأسه الشریفة فی حجر علی

در او اسط دفتر یکم در بیان مکر جزکوش و ناخبر آرد و رفتی

رضي الله عنه ولم يسر عنه حتى غربت الشمس وعلى لم يصل العصر فقال له رسول الله (أصليت
العصر) قال لا فقال عليه السلام (اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسوك فاردد عليه الشمس)
قالت اسماء فرأيتها طلعت بعدما غربت وهو من اجل اعلام النبوة فليحفظ * وذكر انه وقع
لبعض الوعاظ ببغداد كان يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت
الشمس فظن وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم
ان لا يتحركوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى * مدحى لآل المصطفى ولتجمله

ان كان للمولى وقوفك فليكن * هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والياب وهو من الاتفاقات الغريبة كما حكى
ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين فاتفق انه توفي ليلة البدر فلما اقبل الليل
وتكامل البدر لم يتمالك محبة رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب في لحده * وتطلع يا بدر من بعده

فملا خسفت وكان الخسوف * لباس الحداد على فقده

فخسف القمر من ساعته فانظر الى صدق المحبة وتأثيرها في القمر وصدق من قال ان المحبة
مغناطيس القلوب : قال الكمال الحنجدى

بجشم اهل نظر كم بود ز پروانه * دلى كه سوخته آتش محبت نيست

اللهم اجعلنا من اهل المحبة والوداد آمين وحين زالت الشمس من اليوم الذى يلي ليلة المعراج نزل
جبريل وام بالنبي عليه السلام ليعلمه اوقات الصلوات وهيئتها واعداد ركعاتها ثم صبح باصحابه (الصلاة
جامعة) لان الاقامة المدة وقت للصلاة لم تشرع الا بالمدينة فاجتمعوا فصلى النبي عليه السلام بالناس
فسميت تلك الصلاة صلاة الظهر لانها فعلت عند قيام الظهيرة اى شدة الحر او عند
نهاية ارتفاع الشمس فصلاته عليه السلام بالناس كانت بعد صلاته مع جبريل واهل جبريل
يومين يوما فى اول الوقت ويوما فى آخره وكان ذلك عند باب الكعبة مستقبلا لصخرة الله ثم
التفت جبريل وقال يا محمد هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين
وانما لم تقع البداءة بالصبح مع انها اول صلاة بعد ليلة الاسراء لان الاتيان بها يتوقف على
بيان الاتيان بالكيفية اى على بيان علم كفيته المعلق عليه الوجوب كأنه قيل اوجبت
حيث ما تبين كفيته فى وقته والصبح لم تبين كفيته فى وقتها فلم تجب * فان قيل قول جبريل
هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك يقتضى ان هذه الصلوات كانت مشروعة لكل واحد
من الانبياء قبله وليس كذلك لانها من خصائص هذه الامة قلنا مناه ان وقتك هذا
المحدود الطرفين مثل وقت الانبياء قبلك فانه كان محدود الطرفين او ان بعضهم صلى
الفجر وبعضهم ما يلها وهو لا ينافى كون المجموع على هذه الكيفية من خصائص هذه
الامة - روى - ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط الى الارض من الجنة
واظلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك فحاف خوفا شديدا فلما اشرق

الفجر صلى ركعتين شكراً لله تعالى لحصول النجاة من ظلمة الليل ولرجوع النهار اول ما تب عليه كان ذلك عند الفجر صلى ركعتين شكراً لحصول التوبة وزوال المخالفة وطلوع النور والتوفيق وغروب ظلمة المخالفة. واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين فدى ابنه عند الظهر صلى اربعاً شكراً للذهاب غم الولد ولنزول الفداء ولرضى الله حين نودي قد صدقت الرؤيا ولصبر ولده على اذى الذبح ومثقتة. واول من صلى العصر يونس عليه السلام حين انجاء من ظلمات اربع ازالة والليل والماء وبطن الحوت. واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام فالركعة الاولى لنى الالوهية عن نفسه والثانية لنيها عن والدته والثالثة لاثباتها لله تعالى وقيل غفر لداود عليه السلام عند الغروب فقام يصلى اربع ركعات فجهد اى تعب فجلس في الثالثة اى سلم فيها فصارت المغرب ثلاثاً. واول من صلى العشاء موسى عليه السلام حين خرج من مدين وضل الطريق وكان في غم المرأة وغم اخيه هارون وغم فرعون عدوه وغم اولاده فلما انجاء الله من ذلك كله صلى اربعاً. واول من صلى الوتر نينا عليه الصلاة والسلام قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدره المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء انتهى قال في المقدمة شرح المقدمة قيل لما قام الى اثنتي عشرة رأى والديه في النار ففرغ وانحل يدها ثم كبر وقت واستغاث بالله من النار واهلها وائمها على ثلاث ركعات فصارت وتراء قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر فأكملها اربعاً في الظهر اى في غير يوم الجمعة واربعاً في العصر وثلاثاً في المغرب واربعاً في العشاء واقرت صلاة الصبح على ركعتين فعن عائشة رضى الله عنها فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتان اى في الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فلما اقام رسول الله اى بعد شهر وقيل عشرة ايام من الهجرة زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وتركت صلاة الفجر اى لم يزد عليها شئ لطول القراءة فيها وتركت صلاة المغرب فلم يزد عليها الا ركعة فصارت ثلاثاً وقيل فرضت الخمس في المعراج اربعاً الا المغرب ففرضت ثلاثاً والا الصبح ففرضت ركعتين والا صلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الاربع في السفر اى في السنة الرابعة من الهجرة وهو المناسب لقوله تعالى (فابس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم والليله خمساً ان الحواس لما كانت خمساً والمعاصي تقع بوساطتها كانت كذلك لتكون ماحية لما يقع في اليوم والليله من المعاصي اى بسبب تلك الحواس وقد اشار الى ذلك النبي عليه السلام بقوله (أرايتم لو كان بباب احدكم نهر يغتسل منه في اليوم والليله خمس مرات أكان ذلك يبقى من درنه شيئاً) قالوا لا يا رسول الله قال (فذلك مثل الصلوات الخمس بمحو الله بهن الخطايا) وقال بعضهم جعلها خمس صلوات اظهاراً لسر التضعيف قال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فالخمس عشر مرات خمسون وهى العدد الذى فرض ليله المعراج قبل التضعيف وقيل لان الكعبة بنيت من خمسة جبال طور سيناء وطور رزيتا والجودي

وحرا وابو قيس ولهذا السر جعل الطواف حول البيت الحرام بمنزلة الصلاة ولكن الصلاة افضل من الطواف الا في حق الحاج فانه مختص بالمحل الشريف والصلاة بخلافه * وقيل جعلها خمسا شكرا للعناصر الاربعة وجمعيتها في نشأة الانسان وقد جعل الله الصلاة على اربعة اركان القيام والركوع والقعود والسجود لتكون شكرا لهذه العناصر الاربعة * اولان الخلق اربعة اصناف قائم مثل الاشجار وراكع مثل الانعام وقاعد مثل الاحجار وساجد مثل الهوام فاراد ان يوافق الجميع في احوالهم فيسا كل كل واحد من الخلق وجعل الله في اوضاع الصلاة جمية العالم كلها وجعلت الصلاة مثنى وثلاث ورباع لتوافق اجنحة الملائكة فانها جعلت اجنحة للشخص بها يطير الى الله تعالى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح والاربع في المراتب الاربعة اى الطبيعة والنفس والقلب والروح وصلاة المغرب كانت لعيسى ولذلك صارت ثلاثا لانه ليس له حظ الطبيعة * وقال حضرة شيخى وسندى قدس الله سره في كتاب اللامحات البرقيات عند قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) ان الليل اشارة الى مرتبة اللاتين وهى مرتبة الجلال الاطلاقى الذاتى الحقيقى الوجودى لكمال الاطلاق الذاتى الحقيقى الوجودى والنهار اشارة الى مرتبة التمين وهى مرتبة الجمال الاطلاقى الذاتى الحقيقى الوجودى لذلك الكمال المذكور نعتة ثم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركتها اشارة الى الاتينية والتمايزين المرتبتين المذكورتين والركعة الاولى اشارة الى مرتبة الجلال والركعة الثانية اشارة الى مرتبة الجمال واحدية مجموع الركعتين واجتماع الركعتين والتقاؤهما في ذلك المجموع اشارة الى كمال واجتماع الجلال والجمال والتقاؤهما في ذلك الكمال ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر ليظهر فيها ما بطن فيها من الاحدية الجامعة والركعة الاولى اشارة الى الجلال والثانية الى الجمال والثالثة الى الكمال الجامع ومرتبة اللاتين مرتبة القوة ومرتبة التمين مرتبة الفعل ولولا القوة لما تحقق الفعل والقوة اجمال والفعل تفصيل فلولا خزينة القوة لما ظهر كرم الفعل وجود الفضل ثم صلاة العشاء منها بركتها الاربعة اشارة الى التعينات الاربعة الذاتية والاسماوية والصفاتية والافعالية في مرتبة اللاتين والجلال بالقوة وصلاة الظهر منها بركتها الاربعة اشارة الى تلك التعينات الاربعة في مرتبة الجمال الالهى بالفعل وصلاة العصر منها بركتها الاربعة اشارة اليها في مرتبة الجمال الكونى بالفعل ثم الفرائض اشارة الى الوجود الحقيقى الالهى المنبسط على الاكوان مطلقا والواجبات اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية الاخضية والسنن اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية الخاصة والمستحبات اشارة الى الوجودات الخلقية العامة ثم ساق حضرة الشيخ روح الله روحه في ذلك الكتاب كلاما طويلا من طلبه وجده * وسئل ابن عباس رضى الله عنهما هل تجمد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم وتلا قوله (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) واراد بحين تمسون المغرب والمشاء وحين تصبحون الفجر وبمشيا العصر وحين

(تظهرون)

تظہرون الظهر واطلاق التسييح بمعنى الصلاة جاء في قوله تعالى (فلولا انه كان من المسبحين)
 قال القرطبي اي من المسلمين وفي الكشف عن ابن عباس رضي الله عنهما كل تسييح في القرآن
 فهو صلاة والعمدة في الصلاة الطهارة الباطنة وحضور القلب : وفي المنوى
 روى ناشته نيند روى خور * لاصلاة كفت الا بالظهور
 وهو بالفتح مصدر بمعنى التطهير ومنه (مفتاح الصلاة الظهور) واسم لما يتطهر به كما في المغرب
 قال الحافظ

طهارت ارنه بخون جگر کند عاشق * بقول مفتي عشقش درست نيست نماز

﴿ وآتينا موسى الكتاب ﴾ اي التوراة جملة واحدة بعدما اسريناه الى الطور ﴿ وجعلناه ﴾
 اي ذلك الكتاب ﴿ هدى لني اسرائيل ﴾ هاديا لاولاد يعقوب يهتدون الى الحق والصواب
 بما فيه من الاحكام والخطاب ﴿ ان لا تتخذوا ﴾ ان مفسرة لما يتضمنه الكتاب من الامر
 والنهي بمعنى اي كما في قوله كتبت اليه ان اعمل كذا * قال الكاشفي [وكفتم مرايشانرا كه آيانرا
 ميكيديد] ﴿ من دوني ﴾ [بجز از من] ﴿ وكيلاء ﴾ [پروردگاريكه مهم خود بدو كذاريد] * قوله
 من دوني بمعنى غيري احد مفعولي لا تتخذوا ومن مزيدة ﴿ ذرية ﴾ اي ياذرية ﴿ من حملنا
 مع نوح ﴾ في السفينة او نصب على الاختصاص بتقدير اعني يقال ذرا خلق والشئ اكثر ومنه
 الذرية مثله لنسل الثقلين كما في القاموس. والمراد تأكيد الحمل على التوحيد بتذكير انعامه عليهم
 في ضمن انجاء آبائهم من الفرق في سفينة نوح * قال في الكواشي هذا منة على جميع الناس لانهم
 كلهم من ذرية من انجى في السفينة من الفرق. والمعنى كانوا مؤمنين فكونوا مثلهم واقتنوا
 بانوار آبائكم * قال الكاشفي [مراد سامست كه ابراهيم عليه السلام جد بني اسرائيل است
 از نسل او بود يعنى نعمت نجات از طوفان كه به پدرشما ارزاني داشتيم ياد كنيد وشكر
 كويد] ﴿ انه ﴾ اي نوحا عليه السلام ﴿ كان عبدا شكورا ﴾ كثير الشكر في مجامع حالاته
 وكان اذا اكل قال الحمد لله الذي اطعمني ولو شاء اجاعني واذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء
 اطمانى واذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء جردني واذا تعوط قال الحمد لله الذي اخرج
 عنى اذا في عافية ولو شاء حبسه - وروى - انه كان اذا اراد الافطار عرض طعامه على من آمن به
 فان وجد محتاجا آثره به وفيه ايدان بان انجاء من معه كان ببر كه شكره عليه السلام وحث الذرية على
 الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذي هو اعظم مراتب الكفران ﴿ وفي التأويلات التجمية
 (انه كان عبدا شكورا) اي كان نوح عبدا شكورا يرى الضراء نعمة منا كما يرى السراء نعمة منا
 فيشكرنا في الحالتين جميعا فلما بالغ في الشكر سمى شكورا فالله تعالى بالغ في ازدياد النعمة جزاء
 لمبالغته في الشكر حتى اتم على ذرية من حملهم مع نوح وهم بنوا اسرائيل بايتاء التوراة الهادية الى
 التوحيد المتجية من الشرك ﴿ وقضينا الى بني اسرائيل ﴾ يقال قضى اليه انتهاء وابلغه اي
 اعلناهم واوحينا اليهم وحيا جزما وينا ﴿ في الكتاب ﴾ في التوراة فان الازال
 والوحى الى موسى الازال ووحى اليهم ﴿ لتفسدن في الارض ﴾ والله لتفسدن في ارض
 الشام وبيت المقدس ﴿ مرتين ﴾ مصدر والعامل فيه من غير لفظه اي افسادا بعد افساد

در اواسط دفتر سوم در بيان غصوم بودن يعقوب عليه السلام بچند جام حق تعالى از روى يوسف عليه السلام

افسادتین . اولها مخالفه حکم التوراة و قتل شعبا و حبس ارمیا حین انذرهم سخط الله و ارمیا بتشدید الیا . مع ضم الهمزة علی روایة الزمخشری و بضم الهمزة و کسرهما مخففا علی روایة غیره * و فی القاموس ارمیا بالکسری . و الثانية قتل زکریا و یحیی و قصد قتل عیسی ﴿ و تلعبن علوا کیرا ﴾ و لتستکبرن عن طاعة الله تعالی [یعنی سرکش خواهی شد از طاعت من] و العلو العتو علی الله و الجراة * قال الکاشفی [درین قصه اختلاف بسیارست و هر مفسری قلی که بدور رسیده ایراد نموده و قول اصح و اشهر در مختار القصص و سیر و غیر آن از کتبی که در اخبار انبیاء علیهم السلام نوشته اند چنانست که چون سلطنت بنی اسرائیل در ولایت شام بصدیقه رسیده از اولاد سلما و او مردی ضعیف حال و اعرج بود ملوک اطراف طمع در ولایت ایلیه بسته متوجه آن صوب شدند اول سنجاریب ملک موصل بیامد و متعاقب او سلما پادشاه آذربایجان رسید و هر دو تلاش شهر بیت المقدس نموده بایکدیگر محاربه آغاز کردند آتش قتال میان ایشان اشتعال پذیرفت و دریای مبارزت از صرصر مخاصمت بموج درآمد

سپه داران سپه درهم فکندند * صلاهی مرک در عالم فکندند

زیکان عالمی را ژاله بگرفت * ز خون روی زمین را لاله بگرفت

عاقبت سطوت هیئت الهی ظهور نموده هر دو لشکر از یکدیگر منہزم گشتند و غنایم ایشان بدست بنی اسرائیل افتاد دیگر باره پادشاه روم و ملک صقالیه و سلطان اندلس مریک بالشکر جرار کرار همه تیغ زن و نیزه گذار بر در بیت المقدس جمع شدند و چون رتبه سلطنت شرکت بر نتابد ایشان نیز آغاز نزاع کرده بلشکر آرای و نبرد آزمایی قیام و اهتمام نمودند در افتادند همچون شیر غران * بکرز و نیزه و شمشیر بران

بنی اسرائیل دعای « اللهم اشغل الظالمین بالظالمین و اخرجنا من بینهم سالمین غائبین » آغاز کردند و نکیبای نکبت غبار ادبار بر دیده آن خاکساران پاشید هزیمت را غنیمت دانسته دلها بر فرار قرار داده از یکدیگر گریزان شدند

نه جای فرار و نه جای ستیز * نهالند ناکام رو در کریر

اموال ایشان نیز به دست بنی اسرائیلیان افتاد و چون غنیمت پنج لشکر عظیم در حوزة تصرف در آوردند بحکم (ان الانسان لیطغی ان رآه استغنی) سر تخبیر از کریبان عصیان بر آورده و دست تغلب از آستین طغیان بیرون کرده حکم تورات را بر طرف نهادند هر چند ارمیا پیغمبر ایشانرا پند داد و گفت از آنچه در تورات مقرر شده و این فساد اول است مکنید و خود را در معرض سخط الهی میارید نشنیدند حق سبحانه و تعالی بخت نصر بجوسی را که کاتب سنجاریب بود و بعد از فوت او بحکم وصیت ملک بوی رسید بر ایشان کاشت تا بیامد و با ایشان حرب کرده غالب شد و مسجد را خراب کرد تورات را بسوخت و هفتاد هزار کسی را بنی اسرائیل بنده گرفت و این عقوبت اول بود بعد از آن کورش همدانی که زنی از بنی اسرائیل خواسته بود ازین حال بخیبر یافت مال بسیار گرفت و سی هزار بنا و سائر عمره با خود آورد و سی سال بهسارت ولایت ایلیه اشتغال

(نمود)

نمود تا بحال اول باز آمد و دیگر باره بنی اسرائیل خوش وقت شدند و اموال و اولاد ایشان روی باز و پاد نهادند باز سودای این مخالفت از نهاد ایشان سر برزد و یحیی معصوم را بقتل رسانیدند و قصد هلاک عینی علیهما السلام کردند عقوبت دوم در رسید و طرطوس رومی برایشان غایب کرد و دیگر باره مسجد خراب کرد و اندوخته های ایشان را بغارت بردند [کما قال تعالی ﴿فَإِذَا جَاءَ﴾] پس چون بیاید ﴿وَعَدَاوِلَيْهِمَا﴾ ای اولی کرتی افساد ای حان وقت حلول العقاب الموعود ﴿بِقَاتِلِكُمْ﴾ لَمَّا أَخَذْتُمْ بِجَنَائِكُمْ ﴿عِبَادَنَا﴾ اکثر ما يقال عباد الله وعبيد الناس ﴿قَالَ الْكَافِرِيُّ﴾ [اضافت خلق است نه اضافت مدح چه مراد بخت نصر است بقول اصح] ﴿يَقُولُ الْفَقِيرُ الْمَرَادُ مِنَ الْإِضَافَةِ بَيَانُ كَوْنِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْأَسْمِ الْمَذَلِّ الْمُنْتَقِمِ الْقَهَّارِ كَمَا يَفِيهِ مَقَامُ الْعِظَمَةِ لَا التَّشْرِيفَ فَإِنَّ الْكَافِرَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ﴾ ﴿أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ كَقَوْلِهِمْ ظِلُّ ظَلِيلٍ لِأَنَّ الْبَأْسَ يَتَضَمَّنُ الشَّدَّةَ أَي ذَوِي قُوَّةٍ وَبَطْشٍ فِي الْحُرُوبِ [دمباطی گفت که مهب باشد آوازهای ایشان چون رعد] وهم بخت نصر من مجوس بابل وهو بضم الباء اصله بوخت بمعنى ابن ونصر بفتح النون والصاد المشددة والراء المهملة اسم ضم وجدعنده بخت نصر ولم يعرف له أب ينسب إليه * وقال بعضهم كان بخت نصر عاملاً على العراق لملك الأقاليم في ذلك الحين لهراس بن كى اجواد كان اهراس مشتغلاً بقتال الترك فوجه بخت نصر الى بنى اسرائيل في المرة الاولى ﴿فَنَجَّسُوا﴾ من الجوس وهو التردد خلال الدور والبيوت في الغارة اي ترددوا لطلبكم بالفساد ﴿خَالَ الدَّيَارِ﴾ قال في القاموس الحلل منفرج ما بين الشينين ومن السحاب مخارج الماء كخلاله وخلال الدار ايضا ما حوالى جدرها واهن بيوتها انتهى * قالوا يجوز ان يكون مفردا بمعنى الوسط او جمع خلك بمعنى الاوساط مثل جبل وجبال. والديار جمع دار وهو المحل يجمع البناء والعريضة. والمعنى مشوا في وسط المنازل اوفى اوساطها للقتل والاسر والغارة فقتلوا علماءهم وكبارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم سبعين الفا وذلك من قيل تولى بعض الظالمين بعضا مما جرت به السنة الالهية ﴿وَكَانَ﴾ وعد عقابهم ﴿وَعَدَا مَفْعُولًا﴾ وعدا لا بد ان يفعل ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا﴾ اعدنا ﴿الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ اي الدولة والغلبة على الذين فعلوا بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تبتم ورجعتم من الافساد والعلو تلخيصه بعد ظفرهم بكم اظفرناكم بهم. والكرة في الاصل المرة وعليهم متعلق بها لانه يقل كر عليه اي عطف - حكي - ان كورش الهمداني ضربا اهل بابل فظفر عليهم وسكن الدار فتزوج امرأة من بنى اسرائيل فطلبت من زوجها ان يرد قومها الى ارضهم فردهم الى ارضهم بيت المقدس فالكرة هي قتل بخت نصر واستفاد بنى اسرائيل اسارهم ورجوع الملك اليهم فمكثوا فيها فرجعوا الى احسن ما كانوا عليه ثم عادوا فعصوا الثانية ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ﴾ يقال امد الجيش اذا قواه وكثره عددا اي قويتكم باموال كثيرة بعد ما هبت اموالكم ﴿وَبَنِينَ﴾ بعد ما سببت اولادكم ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرًا قَرِيبًا﴾ عددا مما كنتم او من عدوكم وهو من ينفر مع الرجل من قومه ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ اي احسان الاعمال واسانها كلاهما مخض بكم لا يتعدى

توابها ووبالها الى غيركم فاللام على اصلها وهو الاختصاص * قال سعدى المفتى الاولى ان تكون للاستحقاق كما في قوله لهم عذاب في الدنيا * قال في تفسير النيسابوري قال اهل الاشارة انه اباد الاحسان ولم يذكر الاساءة الامرة ففيه دليل على ان جانب الرحمة أغلب ويجوز ان يترك تكريره استهجانا ﴿ فاذا جاء ﴾ [يس جون بياید] ﴿ وعد الآخرة ﴾ اي حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة من الافسادين [دويست ودوسال] ﴿ ليسواوا وجوهكم ﴾ يقال ساءه مساءة فعل به ما يكره وهو متعلق بفعل حذف لدلالة ماسبق عليه أي بعثاهم ليجعلوا آثار المساءة والكآبة بادية في وجوهكم فاريد بالوجوه الحقيقية وآثار الاعراض النفسانية في القلب تظهر في الوجه * وفي الكواشي وخصت الوجوه بالمساءة والمراد اهلها لان اول ما يظهر من الحزن عليها ﴿ وليدخلوا المسجد ﴾ الاقصى ويخربوه ﴿ كادخلوه اول مرة ﴾ وخربوه ﴿ وليتبروا ﴾ اي ليهلكوا ﴿ ماعلوا ﴾ كل شيء علبوه واستولوا عليه او بمعنى مدة علوهم ﴿ تتيرا ﴾ اهلاكا فظيما لا يوصف والمراد بهم طرطوس الرومي وجنوده كما سبق * وقال بعضهم سلط الله عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه هردوس قال لواحد من عظماء جنوده كنت حلقت بالهي اذا ظفرت باهل بيت المقدس لاقتلهم حتى يسيل دماؤهم وسط عسكري فامرهم ان يقتلهم فدخل بيت المقدس فقام في البقعة التي كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقتموني فقتل على ذلك الدم سبعين الفا من رؤسائهم وغلدهمهم وازواجهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم نبى كان ينهانا ويخبرنا بأمركم فلم نصدقه فقتلناه فهذا دمه فقال ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا قال الآن صدقتموني لمثل هذا ينتقم ربكم منكم * وكان قتل يحيى ملك من بنى اسرائيل يقال له لاخت حملته على قتله امرأة اسمها اربيل وكانت قتلت سبعة من الانبياء وقتل يحيى كان بعد رفع عيسى فلما رأى انهم صدقوا خرساجدا ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك وما قتل منهم فاهدا باذن الله قبل ان لا يبقى احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقت انه لارب غيره وقال لبي اسرائيل ان هردوس امرنى ان اقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكريه ولست استطيع ان اعصيه قالوا افعل ما امرت فامرهم ان يحفروا خندقا ويذبجوا دوابهم حتى سال الدم في المسكر فلما رأى هردوس ذلك ارسل اليه ان ارفع عنهم القتل فسلب عنهم الملك والرياسة وضرب عليهم الذلة والمسكنة ثم انصرف الى بابل وهي الواقعة الاخرة النازلة على بنى اسرائيل وبقى بيت المقدس خرابا الى عهد خلافة عمر رضى الله عنه فعمره المسلمون بامره * قال الكاشفي [حق سبحانه وتعالى در تورات بعد از وعده اين دو عقوبت با ايشان كفته بود] ﴿ عسى ربكم ﴾ [شايد كه پروردگار شما يا بنى اسرائيل] ﴿ ان يرحمكم ﴾ [آنكه رحمت كند بر شما و باز شمارا منم] اي بعد المرة الثانية ان يتيم توبة اخرى واتزجرتم عن المعاصى فتابوا فرحمهم ﴿ وان عدتم ﴾ مرة ثالثة الى المعاصى * قال سعدى المفتى الاولى كما في الكشاف مرة ثانية اذ المود مرتان والاول بدء لاعدود الا

(ان)

ان يقال اول المراد كونهم تحت ايدى القبط ﴿عدنا﴾ الى عقوبتكم ولقد عادوا فاعاد الله عليهم القمة بان ساط عليهم الاكاسرة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الاتاوة ونحو ذلك او عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فساد الله بتسليطه عليهم فقتل قريظة واجلى بنى انضير وقدر الجزية على الباقين فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون وهم في عذاب من المؤمنين الى يوم القيامة ﴿وفي التاويلات النجمية﴾ (وان عدتم) الى الجهل (عدنا) الى العدل بل الى الفضل : وفي المتوى

چونکہ بدکردی بترس ایمن مباح * زانکہ تخمست و برویاند خدش
چند کاهی او بیوشاند کہ تا * آید آخر زان پشیمان تورا
بارها پوشد پی اظهار فضل * باز کسیرد از پی اظهار عدل
تا کہ این مرد و صفت ظاهر شود * آن بشر کردد این مندر شود

﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ ای محبسا ومقرا يحصرون فيه لا يستطيعون الخروج منها ابد الا اباد فهو فعل بمعنى فاعل ای حاصرة لهم ومحيطه بهم وتذكيره اما لكونه بمعنى النسبة كلابن وتامر او لملحه على فعل بمعنى مفعول او بالنظر الى لفظ جهنم اذ ليس فيه علامة التأنيث * وعن الحسن حصيرا ای بساطا كما يبسط الحصير المرمول والحصير المنسوج وانما سمي الحصير لانه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض * واعلم ان جهنم عصمى الله واياك منها من اعظم المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة يسجن فيه المعطلة ای نفاة الصانع والمشركون والكافرون والمتفقون واهل الكبار من المؤمنين ثم يخرج بالشفاعة وبالامتنان الالهى من جاء النص الالهى فيه واوجدها الله تعالى بطالع الثور ولذلك خلقها الله تعالى فى صورة الجاموس وجميع ما يخلق فيها من الآلام التى يجدها الداخولون فيها فمن صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها واما اذا لم يكن فيها احد من اهلها فلا ألم فيها فى نفسها ولا فى نفس ملائكتها بل هى ومن فيها من زبائنها فى رحمة الله لمنغسون ملتذون يسبحون الله لا يفترون * فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار ويستعيد باقه من حرها وبردها آنا الليل واطراف النهار ويرجو رحمة الله تعالى وهى فى التسليم والتلقى من التوبة والوقوف عند الكتاب والسنة عصمنا الله واياكم من المخالفة والعصيان وشرقتا بالموافقة والطاعة كل حين وآن وجعلنا من المخلصين فى باب المقبلين على جنابه المحترزين عن عذابه وعقابه ﴿ان هذا القرآن﴾ الذى آتيناك يا محمد ﴿يهدى﴾ الناس كافة لافرقه مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى ﴿للتى﴾ للطريقة التى ﴿هى اقوم﴾ ای اقوم الطرائق واسدها واصوبها اعنى مائة الاسلام والتوحيد والمراد بهدائه لها كونه بحيث يهتدى اليها من يمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين ﴿ويبشر﴾ [مژده ميدهيد] ﴿المؤمنين﴾ بما فى تضاعفه من الاحكام والشرائع ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ التى شرحت فيه ﴿ان لهم﴾ ای بان لهم بمقابلة تلك الاعمال ﴿اجرا كبيرا﴾ بحسب الذات وبحسب التضعيف عشر مرات فصاعدا * قال الكاشفى [مژدى بزرك يعنى بهشت]

در اوائل دفتر چهارم در بیان آنکه حق تعالی بنده را بکنایه اول رسو انکتند

وذلك لانه يستصغر عند الجنة ونعيمها الدنيا وما فيها ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾
واحكامها المشروحة فيه من البعث والحساب والجزاء ﴿ اعتدنا لهم ﴾ [آماده كرديم براى
ايشان] اى فيما كفروا به وانكروا وجوده من الآخرة ﴿ عذابا اليما ﴾ وهو عذاب جهنم
والجملة معطوفة على جملة يبشر باضمار يخبر و يجوز ان يكون معطوفا على ان لهم اجرا كبيرا
فالمعنى انه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم فان المرء يستبشر ببيلة عدوه
يا وصال يار يا صرك عدو * بازى چرخ زين دو يك كارى كند

* واعلم ان القرآن مظهر الاسم الهادى وهو كتاب الله الصامت والنبي عليه السلام كتاب الله الناطق
وكذا ورثته الكمل بعده وان الدلالة والارشاد انما تنفع المؤمنين العاملين بما فيه وهو
لم يترك شيئا من امور الدين والدنيا الا وتكفل ببيانه اما اجمالا او تفصيلا. * قال ابن مسعود
رضى الله عنه اذا اردتم العلم فآثروا القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين - روى - انه
تفكر بعض العارفين في انه هل في القرآن شئ يقوى قوله عليه السلام (يخرج روح المؤمن
من جسده كما يخرج الشعر من العجين) فحتم القرآن بالتدبر فما وجدته فرأى النبي صلى الله
عليه وسلم في منامه وقال يا رسول الله قال الله تعالى (ولا تطب ولا يابس الا فى كتاب مبین)
فما وجدت معنى هذا الحديث فى كتاب الله تعالى فقال عليه السلام (اطلبه فى سورة يوسف)
فلما اتبته من نومه قرأها فوجده وهو قوله (فلما رأينه اكبرته وقطن ابيدهن) اى
لما رأين جمال يوسف عليه السلام اشتغلن به وما وجدن ألم القطع وكذلك المؤمن اذا رأى
ملائكة الرحمة ورأى انعامه فى الجنة وما فيها من النعيم والحدود والقصور اشتغل قلبه بها
ولا يجد ألم الموت وانفهم من الحكاية ان القارى ينبى ان يقرأ القرآن بتدبر تام حتى يصل
الى كل مرام وقد نهى النبي عليه السلام ان يحتم القرآن فى اقل من ثلاث وقال (لم يفقه) اى
لم يكن فقيها فى الدين (من قرأ القرآن فى اقل من ثلاث) يعنى لا يقدر الرجل ان يتفكر ويتدبر
فى معنى القرآن فى ليلة اوليتين لانه يقرأ على العجلة حينئذ بل ينبى ان يقرأ القرآن فى ثلاث
ليال او اكثر حتى يقرأ عن طيب نفس ونشاطها ويتفرغ لتدبر معناه ولذا اختار بعضهم الحتم
فى كل جمعة وبعضهم فى كل شهر وبعضهم فى كل سنة بحسب درجات التدبر والتفتيش وينتم
الحضور للدعاء عند ختم القرآن فانه يستجاب وفى الحديث (من شهد خاتمة القرآن كان كمن
شهد المغنم حين تقسم ومن شهد فاتحة القرآن كان كمن شهد فتحا فى سبيل الله) فى الافتتاح
عند الاختتام احراز لهاتين الفضايتين واذلال للشيطان * قال فى شرح الجزرى ينبى ان يبلج
فى الدعاء وان يدعو بالامور المهمة والكلمات الجامعة وان يكون معظم ذلك او كله فى امور
الآخرة وامور المسلمين وصالح سلاطينهم وسائر ولاة امورهم فى توفيقهم للطاعات
وعصمتهم من المخالفات ولما اولئهم على البر والتقوى وقيامهم بالحق عليه وظهورهم على
اعداء الدين وسائر المخالفين وما يقول النبي عليه السلام عند ختم القرآن (اللهم ارحمني بالقرآن
المعظم واجعله لى اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه ما لست واعلمنى منه ما جهلت
وارزقنى تلاوته آناه الليل واطراف النهار واجعله حجة لى يارب العالمين) وكان ابو القاسم

الشايطي رحمة الله يدعو بها الدعاء عند ختم القرآن اللهم انا عبيدك وابناء عبيدك وابناء امامك ماض فينا حكمك عدل فينا قضاؤك نسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك او علمته احدا من خلقك او انزلته في شيء من كتابك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلوبنا وشفاء صدورنا وجلاء احزاننا وهمومنا وسائقنا وقائدا اليك والى جناتك جنات التعمير ودارك دار السلام مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين برحمتك يا ارحم الراحمين * قال في القنية لا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقون فهو اولي انتهى * وجه الاولوية ان الفرض الاهم من القراءة انما هو تصحيح مبانيها لظهور معانيها ليعمل بما فيها وفي القراءة بصوت واحد يتشوش الخواطر مع ان بعض القارئ بالجمعية يأتي ببعض الكلمة والآخر ببعضها ويقع حذف الحرف والزيادة وتحريك الساكن وتسكين المحرك ومد القصر وقصر المد مراعاة للاصوات فيأتمون

عشت رسد بفریاد کر خود بسان حافظ * قرآن ز بر بخوانی در چار ده روایت
سأل الله تعالى ان يوصلنا الى حقائق القرآن واسراره ويطلعنا على الحكم والمصالح في قصصه واخباره ويجعلنا من اهل التحقيق انه ولي التوفيق ﴿ ويدع الانسان بالشر ﴾ ويدعو الله عند غضبه بالشر واللعن والهلاك على نفسه واهله وخدمه وماله. والمراد بالانسان الجنس استداليه حال بعض افراده اوحكى عنه حاله في بعض احيائه وحذفت واو يدع ويمح وسندع لفظا كياء سوف يؤت الله ويناد المناد وماتفن النذر وصلا لاجتماع الساكنين ووقنا وهي مرادة معنى حملا للوقف على الوصل ولو وقف عليها اضطرار الوقت بلا وافي ثلاثتها اتباعا للامام كما في الكواشي ﴿ دعاه بالخير ﴾ مثل دعائه لهم بالخير والرزق والعافية والرحمة ويستجاب له فلو استجيب له اذا دعاه باللعن كما يجاب له بالخير لهلك او يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر في نفسه فينبغي ان يدعو بما هو خير عند الله تعالى لا بما يشتهي ﴿ وكان الانسان ﴾ بحسب جيلك ﴿ عجولا ﴾ يسارع الى طلب ما يخطر بباله ولا ينظر عاقبته ولا يتأني الى ان يزول عنه ما يعتريه * قال الكاشفي [تعجيل دارد در انقلاب از حالي بحالي نه در سرا تحمل دارد و نه در ضرا نه در كرما شكيامت و نه در سرما] * واعلم ان الدعاء اما بلسان الحقيقة واما باعتبار السبب المفضية الى الشر الموجبة له فالانسان عجول قولا وفعلات يتمادى في الاعمال الموجبة للشر والعذاب وفي الحديث (المؤمن وقاف والمتناق وثاب) قال آدم عليه السلام لا اولاده كل عمل تريدون ان تعملوا فقفوا له ساعة فاني لو وقفت ساعة لم يكن اصابي ما اصابي قال اعرابي اياكم والعجلة فان العرب تكنيها ام الدمامات : وفي المتن

پیش سبک چون لقمه نان افکنی * بوکند و انکه خورد ای مقتنی

اوبینی بوکند ما باخرد * هم بیویش بعقل منتقد

* قبل العجلة من الشيطان الا في ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت
اداء الصلوة واداء البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام الضيف اذا نزل وتعجيل

التوبة اذا اذنب * ثم شرع في بيان بعض الهداية التكوينية التي اخبر بها القرآن الهادي فقال ﴿ وجعلنا الليل والنهار ﴾ قدم الليل لان فيه تظهور غرر الشهور اي جعلناهما بسبب تعاقبهما واختلافهما في الطول والقصر ﴿ آيتين ﴾ دالين على وجود الصانع القدير ووحدته اذ لا بد لكل متغير من مغير وانما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين وقال في موضع آخر ﴿ وجعلنا ابن مريم وامه آية ﴾ لان الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم وقيل لان عيسى ومريم كانا في وقت واحد والشمس والقمر آيتان لانهما في وقتين ولا سبيل لل رؤيتهما معا ﴿ فمحونا آية الليل ﴾ الفاء تفسيرية والاضافة بيانية كما في اضافة العدد الى المعدود اي فمحونا الآية التي هي الليل . والمحو في الاصل ازالة الشيء الثابت والمراد هنا ابداعها بمحوه الضوء مطموسة كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل اي انشأها كذلك بقريته ان محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيقا ﴿ وجعلنا آية النهار ﴾ اي الآية التي هي النهار ﴿ مبصرة ﴾ مضية تبصر فيها الاشياء وصفها بحال اهلها ويجوز ان تكون الاضافة في المحلين حقيقية فالمراد بآية الليل والنهار والقمر والشمس - روى - ان الله تعالى خلق كلا من نور القمر والشمس سبعين جزأ ثم امر جبريل ففسح بجناحه ثلاث مرات فمحا من القمر تسعة وستين جزءاً فحولها الى الشمس ليميز الليل من النهار اذ كان في الزمن الاول لا يعرف الليل والنهار فالسواد الذي في القمر اثر المحو وهذا السواد في القمر بمنزلة الخال على الوجه الجميل ولما كان زمان الدولة العربية الاحمدية قريبا ظهر عليه اثر السيادة على النجوم وهو السواد لانه سيد الالوان كما ظهر على الحجر المكرم الذي يخرج ابيض من الجنة اثر السيادة بمبايعة الانبياء والاولياء عليهم السلام وجعل الله شهورنا قربة لاشمسية تنبئها من الله للعارفين ان آياتهم محجوة من ظواهرهم مصروفة الى بواطنهم فاختصوا من بين جميع الامم الماضية بالتجليات الخاصة * وقيل فيهم كتب في تلوهم الايمان مقابلة قوله فانسلح منها قال تعالى ﴿ لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ﴾ اي في علو المرتبة والشرف * قال حضرت شيخى وسندي قدس سره في كتاب البرقيات بعد تفصيل بديع ثم لآية الليل مرتبة الفرعية والتبعية ولاية النهار مرتبة الاصلية والاستقلالية لان نور القمر مستفاد من نور الشمس ثم سر محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة هو نفي الاستواء واثبات الامتياز حتى يتعين حد المستفيد وطوره بان يكون ازل بحسب الضعف والنقصان وحد المفيد وطوره بان يكون ارفع بحسب القوة والكمال ويرتبط كل منهما بالآخر من غير تعد وتجاوز عن حده وطوره بل عرف كل قدره ولزوم مقامه حتى يطرد النظام والانتظام ويستمر القيام والدوام من غير خلل واختلال ثم هذا السر اشارة الى سر ان لمظاهر الجلال مرتبة التبعية والفرعية ولمظاهر الجمال مرتبة الاستقلالية والاصلية لان الامداد الواصل الى مظاهر الجلال لقيامهم ودوامهم وبقائهم مستفاد من مظاهر الجمال ولذا قيل لولا الصلحاء لهلك الطلحاء وحكمة محو افكار مظاهر الجلال عن الاصابة الى الاخطاء وجعل افكار مظاهر الجمال مبصرة مصيبة هو نفي المساواة واثبات المباينة بينهما حتى يتحقق رتبة الاصل

(بالقوة)

بالقوة والغلبة والعزة ورتبة الفرع بالضعف والمجز والذلة ويقوم النظام ويدوم الانتظام من غير ان يظهر التجاوز والتعدى من طرف مرتبة التبعية الى رتبة الاستقلالية عند المقابلة والمقاومة بل يطرد الارتفاع والاعتلاء والاستيلاء على الوجه الاوفق. والحد الاحق في طرف الاصلة ويستمر الامر في نفسه الى ما شاء الله خالق البرية ثم مرتبة القمر اشارة في المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالوهية وفي المراتب الكونية الآفاقية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي واللوح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي مراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر وغير ذلك من الاشارات القرآنية ﴿ لتبتغوا ﴾ متعلق بقوله وجعلنا آية النهار اى لتطلبوا لانفسكم في بياض النهار ﴿ فضلا من ربكم ﴾ اى رزقا وسماه فضلا لان اعطاء الرزق لا يجب على الله وانما يفيضه بحكم الربوبية وفي التعبير عن الكسب بالابتغاء دلالة على ان ليس للعبد في تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب ﴿ وتعلموا ﴾ متعلق بكلا الفعلين اى لتعلموا باختلاف الجديدين او ميزهما ذاتا من حيث الاظلام والاضاءة مع تماقبيهما وسائر احوالهما ﴿ عدد السنين ﴾ التى يتعلق بها عرض علمى لاقامة مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿ والحساب ﴾ اى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الاوقات اى الاشهر والليالى والايام وغير ذلك مما يبيط به شئ من المصالح المذكورة ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت امور كثيرة . والحساب احصاء ماله كمية منفصلة بتكرير امثاله من حيث يحصل بطاقة معينة فيها حدمعين منه له اسم خاص وحكم مستقل والعد احصاؤه بمجرد تكرير امثاله من غير ان يحصل منه شئ كذلك فالسنة تحصل بعدة شهور والشهر بعدة ايام واليوم بعدة ساعات . والسنين جمع سنة وهى شمسية وقمرية فالسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريبا ومدتها ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلاث يوم قالوا ان اقرالنين انه لم يصل اجله الحاكم سنة قمرية فى الصحيح وبحسب قدية الصلاة بالسنة الشمسية اخذا بالاحتياط من غير اعتبار ربع اليوم قدية كل فرض من الخطة خمسمائة درهم وعشرون درهما وللوتر كذلك فيكون قدية كل صلاة يوم وليلة من الخطة ثلاثة آلاف درهم ومائة وعشرين درهما وقدية كل سنة شمسية مائة واثنان واربعون كيلا بكيل القسطنطينية وسبع اوقية ويكون قيمة هذا المقدار من الخطة محسوبة بالحساب الجارى بين الناس فى كل عهد وزمان ﴿ وكل شئ ﴾ تقتفرون اليه فى المعاش والمعاد وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى ﴿ فصلناه تفصيلا ﴾ اى يبناء فى القرآن بيانا بليغا لا التباس معه فازحنا عليكم وما تركنا لكم حجة علينا فليتبمع العاقل مادركه اى لحقه علمه وليفوض ماجهله منه الى العلم . وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر فى القرآن وقف على جميع المهمات وكان الصحابة رضى الله عنهم بكرهون ان يمضى يوم ولم ينظروا فى مصحف لان النظر اليه عبادة . وفيه ايضا وقوف على المرام فان التدبر يودى الى ظهور خفايا الكلام . - حكي -

ان الامام محمد بن الحسن صاحب ابى حنيفة دخل على ابى حنيفة لتعلم الفقه قال استظهرت القرآن يا بنى قال لا قال استظهر اولافغاب سبعة ايام ثم رجع الى ابى حنيفة فقال ألم اقل لك استظهر قال استظهرت * قال الشافعى رضى الله عنه بت عنده ليلة فصلت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتى الفجر من غير قوشى فقلت له فى ذلك فقال اظننت انى نمت كلا استخرجت من كتاب الله نيفا والف مسألة فانت عملت لنفسك وانا عملت للامة او انما اضطجعت لان صفاء خاطرى فى تلك الحالة . وهذه الصورة سرما قال حضرت الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم ان الوارد الالهى الذى هو صفة القيومية اذا جاهام اشتغل روح الانسان عن تدبيره فلم يبق الجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى اصله وهو لصوقه بالارض * ثم ان فى القرآن تفصيلا لأهل العبارة واهل الإشارة : وفى المثوى

تو زقرآن اى پسر ظاهر مبین * دیو آدم را نیند غیر طین

ظاهر قرآن چو شخص آدمیست * که نقوشش ظاهر وجانش خفیست

﴿ وكل انسان ﴾ مكلف مؤمنا كان او كافرا ذكرا او اناثى علما او اميا سلطانا او رعية حرا او عبدا ﴿ الزمناه ﴾ الالتزام [لازم كردن] ﴿ طائرہ ﴾ اى عمله الصادر عنه باختياره حسب اقداره كانه طار الى من عس الغيب ووكر القدر ﴿ فى عنقه ﴾ تصوير لشدة لزوم وكال الارتباط اى الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة والغل للعنق لا ينفك عنه بحال كما هرنيك وبدى كان ازمن آيد * مرا ناکام غل در کردن آيد

* قال فى الاسئلة المقحمة كيف خص العنق بالزامه الطائر الجواب لان العنق موضع السمات والبلاد مما يزين او يشين فينسبون الاشياء اللازمة الى الاعناق يقال هذا فى عنق وفى عنقك انتهى * وفى حياء الحيوان انهم قالوا تقلدها طوق الحمامة الهاء كناية عن الحصلة القبيحة اى تقلد طوق الحمامة لانه لا يزالها ولا يفارقها كما لا يفارق الطوق الحمامة ومثل قوله تعالى ﴿ وكل انسان الزمناه طائرہ فى عنقه ﴾ ان عمله لازم له لزوم القلادة والغل لا ينفك عنه انتهى ﴿ قال فى التأويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان فى الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجرى عليه من الاحكام المقدره والاحوال التى جرى بها القلم من الخلق والخلق والرزق والاجل ومن سفار الاعمال وكبارها المكثوبة له وهو بعد فى العدم وطائرہ ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان رأسه من العدم الى الوجود وقع طائرہ فى عنقه ملازما له فى حياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو فى عنقه وهو قوله ﴿ ونخرج له ﴾ اى اكل انسان ﴿ يوم القيمة ﴾ والبعث للحساب ﴿ كتابا ﴾ مسطورا فيه عمله تقيرا وقطميرا وهو مفعول نخرج ﴿ يلقبه ﴾ الانسان اى يجده ويراه ﴿ منشورا ﴾ متوحا بعدما كان مطويا سفتان لكتابا او الاول صفة والثانى حال * قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك . فاما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك . واما الذى عن شمالك فيحفظ سيئاتك .

در اواخر دفتر سوم در بیان نفس حدیث ان قرآن طهر او بطلان

لذات طوبت هیتک وجبت مک فی قبرک حتی تخرج لک یوم القیامة . یعنی [چون آدمی در سگرات اقد نامہ عمل او در پیچند و چون مبعوث کردند باز کشاده بدست وی دهند] ﴿ اقرأ کتابک ﴾ علی ارادة القول ای بقال اقرأ کتابک * عن قتادة یقرأ ذلک الیوم من لم یکن فی النبیا قارئا ﴿ کفی بنفسک الیوم علیک حسیبا ﴾ ای کفی نفسک والباء زائدة والیوم ظرف لکنی وحسیبا تمیز وعلی صلته لانه بمعنی الحاسب وتذکیرہ منی علی تأویل النفس بالشخص . یعنی [خود به بین کہ چه کرده و مستحق چه نوع پاداشتی] وفروض تعالی حساب المبدالیہ لتلائب الی الظلم ولتجب الحجۃ علیہ باعترافہ * قال الحسن النصف من انفسک النصف من جماعتک حسیب نفسک [عمر رضی اللہ عنہ کفته کہ حسابوا قبل ان تحاسبوا امروز دفتر اعمال خود در پیش نہ و در نگر کہ از نیک و بد چه کرده و چون فرصت داری در مدارک احوال خود کوش کہ فردا مجال تلافی نخواهد بود . در کشف الاسرار آورده کہ پدری پسر خویش را گفت امروز ہرچہ با مردم کوی و ہرچہ از ایشان شنوی و ہر عملی کہ کنی با من بکوی و حرکات و -کنات خویش بر من عرض کن آن پسر تا نماز شام تمام کردار بکروزہ را باز گفت پدر روزی دیگر از پسر همین حال در خواست پسر گفت ای پدر زینہار ہرچہ خواهی از رنج و کانت بکشم این صورت بگذار کہ طانت ندارم پدر گفت من ترا درین کاری بندم تابیدار و هشیار باشی و از موقف حساب نافل نشوی کہ ترا طاقت بکروزہ حساب دادن با پدر نیست حساب ہمہ عمر باحق تعالی چون خواهی داد]

تو نمی دانی حساب روز و شام * پس حساب عمر چون کوی تمام
زین عملهای نہ بر نہج صواب * نیست جز شرمندگی وقت حساب

﴿ من اهدی ﴾ [ہر کہ راہ یابد و براہ رست رود] ای بہدایۃ القرآن و عمل بمسافی نضاعیفہ من الاجکام وانتهی عما نہا . ﴿ فانما یهدی لنفسہ ﴾ فانما تعود منفعة اہتدائہ الی نفسہ لا تخطاه الی غیرہ بمن لم یہتد ﴿ ومن ضل ﴾ عن الطریقۃ الی یہد بہ الیہا ﴿ فانما یضل علیہا ﴾ فانما وبال اضلالہ علیہا لاعلی من عداہ بمن لم یباشرہ حتی یمکن مفارقتہ العمل من صاحبہ * وقال الیضاوی لا یجبی اہتداؤہ غیرہ ولا یردی ضلالہ سواہ ای فی الآخرة والافی حکم الدنیا یتعدی نفع الاہتداء وضرر الضلال الی الغیر کما فی حواشی سعدی المفتی ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ * قال فی القاموس الوزر بالکسر الائم والثقل والحمل الثقیل انتهى ای لا تحمل نفس حاملۃ للوزر ای الائم وزر نفس اخرى حتی یمکن تخلص النفس التائبۃ من وزرها و یختل مابین العامل و عملہ من التلازم بل انما تحمل کل منہما وزرها فلا یؤاخذ احد بذنب غیرہ و هذا تحقیق لمعنی قوله تعالی (وکل انسان الزمنا طائره فی عنقہ) واما ما یدل علیہ قوله تعالی (من یشفع شفاعۃ حسنة یکن لہ نصیب منہا) و من یشفع شفاعۃ سبئۃ یکن لہ کفل منہا) وقوله تعالی (لیحملوا اوزارہم کاملة یوم القیمة) و من اوزار الذین یضلونہم بنیر علم) من حمل النیر وزر النیر وانتفاعہ بحسنۃ وتضررہ

بسيته فهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيته فان جزاء الحسنه والسيئة اللتين يعملهما العامل لازمه وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء اصل الحسنه والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال لاجزاء الضلال وقوله (ولا تزر) الخ تأكيد للجملة الثانية وانما خص بها قطعا للاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم لم يكونوا على الحق فالتبعة على اسلافهم الذين قدوهم والتبعة ما يترتب على الشيء من المضره و يتفرع عليه من العقوبة * وقال الكاشفي [وليدين مغيره كافر انرا ميكفت متابعت من كنيده ومن كناهان شمارا بردارم حق سبحانه وتعالى ميفرمايد كه هر نفسى بار خود خواهد برداشت نه بار ديكرى] هذا * وقد قال بعضهم المراد بالكتاب نفسه المنتقشة باثار اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه في جوهر روجه اثر مخصوص الا ان ذلك الاثر يخفى مادام الروح متعلقا بالبدن مشتغلا بواردات الحواس والقوى فاذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لان النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو الصعود الى العالم العلوى فيزول الغطاء وينكشف الاحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شئ عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة بحسب العقل وانه لا ينافى ماورد في النقل بل يؤيد هذا المعنى ما روى عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئا ثم المراد بالقيامه على هذا التفصيل هي القيامة الصغرى لكن هذا الكلام اشبه بقواعد الفلسفة كما في حواشي سعدى المفتى * يقول الفقير لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة والمعنى فلانسان صحيفتان صحيفة عمله التي هي الكتاب وصحيفة نفسه فكل منهما ناطق عن عمله وحاله كما قال في التأويلات النجمية يجوز ان يكون هذا الكتاب الذي لا يفاد صغيره ولا كبيرة الاحصاها نسخة نسخها الكرام الكاتبون بقلم اعماله في صحيفة انفاسه من الكتاب الطائر الذي في عنقه ولهذا يقال له (اقرأ كتابك) اي كتابتك التي كتبتها (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) فان نفسك مرقومة بقلم اعمالك اما برقوم السعادة او برقوم الشقاوة من اهتدى الى الاعمال الصالحة فانما يهتدى لنفسه فيرقها برقوم السعادة ومن ضل عنها بالاعمال الفاسدة فانما يضل عليها فيرقها برقوم الشقاوة (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اي لا يرقم راقم بقلم اوزاره نفس غيره ﴿وما كنا معذبين﴾ اي وماصح وما استقام منا بل استحال في عادتنا المبينة على الحكم البالغة ان نعذب احدا من اهل الضلال والاوزار اكتفاء بقضية العقل ﴿حتى نبعث﴾ اليهم ﴿رسولا﴾ يهديهم الى الحق و يردعهم عن الضلال و يقيم الحجج و يمهّد الشرائع قطعا للمعذرة والزاما للحجة * وفيه دلالة على ان البعثة واجبة لا بمعنى الوجوب على الله بل بمعنى ان قضية الحكمة تقتضى ذلك لما فيه من المصالح والحكم والمراد بالعذاب المتنى هو العذاب الدنيوى وهو من مقدمات العذاب الاخرى فحوزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين وما بينهما ايضا وهو البرزخ والبعث غاية لعدم صحة وقوعه في وقته المقدر له لا لعدم وقوعه مطلقا كيف لا والاخرى لا يمكن وقوعه عقب البعث والدنيوى ايضا لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجبه من الفسق

والصيان ﴿ واذا اردنا ان نهلك قرية ﴾ اى واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بان
لغيب اهلها ﴿ امرنا ﴾ بالطاعة على لسان الرسول المبعوث الى اهلها ﴿ مترفيا ﴾ متميها
وكبارها وملوكها. والمترف ككريم من ابطرته النعمة وسعة العيش والترفة بالضم النعمة
والطعام الطيب وخصهم بالذكر مع توجه الامر الى الكل لانهم الاصول في الخطاب والباقي
اتباع لهم ﴿ ففسقوا فيها ﴾ اى خرجوا عن الطاعة وتمردوا في تلك القرية ﴿ فحق عليها
القول ﴾ اى ثبت وتحقق موجه بحلول العذاب اثر ما ظهر فسقهم وطغيانهم * قال الكاشفي
[پس واجب شود براهل آن ده كلمة عذاب كه سبقت كرفته در حكم ازلى مستوجب عقوبت
شدند] ﴿ قدمرناها ﴾ بتدمير اهلها وتخریب ديارها . والتدمير الاهلاك مع طمس الاثر
وهدم البناء ﴿ تدميرا ﴾ وقيل الامر مجاز من الحمل على الفسق والتسبب له بان صب عليهم
ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق ﴿ وكم اهلكنا من القرون ﴾ كم مفعول اهلكنا ومن
القرون تبين لابهام كم وتمييزه كما يميز العدد بالجنس اى وكثيرا من القرون اهلكنا والقرن
مدة من الزمان يحترم فيها المرؤ والاصح انه مائة سنة لقوله عليه السلام لغلام (عش قرنا)
فماش مائة والقرن كل امة هلكت فلم يبق منها احد وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم
يتقدمونهم ﴿ من بعد نوح ﴾ من بعد زمنه كعاد وتمود ومن بعدهم ولم يقل من بعد آدم
لان نوحا اول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه اول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو
الاستئصال بالطوفان ﴿ وكفى بربك ﴾ اى كفى ربك ﴿ بذنوب عباده خيرا بصيرا ﴾
يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الخير مع انه مضاف الى الغيب والامور الباطنة
والبصير مضاف الى الامور الظاهرة كالشهيد لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التى هى
مبادئ الاعمال الظاهرة * وفي اشارة الى ان البعث والامر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل
العلم بما صدر عنهم من الذنوب فان ذلك حاصل قبل ذلك وانما هو لقطع الاعتذار والزام الحجة
من كل وجه * وفي الآية تهديد اهذه الامة لاسيا مشركى مكة لكى يطيعوا الله ورسوله ولا يعصوه
فيصيبهم مثل ما اصابهم - روى - عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وثعلب يتصيدون
فاصطادوا حمار وحشى وغزالا وارنبا فقال الاسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للملك
والغزالى والارنب للثعلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو منجدل
بين يدي الاسد ثم قل للثعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار يتغدى به الملك والغزال يتغشى به
والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضاك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل
برأس الذئب ولذلك قيل العاقل من وعظ بغيره

مرد دركارها چو كرد نظر * بهزه اعتبار ازان برداشت

هرچه آن سودمند بود گرفت * هرچه ناسود مند بود گذاشت

﴿ وفي التأويلات النجبية ﴾ (وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا) يشير الى ان الاعمال الصالحة
والفاسدة التى ترقم النفوس يرقوم السعادة والشقاوة لا يكون لها اثر الا بقبول دعوة الانبياء
او بردها فان السعادة والشقاوة مودعة في اوامر الشريعة ونواهيها (واذا اردنا ان نهلك قرية)

اى من قرى النفوس (امرنا مترفيها) وهى النفوس الامارة بالسوء (فتسقوا فيها) اى فخرجوا
 عن قيد الشريعة ومتابعة الانبياء بمتابعة الهوى واستيفاء شهوات النفس (فحق عليها القول) اى
 فوجبت لها الشقاوة بمخالفة الشريعة (فدمرنا هاتدميرا) بابطال استعداد قبول السعادة اذ صارت
 النفس مرقومة برقوم الشقاوة الابدية (وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح) اى ابطلنا حسن
 استعدادهم لقبول السعادة برد دعوة الانبياء عليهم السلام (وكفى بربك بذنوب عباده) اذ لم
 يقبلوا دعوة الانبياء (خييرا بصيرا) فانه المقدر فى الازل المدبر الى الابد اسباب سعادة عباده
 واسباب شقاوتهم انتهى ﴿ من كان ﴾ [هرکه باشد از روى خست همت] ﴿ يريد ﴾
 باعماله ﴿ العاجلة ﴾ الدار الدنيا فقط اى ما فيها من قون مطالبها وهم الكفرة والفسقة
 واهل الرياء والذفاق والمهاجر للدنيا والمجاهد لمحض الغنمة والذكر ﴿ عجلنا له فيها ﴾ اى
 فى تلك العاجلة ﴿ مانشاء ﴾ تعجيله له من نعمها لا كل ما يريد فان الحكمة لا تقتضى وصول
 كل واحد الى جميع ما يهواه ﴿ لمن يريد ﴾ تعجيل مانشاء له فانها لا تقتضى وصول كل طالب الى
 مرامه فان الله تعالى يتلى بعض العباد بالطلب من غير حصول المطلوب وبعضهم يتلى به بحصول
 المطلوب المشروط به امامقارنا لطلبه وامامعه لان وقت الطلب قد يفارق وقت حصول المطلوب
 فيحصل الطلب فى وقت والمطلوب فى وقت وبعضهم لا يتلى بالطلب بل يصل الى الفيض بلا طلب
 فالاول طلب ولاشى، والثانى طلب وشى، والثالث شى ولا طلب قوله (لمن يريد) بدل من الضمير
 فى ايه باعادة الجار بدل البعض فانه راجع الى الموصول المنبئ عن الكثرة ﴿ ثم جعلنا له ﴾ مكان ما عجلنا له
 ﴿ جهنم ﴾ وما فيها من اصناف العذاب ﴿ يصلها ﴾ يدخلها وهو حال من الضمير المجرور ﴿ مدمر ما ﴾
 ملوما لان الندم اللوم وهو خلاف المدح والحمد يقال ذمته وهو ذمير غير حميد كما فى بحر اللوم
 ﴿ مدحورا ﴾ مطرودا من رحمة الله تعالى فان الاحر الطرد والابعاد ﴿ ومن ﴾ [هرکه
 از روى علو همت] ﴿ اراد ﴾ بالاعمال ﴿ الآخرة ﴾ الدار الآخرة وما فيها من النعم
 المقيم ﴿ وسعى لها سعيها ﴾ اى السعى اللائق بها وهو الاتيان بما امر والانتهاى عما نهى
 لا التقرب بما يخترعون بارأهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص فانها للاختصاص
 ﴿ وهو مؤمن ﴾ اى والحال انه مؤمن ايمانا صحيحا لا شرك معه ولا تكذيب فانه الصمد
 ﴿ فاولئك ﴾ الجامعون الشرائط الثلاثة من ارادة الآخرة والسعى الجميل لها والايان
 ﴿ كان سعيهم مشكورا ﴾ مقبولا عند الله تعالى بحسن القبول مثابا عليه فان شكر الله الثواب
 على الطاعة وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قرينه اشعارا بانه الصمد فيها * اعلم ان الله تعالى
 خلق الانسان مركبا من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل و ارادة الى كلة ليتمدى منه
 ويتقوى ويتكامل به فى جزئه الدنيوى وهو النفس طريق الى دركات التيران وفى جزئه الاخرى
 وهو الروح طريق الى درجات الجنان وخلق القلب من هذين الجزئين وله طريق الى حابين
 اصعبى الرحمن اصعب اللطف واصعب القهر فمن يرد الله به ان يكون مظهر قهره اذاع قلبه
 وحول وجهه الى الدنيا فيريد العاجلة ويربى بها نفسه الى ان تبلغه الى دركات جهنم البعد
 ويصلى نار القطيعة ومن يرد الله به ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى الآخرة

فريد الآخرة ويسى لها سعيها وهو الطلب بالصدق وهو مؤمن بان من طابه وجده فاولئك كان سعيهم في الوجود مشكورا من الموجد في الازل ﴿ كلا ﴾ منصوب بنحو اي كل واحد من مریدی الدنيا ومریدی الآخرة ﴿ نعم ﴾ اي تزيد مرة اخرى بحيث يكون الآتف مددا للسالف لاقطعه ومابه الامداد هو ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما اعد للآخر من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعي ﴿ هؤلاء ﴾ بدل من كلا ﴿ هؤلاء ﴾ عطف عليه اي نعم هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم ﴿ من عطاء ربك ﴾ اي من معطاء الواسع الذي لاتناهي له لان العطاء اسم ما يعطى وهو متعلق بنحو ومن عن ذكر مابه الامداد ومنه على ان الامداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعي والعمل بل بمحض التفضل ﴿ وما كان عطاء ربك ﴾ اي دنيا ويا وخرويا ﴿ محظورا ﴾ ممنوعا ممن يريد من البر والفاجر بل هو قاض على البر في الدنيا والآخرة وعلى الفاجر في الدنيا فقط وان وجد منه ما يقتضى الحظر وهو الفجور والكفر : قال الشيخ سعدى

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان يغما چه دشمن چه دوست
پس برده بيند عملهای بد * هم او پرده پوشد بالای خود
وگر بر جفا پشه بشتافتی * کی از دست قهرش امان يافتی

﴿ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ كيف في محل النصب بفضلنا على الحالية لا بانظر لان الاستنهام يحجب ان يتقدم عليه عامله لاقتضائه صدر الكلام اي انظر يا محمد بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعض الآدميين على بعض فيما امددناهم من العطايا الدنيوية فمن وضع ورفيع ومالك ومملوك وموسر وصعلوك تعرف بذلك مراتب العطايا الاخروية ودرجات تفاضل اهلها على طريقة الاستشهاد بحال الادنى على حال الاعلى كما افصح عنه قوله تعالى ﴿ وللاخرة ﴾ اي هي وما فيها ﴿ اكبر ﴾ من الدنيا ﴿ درجات ﴾ نسب على التمييز وهي جمع درجة بمعنى المرتبة والطبقة ﴿ واكبر تفضيلا ﴾ وذلك لان التناوت في الآخرة بالجنة ودرجاتها العالية لان ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴿ من اهل الدنيا في النعمة والدولة وموافاة المراد لتتحقق لك انها من امدادنا يا هم ﴾ (وللاخرة) اي اهل الآخرة (اكبر درجات واكبر تفضيلا) من اهل الدنيا لان مراتب الدرجات الاخروية وفضائل اهلها باقية غير متناهية ونعمة الدنيا وفضائل اهلها فانية متناهية : قال الحافظ في الجملة اعتماد مكن بر ثبات دهر * كين بكار خانه ايست كه تغير ميكنند

فعل العاقل تحصيل الدرجات الاخروية الباقية. وفي الحديث (اكثر اهل الجنة البه وعليون لدوى الالباب) اراد بدوى الالباب العلماء الا يرى الى قوله عليه السلام (فضل العالم على العابد كفضل علي ادناكم) وفي رواية (كفضل القمر على سائر الكواكب) وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى (والذين اوتوا العلم درجات) يرفع العالم فوق المؤمن بسبعمائة درجة من كل درجتين كما بين السماء والارض فهذه الشواهد يتضح ان تفاوت درجات اهل الجنة بحسب تفاوت معارفهم الالهية وعلومهم الحقيقية كما قال عليه السلام (ان في الجنة مدينة من ينظر اليها ملك مقرب ولانبي مرسل جميع ما فيها من القصور والغرف والازواج

والخدم من التور اعدھا الله للعاقلين فاذا ميز الله اهل الجنة من اهل النار ميز اهل العقل فجعلهم في تلك المدينة فيجزى كل قوم على قدر عقولهم قيتفاوتون في الدرجات كما بين المشارق والمغارب بالف ضعف) وعنه عليه السلام (ان في الجنة درجة لا ينالها الا اصحاب الهموم) يعني في طلب الخير والمعيشة وقال عليه السلام (ان في الجنة درجة لا ينالها الا الثلاثة اقسام عادل وذورحم واصل وذوعيال صبور) فقال على رضى الله عنه ماصبر ذى العيال قال (لا يمن على اهل ما ينفق عليهم) - روى - ان عدة من الناس اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على ابي سفيان فقال لسهيل بن عمرو انما ايننا من قبلنا فانهم دعوا ودعينا يعني الى الاسلام فاسرعوا وابطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة ولئن حسدتموهم على باب عمر فاعدا الله لهم في الجنة اكثر * وقرى * واكثر تفضيلا * وفي قول بعضهم ايها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا امارغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي اكبر وافضل وعنه عليه السلام (بين المجاهد والقاعد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضمرة سبعين سنة) اي عدوه وعنه عليه السلام (تعلموا العلم فانه تعالى يبعث يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر الخلق على درجاتهم) كما في بحر العلوم وفي المنوى

علم را دوير كانرا بك پراست * ناقص آمد ظن به پرواز ابراست
مرغ يك پر زود افتد سرنكون * باز بر برد دو كامي يافزون
افت وخيزان ميبرد مرغ كان * بايكى پر بر اميد آسيان
چون زطن وارست وعلاش رونمود * شد دوير آن مرغ يك پر بر كشود
بعد ازان يمى سوي مستقيم * نى على وجه مكبا اوسقيم

اللهم اجعلنا من اهل اليقين والتمكين ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد امته فان بعضهم قالوا الاصل في الاوامر هو وفي النواهي امته ﴿ فتقعد ﴾ بالنصب جواب النهي والقعود بمعنى الصيرورة او عبارة عن المكث اي فتكث في الناس كما تقول لمن سأل عن حال شخص قاعد في اسوأ حال ومعناه ماكث سواء كان قائما او جالسا وقد يراد القعود حقيقة لان من شأن المذموم الخذول ان يقعد حائرا يتفكر او عبر بغالب حاله وهو القعود ﴿ مذموما مخذولا ﴾ خبر ان او حالان اي جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى فان الشريك عاجز عن النصره . وفي اشعار بان الموحد جامع بين المدح والنصره واشارة الى ان طالب الحق لا يطلب مع الله غيره من الدارين وانهما ﴿ وقضى ربك ﴾ اي امر كل مكلف امرا مقطوعا به فضمن قضي معنى امر وجعل المضمن اصلا والمضمن فيه قيدا له لان المقضى يجب وقوعه ولم يقع من بعض المخاطبين التوحيد ﴿ وفي التأويلات النجبية وانما قال ربك اراد به النبي لانه مخصوص بالتربية اصالة والامة تبع له في هذا الشأن وقوله (وقضى ربك) اي حكم وقدر في الازل ﴿ ان لا تعبدوا ﴾ اي بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية ولا نافية ﴿ الا اياه ﴾ لان العباداة غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام ﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اي بان تحنوا بهما احسانا لانهما السبب

(الظاهري)

در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه علم را دوير كانرا بك پراست

الظاهرى للوجود والتميش والله تعالى هو السبب الحقيقى فاخبر بتعظيم السبب الحقيقى ثم اتبعه بتعظيم السبب الظاهرى يعنى الله تعالى قرن احسان الوالدين بتوحيده لمناسبتها لحضرة الالهية والربوبية فى سيدهما لوجودك وتربيتهما اياك عاجزا صغيرا وهما اول مظهر ظهر فيهما آثار صفات الله تعالى من الابدان والربوبية والرحمة والرافة بالنسبة اليك ومع ذلك فهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غنى عن ذلك . فاهم الواجبات بعد التوحيد احسانهما وفى الحديث (بر الوالدين افضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد فى سبيل الله) ذكره الامام ﴿ اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما ﴾ [اكر برسد تزديك تو بزرك سالى وكبرسن يكي ازايشان يامردو ايشان يعنى بزئيد تاير شوند ومحتاج خدمت تو كردند] . قوله اما مركبة من ان الشرطية وما المزيدة لتأكيدهما ولذلك حل الفعل نون التأكيد ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك واحدهما فاعل للفعل وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيها بعده مع ان ماسبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد فان المقصود نهى كل احد عن تأنيف والديه ونهرها ولوقبول الجمع بالجمع او بالثنية لم يحصل هذا المراد . قال فى الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبر بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما نذب وفى حالة الحاجة فرض انتهى ﴿ فلاتقل لهما ﴾ اى لواحد منهما حالتى الافراد والاجتماع ﴿ اف ﴾ هو صوت يدل على تضجر واسم للفعل الذى هو الضجر وقرئ بحركات الفاء فالتوين على قصد التنكير كصه ومه وايه وفاق وتركه على قصد التعريف والكسر على اصل البناء ان بنى على الكسر لالتقاء الساكنين وهما الفان والفتح على التخفيف والضم للاتباع كند وهو بالشاذ . والمعنى لا تتضجر بما تستقدر منهما وتستقل من مؤونتهما وهو عام لكل اذى لكن خص بهضه بالذكر اعتناء بشأنه فقيل ﴿ ولا تنهرها ﴾ اى لا تزجرها باغلاظ اذا كرهت منهما شياً ﴿ وقل لهما ﴾ بدل التأنيف ﴿ قولاً كريماً ﴾ ذا كرم وهو القول الجميل الذى يقتضيه حسن الآداب ويستدعيه النزول على المروءة مثل ان تقول يا ابتاه ويا اماء كدأب ابراهيم عليه السلام اذ قال لاييه يا أبت مع مابه من الكفر ولا يدعوها باسمائهما فانه من الجفاء وسوء الآداب وديدن الداء الا ان يكون فى غير وجههما كما قالوا ولا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يمجهر لهما بالكلام بل يكلمهما بالهمس والخضوع الا لضرورة الصمم والافهام ولا يسب والذى رجل فيسب ذلك الرجل والديه ولا ينظر اليهما بالفضب ﴿ واخفض لهما جناح الذل ﴾ جناح الذل استعارة بالكناية جعل الذل والتواضع بمنزلة طائر فاقبت له الجناح تخيلاً اى تواضع لهما ولين جانبك وذلك ان الطائر اذا قصد ان ينحط خفض جناحه وكسره واذا قصد ان يطير رفعه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً فى التواضع ولين الجانب . قال القاضى وامره بخفضه مبالغة فى ايجاب الذل وترشيعاً للاستعارة . قال ابن عباس رضى الله عنهما كن مع الوالدين كالعبد المذنب الذليل الضعيف للسيد الفظ الغليظ اى فى التواضع والتعلق ﴿ من الرحمة ﴾ من ابتدائية او تعليلية اى من فرط رحمتك عليهما

لافتقارها اليوم الى من كان افتقر خلق الله اليهما قالوا ينظر اليهما بنظر المحبة والشفقة والترحم
وفي الحديث (ما من ولد ينظر الى الوالد والى والدته نظر مرحمة الا كان له بها حجة وعمره) قيل
وان نظر في اليوم الف مرة قال (وان نظر في اليوم مائة الف) كما في خالصة الحقائق ويقبل
رجل امه تواضعا - حكي - ان رجلا جاء الى الاستاذ ابي اسحق فقال رأيت البارحة في المنام
ان لحيتك مرصعة بالجواهر واليواقيت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم
والدتي قبل ان تمت فهذا من ذلك ويباشر خدمتهما بيده ولا يفوضها الى غيره لانه ليس
بعار للرجل ان يخدم معلمه وابويه وسلطانه وضيغه ولا يؤمه للصلاة وان كان افقه منه
اي اعلم بالفقه من الاب ولا يمشي امامهما الا ان يكون لاماطة الاذى عن الطريق
ولا يتصدر عليهما في المجلس ولا يسبق عليهما في شئ اي في الاكل والشرب والجلوس
والكلام وغير ذلك * قال الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة واذا بعث اليه منها ليحمله فعل
ولا يناوله الخمر ويأخذ الاثاء منه اذا شربها . وعن ابي يوسف اذا امره ان يوقد تحت قدمه
وفيهما لحم الخنزير او قد كافي بحر العلوم ولا ينسب الى غير والديه استكفا منهما فانه يستوجب
اللعنة قال عليه السلام (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا
ولا عدلا) اي نافلة وفريضة كما في الاسرار المحمدية * قال في القاموس الصرف في
الحديث التوبة والعدل الفدية او هو النافلة والعدل الفريضة او بالعكس او هو الوزن والعدل
الكيل او هو الاكتساب والعدل الفدية ﴿ وتلى رب ارحمهما ﴾ وادع الله ان يرحمهما
برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما الى
الاسلام * قال الكاشفي [حقيقت دعا رحمت ازولد درحق والدين آنت كه اكر مؤمن اند
ايشانرا بيهشت رسان واكر كافرانده راه نماي باسلام وايمان] * قال ابن عباس مازال
ابراهيم عليه السلام يستغفر لابييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعني ترك الدعاء
ولم يستغفر له بعدما مات على الكفر كذا في تفسير ابي الليث وفي الحديث (اذا ترك العبد الدعاء
لاوالدين ينقطع عنه الرزق في الدنيا) سئل ابن عينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك
واصل اليه ولا شئ انفع له من الاستغفار ولو كان شئ افضل منه لامرت به في الابوين
ويعضده قوله عليه السلام (ان الله ليرفع درجة العبد في الجنة فيقول يا رب اني لي هذا
فيقول باستغفار ونذك وفي الحديث (من زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة كان بارا : قال
الشيخ سعدى قدس سره

سألهما بر تو بگذرد که کذر * نکتی سوی تربت پدرت

تو بجای بدرجه کردی خیر * تا همان چشم داری از پسر ت

﴿ كما رباني صبغرا ﴾ الكاف في محل النصب على انه لمت مصدر محذوف اي رحمة مثل
رحمتها على وتربيتها وارشادها لي في حال صغري وفاء بوعذك للراحمين - روى - ان رجلا
قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوي بلغا من الكبراني الى منهما ما وليا مني في الصغر
فهل قضيتهما حقهما قال (لا فانهما كانا يفلان ذلك وهما يحيان بقاءك وانت فعل ذلك

وانت تريد موتهما ﴿ ربكم اعلم بما في نفوسكم ﴾ بما في ضمائرکم من قصد البر والتقوى
 وكأنه تهديد على ان يضر لهما كراهة واستقلا ﴿ ان تكونوا صالحين ﴾ قاصدين
 الصلاح والبر دون العقوق والفساد ﴿ فانه ﴾ تعالى ﴿ كان للاولين ﴾ اي الرجاعين اليه
 تعالى مهما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر ﴿ غفورا ﴾ لما وقع منهم من نوع تقصير
 او اذية فعلية او قولية * قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين
 واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم
 اي واجب * قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر
 يرجع حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجع حق الام فيما
 يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخل عليه يقوم للاب ولو سأل منه شيئا يبدأ في الاعطاء
 بالام كما في منج الآداب * قال الفقهاء تقدم الام على الاب في النفقة اذا لم يكن عند الولد
 الا كفاية احدهما لكثرة تبعها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه
 ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما في فتح القريب

جنت سراى مادرانست * زير قدمات مادرانست

روزي بكن اي خدای مارا * چیزی که رضای مادرانست

وشکا۔ رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فاذا شيخ يتوكأ
 على عصا فساله فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لامنعه شيئا من مالى
 واليوم انا ضعيف وهو قوى وانا فقير وهو غنى ويبخل على بماله فبكى عليه السلام فقال
 (ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الابكى) ثم قال للولد (انت ومالك لا بيك) وفي الحديث (رغم
 انفه) فقيل من يارسل الله (قال من ادرك والداه عند الكبر احدهما او كلاهما ثم لم يدخل الجنة)
 يعنى بسبب برهما واحسانهما : وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول (لولا انى اخاف تغير الاحوال عليكم بعدى لامرتكم ان تشهدوا
 لاربعة اصناف بالجنة . اولهم امرأة وهبت صداقها من زوجها لاجل الله تعالى وزوجها راض .
 والثانى ذوعيال كثير يجهد في المعيشة لاجلهم حتى يطعمهم الحلال . والثالث التائب على ان
 لا يعود اليه ابدا كاللبن لا يعود الى الثدى . والرابع البار بالديه) ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد
 على العقوق بسوء المعاملة والجفاء ويعيناه على البر - وحكى - عن بعض العرفاء انه قال انلى
 ابنا منذ ثلاثين سنة ما امرته بامر مخافة ان يعصيني فيحق عليه العذاب * يقول الفقير فسد الزمان
 وتغير الاخوان وتلبك على انفسنا من سوء الاخلاق وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم وهم
 هم سيكون دما من اخلاق النفس فالتا لا نبكى ونحن منغمسون في بحر الخطايا والذنوب
 متورطون في بحر القبايح والعيون لانصاف لنا في حق انفسنا ولا في حق الغير ونم ما قال الحافظ
 حكاية لهذا التغير الناشئ من النفس الامارة بالسوء

هيچ رحمی نه برادر به برادر دارد * هيچ شوقی نه بدر را به پسر می بینم

دخترانرا همه چنکست وجدل بامادر * پسرانرا همه بدخواه پدر می بینم

جاهلان راحمه شربت زكلا بست وعسل * قوت دانا همه از قوت جگر می بینم
اسب تازی شده مجروح بزیر پالان * طوق زرین همه برکردن خر می بینم
﴿ و آت ﴾ یا افضل المخلوق و يدخل فيه كل واحد من امته ﴿ ذا القربى ﴾ ای القرابة وهم
المحارم مطلقا عند ابی حنیفة رحمه الله سواء كانت قرابتهم ولادية كالولد والوالدين او غیر ولادية
كالاخوة والاخوات ﴿ حقه ﴾ وهی النفقة ای اذا كانوا فقراء * اعلم انه لا يجب علی الفقير
الانفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة واما الغنی وهو صاحب
النصاب الفاضل عن الحوائج الاصلية ذكر اكان او اتی فيجب علیه نفقة الابوين ومن فی حكمهما
من الاجداد والجدات اذا كانوا فقراء سواء كانوا مسلمين او كافرين وهذا اذا كانوا ذمة
فان كانوا حربا لا يجب وان كانوا مستأمنين . ويجب نفقة كل ذی رحم محرم مما سوى الوالدين
ان كان فقيرا صغيرا او اتی اوزمنا او اعمى ولا يحسن الكسب لخرقه فان كان قادرا علیه لا يجب
اتفاقا اولكونه من الشرفاء والعظماء . وتجب نفقة الابوين مع القدرة علی الكسب ترجيحاً لهما
علی سائر المحارم وطالب العلم اذا لم يقدر علی الكسب لا تسقط نفقته علی الاب كالمزمن فان نفقة
البت بالغة والابن زمنا بالغاً علی الاب واذا كان للفقير اب غنی وابن غنی فالنفقة علی الابوين
ولانفقة مع اختلاف الدين الاب والزوجة كما سبق والولاد فنفقة الاصول الفقراء مسلمين اولاً
علی الفروع الاغنياء ونفقة الفروع الفقراء مسلمين اولاً علی الاصول الاغنياء فلا تجب علی
النصرانی نفقة اخيه المسلم ولا علی المسلم نفقة اخيه النصرانی لعدم الولاة بينهما ويمتد فی نفقة
قرابة الولاد اصولاً وفروعاً الاقرب فالاقرب وفي نفقة ذی الرحم يعتبر كونه اهلاً للارث
ولا يجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقاً كابناء العم بل حقهم صلتهم بالمودة والزيارة وحسن
المعاشرة والمواقفة والتفصيل فی باب النفقة فی الفروع فارجع الیه وفي الحديث (البر والصلة
يطيلان الاعمار ويعمران الديار ويكثران الاموال) وان كان القوم فجراً وان البر والصلة
ليخفان الحساب يوم القيامة ﴿ وفي الآية اشارة الى النفس فاتها من ذوی قربي القلب ولها حق
كما قال عليه الصلاة والسلام (ان لنفسك عليك حقاً) المعنى لا تبالغ فی رياضة النفس وجهادها
لثلاث سأم وتمل وتضعف عن حمل اعباء الشريعة وحققها ربايتها عن السرف فی المأكول
والملبوس والانات والمسكن وحفظها عن طرفي الافراط والتفريط كافي التأويلات التجمية
﴿ والمسكين وابن السبيل ﴾ ای وآتاهما حقهما مما كان مفترضا بمكة بمنزلة الزكاة . المسكين
من لا شيء له والفقير من له شيء دون نصاب وقيل بالعكس . وابن السبيل ای الملازم لها هو
من له مال لامعه وهو المسافر المنقطع عن ماله ﴿ ولا تبذر تبذيراً ﴾ بصرف المال الى من سواهم
من لا يستحقه فان التبذير تفريق فی غير موضعه واما الاسراف الذي هو تجاوز الحد فی صرفه
فقد نهى عنه بقوله (ولا تبسطها كل البسط) سعدی

نه هر کس سزاوار باشد بمال * یکی مال خواهد یکی کوشمال

﴿ ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين ﴾ ای اعوانهم فی اهلاك انفسهم ونظرهم فی كفران
النعمة والعصيان كما قال ﴿ وكان الشيطان لربه كفوراً ﴾ مبالغاً فی الكفر به لا يشكر نعمه بمثال

(اواخره)

او امره ونواهيه وكان قريش يخرون الابل ويبذرون اموالهم في السمعة وسائر مالاخير
فيه من المناسي والملاهي [مجاهد فرموده كه اگر برابر كوه زرد و جوه خير صرف كنند
اسراف نباشد اگر جوى يا حبه در باطل خرج نمايند اسراف باشد] وقد اتفق بعضهم
نفقة في خير فاكثر فقال له صاحبه لاخير في السرف فقال لاسرف في الخير : سعدى
كنون بر كف دست نه هر چه هست * كه فردا بدنجان كزى پشت دست

﴿ واما ﴾ [واكر] ﴿ تعرض ﴾ [اعراض كنى] ﴿ عنهم ﴾ اى ان اعتراك امر اضترك
الى ان تعرض عن اولئك المستحقين من ذوى القربى وغيرهم ﴿ ابتغاء رحمة من ربك ﴾ اى
لفقد رزق من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ﴿ ترجوها ﴾
من الله تعالى لتعطيتهم والجملة صفة رحمة وكان عليه السلام اذا سئل شياً وليس عنده سكت حياء
وامر بالقول الجميل لئلا يمتريهم الوحشة بسكونه فقيل ﴿ فقل لهم قولاً يسوراً ﴾ سهلاً
لينا وعدهم بوعدهم فيه يسر وراحة لهم وقيل القول اليسور الدعاء لهم باليسور اى اليسر
فهو مصدر على مفعول اى قل لهم اغناكم الله من فضله رزقنا الله واياكم - روى - ان عيسى

عليه السلام قال من رد سائلاً خائباً عن بابه لم تنبر الملائكة بتهبته ايام ومن مات فقيراً راضياً
من الله بفقره لا يدخل الجنة احد اغنى منه كذا في الحالصة ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة الى
عقبك ﴾ [يدبسته بر كردن خود واين كنايتست از امسك] ﴿ ولا تبسطها كل البسط ﴾
[ومكشاي دست خود را همه كشادن يعنى اسراف مكن] * قال اهل التفسير هما تمثيلان لمنع
الشحيح واعطاء المسرف زجر الهمما عنهما وحمل على ما بينهما من الاقصاد الذى هو بين
التقير والاسراف وهو الكرم والجود والمعنى ولا تمسك يدك عن النفقة فى الحق كل الامسك
بمجت لا تقدر على مدها كمن يده مغلولة الى عنقه فلا يقدر على اعطاء شىء ولا تجرد كل الجود فتعطى
جميع ما عندك ولا يبق شىء منه كمن يبسط كفه كل البسط فلا يبق شىء فيها ﴿ فتقعد ﴾ جواب
للهين اى تقصير ﴿ ملوماً ﴾ عند الله وعند الناس فى الدارين وهو راجع لقوله ﴿ ولا تجعل يدك

﴿ محسوراً ﴾ نادماً او منقطعاً بك لاشئ عندك وهو راجع الى قوله ﴿ ولا تبسطها ﴾
منه اذ سر امسك دست در كردن * كه خصليتست نكوهيده پيش اهل بها
مكن بجانب اسراف نیز چندان ميل * كه هر چه هست بيكدم كنى زدست رها
جودر ميانه اين هر دوراه چندانى * تفاوتست كه از آفتاب تابشها
پس اختيار وسط راست در جميع امور * بدان دليل كه خير الامور اوسطها

* وفى الكواشى الصحيح ان هذا خطاب للنبي والمراد غيره لانه افسح الناس صدرا وكان لا يدخر
شياً لغد انتهى وسياق تحقيق المقام * قال الكاشفى [در اسباب نزول آمده كه مسلميه با يهوديه كرو
بستند ومضمون رهن آنكه حضرت رسالت پناه عليه السلام از موسى كليم عليه السلام سخى
ترست وسخاوت موسى آن بود كه سائل را رد نمي كرد بجز بزيك از وفاضل بوده با بسخن خوش
اورا خوشنود ميساخت القصة از جهت از مايش شخصى دختر خود را بجانب نبوتآب فرستاد
دخترك آمد وكفت كه ما رسول الله مادر من از شما پيراهن ميطلبد حضرت فرموده مان تا زمان
برسد تو ساعتى ديگر بازا فى دخترك بمداز زمانى باز آمده كه مادر من آن پيراهن ميطلبد كه در بر

شماست حضرت بحجره در آمد و پیراهن بیرون کرده بوی داد و خود برهنه بنشست بلال قامت
صلاة کشید و یاران منتظر خروج آن حضرت بودند و آن حضرت بسبب برهنگی بیرون نمی آمد
آیت آمد که ولا تجعل الخ [* قال فی برهان القرآن فدخل وقت الصلاة ولم يخرج للصلاة حياء فدخل
عليه اصحابه فرأوه على تلك الصفة فلاموه على ذلك فاتزل الله (فتقدموا محسورا) مكشوفاهذا هو
الاطهر من تفسير انتهى * يقول الفقير وذلك لان اصحابه لاموه فصار ملوما وبقى صريانا فصار محسورا
ای مکشوفالان الحسر الكشف فعلى هذا كان الانسب ان يراد القعود حقيقة ولم يرخص في الارشاد
بهذه الرواية بناء على ان السورة مكية والقصة مدنية والعلم عند الله تعالى ﴿ ان ربك يبسط
الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ يوسع على بعض ويضيقه على بعض آخرين بشيئته التابعة للحكمة
وبالفارسية [بدرستی که پروردگار تو کشاده می کرداند روزی را برای هر که خواهد و تنگ
می سازد برای هر که ارادت او اقتضا کند و این بسط و قبض از محض حکمت است و کس زهره
اعتراض ندارد] ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير به الى الخروج عن اوطان البشرية والطبيعية
الانسانية الى فضاء العبودية بقدمي التوكل على الله وتفويض الامور اليه فان كان يبسط
للنفس في بعض الاوقات ببعض المرادات ليفرش لها بساط البسط ويقدر عليها في بعض الاوقات
متناها ليضبط احوالها بمجامع القبض فالامور موكولة الى حكمه البالغة واحكامه الازلية
﴿ انه كان بعباده خيرا بصيرا ﴾ ای يعلم سرهم وعلتهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم
قال الله تعالى (وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الغني لو افقرته لافسده ذلك وان
من عبادي المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الفقر لو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي
المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الصحة لو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين من لا
يصلح ايمانه الا السقم لو اصححته لافسده ذلك اني ادبر امر عبادي بعلمي بقلوبهم اني تام
خير) رواء انس رضي الله عنه كما في بحر العلوم فيغني الله ويفقر ويبسط ويقبض ولو اغناهم
جميعا لطفوا ولو افقرهم لنسوا فهلكوا وفي الحديث (بادروا بالاعمال خسا غني مطغيا وفقرا
منسيا وهرما مفندا ومرضيا مفندا وموتا مجهزا) فاذا كان الغني لبعض مطغيا صرفه الله تعالى
عن علم ذلك منه وافقره لان الفقر علم منه انه لا ينسبه بل يشغل لسانه بذكره وحمده وقلبه
بالتوكل عليه والالتجاء اليه واذا كان الفقر لبعضهم منسيا صرفه عن علم ذلك منه : وفي المتوى
فقر ازين رو فيخر آمد جاودان * که بتقوى ماند دست نارسان
زان غنا و زان غني مردود شد * که ز قدرت صبرها بدرود شد
آدمی را عجز و فقر آمد امان * از بلای نفس پر حرص و غمان

فعلى العاقل التسليم لامر الله تعالى والرضى بقضائه والصبر في موارد القبض والشكر في مواقع
البسط والاتفاق مهما امكن * قال في اسرار الحمديّة كان اويس القرني رحمه الله اذا اصبح
او امسى تصدق بما في بيته من الفضل من الطعام والثياب ثم يقول اللهم من مات جوبا
فلاتواخذني به ومن مات صريانا فلاتواخذني به * وكان الخلاج رحمه الله يقول مخبرا عن حاله
اذا قدم الرجل عشرين يوما جائعا ثم فتح له طعام فعرف ان في البلد من هو اجوج الى ذلك منه
فاكله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رتبته وهذا مقام طال بالنسبة الى حال اويس ظاهرا

ولكن قال الشيخ الكامل محمد بن علي العربي قدس سره اعلم ان قول اويس بنه على مقامه
الامل وقليته الدل لان ذلك القول معرب عن حال امام الوقت فيعطى ماملك ويتضرع
هذا التضرع لمن استخلفه على عيده بالرحمة لهم والشفقة عليهم والمكمل من سبقت رحمة
غيبه كما اخبرته سبحانه عن اكل الحلقاء وسيد الاقطاب بقوله (وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين) ولكن العارف اذا كان صاحب حال مثل الحلاج فرق بين نفسه ونفس غيره فعامل
نفسه بالشدّة والقهر والمذاب ونفس غيره بالايثار والرحمة والشفقة . واما اذا كان صاحب
مقام وتمكين وقوة بان عرف الفرق بين الحال والمقام صارت نفسه عنه اجنية وارتفع هو
علويا وبقيت مع ابنا جنسها سفلية فلزمه العطف عليها كالزمنه العطف على غيرها لان ادب
العارف من ذى الولاية انه اذا خرج بصدقة ولقى اول مسكين يلبق لدفع الصدقة اليه يدفعها
اليه البتة فاذا تركه الى مسكين آخر ولم يدفع للاول فقد انتقل من ربه الى هوى نفسه فانها
مثل الرسالة لا يخص بالدعوة شخصا دون شخص فاول من يلقاه يقوله قل لا اله الا الله فالولى
الكامل خليفة الرسول فاذا وهب الباري للولى رزقا يعلم انه مرسل به الى عالم النفوس
الحيوانية فينزل من سماء عقله الى ارض النفوس ليؤدى اليهم ذلك القدر الذى وجهه فاول
نفس تستقبله نفسه لانفس غيره لان نفوس الغير ليست متعلقة به فلا تعرفه . واما نفسه فتعلقة
به ملازمة بابه فلا يفتحها الا عليها فطلب امانتها فيقدمها على غيرها بالاعطاء لانها اول سائل
والى هذا السراشار الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله (ابدأ بنفسك ثم بمن تعول) والاقربون
اولى بالمعروف لتعلقهم بك ولزومهم بابك ولانعلاق للغير بك ولا له ملازمة نفسك واهلك
فلما تأخروا اخروا كسائر اسرار الله تعالى متى خرج من عند الحق على باب الرحمة فأى قلب
وجد سائلا متعرضا دفع اليه حظه من الاسرار والحكم على قدر ما يراقبه من التعطش والجوع
والذلة والافتقار وهم خاصة الله وعلى هذا المقام حرض الشارع بقوله (تعرضوا لنفحات الله
سبحانه) وهذا سر الحديث ومراد الشرع فمن تأخر اخر ومن نسي نسي فانظر الآن كم بين
المتزلزلين والمقامين ثم انظر ايضا الى هذا المقام على علوه وسموه كيف اشترك في الظاهر مع
احوال العامة فانهم اول ما يجودون فعلى نفوسهم ثم الى غيرها وانما تصرفهم تحت حكم
هذه الحقيقة وهم لا يشعرون وبمساهم عن هذه الاسرار وتزولهم الى حضيض البهائم بحيث
لا يعرفون مواقع اسرار العالم مع الله حرصوا على الايثار ومدحوا به وهو مقام الحلاج الذى
ذكر عنه وظننت انه غاية فى الترقى والعلو وهكذا فلتعزل الحقائق وتحاك حلل الدقائق اه
كلام الشيخ الاكبر والكبيرت الاحمر والمسك الاذفر قدس سره الاطهر ﴿ ولا تقتلوا ﴾
﴿ يا مشر العرب ﴾ ﴿ اولادكم ﴾ [فرزندان شما] ﴿ خشية املاق ﴾ ﴿ مخافة الفقر ولا لغير مخافته
الا ان الحال اقتضت ذلك فقال املق افتقر وقتلهم اولادهم وادهم بناتهم بمخافة الفقر اى
دقها حية قهاهم الله تعالى عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال ﴿ نحن نرزقهم واياكم ﴾ لاغرنا
[پس غم روزى ایشان بخوريد که هر کرا اوجان دهد نان دهد] : رمدي
خداوند کارى که عبرى خريد * يدارد فكيف آنکه عبد آفريد

ترا نیست این تکیه بر کردگار * که مملوک را بر خداوند کار
 * قال هرم لا ویس القرنی رحمہ اللہ این تأمرنی ان اكون فاقوماً الى الشام فقال اللهم كيف
 المعيشة بها قال اویس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فانتقمها العظة ﴿ ان قتلهم كان
 خطأ كبيرا ﴾ ذنبا عظيما لما فيه من هدم بنيان الله وقطع النسل . والخطي كالاتم وزنا ومعنى
 من خطي وقرئ خطأ يفتحين بالقصر والمد * اعلم ان من اول هذه الآية الى قوله تعالى
 (ملوما مدحورا) عشر آيات وهو اشارة الى تبديل عشر خصال مذمومة بعشر خصال محمودة
 * اما المذمومات * فالولها البخل * وثانيها الامل وها في قوله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية
 املاق) فان البخل وطول الامل حملهم على قتل اولادهم فدلهم على تبديلها بالسخاء
 والتوكل بقوله (نحن نرزقهم واياكم) - يحكى - ان يحيى بن زكريا عليهما السلام لقي
 ابليس في صورته فقال له يا ابليس اخبرني باحب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب
 الناس الى المؤمن البخيل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان
 البخيل قد كفاني بخله والفاسق السخي اتخوف ان يطلع الله عليه فيسخاه فيقبله ثم ولي
 وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك * قالوا ولا ينبغي ان يلجى اهل بيته على الزهد بل يدعوهم
 اليه فان اجابوا والا تركهم ووسع عليهم في دنياهم من غير خروج عن حد الاعتدال وفعل
 بنفسه ماشاء ﴿ ولا تقربوا الزنى ﴾ بالقصر واتيان المقدمات من القبلة والعمرة والنظر
 بالشهوة فضلا عن ان تباشروه . وقرئ بالمد لقتان او مصدر زانى زناه كقاتل قتالا كما في
 الكواشي ﴿ انه ﴾ اى الزنى ﴿ كان فاحشة ﴾ فعلة ظاهرة القبح متجاوزة الحد وهو
 كالقتل فان فيه تضييع الانساب فان من لم يثبت نسبة ميت حكما ﴿ وساء سيلا ﴾ اى بش
 طريق الزنى لانه يجر صاحبه الى النار وهو طريق ايضا الى قطع الانساب وتهيج الفتن وفي
 الحديث (اذا زنى العبد خرج منه الايمان فكان على رأسه كالظلة فاذا انقطع رجع اليه
 الايمان) - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنه انه قال اياكم والزنى فان فيه ست خصال
 ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . فاما التي في الدنيا فتقصان الرزق يعنى تذهب البركة من
 الرزق و يصير محروما من الخير ونقصان العمر والبعض في قلوب الناس فانه يذهب بالبهاء .
 واما الثلاث التي في الآخرة فغضب الرب وشدة الحساب والدخول في النار وفي الخبر (العيان
 تزنيان واليدان تزنيان) : وفي المشهور

مرغ زان دانه نظر خوش ميكند * دانه هم از دور راهش مى زند
 اين نظر از دور چون تيرست وسم * عشقت افزون مى شود صبر تو كم

* واعلم ان غلبة الشهوة * تورث الزنى فالشهوة هي الثالثة من الشر المذمومة فتبدلها الله تعالى
 بالعفة حين نهاهم عن الزنية - حكى - انه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يطوح
 منه رائحة المسك فسل عنه فقال كنت من احسن الناس وجها وكان لي حياء قليل لاني
 لو اجلسته في السوق لا يسطع مع الناس فاجلسني في حانوت بزاز فجاءت محوز فطلبت منها
 فاخرجت لها ما طلبت فقالت لو توجهت مني لثمة فضيت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم

در اوائل دفتر چهارم در بيان قصة عطاردى كه - بتك ترازوى اوزاكل

في قبة عظيمة عليها سرير فاذا فيه جارية على قرش مذهبة فحذبتني الى صدرها فقلت الله
 قالت لا بأس فقلت اني حاقب ودخلت الخلاء وتفوطت ومسحت به وجهي وبدني فقيل
 انه مجنون فخلصت ورأيت الالة رجلا قال لي اين انت من يوسف بن يعقوب ثم قال اترفتني
 قالت لا قال انا جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدني فمن ذلك الوقت يفوح المسك على من
 رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة العفة والتقوى * ولقي ابليس موسى عليه السلام فقال
 يا موسى اذ كرتني حين تنضب فان وجهي في قلبك وعيني في عينك واجرى منك مجرى الدم
 واذا كرتني حين تاتي الزحف فاني ابن آدم حين يلقي الزحف فاذا كره ولده وزوجته
 واهله حتى يولي واياك ان تجالس امرأة ليست بذات محرم فاني رسولها اليك ورسولك اليها
 كما في آكام المرجان ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله ﴾ قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد
 فدخل فيه الذمي والمعاهد ﴿ الا بالحق ﴾ استثناء مفرغ اي لا تقتلونها بسبب من الاسباب
 الاسبب الحق اي باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل نفس معصومة عمدا
 ﴿ ومن ﴾ [هر كه] ﴿ قتل مظلوما ﴾ غير مرتكب واحدة من هذه الثلاث ﴿ فقد جعلنا
 لولي ﴾ لمن يلي امره بعد وفاته من الوارث او السلطان عند عدمه اذ هو ولي من لا ولي له
 ﴿ سلطانا ﴾ تسلطا واستيلاء على القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدية ﴿ فلا يسرف ﴾ اي
 الولي ﴿ في القتل ﴾ اي في امر القتل بان يجاوز الحد المشروع بان يزيد عليه المائة او بان يقتل
 غير القاتل من اقاربه وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن القتل بواء اي سواء يقال فلان بواء
 لدم فلان اي سواء * قال الكاشفي [در جاهليت چون کسی کشته شدی وارث قاتل اورا
 نکشتی بلکه قصد مهتر قبيله قاتل کردی] او بان يقتل الانسين مكان الواحد كمادة
 الجاهلية كان اذا قتل منهم شريف لا يرضون بالقاتل بل بان يقتلوا معه جماعة من اقاربه
 او بان يقتل القاتل في مادة الدية ﴿ انه ﴾ اي الولي ﴿ كان منصورا ﴾ ينصره الشرع
 والسلطان يعني ان الله ينصره بان اوجب له القصاص والدية وامر الحكام باعاقبه في الاستيفاء
 او الهاء للمقتول ونصره قتل قاتله وحصول الاجر له * فان قلت ماتوبة القاتل عمدا * قلت
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (توبة القاتل عمدا في ثلاث اما ان يقتل وامان يعني عنه
 واما ان يؤخذ منه الدية فأي هذه الحصال فعل به فهي توبته) رواه انس رضي الله عنه
 ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم ﴾ فضلا عن ان تتصرفوا فيه ﴿ الا بالتي هي احسن ﴾ الا
 بالحصلة والطريقة التي هي احسن الحصال والطرائق وهي حفظه واستثماره . يعني [معاملة
 كنيديك اصل ما به براي وي بماند ورج او بوصله معاش اونشيد] ﴿ حتى ﴾ غاية لجواز التصرف
 على الوجه الاحسن المدلول عايه بالاستثناء ﴿ يبلغ اشده ﴾ قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة
 الى ثلاثين واحدا جاء على بناء الجمع كآنك ولا نظير لهما كما في القاموس * وقال في بحر العلوم
 بلوغ الاشد بالادراك وقيل ان يؤنس منه الرشد مع ان يكون بالغاً و آخره ثلاث وثلاثون سنة
 انتهى ﴿ وادفوا بالمهد ﴾ سواء جرى بينكم وبين ربكم او بينكم وبين غيركم من الناس والايفاء
 بالمهد والوفاء به هو القيام بمتنضاه بالمحافظة عليه ولا يكاد يستعمل الا بالياء فرقا بينه وبين الایفاء

الحسى كإيفاء الكيل والوزن ﴿ان العهد كان مسئولاً﴾ مطلوباً يطلب من المعاهد ان لا يضيعه
ويبنى به فمسئولاً من سألته الشئ او كان مسئولاً عنه على ان يكون من سألته عن الشئ فيكون
من باب الحذف والايصال فان جعل الضمير بعد انقلابه مرفوعاً مستكناً في اسم المفعول كقوله
تعالى ﴿وذلك يوم مشهود﴾ اى مشهود فيه * وفي الكواشى او يسأل حقيقة تويحاً لنا كئيه كسؤال
المؤودة لم قلت تويحاً لقاتلها فيكون تويحاً اى جعل العهد متمثلاً على هيئة من يتوجه السؤال اليه
كما تجعل الحسنات اجساماً نورانية والسيئات اجساماً ظلمانية فتوزن كما في حواشى سعدى المفتى
﴿وافوا الكيل﴾ اى اتموه ولا تخسروه ﴿اذا كلمتم﴾ وقت كيلكم للمشتري وتقييد الامر
بذلك لان التظايف هناك واما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة الى الامر بالتعديل قال تعالى
﴿اذا اكلوا على الناس يستوفون﴾ ﴿وزنوا بالقسطاس﴾ وهو القرسطون اى القبان وهو
معرب كان بمعنى الميزان العظيم او هو كل ما يوزن به من موازين العدل صغيراً كان او كبيراً * قال
بعضهم هو معرب رومى ولا يقدح ذلك في عربية القران لانتظام المعربات في سلك الكلم العربية
* وقال في بحر العلوم والجمهور على انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل وهو الاصح فان كان
من القسط وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاس والافهوى رباعى على وزن فعالل ﴿المستقيم﴾
اى العدل السوى ولعل الاكتفاء باستقامته عن الامر بإيفاء الوزن لما انه عند استقامته لا يتصور
الجور غالباً بخلاف الكيل فان كثيراً ما يقع التظايف مع استقامة الآلة كما ان الاكتفاء بإيفاء
الكيل عن الامر بتعديله لما ان ايفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد امر بتقويمه ايضا
في قوله تعالى ﴿اوفوا المكيال والميزان بالقسط﴾ ﴿ذلك﴾ اى ايفاء الكيل والوزن السوى
﴿خير﴾ لكم في الدنيا اذ هو امانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجميل ﴿واحسن تأويلاً﴾
عاقبة تفعل من آل اذا رجع والمراد ما يؤثر الى * اعلم ان رابع الحصال العشر المذمومة
الغضب وهى في قوله تعالى ﴿ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق﴾ فان استيلاء الغضب يورث
القتل بغير الحق فبدله بالحكم في قوله: ﴿ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً﴾ وفي الحديث
﴿قرب الخلائق من عرش الرحمن يوم القيامة المؤمن الذى قتل مظلوماً رأسه عن يمينه وقائه عن
شماله واوداجه تشخب دماً فيقول رب سل هذا لم قتلنى فبم حال بينى وبين صلواتى فيقول الله
تعست ويذهب به الى النار﴾ * قال انوشروان اربع قبائح وهى فى اربعة اقبح البخل فى الملوك
والكذب فى القضاة والحدة فى العلماء اى شدة الغضب والوقاحة فى النساء وهى قلة الحياء قبل الحلم
حجاب الآفات * وخامسها الاسراف فان الافراط فى كل شئ يورث الاسراف فبدله بالقوام فى قوله
﴿فلا يصرّف فى القتل انه كان منصوراً﴾ وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما من رسول الله بسعد
وهو يتوضأ فقال (ما هذا السرف يا سعد) قال اى الوضوء سرف (قال نعم وان كنت على نهر جار)
* وسادسها الحرص وهو فى قوله ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ فان التصرف فى مال اليتيم من الحرص
فبدله بالقناعة فى قوله ﴿الابالغى هى احسن﴾ قيل لحكيم ما بال الشيخ احرص على الدنيا من الشاب
قال لانه ذاق من طعم الدنيا مالم يذقه الشاب : قال الصائب

ريشة نخل كهن سال از جوان افز و نترست * بیشتر دلبستی باشد بدنيا پرور

• وعن الثوري رحمه الله من باع الحرص بالقناعة فقد ظفر بالفتى • وسابعها نقض العهد قبله بالوفاء به بقوله (واوفوا بالعهد ان العهد كان مشولا) [سلي آورده كه خدا برا عهد هست بر جوارح آدمي ملازمت آداب و برتقى او بآداء فرائض و بردل او بخوف و خشيت و برجان او بآنكه از مقام قرب دور نشود و بر سر او بآنكه مشاهدۀ ماسوى نكند و از هر عهدي خواهند پرسيد]

تا كسى از عهده آن عهد چون آيد برون

ولا شك ان اخوان الزمان ليس وفاء لا بحقوق الله تعالى ولا بحقوق الناس : حافظ

وفا مجوى زكس ورسخن نمى شنوى * بهره ز طالب سيمرغ وكيما ميباش

• وثامنها الحيانة قبلها بالامانة بقوله (واوفوا الكيل اذا كاتم) الآية * واختر رجل فاذا هو يقول جبلين من نار جبلين من نار فسل اهلهم عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر • وعن ابن عباس رضى الله عنهما اتى رسول الله التجار فقال (يامعشر التجار ان الله باعكم يوم القيامة بخارا الا من صدق ووصل وادى الامانة) وفي نوابغ الكلم الامين آمن والحائن حائن وهو من الحين بمعنى الهلاك والله در القائل

امين مجوى ومكو با كسى امانت عشق * درين زمانه مكر جبرائيل امين باشد

﴿ ولا تقف ﴾ اى لاتتبع من قفا اثره يقفون بعه ومنه سميت القافية قافية ﴿ ماليس لك به علم ﴾ اى لانك فى اتباع مالا علم لك به من قول او فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري انه يوصله الى مقصده • قال الزمخشري وقد استدله بمطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم فقد اقام الشرع غالب الظن مقام العلم وامر بالعمل به انتهى • يعنى ان الاعتقاد الراجح فى حكم الاعتقاد الجازم للاجماع على وجوب العمل بالشهادة والاجتهاد فى القبة ونحو ذلك فلا دليله فى الآية على من منع اتباع الظن والعمل بالقياس كالظاهرية ﴿ ان السمع ﴾ [بدرستى كه كوش] ﴿ والبصر ﴾ [وچشم] ﴿ والفؤاد ﴾ [ودل] ﴿ كل اولئك ﴾ اى كل واحد من هذه الجوارح فاجراها مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة على اصحابها ﴿ كان عنه ﴾ عن نفسه وعمما فعل به صاحبه ﴿ مشولا ﴾ [پرسیده شده يعنى از ايشان خواهند پرسيد كه صاحب شما باشما چه معامله کرده از سماع سؤال كنند چه شنيدى و از چشم پرسند كه چه ديدى و چرا ديدى و از دل پرسند كه چه دانستى و چرا دانستى] * قال فى بحر العلوم اعلم ان المراد بالتهى عن اتباع كل مافيه جهل مما يتعلق بالسمع والبصر والقلب كانه تعالى قال لا تسمع كل مالا يجوز سماعه ولا تبصر كل مالا يجوز ابصاره ولا تعزم على كل مالا يجوز لك العزم عليه لان كل واحد منها يسأله الله تعالى ويجازيه ولم يذ كر اللسان مع انه من اعظمها لان السمع يدل عليه لان ما يكب الناس على مناخرهم فى نار جهنم الا حصائد السننهم وتلك الحصائد من قبل السموات اللازمة للسمع • وفى الآية دلالة على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية كما قال تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) اى بما كسبت مما يدخل تحت الاختيار من خبايا اعمال القلب من حب الدنيا ومن الرياء والمعجب والحسد والكبر والتفاق

مثلاً وأما ما لا يدخل تحت الاختيار فلا يؤخذ به الا ترى الى قوله عليه السلام (عنى عن امتى ما حدثت بها نفوسها) * قال فى الاشياء والنظائر حديث النفس لا يؤخذ به ما لم يتكلم او يعمل به كما فى حديث مسلم وحاصل ما قالوه ان الذى يقع فى النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الهاجس وهو ما يلقى فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل او لا ثم الهم وهو ترجيح قصد العمل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والعزم به فالهاجس لا يؤخذ به اجماعاً لانه ليس من فعله وانما هو شئ اورد عليه لا قدرته على رده ولا صنع والخطر الذى بعده كان قادراً على دفعه بصرف الهاجس اول وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح واذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بالاولى * وقال بعض الكبار جميع الخواطر معفوة الا بمكة المكرمة ولهذا اختار عبدالله بن عباس رضى الله عنهما السكنى بالطائف احتياطاً لنفسه ثم هذه الثلاث لو كانت فى الحسنات لم يكتب له بها اجر لعدم القصد واما الهم فقد بين فى الحديث الصحيح (ان الهم بالحسنة يكتب حسنة والهم بالسيئة لا يكتب عليه سيئة وينتظر فان تركها الله تعالى كتب حسنة وان فعلها كتب سيئة واحدة) والاضح فى معناه انه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الهم مرفوع واما العزم فالحققون على انه يؤخذ به ومنهم من جمعه من الهم المرفوع * وفى البرازية من كتاب الكراهية هم بمعصية لا يأتى ان لم يصمم عزمه عليه وان عزم يأتى ثم العزم لا يتم العمل بالجوارح الا ان يكون امراً يتم بمجرد العزم كالكفر * واعلم ان قوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) اشاره الى تاسع الحاصل البشر وهو الظلم وهو وضع الشئ فى غير موضعه باستعمال الجوارح والاعضاء على خلاف ما امر به فبدله بالعدل بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً) فظلم السمع استعماله فى استماع الفية واللغو والرفث والبهتان والقذف والملاهي والفواحش وعدله استعماله فى استماع القرآن والاخبار والعلوم والحكم والمواعظ والنصيحة والمعروف وقول الحق

كذركاه قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل شديدن مكوش

وظلم البصر النظر الى المحرمات والشبهوات والى من فوقه فى دنياه والى من دونه فى دينه والى متاع الدنيا وزينتها وزخارفها وعدله النظر فى القرآن والعلوم والى وجه العلماء والصلحاء والى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها والى الاشياء بنظر الاعتبار والى من دونه فى دنياه والى من فوقه فى دينه

دو چشم از بي صنع بارى نكوست * نه عيب برادر فروكيرو دوست

وقد ثبت عن على رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسواته منذ ماتعلق نظره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان الابصار الناظرة لوجهه عليه السلام لا يلقى لها ان تنظر الى السواة فاعتبر وتأدب . ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست فرجى باليمين منذ بايعت النبي عليه السلام ولا اكلت الكراث ونحوه منذ قرأت القرآن وظلم الفؤاد قبول الحقد والحسد والمداوة وحب الدنيا والتعلق بما سوى الله تعالى وعدله تصفيه

(عن)

عن هذه الاوصاف التيمية وتحليته بتبديل هذه الصفات والتخلق باخلاق الله تعالى
 يسا في بيفشان از آينه صکرد • که صیقل نکیرد جو زنگار خورد
 ﴿ ولا تمش في الارض ﴾ التقييد لزيادة التقرير ﴿ مرحا ﴾ ذامرح فهو مصدر وقع موقع
 الحال بمعنى التكبر والتبختر • قال الكاشي [مرحا زفتن خداوند تكبر يعني مخرام چنانکه
 متکبران خرامند] والمراد النهي عن المشي بالتكبر والتعظم ﴿ انك لن تحرق الارض ﴾
 لن تجمل فيها خرقا وتقسا بشدة وطأتك ﴿ ولن تبلغ الجبال طولاً ﴾ بتناولك فالمراد به
 هو الطول المتكاف الذي يتكافه الخيال وهو تهكم بالتكبر وتعليل للنهي بان التكبر حماقة
 مجردة ولن ينال الانسان بكبره وتعظمه شيأ من الفائدة وهو اى الكبر عاشر الحاصل العشر
 فان المشية بالخلاء من الكبر فبدله بالتواضع بقوله (انك لن تحرق) الآية

زخاك آفریدت خداوند باک • پس ای بنده افتادگی کن چو خاک

وفي الحديث (من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان)

وجود تو شهرت پر نیک وبد • تو سلطان و دستور دانا خرد

هانا که دونان کردن فراز • درین شهر کبرست سودا و آز

جو سلطان عنایت کند بآبدان • کجا ماند آسایش بخردان

وعن ابي هريرة انه قال ما رأيت شيئاً احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الشمس
 تجرى في وجهه وما رأيت احداً اسرع في مشيه من رسول الله كأنما الارض تطوى له اناجه
 انفسنا وانه لغير مكترث ﴿ كل ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من الحاصل الخمس والعشرين من
 قوله تعالى (لا تجعل مع الله الها آخر) فهونهي عن اعتقاد ان مع الله الها آخر وهو اولها
 والثانية والثالثة قوله (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه) فهو امر بعبادة الله ونهي عن عبادة
 غيره والبواقي ظاهرة بعد الاوامر والنواهي ﴿ كان سيئه ﴾ يعني المنهي عنه وهو اربع عشرة خصلة
 فان المأمور به حسن وهو احدى عشرة ثلاث مسترة وثمان ظاهرة كما في بحر العلوم ﴿ عند
 ربك مكروها ﴾ المراد به المغفوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان
 الحوادث كلها واقعة بإرادته تعالى . فاندفع تمسك المعتزلة بالآية على مذهبهم في ان القبائح
 لاتعلق بها الارادة والا لاجتمع الضدان الارادة والكراهة ووصف ذلك بتعلق الكراهة
 مع ان البعض من الكبار للإيدان بان مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في جوب الانتهاء
 عن ذلك ولذا كان المكروه عند اهل التقوى كالحرمان في لزوم الاحتراز ومن لم يعرفه تعدى
 الى دائرة الاباحية قدبر وتحفظ وتأدب ﴿ ذلك ﴾ اى الذى تقدم من التكاليف المفصلة
 ﴿ بما اوجى اليك ربك ﴾ اى بعض منه او من جنسه حال كونه ﴿ من الحكمة ﴾ التى
 هي علم الشرائع ومعرفة الحق لذاته وهو مقصود الحكمة النظرية وعمدتها والخير للعمل به
 وهي الحكمة العلمية او من الاحكام المحكمة التى لا يتطرق اليها النسخ والفساد ﴿ ولا تجعل
 مع الله الها آخر ﴾ الخطاب للرسول والمراد غيره ممن يتصور منه صدور النهي عنه وتكريره
 لئلا يات التوحيد مبداً الامر ومنتهاه فان من لا تصدله بطل عمله ومن قصد بفعله او تركه

غيره ضاع سعيه وانه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه علومه وحكمه وان
بد فيها اساطين الحكماء وحك بيا فوخه عنان السماء وما اغنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم
عن دين الله اضل من النعم وقدرت عليه ماهو عائذة الاشرار في الدنيا حيث قيل ﴿ فقمعد
مذموما مخذولا ﴾ ورتب عليه ههنا نتيجته في العقبى فقيل ﴿ فلتقى في جهنم ملوما ﴾ تلوم
نفسك وتذمك وتلومك الناس والملائكة ﴿ مدحورا ﴾ مطرودا مبعدا من رحمة الله ومن
كل خير وهو تمثيل فانه تعالى شبه من اشرك بالله استحقاقا له بنحشة يأخذها آخذ في كفه
فيطرحها في التور فالتوحيد اصل الحسنات والشرك اصل السيآت * قال اهل التحقيق ان
كلمة لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفي ظلمة الكفر وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها
المؤمن تنفي عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوجدانية وان من قالها في كل يوم الف
مرة فكل مرة تنفي عنه شيأ لم تنفه المرة الاولى ومقام العلم بالله لا ينتهي الى الابد قال تعالى
﴿ وقل ربي زدني علما ﴾

اي برادر بي نهايت در كهيست * هر كجا كه ميرسى بالله مايست

* قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة الا
بلقائك وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاد واطم اومتعلم) والتوحيد
اثبات الوحدة فاهله على الكمال من يفر من الكثرة الى الوحدة * قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله
سمعت وصف ولي في جبل فبت عند باب صومعته ليلة فسمعته يقول الهى ان بعض عبادك
طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا اريد منك ان لا يحسنوا معاملتهم معي حتى
لا اتجى الا الى حضرتك حققنا الله واياكم بمحائق هذا المقام وشرقنا بالقرار كل لحظة الى
جنابه العلام ومعنى الفرار ايثاره تعالى على مساواه لان علو الهمة انما يظهر فيه - حتى -
ان سلطانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسدوه وطمعنوا فيه فاراد السلطان
ان يظهر حاله في الحب فاضافهم في دار مزينة بانواع الزينة ثم قال ليأخذ كل منكم ما اعجبه
في الدار فاخذ كل منهم ما اعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال
ما اعجبنى الا انت : قال الحافظ

كداى كوى تو از هشت خلد مستغيبست * اسير عشق تو از هر دوكون ازادست

يعنى ان العاشق الصادق لا يختار الا المعشوق ويصبر حرا عن هوى غيره على كل حال
﴿ افاصفيكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا ﴾ خطاب للقائلين بان الملائكة بنات الله
وكان المشركون يستكفون من البنات فيختارون لانفسهم الذكور ومع ذلك ينسبون اليه
تعالى الاناث فانكر الله ذلك منهم . والاصفاء بالشو جعله خالصا والهمزة للانكار والقاء
للعطف على مقدر يفسره المذكور وعبر عن البنات بالاناث اظهارا لجهة خستهن لان الانوثة
اخص اوصاف الحيوان . والمعنى افضلكم على جنابه فخصكم بافضل الاولاد على وجه الخلوص
وآرلذاته اخصها وادناها كما في قوله تعالى ﴿ انكم الذكر وله الاتى ﴾ اي هذا خلاف الحكمة
وما عليه عقولكم وعادتكم فان السيد لا يؤثرون بأجود الاشياء واصفاها من العيوب ويكون

ارداها وادولها لاسادات • قال الكاشفي [ايا بر كزيد شمارا پرورد كار شما به پسران و فرا
كرفت برهى خودرا از ملائكة دختران اين خلاف آست كه عادت شما بران جارى شده كه
از دختران ننگ ميدايد وبه پسران مى نازيد] ﴿ انكم لتقولون ﴾ باضافة الولد اليه تعالى
﴿ قولا عظيما ﴾ لا يجترى عليه احد حيث تجملونه من قبيل الاجسام المتجانسة السريمة
الزوال ثم تضيفون اليه ماتكروهون من اخس الاولاد وتفضلون عليه انفسكم بالبين ثم
تصفون الملائكة الذين هم من اشرف الخلق بالانونة التى هى اخس اوصاف الحيوان ﴿ قال
في التأويلات النجمية قوله تعالى (أفأصفيكم) الآية بشيرا الى كمال ظلومية اللسان وكال جهولته
اما كمال ظلوميته فانهم ظنوا بالله سبحانه انه من جنس الحيوانات التى من خاصيتها التوالد
واما كمال جهولته فانهم لم يعلموا ان الحاجة الى التوالد لبقاء الجنس فان الله تعالى باق ابدى
لا يحتاج الى التوالد لبقاء الجنس ولم يعلموا ان الله منزه عن الجنس وليست الملائكة من جنسه
فانه خالق اذلى ابدى واما الملائكة فهم المخلوقون ومن كمال الظلومية والجهولية انهم حسبوا
ان الله تعالى انما اصفاهم بالبين واختار لنفسه البتات لجهله بشرف البين على البتات فلماذا
قال تعالى (انكم لتقولون قولا عظيما) اى قولا يبنى عن عظيم امر ظلوميتكم وجهوليتكم
﴿ ولقد صرفنا ﴾ هذا المعنى وكررناه وبناه • قال الكاشفي [وبدرستى كردانيدم ومكرر
ساختم بر آيت خودرا ازولد ﴿ فى هذا القرآن ﴾ على وجوه من التصريف فى مواضع
منه ﴿ ليدكروا ﴾ اى ليدكروا مافيه ويقفوا على بطلان مايقولونه ﴿ ومايزيدهم ﴾ اى
والحال انه مايزيدهم ذلك التصريف البالغ ﴿ الانفورا ﴾ عن الحق واعراضاعنه • قال
الكاشفي [مكر رويدن ازحق ودورشدن] ﴿ قل ﴾ فى اظهار بطلان ذلك من جهة
اخرى ﴿ لوكان معه ﴾ تعالى ﴿ آلهة كما يقولون ﴾ اى المشركون قاطبة والكاف فى محل
النصب على انها وقعت صفة لمصدر محذوف اى كونا مشابها لمايقولون والمراد بالمشابهة الموافقة
والمطابقة ﴿ اذا ﴾ [آنكاه] ﴿ لايتفوا ﴾ اى طلبت تلك الآلهة ﴿ الى ذى العرش ﴾
[بسوى خداوند عرش] اى الى من له الملك والربوبية على الاطلاق ﴿ سيلا ﴾ بالمغالبة
والممانعة اى ليغالبه ويقهروه ويدفعوا عن انفسهم العيب والمعجز كما هوديدن الملوك بعضهم
مع بعض بشير الى ان الآلهة لا يخلو امرهم من انهم كانوا اكبر منه او كانوا امثاله او كانوا ادون منه
فان كانوا اكبر منه طلبوا طريقا الى ازعاج صاحب العرش وتزعج الملك قهرا وغلبة ليكون لهم الملك
لاله كما هو المعتاد من الملوك ﴿ فالآية اشارة الى برهان التامع على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه
تقيض التالى وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا مثلهم وهم جماعة معزولون
عن الملك فايشا نازعوه فى الملك وان كانوا ادون منه فالناقص لا يصلح للالهية اذا لايتفوا
الى ذى العرش الكامل فى الالهية سيلا للخدمة والعبودية والقربة فالآية اشارة الى قياس
اقتراى تصويره لو فرض معه آلهة لتقربوا اليه بالطاعة وكل من تقربوا اليه بها لا يكونون آلهة
فما فرض آلهة لا يكون آلهة فلو مستعمل لمجرد الشرط لا للامتناع والمراد بالآلهة ماهو من
اولى العلم كيبسى وجزير والملائكة كذا فى التأويلات النجمية مع مزج من حواشى سعدى

المفتى ﴿ سبحانه ﴾ اى تنزه بذاته تنزهها حقيقيا به ﴿ وتعالى ﴾ متباعدة ﴿ عما يقولون ﴾ من ان معه آلهة وان له بنات * قال في بحر العلوم هو تنزيه وتعجيب من قولهم اى ما بعد من له الملك والربوبية وما اعلاه عما يقولون ﴿ علوا ﴾ واقع موقع تعاليا كقوله تعالى (والله ابتكم من الارض نباتا ﴾ اى انبانا ﴿ كبيرا ﴾ لا غاية وراءه كيف لا وانه سبحانه في اقصى ظلمات الوجود وهو الوجوب الذاتى وما يقولون من ان له تعالى شركاء واولادا في ابد مراتب العدم اعنى الامتناع * واعلم ان الله تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته والشرك انما يجي من التوهم فكما ان للمشركين آلهة بحسب توهمهم فكذا لضعفاء المؤمنين بحسب جهلهم وغفلتهم كما قال الدينورى في قوله تعالى (واجتنبى وبنى ان تعبدوا الاصنام) منهم من صنمه نفسه قال تعالى (ارايت من اتخذ آلهة هواه) ومنهم من صنمه زوجته في المحبة والاطاعة ومنهم من صنمه تجارته بان اتكل عليها حتى ترك طاعة الله لاجلها - حكي - ان مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة (اياك نعبد واياك نستعين) غشى عليه فسئل فقال قول اياك نعبد ونعبدا فطنا اى باطاعة الهوى وقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره

اى تو بنده اين جهان محبوس جان * چند كوي خويش را خواجه جهان [١]

خدمت ديگر كنى هر صبح وشام * وانكهى كوي كه من حق را غلام [٢]

بنده حق در عرض باشد مقيم * با خلوص واعتقاد مستقيم

فعلى العاقل ان يكرر ذكر التوحيد ويجدد العهد الذى بينه وبين ذى العرش المجيد فانه سبب المغفرة والترقى الى درجات الابرار والمقربين كما لا يخفى على ارباب اليقين * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين الف عام فاطهر الله اربعة وعشرين حرفا وهو قول (لا اله الا الله محمد رسول الله) فسكن اربعة وعشرين الف عام حتى خلق الله اول خلق وامره بالتوحيد فقال لا اله الا الله محمد رسول الله فاضطرب العرش فقال الله اسكن فقال كيف اسكن وانت لاتغفر لقاتلها فقال تعالى اسكن فاني آليت على نفسى قبل ان خلقتك بالنى عام ان لا اجر بها على لسان عبد الاغفرت له نسال الله العفو والغفران ﴿ تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن ﴾ التسييح تنزيه الحق وتبعيده عن نقائص الامكان والحدوث وتسييح السموات والارض بلسان الحال الدال على وجود الخالق وقدرته وحكمته وتسييح من فيهن من الملائكة والجن والانس بلسان الحال التاطق بما يسمع منهم على ان المراد بالتسييح معنى منتظم لما ينطق به لسان المقال ولسان الحال بطريق عموم المجاز وهو الاشتمال على ما يدل على التنزيه فانه مشترك بين اللفظ الدال عليه وبين مثل الحدوث والامكان الدال على تنزيه الله تعالى عن لوازم الامكان وتوابع الحدوث ﴿ وان ﴾ نافية اى ما ﴿ من شئ ﴾ من الاشياء حيوانا كان او نباتا يدل على الصانع وقدرته وحكمته فاتها تنطق بذلك * قال الكاشفى [تنزيه ميکنند اورا از سمات نقصان و ستايش مينمايد بصفات كمال] ﴿ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ الفقه عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه اى لا تفهمون ايها المشركون لا خلالكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم التسبيح وهم وان كانوا

در اوائل دفتر چهارم در بيان قصه معارضى كه سبك ترازى او را كلى الخ [١٧]

اذا سئلوا عن خالق السموات والارض قالوا الله الا انهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم
فكانهم لم ينظروا ولم يقرروا لان نتيجة النظر الصحيح والاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه
فاذن لم يفهموا التسييح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق ﷻ انه كان حلما ﷻ ولذلك لم يعاملكم
بالعقوبة مع انهم عليه من الاعراض عن التدبر في الدلائل والانهماك في الاشرار. والحلم تأخير
مكافأة الظالم بالنسبة الى الخالق والطمانينة عند سورة الغضب بالنسبة الى المخلوق ﷻ غفورا ﷻ
لمن تاب منكم ورجع الى التوحيد هذا ما عليه الزمخشري والبيضاوي وابوالسعود ومن
يلهم من اهل الظاهر وهم الذين لهم عين واحدة وسمع واحد * وقال الشيخ على السمرقندي
قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسييح في الآية في الحلين محمول على
حقيقته وهو الاصح فانه ان كان كلام الجماد مسلما فينبغي ان يكون تسييحه ايضا مسلما * قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (انى لاعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث انى لاعرفه
الآن) * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل على ان
شهادة الجوارح والجلود مما نطق به القرآن الكريم * وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله
تعالى (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) كان داود اذا سبح جاوبته الجبال
بالتسييح * وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او جامدا وتسييحها «سبحان الله وبحمده»
* وعن المقداد بن معدى كرب ان التراب يسبح ما لم يتل والحريزة تسبح ما لم ترفع من
موضعها والورق مادام على الشجر والماء مادام جاريا والثوب مادام جديدا فاذا اتسخ ترك
التسييح والوحش والطير اذا صاحت فاذا سكنت تركت التسييح وفي الحديث (ما اصطيد
حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيع من تسييح الله) كما في تفسير المدارك * وقال النخعي
كل شئ من جماد وحى يسبح بحمده حتى صرير الباب ونقيض السقف * وقال عكرمة
الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح والشجر او النبات اذا قطع يسبح مادام رطبا * قال
في الكواشي وهذا ممكن عقلا وقدرة * وذكر في جناز الخلاصة يكره قطع الحطب
والحشيش الرطب من القبر من غير حاجة اى لانه يسبح * وفي الملتقط مقبرة قديمة لم يبق من
آثارها شئ ليس للناس ان يتفعموا بها ولا بالبناء فيها ولا بارسال الدابة في حشيشها * قال
في فتح القريب المجيب اذا حصلت البركة بتسييح الجماد فالقرآن الذى هو اشرف الاذكار
اولى بحصول البركة ولا سيما اذا كان من رجل صالح ولهذا استحباب العلماء قراءة القرآن
عند القبر. وهل يغرس الريحان او الجريد على باب منزل القبر او على قافية اللحد. الجواب انه
ورد في الحديث مطلقا فيحصل المقصود بأى موضع غرس في القبر. وكان عليه السلام يخطب
مستندا الى جذع فصنع رجل منبرا ثلاث درجات واراد النبي عليه السلام ان يقوم على
المبر فخن الجذع فرجع النبي عليه السلام اليه ووضع يده عليه وقال (اختر ان اغرسك
في المكان الذى كنت وتكون كما كنت وان شئت اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها
وعيونها فيحسن نبتك وثمره فياكل اولياء الله من ثمرك) فاختر الجنة والدار الآخرة على
الذي نسا فلما قبض النبي عليه السلام رفع الى مكان فنى واكلته الارضة وقيل دفن كما
قال في المتوى

استن خانه از حجر رسول * ناله می زد همچو ارباب عقول
گفت پیغمبر چه خواهی ای ستون * کنت جانم از فراقت کشت خون
مسندت من بودم از من تاختی * بر سر منبر تو مسند ساختی
گفت خواهی که ترا نخلی کنند * شرقی و غربی ز تو میوه چتند
یا در آن عالم ترا سروی کند * تا تو تازه بمانی بی کزند
گفت آن خواهم که دائم شد بقاش * بشنو ای غافل کم از چوبی مباش
آن ستون را دفن کرد اندر زمین * تا جو مردم حشر گردد یوم دین
آنکه او را نبود از اسرار داد * کی کند تصدیق او ناله جاد

* وعن ابی ذر رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جلس فی مکان مع ابوبکر و عمر
وعثمان رضی الله عنهم فتناول النبی علیه السلام سبع حصیات فوضعهن فی کفه فسبحن
حتى سمعت لهن حینا کحین النحل ثم وضعهن فخرسن ثم تناولهن فوضعهن فی ید ابی بکر
فسبحن حتى سمعت لهن حینا کحین النحل ثم وضعهن فی ید عمر ثم فی ید عثمان فسبحن حتى
سمعت لهن حینا کحین النحل * و ذکر عبدالله القرطبی ان داود علیه السلام قال
لا سبحن الله تعالی هذه الایة تسبیحا ما سبحه به احد من خلقه فسادته ضفدع من ساقیه
فی داره أتفخر علی الله بتسبیحک وان لی سبعین سنة ماجف لسانی من ذکر الله وان لی عشر
لیال ما طعت ولا شربت اشتغالا بکلمتین فقال وماها قالت « یا مسیحا بكل لسان و یا مذکور
بکل مکان » فقال داود لنفسه و ما عسی ان اقول ابلغ من هذا * و ذکر الشیخ ابو عمرو فی سبب
توبته انی کنت لیلۃ علی ظهری متوجها الی السماء فرأیت خمس حمامات . احداهن تقول
سبحان من عنده خزائن کل شیء و یا ینزله الابدن معلوم . والثانیة تقول سبحان من اعطی
کل شیء خلقه ثم هدی . والثالثة تقول سبحان من بعث الانبیاء حجة علی خلقه وفضل علیهم
محمد صلی الله علیه وسلم . والرابعة تقول کل ما فی الدنیا باطل الا ما کان لله و لرسوله
. والخامسة تقول یا اهل الغفلة قوموا الی ربکم رب کریم یعطی الجزیل و یغفر الذنب العظیم
فلما سمعت ذلك ذهبت عنی فلما جئت الی وجدت قلبی خالیسا عن حب الدنیا فلما
اصبحت سلکت طریقا بنیة ان اسلم نفسی الی مرشد فلقیت شیخا ذاهیة ووقار فبعد
التسلیم اقسمت بالله ان ینخبرنی من هو فقال انا الحضر و قد کنت عند الشیخ عبد
القادر وهو سید العارفين فی الوقت فقال لی یا ابا العباس ان رجلا اصابه جذبة الهیة
ونودی من فوق السماء مرحبا بک عبدی و عاهد الله علی ان یسلم نفسه الی شیخ فاقمى به ثم قال
لی الحضر فعلیک بما لزمته ثم وجدت نفسی ببغداد فلقیت الشیخ عبد القادر فقال لی مرحبا
بمن جذبه مولاہ بالسنۃ الطیر و جمع له کثیرا من الخبر و بالجملة فالتسبیح غیر ممتنع من الجمادات
بل هو کائن من الکائنات لا ینکره الامنکر خوارق العادات [در فتوحات مذکور است که
اگر مراد ازین تسبیح آنست که ایشان بلسان الحال گویند پس در ایراد و لکن لا تقهون
تسبیحهم فأنه نباشد] یعنی ان قوله و لکن الخ یحقق ان المراد هو حقيقة التسبیح لا الدلالة

در اساطیر و تزیینات در بیان نالیدن ستون خانه از فراقت پیغمبر صلی الله علیه و آله

على وحدانيته فالخطاب عند اهل الحقيقة في قوله لا تفقهون عام للمسلمين والمشركين اي لا تفقهون فلا تفقهون تسيحهم لانه ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التدبر فيه ليدرك ما دى الالفاظ فيسيح كما سيح * قال في الكواشي (ولكن لا تفقهون تسيحهم) لانه ليس بلفظكم ويجوز ان يفهم تعالى بعض عباده تسيح بعض الجمادات والمجماوات كداود وسليمان عليهما السلام * يقول الفقير هذا التليل غير مناسب لعموم الآية لان لغات ماله اصوات مختلفة لا تفقه وان كانت مسموعة ومن الاشياء ما ليس له صوت مسموع وقد اثبت له ايضا تسيح فافقه [سلمى از ابو عثمان مغربي قدس سرها نقل ميکنند که تمام مکونات باختلاف لغات تسيح الهي ميکويند اما آرائشود و فهم نکنند مگر عالم رباني که کوش دل او کشاده بود]
ونعم ما قال

بذکرش هر چه بينی در خروشت * دلی داند درین معنی که کوشست

نه بلبل برکش تسيح خوانست * که هر خاری بتسيحش زبانست

* وفي الخصائص الصغرى وخص عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الشجر وبشهادتهما له صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته * قال السهيلي يحتمل ان يكون نطق الحجر كلاما مقرونا بحياة وعلم ويحتمل ان يكون صوتا مجردا غير مترن بحياة * وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تعقل فوقفوا عندبصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي اوولى ان حجرا كلمه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة في ذلك الوقت والامر عندنا كذلك بل سر الحياة سار في جميع العالم وقد ورد ان كل شى سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهد له ولا يشهد الا من علم وقد اخذ الله بابصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله كنجن واخر اينا فانا لا نحتاج الى دليل في ذلك لكون الحق سبحانه قد كشف لنا عن حياتها عينا واسمعا تسيحها ونطقها وكذلك اندك الجبل لما وقع النجلى انما كان ذلك منه لمعرفة بعضمة الله تعالى ولولا ما عنده من العظمة لما تدكدك [ودر باب ثانی عشر از سفر ثانی فتوحات فرموده که ما بکوش خود شنیدیم که سنگی بزبان قال ذکر ملک متعال گفت وباما خطاب کرد چون مخاطبه عارفان و سخنان آرا نموده که هر آدمی آرا در نیابد] * وقال في كتاب الطريقة له اذ رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذکر الذی انت عليه فكشفت خيالى غير صحيح وانما ذلك خيالك اقيم لك في الموجودات واذا شهدت في هؤلاء تنوعات الازكار فهو الكشف الصحيح * قال بعض الكبار كل معلوم حى لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه فكذلك الحى لذاته يحى به كل من يراه فكل شى به حى فالاشجار والجمادات لهن حياة عند ارباب الكشف وكلام يسمعه من كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد * قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره ان السالك يسمع حركات الافلاك في اثناء سلوكه وذلك بقوة رياضية وقال خليفته حضرة الهدائي قدس سره خرجت للوضوء وقت التهجد فسمعت الماء الجارى يقول بهذا الوزن يادائم يادائم يادائم ونظائره كثيرة لا تحصى * يقول الفقير دعا حضرة شيخى

وسندى روح الله روحه بعض الصوفية للافطار وكان وقتئذ لا يفطر الاعلى الماء والخبر. ثم لا يأكل الاعشية الغد فقال هذا الخبز له روح حقانى فظاهره يرجع الى الجسد وروحه يرجع الى الروح فيتقوى به الجسم والروح جميعا ولكل موجود روح اما حيوانى او حقانى فجسد الميت له روح حقانى اى غير روحه الذى فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطقه لنطق فنتقه بانطق الله تعالى انما هو لانه. روحا حقانيا وقد جاء ان كل شىء يسبح بحمده وما هو الا يكون المسبح ذا روح ولو كان حجرا او شجرا او غير ذلك : وفي المشوى

چون شماسوى جمادى مى روید * محرم جان جادان چون شوید
از جمادى عالم جانها روید * غلغل اجزای عالم بشنوید
فاش تسبیح جمادات آیدت * وسوسه تأویلها تر بایدت
چون ندارد جان تو قدیلهها * بهر بینش کرده تأویلها
که غرض تأویل ظاهر کی بود * دعوى دیدن حیل و غی بود
بلکه هر بیننده را دیدار آن * وقت عبرت میکند تسبیح خوان
پس چو از تسبیح یادت مى دهد * آن دلالت همچو کفتن مى بود
این بود تأویل اهل اعتزال * وای آنکس کوندارد نور حال
چون زحس بیرون نیامد آدمی * باشد از تصویر غیبی اعجمی

وفي التأويلات النجمية (يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) اى يتره عماء يقولون من كل نقيصة ذرات المكونات واجزاء المخلوقات فمن له روح فلسانه ولته وهذا مما يفقه العقلاء واما الجمادات فلبسان الملكوتى كما قال (وان من شىء الا يسبح بحمده) اى يحمده على نعمة الابدان والتربية (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لانه ليس من جنس تسبيحكم * واعلم ان الله اثبت لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوتا بقوله (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شىء) والملكوت باطن الكون وهو الآخرة والآخرة حيوان لاجاد لقوله تعالى (وان الدار الآخرة لهى الحيوان) ثبت بهذا الدليل ان لكل ذرة من ذرات الموجودات لسانا ملكوتيا ناطقا بالتسبيح والحمد تنزيها لصانعه وبارئه وحمداله على ما اولاه من نعمه وبهذا اللسان نطق الحصى فى يد النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنطق الارض يوم القيامة كما قال (يومئذ تحدث اخبارها) وبهذا اللسان تشهد اجزاء الانسان وابعاضه يوم القيامة ويقولون انطقنا الله الذى انطق كل شىء) وبهذا اللسان نطق السموات والارض حين (قالنا اتينا طائعين) فافهم جدا واغتم (انه كان حليما) فى الازل اذا خرج من الدم من يتولد منه ان يتخذ مع الله آلهة اخرى (غفورا) لمن تاب عن مثل هذه المقالات انتهى * وقال القاشانى اعلم ان لكل شىء خاصية لا يشترك فيها غيره وكما لا يخصه دون ما عداه يشترقه ويطلبه اذالم يكن حاصلا ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته وتوحيده فى تلك الخاصية يتره تعالى عن الشريك فكانه يقول بلسان الحال اوحده على ما وحدى والالم يكن متفردا بها متوحدا فيها ويطلب كاله يتره عن صفات النقص كأنه يقول يا كامل كمنى وباطهار كاله يحمده ويقول احمده على ما كمنى حتى

(ان)

ان الحيوان في طلب الرزق يقول يارزاق ارزقني وبوجود الرزق يقول احمده على ما رزقني
 وباشفاقه على ولده يقول ارأفني الرؤف وارحمني الرحيم فالسماوات السبع تسبحه وتنزهه
 عن العجز والقناء وتحمده بالديمومية والعلو والتأثير والقدرة والبقاء والملك والربوبية وبان
 كل يوم هو في شأن والارض بالدوام والثبات والحلاقية والرزاقية وقبول الطاعة وامثال ذلك
 والملائكة بالحياة والعلم والقدرة وانجرات منهم بالتنزه عن التعاق بالمادة والوجوب مع
 جميع ما ذكر منهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسين له حامدين فان كل ما يحمد بصفة كالية
 ينزهه وبسبحه بمقابلها وكل مسبح عن نقصان يحمد بكمال يقابله فهم يسبحونه في عين
 التوحيد ويحمدونه في عين التسييح ولكون لا تفقهون تسيدجهم اقامة النظر والفكر في
 ملكوت الاشياء وعدم الاصغاء اليهم للغفلة وانما يفقه من كان له قلب منور بنور التوحيد
 او اتق السمع وهو شهيد فان القلب من عالم الملكوت فاذا تنور بنور التوحيد يفقه تسييح
 الاشياء لانه في عالمه انه كان حليماً لا يعاجلكم بمقوبة ترك التسييح في طلب كمالكم واظهار
 خواتمكم التي منها فهم تسييح الاشياء وتوحيدها كما وحدوه غفورا يغفر غفلاتكم واهالككم
 انتهى كلامه مع بعض تغييرات وزيادة والله الهادي الى طريق حقيقة التسييح والتوحيد
 لكل سالك مرید ﴿ واذ قرأت القرآن ﴾ [وجون مى خوانى قرآنى] ﴿ جعلنا بينك ﴾
 [مى سازيم و مى آريم ميان تو] ﴿ وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ وهم كفار قريش
 وكانوا منكروى البعث ﴿ حجبا ﴾ يحجبهم من ان يدركوك على ما انت عليه من النبوة ويفهموا
 قدرك الجليل ولذلك اجترأوا على ان يقولوا ان تبعون الارجال مسحورا ﴿ مستورا ﴾
 عن الحسن بمعنى غير حسى مشاهد فستور على موضوعه اوذا ستر فصيغة مفعول للنسبة
 كقولهم سبل مغم اي ذو افعال من افعمت الاناء، اي ملائته هذا ما ذهب اليه المولى ابوالسعود
 رحمه الله في هذه الآية وقال في الكواشى كان المشركون يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم مصليا
 وجاءت ام لهب بحجر لترضححه فزل انتهى فيكون معنى قوله واذ قرأت القرآن واذ
 صليت عبر عن الصلاة بالقرآن لاشتمالها عليه كما عبر عن الخطبة به على بعض الاقوال في قوله
 تعالى (واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا) الآية فيلزم ان تحمل الآية على خصوص المادة
 فهم اذا لم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به فيسلم من اذاهم ولم يكن كذلك دائما كما
 يدل عليه القواطع وقال سعدى المفتى لعل الاولى ان يحمل على ما روى انها نزلت
 في ابي سفيان والنضير وابي جهل وام جميل امرأة ابي لهب كانوا يؤذون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ قرأ القرآن فحجب الله ابصارهم اذ قرأوا وكانوا يمرون به ولا يرونه
 انتهى وهو ذهول عما بعد الآية من قوله تعالى (نحن اعلم بما يستمعون به) كما يأتي مع
 ما فيه من الرواية وهو اللامح بالضمير في هذا المقام الخطير وفي الآية اشارة الى ان من قرأ القرآن
 حق قراءته ارتقى الى اعلى مراتب القرب كما جاء في الاثر (ان عدد آى القرآن على عدد درج
 الجنة فمن استوفى جميع آى القرآن استولى على اقصى درج الجنة) واستيفاء جميع آى القرآن
 في الحقيقة هو التخلق باخلاق القرآن فالقرآن من اخلاق الله وصفاته والمتخلق باخلاقه

يكون متخلقا باخلاق الله وهذا يكون بعد العبور عن الحجب الظلمانية والنورانية تمكنا في مقعد صدق عند ملك مقدر فهو الذي جعل بينه وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ولم يقل ساترا لان الحجاب يستر الواصل عن المنقطع ولا يستر المنقطع عن الواصل فيكون الواصل بالحجاب مستورا عن المنقطع كافي التأويلات النجمية * وفيه اشارة ايضا الى ان من تحصن بكتابه فهو في حصن حصين والمضيغ لوقته من تحصن بعلمه او بنفسه فيكون هلاكا في موضع امنه

حركة او يبرون شد از حصن خدا * جان او آخر شد از جسمش جدا

مرد حق بين كى كند تكيه بغير * هر قضا چون از خدا آيد بسير

﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ﴾ اغطية كثيرة جمع كنان وهو الغطاء ﴿ ان يفقهوه ﴾ مفعول له اى كراهة ان يفهموا القرآن على كنهه ويعرفوا انه من عند الله تعالى وهو على رأى الكوفيين ولا يرضاه البصريون لقلة حذف لبالنسبة الى حذف المضاف وهذا تمثيل لتجاني قلوبهم عن الحق ونبوها عن قبوله واعتقاده كأنها في غلف واغطية تحول بينها وبينه وتمنع من نفوذه فيها كما في بحر العلوم * يقول الفقير ذلك التجاني والنبو انما هو من تراكم الحجب المعنوية على القلب والفطرة الاصلية وان كانت مقتضية للفقه والادراك والخروج الى نور العلم لكن ظلمة تلك الحجب مانعة عن ذلك فالكلام وان كان واردا في صورة التمثيل لكنه على حقيقة في نفس الامر ﴿ وفي آذانهم وقرا ﴾ صمما وقللا مانعا عن سماعه اللائق به وهو تمثيل لمج اسماعهم للحق ونبوها عن الاصفاء اليه كأن بها صمما يمنع عن سماعه ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمنكريه ما يمنع عن فهم المعنى حق فهمه وادراك اللفظ حق ادراكه ﴿ واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ﴾ اى واحدا غير مشفوع به آلهتهم اى اذا قلت لا اله الا الله وهو مصدر وقع موقع الحال اصله تحده وحده بمعنى واحدا وحده اى منفردا فحذف الفعل الذي هو الحال واقم المصدر مقامه ﴿ ولوا على ادبارهم ﴾ [باز کردند كافرين بر پشتهاى خود] اى هربوا ونفروا ﴿ نفورا ﴾ هو مصدر كالقعود او جمع نافر اى اعرضوا ورجعوا حال كونهم نافرين والنفور [برمیدن] كما في التهذيب ﴿ نحن اعلم بما يستمعون ﴾ ملتبسين ﴿ به ﴾ من اللغو والاستخفاف والهزؤ بك وبالقرآن فحل به حال كما نقول يستمعون بالهزؤ اى هازئين قالبا للملابسة ويجوز ان تكون للسبية اى بسببه ولاجله - ويروى - انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ رجلا من عبد الدار وعن يساره رجلا من يصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار ﴿ اذ يستمعون اليك ﴾ ظرف لاعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالاخبار بانه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لان العلم يستفاد هناك من احد وكذا قوله تعالى ﴿ واذهب نجوى ﴾ لكن لا من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم . والمعنى نحن اعلم بالذى يستمعون ملتبسين به مما لاخير فيه من الامور المذكورة وبالذى يتاجون به فيما بينهم ونجوى صرفوع على الخبر بتقدير المضاف اى ذووا نجوى ﴿ اذ يقول الظالمون ﴾ بدل من اذهب ووضع الظالمون موضع المضمرة للدلالة على ان هذا القول منهم ظلم وتجاوز عن الحد وفيه دليل على ان ما يتاجون به

(غير)

غير ما يستمعون به اى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيهم ﴿ ان تتبعون ﴾ اى ما تتبعون
 ان وجد منكم الاتباع فرضا ﴿ الارجلا مسحورا ﴾ اى سحر لجن فمن ظلمهم وضعوا اسم
 المسحور موضع المبعوث ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ اى مثلوك بالشاعر والساحر
 والمجنون قال الكاشفي [بزددند برای تو مثلها و ترا توصیف کردند بمنجنون و ساحر
 و کاهن و شاعر] ﴿ فضلوا ﴾ فى جميع ذلك عن منهاج المحاجة ﴿ فلا يستطيعون سيلا ﴾
 الى طعن يمكن ان يقبله احد فيتهاقون ويخطون كالتحير فى امر لا يدري ما يصنع ويأتون
 بما لا يرتاب فى بطلانه احد او فضلوا عن الحق والرشاد فلا يستطيعون سيلا اليه لانهم بالغوا
 فى الضلالة والانكار وكانوا مستمعين بالهوى فيستمعون الاساطير والسحر والشعر ولو استمعوا
 بالله لاستمعوا كلام الله وصفاته ولا منحرف مزاجهم وحصول المرض فى قلوبهم كانوا يتفرون
 عند استماع ذكر الواحد الاحد بالوحدانية والوحدة ولا يجدون حلاوة التوحيد بل يجدون
 منه المرارة لسوء المزاج . ومن هذا القبيل اكتاب اهل الهوى فى كل عصر على استماع
 القصص والاساطير معرضين عن كلام الله الملك العلى الكبير بل واكثرهم لا يريد الا المحادثة
 الدنيوية والمذاكرة العرفية والتعدى الى اعراض الناس والاتباع الى ما يوسوس به الوسواس
 الخناس والقدح فى شان اهل الحق الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر . وقد ورد فى التوراة
 انه تعالى قال . يا عبدي اما استحي منى اذا بايتك كتاب من بعض اخوانك وانت فى الطريق تمشي
 فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرأه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شئ وهذا
 كتابي انزله اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله
 وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبدي يقعد اليك بعض
 اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصنى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغلك
 شاغل فى حديثه او مات اليه ان كف وها انا اذن مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض
 بقلبك عنى أجمعتنى اهون عندك من بعض اخوانك كذا فى الاحياء

هر که تعظیم حق کند دائم • شود از دل باصرا و قائم

﴿ وقالوا ﴾ اى الكفرة المنكرون للبعث من اهل مكة لسوا بداية خلقهم الهم خلقوا
 من تراب بل انهم خلقوا من لاشئ كقوله تعالى (خلقتك ولم تك شيئا) فقالوا على سبيل الانكار
 والاستبعاد ﴿ انذا كنا ﴾ [آيا آنهنگام که شويم ما بعد از مرگ بمرور زمان] ﴿ عظاما ﴾
 [استخوانها] ﴿ ورفاتا ﴾ هو ما يولغ فى دقه وتفنيته ﴿ اننا لمبعوثون ﴾ [آيا بر انكبيخته
 شدگان شويم] ﴿ خلقا جديدا ﴾ نصب على المصدر من غير لفظه او على الحالية على ان الخلق
 بمعنى المخلوق . قوله اذا منمحضة للظرفية وهو الاظهر والعامل فيها ما دل عليه مبعوثون لانفسه
 لان ما بعد ان والهزمة واللام لا يعمل فيما قبلها وهونبعث او نعاد وهو المرجع للانكار اى
 حياتنا بعد الموت محال منكر لما بين غضاضة الحى وبيوسة الرميم من التانى وتقييده بالوقت
 المذكور ليس لتخصيصه به قالهم منكرون للاحياء بعد الموت وان كان البدن على حاله بل
 لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه فى حالة منافيته ﴿ قل ﴾ جواب الهم ﴿ كونوا حجارة ﴾

عند ماترون من الامور الهائلة ﴿ ان لبتم ﴾ ای مالبتم فی القبور اوفی الدنيا ﴿ الا قليلا ﴾ بالنسبة الى لبثکم بعد الاحیاء الى الابد * فان قيل کل احد يستقصر مدة حیاته فی الدنيا ولو عمر اطول الاعمار * قلنا ذلك الاستقصار مع العلم بمدة العمر لطویل امله و فی القيامة یدهل عن تلك المدة لشدة الهول * قال الکاشفی [یعنی زندکی خود را در دنیا اندک شمرد نسبت بآن پس باید که خردمند آگاه نیز حیات دنیا را در جنب زندکی عقبی اندک شمرد و این اندک فانی را در کار آن بسیار باقی صرف کند تا در آن روز بعد از حسرت و ندامت در نماید] * قال الشيخ سعدی قدس سره

بدنی توانی که عقبی خری * بخرجان من ورته حسرت خوری

کسی کوی دولت زدنی ببرد * که باخود نصیبی بعقبی ببرد

فلا بد من الاستعداد لیوم القيامة بالاعمال الصالحة والاجتناب عن المعاصی فانه مما قرب یصیر العلم عینا * واعلم انک اذا مت فقد قامت قیامتک لان الانسان اذا مات فقد طین امر القيامة لانه یرى الجنة والنار والملائكة ولا یقدر على عمل من الاعمال فصار بمنزلة من حضر یوم القيامة فحتم على عمله بالموت فیقوم یوم القيامة على مامات علیه فطوبی لمن کان خاتمه بخیر * قال ابوبکر الواسطی رحمه الله الدولة ثلاث . دولة فی الحیة وهی ان یعیش فی طاعة الله تعالى . ودولة عند الموت وهی ان یتخرج روحه بشهادة ان لا اله الا الله . ودولة یوم القيامة وهی ان یأتیه البشیر بالجنة حين یتخرج من قبره ولا یریب فی ان المعاصی ومنکر البعث یأتیه التذیر بالنار فلا بد من الطاعة والاقرار فان الله تعالى یحیی الارض بعد موتها وهو دلیل على النشور : و فی المتوی

خالکرا و نطفه را و مضغه را * پیش چشم ما همی دارد خدا
کز کجا آوردت ای بد نیت * که ازان آید همی خفیه نیت
تو بدان عاشق بدی در دوران * منکر این فضل بودی آن زمان
این کرم چون دفع آن انکار تست * که میان خاک می کردی نخست
حجت انکار شد انشار تو * از دوا بدتر ترشد این بیمار تو
خالکرا تصویر این کار از کجا * نطفه را خصی وانکار از کجا
چون دران دم بی دل و بی سربدی * فکرت وانکارا منکر بدی
از جمادی چونکه انکارت برست * هم ازین انکار حسرت شد درست
پس مثال توجو آن حلقه زینست * کز درونش خواجه کوید خواجه نیست
حلقه زن زین نیست دریا بد که هست * پس ز خلقه بر ندارد هیچ دست
پس هم انکارت مین میکند * کز جاد او حشر صدقن میکند

﴿ وقل ﴾ یا محمد ﴿ لعبادی ﴾ ای المؤمنین ﴿ یقولوا ﴾ ای للمشرکین عند محاورتهم معهم
بنی عی حذف النون لما کان یعنی الامر كما بنی الاسم المتکون فی النداء فی قولک یا زید علی
الضمة لما شبه قبل وبعد ﴿ الی ﴾ ای الکلمة الی ﴿ الی ﴾ ای احسن ﴿ ولا یخاشنوهم کقوله تعالى
(ولا تجادلوا اهل الکتاب الا بالاتی هی احسن) ﴿ قاله فی التاویلات النجیة فی اشارة

[سنك] ﴿ اوحدیدا ﴾ [یا آهن] ﴿ اوخلقا ، ایكبر فی صدوركم ﴾ یعظم عندكم من قبول الحیاة لكونه ابد شیء منها فانكم مبعوثون ومعادون لاحالة ای فان قدرته تعالی لا تقصر عن احیائكم لاشترك الاجسام فی قبول الاعراض فكیف اذا كنتم عظاما مرفوثة وقد كانت غضة موصوفة بالحیاة قبل والشیء اقبل لما عهد فيه مما لم یعهد والامر وارد علی التمثیل یعنی فی ائثل [كرید بن خود سنك یا آهن] کافی فسیر الكاشفی * وقال فی الكواشی هو امر تعجیز وتوییح لامر الزام * وقال فی بحر العلوم لیس الامر ههنا علی حقیقته بل علی الحجاز لان المقصود اهانتهم وقلة المبالاة بهم لاطلب كونهم حجارة اوحدیدا لعدم قدرتهم علی ذلك وما یكبر فی صدورهم السموات والجبال والجمهور علی انه الموت اذ لیس فی النفس شیء اكبر من الموت ای لو كنتم الموت بعینه لا میتكم ولا یبعثكم ﴿ فیسقولون ﴾ [پس زود باشد كه كویند] ﴿ من ﴾ [کیست كه] ﴿ یبعثنا ﴾ بیعتنا بعد الموت . یعنی [زنده سازد مارا پس از مرگ] وقد تساوا مبدئهم فلزمهم نسیان مبدئهم ﴿ قل الذی فطرکم ﴾ ای یعیدكم القادر العظیم الذی اخترعكم وانشأكم ﴿ اول مرة ﴾ من غیر مثال وكنتم ترابا ماشم رائحة الحیاة فهو المبدی والمعبود * یعنی [پس آنكه خاك را تواند جان داد در بدایت هم خاك را زنده تواند ساخت در نهایت] ﴿ فسینفضون الیک رؤسهم ﴾ انفض حرك ای سیحرك كونها نحوك تعجبا وانكارا ﴿ ویقولون ﴾ استهزاء ﴿ متی هو ﴾ ای ما ذكرت من الاعداء فهو سؤال عن وقت البعث بعد تعیین الباعث ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ عسی ان یتكون ﴾ ذلك ﴿ قریبا ﴾ فان كل آت قریب اولانه مضی اكثر الزمان وبقی اقله * قال فی بحر العلوم ای هو قریب لان عسی فی الاصل للطمع والاشفاق من الله تعالی واجب یعنی انه قریب وقته فقد قرب ما یتكون فی من الحساب والعقاب ﴿ یوم یدعوكم ﴾ من الاجداث كما دعاكم من العدم ﴿ فتستجیبون ﴾ منها استجابة الاحیاء ای اذ کروا یوم یبعثكم فتنبثون وقد استعیرلهما الدعاء والاجابة ایذانا بكمال سهولة التاتی * وقال ابو حیان والظاهر ان الدعاء حقیقة ای یدعوكم بالدعاء الذی یسمعكم وهو النفخة الاخیره كما قال (یوم ینادی المناد من مكان قریب) ومعنی فتستجیبون توافقون الداعی فیما دعاكم الیه كما قال الكاشفی [بخواند شمارا اسرافیل در نفخة اخیره بجهت قیام از قبور پس شما اجابت کنید اسرافیل را] * وقال بعضهم المقصود منها الاحضار للمحاسبة والجزاء * یقول الفقیر لا یخفی ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشر ودعاء الحشر كما قال تعالی (مهطعین الی الداع) ای مسرعین ودعاء الكتاب كما قال تعالی (وترى كل امة جاتیه كل امة تدعی الی کتابها الیوم) والمراد فی هذا المقام هو الدعوة الاولى لان الكلام فی البعث ﴿ بحمده ﴾ حال من فاعل تستجیبون ای حامدین لله تعالی علی قدرته علی البعث كما قال سعید ابن جیرانهم ینفضون التراب عن رؤسهم ویقولون سبحانك اللهم وبحمدك فیکدسونه ویحمدونه حین لا ینفعهم ذلك * وفی الكواشی بحمده ای بارادته وامره كما قال الكاشفی [در تفسیر بصائر حیدرا بمعنی امر داشت چنانچه در آیت فسیبح بحمد ربك ای صل بامرہ پس معنی آیت چنین بود كه خدای شمارا بخواند بامر او واجابت کنید او را] ﴿ وتظنون ﴾

(عند)

الى ان اختصاص بعض العباد بتشريف الاضافة الى نفسه يؤدي الى تأثير نظر العناية فيهم فيخرج منهم القول الاحسن والفعل الاحسن والخلق الاحسن . اما القول الاحسن فهو الدعاء الى الله بلا اله الا الله محلصا . واما الفعل الاحسن فهو ما كان على قانون الشريعة وآداب الطريقة متوجها الى عالم الحقيقة . واما الخلق الاحسن فهو مع الله بان يسلم وجهه لله محسنا في طلبه ومع الخلق بان يحسن اليهم بلاطمع في الاحسان والشكر منهم ويتجاوز عن اساءتهم اليه ويعيش فيهم بالنصيحة يأمرهم بالمعروف بلاعنف وينهاهم عن المنكر بلا فضيحة ﴿ ان الشيطان يترغ بينهم ﴾ يقال ترغ بينهم افسد واغرى ووسوس اى يفسد ويهيج الشر والمرء بينهم فلعل الخاشنة بهم تقضى الى العناد وازدياد الفساد ﴿ وفي التأويلات ﴾ ان الشيطان يترغ بينهم ﴿ اذ لم يعيشوا بالنصيحة فينبغي اعقلاء كل زمان ان يكونوا في باب النصيحة مثل الاصحاب رضى الله عنهم بحيث ان حالهم ومعاملتهم مع اهالي زمانهم لا يتفاوت على حالهم لو كانوا في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الشيطان كان ﴾ قداما ﴿ للانسان عدوا مينا ﴾ ظاهر العداوة لا يزيد صلاحهم اصلا بل يريد هلاكهم وقد ابان عداوته لهم اذا خرج اباهم من الجنة وترغ عنه لباس النور ﴿ ربكم ﴾ ايها المشركون ﴿ اعلم بكم ﴾ منا ﴿ ان يشأ يرحمكم ﴾ بالتوفيق للايمان ﴿ او ان يشأ يعذبكم ﴾ بالامانة على الكفر فهو تفسير للتي هي احسن وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة وما يشأ كلها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فانه مما يهيجهم على الشر مع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم الى الايمان هذا ما ذهب اليه صاحب الكشاف وتبعه البيضاوى وابو السعود رحمهما الله * وقال الجمهور المراد بالتي هي احسن هي المحاورة الحسنة بحسب المعنى والرحمة الانجاء من كفار مكة واذاهم والتعذيب تسلطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم للمؤمنين ﴿ وفي التأويلات هو اعلم بمن جعله منكم مظهر صفة لطفه ورحمته فيرحمه ويخلصه من اضلال الشيطان واغوائه ومن جعله منكم مظهر صفة قهره وعذابه فيعذبه باضلاله واغوائه ﴿ وما ارسلناك عليهم وكيلا ﴾ موكولا اليك يا محمد امورهم ومفوضا تجبرهم على الايمان كما قال ﴿ ليس لك من الامر شئ ﴾ وانما ارسلناك بشيرا ﴿ ونذيرا فدارهم ومراسحباك بالمداراة والاحتمال وترك الخاصة وعنه عليه السلام ﴾ ان الله امرني بمداراة الناس كما امرني باقامة الفرائض : حافظ

اسابىي دو كيتي تفسير اين دو حرفست * بادوستان تلتف بادشمنان مدارا

كما قال بعضهم في عيش الانسان الكامل [باخدا بصدق . وياخلق بانصاف . وبانفس بقهر . وبازير دستان بشفت . وببزرگان بحرمت . وبادوستان بنصيحت . وبادشمنان بمدارا . وباعلمابتواضع . وبادرويشان بسخا . وباجاهلان بخاموشي ﴿ وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴾ وتفاصيل احوالهم الظاهرة والباطنة التي بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لبوته وولايته من يستحقه وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون يتيم ابي طالب نيا وان يكون المرأة الجوع اصحابه كصهيب وبلال وخباب وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض الاكابر والصناديد وذكر من في السموات لا بطل قولهم ﴿ لولا انزل علينا الملائكة ﴾ وذكر من في الارض لرد قولهم ﴿ لولا

نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم (اى من احدى القريتين مكة والطائف
كالوليد بن المغيرة المخزومي وعروة بن مسعود الثقفي وقبل غيرها) وفي التأويلات هو اعلم
بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه ومن جعل منهم مظهر صفة قهره في السموات كالملائكة
وابليس والارض كالمؤمنين والكافرين ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ قال
البيضاوي وتبعه ابوالسعود اى بالفضائل النفسانية والتبرى من العلائق الجسمانية لا بكثرة
الاموال والاتباع حتى داود فانه شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتى من الملك انتهى
• يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى التبرى من العلائق الجسمانية وهو خطأ
فان تفاضلهم في ذلك انما هو على من عداهم من افراد الامة لاعلى اخوانهم الانبياء وتحقيقه
انه ليس فيهم العلائق الروحانية لما فاتها الوصول الى الله تعالى والاخذ من عالم القدس ولذا
قالوا باب العلم باقائه لا يفتتح وفي القلب نحة للعالم بأسره الملك والملاكوت واما العلائق الجسمانية
كالملك وكثرة الأزواج والاولاد ونحو ذلك فهي وعدمها سواء بالنسبة اليهم فعبسى ويحيى
عليهما السلام مع ماها عليه من الزهد والتجرد لافضيلة لهما في ذلك على داود وسليمان
عليهما السلام مع ماها عليه من الملك وكثرة الأزواج واسناد العلاقة اليهم ولو صورة ليس
من الادب فالوجه ان التفضيل انما هو بالكتاب والرسالة والحلة والتكليم والمعراج والرؤية
والشفاعة ونحو ذلك كما قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله) الآية
والقرآن يفسر بعضه بمضاه قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر فضل سليمان
عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعبسى بالكلام في المهد والتأييد بروح القدس واحياء
الموتى وخلق الطين طيرا بالاذن ونحو ذلك وموسى بالتكليم واليد والنصا وفرق البحر
وانفجار الحجر ونحوها وانزل صالح بمخروج ناقة من الحجر ونحوها وهود بالريح العقيم
وابراهيم بالنجاة من النار ونحو ذلك ويوسف بالجمال وتاويل الرؤيا ولما تفاضل استعدادهم
لتمام التجلي من حيث النبوة تفاضلوا ايضا فانه ليس في الوجود الامتدخ مرزوق وقد فضل الله
بعض المرزوقين على بعض والرزق حسي للجسوم وعقلي للارواح كالعلوم فاما من حيث
ولايتهم الذاتية واستعدادهم الى الله تعالى فهم نفس واحدة فلا فضل ولا منفضول ولذا قال
عليه السلام (لا تفضلوني بين الانبياء) ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ تفضيلا له كان زبور داود مائة
وخمسين سورة ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود بل تمجيد وتحميد ودعاء نكر
زبور انا وعرفه في الانبياء حيث قال (ولقد كتبنا في الزبور) لانهما واحد كعباس والعباس
﴿ وفي التأويلات التجمية قوله (ولقد فضلنا) الآية يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع
درجات المقبولين واتضاع دركات المردودين فانهما مظاهر صفة اللطف والقهر واحل واحد
من اللطف والقهر نصيب منه حكمة بالغة في اظهار كجالات اللطف والقهر من الازل الى الابد وفضلنا
الانبياء بعضهم على بعض بارتفاع المكان في القرية وقبول اثر نظر العناية على حسب مراتبه
في الامة وخيريتها الا ترى انه عليه السلام لما كان افضل الانبياء كانت امته خير الامم وكتابه
افضل الكتب ففي قوله (وآتينا داود زبوراً) اشارة الى ان فضل النبي صلى الله عليه وسلم

على داود بقدر فضل القرآن على الزبور انتهى * وقد تمت الله نينا عليه السلام وامته المرحومة
في جميع الكتب المقدمة

اي وصف تو در كتاب موسى * وي نعمت تو در زبور داود
مقصود توي ز آفرينش * باقي بطفيل تست موجود

وفضله الله بكثرة الاتباع ايضا كما قال عليه السلام (اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون
منها امتي) * وفي جامع الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جلس ناس
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم ينتظرون خروجه فخرج حتى دنا
منهم فسمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجا ان الله تعالى اتخذ من خلقه خليلا
اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا باعجب من كلام موسى كله تكلمها وقال آخر ماذا باعجب
من جعل عيسى كلمة الله وروحه فقال آخر ماذا باعجب من ادم اصطفاه الله عليهم فسلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه وقال (قد سمعت كلامكم واعجبكم ان ابراهيم خليل الله
وهو كذلك وان موسى نبي الله وهو كذلك وان عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وان آدم
اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر
وانا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وانا اول من يحرك حلقة الجنة فيفتح الله
فادخلها ومعى فقراء المهاجرين ولا فخر) وفي الحديث (ان الله اختارني على الانبياء واختار
اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابي اربعا ابا بكر وعمر وعثمان
وعليا) رضى الله عنهم كافي بحر العلوم : قال المولى الجامى قدس سره

خدا بر سروران سرداريش داد * ز خيل انبيا سا لاريش داد

بي ديوار ايمان بود كارش * شد اورا چار ركن از چار يارش

فكما ان البيت يقوم بالاركان الاربعة فكذا الدين يقوم بالخلفاء الاربعة ولذلك قال عليه
السلام (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى) لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم
من المؤمنين ﴿ قل ادعوا ﴾ [بخوانيد اى مشركان مكة] ﴿ الذين زعمتم ﴾ انهم آلهة
﴿ من دونه ﴾ اى متجاوزين الله تعالى كالملائكة والمسيح وامه وعزير ﴿ فلا يملكون ﴾
فلا يستطيعون ﴿ كشف الضر عنكم ﴾ ازالة نحو المرض والفقر والقحط ﴿ ولا تحويلا ﴾
ولا تحويله ونقله منكم الى غيركم من القبائل ﴿ اولئك الذين يدعون ﴾ اولئك مبتدأ صفة
الذين وخبره يتنقون اى اولئك الآلهة الذين يدعونهم المشركون من المذكورين ﴿ يتنقون ﴾
يطلبون لانفسهم ﴿ الى ربهم ﴾ ومالك امورهم ﴿ الوسيلة ﴾ اى القرية بالطاعة والعبادة
* قال الكاشفي [وسيلتي ودست اوزيرى يعنى تقرب ميكنند بطاعت وعبادت او بحضرت او
جل جلاله] ﴿ ايهم اقرب ﴾ بدل من واو يتنقون واى موصولة اى يتنى من هو اقرب
الى الله منهم الوسيلة فكيف بمن دونه من غير الاقرب [يعنى آنها كه مقربان در كاهند
از ملائكة وغير ايشان توسل ميكنند بحق سبحانه پس غير مقرب خود بطريق اولي كه وجه
توجه بدان حضرت آورد] * قال في الكواشي اوابهم استفهام مبتدأ خبره اقرب والجملة

(اسب)

نصب یدعون ، والمعنى يطلبون التقرب اليه تعالى لينظروا اى معبوديهم اقرب اليه فيتوسلوا به تاحيصة آلهتهم ايضا يطلبون التقرب اليه تعالى ويرجون رحمته ﴿ بالوسيلة ﴾ ويخافون عذابه ﴿ بتركها كدأب سائر العباد فانهم من كشف الضر فضلا عن الالهية ﴾ ان عذاب ربك كان محذورا ﴿ حقيقا بان يحذره كل احد حتى الرسل والملائكة وان لم يحذره العصاة لكمال غفلتهم بل يتعرضون له وتخصيصه بالتعليل لما ان انتقام مقام التحذير من العذاب * فعلى العاقل ان يترك الاعتذار ويحذر من بطش القهار * عن عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن بغيره [نيزه زده] يا امير المؤمنين اسلمت حين كفر الناس وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض ولم يخلف عليك انسان وتلت شهيدا قال عمر رضى الله عنه المغرور من غمرتموه والله لو انلى ما طلعت عليه الشمس لاقتديت به من هول اطلاع اى القيامة وما بعد الموت لان المرء يطلع فيه على عماله وياتى امورا هائلة * قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف يمنع الذنوب والرجاء يقوى على الطاعات وذكر الموت يزهد عن الفضول والخوف والرجاء انما يكونان من الله تعالى لان المعبود مفيض الخير والجلود . واما الانبياء وورثتهم الكمل فوسائط بين الله تعالى وبين الخلق ولا بد من طاعتهم من حيث نبوتهم ووراثتهم ومن التقرب اليهم لتحصيل الزلفى : وفى المتنوى

از انس فرزند مالك آمده است * كه بهمانى اوشخصى شده است او حكایت كرد كز بعد طعام * دید انس دستار خوانرا زرد قام چركن و آلوده گفت اى خادمه * اندر افكن در تنورش يكدمه در تنور پر ز آتش در فكنند * آن زمان دستارخوانرا هوشمند جمله مهمانان دران حيران شدند * انتظار دور كندورى بدند بعد يكساعت در آورد از تنور * پاك و اسيد وازان اوساخ دور قوم گفتند اى صحابى عزيز * چون نه سوزيد و منق كشت نيز گفت زانكه مصطفى دست ودهان * پس بماليد اندر بن دستار خوان اى دل ترسنده از نار و عذاب * با چنان دست ولبى كن اقتراب چون جمادى را چنين تشریف داد * جان عاشق را جها خواهد كشاد مركوخ كعبه را چون قباه كرد * خاك مردان باش اى جان در نبرد

﴿ وان ﴾ نافية ﴿ من ﴾ استغراقية ﴿ قرية ﴾ [ديبى وشهرى] * قال المولى ابوالسعود رحمه الله المراد بها القرية الكافرة اى مامن قرية الكفار ﴿ الانحن مهلكوها ﴾ اى مخربوها البنة بالحسف بها او باهلاك اهلها بالكلية لما ذكر كبروا من عظام المعاصى الموجبة لذلك ﴿ قبل يوم انقيمة ﴾ لان الهلاك يومئذ غير مختص بالفري الكافرة ولا هو بطريق العقوبة وانما هو لاقتضاء عمر الدنيا ﴿ او معذبوها ﴾ اى معذبوا اهلها على الاسناد المجازى ﴿ عذابا شديدا ﴾ بالقتل والقحط والزلازل ونحوها من البلاء الدنيوية والعقوبات الاخروية لان التعذيب

مطلق عما قيد به الاهلاك من قبلية يوم القيامة وكثير من القرى العاصية قد اخرجت عقوباتها الى يوم القيامة هذا ما ذهب اليه المولى ابو السعود رحمه الله * يقول الفقير لا يخفى ان هذا التعميم لا يناسب سوق الآية وقيد القبيلة معتبر في الشق الثاني ايضا وهو لا ينافي العذاب الشديد الواقع بعد يوم القيامة حسبما افصح عنه القاطع فالوجه حمل الاهلاك على الاستئصال والتعذيب على انواع البلية التي هي اشد من الموت وعم في بحر العلوم القرية يدل عليه ايراده قوله عليه السلام (ان امتي امة مرحومة انما جعل عذابها في القتل والزلازل والفتن) وقوله عليه السلام (ان حظ امتي من النار بلاها تحت الارض) وقد قيل الهلاك للقرى الصالحة والعذاب للطالحة قالوا خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب ايلة من العراق وخراب الجزيرة من الجبل وخراب الشام من الروم وخراب مصر من انقطاع النيل وخراب الاسكندرية من البربر وخراب الاندلس من الروم وخراب فارس من الزلازل وخراب اصفهان من الدجال وخراب نهاوند من الجيك وخراب خراسان من حوافر الخيل وخراب الري من الديلم وخراب الديلم من الارمن وخراب الارمن من الحزر وخراب الحزر من الترك وخراب الترك من الصواعق وخراب السند من الهند وخراب الهند من اهل السد بأجوج ومأجوج - وروى - عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب ارمينية وارمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة واذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يدي رجل من بني هاشم ﴿ كان ذلك ﴾ الذي ذكر من الاهلاك والتعذيب ﴿ في الكتاب ﴾ اى اللوح المحفوظ ﴿ مسطورا ﴾ مكتوبا لم يغادر منه شئ الا بين فيه كفياته واسبابه الموجبة له ووقته المضروب له وفي الحديث (اول شئ خلق الله القلم من نور فاخذه بيينه وكلنا يديه يمين والقلم مسيرة خمسمائة عام واللوح مثله فقال للقلم اجر فخرى بما هو كائن الى يوم القيامة برها وفاجرها رطبها ويابسها فصدقوا بما بلغكم عن الله من قدرته) وفي الحديث (اول ما خلق الله القلم بيده ثم خلق النون وهو الدواة ثم قال اكتب فقال وما اكتب قال ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة ثم ختم على فم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة) رواه ابن عباس رضى الله عنهما ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وان من قرية) اى قرية قلب الانسان (الا نحن مهلكوها) بموت قلبه وروحه (قبل يوم القيمة) اى قبل موت القلب فان من مات فقد قامت قيامته (او معذبوها) بصب البلاء والمحن والامراض والعلل والمصائب والنقص في الاموال والانس وانواع الرياضات والمجاهدات ومخالفات الهوى بالاختيار والاضطرار (عذابا شديدا) فان الفطام من المألوفات شديدا (كان ذلك في الكتاب مسطورا) من الازل عزة وعظمة وكبرياء وجبروتا فلا يصل السائر الصادق المحب الى سرادقات جلاله شوقا الى جماله الا بعد العبور على العقبة الكؤود (فلا تقحم العقبة وما ادراك ما العقبة) فلما كان حال البلوغ الى بيته قوله (لم تكونوا باليه الا بشق النفس) فكيف يكون حال اهل الوصول اليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (ما اودى نبي مثل ما اوديت) فلما لم يصل احد الى مقامه الذي وصل ما اودى احد في السير الى الله والسير في امة

(والسير)

والصبر باقہ مثل ما اودى صلى الله عليه وسلم وايداء السائرین باذابة وجودهم في السير ففي
السير الى الله ذوبان الافعال وفي السير في الله ذوبان الصفات وفي السير بالله ذوبان الذات
فانهم جدا : سعدی /

جفا نبرده چه دانی تو قدر یار * تحصیل کام دل بتکاپوی خوش ترست

حافظ

مکن زغمه شکایت که در طریق طلب * براحتی نرسید آنکه زحمتی نکشیت

وقال

خام را طاقت پروانه برسوخته نیست * ناز کاترا نرسد شیوه جان افشانی

اللهم اجعلنا من اهل الصبر على البلاء وارزقنا من غنائم اهل الولاة ﴿١﴾ وما منعنا ان نرسل
بالآيات ﴿٢﴾ الباء مزيدة اى وما صرفنا عن ارسال الآيات التي اقترحها قريش من احياء
الموتى وقلب الصفا ذهباً ورفع جبال مكة لتبسط الارض وتصلح للزراعة واجراء الانهار
لتحصل الحدائق ونحو ذلك ﴿٣﴾ الا ان كذب بها الاولون ﴿٤﴾ استثناء مفرغ من اعم الاشياء
اى وما منعنا عن ارسالها شئ من الاشياء الا تكذيب الاولين الذين هم امثالهم في الطبع كعاد
ونمود وانها لو ارسلت لكذبوا تكذيب اولئك واستوجبوا الاستئصال على ما مضت به سنتنا
وقد قضينا ان لا نستأصلهم لان فيهم من يؤمن او يولد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة
بتكذيب الآيات المقترحة فقال ﴿٥﴾ وآتينا ثمود الناقة ﴿٦﴾ وهو عطف على ما يفصح عنه النظم
الكریم كأنه قيل وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون حيث آتيناهم ما اقترحوا
من الآيات الباهرة فكذبوها وآتينا ثمود الناقة بسؤالهم ﴿٧﴾ مبصرة ﴿٨﴾ بينة ذات ابصار على
ان يكون للنسبة فالتاء للبالغة او اسند اليها حال من يشاهدها مجازا ﴿٩﴾ فظلموا بها ﴿١٠﴾ فكفروا بها
ظالمين اى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقور وظلموا انفسهم وعرضوها
للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما ان ثمود عرب مثلهم وان لهم من العلم بحالهم
مالا مزيد عليه حيث يشاهدون آثار هلاكهم ورودا وصدورا ﴿١١﴾ وما نرسل بالآيات ﴿١٢﴾ المقترحة
﴿١٣﴾ الا تخويفا ﴿١٤﴾ من نزول العذاب المستأصل كالطليعة له فان لم يخافوا نزل او بغير المقترحة كالمعجزات
وآثار القرآن الا تخويفا بعذاب الآخرة فان امر من بعثت اليهم مؤخرا الى يوم القيامة كرامة لك
﴿١٥﴾ قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا اماتوها
اماتهم الله واهلككم اذله هذه الامة نصيب من عذاب الدنيا بقدر حالهم وذلك في اواخر
الزمان كما سبق في المجلس السابق . ومنه الزلازل والمخاوف والطاعون فانه زجر لاهل
الفسق وتسلط الظلمة فانه عذاب اى عذاب * فينبغى للمؤمن ان يسارع الى طريق التقوى
واحياه سنة خير الورى وفي الحديث (من احبى سنتى فقد احباني ومن احباني فقد احبني
ومن احبني كان مسمى في الجنة) وفي الحديث (من حفظ سنتى اكرمه الله باربع خصال المحبة
في قلوب البررة والهبة في قلوب الفجرة والسمة في الرزق والثقة بالدين) كما ان الرسول عليه
السلام امان ما عاش فكذا وارثه الاكمل فان اعتقاده واتباع طريقته كالايمان بالرسول واتباع

(روح البیان - ۱۲ - خا)

شريعته اذ هو نائب عنه وخليفة له فالاقتران باهل الصلاح والتقوى مما يرفع الله به العذاب وقد ورد في الحديث (اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفي في الرسالة العلية وابن الكمال في الاربعين حديثا والمراد باهل القبور من مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار : قال الحافظ

مدد از خاطر رندان طلب ای دل ورثی * کار صعبت مبادا که خطایی بکنیم

* واعلم ان المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب به الله في الآخرة لان نية يكون فيهم يوم القيامة ومادام هو بين الامة لا يعذبهم الله وتقول لهم جهنم جزيا مؤمن فان نورك قد اطفأ نارى فان دخل المجرمون النار فذلك بجملة الخلوص لاخلود ﴿ واذق ذلك ﴾ واذكر اذا وحينا اليك ﴿ ان ربك احاط بالناس ﴾ اى علما وقدرة فهم في قبضته فامض لامرك ولا تحف احدا * قال بعض الكبار احاطة الله سبحانه عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات فهو سبحانه باحدية جميع اسمائه سار في الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلما وقدرة الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض وكل ما يعزب عنه يلتحق بالعدم وقالوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمظروف ولا كاحاطة الكل باجزائه ولا كاحاطة الكلى بمجزئياته بل كاحاطة الملزوم بلازمه فان التعينات اللاحقة لذاته المطلقة انما هي لوازمه بواسطة اوبغير واسطة وبشرط اوبغير شرط ولا تقدر كثرة الوازم في وحدة الملزوم ولا تنافيا ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الاقنة للناس ﴾ امراد بالرؤيا ما عاينه عليه السلام ليلة المعراج من عجائب الارض والسماء والتعبير عن ذلك بالرؤيا امالانه لا فرق بينه وبين الرؤية كما في الحواشي الرؤيا تكون نوما ويقظة كالرؤية اولانها وقعت بالليل وتقضت بالسرعة كأنها منام اولان الكفرة قالوا لعلها رؤيا فتسميتها رؤيا على قول المكذبين * قال في الحواشي السعدية قد يقال تسميتها رؤيا على وجه التشبيه والاستعارة لما فيها من الخوارق التي هي بالنام اليق في مجارى العادات انتهى . اى وما جعلنا الرؤيا التي اريناكها ليلة الاسراء عيانا مع كونها آية عظيمة حقيقة بان لا يتعلم في تصديقها احد من له ادنى بصيرة الاقنة اقتن بها الناس حتى ارتد بعضهم ﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ عطف على الرؤيا والمراد بلغنها فيه لعن طاعنها على الاسناد المجازى اوابعادها عن الرحمة فان تلك الشجرة التي هي الزقوم تنبت في اصل الجحيم في ابعد مكان من الرحمة اى وما جعلناها الاقنة لهم حيث انكروا ذلك وقالوا ان محمدا يزعم الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالا بعيدا حيث كابروا قضية عقولهم فانهم يرون النعامة تتلع الجمر وقطع الحديد المحماة فلا يضرها ويشاهدون المناديل المتخذة من وبر السمندل تلقى في النار ولا تؤثر فيها * قال الكاشفي [وعجب از ايشان بود که از درخت سبز آتش ميکرفتند كما قال تعالى (جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) وهيچ فکر نمی کردند که آتش در درخت ودیعت نهد چه عجب که درخت در آتش برویاند] وهو المرخ والغفار يوجدان في اغلب بوادى العرب يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما اخضران يقطر منهما الماء

(فيسحق)

فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهواثي فتقدح النار باذن الله تعالى ﴿ ونخوفهم ﴾
 بذلك وبنظائرہ من الآيات فان الكل للتخويف ﴿ فايزيدهم ﴾ التخويف ﴿ الاطفينا
 كيرا ﴾ عتوا متجاوزا عن الحد فلو انا ارسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا
 بنظائرہا وفعل بهم ما فعل باشياعهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة
 الكبرى ﴿ واوحى الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه مליح صبيح ولسان فصيح وبدن
 صحيح غدا بين طباق النيران بصبح فلا بد من الخوف فان العارفين يخافون فاطنك بغيرهم
 ﴿ قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذي مات فيه فقلت له كيف اصبحت
 يا اساذي قال اصبحت عن الدنيا راحلا ولاخواني مفارقا ولعملي ملاقيا ولكأس المنية شاربا
 وعلى الله واردا فادري اروحي الى الجنة ام الى نار ثم انا قول
 ولم ادراى الحائنين تنوبى * وانك لاتدري متى انت ميت

: وفي المتوى

لا تخافوا هست نزل خائفان * هست درخور از براى خائفان
 هر كه ترسد مرورا ايمن كنند * مردل ترسنده را ساكن كنند
 آنكه خوفش نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس
 * واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمنين ايمانا وتقويهم في باب اليقين لان التربة الطيبة
 لاتغير الماء الزلال ولا تخرجه عن طبعه والحينة لا يحصل لها به نماء اذ لا يستعد ولا يستحق
 الا العقم فسأل الله تعالى ان يفيض علينا سجال العلوم ويزيدنا في الفهوم ﴿ واذقلنا للملائكة ﴾
 اى واذكر وقت قولنا للملائكة ما عدا الارواح العالية وهم الملائكة المهمة الذين لاشعور
 لهم بخلق آدم عليه السلام ولا غيره لاستغراقهم في شهود الحق تعالى ﴿ اسجدوا لآدم ﴾
 تحية وتكريما لاله من الفضائل المستوجبة لذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم
 فتجلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى وكان آدم بمثابة الكعبة قبله للسجود
 ﴿ فسجدوا ﴾ له من غير تعلم اداء لحقه عليه السلام وامثالا للامر فدل اتمارهم باوامر
 الحق والانتها عن نواهيه على السعادة الازلية ﴿ الابليس ﴾ فانه ابي واستكبر فدل المخالفة
 والاستكبار والاباء على الشقاوة الازلية اذ الابد مرآة الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة
 وشقاوة * قال في بحر العلوم استثنى ابليس من الملائكة وهو جنى لانه قدامر بالسجود معهم
 فقلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة في قولك خرجوا الافلانة ثم استثنى الواحد منهم
 استثناء متصلا ﴿ قال ﴾ اعتراضا وعجبا وتكبرا وانكارا عندما وبخه تعالى بقوله ﴿ يا ابليس مالك
 ان لاتكون مع الساجدين ﴾ ﴿ اسجد ﴾ وانا مخلوق من النصر العالى وهو النار * قال الكاشفي
 [ايسجدهم كمن يعنى نكنم] ولم يصح منى واستحال ان اسجد لان الاستفهام المعنى به الانكار
 يكون بمعنى التنى ﴿ لمن خلقت طينا ﴾ نصب على تزع الخافض اى من طين مثل واختر
 موسى قومه اى من قومه فاستحق اللعن والطرده والبعد ﴿ قال ﴾ ابليس بعد ما لعن
 وطرده وابتعد اظهارا للمداوة واقداما على الحسد كما قال في الارشاد وقال ابليس لكن لا عقب كلامه

دراواست دفتر بكم در بيان یافتن رسول بيمبر عمرواد زير خرماين

الحكي بل بعد الاظهار المترتب على الاستعظام المتفرع على الامر بخروجه من بين الملا الاعلى باللسن المؤبد وانما لم يصرح اكتفاء بما ذكر في موضع آخر فان توسط قال بين كلامي اللعين للايدان بعدم اتصال الثاني بالاول وعدم ابتائه عليه بل على غيره ﴿أرأيتك هذا الذي كرمته على﴾ الكاف حرف خطاب اي ليس باسم حتى يكون في محل النصب على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكدية ضمير الفاعل المخاطب لتأكيد الاسناد فلا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفته والثاني محذوف لدلالة الصفة عليه وأرأيت ههنا بمعنى اخبرني بان يجعل العلم الذي هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان يجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب . والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بان امرتي بالسجود له لم كرمته على وفضله بالخلافة والسجود واناخير منه لانه خلق من طين وخلقت من نار : وفي المتنوى

آنكه آدم را بدن ديد اور ميد * وآنكه نور مؤمن ديد او خيد [۱]

تو زقرآن ای پسر ظاهر مین * دیو آدم را نه بیند جز که طین [۲]

﴿لئن اخرتن﴾ حيا * يعني [مرآة تأخير كنى جنانك موعودت] ﴿الى يوم القيمة﴾ يعني على صفة الاغواء والاضلال وهو كلام مبتدأ واللام موطنه وجوابه قوله ﴿لاحتكن ذريته﴾ اي لاستولين على اولاده ونسله استيلاء قويا بالاغواء كما قال ﴿فبعزتكم لأغوينهم اجمعين﴾ يقال احتكك استولى عليه كما في القاموس * قال في الارشاد من قولهم خنكت الدابة واحتككتها اذا جعلت في خنكها الاسفل جبلا تقودها به اولاستأصلهم بالاغواء . يعني [هر آينه از بيخ بر كنم فرزندان اورا باغوا وچنان كنم كه بعذاب تو مستأصل شوند] من قولهم احتك الجراد الارض اذا جرد ما عليها اكلا * قال في الاسئلة المقحمة علم ابليس ان فيهم شهوات مركبة فهي سبب مياهم عن الحق الى الباطل قياسا على ايهم حين مال الى اكل الشجرة بشهوة انتهى وقيل غير ذلك ﴿الاقليات﴾ منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿اذهب﴾ على طريقك السوء بالاغواء والاضلال * وفي بحر العلوم ليس من الذهب الذي هو نقيض الجي بل معناه امض لما قصدته او طردله وتخليه بينه وبين ما سولت له نفسه او هو على وجه الاهانة والتهديد تقول لمن لا يقبل منك اذهب وكن على ما اخترت لنفسك * قال الكاشفي [امرا هانت است وابعاد يعني اورا براند از درگاه قرب وكفت دري مهم خود برو] ﴿فن تبعك منهم﴾ على الضلالة * قال الكاشفي [هر كه متابعت كند ترا وفرمان تو برد] ﴿فان جهنم جزاؤكم﴾ اي جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب رعاية لحق المتبوعية ﴿جزاؤم فوراً﴾ من وفر الشيء كمل اي تجزون جزاء مكملا فصبه على المصدر باضمار فعله * قال الكاشفي [جزاي تمام يعني عذابي بردوام] ﴿واستقرز﴾ اي استخف وحرك ومنه استفزه الغضب استخفه والاستفزاز [سبك كردن] * وفي بحر العلوم واستزل وحركه يعني [از جای بجنبان وبلفزان] ﴿من استطعت منهم﴾ من قدرت ان تستفزه من ذريته * وقال الكاشفي [هر كه را توانی لغزائيد از ایشان] ﴿بصوتك﴾ بوسوستك ودعائك الى الشر والمعصية

[۲] در او آخر دفتر سوم در تفسير حديث ان للقرآن طهر او بطن الخ

[۱] در او آخر دفتر سوم در كتاب دين ودين خو اجه غلام خود را سفيد و اخ

وكل داع الى معصية الله فهو من حزب ابليس وجنده * [وامام زاهدي از ابن عباس نقل
 ميكند كه هر آوازي كه در رضای خدای تعالی از دهان بیرون آید آواز شیطانست] * وقال
 مجاهد بالغناء والمزامير فالملغنون والزامرون من جند ابليس وقد ورد في الخبر الوعيد على
 الزامرو في الحديث (بعث لكسر المزامير وقتل الخنازير) المزامير جمع مزمار وهو آلة معروفة
 يضرب بها ولعل المراد آلات الغناء كلها تغليا والكسر ليس على حقيقته بل مبالغة عن
 التهي لقرينة فان قلت الحديث المذكور صريح في قبح المزمار والظاهر من قوله عليه السلام
 حين سمع صوت الاشعري وهو يقرأ (لقد اوتى هذا من مزامير آل داود) خلافه * قلت ضرب
 المزامير مثلا لحسن صوت داود عليه السلام وحلاوة نغمته كأن في حلقه مزامير يرمز بها
 والآل مقحم ومعناه الشخص كذا في شرح الاربعين حديثا لابن كمال ❦ وفي التأويلات
 النجمية واستزل تمويهات الفلاسفة وتشبيهات اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية
 وطامات الاباحية وما يناسبها من مقالات اهل الطبيعة مخالفا للشريعة ❦ واجلب عليهم
 بجلك ورجلك ❦ [وبرانكيزان برايشان بسواران وبيادكان يعنى ديوانى كه معاون تواند
 دروسه وانغوا هم راجع كن در تسلط برايشان] * وفي الكواشي جلب واجلب واحد
 بمعنى الحث والصلاح اى صح عليهم باعوانك وانصارك من راكب وراجل من اهل الفساد
 والحيل الحياة بتشديد الياء وهى اصحاب الخيول ومنه قوله عليه السلام (يا خيل الله اركبي)
 * والرجل بالسكون بمعنى الراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه * قال ابن عباس ومجاهد
 وقناة ان خيلا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من
 خيل ابليس وما كان من راجل يقاتل في معصية الله فهو من رجل ابليس ويجوز ان يكون
 استفرازه بصوته واجلابه بنخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يعويه فكأنه مغوارا وقع على
 قوم فصوت بهم صوتا يزعمهم من اماكنهم ويقلعهم عن مراكزهم واجلب عليهم بجنده
 من خيالة ورجالة حتى استأصلهم ❦ وشاركهم ❦ [شركت ده بايشان] ❦ في الاموال ❦ بحملهم
 على كسبها او جمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبنى من الربا والاسراف ومنع الزكاة
 وغير ذلك ❦ والاولاد ❦ بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والواد والاشراك
 كتسميتهم بعبد العزى وعبد الحارث وعبد الشمس وعبد الدار وغير ذلك . والتضليل بالحمل
 على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة * وقال في التأويلات النجمية بتضيق
 زمانهم وافساد استعدادهم في طلب الدنيا ورياستها متغافلين عن تهذيب نفوسهم وتركيتها
 وتأديبها وتوقها عن الصفات المذمومة وتحليلتها بالصفات الحمودة وتعليقهم الفرائض والسنن
 والعلوم الدينية وتحريضهم على طلب الآخرة والدرجات العلى والتجاة من النار والدركات
 السفلى انتهى * وعن جعفر بن محمد ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل فاذا لم يقل باسم الله
 اصاب معه امرأته واتزل في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله له في كثير من الاشياء نصيبا
 وفي الحديث (ان ابليس لما اتزل الى الارض قال يارب اتزلت الى الارض وجعلتني رجيا فاجعل
 لي بيتا قال الحمام قال فاجعل لي مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قال فاجعل لي طعاما

قال ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شرابا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال
المزامير قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا
قال الكذب قال اجعل لي رسلا قال الكهنة قال اجعل لي مصائد قال النساء) كما في بحر العلوم
للسمرقدي ﴿ وعدهم ﴾ المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير
التوبة بتطويل الامل واخبارهم ان لاجنة ولانار ونحو ذلك ﴿ وما يعدمهم الشيطان ﴾
اللام يحتمل العهد والجنس قال عليه السلام (ما منكم من احد الا وله شيطان) ﴿ الاغرورا ﴾
يعني [خطارا در صورت ثواب می آرید] وهو تزوين الخطأ بما يوهم انه صواب * قال في بحر
العلوم هذه الاوامر وارده على طريق التهديد كقوله للعصاة اعملوا ما شئتم وقيل على سبيل
الخذلان والتخية ﴿ ان عبادي ﴾ الاضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه ان من تبعه ليس
منهم [امام قشيري فرموده که بنده حق آتست که دربند غیر نباشد . وشیخ عطار فرماید]
چو تودر بند صد چیزی خدارا بنده چون باشی * که تودر بند هر چیزی که باشی بنده آنی
﴿ ليس لك عليهم سلطان ﴾ اى تسلط و قدرة على اغوائهم كما قال (انه ليس له سلطان على
الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) ﴿ وكفى بربك وكيلا ﴾ لهم يتوكلون عليه ويستمدونه
يا ابليس الخلاص من اغوائك ﴿ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار
عن رق الكونين وتعلقات الكونين فلا يشعبدهم الشيطان ولا يقدر على ان تعلق بهم فيضلهم
عن طريق الحق وينغوبهم بما سواه عنه (وكفى بربك وكيلا لهم) في ترتيب اسباب سعادتهم
وتقويت اسباب شقاوتهم والحراسة من الشيطان والهداية الى الرحمن * يقول الفقير لا يلزم
من نفي التسلط ان لا يقسط هم الشيطان اصلا فان ذلك يردده قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم
طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فانه كلمة اذا تدل على التحقيق والوقوع ولكنهم
محفوظ من الاتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى - حكى - انه جاء يهودى الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد بحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من
اصحابك انهم يصلون بالوساس فقال عليه السلام لأبي بكر رضى الله عنه (اجبه) فقال يا يهودى
بيتان بيت مملوء بالذهب والفضة والدر و الياقوت والاقشة النفيسة وبيت خراب خال ليس
فيه شئ من المذكورات أيقصد اللص الى البيت المعمور المملوء من الاقشة النفيسة ام يقصد
الى البيت الخراب فقد اليهودى يقصد الى البيت المعمور المملوء بذلك فقال ابو بكر رضى الله
تعالى عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايمان واليقين والتقوى والاحسان وغيرها
من الفضائل وقلوبكم خالية عن هذه فلا يقصد الخناس اليها فاسلم اليهودى فظهر ان الشيطان
قاصد ولكنه غير واصل الى مراده فان الله يحفظ اوليائه ﴿ ربكم ﴾ [پروردگار شما]
وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذى ﴾ القادر الحكيم الذى ﴿ يزجي ﴾ الازجاء [راندن] يقال
زجاء وازجاء ساقه اى يسوق ويجرى بقدرته الكاملة ﴿ لكم ﴾ لمنافعكم ﴿ الفلك ﴾
اى السفن ﴿ فى البحر ﴾ [در دریا] * قال فى القاموس البحر الماء الكثير ﴿ لتبتغوا ﴾
لتطلبوا ﴿ من فضله ﴾ من رزق هو فضل من قبله ﴿ انه كان بكم ﴾ ازلا وابدا ﴿ رحيا ﴾

(جيت)

حيث هيا لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما يسر من اسبابه فالمراد الرحمة الدنيوية
 والتممة العاجلة التتممة الى الجليّة والحقيرة ﴿ واذا مسكم ﴾ [وجون برسد
 شمارا] ﴿ الضر في البحر ﴾ خوف الفرق فيه ﴿ ضل من تدعون ﴾ اي ذهب عن
 خواطركم كل من تدعون في حوادنكم ولستيثون ﴿ الا اياه ﴾ تعالى وحده من غير ان
 يخطر ببالكم احد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً او اشتراكاً ويجوز ان يكون الاستثناء
 منقطاً اي ضل كل من تدعونه وتعدونه من الآلهة كالسيح والملائكة وغيرهم من عونكم
 وغونكم ولكن الله هو الذي ترجونه لصرف التوازل عنكم ﴿ فلما ﴾ [يس ان هنكاه]
 ﴿ نجيمكم ﴾ من الفرق واصلكم ﴿ الى البر ﴾ [بسوى بيان] ﴿ اعرضتم ﴾ عن التوحيد
 وعدتم الى عبادة الاوثان ونسيت التعمّة وكفرت بها ﴿ وكان الانسان كفورا ﴾ ببلغ
 الكفران ولم يقل وكنتم كفورا ليجل على ان هذا الجنس موسوم بكفران التعمّة ﴿ فأنتم ﴾
 الهمة للانكار والفاء للمطف على محذوف تقديره أنجوت فأنتم من ﴿ ان يخسف بكم جانب
 البر ﴾ الذي هو أمّنتكم كفارون وبكم في موضع الحال وجانب البر مفعول به اي قلبه الله
 واتم عليه ويجوز ان تكون الباء للسبية اي يلقبه بسبب كونكم فيه * قال سعدى المفتي اي
 قلب جانب البر الذي اتم فيه فيحصل بخسفه اهلاكم والا فلا يلزم من خسف جانب
 البر بسيتهم اهلاكم * وقال الكاشفي [آيا ايمن شديدك از دريا بصحرا آمديد يعنى ايمن
 مابيد از آنکه فرو برد شمارا بکرانه از زمين يعنى آنکه قادراست که شمارا در آب فرو برد
 توالت بر آنکه در خاک نهان کند] * قال في القاموس خسف المكان يخسف خسوفا ذهب في الارض
 وخسفاة فلان الارض غيه فيها لازم وتمعد * وفي التهذيب الخسف بزمن فرو بردن
 قال الله تعالى (فخسفناه وباداره الارض) ﴿ او يرسل عليكم ﴾ من فوقكم ﴿ حاصبا ﴾ ريحا
 ترمي الحصاء وهي الحصى الصغار يرجمكم بها فيكون اشد عليكم من الفرق في البحر وقيل
 اي بمطر عليكم حصاء كما ارسلها على قوم لوط واصحاب الفيل ﴿ ثم لا تجدوا لكم وكيلا ﴾
 يحفظكم من ذلك ويصرفه عنكم فانه لا اراد لامره الغالب ﴿ ام امنتم ان يعيدكم فيه ﴾ في البحر
 بعد خروجكم الى البر وسلامتكم ﴿ تارة ﴾ مرة ﴿ اخرى ﴾ بخلق دواعي تلجئكم
 الى ان ترجعوا فتركبوه فاسناد الاعادة اليه تعالى مع ان العود اليه باختيارهم باعتبار خلق تلك
 الدواعي الملجئة * وفي ايماء الى كمال شدة هول ملاقوه في التارة الاولى بحيث لولا الاعادة
 لما عادوا واوثرت كلمة في على كلمة الى المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه
 ﴿ فيرسل عليكم ﴾ واتم في البحر ﴿ قاصفا من الريح ﴾ وهي التي لا تمر بشيء الا قصفته
 اي كسرت وجعلته كالرميم وذكر قاصفا لانه ليس بازانه ذكر فجرى مجرى حائض كافي الكواشي
 ﴿ فيفرقكم ﴾ بيبا كسر فللكم كايبي عن عنوان القصف ﴿ بما كفرتم ﴾ بسبب
 اشراككم وكفرانكم لتعمّة الانبياء ﴿ ثم لا تجدوا لكم علينا ﴾ [بان غرق كردن] ﴿ نبيما ﴾
 مطالبا يقبنا بانتصار او صرف * قال في القاموس التبيع كايبر التابع ومنه قوله تعالى
 ﴿ ثم لا تجدوا لكم علينا نبيما ﴾ اي تاروا ولا طالبا انتهى وفي الآيات اشارات منها ان الشريعة

كالفلك في بحر الحقيقة اذ لو لم يكن هذا الفلك ما تيسر لاحد العبور على بحر الحقيقة والمقصود منه جذبة العناية اذ هي ليست بمكتسبة للخلق بل من قبيل الفضل فعلى من يريد التيل الى هذه الجذبة ان يسير بقدمى العلم والعمل : قال في المشوى

رهروراه طريقت اين بود * كاو باحكام شريعت مى رود

* ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدى الى الحسران * قال الجنيد لواقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة اكثر مما ناله * قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسله ثم رجع عنه عذبه الله تعالى بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين

درين ره دائما ثابت قدم باش * پرواز رهزن غم بي الم باش

زبازار توجه رو مكردان * همسودى كه خواهى اندرین دان

* ومنها ان جميع الجوانب والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره سلطانه لاملجأ ولا منجى منه الا اليه فعلى العبد ان يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب حيث كان فان الله كان متجليا بجماله وجلاله في جميع الاينيات ولذا كان اهل اليقظة والحضور لا يفرقون بين اين واين وبين حال وحال لمشاهدتهم احاطة الله تعالى فان الله تعالى لو شاء لاهلك من حيث لا يخطر بالبال الا ترى انه اهلك النمرود بالعوض فكان العوض بالنسبة الى قدرته كالاسد ونحوه في الاهلاك وربما رأيت من غص ببقعة فمات فانظر في ان تلك اللقمة مع انها من اسباب الحياة كانت من مبادئ الممات فاماته الله من حيث يدري حياته فيه ولو امتنت النظر لوجدت شؤون الله تعالى في هذا العالم عجيبه

هر كرا خواهد خدا آرد بچنك * نيست كس را قوت بازوى چنك

قال الله تعالى ﴿ ولقد كرمنا بنى آدم ﴾ التكريم والاكرام بمعنى والاسم منه الكرامة والمعنى ٧ بالفارسية وهو آينه كرامى كرديم فرزندان آدم را * قال المولى ابو السعود بنى آدم قاطبة تكريما شاملا لبرهم وفاجرهم ﴿ وفي التأويلات النجمية خصصناهم بكرامة تخرجهم من حيز الاشتراك وهي على ضربين جسدية وروحانية فالكرامة الجسدية عامة يستوى فيها المؤمن والكافر وهي تخمير طينته بيده اربعين صباحا وتصويره في الرحم بنفسه وانه تعالى صوره فاحسن صورته وسواء فعدله في أى صورة ماشاء ربه ومشاء سوا على صراط مستقيم مستقيم القامة اخذا بيديه آكلا باصابعه مزينا باللحى والذوائب صانعا بانواع الحرف والكرامة الروحانية على ضربين خاصة وعامة فالعامة ايضا يستوى فيها المؤمن والكافر وهي ان كرمه بنفسه فيه من روحه وعلمه الاسماء كلها وكله قبل ان خلقه بقوله ألسنت بربكم فاسمه خطابا وانطقه بجوابه بقوله قالوا بلى وعاهده على العبودية واولده على الفطرة وارسل اليه الرسل واتزل عايه الكتب ودعاه الى الحضرة ووعده الجنة وخوفه النار واظهر له الآيات والدلالات والمعجزات والكرامة الروحانية الخاصة ما كرم به انبياءه ورسله واوليائه وعباده المؤمنين من النبوة والرسالة والولاية والايمان والاسلام والهداية الى الصراط المستقيم

(وهو)

وهو صراط الله والسير الى الله وفي الله وبالله عند العبور على انقادات والذوق عن الناسوتية
بجذبات اللاهوتية والتخلق باخلاق الآتية عند فناء الانانية وبقاء الهوية [امام قشيري
قدس سره فرموده که مراد از بنی آدم مؤمنانند چه کافرانرا بنص (ومن ین الله فانه
من مکرم) از تکریم هیچ نصیبی نیست و تکریم مؤمنان بدانست که ظاهر ایشانرا بتوفیق
بجاهدات بیاداست و باطن ایشانرا بتحقیق مشاهدات نورساخت [کقال فی بحر العلوم
الظاهر عندنا تکریمهم بالایمان والعمل الصالح بدلیل قوله علیه السلام (ان المؤمن یعرف
فی السماء کما یعرف الرجل اهله وولده وانه اکرم علی الله من ملک مقرب) انتهى [محمد
ابن کعب رضی الله عنه گفت که کرامت آدمیان بدانست که حضرت محمد صلی الله علیه وسلم
از ایشانست]

ای شرف دوده آدم بنو * روشنی دیده عالم بنو
کیست درین خانه که خیل تو نیست * کیست برین خوان که طفیل تو نیست
از تو صلابی بالست آمده * نیست بمهمانی هست آمده

﴿ وحنانهم ﴾ [و برداشتم ایشانرا و سوار کردیم] ﴿ فی البر ﴾ [در بیابان بر چهار
پایان] ﴿ و البحر ﴾ [و در دریا بکشیدها] من حملته اذا جعلته لهما یرکبه و لیس من المخلوقات
شیء کذلک ﴿ و فی التأویلات النجمية ای عبرناهم عن برالجسمانية و بحر الروحانية الی ساحل
الربانية [و در حقائق سلمی آمده که کرامی ساختیم آدمیانرا بمعرفت و توحید و برداشتم
ایشانرا در بر نفس و بحر قلب و گفته اند بر آنست که ظهور دارد از صفات و بحر آنچه
ستوراست از حقائق ذات] ﴿ و رزقناهم ﴾ [و روزی دادیم ایشانرا] ﴿ من العلیات ﴾
من قون التم المستلذة بما یحصل بضعهم و بغير صنعهم کالسمن و الزبد و التمر و العسل و سائر
الحلاوی ﴿ و فی التأویلات النجمية و هی المواهب الی طبیها من الحدوث فیطعم بها من بیت
عنده و یسقیها و هی طعام المشاهدات و ذراب المکاشفات الی لم یذوق منها الملائكة المقربون
اطعم بها اخس عباده فی اوانی المعرفة و سقاها بها فی کأسات المحبة افردهم بها عن العالمین
ولهذا اسجد لهم الملائكة المقربین : قال المولی الجامی قدس سره

ملائک راجه سودا ز حسن طاعت * چو فیض عشق بر آدم فروریخت

: وقال الحافظ

فرشته عشق نداند که چیست قصه سخوان * بخواه جام و کلابی بخاک آدم ریز
﴿ و فضلناهم ﴾ [و افزونی دادیم ایشانرا] ای فی العلوم و الادراکات بمارکنا فیهم من القوی
المدرکة الی تمیزها الحق من الباطل و الحسن من القبیح ﴿ علی کثیر من خلقنا ﴾ و هم
ماعداء الملائكة علیهم السلام ﴿ تفضیلا ﴾ عظاما فحق علیهم ان یشکروا نعم الله و لا ینکفروها
و یستملوا قواهم فی تحصیل العقائد الحق و یرفضوا ما هم علیه من الشرك الذی لا یقبله احد
من له ادنی تمیز فضلا عن فضل علی من عدا الملائکة الی الذین هم العقول المحضة و انما استثنی
بعض الملائكة من هذا التفضیل لان علومهم دائمة طاریة عن الخطأ و الخلل و لیس فی دلاله

على الافضية بالمعنى المتنازع فيه فان المراد ههنا بيان التفضيل في امر مشترك بين جميع افراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن ان يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القربة عند الله تعالى كافي الارشاد * وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان نبي آدم فضلوا على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم آدم وامهم حواء عليهما السلام لما فيهما من فضل الاصاله على من تفرع منهما من سائر الناس لا الملائكة المقربون كما زعم الكلبي وابوبكر الباقلائي وحسالة المعتزلة والا يلزم التعارض بين الآيات وذلك ان الله امر الملائكة كلهم بالسجود لآدم على وجه التعظيم والتكريم ومقتضى الحكمة الامر للادنى بالسجود للاعلى دون العكس وايضا قال (وعلم آدم الاسماء كلها) فيفهم منه كل احد من اهل اللسان قصده تعالى الى تفضيل آدم على الملائكة وبيان زيادة علمه واستحقاقه التعظيم والتكريم وقال (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) والملائكة من جملة العالم فبحال ان تدل الآية التي نحن بصددنا على ما زعموا من تفضيل الملك على البشر كلهم وايضا مما يدل على بطلان ما زعموا قول النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله فضل المرسلين على الملائكة المقربين لما بلغت السماء السابعة لقيني ملك من نور على سرير فسلمت عليه فرد على السلام فاوحى الله اليه سلم عليك صفي ونبي فلم تقم اليه وعزتي وجلالي لتقومن فلا تقمنن الى يوم القيامة) انتهى * وفي الاسئلة المقحمة المشهور من مذهب اهل الحق ان الانبياء افضل من الملائكة انتهى * قال المكاشفي [علمارا در تفضيل بشر مباحث دور ودر ازااست آنکه جمهور اهل سنت بر آند که بنی آدم فاضل ترند از رسل ملائکه و رسل ملائکه افضلند از اولیای بنی آدم و اولیای بنی آدم شریفترند از اولیای ملائکه و صلحای اهل ایمانرا افضل است بر عوام ملائکه و عوام ملائکه بهترند از فساق مؤمنان] ❀ وفي التأويلات النجمية (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) يعني على الملائكة لانهم الخلق الكثير ممن خلق الله تعالى وفضل الانسان الكامل على الملك بانه خلق في احسن تقويم وهو حسن استعداده في قبول فيض نور الله بلا واسطة وقد تفرد به الانسان عن سائر المخلوقات كما قال تعالى (انا عرضنا الامانة الى قوله (وحملها الانسان) والامانة هي نور الله كما صرح به في قوله (الله نور السموات والارض) الى ان قال (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فانهم جدا واغتم فان هذا البيان اعز من الكبريت الاحمر واغرب من عتقاء مغرب انتهى * قال الكاشفي [وعلى الجملة اين آيت دليل فضيلت وجامعيت السانست که از همه مخلوقات مرات صافی جهت انعکاسی صفات الهی هم اوست و بس چنانچه از مضمون این آیات حقائق سبب فهم توان فرمود]

آمد آینه جمله کون ولی * همچو آینه نکرده جل
به نمودند درو بوجه کمال * صورت ذوالجلال والافضال
زانکه بود این تفرق عددی * مانع از سر جامع واحدی
کشت آدم جلای این مرات * شد عیان ذات او بجملة صفات

(مطهری)

مظہری کشت کلی و جامع * سر ذات از صفات از لامع
شد تفاسیل کون را مجمل * بر مثال تعین اول
بوی این دائره مکمل شد * آخر این نقطه عین اول شد

﴿ یوم ندعو ﴾ نصب باضمار اذ کر غلی انه مفعول به ﴿ کل اناس ﴾ [هر گروهی را از بنی
آدم] والاناس جمع الناس کما فی القاموس ﴿ بامامهم ﴾ ای بمن ائمتوا به من نبی فیقال یا امة
موسی و یا امة عیسی ونحو ذلك او مقدم فی الدین فیقال یا حنی و یا شافی ونحوها او کتاب
فیقال یا اهل القرآن و یا اهل الانجیل وغیرها او دین فیقال یا مسلم و یا یہودی و یا نصرانی
و یا مجوسی وغیر ذلك ﴿ وفی التأویلات النجمیة یشیر الی ما یتبعه کل قوم وهو امامهم . فقوم
یتبعون الدنیا وزینتها وشهواتها فیدعون یا اهل الدنیا . وقوم یتبعون الآخرة ونعمیها ودرجاتها
فیدعون یا اهل الآخرة . وقوم یتبعون الرسول صلی الله علیه وسلم محبة لله وطلباً لقربته ومعرفته
فیدعون یا اهل الله . وقیل الامام جمع ام کخف وخفاف والحکمة فی دعوتهم وامهاتهم اجلال
عیسی علیه السلام وتشریف الحسین رضی الله عنهما اذ فی نسبتهم الی امهما اظهار انسابهما
الی رسول الله صلی الله علیه وسلم نسبا بخلاف نسبتهم الی ابیہما والستر علی اولاد الزنی وینصره
ماروی عن عائشة رضی الله عنها وابن عباس رضی الله عنهما ان النبی علیہ الصلاة والسلام
قال (ان الله یدعو الناس یوم القیامة بامماتهم ستراً منه علی عبادہ) کما فی بحر العلوم و یؤیدہ ایضاً
حدیث التلقین حیث قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (اذا مات احد من اخوانکم فسویتم
علیہ التراب فلیقم احدکم علی رأس قبره ثم لیقل یا فلان ابن فلانة فانه یسمعه ولا یجیب ثم یقول
یا فلان ابن فلانة فانه یتسوی قاعداً ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یقول ارشدک الله رحمتک الله
ولکن لا تشعرون فلیقل اذ کر ما خرجت علیہ من الدنیا شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً عبده
ورسوله وانک رضیت بالله رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد صلی الله علیه وسلم نبیاً وبالقرآن اماماً
وبالکعبة قبله فان منکراً ونکیراً تأخذ کل واحد منهما بید صاحبه یقول انطلق لا تقعد عند
من لقن حجته فیکون حجیجہ دونهما) فقال رجل یا رسول الله فان لم یعرف اسم امه قال (فلینسبه
الی حواء) ذکره الامام السخاوی فی المقاصد الحسنة وصحیحه باسانیده وکذا الامام القرطبی فی تذکرته
وفهم منه شیآن الاول استحباب القیام وقت التلقین والثانی ان المرء یدعی باسمه واسم امه
لاباسم ابیه ولكن جاء فی احادیث المقاصد والمصابیح انه علیہ السلام قال (انکم تدعون یوم
القیامة باسمائکم واسماء آبائکم) ولعله لا یخالف ما سبق فانه ورد ترغیباً فی تحسین الاسماء وتغییر
القیاس منها اذ كانوا یسمون بالاسماء القبیحة علی عادة الجاهلیة مثل المضطجع واصرم وعاصیة
ونحوها وكان علیہ السلام یغیر القیاس الی الحسن فغیر اصرم وهو من الصرم بمعنى القطع الی
زرعة وهو بالضم والسکون قطعة من الزرع کانه قال لست مقطوعاً بل انت منبت متصل
بالاصل وغیر المضطجع الی المنبت وعاصیة الی جمیلة ﴿ فن ﴾ [هر که را] ﴿ اوتی ﴾ [داده
شود] یومئذ من اولئک المدعویین ﴿ کتابه ﴾ صحیفة اعماله ﴿ بیینه ﴾ وهم السعداء وفی
ایتاء الکتاب من جانب الیمین تشریف لصاحبه وتبشیر ﴿ فاولئک ﴾ الجمع باعتبار معنی من

هو يقرأون كتابهم ﴿ قراءة ظاهرة مسرورين و ينتفعون بما فيه من الحسنات ولم يذكر
الاشقياء وان كانوا يقرأون كتبهم ايضا لانهم اذا قرأوا ما فيها لم يفصحوا به خوفا وحياء وليس
لهم شئ من الحسنات ينتفعون به ﴿ ولا يظلمون ﴾ اى لا ينقصون من اجور اعمالهم المرتسمة
في كتبهم بل يؤتونها مضاعفة ﴿ قتيلا ﴾ اى قدر قتل وهو ما يقتل بين اصبعين من الوسخ
او القشرة التى فى شق النواة او احدى شئ فان القتل مثل فى القلة والحجارة ﴿ ومن ﴾
[وهركه] اى من المدعويين المذكورين ﴿ كان فى هذه ﴾ الدنيا ﴿ اعمى ﴾ اعمى القلب
لا يهتدى الى رشده . يعنى [دلش راه صواب نه بيند] ﴿ فهو فى الآخرة اعمى ﴾ لا يرى طريق
النجاة لان العمى الاول موجب للثانى فالكافر لا يهتدى الى طريق الجنة والعاصى الى ثواب
المطيع والقاصر الى مقامات الكاملين ﴿ واضل سيلا ﴾ من الاعمى فى الدنيا لزوال الاستعداد
وتعطل الاسباب والآلات وفقدان المهلة ﴿ قال فى التأويلات النجمية ﴾ (فن اوتى كتابه
بينه) فهو اهل السعادة من اصحاب اليمين وفيه اشارة الى ان السابقين الذين هم اهل الله تعالى
لا يؤتون كتابهم كما لا يحاسبون حسابهم (فاولئك يقرأون كتابهم) لانهم اصحاب البصيرة
والقراءة والدراية ﴿ ولا يظلمون قتيلا ﴾ فى جزاء اعمالهم الصالحة وفيه اشارة الى ان اهل
الشقاوة الذين هم اصحاب الشمال لا يقرأون كتابهم لانهم اصحاب العمى والجهالة ﴿ ومن كان
فى هذه اعمى ﴾ اى فى هذه القراءة والدراية بالبصيرة اعمى فى الدنيا لقوله ﴿ فانها لا تعمى
الابصار ﴾ الآية ﴿ فهو فى الآخرة اعمى ﴾ لا يوم تبلى السرائر تجعل الوجوه من السرائر فمن
كان فى سريره اعمى ههنا يكون ثمة فى صورته اعمى للمبالغة لان عمى السريرة ههنا كان قابلا
للتدارك وقد خرج ثمة الامر من التدارك فيكون اعمى عن رؤية الحق ﴿ واضل سيلا ﴾ فى الوصول
اليه لفساد الاستعداد واعواز التدارك انتهى * يقول الفقير ان قلت هل يحصل الترقى
والتيقظ لبعض الافراد بعد الموت الصورى * قلت ان السالك الصادق فى طلبه اذا سافر من
مقام طبيعته وتفسه فمات فى الطريق اى بالموت الاضطرارى قبل ان يصل الى مراده بالموت
الاختيارى فله نصيب من اجر الواصلين واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ﴾ كما قال بعض الكبار من مات
قبل الكمال فراده يجيى اليه كما ان من مات فى طريق الكعبة يكتب له اجر حجين انتهى
اشار الى ان الله تعالى قادر على ان يكمله فى عالم البرزخ بواسطة روح من الارواح او بالذات
فيصير امره بعد النقصان الموهوم الى الكمال المعلوم وقد ثبت فى الشرع ان الله تعالى يوكل
سلكا لبعض عباده فى القبر فيقره القرآن ويعلمه اى ان كان قد مات اثناء التعلم . واما غير
السالك فلا يجدد الترقى بعد الموت اى بالنسبة الى معرفة الحق اذ من المتفق شرعا وعقلا وكشفا
ان كل كمال لم يحصل للانسان فى هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بمة الموت فى الدار
الآخرة كما فى الفكوك فبايدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى ﴿ ومن كان فى هذه
اعمى فهو فى الآخرة اعمى ﴾ انما هو بالنسبة الى معرفة الحق بالذات لا معرفة له اسلا لانه
اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى دار الآخرة ونصبها وحجتها والاسئلة الى الدنيا

واما قوله عليه السلام (اذا مات ابن آدم انقطع عمله) فهو يدل على ان الاعياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب الترقى كما في شرح الفصوص للمولى الجامى قدس سره فقوله تعالى (ليس الانسان الا ماسى) ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل معناه ليس للانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فاما يمكن ان يكون بسعيه فهو بسعيه والباقي فضل من الله تعالى كالسعى في مرتبة الملك . واما الملكوت فلا يمكن الا بمحض فضل الله فلا مدخل فيه للسعى كما في الواقعات المحمدية . فعلى العاقل ان يسعى في تحصيل البصيرة قبل ان يخرج من الدنيا ويكون من الذين يشاهدون الله تعالى في كل مرآة من المرايا : وفي المتنوى

این جهان پر آفتاب و نور ماه * اوبهشته سرفرو برده بچاد [۱]
 که اگر حقست کو آن روشنی * سر بر آر از چاه بنکر ای دنی
 جمله عالم شرق و غرب آن نور یافت * تا تودر چاهی نخواهد برتو یافت
 چه رها کن رو با یوان و کروم * کمستیز اینجا بدان کالنج شوم
 ای بسایدار چشم و خفته دل * خود چه بیند چشم اهل آب و گل [۲]
 وانکه دل بیدار و دارد چشم سر * کر بخسبد بر کشاید صد بصر
 کرتو اهل دل نه بیدار باش * طالب دل باش و در پیکار باش
 وردت بیدار شدی خسب خوش * نیست غائب ناظرت از هفت و شش
 گفت پیغمبر که خسبد چشم من * لیک کی خسبد دلم اندر و سن
 شاه بیدارست حارس خفته کبر * جان فدای خفتگان دل بصیر

﴿ وان كادوا ليفتنونك ﴾ ذكروا في سبب نزول هذه الآية وجوها والاسلم ما في تفسير الكواشي من ان المشركين طلبوا من النبي عليه السلام ان يجعل آية رحمة مكان آية عذاب وبالعكس وبمس آهتهم عند استلام الحجر ويطرد الضعفاء والمساكين عنه ونحو ذلك واطعموه في اسلامهم قالوا قال الى بعض ذلك فتزل وان هي الخليفة من المشددة وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين الزاوية اي ان الشأن قاربوا ان يوتعوك في الفتنة بالاستئلال ويخدعوك * قال الكاشي [بكر دانند ترا] ﴿ عن الذي اوحينا اليك ﴾ من الامر والنهي والوعد والوعيد ﴿ لنفتري علينا ﴾ اي لتختلق علينا ﴿ غير ﴾ اي غير الذي اوحينا اليك كما تقدم ﴿ واذا ﴾ اي ولو اتبعت احوالهم وفعلت ما طلبوا منك ﴿ لا نخذوك خيلا ﴾ اي صديقا ووايما وكنت لهم وليا وخرجت من ولايتي ﴿ ولولا ان ثبتناك ﴾ اي ولولا تثبيتنا اياك على الحق وعصمتنا ﴿ لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾ من الركون الذي هو ادنى ميل فصبه على المصدرية اي لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم شيئا بسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن اذركك العصمة فنعتك من ان تقرب من ادنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهو صريح في انه عليه السلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعي اليها ودليل على

[۱] در اواخر دفتر سوم در بیان یافتن عاشق معشوق را الخ

[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان بقیة حکایت موسی علی نبینا وعلیه السلام

ان العصمة بتوفيق الله وعنايته * قال بعض الكبار انما سماه قليلا لان روحانية النبي عليه السلام كانت في اصل الحلقة غالبية على بشريته اذ لم يكن حينئذ لروحه شئ يحجب عن الله فالعنى لولا التثيت وقوة النبوة ونور الهداية واثر نظر العناية لقد كدت تركز الى اهل الاهواء هوى النفسانية لمنافع الانسانية قدرا يسيرا لغلبة نور الروحانية وخمود نور البشرية ﴿ اذا ﴾ لو قاربت ان تركن اليهم ادنى ركنة ﴿ لا ذنبا لك ضعف الحياة وضعف الممات ﴾ اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطر وكان اصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقامت مقامه الصفة وهو الضعف ثم اضيفت اضافة موصوفها فتيل ضعف الحياة وضعف الممات كما لو قيل لا ذنبا لك اليم الحياة واليم الممات ﴿ ثم لا تجردك علينا نصيرا ﴾ يدفع عنك العذاب * [امام ثعلبي آورده] بعد از نزول اين آيت بحضور فرمود : اللهم لا تنكأني الى نفسي ولو طرفة عين : [

الهي برره خود دار مارا * دمی بانفس مامكذار مارا ﴿ وان كادورا ﴾ اى وان الشأن قارب اهل مكة ﴿ ليستفزونك ﴾ يقال استفزه از عجمه اى ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم ويزعونك بسرعة وفسر بعضهم الاستفزاز بالاستزال بالفارسية [بلغزانيدي] ﴿ من الارض ﴾ اى الارض التي انت فيها وهي ارض مكة ﴿ ليخرجوك منها ﴾ * ان قلت أليس اخرجوه بشهادة قوله تعالى ﴿ وكأين من قرية هي اشد قوة من قريتك التي اخرجتك ﴾ وقوله عليه السلام حين خرج من مكة متوجها الى المدينة (والله انى لا اخرج منك وانى لا علم انك احب بلاد الله الى الله واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجونى منك ما خرجت) * قلت لم يتحقق الاخراج بعد نزول هذه الآية ثم وقع بعده حيث هاجر عليه السلام باذن الله تعالى وكانوا قد ضيقوه قبل الهجرة ليخرج كما قال الكاشفي [اهل مكة در اخراج آنحضرت عليه الصلاة والسلام مشاورت کردند ورأى ایشان بران قرار گرفت که در دشمنی بحد افراط نمایند که آنحضرت بضرورت بیرون باید رفت این آیت نازل شد] ﴿ واذا ﴾ اى ولئن اخرجت ﴿ لا يلبثون خلافاك ﴾ اى بعد اخراجك ﴿ الا قليلا ﴾ اى الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بيد بعد هجرته عليه السلام ﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ السنة العادة ونصبها على المصدرية اى سن الله سنة وهي ان يهلك كل امة اخرجت رسولهم من بين اظهرهم فالسنة لله تعالى وازافتها الى الرسل لانها سنت لاجلهم على ما ينطق به قوله تعالى ﴿ ولا تجد لسنةنا ﴾ اى لعادتنا باهلاك مخرجي الرسل من بينهم ﴿ تحويلا ﴾ اى تغييرا وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى على قانون الحكمة القديمة البالغة في تربية الانبياء والمرسلين ان يجعل لهم اعداء يتلبيهم بهم في اخلاص ابريز جواهرهم الروحانية الربانية عن غش اوصافهم النفسانية الحيوانية وهذا الابتلاء لا يتبدل لانه مبنى على الحكمة والمصلحة والارادة القديمة وما هو مبنى عليها لا يتغيره قال بعض الكبار اهرب من خير الناس اكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم يصيبك في قلبك وشرهم يصيبك في يدك ولان

تصاب في بدنك خير من ان تصاب في قلبك ولعدو ترجع به الى مولاك خير من حبيب
يشغلك عن مولاك وكل بلاء سوط من سباط الله تعالى يسوق الى - نعمة التوحيد ويقطع
اسباب العلاقات فهو لذة في صورة الم : قال الخافظ

بدر و صاف تراحم نبت دم درکش * که مرچه ساقی ما کرد عین الطافست
* واعلم ان النبي عليه السلام لم يتحرك لا في ظاهره ولا في باطنه الا بتعميرك الله تعالى فالفاء
اهل الفتنه لا يؤثر في باطنه المتور بفكر ما وميل لكن الله تعالى اشار الى لزوم التحفظ
والاحتياط في جميع الامور فان للانسان اعداء ظاهرة وباطنة والصابر لا يرى الا خيرا وهو
زوال الابتلاء وهلاك الاعداء كما قال تعالى (واذا لا يلبثون خلافتك الا قليلا) وفي الحديث
القدسي (من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة) اي من اغضب و آذى واحدا من اوليائي
وهم المتقون حقيقة التقوى فقد بارزني بالمحاربة لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره فمن
عادى من كان الله ناصره فقد برز لمحاربة الله وظهر ﴿ اقم الصلوة ﴾ ادمها ﴿ لدلوك
الشمس ﴾ اي وقت زوالها او غروبها يقال دلكت الشمس دلوكا غربت او اصفرت ومالت
او زالت عن كبد السماء كما في القاموس ﴿ الى غسق الليل ﴾ الى ظلمته وهو وقت صلاة
المساء الاخيرة والغسق الليل اذا غاب الشفق والمراد اقامة كل صلاة في وقتها المعين
لاقامتها فيما بين الوقتين على الاستمرار ﴿ وقرآن الفجر ﴾ اي صلاة الفجر بالنصب
عظما على مفعول اقم او على الاعراء اي الزم وسميت قرآنا لانه ركنها كما تسمى ركوعا
وسجودا فالآية تدل على تفسير الدلوك بالزوال جامعة للصلوات الخمس لان قرآن الفجر
كان مشهودا ﴿ يشهده ويحضره ملائكة الليل وملائكة النهار ينزل هؤلاء ويسعد هؤلاء
فهو في آخر ديوان الليل واول ديوان النهار . يعني [فرشتگان شب اورا مشاهد ميکنند
و در آخر ديوان اعمال شب ثبت می نمایند و ملائكة روز اورا می بینند و افتتاح اعمال
روز ثبت میکنند] وفي وقت الصباح ايضا شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم
الذي هو اخو الموت بالانتباه ﴿ ومن الليل ﴾ نصب على الظرفية اي قم بمض الليل
﴿ فتهجد به ﴾ اي ازل والحق الهجود وهو النوم فان صيغة التفعّل تحيي للازالة نحو
تأم اي جانب الاثم وازاله ويكون التهجد نوما من الاضداد والضمير المجرور للقرآن
من حيث هو لا يقيد اضافته الى الفجر اولا بعض المفهوم من قوله ومن الليل اي تهجد
في ذلك البعض على ان الباء بمعنى في ﴿ نافلة لك ﴾ النقل في الاصل بمعنى الزيادة اي
فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الامة كما روت عائشة رضی
الله عنهما (ثلاث على فريضة وهي سنة لكم الوتر والسواك وقيام الليل) او تطوعا لزيادة
الدرجات بخلاف تطوع الامة فانه لتكفير الذنوب وتدارك الخلل الواقع في فرائضهم
كما قال قتادة ومجاهد ان الوجوب قد نسخ في حقه عليه السلام كما نسخ في حق الامة فصارت
الامور المذكورة نافلة لان الله تعالى قال (نافلة لك) ولما قل عليك وانتصاب نافلة على المصدرية
بتقدير تنقل ﴿ عسى ﴾ في اللغة للطمع والاشفاق من الله كالواجب * قال الكاشفي

[شاید والته جنین بود] ﴿ ان یبعثک ربک ﴾ من القبر فقیمک ﴿ مقاما محمودا ﴾ عندک وعند جمیع الناس وهو مقام الشفاعة العامة لاهل المحشر یفبطه الاولون والآخران لان کل من قصد من الانبیاء للشفاعة یحید عنها ویحیل علی غیره حتی یأتوا محمدا للشفاعة فیقول انالها ثم یشفع فیشفع فیمن کان من اهلها [صاحب فتوحات آورده که مقام محمود مقامیست مرجع جمیع مقامات ومنظر تمام اسماء الهیه وآن خاصه حضرت محمد است وباب شفاعت درین مقام کشاده میشود

ای ذات تو درددو کون مقصود وجود * نام تو محمد ومقامت محمود

* والآیه رد علی المعتزلة المنکرین للشفاعة زعموا انها تبلیغ غیر المستحق للثواب الی درجه المستحقین للثواب وذلك ظلم ولم یعلموا ان المستحق للثواب والعقاب من جعله الله لذلك مستحقا بفضله وعدله ولا واجب لاحد علی الله بل هو یتصرف فی عبادته علی حکم مراده فان قالت المعتزلة رویتم عن النبی علیه السلام (شفاعتی لاهل الکبائر من امتی) فعلی هذا المستحق للشفاعة انما هو من قتل النفس وزنی وشرب الخمر فان اصحاب الکبائر هؤلاء وهذا اغراء ظاهرا لخلق الله علی مخالفة او امره * فالجواب انه لیس فیہ اغراء وانما فیہ ان صاحب الکبائر مع قربہ من عذاب الله واستحقاقه عقوبته تستدرکه شفاعتی وتجیه عنایتی وینقذه ارحم الراحمین بحرمتی ومکاتمی ففیہ مدح الرسول صلی الله علیه وسلم نفسه بما له عند الله تعالی من الدرجة الرفیعة والوسیلة فاذا کان حکم صاحب الکبائر هذا فکیف ظنک بصاحب الصغیرة ودعواهم بان یرفعوا ظمنا قات الیس خلقه الله وخلق له القدرة علی ارتکاب الکبائر ومکنه منها ولم یرفعوا من ذلک اغراء منه علی ارتکاب الکبائر كذلك فی حق الرسول صلی الله علیه وسلم کذا فی الاسئلة المفحمة : وفي المثوی

کفت پیغمبرکه روز رستخیز * کی کذارم مجرمانرا اشک ریز
من شفیع عاصیان باشم بجان * تارهام شان زاشکنجه کران
عاصیان واهل کبائر رابجهد * وارهام ازعتاب ونقض عهد
صالحان اتم خود فارغند * ازشفاعتهای من روز کزند
بلکه ایشانرا شفاعتها بود * کفت شان چون حکم نافذمی رود

* ثم الآیه ترغیب لصلاة التهجد وهي ثمان رکعات قالت عائشة رضی الله عنها ما کان یزید رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان ولا فی غیره علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعا فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعا فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثا * وقال الشیخ عبدالرحمن البسطامی قدس سره فی ترویج القلوب اذا دخل الثلث الاخیر من اللیل یقوم یتوضأ ویصلی التهجد ثقی عشرة رکعة یقرأ فیها بما شاء و اراد من حزیه وکان علیه الصلاة والسلام یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرهن انتهى وفي الحديث (اشرف امتی حملة القرآن واصحاب اللیل)

دلا بر خیز و طاعت کن که طاعت به زهر کارست * سعادت آنکی داره که وقت صبح بیدارست
خروسان در سحر کوبنده قم با ایها الغافل * تو از منستی نمی دانی کسی داند که هشیارست

در اساطیر دینت رسوم در بیان جزع ناکردن آن شیخ بزرگوار بر صراط فرزندمان خویش

وعن ابن عباس رضي الله عنهما

إذا كثرت الطعام فذروني * فإن القلب يفسده الطعام
إذا كثرت المنام فبهوني * فإن العمر ينقصه المنام
إذا كثرت الكلام فسكتوني * فإن الدين يهدمه الكلام
إذا كثرت المشيب فخرتوني * فإن الشيب يتبعه الحمام

وفي الخبر (إذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فإن قعد وذكر الله انحلت عقدة فإن
توضأ انحلت عقدة أخرى وإن صلى ركعتين انحلت العقد كلها فاصبح نشيطا طيب النفس
والاصبح كسلان خيث النفس) وليل القائم يتور بنور عبادته كوجهه - يحكى - عن شاب
عابد انه قال نمت عن وردى ليلة فرأيت كأن محرابي قد انشق وكأني بجوار قد خرجت من
المحراب لم ارا احسن اوجها منهن واذا واحدة فيهن شوهاء اى قيحة لم اراقبج منها منظرا
فقلت لمن اتن ولمن هذه فقلن نحن ليايك التي مضين وهذه لياة نومك فلومت في ليلتك
هذه لكات هذه حظك * وكان بعض الصالحين يقوم الليل كله ويصلى صلاة الصبح بوضوء
الغشاء كأبي حنيفة رحمه الله ونحوه * قال بعضهم لان أرى في بيتي شيطانا احب الى من ان
ارى وسادة فانها تدعو الى التوم * وقال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين
بالاسحار فيملأها نورا وترد الفوائد على قلوبهم فتستير ثم تنتشر من قلوبهم الى قلوب
الغافلين ﴿ وقل رب أدخلني ﴾ القبر ﴿ مدخل صدق ﴾ اى ادخلا مرضيا على طهارة
وطيب من السيآت ﴿ وأخرجني ﴾ منه عند البعث ﴿ مخرج صدق ﴾ اى اخرجنا مرضيا
ملقى بالكرامة آمننا من السخط يدل على هذا المعنى ذكره اثر البعث . فالمدخل والمخرج
مصدران بمعنى الادخال والاخراج والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة نحو حاتم الجود اى
ادخلا يستأهل ان يسمى ادخلا ولا يرى فيه مايكره لانه في مقابلة مدخل سوء ومخرج
سوء وهذا المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة فيكون تزولها حين امر بالهجرة ويدل
عليه قوله تعالى (وان كادوا يستفزونك) وقيل ادخاله في كل ما يلا به من مكان او امر واخراجه
منه ورجح الاكثرون هذا الوجه فالمعنى حيثما ادخلتني واخرجتني فليكن بالصدق منى ولا تجعلني
ذا وجهين فان ذا الوجهين لا يجوز ان يكون امينا ﴿ اجعل لي من لدنك ﴾ من خزائن
لصرك ويحكك ﴿ سلطانا ﴾ برهانا وقهرا ﴿ نصيرا ﴾ ينصرنى من اعداء الدين او ملكا
وعزانا امرا للاسلام مظهرا له على الكفر فاجبت دعوته بقوله والله يعصمك من الناس
فان حزب الله هم الصالون ليطهره على الدين كله ليستخلفنهم فى الارض ووعدده لينزعن
ملك فارس والروم فيجعل له وعنه عليه السلام انه استعمل عتاب بن اسيد على اهل مكة
وقال (انطلق فقد استعملتك على اهل الله) وكان شديدا على المريب لنا على المؤمن وقال
لا والله لا اعلم متخلفا يتخلف عن الصلاة فى جماعة الاضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلاة
الا مفاق فقال اهل مكة يا رسول الله لقد استعملت على اهل الله عتاب بن اسيد اعرايبا
سيافيا فقال عليه السلام (انى رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن اسيد أتى باب الجنة فاخذ
بمخلة الباب فقلتها قلنا شديدا حتى فتحه فدخلها) فاعزاه الله الاسلام لنصرته المسلمين على

(روح البیان - ۱۳ - د خا)

من يريد ظلمهم فذلك السلطان النصير ﴿ وقل جاء الحق ﴾ الاسلام والقرآن ﴿ وزهق الباطل ﴿ من زهق روحه اذا خرج اى ذهب وهلك الشرك والشيطان ديو بكريزد ازان قوم كه قرآن خوانند

* امام قشيري قدس سره [فرموده حق آنست كه برای خدای بود وباطل آنكه بغير او باشد صاحب تأويلات بر آنست كه حق وجود ثابت واجبت عزشانه كه ازلى وابدست وباطل وجود بشرى امكانى كه قابل زوال وقياست وچون اشعه لمعات وجود حقانى ظاهر كردد وجود موهوم ممكن درجنب آن متلاشى ومضمحل شود]

همه هرچه هستند ازان كمتزند * كه باهستيش نام هستى برند

چو سلطان عزت علم بر كشد * جهان سر بيجب عدم در كشد

﴿ ان الباطل ﴾ كائنا ما كان ﴿ كان زهوقا ﴾ اى شانه ان يكون مضمحلا غير ثابت * عن ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنما فجعل ينكت بمخضرة كانت بيده فى عين واحد واحد ويقول (جاء الحق وزهق الباطل) فينكب لوجهه حتى اتى جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال (يا على ارم به) فصعد فرمى به فكسره ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ﴾ لما فى الصدور من ادواء الريب واسقام الاوهام ﴿ ورحمة للمؤمنين ﴾ به فانهم ينتفعون به ومن بيانية قدمت على الميين اعتناء فان كل القرآن فى تقويم دين المؤمنين واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافى للمرضى ﴿ ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾ اى لا يزيد القرآن الكافرين المكذبين به الواضحين للاشياء فى غير مواضعها مع كونه فى نفسه شفاء من الاسقام الاهلاكا بكفرهم وتكذيبهم * وفيه ايماء الى ان ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم فى اثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك * وفيه تعجيب من امره حيث يكون مدارا للشفاء والهلاك كبعض المطريكون درا وسما باستعداد المحل وعدم استعداداه : قال الحافظ

كوهر پاك ببايد كه شود قابل فيض * ورنه هرسنك وكلى لؤلؤ ومرجان نشود

* واعلم ان القرآن شفاء للمرض الجسماني ايضا روى انه مرض للاستاذ ابي القاسم القشيري قدس سره ولد مرضا شديدا بحيث ايس منافق ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه فى المنام فشكا اليه فقال الحق تعالى اجمع آيات الشفاء واقراها عليه واكتبها فى اناة واجعل فيه مشروبا واسقه اياه ففعل ذلك فعوفى الولد وآيات الشفاء فى القرآن ست (ويشف صدور قوم مؤمنين: شفاء لما فى الصدور: فيه شفاء للناس: ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين: واذا مرضت فهو يشفين: قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) * قال تاج الدين السبكي رحمه الله فى طبقاته ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للمريض ويسقاه فى الاناء طلبا للمعافاة وقوله عليه السلام (من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله يشمل الاستشفاء به للمرض الجسماني والروحاني * قال الشيخ التميمي رحمه الله فى خواص القرآن اذا كتبت الفاتحة

في اثناء طاهر ومجيت بماء طاهر وغسل المريض وجهه عوفى باذن الله فاذا شرب من هذا الماء من يجيد في قلبه قلبا او شككا او خفقانا يسكن باذن الله وزال عنه المة واذا كتبت بمسك في اثناء زجاج ومجيت بماء ورد وشرب ذلك الماء البليد الذي لا يحفظ يشربه سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسمع * فعلى العاقل ان يتمسك بالقرآن ويداوى به مرضه وقد ورد (القرآن يدلکم على دوائکم ودوائکم امدادکم فذنوبکم واما دواؤکم فالاستغفار) فلا بد من معرفة المرض اولا فانه مادام لم يعرف نوعه لا تيسر المعالجة واهل القرآن هم الذين يعرفون ذلك فالسلوك بالوسيلة اولى ﴿ واذا انعمنا ﴾ [وچون انعام كنيم ما] ﴿ على الانسان ﴾ بالصحة والسعة ﴿ اعرض ﴾ [روى بگرداند از شکر ما] ﴿ ونأى بجانبه ﴾ [وبنفس خود دور شود وگرانه كبرد يعنى تكبر وتعظم نماید واز طريق حق بر طرف كردد] فهو كناية عن الاستكبار والتعظم لان تأى الجانب وتحويل الوجه من ديدن المستكبرين يقال تأيت عنه بعدت وكذانا ﴿ واذا مسه الشر ﴾ من فقر او مرض او نازلة من النوازل وفي اسناد المراسم الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضمير الجلالة ايدان بان الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك ﴿ كان يؤسا ﴾ شديد البأس من روح الله وفضله وهذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده ممن هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى (فاذا مسه الشر فذودعاء عريض) ونظائره فان ذلك شأن بعض منهم ﴿ قال كل ﴾ من المؤمنين والكافرين ﴿ يعمل ﴾ عمله ﴿ على شاكلته ﴾ طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة : يعنى [هر كس آن كند كه از وسزد] هر كسى آن كند كه زوشايد

من قولهم طريق ذوشواكل وهى الطرق التي تشعب منه * قال في القاموس الشاكلة الشكل والناحية والية والطريقة والمذهب ﴿ فربكم ﴾ الذي برأكم على هذه الطبائع المختلفة ﴿ اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴾ اسد طريقا واين منها جاى يعلم المهتدى والضال فيجازى كلا بعمله * وفي الآية اشارة الى ان الاعمال دلائل الاحوال : وفي المثوى

در زمين كرنيشكر ورخود نيست * ترجمان هر زمين ثبت ويست

فن وجد نفسه في خير وطاعة وشكر فليحمد الله تعالى كثيرا ومن وجدها في شر وفق وكفران وبأس فليرجع قبل ان يخرج الامر من يده - روى - ان ملكا صاحب زينة واسع المملكة كثير الخزينة اتخذ ضيافة وجمع امراءه واحضر الوان الاطعمة والاشربة فلما ارادوا التناول اذا طرق رجل حلقة الباب بحيث تزلزل السرير فساله الفلمان ما هذا الحرص وسوء الادب ايها الفقير اصبر حتى نأكل ونطعمك فقال مالى حاجة الى طعامكم وانما يريد الملك فقالوا مالك وللملك فطرق ثانيا اشد من الاول فقصدوا اليه بالسلاح فصاح صيحة وقال مكانكم انما ملك الموت جئت اقبض روح ملك دار الفناء فبطلت حواسهم وقواهم عن الحركة فاستمهل الملك فابى فتأسف وقال لعن الله المال فانه ضربنى فاليوم خرجت صفر اليد وبقي نعه للاعداء وحسابه وعذابه على فانطق الله المال فقال لا تلغنى بل العن نفسك فاني كنت مسخرالك وكنت مختارا فالآن لم تترك الظلم لاعتيادك حتى تسب البري والمذنب انت

ففي هذه الحكاية امور . الاول ان الله تعالى انعم على هذا الملك بالملك والمال والجاه والجلال فاعرض عن شكرها ولم يقدها به : سعدى

خردمند طبعان منت شناس * بدوزند نعمت بمیخ سپاس

. والثاني انه مسه الموت فكان يؤسا من فضل الله حيث اشتغل باللعن والسب بدل التوبة والتوجه الى الله تعالى والله تعالى يقبل توبة عبده ما لم يغرغر : سعدى

طریق بدست آر وصلحی بجوی * شفیعی بر انکیز وعذری بکوی

که بکلاحظه صورت نبندد امان * چون پیمانہ پرشد بدور زمان

. والثالث انه عمل على شاكلته فجوزى الشر اذ لم يكن له استعداد لغيره ﴿ ويسألونك ﴾ [أورده

انده كفار عرب نضربن حارث وابی بن خلف وعقبة بن ابى معيط را بمدینه فرستادند

تا از يهود يثرب استفسار حال حضرت پیغمبر عليه السلام نمایند چون با ایشان ملاقات کرده

احوال باز گفتند يهود متعجب شد گفتند ای صنادید عرب ما دانسته ایم که زمان ظهور

پیغمبری نزدیکست و از سخنان شمار آنچه احوال آن نبی استثمم میتوان کرد شما بجهت

آزمایش از او پرسید که طواف مشرق و مغرب که کرده و احوال جوانان که در زمان پیشین کم

شدند چگونه است و روح چیست اگر هر سه سؤال را جواب دهد یا هیچ کدام را جواب

نهد بدانید که او پیغمبر نیست و اگر دورا جواب دهد و از روح هیچ نکوید پیغمبر است

ایشان بمکه آمده مجلس ساختند و ازان حضرت سؤال کردند آن دو سؤال را جواب داد

و در قصه روح این آیت نازل شد [(ويسألونك) ای اليهود ﴿عن الروح﴾ الذى هو روح

البدن الانسانى ومبدأ حياته سألوه عن حقيقته فاجيبوا بقوله ﴿قل الروح من امر ربي﴾ ای

من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر فالامر

واحد الامور : منى الشأن والاضافة للاختصاص العلمى لا الايجادى لاشتراك الكل فيه

كذا فى الارشاد * وقال الفيض اوى من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل

كاعضاء جسده انتهى * اعلم ان ما تعلق به الابداعات ودخل تحت الوجود فاما ان يكون حصوله

ووجوده لا من مادة ولا فى مدة فهو البدعات كالمجردات فهى موجودة من كل وجه بالفعل

وليس لها حالة منتظرة الوجود وهى مظاهر للاسماء التى بحركة بعضها يتقدر الزمان واما من

مادة وفى مدة فهى المسميات بالمحدثات وهى العناصر والمركبات منها واما فى مدة لا من مادة

فقل لا وجود لهذا القسم لان كل ما تحصل فى مدة لا يد وان يكون من مادة الاعلى قول

من ذهب بحدوث النفس الناطقة عند حدوث البدن وهذه الاقسام الباقية مظاهر الاسماء

المتغيرة الاحكام على الوجه الذى اطلع عليه اهل الله ذكره دواود القيسرى قدس سره

* قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر فى شرح تفسير الفاتحة للشيخ صدرالدين

القنوى قدس سره الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وجما والامر عالم العلم والاله

والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأ قل الروح من امر ربي انتهى

وسيجي غير هذا ﴿ وما اوتيتهم ﴾ ايها المؤمنون والكافرون كافي تفسير الكواشى ﴿ من العلم

الاقليلا ﴿ لا يمكن تعلقه بامثال ذلك اى الاعلما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولاشياً من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح بما لم يمكن معرفة ذاته الا بموارض تميزه عما يلبس به * قال في بحر العلوم الخطاب في (وما اوتيتهم) عام ويؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب امانت معناه فيقال (بل نحن واتم لم نؤت من العلم الا قليلا) فقالوا ما عجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت (ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله) وما قالوه باطل مردود فان علم الحادث فى جنب علم القديم قليل اذ علم العباد متناه وعلم الله لانه لانه لانه والمتاهى بالنسبة الى غير المتاهى كقطرة بالاضافة الى بحر عظيم لا غاية له * قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فالعلم الذى اوتيه العباد وان كان كثيرا فى نفسه لكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى [شيخ ابو مدين مغربى قدس سره فرمود كه اين اندكى كه خدای تعالى داده است از علم نه ازان ماست بلكه عارىتست نزدك ما وبسارى آن بر سیده ايم پس على الدوام جاهلانيم وجاهل رادعوى دانش نرسد] قال المولى الجامى سبحانك لا علم لنا الا ما * علمت والهت لنا الهاما

* قال فى الكواشى اختلفوا فى الروح وماهية ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعى غير انه شئ بمفارقة يموت الانسان وبملازمته له يبقى انتهى * يقول الفقير الروح سلطانى وحيوانى والاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفتى بخراب هذا البدن وانما يفتى تصرفه فى اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت والثانى من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سار فى جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى فى الدم فهو اقوى مظهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو انما حدث بعد تعلق الروح السلطانى بهذا الهيكل المحسوس فهو من انعكاس اتوار الروح السلطانى وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة امر مقبى مستور فى الحى لا يعلم الا باثاره كالحس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا هذا الروح ما صدر من الانسان ما صدر من الآثار المختلفة لانه بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تبنى على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفرع من اجتماع الروح السلطانى بالروح الحيوانى وكان الصفات الالهية الكمالية كانت فى باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والآثار كذلك هذا الروح الحيوانى كان بالقوة فى باطن الروح السلطانى قبل تعلقه بهذا البدن فاذا صرفت هذا وقتت على معنى قوله عليه السلام (اولياء الله لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار) لان الانتقال كالانسلاخ من حال الفناء التام * وللروح خمسة احوال. حالة العدم قال الله تعالى (هل اتى على الانسان) الآية. وحالة الوجود فى عالم الارواح قال الله تعالى (خلقت الارواح

قبل الاجساد بالقي سنة). وحالة التعلق قال (ونفخت فيه من روحي). وحالة المفارقة قال (كل نفس ذائقة الموت). وحالة الاعادة قال (سعيدها سيرتها الاولى). اما فائدة حالة الدم فالحصول المعرفة بحدوث نفسه وقدم صانعه. واما فائدة حالة الوجود في عالم الارواح فلمعرفة الله بالصفات الذاتية من القادرية والحياتية والعالية والموجودية والسمعية والبصيرية والتكلمية والمريدية. واما فائدة تعلقه بالجسد فلاكتساب كمال المعرفة في عالم الغيب والشهادة من الجزئيات والكليات. واما فائدة نفض الروح في البدن فالحصول المعرفة بالصفات الفعلية من الرزاقية والتوابعية والغفارية والرحمانية والرحيمية والمنعمية والمحسنية والوهابية. واما فائدة حالة المفارقة فلرفع الحياث التي حصلت للروح بصحبة الاجسام ولشرب الذوق في مقام العندية. واما فائدة حالة الاعادة فلحصول التعمات الاخرية وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة ففي بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين وهما الخلق والامر كما قال تعالى (الاله الخلق والامر) فغير عن عالم الدنيا وما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلق وعبر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي العقل والقلب والسر والروح والحقى بالامر فعالم الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والقلم والروح والعرش والكرسي والجنة والنار ويسمى عالم الامر امرا لانه اوجده بامر كن من لاشي بلا واسطة شي كقوله (خلقتك من قبل ولم تك شيئا) ولما كان امره قديما فما كونه بالامر القديم وان كان حادثا كان باقيا وسمى عالم الخلق خلقا لانه اوجده بالوسائط من شي كقوله (وما خلق الله من شي) فلما ان الوسائط كانت مخلوقة من شي مخلوق سماه خلقا خلقه الله للقاء فتبين ان قوله (قل الروح من امر ربي) انما هو لتعريف الروح معناه انه من عالم الامر والبقاء لامن عالم الخلق والقاء وانه ليس للاستبهام كما ظن جماعة ان الله تعالى ابهم علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن عالما به جل منصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقد من الله عليه بقوله (وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) احسبوا ان علم الروح مما لم يكن يعلمه لم يخبر ان الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوته عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظارا للوحي حين سأله اليهود فقد كان لغموض يرى في معنى الجواب ودقة لاتفهمها اليهود لبلاد طبايعهم وقساوة قلوبهم وفساد عقائدهم فانه وما يعقلها الا العالمون وهم ارباب السلوك والساؤون الى الله فانهم لما عبروا عن النفس وصفاتها ووصلوا الى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام السر عرفوا بعلم السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور الروح السر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الحق عرفوا بشواهد الحق الروح واذا عبروا عن منزل الحق ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بانوار صفات مشاهدات الجميل الحق واذا قنوا بسطوات تجلي صفات الجلال عن امانية الوجود ووصلوا الى جلة

(بهر)

بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى واذا استفرقوا في بحر الهوية وابقوا ببقاء الالهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول علمت ما كان وما سيكون * واعلم ان الروح الانساني وهو اول شئ تعلقت به القدرة جوهره نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق من لاشئ وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شئ كقوله تعالى (اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض) وما خلق الله من شئ والعالم عالمان يعبرنهما بالدنيا والآخرة والملك والملكوت والشهادة والغيب والصورة والمعنى والخلق والامر والظاهر والباطن والاجسام والارواح ويراد بهما ما ظاهر الكون وباطنه فثبت بالآية ان الملكوت الذي هو باطن الكون خلق من لاشئ اذ ماعداه من الملك خلق من شئ واما قوله صلى الله عليه وسلم (اول ما خلق الله جوهره. واول ما خلق الله روحى. واول ما خلق الله العقل. واول ما خلق الله القلم) وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخلوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفا كما قيل لخالد بن وليد رضى الله عنه سيف الله وهو اول لقب في الاسلام وقول الله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) وقد جاء في الخبر (ان الروح ملك يقوم صفا) فلا يبعد ان يكون هذا الملك العظيم الذي هو اول المخلوقات هو الروح النبوى فان المخلوق الاول مسمى واحد وله اسماء مختلفة فبحسب كل صفة فيه سعى باسم آخر ولا ريب ان اصل الكون كان النبي عليه السلام لقوله (لولاك لما خلقت الكون) فهو اولى ان يكون اصلا ومساواه اولى ان يكون تبعاله لانه كان بالروح بذر شجرة الموجودات فلما بلغ اشده وبلغ اربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات وهي سدرة المنتهى فكما ان الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين او ادنى ولهذا قال (نحن الآخرون السابقون) يعنى الآخرون بالخروج كالثمرة والسابقون بالخلق كالبذر فيلزم من ذلك ان يكون روحه صلى الله عليه وسلم اول شئ تعلقت به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء المختلفة فباعتبار انه كان درة صدف الموجودات سعى درة وجوهرة كجاء في الخبر (اول ما خلق الله جوهره) وفي رواية (درة فنظر اليها فذابت فيخلق منها كذا وكذا) وباعتبار نورانيته سعى نورا وباعتبار وفور عقله سعى عقلا وباعتبار غلبات الصفات الملكية عليه سعى ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سعى قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال (من عرف نفسه فقد عرف ربه) والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحها اصل الارواح ولهذا سعى اميا اى انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام ابا البشر كان النبي عليه السلام ابا الارواح وامها كما كان آدم ابا وحوها امها وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام كان الله ولم يكن معه شئ الاروحيه وما كان شئ آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف اليه غير الله فلما كان روحه اولها كورة اثمرها الله تعالى بايجاده من شجرة الوجود واول شئ تعلقت به القدرة شرفه بتشريف اضافته الى نفسه تعالى فسماه روحى كما سعى اول بيت من بيوت

الله وضع للناس وشرفه بالاضافة الى نفسه فقال له بيتي ثم حين اراد ان يخلق آدم سواء
ونفخ فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم
كما قال (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) فكان روح آدم من روح النبي عليه السلام بهذا
الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواء
ونفخ فيه من روحه) وقال في عيسى ابن مريم عليه السلام (ونفختنا فيه من روحنا) فكانت
النفخة لجبريل وروحها من روح النبي عليه السلام المضاف الى الحضرة وهذا احد اسرار
قوله (آدم ومن دونه تحت لوأى يوم القيامة) ثم قوله تعالى (وما اوتيتم من العلم الا قليلا)
راجع الى اليهود الذين سألوا النبي عليه السلام عن الروح يعنى انكم سألتموني وقد
اجبتكم انه من امر ربي والكنكم ما تفقهون كلامي لاني اخبركم عن عالم الآخرة وعن
الغيب واتم اهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة الى الآخرة وعلمها فانكم عن علمها
غافلون كقوله تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) انتهى
ما في التأويلات باختصار ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ﴾ اللام الاولى موطة
للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم والشرط
والمعنى والله ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحونا من المصاحف والصدور فمترك منه اثر اوبقيت
كما كنت لاتدرى ما الكتاب وهذا الكلام وارد على سبيل الفرض والمحال يصح فرضه
لفرض فكيف ما ليس بمحال ﴿ ثم لا تجد لك به ﴾ بالقرآن اى بعد ذهابه كما قال الكاشفي
[يس نيابي تو برای خود بآن يعنى نيابي بعد از بردن آن] ﴿ علينا وكيلا ﴾ [وكيلى كه آنرا
استرداد بر ما كند وبسینها ومصحفها باز آرد] وعلينا متعلق بوكيلا ﴿ الارحمة من ربك ﴾
الا ان يرحمك ربك فيرد عليك كأن رحمة تتوكل عليك بالرد فالاستثناء متصل * وقال
الكاشفي [ليكن رحمتست از پروردگار تو كه آنرا باقى ميكذارد و محو نمى كند] فالاستثناء
منقطع * وفي الكواشى الارحمة مفعول له اى حفظناه عليك للرحمة ثم قال وهذا خطاب
له عليه السلام والمراد غيره ﴿ ان فضله كان عليك كبيرا ﴾ بارسالك واتزال الكتاب
عليك وابقائه في حفظك * قال الكاشفي [بدرستی كه فضل اوست بر تو بزرگ كه ترا سيد
ولد آدم ساخته و ختم بيقميران كردانيد ولواء حمد ومقام محمود بتوداد وقرآن بتو فرستاده
درميان امت نوباقى ميكذارد و محو نمى سازد] ﴿ قل ﴾ للذين لا يعرفون جلاله قدر التنزيل
بل يزعمون انه من كلام البشر ﴿ لئن اجتمعت الالسن والجن ﴾ اى اتفقوا ﴿ على ان
ياتوا ﴾ [بيارند] ﴿ بمثل هذا القرآن ﴾ في البلاغة وكال المعنى وحسن النظم والاحبار
عن الغيب وفهم العرب العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وتخصيص الثقلين بالذكر لان
التحدى مهمما لامع الملائكة اذ المنكر لكونه من عند الله منهما لامن غيرها والا فلا
يقدر على اتيان مثله الا الله تعالى وحده * وفي عين الحياة لفظ الجن يتناول الملائكة وكل من
لم يدركه حس البصر لانهم مستورون عن البصر يقال جن بترسه اذا ستره ولهذا قيل
للرس الجن * وفي بحر العلوم ذكر الالسن والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شأن الثقلين

ان يجتمعوا على الحال بخلاف الملائكة اذ ليس من شأنهم ذلك ﴿ لا يأتون بمثله ﴾ بكلام
عائل له في صفاته البديعة وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطنة وساد مسد
جزاء الشرط ولولاها لكان جوابا له بغير جزم لكون الشرط ماضيا ﴿ قال في التأويلات
العجبية وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته وكما انه ليس
لذاته مثل فكذلك ليس لصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارك وتعالى وصفات المخلوقات
مخلوقة قابلة للتغير والفاء ﴿ ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ﴾ مظاهرا ومعاوننا في الايمان
بمثله اى لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ ﴿ ولقد صرفنا ﴾ اى بالله قد رددنا وكررنا
بوجوه مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان ووكادة رسوخ واطمئنان ﴿ للناس في هذا
القرآن ﴾ التعموت بالتعموت الفاضلة ﴿ من كل مثل ﴾ من كل معنى بديع هو كالمثل في
الغربة والحسن واستجلاب النفس ليتلقوه بالقبول ﴿ فابى اكثر الناس الا كفورا ﴾
جحودا وانكارا للحق وانما جاز الاستثناء من الموجب مع انه لا يصح ضربت الا زيدا
لانه متاول بالتى مثل لم يرد ولم يرض وما قبل وما اختاره وفي الآية فوائد منها ان القرآن
العظيم اجل التعم واعظمها فوجب على كل عالم وحافظ ان يقوم بشكره ويحافظ على اداء
حقوقه قبل ان يخرج الامر من يده * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان اول ما تفقدون
من دينكم الامانة واخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن
تصبحون يوما وما فيكم منه شئ فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتناه في قلوبنا واثبتناه
في مصاحفنا علم ابناؤنا ويعلم ابناؤنا ابناؤهم فقال يسرى عليه ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع
المصاحف وينزع ما في القلوب * وقال عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما لا تقوم الساعة
حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب تعالى * لك
فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي وفي الحديث (ثلاثة هم الغرباء في الدنيا القرآن
في جوف الظالم والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأ منه : قال الشيخ سعدى

علم چندانکه بیشتر خوانی * جون عمل نیست نادانی
نه محقق بود نه دانشمند * چار بانی برو کتاب چند
آن تھی مغز راجه علم و خبر * که برو هیزمست ویا دفتر

وقال

عالم اندر میان جاهل را * مثلی کفنه اند صدیقان
شاهدی در میان کورالست * مصحفی در میان زندیقان

* ومنها انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتى بكلام جامع مثل كلام الله تعالى
له عبارة في غاية الجزالة والنصاحة واشارة في غاية الدقة والحذاقة ولطائف في غاية اللطف والنظافة
وحقائق في غاية الحقبة والمتراحة * قال جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما عبارة القرآن
العوام والاشارة للخواص والطائف للاولياء والحقائق للانبياء : وفي المتوى

خوش بیان کرد آن حکیم خز نوی * بهر محجوبان مثال معنوی

کہ زقرآن ککرنہ یند غیر قال * این عجب نیود ز اصحاب ضلال
ککز شعاع آفتاب پر ز نور * غیر کرمی می نیابد چشم ککور
تو زقرآن ای پسر ظاهر مین * دیو آدم را نیند جز کہ طین [۱]
ظاهر قرآن چو شخص آدمیست * کہ نقوشش ظاهر وجانش خفیست

* اعلم ان القرآن غیر مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته باسرها اذلیة غیر مخلوقة * قال ابو حنیفة
رحمه الله فمن قال انها مخلوقة او وقف فیها اوشك فیها فهو کافر بالله وماذکر من الوجود الدالة
على حدوث اللفظ فهو غیر المتنازع فیہ عند الاشعرية والمنصوریة ایضا کمن قال بان کلامه تعالى
حرف و صوت یقومان بذاته ومع ذاک قدیم واعجب من هذا قولهم الجلد والعلاقة قدیمان
ایضا * وفي التتوحات المکیة قدس الله سر مصدرها ان المفهوم من کون القرآن حروفا امران
الامر الواحد یسمى قولا وکلاما ولفظا والامر الآخر یسمى کتابة ورقما وخطا والقرآن
یخط فله حروف الرقم وینطق به فله حروف اللفظ فهل یرجع کونه حروفا منطوقا بها لکلام
الله الذی هو صفة اول المترجم عنه * فاعلم انه قد اخبرنا نبیہ صلی الله علیه وسلم انه سبحانه
تجلی فی یوم القیامة بصور مختلفة فیعرف وینکر فمن کان حقیقته تقبل التجلی لا یبعد ان یکون
الکلام بالحروف المتلفظ بها المسماة کلاما لبعض تلك الصور کما یلیق بجلاله وکما تقول تجلی
فی صورة کما یلیق بجلاله كذلك تقول تکلم بحرف و صوت کما یلیق بجلاله وقال رضی الله عنه
بعد کلام طویل فاذا تحققت ما قررنا ینبث ان کلام الله هو هذا المتلو المسموع المتلفظ به المسمى
قرآنا وتوراة وزبوراً وانجیلا انتهى * قال بعضهم کلام الله عین المتکلم فی رتبة ومعنی قائم به
فی اخرى کالکلام النفسی وانه مرکب من الحروف ومتعین بها فی عالمی المثال والحس بحسبهما
* ومنها ان اکثر الناس لا یعرفون قدر النعم الالهیة ولا یتنبهون للتنبیہات الربانیة فواحد من الالف
لاجنة وبعث الباقی الی النار وهم الجهلاء الذین اعرضوا عن الحق وتعلمه : وفي المتوی

بند کفتن باجهول خوابناک * تخم افکندن بود در شوره خاک [۲]

چاک حق و جهل نپذیرد رفو * تخم حکمت کم دهش ای بند کو

وقالوا قال الامام الواحدی فی اسباب النزول روى عكرمة عن ابن عباس رضی الله
عنهما ان عتبة وشيبة وانا سفيان والنضر بن الحارث و ابا البختري والوليد بن المغيرة و ابا
جهل و عبد الله بن ابي امية و امية بن خلف و رؤساء قريش اجتمعوا عند ظهر الكعبة فقال
بعضهم لبعض ابعثوا الی محمد فكلّموه و خاصموه حتى تعذروا فيه فبعثوا الیه ان اشرف
قومك اجتمعوا لك ليكلّموك فجاءهم سريعا وهو يظن انه بدالهم في امره بداء وكان عليهم
حريصا يحب رشدهم و يعز عليه عتبتهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انا والله لانعلم رجلا
من العرب ادخل على قومنا ما ادخلت على قومك لقد شتمت الآباء و عبت الدين و سفهت
الاحلام و شتمت الالهة و فرقت الجماعة و ما بقى امر قبيح الا وقد جئته فيما بيننا و بينك فان
كنت انما جئت بهذا تطلب به مالا جطلنا لك من اموالنا ما تكون به اكثرنا مالا وان كنت انما
تطلب الشرف فينا سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الرأى الذی

(بأبيك)

يأتيك قد غلب عليك وكانوا يسمون التابع من الجن الرتي بذلنا اموالنا في طلب الطب لك حتى نبرئك منه او نعدريك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بي ما تقولون ماجتكم بما جتكم به لطلب اموالكم ولا لشرف فيكم ولا للملك عليكم ولكن الله بعثني اليكم رسولا وانزل علي كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني ماجتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه علي اصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم) قالوا يا محمد فان كنت غير قابل منا ما عرضنا فقد علمت انه ليس من الناس احد اضيق بلادا ولا اقل مالا ولا اشد عيشا منا فسل لنا ربك الذي بعثك بما يدلك فليسر عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا او ييسر لنا بلادنا وليجر فيها انهارا كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا ماضي من آباءنا وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا فنسألهم عما تقول أحق هو أم باطل فان صنعت ما سألتك صدقاتك وعرفنا به منزلتك عند الله وانه بعثك رسولا كما تقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بهذا بعثت انما جتكم من عند الله بما بعثني به فقد بلغتكم ما ارسلت به فان قبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه اصبر لامر الله) قالوا فان لم تفعل هذا فسل ربك ان يبعث ملكا يصدقك وسله ان يجعل لنا جنات وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة ويغنيك بها عما سواك فانك تقوم في الاسواق وتلمس المعاش فقال عليه السلام (ما انا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت اليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا) قالوا سله ان يسقط علينا السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال عليه السلام (ذلك الى الله تعالى ان شاء فعل) وقال قائل من زم لن تؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا وقام عبدالله بن ابي امية بن المغيرة المخزومي وهو ابن عاتكة بنت عبدالمطلب ابن عم النبي عليه السلام ثم اسلم بعد وحسن اسلامه فقال لا اومن بك ابدا حتى تتخذ الى السماء سلما وترقي فيه وانا انظر حتى تأتينا وتأتي بنسخة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول فانصرف رسول الله عليه السلام الى اهله حزينا لما فاته من متابعة قومه لما رأى من مباحدهم عنه فانزل الله تعالى (وقالوا) اي مشركوا مكة ورؤساؤهم ﴿لن تؤمن لك﴾ ان نعترف لك يا محمد بنبوتك ورسالتك ﴿حتى تفجر لنا﴾ [تا وقتي كه روان سازي براي ما] ﴿من الارض﴾ ارض مكة ﴿ينبوعا﴾ [جشمة بر آب كه هرگز كم نكردد] فالينبوع العين الكثيرة الماء ينبع ماؤها ولا ينفور ولا ينقطع ﴿او تكون لك جنة﴾ بستان يستر اشجاره ما تحتها من العرصة ﴿من نخيل وعنب﴾ [از درختان خرما وانكور يعنى مشتمل بران درختان] وهما اسم جمع لنبخة وعنبه ﴿ففجر الانهار﴾ اي تجريها بقوة ﴿خلالها﴾ [درميان آن بستانها] قال في القاموس خلال الدار ما حوالى جدورها وما بين بيوتها وخلال السحاب مخرج الماء ﴿ففجيرا﴾ كثيرا والمراد اما اجراء الانهار خلالها عند سقيها او اقامة اجرائها كما ينبغي عنه الفاء لا ابتداءه ﴿او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا﴾ جمع كسفة كقطع وقطعة لفظا ومعنى حال من السماء والكاف في كما في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اي اسقاطا مما تلا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى (او يسقط عليهم كسفا من السماء) ﴿او تأتي﴾ [يايبارى]

﴿ بالله والملائكة قبيلاً ﴾ مقابلاً كالعشير والمعاشر كما قال الكاشفي [در مقابله یعنی عیان ثانی
 انہی] او کفیلاً یشہد بصحة ماتدعیہ وهو حال من الجلالۃ وحال الملائکۃ محذوفۃ لدلائلہا
 علیہا ای والملائکۃ قبیلاً ﴿ او بکونک بیت من زخرف ﴾ من ذهب واصلہ الزینۃ * قال
 الکاشفی [خانۃ از زرکہ در انجا بنشین و از درویشی باز رہی] ﴿ او ترقی ﴾ تصعد
 ﴿ فی السماء ﴾ فی معارجہا فحذف المضاف یقال رقی فی السلم و فی الدرجه کر ضی رقیای ای صعد
 و علا صعوداً و علواً ﴿ ولن تؤمن لرقیك ﴾ ای لاجل رقیك فیہا وجدہ ای صعودك فاللام
 للتعلیل اولن نصدق رقیك فیہا فاللام صلاتہ ﴿ حتی تنزل ﴾ منها ﴿ علینا کتابا ﴾ فیہ
 تصدیقك ﴿ نقرؤہ ﴾ نحن من غیر ان یتلقى من قبلك وكانوا یقصدون بمثل هذه الاقتراحات
 اللج والعدا ولو كان مرادهم الاسترشاد لكفاهم ماشاهدوا من المعجزات ﴿ قل ﴾ تعجبا
 من شدة شكيمتهم واقتراحهم وتزيتها لساحة السبحان ﴿ سبحان ربی ﴾ [پاکست پروردگار
 من از آنکہ بزوی تحکم کند کسی یا شریک او شود در قدرت] ﴿ هل كنت ﴾ [آیا ہستم
 من] ﴿ الابشرا ﴾ لاملکا حتی يتصور منی الترقی فی السماء ونحوہ ﴿ رسولا ﴾ مأمورا
 من قبل ربی بتبلیغ الرسالۃ من غیر ان يكون لی خیرۃ فی الامر کسائر الرسل وكانوا لا یأتون
 قومہم الا بما یظہرہ اللہ علی ایدیہم حسبما یلائم حال قومہم ولم تکن الآیات الیہم ولالہم
 ان یتحکموا علی اللہ بشئ منها وقولہ بشرا خبر کنت ورسولا صفتہ وفيہ اشارۃ الی انہم ارباب
 الحس الحيوانی یطلبون الاعجاز من ظاہر المحسوسات مالہم بصیرۃ یبصرون بہا شواہد الحق
 ودلائل النبوة واعجاز عالم المعانی بالولاية الروحانية والقوة الربانية یطلبون فیہ تزکیۃ النفوس
 وتصفیۃ القلوب وتحلیۃ الارواح وتفجیر بنایب الحکمة من ارض القلوب لینبت منها تخیل المشاهدات
 واعناب المكاشفات فی جنات المواصلات * فعلم السالك الصادق ان یطلب الوصول الی عالم المعنی
 فانه هو المطاب الاعلی وان یصل الیہ الا بقدمی العلم والعمل والرجوع الی حالۃ التراب بالتواضع
 قال عیسی علیہ السلام ابن تبت الحجة قالوا فی الارض فقال عیسی كذلك الحکمة لا تبت
 الا فی قلب مثل الارض یشیر الی التواضع ورفع الکبر والی هذا الاشارة بقول سید البشر
 صلی اللہ علیہ وسلم (ظہرت بنایب الحکمة من قلبہ علی لسانہ) والبنایب لاتکون الا فی الارض
 وهو موضع نبع الماء وهذا المقام انما یحصل بترك الرياسة وهو معرفة النفس وعبودیتہا فلا یجتمع
 العبودية والرياسة ابدا فان واحدا لا یصیر سلطانا وریعۃ معا والی هذا یشیر المولی الجامی بقولہ
 بالباس فقر باید خلعت شاهی درت * زشت باشد جامہ نبی اطلس ونبی بلاس
 فانظر فی هذه الآيات الی سوء ادب المشركین بالاقتراحات المنقولة عنهم والی کمال الادب
 الحمدي والقناء الاحمدی وترك الاعتراض - حکي - ان لیلی لما کسرت اناء قیس الجنون
 رقص ثلاثة ايام من الشوق فقیل ایہا الجنون کنت تظن ان لیلی تجبک فقد کسرت اناءک فضلا
 عن الحجة فقال انما الجنون من لم یستفطن لهذا السر یعنی ان کسر الوعاء عبارة عن الاقناع فالطالب
 لا یصل الی مقصودہ الا بمد اقاء وجودہ

خبر مایہ ہرنیک و بدتوی جامی * خلاص ازہم ہی بایدت و خودہ بگنیز

فالعاقل يسي في اقاء الوجود واستجلاب الشهود ويجهد في تطهير القلب عن الادناس ولا يانس
بشي سوى ذكر رب الناس * وقال الامام الغزالي رحمه الله لا يبقى مع العبد عند الموت الا ثلاث
صفات صفاء القلب اعنى طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله تعالى وجهه الله وصفاء
القلب وطهارته لا يكون الا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الذكر والفكر وهذه الصفات
الثلاث هي المنجيات ﴿ وما منع الناس ﴾ اي قريش من ﴿ ان يؤمنوا ﴾ بالقرآن وبالنبوۃ
﴿ اذ جاءهم الهدى ﴾ وقت مجي الوحي طرف لمتع او يؤمنوا ﴿ الا ان قالوا ﴾ الا قولهم
﴿ ابعث الله بشرا ﴾ حال من ﴿ رسولا ﴾ منكرين ان يكون رسول الله من جنس البشر
فالمتع هو الاعتقاد المنزوم لهذا القول ﴿ قل ﴾ جوابا لشبهتهم ﴿ لو كان ﴾ لو وجد
واستقر ﴿ في الارض ﴾ بدل البشر ﴿ ملائكة يمشون ﴾ على اقدامهم كما ينسى الناس
ولا يطيرون باجنحتهم الى السماء فيسمعون من اهلها ويعلموا ما يجب علمه ﴿ مطمئين ﴾
ساكنين فيها قارين ﴿ لقرانا عليهم من السماء ملكا ﴾ حال من ﴿ رسولا ﴾ اي بين اهلهم
ما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين لان الجنس الى الجنس يميل ولما كان سكان الارض
بشرا وجب ان يكون رسولهم بشرا ليكن الافادة والاستفادة وهم جهلوا ان التجانس يورث
التوائس والتخالف يوجب التنافر

او بشر فرمود و خود را مثلكم * تا بجنس آيند و كم كر دند و كم

زانكه جنسيت محجائب جاذبيست * جاذب جنسيت هر جاطا ليست

﴿ قل كفى بالله ﴾ وحده ﴿ شهيدا ﴾ على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كنتم
وعاندتم ﴿ بينى وبينكم ﴾ لم يقل بيننا تحقيقا للمفارقة ﴿ انه كان بعباده ﴾ من الرسل والمرسل
اليهم ﴿ خيرا بصيرا ﴾ محيطا بظواهر احوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك * وفيه تسليته
عليه السلام وتهديد للكافرين * وفي الآية اشارة الى ان الجهلاء يستبعدون ارسال الانسان
الكامل من ابناء جنسهم ويحسبون ان الملائكة اعلى درجة منه مع ما جعله الله مسجودا للملائكة
واودع فيه من سر الخلافة ولو كان الملك مستاهلا للخلافة في الارض لكان الله نزل رسولا
من الملائكة وهو شاهد بانه مستعد للرسالة والخلافة والملك ﴿ ومن يهد الله ﴾ ابتداء كلام
ليس بداخل تحت الامر اى يخلق فيه الاهتداء الى الحق * قال الكاشفي [وهر كراره
نمايد خداى تعالى يعنى حكم كند بهدايت او و نوفيق] ﴿ فهو المهتد ﴾ لا غير ﴿ ومن يضل ﴾
اى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره * قال الكاشفي [وهر كرا كمره سارد يعنى حكم فرمايد
بضلال او و فرو كذارد اورا] ﴿ فلن تجد لهم ﴾ اشارة بالتوحيد في جانب الهداية الى وحدة
طريق الحق وقلة سالكيه وياجمع في جانب الضلال الى تعدد سبل الباطل وكثرة اهله
﴿ اولياء ﴾ كاشين ﴿ من دونه ﴾ تعالى فهو في موقع الصفة ويجوز ان يكون حالا كافي بحر
العلوم اى انصارا يهدونهم الى طريق الحق ويدفعون عنهم الضلالة وفي الحديث (انما انار رسول
وليس الى من الهداية شئ ولو كانت الهداية الى لا من كل من في الارض وانما ابليس مزين
وليس له من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء) : قال الحافظ

مکن بچشم حقارت نگاه بر من مست * که نیست معصیت وزهد بی مشیت او ﴿ و محشرهم يوم القيمة ﴾ کاشن ﴿ علی وجوههم ﴾ سحبا اومشیا فان الذی امشاهم علی اقدامهم قادر علی ان یمشیهم علی وجوههم ﴿ عمیا ﴾ حال من ضمیر وجوههم وهو جمع اعمی ﴿ وبکما ﴾ جمع ابکم وهو الاخرس ﴿ وصما ﴾ جمع اصم من الصمم محرکة وهو انسداد الاذن وثقل السمع * ان قیل ما وجه الجمع بین هذه الآیة و بین قوله تعالی ﴿ سمعوا لها نعیضا وزفیرا ﴾ وقوله ﴿ ورأى المجرمون النار ﴾ وقوله ﴿ دعوا هنالك ثبورا ﴾ قلت قال ابن عباس رضی الله عنهما معنی الآیة لا یرون ما یرتسم ولا ینطقون بما یقبل منهم ولا یستمعون ما یلذ مسامعهم لما قد كانوا فی الدنیا لا یتبصرون بالآیات والعبر ولا ینطقون بالحق ولا یستمعون * وقال مقاتل هذا اذا قیل لهم اخسأوا فیها ولا تکلمون فیصیرون باجمعهم صما بکما عمیا نعوذ بالله من سخطه ﴿ و فی التأویلات النجمیة ﴾ ونحشرهم ﴿ الخ لانهم كانوا یعیشون فی الدنیا مکیین ﴾ علی وجوههم ﴿ فی طلب السفلیات فی الدنیا وزخارفها وشهواتها ﴾ عمیا ﴿ عن رؤية الحق ﴾ وبکما ﴿ من قول الحق ﴾ وصما ﴿ عن استماع الحق وذلك لعدم اصابة النور المرشوش علی الارواح ﴾ ومن كان فی هذه اعمی ﴿ الآیة وقال صلی الله علیه وسلم ﴾ یموت الانسان علی ما عاش و یحشر علی ما مات علیه ﴿ مأویهم ﴾ منزلهم ومسکنهم والمأوی کل مکان یاوی الیه شیء لیل کان اونها را ﴿ جهنم ﴾ خبر مأواهم والجملة استئناف ﴿ کما خبت ﴾ یقال خبت النار والحرب والحدة خبوا وخبوا سکنت وطفئت کفی القاموس ﴿ زدناهم سعیرا ﴾ [بیفزایم برای ایشان آتش سوزان یابر افروزیم آتش را] ای کما سکن لهما بانا کلت جلودهم ولحومهم ولم یبق فیهم ما تتعلق به النار زدناهم توقدا بان بدلناهم جلودا غیرها فعادت ملتبهة ومسعرة * فان قلت قوله تعالی ﴿ کما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غیرها ﴾ یدل علی ان النار لا تجاوز فی تعذیبهم عن حد الانضاج الی حد الاحراق والاقفاء * قلت النضج مجاز عن مطلق تأثیر النار ثم ما ذکر من التجدید بعد الاقفاء عقوبة لهم علی انکارهم الاعداء بعد القناء بتکریرها مره بعد اخرى لیروها بعد اخرى فیروها عیاناً حیث لم یعلموها برهاناً کما یفصح عنه قوله ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ خبر قوله ﴿ جزاؤهم بانهم ﴾ بسبب انهم ﴿ کفروا بآیاتنا ﴾ العقلیة والنقلیة الدالة علی صحة الاعداء دلالة واضحة * و فی التأویلات كانوا فی جهنم الحرص والشهوات کما سکنت نار شهوة باستیفاء حظها زادوا سعیرها باشتغال طلب شهوة اخرى ولو كانوا مؤمنین بالحشر والنشر ما اکبوا علی جهنم الحرص علی الدنیا وشهواتها وما عرضوا عن الآیات الینیات الی جانبها الانبیاء علیهم السلام : و فی المتنوی

در دیباجة وقرآنی

کوزة چشم حریصان بر نشد * تا صدف قانع نشد پردر نشد ﴿ وقالوا ﴾ منکرین اشد الانکار ﴿ انذا کنا عظاما ﴾ [آیا آن وقت که کردیم استخوان] ﴿ ورفاتا ﴾ الرفات الحطام وهو الفتات المكسیر * وقال مجاهد رفاتا ای ترابا ﴿ انما لمبعوثون خلقا جدیدا ﴾ امامصدر مؤکد من غیر لفظه ای لمبعوثون بعثا جدیدا واما حال ای مخلوقین مستأنفین وقد سبق تفسیر هذه الآیة فی هذه السورة ﴿ اولم یروا ﴾ ای ألم یتفکروا ولم یعلموا

(ان)

﴿ ان الله الذي خلق السموات والارض ﴾ من غير مادة مع عظيمهم ﴿ قادر على ان يخلق منهم ﴾ في الصفر على ان المثل مقحم والمراد بالخلق الاعداء * قال الكاشفي [مثل تعبير از نفس شي كتند چنانكه مثلك لايفعل كذا اي انت] ﴿ وجعل لهم اجلا لا ريب فيه ﴾ عطف على اولم يروا فانه في قوة قد رأوا والمعنى قد علموا ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس وجعل لهم ولبعثهم اجلا محققا لا ريب فيه هو يوم القيامة * قال الكاشفي [بدرستی كه خدای تعالی مقرر کرده است برای قنای ایشان مدتی كه هیچ شك نیست دران وآن زمان مرگست با بجهت اعاده ایشان اجلی نهاده كه قیامت] ﴿ فاني الظالمون ﴾ فامتنعوا من الاتقياد للحق ولم يرضوا ﴿ الا كفورا ﴾ جحودا به ﴿ قل ﴾ [بگو كافرانرا] ﴿ لو اتمتم تملكون خزائن رحمة ربي ﴾ خزائن رزقه التي افاضها على كافة الموجودات و اتم مرتفع بفعل يفسره المذكور لامبتدا لانها لا تدخل الاعلى الفعل والاصل لو تملكون اتم تملكون ﴿ اذا لا اتمكم ﴾ لبختم من قولك للبخيل تمسك فلا يقدر له مفعول ﴿ خشية الانفاق ﴾ مخافة عاقبه وهو النفاق ﴿ وكان الانسان قتورا ﴾ يقال قتر ضيق . والمعنى كان ضيقا مبالغا في البخل لان مبنى امره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحى من الانصار (من سيدكم يا بنى سلمة) قالوا الجدين قيس على بخل فيه فقال عليه السلام (واى داه ادوى من البخل بل سيدكم عمر بن الجموح) فالبخل والحرص من الصفات المذمومة فلا بد من تطهير النفس عنهما وتحديثها بالسخاء والقناعة وترك طول الامل فان الشيطان يستعبد البخيل ولو كان مطيعا وينأى عن السخى ولو كان فاسقا وجنس الانسان وان كان قتورا مخلوقا على القبض واليوسة كالتراب الا ان من افراده خواص متخلفين بصفات الله تعالى و متحققين باسرار ذاته * قال حسان بن ثابت رضى الله عنه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

له راحة لو ان معشار جودها * على البر كان البر اندى من البحر

الراحة الكف والمشار بمعنى العشر - روى - ان زين العابدين رضى الله عنه لقيه رجل فسه قذرت اليه العيد والموالى فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل عليه وقال ماستر من امرنا اكثر لك حاجة نعينك عليها فاستحي الرجل فالتقى عليه خبيصة كانت عليه وهى كساء اسود معلم وامر بالف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد انك من اولاد الرسل ولايتوهم مفرور انهم كانوا اهل دنيا ينفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء ومروءة كانت تأتيمهم الدنيا فيخرجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل وهم ينفقون المال في اول الفنى * ويستأنفون الصبر في آخر الفقر اذا نزل الحى الغريب تقارعوا * عليه فلم تدر المقل من المثرى

: قال الشيخ سعدى قدس سره

اكر كنج قارون بچنك آورى * نماند مكر آنكه بچنى برى
بخیل توانى ككر بدینار و سیم * طلسمت بالای كنجی مقیم

ازان سالها می بماند زرش * که لرزد طلسمی چنین بر سرش
بسنگ اجل ناکهان بشکنند * باسود کی کنج قسمت کنند

﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات ﴾ معجزات ﴿ بينات ﴾ واضحات الدلالة على نبوته وصحة
ما جاء به من عند الله وهي العصا واليد البيضاء والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان
والسنون ونقص الثمرات ﴿ فاسأل بنى اسرائيل ﴾ اى فقلنا له ﴿ اذ جاءهم ﴾ سلهم يا موسى
من فرعون وقل له ارسل معى بنى اسرائيل اى اولاد يعقوب * وقال الكاشفي [يس برس
اى محمد ز بنى اسرائيل يعنى از علمای ایشان همین آیات را تا صدق قول تو بر مشركان
ظاهر گردد] اى ليظهر صدقك حين اختبروك عندهم على وفق ما اخبرتهم اذ جاءهم
[چون آمد موسى برايشان که چه گذشت میان وی وفرعون] ﴿ وفي التأويلات النجمية
اذ جاءهم موسى بهذه الآيات هل رأوها واستدلوا بها وآمنوا كاهل الحق بمن جعلهم الله
أمة يهدون بامرهم وكانوا بآياته يوقنون ﴾ فقال له فرعون ﴿ قال في الارشاد الفاء فصيحة
اى فاطهر عند فرعون ما آتينا من الآيات البينات وبلغه ما ارسل به فقال له فرعون ﴿ انى
لاظنك يا موسى مسحورا ﴾ سحرت فتخبط عقلك ولذا تتكلم بمثل هذه الكلمات الغير
المعقولة وهذا يشبه قوله (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون) ويجوز ان يكون
المسحور للنسبة بمعنى ذى السحر كما قال في التأويلات النجمية لما كان فرعون من اهل الظن
لا من اهل اليقين رآه بنظر الظن الكاذب ساحرا ورأى الآيات سحرا ﴿ قال ﴾ موسى
﴿ لقد علمت ﴾ [بدرستی که تو دانسته اى فرعون بدل خود اگر چه بزبان تلفظ نکنى]
﴿ وفي التأويلات النجمية لو نظرت بنظر العقل لعلمت انه ﴾ ما ازل هؤلاء ﴿ يعنى الآيات
التي اظهرها ﴿ الا رب السموات والارض ﴾ خالقهما ومدبرهما ﴿ بصائر ﴾ حال من الآيات
اى بينات مكشوفات تبصرك صدقك ولكنك تعاند وتكابر. وبالفارسية [آيتهای روشن که
هر يك دليلست بر نبوت من] ﴿ وفي التأويلات النجمية اى ترى بنور البصيرة والعقل انتهى
* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرده
الجهل فلا تحجب بعلمك فان فرعون علم نبوة موسى وابليس علم حال آدم واليهود علموا
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه وحرمووا التوفيق للايمان فاشقاهم زمانا ذلك
الاستيقان قال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا) قال الكمال الحنفي
در علم محققان جدل نیست * از علم مراد جز عمل نیست

وقال الحافظ

نه من زبى عملى در جهان ملوم وبس * ملالت علماء هم ز علم بی عملت
﴿ وانى لاظنك يا فرعون مشورا ﴾ مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك
عن هذا اى ما صرفك او هالكا فان الثبور الهلاك ﴿ وفي التأويلات النجمية اى بلا بصيرة وعقل
والظن ظنان ظن كاذب وظن صادق وكان ظن فرعون كاذبا وظن موسى صادقا ﴿ فارادى ﴾
اى فرعون من نتائج ظنه الكاذب ﴿ ان يستفهم ﴾ الاستفزاز الازواج. والمعنى بالفارسية

[برانگیزد و دور کند موسی و قوم او] ﴿ من الارض ﴾ ای ارض مصر او من وجه الارض بالقتل والاستصال ﴿ فاغرقناه ﴾ ای فرعون ﴿ ومن معه ﴾ من القبط ﴿ جميعا ﴾ ونجينا موسی و قومه من نتائج ظنه الصادق * قال فی الارشاد فعكسنا عليه مكره واستفزناه وقومه بالاغراق ﴿ وقتنا من بعده ﴾ ای من بعد اغراق فرعون ﴿ لبني اسرائيل ﴾ اولاد یعقوب ﴿ اسكنوا الارض ﴾ التي اراد ان يستزكم منها وهي ارض مصر ان صح انهم دخلوها بعده او الارض مطلقا ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ یعنی قیامة الساعة ﴿ جئابکم ﴾ [بیاریم شما و ابشارا بحشر کاه] ﴿ لفیفا ﴾ [جماعتی آمیخته باهم پس حکم کنیم میان شما] تمييز سعدها واشقیاء * واللفیف الجماعات من قبائل شتی قدلف بعضها ببعض * قال فی القاموس (جئابکم لفیفا) مجتمعین مختلطین من کل قیلة انتهى ﴿ وفي التأویلات النجمية ای یتلف الکافرون بالمؤمنین لعلهم ینجون بهم من العذاب فیخاطبون بقوله تعالی (وامتازوا اليوم ایها المجرمون) ولا ینفمهم التلف بل یرى انهم (فریق فی الجنة و فریق فی السعیر) انتهى * بقول الفقیر وذلك لان التلفف الصوری والارتباط الظاهری لا ینفع الکفار والمنافقین اذ لم یجمع بینهم وین المؤمنین الاعتقاد الخالص والعمل الصالح فكانوا کمن انکسرت سفینهم فتعلق من لا یحسن السباحة بالسباح فتعلقه هذا لا ینفعه اذ البحر عمیق والساحل بعد فکم من سباح لا یجوز فکیف غیره : سعدي

در آبی که پیدا نباشد کنار * غرور شناور نیاید بکار

وفي الحديث (من ابطأ به عمله لم یسرع به نسه) یعنی من اخره فی الآخرة عمله السی او تقریبه فی العمل الصالح لم ینفعه شرف النسب من جهة الدنيا ولم یخیر به تقيته فان نسه ینقطع هناك ألا ترى ان العنق اليابس یقطع من الشجرة لیبوت و رطوبة الباقی و غضارته اذ لا مناسبة بینة و بین الاغصان الغضة الطرية فهو وان كان غصن تلك الشجرة متعلقا بها منسوباً اليها لكنه لیبوت حری بالقطع وانما النسب المفید هو نسبة التقوی و لذا قال علیه السلام (کل تقی تقی آلی) وکل من لم یکن متصفا بالتقوی والنقاوة فلیس من آله کابی لهب ونحوه و لیس له طریق ینتهی الی الله تعالی فیا حسرة قوم ظنوا الوصول مع تضييع الاصول و بذل التقدر فی الفضول و عرضت علی بعض الاکابر عطية من الله تعالی بلا واسطة فقال لا قبلها الا علی يد محمد صلی الله علیه وسلم یعنی علی الصراط السوی فجاءته من ثم فقد وضعت فهذا شاهد بان صحة الاتصال بالله انما هی بصحة الاتصال بواسطة وهو الرسول صلی الله علیه وسلم وان الرسول و شریعته محک فتضرب المواهب و العطايا علیه فان جاءت موافقة لما امره قبلت والا ردت اذ یحتمل ان یرى ان یكون ذلك من قبل الشیطان و النفس جاء ملبوسا بلباس الحق من خرقا فلا بد من التمييز وهو من اصعب الامور فعليك ایها الاخ فی الله بالثبات والوقار ولا یستزک المدوح حتی لا تقع فی ورطة البوار : قال الحافظ

در راه عشق و سوسه اهر من بیست * هتس دار و کوش دل بیام سر و ش کن

و الله المنی و الموفق ﴿ وبالحق انزلناه و بالحق نزل ﴾ ای و ما انزلنا القرآن الا ملتبساً بالحق

المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه فالمراد بالحق في كل من الموضوعين
معنى يغير الآخر فلا يرد ان الثاني تأكيد للاول * قال الكاشفي [در تبيان آمده كه با معنى
على است و مراد از حق محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وعلى محمد نزل . در مدارك آورده احمد
ابن ابى كجوارى كفت محمد بن سهاك بيمارشده قاروژه او بطيب ترسا مى برديم مردي نيكو
روى و خوشبوى و جامه پا كيزه پوشيده بما رسيد و صورت حال پرسيد بوى كفتيم فرموده كه
سبحان الله در مهم دوست خدای تعالى از دشمن خدای استعانت مى كنيد باز كرديد
و باين سهاك بكوييد كه دست خود بر موضع وجع بنه و بكوى (وبالحق انزلناه و بالحق نزل)
و از چشم ما غائب شد باز كشتيم و قصه بعرض شيخ رسانيديم دست بران موضع نهاد و اين
كلمات بكفت في الحال شفا يافت و گفته اند آن كس خضر عليه السلام بود اثر حكمت اين كار
طيبان الهيست [وفي التاويلات النجمية انزال القرآن كان بالحق لا بالباطل وذلك لانه
تعالى لما خلق الارواح المقدسة في احسن تقويم ثم بالنفخة رده الى اسفل سافلين وهو القالب
الانساني احتاجت الارواح في الرجوع الى اعلى عليين قرب الحق و جواره الى جبل تعصم به
في الرجوع فانزل الله القرآن وهو حبله المتين وقال (واعتصموا بحبل الله جميعا) و بالحق
نزل ليضل به اهل الشقاوة و بالرد و الجحود و الامتناع عن الاعتصام به و يبقى في الاسفل حكمة
اللغة منه و يهدى به اهل السعادة بالقبول و الايمان و الاعتصام به و التخلق بخلقه الى ان يصل به الى
كال قرب به فيصم به كما قال (واعتصموا بالله هو مولاكم) و ما ارسلناك الا مبشرا و للمطيع بالثواب
و نذيرا و للعاصي من العقاب فلا عليك الا التبشير و الانذار و في التاويلات النجمية
(مبشرا) لاهل السعادة بسعادة الوصول و العرفان عند التمسك بالقرآن (و نذيرا) لاهل الشقاوة
بشقاوة البعد و الحرمان و الخلود في النيران عند الانفصام عن حبل القرآن و ترك الاعتصام به
[سامي قدس سره فرموده كه مرده دهنده آترا كه از ماروى بكر داند و بيم كنده آترا كه روى
بما آورد يعنى بدكار آترا بشارت دهد بشارت رحمت و كمال عفو ما تاروى بدر كاه ما آرند
حافظا رنت او بهر كنهكارا نست * نا اميدى مكن اى دوست كه فاسق باشى
نيكارا انذار كند از اثر هيت و جلال تابر اعمال خود اعتماد نمانند
زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رنده از ره نياز بدار السلام رفت
و قرآنا منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى ﴿ فرقاء ﴾ نزلناه مفرقا . و بالفارسية
[و پرا كنده فرستاديم قرآنا يعنى آيت آيت و سوره سوره] ﴿ لتقرأه على الناس على
مكث ﴾ اى مهل و تأن فانه ايسر للحفظ و اعون على الفهم ﴿ و نزلناه ﴾ في ثلاث و عشرين
سنة ﴿ تنزيلا ﴾ على قانون الحكمة و حسب الحوادث و جوابات السائلين ﴿ قل ﴾ للذين
كفروا ﴿ آمنوا به ﴾ اى بالقرآن ﴿ اولاتؤمنوا ﴾ فان ايمانكم به لا يزيدكم كالا و امتناعكم
عنه لا يورثه نقصا

حاجت مشاطه نيست روى دلارام دا

والامر للتهديد كما في تفسير الكاشفي ﴿ ان الذين اتوا العلم من قبله ﴾ اى العلماء الذين

(قرأوا)

قرأوا الكتب السالفة من قبل تنزيله وعرفوا حقيقة الوحي وامارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والمحق والمبطل نحو عبدالله بن سلام واتباعه من اليهود والنجاشي واصحابه من التصاري ﴿ اذابتلى ﴾ اى القرآن ﴿ عليهم يخرون للاذقان ﴾ [يفتند برزخهاى خود] اى يسقطون على وجوههم فاللام بمعنى على والاذقان الوجوه على سبيل التمييز عن الكل بالجزء مجازا ﴿ سجدا ﴾ اى حال كونهم ساجدين تعظيما لامرالله وهو تلميح لما يفهم من قوله آمنوا به اولاً تؤمنوا من عدم المبالاة بذلك اى ان لم تؤمنوا فقد آمن به احسن ايمان من هو خير منكم * قال الفيض اى ذكر الذقن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الحروز به * قال سعدى المفتى فى حواشيه فيه بحث فانه ظاهر ان اول ما يلقى الارض من وجه الساجد جبهته وانفه الا ان يقال ان طريق سجدتهم غير ما عرفناه انتهى * يقول الفقير معنى اللقاء هنا كون الذقن اقرب شئ الى الارض من الاتق والجبهة حال السجدة اذا الاقرب الى الارض بالنسبة الى حال الحرور الركبة ثم البدان ثم الرأس واقرب اجزاء الرأس الذقن والاقرب الى السماء بالاضافة الى حال الرفع الرأس واقرب اجزاء الرأس الجبهة فافهم ﴿ ويقولون ﴾ فى سجودهم ﴿ سبحان ربنا ﴾ [باكت پروردگار ما] عما يفعله الكفرة من التكذيب او عن خلفه وعده الذى فى الكتب السالفة ببيت محمد واتزال القرآن عليه ﴿ ان ﴾ اى ان الشأن ﴿ كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ كما نلاحظه واقما البتة لان الحلف نقص وهو محال على الله تعالى * يقول الفقير الظاهر ان المراد بالوعد وعد الآخرة كما يدل عليه سياق الآية من قصة موسى وفرعون وما قبلها من قصة قريش فى انكار البعث والله اعلم ﴿ ويخرون للاذقان يكون ﴾ اى حال كونهم باكين من خشية الله تعالى كره الحرور للاذقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم امرالله والثانى لما اترفهم من مواعظ القرآن * وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (تضرعوا وابكوا فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله) ﴿ ويزيدهم ﴾ اى القرآن بسماعهم ﴿ خشوعا ﴾ كما يزيدهم علما ويقينا بالله والخشوع [فروتنى] وتضرع * واعلم ان التواضع والسجود من شأن الارواح والبكاء والخشوع من شأن الاجساد وانما ارسلت الارواح الى الاجساد لتحصيل هذه المنافع فى العبودية * قال الكاشغرى [ابن سجدة چهارم است از سجدهات قرآن و حضرت شيخ قدس سره اين را سجود العلماء خوانده و فرموده كه بحقيقت اين سجود منجلىست زيرا كه خشوع از وقوع تجلى باشد بر ظاهر با بر هر دو و چون خبر داد كه خشوع ايشان زياده ميشود و خشوع نمى باشد الا از تجلى الهى پس زيادتي خشوع دليل زيادتي تجلى باشد و بر آن تقدير اين سجود تجلى بود و ساجد بايد كه بركت اين سجده از فيض تجلى بهره مند و خضوع او بيفزايد] ما تجلى الله لشيء الا خضع له

لمعة نور تجلى از قدم * برحدوت افتد فرو ريزد زهم

پس خضوع اينجا زوال هستى است * و زبلىدى موجب اين هستى است

فعلبك ببذل الوجود واقفائه فانه تعالى انما تجلي لاهل البقاء نعم ان الفناء من التجلي كما دل عليه الخبر المذكور : وفي المتنوى

چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف محدث را کلیم

﴿ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ﴾ - روى - ان اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة فزلت. والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء والمراد بالله والرحمن الاسم لا المسمى واول للتخيير والمراد انهما بيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود. والمعنى سموا بهذا الاسم او بهذا واذا كروا اما هذا واما هذا ﴿ اياما تدعوا ﴾ [هر کدام را بخوانيد و بدان حق را خوانده باشيد] والتونين عوض عن المضاف اليه وماصلة لنا كيدما في أى من الابهام اى أى هذين الاسمين سميتم وذكرتم ﴿ فله ﴾ اى للمسمى لان التسمية لمسمى هذين الاسمين وهو ذاته تعالى لا للاسم ﴿ الاسماء الحسنى ﴾ وحسن جميع اسمائه يستدعى حسن ذينك الاسمين . والحسنى تأنيث الاحسن لان حكم الاسماء حكم المؤنث نحو الجماعة الحسنى وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الجلال والجمال * قال في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والالهية والافعال التى هى النهاية فى الحسن * وقال بعضهم زلت هذه الآية حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر فالمراد هو التسوية بين اللفظين بانهما مطلقان على ذات واحدة وان اختلف معناها واعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذى هو المعبود واول للاباحة لان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين دون التخير والله اعلم * قال المولى الفنارى رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضما واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم رحمن اليمامة مسيئة تفتت في كفرهم كما لو سمو الله مثلا انتهى * وقال الامام السهلبى رحمه الله فى كتاب التعريف والاعلام كان مسيلة قديما يتكذب ويتسمى بالرحمن وقد قيل انه تسمى بالرحمن قبل مولد عبدالله والد النبي صلى الله عليه وسلم ثم عمر عمر طويلا الى ان قتل باليمامة قتله وحشى فى خلافة ابى بكر رضى الله عنه انتهى - وروى - ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما فى بطنه من دبره وهلك من ساعته لان هذا الاسم الجليل لا يلقى الا لجناب الحق تعالى ولهذا لم يشاركه فيه احد كما قال تعالى (هل تعلم له سميا) اى مشاركاه فى هذا الاسم وقال فرعون مصر للقبط ان اربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله تعالى * قال حضرة الهداى قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرحمن الذى هو مقام خاتم النبوة والشفاعة العامة واليه ينتهى كل الاسماء واستمداده من اسم الذات فينبى للسالك ان لا يقصر بالعبادة فى مراتب بعض الاسماء حتى يصل الى المسمى ويجمع جميع الاسماء ويكون فوق الكل : وفي المتنوى

دست شد بالاي دست اين تا بجا * تايزدان كه ايه المتهى

كان يكي درياست بي غور وكران * جمله درياها بخوسيلي پيش ان

﴿ ولا تجهر بصلاتك ﴾ اى بقراءة صلاتك فى المسجد الحرام بحيث تسمع المشركين فان

(ذلك)

در اوائل دفتر سوم در بيان بازي وحى آمدن عاقد موسى عليه السلام الخ

ذلك يحملهم على سب القرآن ومن اذله ومن جابه والنفويه فيه حذف المضاف لان الجهر والمخافة صفتان تمتقان على الصوت لا غير والصلاة افعال واذكار او هو من تسمية الجزء بالكل مجازا **﴿﴾** ولا تخافت بها **﴿﴾** اي بقراءتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين * قال الكاشي [وَاوَاذُ فَرُو مَدَارَ بَانَ] **﴿﴾** رابتغ **﴿﴾** اطلب **﴿﴾** بين ذلك **﴿﴾** اي بين الجهر والمخافة على الوجه المذكور **﴿﴾** سيلا **﴿﴾** امرا ووسطا فان خبر الامور اوساطها والتعبير عن ذلك باليدل باعتبار انه امر يتوجه اليه التوجهون ويؤمه المقنون فيوصلهم الى المطلوب - روى - ان ابكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول اناحي ربي وقد علم حاجتي وعمر رضى الله عنه يجهر بها ويقول اطرد الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا **﴿﴾** وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا **﴿﴾** لان الولادة من صفات الاجسام لا غير وهورد لليهود والنصارى وبني مدلج حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا **﴿﴾** ولم يكن له شريك في الملك **﴿﴾** في ملك العالم اي الالهية فان الكل عبيده والعبد لا يصلح ان يكون شريكا لسيده في ملكه وهورد للتوبة القائلين بتعدد الآلهة : وفي المثوى

واحد اندر ملك اورا يارنى * بند كانش را جز اوسالارنى

نيست خلقش را دكر كس مالكي * شركتش دعوى كند جز هالكي

﴿﴾ ولم يكن له ولي من الدل **﴿﴾** لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بموالاته فانه محال انه يذل فيحتاج الى احد يتعزز به ويدفع عنه المذلة اذ له العزة كلها فليس له مذلة دلالة ولاله احتياج الى ولي يدفع الدل عنه وهورد للمجوس والصابئين في قولهم لولا اولياء الله لذل الله تعالى عن ذلك * وفي الاسئلة المقحمة كيف جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد الجواب ان هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد انما هو بيان من يقع له الحمد كما تقول الحمد لله الاول الآخر الحمد لله رب العالمين انتهى * وفي الكشاف كيف رتب الحمد على نفي الولد والشريك والذل اي مع انه لم يكن من الجميل الاختياري قلت ان من هذا وصفه هو الذي يقدر على ايلاء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد **﴿﴾** وكبره تكبيرا **﴿﴾** عظمه تعظيما وقل الله اكبر من الاتخاذ والشريك والولى * وقال الكاشي [يعنى حق را بزرگتر دان از وصف واصافان ومعرفت عارفان

فكرها عاجزست زاوصافش * عقلها هرزه ميزند لافش

عقل عقلست جان جانست او * آن كزو برترست آنست او

وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام من بنى عبدالمطلب علمه هذه الآية وكان يسميها آية العزة **﴿﴾** قال في التأويلات التجمية (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن) يشير الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة (ايا مالدعوا) اي باى اسم من اسم الذات والصفات تدعونه (فله الاسماء الحسنى) اي كل اسم من اسماء حسن فادعوه حسنا وهو ان تدعوه بالاخلاق (بلا تجهر بصلوتك) اي بدعائك وعبادتك رياء وسمعة (ولا تخافت بها) اي ولا تخفها بالكلية عن نظر لئلا يحرموا

المتابعة والاسوة الحسنة (وابتغ بين ذلك سيلا) وهو اظهار الفرائض بالجماعات في المساجد
واخفاء النواقل وحدانا في البيوت (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) فيكون كالغيته وعواطف
احسانه مخصوصا بولده ويحرم عباده معه (ولم يكن له شريك في الملك) فيكون مالعه من اصابة
الخير الى عباده واوليائه (ولم يكن له ولي من الدن) فيكون محتاجا اليه فيمنع عليه دون ماالمتفق
عنه بل اولياؤه الذين آمنوا وجاهدوا في الله حق جهاده وكبروا الله وعظموه بالمحبة والطلب
والمبودية وهو معنى قوله (وكبره تكبيرا) انتهى [علم الهدى فرموده كه حق سبحانه دوست
نكرد تا بمدد ايشان از دل بجز رسد بلکه دوست كبرد تا بلطف وى از حضيض مذلت تا باوج
عزت ترقى كند] كما قال الله تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) وهذه
الولاية عامة مشتركة بين جميع المؤمنين وترقيهم من الجهل الى العلم وقال تعالى (ألا ان اولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذه الولاية خاصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك وترقيهم
من العلم الى العين ومن العين الى الحق * قال فى شرح الحكم العطائية ان عباد الله المخلصين قسبان
قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد وقوم خصهم بمحبته
وهم اهل المحبة والوداد والصفاء واتباع المراد وكل فى خدمته وتحت طاعته وحرمة اذ كلهم
قاصد وجهه ومتوجه اليه قال الله تعالى (كلا تمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) وهذا عام فى كل
طريق وظاهر فى كل فريق (وما كان عطاء ربك محظورا) فيحجر او يحصر فى نوع واحد اوصفة
واحدة * وقد قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق
من الجنة * وقال ابو يزيد البسطامى قدس سره اطلع الله سبحانه الى قلوب اوليائه فمنهم من لم يكن
يصلح لحمل المعرفة فشغلهم بالعبادة : قال الحافظ

درين چن نكنم سرزنش بخودروى * چنانكه پرورشم ميدهند ميروىم

تمت سورة الاسراء فى اوسط جمادى الاولى من سنة خمس ومائة والف

تفسير سورة الكهف وهى مائة واحدى عشرة آية مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك الآية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله اللام للاستحقاق اى هو المستحق للمدح والثناء والشكر كله لان كل وجود شىء
نعمة من نعمه فلامنم الا هو * قال القيصرى رحمه الله الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد
اللسان وثناؤه عليه بما اثبت به الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو
الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنبه الكريم
لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب مقابلة كل عضو بل على كل
عضو كالشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام (الحمد لله على كل حال) وذلك
لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى واتقيادا
لامره لاطلبا لحظوظ النفس ومرضايتها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب
كالاتصاف بالكمالات العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق

(لسان)

لسان الانبياء صلوات الله عليهم لتصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق نفسه في مقامه التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حمد ذاته في مقامه الجملي الالهي قولاً فهو ما نطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفلا فهو اظهار كلالته الجمالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه في مجالي صفاته ومحال آيات اسمائه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض الاقدس الاولي وظهور التور الازلي فهو الحمد والمحمود جمعا وتفصيلا : قال المولى الجامى

آنجا که کمال کبریای تو بود * عالم نمی از بحر عطای تو بود

مراچه حد حدوثشای تو بود * هم حد وثنای تو سزای تو بود

﴿ الذي انزل على عبده ﴾ محمد الذي يستأهل ان يكون عبدا مطلقا حقيقيا حرا عن جميع ماسوى الله ولذا يقول (امنى امنى) يوم يقول كل نبى نفسى نفسى وفيه اشعار بان شأن الرسول ان يكون عبدا للمرسل لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام ﴿ الكتاب ﴾ اى القرآن الحقيقى باسم الكتاب وهو في اللغة جمع الحروف ورتب استحقاق الحمد على ازاله تنبيها على انه من اعظم نعمائه اذ فيه سعادة الدارين ﴿ ولم يجعل له ﴾ اى القرآن ﴿ عوجا ﴾ [جزی از کجی] اى شيا من العوج بنوع اختلال في النظم وتناف في المعنى او عدول عن الحق الى الباطل واختار حفص عن عاصم السكت على عوجا وهو وقفة لطيفة من غير تنفس لثلا يتوهم ان مابعد صفة له واختار السكت ايضا على مرقدنا اذ لا يحسن القطع بالكلية بين مقولتهم ولا الوصل لثلا يتوهم ان هذا اشارة الى مرقدنا فافهم ﴿ قبا ﴾ انتصابه بمضمر تقديره جعله قبا اى مستقيا معتدلا لا افراط فيه ولا تقريط او قبا بالمصالح الدينية والدنيوية للعباد فيكون وصفه بالكمال والقيم والقيوم والقيام بناء مبالغة للقائم قال الكاشاني [در تاويلات آورده که ضمير له راجع بعبداست ومعنى آنکه نداد بنده خود را ميل بغير خود و کرد انيد اورا مستقيم در جميع احوال] ﴿ لينذر ﴾ اى انزل لينذر الكتاب او محمد بما فيه الذين كفرا ﴿ بأسا ﴾ عذابا ﴿ شديدا ﴾ صادرا ﴿ من لدنه ﴾ من عنده تعالى نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وهو اما عذاب الاستئصال في الدنيا او عذاب النار في العقبى او كلاهما وانما قال من لدنه لانه هو المعذب دون الغير ﴿ ويبشر ﴾ [مرده دهد] ﴿ المؤمنين ﴾ المصدقين ﴿ الذين يعملون الصالحات ﴾ اى الاعمال الصالحة وهى ما كانت لوجه الله تعالى ﴿ ان لهم ﴾ اى بان لهم في مقابلة ايمانهم واعمالهم المذكورة ﴿ اجرا حسنا ﴾ هو الجنة وما فيها من النعم ﴿ ما كثر ﴾ حال من ضمير لهم ﴿ فيه ﴾ اى في ذلك الاجر ﴿ ابدأ ﴾ من غير انقطاع وانتهاء وتغير حال نصب على الظرفية لما كثرين وتقديم الاذار على التبشير لتقدم التخلية على التحلية ﴿ وينذر ﴾ ايضا خاصة ﴿ الذين قالوا اتخذا الله ولدا ﴾ كاليهود والنصارى وبنى مدج من كفار العرب ﴿ ما لهم به ﴾ اى باتخاذهم تعالى ولدا ﴿ من علم ولا آباؤهم ﴾ الذين قلدهم في ذلك يعنى لا يقتضى العلم ان يتخذا الله ولدا للاستحالة في نفسه وانما قالوا بالجهل من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله ويمتنع ومن علم مرفوع على

الابتداء ومن مزيدة لتأكيد التثنية ﴿كبرت﴾ عظمت اي تبت ﴿كلمة﴾ تميز وتفسير للضمير المبهم الذهني في كبرت مثل ربه رجلا ﴿تخرج من افواههم﴾ صفة للكلمة قيد استعظام اجترائهم على التفوه بها والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها. يعني اسناد الخروج اليها مع ان الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت للابسته بها * قال القاضي عظمت مقالهم هذه في الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وايهام احتياجه الى ولد بعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف ﴿وفي التأويلات كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهي اكبر الكبار اذ نسبوا الى الله وكذبوا عليه وكذبوه﴾ ان يقولون ﴿اي ما يقولون في هذا الشأن﴾ الا كذبا ﴿الا قولاً كذبا لا يكاد يدخل تحت امكان الصدق﴾ فلعلك ﴿يس تو مكر﴾ ﴿باخع﴾ مهلك ﴿نفسك﴾ قال في التأويلات النجمية معناه نهي اي لا تبخ نفسك كما يقال لعلك تريد ان تفعل كذا اي لا تفعل كذا او فكأنك كما قال تعالى في شأن عاد ﴿وتخذون مصانع لعلكم تخلدون﴾ * قال في القاموس بخع نفسه كمنع قلبها غما وبخع بالشاة بالغ في ذبحها حتى بلغ البخاع هذا اصله ثم استعمل في كل مبالغة فلعلك باخع نفسك اي مهلكها مبالغا فيها حرصا على اسلامهم والبخاع ككتاب عرق في الصدر ويجري في عظم الرقبة وهو غير البخاع بالنون فيما زعم الزمخشري انتهى ﴿على آثارهم﴾ غما ووجدنا على فراقهم * قال الكاشفي [بعد از بر كشتن ایشان از تو یا پس از انكار ایشان ترا یعنی كار بر خود آسان كبر وغم بردل بی غل منه] ﴿ان لم يؤمنوا بهذا الحديث﴾ اي القرآن * ان قلت تسمية القرآن حديثا دليل على حدوته * قلت سماه حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه جائد الى الحروف التي وقعت بها العبارة عن القرآن كما في الاسئلة المقحة * قال في الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره ﴿اسفا﴾ مفعول له لبخع والاسف اشد الحزن كما في القاموس اذ لفرط الحزن والغضب والحسرة مثل حاله صلى الله عليه وسلم في شدة الوجد على اعراض القوم عن الايمان بالقرآن وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلاك نفسه عند مفارقة احبه تأسفا على مفارقتهم وهذه غاية الرحمة والشفقة على الامة وكال القيام باداء حقوق الرسالة والاقدام على العبودية فوق الطاقة وكان من دأبه صلى الله عليه وسلم ان يبالح في القيام بما امر الى حد ان ينهي عنه كما انه صلى الله عليه وسلم حين امر بالانفاق بالغ فيه الى ان اعطى قبضه وقعد في البيت عربانا فنهى عن ذلك بقوله ﴿ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا﴾ فتكلم بعض الكبار في الحزن فقال الحزن حلية الادباء طوبى لمن كان شعاره الحزن ودناره الحزن وبيته الحزن وطعامه الحزن وشرا به الحزن به يلتذ الصديقون واليدين اذا احب الله تعالى عبدا التوله نائمة في قلبه ومن لم يذق طعام الحزن لم يذق لذة العبادة على انواعها ولا يعرفك ما سمع من قول صديق متمكن ان الحزن مقام نازل فان مراده ان الحزن تابع للمحزون مثل العلم مع المعلوم فيتضع بانضاعه ويرتفع بارتفاعه * قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم بن ادهم فرأيت طويلا الحزن دائم الفكر واضعا يده على رأسه كأنما افرغت عليه الهموم افراقا * وكان سفيان عند رابعة

(فقال)

تقال واحزنه فقالت قل واقفة حزناه فانك لو كنت حزينا ما هلك العيش * وعن داود عليه السلام قال الهى امرتى ان اطهر قلبى فبماذا اطهر قال يا داود بالهموم والغوم : قال الحافظ روى زردست وآه درد آلود * عاشقانا دواى رنجورى
اللهم من على قلبى بهمك ﴿ انا جعلنا ما على الارض ﴿ من الحيوان والنبات والمعدن ﴿ زينة لها ﴾ ولاهها * قال فى التأويلات النجمية اى زينة الدنيا وشهواتها للخلق ملامة لطباعهم وجعلنا محل ابتلاء ﴿ لبلوهم ﴿ لتعاملهم معاملة من يختبر حتى يظهر ﴿ ايهم احسن عملا ﴾ فى ترك الدنيا ومخالفة هوى نفسه طلبا لله ورضائه وايهم اقبح عملا فى الاعراض عن الله وما عنده من الباقيات الصالحات والاقبال على الدنيا ومنها من الثابيات الفاسدات * قال فى الارشاد اى استفهامية مرفوعة بالابتداء واحسن خبرها وعملا تمييز والجملة فى محل الصب معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته * قال الكاشفى [محققان براندىكى ما اى فى ما على الارض بمعنى من است و مراد انبيا باعدا باحفظه قرآن كه زينت زمين ايشاندى وجهى كويند آرايش زمين برجال الله است ازان روى كه قيام عالم بوجود شريف ايشان بازبته است]

روى زمين بطلمت ايشان نور است * چون آسمان زهره وخورشيد ومشتري

﴿ وانا لجالعون ﴾ فيما سأتى عند تنهى عمر الدنيا ﴿ ما عليها صعيدا ﴾ ترابا ﴿ جرزا ﴾ لانبات فيه وسنة جرزا لامطر فيها * قال الكاشفى [صعيدا جرزا هامون وبى كياه يعنى باخر اين عمارتها را خراب خواهم ساخت پس دل بر آن منهد و بزینت نا پایدار فریفته مشويد]

جهان از رنگ و بوسازد اسیرت * ولى نزدیک ارباب بصیرت

نه رنگ دلکشش را اعتباریست * نه بوى دلفریبش را مداریست

* قال بعض الكبار صعيدا جرزا لاحصله الا التدامة والغرامة فالناسك السالك والطالب الصادق والمحب المحق من محرم على نفسه الدنيا وزينتها حرامها وحلالها وهى مازين للناس كما قال (زين للناس حب الشهوات) الى قوله (ذلك متاع الحياة الدنيا) لان مع حب الله لا يسوغ حب الدنيا وشهواتها بل حب الآخرة ودرجاتها - حكي - انه كان لهارون الرشيد ولد فى سن ست عشرة سنة فزهده فى الدنيا واختار العباء عنى القباء فر يوما على الرشيد وحوله وزراؤه فقالوا لقد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة فدعاه هارون الرشيد وقال يا بنى لقد فضحتى بمالك فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى طيرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالفك ألا جئت على يدى فقعد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلم يأت فقال لايه بل انت فضحتى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم انه خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت فى الطين ولا يأخذ الا درهما ودانقا للقوت قال ابو عامر البصرى استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض نقلت هذا فقال الاولياء فانهم معانون ثم طلبته يوما فوجدته مريضاً فى خربة فقال

ياصاحبي لا تغتر بتم * فالعبر ينهد والنعيم يزول

واذا حملت الى القبور جنازة * فاعلم بانك بعدها محمول

ثم وصاني بالغسل والتكفين في جبهته فقلت يا حبيبي ولم الا كفتك في الجديد فقال الحى احوج الى الجديد من الميت يا ابا طمر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم ادفع هذا المصحف والحاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الحبيب لا تدومن على غنمك قال ابو طامر فقضيت شانه ودفعت المصحف والحاتم الى الرشيد وحكيت ماجرى فبكي وقال فيم استعملت قره عيني وقطمة كبدى قلت في الطين والحجارة قال استعملته في ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عرفته قال ثم انت غسلته قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأيت في المنام على سرير عظيم في قبة عظيمة فسألته عن حاله فقال صرت الى رب راض اعطاني ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وآلى على ذاته ونفسه الشريفة اى قال بالله الذى خلقنى لا يخرج عهد من الدنيا كخروجى الا اكرمه مثل كرامتى

نكه دار فرصت كه عالم دميست * دمی پیش دانا به از طالبست

برفتد وهر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت

دل اندر دلارام دنيا مبد * كه نشست با كس كه دل برنكند

اللهم اجعلنا من المنقطعين اليك ﴿ ام حسبت ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد انكار حساب امته وام متقطعة مقدره ببل التي هي للانتقال من حديث الى حديث لا للابطال وبهمزة الاستفهام عند الجمهور وببل وحدها عند غيرهم اى بل احسبت وظننت بمعنى ما كان ينبغي ان يحسب ولم حسبت * قال الكاشفي [آورده اند كه چون يهود قریش را سه سؤال در آموختند كه از حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم پرسیدند بايكديكر ميگفتند كه قصه جوانان بس عجيبست عجب ازوى كه جواب آن داند حق سبحانه وتعالى آيت فرستاد كه ﴿ ام حسبت ﴾ نه چنانست كه ميگويند آيا مي پندارى تو [ان اصحاب الكهف ﴾ الكهف الغار الواسع في الجبل فان لم يكن واسعا فغار ﴿ والرقيم ﴾ هو كلهم بلغة الروم - يروى - عن الصاحب بن عباد انه كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنها وعرف ان الرقيم هو الكلب وان المتاع هو مايل بالماء فيمسح به وان تبارك بمعنى صعد * قال في القاموس الرقيم كاميير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلهم او الوادى او الصحراء او لوح رصاصى او حجرى نقش ورقم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم وم هربوا وجعل على باب الكهف فالرقيم عربى فيل بمعنى مفعول * قال الطبرى كان في بيت الملك رجلا من مؤمنان اسم احدهما يندروس والآخر روناس كتبا اسماهم وقصتهم والسابهم في لوحين من رصاص ووضعاهما في تابوت من نحاس ثم جملاه على قم الغار في البنيان وقالوا لعل الله ان يظهر عليهم قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فتعلم اخبارهم ﴿ كانوا ﴾ في قائمهم على الحياة مدة طويلة من الدهر [يعنى در خواب ماندين سيندونه سال] ﴿ من آياتنا ﴾ من بين

آیاتنا ودلائل قدرتنا ﴿عجبا﴾ ای آیه ذات عجب وضماله موضع المضاف اووصفاً لذلك بالمصدر مبالغة والمعجب ماخرج عن حد اشكاله ونظائره وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه. والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادات ليست بمعجبة بالنسبة الى سائر الآيات فان الله تعالى آيات عجیبة قصتهم عندها كاتزر الحفیر. قال الكاشفی [یعنی قصه ایشان بنسبت قدرت ما که در آفرینش ارض و سما ظاهر است چندان عجیب و غریب نیست مراد از کھف غاریست جبرم نام واقع در کوه تباخلوس از حوالی شهر افسوس که دارالملک دقیانوس بود آورده اند که دقیانوس در زمان تسخیر ممالک روم بشهر افسوس رسید و آنجا مذبحی برای بتان که معبودان او بودند ساخته اهل شهر را تکلیف پرستش ایشان کرد هر که سخن او شنید خلاص یافت و هر که تمرد نمود بقتل رسید شش جوان نورسیده خدا پرست از بزرگان زادگان شهر گوشه گرفته بدعا و نیاز مشغول گشتند و از حق سبحانه و تعالی درخواست نمودند که ایشانرا از فتنه آن جبار ایمن سازد القصة مهم ایشان بعرض دقیانوس رسیده و باحضر ایشان امر کرده تهدید بسیار نمود ایشان بر طریق توحید رسوخ و ورزیده مطلقاً فرمان او قبول نکردند دقیانوس بفرمود تا حلی و حلل که در برداشتند از ایشان انتزاع کردند و گفت شما جوانید و خرد سال و شمارا دوسه روزی مهلت دادم تا در کار خود تأمل کنید و بینید که مصلحت شما در قبول قول منست یا در رد آن پس از آن شهر متوجه موضعی دیگر شد و جوانان رفتن او را غنیمت دانسته بایکدیگر در باب مهم خود مشاورت نمودند و رأی همه بر فرار قرار یافت هر یک از خانه پدر قدری مال بجهت زاد و نطقه بر داشته روی بکوهی که نزدیک شهر بود آوردند و در راه شبانی بدیشان رسید و بدین ایشان در آمد و در مرانقت موافقت نمود سک شبان نیز بر عقب ایشان دویدن آغاز کرد چندان که منع کردند تمتع نشد و خدای او را بسخن آورد تا بزبان فصیح گفت از من مترسید که من دوستان خدا را دوست میدارم شما در خواب روید تا من شمارا با سبانی کنم اما چون نزدیک کوه شدند شبان گفت من درین کوه غاری میدانم که بدان پناه می توان گرفت پس اتفاق روی بغار نهادند و حق سبحانه و تعالی از رفتن ایشان بغار برین وجه خبر میدهد [اذ اوی ﴿ طرف لمعجا او مفعول لاذکر ای اذ کر حین صار واتی وانضم والتجأ ﴿ الفتیة ﴿ یعنی فتیة من اشراف الروم اگر هم دقیانوس علی الشرك قابوا و هربوا ﴿ الی الکھف ﴿ هو جیروم فی جبلهم بنجلوس واتخذوه مأوی. والفتیة جمع الفتی وهو الشاب القوی الحدث ویستعمار للمملوک وان کان شیخاً كالغلام وعن النبی صلی الله علیه وسلم (لا یقل احدکم عبدی وامنی ولكن لیقل فتای وفتائی) وعن ابی یوسف من قال اتقتی فلان کان اقراراً منه بالرق ﴿ اقلوا و بنا آتانا من لدنک ﴿ من خزائن رحمتک الخاصة المکنونة عن عیون اهل المعادات فن ابتداءً متعلقة بآتنا ﴿ رحمة ﴿ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والامن من الاعداء ﴿ وهي لنا من امرنا ﴿ کلا الجارین متعلق بهی لا اختلافهما فی المعنی واصل التمیته اظهار هیئة الشیء فی الصحاح هیأت الشیء اصلحته والاصلاح تقيض الافساد وهو جعل الشیء علی الحالة المستقیمة النافعة والافساد هو الاخراج عن حد الاعتدال. والمعنی اصلح ورتب. واتمم لنا من

امرنا الذي هو مهاجرة الكفار والمثابرة على الطاعة ﴿ رشدا ﴾ اصابة للطريق الموصل الى المطلوب واهتداء اليه ﴿ فضرينا على آذانهم ﴾ اي حجابا يمنع سماعها اي انماهم على طريقة التمثيل المبني على تشبيه الانامة الثقيلة المانعة عن وصول الاصوات الى الآذان بضرب الحجاب عليها وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند النوم لما انها المحتاجة الى الحجب عادة اذ هي الطريقة للتيقظ غالبا لاسيا عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق والقاء في ضربنا كما في قوله فاستجبنا له بعد قوله اذ نادى فان الضرب المذكور وما ترتب عليه من التقلب ذات اليمين وذات الشمال وغير ذلك ابتداء رحمة لدنية خافية عن ابصار المتسكين بالاسباب العادية استجابة لدعواتهم ﴿ في الكهف ﴾ ظرف مكان لضربنا ﴿ سنين ﴾ ظرف زمان له ﴿ عددا ﴾ اي ذوات عدد هي ثلاثمائة وتسع سنين كما سيأتي ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة او للتقليل وهو الاليق بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبثهم كعص يوم عنده تعالى ﴿ ثم بعثناهم ﴾ اي ايقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبيهة بالموت وفيه دليل على ان النوم اخو الموت في اللوازم من البعث وتعطيل الحياة والاتحاق بالجمادات ﴿ لتعلم ﴾ العلم هنا مجاز عن الاختبار بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار صدور العمل المختبر به قطعا بل قد يكون لاطهار عجزه عنه على سنن التكليف التعجيزية كقوله تعالى ﴿ فانت بها من المغرب ﴾ وهو المراد هنا فالمعنى بعثناهم لمعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿ أي الحزبين ﴾ اي الفريقين المختلفين في مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سيأتي - وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان احدا الحزبين الفتية والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وذلك لان اللام للعهد ولعهد لغيرهم وياي مبتدأ خبره قوله ﴿ احصى ﴾ فعل ماض اي ضبط ﴿ لما لبثوا ﴾ اي لبثهم فما مصدرية ﴿ امدا ﴾ يقال ما امداك اي منتهى عمرك اي غايته فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك الى العليم الخبير ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم من حفظ ابدانهم واديانهم فيزدادوا يقينا بكمال قدرته وعلمه ويستبصروا به امر البعث ويكون ذلك لطفًا لمؤمني زمانهم وآية بينة لكفارهم . والامد بمعنى المدى كالغاية في قولهم ابتداء الغاية على طريق التجوز بغاية الشيء عنه فالمراد بالمدى المدة كما ان المراد بالفضاية المسافة وهو مفعول لاحصى والجار والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة فاحصى فعل ماض هنا وهو الصحيح لافعل تفضيل لان المقصود بالاختيار اظهار عجز الكل عن الاحصاء رأسا لاظهار افضل الحزبين وتمييزه عن الاذنى مع تحقق اصل الاحصاء فيهما ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (ام حسبت) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اي انك ان حسبت ﴿ ان ﴾ احوال ﴿ اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا ﴾ اي من آيات احساننا مع العبد ﴿ عجبا ﴾ فان في امتك من هو اعجب حالا منهم وذلك ان فيهم اصحاب الحلوات الذين كهفهم الذي ياوون اليه بيت الحلوة ورقبهم قلوبهم المرقومة برقم المحبة فهم محبي وعجبوني والواح قلوبهم مرقومة بالعلوم الدنية : قال الحافظ

(خاطرت)

خاطرت کی رقم فیض پذیرد ہیبت * مکر از نقش پرا کندہ ورق سادہ کنی
وان کان اصحاب الکھف آووا الی الکھف خوفا من لقاء دقیانوس وفرارا فانہم آووا الی
کھف الخلوۃ شوقا الی لقائی وفرارا الی : قال الحافظ

شکر کال حلاوت پس از ریاضت یافت * نخست در شکن تنک ازان مکان کیرد
وان کان مرادہم من قولہم (ربنا آتنا) الآیۃ النجاة من شر دقیانوس والخروج من الغار
بالسلامة فراد ہؤلاء القوم النجاة من شر نفوسہم والخروج من ظلمات غار الوجود للوصول
الی انوار جمالی وجلالی : قال الحافظ

مددی کر بجرانغی نکند آتش طور * چارہ تیرہ شب وادی ایمن چہ کنم
وبقولہ (فصر بنا) الآیۃ یشیر الی سد آذان ظاہر اصحاب الخلوۃ و آذان باطنہم للتلایق
سامعہم کلام الخلق فتنقش الواح قلوبہم بہ وكذلك ینزل جمیع حواسہم عن نقش قلوبہم
ثم انہم یمحون النقوش السابقۃ عن القلوب بملازمة استعمال کلمۃ الطلاسة وهی کلمۃ لا الہ الا اللہ
حتى تصفو قلوبہم بنی لا الہ عماسوی اللہ و باتبات الالہ تتور قلوبہم بنور اللہ وتنقش بنور
العلوم اللدنیۃ الی ان یحلی تبارک وتعالی لقلوبہم بذاتہ و جمیع صفاتہ لیفیہم اللہ عنہم ویبقیہم
بہ وهو سر قولہ (ثم بئناہم) ای احیناہم بنا (لعلم ای الحزین) ای حزب اصحاب
الکھف وحزب اصحاب الخلوۃ احصی ای اخطأ واصوب لما لبثوا فی کھفہم و بیت خلوتہم
امدا غایۃ لبثہم ﴿ نحن نقص علیک ﴾ ای نخبرك ونین لك وقد مر اشتقاقہ فی مطلع سورة
یوسف ﴿ نبأہم ﴾ ای خبر اصحاب الکھف والرقیم ﴿ بالحق ﴾ صفة لمصدر محذوف ای
قص قصا ملتبسا بالحق والصدق * وفيہ اشارۃ الی ان القصص كثيرا یقصون بالباطل ویزیدون
وینقصون وینفرون القصۃ کل واحد یعمل برأیہ موافقا لطبعہ وھوہ و ما یقص بالحق الا اللہ
تعالی ﴿ انہم قتیۃ ﴾ [شبان] ﴿ آمنوا بربہم ﴾ * قال فی التکملة سبب ایمانہم ان حواریا من
حواری عیسی علیہ السلام اراد ان یدخل مدینتہم فقیل لہ ان علی بابہا صنما لا یدخلہا احد
الاسجدلہ فامتع من دخولہا واتی حماما کان قریبا من تلك المدینۃ فأجر نفسه فیہ فكان
یعمل فیہ فتملق بہ قتیۃ من اهل المدینۃ فجعل یخبرہم خبر السماء وخبر الآخرة حتى آمنوا بہ
وصدقوہ ثم هرب الحواری بسبب ابن الملك اراد دخول الحمام بامرأة فنهاہ الحواری فانتهرہ
فلما دخل مع المرأة ماتا فی الحمام فطلبہ الملك لما قیل لہ انہ قتل ابنک فہرب ثم قال الملك
من کان یصحبہ فسموا القتیۃ فہربوا الی الکھف * یقول الفقیر الظاہر ان ایمانہم کان
بالالہام الملکوتی والانجذاب اللاهوتی من غیر دلیل یدلہم علی ذلك کما یشیر الیہ کلام التأویلات
وسیاتی * واختلف فیہم متی كانوا فروی بعض الناس انہم كانوا قبل عیسی ابن مریم وان عیسی
اخبر قومہ خبرہم وان بئناہم من نومہم کان بعد رفع عیسی فی الفترۃ بینہ وبين محمد علیہما
السلام * وروی بعضهم ان امرم کان بعد عیسی وانہم كانوا علی دین عیسی * قال الطبری
وعلیہ اکثر العلماء ﴿ وزدناہم ﴾ [ویفزدیم ایشارا] ﴿ ہدی ﴾ بان بئناہم علی الدین
الالحق واطہرنا لہم مکنونات محاسبہ ﴿ وفي التأویلات النجمیۃ سہام باسم الفتوة لانہم آمنوا

بالتحقيق لا بالتقليد وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله ولكنهم طلبوا الهداية في البداية بحسب نظرهم وقدر هممتهم فاقه تعالى على قضية (من قرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) زاد في هدايتهم فضلائهم وكرما كما قال (وزدناهم هدى) اي زدنا على متمناهم في الهداية فالتهم كانوا يتمنون ان يهديهم الله الى الايمان بالله وبما جاءه الانبياء وبالبعث والنشور واما ما بالنسبة لفراداة على متمناهم في الهداية حين يمتهم من رقدتهم بعد ثلاثمائة وتسع سنين وما تغيرت احوالهم وما بليت ثيابهم فصارا الايمان ايقانا والغيب عينا وعيانا

ميوه باشد آخر از هار تو * كبه باشد آخر اسفار تو

﴿ وربطنا على قلوبهم ﴾ اي قلوبناهم حتى اقتحموا مضايق الصبر على هجر الاهل والاطمان والنعيم والاخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذار والرد على دقيانوس الجبار وفي الحديث (افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) وذلك لان المجاهد متردد بين رجاء وخوف واما صاحب السلطان فتعرض للتلف فصار الخوف اغلبه قال في الاساس ربطت الدابة شدتها برباط والمربط الخيل ومن المجاز ربط الله على قلبه اي صبره ولما كان الخوف والقلق يزعج القلوب عن مقارها كما قال الله تعالى (بلفت القلوب الحناجر) قيل في مقابلته ربط قلبه اذا تمكن وثبت وهو تمثيل شبه تثبيت القلوب بالصبر بشد الدواب بالرباط ﴿ اذ قاموا ﴾ منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انتصابهم لاظهار شعار الدين وقيل المراد قيامهم بين يدي دقيانوس الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام حينئذ يكون ماسياتي من قوله تعالى (هؤلاء) منقطعا عما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وربطنا على قلوبهم اذ قاموا) يعني لتلايقتوا الى الدنيا وازخارفها وينقطعوا الى الله بالكلية ولذلك ما اختاروا بعد البعث الحياة في الدنيا ورجعوا في ان يرجعوا الى جوار الحق تعالى ﴿ فقالوا ربنا رب السموات والارض ﴾ رب العالم ومالكة وخالقه والصنم جزؤ من العالم فهو مخلوق لا يصلح للعبادة ﴿ لن ندعو ﴾ لن نعبدا ابدا وبالفارسية [نحواهيم پرستيد] ﴿ من دونه آلهها ﴾ معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والعدول عن ان يقال ربا للتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون اصنامهم آلهة ﴿ لقد قلنا اذا ﴾ [آن هنگام كه ديكرى را پرستيم] ﴿ شططا ﴾ قولا ذا شطط اي تجاوز عن الحد فهو نعت لمصدر محذوف بتقدير المضاعف او قولا هو عين الشطط على انه وصف بالمصدر مبالغة * قال في القاموس شط في سلمته شططا محركة جاوز القدر والحد وتباعد عن الحق انتهى وحيث كانت العبادة مستلزما للقول لما انها لا تعرى عن الاعتراف بالوهية المعبود والتضرع اليه قيل لقد قلنا واذا جواب وجزاء اي لودعونا من دونه آلهها والله لقد قلنا قولا خارجا عن حد العقول مفرطا في الظلم ﴿ هؤلاء ﴾ مبتدا وفي التعبير باسم اشارة تحقير لهم ﴿ قومنا ﴾ عطف بيان له . يعني [اين گروه كه كسان ما اند در نسب يعني جمعى از اهل افسوس] وقال في التأويلات النجمية انما قالوا (قومنا) اي كنا من جملتهم وبالضلالة في زمرتهم فالتم الله علينا بالهداية والمعرة وفرق بيننا وبينهم بالرباية

والغاية وخلصنا من عبادة الهوى والدنيا وشهواتها ﴿ اتخذوا من دونه آلهة ﴾ خبره وهو اخبار في معنى الانكار اى عبدوا الاصنام وجعلوها آلهة جهلا منهم * قال ابوحيان اتخذوا هنا يحتمل ان يكون بمعنى عملوا لانها اصنام هم نحتوها وان يكون بمعنى صيروا * وفي المتنوى

پش چوب وپش سنك نقشى كند * اى بسا كولا ن كه سرهامى نهند [۱]

ديو الحاح غوايت ميكنند * شيخ الحاح هدايت ميكنند [۲]

﴿ لولاياتون ﴾ هلاياتون * وبالفارسية [چرانى آرند كه كافران] ﴿ عليهم ﴾ على الوهيتهم ﴿ بسطانين ﴾ بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم يعنى يعبدون الهة لم يتمسكوا في صحة عبادتها بيهان ساوى من جهة الوحي والسمع والالهم فيها علم ضرورى ولادليل عقلى * وفيه دليل على ان ما لادليل عليه من الديانات مردود والآية انكار وتعجيز وتبكيث لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال ﴿ من اظلم ﴾ [پس كيست ستمكارتر] ﴿ من افترى على الله كذبا ﴾ نسبة الشريك اليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا * والمعنى انه اظلم من كل ظالم وعذابه اعظم من كل عذاب لان الظلم موجب للعذاب فيكون الاعظم للاظلم ﴿ واذا عزلتهم ﴾ الاعتزال بالفارسية [جداشدن] اى فارقتموهم في الاعتقاد وادتم الاعتزال الجسماني وهو خطاب بعضهم لبعض حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم * قال الكاشفي [قبل ازين گذشت كه دقيانوس بعد از معارضة ايشان مهلت داد و ايشان فرار کردند يمدیخا كه مهتر ايشان بود در انى طريق بايشان گفت (واذا عزلتهم) و چون يكسو شديد از اهل شرك و دورى جستيد از ايشان] ﴿ وما يعبدون الا الله ﴾ عطف على الضمير المنصوب وما مصدرية او موصولة اى اذا عزلتهم ومعبوديتهم الا الله اى وعبادتهم الا عبادة الله وعلى التقديرين فالاستنا متصل على تقدير كونهم مشركين كاهل مكة ومنقطع على تقدير تمحضهم في عباد الاوثان ﴿ فاوا ﴾ التجثوا ﴿ الى الكهف ﴾ قال الفراء هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه اى اذا عزلتهم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا او اذ اردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف * وفيه اشارة الى ان الاعتزال الاعتقادى يوجب الاعتزال الجسماني * ومن ثم قال في مجمع الفتاوى سئل الرستغنى عن التماكة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز ﴿ ينشر لكم ﴾ يبسط لكم ويوسع عليكم ﴿ ربكم ﴾ مالك امركم ﴿ من رحمة ﴾ من تفضله وانعامه في الدارين ﴿ وبه ﴾ لكم ﴿ يسهل لكم ﴾ من امركم الذى اتم بصدده من الفرار بالدين ﴿ مرفقا ﴾ مترفقون وتتفنون به وجزمهم بذلك لخلوص يقينهم عن شوب الشك وقوة وثوقهم * وفي الحديث (ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة) وفي الآية اشارة الى ان التائب الصادق والطالب الحق لمن اعتزل عن قومه وترك اهل محبته وقطع عن اخوان سوته واعتقد ان لا يعبد الا الله يرضى مما سوى الله مستعينا بالله متوكلا على الله فاترا الى الله من غير الله : قال الحجندى وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع نخست از همه بپرديست

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بيان چاره كردن سايمان در اخراختن بقدس از سايمان
[۲] در اواخر دفتر چهارم در بيان باقى قصه موسى على نبينا و عليه الصلاة والسلام

ثم ياوى الى كهف الحلوة : قال الجامى

زبانى دهر وقت كسى خوش نميشود * خوش وقت آنكه معتكف كنج عزلتست
تمسكا بذيل ارادة شيخ كامل مكمل واصل موصل ليربيه ويزيد فى هدايته ويربط على
قلبه بنور الولاية وقوة الرعاية كما كان حال اصحاب الكهف : وفي المتوى
كرچه شيرى چون روى ره بي دليل * خویش بينى در ضلالى وذليل
هين مبر الاكه با پرهای شيخ * تابينى عون لشكرهای شيخ

ولكنهم كانوا مجذوبين من الله مربوبين بربهم وذلك من التوادر ولا حكم للتادر واليه
يشير قوله عليه السلام (ان الله ادبى فاحسن تأديبى) وهذا من قدرة الله ان يهدى جماعة الى
الايمان بلا واسطة رسول اونبى ويجذبهم بجذبات العناية الى مقامات القرب ومحل الاولياء
بلاشيخ مرشد وهادى ومن سنة الله ان يهدى عباده بالانبياء والرسل وبخلافهم ونيابتهم
بالعلماء الراسخين والمشايخ المقتدين فى قوله (فأوا الى الكهف) اشارة الى الالتجاء بالحلوة
والتمسك بالمشايخ المسلكين يعنى لهذه الطريقة (ينشر لكم ربكم من رحمته) اى يخصصكم برحمة
الخاصة المضافة الى نفسه وهو ان يجذبهم بجذبات العناية ويدخلهم فى عالم الصفات ليخلقوا
باخلاقه ويتصفوا بصفاته كقوله تعالى (يدخل من يشاء فى رحمته) وله رحمة عامة مشتركة بين
المؤمن والكافر والجن والانس والحوان (ويهي لكم من امركم مرفقا) اى ينشر لكم طريق
الوصول والوصول كما فى التأويلات النجمية ﴿ وترى الشمس ﴾ يا محمد اويامن يصلح للخطاب
ويتأتى منه الرؤية وليس المراد به الاخبار بوقوع الرؤية تحقيقا بل الانباء بكون الكهف
بجيت لورأيتـه ترى الشمس * قال الكاشفى [آورده اند كه جوانان اتصافى نموده بکوه
در آمدند وشبان ايشانرا بفار در آورد وچون درو قرار گرفتند حق سبحانه وتعالى خواب
بر ايشان كاشت هانجا بختند دقيانوس بعد ازدوسه روزى بافسوس باز آمده احوال جوانان
پرسيد وچون ازقرار ايشان خبر يافت آباء ايشانرا براحضار ايشان تكليف نمود كفتند اى
ملك مبلنى اموال ما برده بدین كوه متحصن شدند دقيانوس باجمعى ازعقب ايشان رفت
وايشانرا درون غار تكيه كرده يافت پنداشت كه بيدارند كفت درغار ايسنك بر آيد تا هم
آنجا بيمرند پس درغار را استوار كردند و دو مؤمن از مقربان دقيانوس اسامى واحوال
جوانرا بر لوحى ازسنگ نقش كرد و در ديوار غار وضع كردند بايد آنكه شايد كسى روزى
آنجا رسد وازحوال ايشان خبردار كردد] * يقول الفقير فيكون ماذكر فى الآية من تراور
الشمس وقرضاها طالعة وفاربة قبل ان سد دقيانوس باب الكهف اذ لا يتصور دخول شعاع
الشمس من الباب المسدود حتى يحتاج الى التراور والقرض كما لا يخفى ﴿ اذا طلعت تراور ﴾
اى تراور وتتمى وتميل بحذف احدى التاين من الزور بفتح الواو وهو الميل ﴿ عن كهفهم ﴾
الذى آووا اليه فالاضافة لادنى ملابسة ﴿ ذات اليمين ﴾ اى جهة ذات يمين الكهف عند
توجه الداخل الى قمره اى جانبه الذى يلى المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم لان
الكهف كان جنوبيا اى كانت ساحته داخلة فى جانب الجنوب اوزورها اذ الله عنهم وصرفها

در اوائل دفتر چهارم در بيان تفسير ابن حديت كه مثل اهل بيتى كحل صفتة نوح الخ

على منهاج خرق العادة كرامة لهم وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين اى الجهة المسماة باسم اليمين ﴿ واذا غربت ﴾ اى تراها عند غروبها ﴿ تقرضهم ﴾ القرض القمع ومنه المقرض اى تقطعهم ولا تقربهم ﴿ ذات الشمال ﴾ اى جهة ذات شمال الكهف اى جانبه الذى يلي المشرق وفى القاموس تقرضهم ذات الشمال اى تخلفهم شمالا وتجاوزهم وتقطعهم وتركهم على شمالها ﴿ وهم فى فجوة منه ﴾ الفجوة الفرجة وما اتسع من الارض وساحة الدار وهى حلة حالية مبنية لكون ذلك امرا بديما اى تراها تامل عنهم يمينا وشمالا ولا تحوم حولهم فى ليلهم كنه مع انهم فى متسع من الارض اى فى وسط معرض لاصابتها لولا ان صرفتها عنهم يد التقدير ﴿ ذلك ﴾ اى ماصنع الله بهم من تراور الشمس وقرضها حالى الطلوع والغروب مع كونهم فى موقع شعاعها ﴿ من آيات الله ﴾ العجبية الدالة على كمال علمه وقدرته وحقية التوحيد وكرامة اهله عنده ﴿ من ﴾ [هر كه] ﴿ يهد الله ﴾ الى الحق بالتوفيق له ﴿ فهو المهتد ﴾ الذى اصاب الفلاح واهتدى الى السعادة كلها فلن يقدر على اضلاله احد والمراد اما التاء عليهم بانهم المهتدون او التنيه على ان امثال هذه الآية كثيرة ولكن المتفجع بها من وفقه الله للاستبصار بها ﴿ ومن يضل ﴾ اى يخلق فيه الضلالة لصرف اختياره اليها ﴿ فلن نجده ﴾ ابدأ وان بالفت فى التبع والاستقصاء ﴿ وليا ﴾ ناصر ﴿ مرشدا ﴾ يهديه الى الفلاح لاستحالة وجوده فى نفسه لانه لا تجده مع وجوده او امكانه ﴿ وتحسبهم ﴾ نظهم والخطاب فيه كما فى ترى ﴿ ايقاظا ﴾ متبهين جمع يقظ يفتح القاف وكسر ها وهو اليقظان ومدار الحسبان انفتاح عيونهم على هيئة الناظر ﴿ وهم رقود ﴾ نيام جمع راقد مثل بيا وجيا فى سورة مريم جمع باك وجات والاصل بكوى وجثوى على وزن رقود [در كشف الاسرار آورده كه اين حال نموداركار جوا نمردان طريقست چون بطواهر ايشان در نكرى بنى كه جلوه گراند در ميدان اعمال و چون سر ارايشان در بابى بنى كه از همه فارغند در بوستان لطف ذوالجلال بباطن مست وبظاهر هشيار بمعنى بيكار وبصورت دركار]

ظاهرى باين وآن در ساخته * باطنى از جمله واپرد اخته

﴿ وتقلبهم ﴾ فى رقدهم بايدي الملائكة ﴿ ذات اليمين ﴾ نصب على الظرفية اى جهة تلى ايمانهم ﴿ وذات الشمال ﴾ اى جهة تلى شمالهم كيلا تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان قال ابوهريرة رضى الله عنه كانت لهم تقلبان فى السنة * وقال ابن عباس رضى الله عنهما تقبلت واحدة من جانب الى جانب لثلاثا تأكل الارض لحومهم وذلك فى يوم عاشوراء وتعجب منه الامام وقال ان الله قادر على حفظهم من غير قلب واجاب عنه سعدى المفتى بقوله لا ريب فى قدرة الله ولكن تعالى جعل لكل شئ سيبا فى اغلب الاحوال انتهى * قال بعض الكبار الميل الى اليمين عند التنى حين التلفظ بكلمة الشهادة والى اليسار عند الاثبات مأخوذ من هذه الآية الشريفة ﴿ قال فى التأويلات النجمية فى اشارة لطيفة وهى ان المرید الذى يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كالميت بين يدي الغسال مسلما نفسه بالكلية الى مدة ثلاثمائة سنة وتسع سنين حتى يبلغ مبلغ الرجال والمرید الذى يريه الله

(روح اليان - ١٥ - خا)

بواسطة المشايخ لعله يبلغ مبلغ الرجال البسالفين بخلوة اربعين يوما او خلوتين او خلوات
معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وصورة لطفه كما ان الاشجار في الجبال
ترى بلا واسطة فلا تثمر كما تثمر الاشجار في البساتين بواسطة الدهاقين وتربيتهم
زمن اي دوست ابن بك بنديبذير * برو فتراك صاحب دولتي كير
كه قطره تا صدف را در نيايد * نكردد كوهر و روشن نتابد
﴿ وكتبهم ﴾ هو كلب راع قد تبعهم على دينهم واسمه قطمير ﴿ باسط ذراعيه ﴾ حكاية حال
ماضية ولذلك اععمل اسم الفاعل وعند الكسائي وهشام وابي جعفر من البصريين يجوز اعماله
مطلقا والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى ﴿ بالوصيد ﴾ اي بموضع الباب من
الكهف * قال في القاموس الوصيد الفناء والعتبة انتهى * قال السدي الكهف لا يكون له عتبة
ولا باب وانما اراد ان الكلب منه موضع العتبة من البيت - روى - انه يدخل الجنة مع المؤمنين
على ما قال مقاتل عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة صالح وعجل ابراهيم وكبش اسماعيل
وبقرة موسى وحيوت يونس وحمار عزيز ونملة سليمان وهدهد بلقيس وكلب اصحاب الكهف
وناقة محمد صلى الله عليه وسلم فكلهم يصيرون على صورة كبش ويدخلون الجنة ذكره في مشكاة
الانوار : قال الشيخ سعدى قدس سره

سك اصحاب كهف روزي چند * بي نيكان كرفت و مردم شد
يعني [بامردمان داخل جنت شد در صورت كبش . و در تفسير امام ثعلبي مذکور است
كه هر كه در شبانروز بر حضرت نوح عليه السلام درود فرستد از كردم ضرري بوي نرسد
و هر كه اين كلمات (و كتابهم باسط ذراعيه بالوصيد) نوشته باخود دارد از سك متضرر
نكردد] * قال في حياة الحيوان اكثر اهل التفسير على ان كلب اهل الكهف كان من جنس
الكلاب - و روى - عن ابن جريج انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كلبا لان النبي عليه السلام
دعا على عتبة بن ابي لهب ان يسلم الله عليه كلبا من كلابه فاكله الاسد والكلب نوعان اهلي
وسلوقي نسبة الى سلوق وهي مدينة باليمن ينسب اليها الكلاب السلوقية فانه يكون فيها كلاب
طوال يصيدون بها * ومن بلاغات الزمخشري السوقية والكلاب السلوقية سواء يعني ان السوقية
لما فيهم من سوء الخلق ورداءة المعاملة والكلاب السلوقية متساويتان وكلا النوعين في الطبع
سواء وفي طبعه الاحتلام وتحميض اناته * قال ابن عباس رضي الله عنهما كلب امين خير من
صاحب خوان * وكان للحارث بن صعصعة نداء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج
في بعض منزلهاته ومعه نداء فقتلهم منهم واحد فدخل على زوجته فأكلا وشربا ثم اضطجعا
فوثب الكلب عليهما فقتلها فلما رجع الحارث الى منزله فوجدهما قتيلين صرف الاصر فالشدي يقول
وما زال يرعى ذمتي ويحوطني * ويحفظ عرسي والحليل يخون
فيا عجبا لا يخل تحليل حرمتي * ويا عجبا للكلب كيف يصون
* وفي عجائب المخلوقات ان شخصا قتل شخصا باصفهان والقاه في بئر وللمقتول كلب يرى
ذلك فكان يأتي كل يوم الى رأس البئر وينحي التراب عنها ويشير واذا رأى القاتل منع

(عليه)

عليه فلما تكرر منه ذلك حفروا الموضع فوجدوا القليل ثم اخذوا الرجل فاقتر فقتل به
قال المولى الجامى في ذم ابناء الزمان
در لباس دوستى سازند كار دشمنى * حسب الامكان واجبست از كيد ايشان اجتناب
شكل ايشان شكل انسان فعل شان فعل سباع * هم ذئاب فى ثياب او ثياب فى ذئاب
* وعن الحسن البصرى رحمه الله قال فى الكلب عشر خصال يبنى لكل مؤمن ان تكون فيه
. الاولى ان يكون جائعا فانه من دأب الصالحين . والثانية ان لا يكون له مكان معروف وذلك
من علامات المتوكلين . والثالثة ان لا ينم من الليل الا قليلا وذلك من علامات المحبين . والرابعة
اذامات لا يكون له ميراث وذلك من صفات المتزهدين . والخامسة انه لا يترك صاحبه وان ضربه
وجفاء وذلك من علامات المریدين الصادقين . والسادسة انه يرضى من الارض بادنى الاماكن
وذلك من علامات المتواضعين . والسابعة اذا تغلب على مكانه تركه وانصرف الى غيره وهذه
من علامات الراضين . والثامنة اذا ضرب وطرده وجفى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد
على ماضى وذلك من علامات الخاشعين . والتاسعة اذا حضر الاكل جلس بعيدا ينظر وهذه
من خصال المساكين . والعاشرة انه اذا رحل من مكان لا يلتفت اليه وهذه من علامات
المخزونين كذا فى روض الرياحين للامام الياقنى رحمه الله ﴿ لو اطلعت عليهم ﴾ اى لو عاينتهم
وشاهدتهم واصل الاطلاع الاشراف على الشئ بالمعاينة والمشاهدة ﴿ لوليت منهم ﴾ اى
هربت ﴿ فرارا ﴾ نصب على المصدرية من معنى ما قبله اذ التولية والفرار من واحد اى وليت
تولية او فررت فرارا ﴿ وملئت ﴾ [وهر آينه پر کرده شوى] ﴿ منهم رعبا ﴾ خوفا يملا
الصدر ويرعبه وهو امان ممول ثان او تمييز وذلك لما البسهم الله من الهيبة والهيبة كانت اعينهم
مفتحة كالمستيقظ الذى يريد ان يتكلم * قال الكاشفى [مراد آنست كه كسى را طاقت ديدن
ايشان نيست بجهت آنكه چشمهاى ايشان كشاده است و مويها و ناخونهاى ايشان دراز شده
وايشان در مكان مظلم و موحر اند] وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فر بالكهف
فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك
وقدمع الله من هو خير منك فقال (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا) فقال معاوية لانتهى
حتى اعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف جاءت
ريح فاحرقتهم وقيل فاخرجتهم * فان قيل من اين يفهم المنع من الآية * قلنا من حيث
دلالتها على انهم لما البسهم الله تعالى من الهيبة لا يستطيع احد ان ينظر اليهم نظرا استقصاء
وهذا الذى طلبه معاوية ولم يسمع لانه ظن ان هذا المعنى وهو امتناع الاطلاع عليهم مخصص
بذلك الزمان الذى قبل بعثهم والاعثار عليهم وبناء المسجد فوقهم . واما ابن عباس رضى الله
عنهما فقد علم ان ذلك عام فى جميع الازمان كذا فى حواشى سعدى المفتى * يقول الفقير
لاشك ان عبارة الخطاب فى لو اطلعت وما يليه لحضرة الرسالة و اشارته لكل من يصلح له
من امته فعاوية داخل تحت اشارة هذا الخطاب فيكون التفتيش عنهم اذا ضائما لا طائل تحته
وذلك لان مطالعة ما خرج عن حد اشكاله من الامور العجيبة الحارقة لا تيسر لكل نظر

الأتري انه عليه السلام مع غلبة الملكية عليه لما رأى جبرائيل على صورته العجيبة وقد سد
باجنحته ما بين المشرق والمغرب خرمفشيا عليه مع ان في النظر اليهم ابتذالا لهم بالنسبة الى من
ليس من اهله وقد جرت عادة الله تعالى على ستر المعاني في الدنيا والصور في البرزخ الذي هو
مقدمة عالم الآخرة فكما لا يشاهد الروح وهو في البرزخ لكون حس الرائي حجابا مانعا كذلك
الجسد الطاهر الطيب المقدس لكونه متصلا بمقام الروح ولذا لا تأكله الارض فافهم - حكي -
ان صوفيا رأى وليا من اولياء الله تعالى را كبا لاسد وبيده حية بدل السوط فلما شاهده
هلك من هية المقام

خام را طاقه پروانه پر سوخته نيست

﴿ وكذلك ﴾ * قال الكاشفي [چون دقيانوس در غار براي شان استوار کرده باز کشت
و بدار الملك باز آمدند که زمانی را با داجل بنای حياتش درهم فکند و آن همه ملک و مال
و جلال متلاشی کشت]

دمی چند بشمرد و ناچیز شد * زمانه بخندید ککو نیز شد

[وبعد ازو چند مالک ديگر بر آن ممالک نظر کرد تا نوبت ملك صالح تندروس و کويند
تندروسى رسيد و او مردى مؤمن و خدای ترس بود و اکثر اهل زمان او را در حشر جسد
شبهه افتاد و منکران شدند هر چند ملك ايشانرا پند داد سود نکرد حق سبحانه و تعالى
خواست که دليل بر حشر جسد براي شان نماید اسحاب کهف را از خواب بيدار کرد چنانچه
گفت [(و كذلك) ای کا انما هم تلك الانامة الطويلة و حفظنا اجسادهم و ثيابهم من البلى
و التحلل آية دالة على کمال قدرتنا ﴿ بمشاهم ﴾ ای ایقظناهم من النوم ﴿ ليتسائلوا بينهم ﴾
ای ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة ﴿ قال ﴾ استتاف لبيان
تسألهم ﴿ قائل منهم ﴾ هورئيسهم مكشلينا * و في بحر العلوم مكسلينا ﴿ كم ﴾ [چند وقت]
﴿ لبتم ﴾ في منامكم لعله قال لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد في الجملة ﴿ قالوا ﴾ ای
بعضهم ﴿ لبنا يوما او بعض يوم ﴾ قيل انما قالوه لما انهم دخلوا الكهف غدوة و كان انتباههم
آخر النهار فقالوا لبنا يوما فلما رأوا ان الشمس لم تغرب بعد قالوا او بعض يوم و كان ذلك
بناء على الظن الغالب فلم ينسبوا الى الكذب * و قال الكاشفي [ايشان بامداد بنار بر آمده
بودند چون درنگريستند آفتاب بوقت چاشت رسیده دیدند قالوا لبنا گفتند درنگ کردیم
اینجا يوما روزی اگر دی روز در خواب شده باشیم او بعض يوم یا پاره از روز اگر درین
روز خفته باشیم] * يقول الفقير هذا اولی بما قبله لان قوله فابعدوا احدكم بورقكم بدل على بقاء
ما يسع فيه الذهب و الاياب من النهار بخلاف ما لو كان الوقت قبيل الغروب اذ يبعد البعث المذكور
فيه لعدم امکان العود عادة لمكان المسافة بين الكهف و المدينة ﴿ قالوا ﴾ ای بعض آخر منهم
بما سنج لهم من الادلة او بالهام من الله * و قال الكاشفي [پس چون ناخاتان خود را بالیده و مویهای
سر را دراز یافتند گفتند بعضی از ايشان بعضی ديگر را] ﴿ ربکم اعلم بما لبتم ﴾ ای اتم
لا تعلمون مدة لبتم لانها متطاولة و مقدارها مبهم و انما يعلمها الله تعالى و به يتحقق التحزب

(الى)

الى الحزبين المعهودين فياسبق ﴿ فابشوا احدكم ﴾ ﴿ يعلجا ﴾ ﴿ بورقكم هذه الى المدينة ﴾ ﴿
قلوه اعراضا عن التعمق في البحث لانه ملتبس لاسبيل لهم الى علمه واقبالا على ما بهوهم
بحسب الحال كما يبنى عنه الفناء والورق الفضة مضروبة او غير مضروبة ووصفها باسم
الاشارة يشعر بان القائل تناولها بعض اصحابه ليشتري بها قوت يومهم ذلك وحملهم لها دليل
على ان التزود اى اخذ الزاد لا ينافي التوكل على الله بل هو فعل الصالحين ودأب
المتقطين الى الله دون المتوكلين على الاتفاقات والتوكل يكون بعد مباشرة الاسباب : وفي
التوى

﴿ كرتوكل ميكنى دركار ككن ﴾ * كشت كن بس تكيه بر جبار كن [۱]

﴿ رمز الكاسب حبيب الله شنو ﴾ * از توكل در سبب كاهل مشو [۲]

وكونهم متوكلين علم من قولهم ﴿ ينشر لكم ربكم من رحمة ويهيء لكم من امركم مرفقا ﴾
والمدينة طرسوس وكان اسمها في الجاهلية افسوس * قال في القاموس طرسوس كحلزون
بلد مخصب كان للارمن ثم اعيد الى الاسلام في عصرنا ﴿ فلينظر ايها ﴾ اى اهلها على
حذف المضاف كقوله ﴿ واسأل القرية ﴾ ﴿ ازكى طعاما ﴾ احل واطيب واكثر وارخص
طعاما ﴿ فلأأتكم ﴾ ﴿ بس يبارد بشما ﴾ ﴿ برزق ﴾ بقوت وهو ما يقوم به بدن الانسان ﴿ منه ﴾
اى من ذلك الازكى طعاما * قال الكاشفي [در زمان ايشان در آن شهر كسان بودند كه ايمان
خود مخفى مى داشتند غرض آن بود كه ذبيحه ايشان پيدا كند] ﴿ وابتلطف ﴾ وابتكف
اللتطف في المعاملة كيلا يغبين او في الاستخفاء لئلا يعرف قال بعض المتقدمين حسبت القرآن
بالحروف فوجدت النصف عند قوله في سورة الكهف * ﴿ وابتلطف ﴾ اللام الثاني في النصف
الاول والطاء والفاء في النصف الثاني كما في البستان ﴿ ولا يشعرون بكم احدا ﴾ من اهل
المدينة فانه يستدعى شيوع اخباركم اى لا يفعلن ما يؤدي الى الشعور بنا من غير قصد فسمى
ذلك اشعارا منه بهم لانه سبب فيه فاللهي على الاول تأسيس وعلى الثاني تأكيد للامر
بالتلطف ﴿ انهم ﴾ اى ليبالغ في التلطف وعدم الاشعار لانهم ﴿ ان يظهروا عايكم ﴾
اى يطلعوا عليكم ويظفروا بكم والضمير للاهل المقدر في ايها ﴿ يرجوكم ﴾ يقتلوكم بالرمح
وهو الرمي بالحجارة ان ثبتتم على ما اتم عليه وهو اخبث القتاة وكان من عادتهم ﴿ او
يميدوكم في ملتهم ﴾ اى يصيروكم الى ملة الكفر او يدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة
كقوله تعالى ﴿ اولتعودن في ملتنا ﴾ وقيل كانوا اولاء على دينهم فآمنوا * يقول الفقير هذا
هو الصواب لقوله تعالى ﴿ اللهم فبئس آمنوا بربهم ﴾ وذلك لانه لو لم يكن ايمانهم حادنا لقبل انهم
قبة مؤمنون واثار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار الذي هو اشد شيء عندهم
كراهة ﴿ ولن تغلجوا اذا ﴾ اى ان دخلتم فيها ولو بالكفر والاجراء لن تفوزوا بخير ﴿ ابدأ ﴾
لا في الدنيا ولا في الآخرة لانكم وان اكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك الى الاجابة
حقيقة والاستمرار عليها * وفي التأويلات النجمية العجب كل العجب انهم لما كانوا بلائمة سنة
ولسع سنين في مقام عندية الحق خارجين عن عنديتهم ما احتاجوا الى طعام الدنيا وقد استغنوا

[۱] درازائل دفتر بكم در بيان ديكر بار بيان كردن شير ترجيح جهد بر توكل
[۲] درازائل دفتر بكم در بيان باز ترجيح نهادن شير جهد را بر توكل و تسليم

عن الغذاء الجسماني بما نالوا من الغذاء الروحاني كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل الايام ويقول (ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني) فلما رجعوا من عندي الحق الى عندي نفوسهم قالوا (فابعدوا) الخ ففي طلبهم ازكى طعاما اشارة الى ان ارباب الوصول واصحاب المشاهدة لما شاهدوا ذلك الجمال والبهاء وذاقوا طعم الوصال وجدوا حلاوة الانس وملاطفات الحبيب فاذا رجعوا الى عالم النفوس تطالبهم الارواح والقلوب باغذيتهم الروحانية فيتعللون بمشاهدة كل جميل لان كل جمال من جمال الله وكل بهاء من بهاء الله ويتوصلون بلطافة الاطعمة الى تلك الملاطفات كما قالوا (فلياتكم برزق منه وليتلف) اي في الطعام (ولا يشعزن بكم احدا) وفيه اشارة الى الاحتراز عن شعور اهل الغفلة باحوال ارباب المحبة فان لهم في النهاية احوالا كأنها كفر عند اهل البداية كما قال ابو عثمان المغربي قدس سره ارفاق العارفين باللفظ وارفاق المریدین بالعرف (انهم ان يظهر وا عليكم) يعني اهل الغفلة (يرجوكم) بالملازمة فيما يشاهدون منكم يا اهل المعرفة من وسعة الولاية وقوتها واستحقاق التصرف في الكونين وانعدام تصرفهما فيكم فانهم بمنزل عن بصيرة يشاهدون بها احوالكم فمن قصر نظرهم يظنون فيكم

عشق در هر دل که سازد بهر دردت خانه * اول از سنک ملامت افکند بنیاد او

(او) يريدون ان (يعيدوكم في ملتهم) وهي عبادة اصنام الهوى وطواغيت شهوات الدنيا وزينتها فان رجعت اليها فلن تفلحوا اذا ابدا * يقول الفقير اعلم انه لا يخلو الاعصار من مثل دقيانوس الجبار صورة ومعنى فمن اراد السلامة في بدنه ودينه وعمله واعتقاده وعرضه فليجدها في الوحدة والاعتزال عن الناس والايواء الى كهف البيت والذهول عن احوال الناس صغيرهم وكبيرهم رفيعهم ووضيعهم كالنائم فانه مسلوب الحس لا يدري ما الدنيا وما فيها لغموض العينين لا يفرق بين سواد وبياض وان ادعى احد انه بحر لا يتغير فذلك ضرور محض لان عدم التغير لا يحصل الا للمتتهى ففي الاختلاط ضرر كثير وهو كالرضاع يغير الطباع وغايته موافقة اهل الهوى طوعا او كرها نعوذ بالله من ذلك ونسأله الحفظ من الوقوع في المهالك ونرجو منه الفلاح الابدي والخلاص السرمدي ﴿ وكذلك ﴾ قال الكاشفي [يملخاكه بعقل كامل موصوف بود وصيتها قبول نموده روى بشهر نهاد و بدر وازه رسيد اوضاع آنرا متغير ديد و چون بشهر درآمد بازار و محلات و اشكال و الوان مردم بر نمطى ديگر يافت حيرت بروى غلبه کرد آخر الامر يديکان خباز آمد و درى از آنچه همراه داشت بوى داد تا در عوض نان بستاند نان و اى زرى ديد متعش بنام دقيانوس خيال بست که اين مرد کنجى يافته آن زررا ببازارى ديگر بديگرى نمود بيك لحظه اين خبر در بازار منتشر شده بشحنه رسيد و يملخارا طلييده تهديدى عظيم نمود و طالب باقى زرها کرد يملخا گفت من کنجى نيافته ام دى روز اين زررا از خانه پدر برداشته ام و امروز ببازار آورده ام نام پدرش پرسيدند و چون گفت كسى از اهل شهر ندانست و براتكذيب نمودند و او از ظايت دهشت گفت مرا پيش دقيانوس بريد كه او از مهم من آكاهى دارد مردمان آواز استهزا كردند كه دقيانوس

(قريب)

قرب سیصد ساله شد که مرده است تو مارا افسوس میگری یلیخا گفت شبا بامن سخنری
میکنید دیروز ما جماعتی ازوی کریمه بکوه رفیم وامروز مرا بشهر بطلب طعام فرستادند
من بجزاین چیزی ندانم القصة اورا از دیک ملک آوردند وصورت حال تقرر کرد ملک
ماجماعتی از مهربان و اشراف بلد روی بغار آوردند و یلیخا بغار درآمد و بارانرا از صورت
حال خبر داد و علی الفور ملک رسید و آن لوح که بر در غار بود بر خواندند و اسامی واحوال
ایشان معلوم کرد و باقوم بغار درآمد ایشانرا دید بارویهای تازه و جامهای نو متعجب شده
برایشان سلام کرد جواب دادند حق سبحانه و تعالی ازین حال اخبار فرمود [و كذلك]
ای کا انماهم وبتامهم من تلك التومة لما في ذلك من اظهار القدرة الباهرة والحكمة
البالغة وازدیاد بصیرتہم ویقینہم ﴿ اعترنا ﴾ ای اطلعنا الناس ﴿ علیہم ﴾ ای علی اصحاب
الکھف واصله ان الغافل عن شیء ينظر اليه اذا عثر به فيعرفه فكان العار سبب العلم به
فاطلق اسم السبب علی المسبب • قال في تهذيب المصادر الاثار [برسانیدن کسی را بر
چیزی] قال الله تعالى ﴿ وكذلك اعترنا ﴾ والاطلاع [برسانیدن کسی بر نهانی] العرب
قول اطلع فلان علی القوم ظهر لهم حتى رأوه واطلع عنهم فاب عنهم حتى لا يروه
﴿ ليعلموا ﴾ ای الذين اطلعتناهم علی حالهم وهم قوم تندروس الذين انكروا البعث
﴿ ان وعد الله ﴾ ای وعده بالبعث للروح والجسد معا ﴿ حق ﴾ صدق لاخلف فيه لان
نومهم واتباهم بعه كمال من يموت ثم يبعث اذالتوم اخو الموت ﴿ وان الساعة ﴾
ای القيامة التي هي عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب والجزاء ﴿ لا ريب فيها ﴾
لا شك في قيامها ولا شبهة في وقوعها فان من شاهد انه تعالى توفي نفوسهم وامسكها ثلاثمائة
سنة واكثر حافظا ابدانهم من التحلل والتفتت ثم ارسلها اليها علم يقينا انه تعالى يتوفى
نفوس جميع الناس ويمسكها الى ان يحشر ابدانها فيردها اليها للحساب والجزاء

پیش قدرت کارها دشوار نیست • عجزها باقوت حق کار نیست

• قول الفقیر هذا من لطف الله بالقوم وارشاده الیهم بصورة التوم حيث اظهر هذه القدرة
وین الحق بوجه قوم مقام بعث الرسول لمن هو من اهل اليقظة ووفی التایلات التجمیة قوله
﴿ وكذلك اعترنا علیهم ﴾ اشارة الى انا كما اطلعنا بعض منكري البعث والنشور بالاجساد علی
احوال اصحاب الكهف ليعلموا ويتحقق لهم ان وعد الله بالبعث واجیاء الموتی حق وان
قیام الساعة لا ريب فيه انا قادرون علی احياء بعض القلوب الميتة وان وعد الله به بقوله
﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ وبقوله ﴿ او من كان ميتا فاحييناه ﴾ حق وان قیام قلوب الصديقین
المحیین لا ريب فيه انتهى [در تفسیر امام ثعلبی مذکور است که حضرت رسالت صلی الله علیه
وسلم را آرزوی آن شد که اصحاب کھف را به پند جبریل آمد که یا رسول الله تو ایشانرا
درین دنیا نخواهی دید اما از اخبار اصحاب خود چهار کس را بفرست تا ایشانرا بدین
تودعوت کنند آن حضرت فرمود که چگونه فرستم و کدرا برفتن فرمایم جبریل فرمود

ردای مبارک خود بکستران و صدیق و فاروق و مرتضی و ابودرداء رضی الله عنهم بکوتا مریک بکوشه نشیند و بادرا که مسخر سلیمان بود بطلب که خدای تعالی اورا مطیع تو گردانید بفرمای تا ایشانرا برداشته بدان غار برد حضرت آنچنان کرد و صحابه بدر غار رسیدند سکی بود برداشتند سک ایشان روشنی بانک در گرفت و حمله آورد و اما چون چشم وی ایشانرا دیدم جنبانیدن آغاز نهاد و بسر اشارت کرد که در آید ایشان در آمده گفتند السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته حق سبحانه ارواح باجساد ایشان باز آورد تا برخاستند و جواب سلام باز دادند صحابه گفتند نبی الله محمد بن عبدالله صلی الله علیه وسلم شما سلام رسانیده ایشان گفتند والسلام علی محمد رسول الله پس دعوت کردند ایشانرا بدین اسلام و ایشان قبول نمودند و حضرت پیغمبر را سلام رسانیدند باز در مضاجع خود تکیه کردند و بار دیگر نزد خروج مهدی از اهل محمد علیه السلام زنده شوند و مهدی برایشان سلام کند و جواب دهند پس بمیرند و در قیامت مبعوث کردند [

﴿ اذیتنا زعون ﴾ قال بعض اصحاب التفسیر هو متعلق باذکر المقدر * يقول الفقیر هو الاظهر والانسب لترتيب الفاء الآتية عليه فيكون كلاما من فصلا عما قبله والمتنازعون هم قوم تندروس ﴿ بينهم امرهم ﴾ ای تدبیر امر اصحاب الکهف حین توفاهم الله ثانيا بالموت کیف يخفون مکانهم و کیف یستر الطريق اليهم ﴿ فقالوا ﴾ ای بعض اهل المدينة ﴿ ابنوا عليهم ﴾ ای علی باب كهفهم ﴿ بنیانا ﴾ [دیواری که از چشم مردم پوشیده شوند] یعنی لا یعلم احد تربتهم وتكون محفوظة من تطرق الناس كما حفظت تربة رسول الله بالحظيرة ﴿ ربهم اعلم بهم ﴾ بحالهم و شأنهم لا حاجة الى علم الغير بمکانهم ﴿ قال الذين غلبوا علی امرهم ﴾ من المسلمین و ملوکهم ﴿ لتتخذن علیهم مسجدا ﴾ ای لتبنین علی باب كهفهم مسجدا یصلی فیہ المسلمون و یتبرکون بمکانهم - روى - انه لما اختلف قوم تندروس فی البعث مقترحین و جاحدین دخل الملك بینه و اغلق بابه و لبس مسحا جلس علی رماد و سأل ربه ان ینظر الحق قالقی الله تعالی فی نفس رجل من رعیانهم فهدم ماسدبه دقیانوس باب الکهف لیتخذنه حظيرة لفضه فعند ذلك بعثهم الله فلما انتشر خبرهم و اطلع علیهم الملك و اهل المدينة مسلمهم و کافرهم کلموهم و حمدوا الله علی الآیة الدالة علی البعث ثم قالت الفتیة للملك نستودعک الله و نعیدک به من شر الجن و الانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فناموا و ماتوا قالقی الملك علیهم ثیابه و امر فجعل لكل واحد نابوتا من ذهب فرآهم فی المنام کارهین للذهب فجعلها من الساج و بنی علی باب الکهف مسجدا * يقول الفقیر هذه حال اهل الفناء و لذا لم یقبل حضرة الشيخ صدر الدین القنوی قدس سره البناء علی مرقدہ فعملوا من الالواح ثم اخذتها الصاعقة کأنه لم یقبل الفطاء و سببه ما سمعته من حضرة شیخی و سندی روح الله روحه و هو انه قال ان الشيخ صدر الدین کان من اولاد الملوك کحضرة مولانا صاحب المثوی و کان مولانا تارکا للدنیا مطلقا و صدر الدین متجلا صورة حتی کانه خدام متزینون وله ابریق و طشت من فضة و تغیر علیه شخص فی ذلك فاشار حضرة الشيخ الی الابریق فاتی الی حضرة الشيخ و قر به فتحیر الحاضرون و تاب الشخص و قال یوما لحضرة مولانا امیش کالملوک و اضطلع

(کالمملوک)

كالمملوك فقال مولانا لعيش كالمملوك وتضطجع كالمملوك ولذا ترى تربة مولانا على الاحتشام العظيم دون مرقد صدر الدين رزقا الله شفاعتهما : قال المولى الجامى
وصلت بجود راطلس شاهى كدوخت عشق • اين جامه برتقى كه نهان زير زنده بود
﴿ سيقولون ﴾ الضمائر فى الافعال الثلاثة للخائضين فى قصتهم فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمسلمين لكن لاعلى وجه اسناد كل فيها الى كلهم الى بعضهم سألوا رسول الله فاخر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فزلت اخبارا بما سيجرى بينهم من اختلافهم فى عددهم وان المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلهم اى سيقول اليهود هم اى اصحاب الكهف ﴿ ثلثة ﴾ اى ثلاثة اشخاص ﴿ رابعهم كلهم ﴾ اى جعلهم اربعة بانضمامهم اليهم كلهم ﴿ ويقولون ﴾ اى التصارى وانما لم يحجى بالسبعين اكتفاء بمطغه على ما هو فيه ﴿ خمسة سادسهم كلهم رجما بالغيب ﴾ ربما بالخبر الحفى عليهم وايتاياه كقوله ﴿ ويقذفون بالغيب ﴾ اى يأتون به او ظنا بالغيب من قولهم رجما بالظن اذا ظن وانتصابه على الحالية من الضمير فى القطعين معا اى راحمين او على المصدر منهما فان الرجم والقول واحد اى يرجون رجما بالغيب ﴿ ويقولون سبعة وثامنهم كلهم ﴾ القائلون المسلمون بطريق التلقن من هذا الوحي وما فيه مما يرشدهم الى ذلك من عدم نظم فى سلك الرجم بالغيب وتغير سبكه بزيادة الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها وذلك لان الوحي مقدم على المقالة المذكورة على ما يدل عليه السنن ﴿ قل ﴾ تحقيا للحق وردا على الاولين ﴿ ربى اعلم ﴾ • قال سعدى المفتى اى اقوى علما وازيد فى الكيفية فان مراتب اليقين متفاوتة فى القوة ولا يجوز ان يكون التفضيل بالاضافة الى الطائفتين الاولين اذ لا شركة لهما فى العلم ﴿ بعدتهم ﴾ بعددهم ﴿ ما يعلمهم الا قليل ﴾ ما يعلمهم عدتهم الا قليل من الناس قد وفقهم الله للاستشهاد بتلك الشواهد • قال ابن عباس رضى الله عنه • احين وقت الواو وانقطعت المدة اى لم يبق بعدها عدة طاد يعتد بها وثبت انهم سبعة وثامنهم كلهم قطعا وجزما وعليه مدار قوله انا من ذلك القليل • وعن على رضى الله عنه انهم سبعة نفر اسماءهم يملحوا ومكشلينا ومثلينا هؤلاء اصحاب عيين الملك وكان عن يساره مرنوش ودبرنوش وشازنوش وكان يستشير هؤلاء الستة فى امره والسابع الراعى الذى واقفهم حين هربوا من ملكهم دقياتوس واسمه كفشططوش او كفيشيططوش • قال الكاشفى الاصح انه مرطوش • قال النيسابورى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب فى حرقة ويرمى بها فى وسط النار ولبكاه العفل تكتب وتوضع تحت رأسه فى المهد وللحرق تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب فى وسط الزرع وللضربان والحى الثلثة والمداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذها اليسرى ولحفظ المال والركوب فى البحر والنجاة من القتل ﴿ فلاتمار ﴾ الممارسة [ستيزه كردن] الفاء لتفريع التمس على ما قبله اى اذ قد عرفت جهل اصحاب القولين الاولين فلاتحادلهم ﴿ فيهم ﴾ اى فى شأن اصحاب الكهف ﴿ الامراء ظاهرا ﴾ الاجدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهوان تقص

عليهم ما في القرآن من غير تصريح بمجهلهم وتفضيح لهم فانه مما يحل بمكارم الاخلاق ﴿ ولا تستفت ﴾ [وقتوى مجوى يعنى مبرس] ﴿ فيهم ﴾ اى فى شألمهم ﴿ منهم ﴾ اى من الخاضعين ﴿ احدا ﴾ فان نبيا قص عليك لمدوحة عن ذلك مع انه لا اعلم لهم بذلك * قال الكاشغرى اهل تاويل را درباب اصحاب كهف سخن بسيار است بعض كويند اين قصه نمود از احوال بدلاء سبعة است كه هفت اقليم عالم بوجود ایشان قائمست وكهف خلوتخانه ایشان بود وكلب نفس حيوانيه [* وعن الحضرة عليه السلام انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم التجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الفوت لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع وحسن الحلية ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن التبة وسلامة الصدر والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم لا يسبون شيئا ولا يلغون ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخاهم قسا كذا فى روض الرياحين للامام الياقنى رحمه الله [وتزدجى اشارتست بروح وقلب وعقل فطرى ومعيش وقوت قدسيه وسروخنى كه تعلق بكهف بدن دارد ودقياتوس نفس اماره است]

كند مرد را نفس اماره خوار * اكر هوشمندی عزيزش مدار

ميرطاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولا تقولن ﴾ نهى تأديب ﴿ لشئ ﴾ اى لاجل شئ تعزم عليه ﴿ انى فاعل ذلك ﴾ الشئ ﴿ غدا ﴾ اى فيما يستقبل من الزمان مطلقا فيدخل فيه الغد دخولا اوليا فانه نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسألوه صلى الله عليه وسلم فقال (استوني غدا اخبركم) ولم يستن اى لم يقل ان شاء الله وتسميته استثناء لانه يشبه الاستثناء فى التخصص فابطأ عليه الوحي ايام حتى شق عليه . يعنى [غبار ملال برمرآت دل بي غل آن حضرت نشست] وكذبت قريش وقالوا ودعه ربه وابنضه ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ استثناء مفرغ من النهى اى لا تقولن ذلك فى حال من الاحوال الاحال ملابسته بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو ان يقال ان شاء الله وفيه اشارة الى ان الاختيار والمشيئة لله وافعال العباد كلها مبنية على مشيئته كما قال (وما تشاؤون الا ان يشاء الله) ﴿ واذا ذكر ربك ﴾ اى قل ان شاء الله ﴿ اذا نسيت ﴾ ثم تذكرته كما روى انه عليه السلام لما نزل قال (ان شاء الله) ﴿ وقل عسى ﴾ [شايد كه] ﴿ ان يهدين ربى ﴾ اى يوفقنى ﴿ لا قرب من هذا ﴾ اى لئى اقرب واظهر من نبأ اصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى ﴿ رسدا ﴾ اى ارشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل حيث اراد من الينات ما هو اعظم من ذلك واين كقصص الانبياء المتباعدة ايامهم والحوادث النازلة فى الاعصار المستبقة الى قيام الساعة * قال سعدى المفتي لما جعل اليهود الحكاية عن اصحاب الكهف دالة على نبوته هون الله امرها وقال (قل عسى) الآية كما هون المحكى فى مفتاح الكلام بقوله (ام حسبك ان اصحاب الكهف والرقيم) الآية انتهى * وقال السمرقندى فى بحر العلوم والظواهر

ان يكون المعنى اذا نسيت شيئا فاذا ذكر ربك وذكر ربك عند نسيانه ان تقول عسى ربي ان يهديني لشيء آخر بدل هذا المنسى اقرب منه رشدا وادنى خيرا ومنفعة انتهى * قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا بد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال سافعل الفعل الفلاني غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يجيء الغد ولم يبعد ايضا لو بقي حيا ان يعوقه من ذلك الفعل عائق فاذا لم يقل ان شاء الله صار كاذبا في ذلك الوعد والكذب منفر وذلك لا يليق بالانبياء عليهم السلام فلهذا السبب وجب عليه ان يقول ان شاء الله حتى انه بتقدير ان يتعذر عليه الوفاء بذلك الموعود لم يصركاذبا فلم يحصل التنفير انتهى * قال ابواليث رحمه الله روى ابوهريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام (لا طوفن الليلة على مائة امرأة كل امرأة تاتي بغلام يقاتل في سبيل الله ونسى ان يقول ان شاء الله فلم تأت واحدة منهن بشيء الا امرأة يشق غلام) فقال النبي عليه السلام (والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لولده ذلك) وذلك ان من لم يعلق فعله بمشيئته تعالى فان سنته ان يجرى الامر على خلاف مشيئته ليعلم ان لامشيئة في الحقيقة الا الله تعالى وفي الحديث (ان من تمام ايمان العبد ان يستنى في كل حديثه) اي سواء كان ذلك باللسان والقلب معا او بالقلب فقط فان مجرد الاستثناء باللسان غير مفيد : وفي المتنوى

ترك استثناء مرادم قسوتيست * نى همين كفتن كه عارض حالتيدست

اي بسا نا ورده استثناء بكفت * جان او باجان استثناءست جفت

* ومن لطائف روضة الخطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكناسة لا اشترى حمارا فقيل قل ان شاء الله فقال لست احتاج الى الاستثناء فالدرهم في كمي والحديد في الكناسة فلم يبلغ الكناسة حتى سرقت دراهمه من كنه فرجع فقال رجل من اين قال من الكناسة ان شاء الله سرقت دراهمي ان شاء الله * واعلم ان ابن عباس رضى الله عنهما جوز الاستثناء المنفصل بالآية المذكورة وعامة الفقهاء على خلافه اذ لو صح ذلك لما تقرر اقرار ولاطلاق ولاعتاق ولم يعلم صدق ولا كذب في الاخبار عن الامور المستقبلية * قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التبرى والتخلص من الائم واما الاستثناء المغير للحكم فلا يكون الامتصلا انتهى * قال في مناقب الامام الاعظم روى ان محمد بن اسحاق صاحب المغازي كان يحسد ابا حنيفة لما روى من تفضيل المنصور ابي جعفر ابا حنيفة على سائر العلماء فقال محمد بن اسحاق عند امير المؤمنين ابي جعفر المنصور لابي حنيفة ما تقول في رجل حلف وسكت ثم قال ان شاء الله بعد ما فرغ من يمينه وسكت فقال ابو حنيفة لا يعمل الاستثناء لانه مقطوع وانما ينفعه اذا كان متصلا فقال محمد بن اسحاق كيف لا ينفعه وقد قال جد امير المؤمنين وهو عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه يعمل الاستثناء وان كان بعد سنة لقوله تعالى (واذا ذكر ربك اذا نسيت) فقال امير المؤمنين اهكذا قول جدى فقال نعم فقال المنصور على وجه الغضب لابي حنيفة اختلف جدى يا ابا حنيفة فقال ابو حنيفة لقول ابن عباس تأويل يخرج على الصحة ثم قال لا امير المؤمنين ان هذا واصحابه لا يرونك اهلا للخلافة لالهم يبايعونك ثم يخرجون فيقولون

در اوائل دفتر يكيم در بيان حكايه عايق شدن پادشاه بر كنيزك الخ

ان شاء الله ويخرجون من بيتك ولا يكون في عنقهم حنث فقال امير المؤمنين لاعوانه خذوا هذا يعني محمد بن اسحاق فاخذوه وجعلوا رداه في عنقه وحبسوه

ملزم آمد محمد اسحاق * مبتلا شد بنقيض اطلاق

وفيه تعظيم امام الملة قائل الحق بغير العلة ﴿ ولبثوا ﴾ اي الفتية وهو بيان لاجال قوله ﴿ وضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ﴾ ﴿ في كهفهم ﴾ احياء نياما ﴿ ثلث مائة سنين ﴾ عطف بيان لثلاثمائة لتمييز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الحليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان الله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتونين واما على قراءة الاضافة فاقم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد في ثلاثمائة درهم في المعنى جمع فحسن اضافته الى انظر الجمع كما في الاخسرين اعمالا فانه ميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى ميمه ﴿ وازدادوا تسعا ﴾ اي تسع سنين وهو اشارة الى ان ذلك الحساب على اعتقاد اهل الكتاب شمسي واما عند العرب فهو قري والقمرى يزيد على الشمسي تسعا لان التفاوت بينهما في كل مائة سنة ثلاث سنين ولذلك قال وازدادوا تسعا هو مفعول ازدادوا والسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التي فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريبا ومدتها ثلاثمائة واربع وخمسون يوما وثلث يوم * قال الكاشفي [وبحقيق سيصد سال شمسي سيصدونه سال قري ودوماه نوازه روز باشد] ﴿ قل الله اعلم بما لبثوا ﴾ * قال البغوي ان الامر في مدة لبثهم كما ذكرنا فان نازعوك فيها فاجبهم و﴿ قل الله اعلم بما لبثوا ﴾ اي بالزمان الذي لبثوا فيه لان علم الخفيات مختص به ولذلك قال ﴿ له ﴾ خاصة ﴿ غيب السموات والارض ﴾ اي ما غاب عن اهل الارض ﴿ ابصر به ﴾ [چه بيناست خداى تعالى بهر موجودى] ﴿ واسمع ﴾ [وجه شنواست بهر مسموعى] * قال الشيخ في تفسيره الضمير في به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة في الفعلين للضرورة اصله بصر الله وسمع ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما اسمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالة على الله بل للدلالة على ان شأن علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شئ ولا يحول دونه حائل ولا يتفاوت بالنسبة اليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والحقى والجلي ولعل تقديم امر ابصاره تعالى لما ان الذى نحن بصدده من قبيل المبصرات ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (ابصر به واسمع) اي هو البصير بكل موجود وهو السميع بكل مسموع فيه ابصر وبه اسمع انتهى * قال القيصري رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الذاتى في مقام جمع الجمع والاعيانى في مقام الجمع والتفصيل ظاهرا وباطنا لا بطريق الشهود وبصره عبارة عن تجليه وتعلق علمه بالحقائق على طريق الشهود وكلامه عبارة عن التجلى الحاصل من تعلق الارادة والقدرة لاظهار ما في الغيب وايجاهه قال تعالى ﴿ انما امره اذا اراد شيا ﴾ الآية ﴿ وما لهم ﴾ اي لاهل السموات والارض ﴿ من دونه ﴾

(تعالى)

تعالى ﴿ من ولى ﴾ يتولى امرهم وينصرهم استقلالاً ومن الاولى متعلقة بولى على الحال
والثانية للاستفراق كأنه قيل ما لهم من دونه ولى ما ﴿ ولا يشرك في حكمه احدا ﴾ اى
لا يجعل الله تعالى احداً من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لذاته العلية في قضاءه الازلى
الى الابد لغزته وغناه * قال الامام المصطفى انه تعالى لما حكى ان ابشهم هو هذا المقدار فليس لاحد
ان يقول بخلافه انتهى * قال بعض الكبار هذه الامور المدبرة المنزلة بين السموات والارض
الجارية الحادثة في الواقع الظاهرة على ابدى مظاهرها واسبابها في الخارج في الليل والنهار
هى الامور المحكمة المخفوفة من تبديل غير الحق تعالى وتغييره لانها المقادير التى قدرها
ودبرها واحكم صنعها ولا قدرة لاحد غيره على محو ما ثبته واثبات ما حواه (بحواله ما يشاء
ويثبت) وليس لغيره كاشاً من كان غير التسليم والرضى اذ ليس بشريك له تعالى في حكمه
وفي الحديث القدسي (قدرت المقادير ودبرت التدبير واحكمت الصنع فمن رضى فله الرضى
منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى) : قال الحافظ

رضا بداده بده وزجيين كره بكشاي * كه برمن وتو در اختيار نكشادست
وقال

در دائرة قسمت ما نطقه تسليم * لطف آنچه توانديشى حكم آنچه توفرمایى

يعنى ليس للعبد اعتراض على المولى في حكمه وامره وانما له التسليم والرضى وترك التدبير
كما قال بعض الكبار عن لسان الحق تعالى يا مهموما بنفسه كنت من كنت لواقبتها الينا واسقطت
تديرها وتركت تدبيرك لها واكتفيت بتدبيرنا لها من غير منازعة في تدبيرنا لها لاسترحمت
جعلنا الله واياكم هكذا بفضله وهذا مقال عال لم يصل اليه الا افراد الرجال الذين رفعوا
منازعة النفس من الين ومشوا بالتسليم والرضى في كل اين يارجل اين هم في هذا الزمان
وكيف تبين حالهم للانسان فاجتهد لملك تظفر بواحد منهم حتى تكون ممن رضى الله عنهم
﴿ واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك ﴾ اى القرآن للتقرب الى الله تعالى بتلاوته والعمل
بموجبه والاطلاع على اسراره ولا تسمع لقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله والفرق
بين التلاوة والقراءة ان التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراة والاوراد الموظفة والقراءة
اعم لانها جمع الحروف باللفظ لا اتباعها ﴿ لا تبدل اكله آه ﴾ لا قادر على تبديله وتغييره غيره
تعالى كقوله (واذا بدلنا آية مكان آية ﴾ فهو عام مخصوص فافهم ﴿ ولن نجد ﴾ ابدال الدهر
وان بالنت في الطلب ﴿ من دونه ﴾ تعالى ﴿ ملتجدا ﴾ ملتجأ اليه عند نزول بليّة
* وقال الشيخ في تفسيره ولن نجد من دون عذابه ملتجأ تلجأ اليه ان همت بذلك التبديل
فرضا انتهى * واعلم ان القرآن لا يتبدل ابدا ولا يتغير بالزيادة والنقصان سرمداً وكذا
احكامه لانه محفوظ في الصدور بنظمه ومعانيه وانما يتبدل اهله بتبدل الاعصار فيعود العلم
والعمل الى الجهل والترك يعود بالله تعالى * قال ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه مررت بحجر مكتوب
عليه قلبي اضعك فقلبت فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لاتعمل فكيف تطلب ما لم تعلم
كرهه علم طالمت بائد * بي عمل ومدعى وكذابى

ومن فرق المتصوفة المبتدعة قوم يسمون بالالهامية يتركون طلب العلم والدرس ويقولون القرآن حجاب والاشعار قرآن الطريقة فيتركون القرآن ويتعلمون الاشعار فهلكوا بذلك قال الكمال الحنفي

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملولی جیست

* قال ابراهيم الحواص جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر وانخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السحر ومجالسة الصالحين فمن اشتغل بشهوته وهواه عن هذه الامور الشاقة بقي على مرضه الروحاني ولم يجد لنفسه ملتحدا سوى العذاب والهلاك فانظر يا مسيء الادب ان لا مرجع الا الى الله تعالى فكيف ترجع اليه بالاشعار التي اخترعتها انت وامثالك من اهل النفس والهوى بدل القرآن الذي ارسله الله اليك وامر بالعمل به فاجوابك يوم يجنوا المقربون على ركبهم من الهول كما قال الشيخ سعدى

دران روز کز فعل پرسند وقول * اولو العزم را تن بلرزد زهول

بجای که دهشت خورد انیسا * تو عذر کنهرا چه داری بیا

فالواجب ان تجتو في هذا اليوم بين يدي عالم لتعلم القرآن وكيفية العمل به ومعرفة طريق الوصول الى حقائقه فانه نسخة الهية فيها علوم جميع الانبياء والاولياء فمن اراد دخول الدار من شيخ وشاب فليأت من طرف الباب * وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنات * قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس شطر القبلة وان يكون غير متربع ولا متكئ ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يباهه ويحتشم منه * وفي الاشياء استماع القرآن اثوب من تلاوته انتهى * فاي فعل البعض في هذا الزمان من اخفاء آية الكرسي في بعض الجوامع والجامع ليس على ما ينبغي وذلك لان في القوم من هوامى لا يحسن قراءة الآية المذكورة فاللائق ان يجهر بها المؤذن لينال المستمعون ثواب التلاوة بل ازيد وهو ظاهر على ارباب الانصاف ولا يخرج عن هذا الحد الا اصحاب الاعتساف وهو واصبر نفسك بحبها وثبتها مصاحبة مع الذين يدعون ربهم بالقدوة والعشى في اول النهار وآخره والمراد الدوام اي مداومين على الدعاء في جميع الاوقات او بالقدادة لطلب التوفيق والتيسير والعشى لطلب عفواً للتقصير * نزلت حين طلب رؤساء الكفار طرد فقراء المسلمين من مجالسه عليه السلام كصهيب وعمار وخباب وغيرهم وقالوا اطرد هؤلاء الذين ربحهم ربح الصنان يعني [ابن پشمينه بوشان بی قدر را که بوی خرقهای ایشان مارا متاڈی دارد از مجلس خود دور ساز] حتى نجالسك فان اسلمنا اسم الناس وما يمنعنا من اتباعك الا هؤلاء لانهم قوم اردلون كما قال قوم نوح (أنؤمن لك واتبعك الازدلون) فلم يأذن الله في طرده الفقراء لاجل ان يؤمن جمع من الكفار * فان قيل يرجح الاهم على المهم وطرد الفقراء يسقط حرمتهم وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم وهو ضرر عظيم * قلنا من ترك

الایمان حذرا من مجالسة الفقراء لم یکن ایمانا بل یكون ظافرا قیحا یجب ان لا یلتفت الیه کذا فی تفسیر الامام * یقول الفقیر شان النبوة عظیم فلو طردهم لاجل امر غیر مقطوع کان ذنبا عظیما بالنسبة الی منصبه الجلیل مع ان الطرد المذكور من دین الملوك والا کابر من اهل الظواهر وعظماء الدین یحاشون عن مثل ذلك الوضع نظرا الی البواطن والسرائر ﴿ یریدون ﴾ بدعائهم ذلك ﴿ وجهه ﴾ تعالی حال من الضمیر المستکن فی یدعون ای مریدین لرضاه لاشیء آخر من اعراض الدنیا فالوجه مجاز عن الرضی والمناسبة بینهما ان الرضی معلوم فی الوجه وكذا السخط کافی الحواشی الحسینیة علی التلویح ﴿ ولا تعد عینک عنهم ﴾ ای لا یجاوزهم نظرك الی غیرهم * قال الکاشفی [باید که نکذرد چشمهای تو از ایشان] من عدا الامر وعنه جاوزه کافی القاموس فینک فاعل لاتعد وهذا نهی للعینین والمراد صاحبهما یعنی نهی علیه السلام عن الازدراء بفقراء المسلمین لثانته زیهم طموحا الی زی الاغنیاء * وقال ذواتون رحمہم الله خاطب الله نیه علیه السلام وعابه وقال له اصبر علی من صبر علینا بنفسه وقلبه وروحه وهم الذین لا یفارقون محل الاختصاص من الحضرة بكرة وعشیا فمن لم یفارق حضرتنا فحق ان تصبر علیه فلا تفارقه وحق لمن لاتعد وعینهم عنی طرفة عین ان لاترفع نظرك عنهم وهذا جزاؤهم فی العاجل ﴿ یرید ﴾ یا محمد ﴿ زینة الحیوة الدنیا ﴾ ای تطلب مجالسة الاغنیاء والاشراف واهل الدنیا وهی حال من الکاف و فی اضافة الزینة الی الحیة الدنیا تحقیر لثانها وتنفیر عنها * قال الکاشفی [بیاید دانست که آن حضرت را هرگز بدنیا وزینت آن میل نبوده بلکه معنی آیت اینست که مکن عمل کسی مائل بزینت دنیاچه مائل بدنیا از فکر معرض و براغیا مقبل باشد] * و فی زیدة التفسیر یرید حال صرف للاستقبال لانه حکم علی التبی علیه السلام بارادته زینة الدنیا وهو قد حذر عن الدنیا وزینتها ونهی عن صحبة الاغنیاء كما قال (لا تجالسوا الموتی) یعنی الاغنیاء ﴿ ولا تطع ﴾ فی تحیة الفقراء عن مجلسک ﴿ من اغفلنا قلبه عن ذکرنا ﴾ الغفلة معنی ینزع الانسان من الوقوف علی حقيقة الامور ای جعلت قلبه فی فطرته الاولى ظافرا عن الذکر ومحتوما عن التوحید کرؤساء قریش ﴿ واتبع هویہ ﴾ الهوی بالفارسیة [آرزوی نفس] مصدر هویہ اذا احبه واشتهاه ثم سعى به المهوی المشتہی محمودا کان او مذموما ثم غلب علی غیر المحمود وقیل فلان اتبع هواء اذا ارید ذمه ومنه فلان من اهل الهوی اذا زاغ عن السنة متمعدا وحاصله میلان النفس الی ماتشبهه وتسلذنه من غیر داعية الشرع قالوا یجوز نسبة فعل العبد الی نفسه من جهة کونه مقرونا بقدرته ومنه واتبع هواء والی الله من حیث کونه موجودا له ومنه اغفلنا ﴿ وكان امره فرطا ﴾ * قال فی القاموس الفرط بضمین الظم والاعتداء والامر الجاوز فیه عن الحد انتهى ای مقدما للحق والصواب نابذاه وراء ظهره من قولهم فرس فرط ای متقدم للخیل ﴿ وفی التأویلات (وكان امره) فی متابعة الهوی هلاکا وخسرانا وفی الآیة تیه علی ان الباعث لهم الی هذا الاستعداد اغفال تلویحهم عن ذکر الله واشغالها بالباطل الفانی عن الحق الباقی وعلى ان الهیة والشرف بحیة النفس وصفاء القلب وطهارة

السراير لا بزينة الجسد وحسن الصورة والظواهر : قال الحافظ
قلندران حقيقت به نيم جو نخرند * قباي اطلس آنكس كه از هنر طربست
وقال الجامي قدس سره

چه غم منقصت صورت اهل معنی را * چو جان ز روم بود کون از حبش می باش
* وفي الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واماوكم بل الى قلوبكم واعمالكم) يعني اذا كانت لكم
قلوب واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واماو فاخرة
ام لا والا فلا مطلقا وكذا الحكم في الظاهر والباطن فافهم - روى - ان الله تعالى لما اتخذ
ابراهيم خليلا قالت الملائكة يارب انه كيف يصلح للخلة وله شواغل من النفس والولد والمال
والمرأة فقال تعالى انا لاناظر الى صورة عبدى وماله بل الى قلبه واعماله وليس لخليل حجة
لغيرى فان شتم جربوه فجاهه جبريل وكان لابراهيم عليه السلام اثنا عشر كلبا للصيد والحفظ
الغنم وطوق كل كلب من الذهب ايذانا بخساسة الدنيا وحقارتها فسلم عليه جبريل فقال
لمن هذه فقال لله ولكن في يدي فقال تبيع واحدا منها قل اذ كر الله وخذ ثلثها فقال سبح
قدوس رب الملائكة والروح فاعطى الثلث ثم قال اذ كره ثانيا وخذ ثلثها واذ كر ثالثا وخذ
كلها برعاتها وكلابها ثم اذ كره رابعا وانا اقرلك بالرق فقال الله تعالى كيف رأيت خليلي
يا جبريل قال نعم العبد خليلك يارب فقال ابراهيم لرعاة الغنم سوقوا الاغنام خلف صاحبي
هذا فقال جبريل لاحاجة لي الى ذلك واطهر نفسه فقال انا خليل الله لا استرد هبتي فاوحى الله
الى ابراهيم ان يبيعها ويشترى بثمنها الضياع والعقار ويجعلها وقفا فوقف الخليل وما يؤكل
على مرقده الشريف من ثمنها * واعلم ان قدر الاذكار لا يعرفه الا الكبار الا يرى ان الخليل
كيف فدى نفسه بعد اعطاء الكل بشرف ذكر الله وتعظيمه فليسارع المشاق الى ذكر القادر
الخالق فان صيقل القلوب ذكر علام الغيوب : قال الشيخ المغربي قدس سره

اكر چه آينه دارى از براى رخس * چه سودا كره كه دارى هميشه آينه تار
ببا بصيقل توحيد ز آينه بزدا * غبار شرك كه ناپاك كردد از زنگار

* قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفى عنه ظلمة الكفر
وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنفى عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوجدانية
وان قالها في كل يوم الف مرة فكل مرة تنفى عنه شيا لم تنفعه في المرة الاولى فان مقام العلم
بالله لا ينتهي الى الابد وفي الحديث (جلوسك ساعة عند حلقة يذكرون الله خير من عبادة الف
سنة) كما في مجالس حضرة الهداي قدس سره والذكر يوصل الى حضور المذكور وشهوده
في مقام النور قال جلال الدين الرومي قدس سره

آدمى ديدست و باقى پوستت * ديد آن ديديكه ديدى دوستت

* اللهم اجعلنا من اهل النظر الى نور جمالك ومن المتشرفين بشرف وصالك ﴿ وقل ﴾
لاولئك الغافلين المتبعين هواهم ﴿ الحق ﴾ ما يكون ﴿ من ربكم ﴾ من جهة الله لا من غضبه
الهوى فانه باطل او هذا الذى اوحى الى هو الحق كائنا من ربكم فقد جاء الحق واتراحت

عز وواسط دفتر بكم در بيان آمدن رسول قبهر روم ببرد عمر برساتك

(الملك)

العلل فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم مما فيه النجاة والهلاك ﴿ وفي التأويلات
التجمية ﴾ (وقل الحق من ربكم) في التبشير والانذار وبيان السلوك لمسالك ارباب السعادة
والاحتراز عن مهاك اصحاب التقاوة ﴿ فمن شاء فليؤمن ﴾ من نفوس اهل السعادة
﴿ ومن شاء فليكفر ﴾ من تلوب اهل التقاوة ﴿ قل في الارشاد ﴾ (فمن شاء فليؤمن) ﴿
كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح لتعليل ﴾ (ومن شاء فليكفر) لا اباي بايمان
من آمن وكفر من كفر فلا اطرد المؤمنين المخلصين لهواكم لرجاء ايمانكم بعد ما تبين
الحق ووضع الامر وهو تهديد ووعيد لانخير اراد ان الله تعالى لا يثبت ايمانكم ولا يضره
كفركم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فاكفروا فان كفرتم فاعلموا ان الله يعذبكم وان آمنتم ذاعلوا
انه يبيحكم كافي الاسئلة المقحمة قال تعالى (ان تكفروا فان الله غني عنكم) اي عن ايمانكم (ولا يرضى
لعباده الكفر) وان تعلق به ارادته من بعضهم ولكن لا يرضى رحمة عليهم لاستضرارهم به
(وان تشكروا) الله فتؤمنوا (يرضه لكم) اي الشكر * قال في بحر العلوم فمن شاء الايمان فايصرف
قدرته وارادته الى كسب الايمان وهو ان يصدق بقلبه بجميع ما جاء من عند الله
ومن شاء عدمه فليختره فاني لا اباي بكليهما * وفي دلالة بينة على ان العبد في ايمانه
وكفره مشيئة واختيارا فهما فلان يتحققان بخلق الله وفعل العبد معا وكذا سائر اوقاله
الاختيارية كالصلاة والصوم مثلا فان كل واحد منهما لا يحصل الا بمجموع ايجاد الله
وكسب العبد وهو الحق الواط بين الجبر والقدره ولولا ذلك لما ترتب استحقاق العباد
على ذلك بقوله ﴿ انا اعتدنا ﴾ هيأنا ﴿ للظالمين ﴾ اي اكل ظالم على نفسه بارادة الكفر
واختياره على الايمان ﴿ نارا ﴾ عظيمة عجيبة ﴿ احاط بهم ﴾ يحيط بهم وايشار صيغة الماضي
للدلالة على التحقق ﴿ سرادقها ﴾ اي فساططها وهوالحجبة شبهه ما يحيط بهم من النار
* وفي بحر العلوم السرادق ما يدار حول الحيمة من شقق بلاسقف * وعن ابى سعيد قال عليه السلام
(سرداق النار اربعة جدر كنف كل جدار مسيرة اربعين سنة) ﴿ وان يستغيثوا ﴾ رواه كرفرياد
خواهي كئند از تشكي [يغاثوا] ﴿ فرياد رس شونند ﴾ بماء كالمهل ﴿ كالحديد المذاب
وقيل غير ذلك والتفصيل في القاموس وعلى اسلوب قوله يعني في التهمك فاعتبوا بالصيلم اي
يجعل المهل لهم مكان الماء الذي طلبوه كما ان الشاعر جعل الصيلم لهم اي الداهية مكان العتاب
الذي يجري بين الاحبة ﴿ يشوى ﴾ [بريان كند وبسوزد] ﴿ الوجوه ﴾ اذا تدم
ليشرب من فرط حرارته وعن النبي عليه السلام (هو كسكر الزيت) اي درديه في الغلظة والسواد
فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه ﴿ بئس الشراب ﴾ ذلك الماء الموصوف لان المقصود
تسكين الحرارة وهذا يبالغ في الاحراق مبالغا عظيما ﴿ وسارت ﴾ النار ﴿ مرتفقا ﴾ تميز
اي متكأ ونزلا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد واتي ذلك في النار وانما هو لمقابلة قوله
(وحسنت مرتفقا) * وقال سعدى الفتى الانكأ على المرفق كما يكون للاستراحة يكون للتجبرو
التعزى وانتفاء الاول هنا مسلم دون الثانى فلان ثبت المشاكاة انتهى * يقول الفقير المتكأ بمعنى [تكية كاه]
بالارسية والاعتقاد لا يراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجرد عن الاستراحة لكونه جهنم

لعمد بالله منها * فعلى المؤمن الاجتناب عن الظلم والمعاصي والاصرار عليهما على تقدير الذلة
فالتدارك بالاستغفار والتدابة والاشتغال بالتوحيد والاذكار والافسار بعيد وحر النار شديد
وماؤها مهل وصديد وقيدها حديد وفي الحديث (ان ادنى اهل النار عذابا ينعل بنعلين من نار
ينلى دماغه من حرارة لعله) - روى - عن مالك بن دينار انه قال مررت على صبي وهو يلعب
بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قاردت ان اسلم عليه فتمتعتى نفسي فقلت يا نفس كان النبي
صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت فقال وعليك السلام ورحمة الله يا مالك
فقلت ومن اين عرفتنى قال الفت روى بروحك في عالم الملكوت فعرفنى الحى الذى لا يموت
فقلت ما الفرق بين النفس والعقل فقال نفسك التى منعتك عن السلام وعقلك الذى حرضك
عليه فقلت لم تلعب بالتراب فقال لانا خلقنا منه ولعمود اليه فقلت ولم الضحك والبكاء قال اذا
ذكرت عذاب ربى ابكى واذا ذكرت رحمة اخمك فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى تبكى
اى لانيك لست بمكلف قال لا تقل هذا فانى رأيت امى لم توقد الحطب الكبار الا بالصغار فعليك
بالاعتبار : وفي المتنوى

نى ترا از روى ظلم طاعتى * نى ترا در سر باطن نيتى
نى ترا شبها مناجات وقيام * نى ترا در روز پرهيز وصيام
نى ترا حفظ زبان ز آزار كس * نى نظر كردن بعبوت پيش وپس
پيش چه بود ياد مرگ و نزع خویش * پس چه باشد مردن ياران زيش
نى ترا بر ظلم توبه پر خروش * اى دفا كندم نماى جو فروش
چون ترازوى تو كج بود ودفا * راست چون جوبى ترازوى جزا
چونكه پاى جب بدى در غدر وكاست * نامه چون آيد ترا در دست راست
چون جزا سايه است اى قد توخم * سايه تو كج فتد در پيش هم

* وعن يزيد الرقاشى انه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون قال النبي عليه
السلام (يا جبريل ما لي اراك متغير اللون) فقال يا محمد جئتك الساعة التى امر الله فيها بمناقع النار
فقال صلى الله عليه وسلم (صف لى جهنم) قال يا محمد ان الله لما خلق جهنم جعلها سبع طبقات
ان اهون طبقة منها فيها سبعون الف جبل من نار وفى كل جبل سبعون الف واد من نار
وفى كل واد سبعون الف بيت من نار وفى كل بيت سبعون الف صندوق من نار وفى كل
صندوق سبعون الف نوع من العذاب نعوذ بالله تعالى منه كذا فى مشكاة الانوار وهذا غير
محمول على المبالغة بل هو على حقيقته لانه مقابل بنعيم الجنان فكل من العذاب والنعيم خارج عن
دائرة العقل وليس للعاقل الا التسليم والاحترار عن موجبات العذاب الاليم ﴿ ان الذين
آمنو وعملوا الصالحات ﴾ جمعوا بين عمل القلب وعمل الاركان . والصالحات جمع صالحه وهى
فى الاصل صفة ثم غلب استعمالها فيما حسنه الشرع من الاعمال فلم تنتج الى موصوف ومثلها
الحسنة فيما يتقرب به الى الله تعالى ﴿ انا لانضيق ﴾ [الاضاعة كم كرهن] ﴿ اجر من احسن
عملا ﴾ الاجرا الجزاء على العمل و عملا مفعول احسن والتوينه للتقليل ووضع الظاهر موضع

(الصغير)

دو اواسط دفتر بنجيم در بيان فيما برسى من رحمة الله صلى الله عليه وسلم

الضمير للدلالة على ان الاجر انما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجات والشرف والرتب كما في الحديث القدسي (ادخلوا الجنة بفضلها واقتسموها باعمالكم) وعن البراء ابن عازب رضي الله عنه قال قام امرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والتبى واقف بعرفات على ناقته المضياء فقال انى رجل متعلم فخبرني عن قول الله تعالى (ان الذين آمنوا) الآية فقال عليه السلام (يا امرابي ما انت منهم بعيد وما هم عنك بعيد هم هؤلاء الاربعة الذين هم وقوف معي ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فاعلم قومك ان هذه الآية نزلت في هؤلاء الاربعة) ذكره الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام ﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بالنعمة الجليل ﴿ لهم جنات عدن ﴾ قال الامام القدن في اللغة الاقامة فيجوز ان يكون المعنى اولئك لهم جنات اقامة كما يقال هذه دار اقامة ويجوز ان يكون العدن اسما لموضع معين من الجنة وهو وسطها واشرف مكان وقوله جنات لفظ جمع فيمكن ان يكون المراد ما قاله تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) ثم قال (ومن دونهما جنتان) ويمكن ان يكون نصيب كل واحد من المكلفين جنة على حدة ﴿ تجري من تحتهم الانهار ﴾ الاربعة من الحمر واللبن والعسل والماء العذب وذلك لان افضل البساتين في الدنيا البساتين التي تجري فيها الانهار ﴿ يحلون فيها ﴾ اى في تلك الجنات من حليت المرأة اذا لبست الحلى وهي ما تحلى به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجوهر والتحلية [يرايه بر كردن] * قال الكاشفي [يرايه بسته شوند دران بوستانها] ﴿ من اساور ﴾ من ابتدائية واساور جمع اسورة وهي جمع سوار بالفارسية [دستوان] ﴿ من ذهب ﴾ من بيانية صفة لاساور وتنكيرها التعظيم حسنها وتبعيده من الاحالة به * قال في بحر العلوم وتنكير اساور للتكثير والتعظيم * عن سعيد بن جبير يحلى كل واحد منهم ثلاثة اساور واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من لؤلؤ وياقوت فهم يسورون بالاجناس الثلاثة على المعاقبة او على الجمع كما تفعله نساء الدنيا ويجمعن بين انواع الحلى * قال بعض الكبار اى يتزينون بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العينية الاحدية فالذبيات هى الذاتيات والفضيات هى الصفات التوريات كما قال (وحلوا اساور من فضة) ﴿ ويابسون ثيابا خضرا ﴾ [جامهاى سبز] وذلك لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة واحبها الى الله تعالى ﴿ من سندس واستبرق ﴾ مارق من الديباج وما غلظ منه والديباج الثوب الذى سدها ولحمته ابريسم واستبرق ليس باستفعل من البرق كما زعمه بعض الناس بل معرب استبره جمع بين التوعين للدلالة على ان لبسهما مما تشتهى النفس وتلذذ العين * اعلم ان لباس اهل الدنيا اما لباس التحلى واما لباس الستر فاما لباس التحلى فقال تعالى فى صفته (يحلون) الآية واما لباس الستر فقال تعالى فى صفته (ويلبسون) الآية * فان قيل ما السبب فى انه تعالى قال فى الحلى يحلون على فعل مالم يسم فاعله والحلى هو الله او الملائكة وقال فى السندس والاستبرق ويلبسون باسناد الالبس اليهم * قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبه بعلمهم بمقتضى الوعد الالهى وان يكون الحلى اشارة الى ما فضل الله به عليهم تفضلا زائدا على مقدار الوعد وايضا فيه ايمان بكرامتهم والبيان ان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فانه يتعاطاه بنفسه شريفا وحقيرا

يقول الفقير لاشك ان لباس الستر يلبسه المرء بنفسه ولو كان سلطانا فلذا اسند اليه واما لباس الزينة فغيره يزينه به عادة كما يشاهد في السلاطين والعرائس ولذا اسند الى غيره على سبيل التعظيم والكرامة ﴿متكئين فيها على الارائك﴾ جمع اريكة وهي السرير في الحجال ولا يسمى السرير وحده اريكة . والحجال جمع حجة وهي بيت يرين باثياب للعروس وخص الاتكاء لانه هيئة التثمين والملوك على اسرتهم * قال ابن عطاء متكئين على ارائك الانس في رياض القدس وميادين الرحمة فهم على بساين الوصلة شاهدون عليكم في كل حال ﴿ نعم الثواب ﴾ ذلك اشارة الى جنات عدن ونعيمها والثواب جزاء الطاعة ﴿ وحسنت ﴾ اي الارائك ﴿ مرتقا ﴾ اي متكأ ومنزلا للاستراحة * اعلم انه لا كلام في حسن الجنة وصفة نعيمها وانما الكلام في الاستعداد لها فالصالحات من الاعمال من الاسباب المعدة لها وهي ما كانت لوجه الله تعالى من الصوم والعبادة وسائر وجوه الخيرات : قال الشيخ سعدى قدس سره

قيامت كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكونهند
كسي را كه حسن عمل بيشت * بدرگاه حق منزلت بيشت
بضاعت بخندانكه آري بري * اكر مفلسي شرمسار بري
كه بازار چندانكه آكنده تر * تهى دست را دل پراكنده تر

قال في التأويلات النجمية ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم وحسنها فمنها اعمال تصلح للسير بها الى الجنات وغرفها وهي الطاعات والعبادات البدنية بالنية الصالحة على وفق الشرع والمتابعة ومنها اعمال تصلح للسير الى الله تعالى وهي الطاعات القلبية من الصدق في طلب الحق والاخلاص في التوحيد وترك الدنيا والاعراض عما سوى الله والاقبال على الله بالكلية والتمسك بذيل ارادة الشيخ الكامل الواصل المكمل الصالح ليسلكه ولا يفتر بالاماني فان من زرع الشعير لا يحدد حنطة - حكي - ان رجلا يبلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فراه وقت حصاده وسأله وذل زرعت شعيرا على ظن ان يثبت حنطة فقال يا احق هل رأيت احدا زرع شعيرا فحدد حنطة فقال العبد فكيف تعصى الله انت وترجو رحمة

هر كسي آن درود عاقبت كار كه كشت

أما علمت ان الدنيا مزرعة الآخرة : قال حضرة جلال الدين الرومي قدس سره

جمله دانند اين اكر تو نكروى * هر چه مى كاريش روزى بدروى

فتاب الرجل واعتق غلامه فمن ايقظه الله عن سنة الغفلة عرف الله وكان في تحصيل مرضاته ومرتبة العارف فوق مرتبة العابد والكرامات الكونية لا قدر لها * وقد ثبت فضل ابى بكر الصديق رضى الله عنه على سائر الصحابة رضى الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله يتجلى لاهل الجنة عامة ولا بى بكر خاصة مع انه لم ينقل عنه شئ من الحوارق وذلك التجلى انما هو بكرامته المدوية التي اعطاها الله اياه واحسن التحقيق بمخافتها ولاهلها جنة طاعة قلبية في الدنيا ﴿ واضرب لهم مثلا رجلين ﴾ مة ولان لا ضرب اولهما تأنيها لانه المحتاج الى

در اواخر دفتر سوم در بيان باقى عاقل معترف را الخ

(التفصيل)

التنصیل والیسان ای اضرب یا محمد وین للکافرین المتقلین فی نعم الله والمؤمنین المکابدين
لمشاق الفقر مثلا حال من رجلین مقدرین او اخوین من بنی اسرائیل * قال فی الجلالین
یرید بنی ملک کان فی بنی اسرائیل * قال ابو حیان ویظهر من قوله (فقال لصاحبه) انه لیس اخاه
انتهی * یقول الفقیر هذا ذهول عن عنوان الکلام اذ التعبیر عنهما برجلین یصح اطلاق
الصاحب علی الاخ وایضا اخذ الکافر بید اخیه المسلم وادخله اياه جنته طائفا به فیما یأتی
عما ینادی علی صحه ما ادعیناه اذ لاتنافی هذه الصحبة الاخوة وکل منهما من اخص الاوصاف
قالوا کان احدا لآخرین مؤمنا واسمه یهودا والاخر کافرا واسمه قطروس بضم القاف ورتنا من
ایهما ثمانية آلاف دینار فتقاسماها بینهما فاشتری الکافر ارضا بالف دینار وبنی دارا بالف دینار
وتزوج امرأة بالف واشتری خدما ومتاعا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخی اشتری ارضا بالف دینار
وانا اشتری منك ارضا فی الجنة فتصدق به وان اخی بنی دارا بالف دینار وانا اشتری منك دارا فی الجنة
فتصدق به وان اخی تزوج امرأة بالف وانا اجعل الفاصدا قالا لاجور فتصدق به وان اخی اشتری
خدما ومتاعا بالف وانا اشتری منك اولدان المخلدین بالف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لایه علی
طریقہ فربه فی حشمه فقام الیه فنظر الیه وقال - اشأنتک قال اصابتنی حاجة فأتیت لتصدیننی بخیر فقال
ووافعلت بمالك وقد اقسمتنا مالا واخذت شطره فقص علیه القصص قال انک اذا لمن
المصدقین بهذا اذهب فلا اعطینک شیأ فطرده ووبخه علی التصدق بماله ﴿ جعلنا لاحدهما ﴾
وهو الکافر ﴿ جنتین ﴾ بستانین ﴿ من اعناب ﴾ من کروم متنوعة فاطلاق الاعناب علیها
مجازا ویجوز ان یکون بتقدير المضاف ای اشجار اعناب ﴿ وحققناها بنخل ﴾ ای جبلنا
النخل محیطة بالجنین ملوفا بها کرومهما وبالفارسية [یعنی درختان خرما کردا کرد
در آوردیم] یقال حفه القوم اذا طافوا به ای استداروا وحففته بهم ای جعلتهم جافین حوله
وهو متعد الی مفعول واحد قزیده البیاء مفعولا نائیا مثل غشیته وغشیده به ﴿ وجعلنا
بینهما ﴾ وسطهما یعنی [پیدا کردیم میان آن دو باغ] ﴿ زرعا ﴾ لیکون کل منهما جاما
للاقوات والفواکه متواصل العمارة علی الشكل الحسن والترتیب الانیق ﴿ کلنا الجنین
آت اکلها ﴾ ثمرها وبلغ مبلغا صالحا للاکل وافراد الضمیر فی آتت للحمل علی لفظ المفرد
* قال الحریری ولا ینشی خبر کلا الا بالحمل علی المعنی اول ضرورة الشعر ﴿ ولم نظلم منه ﴾ لم
تنقص من اکلها ﴿ شیأ ﴾ کما یمهد فی سائر البسانین فان الثمار تم فی عام واحد وتنقص فی
عام غالبا وكذا بعض الاشجار تأتي بالثمر فی بعض الاعوام دون بعض ﴿ وفجرنا خلالها ﴾
وشققنا فیما بین کل من الجنین واخرجنا واجرینا ﴿ نهرا ﴾ علی حدة لیدوم شربهما
وتزید بهاؤهما ولعل تأخیر ذکر تفجیر النهر عن ذکر ایتاء الاکل مع ان الترتیب الخارجی
علی العکس للایذان باستقلال کل من ایتاء الاکل وتفجیر النهر فی تکمیل محاسن الجنین
ولو عکس لانهم ان المجموع خصلة واحدة بعضها مرتب علی بعض فان ایتاء الاکل متفرع
علی السقی عادة وفيه ایماة الی ان ایتاء الاکل لا یتوقف علی السقی کقوله تعالی (یکاد زیتها
یعنی ولو لم تمسه نار) ﴿ وكان له ﴾ ای لصاحب الجنین ﴿ ثمر ﴾ انواع من المال غیر

الجنين من ثمر ماله الذي ذكره وقال لشيخ في تفسيره فتحتين جمع ثمرة وهي الجنين من الفاكهة وذكرها وان كانت الجنة لا تخلو عنها ايدان بكثرة الحاصل له في الجنين من الثمار وغيرها وقال الكاشفي (وكان له ثمر) [همه ميوه يعني از انكور خرما وميوهاي ديكر داشت واختصاص آنها بذكر غالبيت بوده] ﴿ فقال لصاحبه ﴾ اخيه المؤمن ﴿ وهو ﴾ اي والحال ان القائل ﴿ يحاوره ﴾ يكلمه ويراجعه الكلام من حار اذا رجع * قال الكاشفي [واومجاده مي كرد بااو وسخن باز مي كرد انيد انتمي] ولهذه المحاوره والمية اطلق عليه صاحب ﴿ انا اكثر منك مالا ﴾ عن محمد بن الحسن رحمه الله المال كله ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب ﴿ واعز نفرا ﴾ حشما واعوانا واولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه دون الاناث والنفر فتحتين من الثلاثة الى العشرة من الرجال ولا يقال فيما فوق العشرة يقول الفقير لاح لي ههنا اشكال وهو انه ان حمل افعل على حقيقته في التفضيل يلزم ان يكون الرجلان المذكوران مقدرين لاحققين اخوين لانه على تقدير التحقيق يقتضى ان لا يكون لاحدهما مال اصلا كما يفسح عنه البيان السابق وقد اثبت ههنا الاكثرية للكافر والاقلية للمؤمن وجوابه يستبطن من السؤال والله اعلم بحقيقة الحال ﴿ ودخل ﴾ صاحب الجنين وهو قطروس ﴿ جته ﴾ بصاحبه يطوف به فيها ويعجبه منها ويفاخره بها وتوحيدها يعني بعد التثنية لاتصال احدهما بالآخرى واما لان الدخول يكون في واحدة فواحدة * وقال الشيخ افردتها ارادة للروضة ﴿ وهو ﴾ اي والحال انه ﴿ ظالم لنفسه ﴾ ضار لها يعجب بماله وكفره بالبدا والمعاد وهو اقبح الظلم كانه قيل فماذا قال اذ ذاك ﴿ قال ما اظن ﴾ كثيرا ما يستعار الظن للعلم لان الظن الغالب يداني العلم ويقوم مقامه في العادات والاحكام ومنه المظنة للعلم ﴿ ان تبيد ﴾ تفتي وتهلك وتندم من باد اذا ذهب وانقطع ﴿ هذه ﴾ الجنة ﴿ ابدأ ﴾ الابد الدهر وانتصابه على الظرف والمراد هنا المكث الطويل وهو مدة حياته لا الدوام المؤبد اذ لا يظنه عاقل لدلالة الحس والحدس على ان احوال الدنيا ذاهبة باطلة فلتطول امله وتمادي غفلته واغتراره بمهله قال بمقابلة موعظة صاحبه وتذكيره بفناء جنته والاغترار بها وامره بتحصيل الباقيات الصالحات ﴿ وما اظن الساعة ﴾ اي القيامة التي هي عبارة عن وقت البعث ﴿ قائمة ﴾ كائنة فيما سيأتي ﴿ ولئن رددت ﴾ والله لئن رجعت ﴿ الى ربي ﴾ بالبعث على الفرض والتقدير كما زعمت فليس فيه دلالة على انه كان عارفا بربه مع ان العرفان لا ينافي الاشرار وكان كافرا مشركا قال في البرهان قال تعالى ﴿ ولئن رددت الى ربي ﴾ وفي حم ﴿ ولئن رجعت الى ربي ﴾ لان الرد عن الشيء يتضمن كراهة المردود ولما كان في الكهف تقديره ولئن رددت عن جنتي هذه التي اظن ان لا تبيد ابدأ الى ربي كان لفظ الرد الذي يتضمن الكراهة اولى وليس في حم ما يدل على كراهته فذكر بلفظ الرجوع ليقع في كل سورة ما يليق بها ﴿ لاجدن ﴾ يومئذ ﴿ خيرا منها ﴾ من هذه الجنة ﴿ منقلبا ﴾ تميز اي مرجعا وطاقة ومدار هذا الطمع واليمين الفاجرة اعتقاد انه تعالى انما اولاه في الدنيا لاستحقاقه الذاتي وكرامته عليه سبحانه وهو منه انما توجه

ولم يدوان ذلك استدراج. يعني [مقتضاي استحقاق من آنتس كه فردا بهشت بمن دهد جناحه امروز اين باغ بمن داده] فقول من قال انه كريم رحيم يعطيني في الآخرة خيرا مما اعطاني في الدنيا وهو مخالف لاوامره ونواهي غايه الغرور بالله تعالى كما قال (يا ايها الانسان ماغرك بربك الكريم) الى قوله (وان الفجار لني جحيم)

آتني خوش بر فروزيم از كرم * تا نماند جرم وزلت بيش و كم

﴿ قال له صاحبه ﴾ اي اخوه المؤمن وهو استتاف كما سبق ﴿ وهو يحاوره ﴾ اي والحال ان القائل يخاطبه ويجادله : قال في الارشاد وقائدة هذه الجملة الحالية التنبيه من الامر الاول على ان ما يتلوه كلام معني بشانه مسوق للمحاورة ﴿ ا كفرت ﴾ حيث قلت ما ظن الساعة قائمة فانه شك في صفات الله وقدرته ﴿ بالذي خلقت ﴾ اي في ضمن خلق اصلك آدم عليه السلام ﴿ من تراب ﴾ فانه متضمن بخلق منه اذ هو نموذج مشتمل اجمالا على جميع افراد الجنس وهمزة الاستفهام للتقرير والامكان بمعنى ما كان ينبغي ان تكفر ولم كفرت بمن اوجدك من تراب اولا ﴿ ثم من نطفة ﴾ اي من نبي في رحم امك ثانيا وهي مادتك القريبة ﴿ ثم سويك ﴾ جعلك معتدل الخلق والقامة حال كونك ﴿ رجلا ﴾ انسانا ذكرا بالغام مبلغ الرجال قال في القاموس الرجل بضم الجيم وسكونها معروف او انما هو اذا احتلم وشب ﴿ لكناه والله ربي ﴾ اصله لكن انا فحذفت الهمزة بنقل حركتها الى نون لكن او بدون نقل على خلاف القياس فتلاقت النون فكان الادغام اثبت جميع القراء الفها في الوقف وحذفوها في الوصل غير ابن عامر فانه اثبتها في الوصل ايضا لتمويضا من الهمزة اولا جراء الوصل مجرى الوقف وهو ضمير الشأن مبتدأ خبره الله ربي وتلك الجملة خبر انا والعائد منها اليه ياء الضمير في ربي والاستدراك من قوله ا كفرت كانه قال لاخيه انت كافر بالله لكني مؤمن موحد فوقع لكن بين جملتين مختلفتين في التني والاثبات ﴿ ولا اشرك ربي احدا ﴾ فيه ايدان بان كفره كان بطريق الاشراك ﴿ ولولا اذ دخلت جنتك قلت ﴾ وهلا قلت عند دخول جنتك ﴿ ما شاء الله ﴾ ما موصولة خبر مبتدأ محذوف اي الامر ما شاء الله واللام في الامر للاستغراق والمراد تحضيضه على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء ابقاها على حالها عامرة وان شاء افناها وجعلها خربة ﴿ لا قوة الا بالله ﴾ اي هلا قلت ذلك اعترافا بمعجزك وبان ما تيسر لك من عمارتها وتديرها انما هو بمعونته تعالى واقداره وفي الحديث (من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله) لم تنصره العين وفي الحديث (من رأى احدا اعطى خيرا من اهل او مال فقال عنده ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروها) وفسر النبي عليه السلام معنى لا حول ولا قوة الا بالله فقال (لا حول تمحول عن معاصي الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله) وروى (انها دواء من تسعة وتسعين داء ايسرها الهم) ﴿ ان ترن انا اقل منك مالا وولدا ﴾ اصله ان ترني والرؤية اما بصرية فاقل حال واما عليية فهو مفعول ثان والاول ياء المتكلم المحذوفة وانا على التقديرين تأكيد لبيان ﴿ نفسي ﴾ لعل ﴿ ربي ان يؤتيني ﴾ اصله يؤتيني ﴿ خيرا من جنتك ﴾ هذه في الآخرة بسبب ايمانه لان الجنة الدنيوية قانية والاخروية باقية والجملة جواب الشرط ﴿ ويرسل عليها ﴾ على جنتك في الدنيا ﴿ حسبانا من السماء ﴾ عذابا يرميها

به من برد او صاعقة او نار * قال في القاموس الحسبان بالضم جمع حساب والعذاب والبلاء
والشر والصاعقة * يقول النقيير انما توقعه في حقه لعلمه بان الكفران مؤد الى الحسران
وان الاعجاب سلب للخراب كما قال تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) فكلامه
هذا جواب عن قول صاحبه المذكور ما ظن ان تبيده هذه ابدأ ﴿ فتصبح ﴾ الاصباح هنا بمعنى
الضرورة اى تصير جنتك ﴿ صعيدا زلقا ﴾ مصدر اريد به المفعول مبالغة اى ارضا ملساء
يزلق عليها بملاصقتها باستئصال نباتها واشجارها وجوز القرطبي ان تكون زلقا من زلق
رأسه اى حلقه والمراد انه لا يبقى فيها نبات كالرأس المخلوق فزلقا بمعنى مزلق اى
﴿ او يصبح ماؤها غورا ﴾ اى ظارفا في الارض ذاهبا لانتاله الايدي والادلاء فاطلق هذا
المصدر مبالغة ﴿ فلن تستطيع ﴾ تقدر ابداله ﴿ له ﴾ اى للماء العائر ﴿ طلبا ﴾ فضلا عن
وجدانه ورده * قال في الجلالين لا يبقى له اثر تطلبه به ﴿ واحيط بثمره ﴾ عطف على مقدر
كأنه قيل فوقع بعض توقعه من المحذور واهلك امواله المعهودة التي هي جنتاه وماحوتاه مأخوذ
من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد غلبه واستولى عليه فيهلكه ﴿ فاصبح ﴾ صار ﴿ يقلب ﴾
كفيه ﴿ ظهر البطن تأسنا وتحسرا كما هو عادة التادمين فان التادم يضرب يديه واحدة على
الاخري * قال في بحر العلوم تقلب الكفين وعض الكف والانامل واليدين واكل البنان
وحرق الاسنان ونحوها كناية عن الندم والحسرة لانها من روادفها فتطلق الرادفة على
المردوف فيرتقى الكلام به الى الذروة العليا ويزيد الحسن بقبول السامع ولانه في معنى الندم
عدى تعديته بعلى كأنه قيل فاصبح يندم ﴿ على ما انفق ﴾ [برآن جيزى خرج نموده بود
اول] ﴿ فيها ﴾ في عمارتها من المال : وفي المتنوى

بر كذشته حسرت آوردن خطاست * باز نايد رفته ياد آن هبست
وامل تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما انه انما يكون على الافعال الاختيارية
* يقول النقيير الظاهر ان الاتفاق انما هو لملكها فالتحسر على ماله مغن عن التحسر على الجنة
لانها بدله وهذا شائع في العرف كما يقول بعض التادمين قد صرفت لهذا كذا وكذا مالا وقد
آل عمره الى الهلاك متحسرا على المال المصروف ﴿ وهى ﴾ اى الجنة من الاعناب المحفوفة
بنخل ﴿ خاوية ﴾ خالية ساقطة يقال خوت الدار خويا تهدمت وختت من اهلها ﴿ على
عروشها ﴾ دعائمها المصنوعة لاكروم سقطت عروشها على الارض وسقط فوقها الكروم
وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزرع لكونها العمدة قيل ارسل الله عليها نارا
فاحرقتها وغار ماؤها ﴿ ويقول ﴾ عطف على قلب ﴿ ياليتى ﴾ [كاشكى من] ﴿ لم اشرك
بربى احدا ﴾ كأنه تذكر موعظة اخيه وهمسه انما اتى من جهة الشرك فتبنى انه كان
موحدا غير مشرك حين لم ينعمه التنى ولما كان رغبته في الايمان لطلب الدنيا لم يكن قوله هذا
توبة وتوحيدا خلوه عن الاخلاص * قال ابن الشيخ في سورة الالعام الرغبة في الايمان
والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة لكونه ايمانا وطاعة اما الرغبة فيه لطلب
اثواب وللخوف من العقاب فغير مفيدة انتهى : وفي المتنوى

آن ندامت از تبه رنج بود * فی زعقل روشن چون کنج بود
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم * می نبرد خاک آن توبه ندم
می کند او توبه و بر خرد * بانگ لورودوا لعادوا میزند

﴿ ولم تكن له فئة ﴾ جماعة ﴿ ينصرونه ﴾ يقدرون على نصره يدفع الهلاك او على رد
المهلك والايان بمثله ﴿ من دون الله ﴾ فانه القادر وحده على نصره بذلك لا غير لكنه
لا ينصره لاستحقاقه الخذلان بكفره ومعاصيه ﴿ وما كان منتصرا ﴾ ممتعا بقوته عن انتقامه
سبحانه ﴿ هناك ﴾ اى فى ذلك المقام وتلك الحال [در وقت زوال نعمت] ﴿ الولاية لله
الحق ﴾ اى النصرة له تعالى وحده لا يقدر عليها احد وهو تقرير لقوله تعالى ﴿ ولم تكن له
فئة ينصرونه من دون الله ﴾ او ينصرفها اولياء المؤمنين على الكفرة وياتقن لهم كما نصر
بما فعل بالكافر اخاه المؤمن وحقق ظنه وترك عدوه مخذولا مقهورا و يؤيده قوله تعالى
﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ خير ثوابا و خيرا عقبا ﴾ بمعنى العاقبة اى لاوليائه * قال سعدى
المتنى وعقبى يشمل العاقبة الدنيوية ايضا كما لا يخفى * قال فى الجلالين افضل ثوابا ممن يرجى
ثوابه وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره * واعلم ان هذه القصة مشتمة على فوائد كثيرة
واعظمتها ان التوحيد وترك الدنيا سبب للنجاة فى الدارين والشرك وحب الدنيا سبب للهلاك
فيهما * وعن وهب بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بنى اسرائيل سبعين صندوقا من كتب العلم
كل صندوق سبعون ذراعا فوحي الله تعالى الى نبي ذلك الزمان ان قل لهذا العالم لا تنفعك
هذه العلوم وان جمعت اضعافا مضاعفة * ادام معك ثلاث خصال حب الدنيا ومرافقة الشيطان
وايذاء مسلم وذلك ان قرعون علم نبوة موسى عليه السلام ولكن منعه حب الدنيا والرياسة
عن المتابعة فلم ينفعه علمه المجرد وكذا علم ابليس حال آدم عليه السلام واليهود حال نبينا
صلى الله عليه وسلم وما سعدوا بمجرد علمهم وما وجدوا خيرا عاقبة ولو عملوا بما وعظوا النجوا
وفى المتنوى

کرچه ناصح را بود صد داعیه * پند را اذنی بیاید واعیه
تو بصد تطفیف پندش می دهی * او ز پندت میکند پهلوتهی
یک کس نامستمع ز احتیژ ورد * صد کس کو پندده را عاجز کند
ز انیا ناصح تر و خوش لهجه تر * کی بود که رفت دمشان در حجر
زانکه کوه و سنک در کار آمدند * می نشد بدبخت را بکشاده بند
آنچنان دلها که بدشان وما ومن * نندشان شد بل اشد قسوة

الابری لم ینجح فیہ وعظ اخیه المسلم لزیادة قسوة قلبه قالت عاقبتہ الى الدامة ﴿ واضرب
لهم مثل الحیوة الدنيا ﴾ اى اذکر لقومک وین ما یسبها فی زهرتها ونضارتها وسرعة
زوالها لتلایطمتوا ولا یمکفوا علیها ولا یمرضوا عن الآخرة بالکلیة ﴿ کما ﴾ استئناف
لیان المتکلم اى می کما ﴿ انزلناه من السماء ﴾ [از سحاب یا از جانب سما] لیس المراد تشبیه
سحاب الدنيا بالمساء وحده بل بمجموع ما فی حیز الاداة ﴿ فاختلط به نبات الارض ﴾ التف

در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه عهد کردن احق وقت گرفتاری الخ

در اواسط دفتر پنجم در بیان قصه اهل ضروران وحمد ایشان بر درویشان که چو ما از سلیسی اغلب دخل با یاری

وتكاتف بسببه حتى خالط بعضه بعضا . يعني [قوت گرفت و لشوونمای خود بکمال رسانید و زمین بدو تازہ و خرم شد] ﴿ فاصبح ﴾ فصار ذلك النبات الملتف اثر بهجتہ ﴿ هشيا ﴾ مهشوما مكسورا لیبسه من الهشم وهو كسر الشيء الرخو ﴿ تذرؤه الرياح ﴾ تحمله وتفرقه يقال ذرت الريح الشيء واذرتہ وذرته اطارته واذهبتہ وذرًا هو بنفسه والحنطة تقاها في الريح كما في القاموس * وهذه الآية مختصرة من قوله (انما مثل الحياة الدنيا كماء) الآية * قال الكاشفي [همچنین آدمی بزندیکی و تازکی که دارد خوش برآید همچنین که نامه عمر از عنقوان بیابان رسد مقتضی اجل در آمده نهال نهاد اورا بصر صرفنا خشک سازد و خرمهای از و آرزورا بیاد نیستی بر دهد]

بهار عمر بسی دلفریب ورنکینست * ولی چه سود که دارد خزان مرگ از پی ﴿ وکان الله على كل شيء قدير ﴾ من الانشاء والابقاء والاقفاء وغير ذلك ﴿ مقتدرا ﴾ قادرا على الكمال لا يعجزه شيء * فعلى العاقل ان لا يفتخر بالحياة الدنيا فانها فانية ولو طالَّت مدتها وزائلة ولو اعجبت زينتها : قال الشيخ سعدى قدس سره

جو شیت در آمد بروی شباب * شبت روز شد دیده برکن ز خواب
درینسا که بگذشت عمر عزیز * بخواهد گذشت ایندمی چند نیز
فرورفت جم را یکی نازنین * کفن کرد چون کرشم ابریشمین
بدخه در آمد پس از چند روز * که بروی بگرید بزاری وسوز
جو پوشیده دیدش حریر کفن * بفکرت چنین گفت باخویشتن
من از گرم برکنده بودم بزور * بکنندند از و باز کرمان کور
درینسا که بی ما بسی روز کار * بروید کل و بشکفد نو بهار

* واعلم ان الذى ادركته العناية الازلية بعد تعلق الروح بالجسد كتعلق الماء بالارض فيبعث الله اليه دهقاناً من دهاقين الاولياء والانبيا ومعهم بذر الايمان والتوحيد ليلقيه بيد الدعوة وتبليغ الرسالة فى ارض نفسه فيقع منها فى تربة طيبة وهى القلب كما ضرب الله تعالى مثلاً (كلمة طيبة كشجرة طيبة) وكقوله (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) فينبت عن بذر التوحيد وهى كلمة لا اله الا الله شجرة الايمان بماء الشريعة فيعلوه الروح من اسفل سافلين الانسانية الى اعلى درجات الروحانية واقرب منازل قربات الربانية كقوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) والله تعالى قادر على ان يخذله وينفيه فى اسفل سافلين الجسمانية الحيوانية ليصير الروح العلوى كالانعام بل هو اضل وعلى ان يجذب به بجذبات العناية الى اعلى عليين مراتب القرب ليكون مسجوداً لملائكة المقربين : قال المولى الجامى

سالكان بي كمش دوست بجاي نرسند * سالها كرجه درين راه تك وپوى كند
لسأل الله تعالى ان يجذبنا بسلاسل محبته ويجعلنا من اهل طاعته وقربته * قال وهب ذأيت فى بعض الكتب الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجهال فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم كانوا فى الدنيا ولم يلتفتوا اليها ولم يرغبوا فيها قالوا ليس كل من دخل الجنة يكون محبوساً

فيه بل ربما دخله لاخراج المحبوس واستقاذ المأسور فالنفوس النبوية ومن يتبعها انما وردت الى عالم الكون والفساد لاستقاذ النفوس المحبوسة المأسورة فكما ان المحبوس اذا تبع ذلك الداخل خرج ونجا فكذلك من اتبع الانبياء في سنتهم ومانهجهم خرج ونجا **﴿﴾** المال والبنون زينة الحياة الدنيا **﴿﴾** الزينة مصدر في الاصل اطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى ان ما يفتخر به الناس لاسيا رؤساء العرب من المال والبنين شئ يتزينون به في الحياة الدنيا ويغنى عنهم عن قريب . وبالفارسية [مال ويسران آرايش زندكاني دنيا آمدندتوشه راء معاد چه بانك زمانى تلف وهدف زوال خواهد شد] وفي المتوى همجنين دنيا اگر چه خوش شكفت * بانك هم زد بيوفاني خوش كفت كون مى كويد بيسامن خوش بي ام * وان فسادش كفت رو من لاشى ام اى زخوبى بهاران لب كزان * بنكر آن سردى وزردى خزان كودكى از حسن شد مولاي خلق * بعد فردا شد خرف رسواى خلق **﴿﴾** والباقيات الصالحات **﴿﴾** الباقيات اسم لاعمال الخير لاوصف ولذا لم يذكر الموصوف اى اعمال الخير التى تبقى ثمراتها ابداً اباد من الصلاة والصوم واعمال الحج وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك من الكلم الطيب - روى - انه عليه السلام خرج على قومه فقال (خذوا جنتكم) قالوا يا رسول الله أمن عدو حضر قال (لا بل من النار) قالوا وما جنتنا من النار قال (سبحان الله) الى آخر الكلمات * قال الكاشفى [بعض علما برانند كه باقيات صالحات بنات است كه بحكم هن ستر من النار سبب خلاص والدين باشند] وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء فى المحن والبنات مما تعد منها لان غالب هوى الخلق فى الذكور (من هذه البنات بشئ) من بيانية مع مجرورها حال من شئ (فاحسن اليهن) فسر الشارح هنا الاحسان بالتزويج بالاكفاء لكن الاوجه ان يعمم الاحسان (كن له ستر من النار) لان احتياجهن اليه كان اكثر حال الصغر والكبر فمن يسترهن بالاخصان يجازى بالستر من التيران كما فى شرح المشارق لابن الملك **﴿﴾** خير **﴿﴾** من الفانيات الفاسدات من المال والبنين **﴿﴾** عند ربك **﴿﴾** اى فى الآخرة **﴿﴾** ثوابا **﴿﴾** عائدة تعود الى صاحبها **﴿﴾** وخيرا مالا **﴿﴾** رجاء حيث ينال بها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يؤمله فى الدنيا واما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبه امل يناله * والآية تزهيد للمؤمنين فى زينة الحياة الدنيا الفانية وتوبيخ للمفتخرين بها * قال بعضهم لا ينجو من زينة الحياة الدنيا الا من كان باطنه مزينا بانوار المعرفة وضياء المحبة ولمعان الشوق وظاهره مزينا بأداب الخدمة وشرف الهمة وعلو النفس وتغلب زينة باطنه زينة حب الدنيا شوقا منه الى ربه وتغلب زينة ظاهره زينة الدنيا لان زينتها ازين * وعن الضحاك عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهد الناس قال (من لم ينس القبر والبلى وترك فضول زينة الدنيا وآثر ما سبق على ما يفتنى ولم يعد من ايامه غدا وعد نفسه من الموتى) وفي الحديث (قال الله تعالى يفرح عبدى المؤمن اذا بسطت له شئاً من الدنيا وذلك ابعد له منى ويحزن اذا اقتربت عليه الدنيا وذلك اقرب له منى) ثم تلا عليه السلام هذه الآية (يحسبون انما نعدهم به من مال

دراواثل دفتر چهارم در بيان نصيحت دنيا اهل دنيا كه الخ

وبين نزارع لهم في الحبرات بل لا يشعرون) ان ذلك فتنة لهم : قال الشيخ سعدى
 يكي پارسا سیرت وحق پرست * فادش یکی خشت زرین بدست
 همه شب در اندیشه کین کنج و مال * درو تا زیم زه نیابد زوال
 دگر قامت عجزم از بهر خواست * نیاید بزکس دوتا کرد و راست
 سرابی ککنم پای بستش رخام * درختان سقنقش همه عود خام
 یکی حجره خاص از بی دوستان * در حجره اندر سرا بوستان
 بفرسودم از رقصه بر رقصه دوخت * تف دیگران چشم و مغزم بسوخت
 دیگر زیر دستان برندم خورش * براخت دهم روح را پرورش
 بسختی بکشت این نم پستم * روم زین سپس عبقری کس پستم
 خیالش حزف کرد و کالیوه رنگ * بمغزش فرو برده خزچک چنک
 فراغ مناجات و زارش نماند * خور و خواب و ذکر و نمازش نماند
 بصحرا درآمد سراز عشوه مست * که جایی نبودش قرار نشست
 یکی بر سر کور کل میسرشت * که حاصل کند زان کل کور خشت
 باندیشه حتی فرو رفت پیر * که ای نفس کوتاه نظر بند گیر
 چه بندی درین خشت زرین دات * که یک روز خشتی کنند از کلت
 تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد بائمال
 بکن سرمه غنلت از چشم پاک * که فردا شوی سروده در چشم خاک

﴿ و يوم نسیر الجبال ﴾ ای اذکر حین نقلها من اما کنها و تسیر فی الجو علی هياتها اوتسیر
 اجزاؤها بعد از تجملها هباء منبثا والمراد بتذکیرہ تحذیر المشرکین بما فیہ من الدواهی
 ﴿ و تری ﴾ یا محمد اویا کل من یصلح للرؤية ﴿ الارض ﴾ جمیع جوانبها ﴿ بارزة ﴾
 ظاهرة لیس علیها ما یسترها من جبل ولا شجر ولا نبات ﴿ وحشرناهم ﴾ جمعنا اهل
 الايمان والكفر الی الموقف من جانب ﴿ فم تغادر ﴾ لم تترك ﴿ منهم احدا ﴾ تحت الارض
 یقال غادره واغدره اذا تركه ومنه الغدر الذی هو ترك الوفاء والغدير ما ظاهره السیل وترکه
 فی الارض الفائرة ﴿ و عرضوا ﴾ ای الخلائق یوم القیامة یعنی المحشورین ﴿ علی ربك ﴾
 علی حکمه و حسابہ ﴿ صفا ﴾ منرد منزل منزلة الجمع کقولہ تعالی ﴿ ثم یخرجکم طفلا ﴾ ای
 اطفالا والمعنی صفا یقف بعضهم وراء بعض غیر متفرقین ولا مختلطین شبهت حالتهم بحال
 الجند المعروضین علی السلطان لیحکم فیهم بما اراد لایعرفهم ﴿ لقد جئتمونا ﴾ ای یقال
 لهم ثمة لقد جئتمونا کاشین ﴿ كما خلقناکم اول مرة ﴾ حفاة عراة لانی من المال والولد
 * وعن عائشة رضی الله عنها قلت یارسول الله کیف یحشر الناس یوم القیامة قال (عراة حفاة)
 قلت والنساء قال (نعم) قلت یارسول الله نستحیی قال (یا عائشة الامر اشد من ذلك لن یسبهم
 ان ینظر بعضهم الی بعض) ﴿ فی التأویلات ﴾ (و عرضوا علی ربك صفا) ای صفا صفا من الاشیاء
 والاولیاء والمؤمنین والکافرین والمنافقین ویقال لهم ﴿ لقد جئتمونا كما خلقناکم اول مرة ﴾

خمة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ﴿ بل زعمتم ﴾ ايها الكافرون المنكرون للبعث والزعم الادعاء بالكذب ﴿ ان ﴾ مخفية من الثبوت ﴿ ان نجعل لكم موعدا ﴾ بل للخروج والانتقال من قصة الى اخرى كلاهما للتوبيخ والتقريع اي زعمتم في الدنيا انه لن نجعل لكم ابدا وقتا تجز فيه موعدا على الامة الانبياء من البعث وما يتبعه * والآية تشير الى عزته تعالى وعظمتها وظهار شظية من صفة جلاله وتهمه واثار عدله ليقبها التائبون من نوم غفلتهم ويتأهب الغافلون باسباب التجاة لذلك اليوم ويصلحوا امر سريرتهم وعلايتهم لخطاب الحق تعالى وجوابه اذ اليه المرجع والمآب والعرض على الله هو العرض الاكبر ليس كعرض على الملوك * قال عتبة الخواص بات عندي عتبة الغلام فبكي حتى غشي عليه فقلت ما يبكيك ذل ذكر العرض على الله قطع اوصال المحيين - حكي - ان سليمان بن عبد الملك وهو سابع خلفاء المروانية قال لابي حازم ما نسا نكره الآخرة قال لانكم عمرتم الدنيا وخربتم الآخرة فتكرهون الانتقال من العمران الى الخراب فقل صدقت يا ابا حازم فيا ليت شعري مالنا عند الله تعالى غدا قال ان شئت تعلم ذلك ففي كتاب الله فقال ابن اجده فقال في قوله ﴿ ان الابرار لفي نعيم وان النجار لفي جحيم ﴾ قال فكيف يكون العرض على الله تعالى فقال اما المحسن فكالفائب يقدم على اهله مسرورا واما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه محسورا فبكي سليمان بكاه شديدا : قال الشيخ سعدى قدس سره

تریزد خدا آب روی کمی * که ریزد کناه آب چشمش بسی
 کز آینه از آه گردد سیاه * شود روشن آینه دل ز آه
 بترس از گناهان خویش این نفس * که روز قیامت بترسی ز کس
 پلیدی کند کربه در جای پاک * جو زشتش نماید بپوشد بخاک
 تو آزادی ازنا پسندیدها * نترسی که بروی قدم دیدها
 بر اندیش از بنده پر کناه * که از خواجه غائب شود چندگاه
 اکرباز گردد بصدق و نیاز * بزنجیر و بندش نیارند باز

روى - عن الفضيل بن عياض رحمه الله انه قال انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا ولا عبدا صالحا ليس هؤلاء يماينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدايدها وذلك لان من عين الامر على ما هو عليه اشتد خوفه ولم ير لنفسه حالا ولا مقاما مع ان المرأ لا يخلو عن اسباب منجية ومهلكة فأى الرجال المهذب - روى - ان عمر رضى الله عنه روى بعد موته بثنى عشرة سنة وهو يمسخ جينه ويقول كنت فى الحساب الى الآن وقد نوقشت فى جدى سقط من جسر مكسور فانكسرت رجلاه على انى لم اجرم له ولم اصلح الجسر حتى سقط الجدى ولكن غفر الله لي وعفا عني بسبب عصور اشتريته من صبي فارسله ﴿ ووضع الكتاب ﴾ عطف على عرضوا داخل تحت الامور الهائلة التى اريد تذكيرها بتذكير وقتها وضع صحف الاعمال فى ايمان اصحابها وشمالها او فى الميزان ﴿ فترى المجرمين ﴾ قاطبة ﴿ مشفقين ﴾ خائفين

﴿ مافيہ ﴾ من الذنوب ومن ظهورها لاهل الموقف

شد سبہ چون نامہای تعزیه * بر معاصی متن نامہ حاشیہ
جلہ فسق و معصیت بد یکسری * همچو دار الحرب پر از کافری
آنچنان نامہ پلید و پر و بال * در یمین ناید در آمد در شمال
خود همینجا نامہ خود را بین * دست چپ را شاید آن در یمین
چون نباشی راست می دان کہ چپی * هست پیدا نعرہ شیر و کبی
کرجی با حضرت اوراست باش * تا ببینی دست برد لطفهاش

﴿ وبقولون ﴾ عندوقوفہم علی تضاعیفہ تقیرا و قطعیرا تعجبا من شأنہ ﴿ یاویلنا ﴾ منادین
لہلکتہم الی ہلکوا بہا من بین الہلکات مستدعین لہا لہلکوا ولا یروا ہول مالا قوہ
فان الویل والویلۃ الہلکۃ ای یاہلکتنا احضری وتعالی فہذا اوانک ﴿ مال ہذا الکتاب ﴾
* قال البقاعی رسم لام الجر و حدہ اشارۃ الی انہم صاروا من قوۃ الرعب و شدۃ الكرب یقفون
علی بعض الکلمۃ ای آی شیء لہ حال کونہ ﴿ لا یغادر ﴾ لا یتروک ﴿ صغیرۃ ولا کبیرۃ ﴾
من الزلل تصدر عن جانبہا ﴿ الا احصیہا ﴾ حواہا وضبطہا * وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما
الصغیرۃ التبسم والکبیرۃ القہقہہ * وعن سعید بن جبیر الصغیرۃ المسیس والکبیرۃ الزنا
﴿ وفی التأویلات النجمیۃ الصغیرۃ کل تصرف فی شیء بالشہوۃ النفسانیۃ وان کان من المناجاة
والکبیرۃ التصرف فی الدنیا علی حبہا وان کان من حلالہا لان حب الدنیا رأس کل خطیئۃ
انتهی * وفی الحدیث (ایاکم ومحقرات الذنوب فان محقرات الذنوب کمثل قوم نزلوا بطن
واد فجاء ذابعد و جاء ذابعد حتی طبخوا اخبزتہم) وفی الحدیث (ایاکم ومحقرات الذنوب
فانہا تجبیء یوم القیامۃ کامثال الجبال و کفارتہا الصدقۃ) ﴿ ووجدوا ما عملوا ﴾ فی الدنیا
من السیئات اوجزاء ما عملوا ﴿ حاضرًا ﴾ مثبتا فی کتابہم ﴿ وفی التأویلات لانہم کتبوا
صالح اعمالہم بقلم افعالہم فی صحائف قلوبہم وسوء اعمالہم فی صحائف نفوسہم وقد یوجد
عکس ما فی ہذہ الصحائف علی صفحات الارواح نورانیا و ظلمانیا ﴿ ولا یظلم ربک احدا ﴾
فیکتب ما لم یعمل من السیئات او یزید فی عقابہ الملائم لعملہ فیکون اظہارا لمعدلۃ القلم الازلی
﴿ وفی التأویلات فان کان النور ظالبا علی صفحۃ روحہ فهو من اهل الجنة وان كانت الظلمۃ
ظالبا علیہا فهو ہالک ومن لا یشوب نورہ بالظلمۃ فهو من اهل الدرجات والقربات ومن
ادرکتہ الجذبات و بدلت سیئاتہ بالحسنات واخرج الی النور الحقیقی من الظلمات فهو فی مقعد
صدق عندمیک مقتدر انتہی * فعلیک بالحسنات والکف عن السیئات فان کل احد یجد
ثمرۃ شجرۃ اعمالہ * عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا كانت جالسة ذات یوم اذ جاءت امرأۃ
قد سرت یدہا فی کما فقالت عائشۃ مالک لا تخرجین یدک من کک قالت لانسألینی یا ام المؤمنین
انہ کان لی ابوان وكان ابی یحب الصدقۃ واما امی فكانت تبغض الصدقۃ فم ارہا تصدقت
بشیء الاقطعة شحم وثوبا خلقا فلما ماتا رأیت فی المنام قد قامت القیامۃ ورأیت امی قائمۃ بین
الخلق واضمۃ الخلقان علی عورتہا ورأیت الشحم یدہا وہی تلحسہ وتنادی واعطشناہ

ورأيت ابى على شفير الحوض وهو يسقى الماء ولم يكن عندي صدقة احب اليه من سقى الماء
فأخذت قدحا من ماء فسقيت امى فتوديت من فوق ألا من سقاها شلت يده فاستيقظت
وقد شلت يدي : قال الحافظ قدس سره

دهقان سال خورده چه خوش گفت باسر • اى نور چشم من بهز از كشته ندروى

قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون وقت نخست اگر پرورى • كر اميدوارى كه خرمن برى

بشهر قيامت مرو تنگدست • كه وجهى ندارد بغفلت نشست

مكن عمر ضايع بافسوس و حيف • كه فرصت عزيزست والوقت سيف

﴿ واذقنا للملائكة ﴾ اى اذكروقت قولنا لهم ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ سجود تحية وتكريم

لا سجود عبادة وكان ذلك مشروفا في الامم السالفة ثم نسخ بالسلام ﴿ فسجدوا ﴾ جميعا

غير الارواح العالية امثالا للامر وانما لم يسجد الملائكة العالون لانهم لم يؤمروا بالسجود

وقد سبق في سورة الحجر ﴿ الابليس ﴾ فانه لم يسجد بل ابى واستكبر وكأنه قيل ما باله

لم يسجد فقيل ﴿ كان من الجن ﴾ اى كان اصله جنيا خلق من نار السموم ولم يكن من

الملائكة وانما صح الاستثناء المتصل لانه امر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله (فسجدوا)

ثم استثنى كما استثنى الواحد منهم استثناء متصلا كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال

• قال في كتاب التكملة قيل ان المراد بقوله (كان من الجن) اى كان اول الجن لان الجن

منه كما ان آدم من الانس لانه اول الانس • وقيل انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى

قد خلقهم في الارض قبل آدم فسفكوا الدماء وقتلتهم الملائكة • وقيل انه كان من قوم خلقهم الله

وقال لهم اسجدوا لآدم فابوا فبعث الله عليهم نارا احرقتهم ثم خلق هؤلاء بعد ذلك فقال

لهم اسجدوا لآدم ففعلوا وابى ابليس لانه كان من بقية اولئك الخلق • قال البغوى كان

اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصى غير اسمه وصورته فقيل ابليس لانه

ابلس من الرحمة اى يشى واليباذ بالله تعالى ﴿ فسق عن امر ربه ﴾ اى خرج عن طاعته

فالامر على حقيقته جعل عدم امثاله للامر خروجا عنه ويجوز ان يكون المراد المأمور به

وهو السجود والفاء للسببية لا للعطف اى كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم يفسق

عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس • قال في التأويلات النجمية (فسق عن

امر ربه) وخلق فلادة التقليد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ وعند الامتحان يكرم الرجل

اويهان كما ان البصرة تشابه المسك وتعارضه في الصورة فلما امتحنا بالنار تين المقبول من

المربود والمفروض من المرودود : وقال الحافظ قدس سره

خوش بود اگر محك تجربه آمد ببيان • تا سبه روى شود هر كه دروغش باشد

﴿ اتخذونه ﴾ الهمزة للانكار والتعجب والفاء للتعقيب اى عقيب علمكم يا بنى آدم

بصدور الفسق عن ابليس اتخذونه ﴿ وذريته ﴾ اى اولاده واتباعه جعلوا ذريته مجازا

قال الكاشاني كوينه بمعنى اتباع وتسمية ايشان بذريت از قيل مجاز بود واكثر برانند

کہ او ذریت نیست [ذل فی القاموس ذراً کجمل خلق والشیء کثره ومنه الذریة مثلاً
 لنسل الثقلین انتهى وسیاتی الکلام علی هذا ﴿ اولیاء من دونی ﴾ فتستبدلونهم بی فطیمونهم
 بدل طاعتی ای ذلک الاتخاذ منکر غایة الانکار حقیق بان یتوجب منه ومعنی الاستبدال
 منهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزین عنی الیهم وهو عین الاستبدال ﴿ وهم ﴾ ای
 والحال ان ابلیس وذریته ﴿ لكم عدو ﴾ ای اعداء فحقهم ان تعادوهم لان توالوهم شبه
 بالمصادر للموازنة کاتقبول ﴿ بنس للظالمین بدلاً ﴾ من الله ابلیس وذریته تمیز ﴿ ما شهدتهم ﴾
 اشارة الی غشاء تعالی عن خلقه ونفی مشارکتهم فی الالوهیة ای ما احضرت ابلیس وذریته
 ﴿ خلق السموات والارض ﴾ لا اعتضد بهم فی خلقهما واشاورهم فی تدبیر امرها حیث
 خلقتهما قبل خلقهم * وفیرد لمن یدعی ان الجن یعلمون الغیب لانهم لم یحضروا خلق السموات
 والارض حتی یطلعوا علی مفیئاتهما ﴿ ولا خلق انفسهم ﴾ ولا اشهدت بعضهم خلق بعضهم
 کقوله تعالی ﴿ ولا تقموا انفسکم ﴾ وما کنت متخذ المضلین ﴿ ای الشیاطین الذین یضلون الناس
 عن الدین والاصل متخذهم فوضع المظهر موضع المضمرة ذمالهم وتسجیلاً علیهم بالاضلال ﴿ عضداً ﴾
 اعوانا فی شأن الخلق وفی شأن من شوونی حتی یتوهم شرکتهم فی التولی بناء علی الشریکة
 فی بعض احکام الربوبیة * قال فی القاموس العضد الناصر والمعین وهم عضدی واعضادی
 انتهى * اعلم ان الله تعالی منفرد فی الالوهیة والکل مخلوق له وقد خلق الملائکة والجن والانس
 فابین بینهم فی الصورة والاشکال والاحوال * قال سعید بن المسیب الملائکة لیسوا بذکور
 ولا اناث ولا یتوالدون ولا یأکلون ولا یشربون والجن یتوالدون وفیهم ذکور واناث
 ویموتون والشیاطین ذکور واناث یتوالدون ولا یموتون بل یخلدون فی الدنیا کما خلد فیها
 ابلیس وابلیس هو ابوالجن وقیل انه یدخل ذنبه فی دبره فیدب فی بیضة فتفلق البیضة عن
 جماعة من الشیاطین * قال الامام السهلی فی کتاب التعریف والاعلام سمی من ولد ابلیس
 فی الحدیث الاقبص دهامة بن الاقبص وسمی منهم بلزون وهو الموکل بالاسواق وامهم طرطبة
 ویقل بل هی حاضنتهم ذکره القماش باضت ثلاثین بیضة عشر فی المشرق وعشراً فی المغرب
 وعشراً فی وسط الارض وانه ینخرج من کل بیضة جنس من الشیاطین کالغزالیة والقیلان
 والقطاربة والجان واسماؤهم مختلفة وکلهم عدو لابی آدم بنص هذه الآیة الامن آمن منهم
 انتهى * قال الکاشفی [در بیان آورده که چون حق سبحانه وتعالی ابلیس را بر انداز بهلوی چپ
 او زوجه اورا که آورده نام دارد بیافرید واورا بنهار ریکهای بیابان فرزنداند واز اولاد او
 یکی سره است کنیت بدو یاقه است و دیگر لاقیس موسوس صلوات ودهولهان * بالتحریک
 موسوس طهارتست یعنی والولهان شیطان بولع الناس بکثرة استعمال الماء ووضو حکم عند
 الوضوء * و امام احمد غزالی رحمه الله در اربعین آورده که شیطان را چند فرزند است و بافاق
 زنبور از اولاد او صاحب اسواقست که بدروغ وکم فروشی وخیانت وپوسه میکند و اعول
 صاحب ابواب زناست یعنی صاحب الزنی الذی یأمر به ویزینه * و غیر صاحب مہائب که ببول
 ونوحه و شق چوب ولطم خدود و دعوی الجاهلیة میفرماید و میسوط صاحب اراجیس

يعني «صاحب الكذب الذي يسمع فيلقى الرجل فيخبر بالخبر فيذهب الرجل الى القوم فيقول لهم قد رايت رجلا اعرف وجهه ما ادري ما اسمه حدثني بكذا وكذا ، وداسم باخورنده طعام كه بسم الله تكفته باشد شركت ميكنند [وفي آكام المرجان داسم هو الذي يدخل مع الرجل واهله يريه العيب فيهم وينفضه عليهم] ومدهيش موكل علما است كه ايشانرا براهوا مختلفه ميدارد [ثم في الآيتين اشارات * منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه وصفة قهره وكال قدرته وحكمته فاطهر صفة لطفه بآدم اذ خلقه من صلصال من حماً مسنون وامر ملائكته الذين خلقوا من النور بسجوده من كال لطفه وجوده واطهر صفة قهره بابليس اذا امره بسجوده لآدم بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع شبر الا وقد سجد لله تعالى عليه سجدة حتى امتلا من العجب بنفسه حتى لم يرا احدا فابي ان يسجد لآدم استكبارا وقال اماخير منه فلعله الله وطرده اظهارا للقهر واطهر كال قدرته وحكمته بان بلغ من غاية القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظلماني كيف سفلى الى مرتبة يسجد له جميع الملائكة المقربين الذين خلقوا من نور علوي لطيف روحاني * ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض اودع في طينه عند تخميرها بيده اربعين صباحا سر الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهي بلا واسطة وقد اختصه الله وذريته بهذه الكرامة بقوله (ولقد كرمانا بنى آدم) من بين سائر المخلوقات كما اخبر عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله (ان الله خلق آدم فتجلى فيه) ولهذا الكرامة صار مسجودا للملائكة المقربين : قال الحافظ قدس سره

فرشته عشق ندانده چيست قصه نخوان * بخواه جام وكلابي بخاك آدم ريز
* ومنها ما يتعلق بالملائكة وهو انهم لما خلقوا من النور الروحاني العلوي كان من طبيعتهم الانقياد لاوامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلما امروا بسجود آدم وامتنعوا به وذلك غاية الامتحان لان السجود اعلى مراتب العبودية والتواضع لله فاذا امتحن احد ان يسجد لغير الله فذلك غاية الامتحان للامتناع فلم يتلعموا في ذلك وسجدوا لآدم بالطوع والرغبة من غير كره واباء امثالاً وانقيادا لاوامر الله كما قال (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرن) * ومنها ما يتعلق بابليس وهو انه لما خلق للضلالة والغواية والاضلال والاغواء خلق من النار وطبعها الاستعلاء والاستكبار وان نظمه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة وهو قد تشبه بافعالهم تقليدا لا تحقيقا حتى عد من جهنهم وذكر في زمرتهم بل زاد عليهم في الاجتهاد والاعتناء بالاعتقاد فاتخذوه رئيسا ومعلما لما راوا منه اشتداده في الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما امتحن بسجود آدم في جملة الملائكة هبت نكباء النكبة وانخلع عنه كسوة اهل الرغبة والرغبة ليميز الله الخبيث من الطيب فطاشت عنه تلك المحادعات وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد المشوم الى طبعه وقد تبين الرشد من غيه فسجد الملائكة وابي ابليس واستكبر من غيه وظهر انه كان من الجن وانه طبع كافرا : قال الحافظ قدس سره

زاهد ايمن مشو از بازي خبرت زنهار * كره از صومه تادير مفان اين همه نيست

(روح البیان - ١٧ - خا)

* ومنها ان في اولاد آدم من هو في صورة آدم لكنه في صفة ابليس وانهم شياطين الانس واماراتهم انهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان ولايطيعون الرحمن ويتبعون ذرية الشيطان ولايتبعون ذرية آدم من الانبياء والاولياء ولايفرقون بين الاولياء والاعداء فيجهلهم يظلمون على انفسهم ويبدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى هم الذين لايبدلون الله تعالى بما سواه ويتخذون ماسواه عدوا كما قال ابراهيم خليل الله (فانهم عدوى الارب العالمين) لانه رأى صححة الخلة مع الله في صححة المداوة مع ماسواه * ومنها ان اخباره تعالى بانه ماشهد الشياطين خلق السموات والارض ولاخلق انفسهم دليل على انه يشهد بعض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيصير بنوره الازلي ابتداء تعلق قدرته ببعض الاشياء المعدومة وكيفية اخراجها من العدم الى الوجود واما قول اهل النظر لا يبحث عن كيفية وجود الباري تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك فلا ينافيه اذ المستبعد عند العقل الجزئي مستقرب عند الكشف الكلي وكلامنا مع اهل الكشف لامع غيره : قال الصائب

سخن عشق باخرد كفتن * برك مرده نيشت زدنست

وفي المتنوى

اي كه برد عقلى هديه باله * عقل اينجا كترست از خاك راه

﴿ ويوم يقول ﴾ اي يوم يقول الله للكفار توبخا وتمجيزا وهو يوم القيامة وقال بعضهم يقول على السنة الملائكة * يقول الفقير الاظهر هو الاول لانه قد ثبت ان الله تعالى تجلى يوم القيامة للخلق مسلمهم وكافرهم بصورته حتى يرويه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار فلا يبعد كلامه معهم ايضا لانه كلام بالعب والتوبيخ لا بالرضى والتشريف كما كلم ابليس بعد اللعن والطرده على ما سبق في سورة الحجر ونحوها ﴿ نادوا شركائى ﴾ اضافهم اليه على زعمهم تهكما بهم وتقريبا لهم ﴿ الذين زعمتم ﴾ ادعيتهم انهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل من عبد من دونه تعالى ﴿ فدعوهم ﴾ اي نادوهم للاعانة ذكر كيفية دعوتهم في آية اخرى (قالوا انا كنا لكم تباعهول اتم مضمون عنا) ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ فلم يغيثوهم اي لم يدفعوا عنهم ضرا ولا اوصلوا اليهم نفعا اذ لا يمكن لذلك فهو لا ينافي اجابتهم صورة ولفظا كما قال حكاية عن الاصنام انها تقول (ما كانوا ايانا يعبدون) * وفيه اشارة الى ان امثال او امره ونواهيه ينفع العبد اذا كان في الدنيا قبل موته وبشره في الآخرة فاما اذا كان في الآخرة فلا ينفعه الايمان والاعمال فان قوله (نادوا شركائى) امر من الله تعالى وقد امثلوا امره بقوله (فدعوهم) فلم ينفعهم الامثال لان الشركاء (لم يستجيبوا لهم) ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ بين الداعين والمدعويين ﴿ وبقا ﴾ اسم مكان او مصدر من وبق وبوقا كوثب وثوبا او وبق وبقا كفرح فرحا اذا هلك مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي في الشدة نفس الهلاكه وقال الفراء (وجعلنا) توصلكم في الدنيا هلاكا في الآخرة فالين على هذا القول التوصل كقوله تعالى (لقد تقطع بينكم) على قراءة من قرأ بالرفع ومفعول

اول جعلنا وعلى اوجه الاول مفعول ثان * قال في القاموس الموبق كجلس المهلك وواد في جهنم وكل شئ حال بين الشئين انتهى فالمعنى على الثانى بالفارسية [وادى از وادهای دوزخ پیدا کنم میان ایشان که مهلكة عظیم باشد و همه ایشانرا دران معذب سازیم] * يقول الفقير الظاهر ان المعنى على الثالث اى جعلنا بينهم برزخا يفصل احدهما عن الآخر فلا يشفع مثل الملائكة وعيسى وعزير وتبرأ غيرهم وهو لا ينافى الاجتماع والاشترك في النار بمن قضى له الدخول كالا يخفى ﴿ ورأى المجرمون النار ﴾ حين امروا بالسوق اليها * قال الكاشفي [وبه يند مشركان آتش دوزخ را از جهل - الهرا] ﴿ فظنوا ﴾ ﴿ فاقنوا ﴾ انهم مواقعوها ﴿ مخالطوها واقعون فيها فان المخالطة اذا قويت سميت واقعة * قال الامام والاقرب انهم يرون النار من بعيد فيظنون انهم مواقعوها مع الرؤية من غير مهابة لشدة ما يسمعون من تغيظها وزفيرها كقوله تعالى (واذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا) والمكان البعيد مسيرة خمسمائة سنة ﴿ ولم يجردوا عنها مصرفا ﴾ انصرفا او مكانا ينصرفون اليه * قال الكاشفي [مصرفا مكانى باز کردند بدان يا كریز كاهى] لانها احاطت بهم من كل جانب ﴿ ولقد صرفنا ﴾ اى اقم قسما لقد كررنا وادرنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿ في هذا القرآن للناس ﴾ لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿ من كل مثل ﴾ كمثل الرجلين المذكورين ومثل الحياة الدنيا ليتذكروا ويتعظوا او من كل معنى داع الى الايمان هو كالمثل في غرابته وحسنه * قال الكاشفي [از هر مثل بران محتاجند از قصص گذشته كه سبب عبرت گردد و دلائل قدرت كامله كه موجب ازدياد بصيرت شود]

حق تعالى بمحض فضل عميم * در كتاب كريم وحكم قديم

آنچه مرجه را بكار آيد * گفته است آنچنانكه مى آيد

﴿ وكان الانسان ﴾ جنس الانسان بحسب جبلته ﴿ اكثر شئ ﴾ جدلا ﴿ جدلا ﴾ جدلا تميز اى اكثر الاشياء التى يتأتى منها الجدل كالجن والمثك اى جدله اكثر من جدل كل مجادل وهو ههنا شدة الخصومة الباطل لاقتضاء خصوصية المقام والا فالجدل لا يلزم ان يكون بالباطل قال تعالى ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ وهو من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاوأة لان كلا من المجادلين يلتوى على صاحبه وفي الحديث (ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اولوا الجدل) رواه ابو امامة كافي تفسير ابن الليث ﴿ قال في التاويلات النجمية من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة وبها يقطعون الطريق على انفسهم. فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالنبوة والرسالة حتى يقاتلونهم. وتارة يجادلون في الكتب المنزلة ويقولون ما نزل الله على بشر من شئ. وتارة يجادلون في محاماتها. وتارة يجادلون في متشابهاتها. وتارة يجادلون في ناسخها ومنسوخها. وتارة يجادلون في تفسيرها وتاويلها. وتارة يجادلون في اسباب نزولها. وتارة يجادلون في قراءتها. وتارة يجادلون في قدمها وخذوها على هذا حتى لم يفرغوا من المجادلة الى المجاهدة ومن المخاصمة الى المعاملة ومن المنازعة الى اللطافة ومن المناظرة الى المواصلة فلهذا قال تعالى (وكان الانسان اكثر شئ جدلا) ومن هذا ما جملهم بقوله (قل الله ثم ذرهم) الآية ومن كلمات مولانا قدس سره

مراجعة ازین قصه که کاو آمد و خر رفت * این وقت عزیزست ازین صریحه باز آئی
 * فعلی العاقل ان يشتغل بنفسه ويترك المراء والجدل فان مرجعه هو التقيض والتمزيق للغير
 وهو من مقتضى السبعية وفي الحديث (لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء وان
 كان محقا) فاذا لزم ترك الجدل وهو محق فكيف وهو مبطل اعاذنا الله تعالى واياكم منه فضله
 وجعلنا من المتكلمين بالخير والمعرضين عن لغو الغير قال تعالى (واذا مروا باللغو مروا كراما)
 الآية وقال (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) * ومانع الناس * اي لم يمنع اهل مكة من
 * ان يؤمنوا * بالله تعالى ويترك الشرك الذي هم عليه * اذ جاءهم الهدى * وهو الرسول
 الكريم الداعي والقرآن العظيم الهادي * و * من ان * يستغفروا ربهم * من انواع
 الذنوب * الا * انتظار * ان ياتيهم سنة الاوابين * اي سنة الله وعادته في الامم الماضية
 وهو الاستتعال لما كان نعمتهم مفضيا اليه جعلوا كأنهم منتظرون له * او * انتظار
 ان ياتيهم العذاب * عذاب الآخرة حال كونه * قبلا * انواعا جمع قيل اوعيانا لهم
 اي معاينا. وبالفارسية [روى باروي] * قال في الجلالين يعني القتل يوم بدره وقال في الاسئلة
 المقحمة كيف وعدهم في هذه الآية باحدى العقوبتين ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بمن لم
 يؤمنوا منهم الجواب انما وعدهم بذلك ان تركوا الايمان كلهم فقد آمن اكثرهم يوم فتح مكة
 * وما رسل المرسلين * الى الامم ملتبسين بحال من الاحول * الامبشرين * للمؤمنين
 والمطيعين بالثواب والدرجات * ومنذرين * للكافرين والعاصين بالعقاب والدرجات فان
 طريق الوصول الى الاول والحذر عن الثاني مما لا يستقل به العقل فكان من لطف الله
 ورحمته ان ارسل الرسل لبيان ذلك * يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء
 بني اسرائيل رحمة الله من الله تعالى ايضا اذ بيانهم يضمحل ظلم الشبه ونحل عقد الشكوك
 وبارشادهم يحصل كمال الاهتداء ويتم امر السلوك * ويجادل الذين كفروا * اي يجادلون
 الرسل المبشرين والمذنبين * بالباطل * [به يهوده] حيث يقولون ما اتهم الابشر مثلنا
 ولو شاء الله لاتزل ملائكة ويقترحون آيات بعد ظهور المعجزات نعمتنا * ليدحضوا * ليزيلوا
 * به * بالجدال * الحق * الذي مع الرسل عن مقره ومركزه ويبطلوه من ادحاض
 القدم وهو ازالاقتها عن موطنها والدحض الزلق * ومن بلاغات الزمخشري حجج الموحدين
 لا تدحض بشبهه انشبه كيف يضع مارع ابراهم ابرهه : وفي المثوى

مرکه برشمع خدا آرد بفو * شمع کی میرد بسوزد پوزاو

* واتخذوا آياتي * الدالة على الوحدة والقدرة ونحوها * وما انذروا * خوفوا به من
 العذاب * هزوا * سخرية يعني موضع استهزاء فيكون من باب الوصف بالمصدر مبالغة
 * ومن اظلم * استفهام على سبيل التوبيخ اي من اشد ظلما * ممن ذكر آيات ربه * اي
 وعظ بالقرآن الكريم * فاعرض عنها * لم يتدبرها ولم يتفكرها * ونسى ما قدمت يداه *
 من الكفر والمعاصي ولم يتفكر في طاعتها ولم ينظر في ان المسيء والمحسن لا بد لهما من جزاء
 ولما كان الانسان يباشر اكثر اعماله بيديه غلب الاعمال باليد على الاعمال التي يباشر

در ايسر وقتش در بيان جواب گفتن صياد و زجر کردن سید آن طمانه را الخ

(پنیر حل)

بغيرها حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يدين له يداك * قال بعضهم
احق الناس تسمية بالظلم من يرى الآيات فلا يعتبر بها ويرى طريق الخير فيعرض عنها
ويرى مواقع الشر فيتبعها ولا يجنب عنها ﴿ انا جعلنا ﴾ اعمالهم كما في تفسير الشيخ
﴿ على قلوبهم اكنة ﴾ اعطية جمع كنان وهو تعطيل لاصراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على
قلوبهم ﴿ ان يفقهوه ﴾ كراهة ان يفقهوا على كنه الآيات وتوحيد الضمير باعتبار القرآن
﴿ و ﴾ ﴿ جعلنا ﴾ في آذانهم وقرا ﴿ ثقلا وصمما يمنعهم عن استماعه * وفيه اشارة الى ان
اهل اللغو والهديان لا يصيخون الى القرآن : قال الكمال الحنظلي قدس سره
دل از شنیدن قرآن بکبر در همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملولی چیست
﴿ وان تدعهم الى الهدى ﴾ اى الى طريق الفلاح وهو دين الاسلام ﴿ فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾
اى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة التكليف كلها لانه محال منهم * قال الكاشفي [مراد
جمعي اند از كفار مکه که علم حق بعدم ايمان ايشان متعلق بود] وان جواب عن سؤال النبي
صلى الله عليه وسلم وجزاء للشرط اما كونه جوابا فلان قوله ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ﴾
في معنى لاتدعهم الى الهدى ثم نزل حرصه عليه السلام على اسلامهم منزلة قوله مالي لادعوههم
فاجيب بقوله ﴿ وان تدعهم ﴾ الآية واما كونه جزاء فلانه على انتفاء الاهتداء لدعوة الرسول
على معنى انهم جعلوا ما هو سبب لوجود الاهتداء سببا لانتفائه بالاعراض عن دعوته ﴿ وربك ﴾
متبدأ خبره قوله ﴿ الغفور ﴾ البليغ في المغفرة وهي صيانة العبد عما استحقه من العقاب
للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما يصونه من الدنس ﴿ ذو الرحمة ﴾ الموصوف
بالرحمة وهي الانعام على الخلق خبر بعد خبر وايراد المغفرة على صيغة المبالغة دون الرحمة
للتنيه على كثرة الذنوب وان المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتأذى من
العذاب واما الرحمة فهي فعل وايجاد ولا يدخل تحت الوجود الامائتاهي وتقديم الوصف
الاول لان التخلية قبل التحلية ﴿ لو يؤاخذهم ﴾ لو يريد مؤاخذتهم ﴿ بما كسبوا ﴾ من الذنوب
﴿ لعجل لهم العذاب ﴾ في الدنيا من غير امهال لاستيجاب اعمالهم لذلك ولكنه لم يعجل
ولم يؤاخذ بقتة ﴿ بل لهم موعد ﴾ بالفارسية [زمان وعد] فهو اسم زمان والمراد يوم بدر
او يوم القيامة فيعذبون فيه و ﴿ لن يجدوا ﴾ البتة حين مجيئ الموعد ﴿ من دونه ﴾ من
غيره تعالى ﴿ موثلا ﴾ منجى وملجأ يقال وائل اى نجا وائل اليه اى لجأ اليه وقيل من دون العذاب
* قال سعدى المفتى هو اولى وفيه دلالة على ابلغ وجه على ان لا ملجأ لهم ولا منجى فان من
يكون ملجأ العذاب كيف يرى وجه الخلاص والنجاة انتهى * ويجوز ان يكون المعنى
لن يجدوا عند حلول الموعد موثلا بالفارسية [بناهي وكر يزكاهي] وهو اللامح والله اعلم
﴿ وتلك القرى ﴾ اى قرى عاد وثمود واضرابهما وهي متبدأ على تقدير المضاف اى
واهل تلك القرى خبره قوله تعالى ﴿ اعلكتناهم لما ظلموا ﴾ اى وقت ظلمهم مثل ظلم
اهل مكة بالكذب والجدال وانواع المعاصي ولما اما حرف كما قال ابن عصفور واما ظرف
استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذي عملوا فيه الظلم بل زمان من ابتداء الظلم

الى آخره ﴿ وجعلنا لمهلكم ﴾ اي عينا لهلاكهم لان المهلك بفتح اللام وكسرها الهلاك ﴿ موعدا ﴾ ممتدا لايه آخرون عنه [پس چرا قریش عبرت نگیرند و از شرک و نافرمانی دست باز نمی دارند] السعيد من وعظ بغيره * ورشيد الدين وطواط در ترجمه اين كلام سعادت فرموده

نيکبخت آن کسی بود که دلش * آنچه نیکو تراست بپذیرد

دیگر آنرا چوپند داده شود * او ازان پسند بهره برگیرد

وفي الآيات اشارات * منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكلية لا يهتدى بها الناس ولا يؤمنون الا بمجذبات الغنايات كما قال عليه السلام (لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا) قال المولى الجامى

سالکان بی کشش دوست بجایی نرسند * سالها کرچه درین راه تک و پوی کنند

فالا هتداء بهدایة الله تعالى وبالسيف كما قال عليه السلام (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكما قال (انا نبي السيف ونبي الملحمة) * ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا وذلك من عمى قلوبهم وسخافة عقولهم فيجادلون الانبياء والاولياء جهلا منهم وضلالة ويسعون في ابطال الحق واما اهل الحق فينقادون للانبياء والاولياء ويستسلمون لهم من غير عناد وجدال وذلك لانهم ينظرون بنور الله فيرون الحق حقا ويتبعونه ويرون الباطل باطلا ويحبتونه لاجرم انهم يتخذون آيات الله جدا لاهزوا فيأتمرون بما امروا به وينتهون عما نهوا عنه * ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تم المؤمن والكافر لانه لا يؤاخذهم بما كسبوا في الدنيا بقطع الرزق ونحوه وتخص يوم القيامة بالمؤمن والعذاب يخص الكافر فقوله تعالى (وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا) اي انما اهلكنا اهل تلك القرى بعد ان كان من سنتنا ان تم رحمتنا المؤمن والكافر في الدنيا لانهم ضموا مع كفرهم الظلم ومن سنتنا ان لانهم الظالم ولانهم كما قال عليه السلام (الملك يبق مع الكفر ولا يبق مع الظلم) وقال تعالى (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) وذلك لان هم المظلومين المظطرين مؤثرة ودعاؤهم مستجاب قال عليه السلام (اتقوا دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب ومن هذا المقام يعرف سر قوله عليه السلام (ولدت في زمن الملك العادل) فان اطلاق العادل على انوشروان بالنسبة الى انتفاء الظلم الآفاقى عنه وقد كان في نفسه مجوسيا والشرك ظلم عظيم: قال الشيخ سعدى

مهازور مندى مکن برکهان * که بریک نمط می نماید جهان

پیشانی خاطر داد خواه * بر اندازد از مملکت پادشاه

تو تک روز محشر تن داد کر * که در سایه عرش دارد مقر

واذ قال موسى ﴿ روى - ان موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه انعام الله عليهم فخطب خطبة بليغة رقت بها القلوب ودرقت العيون فقال واحد من علماء بنى اسرائيل يا موسى من اعلم قال انا فقتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه تعالى فاوحى اليه بل اعلم منك عبدلى عند مجمع البحرين وهو الحضر وكان في ايام

(افريدون)

افريدون الملك العادل العاقل قبل موسى وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وبقى الى ايام موسى وهو قد بعت في ايام كشتاسف بن لهراسب كما قاله ابن الاثير في تاريخه فقال يارب ابن اطلبه وكيف يتيسر لي الظفر به والاجتماع معه قال اطلبه على ساحل البحر عند الصخرة وخذ حوتا مملوحا في مكمل يكون زادا لك فحيث فقدته اى فاب عنك فهو هناك فاخذ حوتا فجعله في مكمل فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرني * والمعنى اذكر وقت قول موسى بن عمران لمسافيه من العبرة وزعم اهل التوراة ان موسى هذا هو موسى بن ميثا بن يوسف النبي عليه السلام وانه كان نيا قبل موسى بن عمران لاستبغادهم ان يكون كلهم الله المختص بالمعجزات الباهرة مبعوثا للتعليم والاستفادة ممن هودونه فلماذا لا يبعد عن العامل الكامل ان يجهل بعض الاشياء فالناضل قد يكون مفضولا من وجه بل المراد منه صاحب التوراة واطلاق هذا الاسم يدل عليه لانه لو اراد غيره لقيه كما يقال قال ابو حنيفة الدينوري تميزا عن ابى حنيفة الامام ﴿ لفتيه ﴾ وهو يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف وهو ابن اخت موسى وكان من اكبر اصحابه ولم يزل معه الى ان مات وخلفه في شريعته وكان من اعظم بني اسرائيل بعد موسى سمى فتاه اذ كان يخدمه ويتبعه ويتعلم منه ويسمى الخادم والتلميذ فتى وان كان شيخا واليه يشير القول المشهور «تعلم يافتى فالجهل عار» وهو عبد حكى كما قال شعبة من كتبت عنه اربعة احاديث فانا عبده الى ان اموت وقيل لبيده وانما قال لفتاه تعابيا للادب قال عليه السلام (ليقل احدكم فتاهى وفتاهى ولا يقل عبدى وامتى) قال ابو يوسف من قال انا فتى فلان كان اقرارا منه بالرق * يقول الفقير المشهور وهو الوجه الاول وتأبى جلاله هذا السفر الا ان يكون صاحب من اولى الخطر ونظيره ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما اراد الهجرة لم يرض برفاقه في سفره الا الصديق رضى الله عنه لكونه اعز اصحابه وخليفته بعده كما ان يوشع صار خليفة موسى بعده ﴿ لا ابرح ﴾ من برج الناقص كزال يزال اى لا ازال اسير مخذف الخبر اعتمادا على قرينة الحال اذ كان ذلك عند التوجه الى السفر ويدل عليه ايضا ذكر السفر في قوله (لقد لقينا من سفرنا) فقول سعدى المفتى لادلالة في نظم القرآن على هذا ولعله علم من الاثر او من اخبار المؤرخين ذهول عما بعد الآية ﴿ حتى ابلغ مجمع البحرين ﴾ هو ملتقى بحر فارس والروم مما يلي المشرق وهو المكان الذى وعد الله موسى بلقاء الخضر فيه * قال سعدى المفتى بحرا فارس والروم انما يلتقيان في المحيط على ماسيجى في سورة الرحمن اعنى المحيط الغربى فان الالتقاء هناك كما لا يخفى على من يعرف وضع البحار فالمراد بملتها هنا موضع يقرب التقاؤها فيه مما يلي المشرق ويعطى لما يقرب من الشئ حكم ذلك الشئ ويمبره عنه انتهى * وفيه اشارة الى ان موسى والخضر عليهما السلام بحران لكثرة علمهما احدهما وهو موسى بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر اى الشريعة والآخر وهو الخضر بحرها والغالب عليه الباطن اى الحقيقة اذ تفاوتوا الانبياء عليهم السلام بحسب غلبة الجمال او الجلال على نشأتهم وسأنى التحقيق ان شاء الله تعالى فملتها اذا المكان الذى يتفق اجتماعهما فيه لاموضع معين ﴿ او امضى ﴾ من مضى فى الامر بمعنى نفذ وامضاء انفذه

﴿ حقا ﴾ هو بضم القاف وسكونه ثمانون سنة . والمعنى اسير زمانا طويلا اتيقن معه فوات
المطلب يعني حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضى الحقب . وفي بعض التفاسير اسير دهر طويلا حتى
اجد هذا العالم . قال الكاشفي [موسى فرمود که مدام میروم تا برسم بمنزل او یا میروم زمان
دراز که هشتاد سال باشد یعنی بهیچ وجهی روی از سفر نمی تآیم تا او را بیایم
دست از طلب ندارم تا کام من بر آید

وفي المتوى

کر کران و کر شتابنده بود * آنکه جوینده است یا بنده بود
در طلب زن دائما تو مردو دست * که طلب در راه نیکو رهبرست

* قال الامام في تفسيره هذا اخبار من موسى بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والغناء
العظيم في السفر لاجل طلب العلم وذلك تبيه على ان المتعلم لو سار من المشرق الى المغرب لطلب
مسألة واحدة لحق له ذلك انتهى * قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر
لحديث واحد ولذا لم يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته * وقالوا كل
من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط
لاب له دعوى لانسب له انتهى * ومن كلام ابي يزيد البسطامي قدس سره من لم يكن له شيخ
فشيخه الشيطان : وفي المتوى

پیر را بکزین که بی پیر این سفر * هست بس بر آفت و خوف و خطر

چون گرفتی پیر هین تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضر رو

قال في التأويلات النجمية في الآية اشارات * منها ان شرط المسافر ان يطلب الرفيق ثم يأخذ
الطريق * ومنها ان من شرط الرفيق ان يكون احدهما اميرا والثاني مأمورا له ومتابعا ومنها
ان يعلم الرفيق عزيمته ومقصده و يخرج عن مدة مكثه في سفره ليكون الرفيق واقفا على
احواله فان كان موافقا ليرافقه في ذلك * ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان يكون نيته
في طلب شيخ يقتدى به ان لا يبرح حتى يبلغ مقصوده و يظن به فان طلب الشيخ طلب الحق
تعالى على الحقيقة انتهى كلامه قدس سره ﴿ فلما بلغا ﴾ قال الكاشفي [موسى عليه السلام
فرمود که ای یوشع تو با من موافقت نماید در طلب این بنده صالح یوشع فرمود آری من
بتو موافقم و رفاقت تو مقتم می شمارم

خوشست آوار کی آزار که همراهی چنین باشد

بس یوشع عليه السلام تهی چندان و ما می برداشت باتفاق موسی روانه شد [و الفاء
فصيحة ای فذهب موسی و یوشع بمشيان فلما بلغا ﴿ مجمع بينهما ﴾ بينهما ظرف اضيف له
انساغا فالمعنى مكانا يكاد يلتقي وسط ما امتد من البحرين طولا * قال الكاشفي [بمجمع که
میان دو دریاست آنجا بر صحرة بر کنار چشمه حیات بود نشستند موسی عليه السلام
در خواب رفته بود و یوشع دران چشمه وضو ساخت و قطره بر آن ماهی بریان چکید
في الحال زنده شد روی بدریا نهاد و یوشع متعجب شد و موسی از خواب درآمده بقتل حال

(یوشع)

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت مار کبری که از دهنهای انیس در او رسیده است

يوشع وماهى تموده روى براه نهاد وازقايت تعجيل سفر [﴿ نسيا حوتهما ﴾ الذى جعل
 فقدانه اشارة وجدان المطلوب اى لى موسى تذكر الحوت لصاحبه وصاحبه نسي الاخبار
 بامرء فلا يخالفه ما فى حديث الصحيحين من اسناد النسيان الى صاحبه ، وفى الاسئلة المقحمة كانا
 جميعا تدزوداه لسفرهما فجاز اضافة ذلك اليهما وان كان الساسى احدهما وهو يوشع يقال
 خرج انقوم وحملوا معهم الزاد وانما حمله بعضهم ﴿ فالتخذ ﴾ الحوت * ان قلت كيف اتى
 بالفاء وذهاب الحوت مقدم على النسيان * قلت الفاء فصيحة ولا يلزم ان يكون المعطوف عليه
 الذى يفصح عنه الفاء معطوفا على نسيا بالفاء بل بالواو والتقدير وحي الحوت فسقط فى البحر
 فالتخذ ﴿ سبيله ﴾ اى طريق الحوت ﴿ فى البحر سربا ﴾ مفعول ثان لاتخذ وفى البحر حال
 منه اى مسلكا كالسرب وهو بيت فى الارض وثقب تحتها وهو خلاف النفق لانه اذا لم يكن
 له منفذ يقال له سرب واذا كان له منفذ يقال له نفق وذلك ان الله تعالى امسك جرية الماء على
 الحوت فصار كالطاق عليه وهو ما عقد من اعلى البناء وبقي ماتحة خاليا يعنى انه انجاب الماء
 عن مسلك الحوت فصار كوة لم تلتئم هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقام كما فى حديث
 الصحيحين . وبالنارسية [سربا مثل سردابه كه دران توان رفت هر جا كه ماهى بريان
 ميرفت آب بالاى او مرتقع مى ايستاد در زمين خشك ميكشت] فلا وجه لقول بعض
 المفسرين كالقاضى ومن يتبعه سربا اى مسلكا يسلك فيه ويذهب من قوله (وسارب بالتهار)
 وهو الذهاب على وجهه فى الارض ﴿ فلما جاوزا ﴾ اى جمع البحرين الذى جعل موعدا
 للملاقة اى انطلقا بقية يومهما وليتبعهما حتى اذا كان الغد اتى على موسى الجوع ليتذكر
 الحوت ويرجع الى مطالبه عند ذلك ﴿ قال لفتيه آتنا غدائنا ﴾ ما نتغدى به وهو الحوت
 كما ينبى عنه الجواب والغداء بالفتح هو ما بعد للاكل اول النهار والعشاء ما بعد له آخره
 ﴿ لقد لقينا من سفرنا هذا ﴾ اى بالله لقد لقينا من هذا السفر الذى سرتاه بعد مجاوزة مجمع
 البحرين ﴿ نصبا ﴾ تعبنا واعياء * قال النووى انما لحقه التصب والجوع ليطلب موسى الغداء
 فيتذكر به يوشع الحوت وفى الحديث (لم يجد موسى التصب حتى جاوز المكان الذى امر به)
 * وفى الاسئلة المقحمة كيف جاع موسى ونصب فى سفرته هذه وحين خرج الى الميقات ثلاثين
 يوما لم يجمع ولم ينصب قيل لان هذا السفر كان سفر تأديب وطلب علم واحتمال مشقة وذلك
 السفر كان الى الله تعالى انتهى والجملة فى محل التعليل للامر بايتاء الغداء اما باعتبار التصب
 انما يعترى بسبب الضعف السائى عن الجوع واما باعتبار ما فى اثناء التغدى من استراحة ما
 كما قال الكاشغرى [بيار طعام چاشت مارا تا بخوريم كه كرسنه شديم ودمى بر آساييم چون
 يوشع سفره ييش آورد وقصه ماهى بيادش آمد] ﴿ قال ﴾ فتاه ﴿ ارايت ﴾ [خبردارى]
 * قال ابن ملك هو يحيى : يعنى اخبرنى وهنا يعنى التعجب ومفعوله محذوف وذلك المحذوف
 عامل فى قوله ﴿ اذا وينا الى الصخرة ﴾ يعنى عجبت ما اصابنى حين وصلنا الى الصخرة وتزلنا
 عندها ﴿ فانى نسيت الحوت ﴾ ان اذكرك امرء وما شاهدت منه من الامور العجيبة ثم
 اعتذر باناء الشيطان اياه لانه لو ذكر ذلك لموسى ما جاوز ذلك المكان وما ناله التصب فقال

﴿ وما انسانيه الا الشيطان ﴾ بسوسته الشاغلة عن ذلك ﴿ ان اذكره ﴾ بدل اشتغال من الضمير اي وما انساني ان اذكره لك ﴿ واتخذ سبيله في البحر ﴾ سيلا ﴿ عجا ﴾ وهو كون مسلكه كالطاق والسرب فمعجباتي مفعولي اتخذ والظرف حال من اولهما او ثانيهما وهو بيان لطرف من امر الحوت مني عن طرف آخر وما بينهما اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سبيله فيه سيلا عجا يعني ان قوله وما انسانيه اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه سببه ما يجري مجرى العذر والعللة لوقوع ذلك النسيان قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المألحة حية حالة عجيبة جعل الله تعالى حصول هذه الحالة العجيبة دليلا على الوصول الى المطلوب فكيف يعقل حصول النسيان في هذا المعنى اجاب العلماء عنه بان يوشع كان قد شاهد المعجزات الباهرة من موسى كثيرا فلم يبق لهذه المعجزة عنده وقع عظيم فجاز حصول النسيان وعندي فيه جواب آخر وهو ان موسى لما استعظم علم نفسه ازال الله تعالى عن قلب صاحبه هذا العلم الضروري تنبيها لموسى على ان العلم لا يحصل الا بتعليم الله تعالى وحفظه على القلب الخاطر انتهى * وقال بعضهم لعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وهي حياة السمكة الممنوحة المأكول بعضها وقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه وانما نسيه الى الشيطان هضا لنفسه اي لمقتضى نفسه من الاغترار والافتخار بامثاله ﴿ وفي الآيات اشارات ﴾ منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق ومعه حوت قلبه الميت بالشهوات النفسانية المملح بملح حب الدنيا وزينتها وجمع البحرين هو الولاية بين الطالب وبين الشيخ ولم يظفر المرید بصحبة الشيخ ما لم يصل الى مجمع ولايته فانهم جدا وعند مجمع الولاية عين الحياة الحقيقية فباول قطرة من تلك العين تقع على حوت قلب المرید يحيى ويتخذ سبيله في البحر عن الولاية سربا * ومنها ان الله يحول بين المرء وقلبه فينسى المرید قلبه حين فقده وينسى القلب المرید اذا وجد الشيخ : وفي المتنوى

اي خنك آن مرده كز خود رسته شد * در وجود زنده پيوسته شد

واي آن زنده كه با مرده نشست * مرده كشت وزنده كي ازوي پرست

* ومنها ان المرید لو تطرق اليه الملالة في اثناء السلوك واصابت قلبه الكلالة وسولت له نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ وترك صحبته حتى يظن ان لو سافر عن خدمته واشتغل بطاعة ربه وجاهد نفسه في طلب الحق تعالى لعله يصل مقصده ويحصل مقصوده بلا واسطة الشيخ والافتدابه هيئات فانه ظن فاسد ومتاع كاسد وانه يضع عمره ويتمب نفسه ويضل عن سبيل الرشاد ويبعد عن طريق السداد الا ان ادركته العناية الازلية التي هي الكفاية الابدية وردت اليه صدق الارادة: وفي المتنوى

آن رهى كه بارها تورفته * بي قلاوز اندر آن آشفته

پس رهى را كه ز رفتنى توهيچ * هين مروتنها ز رهبر سر بهيچ

در اواخر دفتر يكيم در بيان حديث من اراد ان يجلس مع الله فليجلس مع اهل التصوف

هين میرالاکه با برهای شیخ * تابینی عون و لشکرهای شیخ

سومنها ان صحة الشيخ المرشد غداه للمريد لاشتمالها على مايجرى مجرى الغداه للروح من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة ومتى تجاوز صحبته اتعب نفسه بلا فائدة الوصول ونيل المقصود ولا يحمل على هذا الا شيطان الخذلان فيلزم الرجوع والعود الى ملازمة الخدمة في مرافقة رفيق التوفيق كما رجع موسى ويوشع عليهما السلام قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) اي في صحبتهم ولا تكونوا مع الكاذبين : وفي المتنوى

هر طرف غولی همی خواند ترا * کای برادر راه خواهی هین بیا
رهنایم هم رعت باشم رفيق * من قولاً ورم درین راه دقیق
نی فلا وزست و نی ره داند او * یوسف اکم روسوی آن کرک خو

سأل الله العصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذلك ﴾ الذي ذكرت من امر الحوت ﴿ ما ﴾ اي الذي ﴿ كنانين ﴾ اصله نبي والضمير العائد الى الموصول محذوف اي نبيه ونطلبه لكونه امانة للفوز بالمرام من لقاء الحضرة عليه السلام ﴿ فارتدا ﴾ رجما من ذلك الموضع وهو طرف نهر ينصب الى البحر ﴿ على آثارها ﴾ طريقهما الذي جاآ منه والآثار الاعلام جمع اثر واثر وخرج في اثره واثره اي بعده وعقبه . وبالفارسية [بر نشانهای قدم خود] ﴿ قصصا ﴾ مصدر فعل محذوف اي يقصان قصصا اي يتبعان آثارها اتباعا ويتفحصان تفحصا حتى اتيا الصخرة التي حي الحوت عندها وسقط في البحر واتخذ سيده سربا ﴿ فوجدنا عبدا ﴾ التذكير للتفخيم ﴿ من عبادنا ﴾ الاضافة للتحريف وكان مسجى بثوب فلم عليه موسى وعرفه نفسه وافاد انه جاء لاجل التعلم والاستفادة . والجمهور على انه الحضرة بفتح الحاء المعجمة وكسر الضاد وهو لقبه وسبب تلقيه بذلك ما جاء في الصحيح انه عليه السلام قال (انما سمي الحضرة لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء) الفروة وجه الارض اليابسة وقيل النبات اليابس المجتمع والبيضاء الارض الفارغة لا غرس فيها لانها تكون بيضاء واهتزاز النبات تحركه وكنته ابو العباس واسمه بليا بباء موحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مثناة تحت ابن ملكان بفتح الميم واسكان اللام ابن قانع بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح * قال ابو الليث انه عليه السلام ذكر قصة الحضرة فقال (كان ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلم يقدر عليه) وتفصيله على ما في كتاب التعريف والاعلام للامام السهيلي وهو ان ابا كان ملكا وان امه كانت بنت فارس واسمها الها وانها ولدت في مغارة وانه ترك هنالك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية فاخذ الرجل فرياه فلما شب وطلب الملك ابوه كاتباً وجمع اهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التي نزلت على ابراهيم وشيث كان فيمن قدم عليه من الكتاب ابنه الحضرة وهو لا يعرفه فلما استحسّن خطه ومعرفته ونجابته سأله عن جلية امره فعرف انه ابنه فضمه لنفسه وولاه امر الناس ثم ان الحضرة فر من الملك وزهد في الدنيا وسار الى ان

در اول دفتر سوم در بیان آنکه الله گفتن نیازمند عین لیک گفتن حق است

وجد عين الحياة فشرب منها * وعن ابن عباس رضي الله عنهما الحضرة ابن آدم لصله ونسى له في اجله حتى يكذب الدجال وفيه اشارة الى ان لكل دجال في كل عصر مكذبا ومبطلا لامره : قال الحافظ

كجاست صوفي دجال فعل ملحد شكل * بكوبسونك مهدي دين بناه رسيد

* واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسده الشريف معهم في غار فكان جسده في المغارة معهم فلما بعث الله نوحا ضم ذلك الجسد في السفينة بوصية آدم فلما خرج منها قال لبنيها ان آدم دعا بطول العمر لمن يدقه من اولاده الى يوم القيامة فذهب اولاده الى الغار ليدقوه وكان فيهم الحضرة فكان هو الذي تولى دفن آدم فانجز الله ما وعده فهو يحيى ماشاء الله له ان يحيى * قال في فتح القريب ومن اغرب ما قيل انه ابن آدم لصلبه وقيل انه من الملائكة وهذا باطل ومن اعجب ما قيل انه ابن فرعون صاحب موسى كما في تواريخ مصر وقيل انه ابن خالة ذى القرنين كان في سفره معه وشرب من ماء الحياة مد الله عمره الى الوقت المعلوم ولا بعد فانه كان من بني آدم من يعيش ثلاثة آلاف سنة او اكثر وقيل انه ابن عاميل بن شالحين بن ارما بن علقما بن عيصو بن اسحاق النبي وكان عاميل ملكا * والجمهور على انه نبي غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولي غير نبي واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين اظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية لان حكاياتهم انهم رأوه في المواضع الشريفة وكالموه اكثر من ان يحصى نقله الشيخ الاكبر في الفتوحات المكية وابوطالب المكي في كتبه والحكيم الترمذي في نوادره وغير ذلك من المحققين من سادات الامة الذين لا يتصور اجتماعهم على الكذب والافتراء بمجرد الاخبار النقلية حاشاهم عن ذلك وقد ثبت وجوده فلا يكون عدمه الا بدليل ولا دليل على موته ولا نص فيه من كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا نقل انه مات بارض كذا في وقت كذا في زمن ملك من الملوك * وفي تفسير البغوي اربعة من الانبياء احياء الى يوم البعث اثنان في الارض وهما الحضرة والياس اى والياس في البر والحضرة في البحر يجتمعان كل ليلة على ردم ذى القرنين بحرسانه واكلمهما الكرفس والكمأة واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهما السلام * وفي كتاب التمهيد لابي عمر امام الحديث في وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا قائلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان في الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل تالف وعزاء من كل مصيبة فعليكم بالصبر فاصبروا واحتسبوا ثم دعاهم ولا يرون شخصه فكانوا اى الاصحاب واهل البيت يرونه انه الحضرة * وفي كتاب الهوائف ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه لقي الحضرة وعلمه هذا الدطاء وذكر فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله في اثر كل صلاة وهو « يا من لا يشغله سمع عن سمع ويا من لا تغلظه المسائل ويا من لا يتبرم من الحاح الملاحين اذ قفى برد عفوك وحلاوة مغفرتك » قال الهروي ان الحضرة قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله عليه السلام (لو كان حيا لزارني) فلا يمنع وقوع الزيارة بعده * قال في فصل الخطاب ان الحضرة قد ذهب النبي عليه السلام وروى عنه احاديث

وفي الحد اثنى الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فعن انس رضى الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بفيج الناقة عند الحجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلنى من امة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال عليه السلام (يا انس انظر ما هذا الصوت) فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس والاهية طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فلما رآنى قال انت رسول التى عليه السلام قلت نعم قال ارجع اليه واقرئه السلام وقل له هذا اخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى التى عليه السلام فاخبرته فحجاء عليه السلام يمشى وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتأخرت انا فحدثنا طويلا نزل عليهما من السماء شئ يشبه السفره ودعوانى فاكلت معهما قليلا فاذا فيها كفاة ورمان وحوت وتمر وكرفس فلما اكلت قت فتجيت ثم جاءت سحابة فاحتملته فانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوى به قبل الشام فقلت للنبي عليه السلام بانى انت وامى هذا الطعام الذى اكلنا من السماء نزل عليه قال عليه السلام (سأته عنه فقال بأتينى به جبرائيل فى كل اربعين يوما اكلة وفى كل حول شربة من ماء زمزم وربما رأيتاه على الجب يتلأ بالدلو فيشرب وربما سقانى) والاكثر من المحدثين على وفاة الحضرة سئل البخارى عن الحضرة والياس هل هما فى الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قال رسول الله عليه السلام (لا يبقى على رأس المائة ممن هو اليوم على وجه الارض احد) وقد قال الله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) والجواب ان هذا الحكم جار على الاكثر ولا حكم للنادر الذى يعيش فوق المائة فقد عاش سلمان ومعدى كرب وابوطيفيل فوق المائة وكانوا موجودين فى ذلك الزمان عند اخباره عليه السلام والمراد بالخلود هو التأييد ولا شك ان حياة الحضرة وغيره منقطعة عند الصعقة قبل القيامة فيمتنع الخلود. واما من قال من العلماء لا يجوز ان يكون الحضرة باقيا لانه لاني بعدنينا فلا عبرة لكلامه لانه لم يتبأ بعده بل قبله كعيسى ابقاه الله لنعى وحكمة الى ان يرتفع القرآن من وجه الارض * وذكر الشيخ الاكبر قدس سره فى بعض كتبه انه يظهر مع اصحاب الكهف فى آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد و يكون من افضل شهداء عساكر المهدي * وفى آخر صحيح مسلم فى احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الحضرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما يلتقى الحضرة والياس فى كل عام فى الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان على هذه الكلمات * بسم الله ماشاء الله لا يسوق الحبر الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله * من قالهن ثلاث مرات حين يصبح ويمسى آمنه الله من الحرق والفرق والسرق ومن الشيطان والحية والعقرب * وزاد احد فى الزهد انهما يصومان رمضان فى بيت المقدس * وعن على رضى الله عنه مسكن الحضرة بيت المقدس فيما بين باب الرحمة الى باب الاسباط * قال القاشانى الحضرة كناية عن البسط والياس عن القبض واما ككون الحضرة شخصا انسانا باقيا من زمان موسى الى هذا العهد اورواحيا تمثل بصورته لمن يرشده فغير متحقق عندى بل قد تمثل ويتخيل معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يضمحل وهو روح ذلك الشخص اوروح القدس انتهى * يقول الفقير تمثل

الروح بالصفة الغالبة قد وقع لكثير من اهل السلوك واكن ليس كل مرتى في اليقظة تماثلا كما في المنام
فقد يظهر المثال وقد يظهر حقيقته والله في كل شىء حكمة بالغة ﴿ آتينا رحمة من عندنا ﴾
هى الوحي والنبوة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصه بجناب الكبرياء * قال الامام مسلم
ان النبوة رحمة كما في قوله تعالى ﴿ اهدى يسعون رحمة ربك ﴾ ونحوه ولكن لا يلزم ان تكون
الرحمة نبوة فالرحمة هنا هى طول العمر على قول من مذهب الى عدم نبوته ﴿ وعلمناه من
لدا علما ﴾ خاصة هو علم الغيوب والاخبار عنها باذنه تعالى على ما ذهب اليه ابن عباس رضى الله
عنهما او علم الباطن * قال فى بحر العلوم انما قال من لدا مع ان العلوم كلها من لدا لان بعضها
بواسطة تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لدنيا بل العلم اللدنى هو الذى ينزله فى القلب من غير
واسطة احد ولا سبب مألوف من خارج كما كان لعمر وعلى ولكن من اولياء الله تعالى المرتاضين
الذين فاقوا بالشوق والزهد على كل من سواهم كما قال سيد الاولين والآخرين عليه السلام
﴿ نفس من انفاس المشتاقين خير من عبادة الثقلين ﴾ وقال عليه السلام ﴿ ركعتان من رجل زاهد قلبه
خير واحب الى الله من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر ﴾ وقد صدق لكنه قليل كما قال ﴿ وقليل
من عبادى الشكور ﴾ وقال ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ ومن هنا يتبين لك معرفة رتبة
الصحابة رضى الله عنهم وعظمتهم رتبة ومكانا من الله فانهم ائمة المشتاقين والزاهدين
الشاكرين ونجوم لهم يهتدون بهم انتهى ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ فوجدا عبدا من
عبادنا ﴿ اى حرا من رقى عبودية غيرنا من احرارنا اى ممن احررناهم من رقى عبودية الاغيار
واصطفيناهم من الاغيار ﴾ آتينا رحمة من عندنا ﴿ يعنى جعلناه قابلا لفيض نور من انوار صفاتنا
بلا واسطة ﴾ وعلمناه من لدا علما ﴿ وهو علم معرفة ذاته وصفاته الذى لا يعلمه احد الا بتعليمه
اياه * واعلم ان كل علم يعلمه الله تعالى عباده ويمكن للعباد ان يتعلموا ذلك العلم من غير الله
تعالى فانه ليس من جملة العلم اللدنى لانه يمكن ان يتعلم من لدن غيره بدل عليه قوله ﴿ وعلمناه
صنعة لبوس لكم ﴾ فان علم صنعة اللبوس مما علمه الله داود عليه السلام فلا يقال انه العلم
اللدنى لانه يحتمل ان يتعلم من غير الله تعالى فيكون من لدن ذلك الغير وايضا ان العلم اللدنى
ما يتعلق بلدى الله تعالى وهو علم معرفة ذاته وصفاته تعالى انتهى * قال الجنيد قدس سره
العلم اللدنى ما كان تحكما على الاسرار بغير ظن فيه ولا خلاف لكنه مكاشفات الانوار
عن مكنونات الغيبات وذلك يقع للعبد اذا زم جوارحه عن جميع المحلوقات وافى حركاته
عن كل الارادات وكان شجاعا بين يدي الحق بلا تمن ولا مراد * قال حضرة الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر باب الملكوت والمعارف من المحال ان يفتح وفى القلب شهوة هذا الملكوت
واما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة فلا يفتح وفى القلب لحة للعالم باسره الملك والملكوت
[در فتوحات از سلطان العارفين قدس سره نقل ميکنده باجمي دانشمندان مى گفته] اخذتم
علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت

كلشنى كز نقل رويد يكدمست * كلشنى كز عشق رويد خرمت

كلشنى كز كل دمد كردد تباہ * كلشنى كز دل دمد وا فرحناه

(علم)

علم چون بر دل زند یاری شود * علم چون بر کل زند یاری شود
 * واعلم ان الصوفية سمو العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم الدنية وتفصيل الكلام
 انا اذا ادركنا امرا من الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق فاما ان نحكم عليه بحكم وهو
 التصديق اولاً ونحكم وهو التصور وكل واحد من هذين القسمين فاما ان يكون ضروريا
 حاصل من غير كسب وطلب واما ان يكون كسبيا اما العلوم الضرورية فهي تحصل في النفس
 والعقل من غير كسب وطلب مثل تصورنا الالم واللذة والوجود والعدم ومثل تصديقنا بان
 النبي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان وان الواحد نصف الاثنين واما العلوم الكسبية فهي
 التي لا تكون حاصلة في جوهر النفس ابتداء بل لا بد من طريق يتوصل به الى اكتساب تلك
 العلوم فان كان التوصل الى استعلام المجهولات بتركيب العلوم البديهية فهو طريق النظر
 وان كان بتهيئة المحل وتصفية عن الميل الى ماسوى الله تعالى فهو طريق الكشف والكشف
 انواع اعلاها اسرار ذاته تعالى وانوار صفاته وآثار افعاله وهو العلم الالهي الشرعي
 المسمى في مشرب اهل الله علم الحقائق اى العلم بالحق سبحانه وتعالى من حيث الارتباط بينه
 وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما ليس في الطاقة البشرية وهو ما وقع
 فيه الكمل في ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة وهذا العلم الجليل بالنسبة الى سائر
 العلوم كالشمس بالنسبة الى الذرات وكالبحر بالنسبة الى القطرات فعلم اهل الله مبدا على
 الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى
 والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب وجمع الحطام الذي لا يدوم
 وقال المولى الجامى

جان زاهد ساحل وهم وخیال * جان عارف غرقة بحر شهود .

* قال حضرة شیخی وسندی روح الله روحه الطیب وقد سره الزکی فی کتاب اللامحات
 البرقیات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والشريعة ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء
 على عمومته مثلها حيث قال (وسعت رحمتي كل شيء) ولكون مقام هذا العلم الظاهري مقام
 القرب الصفاتي عبر عن مقامه بما يعبر به عن مقام هذا القرب الصفاتي من قوله تعالى (من عندنا)
 اى من مقام واحدة صفاتنا ومرتبة قربها والمراد بالعلم علم الاشارة والوراثة والباطن
 والحقيقة ولذلك عبر عنه بلفظ العلم بناء على التعمير بالمطلق على الفرد الكامل اذ العلم الباطنى
 من العلم الظاهري بمنزلة الروح واللب من الجسد والقشر وبمنزلة المعز من الصورة فلا جرم
 ان العلم الباطنى من العلم الظاهري بمنزلة الفرد الكامل من الفرد الناقص والعلم الظاهري
 من العلم الباطنى بمنزلة الفرد الناقص من الفرد الكامل والنقصان الموهوم المعتبر في العلم
 الظاهري بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الباطنى باعتبار المقام الذى يوجب الامتياز بينهما
 من جهة الصورة لا يقدح في كماله الذاتى الحقيقى في عينه ونفسه كما ان الكمال المعتبر في العلم
 الباطنى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الظاهري باعتبار المقام الموجب للافتراق بينهما من
 جهة العين لا يزيد في كماله الذاتى الحقيقى في نفسه وذاته بل كل منهما من حيث هو بالنظر

الى ذاته مع قطع النظر الى الاضافة والنسبة المعتبرة بينهما بحسب المقامات والتعلقات وغير ذلك كمال محض لا يتصور في واحد منهما نقصان اصلا فكما ان الجهل والغفلة في انفسهما محض نقصان حقيقي فكذلك العلم والمعرفة في انفسهما محض كمال حقيقي وانما الاعتبارات ثلاث تبطل حقائق الاحكام ولذا قيل لولا الاعتبارات اى الاضافات والنسب المعتبرة بين الاشياء لبطلت الحقائق ولما كان مقام هذا الباطنى مقام القرب الذاتى عبر عن مقام ما يعبر به عن مقام القرب الذاتى من قوله (من لدنا) اى من مقام احديتنا ذاتنا ومرتبتهما ولذا خص كبار الصوفية فى اصطلاحاتهم لفظ العلم اللدنى بهذا العلم الباطنى الحاصل بمحض تعليم الله تعالى من لدنه بغير واسطة عبارة ولذلك قال بعضهم

تعلمنا بلا حرف وصوت * قرأناه بلا سهو وفوت

يعنى بطريق الفيض الالهى والالهام الربانى لا بطريق التعليم اللفظى والتدريس القولى ولكون مقام العلم الظاهرى من مقام العلم الباطنى بمنزلة الظاهر من الباطن حيث يتعلق العلم الظاهرى بظواهر الشريعة وصورها والعلم الباطنى بمنزلة الباب من البيت ومن اراد دخول البيت فليات من باب بيت العلم ومدينته هو النبي عليه السلام وباب هذا البيت والمدينة هو على رضى الله عنه كمال قال عليه السلام (انا مدينة العلم وعلى بابها)

كرتشة فيض حق بصدق حافظ * سر چشمه آن زساقى كوثر پرس

واعلم ان التحقيق الحقيق فى هذا المقام ان العلم المأمور موسى عليه السلام بتعلمه من الخضر هو العلم الباطنى المتعلم بطريق الاشارة لا العلم الباطنى المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهرى المتعلم بطريق العبارة والدليل عليه ارسال الحق سبحانه موسى الى عبده الخضر وعدم تعليمه بواسطة امين الوحي جبرائيل وتعليم الخضر بطريق الاشارة بالامور الثلاثة لكن لما كان الظاهر بالنظر الى غلبة جانب علم الظاهر فى وجود موسى ان يطلب تعلمه بطريق العبارة لا بطريق الاشارة وطريقه طريق الاشارة لا طريق العبارة قال انك لن تستطيع معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا من طريق التعلم بالاشارة لا بالعبارة والغالب عليك انما هو طريق العبارة لا طريق الاشارة كما ان الغالب على طريق الاشارة لا طريق العبارة ولكل وجهة هو موليها قل كل يعمل على شاكلته * ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصرى رحمهما الله تعالى بمنزلة موسى من الخضر عليهما السلام كما ان العكس بالعكس من جهة ما هو الغالب فى نشأة كل منهما ولذلك افاد الامام الهمام العلم الظاهرى ظاهرا وتفيد بترتيب انوار الشريعة واحكامها عبارة بصراحة وافاد العلم الباطنى نادرا وتعرض لاسرار الحقيقة ودقائقها اشارة وكناية بخلاف الحسن البصرى فالامام شمسى المشرب والحسن قمرى المشرب ولذلك كان فلك الامام اعظم واوسع من فلك الحسن البصرى وكان الامام رحمة لاهل العموم طامة وكان الحسن البصرى رحمة لاهل الخصوص خاصة والامام مظهر اسم الرحمن والحسن مظهر اسم الرحيم ويدل على هذا كله انتشار مذهب شرقا وغربا وهو من جميع المذاهب بمنزلة النبوة المحمدية والولاية العيسوية من جميع التبوات والولايات من جهة الخاتمية وحيث يتم به جميع المذاهب

(الحق)

الحقة كما ختم بالنبوة المحمدية جميع النبوات ويحتم بالولاية العيسوية جميع الولايات ولكون مشربه ومذهبه شمياً سراج الامة وكاشف الغمة ورافع الظلمة ودافع البدعة ومحى الدين وحافظ الشريعة بالكتاب والسنة ولكون مشرب الحسن ومذهبه قريبا انار القلوب والنفوس والطباع المظلمة بظلمة الغفلة والهوى بانوار المعرفة واسرار الحقيقة والهدى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا وفي تقديم السراج على القمر المنير اشارة الى تقديم رتبة الامام على رتبة الحسن اذ هو مظهر اسم الاول والظاهر والحسن مظهر اسم الآخر والباطن والاولان مقدمان على الثانيين بتقديم الهى في قوله تعالى (هو الاول والآخر والظاهر والباطن) وهذا التفاوت انما هو باعتبار ترتيب المراتب واما في اصل الكمال وحقيقة الفضل فهم كالحلقة المفرغة لا يدري ابن طرفاها لسر يعرفه من يعرف ويفعل عنه من يفعله ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنفية هو الامام الاعظم الاكمل ورئيس اهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعي الافضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلي التقي ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكي وهؤلاء الائمة العظام كالحق المين وهم لادين الحق كالاركان الاربعة للبيت وهم ايضا من سائر السالك اهتدى الحق المين وهم لادين الحق كالاركان الاربعة للبيت وهم ايضا من سائر الاقطاب والاولياء كالعرش والشمس من الافلاك والنجوم وليس لغيرهم ممن بعدهم الى يوم القيام بدون الاقتداء بهم اهتداء الى طريق الجنة والرؤية ومن اقتدى بهم في الشريعة والطريقة والحقيقة وعلم علومهم وعمل اعمالهم وتأديب آدابهم على مذهب أيهم كان بحسب وسعه فلا شك انه اقتدى اثر رسول الله عليه السلام ومن لم يقتدي بهم في ذلك فلا شك انه ضل عن اثر الرسول وخرج عن دائرة القبول هذا كله كلام حضرة شيخى وسندى مع اختصار * واما ما يلوح من كلمات بعض المشايخ من ان المجتهدين لم ينالوا العشق فله محامل ذكرنا بعضا منها في كتابنا الموسوم بتمام الفيض والذي يظهر انها كلمات صدرت حالة السكر والغلبات فلا اعتبار بها والادب التام ان يمك عنهم الا بخير الكلام ﴿ قال له موسى ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من السياق كأنه قيل فاذا جرى بينهما من الكلام فليل قال له موسى أى للخضر عليهما السلام ﴿ هل اتبعك ﴾ اصحبك ﴿ على ان تعلمن ﴾ على شرط ان تعلمن وهو في موضع الحال من الكاف وهو استئذان منه في اتباعه على وجه التعليم ويكفيك دليلا في شرف الاتباع ﴿ بما علمت رشدا ﴾ أى علما دارشدا ارشده في ديني والرشدا اصابة الخير * قال الكاشفى [علمى كه مبنى بررشدا باشد] يعنى اصابة خير ولقد راعى في سوق الكلام غاية التواضع معه فينبغى للدره ان يتواضع لمن هو اعلم منه * قال الامام والآية تدل على ان موسى راعى انواع الادب جعل نفسه تبعاله فقال (هل اتبعك) واستأذن في اثبات هذه التبعية واقر على نفسه بالجهل وعلى استاذه بالعلم في قوله (على ان تعلمن) ومن في قوله (بما علمت) للتبعض اى لا اطلب مساواتك في العلوم وانما اريد بعضا من علومك كالفقير يطلب من الفنى جزءا من ماله يقول (بما علمت) اعتراف بانه اخذ

من الله وقوله (رشدا) طلب للارشاد اى مالولاه لضل وهذا يدل على انه طلب ان يعامله بمثل
 ماعامله الله به اى ينعم بالتعليم كما انعم الله عليه فان البذل من الشكر : قال الحافظ
 اى صاحب كرامت شكرانه سلامت * روزى تفقدى كن درویش بی نوارا
 * قال قتادة لو كان احد مكتفيا من العلم لاكتفى بنجى الله موسى ولكنه قال (هل اتبعك) الآية
 * وقال الزجاج وفيما فعل موسى وهو من اجلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك مايدل
 على انه لاينبغي لاحد ان يترك طلب العلم وان كان قد بلغ نهايته ولذا ورد (اطلبوا العلم من
 المهد الى اللحد) : وفي المتنوى

خاتم ملك سليمانست علم * جمله عالم صورت وجانست علم
 * قال العلماء ولاينافى نبوة موسى وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبى آخر مالا يتعلق له
 باحكام شريعته من اسرار العلوم الخفية وقد امر الله باخذ العلم منه فلا دلالة له * قال شيخى وسندى
 روح الله روحه تعليم موسى وتربيته بالحضر انما هو من قبيل تعليم الاكل وتربيته بالكامل
 لانه تعالى قد يطلع الكامل على اسرار يخفيها عن الاكل واذا اراد ان يطلع الاكل عليها
 ايضا فقد يطلعه بالذات وقد يطلعه بواسطة الكامل ولايلزم من توسط الكامل ان يكون اكل
 من الاكل او مثله والكامل كامل مطلقا والاكل اكل مطلقا والرجحان للاكل جدا
 ولا نسمع الى غير ذلك مما يقول الضالون وقول الحضر لموسى عليه السلام يا موسى انت على
 علم علمك الله وانا على علم علمنى الله انما هو بناء على الامتياز المعتبر بينهما بحسب الغالب
 فى نشأة كل منهما والا فالعلم الظاهر والباطن حاصلان فى نشأة كل منهما انتهى وفهم منه
 جواب ما سبق من قوله ان لى عبدا بمجمع البحرين هو اعلم منك فان المراد اثبات اعلميته
 فى علم من العلوم الخاصة دون سائرهما وقد انعقد الاجماع على ان نبينا عليه السلام اعلم الخلق
 وافضلهم على الاطلاق وقد قال (اتم اعلم بامور دنياكم) * وفى قصص الانبياء بينهاها على ساحل
 البحر اذ قبل طائر وغمس منقاره فى البحر ثم اخرجه ومسحه على جناحه ثم طار
 نحو المشرق ثم اطار نحو المغرب ثم رجع وصاح فقال الحضر يا موسى اتروى ما قال هذا الطائر
 قال لا قال انه يقول ما اوتى بنوا آدم من العلم الا بمقدار ما اخذت من هذا البحر بمقارنى
 از علم تونكته ايست عالم * زان دائره تقطه ايست آدم

وفى التأويلات النجمية من آداب المرید الصادق بعد طلب الشيخ ووجدانه ان يستجيز منه
 فى اتباعه وملازمة صحبته تواضعا لنفسه وتمظيلا لشيخه بعد مفارقة اهاليه واوطانه وترك
 مناصبه واتباعه واخوانه واخذانه كما كان حال موسى اذ قال للحضر (هل اتبعك على ان تعلمن
 مما علمت رشدا) بارشاد الله لك اى تعلمنى طريق الاسترشاد من الله بلا واسطة جبريل والكتاب
 المنزل ومكاملة الحق تعالى فان جميع ذلك كان حاصله * فان قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب
 اثلاث * قلنا ان هذه المراتب وان كانت عزيزة جلية ولكن محيى جبريل يقتضى الوسطة
 وازوال الكتاب يدل على البعد والمكاملة تنبى عن الاثنية والرشد الحقيقى من الله للمبد
 هو ان يجعله قابلا لفيض نور الله بلا واسطة وذلك بحمل جماله وجلاله الذى كان مطلوب

در اواسط دفتر يكى در بيان ذكر دانش خركوش و بيان فضيلت و مناقع دانش

موسی بقوله (اننى الظر اليك) فان فيه رفع الاثنية واثبات الوحدة التي لا يسع العبد فيها ملك مقرب ولا نبي مرسل. ومنها ان المرید اذا استسعد بخدمة شيخ واصل ينبغي ان يخرج عمامة من الحسب والنسب والجاه والتصب والفضائل والعلوم ويرى نفسه كأنه اعجمي لا يعرف الهر من البراي ما يهره مما يبره او القظ من الفار او العقوق من اللطف او الكراهية من الاكرام كما في القاموس : قال الحافظ

خاطرت كى رقم فيض پذيرد هيات * مكر از نقش پرا كنده ورق ساده كنى

وينقاد لاوامره ونواهيه كما كان فان كلم الله لم يمنعه النبوة والرسالة ومجيء جبريل واتزال التوراة ومكاملة الله واقتداء بنى اسرائيل به ان يتبع الخضر ويتواضع له وترك اهاليه واتباعه واشياعه وكل ما كان له من المناصب والمناقب وتمسك بذلى ارادته متقاد لاوامره ونواهيه (وقال) الخضر (انك لن تستطيع معى صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه مما لا يصح ولا يستقيم والمراد نفى الصبر على ما يدل عليه قوله وكيف تصبر ويلزم من نفيها نفيه * وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل ر موسى كفت جرا • بر نتوانم كرد كفت بجهت آنكه تو پيغمبرى وحكم تو بر ظاهر است شايد كه از من عملى صادر شود در ظاهر آن منكر وناشايسته نمايد وجه حكمت آنراندانى وبر آن صبر كردن نتوانى • وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا (تميز من خبر يخبر كنصر وعلم بمعنى عرف اى لم يحط به خبرك اى علمك وهو ايدان بانه يتولى امورا خفية منكورة الظواهر والرجل الصالح لاسيا صاحب الشريعة لا يصر اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار * قال الامام المتعلم فسمان منه من مارس العلوم ومنه من لم يمارسها والاول اذا وصل الى من هوا كمل منه عسر عليه التعلم جدا لانه اذا رأى شيئا اوسع كلاما فرجما انكره وكان صوابا فهو لالفته بالقليل والقال يفتخر بظاهره ولا يقف على سره وحقيقته فيقدم على النزاع ويثقل ذلك على الاستاذ واذا تكرر منه الجدل حصلت الثفرة واليه اشار الخضر بقوله (انك لن تستطيع معى صبرا) لانك الفت الكلام والاثبات والابطال والاعتراض والاستدلال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) اى لست تعلم حقائق الاشياء كما هي * قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات كل واحد من العلمين اى الظاهر والباطن موجود في وجود كل من موسى والخضر عليهما السلام الا ان الغالب في نشأة موسى هو العلم الظاهرى كما يدل عليه رسالته وقوله للخضر (هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا) لان المتعلم من المخلوق انما هو العلم الظاهرى المتعلم بالحرف والصوت لا العلم الباطنى المتعلم من الله بلا حرف وصوت بل بدوق وكشف الهى والقاء والهام سبحانه لان جميع علوم الباطن انما تحصل بالذوق والوجدان والشهود والعيان لا بالدليل والبرهان وهى ذوقيات لانظريات فانها ليست بطريق التأمل السابق ولا بسبيل العمل اللاحق بترتيب المبادئ والمقدمات وعلى اعتبار حصولها بطريق الانتقال بالواسطة لا بطريق الذوق بغير الوساطة والغالب في نشأة الخضر هو العلم الباطنى كما يدل عليه ولايته ولوقيل بنبوته وقوله لموسى عليه السلام (انك لن تستطيع معى صبرا وكيف

تصبر على ما لم تحط به خيرا) يعنى بحسب غلبة جانب علم الظاهر وعلم الرسالة على جانب علم الباطن وعلم الولاية اذا الحكم للاغلب القاهر انتهى ﴿ وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان يكون المرید ثابتا في الارادة بحيث لو يردده الشيخ كرات بعد مرات ولا يقبله امتحاناه في صدق الارادة يلزم عتبه بابه ويكون اقل من ذباب فانه كلماذب آب كما كان حال كلم الله فانه كان الخضر يردده ويقول له (انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا) اي كيف تصبر على فعل يخالف مذهبك ظاهرا ولم يطلعك الله على الحكمة في آياته باطنا ومذهبك انك تحكم بالظاهر على ما نزل الله عليك من علم الكتاب ومذهبي ان احكم بالباطن على ما امرني الله من العلم اللدني وقد كوشفت بحقائق الاشياء ودقائق الامور في حكمة اجرائها وذلك انه تعالى اقانى عنى بهويته وابقانى به بالوهيته فبه ابصر وبه اسمع وبه انطق وبه آخذ وبه اعطى وبه افعل وبه اعلم فاني لا اعلم ما لم يعلم وانه يقول ستجدني الآية ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ستجدني ﴾ [زود باشد كه يابي مرا] ﴿ ان شاء الله صابرا ﴾ معك غير معترض عليك والصبر الحبس يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها وتعليق الوعد بالمشيئة اما طلبا لتوفيقه في الصبر ومعونته او تيمناه او علما منه بشدة الامر وصعوبته فان الصبر من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جدا لا يكون الا بتأييد الله تعالى * وقيل انما استنى لانه لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر وهذه عادة الصالحين * ويقال ان امرجة جميع الانبياء البلغم الاموسى فان مزاجه كان المرة * فان قلت ما معنى قول موسى للخضر (ستجدني) الآية ولم يصبر وقول اسماعيل عليه السلام (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) فصر * قال بعض العلماء لان موسى جاء صحبة الخضر بصورة التعلم والمتعلم لا يصبر اذا رأى شيئا حتى يفهمه بل يعترض على استاذه كما هو دأب المتعلمين واسماعيل لم يكن كذلك بل كان في معرض التسليم والتفويض الى الله تعالى وكلاهما في مقامهما واقنان * وقيل كان في مقام الفيرة والحدة والذبيح في مقام الحكم والصبر * قل بعض العارفين قال الذبيح من الصابرين ادخل نفسه في عداد الصابرين فدخل وموسى عليه السلام تفرد بنفسه وقال صابرا فخرج والتفويض من التفرد اسلم ووافق لتحصيل المقام ووصول المرام ﴿ ولا اعصى لك امرا ﴾ عطف على صابرا اي ستجدني صابرا وغير عاص اي لا اخالفك في شيء ولا اترك امرك فيما امرتني به وفي عدم هذا الوجدان من المبالغة باليس في الوعد بنفس الصبر وترك العصيان ﴿ وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته معتقداله في جميع حالاته وان شاهد منه معاملة غير مرضية بنظر عقله وشرعه فلا يشكره بها ولا يبني الظن فيه بل يحسن فيه الظن ويعتقد انه مصيب في معاملاته مجتهد في آرائه وانما الخطأ من قصور نظري وسخافة عقلي وقلة علمي ﴿ قال فان اتبعني ﴾ محبتي لاخذ العلم وهو اذن له في الاتباع بعد التيا والتي والفاء لتفريع الشرطية على ماصر من التزامه بالصبر والطاعة ﴿ فلا تسألني عن شيء ﴾ تشاهده من افعالي وتنكره مني في نفسك اي لا تقاضني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض ﴿ حتى احدث لك منه ذكرا ﴾ حتى

(ابتدى)

ابتدى بيانه • وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة البتة وهذا من آداب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع قال في التاويلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يسأل الشيخ عن شئ حتى يحدث له منه ذكرا اما بالقال واما بالحال انتهى - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروعا ولم يكن رآها قبل ذلك فتعجب منه فاراد ان يسأله ذلك فتمت الحكمة فامسك نفسه ولم يسأله فلما فرغ قام داود ولبسها ثم قال نعم الدرع للحرب. وقيل كان يتردد اليه سنة وهو يريد ان يسأل ذلك فلم يسأل قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب * وعن بعض الكبار الصمت على قسمين صمت باللسان عن الحديث بغير الله مع غير الله جملة وصمت بالقلب عن خاطر كوني البتة فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتجلي له ربه ومن لم يصمت لسانه وقلبه كان مسخرة للشيطان. فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض ولسانه من الاعتراض وينسى ما سوى الله تعالى ولا تلعب به الافكار ويصبر عند مظان الصبر ويستسلم لامر الله الملك الغفار فان الله تعالى في كل شئ حكمة وفي كل تلف عوضا : وفي المشوى

لانسلم واعتراض ازما برفت * جون عوضى آيدازمفقود زفت [۱]
 چونكه بى آتش مرا كرمى رسد * راضيم كر آتش مارا كشد
 بى چراغى چون دهد اوروشنى * كر چراغت شد چه افغان ميكنى
 دانه پر مغز باخاك دژم * خلوتى وصحبتى كرد از كرم [۲]
 خويشتن درخاك كلئى محو كرد * تا نماندش رنگ وبوى سرخ و زرد
 از پس آن محو قبض اونمآند * بر كشاد وبست شد مركب برآند

نسال الله تعالى ان يجعلنا من اهل الخلوته والصحة بالاھل والتسليم للامر ﴿ فانطلقا ﴾
 اى ذهب موسى والحضر عليهما السلام على الساحل يطلبان السفينة واما يوشع فقد صرفه
 موسى الى بنى اسرائيل * وقال الكاشفي [ويوشع بر عقب ايشان ميرفت] * يقول الفقير
 وهو الظاهر فان تنية الفعل انما هي لاجل الانتقال من قصة موسى مع يوشع الى قصته مع
 الحضر فكان يوشع تبعالهما فلم يذكر ويدل على هذا قوله عليه السلام (مرت بهم سفينة
 فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الحضر فحملوا بغير نول) على ما في المشارق ولا مقتضى لرده الى
 بنى اسرائيل فان هارون عليه السلام كان معهم والله اعلم ﴿ حتى اذاركبا ﴾ دخلا ﴿ في السفينة ﴾
 • وقال في الارشاد في سورة هود معنى الركوب العلو على شئ له حركة اما ارادية كالحیوان
 او قسرية كالسفينة والمجلة ونحوها فاذا استعمل في الاول يوفر له حظ الاصل فيقال ركبت
 القرس وان استعمل في الثاني بلوح بمحلية المفعول بكلمة في فيقال ركبت في السفينة وفي الجلالين
 (حتى اذاركبا) البحر (في السفينة) - روى - انهما مرا بالسفينة فاستحملا ما رجاها فعرفوا
 الحضر فحملوهم بغير نول بفتح النون اى بغير اجرة ﴿ خرقتها ﴾ ثقبها الحضر وشقها
 لابلغوا اللج اى معظم الماء حيث اخذ فاسا فقلع بفتة اى على غفلة من القوم من الواحها

[۱] در اواسط دفتر سوم در بيان

[۲] در اواسط دفتر سوم در بيان

لو حين مما يلي الماء فجعل موسى يسد الحرق بتيابه واخذ الخضر قدحاً من زجاج ووقع به خرق السفينة اوسده بخرقة - روى - انه لما خرق السفينة لم يدخلها الماء * وقال الامام في تفسيره والظاهر انه خرق جدارها لتكون ظاهرة العيب ولا يتسارع الى اهلها الغرق فعند ذلك ﴿ قال ﴾ موسى منكراً عليه ﴿ أخرجتها ﴾ يا خضر ﴿ لتغرق اهلها ﴾ فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق اهلها وهم قد احسنوا بنا حيث حملونا بغير اجرة وليس هذا جزاءهم فاللام للعاقبة * وقال سعدى المثنى ويجوز ان يحمل على التعليل بل هو الانسب لمقام الانكار ﴿ لقد جئت ﴾ اي اتيت وفعلت ﴿ شيئاً امراً ﴾ [جيزى شكفت وشذيع وبر دل كران] * قال في القاموس امر امر منكر عجب * ومن بلاغات الزمخشري كم احدث بك الزمان امرا امرا كالم يزل يضرب زيد عمرا اي كآبت دوام هذه القصة * قال في الاسئلة المقحمة كان من حق العلم الواجب عليه الانكار بحكم الظاهر الا انه كان يلزم مع ذلك التوقف وقت قلب العادة : قال الحافظ

مزن زجون جرادم كه بنده مقبل * قبول كرد بجان هر سخن كه جانان كفت

﴿ قال ﴾ الخضر لموسى ﴿ ألم اقل ﴾ اي قد قلت ﴿ انك لن تستطيع معي صبراً ﴾ ما تقدر ان تصبر معي البتة وهو تذكير لما قاله من قبل متضمن للانكار على عدم الوفاء بوعده ﴿ قال ﴾ [كفت موسى كه آن سخن از خاطر م رفته بود] ﴿ لاتواخذني بما نسيت ﴾ بنسياني وصيتك بعدم السؤال عن حكمة الافعال قبل البيان فانه لا مؤاخذه على الناسي كما ورد في صحيح البخاري (من ان الاول كان من موسى نسيانا والثاني فرطاً والثالث عمداً) ﴿ ولا ترهقني ﴾ يقال رهقه كفرح غشيه وارهقه اياه والارهاق ان يحمل الانسان على ما لا يطيقه وارهقه سئرا كلفه اياه في القاموس اي ولا تفشني ولا تكلفني ولا تحملي * قال الكاشفي [ودر مرسان مرا] ﴿ من امرى ﴾ وهو اتباعه اياه ﴿ عسرا ﴾ [دشواری] مفعول ثانی للارهاق اي لاتعسر على متابعتك ويسرها على فاني اريد صحبتك ولا سبيل لي اليها الا بالاغضاء والعفو وترك المناقشة

بپوش دامن عفوی بروی جرم مرا * سریزاب رخ بنده بدین چون وچرا ﴿ وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ وشرائطه في الشيخوخة ان لا يحرص على قبول المرید بل يمتحنه بان يخبره عن دقة صراط الطلب وعزلة المطلوب وعسرتة وفي ذلك يكون له مبشرا ولا يكون منفرا فان وجده صادقا في دعواه وراغبا فيما يهواه معرضا عما سواه يتقبله بقبول حسن ويكرم منواه ويقبل عليه اقبال مولاه ويربيه تربية الاولاد ويؤديه بأداب العباد * ومنها ان يتغافل عن كثير من زلات المرید رحمة عليه ولا يؤاخذه بكل سهو او خطأ او نسيان عهد لضعف حاله الا بما يؤدي الى مخالفة امر من او امره او مزاوله نهى من نواهيه او يؤدي الى انكار واعتراض على بعض افعاله واقواله فانه يؤاخذه به وينبهه عن ذلك فان رجع عن ذلك واستغفر منه واعترف بذنبه وندم شربط منه ان لا يعود الى امثاله ويعتذر عما جرى عليه كما كان حال الكليم حيث قال (لاتواخذني بما نسيت

(ولا)

ولارہفتی من امری عسرا) ای لاتضیق علی امری فانی لااطیق ذلك انتهى * وفي الآية
تصریح بان النبیان یعتری الانبیاء علیہم السلام للاشعار بان غیرہ تعالیٰ مصوب غیر معصوم
ولکن المصیان یعنی ظالما فكيف بنیان قارنہ الاعتذار وقد قبل

اقبل معاذیر من بأتیک معتذرا * ان برعندك فيما قال او جفرا

ثم ان امتحان الله و امتحان اولیائہ شدید فلا بد من الصبر والتسليم والرضی

قل زفتت وكشایندہ خدا * دست درتسليم زن اندر رضا

قال الحجندی

بجفا دوشدن از تو نباشد محمود * هر کجا پای ایازست سر محمودست

* وعن الشيخ ابي عبدالله بن خفيف قدس سره قال دخلت بغداد قاصدا الحج وفي رأسي
نحوة الصوفية يعني حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله قال ولم آكل اربعين
يوما ولم ادخل على الجنيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارتي فرأيت ظيما في البرية
على رأس بئر وهو يشرب وكنت عطشانا فلما دنوت من البئر ولى الظبي واذ الماء في
اسفل البئر فتيتت وقلت يا سيدى امالى عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلفي يقال
جربناك فلم نصبر ارجع فخذ الماء ان الظبي جاء بلاركوة ولاجل وانت جئت ومعك
الركوة والحبل فرجعت فاذا البئر ملآن فلأت ركوتي وكنت اشرب منها واتطهر الى
المدينة ولم ينفذ الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد قدس سره
على قال لو صبرت لسبح الماء من تحت قدمك لو صبرت صبر ساعة اللهم اجعلنا من اهل
العناية ﴿ فانطلقا ﴾ الفاء فصيحة والانطلاق الذهاب اي فقبل الحضر عذر موسى عليه
السلام لخرجا من السفينة فانطلقا ﴿ حتى اذا ﴾ [تاجون] ﴿ لقيا ﴾ في خارج قرية
مرا بها ﴿ غلاما ﴾ [بسرى را زياروى وبلندقامت خضر اورا درپس ديوارى ببرد]
﴿ فقتله ﴾ عطف على الشرط بالفاء اي فقتله عقيب اللقاء واسمه جيسور بالجيم او جيسور
بالحاء او حينون قاله السهيلي ومعنى قتله اشار باصابعه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى
وقلع رأسه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسأ (ثم خرجا من السفينة فينهما عشيان على
الساحل اذ ابصر الحضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الحضر برأسه فاقتله بيده فقتله)
كذا في الصحيحين برواية ابي بن كعب رضى الله عنه ﴿ قال ﴾ موسى والجملة جزاء
الشرط ﴿ اقلت قسا زكية ﴾ طاهرة من الذنوب لانها صغيرة لم تبلغ الحنث اي الاثم
والذنب وهو قول الاكثرين. قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو زاكية والباقون زكية فعيلة
للمبالغة في زكاتها وطهارتها وفرق بينهما ابو عمرو بان الزاكية هي التي لم تذب قط
والزكية التي اذنت ثم تابت ﴿ بغير نفس ﴾ بغير قتل نفس محرمة يعنى لم تقتل قسا
فيقتصر منها * قيل الصغير لايقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام وفيه ان الشرائع مختلفة
فلعل الصغير يقاد في شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل اليه في كتاب المعركة ان الاحكام
انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة * وقال الشيخ تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة

در او آخر دفتر سوم در بيان حکایت امیر و غلامش که غاز باره بود الخ

بالبلوغ بعد احد * وقال في انسان العيون انما صح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم نقل عنه رضى الله عنه انه قال
سبقتكم الى الاسلام طرا * صغيرا ما بلغت اوان حلتي
اي كان عمره ثمانى سنين لان الصبيان كانوا اذذاك مكلفين لان القلم انما رفع عن الصبي عام خبير * قال في الارشاد وتخصيص نبي هذا الميخ بالذکر من بين سائر الميخات من الكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحسان لانه اقرب الى الوقوع نظرا الى حال الغلام وفي الحديث (ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا) * فان قلت مامعنى هذا وقد قال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة) * قلت المراد بالفطرة استعداده لقبول الاسلام وذلك لا ينافى كونه شقيا في جبلته او يراد بالفطرة قولهم بلى حين قال الله (ألست بربكم) * قال النووى لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا فيجب تأويله بان معناه والله اعلم ان ذلك الغلام لو بلغ لكان كافرا ﴿ لقد جئت ﴾ فعلت ﴿ شيئا نكرا ﴾ منكر انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل الى تداركه * وقيل الامر اعظم من النكر لان قتل نفس واحدة اهون من اغراق اهل السفينة * قال جماعة من القراء نصف القرآن عند قوله تعالى (لقد جئت شيئا نكرا)

الجزء السادس عشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ قال ﴾ الخضر ﴿ ألم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ توبيخ لموسى على ترك الوصية وزيادة لك هنا لزيادة العتاب على تركها لانه قد قضى العهد امرتين ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ان سألتك عن شئ ﴾ [اي جيزى كه صادر شود مثل اين افعال منكره] ﴿ بعدها ﴾ اي بعد هذه المرة ﴿ فلا تصاحبني ﴾ اي لا تكن صاحبي ومقارني بل ابعدي عنك وان سألت مهبتك ﴿ قد بلغت من لدني ﴾ [بدرستي كه رسيدى از نزدك من] ﴿ عذرا ﴾ اي قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات . وبالفارسية [چون سه بار مخالفت کنم هر آينه در ترك محبت من معذور باشى] العذر بضمين والسكون في الاصل تحرى الانسان ما يحويه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت فلا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلاعكس . والاعتذار عبارة عن نحو اثر الذنب واصله القطع يقال اعتذرت اليه اي قطعت ما في قلبه من الموجدة وفي الحديث (رحم الله اخي موسى استعجبى فقال ذلك لوليت مع صاحبه لا يبصر اعجاب الا عجب) وفي الحوائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه جمعت له الشريعة والحقيقة ولم يكن للانبياء الا احدها بدليل قصة موسى مع الخضر عليهما السلام والمراد بالشريعة الحكم

(بالتالي)

بالظاهر وبالحقيقة الحكم بالباطن وقد نص العلماء على ان ظالم الانبياء انما بعثوا ليحكموا
 بالظاهر دون ما اطلعوا عليه من بواطن الامور وحقائقها وبمقتضى الحضرة ليحكم عليه من
 بواطن الامور وحقائقها ومن ثمة انكر موسى على الحضرة في قتله للغلام بقوله (لقد جئت
 شيئا نكرا) فقال له الحضرة وما فعلته عن امرى ومن ثمة قال الحضرة لموسى انى علم من
 عند الله لا يبنى لك ان تعمل به لانك لست مأمورا بالعمل به وانت على علم من عند الله
 لا يبنى لي ان اعمل به لاني لست مأمورا بالعمل به * وفي تفسير ابن حبان والجمهور على
 ان الحضرة نبي وكان علمه معرفة بواطن امور اوحيت اليه اى يعمل بها وعلم موسى
 الحكم بالظاهر اى دون الحكم بالباطن ونينا صلى الله عليه وسلم حكم بالظاهر فى اغلب
 احواله وحكم بالباطن فى بعضها بدليل قتله عليه السلام للسارق ولما صلى لما اطلع على باطن
 امرها وعلم منها ما يوجب القتل * وقد ذكر بعض السلف ان الحضرة الى الآن ينفذ الحكم
 بالحقيقة وان الذين يموتون فجأة هو الذين يقتلهم فان صح ذلك فهو فى هذه الامة بطريق
 الياية عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه صار من اتباعه عليه السلام كما ان عيسى عليه السلام
 عند ما ينزل بحكم بشريته نياية عنه لانه من اتباعه . وفيه ان عيسى اجتمع صلى الله عليه
 وسلم اجتماعا متعارفا بيت المقدس فهو صحابي كذا فى انسان العيون * يقول الفقير لوجه
 لتخصيص عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الحضرة
 والياس عليهما السلام اجتماعا متعارفا كما سبق فهما صحبايان ايضا . وفيه بيان شرف
 نينا صلى الله عليه وسلم حيث ان هؤلاء الانبياء الكرام استمهلوا من الله تعالى ليكونوا من امته
 سر خيل انبيا وسه دار اتقيا * سلطان باركاه دنى قائد ام

﴿ فانطلقا ﴾ اى ذهابا بعدما شرط ذلك ﴿ حتى اذا اتيا اهل قرية ﴾ هى انطاكية بالفتح
 والكسر وسكون التون وكسر الكاف وفتح الياء المخففة قاعدة العواصم وهى ذات اعين وسور
 عظيم من صخر داخله خمسة اجبل دورها اثنا عشر ميلا كما فى القاموس * قل الكاشفى [واهل
 ديه جون شب شدى دروازه در بستدى وبراى هيچكس نكشادندى نماز شام موسى
 وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه در آيند كسى دروازه نكشود واهل ديه را
 گفتند اينجا ضرب رسيده ايم كرسنه نيزه ستم چون مارا در ديه جاى نداديد بارى طعام
 جهت ما فرستيد] وذلك قوله تعالى ﴿ استطعما اهلهما ﴾ اى طلبا منهم الطعام ضيافة * قيل
 لم يسألهم ولكن تزولمها عندهم كالسؤال منهم * قال فى الاسئلة المقحمة استطعم موسى ههنا
 فلم يطعم وحين سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد اطعم حيث قال (ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما
 سئيت لنا) والجواب ههنا ان الحرمان كان بسبب المعارضة بحيث لم يكتف بعلم الله بحاله بل جنح
 الى الاعتماد على مخلوق فاراد السكون بحادث مسبق وهناك جرى على توكله ولم يدخل
 وساطة بين المخلوقين وبين ربه بل حط الرحل بيايه فقال (رب انى لما انزلت الى من خير فقير)
 قال الحافظ

فقير وخسته بدر كاهت آدمى رحى * كه جز دغاى توام نيست هيچ دست اوير

وقال

ما آبروی فقر وقساعت نمی بریم * با پادشه بکوی که روزی مقدرست
قوله (استطعما اهلها) في محل الجر على انه صفة لقرية وجه المدول عن استطعما هم على ان يكون
صفة للاهل لزيادة تشنيعهم على سوء صنيعهم فان الابهاء من الضيافة وهم اهلها قاطنون بها اقبح
واشنع ﴿ فابوا ﴾ امتنعوا ﴿ ان يضيفوها ﴾ اي من تضيفينهما وهو بالفارسية [مهمان
کردن] يقال ضافه اذا نزل به ضيفا واصله وضيفه انزله وجعله ضيفاله هذا حقيقة الكلام
ثم شاع كناية عن الاطعام وحقيقة ضاف مال اليه من ضاف السهم عن الغرض اذا مال وعن النبي
عليه السلام (كانوا اهل قرية لثاما) : قال الشيخ سعدى قدس سره

بزرگان مسافر بجان پرورند * كه نام نکويي بعالم برند
غريب آشناش و سياح دوست * که سياح جلاب نام نکوست
تبه کردان مملکت عن قريب * کز و خاطر آزرده کردد غريب
نکودار ضيف و مسافر عزيز * وز آسب شان بر حذر باش نیز

* وفي الحکاية ان اهلها لما سمعوا الآية جاؤا الى النبي عليه السلام يحمل من الذهب وقالوا نشترى
بهذا ان تجعل الباء تاء يعني فاتوا ان يضيفوها اي لان يضيفوها وقالوا غرضنا دفع اللوم فامتنع وقال
تغيرها يوجب دخول الكذب في كلام الله والقدح في الالهية كذا في التفسير الكبير ﴿ فوجد فيها ﴾
قال الكاشفي [ايشان کرسنه بيرون ديه بودند بامداد روى براه نهادند پس یافتند در نواحى ديه]
﴿ جدارا ﴾ [ديوارى مائل شده بيك طرف] ﴿ يريد ان ينقض ﴾ الارادة نزوع النفس
الى شئ مع حكمه فيه بالفعل او عدمه والارادة من الله هي الحكم وهذا من مجاز كلام العرب
لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط كما يقول العرب داري تنظر الى دار
فلان اذا كانت تقابلها * قال في الارشاد اي يدانى ان يسقط فاستعيرت الارادة للامارة للدلالة
على المبالغة في ذلك . والانتقاض الاسراع في السقوط وهو انفعال من القرض يقال قضضته فانقض
ومنه انتقاض الطير والكواكب لسقوطها بسرعة * وقيل هو افعال من النقض كاحمر
من الحمره ﴿ فاقامه ﴾ فسواه الحضرة بالاشارة بيده كما هو المروي عن النبي عليه السلام وكان
طول الجدار في السماء مائة ذراع ﴿ قال ﴾ له موسى لضرورة الحاجة الى الطعام * قال الكاشفي
[كفت موسى اين اهل ديه مارا جاى ندادند و طعام نیز نفرستادند پس چرا ديوار ايشانرا
عمارت کردى] والجملة جزاء الشرط ﴿ لو شئت لاتخذت ﴾ افتعل من اتخذ بمعنى اخذ
كاتبع وليس من الاخذ عند البصريين ﴿ عليه ﴾ على عمك ﴿ اجرا ﴾ اجرة حتى نشترى
بها طعاما * قال بعضهم لما قال له (لتفرق اهلها) قال الحضرة اليس كنت في البحر ولم تفرق من غير
سفينة ولما قال (اقتلت نفسا زكية بغير نفس) قال اليس قتلت القبطى بغير ذنب ولما قال (لو شئت
لاتخذت عليه اجرا) قال انسيب سقيال لنبات شبيب من غير اجرة وهذا من باب لطائف المحاورات
* قال القاسم لما قال موسى هذا القول وقف ظني بينهما وهاجا امان من جانب موسى غير مشوي ومن
جانب الحضرة مشوي لان الحضرة اقام الجدار بغير طمع وموسى رده الى الطمع * قال ابن عباس

رضي الله عنهما رؤية العمل وطلب الثواب به يبطل العمل الا ترى الكلم لما قال للحضر
 (لوشنت) الآية كيف فارقه * وقال الجنيد قدس سره اذاوردت ظلمة الاطماع على القلوب حجت
 النفوس عن نظرها في بواطن الحكم * يقول الفقير ان قلت كيف جوز موسى طلب الاجر
 بمقالة العمل الذي حصل بمجرد الاشارة وهو من طريق خرق العادة الذي لا مؤونة
 فيه * قلت لم ينظر الى جانب الاسباب وانما نظر الى النفع العائد الى جانب اصحاب
 الجدار الا ترى انه جوز اخذ الاجر بمقالة الرقية بسورة الفاتحة ونحوها وهو ليس من قبيل
 طلب الاجرة على الدعوة فانه لا يجوز للنبي ان يطلب اجرا من قومه على دعوته وارشاده كما
 اشير اليه في مواضع كثيرة من القرآن ﴿ قال ﴾ الحضر ﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾ اي
 هذا الوقت وقت الفراق بيننا وهذا الاعتراض الثالث سبب الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني
 وازافة الفراق الى الين اضافة المصدر الى الظرف اتساعا ﴿ سانبك ﴾ ساخبرك السين
 للتأكيد لعدم تراخي التنبئة ﴿ بتأويل مالم تستطع عليه صبرا ﴾ التأويل رجوع الشيء الى ماله
 والمراد به ههنا المال والعاقة اذ هو المنبأ به دون التأويل وهو خلاص السفانة من اليد العادية
 وخلص ابوي الغلام من شره مع الفوز بالبدل الاحسن واستخراج الينمين للكفر قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (وددنا ان موسى كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما) اي بين الله
 لنا بالوحى ﴿ وفي التأويلات التجمية ومن آداب الشيخ انه لو ابتلى المرید بنوع من الاعتراض
 او مما يوجب الفرقة يعفوه عنه مرة او مرتين ويصفح ولا يفارقه فان عاد الى الثالثة فلا يصاحبه لانه
 قد بلغ من لونه عذرا ويقول كما قال الحضر هذا فراق بيني وبينك. ومنها انه لو آل امر الصحبة
 الى المفارقة بالاختيار او بالاضطرار فلا يفارقه الا على النصيحة فينبه عن سرما كان عليه
 الاعتراض ويخبره عن حكمته التي لم يحط بها خيرا ويبين له تأويل مالم يستطع عليه صبرا للتلا
 يبقى معه انكار فلا يفلح اذا ابداه انتهى * يقول الفقير وهو المراد بقول بعض الكبار من
 قال لاستاذه لم يفلح * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط
 من عين الله فرؤى بعد ذلك من المحتئين وسرق فقطعت يده هذا لما نكث العهد فاين هو ممن
 وفي بيته مثل تليذ ابى سليمان الداراني قدس سره قيل له الق نفسك في التنور فالتى نفسه فيه
 فعاد عليه بردا وسلاما وهذه نتيجة الوفاء : وفي المستوى

دراواثل دفتر پنجم دو بيان تفسير آية الالدين آمنوا وعملوا الصالحات

جرعه بر خاك وفا آنكس كه ريخت * كي تواند صيد دولت زو كرىخت
 جعلنا الله واياكم من المتحققين بمحقق المواقب والعهود ﴿ اما السفينة ﴾ التي خرقتها
 ﴿ فكانت لساكنين ﴾ لضعفاء لا يقدر على مدافعة الظلمة وكانوا عشرة اخوة خمسة منهم
 زنى ﴿ يعملون في البحر ﴾ بها مؤاجرة طلبا للكسب فاسناد العمل الى الكل بطريق التغليب
 اولان عمل الوكلاء بمنزلة عمل الموكلين * اعلم ان الفقير في الشريعة من له مال لا يبلغ نصابا قدر
 مائة درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ناميا او لا والمسكين من لا شيء له
 من المال هذا هو الصحيح عند الحنفية والشافعية يعكسون * قال القاضي في الآية دليل ان المسكين
 يطلق على من يملك شيئا لم يكفه وحل اللام على التملك * وقال مولانا سعدى انما يكون دليلا

اذا ثبت ان السفينة كانت ملكا لهم لكن لا يخصم ان يقول اللام للدلالة على اختصاصها بهم لكونها في يدهم عارية او كونهم اجراء كما ورد في الاثر انتهى» وقد نص على هذين الوجهين صاحب الكفاية في شرح الهداية واثبت سلما ان السفينة كانت ملكا لهم فانما ساهم الله مساكين دون فقراء لمجزهم عن دفع الملك الظالم ولزمانتهم والمسكين يقع على من اذله شيء وهو غير المسكين المشهور في مصرف الصدقة هذا هو تحقيق المقام ﴿فاردت﴾ بحكم الله وارادته ﴿ان اعيبها﴾ اي اجعلها ذات عيب ﴿وكان﴾ [وحال أنكه هست] ﴿وراءهم﴾ امامهم كقوله ومن ورائهم برزخ فورا من الاضداد مثل قوله فما فوقها اي دونها اريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتي من القصص ﴿ملك﴾ كافر اسمه جندی بن کر کرد كان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلمه على ما ذكره ابواليث واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل على ما ذكره ايضا عند تفسير قوله تعالى (ظهر الفساد) الآية ﴿ياخذ كل سفينة﴾ صحيحة جيدة وهو من قيل ايجاز الحذف ﴿غصبا﴾ من اصحابها وانتصابه على انه مصدر مبنى لنوع الاخذ او على الحالية بمعنى غاصبا والغصب اخذ الشيء ظلما وقهرا ويسمى المنصوب غصبا وخوف الغصب سبب لارادة عيبها لكنه اخر عنها لقصد العناية بذكرها مقدما وجه العناية ان موسى لما انكر خرقها وقال اخرقتها لتغرق اهلها اقتضى المقام الاهتمام لدفع مبنى انكاره بان الخرق لقصد التعيب لا لقصد الاغراق - وروي - ان الحضرة اعتذر الى القوم وذكراهم شأن الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره * وفي قصص الانبيا فينماهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان ياخذ سفينتكم ان لم يكن فيها عيب ثم صعدوا اليها وكشفوها فوجدوا موضع اللوح مفتوحا فانصرفوا فلما بعدوا عنهم اخذ الحضرة ذلك اللوح ورده الى مكانه : وفي المثوى

کر خضر در بحر کشتی را شکست * صد درشتی در شکست خضر هست [۱]
فظاهر فعله تخريب وباطنه تعبير : وفي المثوى

آن یکی آمد زمین را می شکافت * ابلهی فریاد کرد و برنثافت [۲]
کین زمین را از چه ویران میکنی * می شکافی و پریشان میکنی
گفت ای ابله برو بر من مران * تو عمارت از خرابی باز دان
کی شود کلزار وکندم زار این * تا نکرد زشت و ویران این زمین
کی شود بستان وکشت و برک بر * تا نکرد نظم او زیر و زبر
تا نبشکافی بنشتر ریش چغز * کی شود نیکو و کی کردید نغز
تا نشوزد خلطهایت از دوا * کی رود شورش کجا آید شفا
پاره پاره کرد درزی جامه را * کس زند آن درزی علامه را
که چرا این اطلس بکزیده را * بر دریدی چه کنم بدریده را
هر بنای کهنه کاآبادان کنند * فی که اول کهنه را ویران کنند
همچنین نجار و خداد و تصاب * همنشان پیش از عمارتها غراب

در اوایل دفتر یکم در بیان آنکه کشتی صد زکر با عمارت الهی الخ
[۱] در اوایل دفتر یکم در بیان آنکه کشتی صد زکر با عمارت الهی الخ
[۲] در اوایل دفتر چهارم در بیان آنکه عمارت درو برافا برینانی الخ

آن علیه وان بلیه صکوفتن • زان تلف کردند معموری تن
 تا نکوبی کندم اندر آسیا • کی شود آراسته زان خوان ما
 وفاقه الوجود المجازی تحصیل للوجود الحقیقی فادامت البشرية و اوصافها باقیة علی حالها
 لا ینظر آثار الاخلاق الالهية البتة ۛ و فی التاویلات النجمية فی الآیة اشارات • منها ان
 خرق السفينة و اعابنها لثلاثوخذ غصبا لیس من احکام الشرع ظاهرا و لكنه لما کان فی
 مصلحة لصاحبها فی باطن الشرع جوز ذلك ليعلم انه يجوز للمجتهد ان يحکم فيما یرى ان
 صلاحه اکثر من فسادہ فی باطن الشرع بما لا يجوز فی ظاهر الشرع اذا کان موافقا للحقیقة
 كما قال (وکان وراہم) الآیة • ومنها ان ینعلم عناية الله فی حق عباده المساکین الذین ینعملون
 فی البحر فافلین عما وراہم من الآفات کیف ادركتهم العناية بنبي من انبيائه و کیف دفع عنه
 البلاء و درأ عنهم الآفة • ومنها ان ینعلم ان الله تعالى فی بعض الاوقات یرجع مصلحة بعض
 السالکین علی مصلحة نبي من انبيائه فی الظاهر وان کان لا ینخلو فی باطن الامر من مصلحة
 التي فی اہمال جانب فی الظاهر كما ان الله تعالى رجح رعاية مصلحة المساکین فی خرق السفينة
 علی رعاية مصلحة موسى لانه کان من اسباب مفارقتہ عن صحبة الخضر و مصلحة ظاهرا
 كانت فی ملازمة صحبة الخضر و قد کان فراقہ عن صحبته متضمنا لمصالح النبوة و الرسالة و دعوة
 بني اسرائيل و تربيتهم فی حق موسى باطنا انتهى • يقول الفقير ومنها ان اهل السفينة
 لما لم يأخذوا التول من موسى و الخضر عوضهم الله تعالى خيرا من ذلك حيث نجى سفینتهم
 من اليد العادية و فی فضیلة النضل ﴿ واما الغلام ﴾ الذي قتله وهو جيسور ﴿ فكان
 ابوا ﴾ اسم ابيه كاذرا و اسم امه سهوى كما فی التعريف ﴿ مؤمنين ﴾ مقرين بتوحيد الله
 تعالى ﴿ فخشينا ﴾ خفا من ﴿ ان یرھقھما ﴾ رھقه غشبه و لحقه و ارھقه طغيانا اغشاء
 اياه و ألحق ذلك به كما فی القاموس • قال الشيخ ای يكلفھما ﴿ طغيانا ﴾ ضلالة ﴿ وكفرا ﴾
 و يتبعان له لمحبتهما اياه فيكفران بعد الايمان و يضلان بعد الهداية و انما خشى الخضر من ذلك
 لان الله اعلمه بحال الولد انه طبع ای خلق كافرا ﴿ فاردنا ﴾ [پس خواستيم ما] ﴿ ان یندلھما
 ربھما ﴾ یعوضھما و یرزقھما ولدا ﴿ خيرا ﴾ منه زکوة ﴿ طهارة ﴾ من الذنوب و الاخلاق الرديئة
 ﴿ واقرب ﴾ منه ﴿ رحما ﴾ و رحمة و برا بوالديه • قال ابن عباس رضی الله عنھما ابدلھما الله
 جارية تزوجها نبي من الانبياء فولدت سبعین نيا • قال مطرف فرح به ابوا حين ولد و حزنا
 علیہ حين قتل و لو بقى لکان فیہ ہلاکھما فلیرض المرء بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن خیر له
 من قضاءه فيما یجب

آن پسر را کش خضر برید خلق • سر آنرا در نیابد عام خلق [۱]
 آنکجان بخشد اگر بکشد رواست • نائباست و دست او دست خداست

پس عداوتها که آن پاری بود • پس خرابیها که معماری بود [۲]

فرب عداوة هي فی الحقیقة محبة و رب عدو هو فی الباطن محب و کذا عکسه و انتفاع اللسان
 بعد و مشاجر ینذکر عیوبه اکثر من انتفاعه بصديق مداهن یخفی علیہ عیوبه : و فی المتوی

[۱] در اوائل دفتر یکم در بیان آنکه کشتن مازدر کر باشاره الی بود الخ [۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان عمره کسادن پیشبر صلوات الله علیه وسلم الخ

در حقیقت دوستان دشمنند * که ز حضرت دور و مشغولت کنند
در حقیقت هر عدو داروی تست * کیمیا و نافع و دلجوی تست
که ازو اندر کزری در خلا * استعانت جوی از لطف خدا

وكان - واعظ کما وعظ ودعا اشرك في دعائه قطاع الطريق ودعاهم فسئل عن ذلك فقال انهم
كانوا سببا لسلوكي هذا الطريق اي طريق الفقراء واختياري الفقير على الغني فاني كنت تاجرا
فاخذوني واذوني وكما خطر ببالي امر التجارة ذكرت اذاهم وجفاهم فتركت التجارة
واقبلت على العبادة ﴿ وفي الآية اشارات ﴾ منها ان قتل النفس الزكية بلا جرم منها محظور
في ظاهر الشرع وان كان فيه مصلحة لغيره ولكنه في باطن الشرع جائز عند من يكشف
بحوائيم الامور ويحقق له ان حياته سبب فساد دين غيره وسبب كمال شقاوة نفسه كما كان حال
الخصم مع قتل الغلام لقوله تعالى ﴿ واما الغلام ﴾ الآية فلو عاش الغلام لكان حياته سبب
فساد دين ابويه وسبب كمال شقاوته فانه وان طبع كافرا شقيا لم يكن يبلغ كمال شقاوته
الابطول الحياة ومباشرة اعمال الكفر * ومنها تحقيق قوله تعالى ﴿ عسى ان تكرر هو اشيا وهو
خير لكم ﴾ الآية فان ابوي الغلام كانا يكرهان قتل ابنيهما بغير قتل نفس ولا جرم وكان قتله
خييرا لهما وكانا يحببان حياة ابنيهما وهو اجل الناس وكان حياته سرا لهما وكان الغلام ايضا
يكره قتل نفسه وهو خير له ويحب حياة نفسه وهو شر له لانه بطول حياته يباغ الى كمال شقاوته
* ومنها ان من عواطف احسان الله تعالى انه اذا اخذ من العبد المؤمن شيا من محبوباته وهو
مضر له والعبد غافل عن مضرتة فان صبر وشكر قاله تعالى يبده خيرا منه مما ينفعه ولا يضره
كما قال تعالى ﴿ فاردنا ان يبدلها ربهما ﴾ الآية كما في التأويلات النجمية نسأل الله تعالى
ان يجعلنا من الصابرين الشاكرين في الشريعة والطريقة ويوصلنا الى ما هو خير وكال في الحقيقة
﴿ واما الجدار ﴾ المعهود ﴿ فكان لغلامين يتيمين ﴾ اسمهما اصرم وصريم ابنا كاشح
وكان سياحا تقيوا اسم امهما دنيا فيما ذكره النقاش ﴿ في المدينة ﴾ في القرية المذكورة فيما سبق
وهي انطاكية ﴿ وكان تحته ﴾ اي تحت الجدار ﴿ كنز لهما ﴾ [كنزى برائى ايشان] هو
في الاصل مال دفنه انسان في ارض وكنزه يكثره اي دقته اي مال مدفون لهما من ذهب
وفضة روى ذلك مرفوعا وهو الظاهر لاطلاق الهم على كثرهما في قوله تعالى ﴿ والذين
يكنزون الذهب والفضة ﴾ لمن لا يؤدى ذكائهما وماتعاق بهما من الحقوق * وقيل كان لوحا من
ذهب او من رخام مكتوب فيه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر ﴾ اي ان الامور
كاشة بقضاء الله تعالى وتقديره ﴿ كيف يحزن ﴾ اي على قوات نعمة واثبات شدة * وعجبت لمن يؤمن
بالرزق ﴾ اي ان الرزق مقسوم والله تعالى رازق كل احد ﴿ كيف ينصب ﴾ اي يتنب في تحصيله
* وعجبت لمن يؤمن بالموت ﴾ اي انه سيموت وهو حق ﴿ كيف يفرح ﴾ اي بحياته القليلة القصيرة
* وعجبت لمن يؤمن بالحساب ﴾ اي ان الله تعالى يحاسب على كل قليل وكثير ﴿ كيف ينفل ﴾ اي عن
ذلك ويشغل بتكثير متاع الدنيا * وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها
لا اله الا الله محمد رسول الله وعجبت لمن يؤمن بالنار كيف يضحك * وفي الجانب الآخر

در اوائل دفتر چهارم در بیان حکایت آن واعظ که در آغاز تذکیر دعای طالبان کردی

(بکثرت)

مكتوب « انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخيروالنسر فطوبى لمن خلقت للخير
 واجريته على يديه والويل لمن خلقت للشر واجريته على يديه » وهو قول الجمهور كما في بحر
 العلوم ﴿ وكان ابوها صالحا ﴾ كان الناس يضمنون الودائع عند ذلك الصالح فيردها اليهم
 سالمة تحفظا بصلاح ابيهما في مالهما وانفسهما * قال جعفر بن محمد كان بينهما وبين الاب
 الصالح سبعة آباء فيكون الذي دفن ذلك الكثر جدما السابع ﴿ فاراد ربك ﴾ بالامر
 بتسوية الجدار ﴿ ان يبلغا اشدهما ﴾ اي حلمهما وكما رأيهما * قال في بحر العلوم الاشد
 في معنى القوة جمع شدة كأنهم في نعمة على تقدير حذف الهاء وقيل لا واحده وبلوغ الاشد
 بالادراك وقيل ان يؤس منه الرشد مع ان يكون بالغا وآخره ثلاث وثلاثون سنة او ثمانى
 عشرة وانما قال الحضرمي في تأويل خرق السفينة (فاردت ان اعيبها) بالاسناد الى نفسه لظاهر
 القبح وفي تأويل قتل الغلام (خشنا) بلفظ الخشية والاسناد الى نالان الكفر مما يجب ان يخشاه
 كل احد وقال في تأويل الجدار (فاراد ربك ان يبلغا اشدهما) بالاسناد الى الله تعالى وحده
 لان بلوغ الاشد وتكامل السن ليس الا بمحض ارادة الله تعالى من غير مدخل وائر لارادة
 العبد فالاول في نفسه شريق والثالث خير محض والثاني ممتزج * وقال بعضهم لما قال الحضرمي
 (فاردت) الهم من انت حتى يكون لك ارادة فجمع في الثانية حيث قال (فاردنا) فالهم من انت
 وموسى حتى يكون لكما ارادة فخص في الثالثة الارادة بالله اي دون اضافة الارادة الى نفسه
 وادماء الشركة فيها ايضا ﴿ ويستخرجا كثرهما ﴾ من تحت الجدار ولولا انى اقتته لانقض
 وخرج الكثر من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال ونميته وضاع بالكلية * فان قيل
 ان صرف واحد من التيمين والقيم عليهما الكثر امتنع ان يترك سقوط الجدار وان
 لم يعرفوا فكيف يسهل عليهم استخراجها * قلنا لعلهما لم يعلماه وعلم القيم الا انه كان
 قابلا كذا في تفسير الامام * يقول الفقير قوله وان لم يعرفوا الخ غير مسلم لان الله تعالى
 قادر على ان يعرفهما مكان ذلك الكثر بطريق من الطرق ويسهل عليهما استخراجها على
 ان واجد الكثر في كل زمان من غير سبق معرفة بالمكان ليس بنادر واللام في كثر لهما لاختصاص
 الوجدان بهما ومن البعيد ان يعيش الجد السابع الى ان يولد للبطن السادس من اولاده ويدفن له
 مالا او يعين له ﴿ رحمة من ربك ﴾ لهما مصدر في موقع الحال اي مرحومين من قبله تعالى
 او علة لاراد فان ارادة الخير رحمة او مصدر محذوف اي رحمة الله بذلك رحمة ﴿ وما فعلته ﴾
 اي ما فعلت مارأيت يا موسى من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار ﴿ عن امرى ﴾
 عن رأبي واجتهادى وانما فعلته يا امر الله ووجه وهذا ايضا لما شكل على موسى وتمهيد
 للمعذر في فعله المنكر ظاهرا وهكذا الطريق بين المرشد والمسترشد في ازالة الشكوك والشبه
 عنه شفقته ﴿ ذلك ﴾ المذكور من العواقب ﴿ تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ﴾ اي لم تسطع
 لحذف التاء للتخفيف وهو انجاز للتنبيه الموعودة - روى - ان موسى لما اراد ان يفارقه قال له
 الحضرمي لو صبرت لاتي على الف عجب كل عجب اعجب مما رأيت فبكي موسى على فراقه وقال له
 اوصني يا نبي الله . قال لا تطلب العلم لتحدث به الناس واطلبه لتعمل به وذلك لان من لم يعمل

بعلمه فلا فائدة في تحديثه بل نفعه يعود الى غيره : وفي المتنوى

جوع يوسف بود آن يعقوب را * بوى نانش مى رسيد ازدورجا
آنکه بستد پيرهن رامى شتافت * بوى پيراهان يوسف مى نيافت
وانکه صد فرسنگ زان سو بوى او * چونکه بد يعقوب مى بوييد بو
اى بسا عالم زدانش بي نصيب * حافظ علمست آنکست فى حيب
مستمع ازوى همى بايد مشام * کرچه باشد مستمع از جنس عام
زانکه پيراهان بدستش عاربه است * چون بدست آن نخاسى جاريه است
جاريه پيش نخاسى سرسريست * در کفاو از برای مشتريست

* ومن وصايا الخضر . كن نفاعا ولا تكن ضارا . وكن بشاشا ولا تكن عبوسا غضابا . واياك
واللجاجة . ولا تمش في غير حاجة . ولا تضحك من غير عجب . ولا تعير المذنبين خطاياهم بعد
الندم . واياك على خطيئتك مادمت حيا . ولا تؤخر عمل اليوم الى الغد . واجعل همك في معادك
. ولا تخض فيما لا يعينك . ولا تأمن لحوف من امك . ولا تياس من الامن من خوفك . وتدبر الامور
في علانيتك . ولا تذر الاحسان في قدرتك فقال له موسى قد ابلفت في الوصية فاتم الله عليك
نعمته وغمرك في رحمة وكلاك من عدوه * فقال له الخضر اوصني انت يا موسى فقال له موسى
اياك والغضب الا في الله . ولا تحب الدنيا فانها تخرجك من الايمان وتدخلك في الكفر فقال له
الخضر قد ابلفت في الوصية فاعانك الله على طاعته واراك السرور في امرك وحيك الى خلقه
واوسع عليك من فضله قل له آمين كفى التعريف والاعلام للامام السهيلي رحمه الله * وفي بحث
موسى الى الخضر اشارة الى ان الكمال في الانتقال من علوم الشريعة المبينة على الظواهر
الى علوم الباطن المبينة على التطلع الى حقائق الامور كفى تفسير الامام * قال بعض العارفين
من لم يكن له نصيب من هذا العلم اى العلم الوهبي الكشفي اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى
النصيب التصديقي وتسلمه لاهله واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شياً وهو علم
الصديقين والمقربين كذا في احياء العلوم ص وفي الآية اشارات * منها انه تعالى من كمال حكمته
وغاية رافته ورحمته في حق عباده يستعمل نيين مثل موسى والخضر عليهما السلام في مصلحة
الطفلين * ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسمى في امر دنيوى اذا كان فيه صلاح امر اخروى
لا سيما فائدة راجعة الى غيره في الله * ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصالح قوما وقيية ويوصل
بركاته الى البطن السابع منه كما قال (وكان ابوها صالحا) * قال محمد بن المنكدر ان الله يحفظ بالرجل
الصالح ولده وولد ولده وعشيرته والدويرات اى اهلها حوله فلا يزالون في حفظ الله وستره
* قال سعيد بن المسيب انى اصلى واذا ذكر ولدى فازيد فى صلاتى * وصح عن ابن عباس رضى الله
عنه فى قوله تعالى (وكان ابوها صالحا) انه قال حفظا بصالح ابيهما وما ذكر منهما صلاحا فاذا نفع
الاب الصالح مع انه السابع كقيل فى الآية فما بانك بسيد الانبياء والمرسلين بالنسبة الى قرابته
الطاهرة الطيبة المنظورة * وقد قيل ان سهام الحرم انما اكرم لانه من ذرية حامتين عشتا على
فار ثور الذى اختفى فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة كفى الصواعق الابن

در واسطه دبير سوم . زبان مخموس بودن يعقوب عليه السلام بجهنم جام حق تعالى از زوى يوسف الخ

هجر • وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل عليه اكرمه وخلي سبيله فقبل
 بهم دعوت حتى انجاء الله منه فقال قلت يا من حفظ الكثر على الصديقين لصلاح ابيهما احفظني
 لصلاح آبائي كما في العرائس • ومنها ليتأدب المرید فيما استعمله الشيخ وينقاد له ولا يعمل
 الا لوجه الله ولا يشوب عمله بطمع دنيوي وغرض قسائي ليحبط عمله ويقطع جبل الصفة
 ويوجب الفرقة • ومنها ان الله تعالى يحفظ المال الصالح للعبد الصالح اذا كان فيه صلاح • ومنها
 ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة والسحاب الولاية انما يكون بامر من او امر الله ظاهرا
 وباطنا . اما الظاهر فكحال الخضر كما قال (وما فعلته عن امرى) اى فعلته بامر ربى . واما الباطن
 فكحال موسى واعتراضه على الخضر فى معاملته ما كان خاليا عن امر باطن من الله تعالى فى ذلك
 لانه كان اعتراضه على وفق شريعته • ومنها ان الصبر على افاعيل المشايخ امر شديد فانزل قدم
 مرید صادق فى امر من او امر الشيخ او تطرق اليه انكار على بعض افعال المشايخ او اعتراض
 اعتراض على بعض معاملاته او اعوزه الصبر على ذلك فليعذره ويعف عنه ويتجاوز الى ثلاث
 مرات فان قال بعد الثالثة هذا فراق بينى وبينك يكون معذورا ومشكورا ثم ينبئ عن افاعيله
 ويقول له ذلك تاويل ما لم تسطع عليه صبرا • قال فى العوارف ويحذر المرید الاعتراض على الشيخ
 ويزيل اتهام الشيخ عن باطنه فى جميع تصاريفه فانه السم القاتل للمريدين وقل ان يكون مرید
 يعترض على الشيخ بباطنه فيفلح ويذكر المرید فى كل ما اشكل عليه من تصاريف الشيخ
 قصة موسى مع الخضر كيف كان يصدر من الخضر تصاريف ينكرها موسى ثم لما كشف له
 عن معناها بان موسى وجه الصواب فى ذلك فهكذا ينبئ للمريد ان يعلم ان كل تصرف اشكل
 عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة انتهى : قال الحافظ

لصيحني كنت بشنو و بهانه مكبر • هر آنکه ناصح مشفق بگویدت بپذیر
 وینبی ان يكون المرشد محققا ومشققا لامقلدا غير مشفق كيلا يضيع سعى من اتقدي به فانه قيل
 اذا كان الغراب دليل قوم • سيهد بهم الى ارض الجياف

قال الحافظ

دردم نهفته به زطبيان مدعى • باشد که از خزانه غيبش دوا کنند

قال الصائب

ربى دردان علاج درد خود جستن بآن ماند • که خار از پايرون آرد کسى با نيش عقربها
 • ومنها انه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل اھونھما لدفع اعظمھما وهو اصل مھد غير
 ان الشرائع فى تفاصيله مختلفة مثاله . رجل عليه جرح لو سجد سال جرحه وان لم يسجد لم يسلم
 فانه يصلى قاعدا يرمى بالركوع والسجود لان ترك الركوع والسجود اھون من الصلاة مع
 الحدث . وشيخ لا يقدر على القراءة ان صلى قائما ويقدر عابها ان صلى قاعدا يصلى قاعدا مع
 القراءة ولو صلى فى الفصلين قائما مع الحدث وترك القراءة لم يجز . ورجل لو خرج الى الجماعة
 لا يقدر على القيام ولو صلى فى بيته صلى قاعدا صححه فى الخلاصة وفى ذرح النية يصلى فى بيته
 قائما قال ابن نجيم وهو الاظهر ومن اضطر . وعند مئة ومال النير اكلها دونه . ورجل قيل له

(روح البيان - ١٩ - خا)

لتلقين نفسك في النار او من الجبل او لاقتلك وكان الالقاء بحيث لا ينجو يختار ما هو الا هوون
في زعمه عند الامام وعندهما يصبر حتى يقتل كذا في الاشياء ﴿ ويسألونك عن ذى القرنين ﴾
هم اليهود سألوه على وجه الامتحان عن رجل طواف بلغ شرق الارض وغربها او سال
قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك الى ورود الجواب
وهو ذوالقرنين الاكبر واسمه اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا باسرها كما قال مجاهد
ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان وذوالقرنين والكافران ثمود وبخت
نصر وفي مشكاة الانوار شداد بن عاد بدل بخت نصر وكان ذوالقرنين بعد ثمود في عهد
ابراهيم عليه السلام على ما يأتي ولكنه عاش طويلا الفواستائة سنة على ما قالوا * وفي تفسير
الشيخ وكان بعد ثمود وكان الخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك
بمنزلة الوزير * قال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا
ملك الاقاليم وقهر اهلها من الملوك وغيرهم واقادت له البلاد مات بمدينة شهرزور بعدما
خرج من الظلمة ودفن فيها وفي التبيان مدة دوران ذى القرنين في الدنيا خمسمائة ولما فرغ
من بناء السد رجع الى بيت المقدس ومات به وانما سمي بذي القرنين لانه بلغ قرني الشمس
اي جانبيها مشرقها ومغربها كما لقب اردشير واضع النرد بطويل الدين لفوذ امره حيث
اراد * وفي القاموس لما دعاهم الى الله ضربوه على قرنه الايمن فمات فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه
على قرنه الايسر فمات ثم احياه الله كما سمي على بن ابي طالب رضى الله عنه بذي القرنين
لما كان شجنان في قرني رأسه احدهما من عمرو بن وود والثانية من ابن ملجم لعنه الله * وفي قصص
الانبياء وكان قدرأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها فلما قص
رؤياد على قومه سموديه * وقال الامام السيوطي رحمه الله في الاوائل اول من لبس العمامة
ذوالقرنين وذلك انه طلع له في رأسه قرنان كالظلمتين يتحركان فلبسها من اجل ذلك ثم انه دخل
الحمام ومعه كاتبه فوضع العمامة وقال لكاتبه هذا امر يطاع عليه غيرك فان سمعت به من احد
قتلك فخرج الكاتب من الحمام فاخذه كهيئة الموت فأتى الصحراء فوضع فيه بالارض ثم نادى
ألا ان للملك قرنين فانبت الله من كفته قصبتين فربهما راع فقيل له يا واهيها من مارا فكان اذا زمر
خرج من القصبتين ألا ان للملك قرنين فانشر ذلك في المدينة فقال ذوالقرنين هذا امر اراد الله
ان يبديه * واما ذوالقرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بايامه الروم فكان متأخرا
عن الاول بدمر طويل اكثر من الف سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام نحو من ثلاثمائة
سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي حارب دارا واذل ملوك الفرس ووطى
ارضهم وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذي القرنين في القرآن هو الاول دون الثاني
وقد غلط كثير من العلماء في الفرق بينهما فظنوا ان المذكور في الآية هو الرومي صاحبهم
الله تعالى ﴿ قل ﴾ لهم في الجواب ﴿ سألوا عليكم ﴾ ساذكر لكم ايها السائلون ﴿ منه ﴾
اي من خبر ذوالقرنين وحاله فحذف المضاف ﴿ ذكرا ﴾ نبأ مذكورا وبيانا او سألوا في شأنه
من جهته تعالى ذكر اى قرآنا والسبب للتأكيد والدلالة على التحقق اى لا تترك التلاوة

(الآية)

البته ﴿ انا مكناله في الارض ﴾ شروع في تلاوة الذکر المعهود حسبا هو الموعود والتمكين
 ههنا الاقدار وتمهيد الاسباب فلا يحتاج الى المفعول يقال مكنه ومكن له ومعنى الاول جملة
 قادرا قويا ومعنى الثاني جملة له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتقاربهما في المعنى يستعمل
 كل منهما في محل الآخر كما في قوله (مكناهم في الارض مالم يمكن لكم) اي جعلناهم قادرين
 من حيث القوى والاسباب والآلات على انواع التصرفات فيها مالم نجعله لكم من القوة والسعة
 في المال والاستظهار بالعدد والاسباب فكانه قيل مالم يمكن لكم فيها اي مالم نجعلكم قادرين
 على ذلك فيها او مكناهم في الارض مالم يمكن لكم وهذا اذا كان التمكين مأخوذا من المكان بناء
 على توهم ان ميمه اصلية او المعنى انا جعلنا له مكنة وقدرة على التصرف من حيث التدبير والرأى
 والاسباب حيث سخر له السحاب ومدله في الاسباب وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء
 وسهل عليه السير في الارض وذات له طرقها وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ابراهيم عليه السلام
 بمكة فاقبل عليها ذوالقرنين فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال
 ذوالقرنين ما ينبغي لي ان اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فزل ذوالقرنين ومضى
 الى ابراهيم فسلم عليه ابراهيم واعتقه فكان هو اول من عانق عند السلام كما في انسان العيون
 ودرر الفرر فعند ذلك سخر له السحاب لان من تواضع رفته الله فكانت السحاب تحمله
 وعساكره وجميع آلاتهم اذا ارادوا غزوة قوم وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه
 النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه

چون نهد در تو صفات جبرئیل * همچو فرخی برهوا جوی سبیل [۱]
 چون نهند در تو صفتهای خری * صد پرت کرهست در آخور پری

چونکه چشم دل شده محرم بنور * ظلمت کون و مکان شد از تو دور [۲]
 هر که ناینا شود اندر جهان * روز او باشب برابر بی کان

﴿ وآیناه من کل شیء ﴾ اراده من مهمات ملکه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ﴿ سبیا ﴾ ای
 طریقاً یوصل الیه وهو کل ما یتوصل به الی المقصود من علم او قدرة او آله. وبالفارسیة [دست
 آویزی که بدان سبب اورا آن چیز میسر میشد] ﴿ فاتبع ﴾ بالقطع ای فاراد بلوغ المغرب
 فاتبع ﴿ سبیا ﴾ یوصله الیه ای لحقه وتبعه وسلکه وسار * قال فی القاموس واتبعنهم تبعنهم
 وذلك اذا كانوا - بقولك فلحقنهم واتبعنهم ایضا غیرى وقوله تعالى ﴿ فاتبعهم فرعون ﴾ ای لحقهم
 ففی الاتباع معنی الادراک والاسراع * قال ابن الکمال یقال تبعه اتباعا اذا طلب الثانی للحقوق بالاول
 وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه * قال فی الارشاد ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة
 الشمسیة انتهى * وقال فی التبیان قصد الی ناحية المغرب یطلب عین الحیاة عند بحر الظلمات
 لانه قبل له نعمة عین الحیاة من شرب منها لم یمت ابدا الی یوم القیامة فشی نحو الظلمات لعله یقع
 بالین ﴿ ﴿ وفی التأویلات التجمیة یشیر بقوله ﴿ وبسألونک ﴾ الی ان السائل لا یرد وان
 فی القصص للقلوب عبرة وتقویة وتثبتا بقوله ﴿ انا مکناله فی الارض ﴾ یشیر الی تمکن الخلافة ای
 مکناه بخلافتنا فی الارض وآیناه بالخلافة ما کان سبب وجود کل مقدور من مقدوراتنا بالاصالة حتی

[۱] درواغز دفترششم در بیان بردن بریان عبدالنور را مدتی در میان خود الخ [۲] لم اجد فیمر

صار قادرا على قلب الاعيان وكانت الدنيا مسخرة له فلو اراد طويت له الارض واذا شاء مثنى على الماء واذا احب طار في الهواء ويدخل النار فاتبع سبيل كل مقدور فصار مدورا له بالخلافة في الارض ما كان مقدورا لنا بالاصالة في السماء والارض انتهى * يقول الفقير انما بدأ بالسير الى المغرب اشارة الى كون ترتيب السلوك عروجا فان المغرب اشارة الى الاجسام والمشرق الى الارواح فإدام لم يتم سير الاجسام من الاكوان لا يحصل الترقى الى عالم الارواح ثم الى عالم الحقيقة حتى اذا بلغ ﴿ [تا چون رسيد] ﴾ مغرب الشمس ﴿ اي متبهي الارض من جهة المغرب بحيث لا يتمكن احد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط * قال الشيخ اي بلغ قوما في جهة ليس وراءهم احد لانه لا يمكنه ان يباغ موضع غروب الشمس * قال في التبيان ولما وصل ذوالقرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قال له شيخ هي خلف ارض الظلمة ولما اراد ان يسلك في الظلمة سأل أي الدواب في الليل ابصر قالوا الخيل فقال أي الخيل ابصر قالوا الاناث فقال أي الاناث ابصر قالوا البكارة فجمع من عسكريه ستة آلاف فرس كذلك فركبوا الرماك وترك بقية عسكريه فدخلوا الظلمات فساروا يوما وليلة فاصاب الحضر العين لانه كان على مقدمة جيشه صاحب لوائه الاكبر فشرب منها واغتسل واخطأ ذوالقرنين : قال الحافظ

فيض ازل بزور زرار آمدي بدست * آب خضر نصيبه اسكندر آمدي

فساروا على حصصا من حجارة لا يدرون ماهي فسألوه عنها فقال الاسكندر خذوا من هذه الحجارة ما استطعتم فانه من اقل منها ندم ومن اكثر منها ندم فاخذوا وملاوا بحالي دوابهم من تلك الحجارة فلما خرجوا نظروا الى ماني مخاليم فوجدوه زمردا اخضر قدموا كاهم لكونهم لم يكثروا من ذلك ﴿ وجدها ﴾ اي رأى الشمس ﴿ تغرب في عين حنة ﴾ اي ذات حنة وهي الطين الاسود. بالفارسية [آب مكر لاي آميز] من خشت البتر اذا كثرت حانتها ولعله لما بلغ ساحل البحر آها كذلك اذ ليس في مطمح نظره غير الماء كراكب البحر ولذلك قال ﴿ وجدها تغرب ﴾ ولم يقل كانت تغرب * وقال بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة كما ان راكب البحر يراها كأنها تغرب في البحر اذا لم ير الشط وهي في الحقيقة تغيب وراء البحر والافقد علم ان الارض كرة والسماء محيطة بها والشمس في الفلك وجلس قوم في قرب الشمس غير موجود والشمس اكثر من الارض بمرات كثيرة فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الارض * قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد في الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات وعظمتها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او ماشاء الله فكيف يمكن دخولها في عين من عيون الارض قلنا ان قدرة الله تعالى باهرة وحكمته بالغة فانه تعالى قادر ان يدخل السموات السبع والارضين السبع في اصغر شئ واحقره فما ظنك بما فيها من الشمس وغيرها انتهى ﴿ وفي التأويلات فان قال قائل انا قد علمنا ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص يدور بها في السماء فكيف يكون غروبها في عين حنة قلنا ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها في عين حنة وانما اخبر عن وجدان ذى القرنين غروبها فيها فقال ﴿ وجدها تغرب في عين حنة ﴾ وذلك ان ذالقرنين ركب

بحر القرب واجري مركبه الى ان بلغ في البحر موضعا لم يتمكن جريان المراكب فيه فنظر الى الشمس عند غروبها وجدها تغرب بنظره في عين حنة انتهى * قال بعضهم اذا كان ذوالقرنين نيا فنظر النبي ناقب يرى الاشياء على ما هي عليها كما رأى النبي عليه السلام التجاشي من المدينة وصلى عليه وان لم يكن نيا فذلك الوجدان بحسب حسبانته ﴿ ووجد عندها ﴾ عند تلك العين يعني عند نهاية العمارة . وبالفارسية [يافت تزديك آن چشمه بر ساحل درياى محيط غربى] ﴿ قوما ﴾ [كروهي را در ناسك مذكور است كه ايشان قومی بودند بت پرست سبز چشم سرخ موی لباس ايشان پوست حيوانات و طعام ايشان گوشت حيوان آبی] قال بعضهم قوما في مدينة لها اثنا عشر الف باب لولا اصوات اهلها لسمع الناس وجوب الشمس حين تهب * وقال الامام السهيلي هم اهل جابلص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها قوم من نسل نوح بقيتهم الذين آمنوا بصالح عليه السلام واهل جابلص آمنوا بالنبي عليه السلام لما صر بهم ليلة الاسراء * وقال في اسئلة الحكم اما حديث جابلصا وجابلقا وايمان اهاليهما ليلة المعراج وانهما من الانسان الاول فمشهور ﴿ قلنا ﴾ بطريق الالهام ويدل على نبوته كونه مأمورا بالقتال معهم كما قال عليه السلام (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) كما في التأويلات * قال الحدادي لا يمكن اثبات نبوة الا بدليل قطعي ﴿ يا ذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا ﴾ امر اذ حسن فحذف المضاف اي انت مخير في امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالعتق والاسر وسماها احسانا في مقابلة القتل ويجوز ان يكون اما واما للتوزيع والتقسيم دون التخير اي ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن بقي على حاله والثاني لمن تاب ﴿ قال ﴾ ذوالقرنين ﴿ اما من ﴾ [اما كسي كه] ﴿ ظلم ﴾ نفسه بالاصرار على الكفر ولم يقبل الايمان مني ﴿ فسوف نعذبه ﴾ انا ومن معي في الدنيا بالقتل * وعن قتادة كان يطبخ من كفر في القدور ومن آمن اعطاه وكساه ﴿ ثم يرد الى ربه ﴾ في الآخرة ﴿ فيعذبه ﴾ فيها ﴿ عذابا نكرا ﴾ منكر لم يمهده مثله وهو عذاب النار ﴿ واما من آمن ﴾ بموجب دعوتي ﴿ وعمل ﴾ عملا ﴿ صالحا ﴾ حسبما يقتضيه الايمان ﴿ فله ﴾ في الدارين ﴿ جزاء الحسنى ﴾ اي فله المثوبة الحسنى حال كونه مجزيا بها فجزاء حال اوفاه في الدار الآخرة الجنة ﴿ وستقول له من امرنا ﴾ اي مما امر به ﴿ يسرا ﴾ اي سهلا متيسرا غير شاق . وبالفارسية [كاري آسان فراخور طاقت او] وتقديره ذابسر واطلق عليه المصدر مبالغة يعني لان امره بما يصعب عليه بل بما يسهل * قال الكاشفي [آورده اند كه لشكر ظلمت مرا بر قوم ناسك كاشت تا بكوش ودهن در آمد و زنهار خواستد و بوى ايمان آوردند] * قال في قصص الانبياء سارذوالقرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الادعاها الى الله تعالى فان اجابوه قبل منهم وان لم يجيبوه غشيتهم الظلمة فالبست مدينتهم وقراهم وحصونهم وبيوتهم وابصارهم ودخلت افواههم وانوفهم وآذاهم واجوافهم فلا يزالون منها متحيزين حتى يستجيروا له حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجد عندها القوم الذين ذكرهم الله

في كتابه ففعل بهم كما فعل بغيرهم ثم منى على مافي الظلمة ثمانية ايام كلا وثمانى ليل
وامحاه ينتظرون حتى انتهى الى الجبل الذي هو محيط بالارض كلها واذا يملك قابض على
الجبل وهو يقول سبحان ربي من الازل الى منتهى الدهر وسبحان ربي من اول الدنيا الى
آخرها وسبحان ربي من موضع كفى الى عرض ربي وسبحان ربي من منتهى الظلمة الى
الثور بصوت رفيع شديد لا يفتقر فلما رأى ذلك ذوالقرنين خر ساجدا لله فلم يرفع رأسه
حتى قواه الله واعانه على النظر الى ذلك الجبل والملك القابض عليه فقال له الملك كيف
قويت على ان تبلغ هذا الموضع ولم يبلغه احد من ولد آدم قبلك قال قواني الله الذي قواك
على قبض هذا الجبل فاخبرني عن قبضك على هذا الجبل فقال انى موكل به وهو جبل
قاف المحيط بالارض ولولا هذا الجبل انكفأت الارض باهلها وليس على ظهر الارض جبل
اعظم منه فلما اراد ذوالقرنين الرجوع قال للملك اوصنى قال الملك ياذا القرنين لا يهمنك
رزق غد. ولا تؤخر عمل اليوم لغد. ولا تحزن على ما فاتك وعليك بالرفق ولا تكن جبارا متكبرا

تكبر کند مرد چشمت پرست * ندانده که حشمت بحلم اندرست
وجود تو شهرت پرست پرنيك ويد * تو سلطان و دستور دانا خرد
هانا که دونان کردن فراز * درين شهر کبرست وسود او آز
چو سلطان عنایت کند بابدان * کجا ماند آسایش بخردان
تو خود را چو کودک ادب کن بچوب * بکرز کران مغز مردم مکوب

﴿ ثم اتبع سيبا ﴾ اى تبع وسلك طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا الى مشرقها
* قال الكاشفي [قوم تماسك را با خود برده لشكر نور را زيش روان کرد وعسكر ظلمت را
از پس بداشت وبجانب جنوب متوجه شده قوم هاويل را که قطر ايمن بود مسخر
کرد بهمان طريقه که در تماسك مذکور شد پس روى بمشرق نهاد] ﴿ حتى اذا بلغ ﴾
[تا چون رسيد] ﴿ مطلع الشمس ﴾ يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس اولا من مسودة
الارض. وبالفارسية [موضعى که مبدأ عمارات است از جانب شرق] اذلا يمكنه ان يبلغ موضع
طلوع الشمس قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل فى اقل من ذلك بناء على ما ذكر من انه
سخر له السحاب وطوى له الاسباب ﴿ وجدها تطلع على قوم ﴾ عصابة ﴿ لم يجعل لهم
من دونها ﴾ من امام الشمس ﴿ ستر ﴾ من اللباس والبناء يعنى ليس لهم لباس يتشترقون به
من حر الشمس ولا بناء يستظلون فيه لان ارضهم لا تمسك الابنية لغاية رخاوتها وبها اسراب
فاذا طلعت الشمس دخلوا الاسراب او البحر من شدة الحر واذا ارتفعت عنهم خرجوا يعنى
[وقتى که آفتاب ارتفاع پذيرفتى واز سمت رأس ایشان دورگشتى از زیر زمين بيرون آمدند
ماهى گرفتندى و با آفتاب بریان کرده خوردندى] * قال الحدادى ليس على رؤسهم ولا
على اجسادهم شعر وليس لهم حواجب وكأنا سلخت وجوههم وذلك من شدة حر الارض
- وحكى - عن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا اينك وجههم
مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا احدهم يفرش اذنه ويتحنف بالآخرى لئلا يمسحوا برؤسهم

لسانهم فقالوا له جئنا بنظر كيف تطلع الشمس قال فينما نحن كذلك اذ سمعنا كهية الصلصلة
ففتى على ثم افقت وهم يمسخوتى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذ هو فوق الماء
كهية الزيت فادخلونا سر با لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر يصطادون السمك
ويطرحونه في الشمس فينضج لهم * عن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع
الشمس اكثر من جميع اهل الارض وهم الزنج * وقال الكاشفي [ايشان قوم منسل بودند]
* وقال السهيلي رحمه الله هم اهل جابلق بالفتح وهي مدينة لها عشرة آلاف باب بين كل بابين
فرسخ يقال لها بالسريانية مرقيشا وهم نسل مؤمنى قوم عاد الذين آمنوا بهود عليه السلام
واهل جابلق آمنوا بالنبي عليه السلام ليلة اسرى به ووراء جابلق ام وهم من نسل وناويل
وفارس وهم لم يؤمنوا بالنبي عليه السلام قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان
هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شئ من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الا ان
مكنه الله تعالى وآتاه سبب بلاغ ذلك الشئ والمقصد ووفقه لاتباع ذلك السبب فاتباع
السبب بلغ ذوالقرنين مغرب الشمس ومطلعها * كذلك * اي امر ذى القرنين كما وصفناه
لك في رفعة المحل وبسطة الملك او امره فيهم كما مره في اهل الغرب من التخيير والاختيار
* قال الكاشفي [هم چنان کرد اسکندر با ايشان که با اهل مغرب کرد و بجانب قطر ايسر
روان شد و بقومی رسيد که ايشان را تاويل خوانند و با ايشان همان سلوک نمود] * وقد احطنا
بمآله * من الاسباب والعدد . وبالفارسية [و بدرستی که ما لحاظه داشتیم با آنچه نزدیک
او بود] * خبرا * تميز اي علما تعلق بظواهره وخفاياه . وبالفارسية [از روی آگاهی] يعنى
ان ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير فانظر الى سعة لطف الله تعالى
وامداداه بمن شاء من عباده فانه ذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل
الاسكندرية ابن امرأة عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه ولم يكن
بافضلهم حسبا ولا نسبا ولكنه نشأ في ذات حسن وجمال وحلم ومروءة وعفة من لدن كان
غلاما الى ان بلغ رجلا ولم يزل منذ نشأ يتخلق بكمارم الاخلاق ويسمو الى معالى الامور
الى ان علاصته وعز في قومه والقي الله تعالى عليه الهية ثم انه زاد به الامر الى ان حدث
تفه بالاشياء فكان اول ما جمع عليه رأيه الاسلام فاسلم ثم دعا قومه الى الاسلام فاسلموا
عروة منه عن آخرهم ثم كان من امره ما كان [اسكندرا پرسيدند مشرق و مغرب بچه
کرفى که ملوک پشپن را خزائن و لشکر پيش از تو بود چنين فتح ميسر نشد کفت بعون
خدای عزوجل که هر مملکت را که کرتم رعيتش را نيازردم و نام پادشاهان را جز بنیکوی
نبردم

بزرگش نحو انند اهل خرد * که نام بزرگان بزشتی برد

وقال بعضهم

فلم ارمثل العدل للمرء رافعا * ولم ارمثل الجور للمرء واضعا
كنت الصحيح وكنامك في سقم * فان سقمت فانا السالمون غدا

دعت عليك اكفت طالما ظلمت * ولن ترد يد مظلومة أبدا

* وفي تفسير البيان كان اي ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هلك ابوه ولي مكانه فعمم تحجيره وتكبره فقيض الله له قرينا صالحا فقال له ايها الملك دع عنك التجبر وتب الى الله تعالى قبل ان تموت فغضب عليه الاسكندر وحبسه فمكث في الحبس ثلاثة ايام فبعث الله اليه ملكا كشف سقف الحبس واخرجه منه واتي به منزله فلما اصبح اخبر الاسكندر بذلك فاجاب الى السجن فرأى سقف السجن قد ذهب فاقشعر جلد الاسكندر وعلم ان ملكه ضعيف عند قدرة الله تعالى فانصرف متعجبا وطلب الرجل المحبوس فوجده قائما يصلي على جبل طالس فقال الرجل لذي القرنين تب الى الله فهم بأخذه وامر جنوده به فارسل الله عليهم نارا فاحرقهم وخر الاسكندر مغشيا عليه فلما افاق تاب الى الله تعالى وتضرع الى الرجل الصالح واطاع الله واصلح سيرته وقصد الملوك الجبارة وقهرهم ودعا الناس الى طاعة الله وتوحيده وكان من اول امره ان بنى مسجدا واسعا طوله اربعمائة ذراع وعرض الحائط اثنان وعشرون ذراعا وارتفاعه في الهواء مائة ذراع * وفيه اشارة الى انه ينبغي للفتى عند اول امره ان يصرف شطرا من ماله الى وجه من وجوه الخير لا الى ما يشتهي طبعه ويميل اليه نفسه كما ان المفتي اذا تصدر يبدأ في فتواه بما يتعلق بالتوحيد ونحوه وكذا لابس جديد او مغسول يبدأ بالمسجد والصلاة والذكر ونحوها لا بالخروج الى السوق وبيت الخلاء ونحوها. ثم ان الفتح الصوري انما يبني على الاسباب الصورية اذ لا يحصل التسخير غالبا الا بكثرة العدد والعدد واما الفتح المنوي فحصوله مبني على الفناء وترك الاسباب والتوجه الى مسبب الاسباب كما قال الصائب

هر كس كشيد سربكربان نيستی * تسخير كرد مملكت بی زوال را

فالاسكندر الحقيقي الذي لا يزول ملكه ولا يحيط بمالديه الا الله تعالى هو من ايدظاهره باحكام الطاعات ومعاملات العبودية وباطنه بانوار المشاهدات وتجليات الربوبية فانه حينئذ تموت النفس الامارة وتزول يدها العادية القاهرة عن قلعة القلب ويظهر جنود الله التي لا يعلمها الا هو لكثرتها اللهم اجعلنا من المؤيدين بالانوار الملكوية والامداد اللاهوتية انك على ما تشاء قدير ﴿ ثم اتبع سبيا ﴾ اي اخذ طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [تاجون رسيد] ﴿ بين السدين ﴾ بين الجبلين اللذين سد ما بينهما وهما جبلان عالين في منقطع ارض الترك مما يلي المشرق من ورائهما يأجوج ومأجوج. والسد بالفتح والضم واحد بمعنى الجبل والحاجز او بالفتح ما كان من عمل الخلق وبالضم ما كان من خلق الله لان فعل بمعنى مفعول اي هو مما فعله الله وخلقه وانتصاب بين على المفعولية لانه مبلوغ وهو من الظروف التي تستعمل اسماء وظروفا كما ارتفع في قوله تعالى (لقد قطع بينكم) وانجر في قوله (هذا فراق بيني وبينك) ﴿ وجد من دونهما ﴾ امام السدين ومن ورائهما مجاوزا عنهما وقال الكاشفي [يافت درپيش آن دو کوه] وفسره في تفسير الجلالين ايضا بقوله عندهما ﴿ قوما ﴾ امة من

(الناس)

الناس ﴿ لا يكادون يفقهون قولاً ﴾ اى لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم لغرابة لغتهم • وقال الزمخشري (لا يكادون يفقهون) الاجتهاد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم وهو الترك • قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافت فسام ابو العرب والعجم والروم وحام ابو الحبش والزيج والتوبة ويافت ابو الترك والخزر والصقالبة وبأجوج ومأجوج • وقال فى انوار المشارق اصل الترك بنوا قطورا وقطورا امة كانت لابراهيم عليه السلام فولدت له اولادا فانتشر منهم الترك ﴿ قالوا ﴾ على لسان ترجمانهم بطريق الشكاية والظاهر ان ذى القرنين كان قد اوتى اللغات ففهم كلامهم ﴿ وفى التأويلات النجمية كيف اخبر عنهم اللهم (لا يكادون يفقهون قولاً) ثم قال (قالوا) الآية قلنا كلمة كاد ليست لوقوع الفعل كقوله تعالى (تكاد السموات يتفطرن) اى قاربت الانفطار فلن تنفطر واذا دخل فيها لا الجحود وما التى تكون لوقوع الفعل كقوله تعالى (فذبجوها وما كادوا يفعلون) اى قرب ان لا يذبجوها فذبجوها وكذلك قوله (لا يكادون يفقهون قولاً) اى لا يفقهون قولاً يلين به قلب ذى القرنين ليجعل لهم السد ففقهوا بالهام الحق تعالى حتى قالوا ﴿ يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج ﴾ اسمان اعجميان بدليل منع الصرف او عربيتان ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث لانهما علمان لقبيلتين من اولاد يافت بن نوح كما سبق او من احتلام آدم عليه السلام كما ذكر فى عين المعانى وغيره ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطقه بالتراب فهم منها يتصلون بنا من جهة الاب دون الام • وقال فى انوار المشارق هذا منكر جدا لاصل له وكذا قال فى بحر العلوم واعلم ان هذا مخالف لقوله عليه السلام (ما احتلم نبي قط) انتهى * يقول الفقير سمعت من قم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه السلام لحكمة خفية كما ابتلى نينا عليه السلام ببعض السهو لحكمة عليه والحديث المذكور مخصوص بمن عداه والمنع عن الكلام فيه انما هو لرعاية الادب فافهم جدا ﴿ مفسدون فى الارض ﴾ اى فى ارضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزروع وكانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون اخضر الا اكلوه ولا يابسوا الا احتملوه وربما اكلوا الناس اذا لم يجدوا شيئاً من الانعام ونحوها وكان لا يموت احد منهم حتى ينظر الف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما بنوا آدم عشرهم

جو پوزينگان آمده در وجود * مژه زرد و رخ سرخ و ديدنه كبود

نداردند جز خواب و خور هيچ كار * نمرد يكي تازايد هزار

وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قدمهم على شبر واحد طولهم وعرضهم سواء وصنف منهم كبار الآذان يفتش احدهم احد اذنيه ويتحف بالاخري ولهم من الشعر فى اجسادهم ما يواريهن وما يقبهم من الحر والبرد فلا ينزلون ولا يفسجون يموون عوى الذئب ويتسافدون كتسافد البهائم يقال سغد الذكر على اثنى ترالهم مخالب فى ايديهم واضراس كاضراس السباع وانياب يسمع منها حركة كحركة الحرس فى حلق الاابل لا يمرون بفيل ولا جمل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم

اكلوه وبأكلون الحشرات والحيات والمقارب قال في حياة الحيوان التين ضرب من الحيات
كأكب ما يكون فيها وفي فمها انياب مثل اسنة الرماح وهو طويل كالنخلة السحوق احمر العيين
مثل الدم واسع الفم والجوف براق العين يتلع كثيرا من الحيوان يخافه حيوان البر والبحر
اذا تحرك يهز البحر لشدة قوته واول امره يكون حية متمردة تأكل من دواب البر
ما ترى فاذا كثرت فسادها احتملها ملك والقساها في البحر ففعل بدواب البحر ما كانت
تفعل بدواب البر فيعظم بدنها حتى يكون رأسها كمثل العظيم فيبعث الله تعالى ملكا
يحملها ويلقيها الى يأجوج ومأجوج * قال في قصص الانبياء اذا قدفوا بها خصبوا والاحطوا
﴿ فهل ﴾ [يس آيا] ﴿ نجعل لك خرجا ﴾ جملا من اموالنا اي اجرا نخرجه لك
والخرج والخراج واحد كالنول والنوال او الخراج ما على الارض والزمة والخرج المصدر
او الخرج ما كان على كل راس والخراج ما كان على البلد او الخرج ما تبرعت به والخراج ما لمك
اداهه ﴿ على ان نجعل ﴾ [بشرط أنكه بكنى] ﴿ بيننا وبينهم سدا ﴾ حاجزا بينهم من
الخروج والوصول اليها ﴿ قال ﴾ ذوالقرنين ﴿ ما مكنى ﴾ بالادغام وقرى بالك اي الذي
مكنى وبالفارسية [آنچه دسترس داده مرا] ﴿ فيهربي ﴾ وجعلني فيه مكنيا قادرا من
الملك والمال وسائر الاسباب ﴿ خير ﴾ مما تريدون ان تبدلوه الي من الخراج فلا حاجة لي
اليه ونحوه قول سليمان عليه السلام ﴿ فما آتاني الله خير مما آتاكم ﴾ ﴿ فاعينوني بقوة ﴾ بفعلة
وصناع يحسنون البناء والعمل والآلات لا بد منها في البناء ﴿ اجعل ﴾ جواب الامر
﴿ بينكم وبينهم ردم ﴾ حاجزا حصينا وحجابا عظيما. وبالفارسية [حجابي سخت كه بعضی ازان
بر بعضی مرکب باشد] وهو أكبر من السد واثق يقال ثوب مردم اي فيه رقاع فوق رقاع وهذا
اسعاف بمرامهم فوق ما يرجونه وفي التأويلات التجمية قوله تعالى ﴿ آتوني زبر الحديد ﴾
تفسير للقوة فيكون المراد بها ترتيب الآلات. وزبر جمع زبرة كغرف جمع غرفة وهي القطعة
الكبيرة وهذا لا ينافي رد خراجهم لان المأمور به الايتاء بالثمن والمناولة ولان ايتاء الآلة
من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل * قال في القصص قالوا من اين لنا من الحديد
ما يسع هذا العمل فدلهم على معدن الحديد والنحاس ولعل تخصيص الامر بالايتاء بها دون
سائر الآلات من الصخور ونحوها لما ان الحاجة اليها امس اذ هي الركن في السد * قال الكاشاني
[منقولست كه فرمود تا خشتها از آهن بساختند بفارغ دلی جابجا تن زدند همه روز شب خشت
آهن زدند وحکم کرد تا میان آن کوه را چهار هزار قدم بود در شفت و پنج کز عرض
بگشتند تا باب رسید] * وفي القصص قاس ما بين الصدفين فوجدته ثلاثة اميال * وقال بعضهم حفر
ما بين السدين وهو مائة فرسخ حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر والنحاس المذاب بدل الطين
لها والبنيان من زبر الحديد بين كل زبرتين الحطب والفحم ﴿ حتى اذا ﴾ [ناجون] ﴿ ساوي
بين الصدفين ﴾ الصدف منقطع الجبل او ناحيته وبين مفعول كين السدين اي الكوه اوها
فجعل بيني شيئا فشيئا حتى اذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين مساويا لهما في السدك يعني جعل
الي اعلاهما وكان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين ذراعا ثم وضع التاليف على السدين

لعنة ﴿ اتقوا ﴾ على زبر الحديد بالكبر والنار ﴿ حتى اذا جعله ﴾ اى المنفوخ فيه وهو زبر الحديد ﴿ نارا ﴾ كالتار في الحرارة والهينة واسناد الجمل المذكور الى ذى القرنين مع انه فعل القلة لثنيه على انه الممدة في ذلك وهم بمنزلة الآلة ﴿ قال ﴾ للذين يتولون امر النحاس من الاذابة ونحوها ﴿ آتون ﴾ قطرا اى نحاسا مذاها ﴿ افرغ عليه قطرا ﴾ الافراغ الصب اى اصيب على الحديد المحسى قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه واسناد الافراغ الى نفسه للسرا الذى وقفت عليه آتفا بهر روى فرشى برانكيختند * بروروى حل كرده مى ريختند

﴿ فاستطاعوا ﴾ بحذف تاء الافعال تخفيفا وحذرا من تلاقى المتصارين * وقال في برهان القرآن اختار التخفيف في الاول لان مفعوله حرف وفعل وفاعل ومفعول فاختر فيه الحذف والثانى مفعوله اسم واحد وهو قوله نقبا انتهى * والفاء فصيحة اى فعلوا ما امررا به من ايتاء القطر فافرغ عليه فاختلف والتصق بفضه ببعض فصار جبلا صلبا اى صلبا امس نجاء بأجوج ومأجوج فقصدوا ان يعلموه وينقبوه فما قدروا ﴿ ان يظهره ﴾ ان يعلموه بالصعود لارتفاعه وملاسته ﴿ وما استطاعوا له نقبا ﴾ اى وما قدروا ان ينقبوه ويخرقوه من اسفله لصلابته وثخائته وهذه معجزة عظيمة لان تلك الزبر الكثيرة اذا ارتت فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على ان يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى ان تكون كالتار او عن افراغ القطر عليها فكأنه سبحانه صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك المباشرين للاعمال فكان ما كان والله على كل شئ قدير كذا في الارشاد اخذا عن تفسير الامام * يقول الفقير ليس بعيد ان يكون المباشرة بالنفخ والصب من بعيد بطريق من طرق الحليل الا ترى ان نار مرمودما كانت بحيث لا يقرب منها احد عملوا المتجنين فالتقوا به ابراهيم عليه السلام فيها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا اخبره به اى بالسد فقال (كيف رأيت) قال كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال (قد رأيت) وذلك لان الطريقة الحمراء من النحاس والسوداء من الحديد ﴿ قال ﴾ ذوالقرنين ﴿ هذا ﴾ السد ﴿ رحمة ﴾ عظيمة ونعمة جسيمة ﴿ من ربي ﴾ على كافة العباد لاميا على مجاهديه وفيه ايدان بانه ليس من قبيل الآتار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو احسان الهى محض وان ظهر بمباشرتى ﴿ فاذا جاء ﴾ [بس جون بياید] ﴿ وعد ربي ﴾ مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة والمراد بمجيئه ما ينتظم بحيث ويجي مباديه من خروجهم وخروج الدجال وتزول عيسى ونحو ذلك ﴿ جعله ﴾ اى السد المشار اليه مع ثنائه ﴿ دكا ﴾ ارضا مستوية وقرى دكا اى مدكوكا مستويا بالارض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فدانك وفيه بيان لمعظم قدرته تعالى بمد بيان سعة رحمته ﴿ وكان وعد ربي ﴾ اى وعده المهودا وكل ما وعده ﴿ حقا ﴾ ثابتا بحال واقعا البته * وفي التأويلات النجمية وفي قوله (هذا) الى آخر الآية دلالة على نبوته فانه اخبر عن وعد الحق وتحقق وعده وهذا من شان الانبياء واعجازهم انتهى * وهذا آخر حكاية ذى القرنين * قيل ان مأجوج ومأجوج يحقرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون الشصاع قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرون غدا ولم يستثن فيمده الله كما كان فيآتون غدا فيجدونه كالأول فاذا اراد الله خروجهم خلق فيهم رجلا مؤمنا

فيحفرون السد حتى يبقى منه اليسير فيقول لهم ارجعوا فتحفرون غدا ان شاء الله تعالى
 فاذا عادوا من الغد الى الحفر قال لهم قولوا بسم الله فيحفرونه ويخرجون على الناس فكل
 من لحقوه قتلوه واكلوه ولا يمرون على شئ الا اكلوه ولا يماء الا شربوه فيشربون ما دجلة
 والفرات وياكلون ما فيه من السمك والسرطان والسلحفاة وسائر الدواب حتى يأتوا بحجارة
 طبرية بالشام وهي مملوءة ماء فيشربون فيأتي آخرهم فلا يجدون فيها قطرة ماء فيقولون لقد
 كان بهذه مرة ماء وطافوا الارض الا انهم لا يستطيعون ان يأتوا المساجد الاربعة مسجد
 مكة ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس ومسجد طور سينا ثم يسرون حتى ينتهوا الى جبل
 الحمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فقتل من في السماء فيرمون
 بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما ويحصر نبي الله عيسى واصحابه في جبل
 الطور حتى يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيدعو عليهم
 عيسى عليه السلام فيرسل الله عليهم دودا تسمى التغف فتأخذهم في رقابهم فيصبحون فرسي
 كموت نفس واحدة ثم يهبط عيسى واصحابه من الطور فلا يجدون في الارض موضع شرب
 الا ملاء زمهم وتتهم فيدعو الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتحملهم فطرحتهم حيث
 شاء الله ويستوقد المسلمون من قسيهم ونشابهم وجعابهم سبع سنين منتخب من المصاييح
 وتفسير التبيان وغيرها * وعن زينب ام المؤمنين رضی الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دخل عليها فرضا يقول (لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج
 وماجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها) قالت زينب فقلت يا رسول الله أفهلك
 وفينا الصالحون قال (نعم اذا كثرت الحث) اي الزنى والمراد بهذا الحديث انه لم يكن في ذلك الردم
 ثقب الى هذا اليوم وقد انفتحت فيه ثقبه وانفتح الثقبه فيه من علامات قرب القيامة واذا
 توسعت خرجوا منها وخرجهم بعد خروج الدجال * قال في فتح القريب المراد بالويل
 الحزن وقد وقع ما خبر به عليه السلام بما استأثر به عليهم من الملك والدولة والاموال والامارة
 وصار ذلك في غيرهم من الترك والمعجم وتشتوا في البوادي بعد ان كان العز والملك والديالهم
 ببركته عليه السلام وما جاء من الاسلام والدين فلما لم يشكروا النعمة وكفروها يقتل بعضهم
 بعضا وسلب بعضهم اموال بعض سلبها الله منهم ونقلها الى غيرهم كما قال تعالى (وان تتولوا
 يستبدل قوما غيركم) فعلى العاقل ان يحترز من فتنة يأجوج والنفس والطبيعة والشيطان ويبنى
 عليها سد الشريعة الحصينة والطريقة المتينة ويكون اسكندر اقليم الباطن والملكوت واللاهوت
 * وتركنا * في القاموس الترك الجمل كأنه ضد اي وجعلنا * بعضهم * بعض الخلائق
 * يومئذ * يوم اذ جاء الوعد بمجيء بعض مباديه * يوج في بعض * آخر والموج الاضطراب
 اي يضطربون اضطراب امواج البحر ويختلط انهم وجنهم جباري من شدة الهول
 . وبالفارسية [روز قيامت الس وجن از روی تبحر واضطراب درهم آمیزند] قال
 في الارشاد لعل ذلك قبل النفخة الاولى * وتفتح في الصور * هي النفخة الثانية التي بعدها
 يكون الحشر بمقتضى الفاء التي بعدها و لعل عدم التعرض لذكر النفخة الاولى بالاضطرار

الفصل بين ما يقع في النشأة الاولى من الاحوال والاهوال وبين ما يقع منها في النشأة الآخرة * والمعنى تفخ اسرافيل في الصور ارواح الخلائق عند استمداد صور الاجساد لقبول الارواح كاستمداد الحشيش لقبول الاشتعال فتشتمل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون وكل يتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يتخيه المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالاستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة حيث لانوم فيها * وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال (هو قرن من نور القمه اسرافيل) * واعلم ان لاشئ من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صوراً جديدة في مجموع هذا القرن التور فجمع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيقي فمن الصور ما هي مقيدة عن التصرف . ومنها مطلقة كارواح الانبياء كاهم وارواح الشهداء . ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار . ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي يصدق رؤياه ابداً وكل رؤيا صادقة ولا تخفى ولكن العابر الذي يعبرها هو المخطى حيث لم يعرف ما المراد بها وكذلك قوم فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا في تلك الصور ولا يدخلونها فانهم محبسون في ذلك القرن ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا التخيل كافي تفسير الفاتحة للفقاري ﴿ فجمعناهم ﴾ اي جمعنا الخلائق بعدما تمزقت اجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء ﴿ جمعناهم ﴾ عجباً لم نترك من الملك والانس والجن والحيوانات احداً وفي الحديث (السعيد في ذلك اليوم في ذلك الجمع من يجد مكاناً يضع عليه اصابع رجليه) كما في ربيع الابرار ﴿ وقال في الأوبلات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحيي الخلق بسبب يميتهم به وهو النفخة وبالنفخة الاولى كما ماتهم كقوله تعالى ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض ﴾ كذلك بالنفخة الاخيرة احياهم كقوله ﴿ ونفخ في الصور فجمعناهم جميعاً ﴾ وفيه اشارة الى ان الخلق محتاجون الى اتباع سبب كل شئ ليبلغوا اليه وهم لا يقدر على ان يجعلوا سبباً لشيء سبباً لشيء آخر على ضده والخالق سبحانه هو المسبب فهو قادر على ان يجعل الشيء الواحد سبباً لوجود الشئين المتضادين كما جعل النفخة في الصور سبباً للممات والحياة : وفي المتوى

سازد اسرافيل روزی ناله را * جان دهد بوسیده صد ساله را
 امیارا در دون هم نغمه است * طالبانرا زان حیات بی بهاست
 نشود آن نغمه را کوش حس * کز ستمها کوش حس باشد نجس
 نشود نغمه بری را آدمی * کبود زاسرار پریان اعجم
 کرچه هم نغمه بری زین طاست * نغمه دل بر تر از هر دود مست
 ککر بری و آدمی زندانند * هر دو در زندان این نادانند
 نغمه ای اندرون اولیا * اولاً کویده که ای اجزای لا

دراوا اسطد قزبیکم در بیان واستان بپرچمکی که در عهد عمر برای خرای در کور مسنان الخ

هین زلای نفی سرها بر زنید * این خیال و وهم یکسو افکنید
ای همه پوشیده در کون و فساد * جان باقتیان نروید و نژاد
هین که اسرافیل وقتند اولیا * مرده را زیشان حیاست و نما
جان هر یک مرده از کورتن * بر جهد ز آواز شان اندر کفن
گوید این آواز ز آواها جداست * زنده کردن کار آواز خداست
ما بر دیم و بکلی کاستیم * بانک حق آمد همه بر خاستیم
مطلق آن آواز خود از شه بود * کرجه از حلقوم عبدالله بود

﴿ و عرضنا ﴾ يقال عرض الشيء اظهاره اي اظهارنا ﴿ جهنم ﴾ معرب والاصل [جهنم] كذا قال البعض ﴿ يومئذ ﴾ يوم اذ جمعنا الخلائق كافة ﴿ للكافرين ﴾ منهم حيث جعلناها بحيث يرونها ويسمعون لها تغيظا وزفيرا ﴿ عرضا ﴾ هائلا لا يعرف كنهه وفي الحديث (يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يحرونها) اي يؤتى بها (يوم القيامة من المكان الذي خلقها الله فيه فتوضع بارض حتى لا يبقى طريق للجنة الا الصراط) وهذه الازمة تمنعها عن الخروج على اهل المحشر الامن شاء الله كذا في شرح المشارق لابن ملك وتخصيص العرض بالكافرين مع انها بمرأى من اهل الجمع قاطبة لان ذلك لاجلهم خاصة وهذا العرض يجري مجرى العقاب لهم من اول الامر لما يتدخلهم من النعم العظيم ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة كما كانت معروضة على ارواح المؤمنين لا منوابها كما آمن المؤمنون بها اذ لم تكن اعينهم في غطاء عن ذكر الله وكانوا يستطيعون سماع لكلام الله تعالى لان آذان قلوبهم مفتوحة ﴿ الذين ﴾ الموصول مع صلته لعت للكافرين اوبدل ولذا لا وقف على عرضا كافي الكواشي ﴿ كانت اعينهم ﴾ وهم في الدنيا ﴿ في غطاء ﴾ غلاف غليظ يحاطة بذلك من جميع الجوانب. والغطاء ما يغطي الشيء ويستتره. وبالفارسية [پرده و پوشش] ﴿ عن ذكرى ﴾ عن الآيات المؤدية لاولى الابصار المتدبرين فيها الى ذكرى بالتوحيد والتمجيد كما قيل
ففي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

برك درختان سبز در نظر هوشيار * هرورقی دفترست معرفت کرد کار
﴿ وكانوا ﴾ مع ذلك ﴿ لا يستطيعون ﴾ لفرط تصاممهم عن الحق وكال عداوتهم للرسول
صلى الله عليه وسلم ﴿ سمعا ﴾ استماعا لذكرى وكلامى يعنى ان حالهم اعظم من الصمم فان الاصم
قد يستطيع السمع اذا صبح به وهؤلاء زالت عنهم تلك الاستطاعة
چون توفرا آن خوانی ای صدر اتم * گوش شانرا پرده سازم از صمم
چشمشانرا نیز سازم چشم بند * تا بینند و کلامت لشنوند
* قال في الارشاد وهذا تمثيل لاصراضهم عن الادلة السمية كان الاول تصوير لتصاممهم
عن الآيات المشاهدة بالابصاره قال بعض الكبار كانت اعين قلوبهم في غطاء الغفلة عن نظر
العبرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤية درجات الآخرة كما قال

واعين اسرارهم في غطاء الالتفات الى التكوين عن شواهد المكون واعين ارواحهم في غطاء
تذكار ماسوى الله تعالى عن ذكراة تعالى فاذا قمت العين الباطنة بالمشاهدة فتحت العين
الظاهرة بنظر الاعتبار وكذا السمع بظاهر السمع يتابع لسمع الباطن ويدخل في سماع كلام الحق سماع
سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم وسير الصالحين ﴿ أفحسب الذين كفروا ﴾ الهمة لانكار
والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستقباحه كما في قولك أضربت ابك لانكار الوقوع كما في
أضرب ابك والفاء للعطف على مقدر تفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى
المطوفين فيما اى أكفروا بي مع جلالة شأني فحسبوا وظنوا ﴿ ان يتخذوا عبادى ﴾
من الملائكة وعيسى وعزير وهم تحت سلطانى وملكوتى ﴿ من دونى ﴾ مجاوزين اباى اى
تاركين عبادتى ﴿ اولياء ﴾ معبودين ينصرونهم من بأسى على معنى ان ذلك ليس من الاتخاذ
فى شىء لما انه انما يكون من الجانبين وهم عليهم السلام مزهونون عن ولايتهم بالمرءة لقولهم
سبحانك أنت ولنا من دونهم وقيل مفعوله الثانى محذوف اى أفسبوا اتخذهم نافعالمهم
والوجه هو الاول لان فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة كذا فى الارشاد
﴿ انا اعتدنا جهنم ﴾ هباناها ﴿ للكافرين ﴾ المعبودين ﴿ تزلنا ﴾ وهو ما بعد للنزول
والضيف اى احضرنا جهنم للكافرين كالنزل المعد للضيف وفيه تهكم بهم كقوله (فبشرهم
بعذاب اليم) وايماء الى ان لهم وراء جهنم من العذاب ما هو انموذج له وهو كونهم محجوبين عن
رؤية الله تعالى كما قال تعالى (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم) جعل
الصلى اى الدخول تاليا فى المرتبة للمحجوبة فهو دونها فى الرتبة وفسره ابن عباس رضى الله
عنهما بموضع النزول والمثوى . فالمنى بالفارسية [منزل ومأوى] كه براى مهمان آرند ودرين
معنى تهكم است برآنكه ايشانرا عذابها خواهد بود كه دوزخ درپيش آن چیزی محقر باشد [
• وفى الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذ لا يجتمع
ولاية الحق وولاية الخلق ومن كفر بنعمة الولاة واتخذ من دون الله اولياء فله جهنم البعد
والقطيعة ابداء • وقد قال بعض المحققين ابى الحجة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وحب الله تعالى
قطب تدور عليه الخبرات واصل جامع لانواع الكرامات وعلامته الجريان على موجب
الامر والنهى كما قال بعضهم نزه ربك وعظمه من ان يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك
فالذين كفروا اضعوا ايامهم بالكفر والآثام وعبدوا الممدوم وهو ماسوى الله الملك
العلام واكلا وشربوا فى الدنيا كالانعام فلا جرم جعل الله لهم جهنم تزلنا وشرمقام واما
المؤمنين فقد جاهدوا فى الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات وما عبدوا غير الموجود
الحقيقى فى وقت من الاوقات فلا جرم احسن الله اليهم بالدرجات العاليات فالحلاص والنجاة
فى التوجه الى الله رفيع الدرجات - حكي - انه كان ملك مشرك جبار فأخذ المسلمون
فجملوه فى ققمة ووضعوها فى نار شديدة فاسلم وتضرع الى الله تعالى فامطرت السماء
فخرجت ريح شديدة والقها فى مملكة فرآها اهل تلك المملكة وسألوه فقال انا الملك الفلانى
فلما اسلمت وتضرعت الى الله خلصنى من الشدة فاسلم اهل تلك المملكة لما رأوا عظم قدرة

الله تعالى وشاهدوا شواهد توحيدہ والمحمد لله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم ﴾ نخبركم انا ومن تبعني من المؤمنين ايها الكفرة ﴿ بالاخسرين اعمالا ﴾ نعب على التمييز والجمع للايدان بتوعها اي بالقوم الذين هم اشد الخلق واعظهم خسرانا فيما عملوا. وبالفارسية [برزيانكار ترين مردمان از روى كردارها] * قال في الارشاد هذا بيان حال الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة في انفسها من صلة الرحم واطعام الفقراء وعتق الرقاب ونحوها وفي حساباتهم ايضا حيث كانوا معجيين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار اعمالهم السيئة في انفسها مع كونها حسنة في حساباتهم ﴿ الذين ﴾ كأنه قيل منهم فليل هم الذين ﴿ ضل سعيهم ﴾ في اقامة الاعمال الحسنة في انفسها اى ضاع وبطل بالكلية. وبالفارسية [كم شد وضائع كشت شتافتن ايشان بعملهاى نيكونماى] ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بالسعى لا بالضلال لان بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا ﴿ وهم ﴾ اى ضل والحال انهم ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ انهم يحسنون صنعا ﴾ يعنى يعملون عملا ينفعهم في الآخرة. وبالفارسية [وايشان مى پندارند آنكه ايشان نيكونى ميكنند كاررا] والاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى اى يحسبون انهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لا عجابهم باعمالهم التى سعوا في اقامتها وكابدوا في تحصيلها. وفي الآية اشارة الى اهل الاهواء والبدع واهل الرياء والسمعة فان اليسير من الرياء شرك وان الشرك محبط الاعمال كقوله تعالى ﴿ لئن اشركت ليجنن عملك ﴾ وان هؤلاء القوم يتدعون في العقائد ويراؤون بالاعمال فلا يعود وبال البدعة والرياء الا اليهم والحاصل ان العمل المقارن بالكفر باطل وان كان طاعة وكذا العمل المقارن بالشرك الحفى واذا كان ما هو طاعة مردودا لمجاورته المنافى فانظرك بما هو معصية في نفسه وهو يظنه طاعة فيأتى به فمثل اهل الرياء والسمعة والبدعة وطالب المنة والشكر من الخلق على معروفه وكذا الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وحملوها على الرياضات الشاقة ليسوا على شئ

كرت بيخ اخلاص در بوم نيست * از اين در كسى چون تو محروم نيست

كرا جامه پا كست وسيرت پليد * در دوزخش را بنمايد كليد

* وعن على رضى الله عنه هم اهل حروراء قرية بالكوفة وهم الخوارج الذين قاتلهم على ابن ابي طالب رضى الله كما في التكملة. والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن اطاعة على رضى الله عنه عند رضاه بالتحكيم بينه وبين معاوية قالوا كفر بالتحكيم ان الحكم الاله وكانوا اثني عشر الف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبيل فخرج اليهم على رضى الله عنه ورام رجوعهم فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم واستاصلهم ولم ينج منهم الا القليل وهم الذين قال فيهم صلى الله عليه وسلم (يخرج قوم في امتي يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز اعمالهم تراقيمهم) وقال عليه السلام (الخوارج كلاب النار) كذا في شرح الطريقة ﴿ اولئك ﴾

(المترجم)

التموتون بما ذكر من ضلال السى مع الحسبان المزبور ﴿ الذين كفروا بآيات ربهم ﴾
 بدلائله الداعية الى التوحيد عقلا وقللا ﴿ ولفائه ﴾ بالبعث وما يتبعه من امور الآخرة
 على ما هي عليه ﴿ فحبطت ﴾ بطلت بذلك ﴿ اعمالهم ﴾ المهودة حبوطا كلياً فلا يشابون
 عليها ﴿ فلا قيم لهم يوم القيمة ﴾ اى لا اولئك الموصوفين بما صر من حبوط الاعمال
 ﴿ وزنا ﴾ اى فتزدرى بهم ولا نجمل لهم مقدارا واعتبارا [بل كخوار ومبتذل خواهد
 بود] لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرءة وحيث كان هذا الازدرءاء من عواقب
 حبوط الاعمال عطف عليه بطريق انتزيع واماماهو من اجزية الكفر فسيجيء بعد ذلك
 وفي الحديث (يوثى بالرجل الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة) اى لا يوضع له
 قدر لحاسته وكفره وعجبه (اقرأوا ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) اى لانضع لاجل
 وزن اعمالهم ميزانا لانه انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين ليشتم به مقادير
 الطاعات والمعاصى ليرتب عليه التكفير او عدمه لان ذلك فى الموحدين بطريق الكمية
 واما الكفر فاحباط للحسنات بحسب الكيفية دون الكمية فلا يوضع لهم الميزان قطعا
 وفى التأويلات النجمية لان وزن الاشخاص والاعمال فى ميزان القيامة انما يكون بحسب
 الصدق والاخلاص فمن زاد اخلاصه زاد ثقل وزنه ومن لم يكن فيه وفى اعماله اخلاص
 لم يكن له ولا لعماله وزن ومقدار كما قال الله تعالى (وقد منا الى ما عملوا من عمل) اى بلا اخلاص
 (جعلناه هباء منثورا) فلا يكون للهباء المنثور وزن ولا قيمة ﴿ ذلك ﴾ اى الامر ذلك وقوله
 تعالى ﴿ جزاؤهم جهنم ﴾ جنة مينة له ﴿ بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ يعنى بسبب
 كفرهم وانكاهم لما يجب ايمانهم واقرارهم به واتخاذهم القرآن وغيره من الكتب الالهية ورسول الله
 وانبياؤه سخرية واستهزاء من قيل الوصف بالمصدر للمبالغة يعنى انهم بالغوا فى الاستهزاء بآيات الله
 ورسوله فكأنهم جعلوها وايامهم عين الاستهزاء او المعنى مهزوا بهما او مكان هزءه واعلم ان العلماء
 ورتة الانبياء وعلومهم مستبطة من علومهم فكما ان العلماء العاملين ورتة الانبياء والمرسلين
 فى علومهم واعمالهم كذلك المستهزؤون بهم ورتة ابي جهل وعمة ونحوهما فى استهزائهم وضلالهم
 . ومن استهزاء ابي جهل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخلج بانفه وفمه خلف رسول الله
 يسخر به فاطلع عليه عليه السلام يوما فقال (كن كذلك) فكان كذلك الى ان مات . ومن استهزاء
 عقبه به عليه السلام انه بصق يوما فى وجه النبي صلى الله عليه وسلم فعاد بصاقه على وجهه
 وصار برصا وفى حقه نزل (ويوم يعض الظالم على يديه) اى فى النار يأكل احدى يديه الى
 المرفق ثم يأكل الاخرى فتنتب الاولى فياكلها وهكذا كذا فى انسان العيون وفى الحديث
 (ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم لهم فيجيبون بكربه وغمه فاذا جا. اغلق
 دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح له الباب فيقال لهم لهم فباياته) كفى الطريقة اللهم اجعلنا
 من اهل الجدل من اهل الهزل ووفقنا للعمل بما فى القرآن الجزل ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ فى
 الدنيا ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الاعمال وهى ما كانت خالصة لوجه الله تعالى ﴿ كانت لهم ﴾
 فى علم الله تعالى ﴿ جنات الفردوس ﴾ [بهشتهاى فردوس يعنى بوستانهاى مشتمل بر اشجار كه

اکثر آن تانک بود] * قال في القاموس الفردوس البستان يجمع كل ما يكون في البساتين يكون فيه الكروم وقد يؤثرت صربية اورومية نقلت اوسريانية انتهى ﴿ تزلّا ﴾ خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على انه حال من تزلّا والتزلّ المتزل وماهي للضيّب النازل اى كانت جنات الفردوس منازل مهياة لهم او ثمار جنات الفردوس تزلّا او جعلت نفس الجنات تزلّا مبالغة في اكرام * وفيه ايدان بانها عندما اعدها الله لهم على ماجرى على لسان النبوة من قوله (اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) بمنزلة التزل بالنسبة الى الضيافة * قال الكاشفي هي دولة اللقاء : قال الحافظ

نعمت فردوس زاهدرا وماراروى دوست * قيمت هر كس بقدر همت والاي اوست
وفي المشوى

هشت جنت هفت دوزخ پيش من * هست پيدا همچوبت پيش شمن
ومن هنا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لوعذبني الله يوم القيامة لشغلي بالجنة ونعيمها فلاجنة اعلى من جنة اللقاء والوصال ولا نار اشد من نار الهجران والفراق
روز شب غصه و خون ميخورم و چون نخورم * چون زديدار تو دورم بجه باشم دلشاد
﴿ خالدین فيها ﴾ حال مقدره اى مقدرين الخلود في تلك الجنات ﴿ لا يبغون عنها حولا ﴾
مصدر كالصفر والجملة حال من صاحب خالدین اى لا يطلبون تحولا وانتقالا عنها الى غيرها كما ينتقل الرجل من دار اذا لم توافقه الى دار اذا لامزيد عليها وفيها كل المطالب * قال الامام وهذا الوصف يدل على فائده الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى اى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الى ما هو اعلى منها ويجوز ان يراد نفي التحول وتأكيد الخلود كما في تفسير الشيخ وهذا كناية عن التخليد وقال المراد بالفردوس ربوة خضراء في الجنة اعلاها واحسنها يقال لها سرّة الجنة وفي الحديث (الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض الفردوس اعلاها فيها تتفجر الانهار الاربعة وفوقها عرش الرحمن فاذا سألتم الله فاسألوا الفردوس) وفي الحديث (جنات الفردوس اربع جنتان من فضة آيتهما وما فيهما فضة وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما ذهب) [ودرتبان آورده که خدای تعالی فردوس را بيد قدرت خود آفریده و بمقدار هر روز از روزهای دنیا نجاه کرت بدو نظر کرده و میفرماید که از دادی طیبیا و حسنالاولیائی ، افزون ساز حسن جمال و تازگی و پاکی خود را برای دوستان من] وفي بعض الروایات (يفتحها كل يوم خمس مرات) * بقول الفقير التوفيق بين الروایتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام الاجال اذ المقصود از زياد حسنها و طيبها كلما ادى الصلوات الخمس وهي في الاصل خمسون صلاة كما سبق في بحث المراج وفي الحديث (ان الله غرس الفردوس بيده ثم قال وعزتي وجلالي لا يدخلها مدمن خمر ولا ديوث) قيل ما اللدوث يا رسول الله قال (الذي يرضى الفواحش لاهله) كما في تفسير الحدادي * وقال في بحر العلوم قال عليه السلام (ان الله كبس حصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنة من ذهب مصنى ولينة من مسك مذرى وغرس فيها من طيب الفاكهة وطيب الريحان وغيره

فيها الهارها ثم اوفى ربنا على العرش قنظر اليها فقال وعزقي لا يدخلك مدمن خمر ولا
 مصر على زني) * يقول الفقير * ان قلت فعلى ما ذكر من اوصاف الفردوس يكون مقام المقربين
 فكيف يترتب جزاء الخاصة على العامة * قلت يؤول العنوان بمن جمع بين الايمان والعمل
 على وجه الكمال وهو بان آمن ايمانا عينا بما بعد ما آمن برهانيا وعمل باخلاص الباطن
 وشرائط الظاهر على وفق الشريعة وقانون الطريقة فيدخل فيه الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر على ما فسر كعب فان الدلالة على الخير والتمتع من الشر من فواضل الاعمال
 وخواص الرجال. ويدل على ما ذكرنا ما قبل الآية من قوله تعالى في حق الكفار (اولئك الذين
 كفروا بآيات ربهم ولقائه) فان المراد بيان المؤمنين المتصفين باضداد ما اتصفوا به والايمان
 بالمقام اي الرؤية والشهود بعد الايمان بالآيات والشاهد وهو بالترقي من العلم والغيب والآثار
 الى العين والشهادة والانوار ويدل عليه ما بعد الآية ايضا من قوله تعالى (فمن كان يرجو
 الى آخرة فافهم وهكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله الفردوس بل ونجلى
 جماله والاحتفاظ بكلمات وصاله : قال الحافظ

كداى كوى تو از هشت خلد مستغيبست * اسير عشق تو از هر دو كون آزادست
 ﴿ قل لو كان البحر ﴾ [بكوا كراشد درياى محيط كه شامل ارضست] كذا فى تفسير
 الكاشفى * وقال غيره يريد الجنس يعنى لو كان ماء جنس البحر ﴿ مدادا ﴾ نقسا وحبرا
 والثلاثة بمعنى ما يكتب به تزلت حين قال حى بن اخطب فى كتابكم (ومن يؤت الحكمة فقد
 اوتى خيرا كثيرا) ثم تقرأون (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) كأنه يشير الى ان التوراة خير كثير
 فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعنى ان ذلك خير كثير بالنسبة اليها ولكنه قطرة من
 بحر كلمات الله

علمها از بحر علمش قطره * ابن جوخوردشيدست وآنها ذره
 كر كسى در علم صد لقمان بود * پيش علم كاملش نادان بود
 لانه لو كان ماء البحر مدادا ﴿ لكلمات ربي ﴾ لكلمات علمه وحكمته يعنى لمعلوماته وحكمه
 فكاتب من ماء البحر كما تكتب من المداد والحبر * قال فى تفسير الجلالين (لكلمات ربي)
 اى لكتابتها وهى حكمه وعجابه والكلمات هى العبارات عنها انتهى ﴿ لنفد البحر ﴾
 يعنى ماء جنس البحر باسره مع كثرته ولم يبق فيه شئ لان كل جسم متناه ﴿ قبل ان تنفد
 كلمات ربي ﴾ اى من غير ان تنفى معلوماته وحكمه فانها غير متناهية لانفد كعلمه فلا
 دلالة للكلام على تفادها بعد تفاد البحر وانما اختار جمع القلة على الكثرة وهى الكلم تنبها
 على ان ذلك لا يقابل بالقليل فكيف بالكثير كما فى بحر العلوم * وقال ابو القاسم الفزارى
 فى الاسئلة المتحمة ما معنى قوله كلمات ربي فذكر بلفظ الجمع وكلمته واحدة صفة له والجواب
 قيل معنى كلمات ربي فلا نهاية لها لان متعلقات الصفات القديمة غير متناهية والفلاسفة
 يقولون كل كلمة جاءت فى القرآن على الروح ويقولون بان الروح الانسانية قديمة منه بدت
 والله توره . ورايت فى كلمات بعض المعاصرين الذين يدعون التحقيق فى الكلام ويحومون

حول هذا الحمى اظهارا من نفوسهم التفتن في الشطح ولكن تارة يعرض بها وتارة يصرح
بذلك واياكم ثم اياكم والاغترار بها فانها من اوائل حكم الفلسفة واوائل العلوم مسوقة
ولكنها عند البحث فلما تعود بطائل يتروج وهو مطوى ويهجر وهو منشور انتهى
﴿ ولوجنا بمثله ﴾ بمثل البحر الموجود يعني بمائة * وقال الكاشفي [واكرنيز بياريم مثل
درياي محيط] ﴿ مددا ﴾ تميز اي زيادة ومعونة اي لئلا ينفد ايضا والكلمات غير نافذة لعدم
نهايتها فحذف جزء الثاني لدلالة الاول عليه ويجوز ان يكون التقدير ولوجنا بمثله مددا
مانفدت كلمات الله وهو احسن لكونه اوفق بقوله (ولوان مافي الارض من شجرة اقلام
والبحر يمدده من بعده سبعة اجحر مانفدت كلمات الله) ولانه يدل به على تحقق نفاذ البحر
وعدم تحقق نفاذ الكلمات صريحا فيكفي مؤنة كثيرة من الكلام كما في بحر العلوم * قال في
الارشاد قوله (ولوجنا) كلام من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن يحيى به لتحقيق
مضمونه وتصديق مدلوله والواو لعطف الجملة على نظيرتها اي لئلا ينفد البحر من غير نفاذ كتابه
تعالى لو لم يحيى بمثله مددا ولوجنا بقدرتنا القاهرة بمثله عوننا وزيادة لان مجموع المتاهين متاه بل
مجموع ما يدخل تحت الوجود من الاجسام لا يكون الامتاهيا لقيام الادلة القاطمة على تناهي
الابعاد * قال الامام قولنا الله تعالى قادر على مقدورات غير متناهية مع قولنا ان حدوث
مالا نهاية له محال معناه ان قدرة الله تعالى لا تنهي الى حد الا ويصح منه اليجاد بعد ذلك انتهى
اي فلا يلزم منه عدم تناهي الممكنات * قال شيخى وسندي قدس الله سره في بعض تحريراته
قوله كلمات علمه وحكمته الظاهر ان المراد الكلمات التي يعبر بها عن معلومات الله تعالى
وما يتعلق به حكمته فكلمة قبل على المجاز عن نفاذ البحر دون ان يكون لها تحقق النفاذ
اي ينفذ البحر ولا يتحقق لكلمات الرب نفاذ * فان قلت انما يتم ما ذكرتم اذا كانت الكلمات
هي المعلومات المحكومة والمقدورة كالممكنات والامتعات فكيف يتم ما ذكرتم اذ كل منهما مما
ينفذ ويتناهى فهنا اشكال لانه ان قيل انهما ليسا من المعلومات فيلزم انهما من غير المعلومات
فيلزم على الباري تعالى ما هو المحال والمفقود في حقه الاعلى من الجهل والفظة فهو غير
متصور في شأنه العلى * قلنا ان البحر اذا كان مدادا وكانت كل قطرة منه قد عينت لان يكتب
بها نفسها باعتبار كونها من الكلمات والمعلومات ينفذ بكتابة نفسه وقطراته ولا يبقى منه
شيء يكتب به ماعداه من الكلمات ولوجي بمثله مددا لان جميع المتاهي متاه فضلا عن
نفاذ الكلمات وتنهى المعلومات فانها غير متناهية لا تنفذ او قلنا ان المراد مطلق المعلومات العام
الشامل لكل ما يتعلق به علمه سواء كان ذات الباري تعالى وصفاته العليا واسماء الحسنى
او غيره من الموجودات الممكنة والمعدومات المتمتعة فينشد يتم ما ذكرنا وان كان يرى في
صورة مالا يتم ولا يصح باعتبار ان يكون من المعلومات ماله تناء ونفاذ من الممكنات والامتعات
ثم ان في اطلاق الكلمات على بعض ما يتعلق به علمه تعالى ما ليس في اطلاق المعلومات عليه
من الاشكال والخفاء كذات الباري تعالى وصفاته مع انهما من المعلومات المعبر عنها بالكلمات
فيرى ان تفسير الكلمات بالمحكومات او بالمقدورات اولى منه بالمعلومات اذ في اضافة الكلمات

الى الرب اشعار به واشارة اليه وتسمية الممكنات بالكلمات من تسمية المسبب باسم السبب لانها انما تكونت بكلمة كن كقال تعالى (انما امره اذا اراد) الآية وعحصل الكلام ان نفاذ البحر وقوعا او فرضا امر ذاتي غير مطلقا كان مدادا ام لا فان كل جسم متناه ونافذ قطعيا وعدم نفاذ كلان الرب لا وقوعا ولا فرضا امر اصلي غير مطلق ازلا فانها غير متناهية ابدا ولا نافذة سرمد انتهى كلام حضرة الشيخ روح الله روحه ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ قل يا محمد ما انا الا آدمي مثلكم في الصورة ومساوبكم في بعض الصفات البشرية ﴿ يوحى الى ﴾ من ربي ﴿ انما الحكم واحد ﴾ ما هو الامتفرد في الالوهية لانظيره في ذاته ولا شريك له في صفاته يعني انا معترف بشريتي ولكن الله من على من بينكم بالنبوة والرصالة ﴿ وفي التاويلات التجمية يشير الى ان بنى آدم في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر والفرق بينهم بفضيلة الايمان والولاية والنبوة والوحى والمعرفة بان الله العالمين اله واحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد انتهى كما قال الشيخ سعدى

ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافرهم از روى صورت جو دست

﴿ فن كان يرجو ﴾ شرط جزاؤه فليعمل. والمعنى بالفارسية [بس هر كه اميد ميدارد] ﴿ لقاءه ﴾ * قال في الارشاد كان للاستمرار ولرجاء توقع وصول الخبر في المستقبل والمراد باقائه كرامته اي فن استمره على رجاء كرامته تعالى * وقال الامام احنابنا حملوا لقاء الرب على رؤيته والمعزلة على لقاء ثوابه يقال لقيه كرضيه رآه كما في القاموس ﴿ فليعمل ﴾ لتحصيل ذلك المطلوب العزيز ﴿ عملا صالحا ﴾ [كاري شايسته يعنى پسندیده خدای] * قال الانطاكي من خلف المقام بين ايدى الله فليعمل عملا يصلح للعرض عليه والرجاء يكون بمعنى الخوف والامل كما في بغوي * وقال ذوالنون العمل الصالح هو الخالص من الرياء * وقال ابو عبد الله القرشي العمل الصالح الذي ليس للنفس اليه التفات ولا به طلب ثواب وجزاء ﴿ وقال في التاويلات التجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام وانتاسي بسنته ظاهرا وباطنه فاما سنة باطنه فالتبذل الى الله وقطع النظر عما سواه [يعنى ديدة همت از ماسوى بر بستن وجز بشهود حضرت مولى نا كشودن] كما قال الله تعالى (مازاع البصر وماطفي) روى ازهمه بر ناقم وسوى تو كردم * چشم از همه بر بستم وديدار تو ديدم

﴿ ولا يشرك بعبادة ربه احدا ﴾ [شريك نيارد وانباز نسازد پرستش پروردگار خود يكي را] * قال ابو البقاء اي في عبادة ربه ويجوز ان يكون على بابه اي بسبب عبادة ربه انتهى * وفي الارشاد اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه ولا اشراكا خفيا كما فعله اهل الرياء ومن يطلب به اجرا انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقل ولا يشرك به لانه اراد العمل الذي يعمله ويحب ان يحمد عليه * وعن الحسن هذا فيمن اشرك بعمله بعبادة به والثاس على ما روى ان جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل العمل لله فاذا اطلع عليه احدسرتنى فقال (ان الله لا يقبل ما شورك فيه) فنزلت تصديقه عليه السلام وروى انه قال له (لك اجران اجر السر واجر العلانية) وهذا على

حسب النية فاذا سره ظهوره ليقتهى به كما هو شأن الكاملين المخلصين المعرضين عما سوى الله
او تنفي عنه التهمة اذ كان ذلك من الواجبات فله اجران فاما اذا اراد به مجرد مدح الناس
وانتشار الصيت والذكر فهو محض الرياء والشرك فيخفى المقتدى احترازا عن افساد العمل
* وعن عبدالله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقني الله البارحة خيرا قرأت كذا وصليت
كذا فاذا قيل له يا ابا فراس أمثلك يقول مثل هذا يقول قال الله تعالى (واما بنعمة ربك
فحدث) وانتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثله اذا قصد به اللطف وان يقتهى به غيره
وامن على نفسه الفتنة والستر اولى ولو لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمعة لكفى كذا
في الكشف في سورة الضحى . والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص
في العمل : قال الشيخ سعدى قدس سره

عبادت باخلاص نيت نكروست * وكرنه چه آيد زبى مغز پوست
چه زنار مغ درميانت چه دلقي * كه درپوشى از بهر پندار خلق
بروى ريا خرقه سهلست دوخت * كرش باخدا درتوانى فروخت

* قال في بحر العلوم ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام (ان اخوف
ما اخاف على امتى الاشرار بالله اما انى لا اقول يعبدون شمسا ولا قرا ولا شجرا ولا ونسا
ولكن اعمالا لغير الله تعالى) * قال في الاشياء ولا يدخل الرياء في الصوم انتهى هذا اذا لم يجوع
نفسه اظهارا لاثره في وجهه او لم يقل ولم يعرض به كما لا يخفى على ماروى عن عبادة بن
الصامت رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من صلى صلاة يرأى
بها فقد اشرك ومن صام صوما يرأى به فقد اشرك) وقرأ (فمن كان يرجو لقاء ربه) الآية كما
في الحدادى وقس عليه التصديق والحج وسائر وجوه البر

مرايى هر كسى معبود سازد * مرايى را ازان گفتند مشرك

وفي الحديث (انما حرم الله الجنة على كل مرأى) ليس البر في حسن اللباس والزى ولكن البر
المسكنة والوقار

كراجامه پا كست وسيرت پليد * در دوزخش را نبايد كليد

بنزديك من شب رو راهزن * به از فاسق پارسا پيرهن

وفي الحديث (اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان
اشرك في عمل عمله الله احدا فليطلب ثواب عمله من عند غير الله فان الله اغنى الشركاء عن
الشرك)

زعمرو اى بسر چشم اجرت مدار * چو درخانه زيد باشى بكار

وفي الحديث (ان في جهنم واديا تستعبد جهنم من ذلك الوادى في كل يوم مائة مرة اعد ذلك
للمرائين) وفي الحديث (اتقوا الشرك الاضفر) قيل وما الشرك الاضفر قال (الرياء) وفي الحديث
(ان اخوف ما اخاف على امتى الشرك الخفى فاياكم وشرك السرائر فان الشرك الخفى من ديب
النمل على الصفا في الليلة الظلمات) فشق على الناس فقال عليه السلام (أفلا ادلكم على ما يذهب

(صغير)

صغير الشرك وكبيره قولوا اللهم انى اعوذ بك من ان اشرك بك شيئاً وانا اعلم واستغفرك لما
لا اعلم (كذا في عين المعاني - حكي - ان بعض الخلفاء اراد ان يتطهر فعدا غلماناه ليصبوا عليه
الماء فصدهم عن ذلك وتلا هذه الآية واطنه المرتضى على بن ابي طالب رضى الله عنه كذا
في الاسئلة المقحمة لابي القاسم الفزارى * يقول الفقير كان المرتضى رضى الله عنه عم
الاشراك الى الرياء والاستعانة في الوضوء ونحوه نظرا الى ظاهر النظم وذاك زيادة في التقوى
ونظيره ان الشافى اوجب الوضوء من لمس المرأة باليد ونحوها نظرا الى اطلاق قوله تعالى
(اولستم النساء) وهو عمل بالعزيمة كما لا يخفى * وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال عليه
السلام (من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال) رواه مسلم قال ابن
ملك اللام فيه للعهد ويجوز ان تكون للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس
وقد جاء في الحديث (يكون في آخر الزمان دجالون) فاهل الاهواء والبدع دجاجلة زمانهم
والسر في العصمة منه ان هذه الآيات العشر مشتملة على قصة اصحاب الكهف وهم لما
التجأوا الى الله تعالى من شر دقيانوس الكافر انجاهم الله منه فالمرجو منه تعالى ان يحفظ
قارئها من الدجال ويثبته على الدين القويم * وفي رواية للنسائي (من قرأ العشر الاواخر من
من سورة الكهف عصم من فتنه الدجال) * وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال عليه
السلام (من قرأ الكهف كما انزلت كانت له نورا يوم القيامة من مقامه الى مكة ومن قرأ
عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه) رواه الحاكم * وعن ابن عمر رضى الله
عنهما قال قال عليه السلام (من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت
قدمه الى عنان السماء يضي له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين) * وعن ابي سعيد (قال من
قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة اضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق) رواه الدارمى في
مسنده موقوفا على ابي سعيد كذا في الترغيب والترهيب للامام المنذرى * وفي تفسير التبيان
روى عبدالله بن فردة رضى الله عنه قال قال عليه السلام (ألا ادلكم على سورة شريها
سبعون الف ملك حين نزلت ملاء عظمتها ما بين السماء والارض اليها مثل ذلك) قالوا بلى يا رسول الله
قال (سورة الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له الى يوم الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام واعطى نورا
يبلغ السماء ووقى فتنه الدجال) * وفي تفسير الحدادى عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه
السلام (من قرأ سورة الكهف فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنه تكون فيها ومن قرأ
الآية التي في آخرها حين يأخذ مضجعه كان له نور يتلأ لأ الى مكة حشو ذلك النور
ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فتلاها كان له نور يتلأ لأ
من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى
يستيقظ) * وفي تفسير اليبضاوى عن النبي عليه السلام (من قرأ عند مضجعه قل انما انا بشر
مثلكم كان له نور في مضجعه يتلأ لأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى
يستيقظ) * وفي فتح القريب من قرأ عند ارادة النوم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الخ ثم
قال اللهم اغننى في احب الاوقات اليك واستعملنى باحب الاعمال اليك فانه سبحانه يوقظه

ويكتبه من قوام الليل * وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا اردت ان تقوم اية ساعة شئت من الليل فاقرأ اذا اخدت مضجعتك (قل لو كان البحر مدادا) الآية فان الله يوقظك متى شئت من الليل * وتكلموا في القراءة في الفراش مضطجما * قال في الفتاوى الحمدي لا بأس للمضطجع بقراءة القرآن انتهى . والاولى ان لا يقرأ وهو اقرب الى التعظيم كما في شرح الشريعة لبحي الفقيه * وعن ظهير الدين المرغيناني لا بأس للمضطجع بالقراءة مضطججا اذا اخرج رأسه من اللحاف لانه يكون كاللبس والا فلا تقله قاضي خان * وفي المحيط لا بأس بالقراءة اذا وضع جنبيه على الارض لكن يضم رجليه الى نفسه انتهى * نسال الله تعالى ان يوقظنا من الغفلة قبل انقضاء الاعمار ويؤنسنا بالقرآن آناه الليل واطراف النهار تمت سورة الكهف والحمد لله تعالى يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر رمضان من سنة خمس ومائة والف

﴿ تفسير سورة مريم ثمان اوتسع وتسعون آية وهي مكية الآية السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كهيمص ﴾ اسم للسورة ومحل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير هذا كهيمص اى مسمى به وانما صحت الاشارة اليه مع عدم جريان ذكره لانه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان كذا في الارشاد * وقال في تفسير الشيخ قسم اقسام بالله تعالى اوهى اسم من اسمائه الحسنى ويدل عليه ما قرأوا في بعض الادعية من قولهم يا كهيمص يا حمسق اوانه مركب من حروف يشير كل منها الى صفة من صفاته العظمى . فالكاف من كريم وكبير . والهاء من هاد . والياء من رحيم . والعين من عليم وعظيم . والصاد من الصادق او مضاه هو تعالى كاف لخلق هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم يبريته صادق في وعده * قال الكاشفي [در مواهب صوفيان از مواهب الهى كه بر حضرت شيخ ركن الدين علاء الدوله سمنانى قدس سره فرود آمده مذکور است كه حضرت رسالت را صلى الله عليه وسلم سه صورتست بكي بشرى كقوله تعالى (انما انا بشر مثلكم) دوم ملكى چنانكه فرموده است (لست كاحد ايت عند ربى) سيوم حتى كما قال (لى مع الله وقت لا يسغنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) وازين روشتر (من رأى فقد رأى الحق) وحق سبحانه را باو در هر صورتى سخن ببارتى ديگر واقع شده است در صورت بشرى كلمات مركبه چون (قل هو الله احد) ودر صورت ملكى حروف مفردة مانند (كهيمص) واخوانه ودر صورت حتى كلامى مبهم كه (فاوحى الى عبده ما ووحى)

در تنكناى حرف نكنجد بيان ذوق * زان سوى حرف ونقطه حكايات ديكرست

﴿ وفي التأويلات النجمية في سورة البقرة يحتمل ان يكون (الم) وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع والمهيات بالحروف بين الحين لا يطلع عليها غيرهم وقد واضعها الله تعالى مع نيه عليه السلام في وقت لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ليتركلم بها مع على

(نشان)

لسان جبريل باسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره * يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى (كهيعص) فلما قال كاف قال النبي عليه السلام (علمت) فقال هان فقال (علمت) فقال يا فقال (علمت) فقال عين فقال (علمت) فقال صاد فقال (علمت) فقال جبريل كيف علمت ما لم اعلم * وفي اسئلة الحكم علوم القران ثلاثة علم لم يطلع الله عليه احد من خلقه وهو ما تأثر به من علوم اسرار كتابه من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق اسمائه وصفاته وقاصيل علوم غيوبه التي لا يعلمها الا هو وهذا لا يجوز لاحد الكلام فيه بوجه من الوجوه اجماعا. العلم الثاني ما اطلع عليه نبيه من اسرار الكتاب واختص به وهذا لا يجوز الكلام فيه الا له عليه السلام اول من اذنه واوائل السور من هذا القسم وقيل من القسم الاول. العلم الثالث علوم علمها الله نبيه مما اودع كتابه من المعاني الجليلة والحقية وامره بتعليقها ﴿ ذكر ﴾ اى هذا المتلو ذكر ﴿ رحمة ربك ﴾ ذكر مضاف الى مفعوله ﴿ عبده ﴾ مفعول رحمة ﴿ زكريا ﴾ بدل منه وهو زكريا يمد ويقصر ابن آزر * قال الكاشفي [واو از اولاد رجيم بن سليمان بن داود عليهم السلام بوده بينمبر عاليشان ومهنر احبار بيت المقدس وصاحب قربان] * قال الامام زكريا من ولد هارون اخي موسى وها من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحاق ﴿ اذ نادى ربه نداء خفيا ﴾ ظرف لرحمة ربك. والمعنى بالفارسية [چون ندا كرد وبنخواند پروردگار خود را در محراب بيت المقدس بعد از تقرب قربان وخواندن بنهان] ولقد راعى عليه السلام حسن الادب في دعائه فانه مع كونه بالنسبة اليه تعالى كالجهر ادخل في الاخلاص وابتعد من الرياء واقرب الى الخلاص من فائفة مواليه الذين كان يخافهم فانه اذا اخفى لم يطلعوا عليه ومن لوم الناس على طلب الولد لتوقفه على مبادئ لا يليق به تماطيا وقت الكبر والشيخوخة وكان سنه وقتئذ تسعا وتسعين على ما اختاره الكاشفي * فان قلت شرط النداء الجهر فكيف يكون خفيا * قلت دعاء في الصلاة فاخفاء * يقول الفقير النداء وان كان بمعنى الصوت لكن الصوت قد يتصف بالضعف ويقال صوت خفي وهو الهمس فكذا النداء وقد صح عن الفقهاء ان بعض المخافة يعد من ادنى مراتب الجهر وتفصيله في تفسير الفاتحة للفناري * ولى فيه وجه خفي لاح عند المطالعة وهو ان النداء الخفي عند الخواص كالذكر الخفي هو ما خفي عن الحفظة فضلا عن الناس لا يخفص به الصوت والوجه في عبارة النداء الاشارة الى شدة الاقبال والتوجه في الامر المتوجه اليه كما هو شان الانبياء ومن له بهم اسوة حسنة من كمل الاولياء ﴿ قال ﴾ استئناف وقع بيانا للنداء ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى وهن العظم منى ﴾ الوهن الضعف وانما اسنده الى العظم وهو بالفارسية [استخوان] لانه عماد بيت البدن فاذا اصابه الضعف مع صلابته وقلة تأثره من العلل اصاب سائر الاجزاء * قال قتادة اشكى. قوط الاضراس كما في البغوى وافراده للقصد الى جنس المتبى عن شمول الوهن لكل فرد من افراده ولو جمع لخرج بعض العظام عن الوهن. ومعنى متعلق بمحذوف وهو حال من العظم وهو تفصيل بعد الاجمال لزيادة التقرير لان العظم من حيث انه يصدق على عظمه يفيد نسبتته اليه اجمالا

﴿ واشتعل الرأس ﴾ منى حذف اكتفاء بما سبق ﴿ شيئا ﴾ شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره في الشعر ومنبته مبالغة واشعارا لشمول الشيب جملة الرأس حتى لم يبق من السواد شيء وجعل الشيب تميزا ايضا لانه مقصود والاصل اشتعل شيب رأسي فوزانه بالنسبة الى الاصل وزان اشتعل بيته نارا بالنسبة الى اشتعل النار في بيته: قال الشيخ سعدى

جوشيت در آمد بروى شباب * شبت روز شد ديده بركن زخواب
من آن روز از خود بر بدم اميد * كه افتادم اندر سياهى سفيد
چو دوران عمر از جهل در گذشت * مزن دست و پا كآب از سر گذشت
در يفا كه بگذشت عمر عزيز * بخواهد گذشت اين دمى چند نيز

﴿ ولم اكن بدعائك رب شقا ﴾ ولم اكن بدعائى اياك خائبا في وقت من اوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى وهذا توسل منه بما سلف من الاستجابة عند كل دعوة اثر تمهيد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعدما عود عبده بالاجابة دهر طويلا لا يخيبه ابدا لاسيما عند اضطرار وشدة افتقار - روى - ان محتاجا قال لبعضهم انا الذى احسنت الى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا الينا وقضى حاجته ووجهه ان الرد بعد القبول يحبط الانعام الاول والمنع لايسى فيه وكأنه يقول ما رددتني حين ما كنت قوى القلب والبدن غير متعود بلفظك فلورددتني الآن بعدما عودتني القبول مع نهاية ضعفى لتضعف الم قلبى وهلاكته يقال سعد بحاجته اذا ظفربها وشقبيها اذا خاب كذا في تفسير الامام ثم بين ان ما يريد من منتفع به في الدين فقال ﴿ واني خفت الموالى من ورائى ﴾ اى بعد موتى فلا بدلى من الحلف وهو متعلق بمحذوف ينساق اليه الذهن اى جور الموالى لا يخفت لفساد المعنى والجملة عطف على قوله انى وهن مرتب مضمونه على مضمونها فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه من يلى امره بعد موته ومواليه بنوا عمه وكانوا شرار بنى اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته في امته ويبدلوا عليهم دينهم * قال في القاموس المولى المالك والعبد والمعتق والمعتق والصاحب والقريب كابن الم ونحوه والجار والحليف والابن والم والتزيل والشريك وابن. الاخت والولى والرب والناصر والمنعم عليه والمحب والتابع والصهر انتهى ﴿ وكانت امرأتى ﴾ هى ايشاع بنت فاقوذ بن فيل وهى اخت حنة بنت فاقوذ قال الطبرى وحنة هى ام مريم * وقال القتيبي امرأة زكريا هى ايشاع بنت عمران فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى على الحقيقة وعلى القول الآخر يكون ابن خالة امه وفي حديث الاسراء (فلقيت ابى الخالة يحيى وعيسى) وهذا شاهد للقول الاول قاله الامام السهلبى في كتاب التعريف والاعلام ﴿ عاقرا ﴾ اى لانله من حين شبابها فان العاقر من الرجال والنساء من لا يولد له ولد وكان منها حينئذ ثمانى وتسعين على ما اختاره الكاشفى ﴿ فهب ﴾ [يس يخبى] ﴿ لى من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة ومن لاشداء الفاء مجازا ولدن في الاصل ظرف بمعنى اول غاية زمان او مكان او غيرها من الدوات اى اعطى

من محض فضلك الواسع وقدرتك بطريق الاختراع لباوسطة الاسباب العادية فاني وامراني
 لانصلح للولادة ﴿ وليا ﴾ ولدا من صلبى بلى امر الدين بعمدى كما قال ﴿ يرتى ﴾ صفة
 لوليا اى يرتى من حيث العلم والدين والثبوت فان الانبياء لا يورثون المال كما قال عليه السلام
 (نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة) * فان قلت وقد وصف الولي بالوراثة ولم يستجب له
 في ذلك فان يحيى خرج من الدنيا قبل زكريا على ما هو المشهور * قلت الانبياء وان كانوا
 مستجابى الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات حسبما تقتضيه المشيئة الالهية المبينة
 على الحكم البالغة الا يرى الى دعوة ابراهيم عليه السلام في حق ابيه والى دعوة النبي عليه السلام
 حيث قال (وسأله ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فتمتعها) وقد كان من قضاءه تعالى ان يهبه يحيى
 نيا مرضيا ولا يرثه فاستجيب دعاؤه في الاول دون الثاني ﴿ ويرث من آل يعقوب ﴾ ابن اسحاق
 ابن ابراهيم الملك يقال ورثه وورث منه لقان. وآل الرجل خاصة الذين يؤول اليه امرهم
 للقراية او الصحبة او الموافقة في الدين * وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن مانان اخو عمران
 ابن مانان من نسل سليمان عليه السلام ابو مريم وكان آل يعقوب اخوال يحيى بن زكريا * قال
 الكلبي كان بنوا مانان رؤس بني اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الاحبار يومئذ
 فاراد ان يرث ولده حبوره ويرث من بني مانان ملكهم ﴿ واجعله ﴾ اى الولد الموهوب
 ﴿ رب رضى ﴾ مرضيا عندك قولا وفعلًا وتوسيط رب بين مفعولى الجعل كتوسيطه بين كان
 وخبرها فيما سبق لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا اراد العبد ان
 يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من اسمائه وصفاته * واعلم ان الله تعالى لا يمكن العبد
 من الدعاء الا لاجابته كلا او بعضا كما وقع لزكريا

هم زاول تو دهي ميل دعا * تو دهي آخر دعاها را جزا [۱]

ترس وعشق تو كند لطف ماست * زير هر يارب تو ليكهاست [۲]

وفي الحديث (من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة) وذلك لان في الدعاء اظهار الذلة
 والافتقار وليس شئ احب الى الله من هذا الاظهار ولذا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره
 كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول لي يا ابا يزيد خزائنه مملوءة من العبادات ان اردت
 الوصول اليه فعليك بالذلة والافتقار ولذا قال عند دخوله عالم الحقيقة

چار جيز آورده ام شاها كه در كنج تونيت * نيتى و حاجت و عجز و نياز آورده ام

* وعن بعض اهل المعرفة نعم السلاح الدعاء ونعم المطية الوفاء ونعم الشفيح البكاء كما في خالصه الحقائق

* ثم ان الدعاء انما للدين اول الدنيا والاول مطمح نظر الكمل الا ترى ان زكريا طلب من الله ان يكون

من ذريته من يرث العلم الذى هو خير من ميراث المال لان نظام العالم في العلم والعمل والصلاح

والتقوى والعدل والانصاف وفيه اشارة الى انه لا بد للكامل من مرآة يظهر فيها كالاته

الا ترى ان الله تعالى خلق العوالم وبث فيها اسماء الحسنى وجعل الانسان الكامل في كل عصر

مجلي انواره ومظهر اسراره فمن اراد الوصول الى الله تعالى فليصل الى الانسان الكامل فليك

يطلب خيرا اول ليحيى به ذكرك الى يوم التناد ومن الله رب العباد الفيض والامداد والتوفيق

[۱] درواخر دفتر چهارم در بيان درخواستن قبل دعای خیر و هدایت اخ
 [۲] در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه الله تبارک و تعالی نیازمند است به نیت کفایت خواست

لاسباب الوصول الى المراد ﴿ يا زكريا ﴾ على ارادة القول اى قال تعالى على لسان الملك يا زكريا كما قال في سورة آل عمران ﴿ قناتة الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يبشرك بيحي ﴾ ﴿ انا نبشرك ﴾ [ما بشارت مدهيم ترا] والبشارة بكسر الباء الاخيار بما يظهر سرورا في الخبر ﴿ بسلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ﴾ [همنام] اى شريكه في الاسم حيث لم يسلم احد قبله يحيى وهو شاهد بان التسمية بالاسمى الغربية تنويه للمسمى واياها كانت العرب تعنى لكونها انبه وانوه واتره عن التيز [در زاد المسير فرموده كه وجه فضيلت نه ازان رويست كه پيش ازوكسى مسمى بدين اسم نبوده چه بسيار آدمى بدين وجه يافت شود كه پيش ازو مسمى نبوده باشد پس فضيلت آنست كه حق سبحانه وتعالى بخود تولى تسمية او نموده به پدر ومادر حواله نكرد] كما ان زينب ام المؤمنين رضى الله عنها زوجها الله بالذات حبيبه عليه السلام حيث قال ﴿ فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها ﴾ ولذا كانت تفتخر بهذا على سائر الازواج المطهرة [وامام ثعلبي آورده كه ذكر قبل ازان فرموده كه بعد ازو كسى ظهور خواهد كرد كه اورا بچندين اسم خاص اختصاص دهد واسم سامى اورا ازانام هايون فرجام خود مشتق سازد] كما قال حسان رضى الله عنه

وشق له من اسمه ليحمله * فذو العرش محمود وهذا محمد

اى خواجه كه عاقبت كار امتست * محمود ازان شدست كه نامت محمد است

والاظهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا فهو منقول عن الفعل كيعمر ويعيش * قيل سمي به لانه حي به رحم امه اوحى دين الله بدعوته اوحى بالعلم والحكمة التى اوتيتها . وفيه اشارة الى ان من لم يحيه الله بنوره وعلمه فهو ميت اوحى به ذكر زكريا كما ان آدم حي ذكره بشيث ونوحا حي ذكره بسام وكذا الانبياء الباقون ولكن ما جمع الله لاحد من الانبياء فى ولده قبل ولادة يحيى بين الاسم العلم الواقع منه تعالى وبين الصفة الحاصلة فى ذلك النبي الا لزكريا عناية منه اليه وهذه العناية انما تعلقت به اذ قال ﴿ فهبلى من لدنك وليا ﴾ فقدم الحق تعالى حيث كفى عنه بكاف الخطاب على ذكر ولده حين عبر عنه بالولى فاكرمه الله بان وهبه وليا طلبه وسماه بما يدل على صفة زكريا وهو حياة ذكره كذا قال الشيخ الاكبر قدس سره * قال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام كان اسمه فى الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم يسارة وتفسيرها بالعربية لائله فلما بشرت باسحاق قيل لها سارة . بماها بذلك جبريل فقالت يا ابراهيم لم تقصروا من اسمى حرف فقال ذلك ابراهيم لجبرائيل عليه السلام فقال ان ذلك الحرف قد زيد فى اسم ابن لهامن افضل الانبياء واسمه حيا وسمى يحيى ذكره النقاش ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه فاذا قال زكريا حينئذ فقيل قال ﴿ رب ﴾ ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للمبالغة فى التضرع والمناجاة والجد فى التبتل اليه تعالى والاحتراز عما عسى يروم خطابه للملك من توهم ان علمه بما صدر عنه متوقف على توسطه كما ان علم البشر بما صدر عنه سبحانه متوقف على ذلك فى طامة الاوقات ﴿ انى ﴾ [جكوتة] ﴿ يكون لى غلام ﴾ اى كيف او من اين يحدث لى غلام ﴿ و ﴾ الحال انه قد ﴿ كانت ﴾

امرأتى طاقرا ﴿ لم تلد في شبابها وشبابي فكيف وهي عجوز الآن ﴾ وقد بلغت ﴿ انا ﴾ من الكبر ﴿ من اجل كبر السن ﴾ ﴿ عتبا ﴾ يبوسة وجفافة كالعود اليابس من قولهم عتا العود اذا يبس وعتا الشيخ اذا كبر وهمم وولى ويقال لكل شئ انتهى . قد عتا وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز طافر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وان الوسائط عند التحقيق ملغاة فاني استعجاب واستبعاد من حيث العبادة لان حيث للقدرة * قال الامام فان قيل لم تعجب زكريا بقوله (انى يكون لى غلام) مع انه طلبه قلنا تعجب من ان يجعلها شابين ثم يرزقها الولد او يتركهما شيخين وبلدان مع الشيخوخة يدل عليه قوله تعالى (رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه) اى اعدنا له قوة الولادة انتهى * وفي الاسئلة المفحمة اراد من الذى يكون منه هذا الولد اى هذه المرة وهي طاقرا ام من امرأة اخرى اتزوج بها او مملوكة ﴿ قال ﴾ الملك المبلغ للبشارة ﴿ كذلك ﴾ اى الامر كما قلت . وبالفارسية [همجنين است كه تو كفتى از پيرى و ضعف اما] ﴿ قال ربك هو ﴾ [اين كار كه آفريدن فرزند است درين سن ازين دو شخص] مع بعده فى نفسه ﴿ على ﴾ [برقدت من خاصة] ﴿ هين ﴾ [آسانست] ارد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وافق رحم امرأتك بالولد كما فى تفسير الجلالين والكاشفى * وقال فى الارشاد الكاف فى كذلك مفحمة كما فى مثلك لا يخل فحلها النصب على انه مصدر تشبيهى لقال الثانى وذلك اشارة الى مصدره الذى هو عبارة عن الوعد السابق لالى قول آخر شبه هذا به وقوله (هو على هين) جملة مقررة للوعد المذكور دالة على انجازها داخله فى جز قال الاول كأنه قيل قال الله مثل ذلك القول البديع قلت اى مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت هو على خاصة هين وان كان فى العادة مستحيلا ويجوز ان يكون محل الكاف فى كذلك الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى ما تقدم من وعده تعالى اى قال عز و علا امر كما وعدت وهو واقع لاحالة وقوله (قال ربك) استئناف مقرر لمضمونه ﴿ وقد خلقتك من قبل ﴾ من قبل يحيى فى تضاعيف خلق آدم ﴿ ولم تك ﴾ اذ ذاك ﴿ شيئا ﴾ اصلا بل عدم صرفا فخلق يحيى من البشرين اهلون من خلقتك مفردا والمراد خلق آدم لانه انموذج مشتمل على جميع الذرية * قال الامام وجه الاستدلال بقوله تعالى (وقد خلقتك) الخ ان خلقه من العدم الصرف خلق للذات والصفات وخلق الولد من شيخين لا يحتاج الا الى تبديل الصفات والقادر على خلق الذات والصفات اولى ان يقدر على تبديل الصفات انتهى * قال فى بحر العلوم ولفظ الشئ عندنا يختص بالموجود وبالعكس ونفى كون الشئ تقرير لعدمه فالآية دليل على ان المعدوم ليس بشئ ﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾ الجمل ابداعى وقيل بمعنى التصير اى علامة على وقوع الحمل لا تلقى تلك النعمة الجليلة بالشكر من حين حدوثها وهذا السؤال ينبغى ان يكون بعدما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى ان يحيى كان اكبر من عيسى بستة اشهر او بثلاث سنين ولا ريب فى ان دعا زكريا كان فى صفر صميم لقوله تعالى (هنالك دعا زكريا ربه) وهي راحة ولدت عيسى وهي بنت عشرين او ثلاث عشرة سنة كذا فى الارشاد والاسئلة المفحمة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ آيتك ان لا تكلم الناس ﴾ اى ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس

مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ﴿ثلاث ليال﴾ مع إيمانهم للتصريح بها في سورة آل عمران ﴿سويا﴾ حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار اى تمنع الكلام فلا تطبق به حال كونك نسوي الخلق سليم الجوارح مابك شائبة بكم ولاخرس قالوا رجع تلك الليلة الى امرأته فقربها ووقع الولد في رحمها فلما اصبح امتنع عليه الكلام الناس ﴿فخرج﴾ صبيحة حمل امرأته ﴿على قومه من المحراب﴾ من المصلى او من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينتظرون ان يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا اذخرج عليهم متغيرا لونه فانكروه صامتا وقالوا مالك يا زكريا ﴿فاوحى اليهم﴾ اى او ما اليهم لقوله تعالى ﴿الارمزا﴾ ﴿ان سبحوا﴾ ان اما مفسرة لاوحى او مصدرية والمعنى اى صلوا او بان صلوا ﴿بكرة﴾ هى من طلوع الفجر الى وقت الضحى ﴿وعشيا﴾ هو من وقت زوال الشمس الى ان تغرب وهما طرفا زمان للتسبيح عن ابى العالية ان المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر او تزهار بكم طرفى النهار وقولوا سبحان الله ولعله كان مأمورا بان يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك كما فى الارشاد * يقول الفقير هو الظاهر لان معنى التسبيح فى هذه الموضع تزيه الله تعالى عن العجز عن خلق ولد يستبعد وقوعه من الشيخين لان الله على كل شىء قدير وقد ورد فى الاذكار (لكل اعجوبة سبحان الله) وفى التأويلات النجمية فى قوله (يا زكريا) الى (بكرة وعشيا) اشارة الى بشارات * منها انه تعالى ناداه باسمه زكريا وهذه كرامة منه * ومنها انه سماه يحيى ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى اما بالصورة فظاهر واما بالمعنى فانه ما كان محتاجا الى شهوة من غير علة ولم يهيم الى معصية قط وما خطر بباله همها كما اخبر عن حاله النبي عليه السلام وفى قوله (لم نجعل له من قبل سميا) اشارة الى انه تعالى يتولى تسمية كل انسان قبل خلقه وما سمى احد الا بالهام الله كما ان الله تعالى الهى عيسى عليه السلام حين قال (ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احمد) وفى قوله (قال رب انى يكون لى غلام) الآية اشارة الى ان اسباب حصول الولد منفية من الوالدين بالعقر والكبر وهى من السنة الالهية فان من السنة ان يخلق الله الشىء من الشىء كقوله (وما خلق الله من شىء) ومن القدرة انه تعالى يخلق الشىء من لا شىء فقال (انى يكون لى غلام) اى امن السنة ام من القدرة فاجابه الله تعالى بقوله (قال كذلك) اى الامر لا يخلو من السنة او القدرة وفى قوله (قال ربك هو على هين) اشارة الى ان كلا الامرين على هين ان شئت اردت عليكما اسباب حصول الولد من القوة على الجماع وفتح الرحم بالولد كما جرت به السنة وان شئت اخلق لك ولدا من لا شىء بالقدرة كما خلقتك من قبل ولم تك شىء اى خلقت روحك من قبل جسدك من لا شىء بامر كن ولهذا قال تعالى (قل الروح من امر ربي) وهو اول مقدور تعلق القدرة به : وفى المتن

آب از جوشش همى گردد هوا * وان هوا كردد ز سردى آباها

بلکه بی اسباب بیرون زین حکم * آب رو بائید تشکیل از عدم

تو ز طفلى چون سببها دیده * در سبب از جهل بر نفسیده

﴿يا يحيى﴾ على ارادة القول اى ووهبنا له يحيى وقتلناه يا يحيى * قال الكاشى [الفصحة

درواخر دفتر سوم در بیان قصه فریاد رسیدن رسول الله صلوات الله علیه وسلم کاروان عرب الخ

روز بدین منوال گذشت پس بحال خود آمد و یحییٰ علیہ السلام بعد از مضمی مدت حمل متولد شد و در کوڈکی بلاس پوشیده با حبار در عبادت بطریق ریاضت موافقت می نمود تا وقتی که وحی بدو فرود آمد و از حق سبحانه و تعالی خطاب رسید که یا یحییٰ [خذ الكتاب ﴿ ای التوراة ﴾ بقوة ﴿ بجد و استظهار بالتوفیق و التأيید ﴾ قال فی الجلالین ای اعطيتكها وقويتك علی حفظها والعمل بما فيها قال المولى الجامی فی شرح الفصوص لولا امداد الحق زکریا و زوجته بقوة غيبية ربانية خارجة عن الاسباب المعتادة ماصلحت زوجته و لا تيسر لها الحمل ثم انه كما سرت تلك القوة من الحق فی زکریا و زوجته تعدت منهما الی یحییٰ و لذلك قاله الحق ﴿ یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة ﴾ قال فی الاسئلة المفحمة أى دلیل فيها علی المعتزلة الجواب انه دلیل علی ان الاسم و المسی و احدلانه تعالی قال (اسمه یحییٰ) ثم نادى الشخص فقال ﴿ یا یحییٰ ﴾ و آتیناه الحکم ﴿ حال کونه ﴾ صیا ﴿ قال ابن عباس الحکم النبوة استبأه الله تعالی وهو ابن ثلاث سنين اوسبع و انما سمیت النبوة حکما لان الله تعالی احکم عقله فی صباه و اوحى الیه و قيل الحکم الحکمة و فهم التوراة و الفقه فی الدين فهو بمعنى المنع و منه الحاکم لانه يمنع الظالم من الظلم و الحکمة ما يمنع الشخص من السفه - روى - انه دعاه الصبيان الی اللعب فقال ما للعب خلقنا ﴿ قال الکاشفی [درین سخن بندی عظیم است بخبران باز بچه گاه غفلت را که عمر عزیز بیازی میکذرانند و بدام فریب (انما الحیوة الدنيا لعب و لهو) مقید شده اند]

عمر باز بچه بسر میری * پای باندازه بدر میری

به که زبازی جهان پاکشی * طفل نه چند بیازی خوشی

• بقول الفقیر مثل یحییٰ علیہ السلام فی هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبد الله التستری قدس سره فانه تم له امر السلوك من ثلاث سنين الی سبع سنين كما سمعت من شیخی و سندی روح الله و روحه یعنی وقع له الانکشاف و الالهام و ظهر له الحال التام و هو ابن ثلاث سنين فكان ما كان الی سبع فسبحان القادر و هذا من لطافة الحجاب و امامن كان کثیف الحجاب فیحتاج فی ازالته الی مجاهدات شاقة فی مدة طويلة * و اعلم ان روح الکامل سریع التعلق ببدنه یعنی ان مادة النطفة تصل سریعا الی الابوين فیحصل العلوق و الولادة علی احسن وصف و فی اعدل زمان فیجیء الولد غالباً علیہ احکام الوجوب اللهم اعنا علی ازالة الحجب الظلمانية و النورانية و اجملنا مکاشفین للانوار الربانية ﴿ وحنانا من لدنا ﴾ عطف علی الحکم و تنوینہ للتعظیم و هو التحنن و الاشتیاق يقال حنّ ای ارتاح و اشتاق ثم استعمل فی العطف و الرأفة ای و آتیناه رحمة عظيمة علیہ کائنه من جنابنا او رحمة فی قلبه و شفقة علی ابويه و غیرها ﴿ و زکوة ﴾ ای طهارة من الذنوب قال الامام لم تدعه شفقتہ الی الاخلال بواجب لان الرأفة ربما اورثت ترك الواجب الا ترى الی قوله تعالی ﴿ و لا تأخذکم بهما رأفة فی دین الله ﴾ فالمنی جمنا له التعطف علیهم مع الطهارة عن الاخلال بالواجبات انتهى * او صدقة ای تصدق الله به علی ابويه او وفقناه للتصدق علی الناس ﴿ و كان قیا ﴾ مطیبا متجنبنا عن المعاصی لم یعمل خطیئة ولم یهم بها قط ﴿ و برآ بوالديه ﴾ عطف علی قیا ای بارآ بهما لطیفا بهما محسنا الیهما ﴿ و لم یکن

جبارا عصيا ﴿ متكبرا طاقلينهما او اصبا لربه ﴾ قال في بحر العلوم الجبار المتكبر وقيل هو الذي يضرب ويقتل على الغضب لا ينظر في العواقب وقيل هو المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله ﴿ وسلام ﴾ سلامة من الله تعالى وامان ﴿ عليه ﴾ على يحيى اصله وسلمنا عليه في هذه الاحوال وهي اوحش المواطن لكن نقل الى الجملة الاسمية للدلالة على ثبات السلام واستقراره فان وحشتها لانكاد تزول الا بثبات السلام فيها ودوامه ﴿ يوم ولد ﴾ من رحم امه من طمن الشيطان كما يطمن سائر بني آدم ﴿ ويوم يموت ﴾ بالموت الطبيعي من هول الموت وما بعده من عذاب القبر ﴿ ويوم يبعث ﴾ حال كونه ﴿ حيا ﴾ من هول القيامة وعذاب النار * وفيه اشارة الى الولادة من ام الطبيعة والموت بالفناء عن مقتضيات الطبيعة في الله والبعث بالبقاء بعد الفناء * وقال ابن ابي عيينة اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عابنهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم ير مثله فخص يحيى بالسلام في هذه المواطن * واعلم ان ذكرنا اشارة الى الروح الانساني وامراته الى الجنة الجسدانية التي هي زوج الروح ويحيى الى القلب وقد استبعد الروح بسبب طول زمان التعلق بالقلب ان يتولد له قلب قابل لفيض الالوهية بلا واسطة كما قال (لا يسمنى ارضى ولا سماى ولكن يسمنى قلب عبدى المؤمن) وهو الفيض الازلى لم يثوت لواحد من الحيوانات والملائكة كما قال المولى الجامى

ملائك را چه سود از حسن طاعت * چو فيض عشق بر آدم فرورينخت

ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية يهتدى بها الى كيفية حمل القلب العاقر بالقلب الحي الذي حي بنور الله تعالى قال (آيتك ان لا تكلم الناس) اى لا تخاطب غير الله ولا تلتفت الى ماسوى الله ثلاث ليال وبها يشير الى مراتب ماسوى الله وهي ثلاث الجمادات والحيوانات والروحانيات فاذا تقرب الى الله تعالى بعدم الالتفات الى ماسواه يتقرب اليه بموهبة الغلام الذي هو القلب الحي بنوره فخرج زكريا الروح من محراب هواه وتبعه على قوم صفات نفسه وقلبه وانانيته فقال كونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناء الليل واطراف النهار بل بكرة الازل وعشى الابد فلما ولد له يحيى القلب قيل له يا يحيى خذ كتاب الفيض الالهي بقوة ربانية لا بقوة انسانية لانه خلق الانسان ضعيفا وهو عن القوة بمعزل وان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فجاء صاحب علم وحكمة ورحمة وطهارة من الميل الى ماسوى الله وافتاء (وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا) كالنفس الامارة بالسوء اما بره بوالد الروح فتويرة بنور الفيض الالهي اذ هو محل قبول الفيض لان الفيض الالهي وان كان نصيب الروح اولا ولكن لا يسكه للطاقة الروح بل يعبر عنه الفيض ويقبله القلب ويمسكه لان فيه صفاء وكثافة فالصفاء يقبل الفيض وبالكثافة يمسه كما هي ان الشمس فيضها يقبل الهواء لصفائه ولكن لا يسكه للطاقة الهواء فاما المرة فتقبل فيضها بصفائها وتمسكه لكثافتها وهذا احد اسرار حمل الامانة التي حملها الانسان ولم تحملها الملائكة واما بره بوالدة القلب فباستعمالها على وفق اوامر الشرع ونواهيها لينجىها من عذاب القبر ويدخلها الجنة كذا في التأويلات النجمية باختصار * قال بعض الاولياء كنت في تيه بنى اسرائيل فاذا رجل يمشى فتعجبت منه والهمت انه الحضر فقلت له بحق الحق

(من)

من انت قال انا اخوك الحضرة قلت له اريد ان اسألك قال سل قلت بأى وسيلة رأيتك قال برك
 امك كما في المقاصد الحنة للامام السخاوى • فعل العاقل ان يكون باراً بالديه مطلقاً افسين
 او اثنين فان البر يهدى الى الجنة ودار الكرامة ويشر في شدائد الاحوال بالامن والامان
 واتواع السلامة ﴿ واذكر ﴾ يا محمد لتاس ﴿ في الكتاب ﴾ اى القرآن او السور والكرمة
 قالها بنى من الكتاب فصح اطلاقه عليها ﴿ مريم ﴾ على حذف المضاف اى خبر
 بنت عمران وقتها فان الذكر لا يتعلق بالاعيان ومريم بمعنى العابدة قال بعض العلماء في
 حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون حراتهم
 فى ملاً ولا يتذلون اسماءهن بل يكونون عن الزوجة بالعرس والميال والاهل ونحو ذلك
 فاذا ذكروا الاماء لم يكنوا عنهن ولم يصونوا اسماءهن عن الذكر والتصريح بها فلما قالت
 الصارى فى حق مريم ما قالت وفى ابنها صرح الله تعالى باسمها ولم يكن عنها تأكيداً
 للاموة والعبودية التى هى صفة لها واجراء للكلام على عادة العرب فى ذكر امائها ومع
 هذا فان عيسى عليه السلام لا اب له واعتقاد هذا واجب فاذا تكررت ذكره منسوباً الى الام
 استشعرت القلوب ما يجب عليها اعتقاده من نفي الاب عنه وتزويه الام الطاهرة عن مقالة
 اليهود لضعف الله تعالى كذا فى التعريف والاعلام للامام السهيلي وقال فى اسئلة الحكم سميت
 مريم فى القرآن باسمها لانها اقامت نفسها فى الطاعة كالرجل الكامل فذكرت باسمها كما
 يذكر الرجال من موسى وعيسى ونحوهما عليهم السلام وخوطبت كما خوطب الانبياء كما قال
 تعالى (يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين) ولذا قيل بنيتها ﴿ اذ اتبذت ﴾
 ظرف لذلك المضاف من التبذ وهو الطرح والابتداء افعال منه ﴿ من اهلها ﴾ من قومها
 متعلق باتبذت ﴿ مكانا شرقيا ﴾ مفعول له باعتبار ما فى ضمنه من معنى الاتيان * قال الحسن
 ومن ثمة اتخذ النصارى المشرق قبلة كما اتخذ اليهود المغرب قبلة لان الميقات وايتاء التوراة
 واقما فى جانب الجبل الغربى كما قال تعالى (وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر)
 والمعنى حين اعتزلت واقردت وتباعدت من قومها • ائت مكانا شرقيا من دار خالتها ايشاع
 زوجة زكريا فان موضعها كان المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت
 الى المسجد فاحتاجت يوماً الى الاغتسال وكان الوقت وقت الشتاء فجات الى ناحية شرقية
 من الدار وموضع مقابل للشمس ﴿ فالتخذت من دونهم ﴾ اى اريخت من ادنى مكان اهلها
 • قال الكاشغرى [ازيش ايشان يعنى ازسوى ايشان] ﴿ حجابا ﴾ سترتستره • قال
 الكاشغرى [برده كه مانع باشد ازديدن] فينما هى فى مغسلها وقد نظهرت ولبست ثوبها
 اماها الملك فى سورة آدمى شاب امرء وضى الوجه جمداً شمر وذلك قوله تعالى ﴿ فارسلنا
 اليها روحنا ﴾ اى جبريل فانه كان روحانياً فاطلق عليه الروح للطاقتة مثله ولان الدين يحى به
 • وقال بعض الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقته المجردة مجازاً باعتبار صورته المثالية
 ومن خصائص الارواح المجردة التى من صفاتها الذاتية الحياة ومن شأنها التمثل بالصور المثالية
 لالهها لانها لا تمس شيئاً فى خلقت مثلها الا حى ذلك النسي وسرت منها الحياة فيه ولذا قبض

السامري قبضة تراب من أرباق جبرائيل قبضها في صورة العجل المتخذة من حلي القوم
فخار العجل بسراية الحياة فيه وقيل سماء روحا مجازا محبة له وتقريبا كقولك انت روحى
لمن تحب ﴿ قتمثل لها ﴾ [يس متمثل شدجبريل براى مريم] يعنى فتشبه لاجلها فانصب
قوله ﴿ بشرا ﴾ على انه مفعول به ﴿ سويا ﴾ تام الخلق كامل البنية لم يفقد من حسان
نعوت الآدمية شيئا وذلك لتستأنس بكلامه وتتلقى منه طليقي اليها من كلماته تعالى اذ لو بدا لها
على الصورة الملكية لثفرت منه ولم تستطع استماع كلامه ولانه جاء للنفخ المتيج للبشر فتمثل
بشرا ولو جاء على صورة الملك لجاء عيسى على صورة الروحانيين كالاينحى * وفيه اشارة الى
ان القربان بعد الطهر التام اطهر والولد اذن انجب فافهم ﴿ وفي التأويلات الروح هو نور
كلمة الله التى يعبر عنها بقوله كن وانما سعى نور كلمته روحا لانه به يحيى القلوب الميتة كما قال
(أومن كان ميتا فاحييناه) الآية فتارة يعبر عن الروح بالنور وتارة يعبر عن النور بالروح كقوله
(وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا) الآية فارسل الله الى مريم نور كلمة كن فتمثل لها بشرا
سويا كما تمثل نور التوحيد بحروف لاله الا الله والذي يدل على ان عيسى من نور الكلمة
قوله تعالى (وكلته القاها الى مريم وروح منه) اى نور من لقائه فلما تمثلت الكلمة بالبشر
انكرتها مريم ولم تعرفها فاستعادت بالله منه ﴿ قالت انى اعوذ بالرحمن منك ﴾ ياشاب
ذكره تعالى بعنوان الرحمانية للمبالغة فى العياد به تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاصة التى
هى العصمة مما دهمها * قال فى الكشف دل على عفاها وورعها انها تعوذت بالله من تلك
الصورة الجميلة ﴿ ان كنت تقيا ﴾ تتقى الله وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرك محذوف
ثقة بدلالة السياق عليه اى فانى عائدة به * وقال الكاشفى [يعنى تومتقى ومتورعى من ازتور هيز
ميكتم وبناه بحق مبرم فكيف كه جنين نباشى] * قال الشيخ فى تفسيره وانما قالت ذلك
لان التقي يتعظ بالله ويخاف والفاسق يخوف بالسلطان والمنافق يخوف بالناس كما قال
فى التأويلات النجمية يعنى انك ان كنت تقيا من اهل الدين تعرف الرحمن فلا تقربنى بعوذى
به وان كنت شقيا لا تعرف الرحمن فاتعوذ منك بالخلق فاجابها ﴿ قال انما انا رسول ربك ﴾
يريد انى لست بمن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما انا رسول ربك الذى استعذت به
﴿ لاهب لك غلاما ﴾ اى لا كون سبيا فى هبته بالنفخ فى الدرع ﴿ زكيا ﴾ طاهرا من الذنوب
ولو ان الظلمة النفسانية الانسانية ﴿ قالت ﴾ استبعادا ظاهرا اى متعجبة من حيث العادة لاستبعاد
من حيث القدرة ﴿ انى يكون لى ﴾ [جكونه بود مرا] ﴿ غلاما ﴾ كما وصف ﴿ ولم يمسنى بشر ﴾
اى والحال انه لم يباشرنى بالنكاح رجل فان المس كناية عن الوطى الحلال اما الزنى فانما يقال
خبت بها او فجر اوزنى وانما قيل بشر مبالغة فى بيان تزهرها عن مبادئ الولادة ﴿ و ﴾
الحال انه ﴿ لم اك بغيا ﴾ فعول بمعنى الفاعل اصله بغويا * قال الشيخ فى تفسيره ولم يقل بغية
لانه وصف غالب على المؤنث كخائض اى فاجرة تبغى الرجال. وبالفارسية [زناكار وجويتده
فجور] يريد انى الوطى مطلقا وان الولد اما من النكاح الحلال او الحرام اما الحلال فلانها
لم يمسنها بشر واما الحرام فلانها لم تك بغيا فاذا اتنى السبان جميعا اتنى الولد ﴿ وفي التأويلات

(التجبية)

التجبية (ولم يمسن بشر) قبل هذا (ولم اك بغيا) لم يسن بشر بعد هذا بالزنى او بالتكاح لاني محررة محرم على الزوج ﴿ قال كذلك ﴾ اي الامر كما قلت. وبالفارسية [يعني جنين است كه تو ميگوي هيچ كس بتكاح وسفاح ترا مس نكرده است] فاما ﴿ قال ربك ﴾ الذي ارسلني اليك ﴿ هو ﴾ اي ما ذكرت من هبة الغلام من غير ان يمك بشر اصلا ﴿ على ﴾ خاصة ﴿ هين ﴾ يسر وان كان مستجيلا عادة لما اني لا احتاج الى الاسباب والوسائط ﴿ وفي التأويلات التجبية ﴾ (قال كذلك) الذي تقولين ولكن ﴿ قال ربك هو على هين ﴾ ان اخلق ولدا من غير ماء مني والذاتي اخلقه من نور كلمة كن كما قال تعالى ﴿ ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ﴾ ﴿ وتجعله ﴾ اي وتفعل ذلك لتجعل وهب الغلام ﴿ آية للناس ﴾ وبرهانا يستدلون بها على كمال قدرتنا فالواو اعتراضية اوليين به عظم قدرتنا وتجمله الخ ﴿ وفي التأويلات التجبية ﴾ (آية) اي دلالة على قدرتي باني قادر على ان اخلق ولدا من غير اب كما اني خلقت آدم من غير اب وام وخلقت حواء من غير ام ﴿ ورحمة ﴾ عظيمة كآنة ﴿ منا ﴾ عليهم يهتدون بهدايته ويسترشدون بارشاده وبين قوله ﴿ ورحمة منا ﴾ وقوله ﴿ يدخل من يشاء في رحمة ﴾ فرق عظيم وهو انه تعالى اذا ادخل عبدا في رحمة يرحمه ويدخله الجنة ومن جعله رحمة منه يجعله متصفا بصفته وكذا بين قوله ﴿ رحمة منا ﴾ وقوله في حق نبينا عليه السلام ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ ابدا اما في الدنيا فبان لا ينسخ دينه واما في الآخرة فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا كذا في التأويلات التجبية ﴿ وكان ﴾ خلقه بلا خل ﴿ امرامقضا ﴾ قضيت به في سابق علمي وحكمت بوقوعه لاحالة فيمتنع خلافه فلا فائدة في الحزن وهو معنى قوله ﴿ من صرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب ﴾ يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته وخلق عيسى عليه السلام على الصفة المذكورة كان في الازل بمقتضى الحكمة القديمة مقدرافجميع الاعيان وما يتبعها من الاحوال المختلفة داخلة تحت الحكمة فن كوشف عن سر هذا المقام هانت عليه المصائب والآلام اذ كل ما نبت في مزرعة الوجود الخارجي فهو من بذر الحكم الازلي على حسب تفاوت الاستعدادات كتفاوت المزارع فن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه : قال الحافظ

نمي كنم كلمة ليكن ابر رحمت دوست * بكشت زار جكر تشكان نداد نمي

اي لا تشكي من هذا المعنى فانه من مقتضى ذاتي : وقال

درين جن مكنم سر زلش بخود روي * چنانكه پرورشم ميدهند وميروم

اي لا تريب على في هذا المعنى فانه من قضاء الله تعالى * قال الامام ابو القاسم القشيري قدس سره سمعت استاذ ابا على الدقاق يقول في آخر همزه وقد اشتدت به العلة من امارات التأييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لفعله مفسرا لما كان فيه من حاله هو ان يمرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت شاكر حامد انتهى قصة صبرم من جلة احكام الله تعالى ولذا عرفت الحال لانها كانت صديقة وصبرت على

اذى القوم وشماتهم وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه وان رضى اصطفاه) فالواجب على الصبر الحمد على البلية لما تضمنته من النعمة فان فقد فالصبر وكلاهما من طريق العبودية واذا وقف مع الجزع المستفاد من وجود الشفقة على نفسه فهو من غلبة الهوى * قال احمد بن حنبل في حقه قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخفى والداعي قد اسمع في التحجير بعد هذا الامن الصبر وفي الحديث خطابا لابن عباس رضى الله عنهما (ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والا ففي الصبر على ما تكره خير كثير) * قال في شرح الحكم العطائية ثم اذا تأملت ظهر لك ان التحقق بالمعرفة منطوقه في وجود البلاء اذ ليست المعرفة الا بتحقيق اوصافه تعالى حتى يفتى في اوصافه كل شئ من وجودك فلا يبقى لك عز مع عزه ولا غنى مع غناه ولا قدرة مع قدرته ولا قوة مع قوته وهذا يتحقق لك بوجود البلية اذ هي مشعرة بقهر الربوبية فافهم هذا وفقنا الله واياكم للتحقق بحقيقة الحال والتمكن في مقام الصبر والحمد على جميع الاحوال : وفي المستوى

صدهزاران كيميا حق آفريد * كيميائي همجو صبر آدم نديد

وذلك لان بالبلاء تحترق الاوصاف الرديئة الخلقية وبالصبر يحصل الاخلاق الالهية والصفات الحقية ﴿حملت﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما فاطمأنت مريم الى قول جبريل فدنا منها فنخ في جيب درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملت عيسى عقيب النفخ * يقول الفقير وصول النفخ الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المنافذ كالفم ونحوه الا ترى ان الروح حين دخل جسد آدم دخل من الياقوت وهو وسط الرأس اذا اشتد وقبل اشتداه كافي رأس الطفل يقال له القادية بالفاء ثم نزل الى العينين ثم الى النخ ثم الى سائر الاعضاء * واعلم ان لعيسى عليه السلام جهة جسمانية رجعية روحانية واحدية جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة الجسمانية يظن انه تكون من ماء مريم واذا نظر الى جهة الروحانية وآثارها من احياء الموتى وخلق الطير من الطين يحكم انه من فخ جبريل واذا نظر الى احدية جمعها يقال انه تكون منهما فالتحقيق ان الملك لما تمثل لها بشراسويا نزل الماء منها الى الرحم لشدة اللذة بالنظر اليه فتكون عيسى من ذلك الماء المتولد عن النفخ الموجب للذة منها فهو من ماء امه فقط خلافا للطبعين فانهم ينكرون وجود الولد من ماء احد الزوجين دون الآخرة فان قلت قد ثبت ان ماء الرجل يكون منه العظم والمصعب وماء المرأة يكون منه اللحم والدم فكيف جاء عيسى مركبا من هذه الاجزاء * قلت خروجه على الصورة البشرية كامل الاجزاء انما هو من اجل امه لان ماءها محقق ومن اجل تمثل جبريل في صورة البشر فانه انما مثل في صورة البشر حتى لا يقع التكوين في هذا النوع الانساني الا على الحكم المعتاد الذي جرت به العادة غالباً وهو تولده من شخصين انسانين وقد توهمت في النفخ الماء فحصل الماء المتوهم ايضا وجوده بعض الاشياء قد يترتب على توهمه كترتب السقوط عن الجذع على توهمه ولاجل تكونه من فخ جبريل طالت اقامته في صورة البشر لان للارواح صفة البقاء - روى - ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نينا عليه السلام بخمسة وخمسين سنة وقد يقى بعد

در اواسط دفتر سوم و در بيان جبريل و نينا عليه السلام الخ

وسيرزل ويدعو الناس الى دين نينا عليه السلام * قال بعض الكبار لولم يتمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى علي صورة الروحانيين ولوقف فيها وقت الاستعاذة على الحالة التي كانت عليها من تخرج صدرها وضجرتها لتخليها انه بشر يريد موافقتها على وجه لا يجوز في الترائع لخرج عيسى بحيث لا يطيقه احد لشكاسة خلقه اى رداة لسراية حال امه فيه لان الولد انما يتكون بحسب ماغلب على الوالدين من المعاني النفسانية والصور الجسمانية * نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند المواقعة * وان امرأة ولدت ولدا له اعين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قبيلة جامعا زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها فلما قال لها جبريل (انما انا رسول ربك) جئت من عنده (لا هب لك غلاما زكيا) انبسطت عن ذلك القبض لما عرفت انه مرسل اليها من عند ربها وانشرح صدرها لما تذكرت بشاره ربها اياها بعيسى (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين) قفخ فيها في حين الانبساط والانشراح فخرج عيسى منبسطا منشرح الصدر لسراية حال امه فيه . ولذا قالوا يتفكر عند الجماع الاقوياء ويمثل بين عيذه صورة رجل على احسن خلقه واقوم جنة وافضل خلق واكمل حال قالوا حملته وسنها وقتئذ ثلاث عشرة سنة وقد حاضت حيضتين قبل ان تحمل . واختلف في مدة حملها كما اختلف في مدة حمل آمنة والدة النبي عليه السلام * ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة وجعله بعضهم اصح لان عيسى كان مبدعا ولم يكن من نطفة يدور في ادوار الحلقة ويؤيده عطف قوله (فانقذت به) بالفاء التعقيبية * يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قديلا على ترتيب الحكم وعدم تكونه من نطفة ظاهر البطلان لانه من ماء محقق وماء متوهم كما سبق وكونه من المبدعات بلا سبب ظاهر لا يستلزم ان يكون جميع احواله بطريق خرق العادة * وفي رواية اخرى عنه كانت تسعة اشهر كحمل اكثر النساء اذ لو كان اقل لذكرهنا في جملة مدامحا وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية الاعيسى وكان ذلك آية اخرى * قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر يتحرك للخروج حركة عنيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاشر وان لم يخرج استراح في البطن عقيب تلك الحركة المضعفة فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه * وفي كلام الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره لم ار لثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا ينتفع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين البدن والبس وهو طمع الموت ﴿ فانتذرت به ﴾ الباء لاملاية والجار والمجرور في حيز النصب على الحالة اى فاعتزلت متبسة به اى وهو في بطنها كقوله تبت بالدهن اى تبت ودهنها فيها ﴿ مكانا قصيا ﴾ مفعول انتذرت على تضمين معنى الاتيان كما سبق اى اتم مكانا بعيدا من اهلها * قال الكاشغري

[مکانی دور ز شهر ایلیا کوبند بکوهی رفت در جانب شرقی از شهر یا بوادی بیت لحم که شش میل دور بود از ایلیا] وعن انس رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء (فقال لي جبريل ازل فصلي فصليت فقال أتدري اين صليت صليت بيت لحم حيث ولد عيسى ابن مريم) وهو حديث صحيح او حسن رواه النسائي والبيهقي في دلائل النبوة او اقصى الدار وهو الانسب لقصر مدة الحمل كما في الارشاد * وقال في قصص الانبياء لما دنت ولادة مريم خرجت في جوف الليل من منزل زكريا الى خارج بيت المقدس واحبت ان لا يعلم بها زكريا ولا غيره ﴿فاجاءها﴾ تعدية جاء بالهمزة اي جاء بها واضطرها ﴿المخاض﴾ وجع الولادة . وبالفارسية [درد زادن] يقال محضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج ﴿ الى جذع النخلة ﴾ لتستر به وتعتمد عليه عند الولادة اذ لم تكن لها قابلية تعينها * وقال في القصص رأيت نخلة يابسة في جوف الليل فجلست عند اصلها ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ﴿فاجاءها المخاض الى جذع النخلة﴾ لاطهار المعجزة في الجذع انتهى * والجذع ما بين العرق والغصن اي اسفلها مادون الرأس الذي عليه الثمر وكانت نخلة يابسة لارأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء ولعله تعالى الهمها ذلك ليربها من آياته ما يسكن روعتها فان النخلة اليابسة التي لارأس لها قد اثمرت في الشتاء وهي الى شئ صبرا على البرد وثمرها انما هو من جوارها بعد اللقاح والجوار رأس النخلة وهو شئ ابيض لين وليطعمها الرطب الذي هو خرسن النساء الموافقة لها والحرسنة بالتاء طعام النساء وبدونها طعام الولادة ﴿ قالت يا ليتني مت ﴾ [كفت كاشكي من مردمي] وهو بكسر الميم من مات يمات كخفت وقرئ بضمها من مات يموت ﴿ قبل هذا ﴾ اليوم او هذا الامر كما في الجلالين وانما قاله مع انها كانت تعلم ماجرى بينها وبين جبريل من الوعد الكريم استحياء من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله وخوفا من ملامتهم وحذرا من وقوع الناس في المعصية بما تكلموا فيها او جريا على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضي الله عنه انه اخذ تينة من الارض فقال يا ليتني هذه التينة ولم اكن شيا وعن بلال نه قال ليت بلالا لم تلده امه

فقولي تارة يارب زدني * واخرى ليت امي لم تلدني

﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (قبل هذا) اي قبل هذا الحمل فانه بسبب حملي وولدي يدخل الله النار خلقا عظيما لان بعضهم يتهمني بالزنى وبعضهم يتهم ولدي بابن الله ﴿ وكنت ﴾ [وبودمي] ﴿ نسيا ﴾ شيا حقيرا شانه ان ينسى ولا يعقد به اصلا ﴿ منسيا ﴾ لا يخطر به احد من الناس وهو نعت للمبالغة ﴿ وفي التأويلات ﴾ (نسيا منسيا) في المدم لا يذكرني الله بالايحاد * وقال الكاشفي [يعني هيجكس مراندانسي وازمن حساب نداشقي وحال آنكه همه اخبار بيت المقدس مرا مي شناسند كه دختر امام ايشانم در كفالت زكريا بوده ام و هنوز بكارت من زائل نشده وشوهری نکرده ام واکنون فرزند می زایم و از خجالت آن حال نمی دایم چه کنم]

هر چند بروی کار درمید بگرم * محنت زده چو خود نمی بینم من

﴿ قنادیها ﴾ اي جبرائیل حين سمع جزعها لان عيسى لم يتكلم حتى امتدت يدها

﴿ من تحتها ﴾ من مكان اسفل منها تحت الائمة * وقال في القصص من تحت النخلة * وفي الاسئلة المقحمة قرئ بفتح الميم يعني به عيسى لما خرج من البطن ناداها ﴿ ان لا تحزني ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لا تحزنى بولادة عيسى وبمكان القحط [وتمناى مرك مكن] او مصدرية على حذف الباء تقديره بان لا تحزنى . والجزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار ﴿ قد جعل ربك تحتك ﴾ اى فى مكان اسفل منك ﴿ سرىا ﴾ نهرا صغيرا على ما فسره النبي عليه السلام * قال ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل ضرب برجله الارض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولا * وقال بعض ارباب الحقيقة انبا عيسى عن نبوته فى المهد بقوله (آتاني الكتاب وجماني نيا) وفى بطن امه بقوله (لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرىا) اى سيدا على القوم بالنبوة انتهى * فيكون من السرو وهو السوداء ﴿ وهزى ﴾ هز الشئ تحريكه الى الجهات المتقابلة تحريكا عنيفا متداركا والمراد ههنا ما كان منه بطريق الجذب والدفع لقوله ﴿ اليك ﴾ اى الى جهتك ﴿ بجذع النخلة ﴾ الباء صلة للتأكيد كما فى قوله تعالى ﴿ ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ﴾ قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه ﴿ تساقط ﴾ اى تسقط النخلة ﴿ عليك ﴾ اسقاطا متواترا حسب تواتر الهز ﴿ رطبا ﴾ [خرماى تازة] ﴿ جنيا ﴾ وهو ما قطع قبل يسه فعل بمعنى مفعول اى رطبا مجنيا اى صالحا للاجتناء قد بلغ الغساية * قال فى الاسئلة المقحمة كيف امرها بهز النخلة ههنا وقبل ذلك كان زكريا يجد رزقها فى المحراب فالجواب انها فى حالة الطفولية كانت بلا علاقة اوجبت الغناء والمشقة * وقال فى اسئلة الحكم ما الحكمة فى امرها بالهز قيل لانها تعجبت من ولد بغير اب فاراها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى كيلا تعجب منه . واما سر كون الآية فى النخلة فلانها خلقت من طينة آدم وفيها نسبة معنوية لحقيقة الانسانية دون غيرها لعدم حصولها بغير زوج ذكر يسمى بالتأبير وقال لم اجرى الله النهر بغير سى مريم ولم يعطها الرطب الا بسعيها قيل لان الرطب غذاء وشهوة والماء سبب للطهارة والخدمة وقيل ثمرة الرطب صورة العمل الكسبي والماء صورة سر الفيض الالهى فاجرى كل شئ فى منزله ومقامه لان كل كرامة صورة عمل السالك اذا تحقق وتخلق به وقيل جرت عادة الله تعالى فى الرطب باسباب العمل كالفرس والسقى والتأبير والماء ليس له سبب ارضى بل هو وهى سماوى ولذا اجرى النهر لمريم بغير سبب ﴿ فكلى ﴾ من ذلك الرطب ﴿ وانسرى ﴾ من ماء السرى وكان ذلك ارهاصا لعيسى او كرامة لاهله وليس بمعجزة لفقد شرطها وهو التحدى كما فى بحر العلوم * قال الامام فى تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ما سال منها من الدماء * فان قيل مضرة الخوف اشد لانه الم الروح والجوع والعطش الم البدن ونقل انه اجيع شاة ثم قدم اليها العلف وربط عندها ذئب فلم تأكل ثم ابعث الذئب وكسر رجلها فتناولت فدل على ان الم الخوف اشد فلم اخراجه سبحانه دفع ضرره * قلنا كان الخوف قليلا لبشارة جبريل فلم يحتج الى التذكير مرة اخرى انتهى . قالوا التمر للنساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيك وهو بالفارسية [كام كودك بمالدين] يقال حنك الصبي مضغ تمر او غيره فدلكه بحنكه وقالوا كان من

العجوة وهي بالحجاز ام التمر كما في القاموس وفي الحديث (اذا ولدت امرأة فليكن اول ما تأكل الرطب فان لم يكن رطب فتمر فانه لو كان شي افضل منه لا طعمه الله تعالى مريم بنت عمران حين ولدت عيسى) * قال الربيع بن خيثم ما للنفساء عندي خير من الرطب وللمرريض خير من العسل ﴿وقرى عينا﴾ وطبي نفسا وارفضى عنها ما احزنك واهمك فان الله تعالى قد نزه ساحتك بالحوارق من جرى النهر واخضرار النخلة اليابسة وانما رها قبل وقتها لانهم اذا رآوا ذلك لم يستبعدوا ولادة ولد بلا غل واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره يقال اقر الله عينك اي صادف فؤادك ما يرضيك فيقر عينك من النظر الى غيره * قال في القاموس قرت عينه تقر بالكسر والفتح قررة ويضم وقرورا بردت وانقطع بكاؤها اورأت ما كانت متشوفة اليه انتهى * او من القر بالضم وهو البرد فان دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قررة العين وسخنة العين للمحبوب والمكروه * وقال الكاشفي [وقرى عينا وروشن ساز چشم را بفرزند يا خود بسبز شدن درخت و بر دادن او كه مناسبت با حال تو دارد چه آنكه قادر است بر اظهار خرما از درخت يابس قدرت دارد بر ايجاد ولد از مادري پدر وحق سبحانه ملائكة فرستاد تا بكر مريم در آمدند و چون عيسى عليه السلام متولد شد او را فرا گرفته بشستند و در حرير بهشت پيچيده در كنار مريم نهادند] قالوا ما من مولود يستهل غيره [وندا رسيد] ﴿فاما ترين من البشر احدا﴾ اي فان ترى آدميا كائنا من كان وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط وهي بمنزلة لام القسم في انها اذا دخلت على الفعل دخلت معها التون المؤكدة ﴿فقولي﴾ له ان استطقتك اي سألك على ولدك [يعني پرسند اين فرزند از كجاست] ولامك عليه ﴿اني نذرت﴾ اوجبت على نفسي ﴿لرحمن صوما﴾ اي صمتا او صياما وكان صيام المجتهدين من بني اسرائيل بالامساك عن الطعام والكلام حتى يمسي وقد نسخ في هذه الامة لانه عليه السلام نهى عن صوم الصمت * قال في ابيكار الاذكار السكوت في وقته صفة الرجال كما ان النطق في موضعه شرف الحاصل

اكرچه پيش خرمند خامشي ادبست * بوقت مصلحت آن به كه در سخن كوشی
دو چیز طیره عقلست دم فرو بستن * بوقت كفتن و كفتن بوقت خاموشی
* واما ايتار اصحاب المجاهدة السكوت فلعلمهم بما في الكلام من حظ النفس واظهار صفات المدح والميل الى حسن النطق * فاما صمت الجاهلية فنهي عنه كما ورد لا يتم بعد الاحتمال ولا صيات يوم الى الليل فكان اهل الجاهلية من نسكهم اعتكاف يوم وليلة بالصمت فنهوا في الاسلام عن ذلك واصروا بالحديث بالخير والذكر * يقول الفقيران المنهي عنه هو السكوت مطلقا. واما السكوت عن كلام الناس مع ملازمة الذكر فمقبول بل مأمور به ولذا جعل دوام السكوت احد الشرائط الثمان فصحة الانقطاع وفائدة السلوك انما تحصل به وباخواته ﴿فلن اكلم اليوم انسيا﴾ [پس سخن نخواهم گفت امروز باهيچ آدمی بلکه با ملائكة و باحق سخن ميگويم و مناجات ميكنم] اصرت بان تخبر بنذرهما بالاشارة فالمنع قولي ذلك بالاشارة لا باللفظ * قال الفراء العرب تسمى كل وصل الى الانسان كلاما بأي طريق وصل ما لم يؤكده بالمصدر

(اذا)

فاذا اكد لم يكن الاحقيقة الكلام وانما امرت بذلك لكراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم والاكتفاء بكلام عيسى انه قاطع لظن الطاعن والرائب في برائة ساحتها وذلك ان الله تعالى اراد ان يظهر برائة لها من جهة عيسى فتكلم ببرائة امه وهو في المهد وفيه ان السكوت عن السفيه واجب ومن اذل الناس سفيه لم يجد مسافها : قال الصائب

دوجنك ميكند لب خاموش كار تيغ • داد جواب مردم نادان چه لازمست

وقال

باكران جانان مكو حرف كران تانشوي • كوه در رد صدا بي اختيار افتاده است

ومن بلاغات الزمخشري ما قدع السفيه بمثل الاعراض وما اطلق عنانه بمثل العراض سورة السفيه تكسرهما الحلماء والتار المضطربة يطفئها الماء يعني ان سورة السفيه كالتار المضطربة ولا يطفئها الا الحلم كما لا يطفى النار الا الماء والتار تاكل نفسها ان لم تجد ما تأكله • وفي الآية اشارة الى الصوم عن الالتفات لغير الله تعالى كما قال بعض الكبار الدنيا يوم ولنا فيه صوم ولا يكون افطاره الا على مشاهدة الجمال • فعلى السالك ان ينقطع عن عالم الناسوت ويقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت حتى يحصل قطع الطريق والوصول الى منزل التحقيق وكما ان مريم هزت النخلة فاسقطت عليها رطباً جنياً فكذا مريم القلب اذا هزت بنخلة الذكر وهي كلمة « لا اله الا الله » تسقط عليها من المشاهدات الربانية والمكاشفات الالهية ما به يحصل التمتع التي هي مشارب الرجال البالغين كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني) اللهم اجعلنا من الذين كوشفوا عن وجه حقيقة الحال ووصلوا الى تجليات الجمال والجلال ﴿ فأتت به قومها ﴾ والباء بمعنى مع اي جاءتهم مع ولدها راجمة اليهم عندما ظهرت من نفاسها وجعلها الكاشفي للتعديية حيث قال [بس آورد مريم عيسى را] • وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها خرجت من عندهم حين شرقت الشمس وجاءتهم عند الظهر ومعهما صبي ﴿ تحمله ﴾ في موقع الحال اي حاملة له - روى - ان زكريا افتقد مريم فلم يجدها في محرابها فاقتم غماً شديداً وقال لابن خالها يوسف اخرج في طلبها فخرج يقص أثرها حتى لقيها تحت النخلة فلما رجعت الى قومها وهم اهل بيت صالحون وزكريا جالس معهم بكوا وحزنوا ثم ﴿ قالوا ﴾ مو بنخين لها ﴿ يا مريم لقد جئت شيأ ﴾ على حذف الباء من شيأ وما له فعلت شيأ ﴿ فرى ﴾ اي عظيماً بديماً منكراً مقطوعاً بكذبه من فرى الجلد اذا قطعه . والقرية بالكسر الكذب والقرى الامر المخلوق المصنوع او العظيم وهو قرى القرى يأتي بالمعجب في عمله . وفي الاخرى انه من الاضداد يجي بمعنى الامر الصالح والسيء • قال الكاشفي [چیزی شکفت یا زشت که در میان اهل بیت مثل این واقع نبوده] ﴿ يا اخت هرون ﴾ روى عن النبي عليه السلام انهم انما عنوا به هارون النبي السلام وكانت من اعقاب من كان معه في مرتبة الاخوة وذلك بان تكون من اخت هارون واخيه وكان بينها وبينه الف وثمانمائة سنة وقيل كان هارون اخاها من ابيها وكان رجلاً صالحاً وقيل هو اخو موسى نسبت اليه بالاخوة لانها من ولده كما يقال يا اخا العرب اي يا واحداً منهم

﴿ ما كان ابوك ﴾ عمران ﴿ امرأ سوء ﴾ المرء مع الف الوصل الانسان او الرجل ولا يجمع من لفظه كما في القاموس. وسوء فتح السين وبإضافة امرأ اليه وهي أكثر استعمالاً من الصفة والمعنى ما كان عمران زانياً قاله ابن عباس رضي الله عنهما قال الكاشفي [نبود پدر تو عمران مردی بد بلکه مردی که مسجد اقصا را اشرف احبار بود] ﴿ وما كانت امك ﴾ حنة بنت قافوذ ﴿ بنيا ﴾ زانية فمن اين لك هذا الولد من غير زوج وهو تقرير لكون ما جاءت به فرأيا منكراً وتنبه على ان ارتكاب الفواحش من اولاد الصالحين افحش * واعلم ان المعتاد من اهل الزمان اذا نظروا الله في كل زمان نيا او وليا يخلصه بمعجزة او كرامة ان ينكر عليه اكثرهم وينسبوه الى الجنون والضلالة والافتراء والكذب والسحر وامثالها واما الاقلون فيعرفون ان من سافر عن منزل الجمهور فانه يرجع عن سفره ومعه من العلوم الغريبة والاحوال العجيبة ما لم يالف بها العقول ولم يشاهدها الانظار فلا يرجعون بالرد عليه بل بالاعتقاد : وفي المتنوى

مغزرا خالی کن از انکار یار * تا که ریحان یابد از گلزار یار

تایبانی بوی خلد از یار من * چون محمد بوی رحمان از یمن

﴿ فاشارت اليه ﴾ اي الى عيسى ان كلوه ليحييكم ويكون كلامه حجة على والظاهر انها حجة بنت نذرها وانها بمنزل عن محاوراة الانس ﴿ قالوا ﴾ منكرين لجوابها ﴿ كيف تكلم ﴾ تحدث ﴿ من كان في المهد ﴾ [در كهواره يعني در خور كهواره] ﴿ صيا ﴾ ولم يمهدها فيما سلف صيا رضيعاً في الحجر يكلمه عاقل لانه لا قدرة له على فهم الخطاب ورد الجواب وكان لا يقع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم صالح لقريبه وبميدته وهو هنا لقريبه خاصة بدليل انه مسوق للتعجب او زائدة والظرف صلة من وصيا حال من المستكن فيه اوتامة اودامة كافي قوله تعالى ﴿ وكان الله عليها حكيم ﴾ * يقول الفقير الظاهر ان كان لتحقيق صباوته فان الماضى دال على التحقق ﴿ قال ﴾ استئناف بياني كأنه قيل فاذ كان بعد ذلك فقيل قال عيسى بلسان فصيح ﴿ انا عبد الله ﴾ اقر على نفسه بالعبودية اول ما تكلم رداً على من زعم ربوبيته من النصارى وازالة للتهمة عن الله مع افادة ازالة تهمة الزنى عن امه لانه تعالى لا يخص الفاجرة بولد مثله * قال الجنيد لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان افضل اسماء البشرية العبودية * يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال عبد الله فوق عبد الرحمن وهو فوق عبد الرحيم وهو فوق عبد الكريم ولذا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وكذا عبد الحى وعبد الحق اعلى الاسماء وامثلها لان بعض الاسماء الالهية يدل على الذات وبعضها على الصفات وبعضها على الافعال والاولى ارفع من الثانية وهي من الثالثة * قيل كان المستنطق لعيسى زكريا وقد اكرم الله تعالى اربعة من الصبيان بأربعة اشياء يوسف بالوحى في الحب وعيسى بالتطق في المهد وسليمان بالفهم ويحيى بالحكمة في الصباوة * واما الفضيلة العظمى والآية الكبرى ان الله تعالى اكرم حيد المرسلين عليه وعليهم السلام في الصباوة بالسجدة عند الولادة بانه رسول الله وشرح الصدر وختم النبوة وخدمته الملائكة والجن والانس ولادته واكرم بالنبوة في عالم الارواح قبل الولادة والصباوة وكفى بذلك اختصاماً وتفضيلاً

شمسة نه مسند وهفت اختران * ختم رسل خواجه بيغمبران

﴿ آتاني الكتاب ﴾ الانجيل ﴿ وجملي نيا وجملي ﴾ مع ذلك ﴿ مباركا ﴾ نقاما
 معلما للخير اخبر عما يكون لاحالة بصيغة الماضي والجمهور على ان عيسى آتاه الله الانجيل
 والتبوة في الطفولة وكان يعقل عقل الرجال كافي بحر العلوم * يقول الفقير المشهور انه
 اوحى الله اليه بعد الثلاثين فتكون رسالته متأخرة عن نبوته ﴿ انما كنت ﴾ حينما كنت
 فانه لا يتقيد باين دون اين ﴿ واوصاني بالصلاة ﴾ اي امرني بها امرامؤكدا ﴿ والزكوة ﴾
 اي زكاة المال ملكية * يقول الفقير الظاهر ان ايصاءه بها لا يستلزم غناه بل هي بالنسبة الى
 اغنياء امته وعموم الخطابات الالهية منسوب الى الانبياء تهيجا للامة على الاثمار والانتهاه
 ﴿ مادمت حيا ﴾ في الدنيا * قال في بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان العبد مادام حيا لا يسقط
 عنه التكليف والعبادات الظاهرة فالقول بسقوطها كاقول عن بعض الاباحيين كفر وضلال
 وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى انه مادام العبد حيا لا بد من مراقبة السر واقامة العبودية
 وتركية النفس * يقول الفقير اقامة التكليف عبودية وهي امالتركية كالتدين وامللشكر
 كالمتهين وكلا الامرين لا يسقط مادام العبد حيا بالغا فاذا تغير حاله بالجنون ونحوه فقد عذر
 ﴿ وبرا ﴾ [مهربان] ﴿ بوالدي ﴾ عطف على مباركا اي جعلني بارا بها محسنا لطيفا
 وهو اشارة الى انه بلا فعل ﴿ ولم يجعلني جبارا ﴾ متكبرا. وبالفارسية [كردنكشي متعظم كه
 خلق رانكبر كنم وانسانرا برنجانم] ﴿ شقيا ﴾ عاصيا لربه ﴿ والسلام على ﴾ [سلام خدای
 بر منست] ﴿ يوم ولدت ﴾ بلا والد طبيعي اي من طعن الشيطان ﴿ ويوم اموت ﴾
 من شدائد الموت وما بعده ﴿ ويوم ابث حيا ﴾ حال اي من هول القيامة وعذاب النار
 كما هو على يحيى يعني السلامة من الله وجهت الى كواجهت الى يحيى في هذه الاحوال الثلاثة
 العظام على ان التعريف للهدى والاطهر على انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فان اثبات
 جنس السلام لنفسه تعريض لاثبات ضده لاضداده كما في قوله تعالى ﴿ والسلام على من اتبع
 الهدى ﴾ فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى فلما كلمهم عيسى بهذا الكلام ايقنوا
 ببراءة امه وانها من اهل العصمة والبعث من الريبة ولم يشكلم بعد حتى بلغ سن الكلام * قال
 في الاسئلة المتقدمة قوله ﴿ يوم ابث حيا ﴾ يدل على ان لاجياة في القبر لانه ذكر حياة واحدة
 والجواب انه اراد بها الدائمة الباقية بخلاف حياة القبر انتهى * يقول الفقير لاشك ان حياة
 البرزخ على النصف من حياة يوم البعث فان الاولى حياة الروح فقط والثانية حياة الروح
 والجسد معا وهي المرادة ههنا ولا تقطاع حياة الارواح مذخلفت من الابديات فانهم * ثم انه ذكر
 في سلام يحيى وعرف في سلام عيسى لان الاول من الله والقليل منه كثير قال بعضهم قليلك
 لا يقال له قليل ولهذا قرأ الحسن اهدنا صراطا مستقيما اي نحن راضون بالقليل كذا في برهان
 القرآن * قال شيخنا وسندي في كتاب البرقيات له قدس سره انما اتى بطريق الغيبة في حق يحيى
 عليه السلام وبطريق الحكاية في حق عيسى عليه السلام لان كلامهما اهل الحقيقة والثناء
 والكمال الجامع بين الجلال والجمال واهل الشريعة والبقناء والجلال والجمال مندرجون

تحت حيلة الكمال الا ان الميل الاستعدادى الازلى الى جانب الحقيقة والبقاء وكال الجلال غالب في جمعية يحيى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ليست اختيارية بل اضطرارية اذلية حاصلة باستيلاء سلطنة الحقيقة والبقاء وكال الجلال على قلبه وهذا الميل الى جانب الشريعة والبقاء جمال غالب في جمعية عيسى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ايضا ليست اختيارية بل اضطرارية حاصلة باستيلاء دولة الشريعة والبقاء وجمال الكمال على قلبه ومقتضى الغلبة اليجاوية السكوت وترك النطق ولذا كان المتكلم في بيان احواله هو الله تعالى وآتى بطريق الغيبة لانفسه وهو من قبيل من عرف كل لسانه لغلبة البقاء على الفناء وكل من كل لسانه في معرفة الله فهو على مشرب عيسى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ايضا ليست اختيارية بل اضطرارية حاصلة باستيلاء دولة الشريعة والبقاء وجمال الكمال على قلبه ومقتضى الغلبة اليجاوية السكوت وترك النطق ولذا كان المتكلم في بيان احواله هو الله تعالى وآتى بطريق الحكاية دون الله تعالى وهو من قبيل من عرف الله طال لسانه لغلبة البقاء على الفناء وكل من طال لسانه في معرفة الله فهو على مشرب عيسى عليه السلام وحال كل منهما بقضاء الله ورضاه وهما مشتركان في الجمعية الكبرى مجتمعان في ميل الالهية العظمى ومنفردان في غلبة العليا بان تكون غلبة ميل يحيى عليه السلام الى الفناء وغلبة ميل عيسى عليه السلام الى البقاء ولو اجتمعا في تلك الغلبة ايضا لما امتاز حال احدهما عن الآخرة بل يكون عبثا نوعا تعالى الله عن العبث ولذا لم يتجل لاحد بعين ما يتجلى به لغيره بل انما يتجلى لكل متجل له بوجه آخر ولهذه الحكمة كان الجلال غالبا في قلب يحيى والجمال غالبا في قلب عيسى عليه السلام حتى يكون التجلى لكل منهما بوجه آخر مع احدية اصله ويوجد بينهما فرق بعد الجمع وكل من ورث هذا المقام بعدها الى يوم القيامة من اولياء الله الكرام يقول الله بطريق الفيض والالهام السلام عليك يوم ولدت ويوم تموت ويوم تبعث حيا الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهو من قبيل مبشراتهم الدنيوية التي اشير اليها بقوله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا) الا انهم يكتفون امثاله لكونهم مأمورين بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكفي لهم ولا حاجة لهم بعلم غيرهم واما الانبياء عليهم السلام فهم يخبرون بسلامتهم لكونهم شارعين فلا بد لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى * قال في اسئلة الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقامهما حيث قال (ان عيسى ويحيى التقيا فقال يحيى لعيسى كأنك قد امنت مكر الله وقال عيسى ليحيى كأنك قد ايسر من فضل الله ورحمته فاوحى الله تعالى اليهما ان احبكما الى احسكما ظنابي) وكان طاقبة امره في مقام الجلال ان قتل فلم يزل فأثرا دمه حتى قتل من اجله سبعون الفا قصاصا منه فسكن فورانه وكان عاقبة امر عيسى في مقام البسط والجمال ان رفع الى السماء الى الملا الأعلى من مظاهر الجمال فكلاهما في مقامهما فآزان كاملان انتهى * وفي التأويلات النجبية قوله (ويوم اموت) فيه اشارة الى ان عيسى المعنى المتولد من تفتح الحق في القلب قابل الموت بدم غلبات صفات النفس والمعاملات المنتجة منها لتلايف الواصل بانه اذا حى بحياة لا يموت المعنى الذي في قلبه * يقول الفقير

ای بسازنده بمرده مفرور • شده از دائره زندکی درویم
 صکشت بروی متغیر حالتش • زهر شد جمله فیض بالش
 ماند دو عین قفا صورت او • کرچه در صورت ظاهر شده رو
 در پی نفس بدش هر که دوید • تا بنبار که سر منزل دید

• قال فی التکمة ولعیسی علیه السلام فی ایام ملوک الطوائف لم یضی خمس وستین سنة من غلبة
 الاسکندر علی ارض بابل وقیل لا کثر من ذلك وکان حمل صریم به وهی ابنة ثلاث عشرة سنة
 ونبی عیسی وهو ابن ثلاثین سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وعاشت صریم بعده
 ست سنین وخرجت به امه من الشام الی مصر وهو صغیر خوفا علیه من هیردوس الملك
 وذلك ان ملک فارس علم بمولده لطلوع نجمة فوجه له هدایا من الذهب والمر واللبن فانت
 رسله بالهدایا حتی دخلت علی هیردوس فسألوه عنه فلم یعلم به فاخبروه بنجبره وبانه یكون نبیا
 واخبروه بالهدایا فقال لهم لم اهدیتم الذهب قالوا لانه سید المتاع وهو سید اهل زمانه قال
 لهم ولم اهدیتم المر قالوا لانه یجبر الجرح والکسر وهو یشفى السقام والعلل قال ولم اهدیتم
 اللبن قالوا لانه یصعد دخانه الی السماء وكذلك هو یرفع الی السماء فخافه هیردوس وقال
 لهم اذا عرقتم مکانه فمرفونی به فانی راغب فیما رغبتم فیہ فلما وجدوه دفعوا الهدایا لمریم
 وارادوا الرجوع الی هیردوس فبث الله لهم ملکا وقال لهم انه یرید قتله فرجعوا ولم یلقوا
 هیردوس وامراهه صریم ان ینتقل به الی مصر ومعها یوسف بن یعقوب النجار فسكنت به
 فی مصر حتی کان ابن اثنتی عشرة سنة ومات هیردوس فرجعت الی الشام انتهى - روی -
 ان صریم سلمت عیسی الی معلمه فعلمه ابجد فقال عیسی اُتدری ما « ابجد » قال لا فقال اما
 الالف فالآله والباء بهاء الله والجم جلال الله والدال دین الله فقال المعلم احسنت فما « هوز »
 فقال الهاء هو الله الذی لاله الا هو والواو وویل للمکذبین والزای زبانية جهنم اعدت
 للكافرين فقال المعلم احسنت فما « حطی » قال الحاء حطة الخطایا عن المذنبین والطاء شجرة
 طوبی والياء ید الله علی خلقه فقال احسنت فما « ککن » قال الکاف کلام الله واللام لقاء اهل
 الجنة بعضهم بعضا والمیم ملک الله والنون نور الله فقال احسنت فما « سفص » قال السین سناء الله
 والمیم علم الله والفاء فعله فی خلقه والصاد صدقه فی اقواله فقال احسنت فما « قرشت » قال
 القاف قدرة الله والراء ربوبته والشین مشیتته والتاء تعالی الله عما یشرکون فقال له المعلم
 احسنت ثم قال لمریم خذی ولدک وانصر فی فانه علمنی ما لم اکن اعرفه کذا فی قصص
 الایماء قیل هذه الکلمات وهی ابجد وهوز وحطی وککن وسفص وقرشت ونخذ وضظن
 اسماء ثمانية ملوک فیا تقدم . وقیل هی اسماء ثمانية من الفلاسفة . وقیل هذه الکلمات وضها
 اليونانیون لضبط الاعداد وتمیز مراتبها کذا فی شرح التقویم • وقال محمد بن طلحة فی العقد
 الفرید اول من وضع الحط العربی واقامه وضع حرفه واقسامه ستة اشخاص من طسم
 کانوا تزولا عند عدنان بن داود وکانت اسمائهم ابجد وهوز وحطی وککن وسفص
 وقرشت ووضعوا الكتابة والحط علی اسمائهم فلما وجدوا فی الالفاظ حروفا لیست فی

اسمائهم الحقوها بها وسموها الروادف وهي التاء والحاء والذال والضاد والظاء والغين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره انتهى ﴿ ذلك ﴾ الذي فصلت نعوته الجليلة ﴿ عيسى ابن مريم ﴾ لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جمعه موصوفا باضداد ما يصفونه ثم عكس على الحكم ﴿ قول الحق ﴾ قول الثابت والصدق وهو بالنصب على انه مصدر مؤكّد لقول انى عبدالله الخ وقوله ذلك عيسى ابن مريم اعتراض ﴿ الذى فيه يمترون ﴾ اى يشكون فان المرية الشك فيقولون هو ابن الله ﴿ ما كان لله ﴾ ماصح وما استقام له تعالى ﴿ ان يتخذ من ولد ﴾ اى ولدا وجاء بمن لتأكيد النفي العام ﴿ وفي التأويلات النجمية اى جزأ فان الولد جزؤ الوالد كما قال عليه السلام (فاطمة بضعة منى) ﴿ سبحانه ﴾ اى تزه وتعالى تزيها عن بهتان النصارى لانه ليس للقديم جنس اذلا جنس له ولذلك قالوا لافضل له ﴿ اذاقضى امرا ﴾ اى اراد كونه ﴿ فانما يقول له كن فيكون ﴾ قال لعيسى كن فكان من غير اب والقول ههنا مجاز عن سرعة الابدان . والمعنى انه تعالى اذا اراد تكوين الاشياء لم تتمتع عليه ووجدت كما ارادها على الفور من غير تأخير فى ذلك كالمأمور المطيع الذى اذا ورد عليه امر الامر المطاع كان المأمور به ممنوعا لاحبس ولا ابطاء وهو المجاز الذى يسمى التمثيل ﴿ وان الله ربي وربكم فاعبدوه ﴾ من تمام كلام عيسى عطف على قوله (انى عبدالله) داخل تحت القول ﴿ هذا ﴾ الذى ذكرته من التوحيد ﴿ صراط مستقيم ﴾ لا يضل سالكه ﴿ فاختلف الاحزاب ﴾ جمع حزب بمعنى الجماعة ﴿ من بينهم ﴾ اى من بين الناس المخاطبين بقوله (ربكم فاعبدوه) وهم القوم المبعوث اليهم فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكانية هو عبدالله ونيه ﴿ وفي التأويلات النجمية اى تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسير على قدمى الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة واعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة ويزعمون انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون مانعدهم الا يقربونا الى الله زلنى فهؤلاء ينكرون على اهل الحق وهم اهل البدع والاهواء والسمعة والنفاق وهم اهل النار ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ وهم المختلفون . والويل الهلاك وهو نكرة وقعت مبتدأ وخبره ما بعده ونظيره سلام عليك فان اصله منصوب نائب مناب فعله لكنه عدل به الى الرفع على الابتداء للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه لانه مدعو عليه ﴿ من مشهد يوم عظيم ﴾ اى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة ﴿ اسمع بهم وابصر ﴾ [چه شنو باشد كافرين وجه بينا] وهو تعجب من حدة سمعهم وابصارهم يومئذ ومعناه ان استماعهم وابصارهم للهدى ﴿ يوم يأتوننا ﴾ للحساب والجزاء يوم القيامة جدير بان يتعجب منه بعد ان كانوا فى الدنيا صما وعميا والتعجب استعظام الشيء مع الجهل بسببه ثم استعمل لجرده الاستعظام ﴿ لكن الظالمون اليوم ﴾ اى فى الدنيا ﴿ فى ضلال مبين ﴾ فى خطأ ظاهر

لا يدرك غايته حيث اغفلوا الاستماع والنظر بالكلية حين يفهم
 عمر مكن ضايح بافوس وحيف * كه فرصت عزيزست والوقت سيف
 كه فردا پشيمان بر آرى خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بكوش
 ﴿ وانذرهم ﴾ خوفهم يا محمد يعنى الظالمين ﴿ يوم الحسرة ﴾ اى من يوم يحسر فيه ويتحزن
 الناس ويندمون قاطبة اما المسيء فعلى اسائه واما المحسن فعلى قلة احسانه ﴿ اذفضى الامر ﴾
 بدل من يوم الحسرة اى فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار - وروى - ان
 النبى عليه السلام سئل عن ذلك فقال (حين يجاء بالموت على الصورة الكبش الاملح فيذبح
 والفريقان ينظرون فينادى المتادى يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت
 فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرح واهل النار غما الى غم) ﴿ وهم فى غفلة ﴾ اى عما يفعل بهم
 فى الآخرة ﴿ وهم لا يؤمنون ﴾ وهما جملتان حاليتان من الضمير المستتر فى قوله تعالى (فى ضلال
 مبين) اى مستقرون فى ذلك وهم فى تينك الحالتين وما بينهما اعتراض ﴿ انا نحن ﴾ تأكيد لانا
 ﴿ نزل ﴾ تلك ﴿ الارض ومن عليها ﴾ ذكر من تغليا للعقلاء اى لا يبقى لاحد غيرنا عليهم
 ملك ولا ملك وقد سبق فى سورة الحجر ما يتعلق بهذه الآية ﴿ والينا يرجعون ﴾ اى يردون
 للجزاء لا الى غيرنا استقلالاً او اشتراكاً * اعلم ان الرجوع على نوعين رجوع بالقهر وهو رجوع
 العوام لان نفوسهم باقية مطمئة بالدنيا فلا يخرجون مما هم عليه الا بالكراهة ورجوع باللفظ
 وهو رجوع الخواص لان نفوسهم قانية غير مطمئة بالدنيا والعقبى بل بالمولى الاعلى فيخرجون
 من الدنيا والموت ولقاء الله تعالى احب اليهم من كل شىء. فعلى السالك ان يجتهد فى تحصيل الفناء
 والبقاء وتكميل الشوق الى اللقاء ويرجع الى الله تعالى قبل ان يرجع فان سر لمن الملك اليوم
 دائر على هذا

صرص قهروى ازمكن وحدت بوزيد * حس و خاشاك تعين همه برباد ببرد
 هر چه در عرصه امكان بوجود آمده بود * سيل عزت همه را تا عدم آباد ببرد
 والله عباد خوطبوا فصار كلهم اذنا وشهدوا فصار كلهم عينا وجدوا فى الرحيل حتى حطوا
 الرحل عند الملك الجليل

نظرت فى الراحة الكبرى فلما راها * تنال الاعلى جنس من التعب
 والجد منها بعيد فى تطلبها * فكيف تدرك بالتقصير واللعب
 * قال الشيخ ابوالحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حافيا حاسرا فخطر
 ببالى انه ما دخل بهذه البادية فى هذه السنة احد اشد تجريدا منى فجدبني اذ ان من ورائى
 وقال يا حجاج كم تحدث نفسك بالباطيل نظهر ان الترك والتجرد والرجوع فى الحق على مراتب
 ولكل سالك خطوة فلا يغتر احد بحاله ولا يخطر العجب بباله * وعن ابراهيم الخواص
 قدم سره قال دخلت البادية فاصابتنى شدة فكابدتها وصاربتها فلما دخلت مكة داخلنى شىء
 من الامجاب فادتنى عجوز من الطواف بابراهيم كنت معك فى البادية فلم اكلك لاني لم ارد
 ان اشغل شركه عنه اخرج هذا الوسواس عنك فظهر ان التوفيق للرجوع الى الله

اتما هو من الله وكل كمال فبحوله وقوته ونصرته ومعونته ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم ﴾
اي ائله يا محمد على قومك في السورة او القرآن قصة ابراهيم وبلغها اياهم كقوله تعالى (واتل
عليهم نبأ ابراهيم) وذلك ان اهل الملل كانوا يعترفون بفضله ومشركوا العرب يتخرون بكونهم
من ابناة فامر الله تعالى حبيبه عليه السلام ان يخبرهم بتوحيدهم ليقلموا عن الشرك ﴿ انه كان
صديقا ﴾ ملازما للصدق في كل ما يأتي وما يذر مبالغا فيه قائما في جميع الاوقات ﴿ نيا ﴾ خبر آخر
لكان مقيد للاول بمخصص له اي كان جامع بين الصديقية والتبوة وذلك ان الصديقية تلوا التبوة
ومن شرطها ان لا يكون نيا الا وهو صديق وليس من شرط الصديق ان يكون نيا. ولارباب
الصدق مراتب صادق وصدوق وصديق فالصادق من صدق في قيامه مع الله بالله وفي الله وهو الغاني
عن نفسه والباقي بر به. والفرق بين الرسول والنبي ان الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا
كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان ﴿ اذ قال ﴾ بدل من ابراهيم بدل الاشتمال
لان الاحيان مشتملة على ما فيها اي اذكر وقت قوله ﴿ لا يبه ﴾ آزر متلفظا في الدعوة
مسهلاه ﴿ يا ابي ﴾ اي يا ابي فان التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يجتمعان اي لا يقال
يا ابي ولا يقال يا ابنا لكون الالف بدلا من الياء ﴿ لم تعبد ما لا يسمع ﴾ ثناءك وتضرعك
له به عند عبادتك له وما عبارة عن الصور والتماثيل والام الاضافة التي دخلت على ما الاستفهامية
كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بم وعلام وفيم والام ومم وعم حذف الالف
لان ما والحرف كشيء واحد وقل استعمال الاصل ﴿ ولا يبصر ﴾ خضوعك وخشوعك
بين يديه ﴿ ولا يغني عنك ﴾ اي لا يفدر على ان ينفعك ﴿ شيئا ﴾ لا في الدنيا ولا في الآخرة
وهو مصدر اي شيئا من الاغناء وهو القليل منه او مفعول به اي ولا يدفع عنك شيئا من عذاب الله
تعالى ﴿ يا ابي اني قد جاني ﴾ بطريق الوحي ﴿ من العلم ما لم يأتك فاتبعني ﴾ ولا تستكف
عن التعلم مني ﴿ اهدك ﴾ [ما بنمايم ترا] ﴿ صراطا سويا ﴾ اي مستقيما موصلا الى اعلى
المراتب منجيا من الضلال لم يشافهه بالجهل المفرط وان كان في اقصاه ولم يصف نفسه بالعلم
الفائق وان كان كذلك بل جعل نفسه في صورة رفيقه في مسير يكون اعرف وذلك من باب
الرفق واللطف ﴿ يا ابي لا تعبد الشيطان ﴾ فان عبادتك للاصنام عبادة له اذ هو الذي يزيتها
لك ويفريك عليها ﴿ ان الشيطان كان للرحمن عصيا ﴾ ومن جملة عصيانه اباؤه عن السجدة
ومعلوم ان طاعة العاصي تورث النقم وزوال النعم والتعرض لنوان الرحمانية لاظهار كمال
شناعة عصيانه ﴿ يا ابي اني اخاف ﴾ ان تمت على ما انت عليه من متابفة الشيطان وعصيان الرحمن
﴿ ان ﴾ اي من ان ﴿ يمك ﴾ يميك . وبالفارسية [برسيد بنو] ﴿ عذاب ﴾ كأن
﴿ من الرحمن ﴾ وذلك الخوف للمجاملة ﴿ فتكون ﴾ [بس باشي] ﴿ للشيطان وليا ﴾
اي قريباله في اللعن المخلد او قريبا تليه ويملك من الولي وهو القرب ﴿ قال ﴾ استئناف بياني
كأنه قيل فماذا قال ابوه عند ماسمعه منه هذه التصامح الواجبة القبول فقيل قال مصرا على
عصاه ﴿ اراغب انت عن آلهي يا ابراهيم ﴾ اي امعرض ومنصرف انت عنها بتوجيه
الانكاس الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كأن الرغبة عنها مما لا يصدر عن

العاقل فضلا عن ترغيب الغير عنها قدم الخبر على المبتدأ للاهتمام والاولى كونه مبتدأ وانت
 فاعله سد مسد الخبر لتلايلزم الفصل بين الصفة وما يتعلق بها وهو عن كذا في تفسير الشيخ
 ﴿ لئن لم تنته ﴾ والله لئن لم ترجع عما كنت عليه من النهى عن عبادتها ﴿ لارجنك ﴾
 بالحجارة حتى تموت او تبعد عنى وقيل باللسان يعنى الشتم والذم ومنه الرجم المرمى باليمن
 واصل الرجم الرمي بالرجام بالكسر وهى الحجارة ﴿ واحجرتنى ﴾ عطف على ما دل عليه
 لارجنك اى فاحذرنى واركبنى ﴿ مليا ﴾ اى زمانا طويلا سالما منى ولا تكلمنى من الملاوة
 وهو الدهر ﴿ قال ﴾ ابراهيم وهو استئناف بيان ﴿ سلام عليك ﴾ [سلام برتو يعنى مبروم
 ووداع ميكنم] فهو سلام مفارقة لاسلام لطف واحسان لانه ليس بدعاء له كقوله (سلام
 عليكم لا تفتى الجاهلين) على طريقة مقابلة السيئة بالحسنة ودل على جواز متاركة المنصوح
 اذا اظهر اللجاج . والمعنى سلمت منى لا اصيبك بمكروه بعد ولا اشافهك بما يؤذيك ولكن
 ﴿ سأتفرك ربى ﴾ السين للاستقبال او لمجرد التأكيد اى استدعيه ان يفرك بان يوفقتك
 للتوبة ويهديك الى الايمان كما يلوح به تعليل قوله (واغفر لابي) بقوله (انه كان من الضالين)
 والاستفغار بهذا المعنى للكافر قبل تبين انه يموت على الكفر مما لا ريب فى جوازه وانما المحذور
 استدعاؤه مع بقاءه على الكفر فانه مما لا مساغ له عقلا ولا نقلا واما الاستفغار له بعد موته
 على الكفر فلا ياباه قضية العقل وانما الذى يمنعه السمع الا يرى الى انه عليه السلام قال لعمرو
 ابي طالب (لا ازال استغفرك ما لم انه عنه) فنزل قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا
 ان يستغفروا للمشركين) الآية ولا اشتباه فى ان هذا الوعد من ابراهيم وكذا قوله (لاستغفرن لك)
 ومارتب عليهما من قوله (واغفر لابي) انما كان قبل انقطاع رجائه عن ايمانه لعدم تبين امره
 (فلما تبين انه عدو لله تبرأ منه) ﴿ انه كان بى حفا ﴾ اى بليغا فى البر والالطاف يقال
 حفت به بالفت وتحفيت فى اكرامه بالفت ﴿ واعتزلكم ﴾ اى اتباعد عنك وعن قومك
 بالمهاجرة بدنى حيث لم يؤثر فيكم نصائحي ﴿ وما تدعون من دون الله ﴾ اى تعبدون
 ﴿ وادعوا ربى ﴾ اى اعبدوا وحده ﴿ عسى ان لا اكون بدعاء ربى شقيا ﴾ اى بدعائى اياه
 خائبا ضائع السبى وفيه تعريض لشقايتهم فى عبادتهم آلهتهم

حاجت زكى خواه كه محتاجا ترا * بى بهره نكرداند از انعام عميم

وفى تصدير الكلام بسى اظهار التواضع ومراعاة حسن الادب ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون
 من دون الله ﴾ بالمهاجرة الى الشام * قال فى تفسير الشيخ فارنخل من كوفى الى الارض المقدسة
 ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب ﴾ ابن اسحاق بدل من فارقه من اقربائه الكفرة لاعقب
 المهاجرة والمهاجرة فان المشهور ان الموهوب حينئذ اسماعيل لقوله (بشرناه بنلام عليهم)
 اردعائه بقوله (رب هبلى من الصالحين) وامل تخصيصها بالذكر لانهما شجرة الايمان
 اولاته اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على افراده ﴿ وكلا جعلنا نيا ﴾ اى كل واحد منهم
 جعلناه نيا لابعضهم دون بعض فكلا مفعول اول لجعلنا قدم عليه للتخصيص لكن لا بالنسبة
 الى من عداهم بل بالنسبة الى بعضهم ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا ﴾ كل خير دنى ودنيوى

بما لا يوجب لاحد من العالمين ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ ثناء حسنا رفيقا فان لسان الصدق هو الثناء الحسن على ان يكون المراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب و اضافته من اضافة الموصوف الى الصفة اى يفتخر بهم الناس و يقنون عليهم استجابة لدعوته بقوله (واجعل لى لسان صدق فى الآخريين) * اعلم ان فى الآيات اشارات * منها الرفق وحسن الخلق فان الهادى الى الحق يجب ان يكون رفيقا فان العنف يوجب اعراض المستمع وفى الحديث (اوحى الله الى ابراهيم ان ياخيل حسن خالقك ولومع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كفى سبقت لمن حسن خلقه بان اظله تحت عرشى واسكنه حظيرة القدس وادنيه من جوارى) : قال الصائب

كذبت عمرو نكردى كلام خود را نرم * ترا چه حاصل از اين آيى دندانت

* ومنها المتابعة قال ابو القاسم الطريق الى الحق المتابعة من علت مرتبة اتبع الكتاب ومن نزل عنهم اتبع الرسول عليه السلام ومن نزل عنهم اتبع الصحابة رضى الله عنهم ومن نزل عنهم اتبع اولياء الله والعلماء بالله واسلم الطرق الى الله طريق الاتباع لان سهل بن عبد الله قال اشد ما على النفس الاقضاء فانه ليس للنفس فيه نفس ولا راحة * ومنها العزلة قال ابو القاسم من اراد السلامة فى الدنيا والآخرة ظاهرا و باطنا فليعتزل قرناء السوء واخذان السوء ولا يمكنه ذلك الا بالالتجاء والتضرع الى ربه فى ذلك ليوفقه لمفارقتهم فان المرأ مع من احب * قال بعض الكبار العزلة سبب لصمت اللسان فمن اعتزل عن الناس لم يجد من يجادته فاداه ذلك الى صمت اللسان وهى على قسمين عزلة المرادين بالاجسام عن الاغيار وعزلة المحققين بالقلوب عن الاكوان فليست قلوبهم محالا لغير علم الله الذى هو شاهده الحاصل فيها من المشاهدة ونية اهل العزلة اما اتقاء شر الناس واما اتقاء شره المتعدى اليهم وهو ارفع من الاول اذ سوء الظن بالنفس اولى من سوء الظن بالغير واما ايثار صحبة المولى على صحبة السوى فاعلى المعتزلين من اعتزل عن نفسه ايثار الصحبة ربه فمن آثر العزلة على المخاطبة فقد آثر ربه على غيره ولم يعرف احد ما يعطيه الله من المواهب والاسرار والعزلة تعطى صمت اللسان لاصمت القلب اذ قد يحدث المرؤ فى نفسه بغير الله ومع غير الله فلهذا حمل الصمت ركنا برأسه من اركان الطريق وحال العزلة التنزيه عن الاوصاف سالكا كاد المعتزل يكون صاحب يقين مع الله تعالى حتى لا يكون له خاطر متعلق بخارج بيت عزله والهجرة سبب للعزلة عن الاشرار من هاجر فى طلب رضى الله اكرمه الله فى الدنيا والآخرة * فعلى العاقل ان يجتهد فى تحصيل الرضى بالهجرة والحلوة والعزلة ونحوها : قال الصائب

در مشرب من خلوت اگر خلوت كوراست * بسيار به از صحبت انساى زمانست
* ومنها ان من فارق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى فان الله تعالى يجعل له بدلا خيرا من ذلك و احب فيانس به ويتوحش عما الف به فيما مضى فيحصل الحل والمقد على مراد الله اللهم اجعلنا من المنقطعين اليك والمستوحشين مما سواك والسالكين الى سبيل الفناء والطالين لرضاك ﴿ واذكر فى الكتاب موسى ﴾ قدم ذكره على اسماعيل للتلايق من ذكره كرميقوب

﴿ انه كان مخلصا ﴾ اخلصه الله من الاعداس والتقايس ومما سواه وهو معنى الفتح الموافق
 تصديق فان اهل الاشارة قالوا ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص
 من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصدیق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص
 ايضا من شوائب الغيرة ﴿ قال في التأويلات النجمية اعلم ان الاخلاص في العبودية مقام الاولياء
 فلا يكون ولي الا وهو مخلص ولا يكون كل مخلص نيا ولا يكون رسولا الا وهو نبي ولا يكون
 كل نبي رسولا والمخلص بكسر اللام من اخلص نفسه في العبودية بالتركية عن الاوصاف النفسانية
 الحيوانية والمخلص بفتح اللام من اخلصه الله بعد التزكية بالتحلية بالصفات الروحانية
 الربانية كما قال النبي عليه السلام (من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه
 على لسانه) وقال تعالى (الاخلاص سر بيني وبين عبدي لا يسهه فيه ملك مقرب ولا نبي
 مرسل انا الذي اتولى تحلية قلوب المخلصين بحلى صفات جمالي وجلالي لهم) وفي الحقيقة
 لا تكون العبودية مقبولة الا من المخلصين لقوله تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين)
 و الاخلاص المخلصين مراتب ادناها ان تكون العبودية لله خالصة لا يكون لغير الله فيها شركة
 واوسطها ان يكون العبد مخلصا في بذل الوجود لله الى الله واعلى درجة المخلصين ان يخلصهم من
 حبس وجودهم بان يقبضهم عنهم ويبقيهم بوجوده ﴿ وكان رسولا نبيا ﴾ ارسله الله الى الخلق
 فانبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه اخص واعلى * يقول الفقير تأخير نيا لاجل القواصل
 ﴿ نادينا من جانب الطور الايمن ﴾ الطور جبل بين مصر ومدين والايمن في الاصل خلاف
 الايسر اي جانب اليمين وهو صفة للجانب اي نادينا من ناحيته اليمنى وهي التي تلي يمين موسى اذ لا
 يمين للجبل ولا شمال او من جانبه الميمون من اليمين ومعنى ندائه منه انه تمثل له الكلام من تلك الجهة *
 وقال في الجلالين انبل من مدين يريد مصر فودى من الشجرة وكانت في جانب الجبل على يمين
 موسى ﴿ وقربناه نجيا ﴾ تقرب تشریف مثل حاله بحال من قربه الملك لمناجاة واصطفاه
 لمصاحبه حيث كلفه بغير واسطة ملك ونجيا اي مناجيا حال من احد الضميرين في نادينا والمناجاة
 [راز كفتن] كما في التهذيب يقال ناجاه مناجاة ساردا كما في القاموس ﴿ ووهبنا له من رحمتنا ﴾ اي
 من اجل رحمتنا ورافقنا به ﴿ اخاه هرون ﴾ اخاه مفعول وهبنا وهارون عطف بيان ل اخاه
 ﴿ نيا ﴾ حال منه ليكون معه وزير امينا كما سأل ذلك ربه فقال (واجعل لي وزيرا من اهلي)
 فالهبة على ظاهرها كما في قوله (ووهبنا له اسحق ويعقوب) فان هارون كان اسن من موسى فوجب
 الحمل على المعاضدة والموازرة [صاحب كشف الاسرار كويد حضرت موسى عليه السلام را هم
 روش بود وهم كشتش اشارت بروش او (ولما جاء موسى) عبارت از كشتش او (وقربناه
 نجيا) سالك تا در روش است خطر دارد و چون كشتش در رسيد خطر را باو كار نيست
 يعنى در سلوك شوب تفرقه هست و جذبه محض جمعيت است

با خود روى ي حاصلی چون او كشدت واصلی

رفتن كجا بردن كجا اين سر ربانيست اين

قال المولى الجامى

سالكان بي كمش دوست بجای نرسند * سالها کر چه درین راه تک و پوی کتند
 ﴿ وفي التأويلات النجمية قوله ﴾ (ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا) يشير الى ان النبوة ليست
 بكسبية بل هي من مواهب الحق تعالى يهب لمن يشاء النبوة ويهب لمن يشاء الرسالة من رحمة
 وفضله لا من كسبهم واجتهادهم على ان توفيق الكسب والاجتهاد ايضا من مواهب الحق تعالى
 وفيه اشارة الى ان موسى عليه السلام اشد اختصاصا بالقربة والقبول عند الله تعالى حتى يهب
 اخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته والعجب ان الله تعالى يهب النبوة والرسالة بشفاعته موسى
 عليه السلام وانه يهب الانبيا والرسل محمد صلى الله عليه وسلم لقوله (الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى
 ابراهيم عليه السلام) اللهم اجعلنا من المستسعدين بشفاعته واحشرنا تحت لوائه ورايته ﴿ واذكر
 في الكتاب الله اسمعيل ﴾ فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه لابرار كمال الاعتناء بامرهم بايراده
 مستقلا اي واتل على قومك يا محمد في القرآن قصة جدك اسماعيل وبلغها اليهم ﴿ انه كان
 صادق الوعد ﴾ فيما بينه وبين الله وكذا بين الناس ﴿ قال في التأويلات النجمية فيما وعد الله باداء
 العبودية انتهى * والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها وايراده بهذا الوصف
 لكمال شهرته به واتصاله باشيء في هذا الباب لم تعهد من غيره * عن ابن عباس رضي الله عنهما
 ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحباه ان ينتظره في مكان فانتظره سنة

نست بر مردم صاحب نظر * صورتی از صدق و وفا خوبتر

وناهيك انه وعد الصبر على الذبح فوفى حيث قال ﴿ ستجدني ان شاء الله من الصابرين ﴾ وفيه حث
 على صدق الوعد والوفاء به والاصل فيه نيته لقوله عليه السلام (اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته
 ان يفي فليوف ولم يجبي للميعاد فلاثم عليه) * واعلم ان الله تعالى اتى على اسماعيل بكونه صادق
 الوعد اشارة الى ان الثناء انما يتحقق بصدق الوعد واتبان الواعد بالموعود لا بصدق الوعيد واتبان
 المتوعد بما توعد به اذ لا يثنى عقلا وعرفا على من يصدر منه الآفات والمضرات بل على من
 يصدر منه الخيرات والمبرات ومن هذا ذهب بعض العلماء الى ان الخلف في الوعيد جائز على الله
 تعالى دون الوعد صرحه الامام الواحدى في الوسيط في قوله تعالى في سورة النساء (ومن يقتل
 مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) الآية وفي الحديث (من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له
 ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار) والعرب لا تعد عيبا ولا خلفا ان يعد احد شرايم
 لا يفعله بل ترى ذلك كرما وفضلا كما قيل

وانى اذا اوعده او وعدته * لخلف ابعادى ومنجز موعدى

وقيل

اذا وعد السراء نجز وعسده * وان اوعد الضراء فالعقل ماله

« واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على
 ماضين لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد
 قال لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لانه حقه واولاها العفو والكرم
 لانه غفور رحيم كذا في شرح المضد للجلال الدواني ﴿ وكان رسولا ﴾ ارسله الله تعالى

(الى)

الى جزم والى الصالِق والى قبائل اليمن فى زمن ابيه ابراهيم عليهما السلام * قال فى القاموس جرم كقذف حتى من اليمن تزوج فيهم اسماعيل ﴿ نيا ﴾ يخبر عن الله وكان على شريعة ابيه ابراهيم ولم يكن له كتاب انزل اليه باجماع العلماء وكذا لوط واسحاق ويعقوب ﴿ وكان يأمراهله ﴾ الحاص وهو من الصل به بجهة الزوجية والولاد والعام وهو من الصل به بجهة الدعوة وهم قومه ويجوز ان يرجح الاول لان الهم ان يقبل الرجل بالتكميل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه قال تعالى (وانذر عشيرتك الاقربين. وأمر اهلك بالصلوة. قوا انفسكم واهليكم نارا) فانهم اذا صلحوا صلح الكل وتربى بزبهم فى الخير والصلاح ﴿ بالصلوة ﴾ التى هى اشرف العبادات البدنية ﴿ والزكوة ﴾ التى هى افضل العبادات المالية * وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح للاقارب والاجانب ويحظيهم بالفوائد الدينية اى صاحب كرامت شكرانه سلامت * روزى تفقدى كن درويش بى نوارا ﴿ وكان عند ربه مرضيا ﴾ فى الاقوال والافعال والاحوال * وفى الجلالين مرضيا لانه قد قام بطاعته انتهى

اى مرد اكرت رضاء دلبر بايد * آن بايد كرد هر چه او فرمايد
كر كويد خون كرى مكو از چه سبب * وركويد جان بده مكو كه نايد

* وعن بعض الصالحين انه قال تزل عندي اضياف وعلمت انهم من ابدال فقلت لهم اوصوني بوصية بالغة حتى اخاف الله قالوا نوصيك بستة اشياء . اولها من كثر نومه فلا يطعم فى رقة قلبه . ومن كثر اكله فلا يطعم فى قيام الليل . ومن اختار صحبة ظالم فلا يطعم فى استقامة دينه . ومن كان الكذب والغيبة عاده فلا يطعم فى ان يخرج من الدنيا مع الايمان . ومن كثر اختلاطه بالناس فلا يطعم فى حلاوة العبادة . ومن طلب رضى الناس فلا يطعم فى رضى الله تعالى * واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الجامع لجميع الكمالات المحيط بمحقات جميع الاشياء والصفات واما من دونه فرضى بوجه دون وجه وعلى حال دون حال نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الرضى واليقين والسكون والتمكين آمين ﴿ واذكر فى الكتاب ادريس ﴾ هو جد ابي نوح فان نوحا بن ملك بن متوشلخ بن اخوخ وهو ادريس النبي عليه السلام ابن برد بن مهلايل بن قينان بن انوش بن شيث بن آدم ولد وآدم حتى قبل ان يموت بمائة سنة كذا فى روضة الخطيب * وقال الكاشفى [در جامع الاصول آورده كه ادريس بصد سال بعد از وفات آدم متولد شده] هو اول من وضع الميزان والمكيال واول من اتخذ السلاح وجاهد فى سبيل الله وسبي واسترق بنى قابيل واول من خط بالقلم ونظر فى علم الحساب والنجوم واول من خاط الثياب وكانوا يلبسون الجلود واول من لبس ثوب القطن واشتقاه من الدرر يمنه منع صرفه نعم لا يبعد ان يكون فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة دراسته اذ روى انه تعالى انزل عليه ثلاثين صحيفة ﴿ انه كان صديقا ﴾ ملازما للصدق فى جميع احواله ﴿ نيا ﴾ خبر آخر لكان مخصص للاول اذ ليس كل صديق نيا * قال عباس ابن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب التبيين وادنى مراتب التبيين اعلى مراتب التبيين

وأدنى مراتب الصديقين أعلى مراتب المؤمنين ﴿١﴾ ورفعناه مكاناً علياً ﴿٢﴾ وهو السماء الرابعة فإن النبي عليه السلام رأى آدم ليلة المعراج في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في الثانية ويوسف في الثالثة وادريس في الرابعة وهارون في الخامسة وموسى في السادسة وإبراهيم في السابعة واختلف القائلون بأنه في السماء أوحى فيها ميت فالجمهور على أنه حي وهو الصحيح وقالوا أربعة من الأنبياء في الأحياء اثنين في الأرض وهما الخضر والياس وانسان في السماء ادريس وعيسى كما في بحر العلوم * قال الكاشغري [در رفع ادريس اخبار متوعه هست ابن عباس فرمود که روزی ادريس را حرارت آفتاب غلبه کرد مناجات کرد که الهی باوجود این مقدار بعد که میان من و آفتاب هست از حرارت او باحترق نزدیک شدم آیا آن فرشته که حامل اوست چه حال داشته باشد خدایا بار آفتاب و شدت برونسبک کردن او را از تاب حرارت آفتاب در سایه عنایت خود محفوظ دار

از تاب آفتاب حوادث چه غم خورد * آنرا که سائبان عنایت پناه اوست

حق سبحانه وتعالی دعای او مستجاب فرمود روز دیگر آن فرشته که حامل آفتابست خود را سبکبار یافت وتأثری از حرارت او فهم نکرد سبب آنرا از حضرت عزت استدعا نمود خطاب رسید که بنده من ادريس در حق تو دعا کرده ومن اجابت کردم آن فرشته اجازت خواست که زیارت ادريس آید اجازت یافت و بر زمین آمد و بالتماس ادريس او را بهر بافر خود نشانیده باسماں برد و نزدیک مطلع آفتاب رسانیده و با استدعاى ادريس کیمت عمر و کیفیت اجل وی از ملک الموت پرسید و عزرائیل در دیوان اعمار نگاه کرده فرمود که حکم الهی درباره این کس که تو میکوی آنست که حالی نزدیک مطلع آفتاب متوفی شود و چون آن فرشته باز آمد ادريس را یافت نقد جان بخازن اجل سپرده طوطی روحش بشکرستان قدس پرواز کرده و روایتی دیگر آنست که ملک الموت از کثرت طاعت ادريس مشتاق دیدارش شد و باذن حق تعالی بر زمین آمده ویرا دریافت و باصر الهی بالتماس ادريس جانش برداشت و باز حق سبحانه جانش داد و عزرائیل او را باسماں برد و دوزخ بدو نمود و از آنجا بهشت رفت و دیگر بیرون نیامد [فالآية دلت على رفعة وعلى علومه مكانه وهو ذلك الشمس اما رفعة فبتعبه مكانه واما علو مكانه فبوجهين احدهما باعتبار ما تحته من الكرات الفلكية والعنصرية و ثانيهما باعتبار المرتبة بالنسبة الى جميع الافلاك وذلك ان فلك الشمس تحته سبعة افلاك فلك الزهرة وفلك عطارد وفلك القمر وكرة الاثير اى السار وكرة الهواء وكرة الماء وكرة التراب وفوقه سبعة افلاك ايضا فلك المریخ وفلك المشتري وفلك زحل وفلك الثوابت والفلك الاطلس وفلك الكرسي وفلك العرش فاعلى الامكنة بالمكانة والمرتبة فلك الشمس الذى هو قطب الافلاك اذا الفيض انما يصل من روحانيته الى سائر الافلاك كما ان من كوكبه يتور الافلاك جميعا وذلك كما يقال على القلب يدور البدن اى منه يصل الفيض الى سائر البدن وفى فلك الشمس مقام روحانية ادريس كما يشعر به حديث المعراج ﴿٣﴾ وفى التأويلات النجمية المكان العلى فوق المكونات عند المكون فى مقعد صدق عند ملك مقتدر انتهى * وقد اعطى الله تعالى للمحمدين علو المكانة لكن السبب لا يتصور

ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ماهو فوقها وهي درجات الانبياء
والملائكة ثم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهي درجة نبينا
عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات
والآخر علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه
فالعلو المطلق هو الذي له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه
امكان تقيضه : وفي المتوى

دست بر بالاي دست ابن تا كجا * تا يزدان كه اليه المتهي
كان يكي درياست بي غور وكران * جمله درياها چوسيلي پيش آن
جبلها وچارها كر ازدهاست * پيش الا الله انها جمله لاست

فعلى العامة ان لا يلتفتوا الى العلو الاضافى الحاصل من بعض الرياضات كالتضام والتدريس
والامامة والامارة ونحوها وعلى الخاصة ان لا ينظروا الى العلو الاعتبارى الحاصل من بعض
المقامات كالافعال والصفات فان الكمال الحقيقى هو الترقى من كل اضافة فانية وعلاقة زائلة
والتجرد من ملابس كل كون حادث صورة ومعنى الأثرى الى حال اصحاب الصفة رضى الله
عنهم نسأل الله تعالى ان لا يجعلنا من المفتخرين بغيره ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى المذكورين
في هذه السورة من زكريا الى ادريس وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين انعم الله عليهم ﴾
بانواع النعم الدينية والدينية واصناف المواهب الصورية والمعنوية وقد اشير الى بعض ما يخص
كلامهم ﴿ من النبيين ﴾ بيان للموصول ونظيره في سورة الفتح (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات منهم مغفرة) ﴿ من ذرية آدم ﴾ بدل منه باعادة الجار يقال ذرا الشئ كثر ومنه
الذرية مثله لنسل الثقلين كما في القاموس ﴿ ومن حملنا مع نوح ﴾ اى ومن ذرية من حملنا
معه في سفينة خصوصا وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن
ذرية ابراهيم ﴾ وهم الباقون ﴿ واسرائيل ﴾ عطف على ابراهيم اى ومن ذرية اسرائيل
اى يعقوب وكان منهم موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى * وفيه دليل على ان اولاد البنات
من الذرية لان عيسى من مريم وهي من نسل يعقوب ﴿ ومن هدينا واجتينا ﴾ اى ومن جملة
من هديناهم الى الحق واصطفيناهم للنبوّة والكرامة قالوا من فيه للتبيين ان عطف على من النبيين
وللتبعض ان عطف على ومن ذرية آدم ﴿ اذا تتلى ﴾ تقرأ ﴿ عليهم ﴾ على هؤلاء الانبياء ﴿ آيات
الرحمن ﴾ اى آيات الترغيب والترهيب في كتبهم المنزلة ﴿ خروا ﴾ سقطوا على الارض
حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين جمع ساجد ﴿ وبكيا ﴾ باكين جمع باك واصله بكوا
والمعنى ان الانبياء قبلكم مع مالهم من علو الرتبة في شرف النسب وكمال النفس والزلفى
من الله تعالى كانوا يسجدون ويبكون لسماح آيات الله فكونوا مثلهم وفي الحديث (اتلوا القرآن
وابكوا فان لم تبكوا قبا كوا) يقال تباكى فلان اذا تكلف البكاء اى ان لم تبك اعينكم فلتبك
فلوبكم يضى نمحنوا عند سماح القرآن فان القرآن نزل بحزن على المحزونين * قال الكاشغرى
[كلام دوست مهيج شوقست چون آتش شوق بر كانون دل بر افروخته كردد ازديده

در اوائل دفتر سوم در بيان باروسى آمدن عا در موسى عليه السلام الخ

خون ریختن کبرد

ای درینا اشک من دریا بیدی * تانشار دلبر زیبا بیدی
اشک کان از بهر آن بارند خلق * کوهرست و اشک پندارند خلق

قال فی التأویلات النجمية (خروا) بقلوبهم علی عتبة العبودية (سجدا) بالتسليم للاحكام الازلیة (وبکیا) بکاء السمع بذوبان الوجود علی نار الشوق والمحبة انتهى * قالوا ینبئ ان یدعو الساجد فی سجده بما یلیق بآياتها فهنا یقول « اللهم اجعلنی من عبادک المتم علیهم المهدیین الساجدین لک الباکین عند تلاوة آیاتک » وفی آیه الاسراء « اللهم اجعلنی من الباکین الیک الحاشعین لک » وفی آیه تنزیل السجدة یقول « اللهم اجعلنی من الساجدین لوجهک المسبحین بحمدک واعوذ بک ان اكون من المستکبرین عن امرک » * قال الکاشفی [ابن سجده نجست از سجدهات کلام الله حضرت شیخ قدس سره ابن سجده را که بجهت تلاوت آیات رحمانی می باید سجود انعام عام کفته و کریه که متفرع براوست از اکریه فرح و سرور میداند چه رحمت رحمانیست مقتضی لطف و رأفت است و موجب بهجت و مسرت پس نتیجه او طریست نه اندوه و تعب] ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ﴾ یقال لعقب الخیر خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسکون ای فعقب الانبیاء المذكورین وجاء بعدهم عقب سوء من اولادهم * وفی الجلالین بقی من بعد هؤلاء قوم سوء یعنی اليهود والنصارى والمجوس انتهى * وفی الحدیث (ما من نبی بعثه الله فی امة الا کان له من امته حواریون واصحاب يأخذون بسنته و یعتقدون بامرہ ثم انها تخلف من بعدهم خلوف یقولون ما لایفعلون و یفعلون ما لایؤمرون فمن جاهدہم بیده فهو مؤمن ومن جاهدہم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدہم بقلبه فهو مؤمن لیس وراء ذلك من الايمان حبة خردل) ذکره مسلم ﴿ اضاعوا الصلوة ﴾ ترکوها او اخروها عن وقتها او ضیعوا ثوابها بعد الاداء بالنیمة والغیة والکذب ونحوها او شرعوا فیها بالانیة وقاموا لها بلاخضوع وخشوع ﴿ واتبعوا الشهوات ﴾ من شرب الخمر واستحلل نکاح الاخت من الاب والانهماک فی قنون المعاصی * وعن علی رضی الله عنه هم من نبی المشید و ركب المنظور و ايس المشهور وفی الحدیث (اوحی الله الی داود مثل الدنيا کمثل جيفة اجتمعت علیها الکلاب یجرونها أفتحب ان تكون کلبا مثلهم فتجر معهم یا داود طیب الطعام واین اللباس والصبی فی الناس والجنة فی الآخرة لا یحتمان ابدا) * واعلم ان تیسیر اسباب الشهوات لیس من امارة الخیر وعلامة النجاة فی الآخرة ومن ثمة امتنع عمر رضی الله عنه من شرب ماء بارد بصل وقال احزلوا عنی حسابها * وقال وهب بن منبه التقی ملکان فی السماء الرابعة فقال احدهما للآخر من این فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودی وقال الآخر امرت باهراق زیت اشتهاه فلان المسابد والشهوة فی الاصل التمی ومعناها بالفارسیة [آرزو خواستن] والمراد بها فی الآیه المشتهاة المذمومة . والفرق بین الهوی والشهوة ان الهوی هو المذموم من جهة الشهوات والشهوة قد تكون محمودة وهی من فعل الله تعالی وهی ما یدهو اللسان الی الصلاح وقد تكون

(مذمومة)

مذمومة وهي من فعل النفس الامارة بالسوء وهي استجابتها لما فيه لذاتها البدنية ولاعبادة لله اعظم واشرف من مخالفة الهوى والشهوات وترك اللذات : قال الشيخ سعدى
 مبرطاعت نفس شهوت يرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست
 مرو در بي هر چه دل خواهدت * كه تمكين تن نورجان كاهدت
 كند مردزا نفس اماره خوار * اكر هوشمندي عزيزش مدار

﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ اي شرا فان كل شر عند العرب غي فكل خير رشاد * وعن الضحاك
 جزاء غي كقوله تعالى (بلق اناما) اي جزاء اثم * وقيل غي واد من جهنم يستعيد من حره اوديتها
 اعد للزاني وشارب الخمر واكل الربا وشاهد الزور ولاهل العقوق وتارك الصلاة ﴿ الا
 من تاب ﴾ رجع من الشرك والمعاصي ﴿ وآمن ﴾ اختيار الايمان مكان الكفر ﴿ وعمل
 صالحا ﴾ بعد التوبة والتدم ﴿ فاولئك ﴾ المتعوتون بالتوبة والايمان والعمل الصالح
 ﴿ يدخلون الجنة ﴾ بموجب الوعد المحتوم ﴿ ولا يظلمون ﴾ لا يتقصون من جزاء اعمالهم
 ﴿ شيئا ﴾ ولا ينعونه فالظلم بمعنى النقص والمنع وشيا مفعوله ويجوز ان يكون شيئا في موضع
 المصدر اي ولا يظلمون البتة شيئا من الظلم ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الجنة بدل البعض
 لان الجنة تشتمل على جنات عدن وما بينهما اعتراض وجنات عدن علم لجنة مخصوصة كشهرة
 رمضان وقد يحذف المضاف حيث يقال جاء رمضان وقيل جنات عدن علم لدار الثواب
 جميعها والمدن الاقامة وهو الانسب بمثل هذا المقام فان الجنة عدن المحصورة وجنة الفردوس
 لا يدخلها العوام بالاصالة لانها مقام المقرين ﴿ التي وعد الرحمن عباده ﴾ اي وعددها
 اياهم ملتبسة ﴿ بالنيب ﴾ اي وهي غائبة عنهم غير حاضرة او غائبة عنها لا يرونها وانما
 آمنوا بها بمجرد الاخبار والتعرض لعنوان الرحمة للايدان بان وعددها وانجازها لكمال سعة
 رحمة تعالى * وفي الاضافة اشارة الى ان المراد من يعبده مخلصه في العبودية لا يعبد الدنيا
 والنفس والهوى اذ كمال التشريف بالاضافة انما يحصل بهذا المعنى فله جنة عدن المحصورة
 ﴿ انه ﴾ اي الله تعالى ﴿ كان وعده ﴾ اي موعوده الذي هو الجنة ﴿ ماتيا ﴾ اي ياتيه
 من وعدده لا محالة بغير خلف فالماضي بمعنى المفعول من الايتان او بمعنى الفاعل اي جاتيا البتة
 ﴿ لا يسمعون فيها ﴾ في تلك الجنات ﴿ لغوا ﴾ اي فضول كلام لا طائل تحته وهو كناية
 عن عدم صدور اللغو عن اهلها * وفيه تنبيه على ان اللغو مما ينبغي ان يجنب عنه في هذه الدار
 ما يمكن ﴿ الاسلاما ﴾ استثناء منقطع اي لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم او تسليم
 بعضهم على بعض ﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة ﴾ [بامداد] ﴿ وعشيا ﴾ [شبانكاه] والمراد
 دوام الرزق كما يقال انا عند فلان صباحا ومساء يراد الدولمة منه وقيل يؤتى طعامهم على مقدار
 البكرة والعشى اذ لا هارثمة ولا ليل بل هم في نور ابدان وانما وصف الله الجنة بذلك لان العرب
 لا تعرف من العيش افضل من الرزق بالبكرة والعشى * قال الامام في تفسيره فان قيل المقصود
 من الآيات وصف الجنة بأمر مستعظمة وليس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال
 الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة ولبس

الحرير الذي كان عادة العجم والارائك التي كانت عادة اشراف اليمن ولاشيء احب الي
العرب من الغداء والعشاء قال في التأويلات النجمية (ولهم رزقهم فيها) من رؤية الله تعالى
(بكرة وعشيا) كما جاء في الخبر (واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا) انتهى
﴿ تلك ﴾ اشارة الى الجنة المذكورة المتقدمة يريد تلك التي بلغك وصفها وسمعت بذكرها
﴿ الجنة ﴾ قال في الارشاد مبتدأ وخبر جبي به لتعظيم شأن الجنة وتعيين اهلها ويجوز
ان يكون الجنة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الاشارة وخبره قوله ﴿ التي نورث ﴾ اي نورثها
ونعطيها بغير اختيار الوارث ﴿ من عبادنا من كان تقيا ﴾ مجتنباً عن الشرك والمعاصي مطيعاً
لله اي نبيها عليهم بتقواهم ونتمهم بها كما نبتى على الوارث مال مورثه وتمتع به * قال
في الاسئلة المقحمة كيف قال نورث والميراث ما انتقل من شخص الى شخص والجواب
ان هذا على وجه التشبيه اراد ان الاعمال سبب لها كالنسب ملك بلا كسب ولا تكلف وكذا
الجنة عطاء من الله ورحمة منه خلافاً للقدرية انتهى * والوراثة اقوى ما يستعمل في التملك
والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا ابطال ولا اسقاط * قال في الاشياء
لوقال الوارث تركت حتى بطل حقه انتهى * وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت
لاهل النار لو آمنوا واطاعوا زيادة في كرامتهم * قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة اعلم
ان الجنات ثلاث * الاولى جنة اختصاص الهى وهى التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا
حد العمل وخدمهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله
من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها
اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول * والجنة
الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة عن ذكرنا من المؤمنين وهى الاماكن التي
كانت معينة لاهل النار لودخلوها * والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التي ينزل الناس فيها
باعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل
بهذه الحال دون المفضول او لم يكن فما من عمل الا وله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها
ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال بم سبقتني الى الجنة فما وطلت
منها مواضعا الاسمعت خشخشتك امامي) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا توشأت وما
توشأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله عليه السلام (بهما) فعلمنا انها كانت جنة مخصوصة
بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة
ونعيم خاص يناله من دخلها ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه
وبصره ويده فيما ينفي في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان يتة
من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره عن ليس له ذلك
نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الطاعة ﴿ وما ننزل الا بالمرءيك ﴾ قال صاحبها ايها الملك
على رسول الله عليه السلام ثم اتاه فقال له عليه السلام (ما حببتك يا جبرائيل) قال وكيف حببتك
واتم لا تقصون اظفاركم ولا تأخذون شواربكم ولا تنظفون براجمكم ولا تسلكون

(وما ننزل الا بالمركب) كما في اسباب النزول وسفينة الابرار وفي الحديث (تقوا براجمكم) وهي
مفاصل الاصابع والمقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة وما بين العقدين
يسمى راجية والجمع رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قصبه الاصبع فلكل اصبع برجتان
وثلاث رواجب الا الابهام فانه برجة وراجبتين فامر بتقوته لئلا يدرن فيبقى فيه الجنابة
ويحول الدرن بين الماء والبشرة ذكره القرطبي وقال بعض المفسرين هو حكاية لقول جبريل
حين استبطأ رسول الله لما سئل عن اصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجب
ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه اربعين يوما او خمسة عشر فشق عليه ذلك مشقة شديدة
وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل بيان ذلك قال له (ابطأت على حتى ساء ظني واشتقت
اليك) فقال جبريل اني كنت اشوق ولكنني عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست
فانزل الله هذه الآية وسورة والضحي. والتزل النزول على مهل لانه مطاوع للتزليل والمعنى
قال الله لجبريل قل لمحمد وما ننزل وقتنا غيب وقت الابرار الله على ما تقتضيه حكمته ﴿ له ﴾
اي لله بالاختصاص ﴿ ما بين ايدينا ﴾ من الامور الاخرية الآتية ﴿ وما خلقنا ﴾
من الامور الدنيوية الماضية ﴿ وما بين ذلك ﴾ ما بين ما كان وما سيكون اي من هذا الوقت الى
قيام الساعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (له ما بين ايدينا) من التقدير الازلي ﴿ وما خلقنا ﴾ من التدبير
الابدى ﴿ وما بين ذلك ﴾ من ازل الى الابد انتهى * ونظيره قوله تعالى ﴿ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ﴾
﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ [فراموشكار يعني از حال تو آگاهست هرگاه که خواهد مارا
بنو فرستد] * قال اهل التفسير فعيل بمعنى فاعل من النسيان بمعنى الترك اي تاركك كما زعمت
الكفرة وان تأخر عنك الوحي لمصلحة او بمعنى تقيض الذكر الذي هو الغفلة اي غافلا عنك
﴿ رب السموات والارض ﴾ خبر مبتدا محذوف اي هو مالكهما ﴿ وما بينهما ﴾ من الخلق
فكيف يجوز النسيان على الرب ﴿ فاعبده ﴾ اي اذا كان هو الرب فابته على عبادته يا محمد
والعبادة قيام العبد بما تعبد به وتكلف من امثال الاوامر والنواهي ﴿ وفي التأويلات النجمية
(فاعبده) بمجدك ونفسك وقلبك وسرك وروحك فعبادة جسدك اياه باركان الشريعة وهي
الاستمرار بما امرك الله به والانتها عما نهاك الله عنه وعبادة نفسك بآداب الطريقة وهي ترك موافقة
هواها ولزوم مخالفة هواها وعبادة القلب الاعراض عن الدنيا وما فيها والاقبال على الآخرة
ومكارمها وعبادة السر خلوه عن تعلقات الكونين اتصالا بالله تعالى وحبية وعبادة الروح
بيذل الوجود لئيل الشهود ﴿ واصطبر لعبادته ﴾ اي اصبر لمشاقها ولا تحزن بابطاء الوحي
واستهزاء الكفرة وشتائمهم بك فانه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة. وتعبدية
الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما في قوله (واصطبر عليها) لتضمنه معنى الثبات للعبادة
فما يورد عليه من الشدائد والمثاق كقولك للمبارز اصطبر لقرنك اي اثبت له فيما يورد عليك
من شدائده وحملاته ﴿ هل تعلم له سميا ﴾ السمي الشريك في الاسم والمثل والشبيه اي مثلا
يشعق ابيدعي الها وانما قيل للمثل سمي لان كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم
المثل والشبه والتظير وكل واحد منهما سمي لصاحبه او احدا يسمى الله غيره فان المشركين

مع غلوهم في المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة اصلا والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه اي لا يكون ولم يكن ذلك * قال الكاشفي [يكي از آثار سطوت الهی آن بود که هیچ کس از اهل شرك معبود خود را الله نكفته اند عزت احدیت و غیرت الوهیت این اسم سامی را از تصرف كفار و تسمیة ایشان در حصن حصین امان محفوظ داشت و زبان اهل ایمان را در نعمت و محنت و سرا و ضرا بتكرر آن نام نامی جاری ساخت]

الله الله چه طرفه نامست این * حرزدل وردجان تمامست این

بس بود نزد صاحب معنی * حسبی الله کواه این دعوی

* روى ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته وقال فرعون مصر للقبط انار بكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله * قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى احد الرحمن وغيره * قال المولى الفنارى في ترتيب اسماء البسملة ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعيا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم رحمن الرحمة لمسيلمة نعت في كفرهم كالوسمود الله مثلا ولا اختصاص للرحيم قالت قریش لرسول الله صلى الله عليه وسلم بلغنا انك انما تعلمك رجل بالرحمة يقال له الرحمن وانا والله لئن نؤمن بالرحمن ابدا وقد دعونا بالرحمن مسيلمة الكذاب وقيل عنوا كاهنا كان لليهود بالرحمة وقد رد الله عليهم بان الرحمن المعاملة هو الله تعالى بقوله (قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) اي توبتي ورجوعي كافي انسان العيون وتكره التسمية بالاسماء التي لا تليق الا بالله تعالى كالرحمن والرحيم والاله والخالق والقدوس ونحوها قال الله تعالى (وجعلوا لله شركاء قل سموهم) قال بعض المفسرين قل سموهم باسمائهم ثم انظروا هل تليق بهم اي لا تليق بهم وغير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد الذلة والاستكانة كافي ابكار الافكار * ويقول الانسان * بطريق الانكار والاستبعاد للبعث وهو ابى بن خاف حين فت عظما باليا فقال يزعم محمد انما بعث بعد ماتوت ونصير الى هذه الحال * انذامات * وكنت رهيا * لسوف اخرج * من القبر حال كوني * حيا * وبالفارسية [آياجون بيم من هر آينه زود بيرون شوم از خاك زنده يعنى چگونه تواند بود كه مرده زنده شود و از خاك بيرون آيد] تقديم الظرف و ايلائه حرف الانكار لما ان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج وهو البعث لانه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لصدارتها وهي في الاصل للحال وههنا للتأكيد الجريد اي لتأكيد معنى همزة الانكار في انذا ولذا جاز اقترانها بسوف الذي هو حرف الاستقبال * وفي التكملة اللام في قوله تعالى (لسوف) ليست للتأكيد فانه منكر فكيف يحقق ما ينكر وانما كلامه حكاية الكلام النبي عليه السلام كأنه صلى الله عليه وسلم قال ان الانسان اذا مات لسوف يخرج حيا فانكر الكافر ذلك وحكى قوله فتزالت الآية على ذلك حكاية الجرجاني في كتاب نظام القرآن * قال في بحر العلوم لما كانت هذه اللام لام الابتداء المؤكدة لمفسون الجملة ولام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ والخبر وجب تقدير مبتدأ وخبر وان يكون اصله لانا سوف اخرج حيا وساقى انذاما للتوكيد ايضا وتكرير التوكيد بالانكار

على انكار ﴿ اولاً يذكر الانسان ﴾ الهمزة للانكار التويخي والواو لعطف الجملة المنفية على مقدر يدل عليه يقول . والذكر في الاصل هو العلم بما قد علم من قبل ثم تخلله سهو وهم ما كانوا عالمين فالمراد به هنا التذكر والتفكير والمعنى يقول ذلك ولا يتفكر ﴿ انا خلقناه من قبل ﴾ اي من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقائه ﴿ ولم يك ﴾ اصله لم يكن حذف النون تخفيفاً لكثرة الاستعمال او تشبيهاً بحروف العلة في امتداد الصوت * وقال الرضي النون مشابه للواو في العنة ﴿ شيئاً ﴾ بل كان عدماً صرفاً فيعلم ان من قدر على الابتداء من غير مادة قدر على الاعادة بجمع المواد بعد تقريبها وفي هذا دليل على صحة القياس حيث انكر عليه وجهه في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى فيستدل به على البعث والاعادة قيل لواجتمع الخلق على ايراد حجة في البعث على هذا الاختصار ما قدروا ﴿ فوردك ﴾ الواو للقسم . والمعنى بالفارسية [پس بحق پروردگار تو که بوقت قیامت] ﴿ لتحشرنهم ﴾ لتجمعن القائلين بالسوق الى المحشر بعد ما اخرجناهم من الارض احياء ﴿ والشياطين ﴾ معهم وهم الذين اغووههم اذ كل كافر سيحشر مع شيطانه في سلسلة ﴿ ثم لتحضرنهم حول جهنم ﴾ حال كونهم ﴿ جنباً ﴾ جمع جاث من جثا يجثو ويجثى جثوا وجنباً فيهما جلس على ركبته كقافي القاموس اي جالسين على الركب لما يعرضهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على ارجلهم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما جنباً جماعات جمع جثوة وهي الجماعة واختاره في تفسير الجلالين ﴿ ثم لتزعن ﴾ لتخرجن قاله البغوي والزرع الجذب ﴿ من كل شعبة ﴾ امة وفرقة شاعت اي نبعث غاويها من الغواية ﴿ ايهم ﴾ موصول حذف صدر صلتة منصوب بنزعن الذين هم او استفهام مبتدأ خبره اشد فرغمه على الحكاية اي لتزعن الذين يقال لهم ايهم ﴿ اشد ﴾ [سختتر و بسيارتر] ﴿ على الرحمن ﴾ [بر خدای تعالی] ﴿ عتياً ﴾ [از جهت سرکشى و جرأت يعنى اول از هرامتى آنرا که نافرمان تر بوده جدا کنیم] يقال عتا على فلان اذا تجاوز الحد في الظلم والمقصود انه يميز من كل طائفة منهم الاعصى فالاعصى فاذا اجتمعوا يطرح في النار على الترتيب * قال في الكبير يحضرهم اولاً ثم يخص اشدهم تمرداً بعذاب اعظم اذ عذاب الضال المضل يجب ان يكون فوق عذاب من يضل تبعاً وليس عذاب من يورد الشبهة كعذاب من يقتدى به غافلاً قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن - ييل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفسدون) انتهى * يقول الفقير في الآية تهديد عظيم لابي المذكور وانه اول منزوع من مشركي العرب لكونه اشد على الرحمن عتياً من جهة مقالته المذكورة * واعلم ان اول الامر البعث ثم الحشر ثم الاحضار ثم النزاع ثم الادخال في النار وهو قوله تعالى ﴿ ثم لتحن اعلم بالذين هم اولى ﴾ [سزاوار ترند] ﴿ بها ﴾ [با آتش دوزخ] ﴿ صلباً ﴾ دخولا يعنى [ميدانيم که کيست سزای انکه اورا نخت در آتش افکنند] وهم المنتزعون يقال صلى يعلى كلتى يلقى ومضى يعضى اذا دخل النار ﴿ وان منكم ﴾ اي وما منكم ايها الناس ﴿ الا ياردها ﴾ اي واصل جهنم وداخلها ﴿ كان ﴾ اي ووردهم ايها ﴿ على ربك حتما ﴾ مصدر حتم الامر اذا اوجبه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الامير اي امراً محتوماً ووجه الله على ذاته

﴿ مقضيا ﴾ حتى انه لا بد من وقوعه البتة ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ﴾ [بس نجات دهم
 آنا ترا كه پرهيز كردند از شرك يعنى بيرون آريم از دوزخ] احال الورد الى الوارد واحال
 النجاة الى نفسه تعالى * ففيه اشارة الى ان كل وارد يرد بقدم الطبيعة في هاوية الهوى ان شاء
 وان ابى ولو خلى الى طبيعته لا ينجو منها ابدا ولكن ما نجا من نجا الا بانجاء الله تعالى اياه ﴿ ونذر ﴾
 نترك ﴿ الظالمين ﴾ لانفسهم بالكفر والمعاصي ﴿ فيها ﴾ في جهنم ﴿ جثيا ﴾ [بزاتو
 در آمد كان] وهو اشارة الى هوانهم وتقاعدهم عن الحركة الى الجنة مع الناجين * وفي تفسير
 الجلالين جثيا اى جميعا انتهى * اعلم ان الوعيدية وهم المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها
 وقالت المرجئة لا يدخلها مؤمن قط وقالوا ان الورد ههنا هو الحضور لا الدخول فاما اهل
 السنة فقالوا يجوز ان يعاقب الله العصاة من المؤمنين بالنار ثم يخرجهم منها * وقالوا معنى الورد
 الدخول كقوله تعالى ﴿ فاوردهم النار ﴾ وقال تعالى ﴿ حسب جهنم اتم لها واردون ﴾ وبدليل
 قوله تعالى ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ﴾ والنجاة انما تكون بعد الدخول فيها كقوله تعالى ﴿ فنجينا
 من النمر وكذلك ننجي المؤمنين ﴾ فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول ﴿ اولئك عنها
 مبعدون لا يسمعون حسيها ﴾ * قلت المراد به الابدان عن عذابها * قال في الاسئلة المقحمة
 يجوز ان يدخلوها ولا يسمعون حسيها لان الله تعالى يجعلها عليهم بردا وسلاما كما جعلها
 على ابراهيم عليه السلام فالمؤمنون يمرون بجهنم وهم برد وسلام والكافرون وهم نار كما ان
 الكوز الواحد كان يشربه القبطى فيصير دما والاسرائيلي فيكون ماء عذابا
 مؤمن فسون چه داند بر آتشش بخواند * سوزش درو نماند كردد چون نور روشن
 وفي الحديث (جز يا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهي) : وفي المشوى

در او اواخر دفتر ششم در بيان حديث جز يا مؤمن فان نورك اطفأ نارى

كويدش ككدر سبك اى محتشم * ورنه آتسهاى تو مرد آتشم
 * فان قلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه * قلت وجوه * الاول ان يزيدهم
 سرورا اذا علموا الخلاص منه * والثاني يزيد غم اهل النار لظهور فضيحتهم عند المؤمنين
 والاولياء الذين كانوا يخوفونهم بالنار * والثالث يرون اعداءهم المؤمنين قد تخلصوا منها
 وهم يبقون فيها * والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معهم فيها بكتوهم فيزداد غمهم * والخامس
 ان مشاهدة عذابهم توجب مزيد التذاهم بنعيم الجنة * يقول الفقير لاشك عند اهل
 المعرفة ان جهنم صورة النفس الامارة في الدنيا يرد كل من الانبياء والاولياء والمؤمنين
 والكافرين هاوية الهوى بقدم الطبيعة لكن الانبياء لكون نفوسهم من المطمئة يجردونها
 خامدة واما الاولياء فيردون عليها وهي ملتهبة ثم يجهدون الى ان يطفئوها بنور الهدى
 وبتحقيق بهم بعض المؤمنين وهم المعفوع عنهم ولا يمر هؤلاء الطوائف الجليلة بالنار في الآخرة
 فلا يحترقون بها اصلا واما الكفار فلما كان كفرهم كبريت الهوى في الدنيا فلا جرم يدخلون
 النار في الآخرة وهي ملتهبة فيقون هناك محترقين مخلدين وبتحقيق بهم بعض العصاة وهم
 المذبذبون لكنهم يخرجون منها بسبب نور قواهم عن الشرك * وقال ابن مسعود والحسن
 وقادة ورودها الجواز على الصراط المدود عليها وذلك لانه لا طريق الى النار سوى

الصراط فالرود في حكم الورد وفي الحديث (لا يموت مسلم ثلاث من الولد فيلج النار الا تحلة القسم) وهي قوله تعالى (وان منكم الا واردة) والتحلة مصدر حلت العین ای بررتها ونحوه القسم ما فعله الخائف مما قسم عليه مقدار ما يكون باراً في قسمه فهو مثل في القليل المفرط القلة وقال مجاهد ورود المؤمن النار هو من الحمی جسده في الدنيا لقوله عليه السلام (الحمی من فيح جهنم فبرودها) بالماء وفي الحديث (الحمی حظ كل مؤمن من النار) وقد جاء (ان حمی اية كفارة سنة ومن حم يوماً كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) وعن جابر رضي الله عنه استأذنت الحمی على رسول الله عليه السلام فقال (من هذم) قالت ام ملام فامر بها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا منها ما لا يعلمه الا الله فشكوا اليه عليه السلام فقال (ان شتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شتمتكم تكون لكم طهوراً) قالوا أو يفعل ذلك قال (نعم) قالوا فدعاها قالت عائشة رضي الله عنها قدما المدينة وهي اوى ارض الله ولما حصلت لها الحمی قال لها عليه السلام (مالي اراك هكذا) قالت باني انت وامی يا رسول الله هذه الحمی وسبها فقال (لانسيها فانه امامورة ولكن ان شئت علمت كلمات اذا قلتهن اذهب الله عنك) قالت فعلمني قال (قولي اللهم ارحم جلدی الرقيق وعظمی الدقيق من شدة الحريق يا ام ملام ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعي الرأس ولا تنسي القم ولا تأكلی اللحم ولا تشربي الدم ونحو لي عنى الى من اتخذ مع الله آية آخر) فقالتا فذهبت عنها كذا في انسان العيون ﴿ واذا تتلى ﴾ [و چون خوانده شود ﴿ عليهم ﴾] ای على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ القرآنية ﴿ بينات ﴾ واضحات الاعجاز والمعاني وهي حال مؤكدة فان آيات الله لا ينفك عنها الوضوح ﴿ قال ﴾ [كويند] ﴿ الذين كفروا ﴾ كنضر بن الحارث واصحابه ﴿ للذين آمنوا ﴾ ای لفقراء المؤمنين واللام للتبليغ كما في مثل قوله تعالى (وقال لهم نبهم) اولام الاجل انى لاجلهم في حقهم ﴿ أى الفريقين ﴾ ای المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا ابنا ﴿ خير ﴾ نحن اواتم ﴿ مقاما ﴾ مكانا ومسكنا يعنى [مارا منازل تراه است وهمه اسباب مبيشت] ﴿ واحسن نديا ﴾ ای مجلسا ومجتمعاً * قال بعض المفسرين التدى المجلس الجامع لوجوه قومهم واعوانهم وانصارهم يعنى [درجمع ما همه صناديد قريش وشراف عرب اند ودر مجلس او همه موالى وضعفا] - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيون ويتزينون بالزين الفاخرة فاذا سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها قالوا مفتخرين بالحظوظ الدنيوية على فقراء المؤمنين لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا احسن لان الحكيم لا يلبق به ان يوقع اوليائه في العذاب والذل واعداه في الغز والراحة لكن الامر بالعكس وقصدهم بهذا الكلام صرفهم عن دينهم فرداه عليهم بقوله ﴿ وكم اهلكنا قبلهم من قرن ﴾ كم مفعول اهلكنا ومن قرن بيان لابهامها واهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها * وقال الكاشغرى [من قرن : كروهى را مجتمع بودند در زمان واحد] انتهى كأنه اخذه من الاقتران ﴿ هم احسن ﴾ في محل النصب على انه صفة لكم ﴿ اتانا ﴾ تمييز عن النسبة وهو متاع البيت يعنى [نيکو تر از جهت امتعه بيت كه آرایش منازل بدان باشد] ﴿ ورتيا ﴾ هو المنظر والهيئة

فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطحن والمعنى كثيرا من القرون التي كانوا افضل منهم
فما يفتخرون به من الحظوظ الدنيوية كعاد و ثمود واضرابهم من الامة العاتية قبل هؤلاء اي
كفار قريش اهلكناهم بقنوت العذاب لو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا * وفيه
من التهديد والوعيد ما لا يخفى كأنه قيل فلينظر هؤلاء ايضا مثل ذلك * قال الكاشفي [نه ان مال
هلاك از ايشان دفع کرد و نه آن جمال عذاب از ايشان باز داشت]

برمال و جمال خویشان تکیه مکن * کانرا بشی برند و آنرا بتی

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اهل الانكار واهل العزة بالله (واذا تتلى عليهم آياتنا
بينات) من الحقائق والاسرار (قال الذين كفروا) ستروا الحق بالانكار والاستهزاء (للذين
آمنوا) من اهل التحقيق اذا رأوهم مرتاضين مجاهدين مع انفسهم متحملين متواضعين متذللين
متخاشعين وهم متممون متمولون متكبرون متبعوا شهوات انفسهم ضاحكون مستبشرون
(أي الفريقين) منا ومنكم (خير مقاما) منزلة ومرتبة في الدنيا ووجاهة عند الناس وتوسعا
في المعيشة (واحسن نديا) مجلسا ومنصبا وحكما فقال تعالى في جوابهم (وكم اهلكنا قبلهم من قرن)
اي اهلكناهم بحب الدنيا ونعيمها اذا غرقاهم في بحر شهواتها واستيقاف لذاتها والتعزز بمناصبها
(سم احسن انا و ربنا) استمدادا واستحقاقا في الكمالات الدينية منكم كما قال عليه السلام (خياركم
في الاسلام خياركم في الجاهلية اذا فقهوا) (قل) للمفتخرين بالمال والمال (من) شرطية
والمعنى بالفارسية [مرکه] (كان) مستقرا (في الضلالة) [در کراهی و در دوری از راه
حق] مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الامور (فليمدد له الرحمن مدا) اي يمد له
و يمهله بطول العمر واعطاء المال والتمكين من التصرفات واخراجة على صيغة الامر للايدان
بان ذلك مما ينبغي ان يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير اوللاستدراج واعتبار الاستقرار
في الضلالة لما ان المد لا يكون الا للمصرين عليها اذ رب ضال يهديه الله والتعرض لنصوان
الرحمانية لما ان المد من احكام الرحمة الدنيوية * قال شيخنا وسندي قدس سره في بعض تخريراته
(فليمدد له الرحمن مدا) اي فليستدرجه الرحمن استدراجا بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير
ولده او فليمهله الرحمن امهالا بمد راحته على الطغيان وايصال نعمته على وجه الاحسان حتى
يقع في العقاب والعذاب على سبيل التدرج لا التعجيل فيكون عقابه وعذابه اكل واشمل
اثرا والمال لان الاخذ على طريق التدرج والنعمة اشد منه على طريق التعجيل والنقمة مع ان
مبدأ المد مطلقا هو الرحمن دون القهار او الجبار لان كلا منهما مبدأ الشدة ولذلك عبر به لا بغيره
هذا هو الخاطر يبالي في وجه التعبير بالرحمن وان كانت اشدية عقاب الرحمن وجها لكن وجه
اشدية عقابه ما ذكرنا لانه اذا اراد العقاب يأتي به على وجه الرحمة والنعمة فيكون كدرا بمد
الصفاء والمسا بعد الراحة وشدة بعد الرخاء فهذا اقوى اثرا والحاصل لا يتصور وقوع المد
المذكور الا من الرحمن لانه اصله ومنشأه انتهى كلامه روح الله روحه (حتى اذا رأوا
ما يوعدون) [تا وقتی که بینند آنچه بيم کرده شده اند بدان] غاية للمد الممتد وجمع الضمير
في الفعلين باعتبار معنى من كما ان الافراد في الضميرين الأولين باعتبار لفظها (ايا العذاب

واما الساعة ﴿ تفصيل لاموعدود على سبيل البدل فانه اما العذاب الدنيوي بغلبة المسلمين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيامة وما ينالهم فيه من الحزن والكمال على طريقة منع الخلو دون الجمع فان العذاب الاخرى لا ينفك عنهم بحال * قال الامام ابي لوفرض ان هذا الضال المتم قدمذله في اجله اليس انه ينتهي الى عذاب في الدنيا او في الآخرة فيعلم ان التمس لا تنفعه كما قال تعالى ﴿ فيعلمون ﴾ جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى فانها هي التي تحكي بعدها الجملة ولذا وقع بعد الجملة الشرطية اي حتى اذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الدنيوي او الاخرى فقط فيعلمون حينئذ ﴿ من هو شر مكانا ﴾ من الفريقين بان يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لا خير مقاما * قال الكاشفي [پس بدانند آرا که بدترست از هر دو گروه از جهت مکان چه جای مؤمنان درجات جنان باشد و مأواى ایشان درکات نيران]

افتخار از رنگ و بو و از مکان * هست شادی و فریب کودکان

* قال في بحر العلوم جعلت الشرارة للمكان ليفيد اثباتها لاهله لانه اذا ثبت الامر في مكان الرجل فقد ثبت له كما في قواهم المجد بين توبيه والكرم بين برديه ﴿ واضعف جندا ﴾ اي فته وانصارا لا احسن ندبا كما كانوا يدعونه * قال في تفسير الجلالين وذلك انهم ان قتلوا ونصر المؤمنون عليهم علموا انهم اضعف جندا ضعفاء كلا ولم تكن له فته ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا وانما ذكر ذلك ردا لما كانوا يزعمون ان لهم اعوانا من الاعيان وانصارا من الاخبار ويفتخرون بذلك في الاندية والمحافل ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ كلام مستأنف سبق لبيان حال المهتدين اثر بيان حال الضالين اي ويزيد الله المؤمنين ايمانا وعملا ويقينا ورشدا كما زاد الضالين ضلالا ومدهم في استدراجهم ﴿ والباقيات الصالحات خير ﴾ كلام مستأنف وارد من جهة تعالى لبيان فضل اعمال المهتدين غير داخل في حيز الكلام الملقن نقوله تعالى ﴿ عند ربك ثواب ﴾ هو الجزاء لانه نفع يعود الى المجزى وهو اسم من الاثابة او التسوية اي الاعمال التي تبقى عائدتها ابد اخير عند ربك من مفاخرات الكفار وحظوظهم العاجلة ﴿ وخير مردا ﴾ مرجعا وعاقة لان ما لها رضوان الله والنعم الدائم ومآل هذه السخط والعذاب المقيم * وقال الكاشفي يعني [اكر كافرا ترا در دنيا جاه ومال است ودر آخرت وبال ونگال خواهد شد اما مؤمن در دنيا هم هدايت دارند وهم حمايت ودر آخرت هم ثواب خواهند داشت وهم حسن المآب]

بدني سرفراز و نام دارند * بعقبى كامدار و كام كارند

ففي الآية اشارة الى ان الضرر القليل المتناهي الذي يعقبه نفع كثير غير متناه كما هو حال المؤمنين خير من عكسه كما هو حال الكافرين فامثال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله كما ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله تعالى اراد به ما هو خير له وعوضه منه * واعلم ان الباقيات الصالحات هي اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة * قال ابو الدرداء رضي الله عنه جلس رسول الله عليه السلام ذات يوم واخذ عودا يابسوا وازال الورق فقال ﴿ ان قول لا اله الا الله واقه اكبر وسبحان الله والحمد لله لبحط الخطايا كما يحط ورق

هذه الشجرة الریح خذهن یا ابا الدرداء قبل ان یحال بینک و بینهن فهن الباقيات الصالحات
وهی من کنوز الجنة ﴿ وفي التأویلات النجمية الباقيات الصالحات هی الاعمال الصالحات
التي هی من نتائج الواردات الالهية التي ترد من عند الله الى قلوب اهل الغیوب یعنی کل عمل
یصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا ینکون من الباقيات الصالحات یدل علیه قوله
﴿ ما عندکم ینفذ وما عند الله باق ﴾ انتهى * فعلى العاقل ان یجتهد فی اصلاح النفس وتزکیتها
لیتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة و یحصل له نسل بلا عقم ونکاح منتج
قوانا الله وایاکم فی ذلك آمین ﴿ أفرأیت الذی کفر بآیاتنا ﴿ نزلت فیمن سخر بالبعث
وهو العاص بن وائل کان لحباب بن الارت علیه مال فقاضاه فقال له لا حتی تکفر بمحمد
فقال لا والله لا اکفر بمحمد حیا ولا میتا ولا حین نبعث قال واذا بعثت جنتی فیکون لی
مال وولد فاعطیک والهمزة للتعجب من حاله والایذان بانها من الغرابة والشناعة بحيث ینجب
ان یرى ویقضى منها العجب والفاء للعطف على مقدر یقتضیه المقام ای أنظرت فرأیت الذی
کفر بآیاتنا التي من جملتها آیات البعث ﴿ وقال ﴿ مستهزأ بها مصدرا کلامه بالیین الفاجرة
﴿ لا وتین ﴿ فی الآخرة ان بعثت یعنی [بمن دهند] ﴿ مالا وولدا ﴿ ای انظر الیه یا محمد فتعجب
من حاله البديعة وجرأته الشنیعة ﴿ اطلع الغیب ﴿ همزة استفهام واصله أطلع من قولهم
اطلع الجبل اذا ارتقی الى اعلاه وطلع الثنية. والمعنی أقد بلغ من عظمة الشان الى ان ارتقی الى
علم الغیب الذی توحد به العلم الخیر حتی ادعی ان یؤتی فی الآخرة مالا وولدا واقسم علیه
﴿ ام اتخذ عند الرحمن عهدا ﴿ او اتخذ من علم الغیب عهدا بذلك فانه لا یتوصل الى العلم به
الا باحد هذین الطریقین علم الغیب وعهد من طله وقيل العهد کلمة الشهادة والعمل الصالح
فان وعد الله بالثواب علیهما کالعهد الموثق علیه ﴿ کلا ﴿ لیس الامر علی ما یقول ﴿ سنکتب
ما یقول ﴿ سنحفظ علیه ما یقول من الکذب والکفر والاستهزاء فنجازیه به ﴿ ونمدله
من العذاب مدا ﴿ مکان ما یدعیه لنفسه من الامداد بالمال والولد ای تطول له من العذاب
ما ینسحقه ﴿ ونزته ﴿ بموته ﴿ ما یقول ﴿ ای مسی ما یقول ومصدقه وهو ما اوتیه فی الدنيا
من المال والولد * وفيه ایذان بانه لیس لما یقوله مصداق موجود سوى ما ذکره من آتیاه
کافی الارشاد * وقال فی العیون ما یدل من هاء نزته بدل اشتغال ای نهلك ونورث ماله وولده
غیره * وقال الکاشفی [ومیراث میکیریم آنچه میکوید که فردا بمن خواهند داد یعنی مال
وفرزند] ﴿ ویأتینا ﴿ یوم القيامة ﴿ فردا ﴿ وحیدا خالیا لا یصحبه مال ولا ولد کان له
فی الدنيا فضلا عن ان یؤتی ثمة زائدا * وفي الآیة اشارة الى ان اهل الفرور یدعون الاحراز
للفضیلتین المال والولد فی الدنيا والنجاة والدرجات فی الآخرة وینکرون علی اهل التجرد
فی الاعراض عن الکسب واعتزال النساء والاولاد ولا یدرون انهم یضون بذلك فی عذاب
البعد اذ لا سند لهم اصلا : قال الکمال الحنجدی

بشکن بت ضرور که در دین عاشقان * یک بت که بشکتد به از صد عبادت

﴿ واتخذوا ﴿ ای مشرکوا قریش ﴿ من دون الله آلهة ﴿ ای اتخذوا الاصنام آلهة

(سجادین)

متجاوزين الله تعالى ﴿ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾ اى ليتعززوا بهم بان يكونوا لهم وصلة اليه تعالى
وشفعا عنده وانصارا ينجون بهم من عذاب الله * قال بعضهم كيف تظفر بالعرز وانت تطلبه
في محل الذل ومكانه اذ ذلت نفسك بسؤال الخلق ولو كنت موقفا لا عززت نفسك بسؤال
الحق اوبذكرة اوبالرضى لما يرد عليك منه فتكون عزيزا في كل حال دنيا و آخرة ﴿ كَلَّا ﴾
نيس الامر على ما ظنوا ﴿ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ ﴾ سينكر الكفرة حين شاهدوا سوء
عاقبة كفرهم عبادتهم لهم ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ اعداء للآلهة كافرين بها بعد ان كانوا
يحبونها كحب الله ويعبدونها * وقال في تفسير الجلالين (سيكفرون بعبادتهم) اى يحدونها لانهم
كانوا حمادا لم يعرفوا انهم يعبدون ويكونون عليهم ضدا اى اعوانا وذلك ان الله تعالى يحشر
آلهتهم فينطقهم ويركب فيهم العقول فتقول يارب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك
انتهى فالضمير في يكفرون ويكونون للآلهة ﴿ أَلَمْ تَرَأْنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾
اى سلطانهم عليهم بسبب سوء اختيارهم حال كون تلك الشياطين ﴿ تُوْزَمُ إِذَا ﴾ اى
تغربهم وتهمجهم على المعاصى تهيجا شديدا بانواع الوسوس والتسويلات فان الاز والهز
والاستفزاز اخوات معناها شدة الازعاج * وفي العيون الاز في الاصل هو الحركة مع صوت
متصل من ازيز القدر اى غلبته والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام من اقاويل الكفرة
وتماذيبهم في النى والانهماك في الضلال والافراط في العناد والاجماع على موافقة الحق بعد
انضاحه وتنبه على ان جميع ذلك منهم باضلال الشياطين واغوائهم لا لان له مسوغا في الجملة
﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ﴾ اى بان يهلكوا حسبا تقضيه جنساياتهم حتى تستريح انت والمؤمنون
من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم يقال عجلت عليه بكذا اذا استعجلته منه ﴿ إِنَّمَا نَعْدِلُهُمْ ﴾
ايام آجالهم ﴿ عَدًّا ﴾ اى لا تعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة
فيجازيهم بها * وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك
آخر العدد فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك * وكان ابن السماك رحمه الله عند المأمون
فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما أسرع ماتنفذ قال اعرابي كيف
تفرح بعمر قطعه الساعات وسلامة بدن تعرض للآفات * قال العلامة الزمخشري استغفم
نفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر
محدود * قال المنصور لما حضرته الوفاة بغنا الآخرة بنومة قال * حضرة الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر من حافظ على الانفاس فالساعات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان
وقته الساعات فاتته الانفاس ومن كان وقته الايام فاتته الساعات ومن كان وقته الجمعة فاتته
الايام ومن كان وقته الشهور فاتته الاسابيع ومن كان وقته السنون فاتته الشهور ومن كان
وقته العمر فاتته السنون ومن فاتته عمره لم يكن له وقت ولم تعدمه بهمة
على نفسه فليكن من ضاع عمره

ويطول الوقت ويقصر بحسب حضور صاحبه فمنهم من وقته ساعة ويوم وجمعة وشهر وسنة ومرة
واحدة في عمره ومن الناس من لا وقت له لغلبة بهيمته عليه واستغراقه في الشهوات: قال المولى الجامى

مردم از عمر کرامی هست کنج بی بدل * می رود کنج چنین هر لحظه برباد آخ آخ

وقال

عمر تو کنج و هر نفس از وی یکی کهر * کنجی چنین لطیف مکن رایگان تلف

وقال الحافظ

کاری کشیم ورنه خجالت بر آورد * روزیکه رخت جان بجهان دگر کشیم

﴿ یوم نحس المتقین ﴾ ای اذکر یا محمد لقومک بطریق الترغیب والترهیب یوم نجح
 اهل التقوی والطاعة ﴿ الی الرحمن ﴾ الی ربهم الذی ینصرهم برحمته الواسعة حال کونهم
 ﴿ وفدا ﴾ وافدین علیه کما ینفد الوفود علی الملوک منتظرین لکرامتهم و النعمانهم والوفاد
 من یأتی بالخیر * وفی التهنید الوفد والوفادة [بتزیدیک امیر شدن بحاجت] وفی القاموس وفد
 الیه وعلیه قدم ورد وهم وفود ووفد ﴿ وفی التأویلات النجمیة انما خص حشر وفد المتقین الی
 حضرة الرحمانیة لانها من صفات اللطف ومن شأنها الجود والانعام والفضل والکرم والتقرب
 والمواهب انتهى * والرحمة ان كانت من صفات الذات یراد بها اعادة ایصال الخیر ودفع الشر
 وان كانت من صفات الفعل یراد بها ایصال الخیر ودفع الشر کما فی بحر العلوم * وعن علی رضی الله
 عنه ما یحشرون والله علی ارجله. ولكن علی نوق رحالها ذهب وعنی نجائب سروجها یاقوت
 وازمتها زبرجد ثم ینطق بهم حتی یقرعوا باب الجنة * قال الکاشفی ﴿ وفدا ﴾ [درحالی که
 سواران باشند بر نایهای بهشت یعنی ایشانرا سوار بیبهشت برند چنانچه وافدانرا بدرگاه
 ملوک میبرند * امام قشیری رحمه الله فرمود که بعضی بر نجائب طاعات وعبادات باشند وقومی
 بر مراکب هم ونبات. آنانکه بر مراکب طاعت باشند بهشت جویند ایشانرا بروضة جنان
 برند. و آنانکه بر نجائب همت باشند خدای طلبند ایشانرا بقرب رحمت خوانند جنان جوی
 دیگرست ورحمان جوی دیگر * در کشف الاسرار آورده که ممشاد دینوری رحمه الله در حال
 تزع بود درویشی پیش وی ایستاده ودعا می کرد که خدایا برو رحمت کن و بهشت اورا
 کرامت کن ممشاد بانک بروزد که ای غافل سی سالت که بهشت را باشرف وعزت و حور
 و قصور بر من جلوه میدهند ومن گوشه چشم هست برو نیفکنده ام اکنون بدرگاه قرب
 میروم زحمت خود آورده و برای من بهشت و رحمت می خواهی]

باغ فردوس از برای دیدنش باید مرا * بی جانش روضه رضوان چه کار آید مرا

﴿ ونسوق المجرمین ﴾ العاصین کما تساق البهائم ﴿ الی جهنم وردا ﴾ مشاة عطاشا فان
 من یرد الماء لا یرده الا عطش وحقیقة الورد المسیر الی الماء ﴿ لا یملکون الشفاعة الا من اتخذ
 عند الرحمن عهدا ﴾ ان كانت الشفاعة مصدرا من المبنى للفاعل والعهد بمعنى الاذن لانه یقال
 عهد الامیر الی فلان بكذا اذا امره به فالمعنی لا یملک احد من العباد ایمن کان ان یشفع للعصاة
 الا من اتخذ من الله اذنا فیها کقوله تعالی (من الذی یشفع عنده الا باذنه) وان كانت مصدرا
 من المبنى للمفعول والعهد عهد الایمان فالمعنی لا یملک المجرمون ان یشفع لهم الا من کان منهم
 مسلما * وعن ابن مسعود رضی الله عنه ان انبی علیه السلام قال لا صحابه ذات یوم (ایمجزا احدکم

(ان)

ان اتخذ كل صباح ومساء عداة عهدا) قالوا وكيف ذلك قال (يقول كل صباح ومساء اللهم
فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك بانى استهد ان لانه ادب وحدث
لاشريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكفى الى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى
من الخير وانى لا ائق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفينىه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا
قال ذلك طبع عليه بطابع) اى ختم عليه بخاتم (ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى
مناد اين الذين لهم عند الرحمن عهدا فيدخلون الجنة كما فى بحر العلوم الكبير ﴿﴾ وقالوا اتخذ
الرحمن ولدا ﴿﴾ اى قال اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب ان الملائكة بنات الله فقال
الله تعالى ﴿﴾ لقد جثم شيئا ادأ ﴿﴾ الاد والاداة بكسرهما العجب والامر الفظيع والداهية
والنكر كالاد بالفتح كما فى القاموس اى فعلتم امرا منكرا شديدا لا يقادر قدره فان جا
وانى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته * وقال الكاشفى [بدرستى كه آوردى
جيزى زشت يعنى ناخوش وبى ادبانه] ﴿﴾ تكاد السموات ﴿﴾ صفة الاد اى تقرب من ان
﴿﴾ يتفطرن منه ﴿﴾ يتشققن مرة بعد اخرى من عظم ذلك الامر فان الشطر التشقق
وهو بالفارسية [شكافته شدن] واصل الفعل التكلف ﴿﴾ وتشقق الارض ﴿﴾ وتكاد
تشقق الارض وتنصدع اجزاؤها - وروى - عن بعض الصحابة انه قال كان بنو آدم
لاباتون شجرة الا اصابوا منها منفعة حتى قالت فجرة بنى آدم اتخذ الرحمن ولدا فاقشعرت
الارض وشاك الشجر ﴿﴾ وتخرا الجبال ﴿﴾ اى تسقط وتهدم ﴿﴾ هدا ﴿﴾ مصدر مؤكده المحذوف
هو حال من الجبال اى تهد هدا اى تكسر كسرا يعنى [باره باره كردد] * قال فى القاموس
الهد الهدم الشديد والكسر كالهود. والمعنى ان هول تلك الكلمة الشعاء وعظمتها بحيث
لوتصورت بصورة محسوسة لم لطق بها هاتيك الاجرام العظام وتفتتت من شدتها او ان فظاعتها
فى استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لولا حلمه تعالى على اهل الارض وانه لا يعالجهم
بالعقاب لحرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تفوه بها ﴿﴾ ان دعوا للرحمن ولدا ﴿﴾ منصوب
على حذف اللام المتلقة بتكاد او مجرور باضمارها اى تكاد السموات تتفطرن والارض
تشقق والجبال تخمر لان دعوا له سبحانه ولدا ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدى الى المفعولين
وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل مادعى له من عيسى وعزير والملائكة ونحوهم اذ لو قيل
دعوا عيسى ولدا لما علم الحكم على العموم او من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان
اى اتسب اليه ﴿﴾ وما ينبنى للرحمن ان اتخذ ولدا ﴿﴾ حال من فاعل قالوا وينبنى مطاوع يعنى
اذا طلب اى قالوه والحال انه ما يلىق به تعالى اتخاذ الولد ولا ينطلب له لوطب مثلا لاستحاله
فى نفسه وذلك لان الولد بضمة من الوالد فهو مركب ولا بد للمركب من مؤلف فالمحتاج الى
المؤلف لا يصلح ان يكون اليا ﴿﴾ ان كل من فى السموات والارض ﴿﴾ اى ما منهم احد من الملائكة
والثقلين فان معنى التنى كما وكل مبتدا خبره آتى ومن موصوفة لانها وقعت بعد كل نكرة
﴿﴾ الا آتى الرحمن به حال كونه ﴿﴾ عبدا ﴿﴾ اى الا وهو مملوك بأوى اليه بالعبودية والانقياد
* وفى العيون سياتى جميع الخلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالعبودية كالملائكة

وعيسى وعزير وغيرهم يعني يلتجئون الى ربوبيته متقادين كما يفعل العبيد للملوك فلا يليق به
اتخاذ الولد منهم انتهى * قال ابوبكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشئ ازين عليه
من ملازمة العبودية واطهار الافتقار لان ملازمة العبودية تورث دوام الخدمة واطهار
الافتقار اليه يورث دوام الالتجاء والتضرع : قال الحافظ
فقير وخسته بدركاها آدم رحى * كه جز دعای توام نیست هیچ دست آویز

﴿ لقد احصيتهم ﴾ اي حصرهم واحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم احد من حيطه عدله
وقبضة قدرته وملكوته مع افراط كثرتهم ﴿ وعدمهم عدا ﴾ اي عد اشخاصهم وانفاسهم
وآجالهم ﴿ وكلهم آتية يوم القيمة فردا ﴾ اي كل واحد منهم آت اياه تعالى منفردا من
الاتباع والانصار فلا يجانسه شئ من ذلك ليتخذ ولدًا ولا يناسبه ليشرك به وفي الحديث
القدسي (كذبي ابن آدم) اي نسبي الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعني لم يكن التكذيب
لا ثبانه بل كان خطأ (وشتمني) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء (ولم يكن له ذلك
فاما تكذبه اياي فقله لن يعيدني كما بداني) يعني لن يحيني الله بعد موتي كما خلقني وليس
اول الخلق باهون على اي باسهل والخلق بمعنى المخلوق من اعادته اي من اعادة المخلوق بل
اعادته اسهل لوجود اصل البنية * اعلم ان هذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة
بالنسبة الى قوانا ايسر من الانسان واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة في شئ ولا صعوبة
(واما شتمه اياي فقله اتخذ الله ولدا) وانما صار هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء عن
الكل بحيث ينمو وهذا انما يكون في المركب وكل مركب محتاج الى المؤلف اولان الحكمة
في التولد استحقاق النوع عندقاء الآباء تعالى الله عما لا يليق * فان قلت قوله (اتخذ الله) تكذيب
ايضا لانه تعالى اخبر ان لا ولده وقوله (لن يعيدني) شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم يخص
احدهما بالشم والآخر بالتكذيب * قلت نفى الاعادة نفى صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة
نقصان له والشم الحش من التكذيب ولذلك نفاه الله عنه يابلق الوجوه فقال (وانا الاحد)
اي المتفرد بصفات الكمال من البقاء والتزه وغيرها الواو فيه لا حال (الصمد) بمعنى المصمود
يعني المقصود اليه في كل الحوايج (الذي لم يلد) هذا نفى للتشبيه والمجانسة (ولم يولد) هذا
وصف بالقدم والاولية (ولم يكن له كفوا احد) هذا تقرير لما قبله * فان قلت لا يلزم من نفى
الكفو في الماضي نفيه في الحال والاستقبال * قلت يلزم لانه اذا لم يكن في الماضي فوجد يكون
حادثا والحادث لا يكون كفوا للقديم كذا في شرح المشرق لابن ملك فاذا ثبت ان الالوهية
والربوبية لله تعالى وانه لا يجانس ولا يشاركه شئ من المخلوقات ثبتت العبودية والربوبية للعبد
وان من شأنه ان لا يعبد شئ من الاجسام والارواح ولا يتقيد بشئ من العلويات والسفليات
بل يخص عبادته بالله تعالى ويجرد توحيد عن هواه * قال علي رضي الله عنه قيل للنبي عليه
السلام هل عدت وانا قط قال لا قيل هل شربت خمر قط قال لا وما زلت احرف ان الذي
هم اي الكفار عليه كفر * ما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فهذا من آثار حسن
الاستعداد حيث استغنى عن البرهان بقاطع العقل فليتع العاقل اثر متبوعه المصطفى عليه

(السلام)

السلام وقد لاح النار واستبان النور من النار فالنور هو التوحيد والاقرار والنار هو الشرك والانكار والتوحيد اذا تجلى بمحافظته ظهر التجريد وهو اذا حصل بمعانيه ثبت التفريد فالفردانية صفة السرا لا على وهي حاصلة للعارفين في هذه الدار ولغيرهم يوم القيامة وما في هذه الدار اختياري مقبول وما في الآخرة اضطراري مردود فيسا ارباب الشرك اين التوحيد ويا اهل التوحيد اين التجريد ويا اصحاب التجريد اين التفريد (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) وقد قيل قيامة العارفين دائمة : قال الصائب

ترك هسنى كن كه آسودست از ناراج سيل * هر كه ييش از سيل رخت خود برون از خانه ريخت
هو ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات * جمعوا بين عمل القلب وعمل الجوارح * سيجعل لهم
الرحمن ودا * اى سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها من قرابة
او صداقة او اصطناع معروف او غير ذلك سوى مالهم من الايمان والعمل الصالح والسين
اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ مسموتين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا قوى
الاسلام واما ان يكون ذلك يوم القيامة يحببهم الله الى خلقه بما يظهر من حسناته * وفى التأويلات
التجمية يشير الى ان بذر الايمان اذا وقع فى ارض القلب وتربى بماء الاعمال الصالحات ينمو ويتربى
الى ان يثمر فتكون ثمرته محبة الله ومحبة الانبياء والملائكة والمؤمنين جميعا كما قال تعالى (تؤتى
اكلها كل حين حين باذن ربها) انتهى * واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله
فالموافقة للطبع والميل للنفس والود للقلب والمحبة للفقواد وهو باطن القلب والهوى غلبة المحبة
والوله زيادة الهوى يقال نور المحبة ثم نار العشق ثم حرارة الشهوة ثم البخار اللطيف ثم
النفس الرقيق ثم الهواء الدقيق * قال رجل لعبدالله ابن جعفر ان فلانا يقول انا احبك فبم
اعلم صدقه فقال استخبر قلبك فان توده فانه يودك قبل

وعلى القلوب من القلوب دلائل * بالود قبل تشاهد الاشباح

وفى الحديث (اكثروا من الاخوان فان ربكم حى كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه
يوم القيامة) وعنه عليه السلام (من نظر الى اخيه نظر مودة ولم يكن فى قلبه احنة لم يظرف حتى
ينفراقه ما تقدم من ذنبه) يقال طرف بصره اذا اطبق احد جفنيه على الآخر * قال عمر
رضى الله عنه ثلاث يثبتن الود فى صدر اخيك ان تبدأ بالسلام وان توسع له فى المجلس وان تدعوه
باحب اسمائه اليه * وقال سقراط ان على ذى المودة خيرا عند من لقيت فان رأس المودة
حسن التاء كما ان رأس العداوة سوء الذكر * ومن بلاغات الزمخشري محك المودة الآخاء
حال الشدة دون حال الرخاء * وقال ابو على الدقاق قدس سره لماسى غلام الخليل بالصوفية
الى الخليفة امر بضرب اعناقهم فاما الجنيده فانه تستر بالفقه وكان يفتى على مذهب ابى ثور
واما الشحام والرقام والتورى وجماعة فقبض عليهم فبسط النطع لضرب اعناقهم فتقدم
التورى فقال السيف تدرى لماذا تبادر فقال نعم فقال وما يعجلك فقال اوثر اصحابى بحياة
ساعة فتحرير السيف فانهى الخبر الى الخليفة فردهم الى القاضى ليتعرف حالهم فالتقى القاضى
على ابى الحسن التورى مسائل فقهية فاجاب عن الكل ثم اخذ يقول وبمد فان لله عبادا
اذا قاموا قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله وسرد الفاسطاطا ابى القاضى فارسل القاضى الى

الخليفة وقال ان كان هؤلاء زنادقة فما على وجه الارض مسلم فانظر واعتبر من معاملة النوري مع اخوانه فانه آثرهم حال الشدة على نفسه بخلوص جناه
 حديث عشق اذان بطل مبيوش * كه درسخي كند يارى فراموش
 ﴿فانما يسرناه﴾ اي سهلنا القرآن، وبالفارسية [پس جزاين نيست كه آسان كردايمه
 قرآنا] ﴿بلسانك﴾ بان اترتاء على لقتك والباء بمعنى على والفاء لتعليل امر ينساق
 اليه النظم الكريم كأنه قيل بعد احياء السورة الكريمة بانغ هذا المنزل وبشر به وانذر
 فانما يسرناه بلسانك العربي المين ﴿تبشر به﴾ [تامزده دهى بدو] ﴿المتقين﴾ اي
 الصائرين الى التقوى بامثال ما فيه من الامر والنهي ﴿وتنذر به﴾ يقال انذره بالامر
 انذارا اعلمه وحذره وخوفه في ابلاغه كما في القاموس ﴿قوما لدا﴾ لا يؤمنون به
 لجبا وعنادا، واللد جمع الالاد وهو الشديد الخصومة اللجوج المعاند * قال في القاموس
 الالاد الخصم الشحيح الذي لا يزيغ الى الحق وفي الحديث (انفض الرجال الى الله الالاد الخصم
 وفي التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة القرآن التي هي صفة الله تعالى القديمة القائمة بذاته
 لاتسعها ظروف الحروف المحدثه المعدودة المتشابهة لانها قديمة غير معدودة ولا متناهية وانما
 يسر الله درايته بقلب النبي عليه السلام وقراءته باللسان العربي المين ليبشر به المتقين لانهم اهل
 البشارة وهم اصناف ثلاثة فصنف منهم يتقون الشرك بالتوحيد وصنف يتقون المعاصي بالطاعة
 وصنف يتقون عماسوى الله تعالى بالله وينذر به قوما لدا شادا في الخصومة لانهم اهل الانذار
 وهم ثلاث فرق ففرقة منهم الكفار الذين يقاتلون على الباطل وفرقة منهم اهل الكتاب الذين
 يخاصمون على اديانهم المنسوخة وفرقة منهم اهل الاهواء والبدع والفلاسفة الذين يجادلون
 اهل الحق بالباطل ﴿وكم اهلكنا قبلهم من قرن﴾ سبق معنى القرن اي قرونا كثيرة اهلكنا
 قبل هؤلاء المعاندين بعد ان انذرهم انبياؤهم بايات الله وحذروهم عذابه وتدميره ﴿هل تحس
 منهم من احد﴾ * قال في تهذيب المصادر الاحساس دانستن وديدن [قال الله تعالى (هل تحس منهم
 من احد) الخ اي هل تشعر باحد منهم وترى اي لا وبالفارسية [هيچ مى بايد وى بينى ازان
 هلاك شد كان بكي را] ﴿او تسمع لهم﴾ [يا مى شنوى مرايشانرا] ﴿ركزا﴾ اي صوتا
 خفيا واصل الركز هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون
 الخفي والمعنى اهلكناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم احد ولا يسمع منهم صوت
 خفي، وبالفارسية يعنى [چون عذاب مايديشان فرود آمد مستأصل شدند نه از ايشان شخصى
 باقى ماند كه كسى بيند ونه آواز برجاى كه كسى بشنود بلکه مؤكل قهر الهى باهيچكس
 درنساخت وهمه را بدست فنا دردام خول ونيان انداخت]

كان لم مخلقوا ولم يكونوا

كواثر از سروران تاج بخش * كواشان از خسروان تاجدار

سوخت ديبهم شهبان كاجوى * خاك شد تحت ملوك كاسكار

وفي الآية وعد لرسول الله صلى الله عليه عليه في ضمن وعيد الكفرة بالاهلاك وحث له على

الانذار قال الشيخ سعدى قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند • و کر هیچکس را نیاید بسند
که فردا پشیمان برآرد خروش • که آوخ چرا حق نکرדם بکوش
بکمراه گفتن نکو میروی • کنه بزرگست وجور قوی
مکو شهد شیرین شکر فایست • کبی را که سقه و نیسا لایست
چه خوش گفت یکرودار و فروش • شفا بایدت داروی تلخ نوش

وفی المتوی

هرکی کو از صف دین سرکشست • میروود سوی صفی کان واپست
تو زکفتار تعالوا کم مکن • کیمیائی پس شکرقت این سخن
کرمی کردد زکفتارت نفیر • کیمیسارا هیچ ازوی و امکیر
این زمان کریت نفس ساحرش • گفت تو سودش کند دد آخرش
قل تعالوا قل تعالوا ای غلام • هین که ان الله يدعو بالسلام

سأل الله تعالى ان يوفقنا لاجابة الدعوة انه قريب مجيب

تمت سورة مريم وقت الضحی من يوم الاثنين التاسع عشر من ذی القعدة
من سنة خمس ومائة والف

تفسیر سورة طه مائة وخمس وثلاثون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طه﴾ اختلافوا فيه اكثر مما في غيره من المقطعات • فقال بعضهم هو اسم القرآن او اسم السورة
او اسم الله او مفتاح الاسم الطاهر والهادي • وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثل احمد ويس وغير ذلك كما قال عليه السلام (انا محمد وانا احمد والفاتح والقاسم والحاشر
والصاف والماسي وطه ويس) ويؤيده الخطاب في عليك فيكون حرف النداء محذوفا اي
يا طه والطاء والهاء اشارة الى انه عليه السلام طالب الشفاعة للناس وهادي البشر او انه
طاهر من الذنوب وهاد الى معرفة علام الغيوب • قال الكاشفي [يا طه طهارت دل او ست
از غير حق تعالی وهاهدایت او بقرب حق] • قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه
طه قسم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى ﴿ويطهرکم تطهيرا﴾ اوبطوبى والهاوية
اي الجنة والتارة وفي زاد المسير الطاء طية والهاء مكة والله تعالى اقسم بهذين الحرمين
او الطاء طلب الغزاة والهاء هرب الكفار او طلب اهل الجنان وهوان ارباب التيران وفي
التأويلات التجمية يامن طوى به بساط النبوة وايضا يامن طوى به المكونات الى هويتنا
انتهى • وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع بازاء يارجل بلغة عك
او لسان الحبشة او البطية او السريانية والمراد به حضرة الرسالة [ودر بعضی تفاسیر آمده که
الحساب جل نه است وهاپنج وجموع چهارده باشد وطلب آنتست که ماه راصرتبه بدریت

در چهاردهم حاصل شود پس در ضمن این خطاب مندرجست که ای ماه شب چهارده و منادی
حضرت رسالتت و بدایت اشارت بکمال مرتبه جامعیت آن حضرت [که لا ینحی علی العرفاء
ماه چون کامل شود انور بود * وانکه او مرآت نور خور بود
گاه ماه بدری و که شاه بدر * صدر تو مشروح و کارت شرح صدر
در شب تاریکی و کفر و ضلال * از مهت روشن شود نور جلال

جوز الحسن طه بوزن هب علی انه امر لرسول علیه السلام بان یطأ الارض بقدمیه معا
فانه لما نزل علیه الوحي اجتهد فی العبادة وكان یصلی اللیل کله ویقوم علی احدی رجلیه
تخفیفا علی الاخری لطول القیام ویتعب نفسه کل الاتعاب فیکون اصله طأ من وطئ
یطأ قلبت همزته هاء * و فی الحدیث (ان الله تعالی قرأطه ویس قبل ان ینحی آدم بالنی عام
فلما سمعت الملائکة القرآن قالت طوبی لاجواف تحمل هذا وطوبی لامة محمد ینزل
هذا علیهم وطوبی لالسن تتکلم بهذا) رواء الطبرانی وصاحب الفردوس * وعن ابن عباس
رضی الله عنهما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطیت السورة التي ذكرت فیها البقرة
من الذکر الاول واعطیت طه وطواسین من الواح موسی واعطیت فواتح القرآن
وخواتیم السورة التي ذكرت فیها البقرة من تحت العرش واعطیت المفصل نافلة) کذا فی بحر
العلوم ﴿ ما انزلنا علیک القرآن لتشتی ﴾ الشقاء شائع بمعنی التعب ومن اشتی
من راض المهر ای التعب ممن یجعل المهر وهو ولد الفرس صالحا للركوب بان تزول عنه
الصعوبة وینقاد لصاحبه و فی ذلك العمل مشقة وتعب للرائض ولذلك یضرب به المثل
والمعنی لتعب بفرط تأسفک علی کفر قریش اذ ما علیک الا البلاغ وقد فعلت فلا علیک
ان یؤمنوا به بعد ذلك او بکثرة الرياضة وکثرة التهجد والقیام علی ساق اذ ما بعثت الا بالحنيفية
السمحة . وبالفارسیة [نفرستادیم ما برتو قرآنا تا در رنج افتی و شب خواب نکنی و بواسطه
قیام در نماز المورم بیای مبارکت رسد] ﴿ و فی التأویلات النجمیة ﴾ (ما انزلنا علیک القرآن لتشتی)
فی الدنیا او العقبی بل انزلنا علی قلبک لتسعد بتخلقک بخلقه لتکون علی خلق عظیم
ولیسعدک اهل السموات و اهل الارضین فتکون الشقاوة ضد السعادة و یجوز ان یکون
ردا لشرکین و تکذیبیالهم فان ابا جهل و النضر بن الحارث قال له انک شقی لانک ترکت دین
آبائک وان القرآن انزل علیک لتشتی به فارید رد ذلك بان دین الاسلام و هذا القرآن هو السلم
الی نیل کل فوز و السبب فی درک کل سعادة و ما فیہ الکفرة هو الشقاوة بعینها ﴿ الا تذکرة
لمن ینحشی ﴾ نصب علی انه مفعول له لانزلنا معطوف علی تشتی بحسب المعنی بعد فیه بطریق
الاستدراک المستفاد من الاستثناء المنقطع فان الفعل الواحد لا یبتعدی الی عینین الا من حیث
البدلیة او العطف کانه قیل ما انزلنا علیک القرآن لتعب فی تبلیغه و لکن تذکیرا و هو عظة
لمن یعلم الله منه ان ینحشی بالتذکرة و التحویف و قد جرد التذکرة عن اللام لکونها کلاما لافعال
الفعل المطلق و تخصیصها بهم مع عموم التذکرة و التبلیغ لقوله تعالی (لیکون للمالین تذکیرا) لانه
المتفنون بها قال فی الکبیر و یدخل تحت قوله (لمن ینحشی) الرسول لانه فی الحقیقة و التذکرة و التذکرة

الكل ﴿ تنزيلا ﴾ اى نزل القرآن تنزيلا ﴿ بمن ﴾ متعلقه بتزيلا ﴿ خلق ﴾ اخرج من العدم الى الوجود ﴿ الارض والسموات العلى ﴾ تخصيص خلقهما لانهما قوام العالم واصوله وتقديم الارض لكونها اقرب الى الحس واظهر عنده من السموات ووصف السموات بالعلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى للدلالة على عظم قدرة خالقها بعلوها وعطف السموات على الارض من عطف الجنس على الجنس لان التعريف مصروف الى الجنس لامن عطف الجمع على المفرد حتى يلزم ترك الاولى من رعاية التطابق بين المعطوف والمعطوف عليه ﴿ الرحمن ﴾ رفع على المدح اى هو الرحمن او مبتدأ واللام فيه للمهد مشارابه الى من خلق خبره ما بعده ﴿ على العرش ﴾ الذى يحمله الملائكة متعلق بقوله ﴿ استوى ﴾ اعلم ان العرش سرير الملك والاسواء الاستقرار والمراد به هنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود اصلا فالمراد بيان تعلق ارادته الشريفة بايجاد الكائنات وتدير امرها اذ البارى مقدس الانتقال والحلول وانما خلق العرش العظيم ليعلم المتعبدون الى اين يتوجهون بقلوبهم بالعبادة والثناء فى السماء كما خلق الكعبة ليعلموا الى اين يتوجهون بابدانهم فى العباداة فى الارض [وشيخ اكبر قدس سره در فتوحات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مراد بدين ايمانست تاويل نجويم كه تاويل درين باب طفيانست بظاهر قبول كنيم و بباطن تسليم كه اين اعتقاد سفيانست اماميدانم كه نه محتاج مكانست و نه عرش بر دارنده اوست كه اوست بر دارنده مكان و نه دارنده عرش]

فى مكانه يافت سويش نه زمان * فى بيان دارد خبرزو نه عيان

ابن همه مخلوق حكم داورست * خالق عالم ز عالم بر ترست

قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون * قال بعضهم انا نقطع بان الله منزّه عن المكان والالزم قدم المكان وقد دل الدليل على ان لا قديم سوى الله تعالى وانه تعالى لم يرد من الاستواء الاستقرار والجلوس بل مراده به شئ آخر الا اننا لا نشغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ ونقوض تاويل التشابهات الى الله تعالى كما هو رأى من يقف على (الااقة) وعليه اكثر السلف كما روى عن مالك واحمد الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة وما كان مقصود الامامين الاجلين بذلك الا المتع من الجدال وقد احسنا حيث حسبنا بذلك باب الجدال وكذلك فعل الجمهور لان فى فتح باب الجدال ضررا عظيما على اكثر عباد الله * وقد روى ان رجلا سأل عمر رضى الله عنه عن آيتين متشابهتين فعلاه بالذرة وقال بعض كبار المحققين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون من المجسمة وغيرهم بل باعتبار امره الابدائى وتجليه الحسى الاحدى وانما كان العرش محل هذا الاستواء لان التجليات الذاتية التى هى شروط التجليات المنعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة

في السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهي والايجاد الاولى انما
تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية في ظهور العرش
بروحه وصورته وحركته الدورية لانه لا بد في استواء تجليات الحق سبحانه في هذه العوالم
تجليه الحسي وامره الایجادی من الامور الاربعة التي هي من هذه التجليات الحسية
والايجابية بمنزلة الشكل المستوي المشتمل على الحد الاصغر والاكبر والاوسط المكرر
الكائن به السورة ذات الاركان الاربعة من النتيجة وتلك الامور اربعة هي الحركة المعنوية
الاسماوية والحركة النورية الروحانية والحركة الطبيعية المثالية والحركة الصورية الحسية وتلك
الحركة الصورية الحسية هي حركة العرش وهي بمنزلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول
الاركان الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله تعالى التجليات الایجابية الامرية المنزلة بين
السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجب قابليات
اصحاب الزمان في كل يوم بل في كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى ﴿ ينزل الامر بينهما ﴾ وقوله
تعالى ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ في العرش كان العرش مستوى الحق سبحانه بالاعتبار المذكور
الثاني لبالاعتبار المزبور الاول وفي الحقيقة بالنظر الى هذا الاعتبار هو مستوى امره
الایجابی لامستوى نفسه وذاته فلا اضطراب ولا خلجان في الكلام والمقال والحال * ثم ان
استواء الامر الایجابی الایجابی على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفي الایجابی على
الشرع فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر وعكسه المستوى السوي فكذلك كل
واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه المستوى * يقول الفقير قوام الله
القدیر لاشك ان بين زيد والعالم فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني
على المتصفة بصفة العلم فاستواء الاستواء الى عنوان الاسم الرحمن الذي يراد به صفة الرحمة
العامة وان كان مشتملا على الذات دون الاسم الله الذي يراد به الذات وان كان مشتملا
لجميع الصفات ينادى بتزده ذاته تعالى عن الاستواء وان الذي استوى على العرش المحيط
بجميع الاجسام هو الرحمة المحيطة بالكل ومن لم يفرق بين استواء الذات واستواء الصفة
فقد اخطأ وذلك ان الله تعالى غني بذاته عن العالمين جميعا متجل بصفاته واسماؤه في الارواح
والاجسام بحيث لا يرى في صرائي الاكوان الا صور التجليات الاسماوية والصفاتية ولا يلزم
من هذا التجلي ان تحمل ذاته في كون من الاكوان اذ هو الآن على ما كان عليه قبل من
التوحد والتجرد والتفرد والتقديس ولذا كان اعلى المراتب الوصول الى عالم الحقيقة المطلقة
اطلاقا ذاتيا كما اشار اليه قوله تعالى ﴿ لا يمسه الا المطهرون ﴾ وفي الحديث ﴿ ان الله احتجب عن
البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة اعلى يطلبونه كما يطلبونه اتم ﴾ ذكره في الروضة
فهذا يدل على ان الله تعالى ليس في السماء ولا في الارض ولو كان لا تقطع الطالب واما قوله
عليه السلام ﴿ يا رب انت في السماء ونحن في الارض فما علامة غضبك من رخصتك قال اذا
استعملت عليكم خياركم فهو علامة رضاي عنكم واذا استعملت عليكم شراركم فهو علامة
سخطي عليكم ﴾ على ما ذكره الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في كتاب المشاعر والاشعار

عليه السلام لجارية معاوية بن الحكم السلمي (ابن الله) فقالت في السماء فقال (من أنا) فقالت
انت رسول الله فقال (اعتقها فانها مؤمنة) ونحو ذلك من الاخبار الدالة على ثبوت المكان له
تمام فصرفه عن ظهورها محمولة على محل ظهور آثار صفاته العليا ولذا خص السماء
بالذكر لانها مهبط الانوار ومحل التوازل والاحكام ومن هذا ظهر ان من قال ان الله في
السماء عالم اراد به المكان كقر وان اراد به الحكاية عما جاء في ظاهر الاخبار لا يكفر لانها
مؤولة والاذهان السليمة والمقول المستقيمة لا تفهم بحسب السليقة من مثل هذه التشبيهات
الاعين التنزيه - يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر
ضييفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه
تعالى عن المكان وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس عليه
السلام في بطن الحوت (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون
فالتمس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا بالف درهم ادعته دينه حتى
ايقنه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج
الى ما شاء الله من العلى قال هناك (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) ولما ابتلى
يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر ببطن الحوت قال (لا اله الا انت سبحانك انى
كنت من الظالمين) فكل منهما خاطب بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان
لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان * فان قلت فليكن في كل مكان * قلت قد اشترت
الى انه في كل مكان بآثار صفاته وانوار ذاته لا بذاته كان الشمس في كل مكان بنورها وظهورها
لا بوجودها وعينها ولو كان في كل مكان بالمعنى الذى اراده جهة المتصوفة فيقال فابن كان
هو قبل خلق هذه العوالم لم يكن له وجود متحقق فان قالوا لا فقد كفروا وان قالوا بالحلول
والانتقال فكذلك لان الواجب لا يقارن الحادث الا بالتأثير والفيض وظهور كالاته فيه لكن
لان حيث انه حادث مطلقا بل من حيث ان وجوده مستفاض منه فافهم * فان قلت فاذا كان
تعالى منزها عن الجهة والمكان فما معنى رفع الابدى الى السماء وقت الدعاء * قلت معناه الاستعطاء
من الخزانة لان خزائنه تعالى في السماء كما قال (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وقال (وان
من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) فثبت ان العرش مظهر استواء الصفة
الرحمانية وان من يثبت له تعالى مكانا فهو من المجسمة ومنهم جهة المتصوفة القائلون بانه
تعالى في كل مكان ومن يليهم من العلماء الزائعين عن الحق الخارجين عن طريق العقل
والتقل والكشف فتل مذهبهم وقدره كمثل مذهبهم وقدره فتعود بالله تعالى من التلوث
بلوث الجهل والزيغ والضلال وتعتصم به عما يعصم من الوهم والخيال والحق حق والاشياء
اشياء ولا ينظر الى الحق بين الاشياء الا من ليس في وجهه حياء * له ما في السموات وما
في الارض * سواء كان ذلك بالجزئية منهما او بالحلول فيهما * وما بينهما * من الموجودات
الكائنة في الجو دائما كالهواء والسحاب او اكثرها كالطير اى له تعالى وحده دون غيره
لا يركب ولا استقلال كل ما ذكر ملكا وتصرفا واحياء وامانة وايجادا واعداما * وما تحت

الثرى ﴿ الثرى التراب الندى اى الرطب والارض كما فى القاموس ويجوز الحمل على كليهما فى هذا المقام فان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه تراب مبتل • فان قلت الثرى اذا كان محمولا على السطح الاخير من العالم فما الذى تحته حتى يكون الله تعالى بالكلية • قلت هو اما الثور او الحوت او الصخرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات وقال بعضهم اراد الثرى الذى تحت الصخرة التى عليها الثور الذى تحت الارض ولا يعلم ماتحت الثرى الا الله تعالى كما لا يعلم احد ما فوق السدرة الا هو اى الذى هو التراب الرطب مقدار خمسمائة طم تحت الارض ولولا ذلك لآخرقت النار الدنيا وما فيها كما فى انسان العيون • قال الكاشفى [زمين بردوش فرشته ايست وقدمين فرشته برصخره ايست وصخره برشلخ كاوى وقواثم كاو بريشت ماهى ازحوض كوثر وماهى ~~تجهرت~~ بر بحر و بحر بر جهنم مبنى بر ريج و ريج بر حجابى از ظلمت و آن حجاب بر ثرى و علم اهل آسمان و زمين تا ترى پيش نرسد و ماتحت الثرى جز حق سبحانه نداند] وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارضين على ظهر النون والتون على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهى الصخرة المذكورة فى سورة لقمان فى قوله (فتكن فى صخرة) والصخرة على قرن ثور و الثور على الثرى و ماتحت الثرى لا يعلمه الا الله تعالى وذلك الثور فاتح فاه فاذا جعل الله البحار بحرا واحدا سالت فى جوفه فاذا وقعت فى جوفه يبست ذكره البغوى ﴿ وان تجهر بالقول ﴾ اى ان تعلن بذكره تعالى ودعائه • فاعلم انه تعالى غنى عن جهرك واعلانك ﴿ فانه ﴾ تعالى ﴿ يعلم السر واخفى ﴾ يقال فلان يحسن الى الفقراء لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود الاحسان منه فى جميع الازمنة والاوقات ومنه قوله (يعلم السر واخفى) علمهما منه مستمر دائم وذلك ان علمه تعالى منزه عن الزمان كما هو منزه عن المكان باسره فالتغير على المعلوم لاعلى العلم عندنا والسر واحد الاسرار وهو ما يكتفم ومنه اسر الحديث اذا اخفاه وتنكير اخفى للمبالغة فى الحفاء اى يعلم ما اسرته الى غيرك وشيا اخفى من ذلك وهو ما اخطرت به ببالك من غير ان تنفوه به اصلا وما اسرته فى نفسك واخفى منه وهو ما استسره فيما سياتى اى ما يلقيه الله فى قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا امانى عن الجهر كقوله تعالى (واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول) واما ارشاد للعباد الى ان الجهر ليس لاسماعه بل لغرض آخر من تصور النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وهضمها بالتضرع والجوار وايقاظ الغير ونشر البركات الى مدى صوته وتكثير اشهاد ونحو ذلك وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال عليه السلام (اربصوا على انفسكم) اى ارفعوا بانفسكم لا تبالغوا فى رفع اصواتكم (انكم لا تدعون اصم ولا غابيا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم) ويحتاج الى الجمع بين هذا امره عليه السلام برفع الاصوات بالثنية وقد يقال المنهى عنه هنا الرفع الخارج عن العادة الذى ربما اذى بدليل قوله عليه السلام

(اربصوا)

اربعوا على انفسكم اى ارفعوا بها كذا في انسان العيون * يقول الفقير انما نهى النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لامره عن العدو ولان اكثر اصحابه كانوا ارباب احوال فتأثم الاعتدال بل الاعتفاء الاضرورة قوية كما في ازاء العذو او اللصوص تهيبا لهم ولا شك ان اعدى العدو النفس واشد اللصوص الشيطان ولذا اعتاد الصوفية بجهر الذكر تهيبا لهما وطردا للوسوسة وقد اختار الحكماء للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون اهيب لسامعيه وواقع في قلوبهم كما في المقد الفريد ❀ وفي التأويلات النجمية السر باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الروحانية والحفي لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط انوار الربوبية واسرارها ولهذا قال عقيب قوله (يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو) الآية اشارة الى ان مظهر الوهية صفاته العليا انما هو الحفي الذي هو اخفى من السر اى الطف واعز واعلى واشرف واقرب الى الحضرة الا وهو سر وعلم آدم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله عليه السلام (ان الله خلق آدم فتجلى فيه) * ثم اعلم ان لطيفة السر التي بين القلب والروح تكون موجودة في كل انسان عند نشأته الاولى والحفي ينتشى عند نشأته الاخرى فلذا يمكن ان يكون كل انسان مؤمن او كافر معدن اسرار الروحانية وجملتها المقولات ولا يمكن الا المؤمن موحد ان يكون مهبط انوار الربانية واسرارها وجملتها المشاهدات والمكاشفات وحقائق العلوم الدنية ❀ الله ❀ خبر مبتدأ محذوف اى ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله ❀ لا اله الا هو ❀ لامعبود في الارض ولا في السماء الا هو دل على الهوية بهذا القول فان هو كناية عن غائب موجود والغائب عن الحواس الموجود في الازل هو الله تعالى وفيه معنى حسن وهو تعالى عن درك الحواس حتى استحق اسم الكناية عن الغائب من غير غيبة كما في بحر العلوم * يقول الفقير على هذا المعنى نبى الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهها اجتماعا وانفرادا مع ان مرجعه هو الله فيكون في حكم الاسم المظهر ولا ينازع فيه الامكار وفي الحديث (ان الله خلق ملكا من الملائكة قبل ان خلق السموات والارض وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله ما دابها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتمها فاذا اتمها امر اسرافيل بملنفخ في الصور وقامت القيامة) كما في التفسير الكبير فعلم منه ان الركن الاعظم للعالم ودوام وجوده انما هو الذكر فاذا انقطع الذكر انهدم العالم وكل قوت انما هو من اجل ترك الذكر - ذكر - ان صيادا كان يصيد السمكة وكانت ابنته تطرحها في الماء وتقول انها ما وقعت في الشبكة الا انفلتها * وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله) اكد بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكرا حقيقيا وخصوصا بهذا الاسم الجامع الاعظم المنعوت بجميع الاسماء الا الذي يعرف الحق المعرفة التامة واتم الخلق معرفة بالله في كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكأنه يقول عليه السلام لا تقوم الساعة وفي الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العماد المضوى الماسك فان شئت قلت الممسك لاجله فاذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم وانتثرت وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاءت القيامة كذا في الفكوك لحضرة الشيخ صدر الدين قدس سره ❀ له الاسماء الحسنی ❀

بيان لكون ما ذكر من الخالقية والرحمانية والمالكية والعالية اسماؤه وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى ان المشركين حين سمعوا النبي عليه السلام يقول يا الله يا رحمن قالوا بينها ان يعبد الهين وقد يدعوا لها آخر. والحسنى تأنيث الاحسن بوصف به الواحدة المؤنثة واجمع من المذكر والمؤنث كما رب اخرى وآياتنا الكبرى وفضل اسماء الله في الحسن على سائر الاسماء لدالاتها على معاني التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الفضل والحسن * قال في تفسير الكبير يقال ان الله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانبياء اما الالف الرابعة فان المؤمنين يعلمونها ثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور ومائة في القرآن تسعة وتسعون ظاهرة وواحد مكنون من احصاها دخل الجنة وليس حسن الاسماء لذواتها لانها الفاظ واصوات بل حسنها لحسن معانيها ثم ليس حسن المسمى حسنا ينطلق بالصورة والحلقة فان ذلك محال على من ليس بحسب بل حسن يرجع الى معنى الاحسان مثلا اسم الستار والغفار والرحيم انما كانت حسنى لانها ذالة على معنى الاحسان - روى - ان حكيمًا ذهب اليه قبيح وحسن والتسا الوصية فقال للحسن انت حسن ولا يليق بك الفعل القبيح وللقيح انت قبيح اذا فعلت القبيح عظم قبحك الهنا اسماؤك حسنة وصفاتك حسنة فلا تظهر لنا من تلك الاسماء الحسنة والصفات الحسنة الا الاحسان ويكفيها قبح افعالنا وسيرتنا فلا تلطم اليه قبح العقاب ووحشة العذاب * وفي الحديث (اطلبوا الحوائج عند حسان الوجوه) وذلك لانهم اذا قضاوا الحاجات قضاوا بوجه طلق وان ردوا ردوا بوجه طلق

كشته از لطف حق بعرضه خاك * حسن صورت دليل سيرت باك

وقال بعضهم

يدل على معرفته حسن وجهه * وما زال حسن الوجه احدى الشواهد وفي الحديث (اذا بعثتم الى رجلا فابشوه حسن الوجه حسن الاسم) الهنا حسن وجوهنا قبيح بعصياننا فمن هذا الوجه نستحي طلب الحوائج وحسن الاسماء والصفات يدلنا عليك فلا تردنا عن احسانك خاشين خاسرين * قال موسى الهى اى خلق اكرم عليك قال الذى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فآى خلقك اعلم قال الذى يلتمس اى اعلم علم غيره قال فآى خلقك اعدل قال الذى يقضى على نفسه كما يقضى على الناس قال فآى خلقك اعظم جرما قال الذى يتهمنى وهو الذى يسألنى ثم لا يرضى بما قضيت له الهنا لانتهمك فانا نعلم ان كل ما احسنت فهو فضل وكل ما لاتفعله فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء اعمالنا : قال الجافظ

در دائره قسمت مانقطه تسليم * لطف آنچه تو انديشى حكم آنچه تو فرمايى
 و هل اتيك حديث موسى * يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله به من امر موسى فان
 السورة من اوائل ما نزل فيكون الاستفهام للانكار اى لم يأتك الى الآن خبر موسى وقصته
 وقد اتاك الآن بطريق الوسى فتنبه له واذكر لقومك ما فيه من امر التوحيد ونحوه ويحتمل
 انه قد اتاه ذلك سابقا فيكون استفهام تقرير فكأنه قال قد اتاك * اذ رأى نارا * عذرا

الحديث - روى - ان موسى عليه السلام تزوج صفورا، وقال السهيلي صفوريا بنت شيب
 عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر فخرج
 باهله واخذ على غير الطريق خوفا من ملوك الشام فلما اتى وادي طوى وهو بالجانب الغربي من
 الطور ولده له ليلة مظلمة ذات برد وشتاء وتلج وكانت ليلة الجمعة فمدح زنده فصلداى صوت
 ولم يخرج ناوا وقيل كان موسى رجلا غيورا يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيره منه
 ثلاثا يروا امراته فلذا اخطأ الرفقة والطريق فينا هو في ذلك اذ رأى نارا من بعيد على يسار
 الطريق من جانب الطور فظن انها من نيران الرعاة ﴿ فقال لاهله ﴾ لامراته وولده وخادمه
 فان الاهل بضر بالازواج والاولاد والاميد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالمجموع كما في شرح
 المشارق لابن ملك ﴿ امكثوا ﴾ اقيموا مكانكم ولا تتبعوني ﴿ انى آنت نار ﴾ الايناس
 الابصار العين الذي لاشبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشئ والانس لظهورهم كما قيل
 الجن لاستارهم اى ابصرتها ابصارا بينا لاشبهة فيه فأذهب اليها ﴿ لعلى آتيكم منها ﴾ راجيا
 ان اجيئكم من النار ﴿ قبس ﴾ بشعلة من النار اى بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وهى
 المرادة بالجدوة في سورة القصص وبالشهاب القبس في سورة النمل يقال قبست منه نارا فى رأس
 عود او قنبلة او غيرها لم يقطع بان يقول انى آتيكم ثلاثا بعد ما لم يتيقن الوفاء به انظر كيف
 احتذر موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته فانه حينئذ لم يكن مبعوثا * قال اكثر المفسرين
 ان الذى رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكر بلنظ انار لان موسى حسبته نارا
 * وقال الامام الصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا فى خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء انتهى
 * قال بعض الكبار لما كانت النار بغير موسى تجلى الله فى صورة مطلوبه المجازى ليقبل عليه
 ولا يعرض عنه فانه لو تجلى له فى غير صورة مطلوبه اعرض عنه لاجتماع ما تجلى فيه

كنار موسى براها عين حاجته * وهو الاله ولكن ليس يدريه

اى ليس يعرف الاله المتجلى فى صورة النور والمتكلم فيها ﴿ او اجد على النار هدى ﴾ هاديا
 يدلنى على الطريق لان النار قلما تخلو من اهل لها وناس عندها على انه مصدر سمي به الفاعل
 مبالغة او حذف منه المضاف اى زاهدية كقوله فى سورة القصص ﴿ لعلى آتيكم منها ﴾ نجبر
 او جدوة من النار ﴿ وكلمة او فى الموضعين تمنع الخلو دون منع الجمع ومعنى الاستعلاء فى على ان اهل
 النار يكتفونها عند الاستعلاء قايما وقعودا فيشرفون عليها ﴿ فلما اتىها ﴾ اى انتهى الى النار
 التى آتتها قال ابن عباس رضى الله عنه رأى شجرة حضراء احاطت بها من اسفلها الى اعلاها
 نار بيضاء تتقد كاضواء ما يكون ولم يرها احد فوقف متعجبا من شدة ضوء تلك النار وشدة
 خضرة تلك الشجرة فلما النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع
 نسيح الملائكة ورأى نورا عظيما تكمل الابصار عنه فوضع يديه على عينيه وخاف وبهت فالتفت
 عليه الكفة والطمانينة ثم نودى وكانت الشجرة سمرة خضراء او عوسجة او عليقا وشجرة
 الغاب وهى شجرة لانار فيها بخلاف غيرها من الاشجار * قالوا النار اربعة اصناف. صنف يأكل
 ولا يشرب وهى نار الدنيا. وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الاخضر. وصنف يأكل

ويشرب وهي نار جهنم. وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى * وقالوا ايضا هي اربعة انواع
نوع له احراق بلا نور وهي نار الجحيم. ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى. ونوع له احراق
ونور وهي نار الدنيا. ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار * يقول الفقير النور
للمحبة والثار للعشق وعند ما كمل وامتلا نور محبة موسى وتم واشتعل نار عشقه وشوقه
تجلى الله بصورة ما في بطنه وذلك لانه لما ولد له ولد القلب الذي هو طفل خليفة الله في ارض
الوجود في ليله شاتية هي ليله الجلال ظهر له نور ذاتي في صورة نار صفاتية لان الصورة اتماهي
للصفات واحترق جميع انانيته وحصل له التوجه الواحداني فعند ذلك ﴿ نودي ﴾ فقيل
﴿ يا موسى اني انا ﴾ للتوكيد والتحقيق يعني [شك مكن ومتيقن شوكة من] ﴿ ربك ﴾
[پروردگار توام] ﴿ فاخلع ﴾ [پس بیرون کن و بیکن از پای خود] ﴿ نعلیک ﴾ امر
بذلك لان الحفوة ادخل في التواضع وحسن الادب ولذلك كان بشر الحافي ونحوه يسرون
حفاة وكان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة حافين

کنجی که زمین و آسمان طالب اوست * چون در نگرى برهنه پاين دارند
اوليتشرف مشهد الوادى بقدم قدميه وتتصل بركة الارض اليه * وقيل للحبيب تقدم على
بساط العرش بنعليك ليتشرف العرش بغير نعال قديمك ويصل نور العرش ياسيد الكونين
اليك اولانه لا ينبغي لبس النعل بين يدي الملوك اذا دخلوا عليهم وهذا بالنسبة الى المرتبة
الموسوية دون الجاه المحمدي كما مر آنفا * وذكر في فضائل ابي حنيفة انه كان اذا قدم على
الخليفة للزيارة استدعى منه الخليفة ان لا ينزل عن بغلته بل يطأها بساطه. اولانها كانا غير
مدبوغين من جلد الحمار فالخطاب خطاب التأديب كما في حل الرموز * قال الكاشفي [اصح
آنتست که نعلين از جلد بقر بود و طاهر] اولان النعل في التوم يعبر بالزوجة فاراد تعالى
ان لا يلتفت بمخاطره الى الزوجة والولد * قال في الاسرار المحمدية جاء في غرائب التفسير
في قوله سبحانه ﴿ فاخلع نعليك ﴾ يعني همك بامرأتك وغنمك * وقال حضرة الشيخ الشهر
بافتقاده قدس سره يعني الطبيعة والنفس * يقول الفقير لاشك ان المرأة صورة الطبيعة
والولد صورة النفس لان حبه من هواها ظالبا وايضا ان المرأة في حكم الرجل نفسه لانها
جزؤ منه في الاصل والغم ونحوه انما هو من المعاش التابع للوجود فكأنه قيل فاخلع فكر
النفس وما يتبعها ايا كان وتعال * وقال بعضهم المراد بالنعلين الدنيا والآخرة كأنه امره
بالاستغراق في معرفة الله ومشاهدته والوادي المقدس قدس جلال الله وطهارة عزته * وقال
بعضهم ان اثبات الصانع يكون بمقدمتين فشبها بالنعلين اذ بهما يتوصل الى المقصود وينتقل
الى معرفة الخالق فبعد الوصول يجب ان لا يلتفت اليهما ليقى القلب مستغرقا في نور القدس
فكأنه قيل فاخلع فكر الدليل والبرهان فانه لا فائدة فيه بعد المشاهدة والبيان
سا كنان حرم از قبله نما آزادند

وفي المشوى

چون شدى برامهاى آسمان * سرد باشد جست وجوى تودبان

عواراقل دفتر سوم در بیان آنکه در بیان صحابه حافظ کسی نبود

آية روشن که شد صاف و جلی * جهل باشد بر لهادن صیقلی
پیش سلطان خوش نشسته در قبول * زشت باشد جستن نامه رسول
ولهذا غسل حضرت الشیخ الشبلی قدس سره جمیع کتبه بعد الوصول الی الله تعالی فتدبر
﴿ انک بالواد المقدس ﴾ المطهر والمتبعد من السوء ﴿ طوی ﴾ اسم الوادی عطف بیان له
* قال فی القاموس الوادی مفرج بین جبال اوتلال او آکام و طوی واد بالشام وهو بالتونین
منصرف بتأویل مکان و بترکه غیر منصرف بتأویل البقعة المعروفة - روى - ان موسى عليه
السلام خلمها والقاهما وراء الوادی ﴿ وانا اخترتك ﴾ ای اصطفیتک للنبوة والرسالة
وقرأ حمزة « وانا اخترناک » ﴿ فاستمع ﴾ [پس گوش فرادار] ﴿ لما یوحى ﴾ للذی یوحى
الیک منی من الامر والى اللام متعلقة بالسمع مزیدة فی المفعول كما فی ردف لکم
﴿ اتی انا الله ﴾ [بدرستی که منم خدای تعالی] وهو بدل من یوحى دال علی تقدم علم
الاصول علی الفروع فان التوحید من مسائل الاصول والعبادة الآتية من الفروع ﴿ لا اله
الا انا ﴾ [نیست خدای بغير من] فاذا كان كذلك ﴿ فاعبدنی ﴾ فخصنی بالعبادة والتوحید
ولا تشرك بعبادتی احدا ﴿ واقم الصلوة ﴾ من عطف الخاص علی العام لفضله ﴿ لذكری ﴾
من اضافة المصدر الی مفعوله ای لذكرنی وتكون ذا کرا لی فان ذکر الله كما ینبغی عبارة
عن الاشتغال بعبادته باللسان والجنان والارکان والصلوة جامعة لها او من اضافته الی فاعله
ای لا ذکرک بالاثابة ﴿ وفی التأویلات التجمیة وأدم المناجات والمحاضرة معی ببذل الوجود لئیل
ذكری ایاک بالتجلی علی الدوام لاقناء وجودک المتجدد ﴿ ان الساعة آتية ﴾ تعلیل لوجوب
العبادة واقامة الصلاة . والساعة اسم لوقت تقوم فیہ القيامة سمي بها لانها ساعة حقيقة
یحدث فیها امر عظیم ای القيامة کائنة لاحالة وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقیقا لحصولها
بأرازها فی معرض امر محقق متوجه نحو المخاطبین ﴿ أكاد أخفیها ﴾ قال فی تفسیر الجلالین
اسرها للتھویل والتعظیم واكاد صلة انتهى * وقال بعضهم کاد وان كان موضوعا للمقاربة الا انه
من الله للتحقق والوجوب فالمنی ارید اخفاء وقتها عن الخلق لیکونوا علی الحذر منها کل
وقت كما ان عسی فی قوله تعالی (قل عسی ان ینکون قریبا) للقطع بقربه ای هو قریب * وفی
الارشاد لا اظهرها بان اقول هی آتية ولولا ما فی الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعذار
لما فعلت * وفی التأویلات التجمیة اکاد اخفی الساعة واثباتها واخفی احوال الجنة ونعيمها
واحوال النار وعذاب جحیمها لئلا تكون عبادتی مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون
خالصة لوجهی كما قال تعالی (وما امروا الا لیسجدوا لله مخلصین له الدين) وفی ذلك تهديد عظیم
لعباد واظهار عزة وعظمة لنفسه الا انه سبقت رحمی غضبی فاخفیة الساعة واثباتها
﴿ لتجزی کل نفس بما تسعى ﴾ متعلقة بآتية وما بينهما اعتراض وما مصدرية ای بسعيها
وعملها خيرا كان او شرا لتمييز المطیع من العاصی وتخصیص السعی بالذكر للايدان بان
المراد بالذات من اثباتها هو الاثابة بالعبادة واما العقاب بتركها فمن مقتضيات سوء اختيار
النساء ﴿ فلا یصدنک عنها ﴾ ای لا یمنعنک عن ذکر الساعة ومراقبتها ﴿ من لا یؤمن بها ﴾

اي بالساعة هذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للكافر عن صد موسى عن الساعة لكت في الحقيقة نهى له عن الانصداد عنها على ابلغ وجه و أكده فان انتهى عن اسباب الشيء ومبادئه المؤدية اليه نهى عنه بالطريق البرهاني وابطال للسيية من اصلها ﴿ واتبع هويه ﴾ مراده المبني على ميل النفس لا يعضده برهان ساوي ولادليل عقلي * وفي الارشاد ماتهواه نفسه من اللذات الحسية الفانية ﴿ فتردى ﴾ من الردى وهو الموت والهلاك اى قتهلك فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينحى من احوالها مستتب للهلاك لاحالة والمراد بهذا النهى الامر بالاستقامة في الدين وهو خطاب له والمراد غيره * واعلم ان هذه الآيات والآية بعدها دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى * فان قيل بأى شيء علم موسى انه كلام الله * قيل لم ينقطع كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع به مع المخلوق بل كلمه تعالى بمدد وحداني غير منقطع وبانه سمع الكلام من الجوانب الستة وبجميع الاجزاء فصار الوجود كله سمعا وكذا المؤمن في الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة واذا شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس في جهة من الجهات لا يحتجب سمعه وبصره بالجهات ويجوز ان يخلق الله تعالى علما ضروريا بذلك كما خلق لنا عليه السلام عند ظهور جبريل بفار حراء * ثم اعلم ان للكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كالكلام النفسى وكلام مركب من الحروف ومتعين بها وهو في عالمي المثال والحس بحسبهما فوسى عليه السلام قد نزل له الكلام في مرتبة الامر الى مرتبة الروح ثم الى مرتبة الحس ومن مشى على المراتب لم يمتز الا ترى ان نبينا عليه السلام اذا نزل عليه الوحي كان يسمع في بعض الاحيان مثل صلصلة الجرس فان التجلى الباطنى لا يمنع مثل هذا * فان قلت لماذا كلم الله موسى حتى صار كايام الله دون ساثر الانبياء * قلت لان الجزاء انما هو من جنس العمل وكان قد احترق لسانه عليه السلام عند الامتحان الفرعونى فجازاه الله بمناجاة اسماع كلامه

هر محنتى مقدمة راحتى بود * شد همزبان حق جوزبان كليم سوخت

* رؤى بعضهم في النوم فقبل ما فعل الله بك فقال رضى الله عنى ورحمى وقال لى كل يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب فجوزى من حيث عمل حيث لم يقل له كل يامن قطع الليل تلاوة واشرب يامن ثبت يوم الزحف * وقيل لبعضهم وقد رؤى يمشى في الهوايم نلت هذه الكرامة فقال تركت هواى لهواه فسخر لى هواه فالعلم والحكمة انما هى في معرفة المناسبات قضاء عقليا وقضاء اليها حكما ومن قال ان الله تعالى يفعل خلاف هذا فليس عنده معرفة بمواقع الحكم ﴿ وماتلك ﴾ السؤال بما تلك عن ماهية المسمى اى حقيقته التى هوبها هو كقولك ما زيد تعنى ما حقيقة مسمى هذا اللفظ فيجواب بانه اللسان لاغير * قال الكاشفى [چون موسى لعين بيرون كرد در وادى مقدس خطاب رسيد كه] وماتلك اى أى شىء هذه حال كونها مأخوذة ﴿ بينك يا موسى ﴾ فاستفهامية في حيز الرفع بالخبرية لتلك المشار اليها اى العنا وهو اوفق بالجواب من عكسه والعاقل في الحال

معنى الاشارة ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون في يساره شئ مثل الخاتم ونحوه فلو اجل
 اليه لتحير في الجواب للاشياء وسيأتي سر الاستفهام ان شاء الله تعالى ﴿ قال ﴾ موسى
 ﴿ هي عصاى ﴾ نسبتها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها بينه وتمهيدا لما يقبه من الافاعيل
 المنسوبة اليه عليه السلام ﴿ اتوكوا عليها ﴾ اى اعتمد عليها عند الاعياء في الطريق وحال
 المشى وحين الوقوف على رأس القطيع في المرعى ﴿ واهش بها على غنى ﴾ الهش
 [يفتادن برك ازدرخت] يقال هش الورق يهش ويهشه خبطه بعضا ليتحات اى ضربه
 ضربا شديدا يسقط . والمعنى اخبط بها الورق واسقطه على رؤس غنى لتأكله . وبالفارسية
 [وفر وميرزم برك ازدرختها] ﴿ ولى فيها مآرب ﴾ جمع مأربة بفتح الراء وضمها وهى
 الحساجة ﴿ اخرى ﴾ لم يقل آخر لرعاية الفاصلة اى حاجات اخر غير التوكى والهش
 وهى انه اذا سار القاها على طاقه وعلق بها قوسه وكنائنه وحلابه ومطهرته وحمل عليها
 زاده وتمدته . يعنى [در راه باموسى سخن كنى] وكان لها شعبتان ومحجن فاذا طال
 الفصن خناه بالمحجن واذا حاول كسره لواه بالشعبتين وفى اسفلها سنان ويركزها فيخرج
 الماء وتحمل أى ثمرة احب وربما يديلها فى البئر وتصب شعبتها كالذلو فيخرج الماء واذا
 قصر الرشاء وصله بها وتضي بالليل كالشمع ونحارب عنه . يعنى [بادشمن وى حرب كردى]
 واذا تعرضت لغزاة السباع قاتل بها وتطرد الهوام فى النوم واليقظة ويستظل بها اذا كان قعد يعنى
 اذا كان فى البرية ركزها والتى كساه عليها فكان ظلا وكانت اثني عشر ذراعا بذراعه عليه السلام
 من عود آس من شجر الجنة استودعها عند شعيب ملك من الملائكة فى صورة انسان * وقال
 الكاشفى [آن عصا از چوب مرد بهشت بود طول او ده كز و سراو دوشاخه و در زيراو
 سنانى نشانده نامش علق بود يانبعه از آدم ميراث بشعيب رسيده بود و ازو بموسى
 رسيد] وفى العصا اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة الخلق والخلق مثل البهائم محتاجون
 الى الرعى والكلاءة من ذناب الشياطين واسد النفس فلا يبدمن العمل بارشادهم والوقوف
 بالخدمة عند باب دارهم : قال الحافظ

شبان وادى ايمى كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند
 قال بعض اهل المعرفة لما كانت العصا صورة النفس المطمئة المفتية للموهومات والمتخيلات
 لان صورة الحية تستعد للايمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة فى صورة الحية ونهوا عن قتلها
 كما ذكر فى الصحاح لذلك قال موسى عليه السلام (هى عصاى اتوكا عليها) اى استعين بها على
 مطالبى فى السر (واهش بها على غنى) اى على رعايا اعضاءى وحواسى وعلى ماتحت يدي
 من القوى الطبيعية والبدنية (ولى فيها مآرب اخرى) اى مقاصد لا تحصل الا بها من الكمالات
 المكتسبة بالمجاهدات البدنية والرياضات النفسية فاذا جاهدت وارتاضت وانايت الى ربها
 اتقلت المعصية التى هى السيئة طاعة اى حسنة كما قال تعالى فى صفة التائين (يبدل الله
 سيئاتهم حسنات) فان قيل السؤال للاستعلام وهو محال على العلام فما الفائدة فيه قلنا
 فائدته ان من اراد ان يظهر من الحقيرشيا نقيسا يمرضه اولاعلى الحاضرين ويقول ما هذا فيقال فلان

ثم انه يظهر صنعه الفائق فيه فيقول لهم خذوا منه كذا وكذا كما يريك الزراد زبرة من
 حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبوسا مسردا فيقول لك هي
 تلك الزبرة صيرتها الى ماترى من عجب الصنعة وانيق السرد فالله تعالى لما اراد ان يظهر
 من العصا تلك الآيات الشريفة عرضها اولا عليه فقال هل حقيقة ما في يدك الاخشبة لا تضر
 ولا تنفع ثم قلبها ثعبانا عظيما فبه على كمال قدرته ونهاية حكمته * قال الكاشفي [استفهام
 متضمن تنبيه استيعاب حاضرو تا عجايب بيني] وقال في التأويلات انما امتحن موسى بهذا
 السؤال تنبيهه ليعلم ان للعصا عند الله اسما آخر وحقيقة اخرى غير ما علمه منها فيحيل علمها الى تعالى
 فيقول انت اعلم بها يارب فلما اتكل على علم نفسه وقال هي عصاى فكأنه قيل له اخطأت
 في هذا الجواب خطئين احدهما في التسمية بالعصا والثانى في اضاقتها الى نفسك وهو
 ثعبانى لاعصاك * فان قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام * قلنا
 خاطبه ايضا في قوله (فاوحى الى عبده ما ووحى) الا انه ما افشاه وكان سرا لم يؤهل له احدا
 من الخلق وايضا فان دار الكلام بينه وبين موسى فامة محمد يخاطبونه في كل يوم مرات
 على ما قاله عليه السلام (المصلى يناجى ربه) وقال بعضهم فهم موسى ان هذا السؤال ليس
 للاستعلام لانه تعالى منزه عن ذلك بل للتذكير واستحضار حقيقتها وما يعلم من منافعها ولذا
 زاد في الجواب * وقال الكاشفي [جواب داد وجهت تعداد نعم ربانى بران افزود] وقال
 بعضهم سأل الله عما في يده للتقرير على انها عصا حتى لا يخاف اذا صارت ثعبانا ويعلم انها معجزة
 عظيمة ولازالة الوحشة عن موسى ولذا كرر يا موسى يعنى ليحصل زيادة الانبساط والاستئناس
 وازالة تلك الهيبة والدهشة الحاصرة من استماع ذلك الكلام الذى لم يشبه كلام الخلق مع
 مشاهدة تلك النار وتلك الشجرة وسمع تسبيح الملائكة ومن ثمة لما زالت بذلك اطنب في الجواب
 قال نينا عليه السلام قلت اى لية المعراج اللهم انه لما لحقنى استيحاش سمعت مناديا ينادى
 بلغة تشبه لغة ابي بكر رضى الله عنه فقال لى قف فان ربك يصلى فعجبت من هاتين هل
 سبقنى ابي بكر الى هذا المقام وان ربي لغنى عن ان يصلى فقال تعالى انا الغنى عن ان اصلى
 لاحد وانما اقول سبحانى سبحانى سبقت رحمتى على غضبي اقرا يا محمد هو الذى يصلى عليكم
 وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيا فصلاى رحمة لك
 ولاملك واما امر صاحبك يا محمد فان اخاك موسى كان السه بالعصا فلما اردنا كلامه قلنا
 وماتلك بينك يا موسى قال هي عصاى وشغل بذكر العصا عن عظيم الهيبة وكذلك انت
 يا محمد لما كان انك بصاحبك ابي بكر خلقنا ملكا على صورته ينادى بلغته ليذول عنك
 الاستيحاش لما يلحقك من عظيم الهيبة كذا في انسان العيون * وذكر الراغب الاصفهاني
 في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى قدس سره صاحب الحزب البحر اضطلجت في المسجد
 الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير
 افواجا افواجا فقلت ما هذا الجوع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا
 ليشفعوا في حسين الحلاج عند محمد عليه السلام في اساءة ادب وقتت منه فنظرت الى تحت

فاذا نينا صلى الله عليه وسلم جالس عليه باقراده وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم السلام فوقفت النظر واسمع كلامهم فخطب موسى نينا عليه السلام وقال له انك قد قلت (علماء امتي كانوا نبي اسرائيل فارنا منهم واحدا فقال هذا واثار الى الامام الغزالي قدس سره فسأله موسى سؤالا فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان الجواب ينبغي ان يطابق السؤال والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت (وما تلك بيمينك) وكان الجواب عصاى فاوردت صفات كثيرة فقال فينا انا متفكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت باقراده والحليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسنى شخص برجله رفسة مزعجة اى ضربنى فانتبهت فاذا بقميشعل قناديل الاقصى قال لانهجب فان الكل خلقوا من نوره فخررت مفشيا فلما اقاموا الصلاة افقت وطلبت القم فام اجده الى يومى هذا ومن هذا قال في قصيدة البردة

وانسب الى ذاته ماشئت من شرف * وانسب الى قدره ماشئت من عظم

وقال آخر

سرخيل انيسا وسهدار اتقيا * سلطان باركاه دنا قائد ام

قال ﴿ الله تعالى استناف بيانى ﴿ القها باموسى ﴿ اطرحها لترى من شأنها مالم يخطر ببالك واللقاء واللبذ والطرح بمعنى واحد ﴿ فالتقيا ﴿ على الارض * قل الكاشفى [موسى كان بردكه اورانيزجون نعلين مى بايد افكنند پس بيفكنند آرا از قنای خود فى الحال آوازى عظيم بكوش وى رسيد باز نكريست] ﴿ قذاهى ﴿ [پس از آنجا آن عصا] ﴿ حية ﴿ [مارى بود] ﴿ تسمى ﴿ [مى شنافد بهر جانب] والسبى المثنى بسرعة وخفة حركة والجملة صفة لحية - روى - انه حين القاها انقلبت حية صفراء فى غلظ العصا ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارده وهو الخفيف كما قال تعالى (كما أنها جان) اى باعتبار ابتداء حالها وسميت ثعبانا اخرى وهو اعظمها كما قال تعالى (فاذا هى ثعبان ميين) اى باعتبار انتهاء حالها وعبر عنها ههنا بالاسم العام للحالين اى الصغير والكبير والظاهر انها انقلبت من اول الامر ثعبانا وهو الايق بالمقام كما يفصح عنه قوله تعالى (فاذا هى ثعبان ميين) وانما شبهت بالجان فى الجلادة وسرعة الحركة * قال بعض اهل المعرفة اما انقلاب العصا حيوانا فايما الى انقلاب المعصية طاعة وحسنة فان العصا من المعصية والمعصية اذا انقلبت صارت طاعة كما قال تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات) وهذا التبديل من مقام المنفرة واما المحو فى قوله عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) فعبرة عن حقيقة العفو * قال المولى الجامى فى قوله (فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات) يعنى فى الحكم فان الاعيان انفسها لا تقبل ولكن تنقلب احكامها انسى * يقول الفقير على هذا يدور انقلاب العصا حية حين الالتقاء ومحول التحاسن فضة عند طرح الاكبر وتمثل جبريل فى الصورة البشرية طاهره فانه باب عظيم من دخله بالعرفان التام امن من الاوهام : قال الحافظ

دست از مس وجود جو مردان ره بشوی * تا کیمیای عشق بیابی و زرشوی
وقال المولى الجامى

چو کسب علم کردی در عمل کوش * که علم بی عمل زهریست بی نوش
چه حاصل ز آنکه دانی کیمیا را * مس خود را نکرده زرسارا

﴿ قال ﴾ استتاف بیانی ﴿ خذها ولا تخف ﴾ روى انها انقلبت ثعبانا ذكرا يتلع كل شئ يمر به من صخر وحجر وعينه تتقدان كالنار ويسمع لانيابه صريف شديد وكان بين لحيه اربعون ذراعا او ثمانون فلما رآه كذلك خاف ونفر لان الخوف والهرب من الحيات ونحوها من طباع البشر * فان قيل لم خاف موسى من العصا ولم يخف ابراهيم من النار * قلنا لان الخليل كان اشد تمكينا اذ فرق بين بداية الحال ونهايتها وقد ازال الله هذا الخوف من موسى بقوله ولا تخف ولذا تمكن من اخذ العصا كما يأتي فصار اهل تمكين كالخليل عليهما السلام ألا ترى ان نبينا عليه السلام اول ما جاءه جبريل خافه فرجع من الجبل مرتعدا ثم كان من امره ما كان حتى استعد لرؤيته على صورته الاصلية ليلة المعراج كما قال تعالى ﴿ ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى ﴾ ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ﴿ خذها ولا تخف ﴾ يعني كنت تحسب ان لك فيها المنافع والمآرب في البداية ثم رأيتها وانت خائف من مضارها فخذها ولا تخف لتعلم ان الله تعالى هو الضار والنافع فيكون خوفك ورجاؤك منه اليه لا من غيره : وفي المثوى هرکه ترسید از حق و تقوی کرید * ترسد از وی جن وانس و هر که دید

﴿ سنیدها ﴾ [زود باشد که کردانیم ویرا] ﴿ سیرتها الاولى ﴾ السيرة فعلة من السیرای نوع منه تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الجسار ای سنیدها بعد الاخذ الى هیئتها الاولى التي هي الهيئة العسوية فوضع يده في فم الحية فصارت عصا كما كانت ويده في شعبتها في الموضع الذي يضعها فيه اذا توکأ وأراه هذه الآية كيلا يخاف عند فرعون اذا انقلب حية وفي الحديث (يجاء لصاحب المال الذي لم يؤد زكاته بذلك المال على صورة ثعبان) يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان لكل جسدر وحا ولو كان معنويا ولكل عمل وخلق ووصف صورة معتدلة في الدنيا تحول صورة محسوسة في الآخرة كما قال تعالى ﴿ فينبئهم بما كانوا يعملون ﴾ ای يظهر لهم صور اعمالهم كما مر في سورة الانعام ولما كان حب المال من اشد صفات النفس الامارة التي هي في صورة ثعبان ضار لاجرم يظهر يوم تبلى السرائر على هذا الصورة المزعجة ويصير طوقا لعنق صاحبه فاذا تركى موسى القلب من حب المال واحب بذله في سبيل الله جاء في صورة حسنة بهواها مناسبة لما عمل به من الخيرات وقس حال البواقى عليه * ثم اراه آية اخرى فقال ﴿ واضمم ﴾ [ضم کن ویر] ﴿ يدك ﴾ الیمنى ﴿ الی جناحك ﴾ [بسوی بهلوی خود در زیر بغل] وجناح اللسان جنبه وعضده الی اصل ابطه كما ان جناح العسکر ناحيته مستنار من جناح الطائر وقد سببا جناحين لانه يجنحهما ای يميلها عند الطيران . والمعنى واضمم يدك الی جنبك تحت العضد ﴿ تخرج ﴾ [تا بیرون آید جواب] ﴿ بیضاء ﴾ [درحالی که سفید و روشن] حال من الضمیر فی

(من)

﴿ من غير سوء ﴾ حال من الضمير في بيضاء اي كائنه من غير عيب وقبح كئيبه عن
البرص كما كنى بالسوء عن العورة لما ان الطباع تمافه وتفرغنه - روى - ان موسى عليه السلام
كان اسمر اللون فاذا ادخل يده اليمنى تحت ابطه الايسر واخرجها كان عليها شعاع كشعاع
الشمس ينشئ البصر ويسد الافق ثم اذاردها الى جنبه صارت الى لونها الاول بلانور ويريق
﴿ آية اخرى ﴾ اي معجزة اخرى غير العصا وانتصابها على الحالية من الضمير في بيضاء
﴿ لتريك ﴾ اي فعلنا ما فعلنا من قلب العصا حية وجعل اليد بيضاء لتريك بهاتين الآيتين
﴿ من آياتنا الكبرى ﴾ اي بعض آياتنا الكبرى فكل من العصا واليد من الآيات الكبرى وهي تسع كما قال
تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) وقد سبق بيانها ونظير الآية قوله تعالى في حق نينا عليه
السلام (لقد رأى) اي محمد لية المعراج (من آيات ربه الكبرى) والفرق بين آيات موسى وآيات
نينا عليهما السلام ان آيات موسى عجائب الارض فقط وآيات نينا عجائب السموات والارض
كما لا يخفى هذا هو الالامح في هذا المقام فاعرفه * واعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده
في جيبه فاخرجها بيضاء من غير سوء وهذا من كرامات اليد بعد التحقق بحقيقة الجود
والكرم والسخاء والابثار فالجود عطاؤك ابتداء قبل السؤال والكرم عطاؤك ما انت
محتاج اليه وبالعطاء صحح الحلة - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل عليهما السلام
على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تعطى الاوداء والاعداء فقال تعلمت الكرم من
ربي رأيت لا يضيعهم فانا لا اضيعهم فاحي الله اليه ان يا ابراهيم انت خليلي حقا * ومن كرامات
اليد ما روى ان نينا عليه السلام نبع الماء من بين اصابعه في غزوة تبوك حتى شرب منه
ورفعه خلق كثير ورعى التراب في وجوه الاعداء فانهزموا وسبح الحصى في يده : قال
القطار قدس سره

داعي ذرات بود آن باك ذات * در كشف تسيح ازان كفتي حصات

وقبض من شاء من الاولياء في الهواء فيفتح يده عن فضة او ذهب الى امثال هذا فاذا
سمعت هذا عرفت ان كل كمال يظهر في النوع الانسان فهو اثر عمل من الاعمال او حال
من الاحوال فين كل شيئين اما مناسبة ظاهرة او باطنة اذا طلبها الحكيم المراقب وجدها
نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصرف الاعضاء والقوى الى ما خلقت هي لاجله ويفيض علينا
فضله بسجله ﴿ اذهب ﴾ يا موسى بطريق الدعوة والتحذير ﴿ الى فرعون ﴾ وملكه بهاتين
الآيتين العصا واليد لقوله تعالى في سورة القصص (فذالك برهانان من ربك الى فرعون
وملكه) واما قوله تعالى (اذهب انت واخوك باياتي) فبآتي معنى الجمع فيه ان شاء الله تعالى
﴿ انه طنى ﴾ اي جاوز حد العبودية بدعوى الربوبية استقلالا لاشتراكا كما قال (انا ربكم
الاعلى) وفيه اشارة الى معنيين . احدهما ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كماله بقيضه الله
لدلالة عباده وتربيتهم . والثاني ان كمال البالغين في ان يرجعوا الى الخلق ومخالطتهم والصبر
على اذامهم ليختبروا بذلك حلمهم وعفوهم * فان قيل لم ارسله الله بالعصا قلنا لان العصا من
آلات البراة وموسى عليه السلام كان راعيا فارسله الله مع آله وايضا كان فرعون بمنزلة

الحمار فاحتاج الى العضا والضرب : وفي المشوى

كرترا عقلست كردم لطفها * وزخري آوردهام خورا عصا
آنچنان زين آخرت بيرون كنم * كز عصا كوش وسرت پرتخون كنم
اندرين آخر خران ومردمان * مي نيابند از جفای تو امان
يك عصا آوردهام بهر ادب * هر خري را كونيابد مستحب
ازدهائی ميشود در قهر تو * كازدهائی كشته در فعل وخو
ازدهائی كوهي تو بي امان * ليك بنكر ازدهای آسمان
اين عصا ازدوزخ آمد چاشني * كه هلا بگرز اندر روشني
ورنه درمائی تو دردندان من * مخلصت نبود ز دربيندان من
اين عصائی بود اين دم ازدهاست * تانكوي دوزخ يزدان بكجاست
هر كجا خواهد خدادوزخ كند * اوج را بر مرغ دام و فنج كند
هم زدنانت بر آيد دردها * تابكوي دوزخست واژدها
يا كند آب دهانت را عسل * كه بكوي كه بهشتت وحلل
ازين دندان برو ياند شكر * تابداني قوت حكيم قدر
پس بدندان بي كنهانرا مكر * فكر كن از ضربت تا محرز

﴿ قال ﴾ موسى مستعينا بالله لما علم انه حمل ثقل وتكليف عظيم : يعني [باخود
انديشيد كه من نيز با فرعون و لشكر او چگونه مقاومت توانم كرد پس از خدا
تقويت طلبيده آغاز و دعا كرد و از روي نياز گفت] ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من]
﴿ اشرح لي صدري ﴾ [كشاده كردان براي من سينه مرا] والمراد بالصدر هنا
القلب لا العضو الذي فيه القلب اي وسع قلبي حتى لا يضيق بسفاهة المعاندين ولجاجهم
ولا يخاف من شوكتهم وكثرتهم * واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل
الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام الحظ الاوفى لانه حصل له بصورته ومعناه اذ شق
صدره في صباوته والتي عنه العلقه التي هي حظ الشيطان ومغمره وغسل في طست من
الذهب وايضا في البلوغ الى الاربعين لينشرح لتحمل افعال الرسالة وفي المراج ليتسع
لاسرار الحق تعالى فجاء حاملا للاوصاف الجليلة التي لا توصف من الحلم والعفو والصبر والكف
واللطف والدماء والتصيحة الى غير ذلك ﴿ ويسر لي امري ﴾ سهل على امر التبليغ
باحداث الاسباب ورفع الموانع ﴿ واحلل ﴾ وافتح : وبالفارسية [ويكشاي] ﴿ عقده ﴾
لكنة : وبالفارسية [كرهى را] ﴿ من لسانى ﴾ متعلق بالفعل وتكبير عقده يدل على قلتها
في نفسها قالوا ما للانسان لولا اللسان الابهية مرسله او صورة مثلة والمراد بالسفرة قلبه
ولسانه ﴿ يفقهوا قولى ﴾ اي يفهم هو وقومه كلامى عند تبليغ الرسالة طالما يحسن التبليغ
من البليغ وكان في لسانه رمة : وبالفارسية [بستكى زبان] من جملة ادخلها نادر ذلك ان
فرعون جمله يوما فاخذ لحيته ونشفها لما كانت مرصعة بالجواهر فنضبت لؤلؤها في لسانه

در اواخر دفتر چهارم در بيان منازعت كردن اميران عرب پارسول خدا عليه السلام كه ملك مقامه كند الخ

المطلوب وامر بقتله فقالت آسية زوجته ايها الملك انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضرا بين يدي موسى بان جعل الجمر في طست والياقوت في آخر فقصد الى اخذ الجومر فامال جبرائيل يده الى الجمر فرفعه الى فيه فاحترق لسانه فكانت منه لكنة وعجبة والى هذه القصة اشار المطار قدس سره بقوله

هـم جو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كام ودهان پراخكرست
ولعل تبيض يده لما كانت آلة لاخذ الجمر واللحية والتف * فان قيل لم احترق لسان موسى
ولم يحترق اصابه حين قبض على الجمر عند امتحان فرعون * قلنا ليكون معجزة بعد رجوعه
الى فرعون بالدعوة لانه شاهد احتراقه عنده فيكون دليلا على اعجازه كأنه يقول الكايم
اخرجني الله من عندك يا فرعون مغلولا ذاعقدة ثم ردتى اليك فصبحا متكلمما واورثنى ذلك
ابتلاء من ربي حال كوني صغيرا ان جعلتني كليما مع حضرته حال كوني كبيرا واورث تناول
يدى الى النار آية نيرة برياض كشملة النار في اعينكم فكل بلاه حسن * قال في الاسئلة المقعدة
لماذا رسى بهذا الدماهل انحلت اى كما يدل عليه قوله قل قد اوتيت سؤلك فلما اذا قال
واخى هارون هو افصح منى لسانا وقل فرعون فيه ولا يكاد بين الجواب يجوز ان يكون
هارون هو افصح منه مع زوالها وقول فرعون تكلم به على وجه المعاندة والاستغفار كما
كما يقول المعاند لخصمه لا تقول شيا ولا تدرى ما تقول وقالوا لشعيب ما نفقه كثيرا مما تقول
وقالوا لهود ماجئتنا بينة ولنينا عليه السلام قلوبنا فى اكنة انتهى والى هذا التأويل جنح
المولى ابوالسعود فى الارشاد ﴿ واجعل لى وزيرا ﴾ الوزير حياء الملك اى جليسه وخاصة
الذى يحمل ثقاه وبينه برأيه كما فى القاموس فاشتغافه من الوزير بالكسر الذى هو الثقل لانه يحمل
انقل عن اميره او من الوزر محركة وهو الملجأ والمعتم لان الامير يعتصم برأيه ويلجأ اليه فى
اموره والمضى واجعل لى موازرا يعاوتنى فى تحمل اعباء ما كلفته ﴿ من اهلى ﴾ من خواصى
واقربائى فان الاهل خاصة الشئ ينسب اليه ومنه قوله تعالى (ان اخى من اهلى) واهل الله
خاصته كما فى الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) كما فى المقاصد الحسنة
وهو صفة لوزير اوصلة لاجعل ﴿ مرون ﴾ مفعول اول لاجعل قدم عليه الثانى وهو وزيرا
للعناية به لان مقصوده الاهم طلب الوزير ﴿ اخى ﴾ بدل من هارون ﴿ اشديه ازرى ﴾
الازر القوة والظهر اى احكم به قوتى او قوته ظهري ﴿ واشركه فى امرى ﴾ واجعله
شريكى فى امر الرسالة حتى نتعاون على ادائها كما ينبى * فان قيل كيف سأل لآخيه النبوة
فانما هى باختيار الله تعالى كما قال (الله اعلم حيث يجعل رسالته) قلت ان فى اجابة الله دليلا على
ان سؤاله كان باذن الله والهامة ولما كان التعاون فى الدين درجة عظيمة طلب ان لا يحصل
الا لآخيه * وفيه اشارة الى ان صحة الاخبار وموازرتهم مرغوب للانبياء فضلا عن غيرهم
ولا ينبى ان يكون المرؤ مستبدا برأيه مغرورا بقوته وشوكته وينبى ان يحب لآخيه ما يحب لنفسه
ويجوز لنفسه الشريك فى امور المناصب ولا تقدر وزارة هارون فى نبوته وقد كان اكثر انبياء
اسرائيل كذلك اى كان احدهم موازرا ومعينا للآخر فى تبليغ الرسالة وكان هارون بمصر

حين بعث موسى نبيا بالشام ﴿ كي ﴾ غاية للدعوة الثلاثة الاخيرة: والمعنى بالفارسية [تا] ﴿ نسبحك ﴾ تسيححا ﴿ كثيرا ﴾ اي تزهدك عما لا يليق بك من الافعال والصفات التي من جملتها ما يدعيه فرعون ﴿ وينذرك ﴾ ذكرا ﴿ كثيرا ﴾ اي على كل حال ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعموت الجمال والجلال فان التعاون يهيج الرعبات ويؤدي الى تكاثر الخير وتزايده ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان للجليل الصالح والصديق الصديق أثرا عظيما في المعاونة على كثرة الطاعة والمواقفة والمرافقة في اقتحام عقبات الشوك وقطع مفاوزه : قال الحافظ

دريغ ودرده که تاين زمان ندانستم * که کيمای سعادت رفيق بود رفيق

﴿ انك كنت بنا بصيرا ﴾ الباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لرعاية القواصل اي علما باحوالنا وان التعاون يصلحنا وان هارون نعم الوزير والمعين لي فيما امرتني به فانه اكبر مني سنا وافصح لسانا وكان اكبر من موسى باربع سنين اوبسنة على اختلاف الروايات ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ قد اوتيت سؤلك يا موسى ﴾ مسؤلك ومطلوبك فعل بمعنى مفعول كالحيز بمعنى الخبوز والاياء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها * قال داود القيصري قدس سره ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم انتهى وذلك كما كان آصف بن برخيا وزيرا لسليمان عليه السلام الذي كانت قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر عنه ما ظهر من اتيان عرش بلقيس كما حكاه الله تعالى في القرآن * وكان انوشروان يقول لا يستغنى اجود السيوف عن الصيقل ولا اكرم الدواب عن السوط: ولا اعلم الملوك عن الوزير وفي الحديث (اذا اراد الله بملك خيرا قبض له وزيرا صالحا ان نسي ذكره وان نوى خيرا اعانه وان نوى شرا كفه) وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال (ان لي وزيرين في الارض ابابكر وعمر ووزيرين في السماء جبريل واسرافيل) فكان من في السماء يمدد عليه السلام من جهة الروحانية ومن في الارض من جهة الجسدية قال الله تعالى ﴿ هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين ﴾ فنصر الله سماوي ونصر المؤمنين ارضي وبالكل يحصل الامداد مطلقا وفي الحديث (اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفي في الرسالة العلية وابن الكمال في شرح الاربعين حديثا والمراد من اهل القبور الروحانيون سواء كانوا في الاجساد الكثيفة او اللطيفة فافهم * ثم ان العادل يرث من النبي عليه السلام هذه الوزارة واما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه : قال الشيخ سعدى قدس سره

بقومی که نیکی پسندد خدای * دهد خسرو عادل نیک دای

چو خواهد که مویران کند طالی * مسکند ملک در نیجه ظالی

: وقال الحافظ

زمانه کر نه سر قلب داشتی کارش * بدست آصف صاحب عباد باستی

ولما كان السلطان ظل الله في الارض ظهر مظهر الحقيقة الجامعة الالهية وهو القطب الذي هو مدار العالم فكما ان للقطب وزراء من العلماء الامناء كذلك لمن هو ظله وزراء من الماديين الالهاء وهذه الوزارة ممتدة الى زمن المهدي ووزراؤه سبعة هم اصحاب الكهف بحيمهم الله في آخر الزمان يختم بهم رتبة الوزراء المهديية ومنهم الوزراء السبعة للملوك الصغانية وهم الذين يسمون بوزراء القبة * واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطاننا في الآفاق وروحنا في الاقص وهارون هو الوزير ايا من كان في الآفاق والعقل في الاقص وفرعون هو رئيس اهل الحرب من الصاري وغيرهم والنفوس الامارة بالسوء فاذا قارن الروح بالعقل الكامل المشير المدبر وهو عقل المعاند يغلب على النفس وقواها ويخلص حصن القلب من ايديها كما ان السلطان اذا اصطفى لوزارته رجلا صالحا عادلا يغلب ان شاء الله تعالى على الاعداء ويتصرف في بلادهم وحصونهم : وفي المتنوى

عقل تودستور مغلوب هواست * در وجودت رهزن راه خداست
 وای آنشه که وزیرش این بود * بجای هر دو دوزخ برکین بود
 شاد آن شاهی که اورا دستگیر * باشد اندر کار چون آصف وزیر
 شاه عادل چون قرین اوشود * نام اونور علی نور این بود
 چون سایمان شاه و چون آصف وزیر * نور بر نورست و عنبر بر عنبر
 شاه فرعون وجو هامانش وزیر * هر دورا نبود زبد بختی کریر
 پس بود ظلمات بعضی فوق بعض * فی خرد یارو نادولت روز عرض
 عقل جزوی را وزیر خود مکیر * عقل کل را ساز ای سلطان وزیر
 مر هوارا تو وزیر خود مساز * که بر آرد جان پاکت از نماز
 کین هوا بر حرص وحالی بین بود * عقل را اندیشه یوم الدین بود
 وفي الحديث (من قلد انسانا عملا وفي رعيته من هو اولی منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنین) : قال الشيخ سعدی قدس سره

کسی را که باخواجه تست جک * بدستش چرامی دهی چوب و سنک
 سک آخر که باشد که خوانش نهند * بفرمای تا استخوانش نهند
 مکافات مودی بمالش ممکن * که بخش بر آورد باید زین
 سرکک باید هم اول برید * نه چون کوسفندان مردم درید

﴿ ولقد متنا عليك ﴾ من قولهم من عليه منا بمعنى انم عليه لا من قولهم عليه منه بمعنى امن عليه لان المنة تهدم الصنعة * وفي الكبير فان قيل ذكر تلك التعم بلفظ المنة مؤذ والمقام مقام التلطف قلنا عرفه انهم يستحق شيئا منها بذاته وانما خصه بها بمحض التفضل والمعنى وبالله لقد انعمنا عليك يا موسى اكرمنك بكرامات من غير ان تسألنا ﴿ مرة اخرى ﴾ في وقت ذي مر وذهب اي وقتا غير هذا الوقت فان اخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمره في الاصل اسم للمر الواحد الذي هو مصدر قولك مرير مررا ومرورا اي ذهب ثم اطلاق

در وائل دفتر چهارم در بیان مانتی بدرآی این وزیر دون در افتاد صورت شاه بوزیر فرعون یعنی همان

على فعلة واحدة من الفعلات متعددة كانت اولازمة ثم شاع في كل فرد واحد من افراد ماله افراد متحدة فصار علما في ذلك حتى جعل معيارا لما في معناه من سائر الاشياء فقبل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والتارة والدفعة والمراد به ههنا الوقت الممتد الذي وقع فيه ماسيائي ذكره من المنن العظيمة الكثيرة ﴿ اذ اوحينا الى امك ﴾ ظرف لنا والمراد من هذا الوحي ليس الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء فان المرأة لاتصلح للامارة والقضاء فكيف تصلح للنبوة بل الالهام كما في قوله تعالى ﴿ واوحى ربك الى النحل ﴾ بان اوقع الله في قلبها عزيمة جازمة على ما فعلته من اتخاذ التابوت والقذف * قال في الاسئلة المقحمة كيف يجوز لها ان تلتقي ولدها في البحر وتخطر بروحه بمجرد الالهام والجواب كانت مضطرة الى ركوب احد الخطرين فاختارت له خير الشرين انتهى والظاهر ان الله تعالى قدر انها تكون صدف درة وجود موسى فكما ان الصدف يتوربش نور الدريرة نور صدر امه ايضا بنور الوحي من تلالو انوار نبوته ورسالته فهذا الالهام من احوال الخواص من اهل الحال ﴿ ما يوحى ﴾ المراد به ماسيائي من الامر بقذفه في التابوت والبحر ابهم اولا تهويلاله وتفخيما لشأنه عليه السلام ثم فسر ليكون اقر عند النفس ﴿ ان اقد فيه في التابوت ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لان الوحي من باب القول اى قلنا لها اقد فيه ومعنى القذف ههنا الوضع وفي قوله ﴿ فاقد فيه في اليم ﴾ الالتقاء وليس المراد القذف بل التابوت واليم نيل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم * فان قيل ما الحكمة بالقاء موسى في اليم دون غيره فيه * قلنا له جوابان بلسان الحكمة والمعرفة قيل بلسان الحكمة ان المنجمين اذا التى شئ في الماء يخفى عليهم امره فاراد الله ان يخفى حال موسى على المنجمين حتى لا يخبروا به فرعون وقيل بلسان الحال القيه في التلف لانجيه بالتلف من التلف قيل لها بلسان الحال سلميه الى صيبا اسلمه اليك نيا وقيل انجاء من البحر في الابتداء كذلك انجاء من البحر في الانتهاء باغراق فرعون بالماء * وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الانسانية واليم اشارة الى ما حصل له من العلم بواسطة هذا الجسم العنصرى فلما حصلت النفس في هذا الجسم وامرت بالتصرف فيه وتدييره جعل الله لها هذا القوى آلات يتوصل بها الى ما اراده الله منها في تدبير هذا التابوت فرسى في اليم ليحصل له بهذا القوى من قنون العلم تكميل استعداده بذلك الامر من النفس الكلية التي هي امه المعنوية وابوه الروح الكلى فكل ولد منها يأخذ استعداده بحسب القابلية فكمثل لموسى الاستعداد الاصلى بذلك الالتقاء من توجه النفس الكلية له : وقال المولى الجامى قدس سره

ديدم رخت آفتاب عالم اينست * در طور وجود نور اعظم اينست

اقتاد دلم اسير تابوت بدن * در بحر غمت التى في اليم اينست

﴿ فليلقه اليم بالساحل ﴾ لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا لوقوع لتعلق الارادة

الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر بصورة

امر ومعناه خبر والضمائر كلها لموسى والمقذوف في البحر والملقى بالساحل وان كان التابوت

اصالة لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل الثابت تبعاله في ذلك. والساحل فاعل بمعنى
 مفعول من السحل لانه يسحل الماء اى يقشره ويسلخه ويتزع عنه ما هو بمنزلة القشر على
 ظاهره يقال قشرت العود تزعت عنه قشره ﴿ ياخذ عدولى وعدوله ﴾ بالجزم جواب
 الامر باللقاء وتكرير عدو للمبالغة اى دعيه حتى ياخذ العدو فاني قادر على تربية الولي في
 حجر العدو ووقايته من شره بالقاء حبة منه عليه * فان قيل كيف يجوز ان يكون مثل فرعون
 له رتبة معاداة تعالى حتى سمي عدوا لله * قلنا معناه ياخذ مخالف لامرى كالمعدو كذا في
 الاسئلة المفحمة * قالوا ليس المراد بالساحل نفس الشاطى بل ما يقابل الوسط وهو ما يلى
 الساحل من البحر بحيث يجرى ماؤه الى نهر فرعون لما روى انها جعلت في الثابت قطنا
 ووضعت فيه ثم احكمته بالقبر وهو الزيت لثلا يدخل فيه الماء والفته في اليم وكان يدخل
 منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاني به الى بركة في البستان وكان فرعون جالساً
 مع آسية بنت مزاحم فاصربه فاخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها ولما وجدته في
 اليم عنده الشجر ساء موسى ودهمو هو الماء بالقبطة ودهسا هو الشجر واحبه حبا
 شديدا لا يكاد يتمالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ﴿ وألقيت عليك حبة ﴾ عظيمة كائنة
 ﴿ منى ﴾ قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذا احبك عدو الله
 وآله - روى - انه كان على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد يصبر عنه من رآه
 ماء زيباست ولى روى تو زيبات ازوست * چشم تركس چه كنم چشم تور عناتر ازوست
 ﴿ وفي التأويلات النجمية (والقيت عليك حبة) من محبتى ليجبك بمحبتى من احبني بالتحقيق
 ويجبك عدوى وعدوك بالتقليد كما ان آسية احبه بحب الله على التحقيق وفرعون احبه
 لما اتى الله عليه محبه بالتقليد ولما كانت حبة فرعون بالتقليد فسدت وبطلت بادنى حركة
 رآها من موسى ولما كانت حبة آسية بالتحقيق ثبتت عليها ولم تتغير وهكذا يكون ارادة
 اهل التقليد فقد بادنى حركة لا تكون على وفق طبع المرید المقلد ولا تفسد ارادة المرید
 المحقق با كبر حركة تخالف طبعه وهواه وهو مستسلم في جميع الاحوال

نشان اهل خدا عاشق و تسليمست * كه در مرید شهر ابن نشان نمى بنم
 ﴿ وتضع على عينى ﴾ عطف على علة مضمرة لالقيت اى لتعطف عليك ولترى بالحنو والشفقة
 ويحسن اليك وانا راقبك ومراعيتك وحافظك كما يراعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به من قولهم
 صنع اليه معروف اذا احسن اليه. وعنى حال من الضمير المستتر في لتضع لاصالة جعل العين مجازاً
 عن الرقابة والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشئ يحرسه
 كما لا يريد في حقه ويراعيه حسبما يريد فيه ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من ادركته
 العناية الازلية يكون في جميع حالاته منظور نظر العناية لايجرى عليه امر من امور الدنيا
 والآخرة الا وقد يكون له فيه صلاح وتربية الى ان يبلغه درجة ومقاماً قدر له ﴿ اذتمنى
 اليك ﴾ مریم ظرف لتضع على ان المراد به وقت وقع فيه مشيها الى بيت فرعون وماترتب
 ﴿ منى ﴾ القول والرجع الى امها وتربيتها له بالبر والحنو وهو للصدائق لقوله ﴿ وتضع على

عيني) اذلاشفقة اعظم من شفقة الام * قال ابن الشيخ قييد التربية بزمان مشي اخته صحيح لان التربية
انما وقت زمان المشي وروى الى امه ﴿فتقول﴾ اي لفرعون وآسية حين رأتهما يطلبان له
مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية اي
قالت ﴿هل اداكم﴾ [آيا دلالت كنم شمارا] اي حاضران ﴿على من يكفله﴾ [بركسى
كه تكفل اين طفل كند واورا شير دهد] اي يضمه الى نفسه ويربيه وذلك انما يكون
بقبول ثديها - يروى - انه فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النيل لا يرضع ثدي
امراة واضطروا الى تتبع النساء فخرجت مريم لتعرف خبره فجاءتهم منكرا فقالت ما قالت
وقالوا من هي قالت امي قالوا ألها لبن قالت نعم لبن اخي هارون فجاءت بها فقبل ثديها
﴿فرجعناك الى امك﴾ الفاء فصيحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها اي
فقالوا دلينا عليها فجاءت بامك فرجعناك اليها اي رددناك : وبالفارسية [پس بازگردانيدم
ترابسوى مادرتو وبوعده وفا كرديم] وهو قوله (انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين)
وذلك لان الهامها كان من الهام الخواص الذي بمنزلة الوحي فلا تستبعد عليها هذه المكاملة
المعنوية ويجوز ان يكون ذلك من قيل الاعلام بالنبشرة ﴿كى تقرر عينها﴾ [تاشايد كه
روشن شود چشم مادر بقاء تو] * وقال بعضهم تطيب نفسها بلقائك يقال قرنت عينه اذا
بردت نقيض سخنت هذا اصله ثم استعير للسرور وهو المراد ههنا كافي بحر العلوم
﴿ولا تحزن﴾ على فقدك : وبالفارسية [واندوهناك نكردد بفراق تو] * قال في الكبير
فان قيل (ولا تحزن) فضل لان السرور يزيل الغم لاحالة قلنا تقرر عينها بوصولك اليها ولا تحزن
بوصول لبن غيرها الى باطنك انتهى * وفي الارشاد اي لا يطرأ عليها الحزن بفراقك بمد
ذلك والافزوال الحزن مقدم على السرور المعبر عنه بقررة العين فان التخلية متقدمة على
التحلية انتهى * يقول الفقير الواو لمطلق الجمع وايضا ان الثاني لتأكيد الاول فلا يرد ما قالوا
﴿وقتل نفسا﴾ هي نفس القبطى الذى استغاثه الاسرائيلى عليه كما يأتى في سورة القصص
﴿فنجيناك من الغم﴾ اي غم قتله خوفا من عقاب الله بالمغفرة ومن اقتصاص فرعون
بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ﴿وفتناك فتونا﴾ الفتنة والفتون المحنة وكل ماشق على
الانسان وكل ما يتلى الله به عباده فتنة ولا يطلق القسان على الله لانه صفة ذم صرفا
واسماء الله توقيفية * فان قيل كيف يجوز ذكر الفتن عند ذكر الغم * قلنا الفتنة تشديد
المحنة ولما اوجب تشديد المحنة كثرة الثواب عده الله في الغم ألا ترى الى قوله عليه السلام
(ما اودى نبي مثل ما اودى) وقد فسر البعض بقوله ماصفى نبي مثل ماصفيت والمعنى ابتليتك
ابتلاء * وقال بعضهم طحنك بالبلاء طحنا: وبالفارسية [وبيازموديم ترا آزمودنى يعنى ترا در بوته
بلاها افكنديم وخالص بيرون آمدى] ومن ابتلائه قتله القبطى ومهاجرته من الوطن ومفارقة
الاحباب والمشى را جلا وفقد الزاد ونحو ذلك مما وقع قبل وصوله الى مدين بقضية الفاء الآتية
﴿وفى التأويلات النجمية منها فتنة صهبتك مع فرعون وتربيتك مع قومه حفظناك من التدين
بدينهم * ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق وفرارك من فرعون بسبب قتل القبطى فتجوت منها

• ومنها ابتليتك بابني شيب واحتياجهما اليك في سقي غنمهما فلولا حفظك لملت اليهما ميل البشر للنساء • ومنها ابتليتك بخدمة شيب وصحبه واستجاره فوفقتك للخروج من عهدة حقوقه وعهوده • قال بعض الكبار اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به فاول ما ابتلاه الله به قتل القبلي بمالهمة الله في سره وان يعلم بذلك الالهام ولكن كان فيه علامة ذلك وهو ان لم يجد في نفسه مبالاة بقتله فعدم مبالاة بقتله مع عدم انتظاره الوحي علامة كونه ملهما به في السر والابني ان يتره وحشة عظيمة من ذلك الفعل • وانما قلنا انه عليه السلام كان ملهما في قتل القبلي لان باطن النبي معصوم من ان يميل الى امر ولم يكن مأمورا به من عند ربه وان كان في السر ولكون النبي معصوم بالباطن من حيث لا يشعر حتى يخبر بان ذلك الامر مأمور به في السر اراه الخضر حين قصد تنبيهه على ماذهل عنه من كونه ملهما بقتل القبلي قتل الغلام فانكر عليه قتله ولم يتذكر قتله القبلي فقال له الخضر ما فعلته عن امرى ينبيه على مرتبه قبل ان يبا ان كان معصوم الحركة في قتله في نفس الامر وان لم يشعر بذلك واره ايضا حرق السفينة الذي ظاهره هلك وباطنه نجاة من يد الغاصب جعل له ذلك في مقابلة التابوت الذي كان في اليم مطبقا عليه فان ظاهره هلاك وباطنه نجاة وانما فعلت به امه ذلك خوفا من يد الغاصب فرعون ان يذبحه مع الوحي الذي الهما الله من حيث لا تشعر فوجدت في نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه القته في اليم وغلب على ظنها ان الله ربما رده اليها لحسن ظنها به وقالت حين الهمت ذلك لعل هذا هو الرسول الذي يهلك فرعون والقبط على يده فعاشت وسرت بهذا التوهم والظن بالنظر اليها اذ لم يكن عندها دليل يفيد العلم بذلك وهذا التوهم والظن علم باعتبار ان متعلقه حق مطابق للواقع متحقق في نفس الامر ﴿ فلبثت سنين ﴾ عشر سنين ﴿ في اهل مدين ﴾ اي عند شيب لرعى الاغنام لان شعيا انكحه بنته صفورا على ان يخدمه ثمانى سنين فخدمه عشر اقصاء لاكثر الاجلين كما ياتي في سورة القصص ومدين على ثمانى مراحل من مصر وذكر اللبث دون الوصول اليهم اشارة الى مقاساة شدايد اخرى في تلك السنين كما يجار نفسه ونحوه مما كان من قبيل الفتون ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ فلبثت سنين في اهل مدين ﴿ لتستحق بتربية شيب وملازمته النبوة والرسالة : قال الحافظ

شبان وادى ايمن كهي رسد بمراد • كه چند سال بجان خدمت شيب كند • بقول الفقير النظر كيف ان الله تعالى جعل في الامر المكروه امرا محبوبا فان قتل القبلي ساق موسى الى خدمته شعيا الى ان استعد للنبوة وقس على هذا ما عداه واذا كانت النبوة مما يقدم لها الخدمة مع كونها اختصاصا اليها فما ظنك بالولاية ﴿ ثم جئت ﴾ اي الوادى المقدس بعد ضلال الطريق وتفرق النعم في الليلة المظلمة ونحوها ﴿ على قدر ﴾ تقدير قدرته لان اكلك واستبثك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس اربعين سنة وفي الحديث ﴿ ما بعث الله نبي الا على رأس اربعين سنة ﴾ كما في بحر العلوم واورده البعض في الموضوعات لان عيسى عليه السلام نبي ورفيع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبي يوسف عليه السلام في البئر وهو ابن ثمانى عشرة وكذا يحيى عليه السلام اوتى

الحكم وهو صبي فاشترط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ كافي المقاصد الحسنة ﴿ياموسى﴾
 كرده تشریفاله عليه السلام وتنبیها على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل المرة الاخرى التي
 وقعت قبل المرة المحكية ﴿واصطغنتك لنفسى﴾ تذكير لقوله وانا اخترتك اى اصطغنتك
 على الناس برسالاتى وبكلامى فهو تمثيل لما اعطاه تعالى من الكرامة العظمى بتقريب الملك
 بعض خواصه واصطغاعه لنفسه وترشيحه لبعض اموره الجليلة * وقال الكاشفى [وترا بر كزیدیم
 وخالص ساختیم برای محبت خود یعنی ترا دوست گرفتم] * وفى حواشى ابن شيخ اى اخترتك
 لتحبنى وتتصرف على ارادتى ومحبتى وتشتغل بما امرتك من اقامة حجتى وتبليغ رسالتى
 وان تكون فى حركاتك وسكناتك لوجهى لانفسك ولالغيبك . والاصطغاع افعال من الصنع
 بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطغاع فلان اتخذه صنيعا محسنا اليه بتقريبه
 وتخصيصه بالتكريم والاجلال * عن القفال قال اصطغنتك اصله من قولهم اصطغ فلان فلانا
 اذا احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان * وفى القاموس
 واصطغنتك لنفسى اخترتك الخاصة امر استكفيكه انتهى وحقيقته جعله عليه السلام مرآة
 قابلة لانوار صفات الجمال والجلال * وفيه اشارة الى ان الخواص انما خلقوا لاجل هذا المعنى
 الخاص واما غيرهم فبعضهم للدنيا وبعضهم للآخرة فالخواص هم عباد الله حقا وقد تخلصوا
 من شوب الميل الى الباطل وهو ماسوى الله تعالى : قال ليد

ألا كل شئ ما خلا الله باطل * وكل نعيم لاحالة زائل

وفى الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبرا اجتباه وان رضى اصطفاه) فالصبر تجموع المرات
 عند نزول المصيبات والرضى سرور القلب بمر القضاء فالعبد الذى اراد الله اصطفاه يجعله
 فى بوتقة البلاء اولا فيخلص جوهره مما سواه فطريق هذا المنزل صعب جدا : قال المولى الجامى
 مكوكة قطع بيابان عشق آسانست * كه كوههاى بلا ريك آن بيابانست

اللهم اجعلنا من الصابرين الشاكرين الراضين الواصلين ﴿واذهب انت﴾ ياموسى والذهب المضى
 يقال ذهب بالثى واذهبه ويستعمل ذلك فى الاعيان والمعانى قال تعالى (انى ذاهب الى ربى)
 وقال (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) ﴿واخوك﴾ اى وليذهب اخوك هارون حسبما استدعت
 عطف عليه لانه كان فائبا عن موسى وقتئذ . والاخوة المشاركة فى الولادة من الطرفين او من
 احدهما او من الرضاع ويستعار الاخ لكل مشارك لغيره فى القبلة او فى الدين او فى صنعة
 او فى معاملة او فى مودة او فى غير ذلك من المناسبات ﴿باياتى﴾ بمجزأتى والباء للمصاحبة
 لالتعمدية اذا المراد ذهابهما الى فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين بها فى اجراء احكام الرسالة
 واكمال امر الدعوة لا مجرد اذاهبهما وايصالهما اليه * قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الآيات
 التسع التى اترت عليه وان كان وقوع بعضها بالفعل مترقبا بعد . ويحتمل ان يكون الجمع للتعظيم
 والمراد العصا واليد . او لما ان اقل الجمع عند الحليل اثنان يعنى ان اطلاق الآيات على الآيتين
 وارد على الادنى ﴿ولاتنبا﴾ لاتفترا : وبالفارسية [وستنى بيكنيد] من وتى بى ونبأ فهو
 وان مثل وعد يعد وعدا فهو واعد بمعنى فتريفترا فتورا ﴿فى ذكرى﴾ اى فى ذكرى

على كل حال لسانا وجنانا فانه آلة لتحصيل كل المقاصد فان امرا من الامور لا يمتشى لاحد الا بذكرى فالفتور في الامور بسبب الفتور في ذكر الله وهو تذكير لقوله (كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) قال بعضهم الحكمة في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استخف غيره فلا يخاف احدا غيره فيتقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف في مقصوده قال مرجع طريقنا الجلوتية بالجيم حضرة الهدايي قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصفاء السامعين وموجب للتأثير بعون الله الملك القدير وفي البرانس لانفيا عن مشاهدتي باشتغالكما بامري حتى تكونا قارين بي عني وفي الارشاد في ذكرى اي بما يليق بي من الصفات الجليلة والافعال الجليلة عند تبليغ رسالتي والدعاء الى انتهى يقول الفقير اهل الشهود ليسوا بغائبين عن المشهود ففي الآية اشارة الى ادامة الاوراد وتنيه للطالين في الجهد والاجتهاد ونعم ما قيل

يا خاطب الجوراء في حسنها * شمر فتقوى الله في مهرها
وكن مجدا لاتكن وانيا * وجاهد انفس على صبرها

قال الحجندی

بكوش تا بكف آری كلید كنچ وجود * كه بی طلب نتوان یافت كوه مقصود
وقال المولى الجامی

بی طلب نتوان وصالت یافت آری کی دهد * دولت حج دست جز راه بیابان برده را
وقال الحافظ

مقام عیش میسر نمیشود بی رنج * بلی بحکم بلا بسته اند حکم ألت
روى انه تعالى لما نادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله انطلق من ذلك
الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة يصاحفون وخلف اهله في الموضع الذي تركهم فيه [در تيسير
آورده كه كسان موسى شب انتظار بردند ونيامد وروز نیز ازوى خبرى نياقتند دران صحرا
متحير بماندند] فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فعرفهم فحملهم الى
شعب فكشوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعد ما جاوز بنى اسرائيل البحر وغرق فرعون
قومه وبث بهم شعيب الى موسى بمصر وفيه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامر ان امر الدنيا
وامر الآخرة يختار امر الآخرة فانه امر الله تعالى الأترى ان موسى عليه السلام لم ينظر
وراء حين امر بالذهاب الى فرعون ولم يلتفت الى الاهل والعيال بل ولم يخطر بباله سوى
الحكيم الفعال اذ يكفيه ان الله خليفته في كل امر من اموره وقت غيبته وحضوره ومثله
ابراهيم عليه السلام حين ترك اسماعيل وامه هاجر بارض مكة وهى يومئذ ارض فقر ولا ما بها
ولانبات امثالا لامر الله تعالى من غير اعتراض وانقباض وهكذا تكون المسارعة في هذا
الباب * وسمعت من شيخى وسندى قدس سره انه نام نومة الضحى يوما في مدينة قلبه من
البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشأ وصلى فلم يلبث لحظة
حتى خرج راجلا وترك الاهل والعيال في تلك المدينة حتى كان ما كان على ما استوفيناه في
كتابنا الموسوم بتمام الفيض : قال الحافظ

خرم آن روز که زین مرحله بر بندم رخت * و ز سر کوی تو پرسند رفیقان خیرم
 ﴿ اذها الى فرعون ﴾ هذا الخطاب اما بطريق التغليب او بعد ملاقة احدهما الآخر وتكرير
 الامر بالذهاب لترتيب ما بعده عليه . وفرعون اسم اعجمي لقب الوليد بن مصعب صاحب
 موسى وقد اعتبر غوايته فليل تفرعن فلان اذا تعاطى فمل فرعون وتخلق بخلق كما يقال
 ابلس وتبلس ومنه قيل للطفاة الفراغة والابالسة ﴿ انه طنى ﴾ الطغيان مجاوزة الحد في
 العصيان اى تجاوز حد العبودية بدعوى الربوبية قال في العرائس امر الله موسى وهارون
 عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لقطع حجته واظهار كذبه في دعواه وهذا تهديد لكل
 مدع لا يكون معه بينة من الله في دعواه والحكمة في ارسال الانبياء الى الاعداء ليعرفوا
 عجزهم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية غيره فايضا يعجز عن هداية نفسه
 كالطبيب العاجز عن معالجة الفيرقانه عاجز عن معالجة نفسه ايضا وليعلموا ان الاختصاص
 لا يكون بالاسباب ويشكروا الله بما انعم عليهم بلطفه وربما يصطادون من بين الكفرة من
 يكون له استعداد بنظر الفيب مثل حبيب التجار والرجل من آل فرعون وامرأة فرعون
 والسحرة قال ابن عطاء الاشارة الى فرعون وهو المبعوث بالحقيقة الى السحرة فان الله يرسل
 انبياءه الى اعدائه ولم يكن لاعدائه عنده من الخطر ما يرسل اليهم انبياءه بسببه ولكن يبعث
 الانبياء اليهم ليخرج اوليائه المؤمنين من اعدائه الكفرة

حافظ از بهر تو آمد سوى اقليم وجود * قدمي نه بود اعش که روان خواهد شد
 ﴿ وفي التأويلات النجمية اعلم ان فائدة اتيانها ورسالتها الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت
 عائدة الى موسى وهارون لنفسهما لا الى فرعون في علم الله تعالى فالحكمة في ارسالها ان
 يكونا رسولين من ربهما مبلغين منذرين لتحقق رسالتها وينكرها فرعون ويكفر بهما
 ليتحقق كفره كما قال ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ فقولا له قولا لينا ﴿
 اى كفاء باللين والرفق من غير خشونة ولا تعنيف ويسرا ولا تصرا فانه ما دخل الرفق في
 شيء الاوقد زانه وما دخل الحرق في شيء الاوقد شانه وكان في موسى حدة وصلابة وخشونة
 بحيث اذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا فمالج حده وخشونته باللين ليكون حلما وهو معنى
 قول من قال طبع الحبيب كان على اللين والرحمة فلذا امر بالغلظة كما قال تعالى ﴿ واغلظ عليهم ﴾
 تحققا بكمال الجلال وطبع الكليم على الشدة والحدة والصلابة فلذا امر بالقول اللين تحققا
 بكمال الجمال وقد قال عليه السلام ﴿ تخلقوا باخلاق الله ﴾ فالخطاب خطاب الامر بالتخلق جمالا
 وجلالا فكل واحد منهما اوفق بمقامه وايضا ان فرعون كان من الملوك الجبارة ومن عادتهم
 ان يزدادوا عتوا اذا خوشنوا في الوعظ فاللين عندهم اتقع واسلم كما ان الغلظة على العامة
 اوفق حكمة واشد دعوة فلو كان في قول موسى خشونة لم يحتمل طبع فرعون بل هاج
 غضبه فلمه يقصد موسى بضرب او قتل ففائدة اللين طائفة الى موسى وفي الاسئلة المقحمة
 انما امرها بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة وفي ابتداء الحال يجب التمكن والامهال لينظر
 المدعو فيما يدعى اليه كما قال لبيبا عليه السلام ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ قبل امهالهم لينظروا

ويستدلوا فبعد ان ظهر منهم التمرد والعناد فحينئذ يتوجه الصنف والتشديد ويختلف ذلك باختلاف الاحوال انتهى فكل من اللين والحشونة يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف الواقع وعليه يحمل نحو قوله عليه السلام (لاتكن مرا فتعق ولا حلوا فتسترط) يقال اعقبت الشيء اذا اذكت من فيك لمرادته واستراطه ابتلاعه ومن امثال العرب لاتكن رطبا قمصر ولا يابسا فتكسر وذلك لان خيرا الامور اوسطها ورعاية مقتضى الحال قاعدة الحكيم :

قال الشيخ سعدى قدس سره

چونزى كنى خصم كردد دلير * وكرخشم كبرى شسوند از توسير

درشتى وزمى بهم در بهست * چورك زن كه جراح ومرهم نهست

وقيل امر الله موسى باللين مع الكافر مراعاة لحق التربية لانه كان ربا قبه به على نهاية تعظيم حق الابوين وفي الاحياء سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال يعظه ما لم ينعذب فاذا غضب سكت فلم منه انه ليس للولد الحسبة على الوالد بالتعنيف والضرب وليس كذلك التلميذ مع الاستاذ اذ لا حرمة لعالم غير عامل وقيل امر موسى باللين ليكون حجة على فرعون لثلايقول اغلظ على القول في دعوته وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ رحمه الله هذه الآية فبكى وقال الهى هذا رفك بمن يقول انا الاله فكيف بمن يقول أنت الاله ﴿ لعله يتذكر ﴾ [شاید او پسند كيرد] ﴿ او يخشى ﴾ [يا برسد از عذاب خدای] كما قال في الارشاد لعله يتذكر بما بلغتاه من ذكرى ويرغب فيما رغبتاه فيه او يخشى عقابى وكلمة اولئح الخلو انتهى وقال بعضهم الرجاء والطمع راجعان الى مال موسى وهارون والتذكر للمتحقق والحشية للمتوهم والحشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ولذلك خص العلماء بها في قوله (انما يخشى الله من عباده العلماء) اى قولاً له ذلك راجعين ان يترك الاصرار على انكار الحق وتكذيبه اما بان يتذكر ويتعظ ويقبل الحق قلبا وقالبا اوبان يتوهم انه حق فيخشى بذلك من ان يبصر على الانكار ويبقى مترددا ومتوقفا بين الامرين وذلك خيرا بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه لانه من اسباب القول ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم ينفعه وذلك حين اجمه الفرق (قال آمنت انه لاله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين) - روى - ان موسى وعده على قبول الايمان شابا لا يهرم وملاكا لا يتزع منه الابل موت ويبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته فاذا مات دخل الجنة فاعجبه ذلك وكان هامان غائبا وهو لا يقطع امرا بدونه فلما قدم اخبره بما قال له موسى وقال اردت ان اقبل منه يا هامان فقال له هامان كنت ارى انك عقلا ورأيا انت الآن رب تريد ان تكون مربوبا فاني عن الايمان . وفائدة ارسالهما اليه مع علمه تعالى بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة لان عادة الله التبليغ ثم التعذيب قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفي وارادى والارادة كثيرا ما تكون مخالفة للامر التكليفي فالرسل والورثة في خدمة الحق من حيث امره التكليفي وليسوا في خدمته من حيث الامر الارادى ولو كانوا خادمين للارادة مطلقا لما ردوا على احد في فعله القبيح بل يتركونه على ما هو عليه لانه هو المراد ولما كان لعين

العاصي الثابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليه الامر التكليفي وليس تلك العين استعداد الاتيان بالمأمور به فلا يتحقق منه المأمور به ولهذا تقع المخالفة والمعصية فان قلت مافائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فائدته تمييز من له استعداد القبول ممن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما انتهى : قال الحافظ

دريں چن مکم سرزنش بخود روی * چنانکه پرورش میدهند میرویم

* قال في بحر العلوم ان الله قد علم كل شيء على ما هو عليه والعلم تبع للمعلوم وعلمه بان فرعون لا يؤمن باختياره لا يخرج من حيز الامكان ولذلك امرها بدعوته والرفق فيها وفي قوله (لعلي تذكروا) او يخشى دلالة ظاهرة على ان لقدرة العبد تأثيرا في افعاله وفي افعال غيره وانه ليس بمجبور فيها كما زعم الاشعري حيث قال لا تأثير لقدرة العبد في افعاله بل هو مجبور والالم يثبت له التذکر والحشية بقول موسى ﴿ قال ربنا ﴾ * قال في الارشاد اسند القول اليهما مع ان القائل حقيقة هو موسى بطريق التغليب ايذانا باصاته في كل قول وفعل وتبعية هارون له في كل ما يأتي وما يذر - وروى - ان موسى انطلق من الطور الى جانب مصر لاعلمه بالطريق وليس له زاد ولا حولة ولا صحبة ولا شيء الا العصا يظل صاديا ويبيت طاويا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيئا قليلا حتى ورد ارض مصر * قال الكاشفي [چون بمصر توجه فرمود وحی آمد بهارون که باستقبال برادر براه مدين دوان شود پس در اثنای طريق ملاقات فرمودند وموسى شرح احوال بتامی باز گفت هارون گفت ای برادر شوکت وعظمت از آنچه دیده زياده شد وبأدنى سببي حکم بقطع وقتل وصلب میکند موسى اندیشناک شد وهر دو برادر باتفاق گفتند ای پروردگار ما [﴿ اننا نخاف ﴾ الخوف توقع مکروه عن اماره مظلونه او معلومه كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظلونه او معلومه ويضاد الخوف الامن ويستعمل ذلك في الامور الدنيوية والاخروية قال تعالى ﴿ ويرجون رحمة ويخافون عذابه ﴾ والخوف من الله لا يراد به ما يخطر بالبال من الرعب كاستشمار الخوف من الاسد بل انما يراد به الكف عن المعاصي واختيار الطاعات ﴿ ان يفرط علينا ﴾ من فرط اذا تقدم تقديما بالقصد ومنه الفراط الى الماء اي المتقدم لاصلاح الدلوای يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة فيتعطل المطلوب من الارسال اليه. وقرئ يفرط من الافراط في الاذية * فان قلت كيف هذا الخوف وقد علما انهما رسولا رب العزة اليه * قلت جريا على الخوف الذي هو محبوب في طينة نبي آدم كما في التأويلات النجمية يشير الى ان الخوف مركز في جبهة الانسان حتى انه لو بلغ مرتبة النبوة والرسالة فانه لا يخرج الخوف من جبهته كما قال (ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا) يعني ان يقتلنا ولكن الخوف ليس بجهة القتل وانما نخاف فوات عبوديتك بالقيام لاداء الرسالة والتبليغ كما امرتنا او يتمرّد بجهه ولا ينقاد لاوامرك ويسبك انتهى ﴿ او ان يعطى ﴾ اي يزداد طغيانا الى ان يقول في شأنك ما لا ينبغي لكمال جراته وقساوته واطلاقه حيث لم يقل عليك من حسن الادب ولما كان طغيانه في حق الله اعظم من افراطه في حقهما خم

(الكلام)

الكلام به فان المتعمك بالاعذار يؤخر الاقوى ونحوه ختم الهدهد بقوله (وجدتها وقومها يسجدون للشمس) * يقول الفقير يجوز ان يكون المراد يظني علينا اي مجاوز الحد في الاساءة اليانا الا انه حذف الجار والمجرور رماية للفواصل كما حذف المفعول لذلك في قوله (ماودعك ربك وما قلى) واطهار ان مع سداد المعنى بدون للاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما ﴿ قال ﴾ استئناف بياني كأنه قيل فاذنا قال لهما ربهما عند تضرعهما اليه فقيل قال ﴿ لا تخافا ﴾ ما توهمتا من الامرين يشير الى ان الخوف انما يزول عن جبلة الانسان بامر التكوين كما قال ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ فكانت بتكوين الله اياها بردا وسلاما : وفي المتوى

لا تخافوا هت تزل خائفان * هت درخور از برای خائفان
هر که ترسد مرورا ايمن کنند * مردل ترسندرا سا کن کنند
آنکه خوفش نيست چون کوئی مترس * درس چه دهی نيست او محتاج درس
قال ابن الشيخ في حواشيه ليس المراد منه النهي عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لامدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت التكليف ثبوتا وانتفاء بل المراد به التسلي بوعده الحفظ والنصرة كما يدل عليه قوله ﴿ انى معكما ﴾ بكمال الحفظ والنصرة فان الله تعالى منزه عن المية المكانية ﴿ اسمع وارى ﴾ اي مايجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل في كل حال مايليق بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير فمن كان الله معه يحفظه من كل جبار عنيد - روى - ان شابا كان يأمر وينهى فخبسه الرشيد في بيت وسد المنافذ اهلك فبعد ايام روى في بستان يتفرج فاحضره الرشيد وقال من اخرجك قال الذى ادخانى البستان فقال من ادخلك قال الذى اخرجنى من البيت فتمجب الرشيد وبكى وامرله بالاحسان وبان يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعزاه الله واراد الرشيد اهانته فلم يقدر الله الا اكرامه واحترامه : قال الحافظ

هزار دشمن اگر ميکنند قصد هلاک * کرم تو دوستی از دشمنان ندارم باک

وقال الشيخ سعدى قدس سره

محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن کذارد ترا
واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور اللائق بشأنه ولا يعرف ذلك الا من اكتسحت عين بصيرته بنور الشهود ولكن شهود الوحدة الذاتية اتم واعلى من شهود المية ولذلك لا يرضى الكمل الوقوف في مرتبة المية بل يطلبون ان يصلوا بالفناء التام الى مقام الوحدة * ثم اعلم ان موسى وهارون عليهما السلام التجئا الى حضرة الربوبية بكمال العبودية فمداركهما الله بالحفظ والمون * قال الفقيه ابوالحسن وقع القحط ببغداد فاجتمع الناس فرلموا قصبهم الى على بن عيسى الوزير فقرأها وكتب على ظهرها لست بسما فاسفيكم ولا بارض فاكفيكم ارجعوا الى بارئكم * قال ابوالمبين سألت بعض التصارى عن احسن آية في الانجيل فقال خمس كلمات وسئلى اجيبك. واشكرلى از ذلك. واقبل على اقبل عليك

واقرب مني اقرب منك. واطمني في الدنيا اطعمك في الدنيا والآخرة : وفي المتنوى
كفت حق كرفاسق واهل صنم * چون مراخوانی اجابتها كتم
تودعارا سخت كبرو می شخول * عاقبت برهاندت از دست غول

﴿ فأتياه ﴾ امر باتيانه الذي هو عبارة عن الوصول اليه بعدما امرا بالذهاب اليه فلان تكرار
والاياتان مجيئاً بسهولة والمجبي اعم والاياتان قديقال باعتبار القصد وان لم يكن منه الحصول
والمجبي اعتبارا بالحصول ﴿ فقولا ﴾ من اول الامر ﴿ انارسولا ربك ﴾ ليعرف الطاغى
سؤالكما ويبنى جوابه عليه ورسولا تنية رسول وهو فعول مبالغة مفعول بضم الميم وفتح
العين بمعنى ذى رسالة اسم من الارسال وفعول هذا لم يأت الا نادرا وعرفا من بعث لتبليغ
الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان ﴿ فارسلا معنا بنى اسرائيل ﴾
[پس فرست باما فرزندان يعقوبرا بارض مقدسه بازرويم كه مسكن آباء ما بوده] كما قال
في بحر العلوم فاطلقهم وخلصهم يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت مسكنهما وفلسطين بكسر
الفاء وفتح اللام وسكون السين المهملة هي البلاد التي بين الشام وارض مصر منها الرملة
وغزة وعسقلان وغيرها * وقال في الارشاد المراد بالارسال اطلاقهم من الاسر والقسر
واخراجهم من تحت يد العادية لتكليفه ان يذهبوا معها الى الشام كما ينبغي عنه قوله تعالى
﴿ ولا تعذبهم ﴾ اى بابقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت مملكة القبط
يستخدمونهم في الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الاحجار وغيرها من الامور الشاقة
ويقتلون ذكور اولادهم عاما دون عام ويستخدمون نساءهم * وتوسيط حكم الارسال بين
بيان رسالتهم وبين ذكر المجيئ بآية دالة على صحتها لظهور الاعتناء به لان تخلص المؤمنين
من ايدى الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان كما قيل. والعذاب هو الايجاء الشديد وقد
عذبه تعذبا اى اكثر حبسه في العذاب واصله من قولهم عذب الرجل اذا ترك المأكل
والنوم فهو عاذب وعذوب فالتعذيب في الاصل هو حمل الانسان على ان يعذب اى يجوع
ويسهر وقيل امله من العذب فعذبه ازلت عذب حياته على بناء مرضته وفديته وقيل
اصل التعذيب اكثر الضرب بعذبة السوط اى طرفه ﴿ قد جتاك بآية من ربك ﴾
[بدرستى كه آورده ايم نشانى يعنى معجزه از پروردگارتو] وتوحيد الآية مع تعددها لان
المراد اثبات الدعوى ببرهانها لبيان تعدد الحجج فكأنه قال قد جتاك ببرهان على ما ادعيناه
من الرسالة ﴿ والسلام ﴾ اللام لتعريف الماهية والسلامة التعرى من الآفات الظاهرة
والباطنة والمراد هنا اما التحية فالمعنى والتحية المستتعبة بسلامة الدارين من الله والملائكة
اى خزنة الجنة وغيرهم من المسلمين ﴿ على من اتبع الهدى ﴾ بتصديق آيات الله الهادية
الى الحق فاللام على اصلها كما في سلام عليكم يقال تبعه واتبعه قفا اثره وذلك تارة بالجسم
وتارة بالارتسام والامثال وعلى ذلك قوله (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم) واما السلامة
فعلى معنى اللام كعكسه في قوله تعالى (ولهم اللعنة) اى عليهم اللعنة ﴿ قال في التاويلات
سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ماجاه به انبياؤه عليهم السلام ﴿ انا قد اوحى

در اوائل دفتر سوم در بيان اين بودن بلم باعور كه استعان كردن حضرت عزت الخ

البنا ﴿ من جهة ربنا واصل الوحي الاشارة السريعة وذلك قد يكون بالكلام الخفي على لسان
 جبريل وقد يكون بالالهام وبالتمام والوحي الى موسى بوساطة جبريل والى هارون بوساطته
 ووساطة موسى ﴿ ان العذاب ﴾ اى كل العذاب لانه في مقابلة السلام اى كل السلام
 وهو العذاب الدنيوى والاخرى الدائم لان العذاب المتناهى كلا عذاب فلا يرد انه يلزم
 قصر العذاب على المكذبين مع ان غيرهم قد يعذبون ﴿ على من كذب ﴾ بآياته تعالى وكفر
 بما جاء به الانبياء عليهم السلام والكذب يقال في المقال وفي الفعل ﴿ وتولى ﴾ اذا عدى
 بمن لفظا او تقديرا. اقضى معنى الاعراض وترك الولى اى القرب فالمعنى اعرض عن قبولها
 بمتابعة الهوى وفيه من التلطف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به مالا مزيد عليه
 • يقول الفقير ان كلا من تكذيب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا فكفار
 الترفقة كفار الرسوم والحقائق جميعا فلم يصرح عذاب جسمانى وروحانى وكفار الحقيقة كفار
 الآيات الحقيقية فلم يصرح هوان معنوى فالتعميم والعزة في الاطاعة والاتباع والاستسلام كما ان
 الجحيم والذل في خلافها - حكي - ان بعض السادات لما رأى عبد الله ابن المبارك في عزة
 ورفعة مع جماعة قال انظروا الى حال آل محمد وعزة ابن المبارك فقال ابن المبارك ان سيدنا
 لما لم يراع سنة جده ذل وابن المبارك لما اطاع النبي عليه السلام وسار سيرته اعطاه الله عزرا
 وشرفا • واعلم ان عزة فرعون وشرفه اقلنا ذلا وهوانا بسبب تكذيب موسى واعراضه
 عن قبول دعوته وهامان وان كان سببا سوريا في امتناعه عن القبول ونكوله عن الانقياد
 لكن لم يكن له في اصل جبلته استعداد لقبول الحق فلا يفرنكم عزة الدنيا مع عدم الاطاعة
 لانه ينقلب يوما ذلا وخسرانا وكثيرا ما وقع في الدنيا ورأيناه فاقبل التصيحة مع مداومة
 مجلس العلم والافند ظهور الحق ووجود الاستعداد والقابلة لا يبقى غير الاستسلام وان
 منه العالم باسره عن ذلك ألا ترى ان التجاشى ملك الحبشة لما علم علما جازما ان الرسول
 حق اتبعه من غير خوف من احد من العالمين ومبالاة لكلام احد في ذلك ففجا من
 العذاب نجاة ابدية ثم اعلم انه كما ان للانبياء معجزات فكذا للاولياء كرامات والعلمية
 منها هي التي حق اعتبارها فان الكونية مما يشترك فيه الملتان فالكرامات العلمية
 آيات الاولياء جاؤا بها من الله من طريق الكشف الصحيح فمن اتبع هداهم بقبول آياتهم
 الهادية الى عالم الحقيقة فقد سلم من الانكار مطلقا سوريا او مغنويا ونجى من العذاب
 قطعا سوريا او مغنويا وهو عذاب القطيعة والبعد ودخل المكذب في النار مع
 الداخلين والمعجب ان الانبياء والاولياء مع كونهم رحمة من الله على عباده
 اذ لانعمة فوق الارشاد وايصال المرادين الى المراد لم يدرجاهم اكثر الناس ولم يوفق لاتباعهم
 الاقل من القليل وبقى البقية كالسناس ولذا لم يمض قرن من القرون الا والعذاب بالعصاة
 مقرون فالظر من انت وما بينك فان كنت تطلب انجاة فلا تجدها الا في الاضاعة وخصوصا
 في هذا الزمان المشوب بالجور والمدوان والفسق والعصيان والغالب على اهلها الابتلاء بانواع
 البلايا الموقفة وعلى تقدير الاطاعة والاتباع يلزم للمريد ان يخرج من اليأس ويجعل جل همه

ان يصل الى عالم العين ولا يطمع في شيء سوى الرضى الوافى والولاء الكافى * قال حدود القصار
القائمون بالامور على ثلاثة مقامات . واحد يقوم اليه على العادة وقيامه قيام كسل . وآخر
يقوم اليه على طلب الثواب وقيامه قيام طمع . وآخر يقوم اليه على المشاهدة فهو القائم بالله
لا بنفسه لفناءه عن نفسه وغيره وهذا القسم من القيام بالامر هو المؤدى الى محبة الله الموصلة
الى العزة الباقية وسعادة الدارين فلا بد للعامل من الاجتهاد : وفي المشوى

جهدكن تا نورتو رختان شود * تا سلوك وخدمت آسان شود
كود كانرا مى برى مكتب بزور * زانكه هستد از فواند چشم كور
چون شود واقف بمكتب مى رود * جانش از رفتن شكفته مى شود

والله المعين في كل حين ﴿ قال ﴾ قال الكاشفي [پس موسى وهارون بحكم حضرت الهى
بدرگاه فرعون آمدند و بعد از مدتی که ملاقات او میسر شد گفتند ما رسولان پروردگاریم
وترا بعبادت او میخوانیم و آن کلمات که حق تعالی تلقین کرده بود ادا کردند فرعون گفت [
﴿ فن ﴾ استنهامية: والمعنى بالفارسية [پس کیست] ﴿ ربكما ﴾ وقال غيره الفاء لترتيب
السؤال على ما سبق من كونهما رسولى ربهما اى اذا كنتما رسولى ربكما فاخبرا من ربكما
الذى ارسلكما الى ولم يقل فن ربى مع قولهما (انا رسولا ربك) لغاية عتوه ونهاية طغيانه
* قال الامام اثبت نفسه ربا في قوله (انا ربك فينا وليدا) فذكر ذلك على سبيل التعجب
كأنه قال انا ربك فلم تدعوا ربا آخر ﴿ يا موسى ﴾ خاطبهما ثم افرد موسى اذ كان يعلم ان
موسى هو الاصل في الباب وهارون وزيره وتابع له ﴿ قال ﴾ موسى مجيبا ﴿ ربنا ﴾ مبتدأ
خبره قوله ﴿ الذى ﴾ من محض رحمة ﴿ اعطى كل شئ ﴾ من انواع المخلوقات ﴿ خلقه ﴾
اى صورته وشكله اللائق به مشتملا على خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ومنه يفهم
ان ضمير الجمع فى ربنا عام لموسى وهارون وفرعون وغيرهم ولم يقل ربنا الله بل وصفه
بافعاله ليستدل بالفعل على الفاعل ﴿ ثم هدى ﴾ وجه كل واحد منها الى ما يدرعنه وينبغى له
طبعا كافي الجمادات واختيارا كما فى الحيوانات وهياها لما خلق له ولما كان الخلق الذى هو عبارة
عن تركيب الاجزاء وتسوية الاجسام متقدما على الهداية التى هى عبارة عن ايداع القوى
المحركة والمدركة فى تلك الاجسام وسط بينهما كلمة التراخى * قال بعض الكبار ان للمخلوقات
كلها حياة وروحا اما صورية كما فى الانس والجن والملك ومن يتبعهم واما معنوية كما فى الجمادات
والنباتات ولذا قال تعالى (وان من شئ الا يسبح بحمده) فما من مخلوق الا وقد هدى الى
معرفة تعالى بقدر عقله وروحه وحياته ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ اعطى كل شئ خلقه استعدادا
لما خلق له ﴿ ثم هدى ﴾ اى يسر لما خلق له والذى يدل عليه قوله عليه السلام (اعملوا فكل يسر
لما خلق له) معناه ان الله تعالى خلق المؤمن مستعدا لقبول فيض الايمان ثم هداه الى قبول
دعوة الانبياء ومتابعتهم وخلق الكافر مستعدا لقبول فيض القهر والحذلان والتمرد على
الانبياء ومخالفتهم : قال المغربى قدس سره

بكى را بهر طاقت خلق کردند * بكى را بهر عيبان آفریدند

يكي از بهر مالك كشت موجود • يكي را بهر رضوان آفريند
 ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ فإبال القرون الاولى ﴾ ما استفهام. والبال الحال التي يكثر بها ولذا
 يقال ما باليت بكذا اي ما اكثرت به ويعبر به عن الحال الذي ينطوي عليه الانسان ويقال
 ما خطر بيالي كذا. والقرن القوم المقترنون في زمن واحد. والاولى تأنيث الاول وواحد
 الاول كالكبرى والا كبر والكبر. والمعنى فإبال القرون الماضية وما خبر الامم الحالية مثل قوم
 نوح وعاد وثمود وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة • قال في الاسئلة المقحمة فان قلت
 هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ان يلحقكم
 ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بي فلهذا سأل فرعون عن حالهم انتهى • يقول الفقير هذا وان كان
 مطابقا لمقتضى الفاء الا ان الجواب لا يساعده مع ان القائل بالخوف ليس هو موسى بل الذي
 آمن وبعبء ان يحمل الذي آمن على موسى لعدم مساعدة السياق والسياق فارجع الى سورة
 المؤمن • وقال بعضهم لما سمع البرهان خاف ان يزيد في ايضاحه فيتبين لقومه صدقه فيؤمنوا
 به فاراد ان يصرفه عنه ويشغله بالحكاية فلم يلتفت موسى اليه ولذا ﴿ قال ﴾ اي موسى
 ﴿ علمها عند ربي ﴾ اي ان علم احوال تلك القرون من الغيوب التي لا يعلمها الا الله
 ولا ملائكة العلم باحوالهم بمنصب الرسالة فلا اعلم منها الا ما علمني من الامور المتعلقة بما ارسلت
 ﴿ في كتاب ﴾ اي مثبت في اللوح المحفوظ بتفاصيله ﴿ لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ الضلال
 ان تخطى الشيء في مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تغفل عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان
 على العالم بالذات. والمعنى لا يخطى ابتداء بل يعلم كل المعلومات ولا يغفل عنه بقاء بل هو ثابت
 ابدا وهوليان ان اثباته في اللوح المحفوظ ليس لحاجته تعالى اليه في العلم به ابتداء وبقاء وانما
 كتب احكام الكائنات في كتاب ليظهرها للملائكة فيزيد استدلالهم بها على تزه علمه تعالى
 عن السهو والغفلة

برو علم يك ذره پوشيده نيست • كه پيدا وپنهان بنزدش يكيست
 فبعد الجواب القاطع رجع الى بيان شؤونه تعالى وقال ﴿ الذي ﴾ اي هو الذي ﴿ جعل لكم
 الارض مهديا ﴾ قال الامام الراغب المهدي ما يهيا للصير والمهد والمهاد المكان المهدي الموطأ
 قال تعالى ﴿ الذي جعل لكم الارض مهديا ﴾ انتهى • قال الكاشفي [خوش كسترانيد كه
 برآن مي نشينيد ومكن ميسازيد] ﴿ وسلك لكم فيها سبلا ﴾ السلوك النفاذ في الطريق
 [يعني اندر راه شدن ورفتن] وسلك لازم ومتعد يقال سلكت الشيء في الشيء ادخلته
 والسبل جمع سيل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك. والمعنى جعل لكم اي لاجلكم لا لغيركم
 طرقا كثيرة ووسطها بين الجبال والاوودية والبراري تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا
 منها ما ربيكم وتتفموا بمنافعها ﴿ وانزل ﴾ النزول هو الانحطاط من علو يقال نزل عن
 دابته ونزل في مكان كذا حط رحله فيه وانزل غيره ﴿ من السماء ﴾ اي من الفلك او من
 السحاب فان كل ماء لا سحاب ﴿ ماء ﴾ هو جسم سيات قد احاطت حول الارض والمراد هنا
 المطر وهو الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض ونكره قصدا الى معنى البعضية اي انزل

من السماء بعض الماء ﴿ فاخرجناه ﴾ يقال خرج خروجاً برز من مقره اوحاله واكثر ما يقال
 الاخراج في الاعيان اى ابتنا بسببه ذكر الماء وعدل عن لفظ النية الى صيغة التكلم على
 الحكاية لكلام الله تنبيها على زيادة اختصاص الفعل بذاته وان ذلك منه ولا يقدر عليه غيره
 تعالى ﴿ ازواجاً ﴾ اصنافاً سميت بذلك لآزدواجها واقتران بعضها ببعض لانه يقال لكل
 ما يقترن بآخر مماثل له او مضاداً زوج ولكل قرينين من الذكر والاثى في الحيوانات المتزاوجة
 زوج ولكل قرينين فيها وفي غيرها زوج كالحنف والنعل ﴿ من نبات ﴾ هو كل جسم يقتدى
 وينمو كما قال الراغب التبت والنبات ما يخرج من الارض من التاميات سواء كان له ساق
 كالشجر او لم يكن له ساق كالنجم لكن اخص في التعارف بما لا ساق له بل قد اخص عند
 العامة بما تأكله الحيوانات ومتى اعتبرت الحقائق فانه يستعمل في كل نام نباتا كان او حيوانا
 او انسانا انتهى ومن بيانية فيكون قوله ﴿ شتى ﴾ صفة للنبات لما انه في الاصل مصدر
 يستوى فيه الواحد والجمع. وشتى جمع شتيت بمعنى المتفرق اى نباتات مختلفة الانواع والطعوم
 والروائح والاشكال والمنافع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم
 والاطهر ان من نبات وشتى صفتان لازواجاً واخر شتى رعاية للفواصل ﴿ كلوا ﴾ حال
 من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اى اخرجنا منها اصناف النباتات قائلين كلوا منها اى
 من الثمار والحبوب ونحوها ﴿ وارعوا ﴾ الرعى في الاصل حفظ الحيوان اما بقضائه الحافظ
 لحياته او بذب العدو عنه اى اسيموا واسرحوا فيها : وبالفارسية [ويجرانيد] ﴿ انعامكم ﴾
 وهى الابل والبقر والضأن والمعز اى اقصداوا بها الانتفاع بالذات وبالواسطة آذنين في الانتفاع
 بها مبيحين بان تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان السماء
 والماء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم ولولا احتياجكم للتعيش بهذه الاشياء بل بجميع
 المخلوقات ما خلقتها : قال المغربي قدس سره

نرض توبى ز وجود همه جهان ورنه * لما تكون في الكون كائن لولاك

﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور من الشؤون والافعال الالهية من جعل الارض مهذا وسلك السبل فيها
 وازال الماء واخراج اصناف النبات ﴿ لايات ﴾ كثيرة جليلة واضحة الدلالة على الصانع
 ووحدته وعظيم قدرته وباهر حكمته ﴿ لاولى النهى ﴾ جمع نهي سعى بها العقل لتبني عن
 اتباع الباطل وارتكاب القبيح كما سعى بالعقل والحجر لعقله وحجره عن ذلك لذوى العقول
 الناهية عن الاباطيل التى من جعلتها مادعية الطاغية وتقبله منهم الفئة الباغية وتخصيص اولى
 النهى مع انها آيات للعالمين باعتبار انهم المتفعلون بها ﴿ منها ﴾ اى من الارض وفى التأويلات
 النجمية من قبضة التراب التى امر الله تعالى عز راييل ان يأخذها من جميع الارض ﴿ خلقناكم ﴾
 بواسطة اصلكم آدم والا فمن عدا آدم وحواء مخلوق من العطفة واصل الخلق التقدير المستقيم
 ويستعمل في ابداع الشئ من غير اصل ولا احتذاء قال تعالى (خلق السموات والارض) ويستعمل
 في ايجاد الشئ من الشئ كفى هذا المقام ﴿ وفيها نعيديكم ﴾ عند الموت بالدفن في الموضع الذى
 اخذت ابيكم منه، وابتار كلمة في الدلالة على الاستقرار والعود الرجوع الى الشئ بعد الانصراف

عنه اما انصرف بالذات او بالقول والمزيمه واعادة النسي كالحديث وغيره تكريه ﴿ ومنها
نخرجكم تارة اخرى ﴾ اى عند البعث بتأليف الاجزاء وتسمية الاجساد ورد الارواح
للحساب والجزاء وكون هذا الاخراج تارة اخرى باعتبار ان خلقهم من الارض اخراج لهم
منها وان لم يكن على نهج التارة الثانية. والتارة فى الاصل اسم للتور الواحد وهو الجريان
ثم اطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر فى المرة : قال الحكيم فردوسى

بخاكت در آرد خداوند پاك * ذكرره برون آرد از زير خاك

بدان حال كاي بخسك اندرون * بدان كونه از خاك آبي برون

اكر پاك درخاك كبرى مقام * بر آبي از و پاك و پاكيه نام

• عن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك
السلام وهو يقول ما لى اراك مغموما حزينا قال عليه السلام (يا جبريل طال تفكرى فى امراتى
يوم القيامة) قال اى امر اهل الكفر ام فى امر اهل الاسلام فقال (يا جبريل فى امر اهل لا اله الا الله
محمد رسول الله) فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه اليمين على قبر ميت
فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل
عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود
الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان
ثم قال يا محمد على هذا يعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تموتون
كالميتون وتبعثون كما تموتون) * قيل ليحيى بن معاذ رضى الله عنه ما بال الانسان يحب الدنيا
قال حقه ان يحبها منها خلق وهى امه ومنها عيشه ورزقه فهى حياته وفيها يعادى كفاتة
وفيها كسب الجنة فهى مبدأ سعادته وهى ممر الصالحين الى الله تعالى فكيف لا يحب طريقا
ياخذ بسالكه الى جواربه * واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لفوزها بوجود
مطلوبها فكانت اعلى مرتبة فى عين السفلى وقامت بالرضى فقامها رضى وحالها تسليم ودينها
اسلام وهكذا الانسان الكامل فى الدنيا فان الله تعالى قد صاغه من قالب الارض وهو وان كان
تراى الاصل لكن طرح عليه اكسير الروح الاعظم فاذا طار الروح بقيت سبيكة الجسد
على حالها كالذهب الخالص اذ لا تبلى نفوس الكمل * قال فى اسئلة الحكم الاكثرون على
تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا فيها وان
الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة واما الارض الاولى فقال بعضهم انها افضل لكونها
مهبط الوحى ومشاهد الانبياء وللانتفاع بها وللاستقرار الخلفاء عليها وغيرها من الفضائل
انتهى * يقول الفقير كان الظاهر ان تفضل السماء لكونها مقر الارواح العالية ولذا يبقى الجسد
هنا بعد الوفاة ويعرج الروح ولكن فضل الارض لان اسباب العروج انما حصلت بالآلات
الجسدانية وهى من الارض ولذا جعل عليه السلام الصلاة من الدنيا فى قوله (حبيب الى
من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني فى الصلاة) وذلك لان صورة الصلاة التى هى
الافعال والاذاكار تحصل بالاعضاء والجوارح التى هى من الدنيا وعالم الملك وان كان القلب

والتوجه من عالم الملكوت نسأل الله تعالى ان يجعلنا من المتحققين بحقائق الارض والمعرضين عن كل طول وعرض ﴿ ولقد اربنا آياتنا كلها ﴾ اضافة الآيات عهدية وكلها تأكيد لشمول الانواع اى وبالله لقد بصرنا فرعون على اى موسى آياتنا كلها من العصا واليد وغيرها على مهل من الزمان او عرفناه صحتها واوضحنا وجه الدلالة فيها ﴿ فكذب ﴾ بالآيات كلها من فرط عناده من غير تردد وتأخير وزعم انها سحر ﴿ وابتى ﴾ عن قبولها لغتوه والاباء شدة الامتناع فكل اباء امتناع وليس كل امتناع اباء ﴿ قال أجتنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى ﴾ استتاف ميين لكيفية تكذيبه وابائه والهمزة لانكار الواقع واستقبحه وادعاء انه امر محال والحجى اما على حقيقته او بمعنى الاقبال على الامر والتصدى والسحر خداع وتخيلات لاحقيقة لها نحو ما فعله المشبعة من صرف الابصار عما فعله بنحمة يد وما فعله النمام بقول حرف عائق للاسماع . والمعنى أجتنا من مكانك الذى كنت فيه بعدما غبت عنا او اقبلت علينا لتخرجنا من ارض مصر بالغلبة والاستيلاء بما اظهرته من السحر فان ذلك مما لا يبصر عن العاقل لكونه من باب محاولة المحال * قال الكاشفي [يعنى دانستيم كه تو ساحرى وميخواهى كه بسحر مارا از مصر بيرون كنى وبنى اسرائيل را ممكن سازى وپادشاهى كنى برايشان] وقال بعضهم هذا تملل وتبحر ودليل على انه علم كون موسى محقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه وفي الارشاد انما قال لحمل قومه على غاية المقت بابراز ان مراده ليس مجرد انجاء بنى اسرائيل من ايديهم بل اخراج القبط من وطنهم وحياسة اموالهم واملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه احد و يبالفوا في المدافعة والمخاصمة وسمى ما اظهره عليه من المعجزات الباهرة سحرا ليجسرهم على المقابلة ﴿ وفي التأويلات النجمية انما قال هذا لانه كان من اهل البصر لا من اهل البصيرة ولو كان من اهل البصيرة لرأى مجيئه لاخراجه من ظلمات الكفر الى نور الايمان ومن ظلمات البشرية الى نور الروحانية ومن ظلمات الانسانية الى نور الربانية : وفي المتنوى

هر كه از دیدار برخوردار شد * اين جهان در چشم او سردار شد [١]

ملك برهم زن تو ادهم وارزود * تا يبابي همجو او ملك خلود [٢]

فلما رأى ببصر الحس المعجزة سحرا ادعى ان يعارضه بمثل ما اتى به فقال ﴿ فلنأتينك بسحر مثله ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل اذا كان كذلك فوالله لنا تينك بسحر مثل سحرك فلانقلب علينا : وبالفارسية [هر آينه بياريم براى تو جادوي مانند جادوي تو و بان باتو معارضه كنيم تا مردمان بدانند كه تويست جادوگرى] ﴿ فاجعل ﴾ صير ﴿ بيننا وبينك ﴾ لاظهار السحر ﴿ موعدا ﴾ اى وعدا لقوله ﴿ لا تخلفه ﴾ اى ذلك الوعد ﴿ نحن ولا انت ﴾ يقال اخلف وعده ولا يقال اخلف زمانه ولا مكانه * وقال بعضهم اراد بالموعد ههنا موضعا يتواعدون فيه الاجتماع هناك انتهى . والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها . والحلف المخالفة في الوعد يقال وعدني فاخلفني اى خالف في اليماد ﴿ مكانا سوى ﴾ منصوب بفعل يدل عليه المصدر لانه فانه موصوف وسوى

(بالضم)

الجزء السادس عشر
[١٧] در اوائل دفتر چهارم در بيان سبب مجرت ابراهيم ادهم الخ

الجزء السادس عشر
[١٨] در اوائل دفتر دوم در بيان فروختن صوفيان بهيسته صوفى الخ

بالضم والكسر بمعنى المدل والمساواة اي عد مكانا عدلاً بيننا وبينك وسطا يتوى طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه : وبالفارسية [چون وعد برسد حاضر شويم در جاي كه مساوي باشد مسافت قوم ما و تو بآن يا مكان مستوي و هموار كه درويستی و بتدی نباشد تا مردم نظاره تو اند كرد] ففرض اللعين امر الوعد الى موسى للاحتراز عن نسبه الى ضعف القلب كأنه متمكن من تهية اسباب المعارضة طال الامد ام قصره وفي التأويلات النجبية انما طلب الموعد لان صاحب السحر يحتاج في تدبير السحر الى طول الزمان وصاحب المعجزة لا يحتاج في اظهار المعجزة الى الموعد ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ موعدكم ﴾ [زمان وعد شما] ﴿ يوم الزينة ﴾ [روز آرايش قبطيانست] يعني يوم عيدهم الذي يجتمع فيه الناس من كل مكان ليكون بمشهد خلق عظيم لعلهم يستحيون منهم فلا ينكرون المعجزة بعد ابطال السحر سألوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم اعلم ان الاعياد خمسة. احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم الاصنام جزاذا . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كما مر في اواخر المائة . والرابع . والخامس عيد اهل المدينة في الجاهلية وذلك يومان في السنة فابدلهما الله في الاسلام يومى الفطر والاضحى وهذان اليومان مستمران الى يوم القيامة قال المولى الجامى

قربان شدن بتيغ جنای تو عیدماست * جان ميدهم بهر چنين عيد عمرهاست ﴿ وان يحشر الناس ضحى ﴾ عطف على اليوم او الزينة والحشر اخراج الجماعة عن مقارهم وازعاجهم عنه الى الحرب ونحوها ولا يقال الا في الجماعة . وضحى نصب على الظرف اي وان يجمع الناس في وقت الضحى ليكون ابعد من الريبة * قال في ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهيرة ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم المساء الاولي ثم العشاء الاخيرة عند مغيب الشفق * وفي بحر العلوم الضحى صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها * وقال الامام الراغب الضحى انبساط النهار وامتداده سمي الوقت به * وقال الكاشفي [ضحى در چاشتگاه كه روشترست از باقى روز] ﴿ فتولى فرعون ﴾ اي ترك الولي والقرب وانصرف عن المجلس وارسل الى المدائن لجمع السحرة ﴿ فجمع كبيده ﴾ اي ما يكاد به من السحرة وادواتهم والكيد ضرب من الاحتيال ﴿ ثم اتى ﴾ اي الموعد ومعه ما جمعه من كيد وفي كلمة التراخى ايماء الى انه لم يسارع اليه بل اتاه بعد تأخير ﴿ قال لهم موسى ﴾ كأنه قيل فاذا صنع موسى عند اتيان فرعون مع السحرة ف قيل قال لهم بطريق النصيحة ﴿ ويلكم ﴾ اصله الدعاء بالهلاك بمعنى الزمكم الله وبلايغنى عذابا وهلاكاً والمراد هنا الزجر والردع والحث والتحريض على ترك الافتراء : وبالفارسية [واى بر شما] ﴿ لا تفتروا على الله كذبا ﴾ بان تدعو ان الآيات التي ستظهر على يدي سحر او لا تشرکوا مع الله احدا والافتراء القول والكذب عن عمد

﴿ وفي التأويل قال موسى للسحرة ﴾ (ويلكم لا تقفروا على الله كذبا) بآيات السحر في معرض المعجزة
 ادعاء بان الله قد اعطانا مثل ما اعطى الانبياء من المعجزة ﴿ فيسحركم ﴾ فيهلككم ويستأصلكم
 بسببه : وبالفارسية [ازيخ بر كند شمارا] يقال اسحت الشيء اعدمه واستأصله ﴿ بمذاب ﴾
 هائل لا يقدر قدره ﴿ وقد خاب ﴾ الحية فوت المطلب اي [بي بهره ونااميدماند] ﴿ من افتري ﴾
 اي على الله تعالى كائنا من كان باي وجه كان ﴿ فتنازعوا ﴾ اي السحرة حين سمعوا كلامه
 كأن ذلك فاطهم فتنازعوا ﴿ امرهم ﴾ الذي اريد منهم من مغالته عليه السلام وتساوروا
 وتناظروا ﴿ بينهم ﴾ في كيفية المعارضة وتجادبوا اهداب القول في ذلك * قال في المفردات
 نزع الشيء جذبه من مقره كترع القوس عن كبده والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن المحاصمة
 والمجادلة ﴿ واسروا التجوى ﴾ وبالغوا في اخفاء التجوى عن موسى لئلا يقف عليه فيدافه
 : وبالفارسية [وپنهان داشتند از گفتن را] والتجوى السر واصله المصدر وتاجيته اي ساررتة
 واصله ارتحلوا به في نجوة من الارض اي مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله وقيل اصله
 من النجاة وهو ان تعاونه على ما فيه خلاصه او ان تجوا بسرك من ان يطلع عليه وكان نجواهم
 ما نطق به قوله تعالى ﴿ قالوا ﴾ اي بطريق التناجي والاسرار ﴿ ان هذان لساحران ﴾ ان
 مخففة واللام هي الفارقة بينها وبين التافية والمشار اليه موسى وهارون ﴿ يريدان ان يخرجاك
 من ارضك ﴾ اي من ارض مصر بالغلبة والاستيلاء عليها وهو خبر بمد خبر ﴿ بسحرهما ﴾
 الذي اطهرا من قبل ﴿ ويذهبا بطريقتكم المثلى ﴾ المثلى تأنيث الامثل وهو الاشراف اي
 بمذهبكم الذي هو افضل المذاهب وامثلها باظهار مذهبها واعلاء دينها يريدون ما كان
 عليه قوم فرعون لقوله (انى اخاف ان يبدل دينكم) لا طريقة السحرة فاتهم ما كانوا يستقدون
 دينه * قال في بحر العلوم سمو مذهبهم بها لزيادة سرورهم وكال فرحهم بذلك وانه الذي تطمئن به
 نفوسهم كما قال تعالى (كل حزب بما لديهم فرحون) * قال الامام الراغب الطريق السيل الذي
 يطرق بالارجل ويضرب قال تعالى (فاجعل لهم طريقا في البحر يبسا) ومنه استعمل لكل مسلك
 يسلكه الانسان في فعل محمودا كان او مذموما قال تعالى (ويذهبا بطريقتكم المثلى) اي الاشبه
 بالفضيلة ﴿ فاجموا كيدكم ﴾ الفاء فصيحة واجموا من الاجماع يقال اجمع الامر اذا احكمه
 وهزم عليه وحقيقته جمع رايه عليه واجمع المسلمون كذا اجتمعت آراؤهم عليه * قال الراغب
 اكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوصل اليه بالتدبير والفكرة. والمعنى اذا كان الامر كما ذكر
 من قولهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاق فازموا مكرهم وحيلكم في رفع
 هذا المزاحم واجملوه مجما عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة. وقرئ
 فاجموا من الجمع ويعضده قوله تعالى (لجمع كيدهم) اي فاجموا اداوات سحرهم ورتبوا كما ينبغي
 ﴿ ثم اتوا صفا ﴾ اي مصطفين في الموعد ومجتمعين ليكون اشد لهيبكم والنظم لامرهم لجاؤا
 في سبعين صفا كل صف الف والصف ان يجعل الشيء على خط مستو كالناس والاشجار ونحو
 ذلك وقد يجعل بمعنى الصاف * قال في الارشاد لعل الموعد كان مكانا متسعا خاطبهم موسى
 بما ذكر في قطر من اقطاره وتنازعوا امرهم في قطر آخر منه ثم امروا بان ياتوا ونسبوا

على الوجه المذكور ﴿ وقد افلح اليوم من استعمل ﴾ الفلاح الظفر وادراك البغية والاستعلاء قد يكون طلب العلم المذموم وقد يكون طلب العلاء اي الرفعة والآية تحمل الامرين جميعا اي وقد فاز بالمطلوب من غلب وتال علو المرتبة بين الناس * قال في الارشاد يريدون بالمطلوب ما وعدهم فرعون من الاجر والتقريب وبمن غلب انفسهم جميعا او من غلب منهم خالهم على بذل المجهود في المغالبة * يقول الفقير فيه اشارة الى ان المنهي من العلوم والاسباب كالسحر ونحوه ما يتقرب به الى الدنيا وجمع حطامها لا الى الآخرة والفوز بنعيمها ولا الى الله تعالى ولذا قال (ايه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فكل من اراد ان يتوصل بما يفعله بما نهى الله تعالى الى درجة من الدرجات الاخرية او مرتبة من المراتب المعنوية فانه يضع سعيه ولا يفلح ولا يبقى له سوى التمس * ثم ان ارباب التقليد يقتنون آثار فرعون وسحرته ويقولون في حق اهل التحقيق ان هؤلاء يخرجونكم من مناصب شيخوختكم ومراتب قبولكم عند العوام ويصرفون وجوه الناس عنكم ويذهبون باشراف قومكم من الملوك والامراء وارباب المعارف واهل الثور والاموال فيسلكون مسالك الحيل ويريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون اي المشركون بالشرك الحقني : وفي المتنوي

هر که برشمع خدا آرد پفو * شمع کی میرد بسوزد پوزاو

فالذي خلق علويا كالشمس فانه لا يكون سفليا بوجه من وجوه الحيل وكذا التراب خلق سفليا فانه لا يكون سماويا : قال المولى الجامى

پستت قدر سفله اگر خود کلاه جاہ * براوج سلطنت زند از گردش زمان

سفلیست خاک اگر چه نه بر مقتضای طبع * همراه کرد باد کشد سر بر آسمان

فسأل الله ان يجعلنا من اهل السعادة والفلاح ﴿ قالوا ﴾ اي السحرة بعد اجماعهم واتيانهم الموعد واصطفاهم * قال الكاشاني [سحره بقولي سيصد هزار خروار جبل وءساها ميان تهي

کرده وير از زييق ساخته بميدان آوردند بطريق ادب و کفتند] ﴿ يا موسى اما ان تلقى ﴾ الالتقاء طرح التي حيث تلقاه اي تراه ثم صار في المعارف اسما لكل طرح اي تطرح عصاك من يدك على الارض

﴿ واما ان تكون اول من التقي ﴾ مانلقه من البعض والحبال وان مع ما في حيزها منصوب بفعل مضمرا او مرفوع بجزئية مبتدأ محذوف اي اختر القاءك اولا او القاءنا او الامر اما القاؤك

او القاؤنا * وفيه اشارة الى ان السحرة لما اعزوا موسى عليه السلام بالتقديم والتخير في الالتقاء اعزهم الله بالايمان الحقيقي حتى رأوا بنور الايمان معجزة موسى فآمنوا به تحقيقا لا تقليدا وهذا

حقيقة قوله (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراطا) فلما تقربوا الى الله باعزاز من اعزهم الله اعزهم بالايمان تقربا اليه فكذلك اعزهم موسى بالتقديم في الالتقاء كما حكى الله عنه بقوله ﴿ قال ﴿

موسى ﴿ بل القوا ﴾ اولا ما اتم ملقون * يقول الفقير الظاهر ان الله تعالى الهيم السحرة التخير وعلم موسى اختبار القائهم اولا ليظهر الحق من الباطل لان الحق يدفع الباطل ويمحوه

ولو كان موسى اول من التقي لتفرق الناس من اول الامر خيفة الثعبان كما تفرقوا بعد ابتلاع العاصم وحبالهم وذا نخل بالمقصود * قال الامام فان قيل كيف امرهم به وهو سحر وكفر

در اواسط دفتر ششم در بیان جواب سید و زجر کردن از طعنه و الخ

قلنا لما تعين طريقا الى كشف الشبهة صار جائزا وفي الاسئلة المتقدمة هذا ليس بامر وانما هو للاستهانة بذلك وعدم الاكتران به لما كان يعلم ان ذلك سبب لظهور الحق وزهوق الباطل ﴿ فاذا حبالهم وعصبيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسمى ﴾ الفاء فصيحة واذا المفاجأة ظرفية والحبال جمع حبل وهو الرسن والعصى جمع عصا والتخيل تصور خيال الشيء في النفس والتخيل تصور ذلك والخيال اصله الصورة المجردة كالصورة المتصورة في المنام وفي المرأة وفي القلب بعيد غيبوبة المرئي ثم تستعمل في صورة كل امر متصور وفي كل شخص دقيق يجرى مجرى الخيال وانها تسمى نائب فاعل ليحيل والسعي المثنى السريع وهو دون العدو. والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت ان يخيل اليه سعي حبالهم وعصبيهم من سحرهم : وبالفارسية [پس رسنها وعصاهاى ايشان نموده شد بموسى از جادويى وكيد ايشان كه كويى بدرستى كه آن ميروند و مى شتابند] وذلك انهم كانوا لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيل اليه انها تحرك ﴿ فاجس في نفسه خيفة موسى ﴾ الوجدس الصوت الخفي والتوجدس التسمع والايجاس وجود ذلك في النفس والحيفة الحالة التي عليها الانسان من الخوف وهي مفعول اوجدس وموسى فاعله، والمعنى اضمر موسى في نفسه بعض خوف من مفاجاته بمقتضى البشرية المجدولة على التفرقة من الحيات والاحتراز عن ضررها المعتاد من اللسع ونحوه كما دل عليه قوله في نفسه لانه من خطرات النفس لا من القلب وفي الحقيقة ان الله تعالى البس السحر لباس القهر فخاف موسى من قهر الله لا من غيره لانه لا يأمن من مكر الله الا القوم الفاسقون * يقول الفقير

چون خداخواهد شود هر برك خار * رشتة باريك در چشم عين مار

برك لرزان آب ريزان از الم * چون نمى ترسم ز قهر كردگار

﴿ قلنا لا تخف ﴾ ما توهمت ﴿ انك ﴾ اى لانك ﴿ انت الاعلى ﴾ اى الغالب القاهر لهم ونحن معك في جميع احوالك فانك القائم بالمسبب وهم القائمون المعتمدون على الاسباب وايضا معك آياتنا الكبرى وهو لباس حفظنا ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان خوف البشرية مركوز في جبهة اللسان ولو كان نيبا الى ان يتزع الله الخوف منه اثرا ما رباتيا بقول صمدانى كما قال تعالى ﴿ قلنا لا تخف انك انت الاعلى ﴾ اى اعلى درجة من ان تخاف من المخلوقات دون الخالق وفيه معنى آخر ان خوف موسى ما كان من المكونات بل من المكون اذ رأى عصاه لمبانا تلقف سحر السحرة وقد علم انها صارت مظهر صفة قهارية الحق فخاف من الحق وقهره لا من العصا وعبانها فلماذا قال تعالى ﴿ لا تخف انك انت الاعلى ﴾ اى لانك اعلى درجة عندنا منها لانها عصاك مصنوعة لنفسك وانت رسولى وكلمى واصطفتك لنفسى فان كانت هي مظهر صفة قهرى فانت مظهر صفات لطفى وقهرى كلها ﴿ والى مافى يمينك ﴾ اى عصاك والابهام لتضخيم شأنها والايذان بانها ليست من جنس العصى المهدودة لالها مستتعة لا تارضية ﴿ تلقف ما صنعوا ﴾ بالجزم جواب للامر من لقفه كسمه لقا يسكون القاف وفتحها اذا ابتلعها والتضمة بسرعة قال في المفردات لقفت الشيء لقفه وتلقفته تناولته بالجذب سواء كان تناوله باليد او باليد

انتهى والتأنيث لكون ما عبارة عن العضا والصنع اجادة الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل
صنعا ولا ينسب الى الحيوانات والجمادات كما ينسب اليها الفعل. والمعنى تبذل وتلقم ما صنعه
من الحبال والعصى التي خيل اليك سعيها وخفتها والتمير عنها بما صنعهوا للتحقير والايذان
بالتعوية والتزوير اي زوروه واقبلوه ﴿ ان ما صنعوا ﴾ ماموصولة او موصوفة اي ان الذي
صنعه او ان شياً صنعه ﴿ كيد ساحر ﴾ بالرفع على انه خبر لان اي كيد جنس الساحر
ومكره وحيله وتنكيره للتوسل به الى تنكيره اضيف اليه للتحقير والكيد ضرب من
الاحتيال يكون محمودا او مذموما وان كان يستعمل في المذموم اكثر وكذلك الاستدراج
والمكر ﴿ ولا يفلح الساحر ﴾ اي لا يدرك بغيته هذا الجنس ﴿ حيث اتي ﴾ من الارض
وعمل السحر فيها وهو من تمام التعليل * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ما في يمينك
هو مصنوعى وكيدى وما صنعه السحرة انما هو مصنوعهم وكيدهم ولا يفلح الساحر ومصنوعه
وكيده حيث اتي مصنوعى وكيدى لان كيدى متين * واعلم ان الفلاح دنيوى وهو الظفر
بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز واخرى وهو اربعة اشياء بقاء
بلاقاء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ففلاح اهل الدنيا كالفلاح لان عاقبه خيبة
وخسران الا ترى ان من قال لاساتذه لم اي اعترض عليه لن يفلح ابدا وقد رأينا بعض المعترضين
قد اوتى مالا وجاها ورياسة فهو في قلبه خائب خاسر وقس عليه سائر المخالفين من اهل
المنكرات * قال في نصاب الاحتساب الساحر اذا تاب قبل ان يؤخذ تقبل توبته وان اخذ
ثم تاب لم تقبل توبته * وفي شرح المشارق للشيخ اكل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن
زياد عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل
قوله انى اترك السحر واتوب منه فاذا اقر انه ساحر فقد حل دمه وان شهد عليه شاهدان
بالسحر فوصفوا ذلك بصفة يعلم انها سحر قتل ولا يستتاب انتهى * وفي شرح رمضان على
شرح العقائد ان الساحر يقتل ذكرا او انثى اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك في الارض
واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكر دون الانثى انتهى * وفي الفروع لا تقتل الساحرة
المسلية ولكن تضرب وتحبس لانها ارتكبت جريمة عظيمة وانما لا تقتل لان النبي عليه
السلام نهى عن قتل النساء مطلقا * وفي الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة
الا جماعة الكافر بسب النبي وبسب الشيخين او احدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا
اخذ قبل توبته انتهى * وفي فتاوى قارى الهداية الزنديق من يقول ببقاء الدهر اى
لا يؤمن بالآخرة ولا الخالق ويعتقد ان الاموال والحرم مشتركة * وقال في موضع آخر
هو الذى لا يمتد لها ولا يبتا ولا حرمة شئ من الاشياء وفي قبول توبته روايتان والذى
ترجع عدم قبول توبته انتهى * قال في شرح الطريقة السحر في اللغة كل ما لطف ودق ومنه
السحر للصبح الكاذب وقوله عليه السلام (ان من البيان لسحرا) وبابه منع وفي العرف
ارادة الباطل في صورة الحق وهو عندنا امر ثابت لقوله عليه السلام (السحر حق واليمين حق)
* وفي شرح الامالى السحر من سحر سحر سحرا اذا خدع احدا وجعله مدهوشا متحيرا وهذا

انما يكون بان يفعل الساحر شيئاً يعجز عن فعله وادراكه المسحور عليه * وفي كتاب اختلاف
الائمة السحر رقى وعزائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء
وزوجه وله حقيقة عند الائمة الثلاثة * وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له ولاتأثيره
في الجسم وبه قال ابو جعفر الاسترابادي من الشافعية * وفي شرح المقاصد السحر اظهار امر
خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيها التعلم والتعليم
وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقترحين وبانه
يخص الازمنة او الامكنة او الشرائط وبانه قد يتصدى لمعارضته ويبدل الجهد في الاتيان
بمثله وبان صاحبه ربما يعلن بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والحزى في الدنيا
والآخرة وهو اى السحر عند اهل الحق جائز عقلاً ثابت سمعاً وكذا الاصابة بالعين
* وقال المعتزلة بل هو مجرد ارادة ملاحقيقة له بمنزلة الشعوذة التي سببها خفة حركات اليد
او اخفاء وجه الحيلة وفيه لنا وجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو امکان
الامر في نفسه وشمول قدرة الله تعالى فانه هو الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب وايضاً في اجماع
الفقهاء وانما اختلفوا في الحكم واما الثاني فهو قوله تعالى (يعلمون الناس السحر وما انزل
على الملكين ببابل هاروت وماروت) الى قوله (ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء
وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد ارادة
وتتمويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده * فان قيل قوله تعالى في قصة موسى (يخيل اليه
من سحرهم انها تسمى) يدل على انه لاحقيقة للسحر وانما هو تمويه وتخيل * قلنا يجوز
ان يكون سحرهم هو ايقاع ذلك التخيل وقد تحقق ولو سلم فكون اثره في تلك الصورة
هو التخيل لا يدل على انه لاحقيقة له اصلاً * ثم ان السحر خمسة انواع في المشهور منها الطلمس
قيل هو مقلوب المسلط وهو جمع الآثار السماوية مع عقاير الارض ليظهر منها امر عجيب
* ومنها التبرنج قيل هو معرب «نيرنك» وهو التمويه والتخيل قالوا ذلك تمزيج قوى جواهر
الارض ليحدث منها امر عجيب * ومنها الرقية وهو الافسون معرب «آبسون» وهو التفتك
في الماء وسمى به لانهم ينفثون في الماء ثم يشربونه او يصبون عليه وانما سميت رقية لانها كلمات
رقية من صدر الراقى فبعضها فهلويه وبعضها قبطية وبعضها بلامنى يزعمون انها مسموعة
من الجن او في المنام * ومنها الخلقطيرات وهي خطوط عقدت عليها حروف واشكال اى حلق
ودوائر يزعمون ان لها تأثيرات بالخاصية * ومنها الشبذة ويقال لها الشعوذة معرب «شعبادة» اسم
رجل ينسب اليه هذا العلم وهي خيالات مبنية على خفة اليد واخذ البصر في قلب الاشياء
كالمشي على الارسال واللعب بالمهارج والحفات وغير ذلك والمذهب ان التأثير الحاصل عقيب
الكل هو فعل الله تعالى على وفق اجراء عاداته ووجه الحكمة فيه لا يعلمه الا هو سبحانه
* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف
واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اى اظهار الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر على
الاستخراج خواص الاشياء (فالتقى السحره) الفاء نصيحة اى فانما توقع فواقع

من القنف فائق السحرة حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين كما قال القاهم ملق لشدة خروهم
 وبالفارسية [حضرت موسى عصا ينفكند في الحال ازدهابی شد ودهن خود كشاده تمام
 افوات جادواترا فرورد و مردم از ترس روی بگریز آوردند و موسی اورا بگرفت هان
 عصا شد جادوان دانستند که آن سحر نیست زیرا که سحر سحر دیگر باطل نکند
 بلکه قدرت خدا و مسجزة موسی است پس درافکنده شدند یعنی تأمل این معنی ایشانرا
 در روی افکنند درحالی که سجده کنندگان بودند مرخدا برا از روی صدق [وانما عبر
 عن الحرور باللقاء لبنا كل تلك الالتقات - روی - ان رئیسهم قال كنا نغلب الناس وكانت
 الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحرا فاین ما القیاء من الآلات فاستدل بتغیر احوال الاجسام
 علی الصانع العالم القادر و بظهور ذلك علی ید موسی علی صحة رسالته فتابوا واتوا بنهائة
 الخسوع وهو السجود قال جارا لله ما عجب امرهم القوا جبالهم للكفر والجحود ثم اتوا
 رؤسهم للشكر والسجود فما اعظم الفرق بین الالتقاءین ﴿ قالوا ﴾ فی سجودهم وهو استتاف
 بیانی ﴿ آنا رب هرون وموسی ﴾ تأخیر موسی عند حکایة کلامهم لرعاية الفواصل
 ولان فرعون ربي موسى فی صغره فلواقصر علی موسى او قدم ذكره فریما توهم ان المراد
 فرعون و ذکر هارون علی الاستتباع ومعنی اضافة الرب اليهما انه هو الذي يدعو ان اليه
 واجرى علی یديهما ما جرى * قال بعض الكبار من كان له استعداد النظر الى عالم الغیب وباشر
 حظوظ النفس احتجب عنه فاذا انقطع الى الله نظر الله الى قلبه بنعت الاخلاص والیقین
 وكشف الله له انوار حضرته وجذبه الى قربه فالسحرة مجذوبون مهتدون بالله الى الله مؤمنون
 بالبرهان لا بالتقليد وان فرعون ما رأى برهان الربوبية فایؤمن ﴿ قال ﴾ فرعون للسحرة
 بطريق التوبيخ ﴿ آتم له ﴾ ای لموسی واللام لتضمین الفعل معنی الاتباع واللام مع
 الايمان فی کتاب الله لغيره * وفي بحر العلوم ای لربهما علی ان اللام بمعنی الباء والدلیل القاطع
 علیه قوله (قال) ای فرعون ﴿ آتم به قبل ان آذن لكم ﴾ فی سورة الاعراف و آتم بالمدعی الاخبار
 ای فعلتم هذا الفعل توبيخا لهم ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ ای من غیر ان آذن لكم فی الايمان له
 وامرک به کافی قوله تعالی (لتفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربي) لان الاذن لهم فی ذلك واقع بعده
 او متوقع والاذن فی الشئ اعلام باجازته واذنه بكذا و آذنته بمعنی ﴿ انه ﴾ یعنی موسی
 ﴿ لکیرکم ﴾ ای فی فنکم واعلمکم به واستاذکم ﴿ الذي علمکم السحر ﴾ فتواطأتم علی ما فعلتم
 * قال الكاشفی [یعنی استاد و معلم و مهتر جاد و انست شما بهم خواهد که ملک برابر اندازند] و اراد
 التلیس علی قومه لئلا يتبعوا السحرة فی الايمان لانه عالم ان موسی ما علمهم السحر یعنی ان هذه شبهة
 زورها للبین والقها علی قومه و ارادهم ان امر الايمان منوط باذنه فلما كان ايمانهم بغير اذنه لم يكن
 متدایه وانهم من تلامذته علی السلام فلا عبرة بما اظهره كما لا عبرة بما اظهروه وذلك لما اعتراه
 من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة فی الايمان بالله ثم اقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث
 قال ﴿ فلا تقطن ﴾ ای فواقة لا تقطن وصفة التفعیل للتكثير وكذا فی الفعل الآتی
 ﴿ التلعن فعله شئ مدركا بالبصر كالأجسام او مدركا بالبصيرة كالأشياء المعقولة ﴿ ایدیکم

وارجلکم من خلاف ﴿ الخلاف اعم من الضد لان كل ضدین مختلفان دون العکس. والمعنى من كل شق طرفا وهو ان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن فيه لابتداء الغاية اى ابتداء القطع من مخالفة العضو العضو لامن وفاقه اياه فان المبتدئ من المعروض مبتدئ من العارض ايضا وهى مع مجرورها فى حيز النصب على الحالية اى لا قطعنها مختلفا لانها اذا خالف بعضها بعضا بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك يسار فقد اتصفت بالاختلاف وتعيين القطع وكيفيته لكونه اقطع من غيره ﴿ ولا صلبکم فى جذوع النخل ﴾ الصلب الذى هو تعليق الانسان للقتل قيل هو شد صلبه على خشب اى على اصول النخل فى شاطئ النيل : وبالفارسية [وهر آينه بر آویزم شمارا در تن خرما بن که دراز ترین درختانست تا همه کس شمارا به بند و عبرت کيرد] وايشار کلمة فى للدلالة على ابقائهم عليها زمانا طويلا تشبيها لاستقرارهم عليها باستقرار المظروف فى الظرف المشتمل عليه * قالوا فرعون موسى هو اول من استعمل الصلب * فان قيل مع قرب عهده بانقلاب العصا حية وقصدها ابتلاع قصره واستغاثته بموسى من شرها كيف يعقل ان يهدد السحر الى هذه الحد ويستهزئ بموسى * قلنا يجوز ان يكون فى اشد الحوف ويظهر الجلادة تمشية لاموسه وترويجا لامره والاستقراء يوقفك على امثاله ﴿ ولتعلمن اينا ﴾ اى انا وموسى ﴿ اشد عذابا وابقى ﴾ ادوم وموسى لم يكن فى شئ من التعذيب الا ان فرعون ظن السحرة خافوا من قبل موسى على انفسهم حين رأوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصبيهم فقال ما قال وعلى ما سبق من بحر العلوم فى (آمنتم له) يكون المراد (اينا) نفسه ورب موسى ﴿ وفى التأويلات النجمية وانما قال (اشد عذابا) لانه كان بصيرا بعذاب الدنيا وشدة وقد كان اعمى بعذاب الآخرة وشدة ﴿ قلوا ﴾ غير مكثرين بوعيده * قال الكاشفى [ساحران چون از جام جذبۀ حقانى مست شده بودند واز انوار تواتر ملاطفات ربانى که بردل ایشان تافته بود از دست شده خورده يكجرعه از کف ساقى * هرچه فانيست کرده در باقى

دامن از فکر غير افشاندۀ * ليس فى الدار غيره خوانده

لاجرم در جواب فرعون گفتند [﴿ لن نؤثرک ﴾ ﴿ لن نخسارك بالايمن والاتباع ﴾ على ماجانا ﴿ من الله على يد موسى ﴿ من الينات ﴾ من المعجزات الظاهرة التى لاشبهة فى حقيقتها وكان من استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا سحرا فاین جبالنا وعصينا * وفيه اشارة الى ان القوم شاهدوا فى رؤية الايات انوار الذات والصفات فهان عليهم عظام البليات ومن آثر الله على الاشياء هان عليه ما يلقى فى ذات الله * وقد قال بعض الكبار ليخفف ألم البلاء عنك علمك ان الله هو المبلى ﴿ والذى فطرنا ﴾ اى خلقنا وسائر المخلوقات عطف على ماجانا وتأخيره لان ما فى ضمنه آية عقلية نظرية وماشاهده آية حسية ظاهرة * وقال بعضهم هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذكور عليه اى وحق الذى فطرنا لانؤثرک فان القسم لا يجاب بلن الاعلى شذوذ * وفى التفسير الفارسى [وسوکنده مبخوريم بخداي که مارا آفريد] وفى التأويلات اى بالذى فطرنا على فطرة الاسلام والتعرض للفاطرة

لا يجابها عدم ايثارهم فرعون عليه تعالى ﴿ فاقض ما انت قاض ﴾ جواب عن تهديده بقوله لا تقطن اى فاصنع ما انت صالعه او احكم فيما انت فيه حاكم من القطع والصلب ﴿ وفي التأويلات اى فاحكم واجر علينا ما قضى الله لنا فى الازل من الشهادة ﴾ انما تقضى هذه الحياة الدنيا ﴿ اى انما تصنع ما تهواه او تحكم بما تراه فى هذه الحياة الدنيا ومدة حياتنا فحسب فسيزول امرك وسلطانك عن قريب ومالنا من رغبة فى عذبها ولا رهبة من عذابها [امروز بجور هر چه خواهى ميكن فردا بتويز هر چه خواهند كنند] ﴿ انا آما ربنا ليغفر لنا خطايانا ﴾ من الكفر والمعاصى ولا يؤاخذ بها فى الدار الآخرة لاليمتعا بتلك الحياة الفانية حتى تتأثر بما اوعدتنا به من القطع والصلب والمغفرة صيانة العبد عما استحقه من العقاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما يصونه عن الدنس . والخطايا جمع الخطية والفرق بينها وبين السيئة ان السيئة قد تقال فيما يقصد بالذات والخطية فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ ﴿ وما اكرهتنا عليه من السحر ﴾ عطف على خطايانا اى ويغفر لنا السحر الذى علمناه فى معارضة موسى باكراهك وحشرك ايانا من المدائن القاصية خصوصه بالذكر مع اندراجهم فى خطاياهم اظهارا لغاية نقرتهم منه ورغبتهم فى مغفرته ﴿ والله خير ﴾ اى فى ذاته وهونا ظرالى قولهم والذى فطرنا ﴿ وابقى ﴾ اى جزاء ثوابا كان او عقابا او خير لنا منك ثوابا ان اطعمناه وادوم عذابنا منك ان عصيناه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (والله خير) فى اىصال الخير و دفع الشر منك (وابقى) خيره من خبيرك وعذابه من عذابك * قال الحسن سبحان الله لقوم كفارهم اشد الكافرين كفرا ثبت فى قلوبهم الايمان طرفه عين فلم يتعاطم عندهم ان قالوا ﴿ اقض ما انت قاض ﴾ فى ذات الله والله ان احدهم اليوم ليصحب القرآن ستين عاما ثم انه ليدع دينه بمن حقير : قال الشيخ سعدى قدس سره

زيان ميكند مرد تفسيردان * كه علم ادب مفروشد بنان

كجا عقل با شرح فتوى دهد * كه اهل خرد دين بدنى دهد

بدىن اى فرومايه دنى مخر * چو خرها بانجيل عيسى مخر

﴿ انه ﴾ اى الشأن وهو تليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وابقى ﴿ من ﴾ [كس كه]
﴿ يأت ﴾ [آيد در روز قيامت] ﴿ ربه ﴾ [زديك پرور دكار او] ﴿ مجرما ﴾ حال كونه متوغلا فى اجرامه منهمكا فيه بان يموت على الكفر والمعاصى ولانه مذكور فى مقابلة المؤمن ﴿ فانه جهنم لا يموت فيها ﴾ فينتهى عذابه ويستريح وهذا تحقيق لكون عذابه ابقى ﴿ ولا يمحي ﴾ حياة يتفجع بها ﴿ ومن يات مؤمنا ﴾ به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التى من جلتها ما شاهدناه ﴿ قد ﴾ اى وقد ﴿ عمل الصالحات ﴾ الصالحة كالجسنة جارية مجرى الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهى كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والتقل ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى من واجمع باعتبار معناها اى فاولئك المؤمنون العاملون للصالحات ﴿ لهم ﴾ بسبب ايمانهم واعمالهم الصالحة ﴿ الدرجات العلى ﴾ جمع العليا تأييد الاعلى اى المنازل الرفيعة فى الجنة * وفيه اشارة الى الفرق بين اهل الايمان المجرد

وبين الجامع بين الايمان والعمل حيث ان الدرجات العالية للثاني وغيرها الغيره ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الدرجات العلى ﴿ تجرى من تحتها الانهار ﴾ [يوسته ميروود از زير منازل آن با اشجار آن جويها] حال من الجنات ﴿ خالدن فيها ﴾ حال من الضمير في لهم والعامل معنى الاستقرار او الاشارة ﴿ وذلك ﴾ اى المذكور من التواب ﴿ جزاء من تزكى ﴾ الجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر يقال جزيته كذا وبكذا والفرق بين الاجر والجزاء ان الاجر يقال فيما كان عن عقد وما يجرى مجرى العقد ولا يقال الا في النفع دون الضر والجزاء يقال فيما كان عن عقد وعن غير عقد ويقال في النافع والضر والمعنى جزاء من تطهر من دنس الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان والاعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثواب الله تعالى ابقى وفي الحديث (ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدرى في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم وانما) اى هما اهل لهذا * قالوا ليس في القرآن ان فرعون فعل باولئك المؤمنين ما ابعدهم به ولم يثبت في الاخبار كما في الاخبار * وقال في التفسير الكبير نقلا عن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اول النهار سحرة وآخره شهداء وفي بحر العلوم اصبحوا كفرة وامسوا ابرارا شهداء : وفي المشوى

ساحران در عهد فرعون لعين * چون مرى كردند باموسى بكين
ليك موسى را مقدم داشتند * ساحران اورا مكرم داشتند
زانكه گفتندش كه فرمان آن تست * كرتوى خواهى عصا بكن نخت
گفتى اول شما اى ساحران * افكنيد آن مكرها را در ميان
اين قدر تعظيم ايشانرا خريد * واز مرى آن دست و پاهاشان بريد
ساحران چون قدر او شناختند * دست و پا در جرم آن در باختند

فدلت هذه الاخبار على كونهم شهداء وان فرعون استعمل الصلب فيهم والالم يكن اول من صلب * فعلى العاقل ان يختار الله تعالى ويتزكى عن الاخلاق الذميمة النفسانية والاصناف الشنيعة الشيطانية ويتحلى بالاخلاق الروحانية الربانية ويبذل المال والروح لئسأل اعلى الفتوح جعلنا الله واياكم من اهل الولاة وعن هان عليه البلاء ﴿ ولقد اوحينا الى موسى ﴾ وبالله لقد اوحينا اليه بعد اجراء الآيات التسع في نحو من عشرين سنة كما في الارشاد * يقول الفقير يخالفها ما في بعض الروايات المشهورة من ان موسى عليه السلام دعاه في حق فرعون وقومه فاستجيب له ولكن اثره بعد اربعين سنة على ما قالوا عند قوله تعالى (قال قد اجبت دعوتكما) ﴿ ان ﴾ مفسرة بمعنى اى او مصدرية اى بان ﴿ اسر بعبادى ﴾ السرى والاسراء سیر الليل اى قال سیر بنى اسرائيل من مصر لبلاد : وبالفارسية [بشب بربندكان سرا] امر بذلك لئلا يموتهم اعوان فرعون ﴿ فاضرب لهم ﴾ فاجعل من قولهم ضرب له في ماله سهما او فائخذوا عمل من قولهم ضرب اللبن اذا عمله * وفي الجلالين فاضرب لهم بعصاك ﴿ طريقا ﴾ الطريق كل ما يطرقة طارق متادا كان او غير متاد * قال الراغب الطريق السيل الذى يطرقت بالارجل ويضرب ﴿ فى البحر ﴾ البحر

در اول اصطد و تعظيم كردن سايران موسى را كه اول تو تعظيم بشدند

كل مكان واسع جامع للماء الكثير والمراد هنا بحر القلزم * قال في القاموس هو بلد بين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولانه يتلغ من ركبته لان القلزمة الابتلاع ﴿ يسا ﴾ صفة لطريقا واليبس المكان الذي كان فيه ماء فذهب * قال في الارشاد اي يابسا على انه مصدر وصف به الفاعل مبالغة : وبالفارسية [خشك كه دروآب ولاى نبود] ﴿ لانخاف دركا ﴾ حال مقدره من المأمور اي موسى والدرك محرقة اسم من الادراك كالدرك بالسكون. والمعنى حال كونك آمنا من ان يدرككم العدو ﴿ ولا تخشى ﴾ الفرق ﴿ فاتبعهم فرعون بجنوده ﴾ الفاء فصيحة اي ففعل ما امر به من الاسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فاتبهم فرعون ومعه جنوده حتى لحقهم وقت اشراق الشمس وهو اضاءتها يقال اتبعهم اي تبعهم وذلك اذا كانوا سبقوك فلحقهم فالفرق بين تبعه واتبه ان يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثانى اللحق بالاول وتبعه تبعا اذا مر به ومضى معه - روى - ان موسى خرج بهم اول الليل وكانوا ستمائة وسبعين الفا فاخبر فرعون بذلك فاتبعهم بمساكره وكانت مقدمته سبعمائة الف فقصد اترهم فلحقهم بحيث تراهى الجمعان فنشد ذلك ضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم وبقي الماء قائما بين الطرق فعبر موسى بمن معه من الاسباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده ﴿ فغشيهم ﴾ سترهم وعلاهم ﴿ من اليم ﴾ اي بحر القلزم ﴿ ماغشيهم ﴾ اي الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله ﴿ واضل فرعون قومه ﴾ اي سلك بهم مسلكا اذا هم الى الحية والحسran فى الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الدنيوى المتصل بالعذاب الخالد الاخرى ﴿ وما هدى ﴾ اي ما ارشدهم قط الى طريق موصل الى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية وهو تقرير لاضلاله وتأكيده اذرب مضل قد يرشد من يضل الى بعض مطالبه * وفيه نوع تهكم فى قوله ﴿ وما هديكم الا سبيل الرشاد ﴾ فان نفي الهداية من شخص مشعر بكونه بمن تصور منه الهداية فى الجملة وذلك انما يتصور فى حقه بطريق التهكم * يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدس مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها والبحر هو بحر الدنيا فوسى الروح بعبده اما بسفينة الشريعة او بنور الكشف الالهى وينغرق فرعون انفس لانها تابعة لهواها لاشريعة لها ولا كشف فعلم منه ان اتباع اهل الضلال انفسا وانا ما يؤدى الى الهلاك الصورى والمعنوى واقتداء اهل الهدى يفضى الى النجاة الابدية

زينهار از قرين بد زهار * وقتا ربنا عذاب النار

واحسن وجوه الاتباع الايمان والتوحيد لان جميع الانبياء متفقون على ذلك والمؤمن فى حسن حفظه الله تعالى من الاعداء الظاهرة والباطنة فى الدنيا والآخرة - حكى - عن عدي بن القتيبي ان الحجاج احضر انس بن مالك وقال له اريد ان امتلك شر قتلة فقال انس لو علمت ان ذلك بيدك لمبتدك من دون الله تعالى قال الحجاج ولم ذلك قال لان الله عليه السلام علمنى دطاء وقال (من دطابه فى كل صباح لم يكن لاحد عليه سيل)

وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج علمنيه قال معاذ الله ان اعلمه لاجد وانت حي فقال
خلوا سيده فليل له في ذلك فقال رأيت على عاتقه اسدين عظيمين فاتحين افواههما ولما
حضرت الوفاة قال لحادمه ان لك على حقا اي حق الخدمة فعلمه الدعاء المذكور وقال له
قل (بسم الله خير الاسماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء) ثم
ان هذا في الدنيا واما في الآخرة فيحفظه من النار والعذاب * واعلم ان موسى نصح
فرعون ولكن لم ينجم الوعظ فلم يدر قدره ولم يقبل فوصل من طريق الرد والعتاد الى
الغرق والهلاك نعوذ بالله رب العباد * فعلى العاقل ان يستمع الى الناصح : قال الحافظ

امروز قدر بند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح ما از تو شاد باد

قوله امروزي ريد به وقت الشيخوخة وفيه اشارة الى ان وقت الشباب ليس كوقت الكهولة ولذا ترى
اكثر الشباب منكمين على سماع الملاهي معرضين عن الناصح الالهي فمن هداه الله تعالى رجع الى نفسه
ودعا لناصحه لانه ينصح حروفه بالفارسية [ميدوزد دريدهاي او] ولا بد للسالك من
مرشد ومجاهدة ورياضة فان مجرد وجود المرشد لا ينفعه مادام لم يسترشد الا ترى ان فرعون
عرف حقية موسى وما جاء به لكنه ابى عن سلوك طريقه فلم ينتفع به فالاول الاعتقاد ثم
الاقرار ثم الاجتهاد وقد قال بعضهم « ان السفينة لا تجرى على اليبس » والنفس تجر الى
الدعة والبطالة وقد قال تعالى (انفروا خفافا وثقالا) فالعبادة لازمة الى ان يأتي اليقين حال
النشاط والكراهة والجهاد ماض الى يوم القيامة : قال المولى الجامى قدس سره

بی رنج کسی چون نبرد دره بسر کنج * آن به که بکوشم بتما نشینم

نسأل الله تعالى ان يوفقنا لطريق مرضاته ويوصلنا الى جناب حضرته ﴿ يا بني اسرائيل ﴾
اي قتلناهم بعد اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم ﴿ قد انجيناكم من عدوكم ﴾ فرعون
وقومه حيث كانوا يذبجون ابناءكم ويستحيون نساءكم ويستخدمونكم في الاعمال الشاقة
والعدو يجي في معنى الوحدة والجماعة ﴿ وواعدناكم جانب الطور الايمن ﴾ بالنصب على
انه صفة للمضاف اي وواعدناكم بوساطة نبيكم اتيان جانبه الايمن نظرا الى السالك من مصر
الى الشام والافليس للجبل يمين ولا يسار اي اتيان موسى للمناجاة وانزال التوراة عليه
ونسبة المواعدة اليهم مع كونها لموسى نظرا الى ملابتها اياهم وسراية منفعتها اليهم
﴿ وازلنا عليكم المن ﴾ هو شيء كالطل في حلاوة يسقط على الشجر يقال له الترنجين
مرب « كرنكين » ﴿ والسوى ﴾ طائر يقال له السمان كان ينزل عليهم المن وهم في التيه مثل
الثلج من الفجر الى الطلوع لكل السان صاع ويبعث عليهم الجنوب السمان فيذبح الرجل
مايكفيه والتيه المفازة التي يتاه فيها وذلك حين امروا بان يدخلوا مدينة الجبارين فابوا
ذلك فعاقبهم الله بان يتيهوا في الارض اربعين سنة كما مر في سورة المائدة ومثل ذلك كمثل
الوالد المشفق يضرب ولده العاصي ليتأدب وهو لا يقطع عنه احسانه فقد ابتلوا بالتيه ووزقوا
بما لاتب فيه

ای کریمی که از خزانه غیب • کبر و ترسا وظیفه خورده ای

(دوستارانی)

دوستا ترا بجای محروم • تو که بادشمنان نظر داری

﴿ کَلُوا ﴾ ای وقتالکم کَلُوا ﴿ من طیبات مارزقا کم ﴾ ای من لذائذہ او حلالاتہ • قال الراغب اصل الطیب ما استلذہ الحواس والنفس والطعام الطیب فی الشرع ما کان متاولا من حیث ما یجوز وبقدر ما یجوز ومن المکان الذی یجوز فانه منی کان كذلك کان طیباً ما جلا و آجلا لا یتوخم والا فانه وان کان طیباً ما جلا لم یطب آجلاً ﴿ ولا تظفوا فیہ ﴾ الطغیان تجاوز الحد فی العیان ای ولا تجاوزا الحد فیما رزقا کم بالاخلاق بشکره وبالسرف والبطر والمنع من المستحق والادخار منه لا کثر من یوم ولیلة ﴿ فیحل علیکم غضبی ﴾ جواب لانہی ای فیلزمکم عقوبتی وتجب لکم من حل الدین یحل بالکسر اذا وجب اداؤہ واما یحل بالضم فهو بمعنى الحلول ای النزول والغضب ثوران دم القلب عند ارادة الانتقام واذا وصف الله تعالى به فالمراد الانتقام دون غیره : وفي المشوی

شکر منم واجب امد درخرد * ورنه بکشاید درخشم ابد

﴿ ومن یحلل علیہ غضبی فقد هوی ﴾ ای تردی وهلك واصله ان یسقط من جبل فیهلك ومن بلاغات الزمخشری من ارسل نفسه مع الهوی فقد هوی فی ابد الهوی ﴿ وفي التأویلات النجمیة وازلنا علیهم المن من صفاتنا والسوی سلوی اخلاقا کَلُوا من طیبات مارزقا کم ای اتصفوا بطیبات صفاتنا وتخلقوا بکرائم اخلاقنا التي شرفنا کم بها ای لو لم تكن العیابة الربانیة لما نجح الروح والقلب وصفاتهما من شر فرعون النفس وصفاتها ولولا التأيید الالهی لما اتصفوا بصفات الله ولا تخلقوا باخلاقه ثم قال ولا تظفوا فیہ ای اذا استغنیم بصفاتی و اخلاقی عن صفاتکم و اخلاقکم فلا تظفوا بان تدعوا العبودیة وتدعوا الربویة وتسموا باسمی بان اتصفتم بصفاتی كما قال بعضهم انا الحق وبعضهم سبحانی وما شبه هذه الاحوال مما یتولد من طبیعة الانسانیة فان الانسان لیطغی ان رآه استغنی وان طفیان هذه الطائفة یمثل هذه المقالات وان كانت هی من احوالهم لان الحالات لاتصلح للمقامات وهی موجبة للغضب كما قال تعالى ﴿ فیحل علیکم غضبی ومن یحلل علیہ غضبی فقد هوی ﴾ ای یجمل کل معاملاته فی العبودیة هباء منثورا ولهذا الوعد امر الله عباده فی الاستهداء بقوله ﴿ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ﴾ ای اهدنا هداية غیر من انعمت علیہ بتوفیق الطاعة والعبودیة ثم ابتلیته بطغیان یحل علیہ غضبک ﴿ وانی لغفار ﴾ لتور ﴿ لمن تاب ﴾ من الشرك والمعاصی التي من جعلتها الطغیان فیما ذكره قال فی المفاتیح شرح المصابیح الفرق بین الغفور والغفار ان الغفور کثیر المغفرة وهی صیانة العبد عما استحقه من العقاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما یصونه عن الدنس ولعل الغفار ابلغ منه لزیادة بنائه وقيل الفرق ینه و بین الغفار ان المبالغة فیہ من جهة کیفیة وفي الغفار باعتبار الكمية ﴿ وآمن ﴾ بما یجب الایمان به ﴿ وعمل صالحا ﴾ مستقیما عند الشرع والنقل • وفيه ترغیب لمن وقع منه الطغیان فیما ذکر وحث علی التوبة والایمان ﴿ ثم اهدنی ﴾ ای استقام علی الهدی ولزمه حتی الموت وهو اشارة الی ان من لم یستمر علیہ بمعزل من الغفران وثم للتراخی الرتبی • قال فی بحر العلوم ثم اترأخی الاستقامة علی الخیر عن الخیر

در اواسط دفتر سوم در بیان آمدن سیزده پیغمبر نصیحت اهل شهر باب

نفسه وفضلها عليه لانها اعلى منه واجل لان الشأن كله فيها وهي منزلة اقدم الرجال * قال ابن عطاء (واني لغفار لمن تاب) اي رجوع من طريق المخالفة الى طريق المواثقة وصدق موعود الله فيه واتبع السنة (ثم اهتدى) اقام على ذلك لا يطلب سواء مسلكا وطريقا .
 راه سنت روا کر خواهی طریق مستقیم * کز سنن راهی بود سوی رضای ذوالمنن
 هر مزده در چشم وی همچون سانی باد تیز * کز سنن زندگی خواهد زمانی بی سنن
 ❀ وفي التأويلات النجمية اي رجوع من الطغيان بعبادة الرحمن (وعمل صالحا) بالعبودية
 للربوبية (ثم اهتدى) اي تحقق له ان تلك الحضرة منزهة عن دنس الوهم والخيال وان
 الربوبية قائمة والعبودية دائمة * اعلم ان التوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل
 الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعني الذنوب - روى - ان رجلا
 قال للدينوري ما صنع فكلما وقفت على باب المولى صرفتني البلوى فقال كن كالصبي مع
 امه كلما ضربته يجزع بين يديها فلا يزال كذلك حتى ترضيه بها والتوبة على اقسام. فتوبة
 العوام من السيئات . وتوبة الخواص من الزلات والغفلات. وتوبة الاكابر من رؤية
 الحسنات والاتفات الى الطاعات * وشرائط التوبة ثلاثة. الدم بالقلب . والاعتذار باللسان
 بان يستغفر الله . والاقلاع بالجوارح وهو الكف عن الذنب وفي الحديث (المستغفر باللسان
 المعسر على الذنوب كالمستهزى بربه) : وقال المولى الجامى قدس سره

دارم جهان جهان کنه ای شرم روی من * چون روی ازین جهان بجهان دکر نهی
 یاران دواسه عازم ملک یقین شدند * تا کی عنان عقل بدست کان دم
 باخلق لاف توبه و دل برکنه مصر * کس پی نمی برد که بدین کونه کرم
 ﴿وما اعجلك عن قومك يا موسى﴾ مبتدأ وخبر ای وقتنا لموسی عند ابتداء موافقته
 الميقات بموجب المواعدة المذكورة أي شيء حملك على العجلة واوجب سبقتك منفردا عن
 قومك وهم النقباء السبعون المختارون للخروج معه الى الطور وذلك انه سبقهم شوقا الى
 معاد الله وامرهم ان يتبعوه كافي الجلالين * قال في العرائس ضاق صدر موسى من معاشرته
 الخلق وتذكر ايام وصال الحق فعلة العجلة الشوق الى لقاء الله تعالى * قال الكاشغري
 [آورده اند که بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعون از موسی علیه السلام استدعا نمودند که
 از برای ما قواعد شریعتی و احکام آن مبین ساز موسی در آن باب باحضرت رب الارباب
 مناجات کرد خطاب رسید که باجمعی از اشراف بنی اسرائیل بکوه طور آی تا کتابی که
 جامع احکام شرع باشد بتو دم موسی هارون را بجای خود بگذاشت و باوجود قوم که
 هفتاد تن بودند متوجه طور شدند قوم را وعده کرده که چهل روز دیگر می آیم و کتابی
 آورم و چون بنزدیک طور رسیدند قوم را بگذاشت و از غایت اشتیاقی که بکلام ربیب الهی
 داشت زود تر بالای کوه برآمد خطاب ربانی رسید که (وانا اعجلك) ای موسی چرا عجلت
 ساخت ترا تا تعجیل کردی و پیش آمدی از گروه خود ای موسی و این کلام را در
 سؤال انبساط کفوله تعالی (وما نلک حینک) لا سؤال انکار کتابی که در آن است

وغيرهم ﴿ قال هم اولاء على اترى ﴾ بجيئون بمدى : وبالفارسية [كفت موسى كه ايشان كروه مردان اينك مى آيند برى من وساعت بساعت برسند] ﴿ وعجلت ﴾ بسبقى اياهم ﴿ اليك ﴾ [بسوى تو] ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ لترضى ﴾ عنى بمسارعتى الى الامتثال بامرى واعتنائى بالوفاء بهدك ﴿ وفي الآيتين اشارة الى معانى مختلفه منها يعلم ان السائر لا يبنى ان يتوانى فى السير الى الله ويرى ان رضى الله فى استعجاله فى السير والمجاة بمدوحه فى الدين قال تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) والاصل الطلب : وفى المتوى كركران وكرشائنده بود • آنكه جوينده است يابنده بود [١]
در طلب زن دائماً تو هر دو دست • كه طلب در راه نيكور هب است

وقد ورد (ان الامور مرهونة باوقاتها) ولذا قال

جو صبح وصل او خواهد دميدن عاقبت جامى • مخور غم كرشب هجران بپايان دير مى آيد •
ومنها يبنى ان السائر لا يتعوق بعائق فى السير وان كان فى الله والله كما كان حال موسى فى السير الى الله فالتعوق بقومه واستعجل فى السير وبطلت العوائق وقد صح ان المجنون العامرى ترك التاقه فى طريق بلى لكونها عائقه عن سرعة السير الى جنبها فشى على الوجه كما قال فى المتوى

راه تزديك وبماندم سخت دير • سير كشم زين سوارى سير سير [٢]
سرنكون خود را زاشتر در فكنند • كفت سوزيدم زغم تا چند
تنك شد بروى بيبان فراخ • خويشتن افكنند اندر سنكلاخ
چون چنان افكنند خود را سوى بست • از قضا آن لحظه پايش هم شكست
باى را بر بست وكفتنا كوشوم • در خم چو كان غلطان مى روم
عشق مولى كى كم از بلى بود • كوى كشتن بهر او اولى بود
كوى شومى كرد بر پهلوى صدق • غلط غلطان در خم چو كان عشق
• ومنها ان قصد السائر الى الله تعالى ونيت يبنى ان يكون خالصا لله وطاهرا لغيره كما قال (وعجلت اليك رب) كان قصده الى الله : قال الكمال الحجندى

سالك باك رو نخوا نندش • آنكه از ماسوى منزّه نيست

• ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاء لارضى نفسه منه كما قال (لترضى) كفى التاويلات التجمية ﴿ قال ﴾ الله تعالى وهو استئناف بيانى ﴿ فانا قد فتنا قومك من بعدك ﴾ القينام فى فنة من بعد خروجك من بينهم وابتليانهم فى ايمانهم بخلق المعجل وهم الذين خلفهم مع هارون على ساحل البحر وكانوا ستمائة الف ما نجح منهم من عبادة المعجل الا اثنا عشر الفا قال الله تعالى لموسى أتدرى من اين آيت قال لا يارب قال حين قلت لهارون اخذنى فى قومى اين كنت اتاحين اعتمدت على هارون • وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء ومتبعيهم محفوف بالفنة والبلاء كما قال عليه السلام (ان البلاء موكل بالانبياء الامثل فالامثل) وقد قيل ان البلاء لولا كالهلب للذهب والى ان فنة الامة والمريد مقرونة بمفارقة الصحبة من النبي والشيخ

[١] در اوائل دفتر سوم در بيان حكايات ماركبرى كه ازدهاى افسرده الخ

[٢] در اوائل دفتر چهارم در بيان چاليش عئل با نفس همچون تازغ ببنون با ناله و ميل بچون سوى سره و ميل ناله سوى سره

كما قال تعالى (فانا قدفتنا قومك من بعدك) اي بعد مفارقتك الياهم فان المسافر اذا اقطع عن صحبة الرفقة افتتن بقطاع الطريق والغبلان : قال الحافظ

قطع اين مرحله بي همري خضر مكن * ظلما تست بترس از خطر كراهي

دروى - انهم اقاموا على ما وصى به موسى عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوا مع ايامها اربعين وقالوا قد اكملنا العدة وليس من موسى عين ولا اثر ﴿ واضلهم السامري ﴾ حيث كان هو المدبر في الفتنة والداعي الى عبادة العجل * قال في الاسئلة المقحمة اضاف الاضلال الى السامري لانه كان حصل بتقريره ودعوته واطاف الفتنة الى نفسه لحصولها بفعله وقدرته وارادته وخلقه وعلى هذا ابدا اضافة الاشياء الى اسبابها ومسبباتها انتهى * واخباره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه السلام اما باعتبار تحققها في علمه ومشيئته تعالى واما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع اولان السامري قد عزم على ايقاع الفتنة على ذهاب موسى وتصدى لترتيب مباديها فكانت الفتنة واقعة عند الاخبار. والسامري رجل من عظماء بني اسرائيل منسوب الى قبيلة السامرة منهم او عالج من اهل كرمان من قوم يبدون البقر وحين دخل ديار بني اسرائيل اسلم معهم وفي قلبه حب عبادة البقر فابتلى الله بني اسرائيل فكشف له عن بصره فرأى اثر فرس الحياة لجبريل ويقال له حيزوم واخذ من ترابه والقاه بوحى الشيطان في الحلى المذابة كما يجي * قال الكاشفي [اصح آتست كه او از اسرائيليانست ودر وقتي كه فرعون ابنای ايشانرا مى كشت او متولد شده و مادر بعد از تولد او را بكنار نيل در جزيره بي فكنند وحق سبحانه جبرائيل را امر فرمود تا او را پرورش دهد و ما كولى و مشروب وى مهيا كرداند محافظت نموده از اين وقت كه موسى بطور رفت سامري نزد هارون آمده گفت قدرى پيرايه كه از قبطيان عاريت كرفته ايم باماست و ما را در آن تصرف كردن روانيست وى بينم كه بني اسرائيل آت را مى خرنند وى فروشند حكم فرماي تا همه جمع كنند و بسوزند هارون امر فرمود كه تمام پيرايه ها آورند و در حفرة ريختند و در آن آتش زنند و سامري زر كرى چالاك بود همين كه ان زر بكداخت وى قالبى ساخته بود و آن زر كداخته در آن ريخته و شكل كوساله بيرون آورد و قدرى از خاك زير سم جبريل كه فرس الحياة مى گفتند در درون وى ريخت في الحال زنده كشت و گوشت و پوست بروپيداشت و باواز در آمد و كويند زنده نشد ليك بآن وضع ريخته بود بانكى كرد كه چهار دانك قوم بني اسرائيل ويرا سجده كردند حق تعالى موسى را خبر داد كه قوم تو بعد از خروج تو كوساله پرست شدند [فرجع موسى الى قومه ﴾ اي بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة و عشر ذى الحجة واخذ الألواح المكتوب فيها التوراة وكانت الف سورة كل سورة الف آية يحمل اسفارها سبعون جملا ﴿ غضبان ﴾ [خشمناك بريشان] ﴿ اسفا ﴾ [اندوهگين از عمل ايشان] اي شديد الحزن على ما فعلوا او شديد الغضب و منه قوله عليه السلام في موت الفجأة (رحمة للمؤمنين واخذة لاسيف للكافرين) قال الامام الراغب الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد * قال الكاشفي [چون بمان قوم رسيد بانك

وخروش ایشان شنید که کردا کرد کوساله دف میزدند ورقص میکردند بعتاب آغاز
 کرد از روی ملامت [قال یا قوم ﴿ ای گروه من ﴾] ألم یعدکم ربکم وعدا حسنا ﴿
 بان یعطیکم التوراة فیها ما فیها من النور والهدی ای وعدم وعدا صادقا بحیث لاسیل
 لکم الی انکاره ﴿ قال فی بحر العلوم ﴾ (وعدا حسنا) ای متساویا فی الحسن فانه تعالی وعدهم
 ان یعطیهم التوراة الی فیها هدی ونور ولا وعد احسن من ذلك واجل * وفیه اشارة
 الی ان الله تعالی اذا وعد قوما لا بدله من الوفاء بالوعد فیحتمل ان یکون ذلك الوفاء
 فنة للقوم وبلاء لهم کما کان لقوم موسی اذ وعدهم الله بایتاء التوراة ومکالمته موسی وقومه
 السبعین المختارین فلما وفی به تولدت لهم الفتنه والبلاء من وفائه وهی الضلال وعبادة العجل
 ولكن الوعد لما کان موصوفا بالحسن کان البلاء الحاصل من الوعد الحسن بلاء حسنا وکان
 عاقبة امرهم التوبة والنجاة ورفعة الدرجات ﴿ أفضال علیکم الیهدی ﴿ الفاء للعطف علی مقدر
 والهمزة لانکار المعطوف ونفیہ فقط ای او عدکم ذلك فطال زمان الانجاز فاخطأتم بسببه
 ءوفی الجلالین مدة مفارقتی ایاکم یقال طال عهدی بک ای طال زمانی بسبب مفارقتک ﴿ ام
 اردتم ان یحمل ﴿ یجب کما سبق ﴿ علیکم غضب ﴿ عذاب عظیم وانتقام شدید کائن ﴿ من ربکم ﴿
 من مالک امرکم علی الاطلاق بسبب عبادة ما هو مثل فی العباوة والبلادة ﴿ فاخلفتم موعدی ﴿
 ای وعدم ایاى بالثبات علی ما امرتکم به الی ان ارجع من المیقات علی اضافة المصدر الی مفعوله
 والفاء لترتیب ما بعدها علی کل واحد من شقی التردید علی سبیل البدل کانه قبل أنسیتم الوعد
 بطول العهد فاخلفتموه خطأ ام اردتم حلول الغضب علیکم فاخلفتموه عمدا ﴿ قالوا ما اخلفنا
 موعدک ﴿ ای وعدنا ایاک الثبات علی ما امرتنا به ﴿ بملکنا ﴿ ای بقدرتنا واختیارنا لکن
 غلبنا من کید السامری وتسویله وذلك ان المرء اذا وقع فی البلیة والفتنة لم یملک نفسه ویكون
 مغلوبا والملك القدرة ﴿ ولکننا حملنا اوزارا من زینة القوم ﴿ جمع وزر بالکسر بمعنی الحمل
 الثقیل ای احمالا من حلی القبط الی استعرناها منهم حین هممنا بالخروج من مصر باسم العرس
 ﴿ فقدقاها ﴿ ای طرحنا الحلی فی النار رجاء للخلاص من ذنبها ﴿ فکذلك ﴿ ای مثل
 ذلك القذف ﴿ الی السامری ﴿ ای مامعه من الحلی وقد کان اراهم انه ایضا یلقى ما کان
 معه من الحلی فقالوا ما قالوا علی زعمهم وانما کان الذی القاه التربة الی اخذها من اثر فرس الحیاة
 وکان لا یخالط شیئا الاغیره وهو من الکرامة الی خصها الله بروح القدس ﴿ فاخرج ﴿ ای
 السامری بسبب ذلك التراب ﴿ لهم ﴿ ای للقائلین ﴿ عجلا ﴿ من تلك الحلی المذابة وهو
 ولد البقرة ﴿ جسدا ﴿ بدل منه اوجثة ذادم ولحم اوجسدا من ذهب لاروح له ولا امتناع
 فی ظهور الحارق علی ید الضال ﴿ له خوار ﴿ نعت له یقال خار العجل خوارا اذا صاح ای
 صوت عجله فسجدوا له ﴿ فقالوا ﴿ ای السامری ومن اقتن به اول مارأی ﴿ هذه ﴿
 العجل ﴿ الهمک واله موسی فتنی ﴿ ای غفل عنه وذهب یطلبه فی العاور وهذا حکایة
 نتیجة فتنه السامری فعلا وقولا من جهته تعالی قصدا الی زیادة تقریرها ثم ترتیب الانکار
 علیها لامن جهة القائلین والاقیل فاخرج لنا ولاشک ان الله خلقه ابتلاء لعباده لیظهر الثابت

من الزائع و اعجب من خلق الله العجل خلقه ابليس عنة لهم و لغيرهم ﴿ أفلا يرون ﴾ الفناء
 للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي ألا يتفكرون فلا يعلمون ﴿ ان ﴾ مخففة من الثقيلة اي
 انه ﴿ لا يرجع ﴾ [باز نمی گرداند کوساله] ﴿ اليهم ﴾ [بسوی ایشان] ﴿ قولا ﴾ كلاما
 و لا يرد عليهم جوابا : يعني [هر چند او را می خوانند جواب نمی دهد] فكيف يتوهمون
 انه آله فقوله يرجع من الرجوع المتعدي بمعنى الامادة لا من الرجوع اللازم بمعنى العود ﴿ ولا يملك
 لهم ضرا ولا نفعا ﴾ اي لا يقدر على ان يدفع عنهم ضررا او يجلب لهم نفعاً قال في التأويلات
 النجمية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول عقولهم و اعنى
 ابصارهم بعد ان رأوا الآيات و شاهدوا المعجزات كأنهم لم يروا شيئاً فيها فلماذا قال ﴿ أفلا يرون ﴾
 يعني العجل و عجزه ﴿ ان لا يرجع اليهم قولا ﴾ اي شيئاً من القول ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ انتهى
 ﴿ وفي الآيات اشارات * منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل لانه مرآة الحضرة
 الالهية و هي مشتملة على الغضب و رد عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه و اذا غضب الله
 لم يقم لغضبه شيء فمن العباد من يغضب الحق لغضبه و يرضى لرضاه بل من نفسى غضبه غضب الحق
 و عين رضاه هو رضى الحق فطلق غضبهم في الحقيقة عبارة عن تعين غضب الحق فيهم من كونهم
 مجاله و مجالى اسمائه و صفاته لا كغضب الجمهور * قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف كما سقنا
 ولكن له اولياء يأسفون و يرضون فجعل رضاهم رضاه و غضبهم غضبه قل و على ذلك
 قال (من اهان لى و ليا فقد بارزنى فى المحاربة) * فعلى العاقل ان يتبع طريق الاتياء و الاولياء
 و يغضب للحق اذا رأى منكرا

کرت نهی منکر بر آید زدست * نشاید چوبی دست و پایان نشست

چو دست و زبانرا نماید مجال * بهمت نمایند مردی رجال

* و منها ای من اسباب غضب الله تعالى اخلف بالوعد و نقض العهد فلا بد لطالب الرحمة
 من الاستقامة و الثبات

ازدم صبح ازل تا آخر شام آید * دوستی و مهر بربك عهد و يك میثاق بود
 [و فی وصلیا الفتوحات حق تعالی بموسی علیه السلام وحی کرد هر که بامید تو آید او را بی بهره
 مگذار و هر که زینهار خواست او را زینهار ده . موسی در سیاحت بود تا گاه کبوتری بر کتف
 او نشست و بازی در عقب او می آمد و قصد آن کبوتر داشت بر کتف دیگر فرو آمد آن
 کبوتر در آستین موسی در آمد و زینهار می خواست و باز بزبان فصیح بموسی آواز داد که
 ای پسر عمران مرا بی بهره مگذار و میان من و رزق من جدایی میفکن موسی گفت چه زود
 مبتلا شدم و دست کرد تا از ران خود پاره قطع کند برای طعمه باز تا حفظ عهد کرده باشد
 و بکار هر دو وفا نموده گفتند یا ابن عمران تعجیل مکن که ما رسولانیم و عرض آن بود که
 عهدت عهد تو آزمایش کنیم]

أيا سامعا ليس السماع بنافع * اذا انت لم تفعل فانت ساج

اذا كنت في الدنيا من الخبر عاجزا * فسا انت في يوم القيامة رسال

• ومنها ان متاع الدنيا سبب الفرور والفساد والهلاك الا ترى ان فرعون اغتر بدنياه فهلك
وان السامري صاغ من الحلي مجلا فاسد ولو لم يستصحبوها حين خرجوا من مصر لنجوا
من عبادة والابتلاء بتوبت لسأل الله تعالى ان يهدينا هداية كاملة الى جنبه ولا يردنا عن بابه
ولا يتلينا باسباب عذابه ﴿ ولقد قال لهم هرون من قبل ﴾ اي وبالله لقد نصح لهم هارون
ونبههم على كمال الامر من قبل رجوع موسى اليهم وخطابه اياهم بما ذكر من المقالات ﴿ يا قوم ﴾
[اي كروه من] ﴿ انما فتنتم به ﴾ اي اوقعتم في الفتنه بالمعجل واضللتكم به على توجيه القصر
المتفاد من كفة انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذي يدعيه القوم لا الى قيده المذكور
بالقياس الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنه لا الارشاد الى الحق لاعلى معنى انما فتنتم
بالمعجل لا بغيره ﴿ وان ربكم ﴾ المستحق للعبادة هو ﴿ الرحمن ﴾ المنعم بجميع النعم لا المعجل
وانما ذكر الرحمن تنبيها على انهم ان تابوا قبل توبتهم واذا كان الامر كذلك ﴿ فاتبعوني ﴾
في الثبات على الدين ﴿ واطيعوا امري ﴾ هذا واركوا عبادة ما عرفتم شأنه وما احسن هذا
الوعظ فانه زجرهم عن الباطل بقوله (انما فتنتم به) وازال الشبهات اولا وهو كامطة الاذى
عن الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله بقوله (وان ربكم الرحمن) فانها الاصل ثم الى معرفة النبوة
بقوله (فاتبعوني) ثم الى الشرائع فقال (واطيعوا امري) وفي هذا الوعظ بثقة على نفسه وعلى الخلق
اما على نفسه فانه كان مأمورا من عند الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن عند اخيه
بقوله (اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) فلو لم يأمر بالمعروف ولم يسه عن المنكر
لخالف امر الله وامر موسى وانه لا يجوز * اوحى الله الى يوشع اني مهلك من قومك اربعين
الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاخيار قال انهم
لم يفضوا للنصي وفي الحديث (مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى
منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) : قال الشيخ سعدى قدس سره

بني آدم اعضاي يكديكرند * كه در آفرينش ريك كوهرند

جو عضوى بدرد آورد روزگار * دگر عضوهارا نماند قرار

تو كز محنت ديكران بي غمی * نشاید كه نامت نهند آوى

ثم ان هارون رأى المتهاقين على النار فلم يبال بكثرتهم ولا فقرتهم بل صرح بالحق

بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وگر هیچ کس را نیاید پسند

که فردا پشیمان بر آرد خروش * که آوخ چرا حق نکردم بکوش

وهنا دقيقة وهي ان الرافضة تمسكوا بقواه عليه السلام (انت منى بمنزلة هارون من موسى) ثم
ان هارون مامنه التقية في مثل هذا اجمع العظيم بل سعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى
تأبئة نفسه والمنع من متابعة غيره فلو كانت امة محمد على الخطأ لكان يجب ان يفعل مثل ما فعل
هارون وان يصعد المنبر من غير تقية وخوف ويقول فاتبعوني واطيعوا امري فلما لم يقل كذلك
فلما ان الامة كانوا على الصواب وقد ثبت ان عليا احرق الزنادقة الذين قالوا بالهية لما كانوا

على الباطل ﴿ قالوا ﴾ في جواب هارون ﴿ لن نبرح عليه ﴾ لن نزال على العجل وعبادته ﴿ عاكفين ﴾ مقيمين * قال الراغب العكوف الاقبال على الشيء وملازمته على سبيل التعظيم * قال في الكبير رحمة تعالى خلصتهم من آفات فرعون ثم انهم لجهلهم قابلوه بالتقليد فقالوا ﴿ لن نبرح عليه عاكفين ﴾ حتى يرجع اليناموسى ﴿ اى لا تقبل حجتك وانما تقبل قول موسى ﴾ وقال في الارشاد وجعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية لعكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بتركها عند رجوعه بل بطريق التعلل والتسويق وقد دسوا تحت ذلك انه عليه السلام لا يرجع بشئ ميين تعويلا على مقابلة السامرى - روى - انهم لما قالوا اعتزلهم هارون في اثنى عشر الفسا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى وسمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل قال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وفي التأويلات النجمية لم يسمعوا قول هارون لانهم عن السمع الحقيقي لمزولون فلماذا ﴿ قالوا لن نبرح ﴾ الخ وفيه اشارة الى ان المريد اذا استسعد بخدمة شيخ كامل واصل وصحبه بصدق الارادة ممتلا لاوامره ونواهيه قابلا لتصرفات الشيخ في ارشاده يصير بنور ولايته سميا بصيرا يسمع ويرى من الاسرار والمعاني بنور ولاية الشيخ ما لم يكن يسمع ويرى ثم ان ابتلى بمفارقة صحبة الشيخ قبل اوانه يزول عنه نور الولاية او يحتجب بحجاب ما ويبقى اصم واعمى كما كان حتى يرجع الى صحبة الشيخ ويتور بنور ولايته ﴿ قال ﴾ استتاف بياني كأنه قيل فما قال لهارون حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعدما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مغتاظ وقد اخذ ببلحيته ورأسه وكان هارون طويل الشعر ﴿ يا هرون مامنك اذ رأيتهم ضلوا ﴾ اخطأوا طريق عبودية الله بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة الى ان شافهوك بالمقالة الشعاء ﴿ ان لا تبعن ﴾ لا مزيدة وهو مفعول ثان لمنع وهو عامل في اذ اى أى شئ منعك حين رؤيتك لضلالتهم من ان تبغى في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به وان تأتى عقبي وتلحقنى وتخبرنى لأرجع اليهم لئلا يقعوا في هلاك هذه الفتنة او غير مزيدة على ان منعك مجاز عن دماك . والمعنى مادراك الى ترك اتباعى وعدمه في شدة الغضب لله ولدينه ونظير لا هذه قوله ﴿ مامنك ان لا تسجد ﴾ في الوجهين ﴿ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان موسى لما كان بالميات مستغرقا في بحر شواهد الحق ما كان يرى غير الحق ولم يكن محتجبا بحجب الوسائط حتى ان الله تعالى ابتلاه بالوسائط بقوله ﴿ انا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامرى ﴾ اضاف الفتنة الى نفسه واحال الاضلال الى السامرى اختبارا ليعلم منه انه هل يرى غير الله مع الله في افعاله الخير والشر فما التفت الى الوسائط وما رأى الفعل في مقام الحقيقة على بساط القرية الامنة وقال في جوابه ﴿ ان هى الا فتنتك ﴾ اضاف الفتنة والاضلال اليه تعالى مراعيًا حق الحقيقة على قدم الشريعة الى نور الحقيقة قال يا هارون ﴿ أفصيت امرى ﴾ اى بالصلابة في الدين والمحاماة عليه كما عصى هؤلاء القوم امرى وامر الله فان قوله عليه السلام ﴿ اخلقنى ﴾ متضمن للاصر بهما حنا فان الخلافة لا تحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة للإبتداء

(التوبيخ)

التويحي والفاء عطف على مقدر يقتضيه المقام اي أخالفتي فصبت امرى ﴿ قال يا ابن ام ﴾
 الام بازاء الاب وهي الوالدة القريبة التي ولدت والبعدة التي ولدت من ولده ويقال لكل
 ما كان اصلا لوجود شيء او تربته او اصلاحه او مبدئه ام واصله يا ابن امي ابدل الياء الفاء
 قبل يا ابن ام ثم حذف الالف واكتفى بالفتحة لكثرة الاستعمال وطول اللفظ وثقل
 التضعيف وقرئ يا ابن ام بالكسر بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وخص الام بالاضافة
 استظاما لحقها وترقيقا لقلبه واعتدادا لنسبها وشارة الى الهما من بطن واحد والا فالجمهور
 على الهما لاب وام قال بعض الكبار كانت نبوة هارون من حضرة الرحمة كما قال تعالى
 (ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نيا) ولذا ناداه بامه اذ كانت الرحمة للام او فر ولذا صيرت
 على مباشرة التربية ﴿ وفي التأويلات التجمية لما رأى هارون موسى رجع من تلك الحضرة
 سكران الشوق ملآن الذوق وفي نحوه القربة والاصطفاء والمكاملة ما وسعه الاتواضع
 والخشوع فقال يا ابن ام ﴿ لاناخذ بلحيتي ولا برأسي ﴾ اي بشعر رأسي وخاطبه بيا بن
 ام لمعين احدها ليأخذه رافة صلة الرحم فيسكن غضبه والثاني ليذكره بذكر امه الحسنة
 التي وقعت له في الميقات حين سأل ربه الرؤية فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
 صعقا وجاء الملائكة في حال تلك الصعقة يجرون برأسه ويقولون يا ابن النساء الحيض ما للتراب
 ورب الارباب : قال الحافظ

برو اين دام بر مرغ دكرنه * كه عنقارا بلنداست آشيانه

وقال

عنقا شكاركس نبود دام بازچين * كآنجا هميشه باد بدستت دام را

روى - انه اخذ شعر رأسه بيديه ولحيتيه بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وكان حديدا متصليا
 في كل شيء فلم يمالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل بمراى من قومه اي بمكان
 يراه قومه ويرون ما فعل بلحيتيه ﴿ انى خشيت ﴾ لوقالت بعضهم ببعض وتفرقوا ﴿ ان
 تقول فرقت بين بنى اسرائيل ﴾ برأيك واراد بالتفريق ما يستتبعه القتال من تفريق لا يرجي
 بعده الاجتماع وفي الجلالين خشيت ان فارقتهم واتبعك ان يصيروا حزينين يقتل بعضهم بعضا
 فتقول او قمت الفرق فيما بينهم ﴿ ولم تر قب قولى ﴾ لم تحفظ وصيتي في حسن الخلافة عليهم يريد
 به قوله (اخلفتني في قومي واصلح) فان الاصلاح ضم النشر وحفظ جماعات الناس والمداراة بهم
 الى ان ترجع اليهم وترى فيهم ما ترى فتكون انت المتدارك للامر بنفسك المتلافي برأيك
 لاسيا وقد كانوا في غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرف عنه قوله (ان القوم
 استضعفوني وكادوا يقتلونى) * وفي العيون اي لم تنظر في امرى او لم تنتظر قدومى ﴿ وفي
 التأويلات التجمية يعنى معنى ترقب قولك واطاعة امرك عن اتباعك لاعصيان امرك انتهى
 وهذا الكلام من هارون اعتذار والمذرت تحرى الانسان ما يجوبه ذنوبه وذلك ثلاثة اضرب
 ان يقول لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا فيذكر ما يخرج عنه كونه مذنباً او يقول فعلت
 ولا اعوذ ونحو ذلك وهذا الثالث هو التوبة فكل توبة عذر دون العكس وكان هارون

حليما رفيقا ولذا كان بنوا اسرائيل اشد حباله * وعن علي رضي الله عنه احسن الكنوز
حبة القلوب * قال سقراط من احسن خلقه طابت عيشته ودامت سلامته وتأكدت في النفوس
محبة ومن ساء خلقه تنكدت عيشته ودامت بغضته وتقرت النفوس منه * قال بزرجهر ثمرة
القناعة الراحة وثمره التواضع المحبة

ارى الحلم في بعض المواضع ذلة * وفي بعضها عزا يسود فاعله
* قال ارسطوا باصابة المنطق يعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة وبالحلم تكثر الانصار وبالرفق
تستخدم القلوب وبالوقار يدوم الاخاء وكان النبي عليه السلام لم يخرج عن حدالين والرفق
ولذا قال في وصفه بالموثمين (رؤف رحيم) : وفي المثوى

بندكان حق رحيم وبردبار * خوى حق دارند در اصلاح كار [١]

مهربان بی رشوتان یاری کران * در مقام سخت ودر روز کران

هین بجو این قوم را ای مبتلا * هین غنیمت دارشان پیش از بلا

قال **ع** كأنه قيل فماذا صنع موسى بعد اعتذار القوم واعتذار هارون واستقرار اصل
الفتنة على السامري فقيل قال موبخاله هذا شأنهم **ع** فما خطبك يا سامري **ع** الخطب لغة
الامر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب وهو من تقاليب الخطب * فيه اشارة الى عظيم خطبه
والمعنى ماشأئك وما مطاوبك فيما فعلت وما الذي حملك عليه : وبالفارسية [چیست این کار
عظیم ترا ای سامری یعنی این چیست که کردی] خاطبه بذلك ليظهر للناس بطلان كيد
باعترافه ويفعل به وبما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للمفتونين به ولين خلفهم من الامم
قال بعض الكبار (فما خطبك يا سامري) يعني فيما صنعت من عدوتك الى صورة العجل على
الاختصاص وصنعك هذا الشيخ من حلى القوم حتى اخذت بقلوبهم من اجل اموالهم فان
عيسى عليه السلام يقول ليني اسرائيل يا بني اسرائيل قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا
اموالكم في السماء تكن قلوبكم هناك اي تصدقوا وقدموا الى الآخرة التي هي ابقى واعلى
ومسمى المال مالا الا لكونه بالذات تميل القلوب اليه في نيل المقاصد وتحصيل الحوائج
: وفي المثوى

مال دنيا دام مرغان ضعيف * ملك عقي دام مرغان شريف [٢]

هين مشو کر عازی مملوک ملک * ملک الملک آنکه بجهد اوزهاک

قال **ع** السامري مجيبا لموسى عليه السلام **ع** بصرت بما لم يبصروا به **ع** * قال في القاموس
بصربه ككرم وفرح بصرا وبصارة ويكسر صار مبصرا * وفي المفردات قلما يقال بصرت
في الحاسة اذالم تضامه رؤية القلب. والمعنى رأيت ما لم يره القوم وقد كان رأى ان جبريل
جاء راكب فرس وكان كلما وضع الفرس يديه أو رجله على الطريق اليس يخرج من تحت
النبات في الحنال فمرف ان له شأنا فاخذ من موطنه حفنة * وفي الكبير رآه يوم تلقى
البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر * وفي غيره هين ذهب به الى
العلور * وفي الجلالين قال موسى وما ذلك قال رأيت جبرائيل على فرس الحياة فالتى

سراج در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه عطاری که سنگ ترازی اوزاکی سراج

[١] در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه عطاری که سنگ ترازی اوزاکی سراج

[٢]

نفسی ان قبض من اثرها فما القیتہ علی شیء الا صار له روح و لحم و دم فحين رأيت قومك
 سألوک ان تجعل لهم الها زينت لی نفسی ذلك فذلك قوله تعالى ﴿ فقبضت قبضة من اثر
 الرسول ﴾ ای من تربة موطن فرس الملك الذي ارسل اليك والمراد فرس الحياة لجبريل
 ولم يقل جبريل او روح القدس لانه لم يعرف انه جبريل والقبضة المرة من القبض وهو
 الاخذ بجميع الكف اطلقت علی المقبوض مرة ﴿ فنبذتها ﴾ التبدد القاء الشيء وطرحه
 لقلة الاعتداد به ای طرحتها في الحلی المذابة اوفى فم العجل فكان ما كان * وفي
 المرائس قبض السامري من اثر فرسه قبضة لانه سمع من موسى تأييد القدسین في
 اشباح الاكوان قترها علی العجل الذهبي فجعل الحق لها اكبرا من نور فعلاه
 ولذا حي ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ بصرت ﴿ یعنی خصص بكرامة فيما رأيت من اثر
 فرس جبريل والهمت بان له شانا ما خص به احد منكم ﴾ فقبضت قبضة من اثر الرسول
 قبذتها ﴿ يشير بهذا المعنى الى ان الكرامة لاهل الكرامة كرامة و لاهل الغرامة فنة
 واستدراج . والفرق بين الفريقين ان اهل الكرامة يصرفونها في الحق والحقيقة واهل الغرامة
 يصرفونها في الباطل والطبيعة كما ان الله تعالى انطق السامري بنيتة الفاسدة الباطلة بقوله
 ﴿ وكذلك سولت لی نفسی ﴾ ای بشقاوتي ومحنتي والتسويل تزوين النفس لما تحرص عليه
 وتصوير القبيح منها بصورته الحسن واصل التركيب سولت لی نفسی تسويلا كأنما مثل
 ذلك التسويل علی ان يكون مثل صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى مصدر الفعل
 المذكور بعد فقدّم علی النعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحة لافادة تأكيد ما افاده
 اسم الاشارة من الفخامة فصار مصدرا مؤكدا لاصفة ای ذلك التزيين البديع زينت لی نفسی
 ما فعلته من القبض والتبدد لا تزيينا ادنى ولذلك فعلته وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه
 بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء وغوائها لا بشيء آخر من البرهان العقلي
 والالهام الالهي * قال الكاشفي [درلباب آورده که موسى عليه السلام قصد قتل سامري
 کرد از حق سبحانه و تعالى ندا آمد اورا مکش که صفت سخاوت برو غالبست و چون
 از سخای او خلوقرا منفعت بود نفع حیات از وباز نتوان داشت سر و اما ماينفع الناس فيمکت
 في الارض اینجا ظاهر ميشود

هر نهالی که برك دارد و بر * باد زاب حیات تازه و تر

و آنچه بی میوه باشد و سایه * به که کردد تنور را مایه

فند ذلك ﴿ قال ﴾ موسى مكافئا له * قال الكاشفي [كفت موسى مرسامري را که
 چون مرا از قتل تو منع کردند] ﴿ فاذهب ﴾ ای من بين الناس ﴿ فانلك في الحياة ﴾
 ای ثابت لك مدة حياتك عقوبة ما فعلت ﴿ ان تقول لاماس ﴾ قال في المفردات المس كالمس
 لكن اللمس قد يقال لطلب الشيء وان لم يوجد والمس يقال فيما يكون معه ادرك بحاسة اللمس
 * وفي القاموس قوله تعالى ﴿ لاماس ﴾ بالكسر ای لامس و لامسى وكذلك التماس ومنه من قبل
 ان يتماس انتهى ای لا يمسنی احدا و لامس احدا خوفا من ان تأخذ كما الحمی - روى - انه

كان اذا ماس احدا ذكرا او اثنى حم الماس والمسوس جميعا حتى شديدة فتحامي الناس
وتحاموه وكان يصيح باقصى صوته لامساس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته ومكالمته ومبايعته
وغيرها مما يعتاد جرياته فيما بين الناس من المعاملات فصار وحيدا طريدا يهيم في البرية مع
الوحش والسباع [ودر بعضى تفاسير هست كه جمى از اولاد سامرى درين زمان كوساله
پرست اند همان حال دارند] يعنى ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى اليوم [يقول الفقير
التاسل موقوف على مخالطة الازواج والاولاد فكيف تقوم هذه الدعوى * قال فى الارشاد
لعل السر فى مقابلة جنايته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فانه لما انشأ الفتنة
بما كانت ملابسته سببا لحياة الموات عوقب بما يضاذه حيث جعلت ملابسته للحمى التى هى
من اسباب موت الاحياء وفي التأويلات النجمية يشير الى ان قصدك وتيتك فيما سولت نفسك
ان تكون مطاعا متبوعا آلفا مألوظا فجزاؤك فى الدنيا ان تكون طريدا وحيدا ممقتا ممقوتا
مشردا متفرا تقول لمن رآك لا تمسنى ولا امسك قهلك

چون عاقبت ز صحبت ياران بریدنست * پیوند با کسی نکنند آنکه عاقلست
وذلك لان فى الانقطاع بعد الاتصال الماشدیدا بخلاف الانقطاع الاصلی ولذا قال من قال
الفت مكير همجو الف هيچ با کسی * تابسته الم نشوى وقت انقطاع
﴿ وان لك موعدا ﴾ اى وعدا فى الآخرة بالعقاب على الشرك والافساد ﴿ لن تخلفه ﴾
اى ان يخلفك الله ذلك الوعد بل ينجزه البتة بعدما عاقبك فى الدنيا والحلف والاخلاف
المخالفة فى الوعد يقال وعدنى فاخلفنى اى خالف فى الميعاد ﴿ وانظر الى الهك ﴾ معبود
بزعمك ﴿ الذى ظلت عليه عاكفا ﴾ اصله ظلات فحذفت اللام الاولى تخفيفا * قال فى
المفردات ظلت يحذف احدى اللامين يعبره عما يفعل بالنهار ويجرى مجرى صرت . والمعنى
صرت مقبلا على عبادته . واما بالفارسية [بودى پیوسته بر پرستش او] ﴿ لتحرقنه ﴾ جواب
قسم محذوف اى بالنار ويؤيده قراءة (لتحرقنه) من الاحراق وهو ايقاع نار ذات لهب فى الشيء
بخلاف الحرق فانه ايقاع حرارة فى الشيء من غير لهب كحرق الثوب بالدق * قال الكاشفى
[واين قول كسيست كه كويد آن كاورا كوشت و پوست بود] او بالمبرد: بالفارسية [سوهان]
على انه مبالغة فى حرته اذا برد بالمبرد ويعضد قراءة (لتحرقنه) اى لتبرده يقال بردت الحديد
بالمبرد والبرادة ماسقط منه * قال الكاشفى [واين بران قوليست كه او جسدی بود زرين
بی حيات] ﴿ ثم لتنسفه فى اليم لسفا ﴾ اى لتذريه فى البحر رمادا او مبرودا بحيث لا يبقى
منه عين ولا اثر من لسفت الريح التراب اذا اقلعته وازالته وذرتة . والنسف بالفارسية
[بر كندن] للنسات من اصله [وبر بودن] كما فى التهذيب . والذر [وپساده بر دادن
وباد چیزی را برداشتن] * قال الكاشفى [پس برا كنده سازيم خاكستر او را در دریا
تا بدانند كه او را كه توان سوخت صفت الوهيت بروعين جهل ومحض خلافتست]
﴿ انما الهكم ﴾ اى معبودكم المستحق للعبادة ﴿ الله الذى لا اله ﴾ فى الوجود لشيء
من الاشياء ﴿ الا هو ﴾ وحده من غير ان يشاركه شيء من الاشياء بوجه من الوجوه التى

من جعلتها احكام الالهية * قال في بحر العلوم قوله (الذي لا اله الا هو) تقرير لاختصاص الالهية ونحوه قولك القبلة الكعبة التي لا قبلة الا هي ﴿ وسع كل شئ علما ﴾ اي وسع علمه بكل ما كان وما يكون اي علم كل شئ واجاطبه بدل من الصلة كما انه قيل انما الهكم الذي وسع كل شئ علما لا غيره كما انما كان يدخل في المعجل دخولا اوليا * قال الكاشاني [نه قالب كوساله كه اكرجه زنده نيزباشد مثلست درغياوت وناداني] روى ان موسى اخذ المعجل فذبحه ثم حرقه بالنار ثم ذراه في البحر زيادة عقوبة حيث ابطل سعيه واطهر غياوة المفتين به

بادست موسوى چه زند سحر سامرى

قال الحافظ

سحر بامعجزه بهلو نژند ايمن باش * سامرى كيست كه دست از يديضا ببرد

قال في التأويلات النجمة في الآية اشارة الى عبدة عجل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حسب جهنم منسوفون في بحر القهر نسفا لاختصاص لهم منه الى الابد وفي قوله (انما الهكم الله الذي لا اله الا هو) اشارة الى ان من يعبد الهادونه يحرقه بنار القطيعة وينسفه في بحر القهر الى ابد الآباد و (وسع كل شئ علما) فعلم استحقاق كل عبد للطف اول القهر * يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء والازدواج بين ابليس والدنيا فتولد من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى فجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبجها فيستغفر فيتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى * اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اي لكل مبطل ومفسد محق ومصاح الاترى ان فرعون افسد الارض بالكفر والتكذيب والظلم والمعاصي فاصلحها موسى بالايمان والتصديق والعدل والطاعات ثم ان السامرى اراد ان يكدر وجه مرآة الدين بمصنعه بيده العادية فجاء موسى فزاله وهكذا الحال الى يوم القيامة والاصل اصلاح القلب وتطهيره عن لوث الاخلاق الرذيلة ومنعه عن العكوف على عبادة الهوى ثم تغيير المنكر عن وجه العالم ان قدر كما فعله الانبياء واولوا الامر ومن يليهم فان الغيرة من الايمان والله غيور وعبد في غيرته وفي الحديث (ان سعدا لغيور وانا اغير من سعد والله اغير منى ومن غيرته حرم الفواحش ماظهر منها وما بطن) : وفي المشوى

جمله عالم زان غيور آمد كه حق * بر در غيرت برين عالم سبق

غيرت حق بر مثل كنند بوم * كاه خرمن غيرت مردم بود

اصل غيرتها بدانيد ازاله * آن خلقان فرع حق بي اشتباه

﴿ كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق ﴾ ذلك اشارة الى اقتصاص حديث موسى والقص تتبع الاثر والقصص الاخبار المتبعة . ومن منعموا نقص باعتبار مضمونه . والنبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحق الخبر الذي فيه نبأ ان يتعمى عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى وخبر النبي

در اواسط دفتر يك در بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغيور وانا اغير منى

عليه السلام والمعنى مثل ذلك القص البديع الذي سمعت نقص عليك يا محمد بعض الحوادث
 الماضية الجارية على الامم السالفة لاقصا ناقصا عنه تبصرة لك وتوفيرا لعلمك وتكثيرا
 لمعجزاتك وتذكيرا للمستبصرين من امتك * وفيه وعد بتزليل امثال ماصر من اخبار القرون
 الخالية : وبالفارسية [همچنانچه اين قصه موسى بر تو خوانديم مى خوانيم بر تو اى محمد
 از خبرها آنچه بتحقيق گذشته است يعنى از امور ماضيه وقرون سابقه ترا خبر ميدهيم تا معجزه
 نبوت تو بود وتنبيه مستبصران امت تو] ﴿ وقد آتيناك من لدنا ﴾ متعلق بآتينا اى من عندنا
 ﴿ ذكرا ﴾ اى كتابا شريفا مطويا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار
 * وفي الكبير في تسميته به وجوه. الاول انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه في امر دينهم ودنياهم
 . والثاني ان يذكر انواع الآلاء الله ونعمائه وفيه التذكير والموعظة. والثالث فيه الذكر والشرف
 لك ولقومك وقد سمي الله كل كتبه ذكرا فقال ﴿ فاسألوا اهل الذكر ﴾ قال بعض الكبار اى موعظة
 تعظيها وتتأدب بملازمتها فلا يخفى عليك شئ من اسرارنا وما اودعناه اسرار الذين كانوا قبلك
 من الانبياء فتكون الانبياء مكشوفين لك وانت في ستر الحق ﴿ من اعرض عنه ﴾ عن ذلك
 الذكر العظيم الشأن الجامع لوجوه السعادة والنجاة فلم يعتبر ولم يعمل به لانكاره اياه ومن
 شرطية او موصولة واياها كانت فاجلحة صفة لذكر ﴿ فانه ﴾ اى المعرض عنه ﴿ يحمل يوم
 القيمة وزرا ﴾ عقوبة ثقيلة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا تشبيها في ثقلها
 على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفتح الحامل وينقض ظهره ﴿ خالدين فيه ﴾ اى
 ما كثر في الوزر حال من المستكن في يحمل والجمع بالنظر الى معنى من لما ان الخلود في النار
 مما يحقق حال اجتماع اهلها ﴿ وساء لهم يوم القيمة حملا ﴾ اى بئس لهم حملا وزرهم واللام
 لليان كأنه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتهويل
 الامر ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقي الذي به قامت حقيقة
 الايمان والايقان والعرفان فانه يحمل يوم القيامة حملا ثقيلًا من الكفر والنفاق والشرك
 والجهل والعمى وقساوة القلب والرين والحتم والاخلاق الذميمة والبعد والحسرة والندامة
 وخسر حقيقة العبودية ودوام الذكر ومراقبة القلب وصدق التوجه لقبول الفيض الالهي
 الذي هو حقيقة الذكر الذي اولى ايمان واوسطه ايقان واخره عرفان فالذكر الايماني يورث
 الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة بترك المعاصي والاشتغال بالطاعات والذكر الايقاني
 يورث ترك الدنيا وزخارفها حلالها وحرامها وطلب الآخرة ودرجاتها منقطعًا اليها والذكر
 العرفاني يوجب قطع تعلقات الكونين والتبكير الى سمادة الدارين في بذل الوجود على شواهد
 المشهود انتهى فاعلى المراتب في الذكر فناء الذاكر في المذكور فلا يبقى للنفس هناك اثر
 - روى - انه كثر الزنى في بغداد وكثر الفسق فقيل للشبلي لولا ذكرك لاحرقنا البلدة فلما
 سمعه بعض اهل النفس قال أليس لنا ذكر فقال الشبلي ذكر كم بوجود النفس وذكرى باقة
 * واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القربات وقد وقت الله العبادات كلها
 كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالمواقيت الا الذكر فانه امر به على كل حال قيانا وقعودا

واضطجعا وحركة وبكرونا وفي كل زمان ليلا ونهارا صيفا وشتاء ولما سئل النبي عليه السلام عن جلاء القلب قال (ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على) : قال المغربي قدس سره اكرجه آينه داري از برای رخس * ولي چه سود كه داري هميشه آينه تار يا بصيقل توحيد ز آينه برداري * غبار شرك كه تا بك كردد از زنگار - حكى - ان موسى عليه السلام قال الهى علمنى شياً اذ كرك به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله فقال موسى يارب كل عبادك يقول ذلك فقال الله تعالى يا موسى لو ان السموات والارضين وضعت في كفة ميزان ولا اله الا الله في اخرى لمالت به تلك الكلمة : قال الفقير كرتوخواهي شوى زحق آكاه * دم على لا اله الا الله افضل ذكر باشد اين كلبه * يككثر الذكر كل من يهواه ﴿ يوم ينفخ في الصور ﴾ بدل من يوم القيامة او منصوب باضمار اذ ذكر اي اذ ذكر لقومك يا محمد يوم ينفخ اسرافيل في القرن الذي التقمه لانفخ ﴿ ونحسر المجرمين يومئذ ﴾ اي تخرج المتوغلين في الاجرام والآثام المدهمكين فيها وهم الكفرة والمشركون من مقابرهم ونجمهم يوم اذ ينفخ في الصور وذكره صريحاً مع تعين ان الحشر لا يكون الا يومئذ للتهويل ﴿ زرقا ﴾ جمع ازرق والزرقه اسوء الوان العين وابغضها الى العرب فان الروم الذين كانوا اعدى عدوهم زرق * قال الكاشفي [در خبر است كه زرقه عين وسواد وجه بعلامت دوزخيانست] * وقال الامام في المفردات قوله تعالى (يومئذ زرقا) اي عمياً عيونهم لان نور لها لان حدقة الاعمى تزرق يعني ان العين اذا نزل نورها ازرق ﴿ يخافتون بينهم ﴾ استتاف لبيان ما يأتون وما يذرون حينئذ والتخافت اسرار المنطق واخفاؤه اي يقول بعضهم لبعض خفية من غير رفع صوت بسبب امتلاء صدورهم من الخوف والهوان او استيلاء الضعف ﴿ ان لبتم ﴾ لبث بالمكان اقام به ملازماله اي اقمتم ومكثتم في الدنيا او في القبر ﴿ الا عشر ايام ﴾ عشر ليال او عشر ساعات استقصار المدة لبثهم فيها لزوالها لان ايام الراحة قليلة والساعات تمر مر السحاب * وفي الجلالين يتسارون فيما بينهم مالبتم في قبوركم الا عشر ليال يريدون ما بين النفختين وهو اربعون سنة يرفع العذاب في تلك المدة عن الكفار ويستقصرون تلك المدة اذا عابوا احوال القيامة انتهى وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما * وفي بحر العلوم هو ضعيف جدا ﴿ نحن ﴾ [ما كه خداونديم] ﴿ اعلم بما يقولون ﴾ [دانا تريم با آنچه ايشان ميگويند] وهو مودة لبثهم ﴿ اذ يقول ﴾ [چون گويد] ﴿ امثلهم طريقة ﴾ او فرهم رأيا واوقاهم عقلا : وبالفارسية [تمامترين ايشان از روى عقل] * قال في المفردات الامثل يعبر به عن الاشبه بالافاضل والاقرب الى الخير وامثال القوم كناية عن خيارهم وعلى هذا قوله تعالى (اذ يقول امثلهم طريقة) انتهى ﴿ ان ﴾ بمعنى النفي اي ما ﴿ لبتم الا يوما ﴾ ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع منه تعالى له لكن لالكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى انه اذا نفخ في الصور وحشر اهل البلاء واصحاب الجفاء يوم الفزع الاكبر في النفخة الثانية (يوم يجعل الولدان شيبا . يوم تبدل الارض

غير الأرض) وقد غضب ربنا ذلك اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما يقلل في أعينهم شدة ما أصابهم من العذاب طول مكثهم في القبور فهم يحسبون أنهم مالبثوا في القبور الا عشرة ايام ثم قال تعالى (نحن اعلم بما يقولون) من عظم البلاء وما يقولون (اذ يقول امثلهم طريقة) اي اصوبهم رأيا في نيل شدة البلاء (ان لبتن الا يوما) وذلك لانه وجد شدة بلاء ذلك اليوم عشرة امثال ما وجدته انتهى قيل

ألا انما الدنيا كظل سحابة * اظلتك يوما ثم عنك اضمحلت

فلاتك فرحانا بها حين اقبلت * ولاتك جزانا اذا هي ولت

قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة : قال الشيخ سعدى

نكه دار فرصت كه عالم دمبست * دمی پیش دانا به از طالبست

مكن عمر ضایع بافسوس و حیف * كه فرصت عزیزست و الوقت سیف

قال السلطان ولد

بكذار جهانرا كه جهان آن تونیست * وین دم كه همی زنی بفرمان تونیست

كر مال جهان جمع كنی شاد مشو * ورتكیه بجان كنی جان آن تونیست

فعلى العاقل ان لا يضيع وقته بالصرف الى الدنيا وما فيها من الشهوات فان الوقت فقد نفيس

وجوهر لطيف وبازى اشهب لا ينبغي ان يبذل لشيء حقير وان يصاد به طير لا يسمن ولا ينفى

من جوع ومن المعلوم ان عيش الدنيا قصير وخطرها يسير وقدرها عند الله صغير اذا كانت

لا تعدل عنده جناح بعوضة فمن عظم هذا الجناح كان اصغر منه

بر مرد هشیار دنیا خست * كه هر مدتی جای دیگر كست

قال عيسى عليه السلام من ذا الذى يبنى على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تتخذوها قرارا وقد ثبت

ان الدنيا ساعة فاجعلها طاعة واهل الطاعة تكافى ساعة من ساعاتهم فى الآخرة بالف سنة

فى الراحة بخلاف اهل المعصية فان ساعاتهم ايضا تنبسط ولكن فى المحنة وافضل الطاعات

واحسن الحسنات التوحيد وتقوية اليقين بالمبادات ومتابعة سيد المرسلين وفى الحديث

(لتدخلن الجنة كلکم الا من ابى) قيل يا رسول الله من الذى ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله

فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهى العروة الوثقى

وهى ثمن الجنة) اى جنة الصورة وجنة المعنى وهى جنة القلب والروح وفيها ازهار الانوار

وثمرات الاسرار وهى اعلى من جنة الصورة اذ كل كمال انما هو من تأثير المعنى وتجلياته فمن اصلح

باطنه صلح ظاهره البتة كالشجرة اذا كان لها عرق فانها تورق لسؤال الله الاحتراق بنار

العشق والمحبة والاستغراق فى بحر التوحيد والفوز باللقاء الدائم كما قال (ولهم عند الله مزيد

للذين احسنوا الحسنى وزيادة) ﴿ ويسألونك عن الجبال ﴾ السؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى

الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة او الاشارة او استدعاء مال او ما يؤدى

الى مال وجوابه على اليد واللسان خليفة لها اما بوعده او برده والسؤال للمعرفة قد يكون تارة

للاستعلام وتارة للتكيت وتارة لتعريف المسئول وتنبه لاي خبر ويطم فاذا كان لتعريف

تعدى الى المفعول الثانى تارة بنفسه وتارة بالجار تقول سأله كذا وسأله عن كذا وبكذا وبين
 اكثر كما في هذا المقام واذا كان لاستدعاء مال فانه يتعدى بنفسه او بمن نحو قوله تعالى ﴿ واذا
 سألتهم من متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ والجبال جمع جبل وهو كل وتد للارض عظيم وطال
 فان افرد فاكمة اوقه واعتبر معانيه فاستعير واشتق منه بحسبها فقبل فلان جبل لا يخرج
 تصورا المعنى الثبات فيه وجبه الله على كذا اشارة الى ماركب فيه من الطبع الذى يأتى على
 الناقل نقله وتصور منه العظم فقبل للجماعة العظيمة جبل كما قال تعالى ﴿ ولقد اضل منكم
 جيلا كثيرا ﴾ اى جماعة تشبها بالجبل في العظم والجبال في الدنيا ستة آلاف وستمائة وثلاثة
 وسبعون جيلا سوى التلول . والمعنى يسألونك عن ما آل امرها وقد سأل عنها رجل من تقيف
 وقال يا رسول الله ما يصنع بالجبال يوم القيامة ﴿ فقل ﴾ الفاء للمسارعة الى الزام السائلين
 * قال الكاشفي [بس بكوي تأخير در جواب ايشان كه بقدرت] ﴿ ينسفها ربي نسفا ﴾
 يقال نسفت الريح الشئ اقلعته وازالته ونسف البناء قلعه من اصله والجبال دكها
 وذراها كما في القاموس اى يقلعها من اصلها ويجعلها كالهباء المنثور * وفي الارشاد يجعلها
 كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها وتذروها * وفي الكبير لعل قوما قالوا انك
 تدعى ان الدنيا تفتى فوجب ان تبديء بالتقصان حتى تنتهى الى البطلان لكننا لانرى
 فيها نقصانا ونرى الجبال كما هي وهذه شبهة ذكرها جالينوس في ان السماوات لا تفتى
 وجواب هذه الشبهة ان بطلان الشئ قد يكون ذبولا يتقدمه التقصان وقد يكون دفعة فتبين
 انه تعالى يزيل تركيبات العالم الجسماني دفعة بقدرته ومشيتته انتهى ومثاله ان الدنيا مع
 جبالها وشدادها كالشباب القوي البدن ومن الشبان من يموت فجأة من غير تقدم مرض
 وذبول

ديدى آن قهقهه بكك خرامان حافظ * كه زسر نيجه شاهين قضا غافل بود

* قال في الاسئلة المقحمة قال هنا (ويسألونك عن الجبال فقل) بالفاء وفي موضع آخر (ويسألونك
 عن اليتامى قل اصلاح) من غير الفاء والجواب لانهم يسألونه ههنا بعد فتقريره ان سألوك عن
 الجبال فقل نظيره فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فان كنت في شك فان آمنوا بمثل ما آمنتم به بخلاف
 قوله (ويسألونك عن اليتامى قل) لانه هناك كانوا قد سألوه فامر بالجواب كقوله تعالى (ويسألونك
 عن المحيض) وغيرها من المواضع انتهى ﴿ وفي التأويلات التجمية وان سألوك عن احوال الجبال
 في ذلك اليوم فقل ينسفها ربي نسفا يقلعها تجلي صفة القهارية كما جعل الطور دكا ﴿ فيذرها ﴾
 يقال فلان يذره الشئ اى يقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه اى وذر والمعنى فيترك مقارها
 وصرا كرها حال كواها ﴿ قاعا ﴾ مكانا خاليا واصله قوع * قال في القاموس القاع ارض سهية مطمئنة
 قد افرجت عنها الجبال والآكام انتهى ﴿ صنفنا ﴾ مستويا كأن اجزاءها على صنف واحد من كل
 جهة ﴿ لا ترى فيها ﴾ اى في مقار الجبال لا بالبصر ولا بالبصيرة استئناف مبين لكيفية القاع
 الصنف والخطاب لكل احد ممن يتأتى منه الرؤية ﴿ عوجا ﴾ بكسر العين اى عوجا
 ما كانه لغاية خفاه من قيل خافى المعانى وذلك لان العوج بالكسر يخص المعانى * قال في

المفردات العوج العطف عن حال الانتصاب والعوج يقال فيما يدرك بالبصر كالحشب المتصب ونحوه والعوج يقال فيما يدرك بفكر وبصيرة كما يكون في ارض بسيطة وكالدين والمعاش ﴿ولا امنا﴾ ارتفاعا يسيرا * قال الزمخشري الامت التواء اليسير * وفي القاموس الامت المكان المرتفع والتلال الصغار والانخفاض والارتفاع * قال في المناسبات (ولا امنا) اي تفاوتنا بارتفاع وانخفاض * وفي الجلالين (عوجا ولا امنا) انخفاض وارتفاعا ومثله ما في تفسير الفارسي حيث قال [عوجا يستى درمناره ولا امنا ونه بلندي وبشته] ﴿يومئذ﴾ اي يوم اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النسف وهو ظرف لقوله ﴿يتبعون﴾ اي الناس ﴿الداعي﴾ الذي يدعوهم الى الموقف والمحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول ايها العظام البالية والاولصال المنفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه اي من كل جانب الى جهته ﴿لا عوج له﴾ لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه بل يستوي اليه من غير انحراف متبعا لصوته لانه ليس في الارض ما يحوجهم الى التعويج ولا يمنع الصوت من النفوذ على السواء ﴿وخشعت الاصوات للرحمن﴾ خفضت من شدة الفزع وخفتت لهيبته والخشوع الخضوع وهو التواضع والسكون او هو في الصوت والبصر والخشوع في البدن * وفي المفردات الخشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما يستعمل فيما يوجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح والصوت هواء متموج بتصادم جسمين وهوعام والحرف مخصوص بالانسان وضعا ﴿فلا تسمع الا همسا﴾ صوتا خفيا ومنه الحروف المهموسة وهمس الاقدام اخفي ما يكون من صوتها * وقال الكاشفي [پس نشوى تودران روزمكر آوازي نرم يعنى صوت اقدام ايشان در رفتن محشر] * قال الامام الغزالي في الدرة الفاخرة ينفخ في الصور اي نفخة اولى فتطير الجبال وتتفجر الانهار بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهواء ماء وتنثر الكواكب وتتغير الارض والسماء ويموت العالمون فتخلو الارض والسماء ثم يكشف سبحانه عن بيت في سقر فيخرج لهب من النار فيشتعل في البحور فتشفي اي تسرب ويدع الارض حمأة سوداء والسموات كأنها عكر الزيت والنحاس المذاب ثم يفتح تعالى خزانة من خزائن العرش فيها بحر الحياة فيمطر به الارض وهو كنفى الرجال فثبت الاجسام على هيئتها الصبي صبي والشيخ شيخ وما بينهما ثم يهب من تحت العرش ريح لطيفة فتبرز الارض ليس فيها جبل ولا عوج ولا امت ثم يحيي الله تعالى اسرافيل فينفخ من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح من قب في الصور بمددها ويحل كل روح في جسده حتى الوحش والطير فاذا هم بالساهرة اي بوجه الارض بعد ان كانوا في بطنها وقيل الساهرة صحراء على شفير جهنم * وعن ابن عباس رضي الله عنهما ارض من فضة بيضاء لم يمس الله عليها منذ خلقها قال في التأويلات العجبية (لا ترى فيها عوجا) من تقاها (ولا امنا) من ذواياها (يومئذ يتبعون الداعي) اي الذي دعاهم في الدنيا فاجابوا داعيهم (لا عوج له) في دعائهم يعني كل داع من الدعاء يكون عليا في جهته

(الاسانية)

الانسانية لانه تعالى هو الداعي والمجيب كقوله تعالى (والله يدعو الى دارالسلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) فالله تعالى هو الداعي وهو المجيب بالهداية يجيب بلسان المشيئة فافهم جدا ولهذا السر يوجد في كل زمان من متبى كل داع خالق عظيم ولا يوجد في كل قرن من متبى داعي الله الا الشواذ من اهل الله ومن اهل داعي الهوى والدنيا والشيطان والملك والنجي والجنة والقربة يوجد في كل زمان خلق على تفاوت طبقاتهم وقدر مراتبهم وقوله (وخشمت الاصوات للرحمن) يشير الى ان داعي الله اذ ادنا عبدا بالرحمانية خشمت وانقادت وذلت اصوات جميع الدعاة وانقطعت (فلا تسمع الا همسا) اي الاوطأ اقدام المدعو ونقلها الى داعيه انتهى * فعلى العاقل ان يتبع داعي الله الحق فان مساواه باطل : وفي المتنوى

ديد روى جز تو شد غل كلو * كل شىء ماسوى الله باطل [۱]
باطلند و مينمايندم رشد * زانكه باطل باطلانرا مى كشد

اشتر كورى مهار تومتين * تو كوشش مى بين مهارت را مين [۲]
كرشدى محوس جذاب ومهار * پس نمادى اين جهان دارالفرار
كبر ديدى كوپى سبك مى رود * سخره ديوستبه مى شود
دربى او كى شدى مانند حيز * پاى خود را وا كشيدي كبر تيز
كاو كر واقف ز قصابان بدى * كى بي ايشان بدان دكان شدى
يا بخوردى از كف ايشان سوس * يابدادى شير شان از چابوس
ور بخوردى كى علف هضمش شدى * كر زه قصود علف واقف بدى
تو بجد كارى كه بكره قى بدست * عيش اين دم بر تو پوشيده شدست
بر تو كر پيدا شدى زان عيب وشين * زان رميدى جانت بعد المشرقين
حال كاخر زان بشيمان مى شوى * كر بود اين حالت اول كى دوى

﴿ يومئذ ﴾ اي يوم اذ يقع ما ذكر من الامور الهائلة ﴿ لا تنفع الشفاعة ﴾ من الشفعا احداء قال الامام الراغب الشفاعة الانضمام الى آخر ناصر له وسائله عنه واكثر ما يستعمل فى انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة فى القيامة ﴿ الامن اذن له الرحمن ﴾ فى ان ينفع له والاذن فى الشئ اعلام باجازته والرخصة فيه ﴿ رضى له قولا ﴾ اي ورضى لاجله قول الشافع فى شأنه واما من عداه فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورهما عن الشفعا المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى ﴿ فأتضعهم شفاعة الشافعين ﴾ فالاستثناء من اعم المفاعيل ﴿ يعلم ﴾ الله تعالى ﴿ ما بين ايديهم ﴾ اي ما تقدمهم من الاحوال ﴿ وما خلفهم ﴾ وما بعدهم مما يستقبلون والضمير عائد الى الذين يتبعون الداعي * وقال الكاشفى [ميداند خدای تعالى آنچه پیش آدمیانست از امور آخرت و آنچه پس ایشانست از کار دنیا] ﴿ وفى التأويلات النجمية يعلم اختلاف احوالهم من بدء خاتمهم واختلاف احوالهم الى الابد ﴾ ولا يحيطون به ﴿ تعالى ﴾ ﴿ علما ﴾ [يعنى احاط نمى توانند كرد جميع عالميان بذات خدای تعالى از جهت دانش] لانه تعالى قديم وعلم المخلوقين لا يحيط بالقديم * وفيه اشارة

[۱] در اواسط دفتر ششم در بیان حکایت سلطان محمود غزنوی ورفاقت او شب با دزبان [۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان موهبتن پیشه کورکنی قبیل ازناک پیش ازناک

الى العجز عن كنه معرفته

کجا دريابد اورا عقل چالاک * کہ پروست از سرحد ادراک

تماشا ميکن اسما و صفاتش * کہ آ کہ نيست کس از کنه ذاتش

* قال بعض الكبار ما علمه غيره ولا ذكره سواء فهو عالم والذاكر على الحقيقة وذلك ان الحادث فاني الوجود والقديم باقى الوجود والفانى لا يدرك الباقي الا بالباقي واذا ادركه به فلا يبلغ الى ذره من كمال الازلية لان الاحاطة بوجوده مستحيلة من كل الوجوه صفاتا وذاتا وسرا وحقيقة * قال الواسطى كيف يطلب ان يأخذ طريق الاحاطة وهو لا يحيط بنفسه علما ولا بالسما وهو يرى جوهرها * قال الراغب الاحاطة بالشئ هي ان تعلم وجوده وجنسه وكيفيته وغرضه المقصود به ايجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس الا الله تعالى * قال فى انوار المشارق يجوز فى طريقة الصوفية ان يطلب ما يقصر العقل عنه ولا يطيقه اى ما لا يدرك بمجرد العقل ولا يجوز ان يطلب ما يحكم العقل باستحالته فلا يرد ما يقال انى يحصل للعقول البشرية ان يسلكوا فى الذات الالهية سبيل الطلب والتفتيش وانى تطيق نور الشمس ابصار الحفافيش * قال الشيخ محمد يارسافى فصل الخطاب لا يجوز ان يظهر فى طور الولاية ما يحكم العقل باستحالته ويجوز ان يظهر فيه ما يقصر العقل عنه ومن لم يفرق بين ما يستحيله العقل وملايناله العقل فليس له عقل انتهى * قال الشيخ عز الدين كنه ذات الحق تعالى وصفاته محجوب عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان ينكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير الله وانما اتساع معرفتهم بالله انما يكون فى معرفة اسمائه وصفاته تعالى فيقدر ما تنكشف لهم معلوماته تعالى ومعجائب مقدوراته وبديع آياته فى الدنيا والآخرة يكون تفاوتهم فى معرفته سبحانه وبقدر التفاوت فى المعرفة يكون تفاوتهم فى الدرجات الاخرية العالية ووعنت الوجوه للحى القيوم * يقال عنوت فيهم عنوا وعناه صرت اسيرا كعنت وخضعت كما فى القاموس وانما قيل عنت دون تغوا اشعارا بتحقيق العنو وثبوته كما فى بشر العلوم . واللام فى الوجوه للجنس اشارة الى الوجوه كلها سالحة وعاصية او للعهد والمراد بها وجوه العصاة كقوله تعالى (سيئت وجوه الذين كفروا) وعبر عن المكلفين بالوجوه لان الخضوع فيها يتبين كما فى الكبير . والمعنى ذلت الوجوه يوم الحشر وخضعت للحى القيوم خضوع العناة اى الاسارى فى يد ملك قهار * وفى التأويلات النجمية خضعت وتذلت وجوه المكونات لمكوناتها الحى الذى به حياة كل حى القيوم الذى به قيام كل شئ احتياجا واضطرارا واستسلاما * وفى العرائس افهم يا صاحب العلم انه سبحانه ذكر الوجوه وفى العرف صاحب الوجه من كان وجيها من كل ذى وجهة فالانبياء والمرسلون والاولياء والمقربون بالحقيقة هم اصحاب الوجوه وكيف انت بوجوه الحور العين ووجه كل ذى حسن فوجوه الجمهور مع حسنها وجلالها المستفاد من حسن الله وان كانوا جميعا مثل يوسف تلاشت وخرت وخضعت عند كشف نقاب وجهه الكريم وظهور جماله وجلاله القديم : قال المولى جاسم آهنگ جمال جاودانى آرم * حسنى که نه جاودان ازان يرازم

وعن ابى امامة الباهلى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (اطلبوا اسم الله الاعظم في هذه السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه) قال الراوى والمشترك بينهما (الله لا اله الا هو الحى القيوم) ﴿ وقد خاب من حمل ﴾ منهم ﴿ ظلما ﴾ خسر من اشرك بالله ولم يتب : يعنى [بي بهره ماند ونوميد كنت] قال الراغب الحية فوق المطب ﴿ ومن يعمل من الصالحات ﴾ اى بعض الصالحات فمن مفعول يعمل باعتبار مضمونه ﴿ وهو مؤمن ﴾ فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات ﴿ فلا يخاف ظلما ﴾ اى منع ثواب مستحق بموجب الوعد ﴿ ولا هضماء ﴾ ولا كسرا منه ينقص ومنه هضم الطعام * قال الراغب الهضم شذخ مافيه رخاوة يقال هضمته فانهمض وهضم الدواء الطعام نهكة والهاضوم كل دواء هضم طعاما ونخل طلها هضم اى داخل بعضها في بعض كأنما شذخ * وقال الكاشفى [يس نرسد دران روز از ستم وبيداد كه زيادتى سياآتست ونه از كسر وشكست كه نقصان حسناتست يعنى نه از حسنات مؤمن چيزى كم كند ونه سياآت وى افزايند] فليكن بالحسنة والكف عن السيئات فان كل احد يجد ثمرة شجرة اعماله ويصل باعماله الى كل آمله وافضل الاعمال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم * قال سليمان بن عبد الملك لابي حازم عظمى واوجز قل نعم يا امير المؤمنين تزه ربك وعظمه من ان يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك * قال بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بمقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الا من عصمه الله ترى الواحد منهم يقوم بالاورد الكثرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه وانما حرموا الوسول بتضييعهم الاصول - حكى - عن ابى محمد المرتضى رحمه الله انه قال حججت حجات على قدم التجريد فسألتنى امى ليلة ان استقى لهاجرة فقتل ذلك على فعلمت ان مطاوعة نفسى فى الحججات كانت يحفظ مشوب للنفس اذ لو كانت نفسى فانية لم يصعب عليها ما هو حق فى الشرع * ثم ان المرء بمجرد العمل لا يكون الا عابدا واما المعارف الالهية والوصول الى الدرجات العاليات فيحتاج الى مرشد كامل ولذا هاجر الكبار من دار الى دار لتحصيل صحبة المقرين والابرار : قال الحافظ

من بسر منزل عنقانه بخود بردم راه * قطع اين مرحله بامرغ سليمان كردم
 ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى ازال ماسبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من احوال القيامة واهوالها اى مثل ذلك الانزال ﴿ انزلناه ﴾ اى القرآن كله واضماره لكونه حاضرا فى الازهان قال فى بحر العلوم ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى مصدر انزلنا اى مثل ذلك الانزال الين انزلناه حال كونه ﴿ قرآنا عربيا ﴾ يعنى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على اعجازة وخروجه عن حد كلام البشر ﴿ وفى التأويلات النجمية اى كما انزلنا الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء بالسنتهم ولغاتهم المختلفة كذلك انزلنا اليك قرآنا عربيا بلغة العرب وحقيقة كلامه التى هى الصفة القائمة بذاته منزهة عن الحروف والاصوات المختلفة المخلوقة وانما الاصوات والحروف تتعلق باللغات والالسنة المختلفة

﴿ وصرقنا فيه من الوعيد ﴾ الصرّف ردّ الشئ من حالة الى حالة او ابداله بغيره ومثله التصريف الا في التكثير واكثر ما يقال في صرّف الشئ من حالة الى حالة ومن امر الى امر وتصريف الرياح هو صرّفها من حال الى حال . والوعيد التهديد بالفارسية [يم نمودن] والمعنى بينا وكررتنا في القرآن بعض الوعيد * قال الكاشفي [چون ذكر طوفان ورجفه وصيحه وخسيف ومسوخ] كما قال في التأويلات النجمية اي اوعدنا فيه قومك باصناف المقوبات التي عاقبتنا بها الامم الماضية وكررتنا ذلك عليهم * قال في الكبير يدخل تحته بيان الفرائض والمحارم لان الوعيد بهما يتعلق ﴿ لعلهم يتقون ﴾ اي يتقون الكفر والمعاصي بالفعل ﴿ او يحدث لهم ذكرا ﴾ اي يجدد القرآن لهم ايقاظا واعتبارا بهلاك من قبلهم مؤديا بالآخرة الى الاقضاء واحداث الشئ ايجاده والحدوث كون الشئ بعد ان لم يكن عرضا كان اوجوهرا ﴿ فتعالى الله ﴾ تفاعل من العلو وليست مرتبة شريفة الا والحق تعالى في اعلى الدرجات منها وارفعها وذلك لانه مؤثر وواجب لذاته وكل ماسواه اثر ويمكن ولا مناسبة بين الواجب والممكن * قال في الارشاد وهو استعظامه تعالى ولشؤونه التي يصرف عليها عباده من الاوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك اي ارتفع بذاته وتترزه عن ممانلة المخلوقين في ذاته وصفاته وافعاله واحواله ﴿ الملك ﴾ السلطان النافذ امره ونهيه الحقيقي بان يرجي وعده ويخشي وعيده ﴿ الحق ﴾ في ملكوته والوهيته الحقيقي بالملك لذاته ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك ﴾ يؤدي ويتم ويفرغ قال تعالى ﴿ لطفى بهم اجلهم ﴾ اي فرغ اجلهم ومدتهم المضروبة ﴿ وحيه ﴾ القاؤه وقراءته كان عليه السلام اذا التقى اليه جبريل الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتلقى والحفظ فتمى عن ذلك اذ ربما يشغله التللفظ بكلمة عن سماع ما بعدها . والمعنى لا تعجل بقراءة القرآن خوف النسيان والانفلات قبل ان يستتم جبريل قراءته ويفرغ من الابلاغ والتلقين فاذا بلغ قراءه ﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى سكوته عند قراءة القرآن واستماعه والتدبر في معانيه واسرازه للثور بانواره وكشف حقائقه ولهذا قال ﴿ وقل ﴾ اي في نفسك ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ زدني ﴾ [بيفزای مرا] ﴿ علما ﴾ اي فهما لا ادراك حقائقه فانها غير متناهية وسورا بانواره وتخلقا بخلقهم * وقال بعضهم علما بالقرآن فكان كلما نزل عليه شئ من القرآن ازداد به علما * وقال محمد بن الفضل علما بنفسى وما تضمنه من السرور والمكر والغدر لا قوم بمعونتك في مداواة كل شئ منها بدوائه * وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأها قال اللهم زدني ايمانا ويقينا بك وهو اجل التفسير وادقها لانه علق الايمان واليقين به تعالى دون غيره وهو اصعب الامور كذا سمعت من شيخى وسندى قدس الله سره * قيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في العلم * قال الكاشفي [در لطائف قشبرى رحمه الله مذکور است که حضرت موسى عليه السلام زیاده علم طلبید اورا حواله بخضر کردند وپی طلب پیغمبر مارا صل الله علیه وسلم دعای زیادتى علم بیاموخت وحواله بغير خود نکرد تا معلوم شود که آنکه در مکتب ادب و ادبى

ربی، سبق، وقل رب زدنی علماً، خوانده باشد هر آینه در درسگاه، علمک مالم تکن تعلم،
نکته، فعلت علم الاولین والآخرین، بکوش هوش مستفیدان حقائق اشیا تواند رسانید
علمهای انبیاء و اولیاء، در دلش رخشنده چون شمس الضحی
عالی کاموز ککارش حق بود، علم او بس ککامل مطلق بود

قال ابراهیم الهروی کنت بمجلس ابی یزید البسطامی قدس سره فقال بعضهم ان فلانا
اخذ العلم من فلان قال ابو یزید المساکین اخذوا العلوم من الموتی ونحن اخذنا العلم
من حی لا يموت * قال ابوبکر الکتانی قال لی الحضرمی علیه السلام کنت بمسجد صنعاء وكان
الناس یستمعون الحدیث من عبد الرزاق وفي زاویة المسجد شاب فی المراقبة فقلت له لم لا تسمع
کلام عبد الرزاق قال انا اسمع کلام الرزاق وانت تدعونی الی عبد الرزاق فقلت له ان کنت
صادقاً فاخبرنی من انا فقال لی انت الحضرمی * وفي الآیة بیان لشرف العلم * قال الشیخ
الاکبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالی یقذفه فی قلب من اراده من عباده
وهو معنی قائم بنفس العبد یطلعه علی حقائق الاشیاء وهو للبصیرة کنور الشمس للبصر
مثلاً بل آم وفي الخبر قیل یارسول الله ائی الاعمال افضل فقال (العلم بالله) قیل الاعمال نرید
قال (العلم بالله) فقیل لسأل عن العمل ونجیب عن العلم فقال علیه السلام (ان قلیل العمل
ینفع مع العلم وان کثیر العمل لا ینفع مع الجهل) والمعتبر هو العلم النافع ولذلك قال علیه
السلام (اللهم انی اعوذ بک من علم لا ینفع) والعلم بالله لا یتیسر الا بتصفیة الباطن فتصفیة
القلب عما سوی الله تعالی من اعظم القربات وافضل الطاعات ولذلك کان مطمح نظر
الاکابر فی اصلاح القلوب والسرائر: قال الحافظ

یاک وصافی شو وازجاه طبیعت بدر آی * که صفای ندهد آب تراب آلوده

﴿ ولقد عهدنا الی آدم ﴾ یقال عهد فلان الی فلان بعهدای القی الیه دایه ووصاه بحفظه والمهد حفظ
الشیء ومرعاته حالاً بعد حال وسمى الموثق الذی یلزم مراعاته عهداً وعهد الله تارة ینكون بمارکزه
فی عقولنا وتارة ینكون بما امرنا به بکتابه وبالسنة رسله وتارة بما نلتزمه ولس بلازم فی اصل الشرع
کالذور وما یجری مجراها و آدم ابوالبشر علیه السلام قیل سمی بذلك لکون جسده من ادم الارض
وقیل لسمره فی لونه یقال رجل آدم نحو اسمر وقیل سمی بذلك لکونه من عناصر مختلفة وقوی
مفترقة یقال جعلت فلانا ادمه اهلی اى خلطته بهم وقیل سمی بذلك لما طیب به من الروح
المنفوخ فیہ وجعل له من العقل والفهم والرؤیة الی فضل بها علی غیره وذلك من قولهم
الادام وهو ما یطیب به الطعام وقیل اعجمی وهو الاظهر والمعنی وباللہ لقد امرنا ووصیناه
بان لا یأکل من الشجرة وهی المعهودة ویأتی بیانه بعد هذه الآیة ﴿ من قبل ﴾ من قبل
هذا الزمان ﴿ فنی ﴾ العهد ولم یهتم به حتی غفل عنه والنسیان بمعنی عدم الذکر او ترک
ترک المذمی عنه * قال الراغب النسیان ترک الانسان ضبط ما استودع اما لضعف قلبه واما عن
غفلة او عن قصد حتی ینحذف عن القلب ذکره وکل نسیان من الانسان ذمه الله تعالی به
فهو ما کان اصله عن عمد وماغذر فیہ نحو ماروی (رفع عن امتی الخطأ والنسیان) فهو ما لم یکن

سببه منه ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ ان كان من الوجود العلمي فله وعزما مفعولاه وقدم الثاني على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل للعدم وهو الانسب لان مصب القائدة هو المفعول وليس في الاخبار بكون العزم المعدوم له مزيد مزينة فله متعلق به والعزم في اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب على امضاء الامر . والمعنى لم نعلم اولم تصادف له تصميم رأى وثبات قدم في الامور ومحافظه على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما ازاله الشيطان ولما استطاع تغريره وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء امره من قبل ان يجرب الامور ويتولى حارها وقارها ويذوق شربها واربيها لان نقصان عقله فانه ارجح الناس عقلا كما قال عليه السلام (لو وزنت احلام نبي آدم بحلم آدم لرجح حلمه) وقد قال الله تعالى ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ ومعنى هذا ان آدم مع ذلك اترفيه وسوسته فكيف في غيره : قال الحافظ دام سختست مكر لطف خدا يارشود * ورثه آدم نبرد صرفه ز شيطان رجيم قيل لم يكن النسيان في ذلك الوقت مرفوعا عن الانسان فكان مؤاخذابه وانما رفع عنها وفي التأويلات النجمية (ولقد عهدنا الى آدم من قبل) اي من قبل ان يكون اولا وان لا يتعلق بغيرنا ولا يتقاد لسوانا فلما دخل الجنة ونظر الى نعيمها (ففسى) عهدنا وتعلق بالشجرة واتقاد للشيطان ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ يشير الى ان الله تعالى لما خلق آدم وتجلي فيه بجميع صفاته صارت ظلمات صفات خلقته مغلوبة مستورة بسطوات تجلي انوار صفات الربوبية ولم يبق فيه عزم اتعلق بما سواه والاتقياد لغيره فلما تحركت فيه دواعي البشرية الحيوانية وتداعت الشهوات النفسانية الانسانية واشتغل باستيفاء الحظوظ نسي اداء الحقوق ولهذا سمي الناس ناسا لانه ناس فنشأت له من تلك العوامل ظلمات بعضها فوق بعض وتراكمت حتى صارت غيوم شموس المعارف واستار اثمار العوارف ففسى عهد الله وموآثيقه وتعلق بالشجرة المنهى عنها * قال العلامة يانيسان عادتك النسيان اذكر الناس ناس وارق القلوب قاس * قال ابوالفتح البستي في الاعتذار من النسيان الى بعض الرؤساء

يا اكثر الناس احسانا الى الناس * يا احسن الخلق اعراضا عن الباس

نسيت وعدك والنسيان معتقر * فاغفر قاول ناس اول الناس

* قال علي رضي الله عنه عشرة يورثن النسيان . كثرة الهم . والحجامة في النقرة . والبول في الماء الراكد . واكل التفاح الحامض . واكل الكزبرة . واكل سور الفار . وقراءة الواح القبور . والنظر الى المصلوب . والمشى بين الجملين المقطورين . والقاء القملة حية كما في روضة الخطيب لكن في قاضي خان لا بأس بطرح القملة حية والادب ان يقتلها * وزاد في المقاصد الحسنة مضغ العلك اي للرجال اذا لم يكن من علة كالبحر ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك في حقهن لان سننها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف من السواك سقوط سننها وهو ينق الاسنان واشد الالته كالسواك * واعلم ان من اشهد اسباب النسيان العصيان فنسأل الله العصمة والحفظ ﴿ واذقلنا ﴾ اي واذكرا محمد وقت قولنا ﴿ للملائكة ﴾ اي لمن في الارض والسماء منهم هموما كما سبق تحقيقه ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ سجود نحية

وتكريم • وقال ايضاوى اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه لى ولم يكن من اولى
الزبنة والنبات انتهى • وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لمعانجة • منها لانه خلق لامر
عظيم هو الخلافة فاستحق لسجودهم • ومنها لان الله تعالى جعله مجمع مجرى عالمي الخلق
والامر والملك والملكوت والدنيا والآخرة فما خلق شيأ في عالم الخلق والدنيا الا وقد جعل
في قلبه نموذجا منه وما خلق شيأ في عالم الامر والآخرة الا وقد اودع في روحه حقائقه
واما الملائكة فقد خلقت من عالم الامر والملكوت دون عالم الخلق والملك فهذه النسبة
اختص آدم بالكمال ومادونه بالتقصان فاستحق السجود والكمال • ومنها لانه خلق روحه
في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح الملكية وغيرها وخلقت صورته في
احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني لم يخلقوا
في حسن صورته فله الافضية في كلا الحالين فاستحق لسجودهم بالافضية • ومنها لانه شرف
في نسوية قلبه بتشريف خمرطينة آدم بيده اربعين صباحا وباختصاص لما خلقت بيدي
واكرم في تعلق روحه بالقلب بكرامة وتفخخت فيه من روحى فالزمهم سجود الكرامة
بقوله فقموا له ساجدين واثبت له استحقاق سجودهم بقوله يا ابليس مانعك ان تسجد لما
خلقت بيدي • ومنها لانه اختصر بعلم الاسماء كلها وانهم قد احتاجوا في انباء اسمائهم كما قال
يا آدم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه بالسجود • ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلي
فيه بجميع صفاته فاسجد الله تعالى ملائكته اياه تعظيما وتكريما واعزازا واجلالا فانه
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فسجدوا الا ابليس ابى ان يسجد وذلك لان الله تعالى لما قال
للملائكة انى جعل فى الارض خليفة الى وتقدس لك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض
على الله وجنس غيبة لآدم واطهار فضيلة لانفسهم عليه فاجابهم الله بقوله انى اعلم ما لاتعلمون
اى انى اودعت فيه من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لاتعرفون به فله الفضيلة عليكم
فاسجدوا له كفارة لاعتراضكم واستغفارا لغيته وتواضعا لانفسكم فاقر الملائكة واعترفوا
بما جرى عليهم من الخطأ وتابوا واستسلموا لاحكام الله تعالى فسجدوا لآدم واما ابليس
فقد اصر على ذنب الاعتراض والغيبة والعجب بنفسه ولم يستسلم لاحكام الله وزاد في
الاعتراض والغيبة والعجب فقال انا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين وانى ان
يسجد كذا فى التأويلات ﴿ فسجدوا ﴾ تعظيما لامر ربهم وامثالاه ﴿ الا ابليس ﴾
فانه لم يسجد ولم يطرح اردية الكبر ولم يخفص جناحه: وفى المتنوى

آنكه آدم را بدن ديد اور ميد • وانكه نور مؤتمن ديد او خريد

يقال ابليس ينس ونحير ومنه ابليس او هو اعجمى كما فى القاموس كأنه قيل ما باله لم يسجد
فقيل ﴿ ابى ﴾ السجود وامتنع منه • قال فى المفردات الابهاء شدة الامتناع فكل اباء امتناع
وليس كل امتناع اباء ﴿ فقلنا ﴾ عقيب ذلك اعتناء بنصحه ﴿ يا آدم ان هذا ﴾ الجفير
الذى رأيت ما فعل ﴿ عدوك ولزوجك ﴾ حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون
مع آخر من جنسه ذكرا كان او انثى • ولعداوته وجوه الاول انه كان حسودا فلما رأى

نعم الله على آدم حسده فصار عدوا له * وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عدوا له ويريد هلاكه ويسعى في افساد حاله * والثاني انه كان شابا طالما وابليس شيخا جاهلا لانه اثبت فضيلته بفضيلة اصله وانه جهل والشيخ الجاهل يكون ابدا عدو الشاب العالم زدشيخ شهر طعنه براسرار اهل دل * المرء لا يزال عدوا لما جهل

* والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والتراب وبين اصلهما عداوة فقيت العداوة فيهما ﴿ فلا يخرجكما من الجنة ﴾ اى لا يكونن سببا لاجرا جكما منها فهو من قيل اسناد الفعل الى السبب والا فالخروج حقيقة هو الله تعالى وظاهره وان كان نهى ابليس عن الاجراج الا ان المراد نهيهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان في اجراجهما منها بالطريق البرهاني ﴿ فتشقى ﴾ جواب للنهى واسناد الشقاء اليه لرعاية القواصل ولاصاته * قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة اخروية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة اضرب سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفي الشقاوة الاخرية قال تعالى ﴿ فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ﴾ وفى الدنيوية ﴿ فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ﴾ انتهى وقد يوضع الشقاء موضع التعب نحو شقيت في كذا كما قال في القاموس الشقا الشدة والعسر ويمد انتهى . فالمعنى لا تبشر اسباب الخروج فيحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوي مثل الحرث والزرع والحصد والطحن والعجن والحبز ونحو ذلك مما لا يخلو الناس عنه في امر تعيشهم ويؤيده ما بعد الآية * قال الكاشفي [فتشقى] كه تودر رنج افنى يعنى چون از بهشت بيرون روى بكديمين وعرق جين اسباب معاش مهيا بايد كرد] * عن سعيد بن جبير اهبط الى آدم ثور احمر فكان يحرث عليه ويمسح الفرق عن جبينه فذلك شقاؤه * يقول الفقير الظاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن تحريض فعل يكون سببا للخروج فالشقاوة في الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه فافهم ﴿ وفي التأويلات النجمية هي شقاوة البعد عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قربه من جوار الحق بالتوبة والاستغفار * وفيه اشارة الى ان العصيان وامثال الشيطان موجب للاخراج من جنة القلب والهبوط الى ارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها ﴿ انك ان لا تجوع فيها ﴾ لك خبر ان وان لا تجوع في محل النصب على الاسمية اى قلنا ان حالك مادمت في الجنة عدم الجوع اذ النعم كلها حاضرة فيها ﴿ ولا تعرى ﴾ من الثياب لان الملابس كلها موجودة في الجنة والعري الجلد عما يستره ﴿ وانك لا نظموها فيها ﴾ اى لا تعطش لان العيون والانهار جارية على الدوام * قال الراغب الظمى ما بين الشربتين والظما العطش الذى يعرض من ذلك ﴿ ولا تضهى ﴾ اى لا يصيبك حر الشمس في الجنة اذ الشمس فيها واهلها في ظل ممدود يقال ضهى الرجل للشمس بكسر الحاء اذا برز وتعرض لها وان بالفتح مع ما في حيزها عطف على ان لا تجوع وفصل الظما دفعا لتوهم ان نهيها نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحوح وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق لكنها مرتعة من مراتع النفس البهيمية الحيوانية ولها

فيها تمتع من المأكولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات كما كان لها في المراتع الدنيوية
 الفانية انتهى ﴿ فوسوس اليه الشيطان ﴾ اي انتهى الى آدم وسوسه وابلغ فتعديته بالي
 باعتبار تضمينه معنى الانهاء والابلاغ واذا قيل وسوس له فعناه لاجله والوسوسة الصوت
 الخفي ومنها وسواس الحلى لاصواتها وهو فعل لازم * قال الكاشفي [يس وسوسه كرد
 بسوى آدم شيطان يس آزانكه بيهشت در آمد وحوارا ديد وازمرك بترسانيد وحو
 با آدم بازگفت و آدم ازمرك ترسان شده بابليس كه بصورت پيرى برايشان ظاهر شده بود بدو
 رجوع كرده بود بطريق نضرع ازوى علاج مرك طلييد] ﴿ قال ﴾ اما بدل من وسوس او استتاف
 كانه قيل فاذا قال في وسوسه قيل قال ﴿ يا آدم ﴾ [علاج اين مرض خوردن ميوه شجره
 خلد است] ﴿ هل ادلك ﴾ [آيدالنت كتم ترا] ﴿ على شجره الخلد ﴾ اي شجره من
 اكل منها خلد ولم يمت اصلا سواء كان على حاله او بان يكون ملكا فاضافها الى الخلد وهو
 الخلود لانها سبه بزعمه كما قيل لحبزوم فرس الحياه لانها سببها * قال الراغب الخلود تبرى
 الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحاله التي هو عليها والخلود في الجنة بقاء الاشياء
 على الحاله التي هي عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴿ وملك لايبلى ﴾ اي
 لايزول ولا يخل بوجه من الوجوه: وبالفارسيه [كهنه نشود آدم كفت دلالت كن مرابا آن
 ابليس راهمون شد آدم وحوارا بشجره منبه] ﴿ فاكلا منها فبت لهما سوآتهما ﴾
 يقال بدا الشيء بدوا وبدوا ظهر ظهورا بينا وكنى عن الفرج بالسوء لانه يسوء الانسان
 انكشافه اي يغمه ويحزنه * قال الكاشفي [يعنى لباس جنت از ايشان بريخت وبرهنه شدند]
 * قال ابن عباس انهما هربا عن النور الذي كان الله البسهما اياه حتى بدت فروجهما
 * وقيل كان لبسهما الظنر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في اطراف
 الاصابع * وقيل كان لبسهما الحلة * وعن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام (ان
 اباكم آدم كان رجلا طويلا كالتخلة السحوق كثير الشعر مواري العورة فلما واقع الخطيئة
 بدت سوءته فانطلق في الجنة هاربا فرب شجرة فاخذت بناصيته فاجلدته فناداه ربه افرارا
 مني يا آدم قال لا يارب ولكن حيا منك) * قال الحصري بدت لهما ولم تبد لغيرها لئلا يعلم
 الاغيار من مكافاة الجناية ما علما ولوبدت للاغيار لقال بدت منهما ﴿ وطفقا ﴾ شرعا
 يقال طفق يفعل كذا اي اخذ وشرع ويستعمل في الايجاب دون النفي لا يقال ما طفق
 ﴿ بخصفان عليهما من ورق الجنة ﴾ في القاموس خصف النعل يخصفها خرزها والورق
 على بدنه الزقها واطبقها عليه ورقة ورقه اي يلزقان الورق على سوءاتهما للتستر وهو ورق
 التين قيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما ﴿ وعصى آدم ربه ﴾
 باكل الشجرة: يعنى [خلاف كرد آدم امر پروردگار خود را در خوردن درخت] يقال
 هسى عصيانا اذا خرج عن الطاعة واصله ان تمتع بعصاه كما في المفردات ﴿ نفوى ﴾ ضل
 عن مطلوبه الذي هو الخلود او عن المأموره وهو التباعد عن الشجرة في ضمن ولا تقربا
 هذه الشجرة او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو لان النى خلاف الرشد * واعلم ان

المعصية فعل محرم وقع عن قصد اليه والزلة ليست بمعصية ممن صدرت عنه لانها اسم لفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل مباح قصده فاطلاق اسم المعصية على الزلة في هذه الآية مجاز لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الكبائر والصغائر لامن الزلات عندنا وعند بعض الاشعرية لم يعصموا من الصغائر وذكر في عصمة الانبياء ليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى * قال ابن الشيخ في حواشيه العصيان ترك الامر وارتكاب المنهي عنه وهو ان كان عمدا يسمى ذنبا وان كان خطأ يسمى زلة والآية دالة على انه عليه السلام صدرت عنه المعصية والمصنف سماها زلة حيث قال وفي النبي عليه بالصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم الزلة وزجر بليغ لأولاده عنها انتهى بناء على انه انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهادا لابان تعمد المعصية ووجه الاجتهاد انه عليه السلام حمل النهي على التنزيه دون التحريم وحل قوله تعالى (هذه الشجرة) على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته * وفي الاسئلة المقحمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتهد فخطأ لا يؤخذ به فكيف آخذ آدم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع الاجتهاد اذا كان الوحي يتواتر عليه نزوله فكان تفريطه لو اجتهد في غير الاجتهاد * فان قيل فهل اوحى اليه يعلم ذلك * قلنا انقطع عنه الوحي ليقضى الله تعالى ما اراده كما انقطع عن الرسول عليه السلام ثمانية عشر يوما وقت افك عائشة رضي الله عنها ليقضى الله تعالى ما اراده * وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبرية لان العاصي اسم ذم فلا يليق الا بصاحب الكبرية ولان الغواية ترادف الضلالة وتضاد الرشد ومثله لا يتناول الا المنهمك في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر قد يكون بالمدوب ويقال امرته بشرب الدواء فعصاني فلم يبعد اطلاقه على آدم لانه ترك الواجب بل لانه ترك المدوب * وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصيا غاويا لوجوه. الاول قال النبي يقال للرجل قطع ثوبا وخطاه قد قطعه وخطاه ولا يقال خائط وخطاط الا اذا طوّد الفعل فكان معروفا به والزلة لم تصدر من آدم الا مرة فلا تطلق عليه. والثاني ان الزلة ان وقعت قبل النبوة لم يجز بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه وان كانت بعد النبوة فكذلك بعد ان تاب كما لا يقال للمسلم التائب انه كافر اوزان او شارب خمر اعتبارا بما قبل اسلامه وتوبته. والثالث ان قولنا عاص وذاويوهم عصيانه في الاكثر وغوايته عن معرفة الله والمراد في القصة ليس ذلك فلا يطلق دفعا للوهم الفاسد. والرابع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في ولده وعبيده عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره * قال الحسن والله ما عصى الابنسيان * قال جعفر طالع الجنان ونعيمها فنودي عليه الى يوم القيامة وعصى آدم ولو طالها بقلبه لنودي عليه بالهجران الى ابد الآبدين وفي التأويلات النجمية (وعصى آدم ربه) بصرف محبة في طلب شهوات نفسه (فغوى) بصرف الفناء في الله في طلب الخلود وملك البقاء في الجنة انتهى: وفي المتن

جيسست توحيد خدا آموختن * خوبستن را پيش واحد سوختن
 گرمی خواهی که بفروزی چوروز * هستی همچون شب خود را بسوز

در او آخر دفتر یکم در بیان کبودی زدن مرد قزوینی بر شاه کاه الخ

(هبت)

هستیت در هست آن هستی نواز * همچو مس در کیمیا اندر کداز
 • سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وستر على كثير من ذريته
 فقال ان معصية آدم كانت على بساط القرية في جوراه ومعصية ذريته في دار المحنة فزك
 اكبر واعظم من ذلتهم ﴿ ثم اجتبه ربه ﴾ اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق لها
 من اجتبى الله بمعنى جباه لنفسه اى جمعه ﴿ فتاب عليه ﴾ اى قبل توبته حين تاب هو
 وزوجته قائلين ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفرنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ ﴿ وهدى ﴾
 اى الى الثبات على التوبة والتمسك باسباب العصمة * وفيه اشارة الى انه لو وكل الى نفسه
 وغررته التي جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه ولا الرجوع الى الله من برهانه ولكن الله
 فضله وكرمه اجتبه وبجذبة العناية رفاه والى حضرة الربوبية هداه وفي الحديث (لوجع
 بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود لكان بكاءه اكثر ولوجع ذلك الى بكاء نوح لكان اكثر)
 وانما سمي نوحا لتوحه على نفسه (ولوجع ذلك كله الى بكاء آدم على خطيئته لكان اكثر)
 : وفي المتوى

خاك غم را سرمه سازم بهر چشم * تاز کوه برشود دو بحر چشم [۱]

اشك كان از بهر او بارند خلق * کوه رست واشك پندارند خلق

تو که يوسف نیستی یعقوب باش * همچو اوبا کریه وآشوب باش [۲]

پیش یوسف نازش و خوبی مکن * جز نیاز وآه یعقوبی مکن

آخر هر کریه آخر خنده ایست * مرد آخرین مبارک بنده ایست [۳]

• قال وهب لما كثر بكاءه امره الله بان يقول «لا اله الا انت سبحانك وبمحمدك عملت سوا وظلمت
 نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين» فقالها ثم قال «قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوا وظلمت
 نفسي فارحني وانت خير الراحمين» ثم قال «قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوا وظلمت نفسي
 فتاب علي» انك انت التواب» قال ابن عباس رضى الله عنهما من الكلمات التي تلقبها آدم
 من ربه وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم
 بالخطية قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه
 قال لانك لما خلقتني بيديك وتفجعت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش
 مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضاف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك
 فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد ما خلقتك) رواه
 البيهقي في دلائله • قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب آدم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة
 بما جرى عليه من المعصية ويعاقب الجمهور في الآخرة بما جرى عليهم من المعصية في الدنيا وفي
 هذا خاصة له لان عقوبة الدنيا اهون وقال مثل الشيطان مثل حية تمشي على وجه الارض
 الى رأس كثر وخلفها انسان ليقتلها فلما ضربها وجد تحت ضربه كذا فصار الكثرة وصارت
 الحية مقتولة وبلغ الى الامرين العظيمين البلوغ الى المأمول والفلاح من العدو فكذا شأن
 آدم مع الملمون دله على كثر من كنوز الربوبية غرضه المداوة والضلالة فوسل آدم الى

[۱] در اواسط دفتر یکم
 [۲] قول النبي صلى الله عليه وسلم ان سعدا ليدور واما اعبر منه الخ
 [۳] در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر آیه ماشاء الله كان وما لم يئام لم يكن
 [۳] لم اجده

الاجتباية الابدية بعد الاصطفائية الازلية وبلغ الملعون الى اللعنة الازلية الابدية * قال ابن عطاء اسم العصيان مذموم الا ان الاجتباء والاصطفاء معنا ان يلحق آدم اسم المذمة * قال الواسطي العصيان لا يؤثر في الاجتباية وفي الحديث (احتج آدم وموسى) احتججا روحانيا او جسمانيا بان احياهما واجتمعا كما ثبت في حديث الاسراء انه عليه السلام اجتمع مع الانبياء وصلى بهم (فقال موسى يا آدم انت ابونا الذي خيبتنا) اي كنت سببا لخيبتنا عن سكون الجنة من اول الامر (واخرجتنا من الجنة بخطيئتك التي خرجت بها منها) قال الحافظ

من ملك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين دير خراب آيادم
(فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه) اي جعلك كليمة (وخط لك التوراة بيده
اتلومني) همزة الاستفهام فيه للانكار (على امر قدره الله على) اي كتبه في اللوح المحفوظ
قبل ان يخلقني باربعين سنة المراد منه التكثير لا التحديد * فان قيل العاصي منا لوقال هذه
معصية قدرها الله على لم يسقط عنه اللوم فكيف انكر آدم بهذا القول على كونه ملوما * قلنا
انكر اللوم من العبد بعد عفو الله عن ذنبه ولهذا قال اتلومني ولم يقل أألام على بناء المجهول
او نقول اللوم على المصاحي في دار التكليف كان للزجر وفي غيرها لا يفيد فيسقط (فحج آدم
موسى فحج آدم موسى) كرر للتأكيد يعني غلب بالحجة على موسى لانه احل ذلك على علم الله ونبه عليه
بانه غفل عن القدر السابق الذي هو الاصل وقصر النظر على السبب اللاحق الذي هو الشرع
وزاد في بعض الروايات (قال آدم بكم وجدت الله كتب لك التوراة قبل ان اخلق قال موسى
اربعين عاما قال آدم فبها وجدت فيها وعصى رسول الله عليه السلام فحج آدم موسى)
قال الحافظ

عيب زندان مكن اي زاهد يا كيزد سرشت * كه كناه دكران بر تو نخواهند نوشت
من اكر نيكم وكر بد تو برو خود را باش * هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت

وقال

درين چن نكنم سرزانش بخود روي * چنانكه پرورشم مبدهند ميرويم

وقال

نقش مستورى ومستى نه بدست من ولست * آنچه سلطان ازل كفت بكن آن كردم

وقال

عيب مكن زرندي و بدنامي اي حكيم * كين بود سر نوشت ز ديوان قسمتم

وقال

من ارچه عاشقم ورنند ومست ونامه سياه * هزار شكر كه ياران شهر بي كنهند
قال الله تعالى لا آدم وحواء بعد صدور الزلزال اهبطا منها جيمما اي اتزلا من الجنة
الى الارض هذا خطاب العتاب واللوم في الصورة وخطاب التكميل والتشريف في المعنى يقال
هبوطا اذا نزل * قال الراغب الهبوط الانحدار على سبيل التهر كهبوط الحجر قال
تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) واذا استعمل في الانسان الهبوط فقل الهبوط

(الاستيطان)

الاستخفاف بخلاف الاتزال فان الاتزال ذكره الله في الاشياء التي نبه على شرفها كاتزال
القرآن والملائكة والمطر وغير ذلك والهبوط ذكره حيث نبه على البغض نحو (وقانا هبطوا
بعضكم لبعض عدو) وقال (فاهبط منها فما يكون لك ان تكبر فيها) ﴿بعضكم لبعض عدو﴾
اي بعض اولادكم عدو لبعض في امر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتجارب فيكون
نظير قوله تعالى (فلما آتاها صالحا جملا له شركاء) اي جعل اولادها وجمع الخطاب باعتبار
انها اصل الذرية ومآله بعضكم يا ذرية آدم عدو لبعض ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى
انه جعل فيما بينهم العداوة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام
(فانهم عدولي الا رب العالمين) ولما اختص آدم منهم بالاجتباء والاصطفاء واهبطه الى
الارض معهم للابتلاء وعده بالاهتداء فقال ﴿فلما يأتينكم﴾ يا ذرية آدم وحواء ﴿منى هدى﴾
كتاب ورسول والاصل فان يأتينكم وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط وما بعده مثل لام التسم
في دخول التون المؤكدة معها وانما جيء بكلمة الشك ايذانا بان اتيان الهدى بطريق الكتاب
والرسول ليس بقطعي الوقوع وانه تعالى ان شاء هدى وان شاء ترك لا يجب عليه شيء ولك
ان قول اتيان الكتاب والرسول لما لم يكن لازم التحقق والوقوع ابرز في معرض الشك
واكد حرف الشرط والفعل بالتون دلالة على رجحان جهة الوقوع والتحقق ﴿فمن اتبع
هدى﴾ اي فمن آمن بالكتاب وصدق بالرسول ﴿فلا يضل﴾ في الدنيا عن طريق الدين
القوم مادام حيا ﴿ولا يمشي﴾ في الآخرة بالعقاب: يعني [برنج] يفتقد در آخرت وبعقوبت
وعذاب مبتلا نشود [ومن اعرض عن ذكرى﴾ اي الكتاب الذاكر لى والرسول الداعي
الى والذكر يقع على القرآن وغيره من كتب الله كما سبق ﴿فان له﴾ في الدنيا ﴿معيشة ضنكا﴾
ضيقا مصدر وصف به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث. والمعنى معيشة ذات ضنك
وذلك لان نظره مقصور على اغراض الدنيا وهو يتهالك على ازديادها وخائف من انتقاصها
بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قد يضيق الله عليه بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان
واعلم ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس والاكوان من ضيق
المعيشة ﴿وفي التأويلات النجمية الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه
ليهدوا به اليه وفي الصورة العلماء السادة والمشايخ القادة بعد الانبياء والمرسلين ﴿فمن اتبع
هدى﴾ بالتسليم والرضى والاسوة الحسنة ﴿فلا يضل﴾ عن طريق الحق ﴿ولا يمشي﴾ بالحرامان
وحقيقة الهجران (ومن اعرض عن ذكرى) اي عن تلازمة ذكرى في اتباع هدى اي
اذا جاءه (فان له معيشة ضنكا) اي يعذب قلبه بذل الحجاب وسد الباب فان الذكر مفتاح
القلوب والاعراض عنه سد بابها

ذكر حق مفتاح باشد اي سعيد * تانبكشايي در جان بي كليلد
بچون ملك ذكر خدارا كن غذا * اين بود دائم معاش اوليا
﴿وتحشره﴾ اي المعرض * قال في بحر العاوم الحشر يحى بمعنى البعث والجمع والاول
هو المراد هنا ﴿يوم القيمة اعنى﴾ فاقد البصر كما في قوله تعالى ﴿وتحشرهم يوم القيمة

على وجوههم عميا و بكما وصبا) * وفي صرائس البقلي يعني جاهلا بوجود الحق كما كان جاهلا في الدنيا كما قال علي رضي الله عنه من لم يعرف الله في الدنيا لا يعرفه في الآخرة ﴿ قال ﴾ استثناف بياني ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ لم حشرتي اعشى وقد كنت بصيرا ﴾ اي في الدنيا ﴿ قال كذلك ﴾ اي مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بقوله ﴿ انتك آياتنا ﴾ اي آيات الكتاب او دلائل القدرة وعلامات الوحدة واضحة نيرة بحيث لا تخفى على احد ﴿ فنسيتها ﴾ اي عميت عنها وتركها ترك المنسى الذي لا يذكر اصلا ﴿ وكذلك ﴾ اي ومثل ذلك النسيان الذي كنت فعلته في الدنيا ﴿ اليوم تنسى ﴾ ترك في العمى والعذاب جزاء وفاقا لكن لا ابداء كما قيل بل الى ماشاء الله ثم يزيله عنه ليرى احوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذلك البكم والصمم يزيلهما الله عنهم اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا ﴿ وكذلك ﴾ اي ومثل ذلك الجزاء الموافق للجنابة ﴿ نجزي من اسرف ﴾ في عصاياه والاسراف مجاوزة الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر ﴿ ولم يؤمن بآيات ربه ﴾ اي بالقرآن وسائر المعجزات بل كذبها واصرص عنها ﴿ ولعذاب الآخرة ﴾ على الاطلاق او عذاب النار ﴿ اشد ﴾ مما تعذبهم به في الدنيا من ضحك العيش ونحوه ﴿ وابقى ﴾ وادوم لعدم انقطاعه فمن اراد ان ينجو من عذاب الله وينال ثوابه فعليه ان يصبر على شدة الدنيا في طاعة الله ويحجب المعاصي وشهوات الدنيا فان الجنة قد حفت بالمكاره وحفت النار بالشهوات كما ورد دعا الله جبريل فارسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما اعدت لاهلها فيها فرجع فقال و عزتك لا يسمع بها احد الا دخلها فحفت بالمكاره فقال ارجع اليها فانظر فرجع فقال و عزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد ثم ارسله الى النار فقال انظر اليها وما اعدت لاهلها فرجع اليه فقال و عزتك لا يدخلها احد يسمع بها فحفت بالشهوات فقال عد اليها فانظر فرجع فقال و عزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد الا دخلها - روى - ان اهل النار اذا انتهوا الى ابوابها استقبلتهم الزبانية بالاغلال والسلاسل وتسلك السلسلة في فيه وتخرج من دبره وتقل يده اليسرى الى عنقه وتدخل يده اليمنى في فؤاده وتنزع من بين كتفيه ويشد بالسلاسل ويقرن كل آدمي مع شيطان في سلسلة ويسحب على وجهه تضربه الملائكة بمقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من ضم اعيدوا فيها وفي الحديث (ان ادنى اهل النار عذابا الذي يجعل له لعنان يغلى منهما دماغه في رأسه) * فعلى العاقل ان يجتنب اسباب العذاب والعمى فيجتهد ان لا يحشر اعشى واشد العذاب عذاب القطيعة من الله الوهاب

بعد حق، باشد عذاب مستهين * از لعم قرب عشرت سازهين

هر كه تا پينا شود از آي هو * ماند در تاريك مردمهاي او

﴿ أفلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون ﴾ الهمزة للانكار التويخي والفاء للمطف على مقدر. والهداية بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشركين المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والقرون جمع قرن وهو القوم

(المفترنون)

المقترنون في زمن واحد. والمعنى اغفلوا فلم يبين لهم مال امرهم كثرة اهلاكناللقرون الاولى
او الفاعل الضمير العائد الى الله. والمعنى أفلم يفعل الله لهم الهداية فقوله اهلكنا بيان لتلك
الهداية بطريق الالتفات. ومن القرون في محل التصب على انه وصف لمميزكم اي كم قرنا
كنا من القرون ﴿يمشون في مساكنهم﴾ حال من القرون اي وهم في امن وتقلب
في ديارهم او من الضمير في لهم مؤكدا للانكار اي أفلم يهد اهلاكناللقرون السالفة من
اصحاب الحجر ونمود وقريات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم مارين بها اذا سافروا
الى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم مع ان ذلك مما يوجب ان يهتدوا الى الحق فيعتبروا للثلا
يحل بهم مثل ما حل باولئك. قال الراغب المشي الانتقال من مكان الى مكان بارادة والسكون
ثبوت الشيء بعد تحرك ويستعمل في الاستيطان نحو سكن فلان مكان كذا اي استوطنه
واسم المكان مسكن والجمع مساكن ﴿ان في ذلك﴾ اي في الاهلاك بالعذاب ﴿آيات﴾
كثيرة واضحة الهداية ظاهرة الدلالة على الحق فاذن هو هاد وأي هاد ﴿لاولى النهى﴾
جمع نهية بمعنى العقل اي لذوى العقول الناهية عن القبائح وفيه دلالة على ان مضمون
الجملة هو الفاعل لا المفعول : وفي المتنوى

پس پاس اورا کہ مارا درجہاں * کرد پیدا از پس پیشینیان [۱]
تاشیدیم آن سیاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق
استخوان وپشم آن کرکان عیان * بنکرید وپند کیرید ای مہان
عاقل از سر بنهد این ہستی وباد * چون شنید آنجام فرعونان وعاد
ورنہ بنهد دیگران از حال او * عبرتی ککیرند از اضلال او

﴿ولولا﴾ کلمة سبقت من ربك ﴿اي﴾ ولولا الكلمة المتقدمة وهي العدة بتأخير عذاب هذه
الامة اي امة الدعوة الى الآخرة لحكمة تقتضيه يعنى ان الكلمة اخبار الله ملائكته وكتبه
في اللوح المحفوظ ان امة محمد وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من
الاستئصال لعلمه ان فيهم من يؤمن ولو نزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك ﴿لکان﴾ عقاب
جنایاتہم ﴿لزاما﴾ اي لزاما لهؤلاء الكفرة بحيث لا تتأخر جنایاتہم ساعة لزوم ما نزل
باولئك الغابرين عند التكذيب مصدر لازم وصف به للمبالغة ﴿واجل مسمى﴾ عطف
على كلمة والفصل للاشمار باستقلال كل منهما بنى لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآى
اي ولولا اجل مسمى لا عمارهم اولعذابهم وهو يوم القيامة او يوم بدر لما تأخر عذابهم اصلا
• واعلم ان الله تعالى حرضهم على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى
ليعود نفع اليهم لاله : كما قال في المتنوى

چون خلقت الخلق کی بربح علی * لطف تو فرمود ای قیوم وحی [۲]
لا لان اربح عليهم جودتست * کہ شود زوجته ناقصا درست

وقع في الكلمات القدسية (يا عبادي لوان اولکم و آخرکم وانسکم و جنکم كانوا على اتقى
قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لوان اولکم و آخرکم وانسکم

[۱] در اوایل دفتر یکم در بیان ادب کردن شیکر کرد و انجوت بیانی او

[۲] در اوایل دفتر پنجم در بیان مجرم عاصی این خود را الخ

وجنكم كانوا على الحجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا) فعلى العاقل التمسك
بكلمة التوحيد حذرا من وقوع الوعيد وفي الحديث (لتدخلن الجنة كلكم الا من ابى) قيل
يارسول الله من ذا الذي ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها
فانها كلمة التوحيد وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة) * ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها
رجوع التائب وانقطاع حجة المصر فينبى للعاقل المكلف ان يتعظ بمواعظ القرآن الكريم
ويتقى القادر الحكيم ويجتهد في الطاعة والالتقيا ولا يكون اسوء من الجماد مع ان الانسان
اشرف المخلوقات وابدع المصنوعات * عن جعفر طيار رضى الله عنه قال كنت مع النبي عليه
السلام في طريق فاشتد على العطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال
عليه السلام (بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء) قال فذهبت اليه
وقلت السلام عليك ايها الجبل فقال بنطق فصيح ليك يارسول رسول الله فعرضت
القصة فقال بلغ سلام الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى (فاتقوا النار التي وقودها
الناس والحجارة) بكيت لحوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم يبق
في ماء يقال من لم ينزجر بزواج القرآن ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد قسوة من الحجارة
واسوء حالا من الجمادات نسأل الله تليين القلوب ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ اي اذا كان
الامر على ما ذكر من ان تأخير عذابهم ليس باهمال بل اهمال وانه لازم لهم البتة فاصبر على
ما يقولون فيك من كلمات الكفر والنسبة الى السحر والجنون الى ان يحكم فيهم فان علمه
عليه السلام بانهم معذبون لاحالة مما يسليه ويحملة على الصبر ﴿ وفي التأويلات النجمية على
ما يقول اهل الاعتراض والانكار لانك محتاج في التربية الى ذلك لتبلغ الى مقام الصبر انتهى
* قال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف * وفي الكبير هذا غير لازم لجواز ان يقاوم ويصبر على
ما يسمع منهم من الاذى * قال الراغب الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع
او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام وربما خولف بين اسمائه بحسب اختلاف مواضعه
فان كان حبس النفس لمصيبة يسمى صبرا لا غير ويضاده الجزع وان كان في محاربة سمي
شجاعة ويضاده الجبن وان كان في نائبة سمي رحب الصدر ويضاده الضجر وان كان
في امسك الكلام سمي كتمانا ويضاده البذل وقد سمي الله تعالى كل ذلك صبرا ونبه عليه بقوله
(والصابرين في الباساء والضراء) وقال تعالى (والصابرين على ما اصابهم والصابرين
والصابرات) ويسمى الصوم صبرا لكونه كالنوع له ﴿ وسبح ﴾ ملتبسا ﴿ بحمد ربك ﴾
اي صل حامدا لربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل لان التسبيح
وذكر الله تعالى يفيد السلوة والراحة وينبى جميع ما اصاب من النعم والاحزان (الا
بذكر الله تطمئن القلوب) ﴿ قبل طلوع الشمس ﴾ المراد صلاة الفجر وفي الخبر (ان الله يكره
والتسبيح الى طلوع الشمس افضل من اعتاق ثمانين رقبة من ولد اسماعيل) خص اسماعيل
بالذكر لشرفه وكونه ابا العرب ﴿ وقبل غروبها ﴾ يعني صلاة الظهر والصبر لهما
غروبها بعد زوالها ﴿ ومن آناه الليل ﴾ اي بعض ساعاته جمع الى الكبر والشمس
وامعاء وانه بالفتح والمد ﴿ فسبح ﴾ فصل والمراد للعرب (الصابرين)

لاختصاصهما بيزيد الفضل فان القلب فيهما اجمع والنفس الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيهما اشق ﴿ واطراف النهار ﴾ امر بالتطوع اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اي سبح فيها وهي صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لارادة الاختصاص كما في قوله تعالى ﴿ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ﴾ صلاة العصر عند بعض المفسرين وفي الجلالين قبل غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثاني ويسمى الواحد باسم الجمع * وقال الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن آتاء الليل هي العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر في آخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف الثاني فكانها بين طرفين والمغرب في آخر الطرف الثاني فكانت اطرافا انتهى . وبهذا احتج الشيخ ابوالقاسم الفزارى في الاسئلة المقحمة وقد مضى ما يناسب هذه الآية في او اخر سورة هود وسأتي في سورة ق ايضا ﴿ اعلمك ترضى ﴾ متعاق بسبح اي سبح في هذه الاوقات وجاء ان تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك ويسر به قلبك وقال الكاشغري [خوشنودى در اصح اقوال بكراتى ماشدكه خدای تعالى اورا عطا دهد وآن شفاعت امتست ونكته (ولسوف يعطيك ربك فترضى) تقويت ابن قول ميكند]

امت هم جسند وتوي جان هم * ايشان همه آن تو وتو آن هم
خوشنودى توجست خدادر محترم * خوشنود نه مكر بفقران هم

* واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استتصار من المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة اعظم تزيان لازالة الامم ولذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وكان آخر ما وصى به الصلاة وما ملكت ايمانكم والآية جامعة لذكر الصلوات الخمس * عن جرير بن عبدالله كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال (انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك) الآية قوله لاتضامون بتشديد الميم من الضم اي لا يضم بعضكم بعضا ولا يقول ارنه بل كل ينفرد برؤيته فالتاء مفتوحة والاصل تضامون حذف منه احدى التاءين وروى بتخفيف الميم من الضم وهو الظلم فالتاء مضمومة يعنى لا ينالكم ضم بان يرى بعضكم دون بعض بل تستتون كلامكم في رؤيته تعالى وفي الحديث (ان اثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر ولو يعلمون ما فيها لاتوها ولو حبوا) يقال من داوم على الصلوات الخمس في الجماعة يرفع الله عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطى كتابه يمينه ويمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهون في الصلاة في الجماعة يرفع الله البركة من رزقه وكسبه وينزع سببا الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغيضا في قلوب الناس ويقبض روحه عطشان جائعا يشق نزع ربيلى في القبر بشدة مسألة منكر ونكير وظلمة القبر وضيقه وبشدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله في النار وفي الحديث (امتى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلايا باخلاصهم لصلواتهم ودعائهم وضعفائهم) وعن قتادة ان دانيال النبي عليه السلام نعت امة محمد فقال

يصلون صلاة لوصولها قوم نوح ما غرقوا ولو صلاحها قوم عاد ما أرسلت عليهم الريح ولو صلاحها
نمود ما أخذتهم الصيحة فقل المؤمن ان لا ينفك عن الصلاة والدعاء والاتجاه الى الله تعالى
﴿ ولا تمدن عينك ﴾ اصل المد الجرم ومنه المدة للوقت الممتد واكثر ما جاء الامداد في
المحبوب والمد في المكروه نحو وامتدناهم بفاكهة ونمده من العذاب مدا والعين الجارحة
بخلاف البصر ولذا قال تعالى في الحديث القدسي (كنت له سمعا وبصرا) دون اذنا وعينا
والمعنى لا تطل نظرها بطريق الرغبة والميل * وقال بعضهم مد النظر تطويله وان لا يكاد يرد
استحسانا لا منظور اليه واعجابا به وتمنيا ان له مثله * وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود
مغفوع عنه لانه لا يمكن الاحتراز منه وذلك ان يباهه الشيء بالنظر ثم بغض الطرف ولما كان
النظر الى الزخارف كالمركز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره
ويملأ عينه قيل له عليه السلام (لا تمدن عينك) اي لا تفعل ما عليه جيلة البشر * قال الكاشفي
ابورافع رضي الله عنه نقل ميكنده مهماني تزد يغمبر آمد ودرخانه چیزی نبود که بدان
اصلاح شان مهمان توانستی نمود مرا بزديک یکی از يهود فرستاد وگفت اورا بگو که
محمد رسول الله ميگويد که مهماني بمنزل ما نزول نموده ونمی يايم زديک خود چیزی که
بدان اصلاح شان مهمان توانستی نمود ونمی يايم زديک خود چیزی که بدان شرائط
ضيافت بتقديم رسد اين مقدار آرد بما بفروش ومعامله کن تا هلال رجب چون وقت
برسد بها بفرستم من پيغام به يهودی رسانيدم و او گفت نمی فروشم ومعامله نميکنم مگر
آنکه چیزی در کزو من نهيد من با حضرت مراجعت نمودم وصورت حال بازگفتم حضرت
فرمود والله اني لامين في السماء وامين في الارض اكر با من معامله کردی البته حق اورا
ادا کردمى پس زره خود بمن داد تا زديک او کرو کردم اين آيت جهت تسليت دل
مبارک وى نازل شد (ولا تمدن عينك) وباز مکش نظر چشمهای خود را يعنى منکر [
﴿ الى ما تمناه ﴾ تمناه به من زخارف الدنيا ومنه متاع البيت لما ينتفع به واصل المتوع
الامتداد والارتفاع يقال منع النهار وتمع اثبات ارتفع والمتاع انتفاع ممتد الوقت: والمعنى
بالفارسية [بسوى آن چیزی که برخوردار کردانيديم بدان چیزی] * وفي الكبير الذ ذنابه
والامتناع الا اذا بما يدرك من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الريح
الطيبة وغير ذلك من الملابس والمناكح ﴿ ازواجاً منهم ﴾ اي اصنافاً من الكفرة كالوثى
والكتابي من اليهود والنصارى وهو مفعول متعاً ﴿ زهرة الحياة الدنيا ﴾ منصوب بفعل
يدل عليه متعاً اي اعطينا زينة الدنيا و... منها ونضارتها وحسنها * قال الواسطي هذه تسلية
للفقراء وتعزية لهم حيث منع خير احسن عن النظر الى الدنيا على وجه الاستحسان
﴿ لفتنهم فيه ﴾ اي لتعاملهم فيما اعطينا معاملة من بتليهم حتى يستوجبوا العذاب بان
تزيد لهم النعمة فيزيدوا كفرا وطفيانا فن هذه طاقته فلا بد من التنفر عنه فانه عند الامتحان
يكرم الرجل اويهان * وقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب غض البصر عن الظلمة
وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنظروا الى بقدة هاليج النسي

ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرفات وهذا لانهم اتخذوا هذه الاشياء ليعيون
التظاهرة فالناظر اليها يحصل لغرضهم ومغزلهم على اتخاذها وفي الحديث (ان الدنيا) اي صورتها
ومتاعها (حلوة) شيرين (خضرة حسنة في المنظر تعجب الناظر) وانما وصفها بالخضرة لان
العرب تسمى الشئ الثام خضرا وتشبهها بالخضروات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها
غرارة تفتن الناس بحسنها وطعمها : قال الخجندی
جهان وجهه لذاتش بزنبور غسل ماند

که شیرینش بسیارست وزان افزون شر و شورش

وفي التوى

هر که از دیدار بر خوردار شد * این جهان در چشم او مردار شد

وقال الحافظ

ازره مرو بعشوة دنی که این عجوز * مکاره می نشیند و محتاله می رود

وقال

خوش عمر و سبست جهان از ره صورت لیکن * هر که پیوست بدو عمر خودش کاین داد
(وان الله مستخلفکم فیها) ای جاعلکم خلفاء فی الدنيا یعنی ان اموالکم لیست هی فی الحقیقة
لکم وانما هی لله تعالی جعلکم فی التصرف فیها بمنزلة الوکلاء (فناظر کیف تعلمون) ای تصرفون
وعن عیسی بن مریم علیه السلام لا اتخذوا دنیا رباً فتخذکم لها عیداً وفي التأویلات النجمیة
یشیر بقوله (ولا تمدن عینک) الی عینی البصر والبصیرة وهما عین الرأس وعین القلب واختص
النبي علیه السلام بهذا الخطاب واعتز بهذا العتاب لمضین احدهما لانه مخصوص من جمیع
الانبياء بالرؤية ورؤية الحق لا تقبل الشرك كما ان اللسان بالتوحید لا يقبل الشرك والقلب بالذكر
لا يقبل الشرك او قال اذکر ربك اذ انسیت ای بعد نسیان ماسواء فکذاک الرؤية لا تقبل الشرك
وهو مد العینین (الی ما تمناه ازواجاً منهم زهرة الحیوة دنیا) وهو دنیا والآخرة لکن اکتفی
بذکر الواحد عن الثانی والازواج اهل دنیا والآخرة ای اغسل عینی ظاهرک وباطنک بماء العزة
عن وصمة رؤية دنیا والآخرة لاستحقاق اکتحالهما بنور جلالنا لرؤية جمالنا وانما
تمنا اهل الدارين بهما عزة لحضرة جلالنا (لنفتهم فیه) باشتغالهم بتمتعات الدارين عن
الوصول الی کمال رؤية جمالنا * قبل فری عند الشبلی قدس سره (اصحاب الجنة الیوم فی شغل
فاکھون) فشقی شهقة وقال ساکنین لا یبدرون عن شغلوا حین شغلوا ﴿ ورزق ربك ﴾
ای ما دخرک فی الآخرة من الثواب او ما اوتینہ من یسر الکفاية مع الطاعة والرزق
يقال للعطاء دنیویا کان او اخرویاً وللتصیب تارة ولما یوصل الی الجوف ویبتغذی به تارة
﴿ خیر ﴾ لك مما منحهم فی الدنيا لانه مع كونه فی نفسه اجل ما یتنافس فیہ المتنافسون مأمون
النائة بخلاف ما منحوه ﴿ وابق ﴾ فانه لا یکاد ینقطع ابدا * قال الکاشفی [در کشف
الاسرار آورده که زهر در لفت شکوفه است حق سبحانه و تعالی دنیا را شکوفه خواند
زیرا که ترو تا زکی اودوسه روزه پیش نباشد در اندک فرصتی پژمرده گردد و نیست شود]

مال جهان بیباغ تنم شکوفه ایست * کاول بجلوه دل بر باید زاهل حال
یکهفته نکذرد که فرو ریزد از درخت * برخاک ره شود چو خس و خاک با ایمال
اهل کمال در دل خود جا چرا دهند * آترا که دمبدم زپی است آفت زوال
فعلى العاقل ان يختار الرزق الذى هو الباقي ولا يلتفت الى التعم الذى هو الفانى ويقع بما
فى يده ن القوت الى ان يموت : قال الشيخ سعدى قدس سره

کر آزاده بر زمین خسب و بس * مکن بهرفانی زمین بوس کس
نیرزد غسل جان من زخم نیش * قناعت نکوتر بدوشاب خویش
خداوند زان بنده خرسند نیست * که راضی بقسم خداوند نیست
مبندار چون سرکه خود خورم * که جور خداوند حلوا برم
قناعت کن ای نفس براندکی * که سلطان و درویش بینی یکی
کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هو شمندی عزیزش مدار
ثم ان الرزق المعتبر غاية الاعتبار ماصار غذاء للروح القدسي من العلم والحكمة والفيض
الازلي والتجلي : وفي المشوى

فهم نان کردی نه حکمت ای رمی * زانکه حق گفت کلاوا من رزقه
رزق حق حکمت به بود در مرتبت * کان کلو کبرت نباشت عاقبت
این دهان بستی دهانی باز شد * که خورنده لقمهای راز شد
کر ز شیر دیوتن را و ابری * در فطام اوبسی نعمت خوری

﴿ وأمر اهلك بالصلاة ﴾ یعنی کما امرناك بالصلاة فأمر انت اهل بيتك فان الفقير ينبغي
ان يستعين بها على فقره ولا يهتم بامر المعيشة ولا يلتفت الى جانب اهل الغنى ﴿ واصطبر
عليها ﴾ وداوم انت وهم عليها غير مشغل بامر المعاش فكان النبي صلى الله عليه وسلم
يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح ويقول (الصلاة) كان يفعل ذلك اشهرًا * قال عرائس
القبلى الاصطبار مقام المجاهدة والصبر مقام المشاهدة * قال ابن عطاء اشد انواع الصبر
الاصطبار وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير ﴿ لانستلك
رزقاً ﴾ اى لانكلفك ان ترزق نفسك ولا اهلك انما نسألك العبادة ﴿ نحن نرزقك ﴾
واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة فان من كان في عمل الله كان الله في عمله ﴿ والعاقبة ﴾
الحميدة وهي الجنة فان اطلاقها يختص بالثواب: وبالفراسة [وسر انجام پسندیده] ﴿ للتقوى ﴾
اى لاهل التقوى يعنى لك ولمن صدقك لاهل الدنيا اذ هي مع الآخرة لا يجتمعان فهو على حذف
المضاف واقامة المضاف اليه مقامه تبيينها على ان ملاك الامر هو التقوى وهو ذم النفس
والجوارح عن جميع ما يقبحه العلم - روى - انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم
بالصلاة وتلا هذه الآية * قال وهب بن منبه ان الجوارح لم تطلب من الله تعالى بمثل الصلاة
وكانت الكرب العظيم تكشف عن الاولين بالصلاة وقلما تزلت باحد منهم كرب الا وكان
مفرغه الى الصلاة وقال الله تعالى في قصة يونس (فلولا انه كان من المشركين) قال ابن عباس

در اواخر دفتر سوم در بیان پیدا شدن روح القدس بهورت آدمی بر صوم الخ

رضى الله عنهما يعني من المسلمين للبت في بطنه الى يوم يبعثون يعني لبقى في بطن الحوت الى يوم القيامة * وعن الشافعي رحمه الله اخذا من هذه الآية لم ار ارفع للوباء من التسييح * قال يحيى بن معاذ رحمه الله للعابدين اردية يكسولها من عند الله سداها الصلاة ولحمتها الصوم وصلاة الجسد الفرائض والتوافل وصلاة النفس عروجها من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية وخروجها عن اوصافها لدخولها الجنة المشرفة بالاضافة الى الحضرة بقوله (فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) وصلاة القلب دوام المراقبة ولزوم المحاضرة كقوله (الذين هم في صلواتهم خاشعون) وصلاة السر عدم الالتفات الى ماسوى الله تعالى مستغرقا في بحر المشاهدة كما قال عليه السلام (اعبد الله كأنك تراه) وصلاة الروح قفاؤه في الله وبقاؤه بالله كما قال تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لانه القانى عن نفسه الباقي بربه فمن صلى هذه الصلاة اغناه الله عما عند الناس ورزقه مما عنده كما قال تعالى (ووجدك عائلا فأغنى) ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم (ايبت عند ربي يطعمني ويسقيني

نبت غير نور آدم را خورش * جانرا جزآن نباشد پرورش
چون خورى يكبار ازان ما كولى نور * خاك ريزى بر سر نان تنور

﴿ وقالوا ﴾ يعني كفار قريش ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ يا ايها ﴾ [چرا نمى آرد محمد براى ما]
﴿ بآية ﴾ مما اقترحنا نحن ومن نعندبه ﴿ من ربه ﴾ موسى وعيسى ليكون علامة لبوته
بلغوا من العناد الى حيث لم يعمدوا ماشاهدوا من المعجزات من قبيل الآيات حتى اجترأوا على
التفوه بهذه الكلمة العظيمة ﴿ أولم تأتاهم بينة ما فى الصحف الاولى ﴾ الهمزة لانكار الوقوع
والواو للعطف على مقدر والينة الدلالة الواضحة عقلية كانت اوحسية والمراد هنا القرآن
الذى فيه بيان للناس وما عبارة عن العقائد الحقية واصول الاحكام التى اجتمعت عليها كافة
الرسل. والصحف جمع صحيفة وهى التى يكتب فيها وحروف التهجى صحيفة على حدة مما انزل
على آدم والمراد بها التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب السماوية. والمعنى ألم يأتهم سائر
الآيات ولم تأتاهم خاصة بينة ما فى الصحف الاولى اى قد اتاهم آية هى ام الآيات واعظمتها
في باب الاعجاز وهو القرآن الذى فيه بيان ما فى الكتب الالهية وهو شاهد بحقية ما فيها وبصحة
ما ينطق به من انباء الامم من حيث انه غنى باعجازه عما يشهد بحقيقته تحقيق باثبات حقية غيره
فاشتماله على زبده ما فيها مع ان الآتى به اى لم يرها ولم يتعلم ممن علمها اعجاز بين * ثم بين انه
لا عذر لهم في ترك الثرائع وسلوك طريق الضلالة بوجه ما فقال ﴿ ولوانا اهلكناهم ﴾
في الدنيا ﴿ بمذاب ﴾ مستأصل ﴿ من قبله ﴾ متعلق باهلكنا اى من قبل اتيان اليانة
واسله ولوانا اهلكناهم لان لو انما تدخل على الفعل فحذف الفعل الاول احترازا
عن البت لوجود المفسر ثم ابدل من الضمير المتصل وهو الفاعل ضمير منفصل وهو انما تمذر
الاتصال لسقوط ما يتصل به فاما فاعل الفعل المحذوف لامبتداً ولاناً كذا اذ لم يعمد حذف
التركيب والعامل مع بقاء التأكيد ﴿ لقالوا ﴾ يوم القيامة احتجاجاً ﴿ ربنا لولا ارسلت ﴾
[چرا فرستادى] ﴿ البنا ﴾ في الدنيا ﴿ رسولا ﴾ مع كتاب ﴿ فننبتع آياتك ﴾ التى انزلت

معه ﴿ من قبل ان نزل ﴾ بذل الضلالة وعذاب القتل والسبي في الدنيا كما وقع يوم بدر والذل الهوان وضد الصعوبة * وقال الراغب الذل ما كان من قهر والذل ما كان بعد تصعب وشاس من غير قهر وقوله تعالى (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) اي كن كالمقهور لهما ﴿ ونخزي ﴾ بعذاب الآخرة ودخول النار اليوم : وبالفارسية [ورسوا كنيم در قيامت بدخول در آتش] * قال الراغب خزي الرجل لحقه انكسارا ما من نفسه واما من غيره فالذي يلحقه من نفسه هو الحياء المفرط ومصدره الخزية والذي يلحقه من غيره يقال هو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزي . والمعنى ولكننا لم نهلكهم قبل اتيانها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك اعترفوا وقالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء * قال في الاسئلة المقحمة هذا يدل على انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلح لعباده المكلفين اذ لو لم يفعل لقامت لهم عليه الحجة بان قالوا هلا فعلت بنا ذلك حتى تؤمن والجواب لو كان يجب عليه ما هو الاصلح لهم لما خلقهم فليس في خلقه اياهم وارسال الرسل اليهم رعاية الاصلح لهم مع علمه بانهم لا يؤمنون به وانكته ارسل الرسل واكد الحجة وسلب التوفيق والله تعالى ما يشاء بحق المالكية ﴿ قل ﴾ لا اولئك الكفرة التمردين ﴿ كل ﴾ اي كل واحد منا ومنكم ﴿ متربص ﴾ انتظار الامر اوزواله منتظرا لما يؤول اليه امرنا وامركم * قال الكاشفي [يعني شما نكتب ما راجشم مي داريد وما عقوبت شمارا] * قال في الكبير كل منا ومنكم منتظر عاقبة امره اما قبل الموت بسبب الجهاد وظهور الدولة والقوة او بعد الموت بالثواب والعقاب وبما يظهر على الحق من انواع كرامة الله وعلى المبطل من انواع اهانتة - وروى - ان المشركين قالوا نتربص بمحمد حوادث الدهر فاذا مات تخلصنا فقال تعالى ﴿ فتربصوا ﴾ اتم ﴿ فستعلمون ﴾ عن قريب اذا جاء امر الله ﴿ من اصحاب الصراط السوي ﴾ المستقيم . والاصحاب جمع صاحب بمعنى الملازم . والصراط من السبيل ما لا التواء فيه اي لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد ﴿ ومن اهتدى ﴾ من الضلال اي اتحن ام اتم كما قال بعضهم

سوف ترى اذا انجلى الغبار * افرس تحتك ام حمار

وفيه تهديد شديد لهم * قال الكاشفي [مراد حضرت پيغمبرست كه هم راه يافته وهم راه نماينده است]

راه دان وراه بين وراه بر * در حقيقت نيست جز خير البشر

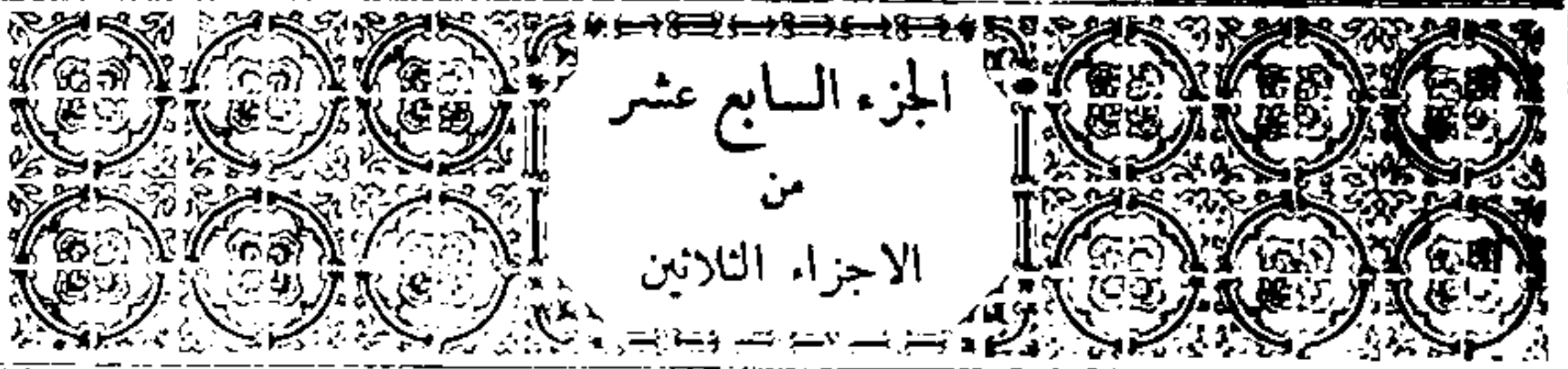
* وفي الآية اشارة الى المهتدين بالوصول اليه بقطع المنازل والاتصال عما سواه والمتقطعين عنه باتصال غيره كما قال الحنفي

وصل مبسر لشود جز بقطع * قطع نخست از همه پيريدست

* واعلم ان الله تعالى قطع المعذرة بالامهال والارشاد فله الحجة البالغة * وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال عليه السلام (يحتج على الله ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول وتلا لولا ارسلت الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لي عقلا انتفع به ويقول الصغير

(كنه)

كنت صغيرا لا اعقل فترفع لهم تار ويقال ادخلوها فدخلها من كان في علم الله انه سعيد
وينكل عنها من كان في علمه انه شقي فيقول الله اياي عصيتم فكيف برسلي لو اتوكم) كما
في التفسير الكبير وفي الحديث (لا يقرأ اهل الجنة من القرآن الاسوة طه وبس) كما في الكشاف
تمت سورة طه في العشرين من شهر ربيع الاول من سنة ست ومائة والالف
من هجرة من له العز والشرف



تفسير سورة الانبياء مائة واثنى عشرة آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اقرب للناس حسابهم ﴾ يقال قرب الشيء واقرب اذا دنا وقربت منه ولذا قال في العيون
اللام بمعنى من وهي متعلقة بالفعل وتقدمها على الفاعل للمساواة الى ادخال الروعة فان
نسبة الاقتراب اليهم من اول الامر مما يسوؤهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقرب والمراد
بالناس المشركون المنكرون للبعث من اهل مكة كما يفصح عنه ما بعده من الغفلة والاعراض
ونحوهما. والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما لا بعد وما عليه ليجازى على ذلك والمراد
باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة وسمى يوم القيامة بيوم الحساب تسمية
للزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكاشف عن حال المرء
ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان اقرب
اليهم من الساعة السابقة مع ان ماضى اكثر مما بقى وفي الحديث (اما بقاؤكم فيما سلف قبلكم
من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس) وانما لم يعين الوقت لان كتمانها اصلح كوقت
الموت. والمعنى دنا من مشركي قريش وقت محاسبة الله اياهم على اعمالهم السيئة الموجبة
للمقاب يعني القيامة * وقال الكاشفي نقلا عن بعض [تزيدك شد وقت مؤاخذت وباد داشت
ايشان كه قتل وكرفتارى روز بدرست] * يقول الفقير هذا هو الاظهر عندي لان زمان
الموت متصل بزمان القيامة فاقتراب وقت مؤاخذتهم بالقتل ونحوه في حكم اقتراب وقت
محاسبتهم بالقيامة ومنه من مات فقد قامت قيامته ﴿ وهم في غفلة ﴾ الغفلة سهو يعتري
من قلة التحفظ واليقظ اى والحال انهم في غفلة تامة من الحساب على النقيض والقطيع
والثاهب له ساهون عنه بالكلية لانهم غير مباليين مع اعترافهم باتياناه بل منكرون له كافرون به
مع اقتضاء عقولهم لان الاعمال لا بد لها من الجزاء والالزم التسوية بين المطيع والمعاصي وهي
بيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة ﴿ معرضون ﴾ عن الايمان والآيات والتذير المنبهة لهم
من سنة الغفلة يقال اعرض اى ولى مبديا عرضه اى ناحيته وهما خبران للضمير وحيث

كانت الغفلة امرا جبليا لهم جعل الخبر الاول طرفا مبنا عن الاستقرار بخلاف الامراض
والجملة حال من الناس وفي التأويلات التجبية واذا نصحهم ناصح واقف على احوالهم فهم
معرضون عن استماع قوله ونصيحته كما قال (ولكن لا يحبون الاصحين) : قال الشيخ سعدى
كسى راكه بندار در سر بود * ميندار هرگز كه حق بشنود
ز علمش ملال آيداز وعظمتك * شقائق بباران زويد زسنگ
* وفي العرائس للبقلى ان الله تعالى حذر الجمهور من مناقشته في الحساب وزجرهم حتى ينتهوا
عن رقاد الغفلات وقرب الحساب اقرب من كل شئ منهم لويلدون فانه تعالى يحاسب العباد
في كل لحظة ونفس وحسابه ادق من الشعر واخفى من ديب الخمل على الصفا ولا يعرف ذلك
الالمراقبون الذين يحاسبون في كل نفس وخطوة وهم في غفلة وفي حجاب عن مشاهدة الله
معرضون عن طاعته اذ لاحظ لهم في الطاعات ولا شرب لهم في المشاهدات ﴿ ما يأتيهم
من ذكر ﴾ من طائفة نازلة من القرآن تذكرهم الحساب اكل تذكر وتبهم عن الغفلة
اتم نبيه كأنها نفس الذكر ﴿ من ربهم ﴾ من لابتداء الغاية مجازا متعلقة بآتيهم وفيه
دلالة على فضله وشرفه وكال شناعة ما فعلوا به ﴿ يحدث ﴾ بالجر صفة لذكر اى يحدث تنزيهه
بحسب اقتضاء الحكمة لتكرره على اسماعهم للتنبية كي يتعظوا فالحدث تنزيهه في كل وقت على
حسب المصالح وقدر الحاجة لا الكلام الذى هو صفة قديمة ازلية وايضا الموصوف بالآتيان
وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدوده مما لا تزاع فيه قالوا القرآن اسم
مشترك يطلق على الكلام الازلى الذى هو صفة الله وهو الكلام النفس القديم من قال
بحدوده كفر ويطلق ايضا على ما يدل عليه وهو النظم المتلو الحادث من قال بقدمه سجل
على كمال جهاه ﴿ الا استمعوه ﴾ استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول يأتيهم
باضمار قد ﴿ وهم يلمعون ﴾ حال من فاعل استمعوه يقال لعب اذا كان فعل غير فاصد به
مقصدا صحيفا ﴿ لاهية قلوبهم ﴾ حال اخرى يقال لها عنه اذا ذهل وغفل * قال الراغب
اللهو ما يشغل الانسان عما يفيزه وبهمه يقال لهوت بكذا ولهيت بكذا اشتغلت عنه بلهو
وألهاء عن كذا شغله عما هو اهم . والمعنى ما يأتيهم ذكر من ربهم يحدث في حال من
الاحوال الاحال استماعهم اياه لاعين مستهزئين به لاهين عنه متشاغلين عن التأمل فيه لتأني
عفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب قدم اللب على اللهوت تيسرها على
انهم انما قدموا على اللب لذهولهم عن الحق فاللب الذى هو السخرية والاستهزاء تيسر الله
الذى هو الغفلة عن الحق والذهول عن الفكر * قال بعضهم القلب الالهي هو المشغول باحوال
الدنيا والناقل عن احوال العقب * قال الواسطى لاهية عن المصادر والموارد والمبدأ والتمس
يا الهى بوجود نامتساي * ازسواد دوركن دل لاهى

﴿ واسروا التجوى ﴾ التجوى في الاصل مصدر : بالفارسية [واز كفتن] ثم جعل اسما
من التاجى بمعنى القول الواقع بطريق المسارة اى السر بين اثنين فصاعدا يقال تناسج التوم
اذا ساروا وتكالموا سرا عن غيرهم * قال الراغب ناجية ساروته واصلة ارنحلوا به في تجوى

من الارض اى المرقع المنفصل بارتفاعه عما حوله ومعنى اسرارها معانها لان تكون الاسرا
 الهم بالتقوا في اخفائها ﴿ الذين ظلموا ﴾ على انفسهم بالشرك والمعصية بدل من واو اسروا
 مني عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما اسروا به كأنه قيل فاذا قالوا في نجواهم فقيل
 قالوا ﴿ هل هذا ﴾ هل بمعنى التفي انى ما محمد ﴿ الا بشر مثلكم ﴾ لحم ودم مساو لكم في المأكل
 والشرب وكل ما يحتاج اليه البشر والموت مقصور على البشرية ليس له وصف الرسالة التي
 يدعيها والبشر ظاهر الجلد والادمة باطنه عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من
 الشعر بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف والشعر والوبر واستوى في لفظ البشر الواحد
 والجمع وخص في القرآن كل موضع عبر عن الانسان جته وظاهره بلفظ البشر ﴿ افسأون
 السحر ﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر ﴿ واتم تبصرون ﴾ حال من فاعل
 تأتون مقررة للانكار ومؤكدة للاستبعاد اى ما هذا الامن جنسكم وما آتى به يعنون القرآن
 سحر أتعلمون ذلك فتأتونہ وتحضرونه على وجه الاذعان والقبول ولتم تعابنون انه سحر
 قالوا لا اعتقادهم ان الرسول لا يكون الاملكا وان كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق
 من قيل السحر اى الخداع والتخيلات التي لاحقيقة لها * قال الامام طعنوا في نبوته بانه
 بشر وما آتى به سحر وهو فاسد اذ صحة النبوة تعرف من المعجزة لامن الصورة ولو بعث
 الملك اليهم لم يعلموا نبوته بصورته بل بالمعجزة فاذا ظهر على يد بشر وجب قبوله

لوح صورت بشوى ومعنى جو * كه صور برك شد معانى بو

وانما اسروا ذلك لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب
 الطريق الى هدم امر النبوة واطفاء الدين وعادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم
 عن اعدائهم ما امكن ومنه قول معاذ رفته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (استعينا على
 نجاح الحوارج بالكتمان فان كل ذى نعمة محسود) ﴿ قل ﴾ الرسول عليه السلام بعدما اوحى
 اليه اقوالهم واحوالهم بيانا لظهور امرهم وانكشاف سرهم ﴿ ربى يعلم القول ﴾ سرا
 كان اوجها حال كون ذلك القول ﴿ فى السماء والارض ﴾ فضلا عما اسروا به واذا علم
 القول علم الفعل ﴿ وهو السميع العليم ﴾ اى المبالغ فى العلم بالمسموعات والمعلومات التي
 من جملتها ما اسروه من التجوى فيجازيهم باقوالهم وافعالهم ﴿ بل قالوا اضغات احلام ﴾
 الضفت بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها
 لاختلاطها كافي القاموس . والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا وضم اللام ايضا لغة فيه
 فالاحلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيفت الاضغات بمعنى الاباطيل اليها على
 طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالمنام الحق والحلم بالمنام
 الباطل كما في قوله عليه السلام (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) ثم ان هذا اضراب
 من جهته تعالى وانتقال من حكاية قول الى آخر اى لم يقتصروا على ان يقولوا في حقه عليه
 السلام (هل هذا الا بشر) وفي حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم انه سحر بل قالوا
 تخالط احلام اى اخلاط احلام كاذبة رآها فى المنام ﴿ بل افتره ﴾ من تلقاء نفسه من غير

ان يكون له اصل او شبهه. اصن تم قالوا ﴿بل هو شاعر﴾ وما أتى به شعر يخيل الى السامع معاني لاحقيقة لها وهذا شأن المبتل المحجوج متحير لا يزال يتردد بين باطل وابطل فالاضراب الاول كما ترى من جهته تعالى والثاني والثالث من قبلهم * قال الراغب شعرت اصبحت الشعر ومنه استعير شعرت كذا اي علمت علما في الدقة كاصابة الشعر قيل وسمى الشاعر لفظته ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعلم الدقيق في قولهم ليت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر للمختص بصناعته وقوله تعالى حكاية عن الكفار ﴿بل هو شاعر﴾ كثير من المفسرين حملوه على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا عليه ما جاء في القرآن من كل لفظة تشبه الموزون من نحو قوله ﴿وجنان كالجواب وقدور راسيات﴾ وقوله تعالى ﴿تبت يدا ابي لهب﴾ * وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من المعجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سوا الادلة الكاذبة بالشعر ولكون الشعر مقر الكذب. قيل احسن الشعر اكذبه * وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهجة مفلقا في شعره

در قيامت نرسد شعر بفریاد کسی * کرسر اسر سخش حکمت یونان کردد

واما قول صاحب المتنوى

از کرامات بتسد اولیا * اولاً شعرت و آخر کیمیا

فالمراد به القدرة على انشاء الكلام الموزون وليس من مقتضاها التكلم ﴿فليأتنا بآية﴾ جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله فليأتنا بآية جليلة ﴿كما ارسل الاولون﴾ اي مثل الآية التي ارسل بها الاولون كاليد والمعصا واحياء الموتى والنساق ونظائرها حتى تؤمن به فما موصولة وعاندها محذوف ومحل الكاف الجر على انها صفة الآية ﴿ما آمنت قبلهم﴾ قبل مشركي مكة ﴿من قرية﴾ اسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس اي من اهل قرية وهو في محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم ﴿اهلكناها﴾ اي باهلاك اهلها لعدم ايمانهم بصدق ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية ﴿أفهم يؤمنون﴾ الهمزة لانكار الوقوع والفاء للعطف على مقدر. والمعنى انه لم تؤمن امة من الامم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوه من الآيات اهم لم يؤمنوا فهو لا يؤمنون لو اجيبوا الى ما سئلوا واعطوا ما اقترحوه مع كونهم اعق منهم واطفى كما قال تعالى ﴿اكفاركم خير من اولائكم﴾ يعنى ان كفاركم مثل اولئك الكفار الممدودين قوم نوح وهود وصالح واوط وآل فرعون فهم في اقتراح تلك الآيات كاليحدث عن حقه بظافه : قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

ولائك كاشاة التي كان حنفا « بحفر ذراعيهما فلم ترش محفرا

واصله ان رجلا وجد شاة واراد ذبحها فلم يظفر بسكين وكانت مربوطة فلم يزل يحفر

(المراد)

برجلها حتى ابرزت سكينها كانت مدفونة فذبجها بها يضرب في مادة تؤدي صاحبها الى اثلث وما يورط الرجل فيه نفسه كهذا المستعمق وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح لترحم بهم اذ لو آتى به لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم وقد سبق وعده تعالى في حق هذه الامة ان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة ﴿ قال في التأويلات العجبية والآية وان نزلت في منكري البعث من الكفار فهي تم اكثر مدعى الاسلام في زماننا هذا فانه لا يحدث الله في عالم رباني من اهل الذكروهم اهل القرآن الذين هم اهل الله وخاصته سرا من اسرار القرآن وحقيقة من حقائق العلوم الدنية الاسمه اهل العزة بالله وهم يستهزئون به وينكرونه وينكرون عليه لاهية قلوبهم بمتابعة الهوى متعلقة بشهوات الدنيا ساهية عن ذكر الله غافلة عن طلبه وتناجوا في السر الذين ظلموا انفسهم بالانكار على ان الاسرار يقولون فيه ما ياتيكم به من الكلام المموه وانتم تبصرون انه مموه كالسحر قل امرهم الى الله فانه يعلم قول اهل السماء سماء القلوب وقول اهل الارض النفوس وهو السميع لاقوال اهل القلوب واقوال اهل النفوس وانكارهم العليم بما في ضمائرهم وبافعالهم واوصافهم واوصاف سراثرهم بل قالوا كلام المحققين خيالات فاسدة وقال بعض المنكرين بل اختلقه من نفسه وادى انه من مواهب الحق وقال بعضهم بل هو شاعر اى يقول ما يقول بحذقة النفس وقوة الطبع والذكاء ثم قال بعضهم لبعض فليأتنا هذا الحق بكرامة ظاهرة كما آتى بها المشايخ المتقدمون ثم قال ما آمنت قبلهم من اهل قرية من المنكرين لما رأوا كرامات اولياء الله فاهلكناهم بالخذلان والابعاد أفهم بصدقون ارباب الحقائق ان رأوا كرامة منهم وهم طبعوا على الانكار مثل المنكرين الهالكين وفي المشوى

منزرا خالى كن ازانكار يار * تاكه ريجان يابد از كلزار يار [۱]

تا يبابى بوى خلد از يار من * چون محمد بوى رحمان از يمن

يك مناره درنشاى منكران * كو درين عالم كه تا باشد نشان [۲]

منبرى كو كه بر آنجا منبرى * ياد آرد روزگار منكرى

روى دينار و درم از نامشان * تا قيامت ميدهد از حق نشان

سكه شاهان همى كرد دكر * سكه احمد بين تا مستقر

برخ نقره و ياروى زرى * وانما بر سكه نام منكرى

هر كه باشد هم نشين دوستان * هست در كاخن ميان بوستان

هر كه بادشمن نشيند در زمن * هست او در بوستان در كوخن [۳]

اللهم اجعلنا من المجالسين لاهل الود والولا واحترنا معهم بحق الملائع الاعلى ﴿ وما ارسلنا

قبلك الا رجلا ﴿ جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم اى وما ارسلنا الى الامم قبل ارسالك الى

اكثر الا رجلا مخصوصين من افراد الجنس متاهلين ومثله في الفارسية [كلمة مرد] ﴿ نوحى

اللهم ﴿ بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والاحكام وغيرهما من القصص والاخبار كما

من اليك من غير فرق بينهما في حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله كما لا فرق بينك وبينهم في البشرية

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بيان تفسير ابن حديث كه مثل اهل اهل بيتي كمثل سفينة نوح الخ [۲] در اواخر دفتر چهارم در بيان در آتش رفتن سنى و غلس رسوخن فلسف [۳]

[۳] در اواسط دفتر چهارم در بيان فضیلت شخصي كه با...

فألهم لا يفهمون أنك لست بدعا من الرسل وان ما وحي اليك ليس مخالفا لما وحي اليهم
 فيقولون ما يقولون وفي التأويلات التجمية يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجلا بالغين
 من متابعي الانبياء ويخصهم بوحى الالهام كما اظهر في زمان عيسى عليه السلام الحواريين
 من متابعيه واوحى اليهم كما قال تعالى (واذ اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي ورسولي)
 فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون قد سبق ان الذكري يطلق على الكتب الالهية
 اي ان كنتم لاتعلمون ما ذكر فاسألوا ايها الكفرة الجهلة اهل الكتاب الواقفين على احوال
 الرسل السالفة لتزول شبهتكم امروا بذلك لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم لاسما وهم
 كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم في امره وكانوا لا ينكرون
 كون الرسل بشرا وان انكروا نبوته عليه السلام - روى - انه قيل للامام الغزالي رحمه الله
 بماذا حصل لكم الاخاطة بالاصول والفروع فتلاهذه الآية واثار الى ان السؤال من اسباب
 العلم وطرائقه وما جعلناهم اي الرسل جدا جدا الجسد جسم الانسان والجن
 والملائكة قال الراغب الجسد كالجسم لكنه اخص فان الجسد ما له لون والجسم يقال لما
 لا يبين له لون كالماء والهواء ونصبه على انه مفعول ثان للجعل لا بمعنى جعله جسدا بعد
 ان لم يكن كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة
 قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر القليل لا ياكلون الطعام صفة له والطعام البر
 وما يؤكل والطعم تناول الغذاء اي وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل
 محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه وما كانوا خالدين لان مال التحلل هو
 الفناء لا محالة والخلود تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التي هو عليها
 والمراد اما المكث المتديد كما هو شأن الملائكة او الابدى وهم معتقدون الهم لا يموتون. والمعنى
 جعلناهم اجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لاملائكة ولا
 اجسادا مستغنية عن الاغذية مصنونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم قال
 في التأويلات التجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا محتاجين الى الطعام بخلاف
 الملائكة وذلك لا يقدح في النبوة والولاية بل هو من لوازم احوالهم وتوابع كالمهم فان لهم
 فيه فوائد منها ان الطعام للروح الحيوانى الذى هو مركب الروح الانسانى كالدهن
 للسراج وهو منبع جميع الصفات النفسانية الشهوانية وهو مركب الشوق والمحبة التى بها يقطع
 المسالك الصادق - مالك البعاد ويمبر العاشق مهالك الفراق للوصول الى كعبة الوصال. ومنها
 ان اكل الطعام من نتائج الهوى وهو يميل النفس الى مشتبهاتها والسير الى الله بحسب نهي النفس
 عن الهوى كقوله تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى) ولذا قال المشايخ لولا
 الهوى ما سلك احد طريقا الى الله. ومنها ان كثيرا من علم الاسماء التى علم الله آدم منوط باكل الطعام
 مثل علم ذوق المذوقات وعلم التلذذ بالمشتبهات وعلم لذة الشهوة وعلم الجوع وعلم العطش
 وعلم الشبع والرى وعلم هضم الطعام ونقله وعلم الصحة والمرض وعلم الداء والدواء وامثالها
 والعلوم التى تتعلق به كعلوم الطب باجمعها والعلوم التى توابعها كعلم الادوية والخصائص

وخواصها وطبايعها وغيرها اقتصرنا على هذا القدر من الفوائد الجملة فافهم جدا - حكى -
ان واحدا من الصوفية المتحققين بمخائيق تجلي الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر فالحلج ليه
شيخه بالاكل لما ان الكمال المحمدي في الافطار والامساك والسهو والنمائم ونحو ذلك
لاقى الرهبانية المذمومة وفي المتنوى

هين مكن خود را خصی رهبان مشو * زانکه عفت هست شهوت را کرو
بی هوا نهی از هوا ممکن نبود * هم غزای بر مردگان نتوان نمود
پس کلاوا از بهر دام شهوتست * بعد ازان لاتسرفوا آن عفتست
چونکه رنج صبر نبود مرترا * شرط نبود پس فروناید جزا
حدا آن شر وشادا آن جزا * آن جزای دلنواز جانفزا

* قال الشافعي رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة. زهد خصي. وتقوى جندی. وامانة
امرأة. وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿ثم
سدقاهم الوعد﴾ عطف على مقدر وصدق يمتدى الى الثاني بحرف الجر وهو هنا محذوف
كافي قوله تعالى (واختار موسى قومه) كأنه قيل اوجينا اليهم ما اوجينا ثم سدقاهم في الوعد
الذي وعدناهم في تضاعف الوحي باهلاك اعدائهم ﴿فانجيناهم ومن نشاء﴾ من المؤمنين
وغيرهم ممن تستدعي الحكمة ابقائه كمن سيؤمن هو او بعض فروعه بالآخرة وهو السر
في حياة العرب من عذاب الاستئصال * يقول الفقير هكذا قال اذ الظاهر تخصيص من
نساء بالمؤمنين الآية في الرسل السالفة مع امهم وعذابهم كان عذاب استئصال ولم ينج منهم
غير المؤمنين فهي كقوله تعالى (ثم نجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاعلينا نجى المؤمنين)
ولما كانت العرب مسونة من عذاب الاستئصال لم يبعد ان يبقى منهم من سيؤمن هو او بعض
فروعه كما وقع يوم بدر فافهم ﴿واهلكنا المسرفين﴾ اي مجاورين للحد في الكفر والمعاصي
* قال الراغب السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر
﴿لقد انزلنا اليكم﴾ اي والله لقد انزلنا اليكم يا مشر قريش ﴿كتابا﴾ عظيم الشأن
نير البرهان ﴿فيه ذكركم﴾ موعظتكم بالوعد لترغبوا وتحذروا وليس بسحر ولا سحر
ولا اضغاث احلام ولا مفترى كاندعون ﴿فلا تعلمون﴾ الفاء للعطف على مقدر اي الا
تفكرون فلا تعلمون ان الامر كذلك * وقال بعضهم فيه ذكركم اي شرفكم لانه بلغه العرب
* قال الكاشفي [ابن آيت اهل قرآننا تشرى تمام وتكرى مالا كلامت وخبر] اشرف
امى حجة القرآن * مؤيد ومؤيد ابن اجلال واكرام] واليراد بحملة القرآن ملازموا قرآنه
كافي تفسير الفاتحة للفتارى

اهل قرآنند اهل الله وبس * اندر ايشان كى روى بوالهوس

اهل باشد جنس و جنس اين كلام * نيست جز مرغى كه پروازد زدام

والحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اي خاصته * قال ابن مسعود

رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جعنا في بيت امنا عائشة رضى الله

در اوائل دفتر پنجم در معنی حدیث (لارهبانية في الاسلام)

عنها ثم نظر إلينا فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حيا كم الله رحيم الله تعالى اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المنقلب الى الله والى سدرة المنتهى والى جنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفونى فى ثيابى هذه ان شاءوا او فى حلة يمانية فاذا غسلونى وكفونى ضعوني على سريري فى بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاول من يصلى على حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجافوجا وصلوا على فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا) وقالوا يا رسول الله انت نور ربنا وشمع جمعنا وسلطان امرنا اذا ذهبت عنا الى من نرجع فى امورنا قال (تركتم على المحجة البيضاء) اى الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها فى الوضوح (وتركت لكم واعظين ناطقا وصامتا) فالناطق القرآن والصامت الموت (فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرآن والسنة واذا قست قلوبكم فلينوها بالاعتبار فى احوال الاموات) وعن ابى هريرة رضى الله عنه مرفوعا (من تعلم القرآن فى صغره اختلط القرآن بدمه ودمه ومن تعلمه فى كبره فهو يتفلسف منه ولا يتزكاه فله اجره مرتين) وجه الاول انه فى الصغر خال عن المواقف وما صادف قلبا خاليا يتمكن فيه قال الشاعر

اتانى هواها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتمكنا

ويدخل فى التانى من له حصر او عى لان من قرأ القرآن وهو عليه شاق قلبه اجر ان اجر لقراءته واجر لمشقته كذا فى شرح المصاييح ﴿وكم قصصنا من قرية﴾ كم خبرية للتكثير محلها النصب على انها مفعول لقصصنا ومن قرية تمييز وفى لفظ القصم الذى هو عبارة عن الكسر بابانة اجراء المنكسور وازالة تأليفها بالكافية من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط مالا يخفى ﴿كانت ظالمة﴾ صفة لقرية بتقدير المضاف اى وكثيرا كسرنا واهلكنا من اهل قرية كانوا ظالمين آيات الله كافرين بها كد أبكم بامعشر قريش ﴿وانشأنا بعدها﴾ اى بعد اهلا كما والانشاء والاختراع والتكوين والتحليق والايجاد اسماء مترادفة يراد بها معنى واحد وهو اخراج المعدوم من العدم الى الوجود كما فى بحر العلوم * قال الراغب الانشاء ايجاد الشيء وتربيته واكثر ما يقال ذلك فى الحيوان كما فى هذه الآية ﴿قوما آخرين﴾ اى ليسوا منهم لسبب ولادينا ﴿فلما احسوا بأسنا﴾ الضمير للاهل المجدوف والبأس الشدة والمكروه والسكابة اى ادركوا عذابنا الشديد ادراكا تاما كما انه ادراك المشاهد المحسوس ﴿اذا هم منها﴾ من القرية اذا للمفاجأة وهم مبتدأ خبره قوله ﴿يركضون﴾ الركض ضرب الدابة بالرجل للمدو فتى نسب الى الراكب فهو اعداء مركوبه نحو ركضت الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطى الارض والمعنى يهربون مسرعين راكضين دوابهم او مشبهين بهم فى افراط الاسراع ﴿لا تركضوا﴾ اى قيل لهم بلسان الحال او بلسان المقال من الملك لا تركضوا ﴿وارجعوا الى ربكم﴾ يقال اترفه النعمة اطغته واترف فلان اصصر على البنى اى الى باعطيهم من البنى اى اترفهم والحال الطيبة حتى بطرتم به فكفرتم واهرضتم عن المعنى وشكروا ﴿واذ انزلنا من السماء﴾ تفتخرون بها وفى المتن

دوواخر دفتر چهارم در بیان شرح کردن موسی علیه السلام و عده سب را با فرعون

افتخار از رتک و بو و از مکان * هست شادی و فریب کو دکان
﴿ لعلکم تسألون ﴾ قصدون من جهة الناس للسؤال والتشاور والتذير في المهمات والتوازل
كما هو عادة الناس مع عظمتهم في كل قرية لا يزالون يقطعون امرا دونهم ﴿ قالوا ﴾ لما يسوا
من الخلاص بالهرب وايقنوا بتزول العذاب ﴿ ياويلنا ﴾ ياويل ويا هلاك تصال فهذا وقتك
وقال الكاشف [اي وای برما] ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ اي مستوجين للعذاب وهو اعتراف منهم
بالظلم وباستباعه للعذاب وندمهم عليه حين لم ينفعهم ذلك ﴿ فما زالت تلك ﴾ اي كلمة الويل وهي
ياويلنا انا كنا ظالمين وهي اسم ما زالت وخبره قوله ﴿ دعواهم ﴾ اي دعائهم ونداهم اي رددوها مرة
بعد اخرى ﴿ حتى جعلناهم حصيدا ﴾ اي مثل الحصيد وهو المحسود من الزرع والنبت ولذلك
لم يجمع اي لان الفاعل بمعنى المفعول يستوي فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ خامدين ﴾
حال من المنسوب في جعلناهم اي ميتين من خمدت النار اذا اطفى لهبها ومنه استخرجت الحمى
اي سكنت حرارتها وزالت شهوة الموت لخمود النار وانطفائها فاطلق عليه الحمود ثم اشتق
منه خامدين * ذات الآية على ان في الظلم خراب العمران : قال الشيخ سعدى قدس سره
بقومي که نيکی بسندد خدای * دهد خسرو عادل نیک رای
جو خواهد که ویران کند عالی * کند ملک در نیجه ظالمی
وفي الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) واذا اظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب وعلامة
خراب القلب عصيان الجوارح وتعديها وميلها الى ما فيه الهلاك * وقال بعض اهل التفسير
والاخبار ان اهل حضور من قرى اليمن وقيل كانت بارض الحجاز من ناحية الشام بعث اليهم
نبي اسمه موسى بن ميشان كما في الكشف * وقال الامام السهيلي في التعريف والاعلام اسمه
شعيب بن ذى مهرم وقبر شعيب هذا في اليمن بجبل يقال له ضين * قال في القاموس ضين بالكسر
جبل عظيم بصنعاء * وليس شعيب صاحب مدين لان قصة حضور قبل مدة معد جده
عليه السلام وبعد مئتين من السنين من مدة سليمان عليه السلام وانهم قتلوا نبيهم وقتل اصحاب
الرس ايضا في ذلك التاريخ نياهم اسمه حنظلة بن صفوان فاوحى الله تعالى الى ارميا ان انت
بخت نصر واعلمه اني قد سلطته عليهم وعلى ارض العرب واني منتقم به منهم واوحى الله الى
ارميا ان اعمل معد بن عدنان على البراق الى ارض العراق كيلا يصيبه النقمة والبلاء معهم
فاني مستخرج من صلبه نيا في آخر الزمان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم فحمل معدا وهو ابن
اثني عشر وكان مع بني اسرائيل الى ان كبر وتزوج امرأة اسمها معناه. ثم ان بخت نصر نهض
بالجيوش وكن للعرب في مكان وهو اول من اتخذ الدكا من في الحرب فيما زعموا ثم شن الغارات
على حضور اي صبا على اهلها من كل وجه فقتل وسي وخرب العاصر ولم يترك بحضور
اترا قال الله تعالى (حتى جعلناهم حصيدا خامدين) ثم وطى ارض العرب يمنها وحجازها فاكثر
القتل والسبي وخرب وحرقت ثم انصرف راجعا الى السواد واياهم عنى الله بقوله ﴿ وكم قصصنا
من قرية كانت ظالمة ﴾ وهذه الرواية منقولة عن ابن عباس رضي الله عنهما وظاهر الآية على الكثرة
لان كم للتكثير ولعله رضي الله عنه ذكر حضور بانها احدي القرى التي ارادها الله بهذه الآية

وفي الحديث (خمس في خمس ما تقض العهد قوم الاسطالة عليهم عدوهم وما حكوا وبغير ما انزل الله الا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الذاحشة الا فشا فيهم الموت ولاطفوا الكيل الامنعوا النبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا شمع عنهم القطر)

مرجه بر تو آيد از ظلمات وغم * آن زبی شرمی وکستایست هم

﴿ وما خلقنا السماء ﴾ الخلق اصله التقدير المستقيم ويستعمل في ابداع الشيء من غير اصل ولا احتذاء اي وما ابدعنا السماء التي هي كالقبة المضروبة والحيمة المطبقة ﴿ والارض ﴾ التي هي كالفراش والبساط ﴿ وما بينهما ﴾ من انواع الخلائق واصناف العجائب حال كوننا ﴿ لاعين ﴾ يقول لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا اي ثابتين بل لحكم ومصالح وهي ان تكون مبدء لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يقوده الى تحصيل معرفتنا التي هي الغاية القصوى

برك درختان سبز در نظر هوشيار * هر ورقی دفترست معرفت کردگان

وكل شيء فهو اما مظهر لطفه تعالى او قهره وفي كل ذرة سر عجيب

بشکر بچشم فکر که از عرش تابفرش * در هیچ ذره نیست که سری عجیب نیست

* فان قيل دلت الآية على ان اللعب ليس من فعله وانما هو من افعال اللاعبين لان اللاعب اسم لفاعل اللعب ففي اسم الموضوع يقتضى نفي الفعل * اجيب بان ذلك يبطل بمسألة خلق الداعي والقدرة ﴿ لو اردنا ان نخذ لهوا ﴾ اي ما يتلهم به ويلعب على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشيء لهوا اذا لعبت به * قال الكاشفي [چیزی بآن بازی کنند و برؤية آن مستأنس شوند چون زن و فرزند] وقال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يقينه وبهمه ويعبر عن كل ما به استمتاع باللهو قال تعالى ﴿ لو اردنا ان نخذ لهوا ﴾ وقول من قال اراد باللهو المرأة والولد فتخصيص ببعض ما هو من زينة الحياة الدنيا انتهى * يقول الفقير فسرره بالمرأة في تفسير الجلالين المقصور على رواية ابن عباس رضى الله عنهما وبهما في التأويلات الشيخ نجم الدين قدس سره وهو من اكابر من جمع بين الطرفين ويدل على هذا المعنى قوله تعالى فيما بعد ﴿ ولكم الويل مما تصفون ﴾ قال الامام الواحدى يستروح بكل واحد منهما اي من المرأة والولد ولهذا يقال لامرأة الرجل وولده ریحانتهاء ﴿ لا نخذناه من لدنا ﴾ اي من جهة قدرتنا عليه لتعلقها بكل شيء من المقدورات او مما نصطفيه ونختاره مما تشاء من خلقنا من الحور العين او من غيرها * قال الواحدى معنى من لدنا من عندنا بحيث لا يظهر لكم ولا تظلمون عليه ولا يجرى لاحد فيه تصرف لان ولد الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره ﴿ ان كنا فاعلين ﴾ ذلك لكن استحيل ارادتنا له لمنافاة الحكمة لالعدم القدرة على اتخاذه والغيره فيستحيل اتخاذنا له قطعا ﴿ قال في التأويلات النجمية جل جلال قدس حضرتنا عن امثال هذه التبدلات وعن جناب كبريائنا عن انواع هذه الوصيات وقد تنزه عن امثالها الملائكة المقربون وهم عبادنا المكرمون المخلوقون فالخضر الخالقية اولى بالتنزه عن امثالها انتهى. وان للشرط على سبيل القبول والتقدير وجواب ان محذوف لدلالة الجواب المتقدم عليه ان ﴿ ان كنا فاعلين ﴾

﴿ بل قذف بالحق على الباطل ﴾ اضراب عن اتخاذ الولد و ارادته كأنه قيل لكننا لا نريده بل شأننا ان نغلب الحق الذي من جنته الجدة والايان والقرآن ونحوها على الباطل الذي من جنته الهو والكفر والباطل الاخره قال الراغب القذف الرمي البعد ولا اعتبار البعد فيه قيل منزل قذف وقذيف وبلدة قذوف طروح بعيدة والباطل تقيض الحق وهو الذي لا يثبت له عند الفحص عنه ﴿ فيدمغه ﴾ فيهلكه ويعدمه قال اهل التفسير انما استعار لذلك اى لتعليب والتسليط وايراد الحق على الباطل القذف وهو الرمي الشديد المستلزم لصلابة المرمى ولحموه واعدامه الباطل وهو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشاه المؤدى الى زهوق الروح تصورا لابطاله به فشبالحق بجرم صلب كالناس او الياقوت مثلا قذف به على جرم رخو اجوف من قزاز او تراب فحقه واعدمه قال صاحب المفتاح اصل استعمال القذف والدمغ في الاجسام ثم استعير القذف لايراد الحق على الباطل والدمغ لاذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلى اى فيه تشبيه المعقول بالمحسوس عبر عن الصورة المعقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتسكن تلك الهيئة المعقولة في ذهن السامع فضل تمكن ﴿ فاذا هو ﴾ [يس آنجا او] ﴿ زاهق ﴾ اى ذاهب بالكلية والزهوق ذهاب الروح ويقال زهقت قفه خرجت من الاسف وفي اذا المناجاة والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الذهاب والبطلان ما لا يخفى فكأنه زاهق من الاصل وذكره لترشيح المجاز فان ذهاب الروح انما يلائم المستعار منه اى المعنى الاصلى للدمغ فان الدماغ مجمع الحواس واذا بلغت الشجرة اليه يموت الحيوان وفي التأويلات التجمية للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى فاما افعال الحق فهي ما امره الله به العباد فيها يدمغ باطل مائى الله عنه واما صفات الحق فتجلبها يدمغ باطل صفات العبد واما ذات الحق فاذا تجلب الله بذاته يدمغ باطل جميع الذوات كما قال تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) ويدل عليه (وقل جاء الحق وزهق الباطل) ولعل من قال انا الحق انما قال عند تجلب ذات الحق اوصفة حقيقته لذاته الباطل اذ زهق باطل ذاته عند مجي الحق فاخبر الحق عن ذاته بلسان النصف بصفة الحق فقال انا الحق : قال المغربي قدس سره

ناصر و منصور ميكويد انا الحق المين • بشوازا ناصر كه آن كفتار از منصور نيست

وقال الحنجدى قدس سره

هر كه بدار قسا جبهه عتي بسوخت • و مرسوى الله بخواند سر انا الحق شنود

وقال

اسرار انا الحق سخن نيك بلت دست • معنى چنين جز بسردار نيبابى

﴿ ولكم الويل ﴾ قال الاصمى ويل قبوح وقد يستعمل في التحسر وويس استنصار وويج

ترجم ومن قال ويل واد في جهنم فانه لم يرد ان ويلا في اللغة هو موضوع لهذا وانما اراد ان

من قال الله تعالى فيه ذلك فقد استحق مقرا من النار وثبت ذلك له. والمعنى استقر لكم الهلاك

اي المشركون ﴿ بما تصفون ﴾ من تظلية متلقة بالاستقرار اى من اجل وصفكم له سبحانه

بما لا يليق بشأنه الجليل من المرأة والولد ووصف كلامه بأنه سحر واضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل ﴿ وله ﴾ خاصة ﴿ من في السموات والارض ﴾ اى جميع المخلوقات ايجادا واستعبادا ﴿ ومن عنده ﴾ من عطف الخاص على العام والمراد الملائكة المكرمون المنزلون لكرامتهم عليه منزلة متبرين عند الملوك على طريقة التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على اكثر خلقه لا على الجميع كما زعم ابو بكر الباقلاني وجميع المعتزلة فالمراد بالعندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعندوان كان من الظروف المكانية الا انه شبه قرب المكانة والمنزلة بقرب المكان والمسافة فعبر عن المشبه بلفظ المشبه به * قال الكاشفي ايعنى فرشتكان كه مقربان دركاه الوهيت اند وشما ايشازا مى پرستيد [لا يستكبرون عن عبادته ﴾ اى لا يتعظمون عنها ولا يعدون انفسهم كبيرة بل يتفاخرون بعبوديته فالبشر مع نهاية ضعفهم اولى ان يطيعوه والجملة حال من قوله من عنده . وجعل المولى ابو السعود رحمه الله من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره ﴿ ولا يستحسرون ﴾ ولا يكلون ولا يعيون يقال حسروا استحسروا اذا تعجب واعى بمعنى ان استفعل بمعنى فعل نحو قر واستقر * قال في المفردات الحسر كشف الملابس عما عليه يقال حسرت عن الذراع والحاسر من لادرع عليه ولا مغفر والناقة حسر حسر عنها اللحم والقوة والحاسر المعنى لانكشف قواه ويقال للمعنى حاسر ومحسور اما الحاسر فتصور انه قد حسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد حسره والحسرة الغم على ما فاته والتدم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذى حمله على ما ارتكبه او انحسر قواه من فرط غم ادركه واعياه عن تدارك ما فرط منه ﴿ يسبحون الليل والنهار ﴾ كأنه قيل كيف يعدون فقيل يسبحون الليل والنهار اى يتزهون في جميع الاوقات عن وصمة الحدوث وعن الانداد ويعظمونه ويمجدونه دائما ﴿ لا يفترون ﴾ لا يتخلل تسبيحهم فترة طرفة عين بفراغ منه او يشغل آخر لانهم يعيشون كما يعيش الانسان بالنفس والحوت بالماء . يعنى ان التسييح بالنسبة الى الملائكة كالتنفس بالنسبة اليها فكما ان قيامنا وقعودنا وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن التنفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسييح شئ من افعالهم كما قال عبدالله بن الحارث الكعبى ليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما قال (جاعل الملائكة رسلا) وقال (اولئك عليهم لعنة الله والملائكة) فقال التسييح لهم كالتنفس لنا فلا يمنعهم عن عمل * فان قلت التسييح واللعن من جنس الكلام فكيف لا يمنع احدهما الآخر * قلنا لا يمنع ان يخلق الله لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون وبعضها يلعنون . او المعنى لا يفترون عن العزم على ادائه في اوقاته كما يقال فلان مواظب على الجماعة لا يفتر عنها فانه لا يراد به دوام الاشتغال بها وانما يراد العزم على ادائها في اوقاتها كما في الكبير * وعن بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اياه سبحانه وتبديل مجاهدتهم بالحب الالهي لانه ظهر شرف تلك التكليف وبهر كوليها تجليات الهية * يقول الفقيه سمعت من حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يقول لا تيسر حلوة العبودية الا بعد المرة الثانية بالله تعالى والشهود الكامل له وذلك لان لذة المساجاة مع السلطان لا يصل اليها الا بعد

عبادة اهل الحجاب لا تخلو عن فتور وكلفة بخلاف اهل الكشف الالهي فان العبادة صارت لهم كالعادة لغيرهم في سهولة المأخذ والقيام بها نسأل الله تعالى ان يخفف عنا الاوزار انه الكريم الغفار قال الراغب الفتور سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل) اي سكون خال عن مجي رسول وقوله تعالى (لا يفترتون) اي لا يسكنون عن نشاطهم في العبادة وفي الحديث (لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنتي فقد نجح والافقدها ك) فقوله (لكل شرة فترة) اشارة الى ما قيل للباطل صولة ثم تضحل وللحق دولة لا تزل وقوله (من فتر الى سنتي اي سكن اليها فالطرف الفسار فيه ضعف مستحسن والفترة ما بين طرف الابهام وطرف السبابة يقال فترته بفتري وشبرته بشبري انتهى كلام الراغب الاصفهاني في كتاب المفردات ﴿ ام اتخذوا آلهة ﴾ ام منقطعة مقدره ببل مع الهمزة ومعنى الهمزة انكار الوقوع لا انكار الواقع والضمير للمشركين والمراد بالآلهة الاصنام ﴿ من الارض ﴾ متعلق باتخذوا بمعنى ابتدأوا اتخذوها من الارض بان صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالنبتة والصفرة ونحوها والمراد به تحقير المتخذ لا التخصيص ﴿ هم ينشرون ﴾ يقال انشره الله احياء اي يبغون الموتى والجملة صفة الآلهة وهو الذي يدور عليه الانكار والتجهيل والتشنيع لانفس الاتخاذ فانه واقع لاحالة بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم وجماديتهم ينشرون الموتى كلا فان ما اتخذوها آلهة بمنزل عن ذلك وهم وان لم يتولوا بذلك صريحا فانهم لم يثبتوا الانشار لله تعالى كما قالوا من يحيي العظام وهي رميم فكيف يثبتونه للاصنام لكنهم حيث ادعوا لها الآلهية فكأنهم ادعوا لها الانشار ضرورة انه من الخصائص الآلهية حتما ﴿ لو كان فيهما آلهة الا الله ﴾ تنزيه لنفسه عن الشريك بالنظر العقلي والا بمعنى غير على انها صفة آلهة اي لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل سواء كان الله معهم او لم يكن * قال في الاسئلة المقحمة كيف قال لو كان فيهما فجعل السموات طرفا وهو تحديد والجواب لم يرد به معنى الظرف وانما هو كقوله (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) ﴿ لفسدتا ﴾ الفساد خروج الشيء عن الاعتدال قليلا كان الخروج عنه ام كثيرا ويزاده الصلاح ويستعمل ذلك في النفس والبدن والاشياء الخارجة عن الاستقامة اي خرجتا عن هذا النظام المشاهد لان كل امر بين الاثنين لا يجري على نظام واحد والرعية تصد بتدبير الملكين وحيث انتفى التالي تعين انتفاء المقدم ﴿ قال في التأويلات النجمية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالهية وكمال القدرة او بعضهم كامل وبعضهم ناقص واما ان يكون كلهم ناقصا يحتاج بعضهم الى بعض في الآلهية واما كالية بعضهم وناقصية بعضهم فهو يقتضى استثناء الكامل عن الناقص فالناقص لا يصلح للالهية واما الناقصون الذين يحتاجون الى اعانة بعضهم لبعض فلا يصلحون للالهية لانهم يحتاجون الى مكمل واحد مستغن عما سواه وهو الله الواحد الاحد الصمد الغني عما سواه وما سواه يحتاج اليه ولو كان فيهما آلهة غيره لفسدتا لعدم مدبر كامل في الآلهية ولم يجز آلهة اخرى في المدبرية

در دو جهان قادر و یکتا تویی * جمله ضعیفند و توانا تویی

چون قدمت بانگ بر ابلق زند * جز تو که یارو که انا الحق زند

﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون ﴾ ای تزهوه تنزیها عما یصفونه به من اتخاذ الشریک
والصاحبة والولد لان ذلك من صفات الاجسام ولو كان الله جسما لم یقدر علی خلق العالم وتدبیر
امره ولم یکن مبدأ له علی ان الجسم مرکب ومتحیز وذلك من امارات الحدوث وجواز الوجود
وواجب الوجود متعال عن ذلك ﴿ قال فی التأویلات النجمية تزم الله نفسه عن العجز والاحتیاج
لغيره فی الآلهة واثبت انه خالق العرش الذی هو مصدر فیض الرحمانية الی المكونات ثنی
الآلهة عن غیره منزها عما یصفون باحتیاجه الی العرش او بالآلهة اخرى فی الآلهة : وفي المتنوی
واحد اندر ملك او را یارنی * بندگانش را جز او سالارنی [١]

نست خلقش را دگر کس مالکی * شرکتش دعوی کند جزها لکی

* قال بعض الذکبار افتری العادلون عن الله الی غیره کالطباةمین القائلین بان جمیع
التأثیرات الواقعة انما هی من مقتضیات الطبیعة کدیمقراطیس واتباعه والسوفسطائین
المتکبرین لجمیع الموجودات حتی انفسهم وانکارهم واما الثنویة اعنی القائلین بالهین اثنین
١- دها مصدر للاخیرات والآخر مصدر للشرور فانهم قد لغنوا علی لسان اهل الاشراف
الکثفی والبرهانی لیس لجسد قلبان ولا لبدن نفسان ولا لسماء شمسان شهد الاخبار بواحد
وهو منتهی الاعیان لو حصل شمسان لانطمت الارکان ابی النظام شمساً اخرى فکیف
لا یأبی الها آخر ان کان للقیوم شریک فاین شمسه لانها اکمل الثیرات فمخالقها اکمل ممن
لم یخلق مثلها ومن غیره اکمل منه لا یكون واجبا لذاته لان الوجوب الذاتی من خصائص
الکمال التام فحیث لم نجد له ا اخرى عرفنا انه لیس فی الوجود اله آخر
یشهد الله انما یدو * انه لا اله الا هو

قال بعض ارباب الحقائق لو کان فی سماء الروحانية وارض البشرية مدبرات مثل العقل فی سماء الروحانية
وفی الهوی ارض البشرية غیر هداية الله تعالی بواسطة الانبیاء والشرائع نفسدنا کما فسدت بتدبیر
العقل والهوی سماء الروحانية الفلاسفة والطباة و الدهرية والاباحية والملاحدة وارض بشریتهم
فاما فساد سماء ارواحهم فبان زلت قدمهم عن جادة التوحید وصراط الوحداية حتى انبتوا
له الواحد القديم شریکا قدیما وهو العالم فلم یقبلوا دعوة الانبیاء ولم یهتدوا بهداية الحق : وفي المتنوی
ای برده عقل هدیة تاله * عقل آنجا کترست از خالک راه [٢]

واما فساد ارض بشریتهم فبان زلت قدمهم عن جادة العبودية وصراط الشریعة والمتابعة
حتى عبدوا طاغوت الهوی والشیطان وآل امر فساد حالهم الی ان قال تعالی فیهم (صم بکم
عمی فهم لا یعقلون) * قال الشیخ ابو عثمان المغربي قدس سره من امر السنة علی نفسه اخذنا
وترکا وجبا وبنضا نطق بالحکمة ومن امر الهوی علی نفسه نطق بالبدعة فعل السالك
ان یأخذ بالطریق الوسط وهو طریق الکتاب والسنة الموصل الی الجنة والقرية والوحدة
ویجتهد فی تحصیل کمال الصدق والاخلاص اذ هو الزاه لاهل الاختصاص کسأل الله العالی

الخ [١] در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه هدیه فرستادن بقیس الخ
[٢] در اواسط دفتر چهارم در بیان جوابات موسی که صاحب عقل بود الخ

الكرم ان يشرقنا بفيضه العيم ويثبتنا على صراطه المستقيم ﴿ لا يسئل ﴾ اية تعالى ﴿ مما يفعل ﴾ ويحكم ﴿ وهم ﴾ اى العباد ﴿ يسئلون ﴾ مما يفعلون فقيرا وقطميرا والسؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة والاشارة فان قيل ما معنى السؤال بالنسبة الى اية تعالى قلنا تعريف للقوم وتبكيتهم لاتعريف الله تعالى فانه علام الغيوب فالسؤال كما يكون للاستعلام يكون للتبكيته وانما لا يسأل سؤال انكار ويجوز السؤال عنه على سبيل الاستكشاف والبيان كقوله (قال رب انى يكون لى غلام) وعلى سبيل التضرع والحاجة كقوله تعالى حكاية عن الكافر (رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا) قال فى بحر العلوم انما لا يسأل مما يفعل لانه رب مالك علام لانهاية لعلمه وكل من سواه مريب بملوك جاهل لا يعلم شيا الا بتعليم فليس للمملوك الجاهل ان يتعرض على سيده العليم بكل شىء فيما يفعل ويقول لم فعلت وهلا فعلت مثلا وهم يسألون لانهم مملوكون مستعبدون خطأون فيقال لهم فى كل شىء فعلوه لم فعلتم * واعلم ان الاعتراض شؤم يسخط الرب ويوجب عقابه وسخطه : قال الحافظ

مزن زوجون وجرادم كه بنده مقبل * قبول كرد بجان هر سخني كه جانان كفت
وبشؤم الاعتراض على الله فى فعله لعن ابليس وكان من مردة الكافرين فانه تعالى لما امره بالسجود قال (اسجد لمن خلقت طينا) وبشؤم الاعتراض فى شأن بنى آدم اصاب الملكين هاروت وماروت ما اصابهما فهذا بالاعتراض فى شأن المخلوق فكف بالاعتراض فى شأن الخالق وبالاعتراض على الله والتعمق فى الخوض فى صفاته هلك الهالكون من اهل الاهواء وارباب الآراء تعمقوا فيما لم يتعمق فيه اصحاب رسول الله والتابعون ومن تبعهم من اهل الحق وتكلفوا الخوض فيه فوقعوا فى الشبهات فضلوا واضلوا ولولم يتعمقوا لسلموا وقد اتفقت كلمة اهل الحق على ان الاعتراض على الله الملك الحق فى فعله وما يحدثه فى خلقه كفر فلا يجترئ عليه الا كافر وجاهل ضال * وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انما يقون عن الحق لاعن الهوى فالاعتراض عليه اعتراض على الحق وفيه الهلاك * قال ابو هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول (يا ايها الناس كتب عليكم الحج) فقام عكاشة بن محصر فقال اكل عام بارسول الله فقال لو (قلت نعم لوجبت ولو وجبت ثم تركتموها لظلمتم اسكتوا عنى كما سكت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم) فانزل الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم) الآية * ومن اشد التشنيع واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ماروى عن بعض الكبار انه قال كنت فى مجلس بعض الغافلين فتكلم الى ان قال لا اغلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عنى به النبي عليه السلام من حيث قال (حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني فى الصلاة) فقلت اما تستحي من اية تعالى فانه ما قال احببت بل قال حبب فكيف يلام العبد من عند الله ثم حصل لى هم وهم فرأيت النبي عليه السلام فى المنام فقال لانتم فقد كفيناك امره ثم سمعت انه قتل * قال الفقهاء من عبره عليه السلام بالليل الى نساءه قاصدا به التقص يقتل قاتله الله تعالى * يقول الفقير

(روح البيان - ٣٥ - خا)

شب پرہ میطلبد بدر تمامت نقصان * اونداندکہ ابدنور تو ظاہر باشد
 ہرکہ از روی جدل برتوسخن میراند * بمثل شد اکرش بو علی کافر باشد
 • واما الاعتراض علی الاولیاء والمشایخ من العلماء فانہ یحرم الخیر ویقطع برکة الصعبة وزیادة
 العلم یدل علی ذلك شأن موسى والحضر علیهما السلام نہاء عن الاعتراض علیہ فیما یفعل
 بقوله (فلاتسألنی عن شیء حتی احدثک منہ ذکرا) فاعترض علیہ قتادہ الحضر بالفراق
 فحرم برکة صحبته وانقطعت برکة الزیادة من علمہ والخیر الذی جعلہ اللہ معہ . ومن شؤم
 الاعتراض ماکان من امر الخوارج اعترضوا علی علی رضی اللہ عنہ وخرجوا علیہ فخرجوا
 من الدین وصاروا کلاب النار وشرق علی تحت اديم السماء * قال ابو یزید البسطامی قدس سرہ
 فی حق تلیذہ لما خالفہ دعوا من سقط من عین اللہ فرؤی بعد ذلك مع المختبین وسرق فقطعت
 یدہ هذا حظ المعترض فی الدنیا واما حالہ فی الآخرة فلا یکلمہ اللہ ولا ینظر الیہ ولہ عذاب
 الیم فی نار القطیعة والہجران : یقول الفقیر

ہین مکن بامرشد کامل جدل * تانباشد کرمی اورا بدل

﴿ ام اتخذوا من دونہ آلیہ ﴾ الہمزہ لانکار الاتخاذ المذکور واستقباحہ واستعظامہ ومن متعلقہ
 باتخذوا . والمعنی بل اتخذوا متجاوزین ایاہ تعالی آلیہ مع ظهور خلوم عن خواص الالویة
 بالکلیة ﴿ قل ﴾ لهم بطریق الالزام والقام الحجر ﴿ ہاتوا ﴾ [بیارید] * قال فی بحر
 العلوم ہات من اسماء الافعال یقال ہات الشیء ای اعطیہ . والمعنی اعطونی ﴿ برہانکم ﴾
 حجتکم علی ما تدعون من جهة العقل والنقل فانہ لاصحہ لقول لادلیل علیہ فی الامور الدینیة لاسیما
 فی مثل هذا الشأن الخطیر * قال الراغب البرہان فعلان مثل الرجحان والبنیان * وقال
 بعضهم ہو مصدر برہ یرہ اذا بیض انتهى وقد اشار صاحب القاموس الی کلیمہا حیث
 قال فی باب النون البرہان بالضم الحجة وبرہن علیہ اقام البرہان وفی باب الہاء ابرہ انی
 بالبرہان * قال فی المفردات البرہان اوکد الأدلة وهو الذی یقتضی الصدق ابدأ ﴿ هذا ذکر
 من معی و ذکر من قبلی ﴾ هذا اشارة الی الموجود بینہم من الکتب الثلاثة القرآن
 والتوراة والانجیل فالقرآن ذکر وعظة لمن اتبعہ علیہ السلام الی یوم القيامة والتوراة
 والانجیل ذکر وعظة للامم المتقدمة یعنی راجعوا هذه الکتب الثلاثة هل تجدون فی واحد
 منها غیر الامر بالتوحید فهذا برہانی قد افقہ فاقیموا ایضا برہانکم ﴿ وفی التأویلات النجمیة
 یشیر الی ان اثبات الوجدانیة بالتحقیق وكشف العیان من خصوصیة العلماء المحققین من
 امتی الذین ہم معی فی سیر المقامات وقطع المنازل الی الحضرة کما هو من خصائص الانبیاء
 من قبلی ومن هنا قال صلی اللہ علیہ وسلم (علیاء امتی کانیاء بنی اسرائیل) ای فی صدق طلب
 الحق بالاعراض عن الکوینین والتوجه الی اللہ تعالی ﴿ بل اکثرہم لا یعلمون الحق ﴾ اضراب
 من جہتہ تعالی غیر داخل فی الکلام الملقن ای لا یفہمون الحق ولا یميزون بینہ وبين الباطل
 فلا تنجح فیہم المحاجة باظهار حقیة الحق وبطلان الباطل * وفی بحر العلوم کأنہ قیل بل
 عندهم ما هو اصل النسب کلا وهو الجهل وعدم التمييز بین الحق والباطل فی دینہ جاء

الاعراض ومن هناك ورد الانكار ﴿ فهم ﴾ لاجل ذلك ﴿ معرضون ﴾ مستمرين على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول واما اقلهم المالمون فلا يقبلونه عنادا ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه انه ﴿ اى الشأن ﴾ لا اله الا انا فاعبدون ﴿ اى وحدونى ولا تشرکوا بى ﴾ وفيه اشارة الى ان الحكمة فى بعث جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتعبده بالاخلاص لتكون فائدة تينك المصلحتين راجعة الى العباد لا الى الله تعالى كما قال (خلقت الخلق ليربحوا على لا لأربح عليهم) : وفى المتوى

چون خلقت الخلق كي يربح على * لطف توفرمود اى قيوم وحى
لا لأن اربح عليهم جودتست * كه شود زوجته ناقصها درست
عفوكن زين ناقصان تن پرست * عفو از دريای عفو اوليترست

واكبر فأنذتهم معرفة الله تعالى كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى ليعرفون وهى مختصة بالانسان دون سائر المخلوقات فانها هى حقيقة الامانة التى قال تعالى ﴿ انا عرضنا الامانة على السموات والارض ﴾ الآية * يقول الفقير العباد طريقت المعرفة وهى طريق الرؤية فالرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل اهل الوصال والواصلون لا يشاقون الى منازل اهل المعرفة والمعرفة يتولد منها التعب والعناء والرؤية يتولد منها السرور والرضى * قال بعض العارفين المعرفة اللطف والرؤية اشرف والمعرفة اشد والرؤية اكدر فعلى السالك ان يجتهد فى تحقيق المعرفة والتوحيد ويصل الى رؤية احميد المجيد * والتوحيد على ثلاث مراتب . توحيد اهل البداية وهو لا اله الا هو وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الاجسام . وتوحيد اهل التوسط وهو لا اله الا انت وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الارواح . وتوحيد اهل النهاية وهو لا اله الا انا وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الحقيقة والى هذه المرتبة اشار الشيخ المغربى قدس سره بقوله

نور هستى جمله ذرات عالم تا ابد * ميکنند از مغربى چون ماه از مهراقتباس
ومن لطائف الكمال الحجندى قوله

طاس بازى بديدم از بغداد * چون جنيد از سلوكش آكاهى
رفت درجه وقت بازى كفت * ليس فى جبتى سوى اللهى

* ثم ان فى الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يميزون الحق من الباطل فيتبعون اهل الشرك والرياء والبدع والهوى والدنيا ولذا قلت عبادتهم بالاخلاص بل اتنى رعاية الشريعة بينهم ولو كان لهم استعداد وجدان الحق لوجدوا اهل اولاد وصلوا بتسليكم على قدمى الشريعة والطريقة الى المعرفة والحقيقة فانما حرموا الوصول بتضييعهم الاصول ومن الله الهداية والتوفيق ومنه الوصول الى مقام الصدق والتحقيق ﴿ وقالوا ﴾ اى حى من خزاعة ﴿ انخذ الرحمن ولدا ﴾ من الملائكة وادعوا انهم بنات الله . وانه تعالى سامر سروات الجن فولدت له الملائكة * قال الراغب الاخذ وضع الشئ وتحصيله وذلك تارة

بالتأول نحو (معاذ الله ان تأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر نحو قوله تعالى (لا تأخذه
سنة ولا نوم) ويقال اخذته الحى ويعبر عن الاسير بالمأخوذ والاخذ والالتحاق منه
فتعدى الى مفعولين ويجرى مجرى الجعل ﴿ سبحانه ﴾ اى تزه بالذات تزهه اللائق به
على ان السبحان مصدر من سبح اى بعد او اسبحه تسبيحه على انه علم للتسييح وهو مقول
على السنة العباد او سبحوه تسبيحه * قال فى بحر العلوم ويجوز ان يكون تعجبا من كلمتهم الحمقاء
اى ما بعد من ينم بجلائل النعم ودقائقها وما اعلاه عما يضاف اليه من اتخاذ الولد والضحجة
والشريك انتهى * وقال فى الكشف التنزيه لا ينافى التعجب ﴿ بل ﴾ ليست الملائكة كما قالوا
بل هم ﴿ عباد ﴾ مخلوقون له تعالى ﴿ مكرمون ﴾ مفربون عنده مفضلون على كثير من العباد
لاعلى كلهم والمخلوقية تنافى الولادة لانها تقتضى المناسبة فليسوا باولاد واكرامهم لا يقتضى
كونهم اولادا كما زعموا ﴿ لا يسبقونه بالقول ﴾ صفة اخرى لعباد واصل السبق التقدم
فى السير ثم تجوز به فى غيره من التقدم اى لا يقولون شياً حتى يقوله تعالى ويأمرهم به لكمال
انقيادهم وطاعتهم كالعباد المؤدبين * قال الكاشفى [يعنى بى دستورى] وى سخن نكويند
مراد ازين سخن قطع طمع كافرانست از شفاعت ملائكة يعنى ايشان بى اذن خدا شفاعت
نتوانند كرد [وهم بامرهم يعملون] اى كما انهم يقولون بامرهم كذلك يعملون بامرهم
لا بغير امرهم اصلاً فالقصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة الى غير امره لالى امر
غيره والامر مصدر امرته اذا كلفته ان يفعل شياً * وفى الآية اشارة الى ان العباد المكرمين
بالتقرب الى الله تعالى والوصول اليه لا يقولون شياً من تلقاء نفوسهم ولا يفعلون شياً بارادتهم
بل اذا نطقوا نطقوا بالله واذا سكتوا سكتوا بالله : يقول الفقير

چون وزد باد صبا وقت سحر * ميشود دريا ز جنبش موجگر

موج و تحريك از صبا باشد همين * نى ز دريا اين خروش آينده هين

﴿ يعلم ﴾ الله تعالى اى لا يخفى عليه ﴿ ما بين ايديهم ﴾ ما قدموا من الاقوال والاعمال
﴿ وما خلفهم ﴾ وما اخروا منها وهو الذى ما قالوه وما عملوه بعد فيعلمهم باحاطته تعالى
بذلك ولا يزالون يراقبون احوالهم فلا يقدمون على قول او عمل بغير امره تعالى فهو تامليل
لما قبله وتمهيد لما بعده ﴿ ولا يشفعون ﴾ الشفع ضم الشىء الى مثله * والشفاعة الانضمام
الى آخر ناصر له وسائله * واكثر ما يستعمل فى انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى
ومن الشفاعة فى القيامة ﴿ الامن ارتضى ﴾ ان يشفع له من اهل الايمان مهابة منه تعالى
وبالفارسية [مكر كسى كه خدای بشفاعت به بسندد اورا] قال ابن عباس رضى الله عنهما
الامن قال لا اله الا الله * فلا دليل فيه للمعتزلة فى نفي الشفاعة عن اصحاب الكبار * قال فى الاسئلة
المفحمة هذا دليل على ان لا شفاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى
الماضى لمعرفته وشهادته وان كان لا يرضيه لفعله لانه اطاعه من وجوه وان عصاه من وجوه
اخر فهو مرتضاء من وجوه الطاعة ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما الذى ارتضاهم
هم اهل شهادة ان لا اله الا الله : وفى المتنوى

كفت پیغمبر که روز رستخیز * کی کذارم مجرمانرا اشک ریز
من شفیع عاصیان باشم بجان * تارهام شان زاشکنجه کران
عاصیان واهل کبائررا بجهد * وارهام ازعتاب نقض عهد
صالحان اتم خود فارغند * ازشفاعتهای من روز کزند
بلکه ایشانرا شفاعتها بود * گفتشان چون حکم نافذمی رود

﴿ وهم ﴾ مع ذلك ﴿ من خشية ﴾ ای من خشیتهم منه تعالی فاضیف المصدر الی
مفعوله ﴿ مشفقون ﴾ مرتمدون [یا ازمهابت وعظمت اوترسان] والاشفاق
عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق علیه ويخاف ما يلحقه كما فی المفردات * قال
ابن الشيخ الحشبة والاشفاق متقاربان فی المعنی والفرق بينهما ان المنظور فی الحشبة جانب
المخشي منه وهو عظمته ومهابته وفي الاشفاق جانب المخشي علیه وهو الاعتناء بشأه وعدم
الامن من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من كلتي من وعلى يقال اشفق
عليه فهو مشفق واشفق منه ای حذر فان عدی بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى
الاعتناء وان عدی بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى الخوف * وعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه رأى جبريل ليلة المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله تعالى * وعنه ايضاً ان اسرافيل له
جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على جناحه وانه ليتضاءل الاحيان حتى يعود مثل
الوصع وهو بالسكون ويحرك طائر اصغر من العصفور كما في القاموس

خوف وخشيت حلية اهل دلست * امن وبى پرواى شان غافلست

جئند ﴿ ومن يقل ﴾ [وهرکه گوید] ﴿ منهم ﴾ ای من الملائكة ﴿ انى اله من دونه ﴾
ای حال كونه متجاوزاً اياه تعالی ﴿ فذلك ﴾ الذى فرض قوله فرض محال فهذا لا يدل
على انهم قالوه * وقال بعضهم هو ابليس حيث ادعى الشركه فى الالوهية ودعا الى عبادة نفسه
وفيه انه يلزم ان يكون من الملائكة ﴿ نجزيه جهنم ﴾ كسائر المجرمين ولا يفتى عنهم ما ذكر
من صفاتهم السنية وافعالهم المرضية وهو تهديد للشركين بتهديد مدعى الربوبية ليمتنعوا
عن شركهم ﴿ كذلك نجزي الظالمين ﴾ مصدر تشبیهى مؤكد لمضمون ما قبله ای مثل ذلك
الجزاء الفظيع نجزي الذين يضعون الاشياء فى غير مواضعها ويتعدون اطوارهم بالاشراك
وادعاء الالهية . والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى النقصان دون الزيادة ای لاجزاء
اقصر منه والجزء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيراً فخير وان شراً فشر يقال جزئته كذا وبكذا
﴿ وفى التأويلات النجمية يشير بقوله ﴾ (لا يسبقونه بالقول) الى انهم خلقوا منزهين عن الاحتياج
الى ما كول ومشروب وملبوس ومنكوح وما يدفع عنهم البرد والحر وما ابتلاهم الله بالامراض
والملك والآفات ليسبقوا الله بالقول ويستدعوا منه رفعها وازالتها والخلص منها بالتضرع
وكذلك ما ابتلاهم الله بطبيعة تخالف اوامر الله تعالى فيمكن منهم خلاف ما يؤمرون ﴿ وهم
بامرهم يعملون ﴾ نظيره ﴿ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ ولعمري انهم وان كانوا

دروا ائله دفتر سوم در بیان جزع ناکردن آن شیخ بزرگوار بر صرک فرزندان خویش

مكرمين بهذه الحاصل فان بنى آدم في سر (ولقد كرنا بنى آدم) أكد المكرمين منهم بكرامات
 اكبر منها درجة وارفع منها منزلة وذلك لانهم لما خلقوا محتاجين الى ما لا يحتاج اليه الملائكة
 اكرموا بالكرامتين اللتين لم تكرم بهما الملائكة فاحداها الرجوع الى الله مضطرين فيما يحتاجون
 اليه فاکرموا بكرامة الدعاء ووعدهم عليه الاستجابة بقوله (ادعوني استجب لكم) فلهم الشركة
 مع الملائكة في قوله (لا يسبقونه بالقول) الآية لانهم بامره دعوه عند رفع الحاجات ولذلك
 اثنى عليهم بقوله (تتجاني جوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقد اعظم امر
 الدعاء بقوله (قل ما يعبا بكم ربي لو ادعواكم) وهم ممتازون عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة
 وهذه مرتبة الخواص من بنى آدم في الدعاء . فاما مرتبة اخص الخواص فهي انهم يدعون
 ربهم لا خوفا ولا طمعا بل محبة منهم وشوقا الى وجهه الكريم كما قال (يدعون ربهم
 بالغداة والعشي يريدون وجهه) وهذه هي الكرامة الثانية التي من نتائج الاحتياج حتى لا يبقى
 شئ من المخلوقات الاحتاجا بخلاف مخلوق آخر فان لكل مخلوق استعدادا في الاحتياج
 يناسب حال جبلته التي جبل عليها فكل مخلوق يفتقر الى خالقه بنوع ما وفتقر اليه بنوا آدم
 من جميع الوجوه وهذا هو سر قوله تعالى (والله الغني وانتم الفقراء) كما ان ذاته وصفاته استوعبت
 الغنى كذلك ذواتهم وصفاتهم استوعبت الفقر فاکرمهم الله بعلم اسماء ما كانوا محتاجين اليه كله
 ووقفهم للسؤال عنه وانعم عليهم بالاجابة فقال (واآتيكم من كل ما سألتموه) وعد ذلك من النعم التي
 لانهاية لها وكرامة لا كرامة فوقها بقوله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وبقوله (يعلم
 ما بين ايديهم وما خلفهم) يشير الى انه يعلم ما بين ايدي الملائكة من خجالة قولهم (أتجعل
 فيها من يفسد فيها) الآية فان فيه شائبة نوع من الاعتراض ونوع من الغيبة ونوع من العجب
 حتى عبرهم الله فيما قالوا وقال (انى اعلم ما لا تعلمون) يعنى اعلم منه استحقاق المسجودية
 واعلم منكم استحقاق الساجدية له وما خلفهم اى وما يأمرهم بالسجود له والاستغفار لمن
 فى الارض يعنى المغتائبين من اولاده ليكون كفارة لما صدر منهم فى حقهم (ولا يشفعون)
 فى الاستغفار (الا لمن ارتضى) يعنى الله تبارك وتعالى من اهل المغفرة وهم من خشية مشفقون
 اى من خشية الله وسطوة جلاله خاشعون ان لا يعفوا عنهم ما قالوا او يأخذهم به ومن يقل منهم
 انى اله من دونه يعنى من الملائكة فذلك نجزيه جهنم يشير الى انه ليس للملك استعداد الاتصاف
 بصفات الالهية ولواءى هذه المرتبة فجزاؤه جهنم البعد والطرود والتعذيب كما كان حال
 ابليس وبه يشير الى ان الاتصاف بصفات الالهية مرتبة بنى آدم كما قال عليه السلام (تخلقوا
 باخلاق الله) وقال (عنوان كتاب الله الى اولياته يوم القيامة من الملك الحى الذى لا يموت الى
 الملك الحى الذى لا يموت) فافهم جدا كذلك نجزي الظالمين يعنى الذين يضعون الاشياء فى غير
 موضعها كاهل الرياء والسمعة والشرك الحفى انتهى ما فى التأويلات النجمية (اولم ير الذين
 كفروا همهمزة لانكار نفي الرؤية وانكار النفي نفيه ونفى النفي اثبات والواو للمعطف على
 مقدر والرؤية قلبية لا بصرية حتى لا يناقض قوله تعالى (ما شهدتهم خلق السموات والارض)
 والمعنى ألم يتفكروا او ألم يستفسروا من العلماء او ألم يطالعوا الكتب او ألم يسمعوا الوحي
 ولم يعلموا ان السموات والارض كانتا نفي الضمير الراجع الى الجمع باعتبار ان المرجع اليه

(جماعتان)

جماعتان ﴿ رتقا ﴾ على حذف المضاف اى ذواتى رتقى بمعنى ملتزمتين ومنضمتين لافضاء بينهما ولا فرج فان الرتق هو الضم والالتحام خلقه كان اوصنة ﴿ ففتقناهما ﴾ الفتق الفصل بين المتصلين وهو ضد الرتق اى فصلنا وفرقا احدهما عن الاخرى بالريح وفى الحديث المشهور (اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بنظر الهية فذابت وارتعدت من خوف ربها فصارت ماء ثم نظر اليها نظر الرحمة فحمد نصفها فخلق منه العرش وارتعد العرش فكسب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن العرش فترى الماء يرتعد الى يوم القيامة) وذلك قوله تعالى (وكان مرثه على الماء) اى العذب (ثم حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها على بعض وزيد فخلق منها السموات والارض طباقا و كانتا رتقا وخلق الريح فيها ففتق بين طباق السموات وطباق الارض) كما اخبر بقوله (ثم استوى الى السماء وهى دخان) وانما خلقها من دخان ولم يخلقها من بخار لان الدخان خلق متماسك الاجزاء يستقر عند منتهاهم والبخار يتراجع وذلك من كمال علمه وحكمته (ثم بعد ذلك مد الزبد على وجه الماء ودحاها فصار ارضا بقدرته) وذلك قوله تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) [وكفته اند آسمان بسته بود ازوى باران نى آمد وزمين بسته بود ازو كياه نى رست ما آن را بباران واين را بكياه كشاديم] يعنى فتق السماء وهى اشد الاشياء واصلها بالين الاشياء وهو الماء وكذلك فتق الارض بالين الاشياء وهى النبات مع شدتها وصلابتها * فان قيل المفتوقة بالمطر هى سماء الدنيا فامعنى الجمع * قلنا جمع السموات لان لها مدخلا فى الامطار اذ التأثير انما يحصل من جهة العلو * واعلم ان الفتق صفة الله تعالى كالعلم والقدرة وغيرهما فهو ازلى والمفتوق حادث بمحدث التعلق كافي العلم وغيره من الصفات التى لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها فتكون تعلقاتها حادثة . فقول اليبضاوى ان الفتق عارض خطأ كافي بحر العلوم ﴿ وجعلنا ﴾ خلقنا ﴿ من الماء ﴾ الماء جسم سيال قد احاط حول الارض ﴿ كل شىء حى ﴾ اى كل حيوان عرف الماء باللام قصدا الى الجنس اى جعلنا مبدءا كل شىء حى من هذا الجنس اى جنس الماء وهو النطفة كما فى قوله تعالى (والله خلق كل دابة من ماء) اى كل فرد من افراد الدواب من نطفة معينة هى نطفة ابيه المختصة به او كل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع الميآه وهو نوع النطفة التى تختص بذلك النوع من الدواب * يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان بان كل حيوان حى وليس كل حى حيوانا كالملك فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من (ان الله تعالى خلق الملائكة من ریح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه) * وقال بعضهم يدخل فى الآيه النبات والشجر لثماهما بالماء والحياة قد تطلق على القوة النامية الموجودة فى النبات والحيوان كما فى المفردات ويدل على حياتهما قوله تعالى (يحيى الارض بعد موتها) كافي الكبير ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ [آيا نرى كردند مشركان باوجود اين آيات واضحه] وفى التأويلات النجمية يشير (بقوله أولم ير الى ففتقناهما) الى ان ارواح المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض كما قال عليه السلام (ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بالنى الف عام) وفى رواية (باربعة آلاف سنة وكان خلق السموات والارض

بمشهد من الارواح وكاننا شيئاً واحداً كما جاء في الحديث المشهور (اول ما خلق الله جوهرة) ويشير بقوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) الى انه تعالى خلق حياة كل ذى حياة من الحيوانات من الماء الذى عليه عرشه وذلك ان الجوهرة التى هى مبدأ الموجودات وهى الروح الاعظم خلقت ارواح الانسان والملك من اعلاها وخلقت ارواح الحيوانات والدواب من اسفلها وهى الماء كما قال (والله خلق كل دابة من ماء) وكان ذلك كله بمشهد الارواح فلذلك قال (أفلا يؤمنون) اى أفلا يؤمنون بما خلقنا بمشهد من ارواحهم انتهى * واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤية قلبية هى حقيقة الايمان - روى - ان علياً رضى الله عنه صعد المنبر يوماً وقال سلونى عما دون العرش فان ما بين الجوانح علم جم هذا لعاب رسول الله فى فمى هذا ما رزقتى رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو اذن للتوراة والانجيل ان يتكلمما فاخبرت بما فيهما لصدقانى على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى عريضة لأفضيحه فقام وقال اسأل قال سل تفقها ولا تسأل تعنتا فقال انت حملتى على ذلك هل رأيت ربك يا على قال ما كنت اعبد رباً لم اره فقال كيف رأيت قال لم تره العيون بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بحقيقة الايمان ربى احد واحد لا شريك له احد لا ثانى له فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمان ولا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس فسقط اليمانى مغشياً عليه فلما افاق قال ما هدت الله ان لا اسأل تعنتا : قال الشيخ المغربى قدس سره

نحست ديدة طلب كن بس آنكه بیدار * ازانكه يار كند جلوه بر اولو الابصار

وقال الحنجدى قدس سره

بیدار شو آنكه طلب آن روى كه هر كز * در خواب چنين دولت بیدار نیابى

ازال الله عنا الغين والغفلة والحجاب وفتح بصائرنا الى جناب جمال المهيمن الوهاب انه رب الارباب ومسبب الاسباب ﴿ وجعلنا فى الارض ﴾ الارض جسم غليظ اغلظ ما يكون من الاجسام واقف على مركز العالم مبین لكيفية الجهات الست فالشرق حيث تطلع الشمس والقمر والغرب حيث تغيب والشمال حيث مدار الجدى والجنوب حيث مدار سهيل والذوق ما يلى المحيط والاسفل ما يلى مركز الارض ﴿ رواسى ﴾ جبالاً ثوابت جمع راسى من رسا اذا ثبت ورسخ ﴿ ان تميد بهم ﴾ الميد اضطراب الشئ العظيم كاضطراب الارض يقال ماد يميد مبدا اذا تحرك ومنه سميت المائدة وهى الطعام والخوان عليه الطعام كما قال الراغب المائدة الطبق الذى عليه الطعام ويقال لكل واحدة منهما مائدة. والمعنى كراهة ان تميل بهم الارض وتضطرب والظاهر ان الباء للتعدية كما يفهم من قول بعضهم بالفارسية [تا بجنباند زمين آدمياترا] * قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارض بسطت على وجه الماء فكانت تميد باهلها كما تميد السفينة على الماء فارسلها الله بالجبال الثوابت كما ترسى السفينة بالمرساة وسئل على رضى الله عنه أى الخلق اشد قال اشد الخلق الجبال الرواسى والحديد اشد منها يبحث به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطغى النار والسحاب يحمل الماء والريح يحمل

(السحاب)

السحاب والانسان يغلب الريح بالثبات والنوم يغلب الانسان والهم يغلب النوم والموت يغلب كلها : يقول الفقير

نباشد در جهان چون مرك چیزی * که غالب شد ترا هر چند عزیز

وفي التأويلات التجمية يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يمطرون والابدال قوم بهم يقيم الله الارض وهم سبعون اربعمون بالشام وثلاثون بغيرها لا يموت احدهم الا يقام مكانه آخر من سائر الناس وفي الحديث (لن تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فبهم لسقون وبهم تنصرون امامات منهم احد الابدال الله مكانه آخر) ﴿ وجعلنا فيها ﴾ في الارض اوفى الرواسي وعليه اقتصر في الجلالين لانها المحتاجة الى الطرق ﴿ فجاء سبلا ﴾ اي طرقا مسلوكة لان السيل من الطرق ما هو معناد السلوك والفتج الشق بين الجبلين ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ ارادة ان يهتدوا الى مصالحهم ومهماتهم التي جعلت لهم في البلاد البعيدة ﴿ وجعلنا السماء سقفا ﴾ سميت سقفا لانها للارض كالسقف ﴿ محفوظا ﴾ من الوقوع مع كونها بغير عمد او من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم او من استراق السمع بالشهب * وفيه اشارة الى ان سماء قلب العارف محفوظة من وساوس شيطان الانس والجن وكان من دعاء النبي عليه السلام (اللهم اعمر قلبي من وساوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان) كما في آكام المرجان : وفي المثوى

ذكر حق كن بانك غول ترا بسوز * چشم تركسرا ازين كركس بدوز [١]

﴿ وهم عن آياتها ﴾ اي ادلتها الواضحة التي خالقها الله تعالى فيها وجعلها علامات نيرة على وجوده ووحدته وكمال صنعه وعظيم قدرته وباهر حكمته مثل الشمس والقمر والنجوم وغيرها ﴿ معرضون ﴾ لا يتدبرون فيها فيقفون على ما هم عليه من الكفر والضلال * يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء. سلامة في الصدر. وسخاوة في المال. وصدق اللسان. وتواضع النفس. والصبر في الشدة. والبكاء في الخلوة. والنصيحة في الخلق. والرحمة للمؤمنين. والتفكير في الاشياء. والعبرة في الاشياء فانظروا الى آثار رحمة وتفكروا في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى تستخرجوا الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر في خلقها وقال ما يعبأ الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقالت يا داود ألمعجبك نفسك وانا على ما انا والله اذكرك الله واشكره أكثر مما آتاك الله فالقصد برؤية الآيات بالحق ذكر الله تعالى عند كل شيء وهي من اوصاف المؤمنين الكامنين واما التعامى والاعراض فحال الكفرة الجاهلين : وفي المثوى

پیش خر خرمهره وکوهر یکبست * آن اشک را در درو درباشکبست [٢]

منکر بحرست وکوهرهای او * کسی بود حیوان درو پیرابه جو

در سر حیوان خدا ننهاده است * کوبود در بند لعل وهر پرست

هر خراترا هیچ دیدی کوشوار * کوش هوش خربود در سبزه زار

* وفي الآية اشارة الى آيات سماء قلب العارف وهي التجليات الحقية والكلمات الذوقية فاهل

[١] در اوائل دفتر دوم در بیان تمثيل بر حقیقت سخن واطلاع بر کشف آن [٢] در اوائل دفتر ششم در بیان توکل کردن حضرت مصطفی علیه السلام ابو بکر را جهت بیع بلال

السلوك الحقيقي يؤمنون بالعلماء بالله وبأحوالهم ومفاماتهم وكلماتهم وأما غيرهم فينكرون ويعرضون لأنهم يمشون من طريق العقل وينظرون وينظرون ينظر النقل * وقد صح ان العقل ليس له قدم الا في طريق المعقولات وفوقها المكاشفات فالاهتداء الى الله انما هو باهل الله اذ هم المرشدون الى الفجاج الصحيحة والسبل المستقيمة وعلومهم محفوظة من النسخ والتبديل دنيا وآخرة واما الرسوم فانما تمتشى الى الموت * فعلى العاقل ان يعقل نفسه عن هواها ويتفكر في هداها ويختار للارشاد من هو اعرف بطريق العقل والنقل والكشف فانه قال في المنوى

رهوراه طريقت اين بود * كو باحكام شريعت ميرو

ويعرض عن لا يعرف قدر الشريعة والحكمة فيها فانه عقيم والمرتبط بالعقيم لا يكون الاعقبا نسأل الله تعالى ان يوفقنا للثبات في اتباع طريقة اهل المكاشفات والمشاهدات في جميع الحالات ﴿ وهو ﴾ وحده ﴿ الذي خلق الليل ﴾ الذي هو ظل الارض ﴿ والنهار ﴾ الذي هو ضوء الشمس ﴿ والشمس ﴾ الذي هو كوكب مضي نهارى ﴿ والقمر ﴾ الذي هو كوكب مضي ليلي اى الله تعالى اوجد هذه الاشياء واخرجها من العدم الى الوجود دون غيره فله القدرة الكاملة والحكمة الباهرة ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من الشمس والقمر وهو مبتدأ خبر قوله ﴿ في فلك ﴾ على حدة كما يشهده قوله ﴿ يسبحون ﴾ حال اى يجرون في سطح ذلك كالسبح في الماء فان السبح المر السريح في الماء اوفى الهواء واستعير لمر النجوم في ذلك كما في المفردات ويفهم منه ان الكواكب مرتكزة في الافلاك ارتكاز فص الخاتم * في الخاتم قال في شرح التقيوم كل واحد من الكواكب مركز في فلك مفرق فيه كالكرة المنغمسة في الماء لا كالمسك فيه والافلاك متحركة بالارادة والكواكب بالعرض * وقال بعضهم اخذا بظاهر الآية ان الفلك موج مكفوف من السيلان دون السماء تجرى فيه الشمس والقمر كما تسبح السمكة في الماء والفلك جسم شفاف محيط بالعالم * قال الراغب الفلك مجرى الكواكب وتسميته بذئ لكونه كالفلك * وقال محي السنة الفلك في كلام العرب كل شئ مستدير جمعه افلاك ومنه فلكة المغزل * قال ابن الشيخ اختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة الساج في الماء الراكد واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا مخالفة لجهة حركته او موافقة لها مساوية لحركته في السرعة والبطي اولا واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة * قال الفلاسفة الراى الاول باطل لانه يوجب خرق الفلك وهو محال وكذا الراى الثانى فانه ايضا باطل لعين ما ذكر فلم يبق الا الاحتمال الثالث وهو ان تكون الكواكب مفروزة في الفلك واقفة فيه والفلك يتحرك فتتحرك الكواكب تبعا لحركة الفلك * قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الحرق على الافلاك وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات الثلاثة كلها ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب تتحرك جارية فيها كما تسبح السمكة في الماء * واعلم انه لو خلق السماء ولم يخلق الشمس والقمر

الاجد في القوي والبراجع

ليظهر بهما الليل والنهار وسائر المنافع بتماقب الحر والبرد لم تتكامل نعمه على عباده وانما تتكامل بحركاتها في افلاكها ولهذا (قل كل في فلك يسبحون) * واحتج ابو علي بن سينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله (يسبحون) ويقوله (ان رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) قال اجمع بالواو والتون لا يكون الا للاحياء العالمين والجواب انه لما استند اليهن ماهو من افعال العقلاء وهو السباحة والسجود تزان منزلة العقلاء فعب عنهم بضمير العقلاء ومثله (ادخلوا مساكنكم) * قال بعض اهل الحقيقة الاجرام الفلكية هي الاجسام فوق العناصر من الافلاك والكواكب ومحركاتها اي مبادئ حركاتها بالحركة الارادية على الاستدراة جواهر مجردة عن مواد الافلاك في ذاتها وانفسها متعلقة بالافلاك في حركاتها لتكون تلك الجواهر مبادئ تحريكاتها ويقال لتلك الجواهر المجردة النفوس الناطقة الفلكية فان قلت فعلى هذا لا يكون الناطق فصلا للانسان قلت المراد بالناطق ما يجري على اللسان وفيه نظر لانه يرد التقض بالملك والجن واليئنا والجواب الحق هو ما يجري على الجنان ما لا يجري على اللسان وايس اهم جنان حتى يجري عليه الشيء * قال الكاشاني [در كشف الاسرار آورده كه نزد اهل اشارت شب وروز نشان قبض و بسط تار فانت كاه يكي را قبضه قبض كيرد تا سلطان جلال دمار از نهاد او بر آرد وكاه يكي را بر بساط بسط فشايد تا ميزبان جمال او را از خوان نوال نواله اقبال دهد و آفتاب نشانه صاحب توحيد است بنعمت نمكين در حضرت شهود آراسته نه فزايد ونه كاهد لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وقرن نشانه اهل تلوين است كاه در كاهش بود وكاه در افزايش زمانى بظهور نور برق وحدت در محاق نيستى افتد وساعتى بيروز رموز جامعيت بمرتبه بدرت رند كوييا در كلام حقائق انجم حضرت قاسم الانوار قدس سره اشارتى بدين معنى هست زيم سوز هجرانت زمو بار يكثر كردم * چور و زو وصل ياد آرم شوم در حال ازان فربه و حضرت پيرومى قدس سره مي فرمايد

چون روى بر تانې زمن كردم هاللى ممتهن * و رروى سوي من كنى چون بدر بى نقصان شوم تو آفتابى من چومه كرد تو كردم روز و شب * كه در محاق افتم زتو كه شمع نور افشان شوم و ما جعلنا ابشر من قبلك الخلد البشر والبشرة ظاهرا الجلد و عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده بخلاف الحيوانات التى عاينها الصوف او الشعر او الوابر والخلد تبرى التى من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى عليها ترات حين قال المشركون نترصب به ريب التون : يعنى [انتظار مى بريم كرد باد حوادث بر آمد و ياران حضرت محمد عليه السلام متفرق ساخته او را در ورطه هلاك اندازد] والريب ما يريبك من المكارة والتون الموت اى تنتظر به ان تصيبه مكارة وحوادث تؤديه الى الموت فريب التون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر والمعنى وما جعلنا لفرد من افراد الانسان من قبلك يا محمد دوام البقاء فى الدنيا اى ليس من سنتنا ان نخلد آدميا فى الدنيا وان كنا قادرين على تخليده فلا احد الا وهو حرمه للموت فاذا كان الامر كذلك هو افان مت فهم الخالدون في الدنيا بقدرتنا لا بل

انت وهم ميتون كما هو من سنننا دليله قوله تعالى (انك ميت وانهم ميتون) وبالفارسية [پس ايشان يعنى منتظران مرك تو بايندكان خواهند بودى] والهمزة فى المعنى داخله على الخلود كأنه قيل فاذا ماتت انت ابقى هؤلاء المشركون حتى يشمتون بموتك كما قال الشاعر

فقل للشامتين بنا افيقوا * سيلق الشامتون كما لقينا

وقال الشيخ سعدى قدس سره

مكن شاد مانى بمرک کسى * که دوران پس ازوى نمائدىسى

فالمراد بانكار الخلود ونفيه انكار الشهامة التى كان الخلود مدارا لها وجودا وعندما * قال فى بحر العلوم المراد بالخلود المكث الطويل - واء كان معه دوام ام لا وجي بالشرطية التى لا تقتضى تحقق الطرفين فلم يوصف عليه السلام بالموت قبلهم بل فرض موته قبلهم كما يفرض المحال وذلك لما علم الله تعالى انهم يموتون قبله وانه يبقى بعدهم بمدة مديدة كما يشهده وقعة بدر * يقول الفقير ان الوزير مصطفى الشهير بابن كوبربلى اقصى حضرة شيخى وسندى قدس سره الى جزيرة قبرس لما عليه العوام من الاغراض الفاسدة فحين زيارتى له سمعت عند السحر وهو يكرر هذه الآية فمات الوزير قبله * قال الامام ويحتمل انه لما كان خاتم الانبياء قدر انه لا يموت اذلومات لتغير شرعه قبله على ان حاله كحال غيره فى الموت . واستدل بالآية من قال بان الحضرمات وليس بحى فى الدنيا مع ان المشايخ باسرههم وكثيرا من العلماء قائلون بانه حى حتى اخبر بعضهم برؤيته اياه ومكالمته معه والله اعلم وان صح ذلك فيكون من العام المخصوص * واعلم ان ما يدل على ان الحضرمات كان حيا فى عهد النبي عليه السلام ما ذكر فى صحيح المستدرک من انه عليه السلام لما توفى عزتهم الملائكة السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان فى الله عزاء فى كل مصيبة وخلفا من كل فائت فبالله نثقوا واياه فارجوا فانما المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ودخل رجل اشهب اللحية جسيم صبيح فتخطى رقابهم فبكى ثم التفت الى الصحابة فقال ان فى الله عزاء فى كل مصيبة وعوضا عن كل فائت وخلفا من كل هالك فالى الله فانيبوا والى الله فارغبوا ونظره اليكم فى البلاء فانظروا فانما المصاب من لم يجبر وانصرف فقال ابوبكر وعلى رضى الله عنهما هذا الحضرمات عليه السلام ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ برهان على ما ذكر من خلودهم والمراد النفس الناطقة التى هى الروح الانسانية وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اى ذائقة مرارة المفارقة والذوق هذا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جملة مجازا عن اصل الادراك والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة وباصطلاح اهل الحق وقع هوى النفس فن مات عن هواه فقد حي * قال الراغب انواع الموت بحسب انواع الحياة الاول ما هو بازاء القوة النامية الموجودة فى الانسان والحيوانات والنبات نحو (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها) والثانى زوال القوة الحساسة نحو (ويقول الانسان انذامات لسوف اخرج حيا) والثالث زوال القوة العاقلة وهى الجهالة نحو (انك لا تسمع الموتى) والرابع الحزن المكدر للحياة

نحو (وبآية الموت من كل مكان وما هو بميت) والخامس المذام فقبل النوم موت خفيف والموت نوم قيل وعلى هذا النحو سماه الله تعالى توفيا فقال (وهو الذي يتوفيكم بالليل) وقوله (كل نفس ذائقة الموت) عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد انتهى باجمال * وفي التعريفات النفس هي الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية وسماه الحكيم الروح الحيواني فهي جوهر مشرق للبدن فعند الموت ينقطع ضوءه عن ظاهر البدن وباطنه فالنوم والموت من جنس واحد لان الموت هو الانقطاع الكلي والنوم هو الانقطاع الناقص * والحاصل انه ان لم ينقطع ضوء جوهر النفس عن ظاهر البدن وباطنه فهو اليقظة وان انقطع عن ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكلية فهو الموت * يقول الفقير يفهم منه ان الموت انقطاع ضوء الروح الحيواني عن ظاهر البدن وباطنه وهذا الروح غير الروح الانساني الذي يقال له النفس الناطقة اذ هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعلها ويؤيده ما في انسان العيون من ان الروح عند اكثر اهل السنة جسم لطيف مغاير للاجسام ماهية وهيئة متصرف في البدن حال فيه حلول الدهن في الزيتون يعبر عنه بانا وانت واذا فارق البدن مات * وقول بعض الروحانيين ايضا ان الله تعالى جمع في طينة الانسان الروح الملكي التوراني العلوي الباقي ليصير مسبحا ومقدسا كالإلك باقيا بعد المفارقة والروح الحيواني الضلالي السفلي الغائي ليقبل الفناء الذي يعبر عنه بالموت * وقول بعضهم ايضا ذكر النفوس لا القلوب والارواح لانها تتجلى حياة الحق لها فاذا انسلخت الارواح من الاشباح انهدمت جنابذ الهياكل ورجعت الارواح الى معادن الغيب ومشاهدة الرب ، قال حضرة شيخى وسندي روح الله روحه في بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهريته وتجرده وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه في بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كلالته وقواه في عالم الشهادة محتاج اليه غير منفك عنه بل سارى فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهل النظر بل كسريان الوجود المطلق الحق في جميع الوجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق في الاشياء وان الاشياء من أي وجه عينه ومن أي وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح في البدن وانه من أي وجه عينه ومن أي وجه غيره لان الروح رب بدنه ويتحقق له ما ذكرنا وهو الهادي الى العلم والفهم انتهى كلام الشيخ قدس سره وهو العمدة في الباب فظهر ان اطلاق النفس على الروح الانساني انما هو لتعينه بتعين الروح الحيواني فهو المفارق في الحقيقة فانهم جدا * قال الجنيد قدس سره من كان بين طرفي فناء فهو فان ومن كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة في الحقيقة * قال بعضهم ظهور الكرامة من الاولياء انما هو بعد الموت الاختياري اى بوجوده لا يفقده فالموت لا ينافي الكرامة فالاولياء يظهرونها بعد وقالهم الصورية ايضا كذا في كشف التور : قال الصائب

مشو برك زامداد اهل دل نو مید * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست
 * وفي عمدة الاعتقاد للنسفي كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة كما في حال نومه وكذا الرسل
 والانبيا عليهم السلام بعد وفاتهم رسل والانبيا حقيقة لان المتصف بالنبوة والايمان الروح
 وهو لا يتغير بالموت انتهى . واذ قد عرفت ان المراد بالنفس هي الروح لا معنى الذات فلا
 يرد ان الله نفسا كما قال (تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك) مع ان الموت لا يجوز
 عليه وكذا الجسادات لها نفس وهي لا تموت وفي الحديث (آجال البهائم كلها والحشاش
 والدواب كلها في التسييح فاذا انقضى تسييحها اخذ الله ارواحها وليس الى ملك الموت
 من ذلك شيء) وفي الحديث (لا تضربوا امامكم على كسر انائمكم فان لها آجالا كما جالكتم - روى) -
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن ابوبكر رضي الله عنه على رسول الله وقدمات
 وسجى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فمه بين عينيه ووضع يديه بين صدغيه وقال
 وانبياء واخيلاء واصفياء صدق الله ورسوله (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم
 الخالدون كل نفس ذائقة الموت) ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كان يعبد
 محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد ربه فان رب محمدي لا يموت ثم قرأ (وما محمد الا رسول
 قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) الآية * قال الكاشفي [هر كه
 قدم از دروازه عدم بفضای صحراى وجود نهاده بضرورت شربت فنا خواهد نوشید ولباس
 مات ووفات خواهد پوشید]

هر كه آمد بجهان اهل فنا خواهد بود * وانكه پاينده و باقيست خدا خواهد بود
 ﴿ ونبلوكم ﴾ اي تعاملكم ايها الناس معاملة من يبلوكم ويختبركم كما قال الامام انما سعى
 ابتلاء وهو عالم بما سيكون لانه في صورة الاختبار ﴿ بالشرا والخير ﴾ بالبلايا والنعم كالفقر
 والالم والشدة والغنى واللذة والسرور هل تصبرون وتشكرون اولا * وقال بعضهم بالقهر
 والنطف والوراق والوصال والاقبال والادبار والمحنة والعافية والجهل والعلم والنكرة
 والمعرفة * قال سهيل نبلوكم بالشرا وهو متابعة النفس والهوى بغير هدى والخير العصمة
 من المعصية والمعونة على الطاعة ﴿ فتنه ﴾ اي بلاء واختبارا فهو مصدر مؤكد لنبلوكم
 من غير لفظه واصل الفتن ادخال الذهب النار لتظهر جودته من ردايته * وعن ابى امامة
 رضي الله عنه قال قال النبي عليه السلام (ان الله يجرب احدكم بالبلاء كما يجرب احدكم ذهبه
 بالنار فنه ما يخرج كالذهب فذاك الذي افتن) : قال الحافظ

خوش بود كرمحك تجربه آبد پيمان * ناسيه روى شود هر كه دروغش باشد

: وقال الخجندی

نقد قلب و صرة عالم را * عشق ضراب و محبت محكست

* قال الراغب يقال بلى الثوب بلى اي خلق وبلوته اختبرته كآنى اخلقته من كثرة اختبارى له
 وسمى النعم بلاء من حيث انه يبلى الجسم * ويسمى التكليف بلاء من اوجه . الاول ان
 التكليف كلها . مشاق على الابدان فصارت من هذا الوجه بلاء . والثاني انها اختبارات

(والثالث)

والثالث ان اختبار الله تعالى تارة بالمسار ليشكروا وتارة بالمضار ليصبروا فصارت المنحة والمنحة جميعا بلاء فالمنحة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحق الصبر يسر من القيام بحق الشكر فصارت المنحة اعظم البلاءين وبهذا النظر قال عمر رضى الله عنه « بلىنا بالضرأ فصبرنا و بلىنا بالسراء فلم نشكر » ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله عنه « من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قدم كربه فهو مخدوع عن عقله » و اذا قيل ابتلى فلانا بكذا وبلاء فذلك يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثانى ظهور جودته وردائه دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل من امره اذ كان الله علام الغيوب ﴿ والينا ترجعون ﴾ لا الى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكنا فجازيكم على ما وجد منكم من الخير والشر فهو وعد ووعد وفيه ايماء الى ان المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعرض للثواب والعقاب * واعلم ان المجازاة لاتسعى دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يبارى اليها الا بالموت والنشور فلا بد لكل نفس من ان تموت ثم تبعث * قال بعضهم فائدة حالة المفارقة رفع الحوائث التي حصلت للروح بصحبة الاجسام وفائدة حالة الاعداد حصول التعمات الاخرية التي اعدت لعباد الله الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير بقوله (ونبلوكم بالشر والخير) الى انا نبلوكم بالمكروهات التي تسمونها شرا وهي الخوف والجوع والنقص من الاموال والانفس والتمرات وان فيها موت النفس وحياة القلب ونبلوكم بالمحوبات التي تسمونها الخير وهي الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام والحرف وفيها حياة النفس وموت القلب وكلتا الحالتين ابتلاء فمن صبر على موت النفس عن صفاتها بالمكروهات وعن الشهوات فله البشارة بحياة القلب واطمئنان النفس وله استحقاق الرجوع الى ربه مجذبة ارجى الى ربه باللطف كما قال ﴿ والينا ترجعون ﴾ فيصبر ما يحسبه شرا خيرا كما قال له تعالى (وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) ومن لم يصبر على المكروهات وعن الشهوات المحوبات ولم يشكر عليها ابداء حقوق الله فيها فله العذاب الشديد من كفران التعمة ويصبر ما يحسبه خيرا شره كما قال تعالى (وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم) فيرجع الى الله بالفهر في السلاسل والاعلال انتهى فعلى العاقل الصبر على الفقر ونحوه مما يعد مكروها عند النفس : قال الحافظ

درين بازار كرسوديست بادرويش خرسندست * الهى منعم كردان بدرويشى وخرسندى ﴿ واذا رآك الذين كفروا ﴾ اى المشركون نزلت حين مر النبي عليه السلام بابى جهل فضحك وقال لمن معه من صناديد العرب هذا نبي عبد مناف كالمستهزى به ﴿ ان يخذونك الاهزوا ﴾ الهزؤ مزح فى خفية اى لا يفعلون بك الا اتخذواك مهزوا به : يعنى [كسى كه با او استهزاء كند مراد آنست كه ایشان ترا با استهزاء بيغزير خوانند] على معنى قصر معاملتهم به على اتخذهم اياه هزؤا لاعلى معنى قصر اتخذهم على كونه هزؤا كما هو المتبادر ﴿ أهذا الذى ﴾ يعنى ارادة القول : يعنى [با يكديگر گفتند این كس است كه پیوسته] ﴿ يذكر آلتهنكم ﴾

اصنامكم بسوء اى يبطل كونها معنودة ويقبح عبادتها يقال فلان يذكر الناس اى يفتابهم
ويذكرهم بالعيوب كما قال في بحر العلوم وانما اطلق الذكر لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون
الابذم وسوء **﴿﴾** وهم يذكر الرحمن هم كافرون **﴿﴾** حال والضمير الاول خبره كافرون والثانى
تأكيد لفظي له ويذكر متعلق بالخبر وهو من اضافة المصدر الى مفعوله اى يعيون ان يذكر
عليه السلام آلهتهم التي لاتضر ولا تنفع بالسوء. والحال انهم كافرون بان يذكروا الرحمن المنعم
عليهم بما يجب ان يذكر به من الوحدانية فهم احق بالعباد بالعب والانكار * وفي الآية اشارة الى ان
كل من كان محجوبا عن الله بالكفر لا ينظر الى خواص الحق الا بعين الانكار والاستهزاء لان خواص
الحق من الانبياء والاولياء يقبحون في اعينهم اذا ما اتخذوا لهم آلهة من شهوات الدنيا من جاهها
ومالها وغير ذلك مما اتخذوه آلهة كما قال تعالى **﴿﴾** (أفرأيت من اتخذ آلهة هواء) وكل محب يتأثر على
محبوبه ولذا يذكروا بهم بمب ونقصان والحال ان العيب والنقصان فيهم لافى اضدادهم: وفي المثوى

آن دهان كثر كرد واز تسخر بخواند * مر محمدا دهانش كثر بماند
باز آمد كای محمد عفو كن * اى ترا الطاف علم من لدن
من ترا افسوس ميكردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب واهل
چون خدا خواهد كه برده كس درد * ميلش اندر طعنه پاكان برد
ور خدا خواهد كه پوشد عيب كس * كم زند در عيب معيوبان نفس

فعل العاقل ان يصون لسانه عن ذكر العيوب ويشتغل في جمع الاوقات بذكر علام الغيوب فانه
الذي افاض سجال الرحمة والشكر لازم لولى النعمة وفي الحديث (من ذكر الله مطيحا ذكره الله
بالرحمة ومن ذكر الله عاصيا ذكره الله باللعة وافضل الذكرا لله الا الله) لانه اعراض عما سوى الله
واقبال بالكلية على الله * يقال النصف الاول اشارة الى قوله **﴿﴾** (ففرؤا الى الله) والثانى الى قوله
﴿﴾ (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) * ويقال ان سائر العبادات والاذكار تصل الى الله تعالى
بواسطة الملك اما هذه الكلمة فتصل الى الله بلا واسطة الملك من قالها صرعا خالصا غفرت ذنوبه وان كانت
مثل زبد البحر وانه تعالى امر جميع الانبياء ان يدعو امهم الى هذا الذكركر فارتلت كلمة اجل من لاله
الا الله بها قامت السموات والارضون وهى كلمة الاسلام وكلمة النجاة وكلمة التوراذيها يستير الباطن
بانوار الخلوص والصدق والصفاء واليقين **﴿﴾** خلق الانسان **﴿﴾** اى جنسه **﴿﴾** من عجل **﴿﴾** المعجلة طالب
الشيء وتحريه قبل اوازه وعبر من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة حتى قيل المعجلة من الشيطان
جاء الا ان ان افراط استعجاله وقلة صبره كأنه مخلوق منه **﴿﴾** خلق زيد من الكرم تنزيلا لما طبع
عليه من الاخلاق منزلة ما طبع منه من الاركان **﴿﴾** ايذانا بقاية لزومه وعدم انفكاكه عنه ومن عجلته
مبادرته الى الكفر واستعجاله بالوعيد قال النضر بن الحارث **﴿﴾** اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
فاهلر علينا حجارة من السماء او اثنا بهذاب اليم **﴿﴾** وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالانسان
آدم وانه حين بلغ الروح صدره اراد ان يقوم اى استعجل في القيام قبل ان يبلغ الروح اسفله
﴿﴾ ساربيكم **﴿﴾** ايها المستعجلون **﴿﴾** آياتي **﴿﴾** [نشانهاى قدرت خود در دنيا بواسطة واقعة
بدر ودر آخرت عذاب دوزخ] **﴿﴾** فلا تستعجلون **﴿﴾** بالاثيان بها : وبالفارسية **﴿﴾** زين شباب

مكثيد من نحو استن آن [والتي عما جئت عليه نفوسهم ليقمموها عن مرادها فان لهم الارادة والاختيار فطبعهم على العجل لا ينافي النبي كما قال تعالى (واحضرت الانفس الشح) فخلق في الانسان الشح وامر بالاتفاق وخلق فيه الضعف وامر بالجهد وخلق فيه الشهوة وامر بمخالفتها فهذا ليس من قبيل تكاليف مالا يطاق ﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى معان منها اتم تستعجلون في طلب العذاب من جهلكم وضلالكم وذلك لانكم تؤذون حبيبي ونبي بطريق الاستهزاء والعداوة ومن عادى لي وليا فقد بارزني في الحرب فقد استعجل في طلب العذاب لاني اغضب لاوليائي كما ينضب الليث ذو الجرو لجروه فكيف بمن يعادى حبيبي ونبي عليه السلام ويدل على صحة هذا التأويل قوله (سأريكم آياتي) اي عذابي (فلا تستعجلون) في طلبه بطريق ايداء نبي والاستهزاء به * ومنها ان الروح الانساني خلق من عجل لانه اول شئ تعلقت به القدرة * ومنها ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وخرطينة آدم بيده اربعين صباحا وقدرى ان كل يوم من ايام التحمير كان مقداره الف سنة مما تعدون فتكون اربعين الف سنة فالمعنى ان الانسان مع هذا خلق من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض في ستة ايام لما خلق فيه عند تحمير طينته من اتمودجات ما في السموات والارض وما بينهما واستعداده لقبوله سر الخلافة المحتمة به وقابليته تجلي ذواته وصفاته وللمراتية التي تكون مظهرة للكثرة الحقي الذي خلق الخلق لاظهاره ومعرفة لاستعداد حمل الامانة التي عرضت على السموات والارض والجال واهاليها فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان وتام الآيه يدل على هذا المعنى وهو قوله (سأريكم آياتي فلا تستعجلون) اي سأريكم صفات كالي في مظاهر الآفاق ومراة انفسكم بالتربية في كل قرن بواسطة نبي او ولي فلا تستعجلون في طلب هذا المقام من انفسكم فانه قيل حد طلبه من المهدي الى اللحد بل اقول من الازل الى الابد وهذا منطوق الطير لا يعلمه الا سليمان الوقت قال تعالى (سريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) انتهى : قيل لا تعجلن لامر انت طال به * فقلما يدرك المطلوب ذو العجل فذو الثاني مصيب في مقاصده * وذو العجل لا يخلو عن الزلل

* قال امراني اياكم والعجاة فان العرب تكنيها ام الندامات قال آدم عليه السلام لا ولاده وكل عمل تريدون ان تعملوه فقفوا له ساعة فاني لو وقفت ساعة لم يكن اصابي ما اصابي * فلا بد من التأني في الامور الدنيوية والمقاصد المنوية

جو صبح وصل او خواهد دميدن عاقت جامي * مخور غم كر شب هجران ببايان دير مي آيد ﴿ وبقولون ﴾ بطريق الاستعجال والاستهزاء ﴿ متى هذا الوعد ﴾ اي وعد العذاب والساعة فليأتنا بسرعة ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في وعدكم بانه يأتينا والخطاب للنبي عليه السلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات المتبثة عن مجي الوعد فقال تعالى ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴾ جواب لو محذوف وايشار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى لافادة استمرار عدم العلم وحين مفعول به ليعلم والكف الدفع قال كفته اسبه بالكف ودفنته بها وتمور في الكف بالدفع على أي وجه كان بالكف او غيرها

والمنع لو علموا الوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها استعجلوا وتخصص الوجوه والظهور يعني القدام والخلف لكونهما اشرف الجوانب واستلزام الاحاطة بهما للاحاطة بالكل ﴿ بل تأنيهم ﴾ العدة ﴿ بغتة ﴾ البغتة مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب اى فجأة : وبالفارسية [ناكهان] وهو مصدر لان البغتة نوع من الاتيان اوحال اى باغتة ﴿ تبهتهم ﴾ [يس مبهوت ومتحير كرداند ايشان] واليهت الحيرة * قال الامام وانما لم يعلم الله وقت الموت والساعة لان المرء مع الكتمان اشد حذرا واقرب الى التدارك * قال بعض الكبار من بهته شئ من الكون فهو لمحله عنده وغفلة عن مكنونه ومن كان في قبضة الحق وحضرته لا يبهته شئ لانه قد حصل في محل الهية من منازل القدس ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ اى العدة فان المراد بها العذاب او النار او الساعة ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ من الانظار بمعنى الامهال والتأخير اى لا يمهلون ليستريحوا طرفة عين او يتولوا او يعتذروا او من النظر اى لا ينظر اليهم * ولا الى تضرعهم وفيه اشارة الى انه لو علم اهل الانكار قبل ان يكافئهم الله على انكارهم نار القطيعة والحسرة والبعد والطرده لما اقاموا على انكارهم ولتأبوا ورجعوا الى طلب الحق وعلم منه ان اعظم المقاصد هو طلب الحق والوصول اليه فكما ان من ادب الظاهر ان يحفظ المرؤ بصره عن الالتفات الى يمينه وشماله فكذا من ادب الباطن ان يصون بصيرته عن النظر الى ماسوى الله تعالى ولا يحصل غالبا الا بالسلوك والاسترشاد من اهل الله تعالى فلا بد من افناء الوجود فانه طريق المقصود - حتى - ان ليلي لما كسرت انا قيس المجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق فقبل ايها المجنون كنت تظن ان ليلي تحبك وهى تعطى ما اعطته لغيرك فضلا عن المحبة فقال انما المجنون من لم يتفطن لهذا السر اشار الى ان كسر الوعاء عبارة عن الافناء * واعلم ان من المتفق عليه شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة كمال الفسوك لحضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره فعلم منه ان زمان الفرصة غنيمة وان وقت الموت اذا جاء بغتة لا يقدر المرؤ ان يستأخر ويتدارك حاله : قال الشيخ سعدى قدس سره

خبردارى اى استخوانى قفس * كه جان تو مرغىست نامش قفس
چو مرغ از قفس رفت بكسىست قيد * دكرره نكرود بسى تو سيد
نكه دار فرصت كه عالم دمىست * دى پش دانا به از طالبىست

﴿ ولقد استهزى ﴾ برسل من قبلك ﴿ تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به اى بالله لقد استهزى ﴾ برسل اولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك كما استهزأ بك قومك فصبروا فيه حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ حاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ يقال حاق به يحيق حقا احاط به وحاق بهم الامر لهم ووجب عليهم وحاق تزل ولا يكاد يستعمل الا فى الشر والحيق ما يشمل الانسان من مكروه فعل والذين متعلق بحاق وضمير منهم للرسل والموصول فاعل حاق . والمعنى احاط بهم عقيب

ذلك العذاب الذي كانوا يستعجلون ووضع يستهزئون موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء وهو وعد له بان ما يفعلون به يحق بهم كما خاف بالمستهزين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ﴿ قل ﴾ يا محمد للمستهزين بطريق التقرير والتبكيث ﴿ من ﴾ استهيام ﴿ يكلؤكم ﴾ الكلاء حفظ الشيء وتبكيته والكلأ الذي يحفظ اي يحفظكم ﴿ بالليل والنهار ﴾ اي فيهما ﴿ من الرحمن ﴾ اي من بأسه الذي يستحقون نزوله ليلا اولهارا ان اراد بكم اي لا يمنعكم من عذابه الا هو وفي ذكر الرحمن تنبيه على انه لا كالي غير رحمة الصامة وان اندفاعه بمهته وتقديم الليل لما ان الدواهي اكثر فيه وقوعا واشد وقعا ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ لا يخشون ذكره تعالى ببالهم فضلا عن ان يخافوا الله ويمدوا ما كانوا عليه من الامن والدعة حفظا وكلاءة حتى يسألوا عن الكالي اي دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعراضهم عن ذكر الله تعالى ﴿ وفي التأويلات النجمية المحجوبون بحجب البشرية ارجى صلاحا من المحجوبين بحجب الروحانية لانهم مقرون بحجالتهم وهؤلاء مغرورون بمقاتتهم واهل الحجب البشرية معرضون عن ذكر ربهم وطلبه لاشتغالهم بلوازم البشرية واهل الحجب الروحانية معرضون عن ذكر ربهم ومعرفة بحسبانهم بمعارف العقولات : قال الكمال الخجندی

بشکن بت غرور که در دین عاشقان * يك بت که بشکند به از صد عبادتست

وول الصائب

بنکر نیستی هرگز نمی افتد مغروران * اگر چه صورت مقراض لا دارد کریبانها

من اولهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴿ ام منقطعة اي بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب متجاوزة معنا فهم معتمدون عليها اي ليس لهم ﴿ لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ استتاف مقرر لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم اي هم لا يقدر ان ينصروا انفسهم : يعني [اكر كى بايشان مكرهى خواهد از كسر و قلع وتلویت وامثال آن از خود دفع نتواند كرد] ولا يصحبون بالنصر من جهتنا * قال الراغب لا يكون لهم من جهتنا ما يصحبهم من سكة وروح وترفق ونحو ذلك مما يصحب اولياءنا فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما يصحبون ينعون ﴿ بل معنا هؤلاء و آباءهم ﴾ المتاع انتفاع تمتد الوقت يقال متعه الله بكذا وامته وتمتع به : يعني [بلکه ما بر خورداری دادیم آن گروه را بجهت ست معیشت وایمنی و سلامتی و بدر ایشانرا] ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ بضم الميم وسكونها اسم لمدة عمارة البدن بالحياة اي طال عليهم الاجل في التمتع فاغثروا وحسبوا انهم مازالوا على ذلك لا يفلتون [وندانستد که دست اجل برهم زنداین بنا که افراشته] ﴿ افلا يرون ﴾ اي الا ينظرون فلا يرون ﴿ انانا اى الارض ﴾ ارض الكفرة التي هي دار الحرب ﴿ ننقصها من اطرافها ﴾ بتسليط المؤمنين عليها فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا والجملة خبر بعد خبر احوال اوبدل والاطراف جمع طرف بالتحريك وهو ناحية من التواحي وطائفة من الشيء قالوا هذا تمثيل وتصوير لما يخبره الله من ديارهم على ابدى

المسلمين ويضيفه الى دار الاسلام وذلك ان الله لا يأتي بل المساكر تغزو ارض الكفرة وتأتي غالبية عليها ناقصة من نواحيها * قال الكاشفي يعني [ميكشاييم آرا بر مسلمانان كه تاهر روز قلعه ميكنند و منزلي بحوزه تصرف درمي آرند] وقد سبق في آخر سورة الرعد ﴿أفهم الغالبون﴾ القاهرون على رسول الله والمؤمنين اي أبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم اي الغالب هو الله وهم المغلوبون وفي الحديث (فضلت على الناس بربع بالسباحة والشجاعة وكثرة الجماع وشدة البطش) قيل للاسكندر في عسكر دارا الف الف مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لا يهوله كثرة الاغنام : وفي المتنوي

تیشه را زانبوهی شاخ درخت * کی هراس آید ببرد لخت لخت [۱]

شعله را زانبوهی هیزم چه غم * کی رمد قصاب زانبوه غم

خر نشاید کشت از بهر صلاح * چون شود وحشی شود خونس مباح [۲]

لاجرم کفار را شد خون مباح * همچو وحشی پیش نشاب ورماع

جفت و فرزند ان شان جمله سیل * زانکه بی عقلند و مردود و ذلیل

* واعلم ان الغلبة والنصرة منصب شريف فهو بجد الله تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا المؤمنين كما قال تعالى ﴿وان جندنا لهم الغالبون﴾ اي وان رؤى انهم مغلوبون لان الغالبية له الأتري ان الله تعالى اظهر المؤمنين على العرب كلهم وافتحوا بلاد الشرق والغرب ومزقوا ملك الاكاسرة وملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا وما وقع في بعض الاوقات من صورة الانهزام فهو من باب تشديد المحنة والبلاء الحسن * فعلى المؤمن ان يثق بوعده الله تعالى ولا يضعف عن الجهاد فان بالهمة تنقلع الجبال عن اماكنها * وعن امير المؤمنين على رضى الله عنه انى ما قلمت خير بقوة جسمانية ولا بجرعة غذائية لكنى ايدت بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها مضيفة عن جابر رضى الله عنه ان عليا رضى الله عنه لما انتهى الى الحصن اخذ احد ابوابه فالتقاء في الارض فاجتمع عليه بعد سبعون رجلا فكان جهدهم ان اعادوا الباب قالوا « كل طائر يضير بجناحيه والعاقل بهيمته »

فللمزيد رجال وللحروب رجال

﴿ قل انما انذركم بالوحى ﴾ اي انما شأتى ان اخوفكم مما تستعجلونه بما اوحى الى من القرآن واخبر بذلك لا الاتيان به فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية اذ الايمان برهاني لا عياني ﴿ ولا يسمع الصم النداء ﴾ الى الايمان جمع الاصم والصمم فقدان حاسة السمع ﴿ اذا ما يندرون ﴾ شبهوا بالصم وهم صحاح الحواس لالهم اذا سمعوا ما يندرون به من آيات الله لاتبه آذالهم وكان سماعهم كلا سماع فكانت حالهم لانتهاء جدوى السماع كحال الذين عدموا مصحح السماع وينفق بهم فلا يسمعون وتقييد نفي السماع به مع ان الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان او تبشيرا لبيان كمال شدة الصمم كما ان ايثار النداء الذى هو عبارة عن الصوت والنداء على الكلام لذلك فان الانذار عادة يكون باصوات طالية مكررة مقارنة لهيئة دالة عليه فاذا لم يسمعوها يكون سممهم فى غاية وراءها وهذا من جهة الكلام الملقن ويجوز ان يكون من جهته تعالى كأنه قيل قل لهم ذلك وانت بمنزل من اسماهم وفيه اشارة

الخ [۱] در اواخر دفتر بكم در بيان حاروت وماروت بر عصمت خويته الخ [۲] در اواخر دفتر بكم در بيان اعتقاد كردن حاروت وماروت

الى انه ليس للانبياء والاولياء الا الانذار والتصح وليس لهم اسماع الصم وهم الذين لعنهم الله في الازل بالطرد عن جوار الحضرة الى اسفل الدنيا واصمهم واعمى ابصارهم بحبها وطلب شهواتها فلا يسمعون ما يندرون به وانما الاسماع لله لالخلق كما قال تعالى ﴿ ولوعلم الله فيهم خيرا لاسمعهم ﴾ ﴿ ولئن مستهم ﴾ [واكر برسد بكفره] والمس اللمس ويقال في كل ما ينال الانسان من اذى ﴿ نفحة من عذاب ربك ﴾ اى وبالله لئن اصابهم اذى شئ من عذابه تعالى الذى يندربه والنفحة من الريح الدفعة ومن العذاب القطعة كما فى القاموس وعلى الاولى حمل شارح الشهاب ما وقع فى قوله عليه السلام (ان لربكم فى ايام دهركم نفحات ألا فعرضوا لها) قال فى بحر العلوم من نفحة الدابة اذا ضربته اى ضربة او من نفحة الريح اذا هبت اى هبة او من نفحة الطيب اذا فاح اى فوحة كما يقال شمة * وقال ابن جريج اى نصيب من نفحة فلان من ماله اذا اعطاه حظا منه ﴿ ليقولن ﴾ من ظاية الاضطراب والحيرة ﴿ ياويلنا ﴾ [واى برما] وقد سبق تحقيقه ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ اى لدعوا على انفسهم بالويل والهلاك واعترفوا عليها بالظلم حين تصاموا واعرضوا وهو بيان لسرعة تأثرهم من مجيئ نفس الوعد اثر بيان عدم تأثرهم من مجيئ خبره * وفيه اشارة الى ان اهل الغفلة والشقاوة لا يتنبهون بقتية الانبياء ونصح الاولياء فى الدنيا حتى يمسه اثر من آثار عذاب الله بعد الموت فان الناس نيام فاذا ماتوا اتبها فاعترفوا بذنوبهم ونادوا بالويل والثبور على انفسهم بما كانوا ظالمين فالظلم يجلب النقم ويسلب النعم سواء كان ظلم الغير او ظلم النفس فليجتنب المؤمن من اسباب العذاب والثقة وليأت الى باب النجاة والرحمة وذلك بالمجاهدة وقمع الهوى واختيار طريق الطاعة والتقوى - روى - ان بعض الصالحين قال لعجوز متعبدة ارفقى بنفسك فقالت ان رفقى بنفسى يغيبنى عن باب المولى ومن غاب عن باب المولى مشتغلا بالدنيا فقد عرض للمحن والبلوى ثم بكت وقالت واسواتاه من حسرة السباق وجميعه الفراق اما حسرة السباق فاذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الابرار وقدمت بين يديهم نجائب المقربين بقى المسبوق فى حجة المحرمين واما جميعه الفراق فاذا جمع الخلق فى مقام واحد امر الله تعالى ملكا ينادى ايها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال تعالى (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحبيب من حبيبه فهذا يحمل مبعجلا الى رياض الجنة وهذا يساق مسلسلا الى عذاب الجحيم فاين من يسه العذاب ممن يصل اليه الثواب * واعلم ان الانذار ابلغ فانه من باب التخلية فلا بد للمعاصى من التخوف على المعاصى والاصفاء الى الموعدة والتصيحة الموقظة فانه سوف يقول المعرضون (لو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير) وهم الصم فى الحقيقة : قال الشيخ سعدى

بكوى آنچه داني سخن سودمند * وكرهيج كس را نيابد پسند

که فردا پشیمان بر آرد خروش * که آوخ جرا حق نکر دم بکوش

﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ الموازين جمع ميزان : بالفارسية [ترازو] والقسط العدل

اى قيم الموازين العادلة التى توزن بها محائف الاعمال ونحضرها او الاعمال باعتبار التجوهن

والتجسيم وجمع الموازين باعتبار تعدد الاعمال اولان لكل شخص ميزانا * قال الراغب الوزن معرفة قدر الشيء وذكر الميزان في مواضع بلفظ الواحد اعتبارا بالحاسبة وفي مواضع بلفظ الجمع اعتبارا بالمحاسبين انتهى * وافراد القسط لانه مصدر وصف به مبالغة كرجل عدل * قال الامام وصف الموازين بالقسط لانها قد لا تكون مستقيمة ﴿ليوم القيمة﴾ اى لاجل جزائه ﴿فلا تظلم نفس﴾ من النفوس ﴿شيئاً﴾ حقا من حقوقها على ان يكون مفعولا ثانيا لتظلم لانه بمعنى تنقص وتنقص يتعدى الى مفعولين يقال نقصه حقه من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه ان خيرا فخير وان شرا فشر على ان يكون مفعولا مطلقا ﴿وان كان﴾ اى العمل المدلول عليه بوضع الموازين ﴿مقال حبة من خردل﴾ المتقال ما يوزن به من الثقل اى مقدار حبة كائنة من خردل : بالفارسية [از سبندان كه اصغر حباتست] اى وان كان في غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل في الصغر ﴿اتينا بها﴾ بقصر الهمزة من الاتيان والباء للتعدية اى احضرتنا ذلك العمل المعبر عنه بمقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحبة ﴿وكفى بنا حاسين﴾ اذلا مزيد على علمنا وعدلنا الباء زائدة ونافاعل كفى وحاسين حال منه بمعنى عادين من حسب المال اذا عده * وقال ابن عباس رضى الله عنهما علمين حافظين لان من حسب شيئا علمه وحفظه وفيه تحذير فان المحاسب العالم القادر الذى لا يفوته شئ يجب ان يخاف منه وروى الشبلى قدس سره في المنام فقيل ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا * ثم منوا فاعتقوا

* قال الامام الغزالي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله فتصير مقادير اعمال العباد معاومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب او الفضل في العفو وتضعيف الثواب * يقول الفقير بهذا يتدفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان علموا كونه تعالى عادلا فلا حاجة الى وضع الميزان بل يكفى مجرد حكمه بترجيح جانب وان لم يعلموا لم يقد وزن الصحائف لاحتمال انه جعل احدى الكفتين اقل ظلما انتهى وذلك لانهم علموا ذلك ضروريا لان التماس نيام فاذا ماتوا اتقوا لكن الله تعالى اراد ان يحصل لهم العلم بمقادير اعمالهم ليظهر العدل والفضل ظهورا لا غاية وراه وفيه الزام الحجة لهم * قيل للميزان لسان وكفتان وهو بيد جبريل يوزن فيه الحسنات والسيئات في احسن صورة واقبحها والحكم للغالب في الوزن وفي التساوى لفضل الله * يقول الفقير لعل وجه كونه بيد جبريل انه الواسطة في تنزيل الامر والنهي فناسب ان يكون الميزان بيده ليزن صحائف الاوامر والنواهي - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فاراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب ففتى عليه ثم افاق فقال الهى من ذا الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات فقال يا داود اتى اذا رضيت عن عبدى ملائكتها بجمرة وفي الحديث (كفتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحانه الله وبمحمد سبحة الله العظيم) انما صارتا احب لان فيهما المدح

(بالصلوات)

بالصفات السلبية التي يدل عليها التنزيه وبالصفات الثبوتية التي يدل عليها الحمد وفي الحديث (القياس نصف الميزان والحمد لله بملأه) قال المولى الفناي توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا و آخر ما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قال عليه السلام (الحمد لله تملأ الميزان) فانه يلقي في الميزان جميع اعمال العباد من الخير الا كلمة لا اله الا الله فيبقى على ملكه تحميدة فتجعل فيه فيمتلي بها فان كفة ميزان كل احد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك ان كل عمل خيره مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازنته ولا يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجتمع توحيد شرك في ميزان احد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لها فما اشرك وان اشرك فما اعتقد فم يكن لها ما يعادلها في الكفة الاخرى ولا يرجحها شي فلماذا لا تدخل في الميزان واما المشركون فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا اي لا يقدر لهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من امثالهم من المعطل والمتكبر على الله فان اعمال خير المشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازيه فلا وزن لهم واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لا اله الا الله مخلصا فيوضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من اعمال الشرك سجل منها كما بين المشرق والمغرب وذلك لانه ماله عمل خير غيرها فترجح كفتها بالجميع وتطيش السجلات والتحقيق ان لا اله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يمانه ولا يعادله شي والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا فاذا اريد بهذه الكلمة التوحيد الحقيقي لم تدخل في الميزان لانه ليس له معادل ومماثل فكيف يدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى (لوان السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع وعامرهن غيري في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله) فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المماثل والمعادل كما قال تعالى (ليس كمثله شي) واذا اريد بها التوحيد الرسمي تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اضداد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات فمالت الكفة الابال بطاقة التي كتبها الملك فيها فهي الكلمة المكتوبة المتطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب لدخولها في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السيئات المكتوبة في السجلات وانما وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعبادة الالهية فانها لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اختصاص الهى يختص برحمته من يشاء هكذا حقق شيخى وسندى قدس سره هذا المقام ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهى السمع والبصر واليد والبطن والفرج والرجل واما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان الحكيم فيحسوس المحسوس ومعنى لمعنى يقابل كل شي بمثله فلماذا توزن الاعمال من حيث هي مكتوبة وقد اصاب من قال الذكر الحفى هو الذى لم يطلع عليه الحفظه وهو توحيد الحقيقي

الباطني الذي لا يدخل في الميزان الصوري لانه ما كان مكتوبا فكيف يدخل فيه * فان قيل
 اين الميزان * قلنا على الصراط ومرتب على الحساب ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بغير حساب
 وانما الميزان للمخلطين من المؤمنين * قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس
 والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر. في ميزان النفس والروح الامر والنهي
 وكفتاه الوعد والوعيد. وميزان القلب والعقل الايمان والتوحيد وكفتاه الثواب والعقاب
 . وميزان المعرفة والسر الرضى والسخط وكفتاه الهرب والطلب * وقال بعضهم من وزن
 ههنا نفسه بميزان الرياضة والمجاهدات ويزن قلبه بميزان المراقبات ويزن عقله بميزان الاعتبارات
 ويزن روحه بميزان المقامات ويزن سره بميزان المحاضرات ومطالعة النيبات ويزن صورته
 بميزان المعاملات الذي كفتاه الحقيقة والطريقة ولسبانه الشريعة وعموده العدل والانصاف
 توزن نفسه يوم القيامة بميزان الشرف ويوزن قلبه بميزان اللطف ويوزن عقله بميزان التور
 ويوزن روحه بميزان السرور ويوزن سره بميزان الوصول ويوزن صورته بميزان القبول فاذا
 تقلت موازينه مما ذكرنا فجزاء نفسه الامن من الفراق فجزاء قلبه مشاهدة الشرف في الاسرار
 وجزاء عقله مطالعة الصفات وجزاء روحه شرف انوار الذات وجزاء سره ادراك الاسرار القدسيات
 وجزاء صورته الجلوس في مجالس وصال الابديات وايضا توزن الاعمال بميزان الاخلاص
 عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد ز بي مغز بوست

والاحوال بميزان الصدق

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نغست * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نغست
 فن كانت اعماله بالربا مصحوبة لم تقبل اعماله

منه آب زرجان من بریشیز * كه صراف دانا نكرد بچیز

ومن كانت احواله بالمعجب مشوبة لم ترفع احواله

حال خود ازعجب دل تخليص كن * از عمل توفيق را تخصیص كن

كر بخواهی تا كران معنی شوی * وزن كن حالت بميزان شوی

چون ترازوی تو كج بود ودفا * راست چون جویی ترازوی جزا

﴿ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر للمتقين ﴾ اي وبقائه لقد آتيناها كتابا

جامعا بين كونه فرقانا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في ظلمات الحيرة والجهالة وذكرا

يتعذب به الناس فالمراد بجميع هذه الصفات واحد هو التوراة وتخصیص المتقين بالله كرا لاهم

المستضيئون بانواره والمغتمون بمغائم آتاره ﴿ الذين يخشون ربهم ﴾ عذابه وهو مجرور

المحل على انه صفة مادحة للمتقين ﴿ بالغيب ﴾ حال من المفعول اي يخشون عذابه تعالى

وهو ثابت عنهم غير مشاهد لهم فبغير تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالانذار ما لم يشاهدوا

ما انذروه من العذاب ﴿ وهم من الساعة ﴾ اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة

خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة لسميها الى جانب الوقوع ومساقاة الأفاضل

* وقال الرافعي الساعة جزؤ من اجزاء الزمان ويعبر بها عن القيامة سميت بذلك لسرعة

(خام)

حسابه كما قال تعالى (وهو اسرع الحاسبين) ولما نبه عليه بقوله (كانوا يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) وقوله (يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة) فالاولى هي القيامة والثانية الوقت القليل من الزمان ﴿ مشفقون ﴾ اي خائفون منها وقد سبق الاشفاق في هذه السورة وتخصيص اشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالحشية على الاطلاق الايدان بكونها معظم المخوفات ﴿ وهذا ﴾ اي القرآن الكريم اشير اليه بهذا ايذانا بغاية وضوح امره ﴿ ذكر ﴾ يتذكر به من يتذكر ﴿ مبارك ﴾ كثير الخير والنفع يتبرك به ﴿ انزلناه ﴾ على محمد صفة ثانية لذكره او خبر آخر ﴿ افاستم له منكرون ﴾ انكارا لانكارهم بعد ظهور كون انزاله كاتيا التوراة كأنه قيل ابعد ان علمتم ان شأنه كشأن التوراة في الايتاء والايحاء اتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة مما لا مساغ له اصلا قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الجاهل ولكن مبارك على من يسمعه باستماع المحبة والشوق الى لقاء المتكلم ويعمل بمضمونه ويعرف اشارته ويجد حلاوته في قلبه فاذا كان كذلك تبلغه بركته الى مشاهدة معدته وهو رؤبة الذات القديم وفي الحديث (ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن ككاليث الخراب) وفي الحديث (لا تجعلوا بيوتكم مقابر) يعني لا تتركوا بيوتكم خالية من تلاوة القرآن فان كل بيت لا يقرأ القرآن فيه يشبه المقابر في عدم القراءة والذكر والطاعة والى الله المشتكى من اهمال اهالي هذا الزمان فان ميل اكثرهم الى الاشعار وكلام اهل الهوى لا الى القرآن والهندي : قال الخجندی

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملولی چیست

﴿ وفي التأويلات النجمية التورالذي هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الخلق والخالق والحدوث والقدم نور يقذفه الله في قلوب عباده المخلصين من الانبياء والمرسلين والاولياء الكاملين لا يحصل الابتكار المعلوم الشرعية لا بالافكار العقلية وله ضياء وهو ذكر يتعظ به المتقون الذين يتقون عن الشرك بالتوحيد وعن الطمع بالشرع وعن الرياء بالاخلاص وعن الخلق بالخالق وعن الانانية بالهوية (وهذا ذكر مبارك) لمن يتعظ به ويعلم ان الانعاط به انما هو من نور (انزلناه) في قلبه لا من نتائج عقله وتفكره انكروا على انه نور من هدايتنا - حكى - ان عثمان الغازی جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل الثم للمتريدين فثقل ذلك على اهل قريته وانكروا عليه فذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاجي بكناش او غيره من الرجال فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فقال عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نقعد عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل الى الصبح فلما اصبغ ذهب الى طريقه فاستقبله رجل فقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى اعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقوم شجرة وربط رأسها بمندبل وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اورس الى بلجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا . لفظانا في هذه الحكاية فوائد منها ان السلطنة اختصاص الهى كاتبة

ومنها ان السخاء مفتاح باب المراد. ومنها ان المراجعة عند الحيرة الى الله لها تأثير عظيم. ومنها ان رعاية كلام الله سبب السلطنة مطلقا صورية كانت او مغنوية اذ هو ذكر مبارك. ومنها ان ترك الرعية سبب لزوال قوتها بل لزوال نفسها كما وقع في هذه الاعصار فان الترقى الواقع في زمان السلاطين المتقدمين آل الى التزل وقد عزل السلطان محمد الرابع في زماننا بسبب الترك المذكور فهذا هو زوال السلطنة نسأل الله تعالى ان يجعل القرآن ربيع قلوبنا ووجلاء احزاننا ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده ﴾ الرشيد بخلاف النفي وهو الابتداء لمصالح الدين والدنيا وكاله يكون بالنسبة الى الله لقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم الخليل عليه السلام الرشيد اللائق به وبامثاله من الرسل الكبار على ما افادته الاضافة ﴿ من قبل ﴾ من قبل آيتاء موسى وهارون التوراة وتقديم ذكر آياتها لمسايقه وبين ازال القرآن من الشبه التام ﴿ وكنابه عالمين ﴾ اي وكنا عالمين بانه اهل لما آتياه من الرشيد والنبوة وتقديم الظرف لمجرد الاهتمام مع رعاية الفاصلة ونظير الآية قوله تعالى ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ * واعلم ان الاهلية ايضا من الله تعالى

قابلي کر شرط فعل حق بدی * همجو معدومی بهستی نامدی

وقد قالوا القابلية صفة حادثة من صفات المخلوق والعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والقديم لا يتوقف على الحادث ﴿ اذ قال لايه وقومه ﴾ ظرف لا آتينا على انه وقت متسع وقع فيه الآيتاء وما ترتب عليه من افعاله واقتراله * يقول الفقير والظاهر من عدم التعرض لآله كونها مؤمنة كما يدل عليه تبريه رامتناعه من ابيه دونها والمراد من قومه اهل بابل بالعراق وهي بلاد معروفة من عبادان الى الموصل طولاً ومن القادسية الى حلوان عرضاً سميت بها لكونها على عراق دجلة والفرات اي شاطئهما ﴿ ما ﴾ [جيست] هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون ﴿ التماثيل جمع تمثال وهو الشيء المصور المصنوع مشبهاً بخلق من خلائق الله والممثل المصور على مثال غيره من مثل الشيء بالشيء اذا شبهته به والعكوف الاقبال على الشيء وملازمته على سبيل التعظيم لغرض من الاغراض ضمن معنى العباداة كما يدل عليه الجواب الآتي ولذا جيء باللام دون على اي ماهذه الاصنام التي اتم عابدون لها مقيمون عليها وهذا السؤال تجاهل منه والا فهو يعرف ان حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا * قال الكاشفي [ان هفتاد دو صورت بود . ودر تيسير كويد نودبت بود وبزر كتر همه را از زر ساخته بودند و دو كوه شاهوار در چشمه های او تركيب کرده . و در تبيان آورده كه صورتها بودند برهيات سبع وطيور و بهائم و انسان . وبقول بعضي تماثيل بر مصور هياكل كواكب بود] - روى - ان عليا رضي الله عنه صر بقوم يلعبون بالشطرنج . فقال ماهذه التماثيل كما في تفسير ابي الليث وفيه تقييح للعب الشطرنج حيث عبر عن شخصه بما عبر به ابراهيم عن الاصنام فاشار الى ان العكوف على هذا اللعب كالعكوف على عبادة الاصنام * قال صاحب الهداية يكره اللعب بالتره والشطرنج والاربعة عشر والكل لهو لانه ان قامر بها فليس حرام بالنسب وهو اسم لكل قار وان لم يقامر فهو عبث واهو وقال عليه السلام (لهو المؤمن باطل الا ثلاث تأديبه لفرسه

ومناضته عن قومه وملاعبته مع اهله) وحكى عن الشافى رحمه الله اباحة اللعب بالشطرنج لما فيه من نسخة الخاطر * قال زين العرب فى شرح المصابيح رجم الشافى عن هذا القول قبل موته باربعين يوماً وذكر الغزالي ايضا فى خلاصته انه مكروه عند الشافى اى فى قوله الاخير وكيف لا يكون مكروهاً وهو احياء سنة المجوس وقد قال عليه السلام (من لعب بالشطرنج والنرد شبر فكأنما غمس يده فى دم الخنزير) واما قول ابن خيام

زمانى بحث ودرس قيل وقالى * كه انسانرا بود كسب كالى

زمانى شعر وشطرنج وحقايات * كه خاطررا شود دفع ملالى

فن قيل القول الباطل الناشئ عن هوى النفس الامارة بالسوء اعاذنا الله واياكم من مكرها وتسويلها * وفى الآيه اشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا بنور الرشداً كافين لاصنام الهوى والشهوات يقولون لهم ماهذه التماثيل الخ ولولم يكن نور الرشداً والهداية من الله لكانوا معهم عاكفين لها ومارأوها بنظر التماثيل ﴿ قالوا ﴾ كأنه قال ابراهيم عليه السلام اى شئ حملكم على عبادتها فقالوا ﴿ وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ اى عابدين لها فحقن نعبدها اقتداء بهم وهو جواب العاجز عن الاتيان بالدليل ﴿ قل لقد كنتم اتم و آباؤكم فى ضلال مبين ﴾ اى وبالله لقد كنتم اتم ايها المقلدون و آباؤكم الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة مستقرين فى ضلال عظيم وخطأ ظاهر لكل احد لعدم استناده الى دليل ما والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحقية فى الجملة والباطل لا يصير حقاً بكثرة القائلين به وفيه اشارة الى ان التقليد غالب على الخلق كافة فى عبادة الهوى والدنيا الامن آناه الله رشده * واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز فى الفروع والعمليات ولا يجوز فى اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الخفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ماوجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقاً من غير دليل لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعيذ والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه ياتم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه * وفى فصل الخطاب من نشأ فى بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائه فهو خارج عن حد التقليد اى فان تسبيحه عند رؤية المصنوعات عين الاستدلال فكأنه يقول الله خالق هذا على هذا النمط البديع ولا يقدر احد غيره على خلق مثل هذا فهو استدلال بالآثر وانبات لاقدرة والارادة الى غير ذلك فالمقصود من الاستدلال هو الانسفال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع بأى وجه كان لا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للأشراج على قاعدة المعقول * يقول الفقير ادى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سبغ عند كل اعجوبة لم يلزم ان يكون مستدلاً مطلقاً لانه سمع الناس يقولون سبحان الله عند رؤية سيل عظيم او شجر كبير او حريق هائل او نحوها مما خرج عن حد جنسه فيقلدهم فى ذلك من غير ان يخطر بباله انه صنع الله تعالى وقد رأيت ملاحاً ذمياً يبحث خدام السفينة على بعض الاعمال ويقول لهم اجتهدوا وكونوا من اهل النيرة فان النيرة من الايمان

وهو لا يعرف ما الفيرة وما الايمان وكذا الخدام والالم يذكرهما فهو قول مجرد جار على طريق العرف فعلى المؤمن ترك التقليد والوصول الى مقام التحقيق ومن الله التوفيق :
قال المولى الجامى

خواهى بصوب كعبه تحقيق رهبرى * پى برپى مقلد كم كرده ره مرو

وقال

مقلدان چه شناسند داغ هجرانرا * خبر زشعله آتش ندارد افسرده
ففيه فرق بين المقلد والمحقق فمن رام التحقيق طلبه ولا يتشبث في هذا البحر بغيره كما
لا يخفى ﴿ قالوا أجتنا بالحق ﴾ اى بالجد وبالفارسية [آيا آورى بما اين سخن براستى وجه]
﴿ ام انت من اللاعين ﴾ بنا فنقول ما نقول على وجه المزاح واللعب حسبوا انهم اتما
انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب . وفيه اشارة
لطيفة وهى كما ازهل الصدق والطلب يرون اهل الدنيا لاعين والدنيا لعبا ولهاوا كقوله
تعالى (قال لله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) كذلك اهل الدنيا يرون اهل الدين لاعين
والدين لعبا واهوا ﴿ قال بل ﴾ [نيسم بازى كنده] ﴿ ربكم رب السموات والارض
الذى فطرهن ﴾ اى خلقن ابتداء من غير مثال سابق فهو الخالق كما انه المربى فالضمير
للسموات والارض او لتماثيل اى فكيف تعبدون ما كان من جملة المخلوقات ﴿ وانا على
ذلكم ﴾ الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض فقط دون ما عداها كما ما كان
﴿ من الشاهدين ﴾ اى العالمين به على الحقيقة المبرهين وليس المراد حقيقة الشهادة
لانه لا شهادة من المدعى بل استعيرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالحجة والبرهان اى لست
من اللاعين فى الدعوى بل من المحتجين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذى تقطع
به الدعوى * قال الكاشانى [آورده اند كه نمروديان روزى عيد داشتند كه در آن روز بصحرا
رفتندى و تا آخر روز تماشا كردندى و در باز كشتن به بتخانه در آمده بنانرا بياراسته بزبانها
بنواختندى آنكه سر بر زمين نهاده رسم پرستش بجای آوردندى و بخانه باز كشتندى چون ابراهيم
عليه السلام باجمى در باب تماثيل مناظره فرمود كفتند فردا عیدست بیرون آى تا ببینی كه دین
و آیین ما چه زیباست ابراهيم نم جواب ایشان بكفت روز دیگر كه مى رفتند مىخواستند
كه اورا ببرند ببهانه بیماری پیش آورد (فقال انى سقیم) يعنى عن عبادة الاصنام كما
في القصص [ایشان دست از باز داشته برفتند ابراهيم پنهان از ایشان فرمود كه] ﴿ وواته ﴾
[بخدا سو كند كه من] ﴿ لا ا كيدن اصنامكم ﴾ [هر آينه تدبیری كنم و جهد نمایم تا بشكنم
بتان شما را] كما قال فى الارشاد لاجتهدن فى كسرها . وفيه ايدان بصعوبة الامر . وتوقفه على
استعمال الحيل * وقال ابن الشيخ اخذ من تفسير الامام فان قيل لم قال (لا كيدن اصنامكم)
والكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تتضرر بالكسر ونحوه
وايضا لست هى مما يحتمل فى ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون فى حق من له
شعور احب بان ذلك من قبيل التوسع فى الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن

(شعور)

شعور ويجوز عليهن الضرر فقال ذلك بناء على زعمهم * وقيل المراد لا كيدنكم في اصنامكم لانه
بذلك الفعل قد انزل بهم النعم. والاصنام جمع صنم وهي جثة متخذة من فضة او نحاس او خشب
كانوا يعبدونها متقربين بها الى الله تعالى كما في المفردات ﴿ بعد ان تولوا ﴾ ترجعوا مضارع
ولي مشددا ﴿ مدبرين ﴾ ذاهين من عبادتها الى عيدكم وهو حال مؤكدة لان التولية
والادبار بمعنى والادبار تقيض الاقبال وهو الذهاب الى خلف * قال الكاشفي ﴿ بعد ان
تولوا ﴾ [بعد ازانك روى بكر دانيد از ايشان يعنى برويد بيمدكاه وباشيد مدبرين پشت برايشان
كندكان وقتي كه بنارا بگذاريد وبنامشاه خود رويد] ﴿ جعلهم ﴾ الفاء فصيحة اى
فولوا جعلهم ﴿ جزاذا ﴾ قطعا فعال بمعنى المفعول من الجذ الذى هو القطع كالحطام
من الحطم الذى هو الكسر * قال فى القاموس الجذ القطع المستأصل والكسر والاسم الجذاذ
منته انتهى ﴿ الاكيرا لهم ﴾ استثناء من مفعول قوله جعلهم ولهم صفة لكيرا والضمير
للاصنام اى لم يكسر الكير وتركه على حاله وعلق النفس فى عنقه وكبره فى التعظيم او فى الجثة
اوفيهما ﴿ لعلهم اليه ﴾ الى الكير وتقديم الظرف للاختصاص او مجرد الاهتمام مع رعاية
الناصلة ﴿ يرجعون ﴾ فيسألون عن كسرها لان من شأن المعبود ان يرجع اليه فى حل
المشكل فيستجهاهم ويبيكتهم بذلك كذا فى بحر العلوم اولى ابراهيم يرجعون لاشتهاره
بانكار دينهم وسب آلهتهم وعداوتهم فيحاججهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحججهم ويبيكتهم
كما فى الارشاد وغيره - روى - ان آزر خرج به فى يوم عيد لهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه
فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما وخبزا جاؤا به معهم وقالوا الآن ترجع بركة الآلهة
على طعامنا فذهبوا وبقي ابراهيم قنظر الى الاصنام فقال مستهزئا بهم مالكم لاتنطقون
مالكم لاتاكلون ثم التفت فاذا بفأس معلق فتناوله فكسر الكل ولم يبق الا الكير وعلق
النفس فى عنقه واراق تلك الاطعمة ورجع الى منزله * قال الامام فان قيل ان كان القوم
عقلاء فقد علموا بالضرورة انها لاتسمع ولا تضر ولا تنفع فما الحاجة الى كسرها غاية انهم كانوا
يعظمونها كما نعظم نحن المصحف والحجرات والكسرة لا يقدح فيه وان لم يكونوا عقلاء لم
تحسن المناظرة معهم ولا بعث الرسل اليهم والجواب انهم كانوا عقلاء عالمين انها لاتضر
ولا تنفع لكنهم ربما اعتقدوا انها تماثيل الكواكب وطلسمات من عبدها ينفع بها ومن
استخف بها ناله ضرر ثم ان ابراهيم كسرها ولم ينله ضرر فدل على فساد مذهبهم * وفى
الآية اشارة الى ان الانسان اذا وكل الى نفسه وطبعه ينحت من هوى نفسه اصناما كما كان
ابو ابراهيم آزر ينحت الاصنام واذا ادركته العناية الازلية وايد بالتأييدات الآلهية
بكسر اصنام الهوى ويجعلها جزاذا فضلا عن نحتها كما كان حال ابراهيم كان يكسر من
الاصنام ما ينحت ابوه واذا كان المرء من اهل الخذلان يرى الحق باطلا والباطل حقا كما

كان قوم نمرود : وقال الحنجدى

بشكن بت ضرورك دردين عاشقان * بكبت كه بشكند به از صد عبادتست

﴿ قالوا ﴾ حين رجعوا من عيدهم وراؤا ﴿ من فعل هذا بالهتاف ﴾ [كه كرده است اين

عمل باخدايان ما وايشارا درهم شكسته [والاستفهام للانكار والتوبيخ ولم يقولوا بهؤلاء
مع انها كانت بين ايديهم مبالغة في التشنيع ﴿ انه لمن الظالمين ﴾ بالكسر حيث عرض نفسه
للهلاك] يعنى از ظالماتست بر نفس خود كه بدین عمل خود را در ورطه هلاك انداخته [
﴿ قالوا ﴾ اى بعض منهم مجيبين للسائلين فالآية تدل على ان القائلين جماعة ﴿ سمعنا ﴾
من الناس ﴿ فنى ﴾ وهو الطرى من الشبان ﴿ يذكرهم ﴾ بسوء اى يعيب الاصنام فلعله
فعل ذلك بها واطلق الذكر ولم يقيد لدلالة الحال فان ذكر من يكره ابراهيم ويبغضه انما
يكون بدم ونظيره قولك سمعت فلانا يذكرك فان الذاكر صديقا فهو ثناء وان كان عدوا
فدم ﴿ يقال له ابراهيم ﴾ اى يطلق عليه هذا الاسم ﴿ قالوا ﴾ اى السائلون * قال ابن
الشيخ بلغ ذلك التمرود الجبار واشراف قومه فسالوا فيما بينهم ﴿ فاستوابه ﴾ [يس
بياريد اورا] ﴿ على اعين الناس ﴾ حال من ضمير به اى ظاهرا مكشوفاً بمراى منهم
ومنظر بحيث تتمكن صورته فى اعينهم تمكن الراكب على المركوب ﴿ لعلمهم ﴾ اى بعضا
منهم ﴿ يشهدون ﴾ بفعله او بقوله ذلك لثلاثا تأخذه بلائنة * وفيه اشارة الى ان فى بعض
الكفار من لا يحكم على اهل الجنایات الا بمشهد من العدول فكل حاكم يحكم على متهم
بالجنایة من غير بينة فهو اسوء حالا منهم ومن قوم نمرود كما فى التاويلات النجمية ﴿ قالوا ﴾
فى الكلام حذف اى فاتوا به فلما شهدوه قالوا منكرين عليه فعله موجبين له ﴿ اأت
فعلت هذا ﴾ الكسر ﴿ يا لهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا ﴾ مشيرا الى الذى
لم يكسره وهذا صفة لكبير اسند الفعل اليه باعتبار انه الحامل عليه لانه لما رأى الاصنام
مصطفة مزينة يعظمها المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم
اياه بمزيد التواضع والخضوع غاظة وكان غيظ كبيرها اكبر واشد * وقال بعضهم فعله كبيرهم
هذا غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها : يعنى [كفت من آن نكرده ام
بلکه کرده است این را بزرگ ایشان از روی خشم برایشان که باوجود من چرا ایشانرا
پرستند] ﴿ فاسألوهم ﴾ عن حالهم ﴿ ان كانوا ينطقون ﴾ اى ان كانوا ممن ينطقون حتى
يخبروا من فعل ذلك بهم وفى الحديث (لم يكذب ابراهيم النبي قط الا ثلاث كذبات) سميت المعارض
كذبا لما شابهت صورتها صورته والا فالكذب الصريح كيرة فالانبياء معصومون منها * فان
قلت اذا كانت هذه معارضض لم جعلها سببا فى تقاعده عن الشفاعة حين يأتى الناس اليه
يوم القيامة * قلت الذى يليق بمرتبة النبوة والحلة ان يصدع بالحق ويصرح بالامر ولكنه
قد تنزل الى الرخصة فان حسنات الابرار سيئات المقربين والتعريض تورية الكلام عن الشئ
بالشئ وهو ان تشير بالكلام الى شئ والغرض منه شئ آخر فالغرض من قوله بل فعله كبيرهم الاعلام
بان من لم يستطع دفع المضرة عن نفسه كيف يستطيع دفع المضرة عن غيره فكيف يصلح الها
* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسياسة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن
التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب
دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحا وواجب ان كان المقصود

(واجبا)

واجبا فهذا ضابطه ثنتين في ذات الله اى في طلب رضاه والثالثة كانت لدفع الفساد عن سارة وفيها رضى الله ايضا لكن لما كان له نفع طيبى فيها خصص الثنتين بذات الله دونها قوله انى سقيم اى احدى تلك الكذبتين قوله انى سقيم وذلك انه لما قال له ابوه لو خرجت منا الى عيدنا لأعجبك ديتنا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق اتى نفسه وقال انى سقيم تأويله ان قلبى سقيم بكفركم او مراده الاستقبال كما قال الكلبي كان ابراهيم من اهل بيت ينظرون فى الحجوم وكانوا اذا خرجوا للعيد لم يتركوا الامريضا فلما هم ابراهيم بكسر الاصنام نظر قبل العيد الى السماء وقال ارانى اشكى غدا فاصبح معصوبا رأسه فخرج القوم ولم يخلف غيره وقوله بن فعله كبيرهم مر شرحه وواحدة فى شأن سارة وذلك انه قدم الاردن وبها ملك جبار يقال له صادوق ومعه سارة وكانت احسن الناس فقال لها ان هذا الجبار ان يعلم انك امرأتى يغلبنى عليك فاخبريه انك اختى اى فى الاسلام فانى لا اعلم فى الارض مسلما غيرك وغيرى فلما دخل ارضه رآها بعض اهل الجبار فقال له لقد قدم ارضك امرأة لا يبنى ان تكون الالك فارسل اليها فأتى بها وقام ابراهيم الى الصلاة والدعاء فلما دخلت عليه اعجبه فمد يده اليها فايبس الله تعالى يده فقال لها ادعى الله ان يطلق يدي ولا اضرك فدعت فعاد ثم وثم حتى دعا الذى جاء بها وقال اخرجها من ارضى واعطاهاهاجر وكانت جارية فى غاية الحسن والجمال وهبتها سارة لابراهيم فولدت له اسماعيل عليهما السلام ﴿ فرجعوا الى ارضهم ﴾ اى راجعوا عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ﴿ فقالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض فيما بينهم ﴿ انكم اتم الظالمون ﴾ بعبادتها لامن كسرها ﴿ ثم نكسوا على رؤسهم ﴾ اى انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الثرى اعلاه من قولهم نكس المريض اذا عاد الى مرضه الاول بعد العافية والتكس قلب الشئ ورد آخره على اوله • وقال الكاشفى [پس نكونسار کرده شدند بر سرهای خود يعنى سردرپيش افكندند از حجات و غيرت] • وفى التأويلات التجمية يشير الى ان لكل انسان عقلا لورجع الى عقله وتفكر فى حاله لعلم صلاحه وفساد حاله : وفى التنوى

كشئى بي لكر آمد مردى • كه زياد كثر ندارد او حذر [١]

لكر عقلست باقل را امان • لكرى در بوزه كن از عاقلان

• وفيه اشارة اخرى وهى ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل ما لم يكن له تأييد من نور الله وتوفيق منه لا يقدر على اختيار الصلاح واحتراز الفساد فيبقى مبهوتا كما كان حال قوم نمرود حيث نكسوا على رؤسهم اذ لم يكونوا موفقين فاقمهم ما صرفوا من الحق : وفى التنوى

جز عنایت كه كشاید چشم را • جز عجب كه نشاند خشم را [٢]

جهدى توفيق خود كس را آباد • در جهان والله اعلم بالرشاد

[١] در اواخر دفتر سوم در بیان مثل زدن در میدان کره اسب الخ
[٢] در اوائل دفتر سوم در بیان نما کردن هارون و هارون آمدن بر زمین را

﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ على ارادة القول اى قائلين لقد علمت يا ابراهيم ان ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم فاقروا بهذا للحيرة التى لحقتهم ﴿ قال ﴾ مكنالهم ﴿ أتعبدون ﴾ اى أتعلمون ذلك فتعبدون ﴿ من دون الله ﴾ اى حال كونكم متجاوزين عبادته تعالى ﴿ ما لا ينفعكم شياً ﴾ من النفع ان عبدتموهم ﴿ ولا يضركم ﴾ ان لم تعبدوهم فان العلم بالحالة المنافية للالوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً ﴿ اف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ تضجر منه من اصرارهم على الباطل الين واف صوت التضجر اذا صوت بها الانسان علم انه متضجر ومعناه قبحا وشتا: وبالفارسية [زشتى وناخوشى شمارا ومران چيزرا كه مى پرستيد بجز خداى تعالى] واللام ليسان التأفف له اى لكم ولا لهتمكم هذا التأفف لا لغيركم وفى كتب النحو من اسماء الافعال اف بمعنى اتضجر ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اى أجنتم فلا تعقلون قبح صنعكم * قال ابن عطاء دعا الله تعالى عباداه اليه وقطعهم عمادونه بقوله (أف تعبدون) الخ كيف تعتمدوه وهو عاجز مثلك ولا تعتمد من اليه المرجع ويديه الضر والنفع * قال حمدون القصار استغاثه الخلق بالخلق كاستغاثه المسجون بالمسجون * وقال بعض الكبار طلبك من غيره لوجود بعدك عنه اذ لو كنت حاضرا بقلبك معه ماصح منك توجه لغيره وكل مادون الله خوض ولعب فالتعلق به زور وكذب فدع الكل جانبا وتعلق بمولاك حتما تجده فى كل مهم وغيره مغنيا وعند كل شئ حقا يقينا جعلنا الله ممن تعلق به بلا علة وعاقانا من الذلة والزلة والقلة - حكى - ان امرأة حبيب العجمى الحت عليه ان يعمل بالاجرة طلبا للسعة فى الرزق فخرج من بيته وعبد الله الى الليل فعاد الى بيته وليس معه شئ فلما سأله امرأته قال عملت لعظيم كريم واستحييت ان اطلب الاجرة فلما مضى عليه ثلاثة ايام قالت اطلب الاجرة او اعمل لغيره او طلقنى فخرج الى الليل فلما عاد الى منزله وجد رائحة الطعام وامرأته مستبشرة فقالت ان الذى عملت له ارسل الينا اشياء عظيمة وكيسا مملوا ذهابا فبكى حبيب وقال انه من عند الله الكريم فلما سمعت المرأة ثابت وحلفت ان لا تعود الى مثله ابدا * فى هذه الحكاية فوائد منها ان العمل بالاجرة وان كان امرا مشروعا لكن الحبيب اختار طاعة الحبيب وعد ذلك العمل من قيل الاستناد الى الغير مع انه تعالى قال (من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته فوق ما اعطى السائلين). ومنها ان الصبر مؤد الى الفتح ولو كان بمد حين فلا بد من الصبر وترك الجزع. ومنها ان تلك المرأة عرفت الحال فتابت الى الله المتعال واختارت القوت والقناعة ولازمت العبادة والطاعة فان من اعرض عن الحق بعد ظهور البرهان فقد خان نفسه واهان الأثرى ان قوم ابراهيم بعدما استبان لهم الحق رجعوا الى الكفر والاصرار وعبادة الاصنام من الخشب والاحجار فاهلكهم الله تعالى بالبعوض الصفار : وفى المتنوى

هست دنيا قهر خانه صكر دكار * قهرين چون قهر كردى اختيار

استخوان وموى مقهوران نكر * تبغ قهر افكندند اندر بحر وير

﴿ قالوا حرقوه ﴾ اى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وهكذا ويدن المبتلى المهجوع

(افا)

در اواسط دفتر ششم در بيان قصة قهر روزى طلب وى كسب ودعاى او مستجاب شدن

اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وانفصح لا يبقى له مفرغ الا المناصبه واتفقت كلمتهم على احراقه لانه اشد العقوبات * وقال ابن عمر رضى الله عنهما ان الذى اشار باحراقه رجل من اعراب المعجم يعنى من الاكراد ولعمري انهم لى فسادهم وجفائهم وغلوهم فى تعذيب الناس بعد يقدمون ولا ينفكون عن ذلك ما ترى للاسلام الذى هو دين ابراهيم الخليل عليهم آرا فى خلق ولا عمل خلقهم نهب اموال المسلمين وعلمهم ظلم وسرقة وقتل وقطع الطريق والله ما هو الا باهل الملة الغراء لا كثر الله فى الناس مثل هؤلاء الاك والمصاحبة باصلحهم والمرور ببلادهم وانصروا آلهكم بالانتقام اياهم ان كنتم فاعلين * امرأ فى اهلاكه يعنى ان الاحراق هو المعتد به فى هذا الباب * وقيل انه لما اجتمع نمروذ وقومه لاحراقه عليه السلام حبسوه فى بيت بنو اله حائطا كالحظيرة ارتفاعه ستون ذراعا وذلك فى جنب جبل كوثى وهى بالضم قرية بالعراق ثم جمعوا له الحطب الكثير حتى ان الرجل المريض كان يوصى بشراء الحطب والقائه فيها وكانت المرأة لو مرضت قالت ان عاقبى الله لاجمعن حطبا لبراهيم وكانت تنذر فى بعض ما تطلب لئلا تصابته لتحتطب فى نار ابراهيم وتغزل وتشتري الحطب بغزلها فتاقبه فى ذلك البيان احتسابا فى دينها وكانت امرأة عجوز نذرت ان تحمل الحطب الى نار ابراهيم فحملت حزمة حطب وذهبت بها الى موضع النار فاعترضها ملك فى الطريق وقال اين تذهين يا عجوز فقالت اريد نار ابراهيم فقال طول الله طريقك وقصر خطاك فاقامت تسير والحطب فوق رأسها وهى جيمانه عطشانة حتى ماتت لغيرها الله تعالى قيل جمعوا له اصناف الحطب من انواع الحشب على ظهر الدواب اربعين يوما * قال الكاشفى [وروغن فراوان برهيمه ريختند] يقال ان جميع الدواب امتعت من حمل الحطب الا البغال فعاقبتها الله ان اعقمها كما فى القصص * وذكر فى فضائل القدس عن سعيد بن عبدالعزيز انه قال فى زمن نبي اسرائيل فى بنت المقدس عند عين سلوان وعين سلوان فى القدس الشريف كزمنم فى مكة وكانت المرأة اذا قذفت اتوابها فسقوها من ماء هذه العين فان كانت بريئة لم يضرها وان كانت سقيمة ماتت فلما حملت مريم ام عيسى عليه السلام اتوابها وحملوها على بغلة فعثرت بها فدعت الله تعالى ان يعقم رحمها فعقمت من ذلك اليوم فلما انتهت شربت منها فلم تزد الا خيرا فدعت الله تعالى ان لا يفضح امرأ مؤمنة ففارت انتهى * ثم اوقدوا الحطب سبعة ايام فلما اشتعلت النار صار الهواء بحيث لو مر الطير فى اقصى الجو لا حترق من شدة وهجها اى شدة نحرها - روى - انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها بالدم تأتى القرب منها فجاء ابليس فى صورة شيخ وعلمهم عمل المنجنيق * قال فى انسان العيون اول من وضع المنجنيق ابليس فانه لما جعلوا فى الحطب النار ووصلت النار الى رأس الجدار المرتفع المبنى جنب الجبل لم يدروا كيف يلقون ابراهيم فتعلم لهم ابليس فى صورة نجار فصنع لهم المنجنيق ونصبوه على رأس الجبل ووضعوه فيه والقوه فى تلك النار واول من رمى به فى الجاهلية جذية الابرش وهو اول من اوقد الشمع انتهى * وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد وكان اول من صنع المنجنيق فحسف الله به الارض فهو تجلجل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم فوضعوه فى كفة المنجنيق مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين

صيحة واحدة اى ربنا ما فى ارضك احد يبعدك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فانذرتنا فى نصرته فقال تعالى ان استغاث باحد منكم لينصره فقد اذنت له فى ذلك فان لم يدع غيرى فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بينى وبينه فانه خليلى ليس لى خليل غيره وانا الهه ليس له الهه غيرى فلما ارادوا القاءه فى النار اتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار فى الهواء واتاه خازن الميناء فقال ان اردت اخذت النار فقال ابراهيم لاجحة لى اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد فى السماء وانا الواحد فى الارض ليس فى الارض من يعبدك غيرى حسبي الله ونعم الوكيل واقبلت الملائكة فلزموا كفة المنجنيق فرفعه اعوان النمرود فلم يرتفع فقال لهم ابليس اتحبون ان يرتفع قالوا نعم قال استوفى بعشر نسوة فأتوه بهن فامرهن بكشف رؤسهن ونشر شعورهن ففعلوا ذلك فمدت الاعوان المنجنيق وذهبت الملائكة فارتفع ابراهيم فى الهواء كما فى القصة وذلك ان الملك لا يرى الرأس المكشوف من المرأة بخلاف الجنى ولذا لما رأى نينا عليه السلام الملك فى بدء الوحي فزع منه فاجلسه خديجة رضى الله عنها فى حجرها والقت حمارها وهو ما يعطى به الرأس ثم قالت هل تراه قال لا قالت يا ابن عم ائت وابشر فوالله انه لملك ما هذا بشيطان وحين التى فى النار قال لا اله الا انت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك قال فى التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المخلصين يفديه بخلق عظيم كما انه تعالى اذا اراد استكمال حوت فى البحر يفديه بكثير من الحيتان الصغار فلما اراد تخليص ابريز الحاة من غش البشرية جعل النمرود وقومه فداء لبراهيم حتى اجمعوا على تحريقه بعد ان علموا انهم ظالمون فوضعوه فى المنجنيق ورموه الى النار فانقطع رجأؤه عن الخلق بالكلية متوجها الى الله تعالى مستسلما نفسه اليه حتى ان جبريل عليه السلام ادركه فى الهواء فامتحنه بقوله هل لك من حاجة وما كان فيه من الوجود ما يتعلق به الحاجة فقال اما اليك فلا قال له جبريل سل ربك امتحانا له فاخفى سره عن جبريل غيره على حاله فقال حسبي من سؤالى علمه بحالى وما ظهر عليه حاله فادركته العناية الازلية بقوله ﴿ قلنا يا نار ابراهيم كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ البرد خلاف الحر والسلام التعرى من الآفات اى كوني ذات برد من حرك وسلامة من بردك فزال ما فيها من الحرارة والاحراق وبقى ما فيها من الاضاءة والاشراق واختاره المحققون لدلالة الظاهر عليه وهذا كما ترى من ابداع المعجزات فان انقلاب النار هواء طيبا وان لم يكن بدعا من قدرة الله لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يحرق العادات وقيل كانت النار بحالها الا انه تعالى خلق فى جسم ابراهيم كهيئة مائة من وصول اذى النار اليه كخزنة جهنم فى الآخرة وكما انه ركب بنية النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد المحماة وبدن السمندل بحيث لا يضره المنكث فى النار كما يشعر به ظاهر قوله على ابراهيم قبل فبردت نار الدنيا يومئذ ولم ينتفع بها احد من اهلها ولو لم يقل على ابراهيم لقيت ذات برد ابدأ على كافة الخلق بل على جميع الانبياء ولو لم يقل سلاما بعد قوله بردا لمات ابراهيم من بردها * قال فى الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفترط مهلك كالحر بل لا بد من الاعتدال وهو اما بان يقدر الله بردها بمقدار لا يؤثر او بان يصير بعض النار بردا ويبقى بعضها على حرارته

او بان يزيد في حرارة جسمه حتى لا يتأثر ببردها قبل جعل كل شئ يطفى عنه النار الا الوزغة
فالها كانت تنفخ النار ولذا امر النبي عليه السلام بقتلها * قيل لما التي في النار كان فيها اربعين يوما
او خمسين وقال ما كنت اطيب عيشا زمانا من الايام التي كنت فيها في النار كما قال بعض العارفين
في جبل لبنان وكان يأكل اصول النبات واوراق الشجر ظننت ان حالي اطيب من حال
اهل الجنة : قال الخافظ

عاشقانا كرد آتش مينشاندمهر دوست * تنك چشمم كرنظر در چشمه كوثر كونم
قيل لما رموه في النار اخذت الملائكة بضبي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب
وورد احمر و نرجس * قال الكاشفي [چون ابراهيم بيدان آتش فرود آمد في الحال غل و بند
او بسوخت] فبعث الله تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فجاء فقعد الى جنب ابراهيم يؤنسه
واتاه جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة فالبسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد معه
يحدثه وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لانضر احبابي ثم نظر النمرود من صرح له
واشرف على ابراهيم فرآه جالسا في روضة مؤتقة ومعه جليس على احسن ما يكون من الهيئة
والنار محيطة به فناداه يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يمشي
حتى خرج فاستقبه النمرود وعظمه وقال من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قال ذلك
ملك الظل ارسله ربي ليؤنسي فيها فقال له النمرود اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته
وعزته فيما صنع بك واني ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم لا يقبل الله منك ما كنت
على دينك هذا قال النمرود لا استطيع ترك ملكي وملتي لكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف
عن ابراهيم * وفي القصص قال له النمرود اى بعد الخروج ما عجب سحرك يا ابراهيم قال ليس
هذا سحر ولكن الله جعل النار على بردا وسلاما والبسني ثوب العز والبهاء فقال له النمرود فمن
ذلك الرجل الذي كان جالسا عن يمينك والرجال الذين كانوا حولك فقال له ابراهيم فمن
ملائكة ربي بعثهم الى يؤنسوني ويبشرونني بان الله قد اتخذني خليلا فتحبر النمرود ولم يدر
ما يصنع بابراهيم فحدثه نفسه بالجنون وقال لا اصعدن الى السماء واقتل الهك فامر ان يصنع
له تابوت وثيق كما سبق في او اخر سورة ابراهيم - وروى - انهم لما رأوه سالوا لم يحترق منه سوى
وثاقه قال هاران ابو لوط عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه سحر النار لكن اجعلوه على شئ
واوقدوا نحته فان الدخان يقتله ففعلوا فطارت شرارة الى لحية ابي لوط فاحرقتها - روى - ان
ابراهيم التي في النار وهو ابن ست عشرة سنة * فان قلت هل وجد القول من الله تعالى حيث قال
(قلنا يا نار كونى بردا وسلاما) او هو تمثيل * قلت جعل الله النار باردة من غير ان يكون هناك
قول وخطاب لقوله تعالى (ان يقول له كن فيكون) * وذهب بعضهم الى ان ذلك القول قد وجد
والقائل هو الله او جبريل قال باوامر الله * قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره
لما حكى الله عنه (اذ جاء ربه بقلب سليم) اى خال من جميع الاسباب والعوارض وبردت عليه النار
لصحة توكله وبقيته مع ان نار العشق غالبه على كل شئ : وفي المتنوى

عشق آن شعله است كو چون بر فر وخت * هر چه جز معشوق باقى جمله سوخت

در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه توب عمل عاشق عاقل هم از حق است

در پناه لطف حق باید کریخت * گو هرگز لطف بر ارواح ریخت [۱]
تا پناهی یابی آنکه چون پناه * آب و آتش مرا ترا کردد سپاه
نوح و موسی را نه دریا یار شد * تی بر اعدا شان بکین قهار شد
آتش ابراهیم را تی قلمه بود * تا بر آورد از دل نمرود دود
کوه یحیی را نه سوی خویش خواند * قاصدانش را بزخم سنک راند
گفت ای یحیی بیا در من کزیز * تا پناهی باشم از شمشیر تیز
فان قلت لم ابتلاه الله بالنار في نفسه * قلت كل رسول أتى بمعجزة تناسب اهل زمانه فكان اهل
ذلك الزمان يعبدون النار والشمس والنجوم معتقدين انها من حيث ارواحها تربي الهياكل
والاجسام بخاصية طبائع هن عليها فإراهم الله تعالى الحق ان العنصر الاعظم عندهم هو
حقيقة الشمس وروح كرة الاثير والنجوم ولا تضر تلك الآلهة الا باذن الله بسر يان القدرة
القاهرة في حقائق العناصر * وقيل ابتلاه الله بالنار لان كل انسان يخاف بالطبع من صفة القهر
كما قيل لموسى (لا تخف سعيدها سيرتها الاولى) فإراه تعالى ان النار لا تضر شيئا الا باذن الله تعالى
وان ظهرت بصفة القهر ولذلك اظهر الجمع بين التضاد يجعلها بردا وسلاما ومعجزة قاهرة
لا غداه المتقدين بوصف الربوبية للعنصر الاعظم فكان ابتلاؤه بالنار معجزة ساطعة لعبدة
التيان والنجوم كذا في اسئلة الحكماء و ارادوا به كيدا مكررا عذبا في الاضرار به
فجعلناهم الاخيرين كذا اي اخسر من كل خاسر حيث عاد سعيهم في اطفاء نور الحق برهانا
فانما على الله على الحق وهم على الباطل وموجبا لارتفاع درجته واستحقاقهم لاشد العذاب
وفي المثنوي

هر که بر شمع خدا آرد یفو * شمع کی میرد بسوزد بوز او [۲]
چون تو خفاشان بسی بیند خواب * کین جهان ماند یقیم از آفتاب
ای بریده آن آب و حلق و دهان * که کند تف سوی مه با آسمان
تف برویش باز گردد بی شکی * تف سوی کردون نیابد مسلکی
تا قیامت تف برو بارد زرب * هم چو تبت بروان بو لهب

* وقيل (فجعلناهم الاخيرين) اي من الهالكين بتسليط البعوض عليهم وقتله اياهم وهو اضعف
خلق الله تعالى وما برح النمرود حتى رأى اصحابه قد اكلت البعوض لحومهم وشربت دماءهم ووقعت
واحدة في منخره فلم تزل تأكل الى ان وصلت الى دماغه وكان اكرم الناس عليه الذي يضرب
رأسه بمرزبة من حديد فاقام بهذا نحو من اربعمائة سنة وقد سبق في سورة النحل ﴿ ونجينا ﴾
اي ابراهيم من الاحراق ومن شر النمرود ﴿ ولو طأ ﴾ هو ابن اخي ابراهيم اسمه هاران
مهاجرا ﴿ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ اي من العراق الى الشام * قيل كانت واقعة
ابراهيم مع النمرود بكوني في حدود بابل من ارض العراق فنجاه الله من تلك البقعة الى الارض
المباركة الشامية * وعن سفيان انه خرج الى الشام فقبل له الى ابن فقال الى الله يلا في الجراب
بدرهم وقد كان الله تعالى بارك في الارض المقدسة ببعث اكثر الانبياء فيها ونسب شرانهم

هي البركات الحقيقية الموصلة للعالمين الى الكمالات والسعادة الدينية والدينية وبكثرة الماء والشجر والتمر والحطب وطيب عيش النقي والفقير. وقال ابي بن كعب ساها مباركة لان ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي بيت المقدس وقد كان لوط النبي آمن بابراهيم ابن تارخ وهو لوط بن هاران بن تارخ ابن تاخور و آزر لقب تارخ وكان هاران وابراهيم اخوين و آمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وسارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوثي مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكثبها ماشاء الله ثم ارتحل منها ونزل بفلسطين ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لوطا بالموثفكة وبمعه الله نيا الى اهلها - زوى - عن رسول الله عليه السلام انه قال (ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الزمهم الى مهاجر ابراهيم) اراد عليه السلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها وفي الحديث (بيت المقدس ارض الحشر والنشر والشام سفوة الله من بلاده يجبي اليها سفوته من خلقه) وفي المرفوع (عليكم بالشام)

سعديا حب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختي كه من اينجا زادم
وفي المتوى

مسن يارست وشهر شاه من * پيش عاشق اين بود نجب الوطن
﴿ ووهبنا ﴾ اي ل ابراهيم بعد نزوله في الارض المباركة وطلب الولد منها ﴿ اسحق ﴾
ولدا لصلبه من سارة معناه بالبرانية الضحاك كان معنى اسماعيل بها مطيع الله ﴿ ويعقوب ﴾
اي ووهبنا يعقوب ايضا حال كونه ﴿ نافلة ﴾ اي ولد ولد فهو حال من المعطوف عليه فقط
لعدم اللبس وسمى يعقوب لانه خرج عقيب اخيه عيص او متمسكا بعقبه * قال في القاموس النافلة
الغنيمة والعطية وما تقبله مما لم يجب كالنفل وولد الولد ﴿ وكلا ﴾ اي كل واحد من هؤلاء
الاربعة بعضهم دون بعض ﴿ جعلنا صالحين ﴾ بان وفقناهم للصلاح في الدين والدنيا فصاروا
كاملين ﴿ وجعلناهم ائمة ﴾ يقتدى بهم في امور الدين ﴿ يهدون ﴾ اي الامة الى الحق
﴿ بامرنا ﴾ لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين ﴿ واوحينا اليهم فعل الخيرات ﴾
ليحثوهم عليه فتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم * يقول الفقير جعلوا المصدر من النبي
للمفمول بمعنى ان يفعل الخيرات بناء على ان التكليف يشترك فيها الانبياء والائمة ولكن قوله
تعالى في اوخر هذه السورة (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) وقوله تعالى في سورة مريم حكاية
عن عيسى عليه السلام (واوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا) ينادى على انه من النبي للفاعل
ولا يضر ذلك في الاشتراك اذا الانبياء اصل في الذي اوحى اليهم من الاوامر ﴿ واقام الصلوة
وايتاء الزكاة ﴾ عطف الخاص على العام دلالة على فضله وحذفت تااء الاقامة المعوضة من احدى
الالفين لقيام المضاف اليه مقامه ﴿ وكانوا لنا ﴾ خاصة دون غيرنا ﴿ عابدين ﴾ لا يخطر
ببالهم غير عبادتنا والعبادة غاية التذلل ﴿ قال في التأويلات النجمية قوله (ووهبنا) يشير الى
ان الاولاد من مواهب الحق لا من مكاسب العبد وقوله (وكلا جعلنا صالحين) يشير الى ان الصلاحية

در اواخر دفتر در بيان غزوه کران آن وکیل از عشق که رجوع کند بخارا

من المواهب ايضا وحقيقة الصلاحية حسن الاستعداد الفطري لقبول الفيض الالهي وقوله (وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا) يشير الى ان الامامة ايضا من المواهب وانه ينبغي ان الامام يكون هاديا بامر الله لا بالطبع والهوى وان كان له اصل البداية وقوله (واوحينا) الخ يشير الى ان هذه المعاملات لا تصدر من الانسان الا بالوحى الانبياء وبالاهاام الاولياء وان طبيعة النفس الانسانية ان تكون امارة بالسوء انتهى * واعلم ان آخر الآيات نبي على اهل الاخلاص بالعبارة وعلى غيره بالاشارة فالاول هو العبد المطلق والثاني هو عبد هواه وديناه وفي الحديث (تس عبد الدرهم تس عبد الدينار) خصصهما بالذكر لانهما معظم ما يعبد من دون الله تعالى * وعن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف . رجل شغله معاده عن معاشه . ورجل شغله معاشه عن معاده . ورجل مشتغل بهما جميعا فالاول درجة العابدين والثاني درجة الهالكين والثالث درجة الخاطرين : وفي المتوى

آدمى راهست دركار دست * ليك ازو مقصود اين خدمت بدست [١]

تاجلا باشد مرين آينه را * كه صفا آيد ز طاعت سينه را [٢]

جهد كن تانور تورخشان شود * تاسلوك وخدمت آسان شود [٣]

بند بكسل باش آزاد اى پسر * چند باشى بند سيم و بند زر [٤]

هر كه از ديدار بر خوردار شد * اين جهان در چشم او مردار شد [٥]

باز اكر باشد سديد وبى نظير * چونكه صيدش موش باشد شد حقير [٦]

﴿ ولوطا ﴾ منصوب بمضمر يفسره قوله ﴿ آتينا ﴾ اى و آتينا لوطا آتينا ﴿ حكما ﴾

قال فى التأويلات النجمية حكمة حقيقة * وفى بحر العلوم هو ما يجب فعله * وفى الجلالين فصلا

بين الحصوم بالحق * يقول الفقير الحكيم وان كان اعم من الحكمة لكنه فى حق الانبياء

بمعناها غالبا كما يدل عليه قوله تعالى فى حق يحيى عليه السلام (و آتينا الحكم صيا) وهو الفهم

عن الله تعالى وقوله تعالى فى حق داود عليه السلام (و آتاه الملك والحكمة وعلمه مما يشاء) فرق

بين الملك والحكمة والعلم فيكون معنى قوله ﴿ وعلمنا ﴾ اى علما نافعا يتعلق بامور الدين

وقواعد الشرع والملة ﴿ ونجيناه من القرية ﴾ قرية سدوم اعظم القرى المؤتفة اى المنقلبة

المجمول عاليها سافلها وهى سبع كما سبق ﴿ التى كانت تعمل الخبائث ﴾ جمع خبيثة والخبيثة ما يكره

وداءة وخساسة يتناول الباطل فى الاعتقاد والكذب فى المقال والقيح فى الفعال واعوذ بك

من الخبث والخبائث اى من ذكور الشياطين وانائها والمراد ههنا اللواطه وصفة القرية بصفة

اهلها واسندت اليها على حذف المضاف واقامت مقامه كما يوزن به قوله ﴿ انهم كانوا قوم سوء ﴾

[كروهى بد] * قال الراغب السوء كل ما يغم الانسان من الامور الدنيوية والاخروية ومن الاحوال

النفسية والبدنية والخارجية من فوات مال وفقد حيم ويمبر به عن كل ما يبيع وهو مقابل الحسن

﴿ فاسقين ﴾ اى منهمكين فى الكفر والمعاصى متوغلين فى ذلك : وبالفارسية [بيرون رفتگان از دائرة فرمان] * وفى الآية اشارة الى ان التجة من الجليس السوء من المواهب والاقتران معه من الخذلان

(نريشان)

[٦] دراوائل دفتر ششم در بيان سؤال كردن سائل از واعظى الخ

الخ [٢] دراوائل دفتر ششم در بيان آنكه لفظها در دفتر هائشان است الخ

الخ [١] دراوائل دفتر سوم در آفريندن دوزخ در آن جهان الخ

الخ [٥] دراوائل دفتر دوم در بيان فروختن صوفيان بيهوشى الخ

الخ [٤] در ديباجة دفتر يكم

الخ [٢] دراوائل دفتر سوم در بيان آنكه طائفى در دين قاهرى الخ

زينهار از قرين بد زنهار * وقتا ربنا عذاب النار

وفي المتوى

هر حويجى باشدش كردى دكر * درميان باغ از سير و كبر
هر يكي باجنس خود در كرد خود * از براى بختكى نم ميخورد
تو كه كرد زعفرانى زعفران * باش آميزش مكن با ضميران
آب ميخورد زعفرانا تارسى * زعفرانى اندران حلوا رسى
تو مكن در كرد شلغم پوزخويش * تا نكردد با تو او هم مطيع و كيش
تو بكردى او بكردى مودعه * زانكه ارض الله آمد واسعه

﴿ وادخلناه في رحمتنا ﴾ في اهل رحمتنا الخاصة ﴿ انه من الصالحين ﴾ الذين سبقت لهم منا
الحسنى * قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الرحمة على نوعين خاص وعام فالعام منها يصل
الى كل بر وفاجر كقوله تعالى ﴿ ورحمتي وسعت كل شيء ﴾ والخاص لا يكون الا للخواص وهو
الدخول في الرحمة وذلك متعلق بالمشيئة وحسن الاستعداد. ولهذا قال ﴿ انه من الصالحين ﴾ المستعدين
لقبول فيض رحمتنا والدخول فيها وهو اشارة الى مقام الوصول فافهم جدا كقوله تعالى
﴿ يدخل من يشاء في رحمتي ﴾ ﴿ ونوحا اذ نادى ﴾ ﴿ ظرف للمضاف المقدر اى اذ ذكر نبأه الواقع
حين دعاه على قومه بالهلاك ﴾ ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل هؤلاء المذكورين ﴿ فاستجبنا له ﴾
اى دعاه الذي هو قوله ﴿ انى مغلوب فانتصر ﴾ * قال في بحر العلوم الاستجابة الاجابة لكن
الاستجابة تتعدى الى الدعاء بنفسها والى الدعوى باللام ويحذف الدعاء اذا عدى الى الدعوى
في الغالب فيقال استجاب الله دعاه او استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاه وهو الدليل
على ان النداء المذكور بمعنى الدعاء لان الاستجابة تقتضى دعاء ﴿ فنجيناه واهله من الكرب
العظيم ﴾ من الغم العظيم الذي كانوا فيه من اذية قومه * قال الراغب الكرب الغم الشديد
من كرب الارض قلبها بالحفر فالغم يثير النفس اثارة ذلك ﴿ ونصرناه ﴾ نصرا مستتبعا
للالنتقام والانتصار ولذلك عدى بمن حيث قيل ﴿ من القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ اولا
وآخرا ﴿ انهم كانوا قوم سوء ﴾ [كروهي بدبغى كافر بودند چه كفر سر جمله هم
بديهاست] ﴿ فاغرقناهم اجمعين ﴾ فانه لم يجتمع الاصرار على التكذيب والانهماك في الشر
والفساد في قوم الا اهلكهم الله تعالى * اعلم ان الدعاء اذا كان باذن الله تعالى وخلص القلب
كالانبياء وكمال الاولياء يكون مقرونا بالاجابة - روى - ان زيد بن ثابت رضى الله عنه
خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق فدخلا خربة وناما فاثق المنافق يد
زيد واراد قتله فقال زيد يارحمنا اعنى فسمع المنافق قائلا يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق
ولم يرا احدا ثم وثم في الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت في السماء السابعة
حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عبيد * في الحكاية امور منها لا بد لاهل الطريق
من الرفيق لكن يلزم تفشيس حاله ليكون على امان من المخلوق وقد كثر العدو في صورة
الصديق في هذا الزمان : وفي المتوى

در اوائل دفتر چهارم در بيان مثل قائم شدن آدمي بديها وحرى او در طلب

آدمی رادشمن پنهان بیست * آدمی باحذر عاقل کیست [۱]

وقد قيل في حل شيء عبرة والعبرة في الغراب شدة حذره . ومنها ان الداء من اسباب النجاة
فرعها الله عليه حيث قال (فحجناه) بعد قوله (فاستجبناله) قال الحافظ
مرا درين ظلمات آنکه رهنماي کرد * دعای نيم شبی بود وکريه سحرى
وفي المتوى

آن نیاز مریمی بودست ودرد * که چنان طفلی سخن آغاز کرد [۲]

هر کجا دردی دوا آنجا رود * هر کجا بیست آب آنجا رود [۳]

. ومنها ان الله تعالى يعين عبده المضطر من حيث لا يحتسب اذ كل شيء جند من جنوده كما حكى
ان سفينة مولى رسول الله عليه السلام اخطأ الجيش بارض الروم فاسر فانطلق هاربا يلتمس
فاذا هو بالاسد فقال يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله وكان من امرى كيت وكيت فاقبل
الاسد يبصص حتى قام الى جانبه كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش
ثم رجع الاسد : قال الشيخ سعدى قدس سره

یکی دیدم از عرصه رودبار * که پیش آمدم بر پلنگی سوار
چنان هول از آن حال بر من نشست * که ترسیدم پای رفتن به یست
تبسم کنان دست بر لب گرفت * که سعدی مدار آنچه آید شکفت
توهم کردن از حکم داور میبچ * که کردن نیچند ز حکم توهیچ
محالست چون دوست دارد ترا * که در دوست دشمن گذارد ترا

. ومنها ان الملك يتمثل لخواص البشر * قال الغزالي رحمه الله في المنقذ من الضلال ان الصوفية
يشاهدون الملائكة في يقظتهم اى لحصول طهارة نفوسهم وتزكية قلوبهم وقطعهم العلائق
وحسمهم مواد اسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله تعالى بالكلية علما دائما وعملا
مستمرا

شد فرشته دیدن از شان فرشته خصلتی

﴿ وداود وسليمن اذ يحكما في الحرب ﴾ اى اذ كر خبرها وقت حکمها في وقت الحرب
وهو بالفارسية [کشت] ﴿ اذ نفشت ﴾ تفرقت وانتشرت ظرف للحکم ﴿ فيه غم القوم ﴾
ليلا بلاراع فرعته وافسدته فان النفس ان ينتشر الغم ليلا بلاراع والغم محرکه الشاة لا واحد لها
من لفظها الواحدة شاة وهو اسم مؤنث للجنس يقع على الذكور والاناث وعليهما جميعا كما
في القاموس ﴿ وكنا لحكمهم ﴾ اى لحکم الحاکمين والمتحاکمين اليهما فان قيل كيف يجوز ان يجعل
الضمير لجمع الحاکمين والمتحاکمين وهو يستلزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة
وهو انما يضاعف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبيل القيام به و اضافته الى المفعول
على سبيل الوقوع عليه فهما معمولان مختلفان فلا يكون اللفظ الواحد مستعملا فيهما معا
وايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقة والى المفعول مجاز
فالجواب ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القضع عن كون المضاف اليه فاعلا

در اواسط دفتر سوم در بيان آنکه حق تعالى هر چه داد و آفرید همه با استدعا و حاجت آرد [۱] در احوال [۲] در احوال [۳] در احوال

او مفعولا على طريق عموم المجاز كأنه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ﴿شاهدين﴾ حاضرين
علماء وهو مفيد لمزيد الاعتناء بشأن الحكم ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى انا كنا حاضرين
في حكمهما معهما وانما حكما بارشادنا لهما ولم يخطئ احد منهما في حكمه الا انا اردنا تشييد بناء
الاجتهاد بحكمهما معهما عزة وكرامة للمجتهدين ليقتدوا بهما مستظهرين بمساعيهم المشكورة
في الاجتهاد ﴿فقهناها﴾ اي الحكومة ﴿سليمن﴾ وهو ابن احدى عشرة سنة * وقال
الكاشف [درسن سيزده سالكي] ﴿﴾ قال في التأويلات النجمية يشير الى رفعة درجة بعض
المجتهدين على بعض وان الاعتبار في الكبر والفضيلة بالعلم وفهم الاحكام والمعاني والاسرار
لابالن فانه فهم بالاحق والاصوب وهو ابن صغير وداود نبي مرسل كبير وحكما [كفته اند
توانكرى بهزست نه ببال و بزركى بعقلت نه بسال] * في القصص ان بنى اسرائيل حسدوا
سليمان على ما اوتى من العلم في صغر سنه فاوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ان الحكمة
تسعون جزءا سبعون منها في سليمان وعشرون في بقية الناس ﴿وكلا﴾ [هر يك را زبدر
ويسر] ﴿آينا حكما وعلما﴾ كثيرا لاسيما وحده فحكم كليهما حكم شرعي ﴿قال﴾
في التأويلات النجمية اي حكمة وعلما ليحكم كل واحد منهما موافقا للعلم والحكمة بتأييدنا
وان كان مخالفا في الحكم بحكمتنا ليتحقق صحة امر الاجتهاد وان كل مجتهد مصيب كما قال
في الارشاد وهذا يدل على ان خطأ المجتهد لا يقدح في كونه مجتهدا - روى - انه دخل على
داود عليه السلام رجلا فقال احدهما ان غنم هذا دخلت في حرثي ليل فافسده فقضى له
بالغنم اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت فخرجوا فمرا على سليمان عليه السلام فاخبراه
بذلك فقال غير هذا ارفق بالفريقين فسمعه داود فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الاخبرني
بالذي هو ارفق بالفريقين فقال ارى ان تدفع الغنم الى صاحب الارض لينتفع بديرها ونسلها
وصونها والحرث الى ارباب الغنم ليقوموا عليه اي بالحرث والزرع حتى يعود الى ما كان
ويبلغ الحصاد ثم يترادا فقال القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك * قال في الارشاد الذي
عندي ان حكمهما كان بالاجتهاد فان قول سليمان غير هذا ارفق بالفريقين ثم قوله ارى
ان تدفع الخ صريح في انه ليس بطريق الوصي والالبت القول بذلك ولما ناشده داود لاطهار
ما عنده بل وجب عليه ان يظهره ابتداء وحرم عليه كتبه ومن ضرورته ان يكون القضاء السابق ايضا
كذلك ضرورا استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد انتهى والاجتهاد بذل الفقيه الوسع ليحصل له
ظن بحكم شرعي وهو جائز للانبياء عند اهل السنة ليدركوا ثواب المجتهدين وليقتدى بهم
غيرهم ولذا قل عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة
للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ وفي الحديث (اذا حكم الحاكم
فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر) وفي كل حادثة حكم
معين عند الله وعليه دليل قطعي او ظني فمن وجده اصاب ومن فقدته اخطأ ولم يأثم * فان قيل
لو تبين الحكم فالمخالف له لم يحكم بما اتزل الله فيفسق او يكفر * قلنا انه امر بالحكم بما ظنه وان
اخطأ فقد حكم بما اتزل الله * قال في بحر العلوم واعلم ان في هذه الآية دليلا على ان المجتهد

يخطئ اويصيب وان الحق واحد في المسائل الاجتهادية اذ لو كان كل من الاجتهادين صوابا
وحقا لكان كل منهما قد اصاب الحق وفهمه ولم يكن لتخصيص سليمان خلافه بالذکر جهة فانه
في هذا المقام يدل على نفي الحكم عما عداه وعلى ان للانبياء اجتهادا كما للعلماء على انه لو كان
كل مجتهد مصيبا لزم اتصاف الفعل الواحد بالتقيضين من الصحة والفساد والوجوب والحظر
والاباحة وهو ممنوع : وفي المشوى

وهم افتد در خطا ودر غلط * عقل باشد در اصابتها فقط [١]

مجتهد هر که باشد نص شناس * اندران صوت نیندیشد قیاس [٢]

چون نیاید نص اندر صورتی * از قیاس آنجا نماید عبرتی

﴿ وسخرنا ﴾ [ورام ساختیم] ﴿ مع داود الجبال ﴾ مع متعلقة بالتسخير وهو تذليل الشيء
وجعله طائعا متقادا. وسفن سواخر اذا اطاعت وطابت لها الريح ﴿ يسبحن ﴾ حال من الجبال
اي يقدرن الله تعالى بحيث يسمع الحاضرون تسيحهن فانه هو الذي يليق بمقام الامتان
لا انعكاس الصدى فانه عام وكذا ما كان بلسان الحال قاعرف ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال
وقدمت الجبال على الطير لان تسخيرها وتسيحها اعجب وادل على القدر وادخل في الاعجاز
لانها جماد والطير حيوان ﴿ وكنا فاعلين ﴾ قادرين على ان نفعل هذا وان كان عجبا عندكم
- روى - ان داود كان اذا مر بسمعه الله تسيح الجبال والطير لينشط في التسيح ويشاق
اليه * قال الكاشفي [مؤمن موقن بايد که اعتقاد کند برین وجه که کوهها و مرغان بموافقت
داود بروجهی تسيح می گفته اند که همه سامعانرا ترکیب حروف و کلمات آن مفهوم میشود
و این معنی از قدرت الهی غریب نیست]

هر کجا قدرتش علم افراخت * از غرائب هر آنچه خواست بساخت

قدرتی را که نیست نقصانش * کارها جمله هست آسانش

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الذاكر لله اذا استولى عليه سلطان الذکر تتور اجزاء
وجوده بنور الذکر فيتجوهر قلبه وروحه بجوهر الذکر فرما ينعكس نور الذکر من مرآة
القلب الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فتنتطقه بالذکر فتارة يذکر معه اجزاء وجوده
وتارة يذکر معه بعض الجمادات والحيوانات كما كانت الحصاة تسبح في يد رسول الله صلى الله عليه
وسلم والضب يتكلم معه - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال كنا نأكل الطعام
ولسمع تسيحه انتهى * وفي صرائس البقلی رحمه الله كان يطلب كل وقت مكانا خاليا لذكوره
وانه سيدخل الجبال لانها ملتبسة بانوار قدرته خالية عن صنع اهل الحدتان باقية على ما اخرجت
من المدم بكسوة نور القدم فاذا كان مسبحا سبحت الجبال معه والطير بلسان نور الفعل الحق
كأنه تعالى ينزه نفسه بتزيه داود حيث غلب على داود سطوات عظمته ونور كبريائه * قال محمد
ابن علي رحمه الله جعل الله الجبال تسلياً لله جندوين والسالمكرويين والانس الذي في الجبال
هو انها خالية عن صنع الخلائق فيها بحال باقية على صنع الخالق لا اثر فيها لخلق فتوحش
والآثار التي فيها آثار الصنع الحقيقي عن غير تبديل ولا تحويل انتهى * قال ابن عباس رضي الله

(عنهما)

الجزء السابع عشر [٢١] درواخر دفتر سوم در بیان تعبیه کردن بنی مطلق الخ
[١٧] درواخر دفتر سوم در بیان آنکه هر چه غفلت و کاهل الخ

عنهم ان بنی اسرائیل كانوا قد تفرقوا قبل مبعث داود واقبلوا على ملاهى الشيطان وهى المبدان والطاير والمزامير والصنوج وما شبهها فبعث الله دلوود واعطاه من حسن الصوت و نعمة الالخان حتى كان يتلو التوراة بترجيع وخفض ورفع فاذهل عقول بنی اسرائیل وشغلهم عن تلك الملاهى وصاروا يجتمعون الى داود يستمعون الخانه وكان اذا سبح تسبح معه الجبال والطير والوحش كما فى قصص الانبياء : قال الشيخ سعدى قدس سره

به از روی زیباست آواز خوش * که این حظ نفس است و آن قوت روح

وقال

اشتر بنمر عرب در حالتست و طرب * کرذوق نیست ترا کثر طبع جانوری

وقال

وعند هبوب النشرات على الحمى * تميل غصون البان لا الحجر الصلد
وكان ان الاصوات الحسنة والنفحات الموزونة تؤثر فى النفوس فتجذبها من الشر الى الخير
بالنسيبة الى المستعد الكامل فكذا الاصوات القبيحة والنفحات الغير الموزونة تؤثر فى النفوس
فتفعل خلاف ما يفعل خلافها: وفي المتنوى

يك مؤذن داشت بس آواز بد * در میان کافرستان بانك زد
چند گفتندش مكو بانك نماز * که شود جنك و عداوتها دراز
او ستیزه کرد و بس بی احتراز * گفت در کافرستان بانك نماز
خلق خائف شد زفته عامه * خود پیامد کافری باجامة
شمع و حلوا باچنان جامه لطیف * هدیه آورد و پیامد چون الیف
پرس پرسیان کین مؤذن کو کجاست * که صلاى بانك اوراحت فریاست
دختری درام لطیف و بس سنی * آرزو می بود اورا مؤمنی
هیچ این سودا نمی رفت از سرش * پندرها میداد چندی کافرش
هیچ چاره می ندانستم دران * تافرو خواند این مؤذن آن اذان
گفت دختر چیست این مکروه بانك * که بگویم آمد این دوچار دانك
من همه عمر این چنین آواز زشت * هیچ نشنیدم درین دیرو کنشت
خواهرش گفتا که این بانك اذان * هست اعلام و شعار مؤمنان
باورش نامد پیرسید از دکر * آن دکر هم گفت آری ای قر
چون بقین کشتش رخ او زرد شد * از مسلمانی دل او سرد شد
بازرستم من ز تشویش و عذاب * دوش خوش خفتم داران بی خوف خواب
راحتم این بود از آواز او * هدیه آوردم بشکر آن مردکو
چون بدیدش گفت این هدیه پذیر * چون مرا کشتی مجبور دستگیر
کرمال و ملک و ثروت فردمی * من دهانت را براز زر کردمی
و علمنا صنعة لبوس * ای عمل الدروع: وبالفارسية [ساختن زره] والصنع اجادة

در او آخر دفتر پنجم در بیان حکایت يك مؤذن زشت آواز که در کافرستان بانك نماز زد الخ

الذئب فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا والصناعة ككتابة حرفه الصانع وعمل الصنعة واللبوس في الاصل اللباس درعا كان او غيرها ولبس الثوب استتره وكانت الدروع قبل داود صفائح اى قطع حديد عراضا فخلقها وسردها ﴿ لكم ﴾ اى لنفعمكم متعلق بعلمنا او بمحذوف هو صفة لبوس * والمعجزة فيه ان فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة من نحو الكبر والنار والسندان والمطرقة * وكان لقمان يجلس مع داود ويرى ما يصنع ويهم ان يسأل عنها لانه لم يرها قبل ذلك فيسكت فلما فرغ داود من الدرع قام وافرغ على نفسه وقال نعم الرداء هذا للحرب فقال لقمان عندها ان من الصمت لحكمة * قالت الحكماء وان كان الكلام فضة فالصمت من ذهب

اكر بيار داني اندكى كوى * يكي راصد مكوصدرا يكي كوى

﴿ لتحصنكم ﴾ لتحرزكم اى اللبوس بتأويل الدرع ودرع حصينة لكونها حصنا للبدن فتجوزبه في كل تحرز وهو بدل اشتغال من لكم باعادة الجار لان لتحصنكم في تأويل لاحصانكم وبين الاحصان وضمير لكم ملابسة الاشتغال مبنى لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لكم ﴿ من بأسكم ﴾ البأس هنا الحرب وان وقع على السوء كله اى من حرب عدوكم: وبالفارسية [از كارزار شما يعنى از قتل وجراحت در كارزار بمانند تبغ و تيرو نيزه] * وفي الآية دلالة على ان جميع الصنائع بخلق الله وتعليمه وفي الحديث (ان الله خلق كل صانع وصنعه) وفي المشوى

قابل تعليم وفهمست ابن خرد * ليك صاحب وحى تعليمش دهد

جمله حرفتها يقين از وحى بود * اول اوليك عقل آنرا فرود

﴿ فاهل اتم شاكرون ﴾ ذلك يعنى قد ثبت عليكم النعم الموجبة للشكر حيث سهل عليكم المخرج من الشدائد فاشكروا له * قال الكاشق: يعنى [شكر كوييد خدايرا برچنين لباس] فهو امر وارد على صورة الاستفهام والخطاب لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيامة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس فعمت النعمة بها كل محارب من الخلق الى آخر الدهر فلزمهم شكر الله على هذه النعمة * وقال بعضهم الخطاب لداود واهل بيته بتقدير القول اى فقلنا لهم بعدما انعمنا عليهم بهذه النعم بل اتم شاكرون وما اعطى لكم من النعم التى ذكرت من تسخير الجباله والطيور والانه الحديد وعلم صنعة اللبوس * قيل ان داود خرج يوما متفكرا طالبا من يسأله عن سيرة في مملكته فاستقبل جبريل على صورة آدمى ولم يعرفه داود فقال له كيف ترى سيرة داود في مملكته فقال له جبريل نعم الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وسأله قال بلنى انه يأكل من بيت المال وليس شئ افضل من ان يأكل الرجل من كد يده فرجع داود وسأل الله ان يجعل رزقه من كد يده فالان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويصنعها ويأكل من ذلك * يقول الفقير قد ثبت في الفقه ان في بيت المال حتى العلماء وحتى المساكين ونحوهم فالاكل منه ليس بحرام عند اهل الشريعة والحقيقة لكن التمسك بالاصول والتقوى كما دل عليه قصة داود وقس عليه الاوقاف ونحوها من الجهاد والتمسك بالدين

در اوائل دفتر چهارم در بیان درآمدن هر روز حضرت سائبان علیه السلام در مسجد اقصی الخ

لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع ان الاستناد الى الرزق المعلوم ينافي التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من اهل الحق وبيع المال الموقوف بل اكلوا مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة من غير حركة ذهنية منهم فضلا عن الحركة الحسية نعم اكل بعضهم من كسب يده
قال الحافظ

فقيه مدرسة دي مست بود وقوى داد * كه مى حرام ولى به زمال اوقافست

غلط الشراح في شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله «ولى به» من كلام الحافظ لا من كلام المفتي. يعني ان الفقيه كان سكران من شراب الغفلة وحب الدنيا والاعتماد على مال المدرسة ولذا انكر اهل حال العشق وجعل شرابهم الذي هو العشق حراما ولكن ليس الامر كما قال فانه اولى من مال الوقف. يعني ان العشق والتوكل التام اللذين عليهما محققوا الصوفية افضل من الزهد والاكل من مال الوقف اللذين عليهما فقهاء العصر وعلماءه فالانكار يتعلق بالفقيه المعتمد لا بالعاشق المتوكل * قال العلماء كان الانبياء عليهم السلام يحترفون بالحرف ويكتسبون بالمكاسب. فقد كان ادريس خياطا. وقد كان اكثر عمل نينا عليه السلام في بيته الخياطة وفي الحديث (عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الغزل) كما في روضة الاخبار وفي الحديث (علموا ببنكم السباحة والرمى وتم لهو المؤمنة منزلها واذا دعا ابوك وامك فاجب امك) كما في المقاصد الحسنة للسرخاوى وفي الحديث (صير منزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله اقل في الميزان من سبع سموات وسبع ارضين) وفي الحديث (المنزل في يد المرأة الصالحة كالرحم في يد الغازي المريد وجه الله تعالى) كما في مجمع الفضائل. وكان نوح نجارا. وابراهيم زادا وفي الحديث (لو اتجر اهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجر اهل النار لا تجروا في الصرف) كذا في الاحياء. وداود زرادا. وادم زراعا وكان اول من حاك ونسج ابونا آدم * قال كعب صرت مريم في طلب عيسى بحاكة فسالت عن الطريق فارشدوها الى غير الطريق فقالت اللهم ازرع البركة من كسبهم وامتهم فقراء وحقرهم في اعين الناس فاستجيب دعاؤها ولذا قيل لا تستشيروا الحاكة فان الله سلب عقولهم وزرع البركة من كسبهم. وكان سليمان يعمل الزنيل في سلطته وبأكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال. وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة فانه عليه السلام آجر نفسه قبل النبوة في رعي الغنم وقال (وما من نبي الا وقدرعاها) ومن حكمة الله في ذلك ان الرجل اذا استرعى الغنم التي هي اضعف البهائم سكن قلبه الرأفة واللطف تعظفا فاذا انتقل من ذلك الى رعاية الخلق كان قد هرب اولا من الحدة الطبيعية والظلم الفرزي فيكون في اعدل الاحوال وحينئذ لا يبنى لاحد غير برعاية الغنم ان يقول كان النبي عليه السلام يرعى الغنم فان قال ذلك اذ ب لان ذلك كما علمت كمال في حق الانبياء دون غيرهم فلا يبنى الاحتجاج به ويجرى ذلك في كل ما يكون كما لا في حقه عليه السلام دون غيره كالامية فمن قبله انت امي فقال كان عليه السلام اميا يؤدب كما في لسان العيون يقول الفقير فقول السلطان سليم الاول من الخواقين العثمانية

يك كدا بود سليمان بعصا وزنيل * يافت از لطف تو آن حشمت ملك آراي
مصطفى بود يتيمنى ز صرب پست درت * دادش انعام توتاج شرف بالاي
ترك ادب لانه يوم التحقير في شأنهما العظيم . وكان صالح ينسج الاكسية جمع كساء
بالفارسية [كلیم] . وعيسى يخصف النعل ويرقعها . وفضل الكسب الجهاد وهو حرفه رسول
الله عليه السلام بعد النبوة والهجرة . ثم التجارة بشرط الامانة بحيث لا يخون على مقدار
حبة اصلا . ثم الحرانة . ثم الصناعة كما في المختار والتحفة . ويجتنب المكاسب الخيثة اى الحرام
والرديء ايضا نحو اجرة الزانية والكاهن وهو الذى يخبر عن الكواثر المستقبلية او عما
مضى وعن نحوسة طالع اوسعد اودولة او محنة او نحو ذلك . ويجتنب عن صنعة الملاهي
ونحوها . وكره للرجل ان يكون بائع الاكفان لانه يوجب انتظار موت الناس او خاطا
يحتكر اوجزارا وهو القصاب الذى يذبح الدواب لما فيه من قساوة القلب . اوصائفا بالفارسية
[زركر] لما فيه من تزيين الدنيا وقد كرهوا كل ما هو بمعناه كصناعة النقش وتشييد البنيان
بالجص ونحو ذلك . او نخاسا وهو الذى يبيع الناس من الذكور والاناث * يقال ثلاثة لا يفلحون بائع
البشر وقاطع الشجر وذابح البقر . وكره ان يكون حجاما او كناسا اودباغا وما فى معناه لما فيه من
مخالطة النجاسة . وكره ابن سيرين وقادة اجرة الدلال لقلة اجتنابه عن الكذب وافرطه فى الثناء على
السلعة لترويجها - روى - ان اول من دل ابليس حيث قال (هل أدلك على شجرة الخلد
وملك لا يبلى) كما فى روضة الاخبار ﴿ ولسليمن الريح ﴾ اى وسخرتاله الريح وتخصيص
داود بلفظ مع وسليمان باللام للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فان تسخير ما سخره
عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الانتقاد الكلى له والامثال بامرء ونهيه والمقهورية
تحت ملكوته فحى بلام التملك واما تسخير الجبال والطيور لداود عليه السلام فلم يكن بهذه
المثابة بل بطريق التبعية والاقترابه فى عبادة الله تعالى ﴿ عاصفة ﴾ حال من الريح اى حال
كونها شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة من الزمان وكانت لينة فى
نفسها طيبة كالنسيم فكان جمعها بين الرخاوة فى نفسها وعصفها فى عملها مع طاعتها لسليمان
وهبوبها حسبما يريد ويحتكم مععجزة مع معجزة ﴿ تجرى ﴾ [ميرفت] حال ثانية ﴿ بامرء ﴾
بمشيته ﴿ الى الارض التى باركنا فيها ﴾ وهى الشام كانت تذهب به غدوة من الشام الى
ناحية من نواحي الارض وبينها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع به منها
بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى (غدوها شهرا ورواحها شهر) قال مقاتل عملت
الشياطين لسليمان بساطا فرسحا فى فرسخ من ذهب فى ابرسم وكان يوضع له منبر من ذهب
فى وسط البساط فيقعد عليه وحوله كراسى من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كراسى
الذهب والعلماء على كراسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله
الطير باجنحتها حتى لا يطلع عليه الشمس وترفع ربح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح
الى الرواح ومن الرواح الى المغرب وكان عليه السلام امرأ قلما يقعد عن النزول ولا يسمع
فى ناحية من الارض ملكا الا اتاه ودماه الى الحق * قال الكاشغرى [در تلخيص آورده]

در شام شهری بود تدمر نام که دیوان برای سلیمان بنیاد ساخته بودند صباح از آنجا بیرون آمدی و باز نماز شام دیر آید آنجا آوردی . و در مختار القصص آورده که بامداد از تدمر بیرون آمدی و قیلوله در اصطخر فارس کردی و شبانگاه بکابل رفتی و روزی دیگر از کابل بیرون آمدی و چاشت در اصطخر بودی و شام بتدمر باز آمدی [و کانت تجری الی حیث شاء سلیمان ثم يعود الی منزله بالشام - وروی - ان سلیمان سار من العراق فادیا فقابل عمرو و صلی العصر ببلخ ثم سار من بلخ متخللاً بلاد الترك و ارض الصین ثم عطف منها علی مطلع الشمس علی ساحل البحر حتی ائی قدهار و خرج منها الی مکران و کرمان حتی ائی فارس فزلها ایما و غدا منها بکسکر ثم راح الی الشام و کان مستقره بمدينة تدمر کما فی بحر العلوم : قال الشیخ سعدی قدس سره

نه برباد رفتی سحرگاه و شام * سریر سلیمان علیه السلام

باخر نه دیدی که برباد رفت * خنک آنکه بادانش و داد رفت

﴿ و کنا بكل شیء عالمین ﴾ فنجربه علی ما یقتضی علمنا و حکمتنا ﴿ و من الشیاطین ﴾ ای و سخرنا له من الشیاطین ﴿ من یفوضون له ﴾ ای یدخلون تحت البحر و یستخرجون له من نفائسه * قال الراغب الفوس الدخول تحت الماء و اخراج شیء منه و یقال لكل من هم علی فامض فاخرجه فأنص عینا کان او علما و الفواص الذی یكثر منه ذلك ﴿ و یعملون عملاً دون ذلك ﴾ ای غیر ما ذکر من بناء المدن و القصور و اختراع الصنائع الغریبة و هؤلاء اما الفرقة الاولى او غیرها لعموم کلمة من کانه قبل و من یعملون - روی - ان المسخر له کفارهم لا مؤمنوهم لقوله تعالی ﴿ و من الشیاطین ﴾ ﴿ و کنالهم حافظین ﴾ ای من ان یرغبوا عن امره و یبعثوا و یتمردوا علیه او یفسدوا ما عملوا علی ما هو مقتضی جبلتهم و الشیاطین وان کانوا اجساماً لطیفه لکنهم یتشکلون باشکال مختلفه و یقدرون علی اعمال الشاقة الا ترى ان لطافة الريح لا تمنع عصوقها لاسیما انهم تکشفوا فی زمن سلیمان فکانوا بحیث یراهم الناس و یستعملونهم فی الاعمال * قال فی الاسئله المقحمة فلماذا لم تخرج الشیاطین عن طاعة سلیمان مع استعمالهم فی تلك الامور الشدیده فالجواب ان الله تعالی اوقع لسلیمان فی قلوبهم من الخوف و الهیبة حتی خافوا ان یخرجوا عن طاعته و هذا من معجزاته ﴿ قال فی التاویلات التجمیة من کماله الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال البالغین من الانبیاء و الاولیاء سخر الله له بحسب مقامه السفلیات و العلویات من الملك و الملکوت فسخر لسلیمان علیه السلام من السفلیات الريح و الجن و الشیاطین و الطیر و الحیوانات و المعادن و النبات و من العلویات الشمس حین ردت لاجل صلاته کما سخر لداود علیه السلام الجبال و الطیر و الحديد و الاحجار التي قتل بها جالوت و هزم عسکره فسخر لكل نبی شیاً آخر من اجناس العلویات و السفلیات و سخر لعینا علیه الصلاة و السلام من جمیع اجناسها فن السفلیات ما قال علیه السلام (زویت لی الارض فاربت مشارقها و مغاربها و سیبلغ ملک امتی ما زوی لی منها) و قال (جعلت لی الارض مسجداً و تربها طهوراً) و قال (آیت بمفاتح خزائن الارض) و کان الماء ینبع من بین

اصابعه وقال نصرت بالصبا وكانت الاشجار تسلم عليه وتسجد وتنقلع باشارته عن مكانها وترجع والحيوانات كانت تتكلم معه وتشهد بنبوته وقال (اسلم شيطاني على يدي) وغيره من السفليات واما العلويات فقد انشقه القمر باشارة اصبعه

پس قمرکه امر بشنيد وشتافت * پس دونيمه کشت برچرخ وشکافت

وسخرله البراق وجبريل والررفرف وعبر السموات السبع والجنة والنار والعرش والكرسى الى مقام قاب قوسين او ادنى فما بقى شئ من الموجودات الا وقد سخرله

نه کسی در کرد توهرکز رسید * نه کسی رانیز چندین عز رسید

وبقوله (ومن الشياطين من يغوصون) الآية يشير الى اننا كما سخرنا الشياطين له يعملون له الاعمال سخرنا للشياطين الاعمال والغوص والصنائع يصنعون بحفظ الله مالا يقدرون عليه الآن ﴿ وايوب ﴾ اي واذكر خبر ايوب * واختلفوا في اسماء نسبه بعد الاتفاق على الانتهاء الى روم بن عيص بن ابراهيم عليه السلام - روى - ان الله تعالى استبأ ايوب وارسله الى اهل حران وهي قرية بغوطة دمشق وكثر اهله وماله وكان له سبعة بنين وسبع بنات ومن اصناف البهائم مالا يحصى فحسده ابليس وقال [الهى بنده تودر عافيت وسعت عيش است مال بسيار وفرزندان بزرگوار دارد اگر اورا بانتزاع مال واولاد مبتلا سازى زود از تو بگردد وطريق كفران نعمت پيش كبرد حق سبحانه وتعالى فرمود كه چنين نيست كه توميكوي اومارا بنده ايست پسنديده اگر هزار بار در بوته ابتلا بگداختم بي غش وخالص العيار آيد

چنان در عشق يکرويم که کرتيم زني بر سر * برو ز امتحان باشم جوشع استاده پابرجا

پس حق سبحانه وتعالى اقسام محن بروى كاشت شترانش بصاعقه هلاك شدند وكوسفندان بسبب سيل در كرداب فنا افتادند وزراعت بريح متلاشى شد واولاد در زير ديوار ماندند وقروح در جسد مباركش ظاهر شد وديدان پيدا كشتند وخلق ازوى كريحت بجز زن او [فكان نظير ابراهيم عليه السلام في الابتلاء بالمال والولد والبدن * وقد قال بعض الكبار ان بلاء ايوب اختاره قبله سبعةون نيا فما اختاره الله الاله وبقى في مرضه ثمانى عشرة سنة اوسع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات قالت له يوما امراته رحمة بنت افراهيم بن يوسف لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى] وهر سحر اين خطاب مستطاب بايوب مكروب رسيدى كه اى ايوب چگونه وايوب بذوق وشوق اين پرسش كوه بلا بجان مى كشيد وپآن بيمارى خوش بود [

كبر بر سر بيمار خود آبي ببيادت * صد ساله باמיד تو بيمار توان بود

وقد سلط الله على جسده اثني عشر الف دودة لانهما عدد الجند الكامل كما قال عليه السلام (اثنان عشر الفان يغلب عن قلة ابدان) والله عساكر كالدود والبعوض للنمرود والابليل للاصحاب الفيل والهدهد لعوج والنعكبوت والحمامة لرسول الله عليه السلام واكل الدوم طبع

جسده حتى بقي العظام والقلب واللسان والاذنان والعيان ولما قصد قلبه الذي هو منبع المعرفة ومدن النبوة والولاية ولسانه الذي هو مصدر الذكر ومورد التوحيد غار عليه وخاف ان ينقطع عن طاعة الله وتسيحه بالكلمة فانه كان من ضعف الحال بحيث لا يستطيع القيام للصلاة فلما انتهى وقت الابتلاء وحصل الفناء التام في مقام البلاء والهمه الله الدعاء ليوصله الى مرتبة البقاء وتنجلي له بالجمال واللقاء بعد الجلال والاذى كما اخبر عنه بقوله ﴿ اذ نادى ربه ﴾ اي دعاه ﴿ انى ﴾ اي بانى ﴿ مسنى ﴾ اصابنى ﴿ الضر ﴾ [رنج وسخى] قالوا الضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ بين افتقاره اليه تعالى ولم يقل ارحمى لظفا في السؤال وحفظا للادب في الخطاب فان اكثر اسئلة الانبياء في كشف البلاء عنهم انما هي على سبيل التعريض

وفي النفس حاجات وفيك فطانة * سكوتى بيان عندها وخطاب

وقال الحافظ

ارباب حاجيم وزبان سؤال نيست * در حضرت كريم تنها چه حاجتست

* فان قيل اليس صرح زكرياء في الدعاء قال ﴿ هب لي من لدنك وليا ﴾ قلنا هذا سؤال العطاء لا يجمل به التعريض وذلك كشف البلاء فيجمل به التعريض لئلا يشبهه بالشكاية - ويحكي - ان عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جرذان بيتي على البصبي فقال لها الطفت في السؤال لاجرم لاردنها ثوب وثب الفهود وملا بيتها حبا . فهذا القول من ايوب دعاء وتضرع وافتقار لاجزع وشكاية كما هو حال الاضطراب ولذا جاء جوابه بلفظ الاستجابة وقال تعالى في حقه ﴿ انا وجدناه صابرا نعم العبد ﴾ وعلى تقدير تضمنه الشكاية فقد اشكى من البلوى اليه تعالى لالى غيره وهو لا ينافي الصبر الجميل كما قال يعقوب انما اشكو بي وحزنى الى الله فصر جميل والعارف الصادق اذا كان متحققا في معرفته فشكواه حقيقة الانبساط وماناداته تحقيق المناجاة واساء في بلاء حيبه حقيقة المباهاة ولسان المشق لسان التضرع والحكاية لالسان الجزع والشكاية كما اشار العاشق

ببنوازنى جون حكايه ميكند * از جداييهما شكايه ميكنند

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكاية في تلك الحالة كان مع الله لامع غيره والى ان بشرية ايوب كانت تتألم بالضرر وهو يخبر عنها ولكن روحانيته المؤيدة بالتأييد الالهى تنظر بنور الله وترى في البلاء كمال عناية المبتلى وعين مرحته في تلك الصورة تربية نفسه ليلفها مقام الصبر ورتبة نعمة العبدية وهو يخبر عنها ويقول ﴿ مسنى الضر ﴾ من حيث البشرية بنور فضلك ﴿ انك ارحم الراحمين ﴾ على بانك ترحم على بهذا البلاء ومس الضر وقوة الصبر عليه لتفى نفسى عن صفاتها ومن العجاة وتبقى بصفائك منها الصبر والصبر من صفات الله لامن صفات العبد كقوله تعالى ﴿ واصبر وما صبرك الا بالله ﴾ والصبر هو الله تعالى ﴿ فاستجبنا له ﴾ [پس اجابت كرديم دعائى وبرا] ﴿ فكشفنا ﴾ [پس

(روح البيان - ٣٣ - خا)

يردیم [مابہ من ضر] [آنجہ ویرا بود ازرنج یعنی اورا شنادادیم] - روی - انه قيل له يوم الجمعة عند السحر او وقت زوال الشمس ارفع رأسك فقد استجيب لك اركض برجلك اى اضرب بها الارض فركض فبعت من تحتها عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهره دودة الا سقطت ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة اخرى فبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيحا ورجع الى شبابه وجماله ثم كسى حلة * قال بعض الكبار السر في ابتلائه تصفية وجوده بالرياضات الشاقة وانواع المجاهدات البدنية لتكميل المقامات العلية فامر بضرب ارض النفس ليظهر له ماء الحياة الحقيقية متجسدا في عالم المثال فيغتسل به فتزول من بدنه الاسقام الجسمانية ومن قلبه الامراض الروحانية فلما جاهد وصفا استعدادا وصار قابلا للفيض الالهى ظهر له من الحضرة الروحانية ماء الحياة فاغتسل به فزال من ظاهره وباطنه ما كان سبب الحجاب والبعد عن ذلك الجنب الالهى انتهى * واراد الله تعالى ان يجعل الدود عزيزا بسبب محبة ايوب فان الدود اذل شئ ومحبة الشريف تعزه كما عز حوت يونس فلما تانت منه صعدت الى الشجرة وخرج من لعابها الابرسم ليصير لباسا ببركة ايوب : قال الشيخ سعدى قدس سره

کلی خوشبوی درحما روزی * رسید از دست محبوبی بدستم
بدو کفتم که مشکى يا عيرى * که ازبوى دلاوير تومستم
بکفتا من کل ناچيز بودم * وليکن مدتى باکل نشستم
کال همنشين بر من اثر کرد * وکرنه من همان خاکم که هستم

قالوا من كان مجاورا للعزیز والشريف صار عزيزا شريفا ومن كان مجاورا للذليل والوضيع كان ذليلا ووضيعا الا ترى ان الصبا اذا سرت بالازهار والاوراد تحمل الرائحة الطيبة واذ عبرت على المستقذرات تحمل الرائحة الخبيثة وقس على هذا من كان مصاحبا لاوصاف النفس ومن كان مجاورا لاخلاق الروح * وآتيناها اهله ومثلهم معهم * بان ولده ضعف ما كان - روى - ان الله تعالى رد الى امراته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كاهو المروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ورد امواله وكان رحما بالمساكين يكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وفي الحديث (بينما ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل ايوب يحثو في ثوبه فناداه ربه يا ايوب ألم اكن اغنيتك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لاغنى لى عن بركتك) وفيه دلالة على اباحة تكثير المال الحلال * رحمة من عندنا * اى آتيناها ما ذكر لرحمتنا اياه بالرحمة الخاصة * وذكرى للعابدين * وتذكرة وعبرة لغيره من العابدين ليعلموا بذلك كمال قدرتنا ويصبروا كما صبر ايوب فيثابوا كما ثاب هر که اودر راه حق صابر بود * بر مراد خویشان قادر بود صبر بايد تا شود بکسو حرج * زانکه کفت الصبر مفتاح الفرج * واعلم ان بلاه ايوب من قبيل الامتحان ليرز ما في ضميره فيظهر خلقه درجته ان هو من ربه وبلاه يوسف من قبيل لهجيل العقوبة اى على قوله (اذ كرتى عند ربك). وبلاه يحيى حيث

ذبح من قيل الكرامة اذ لم يهزم بمخيطه قط ﴿ واسمعيل ﴾ بمعنى مطيع الله ﴿ وادريس ﴾ هو اخنوخ بن برد بن مهلايل قال بعضهم سمي به لكثرة دراسته وقد سبق تحقيقه ﴿ وذا الكفل ﴾ بمعنى الكفالة والضمان لان نيا من انبياء بنى اسرائيل اوحى الله اليه اني اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فمن تكفل لك انه يصلى بالليل لا يفتر ويصوم بالنهار لا يفتر ويقضى بين الناس ولا ينفضب فلم ملكك اليه ففعل ذلك فقال شاب انا تكفل لك بهذا فتكفل ووفى به فشكره الله ونبأه فسمى ذا الكفل والمعنى واذكرهم ﴿ كل ﴾ اي كل واحد من هؤلاء ﴿ من الصابرين ﴾ اي الكاملين في الصبر على مشاق الطاعات واحتمال البليات فان اسماعيل قد صبر عند ذبحه وقال يا ابت افعل ما تؤمر الآيه وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء فلا جرم اكرمه الله واخرج من صلبه خاتم النبيين عليه وعليهم السلام وادريس قد صبر على دراسته وذو الكفل قد صبر على صيام النهار وقيام الليل واذى الناس في الحكومة بينهم ولا ينفضب * وفيه اشارة الى ان كل من صبر على طاعة الله وعن معصيته او على ما اصابه من مصيبة في المال والاهل والنفس فانه بقدر صبره يستوجب نعمة رتبة نعم العبدية ويصلح لادخاله في رحمة المخصوصة به كما قال ﴿ وادخلناهم في رحمتنا ﴾ الخاصة من النبوة وغيرها ﴿ انهم من الصالحين ﴾ اي الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من الفساد [وبعض كبار ميفر ما يدكه مؤمنان كناه كتنه وباز توبه كتنه وچون توبه بشرط باشد خداوند قبول كند واواليا كناه نكند اما مكان دارد كه بكنند از جهت آنكه جائز الخطا اند] * قيل لابي يزيد قدس سره ابعصى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا ثم يرد الى مقامه بعد ذلك ان كان من اهل العناية والوصول فتكون توبته من ذلك على قدر مقامه فيرجى ان يكون في قوة تلك التوبة وعلو منصبها ان يجبر وقت الغفلة حتى يكون كأنه ما خسر شيئا وما انتقل كتوبة ما عن الذي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو قسمت على اهل السموات والارض لوسعتهم) [وانبياء كناه نكردند وامكان نداشت كه بكنند از جهت آنكه معصوم بودند] * واعلم ان للصلاح بداية وهي الاخذ بالشرائع والاحكام ورفض المنهى والحرام ونهاية وهي التوجه الى رب العباد وعدم الالتفات الى عالم الكون والفساد وهي في الحقيقة مقام الصديقية واصلاح الله تعالى الانسان يكون تارة بخلق اياه صالحا وتارة بازالة ما فيه من فساد بعد وجوده فان من العباد من اختار الله في الازل البلوغ بلا كسب ولا تعمل فوق مخطورا على النظر اليه بلا اجتهاد بدفع غيره عن مقتضى قصده ومنهم من شغلته الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله حتى افاها ولم يبق له سواه سبحانه ثم الصبر من مراتب الصلاح * وعن يزيد الرقاشي رحمه الله قال اذا دخل الرجل القبرة قامت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره والبر يظله والصبر يحاجه يقول دونكم صاحبكم فان حججتم والا فانا من ورائه يعني ان استطعتم ان تدفعوا عنه العذاب والا فانا اكفيكم ذلك وادفع عنه العذاب فهذا الخبر دليل على ان الصبر افضل الاعمال والرضى اجل الصفات ولا يكون الصبر الاعلى بلاه ومشقة فالترقى انما هو بالصبر لا بنس البلاء ولو كان البلاء بما هو بلاه يرفع

درجات من قام به عند الله وينال به السعادة الابدية لئلا يهل البلاء من المشركين والكفار بل هو في حقهم تعجيل لعذابهم وفي حق المؤمنين الصابرين تكميل لدرجاتهم وحط من خطيآتهم واكسب لنحاس وجودهم : وفي المتنوى

صد هزاران كيميا حق آفريد * كيميائي همچو صبر آدم نديد [١]

چون بماني بته دربند حرج * صبر كن الصبر مفتاح الفرج [٢]

شكر كويم دوست را درخير وشر * زانكه هست اندر قضا از بدبتر [٣]

چونكه قسام اوست كفر آمد كله * صبر بايد صبر مفتاح الصله

غير حق جمله عدواند اوست دوست * باعدوازد دوست شكوت كى نكوست

تادهد دوغم نخواهم انكسين * زانكه هر نعمت غمى دارد قرين

﴿ وذا النون ﴾ اي واذا ذكر صاحب النون اي الحوت والمراد يونس ابن متى بفتح الميم

وتشديد التاء المثناة فوق مفتوحة * قيل هو اسم ام يونس كذا في جامع الاصول * قال عطاء سأل

كعبا عن متى أهو اسم ابيه ام امه فقال اسم ابيه وامه بدورة وهي من ولد هارون وسمى

يونس بذي النون لانه ابتلعه الحوت * قال الامام السهيلي اضافة هنا الى النون وقد قال

في سورة القلم ﴿ولاتكن كصاحب الحوت﴾ وذلك انه حين ذكره في موضع التاء عليه قال

ذوالنون فان الاضافة بذو اشرف من الاضافة بصاحب لان قولك ذو يضاف الى التابع وصاحب

الى المتبوع تقول ابو هريرة رضى الله عنه صاحب النبي عليه السلام ولا تقول النبي صاحب

ابي هريرة الاعلى جهة وامادو فانك تقول ذوالمال وذوالعرش فتجد الاسم للاسم متبوعا غير

تابع ولفظ النون اشرف من الحوت لوجوده في حروف التهجي وفي اوائل بعض السور نحو ﴿ن

والقلم﴾ اذ ذهب اليه اي اذ ذكر خبره وقت ذهابه حال كونه ﴿مغاضبا﴾ مراغما لقومه اهل ينوى

وهي قرية بالموصل لما مر من طول دعوته اياهم وشدة شكيتهم وتمادي اصرارهم مهاجرا عنهم

قبل ان يؤمر وبناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه وقيل وعدهم بتزول العذاب

لاجل معلوم وفارقهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم سببه وهو انهم حين

رأوا امارات العذاب تابوا واخلصوا في الدعاء فظن انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب

عنهم وذهب غضبان وهذا القول انسب بتقرير الشيخ نجم الدين في تأويلاته وهو من كبار

المحققين فكتبت واجمع عند اهل اليقين ﴿فظن ان لن نقدر عليه﴾ اي لن نصيق عليه الامر

يقال قدر على عياله قدر اضيق وقدرت عليه الشيء ضيقه كأنما جملة بقدر خلاف ما وصف

بغير حساب نزل حاله منزلة من يظن ذلك ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الانسان

اذا استولى عليه الغضب يلبس عليه عقله ويحتجب عنه نور ايمانه حتى يظن باقة ما لا يليق

بجلاله وعظمته ونوكان نيا وان من كمال قوة نينسا عليه السلام انه كان يغضب ولا يقول

في الرضى والغضب الا الحق * وفيه اشارة اخرى وهي ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه على

عباده وان كانوا عصاة مستوجبين للعذاب ان يعاتب انبياء لهم ولا يرضى عنهم اشتهاه نزول

عذاب الله بقومهم وكرهية دلغ العذاب عنهم بل يرضى لهم ان يستغفروا لهم ويستغفروا

الجزء السابع عشر [١] در او اعطاء دقت ترجمه وروايت در رواه شدين ودين ارحم الراحمين [٢] [٣] [٤] [٥] [٦] [٧] [٨] [٩] [١٠] [١١] [١٢] [١٣] [١٤] [١٥] [١٦] [١٧] [١٨] [١٩] [٢٠] [٢١] [٢٢] [٢٣] [٢٤] [٢٥] [٢٦] [٢٧] [٢٨] [٢٩] [٣٠] [٣١] [٣٢] [٣٣] [٣٤] [٣٥] [٣٦] [٣٧] [٣٨] [٣٩] [٤٠] [٤١] [٤٢] [٤٣] [٤٤] [٤٥] [٤٦] [٤٧] [٤٨] [٤٩] [٥٠] [٥١] [٥٢] [٥٣] [٥٤] [٥٥] [٥٦] [٥٧] [٥٨] [٥٩] [٦٠] [٦١] [٦٢] [٦٣] [٦٤] [٦٥] [٦٦] [٦٧] [٦٨] [٦٩] [٧٠] [٧١] [٧٢] [٧٣] [٧٤] [٧٥] [٧٦] [٧٧] [٧٨] [٧٩] [٨٠] [٨١] [٨٢] [٨٣] [٨٤] [٨٥] [٨٦] [٨٧] [٨٨] [٨٩] [٩٠] [٩١] [٩٢] [٩٣] [٩٤] [٩٥] [٩٦] [٩٧] [٩٨] [٩٩] [١٠٠]

لرفع العذاب عنهم كما قال لنا عليه السلام (فأف عنهم واستغفر لهم) وقد في حق الكفار
 وكان النبي عليه السلام يلعن بعضهم (ليس لك من الامر شيء اوبتوب عليهم اويغذبهم
 فالهم ظالمون) انتهى - روى - انه حين خرج مناضبا اتي بحر الروم فوجد قوما هبأوا
 السفينة فركب معهم فلما توسطت السفينة البحر وقعت ولم تجر بحال فقال الملاحون هنا رجل
 عاص اوعبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلنا بهذا
 البلاء ان نقتزع فمن وقعت عليه القرعة القيناء في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة
 فيها كلها على يونس فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق فالتقى نفسه في البحر فجاء حوت
 فابتلعه فادعى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذي منه شعرة فاني جمعت بطنك سجنا له ولم اجعله
 طعاما ﴿ قسادي ﴾ الفاء نصيحة اي فكان ما كان من القرعة والتقام الحوت قسادي
 ﴿ في الظلمات ﴾ اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة او في ظلمات بطن الحوت والبحر والليل
 • وقال الشيخ السمرقندي في تفسيره وعندى والله اعلم ان تلك الظلمات كانت من الجهات
 الست كما قال عليه السلام (ورأيت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن
 يمينه ظلمة وعن يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متحير في الظلمات)
 ﴿ ان ﴾ اي بانه ﴿ لا اله الا انت ﴾ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الروح الشريف
 اذا اتى في بحر الدنيا والتقمه حوت النفس الامارة بالسوء وابتلع حوت النفس حوت القلب
 يكون من التوادد سلامة الروح من آفات النفس بحيث لا تصرف فيه ولا تغيره عن صفاته
 بوحى الحق اليها بان لا تؤذيه فاني لم اجعله طعمه لك وانما جعلتك حرزا وسجنا له كما كان حال
 يونس وسلامته في بطن الحوت من التوادد ومن سلامة الروح ان يناديه في ظلمة النفس وظلمة
 القاب وظلمة الدنيا ان لا اله الا انت اي لا اله يحفظني من هذه الظلمات ويسلني من آفاتها
 وقتنها ويلهني ان اذكره في هذا الموطن على هذه الحالة الا انت ﴿ سبحانك ﴾ انزهك
 تنزيها لا تقابك من ان يعجزك شيء وان يكون ابتلائي هذا بغير سبب من جهتي كما قال في المشوى

هرجه برتوايد از ظلمات غم • آن زبى باكى و كستاخيست هم [١]

﴿ وفي التأويلات النجمية ترهه عن الظلم عليه وان كان فعله بخناق فيه كما قال تعالى (والله
 خلقكم وما تعملون) ونسب الظلم الى نفسه اعترافا واستحقاقا ورعاية للادب فقال ﴿ انى
 كنت من الظالمين ﴾ لا تقسم بتعريضها للهلاك حيث بادرت الى المهاجرة : وفي المشوى

چون بکويى جاهلم تصليم ده • اينچنين انصاف از ناموس به [٢]

از پدر آموز اى روشن جين • ربنا كفت و ظلمنا پيش ازين

نى بهاته كردونى تزوير ساخت • نى لوائى مكر و حيلت بر فراخت

• وفي صرائس البقلى قدس سره ان الله اراد ليونس معراجا ومشاهدة في بطن الحوت فتعلل
 بالامر والتهى والمقصود منه القرية والمشاهدة فاراه الحق في طباق التزمى في ظلمات بطن الحوت
 ما رأى محمد عليه السلام فوق العرش فلما رأى الحق تحجيرا في حاله فقال (لا اله الا انت سبحانك
 انى كنت من الظالمين) ترهتك عما ظننت فيك فانت بخلاف الظنون واوهام الحدثان انى

[١] در اوائل دفتر بكم دو بيان در خواستى توفيقى رعایت ادب الخ
 [٢] در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه رسن خروب در گوشه مسجد انصی الخ

كنت من الظالمين) في وصف جلالك اذ وصفني لا يليق بعزة وحدانيتك فوق هذا القول منه موقع قول سيد المرسلين حيث قال (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) ولذلك قال عليه السلام (لا تفضلوني على اخي يونس) فلما رأى ما رأى استطاب الموضع فظن ان لا يدرك ما ادرك في الدنيا بعد فغاب الحق عنه فاهتم ودعا بالنجاة فنجاه الله من وحشة بطن الحوت بقوله ﴿ فاستجيبنا له ﴾ اى دعاءه الذى فى ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه وآكده * وفيه اشارة الى انه تعالى كما اجاب يونس ونجاه من ظلمات عالم الاجسام كذلك ينجي روح المؤمن المؤيد منه من حجب ظلمات النفس والقالب والدنيا ليذكره بالوحدانية في ظلمات عالم الاجساد كما كان يذكره فى انوار عالم الارواح ويكون متصرفا فى عالم الغيب والشهادة باذنه خلافة عنه كما فى التأويلات النجمية وفى الحديث (ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له) * وعن الحسن ما نجاه والله الاقراره على نفسه بالظلم * وفى صحيح المستدرك قال عليه السلام (اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لاله الا انت) الخ ﴿ ونجينا من الغم ﴾ من غم الالتقام والبحر بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات او ثلاثة ايام او سبعة او اربعين والذهب به الى البحار القاصية وتخوم الارض السابعة * وقال بعضهم كان رأس الحوت فوق الماء وفيه فتحة * وعن ابي هريرة رضى الله عنه يرفعه اوحى الله الى الحوت ان خذ ولا تخدش له لحما ولا تكسر له عظما فاخذه ثم هوى به الى مسكنه فى البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال فى نفسه ما هذا فاوحى الله اليه ان هذا تسبيح دواب البحر فسبح هو فى بطنه فسمع الملائكة تسبيحه وقالوا ياربنا نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة . وفى رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك عبدى يونس عصانى فحبسته فى بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذى كان يصعد اليك منه فى كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا عند ذلك فامر الحوت فقذفه فى الساحل ﴿ وكذلك ﴾ اى مثل ذلك الانجاء لانجاء ادنى منه ﴿ تنجي المؤمنين ﴾ من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص * وعن جعفر بن محمد قال عجت بمن يتلى باربع كيف يغفل عن اربع عجت لمن يتلى اللهم كيف لا يقول (لاله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) لان الله تعالى يقول (فاستجيبنا له ونجينا من الغم وكذلك تنجي المؤمنين) وعجت لمن يخاف شيا من السوء كيف لا يقول (حسبي الله ونعم الوكيل) لان الله تعالى يقول (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء) وعجت لمن خاف مكر الناس كيف لا يقول (وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد) لان الله تعالى يقول (فواته الله سياآت ما مكروا) وعجت لمن يرغب فى الجنة كيف لا يقول (ما شاء الله لا قوة الا بالله) لان الله تعالى يقول (فمضى ربي ان يؤتينا خيرا من جنتك) * قال قتادة ذكر لنا رجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت لعاقبي به فى الآخرة فمجله لى فى الدنيا فرض الرجل مرضا شديدا فأضنى حتى صار كأنه هامة فاخبر به رسول الله فاتاه فرفع رأسه وليس به حراك فقبل باسول الله انه كان يدعو بكذا وكذا فقال عليه السلام (يا ابن آدم انك لن تستطيع ان تقوم بعقوبة الله تعالى ولكن

(قل)

قل اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (فدعا بها فبرئ)
 • وعن خالد بن الوليد رضي الله عنه انه قال يا رسول الله ما روع في منامي قال قل (اعوذ بكلمات الله
 التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضروني) : وفي المتوى
 تا فرود آيد بلا بی دافی • چون نباشد از تضرع شافی [۱]
 جز خضوع و بندگی واضطرار • اندرین حضرت ندارد اعتبار [۲]
 زور را بگذار و زاری را بکیر • رحم سوی زاری آید ای فقیر [۳]
 زاری مضطر که نشه معنویست • زاری سردی دروغ آن غویست
 کریمه اخوان یوسف جیلنت • که درونشان پر زرشک و علنت

﴿ و زکریا ﴾ واذکر خبر زکریا بن اذن بن مانان من انبیاء بنی اسرائیل ﴿ اذنادی
 ربہ ﴾ وقال ﴿ رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ لاتذرنی فردا ﴾ مثل هذه العبارة من
 العبد للسيد تضرع ودعاء لانہی ای هب لی ولدا ولاتدعنی وحيدا بلاولاد یرثنی لما بلغ عمر
 زکریا علیہ السلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين ولم یرزق لهما ولدا حب ان یرزقه الله
 من یؤنسه و یقویہ علی امر دینہ و دنیاہ و یكون قائما مقامہ بعد موته فدعا ثم رد الامر الی
 مولاه مستسلما و منقادا لمشيته فقال ﴿ وانت خیر الوارثین ﴾ خیر من یبقی بعد من یموت
 فحسبى انت ان لم ترزقنی وارثا فهو نساء علی الله تعالى بانه الباقى بعد فناء الخلق وله میراث
 السموات والارض ﴿ فاستجبنا له ﴾ ای دعاءه فی حق الولد كما قال ﴿ ووهبنا له یحیی ﴾
 لافى حق الوراثة اذ المشهور ان یحیی قتل قبل موت ابيه وهذا لا یقدح فی شأن زکریا
 كما لا یقدح عدم استجابة دعاء ابراهيم فی حق ابيه فی شأنه فان الانبیاء علیهم السلام وان كانوا
 مستجابی الدعوة لكن اثر بعض الدعوات لا یظهر فی هذا الموطن للحكمة الالهية
 ﴿ واصلحنا له زوجته ﴾ ایشاع بنت عمران او بنت فاقود ای جعلناها ولودا بعد ان كانت
 عقبا قائما لم تلد قط بعد ان بانث تسعا وتسعين سنة ﴿ انهم كانوا یسارعون فی الخیرات ﴾
 الضمیر عائذ الی زکریا وزوجه و یحیی او الانبیاء المذكورین فیکون تعلیلا لما فصل من
 فنون احسانه تعالى المتعلقة بهم مثل ابناء موسى وهارون والفرقان وتبرید النار واطفائها
 لابراهيم وانجاء لوط مما نزل بقومه وانجاء نوح ومن كان معه فی السفينة من اذى القوم
 وکرب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به علی الانبیاء السابقین ای انهم كانوا یبادرون فی وجوه
 الخیرات مع ثباتهم واستقرارهم فی اصل الخیرات وهو السر فی ایشاع کلمة فی علی کلمة الی
 المشعرة بخلاف المقصود من کونهم خارجین عن اصل الخیرات متوجهین الیها كما فی قوله تعالى
 ﴿ وسارعوا الی مفخرة من ربکم وجنة ﴾ الآیة قال الرابع الخیر ما یرغب فیہ الكل بكل حال
 وهو الخیر المطلق والشر ضده ﴿ ویدعوننا ﴾ حال کونهم ﴿ رغبا ﴾ راغبین فی اللطف
 والجمال ﴿ ورهبا ﴾ خائفین من القهر والجلال اوراغبین فینا وراهبین مما سوانا والرغبة
 السعة فی الارادة یقال رغبت الشئ اتسع فاذا قیل رغبت فیہ والیه یقتضی الحرص علیہ فاذا
 قیل رغبت عنه اقتضی صرف الرغبة عنه والزهد فیہ والرغبة العطاء الكثير لکونه مرغوبا

[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان فرمان آمدن بمکائیل که از روی زمین قبضه خاک بردار الخ
 [۲] در اوائل دفتر سوم در بیان دعوت کردن نوح علیه السلام بر رافع الخ

[۳] در اوائل دفتر پنجم در بیان تفاوت عقول از اصل فطرت الخ

فيه فيكون مشتقا من الاصل فان اصل الرغبة السعة في الشيء ومنه ليلة الرغائب اي المطايا الجزيلة قال يعطى الرغائب من يشاء ويمنع والرغبة مخافة مع تحرك واضطراب ﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ عابدين في تواضع وضراعة واكثر ما يستعمل الخشوع فيما يوجد على الجوارح ولكن شأن الانبياء اعلى من يكون حالهم منحصر في الظاهر فلهم خشوع كامل في القلب والقلب جميعا واكل العبد خشنا واللبس خشنا وطأطأة الرأس ونحوها من غير ان يكون في قلبه الاخلاص والخوف من الله تعالى صفة المرأى والمتضع

ور آوازه خواهی در اقلیم فاش * برون حله کن کردرون خشو باش

بزدیک من شب روراه زن * به از فاسق پارسا پیرهن

چه قدر آورد بنده خوردیش * که زیر قبا دارد اندام پیش

والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الحصال الحميدة فليفعل من اراد الاجابة الى مطلوبه مثل ما فعلوا وليتخلق بتلك الاخلاق ﴿ والتي احصنت فرجها ﴾ المراد بها مريم بنت عمران . والحصن في الاصل كل موضع حصين اي محكم لا يوصل الى جوفه واحصنه جعله في حصن وحرز ثم تجوز في كل تحرز وامرأة حصان كسحاب عفيفة او متزوجة والفرج والفرجة الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكنى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه والفرج انكشاف النم وفراريج الدجاج لانفراج البيض عنها. اي اذ كر خبر مريم التي حفظت سواتها حفظا كليا من الحلال والحرام [يعني خود را پاکیزه داشت و دست هرچکس بدامن عفت او نرسید] * وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد فرج القميص اي لم يعلق بثوبها ريبه اي انها طاهرة الاثواب وفروج القميص اربعة الكمان والاعلى والاسفل فلا يذهب وهمك الى غير هذا فانه من لطيف الكناية انتهى ﴿ قفختا فيها ﴾ اي احينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف ﴿ من روحنا ﴾ من الروح الذي هو من امرنا فيه تشبيه لا يراد الروح في البدن بنفخة النافخ في الشيء فيكون نفختا استعارة تبعية * وقال السهيلي النفخ من روح القدس بامر القدوس فاضف القدس الى القدوس وتزه المقدسة عن الظن الكاذب والحدس انتهى وقد سبقت قصة النفخ في سورة مريم ﴿ وجعلناها وابنها ﴾ اي حالهما ﴿ آية ﴾ عظيمة ﴿ للعالمين ﴾ وعلامة دالة على القدرة الكاملة لاهل زمانهما ولمن بعدهما فان من تأمل في ظهور ولد من بتول عذراء من غير حمل تحقق كمال قدرته تعالى ولم يقل آيتين لانها قصة واحدة وهي ولادتها له من غير ذكر ولكل واحد منهما آيات مستقلة متكاترة كما اشير الى بعض منها في القرآن والى بعض آخر في التفاسير وكتب القصص : وفي المثوى

صومعه عيسيت خوان اهل دل * هان هان اي مبتلا اين در مهل

جمع كشتدی زهر اطراف خلق * از ضریر وشل وثلک واهل دل

بر در آن صومعه عیسی صباح * تا بدم او شسان رهاند از جناح

او چو کشتی فارغ از اوراد خویش * جانشکه بیرون شدی آن خوب کیش

(جزئی)

جوق جوق بتلا دیدی تزار • شسته بر در بر امید وانتظار
کفتی ای اصحاب آفت از خدا • حاجت ومقصود جله شد روا
بی توقف جله شادان درامان • ازدغای اوشدندی پادوان
از درد دل واهل دل آب حیات • چند نوشیدی وواشد چشمهات
آزمودی توبی آلات خویش • باقی صحت ازین شاهان کیش
باز این در را رها کردی زحرص • کرد هر دکان همی کردی زحرص [۱]

بر در آن نعمان چرب دیک • میدوی بهر نرید مرده ریک
چربش اینجا دانکه جان فربه شود • کار نا امید اینجا به شود

• ومن عجائب عیسی علیه السلام ان امه ذهبت به الى صباغ وقالت له خذ هذا الغلام وعلمه
شیاً من صنعتك فاخذه منها وقال ما اسمك يا غلام فقال عیسی بن مریم فقال له يا عیسی خذ
هذه الخجرة واملا هذه القار من هذا النهر ففعل فاعطاه الصباغ الثياب وقال له ضع كل
لون مع ثيابه في ثقب ثم تركه وانصرف الى منزله فاخذ عیسی الثياب حيا ووضعها في ثقب
واحد ووضع عليها الاصباغ جمة واحدة وانصرف الى امه ثم عاد من الغد وجاء الصباغ
فرأى الثياب والاصباغ كلها في ثقب واحد فغضب وقال اتلفتني واتلفت ثياب الناس فقال له
عیسی ما دينك قال يهودی فقال له قل لا اله الا الله وانی عیسی روح الله ثم ادخل يدك في
هذا الثقب واخرج كل ثوب على اللون الذي يريد صاحبه فهداه الله تعالى ففعل فكان
الامر كما قال عیسی ﴿ ان هذه ﴾ ای ملة التوحيد والاسلام اشیر اليها بهذه تبيينها على كمال
ظهور امرها في الصحة والسداد ﴿ امتكم ﴾ ايها الناس ای ملتكم التي يجب ان تحافظوا
على حدودها وتراعوا حقوقها ولا تخلوا بشئ منها ﴿ امة واحدة ﴾ نصب على الحالية من
امتكم ای غير مختلفة فيما بين الانبياء فانهم متفقون في الاصول وان كانوا مختلفين في الفروع
بحسب الامم والاعصار • قال في القاموس الامة جماعة ارسل اليهم رسول انتهى فاصلها
القوم الذي يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا عليه من الدين
والملة واشتقاقها من ام بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة
المقصودة ﴿ وانا ربكم ﴾ لا اله لكم غيري ﴿ فاعبدون ﴾ خاصة لا غير ﴿ وتقطعوا امرهم
بينهم ﴾ التفات من الخطاب الى التنية . القطع فصل الشئ مدركا بالبصر كالاجسام او بالبصيرة
كالاشياء المعقولة والتفعل هنا للتعدية نحو علمت الفقه فتعلم الفقه والمعنى جعل الناس
امر الدين قطما واختلفوا فيه فصاروا فرقا كأنه قيل ألترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في
دين الله الذي اجمت عليه كافة الانبياء حيث جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطما فاصاب كل جماعة
قطعة من الدين فصاروا بتقطع دينهم كأنهم قطع شئ يلحن بعضهم بعضا ويتبرأ بعضهم
من بعض كما قال الكاشفي [ويريدند ام ماضيه كاردین خود را در میان خود یعنی فرقه
فرقه شدند چون يهود و نصاری و هر يك تكفير دیگری کردند] وقد ثبت ان امة ابراهيم
عليه السلام صاروا بعده سبعين فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعين وامة عیسی

[۱] در اوائل دفتر سوم در بیان قصة اهل صباغ طامنی کردن نسبت ایشانرا الخ

عليه السلام ثنتين وسبعين وامة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا وسبعين كلهم في النار الا واحدة
وهي التي لا يشوبون ما عين الله ورسوله بشئ من الهوى ﴿ كل ﴾ اي كل واحدة من
الفرق المتقطعة ﴿ الينا ﴾ لا الى غيرنا ﴿ راجعون ﴾ بالبعث فتجازيهم حينئذ بحسب
اعمالهم * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الخلق تفرقوا في امرهم فمنهم من طلب الدنيا
ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الله تعالى ثم قال ﴿ كل الينا راجعون ﴾ فاما طالب الدنيا
فراجع الى صورة قهرنا وهي جهنم واما طالب الآخرة فراجع الى صورة لطفنا وهي الجنة
واما طالبنا فراجع الى وحدانيتنا ثم فصل الجزاء بقوله ﴿ فمن ﴾ [پس هر كه] ﴿ يعمل ﴾
من الصالحات ﴿ اي بعض الصالحات ﴾ وهو ﴿ اي والحال انه ﴾ ﴿ مؤمن ﴾ بالله ورسوله
﴿ فلا كفران لسعيه ﴾ اي لا حرمان لثواب عمله استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر
لاعطائه يعني شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفران الذي هو ستر النعمة وانكارها وشبه
قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر انعم عليه لنعم فاطلق عليه الشكر كما قال ان ﴿ ربنا
لغفور شكور ﴾ والسعي في الاصل المشي السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد في الامر
خيرا كان او شرا واكثر ما يستعمل في الافعال الحمودة ﴿ واناله ﴾ اي لسعيه ﴿ كاتبون ﴾
اي مثبتون في صحائف اعمالهم لانقاد من ذلك شيئا [مزدكار نيكون ضائع نباشد
تزد حق] لا يضيع الله في الدارين اجر المحسنين ﴿ وحرام على قرية اهلكناها انهم
لا يرجعون ﴾ حرام خبر لقوله انهم لا يرجعون والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله
كل الينا راجعون والحرمان مستعار لممتنع الوجود بجامع ان كل واحد منهما غير مرجو
الحصول. والقرية اسم للاصغر الجامع كما في القاموس واسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس
كما في المفردات فعلى هذا تطلق على ما يعبر عنه بالفارسية [سبهر وكوى] ومعنى
التحقيق في ان معتبر في النفي المستفاد من حرام على ان المعنى وممتنع البتة على اهل
القرية المهلكة عدم رجوعهم الينا للجزاء لافي المنفى على معنى ان عدم رجوعهم المحقق
ممتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل
حسبما نطق به قوله كل الينا راجعون لانهم المتكرون للبعث والرجوع دون غيرهم
﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعتقاد السوء
ومخالفات الشرع انهم لا يتوبون الى الله ولا يرجعون الى الحق يدل على هذا التأويل قوله تعالى
﴿ افرأيت من اتخذ الهه هواه واصله الله على علم ﴾ ﴿ حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج ﴾ حتى
هنا ليس بحرف جز ولا حرف عطف بل حرف يتبدأ بعدها الكلام غاية لما يدل عليه ما قبلها
كأنه قيل يستمرون على ما هم عليه من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون الينا ويقولون
﴿ ياويلنا ﴾ الخ واذ شرطية ويأجوج ومأجوج قيلتان من الالس يقال الناس عشرة عشرة اجزاء تسعة
منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه
مقامه وقد سبق قصة يأجوج ومأجوج وبناء السد عليهم وفتحها في آخر الايمان في سورة
الكهف ﴿ وهم ﴾ اي والحال ان يأجوج ومأجوج ﴿ من كل حدب ﴾ يرتفع من الارض

وتل • قال الراغب يجوز ان يكون الاصل في الحذب حذب الظهر وهو خروجه ودخول الصدر والبطن ثم شبهه بما ارتفع من الارض فسمى حذبا ومنه حذب الفلك ﴿ ينسلون ﴾ يتزلون مسرعين واصله مقاربة الخطومع الاسراع • وفي بحر العلوم من نسل الذئب اذا اسرع في مشيه - روى - اللهم يسيرون في الارض ويقبلون على الناس من كل موضع مرتفع • قال الكاشفي [هم عالمرا فرا كبرند وآبهاي درياها تمامي بياشاند واز خشك وتر هر چه يابند بخورند] ﴿ واقرب الوعد الحق ﴾ عطف على فتحت والمراد ما بعد النفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء ﴿ فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ﴾ جواب الشرط واذا للمفاجأة والضمير للقصة وشاخصة خبر مقدم لابصار والجملة خبر ضمير القصة مفسرة له يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينه وجعل لا يطرف وبصره رفعه وشخص شخصا ارتفع والمعنى بالفارسية [پس آنجا قصه آنست كه خيره وبازمانده است از هول رستخيز ديدهاي كفار] وفي الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يا جوج وما جوج كما روى عن حذيفة رضى الله عنه انه قال لو ان رجلا اتنى فلوا بعد خروج يا جوج وما جوج لم يركبه حتى تقوم الساعة والفلو المهر اى ولد الفرس • فان قيل فتح السد واقتراب الوعد الحق يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء وشخص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين • فالجواب ان التفاوت القليل يجرى حرى العدم ﴿ ياويلنا ﴾ [وى برما] وهو على تقدير قول وقع حالا من الموصول اى يقولون ياويلنا تعال فهذا اوان حضورك ﴿ قد كنا في غفلة ﴾ تامة في الدنيا والغفلة - هو يعترى من قلة التحفظ واليقظ ﴿ من هذا ﴾ اى من البعث والرجوع اليه للجزاء ولم نعلم انه حق ﴿ بل كنا ظالمين ﴾ اضراب عما قبله من وصف انفسهم بالغفلة اى لم نكن غافلين عنه حيث نهينا عليه بالآيات والنذر بل كنا ظالمين بتلك الآيات والنذر مكذبين بها او ظالمين لانفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالتكذيب فليتكفر العاقل في هذا البيان والتذكار فقد نبه الله وقطع الاعذار وفي الحديث (يقول الله يامعشر الجن والاناس انى قد نصحت لكم فانما هى اعمالكم فى صحفكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه) • وعن بعض الحكماء انه نظر الى اناس يترحمون على ميت خلف جنازته فقال لو ترحمون على انفسكم لكان خيرا لكم اما انه قدمات ونجما من ثلاثة احوال. اولها رؤية ملك الموت . والثانى مرارة الموت. والثالث خوف الحاتمة: قال الشيخ سعدى

خبردارى اى استخوانى قفس • كه جان تو مرغىست نامش نفس
چو مرغ از قفس رفت بكست قيد • دكرره نكردد بسى نوصيد
سر از جيب غفلت بر آور كنون • كه فردا نماند بخجلت نكون
اكر مرد مسكين زنان داشتى • بفر ياد وزارى فغان داشتى
كه اى زنده چون هست امكان كفت • لب از ذكر چون مرده برهم مخفت
جو مارا بغفلت بشد روزكار • توبارى دى چند فرصت شمار

﴿ انكم ﴾ يا اهل مكة ﴿ وما تعبدون من دون الله ﴾ اى والاصنام التى تعبدونها متجاوزين

عبادة الله تعالى وذلك بشهادة ما قالها لما لا يعقل فخرج عزيز وعيسى والملائكة ﴿ حسب جهنم ﴾ بفتح المهملتين اسم لما يحصب اي يرمى في النار فتهيج به من حصبه اذ ارماه بالحصباء ولا يقال له حصب الا وهو في النار واما قبل ذلك فيقال له حطب وشجر وخشب ونحو ذلك والمعنى تحصبون في جهنم وترمون فتكونون وقودها. وهو بالفارسية [آتش انكيز] اتم لها واردون ﴿ داخلون على طريق الخلود والحطاب لهم ولما يعبدون تغلبيا [در تيان كفته كه حكمت ايراد بتان بدوزخ زيادت تعذيب بت پرستانست چه بدانها آتش افروخته كردد واحتراق ايشان بيفزايد] ﴾ لو كان هؤلاء ﴿ الاصنام ﴾ آلهة ﴿ على الحقيقة كما يزعمون ﴾ ماوردوها ﴿ مادخلوها وحيث تين ورودهم اياها تعين امتناع كونهم آلهة بالضرورة ﴾ وكل ﴿ من العابدين والمعبودين ﴾ فيها خالدون ﴿ لاختلاص لهم منيا ﴾ لهم فيها زفير ﴿ الزفير ترديد النفس حتى تنفخ الضلوع منه اي انين وتنفس شديد وهو مع كونه من افعال العبد اضعف الى الكل للتغليب ﴾ وهم فيها لا يسمعون ﴿ اي لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفضاعة العذاب ﴾ وعن ابن مسعود رضى الله عنه يحملون في توابع من نار ثم تجعل تلك التوابع في توابع اخرى ثم تلك في اخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره ثم بين احوال اضداد هؤلاء فقال ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ الخصاصة الحسنى التي هي احسن الحصال وهي السعادة وهم كافة المؤمنون الموصوفين بالايمان والاعمال الصالحة اوسبقت لهم كلمتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة ﴿ اولئك ﴾ المعوتون بما ذكر من التعت الجميل ﴿ عنها ﴾ اي عن جهنم ﴿ مبعدون ﴾ [دور کرده شد كاند] لانهم في الجنة وشتان بينهما وبين النار لان الجنة في اعلى عليين والنار في اسفل السافلين [صاحب بحر فرموده كه سبق عنيت ازليه در بدايت موجب ظهور ولايت است در نهايت هر تخم كه در ازل بكشتند نهان در مزرعة ابد برويد ببيان] قال بعض الكبار ظاهر حسن العناية السابقة لاهل الاصطفااء اربعة اشياء. الافراد من الكونين. والرضى بقاء الله عن الدارين. وامضاء العيش مع الله بالحرمة والادب. وظهور انوار قدرته الله منهم بالفراشات الصادقة والكرامات الظاهرة. وباطن حسن العناية السابقة من الله في الازل لهم اربعة ايضا. المواجيد الساطعة. وانفتاح العلوم الغيبية. والمكاشفات القائمة. والمعارف الكاملة وفي كل موضع ظهرت هذه الاشياء بالظاهر والباطن صار صاحبها مشهورا في الآفاق بسماة الصديقين وعلامات المقربين وخلافة سيد المرسلين * وقال بعضهم الحسنى العناية والاختيار والهداية والمطاء، والتوفيق فبالعناية وقعت الكفاية وبالاختيار وقعت الرعاية وبالهداية وقعت الولاية وبالمطاء وقعت الحكمة وبالتوفيق وقعت الاستقامة : قال الشيخ سعدى قدس سره

نخواست او ارادت بدل بر نهاد * پسین بنده بر آستان سر نهاد
چه اندیشی از خود که فعم نکوست * ازان درنکه کن که توفیق اوست
برد بوستان بان باوان شاه * بچغه نمر هم زیستان شاه

(لا يسمعون)

﴿ لا يسمعون حسيبها ﴾ الحسيس صوت يحس به اى لا يسمعون صوتها سمعاً ضعيفاً
 كما هو المهود عند كون المصوت بعيداً وان كان صوته فى غاية الشدة لانهم لا يسمعون صوتها
 الحق فى نفسه فقط * قال الصادق كيف يسمعون حسيبها والنار تحمد لمظالمهم وتنتلشى
 برؤيتهم وفى الحديث (تقول النار للمؤمن يوم القيامة جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لى : وفى المنوى
 زآتمس مؤمن ازين رواى صفي * ميشود دوزخ ضعيف ومنطقي
 كويدش بكذر سبك اى محتشم * ورنه ز آتسهاى تو مرد آتشم

﴿ وفى التاويلات النجبية ومن آثار سبق العناية الازلية ان لا يسمعون حسيس جهنم القهر
 وحسيبها مقالات اهل الاهواء والبدع وادلة الفلاسفة وبراھينهم بالعقول المشوبة بالوهم
 والحيال وظلمة الطبيعة ﴿ وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون ﴾ دائمون فى غاية التعم والاشتهاء
 والشهوة طلب النفس اللذة وتقديم الظرف للقصر والاهتمام وهويان لفوزهم بالمطالب
 اثر بيان خلاصهم من المهالك * قال ابن عطاء للقلوب شهوة وللارواح شهوة وللنفوس شهوة
 وقد يجمع الله لهم فى الجنة جميع ذلك فشهوة الارواح القرب وشهوة القلوب المشاهدة
 والرؤية وشهوة النفوس اللذاز بالراحة والاكل والشرب والزينة ﴿ لا يحزنهم الفزع
 الاكبر ﴾ بيان لتجاتهم من الافزع بالكليبة بعد بيان نجاتهم من النار لانهم اذا لم يحزنهم
 اكبر الافزع لا يحزنهم ماعداً بالضرورة والفزع انقباض ونفاس يعترى الانسان من الشئ
 الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فزعت من الله كما يقال خفت منه * قال الراغب الفزع
 الاكبر هو الفزع من دخول النار * وقال بعضهم ذبح الموت بمرأى من الفريقين واطباق جهنم
 على اهلها اى وضع الطبق عليها بعدما اخرج منها من اخرج فيفزع اهلها حينئذ فزعا
 شديداً لم يفزعوا فزعا اشد منه * وقال بهض ارباب الحقيقة هو قوله تعالى فى الازل (هؤلاء
 فى الجنة ولا ابالى) وذلك لان نفوسهم المطمئنة فى الجنة المضافة الى الحضرة كما قال تعالى (وادخلى
 جنتى) فافهم جدا ﴿ وتلقىهم الملائكة ﴾ اى تستقبلهم ملائكة الرحمة مهئين لهم ﴿ هذا
 يومكم ﴾ على ارادة القول اى قائلين هذا اليوم يومكم ﴿ الذى كنتم توعدون ﴾ فى الدنيا
 وتبشرون بما فيه من فنون انشوبات على الايمان والطاعة * قال الكاشفى [عابداترا كويند
 ابن روز جزاى شاست عارفاترا خطاب رسدكه ابن روز تماشاى شاست]

نيك مردانرا نعيم اندر نعيم * عشق بازارا لقا اندر لقاء

حصه آنها وصال حور عين * بهره اينها جمال ككبريا

فليجتهد العاقل فى الطاعات حتى يصل الى القربان وليبعد نفسه عن المخالفات ليأمن من العقوبات
 * واعلم ان الدار الآخرة وتوابها انما ينال اليها بترك الدنيا وزخارفها كما ان وصلة المولى لا تحصل
 الا بترك الكونين فمن كان مشتتاً فى الجنة ونعيمها فليترك اللذة فى الدنيا ومن كان مشتتاً فى المشاهدات
 فليقطع نظره عن غير الله تعالى * قال فى الفتوحات الملكية اجمع اهل كل مائة على ان الزهد
 فى الدنيا مطلوب وقالوا ان الفراغ من الدنيا احب لكل عاقد خوفاً على نفسه من الفتنة التى حذرنا
 الله منها بقوله (انما اموالكم واولادكم فتنة) انتهى كلامه * قال الشيخ عبدالوهاب الشعراوى

در آخر دفتر ششم در بیان حدیث جزای مؤمنان فان نورک اطفأ ناری

رحمه الله ومن فوائد الرهبان انهم لا يدخرون قوتاً لغد لا يكتزون فضة ولا ذهباً قال
ورایت شخصاً قال لراهب النظر لى هذا الدينار هو من ضرب أى الملوك فلم يرض وقال النظر
الى الدنيا منى عنه عندنا قال ورأيت الرهبان مرة وهم يسحبون شخصاً ويخرجونه
من الكنيسة ويقولون له اتلفت علينا الرهبان فسألت عن ذلك فقالوا رأوا على عمامته نصفاً
مربوطاً فقلت لهم ربط الدرهم مذموم فقالوا نعم عندنا وعند نبيكم صلى الله عليه وسلم * قال بعض
الحكماء ان فى الجنة راحة لا يجدها الا من لم يكن له فى الدنيا راحة وفيها غنى لا يجده الا من ترك
الفضول فى الدنيا واقتصر على اليسير منها وفيها امن لا يجده الا اهل الخوف والفرع فى الدنيا
لاتخافوا همت نزل خائفان * همت درخورد از براى خائف آن

وفىها ما تشتهى النفس لا يجده الا اهل الزهد * وعن بعض الزهاد انه كان يأكل بقلًا وملحاً
من غير خبز فقال له رجل اقتصرت على هذا قال نعم لاني انما جعلت الدنيا للجنة وانت جعلت الدنيا
للمزبلة يعنى تأكل الطيبات فتصير الى المزبلة وانى آكل لاقامة الطاعات لعلى اصير الى الجنة
نسأل الله الفيض والجود والتوفيق بطريق الشهود ﴿ يوم تطوى السماء ﴾ منصوب باذكر
والطى ضد النشر ﴿ كطى السجل ﴾ وهى الصحيفة اى طيا كطى الطومار ﴿ للكتب ﴾
متعلقة بمحذوف هو حال من السجل اى كائنا للكتب عبارة من الصحائف وما كنت فيها
فسجلها بعض اجزائها وبه يتعلق الطى حقيقة * وقال الامام السهلبى ذكر محمد بن حسن
المقرى عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك فى السماء الثالثة ترفع اليه اعمال العباد ترفعها
اليه الحفظة الموكلون بالخلق فى كل خميس واثنين وكان من اعوانه فيما ذكر واهاروت وماروت
* وفى السنن لابي داود السجل كاتب كان للنبي عليه السلام وهذا لا يعرف فى كتاب التبي ولا فى صحابه
من اسمه السجل ولا وجد الا فى هذا الخبر انتهى كلام السهلبى رحمه الله * قال فى انسان العيون
لم يذكر فى القرآن من الصحابة رضى الله عنهم احد باسمه الا زيد بن حارثة رضى الله عنه الذى
تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لم يذكر امرأة باسمها الا مريم * قال ابن الجوزى الا ما يروى
فى بعض التفاسير ان السجل الذى فى قوله تعالى ﴿ يوم تطوى السماء ﴾ الى آخره اسم رجل كان
يكتب لرسول الله عليه السلام انتهى * وفى القاموس السجل اسم كاتب للنبي عليه السلام واسم
ملك ﴿ كما بدأنا اول خلق نعيده ﴾ ما كافة تكلف الكاف عن العمل واول مفعول لبدأنا
اى نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدأنا اياه فى كونها ايجاداً بعد الدم وهو لا ينسا فى الاعادة
من عجب الذنب * قال فى البحر اى لعيد اول الخلق كما بدأناه تشبيهاً للاعادة بالابداء فى تناول القدرة
القديمة لهما على السواء ﴿ وعدا ﴾ اى وعدنا الاعادة وعدا ﴿ علينا ﴾ اى علينا انجازاً وبالفارسية
[برماست وفا كردن بدان] ﴿ انا كنا فاعلين ﴾ ذلك لامحالة وفى التأويلات النجمية يشير الى طي
سماه الوجود الانسانى بحلى صفة الجلال فى اثناء مراتب الوجود من الانتهاء الى الابتداء كما بدأنا اول
خلق من ابتداء النطفة بالتدرج من خلق النطفة علقه ومن خلق العلقه مضغاً ومن خلق المضغ عظاماً
الى انتهاء خلق الانسانى ومن وصف النباتية الى وصف المركبة ومن وصف المركبة الى وصف مفردات
العنصرية ومن وصف المفردة الى وصف الماكوتية ومن وصف الماكوتية الى وصف الروحانية

ومن وصف الروحانية الى وصف الربوبية بمجدوة ارجئى الى ربك وعدا علينا في الازل انا كنا فاعلين الى الابد ﴿ ولقد كتبنا في الزبور ﴾ وهو كتاب داود عليه السلام كما قال ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ من بعد الذكركر ﴿ اى بعدما كتبنا في التوراة لان كل كتاب سماوى ذكر كما سبق * قال الراغب زبرت الكتاب كتبه كتابة غليظة وكل كتاب غليظ الكتابة يقال له الزبور وخص بالكتاب المنزل على داود * قيل بل الزبور كل كتاب يصعب الوقوف عليه من الكتب الالهية * وقال بعضهم اسم للكتاب المقصور على الحكمة العقلية دون الاحكام الشرعية والكتاب لما يتضمن الاحكام والحكم ويدل على ذلك ان زبور داود لا يتضمن شيئاً من الاحكام * قال في القاموس الزبور الكتاب بمعنى المزبور والجمع زبر وكتاب داود عليه السلام انتهى ﴿ ان الارض يرثها عبادى الصالحون ﴾ اى عامة المؤمنين بعد اجلاء الكفار كما قال ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ وهذا وعد منه باظهار الدين واعزاز اهله * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد ارض الجنة كما نبى عنه قوله تعالى ﴿ وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض تنبوا من الجنة حيث نشاء ﴾ * قال في عرائس البقلى كان في علم الازلية ان ارض الجنان ميراث عباده الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخيار لانهم اهل الاعواض والثواب والدرجات وان مشاهدة جلال ازليته ميراث اهل معرفته ومحبه وشوقه وعشقه لانهم في مشاهدة الربوبية واهل الجنة في مشاهدة العبودية * قال سهل اضافهم الى نفسه وحلاهم بحلية الصلاح معناه لا يصلح لى الا ما كان لى خالصا لا يكون لغيرى فيه اثر وهم الذين اصلحوا سريرتهم مع الله وانقطعوا بالكلية عن جميع مادونه * وقال الشيخ المغربى قدس سره

مجوی دردل ماغير دوست زآنکه نيابى * ازآنکه دردل محمود جزاياز نباشد

﴿ ان في هذا ﴾ اى في اذكار في السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعد والوعيد والبراهين القاطعة على التوحيد وصحة النبوة ﴿ لبلافا ﴾ اى كفاية ﴿ لقوم عابدين ﴾ اى لقوم همهم العبادة دون العادة ﴿ وما ارسلناك ﴾ يا محمد بما ذكر وامثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التى هي مناط السعادة في الدارين في حال من الاحوال ﴿ الا ﴾ حال كونك ﴿ رحمة للعالمين ﴾ فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لانتظام مصالحهم في النشأين ومن اعرض عنه واستكبر فانه وقع في المحنة من قبل نفسه فلا يرحم وكيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف راحة الاموال * قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبتهم اخرت بسية وامنوا به عذاب الاستئصال والحذف والمسح وورد في الخبر انه عليه السلام قال لجبريل (ان الله يقول وما ارسلناك الى آخره فهل اصابك من هذه الرحمة) قال لم انى كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لتاء انى الله على بقوله (ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين) * قال الكاشغرى [در كشف الاسرار آورده كه از رحمت وى بود كه امت را در هيچ مقام فراموش نكرد اكر در مكه معظمه بود واكر در مدينه زاهره اكر در مسجد مكرم بود واكر در حجرة طاهره همچنين در ذروه عرش اعلى و مقام قاب قوسين

اودنى ياد فرمود كه « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » فردا در مقام محمود بساط شفاعت كسرتده كويد امتى امتى [

عاصيان پر كنه در دامن آخر زمان * دست در دامن تودارند و جان در آستين
 نااميد از حضرت بانصرت نتوان شدن * چون تويي در هر دو عالم رحمة للعالمين
 * قال بعض الكبار وما ارسلناك الا رحمة مطلقه تامه كامله عامه شامله جامعه محيطه بجميع
 المقيدات من الرحمة الغيبية والشهادة العلمية والعينية والوجودية والشهودية والسابقة
 واللاحقة وغير ذلك للعالمين جمع عوالم ذوى العقول وغيرهم من عالم الارواح والاجسام
 ومن كان رحمة للعالمين لزم ان يكون افضل من كل العالمين وعبارة ضمير الخطاب في قوله
 (وما ارسلناك) خطاب للنبي عليه السلام فقط واشارته خطاب لكل واحد من ورثته الذين هم
 على مشربه الى يوم القيامة بحسب كونه مظهرا لارثه * وقال بعض الكبار انما كان رحمة
 للعالمين بسبب اتصافه بالخلق العظيم ورعايته المراتب كلها في محالها كالمملك والملكوت والطبيعة
 والنفس والروح والسر * وفي التأويلات التجمية في سورة مريم بين قوله (ورحمة منا) في حق
 عيسى وبين قوله في حق نبينا عليه السلام (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) فرق عظيم وهوانه
 في حق عيسى ذكر الرحمة مقيدة بحرف من ومن للتبويض فلماذا كان رحمة لمن آمن به واتبع
 ماجابه الى ان بعث نبينا عليه السلام ثم انقطعت الرحمة من امته بنسخ دينه وفي حق نبينا
 عليه السلام ذكر الرحمة للعالمين مطلقا فلماذا لا تنقطع الرحمة عن العالمين ابدا اما في الدنيا
 فبان لا ينسخ دينه واما في الآخرة فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام
 فافهم جدا * قال في عرائس البقلى ايها الفهم ان الله اخبرنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه
 ثم خلق جميع الخلائق من العرش الى الترى من بعض نوره فارساله الى الوجود والشهود
 رحمة لكل موجود اذا لجميع صدر منه فكونه كون الخلق وكونه سبب وجود الخلق وسبب رحمة الله على
 جميع الخلائق فهو رحمة كافية وافهم ان جميع الخلائق صورة مخلوقة مطروحة في فضاء القدرة
 بلا روح حقيقة منتظرة لقدم محمد عليه السلام فاذا قدم الى العالم صار العالم حيا بوجوده
 لانه روح جميع الخلائق . ويا عاقل ان من العرش الى الترى لم يخرج من العدم الا ناقصا
 من حيث الوقوف على اسرار قدمه بنمت كمال المعرفة والعلم فصاروا عاجزين عن البلوغ
 الى شط بحار الالوهية وسواحل قاموس الكبرياء فجا محمد عليه السلام اكبر اجساد العالم
 وروح اشباحه بمخائيق علوم الازلية واوضح سبيل الحق للخلق بحيث جعل سفر الآزال
 والآباد للجميع خطوة واحدة فاذا قدم من الحضرة الى سفر القرية بلغهم جيما بخطوة
 من خطوات صحارى (سبحان الذى اسرى بعبده) حتى وصل الى مقام اودنى فففر
 الحق لجميع الخلائق بمقدمه المبارك * قال بعض العلماء ان كل نبي كان مقدمة للمقوبة لقوله
 تعالى (وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا) ونبينا عليه السلام كان مقدمة للرحمة لقوله
 (وما ارسلناك) الى آخره و اراد الله تعالى ان يكون خاتمة على الرحمة لاعلى المقوبة لقوله تعالى
 (سببت رحمتي على فضي) ولهذا جعلنا آخر الامم فابتداء الوجود رحمة وآخرة رسالت

رحمة * واعلم انه لما تعلق ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحمدية من كون الحضرة
الاحمدية فيزه بيمين الامكان وجعله رحمة للعالمين وشرف به نوع الانسان ثم انجست منه
عيون الارواح ثم بدا مابدا في عالم الاجساد والاشباح كما قال عليه السلام (انا من الله والمؤمنون
من فيض نوري) فهو الغاية الجليلة من ترتيب مبادئ الكائنات كما قال تعالى (لولاك لما
خلقت الافلاك)

علت غائبة هر عالم اوست * سرور اولاد بنى آدم اوست
واسطة فيض وجودى همه * رابطة بود ونبودى همه

قال العرفى الشيرازى فى قصيدته النعتية

از بس شرف كوهر تومنى تقدير * آن روزكه بكداشتى اقليم عدم را
تا حكم نزول تودرين دارنوشته است * صدره بعث باز تراشیده قلم را

المراد من البعث مقلوبه وهو البعث يعنى بكيفيك شرفا وفضلا ان الله سبحانه انما خلق الخلق
وبعث الانبياء والرسل ليكونوا مقدمة لظهورك فى عالم الملك والشهادة فارواحهم
واجسادهم تابعة لروحك الشريف وجسمك اللطيف * ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة
ومماته رحمة كما قال (حياتى خير لكم ومماتى خير لكم) قالوا هذا خيرنا فى حياتك فما خبرنا فى
مماتك فقال (تعرض على اعمالكم كل عشية الاثني والخميس فما كان من خير حمدت الله
تعالى وما كان من شر استغفرت الله لكم) : قال المولى الجامى

زه بجورى برآمد جان عالم * ترحم يابى الله ترحم
نه آخر رحمة للعالمينى * ز محرومان چرا فارغ نشينى
ز خاك اى لاله سیراب برخيز * چو زكس چند خواب از خواب برخيز
اكرچه غرق درياى كناهم * فساده خشك لب برخاك راهم
تو ابر رحمتى آن به كه كاهى * كنى در حال لب خشكان نكاهى

قل انما يوحى الى انما الحكم الاله واحد * اى ما يوحى الى الاله لا اله الا الله واحد
وحاصله ما يوحى الى شئ غير التوحيد ومعنى القصر مع انه قد اوحى اليه التوحيد وغيره
من الاحكام كون التوحيد مقصودا اصليا من البعثة فان ماعداء متفرع عليه وانما الاولى
لقصر الحكم على الشئ كقولك انما يقوم زيد اى ما يقوم الازيد والثانية لقصر الشئ
على الحكم نحو انما زيد قائم اى ليس له الاصفة القيام * قال ابن الشيخ فان قلت هذا الحصر
يستلزم ان لا يكون الله تعالى موصوفا بغير الوحدانية مع ان له تعالى من صفات الجلال والجمال
ملا يحصى فالجواب ان القصر ليس حقيقيا اذ المقصود لى ما يصفه المشركون * فهل اتم
مسلمون * اى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصونها به سبحانه وتعالى . وبالفارسية [پس
آهستيد شما كردن نهاد كان مقتضى وحى را] والفاء للدلالة على ان ما قبلها موجب لما
بعدها يعنى ان العاقل اذا خلى وثقه بعد ما قرئ عليه ما قبله يبنى بل يجب ان لا يتوقف
فى التوحيد وانعانه وقبوله * فان تولوا * اعرضوا عن الاسلام ولم يلتفتوا الى ما يوجهه

(روح البيان - ٣٤ - خا)

من الوحي ﴿ فقل ﴾ لهم ﴿ آذنتكم ﴾ اعلمتكم ما امرت به من وجوب التوحيد والتزيه
والفارسية [آكاه كردم شمارا ﴾ على سواء ﴾ كائنين على سواء في الاعلام به لم
اطوه عن احد منكم وما فرقت بينكم في النصح وتبليغ الرسالة فهو حال من مفعول آذنتكم
﴿ وان ادري ﴾ اي ما اعلم ﴿ اقرب ام بعيد ما توعدون ﴾ من غلبة المسلمين وظهور
الدين او الحشر مع كونه آتيا لاحالة ولا جرم ان العذاب والذلة يلحفكم * وفي الاسئلة المقحمة
كيف قال هذا وقد قال ﴿ واقرب الوعد الحق ﴾ فذلك يوم القيامة وهو قريب كما قال تعالى
﴿ اقرب للناس حسابهم ﴾ ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ يعلم الجهر من القول ﴾ اي ما تجاهرون
به من الطعن في الاسلام وتكذيب الآيات ﴿ ويعلم ما تكتمون ﴾ من الحسد والعداوة للرسول
وللمسلمين فيجازيكم عليه نقيرا وقطعيرا وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد * قال بعض
الكبار كيف يخفى على الحق من الخلق خافية وهو الذي اودع الهياكل اوصافها من الخير
والشر والنفع والضرر فما يكتمونه اظهر مما يبدوه وما يبدوه مثل ما يكتمونه جل الحق
ان يخفى عليه حافية وهو الذي قال

رو عالم يك ذره پوشيده نيست كه پيدا وپنهان بتزدش يكيست

﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ يعلم ما تجهرون ﴿ من دعاوى الاسلام والايمان والزهد والصلاح
والمعارف ﴾ ﴿ ويعلم ما تكتمون ﴾ من الصدق والاخلاص او الرياء والسمة والنفاق ﴿ وان ﴾
ما ﴿ ادري لعاه ﴾ لعل تأخير جزائكم ﴿ فتنه لكم ﴾ استدراج لكم وزيادة في اقتنائكم
لما كان الاستدراج سببا للفتنة والعذاب اطلق عليه لفظ الفتنة مجازا مرسلا او امتحان لكم
كيف تعملون اي معاملة تشيبيهة بالامتحان على طريق الاستعارة التمثيلية ﴿ ومتاع الى حين ﴾
وتمتع لكم الى اجل مقدر يقتضيه مشيئته المبينة على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم
ولتتمتع الجزاء في وقت هو فيه حكمة ﴿ قال ﴾ الرسول فهو حكاية لدعائه عليه السلام
﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ احكم بالحق ﴾ اي افض بيننا وبين اهل مكة بالعدل
المقتضى لتعجيل العذاب والتشديد عليهم ﴿ وربنا ﴾ مبتدأ خبره قوله ﴿ الرحمن ﴾ كثير
الرحمة على عباده وهي ان كانت بمعنى الالعام فمن صفات الفعل وان اريد بها ارادة افعال
الخير فمن صفات الذات ﴿ المستعان ﴾ خبر آخر اي المطلوب منه المعونة : يعني [يارى
آور خواهنده] ﴿ على مانصفون ﴾ من الحال فانهم كانوا يقولون ان الشوكة تكون لهم
[ورايت اسلام ودين دم بدم نكوتسار خواهد شد] وان المتوعد لو كان حقا لتزل
بهم الى غير ذلك مما لاخير فيه : يعني [شما سخن ناسزا ميگوويد وما از خداي بران يارى
خواهيم و اميدواري از درگاه حضرت او داريم]

مراد خویش ز درگاه پادشاهی خواه * كه هيچكس نشود تا اميد از ان درگاه

فاستجاب الله تعالى دعاه رسوله فخيبت آمالهم وغير احوالهم ونصر اوليائه عليهم
فاصابهم يوم بدر ما اصابهم * وفي الآية اشارة الى انه لا يطلب من امة نصالي ولا يطمع
في حق المطيع والعاوي الا ما هو مستحقه وقد جرى حكم الله فيهم في الازل وان

رحمة غير متناهية وان كانت انواعها مائة على ما قال عليه السلام (ان لله مائة رحمة) فعلى
 الماقل ان لا يفتخر بطول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاغترار بذلك من صفات
 الكفرة * ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنه من وسع عليه دنياه
 فلم يعلم انه قد يمكر به فهو مخدوع عن عقله * قال ابراهيم بن ادهم
 رحمه الله لرجل ادرهم في المنام احب اليك ام دينار في اليقظة
 فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لان الذى تحب
 في الدنيا كأنك تحب في المنام والذى لا تحب
 في الآخرة كأنك لا تحب في اليقظة
 نسأل الله العصمة والتوفيق

تمت سورة الانبياء في الخامس من شهر الله رجب من سنة ست ومائة والى من الهجرة

تمت الجلد الخامس من تفسير روح البيان ويتلوه الجلد السادس بعناية رب المنان



