

تفسير
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

تأليف الامام

اسماعيل حقي البوسوي

المجلد السادس

طبعة

الجلد السادس
من
تفسير فتح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى
قدس سره العالى
المتوفى سنة ١١٢٧هـ

دار الفكر

الجلد السادس

من تفسير روح البيان

تفسير سورة الحج مكة الاست آيات من (هذان خصمان) الى آخر (الحمد)
وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يا ايها الناس اتقوا ربكم ﴾ اي احذروا من عقوبة مالك اموركم ومريكم بطاعته
﴿ ان زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾ الزلزلة التحريك الشديد بطريق التكرير كما يدل عليه
تكرير الحروف لان زلزل مضاعف زل والساعة عبارة عن القيامة سميت بذلك لسرعة
حسابها كما في المفردات * اختلف العلماء في وقت هذه الزلزلة * فقال بعضهم تكون في الدنيا
قبل طلوع الشمس من مغربها فيكون الذهول والوضع الاثيان على حقيقتهم * وقال بعضهم
تكون يوم القيامة فيحملان على التمثيل والاظهر ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان
زلزلة الساعة قيامها فيكون معناها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شيء عظيم لا يحيط به
الوصف فلا بد من التقوى لتخليص النفس من العذاب ﴿ يوم ترونها ﴾ منتصب بما بعده
اي وقت رؤيتكم تلك الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ الذهول الذهاب عن
الامر مع دهشة والمرضعة المرأة المباشرة للارضاع بالفعل وبغير التاء هي التي سألها
الارضاع لكن لم تلبس الفعل ومثلها حائض وحائضة والتعبير عن الطفل بقادون من
لأن كيد الذهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها انه ماذا اي تفعل مع حيرة عما هي عند ارضاعه
من طفلها الذي ألقته تديها اشتغالا بنفسها وخوفا : وبالفارسية [خال الميرة وفراموش
كند از هيت آن هر شیر دهنده ازان فرزندى كه ويرا شیر میدهد از جور مهر آى مرضعه
بررضيع] اي لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضعة عما أرضعت لغير طعام وكذا قوله

(تال)

تعالى ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ اى تلقى وتسقط حينها لغير تمام من شدة ما غشيها والحمل بالفتح ما كان فى البطن او على رأس الشجر وبالكسر ما كان على الظهر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى مواد الاشياء فان لكل شئ مادة هى ما يكوته ترضع رضيعها من الملك وذهولها عنه بهلاك استعدادها للارضاع وذات حمل هى ما تسمى هولى فانها حامل بالصور اى تسقط حمل الصور الشهادية املاك الهولى ﴿ وترى الناس ﴾ اهل الموقف ﴿ سكارى ﴾ جمع سكران اى كأنهم سكارى وافراد الخطاب هنا بعد جمعه فى ترونها لان الزلزلة يراها الجميع لكونها امرا مغايرا للناس بخلاف الحالة القائمة بهم من اثر السكر فان كل احد لا يرى الامايق بغيره والسكر حالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يستعمل ذلك فى الشراب وقد يعترى من الغضب والعشق ولذا قال الشاعر

سكران سكر هوى وسكر مدامة

ومنه سكرات الموت * قال جعفر رضى الله عنه اسكرهم ماشاهدوا من بساط العز والجبروت وسرادق الكبرياء حتى الجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى

دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلرزد زهول

بجایى كه دهشت خورد انيسا * تو عذر كنه را چه داری بيا

﴿ وما هم بسكارى ﴾ حقيقة * قال الكاشفى [زیرا زوال عقل از خوف وحیرت سكر نباشد واكر رأى العين مانند سكر نماید] وفيه اشارة الى ان الصور الاخروية وان كانت مثل الصور الدنيوية فى ظاهر النظر لكن بين الحقيقتين تخالف ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يشبه شئ مما فى الجنة شياً مما فى الدنيا الا بالاسم * واعلم ان السكر من انواع شتى. فمن شراب الغفلة والعصيان. ومن حب الدنيا وشهواتها. ومن التمر. ومن لذة العلم. ومن الشوق. ومن المحبة. ومن الوصال. ومن المعرفة. ومن المحبة والمحبوبة كما قال بعضهم

لى سكرتان وللندمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحدى

﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ فغشيهم هوله وطير عقولهم وساب تميزهم وللعذاب نيران نار جهنم ونار القطيعة والفراق ونار الاشتياق ونار الفناء فى النار والبقاء بالنار كقوله تعالى (ان بورك من فى النار ومن حولها) وكانت استغانة النبي عليه السلام بقوله (كلبنى يا حبراء) من فوران هذه النار وهيجانها والله اعلم * قل يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله لو أمرنى الله ان اقسم العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا : قال الحافظ

هر چند غرق بحر كناهم ز صد جهت * كر آشنای عشق شوم ز اهل رحمت

* قال بعضهم نزلت هاتان الآيتان فى غزوة بنى المصطلق ليلا فقرأهما رسول الله على اصحابه فلم يرا كثيرا كيا من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الحياض وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا بين حزين وبك ومفكر فقال عليه السلام (أندرون اى يوم ذلك) فقالوا الله ورسوله اعلم قال (ذلك يوم يقول الله لا دم يا آدم فيقول ليك وسعديك والخير فى يدك فيقول اخرج بعث النار فيقول من كل كم قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين) قال عليه السلام (فذلك) اى التقاول (حين يشيب الصغير وتضع كل ذات

حمل حملها وترى الناس سكارى) اى من الخوف (وما هم بسكارى) اى من الخمر (ولكن عذاب الله شديد) فكبر ذلك على المسلمين فبكوا وقالوا يارسول الله ايننا ذلك فقال (ابشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل) ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة) فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا ثلثى اهل الجنة وان اهل الجنة مائة وعشرون صفائمانون منها امتى وما المسلمون الا كالشامة فى جنب البعير او كالرقمة فى ذراع الحمار بل كالشعرة السوداء فى الثور الابيض او كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود) ثم قال (ويدخل من امتى سبعون الفا الجنة بغير حساب) فقال عمر رضى عنه سبعون ألفا قال (نعم ومع كل ألف سبعون الفا) فقام عكاشة بن محصن رضى الله عنه فقال يارسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال عليه السلام (انت منهم فقام رجل من الانصار فقال ادع الله ان يجعلنى منهم فقال عليه السلام (سبقك بها عكاشة) * قال بعض ارباب الحقائق وجه كون هذه الامة ثمانين صفا ان الله تعالى قال فى حقهم (اولئك هم الوارثون) ولما كانت الجنة دار ابيهم آدم فالاقرب اليه من اولاده يحجب الابدق واقرب بذه اليه وافضلهم على الاطلاق هو محمد عليه السلام وامته فكان ثلثا الجنة للاصل الاقرب وبقي الثلث للفرد الابدق وذلك ان الامة المحمدية اقرب الى الكمال من سائر الامم كالذكر اقرب الى الكمال من الانثى وللذكر مثل حظ الانثيين ولهذا السر يكفى آدم فى الجنة بابى محمد ولا شك انه عليه السلام ابو الارواح كما ان آدم ابو البشر فالاب الحقيقى يحجب اولاد اولاده فامته هم الاولاد الاقربون وسائر الاولاد هم الابدقون ﴿ ومن الناس ﴾ مبتدا اى وبعض الناس وهو النضر بن الحارث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا يبعث بعد الموت ﴿ من يجادل ﴾ الجدل المناوضة على سبيل المنازعة والمقاتلة واصله من جدات الجبل اى احكمت قتله كان المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رايه ﴿ فى الله ﴾ اى فى شأنه ويقول فيه مالاخبر فيه من الباطيل حال كون ذلك المجادل مالا بسا ﴿ بغير علم ﴾ [بى دانثى و بى معرفتى و بى برهانى و بحقى] * والآية عامة فى كل كافر يجادل فى ذات الله وصفاته بالجهل وعدم اتباع البرهان ﴿ وفى التاويلات النجمية يشير الى ان من يجادل فى الله ماله علم بالله ولا معرفة به والالم يجادل فيه ولم يستئذ وانما يجادل لاتباعه الشيطان كما قال ﴿ ويتبع ﴾ فى جداله وعامة احواله ﴿ كل شيطان مرید ﴾ متجرد للفساد متعر من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر أو ابليس وجنوده يقال مراد الشئ اذا جاوز حدمثله واصله المرى يقال غلام امرد وغصن امرد اذا عرى من الشعر والورق * وروى (اهل الجنة مرد) فقد حمل على ظاهره وقيل ان معناه معرون عن المقابح والشوائب ﴿ كتب عليه ﴾ اى قضى على كل شيطان من الجن والانس كما فى التاويلات النجمية * قال الكاشفى [نوتت شده است بران ديو در لوح محفوظ] ﴿ انه ﴾ اى الشأن ﴿ من ﴾ [مر كى كى]

(تولاه)

﴿ تولاه ﴾ اتخذہ ولما وتبعہ ﴿ فانه يضاہ ﴾ بالفتح على انه خبر مبتدأ محذوف اي فشان الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق الحق ﴿ ويهديه ﴾ يدلہ ﴿ الى عذاب السعير ﴾ بحمله على مباشرة ما يؤدي اليه من السيآت وازافة العذاب الى السعير وهي النار الشديدة الاشتعال بيانية كشجر الاراك * وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم ﴿ قال في التأويلات النجمية اما الشيطان الجنى فيضه بالوساوس والتسويلات والقاء الشبه واما الشيطان الانسى فيايقاعه في مذاهب اهل الاهواء والبدع والفلاسفة والزنادقة المتكررين للبعث والمستدلين بالبراهين المعقولة بالمعقول المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فيستدل بشبههم ويتمسك بهمقائدهم حتى يصير من جملتهم ويعد في زميرتهم كما قال تعالى ﴿ ومن يتولهم منكم فانه منهم ﴾ ويهديه بهذه الاستدلالات والشبهات الى عذاب السعير سعير القطيعة والحرمان انتهى * واعلم ان الكمال الآدمي في العلوم الحقيقية وهي اربعة. الاول معرفة النفس وما يتعلق بها. والثاني معرفة الله تعالى وما يتعلق به. والثالث معرفة الدنيا وما يتعلق بها. والرابع معرفة الآخرة وما يتعلق بها واهل التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد للسالك ان يجتهد في الوصول الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كامل فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل : قال المولى الجامى خواهي بصوب كعبة تحقيق ره برى * بي بر بي مقادكم كردہ رد مرو وعند الوصول الى مرتبة العيان يلزم غسل الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول : وفي المثوى

چون شدی برامهای آسمان * سرد باشد جست وجوی نردبان
آینه روشن که شد صاف وجلی * جهل باشد بر نهادن صیقلی
پیش سلطان خوش نشسته در قبول * زشت باشد جست نامہ ورسول

وعند هذا المقام ينقطع الجدل من الانام اذ لا جدال بعد العلم الحقيقي ولا اتباع للشيطان الاسود والابيض بمد حظ الرحل في عالم الذات الذي لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس * فعلى العاقل الاجتهاد في الليل والنهار لتزكية النفس وقمع الانكار فانه جهاد اكبر اذ النفس من الاعداء الباطنة التي يستصعب الاحتراز عنها

نفس از درون و دیو زیرون ز ندرهم * از مکر این دوره زن پرحیله چون کنم
نسال الله سبحانه ان يحفظنا من شر الاعداء ويجعلنا تابعين للحق الصريح الذي لا محيد
عنه انه اعظم ما يرجي منه ﴿ يا ايها الناس ﴾ يا اهل مكة المتكررين للبعث ﴿ ان كنتم في ريب
من البعث ﴾ البعث الاخراج من الارض والتسيير الى الموقف وجي بان مع كثرة
المرتابين لاشتمال المقام على ما يقلع الريب من اصله وتصوير ان المقام لا تصلح الا لجرد
الفرض له كما يفرض المحال ان كنتم في شك من امكان الاعادة وكونها مقدورة له تعالى
او من وقوعها ﴿ فانا خلقناكم ﴾ ليس جزاء للشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مرتابين
بل هو علة للجزاء المحذوف اي فانظروا الى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم اي خلقنا كل

فرد منكم خلقا اجماليا ﴿ من تراب ﴾ في ضمن خلق آدم منه وفي الحديث (ان الله جعل الارض ذلولا تمشون في مناكبها وخلق بني آدم من تراب ليدلهم بذلك فابوا الانحوة واستكبارا وان يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر) ﴿ ثم ﴾ خلقناكم خلقا تفصيلا ﴿ من نطفة ﴾ هي الماء الصافي قل اوكثر ويعبر بها عن ماء الرجل من نطف الماء اذا سال او من النطف وهو الصب ﴿ ثم من علقه ﴾ قطعة من الدم جامدة مكونة من المني ﴿ ثم من مضغة ﴾ اي قطعة من اللحم مكونة من العلق وهي في الاصل مقدار ما يوضع ﴿ مخلقة ﴾ بالجر صفة مضغة اي مستينة الخلق مصورة ﴿ وغير مخلقة ﴾ اي لم يستين خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها اولاً قطعة لم يظهر فيها شيء من الاعضاء ثم ظهر بعد ذلك شيء لكنه آخر غير المخلقة لكونها عدم الملكة كذا في الارشاد ﴿ ويؤيده قول حضرة النجم في التأويلات (مخلقة) اي منفوخة فيها الروح (وغير مخلقة) اي صورة لاروح فيها وفي الحديث (ان احدم يجمع خلقه) اي يحرز ويقر مادة خلقه (في بطن امه) اي في رحمها من قبيل ذكر الكل واردة الجزء (اربعين يوما) - روى - عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النطفة اذا رقت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنشر في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها ﴿ ثم تكون علقة مثل ذلك ثم تكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله اليه انك فينفخ فيه الروح ﴾ وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثاني لكن المراد تقدير تصويرها لان التصوير قبل المضغة لا يتحقق عادة (ويؤمر باربعة كلمات) يعني يؤمر الملك بكتابه اربع من القضايا وكل قضية سميت كلمة (بكتب رزقه واجله) اي مدة حياته (وعمله وشقى) وهو من وجبت له النار (اوسعيد) وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر شقى لان اكثر الناس كذا ﴿ لئين لكم ﴾ اي خلقناكم على هذا النمط البديع لئين لكم بذلك امر البعث والنشور فان من قدر على خلق البشر اولاً من تراب لم يشم رائحة الحياة قط فهو قادر على اعادته

بعث انسان كرتشد تزودت عيان * اول خلقش نكر هذا بيان

هر ككه برايجاد او قادر بود * قدرتش بربعث او ظاهر شود

اوست خلاقي كه از بعد خزان * ميكند پيدا بهار بوستان

﴿ ونقر في الارحام مانشاء ﴾ استئناف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم اي ونحن نقر في الارحام بعد ذلك مانشاء ان نقره فيها ﴿ الى اجل مسمى ﴾ وقت معين هو وقت الوضع وادناه ستة اشهر عند الكل واقصاه سنتان عند ابى حنيفة رحمه الله واربع سنين عند الشافى وخمس سنين عند مالك - روى - ان الضحاك بن مزاحم التابى مكث في بطن امه سنين ومالك ثلاث سنين كما ذكره السيوطى واخبر الامام مالك رحمه الله ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد في اثني عشرة سنة تحمل اربع سنين وفيه اشارة الى ان بعض ماني الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها بعد تكامل خلقه فيسقط ﴿ ثم نخرجكم ﴾ اي من بطون امهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى حال كونكم ﴿ طفلاً ﴾ اطفالاً بحيث لا يقرنون

(لا يقرنون)

لامورکم من غاية الضعف والافراد باعتبار کل واحد منهم اوبارادة الجنس المنتظم لاواحد والتمدد والطفل الولد مادام ناعما كما في المفردات * وقال المولى الفارسی في تفسیر الفاتحة حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ﴿ ثم اتبلغوا اشدکم ﴾ علة لتخرجکم معطوفة على علة اخرى مناسبة لها كأنه قيل ثم نخرجکم لتكبروا شيأ فشيأ ثم لتبلغوا كما لکم في القوة والعقل والتميز وهو فيما بين الثلاثين والاربعين * وفي القاموس ما بين ثمانی عشرة الى ثلاثين واحد جاء على بناء الجمع كأنك ولانظير لهما انتهى ﴿ ومنکم من يتوفى ﴾ ای يقبض روحه ويموت بعد بلوغ الاشد اوقبله والتوفى عبارة عن الموت وتوفاه الله قبض روحه ﴿ ومنکم من يرد الى اذل العمر ﴾ وهو الهرم والحرف والردل والردال المرغوب عنه لرداته والعمر مدة عمارة البدن بالحياة ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم ﴾ كثير ﴿ شيأ ﴾ ای شيأ من الاشياء اوشيا من العلم وهو مبالغة في انتقاض علمه وانتكاس حاله والا فهو يعلم بعض الاشياء كالطفل ای ليعود الى ما كان عليه اوان الطفولية من ضعف البنية وسخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه ويعجز عما قدر عليه وقد سبق بعض ما يتعلق بهذه الآية في سورة النحل عند قوله تعالى ﴿ والله خالقکم ثم يتوفیکم ﴾ الآية : قال الشيخ سعدی قدس سره

طرب نوجوان زير مجوی * که دگر ناید آب رفته بجوی
زرع راجون رسيد وقت درو * نخرامد چنانکه سبزه نو

وقال

چو دوران عمر از جهل در گذشت * مزن دست و پا کاب از سر گذشت
بسبزی کجا تازه کردد دلم * که سبزی نخواهد دمید از کم
تفرج کنان در هوا وهوس * گذشتیم بر خاک بسیار کس
کسانی که دیگر بغیت اندرند * بیایند و بر خاک ما بگذرند
دریغاکه فصل جوانی گذشت * بلهو و لعب زندگانی گذشت
چه خوش گفت باکودک آموز کار * که کاری نکردیم وشه روز کار

* قال النسفی في كشف الحقائق [ای درویش جهل پیش از عمل دوزخست و جهل بعد از علم بهشت است از جهت آنکه جهل پیش از علم سبب حرص وطمعست و جهل بعد از علم سبب رضا وقناعت است] * وفي عرائس البقی اذل العمر ایام المجاهدة بعد المشاهدة وایام الفترة بعد المواصلة لكيلا يعلم بعد علم بما جرى عليه من الاحوال الشريفة والمقامات الرفیعة وهذا غیره الحق على المحققين حين افشوا اسراره بالدعاوى الكثيرة استعید بالله واستزید منه فضله وكرمه ليخلصنا به من فتنة النفس وشرها ﴿ وفي التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان اطفال المكونات كانوا في ارحام امهات العدم متقررین بتقرير الحق اياهم فيها ولكل خارج منها اجل مسمى بالارادة القديمة والحكمة الازلية فلا يخرج طفل مكون من رحم العدم الا بمشيئة الله تعالى واوان اجله وهذا رد على الفلاسفة يقولون

يقدم العالم ويستدلون في ذلك بأنه هل كان لله تعالى في الازل اسباب الالهية في ايجاد العالم بالكمال اولا فان قلنا لم تكن اثبتنا له نقصانا فالناقص لا يصلح للالهية وان قلنا قد كان له اسباب الالهية بالكمال بلا مانع يلزم ايجاد العالم في الازل بلا تقدم زماني للصانع على المصنوع بل بتقدم ربي فنقول في جوابهم ان الآية تدل على ان الله تعالى كان في الازل ولم يكن معه شيء شاء وكان قادرا على ايجاد ما يشاء كيف شاء ولكن الارادة الازلية اقتضت بالحكمة الازلية اجلا مسمى باخراج طفل العالم من رحم العدم او ان اجله وان لم يكن قبل وجود العالم او ان وانما كان مقدار الاوان في ايام الله التي لم يكن لها صباح ولا مساء كما قال الله تعالى (وذكرهم بايام الله) وبقوله (تخرجكم) الخ يشير الى ان كل طفل من اطفال المكونات يخرج من رحم العدم مستعدا للتربية وله كمال يبلغه بالتدرج ومن المكونات ما ينعدم قبل بلوغ كماله ومنها ما يبلغ حد كماله ثم يتجاوز عن حد الكمال فيؤول الى ضد الكمال لكيلا يبقى فيه من اوصاف الكمال شيء وذلك معنى قوله (لكيلا يعلم من بعد علم شياً)

دفتر دانش من جمله بشوید بمی * تاشودازتم فیض ازلی جانم حی

﴿ وترى الارض ﴾ يا من شأنه الرؤية وهو حجة اخرى على البعث ﴿ هامة ﴾ مية يابسة همدت النار اذا صارت رمادا ﴿ فاذا ﴾ [بس چون] ﴿ ازلنا عليها الماء ﴾ اي المطر ﴿ اهتزت ﴾ تحركت بالنبات والاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يكاد يقال اهتز فلان لكيت وكيت الا اذا كان الامر من المحاسن والمنافع ﴿ وربت ﴾ انتفخت وازدادت من ربا يربو ربا زاد ونما والفرس ربوا انتفخ من عدو وفرع كما في القاموس ﴿ وانبت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بهيج ﴾ البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهج بكذا سرورا بان اثره في وجهه . والمعنى حسن رائق يسرناظره : وبالفارسية [تازہ و ترونيكو و بهجت افزای بس قادری که زمین مرده را بای زنده سازد تواناست بر آنکه اجزای موتی را جمع ساخته بهمان حال که بوده اند باز کرداند

آنکه بی دانه نهال افراخت * دانه هم شجر تواند ساخت

کرد نابوده را بقدرت بود * چه عجب کرده بیوده وجود

﴿ ذلك بان الله ﴾ اي ذلك الصنع البديع وهو خلق الانسان على اطوار مختلفة وتصريفه في اطوار متباينة واحياء الارض بعد موتها حاصل بسبب انه تعالى ﴿ هو الحق وانه يحيي الموتى ﴾ اي شأنه وعادته احياؤها وحاصله انه تعالى قادر على احياؤها بدأ واعادة والا لما احى النطفة والارض الميتة مرارا بعد مرار ﴿ وانه على كل شيء قدير ﴾ مبالغ في القدرة والا لما اوجد هذه الموجودات ﴿ وان الساعة ﴾ اي القيامة ﴿ آتية ﴾ فيا سيأتي لمجازاة المحسن والمسيء ﴿ لا ريب فيها ﴾ اذ قد وضع دليلها وظهر امرها وهو خبرتان ﴿ وان الله يبعث ﴾ [برمی انکیزد] اي بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف ﴿ من في القبور ﴾ جمع قبر وهو مقر الميت والبعث هو ان ينشر الله الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويبعث الارواح اليها وانكره الفلاسفة بناء على امتناع اعادة المعدوم قلنا ان الله يجمع الاجزاء

(الاصلية)

الاصلية للالسان وهي الباقية من اول عمره الى آخره وبعيد روحه اليه سواء سمي ذلك اعادة المعدوم بعينه ام لا واما الاجزاء المأكولة فانما هي فضل في الاكل فليست باصلية - روى - ان السماء تمطر مطرا يشبه المني فمنه النشأة الآخرة كما ان النشأة الدنيا من نطفة تنزل من بحر الحياة الى اصلاب الآباء ومنها الى ارحام الامهات فيتكون من قطرة الحياة تلك النطفة جدا في الرحم وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله على غير مثال سبق وركبها في أى صورة شاء وهكذا النشأة الآخرة يوجد لها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلاشك فينشئ الله النشأة الاخرى على عجب الذنب الذي يبقى من هذا النشأة الدنيا وهو اصلها فعليه تركب النشأة الآخرة ثم ان الله تعالى كما يحيي الارض والموتى بالماء الصورى كذلك القلوب القاسية بالماء المعنوى وهو الازكار وانوار الهداية * فالعاقل يجتهد في تنوير القلب وحياته بانوار الطاعات والاذكار كي يتخلص من ظلمات الشرك وجليا كان او خفيا ولاشك ان الجسد من الروح كالقبر من الميت ينتفع في قبره بدعوات الاحياء كذلك الروح يترقى الى مقامه العلوى بما حصل من امداد القوى والاعضاء نسأل الله الحياة الابدية بفضله وكرمه

اكر هوشمندى بمعنى كراى * كه معنى بماندنه صورت بجاي

﴿ ومن الناس من ﴾ هو ابوجهل ﴿ يجادل في الله ﴾ حال كون ذلك المجادل ﴿ بغير علم ﴾ ضرورى اوبديهي فطري ﴿ ولاهدى ﴾ استدلال ونظر صحيح هاد الى المعرفة * قال الكاشفي [وبادبلى كه راه نمايد بمقصد] ﴿ ولا كتاب منير ﴾ وحى مظهر للحق * قال الكاشفي [وبى كتابى روشن كه بدان صواب از خطا ظاهر كردد] اى يجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا ببرهان سمى بل بمحض التقليد والجدال بغير هذه الامور الثلاثة شهادة على المجادل بافراطه في الجهل في الله ويستحيل عليه بائهما كه فى النى والضلال ﴿ ثانى عطفه ﴾ حال اخرى من فاعل يجادل من نى العود اذا حناه وعطفه لانه ضم احد طرفيه الى الآخر وعطف الانسان بكسر العين جانبه من رأسه الى وركه او قدمه * قال ابن الشيخ العطف بكسر العين الجانب الذى يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشئ وفتح العين التعطف والبر ونى العطف وكناية عن التكبر كلى الجيد والشدق * فى الجلالين لاوى عنقه تكبرا * وفى التفسير الفارسي [بعبده دامن خوداست واين كناية باشد از تكبر چه متكبر دامن ازهر چيز در مى چيند] * وفى الارشاد طافا بجانبه وطاوبا كسحه معرضا متكبرا ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾ متعلق بجادل فان غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بانه اضلال اى ليخرج المؤمنين من الهدى الى الضلال اوليبت الكفرة عليه ﴿ له فى الدنيا خزى ﴾ الخزى الهوان والفضيحة اى ليثبت له فى الدنيا بسبب ما فعله خزى وهو ما اصابه يوم بدر من القتل والصغار ﴿ ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق ﴾ الحريق بمعنى المحرق فيجوز ان يكون من اضافة المسبب الى سببه علم ان يكون الحريق عبارة عن النار وان يكون من اضافة الموصوف الى صفته

والاصل العذاب الحريق ﴿ ذلك ﴾ اي يقال له يوم القيامة ذلك الحزى في الدنيا وعذاب الآخرة كأن ﴿ بما قدمت يداك ﴾ بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي واسناده الى يديه لما ان الاكتساب عادة بالايدي ويجوز ان يكون الكلام من باب الالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد ﴿ وان الله ليس بظالم للعيدين ﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي والامر انه تعالى ليس بمعذب لعيده بغير ذنب من قبلهم * فان قلت الظاهر ان يقال ليس بظالم للعيدين ليعيد نفي اصل الظلم ونفي كونه مبالغاً مفرطاً في الظلم لا يفيد نفي اصله * قلت المراد نفي اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى على كثرة العيدين فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل منهم ظلماً لان العيدين دال على الاستغراق فيكون ليس بظالم لهذا ولا ذلك الى ما لا يحصى وايضا ان من عدله تعالى ان يعذب المسيء من العيدين ويحسن الى المحسن ولا يزيد في العقاب ولا ينقص من الاجر لكن بناء على وعده المحتوم فلو عذب من لا يستحق العذاب لكان قليل الظلم منه كثيراً لاستغناؤه عن فعله وتزبيبه عن قبحه وهذا كما يقال زلة العالم كبيرة وفي المرفوع (يقول الله تعالى اني حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادي فلا يظلمون) يقال من كثر ظلمه واعتدائه قرب هلاكه وفناؤه وشر الناس من ينصر الظلم ويخذل المظلوم * وفي الآية اشارة الى ان العيدين ظالمون لانفسهم كما قال الله تعالى (وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بان يضعوا العبادة والطلب في غير موضعه : قال المولى الجامى قصد ما بروى تست از سجدہ در محرابها * كرنباشد نيت خالص چه حاصل از عمل * واعلم ان جدال المنافق والمرائي واهل الاهواء والبدع مذموم وامان يجادل في معرفة الله ودفع الشبه وبيان الطريق الى الله تعالى بالعالم بالله وهدى نبيه عليه السلام وشاهد نص كتاب منير يظهر بنوره الحق من الباطل فجداله محمود * قال بعضهم البحث والتفتيش عما جاءت به السنة بعدما وضع سنده يجر الباحث الى التعمق والتوغل في الدين فانه مفتاح الضلال لكثير من الامة يعنى الذين لم يرتزوا باذهان وقادة وقرائح تقادة وما هلكت الامم الماضية الا بطول الجدل وكثرة القيل والقال فالواجب ان يعرض باضراره على ما ثبت من السنة ويعمل بها ويدعو اليها ويحكم بها ولا يصفى الى كلام اهل البدعة ولا يميل اليهم ولا الى سماع كلامهم فان كل ذلك منهي شرعا وقد ورد فيه وعيد شديد وقد قالوا الطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية : قال المولى الجامى قدس سره

بهوش باش که راه بسى مجرد زد * عروس دهر که مکاره است و محتاله

بالف ناخلفان زمانه غره مشو * و مروجوسامرى از ره بيانك كوساله

في كلام اهل البدعة والاهواء كخوار العجل فكما ان السامرى ضل بذلك الحوار واصل كثيرا من نبي اسرائيل فكذا كل من كان في حكمه فانه يفتن باوهامه وخيالاته ظنا انها علوم صحيحة فيدعو اهل الاوهام اليها فيضلهم بخلاف من له علم صحيح وكشف صريح فانه لا يلتفت الى كلمات الجهال ولا يميل الى خارق العادة الا ترى ان من ثبت على دين موسى لم يصح الى الحوار وعرف انه ابتلاء من الله تعالى للعباد فويل للمجادل المبطل وويل للسامع الى كلامه

(وقد)

وقد ذم الله تعالى هذا المجادل بالكبر وهو من الصفات العائقة عن قبول الحق ولا شيء فوقه من الذمائم * وعن ارسطو من تكبر على الناس احب الناس ذاته * وعنه باصابة المنطق يعظم القدر. وبالتواضع تكثر المحبة. وبالعلم تكثر الانصار. وبالرفق يستخدم القلوب. وبالوفاء يدوم الاخاء. وبالصدق يتم الفضل نسأل الله التخلي عن الصفات القبيحة الرذيلة والتحلي بالملكات الحسنة الجميلة ﴿ ومن الناس ﴾ - روى - ان الآية نزلت في اعراب قدموا المدينة وكان احداهم اذا صاح بدنه وتجت فرسه مهريا سريرا وولدت امرأته ولدا وكثر ماله وماشيته قال ما اصبت منذ دخلت في ديني هذا الاخير او اطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصبت الا سرا وانقلب فقال تعالى وبعض الناس ﴿ من يعبد الله ﴾ حال كونه ﴿ على حرف ﴾ اي على طرف من الدين لافي وسطه وقلبه فلا ثبات له فيه كالذي يحرف على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر فالحرف الطرف والناحية وصف الدين بما هو من صفات الاجسام على سبيل الاستعارة التمثيلية * قال الراغب حروف الهجاء اطراف الكلمة الرابطة بعضها ببعض ﴿ فان اصابه ﴾ [پس اگر برسد او را] ﴿ خير ﴾ اي ذنوبى من الصحة والسعة ﴿ اطمأن ﴾ في الدين ﴿ به ﴾ بذلك الخير والاطمئنان السكون بعد الاتزعاج * قال الكاشفى [آرام كبرد بدین وثابت شود بر آن بسبب آن چیز] انتهى اي ثبت على ما كان عليه ظاهرا لا باطنا اذ ليس له اطمئنان المؤمنين الراسخين ﴿ وان اصابته فتنة ﴾ اي شىء يفتن به من مكروه يعتره في نفسه او اهله او ماله فالمراد بالفتنة ما يستكرهه الطبع ويثقل على النفس والا لما صح ان يجعل مقابلا للخير لانه ايضا فتنة وامتحان وان اصابه شر مع انه المقابل للخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل هو سبب القربة ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء ﴿ انقلب على وجهه ﴾ الانقلاب الانصراف والرجوع والوجه بمعنى الجهة والطريقة اي ارتد ورجع الى الكفر * قال الكاشفى [بر گردد بر روی خود یعنی از جهتی که آمد بدن جهت عود کند مراد آنست که مرتد گردد و از دین اسلام دست بردارد] * يقول الفقير قوله في بحر العلوم تحول عن وجهه فانكسر فرجع الى ما كان عليه من الكفر يشير الى ان على بمعنى عن كما ذهب اليه بعضهم في قوله تعالى ﴿ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ﴾ حيث فسره بالجهة التي اقبل اليها وهي الاسلام ﴿ خسر الدنيا والآخرة ﴾ فقد هما وضيعهما بذهاب عصمته وجبوت عمله بالارتداد والاطهر ان خسران الدنيا ذهاب اهله حيث اصابته فتنة وخسران الآخرة الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين كما قال الكاشفى [زیان کرد در دنیا که بمراد نرسد و زیان دارد در آخرت که عملهای او نابود شد] ﴿ ذلك ﴾ [زیان هر دو سرای] ﴿ هو الخسران المبین ﴾ [آنست زیان هویدا چه بر همه عقلا ظاهر است زیان ازان عظیم ترینست]

نه مال و نه اعمال نه دنیا و نه دین * لامعة صدق و نه انوار یقین
در هر دو جهان منفعل و خوار و حزين * البته زیانی نبود بدتر ازین
* قال بعضهم الخسران في الدنيا ترك الطاعات ولزوم المخالفات والخسران في الآخرة كثرة

الخصوم والتبعات ﴿ يدعو من دون الله ﴾ استئناف مبين لعظم الخسران فيكون الضمير راجعا الى المرتد المشرك اى يعبد متجاوزا عبادة الله تعالى ﴿ مالا يضره ﴾ اذالم يعبد مالا ينفعه ﴿ ان عبده اى حمادا ليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما ﴾ ذلك ﴿ الدعاء ﴾ هو الضلال البعيد ﴿ عن الحق والهدى مستعارا من ضلال من ابعد في التيه ضالا عن الطريق فطالت وبعدت مسافة ضلاله فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية ﴿ يدعو لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ﴾ الدعاء بمعنى القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولاله ومن مبتدأ وخبره مبتدأ ثان خبره اقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول وقوله لبئس الخ جواب لقسم مقدر وهو وجوابه خبر للمبتدأ الاول وايثار من على ما مع كون معبوده حمادا وايراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالكلية للمبالغة في تقييح حاله والامعان في ذمه اى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصرخ حين يرى تضرده بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه اثر النفع اصلا لمن ضره اقرب من نفعه والله لبئس الناصر ولبئس صاحب المعاشر والحليط هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية فالآية استئناف مسوق لبيان مال دعائه المذكور وتقرير كونه ضالا بعيدا والظاهر ان اللام زائدة ومن مفعول يدعو ويؤيده القراءة بغير اللام اى يعبد من ضره بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من نفعه الذى يتوقع بعبادته في زعمهم وهو الشفاعة والتوسل الى الله فايراد كلمة من وصيغة التفضيل تمكيم به والجملة القسمية مستأنفة ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان لكمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى اثر بيان سوء حال الكفرة . والجنة الارض المشتعلة على الاشجار المتكاثفة السائرة لما تحتها والنهر مجرى الماء الفائض فاستناد الجرى الى الانهار من الاستناد الحكيم كقولهم سال الميزاب اذ الجريان من اوصاف الماء لامن اوصاف النهر ووصف الجنات به دلالة على انها من جنس ما هو ابهى الاماكن التى يعرفونها لتميل اليها طباعهم كما قال الكاشفي [غابت تزهت باغ وبستان باب روانست ﴿ ان الله يفعل ما يريد ﴾ اى يفعل البتة كل ما يريد من ائابة الموحدين الصالح وعقاب المشرك لادافعه ولا مانع ﴿ وفي الآيات اشارات * منها ان من يعبد الله على طبع وهوى ورؤية عوض وطمع كرامات ومحمدة الخلق ونيل الدنيا فاذا اصابته امانيه سكن في العبادة واذا لم يجد شيئا منها ترك التحلى بتولية الاولياء فخرانه في الدنيا فقدان القبول والجزاء عند الخلق واقتضاه عندهم وسقوطه من طريق السنة والعبادة الى الضلالة والبدعة وخسرانه في الآخرة بقاؤه في الحجاب عن مشاهدة الحق واحتراقه بنيران البعد وايضا ان بعض الطالبين ممن لا صدق له ولا ثبات في الطلب يكون من اهل التمنى فيطلب الله في شك فان اصابه شيء مما يلائم نفسه وهواه او فتوح من الغيب اقام على الطلب في الصحة وان اصابه بلاء او شدة وضيق في المجاهدات والرياضات وترك الشهوات ومخالفة النفس وملازمة الخدمة ورعاية حق الصحة والتأدب بأداب الصحة والتحمل من الاخوان انقلب على وجهه يتبدل

الافرار بالانكار والاعتراض والتسليم بالاباء والاستكبار والارادة بالارتداد والصحة
 بالهجران خسر ما كان عليه من الدنيا وبتركة وخسر الآخرة بارتداده عن الطلب والصحة
 * ومن هنا قال المشايخ مرتد الطريقة شر من مرتد الشريعة ذلك هو الحسران المين فان من
 وده صاحب قلب يكون مردود القلوب كلها كما ان من قبله يكون مقبول الكل : قال الحافظ
 كليل كنج سعاد قبول اهل دلست * مباد كس كه درين نكته شك وريب كند
 شيان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چندان سال بجان خدمت شعيب كند
 * يقول الفقير المسلمون صنفان صنف مشغل بالجهاد الاصغر وصنف مشغل بالجهاد الاكبر
 فضعفاء الصنف الاول يكونون على طرف الجيش والثاني على طرف الدين فان كان الامر
 على مرادهم اقبلوا والا ادبروا وفي ذلك خسارة لهم من جهة الدنيا والآخرة لانهم يغلبهم
 الكفار والنفس الامارة في الدنيا ويفوت عنهم درجات السعداء في الآخرة فلا يظفرون
 بنعيمه مطلقا فلا بد من الصبر على المشاق : وقال الشيخ سعدى في وصف الاولياء

خوشا وقت شوريد كان غمش * اكر زخم بيند اكر مرهمش
 دمام شراب الم در كشد * وكر تلخ بيند دم در كشد
 نه تلخست صبرى كه بر ياد اوست * كه تاخى شكر باشد از دست دوست

* ومنها ان من يعبد الله يعبد الضار والنافع الذي يصدر منه كل نفع وضرر اما بواسطة الملائكة والانس
 والجنات او بغير الواسطة واما من يعبد ما سواه تعالى فيعبد ما لا يضر وما لا ينفع وذلك لان الملك
 او الانسان او الشيطان اوشيا من المخلوقات من فلك او كوكب او غيرها لا يقدر على خير او شر
 بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك
 بالاضافة الى القدرة الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب فلبئس المولى ما عبده وطلبه من دون
 الله تعالى ولبئس العشير اى معاشره من الدنيا وشهواتها * ومنها ان من يدخل الجنة من المؤمنين
 لا يدخل الجنة بمجرد الايمان التقليدى والاعمال الظاهرية بل يدخله الله بالايمان الحقيقى الذى
 كتبه بقم العناية في قلبه الذى من نتائجه الاعمال الصالحة الخاصة لوجه الله تعالى ﴿من﴾ شرطية :
 والمعنى بالفارسية [مر كه از ظانين بالله ظن السوء] ﴿كان يظن﴾ يتوهم ﴿ان لن ينصره الله﴾ اى
 محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿في الدنيا﴾ باعلاء دينه وقهر اعدائه ﴿والآخرة﴾ باعلاء درجته
 والانتقام من مكذبيه يعنى انه تعالى ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من اعاديه
 وحساده خلاف ذلك ويتوقفه من غيظه ﴿فليمدد بسبب الى السماء﴾ السبب الذى تصعبه
 النخل اى ليربط بجبل الى سقف بيته لان كل باعلاك فهو سماء ﴿ثم ليقطع﴾ * قال في القاموس
 قطع فلان الجبل اختنق ومنه قوله تعالى ﴿ثم ليقطع﴾ اى ليختنق انتهى وسمى الاختناق قطما
 لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاربه * وقال الكاشفي [پس ببرد آن رسن را تا بزمين افتد
 وبيرد] ﴿فليظن﴾ المراد تقدير النظر وتصوره لان الامر بالنظر بعد الاختناق غير
 معقول اى فليصور في نفسه وليقدر النظر ان فعل ﴿هل يذهبن كيده﴾ فعل ذلك بنفسه
 وبعدها كيدا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره او على وجه الاستهزاء لانه

لم يكذب محسوده انما كادبه نفسه ﴿ ما يغيب ﴾ الغيب اشد غضب وهو الحرارة التي يجدها الانسان من فوران دم قلبه اى ما يغيبه من النصره كلا يعنى انه لا يقدر على دفع النصره وان مات غيظا كما قال الحافظ

كرجان بدهد سنك سبه لعل نكردد * باطينت اصلى چه كند بد كهر افتاد

* وفي الآية اشارة الى نفي العجز عن الله تعالى وانه فوق عباده وانه ينصر اوليائه - روى - عن انس ابن مالك رضى الله عنه قال اقبل يهودى بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل المسجد قال اين وصي محمد فاشار القوم الى ابى بكر رضى الله عنه فقال اسالك عن اشياء لا يعلمها الا نبى او وصى نبى فقال ابوبكر سل عما بداك فقال اليهودى اخبرنى عما لا يعلم الله وعما ليس الله وعما ليس عند الله فقال ابوبكر هذا كلام الزنادقة وهم هو والمسلمون به فقال ابن عباس رضى الله عنهما ما انصفتم الرجل ان كان عندكم جوابه والا فاذهبوا به الى من يجيبه فانى سمعت رسول الله يقول لعل رضى الله عنه (اللهم ايد قلبه وثبت لسانه) فقام ابوبكر ومن حضره حتى اتوا عليا فافادوا له ذلك فقال اماما لا يعلمه الله فذلكم يامعشر اليهود قولكم ان عزيرا ابن الله والله لا يعلم ان له ولدا وامام ليس لله فليس له شريك وامام ليس عند الله فليس عند الله ظلم وعجز فقال اليهودى اشهد ان لا اله الا الله وانك وصى رسول الله ففرح المسلمون بذلك * واعلم ان الكفار ارادوا ان يطفثوا نور الله فاطفاهم الله حيث نصر حبيبه وانجز وعده وعزم الاحزاب وحده واماتشديد المحنة فى بعض الاحيان وتأخير النصره فلحكم ومصالح فعلى العبد الصالح الراضى بالله تعالى ربا ان يصبر على اذى الاعداء وحسدهم فان الحق يعلى ولا يعلى وسيرجع الامر من المحنة الى الراحة فيكون اهل الايمان والاخلاص مستريحين ومن الراحة الى المحنة فيكون اهل الشرك والنفاق مستراحا منهم والله تعالى يفعل ما يريد ﴿ وكذلك ﴾ اى مثل ذلك الاتزال البديع المنطوى على الحكم البالغة ﴿ انزلناه ﴾ اى القرآن الكريم كله حال كونه ﴿ آيات بينات ﴾ واضحات الدلالة على معانيها اللطيفة ﴿ وان الله يهدى من يريد ﴾ محل الجملة الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر ان الله تعالى يهدى بالقرآن ابتداء او يثبت على الهدى او يزيد فيه من يريد هدايته او تبيينه او زيادته وفى الحديث (ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين) اى يرفع بالقرآن درجة اقوام وهم من آمن به وعمل بمقتضاه ويحط به اقواما آخرين وهم من اعرض عنه ولم يحفظ وصاياه وكان نظر الصحابة رضى الله عنهم وشغلهم فى الاحوال والاعمال ولذا كانوا يتعلمون عشر آيات لا يجاوزونها الى غيرها حتى يعملوا بما فيها قال فى الاحياء مات النبى عليه السلام عن عشرين الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن منهم الاستة اختلف منهم فى اثنين فكان اكثرهم يحفظ السورة او السورتين وكان الذى يحفظ البقرة والانعام من علمائهم فالاشتغال بعلم القرآن والعمل بمقتضاه من علامات الهداية ولا بد من الاجتهاد آناء الليل واطراف النهار الى ان يحصل المقصود فان من اراد ان يصل الى ماء الحياة يقطع الظلمات بلافتور وجود والملا من العلم واستماعه سبب الانقطاع عن طريق التحقيق وائر الحرمان من الصابة والتوفيق

(ول)

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملولی چیدست
وعن ابی سعید الحدری رضی الله عنه انه قال جلست فی عصابة من ضعفاء المهاجرین وان بعضهم
لیستر ببعض من العری وقاری یقرأ علینا اذ جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام علینا فلما قام
رسول الله سکت القاری فسلم ثم قال (ما کتم تصنعون) قلنا کنا نستمع الی کتاب الله فقال
(الحمد لله الذی جعل من امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم) قال جلس وسطنا لیعدل بنفسه
فینا ثم قال یدیه هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له فقال (ابشروا بامعشر صعابک المهاجرین
بالتور التام یوم القیامة تدخلون الجنة قبل اغنیاء الناس بنصف یوم) وذلك خمسة سنة وذلك
لان الاغنیاء یوقفون فی العرصات ویسألون من این جمعوا المال وفیم صرفوه ولم یکن للفقراء
مال حتی یوقفوا ویسألوا عنه وبعنی رسول الله بالفقراء الصابرين الصالحین وبالاغنیاء
الاغنیاء الشاکرین المؤدین حقوق اموالهم هذا ثم ان کون القرآن مشتملاً علی متشابهات
وغوامض لا ینافی کون آیاته ینات لانه لیس فیہ ما لا یعلم معناه لکن العلماء یتفاوتون
فی طبقات المعرفة هدانا الله وایاکم الی ما هدی العلماء الراسخین الیه وشرفنا فی کل
غامض بالاطلاع علیه **﴿ ان الذین آمنوا ﴾** بکل ما یجب ان یؤمن به **﴿ والذین هادوا ﴾**
دخلوا فی اليهودیة * قال الراغب الیهود الرجوع برفق وصار فی التعارف التوبة قال تعالی
(انا هدنا الیک) ای تبنا الیک * قال بعضهم الیهود فی الاصل هو من قولهم هدنا الیک وكان اسم
مدح ثم صار بعد نسخ شریعتهم لازمالهم وان لم یکن فیہ معنی المدح کما ان النصرانی فی الاصل
من قوله (من انصاری الی الله) ثم صار لازمالهم بعد نسخ شریعتهم **﴿ والصابین ﴾** ای الذین
صبروا عن الادیان کلها ای خرجوا واختاروا عبادة الملائكة والکواکب من صبا الرجل
عن دینه اذا خرج عنه الی دین آخر قال الراغب الصابون قوم كانوا علی دین نوح وقیل
لکل خارج من الدین الی دین آخر صابی من قولهم صبا ناب البعیر اذا طاع **﴿ والنصارى ﴾**
جمع نصران ونصرانة مثل الندامی جمع ندمان وندمانه ویستعمل بغير الیاء فیقال رجل
نصران وامرأة نصرانة **﴿ والمجوس ﴾** * قال فی القاموس مجوس کعبور رجل صغیر الاذنین
وضع دینا ودعا الیه معرب «منج کوش» ورجل مجوسی جمعه مجوس کیهودی ویهود وهم
عبدة النار ولبسوا من اهل الکتاب ولذا لاتنکح نساؤهم ولا تؤکل ذبائحهم وانما اخذت
الجزیة منهم لانهم من المعجم لانهم من اهل الکتاب **﴿ والذین اشركوا ﴾** یعنی عبدة
الاولئان **﴿ ان الله یفصل بینهم یوم القیمة ﴾** فی حیز الرفع علی انه خبر لان السابقة ای یقضى
بین المؤمنین وبن الفرق الخمس المتفقة علی ملة الکفر باظهار الحق من المبطل بانابة الاول
وعقاب الثانی بحسب الاستحقاق یعنی ان الله تعالی یعامل کل صنف منهم یوم القیامة علی
حسب استحقاقه اما بالتعميم واما بالجیم وبالوصال او بالفراق وعلم من الآیة ان الادیان ستة
واحد للرحمن وهو دین المؤمنین الذی هو الاسلام کما قال تعالی (ان الدین عند الله الاسلام)
وخسة للشیطان وهی ما عدا الاسلام لانها مادعا الیها الشیطان وزینها فی اعین الکفرة
﴿ ان الله علی کل شیء شهید ﴾ [کواه وازمه حال آکاه] * قال الامام الغزالی رحمه الله

الشهيد يرجع معناه الى العلم مع خصوص اضافة فانه تعالى عالم الغيب والشهادة والغيب عبارة عما بطن والشهادة عما ظهر وهو الذي يشاهد فاذا اعتبر العلم المطلق فهو العليم مطلقا واذا اضيف الى الغيب والامور الباطنة فهو الخبير واذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد وقد يعتبر مع هذا ان يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم * وفي الآية وعيد وتهديد فعلى العاقل ان يذكر يوم الفصل والقضا ويجتهد في الاعمال التي يحصل بها الرضى : قال الشيخ سعدى قدس سره

قيامت كه نيكان باعلى رسند * ز قهر ثرا باثريا رسند
ترا خود بساند سرازينك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش
برادر زكار بدان شرم دار * كه درروى نيكان شوى شرمسار
بناز وطرب نفس پرورده كير * بايام دشمن قوى كرده كير
يكى بجهت كرك مى پروريد * چو پرورده شد خواجه را بر دريد
بهشت اوستاند كه طاعت برد * كرا نقد باشد بضاعت برد
پي نيك مردان ببايد شتافت * كه هر كو سعادت طلب كرد يافت
وايكن تودنبال ديو خنى * ندانم كه درصالحان كي رسي
پيمبر كسى را شفاعت كركست * كه بر جاده شرع پيغمبرست
ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافر هم از روى صورت چوماست

* واعلم ان الايمان والكفر اوصاف القلب وللقلب بابان علوى وسفلى فالعلوى يتصل الى الروح والسفلى الى النفس فاذا انسد الباب السفلى بالخالفه الى النفس يفتح الباب العلوى فنصب المعارف الالهية من الروح الى القلب فيكون القلب منورا بانوار المعرفة ويخلص من الحجب النفسانية واذا انسد الباب العلوى بسبب الاتباع الى النفس يفتح الباب السفلى فتظهر في القلب الوسوس الشيطانية وكل بدعة وهوى والدين الباطل انما يحصل من النفس والشيطان فمن اتبع هوى النفس ووسوس الشيطان ضل عن طريق الحق والدين المبين واتخذ الهه هواه فان الله تعالى يفصل بينه وبين المهتدى فانه كما ان الايمان والكفر لا يجتمعان في قلب فكذا اهلها لا يجتمعون في دار والبرزخ الفاصل بينهم وان كان موجودا الآن على ما عرفه اهل المعرفة لكنه معنوى فاذا كان يوم القيامة يصير صوريا حسيا ﴿ ألم تر ﴾ ألم تعلم يا من من شأنه العلم ﴿ ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ﴾ اى ينقاد لتديره ومشيتته الملائكة والجن والانس مطيعا او طاميا وذلك لان السجود انما سجود باختيار وهو للانسان وبه يستحق الثواب واما سجود تسخير وهو للانسان والحيوان والنبات شبه الانقياد باكمل افعال المكلف في باب الطاعة وهو السجود ايذانا بكمال التسخير والتذلل وانما حمل على المعنى المجازى اذ ليس في كفرة الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خصوصا لله

(تعالى)

تمالی ﴿ والشمس والقمر والنجوم ﴾ بالسیر والطلوع والقروب لمنافع العباد ﴿ والجبال ﴾ باجراء النایب وانبات المعادن ﴿ والشجر ﴾ بالظل وحمل الثمار ونحوها ﴿ والدواب ﴾ [چهار بیان] ای بمجائب التریب ونحوها فكل شیء ینقادله سبحانه علی ما خلقه وعلی ما رزقه وعلی ما صحه وعلی ما سقمه قلبه والفاجر والمؤمن والکافر فی هذا سواء ﴿ وكثیر من الناس ﴾ ای ویسجدله کثیر من الناس سجود طاعة وعبادة فهو مرتفع بمحذوف لا بالمذکور والایلزم الجمع بین الحقیقة والمجاز ﴿ قال فی التأویلات اهل العرفان یسجدون سجود عبادة بالارادة والجماد وما لا یعقل ومن لا یدین یسجدون سجود خضوع للحاجة • قال الکاشفی [همه ذرات عالم مرخدایرا خاضع وخاشعند بدالات حال که افصح است ازدالات مقال]

درنگر تاینی از عین شهود * جمله ذرات جهان را در سجود

﴿ وكثیر ﴾ من الناس ﴿ حق ﴾ ثبت ﴿ علیه العذاب ﴾ بسبب كفره وابطائه عن الطاعة • قال الکاشفی [این سجده ششم است باتفاق علما از سجدهات قرآن • در فتوحات این را سجده مشاهد و اعتبار کنه اند که از همه اشیا غیر آدمیان را تبعض نکرد پس بنده باید که مبادرت نماید بسجده تا از کثیر اول باشد که از اهل سجده واقترابند از کثیر ثانی که مستحق عذاب و عقابند]

ذوق سجده و طاعتی پیش خدا • خوشتر باشد ز صد دولت ترا

• یقول الفقیر الکثیر الاول کثیر فی نفسه قلیل بالنسبة الی الکثیر الثانی اذا اهل الجبال اقل من اهل الجلال وهو الواحد من الالف وعن ابن مسعود رضی الله عنه ان الواحد علی الحق هو السواد الاعظم وعن بعضهم قلیل اذا عدوا کثیر اذا شدوا ای اظهروا الشدة ﴿ ومن ﴾ ﴿ وهر کرا [﴿ یون الله ﴾] یونه الله : بالارسیة [خوار کردند] بان کتب علیه الشقاوة فی الازل حسبما علمه من صرف اختیاره الی الشر ﴿ فانه من مکرم ﴾ یکرمه بالسعادة الی الابد ﴿ ان الله یفضل ما یشاء ﴾ من الاکرام والاهانة من الازل الی الابد • قال الامام النیسابوری رحمه الله فی کشف الاسرار جعل الله الکفار اکثر من المؤمنین لیراهم انما مستغنی عن طاعتهم کما قال (خلقت الخلق لیرمجوا علی لا لیریح علیهم) وقیل لیریح عن المؤمنین فیا بین ذلك لان الاشیا تعرف باضدادها والشیء اذا قل وجوده عن الاثری ان المعدن لغزته صار مظهرا للاسم العزیز وقیل لیریح الحیب قدرته بفضله بین اعدائه الکثیرة کما حفظ رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو واحد واهل الارض اعداد کله یتبین ان النضر من عند الله والتقابل یغلب الکثیر بعمونه وغبایته ومن اکرمه بالغلبة لایهان بالخذلان البتة • فان قیل ان رحمته سبقت وغلبت غضبه فیمتنی الامر ان یرحمه اکثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون من کل الف واحد یؤخذ بالجنة کما ورد فی الصحیح وورد (اهل الرحمة کثيرة بیضاء فی جلد الثور الاسود) قلنا هذه الکثیرة بالنسبة الی نبی آدم واما اهل الرحمة بالنسبة الیهم والی الملائكة والجن والحور والقامان فاکثر من اهل الغضب والتحقیق ان المقصود من الثنات کلها ظهور الانسان الکامل وهو واحد کالالف فانه من عشرة اجزاء فتسعة

الاعشار كفار والواحد مؤمنون ثم المؤمنون عشرة فتسعة عصاة وواحد مطيعون ثم المطيعون
عشرة فتسعة اهل الزهد وواحد اهل العشق ثم اهل العشق عشرة فتسعة اهل البرزخ
والفرقة وواحد اهل المنزل والوصلة فهو اعز من الكبريت الاحمر والمسك الاذفر وهو الذي
اكرمه الله بكرامة لم يكرم بها احدا من العالمين فلوان اهل العالم اجتمعوا على اهانتها ما قدروا
اذله العز الحقيقي لانه اذل نفسه بالفناء في الله وهو مقام السجود الحقيقي فاعزده الله ورفع
الآثر الى قوله (من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة) اي من اغضب واذى واهان واحدا
من اوليائي فقد ظهر وخرج بالمحاربة لي والله ينصر اوليائه فيكون المبارز مقهورا مهانا بحيث
لا يوجد له ناصر ومكرم

اهل حق مركز نبي باشد مهان * اهل باطل خوار باشد در جهان

﴿ هذان ﴾ اي فريق المؤمنين وفريق الكفرة المنقسم الى الفرق الخمس ﴿ خصمان ﴾
اي فريقان مختصمان ﴿ اختصموا ﴾ [جنك كردند وجدل نمودند] ﴿ في ربهم ﴾
في شانه اوفى دينه اوفى ذاته وصفاته والكل من شؤنه فان اعتقاد كل من الفريقين بحقية
ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء اقواله وافعاله عليه خصوصاً للفريق الآخر وان لم يجز
بينهما التحاور والخصام

اهل دين حق وانواع ملك * مختصم شد بي زبان اندر علك

﴿ فالذين كفروا ﴾ تفصيل لما اجل في قوله يفعل بينهم يوم القيامة ﴿ قطعت لهم ﴾
التقطيع [پاره پاره كردن] والمراد هنا قدرت على مقادير جنتهم ﴿ ثياب من نار ﴾ اي
نيران هائلة تحيط بهم احاطة الثياب بلاسها ﴿ يصب ﴾ [ريخته ميشود] صب الماء
اراقته من اعلى ﴿ من فوق رؤسهم الحميم ﴾ اي الماء الحار الذي انتهت حرارته لوقطرت
قطرة منه على جبال الدنيا لذابتها قال الراغب الحميم الماء الشديد الحرارة وسمى العرق حميا
على التشبيه واستحم الفرس عرق وسمى الحمام حماما لانه يعرق واما لما فيه من الماء الحار
والحمي سميت بذلك اما لما فيه من الحرارة المفرطة واما لما يعرض فيها من الحميم اي العرق
واما لكونها من امارات الحمام اي الموت ﴿ يصهره ﴾ [كداخته شود] اي يذاب بذلك
الحميم من فرط الحرارة يقال صهرت الشيء فانصهر اي اذبت فذاب فهو صهير والصر اذابة
الشيء والصحارة ما ذاب منه ﴿ مافي بطونهم ﴾ من الامعاء والاحشاء ﴿ والجلود ﴾ تشوى
جلودهم فتساقط عطف على ما وتأخير عنه لمراعاة الفواصل اي اذا صب الحميم على رؤسهم
يؤثر من فرط حرارته في باطنهم نحو تأثيره في ظاهريهم فيذاب به احشاؤهم كما يذاب به
جلودهم ثم يعاد كما كان ﴿ ولهم ﴾ للكفرة اي لتعذيبهم وجلدهم ﴿ مقامع من حديد ﴾
[كرزها باشد در دست زبانه از آهن] جمع مقمعة وهي آلة القمع * قال في بحر العلوم سباط
منه يجلدون بها وحققتها ما يجمع به اي يكف بعنف وفي الحديث (لو وضعت مقمعة منها في الارض
فاجتمع عليها الثقلان ما اقلوها منها) اي رفعوها ﴿ كلما ارادوا ان يخرجوا منها ﴾ اي اشرفوا
على الخروج من النار ودنوا منه حسبا يروى انها تضربهم بلهبها فترفعهم يعني اذا كانوا

في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وهو من ذكر البعض واردة المكمل اذا خريف آخر الفصول الاربعة ﴿ من غم ﴾ اي غم شديد من غمومها يصيبهم وهو يدل اشتمال من الهاء ﴿ اعيدوا فيها ﴾ اي في قعرها بان ردوا من اعلاها الى اسفله من غير ان يخرجوا منها ﴿ قال الكاشفي ﴾ بازكر دانيده شونديدان كرزها در دوزخ يعني جون بكنازة دوزخ رسیده بخروج نزدیک شونديزانيه كرز بر سر ایشان ميزند و بازمی گرداند بدرکات ﴿ و ﴿ قيل لهم ﴿ ذوقوا ﴾ [بچشيد] ﴿ عذاب الحريق ﴾ [عذاب آتش سوزنده] او العذاب المحرق كما سبق والعدول الى صيغة الفعل للمبالغة ﴿ قل في التأويلات النجسية (فالذين كفروا) من ارباب النفس بانقطاعهم عن الله ودينه واتباعهم الهوى وطلب الشهوات الدنيوية ومن احجاب الروح باعراضهم عن الله ورد دعوة الانبياء ﴿ قطعت لهم ثياب من نار ﴾ بتقطيع خياط القضاء على قدومهم وهي ثياب نسجت من سدى مخالقات الشرع وولحة موافقات الطبع (يسب من فوق رؤسهم الحميم) حميم الشهوات النفسانية يذاب ويخرج ما في قلوبهم من الاخلاق الحميدة الروحانية (واهم مقامع من حديد) اي الاخلاق الذميمة واستيلاء الحرص والامل وقيل لهم ذوقوا عذاب ما احترقت منكم نار الشهوات من الاستعدادات الحسنة انتهى ﴿ ان قيل نار جهنم خير ام شير ﴿ قلنا ليست هي بخير ولا بشر بل عذاب وحكمة ﴾ وقيل خير من وجه كفار ثم ودر شرفي اعينهم وبرد و سلام على ابراهيم وكالسوط في يدا الحاكم خير لا تخافني وشر لا تطيع قالنا خير ورحمة على مالك وجنوده وشر على من دخل فيها من الكفار ﴿ وايضا خير لاصحاب المؤمنين حيث تخلص جواهر نفوسهم من ألوان المعاصي وشر لغيرهم كالظالمون رحمة الله عليهم وجزر للكافرين والوجود خير محض عند العارفين والعدم شر محض عند المحققين لان الوجود اثر صنع الحكيم كما قال ﴿ سبحانه ما خلت هذا باطلا ﴾ فالشرور بالنسبة الى الاعيان الكونية لا بالنسبة الى افعال الله والله في ملكه ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاننا نرى مظهر الجلال من جهة مظهريتها خير محض ومن جهة تعلقها ببعض الاعيان شر محض وقد خلق الله النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه ويكونوا على هيبة وخوف منه ويؤدب بها من لم يتأدب بتأديب الرسل ولهذا السر علق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت لئلا يتركوا الادب - وروى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلت النار بخلا مني ولكن اكره ان اجمع اعدائي واوليائي في دار واحدة ﴿ وقيل خلق النار لغلبة الشفقة كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي اكرمه ومن لم يجيئ ليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجيئ ضربته وحبسته ليتين غاية كرمه وهو اكمل واتم من الكرم الاول والله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله (والله يدعو الى دار السلام) ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يجيب ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الله ويمثل لامره حتى يأمن من قهره : قال الشيخ سعدى قدس سره

هنوزت اجل دست هوشت نبست * بر آور بدرگاه داور دودست
توپش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب

چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرمت ز همسایگانست و خویش
پتس از کناهان خویش این نفس * که روز قیامت نترسی ز کس
بران خورد سعدی که بیخی نشاند * کسی برد خرمن که تخمی فشاند

﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات ﴾ [و کردند عملهای شایسته] ﴿ جنات
تجری من تحتها الانهار ﴾ الاربعة ﴿ یحملون فيها ﴾ من حلیت المرأة اذا لبست الحلی وهو
ما تحلی به من ذهب او فضة ای تحلیهم الملائكة بامرہ تعالی و تزینهم : بالفارسیة [آراسته
کرداند و پیرایه بندند ایشانرا در بهشت] ﴿ من اساور ﴾ ای بعض اساور و هی جمع اسورة
جمع سوار : بالفارسیة [دستوانه] ﴿ من ذهب ﴾ بیان للاساور ﴿ و لؤلؤا ﴾ عطف علی محل
من اساور و قرئ بالجر عطفنا علی ذهب علی ان الاساور مرصعة بالذهب و اللؤلؤ اوعلی انهم
یسورون بالجذین اما علی المعاقبة و اما علی الجمع کما تجمع نساء الدنیا بین انواع الحلی و ما احسن
المعصم اذا کان فی سواران سوار من ذهب احمر قان و سوار من لؤلؤ ابيض یقق و قیل عطف
علی اساور لعلی ذهب لان السوار لا یكون من اللؤلؤ فی العادة و هو غلط لما فیہ من قیاس عالم
الملك بعالم الملکوت و هو خطأ لقوله (اعددت لعبادی الصالحین ما لایعین رأی و لا اذن سمعت
ولا خطر علی قلب بشر) و ینصره قول سعید بن جبیر یحلی کل واحد منهم ثلاثة اساور
واحد من ذهب و واحد من فضة و واحد من اللؤلؤ و البواقیت * قال ابن الشیخ و ظاهر
ان السوار قد یتخذ من اللؤلؤ و حده بنظم بعضه الی بعض غایة ما فی الباب ان لا یكون معهودا
فی الزمان الاول ای فیکون تشویقا لهم بما لم یعرفوه فی الدنیا ﴿ ولباسهم فیها حریر ﴾ یعنی
انهم یلبسون فی الجنة ثیاب الابریم و هو الذی حرم لبسه فی الدنیا علی الرجال علی ما روی
ابو سعید عن النبی علیه السلام انه قال (من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبسه فی الآخرة) فان دخل
الجنة لبس اهل الجنة و لم یلبسه هو و لذلك قال ابو حنیفة رحمہ الله لا یحمل لرجل ان یلبس حریرا
الا قدر اربع اصابع لما روی انه علیه السلام لبس جبة مکنوفة بالحریر و لم یفرق بین حالة
الحرب و غیره و قال ابو یوسف و محمد یحمل فی الحرب ضرورة * قلنا الضرورة تندفع بما لحته
ابریم و سداہ غیره و عکسه فی الحرب فقط کما فی بحر العلوم * قال الامام الدمیری فی حیاة
الحيوان و یجوز لبس الثوب الحریر لدفع القمل لانه لا یقمل بالخاصیة و الاصح ان الرخصة
لا تختص بالسفر کما فی انوار المشارق ﴿ و هدوا الی الطیب من القول ﴾ [راه نموده شده اند
مؤمنان به پاکیزه از قول یعنی بسختهای پاکراه نمایند ایشانرا در آخرت و آن چنان باشد که
چون نظر ایشان بر بهشت افتد گویند و الحمد لله الذی هدانا لهذا و چون ببهشت در آیند بر زبان
رانند که الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن و چون در منازل خود قرار گیرند گویند الحمد لله الذی
صدقنا و عدہ و اورثنا الارض و الآية و اکثر مفسران بر آنند که ایشان راه یافته اند بقول
طیب در دنیا که کلمة طيبة و لا اله الا الله و محمد رسول الله است] کما قال فی التذویلات النجمیة
هو الاخلاص فی قول لا اله الا الله و العمل به و قال فی حقائق البقلی هو الذکر او الامر بالمعروف
او نصیحة المسلمین او دعاء المؤمنین و ارشاد السالکین * قال الکاشفی [حضرت الهی در کشف

(الاسرار)

الاسرار فرموده که کلام پاکیزه آنست که از دعوی پاک باشد و از عجب دور و بیزار نزدیک
سهل تستری و حمانه فرموده که درین کلام نظر کردم هیچ راه بحق نزدیکتر از تیار نیستم
و هیچ عجاب صعبتر از دعوی نیافتم

ایمن آبادست این راه نیاز * ترک نازش کبر و با این ره بساز
رو بترک دعوی دعوت بگو * راه حق از کبر و از نخوت بجو

و هدوا الی صراط الحمید بک ای المحمود نفسه او عاقبته و هو الجنة الخریسان الهدایة
لرعاية النواصل * وقال الکاشفی [وراه یافته شده اند اهل ایمان براه خداوند ستوده که
دین اسلامت] ای فیکون المعنی دین الله المحمود فی افعاله و فی التأویلات التجمیة
هو الطريق الی الله فان اتمید هو الله تعالی * واعلم ان علامة الاهتداء الی الطريق التوهم
السلوک بقدم العمل الصالح وهو ما کان خالصاً لله تعالی و مجرد الايمان وان کان ینبع المؤمن
من الخلود فی النار ویدخیه الجنة لکن العمل یزید نور الايمان و به یتطور قلب المؤمن * قال
موسی علیه السلام یارب ائی عبدک اعجز قل الذی یطلب الجنة بالاسم و الرزق بالادعاء و
و ائی عبدک اخیل قال الذی سأل سائل وهو یقدر علی اطعامه و لم یطعمه و کان رجلاً یمش جمع قوما
من ندمانه و دفع الی غلامه اربعة دراهم و امره ان یشتري شیاً من النوا کفلاً جاس فر الغلام بیاب
مسجد منصور بن عمار و هو یسأل لتقیر شیاً و یقول من دفع الیه اربعة دراهم دعوت له اربع دعوات
فدفع الغلام ادرام فقال منصور ما الذی تريد ان ادعواک فقال لی سید اريد ان اخلص منه فدعا
منصور ثم قال و الآخر ان ینحلف الله علی دراهمی فدعا ثم قال و الآخر فقال ان یتوب الله علی سیدی
فدعا ثم قال و الآخر فقال ان ینفر الله لی ولسیدی وک و یقوم فدعا منصور فرجع الغلام الی
سیده فقال لم ابطأت فقص علیه القصة فقال و بدمنا فقال سألت لنفسی العتق فقال اذهب فانت حر
ثم قال و ائی شیء الثانی فقال ان ینحلف الله علی الدراهم فقال لک اربعة آلاف درهم ثم
قال و ائی شیء الثالث فقال ان یتوب الله علیک فقال ثبت الی الله ثم قال و ائی شیء الرابع
فقال ان ینفر الله لی وک و للمذکور و للقوم فقال هذا الواحد لیس الی فلما بات رأى
فی المنام كأن قائلاً یقول له انت فعلت ما کان الیک اترى انی لا افعل ما الی فقد غفرت لک
و الغلام و منصور و للقوم الحاضرين فی الحکایة فواند لا تخفی نسأل الله المغفرة و العاقبة المحمودة
توچا کر در سلطان عشق شوچوایاز * که هست عاقبت کار عاشقان محمود

و ان الذین کفروا و یصدون عن سبیل الله بک ای ینمعون الناس عن طاعة الله و الدخول
فی دینه و المراد بصیفة المضارع الاستمرار لا الحال و الاستقبال كأنه قیل ان الذین کفروا
و من شأنهم الصد عن سبیل الله و مثله قوله تعالی (الذین آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله)
و المسجد الحرام عطف علی سبیل الله و المراد به مكة او ینمعون المؤمنین عن طواف
المسجد الحرام ای المحترم من کل وجه فلا یصاد صیده و لا یقطع شوکه و لا یسفک فیہ الدماء
* قال الکاشفی [بقول اشهر روز حدیبیه است که حضرت پیغمبر علیه السلام و اصحاب
اورا از طواف خانه و مسجد باز داشتند] (الذی جعلناه) صیرناه حال کونه معبداً

﴿ للناس ﴾ كأننا من كان من غير فرق بين مكي وآفاق ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾ مفعول ثان لجعلنا والعاكف مرتفع به على الفاعلية يقال للمقيم بالبادية باد والبادية كل مكان يبدو ما يعنى فيه وبالعكس في شئ من ساعة الليل والنهار : وبالفارسية [يكسانست مقيم درو وآينده يعنى غريب وشهرى درقضاى مناسك واداي مراسم تعظيم خانه مساوى اند] * وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشنيع الصادق عنه وخبران محذوف اى معذبون كما يدل عليه آخر الآية ﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ يرد ﴾ مراداما ﴿ فيه ﴾ [درحرم] ﴿ بالحاد بظلم ﴾ حالان مترادفان اى حال كونه مائلا عن القصد ظالما وحقيقته ملتبسا بظلم فالباء للملابسة والاحاد الميل * قال الراغب الحد فلان مال عن الحق والاحاد ضربان الحد الى الشرك بالله والحد الى الشرك بالاسباب فالاول ينافى الايمان ويبطله والثانى يوهن عماد ولا يبطله ومن هذا النحو الآية ﴿ نذقه من عذاب اليم ﴾ جواب من يعنى يجب على من كان فيه ان يعدل في جميع ما يريد والمراد بالاحاد والظلم صيد حمامه وقطع شجره ودخوله غير محرم وجميع المعاصى حتى قيل شتم الخادم لان السيآت تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات : يعنى [چون مكة محترمه مخصوصيت بتضاعف حسنات چونمازى درو باجندين نماز در غير او برابر است پس جزاى مساوى نيز دروكلى ترست از سائر مواضع] * ولحرمة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى قال الفقهاء لوند ان يصلى في احد هذه الثلاثة تعين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلى في احدها ان يصلى في آخر * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر اعلم ان الله تعالى قد عفا عن جميع الخواطر التى لا تستقر عندنا الا بمكة لان الشرع قد ورد ان الله يؤاخذ فيه من يريد فيه بالحاد وبظلم وهذا كان سبب سكنى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما بالطائف احتياطا لنفسه لانه ليس في قدرة الانسان ان يدفع عن قلبه الخواطر انتهى ﴿ وفي الآية اشارات * منها ان من حال النفوس المتمردة والارواح المرتدة مع انكارهم واعراضهم عن الحق يصدون الطالبين عن طريق الله بالانكار والاعتراضات الفاسدة على المشايخ ويقطعون الطريق على اهل الطاب ليردوهم عن طلب الحق وعن دخول مسجد حرم القلب فانه حرم الله تعالى : قال الحافظ

در راه عشق وسوسه اهرمن بسيست * هش دارو كوش دل به پیام سروش كن
: وفي المتنوى

پس عدو جان صرافست قلب * دشمن درویش که بود غیر کلب [١]

مغزرا خالی کن از انکار یار * تا که ریحان یابد از کلزار یار [٢]

«ومنها انه يستوى في الوصول الى مقام القلب الذى سبق اليه بمدة طويلة والذي يصل اليه في الحال ليس لاحد فضل على الآخر الا بالسبق الى مقامات القلب * قال في الحقائق المقيم بقلبه هناك من اول عمره الى اخره والطارى لحظة من المكاشفين والمشاهدين ينكشف له ما انكشف للمقيمين لانه وهاب كريم يعطى للتائب من المعاصى ما يعطى المطيع المقيم في طاعته طول عمره : قال الحافظ

(فيض)

الجزء السابع عشر
[١] درویش که بود غیر کلب
[٢] درویش که بود غیر کلب
در احوال دفتر چهارم
در دیباجة دفتر چهارم

فيض روح القدس از باز مدد فرماید * ذکران هم بکنند آنچه مسیحا مکرر
وقد قال بعضهم امسيت كديا واصبحت عريبا * ومنها ان من اراد في القلب ميلانا الى
غير الحق يذيقه الله عذاب اليم البعد والقطيعة عن الحضرة فالقلب معدن محبة الله ووضع
محبة غيره فيه ظلم : قال الشيخ سعدى قدس سره

دلخانه مهريارست ويس * ازانى نكنجد دروكين كس

: وقال الحنجدى

بادوست كزين كال باجان * يك خانه دو ميهمان نكنجد

فلا يسع القلب غير محبة الله تعالى وعشقه وتوجهه ﴿ واذ بوأنا لآبراهيم مكان البيت ﴾
يقال بوأ منزلا أى اتزله فيه . والمعنى اذكرو وقت جعلنا مكان البيت أى الكعبة مبادله عليه
السلام أى مرجعا يرجع اليه لامارة والعبادة * وفى الجلالين بيناه ان يبنى - روى - ان
الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات * احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من ياقوتة
حمره ثم رقت الى السماء ايام الطوفان * والثانية بناء ابراهيم روى ان اتاه الى نواصر ابراهيم
بناء البيت لم يدرك ابن يبنى واعلمه الله مكانه بريح ارسلها يقال لها الخجوج كانه ما حوله
فبناء على القديم - وقال الكلبى بعث الله سبحانه على قدر البيت فقامت بحيال ابيته وفيها
رأس يتكلم يا ابراهيم ابن على قدرى فبنى عليه * والمرة الثالثة بناء قريش فى الجاهلية وقد
حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء وكان يومئذ رجلا شابا فلما ارادوا ان يرفقوا
الحجر الاسود اختصموا فيه فاراد كل قبيلة ان تتولى رفعه ثم توافقوا على ان يتكلم بينهم
اول رجل يخرج من هذه السكة فكان عليه السلام اول من خرج فقتضى بينهم ان يتبعوه
فى مرط ثم يرفعه جميع القبائل كلهم فرفعوه ثم ارتقى هو عليه السلام فرفعوه اليه فوضعه
فى مكانه وكانوا يدعونه الامين قبل كان بناء الكعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة * والمرة
الرابعة بناء عبد الله بن الزبير رضى الله عنه * والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود اليوم
وكان البيت فى الوضع القديم مثلث الشكل اشارة الى قلوب الانبياء عليهم السلام اذ ليس
لنبي الا خاطر الهى وملكى ونفسى ثم كان فى الوضع الحادث على اربعة اركان اشارة الى قلوب
المؤمنين بزيادة خاطر الشيطانى - ذكر المحدث الكازورنى فى مناسكه - ان هذا البيت خامس
خمس عشرة سبعة منها فى السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض السفلى لكل بيت
منها حرم كحرم هذا البيت لو سقط منها بيت لسقط بعضها على بعض الى تخوم الارض السابعة
ولكل بيت من اهل السماء والارض من يعمره كما يعمر هذا البيت وافضل الكل الكعبة
المكرمة

روى بحرم نه كه دران خوش حريم * هست سبه پوش نكارى مقيم
صحن حرم روضه خلد برين * اوبچنان صحن مريع نشين
قبلة خوبان عرب روى او * سجده شوخان عجم سوى او
كعبة بودنوكل متكبين من * تازه ازوباغ دل ودين من

﴿ ان لا تشرك بي شيئاً ﴾ مفسرة لبوأنا من حيث انه متضمن لمعنى تعبدنا اذ التبوئة لا تقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل واذ تعبدنا ابراهيم قلناه لا تشرك بي شيئاً [آنكه شرك ميار وانيساز مكير بمن چیزی را که من از شرك مزه و مقدسم] ﴿ و طهر بيتي ﴾ من الاوثان والاقذار ان طرح حوله اضافة الى نفسه لانه نور بانوار آياته ﴿ للطائفين ﴾ لمن يطوف به ﴿ والقائمين والركع السجود ﴾ جمع راکع وساجد اي ويصلي فيه ولعل التعبير عن الصلاة باركانها وهي القيام والركوع والسجود للدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت * وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد بالقائمين المقيمون بالبيت فيكون المراد بالطائفين من يطوف به و آفاق غير مقيم هناك * قال الكاشفي [اين بزبان اهل علمت واما بلسان اشارت ميفرمايد که دل خود را که دار الملک کبرياى منست از همه چیز پاک کن وغيرى را بروراد مده که او چنانچه اشراب محبت ماست « القلوب اوانى الله فى الارض فاحب اوانى الى اصفاها » وحى آمد بد اود عليه السلام که برای من خانه پاک ساز که نظر عظمت من بوى فرود آيد داود عليه السلام گفت « وای بيت يسعک » کدام خانه است که عظمت و جلال ترا شاید فرمود که آن دل بنده مؤمن است داود عليه السلام فرمود که اورا چه گونه پاک دارم گفت آتش عشق دروى زن تا هر چه غير ماست هم را بسوزد خوش آن آتش که در دل بر فرورد * بجز حق هر چه پيش آيد بسوزد

* قال سهل رحمه الله كما يطهر البيت من الاصنام والاثان يطهر القلب من الشرك والريب والنل والغش والقسوة والحسد : قال الشيخ المغربي رحمه الله

كل توحيد نروید ز زمینی که درو * خارشرك وحسد وكبر وريا و كینست
مسكن دوست زجان میدلیدم كینتا * مسكن دوست اكر هست دل مسكن است

﴿ وفي التأويلات النجمية كن حارسا للقلب لئلا يسكن فيه غيرى وفرغ القلب من الاشياء سواى ويقال ﴿ و طهر بيتي ﴾ اي باخراج كل نصيب لك فى الدنيا والآخرة من تطلع اكرام وتطلب انعام او ارادة مقام ويقال طهر قلبك ﴿ للطائفين ﴾ فيه من واردات الحق وموارد الاحوال على ما يختار الحق ﴿ والقائمين ﴾ وهى الاشياء المتقدمة من مستوطنات العرفان والامور المغنية عن البرهان وتطالع بما هى حقيقة البيان ﴿ والركع السجود ﴾ وهى اركان الاحوال المتواليه من الرغبة والرغبة والرجاء والخفاقة والقبض والبسط والانس والهية وفى معناها انشدوا

لست من جملة الحبين ان لم * اجعل القلب بيتا والمقام

وطراني اية السر فيه * وهو ركنى اذا اردت استلاما

﴿ واذن فى الناس ﴾ التأذين النداء الى الصلاة كما فى التاموس والمؤذن كل من يعلم بشئ نداء كما فى المفردات والمبنى ناد فيهم يا ابراهيم ﴿ بالطح ﴾ بدعوة الطح والاصريه وبالفارسية [وندا درده اي ابراهيم در ميان مردمان وبنوان ايشانرا ببيع خانه خدای] * روى ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له اذن فى الناس بالطح قال يا رب وما يباح صوتى قال تعالى عليك الاذان وعلى الازغ فصعد ابراهيم الصفا وفى رواية ابايمن

(روى)

وفي اخرى على المقام فارفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعيه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال ايها الناس الان ربكم قد نبى بينا وكتب عليكم الحج الى بيت العتيق فاجيبوا ربكم وحجوا بيته الحرام ليثيبكم به الجنة ويحيركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فابقى شئ سمع صوته الا قبل يقول ليك اللهم ليك فاول من اجاب اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا ومن ثمة جاء في الحديث (الايمان يمان) ويكنى شرفا ليمن ظهور اويس القرني منه واليه الاشارة بقوله عليه السلام (انى لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن) * قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر يحج مرتين او اكثر بذلك المقدار * قال في اسئلة الحكم فاجابوه من ظهور الآباء وبطون الامهات في عالم الارواح

اذن في الناس ندايست عام * توكة بخواب آمدته بين الانام

دعوى خاصى كنى وامتياز * خاص نباشدهم كس چون اياز

بهرهين شد دل خاصان دونيم * حالت ليك زاميد وبيم

* وفي الخصائص الصغرى وافترض على هذه الامة ما افترض على الانبياء والرسول وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وما وجب في حق نبي وجب في حق امته الا ان يقوم الدليل الصحيح على الخصوصية ﴿ يا توك ﴾ جواب للامر والخطاب لابراهيم فان من انى الكعبة فكأنه قد اتى ابراهيم لانه يجب نداءه ﴿ رجلا ﴾ حال اى مشاة على ارجلهم جمع راجل كقيام جمع قائم * قال الراغب اشتق من الرجل رجل وراجل للماشى بالرجل ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ عطف على رجلا اى وركبانا على كل بعير ضامر اى مهزول اتعبه بعد السفر فهزل * قال الراغب الضامر من الفرس الخفيف اللحم من الاصل لا من الهزال ﴿ ياتين ﴾ صفة لضاير لان المعنى على ضواير من جماعة الابل ﴿ من كل فج ﴾ طريق واسع * قال الراغب طريق يكتنفها جبلان ﴿ عميق ﴾ بعيد واصل العمق البعد سفلا يقال بئر عميق اذا كانت بعيدة القعر - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (للحاج الراكب بكل خطوة تخطوها راحلته سبعون حجة وللحاج الماشى بكل خطوة يخطوها سبعمئة حسنة من حسنات الحرم) قال قيل وما حسنات الحرم قال (الحسنة بمائة الف) قال مجاهد حج ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ماشين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا فعالهما هذا اذا لم يتغير خلقه بالمشى والا فلركوب افضل ولما انفرد الرهبانيون في الملل السالفة بالسياحة والسفر الى البلاد والبلاد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال (ابدل الله بها الحج) فانتم بالحج على امته بان جعل الحج وسفره رهبانية لهم وسياحة وفي الخبر (ان الله ينظر الى الكعبة كل سنة في نصف شعبان فعند ذلك تحن اليها القلوب) فلا يحزن عند التجلى الا القلوب المسارع لاجابة ابراهيم فاحزن قلب تلك الاجابة الا القلب المسارع لدعوة الحق في قوله (الست بربكم قالوا بلى) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اخبرني بعض العارفين عن رجل من اهل

الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج قط فحرق له امر كان سببا لان قيد بالحديد وحبس به الى الامير صاحب مكة ليقتله لامر بلغه عنه والذي وشى به عند الامير حاضر فاتفق ان كان وصوله يوم عرفة والامير بعرفة فاحضره بين يديه وهو مغلول العنق بالحديد فاستدعى الامير الواسي وقال له هذا صاحبنا فظفر الى الرجل قتال لا ايها الامير فاعتذر اليه الامير وازيل عنه الحديد واغتسل واهل بالحج واتي من عرفة ورجع معفوا مغفورا بالظاهر والباطن فانظر العناية الالهية متفعل بالعبء من الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل وهو من اسرار الاجابة الابراهيمية: وفي فتوح الحرمين

هر كه رسیده بوجود از عدم * در ره اوساخته از سر قدم

هیچ نبی هیچ ولی هم نبود * هكونبرد در ره امید سود

جمله خلائق ز عرب تا عجم * بادید پیمای بهوای حرم

﴿ اشهدوا ﴾ متعلق بياتوك اى ليحضروا ﴿ منافع ﴾ كاشفة ﴿ لهم ﴾ من المنافع الدينية والدنيوية وهى العفو والمغفرة والتجارة فى ايام الحج فتكثيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة لا يوجد فى غيرها من العبادات وعن ابى حنيفة رحمه الله انه كان يفاضل بين العبادات قبل ان يحج فلما حج فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصال ﴿ ويذكروا اسم الله ﴾ عند اعداد الهدايا والضحايا وذبجها * قال الكاشفى [مراد قربانيت كه بنام خداى كند كفار بنام بت ميگردند] وفى جملة غايه للبيان ايدان بانه العاوية القصوى دون غيره ﴿ فى ايام معلومات ﴾ هى ايام النحر كما ينى عنه قوله تعالى ﴿ على مدرقهم من بهيمة الانعام ﴾ فان المراد بالذكر ما وقع عند الذبح علق الفعل بالمرزوق ويند بالبهيمة تحريضا على التقرب وتثبيها على مقتضى الذكر والبهيمة واسم لكل ذات اربع فى البحر والبر فينت بالانعام وهى الابل والبقر والضأن والمعز لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها * قال الراغب البهيمة ما لانطق له وذلك لما فى صوته من الابهام لكن خص فى التعارف بما عدا السباع والطيور. والانعام جمع نعم وهو مختص بالابل وتسميته بذلك لكون الابل عندهم اعظم نعمة لكن الانعام يقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها انعام حتى يكون فى جملتها الابل ﴿ فكلوا منها ﴾ التفات الى الخطاب والفاء فصيحة عاطفة لدخولها على مقدر اى فاذكروا اسم الله على فحواياكم فكلوا من لحومها والامر للاباحة وكان اهل الجاهلية لا ياكلون من نساكنهم فاعلم الله ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل ﴿ واطعموا البائس ﴾ هذا الامر للوجوب والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية [در مانده و محنت كشیده] ﴿ الفقير ﴾ المحتاج * قال الكاشفى [محتاج تنكدست را] فالبائس الشديد الفقر والفقير المحتاج الذى اضعفه الاعسار ليس له غنى او البائس الذى ظهر بؤسه فى ثيابه وفى وجهه والفقير الذى لا يكون كذلك بان تكون ثيابه نقيه ووجهه وجه غنى * وفى مختصر الكرخى اوصى بثلاث ماله للبائس الفقير والمسكين قال فهو يضم الى ثلاثة اجزاء جزء للبائس وهو الذى به الزمانة اذا كان هتاجا والفقير المحتاج الذى لا يحرف

(بالامير)

بالابواب والمسكين الذي يسأل ويطوف وعن ابي يوسف الى جزمين الفقير والمسكين واحد
واتفق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للمهدي ان يأكل منه وكذا ائحية التطوع
لماروي انه عليه السلام ساق في حجة الوداع مائة بدنة فبحر منها ثلاثا وستين بدنة
بنفسه اشارة الى مدة عمره ونحر على رضى الله عنه ما بقى ثم امر عليه السلام ان يؤخذ
بسنة من كل بدنة فتجعل في قدر ففعل ذلك فطبخ فاكلا من لحمها وحسبا مرقها وكان
هدى تطوع * واختلفوا في الهدى الواجب هل يجوز للمهدي ان يأكل منه شيئا مثل دم
التمتع والقران والنذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للنقصان والتي وجبت باصياد الحج
وفواته وجزاء الصيد فذهب قوم الى انه لا يجوز للمهدي ان يأكل شيئا منها ومنه الشافعي
رحمته وذهب الاثمة الحنفية الى انه يأكل من دم التمتع والقران لكونهما دم الشكر لانه
الجنابة ولا يأكل من واجب سواها وكذا لا يأكل اولاده واهله وعبيده وامأؤه وكذا الاغنياء
اذا صدقة الواجبة حق للفقراء * وفي الآية اشارة الى انه يلزم على الاغنياء ان يشاركوا الفقراء
في المآكل والمشرب فلا يطعمونهم الا بما يأكلون ولا يجعلوا لله ما يكرهون قال ابن عطاء الباس
الذي تألف من مجالسته ومواكلته والفقير من تعلم حاجته الى طعامك ولم يسأل * ثم لم يقضوا
تقتهم * عطف على يذكروا اي ايزبلوا وسخهه بخلق الرأس وقص الشارب والاطفار
وتنف الابط والاستحداد عند الاحلال اي الخروج من الاحرام فالتفت الوسخ يقال يارجل
ما أتفتك وما ادرتك اي وما اوسخك وكل ما يستقدر من السمعت وطول الظفر ونحوها
تفت * قال الراغب اصل التفت وسخ الظفر وغير ذلك مما شأنه ان يزال عن البدن والقضاء
فصل الامر قولا كان ذلك اوفعلا وكل واحد منها على وجهين الهى وبشرى والآية
من قبيل البشرى كما في قوله تعالى (ثم اقضوا الى ولا تنظرون) اي افرغوا من امركم وقول
الشاعر

قضيت امورا ثم غادرت بعدها

يحتمل القضاء بالقول والفعال جميعا كما في المفردات * وايوفوا نذورهم * يقال وفي بعده
واوفى اذا تم العهد ولم ينقض حفظه كما دل عليه القدر وهو الترك والنذر ان توجب
على نفسك ما ليس بواجب والمراد بالنذور ما نذروه من اعمال البر في ايام الحج فان الرجل
اذا حج واعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا اجابته لم يكن الحج
يقضيه وان كان على الرجل نذور مطلقة فالافضل ان يتصدق بها على اهل مكة * وايطوفوا *
طواف الركن الذي به يتم التحلل فانه قرينة قضاء التفت * بالبيت الحقيق * اي القديم
فانه اول بيت وضع للناس او المعتقد من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فعصمه الله
واما الحجاج الثقفى فانما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنه لالتسلط عليه ولما قصد
التسلط عليه ابرهة فعلى به ما فعل * اعلم ان طواف الحجاج ثلاثة . الاول طواف القدوم
وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهي اليه
ويعنى اربعا وهذا الطواف سنة لاثني بتركة . والثاني طواف الافاضة يوم النحر بعد الرمي

والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به .
والتالث طواف الوداع لارخصة لمن اراد مفارقة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى
يطوف بالبيت سبعا فمن تركه فعليه دم الا المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع
ثم ان الرمل يختص بطواف القدوم ولارمل في طواف الافاضة والوداع

اي كه درين كوي قدم مى نهى * روى توجه بحرم مى نهى
پای باندازه درين كوي نه * پای اكر سوده شود روى نه
چرخ زنان طوف كنان بر حضور * توشده پروانه واوشمع نور
عادت پروانه ندانى مكر * چرخ زند اول وسوزد دكر

* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية لما نسب الله العرش في السماء
الى نفسه وجعله محل استواء للرحمن فقال (الرحمن على العرش استوى) وجعل الملائكة حافين به
بمنزلة الحراس الذين يدورون بدار الملك والملازمين له لتنفيذ امره كذلك جعل الله بيته
في الارض وانصبه للطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش باصراحي وسر الهي
ما هو في العرش وهي يمين الله في الارض لتباعه في كل شوط مبايعة رضوان فالجريمين
الله يبائع به عباده بلاشك ولكن على الوجه الذي يلمه سبحانه من ذلك فصح النسب
بالتقديس ومن هنا يعرف ان ما في الوجود الا الله سبحانه وتقدس

كعبه كرو درهمه دلها ره است * جزوى از اعضاي يمين الله است

* قال بعض الكبار وضع الله بيته في الارض قبل آدم وذريته وآجال الطائفين حوله ابتلاء
وامتحانا ليحتججوا بالبيت عن صاحب البيت يعني حججهم بالوسائط عن مشاهدة جماله غير
على نفسه من ان يرى احد اليه سيلا - حكي - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له
ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت
فقال يا ابي لم لا تحملني معك فقال انت لاتصلح لذلك فبكي الغلام فحمله معه فلما بلغا الى
الميقات احراما وليا ودخلا الحرم فلما شوهد البيت تحير الغلام عند رؤيته فيخرمينا فدهش
والده وقال اين ولدي وقطعة كبدى فنودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجدته
وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في
القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند ملك مقتدر : وفي المتنوى

خوش بكش اين كار و انرا تا بحج * اي امير الصبر مفتاح الفرج

حج زيارت كردن خانه بود * حج رب البيت مردانه بود

فمن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صار الحق قبة له فيكون هو قبة الجميع
كادم عليه السلام كان قبة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة
جماله وجلاله كما قال عليه السلام (خلق الله آدم على صورته) يعنى القى عليه حسن صفاته
ونور مشاهدته * قال بعض العارفين لما كانت البيت المحرم سرباس شمس الذات الاحدية
وحد الحق سبحانه القصد اليه فقال (ولله على الناس حج البيت) فجاء بلفظ البيت لما فيه

(من)

من اشتقاق المييت والمييت لا يكون الا في الليل والليل محل التجلي للعباد فانه فيه نزول الحق كما يليق وهو مظهر الغيب وهو محل التجلي ولباس الشمس كذلك البيت الحرام مظهر حضرة الغيب الالهي وسر التجلي الوجداني وسر منبع رحمة الرحمانية لان الحق اذا تجلى لاهل الارض بصفة الرحمة ينزل الرحمة اولا على البيت ثم تقسم منه فاليوم سر وحدانية الحق فجعل الحق حجة واحدة لا يتكرر وجوبه كتكرار سائر العبادات لاجل مضاهاة بحضرة الاحدية وفضل البيت على سائر البيوت كفضله سبحانه على خلقه والفضل كله لله تعالى فانوار جميع البيوت وفضائنها مقتبسة من نوره كما وردت الاشارة ان الارض مدت من البيت وهو حقيقة الحقائق الكونية الشهادية فلذلك سميت مكة بام القرى شرفها الله تعالى وتقدس وفي التأويلات التمجية (واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا) اي وناد في الناس من النفس وصفاتها والقالب وجوارحه بزيارة القلب للاتصاف بصفاته والدخول في مقاماته ياتوك مشاة وهي النفس وصفاتها (وعلى كل ضامر) وهو القالب وجوارحه يعني يقصدون القلب بالاعمال الشرعية البدنية فانه كما كان لان الاعمال البدنية مركبة بحركات الجوارح ونيات الضمير كما ان اعمال النفس مفردة لانها نيات الضمير فحسب (ياتين من كل فج عميق) وهو سفلى الدنيا لان القالب من الدنيا واكثر استعماله في مصالح الدنيا بالجوارح والاعضاء فردها الى استعمالها في مصالح القلب آياتها من كل فج عميق (ايشهدوا مناافعهم) اي احضروا وينتفعوا بالمنافع التي هي مستكنة في القلب فاما النفس وصفاتها فتنافعها بتبديل الاخلاق واما القالب وجوارحه فتنافعهم بقبول طاعتهم وظهور آثارها على سيماهم ويذكروا اسم الله اي القلب والنفس والقالب شكرا على ما رزقهم من بهيمة الانعام بان جعل الصفات البهيمية الحيوانية مبدلة بالصفات القلبية الروحانية الربانية وبقوله (فكفوا عنها واطعموا البائس الفقير) يشير الى ان انتفعوا من هذه المقامات والكرامات واطعموا بتنافعها الطالب المحتاج والقاصد الى الله بالخدمة والهداية والارشاد ثم يقضوا الطلاب تفهم وهو ما يجب عليهم من شرائط الارادة وصدق الطلب (وليوفوا نذورهم) فيما عاهدوا الله على التوجه اليه وصدق الطلب والارادة (وليطوفوا بالبيت العتيق) اي يطوفوا حول الله بقلوبهم وسرهم ولا يطوفوا حول ما سواه واراد بالعتيق القديم وهو من صفات الله تعالى ﴿ذلك﴾ اي الامر والشان ذلك الذي ذكر من قوله (واذبوأنا) الى قوله (بالبيت العتيق) فان هذه الآية مشتملة على الاحكام المأمور بها والنهي عنها وهذا وامثاله يطلق للفصل بين الكلامين اويين وجهي كلام واحد ﴿ومن﴾ [ومرکه] ﴿بعضم حرمت الله﴾ جمع حرمة وهي ما لا يحل هتكه وهو خرق السر عما وراه اي احكامه وفرائضه وسائر ما لا يحل هتكه كالكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه ﴿فهو خير له﴾ اي فالتعظيم خير له ثوابا ﴿عند ربه﴾ اي في الآخرة * قال ابن الشيبخ عند ربه يدل على الثواب المدخر لانه بطاعة ربه فيما حصل من الخيرات * وفي الآية اشارة الى ان تعظيم حرمت الله هو تعظيم الله في ترك ما حرمه الله عليه وتعظيم ترك ما امره الله به يقال بالطاعة

يصل العبد إلى الجنة وبالحرمة يصل إلى الله ولهذا قال (فهو خير له عند ربه) يعني تعظيم الحرمة خير للعبد في التقرب إلى الله من تقربه بالطاعة ويقال ترك الخدمة يوجب العقوبة وترك الحرمة يوجب الفرقة ويقال كل شيء من المخالفات فللعفو فيه مسامحة وللأمل فيه طريق وترك الحرمة على خطر أن لا يغفر ذلك وذلك بان يؤدي شؤمه لصاحبه إلى أن يحتل دينه وتوحيدته ﴿ واحلت ﴾ جعلت حلالاً وهو من حل العقدة ﴿ لكم ﴾ لمنافعكم ﴿ الانعام ﴾ وهي الأزواج الثمانية على الإطلاق من الضأن اثنين أي الذكر والاتي ومن المعز اثنين ومن الأبل اثنين ومن البقر اثنين فأحليل والبغال والأحمير خارجة من الانعام ﴿ الامايتى عليكم ﴾ آية تحريمه كما قال في سورة المائدة (حرمت عليكم الميتة والدم) الآية وهو استثناء متصل ببناء على أن ما عبادت عما حرم منها لعارض كالميتة وما هله به لغير الله والجملة اعتراض جني به تقريراً لما قبله من الأمر بالاكل والأطعام ودفعا لما عسى يتوهم أن الأحرام يحرمها كما يحرم الصيد والمعنى أن الله تعالى قد أحل لكم أن تأكلوا الانعام كلها إلا ما استثناء كتابه فحافظوا على حدوده وإياكم أن تحرموا مما أحل الله شيئاً كتحريم عبدة الأوثان البحيرة والسائبة ونحوهما وإن تحلوا مما حرم حلالهم شيئاً كما كل الموقوذة والميتة ونحوهما ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ أي الرجس الذي هو الأوثان يعني عبادتها كما يجتنب الانجاس والرجس الذي التقدر يقال رجل رجس ورجل ارجاس والرجس يكون على أربعة أوجه إمامن حيث الطبع وإمامن جهة العقل وإمامن جهة الشريعة وإمامن كل ذلك كالميتة فإنها تعاف طبعاً وعقلاً وشرعاً والرجس من جهة الشرع الحمر والميسر والأوثان وهي جمع وثن وهو حجارة كلنت تعبد كما في المفردات* وقال بعضهم الفرق بينه وبين الصنم أن الصنم هو الذي يؤلف من شجر أو ذهب أو فضة في صورة الإنسان والوثن هو الذي ليس كذلك* قال في الإرشاد وقوله (فاجتنبوا) الخ مرتب على ما يفيد قوله تعالى (ومن يعظم حرمات الله) من وجوب مراعاتها والاجتناب عن هتكها ولما كان بيان حل انعام من دواعي التعاطي لا من مبادئ الاجتناب عقبه بما يجب الاجتناب عنه من الحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أقصى الحرمات كأنه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والانعام ليست من الحرمات فإنها محملة لكم الامايتى عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور التي يجب الاجتناب عنها ﴿ واجتنبوا قول الزور ﴾ تعميم بعد تخصيص فان عبادة الأوثان رأس الزور والمشارك يزعم أن الوثن يحق له العبادة كأنه قيل فاجتنبوا عبادة الأوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئاً منه وكأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبع ذلك ردالما كانت الكثرة عليه من تحريم السوائب والبهائم ونحوها والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وبالفارسية [واجتناب كنيذ ازسخن دزوغ مطلقاً] وقيل المراد به شهادة الزور لما روى انه عليه السلام قال (عدلت شهادة الزور الاشرار بالله تعالى ثلاثاً) وثلاث هذه الآية وكان عمر رضي الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسود وجهه بالفحم ويظوف به في الاسواق والزور من الزور وهو الانحراف كالأفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب

(والصرف)

والصرف فان الكذب منخرف مصروف عن الواقع وفي التأويلات التجمية قول الزور كل قول باللسان مما لا يساعده قول القلب ومن عاهد الله بقلبه في صدق الطلب ثم لا يفي بذلك فهو من جهة قول الزور

طريق صدق بيا موز از آب صافی دل * برستی طلب از ادکی حوسه و حوسه

وفا کنیم و ملامت کشیم و خوش باشیم * که در طریقت ما کافر نیست و نجیدم

﴿ حفاء لله ﴾ حال من واو فاجتنبوا ای حال کونکم مائلین عن کل دین ذائع الی الدین الحق مخلصین له و الخفف هو الميل عن الضلال الی الاستقامة و الخفيف هو المائل الی ذلک و تخفف فلان ای تخری طریق الاستقامة بر غیر مشرکین به ﴿ ای شیاً من الاشیا فیدخل فی ذلک الاوتان دخولاً اولیاً و هو حال اخری من الواو ﴿ و هر که ﴾ ﴿ بشارک بالله فکأنما خر من السماء ﴾ ﴿ قول الرافع معنی خر سقط سقوطاً یسمع منه خریر و هو صوت الماء و الريح و غیر ذلک مما یسقط من علو ﴿ فتخطته الشیر ﴿ الحطوف الاختلاس بالسرعة و صیفة المضارع تصویر هذه الحالة الهائلة الی اجترأ علیها المشرك لاسامعین * قول الکاشفی و هر که شرک آرد بخدای تعالی پس همچنانست که کویا در افتاد از آسمان بر روی زمین و هلاک شد پس می ربایند او را مرغان مردار خوار از روی زمین و اجزای و اعضای او را متفرق و متمزق میسازند ﴿ او تهوی به الريح ﴿ ای تسقطه و تقذفه یقال هوی یهوی من باب ضرب هویاً سقط من علو الی سفل و اما هوی یهوی من باب علم هوی فمعناه احب ﴿ فی مکان سحیق ﴿ ای بعید فان السحق البعد و ایس السحق العلم منه فانه عبرانی معناه الضحاک و او للتخیر كما فی قوله ﴿ او کصیب من السماء ﴿ قول الکاشفی [با زیر افکند او را باد از موضعی مرتفع در جانی دور از فریاد پس و دستگیر این کلمات از تشبیهات مرکبه است یعنی هر که از اوج ایمان بشیخکفر افتد هوای نفس و در ایشان سازد یاباد و سوسه شیطان او را در وادی ضلالت افکند و نابود شود ماخص سخن آنکه هلاک مشرکانست ﴿ فالهلاک فی الشرك كما ان النجاة فی الايمان * و فی الصحیحین عن معاذ بن جبل رضی الله عنه انه علیه السلام قال له (هل تدری ما حق الله) قال قلت الله ورسوله اعلم قال (فان حق الله علی العباد ان یعبدوه و لا یشرکوا به شیاً یا معاذ هل تدری ما حق العباد علی الله اذا فعلوا ذلک) قلت الله ورسوله اعلم قال (ان لا یعبدهم) فلا بد من تخصیص العبادة بالله و التخلیص من شوب الشرك لیکون العبد علی الملة الخفیة و هی واحدة من لدن آدم الی یومنا هذا و هی ملازمة التوحید و الیقین * و سئل رسول الله صلی الله علیه و سلم ای الاعمال افضل قال (الایمان بالله ورسوله) قیل ثم ماذا قال (الجهاد فی سبیل الله) قیل ثم ماذا قال (حج مبرور) و فی الحدیث (ان اخوف ما اخاف علیکم الشرك الا صفر) قالوا یا رسول الله و ما الشرك الا صفر قال (الریاء)

سُرَّائی هر کسی معبود سازد * سُرَّائی را ازان گفتند مشرک

قال الحافظ

کویا باور و نمی دارند روز داوری * کین همه قلب و دغل در کار داور میکنند

فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات وفي الحديث (اذا عملت سيئة فاعمل
بجنبها حسنة فانها بعشرة امثالها) فقال المخاطب يا رسول الله قول لا اله الا الله من الحسنات
قال (احسن الحسنات) ﴿ ذلك ﴾ اي الامر والشأن ذلك الذي ذكر من ان تعظيم حرمات الله
خير وان الاجتناب عن الاشراك وقول الزور امر لازم او امتثلوا ذلك ﴿ ومن يعظم شعائر الله ﴾
اي الهدايا قالها من معالم الحج وشعائره كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ والبدن جعلناها لكم من
شعائر الله ﴾ وهو الاوفق لما بعده. والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة من الاشعار وهو الاعلام
والشعور العلم وسميت البدنة شعيرة من حيث انها تشعر بان تطعم في سنامها من الجانب
الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يتعرض لها فهي من حجة معالم الحج
بل من اظهرها واشهرها علامة وتعظيمها اعتقاد ان التقرب بها من اجل القربات وان يختارها
حسانا سمانا غالبية الاثمان - روى - انه عليه السلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل في انفه
برة من ذهب وان عمر اهدى نجيبة اي ناقة كريمة طلبت منه بثلاثمائة دينار

هر كسي از همت والاي خویش * سود بردارد خور كالای خویش

* قال الجنيد من تعظيم شعائر الله التوكل والتفويض والتسليم فانها من شعائر الحلق في اسرار
اوليائه فاذا عظمه وعظم حرمة زين الله ظاهره بقنون الآداب ﴿ فانها ﴾ اي فان تعظيمها
ناشئ ﴿ من تقوى القلوب ﴾ وتخصيصها بالاضافة لانها مركز التقوى التي اذا ثبتت
فيها وتمكنت ظهر اثرها في سائر الاعضاء ﴿ لكم فيها ﴾ اي في الهدايا المشعرة ليعرف
انها هدى ﴿ منافع ﴾ هي درها ونسلها وصوفها وظهرها فان لله هدى ان يتنفع بهديه الى
وقت النحر اذا احتاج اليه ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو وقت نحرها والتصدق بلحومها
والاكل منه ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ المحل اسم زمان بتقدير المضاف من حل
الدين اذا وجب اداؤه معطوف على قوله منافع والى البيت حال من ضمير فيها والعامل
في الحال الاستقرار الذي تعلق به كية في . والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى
وهي وقت حلول نحرها ووجوبه حال كونها متهيئة الى البيت العتيق اي الى الحرم الذي
هو في حكم البيت فان المراد به الحرم كله كما في قوله تعالى ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد
عامهم هذا ﴾ اي الحرم كله فان البيت وما حوله تزهدت عن اراقة دماء الهدايا وجعلت من نحرها
ولاشك ان الفائدة التي هي اعظم المنافع الدينية في الشعائر هي نحرها خالصة لله تعالى وجعل
وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة في ذلك فان وقت الفعل اذا كان فائدة جليلة فاظنك
بنفس الفعل والعتيق المتقدم في الزمان والمكان والرتبة * قال الكاشفي [بس جان ذبح
باوجوب نحران منتهى شود بخانه كه آذاست از غرق شدن بوقت طوفان ياخانه بزرگوار]
- روى - ان ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليه اربعة اسطر. الاول « انا الله لا اله
الا انا فاعبدني ». والثاني « انا الله لا اله الا انا محمد رسول طوبى لمن آمن به واتبعه ». والثالث
« انا الله لا اله الا انا من اعتم بي نجاه ». والرابع « انا الله لا اله الا انا الحرم لي والكعبة بيتي
من دخل بيتي امن من عذابي » وفي الحديث (ان الله تعالى يدخل ثلاثة نفر بالحجة الواحدة

(الجنة)

الجنة الموصى بها والمنفذ لها والحاج عنه) وفي الاشياء ليس للمأمور الامر بالحج ولو لمرض الا اذا قال له الامر اصنع ماشئت فله ذلك مطلقا والمأمور بالحج له ان يؤخره عن السنة الاولى ثم يحج ولا يضمن كما في التارخانية ولوعين له هذه السنة لان ذكرها للاستعجال لا للتقيد واذا امر غيره بان يحج عنه ينبغي ان يفوض الامر الى المأمور فيقول حج عني بهذا المال كيف شئت مفردا بالحج او العمرة او تمتعا او قارنا والباقي من المال لك وصية كى لا ضيق الامر على الحاج ولا يجب عليه رد ما فضل الى الورثة ولو احج من لم يحج عن نفسه جاز والافضل ان يحج من قد حج عن نفسه كما في الفتاوى المؤيدية ولا يسقط به الفرض عن المأمور وهو الحاج كما في حواشى اخى جابى ولو احج امرأة او امة باذن السيد جاز لكنه اساء ولو زال عجز الامر صار مامدى المأمور تطوعا للامر وعليه الحج كما فى الكاشفى * وعن ابى يوسف ان زال العجز بعد فراغ المأمور عن الحج يقع عن الفرض وان زال قبله فعن الثلث كما فى المحيط والحج النقل يصح بلا شرط ويكون ثواب النفقة للامر بالاتفاق واما ثواب النقل فالمأمور يجعله للامر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلاة والصوم والصدقة كما فى الهداية وان مات الحاج المأمور فى طريق الحج يحج غيره وجوبا من منزل امره الموصى او الوارث قياسا اذا ائحد مكانهما والمال واف فيه ان السفر هل يبطل بالموت اولا وهذا اذا لم يبين مكانا يحج منه بالاجماع كما فى المحيط ﴿ ولكل امة ﴾ من الامم لا لبعض منهم دون بعض فالتقديم للتخصيص ﴿ جعلنا منسكا ﴾ متعبدا وقربانا يتقربون به الى الله تعالى والمراد به اراقة الدماء لوجه الله تعالى. والمعنى شرعنا لكل امة مؤمنة ان ينسكوا لله تعالى يقال نسك ينسك نسكا ونسوكا ومنسكا يفتح السين اذا ذبح القربان ﴿ ليدكروا اسم الله ﴾ خاصة دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه الكريم علل الجعل به تنبيها على ان المقصود الاصلى من المناسك تذكر المعبود ﴿ على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ عند ذبحها وفى تبين البهيمة باضافتها الى الانعام تنبيه على ان القربان يجب ان يكون من الانعام واما البهائم التى ليست من الانعام كالحيل والبغال والحمير فلا يجوز ذبحها فى القربان ﴿ وفى التأويلات النجمية وكل سالك جعلنا طريقة ومقاما وقربة على اختلاف طبقاتهم فمنهم من يطلب الله من طريق المعاملات ومنهم من يطلبه من باب المجاهدات ومنهم من يطلبه به لىتمسك كل طائفة منهم فى الطلب بذكر الله على ما رزقهم من قهر النفس وكسر صفاتها البهيمية والانعامية فانهم لا يظفرون على اختلاف طبقاتهم بمنزلهم ومقاماتهم الا بقهر النفس وكسر صفاتها فيذكرون الله بالحمد والثناء على ما رزقهم من قهر النفس من العبور على المقامات والوصول الى الكمالات ﴿ فالحكم اله واحد ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الجمل المذكور والخطاب لكل تغليا اى فالحكم اله منفرد يمتنع ان يشاركه شىء فى ذاته وصفاته والا لاختل النظام المشاهد فى العالم ﴿ فله اسلموا ﴾ اى فاذا كان الحكم اله واحد فاجعلوا التقرب او الذكر سالما له اى خالصا لوجهه ولا تشوبوه بالاشراك: وبالفارسية [بس مرورا كردن نهيد وقربانرا بشرك آميخته سازيد] ﴿ وفى التأويلات النجمية والاسلام يكون بمعنى الاخلاص والاخلاص

تصفية الاعمال من الآفات ثم تصفية الاخلاق من الكدورات ثم تصفية الاحوال من الالتفاتات ثم تصفية الانفاس من الاغيار ﴿ وبشر المحبتين ﴾ المتواضعين او المخلصين فان الحبت هو المطمئن من الارض وحقيقة المحبت من صار في خبت الارض ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح ان يجعل كناية عنهما * قال الكاشفي [وبشارت ده اي محمد فروتنانرا بيزركي آن سرا ياترسكارانرا برحمت بي منتهى. سلمى قدس سره فرموده كه مرده ده مشتاقانرا بسعادت لقا كه هيچ مرده ازين فرح آفزاى تر نيست پس درصفت محبتين ميفرمايد] ﴿ الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ الوجلى استشعار الخوف كما فى المفردات اى خافت منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها وطلوع انوار عظمته والوجل عند الذكر على حسب تجلى الحق للقلب

هر كرانور تجلى شد فزون * خشيت وخوفش بود از حد برون

﴿ والصابرين على ما اصابهم ﴾ من المصائب والكلف * قال فى بحر العلوم الذين صبروا على البلايا والمصائب من مفارقة اوطانهم وعشائرتهم ومن تجرع الغصص والاحزان واحتمال المشاق والشدائد فى نصر الله وطاعته وازدياد الخير ومعنى الصبر الحبس يقال صبرت نفسى على كذا اى حبستها ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ والصابرين على ما اصابهم ﴿ اى خامدين تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا تنفى خروجه ولاروم فرجه يستسلمون طوعا : قال الحافظ اكر بلطف بخوانى مزيد الطافت * وكر بقهر برانى درون ما صافت

وقال

بدرد وصاف ترا حكم نيست دم دركش * كه هرچه ساقى ما كرد عين الطافت

وقال

عاشقانرا كر در آتش مينشانند قهر دوست * تنك چشمم كرد نظر ز چشمه كوثر كم

وقال

آشنايان ره عشق اكرم خون بخورند * تا كسم كر بشكايت سوى بيكانه روم

وقال

حافظ از جور تو حاشا كه بنالد روزى * كه ازان روز كه در بند توام دلشادم واياضا الحافظين مع الله اسرارهم لا يطلبون السلوة باطلاع الخلق على احوالهم ﴿ والمقيى الصلوة ﴾ فى اوقاتها اصله مقيمىن والاضافة لفظية ﴿ وفى التأويلات النجمية والمدعى النجوى مع الله كقوله ﴾ الذين هم على صلاتهم دائمون ﴿ قال شاعرهم اذا ماتنى الناس روحا وراحة * تمنيت ان اشكو اليك وتسمع

﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ فى وجوه الخيرات قدم المفعول اشعارا بكونه اهم كانه قيل ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به والمراد به اما الزكاة المفروضة لاقتنائها بالصلاة المفروضة او مطلق ما ينفق فى سبيل الله لوروده مطلق اللفظ من غير قرينة الخصوص وفى الحديث ﴿ بدلاء امتى لا يدخلون الجنة بصيامهم وقيامهم ولكن دخلوها بسلامة الصدر وسخاء النفس

(و)

والنصح للمسلمين * واعلم ان خدمة انولى بانك وبالأوجود سبب إعادة الدنيا والعقبى
 * قال بعض الكبار ان الله لما اظهر العنان وعرضها على الخلق في الازل اختار كل منهم
 سنيعة وقال طائفة ما اعجبنا شيئا فاطهر الله لهم العبادة ومقامات الاولياء فقالوا قد اخترنا
 خدمتك فقال لاسخرنهم لكم ولا جعلتهم خداما لكم واشغفناكم فيمن خدمكم وعرفكم
 * قال الشيخ ابوالحسن سمعت وصف ولى في جبل قبت عند باب صومعته اية فسمعته يقول
 الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا اريد منك ان لا يحسنوا
 معاملتهم همى حتى لا اتجى الا الى حضرتك قال فلما اصبحت سألت عن ذلك فقال يا ولى
 قل اللهم كن لى مكان قولك اللهم سخر لى فاذا كان الله لك فلا تحتاج الى شىء ابدا فلا بد
 من الاجتهاد فى طريق الطلب والجد فى الدعاء الى حصول المطلب : قال المولى الجامى
 فى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهد * دولت حج دست جزراه بيابان برده را
 ﴿ والبدن ﴾ منصوب بمضمير يفسره ما بعده كقوله تعالى ﴿ والقمر قدرناه ﴾ جمع بدنة
 وهى الابل والبقر مما يجوز فى الهدى والاضاحى سميت بها لعظم بدنها * قال فى بحر العلوم
 البدنة فى اللغة من الابل خاصة وتقع على الذكر والانى واما فى الشريعة فالابل والبقر
 لا شترهما فى البدانة ولذا الحق عليه السلام البقر بالابل فى الاجزاء عن السبعة * وفى القاموس
 البدنة محركة من الابل والبقر كالانحية من الغنم تهدى الى مكة للذكر والانى * قال الكاشغرى
 [وشتران وكاوان كه برآى هدى رانده آيد] ﴿ جعلناها لكم من شعائر الله ﴾ اى من
 اعلام دينه التى شرعها الله مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به واضيف الشعائر
 الى اسم الله تعظيما لها كبيت الله فان المضاف الى العظيم عظيم وقد سبق معنى الشعائر : وبالفارسية
 [ساختيم آنها يعنى كشتن آنها شمارا از نشانهاى دين خداى تعالى] ﴿ لكم فيها ﴾ فى البدن
 ﴿ خير ﴾ تقع كثير فى الدنيا واجر عظيم فى العقبى * وفيه اشارة الى قربان بهيمة النفس عند
 كعبة القلب وانه من اعلام الدين وشعار اهل الصدق فى الطلب وان الخير فى قربانها وذبحها
 بسكين الصدق

ظاهرش مركوب بباطن زنده كى * ظاهرش ابتر نهان پايندى

﴿ فاذكروا اسم الله عليها ﴾ بان تقولوا عند ذبحها * الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم
 منك واليك * اى هى عطاء منك وتقرّب بها اليك ﴿ صواف ﴾ كناية عن كونها قائمات
 لان قيام الابل يستلزم ان تصف ايديها وارجلها جمع صافة . والمعنى حال كونها قائمات قد
 صفن ايديهن وارجلهن معقولة الايدى اليسرى * والآية دلت على ان الابل تنحر قائمة
 كما قال الكاشغرى [صواف درحالتى كه برپاى ابستاده باشند وشتررا ابستاده ذبح كردن
 سنتاست] ﴿ فاذا وجبت جنوبها ﴾ يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط * قال فى
 التهذيب الوجب [يفتادن ديوار] وغيره والمعنى سقطت على الارض وهو كناية عن الموت
 * قال الكاشغرى [پس چون بيفتد بر زمين پهلوهاى مذبوحان وروح از ايشان نيرون رود]
 ﴿ فكلوا منها ﴾ اى من لحومها ان لم يكن دم الجناية والكفارة والنذر كما سبق والامر

للإباحة ﴿ واطعموا ﴾ الامر للوجوب ﴿ القانع ﴾ اى الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة ﴿ والمعتر ﴾ الاعتراض التعرض للسؤال من غير ان يسأل كما قال فى القاموس المعتر الفقير المعترض للمعروف من غير ان يسأل انتهى يقال اعتره وعمرت بك حاجتى والعرا جرب الذى يعر البدن اى يعترضه * قال الكاشى [درزاد المسير آورده كه قانع فقيرمكه است ومعتر درویش آفای] ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله صواف ﴿ سخرناها لكم ﴾ ذللناها لمنافعكم : وبالفارسية [رام كردايم] مع كمال عظيمها ونهاية قوتها فلا تستعصى عليكم حتى تأخذونها منقادة فتعقلونها وتحسبونها صافة قوائمها ثم تطعنون فى لباتها اى مناحرها من الصدور ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن اعجز من بعض الوحوش التى هى اصغر منها جرما واقل قوة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ لتشكروا انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص ولما كان اهل الجاهلية ينضحون اليك اى الكعبة بدماء قرابينهم ويشرحون اللحم ويضعونه حوله زاعمين ان ذلك قرابة قال تعالى نهيا للمسلمين ﴿ لن ينال الله ﴾ لن يصيب ويبلغ ويدرك رضاه ولا يكون مقبولا عنده ﴿ لحومها ﴾ المأكولة والمتصدق بها ﴿ ولادماؤها ﴾ المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ﴿ ولكن يناله التقوى منكم ﴾ وهو قصد الاثمار وطلب الرضى والاحتراز عن الحرام والشبهة * وفيه دليل على انه لا يفيد العمل بالانية واخلاص : وبالفارسية [وليكن ميرسد بمحل قبول وي پرهيز كارى از شما كه آن تعظيم امر خداوندست وتقرب بدو بقربان پسندیده] ﴿ كذلك سخرها لكم ﴾ تكرير للتذكير والتعليل بقوله ﴿ لتكبروا الله ﴾ اى لتعرفوا عظمته باقداره على ما لا يتقدر عليه غيره فنوحدهه بالكبرياء ﴿ على ما هديكم ﴾ على متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر وما مصدرية اى على هدايته اياكم او وصوله اى على ما هداكم اليه وارشدكم وهو طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها ﴿ وبشر المحسنين ﴾ اى المخلصين فى كل ما يأتون وما يذرون فى امور دينهم بالجنة او بقبول الطاعات * قال ابن الشيخ هم الذين يعبدون الله كأنهم يرونه يتغنون فضله ورضوانه لايحلمهم على ما يأتونه ويذرون. الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا يستتقل ولا يتبرم بشئ مما فعله او تركه والمقصود منه الحث والتحريض على استصحاب معنى الاحسان فى جميع افعال الحجج * واعلم ان كل مال لا يصلح لحزاة الرب ولا كل قلب يصلح لخدمة الرب فعجل ايها العبد فى تدارك حالك وكن سخيا محسنا بما لك فان لم يكن فى النفس والبدن وان كان لك قدرة على بذلها فيها معا الأثرى ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله الضيافة وبدنه النيران وولده للقربان رقبه للرحمن حتى تعجب الملائكة من سخاوته فاكرمه الله بالخلة * قالوا للحجاج يوم عيد القربان مناسك . الاول الذهاب من منى الى المسجد الحرام فغيرهم الذهاب الى المصلى موافقة لهم . والثانى الطواف فاغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام (الطواف بالبيت صلاة). والثالث اقامة السنن من الحلق وقص الاظفار ونحوها فاغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة . والرابع القربان فاغيرهم ايضا ذلك الى غير ذلك من العبادات وافضل القربان بذل الجهود وتطهير كعبة القلب لتجليات الرب المعبود وذبح النفس بسكين المجاهدة والفناء عن الوجود * قال مالك بن دينار

(رحمة الله)

رحمه الله خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء
وقل يا من تسره الطامات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي . لا يضرك قننا احرم
الناس ولبوا قلت له لم لا تلبي فقال يا شيخ وما تقى التلية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة
اخشى ان اقول ليك فيقال لي لا ليك ولا لسعدك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى
فأرأيت الا بتي وهو يقول اللهم اغفر لي ان الناس قد ذبحوا وتقربوا اليك وائس لي شي
اتقرب به اليك سوى نفسي فقبلها مني ثم شق شهقة وخرمينا

جان صكه نه قربانی جانان بود * جيفة تن بهتر از آن جان بود
هر كه نشد كشته بشمشير دوست * لاشه مر دار به از جان اوست

وفي المتوى

معنى تكبير اينست اى اميم * كای خدا پيش تو ما قربان شديد
وقت ذبح الله اكبر ميكنى * همچنان در ذبح نفس كشتى
تن جو اسماعيل و جان شد چون خليل * كرد جان تكبير بر جسم نيل
كشته كشته تن ز شهوتها و آرز * شد بيسم الله بسمل در نماز

ان الله يدافع عن الذين آمنوا ﴿١﴾ قال الراغب الدفع اذا عدى بالى اقتضى معنى الاثالة نحو
قوله تعالى (فادفعوا اليهم اموالهم) واذا عدى بمن اقتضى معنى الحماية نحو (ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) اى يبالغ في دفع ضرر المشركين عن المؤمنين ويحميهم اشد الحماية من اذاهم ﴿٢﴾ ان الله لا ينجس
كل خوان ﴿٣﴾ بليغ الحيانة في امانة الله امرها كانت او نهيا او غيرها من الامانات ﴿٤﴾ كفور ﴿٥﴾
بليغ الكفران نعمته فلا يرضى فملهم ولا ينصرهم * والكفران في حجب النعمة اكثر استعلا
والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما جميعا وصيغة المبالغة فيهما لبيان انهم كانوا كذلك
لا لتقيد البعض بغاية الحيانة والكفران نفي الحب كناية عن البغض والبغض نفي النفس من الشيء
الذى ترغب عنه وهو ضد الحب فان الحب انجذاب النفس الى الشيء الذى ترغب فيه قال
عليه السلام (ان الله يبغض المتفحش) فذكر بغضه له تنبيه على بعد فيضه وتوفيق احسانه منه
* وفي الآية تنبيه على انه بارتكاب الحيانة والكفران يصير بحيث لا يتوب لتماديه في ذلك واذا
لم يتب لم يحبه الله المحبة التى وعد بها التائبين والمنظهرين وهى اصابتهم والانعام عليهم فان
حبه الله للعبد انعامه عليه ومحبة العبد له طلب الزلفى لديه * واعلم ان الحيانة والنفاق واحد لان
الحيانة تقال اعتبارا بالعهد والامانة والنفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالحيانة مخالفة الحق
بنقض العهد في السر ونقض الحيانة الامانة ومن الحيانة الكفر فانه اهلاك للنفس التى هى امانة الله
عند الانسان وتجري في الاعضاء كلها قال تعالى (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان
عنه مشولا) ويجرى في الصلاة والصوم ونحوها اما بتركها او بترك شرط من شرائطها الظاهرة
والباطنة فاكل السحور مع غلبة الظن بطلوع الفجر او الافطار مع الشك بالغروب خيانة
للسوم ومن اكل السحور قمام عن صلاة الصبح حتى طلع الشمس فقد كفر بنعمة الله التى
هى السحور وخاته بالصلاة ايضا فترك الفرض من اجل السنة تجارة خاسرة - روى - ان واحدا

در احوال دفتر - سوم - در بيان احوال كردن قوم ارباب دوق

ضاع له تسعة دراهم فقال من وجدهم وبشرني فله عشرة دراهم فقبل له في ذلك فقال ان
في الوجدان لذة لا تعرفونها اتم فاهل الغفلة وجدوا في المنام لذة هي افضل عندهم من الف
صلاة نعوذ بالله تعالى * ومن الحيانة التقص في المكيال والميزان - حكي - انه احتضر رجل فاذا هو
يقول جبلين من نار جبلين من نار فسئل اهله عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما
ويكتال بالآخر * ومن الحيانة التسبب الى الحيانة * وكتب رجل الى الصاحب بن عباد ان فلان مات
وترك عشرة آلاف دينار ولم يخلف الابنات واحدة فكتب على ظهر المكتوب النصف للبنات
والباقي يرد عليها وعلى الساعي الف الف لعة * ثم ان المؤمن الكامل منصور على كل حال
فلا يضره كيد الحاسنين فان الله لا يحب الحاسنين فاذا لم يحبهم لم ينصرهم ويحب المؤمن فينصره * وفي الآية
اشارة الى ان الله تعالى يدافع خيانة النفس وهو اها عن المؤمنين وان مدافعة النفس وهو اها عن
اهل الايمان اما كان لازالة الحيانة وكفران النعمة لانه لا يحب المتصفين بها وانه يحب المؤمنين
المخلصين عنها فالآية تنبيه على اصلاح النفس الامارة وتخليصها عن الاوصاف الرذيلة

وجود تو شهر يست پر نيك وبد * تو سلطان ودستور دانا خرد
هانا كه دونان كردن فراز * درين شهر كبرست وسود او آرز
چو سلطان عنایت كند بابدان * كجا ماند آسایش بخردان

قال الله تعالى ﴿ اذن ﴾ الاذن في التسي اعلام باجازته والرخصة فيه والمأذون فيه محذوف
اي رخص في القتال ﴿ ناذين ﴾ للمؤمنين الذين ﴿ يقاتلون ﴾ بفتح التاء على صيغة المجهول
اي يقاتلهم المشركون ﴿ بانهم ظلموا ﴾ اي بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب النبي عليه السلام
كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون اليه
فيقول عليه السلام لهم (اصبروا فاني لم اومر بالقتال) حتى هاجروا فزلت وهي اول آية تزلت
في القتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية ﴿ وان الله على نصرهم لقدير ﴾ وعد للمؤمنين
بالنصر والتغليب على المشركين بعدما وعد بدفع اذاهم وتخليصهم من ايديهم * قال الراغب القدرة
اذا وصف بها الانسان فاسم لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء ما واذا وصف الله بها قني للعجز
عنه ومحال ان يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنى وان اطلقت عليه لفظا بل حقه ان يقال
قادر على كذا ومتى قيل هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد ولهذا لا احد غير الله يوصف بالقدرة
من وجه الا ويصح ان يوصف بالعجز من وجه والله تعالى هو الذي ينتفي عنه العجز من كل
وجه والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضي الحكمة لازاندا عليه ولاناقصاعه ولذلك
لا يصح ان يوصف به غير الله تعالى

تعالى الله زهى قيوم ودانا *

* وفي الآية اشارة الى ان قتال الكفار بغير اذن الله ذي جور وبهذا لما وكز موسى عليه السلام
القبطي الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه ما كان مأذونا من الله في ذلك وبهذا المعنى
يشير الى ان الصلاح في قتال كافر النفس وجهاده ان يكون باذن الله على وفق الشرع واوانه
وهو بعد البلوغ فان قبل البلوغ تحلى المجاهدة باستكمال الشخص الانساني الذي هو حامل

(اعياء)

اعباء الشريعة ولهذا لم يكن مكلفا قبل البلوغ وينبغي ان تكون المجاهدة محفوظة عن طرفي التفريط والافراط بل يكون على حسب ظم النفس على القلب باستيلائها عايه فيما يضره من اشتغالها بمخالفة الشريعة وموافقة الطبيعة في استيفاء حظوظها وشهواتها من ملاذ الدنيا فان منها يتولد رين مرآة القلب وقسوته واسوداده وان ارتاضت النفس وتزلت عن ذميم صفاتها وانقادت للشريعة وتركت طبعها واطمأنت الى ذكر الله واستعدت لقبول جذبة ارجى الى ربك راضية مرضية تصان من فرط المجاهدة ولكن لا يؤمن مكر الله المودع في مكر النفس وآخر الآية يشير الى ان الانسان لا يقدر على النفس وتركيتها بالجهد المعتدل الا ينصر الله تعالى

جوروي بخدمت نهى بر زمين * خدارا ثنا كوى وخودرا مين

كراز حق نه توفيق خبرى رسد * كى از بنده خبرى بغيرى رسد

﴿ الذين اخرجوا من ديارهم ﴾ في حيز الجر على انه صفة للموصول * قال ابن الشيخ ما بين انهم انما اذنوا في القتال لاجل انهم ظلموا فسر ذلك الظلم بقوله الذين الى آخره والمراد بديارهم مكة المعظمة وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها للتصرف يقال ديار بكر ابلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد * قال الراغب الدار المنزل اعتبارا بدورانها الذي لها بالحائط وقيل دائرة وجمعها ديار ثم تسمى البلدة دارا ﴿ بغير حق ﴾ اى اخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشيء يحق بالكسر اى وجب ﴿ الا ان يقولوا ربنا الله ﴾ بدل من حق اى بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجبا للاقرار والتمكين دون الاخراج والتسريح لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول التابغة

ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب

﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ﴾ بتسليط المؤمنين منهم على الكفارين في كل عصر وزمان ﴿ لهدمت ﴾ الهدم اسقاط البناء والتهديم للتكثير اى حُرِبَتْ باستيلاء المشركين ﴿ صوامع ﴾ للرهبانية ﴿ وبيع ﴾ للتصاري وذلك في زمان عيسى عليه السلام الصوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة * قال الراغب الصومعة كل بناء منصع الرأس منلاصقة والاصم الملاصق اذنه برأسه والبيع جمع بيعة وهى كنائس التصارى التى يبنونها في البلدان ليجمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها في المواضع الحiale كالجبال والصحارى * قال الراغب البيعة مصلى التصارى فان يكن ذلك عربيا فى الاصل فتسميته بذلك لما قال ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم ﴾ الآية ﴿ وصلوات ﴾ كنائس لليهود فى ايام شريعة موسى عليه السلام * قال الكاشفى [صومعاهى رهبان وكليساهاى ترساين وكنشهاى جهودان] سميت بالصلوات لانها تصلى فيها * قال الراغب يسمى موضع العبادة بالصلاة ولذلك سميت الكنائس صلوات * وقال بعضهم هى كلمة عبرية وهى بالعبرية « صلواتنا » بالثاء المثناة وهى فى لغتهم بمعنى المصلى ﴿ ومساجد ﴾ للمسلمين فى ايام شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وقدم ماسوى المساجد عليها فى الذكر لكونه اقدم فى الوجود

بالنسبة اليها، وفي الاسئلة المقحمة تقديم الشيء بالذکر لا يدل على شرفه كقوله تعالى ﴿فمنكم كافر
ومنكم مؤمن﴾ يذكر فيها اسم الله كثيرا كما ذكر كثيرا او وقتا كثيرا صفة مادية للمساجد
خصت بها دلالة على فضائها وفضل اهلها ويجوز ان يكون صفة للاربع لان الذکر في الصوامع
والبيع والصلوات كان معتبرا قبل اتساع شرائع اهلها، وفي الآية اشارة الى انه تعالى لو لم ينصر
القلوب على النفوس ويدافع عن القلوب استيلاء النفوس لهدمت صوامع اركان الشريعة
وبيع آداب الطريقة وصلوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله
كثيرا فان الذکر الكثير لا يتسع الا في القلوب الواسعة المنورة بنور الله ﴿ولينصرن الله
من ينصره﴾ اي بالله لينصرن الله من ينصر اوليائه او من ينصر دينه ولقد انجز الله وعده
حيث سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكسرة العجم وقيامه الروم
واوردهم ارضهم وديارهم ﴿ان الله اقوى﴾ على كل ما يريد ﴿عزيز﴾ لا يمانعه شيء
ولا يدفعه وفي بحر العلوم يعني بقدرة وعزته في اهلاك اعداء دينه عنهم وانما كلفهم النصر
باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء وبذل الارواح والاموال
ليتغلبوا ويتصالحوا بالامر فيها الى منافع دينية ودنيوية فان قلت فاذا كان الله قويا
عزيزا غالبيا لا يجهد معها المغلوب نوع مدافعة وانقالات فواجه انهزام المسلمين في بعض
وقد وعدهم النصر، قلت ان النصر والغلبة منصب شريف فاليلق بحال الكافر لكن
الله تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين لانه لو شدد المحنة على الكفار
في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الاضطراري بان الايمان
حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة
يساط الله المحنة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف
يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد
يقدم على بعض المعاصي فيكون تشديد المحنة عليه في الدنيا كفارته في الدنيا وامان تشديد المحنة
على الكافر فانه يكون غضبا من الله كالطاعون مثلا فانه رحمة للمؤمنين ورجز اي عذاب وغضب
للكافرين، مر عامر برجل قد صلبه الحجاج قال يارب ان حلمك على الظالمين اضرب المظلومين
فراى في منامه ان القيامة قد قامت وكأنه دخل الجنة فراى المصلوب فيها في اعلى عليين فاذا ما نادى
حامى على الظالمين احل المظلومين في اعلى عليين * واعلم ان الله تعالى يدفع في كل عصر مدبرا
بمقبل ومبطلا بمحقق وفرعوناً بموسى ودجالاً بعيسى فلا تستبطى ولا تنضجر : قال الحافظ
اسم اعظم يكند كار خود اي دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديو سليمان نشوه
* قال بعض الكبار الامراء يقاتلون في الظاهر واولياء الله في الباطن فاذا كان الامير في قتاله محقا
والطرف المقابل مستحقا للمقوبة اعانه رجال الغيب من الباطن والافلا، وفي التوراة في حق هذه
الامة اناجيلهم في صدورهم اي يحفظون كتابهم لا يحضرون قتالا الا وجبريل عليه السلام
معهم وهو يدل على ان كل قتال حق يحضره جبريل ونحوه الى قيام الساعة بل القتال اذا كان
حقا فالواحد يغلب الالف : قال الحافظ

(بني ك)

یعنی کہ آسمانیں از فیض خود دھند آبی * تنہا جہان بکیرد بی منت سپاہی
 ﴿ الذین ان مکناہم فی الارض ﴾ وصف من اللہ للذین اخرجوا من دیارہم بما ینسبون منہم
 من حسن السیرة عند تمکنہ تعالیٰ ایہم فی الارض واعطائہ ایہم زمام الاحکام ﴿ اقاموا
 الصلوۃ ﴾ تعظیمی * قال الراغب کل موضع مدح اللہ بفعل الصلاة او حدث علیہ ذکر بافظ الاقامة
 و یقل المسلمین الا فی المنافقین نحو (فویل لہم علین) وانما خص لفظ الاقامة تنبیہ علی ان المقصود
 من فعلہا توفیہ حقوقہا و شرائعہا لا الاتیان بہیئتہا فقط و لہذا روی ان المسلمین کثیر و المقیمین
 لہا قلیل ﴿ و آتوا الزکوۃ ﴾ مساعداً عبادی ﴿ و امروا بالمعروف ﴾ و کل ما عرف حسنة
 شرعاً و عرفاً ﴿ و نہوا عن المنکر ﴾ ہو ما ینتہجہ اهل العلم و العقل السلیم * قال الراغب
 المعروف اسم لكل فعل یعرف بالعقل و الشرع حسنة و المنکر ما ینکر بہما * و فی الآیة اشارۃ
 الی ان وصف القلوب المنصورة انہم ان مکناہم اللہ فی ارض البشریة استداموا التواصلات
 و آتوا زکاة الاحوال و ہی ان ینکون من مائتی نفس من انفسہم مائة و تسعة و تسعون و نصف
 جزء منہالہم و الباقی اشار علی خالق اللہ فی اللہ مہما کان زکاة احوال الاغنیاء من مائتی درہم
 خمسۃ للفقراء و الباقی لہم و امروا بالمعروف حفظ الحواس عن مخالفة امرہ و مراعاة الانفاس
 معہ اجلالاً لقدرہ و نہوا عن المنکر و من وجوہ المنکرات الریاء و الاعجاب و المساکنة
 و الملاحظة ﴿ و اللہ ﴾ خاصة ﴿ عاقبة الامور ﴾ فان مرجعہا الی حکمہ و تقدیرہ فقط : یعنی
 [انجام امور آن کہ او میخواہد]

این دولت فقر و ہا و ہو میخواہد * وان کلاشن و حوض و آب جو میخواہد
 از حق ہمہ کس حال نکو میخواہد * آنت سراجام کہ او میخواہد
 و عن ابن عباس رضی اللہ عنہما رفعہ الی النبی علیہ السلام (ان من اشراط الساعة امانة الصلوات
 و اتباع الشهوات و الميل الی الهوی و ینکون امراء خونة و وزراء فسقة) فوثب سلمان فقال
 یابی و امی ان هذا لکائن قال (نعم یا سلمان عندها یدوب قلب المؤمن کما یدوب الملح فی الماء
 و لا ینتجیح ان ینفیر) قال او ینکون ذلك قال (نعم یا سلمان ان اذل الناس یومئذ المؤمن ینشی بین
 اظہرہم بالمخالفة ان تکلم اکلوه و ان سکت مات بغیظہ) قال عمر رضی اللہ عنہ للنبی علیہ السلام
 اخبرنی عن هذا السلطان الذی ذلتلہ الرقاب و خضعتلہ الاجساد ما هو فقال (ظل اللہ
 فی الارض فاذا احسن فله الاجر و علیکم الشکر و اذا اساء فلیہ الاصر و علیکم الصبر)
 و فی الحدیث (عدل ساعة خیر من عبادة سبعین سنة) : قال الحافظ

شاہ راہ بود از طاعت صد سالہ و زہد * قدر یک ساعت عمری کہ دروداد کند
 : قال الشیخ سعدی قدس سرہ

بقومی کہ نیکی پسندد خدای * دھد خسر و عادل نیک رأی
 جو خواہد کہ ویران کند عالمی * کند ملک در نیجہ ظالمی
 نحوای کہ قرین کنند از پست * نکو باش تا بد نکوید گست

نخفتست مظلوم از آهش بترس * زدود دل صبحکا هس بترس
 نترسی که پاک اندرونی شی * بر آرد ز سوز جگر یاربی
 نمی ترسی ای کرک ناقص خرد * که روزی پلنگیت برهم درد
 الا تابغفلت نحسی که نوم * حرامست بر چشم سالار قوم
 غم زیر دستان بخور زینهار * بترس از زبر دستی روزگار

وعن ازدشير لاسلطان الا برجال ولارجال الايمال ولامل الابعارة ولاعمارة الابدل
 وحسن سياسة قيل السياسة اساس الرياسة ﴿ وان يكذبوك ﴾ يا محمد وصيغة المضارع في الشرط
 مع تحقق التكذيب لما ان المقصود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع
 اي وان تحزن على تكذيب قومك اياك فاعلم انك لست باوحدى في ذلك ﴿ فقد كذبت
 قبلهم ﴾ قبل تكذيبهم ﴿ قوم نوح ﴾ اي نوحا ﴿ وعاد ﴾ اي هودا ﴿ وثمود ﴾
 اي صالحا ﴿ وقوم ابراهيم ﴾ اي ابراهيم ﴿ وقوم لوط ﴾ اي لوطا ﴿ واصحاب مدين ﴾
 اي شعيبا ومدين كان ابنا لابراهيم عليه السلام ثم صار علما القرية شعيب ﴿ وكذب موسى ﴾
 كذبه القبط واصروا الى وقت الهلاك وامابنوا اسرائيل فانهم وان قالوا ان تؤمن لك حتى
 نرى الله جهرة ونحوه فما استمروا على العناد بل كلما تجددهم المعجزة جددوا الايمان هكذا
 ينبغي ان يفهم هذا المقال وغير النظم بذكر المفعول وبناء الفعل له للايدان بان تكذيبهم له
 كان في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح ﴿ فاملت للكافرين ﴾ امهلتهم الى اجلهم
 المسمى ﴿ ثم اخذتهم ﴾ اي اخذت كل فريق من فرق المكذبين بعد انقضاء مدة املانه
 وامهاله بعذاب الطوفان والريح الصرصر والصيحة وجند البعوض والحسف والحجارة
 وعذاب يوم الظلة والفرق في بحر القلزم * قال الراغب الاخذ وضع الشيء وتحصيله وذلك
 تارة بالتساؤل نحو معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر ومنه الآية
 ﴿ فكيف كان تكبير ﴾ اي انكارى عليهم يتغير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة
 خرابا اي فكان ذلك في غاية الهول والفظاعة فمعنى الاستفهام التقرير ومحصول الآية قد
 اعطيت هؤلاء الانبياء ما وعدتهم من النصر فاستراحوا فاصبر انت الى هلاك من يعاديك
 فتستريح في هذا تسليته للنبي عليه السلام ﴿ فكأين من قرية ﴾ * قال المولى الجامى في شرح
 الكافية من الكناية كين وانما بنى لان كاف التشبيه دخلت على أى وأى كان في الاصل معربا
 لكنه ائتمى عن الجزئين معناها الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار
 كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كافي من لاتنوين تمكن ولهذا يكتب بمد
 الياء نون مع ان التنوين لا صورته في الحظوظ انتهى . والمدنى فكثير من القرى : وبالفارسية
 [بس بسيارديه وشهر] وهو مبتدأ وقوله ﴿ اهلكناها ﴾ خبره ﴿ وهى ظلمة ﴾ جملة
 حالية من قوله اهلكناها والمراد ظلم اهلها بالكفر والمعاصى وهو بيان لمدله وتقديسه
 عن الظلم حيث اخبر بانه لم يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ﴿ فهى خاوية ﴾ عطفت
 على اهلكناها والمراد بضمير القرية حيطانها والخواء بمعنى السقوط من خوى التجم اذا سقط

اى ساقطة حيطان تلك القرية ﴿ على عروشها ﴾ اى سقوفها بان تعطل بنياتها فخرت سقوفها
 ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف فالعروش السقوف لان كل مرتفع اظلمت
 فهو عرش سقفا كان او كرما او طلة او نحوها ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى خراب قلوب
 اهل الظلم فان الظلم يوجب خراب اوطان الظالم فيخرب اولاً اوطان راحة الظالم وهو
 قلبه فالوحشة التى هى غالبية على الظلمة من ضيق صدورهم وسوء اخلاقهم وفرط غيظهم
 على من يظلمون عليهم كل ذلك من خراب اوطان راحاتهم وهى فى الحقيقة من جهة
 العقوبات التى تاجتهم على ظلمهم ويقال خراب منازل الظلمة ربما يستأخر وربما يستعجل
 وخراب نفوسهم فى تعطلها عن العبادات بشؤم ظلمها كما قال (فمى خاوية على عروشها)
 وخراب قلوبهم باستيلاء الغفلة عليهم خصوصاً فى اوقات صلواتهم واوان خلواتهم غير
 مستأخر ﴿ وبئر معظلة ﴾ البئر فى الاصل حفيرة يستر رأسها للثلا يقع فيها من مر عليها
 وعطلت المرأة وتعطلت اذا لم يكن عليها حلى فهى عاطل والتعطيل التفرغ يقال لمن جعل
 العالم بزعمه فارغاً من صنائع اتقنه وزينه معطل وهو عطف على قرية اى وكه بئر عامرة
 فى البوادي اى فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها
 ﴿ وقصر ﴾ يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر * قال فى القاموس
 القصر خلاف الطول وخلاف المد والمنزل وكل بيت من حجر وعلم لسبعة وخمسين موضعاً
 ما بين مدينة وقرية وحصن ودار اعجبها قصر بهرام جور من حجر واحد قرب همذان
 ﴿ مشيد ﴾ مبنى بالشيد اخليناه عن ساكنيه واهل المدينة يسمون الجص شيدا وقيل
 مشيد اى مطول مرفوع البيان وهو يرجع الى الاول كما فى المفردات ويقال شيد قواعد
 احكمها كانه بناها بالشيد * وفى القاموس شاد الحائط يشيده طلاه بالشيد وهو ما طلى به
 حائط من جص ونحوه والمشيد المعمول به وكؤيد المطول - روى - ان هذه بئر نزل عليها صالح
 النبي عليه السلام مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله من العذاب وهى بمحضرموت
 وانما سمى بذلك لان صالحين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها
 قوم صالح وامروا عليهم جليس بن جلاس واقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنماً فارسل الله
 عليهم حنظلة بن صفوان نيا وكان حملاً فيهم فقتلوه فى السوق فاهلكهم الله وعطل بئرمهم
 وخرب قصورهم * قال الامام السهيلي قيل ان البئر الرس وكانت بعدن لامة من بقايا نمود
 وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العلس وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها
 وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك لانها كانت لها بكرات كثيرة منصوبة
 عليها ورجال كثيرون موكلون بها وابازن بالنون من رخام وهى تشبه الحياض كثيرة تملأ
 للناس واخر للدواب واخر للغنم والبقر والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتداولون
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاءه الموت طلى بدهن لتبقى صورته ولا يتغير
 وكذلك يفعلون اذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم فلما مات شق ذلك عليهم
 ورأوا ان امرهم قد فسد وضجوا جميعاً بالبكاء واغتمها الشيطان منهم فدخل فى جنة الملك

بعد موته بأيام كثيرة فكلمهم فقال انى لم امت ولكنى قد تغيبت عنكم حتى ارى صنيعكم بعدى
 ففرحوا اشد الفرح وامر خاصته ان يضربوا له حجابا بينه وبينهم يكلمهم من ورائه كى لا
 يعرف الموت فى صورته ووجهه فتصبوه صنما من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب واخبرهم
 انه لا يموت ابدا وانه اله لهم وذلك كما يتكلم به الشيطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب
 بمضهم وكان المؤمن المكذب منهم اقل من المصدق فكلما تكلم ناصح منهم زجر وقهر
 فاتفقوا على عبادته فبعث الله تعالى لهم نبيا كان الوحي ينزل عليه فى النوم دون اليقظة وكان
 اسمه حنظلة بن صفوان فاعلمهم ان الصورة صنم لا روح له وان الشيطان فيه وقد اضلهم
 وان الله تعالى لا يمثّل بالخلق وان الملك لا يجوز ان يكون شريكا لله واوعدهم ونصحهم وحذرهم
 سطوة ربهم ونقمته فاذوه وعادوه حتى قتلوه وطرحوه فى بئر فغند ذلك حلت عليهم النقمة
 فباتوا شباعا رواء من الماء واصبحوا والبئر قد نذر ماؤها وتعطل رشاؤها فصاحوا باجمعهم
 وضج النساء والولدان وضجت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلفهم فى
 ارضهم السباع وفى منازلهم الثعالب والضباع وتبدلت بهم جناتهم واموالهم بالسدر والشوك
 شوك العضاة والقتاد فلا تسمع فيها الاعزيف الجن وزئير الاسد نعوذ بالله من سطواته
 ومن الاصرار على ما يوجب نقماته * واما القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن ارم لم يكن
 فى الارض مثله فيما ذكر وحاله كحال هذه البئر المذكورة فى ايجاشه بعد الانس واقفاره
 بعد العمران وان احدا لا يستطيع ان يدنو منه على اميال لما يسمع فيه من عزيف الجن
 والاصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرغيد وبها الملك وانتظام الاهل كالسلك فبادوا
 وما عادوا فذكرهم الله تعالى فى هذه الآية موعظة وذكرا وتحذيرا من سوء عاقبة المخالفة
 والمعصية * قال الكاشفى [در تيسير آورده كه پادشاهى كافر بر وزير مسلمان غضب كرد
 وخواست او را بكشد وزير بكرىخت با چهار هزار كس از اهل ايمان و در پايان كوه
 حضر موت كه هواى خوش داشت منزل ساخت هر چند چاهى كندند آب تلخ بيرون آمد بى
 از رجال الغيب بدیشان رسیده موضعی جهت چاه نشان كرد چون بكندند آبى در غایت
 صفا لطافت و نهايت رقت و عذوبت بيرون آمد]

در مرزه چون شیره شاخ نبات * در حوشى همشیره آب حیات

ایشان آن چاه را كشاده ساختند و از پايان تا بالا بنخستهای زر و نقره بر آوردند و پرستش
 پروردگار خود مشغول كشتند بعد از مدتی متمادی شیطان بصورت عجوز صالحه بر آمد
 زانرا دلالت كرد بر آنكه بوقت غیبت شوهران سحاقى اشتغال كند و دیگر باره بشکل
 مردى زاهد بر ایشان ظاهر شد مردانرا بوقت دورى از ايشان باتيان بهائم فرمود
 و چون اين عمل قبیح در میان ایشان بدید آمد حق سبحانه حنظله با حفاة بن صفوان رابه
 پیغمبرى بدیشان فرستاد و بدو نكر دیدند آب ایشان فائب شد و بعد از وعده ايمان پیغمبر
 دعا فرموده آب باز آمد وهم فرمان نبردند حق تعالى فرمود كه بعد از هفت سال و هفت
 ماه و هفت روز عذاب بدیشان میفرستم ایشان قصر مشید را بنا کردند بنخستهای زر و نقره

وبواقیت وجواهر مرصع ساختند وبعد از انقضای زمانه مهلت رجوع بآن قصر کرده درها فرو بستند و جبرئیل فرود آمد و ایشانرا بکوشک بر زمین فرو برد و چاه ایشان مانده است و دود سیاه منتن از انجا بر می آمد و دران نواحی ناله هلاک شدگان میشنوند [

نه هرگز شنیدم درین عمر خویش * که بد مرد را نیکی آمد به پیش
رطب ناورد چوب خرزهره بار * چه تخم افکنی برهان چشم دار
غم و شادمانی نماید و لیک * جزای عمل ماند و نام نیک

﴿ أفلم یسیروا ﴾ ای گذار مکه ای اغفلوا فلم یسافروا ﴿ فی الارض ﴾ فی الیمن والشام لیروا مصارع المهلکین ﴿ فتکون لهم ﴾ بسبب مایشاهدونه من مواد الاعتبار وهو منصوب علی جواب الاستفهام وهو فی التحقیق منقی ﴿ قلوب یعقلون بها ﴾ ما یجب ان یعقل من اتوحد ﴿ او آذان یسمعون بها ﴾ ما یجب ان یسمع من اخبار الامم المهلکة من یجاورهم من الناس فانهم اعرف منهم بحالهم وهم وان كانوا قد سافروا فیها ولكنهم حیث لم یسافروا للاعتبار جعلوا غیر مسافرین فحنوا علی ذلك فالاستفهام للانکار ﴿ فانها ﴾ ای القصة وبالفارسیه [بس قصه اینست] ﴿ لاتعمی الابصار ولكن تعمی القلوب الی فی الصدور ﴾ ای لیس الخلل فی مشاعرهم وانما هو فی عقولهم باتباع الهوی والانهماک فی الغفلة وبالفارسیه [نابینا نشود دیده های حس یعنی در مشاعر ایشان خلل نیست همه چیز می بینند و لکن نابینا شود از مشاهده اعتبار آن دالها که هست در سینها یعنی چشم دل ایشان پوشیده است از مشاهده احوال گذشتگان لاجرم بدان عبرتی نمی گیرند] اولایعتد بمعنی الابصار فکأنه لیس بمعنی بالاضافة الی عمی القلوب والعمی یقال فی افتقاد البصر وافتقاد البصیره و ذکر الصدور للتأکید و نفی توهم التجوز قصدا للتنبیه علی ان العمی الحقیقی لیس المتعارف الذی یختص بالبصر و فی الحدیث (بامن عبدالاوله اربع اعین عینان فی رأسه یبصر بهما امر دنیاه و عینان فی قلبه یبصر بهما امر دینه) و اکثر الناس عمیان بصر القلب لایبصرون به امر دینهم چشم دل بکشابین بی انتظار * هر طرف آیات قدرت آشکار

چشم سر جز پوست خود چیزی ندید * چشم سردر مغز هر چیزی رسید

* قال فی حقائق البقلی قدس سره الجهال یرون الاشیاء بابصار الظاهر وقلوبهم محجوبة عن رؤیة حقائق الاشیاء الی هی تابعة انوار الذات والصفات اعماهم الله بغشاوة الغفلة وغطاء الشهوة * قال سهل البسیر من نور بصر القلب یغلب الهوی والشهوة فاذا عمی بصر القلب عمافیه غلبت الشهوة وتواترت الغفلة فعند ذلك یصیر البدن متخبطا فی المعاصی غیر منقاد للحق بحال ﴿ و فی التأویلات النجمیه فی الآیه اشاره الی ان العقل الحقیقی انما یكون من نتائج صفاء القلب بعد تصفیه حواسه عن العمی والصمم فاذا صح وصف القلوب بالسمع والبصر صح وصفها بسائر صفات الحی من وجوه الادراکات فکما تبصر القلوب بنور الیقین تدرك نسیم الاقبال بمشام السر و فی الخبر (انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمن) وقال تعالی خیرا عن یعقوب علیه السلام (انی لاجد ریح یوسف) وما کان ذلك الا بادراک السرائر دون اشتیام ریح فی الظاهر فعلی

العاقل ان يجتهد في تصفية الباطن وتجلية القلب وكشف الغطاء عنه بكثرة ذكر الله تعالى وعن مالك بن انس رضي الله عنه بلغني ان عيسى بن مريم عليهما السلام قال لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فتفسوا قلوبكم والقلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون * وقال مالك بن دينار من لم يأنس بحديث الله عن حديث المخلوقين فقد قل عمله وعمى قلبه وضاع عمره وفي الحديث (لكل شيء صقالة وصقالة القلب ذكر الله * وقال ابو عبد الله الانطاكي دواء القلب خمسة اشياء مجالسة الصالحين وقراءة القرآن واخلاء البطن وقيام الليل والتضرع عند الصبح كذا في تنبيه الغافلين ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ كانوا يقولون له عليه السلام اثنا بما وعدتنا ان كنت من الصادقين : والمعنى بالفارسية [وبشتاب ميخواهند از تو كافرين مکه چون نصر ابن حارث واضراب او يعنى تعجيل مينمايند بطريق استهزاء وتعجيز بنزول عذاب موعود] قال في التأويلات النجمية يشير الى عدم تصديقهم كما قال تعالى (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) ولو آمنوا لصدقوا ولو صدقوا لسكتوا عن الاستعجال وهو طلب الشيء وتجره قبل اوانه ﴿ ولن يخلف الله وعده ﴾ ابدا وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما وقد انجز الله ذلك يوم بدر ﴿ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الحلف في وعيد الكفار لا يجوز كما ان الحلف في الوعد للمؤمنين لا يجوز ويجوز الحلف في وعيد المؤمنين لانه سبقت رحمة الله غضبه في حق المؤمنين ووعدهم بالمغفرة بقوله (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وبقوله (ان الله يغفر الذنوب جميعا) انتهى واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قال لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لانه حقه واو لا هما العفو والكرم لانه غفور رحيم * قال السري الموصلی

اذا وعد السراء انجز وعده * وان اوعد الضراء فالعفو مانعه

كذا في شرح العضد للجلال الدواني ثم ذكر ان لهم مع عذاب الدنيا في الآخرة عذابا طويلا وهو قوله ﴿ وان يوما عند ربك ﴾ اى من ايام عذابهم ﴿ كالف سنة مما تعدون ﴾ وذلك ان لليوم مراتب فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان فنه يمتد الكل وهو مشار اليه بقوله تعالى (كل يوم هو في شأن) فالشأن الالهى بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ومراتبه سريان الروح في الاعضاء ويوم كخمسين الف سنة وهو يوم القيامة ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كأنه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنينكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة كما يقال ليل الفراق طويل وايام الوصل قصار ويقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة

ويوم لا اراك كالف شهر * وشهر لا اراك كالف عام

: قال الحافظ

اندم كه باتو باشم يكساله هست روزى * واندم كه بي تو باشم يك لحظه هست سالى

(ويجوز)

ويعجز ان يكون قوله وان يوما الخ متعلقا بقوله ولن يخلف الخ والمعنى ما وعده تعالى ليصبنهم ولو بعد حين لكنه تعالى حلیم صبور لا يعجل بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون لكمال حلمه ووقاره وثأنيه حتى استقصر المدد الطوال شبه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين اشارة الى ان الايام تتساوى عنده اذلا استعجاله في الامور فسواء عنده يوم واحد والف سنة ومن لا يجرى عليه الزمان فسواء عليه وجود الزمان وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان اذ ليس عنده صباح ولا مساء : وبالفارسية [تزيدك خدای تعالی بکروز برابر هزار سالست زیرا که حکم زمان بروجاری نیست پس وجود وعدم وقت وکثرت آن تزيدک خدای یکسانست هرگاه که خواهد عذاب فرستد و بر استعجال زمان عقوبت هیچ اثری مترتب نشود

تادر نرسد وعده هر کار که هست * هر چند کنی جهد بجای نرسد

فعلى العاقل ان يلاحظ ان كل آت قريب ولا يفتقر بالامهال فان بطش الله شديد وعذابه لا يطاق ويسارع الى رضى الله تعالى بامتثال او امره والاجتناب عن نواهيه وترك الاستهزاء بالدين واهله باحكام الله ووعدده ووعيدده فان الله صادق في قوله حكيم في فعله وليس للعبد الاتعظيمه وتمظيم امره ﴿ وكأين من قرية ﴾ وكثير من اهل قرية ﴿ امليت لها ﴾ امهلتها بتأخير العذاب كما امهلت هؤلاء ﴿ وهى ظالمة ﴾ اى والحال انها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كذاب هؤلاء ﴿ ثم اخذتها ﴾ بالعذاب بعد طول الامهال : يعنى [پس گرفتيم ايشانرا چون توبه نكردند بعداى سخت دردنيا] ﴿ والى المصير ﴾ اى الى حكمى مرجع الكل لا الى احد غيرى لا استقلالاً ولا شركة فاعمل بهم ما فعل مما يليق باعمالهم وفيه اشارة الى ان الامهال يكون من الله تعالى والاهمال لا يكون فانه يمهل ولا يمهل ويدع الظالم في ظلمه وبوسع له الجمل ويطيبل به المهمل فيتوهم انه يفلت من قبضة التقدير وذلك ظنه الذى اراد ويأخذه من حيث لا يرتقب فيعلوه ندامة ولات حينه وكيف يستبق بالحيلة ماحق في التقدير عدمه والى الله مرجعه فالظلم من العبد سبب للاخذ من الله فلا يلوم من الانقسه : قال الخافض توبتقصير خود افتادى از اين در محروم * از که مى نالى و فرياد جرا مبدارى

﴿ قل يا ايها الناس انما انالكم نذير مبين ﴾ انذركم انذارا بينا بما اوحى الى من اخبار الامم المهلكة من غير ان يكون لى دخل في اتيان ما توعدونه من العذاب حتى يستعجلوني به والاقتصار على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وعقابهم وانما ذكر المؤمنون ونوابهم زيادة في غيظهم ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى انذار اهل النسيان اى قل لهم يا محمد انى اشابهكم من حيث الصورة لكن ابايتكم من حيث السيرة فانا لمحسنكم بشير ولمسيئكم نذير وقد ايدت باقامة البراهين ماجتكم به من وجوه الامر بالطاعة والاحسان والنهي عن الفجور والمصيان ﴿ فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ﴾ تجاوز لذنوبهم ﴿ وورزق كريم ﴾ نعم الجنة : يعنى [رزق بى رنج ومنت] والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ﴿ والذين سواهم ﴾ اسرعوا واجتهدوا ﴿ فى آياتنا ﴾ فى رد آياتنا وابطالها

بالطنن فيها ونسبتها الى السحر والشعر وغير ذلك من الافتراء ﴿ معاجزين ﴾ حال كونهم
يعاجزون الانبياء واوليائهم اى يقابلونهم ويمانعونهم ليصبروهم الى العجز عن امر الله
او طائنين انهم يعجزوننا فلا تقدر عليهم او معاندين مسابقين من عاجز فلان فلانا سابقه فعجزه
سبقه كما قال الكاشفي [درحائى كه پيشى كيرند كاند بر ما بكمال خود يعنى خواهند كه از ما
در كزند و عذاب ما زيشان فوت] ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالسعى والمعاجزة ﴿ اصحاب
الجحيم ﴾ اى ملازمون النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتها : وفي المتنوى
هر كه بر شمع خدا آرد تقو * شمع كى ميرد بسوزد پوزاو
كى شود دريا ز پوزسك نجس * كى شود خورشيد از ياف منظمس

﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان من عاند اهل آياته من خواص اوليائه اولئك اصحاب
جحيم الحقد والعداوة ورد الولاية والسقوط عن نظرائه وجحيم نار جهنم فى الآخرة واذا
اراد الله تعالى بعبد خيرا يحوله عن الانكار ويوفقه للتوبة والاستغفار - روى - ان رجلا
قال كنت ابغض الصوفية فرأيت بشرا الحافى يوما قد خرج من صلاة الجمعة فاشترى خبزا
ولحما مشويا وقالودجا وخرج من بغداد فقلت انه زاهد البلد فتبعته لانيظرمماذا يصنع وظننت
انه يريد التعم فى الصحراء فمشى الى العصر فدخل مسجدا فى قرية وفيه مريض فجعل
يطعمه نذهبت الى القرية لانيظر ثم جئت فلم اجد بشرا فسألت المريض فقال ذهب الى بغداد
فقلت كم بينى وبين بغداد قال اربعون فرسخا فقلت ان الله وانا اليه راجعون ولم يكن عندى
ما اكرى به وانا عاجز عن المشى فبقيت الى جمعة اخرى فجاء بشر ومعه طعام للمريض فقال
المريض يا ابانصر رد هذا الرجل الى منزله فنظر الى مفضبا وقال لم صحبتنى فقلت اخطأت
فاوصلنى الى محلتى فقال اذهب ولا تتمد قبت الى الله وانفقت الاموال وصحبتهم وفى الحكاية
اشارات منها ان كرامات الاولياء حق ومنها ان انكار ما ليس للعقل فيه مجال خطأ ومنها
ان الرجوع الى باب وارث الرسول ينظم العبد فى سلك القبول : قال الحافظ

كليد كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين نكته شك وريب كند
* قال بعض الكبار الاستمداد من اهل الرشاد وان كان صالحا عظيما فى نيل المراد الا ان حسن
الاعتقاد مع مباشرة الاسباب يسهل الامور الصعاب ويوصل الى رب الارباب والله مفتاح
الابواب والهادى الى سبيل الصواب * وقال بعضهم المنكر على العلماء بالله انما انكر لقصور
فهمه رتبة معرفته فان علومهم مبنية على الكشف والبيان وعلوم غيرهم من الخواطر
الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة
الكتب والاستمداد من المخلوقين فى حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول الى شهود
حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناسبات والخطام الذى
لا يدوم فلا طريق الا طريق السادة الائمة الهداة القادة ﴿ وما ارسلنا من قبلك من
رسول ولا نبي ﴾ هذا دليل بين على تغير الرسول والنبي والرسول انسان ارسله الله
الى الخلق لتبايع رسالته وتبين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يترط فيه

(المكتوب)

الكتاب بخلاف النبي فإنه اعم وبعضه ما روى أنه عليه السلام سئل عن الانبياء فقال (مائة الف واربعه وعشرون الفا) قبل نكم الرسل منهم قال (ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غيرا) وفي رواية (مائة الف واربعه وعشرون الفا) وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فإنه مختص بالانسان « قال الكاشفي في تفسيره ردد بعض تفاسير قصة القاء الشيطان در اميت بيغمبر و بر وجهي آورده اند كه مرضي اهل تحقيق نيست وما از تاويلات علم الهدى و تيسير و ديكر كتب معتبره چون معتمد في المعتقد و ذروة الاحباب مدت انوار جمال مؤلفه از يوم الحساب آنرا انجا ايراد كرديم بطريقي كه موافق اهل سنت است آورده اند كه چون والنجم نازل شد سيد عالم عايه السلام آنرا در مسجد الحرام در مجمع قريش ميخواند و درميان آيتها توقف مي نمود تا مردم تاقى نموده ياد كنند پس طريق مذكور بعد از تلاوت آيت (افرايم اللات والمزي ومائة المائة الاخرى) متوقف شد و شيطان دران ميان مجال يافت بكوش مشركان رسانيد كه تلك الغرائق التي ران شفاعتهم لترجي حاصل معنى آنكه ايشان بزرگان يا مرغان بلند پروازند و اميد بشفاعت ايشان ميتوان داشت كذا باستماع اين كلمات خوش دل شده پنداشتند كه حضرت بيغمبر خواند و بتان ايشانرا ستايش كرد لاجرم در آخر سوره كه آن حضرت با مؤمنان سجده كردند اهل شرك اتفاق كردند جبرائيل فرود آمد و صورت حال بعرض رسانيد و دل مبارك حضرت بسيار اندوهناك شد و حق تعالى جهت تسليت خاطر عاظم سيد عالم آيت فرستاد و فرمود وما ارسلنا الخ [« الا اذ انمى »] اى قرأ « قال فى القاموس معنى الكتاب قرأه « قال الراغب التنى تقدير شئ فى النفس و تصويره فيها و الامنية الصورة الحاصلة فى النفس من معنى الشئ و قوله تعالى « و مننم اميون لا يعلمون الكتاب الا انما » معناه الاتلاوة مجردة عن المعرفة من حيث ان التلاوة بلا معرفة المعنى تجرى عند صاحبها مجرى امنية تماها على التخمين « التى الشيطان فى امنية » اى قراته كما فسر الراغب وغيره « قال الكاشفي [يفتكد شيطان تزدك تلاوت از آنچه خواست چنانكه بوقت تلاوت حضرت بيغمبر ماعليه السلام شيطاني كه اورا ابيض كویند بنهجار آواز حضرت آن كلمات برخواند و كان بردند آن تلاوت بيغمبر است] « فينسخ الله » يزيل و يبطل فالمراد بالنسخ هو النسخ اللغوى لا النسخ الشرعى المستعمل فى الاحكام « ما يلقى الشيطان » من كلمات الكفر « ثم يحكم الله » يثبت « آياته » التي تلاها الانبياء عليهم السلام حتى لا يوجد احد سبيلا الى ابطالها « و الله عليم » بما اوحى و بما التى الشيطان « حكيم » ذو الحكمة فى تمكنه من ذلك يفعل ما يشاء ليميز به الثابت على الايمان من المتزلزل فيه و قولهم لوجوز مثل هذا لادى الى اشتباه احوال الانبياء من حيث ان ما يسمع عند تلاوتهم من قولهم او من القاء الشيطان فيتعذر الاقتداء مدفوع بان ما التى الشيطان امر ظاهر بطلانه عند المؤمنين الخالصين الا ترى ان القرآن ورد بابطال الاصنام فكيف يجوز كون قوله تلك الغرائق الخ من القرآن ولو سلم فالنسخ و الاحكام و الايقاف على حقيقة الامر ولو بعد حين يجلى كل مشبه فيكون

القاء الشيطان من باب الامتحان والتعليل الآتي يرفع النقاب ويهدي المتروك الى طريق الصواب وهو قوله ﴿ ليجعل ﴾ اى مكنه الله من الالقاء في قراءة النبي عليه السلام خاصة ليجعل ان تمكنه تعالى اياه من الالقاء في حق سائر الانبياء لا يمكن تعليقه بما سياتى فأول الآية عام وآخرها خاص ﴿ مايلقى الشيطان فتنه ﴾ [ازمايشى وابتلايى] ﴿ للذين في قلوبهم مرض ﴾ اى شك ونفاق لانه مرض قلبي مؤد الى الهلاك الروحاني كما ان المرض القلبي مؤد الى الهلاك الجسماني ﴿ والقاسية قلوبهم ﴾ اى المشركين والقسوة غلظ القلب واصله من حجر قاس والمقاساة معالجة ذلك * قال الكاشفي [مرد آنست كه منافق ومشرك از القاي شيطان در شك وخلاف افتد] ﴿ وان الظالمين ﴾ اى المنافقين والمشركين وضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم ﴿ لفي شقاق ﴾ خلاف ﴿ بعيد ﴾ عن الحق اى لفي عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع ان الموصوف به حقيقة هو معروضه للمبالغة ﴿ وليعلم الذين اتوا العلم انه ﴾ اى القرآن * وفي التفسير الجلالين ان الذي احكم الله من آيات القرآن ﴿ الحق من ربك ﴾ اى هو الحق النازل من عنده ليس للشيطان مجال تصرف فيه من حق الامر اذا ثبت ووجب ﴿ فيؤمنوا به ﴾ القرآن اى يثبتوا على الايمان به اوزدادوا ايمانا برد مايلقى الشيطان وهو عطف على قوله ليعلم ﴿ فتخبت له قلوبهم ﴾ تخشى وتتواضع وقدمر بيان الاخبار في هذه السورة * قال الكاشفي [پس نرم شود براى قرآن دلهای ایشان واحكام آنرا قبول کنند] ﴿ وان الله لهادى الذى آمنوا ﴾ اى فى الامور الدينية خصوصا فى المداحض والمشكلات التى من جعلتها ماذكر ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ هو النظر الصحيح الموصل الى الحق الصريح ﴿ وفى التأويلات النجمية ان الله ليبتلى المؤمن الخاص بفتنة وبلاء ويرزقه حسن بصيرة يميز بها بين الحق والباطل فلا يظلمه غمام الريب وينجى عنه غطاء الغفلة فلا يؤثر فيه دخان الفتنة والبلاء كما لا تأثير للضباب الغداة فى شعاع الشمس عند متوع النهار اى ارتفاعه وان الهداية من الله ومن تأييده لامن الانسان وطبعه وان من وكله الله الى نفسه وخذله بطبعه لا يزول عنه الشك والكفر والضلالة الى الابد ولو عالج الصالحون : قال المولى الجامى

آراکه زمین کشد درون چون قارون * نى موسىس آورد برون نى هارون
فاسد شده راز روزگار وارون * لا يمكن ان يصلحه المضارون

: وقال الشيخ

توان باك كردن زژنك آينه * وليكن نيابد زسنك آينه

* فعلى العاقل ان يستسلم لامر القرآن المبين ويجهتهد فى اصلاح النفس الامارة الى ان يأتى اليقين فان النفس سحارة ومكارة ومحتالة وغدارة : قال الشيخ المغربي

ملك بود كه افتاد درجه بابل * چه سحرهاست درين قمر جاه بابل ما

ولا يزال الذين كفروا فى صرية منه ﴿ اى فى شك وجدال من القرآن * قال الراغب المربة التردد فى الامر وهى اخس من الشك ﴿ حتى تأتيهم الساعة ﴾ القيامة وقد سبق وجه

(تسميتها)

تسميتها بها مرارا ﴿بِقَوْلِهِ﴾ فجات على غفلة منهم : وبالفارسية تا كيهان ﴿اوتأتيهم عذاب يوم عقيم﴾ اصل العقم اليبس المانع من قبول الأثر والعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل والمعنى عذاب يوم لا يوم بعده كان كل يوم يلد ما بعده من الأيام فما لا يوم بعده يكون عقبا والمراد به الساعة ايضا بشهادة ما بعد الآية من تخصيص الملك فيه بالله والحكم بين الفريقين كأنه قيل اوتأتيهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التحويل كذا في الارشاد * يقول الفقير ان الساعة شغفت في القرآن بالعذاب الدنيوي في مواضع كثيرة كما في قوله تعالى ﴿ أفأمنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله اوتأتيهم الساعة بغتة ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ حتى اذا رأوا ما يوعدون انا العذاب واما الساعة ﴾ ونحوها فالظاهر ان اليوم العقيم يوم لا يلد خيرا وليس لهم فيه فرج ولا فرح اصلا كيوم بدر ونحوه ولما كان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة اثبت فيه تخصيص التصرف لله والحكم بين الفريقين في الآية الآتية من حيث اتصال زمان الموت بزمان القيامة ﴿ الملك ﴾ اي الساطان القاهر والاستيلاء التام والتصرف على الاطلاق : وبالفارسية [پادشاهی وفرمان دهی] ﴿ يومئذ ﴾ يوم اذتأتيهم الساعة او العذاب ﴿ لله ﴾ وحده بلا شريك اصلا لا مجازا ولا حقيقة : يعني [امروز ملوک و سلاطین دعویٰ ساظنت و ملک داری میکنند دران روز کمر تکبر از میان متجبران بکشایند و تاج از سر خسروان بر بایند و دعویها منقطع و کجانی مرتفع گردد و ملک ملک رخت تخیلات و تصورات ملوک را در قعر دریای عدم افکند و رسوم توهمات و تفکرات سلاطین را بصدمت لمن الملك اليوم درهم شکند همرا جزا ظهار عبودیت و اقرار بعجز و بیچارگی چاره نباشد

آن سرکه صیت افسرش از چرخ درگذشت * روزی بر آسنانه او خاک در شود
قال الشيخ سعدی قدس سره

همه تخت و ملکی پذیرد زوال * بجز ملک فرمان ده لا يزال

* قال ابن عطاء الملك على دوام الاوقات وجميع الاحوال له تعالى ولكن يكشف للعوام ان الملك يومئذ لا براز القهارية والجارية فلا يقدر احد ان يجحد ما عاين ﴿ يحكم بينهم ﴾ كأنه قيل فاذا يصنع بهم حينئذ فليل يحكم بين فريقى المؤمنين بالقرآن والمجادلين فيه بانحازة ثم فسر هذا الحكم وفصله بقوله ﴿ فالذين آمنوا ﴾ بالقرآن ولم يجادلوا فيه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ امثالا بما امر في تضاعفه ﴿ في جنات النعيم ﴾ مستقرون فيها * قال الكاشفي [در بوستانهای ناز و نعمت اند بی رنج و محنت] * قال الراغب النعم النعمة الكثيرة ﴿ والذين كفروا وكذبوا باياتنا ﴾ اي اصرروا على ذلك واستمروا ﴿ فاولئك ﴾ مبتدا خبره جملة قوله ﴿ لهم عذاب مهين ﴾ [خوارکننده و رسوا سازنده] * قال المرقندی مهين يذهب بعزهم وكبرهم رأسا وبالكلية ويلحقهم من الحزى والصغار ما لا يحيط به الوصف * قال في الارشاد ومهين صفة لعذاب مؤكدة لما افاده التوین من الفخامة وادخال الفاء في خبر الثانى دون الاول تنبيه على ان اناة المؤمنين بطريق التفضل لا لايجاب الاعمال الصالحة ايها وان عقاب

الكافرين بسبب اعمالهم السيئة * واعلم ان الفصل والحكومة العادلة كائن لا محالة وان كان الكفار في شك من القرآن وما نطق به من البعث والمجازاة - روى - ان لقمان وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك الانتباه ولن تستطيع ذلك فانك اذ فكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بعد النوم بمنزلة البعث بعد الموت فاذا عرف العبد مولاه قبل امره ونال به عزة لا تنقطع ابدا وهي عزة الآخرة التي تستصغر عندها عزة الدنيا - روى - ان طابدا رأى سليمان عليه السلام في عزة الملك فقال يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما فقال سليمان لتسيحة واحدة خير مما فيه سليمان فانها تبقى وملك سليمان يعني فاذا كانت التسيحة الواحدة افضل من ملك سليمان فما ظنك بتلاوة القرآن الذي هو افضل الكتب الالهية * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية يستحب لقارئ القرآن في المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر وتأخذ اليد حظه من المس قال وقد كان يتلو ثلاثة من اشياخنا منهم عبدالله بن مجاهد فعلى العاقل ان يجتهد في الوصول الى اعلى درجات الجنان بالاذكار وتلاوة القرآن ﴿ والذين هاجروا ﴿ فارتوا اوطانهم ﴿ في سبيل الله ﴿ في الجهاد الموصل الى جنته ورضاه حسبما يلوح به قوله تعالى ﴿ ثم قتلوا ﴿ [بس كشته شديد در جهاد بادشمنان دين] والقتل ازالة الروح عن الجسد لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت ﴿ اوماتوا ﴿ اى في تضاعيف المهاجرة. وبالفارسية [يا بتردن شربت شهادت ناچشیده] ﴿ ليرزقهم الله رزقا حسنا ﴿ مرزوقا حسنا والمراد نعم الجنة الغير المقطع ابدا * قال الكاشفي [هر آينه روزى دهد خدای تعالی ایشانرا روزى نیکرکه نعم بهشت است نه تعبی رسد در تحصیل آن ونه علتی بود در تناول آن ونه دغدغه انقطاع باشد دران روزى] ﴿ وان الله لهو خير الرازقين ﴿ فانه يرزق بغير حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر عليه احد غيره والرزق العطاء الجارى دنيويا كان او اخرويا ثم بين مسكنهم بقوله ﴿ ليدخلنهم مدخلا ﴿ اسم مكان اريد به الجنة ﴿ يرضونه ﴿ لما انهم يرون فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ وان الله لعليم ﴿ باحوال كل ﴿ حلیم ﴿ لا يعاجل بعقوبة الاعداء مع ظاية الاقدار - روى - ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصيا في معصيته فدعا عليه وقال اللهم اهلكه ثم رأى نانيا وثالثا ورابعا فدعا عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عبد عصى ما بقى الا القليل ولكن اذا عصى امهلتاه فان تاب قبلناه وان استغفر اخرنا العذاب عنه لعلمنا انه لا يخرج عن ملكنا * قال الكاشفي [آورده اند که بعضی از صحابه گفتند یا رسول الله باجمیع برادران دینی بجهاد میرویم ایشان شهید میشوند وبعطیات الهی اختصاص میکردند اگر ما بمیریم وشهید نمیشویم حال ما چون باشد این آیت فرود آمد] یعنی سوى فی الآیة بین المقتول والمتوفى على حاله فی الوعد لاستوائهما فی المقعد وهو التقرب الى الله ونصرة الدين وتظهيره

ما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاخير في الفتوحات المكية انما قال المؤذن قد قامت الصلاة بلفظ الماضي مع ان الصلاة مستقبلية بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق آتيا اليها او كان في حال الوضوء بسببها او كان في حال التقصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليعلى بذلك الوضوء، فيموت في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فبشره الله بان الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاها وان كانت ما وامت منه فليذكر ان الصلاة قد قامت له في الماضي لتحقق الحصول فاذا حصلت بالفعل ايضا فله اجر الحصول كذلك وقد ورد ان احدمكم في صلاة ما انتظر الصلاة انتهى - روى - ان جنازتين اصاب احدهما بمنجنيق والآخر توفي فجلس فضالة بن عبيد عند قبر المتوفي فقيل له تركت الشهيد فلم تجلس عنده فقال: ابالي من أي حفرتهما بعثت ان الله تعالى يقول (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا) الآية وفي الحديث (من خرج حاجا فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا فمات كتب له اجر الغازي الى يوم القيامة) - روى - ان اباطلحة رضى الله عنه لما غزا في البحر فمات طلبوا جزيره يدفونه فيها فلم يقدروا عليها الا بعد سبعة ايام ومات تغير جسده وهذا من صفة الشهداء * وقال بعضهم مراتب حسن الارزاق متفاوتة تفاوت حسن حال المرزوقين فلا تقتضى الآية تساوى المقتول والمتوفي على كل حال فالله مقتول في سبيل الله منزلة على الميت بما صابه في ذات الله تعالى فهو افضل منه ويدل عليه دلائل كثيرة منها قوله عليه السلام لما سئل أي الجهاد افضل (ان يعقر جوادك ويهراق دمك) وايضا المقتول في سبيل الله يجي ويرج دمه ربح المسك والميت لم يزل ذلك وايضا المقتول يتمي الرجعة الى الدنيا ليقتل في سبيل الله مرة ثانية لما يرى من فضل الشهادة وليس كذلك الميت وايضا القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب ولم يرد ذلك في الموت وايضا الميت في سبيل الله يغسل والمقتول لا يغسل وايضا الشهيد المقتول يشفع ولم يرد ذلك في الميت وايضا الشهيد يرى الحور العين قبل ان يحف دمه وليس كذلك الميت * وفي الآية اشارة الى المهاجرة عن اوطان الطبيعة في طلب الحقيقة وقتل النفس بسيف الصدق او الموت عن الاوصاف البشرية واجر هذا هو الرزق المعنوي في الدنيا فرزق القلوب حلوة العرفان ورزق الاسرار مشاهدات الجمال ورزق الارواح مكاشفات الجلال : وفي المتنوى

اي بسا نفس شهيد مقتمد * مرده در دنيا وزنده مى رود
اي بسا خامى كه ظاهر خویش ریخت * ليك نفس زنده آن جانب كریخت
آتش بشكست وره زن زنده ماند * نفس زنده است ارچه مرگ خون فشاند

هو ذلك ﴿ خبر مبتدا محذوف اي الامر ذلك الذى قصصنا عليكم وبينالكم والجملة لتقرير ما قبله والتفيه على ان ما بعده كلام مستأنف ﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ عاقب بمنل ما عوقبه ﴾ اي من جازى الظالم بمنل ما ظلم ولم يزد في الاقتصاص والعقوبة اسم لما يعقب الجرم من الجزاء وانما سمي الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجنایة اي مع انه ليس بجزاء يعقب الجريمة للمشاكلة او على سبيل المجاز المرسل فانه ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسعى

در او آخر دفتر بیخ در بیان رجوع بکلمات آن مجاهد در قتال

السبب باسم المسبب ثم بنى عليه ﴿ ظلم عاياه بالمعاودة الى العقوبة يقال بنى عليه بغيا عالا
وظلم ﴾ قال الراغب البنى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى تجاوزه او لم يتجاوزه فتارة يعتبر
في القدرة التي هي الكسبية وتارة يعتبر في الوصف الذي هو الكيفية يقال بنيت الشيء اذا
طلبت اكثر مما يجب ﴿ لينصره الله ﴾ على من بنى عليه لاحتماله وهو خبر من ﴿ ان الله لعفو
غفور ﴾ مبالغ في العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويغفر له ما صدر عنه من ترجيح
الانتقام على العفو والصبر المندوب اليهما بقوله ﴿ ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور ﴾
فالعفو وان اقتضى سابقة الجناية من العفو عنه لكن الجناية لا تلزم ان تكون بارتكاب المحرم
بل قد بعد ترك ما ندم اليه جناية على سبيل الزجر والتغليظ وفي بحر العلوم العفو محاء
للتوب بازالة آثارها من ديوان الحفظه والقلوب بالكلية كي لا يطالبهم بها يوم القيامة
ولا يخرجوا عند تذكرها وبان يثبت مكان كل ذنب عملا صالحا كما قال ﴿ اولئك يبذل الله
سيئاتهم حسنات ﴾ غفور اي مريد لازالة العقوبة عن مستحقها من الغفر وهو الستر اي ستور
عابهم وقدم العفو لانه ابلغ لانه يشعر بالحو الذي هو ابلغ من الستر وفيه اشارة الى ان
الاولى بالمتنصر والاقرب بحاله ان يعفو ويغفر عن كل من ظلمه ويقابله بالاحسان
بدي را بدي سهل باشد جزا * اكر مردى احسن الى من اساء

ولا يذكر ما صدر منه من انواع الجفاء والاذى فانه متى فعل ذلك فان الله اكرم الاكرمين
اولى ان يفعل ذلك على ان الانتصار لا يؤمن فيه تجاوز التسوية والاعتداء خصوصا في
حال الغضب والحرب والتهاب الحمية فربما كان المنتصر من الظالمين وهو لا يشعر انتهى كلام
البحر * يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يقول الانسان
الكامل كالبحر فن آذاه واعتابه او قصد اليه بسوء فانه لا يتكدر به بل يعفو عنه الا يرى ان
البول اذا وقع في البحر فالبحر يطهره وكذا من اجنب اذا دخل البحر واغتسل فانه يتطهر ولا يتغير
البحر لا بالبول ولا بدخول الجنب وقال روح الله روجه من قال في حقنا قولا فاحشا او فعل
فعلا مكروها فهو في حل فانه ارادة الانتقام له او وقوعه في امر مكروه من باب الشرك
في طريقنا فنحن لانتمت اليه اصلا بل الى ما وثر الله لنا من الامور وكل فعله حسن وقد
اخفى جماله في جلاله واطمال في ذلك وهو مذكور في كتابنا المسمى بتمام الفيض * قال
في الخلاصة في كتاب الحدود رجل قال لآخر يا خبيث هل يقول له بل انت الاحسن ان
يكف عنه ولا يجيب ولورفع الامر الى القاضى ليؤدب يجوز ومع هذا لو اجاب لابس به
* وفي مجمع الفتاوى في كتاب الجنائيات لوقال لغيره يا خبيث فجازاه بمثله جاز لانه انتصار بعد
الظلم وذلك ما ذون فيه قال الله تعالى ﴿ ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل ﴾
والعفو افضل قال الله تعالى ﴿ فمن عذا واصالح فاجره على الله ﴾ وان كانت تلك الكلمة موجبة
للاحد لا ينبغي له ان يجيبه بمثلهما تحريزا عن ايجاب الحد على نفسه انتهى كما قال في التوير
لوقال لآخر يا زانى فقال الآخر لا بل انت الزانى حد بخلاف ما لوقال له مثلا يا خبيث
فقال انت تكافنا * وفي التوير ايضا ضرب غيره بغير حق وضربه المضروب يعززان ويبدأ

في اقامة التعزير بالبنادى ﴿ ذلك ﴾ النصر هو مبتدأ خبره قوله ﴿ ان الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل ﴾ اى بسبب ان القادر على ما يشاء من الغائب وغيره من آيات قدرته البالغة الدالة على التغليب انه يحصل ظلمة الليل في مكان ضياء النهار بتعيب الشمس وضياء النهار في مكان ظلمة الليل باطلاعها وجعلها طامعة او يزيد في احد الملون ما ينقص من الآخر من الساعات * قال الراغب الوالوج الدخول في مضيق قال تعالى ﴿ حتى ياجئ الجمل في سم الخياط ﴾ وقوله ﴿ يولي الليل ﴾ الخ تليه على ركب الله عليه العالم من زيادة الليل في النهار وزيادة النهار في الليل وذلك بحسب مضالع الشمس ومغاربها ﴿ وان الله سميع ﴾ يسمع قول المعاقب والمعاقب ﴿ بصير ﴾ يرى افعالهما فلا يهملهما ﴿ ذلك ﴾ الوصف بكمال العلم والقدرة ﴿ بان الله هو الحق ﴾ في الالهية ﴿ وان ما يدعون ﴾ يعبدون ﴿ من دونه هو الباطل ﴾ الهية ﴿ وان الله هو العلى ﴾ على جميع الاشياء ﴿ الكبير ﴾ عن ان يكون له شريك لاشئ اعلى منه شأنا واكبر سلطانا وفى التاويلات التجمية اعلى من ما يجده الطالبون بداية والعظيم الذى لا يدرك الواصلون نهايته * وفى بحر العلوم هو العلى شأنه اى امره ورجاله فى ذاته وافعاله لاشئ اعلى منه شأنه لانه فوق الكل بالاضافة وبحسب الوجوب وهو فعل من العلو فى مقابلة السفلى وهما فى الامور المحسوسة كالعرش والكرسى مثلا وفى الامور المعقولة كابين النبي وامته وبين الخليفة والسلطان والعالم والمتعلم من التفاوت فى النضل والشرف والكمال والرفعة ولما قدس الحق سبحانه عن الجسمية قدس علوه عن ان يكون بالمعنى الاول وهو الامور المحسوسة فتعين واختص بالثانى * قال الامام الغزالي رحمه الله العبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون فى الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون فى جنس الانس من يفوقه وهى درجة نينا عليه الصلاة والسلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات والآخر انه علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذى له النوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه امكان تقيضه والكبير هو ذو الكبرياء عبارة عن كمال الذات المعنى به كمال الوجود وكال الوجود بشيئين احدهما ان يصدر عنه كل موجود والثانى ان يدوم اذ كل وجود مقطوع بعدم سابق او لاحق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير اى كبير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم والكبير من العباد هو الكامل الذى لا تقتصر عليه صفات كماله بل تسرى الى غيره ولا يجالسه احد الا ويفيض عليه من كماله شئ وكال العبد فى عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التى المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما فى ملكوت السماء وقيل لعيسى عليه السلام ياروح الله من نجالس فقال من يزيد فى علمكم منطقه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم فى الآخرة عمله * وفى الآية اشارة الى ان ماسوى الله باطل اى غير موجود بوجود

ذاتي : وفي المشوى

ككل شيء ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هائل
ملك ملك اوست او خود مال كست * غير ذاتش كل شيء هالكست

* قال الشيخ ابو الحسن الكبرى استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته فعلى العاقل ان يجتهد في تحصيل الشهود واليقين ويصل في التوحيد الى مقام التمكين تادم وحدث زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد كس برورق اين وان
نسأل الله التوفيق لدرك الحقيقة على التحقيق ﴿ ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ﴾ [سبز كشته يكبار بعد از بزمردكى و خشكى] * قال الراغب الخضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد اقرب ولهذا يسمى الاسود اخضر والاخضر اسود وقيل سواد العراق للموضع الذى تكثر فيه الخضرة قوله ألم تر استفهام تقرير ولذلك رفع فتصبح عطفا على انزل اذلو نصب جوابا للاستفهام لدل على نفي الاخضرار والمقصود اثباته كما يدل النصب على نفي النظر في قوله ﴿ أفلم يسيروا فى الارض فينظروا ﴾ واورد تصبح بصيغة المضارع ليدل على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ﴿ ان الله لطيف ﴾ يصل لطفه الى الكل من حيث لا يعلم ولا يحتسب * وقال الكاشفي [لطف كنده است بر بندكان بارويدن كياه تا ايشانرا ازان روزى دهد] ﴿ خير ﴾ بما يليق من التدابير الحسنة ظاهرا وباطنا * وقال الكاشفي [داناست بحال رزقا و مرزوقا] ﴿ له ما فى السموات وما فى الارض ﴾ خلقا وملكا وتصرفا ﴿ وان الله لهو الغنى ﴾ فى ذاته عن كل شيء : وبالفارسية [هر آينه اوست بى نياز در ذات خود از همه اشياء] ﴿ وفى التأويلات النجمية لا ينقص غناه من مواهبه ﴾ الحميد ﴿ المستوجب للحمد بصفاته وافعاله ﴾ وفى التأويلات النجمية فى ذاته مستغن عن الحامدين * قال الامام الغزالي رحمه الله الحميد هو الحمود المثنى عليه والله تعالى هو الحميد لجمده انفسه ازلا ولحمد عباده له ابدا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوبا الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال ﴿ ألم تر ان الله سخر لكم ما فى الارض ﴾ اى جعل ما فيها من الاشياء مذلة لكم معدة لمنافعكم تتصرفون فيها كيف شئتم فلا اصلب من الحجر ولا اشد من الحديد ولا اهيب من النار وهى مسخرة منقادة لكم ﴿ والفلك ﴾ عطف على ما او على اسم ان ﴿ تجرى فى البحر بامر ﴾ ﴿ من الفلك والمراد بالامر التيسير والمشينة ﴾ ويمسك السماء ﴿ من ﴾ ان تقع على الارض ﴿ بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمسك يقال امسك الشيء اذا اخذه والوقوع السقوط ﴾ الاباذنه ﴿ اى بمشيئة ﴾ قال الراغب الاذن فى الشيء الاعلام باجازته والرخصة فيه انتهى * وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمسكها بذاتها قالها مساوية لسائر الاجسام فى الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط كقبول غيرها * يقول الفقير من الغرائب مارأيت فى بعض الكتب ان طائرا كان يتدلى من الشجرة برجله كل ليلة الى الصباح ويصبح خوفا من وقوع السماء عليه ونظيره ما ذكره الحافظ ان الكركى لا يبطأ الارض بقدمه

(بل)

بل باحدهما فاذا وطنها لم يعتمد عليها خوفاً ان تحسف الارض وفي هذين عبرة لاولى الابصار ﴿ ان الله بالناس لرؤف رحيم ﴾ [مهربان و بخشاینده است] حيث هيأ لهم اسباب معاشهم وفتح لهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار ووضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتربوية والرؤف بمعنى الرحيم او الرأفة اشد الرحمة او ارقها كما في القاموس * قال في بحر العلوم لرؤف لمريد للتخفيف على عباده رحيم مرید للانعام عليهم ﴿ وهو الذي احياكم ﴾ بعد ان كنتم جمادا عناصر ونظفا حبها فصل في مطلع السورة الكريمة ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند مجيء آجالكم ﴿ ثم يحييكم ﴾ عند البعث ﴿ ان الانسان لكفور ﴾ اي لجحود لنعم مع ظهورها فلا يعبد المنعم الحقيقي وهذا وصف للجنس بوصف بعض افرادهم * قال الجيد قدس سره احياكم بمعرفة ثم يميتكم باوقات الغفلة والفترة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ثم يقطعكم عن الجملة فيوصلكم اليه حقيقة ان الانسان لكفور يذكر ماله وينسى ما عليه * اعلم ان الله تعالى كرم الانسان وعظم شأنه فقله من عالم الجماد الى عالم النبات ثم منه الى عالم الحيوان ثم جعله ناطقا وفاض عليه نعمة الصورية والمعنوية وجعل الموجودات خادمة له فلا بد من الشكر للطاقه والشكر اظهار النعمة والكشف عنها وتقضيه الكفران وهو سترها واخفاؤها وكل نعمة فهي سبيل الى معرفة المنعم لانها اثره فيلزم الاستدلال بالآثار على المؤثر وهو الايمان اليقيني وفي الحديث القدسي (كنت كثيرا مخفيا فاحييت ان اعرف فخلقت الخلق وتحييت اليهم بالنعمة حتى عرفوني) فعلى العاقل ان لا يغتر بالنعمة والغنى ويلاحظ التوفيق في كل حال وفي الخبر ان الله تعالى قال للنبي صلى الله عليه وسلم (قل للقيوم لا تعجبك قوتك فان اعجبك قوتك فادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبك علمك فان اعجبك علمك فاخبرني متى اجلك وقل للغي لا يعجبك مالك وغناؤك فان اعجبك فاطم خلق غدا واحدا) فالانسان عاجز والله على كل شيء قدير ومنه النعمة الى الصغير والكبير قال الشيخ سعدى قدس سره

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بغماچه دشمن چه دوست
ولكل عضو من اعضاء الانسان طاعة تخصه فاذا لم يصرفه الى مصارفه ولم يستخدمه فيما
يناسبه فقد تعرض لسخط الله تعالى : وفي البستان

يكي كوش كودك بماليد - سخت * كه اي بوالعجب رأي وبركشته بخت
ترايشه دادم كه هيزم شكن * نكفتم كه ديوار مسجد بكن
زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكرداندش حق شناس
كذركاه قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل شنيدن مكوش
دو چشم از بي صنع باري نكوست * زعيب برادر فروكبر ودوست
* قال علامة المنيب اي المقل الى الله تعالى في ثلاث خصال. اولها ان يجعل قلبه للتفكر في
صفات الله والامور الاخرية. والثانية ان يجعل لسانه للذكر والشكر. والثالثة ان يجعل
بدنه للخدمة في سبيل الله تعالى بلافتور الى ان يأتي الموت نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لطاعته

وخدمته ويشرفنا بجنته ووصلته ﴿ لكل امة ﴾ معينة من الامم الماضية والباقية والامة
 جماعة ارسل اليهم رسول ﴿ جعلنا ﴾ [معين ساختيم] ﴿ منسكا ﴾ مصدر مأخوذ من النسك
 وهو العبادة اي شريعة خاصة لالامة اخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لامة معينة من
 الامم بحيث لا تخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى لاستقلالها ولا اشتراكا
 ﴿ هم ناسكوه ﴾ صفة لمنسكا مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل
 والضمير لكل امة باعتبار خصوصها اي تلك الامة المعينة ناسكوه والعاملون به لامة اخرى
 فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام منسكهم التوراة هم
 ناسكوها والعاملون بها لا غيرهم والامة التي من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليه السلام
 منسكهم الانجيل هم ناسكوه والعاملون به لا غيرهم واما الامة الموجودة عند مبعث النبي
 عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين الى يوم القيامة فهم امة واحدة منسكهم
 الفرقان ليس الا ﴿ فلا ينازعك ﴾ اي من يعاصرك من اهل الملل يقال نزع الشيء جذبه
 من مقره كنزع القوس عن كبده والمنازعة المناصمة ﴿ في الامر ﴾ اي في امر الدين زعما
 منهم ان شريعتهم ما عين لا بائهم الاولين من التوراة والانجيل فانهما شريعتان لمن مضى من
 الامم قبل اتساخهما وهؤلاء امة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب : وبالفارسية
 [بس بايد كه نزاع نكند سائر ارباب اديان باتو دركار دين چه امردين توازان ظاهر
 ترست كه تصور نزاع دران توان كرد درنور آفتاب چه جاي تأمل است] ﴿ وادع ﴾
 الناس كافة ولا تخص امة دون امة بالدعوة فان كل الناس امتك ﴿ الى ربك ﴾ الى توحيد
 وعبادته حسبا بين لهم في منسكهم وشريعتهم ﴿ انك لعلي هدى مستقيم ﴾ اي طريق
 موصل الى الحق سوى وهو الدين ﴿ وان جادلوك ﴾ وخاصموك بعد ظهور الحق
 ولزوم الحجية واصله من جدات الجدل اي حكمت قتله فكان المجادلين يقتل كل واحد
 منهما الآخر عن رايه ﴿ فقل ﴾ لهم على سبيل الوعيد ﴿ الله اعلم بما تعملون ﴾ من
 الاباطيل التي من جلتها المجادلة فيجازيكم عليها ﴿ الله يحكم بينكم ﴾ يفصل بين المؤمنين
 منكم والكافرين ﴿ يوم القيمة ﴾ بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات
 ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ألم تعلم ﴾ الاستفهام للتقرير اي قد علمت
 ﴿ ان الله يعلم ما في السماء والارض ﴾ فلا يخفى عليه شيء من الاشياء التي من جلتها ما يقول
 الكفرة وما يعملونه ﴿ ان ذلك ﴾ اي ما في السماء والارض ﴿ في كتاب ﴾ هو اللوح قد كتب
 فيه قبل حدوثه فلا يهمنك امرهم مع علمنا به وحفظنا له ﴿ ان ذلك ﴾ اي ما ذكر من العلم
 والاحاطة به وانباته في اللوح ﴿ على الله يسير ﴾ سهل : وبالفارسية [آسانست] فان علمه
 وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شيء ولا يهسر عليه مقدور ﴿ وفي الآيات اشارات
 منها ان لكل فريق من الطلاب شرعةهم وارادوها واكل قوم طريقة هم سالكوها
 ومقامهم مكانه ومجلاهم قطانه ربط كل جماعة بما اهلهم وواصل كل ذوي رتبة الى
 ماجله محلهم فبسطا التعمد ووطوا باقدام العابدين ومشاهد الاجتهاد معمورة بالصاب

الكلف من المجتهدين ومجالس اصحاب المعارف مانوسة بلوازم العارفين ومنازل المحبين ماهولة بحضور الواحدين وتفاوت مقامات السلوك والوصول تفاوتت الدعوة الى الله تعالى ففهم من يدعو الخلق من باب الفناء في حقيقة العبودية وهو قوله تعالى ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئاً ﴾ ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة العبودية وهو الذلة والافتقار وما يقتضيه مقام العبودية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق الرحمانية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق بالقهرية ومنهم من يدعوهم من باب الاخلاق الالهية وهو ارفع باب واجله وقد قالوا الطرق الى الله بعدد انفس الخلائق وبعدد انفس الالهية فان الشؤون المتجددة من الله تعالى في كل مظهر انفس الالهية * ومنها ان اهل المجادلة هم اهل التابي والانكار والاعتراض والله اعلم باحوالهم ويحكم يوم القيامة بين كل فريق بما يناسب حاله اما الاجانب فيقول لهم ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حيباً ﴾ واما الاولياء فقوم منهم يحاسبهم حساباً يسيراً ومنف منهم يؤتون اجورهم بغير حساب واما الاحباب فيقعدون في مقعد صدق عند ملك مقدر * ومنها ان السماء سماء القلب وقيه نور اليقين والصدق والاخلاص والحجة والارض ارض البشرية والنفس الامارة وفيها ظلمة الشك والكذب والشرك وحرص الدنيا فيزيل الله عن ارباب القلوب البلوى ويحمل لهم النعمى وتنزل بارباب النفوس البلوى ولا يسمع منهم الشكوى ان ذلك في كتاب مكتوب بقلم التقدير في القدم كما قال الشيخ سعدى

كرت صورت خال بد يانكوست * نكاريدة دست تقدير اوست

ان ذلك على الله يسير مجازاتهم على وفق التقدير سهلة على الله تعالى ولكن يعرف المؤمن ان كلا ميسر اومهما لما خلق له فمن وفق للعلم والعمل كان ذلك علامة للسعادة العظمى ومن ابتلى بالجهل والكلل كان ذلك اشارة للشقاوة الكبرى فلم يبق الا التسليم لاحكام الالهية والاجتهاد في طريق الحق بالشرعية والطريقة الى ان يحصل الوصول الى المعرفة والحقيقة واما قوله قضا كنتى آنجا كه خواهد برد * وكر ناخدا جامه برتن درد

فناظر الى عالم القضاء والعبد اعمى عنه وليس له التفحص عن ذلك والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل ﴿ ويعبدون ﴾ اى اهل الشرك ﴿ من دون الله ﴾ اى متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى بجواز عبادته وما عبارة عن الاصنام ﴿ سلطاناً ﴾ اى حجة وبرهاناً ﴿ وما ليس لهم به ﴾ اى بجواز عبادته ﴿ علم ﴾ حصل لهم من ضرورة العقل او استدلاله فهم انما يعبدون الاصنام بمجرد الجهل ومحض التقليد ﴿ وما للظالمين ﴾ اى المشركين الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم ﴿ من نصير ﴾ يدفع عنهم العذاب الذى يعتبرهم بسبب ظلمهم ﴿ وفي السآويلات النجمية يشير الى من كان من جملة خواصه افرد به برهان وايدى بيان واعز به سلطان ومالا اهل الخذلان سلطان فيما عبدوه من اصناف الاوثان ولا برهان على ما طلبوه ومالهم نصرة من الله بل خذلان ﴿ واذا تتلى عليهم ﴾ اى على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ من القرآن حال كونها ﴿ ينسأت ﴾ وانصحات الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الالهية ﴿ تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ﴾ اى الانكار بالعبوس والكراهة

كالمكرم بمعنى الأكرام: وبالفارسية [يعني چون قرآن برکافران خوانی اثر کراهت و نفرت در روی ایشان به بینی از فرط عناد و لجاج که باحق دارند] * واعلم ان الوجوه كالمراثي فكل صورة من الاقرار والانكار تظهر فيها في احوال الباطن وكل انا يترشح بما فيه كتلون وجوه قوم صالح فما ظهر عليهم في ظاهريهم الاحكام ما استقر في باطنهم * قال الفقير

هرکرا صورت بیاض الوجوه بود * صورت حال درونش رونمود
کرسياه ویا کبودی بود رنگ * رنگ او ظاهر شد از دل بی دلنک

﴿ يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا ﴾ اي يثبون ويبطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لا باطيل اخذوها تقليدا من السطوة وهي البطش برفع اليد يقال سطبه ﴿ قل ﴾ ردا عليهم واقطاطا مما يقصدونه من الاضرار بالمسلمين ﴿ أفأنبئكم ﴾ اي أخطبكم فأخبركم ﴿ بشر من ذلكم ﴾ الذي فيكم من غيظكم على التالين وسطوتكم بهم ﴿ النار ﴾ اي هو النار على انه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماهو ﴿ وعدھا الله الذين كفروا وبئس المصير ﴾ اي النار والمصير المرجع * وفيه اشارة الى ان نار القطيعة والطرده والابعاد شر من الانكار الذي في قلوب المنكرين فعلى العاقل ان يجتنب عن كل ما يؤدي الى الشرك والانكار ويصحب اهل التوحيد والاقرار ويقبل الحقائق والاسرار ويحب ارباب الولاية ويبغض اصحاب الضلالة * وفي بعض الاخبار يقول الله تعالى غدا يا ابن آدم اما زهدك من الدنيا فاما طلبت الراحة لنفسك واما انقطاعك الى فانا طلبت العزة لنفسك ولكن هل عادت لي عدوا او واليت لي وليا * واعلم ان الكفر والينكار يؤديان الى النار كما ان التوحيد والاقرار يفضيان الى الجنة وهما من افضل النعم فان العبد يصل بسبب التوحيد الى السعادة الابدية ولذلك كل عمل يوزن الا شهادة ان لا اله الا الله واذا رسخ التوحيد في قلب المؤمن لم يجد بدا من الاقرار والذكر كما وجد مجالا صالحا له - حتى - ان بعض الصالحين رأى زبيدة امرأة هارون الرشيد في المنام بعد الموت وسأل عن حالها فقالت غفر لي ربي فقال ابالحياض التي حفرتها بين الحرمين الشريفين فقالت لا فانها كانت اموالا مفضوبة فجعل نوابها لاربابها فقال فيم كنت في مجلس شرب الخمر فامسكت عن ذلك حين اذن المؤذن وشهدت ماشهد المؤذن فقال الله تعالى ملائكته امسكوا عن عذابها لو لم يكن التوحيد راسخا في قلبها لما ذكرتني عند السكر فغفر لي واحسن حالي واما اهل النار والمؤاخذه فالادنى منهم عذابا يتعل من نار يغلي منه دماغه ولذلك قال الله تعالى ﴿ وبئس المصير ﴾ فانه لا راحة فيها لاحد عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير انه خير عاصم ومجير ﴿ يا ايها الناس ضرب مثل ﴾ اي بين لكم حالة مستغربة او قصة بديعة حقيقة بان تسمى مثلا وتسير في الامصار والاعصار ﴿ فاستمعوا له ﴾ اي لا تمثل استماع تدبر وتفكر: وبالفارسية [پس بشنوید آن مثل را بکوش هوش ودران تأمل کنید] وفي التاويلات النجمية يشير بقوله ﴿ يا ايها الناس ﴾ الى اهل النسيان عن حقيقة الامر بالعيان فلا بد لهم من ضرب مثل لعلمهم ينهون من نوم الغفلة فالخطاب لسامع عهد المشاق عامة

والمستعين المستعدين لادراك فهم الخطاب بقوله (فاتبعوا له) خاصة وهذا الامر امر التكوين
بسببهم الخطاب ويتعظون به ثم بين المعنى فقال ﴿ ان الذين تدعون من دون الله ﴾ يعنى
الاصنام التي تعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى وهو بيان للمثل وتفسيره = قال الكاشفي
[وان سجدت وسجدت بت بودت برحوانى خانه نهاده حق سبحانه وتعالى فرموده
اين همه بت كه مى برستيد بجز خداى تعالى] وفى التأويلات من انواع الاصنام
الظاهرة والباطنة ﴿ ان يخلقوا ذبابا ﴾ اى ان يقدروا على خلقه ابداء مع صغره وحقارته
فان ان يمس فيها من تأكيد الذى دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه والذباب من الذب
اى يمنع ويدفع = قال فى المنردات الذباب يقع على المعروف من الحشرات الطائرة وعلى
البحل والزناير وفى قوله ﴿ وان يسلبهم الذباب شيئا ﴾ فهو المعروف = وفى حياة الحيوان
فى الحديث (الذباب فى النار لا يحل) وهو يتولد من العفونة لم يخلق لها اجفان اصغر احدائها
ومن شأن الاجفان ان تصقل مرآة الحدقة من الغبار فجعل الله لها يدين تصقل بهما مرآة
حدقتها فانها ترى الذباب ابداء يتبع بيديه عينه واذا بخر البيت بورق القرع ذهب منه
الذباب ﴿ ولو اجتمعوا له ﴾ اى خلقه وهو مع الجواب القدر فى موضع حال جى بها للمبالغة
اى لا يقدرون على خاتمه مجتهدين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين ﴿ وان يسلبهم
الذباب شيئا ﴾ اى ان يأخذ الذباب منهم شيئا ويخطفه ﴿ لا يستقدوه منه ﴾ اى لا يستردوه
من الذباب مع غاية ضعفه اعجزهم : وبالفارسية [نيمتواند رهائيد يعنى باز نيمتوانند ستانند
ان چيز را] قيل كانوا يطيبون الاصنام بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل
الذباب من الكوى فيأكله = قال الكاشفي [رسم ايشان آن بود كه بتان را بعسل وخلق مى
اندودند ودرهاى بتخانه برايشان مى بستند مكسان از روزن در آمده آنها ميبخوردند وبعد
از چند روز اثر طيب وعسل برايشان نبود شادى ميمودند كه آنها را خورده اند حق
سبحانه وتعالى از عجز و ضعف بتان خبر ميدهد كه نه بر آفريدن مكس قادرند و نه بر دفع
ايشان از خود] ﴿ ضعف الطالب والمطلوب ﴾ اى عابد الصنم ومعبوده او الذباب الطالب
لما يسلبه عن الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك ﴿ ما قدروا الله حق قدره ﴾ اى
ما عرفوه حق معرفته او اعظوه حق تعظيمه حيث اشركوا به ما لا يمتنع من الذباب ولا ينتصر
منه وسوا باسم ما هو ابعد الاشياء منه مناسبة ﴿ ان الله لقوى ﴾ على خلق الممكنات باسرها
واقفا الموجودات عن آخرها ﴿ عزيز ﴾ غالب على جميع الاشياء لا يغلبه شئ وآلهتهم
التي يدعونها عجزة عن اقلها قهورة من اذائها = قال ابن عطاء دلهم بقوله (وان يسلبهم) الخ
على مقادر الخليفة فمن كان اشدهية واعظم ملكا لا يمكنه الاحتراز من اهون الخلق واضعفه اعلم
بذلك عجزه وضعفه وعبوديته وذاته وان لا يفتخر على ابناء جنسه من نبي آدم بما يملكه من الدنيا

عاجز انك عاجز انرا بنده اند * چون فتدكارى زهم شرمنده اند
عجزو امكان لازم بكد بكنند * پس همه خلقى زهم عاجز ترند
قوت از حق است وقوت حق اوست * آن او مغزاست وآن خلق پوست

* قال الواسطي في الآية الاخيرة لا يعرف قدر الحق الا الحق وكيف يقدر قدره احد وقد عجز عن معرفة قدر الوسائط والرسول والاولياء والصدّيقين ومعرفة قدره ان لا يلتفت منه الى غيره ولا يغفل عن ذكره ولا يفتره عن طاعته اذ ذاك عرفت ظاهر قدره واما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها الا هو * قال الكاشفي [محققان برآئند که چنانچه اهل شرك بحق المعرفة اورا نشاخته اند اهل علم نیز بحقیقت معرفت اورا نبرده اند زیرا که دورباشی «ولایحیطون به علما» کسی را در حوالی بارگاه کبریا نمیکذارد و بعیب هویت خود هیچ رهبر و رهنماری را نمیدهد میان او و ماسوی بهیچ نوع نسبتی نیست تا در طریق معرفتش شروع تواند کرد و معرفت بی مناسبت از قبیل محالات است ماللظین ورب العالمین

چه نسبت خاک را با عالم پاک

* قال بعض الکبار ما عرفناک حق معرفتک ای بحسبک و لکن عرفناک حق معرفتک ای بحسبنا * وفي شرح مفتاح الغیب حضرة شیخی وسندی قدس الله سره العلم الالهی الشرعی المسمی فی مشرب اهل الله علم الحقائق هو العلم بالحق سبحانه من حیث الارتباط بینه و بین الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية وهو ما وقع فیہ الیکمل فی ورطة الحیرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة انتهى * قال الشیخ ابوالعباس رحمه الله معرفة الولی اصعب من معرفة الله فان الله معروف بکماله وجماله متى يعرف مخلوقا مثله یا کل کما یأکل ویشرب کما یشرب انتهى * وهذا الکلام موافق لما فی شرح المفتاح ولما قبله کما لا یخفی علی من له ادنی ذوق فی هذاب الباب ﴿الله یصطفی﴾ [کرزیند] ﴿من الملائکة رسلا﴾ یتوسطون بینه و بین الانبیاء بالوحی مثل جبرائیل ومیکائیل واسرافیل * قال فی المفردات اصل الصفاء خلوص الشیء من الشوب والاصطفاء تناول صفو الشیء کما ان الاختیار تناول خیره والاجتباء تناول جبايته واصطفاء الله بعض عباده قدیکون بایحیاده تعالی اياه صافیا عن الشوب الموجود فی غیره وقد یکون باختیاره وبحکمه وان لم یتعر ذلك من الاول ﴿و فی التأویلات یصطفی من الملائکة رسلا بینه و بین العباد ولتریتهم باداء الرسالة اذ لم یکونوا بعد مستأهلین لاستماع الخطاب بلا واسطة فیربهم بواسطة رسالة الملائکة ﴿ومن الساس﴾ [ومی کرزیند از آدمیان پیغمبران تا خلق را دعوت کند بوی] وهم المختصون بالنفوس الزکیة المؤیدون بالقوة القدسیة المتعلقون بکلام العالمین الروحانی والجسمانی یتلقون من جانب ویلقون الی جانب ولا یعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل الی جانب الحق فیدعونهم الیه تعالی بما ازل علیهم ویعلمونهم شرائعه واحکامه ﴿ان الله سمیع﴾ بجمیع المسموعات * وقال الكاشفی [شنواست مقاله پیغمبر را در وقت تبلیغ] ﴿بصیر﴾ مدرك لجميع المبصرات فلا یخفی علیه شیء من الاقوال والافعال * وقال الكاشفی [بینا بحال امت اودر رد و قبول دعوت] ﴿و فی التأویلات النجمیة سمیع یسمع ضراعتهم فی احتیاج الوجود وهم فی العدم بصیر من یتحقق للرسالة وهو معدوم﴾ یعلم ما بین ایدیهم وما خلفهم ﴿عالم بواقع الاشیاء و مترقبها﴾ وقال الكاشفی [میداند آنچه در پیش آید میآید یعنی عملها که

(کرده اند)

کرده اند و آنچه از پس ایشانست یعنی کارها که خواهند کرد [﴿ و الى الله يرجعون ﴾] لایا احد غیره لا اشتراکا ولا استقلالا ﴿ ترجع ﴾ ترد من الرجوع الفهقری ﴿ الامور ﴾ کلها لانه مالکها بالذات لا یسأل عما یفعل من الاصطفاء وغیره وهم یسألون - روى - انه تکلم رجل فی زین العابدین علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم وافتدی علیه فقال له زین العابدین ان کنت كما قلت فاستغفر الله وان لم اکن كما قلت فغفر الله لك فقال الرجل اليه الرجل وقبل رأسه وقال جعلت فداءك لست كما قلت فاعفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث یجعل رسالته * وخرج يوما من المسجد فلقیه رجل فسبه فثارت اليه العبيد والموالي فقال لهم زین العابدین مهلا علی الرجل ثم اقبل علی الرجل وقال ما سترعتك من امرنا اكثر لك حاجة نعينك عليها فاستجی الرجل فالتقى اليه حمیصة كانت علیه وامرله بالف درهم فكان الرجل بعد ذلك یقول اشهد انك من اولاد الرسول ولا یتوهم انهم كانوا اهل دنیا ینفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء وفتوة ومروءة وجود ومكارم كانت تأتیهم الدنيا فیخرجونها فی العاجل وفيهم یمدق قول القائل

تعود بسط الكف حتى لو انه * ثنها لقبض لم تطعه انامله

فلو لم یکن فی كفه غیر نفسه * لجاد بها فایتق الله سائله

﴿ یا ایها الذین آمنوا اركعوا واسجدوا ﴾ ای فی صلاتكم امرهم بها لما انهم ما كانوا یفعلونها اول اسلام * قال ابواللیث كانوا یسجدون بغير ركوع فامرهم الله بان یركعوا ویسجدوا وقل بعضهم كانوا یركعون بلا سجود ویسجدون بلا ركوع * قال الكاشفی [در اول اسلام همین قعود وقيام بوده بدین آیت ركوع وسجود داخل شد] او المعنی صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها ﴿ وواعبدوا ربكم ﴾ بسائر ما تعبدكم به ﴿ وافعلوا الخیر ﴾ و تحروا ما هو خیر واصلح فی کل ماتاتون ومانذرون کنوا فیل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق وفی الحدیث (حسنوا نوافلکم فیها تکمل فرائضکم) وفی المرفوع (النافلة هدیة المؤمن الی ربه فلیحسن احدکم هدیته ویطیبها) * قال فی المفردات الخیر ما یرغب فیہ الكل کالعقل مثلا والعدل والنضل والشیء النافع والشر ضده وقیل الخیر ضربان خیر مطلق وهو ان یرکعوا وشره ما یضرب علیه النار (لاخیر بخیر بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة) وخیر مقید وهو ان یرکعوا خیر الواحد شر الآخر کالمال الذی ربما کان خیرا لزید وشرًا لعمر و ﴿ لعلکم تفلحون ﴾ ای افعلوا هذه کلها واتم راجون بها الافلاح غیر متیقین له واثقین باعمالکم : قال الشیخ سعدی قدس سره بضاعت نیاوردم الامید * خدایا زعقوم مکن نا امید

والفلاح الظفر وادراك البغية وذلك ضربان دنیوی واخروی فالدنیوی الظفر بالسعادات الی یطیب بها حياة الدنيا وهو البقاء والنفي والعز والعلم والاخروی اربعة اشياء بقاء بلاقاء وغنی بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عیش الا عیش الآخرة
زهار دل مند بر اسباب دنیوی

قالوا الآية آية سجدة عند الشافعی واحد لظاهر ما فیها من الامر بالسجود * قال الكاشفی

[ابن سجد، مختلف فيه است وبمذهب امام شافعي سجدة هفتم باشد از سجديات قرآن وحضرت شيخ ابن راسجدة الفلاح كفته] وقال الامام الاعظم والامام مالك دل مقارنة السجود بالركوع في الآية على ان المراد سجود الصلاة ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير بقوله (يا ايها الذين آمنوا) الآية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع في الركوع لقوله (ومنهم من يمشي على اربع) والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية في السجود فان النبات في السجود لقوله (والتجمل والشجر يسجدان) لان الروح بهذه المنازل كان مجيئه من عالم الارواح عبر على المنزل النباتي ثم على المنزل الحيواني الى ان بلغ المنزل الانساني فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم (الصلاة معراج المؤمنين) ثم قال (واعبدوا ربكم) يعني بهذا الرجوع اليه خالص الوجه تعالى (واعملوا الخير) بالتوجه الى الله في جميع احوالكم واعمال الخير كلها (لعلكم تفلحون) بالعبور على هذا المنازل من حجب الظلمات النفسانية والانوار الروحانية ﴿ وجاهدوا ﴾ الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو ﴿ في الله ﴾ اي في سبيل الله كما في تفسير الجلالين * وقال في غيره اي لله ولا جاهد اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس ﴿ حق جهاده ﴾ [جنانك سزاوار جهاد او باشد يعنى بدل صافى و نيت خالص] اي جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فمعكس و اضيف الحق الى الجهاد مبالغة و اضيف الجهاد الى الضمير الراجع الى الله اتساعا * قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب بمجاهدة العدو الظاهر و بمجاهدة الشيطان و بمجاهدة النفس و تدخل ثلاثها في قوله تعالى ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده ﴾ وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايديكم ولسنتكم) وفي الحديث (جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) فجهاد النفس اشد من جهاد اعداء و الشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهي : وفي المتنوى
اي شهان كشتيم ما خصم برون * ماند ازو خصمى بتر در اندرون
كشتن اين كار عقل و هوش نيست * شير باطن سخره خر كوش نيست
﴿ هو اجتيكم ﴾ اي هو اختساركم لدينه و نصرته لا غيره وفيه تقيه على ما يقتضى الجهاد و يدعو اليه * قال ابن عطاء الاجتباية اورثت المجاهدة لا المجاهدة اورثت الاجتباية * وفي التأويلات النجمية ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده ﴾ بان تجاهدوا النفوس في تركيبها باءاء الحقوق و ترك الحظوظ و تجاهدوا القلوب في تصفيتها بقطع تماقات الكونين و لزوم المراقبات عن الملاحظات و تجاهدوا الارواح في تحليتها بافناء الوجود في وجوده لبقى بوجوده وجوده (هو اجتيكم) لهذه الكرامات من بين سائر البريات و لولا ان اجتباكم و استعداد هذا الجهاد اعطاكم و اليه
هداكم لما جهدتم في الله كما قيل

فلولا كما معرقتنا الهوى * ولولا الهوى ما عرفنا كمو

ومن مبادئ الحق الجهاد وهو ان لا يفتز بمجاهدة النفس لحظة كما قال قائلهم

يارب ان جهادى غير منقطع * فكل ارضك لي ثمر و طرطوس

(وما)

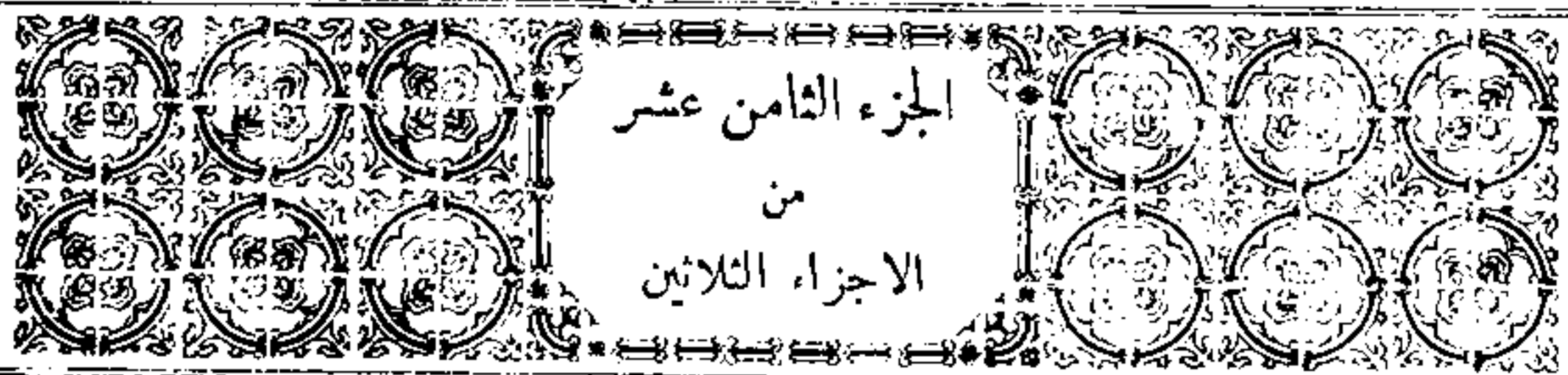
در احوالكم و تبریک در بیان تفسیر رجعتا من الجهاد الاصغر الخ

﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ اصل الحرج والخراج مجتمع الشئ وتصور منه ضيق ما بينهما
 فقيل للضيق حرج اي ما جعل فيه من ضيق بتكليف ما يشق عليه اقامته ولذلك ازال الحرج
 في الجهاد عن الاعمى والاعرج وعدم النفقة والراحلة والذي لا ياذن له ابواه قال الكاظمي
 [يعني برشامك فرانكرفت ودر احكام دين تكليف ما لا يطاق نكرد بوقت ضرورت
 وخصتها دادچون قصر تيم وافطار در مرض وسفر] وفي التأويلات النجمية اي ضيق
 في السير الى الله والوصول اليه لانك تسير الى الله بسيرة لا يسيرك وتصل اليه بتقريبه اليك
 لا بتقريبك اليه وان كنت ترى ان تقربك اليه منك ولا ترى ان تقربك اليه من نتائج تقربه
 اليك وتقربه اليك سابق على تقربك اليه كما قال (من تقرب الي شبرا تقربت اليه ذراعا) والذراع
 اشارة الى الشبرين شبر سابق على تقربك اليه وشبر لاحق بتقربك اليه حتى لو منسبت اليه
 فانه يسارعك من قبل مهر ولا انتهي ﴿ ملة ايكم ابراهيم ﴾ نصب على المصدر بفعل دل عليه مشيرون
 ما قبله بحذف المضاف اي وسع عليكم دينكم توسعة ملة ايكم ابراهيم واتبعوا ملة ايكم كافي الخلالين
 ﴿ قل الراغب الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله لعباده على لسان الانبياء ليتوصلوا به الى جوار الله
 تعالى والترق بينها وبين الدين ان الملة لانضاف الا الى النبي الذي تسند اليه فهو اتبعوا ملة
 ابراهيم واتبعتم ملة آباء ولا يكاد يوجد مضافا الى الله تعالى ولا الى آحاد امة النبي ولا يستعمل
 الا في جملة الشرائع دون آحادها ولا يقال ملة الله ولا ماتي وملة زيد كما يقال دين الله واحد ملة
 من ملئت الكتاب ويقال الملة اعتبارا بالنبي الذي شرعها والدين يقال اعتبارا بمن يقيمها اذا كان
 معناه الطاعة هذا كله في مفردات الراغب وانما جعله اليوم لانه ابو رسول الله وهو كلاب لامة
 من حيث انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المتعبد في الآخرة اولان اكثر العرب
 كانوا من ذريته فقلبوها على غيرهم قال ابن عطاء ملة ابراهيم هو السخاء والبذل وحسن الاخلاق
 والخروج عن النفس والاهل والمال والولدين وفي التأويلات النجمية يشير الى ان السير والذهاب
 الى الله من سنة ابراهيم عليه السلام لقوله (اني ذاهب الى ربي سيهدين) وانما سماه بايكم لانه
 كان اباكم في طريقة السير الى الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (انا ليكم كالوالد لولده) ﴿ هو ﴾
 اي الله تعالى ﴿ اسميكم المسامين من قبل ﴾ اي في الكتب المتقدمة ﴿ وفي هذا ﴾ اي في القرآن
 ﴿ ليكون الرسول ﴾ يعني حضرة محمد يوم القيامة متعلق بسماكم واللام العاقبة ﴿ شريدا
 عليكم ﴾ بانه بلغكم فبدل على شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته او بطاعة من اطاع وعصيان
 من عصي ﴿ وتكونوا شهداء على الناس ﴾ بتبليغ الرسل اليهم ﴿ فقيموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾
 اي فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف وتخصيصهما بالذكر
 لفضلها فان الاول دال على تعظيم امر الله والثاني على الشفقة على الخلق ﴿ واعتصموا بالله ﴾
 اي تقوا به في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه: وبالفارسية زوجت در زنيدي
 بفضل خدای يعني در مجامع امور خود اعتماد بدو كنيد يا بكتاب وسنت متمسك شويد
 سلمی فرموده كه اعتصام بحبل الله امر عوام است وبالله كار خواص اما اعتصام بحبل الله تمسك
 باوامر و تنفر از نواهي واعتصام بالله خلوت دلست از ماسواي حضرت الهي ﴿ هو موليك ﴾

(روح البيان - ٥ - س)

ناصركم ومتولى اموركم ﴿ ففتح المولى ونعم النصير ﴾ اذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير في الحقيقة سواء تعالى * قال الكاشفي [يس نيك يار يست او ونيكو مدد كارى ييارى عيها ببوشد وبمدد كارى كناهان بخشد ييارى ازو جوى كه از بارى در نماند مدد كارى ازوى طلب كه از مدد كارى عاجز نشود]

از يارى خلق بگذراى مرد خدا * يارى طلب آنچنان كه از روى وفا
 كارتو تواند كه بسازد همه وقت * دست تو تواند كه بگيرد همه جا
 * قال فيثاغورث متى التمست فعلا من الافعال فابدأ الى ربك بالابتهاج في التحجج فيه * وشكا رجل
 الى اخيه الحاجة والضيق فقال له يا اخي اغير تدبير ربك تريد لا تسأل الناس وسل من انت له
 * ودخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال لسالم بن عبدالله ارفع حوائجك فقال والله لا اسأل
 في بيت الله غير الله فينبغي للعبد الطالب لعصمة الله تعالى ان يعتصم به في كل الامور ويجتهد
 في رضاه في الخفاء والظهور ولا يقول ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله يسير فانه هو المولى
 ففتح المولى ونعم النصير قال تعالى ذلك اى النصر بان الله مولى الذين آمنوا الاية
 تمت سورة الحج في اواخر جمادى الاولى من سنة الف ومائة وسبع



تفسير سورة المؤمنين مكية وهى مائة وعشر آيات عند البصريين وثمانى عشر عند الكوفيين ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿ قد افلح المؤمنون ﴾ سعد المصدقون ونالوا البقاء في الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق
 جنة عدن بيده قال تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوك اى ملوك الجنة
 وهم الفقراء الصابرون . فصيغة الماضى للدلالة على تحقق الدخول في الفلاح وكلمة قد لافادة
 ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل لان المؤمنين كانوا متوقعين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح
 البقاء والفوز بالمراد والنجاة من المكروه والافلاح الدخول في ذلك كالبشارة الذى هو الدخول
 في البشارة وقد يجي متعديا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول ولما كان
 الفلاح الحقيقي لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا عليه السلام
 من الوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما بل يحصل بالايمان الحقيقي المقيد بجميع الشرائط
 قال بطريق الايضاح او المدح ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ الخشوع الخوف والتذلل
 * وفي المفردات الخشوع الضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر
 ما يستعمل فيما يوجد على القلب ولذلك قيل فيما ورد (اذا ضرع القلب خشعت الجوارح) اى
 خائفون من الله متذللون له ملازمون ابصارهم مساجدهم * قال الكاشفي [چشم بر سجده كاه

(نهاده)

نهاده وبدل بر درگاه مناجات حاضر شده [-روی- انه عليه السلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما تزلت رمى ببصره نحو مسجده وانه رأى مصلياً يعبت بلحيته فقال (لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه) وفي التنف يكره تقليب الوجه الى نحو السماء عند التكبيرة الاولى وجه النهي ان النظر الى السماء من قيل الالتهات انتهى عنه في الصلاة واما في غيرها فلا يكره لان السماء قبلة الدعاء ومحل نزول البركات * قال الكاشفي [در لباب فرموده كه در حالت قيام ديدنه بر سجده كاه بايد نهاد مكر بكنه معظمه كه در خانه مكرمه بايد نكريست] وفي الحديث (ان العبد اذا قام الى الصلاة فانما هو بين يدي الرحمن فاذا التفت يقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير مني اقبل يا ابن آدم الى فانا خير ممن تلتفت اليه) وفي التأويلات النجمية خاشعون اي بالظاهر والباطن * اما الظاهر فخشوع الرأس بانتكاسه وخشوع العين بانغماضها عن الالتهات وخشوع الاذن بالتذلل للاستماع وخشوع اللسان القراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وخشوع الظهر انحنائه في الركوع مستويا وخشوع الفرج بنفي الخواطر الشهوانية وخشوع القدمين بثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة * واما الباطن فخشوع النفس سكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملازمة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر بالمراقبة في ترك اللحظات الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر المحبة وذوبانه عند تجلي صفة الجمال والجلال [محققى فرموده كه در نماز اول از خود بيزار بايد شد پس طالب وصول بقرب يار بايد گذشت]

يار بيزار است از تو تاتويي * اول از خود خویش را بيزار کن

گر ز تو بگذره باقى مانده است * خرقة و تسبیح با زنار کن

ترك خویش و هر دو عالم كبر و رو * ذره مندیش و چون عطار کن

﴿ والذين هم عن اللغو ﴾ اي عما لا يعينهم من الاقوال والافعال * وفي المفردات اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذي يورد لاعن روية وفكر ويجرى مجرى اللغا وهو صوت المصافر ونحوها من الطيور ﴿ وفي التأويلات النجمية اللغو كل فعل لالله وكل قول لا من الله ورؤية غير الله وكل ما يشغلك عن الله فهو لغو * قال الكاشفي [امام قشيري فرموده كه هر چه براي خدا نيست حشواست و آنچه از خدا باز دارد سهواست و آنچه بنده را دران حظي باشد لهواست و آنچه از خدا نبود لغواست و حقيقت آنست كه لغو چيزی را كویند از اقوال و افعال بهیج كار نيابد] ﴿ معرضون ﴾ يقال اسرّض اظهر عرضه اي ناحيته فاذا قيل عرض لي كذا اي بدا عرضه فامكن تناوله و اذا قيل اعرض فعناه ولي مبديا عرضه اي معرضون في عامة اوقالتهم كما ينبغي عنه الاسم الدال على الاستمرار فيدخل في ذلك اعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا اوليا ومدار اعراضهم عنه ماقيه من الحالة الداعية الى الاعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد في امور الدين فان ذلك ربما يوهم ان لا يكون في اللغو نفسه ما يجرهم عن تعاطيه ﴿ والذين هم للزكوة فاعلون ﴾ للصدقة مؤدون والتعير عن الاداء بالفعل مذكور في كلام العرب قال امية بن ابى الصلت المظلمون الطعام في السنة

الازمة والفاعلون للزكوات وتوسيط حديث الاعراض بين الطاعة البدنية والمالية لكمال
 ملاسته بالحشوع في الصلاة والزكاة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي
 هو موقعه ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الزكاة انما وجبت لتركبة النفس عن الصفات
 الذميمة النجسة من حب الدنيا او غيره كقوله (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها)
 فان الفلاح في تركبة النفس كقوله (قد اطلع من تركي) وقوله (قد اطلع من زكاهم وقد خاب
 من دسها) ولم يكن المراد مجرد اعطاء المال وحبه في القلب وانما كان لمصلحة ازالة حب
 الدنيا عن القلب ومثل حب الدنيا جميع الصفات الذميمة الى ان تتم ازالتها ﴿ والذين هم
 لفروجهم ﴿ الفرج والفرجة الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين
 وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه ﴿ حافظون ﴿ ممسكون لها من الحرام
 ولا يرسلونها ولا يبذلونها ﴿ الاعلى ازواجهم ﴿ زوجاتهم فان الزوج يقع على الذكر
 والاشي ﴿ او ما ملكت ايمانهم ﴿ يعني [كنيز كان كه مليكة يمين اند] فما ملكت ايمانهم وان
 كان عاما للرجال ايضا لكنه مختص بالنساء اجماعا وانما قال ما اجراء لامالك مجرى
 غير العقلاء اذ الملك اصل شايع فيه * قال في الاسئلة المقحمة كيف يجوز ان يسمى الرقيق
 ملك يمين ولا يسمى به سائر الاملاك الجواب ملك الجارية والعبد اخص لانه يختص بجواز
 التصرف فيه ولا يعم كسائر الاملاك فان ملك الدار مثلا يجوز له نقض الدار ولا يجوز لملك
 العبد نقض بيته انتهى وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان
 المباشرة اشهى الملاهي الى النفس واعظاها خطرا ﴿ فانهم ﴿ [بس بدرستي كه نكاه
 دار ندكان فروج] ﴿ غير ملومين ﴿ على عدم حفظها منهن [بشرط آنكه در حيض
 ونفاس وروزه واحرام نباشد] واللوم عذل انسان بنسبته الى ما فيه لوم * وفي التهذيب : اللوم
 [ملامت كردن] * قال في الاسئلة المقحمة أي فرق بين الذم واللوم الجواب ان الذم يختص بالصفات
 يقال الكفر مذموم واللوم يختص بالاشخاص يقال فلان ملوم ﴿ وفي التأويلات النجمية يعني يحفظون
 عن التلذذ بالشهوات اي لا يكون ازواجهم واماؤهم عدوا لهم بان يشغلهم عن الله وطلبه فينشد
 يلزم الحذر منه كقوله (عدوا لكم فاحذروهم) وانما ذكر بلائظ على لاستيلائهم على ازواجهم
 لاستيلائهم عليهم وكانوا عليهم لا يملوكين انهم فانهم غير ملومين اذا كانت المناكحة لا بتقاء النسل
 ورعاية السنة وفي اوائها ﴿ فن ابتني ﴿ طلب : وبالفارسية [بس هر كه جويد براي مباشرت]
 ﴿ وراء ذلك ﴿ الذي ذكر من الحد المتسع وهو اربع من الحرائر وما شاء من الاماء : وبالفارسية
 [غير زنان وكنيزان خود] ﴿ فاولئك هم العادون ﴿ الكاملون في العدوان المتاهون فيه
 او المتعدون من الحلال الى الحرام والعدوان الاخلال بالعدالة والاعتداء مجاوزة الحق
 : وبالفارسية [كاملند درسته كاري بايشان ودر كذردند كاندند از حلال بحرام وانكه استمنا
 بيد كندهم از بن قبل است] كما في تفسير الفارسي * قال في انوار المشارق في الحديث (ومن
 لم يستطع) اي التزوج (فعليه بالصوم) استدل به بعض المالكية على تحريم الاستمنا لانه ارشد
 عند المعجز عن التزوج الى ان الصوم الذي يقطع الشهوة جائز وفي رواية الخلاصة الصائم

(اذا)

اذا نال ذكره حتى امنى يجب عليه التضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد تسكين شهوته وارجو ان لا يكون عليه ويل * وفي بعض حواشي البيهقري والاستمنا باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى (والذين هم لفروجهم حفتون) الى قوله (وقاوتك هم العادون) اي الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام * قال البغوي في الآية دليل على ان الاستمنا باليد حرام * قال ابن جريح سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يخشرون وايديهم حبالى واطنهم هؤلاء * وعن سعيد بن جبير عذب لله امة كانوا يبعثون بهذا كرمهم والواجب على فاعله التعزير كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابى حنيفة واحمد اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستمنا بيد زوجته او جاريتها لكن قال القاضى حسين مع الكراهة لانه فى معنى العزل * وفى التاتارخانية قال ابوحنيفة حسبه ان يخجو رأساً برأس ﴿ والذين هم لأماناتهم وعهدهم ﴾ لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق : وبالفارسية يعنى [ايشاترا بران امين ساخته باشند از امانات وودايغ خلق يا آنچه امانت حق است چون نماز وروزه و غسل جنابت و برعهده باك باحق و خلة بنديند] والامانة اسم لما يؤتمن عليه الانسان والعهد حفظ الشئ ومراعاته حالاً بعد حال ويسمى الموثق الذى يترجم مراعاته عهداً ﴿ راعون ﴾ اي قائمون عليها وحافظون لها على وجه الاصلاح وفي التأويلات النجمية الامانة التى حملها الانسان وهى الفيض الالهى بلا واسطة فى القبول وذنبت الذى يختص الانسان بكرامة حمله وعهدهم اي الذى عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا الا اياه كفواه (وان اعبدوني هذا صراط مستقيم) راعون بان لا يخونوا فى الامانات الخافرة والباطنة ولا يعبدوا غير الله فان ابغض ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من دون الله انتهى * قال محمد بن الفضل جوارحك كماها امانات عندك امرت فى كل واحدة منها بامر فامانة العين الفرض عن المحارم والنظر بالاعتبار وامانة السمع صيانتها عن الغر والرفث واحضارها مجالس الذكر وامانة اللسان اجتناب الغيبة والبهتان ومداومة الذكر وامانة الرجل المشى الى الطاعات والتباعد عن المعاصى وامانة الفم ان لا يتناول به الا حلالاً وامانة اليد ان لا يعدها الى حرام ولا يمسكها عن المعروف وامانة القلب مراعاة الحق على دوام الاوقات حتى لا يظالم سواه ولا يشهد غيره ولا يسكن الا اليه ﴿ والذين هم على صلواتهم ﴾ المفروضة عليهم ﴿ يحافظون ﴾ يواظبون عليها بشرائطها وآدابها ويؤدونها فى اوقاتها ﴿ قال فى التأويلات النجمية يحافظون لئلا يقع خلل فى صورتها ومعناها ولا يضيع منهم الحضور فى الصف الاول صورة ومعنى * وفى الحديث (يكتب للذى خلف الامام بحذاءه فى الصف الاول ثواب مائة صلاة وللذى فى الايمن خمس وسبعون وللذى فى الايسر خمسون وللذى فى ساير الصفوف خمس وعشرون) كما فى شرح الجمع والصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتة اكثر وثوابه اتم واوفر كما فى شرح المشارق لابن الملك وفى الحديث (اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف وان صلوا فى نواحي المسجد) كما فى خالصه الحقائق ولفظ يحافظون لما فى الصلاة من التجدد والتكرار وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرير

الخشوع والمحافظه فضيلة واحدة * قال الكاشفي [ذكر صلاة در مبدأ ومنتهاى اين اوصاف كه موجب فلاح مؤمنانست اشارتست بتعظيم شان نماز] ﴿ اولئك ﴾ المؤمنون المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة: وبالفارسية [آن گروه مؤمنان كه جامع اين شش صفت اند ﴿ هم الوارثون ﴾ اى الاحقاء بان يسموا وارثا دون من عداهم ممن ورث رغائب الاموال والذخائر وكراثمها. والوراثة انتقال مال اليك من غيرك من غير عقد ولا مايجرى مجرى العقد وسعى بذلك المتقل عن الميت فيقال للمال المورث ميراث ﴿ الذين يرثون الفردوس ﴾ بيان لما يرثونه وتقييد للموارثة بعد اطلاقها وتفسيرها بعد ايهاها تفخيما لسانها ورفعا لمحلها وهى استعارة لاستحقاقهم الفردوس باعمالهم حسبما يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه لان الوراثة اقوى سبب يقع فى ملك الشئ ولا يتعقبه رد ولا فسخ ولا اقالة ولا نقض ﴿ هم فيها ﴾ اى الفردوس والتأنيث لانه اسم للجنة اولطبقتها العليا وهو البستان الجامع لاصناف الثمر - روى - انه تعالى بنى جنة الفردوس لينة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الاذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان ﴿ خالدون ﴾ لا يخرجون منها ولا يموتون. والخلود تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴿ وفى التأويلات النجمية الفردوس اعلى مراتب القرب قد بقى ميراثا عن الاموات قلوبهم فيرثه الذين كانوا احياء القلوب انتهى * وفى تفسير الفاتحة للمولى القنارى رحمه الله اعلم ان الجنان ثلاث * الاولى جنة الاختصاص الالهى وهى التى يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من اول مايولد ويستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول * والجنة الثانية ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهى الاماكن التى كانت معينة لاهل النار لودخلوها * والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحالة دون المفضول او لم يكن فما من عمل الاوله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد فى الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال بم سبقتى الى الجنة فما وطئت فيها موضعا الا سمعت خشخشتك امامى) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا تروضت وما تروضت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام (بهما) فعلمنا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الاوله جنة مخصوصة ونعيم خاص بمن دخلها ثم فصل مراتب التفاضل فمن اراد ذلك فليطلب هناك فما ذكره موافق لما قيل فى الآية انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار كما قال الكاشفي [منزل مؤمنان ازدوزخ اضافة منازل كفار كئند ومنزلهاى ايشان از بهشت بر منزل مؤمنان افزايند ودر زاد المسير آورده بهشت بنظر

(كفار)

کفار در آرد و مقامهای ایشانرا اگر ایمان آوردندی بریشان نمایند تا حسرت ایشان زیاده کرد

نظر ازدور در جانان بدان ماند که کافر را * بهشت ازدور بنمایند و آن سوز دگر باشد

اللهم اجعلنا من الذين يرثون الفردوس ويتعمون بنعيمها ويصلون الى نسيمها واحفظنا عن الاسباب المؤدية الى النار وجحيمها ﴿١﴾ ولقد خلقنا الانسان ﴿٢﴾ اللام جواب قسم ای وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن خلق آدم خلقا اجماليا ﴿٣﴾ من سلالة ﴿٤﴾ يقال سل الشيء من الشيء نزع كسل السيف من الغمد وسل الشيء من البيت على سبيل السرقة وسل الولد من الاب ومنه قيل للولد سليل. والسلالة اسم ماسل من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون مقصودا منه كالحلاصة واخرى غير مقصود منه كلقلامه والكناسة والسلالة من القيل الاول فانها مقصودة ميسل ومن ابتدائية متعلقة باخلق اي من خلاصة سلت من بين الكدر كما في الجلادين ﴿٥﴾ من طين ﴿٦﴾ من بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة اي خلقنا من سلالة كثة من طين : وبالفارسية [خلاصه واز تفاوته كه بيرون كشیده شده از كل] والطين التراب والماء المختلط به ﴿٧﴾ وفي التاويلات النجمية يشير الى سلالة سلت من جميع الارض طيها وسبخها وسهالها وجبلها باختلاف الوانها وطبائعها المتفاوتة ولهذا اختلفت الوانهم واخلاقهم لانه مودع في طبيعتهم ماهو من خواص الطين الذي اختص بخاصية منها نوع من الحيوان من جنس البهائم والسباع والجرارح والحشرات المؤذيات الغالبة على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة والحميدة. فاما الذميمة فكالحرس في الفارة والتملة وكالشهوة في العصفور وكالغضب في الفهد والاسد وكالكبر في النمر وكالبخل في الكلب وكالشرة في الخنزير وكالحقد في الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة واما الحميدة فكالشجاعة في الاسد والسخاوة في الديك والقناعة في البوم وكالحلم في الجمل وكالتواضع في الهرة وكالوفاة في الكلب وكالبكور في الغراب وكالهمة في البازي والساجفاد وغير ذلك من الصفات الحميدة فقد جمعها كلها مع خواصها وطبائعها ثم اودعها في طينة الانسان وهو آدم عليه السلام ﴿٨﴾ ثم جعلناه ﴿٩﴾ اي الجنس باعتبار افراده المتغيرة لآدم وقال بعضهم ثم جعلناه اي نسله فحذف المضاف فيكون المراد بالانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين ﴿١٠﴾ نطفة ﴿١١﴾ بان خلقناه منها والنطفة الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل ﴿١٢﴾ في قرار ﴿١٣﴾ اي مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة ﴿١٤﴾ مكين ﴿١٥﴾ اي حصين وهو وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر : وبالفارسية [در قرار كاهي كه استوار يعني رحم وجهل روز اورا نگاه داشتيم سفيد] ﴿١٦﴾ ثم خلقنا النطفة علقة ﴿١٧﴾ بان احدثنا النطفة البيضاء علقه حمراء * قال الراغب العلق الدم الجامد ومنه العلقه التي يكون منها الولد ﴿١٨﴾ فخلقنا العلقه مضغة ﴿١٩﴾ المضغة قطعة لحم تمضع اي فصيرناها قطعة لحم لا استبانة ولا تمايز فيها : وبالفارسية [پس ساختيم آن خون را آن مقدار گوشت كه بخايند يكبار گوشتي بي استخوان بسته جهل روز ديگر] ﴿٢٠﴾ فخلقنا المضغة ﴿٢١﴾ اي غالبها ومعظمها

﴿ عظاما ﴾ بان جعلناها بعد ثلاث واربعين وجعلناها عمودا للبدن على هيات و اوضاع مخصوصة تقتضيها الحكمة ﴿ فكسونا ﴾ [بس بيوشانيديم] ﴿ العظام ﴾ المعهودة ﴿ اللحم ﴾ من بقية المضغة اى كسونا كل عظم من تلك العظام ما يلبق به من اللحم على مقدار لائق به و هيات مناسبة له : وبالفارسية [برو برويانيديم] كوست بعد از رستن عروق و اعصاب و اوتار و عضلات برو [و اختلاف العواطف للتنيه على تفاوت الاستحالات و جمع العظام لاختلافها] ثم انشأناه ﴿ الانشاء ايجاد الشئ و تربيته و اكثر ما يقال ذلك فى الحيوان و بالفارسية [بس بيافريديم اورا] ﴿ خلقا آخر ﴾ بنفخ الروح فيه : و بالفارسية [روح درو دميد تازنده شد بعد از آنكه مرده بود يا بعد از خروج اورادند ان و موسى داديم و راه استان برو كشاديم و از مقام رضاع ب نظام رسانيديم و ب غذاهاى كونا كون تربيت فرموديم و چون قدم در حد بلوغ نهاد و قلم تكليف برو جارى كرديم و بر مراتب شباب و كهولت و شيخوخه ب گذارانيديم] و ثم لكمال التفاوت بين الخلقين و احتيج به ابو حنيفة رحمه الله على ان من غضب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ فانه خلق آخر * قال فى الاسئلة المقحمة خلق الله آدمى اطوارا و لو خلقه دفعة واحدة كان اظهر فى كمال القدرة و ابعد عن نسبة الاسباب فما معناه فالجواب لا بل الخلق بعد الخلق بتقليب الاعيان و اختراع الاشخاص اظهر فى القدرة فانه تعالى خلق آدمى من نطفة متماثلة الاجزاء و من اشياء كثيرة مختلفة المراتب متفاوتة الدرجات من لحم و عظام و دم و جلد و شعر و غيرها ثم خص كل جزء منها بتركيب عجيب و باختصاص غريب من السمع و البصر و اللمس و المشى و الذوق و الشم و غيرها و هى ابلغ فى اظهار كمال الالهية و القدرة ﴿ فتبارك الله ﴾ فعلى شأنه من علمه الشامل و قدرته الباهرة ﴿ احسن الخالقين ﴾ بدل من الحلالة اى احسن الخالقين خلقاى المقدرين تقديرا حذف المميز لدلالة الخالقين عليه فالحسن للخلق * و فى الاسئلة المقحمة هذا يدل على ان العبد خالق افعاله و يكون الرب احسن منه فى الخالقية فالجواب معناه احسن المصورين لان المصور يصور الصورة و يشكلها على صورة المخلوق اخبره لانه لا يبلغ فى تصويره الى حد الخالق لانه لن يقدر على ان ينفخ فيها الروح و قد ورد الخلق فى القرآن بمعنى التصوير قال الله تعالى (واذ تخلق من الطين كهيئة الطير) اى واذ تصور كذلك ههنا انتهى ﴿ و فى التأويلات النجمية ﴾ (ثم انشأناه خلقا آخر) يعنى خلقا غير المخلوقات التى خلقها من قبل و هو احسنهم تقويما و اكملهم استعدادا و اجلهم كرامة و اعلام رتبة و اخصهم فضية فلماذا اثنى على نفسه عند خليفته بقوله ﴿ فتبارك الله احسن الخالقين ﴾ لانه خلق احسن المخلوقين حيث جعله معدن العرفان و موضع المحبة و متعلق العناية [اى عزه و حق سبحانه و تعالى عرش و كرسى و لوح و قلم و ملائكة و نجوم و سموات و ارضين بيافريد و ذات مقدس را بدین نوع شاره كه بعد از آفرينش انسان فرموده فرموده و اين دليل تفصيل و تكريم ايشانست

بر ورق روى لطف اله * آينه حسن كه تحرير كرده

وفي الثنوی

ای رخ چون زهره است شمس الضحی * ای کدای رنگ تو کلکونهها [۱]
تاج کرمناست بر فرق سرت * طوق فضلناست آویز برت
هیج کرمناسنید این آیمان * که شنید آن آدمی پرغمان [۲]
احسن التقویم در والتین بخواند * که کرامی کوهرست ای دوست جان [۳]
کسر بکویم قیمت آن تمنع * من بسوزم هم بسوزد مستمع

[بعضی از اهل وجدان گویند که چون درین آیت احوال بنی آدم و ترقی از مقامی بمقامی بیان فرموده و آنست که اورا زبانی باداء مراسم حمد و ثنایی که مستحق بازگاه قدم باشد نخواهد بود در ستایش ذات مقدس از جناب اونیابت نموده گفت] (فبارک الله احسن الخالقین) - روی - ان عبدالله بن ابی سرح کان یکتب لرسول الله الوحی فلما انتهى علیه السلام الی قوله (خلقا آخر) سارع عبدالله الی النطق به قبل املائه علیه السلام فقال علیه السلام اکتب هكذا ازلت فشک عبدالله فقال ان کان محمد یوحی الیه فانا كذلك فاجق بکة کافر اثم اسلم یوم الفتح وقيل مات علی کفره ولما نزلت هذه الآیة قال عمر رضی الله عنه فبارک الله احسن الخالقین فقال علیه السلام (هكذا نزلت یا عمر) وکان یفتخر بملک الموافقة انظر کیف وقعت هذه الواقعة سبب السعادة عمر رضی الله عنه وشقاوة ابن ابی سرح حسبما قال تعالی (یضل به کثیرا ویهدی به کثیرا) لا یقال قد تکام البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قادح فی اعجازه لما ان الخارج عن قدرة البشر ما کان مقدار اقصر سورة ﴿ ثم انکم بعد ذلك ﴾ ای بعدما ذکر من الامور العجیبة ﴿ ولیتون ﴾ لصارون الی الموت لا محالة كما تؤذن به صیغة التعت الدالة علی الثبوت دون الحدوث الذی یفیده صیغة الفاعل : وبالفارسیة [یعنی مآل حال شما بمرک خواهد کشید و ساغر فنا از دست ساقی اجل خواهد چشید] * قال بعضهم من مات من الدنیا خرج الی حیاة الآخرة ومن مات من الآخرة خرج منها الی الحیاة الاصلیة وهو البقاء مع الله تعالی ﴿ ثم انکم یوم القيمة ﴾ ای عند النفخة الثانية ﴿ تبغثون ﴾ تخرجون من قبورکم لا حساب والمجازاة بالثواب والعقاب ﴿ وفي الآیة إشارة الی ان الانسان بعد بلوغه الی رتبة الانسانیة یكون قابلا للموت مثل موت القلب وموت النفس وقابلا لحشرها وفي موت القلب حیاة النفس وحشرها مودع وفي موت النفس حیاة القلب وحشره مودع وحیاة النفس بالهوی وظلمته وحیاة القلب بالله ونوره كما قال تعالی ﴿ او من کان میتا فاحیناه وجعلناه نورا ﴾ الآیة وهذا معنی حقیقة قوله ﴿ ثم انکم یوم القيمة تبغثون ﴾ کذ فی التأویلات النجمیة * قال فی الاسئلة المفحمة عد سائر اطوار الآدمی من خلقه الی ان یبعث ولم یذكر فیها شیئا من سؤال القبر فدل علی انه لیس بشیء فالجواب لانه تعالی ذکر الحیاة الاولی التي هی سبب العمل والحیاة الثانية التي هی سبب الجزاء وهما المقصودان من الآیة ولا یوجب ذلك نفی ما یذكر انتهى * اعلم ان الموت یتعلق بصمقة سطوات العزة وظهور انوار العظمة والحیاة یتعلق بکشف الجمال الازلی هناك تعيش الارواح والاشباح بحیاة وصالیة لا یجری بعدها موت الفراق والموت والحیاة الصوریان من باب التریبة الالهیة

[۱] در او اخر دفتر پنجم در بیان دست و پای امیر پوشیدن الخ
[۲] در او اول دفتر ششم در بیان سؤال کردن سائل از واعظ الخ

[۳] در او اول دفتر ششم در بیان توکل کردن حضرت معطر علیه السلام ابو بکر الخ

لان في الفناء تربية اخرى في التراب وفي الحياة اظهار زيادة قدرة فينا بادخال حياة ثانية في اشباحنا وتربية ثانية في ارواحنا فافهم جدا ﴿ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ﴾ جمع طريقة كما ان الطرق جمع طريق والمراد طباق السموات السبع كما قال في المفردات طرائق السماء طباقها : يعني [هفت آسمان طبقى بالاى طبقه] سميت بها لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة التعل فان كل شئ فوق مثله فهو طريقه ﴿ وما كنا عن الخلق ﴾ عن ذلك المخلوق الذي هو السموات ﴿ غافلين ﴾ مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة * وقال الكاشفي [يا اجميع افر يد كان غافل نيسيم بر خير وشر وتقع وضرر وكفر وشرك ايشان مطلعيم] * قال ابو يزيد قدس سره في هذه الآية ان لم تعرفه فقد عرفك وان لم تصل اليه فقد وصل اليك وان غبت او غفقت عنه فليس عنك بغائب ولا غافل * قال بعضهم فوقها حجب ظاهرة وباطنة ففي ظاهر السموات حجب تحول بيننا وبين المنازل العالية من العرش والكرسي وعلى القلوب اغطية كالمنى والشهوات والارادات الشاغلة والغفلات المتركة والله تعالى ليس بغافل عن سكنات الغافلين وحركات المريرين ورغبات الزاهدين ولحظات العارفين ﴿ وانزلنا من السماء ﴾ من ابتدائية متعلقة بانزلنا ﴿ ماء ﴾ هو المطر ﴿ بقدر ﴾ [باندازه كه صلاح بند كان در آن دانستيم] * وفي بحر العلوم بتقدير يسلمون معه من الضرر ويسلمون الى النفع ﴿ فاسكناه في الارض ﴾ اى جعلنا ذلك الماء ثابتا قارا فيها ﴿ وانا على ذهابه ﴾ اى ازالته بالافساد او التصعيد او التغير بحيث يتعذر استباطه حتى تهلكوا اتم مواشيك عطشا ﴿ لقادرون ﴾ كما كنا قادرين على ازاله وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي عليه السلام (ان الله تعالى انزل من الجنة خمسة انهار جيحون وسيحون ودجلة والفرات والنيل فانزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحى جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس) فذلك قوله (وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض) واذا كان عند خروج يا جوج ومأجوج ارسل الله جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة الى السماء فذلك قوله (وانا على ذهابه لقادرون) فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد اهلها خيري الدين والدنيا هذا حديث حسن كما في بحر العلوم ﴿ فانشأنا لكم ﴾ [بس بيا فريديم براى شما] ﴿ به ﴾ بسبب ذلك الماء ﴿ جنات ﴾ [بستالها] ﴿ من نخيل ﴾ [زخرما بنان] * قال في المفردات النخل معروف ويستعمل في الواحد والجمع وجمعه نخيل ﴿ واعصاب ﴾ [وازناك بنان] * قال في المفردات الضب يقال لثمرة الكرم والكرم نفسه الواحدة عنبة انتهى * قال الكاشفي [تخصيص ابن دو درخت جهت اختصاص اهل مدينة بخرما واهل طبائف بانكوراست ونخل وعنب در زمين حجاز از همه ديار عرب بيشر مى باشد] ﴿ لكم فيها ﴾ اى في تلك الجنات ﴿ فواكه كثيرة ﴾ تتفكهون بها * قال في المفردات الفاكهة قيل هي الثمار

(كلمها)

كلها وقيل بل هي الثمار ما عدا العنب والرمان وقائل هذا كأنه نظر الى اختصاصها بالذکر وعطفهما على الفاكهة انتهى * قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً او عنباً او رماناً لم يحنث لان كلا منها وان كان فاكهة لغة وعرفاً الا ان فيه معنى زائداً على التفكهة اي التلذذ والتعم وهو الغداية وقوام البدن فيه فهذه الزيادة يخص من مطلق الفاكهة وخالفه صاحباه ﴿ ومنها ﴾ اي من الجنات ثمارها وزروعها ﴿ تأكلون ﴾ تغذياً او ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته كما قال الكاشفي او ما لا بد ميسر ازان حاصل ميكيد [وفي الآية اشارة الى انه كما انزل من السماء ماء المطر الذي هو سبب حياة الارضين كذلك انزل من سماء العناية ماء الرحمة فيجزي القلوب ويزيل به دون العصاة وآنار زلتهم وينبت في رياض قلوبهم فنون ازهار البسط وحسوف انوار الروح والى انه كما يجي الغياض بماء السماء ويثمر الاشجار ويجري به الانهار فكذلك ما ساء العناية ينشئ شجرة العرفان ويؤتي اكلها من الكشف والعيان وما تنقصر العبارات عن شرحه ولا تطمع الاشارات في حصره ثم ان الله تعالى عد نعمه على العباد واحسن الارشاد فمن تجاوز زمن النعم الى المنع فقد فاز بالمطلوب الحقيقي * فان قلت لم امر الله بالزهد في الدنيا مع انه خلقها لاداء قلت السكر اذا نثر على رأس الختن فانه لا يلتقطه لعلوهمته ولوانتقطه لكان ميباً والاولياء زهدوا فيها ومنعوا انفسهم عن طياتها وقنعوا بالقليل رجااء رفع الدرجات وفي الحديث (جوعوا انفسكم لولاية الفردوس) والضيف اذا كان حكيماً لا يشبع من الطعام رجااء الحاوي - حكي - ان واحداً من اهل الرياضة مر من تحت شجرة فاذا ثمرها قد ادرك فحملته عليه نفسه لئلا ياكل منه فقال لها ان صمت سنة والافلاصامت حتى اذا كان وقت الثمر من السنة الآتية ذهب لياً كل منه فتناول من الساقط تحتها فقالت النفس ان على الشجرة اعلى الثمر فكل منه فقال لها ان شرطى معك ان آكل منه مطلقاً لا من جيده الذي على الشجرة : قال الشيخ - عدى قدس سره

مرود در پی هر چه دل خواهدت * که تمکین تن نور جان کاهدت

کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هوشمندی عزیزش مدار

اگر هر چه باشد مرادت خوری * زدوران بسی نامرادی بری

* قال بعضهم الجوز واللوز والفسق والبندق والشاه بلوط والعنبر والرمان والتاريخ والموز والحشخاش والرطب والزيتون والمشمش والخوخ والاجاص والعناب والعبيراء والدراق والزعرور والنبق والتفاح والكمثرى والسفرجل والتين والعنب والاترج والخرنوب والقنا والحيار والبطيخ كلها من فواكه الجنة والعشرة الاولى لها قشر والثانية لا قشر لها والعشرة الثالثة ليس لها قشر ولانوى كالايشني ﴿ وشجرة ﴾ بالنصب عطف على جنات وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان وهي شجرة الزيتون * قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة * وفي المفردات الشجر من التبت ماله ساق يقال شجرة وشجر نحو ثمرة وثمر ﴿ تخرج من طور سيناء ﴾ هو جبل بين مصر وايلة نودى منه موسى عليه السلام : وبالفارسية

[وذكر يسافر يديم برای شما درختی که بیرون می آید از کوه زیبا که جبل موسی است در میان مصر و ایله] ويقال له طور سينين ومعناه الحسن او المبارك * قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس وهو بالفتح فعلاء كصحراء ففتح صرفه للتأنيث وبالكسر فيعال كديماس من السناء بالماء وهو الرفعة او بالقصر وهو النور ففتح صرفه للتعريف والمعجمة او التأنيث على تأويل البقعة لاللائف وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع ايضا لتعظيمها ولانه المنشأ الاعلى لها * قال في الجلالين اول ما نبت الزيتون نبت هناك ﴿ تنبت بالدهن ﴾ [مى رويد مياروغن] صفة اخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا منها اى تنبت ملتبسة به ومستصحبه كما قال الراغب معناه تنبت والدهن موجود فيها بالقوة ويجوز كونها صلة معدية لتنت كافي قولك ذهبت بزيد اى تنبت بمعنى تتضمنه وتحصله فان النبات حقيقة صفة للشجرة لالدهن ﴿ وصبغ ﴾ [نان خورش] ﴿ الاكلين ﴾ اى ادام لهم وذلك من قولهم اصطبغت بالحل وهو معطوف على الدهن جاز على اعرابه عطف احد وصفى الشئ على الآخر اى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج به وكونه ادما يصبغ فيه الخبز اى يغمس للاشتمام ويلون به كالديس والحل مثلا ﴿ وفي التأويلات النجمية هى شجرة الحنفى الذى يخرج من طور سيناء الروح بتأثير تجلى انوار الصفات تنبت بالدهن وهو حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهى بلا واسطة ومقر هذا الدهن هو الحنفى الذى فوق الروح وهو سر بين الله وبين الروح لا تطلع عليه الملائكة المقربون وهو ادام لا اكل الكونين بقوة الهمة ﴿ وان لكم فى الانعام ﴾ [در چهار بايان يعنى ابل وبقر وغنم] ﴿ لعبرة ﴾ لآية تعتبرون بحالها وتستدلون على عظيم قدرة خالقها ولطيف حكمته : وبالفارسية [جيزى كه بدان اعتبار كريد وبر قدرت الهى استدلال نمايند] فكأنه قيل كيف العبرة فقيل ﴿ نسقيكم ﴾ [مى اشامانيم شمارا] ﴿ مما فى بطونها ﴾ ماعبارة اما عن الالبان فمن تبعية والمراد بالبطون الجوف او عن العلف الذى يتكون منه اللبن فمن ابتدائية والبطون على حقيقتها ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى انه كما يخرج من بطون الانعام من بين الفرث والدم لبنا خالصا وفيه عبرة لاولى الابصار فكذلك يخرج من بين فرث الصفات النفسانية وبين دم الصفات الشيطانية لبنا خالصا من التوحيد والمحبة يسقى به ارواح الصديقين كما قال بعضهم

سقانى شربة احيى فؤادى * بكأس الحب من بحر الوداد

﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ﴾ غير ما ذكر من اصوافها واوبارها واشعارها قال الكاشفى [ومر شماراست در ايشان سودهاى بسيار كه بعضى را سوار ميشويد و برخى را بار ميكنيد واز بعضى نتاج مسيتانيد واز پشم وموى ايشان بهره ميگيريد] ﴿ ومنها تاكاون ﴾ فتنفعون باعيانها كما تنفعون بما يحصل منها وفي الحديث (عليكم بالبان البقر فانها تؤم من كل الشجر) اى تجمع وفي الحديث (عليكم بالبان البقر وسمانها والاكم ولحومها فان البانها وسمانها دواء وشفاء ولحومها داء) وقد صح ان النبي عليه السلام ضعى عن لسانه بالقر قال

(الحسين)

الحلي هذا ليس الحجاز ويوسه لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختصاص ذلك به وهذا التأويلات مستحسن والا فالتبني عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك اليوسة. وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز ولعدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿ وعليها ﴾ اي على الانعام فان الحمل عليها لا يقتضى الحمل على جميع انواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالابل ونحوها وقيل المراد هي الابل خاصة لانها المحمول عليها عندهم والمناسب لذلك فانها سفان البر ﴿ وعلى التلك ﴾ اي السفينة ﴿ قل الراغب ويستعمل ذلك للمواحد والجمع وتقديرها مختلفان فان التلك اذا كان واحدا كان كبناء تفل واذا كان جمعا فكبناء حمر ﴿ تحملون ﴾ يعنى [برشتران درختك وبركشتيها برترى برداشته مى شويد يعنى شتر وكشتى شمارا برميدارند وازهر موضعى بموضى ميرند] وانما لم يقل وفى التلك كقولاه ﴿ تلة حمل فيها ﴾ لان معنى الابعاء ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لان التلك وعاء لمن يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صححت العبارتان وايضا هو مطابق قوله عليها ويزاوجه كذا في بحر العلوم ودلت الآية على جواز ركوب البحر للرجال والنساء على ما نقله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان التستر فيه لا يمكن غالبا ولاغض البصر من المتصرفين فيه ولا يمكن عدم انكشاف عورتهم في تصرفهم لاسيما فيما صغر من السفن مع ضرورتهم الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال كما في انوار المشارق قال في الذخيرة اذا اراد ان يركب السفينة في البحر للتجارة او غيرها فان كان بحال لو غرقت السفينة امكنه دفع الفرق عن نفسه بكل سبب يدفع الفرق به حله الركوب في السفينة وان كان لا يمكن دفع الفرق لا يحل له الركوب انتهى فالمفهوم من هذه المسألة حرمة الركوب في السفينة لمن لا يقدر على دفع الفرق عن نفسه مطلقا سواء كان لطلب العلم او التجارة او الحج او زيارة الاقارب او صلة الرحم او نحو ذلك وسواء كانت السلامة غالبية اولا لكن المفهوم من بعض المسائل جوازه عند غلبة السلامة والافلا * قال في شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعمر بن العاص صف لى البحر فقال يا امير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود فقال عمر لاجرم لولا الحج والجهاد لضربت من يركبه بالدرة ثم منع ركوبه ورجع عن ذلك بعد مدة وكذلك وقع لعثمان رضى الله عنه ومعاوية ثم استقر الاجماع على جوازه بشرائطه انتهى. والسباحة في الماء من سنن النبي * قال في انسان العيون كانت وفاة ابيه عليه السلام عبدالله بالمدينة ودفن في دار المتابعة بالثاء المثناة فوق وبالباء الموحدة والعين المهملة وهو رجل من بني عدى بن النجار اخوال ابيه عبدالمطلب والنجار هذا اسمه تميم وقيل له النجار لانه اختن بقدم وهو آلة النجار ولما هاجر عليه السلام الى المدينة ونظر الى تلك الدار عرفها وقال ههنا نزلت بي امي وفي هذه الدار قبر ابي عبدالله واحسنت القوم السباحة في بئر بني عدى بن النجار ومن هذا وما جاء عن عكرمة عن ابن عباس انه عليه السلام كان هو واصحابه يسبحون في غدير في الجحفة فقال عليه السلام لاصحابه (ليسبح كل رجل منكم الى صاحبه) وبقي النبي عليه السلام

وابوبكر فسبح النبي الى ابي بكر حتى اعتقه وقال (انا وصاحبي انا وصاحبي) وفي رواية (انا الى صاحبي انا الى صاحبي) يعلم رد قول بعضهم وقد سئل هل عام عليه السلام الظاهر لانه لم يثبت انه عليه السلام سافر في بحر ولا بالبحرين بحر ﴿ ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴾ اللام جواب قسم وتصدير القصة به لاطهار كمال الاعتناء بمضمونها اى وبالله لقد ارسلنا نوحا الى قومه وجاء في قصيدة جمال الدين

من كثير الذنب نوحوا * نوح نوح في الرسل

انه عمرا طويلا * من قليل النطق نوح

وهو انه عليه السلام مر على كلب به جرب فقال بئس الكلب هذا ثم ندم قنح من اول عمره الى آخر ﴿ فقال ﴾ داعيا لهم الى التوحيد ﴿ يا قوم ﴾ [اى كروه من] واصله يا قومي ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده كما دل عليه التعليل وهو ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ اى مالكم في الوجود اوفى العالم غير الله فغير بالرفع صفة لآله باعتبار محله الذى هو الرفع على انه فاعل ومن زائدة او مبتدأ خبره لكم ﴿ أفلاتتقون ﴾ الهمة لانكار الواقع واستقباحه والثناء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى ألا تعرفون ذلك اى مضمون قوله مالكم من اله غيره فلا تتقون عذابه بسبب اشراككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله فضلا عن استحقاق العبادة فالمسكّر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه * قال الكاشفي يعنى [ترسيد از عذاب وى وعبادت غير او ميل مكنيد] ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (ولقد ارسلنا نوحا) نوح الروح الى قومه من القلب والسر والنفس والقلب وجوارحه ﴿ فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ﴾ من الهوى والشيطان فعبادة القلب بقطع التعلقات والمحبة وعبادة السر بالتفرد بالتوحيد وعبادة النفس بتبديل الاخلاق وعبادة القلب بالتجريد وعبادة الجوارح باقامة اركان الشريعة ﴿ أفلاتتقون ﴾ بهذه العبادات عن الحرمان والحذلان وعذاب النيران ﴿ فقال الملؤا ﴾ اى الاشراف والسادة ﴿ الذين كفروا من قومه ﴾ اى قالوا لعوامهم مبالغة في وضع الرتبة العالية وحطها عن منصب النبوة * قال الكاشفي [چون اكبر قوم اصاغرا را بدین و دعوت نوح مائل دیدند ايشانرا تنفير نموده كفتند] ﴿ ما هذا ﴾ [ليست اين كس كه مى خواند بتوحيد] ﴿ الابشر مثلكم ﴾ اى فى الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه * قال الكاشفي [مانند شما در خوردن و آشامیدن وغير آن] ﴿ يريد ان يتفضل عليكم ﴾ اى يريد ان يطلب الفضل عليكم ويتقدمكم باداء الرسالة مع كونه مثلكم * قال فى الجلالين يتشرف عليكم فيكون افضل منكم بان يكون متبوعا وتكونوا له تبعا كقوله وتكون لكمما الكبرياء فى الارض وصفوه بذلك اغضابا للمخاطبين عليه واغراء على معاداته ﴿ ولو شاء الله لازل ملائكة ﴾ اى لو شاء الله ارسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة [تا مرسل از مرسل اليهم متميز بودى] وانما قيل لازل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال ففعل المشيئة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لا تفس مضمونه كما فى قوله ولو شاء لهداكم ونظائرہ ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير بهذا الى مقالات بعض البطله من

(الطلية)

الطلب فان بعضهم يتكلمون في الصلح فيقولون لو شاء الله سعينا في الطلب لا يدنا بالصنات الملكية والتوفيق الرباني ﴿ ماسمعا بهذا ﴾ اي مثل هذا الكلام الذي هو الامر بعبادة الله خاصة ﴿ في آياتنا الاولين ﴾ اي الماضين قبل بعثته * وفي بحر العلوم بهذا اي بارسال البشر وان جاء ذكر من الله على رجل منهم كما قال الكاشفي [مانشوددهم اين را كه آدمي رسول خدا تواند بود بخلفان] قاله اما لفرط غلوهم في التكذيب والعماد واما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة يعني - میان ادريس وميان ايشان مدتی مدید گذشته بود وشنوده بودند که از اولاد آدم پیغمبری بوده ﴿ ان هو ﴾ ماهو ﴿ الارجل به جنة ﴾ اي جنون ولذلك يقول [اكر جنون نداشتی که بشر قابلیت رسالت ندارد] والجنون اختلال حائل بين النفس والعقل ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان احوال اهل الحقيقة عند ارباب الطبيعة جنون كما ان احوال ارباب الطبيعة عند اهل الحقيقة جنون انتهى والجنون المعتبر هو ترك العقل واختيار العشق : قال الحافظ

درره منزل ایلی که خطر هاست درو * شرط اول قدم آنتست که مجنون باشی

وقال الصائب

روزن عالم غیبت دل اهل جنون * من وآن شهر که دیوانه فراوان باشد

﴿ فتر بصوابه ﴾ اصبروا عليه وانتظروا : وبالفارسية [بس انتظار برید ویرا و چشم دارید] * قال الراغب التریب الانتظار بالشیء ساعة يقصد بها غلاء اورخصا او امرای انتظار زواله او حصوله ﴿ حتى حين ﴾ الى وقت یفیک من الجنون * قال الكاشفي [تاهنکامی از زمان یعنی صبر کنید که اندک وقتی را ببرد و از روی بازرهم یا از جنون باهوش آید و ترک گفتن این سخنان نموده بی کار خود کبرد] ﴿ قال ﴾ نوح بعدما ایس من ایمانهم ﴿ رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ انصرنی ﴾ باهلاکم بالکلیة ﴿ بما کذبون ﴾ ای بسبب تکذیبهم ای ای اوبدل تکذیبهم ﴿ فوحننا الیه ﴾ عند ذلك ای فاعلمناه فی خفاء فان الایحاء والوحی اعلام فی خفاء ﴿ ان اصنع الفلک ﴾ ان مفسرة لما فی الوحی من معنی القول والصنع اجادة الفعل ﴿ باعیننا ﴾ ملتبساً بحفظنا نحفظه من ان تخطی فی صنعته او یفسده عليك مفسد یقال فلان بعینی ای احفظه وراعیه کقولک هو منی بمرأی ومسمع * قال الجنید قدس سره من عمل علی مشاهدة اورثه الله علیها الرضی قال الله تعالی ﴿ واصنع الفلک باعیننا ﴾ ووحینا ﴿ و امرنا وتعلیمنا کیفیة صنعها - روى - انه اوحی الیه ان یصنعها علی مثال الجوجو ﴿ وفي التأویلات التجمیة الهمنا الی نوح الروح ان اصنع فلک الشریعة باستصواب نظرنا و امرنا لا یبظر العقل و امر الهوی كما یعمل الفلاسفة والبراهمة ﴿ فاذا جاء امرنا ﴾ ای اذا اقترب امرنا بالمذاب ﴿ وفار الثور ﴾ [و بجوشد تنور یعنی بوقتی که زن تونان بزد از میان آتش آب برآید] كما فی تفسیر الفارسی . والفور شدة الغلیان ویقال ذلك فی النار نفسها اذا حاجت وفي القدر وفي الغضب وفوارة الماء سمیت تشبیها بغلیان القدر ویقال الفور الساعة والثور تنور الحبز ابتداء منه التبعوع علی خرق العادة وكان فی الکوفة موضع مسجدها كما روى انه

قيل له عليه السلام اذا فار الماء من الثور اركب انت ومن معك وكان تنور آدم فصار الى نوح فلما تبع منه الماء اخبرته امرأته فركبوا ﴿ فاسلك فيها ﴾ اي ادخل في الثلك يقال سلك فيه اي دخل وسلكه فيه اي ادخله ومنه قوله ماسلككم في سقر ﴿ من كل ﴾ من كل امة ونوع ﴿ زوجين ﴾ فردين مزدوجين ﴿ اثنين ﴾ تأكيد والمراد الذكر والاتي [ودر تفسير كويد در كشتي نياورد مكر آنها را كه مي زابند با بيضه مي نهند] ﴿ واهلك ﴾ منصوب بفعل معطوف على فاسلك اي واسلك اهلك والمراد به امرأته وبنوه وتأخير الاهل لما فيه من ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره ﴿ الامن سبق عليه القول منهم ﴾ اي القول باهلاك الكفرة ومنهم ابنه كنعان وامه واغلة وانما جيء بعلى لكون السابق ضارا كما جيء باللام في قوله ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنی ﴾ لكونه نافعا ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ بالدعاء وانجائهم ﴿ انهم مغرقون ﴾ مقضى عليهم بالاغراق لاحالة لظلمهم بالاشراك وسائر المعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد امر بالحمد على النجاة منهم باهلا كهم بقوله تعالى ﴿ فاذا استويت انت ومن معك ﴾ اي من اهلك واشياعك اي اعتدلت في السفينة راكبا * قال الراغب استوى يقال على وجهين احدهما ان يسند اليه فاعلان فصاعدا نحو استوى زيد وعمرو كذا اي تساويا قال تعالى ﴿ لا يستوون عند الله ﴾ والثاني ان يقال لا اعتدال الشيء في ذاته نحو فاذا استويت ومتى عدى بعلى اقتضى معنى الاستعلاء نحو ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ ﴿ على التلك فقل الحمد لله الذي نجيناك من القوم الظالمين ﴾ افرد بالذكر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لاظهار فضله والاشعار بان في دعائه وشأنه مندوحة عما عداه ﴿ وقل رب ازلني ﴾ اي في السفينة او منها * قال الكاشفي [قولي آنت كه امر بدين دعا در وقت خروج از كشتي بوده و اشهر آنت كه در وقت دخول و خروج اين دعا فرموده] ﴿ منزلا مباركا ﴾ اي ازالا او موضع ازال يستتبع خيرا كثيرا وقرئ منزلا بفتح الميم اي موضع نزول والترزول في الاصل هو الانحطاط من علو يقال نزل عن دابته ونزل في مكان كذا حطا رحله فيه وازله غيره ﴿ و انت خير المنزلين ﴾ * وفي الجلالين استجاب الله دعاه حيث قال ﴿ اهبط بسلام منا وبركات عليك ﴾ فبارك فيهم بعد ازالهم من السفينة حتى كان جميع الخلق من نسل نوح ومن كان معه في السفينة * قال الكاشفي [سلمى از ابن عطا نقل مي فرمايد كه منزل مبارك آن منزلست كه در او از هوا جس نفساني و وساوس شيطاني ايمن باشند و آثار قرب از جمال قدس نازل باشد

هر گجا پرتو انوار جمال بيشتر * برکت آن منزل از همه منازل افزونتر

در منزلی که یاری روزی رسیده باشد * با ذره های خاکش داریم مر جستانی

﴿ ان في ذلك ﴾ الذي ذكر مما فعل به وبقومه ﴿ لايات ﴾ جلیلة يستدل بها اولوا الابصار ويعتبر بها ذوا الاعتبار ﴿ وان كنا لمبتلين ﴾ ان مخفة من ان واللام فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن محذوف اي وان الشأن كنا مصيبي قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد او مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويتذكر * قال الراغب اذا قبل ائبل فلان

ركننا

بكذا وابتلاء فذلك يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور جودته ووراءته دون التعرف بحاله والوقوف على ما يجهل من امره اذا كان الله علام الغيوب انتهى * واعلم ان البلاء كالملاح وان اكابر الانبياء والاولياء انما كانوا من اولى العزم ببلايا ابتلاهم الله بها فصبروا الا ترى الى حال نوح عليه السلام كيف ابتلى الفسنة الاخسين عاما فصبر حتى قيل له (قل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) : قال الحافظ كرت جونوح نبی صبر هست بر غم طوفان * بلا بکورد و کام هزار ساله بر آید

ثم ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه ماذونا من الله تعالى فجاء الفهر الالهى اذ لم يؤثر فيهم اللطف الرحمانى والمقصود من الدعاء اظهار الضراعة وهو نافع عند الله تعالى * يحيى ابن معاذ رحمه الله [كفت عبادت قنلست كئيدش دعا و دندانه كئيدلقمه حلال و از جمله دعا او اين بودى بار خدايا اكر آن نكنى كه خواهم صبر بر آنچه تو خواهى] وفي الآية اشارة الى ان المؤمن ينبغي له ان يطلب منزلا مباركا يبارك له فيه حيث دينه و دنياه

سعديا حب وطن كرجه حديثست صحيح * نتوان مرد بسختى كه من ايجا زادم
ولو تفكرت فى احوال الانبياء و كمل الاولياء لوجدت اكثرهم مهاجرين اذ لا يمن فى الإقامة بين قوم ظالمين * يقول الفقير احمد الله تعالى على نعمه المتوافرة لاسيما على المهاجرة التى وقعت مرارا وعلى المنزل وهى بلدة بروسه حيث جاء الفال بلدة طيبة ورب غفور وعلى الانجاء من القوم الظالمين حيث ان كل من عادانى ورد موعظتى هلك مع الهالكين فجاءت عاقبة الابتلاء نجاة والفهر لطفًا والجلال جمالا ﴿ ثم انشأنا من بعدهم ﴾ اى اوجدنا واحداثا من بعد اهلاك قوم نوح ﴿ قرنا آخرين ﴾ هم عاد لقوله تعالى حكاية عن هود (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) والقرن القوم المقترنون من زمن واحد اى اهل زمان واحد ﴿ فارسلنا فيهم ﴾ [پس فرستاديم درميان ايشان] ﴿ رسولا منهم ﴾ اى من جملتهم نسا وهو هود لاهود وصالح على ان يكون المراد بالقرن عادا و ثمود لان الرسول بمعنى المرسل لابد وان يثنى ويجمع بحسب المقام كقوله (انا رسولا ربك) وجعل القرن موضعا للارسال كما فى قوله (كذلك ارسلناك فى امة) ونحوه لا غاية له كما فى مثل قوله تعالى (لقد ارسلنا نوحا الى قومه) للايدان من اول الامر بان من ارسل اليهم لم ياتهم من غير مكانهم بل انما نشأ فيما بين اظهرهم ﴿ ان اعبدوا الله ﴾ ان مفسرة لارسلنا لما فى الارسال من معنى القول اى قلنا لهم على لسان الرسول ان اعبدوا الله تعالى وحده لانه ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ مر اعرابه ﴿ افلاتتقون ﴾ * قال فى بحر العلوم ائتشركون بالله فلا تخافون عذابه على الاشرار انتهى فالشرك وعدم الاتقاء كلاهما منكران ﴿ وقال الملائمة قوم الذين كفروا ﴾ * قال الراغب الملائمة الجماعة يجتمعون على رأى فيما لا و ن العيون روعاء والنفوس دلالة وبها اى اشراف قومه الكافرين وصفوا بالكفر ذمالمهم وذكره بالواو دون الفاء كفى قصة نوح لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول ومعناه انه اجتمع فى الحصول ذلك القول الحق وهذا القول الباطل وشتان ما بينهما * قال فى برهان القرآن قدم من قومه فى هذه الآية واخر فيها قبلها لان صلة الذين فيما قبل اقتضت على فعل وضمير المتأخرين ثم ذكر بعده

الجار والمجرور ثم الفاعل ثم المفعول وهو المقول وليس كذلك هذه فان صلة الموصول طالت بذكر الفاعل والمفعول والعطف عليه مرة اخرى فقدم الجار والمجرور لان تأخيره ملبس وتوسطه ركيك فخص بالتقديم ﴿ وكذبوا بقاء الآخرة ﴾ اي بالمصير الى الآخرة بالبعث والحشر او بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب ﴿ وارتقاهم ﴾ اي نعمناهم ووسعنا عليهم : وبالفارسية [ونعمت داده بودم ايشانرا] يقال ترف فلان اي توسع في النعمة وارتفته النعمة اطغته ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ بكثرة الاموال والاولاد اي قالوا لاعقابهم مضلين لهم ﴿ ما هذا ﴾ اي هود ﴿ الابشر مثلكم ﴾ في الصفات والاقوال البشرية ﴿ يا كل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ﴾ اي تشربون منه وهو تقرير للمعائلة : يعنى [بغداء محتاجست مانند شما اگر نبی بودی بایستی که متصف بصفات ملائکه بودی نخوردی و نیاشامیدی] ولئن اطعمتم بشرًا مثلکم ﴿ اي فيما ذكر من الاحوال والصفات اي وباللغة ان امثلتم او امره ﴿ انکم اذا ﴾ اي على تقدير الاطاعة: وبالفارسية [آنکاه] ﴿ الخاسرون ﴾ عقولکم ومغبونون في آرائکم حيث اذلتکم انفسکم * وقال الكاشفي [زبان زدکانید که خودرا مأمور ومتبوع مثل خود سازید] انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق الذي يوصلهم الى سعادة الدارين خسرانا دون عبادة الاصنام التي لا خسران وراءها قاتلهم الله واذن وقع بين اسم ان وخبرها لتأكيد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم محذوف * قال بعض الفضلاء اذن ظرف حذف منه ما اضيف اليه ونون عوضا * وفي العيون اذن جواب شرط محذوف اي انکم ان اطعموه اذن لخاسرون ﴿ ابعدم ﴾ [ايا وعده ميدهد شمارا اين پیغمبر] ﴿ انکم اذا تم ﴾ بكسر الميم من مات يمات وقرى بضمها من مات يموت ﴿ وکنتم ﴾ وصرتم ﴿ ترابا وعظاما ﴾ نخرة مجردة عن اللحوم والاعصاب اي كان بعض اجزائکم من اللحم ونظائرہ ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لعراقته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية او كان متقدموكم ترابا صرفا ومتأخروكم عظاما * يقول الفقير الظاهر ان مرادهم بيان صيرورتهم عظاما ثم ترابا لان الواو لمطلق الجمع ﴿ انکم ﴾ تأكيد للاول لطول الفصل بينه وبين خبره الذي هو قوله ﴿ مخرجون ﴾ اي من القبور احياء كما کنتم ﴿ هيات هيات ﴾ اسم فعل وهو بعد وتكريره لتأكيد البعد اي بعد الوقوع ﴿ لما تواعدون ﴾ يعنى [آنچه وعده داده ميشويد از بعث و جزا هرگز نباشد] او بعدما تواعدون واللام لبيان المستبعد كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل لماذا هذا الاستبعاد فقيل لما تواعدون ﴿ ان هي ﴾ ان بمعنى ما اي ما الحياة ﴿ الا حياتنا الدنيا ﴾ الدانية الفانية ﴿ نموت ونحيا ﴾ مفسرة للجملة المتقدمة اي يموت بعضنا ويولد بعض الى انقراض العصر او يصيبنا الامران الموت والحياة يعنون الحياة المتقدمة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة ﴿ وما نحن بمبعوثين ﴾ بمنشرين بعد الموت كما تزعم يهود انظر كيف عميت قلوبهم حتى لم يروا ان الاطادة امون من الابتداء وان الذي هو قادر على ايجاد شئ من العدم واعدامه من الوجود يكون قادرا على اعادته ثانيا ﴿ ان هو ﴾ اي ما هود ﴿ الارجل افترى على الله كذبا ﴾ اي اخترع

(الكذب)

الكذب على الله فيما يدعيه من الارسال والبعث * قال الراغب الفري قطع الجلد لا يخرز
والاصلاح والافراء للافساد والافتراء فيهما وفي الافساد اكثر ولذلك استعمل في القرآن
في الكذب والشرك والظلم ﴿ وما نحن له بمؤمنين ﴾ بمصدقين فيما يقول ﴿ قال ﴾ هود
بعد ما بنس من ايمانهم ﴿ رب انصرتني ﴾ عليهم وانتقم لي منهم : وبالفارسية [اى پروردگار
من يارى کن مرا بغاليت وايشانرا مغلوب كردان] ﴿ بما كذبون ﴾ اى بسبب تكذيبهم
اى اى واصرارهم عليه ﴿ قال ﴾ تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول ﴿ عما قليل ﴾ اى عن
زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى القلة ﴿ ليصبحن ﴾ اى ليصيرن اى
الكفار المكذبون ﴿ نادمين ﴾ على الكفر والتكذيب وذلك عند معاينتهم العذاب . والندامة
بالفارسية [يشمان] ﴿ فاخذتهم الصيحة ﴾ صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت
منها قلوبهم فماتوا والصيحة رفع الصوت * فان قلت هذا يدل على ان المراد بالقرن المذكور
في صدر القصة نمود قوم صالح فان عادا اهلكوا بالريح العقيم * قلت لعلهم حين احابتهم الريح
العقيم اصبوا في تضاعفها بصيحة هائلة ايضا كما كان عذاب قوم لوط بالقلب والصيحة كما مر
وقد روى ان شداد بن عاد حين اتم بناء ارم سار اليها باهله فلما دنا منها بعث الله عليهم
صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت * وفي الجلالين فاخذتهم صيحة
العذاب ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالاخذ اى بالوجه الثابت الذى لا دافع له * وفي الجلالين بالامر
من الله ﴿ فجعلناهم ﴾ فصيرناهم ﴿ غثاء ﴾ اى كغثاء السيل لا ينتفع به وهو ما يحمله السيل
على وجهه من الزبد والورق والعيذان كقولك سال به الوادى لمن هلك * قال الكاشفى
[غثاء : جون خاشاك آب آورده يعنى هلاك كرديم و نابود ساختيم چون خس و خاشاك كه
سيل آترا باطراف افكند و سياه كهنه كردد] ﴿ فبعدا للقوم الظالمين ﴾ يحتمل الاخبار
والدعاء * قال الكاشفى [پس دورى باد از رحمت خداى مر كروه ستمكارانرا] وبعدا مصدر
بعد اذا هلك وهو من المصادر التى لا يكاد يستعمل ناصبها . والمعنى بعدوا بعدا اى هلكوا
واللام لبيان من قيل له بعدا * وفي الآية اشارة الى ان اهل الدنيا حين بغوا فى الارض وطفخوا
على الرسل

چونمى كند سفهرا روزگار * نهى بر دل تنك درویش بار

چوبام بندش بود خود پرست * كند بول و خاشاك بر بام پست

وقالوا لرسلمهم ما قالوا لا يعلمون ان الرسل واهل الله وان كانوا يأكلون مما يأكل اهل الدنيا
ولكن لا يأكلون كما يأكل هؤلاء فانهم يأكلون بالاسراف واهل الله يأكلون ولا يسرفون
كما قال النبي عليه السلام (المؤمن يأكل فى معى واحد والكافر يأكل فى سبعة امعاء)

لاجرم كافر خورد در هفت بطن * دين و دل باريك ولا غرزفت بطن

بل اهل الله يأكلون ويشربون بافواه القلوب مما يطعمهم ربهم ويسقيهم حيث يبتون عند
ربهم * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره كان عليه السلام بيت عند ربه
فيطعمه ويسقيه من تجلياته المتنوعة وانما اكله فى الظاهر لاجل امته الضعيفة والا للاحتياج

له الى الاكل والشرب وماروى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت بل يستقر في الملك للارشاد وقد وصف الله الكفار بشر الصفات وهي الكفر بالخالق وبيوم القيامة والانغماس في حب الدنيا ثم سجل عليهم بالظلم و اشار الى ان هلاكهم انما كان بسبب ظلمهم

نماند ستمكار بدروزكار * بماند برولغت بايدار

فالظلم من شيم اهل الشقاوة والبعث وانهم كالغشاء في عدم المبالة بهم كما قال (هؤلاء في النار ولا ابالي) ﴿ ثم انشأنا ﴾ خلقنا من بعدهم اى بعد هلاك القرون المذكورة وهم طاد على الاشهر ﴿ قرونا آخرين ﴾ هم قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم عليهم السلام اظهارا للقدرة وليعلم كل امة استغناء عنهم وانهم ان قبلوا دعوة الانبياء وتابعوا الرسل تعود فائدة استسلامهم وانقيادهم وقيامهم بالطاعات اليهم ﴿ ماتسبق من امة اجلها ﴾ من مزيدة للاستغراق اى ماتتقدم امة من الامم المهلكة الوقت الذى عين لهلاكهم ﴿ وما يستأخرون ﴾ ذلك الاجل بساعة وطرفة عين بل تموت وتهلك عندما حدلها من الزمان ﴿ ثم ارسلنا رسلنا ﴾ عطف على انشأنا لكن لا على معنى ان ارسالهم متأخر ومتراخ عن انشاء القرون المذكورة جميعا بل على معنى ان ارسال كل رسول متأخر عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كأنه قيل ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين قد ارسلنا الى كل قرن منهم رسولا خاصه ﴿ تترى ﴾ مصدر من الموازاة وهى التعاقب فى موضع الحال اى متواترين واحدا بعد واحد : وبالفارسية [پي در پي يعنى يكي در عقب ديكرى] * قال فى الارشاد وغيره من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو والالف للتأنيث لان الرسل جماعة ﴿ كلما جاء امة رسولها ﴾ المخصوص اى جاء بالبينات والتبليغ ﴿ كذبوه ﴾ نسبوا اليه الكذب يعنى اكثرهم بدليل قوله (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) كفى بحر العلوم * قال الكاشفى [تكذيب كردند اورا و آنچه كفت از توحيد و نبوت و بيعت و حشر دروغ پنداشتند و بتقليد پدران و لزوم عادات ناپسنديده از دولت تصديق محروم ماندند] ﴿ فاتبعنا بعضهم ﴾ اى بعض القرون ﴿ بعضا ﴾ فى الاهلاك اى اهلكنا بعضهم فى اثر بعض حسبما تبع بعضهم بعضا فى مباشرة الاسباب التى هى الكفر والتكذيب وسائر المعاصى * قال الكاشفى [يعنى هيچ کدام را مهلت نداديم و آخرين را چون اولين معاقب كردانيم] ﴿ وجعلناهم ﴾ بعد اهلاكم ﴿ احاديث ﴾ لمن بعدهم اى لم يبق عين ولا اثر الا حكايات يسمر بها ويتمجب منها ويعتبر بها المعتبرون من اهل السعادة وهو اسم جمع للحديث او جمع احدوثه وهى ما يتحدث به تلهيا وتمجبا وهو المراد ههنا كما عجب جمع اعجوبة وهى ما يتمجب منها * قال الكاشفى [وساختيم آراسخان يعنى عقوبت خلق كردانيديم كه دائم عذاب ايشانرا ياد كنند و بدان مثل ژند خلاصه سخن آنكه از ايشان غير حكايتى باقى نماند كه مردم افسانه وار ميگويند و اگر سخن نيكوى ايشان بماندى به بودى بزرگى گفته است]

تقى وتبقى عنك احدوثه * فاجهد بان تحسن احدوثك

[ودر ترجمه آن فرموده اند]

پس از تو این همه افسانهها که می خوانند * دران بکوش که نیکو بنامد افسانه
 * بقول الفقیر فی البیت العربی دلالة علی ان الاحدوثه تقال علی الخیر والنیر
 وهو خلاف ما قال الاخفش من انه لا یقال فی الخیر جعلتهم احادیث واحدوثه وانما
 یقال جعلت فلانا حدیثا انتهى * ویمکن ان یقال فی البیت ان الاحدوثه الثانیة وقعت
 بطریق المشاکلة ﴿ فبعدا لقوم لا یؤمنون ﴾ [پس دوری باد از رحمت حق مرکرومی را که
 نمی کروند بانیاء وتصدیق ایشان نمی کنند] وفی اکثر التفاسیر بعدوا بعدا ای هلكوا
 واللام لیان من قبل له بعدا وخصهم بالکرة لان القرون المذكورة منکرة بخلاف ما تقدم
 من قوله فبعدا للقوم الظالمین حیث عرف بالالف واللام لانه فی حق قوم معینین كما سبق
 * وفی الآیة دلالة علی ان عدم الایمان سبب للهلاک والعذاب فی التیران كما ان التصدیق مدار
 للنجاة والتم فی الجنان * قال یعقوب علیه السلام للبشیر علی ای دین ترکت یوسف قال علی
 الاسلام قال الآن تمت النعمة علی یعقوب وعلی آل یعقوب اذ لانعمة فوق الاسلام وحيث
 لا یوجد فجميع التعم عدم وحيث یوجد فجميع التعم عدم * وسأل رجل نبیا رضی الله عنه هل
 رأیت ربک فقال أفاعبد ما لا اری فقال کیف تراه قال لا تدركه العیون بمشاهدة العیان وانکن
 تدركه القلب بحقائق الایمان * وعنه من عرف ربه جل ومن عرف نفسه ذل یعنی عرفان الرب
 یعطی جلالة فی المعنی وعرقان النفس یعطی ذلة فی الصورة فالکفار وسائر اهل الظلم عدوا
 انفسهم اعزوا فذلوا صورة ومعنی حیث بعدوا من الله تعالی فی الباطن وهلكوا مع الهالکین
 فی الظاهر والمؤمنون وسائر العدول عدوا انفسهم اذلة فعزوا صورة ومعنی حیث تقربوا الی الله تعالی
 فی الباطن ونجوا من الهلاک فی الظاهر فجميع التزل انما یأتی من جهة الجہل بالرب والنفس

رونق کار خسان کاسد شود * همچو میوه تازه زو فاسد شود

فعلی العاقل الانقیاد لاهل الحق فان جمع الفیض انما یحصل من مشرب الانقیاد وبالانقیاد یحصل
 العرفان التام وشهود رب العباد

کی رسانند آن امانت را بتو * تانباشی پیششان را کع دوتو

اللهم اعصمنا من العناد اثبتنا علی الانقیاد ﴿ ثم ارسلنا موسی و آخاه هرون بآیاتنا ﴾ هی
 الآیات التسع من الید والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات
 والطاعون ولامساغ لعد فلق البحر منها اذ المراد الآیات التي کذبوها ﴿ وسلطان مبین ﴾
 حجة واضحة ملزمة للخصم وهي العصا وخصصها لفضلها علی سائر الآیات او نفس الآیات
 عبر عنها بذلك علی طریق العطف تنبیها علی جمعها لغوائین جلیلین وتنزیلا لتغایرها منزلة
 التغایر الذاتی ﴿ الی فرعون وملاته ﴾ ای اشراف قومه من القبط خصوا بالذكر لان
 ارسال نبی اسرائیل منوط بآرائهم لا بآراء اعقابهم ﴿ فاستکبروا ﴾ عن الایمان والمتابعة
 وعظم الکبر ان یتهاون العیید بآیات ربهم وبرسالاته بعد وضوحها وانتفاء الشک عنها
 وینعظموا عن امتثالها وتقبلها ﴿ وكانوا قوما طالین ﴾ متکبرین مجاوزین للحد فی الکبر

والظبيان اي كانوا قوما عادتهم الاستكبار والتمرد ﴿ فقالوا ﴾ عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار اي قالوا فيما بينهم بطريق المناجحة ﴿ أنؤمن ﴾ الهمزة للانكار بمعنى لانؤمن وما ينبغي ان يصدر منا الايمان ﴿ لبشرين مثلنا ﴾ وصف بالمثل الاثنان لانه في حكم المصدر العام للافراد والتثنية والجمع المذكر والمؤنث ﴿ وقومهما ﴾ يعنون بني اسرائيل ﴿ لنا ﴾ متعلقة بقوله ﴿ عابدون ﴾ والجملة حال من فاعل تؤمن اي خادمون منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعرض لشأنيهما وخطرتيهم العلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشر * قال الكاشفي [در بعضی تفاسیر آورده اند که بنی اسرائیل فرعون را می پرستیدند نعوذ بالله واوبت می پرستید یا کوساله] اي فتكون طاعتهم لهم عبادة على الحقيقة ﴿ فكذبوهما ﴾ اي فاصروا على تكذيب موسى وهارون حتى يتسا من تصديقهم ﴿ فكانوا ﴾ فصاروا ﴿ من المهلكين ﴾ بالغرق في بحر القلزم ﴿ ولقد آتينا موسى ﴾ اي بعد اهلاكمه وانجاء بني اسرائيل من ايديهم ﴿ الكتاب ﴾ التوراة ﴿ لعلهم ﴾ لعل بني اسرائيل ﴿ يهتدون ﴾ الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والاحكام ﴿ وجعلنا ابن مريم ﴾ اي عيسى ﴿ واهه آية ﴾ دالة على عظم قدرتنا بولادته منها من غير ميسيس بشر فالآية امر واحد مضاف اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات حجة واهه آية بانها ولدته من غير ميسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها * قال في العيون آية اي عبرة لبني اسرائيل بعدموسى لان عيسى تكلم في المهد واحي الموتى ومريم ولدته من غير ميسيس وهما آيتان قطعا فيكون هذا من قبيل الاكتفاء بذكر احدهما انتهى * وتقديمه عليه السلام لاصالته فيما ذكر من كونه آية كما ان تقديم امه في قوله ﴿ وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴾ لاصالته فيما نسب اليها من الاحسان والنفخ - وروى - ان رسول الله عليه السلام صلى الصبح بمكة فقرأ سورة المؤمنين فلما آتى على ذكر عيسى وامه اخذته شرقة فرجع الى شرق بدمعه فمى بالقراءة ﴿ وآتيناهما الى ربوة ﴾ [وجای دادیم مادر وپسر را وقتی که از یهود فرار کردند و باز آوردیم بسوی ربوة از زمین بیت المقدس] اي انزلناهما الى مكان مرتفع من الارض وجعلناه مأواهما ومنزلهما وهي ايليا ارض بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الارض واقربها الى السماء بثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب * وقال الامام السهيلي اوت مريم بعيسى طفلا الى قرية من دمشق يقال لها ناصرة وبناصرة تسمى النصارى واشتق اسمهم منها * قال الكاشفي [آورداند که مريم باپسر وپسر عم خود يوسف بن ماثان دوازده سال دران موضع بسر بردند و طعام عيسى از بهای ريسان بود که که مادرش می رشت و می فروخت] * يقول الفقير فيه اشارة الى ان غزل القطن والكتان ونحوهما لكونه من اعمال خياري النساء احب من غزل القز ونحوه على ما اكب عليه اهل بروسه والدياراتي يحصل فيها دود القز مع ان القز من زين اهل الدنيا وبه غالباً شهرة اربابها واقتخارهم ﴿ ذات قرار ﴾ [خداوند قرار یعنی مقری منبسط و سهیل که برو آرام توان گرفت] وقيل ذات قرار

وزروع فان ساكنها يستقرون فيها لاجلها * قال الراغب قر في المكان يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا خامدا واصله من القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضى السكون والحر يقتضى الحركة ﴿ومعین﴾ وماء معین ظاهر جار فعل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجارى معینا لظهوره وكونه مدركا بالعيون وصف ماء تلك الربوة بذلك للايدان بكونه جامعا لفنون المنافع من الشرب وسقى مابقى من الحيوان والنبات بفيركفة والتزه بمنظره الحسن المعجب ولولا ان يكون الماء الجارى لكان السرور الاوفر قائما وطيب المكان مفقودا ولامر ماجاء الله بذكر الجنات مشفوعا بذكر الماء الجارى من تحتها موقين على قران واحد ومن احاديث المقاصد الحسنة (ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن) اى مما محل النظر اليه فان النظر الى الامر الصريح ممنوع * قال الشيخ سعدى فى حق من يديم النظر الى النقاش عند نظر الى النقش

چرا طئیل بکروزه هوشش نبرد * که در صنع دیدن چه بالغ چه خرد

محقق همی بیند اندر ابل * که در خوب رویان چین وچکل

وهما علمان لبلدین من بلاد الترك يكثر فيهما الحجاب (وفي التاويلات النجمية قوله (وجعلنا ابن مريم وامه آية) يشير به الى عيسى الروح الذى تولد من امركن بلااب من عالم الاسباب وهو اعظم آية من آيات الله المخلوقة التى تدل على ذات الله ومعرفة لانه خليفة الله وروح منه (واويناها الى ربوة) اى ربوة القلب فانه مأوى الروح ومأوى الامر بالاوامر والنواهي (ذات قرار ومعين) هو منزلها ودار قرارها يعنى مادام القلب يكون مأوى الروح ومقره يكون مأوى الامر ومقره بان لا تسقط عنه التكليف واما المعين فهو عين الحكمة الجارية من القلب على اللسان انتهى * اللهم يامعین اجعلنا من اهل الميم ﴿يا ايها الرسل كلوا من الطيبات﴾ خطاب لجمع الرسل لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا متفرقين فى ازمته مختلفة بل على معنى ان كل رسول منهم خوطب به فى زمانه ونودى ووصى ليعلم السامع ان اباحة الطيبات للرسول شرع قديم وان امرا نودى له جميع الانبياء ووصوا به حقيق ان يؤخذه ويعمل عليه اى وقفنا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا فعبء عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية اجالا للايجاز * وقال بعضهم انه خطاب لرسول الله وحده على دأب العرب فى مخاطبة الواحد بلفظ الجمع للتعظيم وفيه ابانة لفضله وقيامه مقام الكل فى حيازة كالاتهم

وقد جمع الرحمن فيك لمعاجزا

آنکه خوبان همه دارند تو تنها داری

* والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المآكل والنواكح ﴿واعملوا صالحا﴾ اى عملا صالحا فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم وهذا الامر لاوجوب بخلاف الاول وفيه رد وهم لما قال بعض الميحيين من ان العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفا قلبه واختار الايمان على الكفر من غير تفاق سقط عنه الاعمال الصالحة من العبادات الظاهرة وتكون عبادته التفكير وهذا كفر وضلال فان اكمل الناس فى المحبة والايمان هم الرسل خصوصا حبيب الله مع

ان التكليف بالاعمال الصالحة والعبادات في حقهم آثم واكمل ﴿انى بما تعملون﴾ من الاعمال
الظاهرة والباطنة ﴿عليم﴾ فجازك عليه * وفي الآية دلالة على بطلان ما علمه الرهبانية
من رفض الطيبات يعنى على تقدير استفادهم بان ليس في دينهم اكل الطيبات * واعلم ان
تأخير ذكر العمل الصالح يدل على ان تكون نتيجته اكل الحلال : وفي المتوى
علم وحكمت زايد ازلقمه حلال * عشق وورقت آيد ازلقمه حلال
چون زلقمه توحسد بينى ودام * جهل وغفلت زايد آترا دان حرام
هيچ كندم كارى وجو بردهد * ديدۀ اسبى كه كره خر دهد
لقمه تخمست وبرش انديشها * لقمه بحر وكوهرش انديشها
زايد ازلقمه حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم رفتن آن جهان
* قال الراغب اصل الطيب ما تستلذه الحواس والنفس والطعام الطيب في الشرع ما كان متاولا
من حيث ما يجوز وبقدر ما يجوز من المكان الذي يجوز فانه متى كان كذلك كان طيبا عاجلا
وآجلا لا يستوخم والا فانه وان كان طيبا عاجلا لم يطب آجلا وفي الحديث (ان الله طيب
لا يتبل الا طيبا) : قال صاحب روضة الاخبار

فرموده لقمه كه دراصل نباشد حلال * زونقتد مرد مكر درضلال
قطره باران توچون صاف نيست * كوهر درياى توشفاق نيست
وكان عيسى عليه السلام يأكل من غزل امه وكان رزق نبينا عليه السلام من الغنم وهو
اطيب الطيبات - روى - عن اخت شداد انها بعثت الي رسول الله بقدرح من لبن في شدة
الحر عند حضره وهو صائم فرده اليها وقال من اين لك هذا فقالت من شاة لي ثم رده وقال من اين
هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالى فاخذه ثم انها جاءت وقالت يا رسول الله لم رددته فقال بذلك
امرت الرسل ان لا يأكلوا الا طيبا ولا يعملوا الا صالحا * قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان
ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث
بان تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمسلمين
مأمور به * قال ابو سليمان الداراني رحمه الله لان اصوم النهار وافطر الليل على لقمة حلال
احب الي من قيام الليل وصوم النهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في جوفه لقمة
حرام ثم ان اكل الطيبات وان رخص فيه لكنه قد يترك قطعا للطبيعة عن الشهوات * قال
ابوالفرج بن الجوزي ذكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدبير الحرام اذا غير المسك
الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب ولذا قال بعض الكبار من اعتاد بالمباحات حرم
لذة المناجاة اللهم اجعلنا من اهل التوجه والمناجاة ﴿ وان هذه ﴾ اى ملة الاسلام والتوحيد
واشير اليها بهذه للتنبية على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك
في سلك الامور المشاهدة ﴿ امتكم ﴾ اى ملتكم وشريعتكم ايها الرسل * قال القرطبي الامة
هنا الدين ومنه انا وجدنا آباءنا على امة اى على دين مجتمع ﴿ امة واحدة ﴾ حال من هذه
اى ملة وشريعة متحدة في اصول الشرائع التي لا تتبدل بتبدل الاعصار واما الاختلاف

(ن)

في الفروع فلا يسمى اختلافا في الدين فالخائض والطاهر من النساء دينهما واحد وان افرق تكليفهما * وقيل هذه اشارة الى الامم المؤمنة للرسول والمعنى ان هذه جماعتكم واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ولا يلائمه قوله تعالى ﴿ واناريكم ﴾ من غير ان يكون لي شريك في الربوبية ﴿ فأتقون ﴾ اي في شق العصا ومخالفة الكلمة والضمير للرسول والامم جميعا على ان الامر في حق الرسول للتهييج والالهاب وفي حق الامم للتحذير والايجاب * وفي التفسير الكبير فيه تبيينه على ان دين الجميع واحد فيما يتصل بمعرفة الله تعالى واتقاء معاصيه ﴿ فاقطعوا امرهم بينهم ﴾ اي جعلوا امر دينهم مع اتحادهم قطعا متفرقة واديانا مختلفة ﴿ زبرا ﴾ حال من امرهم اي قطعا جمع زبور بمعنى الفرقة : وبالفارسية [بارها يعني كروه كروه شدند واختلاف کردند] ﴿ كل حزب ﴾ اي جماعة من اوائك المتحزبين ﴿ بما لديهم ﴾ من الدين الذي اختاروه ﴿ فرحون ﴾ مخرجون معتقدون انه الحق * قال بعض الكبار كيف يفرح العبد بما لديه وليس يعلم ما سبق له في محتوم العلم ولا ينبغي للعارفين ان يفرحوا بما دون الله من العرش الى الثرى بل العارف الصادق اذا استغرق في بحار المعرفة فهمومه اكثر من فرحه لما يشاهد من القصور في الادراك * قال الشيخ سعدى [عاكفان كعبه جلالش بتقصير عبادت معتقدك ما عبدناك حق عبادتك وواصفان حليه جمالش بتحيز منسوبك ما عرفناك حق معرفتك

كر كسى وصف اوزمن پرسد * بی دل از بی نشان چه کوید باز
عاشقان کشتگان معشوقد * بر نیاید ز کشتگان آواز

﴿ فذرهم في غمرتهم ﴾ شبه ما هم فيه من الجهالة بالمساء الذي يغمر القامة ويسترها لانهم مغمورون فيها لاعيون بها * قال الراغب اصل الغمر ازالة اثر الشيء ومنه قيل للماء الكثير الذي يزيل اثر مسيله غمر وغامر والغمره معظم الماء الساترة لمقرها وجعل مثلا للجهالة التي تغمر صاحبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي اتركهم يعني الكفار المنفرقة على حالهم ولا تشغل قلبك بهم وبتفرقهم ﴿ حتى حين ﴾ هو حين قتلهم او موتهم على الكفر او عذابهم فهو وعيد لهم بعذاب الدنيا والآخرة وتسليه لرسول الله ونهى له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم ﴿ أيجسبون انما نمدهم به ﴾ الهمة لانكار الواقع واستقباحه وماموصولة اي ايظن الكفرة ان الذي تعطيه اياه وتجمعه مددا لهم ﴿ من مال وبنين ﴾ بيان للموصول وتخصيص البنين لشدة افتخارهم بهم ﴿ تسارع ﴾ به ﴿ لهم في الخيرات ﴾ فيما فيه خيرهم واكرامهم * قال الكاشغرى [يعنى كان مبرندك امداد ما ايشارا بمال وفرزند مسارعتست از ما براى ايشان در نيكويى واعمال ايشارا استحقاق آن هست كه ما پاداش آن با ايشان نيكويى كنيم] ﴿ بل ﴾ [نه چنين است كه مى پندارند بلكه] ﴿ لا يشعرون ﴾ [نميدانند كه اين امداد استدر اجست نه مسارعت در خير] فهو عطف على مقدر أى كلا لان فعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ اصلا كالبهايم لافطة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا ان ذلك الامداد استدر اج واستجرار الى زيادة الامم

وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات - وروى - في الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء
 ايفرح عبدي ان ابسط له في الدنيا فهو ابعدله مني ايجزع عبدي المؤمن ان اقبض عنه الدنيا
 وهو اقرب له مني ثم قال ايجسبون ان ما ندمهم الخ * قال بعض الكبار ان الله تعالى امتحن الممتحنين
 بزينة الدنيا ولذتها وجاهها ومالها وخيراتها فاستلذوها واحتجبوا بها عن مشاهدة الرحمن
 وظنوا انهم نالوا جميع الدرجات وانهم مقبولون حين اعطوا هذه القانيات ولم يعلموا انها
 استدراج لامنهاج * قال عبدالعزير المكي من تزين بزينة فانية فقلك الزينة تكون وبالاعليه
 الا من تزين بما يبقى من الطاعات والموافقات والمجاهدات فان الانفس فانية والاموال عواري
 والاولاد فنة فمن تسارع في جمعها وحفظها وتعلق قلبه بها قطع عن الخيرات اجمع وما عبد الله
 بطاعة افضل من مخالفة النفس والتقلل من الدنيا وقطع القلب عنها لان المسارعة في الخيرات
 هو اجتناب الشرور واول الشرور حب الدنيا لانها مزرعة الشيطان فمن طلبها وعمرها
 فهو حزبه وعبده وشر من الشيطان من يعين الشيطان على عمارة داره : ومن كليات سلطان ولد
 بكذار جهان را كه جهان آن تونيست * وين دم كه همي زني بفرمان تونيست
 كرمال جهان جمع كني شاد مشو * ورتكيه بجان كني جان آن تونيست
 قال الشيخ سعدى قدس سره

برمرد هسيار دنيا خسست * كه هر مدتي جاي ديكر كسست

برفتند هر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت

﴿ ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ﴾ اي من خوف عذابه حذرون والخشية خوف
 يشوبه تعظيم والاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه
 وقد سبق تحقيقه في سورة الانبياء وعن الحسن ان المؤمن جمع احسانا وخشية والكافر
 جمع اساءة وامنا

هر كه ترسد مرورا ايمن كشتند

﴿ والذين هم بايات ربهم ﴾ المنصوبة في الآفاق والمنزلة على الاطلاق ﴿ يؤمنون ﴾
 يصدقون مدلولها ولا يكذبونها بقول وفعل ﴿ والذين هم بربهم لا يشركون ﴾ غيره شركا جليا
 ولا خفيا ولذلك عبر عن الايمان بالآيات * قال الجنيد قدس سره من فتش سره فرأى فيه شيئا اعظم
 من ربه او اجل منه فقد اشرك به او جعل له مثالا وفي التأويلات النجمية ومن اعظم الشرك
 ملاحظة الخلق في الرد والقبول وهي الاستبشار بمدحهم والانكسار بدمهم وايضا ملاحظة
 الاسباب فلا ينبغي ان يتوهم ان حصول الشفاء من شرب الدواء والشبع من اكل الطعام
 فاذا جاء اليقين بحيث ارتفع التوهم اي توهم ان الشيء من الحدنان لامن التقدير فينشد
 يتقى امن الشرك : قال الجامي قدس سره

جيب خاص است كه كنج كه را خلاص است * نيست اين در ثمين در بقل هر دغلي

﴿ والذين يؤتون ما آتوا ﴾ اي يعطون ما اعطوه من الزكوات والصدقات وتوسلوا به الى
 الله تعالى من الخيرات والمبرات وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضي على التحقق

(وقلوبهم)

﴿ وقلوبهم وجته ﴾ حال من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة اشد الخوف * قال الراغب الوجل استشار الخوف ﴿ انهم الى ربهم راجعون ﴾ اى من ان رجوعهم اليه تعالى على ان مناط الوجل ان لا يقبل منهم ذلك وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤخذوا به حينئذ لا مجرد رجوعهم اليه تعالى والموصولات الاربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر في حيز صلاتها من الاوصاف الاربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الاوصاف المذكورة كأنه قيل ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وبآيات ربهم يؤمنون الخ وانما كرر انوصول ايذانا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باعرة على حياها وتزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها * قل بعض الكبار وجل العارفين من طاعته اكثر من وجهه من مخالفته لان المخالفة تمجى بالتوبة والطاعة تطلب بتصحيحها والاخلاص والصدق فيها فاذا كان فاعل الطاعات خائفا مضطربا فكيف لا يخاف غيره
قال الشيخ سعدى قدس سره

دران روز كز فعل پرسند و قول * اولو العزم را تن بلرزد ز هول

بجای آنکه دهشت خورد انبیا * تو عذر کنه را چه داری بیا

﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة خاصة دون غيرهم ﴿ يسارعون ﴾ [مى شتابند] ﴿ فى الخيرات ﴾ اى فى نيل الخيرات التى من جملتها الخيرات العاجلة الموعودة على الاعمال الصالحة كما قال تعالى ﴿ فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة * و آتيناها اجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين ﴾ لانهم اذا سارع بها لهم فقد سارعوا فى نيلها وتعجلوها فيكون اثبت لهم مانع عن الكفار * قال فى الارشاد ايشاركة فى على كمة الى اللايذان بانهم متقبلون فى فنون الخيرات لانهم خارجون عنها متوجهون اليها بطريق المسارعة كما فى قوله تعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ الخ ﴿ وهم لها سابقون ﴾ اى اياها سابقون متقدمون واللام لتقوية عمل اسم الفاعل اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا * قال بعض الكبار بالمسارعات الى الخيرات تبغى درجة السابقين ويطلب مكارم الواصلين لبالدواعى والاحمال وتضييع الاوقات من اراد الوصول الى المقامات من غير آداب ورياضات ومجاهدات فقد خاب وخسر وحرّم الوصول اليها ﴿ وفى التأويلات التجمية ﴾ اولئك يسارعون فى الخيرات الخ اى هم المتوجهون الى الله المرضون عما سواه المسارعون بقدّم الصدق والسعى الجميل على حسب ما سبقت لهم من الله الحسنى ﴿ وهم لها سابقون ﴾ على قدر سبق العناية انتهى * يعنى بقدر سبق العناية يسبق العبد على طريق الهداية فلكل سالك حظوة ولذا قال بعض الكبار جنة التعميم لاصحاب العلوم وجنة الفردوس لاصحاب الفهوم وجنة المأوى لاصحاب التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وليس فى مقدور البشر مراقبة الله تعالى فى السر والعلن مع الانقاس فان ذلك من خصائص الملائكة الاعلى واما رسول الله عليه السلام فكانت له هذه الرتبة لكونه مسرعا فى جميع احواله فلا يوجد الا فى واجب او مندوب او مباح فهذا هو السابق الاعلى والمسارعة العليا حيث

لا قدم فوقه نسأل الله تعالى ان يجعلنا من المسارعين الى الخيرات ومراقبي الانفاس مع الله في جميع الحالات كما قال ﴿والذين هم في صلاتهم دائمون﴾ ولا تنكف نفسا ﴿من النفوس﴾ الا معها ﴿قدر طاقتها فقول لا اله الا الله والعمل بما يترتب عليه من الاحكام من قيل ما هو في الوسع * قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليومئ ايماء * قال الحريري لم يكلف الله العباد معرفة على قدره وانما كلفهم على اقدارهم ولو كلفهم على قدره لما عرفوه لانه لا يعرفه على الحقيقة احد سواه : قال الجامي

عمري خرد جو چشمه ها چشمها كشاد * تا بر كمال كنه اله افكند نكاه

ليكن كشيد عاقبتش در دو دیده نيل * شكل الف كه حرف نخست است از اله

﴿ولدينا﴾ عندنا ﴿كتاب﴾ صحائف اعمال قد اثبت فيها اعمال كل احد على ما هي عليه ﴿ينطق بالحق﴾ بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع اي يظهر الحق وبينه للناظر كما بينه النطق ويظهر للسامع فينظر هناك اعمالهم ويترتب عليها اجزيتها ان خيرا فخير وان شرا فشر : وبالفارسية [وتزد ما هست نامه اعمال هر كس كه سخن گويد بر استي وكواهي دهد بر كردار هر كس] وهم لا يظلمون ﴿في الجزاء بنقص ثواب او بزيادة عذاب بل يجزون بقدر اعمالهم التي كلفوها ونطقت بها صحائفها بالحق﴾ بل قلوبهم في غمرة من هذا ﴿اي بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة اي ساترة لها من هذا الذي بين في القرآن من ان لديه كتابا ينطق بالحق ويظهر لهم اعمالهم السيئة على رؤس الاشهاد فيجزون بها ﴿ولهم اعمال﴾ خبيثة كثيرة ﴿من دون ذلك﴾ الذي ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة مما ذكر وهي قنون كفرهم ومعاصيهم التي من جعلتها ماسياتي من طعنهم في القرآن ﴿هم لها عاملون﴾ معنادون فعلها ﴿حتى اذا اخذنا مترفيهم﴾ غاية لاعمالهم المذكورة ومبتدأ لما بعدها من مضمون الشرطية اي لا يزالون يعملون اعمالهم الى حيث اذا اخذنا متعميهم ورؤساءهم ﴿بالعذاب﴾ الاخروي اذ هو الذي يفاجئون عنده الجوار فيجابون بالرد والاقاط واما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار فالضمير في قوله ﴿اذا هم يجأرون﴾ راجع الى المترفين اي فاجأوا الصراخ بالاستغاثة اي يرفعون اصواتهم بها ويتضرعون في طلب النجاة فان اصل الجوار دفع الصوت بالتضرع وجأ الرجل الى الله تضرع بالدعاء * قال الراغب جأ اذا فرط في الدعاء والتضرع تشبيها بجوار الوحشيات كالظباء ونحوها وتخصيص المترفين باخذ العذاب ومفاجأة الجوار مع عمومته لغيرهم ايضا لغاية ظهور انعكاس حالهم وايضا اذا كان لقاؤهم هذه الحالة الفظيعة ثابتا واقعا فما ظنك بحال الاصاغر والخدم * وقال بعضهم المراد بالمترفين المعذنين ابوجهل واصحابه الذين قتلوا ببدر والذين هم يجأرون اهل مكة فيكون الضمير راجعا الى ما رجع اليه ضمير مترفيهم وهم الكفرة مطلقا ﴿لا تجأروا اليوم﴾ على اضمار القول اي يقال لهم وتخصيص اليوم بالذكر وهو يوم القيامة لتهويله والايذان بتفويتهم وقت الجوار ﴿انكم منا لاتنصرون﴾ اي لا يلحقكم من جهتنا نصرة تحيكم بما دهمكم ﴿قد كانت آياتي تنزل عليكم﴾ في الدنيا

(لتنصروا)

لتنفخوا بها ﴿ فكنتم على اعقابكم تنكصون ﴾ الاعقاب جمع عقب وهو مؤخر الرجل ورجع على عقبه اذا اتى راجعا والكوص الرجوع القهقري اي معرضون عن سماعها اشد الاعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها ﴿ مستكبرين به ﴾ اي حال كونكم مكذبين بكتابي الذي عبر عنه بآياتي على تضمين الاستكبار معنى التكذيب ﴿ سامرا ﴾ حال بعد حال وهو اسم جمع كالحاضر * قال الراغب قيل مضاء سامرا فوضع الواحد موضع الجمع وقيل بل السامر الليل المظلم والسمر سواد الليل ومنه قيل للحديث بالليل سمير وسمير فلان اذا تحدث ليلا وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل ويسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانت عامة سميرهم ذكر القرآن وتسميته سجرا وشعرا ﴿ تهجرون ﴾ حال اخرى من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان او الترك اي تهذون في شأن القرآن وتتركونه وفيه ذم لمن يسمر في غير طاعة الله تعالى وكان عليه السلام يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها * قال القرطبي اتفق على كراهية الحديث بعدها لان الصلوات حدكفرت خطايا الانسان فينام على سلامة وقد ختم الحفظه صحيفته بالعبادة فان سمير بعد ذلك فقد لنا وجعل خاتمتها الغر والباطل * وكان عمر رضى الله عنه لا يدع سامرا بعد العشاء ويقول ارجعوا فلعن الله يرزقكم صلاة اوتيهجدا قال الفقيه ابواليث رحمه الله السمر على ثلاثة اوجه . احدها ان يكون في مذاكرة العلم فهو افضل من النوم ويلحق به كل ما فيه خير وصلاح للناس فانه كان سمير رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء في بيت ابى بكر رضى الله عنه ليلا في الامر الذي يكون من امر المسلمين . والثاني ان يكون في اساطير الاولين والاحاديث الكذب والسخرية والضحك فهو مكروه . والثالث ان يتكلموا للمؤانسة ويحتملوا الكذب وقول الباطل فلا بأس به والكف عنه افضل للنهي الوارد فيه واذا فعلوا ذلك ينبغي ان يكون رجوعهم الى ذكر الله والتسبيح والاستغفار حتى يكون رجوعهم بالخير وكان عليه السلام اذا اراد القيام عن مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك ثم يقول علمنيهن جبريل * قال في روضة الاخبار من قال ذلك قبل ان يقوم من مجلسه كفر الله ما كان في مجلسه ذلك كذا في الحديث انتهى * وروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لاسمر الالمسافر اولصل ومعنى ذلك ان المسافر يحتاج الى ما يدفع عنه النوم للمشي فايبح له ذلك وان لم يكن فيه قرابة وطاعة والمصلى اذا سمير ثم صلى يكون نومه على الصلاة وختم سميره بالطاعة * فعلى العاقل ان يجتنب عن الفضول وعن كل ما يفضى الى البعد عن حريم القبول وبقي عمره من تضييع الاوقات في اكتساب ما هو من الآفات : قال الحافظ

ماقة سكندر ودارا بخوانده ايم * از ما بجز حكابت مهر ووفامپرس

وقال بعضهم

جزباد دوست هرچه كنم جمله ضابعت * جز سر شوق هرچه بكويم بطالنت
﴿ أفلم يدبروا القول ﴾ الهمزة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر اي

فعل الكفار ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من اعجاز الظم وصحة المدلول والاخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلا عما فعلوا في شأنه من القبائح والتدبر احضار القلب للفهم قال الراغب التدبر التفكير في دبر الامور ﴿ ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين ﴾ ام منقطعة مقدره ببل والهمزة قبل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بآخر والهمزة لانكار الواقع اي بل اجاءهم من الكتاب ما لم يأت آباءهم الاولين حتى استبعدوه فوقعوا في الكفر والضلال يعني ان مجي الكتب من جهته تعالى الى الرسل سنة قديمة له تعالى لا يكاد يتسنى انكارها وان مجي القرآن على طريقته فمن اين ينكرونه ﴿ ام لم يعرفوا رسولهم ﴾ اضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لانكار الوقوع ايضا اي بل لم يعرفوه عليه السلام بالامانة والصدق وحسن الاخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من احد الى غير ذلك من صفة الانبياء ﴿ فهم له منكرون ﴾ اي جاهدون بنبوته فحيث انتفى عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ظهر بطلان انكارهم لانه مترتب عليه ﴿ ام يقولون به جنة ﴾ انتقال الى توبيخ آخر والهمزة لانكار الواقع اي بل يقولون به جنون : وبالفارسية [ياميكويند درو ديوانكيست] مع انه ارجح الناس عقلا واتقهم ذهنا واتقهم رأيا واوفرهم رزاة ﴿ بل جاءهم بالحق ﴾ اي ليس الامر كما زعموا في حق القرآن والرسول بل جاءهم الرسول بالصدق الثابت الذي لا ميل عنه ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه * قال الكاشفي [يعني اسلام ياسخن راست كه قرآنست] ﴿ واكثرهم للحق ﴾ من حيث هو حق اي حق كان لا لهذا الحق فقط كما ينبي عنه الاظهار في موقع الاضمار ﴿ كارهون ﴾ لما في جبلتهم من الزيف والانحراف المناسب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الابليج وزاغوا عن الطريق الانهيج وتخصيص اكثرهم بهذا الوصف لا يقتضي الا عدم كراهة الباقين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافي كراهتهم لهذا الحق المين * يقول الفقير لعل وجه التخصيص ان اكثر القوم وهم الباقون على المكفر كارهون للحق ولذا اصروا واقلهم وهم المختارون للايمان غير كارهين ولذا اقرروا فان الحكمة الالهية جارية على ان قوم كل نبي اكثرهم معاند كما قال تعالى (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) : قال الحافظ

كوهر پاك ببايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكي لؤلؤ و مرجان نشود

فالقل وهم المستعدون كالجواهر النفيسة والازهار الطيبة والاكثر وهم غير المستعدين كالاخجار الخسيسة والنباتات اليساسة * واعلم ان الكفار كرهوا الحق المحبوب المرغوب طبعاً وعقلاً ولو تركوا الطبع والعقل واتبعوا الشرع واحبوه لكان خيرا لهم في الدنيا والآخرة * ان قلت هل يمتد في الآخرة بما يفعل اللسان في الدنيا من الطاعة كرها * قلت لا فان الله تعالى ينظر الى السرائر ولا يرضى الا بالاخلاص ولهذا قال عليه السلام (انما الاعمال بالنيات) وقال (اخلص يكفك القليل من العمل)

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرته چه آيد زني مقرر پوست

اكر جز بحق مي رود جاده ات * در آتش فشانند سجاده ات

ومن لطائف المولى الجامى

تهيست سبعة زاهد زكوهر اخلاص * هزار بار من آنرا شمردم يك بك
 ودات الآية على ان ما هو مكروه عند الانسان لا يلزم ان يكون مكروها عند الرحمن والله
 تعالى لا يحمل العباد الا على نعيم الابد وقد علم الحق تعالى قلة نهوض العباد الى معاملته التي
 لامصلحة لهم في الدارين الا بها فوجب عاينهم وجود طاعته ورتب عليها وجود ثوابه
 وعقوبته فاقهم اليها بسلاسل الايجاب اذ ليس عندهم من المروءة ما يرددهم اليه بلاعة
 هذا حال اكثر الخلق بخلاف اهل المروءة والصفاء وذوى الحجة والوفا الذين لم يزددهم
 التكليف الا شرفا في افعالهم وزيادة في نوالهم ولو لم يكن وجوب لقاموا ناجح بحق العبودية
 ورعوا ما يجب ان يراعى من حرمة الربوبية حتى ان منهم من يطاب لدخول الجنة فيأبى
 ذلك طلبا للقيام بالخدمة فتوضع في اعناقهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة قبل
 ولهذا بشير عليه السلام بقوله (عجب ربكم من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل) وفي الحديث
 اشارة ايضا الى ان بعض الكراهة قد يؤول الى المحبة ألا ترى الى احوال بعض الاسارى
 فانهم يدخلون دار الاسلام كرها ثم يهديهم الله تعالى فيؤمنون طوعا فيساقون الى الجنة
 بالسلاسل فالعبرة في كل شئ للخاتمة * قال بعضهم من طالع الثواب والعقاب فاسلم رغبة ورهبة
 فهو اتنا اسلم كرها ومن طالع المنيب والمعاقب لا الثواب والعقاب فاسلم معرفة ومحبة فهو
 اتنا اسلم طوعا وهو الذى يعتد به عند اهل الله تعالى * فعلى العاقل ان يتدبر القرآن فيخلص
 الايمان ويصل الى العرفان والايقان بل الى المشاهدة والعيان والله تعالى ارسل رسوله بالحق
 فماذا بعد الحق الا الضلال ﴿ ونواجع الحق ﴾ الذى كرهوه ومن جملته ما جاء به عليه السلام
 من القرآن ﴿ اهواهم ﴾ مشتبهات الكفرة بان جاء القرآن موافقا لمراداتهم فجعل موافقته
 اتباعا على التوسع والمجاز ﴿ لفسدت السموات والارض ومن فيهن ﴾ من الملائكة والانس
 والجن وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلية لان مناط النظام ومابه قوام العالم ليس الا
 الحق الذى من جملته الاسلام والتوحيد والعدل ونحو ذلك * قال بعضهم لولا ان الله امر
 بمخالفة النفوس ومباينتها لاتبع الخلق اهواهم وشهواتهم ولو فعلوا ذلك لضلوا عن طريق
 العبودية وتركوا او امر الله تعالى واعرضوا عن طاعته ولزموا مخالفته والهوى يهوى بتابعيه
 الى الهاوية ﴿ بل اتيناهم بذكرهم ﴾ انتقال من تشنيعهم بكراهة الحق الذى يقوم به العالم
 الى تشنيعهم بالاعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر
 القرآن الذى فيه فخرهم وشرفهم فى الدنيا والآخرة كما قال تعالى (وانه لذكر لك ولقومك)
 اى شرف لك ولقومك والمعنى بل اتيناهم بفخرهم وشرفهم الذى يجب عليهم ان يقبلوا عليه
 اكل اقبال * وفى التأويلات النجمية (بل اتيناهم) بما فيه لهم صلاح فى الحال وذكر فى المال
 ﴿ فهم ﴾ بسوء اختيارهم ﴿ عن ذكرهم ﴾ عن صلاح حالهم وشرف مآلهم * وفى
 الارشاد اى فخرهم وشرفهم خاصة ﴿ معرضون ﴾ لاعن غير ذلك مما لا يوجب الاقبال
 عليه والاعتنا به ﴿ ام تسألهم ﴾ انتقال من توبيخهم بما ذكر من قولهم ام يقولون به جنة

الى التوبيخ بوجه اخر كأنه قيل ام يزعمون انك تسألهم على اداء الرسالة ﴿ خرجا ﴾ اى جمعا واجر فلاجل ذلك لا يؤمنون بك ﴿ فخراج ربك خير ﴾ تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار اى لا تسألهم ذلك فان رزق ربك فى الدنيا وثوابه فى العقبى خير لك من ذلك لسعته ودوامه ففيه استغناءك عن عطاياهم والخرج بازاء الدخل يقال لكل ما يخرج الى غيرك والخراج غالب فى الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون ابلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه * قال فى تفسير المناسبات وكأنه ساء خراجا اشارة الى انه اوجب رزق كل احد على نفسه بوعده لا خلف فيه ﴿ وهو خير الرازقين ﴾ اى خير من اعطى عوضا على عمل لان ما يعطيه لا ينقطع ولا يتكدر وهو تقدير لخيرية خراجه تعالى * وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان العلماء بالله الراسخين فى العلم لا يدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحة الدنيوية والاخرية فيما يعاملون الله فى دعوة الخلق الى الله بالله لله

زيان ميکنند مرد تفسيردان * که علم وهنر ميفروشدهن

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى الفتوحات المكية مذهبنا ان للواعظ اخذ الاجرة على وعظه الناس وهو من احل ما يأكله وان كان ترك ذلك افضل وايضا ذلك ان مقام الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فانه مامن نبى دعا الى الله الا قال ان اجرى الا على الله فاثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن المخلوق انتهى ﴿ وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم ﴾ تشهد العقول السلمية باستقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم لك ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ وصفوا بذلك تشييعالهم بماهم عليه من الانهماك فى الدنيا وزعمهم ان لاجياة الا الحياة الدنيا ﴿ عن الصراط ﴾ المستقيم الذى تدعوهم اليه ﴿ لنا كبون ﴾ مائلون عادلون عنه فان الايمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من اقوى الدواعى الى طلب الحق وسلوك سبيله وليس لهم ايمان وخوف حتى يطلبوا الحق ويسلكوا سبيله فى الوصف بعدم الايمان بالآخرة اشعار بعلة الحكم ايضا كالتشيع المذكور * قال ابوبكر الوراق من لم يهتم لامر معاده ومنقلبه وما يظهر عليه فى الملأ الاعلى والمسند الاعظم فهو ضال عن طريقته غير متبع لرشده واحسن منه حالا من لم يهتم لما جرى له فى السابقة * ثم فى الآيات اخبار ان الكفار متغنون محجوجون من كل وجه فى ترك الاتباع والاسماع الى رسول الله عليه السلام : قال الشيخ سعدى قدس سره

کسى را که پندار دسر بود * پندار هر کر که حق بشنود

ز علمش ملال آيد از وعظ ننگ * شقايق بباران زويد زسنگ

* قيل لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه وناداه باعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون تعجبا من الذى بناه فقبل له بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع الست وكان يكلم الناس وراء الست فقال له اعرفى قال نعم اعرفك فقال من انا قال انت الذى لو ظلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله

(تعالى)

تعالی عن ذلك يوم القيامة فبكى هارون من تأثير كلامه وقال كيف ترى حالي قال اعرضه على كتاب الله وهي (ان الابرار انى نعيم وان الفجار لى جحيم) قال ابن اعمالنا قال (انما يتقبل الله من المتقين) قال واين قرابتنا من رسول الله قال (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) قال واين شفاعة رسول الله ايانا قال (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذناه الرحمن ورضي له قولا) قال هارون هل لك حاجة قال نعم ان تغفر لى ذنوبى وتدخلى اى اذنك قال ليس هذا بيدى واكن باننا ان عليك ديننا فقمضيه عنك قال الدين لا يقضى بدين اذ اموال الناس اليهم قال هارون انا امرلك برزق يرد عليك الى ان تموت قال نحن عبد ان الله تعالى اترى يذكر وينسانى قبل نصحه ومضى الى طريقه و اشار بهلول فى قوله الاخير الى مضمون قوله تعالى (فخراج ربك خير) لان ماورد من حيث لا يحتسب خير مما ورد من جهة معينة : قال الحافظ قدس سره

کنج زر کربود کنج قناعت باقست * آنکه آن داد بشاهان بکدایان ابن داد

قال الشيخ سعدى قدس سره

نیرزد غسل جان من زخم نیش * قناعت نکوتر بدوشاب خویش

اکر پادشاهست اکر پینه دوز * چو خفتند کردد شب هر دو روز

﴿ ولورحمتهم ﴾ روى انه لما سم ثمامة بن اثال الخنقى ولحق بالجماعة ومنع الميرة عن اهل مكة واخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العلهز وهو شئ يتخذونه من الوبر والدم * قال الكاشفى [واهل مكة بحور دن مرده و مردار مبتلا شدند] جاء ابوسفیان الى رسول الله فى المدينة فقال انشدك الله والرحم اى اهلك بالله وبجرمة الرحم والقراية ائتت تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع ان يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه الآية ﴿ وكشفنا ﴾ ازلنا عنهم ﴿ ما بهم ﴾ [آنچه برايشان واقع است] ﴿ من ضر ﴾ من سوء الحال يعنى القحط والجذب الذى غلب عليهم واصابهم ﴿ للجوا ﴾ اللجاج التماذى فى الخصومة والعناد فى تعاطى العمل المزجور عنه وتماذى تنامى من المدى وهو الغاية والمعنى لتادوا ﴿ فى طغيانهم ﴾ الطغيان مجاوزة الحد فى الشئ وكل مجاوز حده فى العصيان طاغ اى فى افراطهم فى الكفر والاستكبار وعداوة الرسول والمؤمنين يعنى لارتدوا الى ما كانوا عليه ولذهب عنهم هذا التعلق وقد كان ذلك

ستیزندکی کار دیو و دست * ستیزندکی دشمنی با خود است

﴿ يعمهم ﴾ العمه التردد فى الامر من التحير اى عامهين عن الهدى مترددين فى الضلالة لا يدرون اين يتوجهون كمن يضل عن الطريق فى القلاة لارأى له ولادراية بالطريق * قال ابن عطاء الرحمة من الله على الارواح المشاهدة ورحمته على الاسرار المراقبة ورحمته على القلوب المعرفة ورحمته على الابدان آثار الجذبة عليها على سبيل السنة * وقال ابوبكر بن طاهر كشف الضر هو الخلاص من امانى النفس وطول الامل وطلب الرياسة والمعلو وحب الدنيا

(روح البيان - ۷ - س)

وهذا كله مما يضر بالمؤمن * وقال الواسطي للعلم طغيان وهو التفاخر به وللمال طغيان وهو
 البخل وللعمل والعبادة طغيان وهو الرياء والسمعة وللنفس طغيان وهو اتباع شهواتها
 * ولقد اخذناهم بالعذاب * اللام جواب قسم محذوف اي وبالله لقد اخذناهم اي اهل
 مكة بالعذاب الدنيوي وهو ما صابهم يوم بدر من القتل والاسر * وفي التأويلات النجمية
 اذقاهم مقدمات العذاب دون شدائده تنبيهالهم * فاستكانوا لربهم وما يتضرعون *
 فوجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع لربهم ومضوا على العتو والاستكبار والاستكانة
 الخضوع والذلة والتضرع اظهار الضراعة اي الضعف والذلة ووزن استكان استفعل من
 الكون لان الخاضع ينتقل من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال
 او افعل من السكون اشبهت فتحة عينه وصيغة المضارع في وما يتضرعون لرعاية الفواصل * وفي
 الارشاد هو اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اي وليس من عادتهم التضرع اليه تعالى * حتى اذا *
 [ناجون] * فتحنا عليهم بابا عذاب شديد * هو عذاب الآخرة * اذاهم * [ناكاه ايشان]
 * فيه * [دران عذاب] * مبلسون * متحIRON آيسون من كل خير اي مخاهم بكل محنة
 من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فاروى منهم انقياد للحق وتوجه الى الاسلام واما ما ظهره
 ابوسفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه في شئ وانما هو نوع وقوع الى ان يتم
 غرضه فخاله كما قيل اذا جاع ضغا واذا شبع طغا واكثرهم مستمررون على ذلك الى ان يروا
 عذاب الآخرة فينذ يلبسون كقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يلبس المجرمون) وقوله تعالى
 (لا يفرغ عنهم وهم فيه ملبسون) * قال عكرمة هو باب من ابواب جهنم عليه من الحزنة اربعمائة
 الف سود وجوههم كالحة انيابهم قد قلمت الرحمة من قلوبهم اذا بلغوه فتحه الله عليهم نسأل الله
 العافية من ذلك * قال وهب بن منبه كان يسرج في بيت المقدس الف قنديل فكان يخرج من طور
 سيناء زيت مثل عنق البعير صاف يجري حتى ينصب في القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت
 تخدر نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القربان والسرج من ابني هارون شبر وشبر
 فامر ان لا يسرجا بنار الدنيا فاستعجلا يوما فاسرجا بنار الدنيا فوقعت النار فاكلت ابني هارون فصرخ
 الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ان ابني هارون قد عملت مكائهما مني
 فاوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا اقلع باوليائي اذا عصوني فكيف باعدائي * وخرج على
 سهل الصعلوكي من مستوقد حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال ألستم ترون الدنيا
 سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه
 جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه فعلم منه ان عذاب
 الآخرة ليس كعذاب الدنيا ومن عرف حقيقة الحال يقع في خوف المآل قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لجبريل (مالي لم ارميكائيل ضاحكا قط) قال ماضحك ميكائيل منذ خلقت
 النار * واعلم ان المجاهدات والرياضات عذاب للنفس والطبيعة لاذابة جوهرهما من حيث
 الهوى والشهوات وارجاعهما الى الفطرة الاصلية لكن لا بد مع ذلك من التضرع والبكاء
 وتعفير الوجوه بالتراب لانه بالاعتماد على الكسب يصعب طريق الوصول وبالاقتدار والذلة

(يفتخ)

بفتح باب القبول

جز خضوع و بندگی واضطرار * اندرین حضرت نداد اعتبار

* وعن ابی یزید البسطامی قدس سره کابدت العبادة ثلاثین سنة فرأیت فأثلا یقول لی یا ابی یزید خزائنه مملوءة من العبادة ان اردت الوصول الیه فعلیک بالذلة والافتقار فعلم منه ان العذاب لا یقطع الا بافراد العبودية لله تعالی والتواضع علی وجهه لیس فیہ شبهة انانیة املا نسأل الله سبحانه ان یکشف عنا ظلمة النفس وینورنا بنور الانس والقدس انه المسئول فی کل امل والمأمول من کل عمل ﴿ وهو الذی انشأ ﴿ خلق ﴿ لکم ﴿ لمنافعکم ﴿ السمع ﴿ وهی قوة فی الاذن بها تدرك الاصوات والفعل یقال له السمع ایضا ویعبر تارة بالسمع عن الاذن : وبالفارسیة [کوش] ﴿ والابصار ﴿ جمع بصر یقال للجارحة الناطرة وللقوة فیها : وبالفارسیة [دیدہ] ﴿ والافئدة ﴿ جمع فؤاد : وبالفارسیة [دل] * قال الراغب هو کالقلب لکن یقال فؤاد اذا اعتبر فیہ معنی التفؤد ای التوقد یقال فادت اللحم شویته ولحم فئد مشوی وخص هذه الثلاثة بالذكر لان اکثر المنافع الدینیة والدنیویة متعلق بها ﴿ قلیلا ماتشکرون ﴿ ماصلة لتأکید القلة ای شکرا قلیلا تشکرون هذه النعم الجليلة لان الممدة فی الشکر استعمالها فیما خلقت لاجله واتم تخلون بها اخلاصا عظیما : وفی العیون لم تشکروه لاقبلا ولا کثیرا * یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الکفار * ثم فی الآیة اشارة الی معانی ثلاثة . احدها اظهار انعامه العظیم وافضاله الجسیم بهذه النعم الجليلة من السمع والابصار والافئدة . وثانیها مطالبة العباد بالشکر علی هذه النعم . وثالثها الشکایة من العباد اذ الشاکر منهم قلیل كما قال تعالی (وقلیل من عبادی الشکور) وشکر هذه النعم استعمالها فی طاعة النعم وعبودیتہ فشکر السمع حفظه عن استماع المنهيات وان لا یسمع الا الله وبالله وعن الله

کذکره قرآن و بندست کوش * به بهتان و باطل شنیدن مکوش

وشکر البصر حفظه عن النظر الی المحرمات وان ینظر بنظر العبرة لله وبالله والی الله

دو چشم از بی صنع باری نکوست * زعیب برادر فرو کبر و دوست

وشکر القلب تصفیتہ عن رین الاخلاق الذميمة وقطع تعلقه عن الکوینین فلا یشهد غیر الله ولا یحب الا الله

ترا بکوه دل کرده اند امانتدار * زدزد امانت حق را نکاه دار و محسب

﴿ وهو الذی ذرأکم فی الارض ﴿ خلقکم وبتکم فیها بالتناسل یقال ذرأ الله الخلق ای اوجد اشخاصهم ﴿ والیه ﴿ تعالی لا الی غیره ﴿ تمحشرون ﴿ تجتمعون یوم القیامة بعد تفرقکم قالکم لانؤمنون به ولا تشکرون ﴿ وهو الذی یحیی ویمیت ﴿ من غیر ان یشارکة فی ذلك شیء من الاشیاء ای یعطى الحياة النطف والتراب والبیض والنوی یوم القیامة ویأخذ الحياة من الاحیاء ولم یقل احیی وامات كما قال انشأکم وذرأکم ولكن جاء علی لفظ المضارع لیدل علی ان الاحیاء والاماتة عادة ﴿ وله ﴿ خاصة ﴿ اختلاف اللیل والنهار ﴿ ای

هو المؤثر في تعاقبهما لا الشمس اوفى اختلافهما ازديادا وانتقاصا ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اي
اي أتفعلون عن تلك الآيات فلا تعقلون بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا تم الممكنات
وان البعث من جملتها ﴿ بل قالوا ﴾ عطف على مضمرة يقتضيه المقام اي لم يعقلوا بل قالوا
اي كفار مكة ﴿ مثل ما قال الاولون ﴾ اي كما قال من قبلهم من الكفار ثم فسر هذا القول
المبهم بقوله ﴿ قالوا انذا متنا ﴾ [اياجون بمريم] ﴿ وكنا ترابا ﴾ [وباشم خاك]
﴿ وعظاما ﴾ [واستخوانى خاكي كهنه] ﴿ اننا لمبعوثون ﴾ [اياما برانكيخته شدكان شويم
استفهام برسبيل انكار است يعنى چون خاك كرديم حشر وبعث چگونه بماراه يابد] استبعدوا
ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا والعامل في اذا مدل عليه لمبعوثون وهو
نبعث لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ﴿ لقد وعدنا نحن وآبؤنا هذا ﴾ اي البعث وهو
مقبول نان لوعدنا ﴿ من قبل ﴾ متعاق بالفعل من حيث اسناده الى آباؤهم لا اليهم اي
وعد آباؤنا من قبل محمد فلا يروا له حقيقة: يعنى مازا وپدران مازا بوعده حشر ونشر تخويف
كرده اند واين وعده راست نشد ﴿ ان هذا ﴾ ما هذا ﴿ الاساطير الاولين ﴾ كاذبيهم
التي سطورها من غير ان يكون لها حقيقة. جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلوه به كالا عجب
والاضاحيك * وفيه اشارة الى ان الناس كلهم اهل تقليد من المتقدمين والمتأخرين الامن
هداه الله بنور الايمان الى التصديق بالتحقيق فان المتأخرين ههنا قلدوا آباءهم المتقدمين في
تكذيب الانبياء والجيحود وانكار البعث: قال الجاهلي قدس سره

خواهي بصوت كعبه تحقيق ره بري * بي بري مقلد كم كرده ره مرو

﴿ قل لمن الارض ومن فيها ﴾ من المخلوقات تغليا للعقلاء على غيرهم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾
شيأما فاخبروني به فان ذلك كاف في الجواب وفيه من المبالغة في وضوح الامر في تجهيلهم
ماليخفي ﴿ سيقولون لله ﴾ لان بديهية العقل تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها
﴿ قل ﴾ عند اعترافهم بذلك تبكيبتالهم ﴿ أفلا تذكرون ﴾ اي تقولون ذلك فلا تذكرون
ان من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على اعاتها ثانيا فان البدء ليس باهون من الاعادة بل
الامر بالعكس في قياس العقول ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾
ترقى في الامر بالسؤال من الادنى والاصغر الى الاعلى والاكبر فان السموات والعرش اعظم من
الارض ولا يلزم منه ان يكون من في السموات اجل ممن في الارض حتى تكون الملائكة افضل من
جنس البشر كما لا يخفى ﴿ سيقولون لله ﴾ باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه ولن
هو في معنى واحد يعنى اذا قلت من رب هذا فعناه لمن هذا فالجواب لفلان ﴿ قل ﴾ تويخالهم
﴿ أفلا تتقون ﴾ اي أتعلمون ذلك فلا تتقون عسذابه بعد العمل بموجب العلم حيث
تكفرون به وتنكرون البعث وتثبتون له شريكا في الربوبية قدم التذكر على التقوى لانهم
بالتذكر يصلون الى المعرفة وبعد ان عرفوه علموا انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ﴿ قل من بيده ﴾
اليد في الاصل اسم موضوع للجسارحة من المنكب الى اطراف الاصابع وهو العضو
المركب من لحم وعظم وعصب وكل من هذه الثلاثة جسم مخصوص بصفة مخصوصة

(والله)

واقه تعالى متعال عن الاجسام كلها وعن مشابهتها فلما تعذرت وجب الحمل على التجوز
 عن معنى معقول هو القدرة وبه نفس قوله عليه السلام (ان الله خمر طينة آدم بيده) اى
 بقدرته الباهرة فان العضو المركب منها محال على الله ليس كمثل شئ لانه يلزم تركه وتجزئه
 وذلك اشارة الحدوث المتأني للازلية والقدم وكذلك الاصبعان في قوله عليه السلام (ان قلب
 المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن) فان اهل الحق على ان الاصبعين وكذا اليدان في قوله
 (لما خاقت يدي) مجازان عن القدرة فانه شائع اى خلقت بقدرة كاملة ولم يرد بقدرتين
 ملكوت كل شئ ﴿ كما ذكر وما يذكر اى ملكه التام فان الملكوت الملك والتاء للمبالغة
 قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان لكل شئ
 ملكوتا وهو روحه من عالم الملكوت الذى هو قائم به بسبح الله تعالى به كقوله (وان من
 شئ الا يسبح بحمده) وروح ذلك بيد الله انتهى * يقول الفقير وهو الموافق لما قبل الآيه
 فانه تعالى لما بين انه يهب كل جسم وجرم بين ان بيده روح ذلك الجسم والجرم وهو يجير ﴿
 اى يغيث غيره اذا شاء ﴿ ولا يجار عليه ﴿ اى ولا يغاث احد عليه اى لا يمنع احد منه بالنصر
 عليه وتعديته بعلى لتضمن معنى النصره ﴿ وفي التأويلات النجمية وهو يجير الاشياء من
 الهلاك بالقيومية ولا يجار عليه اى لا مانع له ممن اراد هلاكه ﴿ ان كنتم تعلمون ﴿ ذلك
 فاجيبوني ﴿ يقولون لله ﴿ اى لله ملكوت كل شئ وهو الذى يجير ولا يجار عليه ﴿ قل
 فاني تسحرون ﴿ اى فمن اين تخدعون وتصرفون عن الرشده مع علمكم به مع ما اتم عليه
 من النى فان من لا يكون مسحورا مختلا عقابه لا يكون كذاك والحادع هو الشيطان والهوى

اى كه بي نفس وهوى ميروى * ره اينست خطا ميروى
 راه روان زان ره ديكر روند * پس تو بدین راه چرا ميروى
 منزل مقصود ازان جانبست * پس تو ازین سو بکجا ميروى

﴿ بل ايناهم باحق ﴿ من التوحيد والوعد بالبعث ﴿ وانهم الكاذبون ﴿ فيما قالوا من الشرك
 وانكار البعث بين انهم اصرروا على جحودهم واقاموا على عتوهم ونسبوهم بعد ان ازيحت
 العلل فلات حين عذر وايس المساهمة موجب بقاء وقد انتقم الله منهم فانه يمهل ولا يمهل
 * قل سقراط اهل الدنيا كسطور في صحيفه كما نشر بعضها طوى بعضها * وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فتد مضى ستة آلاف سنة واثنتين عليها
 مشون من سنين ليس عليها موحدین يعنى عند آخر الزمان فكل من السعيد والشقى لا يبقى
 على وجه الدهر فيموت ثم يبعث فيجازى : وفي المتنوى

خاك را ونطفه را ومضغه را * پیش چشم ما همی دارد خدا
 كز كجا آوردمت اى بدنیت * كه ازان آید همی خفريقیت
 تو بدان عاشق بدی در دوران * منكر این فضل بودی آن زمان
 این كرم چون دفع آن انكارست * كه میان خاك ميكردی نخست
 هجت انكار شد انشار تو * از دوا بهتر شد این بچار تو

دروا ائله دفتر چهارم در بیان آزان شدن بقیس از ملك آخ

خالک را تصویر این کار از کجا * نطفه را خصی وانکار از کجا
چون دران دم بی دل و بی سربدی * فکرت وانکار را منکر بدی
از جمادی چونکه انکارت برست * هم ازین انکار حشرت شد درست
پس مثال تو چو آن حلقه زنیست * کرد روشن خواجه کوید خواجه نیست
حلقه زن زین نیست دریا بد که هست * پس ز حلقه بر ندارد هیچ دست
پس هم انکارت مین میکند * کز جماداو حشر صد فن میکند
بچند صنعت رفت از انکارتا * آب و گل انکار زاد از هل آبی
آب و گل میگفت خود انکار نیست * بانگ میزد بخیبر کاخبار نیست

﴿ ما اتخذ الله من ولد ﴾ كما يقول النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله لانه لم يجانس
احدا ولم يمثله حتى يكون من جنسه وشبهه صاحبة فيتوالدا ﴿ وما كان معه من اله ﴾
يشاركه في الالهية كما يقول عبدة الاصنام وغيرهم والآية حجة على من يقول خالق النور غير
خالق الظلمة ﴿ اذا ﴾ [آن هنگام] وهو يدخل على جواب وجزاء وهو ﴿ لذهب كل
اله بما خلق ﴾ ولم يتقدمه شرط لكن قوله وما كان معه من اله يدل على شرط محذوف
تقديره ولو كان معه آلهة لانفرد كل اله بما خلقه واستبد به دون الاله الآخر وامتاز ملكه
عن ملك الآخر : وبالفارسية [ببرد خدای آزا که آفریده بود و در آن مستقل و مستبد
باشد پس مخلوقات این خدای از مخلوق دیگر و مشاهده می رود که میان هیچ مخلوقات علامت
تمیز نیست پس ثابت شد که با او هیچ خدای نیست وحده لا شریک له ﴿ وفي التأويلات
التجمية يشير الى ان اتخاذ الولد لا يصح كاتخاذ الشريك والامر ان جميعا داخلان في حد
الاستحالة لان الولد والشريك يوجب المساواة في القدر والصمدية تنقدس عن جواز ان
يكون له مثل او جنس ولتصورنا جوازه اذا لذهب كل اله بما خلق فكل امرئ نيط باثنين
فقد انتفى عن النظام وصحة الترتيب

بروحدتش صحیفه لاریب حجتست * اینک نوشته از شهدا لله بران کواه

﴿ ولعلا ﴾ لغلب ﴿ بعضهم على بعض ﴾ كما هو الجاري فيما بين ملوك الدنيا فلم يكن بيده
وحده ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط * قال الكاشفي [اكر باو خدای
بودی و چنانچه گفته شد مخلوق خود را خدا کردی و ملك آواز ملك این ممتاز شدی هر
آینه طرح نزاع و حرب میان ایشان بید آمدی چنانچه از حال ملوك دنیا معلومست و باجماع
واستقرا معلوم شد که این تجارب و تنازع واقع نیست پس اورا شریک نبود] * قال في الاسئلة
المقحمة (ولعلا بعضهم على بعض) اي لغلب منهما القوى على الضعيف وهو دليل على انه
لو كان الهان لوقع التمازح بينهما بالعلم والقدرة فانه اذا اراد احدهما احيا زيد والآخر اقاءه
استوت قدرتهما بمنع كل واحد منهما فعل صاحبه ومهما ارتفع مراد احدهما غلب صاحبه
بالقدرة ونظيره حبل تجاذبه اثنان فاذا استويا في القدرة بقيا متجاذبين فان غلب احدهما
بالجذب لم يبق لفعل الآخر اثر فهو معنى الآية ﴿ سبحان الله ﴾ زعموه تنزيها * وقال

(الكاشفي)

الكاشفی [پاكست خدای تعالی] * وفي بحر العلوم تنزيه او تعجیب ﴿ عما يصفون ﴾ ای یصفونه ویضفونه الیه من الاولاد والشركاء. ﴿ عالم الغیب والشهادة ﴾ بالجر علی انه بدل من الجلالة ای عالم السر والعلانية : وبالفارسیة [پوشیده و آشکار] ﴿ وفي التأویلات النجمیة عالم الملك والمملکوت والارواح والاجساد انتهى * ثم ان الغیب بالنسبة الينا لا بالنسبة الیه تعالی فهو عالم به وبالشهادة علی سواء وهو دلیل آخر علی انشاء الشریک بناء علی توافقهم فی تفرده تعالی بذلك ولذلك رتب علیه بالفاء قوله تعالی ﴿ فتعالی ﴾ الله وتنزه ﴿ عما یشرکون ﴾ به مما لا یعلم شیاً من الغیب ولا یتکامل علیه بالشهادة فان تفرده بذلك موجب لتعالیه عن ان یتكون له شریک * قال الراغب شریک الانسان فی الدین ضربان احدهما الشریک العظیم وهو اثبات شریک لله تعالی یقال اشریک فلان بالله وذلك اعظم کفر والثانی الشریک الصغیر وهو مراعاة غیر الله معه فی بعض الامور وذلك كالریاء والنفاق وفي الحدیث (والشریک فی هذه الامة اخفی من دیب التمل علی الصفا)

مرابی هر کسی معبود سازد * مرابی را ازان کفتند مشرک

قال الشيخ سعدی قدس سره

منه آب زرجان من بر پشیز * که صراف دانا نکیرد یجیز

* قال یحیی بن معاذ ان للتوحید نورا وللشریک نارا وان نور التوحید احرق سیآت الموحدین كما ان نار الشریک احرقت حسنات المشرکین - روى - ان قائلاً قال یارسول الله فیم النجاة غدا قال (ان لا تخادع الله) قال کیف نخادع الله قال (ان لا تعمل بما امرک الله وتریده غیر وجه الله)

زعمرو ای بسر چشم اجرت مدار * جو درخانه زید باشی بکار

والعمدة فی هذا السباب التوحید فانه كما یتخلص من الشریک الاکبر الجلی بالتوحید كذلك یتخلص من الشریک الاصغر به فینبغی ان یشغل به ویجتهد قدر الاستطاعة لینال علی درجات اهل الایمان والتوحید من الصدیقین ولكن برعاية الشریعة النبویة والاجتناب عن الصفات الذمیمة للنفس حتی یتخلق باخلاق الله نسأل الله سبحانه ان یجعلنا من المنقطعین عما سواء والعاملین بالله فی الله ﴿ قل رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ اما ﴾ اصله ان ما وما مزیدة لتأکید معنی الشرط کالتون فی قوله ﴿ ترینی ﴾ ای ان کان لا ید من ان ترینی : وبالفارسیة [اگر نمای مرا] ﴿ ما یوعدون ﴾ ای المشرکون من العذاب الذمیوی المستأصل والوعد یتكون فی الخیر والشر یقال وعده بنفع وضر ﴿ رب ﴾ یارب ﴿ فلا تجعلنی فی القوم الظالمین ﴾ ای قرینا لهم فی العذاب واخرجنی من بین ایدیهم سالماً والمراد بالظلم الشریک وفيه ایدان بکمال فظاعة ما وعدوه من العذاب وکونه بحيث یجب ان یتستعید منه من لا یتکاد یمکن ان یحییق به ورد لانکارهم اياه واستعجالهم به علی طريقة الاستهزاء وهذا یدل علی ان البلاء ربما یم اهل الولاء وان للحق ان یفعل ما یرید ولو عذب البر لم یتکن ذلك منه ظلماً ولا قیحاً ﴿ وانا علی ان نریک مانعدهم ﴾ من العذاب ﴿ لقادرون ﴾

وأكدنا تؤخره لعلنا بان بعضهم او بعض اعقابهم سيؤمنون اولانا لانعذبهم وانت فيهم
﴿ ادفع بالتي ﴾ بالطريقة التي ﴿ هي احسن ﴾ اى احسن طرق الدفع من الحلم والصفح ﴿ السيئة ﴾
التي تأتيك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع والسيئة الفعلة القبيحة وهو ضد الحسنة
قال بعضهم استعمل معهم ما جعلناك عليه من الاخلاق الكريمة والشفقة والرحمة فانك اعظم خطرا
من ان يؤثر فيك ما يظهرونه من انواع المخالفات ﴿ وفي التأويلات النجمية يعنى مكافأة السيئة
جائزة لكن العفو عنها احسن ويقال ادفع بالوفاء الجفاء ويقال الاحسن ما اشار اليه
القلب بالمعاقاة والسيئة ما تدعو اليه النفس للمكافأة * ويقال [دفع كن ظلمت خلائق را
بنور حقائق ياخطوظ خود را بحقوق خداطى كن تيه حوادث را بقدم سلوك در طريق معرفت
چو طى كشت تيه حوادث از آنجا * بملك قدم ران بيك حمله محل
دران قلزم نور شو غوطه زن * فروشوى از خويشتن ظلمت ظل
بكي خوان بكي دان بكي كويكي جو * سوى الله والله زوراست وباطل

﴿ نحن اعلم بما يصفون ﴾ بما يصفونك به على خلاف ما انت عليه كالسحر والشعر والجنون
والوصف ذكر الشئ بحليته ونعمته قد يكون حقا وقد يكون باطلا وفيه وعيد لهم بالجزاء
والعقوبة وتسلية لرسول الله وارشادله الى تفويض امره اليه تعالى ﴿ وقل رب ﴾ يارب
﴿ اعوذ بك ﴾ العوذ الالتجاء الى الغير والتعلق به ﴿ من همزات الشياطين ﴾ اى وساوسهم
المغوية على خلاف ما امرت به من المحاسن التي من حملها دفع السيئة بالحسنة واصل
الهمز النخس ومنه مهماز الرائض اى معلم الدواب ونحو الهمز الاز في قوله تؤزهم اذا
قال الراغب الهمز كالعصر يقال همزت الشئ في كفى ومنه الهمز في الحروف انتهى شبه
حتمهم للناس على المعاصي بهمز الرائض الدواب على الاسراع أو الوثب والجمع للامرات
اولتنوع الوسوس او تعدد المضاف اليه ﴿ واعوذ بك رب ان يحضروني ﴾ اصله يحضروني
فحذفت احدى التونين ثم حذفت ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة اى من ان يحضروني
ويحوموا حولي في حال من الاحوال صلاة او تلاوة او عند الموت او غير ذلك * قال الحسن كان
عليه السلام يقول عند افتتاح الصلاة (لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم انى اعوذ بك من
همزات الشياطين من همزها ونفثها ونفخها واعوذ بك رب ان يحضروني) يعنى بالهمز الجنون
وبالنفث الشعر وبالنفخ الكبر - روى - انه اشتكى بعضهم ارقا فقال عليه السلام اذا
اردت النوم فقل (اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات
الشياطين وان يحضروني) وكلمات الله كتبه المنزلة على انبيائه او صفات الله كالعزة والقدرة
وصفها بالتمام لمراتها عن النقص والانقصام * قال بعضهم هذا مقام من بقى له الثفات الى غير الله
فاما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلجئ
الا الى الله والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال (اعوذ بك منك) وكان عليه السلام
اذا دخل الحلاء قال (اللهم انى اعوذ بك من الحبث والحباث) اى من ذكور الجن واناثم بما
انصف بالحباثة واجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام فان قرينه من الجن قد اسلم

اوانه قد نزع منه مغمز الشيطان فالمراد من الاستعاذة تحذير غيره من شر الشيطان ثم ان الشيطان يوسوس في صدور الناس فيغوى كل احد من الرجال والنساء ويوقع الاشرار في البدع والاهواء وفي الحديث (صنفان من اهل النار لمارهما) يعني في عصره عليه السلام لطهارة ذلك الصر بل حدثنا بعده (قوم معهم سياط) يعني احدهما قوم في ايديهم سياط جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهي جلدة طرفها مشدود عرضها كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارتين عرادة قيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب (كأذئاب البقر يضربون بها الناس ونساء) يعني ثانيهما نساء (كاسيات) يعني في الحقيقة (عاريات) يعني في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رفاقا تصف ماتحتها او معناه عاريات من لباس القوى وهن اللاتي يلقين ملاحقهن من ورائهن فتكشف صدورهن كنفاء زماننا او معناه كاسيات بنعم الله عاريات عن الشكر يعني ان نعم الدنيا لا ينفع في الآخرة اذا خلا عن العمل الصالح وهذا المعنى غير مختص بالنساء (مميلات) اي قلوب الرجال الى الفساد بهن او مميلات اكتافهن واكتافهن كما تفعل الراقصات او مميلات مقائهن عن رؤسهن لتظهر وجوههن (مائلات) الى الرجال او معناه متبخرات في مشيهن (رؤسهن كاسمة البخت) يعني يعظمن رؤسهن بالخم والقلنسوة حتى تشبه اسمة البخت او معناه ينظرون الى الرجال برفع رؤسهن (المائة) لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه (لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا) اي من مسيرة اربعين تاما ﴿ حتى اذا جاء احدهم الموت ﴾ حتى التي يتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الاسمية وهي مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بيصفون اي يستمرون على سوء الذكر حتى اذا جاء احدهم كافرا اي احد كان الموت الذي لامرده وظهرت له احوال الآخرة ﴿ قال ﴾ نحسرا على ما فرط فيه من الايمان والعمل ﴿ رب ﴾ يا رب ﴿ ارجعون ﴾ ردى الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بلهظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم في غير المتكلم انما ورد في كلام المولدين ثم انه يقول له الى اى شئ تذهب الى جمع المال او غرس الغراس او بناء البنيان او شق الانهار فيقول ﴿ لعلى اعلم صالحا فيما تركت ﴾ اي في الايمان الذي تركته اي لعلى اعلم في الايمان الذي آتى به البتة عملا صالحا فلم ينظم الايمان في مسلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بان يقول لعلى او من فاعمل الخ للاشعار بان امر مقرر الوقوع غنى عن الاخبار بوقوعه فضلا عن كونه مرجو الوقوع * وقال في الجلالين (لعلى باعمل صالحا) اي اشهد بالتوحيد (فيما تركت) حين كنت في الدنيا انتهى * قال بعضهم الخطاب في ارجعون للملك الموت واعوانه وذكر الرب للقسم كما في الكبير واستعان بالله اولا ثم بهم كما في الاسئلة المقجمة وكما قال الكاشفي [امام ثعلبي] ارجعوا رجوعا وبكلمة ارجعون رجوعا * ويدل عليه قوله عليه السلام (اذا عين المؤمن الملائكة قالوا اترجعك الى الدنيا فيقول المنيء ادا اللهم وم والاحزان

بل قدوما الى الله تعالى واما الكافر فيقول ارجعون) وقيل اريد بقوله فيما تركت فيما قصرت
فتدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق * قال في الكبير وهو اقرب كأنهم تمنوا الرجعة
ليصلحوا ما افسدوه * يقول الفقير فالمراد بالعمل الصالح هو العمل المبني على الايمان لانه
وان كان عمل عملا في صورة الصالح لكنه كان فاسدا في الحقيقة حيث احبطه الكفر فلما
شاهد بطلانه رجا أن يرجع الى الدنيا فيؤمن ويعمل عملا صالحا صورة وحقيقة * وقال
القرطبي سؤال الرجعة غير مختص بالكافر اى بل يعي المؤمن المقصر * قال في حقائق البقلى بين الله
سبحانه ان من كان ساقطا عن مراتب الطاعات لم يصل الى الدرجات ومن كان محروما من المراقبات
في البدايات كان محجوبا عن المشاهدات والمعانيات في النهايات وان اهل الدعاوى المزخرفات والترهات
تمنوا في وقت النزاع ان لم تمض عليهم اوقاتهم بالغفلة عن الطاعات ولم يشتغلوا بالدعاوى المخالفات
والمحالات فاقبل على طاعة مولاك واجتنب الدعاوى واطلاق القول في الاحوال فان ذلك
فتة عظيمة هلك في ذلك طائفة من المريدين وما فرغ احد الى تصحيح المعاملات الاداء
بركة ذلك الى قرب الرب ومقام الامن ولا ترك احد هذه الطريقة الاتعطل وفسد ووقع
في الخوف العظيم وتمنى حين لا ينفع التمنى : قال الحافظ

كارى كنيم ورنه خجالت برآورد * روزى كه رخت جان بجهان دكر كشم

وقال الخجندى

علم وتقوى سر بمر دعوىست ومعنى ديكرست * مرد معنى ديكر وميدان دعوى ديكرست
﴿ كلاً ﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لها اى لا يرد الى الدنيا ابدا ﴿ انها ﴾ اى
قولة رب ارجعون ﴿ كلمة ﴾ الكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضه مع بعض ﴿ هو ﴾
اى ذلك الاحد ﴿ قائلها ﴾ عند الموت لامحالة لتسلط الحزن عليه ولا يجاب لها ﴿ ومن
ورائهم ﴾ فعال ولامه همزة عند سيديويه وابى على الفارسى ويا عند العامة وهو من
ظروف المكان بمعنى خلف وامام اى من الاضداد . والمعنى امام ذلك الاحد والجمع باعتبار
المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في قال وما يلبه باعتبار اللفظ ﴿ برزخ ﴾ حائل بينهم
وبين الرجعة وهو القبر ﴿ وفي التأويلات النجمية وهو ما بين الموت الى البعث اى بين الدنيا
والآخرة وهو غير البرزخ الذى بين عالم الارواح المثالى وبين هذه النشأة العنصرية ﴿ الى
يوم يبعثون ﴾ يوم القيامة وهو اقاط كل من الرجعة الى الدنيا لما علم ان لا رجعة يوم
البعث الى الدنيا واما الرجعة حينئذ فالى الحياة الاخرية ﴿ فاذا نفخ في الصور ﴾ لقيام
الساعة وهى النفخة الثانية التى عندها البعث والنشور والنفخ نفخ الريح فى الشئ والصور
مثل قرن ينفخ فيه فيجعل الله ذلك سبيبا لعود الارواح الى اجسادها ﴿ فلا انساب بينهم ﴾
تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه
وابيه وصاحبه وبنيه اولا انساب يفتخرون بها والنسب القرابة بين اثنين فصاعدا اى اشتراك
من جهة احد الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الاباء والابناء ونسب بالعرض
كالنسب بين الاخوة وبنى الاعمام ﴿ يومئذ ﴾ كما بينهم اليوم ﴿ ولا يتساءلون ﴾ اى لا يسأل بعضهم

(بضا)

بعضا فلا يقول له من انت ومن اى قبيلة ونسب انت ونحو ذلك لاستغفال كل منهم بنفسه لشدة الهول فلا يتعارفون ولا يتساءلون كما انه اذا عظم الامر في الدنيا لم يتعرف الوالد لولده ولا يناقضه قوله تعالى (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) لان عدم التساؤل عند ابتداء النفخة الثانية قبل المحاسبة والتساؤل بعد ذلك وايضا يوم القيامة يوم طويل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة ففي موطن يشتد عليهم الهول والغزع بحيث يشغلهم عن التساؤل والتعارف فلا يفظنون لذلك وفي موطن يفقون افاقة فيتساءلون ويتعارفون * وعن الشعبي قالت عائشة رضى الله عنها يارسول الله اما نتعارف يوم القيامة اسمع الله يقول (فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فقال عليه السلام (ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم) قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والاخرين ثم ينادى مناد الا ان هذا فلان ابن فلان فمن كان له عليه حق فليأت الى حقه فيفرح العبد يومئذ ان يثبت له حق على والده وولده او زوجته واخيه فلا انساب بينهم يومئذ * وعن قتادة لاشئ ابغض الى الانسان يوم القيامة من ان يرى من يعرفه ان يثبت له عليه شئ ثم تلا (يوم يفر المرء من اخيه) الآية * قال محمد بن على الترمذى قدس سره الانساب كلها منقطة الامن كانت نسبتها صحيحة في عبودية ربه فان تلك نسبة لا تنقطع ابدا وتلك النسبة المفتخر بها لانسبة الاجناس من الآباء والامهات والاولاد * قال الاصمعي كنت اطوف بالكعبة في ليلة مقمرة فسمعت صوتا حزينا فبعت الصوت فاذا انا بشاب حسن ظريف تعلق باستار الكعبة وهو يقول نامت العيون وغارت النجوم وانت الملك الحى القيوم وقد غلقت الملوك ابوابها واقامت عليها حرسها وحجابها وبابك مفتوح للسائلين فما انا سائلك ببابك مذنيا فقيرا مسكينا اسيرا جئت انتظر رحمتك يا ارحم الراحمين ثم انشأ يقول

يا من يجيب دعا المضطر في الظلم * يا كاشف الضر والبلوى مع القسم
قد نام وقدى حول البيت وانتهوا * وانت يا حى يا قيوم لم تم
ادعوك ربي ومولاي ومستدى * فارحم بكائى بحق البيت والحرم
انت الغفور فجدلى منك مغفرة * او اعف عني يا ذا الجود والكرم
ان كان عفوك لا يرجوه ذوجرم * فمن يجود على العاصين بالكرم

ثم رفع رأسه نحو السماء وهو ينادى يا الهى وسيدى مولاي ان اطعتك فلك المنة على وان عصيتك فبجهلى فلك الحجة على اللهم فباظهار منتك على واثبات حجتك لدى ارحمنى واغفر ذنوبى ولا تحرمنى رؤية جدى قررة عيني وحيبك وصفيك ونيك محمد صلى الله عليه وسلم ثم انشأ يقول

الا ايها السأمول فى كل شدة * اليك شكوت الضر فارحم شكائى
الا يارجائى انت كاشف كربى * فهبلى ذنوبى كلها واقض حاجتى
فزادى قليل ما اراه مبلغى * على الزاد ابكى ام لبعده مسافى

آيت باعمال قباح رديئة * وما في الوري خلق جنى كجنايتي

فكان يكرر هذه الايات حتى سقط على الارض مغشيا عليه فدنوت منه فاذا هوزين العابدين
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب فوضعت رأسه في حجرى وبكيت لبكائه بكاء شديدا
 شفقة عليه فقطر من دموعى على وجهه فافاق من غشيته وفتح عينه وقال من الذى شغلنى
 عن ذكر مولاي فقلت انا الاصمى ياسيدى ماهذا البكاء وماهذا الجزع وانت من اهل
 بيت النبوة ومعدن الرسالة أليس الله يقول ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
 ويطهركم تطهيرا﴾ قال فاستوى جالسا وقال يا اصمى هيهات ان الله تعالى خلق الجنة لمن
 اطاعه وان كان عبدا حبشيا وخلق النار لمن عصاه وان كان ملكا قرشيا اما سمعت قوله تعالى
 ﴿فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون﴾ ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى
 ان نفخة العناية الربوبية اذا نفخت في صور القلب قامت القيامة وانقطعت الاسباب فلا ينفذ
 احد الى احد من انسابه لا الى اهل ولا الى ولد لاشتغاله بطلب الحق تعالى واستغراقه في
 بحر المحبة فلا يسأل بعضهم بعضا عما تركوا من اسباب الدنيا ولا عن احوال اهاليهم واخذانهم
 واطوائهم واذا فارقوها كان لكل امرئ منهم يومئذ شأن في طلب الحق يغنيه عن مطالبة
 الغير ﴿فن نقلت موازينه﴾ موازنات حسناته من العقائد والاعمال اى فن كان له عقائد
 صحيحة واعمال سالحة يكون لها وزن وقدر عند الله فهو جمع موزون بمعنى العمل الذى له
 وزن وخطر عند الله وباقي الكلام في هذا المقام سبق في تفسير سورة الاعراف ﴿فاولئك
 هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب اتاجون من كل مهروب ولما كان حرف من يصلح
 للواحد والجمع وحد على اللفظ وجمع على المعنى ﴿ومن خفت موازينه﴾ اى ومن لم يكن له
 من العقائد والاعمال ماله وزن وقدر عند الله تعالى وهم الكفار لقوله تعالى ﴿فلا نقيم لهم
 يوما قامة وزنا﴾ ﴿فاولئك الذين خسروا انفسهم﴾ ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وابطلوا
 استعدادها لئيل كآلها. والخسر والخسران انتقاص رأس المال كما في المفردات * قال الكاشفي
 [ليس كروه آتدكه زبان كرده اند از نفسهاى يعنى سرمايه عمر بباد غفلت برداند واستعدادات
 حصول كمال را بطلب آرزوهى نفس ومتابعت شهوات ضايع ساختند] ﴿في جهنم خالدون﴾
 بدل من صابة او خبرتان لا وائلك ﴿قال في التأويلات النجمية الانسان كاليضة المستعدة لقبول
 تصرف ولاية الدجاجة وخروج الفروخ منها فاما لم تتصرف فيها الدجاجة يكون استعدادها
 باقيا فاذا تصرف الدجاجة فيها فتغيرت عن حالها الى حال الفروخية ثم انقطع تصرف الدجاجة
 عنها تفسد اليضة فلا ينفعها التصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد ولهذا قالوا مرتد الطريقة
 شر من مرتد الشريعة وهذا معنى قوله ﴿في جهنم خالدون﴾ اى في جهنم انفسهم فلا يخرجون
 بالفروخية وليس من سنة الله اصلاح الاستعداد بعد افساده : قال الجامى

آرا كه زمين كشد درون چون قارون * نى موسيش آورد برون هارون

فاسد شده راز روز كار وارون * لا يمكن ان يصلحه العطاردون

﴿ تفتح وجوههم النار ﴾ تحرقها يقال لذهت النار بحرها احرقته كما في القاموس والامح

(كالتفتح)

كالفتح الا انه اشد تأثيرا كما في الارشاد وغيره وتخصيص الوجوه بذات لانها اشرف الاعضاء واعظم ما يصان منها فيبان حالها اذ جر عن المعاصي المؤدية الى النار وهو السر في تقديمها على الفاعل ﴿ وهم فيها كاحون ﴾ من شدة الاحتراق. والكلمة تقاس الشفتين عن الانسان كما ترى الرؤس المشوية * وعن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام انه مر في السوق برأس اخرج من التور ففتى عليه ثلاثة ايام وايساليهن وفي الحديث (تشويه النار فتقاس شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سرته) انتهى فيقال لهم تعينا وتوبيخا وتذكيرا لما به استحقوا ما ابتلوا به من العذاب ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ في الدنيا ﴿ فكتم بها تكذبون ﴾ حينئذ ﴿ قالوا ﴾ يا ربنا عابت عينا ﴿ اي ما كنا ﴿ شقوتنا ﴾ التي اقرقناها بسوء اختيارنا فصارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة * قال القرطبي واحسن ما قيل في معناه غلبت علينا لذاتنا واهواؤنا فسمى المذات والاهواء شقوة لانهما تقديان اليها * قال ابوتراب الشقوة حسن الظن بالنفس وسوء الظن بالخلق ﴿ وكنا ﴾ بسبب ذلك ﴿ قوما ضالين ﴾ عن الحق ولذات فعمانا ما فعلنا من التكذيب وسائر المعاصي ﴿ ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون ﴾ متجاوزون الحد في الظلم لانفسنا ﴿ قال ﴾ تعالى بطريق القهر ﴿ اخسأوا فيها ﴾ اسكتوا في النار سكوت هوان فانه ليست مقام سؤال وانزجروا انزجار الكلاب اذا زجرت من خسات الكلب اذا زجرت مستهينا به فحسأ اي انزجر ﴿ ولا تكلمون ﴾ اي باستدعاء الاخراج من النار والرجوع الى الدنيا فانه لا يكون ابدا ﴿ انه ﴾ تمليل لما قبله من الزجر عن الدعاء اي ان الشان ﴿ كان فريق من عبادي ﴾ وهم المؤمنون ﴿ يقولون ﴾ في الدنيا ﴿ ربنا آتنا ﴾ صدقا بك وبجميع ما جاء من عندك ﴿ فاغفر لنا ﴾ استردنوبنا ﴿ وارحنا ﴾ وانهم عاينا بنعمك التي من جهاتها الفوز بالجنة والتجاة من النار ﴿ وانت خير الراحمين ﴾ لان رحمتك منبع كل رحمة ﴿ فأتخذتموهم سخريا ﴾ مهزوا بهم اي اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لانكم كنتم تستهزؤن بالداعين بقولهم ربنا آتنا الخ وتشاغلون ﴿ حتى انسوك ﴾ اي الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست بسبب الانساء ﴿ ذكرى ﴾ اي ذكركم ايى والخوف منى والعمل بطاعتي من فرط اشتغالكم باستهزائهم ﴿ وكنتم منهم تضحكون ﴾ وذلك غاية الاستهزاء * وقال مقاتل نزلت في بلال وعمار وسلمان وصهيب واهلهم من فقراء الصحابة كان كفار قريش كابي جهل وعتبة وابي بن خلف واضرابهم يستهزؤن بهم وباسلامهم ويؤذونهم ﴿ اي جزيتهم اليوم بما صبروا ﴾ بسبب صبرهم على اذيتهم والصبر حبس النفس عن الشهوات ﴿ انهم هم الفائزون ﴾ ناني مفعولى الجزاء اي جزيتهم فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به * وفي التأويلات النجمية وفيه من اللطائف ان اهل السعادة كما ينتفعون بمعاملاتهم الصالحة مع الله من الله ينتفعون بانكار منكريهم واستخفاف مستهزئهم وان اهل الشقاوة كما يخسرون بمعاملاتهم الفاسدة مع انفسهم يخسرون باستهزائهم وانكارهم على الناصحين المرشدين ﴿ قال ﴾ الله تعالى تذكيرا لما لبثوا فيما سألوا الرجوع اليه من الدنيا بعد التنبية على استحاله بقوله (اخسأوا فيها

ولا تكلمون ﴿ كم لبتم في الارض ﴾ التي تدعون ان ترجعوا اليها يقال لبث بالمكان اقام به ملازماله ﴿ عدد سنين ﴾ تميز لكم ﴿ قالوا لبنا يوما او بعض يوم ﴾ استقصارا لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى دخولهم في النار اولائها كانت ايام السرور وايام السرور قصار اولائها منقضية والمنقضى كالمعدوم

هردم از عمر كرامى هست كنج بي بدل * ميرود كنجى چنين هر لحظه برباد آه آه ﴿ فاسأل العادين ﴾ اى الذين يعلمون عداياها ان اردت تحقيقها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها ﴿ وفي التأويلات النجمية فاسأل العادين يعنى الذين يعدون انفسنا وايماننا ولبائنا من الملائكة الموكلين علينا ﴾ قال ﴿ الله تعالى ﴾ ان ﴿ ما ﴾ لبتم الا قليلا ﴿ تصديقا لهم في تقليلهم لسنى لبثهم في الدنيا وقليل صفة مصدر محذوف اى لبنا قليلا او زمان محذوف اى زمانا قليلا ﴿ لو انكم كنتم تعلمون ﴾ اعلمتم يومئذ قلة لبثكم فيها كما علمتم اليوم * وفي بحر العلوم اى لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبتم بهذه المدة فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويصالح اعماله قبل ان تنفذ الانفاس وينهدم الاساس : قيل
ألا انما الدنيا كظل سحابة * اظلتك يوما ثم عنك اضاءت
فلاتك فرحانا بها حين اقبلت * ولاتك جزانا بها حين ولت

* قال ارد شير بن بابك بن ساسان وهو اول ملك من آل ساسان لا تركزن الى الدنيا فانها لا تبقى على احد ولا تتركها فان الآخرة لا تنال الا بها * قال العلامة الزمخشري استغنم بنفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر غير محدود قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون وقت تخمست اكر پرورى * كر اميد وار اى كه خرمن برى
بشهر قيامت مرو تنكدست * كه وجهى ندارد بغفلت نشست
غنيمت شمر اين كرامى نفس * كه پي مرغ قيمت ندارد نفس
مكن عمر ضايع بافسوس وحيف * كه فرصت عزيزست والوقت سيف

* قال بعض الكبار لو علمت ان مافات من عمرك لا عوض له لم يصح منك غفلة ولا اهمال ولكن تأخذ بالعزم والحزم بحيث تبادر الاوقات وتراقب الحالات خوف الفوات تاملا على قول القائل

السباق السباق قولا وفعلا * حذر النفس حمرة المسبوق

وما حصل من عمرك اذا علمت ان لا قيمة له كنت تستغرق اوقاتك في شكر الحاصل وتحصيل الواصل فقد قال على رضى الله عنه بقية عمر المرء مالها ثمن يدرك به منها مافات ويحيى مافات وفى الحديث (مامن ساعة تأتي على العبد لا يذكر الله فيها الا كانت عليه حسرة يوم القيامة) * واعلم ان العباد على قسمين فى اعمارهم قرب عمر اتسعت آماده وقلت امداده كاعمار بعض بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل على شئ مما يحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كقصر من فتح عليه من هذه

(الامة)

الامة فوصل الى عناية الله بلمحة فن بورك له في عمره ادرك في يسير من الزمان ما لا يدخل تحت العبارة فالخذلان كل الخذلان ان تتفرع من الشواغل ثم لاتنوجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل الهمم اليه وان تقل عوائقك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراع ومعناه ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين او دنيا فهو مغبون فيهما ﴿ اٰخِسْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ الهمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على مقدر. والحسان بالكسر الظن وعبثا حال من نون العظمة بمعنى عابثين وهو ما ليس لفاعله غرض صحيح او ارتكاب امر غير معلوم الفائدة. والمعنى اغنتم وظنتم من فرط غفلتكم انا خلقناكم بغير حكمة ﴿ وانكم اينا لاترجعون ﴾ عطف على انا خلقناكم اى وحسبتم عدم رجوعكم اينا يعنى ان المصلحة من خلقكم الامر بالعمل ثم البعث للجزاء ومعنى الرجوع الى الله الرجوع الى حيث لا مالاك ولا حاكم سواء • قال الترمذى ان الله خلق الخلق ليعبده فينبههم على العبادة ويعاقبهم على تركها فان عبده فانهم عبيد احرار كرام من رق الدنيا ملوك في دار السلام وان رفضوا العبودية فهم اليوم عبيد اباق سقاط لثام وغدا اعداء في السجون بين اطباق النيران ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ اٰخِسْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴿ بالامعنى ينفعكم او يضركم حتى عشتم كما يعيش البهائم فاقترت اينا بالاعمال الصالحات للتقرب وحسبتم ﴿ انكم اينا لاترجعون ﴾ باللطف والقهر • فالرجوع باللطف بان يموت بالموت الاختيارى قبل الموت الاضطرارى وهو بان ترجعوا من اسفل سافلين الطبيعة على قدمى الشريعة والطريقة الى اعلى عليين عالم الحقيقة • والرجوع بالقهر بان ترجعوا بعد الموت الاضطرارى فتقادون الى النار بسلاسل تعلقاتكم بشهوات الدنيا وذيتها واغلال صناتكم الذميمة • وعن بهلول قال كنت يوما في بعض شوارع البصرة فاذا بصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يتحسر على ما فى ايدى الصبيان ولا شئ معه فيلعب به فقلت اى بنى ما بيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلماذا خلقنا فقال للعلم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى ﴿ اٰخِسْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ وانكم اينا لاترجعون ﴿ قلت له اى بنى اراك حكما فعظى واوجز فانشأ يقول

ارى الدنيا تجهز بانطلاق * مشمرة على قدم وساق

فلا الدنيا بساقية لحي * ولا حى على الدنيا بساق

كان الموت والحدثان فيها * الى نفس الفتى فرسا سباق

فيا مغرور بالدنيا رويدا * ومنها خذ نفسك بالوثاق

ثم رمق السماء بعينه و اشار اليها بكفيه ودموعه تتحدر على خديه وهو يقول

يامن اليه المتهل * يامن عليه المتكل

يامن اذا ما آمل * يرجوه لم يخط الامل

قال فلما تم كلامه خر مغشيا عليه فرفعت رأسه الى حجرى ونفضت التراب عن وجهه بكفى فلما افاق قلت له اى بنى ما زل بك وانت صبي صغير لم يكتب عليك ذنب قال اليك عنى

یابهلول انی رأیت والدتی توقد النار بالحطب الکبار فلا تقدا لبالصغار وانی اخشی ان اکون من
صغار حطب جهنم قال فسألت عنه فقالوا ذاک من اولاد الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم
قلت قد عجبت من ان تكون هذه الثمرة الا من تلك الشجرة نفعا الله به ووبآبائه * قال الشيخ
ابوبکر الواسطی [روزی این آیت می خواند فرمود که فی فی خلق بعثت نیافرید بلکه خواست که
هستی وی آشکارا شود و از مصنوعات وی بصفات کالیه اوراه برند. و گفته اند شمارا بیازی
نیافریده ایم بلکه برای ظهور نور محمد علیه السلام آفریده ایم چو در ازل مقرر شده بود که
آن کوهر تابان از صدق جنس انس بیرون آید پس او اصلت و شما همه فرع اوید

هفت ونه و چار که برداختند * خاص بی موبک او ساختند

اوست شه و آدمیان جمله خیل * اصل وی و جمله عالم طفیل

در بحر الحقائق گفته که شمارا برای آن آفریدم تا بر من سود کنیند بجهت آنکه من بر شما
سود کنم کما قال تعالی (خلقت الخلق لیربحوا علی لا لیربح علیهم) و گویند ملائکه را آفرید
تا منظر قدرت باشند و آدمیان را خلق کرد تا مخزن جوهر محبت باشند. در بعضی کتب سماوی
هست که ای فرزند آدم همه اشیا برای شما آفریدم و شمارا برای خودسر (کنت کنزاً مخفياً)
ایجا ظهور تمام دارد [کما اشار الیه المولوی قدس الله سره فی المثوی

ای ظهور تو بکلی نور نور * کنج مخفی از تو آمد در ظهور [۱]

کنج مخفی بود ز پر چاک کرد * خاک را تابان تر از افلاک کرد [۲]

کنج مخفی بد زبری چوش کرد * خاک را سلطان باطلس پوش کرد

خویش را نشناخت مسکین آدمی * از فرونی آمد و شد در کمی [۳]

خویش را آدمی ارزان فروخت * بود اطلس خویش را بردلق دوخت

ای غلامت عقل تدبیرات هوش * چون چنینی خویش را ارزان فروش [۴]

﴿ فتعالی الله ﴾ ارتفع بذاته و تنزه عن مماناة المخلوقین فی ذاته وصفاته و افعاله و عن خلوه
افعله عن الحکم و المصالح و النایات الجلیلة ﴿ الملك الحق ﴾ الذی یحق له الملك علی الاطلاق
ایجاداً و اعداماً بدأ و اعاده و احیاء و اماتة و عقاباً و اناة و کل ماسوا مملوک له مهور تحت
ملاکة العظیم * قال الامام الغزالی رحمه الله الملك هو الذی یستغنی فی ذاته وصفاته و افعاله عن
کل موجود و یحتاج الیه کل موجود * و فی المفردات الحق موجد الشیء بسبب ما یقتضیه الحکمة
﴿ و فی التاویلات النجمیة ذاته حق وصفاته حق و قوله صدق و لا یتوجه مخلوق علیه حق و ما
یفعل من احسانه بعباده فلیس شیء منها بمستحق ﴾ لا اله الا هو ﴿ فان کل ماعداء عبیده
﴿ رب العرش الکریم ﴾ فکیف بما هو تحت و محاط به من الموجودات کأنا ما کان و انما
وصف العرش بالکریم لانه مقسم فیض کرم الحق و رحمته منه تنقسم آثار رحمته و کرمه
الی ذرات المخلوقات ﴿ و من ﴾ [هر که] ﴿ بدع ﴾ بعد ﴿ مع الله الهما آخر ﴾ افرادا
اواشترکا کا ﴿ لا برهان له به ﴾ ای بدعانه و مع ذلك : و بالفارسیة [هیچ جنی نیست
بر برستنده را برستش آن اله] و هو صفة لازمة لاله کقوله (بطیر بجنایه) اذ لا یكون فی الالهة
ما یجوز ان یقوم علیه برهان اذ الباطل لیس له برهان جی بها للتأکید و بناء الحکم علیها تیسراً علی

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملازگیری که از دهای افسر در مورد بتدبیرت الخ
[۱] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملازگیری که از دهای افسر در مورد بتدبیرت الخ
[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملازگیری که از دهای افسر در مورد بتدبیرت الخ
[۳] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملازگیری که از دهای افسر در مورد بتدبیرت الخ
[۴] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملازگیری که از دهای افسر در مورد بتدبیرت الخ

ان الدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بداهة العقول بخلافه ﴿ فانما حسابه عند ربه ﴾ فهو مجازي له على قدر ما يستحقه جواب يدع ﴿ انه لا يفلح الكافرون ﴾ اي الشأن لا ينجو من كفر من سوء الحساب والعذاب ﴿ وقل رب اغفر وارحم ﴾ امر رسول الله بالاستغفار والاسترحام ايذانا بانهما من اهم الامور الدينية حيث امر به من غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عداه كما قال في التأويلات النجمية الخطاب مع محمد عليه السلام يشير الى انه مع كمال محبوبيته وغاية خصوصيته ورتبة نبوته ورسالته محتاج الى مغفرته ورحمته فكيف بمن دونه وبمن يدعو مع الله الهما آخر اي فلا بد لامته من الاقتداء به في هذا الدعاء ﴿ وانت خير الراحمين ﴾ يشير الى انه يحتمل تغير كل راحم بان يسخط على مرحومه فيعذبه بعد ان يرحمه وان الله جل ثناؤه اذا رحم عبده لم يسخط عليه ابدا لان رحمته اذية لا تحتمل التغير * وفي حقائق البقلى اغفر تقصيري في معرفتك وارحمي بكشف زيادة المقام في مشاهدتك وانت خير الراحمين اذ كل الرحمة في الكونين قطرة مستفادة من بحار رحمتك القديمة * وعن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه انه مر بمصاب مبتلى فقرا في اذنه ﴿ افسيتم ﴾ حتى ختم السورة فبرى باذن الله فقال عليه السلام (ما قرأت في اذنه) فاخبره فقال (والذي نفسي بيده لو ان رجلا موقنا قرأها على جبل لزال) - روى - ان اول هذه السورة وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من اولها واتعظ باربع آيات من آخرها فقد نجا وافلح * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال (اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا واعطنا ولا تحرمانا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وارضا) ثم قال (لقد انزل على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة) ثم قرأ (ودافلح المؤمنون) حتى ختم العشر تمت سورة المؤمنین في الثاني والعشرين من شهر الله رجب من سنة سبع ومائة والالف

تفسير سورة التور وهي مدنية اثنتان اواربع وستون آية ﴿﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿﴾

قال القرطبي مقصود هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر كتب عمر رضى الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة التور وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تنزلوهن) اي النساء (في الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة التور والغزل) ﴿ سورة ﴾ سورة القرآن طائفة منه محيطة بما فيها من الآيات والكلمات والعلوم والمعارف مأخوذة من سورة المدينة وهو حائطها المشتمل عليها وهي خبر مبتدأ محذوف اي هذه سورة وانما اشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المشاهد والتشكير مفيد للفخامة من حيث الذات كما ان قوله تعالى ﴿ انزلناها ﴾ مفيد لها من حيث الصفة اي انزلناها من عالم القدس بواسطة جبريل ﴿ وفرضاها ﴾ اي اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا فان اصل الفرض قطع الشيء الصلب والتأثير فيه كقطع

(روح البيان - ۸ - س)

الحديد والفرض كالإيجاب لكن الإيجاب يقال اعتبارا بوقوعه وثباته والفرض يقطع الحكم فيه كما في المفردات ﴿ وانزلنا فيها ﴾ اي في تضاعيف السورة ﴿ آيات ﴾ هي الآيات التي نيطت بها الاحكام المفروضة كما هو الظاهر لاجممع الآيات ﴿ بينات ﴾ وانفحات دلالاتها على احكامها وتكرير انزلنا مع استلزام ازال السورة لاتزالها لابرار كمال العناية بشأنها ﴿ لعلمكم تذكرون ﴾ [شايده شهابند پذيريد واز محارم برهيزيد] وهو بحذف احدى التاءين اي تتذكرونها فتعملون بموجبها عند وقوع الحوادث الداعية الى اجراء احكامها وفيه ايدان بان حقها ان تكون على ذكر منهم بحيث متى مست الحاجة اليها استحضروها * قال بعضهم لو لم يكن من آيات هذه السورة البراءة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله لكان كثيرا فكيف وقد جمعت من الاحكام والبراهين ما لم يجمعها غيرها ﴿ الزانية والزاني ﴾ شروع في تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وبيان احكامها والزنى وطى المرأة من غير عقد شرعى وقد يقصر واذا مد يصح ان يكون مصدر المفاعلة والنسبة اليه زنوى كذا في المفردات والزانية هي المرأة المطاوعة للزنى الممكنة منه كما نبى عنه الصيغة لا المزينة كرها وتقديمها على الزانى لما ان زنى النساء من اماء العرب كان فاشيا في ذلك الزمان اولانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ورفعها على الابتداء والخبر قوله ﴿ فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى . والجلد ضرب الجلد بالكسر وهو قشر البدن يقال جلده ضرب جلده نحو بطنه وظهره اذا ضرب بطنه وظهره او معنى جلده ضربه بالجلد نحو عصاه اذا ضربه بالعصا ومائة نصب على المصدر : والمعنى بالفارسية [پس بزنيدي اي اهل بلد واحكام مريكي را ازان مردو صد تازيانه] وكان هذا عاما في المحصن وغيره وقد نسخ في حق المحصن قطعا ويكفي في حق الناسخ القطع بانه عليه السلام قدره ما عزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فجد المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد * وشرائط الاحصان في باب الرجم ست عند ابي حنيفة الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والنكاح الصحيح والدخول فلا احصان عند فقد واحدة منها وفي باب القذف الاربع الاول والعفة فعنى قولهم رجم محصن اي مسلم حرا قائل بالغ متزوج وذو دخول ومعنى قولهم قذف محصنا اي مسلما حرا قافلا بالفا عفيفا واذا فقدت واحدة منها فلا احصان ﴿ ولاتأخذكم بهما رافة ﴾ رحة ورقة * وفي البحر الرافة ارق الرحة : وبالفارسية [مهرباني كردن] وتنكيرها للتقليل اي لا يأخذكم بهما شئ من الرافة قليل من هذه الحقيقة * وبالفارسية [وفرانكيد شمارا باين روز ناكتنده مهرباني] ﴿ في دين الله ﴾ في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه بعدم الايجاع ضربا والتكميل حدا وذلك ان المضروب يفعل اثناء الضرب افعالا غريبة ويتضرع ويستغث ويسترحم وربما يفتنى عليه فيأف به الامام او الضارب او بعض الحاضرين لاسيما اذا كان احب الناس اليه كالولد والاخ مثلا فلا يستوفى حد الله وحقه ولا يكمل جلده مائة بل بنفسه بترك شئ منها او يخفف الضرب

(فتاهم)

قهاهم الله عن ذلك * وفيه تنبيه على ان الله تعالى اذا اوجب امرا قبح استعمال الرحمة فيه وفي الحديث (يؤتى بوالنقص من حد سوطا فيقال لم نقصت فيقول رحمة لعبادك فيقال له انت ارحم مني انطلقوا به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقال لم زدت فيقول لينهوا عن معاصبك فيقال له انت احكم مني فيؤمر به الى النار) * قال في الاسئلة المقحمة ان الله نهى عن الرأفة والرحمة وعلى هذا ان وجدنا واحدا بقلبه اشفاق على اخيه المسلم حيث وقع في المعصية يؤاخذ بها والجواب انه لم يرد الرأفة الجلية والرحمة الغريزية فانها لا تدخل تحت التكليف وانما اراد بذلك الرأفة التي تمنع عن اقامة حدود الله وتفضي الى تعطيل احكام الشرع فهي منهي عنها * قال في بحر العلوم وفيه دلالة على ان المخاطبين يجب عليهم ان يجتهدوا في حد الزنى ولا يخففوا الضرب بل يوجعوا ضربا وكذلك حد القذف عند الزهري لاحد الشرب وعن قتادة يخفف في حد الشرب والقذف ويجتهد في حد الزنى ﴿ ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ من باب التهيج والتهاب الغضب لله ولدينه فان الايمان بهما يقتضي الجد في طاعته والاجتهاد في اجراء الاحكام * قال الجنيد رحمه الله الشفقة على المخالفين كالاعراض عن الموافقين وذكر اليوم الآخر لتذكر ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل وانما سمي يوم القيامة اليوم الآخر لانه لا يكون بعده ليل فيصير كله بمنزلة يوم واحد وقد قيل انه تجتمع الانوار كلها وتصير في الجنة يوما واحدا وتجتمع الظلمات كلها وتصير في النار ليلة واحدة ﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ الشهود الحضور والعذاب الايجاع الشديد * قال بعضهم التعذيب اكثر الضرب بعذبة السوط اى طرفه وقيل غير ذلك وفي تسميته عذابا دليل على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه الممانع من المعاودة كما سمي نكالا اى عقابا يردع عن المعاودة والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول الشيء وحلقة من الطوف والمراد به جمع يحصل به التشهير والزجر وقوله من المؤمنين لان الفاسق من صلحاء قومه اخجل وظاهر الامر الوجوب لكن الفقهاء قالوا بالاستحباب. والمعنى لتحضره زيادة في التكيل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب : وبالفارسية [و بايد كه حاضر شوند در وقت عذاب آن دوتن يعنى در زمان اقامت بر ايشان كروهي از مؤمنان تا تشهير ايشان حاصل و آن تفضيح مانع كردد از معاودت با مثال آن عمل] فحد غير المحصن جلد مائة وسطا بسوط لائمرته ويجلد الرجل قائما وينزع عنه ثيابه الا ازاره ويفرق على بدنه الاراسه ووجهه وفرجه وتجلد المرأة قاعدة لا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو وجاز الحفر لها لاله ولا يجمع بين جلد ورجم ولا بين جلد ونفي الاسباسه ويرجم مريض زنى ولا يجلد حتى يبرأ وحامل زنت ترحم حين وضعت وتجلد بعد النفاس وللعبد نصفها ولا يحدده سيده الا باذن الامام خلافا للشافعي وفي الحديث (اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة) * واعلم ان الزنى حرام وكبيره - روى - حذيفة رضى الله عنه عنه عليه السلام يامعشر الناس اتقوا الزنى فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . اما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر . واما التي في الآخرة فسخط الله وسوء الحساب وعذاب النار ومن الزنى

زنى النظر والنظرة سهم مسموم من سهام ابليس : وفي المشوى
 اين نظر ازدور چون تيراست وسم * عشقت افزون ميکند صبر تو کم
 وفي التأويلات النجمية قوله (الزانية والزاني) يشير الى النفس اذا زنت وزناها بان استسلمت
 لتصرفات الشيطان والدنيا فيها بما نهاها الله عنه والى الروح اذا زنى وزناه تصرفه في الدنيا
 وشهواتها مما نهاه الله عنه (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) من الجوع وترك
 الشهوات والمرادات تزكية لهما (وتأديبا ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) يعني
 اذا ادعيتهم حجة الله فابفضوا مخالفى امره ولا ترحموا انفسكم وارواحكم على مخالفة الله
 فانهم يظلمون انفسهم بجهلهم بحالهم وان رحمتكم عليهم في ترك تزكيتهم وتأديبهم كترك
 الولد علاج ولده المريض شفقة عليه لينهكه المرض فادبوها (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم
 الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يشير الى شهود اهل الصحبة وان يزكى
 النفس ويؤدب الروح بمشهد شيخ واصل كامل ليحفظه من طرفى الافراط والتفريط
 ويهديه الى صراط مستقيم هو صراط يسلكه فيه

قطع اين مرحله بي همري خضرمكن * ظلماتست بترس از خطر كراهي
 الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرک * النكاح انما ورد
 في القرآن بمعنى العقد اى التزوج لا الوطى * قال الراغب اصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع
 ومحال ان يكون في الاصل للجماع ثم استعير للعقد لان اسماء الجماع كلها كنايةات لاستقباحهم
 ذكره كاستقباح تعاطيه ومحال ان يستعير من لا يقصد فحشا ما يستفظعونه لما يستحسنونه انتهى
 وهذا حكم مؤسس على الغالب المعتاد جي به لجزر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم
 عن الزنى بهن يعنى الغالب ان المائل الى الزنى والتفحج لا يرغب في نكاح الصواح من النساء
 وانما يرغب في نكاح فاسقة من شكه او مشركة والمسافة لا يرغب في نكاحها الصلحاء وينفرون
 عنها وانما يرغب فيها فاسق مثلها او مشرک فان المشاكلة سبب الاشتلاف والاجتماع كما ان
 المخالفة سبب الوحشة والافتراق . وتدم الزانى في هذه الآية لان الرجل اصل في النكاح من
 حيث انه هو الطالب ومنه تبدأ الخطبة ولان الآية نزلت في فقراء المهاجرين الذين رغبوا
 في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة
 الجاهلية كما قال الكاشفي [بقايا از يهود با مشركان مدينه در بيوت نواخير نشسته هريك
 بر درخانه خود رايتى نصب كردندى و مردم را بخود دعوت نموده اجرت گرفتندى ضعفه
 مهاجرين كه مسكنى وعشرتى نداشتند و از تنك بریشان مى گذرانيدند داعيه كردند كه
 ايشانرا بنكاح در آورده كه و كراين نفس از ايشان گرفته بر عادت اهل جاهليت معاش گذرانند]
 فاستأذنوا رسول الله في ذلك فنفروا عنه بيان انه افعال من الزناة وخصائص المشركين كأنه
 قيل الزانى لا يرغب الا في نكاح احدها والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدها فلا تحوموا
 حوله كيلا تنتظموا في سلكهما او تتسموا بسمتهما فايراد الجملة الاولى مع ان مناط التفسير
 هي الثانية لتأكيد العلاقة بين الجانبين مبالغة في الزجر والتفجير لا مجرد الاشارة وانما المرص

(له)

لها في الاولى اشباعا في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة ﴿ وحرم ذلك ﴾ اي نكاح الزاني ﴿ على المؤمنين ﴾ لما فيه من التشبيه بالنسقة والتعرض للتهمة والتسبب بسوء المقابلة والظن في النسب وغير ذلك من المفاسد لا يكاد يليق باحد من الاداني والارازل فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة في الزجر والحكم اما بخصوص سبب النزول او منسوخ بقوله تعالى ﴿ وانكحوا الايامى منكم ﴾ فانه مشاغل للمساخات ويؤيده ما روى انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال (اوله سفاح و آخره نكاح) والحرام لا يحرم الحلال وفي الآية اشارة الى الحذر عن اخدان سوء والحث عن مخالطة اهل الصيحة والاخذان في الله تعالى فان الطبع من الطبع يسرق والمقارنة مؤثرة والامراض سارية وفي الحديث (لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم فن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس منسا) اي لانسكنوا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة وللناس اشكال فكل يطير بشكاه

هم مرغان كند باجنس پرواز * ككبوتر با كبوتر باز با باز

وكل ساكن مثله كما قال قائلهم

عن المرء لا تسأل وابصر قريته * فان القرين بالمقارن يقتدى

فاما اهل الفساد فالفساد يجمعهم وان تنامت ديارهم واما اهل السداد فالسداد يجمعهم وان تباعد مزارهم * قل الكاشفي ر جنسيت علت ضمت ومشاكله سبب الفت هر كس مناسب كهر خود گرفت يار * بلبل بباغ رفت وزغن سوي خارزار

وحرم محافظة اخدان سوء على المؤمنين لئلا يؤثر فيهم فساد حالهم وسوء اخلاقهم ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لمجالستك الا اهل مجانستك اي لا ترض ان تكون جليس احد من غير جنسك فانه العذاب الشديد ليس الا * وجاء في مسائل الفقه ان من رأى نصرانية سمينة فتمنى ان يكون نصرانيا ليتزوجها كفر . فقال بعضهم الممينة موجودة في المؤمنات ايضا ولكن علة الضم الجنسية فعلى العاقل ان يصون نفسه بقدر الامكان فان الله غيور ينبغي ان يخاف منه كل آن ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ الرمي يقال في الاعيان كالسهم والحجر ويقال في المقال كناية عن الشتم كالتذف فانه في الاصل الرمي بالحجارة ونحوها مطلقا * قال في الارشاد في التعبير عن النفوه بما قالوا في حقهن بالرمي المني عن صلاحية الآلة وايلام المرمي وبعده ايدان بشدة تأثيره فيهن والمحصنات العفائف وهو بالفتح يقال اذا تصور حصنها من نفسها وبالكسر يقال اذا تصور حصنها من غيرها والحصن في الاصل معروف ثم تجاوز به في كل محرز ومنه درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حمان لكونه حصنا لراكبه وامرأة حصان للعنيفة والمعنى والذين يقذفون العفائف بالزنى بدليل ذكر المحصنات عقيب الزواني وتخصيص المحصنات لشبوع الرمي فيهن والافقذف الذكر والانثى سواء في الحكم الآتي والمراد المحصنات الاجنبيات لان رمي الازواج اي النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأتي * واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام

والغصة من الزنى حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقدفه شخص
لاحد عليه والقذف بالزنى ان يقول العاقل لمحصنة يازانية يا ابن الزانى يا ابن الزانية يا ولد الزنى
اولست لايبك يا ابن فلان في غضب والقذف بغيره ان يقول يا فاسق يا شارب الخمر يا آكل الربا
ويا خيث يا نصراني يا يهودي يا مجوسي فيوجب التعزير كقذف غير المحصن واكثر التعزير
تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلاثة لان التعزير ينبغي ان لا يبلغ اقل الحد اربعين وهي حد العبد
في القذف بالزنى والشرب واما ابو يوسف فاعتبر حدا لحرار وهو ثمانون سوطا ونقص منها
سوطا في رواية وخمسة في رواية وقال للامام ان يعزر الى المائة والفرق بين التعزير والحد
ان الحد مقدر والتعزير مفوض الى رأى الامام وان الحد يندرى بالشبهات دونه وان الحد
لا يجب على الصبي والتعزير شرع والحد يطلق على الذمى ان كان مقدر والتعزير لا يطلق
عليه لان التعزير شرع للتطهير والكافر ليس من اهل التطهير وانما سمي في حق اهل الذمة
اذا كان غير مقدر عقوبة وان التقادم يسقط الحد دون التعزير وان التعزير حق العبد كسائر
حقوقه ويجوز فيه البراء والعفو والشهادة على الشهادة ويجرى فيه اليمين ولا يجوز شئ منها
في الحد ثم لم يأتوا باربعة شهداء يشهدون عليهم بما روهن به ولا يقبل فيه شهادة
النساء كما في سائر الحدود وفي كلمة ثم اشعار بجواز تأخيره الاتيان بالشهود وفي كلمة لم اشارة
الى العجز عن الاتيان بهم ولا بد من اجتماع الشهود عند الاداء عند ابى حنيفة رحمه الله اى
الواجب ان يحضروا في مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قذفة وفي قوله باربعة شهداء
دلالة على انهم ان شهدوا ثلاثة يجب حدهم لعدم النصاب وكذا ان شهدوا عميانا او محدودين
في قذف او احدهم محدود او عبد لعدم اهلية الشهادة فاجلدوهم ثمانين جلدة انتصاب
ثمانين كانتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز اى اضربوا كل واحد من الرامين ثمانين ضربة
ان كان القاذف حرا واربعين ان كان عبدا لظهور كذبهم وافترائهم بعجزهم عن الاتيان
بالشهداء: و بالفارسية [پس بزنيدي ايشارا هشتاد تازيانه] وان كان المقذوف زانيا عزر
القاذف ولم يحد الا ان يكون المقذوف مشهورا بما قذف به فلاحد ولا تعزير حينئذ ويجلد
القاذف كما يجلد الزانى الا انه لا ينزع عنه من الثياب الا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو
والقاذفة ايضا في كيفية الجلد مثل الزانية وضرب التعزير اشد ثم للزنى ثم للشرب ثم للقذف
لان سبب حده محتمل للصدق والكذب وانما عوقب صيانة للاعراض: و بالفارسية [حد
قذف از حد زنى و حد شرب اخص است زيرا كه حد زنى بقرآن ثابت شده وثبوت حد
شرب بقول صحابه است وسبب حد قذف محتمل است مر صدق رائي] وان كان نفس الحد
ثابتا بالنص وانما يحد بطلب المقذوف المحصن لان فيه حقه من حيث دفع العار عنه ولا بد
ان يكون الطلب بالقول حتى لو قذف الاخرس وطلبه بالاشارة لا يجب الحد وكون المقذوف
غائبا عن مجلس القاذف حال القذف او حاضرا سواء فاحفظه ويجوز للمقذوف ان يعفو عن
حد القذف قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والامام ايضا ويحسن منه ان يحمل المقذوف
على كفالم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبوت الحد فاذا ثبت لم يكن

(لراخذ)

لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصلح عنه بمال واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط واذا قذف الصبي او المجنون امرأته او اجنبا فلا حد عليهما ولا لسان لافي الحالك ولا اذا بلغ او افاق واكن يمدران تأديبا ولو قذف شخصا مرارا فان اراد زنية واحدة وجب حد واحد وان اراد زنيات مختلفة كقوله زنيته يزيد وبعمرو تعدد لتعدد اللفظ كما في الكبير ﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة ﴾ عطف على اجلدوا داخل في حكمه تمهله لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للقلب كما ان الجلد مؤلم للبدن وقد اذى المذوف بلسانه فعوقب باهدار منافعه جزاء وفاقا واللام في ايم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة قدمت عليها لكونها نكرة وفائدتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن اهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في القذف بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن اهليته السابقة بل اهليته حدثت له بعد اسلامه فلا يتناول الرد والمعنى لا تقبلوا من القاذفين شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند القذف ﴿ ابداء ﴾ اي مدة حياتهم وان تابوا واصلحوا ﴿ واولئك هم ﴾ لا غيرهم ﴿ الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسق والخروج عن الطاعة والتجاوز عن الحدود كما انهم هم المستحقون لاطلاق اسم الفاسق عليهم من الفسقة * قال في الكبير يفيد ان القذف من الكبائر لان الفسق لا يقع الا على صاحبها ﴿ الا الذين تابوا ﴾ استثناء من الفاسقين ﴿ من بعد ذلك ﴾ اي من بعد ما اترفوا ذلك الذنب العظيم ﴿ واصلحوا ﴾ اعمالهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المذوف ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو عن المؤاخذه بموجب الفسق كانه قيل حينئذ لا يؤاخذهم الله بما فرط منهم ولا ينظلمهم في سلك الفاسقين لانه مبالغ في المغفرة والرحمة * وفي الآية اشارة الى غاية كرم الله ورحمته على عباده بان يستر عليهم ما اراد بعضهم اظهاره على بعض ولم يظهر صدق احدها او كذبه وتأديبهم اوجب عليهم الحد ورد قبول شهادتهم ابدا وسامهم الفاسقين ولتصفوا بصفاته السنارية والكرامية والرحيمية فيما يسترون عيوب اخوانهم المؤمنين ولا يتبعوا عوراتهم وقد شدد النبي على من يتبع عورات المسلمين ويفشي اسرارهم فقال (يامعشر من آمن بلسانه ولم يؤمن قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فانه من يتبع عوراتهم يفضحه الله يوم القيامة على رؤس الاشهاد) وقال عليه السلام (من ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة): قال الشيخ سعدى

منه عيب خلق فرومابه پيش * كه چشمت فرودوزد از عيب خویش

كرت زشت خوي بود در سرشت * نه بيني زطاوس جز پای زشت

طريق طلب كز عقوبت رهى * نه حرفى كه انكشت بروى نهى

* وفي الآية اشارة ايضا الى كمال عنايته تعالى في حق عباده بانه يقبل توبتهم بعد ارتكاب الذنوب العظام ولكن بمجرد التوبة لا يكون العبد مقبولا الا بشرط ازالة فساد حاله واصلاح اعماله * قال بعضهم علامة صحيح التوبة وقبولها ما يعقبها من الصلاح والتوبة هي الرجوع عن كل ما يذمه العلم واستصلاح ما تمدي في سالف الازمنة ومداومتها باتباع العلم

ومن لم يعقب توبته الصلاح كانت توبة بعيدة عن القبول

فراشو جوینی در صلاح باز * که تا که در توبه کردد فراز
مروزر بار کنسای ای پسر * که حال عاجز بود در سفر
بهشت اوستانکه طاعت برد * کرا نقد باید بضاعت برد
اکر مرغ دولت زقیدت بجست * هنوزش سر رشته داری بدست

ای فاسع الی اصلاح عمالک قبل حلول اجلك ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ بیان حکم الرامین
لزواجانهم خاصة بعد بیان حکم الرامین لغیرهن ای والذین یقذفون نساءهم بالزنی بان یقول لها
یا زانیة اوزینت اورایتک ترنی * قال فی بحر العلوم اذا قال یا زانیة وهما محصنان فردت بلا بل انت
حدث لانها قذفت الزوج وقذفه اياها لا یوجب الحد بل اللعان وما لم ترفع القاذف الی الامام لم یجب
اللعان * قال ابن عباس رضی الله عنهما لما نزل قوله تعالی ﴿ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا
بأربعة شهداء ﴾ قال عاصم بن عدی الانصاری ان دخل رجل منایتہ فرأی رجلا علی بطن
امرأته فان جا، بأربعة رجال یشهدون بذلك فقد قضی الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل
به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سکت سکت علی غیظ اللهم افتح
وكان لعاصم هذا ابن عم یقال له عویم وكان له امرأة یقال لها خولة بنت قیس فأتی عویم
عاصم فقال لقد رأیت شریکا بن السحما، علی بطن امرأتی خولة فاسترجع عاصم وأتی
رسول الله علیه السلام فقال یارسول الله ما اسرع ما ابتليت بهذا السؤال فی اهل بیتی فقال
علیه السلام (وما ذاك) قال اخبرنی عویم ابن عمی انه رأی شریکا علی بطن امرأته خولة
فدعا رسول الله اياهم جميعا فقال لعویم (اتق الله فی زوجتك وابنة عمك ولا تقذفها) فقال
یارسول الله تالله لقد رأیت شریکا علی بطنها وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانها حبلی
من غیری فقال لها رسول الله (اتق الله ولا تخبری الابما صنعت) فقالت یارسول الله ان عویم
رجل غیور وانه رأی شریکا یطیل النظر الی ویحدثنی فحملته الغیبة علی ما قال فانزل الله
تعالی قوله ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ وین به ان حکم قذف الزوجة اللعان فامر رسول الله
بأن یؤذن الصلاة جامعة فصلی العصر ثم قال لعویم قم وقل (اشهد بالله ان خولة لزانیة وانی
لمن الصادقین) فقال ثم قال فی الثانية (اشهد انی رأیت شریکا علی بطنها وانی لمن الصادقین)
ثم قال فی الثالثة (اشهد بالله انها حبلی من غیری وانی لمن الصادقین) ثم قال فی الرابعة (اشهد بالله
انها زانیة وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانی ان الصادقین) ثم قال فی الخامسة (لعنة الله علی عویم)
یعنی نفسه (ان كان من الکاذبین) ثم قال له اقمه وقال الخولة قومی فقامت وقالت (اشهد بالله ما انا
بزانیة وان زوجی لمن الکاذبین) وقالت فی الثانية (اشهد بالله ما رأی شریکا علی بطنی وانه
لمن الکاذبین) وقالت فی الثالثة (اشهد بالله ما انا حبلی الا منه وانه لمن الکاذبین) وقالت فی الرابعة
(اشهد بالله ما رأی علی فاحشة قط وانه لمن الکاذبین) وقالت فی الخامسة (غضب الله علی خولة
ان كان عویم من الصادقین فی قوله) ففرق النبی علیه السلام بینهما وقضى ان الولد لها ولا یدعی
لاب وذلك قوله تعالی ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ ولم یکن اہم شهداء ﴿ یشهدون بما

(رمون)

رموهن من الزنى ﴿ الا انفسهم ﴾ يدل من شهداء جعلوا من جملة الشهداء ايذانا من اول الامر بعدم القاء قواهم بالمرءة ونظامها في سلك الشهادة في الجملة ﴿ فشهادة احدهم ﴾ اي شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ اربع شهادات ﴾ اي فشهادتهم المشروعة اربع شهادات ﴿ بالله ﴾ متعلق بشهادات ﴿ ان من الصادقين ﴾ اي فيما رواها به من الزنى واصابه على انه الخ حذفت اجار وكسرت ان وعلق العادل عنها لتأكيد ﴿ والحامسة ﴾ اي الشهادة الخامسة للاربع المتقدمة اي الجاعبة لها خمسا بانضمامها اليهن وهي مبتدأ خبره قوله ﴿ ان لعنة الله عليه ﴾ اللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وذلك من الله في الآخرة عقوبة وفي الدنيا انقطاع من قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره ﴿ قل بعضهم لعنة الكفار دائمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة المسلمين معناها البعد من الخير والذي يعمل معصية فهو في ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولا بالخير ﴿ ان كان من الكاذبين ﴾ فيما رواها به من الزنى فاذا لاعن الرجل حبست الزوجة حتى تعترف فترجم او تلاعن ﴿ ويدروا عنها العذاب ﴾ اي يدفع عن المرأة المرمية العذاب الدنيوي وهو الحبس النفا على احد الوجهين بالرجم الذي هو احد العذاب يقال درأ دفع وفي الحديث (ادروا الحدود بالشبهات) تنبيها على تطلب حيلة يدفع بها الحد ﴿ ان تشهد اربع شهادات بالله انه ﴾ اي الزوج ﴿ من الكاذبين ﴾ فيما رمانى به من الزنى ﴿ والحامسة ﴾ بالنصب عطف على اربع شهادات ﴿ ان غضب الله عليها ﴾ الغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك قل عليه السلام (اتقوا الغضب فانه جرة توقد في قلب ابن آدم ثم تروا الى انتفاخ اوداجه وحمرة عينيه) فاذا وصف الله به فالمراد الانتقام دون غيره ﴿ ان كان ﴾ اي الزوج ﴿ من الصادقين ﴾ اي فيما رمانى به من الزنى وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتغليظ عليها لما انها مادة الفجور ولان النساء كثيرا ما يستعمل اللعن فرما يجترى على التفوه به لسقوط وقعه على قلوبهن بخلاف غضبه تعالى * والفرقة الواقعة باللعان في حكم التولية البائة عند ابي حنفة ومحمد رحمهما الله ولا يتأبد حكمها حتى اذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جازله ان يتزوجها وعند ابي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي هي فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهما اجتماع بعد ذلك ابدا واذا لم يكن الزوج من اهل الشهادة بان كان عبدا او كافرا بان اسلمت امراته فقدنها قبل ان يعرض عليه الاسلام او محدودا في قذف وهي من اهلها حد الزوج واللعان لعدم اهلية اللعان وبيان اللعان مشعبا موضعه الفقه فليطلب هناك وكذا القذف ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ﴾ جواب لولا محذوف لهويله والاشعار بضيق العبارة عن حصره كانه قيل لولا تفضله عليكم ورحمته ايها الرامون والمرميات وانه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع افعاله واحكامه التي من جملتها ما شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان ومن جمله انه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع ان الظاهر صدقه لانه اعرف بحال زوجته وانه لا يفترى عليها لاشتراكها في الفضاحة وبعد ما شرع لهم ذلك لوجعل شهاداته موجبة لحد القذف عليه

لغات الغفارة ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادت كل منهما مع الجزم بكذب احدهما حتما دارئة لما توجه اليه من الفاتنة الدنيوية وقد ابتلى الكاذب منها في تضاعيف شهاداته من العذاب بما هو اتم مما درأه عنه واطم وفي ذلك من احكام الحكم البالغة و آثار التفضل والرحمة ما لا يخفى اما على الصادق فظاهر واما على الكاذب فهو امهال له والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتمريضه للتوبة حسبما ينبي عنه التعرض لعنوان توابيته سبحانه ما اعظم شأنه واوسع رحمته وادق حكته * قال الكاشفي [واكرنه فضل خدای تعالی بودی بر شما و بخشایش او و آنکه خدای قبول کتندۀ توبه است حکم کتندۀ در حدود احکام هر آینه شمارا فضیحت کردی و دروغ گواهی را بمذاب عظیم مبتلا ساختی و گویند اکر نه فضل خدا بودی بتأخیر عقوبت شما هلاک شدید یا اکر نه فضل فرمودی باقامت زواج و نهی از فواحش هر آینه نسل منقطع شدی و مردم یک دیگر را هلاک کردند یا اکر نه خدای تعالی بخشیدی بر شما بقبول توبه در تبه ناامیدی سر کردن میشدید پس شما بمدد و توفیق توبه بسر منزل رجا رسانید

کر توبه مددکار کنهکار نبودی * اورا که بسر حد کرم راه نمودی

و رتوبه نبودی که در فیض کشودی * زنک غم از آینه عاصی که زدودی

* قال بعض الکبار قال الله (ولو لا فضل الله علیکم و رحمته) ولم یقل و لو لا فضل عبادتکم و صلاتکم و جهادکم و حسن قیامکم بامر الله (ما نجح منکم من احد ابدا) لنعلم ان العبادات وان کثرت فانها من نتائج الفضل

چوروی بخدمت نهی بر زمین * خدارا ثنا کوی و خود را مین

اللهم اجعلنا من اهل الفضل والعطاء والمحبة والولاء ﴿ ان الذين جاؤا بالافك ﴾ ای ما بلغ مما یكون من الکذب والافتراء : وبالفارسیة [بدرستی آنانکه آورده اند دروغ بر در شان عائشه] واصله الافک وهو القلب ای الصرف لانه مأفوک عن وجهه و سنته والمراد به ما افک علی عائشة رضی الله عنها وذلك ان عائشة كانت تستحق الثناء بما كانت علیه من الامانة والعفة والشرف فمن رماها بالسوء قلب الامر من وجهه - روى - ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد سفرا اقرع بین نسائه فأمین خرجت قرعتها استصحبها والقرعة بالضم طينة او عجينة مدورة مثلا یدرج فیها رقعة یکتب فیها السفر والحضر ثم تسلم الی صبی یعطی کل امرأة واحدة منهن کذا فی القهستانی فی القسم فلما کان غزوة بنی المصطلق فی السنة الخامسة من الهجرة وهی غزوة المریسيع کفی السان العیون خرج سهمها وبنوا المصطلق بطن من خزاعة وهم بنوا خزیمة والمصطلق من الصلق وهو رفع الصوت والمریسيع اسم ماء من مياة خزاعة مأخوذ من قولهم رست عین الرجل اذا دامت من فساد وذلك الماء فی ناحية قدید قال فی القاموس المریسيع بثر او ماء وایه تصاف غزوة بنی المصطلق اسمی فخرجت عائشة معه علیه السلام وكان بعد نزول آية الحجاب وهو قوله تعالی (یا ایها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی) الآیة لانه کان ذلك سنة ثلاث من الهجرة قالت لمملت فی هودج

(قصرنا)

فسرنا فلما دنونا من المدينة قافلنا اي راجعين نزلنا منزلا ثم نزلت من الرحل فقامت ومشيت لقضاء الحاجة حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رحلي فلمست صدرى فاذا عدلى من جزع ظفار كقطام وهي بلد باليمن قرب صنعاء اليه نسبة الجزع وهو بالفتح وسكون الزاي المعجمة الحرز اليماني فيه سواد وبياض يشبهه الاعين كافي القاموس كان يساوي اثني عشر درهما قد انقطع فرجعت فالتمته فحبسني ابتغاؤه واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي تخفيف الحاء اي يجعلون هودجها على الرحل وهو ابو مويهبة مولى رسول الله وكان رجلا صالحا مع جماعة معه فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري وهم يحسبون اني فيه بخفي وكان النساء اذذاك خفافا لقله الكلهن اي لان السمن وكثرة اللحم غالبان شأ عن كثرة الاكل كافي انسان العيون فلم يستكروا خفة الهودج حين رفعوه وذهبوا بالبعير فوجدت عقدي فحنت منازلهم وليس فيها احد واقت بمنزلي الذي كنت فيه وظننت انهم سيفقدوني فيرجعون في طلبي فينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني فقامت وكان صفوان بن المعطل السلمي خلف الجيش * قال القرطبي وكان صاحب ساقه رسول الله اشجاعته وكان من خيار الصحابة انتهى كان يسوق الجيش ويلتقط ما يسقط من المتاع كافي الانسان فاصبح عند منزلي فرأى سوادا اي شخص انسان نام فأتاني فعرفني فاستيقظت باسترجاعه اي بقوله انا لله وانا اليه راجعون اي لان تخلف ام المؤمنين عن الرفقة في مضيق مصيبة اي مصيبة فخرمت وجهي في جلبابي وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة تغطي به المرأة رأسها والله ما تكلمت بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه اي لانه استعمل الصمت ادبا وهوى حتى اناخ راحته فقامت اليها فركبتها وانطلق يقود بي الراحة حتى اتينا الجيش في بحر الظهيره اي وسطها وهو بلوغ الشمس منهاها من الارتفاع وهم نازلون * وبهذه الواقعة استدل بعض الفقهاء على انه يجوز الخلو بالمرأة الاجنبية اذا وجدها منقطعة بيرية او نحوها بل يجب استصحابها اذا خاف عليها لو تركها * وفي معاني الآثار للطحاوي قال ابو حنيفة وكان الناس لعائشة محرما فع ابهم سافرت فقد سافرت مع محرم وليس غيرها من النساء كذلك انتهى * يقول الفقير لعل مراد الامام رحمه الله تعالى ان ازواج النبي عليه السلام وان كان كلهن محارم للامة لانه تعالى قال (وازواجه امهاتهم) وحرم عليهم نكاحهن كما قال (ولا تنكحوا ازواجه من بعد ابدان) الا ان عائشة كانت افضل نساء بعد خديجة واقربهن منه من حيث خلافتها عنه في باب الدين ولذا قال (خذوا ثلثي دينكم عن عائشة) فتأكدت الحرمة من هذه الجهة اذ لا بد لاخذ الدين من الاستصحاب للسفر والحضر والله اعلم قالت فلما نزلنا هالك في من هالك يقول البهتان والافتراء وكان اول من اشاعه في المعسكر عبدالله بن ابي بن سلول رئيس المنافقين فانه كان ينزل مع جماعة المنافقين متبعدين من الناس فمرت عليهم فقال من هذه قالوا عائشة وصفوان فقال فخر بها ورب الكعبة فافشوه وخاض اهل المعسكر فيه فجعل يرويهم بعضهم عن بعض ويحدث به بعضهم بعضا قالت فقدما المدينة فاشتكت اي مرضت حين قدمت شهرا ووصل الخبر الى رسول الله والي ابوي ولا اشعر بشي من ذلك غير انه يري اني ان لا اعرف من رسول الله العطف

الذي كنت ارى منه حين اشتكيت فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله لو اذنت لي فانقلب الى ابوي يمرضاني والتمريض القيام على المريض في مرضه قال لا بأس فانقلبت الى بيت ابوي وكنت فيه الى ان برئت من مرضي بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت في بعض الليالي ومعى ام مسطح كمنبر وهي بنت خالة ابى بكر رضى الله عنه قبل المناصع وهي مواضع يتخلى فيها لبول او حاجة ولا يخرج اليها الا ليلا وكان عادة اهل المدينة حينئذ انهم كانوا لا يتخذون الكنيف في بيوتهم كالا عجم بل يذهبون الى محل متسع قالت فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى البيت عثرت ام مسطح في مرطها وهو كساء من صوف او خز كان يؤتر به فقالت تعس مسطح بفتح العين وكسر ها اي هلك تعنى ولدها والمسطح في الاصل عمود الخيمة واسمه عوف فقلت لها اتسين رجلا قد شهد بدرا فقالت اولم تسمى ما قال قلت وما قال فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرض اي عاودنى المرض وازددت عليه وبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقألى دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت ابكى

چشمم ذكره بر سر آبست روز شب * جانم زناله در تب و تابست روز شب
فاستشار رسول الله في حقي فاشار بعضهم بالفرقة وبعضهم بالصبر وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شأنى بشئ فقام واقبل حتى دخل على وعندي ابواى ثم جلس فشهد ثم قال (اما بعد يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى فان العباد اذا اعترف بذنب ثم تاب الله الى الله عليه) فلما قضى رسول الله كلامه قلص دمعى اي ارتفع حتى ما احس منه بقطرة فقلت لابي اجب عنى رسول الله فيما قال قال والله لا ادري ما اقول لرسول الله فقلت لامي اجيبى عنى رسول الله قالت والله ما ادري ما اقول لرسول الله فقلت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر في نفوسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة لا تصدقونى ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى بريئة منه لتصدقونى والله ما جدلى ولكم مثلا الاما اقول ابو يوسف اي يعقوب (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون)

صبرى كنيم تا كرم او چه ميكند

قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة والله مبرئى ببراءة ولكنى والله ما كنت اظن ان ينزل فى شأنى وحى يتلى ولشأنى كان احقر فى نفسى من ان يتكلم فى بامر يتلى ولكنى كنت ارجو ان يرى النبي عليه السلام رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله عن مجلسه ولا خرج من البيت حتى اخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحى اي من شدة الكرب فسجى اي غطى بثوب ووضعته وسادة من ادم تحت رأسه وكان ينحدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الثانى من ثقل القول الذى ازل عليه والجمان حبوب مدحرجة تجعل من الفضة امثال اللؤلؤ فلما سرى عنه وهو يضحك ويمسح العرق من وجهه الكريم كان اول كلمة تكلم بها (ابشرى يا عائشة اما ان الله تدبراك) فقالت امى قومي اليه فقلت والله لا احمد الا الله فانزل الله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك) الآيات قال السهيلي كان نزول براءة عائشة بعد قدومهم المدينة من الغزوة المذكورة لسبع وثلاثين ليلة فى قول المفسرين فمن نسبها الى الزنى كفلاة الرافضة كان كافرا لان ذلك تكذيبا لا تنصون

(القرآنية)

القرآنية ومكذبها كافر* وفي حياة الحيوان عن عائشة رضي الله عنها لما تكلم الناس بالافك رأيت في منامي
 نبي فقال لي مالك قلت حزينه مما ذكر الناس فقال ادعي بكلمات يفرج الله عنك قلت وما هي
 قل قولي يا سايع التم ويا دافع النقم ويا فارح النقم ويا كاشف الظلم ويا اعدل من حكم
 ويا حسيب من ظلم ويا اول بلا بداية ويا آخر بلا نهاية اجعل لي من امري فرجا ومخرجا
 قالت فانتبهت وقلت ذلك وقد انزل الله فرجي * قل بعضهم برأ الله اربعة باربعة يوسف
 بشاهد من اهل زليخا وموسى من قول اليهود فيه ان له ادرة بالحجر الذي فربتوبه ومريم
 بانصاق ولدها وعائشة بهذه الآيات وبعد نزولها خرج عليه السلام الى الناس وخطبهم وتلاها
 عليهم وامر بجلد اصحاب الافك ثمانين جلدة* وعن عائشة ان عبدالله بن ابي جلد مائة وستين
 اى حديث قل عبدالله بن عمر رضي الله عنهما وهكذا يفعل لكل من قذف زوجة نبي اى
 يجوز ان يفعل به ذلك * وفي الخصائص الصغرى من قذف ازواجه عليه السلام فلا توبة له البتة
 كما قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ويقتل كما نقله القاضي وغيره وقيل يختص القتل بمن
 قذف عائشة ويحد في غيرها حديثين كذا في انسان العيون * وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 لم تبغ امرأة نبي قط واما قوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط (فخانتاهما) فالمراد آذناهما
 قالت امرأة نوح في حقه انه نجون وامرأة لوط دلت على اضيافه وانما جاز ان تكون امرأة النبي
 كافرة كما امرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون زانية لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم الى الدين
 والى قبول ما قاله من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان في الانبياء
 ما ينفر الكفرة عنهم والكفر ليس مما ينفر عندهم بخلاف الفجور فانه من اعظم المنفرات
 * وعن كتاب الاشارات للفخر الرازي رحمه الله انه عليه السلام في تلك الايام التي تكلم فيها
 بالافك كان اكثر اوقاته في البيت فدخل عليه عمر فاستشاره في تلك الواقعة فقال يا رسول الله
 انا اقطع بكذب المنافقين واخذت براءة عائشة من ان الذباب لا يقرب بدنك فاذا كان الله صان
 بدنك ان يخالطه الذباب لمخالطه القاذورات فكيف باهلك ودخل عليه عثمان فاستشاره فقال
 يا رسول الله اخذت براءة عائشة من ظلك لاني رأيت الله صان ظلك ان يقع على الارض اى لان
 ظل شخصه الشريف كان لا يظهر في شمس ولا قمر لئلا يوطأ بالاقدام فاذا صان الله ظلك
 فكيف باهلك ودخل علي فاستشاره فقال يا رسول الله اخذت براءة عائشة من شئ هو انا
 صلينا خلفك وانت تصلي بنعليك ثم انك خلعت احدي لعليك فقلنا ليكون ذلك سنة لنا فقلت
 (لان جبريل قال ان في تلك العمل نجاسة) فاذا كان لا تكون النجاسة بنعليك فكيف باهلك فسر عليه
 السلام بذلك فصدقهم الله فيما قالوا وفضح اصحاب الافك بقوله (ان الذين جاؤا بالافك) عصبه
 منكم كخبران والعصبة والعصابة جماعة من العشرة الى الاربعين والمراد هنا عبدالله بن ابي
 وزيد بن رفاعه ومسطح بن اثانة وحننة بنت جحش ومن ساعدهم واختلفوا في حسان بن ثابت
 والذي يدل على براءته ما نسب اليه في ابيات مدح بها عائشة رضي الله عنها منها

مهذبة قد طيب الله خيمها * وطهرها من كل سوء وباطل
 فان كنت قد تملت الذي قد زعمتمو * فلا رفعت سوطي الى انا ملي

وكيف وودى ما حيت ونصرتى * لآل رسول الله زين المحافل

كما في انسان العيون * قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام قد قيل ان حسان لم يكن فيهم
اي في الذين جاؤا بالافك فمن قال انه كان فيهم انشدا لبيت المروي حين جلدوا الحد
لقد ذاق حسان الذي كان اهله * وحنة اذ قالوا له جبر ومسطح
ومن برأه الافك قال انما الرواية في البيت

لقد ذاق عبدالله ما كان اهله

انتهى : ومعنى الآية ان الذين اتوا بالكتاب في امر عائشة جماعة كائنة منكم في كونهم موصوفين
بالايمان وعبدالله ايضا كان من جملة من حكم له بالايمان ظاهرا وان كان رئيس المنافقين خفية
﴿ لا تحسبوه سرا لكم ﴾ الخطاب لرسول الله وابي بكر وعائشة وصفوان ولمن ساء ذلك
من المؤمنين تسلية لهم من اول الامر والضمير للافك ﴿ بل هو خير لكم ﴾ لاكتسابكم
الثواب العظيم لانه بلاء مبين وحنة ظاهرة وظهور كرامتكم على الله بازال ثمانى عشرة آية
في نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم
خيرا ﴿ لكل امرئ منهم ﴾ اي من اولئك العصابة والامرؤ الانسان والرجل كالمرة
والالف للوصل ﴿ ما اكتسب من الاثم ﴾ بقدر ما خاض فيه لان بعضهم تكلم بالافك
وبعضهم ضحك وبعضهم سكت ولم يثبتهم ﴿ قال في التأويلات على حسب سعائتهم وفساد ظنهم
وهتك حرمة حرم نبيهم انتهى والاثم الذنب ﴾ والذي تولى كبره ﴿ اي تحمل معظم الافك ﴾ قال
في المفردات فيه تنبيه على ان كل من سن سنة قبيحة يصير مقتدى به فذنبه اكبر ﴿ منهم ﴾ من
العصابة وهو ابن ابي فانه بدأ به واذا عه بين الناس عداوة لرسول الله كما سبق ﴿ له عذاب عظيم ﴾
اي لعبدالله نوع من العذاب العظيم المله لان معظم الشر كان منه فلما كان مبتدئا بذلك القول لاجرم
حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه السلام (من سن سنة سيئة فله وزرها
ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ له عذاب عظيم ﴿ يؤخذ بجبرمه
وهو خسارة الدنيا والآخرة ثم اورد الحديث المذكور

هركه بنهد سنتي بداي فتى * تا در افتد بعد او خلق از عمي

جمع كردد بروى آن جمله بزه * كو سري بودست وايشان دم غزوه

﴿ لولا ﴾ تخضيضية بمعنى هلا : وبالفارسية [چرا] ومعناها اذا دخلت على الماضي التوبيخ
واللوم على ترك الفعل اذ لا يتصور الطلب في الماضي واذا دخلت على المضارع فعناها الحض
على الفعل والطلب له فهي في المضارع بمعنى الامر ﴿ اذ سمعتموه ﴾ ايها الخائفون اي
الشارعون في القول الباطل ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ﴾ عدول الى النية
لتأكيد التوبيخ فان مقتضى الايمان الظن بالمؤمن خيرا وذب الطاعين فيه فمن ترك هذا الظن
والذب فقد ترك العمل بمقتضى الايمان والمراد بانفسهم ابناء جنسهم التازلون منزلة انفسهم
كقوله تعالى (ولا تلمزوا انفسكم) فان المراد لا يعيب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة
اذ كان الواجب ان يظن المؤمنون والمؤمنات اول ما سمعوه ممن اخترع بالذات او بالواسطة من

(غير)

غير تعلم و تردد بملهم من آحاد المؤمنين خيرا ﴿وقالوا﴾ في ذلك الآن ﴿هذا﴾ [این سخن]
﴿افك مين﴾ ای ظاهر مكشوف كونه افكا فكيف بالصدیقة بنت الصديق ام المؤمنین حرم
رسول الله : یعنی حق سبحانه [ازواج بیغمبر نكاه میدارد از مثل این حلالها بتعظیم و تكريم
ایشان] ﴿لولا جاؤا﴾ [چرا نیاوردند] ﴿علیه﴾ [برین سخن را] ﴿باربعة شهداء﴾
ای هلاجه الحائضون باربعة شهداء بشهدون علی ما قالوا وهو اما من تمام القول او ابتداء كلام
من الله ﴿فاذ لم یأتوا بالشهداء﴾ الاربعة ﴿فاولئك﴾ المفسدون ﴿عندالله﴾ فی حكمه
وشرعه المؤسس علی الدلائل الظاهرة المتقنة ﴿هم الكاذبون﴾ الكاملون فی الكذب المشهود
علیه بذلك المستحقون لاطلاق الاسم علیهم دون غیرهم * قال الكاشفی [ایشانند دروغ
گویان در ظاهر و باطن جه اگر كواه آوردندی در ظاهر حكم كاذب نبودندی اما در
باطن كاذب بودندی زیرا كه این صورت بر ازدواج انیاء متمتع است و چون كواه نیاوردند
در ظاهر این كار نیز كاذبند] * قال القرطبی وقد یعجز الرجل عن اقامة البینه وهو صادق
فی قذفه ولكنه فی حكم الشرع و ظاهر الامر كاذب لا فی علم الله وهو سبحانه انما ترتب الحدود
علی حكمه الذی شرعه فی الدنيا لاعلی مقتضى علمه الذی تعلق بالانسان علی ما هو علیه و اجمع
العلماء علی ان احكام الدنيا علی الظاهر وان السرائر الی الله ﴿ولولا﴾ امتناعیة ای لامتناع
الشیء لوجود غیره ﴿فضل الله علیكم ورحمته﴾ خطاب للسامعین و المسلمین جمیعا ﴿فی الدنيا﴾
من قون التمس التي من جلتها الامهال بالتوبة ﴿والآخرة﴾ من ضرورب الآلاء التي من جلتها
العفو و المغفرة المقدران لكم ﴿لمسكم﴾ عاجلا : یعنی [هر آینه بر سیدی شمارا] ﴿فما
افضتم فی﴾ ای بسبب ما خضتم فی من حدیث الافك ﴿عذاب عظیم﴾ يستحقرونه و نه التوبیخ
و الجلد ﴿اذ تلقونه﴾ بحذف احدى التاءین ظرف للمس ای لمسكم ذلك العذاب العظیم
وقت تلقیکم ایاه من المخترعین ﴿بلسنتكم﴾ يأخذه بعضكم من بعض وذلك ان الرجل منهم
یلقى الرجل فیقول له ما وراءك فیحدثه بحديث الافك حتى شاع و انتشر فلم یبق بیت و لادار
الاطار فیہ یقال تلقی الكلام من فلان و تلقنه و تلقفه و لقفه اذا اخذه من لفظه و فهمه * و فی الارشاد
التلقی و التلقف و التلقن معان متقاربة خلا ان فی الاول معنی الاستقبال و فی الثانی معنی الحطوف
و الاخذ بسرعة و فی الثالث معنی الحدق و المهارة ﴿و تقولون بافواهكم ما لیس لكم به علم﴾
معنی بافواهكم مع ان القول لا یكون الا بالضم هو ان الاخبار بالشیء یجب ان تستقر صورته
فی القلب اولاً ثم یجری علی اللسان و هذا الافك لیس الا قول لا یجری علی اللسان من غیر
علم به فی القلب و هو حرام لقوله تعالی (ولا تقف ما لیس لك به علم) و المعنی و تقولون قولا مختصا
بالافواء من غیر ان یكون له مصداق و منشأ فی القلوب لانه لیس بتعبیر عن علم به فی قلوبكم
﴿و تحبونہ هنا﴾ سهلا لاتبعة له و هی بالفارسیة [طاقه به] * اولیس له كثير عقوبة
﴿و هو عند الله﴾ و الحال انه عنده تعالی ﴿عظیم﴾ فی الوزر و استجرار العذاب و عن
بعضهم انه جزع عند الموت فقیل له فقال اخاف ذنبا لم یكن منی علی بال و هو عند الله عظیم
و فی كلام بعضهم لا تقولن لشیء من سیأتك تغیر فعله عند الله نخلة و هو عندك تغیر

وقال عبدالله بن المبارك ما ارى هذه الآية نزلت الا فيمن اعتاد الدعاوى العظيمة ويجترى على ربه في الاخبار عن احوال الانبياء والاكابر ولا يمنعه عن ذلك هبة ربه ولا حياؤه * وقال الترمذى من تهاون بما يجرى عليه من الدعاوى فقد صغر ما عظمت ان الله تعالى يقول (وتحسبونه الخ

اكرمردى از مردى خود مكوى * نه هر شهوارى بدر برد كوى

﴿ ولولا ﴾ [چرا] ﴿ اذسه عتموه ﴾ من الخترعين والتابعين لهم ﴿ قلم ﴾ تكذيبالهم وتهويلا لما ارتكبوه ﴿ ما يكون لنا ﴾ ما يمكننا ﴿ ان نتكلم بهذا ﴾ القول وما يصدر عن ذلك بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لانفى وجوده على وجه الصحة والاستقامة ﴿ سبحانك ﴾ تعجب ممن تفوه به واصله ان يذكر عند معاينة العجب من صنائعه تنزيها له سبحانه من ان يصعب عليه امثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او تنزيه له تعالى من ان يكون حرم نبيه فاجرة فان فجورها تنفير للناس عنه ومخل بمقصود الزواج بخلاف كفرها كما سبق : و بالفارسية [پاکست خدای تعالی از آنکه در حرم محترم پیغمبر قدح تواند کرد] ﴿ هذا ﴾ الافك الذى لا يصح لاحد ان يتكلم به ﴿ بهتان عظيم ﴾ مصدر بهته اى قال عليه ما لم يفعل اى كذب عظيم عند الله التقاويل به كافي التأويلات النجمية او يبهت ويخبر من عظمته لعظمة المبهوت عليه اى الشخص الذى يبهت عليه اى يقال عليه ما لم يفعل فان حقارة الذنوب وعظمتها كما تكون باعتبار مصادرها كما قال ابو سعيد الخراز قدس سره « حسنات البراريات المقربين » كذا تكون باعتبار متعلقاتها ﴿ يعظكم الله ﴾ الوعظ النصيح والتذكير بالعواقب اى ينصحكم ايها الخائضون في امر عائشة ﴿ ان تعودوا لئله ﴾ كراهة ان تعودوا لئله هذا الخوض والفول ﴿ ابدأ ﴾ اى مدة حياتكم ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ بالله وبرسوله وباليوم الآخر فان الايمان يمنع عنه * وفيه اشارة الى ان العود الى مثل هذا يخرجهم من الايمان * قال في الكبير يدخل في هذا من قال ومن سمع ولم ينكر لاستوائهما في فعل ما لا يجوز وان كان المقدم اعظم ذنبا ﴿ ويبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب دلالة واضحة لتعظوا وتتأدبوا بها اى ينزلها مينة ظاهرة الدلالة على معانيها لانه بينها بعد ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ باحوال جميع مخلوقاته جلالها ودقائقها ﴿ حكيم ﴾ في جميع تدابيرها وافعاله فاني يمكن صدق ما قيل في حق حرمة من اصطفاه لرسالته وبمته الى كافة الخلق ليرشدهم الى الحق ويزكيهم ويظهرهم تطهيرا * وقال الكاشفي [و خدای تعالی داناست بطهارت ذیل عائشة حکم کنند بپرائت ذمت او از عیب و عار]

تا کریبان دامنش پاکست از لوث خطا * وز مذمت عیب جو آلوده از سر تابیا

وجه زیبا گفته است

کرا رسد که کند عیب دامن پاکت * که همچو قطره که بر برک کل چکد باکی

﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى لا يجرى على خواص عباده الا ما يكون سببا لحقيقة اللطف وان كان في صورة القهر تأديبا وتهديبا وموجبا لرفعة درجاتهم وزيادة في قرابتهم

(وان)

وان قصة الافك وان كانت في صورة الفهر كانت في حق النبي عليه السلام وفي حق عائشة وابوبها وجميع الصحابة ابتلاء وامتحاناً لهم وتربية وتهذيباً فان البلاء للولاة كما ذهب للذهب كما قال عليه السلام (ان اشدد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل) وقال عليه السلام (يتلى الرجل على قدر دينه) فان الله غيور على قلوب خواص عباده المحبوبين فاذا حصلت مساكنة بعضهم الى بعض يجري الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى حضرة وان النبي عليه السلام لما قيل له أى الناس احب اليك قال (عائشة فساكنها) وقال (يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة) وفي بعض الاخبار ان عائشة قالت يا رسول الله انى احبك واحب قربك فاجرى الله تعالى حديث الافك حتى رد رسول الله قلبه عنها الى الله بانحلال عقدة حبها عن قلبه وردت عائشة قلبها عنه الى الله حيث قالت لما ظهرت براءة ساحتها نحمد الله لانحمدك فكشف الله غيابة تلك المحبة وازال الشك واطهر براءة ساحتها حين ادبهم وهدبهم وقربهم وزاد في رفعة درجاتهم وقرباتهم * قال في الحكم العنائية وشرحها قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها لما نزلت براءتها من الافك على لسان رسول الله عليه السلام يا عائشة اشكرى رسول الله نظراً منه لوجه الكمال لها فقالت لا والله لا اشكر الا الله رجوعاً منها الى اصل التوحيد اذ لم يبع غيره في تلك الحال قلبها دأبها ابو بكر في ذلك على ان مقام الاكل عند الصحو وهو مقام البقاء بالله المتقضى لاثبات الآثار وعمارة الدارين التزاماً لحق الحكم والحكمة وقد قال تعالى (ان اشكرلى ولو اليك) فقرن شكرها بشكره اذ هما اصل وجودك المجازى كما ان اصل وجودك الحقيقى فضله وكرمه فله حقيقة الشكر كما له حقيقة النعمة ولغيره مجازوه كما لغيره مجازها وقال عليه السلام (لا يشكر الله من لا يشكر الناس) فجعل شكر الناس شرطاً في صحة شكره تعالى او جعل ثواب الله على الشكر لا يتوجه الا لمن شكر عباده وكانت هى يعنى عائشة في ذلك الوقت لا في عموم اوقاتها مصطلمة اى مأخوذة عن شاهدها فلم يكن لها شعور بغير ربها غائبة عن الآثار لما استولى عليها من سلطان الفرح لمنة المولى عليها فلم تشهد الا الواحد القهار من غير اعتبار لغيره وهذا هو اكل المقامات في حالها وهو مقام اينا ابراهيم عليه السلام اذ قال حسبي من سؤالى علمه بحالى والله المسؤل فى اتمام النعمة وحفظ الحرمة والثبات لمرادات الحق بالآداب اللائقة بها وهو حسبنا ونعم الوكيل ثم قال فى التأويلات التجمية الطريق الى الله طريقان طريق اهل السلامة وطريق اهل الملامة فطريق اهل السلامة ينتهى الى الجنة ودرجاتها لانهم محبسون فى حبس وجودهم وطريق اهل الملامة ينتهى الى الله تعالى لان الملامة مفتاح باب حبس الوجود وبها يذوب الوجود ذوبان التاج بالشمس فعلى قدر ذوبان الوجود يكون الوصول الى الله تعالى فاكرم الله تعالى عائشة بكرامة الملامة ليخرجها بها من حبس الوجود بالسلامة وهذا يدل على ولايتها لان الله تعالى اذا تولى عبداً يخرجها من ظلمات وجوده المخلوقة الى نور القدم كما قال تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) انتهى : قال الحافظ قدس سره

وقا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم * كه در طريققت ما كافر يست ونجيدن

وقال الجامي قدس سره

عشق در هر دل که سازد بهر وردت خانه * اول از سنک ملامت افکند بنیاد او
﴿ ان الذين ﴾ هم ابن ابی ومن تبعه في حديث الافك ﴿ يحبون ﴾ يريدون ﴿ ان تشيع
الفاحشة ﴾ تنشر وتظهر والفاحشة ما عظم قبحة من الافعال والاقوال والمراد هنا الزنى اى
خبره ﴿ في الذين آمنوا ﴾ اخلصوا الايمان ﴿ لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ عذاب اليم ﴾ نوع
من العذاب متفام الله ﴿ في الدنيا ﴾ كالحد ونحوه ﴿ والآخرة ﴾ كالنار وما يلحق بها
* قال ابن الشيخ ليس معناه مجرد وصفهم بانهم يحبون شيوعها في حق الذين آمنوا من غير
ان يشيعوا ويظهروا فان ذلك القدر لا يوجب الحد في الدنيا بل المعنى ان الذين يشيعون
الفاحشة والزنى في الذين آمنوا كصفوان وعائشة عن قصد ومحبة لاشاعتها * وفي الارشاد يحبون
شيوعها ويتصدون مع ذلك لاشاعتها وانما لم يصرح به اكتفاء بذكر المحبة فانها مستتعبة له
لا محالة وفي الذين آمنوا متعلق بتشيع اى تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لانهم العمدة
فيهم او بمضمرة هو حال من الفاحشة فالموصول عبارة عن المؤمنين خاصة اى يحبون ان تشيع
الفاحشة كائنة في حق المؤمنين وفي شأنهم ﴿ والله يعلم ﴾ جميع الامور وخصوصا ما في ضمائر
من حب الاشاعة ﴿ واتم لا تعلمون ﴾ فابنوا الامر في الحد ونحوه على الظواهر والله يتولى
السرائر ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم ﴾ جواب لولا محذوف اى
لولا فضله وانعامه عليكم وانه بليغ الرأفة والرحمة بكم لعاجلكم بالعقاب على ما صدر منكم
﴿ وفي الآيتين اشارات * منها ان اهل الافك كما يعاقبون على الاظهار يعاقبون باسرار محبة
الاشاعة فدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين كوجوب كف الجوارح والقول عما يضرهم
وفي الحديث (انى لاعرف قوما يضربون صدورهم ضربا يسمعه اهل النار وهم الهمازون
الذين يلتمسون عورات المسلمين ويهتكون ستورهم ويشيعون لهم الفواحش) وفي الحديث
(ايما رجل اشاع على رجل مسلم كلمة وهو منها برى يرى ان يشينه بها في الدنيا كان حقا
على الله ان يرميه بها في النار) كما في الكبير فالصنيع الذى ذكر من اهل الافك ليس من صنيع
اهل الايمان فان من صنيع اهل الايمان ما قال عليه السلام (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه
بعضا) وقال (مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كنفس واحدة اذا اشتكى منها عضو تداعى
سائر الجسد بالحلمى والسهر)

نبی آدم اعضای یکدیگرند * که در آفرینش زیک کوه رند

چو عضوی بدرد آورد روزگار * دگر عضوها را نماند قرار

تو کز محنت دیگران بی غمی * نشاید که نامت نهند آدمی

فن ارکان الدین مظاهره المسلمین واعانة اهل الدين وارادة الخير بكافة المؤمنين والذي يود
الفتنة واقتضاح الناس فهو شر الخلق كالحناس * ومنها ان ترك المعاجلة بالعذاب تعرض للتوبة فدل
على ان عذاب الآخرة انما هو على تقدير الاصرار وعليه يحمل قوله عليه السلام (اذا كان يوم القيامة
حد الله الذين شتموا طائفة ثمانين على رؤس الخلائق فيستوهب لى المهاجرين منهم واستأمر ك

(باعائشة)

يا عائشة) قال الراوى فلما سمعت عائشة وكانت في البيت بكت وقالت «والذى بعثك بالحق نبيا لسرورك احب الى من سرورى» فقبسم رسول الله ضاحكا وقال (ابنة صديق) * ومنها غاية كرم الله ورحمته وفضله على عباده حيث يتفضل عليهم ويرحمهم ويذكرهم عن اوصافهم الذميمة مع استحقاقهم العذاب الاليم في الدنيا والآخرة فانه خلق الخلق للرحمة للعذاب ولو كان للعذاب لكان من جهتهم بسوء اختيارهم عصمنا الله واياكم من الاوصاف الذميمة الموجبة للعذاب الاليم وشرقنا بالاخلاق الحميدة الباعثة على الدرجات والتنعيمات في دارالنعيم ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ جمع خطوة بضم الخاء. وهى ما بين القدمين اى ما بين رجلى الخاطى وبالفتح المرة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات فى الاقتداء وان لم يكن ثمة خطوة يقال اتبع خطوات فلان ومشى على عقبه اذا استن بسنته والمراد ههنا سيرة الشيطان وطريقته. والمعنى لا تسلكوا الطرق التى يدعوكم اليها الشيطان ويوسوس بها فى قلوبكم ويزينها لايديكم ومن جعلتها اشاعة الفاحشة وجهها ﴿ ومن يتبع خطوات الشيطان ﴾ فقد ارتكب الفحشاء والمنكر فقوله ﴿ فانه ﴾ اى الشيطان ﴿ يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾ عاة للجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه عرفا وعقلا سواء كان فعلا او قولا والمنكر ما ينكره الشرع * وقال ابوالليث المنكر ما لا يعرف فى شريعة ولا سنة * وفى المفردات المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه او تتوقف فى استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريعة واستعير الامر لتزيينه وبعث لهم على الشر تحقيرا لشأنهم ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ بهذه البيانات والتوفيق للتوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ﴿ ما زكا ﴾ ما طهر من دنس الذنوب ﴿ منكم من احد ﴾ من الاولى بيانية والثانية زائدة واحد فى حيز الرفع على الفاعلية ﴿ ابدا ﴾ آخر الدهر لالى نهاية ﴿ ولكن الله يركى ﴾ يطهر ﴿ من يشاء ﴾ من عباده بافاضة آثار فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم * وفيه حجة على القدرية فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والعبادات من غير توفيق من الله ﴿ والله سميع ﴾ مبالغ فى سماع الاقوال التى من جعلتها ماقالوه من حديث الافك وما اظهوروه من التوبة منه ﴿ عليم ﴾ بجميع المعلومات التى من جعلتها نياتهم وفيه حث لهم على الاخلاص فى التوبة

كر نباشد نيت خالص چه حاصل از عمل

﴿ وفى الآية امور ﴾ منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهى جملة ما يطلق عليه الفحشاء والمنكر ومن جعلته القذف والشم والكذب وتفتيش عيوب الناس وفى الحديث (كلام ابن آدم يكله عليه لاله الا امرا بمعروف او نهيا عن منكر او ذكر الله تعالى) وفى الحديث (كثرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هولك به مصدق وانت له كاذب) وفى الحديث (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) وافق من مال اكتسبه من غير معصية وخالط اهل الفقه والحكمة وجانب اهل الجهل والمعصية * وعن بعضهم خطوات الشيطان الذنور فى معصية الله كما فى تفسير ابى الليث فيخرج منها الذنور فى طاعة الله كالصلاة والصوم ونحوها مما ينهى عن الفحشاء

والمنكر فضلا عن كونه فحشاء او منكرا * ومنها ان امر التزكية انما هو الى الله فانه
بفضله ورحمته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لا بد للعبد من استاذ يتعلم منه كيفية
التزكية على مراد الله تعالى واعظم الوسائل هو النبي عليه السلام ثم من ارشده الى الله تعالى
* قال شيخ الاسلام عبدالله الانصاري قدس سره مشايخي في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة
واما مشيخي في الطريقة فالشيخ ابوالحسن الخرقاني فلولا رأيت ما عرفت الحقيقة فاهل الارشاد
هداة طريق الدين ومفاتيح ابواب اليقين فوجود الانسان الكامل غنيمة ومجالسته نعمة عظيمة

زمن اي دوست اين يك بند بيذير * بروفتراك صاحب دولتي كبير

كه قطره تا صدف را درنيابد * نكردد كوهي روشن نتابد

* ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي
والاوزار وقوله (من يشاء) انما هو لان كل احد ليس باهل للتزكية كالمناقين واهل الرين
والرعونة * ومنها الاشارة الى مغفرة من خاض في حديث الافك من اهل بدر كمسطح ويدل
عليها الاعتناء بشأنه في الآية الآتية وقد ثبت ان الله اطلع على اهل بدر يعني نظر اليهم
بنظر الرحمة والمغفرة فقال (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) والمراد به اظهار العناية بهم
واعلاء رتبهم لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمحبوب اصنع ما شئت * وفي المقاصد
الحسنة كأنك من اهل بدر هو كلام يقال لمن يتساح او يتساهل والله المسئول في قبول
التوبة عن كل حوبة ﴿ ولاياتك ﴾ من الاثلاء وهو القسم: وبالفارسية [سو كند خور دن]
كافي تاج المصادر من الالية بمعنى اليمين اي لا يخلف تزل في شأن الصديق رضي الله عنه حين حلف
ان يقطع نفقته عن مسطح ابن خاتمه لحوضه في عائشة رضي الله عنها وكان فقيرا بدريا مهاجرا
ينفق عليه ابوبكر رضي الله عنه ﴿ اولوا الفضل منكم ﴾ ذووا الفضل في الدين والفضل
الزيادة ﴿ والسعة ﴾ في المال ﴿ ان يؤتوا ﴾ اي على ان لا يؤتوا شيئا ولا يحسنوا باسقاط
الحافض وهو كثير شائع ﴿ اولى القربى ﴾ ذوى القرابة ﴿ والمساكين والمهاجرين في
سبيل الله ﴾ منات لموصوف واحد اي ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك لان
مسطحا قريب ومسكين ومهاجر جي بها بطريق العطف تنيها على ان كلا منها علة
مستقلة لاستحقاق الايتاء ﴿ وليعفوا ﴾ عن ذنبهم ﴿ وليصفحوا ﴾ اي ليعرضوا عن
لومهم قال الراغب الصفح ترك التثريب وهو ابلغ من العفو وقد يعفو الانسان ولا يصفح
﴿ ألا تحبون ﴾ [آيا دوست نمي داريد] ﴿ ان يغفر الله لكم ﴾ اي بمقابلة عفوكم
وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم ﴿ والله غفور رحيم ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة
مع كمال قدرته على المؤاخذة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها * وفيه ترغيب عظيم في العفو
ووعد كريم بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون ان يغفر الله لكم فهذا من موجباته - روى - انه عليه
السلام قرأ هذه الآية على ابى بكر رضي الله عنه فقال بلى احب ان يغفر الله لي فرد الى
مسطح نفقته وكفر عن يمينه وقال والله لا اترعها ابدا * وفي مجمع الطيراني الكبير انه
اضف له الذنقة التي كان يعطيه اياها قبل القذف اي اعطاه ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك

(وفي)

• وفي الآية دليل على ان من حلف على امر فرأى الخس افضل منه فله ان يحسب ويكفر عن
 عيئه ويكون له ثلاثة اجور احدها اثمارة بامر الله تعالى والثاني اجر يره وذلك في صلة قرابته
 والثالث اجر التكفير ثم في الآية فوائد منها ان العلماء استدلوا بها على فضل الصديق
 رضی الله عنه وشرفه من حيث نهاء مغايبة ونس على فضله وذكره بلفظ الجمع للمتعظيم كما
 يقال لرئيس القوم وكبيرهم لا يفتعلوا كيت وكيت والمنكرون يحمون الفضل على فضل
 المال لكن لا يخفى ان يستفاد من قوله (والسعة) فيلزم التكرير فثبت كونه افضل الخلق بعد
 رسول الله عليه السلام قال في انسان العيون وصف الله تعالى الصديق بأولى الفضل موافق
 لوصفه عليه السلام بذلك فقد جاء ان عليا كرم الله وجهه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
 وابوبكر رضی الله عنه جالس عن يمين رسول الله فتسبحى ابوبكر عن مكانه واجلس عليا
 بينه وبين النبي عليه السلام فهال وجه النبي فرحا وسرورا وقال (لا يعرف الفضل لاهل الفضل
 الا اولوا الفضل) : قال الحكيم ساني

بود چندان كرامت وفضائل * كه اولوا الفضل خوانند ذوا الفضائل

صورت و سيرتش همه جان بود * زان ز چشم عوان پنهان بود

روز و شب سال و ماه در همه كار * نانی ازین اذها في النار

• ومنها انها كفت داعية الى المجاملة والاعراض عن مكافاة المسي وتترك الاشتغال بها وعن
 انس رضی الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ فحك حتى بدت نواجذ فقال
 عمر رضی الله عنه يا بنى انت وامى مالذى اخحك قال (رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة
 فقال احدهما خذلى مظلمتى من هذا فقال الله تعالى رد على اخيك مظلمته فقال يارب لم يبق
 من حسانى شىء فقال يارب فليحمل عني من اوزارى) ثم قاضت عينا رسول الله بالبكاء
 فقال (ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم اوزارهم) قال (فيقول الله تعالى
 للمتكم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب ارى مدائن من فتنسة وقصورا من ذهب
 مكللة باللؤلؤ لآى نبي هذا اولأى صديق اولأى شهيد قال الله تعالى لمن اعطى الثمن قال
 يارب ومن يملك ذلك قال الله تعالى انت تملكه قال بماذا يارب قال الله تعالى بعفوك عن اخيك
 قال يارب قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة)

من كان يرجو عفو من فوقه * فليعف عن ذنب الذى دونه

در عفو لذت نیست که در انتقام نیست

• ومنها بيان تأديب الله للشيوخ والا كابر ان لا يهجرُوا صاحب الزلات واهل العثرات
 من المردين ويتخلقوا بخلق الله حيث يغفر الذنوب ولا يبالي واعلمهم ان لا يكفوا اعطاهم
 عنهم ويخبروهم ما وقع لهم من احكام الغيب فان من له استعداد لا يحتجب بالموارض البشرية
 عن احكام الطريقة ابدا والله المعين على كل حال ويبيده العفو عن سيآت الاعمال ﴿ ان الذين
 يرمون ﴾ قد سبق معنى الرمي في اوائل السورة ﴿ المحصنات ﴾ العفاف مما رمين من الفاحشة
 والزنى ﴿ الغافلات ﴾ [بيخبران] عنها على الاطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شىء منها ولا من

مقدماتها اصلا ففيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات * قال في التعريفات الغفلة عن الشيء هي ان لا يخطر ذلك بباله ﴿ المؤمنات ﴾ اي المتصفات بالايان بكل ما يجب ان يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها ايمانا حقيقيا تفصيلا كما ينبي عنه تأخير المؤمنات عما قبلها مع اصالة وصف الايمان والمراد بها عائشة الصديقة رضى الله عنها والجمع باعتبار ان رميها رمى لسائر امهات المؤمنين لاشترك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب الى رسول الله عليه السلام كما في قوله تعالى ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ ونظائرهم ﴿ لعنوا ﴾ بما قالوا في حقهن وهتكوا حرمتهم ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ حيث يلغتهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة ابدا : وبالفارسية [دور کرده شدند در دنيا از نام نيكو در آخرت از رحمت يعنى درين عالم مردود و ملعونند و دران سراى مبعوض و مطرود] واصل اللعنة الطرد والابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة وفي الدنيا انقطاع عن قبول فضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره ﴿ ولهم ﴾ مع ما ذكر من اللعن الابدى ﴿ عذاب عظيم ﴾ لعظم ذنوبهم * قال مقاتل هذا خاص في عبدالله بن ابى المنافق واليه الاشارة بقول حضرة الشيخ نجم الدين في تأويلاته ﴿ ان الذين ﴾ الخ اي ان الذين لم يكونوا من اهل بدر من اصحاب الافك اه ليخرج مسطح ونحوه كما سبقت الاشارة الى مغفرته * وقال بعضهم الصحيح انه حكم كل قاذف ما لم يتب لقوله عليه السلام ﴿ اجتنبوا الموبقات السبع الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المؤمنات الغافلات ﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قذف ازواج النبي عليه السلام فلا توبة له ومن قذف مؤمنة سواهن قد جعل الله له توبة ثم قرأ ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء ﴾ الى قوله ﴿ الا الذين تابوا واصلحوا ﴾ الآية ﴿ يوم ﴾ ظرف لما في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار ﴿ تشهد ﴾ الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصر او بصيرة ﴿ عليهم ﴾ تقديمه على الفاعل للمساعدة الى بيان كون الشهادة ضارة لهم ﴿ ألسنتهم ﴾ بغير اختيار منهم وهذا قبل ان يحتم على افواههم فلا تمارض بينه وبين قوله تعالى ﴿ اليوم نحتم على افواههم ﴾ وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون ﴿ فتخبر كل جارحة بما صدر من افعال صاحبها لان كلامها تخبر بجنابيتها المعهودة فقط فالوصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة ﴿ يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ﴾ التوفية بذل الشيء وافيا والوفى الذى بلغ التمام والدين الجزاء والحق منصوب على ان يكون صفة للدين اي يوم اذ تشهد جوارحهم باعمالهم القبيحة يعطيهم الله جزاءهم الثابت الواجب الذى هم اهله وافيا كاملا ﴿ ويعلمون ﴾ عند معاينتهم الاحوال والخطوب ﴿ ان الله هو الحق المبين ﴾ اي الظاهر حقيقته لما انه ابان لهم حقيقة ما كان يعدهم به في الدنيا من الجزاء ويقال ان ما قاله هو الحق ﴿ وفي الآية امور ﴾ منها بيان جواز اللعنة على من كان من اهلها * قال الامام الغزالي رحمه الله الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة او الفسقة والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والخوارج والروافض

او على الزناة والظلمة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن فى لمن بعض اصناف المبتدعة خطر لان معرفة البدعة غامضة فمالم يرد فيه لفظ مأثور ينبغى ان يمنع منه العوام لان ذلك يستدعى المعارضة بمثله ويثير زعاجا وفسادا بين الناس والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان ممن ثبت كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على التمرود وفرعون وابى جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت حال خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه ربما يسلم او يتوب فيموت مقربا عند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا * ومنها شهادة الاعضاء وذلك بانطق الله تعالى فكما تشهد على المذنبين بذنوبهم تشهد للمطيعين بطاعتهم فاللسان يشهد على الاقرار وقراءة القران واليد تشهد باخذ المصحف والرجل تشهد بالمشى الى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله . ويقال شهادة الاعضاء فى القيامة مؤجلة وشهادتها فى المحبة اليوم معجلة من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم والسكاب الدموع وخفقان القلب وغير ذلك : قال الحافظ باضعف وناواني هم چون نسيم خوش باش * پيسارى اندرين ره بهتر زتن درستي

* ومنها ان المجازاة بقدر الاستحقاق فللفاسقين بالقطيعة والنيران وللصالحين بالدرجات وللعارفين بالوصلة والقربة ورؤية الرحمن ﴿ الحيات ﴾ من النساء اى الزواني : وبالفارسية [زنان ناپاك] ﴿ للخيثين ﴾ من الرجال اى الزناة كابن ابى المنافق تكون له امرأة زانية اى مختصات بهم لا يكذب تجاوزتهم الى غيرهم لان الله ملكا يسوق الاهل الى الاهل ويجمع الاشكال بعضها الى بعض على ان اللام للاختصاص ﴿ والحيثون ﴾ ايضا : وبالفارسية [مردان ناپاك] ﴿ للحيثات ﴾ لان المجانسة من دواعى الانضمام ﴿ والطيبات ﴾ منهن اى العفاف ﴿ للطيبين ﴾ منهم اى العفيفين ﴿ والطيبون ﴾ ايضا ﴿ للطيبات ﴾ منهن بحيث لا يكادون يجاوزونهن الى من عداهن وحيث كان رسول الله عليه السلام اطيب الاطيين وخيرة الاولين والاخرين تبين كون الصديقة من اطيب الطيبات بالضرورة وانضح بطلان ما قيل فى حقها من الخرافات حسبما نطق به قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعلو شان يعنى اهل البيت * وقال فى الاسئلة المقحمة آية الافك نزلت فى عائشة وصفوان فكيف ذكرها بلفظ الجمع والجواب لان الشين وعاد الزنى والمعرة بسببه تعدى الى الرسول لانه زوجها والى ابى بكر الصديق لانه ابوها والى عامة المسلمين لانها امهم فذكر الكل بلفظ الجمع ﴿ مبرؤن ﴾ [بيزار كرده شدگان يعنى منزه و مبرا اند] ﴿ مما يقولون ﴾ اى مما يقوله اهل الافك فى حقهم من الاكاذيب الباطلة فى جميع الاعصار والاطوار الى يوم القيامة ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لما يخلو عنه البشر من الذنب ﴿ وورزق كريم ﴾ فى الجنة اى كثير ويقال حسن * قال الكاشفى [يعنى ربح وبسيار وبايدار مراد نعيم بهشت است] * قال الراغب كل شئ يشرف فى بابه فانه يوصف بالكرم وقال بعضهم الرزق الكريم هو الكفاف الذى لائمة فيه لاحد فى الدنيا ولا تبعه له فى الآخرة * يقول الفقير الظاهر من سوق الآيات ولأسيا من قوله (مما يقولون) ان المعنى ان الحيات من القول : يعنى [سخنان ناشايسته و ناپاك] للخيثين من الرجال والنساء اى مختصة ولا ثقة بهم لا يبنى

ان تقابل في حق غيرهم وكذا الخيثون من الفريقين احقاء بان يقال في حقهم خبائث القول والطيبات من الكلم للطيبين من الفريقين اي مختصة وحققة بهم وكذا الطيبون من الفريقين احقاء بان يقال في شانهم طيبات الكلم اولئك الطيبون مبرأون مما يقول الخيثون في حقهم فآله تنزيه الصديقة ايضا * وقال بعضهم خبائث القول مختصة بالخيثين من فريق الرجال والنساء لاتصدر عن غيرهم والخيثون من الفريقين مختصون بخبائث القول متعرضون لها كابن ابي المنافق ومن تابعه في حديث الافك من المنافقين اذ كل انا يترشح بما فيه والطيبات من الكلام للطيبين من الفريقين اي مختصة بهم لاتصدر عن غيرهم والطيبون من الفريقين مختصون بطيبات الكلام لا يصدر عنهم غيرها اولئك الطيبون مبرأون مما يقول الخيثون من الخبائث اي لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تنزيه القائلين سبحانه هذا بهتان عظيم * وقد وقع ان الحسن بن زياد بن يزيد الساعى من اهل طبرستان وكان من العظماء وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وكان يرسل في كل سنة الى بغداد عشرين الف دينار تفرق على اولاد الصحابة فحصل عنده رجل من اشباع العلويين فذكر عائشة رضى الله عنها بالتبسيح فقال الحسن لعلامة يا غلام اضرب عنق هذا قهض اليه الملويون وقالوا هذا رجل من شيعةنا فقال معاذ الله هذا طعن على رسول الله فان كانت عائشة خبيثة كان زوجها ايضا كذلك وحاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك بل هو الطيب الطاهر وهي الطيبة الطاهرة المبرأة من السماء يا غلام اضرب عنق هذا الكافر فضرب عنقه : وفي المتنوى

ذرة كندر همه ارض وسماست * جنس خود را هم چوكاه و كهر باست [١]

ناريان مر نار يانرا جاز بند * نوريان مر نوريانرا طال بند [٢]

اهل باطل باطلانرا مى كشند * اهل حق از اهل حق هم سر خوش تند [٣]

طيبات آمد زهر طيبين * الخبائث للخبيثين است بين [٤]

* وقال الراغب الخبيث ما يكره رداءة وخناسة محسوسا كان او معقولا وذلك يتناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقيبح في الفعال وقوله (الخبائث للخبيثين) اي الاعمال الرديئة والاختيارات التبهرجة لامثالها واصل الطيب ما يستلذه الحواس وقوله (والطيبات للطيبين) تنبيه على ان الاعمال الطيبة تكون من الطيبين كما روى (المؤمن اطيب من عمله والكافر اخبث من عمله) وفي التأويلات النجمية يشير الى خبائث الدنيا وشهواتها انها للخبيثين من ارباب النفوس المتمردة والخيثون من اهل الدنيا المطمئين بها للخبيثات من مستلذات النفس ومشتهيات هواها معناه انها لاتصلح الالهم وانهم لا يصالحون الالهة * وايضا الخبيثات من الاخلاق الذميمة والاصناف الرديئة للخبيثين من الموموفين بها والطيبات من الاعمال الصالحة والاخلاق الكريمة للطيبين من السالحين وارباب القلوب يعنى خلقت الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات كقوله (ولذلك خلقهم) وقال عليه السلام (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) وقال عليه الصلاة والسلام (خلقت الجنة وخلق لها اهل وخلق النار وخلق لها اهل) وفي حقائق البقلى خبيثات هو اجس النفس ووساوس الشيطان للبطالين من المرابين والمغالطين وهم لها وطيبات الهام الله بوساطة الملائكة لامهاب القلوب والارواح والمقول من المعارفين * وايضا الترهات والطامات للمرتابين والحقائق والدقائق من المعارف وشرح

(الكواشف)

[١] و [٢] و [٣] و [٤] اجد في المتنوى

در ديوانه دفتر دوم

الكواشف للعارفين والمحين انتهى * وكان مسروق اذا روى عن عائشة رضى الله عنها يقول حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله المبرأة من السماء وجاء ابن عباس رضى الله عنهما دخل على عائشة في موتها فوجدها ووجه من القدوم على الله فقال لها لا تخافى فانك لا تقدمين الا على مغفرة وورق كرم فغشى عليها من الفرح بذلك لانها كانت تقول متحدثة بنعمة الله عليها لقد اعطيت خصالا ما اعطيتن امرأة لقد نزل جبريل بصورتى في راحته حتى امر رسول الله ان يتزوجنى ولقد تزوجنى بكرى واما تزوج بكرى اغيرى ولقد توفى وان رأسه لنى حجري ولقد قبر فى بيتى وان الوحي ينزل عليه فى اهله فيتفرقون منه وانه كان لينزل عليه وانا معه فى لحاف واحد وابى رضى الله عنه خليفته وصديقه ولقد نزلت برأتى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب لقد وعدت مغفرة وورقا كريما ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - عن عدى بن ثابت عن رجل من الانصار قال جاءت امرأة الى رسول الله عليه السلام فقالت يا رسول الله انى اكون فى بيتى على الحالة التى لا احب ان يرانى عليها احد فىأتى الآتى فيدخل فكيف اصنع قال (ارجعى) فنزلت هذه الآية ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ [يعنى بهيچ خانه بيكانه درميايد] وصف البيوت بمغايرة بيوتهم خارج مخرج العادة التى هى سكنى كل احد فى ملكه والا فالآجر والمعبر ايضا مهيان عن الدخول بغير اذن يقال اجره اكرام والاجرة الكرام واطاره دفعه عارية ﴿ حتى تستأسوا ﴾ اى تستأذنوا من يملك الاذن من اصحابها : وبالفارسية [تاوقتى كه خبر كيريد و دستورى طليد] * من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آس الشئ اذا ابصره مكشورا فعلم به فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يؤذن به اولا ومن الاستئناس الذى هو خلاف الاستيحاش لما ان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له استأس ولهذا يقال فى جواب القادم المستأذن مرحبا اهلا وسهلا اى وجدت مكانا واسعا واتي اهلا لا اجانب وتزلت مكانا سهلا لاحتنا ليزول به استيحاشه واطيب نفسه فيقول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية حيث ذكر الاستئناس اللازم وارىد الاذن الملزوم * وعن النبي عليه السلام فى معنى الاستئناس حين سئل عنه فقال (هو ان يتكلم الرجل بالتسبيحة والتسكيرة ويتحجج يؤذن اهل البيت) * قال فى نصاب الاحتساب امرأة دخلت فى بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحتسب عليها فالجواب اذا كانت المرأة ذات محرم منه حل لامراته الدخول فى منازل محارم زوجها بغير اذنه وهذا غريب يجتهد فى حفظه ذكره فى سرقة المحيط ولهذا لوسرقت من بيت محارم زوجها لاقطع عليها عند ابى حنيفة رحمه الله وما فى غير ذلك يحتسب عليها كما يحتسب على الرجل لقوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا) اى تستأذنوا انتهى * فالدخول بالاذن من الآداب الجميلة والافعال المرضية المستبعدة لسعادة الدارين ﴿ وتسلموا على اهلها ﴾ عند الاستئذان بان يقول السلام عليكم اُدخل ثلاث مرات فان اذن له دخل وسلم ثانيا والارجع ﴿ ذلكم ﴾ الاستئذان مع التسليم ﴿ خير لكم ﴾ من ان تدخلوا بقتة ولو على الام فانها تحتمل ان تكون عريانة * وفيه ارشاد الى ترك تحية اهل الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل يتاغربيا صباحا * قال * «حيتم صباحا»

واذا دخل مساء * قال «حيتم مساء» قال الكاشفي [وكفته اند كسى كه بر عيال خود در مى آيد بايد كه بكلمه يا با وازيا بپنجنجى اعلام كند تا اهل آن خانه بستر عورات و دفع مكروهات اقدام نمايند] ﴿لعلكم تذكرون﴾ متعلق بمضمر اى امرتم به كي تذكروا وتتعظوا وتعملوا بموجبه * اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف للحقد والضغينة - روى - عنه عليه السلام قال (لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله تعالى يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وملا منهم جلوس فقل السلام عليكم فدا فعل ذلك رجع الى ربه قال هذه تحيتك وتحية ذريتك) وروى عنه عليه السلام قال (حق المسلم على المسلم ست يسلم عليه اذا لقيه ويحييه اذا دعاه وينصح له بالغيب ويشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات) ثم انه اذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منكر يجب ازاله فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات * قال صاحب الكشاف وكم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل بها وباب الاستئذان من ذلك انتهى * وفي الآية الكريمة اشارة الى ترك الدخول والسكون في البيوت المجازية الفانية من الاجساد وترك الاطمئنان بها بل لا بد من سلام الوداع للخلاص فاذا ترك العبد الركون الى الدنيا الفانية وشهواتها واعرض عن البيوت التي ليست بدار قرار فقد رجع الى الوطن الحقيقي الذي حبه من الايمان

اكر خواهي وطن بيرون قدم نه

﴿ فان لم تجدوا فيها ﴾ اى في تلك البيوت ﴿ احدا ﴾ اى ممن يملك الاذن على ان من لا يملكه من النساء والولدان وجدانه كفقده ان لم تجدوا احدا اصلا ﴿ فلا تدخلوها ﴾ فاصبروا ﴿ حتى يؤذن لكم ﴾ اى من جهة من يملك الاذن عند اتيسانه فان في دخول بيت فيه النساء والولدان اطلاعا على العورات وفي دخول البيوت الخالية اطلاعا على ما يستاد الناس اخفاه مع ان التصرف في ملك الغير محظور مطلقا : يعنى [دخول در خانه خالى بي اذن كسى محل تهمت سرقه است] * يقول الفقير قد ابتليت بهذا مرة غفلة عن حكم الآية الكريمة فاطال على وعلى رفقاءى بعض من خارج البيت لكوننا مجهولين عندهم فوجدت الامر حقا ﴿ وان قيل لكم ارجعوا ﴾ انصرفوا ﴿ فارجعوا ﴾ ولا تقفوا على ابواب الناس اى ان امرتم من جهة اهل البيت بالرجوع سواء كان الامر ممن يملك الاذن ام لا فارجعوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الاول اولا تلحوا بالاصرار على الانتظار على الابواب الى ان يأتى الاذن كما في الثانى فان ذلك مما يجلب الكراهة في قلوب الناس ويقدم في المروءة اى قدح ﴿ هو ﴾ اى الرجوع ﴿ اذكى لكم ﴾ اى اطهر مما لا يخلو عنه اللج والناد والوقوف على الابواب من دنس الدناءة والرزالة ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ فيعلم ما تاتون وما تذكرون مما كلفتموه فيجازيكم عليه ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ فان لم تجدوا

(فيها)

فيها احدا) يشير الى قناء صاحب البيت وهو وجود الانسانية (فلا تدخلوها) بتصرف الطبيعة الموجبة للوجود (حتى يؤذن لكم) بامر من الله بالتصرف فيها للاستقامة كما امر (وان قيل لكم ارجعوا) اي الى ربكم (فارجعوا) ولا تصرفوا فيها تصرف المطمئين بها (هو اذكى لكم) لثلاثتهم في فتنه من الفتن الانسانية وتكونوا مع الله بالله بلا اثم (والله بما تعملون) من الرجوع الى الله وترك تعلقات البيوت الجسدانية (عليم) انه خير لكم ﴿ ليس عليكم جناح ﴾ قال في المفردات جنحت السفينة اي مالت الى احد جانبيها سمي الائم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل اثم جناحا ﴿ ان تدخلوا ﴾ اي بغير استئذان ﴿ بيوتا غير مسكونة ﴾ اي غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة فقط بل لينتفع بها من يضطر اليها كائنا من كان من غير ان يتخذها سكنا كالربط والحانات والحوانيت والحمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس كافة كما يبي عنه قوله تعالى ﴿ فيها متاع لكم ﴾ فانه صفة للبيوت اي حق تمتع لكم وانتفاع كالاستئذان من الحر والبرد وايواء الامتعة والرحال والشراء والبيع والاعتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها فلا بأس بدخولها بغير استئذان من قوام الرباطات والحانات واصحاب الحوانيت ومتصرفي الحمامات ونحوهم ﴿ والله يعلم ما تبدون ﴾ تظهرون ﴿ وما تكتمون ﴾ تستترون وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد او اطلاق على عورات * قال في نصاب الاحتساب رجل له شجرة فرصاد قد باع اغصانها فاذا ارتقاها المشتري يطلع على عورات الجار قال يرفع الجار الى القاضى حتى يمتعه من ذلك * قال الصدر الشهيد في واقعات المختار ان المشتري يخبرهم وقت الارتقاء مرة او مرتين حتى يسترؤا انفسهم لان هذا جمع بين الحقين وان لم يفعل الى ان يرفع الجار الى القاضى فان رأى القاضى المنع كان له ذلك. ولو فتح كوة في جداره حتى وقع نظره فيها الى نساء جاره يمنع من ذلك * وفي البستان لا يجوز لاحد ان ينظر في بيت غيره بغير اذنه فان فعله في فعله فان نظر فقفا صاحب البيت عنه اختلفوا فيه قيل لاشئ عليه وقيل عليه الضمان وبه تأخذ * وكان عمر رضى الله عنه يمس ليله مع ابن مسعود رضى الله عنه فاطلع من خلل باب فاذا شيخ بين يديه شراب وقينه تغنيه فتسورا فقال عمر رضى الله عنه ما صح لشيخ مثلك ان يكون على مثل هذه الحالة فقام اليه الرجل فقال يا امير المؤمنين انشدك بالله ألا ما انصفتني حتى اتكلم قال قل قال ان كنت عصيت الله في واحدة فقد عصيت انت في ثلاث قال ما هن قال تجسست وقد نهاك الله فقال (والانجسوا) وتسورت وقد قال الله (ليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) الى (واشوا البيوت من ابوابها) ودخلت بغير اذن وقد قال الله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها) فقال عمر صدقت فهل انت غافر لى فقال غفر الله لك فخرج عمر يبكي ويقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له * فان قلت دل هذا على ان المحتسب لا يدخل بيتا بلا اذن وقد صح انه يجوز له الدخول في بيت من يظهر البدع بلا اذن * قلت هذا فيما اظهر وذلك فيما اخفى ﴿ وفي التأويلات النجمية في الآية اشارة الى جواز تصرف السالك الواصل في بيت الجسد الذى هو غير مسكون لصاحبه وهو الانسانية لقناتها عن وجودها باقناء الحق تعالى فيها متاع لكم اي الآلات والادوات التى تحتاجون اليها عند السير في عالم الله ولتحصيلها بعثت الارواح

الى اسفل سافلين الاجساد والله يعلم ما تبدون من تصرفاتكم بالآلات الانسانية وما تكتنون من نياتكم لنها لطلب رضى الله تعالى اولهوى نفوسكم انتهى : قال الجامى قدس سره جيب خاص است كه كنج كهر اخلاص است * نيست اين در ثمين در بغل هر دغلى ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ للمؤمنين ﴾ حذف مفعول الامر تعويلا على دلالة جوابه عليه اى قل لهم غضوا ﴿ يغضوا من ابصارهم ﴾ عما يحرم : وبالفارسية [بپوشند ديدهاى خود را از ديدن نامحرم كه نظر سبب فتنه است] * والغض اطباق الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان ما حرم النظر اليه بهضامن جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه فجعل ما تعلق بالمحرم بعضا من البصر وامر بغضه ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ عن لا يحل او يستروها حتى لا تظهر والفرج الشق بين الشيطان كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه اى بمن التبعية في جانب الابصار دون الفروج مع ان المأمور به حفظ كل واحد منهما عن بعض ما تعلق به فان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يحل له النظر الى جميع اعضاء ازواجه واطرافه مملكت يمينه وكذا لا بأس عليه فى النظر الى شعور محارمه وصدورهن وذيدين واطرافهن وسوقهن وارجلهن وكذا من امة الغير حال عرضها للبيع ومن الحرة الاجنبية الى وجهها وكفيها وقدميها فى رواية فى القدم بخلاف المستثنى من الفرج فانه شئ نادر قليل وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق لفظ الفرج ولم يقيد بما استثنى منه لقلته وقيد غرض البصر بحرف التبعض ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر من الغض والحفظ ﴿ اذكى لهم ﴾ اى اطهر لهم من دنس الريبة ﴿ ان الله خير بما يصنعون ﴾ لا يخفى عليه شئ فليكونوا على حذر منه فى كل حركة وسكون - روى - عن عيسى ابن مريم عليهما السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع فى القلب شهوة * قال الكاشغرى [در ذخيرة الملوك آورده كه تيزروترين بيكى شيطانرا در وجود انسان چشم است زيرا حواس ديگر در مساكن خود ساكن اند و تا چيزى بدیشان نيمرسد با استدراج آن مشغول نميتوانند شد اما ديدنه حاسه ايست كه از دور و نزديك ابتلا وانام راصيد ميكند

این همه آفت که بتن میرسد * از نظرتوبه شکن میرسد

دیده فروپوش چودر در صدف * تانشوی تیر بلارا هدف

* وفى النصاب النظرة الاولى عفو والذى يليها عمد وفى الأثر (يا ابن آدم لك النظرة الاولى فما بال الثانية) وفى الحديث (اضمنوا لى سنا من انفسكم اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا اذا وعدتم وادوا ما ائتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم وكفوا ايديكم) وفى الحديث (بينما رجل يصلى اذمرت به امرأة فنظر اليها واتبعها بصره فذهبت عيناه) قال الشيخ نجم الدين فى تأويلاته يشير الى غض ابصار الطواهر من المحرمات واطراف النفوس عن شهوات الدنيا ومألوفات الطبع ومستحسنات الهوى واطراف القلوب عن رؤية الاعمال ونعيم الآخرة واطراف الاسرار عن الدرجات والقربات واطراف الارواح عن الالتفات لما سوى الله واطراف الهمم عن العلل بان لا يروا انفسهم اهلا للشهود ومن الحق سبحانه غيرة عليه

(تمظنا)

تعلمها واجلالا ويشير ايضا الى حفظ فروج الظواهر عن المحرمات وفروج البواطن عن التصرفات في الكونين امة ذنوبية واخروية (ذلك اذكى لهم) صيانة عن تلوث الحدوث ورعاية للحقوق عن ثوب الحفظ (ان الله خير بما يصنعون) يعملون الحقوق والحفظ اللهم اجعلنا من الذين يراعون الحقوق في كل عمل ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن﴾ فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجل وهي العورة عند ابى حنيفة واحمد. وعندما لك ما عدا الوجه والاطراف والاصح من مذهب الشافعي انها لا تنظر اليه كما لا ينظر هو اليها ﴿ويحفظن فروجهن﴾ بالتصون عن الزنى او بالتستر ولا خلاف بين الائمة في وجوب ستر العورة عن اعين الناس • واختلفوا في العورة ما هي فقال ابو حنيفة عورة الرجل ما تحت سرته الى تحت ركبته والركبة عورة • وفي نصاب الاحتساب من لم يستر الركبة ينكر عليه برفق لان في كونها عورة اختلافا مشهورا ومن لم يستر الفخذ يعنف عليه ولا يضرب لان في كونها عورة خلاف بعض اهل الحديث ومن لم يستر السوءة يؤدب اذا خلاف في كونها عورة عن كراهية الهداية انتهى ومثل الرجل الامة وبالاولى بطنها وظهرها لانه موضع مشتمى والمكاتبه وام الولد والمدبرة كالامة وجميع الحررة عورة الا وجهها وكفيها والصحيح عنده ان قدمها عورة خارج الصلاة لافي الصلاة وقال مالك عورة الرجل فرجاء وفخذه والامة مثله وكذا المدبرة والمعتقة الى اجل والحررة كلها عورة الا وجهها ويديها ويستحب عنده لام الولد ان تستر من جسدها ما يجب على الحررة ستره والمكاتبه مثلها وقال الشافعي واحمد عورة الرجل ما بين السرة والركبة وليست الركبة من العورة وكذا الامة والمكاتبه وام الولد والمدبرة والمعتق بعضها والحررة كلها عورة سوى الوجه والكفين عند الشافعي وعند احمد سوى الوجه فقط على الصحيح واماسرة الرجل فليست من العورة بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وتقديم الغض لان النظر يريد الزنى ورائد الفساد يعني ان الله تعالى قرن النهي عن النظر الى المحارم بذكر حفظ الفرج تنبيها على عظم خطر النظر فانه يدعو الى الاقدام على الفعل وفي الحديث (النظر سهم من سهام ابليس) قيل من ارسل طرفه اقتنص حنقه : وفي المتنوى

كرزناى چشم حظى مى برى • نى كباب از بهلوى خود مى خورى
اين نظر از دور چون تيرست وسم • عشقت افزون مى شود صبر تو كم

﴿ولا يبدن زينتهن﴾ فضلا عن ابداء مواقعها يقال بدا الشيء بدوا وبدوا اي ظهر ظهورا بينا وابدى اي اظهر ﴿الاماظهر منها﴾ [مكر آيجه ظاهر شود ازان زينت بوقت ساختن كارها چون خاتم واطراف نيباب وكحل درعين وخضاب دركف] فان في سترها حرجا بينا • قال ابن الشيخ الزينة ما تزينت به المرأة من حلى او كحل او ثوب او صبغ فما كان منها ظاهرا كالحاتم والفتحة وهي مالا فصر فيه من الحاتم والكحل والصبغ فلا بأس بابدائه للاجانب بشرط الامن من الشهوة وما خفي منها كالسوار والدمليج وهي خلقة تحملها المرأة على عضدها والوشاح والقرط فلا يحل لها ابدائها الا للمذكورات فيما بعد بقوله (الا يبعوثن) الآية ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى كتمان ما زين الله به سرايرهم من

در پائين دفتر چهارم در بيان قصه عطاري كه سنك ترازوى او از كل الخ

صفاء الاحوال وزكاء الاعمال فانه بالاظهار ينقلب الزين شيئا الاماظهر منها وارذحق اويظهر على احد منهم نوع كرامة بلاعماله وتكلفه فذلك مستثنى لانه غير مؤاخذ بما لم يكن بتصرفه وتكلفه انتهى * قال في حقائق، البقلى فيه استشهاد على انه لايجوز للعارفين ان يبدوا زينة حقائق معرفتهم ومايكشف الله لهم من عالم الملكوت وانوار الذات والصفات ولاالمواجيد الاماظهر منها بالغلبات من الشهقات والزعقات والاصفرار والاحمرار ومايجرى على ألسنتهم بغير اختيارهم من كلمات السطح والاشارات المشاكلة وهذه الاحوال اشرف زينة للعارفين * قال بعضهم ازين مازين به العبد الطاعة فاذا اظهرها فقد ذهبت زينتها * وقال بعضهم الحكمة في هذه الآية لاهل المعرفة انه من اظهر شيئا من افعاله الاماظهر عليه من غير قصد له فيه سقط به عن رؤية الجق لان من وقع عليه رؤية الخلق ساقط عن رؤية الحق: قال الشيخ سعدى قدس سره هان به ككر آبتن كوهرى * كه همچون صدف سربخود دوبرى

وفي المتنوى

داند وبوشد بامر ذى الجلال * كه نباشد كشف را ازحق حلال [١]

سر غيب آترا سزد آموختن * كه زكفتن لب تواند دوختن [٢]

﴿ وليضربن بنجرهن على جيوبهن ﴾ ضمن الضرب معنى الالتقاء ولذا عدى بعلى . والجر جمع خمار وهو ما تغطى به المرأة رأسها وتسترها وما ليس بهذه الصفة فليس بنجر * قال في المفردات اصل الخمر ستر الشئ ويقال لما يستر به خمار لكن الخمار صار فى التعارف اسما لما تغطى به المرأة رأسها . والجيوب جمع جيب وهو ما جيب من القميص اى قطع لادخال الرأس . والمعنى وليلقين مقانعهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقروطنهن واعناقهن عن الاجانب : وبالفارسية [وباید که فرو گذارند مقنعه های خود را بر کربانهای خویش یعنی کردن خود را بمقنعه بپوشند تاشوی و بنا کوش و کردن وسینه ایشان پوشیده ماند] * وفيه دليل على ان صدر المرأة ونحرها عورة لايجوز الاجنبى النظر اليها ﴿ ولايبدين زينتهن ﴾ اى الزينة الخفية كالسوار والدملج والوشاح والقرط ونحوها فضلا عن ابداء مواقعها كرده لبيان من يحل له الابداء ومن لا يحل له * وقال ابواليث لا يظهرن مواضع زينتهن وهو الصدر والساق والساعد والرأس لان الصدر موضع الوشاح والساق موضع الخللخال والساعد موضع السوار والرأس موضع الاكليل فقد ذكر الزاينة وارد بها موضع الزينة انتهى ﴿ الالبعولتهن ﴾ * قال في المفردات البعل هو الذكر من الزوجين وجمعه بعولة كفحل وحقولة انتهى اى الا لازواجهن فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود خصوصا اذا كان النظر لتقوية الشهوة الا انه يكره له النظر الى الفرج بالاتفاق حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس والعمى وفي كلام عائشة رضى الله عنها ما رأى منى ولا رأيت منه اى العورة * قال فى التصاب اى الزينة الباطنة يجوز ابدائها لزوجها وذلك لاستدعائه اليها ورغبة فيها ولذلك لمن رسول الله عليه السلام السلقاء والمرهات فالسلقاء التى لا تختضب والمرهات التى لا تكتحل ﴿ او آبائهن ﴾ والجد فى حكم الاب ﴿ او آباء بعولتهن ﴾ [يابدرا ان شوهران خویش كه ایشان حكم آباء دارند] ﴿ او آبائهن ﴾ [يابسرا ان

خوش) /

در اواخر دفتر سوم در بیان دعای کردن موسی علیه السلام جهت سلامتی آن شخص [١] در اواسط دفتر سوم در بیان تنبیہ بندگان بقضا که بصورت الخ [٢]

خوبش وپسر پسر هر چند باشد درین داخلست [او ابناء بمولتهن ﴿﴾] یا پسران شوهران خود چه ایشان در حکم پسرانند مرز ترا [او اخواتهن ﴿﴾] یا پسران برادران خود که حکم برادران دارند [او بنی اخواتهن ﴿﴾] یا پسران برادران خود [او بنی اخواتهن ﴿﴾] یا پسران خواهران خود و اینها جماعتی اند که نکاح زن با ایشان روا نیست که [والعلة كثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من التفرقة عن عماسة القرائب ولهم ان ينظروا منهن الى ما يبدو عند الخدمة * قال في فتح الرحمن فيجوز لجميع المذكورين عند الشافعي النظر الى الزينة الباطنة سوى ما بين السرة والركبة الا الزوج فيباح له ما بينهما * وعندما لا ينظرون الى الوجه والاطراف * وعند ابى حنيفة ينظرون الى الوجه والرأس والصدر والساقين والمضدين ولا ينظرون الى ظهرها وبطنها وفخذها * وعند احمد ينظرون الى ما يظهر غالبا كوجه ورقبة ويد وقدم ورأس وساق * قال ابواليث النظر الى النساء على اربع مراتب في وجه يجوز النظر الى جميع اعضائهن وهو النظر الى زوجته وامته وفي وجه يجوز النظر الى الوجه والكفين وهو النظر الى المرأة التي لا تكون محرما له وبأمن كل واحد منهما على نفسه فلا بأس بالنظر عند الحاجة وفي وجه يجوز النظر الى الصدر والرأس والساق والساعد وهو النظر الى امرأة ذي رحم او ذات رحم محرم مثل الام والاخت والعمة والحالة وامرأة الاب وامرأة الابن وام المرأة سواء كان من قبل الرضاع او من قبل النسب وفي وجه لا يجوز النظر الى شيء وهو ان يخاف ان يقع في الائم اذا نظر انتهى وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا من ان يصفوهن لابنائهم فان تصور الابناء لها بالوصف كنظرهم اليها ﴿﴾ او نسائهن ﴿﴾ المختصات بهن بالصحة والخدمة من حرائر المؤمنات فان الكوافر لا يتأمن عن وصفهن للرجال فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة نظرهم اليها فان وصف مواقع زين المؤمنات للرجال الاجانب معدود من جملة الآثم عند المؤمنات فالمراد بنسائهن نساء اهل دينهن وهذا قول اكثر السلف * قال الامام قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله ﴿﴾ او نسائهن ﴿﴾ جميع النساء * يقول الفقير اكثر التفاسير المعتبرة مشحون بقول السلف فانهم جعلوا المرأة اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية في حكم الرجل الاجنبي فمنعوا المسلمة من كشف بدنها عندهن الا ان تكون امة لها كما منعوا من التجرد عند الاجانب والظاهر ان العلة في المنع شيان عدم المجانسة دينا فان الايمان والكفر فرق بينهما وعدم الامن من الوصف المذكور فلزم اجتناب العفائف عن الفواسق ومهبتها والتجرد عندها. ولذا منع المناكحة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال كما في مجمع الفتاوى وذلك لان اختلاف العقائد والاصناف كالتباين في الدين والذات واصلاح الله لساء الزمان فان غالب اخلاقهن كاخلاق الكوافر فكيف تجتمع بهن وبالكوافر في الحمام ونحوه من كانت بصدد العفة والتقوى . وكتب عمر رضي الله عنه الى ابى عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات ﴿﴾ او ما ملكت ايمانهن ﴿﴾ اى من الاماء فان عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصيا كان او فخلا وهو قول ابى حنيفة رحمه الله وعليه عامة العلماء فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وان جاز رؤيته اياها اذا وجد الامن من الشهوة * وقال

ابن الشيخ فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله (اونسائهن) فالجواب والله اعلم انه تعالى لما قال اونسائهن دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدي زينتها للكافرات سواء كن حرائر او اماء لغيرها اولف نفسها فلما قال (او ماملكت ايمانهن) مطلقا اي مؤمنات كن او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت الامة او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لامتها الكافرة في احوال استخدامها اياها من الضرورة التي لا تخفى ففارقت الحرة الكافرة بذلك (او التابعين غير اولي الاربة من الرجال) الاربة الحاجة اي الرجال الذين هم اتباع اهل البيت لاحاجة لهم في النساء وهم الشيوخ الالهام والممسوخون بالحاء المعجمة وهم الذين حولت قرتهم واعضائهم عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان تكون لهم حاجة في النساء وان يكون لهن حاجة فيهم ويقال للممسوخ الخث وهو الذي في اعضائه لين وفي لسانه تكسر باصل الخلقه فلا يشتهي النساء وفي المحبوب والخصي خلاف والمحبوب من قطع ذكره وخصيتاه معا من الجب وهو القطع والخصي من قطع خصيتاه والمختار ان الخصي والمحبوب والعين في حرمة النظر كغيرهم من الفحولة لانهم يشتهون ويشتهون وان لم تساعد لهم الآلة : يعني [ايشانرا آرزوي مباشرت هست غايتش آنكه تواناي بران نيست] . قال بعضهم قوله تعالى (قل للؤمنين بغضوا من ابصارهم) محكم وقوله (والتابعين) مجمل والعمل بالمحكم اولي فلا رخصة للمذكورين من الخصي ونحوه في النظر الى محاسن النساء وان لم يكن هناك احتمال الفتنة * وفي الكشاف لا يحل امساك الحسيان واستخدامهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن احد من السلف امساكهم انتهى * وفي النصاب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصي محبوب ففرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقالت اترى ان المثابة قد احدثت ما حرم الله من النظر فتعجب من فطنتها وفقهها انتهى * وفي البستان انه لا يجوز خصاء بني آدم لانه لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصي ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفحل بخلاف خصاء سائر الحيوانات الا ترى ان خصي الغنم اطيب لحما واكثر شحما وقس عليه غيره (او الطفل الذين لم يظهر واعي عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع اولعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والقدرة : وبالفارسية [تمييز ندارند واز حال مباشرت بي خبرند با آنکه قادر نيستد بر اتيان زنان يعنى بالغ نشده وبعده شهوت نرسيده] والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفا. بدلالة الوصف كآمدو في قوله تعالى (فانهم عدولي) قال في المفردات الولد مادام ناعما والطفيلي رجل معروف بحضور الدعوات * وفي تفسير الفاتحة لامولى القنارى حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام انتهى . والعورة سوء الانسان وذلك كناية واصلاها من العار وذلك لما يباحق في ظهورها من العار اي المذمة ولذلك سمي النساء عورة ومن ذلك العوراء اي الكلمة القبيحة كما في المفردات * قال في فتح القريب العوراء كل ما يستحي منه اذا ظهر وفي الحديث (المرأة عورة جعلها نفسها عورة لالهها اذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة اذا ظهرت) * قال اهل اللغة سميت العورة

(عورة)

عودة لقبح ظهورها وانقض الابصار عنها مأخوذة من العور وهو التقص والعيب والتبجح
ومنه عور العين * يقول الفقير يفهم من عبارة الطفل ان انتوى منع الصبيان حضرة النساء
بعد سبع سنين فان ابن السبع وان لم يكن في حد الشهوة لكنه في حد التمييز مع ان بعض
من لم يبلغ حد الحلم شهى فالاخير في مخالفة النساء * وفي ملتقط التصريح بالعلام اذا بلغ مبالغ الرجال
ولم يكن صديحا فحكمه حكم الرجل وان كان صديحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه
الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن شهوة. فاما السلام والنظر لاعين شهوة فلا بأس به ولهذا
م يؤمر بالثياب - حتى - ان واحدا من العلماء مات فرؤى في المنام وقد اسود وجهه فسئل
عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظننت اليه فاحترق وجهي في النار * قال القاضي
سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا. ويكره مجامسة
الاحداث والصبيان والسنهاء لانه يذهب بالهبة كما في البستان * قال في نوار المشارق يحرم
على الرجل النظر الى وجه الامرء اذا كان حسن الصورة سواء نظر بشهوة ام لا وسواء
امن من الفتنة ام خافها ويجب على من في الحمام ان يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره
وان يصون عورته عن نظر غيره ويجب الانكار على كاشف العورة ولا يضربن بالرجلين
ليعلم ما يخفين * اي يخفيه من الرؤية * من زيتهن * اي لا يضربن بالرجلين لارض
ليتمتع خدخالهن فيعلم انهن ذوات خدخال فن ذلك مما يورث الرجل ميلا اليهن ويوهم
ان لهن ميلا اليهم واذا كان اسمع صوت خاخالها الاجاب حراما كان رفع صوتها بحيث
يسمع الاجاب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت
خاخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت * يقول الفقير وبهذا
القياس الحفي تجلي امر النساء في باب الذكر الجهرى في بعض البلاد من اجمة والجهر
في حقهن مما يمنع عنه جدا وهن مرتكبات للانه العظيم بذلك اذا واستحب التعمية والجهر
في حقهن لاستحب في حق الصلاة والاذان والتلبية * قال في نصاب الاحتساب و مما يحتسب
على النساء اتخاذ الجلاجل في ارجلهن لان اتخاذ الجلاجل في رجل الصغير مكروه ففي المرأة
البالغة اشد كراهة لانه مبنى حالهن على التستر * وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون * اذ لا يكاد
يخلو احدكم من تفریط في امره ونهيه سيما في الكف عن الشهوات. وجميعا حال من فعل توبوا اي
حال كونكم مجتمعين : وبالفارسية [همه شما] وايها المؤمنون تأكيد للايجاب والاذان
بان وصف الايمان موجب للامتثال حتما * وفي هذه الآية دليل على ان الذنب لا يخرج العبد
من الايمان لانه قال (ايها المؤمنون) بعدما امر بالتوبة التي تتعلق بالذنب * لعلكم تفلحون *
تفوزون بسعادة الدارين وصلى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار لان العبد الضعيف
لا ينفك عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكاليف الله تعالى * امام قشيري رحمه الله تعالى
[فرموده كه محتاجتر بتوبه آنكس است كه خود را محتاج توبه نداند * در كشف الاسرار
آورده كه همه را از مطيع و عاصي بتوبه امر فرمود تا عاصي خجل زده نشود چه اگر
فرمودى كه اى كنهكاران شما توبه كنيد موجب رسوايى ايمان شدى چون در دنيا ايشانرا

(روح البيان - ۱۰ - س)

رسوا نمی خواهند امید هست که در عقوبتی هم رسوا نکنند [

چو رسوا نکردی بچندین خطا * درین عالم پیش شاه و کدا
دران عالم هم بر خاص و عام * بیامرز و رسوا مکن والسلام

❦ قال فی التأویلات النجمية یسیر الی ان التوبة کما هی واجبة علی المبتدی من ذنوب مثله
کذلك لازمة للمتوسط والمتنهی فان حسنات الابرار سیأت المقربین وكان رسول الله صلی الله
علیه وسلم یقول (توبوا الی الله جمیعا فانی اتوب الیه فی کل یوم مائة مرة) فتوبة المبتدی من المحرمات
وتوبة المتوسط من زوائد المحللات وتوبة المتنهی بالاعراض عما سوى الله بکلیته والاقبال علی الله
بکلیته (لعلکم تفلحون) ففلاح المبتدی من النار الی الجنة والمتوسط من ارض الجنة الی اعلی
علین مقامات القرب ودرجاتها والمتنهی من حبس الوجود المجازی الی الوجود الحقیقی ومن
ظلمة الخلق الی نور الربوبية : وفي المثوی

چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف حادث را کلیم [۱]

قرب فی بالاویستی رفتن است * قرب حق از حبس هستی رستن است [۲]

* قال بهض الکبار ان الله تعالی طالب المؤمنین جمیعا بالتوبة ومن آمن بالله وترك الشرك فقد
تاب وصحت توبته ورجوعه الی الله وان خطر علیه خاطرا وجرى علیه معصية فی حین التوبة
فان المؤمن اذا جرى علیه معصية ضاق صدره واهتم قلبه وندم روحه ورجع سره هذا للعموم
والاشارة فی الخصوص ان الجمیع محجوبون باصل النکرة وما وجدوا منه من القربة وسکنوا
بمقاماتهم ومشاهداتهم ومعرفتهم وتوحیدهم ای اتم فی حجب هذا المقام توبوا منها الی فان
رؤیتها اعظم الشرك فی المعرفة لان من ظن انه واصل فلیس له حاصل من معرفة وجوده
وکنه جلال عزته فمن هذا اوجب التوبة علیهم فی جمیع الانفاس لذلك هم حیب الله فی بحر الفناء
وقال (انه لیغان علی قلبی وانی لاستغفر الله فی کل یوم مائة مرة) ففهم ان عقیب کل توبة توبة حتی
تتوب من التوبة وتقع فی بحر الفناء من غلبة رؤیة القدم والبقاء اللهم اجعلنا قانین باقین
❦ وانکحوا الایامی منکم ❦ مقلوب ایام جمع ایام کیتامی مقلوب یتام جمع یتیم فقلب قلب مکان
ثم ابدلت الکسرة فتحة والیاء الفاء فصار ایامی ویتامی والایم من لزوج له من الرجال والنساء
بکرا کان او نیبا * قال فی المفردات الایم المرأة التي لا یعل لها وقد قیل للرجل الذي لا زوج له
وذلك علی طریق التشبیه بالمرأة لاعلی التحقیق : والمعنی زوجوا ایها الایامی والسادات
من لزوج له من احرار قومکم وحرار عشیرتکم فان النکاح سبب لبقاء النوع وحافظ
من السفاح ❦ والصالحین من عبادکم وامائکم ❦ قال فی الکوائنی ای الخبرین او القومین
* وقال فی الوسیط معنی الصلاح ههنا الایمان * وفي المفردات الصلاح ضد الفساد وهما عتسان
فی اکثر الاستعمال بالافعال وتخصیص الصالحین فان من لصلاح له من الایامی صیرک من ان یتکون
خلیقا بان یعتی مولاہ بشأنه ویشفق علیه یتکلف فی لظام مصالمة بالایامی شرعا وعاد
من بذل المال والمنافع بل حقه ان لا یتبقیه عنده واما عدم اشارة الصالحین الی احرار وایامی

در احوال دقت رسوم در بیان در بیان صحابه حافظ کسی نبود [۱] [۲]

فلان الغالب فيهم الصلاح * يقول الفقير قد اطلق في هذه الآية الكريمة العبد والامة على الغلام
والجارية وقد قال عليه السلام (لا يقولن احدكم عبيدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله
ولكن ليقول غلامي وجاريتي وفتاى وفتاى) والجواب ان ذلك انما يكره اذا قاله على طريق
التطاول على الرقيق والتحقير لشأنه والتعظيم لنفسه فسقط التعارض والحمد لله تعالى **ان يكون نواحي**
[اكر باشند ايامي وصلحا از عباد واما فقراء] [درويشان و تنكدستان] **ان يغفهم الله**
من فضله **اي** لا يمنن نقرأ الحاطب والمحطوبه من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه
غاد ورائح [كه كاه آيدو كه رود مال وجاه] والله يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب قال بعضهم
من صح افتقاره الى الله صح استغناؤه بالله **اي** والله واسع **اي** غني ذوسعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنتهى
قدرته **اي** يعلم **اي** يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر على ما تقتضيه حكمته * اتفق الائمة على ان النكاح
سنة لقوله عليه السلام (من احب فطرتي فليستن بسنتي ومن سنتي النكاح) وقوله عليه السلام
(يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع
فليصوم فانه له وجاء) فان كان تأقاي شديدا لا شيق الى الوطى يخاف العنت وهو الزنى
وجب عليه عند ابن حنيفة واحمد وقال مالك والشافعي هو مستحب لاحتاج اليه بجد اعية ومن
لم يجد التوقان فقال ابو حنيفة واحمد النكاح له افضل من نقل العبادة وقال مالك والشافعي
بعكسه وعند الشافعي ان لم يتعب فالتكاح افضل * واختلفوا في تزويج المرأة نفسها فجازاه ابو حنيفة
لقوله تعالى (لا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن) نهي الرجال عن منع النساء عن النكاح فدل
على انهن يملكن النكاح ومنعه الثلاثة وقالوا انما يزوجهن وليها بدليل هذه الآية لان الله تعالى
خاطب الاولياء به كما ان تزويج العبيد والاماء الى السادات واختلفوا هل يجبر السيد على تزويج
رقيقه اذا طلب ذلك فقال احمد يلزمه ذلك الامة يستمتع بها فان امتنع السيد من الواجب عليه
فطلب العبد البيع لزمه ببيع وخالفه الثلاثة * قال في الكواشي وهذا امر نذوب اي ما وقع
في الآية * قال في ترجمة الفتوحات [واكر عزم نكاح كنى جهد كن كه از قریشيات بدست
كنى واكر از اهل بيت باشد بهتر ونيكوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرموده كه بهترين
زنانى كه بر شتر سوار شدند زنان قریش اند] فان الزواج حث الله على النكاح واعلم انه سبب
لتنفى الفقر ولكن الغنى على وجهين غنى بالمال وهو اضعف الحالين وغنى بالتقاة وهو اقوى
الحالين وانما كان النكاح سبب الغنى لان العقد الدينى يجلب العقد الدنيوى اما من حيث لا يحتسبه
الفقير او من حيث ان النكاح سبب للجدد في الكسب والكسب ينفي الفقر

رزق اكر چند بيكمان برسد * شرط عقلست جستن از درها

واختلف الائمة في الزوج اذا اعسر بالصداق والنفقة والكسوة والمسكن هل تملك المرأة
فسخ نكاحها فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك الفسخ بشئ من ذلك وتؤمر بالاستدانة للنفقة
لتجبل عليه فاذا فرضها القاضى وامرها بالاستدانة صارت ديناً عليه فتتمكن من الاحالة عليه
والرجوع في تركته لومات - روى - عن جعفر بن محمد ان رجلاً شكاه اليه الفقير فامر ان يتزوج
فتزوج الرجل ثم جاء فكاه اليه الفقير فامر بان يطلقها فسل عن ذلك فقال قلت لعنه من اهل

هذه الآية (ان يكونوا فقراء) الخفاء لم يكن من اهلها قلت لعله من اهل آية اخرى (وان يتفرقا
يفن الله كلا من سعته) * قال بعضهم ربما كان النكاح واجب الترك اذا ادى الى معصية او مفسدة
وفي الحديث (ياتي على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة)
وفي الحديث (اذا اتى على امتي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والترهب على رؤس
الجبال) كما في تفسير الكواشي * قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا نفا عدد حروف
بسم الله الرحمن الرحيم فانه يكون اوان خروج المهدي من بطن امه وقد نظم حضرة الشيخ
الاكبر قدس سره الاطهر هذا المعنى في بيتين بقوله

اذا نفا الزمان على حروف * بيسم الله فالمهدي قاما

ودورات الخروج عقيب صوم * الا بلغه من عندي سلا ما

ولولا الحسد لظهر سر العدد انتهى * يقول الفقير ان اعتبر كل راء مكررا لان من صفتها التكرار
يبلغ حساب الحروف الى الف ومائة وستة وثمانين فالظاهر من حديث الكواشي ان المراد
مائة وثمانون بعد الالف وعليه قوله عليه السلام (خيركم بعد المائتين خفيف الحاذ) قالوا ما خفيف
الحاذ يا رسول الله قال (الذي لا اهل له ولا ولد) وفي التأويلات النجمية (وانكحوا الايامي
منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) يشير الى المريدين الطالبين وهم محرومون من خدمة
شيخ يتصرف فيهم ليودع في ارحام قلوبهم النطفة من صلب الولاية فندبهم الى طلب شيخ
من الرجال البالغين الواصلين الذين بهم تحصل الولادة الثانية في عالم الغيب بالذنى وهو طفل
الولاية كما ان ولادتهم اولى حصلت في عالم الشهادة بالصورة ليكون ولوجهم في الملكوت كما ان
عيسى عليه السلام قال لم يابح ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين والنشأة الاخرى
عبارة عن الولادة الثانية والعبء في هذا المقام امن من رجوعه الى الكفر والموت اما انه من
الكفر فبقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا) يعنى اذ كنتم نطفة (فاحياكم) بالولادة الاولى
(ثم يميتكم) بموت الارادة (ثم يحييكم) بالولادة الثانية (ثم اليه ترجعون) بمجذبة (ارجى الى ربك
راضية) واما امه من الموت فبقوله تعالى (او من كان ميتا) يعنى بالارادة من الصفات النفسانية الحيوانية
(فاحييناه) بنور الربوبية (وجعلنا له نورا يمشى به في الناس) اى بنور الله فهو حى بحياة الله لا يموت
ابدا بل ينقل من دار الى دار (ان يكونوا فقراء) معدومى استعداد قبول الفيض الالهى (يفنهم الله
من فضله) بان يجعلهم مستعدى قبول الفيض فان الطريق من العبد الى الله مسدود وانما الطريق
من الله الى العبد مفتوح بانه تعالى هو الفتح وبيده المفتاح (والله واسع) الارحام القلوب لتستعد
لقبول فيضه (علم) بايصاله الفيض اليها انتهى (وليستغف) ارشاد للعاجزين عن مبادئ النكاح
واسبابه الى ما هو اولى لهم واحرى بهم بعد بيان جواز مناحة الفقراء والعفة حصول حالة
لنفس تتمتع بها عن غلبة الشهوة والمتعفف المتعاطى لذلك بضرب من الممارسة والقهر
والاستغفاف طلب العفة. والمعنى ليجتهد في العفة وقمع الشهوة (والذين لا يجدون نكاحا) اى
اسباب نكاح من مهر ونفقة فانه لا معنى لوجدان نفس العقد والتزوج وذلك بالصوم كما قال عليه السلام
(ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) معناه ان الصوم يضعف شهوته ويقهرها عن طلب الجماع

(فيحصل)

فيحصل بذلك صيانة الفرج وعفته فالامر في (ليستغف) محمول على الوجوب في صورة التوقان ﴿حتى يغفبهم الله من فضله﴾ فيجدوا ما يتزوجون به * قال في ترجمة الفتوحات [بعض از صالحان را چیزی نبود وزن خواست فرزند آمد وما يحتاج ان نداشت بس فرزند را گرفت و بیرون آمد و ندا کرد که این جزای آنکس است که فرمان حق نبرد گفتند زنا کرده گفتی و لیکن حق تعالی فرمود (ولیستغف الذین لا یجدون نکاحا حتی یغفبهم الله من فضله) من فرمان نبردم و تروج کردم و فضیحت شد مردمان بروی شفقت کردند و باخیر تمام بمنزل خود بازگشت [ای فکان التزوج سببا للغنى كما فی الآیة الاولى] قال فی التأویلات النجمية (ولیستغف الذین لا یجدون نکاحا) ای لیحفظ الذین لا یجدون شیخا فی الحال ارحام قلوبهم عن تصرفات الدنیا والهوی والشیطان (حتى یغفبهم الله من فضله) بان یدلهم علی شیخ کامل کادل موسی علی الحضرم علیهما السلام اویقبض لهم شیخا کما کان یبعث الی کل قوم نیا اویختص بمجذبة عنایة من یشاء من عباده کما قال تعالی (یجتبی الیه من یشاء ویهدی الیه من ینیب) فلا یخلو حال المستغف عن هذه الوجوه ﴿والذین یتقون الکتاب﴾ الابتغاء الاجتهاد فی الطلب والکتاب مصدر کاتب کالمکاتبه ای الذین یطلبون المکاتبه ﴿عما ملکت ایمانکم﴾ عبدا کان او امة وهی ان یقول المولی لمملوک کاتبک علی کذا کذا درهما تؤدیه الی وتعتق ویقول المملوک قبلته او نحو ذلك فان اداه الیه عتق یقال کاتب عبده کتابا اذا عاقده علی مال منجم تؤدیه علی نجوم معلومة فیتعتق اذا ادی الجميع فان المکاتب عبد مابق علیه درهم ومعنی المفاعلة فی هذا العقد ان المولی یکتب ای یفرض ویوجب علی نفسه ان یعتق المکاتب اذا ادی البدل ویکتب العبد علی نفسه ان تؤدی البدل من غیر اخلال وایضا بدل هذا العقد مؤجل منجم علی المکاتب والمال المؤجل یکتب فیہ کتاب علی من علیه المال غالباً و فی المفردات کتابة العبد ابتیاع نفسه من سیده بما یؤدیه من کسبه واشتقاقها یصح ان یکون من الکتابة الی الایجاب وان یکون من الکتب الذی هو النظم باللفظ والانسان یفعل ذلك - روى - ان صیحا مولى حویطب بن عبدالعزى سأل مولاہ ان یکاتبه فابى علیه فنزلت الآیة کما فی التکمة ﴿فکاتبوهم﴾ خبر الموصول والفاء لتضمنه معنی الشرط ای فاعطوهم ما یطلبون من الکتابة والامر فیہ للندب لان الکتابة عقد یتضمن الارفاق فلا تجب کفیرها ویجوز حالا ومنجما و غیر منجم عند ابی حنیفة رضی الله عنه ﴿ان علمتم فیهم خیرا﴾ ای امانة ورشدا وقدرة علی اداء البدل لتحصیه من وجه الحلال وصلاحا بحيث لا یؤذی الناس بعد العتق واطلاق العنان * قال الجنید ان علمتم فیهم علما بالحق وعملا به وهو شرط الامر ای الاستحباب للعقد المستفاد من قوله فکاتبوهم فاللزم من انتفائه انتفاء الاستحباب لان انتفاء الجواز ﴿وآتوهم من مال الله الذی آتیکم﴾ امر لاه والی امر ندب بان یدفعوا الی المکاتبین شیئا مما اخذوا منهم و فی معناه حط شیء من مال الکتابة وقد قال علیه السلام (کفی بالمرء من الشح ان یقول آخذ حقى لا اترك منه شیئا) و فی حدیث الاصمعی انی امر ابی قوما فقال لهم هذا فی الحق او فیما هو خیر منه قالوا وما خیر من الحق قال التفضل والتفضل افضل من اخذ الحق کله کذا فی المقاصد الحسنة للسخاوی * قال الکاشفی [حویطب صبیح را بصد دینار مکاتب ساخته بود بعد از

استماع این آیت بیست دینار بدو بخشید [یعنی وهب له منها عشرين دینارا فاداهما و قتل يوم حنين في الحرب و إضافة المال اليه تعالى و وصفه بآياته اياهم للحث على الامتثال بالامر بتحقيق المأمور به فان ملاحظة وصول المال اليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من اقوى الدواعى الى صرفه الى الجهة المأمور بها * قال بعضهم هو امر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين بالتصدق عليهم: یعنی [خطاب (وآتوهم) راجع بعامة مسلمانانست كه اعانت كبتند اورا زكات بدهند تا مال كتابت ادا كند و كردن خود را از طوق بندگی مخلوق بیرون آرد و بدین سبب این خیر را فك رقبه می گویند و از عقبه عقوبت بدان میتوان گذشت]

بشنو از من نکته ای زنده دل * وز پس سر کم به نیکی یاد کن

که بلفظ آزاده را بنده ساز * که باحسان بنده آزاد کن

و فی الحدیث (ثلاثة حق علی الله عونهم المكاتب الذی یرید الاداء و الناکح یرید العفاف و المجاهد فی سبیل الله) و اختلفوا فیما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فقال ابو حنیفة رحمه الله و مالك ان ترك و فاء بما بقى علیه من الكتابة كان حرا و ان كان فيه فضل فالزيادة لاولاده الاحرار و قال السافی و احمد يموت رقیقا و ترتفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك كما لو تلف المبيع قبل القبض یرتفع البيع ﴿ و لا تکرهوا فیتاتکم ﴾ ای اماء کم فان کلا من الفتی و الفتاة کنایة مشهورة عن العبد و الامة و باعتبار المفهوم الاصلی و هو ان الفتی الطری من الشباب ظهر مزید مناسبة الفیات لقوله تعالى ﴿ علی البغاء ﴾ و هو الزنی من حیث صدوره عن الشواب لانهن اللاتی يتوقع منهن ذلك غالبا دون من عداهن من العجائز و الصغائر یقال بغت المرأة بغاء اذا فجرت و ذلك لتجاوزها الى ماليس لها ثم الاكراه انما یحصل متى حصل التخویف بما یقتضی تلف النفس او تلف العضو و اما بالیسیر من التخویف فلا تصیر مكرهة ﴿ ان اردن تحصنا ﴾ تعففا ای جعلن انفسهن فی عفة كالحصن و هذا لیس لتخصیص النهی بصورة ارادتهن التعفف عن الزنی و اخراج ما عداها من حکمه بل للمحافظة علی عادتهم المستهرة حیث كانوا یکرهونهن علی البغاء و هن یردن التعفف عنه و كان لعبد الله بن ابی سب جوار جميلة یکرههن علی الزنی و ضرب علیهن ضرائب جمع ضربیة و هی الغلة المضروبة علی العبد و الجزیة فشکت اثنتان الى رسول الله و هما معاذة و مسیكة فنزلت و فیہ من زیادة تیسیح حالهم و تشنیعهم علی ما كانوا یفعلونه من القباح ما لا یخفی فان من له ادنی مروءة لا یکاد یرضی بفجور من یحویه من امائه فضلا عن امرهن او اکراههن علیه لاسیما عند ارادتهن التعفف و ایثار کلمة ان علی اذ مع تحقق الارادة فی مورد النفس حتما للایذان بوجوب الانتهاء عن الاكراه عند كون ارادة التحصن فی حیز التردد و الشک فكیف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع ﴿ لتبتغوا عرض الحیوة الدنیا ﴾ قید للاكراه و العرض ما لا یكون له ثبوت و منه استعمار المتكلمون العرض لما لا یثبت له قائما بالعرض كاللون و الطعم و قیل الدنیا عرض حاضر تنیها علی ان لا یثبت لها و المعنى لا تفعلوا ما لا یتم علیه من اکراههن علی البغاء لطلب المتاع السریع الزوال من کسبهن و بیع اولادهن و قال الکاتبی [در بیان آورده که زانی بودی که صد شتر از برای فرزندش که از زمین بیاید بدادش]

﴿ ومن يكرهه ﴾ [حركة] يكرهه على ما ذكر من البغاء ﴿ فان الله من بعد اكرهه ﴾ اي
 كونهن مكرهات على ان الاكراه مصدر من المبنى للمفعول ﴿ غفور رحيم ﴾ اي اهن وتوسط
 الاكراه بين اسم ان وخبرها للايدان بان ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة * وفيه دلالة على
 ان المكرهين محرومون منهما بالكلية وحاجتهم الى المغفرة المنبئة عن سابقة الاثم باعتبار انهن
 وان كن مكرهات لا يخلون في تضاعيف الزنى عن شائبة مطاوعة بحكم الجبلة البشرية
 * وفي الكواشي المغفرة هنا عدم الاثم لانها لا اثم عليها اذا اكرهت على الزنى بقتل او ضرب
 منض الى التلف او تلف العضو واما الرجل فلا يحل له الزنى وان اكره عليه لان الفعل
 من جهته ولا يتأتى الا بمزيمة منه فيه فكان كالقتل بغير حق لا يبيحه الاكراه بحال انتهى
 ﴿ وفي الآيتين الكريمتين اشارتان * الاولى ان بعض الصالحاء الذين لم يبلغوا مراتب ذوى الهمم
 العلية في طلب الله ولكن ملكت ايمانهم نفوسهم الامارة بالسوء فيريدون كتابتها من عذاب الله
 وعقوبتها من النار بالتوبة والاعمال الصالحة فكاتبوهم اي توبوهم ان تفرستم فيهم آثار الصدق
 وصحة الوفاء على ما اهدوا الله عليه فانه لا يلزم التلقين لكل من يطلبه وانما يلزم لاهل الوفاء وهم
 انما يعرفون بالفراسة القوية التي اعطاها الله لاهل اليقين وآتوهم من قوة الولاية والتصحيح في الدين
 الذي اعطاه الله فان لكل شئ زكاة وزكاة الولاية العلم والمعرفة والتصيحة للمستصحيين
 والارشاد للطالين والتعاون على البر والتقوى والرفق بالمتقين وكان المال ينتقض بل يزول
 ويضئ بمنع الزكاة فكذا الحال يغيب عن صاحبه بمنع الفقراء المسترشدين عن الباب الأتري
 ان السلطنة الظاهرة انما هي لاقامة المصالح واعانة المسلمين فكذا السلطنة الباطنة
 وللارض من كأس الكرام نصيب

* والناية ان النفوس المتعمدة اذا اردن المتحصن بالتوبة والعبودية بتوفيق الله وكرمه فلا ينبغي
 اكرهها على الفساد طلبا للشهوات النفسانية * واعلم ان من لم يتصل نسبه المعنوي بواحد
 من اهل النفس الرحمانى وادعى لنفسه الكمال والتكميل فهو زان في الحقيقة ومن هو تحت
 تربيتة هالك لانه ولد الزنى وربما رأيت من يكره بعض اهل الطلب على التردد لباب
 اهل الدعوى ويصرفه عن باب اهل الحق عنادا وحرصا ومرضيا واتباعا لهواه فهو
 انما يكرهه على الزنى لانه بملازمة باب اهل الباطل يصير المرء هالكا كولد الزنى اذ يفسد
 استعدادة فساد البيضة نسأل الله تعالى ان يحفظنا من كيد الكافرين ومكر الماكرين
 ﴿ ولقد انزلنا اليكم آيات مينات ﴾ اي وبالله لقد انزلنا اليكم في هذه السورة الكريمة
 آيات مينات لكل ما بكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب والتبيين
 في الحقيقة لله تعالى واسناده الى الآيات مجازى ﴿ ومثلا من الذين خلوا من قبلكم ﴾ اي
 وانزلنا مثلا كما من قيل امثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والامثال
 للضروبة لهم في الكتب السابقة والكلمات الجارية على السنة الانبياء فتنتظم قصة طائفة
 الحكاية قصة يوسف وقصة مريم في الغرابة وسائر الامثال الواردة انتظاما واضحا فان في قصتها
 ذكر الله من هو برئ بما اتهم به فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما

﴿ وموعظة ﴾ تتعظون بها وتزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل
بمحاسن الآداب ومدار العطف هو التغير العنواي المنزل منزلة التغير الذاتي ﴿ للمتقين ﴾
وتخصيصهم مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الأثرال لانهم المتفعلون بها ﴿ وفي التأويلات
النجمية اي ليتعظ من يريد الاتقاء عما اصاب المتقدمين فان السعيد من وعظ بغيره : قال
الشيخ سعدى قدس سره

نرود مرغ سـوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كير از مصائب دكران * تا نكيرند ديكران ز تو بند

— روى — عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وثعلب يتصيدون فاصطادوا حمار ووحش وغزالا
وارتبا فقال الاسد للذئب اقسام فقال الحمار الوحشى للملك والغزال لى والارنب للثعلب
قال فرغ الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو متجندل بين يدي الاسد ثم قال
لثعلب اقسام هذه بيننا فقال الحمار يتعدى به الملك والغزال يتعشى به والارنب بين ذلك
فقال الاسد ويحك ما افضالك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب
ويقال انوعظة هي التي تايين القلوب القاسية وتسيل العيون اليابسة وهي من صفات القرآن
عند من يلقى السمع وهو شهيد وفي الحديث (ان هذه القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد) قيل
وما جلاؤها قال (تلاوة القرآن وذكر الله تعالى) فعلى العاقل ان يستمع الى القرآن ويتعظ
بمواعظه ويقبل الى قبول ما فيه من الاوامر والى العمل بما يحويه من البواطن والظواهر
مهترى در قبول فرمانست * ترك فرمان دليل حرمانست

﴿ الله نور السموات والارض ﴾ * قال الامام الغزالي قدس سره في شرح الاسم النور هو
الظاهر الذى به كل ظهور فان الظاهر في نفسه المظهر لغيره يسمى نورا ومهما قوبل الوجود
بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود ولا ظلام اظلم من العدم فالبري من ظلمة العدم الى ظهور
الوجود جدير بان يسمى نورا والوجود نور فائض على الاشياء كلها من نور ذاته فهو نور
السموات والارض فكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهي دالة على وجود الشمس التيرة
فلا ذرة من وجود السموات والارض وما بينهما الا وهي بجواز وجودها دالة على وجوب
وجود موجدتها انتهى و يوافق النجم في التأويلات حيث قال (الله نور السموات والارض)
اي مظهرها من العدم الى الوجود فان معنى النور في اللغة الضياء وهو الذى يبين الاشياء
ويظهرها للابصار انتهى نقوله تعالى (الله نور السموات والارض) من باب التشبيه البليغ
اي كالتور بالنسبة اليهما من حيث كونه مظهرا لهما اي موقدا فان اصل الظهور هو الظهور
من العدم الى الوجود فان الاعيان الثابتة في علم الله تعالى خفية في ظلم العدم وانما تظهر بتأثير
قدرة الله تعالى كما في حواشي ابن الشيخ * يقول الفقير لاحاجة الى اعتبار التشبيه البليغ فان
النور من الاسماء الحسنى واطلاقه على الله حقيقى لا مجازى فهو بمعنى المنور ههنا فانه تعالى
نور الماهيات المدومة بانوار الوجود واطهرها من كتم العدم بفيض الوجود كما قال عليه السلام
(ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير

(سابق)

سابق على الایجاد ورش التور كناية عن افاضة الوجود على الامكانيات والممكن بوصف بالظلمة فانه يتور بالوجود فتويره اظهاره * واعلم ان النور على اربعة اوجه. اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فهو يظهر الاشياء الخفية في الظلمة ولا يراها وتانيها نور البصر وهو يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول. وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهر للبصائر وهو يدركها ويراها. ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المدومة الخفية في العدم للابصار والبصائر من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم لانها كانت موجودة في علم الله وان كانت معدومة في ذواتها فما تغير علم الله ورؤيته باظهارها في الوجود بل كانت التغير راجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند الایجاد والتكوين فتحقيق قوله تعالى (الله نور السموات والارض) مظهرها ومبديهما وموجدتها من العدم بكمال القدرة الازلية

در ظلمت عدم همه بودیم بی خبر * نور وجود سرشهود از تو یاقیم

* قال بعض الکبار [در زمان ظلمت هیچکس ساکن از متحرک نشناسد وعلواز سفلی تمیز نکند و قیصر را از صیح باز نداند و چون رایت نور ظهور نمود خیل ظلام روی بانهمزام آرند و وجودات و کیفیات ظاهر گردد و صفو از کدر و عرض از جوهر متمیز شود مدرکه انسانیه داند که استفاده این دانش و تمیز بنور کرده اما در ادراک نور متحیر باشد چه داند که عالم از نور مملوست و او مخفی ظاهر بدلالات و باطن بالذات پس حق سبحانه و تعالی که مابدو دولت ادراک یافته ایم و بمرتبه تمیز اشیا رسیده سزاوار آن باشد که آنرا نور گویند

همه عالم بنور اوست پیدا - کجا او کرد از عالم هویدا

زهی نادانکه او خورشید تابان * بنور شمع جوید در بیابان

در تیان آورده که مدلول السموات والارض چه هر دلیلی از دلائل قدرت و بدائع حکمت که در دو اثر سپهر برین و مراکز زمین واقعت دلالتی واضح دارد بروجود قدرت و بدائع حکمت او]

ففي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

وجود جمله اشیا دلیل قدرت او

* وقال سلطان المفسرين ابن عباس رضي الله عنهما اي هادي اهل السموات والارض فهم بنوره تعالى يهتدون و بهداه من حيرة الضلالة ينجون: يعني [بهدایت او بهستی خود راه بردند و بارشاد او مصالح دين و دنيا بشناسند] ولما وصلوا الى نور الهداية بتوفيقه تعالى سمي نفسه باسم التور جريا على مذهب العرب فان العرب قد تسمى الشيء الذي من الشيء باسمه كما يسمى المطر سحابا لانه يخرج منه ويحصل به فلما حصل نور الايمان والهداية بتوفيقه ساء بذلك الاسم ويجوز ان يعبر عن التور بالهداية وعن الهداية بالنور لما يحصل احدهما من الآخر قال الله تعالى (و بالنجم هم يهتدون) لما اهتدوا بنور النجم جعل النجم كالهادي لهم وجعلهم من المهتدين بنوره وعلى هذا سمي القرآن نورا والتوراة نورا بمعنى

الاهتداء بهما كما في الاسئلة المقحمة فعلى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطلق اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل * وقال حضرة الشيخ الشهير باقتاده قدس سره خطر ببالي على وجه الكشف ان النور في قوله تعالى (الله نور السموات والارض) بمعنى العلم وهو بمعنى العالم من باب رجل عدل ووجه المناسبة بينهما انه تنكشف بالنور المحسوسات وبالعلم تنكشف المعقولات بل جميع الامور كذا في الواقعات المحمودية ويقال انه منور السموات بالشمس والقمر والكواكب والارض بالانبياء والعلماء والعباد * وقال في عرائس البيان اراد بالسموات والارض صورة المؤمن رأسه السموات وبدنه الارض وهو تعالى بجملة قدره نور هذه السموات والارض اذ زين الرأس بنور السمع والبصر والشم والذوق والبيان في اللسان فنور العين كنور الشمس والقمر ونور الاذن كنور الزهرة والمشتري ونور الانف كنور المريخ وزحل ونور اللسان كنور عطارد وهذه السيارات النيرات تسرى في بروج الرأس ونور ارض البدن الجوارح والاعضاء والعضلات واللحم والدم والشعرات وعظامها الجبال [امام زاهد فرموده كه خدايرا نورتوان كفت ولي روشني نتوان كفت چه روشني ضد تاريكست و خدای تعالی آفرید كار هر دو ضد است] فالنور الذي بمقابلة الظلمة حادث لان ما كان بمقابلة الحادث حادث فمعنى كونه تعالى نورا هو انه مبدأ هذا النور المقابل بالظلمة ثم ان اضافة النور الى السموات والارض مع ان كونه تعالى نورا ليس بالاضافة اليهما فقط للدلالة على سعة اشراة فانهما مثلان في السعة قال تعالى (وجة عرضها السموات والارض) ويجوز ان يقال قد يراد بالسموات والارض العالم بأسره كما يراد بالمهاجرين والانصار جميع الصحابة كما في حواشي سعدى المفتي ونظيره قوله تعالى في الحديث القدسي خطابا للنبي عليه السلام (لولاك لما خلقت الافلاك) اي العوالم بأسرها لكنه خصص الافلاك بالذكر لعظمتها وكونها بحيث يراها كل من هو من اهل النظر وهو اللائح بالبال والله الهادي الى حقيقة الحال ﴿ مثل نوره ﴾ اي نوره الفاض منه تعالى على الاشياء المستتيرة وهو القرآن المبين كما في الارشاد فهو تمثيل له في جلاء مدلوله وظهور ما تضمنه من الهدى بالمشكاة المنعوتة والمراد بالمثل الصفة العجيبة اي صفة نوره العجيب وازداده الى ضميره تعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره كما في انوار التنزيل ﴿ كشكاة ﴾ اي صفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة وهي بلغة الحبشة : وبالفارسية [مانند روزنه ايست در ديوارى كه او بخارج راء ندارد چون طاقى] ﴿ فيها مصباح ﴾ سراج ضخيم ثابت : وبالفارسية [چراغ فروخته ونيك روشن] ﴿ المصباح في زجاجة ﴾ اي قنديل من الزجاج الصافي الازهر وفائدة جعل المصباح في زجاجة والزجاجة في كوة غير نافذة شدة الاضاءة لان المكان كلما تضائق كان اجمع للضوء بخلاف الواقع فالضوء ينتشر فيه وخص الزجاج لانه احكى الجواهر لما فيه ﴿ الزجاجة كأنها كوكب دري ﴾ كوكب دري وقادشيه بالدر في صفائه وزهرته كالمشتري والزهرة والمريخ والارواح والكواكب والشمس والقمر

المشهورة ومحل الجملة الاولى الرفع على انها صفة لزجاجة او اللام مغنية عن الرابض كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب دري وفي اعادة المصباح والزجاجة معرفين اثر سببهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدها مع انتظام الكلام بان يقال كشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب دري من تفخيم شأنها بالتفسير بعد الابهام ما لا يخفى ﴿ ويوقد من شجرة ﴾ اي يتبدأ ايقاد المصباح من زيت شجرة ﴿ مباركة ﴾ اي كثيرة المنافع لان الزيت يسرج به وهو اداد ودهان ودياغ ويوقد بحطب الزيتون وينقله ورماده يفسل به الابرسم ولا يحتاج في استخراج دهنه الى عصار وفيه زيادة الاشراق وقلة الدخان وهو مصححة من الباسور ﴿ زيتونة ﴾ بدل من شجرة: وبالفارسية [كه آن زيتونست كه هفتاد پيغمبر بدو دعا کرده بركت واز جمله ابراهيم خليل عليه السلام] وخصها من بين سائر الاشجار لان دهنها اخضر واصفى من فل في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة ﴿ لاشرقية ولاغربية ﴾ اي لاشرقية تطلع عليها الشمس في وقت شروقها فقط ولاغربية تقع عليها حين غروبها فقط بل بحيث تقع عليها طول النهار فلا يترها عن الشمس في وقت من النهار شي كالتي على قبة او صحراء فتكون ثمرتها النضج وزيتها اصفى اولا في مضجى تشرق الشمس عليها دائما فتجرقها ولا في مفاة تغيب عنها دائما فتتركها نبتا اولانابتة في شرق المعمورة نحو كندز وديار الصين وخطا ولا في غربها نحو طنجة وطرابلس وديار قيروان بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون او في خط الاستواء بين المشرق والمغرب وهي قبة الارض فلا توصف باحد منهما فلا يصل اليها حر وبرد مضرين وقبة الارض وسط الارض عامرها وخرابها وهو مكان تعدل فيه الازمان في الحر والبرد ويستوى الليل والنهار فيه ابدا لا يزيد احدهما على الآخر اي يكون كل منهما اثني عشرة ساعة [حسن بصرى رحمه الله فرموده كه اصل اين شجره از بهشت بدنيا آورده اند پس از اشجار اين عالم نيست كه وصف شرقي و غربي برو تواند كرد] ﴿ يكاد زيتنها يضي ﴾ [روشني دهد] ﴿ ولولم تمسه نار ﴾ [واگر چه نرسیده باشد بوي آتشي يعني درخشندگی بمثابة ايست بي آتش روشنائي بخشد] اي هو في الصفاء والانارة بحيث يكاد يضي المكان بنفسه من غير مساس نار اصلا وتقدير الآية يكاد زيتنها يضي لومسته نار ولولم تمسه نار اي يضي كأننا على كل حال من وجود الشرط وعدمه فالجملة حالية جي بها لاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحال ﴿ نور ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي ذلك النور الذي عبره عن القرآن ومثات صفته العجيبة الشأن بما فصل من صفة المشكاة نور كأن ﴿ على نور ﴾ كذلك اي نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارة صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته فليس عبارة عن مجموع نورين اثنين فقط بل المراد به التكثير كما يقال فلان يضع درهما على درهم لا يراد به درهمان ﴿ يهدي الله لنوره ﴾ اي يهدي هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما لذلك النور المتضاعف العظيم الشأن ﴿ من يشاء ﴾ هدايته من عباده بان يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من خدائه من الاعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان وهذا من قيل

الهداية الخاصة ولذا قال من يشاء ففيه ايدان بان مناط هذه الهداية وملا كما ليس الامثلية وان تظاهر الاسباب بدونها بمعزل من الافضاء الى المطالب

قرب تو باسباب وعلل نتوان يافت * بي سابقه فضل ازل نتوان يافت

﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ اى بينها تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبل الادراك : يعنى [معقولات را در صورت محسوسات بيان ميكند براى مردم تازود در يابند ومقصود سخن بر ايشان كردد] وهذا من قبيل الهداية العامة ولذا قال للناس ﴿ والله بكل شىء عليم ﴾ من ضرب الامثال وغيره من دقائق المعقولات والمحسوسات وحقائق الجليات والحفيات * قالوا اذا كان مثلاً للقرآن فالمصباح القرآن والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه ولسانه والشجرة المباركة شجرة الوحي وهى لا مخلوقة ولا مخلوقة [تزد يكست كه هنوز قرآن ناخوانده دلائل وحجج او بر همگان واضح شود پس چود بر آن قرايت كند (نور على نور) باشد] * فان قيل لم يشبهه بذلك وقد علمنا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير * اجيب بانه سبحانه اراد ان يصف الضوء الكامل الذى يلوح فى وسط الظلمة لان الغالب على اوهام الخلق وخيالاتهم انما هى الشبهات التى هى كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذى يظهر فيما بين الظلمات وهذا المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضوءها اذا ظهر امتلاء العالم من النور الخالص واذا غاب امتلاء العالم من الظلمة الخالصه فلا جرم كان ذلك المثل ههنا أليق * وقال بعضهم [مراد نور ايمانست حق سبحانه وتعالى تشبيه كرد سينه مؤمن را بمشكاة ودل را در سينه بقديل زجاجة در مشكاة وايمانرا بچراغى افروخته در قديل وقديل بكوكبى درخشنده وكلمة اخلاص بشجرة مباركة از تاب آفتاب خوف وخالل نوال رجا بهره دارد و تزد يكست كه فيض كلمه بي آنكه بزبان مؤمن كذرد عالم را منور كند چون اقرار بآن بزبان جارى شده وتصديق جنان بآن ياركشته (نور على نور) بظهور رسيد] وشبه بالزجاج دون سائر الجواهر لاختصاص الزجاج بالصفاء يتعدى النور من ظاهره الى باطنه وبالعكس وكذلك نور الايمان يتعدى من قلب المؤمن الى سائر الجوارح والاعضاء وايضا ان الزجاج سريع الانكسار بادنى آفة تصيبه فكذا القلب سريع الفساد بادنى آفة تدخل فيه [وكفته اند آن نور معرفت اسرار الهيست يعنى چراغ معرفت دوزجاجة دل عارف ومشكاة سينه او افروخته است از برکت زيت تلقين شجرة مباركة حضرت محمدى عليه السلام نه شريفست ونه غريبى بلکه مكيبست ومكة مباركة نوره عالم واز فرا گرفتن طرف آن اسرار را از تعليم آن سيد ابرار (نور على نور) معلوم توان كرد] وانما شبه المعرفة بالمصباح وهو سريع الانطفاء وقلب المؤمن بالزجاج وهو سريع الانكسار ولم يشبهها بالشمس التى لا تطفأ ولا قلب المؤمن بالاشياء الصلبة التى لا تنكسر تنبها على انه على خطر وجدير بحذر كافي التيسير [در روح الارواح آورده كه آن نور حضرت محمدىست عليه السلام مشكاة آدم باشد وزجاجة نوح وزيتون ابراهيم كه نه يهوديه مائل است چون يهود ضرب را قبله ساختند ونه نصرانيه چون نصارى روى بشرق آورده اند ومصباح حضرت رسالت

عليه السلام بامشكاة ابراهيم است وزجاجة دلصافي مطهراو ومصباح علم كامل او شجره خلق شامل او كه نهدر جانب خلود افراط است ونهدر طرف تقصير وتفريط بلكه طريق اعتدال كه خير الامور اوسطها واقع شده وصراط سوى عبارت از آست . ودر عين المعاني فرموده كه نور محبت حبيب بانور خلت خليل نور على نور است [بدر نور پسر نور است مشهور * از نجافهم كن نور على نور

• قال القشيري (نور على نور) نور اكتسبه بمجدهم ونظرهم واستدلالهم ونور وجدوه بفضل الله بافعالهم واقوالهم قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وفي التاويلات التجمية هذا مثل ضربه الله تعالى للاخلق تعريفا لذاته وصفاته فلكل طائفة من عوام الخلق وخواصهم اختصاص بالمعرفة من فهم الخطاب على حسب مقاماتهم وحسن استعدادهم فاما العوام فاخصاصهم بالمعرفة في رؤية شواهد الحق وآياته بارائه اياهم في الآفاق واما الخواص فاخصاصهم بالمعرفة في مشاهدة انوار صفات الله تعالى وذاته تبارك وتعالى بارائه في انفسهم عند التجلي لهم بذاته وصفاته كقال تعالى في الطائفتين (سنريهم آياتنا في الآفاق) اي لعوامهم (وفي انفسهم) اي لخواصهم (حتى يتبين لهم انه الحق) فكل طائفة بحسب مقامهم تحظى من المعرفة فاما حظ العوام من رؤية شواهد الحق وآياته في الآفاق باراء الحق في انفسهم فهما ونظرا في معنى الخطاب ليتفكروا في خلق السموات والارض ان صورتها وهي عالم الاجسام هي المشكاة والزجاجة فيها هي العرش والمصباح الذي هو عمود التنديل الذي يجعل فيه الفتية فهي بمثابة الكرسي من العرش وزجاجة العرش (كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة) وهي شجرة الملكوت وهو باطن السموات والارض ومعناها (لاشرقية) اي ليست من شرق الازل والقدم كذات الله وصفاته (ولاغربية) اي ليست من غرب الفناء والعدم كعالم الاجسام وصورة العالم بل هي مخلوقة ابدية لايعتريها الفناء (يكاد زيتونها) وهو عالم الارواح (بضيء) اي يظهر من عدم في عالم الصور المتولدات بازدواج الغيب والشهادة طبعا وخاصة كما توهمه الدهرية والطبائعية عليهم لعنات الله تترى (ولولم تمسه نار) نار القدرة الالهية (نور على نور) اي نور الصفة الرحمانية على نور اي باستوائه على نور العرش فينقسم نور الصفة الرحمانية من العرش الى السموات والارض فيتولد منه متولدات ما في السموات والارض بالقدرة الالهية على وفق الحكمة والارادة القديمة فلهذا قل تعالى (ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) فافهم جدا * واما حظ الخواص في مشاهدة انوار صفات الله تعالى وذاته بارائه الحق في انفسهم فانما يتعلق بالسير فيها لان الله تعالى خلق نفس الانسان مرآة قابلة لشهود ذاته وجميع صفاته اذا كانت صافية عن صدا الصفات الذميمة والاخلاق الرديئة مصفولة بمصفاة كلمة لاله الا الله ليتقى بنى لاله تعلقها عماسوى الله ويثبت باثبات الاله فيها نور جمال الله وجلاله فيرى بنور الله الجسد كالمشكاة والقلب كالزجاجة والسر كالمصباح (والزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة) وهي شجرة الروحانية (لاشرقية) اي لا قديمة ازلية (ولاغربية) اي لا فانية

تغرب في سماء الوجود في عين العدم (يكاد زيتها) وهو الروح الانساني (يضي) بنور العقل الذي هو ضوء الروح وصفائه اي يكاد زيت الروح ان يعرف الله تعالى بنور العقل (ولولم تمشسه نار) اي نار نور الالهية فابت عظمة جلال الله وعزة كبريائه ان تدرك بالعقول الموسومة بوصمة الحدوث الا ان تجلي نور القدم لنور العقل الخارج من العدم كما قال تعالى (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) اي ينور مصباح سر من يشاء بنور القدم فتتور زجاجة القلب ومشكاة الجسد ويخرج اشعتها من روزنة الحواس فاستضاءت ارض البشرية (واشرقت الارض بنور ربها) وتحقق حينئذ مقام (كنت له سمعا وبصرا) الحديث * وفيه اشارة الى ان نور العقل مخصوص بالانسان مطلقا ولا سبيل له بالوصول الى نور الله فهو مخصوص بهداية الله اليه فضلا وكرما لا يتطرق اليه كسب العباد وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ويضرب الله الامثال للناس) اي للناسين عهود ايام الوصال بلاهم في ازل الآزال (والله بكل شئ عليم) في حالات وجود الاشياء وعدمها بغير التغير في ذاته وصفاته انتهى كلام التأويلات * قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره * اعلم ان النور الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لانه عين ذات الحق من حيث تجردها عن النسب والاضافات ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال (نوراني اراه) اي النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال (الله نور السموات والارض) فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال (نور على نور) فاحد التورين هو الضياء والآخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تم فقال (يهدي الله لنوره من يشاء) اي يهدي الله بنوره المتعين في المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدى انتهى كلامه في الفكوك * وقال في تفسير الفاتحة فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق وقد اخبر الحق انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر على نحو ما تقتضيه مراتبها ثم قال في آخر الآية (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فاضاف النور الى نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الى العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نوره المطابق ودالا عليه كما جعل المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نوره المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا على لسان نبيه عليه السلام انه النور وان حجاب النور انتهى باجمال * قال حضرة شيخى وسندي روح الله روحه قوله (نور على نور) النور الاول هو النور الاضافى المنبسط على سموات الاسماء وارض الاشياء والنور الثانى هو النور الحقيقى المستقى عن سموات الاسماء وارض الاشياء والنور الاضافى دليل دال على النور الحقيقى والدليل ظاهر النور المطلق والمدلول باطنه وفى التحقيق الاثم هو دليل على نفسه لا يعرف الله الا الله سبحانه (في بيوت) متعلق بالفعل المذكور بعده وهو يسبح * قال في المفردات اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الليل فيه وجمعه ابيات وبيوت لكن البيوت بالمسكن اخص والابيات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدبر ومن صوف ووبر وبه شبه بيت الشعر وعبر عن مكان

(الص)

التي يهتبه والمراد بالبيوت المساجد كلها لقول ابن عباس رضي الله عنهما المساجد بيوت الله في الارض تضي لاهل السماء كما تضي النجوم في الارض ﴿ اذن الله ﴾ الاذن في التي اعلام باجازته والرخصة فيه ﴿ ان ترفع ﴾ بالبناء او التعظيم ورفع القدر : يعنى [آثر رفيع قدر ويزرك مرتبه دانند] * قال الامام الراغب الرفع يقال تارة في الاجسام الموضوعه اذا اعليتها عن مقرها نحو قوله تعالى (ورفعنا فوقكم الطور) وتارة في البناء اذا طوله نحو قوله تعالى (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت) وتارة في الذكر اذا توهته نحو قوله تعالى (ورفعناك ذكرك) وتارة في المنزلة اذا شرفتها نحو قوله تعالى (ورفعنا بعضكم فوق بعض درجات) ﴿ ويذكر فيها اسمه ﴾ اسم الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلية كالقدوس او الثبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالحالق لكنها توقيفية عند بعض العلماء وهو عام في كل ذكر توحيدا كان او تلاوة قرآن او مذاكرة علوم شرعية او اذانا او اقامة او نحوها : يعنى [در آنجا بذكر و نماز اشتغال بايد نمود و از سخن دنيا و كلام مالا يعنى براحتراز بايد بود] وفي الاثر (الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش) ﴿ يسبح له فيها ﴾ فيها تكرير لقوله في بيوت لتأكيد والتذكير لما بينهما من الفاصلة والايذان بان التقديم للاهتمام لا لقصر التسييح على الوقوع في البيوت فقط والتسييح تنزيه الله واصله المر السريع في عبادة الله فان السبح المر السريع في الماء او في الهواء يستعمل باللام وبدونها ايضا وجعل عاما في العبادات قولا كان او فعلا اونية اريد به ههنا الصلوات المفروضة كما ينبي عنه تعيين الاوقات بقوله تعالى ﴿ بالغدو والآصال ﴾ اى بالغدوات والعشيات فالمراد بالغدو وقت صلاة الفجر المؤداة بالغداة وبالآصال ما عداه من اوقات صلوات الظهر والعصر والعشائين لان الاصيل يجمعها ويشملها كما في الكواشي وغيره . والغدو مصدر يقال غدا يغدو غدوا اى دخل في وقت الغدوة وهى ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه الفعل فاطلق على الوقت حسبما يشعر اقتزانه بالآصال جمع اصيل وهو العشي اى من زوال الشمس الى طلوع الفجر ﴿ رجال ﴾ فاعل يسبح ﴿ لا تلهيهم ﴾ لا تشغلهم من غاية الاستغراق في مقام الشهود يقال الهاه عن كذا اذا شغله عما هو اهم ﴿ تجارة ﴾ التجارة صفة التاجر من بيع وشراء والتاجر الذى يبيع ويشترى * قال في المفردات التجارة التصرف في رأس المال طالبا للربح وليس في كلامهم تاء بعدها جيم غير هذه اللفظة وتخصيص التجارة لكونها اقوى الصوارف عندهم واشهرها اى لا يشغلهم نوع من انواع التجارة ﴿ ولا يبيع ﴾ البيع اعطاء الثمن واخذ الثمن والشراء اعطاء الثمن واخذ الثمن اى ولا فرد من افراد البياعات وان كان في غاية الربح وافراده بالذكر مع اندراجهم تحت التجارة لكونه اهم من قسمي التجارة فان الربح يحقق بالبيع ويتوقع بالشراء اى وبيع الشراء يتوقع في ثاني الحال عند البيع فلم يكن ناجزا كربح البيع فاذا لم يلبههم المقطوع فالظنون اولى ﴿ عن ذكر الله ﴾ بالتسييح والتمجيد ﴿ واقام الصلوة ﴾ اى اقامتها بمواقيتها من غير تاخير لا قد انقطعت التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال وعوض عنها الاضافة

* قال ابن الشيخ اقامة الصلاة اتمامها برعاية جميع ما اعتبره الشرع من الاركان والشرائط والسنن والآداب فمن تساهل في شيء منها لا يكون مقبلا لها ﴿ وايتاء الزكاة ﴾ اي المال الذي فرض اخراجه للمستحقين وايراده ههنا وان لم يكن مما يفعل في البيوت لكونه قرين اقامة الصلاة لا يفارقها في عامة المواضع ﴿ يخافون ﴾ صفة ثانية للرجال والخوف توقع مكروه عن امارة مظلونة او معلومة كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن امارة مظلونة او معلومة وبضاد الخوف الامن . والمعنى بالفارسية [مي ترسند اين مردمان با وجود خين توجه واستغراق] ﴿ يوما ﴾ مفعول ليخافون لا ظرف والمراد يوم القيامة اي من اليوم الذي ﴿ تتقلب فيه القلوب والابصار ﴾ صفة ليوما والتقلب التصرف والتغير من حال الى حال وقلب الانسان سعى به لكثرة تقلبه من وجه الى وجه والبصر يقال للجارحة الناظرة وللقوة التي فيها . والمعنى تضطرب وتتغير في نفسها وتنقل عن اماكنها من الهول والفرع فتقلب القلوب في الجوف وترتفع الى الخنجره ولا تنزل ولا تخرج كما قال تعالى ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ وتقلب الابصار خصوصا كما قال تعالى ﴿ ليوم تشخص فيه الابصار ﴾ واذ زاعت الابصار او تتقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أي ناحية يؤخذ بهم ومن أي جهة يأتي كتابهم ﴿ ليجزئهم الله ﴾ متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكى من اعمالهم المرضية اي يفعلون ما يفعلون من المداومة على التسبيح والذكر واقامة الصلاة وايتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزئهم الله تعالى والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر والاجر خاص بالثوبة الحسنی كما في المفردات ﴿ احسن ما عملوا ﴾ اي احسن جزاء اعمالهم حسبها وعدلهم بمقابلة حسنة واحدة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ اشياء لم يعد لهم بها على اعمالهم ولم تخطر ببالهم وهو العطاء الخاص لا لعمل ﴿ والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ تقرير للزيادة وتنبه على كمال القدرة ونفاذ المشيئة وسعة الاحسان . والرزق العطاء الجاري والحساب استعمال العدد اي يفيض ويعطى من يشاء ثوابا لا يدخل تحت حساب الخلق * قال كثير من الصحابة رضي الله عنهم نزلت هذه الآية في اهل الاسواق الذين اذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا اليها اي لا في اصحاب الصفة وامثالهم الذين تركوا التجارة ولزموا المسجد فانه تعالى قال ﴿ وايتاء الزكاة ﴾ واصحاب الصفة وامثالهم لم يكن عليهم الزكاة قال الامام الراغب قوله تعالى ﴿ لائلهيم ﴾ الآية ليس ذلك نهيا عن التجارة وكرهية لها بل نهى عن التهاوت والاشتغال عن الصلوات والعبادات بها انتهى [آورده اند که ملک حسین که والی هرات بود از حضرت قطب الاقطاب خواجه بهاء الحق والدين محمد نقشبند قدس سره پرسید که در طریقه شما ذکر جهر و خلوت و سماع می باشد فرمودند که نمی باشد پس کفت بنای طریقت شما بر چیست فرمودند که « خلوت در انجمن بظاهر با خلق و بباطن با حق »]

از درون شو آشنا و از برون بیکانه وش * اینچنین زیبا روش کم می بود اندر جهان آنچه حق سبحانه و تعالی فرماید که ﴿ رجال لائلهيم تجارة ﴾ الآية اشارت بدین مقاست

(سر)

سر رشته دولت ای برادر بکف آرا * وین عمر کرامی بخسارت مکذار
 دائم همه جا با همه کس در همه کار * میدار نهفت چشم دل جانب یار

• قال في الاسئلة المفحمة كيف خص الرجال بالمدح والثناء دون النساء فالجواب لانه لاجمة
 على النساء ولاجماعة في المساجد * قال بعضهم من اسقط عن سره ذكر ما لم يكن فكان يسمى
 رجلا حقيقة ومن شغله عن ربه من ذلك شئ فليس من الرجال المتحققين ﴿ وفي التأويلات
 النجمية وانما ساهم رجالا لانه لا تصرف فيهم تجارة وهي كناية عن النجاة من دركات
 التيران كما قال تعالى (هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) ولابيع كناية عن الفوز
 بدرجات الجنان كما قال تعالى (فاستبشروا بيعكم الذي بايعتم به) وهو قوله (ان الله اشترى
 من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) ولو تصرف فيهم شئ من الدارين بالتفانهم اليه
 وتعلقهم به حتى شغلهم عن ذكر الله اى عن طلبه والشوق الى لقائه لكانوا بمثابة النساء فانهن
 محال التصرف فيهن وما استحقوا اسم الرجال واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال
 (داود وفرغ لي بيتا اسكن فيه قل يارب انت منزه عن البيوت قال فرغ لي قلبك) وتفرغها اى
 القلوب التى اشارت اليها البيوت تصفيتها عن نقوش المكونات وتصقلها عن صدأ تعاقبات
 الكونين وانما هو بذكر الله والمداومة عليه كما قال عليه السلام (ان لكل شئ صقالة وان
 صقالة القلوب بذكر الله) فاذا صقلت تجلى الله فيها بنور الجمال وهو الزيادة في قوله تعالى
 (لذين احسنوا الحسنى وزيادة) والرزق بغير حساب فى ارزاق الارواح والمواهب الالهية
 فاما ارزاق الاشباح فمحسورة معدودة فعلى العاقل الاجتهاد باعمال الشريعة وآداب الطريقة
 فانه سبب الوصول الى انوار الحقيقة ومن تنور باطنه فى الدنيا تنور ظاهره وباطنه فى العقبى
 وكل جزاء فانما هو من جنس العمل - روى - انه اذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم
 كاللكوكب الدرى فتقول لهم الملائكة ما اعمالكم فيقولون كنا اذا سمعنا الاذان قمنا الى
 الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم يحشر طائفة وجوههم كالأقار فيقولون بعد السؤال كنا نتوضأ
 قبل الوقت ثم يحشر طائفة وجوههم كالشموس فيقولون كنا نسمع الاذان فى المسجد وفى
 الحديث (اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول)
 اى ثواب من يأتى فى الوقت الاول والثانى (فاذا جلس الامام) يعنى صعد المنبر (طووا الصحف
 وجاؤا يسمعون الذكر) اى الخطبة (فلا يكتبون ثواب من يأتى فى ذلك الوقت) والمراد منه
 اجر مجرد مجيئه قبل لا يكتبون اصلا وقيل يكتبونه بعد الاستماع والمراد بالملائكة كتبة ثواب
 من يحضر الجمعة وهم غير الحفظة اللهم اجعلنا من المسارعين السابقين واحشرنا فى زمرة
 اهل الصدق والحق واليقين ﴿ والذين كفروا اعمالهم ﴾ اى اعمالهم التى هى من ابواب
 البركة كصلة الارحام وعتق الرقاب وعمارة البيت وسقاية الحاج واغانة الملهوفين وقرى الاضياف
 واراقة الدماء ونحو ذلك مما لو قارنه الايمان لاستمتع الثواب ﴿ كسراب ﴾ هو ما يرى فى
 المفازة من لمان الشمس عليها نصف النهار فيظن انه ماء يسرب اى يذهب ويجرى وكان
 السراب فيما لاحقيقه كالثراب فيما له حقيقة ﴿ بقية ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة السراب

اي كائن في قاع وهي الارض المنبسطة المستوية قد انفرجت عنها الجبال * قال في المختار القبيعة مثل القاع وبعضهم يقول هو جمع ﴿ بحسبه الظمان ماء ﴾ صفة اخرى لسراب اي يظنه الشديد العطش ماء حقيقة من ظمى بالكسر يظماً والظمى بالكسر ما بين الشربتين والورودين والظماً العطش الذي يحدث من ذلك وتخصيص الحساب بالظمان مع شموله لكل من يراه كائناً من كان من العطشان والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه الشبه وهو الابتداء المطمع والانتهاج الموثس ﴿ حتى اذا ﴾ [تاجون] ﴿ جاءه ﴾ اي جاء ماتوهمه ماء وعلق به رجاءه ليشرب منه ﴿ لم يجده ﴾ اي ما حسبه ماء ﴿ شيئاً ﴾ اصلاً لا متحققاً ولا متوهماً كما كان يراه من قبل فضلاً عن وجدان ماء فيزداد عطشاً ﴿ ووجد الله ﴾ اي حكمه وقضاه ﴿ عنده ﴾ عند الجحى كما قال ﴿ ان ربك لبالمرصاد ﴾ يعني مصير الخلق اليه ﴿ فوفيه حسابه ﴾ اي اعطاه وافيا كاملاً حساب عمله يعني ظهر له بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للخيبة والقنوط اصلاً كمن يجي الى باب السلطان للصلاة فيضرب ضرباً وجيعاً ﴿ والله سريع الحساب ﴾ لا يشغله حساب عن حساب * قال الكاشفي [زود حسابت حساب يكي اورا از حساب دكري باز ندارد تمثيل كرد اعمال كافر را بسراب واورا بتشنه جگر سوخته پس همچنانكه تشنه از سراب نااميد شده باشد شدتش زياده مى شود كافر انرا از اميد به پاداش اعمال خود چون نيايند حسرت افزون ميكردد] * وفي الآية اشارة الى اهل كفران النعمة وهم الذين يصرفون نعمة الله في معاصيه ومخالفته ثم يعاملون على الغفلة بالرسم والعادة التي وجدوا عليها آباءهم صورة بلامعنى بل رياء وسمعة وهم يحسبون بحسبهم انهم يحسنون صنعا زين لهم الشيطان اعمالهم فمثل اعمالهم كسراب لا طائل تحته وصاحب الاعمال يحسب من غفلته وجهالته ان اعماله المشوبة هي ما يظن به نار غضب الله حتى اذا جاءه عند الموت لم يجده شيئاً مما توهمه ووجد الله عند اعماله للوزن والجزاء والحساب وهو غضبان عليه لسوء معاملته معه فجازاه حق جزائه والله سريع الحساب يشير الى ان من سرعة حسابه ان يظهر على ذاته وصفاته آثار معاملته السيئة بالاخلاق الذميمة والاحوال الرديئة في حال حياته ﴿ او كظلمات ﴾ عطف على كسراب واول التثويح فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات ﴿ في بحر لحي ﴾ اي عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر * قال الكاشفي [درد رباي عميق كه دم بدم] ﴿ يغشيه موج ﴾ صفة اخرى للبحر اي يستره ويفطيه بالكلية ﴿ من فوقه موج ﴾ مبتدأ وخبر والجملة صفة لموج اي يغشاه امواج متراكمة بعضها على بعض ﴿ من فوقه سحب ﴾ صفة لموج الثاني واصل السحب الجر وسمى السحاب اما لجر الريح او لجره الماء اي من فوق الموج الثاني الاعلى سحاب غطي النجوم وحجب انوارها * وفيه ايماء الى غاية تراكم الامواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب ﴿ ظلمات ﴾ اي هذه الظلمات ﴿ بعضها فوق بعض ﴾ اي متكاثفة متراكمة حتى ﴿ اذا اخرج ﴾ اي من ابتلى بهذه الظلمات واضماره من غير ذكره لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ﴿ يده ﴾ وهي اقرب اعضائه المرئية اليه وجعلها بمرأى منه قريبة من عينه لينظر اليها

﴿ لم یبکد ربها ﴾ لم یقرب ان یراها لشدة الظلمة فضلا عن ان یراها ﴿ ومن لم یجعل الله نورا ﴾ ای ومن لم یثأ الله ان یراه لثور القرآن ولم یوفقه للایمان به ﴿ فانه من نور ﴾ ای فانه هداية ما من احد اصلا * قال الکاشفی [این تمثیل دیکراست مر عملهای کفار را ظلمات اعمال نیره اوست و بحرلجی دل او و موج آنچه دل او را می پوشد از جهل و شرک و سحاب مهر خذلان بر آن پس کردار و گفتارش ظلمت و مدخل و مخرجش ظلمت و رجوع او در روز قیامت هم بظلمت عکس مؤمن که او را نور است و این را (ظلمات بعضها فوق بعض) [

مؤمنان از تیرگی دور آمدند * لاجرم نور علی نور آمدند
کافر تاریک دل را فکرتست * حال کارش ظلمت اندر ظلمتست

﴿ والاشارة بالظلمات الى صورة الاعمال التي وقعت على الغفلة بلا حضور القلب و خلوص الية فهي ﴾ (كظلمات في بحرلجی) وهو حب الدنيا (بغشاء موج) من الرياء (من فوقه موج) من حب الجاه و طلب الرياسة (من فوقه سحاب) من الشرك الخفی (ظلمات بعضها فوق بعض) یعنی ظلمة غفلة الطبيعة و ظلمة حب الدنيا و ظلمة حب الجاه و ظلمة الشرك (اذا اخرج يده) یعنی العبد بقصد و اجتهاده و سعيه ليرى صلاح حاله و ما له في تخصه من هذه الظلمات لم یرینظر عقله طريق خلاصه من هذه الظلمات لان من لم یصب رشاش الثور الالهی عند قسمة الانوار فانه من نور ینخرجه من هذه الظلمات فان نور العقل لیس له هذه القوة لانها من خصوصية نور الله كقوله تعالى (الله ولی الذين آمنوا ینخرجهم من الظلمات الى النور) و السکة في قوله تعالى (ینخرجهم) الخ كأنه یقول اخرجت الماء من العين و المطر من السحاب و النار من الحجر و الحديد من الجبال و الدخان من النار و النبات من الارض و الثمار من الاشجار كما لا یقدر احد ان یرد هذه الاشياء الى مكانها كذلك لا یقدر ابليس و سائر الطواغیت ان یردك الى ظامة الكفر و الشك و النفاق بعدما اخرجتك الى نور الايمان و اليقين و الاخلاص و الله الهادی ﴿ ألم تر ان الله یسبح له من فی السموات و الارض ﴾ الهمزة للتقرير و المراد من الرؤية رؤية القلب فان التسبیح الآتی لا یتعلق به نظر البصر ای قد علمت یا محمد عما یشبه المشاهدة فی القوة و اليقين بالوحی او الاستدلال ان الله تعالى یرزقه علی الدوام فی ذاته و صفاته و افعاله عن كل ما لا یلیق بشأنه من نقص و آفة اهل السموات و الارض من العقلاء و غیرهم و من لتغلب العقلاء ﴿ و الطیر ﴾ بالرفع عطف علی من جمع طائر کرب و راكب و الطائر كل ذی جناح یسبح فی الهواء و تخصیصها بالذكر مع اندراجها فی جملة ما فی الارض لعدم استقرارها قرار ما فیها لانها تكون بین السماء و الارض غالباً ﴿ صافات ﴾ اصل الصف البسط و لهذا سمي اللجم القدید صفیفاً لانه یسط ای تسبحه تعالی حال كونها صافات ای باسقاط اجنحتها فی الهواء تصفن ﴿ كل ﴾ من اهل السموات و الارض ﴿ قد علم ﴾ بالهام الله تعالی و یوضحه ما قرئ علم مشدداً ای عرف ﴿ صلاته ﴾ ای دعاء نفسه ﴿ و تسبیحه ﴾ تنزیهه ﴿ و الله علیم بما یفعلون ﴾ ای یفعلونه من الطاعة و الصلاة و التسبیح فیجازیهم علی ذلك و فیهِ و عید کفرة الثقلین

حيث لا تسبيح لهم طوعا واختيارا ﴿ والله ﴾ لا لغيره ﴿ ملك السموات والارض ﴾ لانه الخالق لربنا فيها من الذوات والصفات وهو المتصرف في جميعها ايجادا واعداما ابداء واعادة ﴿ والى الله ﴾ خاصة ﴿ المصير ﴾ اى رجوع الكل بالقضاء والبعث فعلى العاقل ان يعبد هذا المالك القوى ويسبحه باللسان الصورى والمعنوى وهذا التسبيح محمول عند البعض على ما كان بلسان المقال فانه يجوز ان يكون لغير العقلاء ايضا تسبيح حقيقة لا يعلمه الا الله ومن شاء من عباده كما فى الكواشى وقد سبق تفصيل بديع عند قوله تعالى فى سورة الاسراء ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ فارجع نغم ﴿ وعن ابى ثابت قال كنت جالسا عند ابى جعفر الباقر فقال لى ائدرى ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهن يقدرن ربهن ويسألن قوت يومهن [آورده اند كه ابوالجنا ب نجم الكبرى قدس سره در رساله فواتح الجمال ميفرمايند كه ذكرى كه جارى بر نفوس حيوانات انفس ضرورية ايشانست زيرا كه در بر آمدن وفرو رفتن نفس حرف ها كه اشارت بغيب هويت حق است گفته ميشود اكر خواهند واكر نخواهند وآن حرف هاست كه در اسم مبارك الله است والف ولام از براى تعريفست وتشديد لام از براى مبالغه در آن تعريف پس مى بايد كه طالب هوشمند در وقت تلفظ باين حرف شريف هويت حق سبحانه وتعالى ملحوظ وي باشد ودر خروج ودخول نفس واقف بود كه در نسبت حضور مع الله قورى واقع نشود] ويقال لهذا عند النقشبندية [هوش دردم]

ها غيب هويت آمد اى حرف شناس * انفس ترا بود بآن حرف اساس
باش آ كه ازان حرف در ايد وهر اس * حرفى كفتم شكرف اكر دارى پاس

يقول النقيير ايظنه القدير رأيت فى بعض المبشرات حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يخاطبني ويقول هل تعرف سر قولهم الله بالرفع دون الله بالنصب والجر فقلت لا فقال انه فى الاصل الله هو فبضم الشفتين فى - ثم تحصل الاشارة الى نور الذات الاحدية فى الممكنات وسر الكمال السارى فى المظاهر ولا تحصل هذه الاشارة فى النصب والجر الحمد لله تعالى * وقال بعض العلماء تسبيح الحيوان والجماد محمول على ما كان بلسان الحال فان كل شئ يدل بوجوده واحواله على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأنه ﴿ وقال فى التأويلات اعلم ان التسبيح على ثلاثة اوجه تسبيح العقلاء وتسييح الحيوانات وتسييح الجمادات . فتسييح العقلاء بالنطق والمعاملات . وتسييح الحيوانات بلسان الحاجات وصورة الدلالات على صانعها . وتسييح الجمادات بالخلق وهو عام فى جميعها فانها مظهر الآيات فاما تسبيح العقلاء فمخصوص بالملك والانسان فتسييح الملك غذاؤه يعيش به ولو قطع عنه لهلك وليس موجبا لترقيه لانه مسبح بالطبع وتسييح الانسان تزنيه الحق بالامر لا بالطبع فوجب لترقيه بان يفتى فيه اوصاف انسانيته ويبقيه بوصف سبوحيته فانه به ينطق عند قناء وجوده (كل قد علم صلوته وتسييحه) يشير الى ان لكل شئ علما وشعورا مناسبا له على صلواته وهى القيام بالعبودية وعلى تسبيحه وهو ثناء الربوبية وذلك لان لكل

(ش)

شيء ملكوتنا هو قائم به وقيام الملكوت بيده تعالى كما قال (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) وعالم الملكوت هو الحياة المحض والعلو كما قال (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) والملكوت هو عالم الارواح فلكل شيء روح منه بحسب استعداد اقبالية الروح فخلق الانسان في احسن تقويم لقبالية الروح الاعظم فلماذا صار كاملهم افضل المخلوقات واكرمها فهو يعلم خصوصية صلاته وتسيجه على قدر حظه من عالم الملكوت بل على قدر حظه من عالم الربوبية وهو متفرد به عما دونه والملك يعلم صلاته وتسيجه على قدر حظه من عالم الملكوت والحيوانات والجمادات تعلم صلاتها وتسيجها بما كوتها بلا شعور منها بالصورة (والله علم بما يفعلون) اي بحقيقته بالكمال وهم يعلمون بحسب استعدادهم انتهى ما في التاويلات وهذا لا ينفي نطق الجمادات عند انساق الله تعالى وكذا نطق الحيوانات العجم بسريق خرق العادة او بطريق لا يسمعه ولا يفهمه الا اهل الكشف والعيان كما سبق امانته في سورة الاسراء نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا ممن لا يمضي نفسه الا بذكر شريف ولا يمر وقته الا بحال لطيف انه النياض الوهاب الجواد ﴿ ثم ان الله يزجج سحابة من الازياء سوق الشيء برفق وسهولة لينساق غلب في سوق شيء يسير او غير معتدبه ومنه البضاعة المزججة فانها يزججها كل احد ويدفعها لقالة الاعتداد بها. فميه اثناء الى ان السحاب بالنسبة الى قدرته تعالى مما لا يعتد به ويسمى السحاب سحبا لانسحابه في الهواء اي انجراره وهو اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها والمراد ههنا قطع السحاب بقريئة اضافة بين الى ضميره فانه لا يضاف الا الى متعدد . والمعنى قدرات رؤية بصرية ان الله يسوق غيا الى حيث يريد ﴿ ثم يؤلف بينه ﴾ اي بين اجزائه بضم بعضها الى بعض فيجعله شيا واحدا ابعد ان كان قطعا ﴿ ثم يجمله ركما ﴾ اي مترا كما بعضه فوق بعض فانه اذا اجتمع شيء فوق شيء فهو ركوم مجتمع * قال في المفردات يقال سحاب مركوم اي متراكم والركام ما يلقى بعضه على بعض ﴿ فترى الودق ﴾ اي المطر اتر تكاثفه وتراكمه * قال ابواليث الودق المطر كله شديده وهينه * وفي المفردات الودق قيل يكون خلال المطر كأنه غبار وقد يعبر به عن المطر ﴿ يخرج من خلاله ﴾ حال من الودق لان الرؤية بصرية والحلال جمع خال كجبال وجبل وهو فرجة بين الشيتين والمراد ههنا بخارج القطر . والمعنى حال كون ذلك الودق يخرج من اثناء ذلك السحاب وفوقه التي حدثت بالتراكم وانعصار بعضه من بعض * قال كعب السحاب غربال المطر ولؤلؤه لافسد المطر ما يقع عليه ﴿ وينزل من السماء ﴾ اي من الغمام فان كل ما علاك سماء وسماء كل شيء اعلاء ﴿ من جبال ﴾ اي من قطع عظام تشبه الجبال في العظم كائنة ﴿ فيها ﴾ اي في السماء فان السماء من الموثنات السامية ﴿ من برد ﴾ مفعول ينزل على ان من تبعية والاوليان لابتداء الغاية على ان اثنائية بدل اشتمال من الاولى باعادة الجار والبرد محرکه الماء المنعقد اي ما يبرد من المطر في الهواء فيصلب كما في المفردات . والمعنى ينزل الله مبتدئا من السماء من جبال فيها بعض برد قال بعضهم ان الله تعالى خلق جبالا كثيرة في السماء من البرد والثلج ووكل بها ملكا

من الملائكة فاذا اراد ان يرسل البرد والتلج على قطر من اقطار الارض يأمره بذلك فتلج هناك ماشاء الله بوزن ومقدار في صحبة كل حبة منها ملك يضعها حيث امر بوضعها * قال ابن عباس رضى الله عنهما لا عين تجرى على الارض الا واصلها من البرد والتلج ويقال ان الله تعالى خلق ملائكة نصف ابدانهم من التلج ونصفها من النار فلا التلج يطفى النار ولا النار تذيب التلج فاذا اراد الله ارسال التلج في ناحية امرهم حتى يتفرقوا باجنحتهم من التلج فما تساقط عن الترفرف فهو التلج الذى يقع هناك يقال رفرف الطائر اذا حرك جناحيه حول الشئ يريد ان يقع عليه وقيل المراد من السماء اى فى الآيات المظلمة اى الفلك وفيها جبال من برد كما ان فى الارض جبالا من حجر وليس فى العقل ما ينفيه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد اجتمعت هناك وصارت سحبا فان لم يشتد البرد تقاطرت مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحبا وينزل منه المطر او الثلج وكل ذلك مستند الى ارادة الله تعالى ومشيئته المبينة على الحكم والمصالح * وفي اخوان الصفاء الاجزاء المائية والترابية اذا كثرت فى الهواء وتراكت فالغيم منها هو الرقيق والسحاب هو المتراكم والمطر هو تلك الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض وبردت وثقلت رجعت نحو الارض والبرد قطر تجمد فى الهواء بعد خروجه من سمك السحاب والثلوج قطر صغار تجمد فى خلال الغيم ثم تنزل برفق من السحاب انتهى والاجزاء اللطيفة الارضية تسمى دخانا والمائية بخارا * قال ابن التمجيد اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحللت منها اجزاء نارية ويخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منهما دخانا * وفي شرح القانون الفرق بين الدخان والبخار هو ان تركيب الدخان من الاجزاء الارضية والنارية و تركيب البخار من المائية والهوائية فيكون البخار الطيف من الدخان ﴿ فيصيب به ﴾ اى بما ينزل من البرد والباء للتعدي : وبالفارسية [بس ميرساند آن تكرك را] ﴿ من يشاء ﴾ فينالها ما يناله من ضرر فى نفسه وماله نحو الزرع والضرع والثمرة ﴿ ويصرفه عن يشاء ﴾ فيا من فائلته ﴿ يكاد سنا برقه ﴾ اى يقرب ضوء برق السحاب فان السنا مقصورا بمعنى الضوء الساطع وممدودا بمعنى الرفعة والعلو والبرق لمعان السحاب * وفي القاموس البرق واحد بروق السحاب او ضرب ملك السحاب وتحريكه اياه لينساق فترى النيران * وفي اخوان الصفاء البرق نار تنقدح من احتكاك تلك الاجزاء الدخانية فى جوف السحاب ﴿ يذهب بالابصار ﴾ اى يخطفها من فرط الاضاءة وسرعة ورودها * قال الكاشفى [واين دليل است بر كمال قدرت كه شعله آتش از میان ابر آبدار بيرون مى آرد] فسبحان من يظهر الضد من الضد ﴿ يقرب الله الليل والنهار ﴾ بالمعاقبة بينهما او بنقص احدهما وزيادة الآخر او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور وغيرها مما يقع فيهما من الامور التى من جملتها ما ذكر من ارجاء السحاب وما ترتب عليه وفى الحديث قال الله تعالى (يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار) كذا فى المعالم والوسيط ﴿ ان فى ذلك ﴾ الذى فصل من

الاجزاء الى التقلب ﴿ لعبرة ﴾ لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال قدرته واحاطة علمه بجميع الاشياء وتفاد مشيئته وتزهره عما لا يليق بشأنه العلى واصل العبر تجاوز من حال الى حال والعبرة الحالة التى يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد ﴿ لاولى الابصار ﴾ لكل من يبصر ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة كما فى المفردات. يعنى ان من له بصيرة يعبر من المذكور الى معرفة المدبر ذلك من القدرة التامة والعلم الشامل الدال قطعاً على الوحدانية * وسئل سعيد بن المسيب أى العبادة افضل قال التفكير فى خلقه والتفقه فى دينه * ويقال العبر باوقار والمعتبر بمثقال فعلى العاقل الاعتبار آتاء الليل واطراف النهار * قالت رابعة القيسية رحمها الله ما سمعت الاذان الا ذكرت منادى يوم القيامة وما رأيت الثلوج الا ذكرت تطاير الكتب وما رأيت الجراد الا ذكرت الحشر ﴿ والاشارة فى الآية الكريمة ان الله تعالى يسوق السحب المتفرقة التى تنشأ من المعاصى والاخلاق الذميمة ثم يؤلف بينها ثم يجعلها متراكماً بعضها على بعض فتري مطر التوبة يخرج من خلاله كما يخرج من سحاب وعصى آدم ربه فغوى مطر ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى فالانسان من النسيان والشر جزء من البشر فاذا اذنب الانسان فلتكن همته طلب العفو والرحمة من الله تعالى ولا يمتنع منه مستعظماً لذنبه ظاناً ان الله تعالى وصف ذاته الازلية بالغفارية والتوابية حين لم يكن بشراً ولا ذنب ولا حادث من الحوادث فاقضى ذلك وجود الذنب من الانسان البتة لان المغفرة اتمها بالنسبة الى الذنب : ولذا قال الحافظ

سهو وخطاى بنده كرش نيست اعتبار * معنى عفو ورحمت آمر زكار چيست

وينزل الله من سماء القلب من قساوة فيها جموده من قهر الحق وخذلانه فيصيب من برد القهر من يشاء من اهل الشقاوة ويصرفه عن يشاء من اهل السعادة يكاد سنا برق القهر يذهب البصار يقرب قلب الله ليل معصية من يشاء. نهار الطاعة كما قلب فى حق آدم عليه السلام ويقرب نهار طاعة من يشاء ليل المعصية كما قلب فى حق ابليس ان فى ذلك التقلب لعبرة لارباب البصائر بان يشاهدوا آثار لطفه وقهره فى مرآة التقلب كذا فى التأويلات النجمية ﴿ والله خلق كل دابة ﴾ الدب والديب مشى خفيف ويستعمل ذلك فى الحيوان وفى الحشرات اكثر كما فى المفردات والدابة هنا ليست عبارة عن مطلق ما يمشى ويتحرك بل هى اسم للحيوان الذى يدب على الارض ومسكنه هناك فيخرج منها الملائكة والجن فان الملائكة خلقوا من نور والجن من نار * وقال فى فتح الرحمن خلق كل حيوان يشاهد فى الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لانا لا نشاهد منهم انتهى . والمعنى خلق كل حيوان يدب على الارض ﴿ من ماء ﴾ هو جزؤ مادته اى احد العناصر الاربعة على ان يكون التنوين للوحدة الجنسية فدخل فيه آدم المخلوق من تراب وعيسى المخلوق من روح او من ماء مخصوص هو النطفة اى ماء الذكر والانى على ان يكون التنوين للوحدة النوعية فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكل اذ من الحيوان ما يتولد لاعن نطفة [در تبيان از ابن عباس رضى الله عنهما نقل ميکنند که حق سبحانه جوهرى آفرید و نظر هيئت برو افکند بکداخت و آب شد بعضى آنرا تغليب نمود باآتش و ازان

جن بيا فرید پس بعضی را تغلیب کرد بباد و ازان ملائکہ بیا فرید پس تغلیب نمود مقداری را بخاک و ازان آدمی و سائر حیوانات خلق کرد و اصل آن همه آبست [* قال فی الکواشی تنکیر ماء موزن ان کل دابة مخلوقة من ماء مختص بها وهو النطفة فجميع الحيوان سوى الملائكة والجن مخلوق من نطفة وتعريف الماء في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) نظر الى الجنس الذي خلق منه جميع الحيوان لان اصل جميع الخلق من الماء * قالوا خلق الله ماء فجعل بعضه ريحا فخلق منها الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منها الجن وبعضه طينا فخلق منه آدم انتهى ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل ذی روح خلق من نور محمد عليه السلام لان روحه اول شيء تعلقت به القدرة كما قال (اول ما خلق الله روحی) ولما كان هو درة صدف الموجودات عبر عن روحه بدرة وجوهرة فقال (لما اراد الله ان يخلق العالم خلق درة) وفي رواية جوهرة (ثم نظر اليها بنظر الهيبة فصارت ماء) الحديث فخلق الارواح من ذلك الماء اهـ * فان قيل ما الحكمة في خلق كل شيء من الماء قيل لان الخلق من الماء اعجب لانه ليس شيء من الاشياء اشد طوعا من الماء لان الانسان لو اراد ان يمسكه بيده او اراد ان يبني عليه او يتخدمه شيئا لا يمكنه والناس يتخذون من سائر الاشياء انواع الاشياء * قيل فالله تعالى اخبر انه يخلق من الماء لو انما من الخلق وهو قادر على كل شيء كذا في تفسير ابى الليث عليه الرحمة ﴿ فمنهم من يمشى على بطنه ﴾ كالحية والحوت ونحوها وانما قال يمشى على وجهه الحجاز وان كان حقيقة المشى بالرجل لانه جمعه مع الذي يمشى على وجهه التبع . يعنى ان تسمية حركة الحية مثلا ومرورها مشيا مع كونها زحفا للمشكلة فان المشى حقيقة هو قطع المسافة والمرور عليها مع قيد كون ذلك المرور على الارجل ﴿ ومنهم من يمشى على رجلين ﴾ كالانس والجن والطير كما في الجلالين ﴿ ومنهم من يمشى على اربع ﴾ كالتمم والوحش وعدم التعرض لما يمشى على اكثر من اربع كالغناكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها كما في الارشاد * وقال في فتح الرحمن لانها في الصورة كالتي تمشى على اربع وانما تمشى على اربع كما في الكواشي وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بمن ليوافق التفصيل الاجمال وهوهم في فقههم والترتيب حيث قدم الزاحف على الماشى على رجلين وهو على الماشى على اربع لان الماشى بلا آلة ادخل في القدرة من المشى على الرجلين وهو اثبت لها بالنسبة الى من مشى على اربع ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا كان او مركبا على ما شاء من الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر [صاحب حديقه فرموده اوست قادر بهر چه خواهد و خواست * كارها جمله زرد او پيدا است

وقال بعضهم

نقش بند برون كلها اوست * نقش دان درون دلها اوست

﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ في فعل الله ما يشاء كما يشاء ﴿ لقد اتزلنا آيات ميعنات ﴾ اى لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية ﴿ والله يهدي من يشاء ﴾ بالتوفيق للنظر الصحيح فيها والارشاد الى التأمل في معانيها ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ يعنى الاسلام الذى

(من)

هو دين الله وطريقه الى رضاه وجته ﴿ وفي التأويلات النجمية اخبر عن سيرة هذه الدواب التي خلقت من الماء فقال ﴾ (فمنهم من يمشي على بطنه) يعني سيرته في مشيه ان يضيع عمره في تحصيل شهوات بطنه ﴿ ومنهم من يمشي على رجلين ﴾ اي يضيع عمره في تحصيل شهوات فرجه فان كل حيوان اذا قصد قضاء شهوته يمضي على رجلين عند المباشرة وان كان له اربع قوائم ﴿ ومنهم من يمضي على اربع ﴾ اي يضيع عمره في طلب الجاه لان اكثر طالبي الجاه يمضي راكبا على مركوب له اربع قوائم كالخيل والبغال والحمير كما قال تعالى ﴿ والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة يخلق الله ما يشاء ﴾ من انواع المخلوقات على مقتضى حكمته ومشيئته الازلية لما يشاء كما يشاء اظهرا للقدرة ليعلم ان الله على خلق كل نوع من انواع المخلوقات والمقدورات قادر — ومن اخبار الرشيد — انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين روينا عن جدك ابن عباس رضي الله عنهما ان الهواء معمور بام مختلفة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتفرخ فيه شيئا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك واكرمه ﴿ لقد انزلنا آيات ميذات ﴾ اي انزلنا القرآن ميذات آياته ما خلقنا من كل نوع من انواع الانسان المذكورة او صافهم ولكنهم لو وكلوا الى ما جبلوا عليه لما كانوا يهتدون الا الى هذه الاوصاف التي جبلوا عليها ولا يهتدون الى صراط مستقيم هو صراط الله بارادتهم ومشيئتهم ﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ يصل به الى الحضرة بمشيئة الله وارادته الازلية نسأل الله الهداية الى سواء الطريق والتوفيق لجادة التحقيق ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول ﴾ نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا في ارض فدعاه الى كعب بن الاشرف من احبار اليهود ودعاه اليهودي الى النبي عليه الصلاة والسلام فصيغة الجمع للايدان بان للقائل طاقة يساعدهونه ويتابعونه في تلك المقالة كما يقال بنوا فلان قتلوا فلانا والقائل منهم واحد ﴿ واطعنا ﴾ اي اطعناها في الامر والنهي والاطاعة فعل يعمل بالامر لا غير لانها الاتقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف العبادة وغيرها ﴿ ثم يتولى ﴾ يعرض عن قبول حكمه * قال الامام الراغب تولى اذا عدى بنفسه اقتضى معنى الولاية وحصوله في اقرب المواضع واذا عدى بعن لفظا او تقديرا اقتضى معنى الاعراض وترك القرب فان الولى القرب والتولى قد يكون بالجسم وقد يكون بترك الاصفاء والاثمار وتم يجوز ان يكون للتراخي الزماني وان يكون لاستبعاد امر التولى عن قولهم آمنا واطعنا ﴿ فريق منهم ﴾ اي من القائلين * قال في المفردات الفرق القطعة المنفصلة ومنه الفرقة للجماعة المنفردة من الناس والفريق الجماعة المنفردة عن آخرين ﴿ من بعد ذلك ﴾ القول المذكور ﴿ وما اولئك ﴾ اشارة الى القائلين فان نفي الايمان عنهم مقتضى لنفيه عن الفريق المتولى بخلاف العكس اي وما اولئك الذين يدعون الايمان والاطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركونهم في الاعتقاد والعمل ﴿ بالمؤمنين ﴾ حقيقة كما يعرب عنه اللام اي ليسوا بالمؤمنين المهودين بالاخلاص في الايمان والثبات عليه ﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ﴾ اي الرسول

﴿ بينهم ﴾ لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايدان بجملة محله عنده تعالى والحكم بالشيء ان تقضى بانه كذا وليس بكذا سواء الزمت بذلك غيرك او لم تلزمه ﴿ اذا فريق منهم معرضون ﴾ اى فاجأ فريق منهم الاعراض عن المحاكمة اليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعلمهم بانه عليه السلام يحكم بالحق عليهم ولا يقبل الرشوة وهو شرح للتولى ومبالغة فيه واعرض اظهر عرضه اى ناحيته ﴿ وان يكن لهم الحق ﴾ اى الحكم لا عليهم ﴿ يأتوا اليه ﴾ الى صلة يأتوا فان الايمان والمجيء يعديان بالى ﴿ مدعين ﴾ منقادين لجزمهم بانه عليه السلام يحكم لهم ﴿ أفي قلوبهم مرض ﴾ انكار واستقباح لاعراضهم المذكور وبيان لمنشأه اى ذلك الاعراض لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاتهم ﴿ ام ﴾ لانهم ﴿ ارتابوا ﴾ اى شكوا فى امر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ﴿ ام ﴾ لانهم ﴿ يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله ﴾ فى الحكومة . والحيف الجور والظلم الميل فى الحكم الى احد الجانبين يقال حاف فى قضيته اى جار فيما حكم ثم اضرب عن الكل وابطل منشئته وحكم بان المنشأ شئ آخر من شائعتهم حيث قيل ﴿ بل اولئك هم الظالمون ﴾ اى ليس ذلك لشيء مما ذكر اما الاطلاق فلانه لو كان لشيء منهما لاعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما اتوا اليه مدعين لحكمه لتحقق نفاقهم وارتبابهم حينئذ ايضا واما الثالث فلانتفائه رأسا حيث كانوا لا يخافون الحيف اصلا لمعرفتهم امانته عليه السلام وثباته على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده فيأبون المحاكمة اليه عليه السلام لعلمهم بانه يقضى عليهم بالحق فمناط النفي المستفاد من الاضراب فى الاولين هو وصف منشئتهما فى الاعراض فقط مع تحققهما فى نفسها وفى الثالث هو الوصف مع عدم تحققه فى نفسه وفى الرابع هو الاصل والوصف جميعا ﴿ انما كان قول المؤمنين ﴾ بالنصب على انه خبر كان وان مع ما فى حيزها اسمها ﴿ اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ﴾ اى الرسول ﴿ بينهم ﴾ وبين خصومهم سواء كانوا منهم او من غيرهم ﴿ ان يقولوا سمعنا ﴾ الدعاء ﴿ وأطعنا ﴾ بالاجابة والقبول والطاعة موافقة الامر طوعا وهى تجوز لله ولغيره كما فى فتح الرحمن [بهرجه كفى درميان حكى] ﴿ واولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجميل ﴾ هم المفلحون ﴿ الفائزون بكل مطلب والتاجون من كل محذور ﴾ قال فى المفردات الفلاح الظفر وادراك البغية ﴿ ومن ﴾ [وهره] ﴿ يطع الله ورسوله ﴾ اى من يطعهما كاشنا من كان فيما امر به من الاحكام الشرعية اللازمة والمتعدية ﴿ ويخش الله ﴾ على ما مضى من ذنوبه ان يكون مأخوذا بها ﴿ ويتقه ﴾ فيما بقى من صممه واصله يتقيه فحذف الياء للجزم فصار يتقه بكسر القاف والهاء ثم سكن القاف تخفيفا على خلاف القياس لان ما هو على صيغة فعل انما يسكن عينه اذا كانت كلمة واحدة نحو كتف فى كتف ثم اجرى ما اشبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل فان تقه فى قولنا يتقه بمنزلة كتف فسكن وسطه كما سكن وسط كتف ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بالطاعة والحشية والافتقار ﴿ هم الفائزون ﴾ بالنعيم المقيم لان عداهم . والفوز الظفر مع حصول السلامة كما فى المفردات

[در کشف آورده که ملکی از علما التماس آتی کرد که بدان عمل کافی باشد و محتاج بآیات دیگر نباشد علمای عصر او برین آیت اتفاق کردند چه حصول فوز و فلاح جز بفرمان برداری و خشیت و تقوی میسر نیست]

اینک ره اگر مقصد اقصی طلبی * وینک عمل اررضای مولی طلبی

فلا بد من الاطاعة لله و لرسوله في اداء الفرائض واجتناب المحارم فقد دعا الله تعالى فلا بد من الاجابة * قال ابن عطاء رحمه الله الدعوة الى الله بالحقيقة والدعوة الى الرسول بالنصيحة فمن لم يجب داعي الله كفر ومن لم يجب داعي الرسول ضل وسبب عدم الاجابة المرض * قال الامام الرابع المرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان وذلك ضربان جسمي وهو المذكور في قوله تعالى (ولا على المريض حرج) والثاني عبارة عن الرذائل كالجهل والجهن والبخل والتناق ونحوها من الرذائل الخلقية نحو قوله تعالى (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) ويشبه التناق والكفر وغيرها من الرذائل بالمرض اما لكونها مانعة عن ادراك النضائل كالمرض المانع للبدن عن التصرف الكامل واما لكونها مانعة عن تحصيل الحياة الاخرية المذكورة في قوله تعالى (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) واما ميل النفس بها الى الاعتقادات الرديئة ميل البدن المريض الى الاشياء المضرة انتهى وفي الحديث (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به) معناه لا يبلغ العبد كمال الايمان ولا يستكمل درجاته حتى يكون ميل نفسه متقادا لما جاء به النبي عليه السلام من الهدى والاحكام ثم ان حقيقة الطاعة والاجابة انما هي بترك ما سوى الله والاعراض عما دونه فمن اقبل على غيره فهو لآفات عرضت له وهي انحراف مزاج قلبه عن فطرة الله التي فطر الناس عليها من حب الله وحب الآخرة والشك في الدين بمقالات اهل الاهواء والبدع من المتفلسفين والطبايعين والدهريين وغيرهم من الضلال وخوف الحيف بان يأمره الله ورسوله بترك الدنيا ولهي النفس عن الهوى وانواع المجاهدات والرياضات المؤدية الى تزكية النفس وتصفية القلب لتحلية الروح بحلية اخلاق الحق والوصول الى الحضرة ثم لا يوفيان بما وعدا بقوله (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) ويظلمان عليه بعدم اداء حقوقه اما علم ان الله لا يظلم مثقال ذرة ﴿ واقسموا بالله ﴾ اي حلف المنافقون بالله واصله من القسامة وهي ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف ﴿ جهد ايمانهم ﴾ الجهد بالفتح الطاقة واليمين في اللغة القوة وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بذكر الله * قال الامام الرابع اليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المجاهد والمعاهد عنده * قال في الارشاد جهد نصب على انه مصدر مؤكد لفعله الذي هو في حيز النصب على انه حال من فاعل اقساموا اي اقساموا به تعالى يجهدون ايمانهم جهدا ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقتها اي جاهدين بالغين اقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة فمن قال اقسم بالله فقد جهد يمينه ومعنى الاستعارة انه لما لم يكن لليمين وسع وطاقه حتى يبلغ المنافقون اقصى وسع اليمين وطاقتها كان اصله يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول نحو فضرب

الرقاب : وبالفارسية [وسوكوند كردند منافقان بنجداى تعالى سختين سوكوندان خود]
﴿ لئن امرتهم ﴾ اى بالخروج الى الغزو فانهم كانوا يقولون لرسول الله اينا كنت نكن
معك ولئن خرجت خرجنا معك وان اقامت اقمنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا ﴿ ليخرجن ﴾
جواب لا قسموا لان اللام الموطئة للقسم فى قوله لئن امرتهم جعلت ما يأتى بعد الشرط
المذكور جوابا للقسم لاجزاء للشرط وكان جزاء الشرط مضمرًا مدلولًا عليه بجواب القسم
وجواب القسم وجزاء الشرط لما كانا متماثلين اقتصر على جواب القسم وحيث كانت مقاتلتهم
هذه كاذبة ويمينهم فاجرة امر عليه السلام بردها حيث قيل ﴿ قل لا تقسموا ﴾ لا تحلفوا
بالله على ما تدعون من الطاعة ﴿ طاعة معروفة ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهى
اى لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها
بمعروفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد كذا فى الارشاد ﴿ وقال بعضهم
طاعة معروفة بالاخلاص وصدق النية خير لكم وامثل من قسمكم باللسان فالمطلوب منكم
هى لايمين الكاذبة المنكرة ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ قل لا تقسموا ﴿ بالكذب قولًا بل اطيعوا
فعلا فانه ﴾ طاعة معروفة ﴿ بالافعال غير دعوى القيل والقال ﴿ ان الله خير بما تعملون ﴾
بالحال صدقا وبالقال كذبا او بطاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل فيجازيكم على ذلك ﴿ قل
اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴿ فى الفرائض والسنن على رجاء الرحمة والقبول ﴿ فان تولوا ﴾
بمخذب احدى التامين اى تتولوا وتعرضوا عن هذه الطاعة اثر ما امرتم بها ﴿ فانما عليه ﴿
اى فاعلموا انما عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ ما حمل ﴾ اى ما كلف وامر به من تبليغ الرسالة
﴿ وعليكم ما حملتم ﴾ ما امرتم به من الاجابة والطاعة ولعل التعبير عنه بالتحمل للاشعار
بنقله وكونه مؤونة باقية فى عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت
ذلك الحمل الثقيل ﴿ وان تطيعوه ﴾ اى فيما امركم به من الطاعة ﴿ تهتدوا ﴾ الى
الحق الذى هو المقصد الاقصى الموصل الى كل خير والمنجى من كل شر وتأخيره عن
بيان حكم التولى لما فى تقديم الترهيب من تأكيد الترغيب ﴿ وما على الرسول ﴿
محمد ويبعد ان يحمل على الجنس لانه اعيد معرفا ﴿ الا البلاغ المبين ﴾ التبليغ الموضح
لكل ما يحتاج الى الايضاح وقد فعل وانما بقى ما حملتم فان اديتم فلکم وان توليتم فعليكم
﴿ قال ابو عثمان رحمه الله من امر السنة على نفسه قولًا وفعلا نطق بالحكمة ومن امر الهوى
على نفسه نطق بالبدعة لان الله تعالى قال ﴿ وان تطيعوه تهتدوا ﴾ ﴿ يقال ثلاث آيات نزلت مقرونة
بثلاث لا تقبل واحدة منها بغير قرينتها : اولها قوله تعالى ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾
فمن صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلوة : والثانية قوله تعالى ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾
فمن اطاع الله ولم يطع الرسول لم يقبل منه : والثالثة قوله تعالى ﴿ ان اشكر لى ولو اهديك ﴾ فمن شكر الله
فى نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه ذلك فاطاعة الرسول مفتاح باب القبول ويرشدك على
شرف الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف المتابعهم فى طاعة الله وعدله دخول الجنة فاذا كان من
تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين ﴿ قال حاتم الاصم رحمه الله من ادعى ثلاثا لم يقبل ثلاث

فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ترك محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب
حب درویشان کلید جنت است

* واعلم ان احد بن حنبل رحمه الله لما راى الشريعة بين جماعة كشفوا العورة في الحمام قيل له في المنام ان الله تعالى جعلك اماما للناس برعايتك الشريعة : وفي المتنوى

رہو راہ طریقت این بود * کاو باحکام شریعت میرود

نسأل الله التوفيق ﴿﴾ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ﴿﴾ الخطاب لعامة الكفرة ومن تبعية اوله عليه السلام ولمن معه من المؤمنين ومن بيانية وتوسيط الظرف بين المعطوفين لاطهار اصالة الايمان ﴿﴾ ليستخلفهم في الارض ﴿﴾ جواب للقسم اما باضمار على معنى وعدهم الله واقسم ليستخلفهم او بتزويل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق انجازه لاحالة اى ليجعلهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف الملوك في ممالكهم * قال الكاشفي [في الارض : در زمين كفار از عرب وعجم] لقوله عليه السلام (ليدخلن هذا الدين على ما دخل عليه الليل) قال الراغب الخلافة النيابة عن الغير اما لغيبة التوب عنه واما لموته واما لعجزه واما لتشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اولياءه في الارض ﴿﴾ كما استخلف الذين من قبلهم ﴿﴾ اى استخلافا كائنا كاستخلاف الذين من قبلهم وهم بنوا اسرائيل استخلفهم الله في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة ﴿﴾ وليمكن لهم دينهم ﴿﴾ التمكين جعل الشيء مكانا لاخر يقال مكن له في الارض اى جعلها مقراله * قال في تاج المصادر التمكين [دست دادن و جای دادن] يقال مكنتك ومكنت لك مثل نصحتك ونصحت لك * وقال ابو على يجوز ان يكون على حد ردف لكم انتهى. والمعنى ايجعان دينهم مقررانا ثابتا بحيث يستمرون على العمل باحكامه من غير منازع ﴿﴾ الذي ارتضى لهم ﴿﴾ الارتضاء [پسندیدن] كما في التاج ﴿﴾ قال في التاويلات النجمية يعنى يمكن كل صنف من الخلفاء حل امانته التي ارتضى لهم من انواع مراتب دينهم فانهم ائمة اركان الاسلام ودعائم الملة الناصحون لعباده الهادون من يسترشد في الله حفاظ الدين وهم اصناف . قوم هم حفاظ اخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزنة . وقوم هم علماء الاصول من الرادين على اهل الغد واصحاب البدع بواضح الادلة غير مخلطين الاصول بعلوم الفلاسفة وشبههم فانها مهلكة عظيمة لا يسلم منها الا العلماء الراسخون والاولياء القائمون بالحق وهم بطارقة الاسلام وشجعانه . وقوم هم الفقهاء الذين اليهم الرجوع في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء. والمتصرفين في الملك . وآخرون هم اهل المعرفة واصحاب الحقائق وارباب السلوك الكاملون المكملون وهم خلفاء الله على التحقيق واقطاب العالم وعمد السماء واوتاد الارض بهم تقوم السموات والارض وهم في الدين كخواص الملك واعيان مجلس السلطان فالدين معمور بهؤلاء على اختلاف طبقاتهم الى يوم القيامة ﴿﴾ وليدلتهم ﴿﴾ التبديل جعل الشيء مكان آخر وهو اعلم من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثاني باعطاء الاول

والتبديل يقال للتغيير وان لم تأت ببده : والمعنى بالفارسية [و بدل دهد ايشانرا]
﴿ من بعد خوفهم ﴾ من الاعداء ﴿ امنسا ﴾ منهم واصل الامن طمانينة النفس وزوال
الخوف وكان اصحاب النبي عليه السلام قبل الهجرة اكثر من عشرين خائفين ثم هاجروا
الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسكون فيه حتى نجز الله وعده فاطهرهم على العرب
كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب

دمبدم صيت كمال دولت خدام او * عرصه روى زمين راسر بسر خواهد كرفت
شاهباز همتمش چون بر كشايد بال قدر * از ثريا تا ثرى در زير پر خواهد كرفت
﴿ يعبدوتى ﴾ حال من الذين آمنوا لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد ﴿ لا يشركون بي شيئاً ﴾
حال من الواو اى يعبدوتى غير مشركين بي في العباد شيئاً ﴿ ومن كفر ﴾ ومن ارتد ﴿ بعد
ذلك ﴾ الوعد او اتصف بالكفر بان ثبت واستمر عليه ولم يتاثر بما امر من الترغيب والترهيب
فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الاصل او كفر هذه
النعمة العظيمة ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر
والطغيان * قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وجحد حقها الذين قتلوا عثمان رضى الله
عنه فلما قتلوه غير الله ما بهم من الامن وادخل عليهم الخوف الذى رفع عنهم حتى صاروا
يقتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين والله تعالى لا يغير نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم
وفي الحديث (اذا وضع السيف فى امتى لا يرفع عنها الى يوم القيامة) : وفي المشوى
هرچه با تو آيد از ظلمات غم * آن زبى شرمى و كستاخيست هم

١٧٤

* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مشيت فى زرع انسان فنادانى صاحبه يا بقر فقلت غير اسمى
بزلة فلو كثرت لغير الله معرفتى ﴿ واقيموا الصلوة و آتوا الزكوة ﴾ عطف على مقدر يستدعيه
المقام اى فآمنوا واعملوا صالحا واقيموا الخ ﴿ واطيعوا الرسول ﴾ فى سائر ما امركم به فهو
من باب التكميل ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ اى افعلوا ما ذكر من الاقامة والايثار والاطاعة
راجين ان ترحموا فهو متعلق بالاوامر الثلاثة ﴿ لا تحسبن ﴾ يا محمد او يامن يصلح للخطاب
كأننا من كان ﴿ الذين كفروا ﴾ مفعول اول للحسبان ﴿ معجزين فى الارض ﴾ المعجز
ضد القدرة واعجزت فلانا جعلته عاجزا اى معجزين لله عن ادراكهم واهلاكهم فى قطر
من الاقطار بما رحبت وان هربوا منها كل مهرب ﴿ وماواهم النار ﴾ عطف على جملة النهى
بتأويلها بجملة خبرية اى لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض فالفهم مدركون
وماواهم النار ﴿ ولبئس المصير ﴾ جواب لقسم مقدر والمخصوص بالمدح محذوف اى وبالله
لبئس المصير والمرجع هى اى النار يقال صار الى كذا اى انتهى اليه ومنه صير الباب لمصيره
الذى ينتهى اليه فى تنقله وتحركه * وفى الآية اشارة الى كفران النعمة فان الذين اتفقوا النعمة
فى المعاصى وغيروا ما بهم من الطاعات ماواهم نار القطيعة * قال على رضى الله عنه اقل ما يلزمكم
لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه * قال الحسن رحمه الله اذا استوى يومك فانت ناقص قيل
كيف ذلك قال ان الله زادك فى يومك هذا نعماء فعملك ان تزداد فيه شكرا و كل ما اوجد

(لفعل)

لفعل ما فشره لتمام وجود ذلك الفعل منه كالفرس للعدو في الكفر والفر والسيف للعمل والاعضاء خصوصا اللسان للشكر ومتى لم يوجد فيه المعنى الذي لاجله اوجد كان ناقصا فالانسان القاصر في عباداته كالانسان الناقص في اعضائه وآلاته * واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا جميع الناس الى الله تعالى والى توحيد وطاعته فاجاب من اجاب وهم اهل السعادة واولهم الصحابة رضی الله عنهم واعرض من اعرض وهم اهل المشقاوة واقدمهم الكفرة والمنافقون المعاصرون له عليه السلام ولما هربوا من باب الله تعالى بترك اطاعة رسوله واصروا عليه عاقبهم الله تعالى عاجلا ايضا حيث قتلوا في الوقائع واصيبوا بما لا يخطر ببالهم فالنظر كيف ادركهم الله تعالى فلم يعجزوه كما ادرك الامم السالفة العاصية نسأل الله تعالى ان يجعلنا في حصين عصمه ويتغمدنا برحمته ويحرسنا بعين عيابه ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كراهته فنزلت والحطاب للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا بطريق التغليب ﴿ ليستأذنكم ﴾ هذه اللام لام الامر والاستئذان طلب الاذن والاذن في الشيء اعلام باجازته والرخصة فيه : والمعنى بالفارسية [بايد كه دستوری طلبند از شما] ﴿ الذين ملكت ايمانكم ﴾ من العبيد والجواري ﴿ والذين لم يبلغوا الحلم ﴾ اي الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود والتعبير عن البلوغ بالاحتلام لكونه اظهر دلائله وبلوغ الغلام صيرورته بحال لوجامع ازل * قال في القاموس الحلم بالضم والاحتلام الجماع في النوم والاسم الحلم كفتق انتهى * وفي المفردات ليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسيات العقل وتسمى البلوغ بالحلم لكونه جدرا صاحبه بالحلم ﴿ منكم ﴾ اي من الاحرار ﴿ تلك مرات ﴾ ظرف زمان ليستأذن اي ليستأذنوا في ثلاثة اوقات في اليوم واليلة لانها ساعات غرة وغفلة ثم فسر تلك الاوقات بقوله ﴿ من قبل صلاة الفجر ﴾ لظهور انه وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله التصب على انه بدل من ثلاث مرات ﴿ وحين تضعون ثيابكم ﴾ اي ثيابكم التي تلبسونها في النهار وتخلعونها لاجل القيلولة وهي النوم نصف النهار ﴿ من الظهيرة ﴾ بيان للحين وهي شدة الحر عند انتصاف النهار * قال في القاموس الظهيرة حد انتصاف النهار وانما ذلك في القبط والتصريح بمدار الامر اعني وضع الثياب في هذا الحين دون الاول والآخر لما ان التجرد عن الثياب فيه لاجل القيلولة لقلة زمانها ووقوعها في النهار الذي هو مظنة لكثرة الورد والصدور ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما في الوقتين فان تحقق التجرد والاطراد فيهما امر معروف لا يحتاج الى التصريح به ﴿ ومن بعد صلاة العشاء ﴾ الآخرة ضرورة انه وقت التجرد عن اللباس والالتحاف بالحاف وهو كل ثوب تغطيت به ﴿ تلك عورات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي هن ثلاثة اوقات كائنة ﴿ لكم ﴾ يحتمل فيها التستر عادة والمودة الحلل الذي يرى منه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هذه اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محلا له ﴿ ليس عليكم ولا عليهم ﴾ اي على الممالك والصبيان ﴿ جناح ﴾

اتم في الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الامر والاطلاع على العورات
﴿ بعدهن ﴾ اي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهي الاوقات المتخللة بين
كل وقتين منهن فالاستئذان لهؤلاء مشروع فيها لابعدها ولنغيرهم في جميع الاوقات
﴿ طوافون ﴾ اي هم يعني الممالك والاطفال طوافون ﴿ عليكم ﴾ للخدمة طوفا كثيرا
والطواف الدوران حول الشيء ومنه الطائف لمن يدور حول البيت حافا ومنه استعير الطائف
من الجن والحياض والحادثة وغيرها ﴿ بعضكم ﴾ طائف ﴿ على بعض ﴾ اي هم يطوفون
عليكم للخدمة وانتم تطوفون للاستخدام ولو كلفهم الاستئذان في كل طوفة اي في هذه
الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليهم فلذا رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء
هذه الاوقات ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده والكاف مقحمة اي مثل
ذلك التبيين ﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام اي ينزلها مينة واضحة الدلالات
عليها لانه تعالى بينها بعد ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ مبالغ في العلم بجميع المعلومات
فيعلم احوالكم ﴿ حكيم ﴾ في جميع افعاليه فيشرع لكم ما فيه صلاح امركم معاشا ومعادا
- روى - عن عكرمة ان رجلين من اهل العراق سالا ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه
الآية فقال ان الله ستر يحب الستر وكان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم ولا حجاب
في بيوتهم فرمى فاجأ الرجل ولده او خادمه او يتيم في حجره ويرى منه ما لا يحبه فامرهم
الله تعالى ان يستأذنوا الثلاث ساعات التي سماها ثم جاء باليسر وبسط الرزق عليهم فاتخذوا
الستور والحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم عن الاستئذان الذي امروا به * ففيه دليل
على ان الحكم اذا ثبت لمعنى فاذا زال المعنى زال الحكم فالتبسط في اللباس والمعاش والسكنى
ونحوها مرخص فيه اذا لم يؤد الى كبر واغترار * قال عمر رضى الله عنه اذا وسع الله عليكم
فوسعوا على انفسكم. ويقال اليسار مفسدة للنساء لاستيلاء شهوتهن على عقولهن وفي الحديث
(ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده) يعنى اذا آتى الله عبده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها
من نفسه وليلبس لباسا نظيفا يليق بحاله ولتكن نيته في لبسه اظهار نعمة الله عليه ليقصده
المحتاجون لطلب الزكاة والصدقات وليس لبس الخلق مع اليسار من التواضع * وفي الآية
رخصة اتخاذ العبيد والاماء للخدمة لمن قام بحقوقهم وبيان ان حق المولى عليهم الخدمة
وفي الحديث (حسنة الحر بعشر وحسنة المملوك بعشرين) يضاعف له الحسنه وهذا لمن احسن
عبادة الله ونصح لسيدته اي ارادله خيرا واقام بمصالحه على وجه الخلوص كذا في شرح
المشارك * قال في نصاب الاحتساب وينبى ان يتخذ الرجل جارية لخدمة داخل البيت دون
العبد البالغ لان خوف الفتنة في العبد اكثر من الاحرار الاجانب لان الملك يقلل الحسنة
والمحرمة منتفية والشهوة داعية فلا يأمن الفتنة . وقيل من اتخذ عبدا لخدمة داخل البيت
فهو كسحان بالسين المهملة اي اعرج او مقعد . وابتاع بعض المشايخ غلاما فقبل بوردك
فيه فقال البركة مع من قدر على خدمة نفسه واستغنى عن استخدام غيره فخفت مؤونته
وهانت تكاليفه وكفى سياسة العبد والمرء في بيته بمنزلة القلب وقلما تتفجع خدمة الجوارح

الابحذمة القلب وودت الآية على ان من لم يبلغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع ويحرم عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في الاوقات المذكورة وفي الحديث (مروهم بالصلاة وهم ابنا سبع واضربوهم على تركها وهم ابنا عشر) وانما يؤمر بذلك ليعتاده ويسهل عليه بعد البلوغ ولذا كره البسه ذهباً او حريراً للتلايعة والاشم على الملابس كافي القهستاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

بمجردى درش زجر وتعليم كن * به نيك وبدش وعده وبيم كن

قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له حسنة ولم تكتب سيآته حتى يحتلم * قال في الاشياء ونصح عبادة الصبي وان لم تجب عليه واختلفوا في ثوابها والمعتمد انه والمعلم نواب التعليم وكذا جميع حسنة وليس كالبالغ في النظر الى الاجنية واخلوته بها فيجوز له الدخول على النساء الى خمس عشرة سنة كافي الملتقط : وقال الشيخ سعدى

پس چون زده بر گذشته سنين * زنا محرمان كو فراتر نشين

بر پنه آتش نشايد فروخت * كه تا چشم برهم زنى خانه سوخت

﴿ واذ بلغ الاطفال منكم الحلم ﴾ اى الاطفال الاحرار الاجانب فيخرج العبد البالغ فانه لا يستأذن في الدخول على سيده في غير الاوقات الثلاثة المذكورة كاقال في التمه يدخل العبد على سيده بلا اذنها بالاجماع ﴿ فليستأذنوا ﴾ اى ان ارادوا الدخول عليكم ﴿ كما استأذن الذين ﴾ بلغوا الحلم ﴿ من قبلهم ﴾ اوذكروا من قبلهم كما قال تعالى فيما تقدم ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا ﴾ الآية فالمعنى فليستأذنوا استئذاناً كأننا مثل استئذان المذكورين قبلهم بان يستأذنوا في جميع الاوقات ويرجعوا ان قيل لهم ارجعوا ﴿ كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم ﴾ كرره للتأكيد والمبالغة في الامر بالاستئذان * اعلم ان بلوغ الصغير بالاحبال والازال والاحتلام وبلوغ الصغيرة بهما وبالجل والحيض فان لم يوجد فيهما شئ من الاصل وهو الازال والعلامة وهو الباقي فيبلغان حين يتم لهما خمس عشرة سنة كما هو المشهور وبه يفتى لقصر اعمار اهل زماننا * قال بعض الصحابة كان الرجل فيمن قبلكم لا يحتلم حتى يأتي عليه ثمانون سنة * قال وهب ان اصغر من مات من ولد ابن آدم ولد مائتي سنة وادنى مدة البلوغ للغلام اثنا عشرة سنة ولذا تطرح هذه المدة من سن الميت المذكور ثم يحسب ما بقى من عمره فتهطى فدية صلته على ذلك وادنى مدته للجارية تسع سنين على المختار ولذا تطرح هذه المدة من الميت الا ترى فلاتحتاج الى اسقاط صلاتها بالقدية ثم هذا بلوغ الظاهر واما بلوغ الباطن فالوصول الى سر الحقيقة وكاليته في اربعين من اول كشف الحجاب وربما يحصل للبعض علامة ذلك في صباه * قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة في قلب الصغير والكبير فاذا جعل الله العبد حكيماً في الصبي لم تضع منزله عند الحكماء حدائنه سنة وهم يرون عليه من الله نور كرامته * ودخل الحسين بن فضل على بعض الخلفاء وعنده كثير من اهل العلم فاحب ان يتكلم فنهه فقال أصبى يتكلم في هذا المقام فقال ان كنت صبياً فليست باصغر من هدهد سليمان ولا انت اكبر من سليمان حين قال ﴿ احطت بما لم تحط به ﴾ [حكما كفته اند توان كرى به نرست نه بمال

وبزرگی بعقلست نه بسال [فالاعتبار لفضل النفس للصغر والكبر وغيرهما * قال هشام بن عبد الملك لزيد بن علي بلغني انك تطلب الخلافة ولست لها باهل قال لم قال لانك ابن امة فقال فقد كان اسماعيل ابن امة واسحق ابن حرة وقد اخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلوات الله عليه وعليهم اجمعين : قال المولى الجامى قدس سره

جه غم زمنقصت صورت اهل مغني را * جوجان زروم بود كوتن از حبش می باش

قال السعدى قدس سره

چو کنعنا ترا طبعیت بی هنر بود * پمیرزاد کی قدرش نیفزود

هنر بنمای اگر داری نه کوه * کل از خارست و ابراهیم از آزر

﴿ والقواعد ﴾ مبتدأ جمع قاعد بلاهء لاختصاصها بالمرأة واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة كحامل من حمل البطن وحاملة من حمل الظهر * قال في القاموس القاعد التي قعدت عن الولد وعن الحيض وعن الزوج ﴿ من النساء ﴾ حال من المستكن في القواعد اي العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل : وبالفارسية [ونشستگان در خانها وباز ماندگان] ﴿ اللاتي لا يرجون نكاحا ﴾ صفة للقواعد لالنساء اي لا يطمعن في النكاح لكبرهن فاعتبر فيهن القعود عن الحيض والحمل والكبر ايضا لانه ربما ينقطع الحيض والرغبة فيهن باقية : وبالفارسية [آنانکه امید ندارند نکاح خود را یعنی طمع نمی کنند که کسی ایشانرا نکاح کند بجهت پیری و عجز] ﴿ فليس عليهن جناح ﴾ الجملة خبر مبتدأ اي اثم ووبال في ﴿ ان يضعن ﴾ عند الرجال ﴿ ثيابهن ﴾ اي الثياب الظاهرة كالجلباب والازار فوق الثياب والقناع فوق الحمار ﴿ غير متبرجات بزينة ﴾ حال من فاعل يضعن. واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى خص بكشف عورة زينتها ومحاسنها للرجال. والمعنى حال كونهن غير مظهرات لزينة خفية كالسوار والخلخال والقلادة لكن لطلب التخفيف جاز الوضع لهن ﴿ وان يستعفن ﴾ بترك الوضع اي يطلبن العفة وهي حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ خير لهن ﴾ من الوضع لبعده من التهمة ﴿ والله سميع ﴾ مبالغ في جميع ما يسمع فيسمع ما يجرى بينهن وبين الرجال من المقاوله ﴿ عليم ﴾ فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب ما لا يخفى * اعلم ان العجز اذا كانت بحيث لا تشتهي جاز النظر اليها لامن الشهوة. وفيه اشارة الى ان الامور اذا خرجت عن معرض الفتنة وسكنت نائرة الآفات سهل الامر وارتفعت الصعوبة وايحت الرخص ولكن التقوى فوق امر الفتوى كما اشار اليه قوله تعالى ﴿ وان يستعفن خير لهن ﴾ وفي الحديث ﴿ لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به بأس ﴾ * قال ابن سيرين ما غشيت امرأة قط لا في بقظة ولا في نوم غير ام عبدالله واتي لاري المرأة في المنام فاعلم انها لا تحل لي فاصرف بصري * قال بعضهم ليت عقل في اليقظة كعقل ابن سيرين في المنام وفي الفتوحات المكية يجب على الورع ان يجتنب في خياله كما يجتنب في ظاهره لان الخيال تابع للحس ولهذا كان المرید اذا وقع له احتلام فليشيخه معاقبته على ذلك لان الاحتلام برؤيا في النوم او بالتصور في اليقظة لا يكون الامن بقية الشهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كمال فانما

(ذلك)

ذلك لضعف اعضائه الباطنة لمرض طراً في مزاجه لاعن احتلام لا في حلال ولا في حرام انتهى . ثم ان المعجوز في حكم الرجل في ترك الحجاب لا في مرتبته كما قال حكيم ان خير نصفي الرجل آخره يذهب جهله ويتقرب حلمه ويجمع رأيه وشر نصفي المرأة آخرها يسوء خلقها ويحد لسانها ويعقم رحمها وعدم رجاء التكاح انما هو من طرف الرجل لا من طرف المعجوز غالباً فانه حكى ان معجوزاً مرضت فأتى ابنها بطبيب فرآها متزينة باتواب مصبوغة فعرف حالها فقال ما احوجها الى الزوج فقال الابن ما للمعجائر والازواج فقالت ويحك انت اعلم من الطبيب - وحكى - لما مات زوج رابعة العدوية استأذن عليها الحسن البصري واصحابه فاذنت لهم بالدخول عليها وارخت ستراً وجلست وراء الستر فقال لها الحسن واصحابه انه قد مات بملك ولا بد لك منه قالت نعم وكرامة لكن من اعلمكم حتى ازوجه نفسي فقالوا الحسن البصري فقالت ان اجبتني في اربع مسائل فاناك فقال سلى ان وفقني الله اجبتك قالت ما تقول لومت انا وخرجت من الدنيا مت على الايمان ام لا قال هذا غيب لا يعلمه الا الله ثم قالت ما تقول لو وضعت في القبر وسألت منكري ومنكري اقدر على جوابهما ام لا قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا حشر الناس يوم القيامة وتطايرت الكتب أعطى كتابي يميني ام شمالي قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا نودي في الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير كنت انا من أي الفريقين قال هذا غيب ايضا قالت من كان له علم هذه الاربعة كيف يشتغل بالزوج ثم قالت يا حسن اخبرني كم خلق الله العقل قال عشرة اجزاء تسعة للرجال وواحد للنساء ثم قالت يا حسن كم خلق الله الشهوة قال عشرة اجزاء تسعة للنساء وواحد للرجال قالت يا حسن انا اقدر على حفظ تسعة اجزاء من الشهوة بجزء من العقل وانت لا تقدر على حفظ جزء من الشهوة بتسعة اجزاء من العقل فبكي الحسن وخرج من عندها * وعن سليمان عليه السلام الغالب على شهواته اشد من الذي يفتج المدينة وحده : قال الشيخ سعدى قدس سره

مير طاعت نفس شهوت پرست * که هر ساعتش قبله دیکرست

﴿ ليس على الاعمي ﴾ مفقود البصر: وبالفارسية [نابينا] ﴿ حرج ﴾ اثم ووبال ﴿ ولا على الاعرج حرج ﴾ العروج ذهاب في صعود وعرج مشى مشى العارج اي الذهاب في صعود فعرج كدخل اذا اصابه شيء في رجله فمشى مشية العرجان وعرج كطرب اذا صار ذلك خلقه له والاعرج بالفارسية [لك] ﴿ ولا على المريض حرج ﴾ المريض بالفارسية [بیمار] والمرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان كانت هذه الطوائف تخرجون من مواكلة الاصحاء حذراً من استقذارهم اياهم وخوفاً من تأذيتهم بافعالهم واورضاعهم فان الاعمي ربما سبقت اليه عين مواكله ولا يشعر به والاعرج بتفسخ في مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذي قريته اي برائحة كريهة او جرح يبدو اوائف يسيل او نحو ذلك فقال تعالى لا بأس لهم بان يأكلوا مع الناس ولا ماثم عليهم ﴿ ولا على انفسكم ﴾ اي عليكم وعلى من يماثلكم في الاحوال من المؤمنين حرج ﴿ ان تأكلوا ﴾ الاكل تناول الطعام اي ان تأكلوا اثم ومن معكم ﴿ من بيوتكم ﴾ اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم

قد يقال من غير اعتبار الليل فيه لكن البيوت بالمسكن اخص والابيات بالشعر وليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسهم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يخرجون من اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال بينهم وبينكم كالازوج والاولاد والممالك ونحوهم فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه وفي الحديث (ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه) وفي حديث آخر (انت ومالك لايبك) فاذا كان هذا حال الاب مع الولد فقس عليه حال المملوك مع المولى ﴿ او بيوت آباءكم ﴾ الاب الوالد اى حيوان يتولد من نطفته حيوان آخر ﴿ او بيوت امهاتكم ﴾ جمع ام زيدت الهاء فيه كما زيدت في اهراق من اراق والام بازاء الاب اى الوالدة ﴿ او بيوت اخوانكم ﴾ الاخ المشارك لآخر في الولادة من الطرفين او من احدها او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره في القبيلة او في الدين او في صنعة او في معاملة او في مودة او في غير ذلك من المناسبات ﴿ او بيوت اخواتكم ﴾ الاخت تأنيث الاخ وجعل التاء فيها كالمعوض عن المحذوف منه ﴿ او بيوت اعمامكم ﴾ العم اخ الاب والعمة اخته واصل ذلك من العموم وهو الشمول ومنه العامة لكثرتهم وعمومهم في البلد والعمامة لشمولها ﴿ او بيوت عماتكم ﴾ [خواهران بدران خود] ﴿ او بيوت اخوالكم ﴾ الحال اخ الام والحالة اختها: وبالفارسية [برادران مادران خود] ﴿ او بيوت خالاتكم ﴾ [خوهران مادران خود] ﴿ او ماملكتكم مفاتحه ﴾ جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح كلاهما آلة الفتح والفتح ازالة الاغلاق والاشكال . والمعنى (او ماملكتكم مفاتحه) اى او من البيوت التي تملكون التصرف فيها باذن اربابها كما اذا خرج الصحيح الى الغزو وخلف الضعيف في بيته ودفع اليه مفتاحه واذن له ان يأكل مما فيه من غير مخافة ان يكون اذنه لاعتن طيب نفس منه * وقال بعضهم هو ما يكون تحت ايديهم وتصرفهم من ضيعة او ماشية وكالة او حفظا فللك المفاتيح حينئذ كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه . فالمعنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموال لكم يد عليها لكن لا من اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثمر البستان ولبن الماشية ﴿ او صديقكم ﴾ الصداقة صدق الاعتقاد في المودة وذلك مختص بالانسان دون غيره فالصديق هو من صدقت في مودته: وبالفارسية [دوست حقيقي] * قال ابو عثمان رحمه الله الصديق من لا يخالف باطنه باطنك كما لا يخالف ظاهره ظاهره اذ ذلك يكون الانبساط اليه مباحا في كل شئ من امور الدين والدنيا . ونعم ما قيل صديقك من صدقتك لا من صدقتك . والمعنى او بيوت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية فانهم ارضى بالتبسط واسر به من كثير من الاقرباء - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الصديق اكبر من الوالدين - وروى - ان الجهنميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات وانما قالوا قائما من شافعين ولا صديق حميم * وعن الحسن انه دخل يوما بيته فرأى جماعة من اصدقائه قد اخذوا طعاما من تحت سريره وهم يأكلون فنهل وجهه سرورا وقال هكذا وجدناهم يرضى من لقي من

(البدويين)

البدريين * قال الكاشفي [فتح موصلی رحمہ اللہ در خانہ دوستی آمد و او حاضر نبود کيسه او را زجاریہ طلیدزو درم برداشت و باقی بکنیزک باز داد و چون خواجہ بخانہ رسید و صورت واقعہ زجاریہ بشنید شکرانہ آن انبساط کنیزک را آزاد کرد و بنواخت: در نکارستان آورده.]
شي کفتم نہان فرسودہ را * کہ بود آسودہ در کنج رباطی
زلذتہاجہ خوشتر در جہان گفت * میان دوستداران انبساطی
[و در عوارف المعارف فرمودہ کہ چون کسی یار خود را گوید « اعطني من مالک » و در جواب گوید کمترست دوستی را نمی شاید یعنی باید کہ ہرچہ در میان دارد میدہد و از استفہار چند و چون بگذرد کہ دوست جانی بہترست از مال فانی و درین باب گفتہ اند ای دوست برو بہرچہ داری یاری بخر بہیچ مفروش] : و لله در من قل

یاران بجان مضایقہ باہم نمیکنند * آخر کسی بحال جدایی چرا کند
بسیار جد و جہد بیاید کہ تا کسی * خود را بآدمی صفتی آشنا کند

* قال المفسرون هذا كله اذا علم رضى صاحب البيت بصريح الاذن او بقريته دالة كالتحريم والصدقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم التوسط بيني بينهم يعني ليس عليكم جناح ان تأكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ويعلموا من غير ان تزودوا وتحملوا قال الامام الواحدى فى الوسيط وهذه الرخصة فى اكل مال القرابات وهم لا يعلمون ذلك كرخصة لمن دخل حائطا وهو جائع ان يصيب من ثمره او مرعى فى سفر بنعم وهو عطشان ان يشرب من رسلها توسعة منه تعالى ولطفا بعباده ورغبة بهم عن دناءة الاخلاق وضيق النظره واحتج ابو حنيفة بهذه الآية على من سرق من ذى محرم لا تقطع يده اى اذا كان ماله غير محرز كما فى فتح الرحمن لانه تعالى اباح لهم الاكل من بيوتهم ودخولها بغير اذنهم فلا يكون ماله محرزا منهم اى اذا لم يكن مقفلا ومخزونا ومحفوظا بوجه من الوجوه المعتادة ولا يلزم منه ان لا تقطع يده اذا سرق من صديقه لان من اراد سرقة المال من صديقه لا يكون صديقه بل خائنا عدوا له فى ماله بل فى نفسه فان من تجاسر على السرقة تجاسر على الاهلاك فرب سرقة مؤدية الى ما فوقها من الذنوب فعلى العاقل ان لا يغفل عن الله وينظر الى احوال الاصحاب رضى الله عنهم كيف كانوا اخوانا فى الله فوصلوا بسبب ذلك الى ما وصلوا من الدرجات والقربات وامتازوا بالصدق الاتم والاخلاص الاكل والتصح الاشمل عن عداهم فرحمهم الله تعالى ورضى عنهم وألحقنا بهم فى نياتهم واعمالهم ﴿ ليس عليكم جناح ﴾ فى ﴿ ان تأكلوا ﴾ حال كونكم ﴿ جيما ﴾ اى مجتمعين ﴿ او اشتاتا ﴾ جمع شت بمعنى متفرق على انه صفة كالحق او بمعنى تفرق على انه مصدر وصف به مبالغة. واما شتى فجمع شتيت كمرضى ومرضى * نزلت فى نبى ليت بن عمرو وهم حى من كنانة كانوا يخرجون ان يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا وربما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتاوله من الصباح الى الراح وربما كان معه الابل الحفل

اي المملوءة الضرع لنا فلا يشرب من البانها حتى يجد من يشاربه فاذا امسى ولم يجد احدا
اكل فرخص في هذه الآية الاكل وحده لان الانسان لا يمكنه ان يطلب في كل مرة احدا
ياكل معه واما اذا وجد احدا فلم يشاركه فيما اكله فقد جاء الوعيد في حقه كما قال عليه السلام
(من اكل وذو عينين ينظر اليه ولم يواسه ابتلى بداء لادواء له) قال الامام النسفي رحمه الله دل
قوله تعالى (جميعا) على جواز التناهد في الاسفار وهو اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على
قدر نفقة صاحبه اي على السوية * وقال بعضهم في خلط المال ثم اكل الكل منه الاولى ان
يستحل كل منهم غذاء كل او يتبرعون لامين ثم يتبرع لهم الامين ﴿ فاذا دخلتم بيوتا ﴾
اي من البيوت المذكورة بقريئة المقام اي للاكل وغيره وهذا شروع في بيان ادب الدخول
بعد الترخيص فيه ﴿ فسلموا على انفسكم ﴾ اي فابدأوا بالتسليم على اهلها الذين بمنزلة
انفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبية الموجبة لذلك ﴿ تحية ﴾ ثابتة ﴿ من
عند الله ﴾ اي بأمره مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون صلة للتحية فانها طلب الحياة التي
من عنده تعالى . والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم عليه وانتصابها على المصدرية لانها
بمعنى التسليم اي فسلموا تسليما ﴿ مباركة ﴾ مستبعدة لزيادة الخير والثواب ودوامها ﴿ طيبة ﴾
تطيب بها نفس المستمع ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي مثل ذلك التبيين
﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام اي ينزلها مينة وانحة الدلالات عليها ﴿ لعلمكم
تعاون ﴾ اي لشي تقويوا مافي نفعائنها من الشرائع والاحكام والآداب وتعملون بموجبها
وتفوزون بدواب بسعادة الدارين * وعن انس رضي الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشر سنين قال لى فعلت لى ففاته والذى كسرت لم كسرت وكنت قائما اصب الماء على
يديه ورفح راسه فقال (الاعلام نازت خصال تنعم بها) فقلت بلى يا بى أنت وامى يا رسول الله
قال (مى لقيت احدا من امتى وسلم عليه يعطى عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكبر خورك
وصل صلاة الضحى فانها صلاة الأبرار الاواين) * يقول الفقير لاحظ عليه السلام في التسليم
الخارجي المسمى الاعوى للتحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستجيب الله تعالى دعاء المسلم
عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولاحظ في التسليم الداخلي معنى البركة فرتب
عليه كثرة الخير لانها المطلوبة غالبيا بالنسبة الى البيت ولما كان الوقت وقت الوضوء لصلاة
الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم واوردها بعد الداخلي منه اشارة الى ان الافضل اخفاء التوافل
بادائها في البيت ونحوه * قالوا ان لم يكن في البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وكذا حال المسجد وفي الحديث (اذا دخلتم بيوتكم
فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم
لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لاميت لكم ولاعشاء وان لم يسلم حين يدخل
بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء والميت) والتسليم على الصبيان المقلاء
افضل من تركه كما في البستان . ولا يسلم على جماعة النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة
وانبساط فيحدث من تلك المعرفة فتنة . ولا يتدى اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه

اعزاز الكافر وذا لا يجوز. وكذا السلام على اهل البدعة ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذمها او مبتدعا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له ولو احتاج الى سلام اهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولورد يقول وعليكم فقط وقدم ما يتعلق بالسلام مشبها في الجلد الاول عند قوله تعالى في سورة النساء (واذا حيتهم بحية) الآية فارجع * قال في حقائق البقلى قدس سره اذا دخلتم بيوت اولياء الله بالحرمه والاعتقاد الصحيح فاتم من اهل كرامة الله فسلموا على انفسكم بحية الله فانها محل كرامة الله في تلك الساعة * يقول الفقير وكذا الحال في دخول المزارات والمشاهد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يعتقدون : قال الكمال الحجدى صوفيم و معتقد صوفيان * كيست جو من صوفى نيك اعتقاد

قال الحافظ

برس تربت ما چون كذرى همت خواه * كه زيارت كه رندان جهان خواهد بود

وقال الجامى

نسيم الصبح زرغنى ربي نجد وقبلها * كه بوى دوست مى آيد ازان با كيزه منزلها
اللهم اجعلنا من الذين يجدون النفس الرحانى من قبل اليمن في كل حين وزمن ﴿ انما المؤمنون ﴾
زلت حين جمع النبي عليه السلام المسلمين يوم الجمعة ليستشيرهم في امر الغزو وكان يثقل
المقام عنده على البعض فيخرج بغير اذنه او في حفر الخندق وكان المنافقون ينصرفون بغير امر
رسول الله وكان الحفر من اهم الامور حتى حفر رسول الله بنفسه وشغل عن اربع صلوات حتى
دخلت في حد القضاء فقال تعالى (انما المؤمنون) اى الكاملون في الايمان وهو مبتدأ خبره
قوله ﴿ الذين آمنوا بالله ورسوله ﴾ عن صميم قلوبهم واطاعوها في جميع الاحكام في السر
والعلانية ﴿ واذا كانوا معه ﴾ مع النبي عليه السلام ﴿ على امر جامع ﴾ الى آخره معطوف
على آمنوا داخل معه في حيز الصلة اى على امر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والاعياد
والحروب والمشاورة في الامور وصلاة الاستسقاء وغيرها من الامور الداعية الى الاجتماع
ووصف الامر بالجمع للمبالغة في كونه سببا لاجتماع الناس فان الامر لكونه مهما عظيم
الشان صار كأنه قد جمع الناس فهو من قيل اسناد الفعل الى السبب ﴿ لم يذهبوا ﴾ من الجمع
ولم يفرقوا عنه عليه السلام ﴿ حتى يستأذنوه ﴾ عليه السلام في الذهاب فيأذن لهم واعتبر
في كمال الايمان عدم الذهاب قبل الاستئذان لانه المميز للمخلص من المنافق ثم قال لمزيد
التاكيد ﴿ ان الذين يستأذنونك ﴾ يطلبون الاذن منك ﴿ اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ﴾
لاغير المستأذنين * قال الكاشغرى [تعريض جمع منافقانت كه در غزوة تبوك تخلف از جهاد
دستورى جستند و در باره ايشان نازل شد كه] (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله) الآية
اى فبعض المستأذنين وكل غير المستأذنين دخلوا في الترهيب وذلك بحسب الاغراض الفاسدة
ولانه فرق بين الاستئذان في التخلف وبين الاستئذان في الانصراف الا ترى الى عمر رضى الله
عنه استأذنه عليه السلام في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فأذن له فقال (انطلق فوالله ما انت
بمنافق) هكذا لاح بالبال ﴿ فاذا استأذنوك ﴾ اى وبعد ما تحقق ان الكاملين في الايمان هم

المستأذنون فاذا استأذنوك في الانصراف ﴿ بعض شأنهم ﴾ الشأن الحالك والامر ولا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور كما في المفردات لبعض امرهم المهم او خطبهم الملم لم يقل لشؤونهم بل قيد ببعض تغليظا عليهم في امر الذهاب عن مجلس رسول الله مع العذر المبسوط ومساس الحاجة ﴿ فأنذن لمن شئت منهم ﴾ لما علمت في ذلك من حكمة ومصلحة فلا اعتراض عليك في ذلك ﴿ واستغفر لهم الله ﴾ بعد الاذن فان الاستئذان وان كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تفضيل امر الدنيا على الآخرة * ففيه اشارة الى ان الافضل ان لا يحدث المرء نفسه بالذهاب فضلا عن الذهاب ﴿ ان الله غفور ﴾ مبالغ في مغفرة فرطات العباد ﴿ رحيم ﴾ مبالغ في افاضة اثر الرحمة عليهم * وفي الآية بيان حفظ الادب بان الامام اذا جمع الناس لتدبير امر من امور المسلمين ينبغي ان لا يرجعوا الا باذنه ولا يخالفوا امير السرية ويرجعوا بالاذن اذا خرجوا للغزو ونحوه وللإمام ان يأذن وله ان لا يأذن الا على ما يرى فن تفرق بغير اذن صار من اهل الهوى والبدع وكان عليه السلام اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد رجل الخروج وقف حيث يراه فيأذن له ان شاء ولذا قال عظماء الطريقة قدس الله اسرارهم ان المرید اذا اراد ان يخرج حاجة ضرورية ولم يجد الشيخ مكانه فانه يحضر الساب ويتوجه بقلبه فيستأذن من روحانية الشيخ حتى لا يستقل في خروجه بل يقع ذلك من طريق المتابعة فان للمتابعة تأثيرا عظيما ﴿ قال في التأويلات النجمية في اشارة الى ان المرید الصادق من يكون مستسلما لتصرفات شيخه وان لا يتنفس الا باذن شيخه ومن خالف شيخه في نفسه سرا او جهرا لا يشم رائحة الصدق وسيره غير سريع وان بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة الاعتذار والافصاح عما حصل منه من المخالفة والحيانة ليهديه شيخه الى ما فيه كفاية جرمه ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه واذا رجع المرید الى الله والى شيخه بالصدق وجب على شيخه جبران تقصيره بهمة فان المریدين عيال على الشيوخ فرض عليهم ان ينفقوا عليهم من قوت اموالهم بما يكون جبرانا لتقصيرهم انتهى * فعلى المریدين ان يوافقوا مشايخهم في جميع الاحوال وان لا يستبدوا بأرائهم في امور الشريعة والطريقة وان لا يخالفوهم بالاستعداد بالخروج من عندهم الى السفر والحضر والمجاهدة والرياضة * قال عبد الله الرازي قال قوم من اصحاب ابي عثمان لابي عثمان قدس سره اوصنا قال عليكم بالاجتماع على الدين واياكم ومخالفة الاكابر والدخول في شيء من الطاعات الا باذنهم ومشورتهم وواسوا المحتاجين بما امكنكم فارجو ان لا يضيع الله لكم سعيائهم فمن وقع منه تقصير فلا يقنط فان لله تعالى قبولاً ثم قبولاً : قال المولى الجامی

بلی نبود درین ره نا امیدی * سیاهی را بود رو در سفیدی

ز صد در کر امیدت بر نیاید * بنومیدی جگر خوردن نشاید

در دیگر بیاید زد که ناکاه * ازان در سوی مقصود آوری راه

والله تعالى يقبل التوبة والاستغفار * واعلم ان هذه الايات تشير الى ابواب الشفاعة وكثرتها والا فمن رده باب من الابواب الحققة فلا تقبله سائر الابواب الا ترى ان من رده الله تعالى

لا يقبله النبي عليه السلام ومن رده النبي عليه السلام لا يقبله الخفاء الاربعة ولا غيرهم من امته
 فمن ترك الاستئذان من رسول الله لا يأذنه احد ولو اذن لا يفيد وكذا حال من ترك الاستئذان
 من وارث رسول الله يعني انه لا يفيد اذن غير الوارث واما اذن وارث آخر فلا يتصور لان
 الوارثين كالحاقمة المفرغة فاذا لم ينطبع في مرآة واحد منهم صورة صلاح احد لم ينطبع
 في مرآة الآخر نال الله القبول بحرمة الرسول ﷺ لا تجعلوا دنا الرسول بينكم ﷻ المصدر
 مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته وامره اياكم في الاعتقاد والعمل بها ﷻ كدعاء بعضكم
 بعضا ﷻ اى لا تقبلوا دعوته اياكم الى شئ من الامور على دعوة بعضكم بعضا في جواز
 الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة
 بغير اذنه محرمة ﷻ وقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا نداءكم اياه وتسميتكم
 له كنداء بعضكم بعضا باسمه مثل يا محمد ويا ابن عبد الله ورفع الصوت به والنداء وراء
 الحجرة ولكن بلقبه المعظم مثل يا نبي الله ويا رسول الله كما قال تعالى (يا ايها النبي يا ايها الرسول)
 قال الكاشفي [حضرت عزت همه انيارا بندي علامت خطاب کرده وحيث خود را
 بندي كرامت]

يا آدمست با بدر انيسا خطاب * يا ايها النبي خطاب محمد است

• قال ابواليث في تفسيره وفي الآية بيان توقيف معلم الخير لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان معلم الخير فامر الله بتوقيفه وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة اهل النضل
 • قال في حقائق البقلى احترام الرسول من احترام الله ومعرفة من معرفة الله والادب في متابعتهم
 من الادب مع الله ﷻ وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ في قومه كالنبي
 في امته اى عظموا حرمة الشيوخ في الخطاب واحفظوا في خدمتهم الادب وعلقوا طاعتهم
 على مراعاة الهيبة والتوقير ﷻ قد يعلم الله الذين يتسالمون منكم ﷻ قد لا تتحقق بطريق
 الاستعارة لا قضاء الوعيد اياه كما ان رب يحيى للتكثير. وفي الكواشي قد هبنا موزنة بقاء
 المسلمين لانهم كانوا اقل من غيرهم * والتسلل الخروج من الين على التدرج والخفية يقال
 تسلل الرجل اى انسرق من الناس وفارقهم بحيث لا يعلمون والمعنى يعلم الله الذين يخرجون
 من الجماعة قليلا قليلا على خفية ﷻ لو اذا ﷻ هو ان يستتر بشئ مخافة من يراه كما في الوسيط
 • قال في القاموس الاوذ بالشئ الاستتار والاحتضان به كاللواذامثلة انتهى. والمعنى ملاوذة
 بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج او بان يلوذ بمن يخرج بالاذن ارادة انه من اتباعه وانتصاه
 على الحالية من ضمير يتسللون اى ملاوذين او على انه مصدر مؤكد بفعل مضمهر هو الجللة
 في الحقيقة اى يلاوذون لو اذا وهو عام للتسلل من صف القتال ومن المسجد يوم الجمعة وغيرها
 من المجمع الحققة • وقال بعضهم كان يتقل على المنافقين خطبة النبي يوم الجمعة فيلوذون ببعض
 اصحابه او بعضهم ببعض فيخرجون من المسجد في استتار من غير استئذان فاعدهم الله تعالى
 بهذه الآية ﷻ فليحذر الذين يخالفون عن امره ﷻ يخالفون امره بترك مقتضاه و يذهبون
 سنا بخلاف سته وعن لضمينه معنى الاعراض والميل والضمير لله لانه الامر حقيقة

اول رسول لانه المقصود بالذكر ﴿ ان ﴾ اي من ان ﴿ تصيبهم ﴾ [برسد پریشان] ﴿ فتنه ﴾ محنة في الدنيا في البدن او في المال او في الولد كالمرض والقتل والهلاك وتسلط السلطان * قال الكاشفي [يا مهر غفلت بر دل يا روى توبه . جنيد قدس سره فرموده كه فتنه سختى دلت ومتأثر ناشدن او از معرفت الهى] ﴿ او يصيبهم عذاب اليم ﴾ اي في الآخرة * وفي الجلالين ﴿ ان تصيبهم فتنه ﴾ بلية تظهر نفاقهم ﴿ او يصيبهم عذاب اليم ﴾ عاجل في الدنيا انتهى وكلمة اول منع الخلودون الجمع واعادة الفعل صريحا للاعتناء بالتحذير وفي ترتيب العذابين على المخالفة دلالة على ان الامر للوجوب ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ فليحذر الذين يخالفون عن امره ﴿ اي عن امر شيخهم ﴾ ﴿ ان تصيبهم فتنه ﴾ من موجبات الفترة بكثرة المال او قبول الخلق او التزوج بلاوقته او السفر بلا امر الشيخ او مخالفة الاحداث والنسوان والافتان بهم او صحة الاغنياء او التردد على ابواب الملوك او طلب المناصب او كثرة العيال فان الاشتغال بما سوى الله فتنه ﴿ او يصيبهم عذاب اليم ﴾ بالانقطاع عن الله انتهى * وفي حقائق البقى الفتنه ههنا والله اعلم فتنه صحة الاضداد والمخالفين والمنكرين وذلك ان من صاحبهم يسوء ظنه باولياء الله لانهم اعداء الله واعداء اوليائه يقعون كل وقت في الحق ويقبحون احوالهم عند العامة لصرف وجوه الناس اليهم وهذه الفتنه اعظم الفتن * قال ابو سعيد الحراز رحمه الله الفتنه هي اسباب النعم مع الاستدراج من حيث لا يعلم العبد * وقال رويم الفتنه للعوام والبلاء للخواص * وقال ابو بكر بن طاهر الفتنه مأخوذ بها والبلاء معفو عنه ومثاب عليه ﴿ ألا ﴾ [بدانيد و آگاه باشيد] ﴿ ان لله ما في السموات والارض ﴾ من الموجودات باسرها خلقا وملكا وتصريفا ايجادا واعداما بدأ واعادة ﴿ قد ﴾ كما قبله ﴿ يعلم ما اتم عليه ﴾ ايها المكلفون من الاحوال والاوزاع التي من جملتها الموافقة والمخالفة والاخلاص والنفاق ﴿ ويوم يرجعون اليه ﴾ عطف على ما اتم عليه و يوم مفعول به لا ظرف اي يعلم تحقيقا يوم يرد المنافقون المخالفون للامر اليه تعالى للجزاء والعقاب فيرجعون من الرجوع المتعدى لامن الرجوع اللازم والعلم بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على ابلغ وجه ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من الاعمال السيئة اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد و يعلمهم أي شيء شنيع عملوا في الدنيا ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء وعبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم تنبيها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه فافلين عن سوء عاقبه لغلبة احكام الكثرة الخلقية الامكانية وآثار الامزجة الطبيعية الحيوانية في نشأتهم ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وان كان المنافقون يجتهدون في ستر اعمالهم عن العيون واخفائها

آنکس که بیافرید پیدا و نهان * چون نشناسد نهان و پیدایجهان

﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ﴿ ألا ان لله ما في السموات والارض ﴾ من نعم الدنيا والآخرة فمن تعلق بشئ منه يبعده الله عن الحضرة ويؤاخذ به بقدر تعلقه بغيره ﴿ ويوم يرجعون اليه ﴾ بسلاسل المتعلقات ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ عند مطالبتهم بمكافأة الخير خيرا ومجازاة الشر شرا ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾

عظيم) اي بكل شئ من مكافأة الخير ومجازاة الشر عليم بالنقيض والقطعة يرثها عمالوا من الصغير والكبير انتهى * واعلم ان التعلق بكل من نعيم الدنيا ونعيم الآخرة حرام على اهل الله تعالى نعم ان اهل الله يحبون الآخرة بمعنى ان الآخرة في الحقيقة هو الآخر بالكسر وهو الله تعالى قال بعض اهل الحقيقة ما الهالك عن مولك فهو دنياك . فعلى العاقل ان يقض حبل العلاقات ويتعل بسر مجرد الذات والصفات ويتفكر في امره ويحاسب نفسه قبل ان يجي يوم الجزاء والمكافات فان عقب هذه الحياة مائة وهذا البقاء ليس على الدوام والثبات وفي الحديث (ما قال الناس لقوم طوبى لكم الا وقد خبا لهم الدهر يوم سوء) قال الشاعر

ان اللبالي لم تحن الى احد * الا اساءت اليه بعد احسان

وقال آخر

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت * ولم تحف شر ما ياتي به القدر

وقال آخر

لا صحة المرء في الدنيا تؤخره * ولا يقدم يوما موته الوجع

(والله بكل شئ عليم) من يوم الموت والرجوع اختيارا واضطرارا وغير ذلك من الامور سرا وجهرا فطوبى لمن شاهد ولاحظ هذا الامر وختم بالخوف والمراقبة الوقت والعسر تمت سورة النور يوم السبت الثالث من شهر الله رجب من سنة ثمان ومائة والف

تفسير سورة الفرقان مكة آياتها سبع وسبعون في قول الجمهور

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذي نزل الفرقان ﴿ اي تكثر خير الذي الحق فالمنضاف محذوف من البركة وهي كثرة الخير وترتيبه على تنزيل الفرقان لما فيه من كثرة الخير دينيا ودنيويا او معناه تزايد على كل شئ وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة فترتيبه عليه لدلالته على تعالىه * قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة يروي ان الصاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع و يدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنهم وعرف ان الرقيم الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيمسح به القصاص وان تبارك بمعنى صعد * وقال بعضهم البركة ثبوت الخير الآسبي في الشئ وسمى بحبس الماء بركة لدوام الماء فيها ونبوتة . فمعنى تبارك دام دواما ثابتا لا انتقال له ولهذا لا يقال له يتبارك مضارعا لانه لا انتقال * قال في برهان القرآن هذه لفظة لا تستعمل الا الله ولا تستعمل الا بلفظ الماضي وخص هذا الموضع بالذكر لان ما بعده امر عظيم وهو القرآن المشتمل على معاني جميع كتب الله . والفرقان مصدر فرق بين الشئين اي فصل وسمى به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل والمؤمن والكافر ﴿ على عبده ﴾ الاخلاص ونيه الاخص وحييه الاعلى وصفه الاولى محمد المصطفى

صلى الله عليه وسلم وفيه تشریف له بالعبدية المطلقة وتفضيل بها على جميع الانبياء فانه تعالى لم يسم احدا منهم بالعبد مطلقا كقوله تعالى ﴿عبدك زكريا﴾ وتنبه على ان الرسول لا يكون الاعبدا له رسل ردا على التصاري ولذا قدم في التشهد عبده على رسوله ﴿ليكون للعالمين نذيرا﴾ غاية للتزليل اى ليكون العبد منذرا بالقرآن للانسان والجن ممن عاصره اوجاء بعده ومخوفا من عذاب الله وموجبات سيخطه . فالنذير بمعنى المنذر والانتذار اخبار فيه تخويف كما ان التبشير اخبار فيه سرور * قال الامام الراغب العالم اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والاعراض وهو فى الاصل اسم لما يعلم به كالطابع والحاتم لما يطبع ويختتم به وجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كآلة فالعالم آلة فى الدلالة على صانعه واما جمعه فلان كل نوع قديسمى عالما فيقال عالم الانسان وعالم الماء وعالم النار واما جمعه جمع السلامة فلكون الناس فى جملتهم والانسان اذا شارك غيره فى اللفظ غلب حكمه انتهى * قال ابن الشيخ جمع بالواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبي عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى اى فتكون الآية وقوله عليه السلام (ارسلت للخلق كافة) من العام المخصوص ولم يبعث نبى غيره عليه السلام الا الى قوم معين واما نوح عليه السلام فانه وان كان له عموم بعثة لكن رسالته ليست بعامة لمن بعده واهل بيته عليه السلام فانه ما كان مبعوثا الى الجن فانه من التسخير العام لا يلزم عموم الدعوة * والآية حجة لابي حنيفة رضى الله عنه فى قوله ايس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى النجاة من العذاب ولهم عقاب اذا عصوا حيث اکتفى بقوله (ليكون للعالمين نذيرا) ولم يذكر البشارة * قال فى الارشاد عدم التعرض للتبشير لان سياق الكلام على احوال الكفرة ﴿الذى﴾ اى هو الذى ﴿له﴾ خاصة دون غيره استقلالاً او اشتراكا ﴿ملك السموات والارض﴾ الملك هو التصرف بالامر والنهى فى الجمهور * قال الكاظمى [بادشاهى آسمانهارا وزمينها جهوى منفرداست با فريد آنها پس اورا رسد تصرف دران] ثم قال ردا على اليهود والنصارى ﴿ولم يتخذولدا﴾ ليرث ملكه لانه حتى لا يموت وهو عطف على ما قبله من الجملة الظرفية * قال فى المفردات يتخذ بمعنى اخذ واتخذ افعل منه والولد المولود ويقال للواحد والجمع والصغير والكبير والذكور والانثى ثم قال ردا على قريش ﴿ولم يكن له شريك فى الملك﴾ اى فى ملك السموات والارض ليناذعه اولياعونه فى الابداد : وفى المتنوى

واحد اندر ملك اورا يارنى * بندكائش را جز اوسالارنى

نيست خلقش را دكر كس ملكى * شركتش دعوت كند جزهاكى

﴿وخلق كل شى﴾ احدث كل موجود من الموجودات من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الاحكام والآثار ﴿فقدره تقديرا﴾ اى فهياه لما اراده منه من الخصائص والافعال اللاتقبة به كهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبر فى امور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومراولة الاعمال المختلفة وهكذا احوال سائر الانواع

﴿ واتخذوا ﴾ اي المشركون لانفسهم ﴿ من دونه ﴾ اي حال كونهم متجاوزين عبادة
الذي خلق هذه الاشياء ﴿ آلهة ﴾ من الاصنام ﴿ لا يخلقون شيئا ﴾ اي لا تقدر تلك الآلهة
على خلق شيء من الاشياء اصلا لاعلى ذهاب ولا على غيره وانما ذكر الاصنام بلذات العقلاء
لان الكفار يجهلونهم بنزلة العقلاء فخطبهم بلغتهم كما في تفسير ابن الليث ﴿ وهم يخلقون ﴾
كسائر المخلوقات ﴿ ولا يملكون لانفسهم ﴾ اي لا يستطيعون ﴿ ضرا ﴾ اي دفع ضرر قدم
لكونه اهم من النفع ﴿ ولا نفع ﴾ ولا نفع ﴿ ولا جلب تفع فكيف يملكون شيئا منهما اغيرهم فهم
اعجز من الحيوان فانه ربما يملك دفع الضرر وجلب النفع لنفسه في الجملة ﴿ ولا يملكون موتا
ولا حياة ولا نشورا ﴾ اي لا يقدرون على اماتة الاحياء واحيائهم اولا وبعثهم ثانيا ومن كان
كذلك فمغزل عن الالهة لعراة عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب
ان يكون قادرا على البعث والجزاء يعني ان الضار والنافع والميت والحى والباعث هو الله
تعالى فهو المعبود الحقيقي وما سواه فليس يعبد بل عابد لله تعالى كما قال تعالى ﴿ ان كل من في السموات
والارض الا آتى الرحمن عبدا ﴾ وفي الآية اشارة الى الاصنام المعنوية وهم المشايخ المدعون
والدجاجة المضلون فانهم ليسوا بقادرين على احياء القلوب واماتة النفوس فالتابعون لهم
في حكم عبادي الاصنام فليحذر العاقل من اتخاذ اهل الهوى متبوعا فان الموت الاكبر الذي
هو الجهل انما يزول بالحياة الاشرف الذي هو العلم فان كان للعبد مدخل في افادة الحاق العلم
النافع ودعائهم الى الله على بصيرة فهو الذي رقى غيره من الجهل الى المعرفة وانشاء نشأة
اخرى واحياء حياة طيبة باذن الله تعالى وهي رتبة الانبياء ومن يرانهم من العلماء العاملين
واما من سقط عن هذه الرتبة فليس الاستماع الى كلامه الا كاستماع نبي اسرائيل الى صوت
العجل : قال المولى الجامى قدس سره

بلاف ناخلفان زمانه غره مشو * مروجو سامرى از ره بيانك كوساله

وقد قل تعالى ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ اي كونوا في جملة الصادقين ومصاحبين لهم وبعضهم
ولذا قالوا يلزم للمرء ان يختار من البقاء احسنها ديننا حتى يتعاون بالاخوان الصادقين * قيل
لعيسى عليه السلام يا روح الله من نجالس فقال من يزيدكم في علمه منطقه ويذكركم الله رؤيته
ويرغبكم في الآخرة عمله : قال الصائب قدس سره

نورى از پيشاني صاحب دلان در بوزه كن * شمع خود را مى برى دل مرده زين محفل چرا

اي كه روى عالمى را جانب خود كرده * روئى آرى بروى صائب بيدل چرا

اللهم بحق الفرقان اجعلنا مع الصادقين من الاخوان ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ كنضر
ابن الحارث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد ومن تابعهم ﴿ ان هذا ﴾ اي ما هذا القرآن
﴿ الا افك ﴾ كذب مصروف عن وجهه لان الافك كل مصروف عن وجهه الذي يحق
ان يكون عليه ومنه قيل للرياح العادلة عن المهاب المؤتفكات ورجل مأفوك مصروف عن الحق
الى الباطل ﴿ افتريه ﴾ اخلقه محمد من عند نفسه . والفرق بين الافتراء والكذب ان الافتراء
هو افعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه كما في الاسئلة

المقحمة ﴿ واطانه عليه ﴾ اى على اختلاقه ﴿ قوم آخرون ﴾ اى اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارة ﴿ فقد جاؤا ﴾ فعلوا بما قالوا فان جاءواى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته ﴿ ظلما ﴾ عظيما يجعل الكلام المعجز افكا مختلفا مفعلا من اليهود يعنى وضعوا الافك فى غير موضعه ﴿ وزورا ﴾ اى كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه عليه السلام ما هو برىء منه * قال الامام الراغب قيل للكذب زور لكونه مائلا عن جهته لان الزور ميل فى الزور اى وسط الصدر والازور المائل الزور ﴿ وقالوا ﴾ فى حق القرآن هذا ﴿ اساطير الاولين ﴾ ماسطره المتقدمون من الحرافات والباطيل مثل حديث رسم واسفنديار : وبالفارسية [افسانهائى اوليانست كه در كتابها نوشته اند] وهو جمع اسطار جمع سطر او اسطورة كاحدوثة واحاديث * قال فى القاموس السطر الضف من الشئ الكتاب والشجر وغيره والحط والكتابة والقطع بالسيف ومنه الساطر للقصاب واسطره كتبه والاساطير الاحاديث التى لانظام لها ﴿ اكتبها ﴾ امر ان تكتبها لانه عليه السلام لا يكتب وهو كاحتجم واقصد اذا امر بذلك * قال فى المفردات الاكتاب متعارف فى الاختلاق ﴿ فهى ﴾ اى الاساطير ﴿ تملى عليه ﴾ تلقى على محمد وتقرأ عليه بعد اكتابها واتساخها ليحفظها من افواه من يملئها عليه لكونه اميا لا يقدر على ان يتلقاها منه بالقراءة والاملاء فى الاصل عبارة عن التماء الكلام على الغير ليكتبه ﴿ بكرة وأصيل ﴾ اول النهار وآخره اى دائما او خفية قبل انتشار الناس وحين يأوون الى مساكنهم * وفى ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهر ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاولى ثم العشاء الاخيرة عند مغيب الشفق ﴿ قل ﴾ يا محمد ردا عليهم وتحقيقا لاحق ﴿ أنزله الذى يعلم السر ﴾ الغيب ﴿ فى السموات والارض ﴾ لانه اعجزكم لفصاحته عن آخركم وتضمن اخبارا عن مغيبات مستقبله او اشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجملونه اساطير الاولين ﴿ انه كان غفورا رحيا ﴾ اى انه تعالى ازلا وابدا مستمر على المغفرة والرحمة فلذلك لا يعجل على عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا * وفيه اشارة الى ان اهل الضلالة من الذين نسبوا القرآن الى الافك لورجموا عن قولهم وتابوا الى الله يكون غفورا لهم رحيا بهم كما قال تعالى ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾

در توبه بازست وحق دستكير

* اعلم ان الله تعالى أنزل القرآن على وفق الحكمة الازلية فى رعاية مصالح الخلق ليهتدى به اهل السعادة الى الحضرة وليضل به اهل الشقاوة عن الحضرة وينسبوه الى الافك كما قال تعالى (واذلم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم) والقرآن لا يدرك الابنور الايمان والكفر ظلمة وبالظلمة لا يرى الا الظلمة فبظلمة الكفر رأى الكفار القرآن النور اى القديم كلاما مخلوقا ظلمانيا من جنس كلام الانس فكذلك اهل البدعة لما رأوا القرآن بظلمة البدعة رأوا كلاما مخلوقا ظلمانيا بظلمة الحدوث وظلموا وانفسهم بوضع القرآن فى غير موضعه من كلام الانس وفى

(الحدود ٥٠)

الحديث (القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق فمن قل بكونه مخلوقا فقد كفر بالذي انزله) نسال الله العصمة والحفظ من الالحاد وسوء الاعتقاد * ثم اعلم ان من الامور الملازمة لتعاليم الجهلاء ورد الملاحدة والابتدعة فانه كوضع الدواء على جراحة المجروح او قتل الباغى المضر ودرهم بالاجوبة القاطعة مما لا يخالف الشريعة والطريقة الا ترى ان الله تعالى امر حبيبه عليه السلام بالجواب للطاعين في القرآن وقد اجاب السلف عن اطلاق على القرآن وذهب على حده ثمة ومخلوقيته وكتبوا رسائل وكذا علماء كل عصر جاهدوا المخالفين بما امكن من المعارضة حتى اقصواهم الحجر واخموهم وخلصوا الناس من شبهاتهم وشكوكهم وفي الحديث (من انهم) اي منع (بكلام غليظ صاحب بدعة سيئة مما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل ملائمة قلبه امانا وايمانا ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله تعالى يوم القيامة من الفرع الاكبر) اي انفضحة لا خيرة لي تفرغ الخلائق عندها او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او يذبح الموت واخلاق الامن في صورة لا تهمز والمراد الامن في الدنيا مما يخاف خصوصا من مكر من اتهمه ويدل عليه ما بعده وهو الايمان فانه من مكاسب الدنيا نسال الله الامن والامان وكال الايمان والقيام باوامره والاعتناء بمواعظه وذواجره **﴿﴾** وقالوا **﴿﴾** اي المشركون من اشراف قريش كابي جهل وعتبة وامية وعاص وامثالهم وذلك حين اجتماعهم عند ظهر الكعبة **﴿﴾** ما **﴿﴾** استهامية بمعنى انكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خيرا قوله **﴿﴾** ل هذا الرسول **﴿﴾** وجدت اللام مفصولة عن الهاء في المصحف واتباعه سنة وفي هذا تصغير لانه عليه السلام وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء اي سبب حصل لهذا الذي يدعى الرسالة حال كونه **﴿﴾** يأكل الطعام **﴿﴾** كما نأكل والطعام ما يتناول من الغذاء **﴿﴾** ويمشي في الاسواق **﴿﴾** لطلب المعاش كما تمشى جمع سوق وهو الموضع الذي يجلب اليه المتاع للبيع ويساق انكروا ان يكون الرسول بصفة البشر يعني ان صح دعواه فباله لم يخالف حاله حالنا **﴿﴾** قال بعضهم ليس بملك ولا ملك وذلك لان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون والملوك لا يتسوفون ولا يتدلون فمجبوا ان يكون مثلهم في الحال ولا يمتاز من بينهم بعلو المحل والجلال لعدم بصيرتهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تمييز الرسل عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية فالبشرية مركب الصورة والصورة مركب القلب والقلب مركب العقل والعقل مركب الروح والروح مركب المعرفة والمعرفة قوة قدسية صدرت عن كشف عين الحق * قال الكاشفي [ندانستدكه نبوت منافي بشرية ليست بلكه مقتضى آلت تناسب وتجانس كه سبب افاده واستفاده است بحصول بيوندد]

جنس بايد تادر آميزد بهم

﴿﴾ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الكفار صم بكم عمى فهم لا يعقلون لانهم نظروا الى الرسول بنظر الحواس الحيوانية وهم بمنزل من الحواس الروحانية والربانية فما رأوا منه الا ما يرى من الحيوان وما رأوه بنظري به النبوة والرسالة ليعرفوه انه ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فلماذا قال تعالى **﴿﴾** وتراهم ينظرون اليك وهم

لا يبصرون) وذلك لانه لهم قلوب لا يفقهون بها النبوة والرسالة ولهم أعين لا يبصرون بها الرسول والنبي ولهم آذان لا يسمعون بها القرآن ليعلموا انه معجزة الرسول فيؤمنوا به ﴿اولاً﴾ حرف تخفيف بمعنى : هلا وبالفارسية [جرا] ﴿أترل اليه ملك﴾ اي على هيئته وصورته المباشرة لصورة البشر والجن ﴿فيكون﴾ نصب لانه جواب لولا ﴿معه﴾ مع الرسول ﴿نذيراً﴾ معنائه في الانذار معلوما صدقه بتصديقه ﴿اويلق اليه كنز﴾ من السماء يستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش. والكنز المال المكتنوز اي المجموع المحفوظ : وبالفارسية [كنج] ﴿اوتكون له جنة يأكل منها﴾ اي ان لم يلق اليه كنز فلا اقل من ان يكون له بستان يتعيش بفائدة كما لاهل الغنى والقرى ﴿وقال الظالمون﴾ وهم القائلون الاولون لكن وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوا لكونه اضلالاً خارجاً عن حد الضلال اي قالوا للمؤمنين ﴿ان تتبعون﴾ اي ماتبعون ﴿الارجلا مسحوراً﴾ قد سحر قلب علي عقله قال بعض اهل الحقائق كانوا يرون قبح حالهم في مرآة النبوة وهم يحسبون انه حال النبي عليه السلام. والسحر مشتق من السحر الذي هو اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد الجانبين والسحر له وجه الى الحق ووجه الى الباطل فانه يخيل الى المسحور انه فعل ولم يفعل ﴿انظر كيف ضربوا لك الامثال﴾ اي كيف قالوا في حقتك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرابتها مجرى الامثال واخترعوا لك تلك الاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع وذلك من جهلهم بحالك غنائهم عن جمالك قال بعضهم مثلك بالمسحور والفقير الذي لا يصلح ان يكون رسولا والناقص عن القيام بالامور اذ طلبوا ان يكون معك مثلك ﴿فضلوا﴾ عن الحق ضلالاً مينا فلا يستطيعون سبيلاً ﴿الى الهدى ومخرجا من ضلالهم﴾ قال بعض الاكابر وقد ابطالوا الاستعداد بالاعتراض والانكار على النبوة فحرموا من الوصول الى الله تعالى ﴿تبارك الذي﴾ اي تكاثر وتزايد خير الذي ﴿ان شاء جعل لك﴾ في الدنيا لانه قد شاء ان يعطيه ذلك في الآخرة ﴿خييراً من ذلك﴾ مما قالوا من القاء الكنز وجعل الجنة ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى وخص هذا الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من العظام حيث ذكر النبي عليه السلام والله تعالى خاطبه بقوله (لولاك يا محمد ما خلقت الكائنات) كذا في برهان القرآن ﴿جنات تجري من تحتها الانهار﴾ بدل من خيراً ومحقق لخبرته مما قالوا لان ذلك كان مطلقاً عن قيد التعدد وجريان الانهار ﴿ويجعل لك قصوراً﴾ بيوتاً مشيدة في الدنيا كقصور الجنة : وبالفارسية [كوشكهاى على ومسكنهاى رفيع] قال الراغب يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر انتهى والجملة عطف على محل الجزاء الذي هو جعل وفي الحديث (ان ربي عرض علي ان يجعل لي بطحاء مكة ذهباً قلت لا يارب ولكن اجوع يوماً واشبع يوماً فاما اليوم الذي اجوع فيه فأتضرع اليك وادعوك واما اليوم الذي اشبع فيه فأحمدك واثني عليك) قال الكاشغري [در اسباب نزول مذکور است که چون مالداران قریش حضرت رسالت را بفقر وفاقه سرزنش کردند رضوان که آراینده روضات جنات است با این

(آیت)

آیت نازل شد و درجی از نور پیش حضرت نهاد و فرمود که پروردگارتو میفرماید که مغایع خزان دنیا در اینجا است آنرا بدست تصرف تو میدهم بی آنکه از کرامت و نعمتی که نامزد تو کرده ایم در آخرت مقدار بریسه کم نکردد حضرت فرمود که ای رضوان مرا بدینها حاجت نیست فقرا دوستر میدارم و میخواهم که بنده شکور و صبور باشم رضوان گفت « اصبت اصاب الله » يك نشانه غلوهت آن حضرت همینست که با وجود تنگدستی و احتیاج گوشه چشم التفات بر خزان روی زمین نیفکند آنرا ملاحظه باید نمود که در شب معراج مطلقا نظر بما سوی الله نکشوده و هیچ چیز از بدائع ملکوت و غرائب عرصه جبروت التفاوت نفرمود تا عبارت از ان این آمد که (مازاغ البصر و ماظنی)

زرنک آمیزی ریحان آن باغ * نهادد چشم خود را مهر مازاغ
نظر چون ز گرفت از نقش کوزین * قدم زد در حریم قاب قوسین

* وعن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله لا تطعمك الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشد الحجر على بطنه من السغب فقال (يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهبا لاجراها حيث شئت من الارض ولكن اخترت جوع الدنيا على شبعها و فقرها على غناها و حزن الدنيا على فرحها . يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لحمد و لا لآل محمد) يقول الفقير عصمه الله القدير كان عليه السلام من اهل الاكسير الاعظم و الحجر المكرم فان شأنه على من شأن سائر الانبياء من كل وجه و قد اوتوا ذلك العلم الشريف و عمل به بعضهم كادريس و موسى و نحوها على ما في كتب الصناعة الحجرية لكنه عليه السلام لم يلتفت اليه و ايم عمل به و لو عمل به لجعل مثل الجبال ذهبا و الملك مثل ملك كسرى و قيصر لانه ليس بمناف للحكمة بالكلية فان بعض الانبياء قد اوتوا في الدنيا مع النبوة ملكا عظيما و انما اختار الفقير لنفسه لوجوه . احدها انه لو كان غنيا لتمتعه قوم طمعا في الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طالبا للعقبى . و الثاني ما قيل ان الله اختار الفقير له نظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغني بماله . و الثالث ما قيل ان فقره دليل على هوان الدنيا على الله تعالى كما قال عليه السلام (لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسني كافرا منها شربة ماء) فانه تعالى قادر على ان يعطيه ذلك الذي عيروه بفقره و ما هو خير من ذلك بكثير ولكنه بهطى عباده على حسب المصالح و على وفق المشيئة و لا اعتراض لاحد عليه في شيء من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف و العلوم ويستد عليه ابواب الدنيا و في حق الآخر بالعكس من ذلك و في القصيدة البردية

وراوده الجبال الشم من ذهب * عن نفسه فاراها ايما شم

الشم جمع الاشم و الشمم الارتفاع اي اراها ترفعا اي ترفع لا يكتنه كنهه

واكدت زهده فيها ضرورته * ان الضرورة لا تعدو على العزم

جمع عصمة يعني از شدت حاجته لم تعد و لم تغلب على العصمة الازلية بل اكدت ضرورته زهده

في الدنيا الدنية فمازاغ بصره في الدنيا و ماظنی عين نهمة في العقبى

(روح البيان - ۱۳ د س)

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم
يقال دعاه اليه اى طلبه اليه وحمله عليه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال (اوحى الله تعالى
الى عيسى ان صدق محمدا وأمر امتك من ادركه منهم ان يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم
ولولاه ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد
رسول الله فسكن) فن كانت الدنيا رشحة من فيض نعمه فكيف تدعو الى الدنيا ضرورة
فاقه كذا فى شرح القصيدة لابن الشيخ : وفى المتنوى

راهزن هرگز كدای را نزد * كرك كرك مرده را هرگز نزد
خضر كشتی را برای آن شكست * تا تواند كشتی از فجار رست
چون شكسته می رهد شكسته شو * امن در فقرست اندر فقر رو
آنكهی كوداشت از كان تقدچند * كشت پاره پاره از زخم كلند
تیغ بهراوست كورا كرد نیست * سایه افكندست بروی رحم نیست

یعنی فلیلازم العبد التواضع والفقر ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ اى القيامة والحشر والنشر. والساعة
جزء من اجزاء الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسرعة حسابه كما قال (وهو اسرع
الحاسين) اولم انبه عليه قوله تعالى (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا ساعة من نهار) كفاى
المفردات وهو اضراب عن توبيخهم بحكاية جنائهم السابقة وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية
جنائهم الاخرى للتخلص الى بيان مالهم فى الآخرة بسببها من فنون العذاب ﴿ واعتدنا ﴾
هيا أنا واصاه اعدنا ﴿ لمن كذب بالساعة ﴾ وضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة فى التشنيع
﴿ سعيراً ﴾ نارا عظيمة شديدة الاشتعال * قال بعض اهل الحقائق سعيراً الآخرة انما سعرت
من سعير الدنيا وهى حرص العبد على الدنيا وملادها ﴿ اذا رأتهم ﴾ صفة للسعير اى اذا كانت
تلك السعير بمراى منهم وقابلتهم بحيث صاروا بازاها كقولهم دارى تنظر دارك اى تقابلها
فاطلاق الملزوم وهو الرؤية واريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى والانتقال من الملزوم
الى اللازم مجاز ﴿ من مكان بعيد ﴾ هو اتصى ما يمكن ان يرى منه قيل من المشرق الى المغرب
وهى خمسة عام * وفيه اشارة بان بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رأتهم خارج عن حدود
البعد المعتاد فى المسافات المعهودة ﴿ سمعوا لها تغيظا ﴾ اى صوت تغيظ على تشبيه صوت
غليانها بصوت المغتاض اى الغضب ان اذا غلى صدره من الغيظ فعند ذلك يهيم والهمهمة
ترديد الصوت فى الصدر * قال ابن الشيخ يقال امارأيت غضب الملك اذا رأى ما يدل عليه
فكذا ههنا ليس المسموع التغيظ الذى هو اشد الغضب بل ما يدل عليه من الصوت * وفى
المفردات التغيظ اظهار الغيظ وهو اشد الغضب وقد يكون ذلك مع صوت مسموع والغضب
هو الحرارة التى يجدها الانسان من ثوران دم قلبه ﴿ وزفيراً ﴾ وهو صوت يسمع من جوفه
واصله ترديد النفس حتى ينتفخ الضلوع منه * قال عبيد بن عمير ان جهنم تزفر زفرة لا يبقى
نبي مرسل ولا ملك مقرب الا خرت لوجهه ترعد فرائصهم حتى ان ابراهيم عليه السلام ليجتو
على ركبته ويقول يارب يارب لا اسألك الا نفسى * قال اهل السنة النبوية ليست شرطاً

(ف)

في الحياة فالتار على ما هي عليه يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والنطق * يقول
 الفقير وهو الحق كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ وان الدار الآخرة لهي الخيوان ﴾ فلا احتياج
 الى تأويل امثال هذا المقام ﴿ واذا القوامنها مكانا ﴾ اي في مكان ومنها بيان تقدم فصار
 حالا منه والضمير عائد الى السعير ﴿ ضيقا ﴾ دقة لمكانا مفيدة لزيادة شدة حال الكرب
 مع الضيق كما ان الروح مع السعة وهو السر في وصف الجنة بان عرضها السموات والارض
 * واعلم انه تضيق جهنم عليهم كما تضيق حديدة الريح على الريح او تكون لهم كحال الوتد
 في الحائط فيضم العذاب وهو الضيق الشديد الى العذاب وذلك لتضيق قلوبهم في الدنيا حتى
 لم تسع فيها الايمان ﴿ مقرنين ﴾ اي حال كونهم قد قرنت ايديهم الى اعناقهم مشدودة اليها
 بسلسلة او يقرون مع شياطينهم سلسلة في سلسلة : يعني [هريك را بقرين او از جن بسلسلة
 آتشين بهم باز بسته] يقال قرنت البعير بالبعير جمعت بينهما وقرنته بالتشديد على التكثير
 ﴿ دعوا ﴾ [بخوانند بر خود] ﴿ هكذا ﴾ اي في ذلك المكان الهائل والحالة الفظيعة
 ﴿ نبورا ﴾ هو الويل والهلاك [واين كچه كسي كويد كه آرزو مند هلاك باشد] اي يتمنون
 هلاكا وينادون فيقولون يا نبورا. ياويلاه يا هلاكاه تعال فهذا اوانك وفي الحديث (اول
 من يكسى يوم القيامة ابليس حلة من النار بعنقها على حاجبيه فيسحبها من خلفه وذريته خانه
 وهو يقول وانبوراه وهم ينادون يا نبورهم حتى يقفوا على النار فينادى يا نبوراه وينادون
 يا نبورهم) فيقول الله تعالى اوفيقال لهم على السنة الملائكة تنبها على خاود عذابهم
 ﴿ لا تدعوا اليوم نبورا واحدا ﴾ اي لا تقتصروا على دعاء نبور واحد ﴿ وادعوا نبورا
 كثيرا ﴾ اي بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرة في نفسه فان ما يدعون نبورا
 واحدا في حد ذاته وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا وادعوا ادعية كثيرة فان ما اتم فيه
 من العذاب لغاية شدته وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن ﴿ قل اذلك ﴾
 العذاب ﴿ خير ام جنة الخلد التي وعد المتقون ﴾ اي وعدها المتقون اي المتصفون بمطلق
 التقوى بالمرتبة الثانية او الثالثة منها فقط فالؤمن متق وان كان عاصيا وجنة الخلد هي
 الدار التي لا ينقطع نعيمها ولا ينقل عنها اهلها فان الخلود هو تبرى الشيء من اعتراض
 الفساد وبقاؤه على الحالة التي هو عليها وازافة الجنة الى الخلد للمدح والافالجنة اسم للدار
 الخلدة ويجوز ان تكون الجنة اسما لا يدل على البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل
 الخلود في مفهومها فاضيفت اليه للدلالة على خلودها * فان قيل كيف يتصور الشك في انه
 أيها خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز للماقل ان يقول السكر احدى ام الصبر
 وهو دواء مرة يقال ذلك في معرض التبريع والتهمك والتحسير على ما فات * وفي الوسيط
 هذا التنيه على تفاوت ما بين المنزلتين لاعلى ان في السعير خيرا * وقال بعضهم هذا على المجاز
 وان لم يكن في النار خير والعرب تقول العافية خير من البلاء وانما خاطبهم بما يتعارفون
 في كلامهم ﴿ كانت ﴾ تلك الجنة ﴿ لهم ﴾ في علم الله تعالى ﴿ جزاء ﴾ على اعمالهم بمقتضى
 الكرم لا بالاستحقاق والجزاء الغنى والكفاية فالجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا

فخير وان شرا فشر. والجزية ما يؤخذ من اهل الذمة وتسميتها بذلك للاجترام بها في حقن دمهم ﴿ ومصيرا ﴾ مرجعا يرجعون اليه وينقلبون. والفرق بين المصير والمرجع ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع ﴿ لهم فيها ما يشاؤون ﴾ اي ما يشاؤنه من انواع التعيم واللذات مما يليق بمرتبتهم فانهم بحسب نشأتهم لا يريدون درجات من فوقهم فلا يلزم تساوي مراتب اهل الجنان في كل شيء. ومن هذا يعلم فساد ما قيل في شرح الاشباه بجواز اللواطة في الجنة لجواز ان يريدوا اهل الجنة ويشتهيها وذلك لان اللواطة من الحديث التي ماتعقت الحكمة بتحليلها في عصر من الاعصار كالزنى فكيف يكون ما يخالف الحكمة مرادا ومشتهى في الجنة فالقول بجوازها ليس الا من الخبائث. والحاصل ان عموم الآية انما هو بالنسبة الى المتعارف ولذا قال بعضهم في الآية دليل على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة ولما لم تكن اللواطة مرادة في الدنيا للطيبين فكذا في الآخرة ﴿ خالدن ﴾ فيها حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور لاعتماده على المبتدأ ﴿ كان ﴾ المذكور من الدخول والحمود وما يشاؤون ﴿ على ربك وعدا مسئولا ﴾ اي موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده * واعلم ان اهم الامور الفوز بالجنة والنجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال له اني اسأل الله الجنة واعوذ به من النار (اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ) قوله « دندن » معناه اني لا اعرف ما تقول انت ومعاذ يعني من الاذكار والدعوات المطرلة واكنى اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار فقال له النبي عليه السلام حوالها ندندن اي حول الجنة والنار او حول مسألتهم والمسألة الاولى سؤال طلب والثانية سؤال استعاذة كما في ابكار الافكار ومعنى الحديث ان المقصود بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الوافر الجزيل كما في عقد الدرر واللالى * قال في رياض الصالحين العبد في حق دينه اما سالم وهو المقصر على اداء الفرائض وترك المعاصي او راجح وهو المتبرع بالقربات والنوائيل او خاسر وهو المقصر في اللوازم فان لم تقدر ان تكون راجحا فاجتهد ان تكون سالما واياك ان تكون خاسرا وفي الحديث (من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان في يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك) رواه البخاري وغيره * قال بعض المشايخ في هذا الحديث دليل على تفضيل الصوفية ويؤخذ ذلك من جعل هذا الاجر العظيم لمن هذا القول مائة مرة فكيف من يومه كله هكذا فان طريقتهم مبنية على دوام الذكر والحضور وكان عليه السلام طويل الصمت كثير الذكر

هرآن كو غافل از حق يكزمانست * دران دم كافرست اما نهالست
﴿ و يوم يحشرهم ﴾ اي واذكر يا محمد لقومك يوم يحشر الله الذين اتخذوا من دونه آلهة
ويحشرهم ﴿ وما يعبدون من دون الله ﴾ ما عام يم العقلاء وغيرهم لكن المراد هنا بقريئة
الجواب الآتي العقلاء من الملائكة وعيسى وعزير ﴿ فيقول ﴾ اي الله تعالى للمعبودين

(ماتم)

﴿ ما تم اضلتم ﴾ [كراه كرديد] ﴿ عبادة هؤلاء ﴾ بان دعوتهم الى عبادتكم وامرهم بها ﴿ ام هم ضلوا السبيل ﴾ عن السبيل بانفسهم لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد الصحيح فحذف الجار واوصل الفعل الى المنعول كقولہ تعالیٰ (وهو يهدى السبيل) والاصل الى السبيل اولاديل * يقول الفقير والظاهر انه محمول على نظيره الذي هو اخطأوا الطريق وهو شائع * فان قلت انه تعالى كان علما في الازل بحال المنعول عنه فما فائدة هذا السؤال * قلت فأنه تقرير العبدية والزمانهم كما قيل لعيسى عليه السلام (انت قلت للناس اتخذوني وامى اهلين من دون الله) لانهم اذا سئلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبيد وحيرتهم ويكفون بتكذيب العبودين ايهم وان يريهم منهم ومن امرهم بالشرك وعبادة غير الله ﴿ قالوا ﴾ استئناف كأنه قيل فاذا قلوا في اجواب فتقبل ولوا ﴿ سبحانك ﴾ هو تعجب مما قيل لهم او تزيدهم تعالي عن الابدان ويجوز ان يحذف ما يعبدون على الاصنام وهي وان كانت جمادات لا تدر على شئ لكن الله تعالى يخلق فيها الحياة ويجعلها صالحة للخطاب والسؤال وال جواب ﴿ ما كان ينبغي لنا ﴾ اي مدح وبما استفادك ﴿ ان اتخذ من دونك ﴾ اي متجاوزين اياك ﴿ من اولياء ﴾ من مزيدة لنا ينداني واولياء مفعول اتخذ وهو من الذي يتعدى الى المنعول واحد كقولہ تعالیٰ (قل اغيروا اتخذ اولياء) والمعنى معبودين تبعدهم لما بنا من الحالة المنافية له وهي العصمة او عدم القدرة فأنى يتصور ان تحمل غيرنا على ان اتخذ وايا غيرك فضلا عن ان يتخذنا ويا * قال ابن الشيخ جعل قولهم ما كان ينبغي الح كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذ ولي دونه لان نفس قولهم بصريحه لا يفيد المتصود وهو نفي ما نسب اليهم من اضلال العباد وحماتهم على اتخاذ الاولياء من دون الله وفي التأويلات النجمية نزهوا الله عن ان يكون له شريك ونزهوا انفسهم عن ان يتخذوا ويا غير الله ويرضوا بان يعبدوا من دون الله من الانسان فلهذا قال تعالیٰ فيهم (اولئك هم شر البرية) ﴿ ولكن متعتهم و آباءهم ﴾ التمتع [بر خوردارى دادن] * اي ما اضلناهم ولكن جعلتهم و آباءهم منتفعين بالعمر الطويل وانواع الثم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغرقوا في الشهوات وانهمكوا فيها ﴿ حتى نسوا الذكر ﴾ اي غفلوا عن ذكرك وتركوا ما وعظوا به او عن التذكر لا لآلئك والتدبر في آياتك فجعلوا اسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية وهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه يكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه كأنه قيل انا انزلهم ولم نحملهم على الضلال ولكن اضللت انت بان فعلت لهم ما يؤثر فيهم الضلال فخلقت فيهم ذلك وهو مذهب اهل السنة وفيه نظر التوحيد واظهار ان الله هو السبب للاسباب

درين جن مکنم سرزنش بخود روي * چنانکه پرورشم میدهند ميروم

﴿ وكانوا ﴾ في قضائك الازلي ﴿ قوما بورا ﴾ هالکين جمع باثر كما في المفردات او مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع يقال رجل باثر وقوم بور وهو الفاسد الذي لاخير فيه * قال الراغب البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدي الى

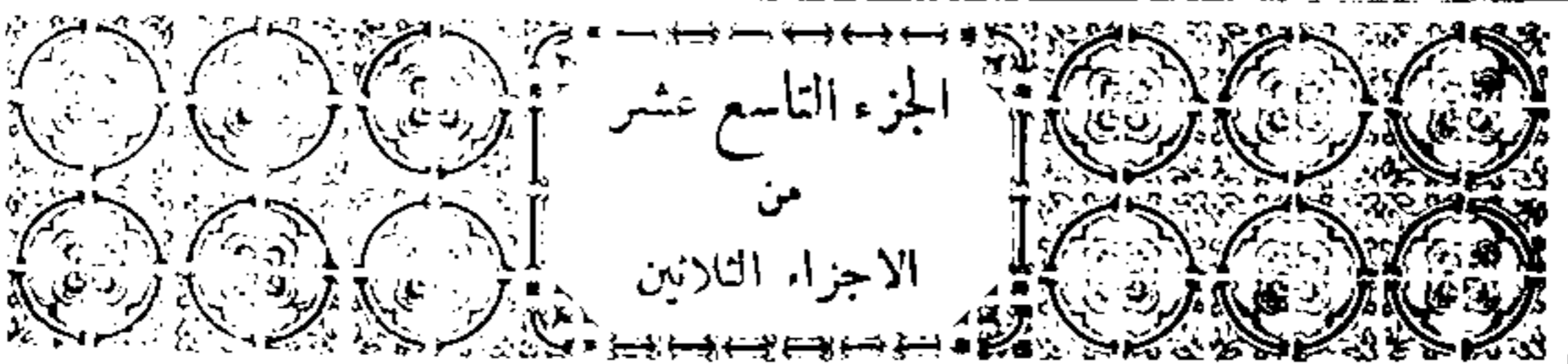
الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالبوار عن الهلاك ﴿ فقد كذبوكم ﴾ اي فيقول الله تعالى للعبد فقد كذبكم المعبودون ايها الكفرة ﴿ بما تقولون ﴾ اي في قولكم انهم آلهة والباء بمعنى في ﴿ فاستطيعون ﴾ اي ماتملكون ايها المتخذون الشركاء ﴿ صرفا ﴾ دفعا للعذاب عنكم بوجه من الوجوه لا بالذات ولا بالواسطة ﴿ ولانصرا ﴾ اي افراد من افراد النصر لا من جهة انفسكم ولا من جهة غيركم مما عبدتم وقد كنتم زعمتم انهم يدفعون عنكم العذاب وينصرونكم ﴿ ومن ﴾ [وهرکه] ﴿ يظلم منكم ﴾ ايها المكلفون اي يشرك كما دل عليه قوله ﴿ نذقه ﴾ [بچشایم اورا در آخرت] ﴿ عذابا كبيرا ﴾ هي النار والحلود فيها فان ما ترتب عليه العذاب الكبير ليس الا الظلم العظيم الذي هو الشرك وفيه وعيد ايضا لفساق المؤمنين ثم اجاب عن قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق بقوله ﴿ وما ارسلنا قبلك ﴾ احدا ﴿ من المرسلين الا ﴾ رسلا ﴿ انهم ﴾ كسرت الهمزة لوقوعها في صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف او الا قيل انهم وان تكسر بعد القول كما في الاسئلة المقحمة ﴿ لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق ﴾ فلم يكن ذلك منافيا لرسالتهم فانت لا تكون بدعا منهم ﴿ وجعلنا بعضكم ﴾ ايها الناس ﴿ لبعض فتنة ﴾ ابتلاء ومحنة الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبتهم لهم العداوة واذاهم لهم والسقماء بالاصحاء والاسافل بالاغالي والرعايا بالسلاطين والموالي بذوى الانساب والعميان بالبصراء والضعفاء بالاقوياء قال الواسطي رحمه الله ما وجد موجود الالفتنة وما فقد مفقود الالفتنة ﴿ أتصبرون ﴾ غاية للجعل اي لتعلم انكم تصبرون وحث على الصبر على ما اقتتوا به * قال ابواليث اللفظ لفظ الاستفهام والمراد الامر يعني اصبروا كقوله ﴿ أفلا يتوبون الى الله ﴾ اي توبوا ﴿ وفي التأويلات النجمية وجعلنا بعضكم يا معشر الانبياء لبعض فتنة من الامم بان يقول بعضهم لبعض الانبياء اثنا بمعجزة مثل معجزة النبي الفلاني أتصبرون يا معشر الانبياء على ما يقولون ويا معشر الامم عما تقولون انتهى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه كأنه قيل لا تتأذ بقولهم فانا جعلنا بعض الناس سببا لامتحان البعض والذهب انما يظهر خلوصه بالنار ومن النار الابتلاء ﴿ وكان ربك بصيرا ﴾ بمن يصبر وبمن يجزع * قال الامام الغزالي البصير هو الذي يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الثرى وابصاره ايضا متره عن ان يكون بحدقة واجفان ومقدس ان يرجع الى انطباع الصور والالوان في ذاته كما تنطبع في حدقة الانسان فان ذلك من التغير والتأثر المقتضى للحدوث واذاتره عن ذلك كان البصير في حقه عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال نعوت المبصرات وذلك اوضح واجلي مما يفهم من ادراك البصر من ظواهر المرئيات وحظ العبد من حيث الحس من وصف البصر ظاهر ولكنه ضعيف قاصر اذ لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب بل يتناول الظواهر ويقصر عن البواطن والسرائر * وانما حفظه الديني منه امران احدهما ان يعلم انه خلق البصر لينظر الى الآيات ومعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبرة * قيل لمبني عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبرة وصمته فكرة وكلامه ذكرا فهو مثلي. والثاني

(ان)

ان يعلم انه بمراى من الله تعالى ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارب معصية فهو يعلم ان الله يراه فما اجسده فاحسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره انتهى كلام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنى * ثم ان العبد لا بد له من السكون الى قضاء الله تعالى في حال فقره وغناه ومن الصبر على كل امر يرد عليه من مولاه فانه تعالى بصير بحاله مطاع عليه في كل فعالة وربما يشدد المحنة عليه بحكمته ويمنع مراده عنه مع كمال قدرته : قال حضرة الشيخ العطار قدس سره

مكر ديوانه شوریده میخواست * برهنه بد زحوق کرباس میخواست
که الهی پیرهن در تن ندارم * وکمر تو صبر داری من ندارم
خطابی آمد آن بی خویشتن را * که کرباست دهم اما کفن را
زبان بکشاد آن مجنون مضطر * که من دایم ترا ای بنده پرور
که تا اول نمرد مرد عاجز * توندهی هیچ کس با پیش هرگز
بباید مرد اول مثلش و عور * که تا کرباس باید از تو در کور

وفي الحكاية اشارة الى البناء عن المرادات وان النفس مادامت مغضوبة باقية بعض اوصافها الذميمة واخلاقها القبيحة فان فيض رحمة الله وان كان يجري عليها لكن لا كما يجري عليها اذا كانت مرحومة مطهرة عن الرذائل هذا حال اهل السلوك واما من كان من اهل النفس الامارة وقد جرى عليه مراده بالكلية فهو في يد الاستدراج والله تعالى حكمة عظيمة في اغناؤه وتنعيمه واغراقه في بحر نعيمه مثل هذا هو الفتنه الكبيرة لطلاب الحق البائسة لهم على الصبر المطلق والله المعين وعليه التكلان



﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ اصل الرجاء ظن يقتضى حصول ما فيه مسرة واللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة وملاقاة الله عبارة عن القيامة وعن المعير اليه تعالى اي الرجوع الى حيث لا حاكم ولا مالك سواه . والمعنى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع الينا اي ينكرون البعث والحشر والحساب والجزاء وهم كفار اهل مكة * وفي تاج المصادر الرجاء [اريد داشتن وترسيدن] انتهى فالمعنى على الثانى بالفارسية [نمنى ترسند ازديدن عذاب ما] ﴿ لولا ﴾ حرف تمضيض بمعنى هلا ومعناها بالفارسية [جرا] ﴿ انزل علينا الملائكة ﴾ [فر و فرستاده نمنى شو دبر ما فرشتگان] اي بطريق الرسالة لكون البشرية منافية للرسالة بزعمهم ﴿ اوزرى ربنا ﴾ جهرة وعيانا في امرنا بتصديق محمد واتباعه لان هذا الطريق

احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه ما اراد تصديقه
 ومن لطائف الشيخ نجم الدين في تأويلاته أنه قال بشير الى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة
 والحشر من الكفرة يتمنون رؤية ربهم بقولهم (او ترى ربنا) فلمؤمنون الذين يدعون
 انهم يؤمنون بالآخرة والحشر كيف ينكرون رؤية ربهم وقد ورد بها النصوص فلمنكري
 الحشر عليهم فضيلة بانهم طلبوا رؤية ربهم وجوزوها كما جوزوا ازال الملائكة ولمنكري
 الرؤية ممن يدعى الايمان شركة مع منكري الحشر في جحد ما ورد به الخبر والنقل لان النقل
 كما ورد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لاهل الايمان ﴿ لقد استكبروا ﴾ اللام جواب قسم
 محذوف اي والله لقد استكبروا * والاستكبار ان يشبع فيظهر من نفسه ما ليس له اي اظهروا
 الكبر باطلا ﴿ في انفسهم ﴾ اي في شأنها يعني وضعوا لانفسهم قدرا ومثلة حيث ارادوا
 لانفسهم الرسل من الملائكة ورؤية الرب تعالى * وقال الكاشفي [بخداي كه بزركي كردند
 در نفسهاي خود يعني تماظم ورزیدن وجرات نمودن درين تحكم] ﴿ وعتوا ﴾ اي تجاوزوا
 الحد في الظلم والطغيان والعتو الغلو والنبو عن الطاعة ﴿ عتوا كبيرا ﴾ بالغيا الى اقصى غايته
 من حيث عاينوا المعجزات القاهرة واعرضوا عنها واترحوا لانفسهم الحثيثة معاينة الملائكة
 الضيعة ورؤية الله تعالى التي لم يئلهما احد في الدنيا من افراد الامم وآحاد الانبياء غير نبينا
 عليه السلام وهو انما رآه تعالى بعد العبور عن حد الدنيا وهو الافلاك السبعة التي هي من عالم
 الكون والفساد وفي الوسيط انما وصفوا بالعتو عند طلب الرؤية لانهم طلبوها في الدنيا عنادا
 للحق وانا على الله ورسوله في طاعتها فغلووا في القول والكفر غلوا شديدا * وفي الاسئلة
 المقحمة فاذا كان رؤية الله جائزة فكيف وبخهم على سؤالهم لها قلنا التوبيخ بسبب انهم
 طلبوا ما لم يكن لهم طلبه لانهم بعد ان عاينوا الدليل قد طلبوا دليلا آخر ومن طلب الدليل
 بعد الدليل فقد عتا عتا ظاهرا ولانهم كلفوا الايمان بالغيب فطلبوا رؤية الله وذلك خروج
 عن موجب الامر وعن مقتضاه فان الايمان عند المعاينة لا يكون ايمانا بالغيب فهذا وصفهم
 بالعتو ﴿ يوم يرون الملائكة ﴾ اي ملائكة العذاب فيكون المراد يوم القيامة ولم يقل يوم
 تنزل الملائكة ايدانا من اول الامر بان رؤيتهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه بل
 على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى ﴿ لا بشرى
 يومئذ للمجرمين ﴾ لانه في معنى لا يبشر يومئذ المجرمون لابنفس بشرى لانه مصدر والمصدر
 لا يعمل فيما قبله وكذا لا يجوز ان يعمل ما بعد لانها قبلها واصل الجرم قطع الثمرة من الشجر
 واستعير ذلك لكل اكتساب مكروه ووضع المجرمون موضع الضمير تسجيلا عليهم
 بالاجرام مع ما هم عليه من الكفر ويومئذ تكرير للتأكيد بين الله تعالى ان الذي طلبوه
 سيوجد ولكن يلقون منه ما يكرهون حيث لا بشرى لهم بل انذار وتخويف وتعذيب بخلاف
 المؤمنين فان الملائكة تنزل عليهم ويبشرونهم ويقولون لا تخافوا ولا تحزنوا . ومعنى الآية
 بالفارسية [هيچ مرده نيست آرزو سر كافر ان اهل مكره] ﴿ ويقولون ﴾ اي الكفرة
 المجرمون عند مشاهدة الملائكة وهو مطوف على ما ذكر من الفعل المنق ﴿ هجر محجورا ﴾

(الحجر)

الحجر مصدر حجزه اذامنعه والمحجور الممنوع وهو صفة حجرا ارادة لتأكيد كيوم أيوم
 ولیل الیل كانوا يقولون هذه الكلمة عند لقاء عدو وهجوم مكروه . والمعنى انهم يطلبون
 نزول الملائكة عليهم ويقترحونه وهم اذارواهم يوم الحشر بكرهون لقاءهم اشد كراهة
 ويقولون هذه الكلمة وهي ما كانوا يقولون عند نزول بأس استعانة وطالبا من الله ان يمنع
 لقاءهم منعا ويحجر المكروه عنهم حجرا فلا يلحقهم [درزاد آورده که چون کفار در شهر
 حرام کسی را دیدند که از وتر سیدنی می گفتند که] حجرا محجورا بريدون ان یدکروه
 انه فی الشهر الحرام [تا از شر او ایمن میشدند اینجانبین خیال بستند که مگر بدین کلمه از شدت
 هول قیامت خلاص خواهند یافت] ویتقال ان قریشا كانوا اذا استقبلهم احد يقولون حجورا
 حاجورا حتی يعرف انهم من الحرم فیکف عنهم فاخبر تعالی انهم يقولون ذلك یوم القیامة
 فلا یمنعهم ﴿ وقدما الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ القدوم عبارة عن محیی
 المسافر بعد مدة والهباء الغبار الذی یرى فی شعاع الشمس یطالع من الکوة من الهیوة
 وهو الغبار ومنثورا صفته بمنی مفرقا مثل تعالی حالهم وحال اعمالهم الی كانوا یعملونها
 فی الدنیا من صلة رحم واطاعة للهوف وقری ضیف وفک اسیر واکرام یتیم ونحو ذلك
 من المحاسن الی لو عملوها مع الایمان تا لوانوا بها بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا علیه
 فقصد الی ماتحت ایدیهم من الدار والعقار ونحوها فزقتها وابطلها بالکلية ولم یبق لها اثر
 ای قصدنا الیها واطهرنا بطلانها بالکلية لعدم شرط قبولها وهو الایمان فلیس هناك قدوم
 علی شیء ولا نحوه وهذا هو تشبیه الهیئة وفی مثله تكون المفردات مستعملة فی معانیها الاصلية
 وشبه اعمالهم المحبطة بالغبار فی الحقايرة وعدم الجدوی ثم بالمشور منه فی الانتثار بحيث لا یتکون
 نظمه وفیه اشارة الی ان اعمال اهل البدعة الی عملوها بالهوی ممزوجة بالریاء فلا یوجد لها
 اثر ولا یسمع منها خبر : قال الشیخ سعدی قدس سره

شندیم که تا بالنی روزه داشت * بسد محنت آورد روزی بچاشت
 بکفتا بس آن روز سائق نبرد * بزرك آمدش طاعت از طفل خرد
 پدر دیده بوسید و مادر سرش * فشاندند بادام وزر بر سرش
 چو بروی گذر کرد یک نیمه روز * فتاداند رو آتش معده سوز
 بدل گفت اگر لقمه جندی خورم * چه داند پدر عیب یا مادرم
 چو روی بسر در پدر بود وقوم * نهان خورد و پیدا بسر برد صوم
 که داند چو در بند حق نیستی * اگر بی وضو در نماز ایستی
 پس این پیرازان طفل نادان ترست * که از بهر مردم بطاعت درست
 کلید در دوز خست آن نماز * که در چشم مردم کزاری دراز
 اگر جز بحق میرود جادوات * در آتش نشاند سجاده ات

﴿ اصحاب الجنة ﴾ ای المؤمنون ﴿ یومئذ ﴾ ای یوم اذیکون ما ذکر من عدم التبشیر
 وقولهم حجرا محجورا وجعل اعمالهم هباء منثورا ﴿ خیر مستقرا ﴾ المستقر المكان الذی

يستقر فيه في اكثر الاوقات للتجالس والتحدث . والمعنى خير مستقرا من هؤلاء المشركين المتعمين في الدنيا : وبالفارسية [بهترند از روی قرارگاه یعنی مساكن ایشان در آخرت به از منازل کافرانست که در دنیا داشتند] ويجوز ان يكون التفضيل بالنسبة الى مال الكفرة في الآخرة * فان قلت كيف يكون اصحاب الجنة خير مستقرا من اهل النار ولاخير في النار ولا يقال العسل احلى من الحل * قلت انه من قيل التفریع والتهمك كما في قوله تعالى (قل اذ لك خبر ام جنة الخلد) كما سبق ويجوز ان يكون التفضيل لارادة الزيادة المعلنة اي هم في اقصى ما يكون من خير وعلى هذا القياس قوله تعالى ﴿ واحسن مقيلا ﴾ اي من الكفرة في دار الدنيا : وبالفارسية [ونيكوترست از جهت مكان قيلوله] اوفي الآخرة بطريق التهمك اوهم في اقصى ما يكون من حسن المقييل وهو موضع القيلولة والقيلولة الاستراحة نصف النهار في الحر يقال قلت قيلولة نمت نصف النهار والمراد بالمقييل ههنا المكان الذي ينزل فيه للاستراحة بالازواج والتمتع بمغازلتهم اي محادثتهم ومرادتهم والا فليس في الجنة حر ولا نوم بل استراحة مطلقة من غير غفلة ولا ذهاب حس من الحواس وكذا ليس في النار مكان استراحة ونوم للكفار بل عذاب دائم والم باق * وانما سمي بالمقييل لما روى ان اهل الجنة لا يمربهم يوم القيامة الا قدر النهار من اوله الى وقت القائلة حتى يسكنون مساكنهم في الجنة واهل النار في النار واما المحبوسون من العصاة فتطول عليهم المدة مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا والعباد بالله تعالى * ثم في احسن رمز الى ان مقييل اهل الجنة مزين بفضون الزين والزخارف كيت العروس في الدنيا وفي التأويلات النجمية (اصحاب الجنة) يعني المؤمنين بالحشر والموقين بالرؤية (يومئذ خير مستقرا) لان مستقر عوامهم الجنة ودرجاتها ومستقر خواصهم - حضرة الربوبية وقرباتها لقوله تعالى الى ربك يومئذ المستقر (واحسن مقيلا) لان النار مقييل منكرب الحشر والجنة مقييل المؤمنين والحضرة مقييل الراجعين المجذوبين انتهى . فعلى العاقل تحصيل المستقر الاخرى والمقييل العلوى * وصار الشيخ الحجازى ليلة يردد قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) ويبكى فقليله لقد ابكتك آية ما يبكى عند مثلها اي لانها بيان لسعة عرض الجنة فقال وما ينفى عنى عرضها اذا لم يكن لى فيها موضع قدم وفي الحديث (من سعادة المرء المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء) * وسئل بعضهم عن الغنى فقال سعة البيوت ودوام القوت ثم ان سعادات الدنيا كلها مذكرة لسعادات الآخرة فالعاقل من لا تقره الدنيا الدنية : وفي المتنوى

افتخار ازرنك وپوو ازمكان * هست شادى وفريب كودكان [١]

هر كجا باشدش ما را بساط * هست محرا كرى بود سم الحياط [٢]

هر كجا يوسف رحى باشد چوماه * جنت است آن چه كه باشد قمر جاه

جنة العارف هي القلب المطهر ومعرفة الله فيه كما قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى

في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى الجنة قيل وماهى قال معرفة الله

جودات صورت خوب وصفت هم * بيا تا بدهدت اين معرفت هم

(خبر)

[١] درواخر دفتر سوم در بيان پرسيدن معشوقى از عاشق الخ
[٢] درواخر دفتر چهارم در بيان شرح كردن موسى عليه السلام و عدة سبورا باقرعون

جو خونى مشك كردد ازدم باك * بود ممکن که تن جانى شود باك
﴿ ويوم تشق السماء ﴾ اى واذ كرىوم تفتح : وبالفارسية [بشكافد] كما قال فى تاج المصادر
التشقق [شكافه شدن] واصله تشقق فحذف احدى التامين كما فى تلطى ﴿ بالنعمام ﴾
هو السحاب يسمى به لكونه ساترا لضوء الشمس والغم ستر الشئ اى بسبب طلوع النعمام
منها وهو النعمام الذى ذكر فى قوله تعالى ﴿ هل ينظرون الا ان ياتيهم الله فى ظلال من
النعمام والملائكة ﴾ قيل هو نعمام ابيض رقيق مثل الضبابه ولم يكن الا لبنى اسرائيل : يعنى
[ظلة بنى اسرائيل بود درتبه] * وقال ابواليث النعمام شئ مثل السحاب الابيض فوق
سبع سموات كما روى فى الخبر (دعوة المظلوم ترفع فوق النعمام) * قال الامام النسفى رحمه الله
النعمام فوق السموات السبع وهو سحاب ابيض غليظ كغليظ السموات السبع ويمسك الله
اليوم بقدرته وثقله اقل من ثقل السموات فاذا اراد الله ان يشقق السموات التى ثقاه عليها
فانشقت فذلك قوله تعالى ﴿ ويوم تشقق السماء بالنعمام ﴾ اى بثقل النعمام فيظهر النعمام ويخرج
منها وفيه الملائكة كما قال تعالى ﴿ وتزل الملائكة تنزيلا ﴾ اى تنزيلا عجيبا غير معهود قيل
تشقق سماء سماء وتنزل الملائكة خلال ذلك النعمام بصحائف اعمال العباد - وروى -
فى الخبر انه تشق السماء الدنيا فتزل الملائكة الدنيا بمثل من فى الارض من الجن والانس
فيقول لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف ياتي ثم
ينزل ملائكة السماء الثانية بمثل من فى الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة
كل سماء على هذا التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر النعمام وهو كالسحاب
الابيض فوق سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تعالى ﴿ ويوم تشقق ﴾ الآية
الا انه قد ثبت ان الارض بالقياس الى السماء الدنيا كحلقة فى فلاة فكيف بالقياس الى سماء الدنيا
فلائكة هذه المواضع باسرها كيف تسعها الارض كذا فى حواشى ابن الشيخ * يقول الفقير
يمد الله الارض يوم القيامة مد الاديم فتسع مع ان السموات مقيمة فكلما زالت واحدة منها
ونزلت تسع الارض بقدرها فيكفى للملائكتها اطرافها وقد ثبت ان الملائكة اجسام لطيفة
رقيقة فلا تصور بينهم المزاحمة كزاحمة الناس ﴿ الملك يومئذ الحق للرحمن ﴾ الملك مبتدأ
والحق صفة وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدأ. والمعنى ان السلطنة القاهرة
والاستيلاء الكلى العام صورة ومعنى بحيث لازوال له اصلا ثابت للرحمن يومئذ وفائدة
التقيد ان ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يوم القيامة

جو مدعيان زبان دعوى * از مال كيت در بسته باشند

واما ماعداء من ايام الدنيا فيكون غيره ايضا له تصرف صورى فى الجملة ﴿ وكان ﴾ ذلك اليوم
﴿ يوما على الكافرين عسيرا ﴾ اى عسيرا عليهم شديدا لهم : وبالفارسية [دشوار از شدت
اهوال] وهو تقيض اليسير واما على المؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء فى الحديث
﴿ انه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحها فى الدنيا ﴾
والحاصل ان الكافرين يرون ذلك اليوم عسيرا عظيما من دخول النار وحسرة فوات الجنان

بعدهما كانوا في اليسير من نعيم الدنيا واهل الايمان والطلب والجد والاجتهاد يرون فيه اليسر من نعيم الجنان ولقاء الرحمن بعد ان كانوا في الدنيا راضين بالعسر تاركين لليسر موقنين ان مع العسر يسرا * وخرج على سهل الصعلوكي من سجن حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال أستم ترون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه * وقيل لاشبلى رحمه الله في الدنيا اشغال وفي الآخرة احوال فمتى النجاة قال دع اشغالها تأمن من احوالها فله در قوم فرغوا عن طلب الدنيا وشهواتها ولم يفتروا بها ولم يلتفتوا اليها لانه قيل اين جهان جيفه است و مردار و رخيص * برجنين مردار جون باشم حريص

وقيل [نوشته اند بر ايوان جنة المأوى كه هر كه عشوة دنيا خريد واى بوى] بل وقلعوا من قلوبهم اصل حب ماسوى الله تعالى ونصبوا نفوسهم لمقاساة شدائد الجهاد الى ان يصلوا الى اليسر الذى هو المراد * وفي الآية اشارة الى ان اهل الانكار يلقون يوم القيامة عسرا لانهم وقعوا في اعراض الاولياء في الدنيا تنفيرا للناس عنهم وصرقا لوجوه العامة اليهم ارادة اليسر من المال والمعاش والاعانة ونحو ذلك فيجدون في ذلك اليوم كل ملك لله فلا يملكون لانفسهم صرفا ولا نصرا فلا بد من الاقرار وتجديد الايمان كما ورد (جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله) * فان قلت يفهم منه ان الايمان يخلق * قلت معنى خلاقة الايمان ان لا يبقى للمؤمن شوق وانجذاب الى المؤمن به فتكرار الكلمة الطيبة يورث تجديد الميل والانجذاب والمحبة الالهية فعلى الطالب الصادق ان يكررها في جميع الاحوال حتى لا ينقطع عن الله الملك المتعال

جدايي مبادا مرا از خدا * ذكر هر چه پيش آيدم شايدم

نسأل الله الوقوف عند الامر الى حلول الاجل وانتهاء العمر ﴿ ويوم يعرض الظالم على يديه ﴾ يوم منصوب باذكار المقدر . والعض ازم بالاسنان : وبالفارسية [كز يدن بدن دان] وعض اليدين عبارة عن التدم لما جرى به عادة الناس ان يفعلوه عند ذلك وكذا عض الانامل واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كناية عن الغيظ والحسرة لانها من روادفها * قال في الكواشى ويجوز ان تكون على زائدة فيكون المراد بالعض حقيقة العض والاكل كما روى انه يأكل يديه حتى يبلغ مر فقيه ثم تابتان ثم يأكلهما هكذا كلما تبتنا اكلهما تحسرا وندامة على التفريط والتقصير . والمعنى على الاول بالفارسية [وباد كن روزى را كه از فرط حسرت مى خايد ظالم بر دستهاى خود يعنى بدن دان مى كزد دسترا چنانچه متحيران ميكند] والمراد بالظالم الجنس فيدخل فيه عقبة بن ابى معيط وذلك ان عقبة كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما وكان يدعو الى الطعام من اهل مكة من اراد وكان يكثر مجالسة النبي عليه السلام ويعجبه حديثه فقدم ذات يوم من سفره وصنع طعاما ودعا رسول الله الى طعامه * قال الكاشغرى [و بسبب جوار سيد الابرار را طليده بود] فاتاه رسول الله فلما قدم الطعام اليه ان يأكل

(نقل)

فقال (ما انا بالذي آكل من طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله) وكان عندهم من المار ان يخرج من عندهم احد قبل ان يأكل شيأ فالح عليه بان يأكل فم يأكل فشهد بذلك عقبه فاكل رسول الله من طعامه وكان ابي بن خلف الجمحي غائباً وكان خليل عقبه وصديقه فلما قدم اخبر بما جرى بين عقبه وبين رسول الله فتاه فقال صبوت يا عقبه اي ملت عن دين آباءك الى دين حدث فقال لا والله ماصبوت ولكن دخل على رجل فاني ان يأكل من طعامي الا ان اشهداه فاستحييت ان يخرج من بيتي قبل ان يطعم فشهدت فطعم فقال ما انا بالذي ارضى منك ابدا حتى تتيه فتبرق في وجهه وتستهه وتكذبه نعوذ بالله تعالى فتاه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك : يعني [آب دهن حواله روى دلاراي رسول الله كرد] والعباد بالله تعالى ردرترجة اسباب نزول آورده كه آب دهن او شعله آتش جنسوز كشت ويران حضرت نرسيد و بروى باز كشت و هر دو كرانه روى وى بسوخت تا زنده بود آن داغها مى نمود] : وفي المتنوى

هر كه بر شمع خدا آرد بفو * شمع كى ميرد بسوزد پوز او [۱]
كى شود دريا ز بو سنك نجس * كى شود خورشيد از بن منطس

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبه (لا الفاك خارجا من مكة الاعلوت رأسك بالسيف) فاسريوم بدر فامر عليه السلام عليا رضى الله عنه او عاصم بن ثابت الانصارى رضى الله عنه فقتله وطعن عليه السلام بيده الطاهرة الكاسرة ابيا اللعين يوم احد في المبارزة فرجع الى مكة فمات في الطريق بسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وهو مناسب لوصفه لانه مسرف وفي الحديث (شر الناس رجل قتل نيسا او قتله نبي) اما الاول فلان الانبياء لهم الملوك فمات فلابقابلهم الامن هو في ازال الدرجات ولذا يعادى السافل العالى واذا كملت المضادة وقع القتل لان الضد يطلب ازالة ضده . واما الثانى فلان الانبياء محبولون على الشفقة على الخلق فلا يقدمون على قتل احد الا بعد اليأس من فلاحه والتيقن بان خيانتة سبب لمزيد شقائه وتعدى ضرره فقتلهم من قتلوا من احكام الرحمة : وفي المتنوى

چونكه دندان تو كرمش درفتاد * نيست دندان بركنش اى اوستاد [۲]
تا كه باقى تن نكردد زار ازو * كرچه بود آن تو شو بيزار ازو

* قال في انسان العيون ولم يقتل عليه السلام بيده الشريفة قط احدا الا ابي بن خلف لا قبل ولا بعد ﴿ يقول ﴾ الخ حال من فاعل بعض ﴿ يا ﴾ هؤلاء ﴿ ليتنى ﴾ [كاشكى من] فالنادى محذوف ويجوز ان يكون يا مجرد التنيه من غير قصد الى تعيين المنبه ﴿ اتخذت ﴾ في الدنيا ﴿ مع الرسول ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ سيلا ﴾ طريقا الى النجاة من هذه الورطات يعنى اتبعته وكنت معه على الاسلام ﴿ يا ويلتى ﴾ اى [وى بر من] والويل والويله الهلكة ويا ويلنا كلمة جزع وتحسر واصله يا ويلتى بكسر الراء فابدلت الكسرة فتحة وياى المتكلم الفسا فرارا من اجتماع الكسر مع الياء اى يا هلكتى تعالى واحضرى فهذا اوان حضورك والنداء وان كان اصله لمن يتأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهارا

۱۱ | در اواسط دفتر ششم در بیان دعوت کردن از طغیان اوج
۱۲ | در اواسط دفتر سوم در بیان دعوت کردن نوح علیه السلام بپسران اوج

للتحسر ﴿ لبتی لم آخذ فلانا خلیلاً ﴾ الخلیل الصدیق من الخلة وهی المودة لانها تتخلل النفس ای تتوسطها والمراد من اضله فی الدنیا کأثنا من کان من شیاطین الجن والانس فیدخل فیہ ابی المذکور * قال فی القاموس فلان وفلانة مضمومتین کنایة عن اسمائهما ای فلان کنایة عن علم ذکور من یعقل وفلانة عن علم انائهم وبال ای باللام یعنی الفلان والفلانة کنایة عن غیرنا ای عن غیر العاقل واختلف فی ان لام فلان واو اویاء ﴿ لقد ﴾ والله لقد ﴿ اضلنی ﴾ [کراه کرم اوباز داشت] ﴿ عن الذکر ﴾ ای عن القرآن المذکور لكل مرغوب ومرهوب ﴿ بعد اذ جاءنی ﴾ وتمکننت من العمل به وعمرت ما یتذکر فیہ من تذکر ﴿ وكان الشیطان ﴾ ای ابلیس الحامل علی مخالفة المضلین ومخالفة الرسول وهجر القرآن ﴿ للانسان ﴾ المطیع له ﴿ خذولاً ﴾ کثیر الخذلان ومبالغا فی حبه یوالیه حتی یؤدیہ الی الهلاک ثم یترکه ولا ینفعه وكذا حال من حمله علی صداقته . والخذلان ترک النصرة ممن یظن به ان ینصر وفی وصفه بالخذلان اشعار بانه کان یعدہ فی الدنیا ویمنیہ بانه ینفعه فی الآخرة وهذا اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اما من جهة تعالی واما من تمام کلام الظالم * وهذه الآیة عامة فی کل متحابین اجتمعوا علی معصیة الله تعالی والحالة الحقیقیة هی ان لاتکون لطمع ولا خوف بل فی الدین ولذا ورد (کونوا فی الله اخوانا) ای فی طریق الرحمن لای طریق الشیطان وفی الحدیث (المرء علی دین خلیله فلینظر احدکم من یخالل) وفی الحدیث (لاتصاحب المؤمنا ولا یأکل طعامک الا اتقی) قال مالک بن دینار انک ان تنقل الحجارة مع الابرار خیر من ان تأکل الخیص مع الفجار * قال بعضهم المراد بالشیطان قرین السوء سماء شیطانا لانه الضال المضل فمن لم یکن فی طلب الله فهو الشیطان کالانعام بل هو اضل لان الانعام لیست بمضلة والشیطان ضال مضل وانشد ابو بکر محمد بن عبد الله الحامدی رحمه الله

اصحب خیار الناس حین لقیتمهم * خیر الصحابة من یكون عفیفا

والناس مثل دراهم میزتها * فوجدت فیهم فضة وزیوفا

وفی الحدیث (مثل الجلیس الصالح مثل العطار ان لم ینلک من عطره یعقبک من ریحه ومثل الجلیس السوء مثل الکبیر ان لم یحرقک بناره یعقبک ریحه) قدم ناس الی مكة وقالوا قدمنا الی بلادکم فعرقنا خیارکم من شرارکم فی یومین قیل کیف قالوا الحق خیارنا بخیارکم وشرارنا بشرارکم فالف کل شکله واخذ جماعة من اللصوص فقال احدہم انا کنت مضیالہم وما کنت منهم فقیل له غن فغنی بقول عدی

عن المرء لانسأل وابصر قرینه * فکل قرین بالمقارن یقتدی

فقیل صدقت وامر بقتله : وفی المتوی

حق ذات پاک الله الصمد * کہ بود به مار بد از یار بد [۱]

مار بد جانی ستاند از سلیم * یار بد آرد سوی نار جہیم

از قرین بی قول وکفت وکوی او * خو بد زد دل نہان از خوی او

ای خنک آن مرده کز خود رسته شد * در وجود زنده پیوسته شد [۲]

(وای)

[۱] در اواسط دفتر یکم در بیان حدیث من اراد ان یجلس مع الله الخ
[۲] در اواخر دفتر پنجم در بیان جواب دادن خیر و باهرا

وای آن زنده که با مرده نشست * مرده کشت و زندگی از وی بچست
چون تو در قرآن حق بگریختی * باروان انبیا آویختی
هست قرآن حالهای انبیا * ماهیان بحر پاک کبریا
ور بخوانی و نه قرآن پذیر * انبیا و اولیاء دیده گیر
ور پذیرایی جو بر خوانی قصص * مرغ جانت تنک آید در قنص
مرغ کو اندر قنص زندان نیست * می مجوید رستن از زندان نیست
روحهایی کز قنصها رسته اند * انبیا و رهبر شایسته اند
از برون آواز شان آید ز دین * که ره رستن ترا این است این
مابین رستم زین تنکین قنص * جز که این ره نیست چاره این قنص

نَسَأَ اللّٰهَ الْخِلَاصَ وَالْاِلْتِحَاقَ بِارْبَابِ الْاِخْتِصَاصِ وَالْعَمَلَ بِالْقُرْآنِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ
﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ ﴾ عطف علی قوله تعالی ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَانَا ﴾ وما بينهما اعتراض
ای قالوا کیت و کیت وقال الرسول محمد علیه السلام اثر ما شاهد منهم غایة العتو و نهاية الطغیان
بطریق البت الی ربہ ﴿ یارب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ ان قومی ﴾ قریشا ﴿ اتخذوا هذا
القرآن مهجورا ﴾ ای متروکا بالکلیة ولم یؤمنوا به و صدوا عنه * وفيه تلویح بان حق المؤمن
ان یکون کثیر التعاهد للقرآن ای التحفظ والقراءة کل یوم ولیلة کیلا یندرج تحت ظاهر
النظم الکریم وفي الحدیث (من تعلم القرآن وعلق مصحفا لم یتعاهده ولم ینظر فیہ جاء یوم
القیامة متعلقا به یقول یارب العالمین عبدک هذا اتخذنی مهجورا اقض بینی وینه) ومن اعظم
الذنوب ان یتعلم الرجل آیه من القرآن اوسورة ثم ینساها والنسیان ان لا یمکنه القراءة من
المصحف کما فی القنیة وفي الحدیث (ان هذه القلوب لتصدأ کما یصدأ الحديد) قبل و ما جلاؤها
قال (تلاوة القرآن و ذکر الله)

دل بر درد را دوا قرآن * جان مجروح را شفا قرآن
هر چه جویی ز نص قرآن جوی * که بود کنج علمها قرآن

وفي التوی

شاهنامه یا کلیلہ پیش تو * همچنان باشد که قرآن از عتو [۱]
فرق آنکه باشد از حق و مجاز * که کند کحل غایت چشم باز
ورنه پشک و مشک پیش اخشی * هر دو یکسانست چون نبود شمی
خویشتن مشغول کردن از ملال * باشدش قصد کلام ذو الجلال
کانش و سواس را و غصه را * زان سخن بنشانند و سازد دوا

﴿ وكذلك ﴾ ای کما جعلناک اعداء من مجرمی قومک کابی جهل و نحوه ﴿ جعلنا لکل نبی ﴾
من الانبیاء المتقین ﴿ عدوا ﴾ ای اعداء فانه یحتمل الواحد و الجمع ﴿ من المجرمین ﴾
ای مجرمی قومهم کنمرود ل ابراهیم و فرعون لموسی و البهود لعیسی فاصبر کما صبروا تظفر
کاظفروا * وفيه نسلیة لرسول الله و حمل له علی الاقنداء بمن قبله من الانبیاء الذین هم اصحاب

[۱] در اواخر دفتر چهارم در بیان لابه کردن قبلی سبلی را الخ

الشريعة والدعوة اليها ﴿ وكفى بربك ﴾ اي ربك والباء صلة للتأكيد ﴿ هاديا ﴾ تميز اي من جهة هدايته لك الى كافة مطالبك ومنها انتشار شريعتك وكثرة الآخذين بها ﴿ ونصيرا ﴾ ومن جهة نصرته لك على جميع اعدائك فلاتبال بمن يعاديك وسيبلغ حكمك الى اقطار الارض واكناف الدنيا * دلت الآية بالعبارة والاشارة على ان لكل نبي وولي عدوا يتمتع الله به ويظهر شرف اصطفاؤه * قال ابوبكر بن طاهر رحمه الله رفعت درجات الانبياء والاولياء بامتحانهم بالمخالفين والاعداء

از برای حکمتی روح القدس از طشت زر * دست موسی را بسوی طشت آزر می برد
 ﴿ قال في التاويلات التجمية يشير الى انه تعالى يقبض لكل صديق صادق في الطلب عدوا معاندا من مطرودي الحضرة ليؤذبه وهو يصبر على اذاه في الله ويختبر به حامه ويرضى بقضاء الله ويستسلم بالصبر على بلائه ويشكره على نعمة التوفيق للتسليم وتفويض الامر الى الله والتوكل عليه ليسير بهذه الاقدام الى الله بل يطير بهذه الاجنحة في الله بالله كما هوسنة الله في تربية انبيائه واوليائه ولن تجد لسنة الله تبديلا وفي الخبر (لو ان مؤمنا ارتقى على ذروة جبل لقبض الله اليه منافقا يؤذيه فيؤجر عليه) ثم لم يعاد الله المجرم المعاند العدو لوليه حتى اذاقه وبال ما استوجبه على معاداته كما قال في حديث رباني (من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب) وقال (وانا انتقم لاوليائي كما ينتقم الليث الجري لجروده) [دانشمندی بود در فن منطق مفرد ودر سائر علوم رياضي متبحر مولانا مير جمال نام که در کسوت قلندری می زیست و کینک می پوشید و نماز نمی گذارید و در ارتکاب محرمات بغایت دلیر و بی حیا بود و منکر طریق مشایخ و طائفة اولیا و دائم الاوقات غیبت و مذمت حضرات ایشان میکرد و سخنان بی ادبانه میگفت روزی با سه طالب علم که ایشان نیز در مقام هزل و ظرافت و تعرض و سفاهت بودند بمجلس مولانا ناصر الدین اتراری در آمدند و پیش از آنکه بسخن آغاز کنند مقداری بنک از آستین کینک بیرون آورد و در دهان نهاد و خواست که فرو برد در کلوی وی محکم شد و راه نفس بروی بسته گشت آخر حضرت شیخ فرمودند تامشقی محکم بر کلوی وی زدند و آن بنک از کلوی وی در میان مجلس افتاد و همه حاضران بروخندیدند و او با خجالت تام از مجلس بیرون آمد و رسوا شد فرار نمود و دیگر کسی از او نشان نداد] : وفي المتنوی چون خدا خواهد که پرده کس درد * میلش اندر طغنه پاکان برد [۱]
 آنکه می درید جاهه خلق چست * شد دریده آن او ایشان درست
 آن دهان کز کزو تسخیر بخواند * مر محمد را دهانش کز بماند
 باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطاف و علم من لدن
 من ترا افسوس می کردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب اهل
 ﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن ﴾ [وگفتند مشرکان عرب چرا فرو فرستاده نشده بر محمد قرآن] فلولا تحضيضية بمعنى هلا والنزول ههنا مجرد عن معنى التدریج بمعنى انزل كخبر بمعنى اخبر لتلايناقض قوله ﴿ جملة واحدة ﴾ دفعة واحدة كالكتب الثلاثة

(ای)

ای التوراة والانجیل والزبور حال من القرآن اذھی فی معنی مجتمعا وهذا اعتراض حیرة
وبهت لاطائل تحته لان الاعجاز لا یختلف بنزوله جملة او مفردا وقد تحدوا بسورة واحدة
فمجزوا عن ذلك حتی اخلدوا الی بذل المهج والاموال دون الاتیان بها مع ان للتفریق
فوائد منها ما اشار الیه بقوله ﴿ كذلك لثبت به فؤادك ﴾ محل الکاف التصب علی انها صفة
لمصدر مؤکد معلل بما بعده وذلك اشارة الی ما يفهم من کلامهم ای مثل ذلك التنزیل المفرق
الذی قد حوا فیہ نزله لاتزیلا مغایر الیه لتقوی بذلك التنزیل المفرق فؤادك ای قلبك فان
فیہ تیسیرا لحفظ النظم وفهم المعنی وضبط الاحکام والعمل بها ألا ترى ان التوراة انزلت
دفعه فشق العمل علی بنی اسرائیل ولانه کما نزل عابه وحی جدید فی کل امر وحادثة ازداد
هو قوة قلب وبصيرة وبالجملة انزال القرآن منجما فضیلة خص بها نبینا عابه السلام من بین
سائر النبیین فان المقصود من انزاله ان یخلق قلبه المنیر بحاق القرآن ویستقوی بنوره ویستغذی
بحقائقه وعلومه وهذه الفوائد انما تکمل بانزاله مفرقا ألا یرى ان الماء لو نزل من السماء جملة
واحدة لما كانت تریبة الزروع به مثلها اذا نزل مفرقا الی ان یرى ان یستوی الزرع ﴿ ورتلناه ترتیلا ﴾
عطف علی ذلك المضمرة والترتیل التفریق ومجیء الکلمة بعد الاخری بسکوت یریدون قطع
النفس واصله فی الاسنان وهو تفریحها . والمعنی كذلك نزله وقرأناه عليك شیأ بعد شیأ علی تودة
وتمهل فی عشرين سنة او ثلاث وعشرين ﴿ ولا یأتونک بمثل ﴾ ای بسؤال عجیب وکلام
غریب كأنه مثل فی البطلان یریدون به القدح فی حقك وحق القرآن . والمعنی بالفارسیة
[ونمی آرند مشرکان عرب برای تو یا محمد مثلی یعنی در بیان قدح نبوت و طعن کتاب
توسخن نمی کوبند] ﴿ الاحثاک ﴾ فی مقابلته : وبالفارسیة [مکر آنکه مامی آریم برای تو]
قاله فی قوله ﴿ بالحق ﴾ لاتعدیه ایضا ای بالجواب الحق الثابت المبطل لما جاؤا به القاطع
لمادة القیل والقال ﴿ واحسن تفسیرا ﴾ عطف علی الحق . والتفسیر تفعیل من الفسر وهو
کشف ما غطی . والمعنی وبما هو احسن بیانا وتفصیلا لما هو الحق والصواب ومقتضى
الحکمة بمعنی انه فی غایة ما یرید من الحسن فی حد ذاته لا ان ما یأتون به له حسن فی الجملة
وهذا احسن منه لان سؤالهم مثل فی البطلان فكيف یصح له حسن اللهم الا ان یرى
بزعمهم یعنی لما کان السؤال حسنا بزعمهم قیل الجواب احسن من السؤال والاستثناء
مفرغ محله التصب علی الحالية ای لا یأتونک بمثل فی حال من الاحوال الاحال اتیاننا ایاك
الحق الذی لا یحید عنه . وهذا بعبارة ناطق ببطلان جمیع الاسئلة وبصحة جمیع الاجوبة
وباشارة منی عن بطلان السؤال الاخری وصحة جوابه اذ لولا ان التنزیل علی التدریج لما
امکن ابطال تلك الاقتراحات الشذیمة او یقال کل نبی اذا قال له قومه قولا کان النبی
هو الذی یرد علیهم واما النبی علیه السلام اذا قالوا له شیأ فانه یرد علیهم ﴿ الذین ﴾ ای
هم الذین ﴿ یحشرون علی وجوههم الی جهنم ﴾ ای یحشرون کاشین علی وجوههم
یسحبون علیها ویجرّون الی جهنم : یعنی [روى بر زمین نهاده میروند بسوی ذورخ]
وفی الحدیث (یحشر الناس یوم القیامة علی ثلاثة اصناف صنف علی الدواب وصنف علی

الاقدام وصنف على الوجوه) فقيل يا بنى الله كيف يحشرون على وجوههم فقال (ان الذى امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم ﴿اولئك﴾ [ان كروه] ﴿شر مكانا﴾ [برتر از روی مکان یعنی مکان ایشان برترست از منازل مؤمنان که در دنیا داشتند وایشان طعنه می زدند که] (أى الفريقين خير مقاما واحسن نديا) وقال تعالى (فسيعلمون من هو شر مكانا) اى من الفريقين بان يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير مقاما ﴿واضل سيلا﴾ واخطأ طريقا من كل احد: وبالفارسية [وكج تر وناصوا بترند از جهت راه چهره ایشان مفضى بآتش دوزخست] والاظهر ان التفضيل للزيادة المطلقة. والمعنى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وجعل مكانهم شرا ليكون ابلغ من شرارتهم وكذا وصف السبيل بالاضلال من باب الاسناد المجازى للمبالغة * واعلم انهم كانوا يضللون المؤمنين ولذا قال تعالى حكاية (وانا اواياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين) فاذا افضى طريق المؤمنين الى الجنة وطريقهم الى النار يتبين لكل حال الفريقين: قال الصائب

واقف نيمشوند كه كم کرده اند راه * تار هر وان بر اهناي نيمى رسند

* والمبىز يوم القيامة هو الله تعالى فانه يقول (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) ولما استكبر الكفار واستعلوا حتى لم يخروا لسجدة الله تعالى حشرهم الله تعالى على وجوههم ولما تواضع المؤمنون رفعهم الله على النجائب فمن هرب عن المخالفة واقبل الى الموافقة نجبا ومن عكس هلك واين يهرب العاصي والله تعالى مدركه * قال احمد بن ابى الجوارى كنت يوما جالسا على غرفة فاذا جارية صغيرة تفرع الباب فقلت من بالباب فقالت جارية تشرشد الطريق فقلت طريق النجاة ام طريق الهرب فقالت يا بطل اسكت فهل للهرب طريق واينا يهرب العبد فهو فى قبضة مولاه فبلى العاقل ان يهرب فى الدنيا الى خير مكان حتى يتخلص فى الآخرة من شر مكان وخير مكان فى الدنيا هو المساجد ومجالس العلوم السائمة فان فيها النفحات الالهية: قال المولى الجامى قدس سره

مانداريم مشامى كه توانيم شنيد * ورنه هر دم رسد از كلشن وصلت نفحات

نسأل الله نفحات روضات التوحيد وروائح حدائق التفريد ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ الام جواب لقسم محذوف اى وبالله لقد آتينا موسى التوراة اى انزلناها عليه بعد اضراق فرعون وقومه * وفى الارشاد والتعرض فى مطلع القصة لايتم الكتاب منعانه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل فى هلاكهم كسائر الآيات للايدان من اول الامر بيلوغه عليه السلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال التى هى انجاء بنى اسرائيل من ملك فرعون وارشادهم الى طريق الحق بما فى التوراة من الاحكام ﴿وجعلنا معه﴾ الظرف متعلق بجعلنا ﴿اخاه﴾ مفعول اول له ﴿هرون﴾ بدل من اخاه وهو اسم اعجمى ولم يرد فى شئ من كلام العرب ﴿وزيرا﴾ مفعول ثان اى معينا يوازره ويعاونه فى الدعوة واعلاء الكلمة فان الموازنة المعاونة * وفى القاموس الوزر بالكسر الثقل والحمل الثقيل والوزير جبا الملك الذى يحمل ثقله ويعينه برأيه وحاله الوزر بالكسر ويفتح والجمع وزراء والجبأ محركة جليس الملك

(وخاسته)

وخاصته • وقال بعضهم الوزير الذي يرجع اليه ويتحصن برأيه من الوزر بالتحريك وهو مايلتجأ اليه ويعتصم به من الجبل ومنه قوله تعالى (كلا لا وزر) اي لا ملجأ يوم القيامة والوزر بالكسر الثقل تشبيها بوزر الجبل ويعبر بذلك عن الأثم كما يعبر عنه بالثقل لقوله (ليحملوا اوزارهم) وقوله (ليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم) والوزير بالفارسية يار ومددكار وكارساز • فان قلت كون هارون وزيرا كالمثاني لكونه شريكا في النبوة لانه اذا صار شريكه خرج عن كونه وزيرا • قلت لا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لأن المتشاركين في الامر متوازنان عليه ﴿ فقتلنا ﴾ لهما حينئذ اذ هما الى القوم الذين كذبوا بآياتنا • هم فرعون وقومه اي القبط والآيات هي المعجزات التسع المنفصلة الظاهرة على يد موسى عليه السلام ولم يوصف القوم عند ارسالهما اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن اظهارها المتأخر عن الامر به بل انما وصنوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعلة استحقاقهم لما يخكى بعده من التدمير ويقال بآيات التكوينية اي بالعلامات التي خالق الله في الدنيا ويقال بالرسول وبكتب الانبياء الذين قبل موسى كما في قوله (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) فالباء على كل تقدير متعاقبة بكذبوا لا باذنها وان كان الذهاب اليهم بالآيات كما في قوله في الشعراء (فاذها بآياتنا) واما التكرير فتارة يتعاقب بالآيات كما في قوله في الاعراف (فظلموا بها) اي بالآيات وقوله في طه (ولقد ارسلنا آياتنا) وتارة بموسى وهارون كما في قوله في المؤمنين (فكذبوها) ﴿ فدمرناهم تدميرا ﴾ التدمير ادخال الهلاك على الشيء والدمار الاستئصال بالهلاك والدمور الدخول بالمكروه وتقدير الكلام فذهب اليهم فاريهم آياتنا كما فكذبوها تكذبا مستمرا فاهلكناهم ارضت التكرير المستمر اهلا كما عجبنا هائلا لا يدرك كنهه : وبالفارسية [بس هلاك كرديم ايشانرا هلاك كرديم باغراق درياي قلم] فقتصر على حاشيتي القصة اي اولها وآخرها اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة بعبث الرسل والتدمير بالتكذيب والفاء لتعقيب باعتبار نهاية التكذيب اي باعتبار استمراره والا فالتدمير متأخر عن التكذيب بازمنة متطاولة ﴿ وقوم نوح ﴾ منصوب بمضمر يدل عليه فدمرناهم اي ودمرنا قوم نوح ﴿ لما كذبوا الرسل ﴾ اي نوحا ومن قبله من الرسل كيث وادريس اونوحا وحده لأن تكذبه تكذيب لكل لاقتابهم على التوحيد والاسلام ويقال ان نوحا كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كما ثبت ان كل نبي اخذ العهد من قومه ان يؤمنوا بخاتم النبيين ان ادركوا زمانه ﴿ اغرقناهم ﴾ بالطوفان . والاغراق [غرقه كردن] والغرق الرسوب في الماء اي السقوط وهو استتاف مبين لكيفية تدميرهم ﴿ وجعلناهم ﴾ اي اغراقهم وقصتهم ﴿ للناس آية ﴾ عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها اوسمعها : وبالفارسية [نشانی وداستانی] وهو مفعول ثان لجعلنا وللناس ظرف لقوله ﴿ واعتدنا ﴾ [وآماده كرديم] اي في الآخرة ﴿ للظالمين ﴾ اي لهم اي للفرقين والاظهار في موقع الاضمار للتسجيل بظلمهم والايذان بتجاوزهم الحد في الكفر والتكذيب ﴿ ونعذبنا الجبارين ﴾ سوى ما حبل

بهم من عذاب الدنيا ومعنى اليما وجيعا : وبالفارسية [دردناك] ﴿ وعادا ﴾ عطف على قوم نوح : يعنى [هلاك كرديم قوم عادرا بتكذيب هود] ﴿ وئمود ﴾ [وكره ئمودرا بتكذيب صالح] ﴿ واصحاب الرس ﴾ الرس البئر وكل ركية لم تطلو بالحجارة والآجر فهورس كما قال فى الكشاف الرس البئر الغير المطوية اى المبنية انتهى * وفى القاموس كالصحاح المطوية باسقاط غير واصحاب الرس قوم يعبدون الاصنام بعث الله اليهم شعيبا عليه السلام فكذبوه فينبأهم حول الرس اى بئرمهم الغير المبنية التى يشربون منها ويسقون مواشيهم اذا نهارت فخشف بهم وبديارهم ومواشيهم واموالهم فهلكوا جميعا * وفى القاموس الرس بئر كانت لبقية من ئمود كذبوا نبينهم ورسوه فى بئر انتهى اى دسوه واخفوه فيها فنسبوا الى فعلهم بنبيهم فالرس مصدر ونبينهم هو حنظلة بن صفوان كان قبل موسى على ما ذكر ابن كثير وحين دسوه فيها غار ماؤها وعطشوا بعد ربهم ويبيت اشجارهم وانقطعت ثمارهم بعد ان كان ماؤها يروهم ويكفى ارضهم جميعا وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد الاجتماع الفرقة لانهم كانوا ممن يعبد الاصنام وقد كان ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم ذى عنق طويل كان فيه من كل لون فكان ينقض على صيدانهم يخطفهم اذا اعوزه الصيد وكان اذا خطف احدا منهم اغرب به الى جهة الغرب فليل له لطول عنقه ولذهابه الى جهة المغرب عنقاء مغرب [فرورنده ونايديد كنده] فوما خطف ابنته مرهقة فشكوا ذلك الى حنظلة النبي عليه السلام وشرطوا ان كفوا شره ان يؤمنوا به فدعا على تلك العنقاء فارسل الله عليها صاعقة فاحرقتها ولم تعقب او ذهب الله بها الى بعض جزائر البحر المحيط تحت خط الاستواء وهى جزيرة لا يصل اليها الناس وفيها حيوان كثير كالقيل والكركدن والسباع وجوارح الطير * قال الكاشغرى [بيغمبر دعا فرمود كه خدايا اين مرغ را بكيه ولسل بريده كردان دعاى بيغمبر بفراجايت رسيده وآن مرغ ثابت شد وديكر ازو خبرى واثرى پيدا نشد وجزنام ازو نشان نماند ودر چيزهاى نايافت بدومثل زنند كما قيل

منسوخ شد مروت و معدوم شد وفا * وزهردو نام ماند چو عنقا و كيميا

[وصاحب لمعات از بى نشانى عشق برين وجه نشان ميدهد]

عشقم كه درد وكون مكانم بديدينيست * عنقاى مغربم كه نشانم بديدينيست

فالعنقاء المغرب بالضم وعنقاء مغرب ومغربة ومغرب بالاضافة طائر معروف الاسم لا الجسم او طائر عظيم يبعد فى طيرانه او من الالفاظ الدالة على غير معنى كما فى القاموس * ثم كان جزاؤه منهم ان قتلوه وفعلوا به ما تقدم من الرس * يقال وجد حنظلة فى بئر بعد دهر طويل يده على شجته فرفعت يده فسال دمه فتركت يده فعادت على الشجرة * وقيل اصحاب الرس قوم اسأؤهم مساحقات ذكر ان الدلهات ابنة ابليس اتتهن فشتهت الى النساء ذلك وعلمتهن فسلط الله عليهم صاعقة من اول الليل وخسفا فى آخره وصيحة مع الشمس فلم يبق منهم احد وفى الخبر (ان من اشراط الساعة ان تستكفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق) وفى الحديث المرفوع (سحق النساء زنى بينهن) وقيل قوم كذبوا نبيا اتاهم فخبسوه فى بئر ضيقة القمرو وضعوا

(على)

على رأس البئر صخرة عظيمة لا يقدر على حملها الا جماعه من الناس وقد كان آمن به من الجميع
عبد اسود وكان العبد يأتى الجبل فيحتطب ويحمل على ظهره ويبيع الخزمة ويشترى بثمنها
طعاما ثم أتى البئر فلقى اليه الطعام من خروق الصخرة وكان على ذلك سنين ثم ان الله تعالى
اهلك القوم وارسل ملكا لرفع الحجر واخرج النبي من البئر وقيل بل الاسود نال الصخرة
فقواه الله لرفعها والقي حبالا اليه واستخرجه من البئر فآوحى الله الى ذلك النبي انه رفيقه
في الجنة وفي الحديث (ان اول الناس دخولا الجنة لعبد اسود) يريد هذا العبد على بن الحسين
ابن علي زين العابدين رضي الله عنهم

روایت کند از پدر خویش گفتا مردی آمد از بنی تمیم پیش امیر المؤمنین علی رضی الله
عنه گفت یا امیر المؤمنین خبرده مارا از اصحاب رس از کدام قوم بودند و در کدام عصر
و دیار و مسکن از ایشان کجا بود پادشاه ایشان که بود رب العزیز پیغمبر ایشان فرستاد
یا فرستاد و ایشانرا بجه هلاک کرد ما در قرآن ذکر ایشان میخوانیم که اصحاب الرس نه قصه
بیان کرده نه احوال ایشان گفته امیر المؤمنین علی گفت یا اخا تمیم سؤالی کردی که پیش
از تو هیچ کس این سؤال از من نکرد و بعد از من قصه ایشان از هیچ کس نشنود ایشان
قومی بودند در عصر بنی اسرائیل پیش از سلیمان بن داود بدرخت صنوبر می پرستیدند
آن درخت که یافت بن نوح کشته بود بر شفیق چشمه معروف و بیرون از آن چشمه نهری
بود روان و ایشانرا دوازده پاره شهر بود بر شط آن نهر و نام آن نهر رس بود و در بلاد
مشرق و در روزگار هیچ نهر عظیم تر و بزرگتر از آن نهر نبود و نه هیچ شهر آبادان تر
از آن شهرهای ایشان و مینه از شهرهای مدینه بود نام آن سفند آباد و پادشاه ایشان
از نژاد نمرود بن کنان بود و در آن مدینه مسکن داشت و آن درخت صنوبر در آن مدینه
بود و ایشان تخم آن درخت بردند بآن دوازده پاره شهر تا در شهری درختی صنوبر برآمد
و ببالید و اهل آن شهر آنرا معبود خود ساختند و آن چشمه که در زیر صنوبر اصل بود
هیچ کس را دستوری نبود که از آن آب بخورد یا بر کرفتی که میگفتند که «هی حیاة آلهتنا
فلا یبنی لاحد ان ینقص من حیاتها» پس مردمان که آب میخوردند از نهر رس میخوردند
و رسم و آیین ایشان بود در هر ماهی اهل آن شهرها گرد آن درخت صنوبر خویش بر آمدن
و آنرا بزبور و جامهای الوان بیاراستن و قربانها کردن و آتشی عظیم افروختن و آن قربانها
بر آن آتش نهادن تا دخان و قناران بالا کرفتی چندانکه در آن تاریکی دود دیدههای ایشان
از آسمان محجوب گشتی ایشان آن ساعت بسجود در افتادند و تضرع و زاری فراد درخت
کردند تا از میان آن درخت شیطان آواز دادی که «انی قدر ضیعت عنکم فطیبوا نفسا
و قروا عینا» چون آواز شیطان بگوش ایشان رسیدی سر برداشتندی شادان و تازان
و یک شب تروز در نشاط و طرب و خمر خوردن بسر آوردندی یعنی که معبود ما از ما راضی
است بدین صفت روزگار در آن بسر آوردند تا کفر و شرک ایشان بغایت رسید و تمرد
و طغیان ایشان بالا کرفت رب العالمین ایشان پیغمبری فرستاد از بنی اسرائیل از نژاد

يهودا بن يعقوب روزكاري دراز ايشانرا دعوت كرد ايشان نكرديدند و شرك و كفر را
بيفزودند تا پيغمبر درالله زاريد و در ايشان دطای بد كرد گفت « يارب ان عبادك ابوا الا
تكذبي والكفر بك يبدون شجرة لاتضر ولا تنفع فارهم قدرتك وسلطانك » چون
پيغمبر اين دعا كرد درختهاي ايشان همه خشك كشت گفتند اين همه از شومی اين مرد است
كه دعوى پيغمبري ميكند و عيب خدايان ما ميگويد و او را بگرفتند و در چاهي عظيم كردند
آورده اند در قصه كه انبوهها ساختند فراخ و آنرا بقعر آب فرو بردند و آب ازان انبوهها
بر ميكشيدند تا بنخشك رسيد آنكه از آنجا در چاهي دور فرو بردند و او را در آن چاه كردند
و سكي عظيم بر سر آن چاه استوار نهادند و انبوهها از قعر آب برداشتند گفتند اكنون
دانيم كه خدايان ما از ما خشنود شوند كه عيب جوي ايشانرا هلاك كرديم پيغمبر در آن
وحشتگاه بالله ناليد و گفت « سیدی و مولای قدری ضیق مکانی و شده کربى فارحم
ضعف رکنی و قلة حیاتى و عجل قبض روحى و لا تؤخر اجابة دعوتى حتى مات عليه السلام
فقال الله لجبريل ان عبادى هؤلاء غرهم حلمى و امنوا مكرى و عبدوا غيرى و قتلوا رسولى
فانا المنتقم من عصائى و لم يخش عتابى و انى حلفت لاجعلنهم عبرة و نكالا للعالمين » پس
رب العالمين باد عاصف كرم بايشان فروكشاد تا همه بيكديگر شدند و فراهم پيوستند آنكه
زمين درزير ايشان چون سنك كبريت كشت و از بالا ابرى سياه بر آمد و آتش فرو باريد
و ايشان چنانكه از زير در آتش فروكدازد فروكداختند [نمودن بالله من غضبه و درك نغمته
كذا فى كشف الاسرار للعالم الربانى الرشيد اليزدى ﴿ و قرونا ﴾ اى و دمرنا ايضا اهل
اعصار جمع قرن و هم القوم المقترنون فى زمن واحد * وفى القاموس الاصح انه مائة سنة
لقوله عليه السلام لنلام (عش قرنا فعاش مائة سنة) ﴿ بين ذلك ﴾ المذكور من الطوائف
والامم: و الفارسية [میان قوم نوح و عاد و میان عاد و ثمود تا باصحاب الرس ﴿ كثيرا ﴾ لا يعلم
مقدارها الا الله كقوله (لا يعلمهم الا الله) و لذلك قالوا كذب النسابون اى الذين ادعوا العلم
بالانساب و هو صفة لقوله قرونا و الافراد باعتبار معنى الجمع او العدد كما فى قوله تعالى (و بث
منهما رجلا كثيرا) ﴿ و كلا ﴾ منصوب بمضمرة يدل عليه ما بعده اى ذكرنا و انذرنا كل
واحد من الامم المذكورين المهلكين ﴿ ضربنا له الامثال ﴾ بيناه القصة العجيبة الزاجرة
عمامهم عليه من الكفر و المعاصى بواسطة الرسل ﴿ و كلا ﴾ اى كل واحد منهم بعد التكذيب
و الاصرار ﴿ تبرنا تبيرا ﴾ اهلكنا اهلا كما عجيبا هائلا فان التبر بالفتح و الكسر الاهلاك
و التبير التفسير و التقطيع * قال الزجاج كل شى كسرت و فته فقد تبرته و منه التبر لمكسر
الزجاج و فته الذهب و الفضة قبل ان يصابا فاذا صيفا فهما ذهب و فضة ﴿ و لقد اتوا ﴾
اى و بالله لقد اتى قريش فى متاجرهم الى الشام و مروا ﴿ على القرية التى امطرت مطر
السوء ﴾ يعنى سدوم بالبدال المهملة و قيل بالذال المعجمة اعظم قرى قوم لوط امطرت عليها
الحجارة و اهلكت فان اهلها كانوا يعملون العمل الخبيث و كان كل حجر منها قدر انسان
* و اعلم ان قرى قوم لوط خمس ما نجا منها الا واحدة لان اهلها كانوا لا يعملون العمل

(الحديث)

الحیث وسدوم من التي اهلكت وتخصیصها ههنا لكونها فی بحر تجار قریش وكانوا حين مرورهم بها یرونها مؤتفكة ولا یعتبرون . وانتصاب مطر علی انه مصدر مؤكّد بحذف الزوائد كما قبل فی آية الله نباتا حسنا ای امطار السوء ومطر مجهولا فی الحیر وامطر فی الشر وقيل هما لغتان والسوء بفتح السين وضمها كل ما یسوء الانسان وینعمه من البلاء والآفة : والمعنی بالفارسیة [وبركذشتد بر آن شهرکه باران بد بارید یعنی بروسنگ بارانیده شد] وفی الخبر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم (رأى لیلۃ المعراج فی السماء الثالثة حجارة موضوعة فسأل عن ذلك جبریل فقال هذه الحجارة فضلت من حجارة قوم لوط خبئت للظالمین من امك) ای خفيت واعدت وذلك ان من اشراط الساعة ان یطر السماء بعض الحبوب كالقمح والذرة ونحوها وقد شاهدناه فی عصرنا وسیاتی زمان تمطر الحجارة ونحوها علی الظالمین نعوذ بالله تعالی ﴿ أفلم یكونوا یرونها ﴾ [آیاتی دیدند آرا سرنکون] ای فی مرار مرورهم فیخافوا ویعتبروا ویؤمنوا ﴿ بل كانوا لا یرجون نشورا ﴾ حقیقة الرجاء انتظار الحیر وظن حصول ما فیه مسرة ولبس النشور ای احیاء المیت خیرا مؤدیا الی المسرة فی حق الکافر فهو مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل فی الحیر والشر فمکن ان یتصور النسبة بین الکافر وتوقع النشور . والمعنی بل كانوا ککفرة لا یتوقعون نشورا ای ینکرون النشور المستبعب للجزاء الاخری ولا یرون نفس من النفوس نشورا اصلا مع تحقیقه حتما وشموله للناس عموما واطراده وقوعا فكیف یعترفون بالجزاء الدنیوی فی حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بینه وبين المعاصی حتی یتذكروا ویتمعضوا بما شاهدوه من آتار الهلاك وانما یحملونه علی الاتفاقات * واعلم ان النشور لا ینکره الا الکفور وقد جعل الله الربیع فی الدنیا شاهدا له ومثیرا لوقوعه وفی الخبر (اذا رأیتم الربیع فاذا ذکر والنشور) والربیع مثل یوم النشور لان الربیع وقت القاء البذر ویكون الزراع قلبه معلقا الی ذلك الوقت أیخرج ام لا فكذلك المؤمن یجتهد فی طاعته وقلبه یمکن معلقا بین الخوف والرجاء الی یوم القيامة أیقبل الله تعالی منه ام لا ثم اذا خرج الزرع وادرك یحصد ویداس ویدری ثم یطحن وبعجن وینجز واذا خرج من النور بلا احتراق یصلح للخوان ولوا حترق ضاع عمله وبطل سعیه وكذلك العبد یصلی وبصوم ویزکی ویحیی فاذا جاء ملك الموت وحصد روحه ینزل الموت وجملوه فی القبر یمکن یكون فی یوم القيامة واذا جاء یوم القيامة وخرج من قبره ووقع الحشر والنشور وامر به الی الصراط فاذا جاوز الصراط سالما فقد صلح للرؤية والافقد هلك فعلى العاقل ان یتفکر فی المنشور ویتذكر عاقبة الامور : وفی المتنوی

فضل مردان برزن ای حالی برست * زان بود که مرد پایان بین ترست
مردکاندر عاقبت بنی خست * او زاهل عاقبت از زن کست
از جهان دو بانک می آید بصد * تا کدامین را تو باشی مستعد
آن یکی بانکش نشور اتقیا * وین دگر بانکش فریب اشقیا
آن یکی بانک این که اینک حاضر * بانک دیگر بنگراندر آخرم

در اوائل دفتر چهارم در بیان نصیحت دنیا اهل دنیا که زبان حال و بیوقوفی الخ

من شكوفه خازم ای فخر کبار * کل بریزم من تمام شاخ خار
 بانك اشكوفه اش که اینک کل فروش * بانك خارش او که سوی مامکوش
 ای خنک آن کو زاول آن شنید * کش عقول و مستمع مردان شنید
 ﴿ واذا رأوك ﴾ ای ابصروک یا محمد یعنی قریشا ﴿ ان یخذونک الازوا ﴾ ان نافیة ای
 ما یخذونک الاموضع هزو ای یستهزئون بک قائلین بطریق الاستحقار والتهمک ﴿ أهذا
 الذی بعث الله رسولا ﴾ ای بعث الله الینا رسولا لیثبت الحججة علینا: وبالفارسیة [ایا این
 کس آنست که اورا برانکیخت خدا وفرستاد پیغمبر] یعنی لم یقتصروا علی ترک الایمان
 وایراد الشبهات الباطلة بل زادوا علیه الاستخفاف والاستهزاء اذا رأوه وهو قول ابی جهل
 لابن سفيان وهذا نبی بنی عبد مناف ﴿ وفي التأویلات النجمية یشير الى ان اهل الحس
 لا یرون النبوة والرسالة بالحس الظاهر لانها تدرك بنظر البصيرة المؤیدة بنور الله وهم
 عیان بهذا البصر فلما سمعوا منه ما لم یهدوا به من کلام النبوة والرسالة ما اتخذوه الازوا
 وقالوا مستهزئين أهذا الذی بعث الله رسولا وهو بشر مثلنا محتاج الى الطعام والشراب
 : وفي المشوی

کارپا کان را قیاس از خود مکبر * کرچه ماند در نبشتن شیر شیر [۱]
 جمله عالم زین سبب کمره شد * کم کسی زابدال حق آگاه شد
 همسری با انیسا برداشتند * اولیا را همچو خود پنداشتند
 گفته اینک ما بشر ایشان بشر * ما وایشان بستہ خوابیم وخور
 این ندانستند ایشان از عمی * هست فرق در میان بی منتهی
 هردو کون زنبور خوردند از محل * لیک شد زین نیش وزان دیکر غسل
 هردو کون آهوکیا خوردند و آب * زین یکی سر کین شدوزان مشک تاب
 هردو فی خوردند از یک آبخورد * این یکی خالی وان پراز شکر

﴿ ان کاد ﴾ ان مخففة من الثقیة واللام فی ﴿ لیضنا ﴾ هی الفارقة بینهما وضمیر الشان
 محذوف ای انه کاد ای قارب محمد لیضنا ﴿ عن آلهتنا ﴾ ای لیصرفنا عن عبادتها صرفا
 کلیا بحيث یبعدنا عنها: وبالفارسیة [بدرستی نزدیک بود که او بسخن دلفریب و بسیاری جهد
 در دعوت و اظهار دلائل بر مدعی خود کمره کند و باز دارد مارا از پرستش خدایان ما
 ﴿ لولا ان صبرنا علیها ﴾ ثبتنا علیها واستمسکنا بعبادتها قال الله تعالی فی جوابهم ﴿ وسوف
 یعلمون ﴾ البتة وان تراخی ﴿ حین یرون العذاب ﴾ الذی یتوجه کفرهم ای یرون
 فی الآخرة عیاناً ومن العذاب عذاب بملأ ایضا ﴿ من اضل سیلا ﴾ لسبوه علیه السلام
 الى الضلال فی ضمن الاضلال فان احدا لا یضل غیره الا اذا کان ضالا فی نفسه فردهم الله
 * واعلم انه لا یهملهم وان امهلم وصف السبیل بالاضلال مجازا والمراد سالکوها ومن
 اضل سیلا جملة استفهامیة معلقة لبعلمون فی سادة مسد مفعولیة ﴿ رأیت ﴾ [آبادیدی]
 ﴿ من اتخذ الهه هویه ﴾ کلمة رأیت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وهننا للتعجب

(من)

من جهل من هذا وصفه والهه منقول ثان قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجب والهوى مصدر هويه اذا احبه واشتهاه ثم سمي به المهوى المشتبه محمودا كان او مذمورا ثم غلب على غير المحمود فقليل فلان اتبع هواه اذا اريد ذمه فالهوى ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها. من غير سند منقول ودليل معقول . والمعنى ارايت يا محمد من جعل هواه الها لنفسه بان اطاعه وبني عليه امر دينه معرضا عن استماع الحججة والبرهان بالكفاية كأنه قيل ألا تعجب ممن جعل هواه بمنزلة الاله في الالتزام طاعته وعدم مخالفته فانظر اليه وتعجب منه وهذا الاستفهام للتقرير والتعجب وكفته اند قومي بودند از عرب كه سنك مي پرستيدند هرگاه كه ايشانرا سنكي نيكو بچشم آمدى و دل ايشان آن خواستى آنرا سجود بردندى و آنچه داشتندى بيفنكندندى حارث بن قيس از ايشان بود در كاروانى ميرفتند و آرسنك داشتند از شتر بيفتاد آواز در قافله افتاد كه سنك معبود از شتر بيفتاد توقف كنيد تا بچويم ساعتى جستند و نيافتند كو اينده از ايشان آواز داد كه [وجدت حجرا احسن منه فسبروا و فى الحديث (ما عبد اله ابغض على الله من الهوى) فكل من يعيش على ما يكون له فيه شرب نفسانى ولو كان استعمال الشريعة بهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه كما فى التأويلات النجمية * قال الكاشغرى صاحب تأويلات فرموده كه هر كه بغير خداى چيزى دوست دارد و برو بازماند و اورا پرسته در حقيقت هواى خود را مى پرستد زيرا كه هواى اورا بر محبت غير خدا ميدارد سيد حسنى رحمه الله در طرب المجالس آورده كه چون آدم صفي عليه السلام با حوا عقد بستند ابليس و دنيا بيكد بگر پيوستند و همچنانكه از امتزاج آنان بايكديگر آدمى وجود گرفت از وصلت اينان با هم هوا مدد مى يابند رسوم و عادات مردوده و مذاهب و ادبان مختلفه هم از تاثير او ظهور مى يابد

غبارى كه خيزد ميان ره اوست * چه گويم كه هر يوسفى را چه اوست
قوت غلبه اوتادريست كه « الهوى اول اله عبد فى الارض » در شان او وارد شده و زبان قرآن در حق او چنين فرموده كه (ارايت من اتخذ الهه هويه) كويى كه اصل هواست و الهه باطله هم فرع اويند و از اينجا كه مخالفت هوى سبب وصول بحقيقت ايمانست [سرزهوى نانتن از سرورديست * ترك هوى قوت پيغمبريست
* قال ابوسليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقدسى فى قتلها لان حياتها بالذكر وموتها و قتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات و اذا اتبع الشهوات صار فى حكم الاموات : و فى المشوى

اين جهان شهوى بخانه ايست * انبيا و كافرانرا لانه ايست
ليك شهوت بنده پاكان بود * زرنسوزد زانكه نقد كان بود
كافران قنبد و پاكان همچوزر * اندرين پوتنه درند اين دونفر
قلب چون آمد سبه شد در زمان * زردر آمد شد زرى او عيسان

[یکی را از اکابر سمرقند گفتند که اگر کسی در خواب بیند که حق سبحانه و تعالی مرده است تعبیر آن چیست وی گفت که اکابر گفته اند که اگر کسی در خواب بیند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم مرده است تعبیرش آنست که در شریعت این صاحب واقعه قصوری و فتوری واقع شده است و آن مردن صورت شریعت است این نیز مثل آن زنی دارد. و بعضی کبار می فرمودند که میتوان بود که کسی حضور مع الله بوده باشد تا گاه آن حضور نماید تعبیر آن مردن آن باشد. و مولانا نورالدین عبدالرحمن جامی رحمه الله این سخن را تاویل دیگر کرده بودند فرموده که میتواند بود که بحکم آیت کریمه (أرأیت من اتخذ الهه هواه) یکی از هواها که صاحب واقعه آنرا خدای خود گرفته بوده است. از دل وی رخت بندند و نابود شود آن مردن خدای عبارت از نابودن این هوا بود پس این خواب دلیل باشد بر آنکه حضور او زیاد شود کذا فی رشححات علی الصفی بن الحسین الکاشفی [﴿ أفأنت تکون ﴾ [آیامی باشی تو] ﴿ علیه ﴾ [بر آنکس که هوای خود را خدا ساخته] ﴿ وکیلا ﴾ حفیظا تمنعه عن الشرك والمعاصی وحاله هذا ای الاتخاذ ای لست موکلا علی حفظه بل انت منذر فهذا الاستفهام للانکار و لیس هذا نهیسا عن دعائه ایاهم بل الاعلام بانه قد قضی ما علیه من الانذار والاعذار * وقال بعض المفسرین هذه منسوخة بآية السیف ﴿ ام تحسب ﴾ بل أنظن: وبالفارسیة [بلکه کجا میبری] ﴿ ان اکثرهم یسمعون ﴾ مایلتی علیهم من الآیات حق سماع ﴿ اویعقلون ﴾ ما فی تضاعیفها من المواعظ الزاجرة عن القبائح الداعیة الی المحاسن فتم بشأنهم وتطمع فی ایمانهم وتخصیص الا کثر لانه کان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وکابر استدارا وخوفا علی الریاسة * قال ابن عطاء رحمه الله لانظن انک تسمع نداءک انما تسمعهم ان سمعوا نداء الازل والا فان نداءک لهم ودعوتک لاتغنی عنهم شیئا واجابتهم دعوتک هو بركة جواب نداء الازل ودعوتهم فمن غفل واعرض فانما هو لبعده عن محل الجواب فی الازل ﴿ انهم ﴾ ما هم فی عدم انتفاعهم بما یقرع آذانهم من قوارع الآیات وانتفاء التدبر فیما یشاهدونه من الدلائل والمعجزات ﴿ الا کالانعام ﴾ الا کالبهائم الی الی مثل فی العفلة وعلم فی الضلالة ﴿ وفی التأویلات النجمیة لیس لهم نهما الا فی الاکل والشرب واستجلاب حظوظ النفس کالبهائم الی نهما الا کل والشرب ﴿ بل هم اضل سبیلا ﴾ من الانعام لانها تنقاد لمن یقودها وتمیز من یحسن الیها وتطلب ما یبغها وتجتنب ما یضرها وهؤلاء لا ینقادون لربهم ولا یعرفون احسانه من اساءة الشیطان ولا یطلبون الثواب الذی هو اعظم المنافع ولا ینتقون العقاب الذی هو اشد المضار ولانها لم تعتقد حقا ولم تکتسب خیرا ولا شررا بخلاف هؤلاء ولان جهالتهم لاتضر باحد و جهالة هؤلاء تؤدی الی هیج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غیر متمکنه من طلب الکمال فلا تقصیر منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب علی تقصیرهم * واعلم ان الله تعالی خلق الملائکة وعلی العقل جبلهم وخلق البهائم وركب فیها الشهوة وخلق الانسان وركب فیها الامیرین ای العقل والشهوة فمن غلبت شهوته عقله فهو شر من البهائم ولذا قال تعالی (بل هم اضل سبیلا)

(لان)

لان الانسان بقدمي العقل المغلوب والهوى الغالب ينقل الى اسفل دركة لا تبلغ اليها
بقدم الشهوة فقط ومن غلب عقله هو اى شهوته فهو بمنزلة الملائكة الذين لا يعصون الله
ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن كان غالباً على امره فهو خير من الملائكة كما قال تعالى
(اولئك خير البرية) كما قال فى المتنوى

در حديث آمد که يزدان مجيد * خلق عالم را سه گونه آفريد
يك گروه را جمله عقل و علم وجود * آن فرشته است اونداند جز سجود
نيست اندر عنصرش حرص و هوا * نور مطلق زنده از عشق خدا
يك گروه ديگر از دانش نهي * همچو حيوان از علف در فرهي
اونيند جز که اصطبل و علف * از شقاوت غافست و از شرف
اين سوم هست آدمي زاد و بشر * از فرشته نهي و نهي ز خر
نيم خر خود مائل سفلى بود * نيم ديگر مائل علوى شود
آن دو قسم آسوده از جنگ و خراب * وين بشر باد و مخالف در عذاب
واين بشر هم ز امتحان قسمت شدند * آدمي شکنند و سه امت شدند
يك گروه مستغرق مطلق شدست * همچو عيسى باملك ملحق شدست
نفس آدم ليك معنى جبرئيل * رسته از خشم و هوا و قال و قيل
قسم ديگر باخران ملحق شدند * خشم محض و شهوت مطلق شدند
وصف جبرئيل در ايشان بود رفت * تنك بود آن خانه و آن وصف رفت
نام « كالانعام » كرد آن قوم را * زانکه نسبت كو بيقظه نوم را
روح حيوانى ندارد غير نوم * حسهاى منعكس دارند قوم
ماند يك قسمي دگر اندر جهاد * نيم حيوان نيم حى بارشاد
روز و شب در جنگ و اندر كشمكش * کرده جالش آخرش با اولش

فعلى العاقل الاحتراز عن الافعال الحيوانية فانها سبب لزوال الجاه الصورى والمعنوى * مثل
بعض البرامكة عن سبب زوال دولتهم قال نوم الغدوات وشرب العشيات * وقيل لى وانا مراقب
بعد صلاة الفجر من لم يترك النوم اى من لم يترك الراحة الظاهرة مطلقاً ومال كالحوان الى
الدعة والحضور لم يتخلص من الغفلة فمدار الخلاص هو ترك الراحة والعمل بسبيل مخالفة
النفس والطبيعة ﴿ ألم تر الى ربك ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير
والرؤية رؤية العين . والمعنى ألم تنظر الى بديع صنعه تعالى فان المنظور يجب ان يكون مما يصح
ان يتعلق به رؤية العين ﴿ كيف ﴾ منصوبة بقوله ﴿ مد الظل ﴾ اصل المد الجزء من المدة
لوقت الممتد والظل ما يحصل مما يضيء بالذات كالشمس او بالغير كالقمر * قال فى المفردات
الظل ضد الضح وهو بالكسر الشمس وضوءها كما فى القاموس وهو اعم من الفيء فانه يقال
ظل الليل وظل الجنة ويقال لكل موضع لانصل اليه الشمس ظل ولا يقال الفيء الا لما زال
عنه الشمس يعنى ان الشمس تنسخ الظل وتزيله شيئاً فشيئاً الى الزوال ثم ينسخ الظل ضوء

در اوائل دفتر چهارم در بين اين حديث نبوى كه ان الله تعالى خلق الملائكة وركب بهم العقل

الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب فالظل الآخذ في التزايد الناسخ لضوء الشمس يسمى فياً لانه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب في يوم من الزوال الى الغروب والظل الى الزوال . والمعنى كيف انشأ الظل أى ظل كان من جبل او بناء او شجر عند ابتداء طلوع الشمس تمتدا وهو بيان لكمال قدرته وحكمته بنسبة جميع الامور الحادثة اليه بالذات واقطاع الاسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجردة الدلالة على وجود المسببات ﴿ ولو شاء ﴾ ربك سيكون ذلك الظل ﴿ لجعله ساكناً ﴾ أى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد ومقياً : وبالفارسية [ثابت وآرام يافته بريك منوال] يقال فلان يسكن بلد كذا اذا اقام به واستوطن والجملة اعتراضية بين المعطوفين للتنبه من اول الامر على انه لا مدخل فيما ذكر من المد للاسباب العادية وانما المؤثر فيه المشيئة والقدرة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ عطف على مد داخل في حكمه ولم يقل دالة لان المراد ضوء الشمس والمعنى جعلناها علامة يستدل باحوالها المتغيرة على احواله من غير ان يكون بينهما سببية وتأثير قطعاً حسبما نطقت به الشرطية المعترضة والاتفات الى نون العظمة لما في جعل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنبسط عن السببية من مزيدة دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السر في ايراد كلمة التراخي ﴿ ثم قبضناه ﴾ عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني أى ازلناه بعدما انشأناه ممتداً ومحوناه بمحض قدرتنا ومشيئتنا عند ايقاع شعاع الشمس موقعه من غير ان يكون له تأثير في ذلك اصلاً وانما عبر عنه بالقبض المنبسط وطيه لما انه قد عبر عن احداثه بالمد الذى هو البسط طولاً ﴿ والينا ﴾ تنصيص على كون مرجعه الى الله تعالى كما ان حدوثه عنه عز وجل ﴿ قبضاً يسيراً ﴾ أى على مهل قليلاً قليلاً حسب ارتفاع دليله أى الشمس . يعنى انه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل فى جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة لتعطلت منافع الظل والشمس قبضه يسيراً لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما هذا ما ارتضاه المولى ابوالسعود فى تفسيره * وقال غيره ﴿ كيف مد الظل ﴾ أى بسطه فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه لا شمس معه وهو اطيب الازمنة لان الظلمة الخالصة سبب لوفرة الطبع وانقباض نور البصر وشعاع الشمس مسخن للجو ومفرق لنور الباصرة وليس فيما بين طلوعيهما شئ من هذين ولذلك قال تعالى فى وصف الجنة ﴿ وظل ممدود ﴾ ويقال تلك الساعة تشبه ساعات الجنة الا ان الجنة انور فالظل هو الامر المتوسط بين ضوء الخالص والظلمة الخالصة ﴿ ولو شاء لجعله ساكناً ﴾ دائماً لا شمس معه ابداً من السكونى وهو الاستقرار ولا تنسخه الشمس بان لا تحرك حركة انقباض ولا انبساط بان جعل الشمس قيمة على موضع واحد فهو من السكون الذى هو عدم الحركة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ لانه لولا الشمس لما عرف الظل كما انه لولا النور لما عرف الظلمة والاشياء تبين باضدادها وهذا المعنى يؤيده تعميم الظل كما سبق من المفردات لكن لم يرض به ابوالسعود رحمه الله لان ما ذكر من معنى الظل فى هذا الوجه وان كان فى الحقيقة ظلاً للافق الشرقى ولكنه غير معهود والمتعارف انه حالة مخصوصة يشاهدونها

فی موضع بحول بینہ و بین الشمس جسم کثیف [در عین المعانی آورده کہ مدظل اشارت بزمان فترتست کہ مردم در حیرت بودند. و شمس بنور اسلام کہ طلوع سیدانام علیہ السلام و السلام از انق اکرام طالع کشت و اگر آن سایہ دائم بودی خلق در تاریکی غنات ماندہ بروشنی آگاہی نرسیدی

کر نه خورشید جمال یار کشتی رهنمون * از شب تاریک غنات کس نبردی ره برون [صاحب کشف الاسرار گوید این آیت از روی ظاهر معجزه مصطفی علیہ السلام و بفہم ادل حقیقت اشارتست بقرب و کرامت وی اما بیان معجزہ آنست کہ حضرت رسالت علیہ السلام در سفری بوقت قباولہ در زیر درختی فرود آمد یاران بسیار بودند و سایہ درخت اندک حق سبحانہ و تعالی بقدرت کاملہ سایہ آن درخت را محدود کردانید چنانچہ ہمہ اشکر اسلام در آن سایہ بیاسودند و این آیت نازل شد و نشان خصوصیت قربت آنکہ فرمود (الم ترالی ربک کیف مدالظل) موسی علیہ السلام را بوقت طلب (ارنی) داغ (ان ترانی) بردنہاد و این حضرت را بی طلب فرمود کہ نہ مرا بینی و در من می نگیری دیگر چه خواهی آفرقت میان آنکہ یارش در بر * با آنکہ دو چشم انتظارش بر در و فی التوی

مرغ بر بالا بران و سایہ اش * می دود برخاک و پران مرغ و ش ابلہی صیاد آن سایہ شود * می دود چند آنکہ بی مایہ شود بی خبر کان عکس آن مرغ هواست * بی خبر کہ اصل آن سایہ کجاست تیر اندازد بسوی سایہ او * ترکشش خالی شود از جست و جو ترکش عمرش تہی شد عمر رفت * از دویدن در شکار سایہ تفت سایہ یزدان چو باشد دایہ اش * وارہاند از خیال و سایہ اش صابہ یزدان بود بندہ خدا * مردہ این عالم و زندہ خدا دامن او صکیر زو تر بی کان * تارہی در دامن آخر زمان * کیف مدالظل، نقش اولیاست * کاو دلیل نور خورشید خداست اندر این وادی مروبی این دلیل * «لا احب الالفین» کوچون خلیل رو ز سایہ آفتابی را بیاب * دامن شہ شمس تبریزی بتاب

* قال فی المصطلحات الظل هو الوجود الاضافی الظاهر بتعینات الاعیان الممكنة و احکامها التي هي معدومات ظهرت باسمه النور الذي هو الوجود الخارجی الذی یسبتر ظلمة عدمیتها النور الظاهر بصورها صار ظلا لظهور الظل بالنور و عدمیتہ فی نفسه قال الله تعالی (الم ترالی ربک کیف مدالظل) ای بسط الوجود الاضافی علی امکانات فالظلمة بازاء هذا النور هو العدم و کل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه ان یتوربه قال الله تعالی (الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور) الآبہ و الکامل المتحقق بالحضرة الواحدية و السلطان ظل الله ای ظل الحقیقة الالهیة الجامعة و هی سر الانسان الکامل الذی صورته السلطان اعظم الظاهر

اي في الجامعة والاحاطه ﴿ وهو ﴾ اي الله تعالى وحده ﴿ الذي جعل لكم الليل لباسا ﴾ كاللباس يستركم بظلامه كما يستر اللباس فشيبه ظلامه باللباس في السترة. واصل اللبس ستر الشيء وجعل اللباس وهو ما يلبس اسما لكل ما يغطي الانسان من قبيح وجعل الزوج لزوجها لباسا في قوله ﴿ هن لباس لكم وانتم لباس لهن ﴾ من حيث انه يمنعها عن تعاطي قبيح وجعل التقوى لباسا في قوله ﴿ ولباس التقوى ﴾ على طريق التمثيل والتشبيه * فان قلت اذا كان ظلمة الليل لباسا فلاحاجة الى ستر العورة في صلاة الليل * قلت لا اعتبار لستر الظلمة فان ستر العورة باللباس ونحوه لحق الصلاة وهو باق في الظلمة والضوء ﴿ والنوم سباتا ﴾ النوم استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد والسبت قطع العمل ويوم سبتهم يوم قطعهم للعمل وسمى يوم السبت لذلك اول انقطاع الايام عنده لان الله تعالى ابتداءً بخلق السموات والارض يوم الاحد فخلقها في ستة ايام فقطع عمله يوم السبت كما في المفردات . والمعنى وجعل النوم الذي يقع في الليل غالبا راحة للابدان بقطع المشاغل والاعمال المختصة بحال اليقظة او جعله موتا فعبّر عن القطع بالسبات الذي هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة في انقطاع الحياة وعليه قوله تعالى ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ﴾ فالموت والنوم من جنس واحد خلا ان الموت هو الانقطاع الكلي اي انقطاع ضوء الروح عن ظاهر البدن وباطنه والنوم هو الانقطاع الناقص اي انقطاع ضوء الروح عن ظاهره دون باطنه والمسبوت الميت لانقطاع الحياة عنه والمريض المغشى عليه لزوال عقله وتمييزه وعليه قولهم مثل المبطون والمفارج والمسبوت ينبغي ان لا يبادر الى دفعهم حتى يمضي يوم و ليلة ليتحقق موتهم ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ النهار الوقت الذي ينتشر فيه الضوء وهو في الشرع ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس وفي الاصل ما بين طلوع الشمس الى غروبها والنشور اما من الانتشار اي وجعل النهار ذان شور اي انتشار ينتشر فيه الناس لطلب المعاش وابتغاء الرزق كما قال ﴿ لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ﴾ او من نشر الميت اذا عاد حيا اي وجعل النهار زمام بعث من ذلك السبات والنوم كبعث الموتى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اي نفس البعث على طريق المبالغة * وفيه اشارة الى ان النوم واليقظة انموذج للموت والنشور * وعن لقمان عليه السلام يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور : وفي المنثوي

نوم ما چون شد اخ الموت اي فلان * زين برادر آن برادر را بدان

* وفي الآية رخصة للنمائم بقدر دفع الضرورة وهو فتور البدن * قال بعض الكبار النوم راحة للبدن والمجاهدات اتعاب البدن فيتضادان وحقيقة النوم سد حواس الظاهر لفتح حواس القلب والحكمة في النوم ان الروح القدس او اللطيفة الربانية او النفس الناطقة غريبة جدا في هذا الجسم السفلي مشغولة باصلاحه وجلب منافعه ودفع مضاره محبوسة فيه مادام المرء يقطن فاذا نام ذهب الى مكانه الاصلى ومعنده الذاتي فيستريح بواسطة لقاء الارواح ومعرفة المعاني والغيوب مما يتلقى في حين ذهابه الى عالم الملكوت من المعاني التي يراها بالامثلة في عالم الشهادة وهو السر في تعبير الرؤيا فاذا هجر المجاهد النوم والاستراحة ذابت

(عليه)

دوران معنی در اواخر دفتر چهارم در بیان مثال دیگر هم در آن معنی

عليه اجزاء الاركان الاربعة من الترابية والمائية والتارية والهوائية فيمرى القلب حينئذ عن الحجب فينظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشتاق الى ربه وربما يرى المقصود في نومه كما حكى عن شاه شجاع انه لم يمّ ثلاثين سنة فاتفق انه نام ليلة فرأى الحق سبحانه في منامه ثم بعد ذلك كان يأخذ الوسادة معه ويضطجع حيث كان فسل عن ذلك فانشأ يقول

رأيت سرور قاي في منامي * فاحيت التنفس والناساما

فهذا حال اهل النهاية فانهم حيث كانت بصيرتهم يقظانة كان منامهم في حكم اليقظة ولذا قال بعضهم مشو بمرك زامداد اهل دل نو ميد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست واما حال غيرهم فكما قيل

سر آنكه بيالين نهد هوشمند * كه خوابش بقهر آورد در كمند

• وعن ذى النون المصرى رحمه الله ثلاثة من اعلام العبادة حب الليل للسهر في الطاعة والحلوة بالصلاة وكراهة النهار لرؤية الناس والغفلة عن الصلاة والمبادرة بالاعمال مخافة الفتنة * قال بعضهم جعل الليل وقتا لسكون قوم ووقتا لانزعاج آخرين فارباب الغفلة يسكنون في ليالهم والمحبون يسهرون فان كانوا في روح اوصال فلا يأخذهم النوم لكمال انهم وان كانوا في ألم الفراق فلا يأخذهم النوم لكمال قلقهم فالسهر للاحباب صفة اما الكمال السرور اولهجوم الغموم ثم الادب عند الانتباه ان يذهب بباطنه الى الله تعالى ويصرف فكره الى امر الله قبل ان يجول الفكر في شئ سوى الله ويشغل اللسان بالذكر فالصادق كالطفل الكلف بالشيء اذا نام ينام على محبة الشئ واذا اتبه يطلب ذلك الذي كان كلفه وعلى هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى الحشر فينظر ويحتمر عند انتباهه من النوم ما همه فانه يكون هكذا عند القيام من القبر ان كان همه الله والافهمه غير الله * وفي الخبر (اذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توشأ انحلت اخرى وان صلى ركعتين انحلت كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح كسلان خبيث النفس) وفي خبر آخر (ان نام حتى يصبح بال الشيطان في اذنه) والعباد بالله من شر النفس والشيطان ﴿ وهو ﴾ تعالى وحده ﴿ الذى ارسل الرياح ﴾ [كشاد بادها در هوا قال في كشف الاسرار ارسال اينجا بمعنى كشادن است چنانكه كوي] ارسلت الطائر وارسلت الكلب المعلم انتهى • وفي المفردات قديكون الارسال للتسخير كالرسال الريح والريح معروفة وهي فيما قيل الهواء المتحرك وقيل في الرحمة رباح بلفظ الجمع لانها تجمع الجنوب والشمال والصبأ وقيل في العذاب ربح لانها واحدة وهي الدبور وهو عقيم لا يلقح ولذا ورد في الحديث (اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا) ﴿ بشرى ﴾ حال من الرياح تخفيف بشرى بضمين جمع بشورا وبشير بمعنى مبشر لان الرياح تبشر بالمطر كما قال تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) بالفارسية [بشارت دهندگان] ﴿ بين يدي رحمة ﴾ اي قدام المطر على سبيل الاستعارة وذلك لانه ربح ثم سحاب ثم مطر. وبالفارسية [بيدش از نزول رحمت كه اوبار انست يعنى وزيدن ايستان غالبا دلالت ميكنند بروقوع مطردراوان آن باران آسازا رحمت نام كرد از انكه بر حمت مي فرستند] ﴿ وانزلنا ﴾ بمعظمتنا والالتفات الى

نون العظمة لابرار كمال العناية بالانزال لانه نتيجة ارسال الرياح ﴿ من السماء ﴾ من جهة
 الفوق وقد سبق تحقيقه مرارا ﴿ ماء طهورا ﴾ بليغا في الطهارة وهو الذي يكون طاهرا
 في نفسه ومطهرا لغيره من الحدث والنجاسة : وبالفارسية [آبي پاك وپاك كنده] * والظهور
 يحكي صفة كما في ماء طهورا واسما كما في قوله عليه السلام (التراب طهور المؤمن) وبمعنى الطهارة
 كما في تطهرت طهورا حسنا اي وضوا حسنا ومنه قوله عليه السلام (لا صلاة الا بالطهور)
 ﴿ قال في فتح الرحمن الطهور هو الباقي على اصل خلقته من ماء المطر والبحر والعيون والآبار
 على أي صفة كان من عذوبة وملوحة وحرارة وبرودة وغيرها وماتغير بمكثه او بطاهر لا
 يمكن صونه عنه كالتراب والطحلب وورق الشجر ونحوها فهو طاهر في نفسه مطهر لغيره
 يرفع الاحداث ويزيل الانجاس بالاتفاق قال تغير عن اصل خلقته بطاهر يغلب على اجزائه
 ما يستغنى عنه الماء فالبا لم يجز التطهير به عد الثلاثة وجوز ابو حنيفة رحمه الله الوضوء بالماء
 المتغير بالزعفران ونحوه من الطاهرات ما لم تزل رفته * وقال ايضا يجوز ازالة النجاسة
 بالمسائعات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوهما وخالفه الثلاثة ومحمد بن الحسن وزفر كما
 فصل في الفقه ثم في توصيف الماء بالطهور مع ان وصف الطهارة لا يدخل له في ترتيب
 الاحياء والسقي على انزال الماء اشعار بالنعمة فيه لان وصف الطهارة نعمة زائدة على
 انزال ذات الماء وتتميم للمنة المستفادة من قوله لنحي به ونسقيه فان الماء الطهور اهنا وانفع
 مما خالطه ما يزيل طهوريته وتبنيه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها كانت
 بواطنهم بذلك اولى لأن باطن الشيء اولى بالحفظ عن التلوث من ظاهره وذلك لان
 منظر الحق هو باطن الانسان لا ظاهره والتطهير مطلقا سبب لتوسع الرزق كما قال عليه
 السلام (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) والماء الذي هو سبب الرزق الصوري طاهر
 ومطهر فينبغي لطالبه ان يكون دائما على الطهارة الظاهرة فانها الجالبة له واما الطهارة
 الباطنة فجالبة للرزق المعنوي وهو ما يكون غذاء للروح من العلو والفيوض ﴿ لنحي به ﴾
 اي بما انزلنا من السماء من الماء الطهور وهو تعليل للانزال ﴿ بلدة ميتا ﴾ لا اشجار فيها
 ولا اثمار ولا مرعى واحياؤها بانبات النبات والمراد القطعة من الارض عامرة كانت
 او غيرها : وبالفارسية [شهرى مرده] يعني موضعى كه درخشك سال بوده يامكانى را كه در
 زمستان خشك وافرده كشت] * والتذكير حيث لم يقل بلدة ميتة لانه بمعنى البلد
 او الموضع والمكان ولائنه غير جار على الفعل بان يكون على صيغة اسم الفاعل او المفعول
 فاجرى مجرى الجامد ﴿ ونسقيه ﴾ اي ذلك الماء الطهور عند جريانه في الاودية اي اجتماعه
 في الحياض او المنابع والآبار : وبالفارسية [وپاشاميم ان اب] وسقى واسقى لغتان بمعنى
 يقال سقاء الله الغيث واسقى والاسم السقيا * قال الامام الراغب السقى والسقيا ان تعطيه ماء
 ليشربه والاسقاء ان تجعل له ذلك حتى يتناوله كيف يشاء والاسقاء ابلغ من السقى لان الاسقاء
 هو ان تجعل له ماء يستقى منه ويشرب كقوله اسقته نهرا. فالمنى مكناهم من ان يشربوه
 ويسقوا منه انعامهم ﴿ مما خلقنا عاما واناسى كثيرا ﴾ متعلق بقوله لسقيه اي لسقى ذلك الماء
 بمض خلقنا من الانعام والاناسى وانتصابها على البدل من محل الجار والمجرور في قوله مما خلقنا

(ومجوز)

ويجوز ان يكون انعاما واناسي مفعول نسقيه . ومما خلقنا متعلق بمحذوف على انه حال من انعاما
والانعام جمع نعم وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل . وقال في المغرب الانعام
الاذواج الثمانية في قوله (من الابل الاثني عشر ومن البقر اثني عشر ومن الضأن اثني عشر ومن المعز اثني عشر)
واناسي جمع انسان عند سيبويه على ان اصله اناسين فابدلت التون ياء وادغم فيها الياء الى
قيلها . وقال الفراء والمبرد والزجاج انه جمع انسي وفيه نظر لان فعالي انما يكون جمعا لانه
ياء مشددة لاتدل على نسب نحو كراسي في جمع كراسي فلو اريد بكراسي النسب لم يجز جمعه على
كراسي ويبعد ان يقال ان اليا في انسي ليست للنسب وكان حقه ان يجمع على اناسية نحو
مهالية في جمع المهالي كذا في حواشي ابن الشيخ . وقال الراغب الانسي منسوب الى الانس يقال
ذلك لمن كثرت انسه ولكل ما يؤنس به وجمع الانسي اناسي وقال في الكراسي انه في الاصل
منسوب الى الكرسي اي التلبد ومنه الكراسية للتلبد من الاوراق انتهى * قوله كثيرا صفة
اناسي لانه بمعنى بشر والمراد بهم اهل البوادي الذين يعيشون بالمطر ولذا نكر الانعام
والاناسي . يعني ان التكثير للافراد النوعي وتخصيصهم بالذكر لان اهل المدن والقرى
يقيمون بقرب الانهار والمسابع فلا يحتاجون الى سقيا السماء وسائر الحيوانات من الوحوش
والطيور تبعد في طلب الماء فلا يهوجزها الشرب غالبا يقال اعوزه الشيء اذا احتاج اليه فليقدر
عليه وخص الانعام بالذكر لانها قية للانسان اي يقتنيها ويحدها لنفسه لا للتجارة وعامة
منافعهم ومعاشهم منوطة بها فلذا قدم سقياها على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض
فانه سبب حياتها وتعيشها فانظر كيف رتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق رزقه فان الانعام
رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقدم ذكر المطر ورتب عليه ذكر
حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام ﴿ ولقد صرفناه ﴾ اي والله لقد ذكرنا هذا
القول الذي هو ذكر انشاء السحاب وازال القطر لما مر من العايات الجميلة في القرآن وغيره
من الكتب السماوية ﴿ بينهم ﴾ اي بين الناس من المتقدمين والمتأخرين ﴿ ليذكروا ﴾ اي
ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره حق القيام واصله
يتذكروا والتذكير التفكير ﴿ فابي ﴾ الابهاء شدة الامتاع ورجل ابي ممتنع من تحمل الضيم
وهو متأول بالنبي ولذا صح الاستثناء اي لم يفعل او لم يرد او لم يرض ﴿ اكثر الناس ﴾ ممن سلف
وخلف ﴿ الا كفورا ﴾ الا كفوران النعمة وقلة المبالاة بشاؤها فان حقها ان يتفكر فيها
ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وكفر النعمة وكفرانها سترها بترك اداء
شكرها واعظم الكفر جحود الوجدانية او النبوة او الشريعة والكفران في جحود النعمة
اكثر استهلالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما جميعا كما في المفردات واكثر اهل
التفسير على ان ضمير صرفناه راجع الى نفس الماء الطهور الذي هو المطر . فالمعنى (ولقد صرفناه)
اي فرقا المطر بينهم بانزاله في بعض البلاد والامكنة دون غيرها او في بعض الاوقات دون
بعض او على صفة دون اخرى بجمعه تارة وابلا وهو المطر الشديد واخرى طلا وهو المطر
الضعيف ومرة ديمة وهو المطر الذي يدوم اياما فابي اكثر الناس الاجحودا للنعمة وكفرا

بأنه تعالى بان يقولوا مطرنا بنوء كذا اى بسقوط كوكب كذا كما يقول المنجمون فجعلهم الله بذلك كافرين حيث لم يذكروا صنع الله تعالى ورحمته بل اسندوا مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب فمن لا يرى الامطار الامن الانواء فهو كافر بالله بخلاف من يرى ان الكلب يخلق الله تعالى والانواء امارات يجعل الله تعالى والانواء النجوم التي يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقبته في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها لانه في سلطانه يقال ناء به الحمل اتقاه واماله فالتوء نجم مال للغروب ويقال لمن طلب حاجة فلم ينجح اخطأ نوءك وفي الحديث (ثلاث من امر الجاهلية الطعن في الانساب والنياحة والانواء) وعن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في اترساء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال (هل تدرؤن ماذا قال ربكم) قالوا الله ورسوله اعلم قال (قال اصبح عبادى مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب) كذا في كشف الاسرار. فعلى المؤمن ان يحتز من سوء الاعتقاد ويرى التأثير في كل شىء من رب العباد فالمطر بامرء نازل وفي انزاله الى بلد دون بلد وفي وقت دون وقت وعلى صفة دون صفة وحكمة ومصلحة وغاية جلية - روى - ان الملائكة يعرفون عدد القطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد - روى - مرفوعا (ما من ساعة من ليل ولا نهار الا السماء المطرف فيها يصرفه الله حيث يشاء) وفي الحديث (ما من سنة بمطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الضيافي والبحار) وفي المشوى

تو بزى يا ربنا آب طهور * تا شود اين نار عالم جمله نور
آب دريا جمله در فرمان تست * آب و آتش اى خداوندان تست
كرتو خواهى آتش آب خوش شود * ورنخواهى آب آتش هم شود
اين طلب از ما هم از ايجاد تست * رستن از بيداد يارب داد تست
بي طلب تو اين طلب مان داده * كنج احسان بر همه بكشاده

﴿ ولو شئنا ﴾ اردنا ﴿ لبعثنا ﴾ [برانكيجتيم وفرستاديم] * قال الراغب البعث اعادة الشىء وتوجيهه ﴿ فى كل قرية ﴾ مصر ومدينة وبالفارسية : [در هر دهى و مجتمعى] فان القرية اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس ﴿ نذيرا ﴾ بمعنى المنذر والانذار اخباريه تخويف اى نيا ينذر اهاها فيخفف عليك اعباء النبوة ولكن بعثناك الى القرى كلها رسولا وقصرنا الامر عليك اجلالا لشأنك واعظاما لاجرك وتفضيلا لك على سائر الرسل : وبالفارسية [اما بجهت تعظيم وعلو مكان تو نبوت را برتو ختم كرديم وترا بر كافه مردهمان تا بروز قيامت مبعوث ساختيم] قال فى التاويلات النجمية يشير الى كمال القدرة والحكمة وعزة النبي عليه السلام وتاديب الخواص . اما القدرة فظاهر انه قادر على ما يشاء وليس الامر كازم الفلاسفة

والطبيعية ان ظهور ارباب النبوة يتعلق بالقرانات والاتصالات فحسب بل يتعلق بالقدرة كيف يشاء وما يشاء * والذي يدل على بطلان اقوالهم وصحة ما قلنا ما روى ان موسى عليه السلام تبرم وقتا بكثرة ما كان يسأل فوحى الله في آية واحدة الى الف نبي من بني اسرائيل فاصبحوا رسلا وتفرق الناس عن موسى عليه السلام فضاقت قلب موسى وقال يارب انى لم اطق ذلك فقبض الله ارواحهم في ذلك اليوم . واما الحكمة فقد اقتضت قلة الانبياء في زمان واحد اظهارا لعزتهم فان في الكثرة نوعا من الازراء وايضا فيها احتمال غيرة البعض على البعض كما غار موسى على تلك الانبياء فاماتهم الله تعالى عزة لموسى عليه السلام . واما عزة النبي عليه السلام فبانفراده في النبوة في زمانه واختصاصه بالفضيلة على الكافة وارساله الى الجملة ونسخ الشرائع بشريعته وختم النبوة به وحفظ كتابه عن النسخ والتغيير والتحريف واقامة ملته الى قيام الساعة . واما تأديب الخواص فبقوله (ولوشئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) اذ نوع تأديب النبي عليه السلام يادق اشارة كما قل (ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) فالقصد ان يتأديب به خواص عباده وان يكونوا معصومين من رؤية الاعمال والمعجب بها انتهى : يعنى [مقصود آنت كه رب العزة ميخواهد تا دوستان و خواص بندگان خود بيوسته معصوم دارد از آنكه ايشانرا با خود الثنائى بود يا باروش خویش نظرى كند] فلاتطع الكافرين ، فيما تدبوك اليه من عبادة الآلهة واتباع دين الآباء واغلت عليهم ولا تدهنهم واثبت على الدعوة واظهار الحق ﴿ وجاهدوهم ﴾ [وجاهد كن با ايشان و باز كوش] والجهاد والمجاهدة استغراق الوسع في مدافعة العدو ﴿ به ﴾ اى بالقرآن بتلاوة ما فى تضاعيفه من المواعظ وتذكير احوال الامم المكذبة ﴿ جهادا كبيرا ﴾ عظيما تاما شديدا لا يخالطه فتور فان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف وانما لم يحمل المجاهدة على القتال بالسيف لانه انما ورد الاذن بعد الهجرة بزمان والسورة مكية قال الامام الزاغب المجاهدة تكون باللسان واليد وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايديكم ولسنتكم) وفي حديث آخر (جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم ولسنتكم) قوله ولسنتكم اى اسمعوهم ما يكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غايظ ونحو ذلك كما فى مشاريع الاشواق * يقول الفقير ويجوز ان يكون الجهاد بالالسنه بترك المداهنة فى حقهم واغراء الناس على دفع فسادهم كما ان الجهاد بالاموال بالدفع الى من يحدوهم ويستأصلهم * ثم الاشارة بلغظ المشركين الى اهل الرياء والبدع فاشارة الخطاب فى جاهدوا ايضا الى اصحاب الاخلاص والسنة فانه لا بد لاهل الحق من جهاد اهل البطلان فى كل زمان خصوصا عند غلبة الخوف فانه افضل الجهاد كما قال عليه السلام (افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر) وانما كان افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجا وخوف ولا يدري هل يغلب او يغلب وصاحب السلطان مقهور فى يده فهو اذا قال الحق وامره بالمعروف فقد تعرض للتلغف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف كذا فى ابيكار الافكار للسمرقندى * ثم الاشارة فى الآية الى النفس وصفاتها فالاتطعمهم وجاهدوهم بسيف الصدق على قانون القرآن فى مخالفة الهوى وترك الشهوات

وقطع التعلقات جهادا كبيرا لاتواسيهم بالرخص وتعاندهم بالعزائم قائما بحق الله من غير جنوح الى غيره او مبالاة بماسواه : وفي المتنوى

اي شهان كشتيم ماخضم برون * ماند خصمی زان بتر در اندرون
كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شيرباطن سخره خر كوش نيست
دوزخست اين نفس ودوزخ ازدهاست * ككوبدرياها نكردد كم وكاست
هفت دريارا در آشامد هنوز * كم نكردد سوزش آن خلق سوز
قوت ازحق خواهم وتوفيق ولاف * تابسوزن بر كنم اين كوه قاف
سهل شيرى دانكه صفها بشكند * شير آنست آنكه خودرا بشكند

انهم سلمنا من آفات العدو مطلقا ﴿ وهو الذى مرج البحرين ﴾ من مرج الدابة خلاها
وارسلها ترعى ومرج امرهم اختلط والبحر الماء الكثير عذبا كان او ملحا عند الاكثر
واصله المكان الواسع الجامع للماء الكثير كما فى المفردات . والمعنى خلاهما وارسلهما فى مجاريهما
كما يرسل الخيل فى المريج متلاصقين بحيث لا يتمازجان ولا يلتبس احدهما بالآخر ويدل على بعد كل
منهما عن الآخر مع شدة التقارب بينهما الاشارة الى كل منهما باداة القرب كما يجي ويجوز ان
يكون محمولا على المقيد وهو قوله تعالى ﴿ مرج البحرين يلتقيان ﴾ ﴿ هذا عذب ﴾ حال بتقدير
القول اي مقولا فى حقهما هذا عذب اي طيب : وبالفارسية [اين يك اب شيرين] ﴿ فرات ﴾
قاطع للعطش لغاية عذوبته صفة عذب والثناء اصلية * قال الطيبي سعى بالفرات لأنه يرفق
العطش اي يكسره على القلب يعنى يكفى فى اعتبار معنى الكسر اشتقاق الفرات منه
بالاشتقاق الكبير كجذ من الجذب ومنه سعى الفرات نهر الكوفة وهو نهر عظيم عذب طيب
مخرجه من ارمينية وفى الملكوت اصله فى قرية من قرى جابلقا ينحدر الى الكوفة وآخر
مصبه بعضا فى دجلة وبعضا فى بحر فارس ﴿ وهذا ملح ﴾ [وان ديكر شور] * قال الراغب
الملح الماء الذى تغير طعمه التغير المعروف وتجمد ويقال له ملح اذا تغير طعمه وان لم
يتجمد فيقال ماء ملح وقلما تقول العرب ماء ملح ﴿ اجاج ﴾ بليغ الملوحة صفة الملح
قالوا ان الله تعالى خلق ماء البحر مرّا زعاقا اي مرّا غليظا بحيث لا يطاق شربه انزل من السماء
ماء عذبا فكل ماء عذب من بئر او نهر او عين فمن ذلك المنزل من السماء واذا اقتربت الساعة
بعث الله ملكا معه طست لا يعلم عظمه الا الله فجمع تلك المياه فردها الى الجنة . واختلفوا
فى ماوحة ماء البحر فزعم قوم انه لما طال مكثه واحرقته الشمس صار مرّا ملحا واجتذب
الهواء ما لطف من اجزائه فهو بقية صفته الارض من الرطوبة فنلظ لذلك . وزعم آخرون
ان فى البحر عروقا تغير ماء البحر ولذلك صار مرّا زعاقا ﴿ وجعل بينهما ﴾ اي بين
البحرين : وبالفارسية [وبساخت ميان اين دو دريا] ﴿ برزخا ﴾ حدا وحاجزا من قدرته غير
مرنى ﴿ وحجرا محجورا ﴾ الحجر بمعنى المنع والمحجور المنوع وهو صفة الحجر على التأكيد
كليل اليل ويوم ايوم وهذه كلمة استعازة كما سبق فى هذه السورة . والمعنى هنا على التشبيه
اي تنافرا بليغا كأن كلامهما يتموز من الآخر بتلك المقالة ويقول حراما محرما عليك ان تغلب

در اواسط دفتر يكدم در بيان تفسير رجعا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر

(عل)

على وتزيل صفتي وكيفيتي * اعلم ان اكثر اهل التناسخ حمل البحرين على بحرى فارس والروم
فانهما يلتقيان في البحر المحيط وموضع التقائهما هو مجمع البحرين المذكور في الكهف ولكن
يلزم على هذا ان يكون البحر الاول عذبا والثاني ملحا مع انهم قالوا لا وجود للبحر العذب
وذلك لانهما في الاصل خليجان من المحيط وهو مصر وان كان اصله عذبا كما قال في فتح القريب
عند قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) اى العذب فحين خاق الله الارض من زبد جرد
المحيط عن الارض فاحاط العالم احاطة العين لسوادها فالوجه ان يحمل العذب على واحد
من الانهار فان كل نهر عظيم بحر كما في مختار الصحاح كدجلة نهر بغداد تنصب الى بحر
فارس وتدخل فيه وتشقه وتجرى في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها كما ان الماء الذى يجرى
في نهر طبرية نصفه بارد ونصفه حار فلا يختلط احدهما بالآخر والاوجه ان يمثل بالنيل المبارك
والبحر الاخضر وهو بحر فارس الذى هو شعبة من البحر الهندي الذى يشمل بالبحر المحيط
وبحر فارس مر فانه صرح في خزينة العجائب انه يتكون فيه اللؤلؤ وانما يتكون في الملح وذلك
ان بحر النيل يدخل في البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج ويختلط به وهو معنى المرج
ولولا اختلاطه بلوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته كما في انسان اليون * وذكر بعضهم
ان سيحون وجيحون والنيل والفرات تخرج من قبة من زبرجدة خضراء من جبل عال وتساب
على البحر المظلم وهي احلى من العسل واذكى رائحة من المسك ولكنها تتغير بخارى فالبحر
الملح على هذا هو بحر الظلمة وهو البحر المحيط الغربي ويسمى المظلم لكثرة اهواله
وارتفاع امواجه وصعوبته ولا يعلم ما خلفه الا الله تعالى وما قيل ان الماء العذب والماء الملح
يحتسمان في البحر فيكون العذب اسفل والملح اعلى لا يغلب احدهما على الآخر وهو معنى
قوله وحجرا محجورا يخالف ما قال بعضهم ان كل الانهار تنبدي من الجبال وتنصب في البحار
وفي ضمن عمرها بطائح وبحيرات فاذا صبت في البحر المساح واشرقت الشمس على البحر
تصعد الى الجو بخارا وتنفقد غيوما اى ولذا لا يزيد ماء البحار بانصباب الانهار فيها فهو
يقضى ان يكون الماء العذب اعلى لاسفل اذ العذب خفيف والملح ثقيل وميل الخفيف
الى الاعلى * وقال وهب ان الثور يتلعان ما ينصب من مياه الارض في البحار فاذا
لا يزيد ماء البحار فاذا اتلأت اجوافهما من المياه قامت القيامة ولانهاية لقدرة الله تعالى
فقد ذكروا ان بحيرة تنيس تصير عذبة ستة اشهر وتصير ملحا اجاجا ستة اشهر كذا دأبها ابا
* قال الكاشفي [محققان بر آسندك بحرين خوف ورجاست كه در دل مؤمن هيچ يك برديكرى
غلبه نكندك] لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا ، وبرزخ حمايت الهى وعتايت نامتاهى [
وفي كشف الاسرار البحر الملح لاعذوبة فيه والعذب لاملوحة فيه وهما في الجوهرية واحد
واكنه سبحانه بقدرته غير بينهما في الصفة كذلك خلق القلوب بعضها معدن اليقين والعرفان
وبعضها محل الشك والكفران * وقال بعضهم البحران بحر المعرفة وبحر النكرة فالاول
بحر الصفات يفيض لطافته على الارواح والقلوب والعقول ويستعده والعارفون والشان
بحر الذات فانه ملح اجاج لا تناوله العقول والقلوب والارواح اذ لتسير السيارات في بحار

القدم فهي نكرة وبينهما برزخ المشيئة لا يدخل اهل بحر الصفات بحر الذات ولا يرجع اهل بحر الذات الى بحر الصفات . وايضا قلوب اهل المعرفة منورة بانوار الموافقات وقلوب اهل النكرة مظلمة بظلمة المخالفات وبينهما قلوب العامة ليس لها علم ما يرد عليها وما يسدر منها فليس معها خطاب ولالها جواب : وفي المشوى

ما هي انرا بحر نكذارد برون * خا كيانرا بحر نكذارد درون [۱]

اصل ماهي زاب وحيوان از كلست * حياه و تدبير اينجا باطلست

قفل زنتست وكشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا

قطره باقلم چه استيزه كند * ابلهست اوريش خود برمي كند [۲]

نسأل الله الفيض الوهاب ان يدخلنا في بحر فيضه الكثير وعطائه الوفير وهو على ذلك قدير ﴿ وهو الذي خلق ﴾ اوجد ﴿ من الماء ﴾ هو الماء الذي خمر به طينة آدم عليه السلام او هو النطفة ﴿ بشرا ﴾ آدميا والبشرة ظاهر الجلد كما ان الادهمة محركة باطنه الذي يلي اللحم وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلدة من الشعر بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف او الشعر او الوبر كالضأن والمعز والابل وخص في القرآن كل موضع اعتبر من الانسان جنته وظاهره بانفظ البشر واستوى فيه الواجد واجمع ﴿ حطه ﴾ اي البشر او الماء ﴿ نسبا وصهرا ﴾ اي قسمه قسمين ذوى نسب اي ذكورا ينسب اليهم فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان

فانما امهات الناس اوعية * مستودعات وللآباء ابنا

وذوات صهر اي انا يصاهرين ويخالط كقوله تعالى (فجعل منه الزوجين الذكر والاتي) * قل الامام الراغب النسب اشتراك من جهة الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كلاشتراك بين الآباء والابناء ونسب بالعرض كالتسبة بين الاخوة وبنى العم وقيل فلان نسب فلان اي قريبه انتهى . والصهر زوج بنت الرجل وزوج اخته كالختن على ما في القاموس وقيل غير ذلك * وفي تاج المصادر (المصاهرة : با كى بتكاح وصات كردن) ﴿ وكان ربك قديرا ﴾ مبالغا في القدرة حيث قدر ان يخلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجهه قسمين متقابلين وربما يخلق من مادة واحدة توأمين ذكرا وانثى * قال في كشف الاسرار [ابن سيرين كفت اين آيت در مصطفي عليه السلام وعلى كرم الله وجهه فرو آمد كه مصطفي دختر خویش را بزنی بعلی داد علی پسر عمش بود وشوهر دخترش هم نسب بود هم صهر وقصه تزویج فاطمه رضی الله عنها آنست كه مصطفي عليه السلام روزی در مسجد آمد شاخی ريحان بدست گرفته سلمان را رضی الله عنه كفت ياسلمان رو علی را خوان سلمان رفت وكفت يا علی اجب رسول الله علی كفت ياسلمان رسول خدا برا اين زمان چون دیدی وچگونه اورا كند شقی كفت يا علی سخت شادان و خندان چون ماه تابان وشمع رخشان علی آمد بزديك مصطفي عليه السلام ومصطفي آن شاخ ريحان فرادست علی داد عظيم خوش بوی بود كفت يا رسول الله اين چه بوست بدین خوشی كفت يا علی ازان نثاره است كه حور بهشت كرده اند بر تزویج دخترم فاطمه كفت يا كه يا رسول الله كفت

شخصه را خورشید و خورشید را شخصه در میان [۱] در اواخر دفتر سوم در بیان حکایت امیر و غلامش که غناز باره بود شخصه [۲] در اواسط دفتر سوم در بیان

باتو یا علی من در مسجد نشسته بودم که فرشته در آمد بر صفتی که هرگز چنان ندیده بودم
گفت نام من محمود است و مقام من در آسمان دنیا در مقام معلوم خود بودم نانی ز شب ندانی
شنیدم از طبقات آسمان که ای فرشتگان مقربان و روحانیان و کروبیان همه جمع شوید
در آسمان چهارم همه جمع شدند و همچنین مکان مقصد صدق و اهل فرادیس اعلی و درجات
عدن حاضر گشتند فرمان آمد که ای مقربان در کاه وای خاصکیان پادشاه سوره هل ائی
علی الانسان بر خوانید ایشان همه با آواز دلربایی با لحن طرب افزایی سوره هل ائی خواندن
گرفتند آنکه درخت طوبی را فرمان آمد تو نثار کن بر بهشتها بر تزویج فاطمة زهرا با علی
مرتضی و درخت طوبی در بهشت هیچ قصر و غرفه و دریاچه نیست که از درخت طوبی
در آنجا شاخی نیست پس طوبی بر خود بلرزید و در بهشت کوهی و مروارید و جواهر پدید
گرفت پس فرمان آمد تا منبری از یک دانه مروارید بسازد در زیر درخت طوبی بنهادند
فرشته که نام او را حیل است و در هفت طبقه آسمان فرشته از وفیحهتر و گویا تر نیست آن
منبر بر آمد و خدای را جل جلاله ثنا گفت و بر پیغمبران درود داد آنکه چهار کائنات خداوند
ذوالجلال قادر بر کمال بی واسطه ندا کرد که ای جبرائیل وای میکائیل شما هر دو گواه
معرفت فاطمه باشید و من که خداوندی ولی فاطمه ام وای کروبیان وای روحانیان آسمان
شما گواه باشید که من فاطمة زهرا بزنی بعلی مرتضی دادم آن ساعت که رب العزة این ندا کرد
ابری بر آمد زیر جنات عدن ابری روشن و خوش که در آن تیرکی و کرفتی نه و بوی خوش
و جواهر نثار کرد و رضوان و ولدان و حور بهشت برین عقد نثار کردند پس رب العزة
مرادین بشارت بتو فرستاد یا محمد گفت حیب مرا بشارت ده و باوی بگو که ما این عقد
در آسمان بستیم تو نیز در زمین ببندید پس مصطفی علیه السلام مهاجر و انصار را حاضر کرد
آنکه روی با علی کرد گفت یا علی چنین حکمی در آسمان رفت اکنون من فاطمه دخترم را
بچهار صد درم کابین بزنی بتو دادم علی گفت یا رسول الله من پذیرم نکاه وی رسول
گفت باریک الله فیكما [قال فی انسان العیون کان فی السنة الثانیة من الهجرة تزویج فاطمة
لعلی رضی الله عنهما عقد علیها فی رمضان وکان عمرها خمس عشرة سنة وکان سن علی
یومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وأولم علیها بکبش من عند سعد وأسع من ذرة
من عند جماعة من الانصار رضی الله عنهم ولما خطبها علی قال علیه السلام (ان علیا یخطبک
فسکت) و فی روایة قال لها (ای بنیة ان ابن عمک قد خطبک فماذا تقولین) فبکت ثم قالت
کأنک یا ابت انما اذخرت لی نقیر قریش فقال علیه السلام (والذی بعثنی بالحق ما تکلمت فی
هذا حتی اذن الله فی من السماء) فقالت فاطمة رضیت بما رضی الله ورسوله وقد کان خطبها
ابوبکر وعمر رضی الله عنهما فقال علیه السلام (لکل انتظر بها القضاء) فجاء ابوبکر وعمر
رضی الله عنهما الی علی رضی الله عنه یا امرانه ان یخطبها قال علی قسبهانی ای لا امر کنت
عنه فافلا فجسه علیه السلام نقلت تزویج فاطمة قال (وعندک شیء) قال فرسی و بدنی ای
درعی قال (اما فرسک فلا بدک منها واما بدنک فبعها) فبعتها باربعمائة وثمانین درهما فحتمه

عليه السلام فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة فقال (اي بلال ابتع بها طيبا) ولما اراد ان يعقد خطب خطبة منها (الحمد لله المحمود بنعمته المعبود بوحدته الذي خالق الخلق بقدرته وميزهم بحكمته ثم ان الله تعالى جعل المصاهرة نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ثم ان الله امرني ان ازوج فاطمة من علي على اربعمائة مثقال فضة ارضيت يا علي) قال رضيت بعد ان خطب على ايضا خطبة منها « الحمد لله شكرا لانعمه واياديه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تبلغه وترضيه » ولما تم العقد دعا عليه السلام بطابق بسر فوضعه بين يديه ثم قال للحاضرين انتهبوا وليمة بني بها قال عليه السلام لعلي (لا تحدث شيئا حتى تلقاني) فجات بها ام ايمن حتى قعدت في جانب البيت وعلي في جانب آخر وجاء رسول الله فقال لفاطمة (انتى بماء) فقامت تعثر في ثوبها من الحياء فاته بقعب فيه ماء فاخذه رسول الله ومج فيه ثم قال لها (تقدمي) وتقدمت فوضح بين ثدييها وعلي رأسها وقال (اللهم انى اعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) ثم قال (استوني بماء) فقال علي رضي الله عنه فعلمت الذي يريد فقمت وملأت القعب فاتيت به فاخذه فمج فيه وصنع بي كاصنع بفاطمة ودعالي بمادعا لها به ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في شملهما) اي الجماع وتلاقوه تعالى (قل هو الله احد) والمعوذتين ثم قال (ادخل باهلك باسم الله والبركة) وكان فراشها اهاب كبش اي جلده وكان لهما قطيفة اذا جعلها بالطول انكشفت ظهورها واذا جعلها بالعرض انكشفت رؤسهما وقاتله في بعض الايام يارسول الله مالنا فراش الاجلد كبش ننام عليه بالليل ونعلف عليه ناضحنا بالنهار فقال لها عليه السلام (يا بنية اصبرى فان موسى بن عمران عليه السلام اقام مع امرأته عشر سنين ليس لهما فراش الاعباءة قطوانية) وهي نسبة الى قطوان موضع بالكوفة * وفاطمة ولدتها خديجة رضي الله عنها قبل النبوة بخمس سنين ماتت بالمدينة بعد موت النبي عليه السلام بستة اشهر ولها ثمان وعشرون سنة ومناقبها كثيرة معروفة رضي الله عنها وعن اولادها واستشهد على رضي الله عنه بالكوفة وهو ابن ثلاث وستين سنة وصلى عليه الحسن ودفن ليلا ونعيب قبره بوصية منه وكان مخفيا في زمن بني امية وصدرا من خلافة بني العباس حتى دل عليه الامام جعفر الصادق رضي الله عنه قال عليه السلام لعلي رضي الله عنه (يهلك فيك رجلان محب مطر وكذاب مفتر) كما في انسان العيون ❦ وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية الى ان الانسان خلق مركبا من جنسين مختلفين صورته من عالم الخلق وروحه من عالم الامر فجعل له نسبا وصهرا فنسبه الى روحه وانتساب الروح الى الله والى رسوله وانتسابه الى الله بقوله (ونفخت فيه من روحي) والى رسوله بقوله عليه السلام (انا من الله والمؤمنون) فجعل الله خواص عبادته من اهل هذا النسب وصهره بشريته التي خلقت من الماء كما قال تعالى (انى خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) جمع بين الامرين فجعل الله عوام خلقه من اهل هذا الصهر فالغالب عليهم خواص البشر وهي الحرس والشهوة والهوى والغضب فيها يرد الى الوركات السفلية والغالب على اهل النسب خواص الروحانية وهي الشوق

(والهة)

والحجة والطلب والحلم والكرم وبها يجذب الى الدرجات العلية وكان ربك قديرا على جعل
الفریقین من اهل الطریقین انتهى : قال المولى الجامى قدس سره

قرب تو باسباب وعلل نتوان یافت * به سابقه فصل اول نتوان یافت

والله المرجو في كل مشول * ويعبدون * اي انشر كون حال كونهم * من دون الله *
متجاوزين عبادة الله تعالى * مالا يذمهم * ان عبدوه مفعول يعبدون . والنفع ما يستعان به
في الوصول الى الخيرات وما يتوصل به الى الخير فهو خير والنفع الخير وضده الضر * ولا
يضره * ان لم يعبدوه وما ليس من شأنه النفع والضر اصلا وهو الاثام وما في حدتها
من المخلوقات اذا ما من مخلوق يستقل بالنفع والضر فلا فائدة في عبادته والاعتماد عليه واتباعه
* وكان الكافر * بشركه وعداوته للحق * على ربه * الذي ربا به بنعمته متعلق بقوله
* ظهيرا * عونا للشيطان فالظهير بمعنى المظاهر اي المعين والمراد للكافر الخس او ابو جهنم
فانه اعان الشيطان على الرحمن في اظهار المعاصي والاصرار على عداوة الرسول وبشجب
الناس على محاربه ونحوها * وما ارسلناك * في حال من الاحوال * الا * حال كونك
* مبشرا * للمؤمنين بالجنة والرحمة . والتبشير اخبار فيه سرور * ونذيرا * منذرا لكافرين
بالتار والغضب . والانتذار اخبار فيه تخويف * قل * لهم * ما اسألكم عليه * اي على
تبلغ الرسالة التي انبى عنها الارسال * من اجر * من جهتم فتقولوا انه يطلب امواتنا
بما يدعونا اليه فلا تبعه . والاجر ما يعود من ثواب العمل دنيويا كان او اخرويا * الا من شاء *
الا من فعل من يريد * ان يتخذ الى ربه سبيلا * ان يتقرب اليه ويطلب الزاني عنده بالايان
والطاعة حسبما ادعوك اليه . يعني ان اعطيت اياي اجرا فاعطوني ذلك الفعل فاني لا اسأل غيره
: وبال ارسية مزد من ايمان وطاعت مؤمنانت زيرا كه مرا من عند الله اجري مقرر است وثابت
شده كه هريغميرى را برا بر عباد وصلحاي امت او ثواب خواهد بود [والظاهر ان الاستثناء
منقطع . والمعنى لا اطلب من اموالكم جملا لنفسى لكن من شاء اتفاه لوجه الله فليعمل فاني
لا امنعه عنه * وفي التأويلات النجمية (الامن شاء ان يتخذ) بما يتوسل به الى من خدمة او اتفاق
او تعظيم (الى ربه) قرينة ومنزلة ولهذا قال المشايخ يصل المرید بالطاعة الى الجنة وبالنعظيم
واجلال الشيوخ الى الله تعالى * وفي الفتوحات المكية مذهبا ان لا واطظ اخذ الاجرة على
وعظ الناس وهو من احل مايا كل وان كان ترك ذلك افضل وايضا ان ذلك ان مقام
الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فان ما من نبي دعا الى الله الا قال ان اجري الا على الله
فانبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن المخلوق انتهى * وافق
المتأخرون بصحة الاجرة للاذان والاقامة والتذكير والتدريس والحج والعزو وتعليم
القرآن والفقه وقراءتهما لفتور الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر واجب
كما اذا كان المعلم والامام والمفتي واحدا فانها لم تصح اجساما كما في الكرماني وغيره وكذا
اذا كان الفسأل في القرية واحدا فانه يتعين له غسل الميت ولا يجوز له طلب الاجرة
* وتوكل على الحى الذى لا يموت * في الاستكفاء عن شرورهم والاغناء عن اجورهم فانه

الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم واصل التوكل ان يعلم العبد بان الحادثات كلها صادرة من الله ولا يقدر احد على الابداع غيره فيفوض امره الى الله فيما يحتاج اليه وهذا القدر فرض وهو من شرط الايمان قال تعالى (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وما زاد على هذا القدر من سكون القلب وزوال الاتزاع والاضطراب فهي احوال تلحق بالتوكل على وجه الكمال كذا في التأويلات النجمية * قال الواسطي من توكل على الله لعاة غير الله فلم يتوكل على الله بل توكل على غير الله * وسئل ابن سالم انحن مستنون بالكسب او التوكل فقال ابن سالم التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما استن الكسب لضعف حالهم حين اسقطوا عن درجة التوكل الذي هو حاله فلما سقطوا عنه لم يسقطهم عن درجة طلب المعاش بالمكاسب التي هي سنة ولولا ذلك لهلكوا * يقال عوام المتوكلين اذا اعطوا شكروا واذا منعوا صبروا . وخواصهم اذا اعطوا آثروا واذا منعوا شكروا * ويقال الحق يجود على الاولياء اذا توكلوا بتيسير السبب من حيث يحتسبون ولا يحتسبون . ويجود على الاصفياء بسقوط الارب واذا لم يكن ارب فمتى يكون طلب * ويقال التوكل ان يكون مثل الطفل لا يعرف شيئاً يأوى اليه الا ثدى امه كذلك المتوكل يجب ان لا يرى لنفسه مأوى الا الله تعالى : وفي المتنوى

نست كسي از توكل خوبتر * چيست از تسليم خود محبوبتر
 طفل تا كيرا و تا بود يان بود * مر كيش جز كردن بابا نبود
 چون فضولى كشت و دست و پا نمود * در عنا افتاد و در كور و كبود
 ما عيال حضرتيم و شير خواه * كفت « الخلق عيال للاله »
 آنكه او از آسمان باران دهد * هم تواند كو ز رحمت نان دهد

﴿ وسبح بحمده ﴾ اي تزه تعالى عن صفات النقصان وعن كل ما يرد على الوهم والخيال حال كونك مثنيا عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه وفي الحديث (من قال كل يوم سبحان الله وبحمده مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر) كما في فتح الرحمن ﴿ وكفى به ﴾ الباء زائدة للتأكيد اي حسبك الحى الذى لا يموت وقوله ﴿ بذنوب عباده ﴾ ما ظهر منها وما بطن متعلق بقوله ﴿ خيرا ﴾ مطلقا فيجزئهم جزاء وافيلا يحتاج معه الى غيره ﴿ الذى خلق السموات والارض ﴾ محل الموصول الجر على انه صفة اخرى للحى ﴿ وما بينهما ﴾ من الاركان والمواليد ﴿ في ستة ايام ﴾ في مدتها من ايام الدنيا لانه لم يكن ثمة شمس ولا قمر وذلك مع قدرته على خلقها في اسرع لمحظة ليعلم العباد ان التانى مستحب في الامور ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ اصل الاستواء الاستقرار والتساوى واعتدال الشئ في ذاته ومتى عدى بعلى اقتضى معنى الاستيلاء والغلبة كما في المفردات وهو المراد هنا ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك والسلطان . والمراد بيان نفاذ تصرفه فيه وفيادونه لكنه خص العرش بالذكر لكونه اعظم الاجسام ﴿ الرحمن ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي الذى خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما هو الرحمن وهو تهديد لسائقي من قوله (واذ قيل لهم

در واسطه دفتر بكم در بيان ترجمه تمام آن تخيير ان توكل را بر اجتهاد

(اسجدوا)

اسجدوا للرحمن (وبيان ان المراد من الاستواء المذكور في الحقيقة تعيين مرتبة الرحمانية
 ﴿ فاسأل به ﴾ متعلق بما بعده و﴿ خيرا ﴾ كما في قوله (انه بهم رؤوف رحيم) ونظائره
 اي فاسأل خيرا بما ذكر من الخلق والاستواء يعني الذي خلق واستوى لانه هو الخبير باعماله
 وصفاته كما قال (ولا ينبتك مثل خبير) وقال (وما يعلم تأويله الا الله) ومن جعل قوله
 (والراسخون في العلم) عطفًا على الا الله يكون الخبير المسئول منه هو الراسخون في العلم
 وقدم تحقيق الآية في سورة الاعراف وسورة يونس وسورة طه فارجع في الفتوحات
 المكية لما كان الحق تعالى هو السلطان الاعظم ولا بد للسلطان من مكان يكون فيه حتى يقصد
 بالحاجات مع انه تعالى لا يقبل المكان اقتضت المرتبة ان يخلق عرشا ثم ذكر انه استوى
 عليه حتى يقصد بالثناء وطاب الخوانج منه كل ذلك رحمة للعباد وتنزلا لعقولهم ولولا ذلك
 لبق العبد حثرا لا يدري اين يتوجه بقلبه وقد خلق الله تعالى القلب ذاجهة فلا يقبل الا
 ما كان له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه النوقية من سماء وعرش واحاطة بالجهات كلها
 بقوله ﴿ فاذا تولوا قم وجه الله ﴾ وبقوله ﴿ ينزل ربنا الى الدنيا ﴾ وبقوله عليه السلام (ان الله
 في قبة احدكم) وحاصله ان الله تعالى خلق الامور كلها للمراتب الالاعيان انتهى ﴿ واذ قيل
 لهم ﴿ اي انزلوا المشركين ﴾ ﴿ اسجدوا ﴾ صلوا وعبر عن الصلاة بالسجدة لانها من اعظم
 اركانها ﴿ للرحمن ﴾ الذي برحمته اوجد الموجودات ﴿ ﴿ قلوا وما الرحمن ﴾ اي اي شئ
 هو او من هو لان وضع ما علم وهو سؤال عن المسمى بهذا الاسم لانهم ما كانوا يعطونه
 على الله ولا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم وان كان مذكورا في الكتب الاولى انه
 من اسماء الله تعالى اولادهم كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم الا انهم يزعمون انه
 قد رادبه غيره وهو مسياسة الكتاب بالجماعة فانه يقال رحمن الجماعة وكان المشركون يكذبونه
 ولذلك ضلوا بذلك وذلوا ان محمدا امرنا بعبادة رحمن الجماعة ونظيره ان المنافقين صدرت
 منها كذبات وحركات في حق النبي عليه السلام بالاستهزاء والاستهزاء فقال تعالى (ولئن
 سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) فسالوا في الجواب عن ذلك بيهاتين اللفظتين
 الموهبتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله (قل اباة وآياتكم تستهزئون)
 والمغالطة هو ان المنشى او المتكلم يدل على معنى له مثل او تقيض في شئ * ويكون المثل
 او التقيض احسن موقعا لارادته الابهام به كذا في العقد الفريد للعلامة ابن طاحه ﴿ اسجد
 لما تأمرنا ﴾ بسجوده من غير ان نعرف ان المسجود له ماذا وهو استفهام انكار اي لانسجد
 للرحمن الذي تأمرنا بسجودنا له ﴿ وزادهم ﴾ اي الامر بالسجود للرحمن ﴿ نفورا ﴾
 عن الايمان. والنفور الانزعاج عن الشئ والتباعد وهو نظير قوله (فلم يزدكم دعائي الا فرارا)
 فمن جهل وجود الرحمن او علم وجوده وفعل فعلا او قل قولًا لا يصدر الا من كافر فكافر
 بالاتفاق كما في فتح الرحمن وذلك كما اذا سجد لتصنم او التي المصحف في المزابل او تكلم بالكفر
 بكفر بلا خلاف لكونه علامة التكذيب * وكان سفيان الثوري رحمه الله اذا قرأ هذه الآية
 رفع رأسه الى السماء وقال الهي زادني خضوعا ما زاد اعداءك نفورا وقال رجل لرسول الله

صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال (اعني بكثرة السجود) * قال في فتح الرحمن وهذا محل سجود بالاتفاق * قال الكاشاني [ابن سجدة هفتم است بقول امام اعظم وبقول امام شافعي سجدة هشتم و ابن را در فتوحات سجدة نفور وانكار ميگويد و ميفرمايد كه چون مؤمن در تلاوت اين سجده كند ممتاز گردد از اهل انكار پس اين سجده را امتياز نيز توان گفت] . وتكبير سجود تلاوة سنة كما في النهاية اوندب كما في الكافي او الثاني ركن كما في الزاهدي ولم يوجد ان كليهما ركن واذا اخر عن وقت القراءة يكون قضاء كما قال ابو يوسف فهو على الفور عنده لكنه ليس على الفور عندنا فجميع العمر وقته سوى المكروه كما في كتب الاصول والفروع والتأخير ليس بمكروه . وذكر الطحاوي انه مكروه وهو الاصح كما في التجنيس ذكره القهستاني في شرحه ثم ان قوله تعالى (اسجدوا للرحمن) يدل على ان لاسجدة لغير الرحمن ولو كانت لامرت المرأة بسجدة زوجها * قال شمس الائمة السرخسي السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم كفر وما يفعلونه من تقيل الارض بين يدي العلماء فحرام . وذكر الصدر الشهيد لا يكفر بهذا السجود لانه يريد به التحية انتهى لكنه يلزم عليه ان لا يفعل لانه شريعة منسوخة وهي شريعة يعقوب عليه السلام فان السجود في ذلك الزمان كان يجري مجرى التحية كالتكرمة بالقيام والمصافحة وتقبل اليد ونحوها من عادات الناس الناشئة في التعظيم والتوقير ويدل عليه قوله تعالى في حق اخوة يوسف وايه (وخرؤا له سجدا) . واما الانحناء للسلطان او لغيره فمكروه لانه يشبه فعل اليهود كما ان تقبيل يد نفسه بعد المصافحة فعل الجوس . واختلفوا في سجود الشكر عند تجديد النعم واندفاع النقم فقال ابو حنيفة ومالك يكره فيقتصر على الحمد والشكر باللسان وخالف ابو يوسف ومحمد ابا حنيفة فقالا هي قرينة يثاب عليها وقال الشافعي واحمد يسن وحكمه عندهما كسجود التلاوة لكنه لا يفعل في الصلاة كذا في فتح الرحمن * وذكر الزاهدي في شرح القدوري ان السجودات خمس صلواتية وهي فرض وسجدة سهو وسجدة تلاوة وها واجبتان وسجدة نذر وهي واجبة بان قال الله على سجدة تلاوة وان لم يقيد بها بالتلاوة لا تجب عند ابي حنيفة خلافا لابي يوسف وسجدة شكر ذكر الطحاوي عن ابي حنيفة انه قال لا اراه شيئا * قال ابو بكر الرازي معناه ليس بواجب ولا مسنون بل مباح لا بدعة وعن محمد انه كرهها قال ولكننا نستحبها اذا اتاه ما يسره من حصول نعمة او دفع نعمة * قال الشافعي في كبر مستقبل القبلة ويسجد في حمد الله تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه اما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه واما ما فعل عقيب الصلاة فمكروه لان الجهال يعتقدونها سنة او واجبة وكل مباح يؤدي اليه فمكروه انتهى والفتوى على ان سجدة الشكر جائزة بل مستحبة لا واجبة ولا مكروهة كما في شرح المنية

بشكر عشق بنه جبهه دائما برخاك * كه كعمتست نخوردست ساكن افلاك

اللهم اجعلنا من المتواضعين لك في اللمع والحلك (تبارك الذي) اي تكاثر خير الفياض الذي وقد ذكر في اول هذه السورة فارجع * قال في برهان القرآن خص هذا الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من عظام الامور حيث ذكر البروج والسيارات والشمس والقمر والليل

(هو النهار)

والنهار ولولاها ما وجد في الارض حيوان ولا نبات ولا مثلهما ﴿ جعل ﴾ بقدرته الكاملة ﴿ في السماء ﴾ [در آسمان] ﴿ بروج ﴾ هي البروج الاثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثلاثون درجة للشمس واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت فالحمل والعقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدى والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج مثلثات الحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة ارضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية وسميت المنازل بالبروج وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقها من التبرج لظهورها * وقال الحسن ومجاهد وقتادة البروج هي النجوم الكبار مثال الزهرة وسهيل والمشتري والسمك والعيوق واشباهها سميت بروجها لاستارتها وحسنها وضوئها والابرج الواسع ما بين الحاجبين ثم ان منازل القمر باسمها ذكرت في اوائل سورة يونس فارجع ﴿ وجعل فيها ﴾ اي في البروج لافي السماء لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولي وان جاز عوده الى السماء ايضا ﴿ سراجا ﴾ [جراغي راكه آفتابست] * قال الراغب السراج الزاهر بفتية ويعبر به عن كل شئ مضى والمراد به ههنا الشمس لقوله تعالى ﴿ وجعل الشمس سراجا ﴾ شبهت الشمس والكواكب الكبار بالسرج والمصابيح كما في قوله تعالى ﴿ ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح ﴾ في الانارة والاشراق ﴿ وقرا ﴾ بالفارسية [ماه] والهلال بعد ثلاث قرسي قرا لياضه كما في المختار اولابيضاض الارض به والاقمر الابيض كما في كشف الاسرار ﴿ منيرا ﴾ مضيا بالليل * قال في كشف الاسرار [كفته اند مراد از اين آسمان آسمان قرآنت كه جمله اهل ايمان در ظل بيان وي اند هر سورتى ازان چون بر جى آنجا در عالم صور سبع مبانى است و اينجا در عالم سور سبع مثنائى چنانكه در شب هر كه چشم بر ستاره دارد راه زمين وي كم نشود هر كه اندر شب فته از بيم شك وشبه چشم دل بر ستاره آيت قرآن دارد راه دينش كم نشود] * قال في تفاسير المجالس في الآية دلالة على كمال قدرته فان هذه الاجرام العظام والتبرات من آثار قدرته * واعلم ان الله تعالى جعل في سماء نفسك بروج حواسك وجعل فيها سراج روحك وقر قلبك منيرا بانوار الروحانية فعليك بالاجتهاد في تنوير وجودك وتخليص قلبك من الظلمات النفسانية لتستعد لانوار التجليات وتخلص من ظلمة السوى فنصل الى المطلب الاعلى فيحصل لك البقاء بعد الفناء فتجد بعد الفقر كمال الغنى فتشاهد كمال قدرة الملك القادر هنا * وفي عرائس القرآن بروج السماء مجارى الشمس والقمر وهي الحمل والثور الخ . وفي القلب بروج وهي برج الايمان وبرج المعرفة وبرج العقل وبرج اليقين وبرج الاسلام وبرج الاحسان وبرج التوكل وبرج الخوف وبرج الرجاء وبرج المحبة وبرج الشوق وبرج الوله فهذه اثنا عشر برجا بها دوام صلاح القلب كما ان الاثني عشر برجا من الحمل الخ

بها صلاح الدار الفانية واهلها وفي السماء سراج الشمس ونور القمر وفي القلب سراج الايمان والافرار وقر المعرفة يتلألاً نور ايمانه ومعرفته على لسانه بالذكر وعلى عينه بالعبادة وعلى جوارحه بالطاعة والخدمة وفي التأويلات النجمية يشير الى سماء القلوب وبروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر منزلاً التوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتفويض والرضى وهي منازل سيارات الاحوال فيها شمس التجلي وقر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشوف ومرئخ القضاء وزحل البقاء انتهى

هرکه خواهد بجان سیر بروج * آسمانرا کند جو عیبی عروج
آسمانرا طریقی معراجست * دل بمعراج فلک محتاجست
چون کذر میکند زبرج قسا * یابد آخر تجلیات بقا
این تجلی زسوی عرشى نه * این تسلی زسمت فرشى نه
این تجلی خالق الابراج * بسراجش ندیده چشم سراج

﴿ وهو الذى جعل ﴾ بحكمته التسامة ﴿ الليل والنهار خلقه ﴾ الحلقة مصدر للنوع فلا يصلح ان يكون مفعولاً تانياً لجعل ولا حالا من مفعوله فلا بد من تقدير المضاف ويستعمل بمعنى كان خليفته او بمعنى جاء بعده فالمعنى على الاول جعلهما ذوى خلفه بخلف كل واحد منهما الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغى ان يعمل فيه فمن فرط في عمل احدهما قضاء في الآخر فيكون توسعة على العباد في نوافل العبادات والطاعات ويؤيده ما قال عليه السلام لعمر بن الخطاب رضى الله عنه وقد فاتته قراءة القرآن بالليل (يا ابن الخطاب لقد انزل الله تعالى فيك آية وهو الذى الخ مافاتك من النوافل بالليل فاقضه في نهارك ومافاتك في النهار فاقضه في الليل) وعلى الثانى جعلهما ذوى اعتقاب يحى الليل ويذهب النهار ويحى النهار ويذهب الليل ولم يعمل نهاراً لاليل له وليلاً لانهار له ليعلم الناس عدد السنين والحساب ويكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللاستقرار والاستراحة وقت معلوم. ففي الآية تذكير لنعمة وتنبه على كمال حكمته وقدرته ﴿ لمن اراد ان يذكر ﴾ ان يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بدله من صانع حكيم واجب بالذات رحيم على العباد فالمراد بمن هو الكافر ثم اشار الى المؤمن بقوله ﴿ او اراد شكوراً ﴾ بضم الشين مصدر بمعنى الشكر اى ان يشكر الله بطاعته على ما فيها من النعم فتكون او على حالها ويجوز ان تكون بمعنى الواو فالمعنى جعلناها خلفه ليكونا وقتين للذاكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما تداركه في الآخر ووجه التمييز باو التنبه على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلوباً من الجمل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم ان المطلوب مجموع الامرين * قال الامام الراغب الشكر تصور النعمة واظهارها قيل هو مقلوب عن الكسر اى الكشف وبيضاده الكفر وهو لسيان النعمة وسرها وقيل اصله من عين شكرى اى ممتلئة والشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر النعم عليه والشكر على ثلاثة اضرب شكر بالقلب وهو تصور النعمة وشكر باللسان وهو الثناء على النعمة وشكر بسائر الجوارح وهو مكافأة النعمة بقدر استحقاقها

(مطالبت)

عطایست هر موی از او بر تسم * چه گونه بهر موی شکری کنم
اعلم ان الآیة الکریمة اشارة الى ان ورد النفل لا یقضی اذافات لکن علی طریق الاستحباب لا علی طریق
الوجه ب و ذلك از دوام الورد سبب لدوام الوارد و دوام الوارد سبب للوصلة الا ترى ان النهار انما یصل
الی البحر بسبب امداد الامطار و الثلوج التي فی الجبال فلوا تقطع المدد فقد المرام كما قال الصائب
از زاهدان خشک رسایی طمع مدار * سبیل ضعیف واصل دریا نمیشود
ولذا اکب العباد و السالك علی الاوراد فی اللیل و النهار و جعلوها علی انفسهم بمنزلة الواجبات
ولذا لو فات عنهم و رد اللیل قضوه فی النهار و لو فات عنهم و رد النهار قضوه فی اللیل یعنی اتوا
ببدله مما کان مثاله حتی لا ینتقصوا دون السبیل فن عرف الطريق الی الله لا یرجع ابدا ولو
رجع عذب فی الدارين بما لم یعذب به احد من العالمین فعلیک بالورد صباحا و مساء فانه من
دیدن السلف الصالحین و ایاک و الغفلة عنه فانها من دأب من بال علی اذنه الشیطان من الفاسقین
* و عن الشیخ ابی بکر الضریر رضی الله عنه قال کان فی جوارى شاب حسن الوجه یصوم
بانهار و لا یفطر و یقوم اللیل و لا ینام فحانی یوما و قال یا استاذ انی نمت عن و ردی اللیلة فرأیت
کان محرابی قد انشق و کانی بجوار قد خرجن من المحراب لم ارا احسن وجهها منهن و اذا و اوحده
فیهن شوهاء ای قبیحة لم ارا قبیح منها منظرا فقلب لمن انتن و لمن هذه فقلن نحن ایا لیک التي
مضین و هذه ایة نومک فلومت فی لیلک هذه لکانت هذه حظک ثم انشأت الشوہاء تقول

اسأل لمولاک و ارددنی الی حالی * فانت قبحتی من بین اشکالی

لا ترقدن الیالی ما حییت فان * نمت الیالی فهن الدهر امثالی

فاجابتها جارية من الحسان

نحن الیالی اللواتی کنت تسهرها * تتلو القرآن بترجیع و رنات

نحن الحسان اللواتی کنت تخطبنا * جوف الظلام بانات و زفرات

قال ثم شفق شهقة خرم تا ذکره الامام الباقی فی روض الریاحین - و روی - ان ابلیس ظهر لیحیی
ابن زکریا علیهما السلام فرأی علیہ معالیق من کل شیء فقال یحیی یا ابلیس ما هذه المعالیق التي
ارى علیک قال هذه الشهوات التي اصیب بهن ابن آدم قال فهل لی فیها من شیء قال ربما
شبت فقلناک عن الصلاة و الذکر قال یحیی هل غیر ذلك قال لا والله قال لله علی ان لا املا
بطنی من طعام ابدا قال ابلیس و لله علی ان لا انصح مسلما ابدا کذا فی آکام المرجان * و احتضر
عابد فقال ما تأسفی علی دار احزان و الخطایا و الذنوب و انما تأسفی علی لیلة نمتها و یوم افطرته
و ساعة غفلت فیها عن ذکر الله فن وجد الفرصة فلیسارع و بقية العمر لیس لها ممن

ای که بچاه رفت و در خوابی * مکر این پنج روز در بانی

خواب نوشین بامداد رحیل * باز دارد پیاده را ز سبیل

[گفته اند ایزد تعالی فلک را آفرید و مدت دوروی دو قسم کردانید یک قسم ازان شب
دیجور نهاد که اندران وقت زوی زمین بسان قبر شود و قسم دیگر روز بانور نهاد که روی
زمین بسان کافور شود از روی اشارت میگوید ای کسانی که اندر روشنایی روز دولت

آرام دارید ایمن باشید که شب محنت بر اثرست وای کسانی که اندر تاریکی شب محنت
بی آرام بوده آید نومید باشید که روشنائی روز دولت بر اثرست [

ای دل صبور باش و مخور غم که عاقبت * این شام صبح کردد و این شب سحر شود

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل اليقظة والشهود الواصلين الى مطالعة الجمال في كل
مشهود ونعوذ به من البقاء في ظلمة الوجود والحرمان من فيض الجود انه رحيم ودود ﴿ وعباد
الرحمن ﴾ دون عباد الدنيا والشيطان والنفس والهوى فانهم وان كانوا عابدا بالاجاد لكنهم
ليسوا باهل لاضافة التشریف والتفضيل من حيث عدم اتصافهم بالصفات الآتية التي هي
آثار رحمته تعالى الخاصة المفاضة على خواص العباد . والمعنى عباده المقبولون وهو مبتدأ خبره
قوله ﴿ الذين يمشون ﴾ المثني الانتقال من مكان الى مكان بارادة ﴿ على الارض ﴾
التي هي غاية في الطمأنينة والسكون والتحمل حال كونهم ﴿ هونا ﴾ هو السكينة والوقار
كافي القاموس وتذلل الانسان في نفسه بما لا يلحق به غضاضة كافي المفردات وهين لين وقد يخففان
ساكن متد ملامم رقيق اي هينين ليني الجانب من غير فظاظة او يمشون مشيا هينا مصدر
وصف به . والمعنى انهم يمشون بسكينة وتواضع لا يفخر وفرح ورياء وتجبر وذلك لما طالعوا
من عظمة الحق وهيبته وشاهدوا من كبريائه وجلاله فخشعت لذلك ارواحهم وخضعت
نفوسهم وابدانهم وفي الحديث (المؤمنون هينون لينون كالجمل الانف ان قيد انقاد وان اسيخ
على صخرة استناخ) وفي الصحاح انف البعير اشكى انفه من البرة فهو انف ككتف وفي الحديث
(المؤمن كالجمل ان قيد انقاد وان استسيخ على صخرة استناخ) وذلك للوجع الذي به فهو
ذلول منقاد . قوله قيد مجهول قاد والقود نقيض السوق فهو من امام وذلك من خلف : والانقياد
[كشيد شدن و كردن نهادن] يقال انحت الجمل فاستناخ اي ابركته فبرك * قال الشيخ سعدى

فروتن بود هو شمند كزين * نهدي شاخ پرميوه سر بر زمين

چوسيل اندر آمد بهول ونهيب * فتاد از بلندی بسر در نشيب

چوشبم بيفتاد مسكين وخرد * بمهر آسمانش بعوق برد

﴿ واذا خاطبهم الجاهلون ﴾ الجهل خلو النفس من العلم واعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه
وفعل الشيء بخلاف ما حقه ان يفعل سواء اعتقد فيه اعتقادا صحيحا او فاسدا كما يترك الصلاة
عمدا وعلى ذلك قوله ﴿ اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾ فجعل فعل الهزؤ
جهلا . والمعنى واذا كلمهم السفهاء مواجهة بالكلام القبيح ﴿ قالوا سلاما ﴾ اي نطلب منكم
السلامة فيكون منصوبا باضمار فعل كما في المفردات او انا سلمنا من انتمكم وانتم سلمتم من شرنا
كما في احياء العلوم * وقال بعضهم سلاما مصدر فعل محذوف اقيم مقام التسلم اي قالوا تسلم
منكم تسلمنا اي لانجاهلكم : والمجاهلة [با كسى سفاقت كردن] ولا تخالط بشي من اموركم
وهو الجهل وما يبتنى على خفة العقل فلاخير بيننا وبينكم ولا شر بل متاركة : بالفارسية
[جفاى يكديكر بكداشتن] واكثر المفسرين على ان السلام ليس عين عبارتهم بل صفة لمصدر

(محذوف)

مخدوف. والمعنى قالوا قولاً لا اسماً اي سداً يسلمون فيه من الاذى والانسيم مراد ترك تعرض
سفهات واعراض ازمكمله ومجادله ايشان كما قال المحقق الرومي

اكر كويند زراقى وسالوس * بكوهستم دو صد چندان وميرو
وكر ازختم دشنامى دهندت * دعا كن خوش دل و خندان وميرو

قال الشيخ سعدى قدس سره

يكي بر بيطى در بفل داشت مست * بشب در سر پارسايى شكست
چو روز آمد آن نيك مرد سليم * بر سنك دل برد يك مشت سيم
كه دوشينه معذور بودى ومست * ترا ومرا بر بيط وسر شكست
مرابه شد آن زخم وبرخاست بيم * ترا به نخواهد شد اليبس
اذان دوستان خدا بر سرند * كه از خاني بسيار بر خر خوردند

ثم ان قوله واذا بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم اذ بيان حالهم في انفسهم * وهذه الآية محكمة
عند اكثرهم لان الحلم عن السفيه مذروب اليه والاعضاء عن الجاهل امر مستحسن في الادب
والمرورة والشريعة واسلم للعرض واوفق للربيع وفي الحديث (اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة
نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا الى الجنة فتنالهم
الملائكة فيقولون ان انراكم سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم
فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسى بنا غفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا
الجنة فعم اجر العاملين) وفي الحديث (رايت قوما من امتي ما خلقوا بعد وسيكونون فيما بعد اليوم
احبهم ويحبونني يتسحون ويتباذون ويمشون بنور الله في الناس رويدا في خفية وتقية يسلمون
من الناس ويسلم الناس منهم بصبرهم وحلمهم قلوبهم بذكر الله تطمئن ومساجدهم بصلاتهم
يعمرون برحون صغيرهم ويحجون كبيرهم ويتواسون بينهم يعود غنيهم على فقيرهم يعودون
مرضاهم ويتبعون جنازهم) فقال رجل من القوم في ذلك يرفقون فانتت اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال (كلا انه لا رقيق لهم هم خدام انفسهم هم اكرم على الله من ان يوسع
عليهم لهوان الدنيا عند ربهم ثم تلا عليه السلام وعباد الرحمن) الآية * وقال بعضهم في صفة
عباد الرحمن العبادة حليتهم والتفر كرامتهم وطاعة الله حلاوتهم وحب الله لذتهم والى الله
حاجتهم والتقوى زادهم والهدى مركبهم والقرآن حديثهم والذكر زينتهم والقناعة
مالهم والعبادة كسبهم والشيطان عدوهم والحق حارسهم والنهار عبرتهم والليل فكرتهم
والحياة مرحلتهم والموت منزلهم والقبر حصنهم والقرودوس مسكنهم والنظر الى رب العالمين
منيتهم * اعلم ان عباد الله كثير فمنهم عبد الرحمن ومنهم عبد الرزاق ومنهم عبد الوهاب الى
غير ذلك ولكن لا يكون المرء بمجرد الاسم عبدا حقيقة لا عبدا لله ولا نحوه وذلك لان
عبدا الله هو الذي تجلى بجميع اسمائه تعالى فلا يكون في عباده ارفع مقاما واعلى شانامنه لتحققه
بالاسم الاعظم واتصافه بجميع صفاته ولذا خص نينا عليه السلام بهذه الاسم في قوله (وانه
لما قام عبداه يدعو) فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله وللأقطاب من ورثته بتبعيته. وعبد الرحمن

(روح البيان - ١٦ - س)

هو مظهر الاسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعها بحيث لا يخرج احد من رحمته بحسب قابليته واستعداده . وعبد الرحيم هو مظهر الاسم الرحيم وهو يختص رحمته بمن اتقى واصلح ورضى الله عنه وينتقم ممن غضب الله عليه . وعبد الرزاق هو الذي وسع الله له رزقه فيؤثر به على العباد . وعبد الوهاب هو الذي تجلى له الحق باسم الجود فيهب ما ينبغي لمن يئبى على الوجه الذي ينبغي بلا عوض ولا غرض ويمد اهل غنايته تعالى بالامداد جعلنا الله واياكم من المتحققين باسمائه الحسنى انه المطلب الاعلى والمقصد الاسنى ﴿ والذين يبيتون ﴾ عطف على الموصوف الاول والبيتوتة خلاف الظلول وهي ان يدركك الليل نمت او لم تنم ولذلك يقال بات فلان قلنا اي مضطربا : والمعنى [بالفارسية عباد الرحمن آنا نندك ش ب پرومى آرند] ﴿ لربهم ﴾ لالخط انفسهم وهو متعلق بما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة ﴿ سجدا ﴾ جمع ساجد اي حال كونهم ساجدين على وجوههم ﴿ وقياما ﴾ جمع قائم مثل نيام ونائم او مصدر اجري مجراه اي قائمين على اقدامهم وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل ولعلم ان القيام في الصلاة مقدم مع ان السجدة احق بالتقديم لما ورد (اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد) والكفرة عنها يستكبرون حتى قال بعضهم منهم لا فعلها لاني لا احب ان اعلو رأسي استى . والمعنى يكونون ساجدين لربهم وقائمين اي يحبون الليل كلا او بعضا بالصلاة كما قال تعالى في حق المتقين ﴿ كانوا قليلا من الليل ما يهجمون ﴾ وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل اشق وابعد من الرياء وهويان لحالهم في معاملتهم مع ربهم ووصف ليلهم بعد وصف نهارهم * وقد اشهر بقيام الليل كله وصلاة الغداة بوضوء العشاء الاخيرة سعيد ابن المسيب وفضل بن عياض وابوسليمان الداراني وحبيب العجمي ومالك بن دينار ورابعة العدوية وغيرهم ﴿ قال في التأويلات النجمية يبيتون لربهم ساجدين ويصبحون واجدين فوجود صباحهم ثمرات سجود رواحهم كما في الخبر (من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار) اي عظم ماء وجهه عند الله واحسن الاشياء ظاهرا بالسجود بحسن وباطن بالوجود مزين * وكانت حفصة بنت سيرين اخت محمد بن سيرين تقرأ كل ليلة نصف القرآن تقوم به في الصلاة وكانت تقوم في مصلاها بالليل فر بما طفي المصباح فيضي لها البيت حتى تصبح وكانت من عابدات اهل البصرة وكان اخوها ابن سيرين اذا اشكل عليه شئ من القرآن قال اذهبوا فسلوا حفصة كيف تقرأ وكانت تقول يا معشر الشباب خذوا من انفسكم واتم شباب فاني ما رأيت العمل الا في الشباب * وكانت رابعة العدوية تصلي الليل كله فاذا قرب الفجر نامت نومة خفيفة ثم تقوم وتقول يا نفس كم تنامين وكم تقومين يوشك ان تنامي نومة لا تقومين منها الا صبيحة يوم النشور فكان هذا دأبها حتى ماتت وفي الخبر (قم من الليل ولو قدر حلب شاة) ومن حرم قيام الليل كسلا وتمورا في العزيمة اوتها وناقلة الاعتداد بذلك او اغترارا بحاله فليبك عليه فقد قطع عليه طريق كثير من الخير . والذي يخل بقيام الليل كثرة الاهتمام بامور الدنيا وكثرة اشغال الدنيا والغاب الجوارح والامتلاء من الطعام وكثرة الحديث واللغو واللفظ واهمال القبولة والموفق من يغتم وقته ويعرف داءه ودواءه ولا يهمل فيهمل * يقول الفقير قواه الله القدير على فضل

(الخبر)

الحیر الكثيره ان قلت ماقول في قوله عليه السلام (من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليله ومن صلى الفجر في جماعة كان كقيام ليلة) الخ فانه يرفع مؤنة قيام الليل * قلت هذا ترغيب في الجماعة وبيان للرخصة وتأثير النية فان من نوى وقت العشاء ان يقيم الفجر بجماعة كان كمن انتظرها في المسجد فرب همة عالية تسبق الاقدام ولكن العمل مع النية افضل من النية المجردة والعزيمة فوق الرخصة * قال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله يحتاج العبد الى السن الرواتب لتكميل الفرائض ويحتاج الى النوافل لتكميل السن ويحتاج الى الآداب لتكميل النوافل ومن الادب ترك الدنيا * وقد اختلفوا في ان طول القيام افضل او كثرة السجود والركوع * قال في الدرر طول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلوات طول القنوت) اي القيام ولان القراءة تكثر بطول القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التسبيح والقراءة افضل منه انتهى * وقال بعضهم بافضلية الثاني [ابن عمر يكي را ديد كه در نماز قيام دراز داشت گفت اكر من اورا شناختى بكثرة ركوع وسجود فرمودمى كه از رسول خدا شنيدم عليه السلام كه گفت] (ان العبد اذا قام يصلى اتي بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه كلما ركع او سجد تساقطت عنه) * وقال معدان بن طلحة لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اخبرني بعمل يدخلني الله به الجنة فقال سألت عن ذلك رسول الله فقال (عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة) * واعلم ان الاصل في كل عمل هو تحقيق النية وتصحيح الاخلاص

مشايخ همه شب دعا خوانده اند * سحر كه مصلى برافشاند اند
كسى كو بتسايد ز محراب روى * بكفرش كواهى دهند اهل كوى
نوم پشت بر قبله در نماز * كرت در خدانست روى نياز

وجهنا الله واياكم الى وجهه ﴿ والذين يقولون ﴿ اي في اعقاب صلواتهم او في عامة اوقاتهم ﴿ ربنا ﴾ [اي برورد كارما] ﴿ اصرف عنا ﴾ صرفه رده ﴿ عذاب جهنم ﴾ العذاب الايماج الشديد ﴿ ان عذابها كان غراما ﴾ اي شرا دائما وهلاكا لازما غير مفارق لمن عذب به من الكفار * قال الراغب مأخوذ من قولهم هو مغرم بالنساء اي يلازمهن ملازمة الغريم اي ملازمة من له الدين لغريمه اي من عليه الدين فكلاهما غريم * قال محمد بن كعب ان الله تعالى سأل الكفار ثمن نعمته فلم يؤدوها اليه فاغرقهم فادخلهم النار ﴿ انها ساءت مستقرا ومقاما ﴾ تعليل لاستدعائهم المذكور بسوء حالها في انفسها اثر تعليله بسوء حال عذابها فهو من تمام كلامهم والضمير في ساءت لا يعود الى اسم ان وهو جهنم ولا الى شئ آخر بعينه بل هو ضمير بهم بضره مابعد من التمييز وهو مستقر او مقاما وذلك لان فاعل افعال الهم يجب ان يكون مرفقا باللام او مضافا الى المرفق به او مضمرا بميزا بنكرة منصوبة . والمعنى بئس موضع قرار واقامة هي اي جهنم: وبالفارسية [تحقيقى دوزخ بد آرامگاهست و بدجای بودى] * وفي الآية ايدان بانهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق خائفون

من العذاب متضرعون الى الله في صرفه عنهم . يعنى يجتهدون غاية الجهد ويستفرغون نهاية
الوسع ثم عند السؤال ينزلون منزلة العصاة ويقفون موقف اهل الاعتذار ويخاطبون بلسان
التذلل كما قيل

ومارمت الدخول عليه حتى * حلت محلة العبد الذليل
وذلك لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استمرار احوالهم كقوله ﴿والذين يؤتون ما آتوا
وقلوبهم وجلة﴾ : قال الشيخ سعدى قدس سره
طريقت همينست كاهل يقين * نكوكار بودند و تقصير بين

وقال

بندہ همان بہ کہ زتقصیر خویش * عذر بدرکاه خدای آورد
ورنہ سزاوار خداوندیش * کس نتواند کہ بجای آورد

قال ابن نجيد لا يصف لاحد قدم في العبودية حتى يكون افعاله عنده كلها رياء و احواله كلها
دعاوى * وقال الهرجورى من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التقصير في اخلاصه
والغفلة في اذكاره والنقصان في صدقه والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فيكون
جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله تعالى في فقره وسيره حتى يفنى عن كل
مادونه * ودلت الآية على الدعاء مطلقا خصوصا في اعقاب الصلوات وهو مخ العباد فليدع
المصلى مفردا وفي الجماعة اماما كان او مأموما وليقل (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم
انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول
وعمل اللهم استر عوراتى وآمن روعاتى واقل عثراتى اللهم انى اسئلك ايمانا لا يرتد ونعما
لا ينفد وقررة عين الابد ومرافقة نبيك محمد اللهم البس وجوهنا منك الحياء واملأ قلوبنا بك
فرحا واسكن في نفوسنا عظمتك وذلك جوارحنا لخدمتك واجعلك احب الينا مما سواك اللهم
افعل بنا ما انت امله ولا تفعل بنا ما نحن امله اللهم اغفر لى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا
واغفر لاعمامنا وعماتنا واخواننا وخالاتنا وازواجنا وذرياتنا وجميع المؤمنين والمؤمنات
والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات يا ارحم الراحمين ويا خير الغافرين) وغير ذلك مما
هو مذکور في عوارف المعارف نقلا عن قوت القلوب للامام المكي ﴿والذين اذا انفقوا ﴿
نفق الشئ اذا مضى ونفذ اما بالبيع نحو نفق المبيع نفاقا واما بالموت نحو نفقت الدابة نفوقا
واما بالفناء نحو نفقت الدراهم وانفقتها ﴿لم يسرفوا ﴿لم يجاوزوا حد الكرم ﴿ولم يفتروا ﴿
ولم يضيقوا تضيق الشحيح فان الفتر والافتار والتقتير هو التضيق الذى هو ضد الاسراف
والاسراف مجاوزة الحد في النفقة ﴿وكان ﴿الاتفاق المدلول عليه بقوله انفقوا ﴿بين ذلك ﴿
اى بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله ﴿قواما ﴿خبر بمد خبر او هو
الجبر وبين ذلك نلرف لغو لكان على رأى من يرى اعمالها في الظرف ، والمعنى وسطا عدلا
سمى به لاستقامة الطرفين واعتدالهما بحيث لا ترجح لاحدهما على الآخر بالنسبة اليه لكونه
وسطا بينهما كمركز الدائرة فانه يكون نسبة جميع الدائرة اليه على السواء وتظير القوام

(السواء)

السواء فانه سعى به لاستواء الطرفين فالآية نظير قوله تعالى في سورة الاسراء (ولا تجعل يدك مزاولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا)

وسط را مکن هرگز از کف رها * که خیر الامور ست اوساطها

* وتحقیق المقام الاتفاق ضربان محمود ومذموم * فالحمود منه ما یکسب صاحبه العدالة وهو بذل ما اوجبت الشریعة بذله كالصدقة المفروضة والاتفاق على العیال ولذا قال الحسن ما انفق الرجل على اهله فی غیر اسراف ولا فساد ولا اقتار فهو فی سبیل الله ومنه ما یکسب صاحبه اجرا وهو الاتفاق على من الزمت الشریعة اتفاهه علیه ومنه ما یکسب له الحریة وهو بذل ما نذبت الشریعة الی بذله فهذا ینکتب من الناس شکرا ومن ولی النعمة اجرا * والمذموم ضربان افراط وهو التبذیر والاسراف وتفريط وهو الامساک والتقتیر وكلاهما یراعی فیہ الكمیة والکیفیة فالتبذیر من جهة الكمیة ان ینفق اقل مما ینبغي له حاله ومن حیث الکیفیة ان ینفق فی غیر موضعه والاعتبار فیہ بالکیفیة اکثر من الكمیة فرب منفق درهما من الوفاء وهو فی اتفاهه مسرف وینذله ظالم مفسد کمن اعطی فاجرة درهما واشترى خیرا ورب منفق الوفاء لا ینفق غیرها هو فیہ مقتصد وبذله محمود كما روى فی شأن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه حیث اتفق جمیع ماله فی غزوة تبوک ولما قال له رسول الله صلی الله علیه وسلم (ماذا ابقيت لاهلك يا ابوبکر) قال الله ورسوله * وقد قيل لحکیم متى ینفق القلیل اسرافا والکثیر اقتصادا قل اذا کان بذل القلیل فی باطل وبذل الکثیر فی حق ومن هذا الباب ما قال مجاهد فی الآیة لو کان لرجل مثل ابی قیس ذهاب فانفقته فی طاعة الله لم ینفق مسرفا ولو اتفق درهما فی معصية الله کان مسرفا والتقتیر من جهة الكمیة ان ینفق دون ما ینبغي له حاله ومن جهة الکیفیة ان ینفق من حیث ینبغي وینفق حیث لا ینبغي والتبذیر عند الناس احمده لانه جود لكنه اکثر مما ینبغي والتقتیر بخل والجود على کل حال احمده من البخل لان رجوع المبتدر الی السخاء سهل وارتقاء البخل الیه صعب وان المبتدر قد ینفق غیره وان اضر بنفسه والمفتقر لا ینفق نفسه ولا غیره على ان التبذیر فی الحقیقة هو من وجه اقبح اذلا اسراف الاوفی جنبه حق ینفق ولا ان التبذیر یؤدی صاحبه الی ان یظلم غیره ولذا قيل الشحیح اعذر من الظالم ولانه جهل بقدر المال الذی هو سبب استبقاء النفس والجهل رأس کل شر والمتلاف ظالم من وجهین لاخذ من غیر موضعه ووضع فی غیر موضعه * قال یزید بن حبيب فی هذه الآیة اولئك اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم كانوا لا یأکلون طعاما للتعلم واللذة ولا یلبسون ثیابا للجمال ولكن كانوا یریدون من الطعام ما ینسد عنهم الجوع ویقویهم على عبادة ربهم ومن الثیاب ما ینستر عورتهم ویکنهم عن الحر والقر وفي الحدیث (لیس لابن آدم حق فیما سوى هذه الحاصل ینت یکنه وثوب یوارى عورته وجرف الحبز والماء) یعنی کسر الحبز واحداها جرفة بالکسر

* وقال عمر رضی الله عنه کفی سرفا ان لا یشتی الرجل شیئا الا اشتراه فا کله

اگر چه باشد مرادت خوری * زدوران بسی امرادی بری

درین آدمی زاده بر محل * که باشد چو انعام بل هم اضل

قال الحافظ

خواب وخورت زمرتبه خویش دور کرد * آنکه رسی بخویش که بی خواب و خوردشوی
ثم ان الاسراف ليس متعلقا بالمال بل بكل شيء وضع في غير موضعه اللائق به ألا ترى ان الله تعالى
وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذر في غير المحرث فقال (أنتم لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل اتم قوم مسرفون) ووصف فرعون بقوله (انه كان عاليا من المسرفين)
فالتكبر لغير المتكبر اسراف مذموم وللمتكبر اقتصاد محمود وعلى هذا فقس * وفي الآية اشارة
الى اهل الله الباذلين عليه الوجود (اذا انفقوا) وجودهم في ذات الله وصفاته (لم يسرفوا) اي
لم يبالغوا في المجاهدة والريضة حتى يهلكوا انفسهم بالكلية كما قال (ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة) (ولم يقتروا) في بذل الوجود بان لا يجاهدوا انفسهم في ترك هواها وشهواتها كما
اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال (انذر قومك من اكل الشهوات فان القلوب
المتعلقة بالشهوات محجوبة عنى) (وكان بين ذلك قواما) بحيث لا يهلك نفسه بفرط المجاهدة
ولا يفسد قلبه بتركها وتتبع الشهوات كما في التأويلات النجمية (والذين لا يدعون) لا يعبدون
مع الله الها آخر (كالصنم) اي لا يجعلونه شريكا له تعالى * يقال الشرك ثلاثة . اولها ان يعبد
غيره تعالى . والثاني ان يطيع مخلوقا بما يأمره من المعصية . والثالث ان يعمل لغير وجه الله
فالاول كفر والآخران معصية (وفي التأويلات النجمية) يعني لا يرفعون حوائجهم الى الاغيار
ولا يتوهمون منهم المسار والمضار وايضا لا يشوبون اعمالهم بالرياء والسمعة ولا يطلبون مع الله
مطلوبا ولا يحبون معه محبوبا بل يطلبون الله من الله ويحبونه به : قال الصائب

غير حق را مى دهى ره در حریم دل چرا * می کشی بر صفحه هستی خط باطل چرا
ولا يقتلون النفس التي حرم الله (اي حرماها بمعنى حرم قتلها فحذف المضاف واقیم المضاف اليه
مقامه مبالغة في التحريم والمراد نفس المؤمن والمعاهد) الا بالحق (المسيح لقتلها اي لا يقتلونها
بسبب من الاسباب الا بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها كما اذا قتل احدا فيقتص به
اوزنى وهو محصن فيرجم او ارتد اوسى في الارض بالفساد فيقتل (ولا يزنون) الزنى
وطى المرأة من غير عقد شرعى * واعلم ان الله تعالى نفى عن خواص العباد امهات المعاصي
من عبادة الغير وقتل النفس المحرمة والزنى بعدما ثبت لهم اصول الطاعات من التواضع
ومقابلة القبيح بالجميل واحياء الليل والدعاء والانفاق العدل وذلك اظهارا لكمال اعمالهم
فانه انما يكمل بالتحلى بالفضائل والتخلى عن الرذائل واشعارا بان الاجر المذكور فيما بعد
موجود للجامع بين ذلك وتعريضا للكفرة باضداده اي وعباد الرحمن الذين لا يفعلون شيئا
من هذه الكبائر التي جمعتهن الكفرة حيث كانوا مع اشراكهم به سبحانه مداومين على قتل
النفوس المحرمة التي من جملتها المؤودة مكين على الزنى اذ كان عندهم مباحا * وعن عبادة
ابن مسعود رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنوب اعظم قال
(ان تجعل لله ندا وهو خالقك) قال قلت ثم أى قال (ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم معك) قال
قلت ثم أى (قال ان تزنى بحليلة جارك) (وفي التأويلات النجمية) (ولا يزنون) اي لا يتصرفون

(ق)

في مجوز الدنيا بشهوة قسائية حيوانية بل يكون تصرفهم فيها لله وفي الله وبالله اي بخلاف حال العامة ومن ﴿مركب﴾ يفعل ذلك ﴿شيئاً مما ذكر من الافعال كما هو دأب الكفرة ﴿بوقاق انما﴾ هو جزاء الاثم والعقوبة كالوبال والتكال وزنا ومعنى : وبالفارسية ابد بيند جزاي بز. كاري خود [تقول اثم الرجل بالكسر اذنب واثمه جزاءه * قل في القاموس هو كسحاب واد في جهنم والعقوبة وفي الحديث (النبي والاثام بثران يسيل فيهما صديداهل النار) ﴿يضاعفه العذاب يوم القيمة﴾ المضاعفة : افزون كردن يعني يك دو كردن [كما قل الرابع الضعف تركب قدرين متساويين يقال اضعفت الشيء وضعفته وضاعفته ضمعت اليه مثله فصاعدا والجملة بدل من يلق لا تحارها في المعنى اي يتزايد عذابه وقتا بعد وقت وذلك لان نظام المعاصي الى الكفر وفي التأويلات النجمية اي يكون معذبا بعذابين عذاب دركات التيران وعذاب درجات درجات اجزان وقربات الرحمن ﴿وينخذ﴾ [وجاويد مانند] فيه ﴿اي في ذلك العذاب حال كونه﴾ مهانا ﴿ذليلاً محتقراً جامعاً للعذاب الجسماني والروحاني لا يفتك : وبالفارسية [خوار وبي اعتبار] قرأ ابن كثير وحفص فيهمي مهانا باشباع كسرة الهاء وجعلها بالياء في الوصل وذلك للتنبيه على العذاب المضاعف ليحصل التيقظ والامتناع عن سببه ﴿الامن تاب﴾ من الشرك والقتل والزنى ﴿وآمن﴾ وصدق بوحدانية الله تعالى ﴿وعمل عملاً صالحاً﴾ وبكند كردار شايسته براي تكميل ايمان [ذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والتنصيص على مغايرته للاعمال السابقة والاستثناء لانه من الجنس لان المقصود الاخبار بان من فعل ذلك فانه يحل به ما ذكر الا ان يتوب . واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض لها في الآية ﴿فاولئك﴾ الموصوفون بالتوبة والايمان والعمل الصالح : وبالفارسية [پس آن گروه] ﴿بيدل الله سيئاتهم﴾ التي عملوها في الدنيا في الاسلام ﴿حسنات﴾ يوم القيامة وذلك بان يثبت له بدل كل سيئة حسنة وبدل كل عقاب ثواباً * قال الراغب التبديل جعل الشيء مكان آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثاني باعطاء الاول والتبديل يقال للتغيير وان لم تأن تبدله * عن ابي ذر رضي الله عنه قال عليه السلام (يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صفار ذنوبه ويخبا عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا كذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من الكبار فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان لي ذنوباً ما اراها ههنا) قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه ثم تلا (فاولئك) الخ * قال الزجاج ليس ان السيئة ايمنها تصير حسنة ولكن التأويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى * قال المولى الجامي (فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) يعني في الحكم فان الاعيان نفسها لا تبدل ولكن تنقلب احكامها انتهى كلامه في شرح الفصوص * وقال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثاً (الطاعات كلها مطهرات) فتارة بطريق المحو المشار اليه بقوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وبقوله عليه السلام (اتبع الحسنة تمحها) وتارة بطريق التبديل المشار اليه بقوله (الامن تاب وآمن) الخ فالمحو المذكور

عبارة عن حقيقة العفو والتبديل من مقام المغفرة وان تبهت لما اشرت اليه عرفت الفرق بين العفو والمغفرة انتهى كلامه ﴿ وفي التأويلات التجمية (الامن تاب) عن عبادة الدنيا وهوى النفس (وآمن) بكرامات وكالات اعدها الله لعباده الصالحين مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وعمل عملا صالحا) لتبليغه الى تلك الكمالات وهو الاعراض عما سوى الله بمجملته والاقبال على الله بكلية رجاء عواطف احسانه كما قيل لبعضهم كلنى بكلك مشغول فقال كلنى لكلك مبدول ولعمري هذا هو الاكسير الاعظم الذى ان طرح ذرة منه على قدر الارض من نحاس السيآت تبدلها ابريز الحسنات الخالصة كما قال تعالى اخبارا عن اهل هذا الاكسير ﴿ فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات ﴾ كما يبذل الاكسير النحاس ذهبا انتهى * يقول الفقير لاشك عند اهل الله تعالى فى انقلاب الاعيان واستحالتها ألا ترى الى انحلال مزاج المادة الاصلية الى غيرها فى العالم الصناعى فاذا انحل المزاج واستحالت المادة الى الصورة الهولانية صلحت لان يولد الحكيم منها انسان الفلاسفة * قال الامام الجهدكى الارض تستحيل ماء والماء يستحيل هواء والهواء يستحيل نارا وبالعكس النار تستحيل هواء والهواء ماء والماء يستحيل ارضا والعناصر يستحيل بعضها الى بعض مع ان كل عنصر من العناصر ممتزج من طبيعتين فاعلة ومنفعة فهذا برهان واضح على انحلال المزاج الى غيره فى الاصول * واما فى الفصول فان الارض تستحيل نباتا والنبات يستحيل حيوانا فوقف الفاضل ابن سينا وقال ان الحيوان لا يستحيل اللهم الا ان يفسد الى عناصره ويرجع الى طبائعه فقول ان الارض والماء اذا لم يفسدا فى الصورة عن كيانهما لما استحالا نباتا والنبات اذا لم يفسد عن كيانه لما استحال حيوانا فكيف خفى عليه ان النبات والحيوان يفسدان بالطبخ ويصيران للانسان غذاء ويحل مزاجهما الى الكيموس الغذائى ويصيران فى جوف الانسان دما ويستحيل الدم بالحركة الشوقية بين الذكر والاثنى فيصير منيا ثم جنينا ثم انسانا وكذلك جسد الانسان بعد فساده يمكن ان يصير نباتا ويستحيل الى حيوانات شتى مثل الديدان وغيرها ويستحيل الجميع حتى العظام الرفات الى ان تقبل التكوين اذا شربت ماء الحياة وانما الاجزاء الجسدانية للانسان محفوظة معلومة عند الله وان استحالت من صفة الى صفة وتبدلت من حالة الى حالة وانحل مزاج كل منها الى غيره الا ان روحه وعقله ونفسه وذاته الباطنة باقية فى برزخها : قال الحافظ

دست از مس وجود چو مردان ره بشوى * تا كيمياى عشق بياي و زر شوى

﴿ و كان الله غفورا ﴾ ولذلك بدل السيآت حسنات ﴿ رحيم ﴾ ولذلك اناب على الحسنات ﴿ ومن تاب ﴾ اى رجع عن المعاصى مطلقا بتركها بالكلية والتدم عليها ﴿ وعمل صالحا ﴾ يتدارك به ما فرط منه او خرج عن المعاصى ودخل فى الطاعات ﴿ فانه ﴾ بما فعل ﴿ يتوب الى الله ﴾ يرجع اليه تعالى بهد الموت * قال الراغب ذكر الى يقتضى الانابة ﴿ متابا ﴾ اى متابا عظيم الشأن مرضيا عنده ما حيا للعقاب محصلا للثواب فلا يتحد الشرط والجزاء لان فى الجزاء معنى زائدا على ما فى الشرط فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصى والجزاء هو الرجوع الى الله

(رجوعا)

رجوعاً مرضياً * قال الراغب متاباى التوبة التامة وهو الجمع بين ترك القبيح وتحري الجليل اه
وهذا تعميم بعد التخصيص لان متعلق التوبة فى الآيه الاولى الشرك والقتل والزنى فقط
وهنا مطلق المعاصى * والتوبة فى الشرع ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة
على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعادة فتى اجتمع هذه الاربع فقد كمل
شرائط التوبة : قال المولى الجامى

باخلق لاف توبه ودل بركنه مصر * كس في نهي بردكه بدین كونه كمرهم

* قال ابن عطاء التوبة الرجوع من كل خلق مذموم والدخول فى كل خلق محمود اى وهى توبة
الخواص * وقال بعضهم التوبة ان يتوب من كل شئ سوى الله تعالى اى وهى توبة الاخص
فعلبك بالتوبة والاستغفار فانها صابون الاوزار وفى الحديث القدسي (انين المذنبين احب
الى من زجل المسبحين) اى من اصواتهم بالتسبيح والاصرار يؤدى الى الشرك والموت على
غير الملة الاسلامية * قال ابواسحق رأيت رجلا نصف وجهه مغطى فسألته فقال كنت نباشا
فبشت ليله قبرا امرأة فلطمتى وعلى وجهه اثر الاصابع فكنت ذلك الى الاوزاعى فكتب
الى ان اسأله كيف وجد اهل القبور فسألته فقال وجدت اكثرهم متحولا عن القبلة فقال
الاوزاعى هو الذى مات على غير الملة الاسلامية اى بسبب الاصرار المؤدى الى الكفر
والعياذ بالله تعالى . وذكر فى اصول الفقه ان ارتكاب المنهى اشد ذنبا من ترك المأمور ومع
ذلك صار ابلس مردودا : وفى المتنوى

توبه را از جانب مغرب درى * باز باشد تا قيامت بر درى
تا ز مغرب برزند سر آفتاب * باز باشد آن درازوى رومتاب
هشت جنت را ز رحمت هشت در * كه در توبه است زان هشت اى پسر
آن همه كه باز باشد كه فراز * وان در توبه نباشد جز كه باز
هين غنيمت دار در بازست زود * رخت آنجا كس بكورى حسود

نسأل الله تعالى توبة نصوحا ومن آثار رحمة فيضا ونوالا وفتوحا ﴿﴾ والذين لا يشهدون
الزور ﴿﴾ من الشهادة وهى الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة وعيان . والزور الكذب واصله
تمويه الباطل بما يوهم انه حق * وقال الراغب الازور المائل الزور اى الصدر وقيل
للكذب زور لكونه مائلا عن جهته وانتصابه على المصدرية والاصل لا يشهدون شهادة الزور
بإضافة العام الى الخاص فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه . والمعنى لا يقيمون الشهادة
الكاذبة : وبالفارسية [كواهى دروغ ندهند] * واختلف الائمة فى عقوبة شاهد الزور . فقال
ابوحنيفة رحمه الله لا يعزر بل يوقف فى قومه ويقال لهم انه شاهد زور * وقال الثلاثة يعزر
ويوقف فى قومه ويعرفون انه شاهد زور * وقال مالك يشهر فى الجوامع والاسواق
والجامع * وقال احمد يطاف به فى المواضع التى يشتهر فيها فىقال انا وجدنا هذا شاهد زور
فاجنبوه * وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم
وجهه ويطوف فى الاسواق كما فى كشف الاسرار * قال ابن عطاء رحمه الله هى شهادة
السان من غير مشاهدة القلب ويجوز ان يكون يشهدون من الشهود وهو الحضور وانتصاب

در اواسط دفتر چهارم در بيان آنكه در توبه باز و كسوده است

الزور على المنعول به والاصل لا يشهدون مجالس الزور فحذف المضاف واقیم المضاف اليه
مقامه . والمعنى لا يحضرون محاضر الكذب ومجالس الفحش فان مشاهدة الباطل مشاركة فيه
من حيث انها دليل الرضى به كما اذا جالس شارب الخمر يغير ضرورة فانه شريك في الهم
* واما الملامية وهم الذين لا يظهرون خيرا ولا يضررون شرا لا تفرد قلوبهم مع الله يمشون
في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة ويحضرون بعض مواضع الشرور لمشاهدة
القضاء والقدر حتى يوافقوا الناس في الشر فهم في الحقيقة عباد الرحمن وهم المرادون بقوله
عليه السلام (اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري) : قال الحافظ

مكن بنامه سياهى ملامت من مست * كه آ كهست كه تقدير بر سرش چه نوشت

وقال الحنجدى

برخيز كال از سر ناموس كه زندان * كردند اقامت بسر كوى ملامت

وقال بعضهم المراد بالزور اعياد المشركين واليهود والنصارى [يا بازيكاه ايشان] كما في تفسير
الكاشفي * قال في ترجمة الفتوحات [نباید كه اهل ذمت ترا بشرك خود قريب دهند كه نزد
حق تعالى هلاك تو در آنست شيخ اكبر قدس سره الاظهر ميفر مايد كه در دمشق اين
معنى مشاهده كردم كه زنان ومردان بانصارى مساحت ميكنند وصغار واطفال خود را
بكنائس مى برند واز آب معموديه برسيل تبرك برايشان مى افشانند واينها قرين كفر است
ياخود نفس كفر است وآنرا هيچ مسلمانى نپسندد] وفي قاضى خان رجل اشترى يوم
النيروز شيأ لم يشتره في غير ذلك اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما عظمه الكفرة يكون
كفرا وان فعل ذلك لاجل الشرب والتعم يوم النيروز لا يكون كفرا انتهى والمراد نيروز
النصارى لان نيروز المعجم كما هو الظاهر من كلامه * وقال بعضهم يدخل في مجلس الزور
اللعب واللهو والكذب والنوح والغناء بالباطل - روى - عن محمد بن المنكدر قال بلغنى
ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين الذين كانوا يزهون انفسهم واسماعهم عن اللهو ومزامير
الشیطان ادخلوهم رياض المسك ثم يقول للملائكة اسمعوا عبادى تحميدى وثنائى وتمجيدى
واخبروهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كذا في كشف الاسرار * ومن سنن الصوم
ان يصون الصائم لسانه عن الكذب والغيبة وفضول الكلام والسب والتمية والمزاح والمدح
والغناء والشعر والمراد بالغناء التغنى بالباطل وهو الذى يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان
من الشهوة ومحبة المخلوقين واما ما يحرك الشوق الى الله فمن التغنى بالحق كما في الاحياء
* واختلف في القراءة بالالحن فكرها مالك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع
والتهنؤ ولذا قال في قاضى خان لا ينبغي ان يقدم في التراويح « الخوشخوان » بل يقدم
« الدرستخوان » فان الامام اذا كان حسن الصوت يشغل عن الخشوع والتدبر والتفكر انتهى *
واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف الاحاديث لأن ذلك سبب للرقعة واثارة الحشية كافي فتح
القريب * قال في اصول الحديث اذا جلس الشيخ من اهل الحديث مجلس التحديث يفتح بعد
قراءة قارى حسن الصوت شيأ من القرآن انتهى وانما استحب تحسين الصوت بالقراءة وتزيينها

مالم يخرج عن حد القراءة بالتمطيط فان افرط زاد حرفا او اخفى حرفا فهو حرام كما في ابكار الافكار : قال الشيخ سعدى

به از روی زیباست اواز خوش * که این حظ نفسست و آن قوت روح

* ورأى عليه السلام ليلة المعراج ملكا لم ير قبله مثله وكان اذا سبح اهتز العرش
لحسن صوته وكان بين يديه صندوقان عظيمان من نور فيهما براءة الصائمين من عذاب النار
وتقصيه في مجالس النفائس لحضرة الهدائي قدس سره * وقال سهل قدس سره المراد بالزور
مجالس المبتدعين * وقال ابو عثمان قدس سره مجالس المدعين وكذا كل مشهد ليس لك فيه
زيادة في دينك بل تنزل وفساد ﴿ واذا مروا ﴾ على طريق الاتفاق ﴿ باللغو ﴾ اى ما يجب
ان يلغى ويطرح مما لا خبر فيه : وبالفارسية [بجزی ناپسندیده] وقال فى فتح الرحمن يشمل
المعاصى كلها وكل سقط من فعل او قول * وقال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به هو بعد
ذلاقة روية وفكر فيجرى مجرى اللغا وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور ﴿ مروا ﴾
حال كونهم ﴿ كراما ﴾ جمع كريم يقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنه
* قال الرغب الكرم اذا وصف الله به فهو اسم لاحسانه وانعامه المتظاهر واذا وصف به
الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال المحمودة التى تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر ذلك
منه . والمعنى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والحوض فيه ومن ذلك الاغضاء
عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن الصريح به * قال فى كشف
الاسرار قيل اذا ارادوا ذكر النكاح وذكر الفروج كنوا عنه فالكرم ههنا هو الكناية
والتعريض وقوله عز وجل ﴿ كانايا كلان الطعام ﴾ كناية عن البول والحلاء وقد كنى الله
عز وجل فى القرآن عن الجماع بلفظ الفشيان والنكاح والسر والاتيان والافضاء واللمس
والمس والدخول والمباشرة والمقاربة فى قوله ﴿ ولا تقربوهن ﴾ والطمث فى قوله ﴿ لم يطمثهن ﴾
وهذا باب واسع فى العربية * قال الامام الغزالي اما حد الفحش وحقيقته فهو التعبير عن
الامور المستقبحة بالبارات الصريحة واكثر ذلك يجرى فى الفاظ الوقاع وما يتعلق به واهل
الصلاح يتحاشون من التعرض لها بل يكونونها وبدلون عليها بالرموز وبذكر ما يقاربها
ويتعلق بها مثلا يكونون عن الجماع بالمس والدخول والصحة وعن التبول بقضاء الحاجة
وايضا لا يقولون قالت زوجتك كذا بل يقال قيل فى الحجرة او قيل من وراء السترة او قالت
ام الاولاد كذا وايضا يقال لمن به عيب يستحي منه كالبرحة والقرع والبواسير العارض الذى
يشكوه وما يجرى مجراه وبالجملة كل ما يحفى ويستحي منه فلا ينبغي ان يذكر الفاظه الصريحة
فانه فحش والفاحش محشر يوم القيامة فى صورة الكلب * قال الشيخ سعدى [ريشى اندرون
جامه داشم حضرت شيخ قدس سره هر روز برسيدى كه ريشت چونست و نرسيدى كه
كجاست دالتم كه ازان احتراز ميكند كه ذكر هر عضوى روان باشد و خرد مندان گفته اند
هر كه سخن لسنجد از جوابش برنجد]

تائيك ندانى كه سخن عين صرايست * بايد كه بكفتن دهن ازهم نكشاي
كرداست سخن كوي و در بند بمانى * به زانكه دروغت دهد از بند رهاي

« والمراد ان الصدق اولى وان لزم الضرر على نفس القائل واما جواز الكذب فانما هو لتخليص
الغير ودفع الفتنة بين الناس وهو المراد من قوله [دروغ مصلحت آميزه از راست فتنه انكيز] نسأل
الله تعالى ان يجعلنا من الصادقين المخلصين بل من الصديقين المخلصين ويحشرنا مع الكرماء
الحلماء والعلماء الادباء انه الموفق للاقوال الحسنة والافعال المستحسنة ﴿والذين اذا ذكروا﴾
وعظوا : وبالفارسية [پند داده شوند] ﴿بآيات ربهم﴾ المشتملة على المواعظ والاحكام ﴿لم
يخروا عليها﴾ خر سقط سقوطا يسمع منه خرير والخرير يقال لصوت الماء والريح وغير
ذلك مما يسقط من علو ﴿صما﴾ جمع اصم وهو فاقد حاسة السمع وبه يشبه من لا يضي الى
الحق ولا يقبله ﴿وعميانا﴾ جمع اعشى وهو فاقد حاسة البصر . والمعنى لم يقنوا على الآيات
حال كونهم صما لم يسمعوا لها وعميا لم يبصروها بل اكبوا عليها سامعين بأذان واعية مبصرين
بعيون راعية وانتفعوا بها * قال الكاشفي [بكوش هوش شنيدند وبديده بصريت جلوات
جمال آنرا ديدند حاصلی آنکه از آيات الهی تغافل نورزيدند] انتهى وانما عبر عن المعنى
المذكور بنفي الضد تعريضا لما يفعله الكفرة والمنافقون فالمراد من النفي نفي الصمم والعمى
دون الخرور وان دخلت الاداة عليه ﴿والذين يقولون ربنا﴾ [اي پروردگار ما] ﴿هب لنا﴾
[بخش ما را] وهو امر من وهب يهب وهبا وهبة . والهبة ان تجعل ملكك لفيرك بغير عوض
ويوصف الله بالواهب والوهاب بمعنى انه يعطى كلا على قدر استحقاقه ﴿من ازواجنا﴾
[از زنان ما] وهو جمع زوج يقال لكل ما يقرن بآخر مماثل له او مضادا زوج . واما زوجة
فلغة رديئة كما في المنردات ﴿وذرياتنا﴾ [وفرزندان ما] وهو جمع ذرية اصلها صغار
الاولاد ثم صار عرفا في الكبار ايضا قال في القاموس ذرا الشيء كثره ومنه الذرية مثثة
لنسل الثقلين ﴿قرة اعين﴾ [كسى كه روشنى ديدها بود] اي بتوفيقهم للطاعة وحياسة
الفضائل فان المؤمن اذا ساعده اهله في طاعة الله يسربهم قلبه وتقربهم عينه لما يرى من
مساعدتهم له في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة حسبا وعد بقوله ﴿الحقائبهم ذرياتهم﴾ فالمراد
بالقروور المسئول تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجاه والجمال ونحوها . وقرة منصوب
على انه مفعول هب وهى اما من القرار ومعناه ان يصادف قلبه من يرضاه فتقر عينه عن النظر
الى غيره ولا تطمح الى ما فوقه واما من القر بالضم وهو البرد والعرب تتأذى من الحر وتسترخ
الى البرد فقروور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان دمع العين عند السرور
بارد وعند الحزن حار . ومن اما ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقربه عيوننا من طاعة
وصلاح او بيانية على انها حال كأنه قيل هب لنا قرة اعين ثم فسرت القرة وبنت بقوله
﴿من ازواجنا وذرياتنا﴾ ومعناه ان يجعلهم الله لهم قرة اعين وهو من قولهم رأيت منك اسدا
اي انت اسد قال بعضهم

نعم الاله على العباد كثيرة * واجلهن نجابة الاولاد

قال الشيخ سعدى قدس سره

زن خوب فرمان بر پارسا * کند مرد درویش را پادشا

جو مستور باشد زن خوب روی * بیداروی در بهشت است شوی

﴿ واجعلنا للمتقين اماما ﴾ الامام المؤمن به انسانا كان يقتدى بقوله وفعله او كتابا او غير ذلك محققا كان او مبطلا كما في المفردات اي اجعلنا بحيث يقتدى بنا اهل التقوى في اقامة مراسم الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل * وفي الارشاد والظاهر صدوره عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند الدعاء واجعلني للمتقين اماما ما خلا انه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير للقصود الى الاجاز على طريقة قوله تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات) وابق اماما على حاله ولم يقل ائمة واعادة الموصول في المواضع السبعة مع كفاية ذكر الصلاة بطريق العطف على صلة الموصول الاول للايدان بان كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حدته له شأن خطير حقيق بان يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تمة لذلك وتوسط العاطف بين الصنة والموصوف لتزليل الاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي * قال القفال وجماعة من المفسرين هذه الآية دليل على ان طلب الرياسة في الدين واجب * وعن عمرو انه كان يدعو بان يجعله الله ممن يحمل عنه العلم فاستجيب دعاؤه * واما الرياسة في الدنيا فالسنة ان لا يتقلد الرجل شئاً من القضاء والامارة والفتوى والعرافة بانقياد قلب وارتضائه الا ان يكره عليه بالوعيد الشديد وقد كان يقبلها الاوائل فكيف الاواخر

بو خفيه قضا نكرد وبمرد * تو بمیری اگر قضا نکنی

* يقول الفقير ان قلت قول الشيخ ابي مدين قدس سره آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حبالجاء قد يفسر فيه الخروج بالظهور فما معناه قلت ان الصديقين لما استكملوا مرتبة الاسم الباطن احبوا ان يظهروا بمرتبة الاسم الظاهر ليكون لهم حصة من كالات الاسماء الالهية كلها وهذا المعنى لا يقتضى التقلد المعروف كابناء الدنيا بل يكفي ان تنظم بهم مصالح الدنيا بأى وجه كان ولقد شاهدت من هذا ان شيخى الاجل الاكمل قدس سره رأى في بعض مكاشفاته انه سيصير سلطانا فلم يرض الا قليلا حتى استولى البغاة على القسطنطينية وحاصروا السلطان ومن يليه فلم تندفع الفتنة العامة الا بتدبير حضرة الشيخ حيث دبر تدبيرا بليغا كوشف عنه فاستأصل الله البغاة واعتق السلطان والمؤمنين جميعا فمثل هذا هو الظهور بالاسم الظاهر وتماه في كتابنا المسمى بتام الفيض هذا

قال في كشف الاسرار [جابر بن عبدالله كفت پيش امير المؤمنين على بن ابى طالب رضی الله عنه حاضر بودم كه مردی بنزدوی آمد و پرسید كه یا امیر المؤمنین (وعباد الرحمن) الخ نزول این آیت در شان کیست و ایشان چه قوم اند كه رب العالمین ایشانرا نامزد كرد جابر كفت على رضی الله عنه آن ساعت روی بامن كرد وكفت یا جابر تدری من هؤلاء هیچ دانی كه ایشان كه اند و این آیت بكافرو آمد كفتم یا امیر المؤمنین نزلت بالمدينة بمدينة فرو آمد این آیت كفتنه یا جابر كه این آیت بكمه فرو آمد یا جابر (الذين يمشون على الارض هونا) ابوبكر بن ابى قحافة است اورا حلیم قریش میكفتند بدو كار كه رب العزة اورا بغز اسلام كرامی كرد

اورا دیدم در مسجد مکه از هوش برفته از پس که کفار بنی مخزوم و بنی امیه اورا زده بودند و بنو تميم از بهر او خصومت کردند با بنی مخزوم اورا بخانه بردند همچنان از هوش برفته چون باهوش آمد مادر خود را دید بر بالین وی نشسته گفت یا امه این محمد محمد کجاست و کاروی بچه رسید پدرش بو حافه گفت [وما سؤا لك عنه ولقد اصابك من اجله ما لا یصیب احدًا لاجل احد] ای پسر چه جای آنست که توز حال محمد پرسی و دل بوی چنین مشغول داری نمی بینی که بر تو چه می رود از بهر وی ای پسر نمی بینی بنو تميم که بتعصب تو برخاستند و میگویند اگر تو از دین محمد باز کردی و بدین پدران خویش باز آیی ما نارتو از بنی مخزوم طلب داریم و ایشانرا بیچانیم و دمار آریم تا نشفی تو بدید کنیم ابو بکر سخت حلیم بود و بردبار و متواضع سر بر داشت و گفت (اللهم اهد بنی مخزوم فانهم لا یعلمون یا مروتنی بالرجوع عن الحق الی الباطل) رب العزة اورا بستود در آن حلم و وقار و سخنان آزاد وارو در حق وی گفت (الذین یمشون علی الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) یا جابر (والذین یتنون لرهبهم سجدا و قیاما) سالم است مولی ابو حذیفه که همه شب در قیام بودی متعب و متعبد (والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم) ابو ذر غفاریست که پیوسته با بکار خزن بودی از بیم دوزخ و از آتش قطیعت تا رسول خدا اورا گفت (یا اباذر هذا جبریل یخبرنی ان الله تعالی اجارك من النار) (والذین اذا انفقوا لم یسرفوا) الخ ابو عبیده است انفق ماله علی نفسه و علی اقربائه فرضی الله فعله (والذین لا یدعون مع الله الها آخر) الخ علی بن ابی طالب است که هرگز بت نپرستید و هرگز زنا نکرد و قتل بی حق نکرد (والذین لا یشهدون الزور) سعید بن زید بن عمرو بن نفیل است خطاب بن نفیل در عی بفروخت پس پشیمان شد سعید را گفت تو دعوی کن که آن درع جدم را بود عمرو بن نفیل و خطاب را دران حقی نه تا ترا رشوتی دهم سعید گفت مرا بر رشوت تو حاجتی نیست و دروغ گفتن کار من نیست فرضی الله فعله (والذین اذا ذکروا) الخ سعید بن ابی وقاص است (والذین یقولون ربنا) الخ عمر بن الخطاب است ایشانرا جمله بدین صفات ستوده و اخلاق پسندیده که نتایج اخلاق مصطفاست یاد کرد آنکه گفت [اولئك المتصفون بما فصل فی حیز صلة الموصولات الثمانية من حیث اتصافهم به والمستجمعون لهذه الخصال وهو مبتدأ خبره قوله تعالی ﴿ یجزون الغرفة ﴾ الجزاء القضاء و الكفاية و الجزاء ما فیة الكفاية من المقابلة ان خیرا فخیر و ان شررا فشر. و الغرف رفع الشئ او تناوله یقال غرفت الماء و المرق و الغرفة الدرجة العالیة من المنازل لكل بناء مرتفع طال ای یتابون اعلی منازل الجنة و هی اسم جنس ارید به الجمع كقوله تعالی (وهم فی الغرفات آمنون) و در فصول عبد الوهاب [كوشكهاست بر چهار قائمه نهاده از سیم وزر و لؤلؤ و مرجان] ﴿ بما صبروا ﴾ ما مصدریة و لم یقید الصبر بالمتعلق بل اطلق لیشیع فی كل مصبور علیه . و المعنی بصبرهم علی المشاق من مفض الطاعات و رفض الشهوات و تحمل المجاهدات و من ذلك الصوم قال علیه السلام (الصوم نصف الصبر و الصبر نصف الايمان) ای فیکون الصوم ربع الايمان و هو ای الصوم قهر لعدو الله فان وسیلة الشیطان الشهوات و انما تقوی الشهوات بالاكل و الشرب

(ولذلك)

ولذلك قال عليه السلام (ان الشيطان ليحرقى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع)
 جوع باشد غداى اهل صفا * محنت وابتلاى اهل هوا
 جوع تنوير خانه دل تست * اكل تعمير خانه كل تست
 خانه دل كذا شتى بي نور * خانه كل چه ميكنى مع نور

وفي الحديث (ان في الجنة لفرقا مبنية في الهواء لاعلاقة من فوقها ولا عمادها من تحتها
 لاياتها اهلها الاشبه الطير لايتالها الا اهل اللاء) اي الصابرون منهم ﴿ وفي التأويلات
 النجمية (اولئك يجزون الغرفة) من مقام العندية في مقعد صدق عند ملك مقتدر ﴿ بما
 صبروا ﴾ في البداية على اداء الامور وترك التواهي وفي الوسط على تبديل الاخلاق
 القديمة بالاخلاق الحميدة وفي النهاية على اقاء الوجود الانساني في الوجود الرباني
 انتهى * والصبر ترك الشكوى من ألم البلوى لغير الله لا الى الله * قال بعض الكبار من ادب
 العارف بالله تعالى اذا اصابه ألم ان يرجع الى الله تعالى بالشكوى رجوع ايوب عليه السلام ادا
 مع الله واطهارا للعجز حتى لايقاوم القهر الالهي كمايفعله اهل الجهل بالله ويظنون انهم
 اهل تسليم وتفويض وعدم اعتراف فجمعوا بين جهالتين ﴿ وبلقون فيها ﴾ اي في الغرفة
 من جهة الملائكة ﴿ تحية ﴾ [التلقية : جيزى يش كسى را آوردن] يعدى الى المفعول الثانى
 بالباء وبمنه كما في تاج المصادر يقال لقيه كذا وبكذا اذا استقبلته به كافي المفردات . والمعنى
 يستقبلون فيها بالتحية ﴿ وسلاما ﴾ اي وبالسلام تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة
 والسلامة من الآفات فان التحية هي الدعاء بالتعمير والسلام هو الدعاء بالسلامة * قال في المفردات
 التحية ان يقال حيالك الله اي جعلك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دعاء ويقال حي فلان فلانا
 تحية اذا قال له ذلك واصل التحية من الحياة ثم جعل كل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج
 عن حصول حياة اوسبب حياة اما لدنيا واما الآخرة ومنه التحيات لله والسلام والسلامة
 التعرى عن الآفات الظاهرة والباطنة وليست السلامة الحقيقية الا في الجنة لان فيها بقاء
 بلاقاء وغنى بلا فقر وعز بلاذل وصحة بلاسقم * قال بعضهم الفرق ان السلام سلامة العارفين
 في الوصال عن الفرقة والتحية روح تحيي حياة الحق الازلى على ارواحهم واشباحهم فيحيون
 حياة ابدية * وقال بعضهم وبلقون فيها تحية يحيون بها بحياة الله وسلاما يسلمون به من الاستهلاك
 الكلي كما استحفظ ابراهيم عليه السلام من آفة البرد بالسلام بقوله تعالى ﴿ كوني بردا وسلاما
 على ابراهيم ﴾

سلامت من دلخسته در سلام تو باشد * زهى سعادت اكر دولت سلام تويابم
 ﴿ خاندن فيها ﴾ حال من فاعل يجزون اي حال كونهم لايموتون ولا يخرجون من الغرفة
 ﴿ حست ﴾ الغرفة ﴿ مستقرا ومقاما ﴾ من جهة كونها موضع قرار واقامة وهو مقابل
 سابت مستقرا معنى ومثله امراباء فعلى العاقل ان يتهدأ لمثل هذه الغرفة العالية الحسنة بما سبق
 من الاعمال الفاضلة المستحسنة ولا يقع في مجرد الامانى والآمال فان الامنية كالموت بلا اشكال
 وبقدر الكد والتمب تكتسب المعالى * ومن طلب العلى جد في الايام والليالى

قال بعض الكبار من اراد ان يعرف بعض محبة الحق او محبته له فلينظر الى حاله الذي هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هداهم واخلقهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع المأمورات الشرعية وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والمحن وضيق العيش وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والا فليحكم بان الله يبغضه والانسان على نفسه بصيرة . وفي الاكثار من النوافل توطئة لمحبة الله تعالى قال عليه السلام حاكيا عن الله تعالى (ما تقرب المتقربون الى بمثل اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه) ومن آثار محبته تعالى لعبده المطيع له اعطاء الغرفة العالية له في الجنة لعلو قدره ومنزله عنده واذا وقع التجلي الالهي يكونون جلوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على الكراسي والمؤمنون المقلدون في توحيدهم على مراتب وذلك الجلوس كله يكون في جنة عدن عند الكئيب الابيض وامامن كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التي للمقلد في التوحيد لانه تطرقه الشبه من تعارض الادلة والمقالات في الله وصفاته فمن كان تقليده للشارع جزما فهو اوثق ايمانا ممن يأخذ بتوحيد من النظر في الادلة ويؤولها * واعلم ان الله تعالى انما ذكر الغرفة في الحقيقة لاجل الطامعين الراغبين فيها واما خواص عباده فليس لهم طمع في شيء سوى الله تعالى فلهم فوق الغرفة ونعيمها نعيم آخر تشير اليه التحية والسلام على تقدير ان يكونا من الله تعالى اذ لا يلتذ العاشق بشيء فوق ما يلتذ بمطالعة جمال معشوقه وسماع كلامه وخطابه - حكى - انه كان لبعضهم جار نصراني فقال له اسلم على ان اضمن لك الجنة فقال النصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد افضل من هذا

صحت حور نحواهم كه بود عين قصور

فقال اسلم على ان اضمن لك رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شيء افضل من رؤية الله فاسلم ثم مات فراه في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج روحي ذهب به الى العرش فقال الله تعالى آمنت بي شوقا الى لقائي فلك الرضى والبقاء ﴿ قل ﴾ يا محمد للناس كافة ﴿ ما يعبوا بكم ربي لولا دعاؤكم ﴾ هذا بيان لحال المؤمنين منهم وما استفهامية محلها النصب على المصدر او نافية وما يعبا ما يبالي ولا يعتد كافي القاموس ما عبا بفلان ما ابالي وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود او واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العبادة كافي قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ ونظائره والمعنى . على الاستفهامية أي عبي واعتبار بمتبركم ربي ويبالي ويعتق بشأنكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف اللسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهه وسائر الحيوانات سواء * وقال الزجاج أي وزن ومقدار يكون لكم عند الله تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك ان اصل العبي بالكسر والفتح بمعنى الثقل والحمل من أي شيء كان فمعنى ما عبا به في الحقيقة ما ارى له وزنا وقدرنا واليه جنح الامام الراغب في الآية هذا

وفي الآية معانٍ آخر والأظهر عند المحققين ما ذكرناه ﴿ فقد كذبتم ﴾ بيان لحال الكفرة من الناس أي فقد كذبتم أيها الكفرة بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وخرجتم عن أن يكون لكم عذابه اعتناءً بشأنكم واعتباراً بوزن ومقدار ﴿ فسوف يكون لزاماً ﴾ مصدر كالقتال اقيم مقام الفاعل كإيقام العدل في مقام العادل أي يكون جزاء التكذيب أواتره وهو الأفعال المنفرعة عليه لازماً بحقيق بكم لا محالة حتى يكبكم في النار أي يصرعكم على وجوهكم كما يعرب عنه الزاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وإنما أضمر من غير ذكر الأيدان بغاية ظهوره وتهويل أمره لتثنيه على أنه مما لا يكتسبه الوصف والبيان وعن بعضهم أن المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم وأسر سبعون ثم اتصل به عذاب الآخرة لازماً لهم : قال الشيخ سعدى قدس سره

رطب ناورد چوب خر زهره بار * جه تخم افکنی بر همان چشم دار

واعلم أن الكفار ابطلوا الاستعداد النظري وافسدوا القوى بالاهمال فكان حالهم كحال النوى فإنه محال أن يثبت منه الإنسان تفاحاً فاصل الخلق والقوة لا يتغير البتة ولكن كان في النوى إمكان أن يخرج ما في قوته إلى الوجود وهو النخل بالنمقذ والتربية وأن يفسد بالاهمال والترك فكذا في الإنسان إمكان اصلاح القوة وافسادها وأولاً ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعد والوعيد والأمر والنهي ولا يجوز العقل أن يقل للعبد لم فعلت ولم تركت وكيف يكون هذا في الإنسان متمتعاً وقد وجدناه في بعض البهائم ممكناً فالوحشى قد ينتقل بالعادة إلى التأنس والجأح إلى السلاسة فالتوحيد والتصديق والذماعة أمر ممكن من الإنسان بإزالة الشرك والتكذيب والعصيان وقد خاق لإجلها كتاب ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قل ما بعاً بخلقكم ربي لولا عبادتكم وطاعتكم إياه . يعنى أنه خلقكم لعبادته كما قال (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) فالحكمة الإلهية والمصلحة الربانية من الخلق هي الذماعة وأفعال الله تعالى وإن لم تكن معللة بالأغراض عند الأشاعرة لكنها مستتعبة لغايات جليلة . قال الامام الراغب الإنسان في هذه الدار الدنيا كما قال أمير المؤمنين علي بن أبى طالب كرم الله وجهه التمس سفر والدار دار ممر لا دار مقر وبطن أمه مبدأ سفره والآخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازلته وشهوره فراسخه وأيامه أمياله وانفاسه خطاه ويساربه سير السفينة براكبها كما قال الشاعر

رأيت أبا الدنيا وإن كان ناوياً * أبا سفر يسرى به وهو لا يدري

وقد دعى إلى دار السلام لكن لما كان الطريق إليها مشكلة مظلمة جعل الله لنا من العقل الذى ركبها لنا وكتبه التى أنزلها علينا نورا هادياً ومن عبادته التى كتبها علينا وأمرنا بها حصناً واقياً فن قال هذه الطاعات جعلها الله عذاباً علينا من غير تأويل كفى فان أول مراده بالتعب لا يكفر ولو قال لو لم يفرض الله تعالى كان خير لنا بل تأويل كفى لان الخير فيما اختاره الله إلا أن يؤول ويريد بالخير الأهلون والأسهل نسأل الله أن يسهلها علينا فى الباطن والظاهر والأول والآخرة

تمت سورة الفرقان في سادس شهر رمضان المبارك يوم السبت من سنة ثمان ومائة والف

تفسير سورة الشعراء مكية وهي اثنتان اوسبع وعشرون آية ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿ طسم ﴾ الحروف المقطعة في اوائل السور يجمعها قولك (سرّ حصين قطع كلامه) واولى ما قال اهل التفسير في حق هذه الحروف الله اعلم بمراده لانها من الاسرار الغامضة كما قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه « ان لكل كتاب سرا وسر القرآن في المقطعات » كما في رياض الاذكار والمعاني المتعلقة بالاسرار والحقائق لا يعلمها الا الله ومن اطلمه الله عليها من الراسخين في العلم وهم العلماء بالله فلا معنى للبحث عن مرتبة ليس للسان حظ منها ولا للقلم نصيب واما اللوازم التي تشير الى الحقائق فليانها مساغ فانها دون الحقائق وفي مرتبة الفهم والى الاول يشير قول ابن عباس رضي الله عنهما في (طسم) عجزت العلماء عن تفسيرها كما في فتح الرحمن والى الثاني يشير ما في كشف الاسرار حيث قال بالفارسية [روايت كتند از على رضي الله عنه كه گفته آنكه كه (طسم) از آسمان فرود آمد رسول خدا عليه السلام كفت « طاء » طور سيناست و « سين » سكندريه و « ميم » مكه معنى آنست والله اعلم كه رب العزة سو كند ياد كرد باين بقاع شريف چنانكه [لا اقسام بهذا البلد. اما جبل طور سينا الذي بين الشام ومدين فهو محل مناجاة موسى عليه السلام وكلامه مع الله تعالى ومقام التجلي كما قال (فلما تجلى ربه للجبل) وهذا الجبل اذا كسرت حجارتة يخرج من وسطها صورة شجر العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود. واما الاسكندرية فهي آخر مدن المغرب ليس في معمور الارض مثلها ولا في اقاصي الدنيا كشكلها وعدت مساجدها فكانت عشرين الف مسجد نقل ان المدينة كانت سبع قصبات متوالية وانما اكلها البحر ولم يبق منها الا قصبة واحدة وهي المدينة الآن وصار منار المرآة الاسكندرية في البحر لقلبة الماء على قصبة المنار * وقصة المرآة أنه كان في اعلا المنار الذي ارتفاعه ثلاثمائة ذراع الى القبة مرآة غريبة قد عملها الحكماء للاسكندر يرى فيها المراكب من مسيرة شهر وكان بالمرآة اعمال وحركات تحرق المراكب في البحر اذا كان فيها عدو بقوة شعاعها فارسل صاحب الروم يخذع صاحب مصر ويقول ان الاسكندر قد كثر على المنار كثيرا عظيما من الجواهر النفيسة فان صدقت فبادر الى اخراجها وان شككت فانا ارسل لك مركبا مملوا من ذهب وفضة واقشة لطيفة ومكنى من استخراجها ولك ايضا من الكثر ما تشاء فانخذع لذلك وظنه حقا فهدم القبة فلم يجد شيئا وفسد طلسم المرآة . واما مكة المشرفة المكرمة فهي مدينة قديمة غنية عن البيان وفيها كعبة الاسلام وقبلة المؤمنين والحج اليها احد اركان الدين ويقال الطاء طوله اى قدرته. والسين سناؤه اى رفته. والميم ملكه ومجده. فاقسم الله بهذه * ويقال يشير الى طاء طيران الطائر بالله والى . سين السائرين الى الله . والى ميم مشى المشين لله فالاول مرتبة اهل النهاية والثاني مرتبة اهل التوسط والثالث مرتبة اهل البداية ولكل

سالك خطوة ولكل طائر جناح» ويقال الطاء اشارة الى طهارة اسرار اهل التوحيد . والسين اشارة الى سلامة قلوبهم عن مساكنة كل مخلوق . والميم اشارة الى منة الخالق عليهم بذلك . وقال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الطاء طرب التائبين في ميدان الرحمن . والسين سرور العارفين في ميدان الوصلة . والميم مقام المحبين في ميدان القربة . وقال نجم الدين قدس سره يشير الى طاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين . والى سين سيادته على الانبياء والمرسلين . والى ميم مشاهدة جمال رب العالمين * وقال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه اقسم الله بشجرة طوبى وسدره المنتهى ومحمد المصطفى بالقرآن بقوله (طسم) فالطاء شجرة طوبى والسين سدره المنتهى والميم محمد المصطفى عليه الصلاة والسلام . اما سر اصطفاء طوبى فان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجملها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكتيب مقام تجلى الحق سبحانه وفيه مقام الوسيلة لخير البرية وغرس شجرة طوبى بيده في جنة عدن واطالها حتى علت فروعها سور جنة عدن ونزلت مظلة على سائر الجنان كلها وليس في اكامها ثمر الا الحلى والحلك لباس اهل الجنة وزيتهم ولها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده ولذلك كانت اجمع الحقائق الجنانية نعمة واعمها بركة فانها لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام لما ظهر من البنين وما في الجنة نهر الا وهو يجري من اصل تلك الشجرة وهي محمدية المقام . واما سر اجتباء سدره المنتهى فهي شجرة بين الكرسي والسماء السابعة لافانها حين بانواع التسيجات والتحميدات والترجيحات عجيبة الالحان تضرب بها الارواح والقلوب وتزيد في الاحوال وهي الحد البرزخي بين الدارين سماها المنتهى لان الارواح اليها تنتهي وتصعد اعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام الشرعية وام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدره المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء كما في تفسير التيسير وهي مقام جبريل يسكن في ذروتها كما ان مقر العقل وسط الدماغ وذلك لان جبريل سدره العقل ومقامه اشارة الى مقام العقل وهو الدماغ ولذلك من رأى جبريل فانما رأى صورة عقله لان جبريل لا يرى من مقام تعينه لغير الانبياء عليهم السلام . و آخر الميم المشار به الى محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لسر الحتمية وكما ان ختم الانبياء بسيد المرسلين كذلك ختم حروف الهجاء بالياء المشتمل عليها لفظ الميم فقد جمع الله في القسم بقوله (طسم) ثلاث حقائق وهي اصول الحقائق كلها . الاولى حقيقة جنانية نعمة جامعة وهي شجرة طوبى ولذا اودعها الله في المقام المحمدي لكونها جامعة للنعم الجنانية ومقسما لها كما ان النبي عليه السلام مقسم العلوم والمعارف وانواع الكمالات . والثانية حقيقة برزخية جامعة لحقائق الدارين وهي شجرة سدره المنتهى فاعصانها نعيم لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار لانها في مقعر فلك البروج وهو الفلك الاعظم ويسمى فلك الافلاك لانه يجمع الافلاك وايضا الفلك الاطلس لانه غير مكوكب كالثوب الاطلس الخالي عن النقش ومقر سطحه اي الفلك الاعظم بماس محذب فلك الثواب ومحده لا بماس شيئاً اذ ليس وراءه شيء لا خلاه ولا ملاء بل عنده

ينقطع امتدادات العالم كلها * وقيل في ورأه افلاك من انوار غير متناهية ولا قائل بالخلاء
فما تحت الفلك الاعظم بل هو الملائكة كذا في كتب الهيئة وعند الصوفية المقام الذي يقال له
لاخلاء ولا ملاء فوق عالم الارواح لافوق العرش * قال في شرح التقويم ولما كان المذكور
في الكتب الالهية السموات السبع زعم قوم من حكماء الملة ان الثامن هو الكرسي والتاسع
هو العرش وهذا يناسب قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والارض) والثالثة حقيقة الحقائق
الكلية وهي الحقيقة المحمدية لقد اقسم الله في (طسم) باجمع الحقائق كلها لفضلها على جميع الحقائق
لان الحقيقة المحمدية حقيقة الحقائق وروحها دنيا وبرزخا وآخرة ولهذا ختم به الحقائق

هر دو عالم بستۀ فتراك او * عرش وكرسى كرده قبله خاك او

پيشواى اين جهان وآن جهان * مقتداى آشكارا و نهان

* وقال بعض كبار المكاشفين لا يعرف حقائق الحروف المقطعة في اوائل السور الا اهل الكشف
والوجود فانها ملائكة واسماؤهم اسماء الحروف وهم اربعة عشر ملكا لان مجموع المتطعات
من غير تكرار اربعة عشر آخرهم (ن والقلم) وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة
فمنازل ظهر فيها ملك واحد مثل «ن وص» ومنازل ظهر فيها اثنان مثل (طس ويس وحى)
ومنازل ظهر فيها ثلاثة مثل (الم وطسم) ومنازل ظهر فيها اربعة مثل (المص والمر) ومنازل
ظهر فيها خمسة مثل (كهيعص وجمعسق) وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا يذ كل ملك
شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استعمل في غاية
البضع * فاذا نطق القارى بهذه الحروف كان مناديا لهم فيجيبونه يقول القارى (الم) فيقول هؤلاء
الثلاثة من الملائكة ما تقول فيقول القارى ما بعد هذه الحروف فيقال بهذا الباب الذى فتحت
ترى عجائب وتكون هذه الارواح الملكية التى هى الحروف اجسامها تحت تسخيرها وبما يبيدها
من شعب الايمان تملئه وتحفظ عليه ايمانه * قال في ترجمة وصايا الفتوحات [از جمله شعب ايمان
شهادتست بتوحيد و نماز كزاريدن و زكاة دادن و روزه داشتن و حج كزاريدن و وضوء
ساختن و از جنابت غسل كردن و غسل روز جمعه و صبر و شكر و ورع و حيا و امان و نصيحت
و طاعت اولوالامر و ذكر حق گرفتن و رنج خود از خلق برداشتن و امانت ادا كردن
و مظلوم را يارى دادن و ترك ظلمه كردن و كسى را خوار نداشتن و ترك غيبت و ترك نيمت
و ترك بخرس كردن و چون در خانه كسى خواهى در آمدن دستورى خواستن و خشم را
خوابانيدن و اعتبار گرفتن و قول نيكورا سماع كردن و برا آنچه نيكوترست دفع كردن و قول بدرا
بجهر ناكفتن و بكلمه طيب اتيان كردن و حفظ فرج و حفظ زبان و توبه و توكل و خشوع
و ترك لغو يعنى سخن بيهوده و ترك مالايعنى و حفظ عهد و ميثاق و وفا نمودن و بر تقوى يارى
دادن و بر اثم و عدوان يارى ندادن و تقوى را ملازم بودن و نيكوبى كردن و صدق و ورزيدن
و امر معروف كردن و لهى منكر و ميان دو مسلمان اصلاح كردن و از بهر خلق دعا كردن
و رحمت خواستن و بزرگ را مكرم داشتن و بحدود الله قيام نمودن و ترك دعوى جاهليت
كردن و از پس يكديگر بدنا گفتن و با هم ديگر دشمنى ناكردن و كواهى دروغ و قول

(دروغ)

دروغ نا گفتن و ترك همز و لمز و غمز یعنی درپیش و پس بدنا گفتن و بیخشم نازدن و غمازی
 نا کردن و بمجماعات حاضر شدن و سلام را خاص کردن و بیگدیگر هدیه فرستادن و حسن
 خلق و حسن عهدی و سر نکاه داشتن و نکاح دادن و بشکاح گرفتن و حب اهل بیت
 و حب زنان و بوی خوش دوست داشتن و حب انصار و تعظیم شعائر و ترك عیش و برهمن
 سلاح نداشتن و تجهیز مرده کردن و بر جنازه نماز گزاردن و بیار پرسیدن و آنچه در راه
 مسلمانان زحمت باشد دور کردن و هر چه برای نفس خود دوست میداری برای هر يك
 از مؤمنان دوست داشتن و حق تعالی و رسول او را از همه دوست داشتن و بگنهر بازنا گفتن
 و بتلاک و کتب و رسل و هر چه ایشان از حق آوردند ایمان داشتن و غیر ذلک
 مما شتمل علیه الكتاب والسنة وهي كثيرة جدا وفي الحديث (الایمان بضع وسبعون شعبة
 افضلها قول لا اله الا الله وادائها اماطة الاذی عن الطريق و احیاء شعبة من الایمان) انتهى
 وهي خصال اهل الایمان و یورد تعدیها باعیانها فی حدیث واحد و اهل العلم عدوا ذلت
 علی وجوه واقصى مائة وله لفظ هذا الحدیث تسعة وسبعون « قال الامام النبی فی تفسیر
 التیسیر وانا اعدھا علی ترتیب اختاره وعلی الاجتهاد فقول بدأ بالتهلیل والذی یلیه
 التکبیر والتسبیح والتحمید والتمجید والتجرید والتفرید والتوبة والانابة والنظافة والطهارة
 والصلاة والزكاة والصیام والقیام والاعتکاف والحج والعمرة والقربان والصدقة والغزو
 والعتق وقراءة القرآن وملازمة الاحسان ومجانبة العمیان وترك الطغیان وحر العداوان
 وتقوی الجنان وحفظ اللسان والتناء والدعاء والخوف والرجاء والحياء والصدق والصفاء
 والتصح والوفاء والندم والبكاء والاخلاس والذکاء والحلم والسخاء والشکر فی العطفية والتعبر
 فی البلیة والرضی بالقنیه والاستعداد للحمية واتباع السنة وموافقة الصحابة وتعظیم اهل
 الشیبة والعطف علی صغار البریة والافتداء بعلماء الأمة والشفقة علی العامة واحترام الحاسة
 وتعظیم اهل السنة واداء الامانة واطهار الصیانة والاطعام والانعام وبر الایتام وصالة الارحام
 وافشاء السلام وصدق الاستسلام وتحقیق الاستعصام والزهد فی الدنیا والرغبة فی العقبی
 والموافقة للمولی ومخالفة الهوی والحذر من لظى وطلب جنة المناوی وبت الکرم وحفظ
 الحرم والاحسان الی الخدم وطلب التوفیق وحفظ التحقیق ومراعاة الجار والرفیق وحسن
 الملكة فی الرقیق وادائها اماطة الاذی عن الطريق فمن استكمل الوفاء بشعب الایمان نال
 بوعده الله کمال الامان وهو الذی قال الله تعالی فیہ ﴿الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانهم بظلم اولئک لهم
 الامن وهم مهتدون﴾ ﴿تلك آيات الكتاب المبين﴾ تلك مبتدأ خبره ما بعده ای هذه
 السورة آيات القرآن الظاهر اعجازه وصحة انه كلام الله ولو لم یکن كذلك لقدروا علی الاتیان
 بمثله ولما عجزوا عن المعارضة فهو من ابان بمعنى بان اوظهر او المین للاحكام الشرعية وما يتعلق بها
 ﴿وفي التاويلات التجمية يشير الى ان هذه الحروف المقطعة ههنا وفي اوائل السور ليست
 من قیل الحروف المخلوقة بل من قیل آيات الكتاب المین القديمة اذ كل حرف منها دال
 علی معان كثيرة كآيات ﴿لعلك باخع نفسك﴾ لعل للاشفاق ای الخوف والله تعالی

مزه عنه فهو بالنسبة الى النبي عليه السلام يقال بجمع نفسه قتلها غما وفي الحديث (انا هم اهل
اليمين هم ارق قلوبا واجمع طاعة) فكأنهم في قهرهم نفوسهم بالطاعة كالباخعين اياها واصل
البخع ان يبلغ بالذبح البخاع وذلك اقصى حد الذبح وهو بالكسر عرق في الصلب غير التخاع
بالنون مثله فانه الحيط الذي في جوف الفقار ينحدر من الدماغ ويتشعب منه شعب في الجسم
والمعنى اشفق على نفسك وخف ان تقتلها بالحزن بلا فائدة وهو حث على ترك التأسف وتصير
وتسلله عليه السلام * قال الكاشفي [جو قريش قرآنا ايمان نياوردند وحضرت رسالت
عليه السلام بر ايمان ايشان بغايت حريص بود اين صورت بر خاطر مبارك اوشاق آمد حق
سبحانه وتعالى بجهت تسلي دل مقدس وي فرمود كه مكرتو يا محمد هلاك كنده وكشده نفس
خود را] ﴿ ان لا يكونوا مؤمنين ﴾ مفعول له بحذف المضاف اي خيفة ان لا يؤمن قريش بذلك
الكتاب المبين فان الخوف والحزن لا ينفع في ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما ان الكتاب
المبين لم ينفع في ايمانه فلاتهم فقد بلغت * قال في كشف الاسرار [اي سيد اين مشتي بيكانسكان كه
مقهور سطوت وسياست مآند ومطروددردر كاد عزت ما تودل خویش بايشان چرا مشغول
دارى واز انكار ايشان بر خود چرا رنج نهى ايشانرا بحكم ما تسليم كن وباشغل من آرام
كبر] ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى تأديب النبي عليه السلام لئلا يكون مفرطا في الرحمة
والشفقة على الامة فانه يؤدي الى الركون اليهم وان التفريط في ذلك يؤدي الى الفطاعة وغلظ
القلب بل يكون مع الله مع المقبل والمدبر

ترا مهر حق بس ز جمله جهان * برو از نقوش سوى ساده باش
بهار و خزانرا همه در كذر * چوسرو سهي دائم آزاده باش

* ثم بين ان ايمانهم ليس مما تعلق به مشيئة الله تعالى فقال ﴿ ان نشأ ﴾ [اكر ما خواهم] ﴿ تنزل
عليهم من السماء آية ﴾ دالة ملجئة الى الايمان كاتزال الملائكة اوبلية قاسرة عليه كآية
من آيات القيامة ﴿ فضلت ﴾ فصارت ومالت اي فتظن ﴿ اعناقهم ﴾ اي رقابهم : وبالفارسية
[پس كردد كردنهاى ايشان] ﴿ لها ﴾ اي لتلك الآية ﴿ خاضعين ﴾ متقادين فلا يكون
احد منهم يميل عنقه الى معصية الله ولكن لم نفعل لانه لا عبرة بالايمان المبني على القسر والاجاء
كالايمان يوم القيامة واصله فظلوا لها خاضعين فان الخضوع صفة اصحاب الاعناق حقيقة فاقحمت
الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله * وفيه بيان ان الايمان والمعرفة
موهبة خاصة خارجة عن اكتساب الخلق في الحقيقة فاذا حصلت الموهبة نفع الانذار والتبشير
والافلا فليك على نفسه من جبل على الشقاوة : قال الحافظ

چون حسن طاقت نه برندی وزاهدیست * آن به كه كار خود بضایت رها كند
﴿ وما يأتيهم من ذكر ﴾ من موعظة من المواظ القرآنية او من طائفة نازلة من القرآن
تذكرهم كل تذكير وتنبيه اتم تنبيه كانها نفس الذكر ﴿ من الرحمن ﴾ بوجه الى تبيه دل
هذا الاسم الجليل على ان اتيان الذكر من آثار رحمة الله تعالى على عباده ﴿ محدث ﴾ مجدد
انزاله لتكرير التذكير وتنبؤيع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن ﴿ الا كانوا عنه معرضين ﴾

الاجددوا اعراضا عن ذلك الذكر وعن الايمان به واصراراً على ما كانوا عليه والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال محله التصب على الحالية من مفعول يأتيهم باضمار قد وبدونه على الخلاف المشهور اى ماياتيهم من ذكر في حال من الاحوال الاحال كونهم معرضين عنه ﴿ فقد كذبوا ﴾ بالذکر عقيب الاعراض فالقاء للتعقيب اى جعلوه تارة سحراً واخرى شعراً ومرة اساطير ﴿ فسيأتيهم ﴾ البتة من غير تخلف اصلاً والقاء للسببية اى لسبب اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستهزاء ﴿ انبؤا ما كانوا يستهزئون ﴾ اى اخبار الذكر الذى كانوا يستهزئون به من العقوبات العاجلة والآجلة التى بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن بانه كان حقاً او باطلاً وكان حقيقاً بان يصدق ويمظم قدره او يكذب فيستخف امره كما يقفون على الاحوال الخافية عنهم باستماع الانبياء وفيه تهويل له لان انبأ لا يطلق الاعلى خبر خطيره وقع عظيم * قال الكاشفي [وبعد از ظهور نتائج تكذيب يشيان تقع نهد امر روز بدان مصلحت خویش که فردا دانی وپشیمان شوی وسود ندارد] ﴿ اولم يروا ﴾ الهمزة للانكار التوبيخى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى افعال المكذوبون من قريش ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا ﴿ الى الارض ﴾ اى الى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الاقبال الى ما عرضوا ﴿ كم ابتنا فيها ﴾ [چند برويانيديم در زمين بعد از مردكى و افسردكى] ﴿ من كل زوج كريم ﴾ [از هر صنفى كياه نيكو و بسنديده چون رياحين و كل نسرين و بنفشه و ياسمين و شكوفه هاى رنگارنگ و بر كه هاى كونا كونا] و سائر نباتات نافعة مما يأتى كل الناس والانعام * قال اهل التفسير كم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل لان كل للاحاطة بجميع ازواج النبات وكم لكثرة المحاط به من الأزواج ومن كل زوج اى صنف تميز والكريم من كل شئ مرضيه ومحموده يقال وجه كريم اى مرضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده وفارس كريم مرضى فى شجاعته وبأسه. والمعنى كثير من كل صنف مرضى كثير المنافع ابتنا فيها وتخصيص النبات النافع بالذکر دون ما عداه من اصناف الضار وان كان كل نبت متضمناً لفائدة وحكمة لاخصاصه بالدلالة على القدرة والنعمة معا * واعلم انه سبحانه كما نبت من ارض الظاهر كل صنف ونوع من النبات الحسن الكريم كذلك انبت فى ارض قلوب العارفين كل نبت من الايمان والتوكل واليقين والاخلاص والاخلاق الكريمة كما قال عليه السلام (لا اله الا الله ينبت الايمان كما ينبت البقل) * قال ابوبكر بن طاهر اكرم زوج من نبات الارض آدم وحواء فانهما كانا سبياً فى اظهار الرسل والانبياء والاولياء والعارفين * قال الشعبي الناس من نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ﴿ ان فى ذلك ﴾ اى فى الانبات المذكور اوفى كل واحد من تلك الاصناف ﴿ لاية ﴾ عظيمة دالة على كمال قدرة منبتها وقاية وفور علمه ونهاية سعة رحمته موجبة للايمان زاجرة عن الكفر ﴿ وما كانا اكثرهم ﴾ اى اكثر قومه عليه السلام ﴿ مؤمنين ﴾ مع ذلك لغاية تمايزهم فى الكفر والضلالة وانهما كهم فى النفى والجهالة وكان صلة عند سيويه لانه لو حمل

على معنى ما كان اكثرهم في علم الله وقضائه لتوهم كونهم معذورين في الكفر بحسب
الظاهر وبيان موجبات الايمان من جهته تعالى يخالف ذلك * يقول الفقير قوله تعالى
﴿ ان نشأ نزل ﴾ الآية ونظائره يدل على المعنى الثاني ولا يلزم من ذلك المعذورية لانهم
صرفوا اختيارا الى جانب الكفر والمعصية وكانوا في العلم الازلي غير مؤمنين بحسب اختيارهم
ونسبة عدم الايمان الى اكثرهم لان منهم من سيؤمن ﴿ وان ربك ليهو العزيز ﴾
الغالب القادر على الانتقام من الكفرة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ في الرحمة ولذلك يمهلمهم ولا يأخذهم
بعتة * وقال في كشف الاسرار يرحم المؤمن الذين هم الاقل بعد الاكثر ﴿ وفي التأويلات
النجمية بعزته قهر الاعداء العتاة وبرحمته ولطفه ادرك اولياء بجذبات العناية * وعن السرى
السنطى قدس سره قال كنت يوما اتكلم بجامعة المدينة فوقف على شاب حسن الشباب
فاخر الثياب ومعه احبابه فسمعتني اقول في وعظي عجبا لضعيف يعصى قويا فتغير لونه فانصرف
فاما كان الغد جلست في مجلسي واذا به قد اقبل فسلم وولى ركعتين وقال ياسرى سمعتك
بالامس تقول عجبا لضعيف كيف يعصى قويا فامعناه فقلت لا اقوى من الله ولا اضعف من العبد
وهو يعصيه فبهض فخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال ياسرى
كيف الطريق الى الله تعالى فقلت ان اردت العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان
اردت الله فاترك كل شئ سواه تصل اليه وليس الا المساجد والمجرب والمقابر فقام وهو
يقول والله لا سلكت الا اصعب الطرق وولى خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير
فقالوا ما فعل احمد بن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاءني من صفته كذا وكذا
وجرى لي معه كذا وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فعرفنا ودلنا على داره
فبقيت سنة لا اعرف له خبرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الآخرة جالس في بيتي اذ بطارق
يطرق الباب فاذنت له في الدخول فاذا بالفتى عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه
ومعه زئيل فيه نوى فتبل بين عيني وقال ياسرى ائتقك الله من النار كما اعتقتني من رق
الدنيا فاولمأت الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فمضى فاذا زوجته قد جاءت ومعها ولده
وغامانه فدخلت والقت الولد في حجره وعليه حلى وحلل وقالت ياسرى ارملى وانت حتى
وايمت ولدك وانت حتى قال السرى فنظر الى وقال ياسرى ما هذا وفاء ثم اقبل عليها وقال
والله انك لثمره فؤادى وحيية قابى وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان هذا السرى
اخبرنى ان من اراد الله قطع كل ما سواه ثم نزع ما على الصبي وقال ضمي هذا في الاكباد الجامعة
والاجساد العارية وقطع قطعة من كسائه فلف فيها الصبي فقالت المرأة لا ارى ولدى
في هذه الحالة وانتزعت منه فحين رآها قد اشتغلت به نهض وقال ضعتم على ليتنى بينى وبينكم الله
وولى خارجا وضجت المرأة بالبكاء فقالت ان عدت ياسرى سمعت له خبرا فاعلمنى فقلت
ان شاء الله فلما كان بعد ايام اتنى عجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسالك الحضور فضيت
فاذا به مطروح تحت رأسه لينة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال ترى يغفرتلك الجنائيات فقلت
نعم قال يغفرت لى فقلت نعم قال انا غريق قلت هو منى العرقى فقال على مظالم فقلت في الخبر

انه يؤتى بالتائب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال
باسرى منى دراهم من انقط النوى اذا انامت فاشتر ما احتاج اليه وكفنى ولانعلم اهلى
لثلايفيروا كفنى بحرام فجلست عنده قليلا ففتح عليه وقال لمثل هذا فليعمل العاملون ثم مات
فاخذت الدراهم فاشترت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون اليه فقات ما الخبر
فقبل مات ولى من اولياء الله نريد ان ننصلي عليه فحنت فغسلته ودفناه فلما كان بعد مدة وفد
اهله يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت امراته باكية فاخبرتها بحاله فسألته ان اريها
قبره فقلت اخاف ان تغيروا اكنانه قالت لا والله فاريتهما القبر فبكت وامرت باحضار
شاهدين فاحضرا فاعتقت جواربها ووقفت عقارها وتصدقت بما لها ولزمت قبره حتى ماتت
رحمة الله تعالى عليهما

چون کند کحل عنایت دیدہ باز * اینچنین باشد بدنیا اهل راز

هو واذ نادى ربك موسى ﴿ اذ منصوب باذ كر المقدر والمناداة والنداء رفع الصوت واصله
من اتدى وهو الرطوبة واستعارته للصوت من حيث ان من تكثر رطوبة فمه حسن كلامه
ولهذا يوصف التصحيح بكثرة الريق. والمعنى اذ كر يا محمد لقومك وقت نداء تعالى وكلامه
موسى اى ليه رأى الشجرة والذار حين رجع من مدين وذكرهم بما جرى على قوم فرعون
بسبب تكذيبهم اياه وحذرهم ان يصيبهم مثل ما اصابهم ﴿ ان ائت ﴾ تفسير نادى فان مفسرة
بمعنى اى والاتيان مجي بسهولة. والمعنى قال له يا موسى ائت ﴿ القوم الظالمين ﴾ انفسهم بالكفر
والمعاصى واستعباد بنى اسرائيل وذبح ابنائهم ﴿ قوم فرعون ﴾ بدل من القوم والاقصا
على القوم للايدان بشهرة ان فرعون اول داخل فى الحكم ﴿ الايتقون ﴾ استئناف لا محله
من الاعراب والاختصاص على الفعل اتبعه ارساله اليهم لانذار وتعجيبا من غلوهم فى الظلم
وافراطهم فى العدوان اى الايتقون الله ويصرفون عن انفسهم عقابه بالايمان والطاعة
: وبالفارسية [آيا نمى ترسند يعنى بايد كه بترسند از عذاب حضرت الهى و دست از كفر
بدارند و بنى اسرائيل را بگذارند] ﴿ قال ﴾ استئناف كأنه قيل فماذا قال موسى فقيل قال
متضرعا الى الله تعالى ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى اخاف ﴾ الخوف توقع مكروه
عن اماره مظنونه او معلومه كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظنونه او معلومه
﴿ ان يكذبون ﴾ ينكروا نبوتى وما اقول من اول الامر * قال بعض الكبار خوفه كان
شفقة عليهم واصله يكذبونى فحذفت الياء استغناء بالكسر ﴿ ويضيق صدرى ﴾ [وتنك شود
دل من از انفعال تكذيب] وكان فى موسى حده وهو معطوف على اخاف وكذا قوله ﴿ ولا ينطق
لسانى ﴾ [ونكشايد زبان من وعقده كه دارد زياده كرد] فان الانطلاق بالفارسية [كشاده
شدن و بشدن] والمراد هنا هو الاول واللسان الجارحة وقوتها قال الله تعالى (واحلل عقدة
من لسانى) يعنى من قوة لسانى فان العقدة لم تكن فى الجارحة وانما كانت فى قوتها التى هى النطق
بها كما فى المفردات ﴿ فارسل ﴾ جبريل عليه السلام ﴿ الى هرون ﴾ ليكون معينالى فى التبليغ
فانه افسح لسانا وهو اخوه الكبير : وبالفارسية [اورا شريك من كردان برسالت تا باعانت

او تزد فرعونيان روم] * واعلم ان التكذيب سبب لضيق القلب وضيق القلب سبب لتعسر الكلام على من يكون في لسانه حبسة لانه عند ضيق القلب ينقبض الروح والحرارة الغريزية الى باطن القلب واذا انقبضا الى الداخل ازدادت الحبسة في اللسان فلماذا بدأ عليه السلام بخوف التكذيب ثم تنى بضيق الصدر ثم تلك بعدم انطلاق اللسان وسأل تشريك اخيه هارون فانه لو لم يشرك به في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثه موسى وسبب عقدة لسانه عليه السلام احتراقه من الجمره عند امتحان فرعون كما قال العطار

همجو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كان ودهان پراخكرست ولم تحترق اصابعه حين قبض على الجمره لتكون فصاحته بعد رجوعه الى فرعون بالدعوة معجزة ولذا قال بعضهم من قال كان اثر ذلك الاحتراق على لسانه بعد الدعوة فقد اخطأ * قال بعض الكبار ينبغي للواعظ ان يراقب الله في وعظه ويحتمل عن تكلم ما يشين بجمال الانبياء ويهتك حرمتهم ويطلق السنة العامة في حقهم ويسبى الظن بهم والامته الله وملائكته ﴿ ولهم ﴾ اي لقوم فرعون ﴿ على ﴾ اي بدمتي ﴿ ذنب ﴾ اي جزاء ذنب وموجه مخذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه والمراد به قتل القبطى دفعا عن السبى واتما سماء ذنبا على زعمهم * وقال الكاشفي [وايشانرا بر من دعوى كنا هست مراد قتل قبطيست و بزعم ايشان كناه ميگويد] ﴿ فاخاف ﴾ ان آيتهم وحدي ﴿ ان يقتلون ﴾ بمقابلته قبل اداء الرسالة كما ينبغي . واما هارون فليس له هذا الذنب * قال بعض الكبار ليس بعجب طريان خوف الطبيعة وصفات البشرية على الانبياء فالقلب ثابت على المعرفة * واعلم ان هذا وما قبله ليس تعذرا وتوقفا من جانب موسى وترك المسارعة الى الامتثال بل هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها واستظهار في امر الدعوة وحقيقته ان موسى عليه السلام اظهر التلويح من نفسه ليجد التمكين من ربه وقد آمنه الله وازال عنه كل كلفة حيث ﴿ قال ﴾ تعالى ﴿ كلا ﴾ اي ارتدع عما تظن فانهم لا يقدررون على قتلك به لاني لا اسلطهم عليك بل اسلطك عليهم ﴿ فاذهبا ﴾ اي انت والذي طلبت وهو هارون فالخطاب اليهما على تغليب الحاضر ﴿ باياتنا ﴾ اي حال كونكما ملتبسين باياتنا التسع التي هي دلائل القدوة وحجة النبوة وهور من دفع ما يخافه ﴿ انا معكم ﴾ تليل للردع عن الخوف ومزيد تسلية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة والمراد موسى وهارون وفرعون فمع موسى وهارون بالعون والنصر ومع فرعون بالقهر والكسر وهو مبتدأ وخبر وقوله ﴿ مستمعون ﴾ خبر ثان او الخبر وحده ومعكم ظرف لغو وحقيقة الاستماع طلب السمع بالاصغاء وهو بالفارسية [كوش فرا داشتن] والله تعالى منزه عن ذلك فاستعير للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات من غير اصغاء . والمعنى سامعون لما يجري بينكما وبينه فاطهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذي شوكة قد حضر مجادلة قوم يسمع ما يجري بينهم ليمد الاولياء منهم ويظهرهم على الاعداء مبالغة في الوعد بالامانة وجعل الكلام استمارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منتزعة من عدة امور ﴿ فائبا فرعون ﴾ [ليس بي ايدي فرعون] وهو الوليد بن مصعب وكنيته ابو الصباس وقيل اسمه ميثب وكنيته ابو صبرة وواحد اربسان

وستين سنة ﴿ فقولاً انا ﴾ اى كل معنا ﴿ رسول رب العالمين ﴾ [فرستاده پروردگار عالميانيم] وقال بعضهم لم يقل رسولا لان موسى كان الرسول المستقل بنفسه وهارون كان رداً يصدقه تبعاله في الرسالة ﴿ ان ارسل منا بنى اسرائيل ﴾ ان مفسرة لتضمن الارسال المفهوم من الرسول معنى القول والارسال ههنا التولية والاطلاق كما تقول ارسلت الكلب الى الصيد اى خلهم وشأنهم ليذهبوا الى ارض الشام وكانت مسكن آباؤهم: وبالفارسية [وسخن اينست كه بفرست بامان بنى اسرائيل را يعنى دست از ايشان بدار تا بامان بزمن شام روند كه مسكن آباء ايشان بوده] * وكان فرعون استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا في ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين الفا فانطلق موسى الى مصر وهارون كان بها فلما تلاقيا ذهبا الى باب فرعون ليلا ودق موسى الباب بعصاه ففزع البوابون وقالوا من بالباب فقال موسى انا رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون فقال ان مجنوناً بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فأذن له في الدخول من ساعته كما قاله السدى او ترك حتى اصبح ثم دعاها فدخلا عليه واديارسالة الله فعرف فرعون موسى لانه نشأ في بيته فشمه ﴿ قال ﴾ فرعون لموسى * وقال قتادة انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال ائذن له حتى نضحك منه فاديا اليه الرسالة فعرف موسى فقال عند ذلك على سبيل الامتان ﴿ أم تربك فينا وليدا ﴾ في حجرنا ومنازلنا * وقال الكاشفي [نه ترا پروردگيم درميان خویش (وليدا) درحالتى كه طفل بودى تزديك بولادت] عبر عن الطفل بذلك لقرب عهده من الولادة ﴿ ولبث فينا من عمرك سنين ﴾ [ودرنك كردى در منزلهاى ما سالها از عمر خود] قوله من عمرك حال من سنين . والعمر بضمين مصدر عمر اى عاش وحيي قال الراغب العمر اسم لمدة عمارة البدن بالحياة قليلة او كثيرة * قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين واقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بقى بعد الفرق خمسين فيكون عمر موسى مائة وعشرين سنة ﴿ وفعلت فعلتك التى فعلت ﴾ الفعلة بالفتح المرة الواحدة يعنى قتل القبطى الذى كان خباز فرعون واسمه قاتون وبعد ما عدد نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال نبيه بما جرى عليه من قتل خبازه وعظمه * قال ابن الشيخ تعظيم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص فان تنكير الشيء وابهامه قد يقصد به التعظيم ﴿ وانت من الكافرين ﴾ حال من احدى الثمانين اى من المنكرين لنعمتى والجاحدين لحق تربيتى حيث عمدت الى رجل من خواصى ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ فعلتها ﴾ اى تلك الفعلة ﴿ اذا ﴾ اى حين فعلت اى قتلت النفس وهو حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة ﴿ وانا من الضالين ﴾ يقال ضل فلان الطريق اخطاه اى ضلت طريق الصواب واخطائه من غير تعمد كمن رمى سهماً الى طائر واصاب آدمياً وذلك لان مراد موسى كان تأديبه لا قتله : وبالفارسية [آگاه نبودم كه بمشت زدن من آنكس كشته شود] ﴿ ففررت منكم ﴾ ذهبت من بينكم الى مدين حذرا على نفسى ﴿ لما خفتكم ﴾ ان تصيبونى بمضرة وتواخذونى بما لا استحقه بجنايتى

من العقاب ﴿ فوهب لي ربي ﴾ حين رجعت من مدين ﴿ حكما ﴾ اي علما وحكمة ﴿ وجعلني من المرسلين ﴾ اليكم * وفي فتح الرحمن حكما اي نبوة وجعلني من المرسلين درجة ثانية للنبوة قرب نبي ليس برسول * قال بعض الكبار ان الله تعالى اذا اراد ان يبلغ احدا من خلقه الى مقام من المقامات العالية يلقي عليه رعبا حتى يفر اليه من خلقه فيكشف له خصائص اسراره كما فعل بموسى عليه السلام ومعاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم فانهم لا يقعون فيها بحكم الشهوة الطبيعية بل بحسب الخطا وذلك مرفوع ﴿ وتلك ﴾ اي التربية المدلول عليها بقوله ﴿ ألم نربك ﴾ ﴿ نعمة تمنها علي ﴾ اي تمن بها علي ظاهرا وهي في الحقيقة ﴿ ان عبدت بني اسرائيل ﴾ اي تعبدك بني اسرائيل وقصدك ايهم بذبح ابنائهم فان السبب في وقوعي عندك وحصولي في تربيتك يعني لو لم يفعل فرعون ذلك اي قهر بني اسرائيل وذبح ابنائهم لتكفلت ام موسى بتربيته ولما قدفته في اليم حتى يصل الى فرعون ويربي بتربيته فكيف يمتن عليه بما كان بلاؤه سيئاً * قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها على صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اي وهي في الحقيقة تعبيد قومي . والتعبيد : بالفارسية [دام كردن وبندي كي كرفتن] يقال عبدته اذا اخذته عبدا وقهرته وذلكه * رد موسى عليه السلام اولا ما وبخه فرعون قدحا في نبوته ثم رجع الى ماعده عليه من النعمة ولم يصرح برده حيث كان صدقا غير قادح في دعواه بل نبه على ان ذلك كان في الحقيقة نعمة لكونه مسببا عنها * قال بعضهم بدأ فرعون بكلام السفالة ومن علي نبي الله بما اطعمه والمنة النعمة الثقيلة * ويقال ذلك على وجهين * احدهما ان يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا اثقله بالنعمة وعلى ذلك قوله تعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين ﴾ وذلك في الحقيقة لا يكون الا لله تعالى * والثاني ان يكون ذلك بالقول وذلك مستقبح فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولقبح ذلك قيل المنة تهدم الصنعة وحسن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة اي عد النعمة * قال محمد بن علي الترمذي قدس سره ليس من الفتوة تذكار الصنائع وتعدادها على من اصطنعت اليه الا ترى الى فرعون لما لم يكن له فتوة كيف ذكر صنيعه وامتن به علي موسى از ناكسان دهر ثبوت طمع مدار * از طبع دير خاصيت آدمي مجوى

* اعلم ان الله تعالى جعل موسى عليه السلام مظهر صفة لطفه بان جعله نبيا مرسل اوله في هذا المعنى كالية لا يبلغها الا بالتربية ومقاساة شدائد الرسالة مع فرعون وجعل فرعون مظهر صفة قهره بان جعله مكذبا لموسى ومعاندا له وكان لفرعون كالية في التمرد والآباء والاستكبار لم يبلغها ابليس ليعلم ان اللسان استعدادا في اظهار صفة اللطف لم يكن للملك ولذلك صار الانسان مسجودا للملك والملك ساجده ولو لم يكن موسى عليه السلام داعيا لفرعون الى الله تعالى وهو مكذبه لم يبلغ فرعون الى كاليته في التمرد ليكون مظهر الصفة القهر بالتربية في التمرد كذا في التأويلات النجمية وقس عليهما كل موسى وكل فرعون في كل عصر الى قيام الساعة فان الاشياء تدبّر بالاضداد وتبلغ الى كاليها ﴿ قال فرعون وما رب العالمين ﴾ ما استفهامية معناها اي شيء والرب المربي والمتكفل لمصلحة الموجودات والعالم اسم للموسى الله تعالى

من الجواهر والاعراض والمعنى أى شئ رب العالمين الذى ادعت انك رسوله وما حقيقته الخاصة ومن أى جنس هو منكر لان يكون للعالمين رب سواه * قال الكاشفى [چون فرعون شنیده بود که موسى گفت انا رسول رب العالمين اسلوب سخن بگردانید واز روی امتحان گفت چیست پروردگار عالمان وجه چیزاست سؤال از ماهیت کرد] ولما لم يمكن تعريفه تعالى الا بلوازمه الخارجية لاستحالة التركيب فى ذاته من جنس وفصل ﴿ قال ﴾ موسى مجيبا بما يصح فى وصفه تعالى ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ عين ما اراده بالعالمين لئلا يحمله اللعين على ما تحت مملكته ﴿ ان كنتم موقنين ﴾ بالاشياء المحققين لها بالنظر الصحيح الذى يودى الى الاتيان وهو بالفارسية [بى كان شدن] علمتم ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الصانع من السموات والارض وما بينهما وان ربه هو الذى خلقها ورزق من فيها ودبر امورها فهذا تعريفه وجواب سؤالكم لاغير والخطاب فى كنتم لفرعون واشراف قومه الحاضرين * قال الكاشفى [هیچ کس را از حقیقه حق آگاهی ممکن نیست هر چه در عقل وفهم و وهم و حواس و قیاس کنجد ذات خداوند تعالی ازان منزّه و مقدس است چه آن همه محدثانند و محدث جزا ادراک محدث نتوان کرد]

آنکه او از حدت برآرد دم * چه شناسد که چیست سر قدم

علم را سوی حضرتش ره نیست * عقل نیز از کاش آ که نیست

فمنى العلم بالله العلم به من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا توفيه الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمال فى ورطة الحيرة واقروا بالمعجز عن حق المعرفة ﴿ قال ﴾ فرعون عند سماع جوابه خوفا من تأثيره فى قلوب قومه واثباتهم له ﴿ لمن حوله ﴾ من اشراف قومه وهم القبط [وايشان بانصد تن بود زيورها بسته وبركسبهاى زرین نشسته] وحول الشئ جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه وينقلب ﴿ الانستمعون ﴾ ما يقول فاستمعوه وتعجبوا منه فى مقاله وفيه يريد ربوبية نفسه ﴿ قال ﴾ موسى زيادة فى البيان وحطاله عن مرتبة الربوبية الى مرتبة المربوبية * قال الكاشفى [عدول کرد از ظهر آيات باقرب آيات بناظر وواضح آن برمتأمل] ﴿ ربكم ورب آبائكم الاولين ﴾ وقيل ان فرعون كان يدعى الربوبية على اهل عصره وزمانه فلم يدع ذلك على من كان قبله فبين بهذه الآية ان المستحق للربوبية هو رب كل عصر وزمان ﴿ قال ﴾ فرعون من سفاهته وصرفا لقومه عن قبول الحق ﴿ ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون ﴾ لا يصدر ما قاله عن العقلاء وسماه رسولا على السخرية واضافه الى مخاطبه ترفعا من ان يكون مرسلا الى نفسه . والجنون حائل بين النفس والعقل كما فى المفردات ﴿ قال ﴾ موسى زياده فى تعريف الحق ولم يشتغل بمجاوبته فى السفاهة ﴿ رب المشرق والمغرب وما بينهما ﴾ بيان ربوبيته للسموات والارض وما بينهما وان كان متضمنا لبيان الحافقين وما بينهما لكن اراد التصريح بذكر الشروق والغروب للتغيرات الحادثة فى العالم من التور مرة والظلمة اخرى المنقورة الى محدث عليم حكيم * قال ابن عطاء

منور قلوب اوليائه بالايمان ومشرق ظواهرهم ومظلم قلوب اعدائه بالكفر ومظهر
آثار الظلمة على هياكلهم ﴿ ان كنتم تعقلون ﴾ شياً من الاشياء او من جملة من له
عقل وتميز علمتم ان الامر كما قلته واستدلتم بالاثر على المؤثر * وفيه تلويح بانهم بمعزل من
دائرة العقل متصفون بما رموه عليه السلام به من الجنون فمن كمال ضدية موسى وفرعون
وكذا القلب والنفس يعد كل منهما ما يصدر من الآخر من الجنون وقس عليهما العاشق
والزاهد فان جنون العشق من واد وجنون الزهد من واد آخر

زدشيخ نارسيدہ بعشق توطنه ام * ديوانه را زسرزنش كودكان چه باك
﴿ قال ﴾ فرعون من غابة تمرده وميلا الى العقوبة كما يفعلها الجبارة وعدولا الى التهديد
عن المحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوب وغيظا على نسبة الربوبية الى غيره
ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله
* وقال بعضهم كان الملعون مشبها ولذلك قال ومارب العالمين اى اى شىء هو فوقه في الخيال
﴿ لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين ﴾ اللام للعهد اى لاجعلنك من الذين
عرفت احوالهم في سجوني فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل
لا سجنك * قال الكاشفي [هر آينه كردانيدم ترا از زندانيان آورده اند كه سجن فرعون
از قتل بد تربود زيرا كه زندانيان را در حفره عميق مى انداختند كه در آنجا هيچ نمى ديدند
ونمى شنيدند وبيرون نمى آوردند الامرده] * وفيه اشارة الى سجن حب الدنيا فان القلب
اذا كان متوجها الى الله وطلبه معرضا عن النفس وشهواتها فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة
حب الجاه والرياسة فانه آخر ما يخرج عن رؤس الصديقين

باشد اهل آخرت را حب جاه * همچو يوسف را دران شهرهه جاه

﴿ قال ﴾ موسى ﴿ اولوجئتك ﴾ [اكر بيايم تر] ﴿ بشىء ميين ﴾ يعنى اتفعل بى ذلك
ولوجئتك بشىء موضح لصدق دعواى يعنى المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود
السنائع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام
للاذكار بعد حذف الفعل اى جأيا بشىء ميين وجعلها بعضهم للعطف اى اتفعل بى ذلك
لوم اجى بشىء ميين ولوجئتك به اى على كل حال من عدم المجيى والمجيى ﴿ قال ﴾ فرعون
﴿ فانت به ﴾ [پس بيار آن چيز را] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فى انك بينة موضحه لصدق
دعواك وكان فى يد موسى عصا من شجر الآس من الجنة وكان آدم جاء بها من الجنة فلما مات
قبضها جبريل ودفعتها الى موسى وقت رسالته فقال موسى لفرعون ماهذه التى بيدى قال
فرعون هذه عصا ﴿ فالتقى ﴾ من يده ﴿ عصاه ﴾ والالقاء طرح الشىء حيث تلقاه وتراه
ثم صار فى التعارف اسما لكل طرح ﴿ فاذا هى ﴾ [پس آنجا عصا پس از افكندن]
﴿ تعبان ميين ﴾ اى ظاهر الثعبانية وانها شىء يشبه الثعبان صورة بالسحر او بغيره والثعبان
اعظم الحيات بالفارسية [ازدها] واشتقاقه من ثعبت الماء فانثعب اى فجرته فانفجر * قال
الكاشفي [وفرعون از مشاهده او برسيد و مردمان كه حاضر بودند هزيمت كردند چنانچه

دروقت فراریست وینج هزار کس کتہ شد [* قال فرعون من شدۃ الرعب یاموسی اسألك بالذی ارسلک ان تأخذها فأخذها فعادت عصا ولاتناقض بینہ و بین قوله (کأنها جان) وهو الصغیر من الحیات لان خلقها خلق الثعبان العظیم وحرکتها و خفتها کالجان کما فی کشف الاسرار . وفيه اشارة الى القاء القلب عصا الذکر وهو کلمة لاله الا الله فاذا هی ثعبان مبین یلتقم بضم النقی ماسوی الله ﴿ و نزع یدہ ﴾ من جیبہ : وبالفارسیة [ودست راست خویش از زیر بازوی جب خویش بیرون کشید] ﴿ فاذا هی ﴾ [پس آنجادست او] ﴿ بیضاء ﴾ ذات نور و بیاض من غیر برص : وبالفارسیة [سید درخشنده بود بعد از آنکه کندم کونہ بود] ﴿ لناظرین ﴾ [مرانظر کنند کاترا کفته اند شعاع دست مبارک موسی بمثابة نور آفتاب دیدہ را خیرہ ساختی] - روی - ان فرعون لما رأى الآیة الاولى قال فهل غیرها فأخرج یدہ فقال ما هذه قال فرعون یدک فما فیها فأدخلها فی ابطہ ثم نزعها ولها شعاع کاد یفتی الابصار و ید الافق ﴿ وفي التأویلات النجمیة (و نزع یدہ) ای ید قدرته (فاذا هی بیضاء) مؤیدة بالتأیید الالهی منورة بنور ربی بیطش (لناظرین) ای لاهل النظر الذین ینظرون بنور الله فان التور بالنور یری ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ للملأ ﴾ ای لاشراف قومه حل کونهم مستقرین ﴿ حوله ﴾ فهو ظرف وضع موضع الحال وقد سبق معناه . و الملأ جماعة یجتمعون علی رأی فیملأون العیون رواء و النفوس جلاله و بیاء ﴿ ان هذا ﴾ [بدرستی کہ این مرد] یعنی موسی ﴿ لساحر عظیم ﴾ فائق فی علم السحر : وبالفارسیة [جاد و پیست دانا و استاد فرعون ترسید کہ کسان وی بموسی ایمان آرند حیلہ انکیخت و کفت این جاد و پیست کہ در فن سحر مهارتی تمام دارد] « یرید » الخ و السحر تخیلات لاحقیقة لها فالساحر المحتال الخیل بما لاحقیقة له وجه الجمع بین شذا و بین قوله فی الاعراف قال الملأ من قوم فرعون حیث اسند القول بالساحریة الیهم ان فرعون قاله للحاضرین و الحاضرون قالوه للغائبین کما فی کشف الاسرار ﴿ یرید ان یتحررکم من ارضکم ﴾ من ارض مصر و یتغلب علیکم ﴿ بسحره ﴾ [بجادوی خود] ﴿ فاذا تأمرون ﴾ [پس چه فرمایید مرا شما درکار او و اشارت کنید] * قال فی کشف الاسرار هی من المؤامرة لامن الامر و هی المشاورة و قبل للتشاور اتمار لقبول بعضهم امر بعض فیما اشار به ای ماذا تشیرون به علی فی دفعه و منعه قهره سلطان المعجزة و حیره حتی حطه عن دعوی الربوبیة الی مقام مشاوره عیبده بعد ما کان مستقلا بالرأی و التدبیر و اظهر استشعار الخوف من استیلائه علی ملکه و نسبة الاخراج و الارض الیهم لاجل تغیرهم عن موسی ﴿ قالوا ﴾ ای الملأ ﴿ ارجه و اخاه ﴾ یقال ارجه اخر الامر عن وقته کما فی القاموس ای اخرا امر موسی و اخیه هاون حتی تنظر و لاتعجل بقتلہما قبل ان یظهر کذبہما حتی لا یسی عیدک الظن بک و تصیر معذورا فی القتل ﴿ و ابعث ﴾ [و برانکیز و فرست] ﴿ فی المدائن ﴾ فی الامصار و البلدان و اقطار مملکتک : وبالفارسیة [در شهرها مملکت خود] * و فی فتح الرحمن هی مدائن الصعيد من نواحی مصر ﴿ حاشرین ﴾ ای شرطاً یحشرون الناس و یجمعونهم فحاشرین صفة لوصوف محذوف هو مفعول ابعث و الشرط

جمع شرطة بالضم وسكون الراء وفتحها وهي طائفة من اعوان الولاة معروفة كما في القاموس والشرط بالفتح العلامة ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها ﴿ يأتوك ﴾ [تاييارند ترا] اي الحاشرون ﴿ بكل سحر ﴾ [هر جانيك جادويست] ﴿ علم ﴾ [دانا و بزر آمد در فن سحر] اي فيعارضوا موسى بمثل سحره بل يفضلوا عليه ويتضح للامة كذبه فقتله حينئذ . وهذا تدبير النفس والقاء الشيطان في دفع الحق الصريح وكل تدبير هكذا في كل عصر فصاحبه مدبر البتة وانما يجيء خبث القول والفعل من خبث النفس اذ كل انا يترشح بما فيه ولوترك فرعون وقومه التدبير في امر موسى وقابلوه بالقبول لسلموا من كل آفة لكن منعهم حب الجاه عن الانتباه وحبك الشيء يعنى ويصم وانما اخلدوا الى الارض غفلة الباقية الخاصة بالايمان والاطاعة والاتباع : وفي المتنوى

تخت بندست آنكه تختش خوانده * صدر پندارى و بردرمانده
پادشاهان جهان از بدركى * بونبردند از شراب بندكى
ورنه ادهم وار سر كردان و دنك * ملك را برهم زدندى بي درنك
لبك حق بهر ثبات اين جهان * مهرشان بنهاد بر چشم و دهان
تاشود شيرين بريشان تخت و تاج * كه ستايم از جهانداران خراج
از خراج ارجع آرى زرچوريك * آخر آن از تو بماند مرده ريك
همره جانت نكردد ملك و زر * ز ربه سرمه ستان بهر نظر
تابينى كين جهان چاهيست تنك * يوسفانه آن رسن آرى بچنك
هست در چاه انعكاسات نظر * كترين آنكه نمايد سنك زر
وقت بازى كودكانرا زاختلال * مى نمايد اين خزفها زر و مال

﴿ فجمع السحرة ﴾ اي بعث فرعون الشرط في المدائن لجمع السحرة فجمعوا وهم اثنان وسبعون اوسبعون الفا كما يدل عليه كثرة الحبال والعصى التي خيلوها وكان اجتماعهم بالاسكندرية على مارواه الطبرى ﴿ ليقات يوم معلوم ﴾ الميقات الوقت المضروب للشيء اي لما وقت به وعين من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة وهو يوم عيد لهم كانوا يتزينون ويحتمعون فيه كل سنة - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النيروز وهو اول يوم من فرودين ماه ومعا نيروز بلغة القبط طلع الماء اي علا ماء النيل وبلغت العجم نوروز اي اليوم الجديد وهو اول السنة المستأنفة عندهم وانما وقت لهم موسى وقت الضحى من يوم الزينة في قوله ﴿ قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى ﴾ ليظهر الحق ويذوق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الاقطار واختاره فرعون ايضا ليظهر كذب موسى بمحضر الجمع العظيم فكان ما كان ﴿ وقيل ﴾ من طرف فرعون ﴿ للناس ﴾ لاهل مصر وغيرهم ممن يمكن حضوره ﴿ هل انتم مجتهدون ﴾ [اياهستيد شما فراهم آنيديكان يعنى فراهم آييد وجمع شويده] * ففيه استبطاء لهم في الاجتماع حشا على مبادرتهم اليه فليس المراد بهل حقيقة الاستفهام بقريئة عدم

(الجواب)

در اوائل دفتر چهارم در بيان دلدارى كردن و نواختن سليمان عليه السلام الخ

الجواب ﴿ لعلنا ﴾ [شاید ما همہ بانساق] ﴿ تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين ﴾ لا موسى وليس مرادهم ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى لضعفهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حلالهم على الاهتمام واجد في المغالبة فالترجي باعتبار الغلبة المتضمنة للاتباع لا باعتبار الاتباع ﴿ فاما جاء السحرة ﴾ [پس آن هنگام که آمدند جادوان بزديك فرعون ايشانرا برداد و دلوازی بسیار کرد ايشان كسنا شده] ﴿ قلوبا فرعون ان لنا ﴾ [آيا مارا باشد] ﴿ لا اجرا ﴾ جملا عظيما ﴿ ان كنا نحن الغالبين ﴾ لا موسى ﴿ قول نعم ﴾ لكم ذلك يعني آری مزد باشد شمارا ﴿ وانكم ﴾ مع ذلك ﴿ اذا يدان وقت يعني اذا غلبتم ﴿ ان المقربين ﴾ عندي تكونون اول من يدخل علي و آخر من يخرج من عندي وكان ذلك من اعظم المراتب عندهم وهكذا حال ارباب الدنيا في حب قرينة الساعقان ونحوه وهو من اعظم المنائب عند العقلاء [چون برين وعده مستظهر كشته جادوييهای خود را بیدان معين آوردند و بوقت معلوم در برابر حضرت موسى صف بر كشيده گفتند ای موسى تو اول افكنی جادویی خود را یا ما بيفككنيم] ﴿ قل لهم موسى اتقوا ﴾ اطرحوا ﴿ ما اتم ماتون ﴾ لم يرد به امرهم بالسحر والتمويه لان ذلك غير جائز بل الاذن في تقديم مذهب قاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق وابطال الباطل * قل في كشف الاسرار ظاهر الكلام امر ومعناه النهي في الامر وترك المبالاة بهم وبافعالهم ﴿ فاتقوا حبالهم ﴾ جمع حبل ﴿ وعصيهم ﴾ جمع عصا : يعني [پس بيفككنند رسنها وعصاهاى عجوف برسياب ساخته خود را که هفتاد هزار رسن وهفتاد هزار عصا بود] ﴿ وقالوا ﴾ وكفشد بعدا زانکه عصا ورسنها بحرارت آفتاب در حرکت آمد و از مردمان غريو برخاست ای قالوا عند الالقاء خالفين ﴿ بعزة فرعون ﴾ [بحق بزرگی وقوت وغاليت فرعون] ﴿ انا نحن الغالبون ﴾ على موسى وهارون اقساموا بعزته على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم واثباتهم بانصبي ما يمكن ان يؤتى من السحر والقسيم بغير الله من اقسام الجاهلية وفي الحديث (لا تخافوا بآياتكم ولا باياتهم ولا بالطواغيت ولا تخافوا الا بالله ولا تخافوا بالله الا واتم صادقون) * قال بعض الكبار رأوا كثرة تمويهاتهم وقلة العصا فنظروا اليها بنظر الحفارة وظنوا غلبة الكثير على القليل وما علموا ان القليل من الحق يبطل كثيرا من الباطل كما ان قليلا من النور يمحو كثيرا من الظلمة : قال الحافظ

تيفي که آسمانش از فيض خود دهد آب * تنها جهسان بکيرد بی منت سپاهی

﴿ فالتقى موسى عصاه ﴾ بالامر الالهي ﴿ فاذا هم ﴾ [پس آن عصا ازدها شده] ﴿ تلقف ﴾ تتلع بسرعة من لقفه كسمعه تناوله بسرعة كما في القاموس ﴿ ما يأفكون ﴾ [انچه تزوير می ساختند و بصورت ما بخلق می نمودند] ای ما يقبلونه والمأخوذ عندهم بعض اكابر المكاشفين صور الحيات من حبال السحرة وعصيهم حتى بدت للناس حبالا وعصيا كما هي في نفس الامر كما يبطل الخصم بالحق حجة خصمه فيظهر بطلانها لانفس الحبال والعصى كما عند الجمهور والا لدخل على السحرة الشبهة في عصا موسى والتبس عليهم الامر فكانوا لم يؤمنوا وكان الذي

جاء به موسى حينئذ من قبيل ماجات به السحرة إلا أنه أقوى منهم سحرا وأنه يدل على ما قلنا قوله تعالى ﴿ تَلْقَفْ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ وتلقف ما صنعوا وما افكوا الحبال وما صنعوا العصا بسحرهم وإنما افكوا وصنعوا في أعين الناظرين صور الحيات وهي التي تلقفته عصا موسى ذكره الإمام الشعرائي في الكبريت الأحمر ﴿ فالتقى السحرة ﴾ على وجوههم ﴿ ساجدين ﴾ لله تعالى [چه دانستند که انقلاب عصا بشعبان و فروردن او آنچه تزوير می ساختند نه از قبيل سحراست] ای القوا اثر ما شاهدوا ذلك من غير تلعم و تردد غير متالكين كأن ملقيا القاهم لعلمهم بان مثل ذلك خارج عن حدود السحر وأنه امر الهی قد ظهر على يده لتصديقه * وفيه دليل على ان التبخر في كل فن نافع فان السحرة ما يتقنوا بان ما فعل موسى معجزهم الابتهارتهم في فن السحر وعلى ان منتهى السحر تمويه و تزوير و تخيل شيء لاحقيقة له وجه الدلالة ان حقيقة الشيء لو انقلبت الى حقيقة شيء آخر بالسحر لماعدوا انقلاب العصا حية من قبيل المعجزة الخارجة عن حد السحر ولما خروا ساجدين عند مشاهدته وقد سبق تفصيل السحر في سورة طه * قال بعض الكبار السحر مأخوذ من السحر وهو ما بين الفجر الاول والفجر الثاني وحقيقته اختلاط الضوء والظلمة فاهو بئيل لماخالطه من ضوء الصبح ولاهو بنهار لعدم طلوع الشمس للإبصار فكذلك ما فعله السحرة ماهو باطل محقق فيكون عدما فان العين ادركت امرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس هو في نفسه كما تشهد العين ويطنه الرأي * قال الشعرائي بعد ما نقله هو كلام نفيس ماسمعا مثله قط ﴿ قالوا ﴾ [از روی صدق] ﴿ آما رب العالمين ﴾ بدل اشتغال من التي فلذلك لم يتخلل بينهما عاطف انظر كيف اصبحوا سحرة وامسوا شهداء مسلمين مؤمنين فالمرور من اعتمد على شيء من اعماله واقواله واحواله : قال الحافظ

بر عمل تكيه مكن زانکه دران روزازل * تو چه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت

وقال

مكن بنامه سياهی ملامت من مست * كه آ كهست كه تقدير بر سرش چه نوشت ﴿ رب موسى وهرون ﴾ بدل من رب العالمين لدفع توهم ارادة فرعون حيث كان قومه الجهلة يسمونه بذلك ولو وقفوا على رب العالمين لقال فرعون انا رب العالمين اباي عنوا فزادوا رب موسى وهرون فارتفع الاشكال ﴿ قال ﴾ فرعون للسحرة ﴿ آنتم ﴾ على صيغة الخبر ويجوز تقدير همزة استفهام في الاعراف ﴿ له ﴾ اي لموسى ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ [پيش از آنکه اجازت و دستوری دهم شمارا در ايمان بوی] اي بغير اذن لكم من جابى كما في قوله تعالى ﴿ لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ﴾ لان اذن الايمان منه ممكن او متوقع ﴿ انه ﴾ موسى ﴿ لكبيركم الذي علمكم السحر ﴾ فواضعكم على ما فعلتم ونواطأتم عليه يعني [بايكديگر اتفاق كرديد در هلاك من و فساد ملك من] كما قال في الاعراف ﴿ ان هذا لمر مكرتموه في المدينة ﴾ اي قبل ان تخرجوا الى هذا الموضع او علمكم شيئا دون شيء فلذلك غلبكم اراد بذلك التليس على قومه كيلا يمتقدوا الهم امنوا عن بصيرة و ظهور الحق

(السوف)

﴿ فلسوف تعلمون ﴾ ای وبال ما فعلتم واللام للتأكيد لالحال فلذا اجتمعت بحرف الاستقبال ثم بین ما اوعدهم به فقال ﴿ لا قطعن ايديكم وارجلكم ﴾ لفظ التفعيل وهو التقطيع لكثرة الايدي والارجل كما تقول فتحت الباب وفتحت الابواب ﴿ من خلاف ﴾ من كل شق طرفا وهو ان يقطع اليدائمين والرجل اليسرى وذلك زمنا من جانب البدن كما في كشف الاسرار وهو اول من قطع من خلاف وصلب كما في فتح الرحمن * وذلك بعضهم من التعليل: يعني [برأى خلافی که با من کردید] وذلك لان القطع المذكور لكونه تخفيفا للعقوبة واحتراما عن تقويت منفعة البطش على الجاني لا يناسب حال فرعون وما هو بصدده الا ان يحمل على حقه حيث اوعدهم في موضع التغليظ بما وضع للتخفيف انتهى وذات وهم محض لانه يدفعه قوله ﴿ ولا صلبنكم اجمعين ﴾ [وهر آينه بردار كنم همه شمارا اي على شاشی البحر تا بيمريد وهم مخالفان عبرت كيرند] * قال في الكشف اي اجمع عليكم التقطيع والصلب - روى - انه علقهم على جذوع النخل حتى ماتوا وفي الاعراف (ثم لا صلبنكم) فوقع المهابة ليكون هذا الصليب لعذابهم اشد ﴿ قاتوا ﴾ اي السحرة المؤمنون ﴿ لا نصبر ﴾ مصدر ضاره بضيره ضميرا اذا ضره اي لا ضر فيه علينا : وبالفارسية هیچ ضرری نیست بر ما از تهديد تو وما از مرك نمی ترسیم [انا الى ربنا منقلبون ﴾ راجعون فيثينا بالصبر على ما فعلت وبجازينا على الثبات على التوحيد * وفي الآية دلالة على ان للانسان ان يظهر الحق وان خاف القتل * قال ابن عطاء من اتصلت مشاهدته بالحقيقة احتمل معها كل وارد يرد عليه من محبوب ومكروه الا ترى ان السحرة لما صحت مشاهدتهم كيف قالوا لا نصبر : قال السعدي في حق اهل الله

دما دم شراب ألم در کشند * وگر تلخ بینند دم در کشند
نه تلخست صبیری که بر یاد اوست * که تلخی شکر باشد از دست دوست

قال الحافظ

عاشقازا کرد در آتش می پسندد لطف یار * تنگ چشمم کر نظر چشمه کوثر کنم

وقال

اگر بلطف بخوانی مزید الطافت * وگر بقهر برانی درون ما صافت

﴿ انا نطمع ﴾ نرجو * قال في المفردات الطمع تزوع النفس الى شئ شهوة له ﴿ ان يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾ السالفة من الشرك وغيره ﴿ ان كنا ﴾ اي لان كنا ﴿ اول المؤمنين ﴾ اي من اتباع فرعون او من اهل المشهد * قال الكاشفي [آورده اند که فرعون فرمود تا دست راست وبای جب آن مؤمنان ببریدند وایشانرا از دارهای بلند آویختند وموسی علیه السلام برایشان می کریست حضرت عزت حجابها برداشته منازل قرب ومقامات انس ایشانرا بنظروی در آورده تا تسلی یافت]

جادوان کان دست و پا در باختند * در فضای قرب مولی تاختند
گر برفت آن دست و پا بر جای آن * رست از حق بالهای جادوان

تا بدان پرها پرواز آمدند * در هوای عشق شهباز آمدند
 وذلك لان ما نقص عن الوجود زاد في الروح والشهود والله تعالى يأخذ الفاني من العبد ويأخذ
 بدله الباقي * وكان جعفر ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم أخذ اللواء في بعض الغزوات بمينه فقطعت فآخذه
 بشماله فقطعت فاحتضنه بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأنابه الله بذلك جناحين
 في الجنة يطير بهما حيث شاء ولذلك قيل له جعفر الطيار وهكذا شان من هو صادق في دعواه
 فليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله تعالى هو المبتلى لكن هذا العلم اذا لم يكن
 من مرتبة المشاهدات لا يحصل التخفيف التام فحال السحرة كانت حال الشهود والجذبة
 ومثلها يقع نادرا اذ الانجذاب تدريجي لاكثر السالكين لادفعي * وكان حال عمر رضی الله
 عنه حين الايمان كحال السحرة وبالجملة ان الايمان وسيلة الاحسان فمن سعى في اصلاح حاله
 في باب الاعمال اوصله الله الى ما وصل اليه ارباب الاحوال كما قال عليه السلام (من عمل بما علم
 ورثه الله علم ما لم يعلم) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر كما تعبد الله تعالى محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم بشريعة ابراهيم عليه السلام قبل نبوته عناية من الله له حتى فجأته الرواية
 وجاءته الرسالة فكذلك الولي الكامل يجب عليه معانقة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له
 في قلبه عين الفهم عنه فيلهم معاني القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم يرد الله تعالى
 الى ارشاد الخلق كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارسل انتهى . فاذا عرفت الطريق
 فعليك بالسلوك فان اهل السلوك هم الملوك ولن يتم السلوك الا بالانقلاب التام عن الاهل
 والاولاد والاموال الى الله تعالى كما قالوا انا الى ربنا منقلبون ألا ترى ان السالك الصوري يترك
 كل ماله في داره فان العبد ضعيف والضعيف لا تحمل الحمل الثقيل نسأل الله التيسير والتسهيل
 ﴿ واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي ﴾ الايحاء اعلام في خفاء وسرى يسرى بالكسر
 سرى بالضم وسرى بالفتح واسرى ايضا اي سار ليلا . والمعنى وقتنا لموسى بطريق الوحي
 يا موسى اذهب ببني اسرائيل بالليل وسيرهم حتى تنتهي الى بحر القلزم فيأتيك هناك امرى
 فتعمل به وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا
 الاعتوا وفسادا : وبالفارسية [وپیغام کردیم بسوی موسی آنکه بر بسبب بندگان من یعنی
 بنی اسرائیل بجانب دریای قلزم که نجات شما وهلاك كفره در آنست] وعلم الانتهاء الى
 البحر من الوحي اذ من البعيد ان يؤمر بالمسير ليلا وهو لا يعرف جهة الطريق ومن قول
 جبريل حين خرجوا من مصر موعد ما بيني وبينك يا موسى البحر اي شط بحر القلزم
 ﴿ انكم متبعون ﴾ يتبعكم فرعون وجنوده وهو تعليل للامر بالاسراء اي اسر بهم حتى
 اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر
 بل يكونون على اثركم حين تدخلون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم فاضربهم
 ﴿ فارسل فرعون ﴾ حين اخبر بمسيرهم في الليل ﴿ في المدائن ﴾ [در شهرها که بیای
 تحت نزدیک بود] ﴿ حاشرين ﴾ اي قوما جامعين للمساكر لاتبعوهم * قال الكاشغري
 [آخر روز خبر خروج ایشان بقبطیان رسید چه می پنداشتند که بنی اسرائیل لهنه اسباب

عید در خانهای خود اقامت نموده اند روز دوم خواستند که از عقب ایشان دوند درخانه هر قطعی یکی از اعزّه قوم بمرد بتعزیه او مشغول شدند و درین روز فرعون بجمع کردن لشکر امر کرد . قال فی کشف الاسرار بامداد روز یکشنبه قبطیان بدفن آن کافر مشغول و فرعون آن روز فرمود تاخیل و حشم وی همه جمع آمدند و دیگر روز روز دوشنبه فرای بنی اسرائیل نشستند [﴿ ان هؤلا ﴾] ای قال حین جمع عسا کر المدائن ان هؤلا یرید بنی اسرائیل ﴿ لشرذمة قلیلون ﴾ [کروه اندک اند] استغلبهم وهم ستمائة الف وسبعون الفا بالنسبة الی جنوده اذ کان عدد آل فرعون لایحصى * قال فی التکملة اتبعهم فی الف حصان سوی الانات وکانت مقدمته سبعمائة الف والشرذمة الطائفة القلیة وقلیلون دون قلیة باعتبار انهم اسباط کل سبط منهم سبط قلیل ﴿ وانهم لنا لغائظون ﴾ [بخشم آرندکان] والفیظ اشد الغضب وهو الحرارة الی یجدها الانسان من ثوران دم قلبه . والمعنی لفاعلون ما یغیظون وینقضنا بمخالفتهم دیننا وذهابهم باموالنا الی استعاروها بسبب ان لهم عبدا فی هذه الیلة وخرجهم من ارضنا بغير اذن منا وهم منخرطون فی سلك عبادنا ﴿ وانا لجمع حاذرون ﴾ یقال للمجموع جمع وجمع وجماعة والحذر احتراز عن غیب یرید ان بنی اسرائیل لقتلهم وحقارتهم لایبالی بهم ولا یتوقع علوهم وغلبتهم ولكنهم یفعلون افعالا تفیظنا وتضیق صدورنا ونحن جمع وقوم من عادتنا التیقظ والحذر واستعمال الحزم فی الامور فاذا خرج علينا خارج سار عنا الی اطفاء نائرة فسادة قاله فرعون لاهل المدائن لثلاثین به انه خاف من بنی اسرائیل * وقال بعضهم ﴿ حاذرون ﴾ یعنی [سلاح وارانیم ودانندکان مراسم حرب تعریض است با آنکه قوم موسی نه سلاح تمام دارند و نه بعلم حرب داناند] فان الحاذر یحیی بمعنی المتهی * والمستعد کافی الصحاح ﴿ فاخرجناهم ﴾ ای فرعون وقومه بان خلقنا فیهم داعیة الخروج بهذا السبب فحمتهم علیه یعنی انهم وان خرجوا باختيارهم الا انه اسند الاخراج الیه تعالی اسنادا مجازیا من حیث الخلق المذكور ﴿ من جنات ﴾ بساتین كانت ممتدة علی حافتی النیل ﴿ وعیون ﴾ من الماء * قال الراغب یقال لمنبع الماء عین تشبیها بالعين الجارحة لما فیها من الماء * قال فی کشف الاسرار وعیون ای انها جاریة * وقال الکاشفی [واز چشمه سارها] ﴿ وکنوز ﴾ [واز کنجها] یعنی الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوها سماها کنز لان ما لا یؤدی منه حق الله فهو کنز وان کان ظاهرا علی وجه الارض وما ادى منه فلیس بکنز وان کان تحت سبع ارضین والکنز المال المجموع المحفوظ * والفرق بینه و بین الرکاز والمعدن ان الرکاز المال المرکوز فی الارض مخلوقا کان او موضوفا والمعدن ما کان مخلوقا والکنز ما کان موضوفا * قال فی خریدة المعجائب و فی ارض مصر کنوز کثیرة ویقال ان ظالب ارضها ذهب مدفون حتی قبل انه ما فیها موضع الا وهو مشغول من الدفائن ﴿ ومقام کریم ﴾ یعنی المنازل الحسنة والمجالس البهية * وقال السهلی فی کتاب التعریف والاعلام هی الفیوم من ارض مصر فی قول طائفة من المفسرین ومعنی الفیوم الف یوم کافی التکملة وهی مدینة عظیمة بناها یوسف الصدیق علیه السلام ولها نهر یشقها ونهرها من عجائب الدنیا وذلك انه متصل بالنیل وینقطع

ايام الشتاء وهو يجري في سائر الزمان على العادة ولهذه المدينة ثلاثمائة وستون قرية عامرة كلها مزارع وغلال * ويقال ان الماء في هذا الوقت قد اخذ اكثرها وكان يوسف جعلها على عدد ايام السنة فاذا اجديت الديار المصرية كانت كل قرية منها تقوم باهل مصر يوما وبارض الفيوم بساتين واشجار وفواكه كثيرة رخيصة واسماك زائدة الوصف وبها من قصب السكر كثير ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الاخراج العجيب اخرجناهم فهو مصدر تشيبي لاخر جنا * وقال ابواليث كذلك اي هكذا افعل بمن عصاني ﴿ واورثناها بني اسرائيل ﴾ اي مكننا تلك الجنات والعيون والكنوز والمقام اياهم على طريقة مال المورث للوارث كأنهم ملكوها من حين خروج اربابها منها قبل ان يقبضوها ويقسلموها : وبالفارسية [وميراث داديم باغ وبستان وكنج وجاريهاي ايشان فرزندان يعقوب را چه قول آنست که بني اسرائيل بعد از هلاک فرعونيان بمصر آمده همه اموال قبيله را بحيطه تصرف آوردند واصح آنست که در زمان دولت داود عليه السلام بر ملك استيلا يافته متصرف جهان مصر يان شدند] كما قال الطبري انما ملكوا ديار آل فرعون ولم يدخلوها لكنهم سكنوا الشام - القصة - [فرعون ششصد هزار سوار بر مقدمه لشکر روان کرد وششصد هزار بر مينه تعيين کرد وششصد هزار بر ميسره نامزد فرمود وششصد هزار در ساقه لشکر مقرر کرد وخود با خلق بيشمار در قلب قرار گرفت بکي لشکر سراپا غرق جوشن شده در موج چون دريای آهن چو چشم دلبران بر کين وخونريز بقصد خون دم تيغها تيز] ﴿ فأتبعوهم ﴾ بقطع الهمزة يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثاني اللحق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه . والمعنى فاردنا اخرجهم وايراث بني اسرائيل ديارهم فخرجوا فلحقوا موسى واصحابه ﴿ مشرقين ﴾ يقال اشرق واصبح وامسى واطهر اذا دخل في الشروق والصبح والمساء والظهيرة . والمعنى حال كونهم داخلين في وقت شروق الشمس اي طلوعها على انه حال امان الفاعل او من المفعول او منهما جميعا لان الدخول المذكور قائم بهم جميعا * قال الكاشفي [يعني بهنكام طلوع آفتاب بني اسرائيل رسيدند ودران زمان لشکر موسى بکناره دريای قزم رسيدند تدبير عبور ميکردند که ناگاه اثر فرعونيان بديد آمد] ﴿ فلما تراء الجمعان ﴾ تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر والمراد جمع موسى وجمع فرعون . وترادى من التفاسل والترائى [يكديكر را ديدن ودر برابر يكديكر افتادن] كافي التاج ﴿ قال اصحاب موسى انالمدركون ﴾ للملحقون من ورائنا ولا طاقة لنا بقوم فرعون وهذا البحر امانا لا منفذ لنا فيه ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ كلا ﴾ [نه چنين است] اي ارتدعوا واتزجروا عن ذلك المقسال فانهم لا يدركونكم فان الله تعالى وعدكم الخلاص منهم ﴿ ان معي ربي ﴾ بالحفظ والنصر والرعاية والعناية * قال الجنيد حين سئل العناية اولام الرضاية قال العناية قبل الماء والطين ﴿ سيهدين ﴾ البتة الى طريق النجاة منهم بالكلية [محققان گفته اند موسى عليه السلام در كلام خود معيت را مقدم داشت که (ان معي ربي) وحضرت پيغمبر ما عليه السلام در قول خود که (ان الله معنا) معيت را تأخير فرمود تا بر ضماير عرفا روشن کرده که کليم از خود

بحق نکرست و این مقام مریدست و حییب از حق بخود نظر کرد و این مقام مرادست
 مریدرا هرچه گویند آن کند و مراد هرچه گوید چنان کنند [

این یکی را روی او در روی دوست * و آن دکر را روی او خود روی اوست

• و فی کشف الاسرار [موسی خود را درین حکم فرموده که گفت (معی ربی) و نکفت «معنای بنا»
 زیرا که در سابقه حکم رفته بود که قومی از بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعون و قبطیان کو ساله پرست
 خواهند شد باز مصطفی علیه السلام چون در غار بود با صدیق اکبر از احوال صدیق آن حقائق معانی
 ساخته که او را بانفس خود قرین کرد و در حکم معیت آورد گفت (ان الله معنا) و گفته اند
 موسی خود را گفت (ان معی ربی سیدین) و رب العزیز امت محمد را گفت (ان الله مع الذین اتقوا)
 موسی آنچه خود را گفت الله او را بکرد و او را راه نجات نمود و کید دشمن از پیش برداشت
 جگونی آنکه تعالی بخودی خود امت احمد را گفت و وعده که داد اولی که وفا کند از غم
 گناه برهاند و برحمت و مغفرت خود رساند [- روی - ان مؤمن آل فرعون کان بین یدی
 موسی فقال این امرت فهذا البحر امامك وقد غشيت آل فرعون قال امرت بالبحر و اعملی
 او امر بما اصنع - روی - عن عبدالله بن سلام ان موسی لما انتهى الى البحر قال عند ذلك یا من
 کان قبل کل شیء و المکون لکل شیء و الکان بعد کل شیء اجعل لنا مخرجاً * و عن عبدالله بن
 مسعود رضی الله عنهما قال قال رسو الله صلی الله علیه وسلم (ألا اعلمک الکلمات الی
 قالهن موسی حين انفلق البحر) قلت بلی قال (قل اللهم لك الحمد والیک المَشْتَكی و بک
 المستغاث و انت المستعان و لاحول و لا قوة الا بالله) قال ابن مسعود فما ترکتهن منذ سمعتهن
 من انبی علیه السلام ﴿ فاوحینا الی موسی ان ﴿ یا موسی ﴿ اضرب بعصاک البحر ﴿ هو
 بحر القلزم و سمی البحر بحرا لاستبحاره ای اتساعه و انبساطه • و بحر القلزم طرف من بحر
 فارس و القلزم بضم القاف و سکون اللام و ضم الزای بلیدة كانت علی ساحل البحر من
 جهة مصر و بینها و بین مصر نحو ثلاثة ايام و قد خربت و يعرف الیوم موضعها بالسویس تجاه
 مجرود منزل ینزله الحاج المتوجه من مصر الی مکة و بالقرب منها غرق فرعون و بحر القلزم
 بحر مظلم و حش لاخیر فیه ظاهرا و باطنا و علی ساحل هذا البحر مدینة مدین و هی خراب و بها
 البئر الی سقی موسی علیه السلام منها غنم شعیب و هی معطلة الآن * قال الکاشفی [موسی علیه السلام
 بر لب دریا آمد و عصار روی زد و گفت یا باخاله مارا راه ده] ﴿ فانفلق ﴿ الفاء فصیحة ای فضرِب
 فانفلق ماء البحر ای انشق فصار اثنی عشر فرقا بعدد الاسباط بینهن مسالك ﴿ فكان کل فرق ﴿
 ای کل جزء تفرق منه و تقطع * قال فی المفردات الفرق یقارب الفلق لکن الفلق یقال اعتبارا
 بالانشقاق و الفرق یقال اعتبارا بالانفصال و الفرق القطعة المنفصلة و کل فرق بالتفخیم و التریق
 لکل القراء و التفخیم اولی ﴿ کالطود العظیم ﴿ کالجبل المرتفع فی السماء الثابت فی مقره * قال الراغب
 الطود الجبل العظیم و وصفه بالعظم لکونه فیما بین الاطواد عظیما لکونه عظیما فیما بین سائر الجبال
 فدخلوا فی شعابها کل سبط فی شعب منها * قال الکاشفی [و فی الحال بادی در تک دریا و زید و کل
 خشک شده و هر سبطی از راهی بدریا در آمدند] کما قال تعالی (فاضرب لهم طریقا فی البحر
 یسا) ﴿ و ازلنا ﴿ ای قربنا من بنی اسرائیل * قال فی تاج المصادر : الازلاف [نزدیک

کردانیدن و جمع کردن] وفسر بهما قوله تعالى ﴿وازلقنا﴾ الا ان الحمل على المعنى الاول احسن انتهى ﴿ثم﴾ حيث انطلق البحر وهو اشارة الى المستبعد من المكان ﴿الآخرين﴾ اي فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم ﴿وانحينا موسى ومن معه اجمعين﴾ من الغرق بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا الى البر ﴿ثم اغرقنا الآخرين﴾ باطباقة عليهم يعنى : [چون بنی اسرائیل همه از دریا بیرون آمدند موسی میخواست که دریا بحال خود باز شود از بیم آنکه فرعون و قبطیان بآن راهها در آیند و بایشان در رسند فرمان آمد که] یا موسی اترك البحر رهوا ای صفوفا سا کنة فان فرعون وقومه چند مغرقون فترکه على حاله حتى اغرقهم الله تعالى كما سرفى غير موضع آورده اند که آن روز که موسی نجات یافت و دشمن وی غرق گشت روز دوشنبه بود دهم ماه محرم و موسی آن روز روزه داشت شکر آن نعمت را [ان فى ذلك ﴿اي فى جميع مافصل خصوصا فى الانبياء والغرق﴾ لآية ﴿لعبرة عظيمة للمعتبرين﴾ وملك ان اكثرهم ﴿اي اكثر المصريين وهم آل فرعون مؤمنين﴾ قالوا لم يكن فيه مؤمن الا آسية امرأة فرعون وخريل المؤمن ومريم بنت ناموشا التى دلت على عظام يوسف عليه السلام حين الخروج من مصر ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ الغالب المنتقم من اعدائه كفرعون وقومه ﴿الرحيم﴾ باوليائه كموسى وبنى اسرائيل * يقول الفقير هذا هو الذى يقتضيه ظاهر السوق فان قوله تعالى ﴿ان فى ذلك﴾ الخ ذكر فى هذه السورة فى ثمانية مواضع. اولها فى ذكر النبي عليه السلام وقومه كما سبق و ذكر النبي عليه السلام وان لم يتقدم صريحا فقد تقدم كناية. والثانى فى قصة موسى ثم ابراهيم ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم لوط ثم شعيب عليهم السلام فتعقيب القول المذكور بكل قصة من هذه القصص يدل على ان المراد بالاكثر هو من لم يؤمن من قوم كل نبي من الانبياء المذكورين وقد ثبت فى غير هذه المواضع ايضا ان اكثر الناس من كل امة هم الكافرون فكون كل قصة آية وعبرة انما يعتبر بالنسبة الى من شاهد الواقعة ومن جاء بعدهم الى قيام الساعة فيدخل فيهم قريش لانهم سمعوا قصة موسى وفرعون مثلا من لسان النبي عليه السلام فكانت آية لهم مع ان بيانتها من غير ان يسموها من احد آية اخرى موجبة للايمان حيث دل على ان ما كان الا بطريق الوحي الصادق نعم ان قوله تعالى ﴿ان فى ذلك﴾ اذا كان اشارة الى جميع ماجرى بين موسى وفرعون مثلا كان غير الانبياء والغرق آية للاخرين ايضا وبذلك يحصل التلاؤم الا تم بما بعده فافهم جدا * وقد رجح بعضهم رجوع ضميرا اكثرهم الى قوم نبينا عليه السلام فيكون المعنى ان فى ذلك المذكور لآية لاهل الاعتبار كما كان فى المذكور فى اول السورة آية ايضا وما كان اكثر هؤلاء الذين يسمعون قصة موسى وفرعون وهم اهل مكة مؤمنين لعدم تدبرهم واعتبارهم فليحذروا عن ان يصيبهم مثل ما اصاب آل فرعون وان ربك له العزيز الغالب على ما اراد من انتقام المكذبين الرحيم البالغ فى الرحمة ولذلك يمهلم ولا يعجل عقوبتهم بعدم ايمانهم بعد مشاهدة هذه الآيات العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك وفى الآيات تسليية للنبي عليه السلام لانه كان قديما قلبه المنير بتكذيب قومه مع ظهور

(المعجزات)

المعجزات على يديه فذكر له امثال هذه انقص ليقندى بمن قبله من الانبياء في الصبر على
 عناد قومه والانتظار مجي الفرج كما قيل اصبروا تظفروا كما ظفروا : قال الحافظ
 سروس عالم غيم بشارتي خوش داد * كه كس هميشه بكيتي دژم نخواهد ماند
 ﴿ وائل عليهم ﴾ من التلاوة وهي القراءة على سبيل التابع والقراءة اعم اي اقرأ على
 مشركي العرب واخبر اهل مكة ﴿ نبأ ابراهيم ﴾ خبره العظيم الشأن * قال الكاشفي [خبر
 ابراهيم كه ايشان بدو نسبت درست ميكنند وبفرزندى او مفتخرند ومستظهر] ﴿ اذ قال ﴾
 ظرف نبأ ﴿ لايه ﴾ آزر وهو تاريخ كما سبق ﴿ وقومه ﴾ اهل بابل وهو كساحب
 موضع بالعراق واليه ينسب السحر. والقوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء كما نبه عليه
 قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وفي عامة القرآن اريدوا به والنساء جميعا كما في المفردات
 ﴿ ماتعدون ﴾ اى شئ تعبدونه : وبالفارسية [چيست آنچه پرستيد] سألهم وقد علم
 انهم عبدة الاوثان لينبهم على ضلالهم ويربهم ان مايعبدونه لا يستحق العبادة ﴿ قالوا
 نعبد اصناما ﴾ وهي اثنان وسبعون صنما من ذهب وفضة وحديد ونحاس وخشب كما في
 كشف الاسرار. والصنم ما كان على صورة ابن آدم من حجر او غيره كما في فتح الرحمن * قال
 في المفردات الصنم جثة متخذة من فضة او نحاس والوثن حجارة كانت تعبد * قال الكاشفي
 [مراد تماثيلهاست كه ساخته بودند از انواع فلزات بر صور مختلفه وبرعبادت آن مداومت
 ميکردند] كما قال ﴿ فظل لها عاكفين ﴾ لم يقتصروا على قوله اصناما بل اطنبوا في الجواب
 باظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم ابتهاجا واقتخارا بذلك يقال ظلمات اعمل
 كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل والظاهر ان عبادتهم الاصنام لا تختص بالنهار
 فالمراد بالظلول هنا الدوام والمعنى بالفارسية [يس هميشه مى باشيم مرا ترا مجاور وملازم ومداوم
 برعبادت] * والعكوف الزوم ومنه العتكف للازمنة المسجد على سبيل القرية وصلاة العكوف
 كلمة على وايراد اللام لافادة معنى زائد كأنهم قالوا فظل لاجلها مقبلين على عبادتها ومستديرين
 حولها * وقال ابواليث ان ابراهيم عليه السلام ولدته امه في الغار فلما خرج وكبر دخل المصر
 واراد ان يعلم على اى مذهب هم وهكذا ينبغي للعاقل اذا دخل بلدة ان يسألهم عن مذهبهم فان
 وجدهم على الاستقامة دخل معهم وان وجدهم على غير الاستقامة انكر عليهم فلما قال ابراهيم
 ماتعدون وقالوا نعبد اصناما فظل لها عاكفين واراد ان يبين عيب فعلهم ﴿ قال ﴾
 استتاف بياني ﴿ هل بسمعونكم ﴾ اى يسمعون دعاءكم على حذف المضاف فان كم ليس
 من قيل المسموعات والواو بحسب زعمهم فانهم كانوا يجرون الاصنام مجرى العقلاء
 ﴿ اذ تدعون ﴾ وقت دعائكم لخواجكم فيستجيبون لكم ﴿ او ينفعونكم ﴾ على عبادتكم
 لها: وبالفارسية [يا سود ميرساند شمارا] ﴿ او يضررون ﴾ او يضررونكم بترك العبادة اذ لا بد
 للعبادة من جلب نفع او دفع ضرر : وبالفارسية [يازبان ميرساند بشما قوم ابراهيم نتوانستد كه
 اورا جواب دهند بهانه تقليد پيش آورده] ﴿ قالوا ﴾ ما رأينا منهم ذلك السمع او النفع او الضر
 ﴿ بل وجدنا آباءنا كذلك ﴾ منصوب بقوله ﴿ يفعلون ﴾ وهو مفعول ثان لوجدنا اى

وجدناهم يعبدون مثل عبادتنا فاقدينا بهم اعترفوا بانها بمعزل من السمع والمنفعة والمضرة بالكلية واضطروا الى اظهار ان لاسندلهم سوى التقليد

خواهي بسوى كعبة تحقيق رهبرى * بي برى مقلدكم كرده ره مرو

﴿ قال ﴿ ابراهيم متبرئاً من الاصنام ﴾ ﴿ أفرايتم ﴾ اى أنظرتهم فابصرتهم او تأملتكم فعلتمتم ﴿ ما كنتم تعبدون اتم و آباؤكم الاقدمون ﴾ الاولون حق الابصار او بحق العلم فان الباطل لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما وما موصولة عبارة عن الاصنام ﴿ فانهم عدولى ﴾ بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبية على عدم علمهم بذلك اى لم تنظروا ولم تقفوا على حاله فاعلموا ان الاصنام اعداء لعابديهم لما انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من عدوه . فسمى الاصنام اعداء وهى جمادات على سبيل الاستعارة وصور الامر فى نفسه حيث قال عدولى لالكم تعريضا لهم فانه انفع فى النصيح من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأبها نفسه ليكون ادعى الى القبول * وقال الفراء هو من المقلوب ومعناه فانى عدولهم فان من عاديته عاداك وافراد العدو لانه فى الاصل مصدر او بمعنى النسب اى ذو عداوة كتامر لذى تمر ﴿ الارب العالمين ﴾ استثناء منقطع اى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي فى الدنيا والآخرة لا يزال يتفضل على بمنافعهما * قال بعض الكبار رأى الخليل عليه السلام نفسه بمثابة فى الحلة لم يكن له فى زمانه نظير يسمع كلامه من حيث حاله فوقعت العداوة بينه وبين الخلق جميعا . وايضا هذا اخبار عن كمال محبته اذ لا يلقى بصحبته ومحبته احد غير الحق * قال سمنون لا تصح المحبة لمن لم ينظر الى الاكوان وما فيها بعين العداوة حتى يصح له بذلك محبة محبوبه والرجوع اليه بالانقطاع عما سواه الا ترى الله كيف قال حاكيا عن الخليل ﴿ فانهم عدولى الارب العالمين ﴾

هجرت الكل فيك حتى صبح لى الاتصال

يهجر ماسوى بايد * طلب كردن وصال او

كن من الخلق جانبا * وارض بالله صاحبا

قلب الخلق كيف شد * ت تجدهم عقاربا

يقول الفقير اعلم ان العدو لا ينظر الى العدو الا بطرف العين بل لا ينظر اصلا لفقدان الميل القلبي قطعنا فاذا كان ماسوى الله تعالى عدوا للسائق فاللائق له ان لا ينظر اليه الا بنظر الاعتبار . وقد ركب الله فى الانسان عينين اشارة باليمنى الى الملكوت وباليسرى الى الملك فمادامت اليسرى مفتوحة الى الملك فاليمنى محجوبة عن الملكوت ومادامت اليمنى ناظرة الى الملكوت فالعبد محجوب عن الجبروت واللاهوت فلا بد من قطع النظر عن الملك والملكوت وايصاله الى عام الجبروت واللاهوت وهو المعنى المقبول والنظر المرضى . وفى الدماء اللهم اشغلنا بك عن سواك * فان قلت ما يطلق عليه ماسوى الله كله من آثار تجلياته تعالى فكيف يكون عدوا، وغيرا * قلت هو فى نفسه كذلك لكنه اشارة الى المراتب ولا بد من العبور عن جميع المراتب مع ان كونه عدوا انما هو من حيث كونه صنما ومبدأ علاقة فمن شاهد الله فى كل شئ فقد انقطع عن الاغيار فكل عدوله صديق والحمد لله تعالى

جهان صرأت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه فى كل ذرات

(التوى)

﴿ الذي خلقني ﴾ [از عدم بوجود آورد] صفة رب العالمين ﴿ فهو ﴾ وحده ﴿ يهدين ﴾ يرشدني الى صلاح الدارين هدايته المتصلة من الخلق ونفخ الروح متجدد على الاستمرار كما ينبت عنه فاء العطف التعقيبي وصيغة المضارع وذلك ان مبدأ الهداية بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الحيض من الرحم ومنهاها الهداية الى طريق الجنة والنعم بلذاتها وشارقوله (فهو يهدين) الى قطع الاسباب والاكتساب في النبوة والولاية والحلة بل اشار الى الاصطفا. الازلي وذلك ان جميع المقامات اختصاصية عطائية غير نسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه واسبابه يوم المحجوب فيظن انه كسبي بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة : قال الحافظ

قومي بمجهود وجد نهادند وصل دوست * قومي ذكر حواله بتقدير ميكنند

﴿ والذي ﴾ الخ معطوف على الصفة الاولى وتكرير الموصول في المواقع الثلاثة للدلالة على ان كل واحدة من الصلوات متقلة باقتضاء الحكم ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ يطعمني ﴾ أي طعام شاء: وبالفارسية [ميخواراند مرا غدائي كه قوام اجزاء بدن منست] ﴿ ويسقين ﴾ أي شراب شاء: وبالفارسية [ومي آشاماند مرا شرابي كه موجب تسكين عطش وسبب تربيت اعضاء] اي هو رازقي فمن عنده طعامي وشرابي وليس الاطعام والسقي عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياه بل يدخل فيهما اعطاء جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقت المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك . ومن دعاء ابي هريرة رضي الله عنه « اللهم اجعل لي ضرسا طحونا ومعدة هضوما ودبرا يشورا » وشارت الآية الى مقام التوكل والرضى والتسليم والتفويض وقطع الاسباب والاقبال اليه بالكلية والاعراض عما سواه * صاحب بحر الحقائق [فرموده كه مراد طعام عبوديتست كه دلها بآن زنده شود وشراب ظهور تجلي صفت ربوبيت كه ارواح بآن تازه باشد . وذوالنون مصري قدس سره فرموده كه اين طعام طعام معرفتست واين شراب شراب محبت واين بيت خوانده]

شراب الحجة خير الشراب * وكل شراب سواه شراب

واز فحوای كلام شمه از اسرار كلام حقائق نظام (ايت عند ربي يطعمني ويسقيني) بي تواند برد

ترا نوال دمام زخانه بطعمني * ترا پياله مدام از شراب يسقيني

مرا توفيقه ديني ازان سبب كفتم * بمردمان كه «لكم دينكم ولي ديني»

وقد اختلف الناس في الطعام والشراب المذكورين في الحديث على قولين . احدهما انه طعام وشراب حسي للفم قالوا وهذه حقيقة اللفظ ولا يوجب العدول عنه ما قال بعضهم كان يؤتى بطعام من الجنة . والثاني ان المراد به ما يغذيه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقره عينه بقربه ونعيم محبه وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقره العين وبهجة النفوس * قال الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره انما اكل نينا عليه السلام في الظاهر لاجل امته الضعيفة والافلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد الحجر على بطنه فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت بل يبقى في عالم الملك ويحصل له الاستقرار في عالم الارشاد وقد حكى عن

بعض امته انه لم يأكل ولم يشرب سنين وهو اولى واقوى في هذا الباب من امته لقوة انجذابه الى عالم القدس وتجرده عن غواشى البشرية وكان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سقاء تبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام يقرأ (ومامن دابة في الارض الا على الله رزقها) فرمى بقربه فاتاه آت في منامه بقدر من شراب الجنة فسقاه قال انس رضى الله عنه فعاش بعد ذلك نيفا وعشرين سنة لم يأكل ولم يشرب على شهوة كما في كشف الاسرار ﴿ واذا مرضت ﴾ [وجون بيمار شوم] ﴿ فهو ﴾ وحده ﴿ يشفين ﴾ يبرئني من المرض ويعطى الشفاء لا الاطباء وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان ومن الاغذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان الذى امراض هو الذى يشفى وهو الله تعالى لكن نسب المرض الى نفسه حيث لم يقل واذا مرضنى والشفاء الى الله تعالى مع انهما من الله تعالى لرعاية حسن الادب في العبارة كما قال الخضر عليه السلام في العيب ﴿ فاردت ان اعيبها ﴾ وفي الخبر (فاراد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما) وكذا الجن راقبوا هذا الادب بعينه حيث قالوا (وانا لاندري أشر اريد من في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا) قوله ﴿ واذا مرضت ﴾ الح عطف على يطعمني ويسقيني نظمه في سالك صالة واحدة لما ان الصحة والمرض من متفرعات الاكل والشرب غالبان البطنة تورث الاسقام والاوراجاع والحمية اصل الراحة والسلامة * قالت الحكماء لوقيل لاكثر الموتى ما سبب آجالكم لقالوا التخم . وفي الحكمة ليس للبطنة خير من خصه تتبعها * قال الكاشفي [از امام جعفر صادق رضى الله عنه منقولست كه چون بيمار شوم بكناه مرا شفادهد بتوبه . سامى رحمه الله فرمود كه مرض برؤيت اغياراست وشفا بمشاهدة انوار واحد قهار . ودر بحر آورده كه بيمارى بتعلقات كوزين است وشفا بقطع تعلق وآن وابسته بجدبه عنايتست كه چون در رسد سالك را از همه منقطع ساخته بيكى بيوند دهد يعنى بشربت تجريد از مرض تعلقش باز رهاند

چكويتم كه چه خوش آمدى مسيح صفت * بيكنفس همه درد مرا دوا كرد
* وقال بعضهم واذا مرضت بداء محبته وسقمت بسقم الشوق الى لقائه ووصلته فهو يشفين بحسن وصاله وكشف جماله

بمقدمك المبارك زال دائى * وفي لقياك عجل لي شفائى
* وفي الآية اشارة الى رفع الرجوع الى غيره والسكون الى التداوى والمعالجة بشئ فهو كال التسليم * قال في كشف الاسرار [واين نه مرضى معلوم بود در آن وقت بلکه نوعى بود از تمارض] كما تمارض الاحباب طمعا في العيادة

بود بان يمى سقيا لعلها * اذا سمعت عنه سليمان تراسله
ان كان يمنعك الوشاة زيارتى * فادخل الى بعة المواد
[آن شفای دل خلیل که بوی اشارت میکند آنست که جبریل گاه گاه آمدی فرمان حق
وگفتی « يقول مولاك كيف انت البارحة » وزبان حال خلیل بجواب میگوید
خرسند شدم بدانکه کوئی یکباریه : گای خسته روزگار دوست چون بود

- وحكى - عن بعضهم انه مرض وضعف اصفر لونه فقبل له الأندعوات طيبا يداويك من هذا المرض فقال الطيب امرضني ثم انشد

كيف اشكو الى طيبي مابي * والذي بي اصابي من طيبي

والذي يميتني ﴿ في الدنيا عند انقضاء الاجل ﴾ ثم يحيين ﴿ في الآخرة لمجازاة العمل ادخل ثم ههنا لان بين الامامة الواقعة في الدنيا وبين الاحياء الحاصل في الآخرة تراخيا ونسبة الامامة الى الله تعالى لانها من النعم الالهية في الحقيقة حيث ان الموت وصلة لاهل الكمال الى الحياة الابدية والحلاص من انواع المحن والبليّة

پس رجال از نقل عالم شادمان * وزبقا اش شادمان اين كودكان

چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور * پيش او كوثر نمايد آب شور

امام ثعلبي [كفته بمراند بعدل وزنده كند بفضل وكفته اندكه اماتت بمعصيت است واحيا بطاعت يا اماتت بجهل است واحيا بعقل يا اماتت بطمع است واحيا بورع يا اماتت بفراقست واحيا بتلاق * در حقايق سلمى آورده كه بمراند از سمات روحانيت وزنده كرداند بصفات ربانيت وحقيقت آنست كه بمراند مرا از انانيت من وزنده سازد بهدايت خود كه حيات حقيقي عبارت از انست

نجوم عمر فانی را تویی عمر عزیز من * نخواهم جان پرغم را تویی جانم بجان تو

: وقال بعضهم

غم کی خورد آنکه شادمانیش تویی * با کی برد آنکه زندگانش تویی

در نسیه آن جهان کجا دل بندد * آنکس که بنقد این جهانیش تویی

والذي اطمع ﴿ [طمع ورجا میدارم] ﴾ ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴿ اي يوم الجزاء والحساب دعا بلفظ الطمع ولم يعزم في سؤاله كما عزم فيما قبل من الامور المذكورة نادبا اولي علم ان العبد ليس له ان يحكم لنفسه بالايمان وعليه ان يكون بين الخوف والرجاء وليدل على كرم الله فان الكريم اذا اطمع انجز واسند الخطيئة الى نفسه وهي في الغالب ما يقصد بالعرض لانه من الخطأ هضا لنفسه وتعلما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما فرط منهم وتلافيا لما عسى يقع منه من الصغار مع ان حسنات الابرار سيئات المقربين كما ان درجاتهم درجات المقربين [در تلخيص آورده كه مراد خطاياي است محمد است عليه السلام كه حضرت خليل از ملك جليل دعای غفران نمود] وتعلق المغفرة بيوم الدين مع ان الخطيئة انما تغفر في الدنيا لان اثرها يتبين وفائدته ثمة تظهر وفي ذلك تهويل له واشارة الى وقوع الجزاء فيه ان لم تغفر ومثله رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب * وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم فهل ذلك نافعه قال (لانه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين) يعني انه كان كافرا ولم يكن مقرا بيوم القيامة لان المقرب طالب للمغفرة خطيئته فيه فلا ينفعه عمله وعبد الله بن جدعان هو ابن عم عائشة رضي الله عنها وكان في ابتداء امره فقيرا ثم ظفر بكثرة استغنى به فكان ينفق من ذلك الكثر ويفعل المعروف ثم هذا كله احتجاج

من ابراهيم على قومه واخبار انه لا يصلح للالهية من لا يفعل هذه الافعال وبعد ما ذكر قون
الالطاف الفائضة عليه من الله تعالى من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حملة ذلك على مناجاته تعالى
ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد فقال ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ هب لي
حكماً ﴾ اي كمالاً في العلم والعمل استعداداً لخلافة الحق ورياسة الخلق فان من يعلم شيئاً ولا
يأتي من العمل بما يناسب علمه لا يقال له حكيم ولا لعلمه حكم وحكمة ﴿ والحقني بالصالحين ﴾
ووقفني من العلوم والاعمال والاخلاق لما ينظمني في زمرة الكاملين الراسخين في الصلاح
المتزهين عن كبار الذنوب وصغارها او اجمع بيني وبينهم في الجنة فقد اجابه تعالى حيث قال
(وانه في الآخرة لمن الصالحين) وبقى الكلام هنا سبق في او اخر سورة الكهف ﴿ واجعل
لي لسان صدق في الآخرين ﴾ جاهاً وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك
ما من امة الا وهم محبوبون له مشون عليه فحصل بالاول الجاه وبالثاني حسن الذكر : وبالفارسية
[وکردان برای من زبان راست یعنی ثنای نیکو در میان پس آیند] یعنی جاری کن ثنا
و نیکنامی و آوازه من بر زبان کسانی که پس از من آیند [فقوله (في الآخرين) اي
في الامم بعدى وعبر عن الثناء الحسن والقبول العام باللسان لكون اللسان سبباً في ظهوره
وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على السنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه
دليلاً على رضى الله عنه ومحبهه والله تعالى اذا احب عبداً يلقي محبهه الى اهل السموات
والارض فيحبه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر والطيور في الهواء * قال ابن عطاء اي
اطلق لسان امة محمد بالثناء والشهادة لي فانك قد جعلتهم شداء مقبولين * قال سهل اللهم
ارزقني الثناء في جميع الامم والملل وانما يحصل في الحقيقة بالفعل الجميل والخلق الحسن
واللسان اللين فهي اسباب اللسان الصدق وبها اقتداء الآخرين به فيكون له اجره ومثل
اجر من اقتدى به ﴿ واجعلني ﴾ في الآخرة وارثاً ﴿ من ورثة جنة النعيم ﴾ شبه الجنة التي
استحقها العامل بعد قضاء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد قضاء مورثه فاطلق عليها
اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الوراثه وعلى العامل اسم الوارث . فالمعنى واجعلني
من المستحقين لجنة النعيم والمتمتعين بها كما يستحق الوارث مال مورثه ويتمتع به . ومعنى جنة النعيم
[بستان بر نعمت] * وفيه اشارة الى ان طلب الجنة لا ينافي طلب الحق وترك الطلب مكابرة للربوبية
* قال بعض الكبار ان الله تعالى هو المحبوب لذاته لالعطاء وعطاؤه محبوب لكونه محبوباً لانفسه
ونحبه ونحب عطاءه لجهه ولنا حبان حبه وحبه عطاءه وهما لذاته فقط لا لغيره اصلاً ونحب بحب
ذاته وحبه صفاته لكن انما نحب بهذين الحين كما ذكر حب ذاته فقط لا لغيره فيكون الحب
في اصله واحداً وفي فرعه متعدداً على ما هو مقتضى الجمع والوحدة وموجب الفرق والكثرة
فحباله انما هو في مقام جمع الجمع لانه مقام الاعتدال لاني مرتبة الجمع او الفرق فقط ﴿ واغفر
لابي ﴾ المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار
لاحياء المشركين عبارة عن طلب توفيقهم وهدايتهم للايمان ﴿ انه كان من الضالين ﴾ طريق
الحق : وبالفارسية از گمراهان [وهذا الدعاء قبل ان يتبين له انه عدو لله كما تقدم في سورة التوبة

(روى)

- روى - عن سمرة بن جندب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مامن رجل توشأ فاسبغ الوضوء ثم خرج من بين يري المسجد فقال حين خرج بسم الله الذى خلقنى فهو يهدين الاهداء الله لصواب الاعمال والذى هو يطعمنى ويسقين الا اطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شرابها واذا مرضت فهو يشفين الاشفاء الله تعالى والذى يمينى ثم يمين الا احياء الله حياة الشهداء واماته ميتة الشهداء والذى اطعم ان يغفرلى خطيئى يوم الدين الا غفر الله خطاياى ولو كانت اكثر من زبد البحر رب هبلى حكما وألحقنى بالصالحين الا وهب له حكما والحقه بصالح من مضى وصالح من بقى واجعل لى لسان صدق فى الآخريں الا كتب عند الله صديقا واجعلنى من ورثة جنة النعيم الا جعل الله له القصور والمنازل فى الجنة) وكان الحسن يزيد فيه واغفر لوالدى كاريبانى صغيرا كذا فى كشف الاسرار ﴿ ولا تخزنى ﴾ من الخزى بمعنى الهوان والذل اى ولا تفضحنى ولا تهتك ستري: وبالفارسية [رسوا مساز] بمعاتبى على ما فرطت من ترك الاولى وانما قال ذلك مع علمه بانه لا يخزيه اظهارا للعبودية وحثا لغيره على الاقتداء به كما قال الكاشفى [اين دعا نيز براى تعليم امتانست والا انيارا خزى ورسواي نباشد] وذلك لانهم آمنون من خوف الحاتمة ونحوها ولما كانت مغفرة الخطيئة فى قوله (والذى اطعم) الخ لا تستلزم ترك المعاتبة افراد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ﴿ يوم يبعثون ﴾ من القبور اى الناس كافة واضماره لان البعث عام فيدل عليه وقيد عدم الاخزاء بيوم البعث لان الدنيا مظهر اسم الستار * قال ابو الليث الى ههنا كلام ابراهيم وقد اقتطع كلامه ثم ان الله تعالى وصف ذلك اليوم فقال ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون ﴾ بدل من يوم يبعثون ومفعول الفعل محذوف والتقدير لا ينفع مال احدا وان كان مصروفا فى الدنيا الى وجوه البر والخيرات ولا ينفع بنون فردا وان كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة جدا ﴿ الامن انى الله بقلب سليم ﴾ بدل من مفعوله المحذوف اى الا مخلصا سليم القلب من مرض الكفر والتفاق ضرورة اشتراط نفع كل منهما بالايمان * قال فى كشف الاسرار بنفس سليحة من الكفر والمعاصى وانما اضاف الى القلب لان الجوارح تابعة للقلب فتسلم بسلامته وتفسد بفساده وفى الخبر (ان فى جسد ابن آدم لمضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسدها سائر الجسد ألا وهى القلب) قال الليث كان الكفار يقولون نحن اكثر اموالا واولادا فاخبر الله انه لا ينفعهم ذلك اليوم المال والبنون لعدم سلامة قلوبهم فى الدنيا واما المسلمون فينفعهم خيراتهم وينفعهم البنون ايضا لان المسلم اذا مات ابنه قبله يكون له ذخرا واجرا وان تخلف بعده فانه يذكره بصالح دعائه ويتوقع منه الشفاعة من حيث صلاحه * وسئل ابو القاسم الحكيم عن القلب السليم فقال له ثلاث علامات . اولها ان لا يؤذى احدا . والثانية ان لا يتأذى من احد . والثالثة اذا اصطنع مع احد معروفا لم يتوقع منه المكافأة فاذا هو لم يؤذ احدا فقد جاء بالورع واذا لم يتأذى من احد فقد جاء بالوفاء واذا لم يتوقع المكافأة بالاصطناع فقد جاء بالاخلاص * قال الكاشفى [كفته اند سلامت قلب اخلاص است در شهادت أن لا اله الا الله محمد رسول الله قولى آنست كه دل سليم از حجب

دنیا وکویند از حسد و خیانت * ودر تیسیر کوید از بغض اهل بیت وازواج و اصحاب
حضرت پیغمبر علیه السلام * امام قشیری رحمه الله فرموده که قلب سلیم آنست که خالی باشد
از غیر خدای از طمع دنیا و رجاء عقبی یا خالی باشد از بدعت و مطمئن بسنت . و از سید طائفه
جنید قدس سره منقولست که سلیم مار کزیده بود و مار کزیده پیوسته در قلق و اضطرابست
پس بیان میکنند که دل سلیم مدام در مقام جزع و تضرع و زاری از خوف قطیعت یا از شوق
وصلت [

ز شوق وصل می نالم و کردستم دهد روزی * ز بیم هجر می کریم که نا که در کین باشد
هم از کریه خونین و سوز دل مکن چندین * ندانستی که حال عشق بازان اینچنین باشد

قال المولی الجامی

مخنت قربت بمحببت افزونست * جگر از محنت مرهم خونست
هست در قرب همه بیم زوال * نیست در بعد جز امید وصال

وفی البحر (یوم لا ینفع مال ولا بنون) لاوصول الی الحضرة لقبول الفیض الالهی (الامن
اتی الله) عند المراقبة (بقلب سلیم) وهو قلب قدسلم من انحراف المزاج الاصلی الذی هو
فطرة الله الی فطر الناس علیها فانه خلق مرآة قابلة لتجلی صفات جمال الله و جلاله كما كان
لآدم علیه السلام اول فطرته فتجلی فیہ قبل ان یصدأ بتعلقات الکونین اشار بقوله «الامن»
الی التخلق بخلق الله والاتصاف بصفته اذ لم یکن القلب سلیم بلا عیب الا اذا كان متصفا بطهارة
قدس الحق عن النظر الی الخلق * قال ابن عطاء السلیم الذی لا یشوشه شیء من آفات الکون
* وسئل بعضهم بم عن سلامة الصدر قال بالوقوف علی حد الیقین وترك الارادة فی التلوین
والتمکین * قال ابو یزید رحمه الله قطعت المفاوز حتی بلغت البوادی وقطعت البوادی حتی
وصلت الی الملكوت وقطعت الملكوت حتی بلغت الی الملك بفتح المیم وكسر اللام فقلت
الجائزة قال قد وهبت لك جمیع ما رأیت قلت انك تعلم انی لم ار شیاً من ذلك قال فما ترید
قلت ارید ان لا ارید قال قد اعطیناك ﴿ وازلفت الجنة للمتقین ﴾ عطف علی لا ینفع وصیفة
الماضی لتحقق وقوعه كما ان صیفة المضارع فی المعطوف علیه للدلالة علی استمرار انتفاع النفع
ودوامه ای قربت الجنة للمتقین عن الکفر والمعاصی بحیث یشاهدونها من الموقف ویقفون
علی ما فیها من قنون المحاسن فیفرحون بانهم المحشورون الیها * وفی البحر ای قربت لانهم
تبعدوا عنها لتقربهم الی الله تعالی ﴿ وبرزت الجحیم للغاوین ﴾ الضالین عن طریق الحق
الذی هو الایمان والتقوی ای جعلت بارزة لهم بحیث یرونها مع ما فیها من انواع الاحوال
ویوقنون بانهم واقعوها ولا یجدون عنها مصرفاً فیزدادون غماً یقال یؤتی بها فی سبعین
الف زمام وفی اختلاف الفعلین ترجیح لجانب الوعد فان التبریز لا یستلزم التقرب ثم فی تقديم
ازلاف الجنة ايماء الی سبق رحمته علی غضبه * وفی البحر (وبرزت) الخ اذ توجههم کان الیها
لطلب الشهوات وقد حفت بالشهوات : وفی المشوی

حفت الجنة بمكروهاتنا * حفت التیران من شهواتنا

در اوائل دفتر دوم در بیان سؤال موسی از حق تعالی در سر غلبه ظالمین

بمعنى جعلت الجنة مخفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التي كانت محبوبة لنا ﴿ وقيل لهم ﴾ اي لاغاوين يوم القيامة على سبيل التوبيخ والقائلون الملائكة من جهة الحق تعالى وحكمه ﴿ ايما كنتم ﴾ في الدنيا ﴿ تعبدون من دون الله ﴾ اي ابن آلهتكم الذين كنتم تزعمون في الدنيا انهم شفعاؤكم في هذا المواقف وتقرّبكم الى الله زاني ﴿ هل ينصرونكم ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿ او ينتصرون ﴾ بدفعه عن انفسهم : وبالفارسية [يانكاه ميدارند خود را از حلول عقوبت بدیشان] وباب افتعل ههنا مطاوع فعل قال في كشف الاسرار النصر المعونة على دفع الشر والسوء عن غيره والانتصار ان يدفع عن نفسه وانما قال او ينتصرون بعد قوله هل ينصرونكم لان رتبة النصر بعد رتبة الانتصار لان من نصر غيره فلا شك في الانتصار وقد ينتصر من لا يقدر على نصر غيره ثم هذا سؤال تفرّيع وتبكي لا يتوقع له جواب ولذلك قيل ﴿ فككبوا فيها ﴾ الككببة [تكونسار كردن] اي تدهور الشيء في هوة وهو تكرير الكب وهو الطرح والالقاء منكوسا وجعل تكرير الالف في الابل على تكرير المعنى ككرر عين الكب بنقله الى باب التفعيل فاصل ككبوا ككبوا فاستقل اجتماع البات فابدت الثانية كافا كما في زحزح فان اصله زحح من زحه يزحه اي نحاه عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل فقبل زححه فابدت الحاء الثانية زايا فقبل زحزحه اي باعد فبني الآية القوا في الجحيم مرة بعد اخرى منكوسين على رؤسهم الى ان يستقروا في قعرها ﴿ هم ﴾ اي آلهتهم ﴿ والغاوون ﴾ الذين كانوا يعبدونهم ﴿ وجنود ابليس ﴾ شياطينه اي ذريته الذين كانوا يعبدونهم ويوسوسون اليهم ويسولون لهم منهم عليه من عبادة الاصنام وسائر فنون الكفر والمعاصي ليحتموا في العذاب حسبا كانوا محتجين فيما يوجبهم ﴿ اجمعون ﴾ تأكيد لضميرهم وماعطف عليه ﴿ قلوبا ﴾ استئناف بياني اي قال العبد حين فعل بهم ما فعل معترفين بخذايهم ﴿ وهم فيها يختصمون ﴾ اي والحال انهم في الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبوداتهم على ان الله تعالى يجعل الاصنام صالحة للاختصاص بان يعطيها القدرة على التطق والفهم قال ابوانايت ومعناه قلوبا وهم يختصمون فيها على معنى التقديم ﴿ تالله ان كنا في ضلال مبين ﴾ ان مخفظة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية اي ان الشأن كنا في ضلال واضح لاخفاء فيه ﴿ اذ نسوبكم رب العالمين ﴾ ظرف لكونهم في ضلال مبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية اي تالله لقد كنا في غاية الضلال الفاحش وقت تسويتها اياكم ايها الاصنام في استحقاق العبادة رب العالمين الذي اتم ادنى مخلوقاته واذلهم واعجزهم ﴿ وما ضلنا ﴾ وما دعانا الى الضلال عن الهدى ﴿ الا المجرمون ﴾ اي الرؤساء والكبراء كما في قوله تعالى ﴿ ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا ﴾ : وبالفارسية [مكر بدان و بدكاران از مهتران] واصل الجرم قطع الثمرة عن الشجرة والجرامة رد الثمر واجرم صار ذا جرم نحو اتمر وأبى واستعبر ذلك اكل اكتساب مكروه ولا يكاد يقال في عامة كلامهم لا كسب المحمود ﴿ فالتا ﴾ [پس نيست مارا اكنون] ﴿ من شافعين ﴾ [هيج كس از شفاعت كند كان] كما للمؤمنين من الملائكة والانبيا عليهم السلام

﴿ ولا صديق حميم ﴾ [وانه دوستی مهربان و با شفقت] كما يرى لهم اصدقاء والصديق من صدقك في مودته وحميم قريب خاص وحامة الرجل خاصته كما في فتح الرحمن * قال الراغب هو القريب المشفق فكأنه الذي يتحدث حامية لذويه وقيل لحاسة الرجل حامته قيل الحامة العامة وذلك لما قلنا واحتم فلان فلان اي احتد وذلك ابلغ من اهتم لما فيه من معنى الاهتمام * وقال الكاشفي [در قوت القلوب آورده که حميم در اصل هميم بوده که هارا بجای بدل کرده اند جهت قرب مخرج وهميم مأخوذ است از اهتمام لما فيه من معنى الاهتمام كند در مهمم كافرين و شرط دوستی بجای آرد] وجمع الشافع لكثرة الشفاء عادة ألا ترى ان السلطان اذا غضب على احد ربما شفع فيه جماعة كما ان افراد الصديق اقلته ولو قيل بعدمه لم يبعد قال الصائب

درين قحط هو ادارى عجب دارم که خاکستر * که در هنگام مردن چشم می پوشاند آتش را

- روى - فى بعض الاخبار انه يجي يوم القيامة عبد يحاسب فتستوى حسنة وسياته ويحتاج الى حسنة واحدة ترضى عنه خصومه فيقول الله عبدى بقيت لك حسنة ان كانت ادخلتك الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتى ويدخل فى الصفيين ويطلب من ابيه وامه ثم من اصحابه فيقول لكل واحد فى باب فلا يجيبه احد وكل يقول انا اليوم فقير الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الحق سبحانه ويقول ماذا جئت به فيقول يا رب لم يعطنى احد حسنة من حسنة فيقول الله عبدى ألم يكن لك صديق فى فيذكر العبد صديقاله فيأتيه ويسأله فيعطيه ويجيب الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله قد قبلتها منه ولم انقص من حقه شيئاً فقد غفرت لك وله . فى هذا المعنى اشارة الى ان للصدقة فى الله اعتباراً عظيماً وفوائد كثيرة وفى الحديث (ان الرجل ليقول فى الجنة ما فعل بصديقى فلان وصديقه فى الجحيم فيقول الله اخرجوا له صديقه الى الجنة) يعنى وهبته له * قال الحسن استكثروا من الاصدقاء المؤمنين فان لهم شفاعاة يوم القيامة * وقال الحسن ما اجتمع ملا على ذكر الله فيهم عبد من اهل الجنة الا شفعه فيهم وان اهل الايمان شفاء بعضهم لبعض وهم عند الله شافعون مشفعون وفى الحديث (ان الناس يرون يوم القيامة على الصراط والصراط وخص منة يتكفأ باهله والنار تأخذ منهم وان جهنم لتنظف عليهم) اي تمطر عليهم مثل الثلج اذا وقع لها زفير وشهيق (فيناهم كذلك اذ جاءهم نداء من الرحمن عبادى من كنتم تبتدون فيقولون ربنا انت تعلم انا اياك كنا نعبد فيجيبهم بصوت لم يسمع الخلائق مثله قط عبادى حق على ان لا اكلكم اليوم الى احد غيرى فقد غفرت لكم ورضيت عنكم فيقوم الملائكة عند ذلك بالشفاعة فينجون من ذلك المكان فيقول الذين تحتهم فى النار قالنا من شافعهم ولا صديق حميم) ﴿ فلو ان لنا كرة ﴾ لولتني واقيم فيه لومقام لبث لتلاقيها فى معنى التقدير اي تقدير المعدم وفرضه كأنه قيل فليت لنا كرة اي رجعة الى الدنيا ﴿ فتكون من المؤمنين ﴾ بالنصب جواب التنى وهذا كلام التأسف والتحسر ولوردوا لعادوا لمسألها عنه فان من يضل الله فانه من هاد ولورجع الى الدنيا مرارا ألا ترى الى الامم فى الدنيا فان الله تعالى

اخذهم بالبأساء والضراء كرارا ثم كشفه عنهم فلم يزيدوا الا اصرارا جعلنا الله واياكم
 من المستمعين المعتبرين لامن المرصين الغافلين ﴿ ان في ذلك ﴾ اي فيما ذكر من قصة
 ابراهيم مع قومه ﴿ آية ﴾ لعبرة لمن يعبد غير الله تعالى ليعلم انه يتبرأ منه في الآخرة ولا ينفعه
 احد ولا سيما لاهل مكة الذين يدعون انهم على ملة ابراهيم ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ اكثر
 قوم ابراهيم ﴿ مؤمنين ﴾ كحال اكثر قريش . وقد روى انه ما آمن لابراهيم من اهل بابل
 الا لوط وابنة نمرود ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ [اوست غلبه كتنده بر مشركان كه سطوت
 او مردود نكردد] ﴿ الرحيم ﴾ [وبخشاينده كه توبه بند كان رد نكند وبى احتجاج
 بدیشان عذاب فرستد] ويعمل كما عمل قريشا بحكم رحمة الواسعة لكي يؤمنوا هم او واحد
 من ذريتهم ولكنه لا يعمل فانه لا بد لكل عامل من المكافأة على عمله ان خيرا فخير وان شرا
 فشر هذا وقد جوز ان يعود ضمير اكثرهم الى قوم نبينا عليه السلام فانهم الذين تتلى عليهم
 الآية ليعتبروا ويؤمنوا وقديين في المجلس السابق فارجع * وفي البحر النفس جبلت على الامارية
 بالسوء وهو الكفر ولئن آمنت وصارت مأمورة فهو خرق عاداتها يدل على هذا قوله تعالى
 (ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي) يعني برحمة الحق تعالى تصير مأمورة مؤمنة على خلاف
 طبعها ولهذا قال (وما كان اكثرهم مؤمنين) يعني اصحاب النفوس ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾
 ما هدى اكثر الخلق الى الايمان فضلا عن الحضرة (الرحيم) فلرحمة هدى الذين جاهدوا فيه
 الى سبيل الرشاد بل هدى الظالمين الصادقين الى حضرة جلاله انتهى . فالهداية وان كانت
 من العناية لكن لا بد من التمسك بالاسباب الى ان تفتح الابواب وملازمة النفس عند مخالفتها
 الاوامر والآداب مما ينفع في هذا اليوم دون يوم القيامة الا ترى ان الكفار لاموا انفسهم
 على ترك الايمان وتمنوا ان لو كان لهم رجوع الى الدنيا لقبولوا الايمان والتكليف فانفعهم
 ذلك

امروز قدر بند عزيزان شناختيم * يارب روان ناصح ما از توشاد باد

عصمنا الله واياكم من سطوته وغشينا برحمته وجعلنا من اهل القبور في الدنيا والآخرة انه
 الموقف لحير الامور الباطنة والظاهرة ﴿ كذبت ﴾ تكذبا مستمرا من حين الدعوة الى
 انتهائها ﴿ قوم نوح ﴾ القوم الجماعة من الرجال والنساء معا او الرجال خاصة وتدخل
 النساء على التبعة ويؤثرت بدليل مجي تصغيره على قومية ﴿ المرسلين ﴾ اي نوحا وحده
 والجمع باعتبار ان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لاجتماع الكل على التوحيد
 واصول الشرائع او لان كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل ﴿ اذ قال لهم ﴾ ظرف
 للتكذيب على انه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجانين الى تمام الامر ﴿ اخوهم ﴾
 في النسب لئلا يجهل امره في الصدق والديانة وتعرف لغته فيؤدي ذلك الى القبول ﴿ نوح ﴾
 عطف بيان لآخوهم ﴿ الاتقون ﴾ الله حيث تعبدون غيره : وبالفارسية [اياي ترسيد
 از خدای تعالی که ترک عبادت او می کنید] ﴿ اني لكم رسول ﴾ من جهته تعالى ﴿ امين ﴾
 مشهور بالامانة فيما بينكم ومن كان امينا على امور الدنيا كان امينا على الوحي والرسالة

﴿ فاتقوا الله ﴾ خافوا الله ﴿ واطيعون ﴾ فيما امركم به من التوحيد والطاعة لله فاني لا اخونكم ولا اريدكم بسوء والفاء لترتيب ما بعدها على الامانة ﴿ وما سألكم عليه ﴾ على اداء الرسالة ﴿ من اجر ﴾ جعل اصلا وذلك لان الرسل اذا لم يسألوا اجرا كان اقرب الى التصديق وابتعد عن التهمة ﴿ ان اجرى ﴾ ما توابى فيما اتولاه ﴿ الا على رب العالمين ﴾ لان من عمل لله فلا يطلب الاجر من غير الله وبه يشير الى ان العلماء الذين هم ورثة الانبياء يتأدبون بأداب انبيائهم فلا يطلبون من الناس شيئا في بث علومهم ولا يرتفقون منهم بتعليمهم ولا بالتذكير لهم فان من ارتفق من المسلمين المستمعين في بث ما يذكره من الدين ويعظ به لهم فلا يبارك الله للناس فيما يسمعون ولا للعلماء ايضا بركة فيما يأخذون منهم يبعون دينهم بعرض يسير ثم لا بركة لهم فيه

زيان ميکند مرد تفسیر دان * که علم وادب میفروشد بنان

﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على تنزهه عن الطمع والتكرير للتأكيد والتنبيه على ان كلا من الامانة وقطع الطمع مستقل في ايجاب التقوى والطاعة فكيف اذا اجتمعا ﴿ قالوا ﴾ اي قوم نوح ﴿ أنؤمن لك ﴾ الاستفهام للانكار اي لا تؤمن لك ﴿ واتبعك الارذلون ﴾ اي والحال قد اتبعك الاقلون جاها ومالا اي وهذه حالك كما تقول لانصحبك وصحبك السفة. والارذلون جمع الارذل والارذالة الحسة والدناءة والرذال المرغوب عنه لردائه يعنون ان لا عبرة لاتباعهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل واصابة رأى قد كان ذلك منهم في بادى الرأى وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم انظارهم على الدنيا وكون الاشرف عندهم من هوا اكثر منها حظا والارذل من حرمها وجهاهم انها لا تزن عند الله جناح بعوضة وان النعيم هو نعيم الآخرة والاشرف من فازبه والارذل من حرمه وهكذا كانت قريش تقول في استحباب رسول الله وما زالت الاتباع الانبياء ضعفاء الناس وقس اتباع الاولياء على اتباعهم من حيث وراثتهم لدعوتهم وعلومهم واذواقهم وحنهم وابتلائهم وذلك لان الحقيقة من ارباب الجاه والثروة لم تأت الا نادرا

دران سرست بزركى كه نيست فكر بزركى

﴿ قال ﴾ نوح جوابا عما يشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة ﴿ وما علمي بما كانوا يعملون ﴾ انهم عملوه اخلاصا او نفاقا وما وظيفتى الاعتبار الظواهر وبناء الاحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق عن قلوبهم والظاهر ان ما فيه استفهامية بمعنى أى شى في محل الرفع على الابتداء وعلمى خبرها ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلمى على التقدير الاول وعلى الثانى لا بد من اضرار الخبر ليم الكلام كما قال الكاشفى [ونست دانش من رسنده بآنچه هستند كه ميکنند] ﴿ ان حسابهم ﴾ ما محاسببتهم على بواطنهم ﴿ الا على ربي ﴾ فانه المطالع على الضمائر * وفي الخبر المعروف (فاذا شهدوا ان لا اله الا الله عصوا منى دماء هم واموالهم الابحقتها وحسابهم على الله) قال سفيان الثورى رحمه الله لانحاسب الاحياء ولا نحكم على الاموات ﴿ لو تشعرون ﴾ لو كنتم من اهل الشهور والادراك

(لعلمتم)

لعلتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون ما لا تعلمون وهو من الباب الاول واما الشعر بمعنى
النظم فمن الخامس ﴿وما انا بطارد المؤمنين﴾ الطرد الازعاج والابعاد على سبيل الاستخلاف
. والمعنى بالفارسية [ويسمى من رائدة مؤنان] وهو جواب عما اوهمه كلامهم انؤمن لك
من استدعاء طردهم وتعليق ايمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه * قال ابن
عطاء رحمه الله وما انا بمعرض عن اقبل على ربه ﴿ان انا الانذير مبين﴾ اي ما انا
الارسول مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء
او الاذلاء فكيف يليق بي طرد الفقراء لاستبعاغ الاغنياء ﴿قلوا لئن لم تنته يا نوح﴾ عما
تقول يعنى عن الدعوة والانذار: والانتهاى [باز استيدن] ﴿تكونن من المرجومين﴾ * قال
الراغب فى المفردات الرجام الحجارة والرحم الرمي بالرجام يقال رجم فهو مرجوم قل
تعالى (تكونن من المرجومين) اي المقتولين اقبح قتلة انتهى قلوه قتلهم الله فى اواخر الامر
﴿قل رب ان قومى كذبون﴾ اصروا على التكذيب بعد مادعوتهم هذه الازمنة المتطاولة
ولم يزد لهم دطائى الا فرارا ﴿فافتح بينى وبينهم فتحا﴾ اي احكم بيننا بما يستحقه كل واحد
بما ﴿قال فى التاويلات افتح بابا من ابواب فضلك على مستحقه وبابا من ابواب عدلك على
مستحقه انتهى من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم سمي لفتح المغلق من الامر كما
سمى فيصلا لفصله بين الخصومات * قال ابن الشيخ اراد به الحكم بانزال العقوبة عليهم
لقوله عقبه ﴿ونجى﴾ وخلصنى ﴿ومن معى من المؤمنين﴾ اي من العذاب ومن اذى
الكفار ﴿فانجينا ومن معى﴾ حسب دعائه ﴿فى الفلك المشحون﴾ اي المملوء بهم وبكل
صنف من الحيوان وبما لا بد لهم منه من الامتعة والمأكولات ومنه الشحشاء وهى عداوة
امتلات منها النفوس ﴿ثم اغرقنا بعد﴾ اي بعد انجائهم ﴿الباقين﴾ من قومه ممن لم
يركب السفينة * وفيه تنبيه على ان نوحا كان مبعوثا الى من على وجه الارض ولذا قال فى قصته
الباقين وفى قصة موسى ثم اغرقنا الآخرين ﴿ان فى ذلك﴾ الذى فعل بقوم نوح
لاستكبارهم عن قبول الحق واستخفافهم بفقراء المسلمين ﴿لاية﴾ لعبرة لمن بعدهم
﴿وما كان اكثرهم مؤمنين﴾ اي اكثر قوم نوح فلم يؤمن من قومه الاثناون من الرجال
والنساء * وقال الكاشفى [هفتادونه تن] او اكثر قومك يا محمد وهم قريش فاصبر على اذاهم
كما صبر نوح على اذى قومه تظفر كما تظفر

كارتو از صبر نكوتر شود * هر كه شكيباست مظفر شود

﴿وان ربك ليهو العزيز﴾ الغالب على ما اراد من عقوبة الكفار ﴿الرحيم﴾ لمن تاب
او يتأخير العذاب وفى التاويلات النجمية كرر فى كل قصة قوله (ان فى ذلك لاية ما كان
اكثرهم) مؤمنين دلالة على ان عزة الله وعظمته اقتضت ان يكون اكرم الخلق مؤنسا به
مقبولا له كما قال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) ولا ريب ان اكثر الخلق لثام وكرام
قليلون كما قال الشاعر

لعيرنا انا قليل عدادنا * فقلت لها ان الكرام قليل

ولذلك ذكر في عقبه ﴿وان ربك لهو العزيز﴾ اى لا يهتدى اليه الاذلاء من ارباب النفوس
لحستهم ولعزته ﴿الرحيم﴾ اى يجتبي اليه برحمته من بشاء من اعزة ارباب القلوب لعلو هممتهم
وفرط رحمته

آفرين برجان درویشی که صاحب همت است

والاشارة بنوح الى نوح القلب وبقومه الى النفس وصفاتها وبالمؤمنين الى الجسد واعضائه
فانهما آينا بالعمل بالاركان على وفق الشرع والى بعض صفات النفس وذلك بتبدلها. وبالفلك
الى فلك الشريعة المملوء بالاوامر والنواهي والحكم والمواعظ والاسرار والحقائق والمعاني
فمن ركب هذه السفينة نجا ومن لم يركب غرق بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وابتلاء آفات
الدنيا الدنيئة من المال والجاه والزينة والشهوات ولا بد للسفينة من الملاح وهو معلم الخير فانه
بصحبته تحصل النجاة كما قال الحافظ.

يار مردان خدا باش که در کشتی نوح * هست خاکی که بآبی نخرد طوفانرا
يشير الى ان الامر سهل باشارة المرشد وان العسير عند الغافل يسير عند الواصل ﴿كذبت عاد
المرسلين﴾ انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى [مقاتل: كفت عاد وثمود ابن عم
يكديكر بودند عاد قوم هود بودند وثمود قوم صالح وبيان مهلك عاد ومهلك ثمود بانصد
سال بود قومی گفتند از اهل تاریخ که عاد وثمود دو برادر بودند از فرزندان ارم بن سام
ابن نوح وسام بن نوح را پنج پسر بود ارم وارغشه وعالم واليفر والاسود وارم مهينة
فرزندان بود واورا هفت پسر بود عاد وثمود وصحار وطم وجدیس وجاسم ووبار مسكن
عاد وفرزندان وی یمن بود ومسكن ثمود وفرزندان وی میان حجاز وشام بود ومسكن طم
عمان و بحران ومسكن جدیس زمین تهامة ومسكن صحار مابین الطائف الى جبال طی
ومسكن جاسم مابین الحرم الى سفوان ومسكن بار زمینی است که آنرا وبار کویند بنام وی
بار خوانند اینان همه زبان ولغت عربی داشتند [وقد اقرضوا عن آخرهم فلم يبق لهم
نسل ﴿اذ قال لهم اخوهم﴾ في النسب ظرف للتكذيب ﴿هود﴾ بن صالح بن ارغشه بن
سام بن نوح * قال بعضهم كان اسم هود ابارا وسمى هودا لوقاره وسكونه عاش مائة وخمسين
سنة ارسل الى اولاد عاد حين بلغ الاربعين ﴿ألا تتقون﴾ الله تعالى فتفعلون ماتفعلون
: وبالفارسية [آیا پرهیز نمیکنید از شرک واز عقاب الهی خائف نمی شوید] ﴿لانی لكم
رسول﴾ من جهته تعالى ﴿امین﴾ مشهور بالامانة فيما بینکم ﴿فاتقوا الله﴾ خانوا من
عقابه ﴿واطیعون﴾ فيما امرکم به من الحق ﴿وما اسألكم علیه﴾ اى على اداء الرسالة
﴿من اجر﴾ كما يسأل بعض نقاة القصص ﴿ان اجری الا على رب العالمین﴾ لانه هو الذى
ارسانى فكان اجرى علیه وهو بیان لتزهره عن المطامع الدنیة والاصراض الدنیویة: قال الحافظ
تو بندگی چو کدایان بشرط مزد مکن * که دوست خود دروش بنده بروری داند
﴿اتقون﴾ الهمزة للاستفهام الانکاری. والمضى بالفارسية [آیا بنامیکنید] ﴿ان اجری﴾
[بهره وضعی بکنند] والریع بکسر الراء وفتحها جمع دیمه وهو المكان الذى یخرج منه الريح

ربيع الارض للزيادة والارتفاع الحاصل منها ﴿ آية ﴾ بناء عاليا متميزا عن سائر الابنية حال
 كونكم ﴿ تعبتون ﴾ ببناءه فان بناء ما لا ضرورة فيه وما كان فوق الحاجة عبث - روى -
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال (ما هذه) قال له اصحابه هذه لرجل
 من الانصار فكنت وحملها في نفسه حتى اذا جاء صاحبها رسول الله فسلم في الناس اعرض عنه
 وصنع به ذلك مرارا حتى عرف الرجل الغضب فيه والاعراض عنه فشكا ذلك الى اصحابه فقال
 والله انى لانكر نظر رسول الله ما ادري ما حدث في وما صنعت قلوا خرج رسول الله فرأى
 قبتك فقال لمن هذه فاخبرناه فرجع الى قبه فسواها بالارض فخرج النبي عليه السلام ذات يوم
 فلم ير القبة فقال (ما فعلت القبة التي كانت ههنا) قلوا شكنا لينا صاحبها اعراضك عنه فاخبرناه
 فهدمها فقال (ان كل بناء يبني وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما لا بد منه) هذا ما عاينه الامام
 الراغب وصاحب كشف الاسرار وغيرها * وقال في الجلالين ونحوه ﴿ آية ﴾ يعنى ائمة الحمام
 وبروجها : وبالفارسية [كيوترخانها] انكرهود عليهم اتخاذهم بروج الحمام عبثا ولعبهم
 بها كالصبيان * قال في نصاب الاحتساب من اللعب الذي يحتسب بسببه اللامب بالحمام * قال محمد
 السفة من يلعب بالحمام ويقامر * وفي شرح القهستاني والاباس بحبس الطيور والدجاج في بيته
 واكن يعلفها وهو خير من ارسالها في السكك . واما امساك الحمامات في بروجها فمكروه
 اذا ضرب بالناس * وقال ابن مقاتل يجب على صاحبها ان يحفظها ويعلفها انتهى * وفي التارخاية
 ولا يجوز حبس البلبل والوطوطى والتمرى ونحوها في القفص اى اذا كان الحبس لاجل التام
 واللعب . واما اذا كان لاجل الانتفاع كحبس الدجاج والبط والاوز ونحوها لتسمن او لتلا تضر
 بالجيران فهو جائز وكذا حبس سباع الطيور لاجل الاصطياد * وفي فتاوى قارى الهداية
 هل يجوز حبس الطيور المفردة وهل يجوز اعتاقها وهل في ذلك ثواب وهل يجوز قتل
 الوطاويط لتلوينها حصير المسجد بخثرها الناحش اجاب يجوز حبسها للاستئناس بها . واما
 اعتاقها فليس فيه ثواب وقتل المؤذى من الدواب يجوز انتهى وفي الحديث (لا تحضر الملائكة
 شيا من الملاهي سوى النضال والرهان) اى المسابقة بالرمى والفرس والابل والارجل * وقال
 بعضهم فى الآية تعبتون بمن مرتبكم لانهم كانوا يبنون الغرف فى الاماكن العالية ليشرعوا
 على المارة فيسخررون منهم ويهبتون بهم . وذهب بعض من عد من اجلاء المفسرين الى ان المعنى
 ﴿ آية ﴾ اى علامة للمارة تعبتون ببنائها فانهم كانوا يبنون اعلاما طويلا لاهتداء المارة فعد ذلك
 عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم * قال سعدى المفتى فيه بحث اذ لانجوم بالنهار وقد يحدث
 فى الليل ما يستر النجوم من الغيوم انتهى * يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت
 لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا فلاهتداء بالنهار اما
 بالاعلام واما بشم التراب كما سبق فى الجلد الاول ﴿ وتخذون مصانع ﴾ امكنة شريفة كما فى
 المفردات او ماخذ الماء تحت الارض كما فى الصحاح والقاموس . المصنعة بفتح الميم وضم النون
 وفتحها كالخوض يجمع فيها ماء المطر وجمعها المصانع اى الحياض العظيمة ﴿ لعلكم تتخذون ﴾
 واجين ان تتخذوا فى الدنيا اى عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكمون بناءها فلعل للتشبيه

ای کا نیکم تخلدون : و بالفارسیة [کویا جاوید خواهد بود دران] ذمهم اولاً باضاعتهم
 المال عیناً بلا فائدة . و ثانیاً با حکامهم البناء علی وجه یدل علی طول الامل والغفلة : قال الصائب
 در سر این غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان کردست ماری در کبوتر خانه
 ﴿ و اذا بطشتم ﴾ بسوط اوسیف و البطش تناول الشئ بصولة اوقهر وغلبة ﴿ بطشتم ﴾
 حال کونکم ﴿ جبارین ﴾ متسلطین ظالمین بلا رأفة ولا قصد تأدیب ولا نظر فی العاقبة فاما
 بالحق والعدل فالبطش جائز والجبار الذي يضرب ويقتل علی الغضب ﴿ فاتقوا الله ﴾ و اتركوا
 هذه الافعال من بناء الابنية العالية واتخاذ الامكنة الشريفة واسراف المال فی الحياض
 والرياض و البطش بغير حق ﴿ واطيعون ﴾ فيما ادعوك اليه من التوحيد والعدل والانصاف
 وترك الامل ونحوها فانه انفع لکم ﴿ واتقوا الذي امدکم ﴾ [مدد کاری کرد شمارا]
 و الامداد اتباع الثاني بما قبله شياً بعد شئ علی انتظام و اکثر ما جاء الامداد فی المحبوب والمد
 فی المكروه . و اما قوله تعالى ﴿ و البحر يمدد ﴾ من بعده سبعة البحر ﴿ فهو من مددت الدواة
 امدها لامن القليل المذكور ﴿ بما تعلمون ﴾ به من انواع النعماء واصناف الآلاء واجلها
 اولاً ثم فصلياً بقوله ﴿ امدکم بانعام ﴾ [مدد کرد شمارا بچهار پایان چون شتر و کاو
 و کوسفندان تا از ایشان اخذ فوائد میکند] ﴿ و بنین ﴾ [و پسران در همه حال یار
 و مددکار شما اند] ﴿ و جنات ﴾ [و بستانها که از میوه آن منتفع میشوید] ﴿ و عیون ﴾
 [و بچشمهای روان که مهم سقیا و نشوونمای زرع بدان با تمام رسد] ﴿ انی اخاف علیکم ﴾
 ان لم تقوموا بشکر هذه النعم ﴿ عذاب يوم عظیم ﴾ فی الدنيا و الآخرة فان كفران النعمة
 مستتبع للعذاب كما ان شکرها مستلزم لزيادتها وصف اليوم بالعظم لعظم ما يحل فيه وهو هبوب
 الريح الصرصر ههنا ﴿ قالوا ﴾ [گفتند عادیان در جواب هود] ﴿ سواء علينا ﴾ [یکسانست
 بر ما] ﴿ او عظت ﴾ [یا پنددهی مارا] ﴿ ام لم تکن من الواعظین ﴾ فانا لن نرجع عما نحن
 علیه . و الوعظ زجر یقترن تخویف و کلام یلین القلب بذکر الوعد و الوعد * و قال الخلیل هو
 التذکیر بالخیر فیما یرق له القلب و العظة و الموعدة الاسم ﴿ ان هذا ﴾ ای ما هذا الذي جنتابه
 و بالفارسیة : [نیست این که تو آوردی] ﴿ الا خلق الاولین ﴾ [مکر خوی و عادت اولین که
 می گفتند که ما بیغمبرانیم و دروغ می گفتند] كانوا یلقون مثل هذا الکذب و یسطرونه
 و التلفیق [و اهم آوردن] او ما هذا الذي نحن فيه الاعداء الاولین من قبلنا من تشييد البناء
 و البطش علی وجه التكبر فلانترك هذه العادة بقولك اوعادتهم وامرهم انهم يعيشون ما عاشوا
 ثم يموتون ولا بعث ولا حساب ﴿ و ما نحن بمعذبین ﴾ علی ما نحن علیه من الاعمال و العادات
 ﴿ فكذبوه ﴾ ای هودا و اصروا علی ذلك ﴿ فاهلكناهم ﴾ ای عادا بسبب التكذب برب
 صرصر . تلخیصه ان هودا انذرقومه و وعظهم فلم يتعظوا فاهلكوا ﴿ ان فی ذلك ﴾ [بدرستی که
 در هلاک قوم عاد] ﴿ لآية ﴾ [نشانه ایست دلالت کند بر آنکه عاقبت اهل تکذیب
 بعقوبت کشد] ﴿ و ما كان اکثرهم ﴾ ای اکثر قوم عاد ﴿ مؤمنین ﴾ چه اندک ازان
 قبيله باهود بودند [و ان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب المنتقم بمن يعمل عمل الجبارین

ولا يقبل الموعدة ﴿الرحيم﴾ [مهر بانست که مؤمنانرا ازان مهلكة عقوبت بيرون آرد و نجات دهد] وهو تخويف لهذه الامة كيلا يسلكوا مسالكهم * قيل خير ما اعطى الانسان عقل يردعه فان لم يكن حياء يمنعه فان لم يكن فخوف يقمعه فان لم يكن قبال يستره فان لم يكن فصاعة تحرقه وترج منه العباد والبلاد كالارض اذا استولى عليها الشوك فلا بد من نسفها واحراقها بتسليط النار عليها حتى تعود بيضاء . فعلى العاقل ان يعتبر ويخاف من عقوبة الله تعالى ويترك العادات والشهوات ولا يصير على المخالفة والمنهيات

مكر که عادت شوم از جنود ابليس است * که سد راه عبادت شده است عادت ما وكل ما وقع في العالم من آتار المظف والقهر فهو علة لاولى الالباب مدة الدهر عاقلا ترا كوش بر آواز طبل وحلنت * هر طيبدن قاصدي باشد دل آگاه را

وقد اهلك الله تعالى قوم عاد مع شدة قوتهم وشوكتهم باضعف الاشياء وهو الريح فانه اذا اراد يجعل الاضعف اقوى كالبعوضة في الريح ضعف للاولياء وقوة على الاعداء ولان للكامل معرفة تامة بشئون الله تعالى لم يزالوا مراقبين خائفين كما ان الجهلاء ما زالوا غافلين آمنين ولذا قامت عليهم الضامة في كل زمان قرآنا الله واياكم بحقائق اليقين وجعلنا من اهل المراقبة في كل حين ﴿كذبت ثمود﴾ انت باعتبار القبيلة وهو اسم جد هم الاعلى وهو ثمود ابن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقد ذكر غير هذا في اول المجلس السابق فارجع ﴿المرسلين﴾ يعنى صالحا ومن قبله من المرسلين اواياه وحده والجمع باعتبار ان تكذيب واحد من الرسل في حكم تكذيب الجميع لانقاذهم على التوحيد واصول الشرائع ثم بين الوقت الممتد للتكذيب المستمر فقال ﴿اذ قال لهم اخوهم﴾ النسب لا الدينى فان الانبياء محفوظون قبل النبوة معصومون بعدها وفائدة كونه منهم ان تعرف امانته ولغته فيؤدى ذلك الى فهم ماجابه وتصديقه ﴿صالح﴾ ابن عبيد بن اسف بن كاشع بن حاذر بن ثمود ﴿الأتقون﴾ [ايا نبي ترسيد از عذاب خداى كه بدو شرك مى آريد] ﴿انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون﴾ فان شهرتى فيما بينكم بالامانة موجبة لتقوى الله واطاعتى فيما ادعوكم اليه ﴿وما اسألكم عليه﴾ اى على التصح والدماء ﴿من اجر﴾ فان ذلك تهمة لاهل العفة ﴿ان اجرى﴾ [يست مكافات من] ﴿الاعلى رب العالمين﴾ فانه الذى ارسانى فالاجر عليه بل هو الاجر لعباده الخاص لقوله في الحديث القدسى (من قلته فاناديت) : وفي المتنوى

عاشقانا شادمانى وغم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست ﴿تركون﴾ الاستفهام للانكار والتوبيخ اى اتقون انكم تتركون ﴿فيا ههنا﴾ اى في النعيم الذى هو ثابت في هذا المكان اى الدنيا وان لادار للمجازاة ﴿آمين﴾ حال من فاعل تتركون : يعنى [درحالى كه ايمان زادت وسالم از فوات] وفسر النعيم بقوله ﴿في جنات﴾ بساتين ﴿وعيون﴾ انهار * وقال بعضهم لم يكن لقوم صالح انهار جارية المراد بالعيون الآبار ويقال كانت لهم في الشتاء آبار وفي الصيف انهار لانهم كانوا يخرجون

در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه ثواب عمل عاشق هم از ثواب آنکه

في الصيف الى القصور والكروم والانهار ﴿ وزرور ﴾ [كشتزارها] ﴿ ونخل ﴾ [خرما بنان] وافرد النخل مع دخولها في اشجار الجنات لفضلها على سائر الاشجار وقد خلقت من فضة طينة آدم عليه السلام ﴿ طلعتها ﴾ طلع النخل ما يطلع منها كصل السيف في جوفه شماريح القنوت تشيها بالطلوع قبل طلع النخل كافي المفردات. والشماريح جمع شمراخ بالكسر وهو العنكال اي العنق وكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذي عليه البسر والقنو والعنق والكباسة بالكسر في الكل من الثمر بمنزلة العنقود من الكرم ﴿ هضم ﴾ لطيف لين في جسمه : وبالفارسية [خوشة آن خرما بنان وشكوفة اونازك وزم آي] للطف الثمر فيكون الطلع مجازا عن الثمر. والهضم بفتحين الرفة والهزال ومنه هضم الكشح والحشى اي ضامر لطيف ومنه هضم الطعام اذ اللطيف واستحال الى مشاكلة البدن كافي كشف الاسرار اول لطيف لان النخل انى ويؤيده تأنيث الضمير وطلع اناث النخل لطيف وذكوره غليظ صلب * قال ابن الشيخ طلع البرني اللطيف من طلع اللون والبرني اجود التمر وهو معرب اصله برنيك اي الحمل الجيد واللون الدقل وهو اردى التمر واهل المدينة يسمون ما عدا البرني والمعجوة الوانا ويوصف بهضم مادام في كفراه لدخول بعضه في بعض ولصوقه فاذا خرج منها فليس بهضم والكفرى بضم الكاف والفاء وتشديد الراء كم النخل لانه يستر في جوفه * وقال الامام الراغب الهضم شذخ مافيه رخاوة ونخل طلعتها هضم اي داخل بعضه في بعض كأنما شذخ انتهى او هضم متدل متكسر من كثرة الحمل فالهضم بمعنى الكسر والتدلى التسفل والنزول من موضعه * قال في المختار الهاضوم الذي يقال له الجوارش لانه بهضم الطعام اي يكسره وطعام سريع الالهضام وبطيء الالهضام ﴿ وتحتون ﴾ [ومي تراشيد براى مساكن خود] ﴿ من الجبال بيوتا ﴾ [كفته اندك در وادى حجر دوهزار بارهزار وهنصد سراى تراشيدند از سنك سخت درميان كوهها رب العالمين ايشانرا دران كارباستادى وتيزكارى وصف كرد وكفت] ﴿ فارهين ﴾ [درحالى كه ما هر يد در تراشيدن سنكها] كما قال الراغب اي حاذقين من الفراهة وهي النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب ومن قرأ فارهين جمعه بمعنى مرحين اشرفين بطرين فهو على الاول من فراه بالضم وعلى الثانى من فراه بالكسر * واعلم ان ظاهرا هذه الآيات يدل على ان الغالب على قوم هود هو اللذات الحيالية وهو طلب الاستعلاء والبقاء والتفرد والتعجب. والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي طلب المأكول والمشروب والمسكن الطيبة وكل هذه اللذات من لذات اهل الدنيا الغافلين وفوقها لذات اهل العقبي المتيقظين وهي اللذات القلبية من المعارف والعلوم وما يوصل اليها من التواضع والوقار والتجرد والاصطبار ﴿ فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين ﴾ كان مقتضى الظاهر ولا تطيعوا المسرفين بلا اتمام امر فان الطاعة انما تكون للامر على صيغة الفاعل كما ان الامثال انما يكون للامر على صيغة المصدر فثبته الامثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يفضى الى الوجود والمأمور به فانطلق اسم المشبه به وهو الطاعة واريد الامثال اي لا تمتثلوا امرهم ﴿ الذين يفسدون في الارض ﴾

في ارض المحر بالكفر والظلم وهو وصف موضح لاسرافهم ﴿ ولا يصلحون ﴾ بالايان
والعدل عطف على يفسدون لبيان خلو افسادهم عن مخالطة الاصلاح [مراد تنى چندند که
قصد هلاک صالح کردند وقصه ایشان در سورة نمل مذکور خواهد شد] ﴿ قالوا ﴾
[گفتند نمود در جواب صالح] ﴿ انما انت من المسحرين ﴾ ای من المسحورين مرة بعد
اخرى حتى اختل عقله واضطرب رأيه فبناء التفعيل لتكثير الفعل ﴿ ما انت الا بشر مثنا ﴾
تأكل وتشرب ولس بلك * قال الكاشفي [بصورت بشریت صالح علیه السلام از حقیقت
حال وی محبوب شدید و ندانستد که انسان و رای صورت چیزی دیگرست]

چند صورت بینی ای صورت پرست * جان بی معنیست کز صورت ترست
در کذر از صورت و معنی نکر * زانکه مقصود از صدف باشد کهر

[و چون قوم نمود وابسته صورت بودند و صالح را بصورت خود دیدند بهانه جویان گفتند
تو مثل ما بشری دعوی رسالت چرا میکنی و چونکه ترك نمیکیری و درین دعوی مصری]
﴿ فانت بایه ﴾ [پس بیار نشانه از خوارق عادات] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فی دعواك
[صالح : فرمود که شایچه می طلبید ایشان اقتراح کردند که ازین سنک معین ناقة بدین هیأت
بیرون آر و چون بدعای صالح مدعای ایشان حاصل شد] کما سبق تفصیله فی سورة الاعراف
و سورة هود ﴿ قال هذه ناقة ﴾ [این ناقة ایست که شما طلبیدید] ﴿ لها شرب ﴾ ای
نصیب من الماء کالسقی والتیب للخط من السبی والقوب ﴿ ولکم شرب يوم معلوم ﴾ : یعنی
[یکروز آب ازان اوست و دوروز ازان شماست] فاقصروا عی شربکم ولا تراحموها علی
شربنا و فیہ دلیل علی جواز قسمة المنافع بالمهابة لان قوله لها شرب و لکم شرب يوم معلوم
من المهابة و هی لغة مفاعلة من الهیئة و هی الحالة الظاهرة للمتهدی للشیء . و التهای تفاعل
منها و هی ان يتواضعوا علی امر و يتراضوا به و حقیقته ان کلا مهم رضی بهیئة واحدة و اختارها
و شرعا قسمة المنافع علی التعاقب و التناوب فلو قسم الشریکان منفعة دار مشتركة و وقعت
المواضعة بينهما علی ان یسکن احدهما فی بعضها و الآخر فی بعضها هذا فی علوها و هذا فی سفلها
او علی ان یسکن فیها هذا یوما او شهرا و یسکن هذا یوما او شهرا و تها یا توافقا فی دارین علی
ان یسکن هذا فی هذه و هذا فی هذه او فی خدمة عبد واحد علی ان یخدم هذا یوما و یخدم
هذا یوما او خدمة عیدین علی ان یخدم هذا هذا و هذا هذا صح التهای فی الصور المذکورة
بالاجماع استحسانا لاجابة الیه اذ یتمذرا الاجتماع علی الانتفاع فاشبه القسمة و القیاس ان لا یصح
لانها مبادلة المنفعة بجنسها و لیکن ترك بالکتاب و هو الآیة المذکورة و السنة و هو ما روی
اه علیه السلام قسم بغزوة بدر کل بعیر بین ثلاثة نفر و كانوا یتناوبون و علی جوازها اجماع
الامة * قال فی فتح الرحمن و اختلفوا فی حکم المهابة فقال ابو حنیفة رحمه الله یجبر علیها
المنتفع اذالم یکن الطالب متعتنا و قال الثلاثة هی جائزة بالتراضی و لا اجبار فیها ﴿ و لاتمسوها
ایوی ﴾ و مس میکند و یرا بیدی یعنی قصد زدن و کشتن وی میکند که اگر چنان کنی
﴿ فأتخذکم عذاب يوم عظیم ﴾ عظیم البوم بالنسبة الی عظم ما حل فیہ و هو ههنا صیحة

جبريل ﴿ فمقروها ﴾ عقرت البعير نحرته واصل العقر ضرب الساق بالسيف كما في كشف الاسرار [يس بي كردند ناقة را و بكشتند] اي يوم الاربعاء ثمانت واسند العقر الى كلهم لان طاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا - روى - ان مسطعا الجأها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قدار في عرقوبها . وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال رأيت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا فقتلوا مثل هذه الآية العظيمة ﴿ فاصبحوا ﴾ صاروا ﴿ نادمين ﴾ على عقرها خوفا من خلول العذاب لا توبة او عند معاينتهم العذاب ولذلك لم ينفعهم الندم وان كان بطريق التوبة كفرعون حين أجمه الفرق والندم والندامة التحسر من تغير رأى في امر فائت ﴿ فاخذهم العذاب ﴾ الموعود وهو صبيحة جبريل وذلك يوم السبت فهلكوا جميعا ﴿ ان في ذلك ﴾ اي في العذاب النازل بتمود ﴿ لا آية ﴾ دالة على ان الكفر بعد ظهور الآيات المفتوحة موجب لنزول العذاب فليعتبر العقلاء لاسيا قريش ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ اكثر قوم ثمود او قريش ﴿ مؤمنين ﴾ [آورده اند كه از قبائل ثمود چهار هزار كس ايمان آوردند و بس] وكان صالح عليه السلام نزل عليه الوحي بعد بلوغه وارسل بعد هود بمائة سنة وعاش مائتين وعشرين سنة ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب على ما اراد من الانتقام من قوم ثمود بسبب تكذيبهم فاستأصلهم فلا يحذر المخالفون لامره حتى لا يقعوا فيما وقع فيه الامم السالفة المكذبة ﴿ الرحيم ﴾ [مهربان كه بي استحقاق عذاب نكند] وكانت الناقة علامة لنبوة صالح عليه السلام فلما اهلكوها ولم يعظموها صاروا نادمين حين لم ينفعهم الندم . والقرآن علامة لنبوة نينا عليه السلام فمن رفضه ولم يعمل بما فيه ولم يعظمه يصير نادما غدا ويصيبه العذاب ومن جملة ما فيه الامر بالاعتبار فليكن بالامثال ما ساعدت العقول والابصار واياك ومجرد القول فالفعل شاهد على حقيقة الحال : وفي المستوى

حفظ لفظ اندر كواه قولى است * حفظ عهد اندر كواه فعلى است [١]

كر كواه قول كثر كويد رديت * وركواه فعل كثر پويد بدست

قول وفعل بي تناقض بايدت * تا قبول اندر زمان پيش آيدت

چون ترازوى تو كز بود ودظا * راست چون جويى ترازوى جزا [٢]

چونكه پاى چپ بدى درغدر و كاست * ناه چون آيد ترا در دست راست

چون جزا سايه است اى قد توخم * سايه تو كز فند در پيش هم

كافرانرا بيم كرد ايزد ز ناز * كافران گفتند نار اولى ز طار [٣]

لا جرم افتند در نار ابد * الامان يارب از كردار بند [٤]

فلا تكن من اهل العار حتى لا تكون من اهل النار ومن له آذان سامعة وقلوب واعية

يصيخ الى آيات الله الداعية فيخاف من الله القهار ويصير مراقبا آتاء الليل واطراف النهار

وبكثر ذكر الله في السر والجهار - حكي - ان الشبلي قدس سره رأى في سياحته نبي يكثر

ذكر الله ويقول الله فقال الشبلي لا ينفعك قولك الله بدون العمل لان اليهود والنصارى

(ممكن)

الجزء التاسع عشر

[١] در اوائل پنجم در بیان توری که بی اختیار از سر عارف حقایق ظاهر شود

[٢] در اوائل دفتر پنجم در بیان فیما بر می من رحمت الله تعالى معلى النعم قبل استحقاقها الخ

[٣]

[٤]

معك سواء لقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) فقال الفتي الله عشر مرات حتى خر مفتشيا عليه فات على تلك الحالة فجاء الشبلي فرأى صدره قد انشق فاذا على كبد مكتوب الله فنادى مناد وقال يا شبلي هذا من المحبين وهم قليل والله تعالى خلق قلوب العارفين وزينها بالمعرفة واليقين وادخلهم من طريق الذكر الحقاني في نعيم روحاني كما اوقع للغافلين من طريق النسيان والاصرار في عذاب روحاني وجسماني فالاول من آثار رحمة والثاني من علامات عزته فلا يهتدى اليه الا المتأهلون لقربته ووصلته ولا يتأخر في الطريق الا المستعدون لقهره وتقمته فنسأله وهو الكريم الرحيم ان يحفظنا من عذاب يوم عظيم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ﴿ كذبت قوم لوط ﴾ يعني اهل سدوم وما يتبها ﴿ المرسلين ﴾ يعني لوطا وابراهيم ومن تقدمهما ﴿ اذ قال لهم اخوهم لوط ﴾ قال الكاشفي [انجا مراد اخوت شقتت است] انتهى وذلك لان لوطا ليس من نسبهم وكان اجنيا منهم اذ روى انه هاجر مع عمه ابراهيم عليهما السلام الى ارض الشام فانزله ابراهيم الاردن فارسله الله الى اهل سدوم وهو لوط بن هاران وهاران اخوتارخ ابي ابراهيم ﴿ الا تتقون ﴾ الا تخافون من عقاب الله تعالى على الشرك والمعاصي ﴿ انى لكم رسول ﴾ مرسل من جانب الحق ﴿ امين ﴾ مشهور بالامانة ثقة عند كل احد ﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ فان قول المؤمن معتمد ﴿ وما اسألكم عليه ﴾ اى على التبليغ والتعليم ﴿ من اجر ﴾ جعل ومكافأة دنيوية فان ذلك تهمة لمن يبلغ عن الله ﴿ ان اجرى ﴾ ما توابي ﴿ الا على رب العالمين ﴾ بل ليس متعلق الطلب الا اياه تعالى

خلاف طريقت بود كا وليا * تمنا کنند از خدا جز خدا

﴿ أتأتون الذكران من العالمين ﴾ الاستهزام للانكار وعبر عن الفاحشة بالاتيان كما عبر عن الحلال في قوله (فاتوا حرثكم) والذكران والذكور جمع الذكر ضد الاثني وجعل الذكر كناية عن العضو المخصوص كما في المفردات . ومن العالمين حال من فاعل أتأتون والمراد به الناحون من الحيوان فالعني أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران وتجماعونهم وتعاملون مالا يشارككم فيه غيركم: وبالفارسية [آيا مى آييد بمردان] يعنى أنه منكر منكم ولا عذر لكم فيه ويجوز ان يكون من العالمين حالا من الذكران والمراد به الناس . فالعني أتأتون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث فيهم كأنهن قد اعوزنكم اى افقرنكم واعدنكم - روى - ان هذا العمل الخيث علمهم اياه ايليس ﴿ وتذرون ﴾ تتركون يقال فلان يذر النسي اى يقذفه لقله اعداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ ما خاق لكم ربكم ﴾ لاجل استهتاعكم ﴿ من ازواجكم ﴾ [از زنان شما] ومن لبيان ما ان اريد به جنس الاناث ولتبويض ان اريد به العضو المباح منهن وهو القبل تعريضا بانهم كانوا يفعلون بنسائهم ايضا فتكون الآية دليلا على حرمة ادبار الزوجات والمملوكات وفي الحديث (من اتى امرأة في دبرها فهو بري مما انزل على محمد ولا ينظر الله اليه) * وقال بعض الصحابة قد كفر ﴿ بل انتم قوم عادون ﴾ متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جملتها * واختلفوا

في اللوطي فقال ابو حنيفة يعزر ولاحد عليه خلافا لصاحبيه وقد سبق شرحه في سورة هود
وقل مالك يجب على الفاعل والمفعول به الرجم احصنا او لم يحصنا وعند الشافعي واحد
حكمه حكم الزنى ﴿ قالوا ﴾ مهددين ﴿ لئن لم تنته بالوط ﴾ اي عن تقييح امرنا وانكارك
عائنا ﴿ لتكونن من المخرجين ﴾ من المعهودين بالنفي والاخراج من القرية على عنف
وسوء حال ﴿ قال انى لعمركم ﴾ يعنى اتيان الرجال ﴿ من القالين ﴾ من المبغضين اشد
البغض كأنه يقلى النواد والكبد لشدة اي ﴿ لا اقف عن الانكار عليه بالايعاد وهو
اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد متعلق بمحذوف اي لقال من القالين ومبغض من
المبغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر ان لعمركم في لعمركم متعلق بالخبر
المحذوف ولو جعل من القالين خبر ان لعمركم في لعمركم فيضى الى تقديم الصلة على
الموصول ولعله عليه السلام اراد اظهار الكراهة في مسأكتهم والرغبة في الخلاص من
سوء جوارهم ولذلك اعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله قائلا ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار
من] ﴿ نجني ﴾ خلاصني ﴿ واعلى لنا يعملون ﴾ اي من شؤم عملهم الخيث وعذابه
﴿ فنجيناه واهله اجمعين ﴾ اي اهل بيته ومن اتبعهم في الدنيا باخراجهم من بينهم وقت
مشاركة حلول العذاب بهم ﴿ الاعبوزا ﴾ هي امرأة لوط اسمها والهة استنبت من اهله
فلا يضره كونها كافرة لان لها شركة في الاهلية بحق الزوج ﴿ قال الراغب المعجوز سميت
اعجزها عن كثير من الامور ﴾ في الغابرين ﴿ اي مقدر كونها من الباقيين في العذاب لانها
كانت مائلة الى القوم راضية بفعالهم وقد اصابها الحجر في الطريق فاهلكها - وذكر - ان امرأة
لوط حين سمعت الرجفة التفتت وحدها فمسخت حجرا وذلك الحجر في رأس كل شهر
يحض كذا في كتاب التعريف للامام السهيلي ﴿ قال في المفردات الغابر الماكث بعد مضي من
معه قال تعالى ﴿ الاعبوزا في الغابرين ﴾ يعنى فيمن طال اعمارهم وقيل فيمن بقى ولم يسر مع
لوط وقيل فيمن بقى في العذاب ﴿ ثم دمرنا الآخرين ﴾ اهلكناهم اشد الاهلاك وافظلمه
بقاب بلادتهم والتدمير ادخال الهلاك على الشيء والدمار الهلاك على وجه عجيب هائل ﴿ وامطرنا
عليهم ﴾ اي على الخارجين من بلادهم والكائنين مسافرين وقت الاشفاق والقلب ﴿ مطرا ﴾
اي مطرا غير معهود وهو الحجارة ﴿ فساء مطر المنذرين ﴾ بس مطر من انذر فلم يؤمن
لم يرد بالمنذرين قوما باعيانهم فان شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها معرفا بلام الجنس
او يكون مضافا الى المعرف به او مضمرا بمزا بنكرة والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم
﴿ ان في ذلك ﴾ الذي فعل يقوم لوط ﴿ لآية ﴾ لآية لمن بهم فلم يجتنبوا عن قبيح
فعلهم كيلا ينزل بهم ما نزل يقوم لوط من العذاب ﴿ وما كان اكثرهم مؤمنين ﴾ [كه جزو
دختر لوط ودو داماد وى نكرديده بودند] ﴿ وان ربك له العزيز ﴾ يقهر الاعداء
﴿ الرحيم ﴾ بنصرة الاولياء او لا يعذب قبل التنبية والارشاد وتعذيبه اهل العذاب من
كامل رحمة على اهل الثواب الاترى ان قطع اليد المتأكلة سبب لسلامة البدن كله فالسالم بمنزلة
الجسد واهل الفساد بمنزلة اليد المتأكلة وراحة اهل الصلاح في ازالة اهل الفساد وولى الناس

چونکه دندان تو کرمش درفتاد * نیست دندان برکنش ای اوستاد
باقی تن تا نکرد زار ازو * کرچه بود آن تو شو بیزار ازو

ولولم یکن فی العزة والقهر فائدة لما وضعت الحدود. وقد قبل اقامة الحدود خیر من خصب
الزمان * قال ادریس علیه السلام من سكن موضعا لیس فیہ سلطان قاهر وقاض عادل وطیب
عالم وسوق قائمة ونهر جار فقد ضیع نفسه واهله وماله وولده فعلى العاقل ان یحترز
عن التبهوات ویهاجر العادات ویجاهد نفسه من طریق اللذات والقهر فی جمیع الحالات
﴿ کذب اصحاب الایکة المرسلین ﴾ ای شعبیا ومن قبله علیهم السلام . والایکة
الغیضة انی ثبت ناعم الشجر کالسدر والادراک وهی غیضة بقرب مدین بسکنها طائفة
فبعث الله الیهم شعبیا بعد بعثه الی مدین ولكن لما کان اخا مدین فی النسب قال تعالی ﴿ والی
مدین اخاهم شعبیا ﴾ ولما کان اجنیا من اصحاب الایکة قال ﴿ اذ قال لهم شعبی ﴾ ولما نقل
اخوهم شعبی وهو شعبی بن تویب بن مدین بن ابراهیم او ابن میکیک بن یسجر بن مدین
ابن ابراهیم وام میکیک بنت لوط ﴿ ألا تتقون ﴾ [آیاتی ترسید از عذاب حضرت
بروردگار خود که بدو شرک می آرید] ﴿ انی لکم رسول امین ﴾ بینکم وعلى الرسالة ایضا
لا اطلب الاصلاح حالکم ﴿ فاتقوا الله واطیعون ﴾ فیما امرکم به فان امری امر عن الله
واطاعتی اطاعة له فی الحقیقة ﴿ وما اسألكم ﴾ [ونمی خواهم از شما] ﴿ علیه ﴾ ای علی
اداء الرسالة والتبلیغ والتعلیم المدلول علیه بقوله رسول ﴿ من اجر ﴾ ومکافأة ﴿ ان ﴾ ما
﴿ اجری ﴾ ثواب عملی واجرة خدمتی ﴿ الا علی رب العالمین ﴾ فان الفیض وحسن
التربیة منه تعالی علی الكل خصوصا علی من کان مأمورا بامر من جانبه ﴿ اوفوا الکیل ﴾
اتموا : وبالفارسیة [تمام بیاید بیمانه را] ﴿ ولاتکونوا من المحسین ﴾ حقوق الناس
بالتعطیف : وبالفارسیة [ومباشید از کاهندکان وزیان رسانندکان بحقوق مردمان] یقال
خسرته واخسرته نقصته ﴿ وزنوا ﴾ الموزونات : وبالفارسیة [وی سنجید] وهو ای زنوا
امر من وزن یزن وزنا وزنة واوزن معرفة قدر الشيء ﴿ بالقسطاس المستقیم ﴾ ای بالمیزان
السوی العدل * قال فی القاموس القسطاس بالضم والکسر المیزان او اقوم الموازن او هو
میزان العدل ای میزان کان بالقسطاس اورومی معرب ﴿ ولا تبخسوا الناس اشیاءهم ﴾
یقال یبخس حقه اذا نقصه ایاه وهو تعمیم بعد تخصیص * قال فی کشف الاسرار ذکر باعم
الالفاظ یخاطب به القافة والوزان والنحاس والحصى والصیرفی انتهى ای ولاتنقصوا شیئا
من حقوقهم ای حق کان کنقص المد والزرع ودفع الزیف مکان الجید والفضب والسرقة
والتصرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك ﴿ ولاتعثوا فی الارض مفسدین ﴾ بالقتل والغارة
وقطع الطريق . والعنی اشد الفساد فیما لا یدرک حسا وقوله مفسدین حال مقیده ای لاتعتدوا
حال افسادکم وانما قیده وان غلب العنی فی الفساد لانه قد یدکون منه ما ینس بفساد کمقابلة
العالم المعتدی بفعله ومنه ما ینتمن صلاحا واجبا کقتل الحضر الغلام وخرقه السفینة
﴿ واتقوا ﴾ الله ﴿ الذی خلقکم والجبلة الاولین ﴾ الجبلة الخلفة یقال جبیل ای خاق

ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف اى وخلق ذوى الجبلة الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق ﴿ قالوا انما انت من المسحرين ﴾ من المسحورين مرة بعد اخرى [تاحدى كه اتر عقل از ایشان محوشد] ﴿ وما انت الا بشر مثلنا ﴾ [ونست تو مكر آدمى مانند ما در صفات بشریت پس بجه چیز بر ما تفضل میکنی و دعوى رسالت از کجا آورده] ادخال الواو بين الجملتين للدلالة على ان كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغة فى التكذيب بخلاف قصة نمود فانه ترك الواو هناك لانه لم يقصد الا معنى واحده هو التسخير ﴿ وان ﴾ اى وان الشان ﴿ نظنك لمن الكاذبين ﴾ فى دعوى النبوة ﴿ فاسقط علينا ﴾ [پس فرود آر بر ما و بیفکن یعنی خدای خود را بگو تا بیفکند] ﴿ کسفا من السماء ﴾ [پاره از آسمان که درو عذابى باشد] جمع کسفة بالكسر بمعنى القطعة ، والسماء بمعنى السحاب او المظلة ﴿ الله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد ﴾ ان كنت من الصادقين ﴿ [از راست کویان که بر ما عذاب فرو خواهد آمد این سخن بر سبیل استهزا گفتند و تکذیب] ﴿ قال ﴾ شعيب ﴿ ربى اعلم بما تعملون ﴾ من الكفر والمعاصى وبما تستحقون بسببه من العذاب فيزله فى وقته المقدر له لا محالة

مهلت ده روزه ظالم بین * فته بین دم بدمش در کین
اول حالش همه عیش است و ناز * آخر کارش همه سوز و کداز

[آورده اند که چون قوم شعيب در انکار و استکبار از حد تجاوز کردند حق سبحانه و تعالی هفت شبانروز حرارتی سخت برایشان کاشت به ثباتی که آب چاه و حشمة ایشان همه بجوش آمد و نفسهای ایشان فرو گرفت بدرون خانه در آمدند حرارت زیادت شد روی به پیشه نهادند و هر يك در پای درختی افتاده از کرما کرینته می شدند که نا که ابر سیاه در هوا بدید آمد و نسیم خنک ازو وزیدن گرفت اصحاب ایکه خوش دل شده یکدیگر را آواز دادند بیایید که در زیر سایبان ابر آسایش کنیم همین که مجموع ایشان در زیر ابر مجتمع شدند آتشی ازوی بیرون آمد و همه را بسوخت چنانچه حق سبحانه و تعالی می فرماید] ﴿ فکذبوا ﴾ اى اصروا على تکذیبه بعد وضوح الحجة وانتفاء الشبهة ﴿ فاخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ حسبما اقترحوا اما ان ارادوا بالسما السحاب فظاهر و اما ان ارادوا الظلة فلان نزول العذاب من جهتها والظلة سحابة تظل * قال الکاشفی [ظل درافت سایبانست و آن ابر سیاه بشکل سایبان بر زیر سر ایشان بوده] و فی اضافة العذاب الى يوم الظلة دون نفسها ایدان بان لهم يوما آخر غیر هذا اليوم کالایام السبعة مع لیلها التي سلط الله فيها عليهم الحرارة الشديدة وکان ذلك من علامة انهم يؤخذون بجنس النار ﴿ انه ﴾ اى عذاب يوم الظلة ﴿ کان عذاب يوم عظیم ﴾ و عظمه لعظم العذاب الواقع فيه - روى - ان شعيبا ارسل الى امتين اصحاب مدين ثم اصحاب الايكة فاهلكت مدين بالصيحة والرجفة واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة * وعن ابن عباس رضى الله عنهما من حدث ما عذاب يوم الظلة فكذبه لعله اراد انه لم ينج منهم احد فيخبر به كذا فى كشف الاسرار ﴿ ان فى ذلك ﴾ المذكور من قصة قوم شعيب ﴿ لا آية ﴾

(لمرة)

لعبرة للمفسلا، وما كان اكثرهم مؤمنين ﴿﴾ اى اكثر اصحاب الايكة بل كلهم اذ لم ينقل
 ايمان احد منهم بخلاف اصحاب مدين فان جميعا منهم آمنوا ﴿﴾ وان ربك لهو العزيز ﴿﴾
 الغالب القادر على كل شئ ومن عزته نصر انبيائه على اعدائه ﴿﴾ الرحيم ﴿﴾ بالامهال * وهذا
 آخر القصص السبع المذكورة نسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للمكذبين به
 من قريش [تا معلوم كنتدكه هرامتى كه تكذيب پيغمبر كردند معذب شدند وايشانرا نیز
 برتكذيب حضرت پيغمبر عذابى خواهد رسيد] * فان قلت لم لا يجوز ان يقال ان العذاب
 التازل بعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم لم يكن لكفرهم وغناهم بل كان كذلك بسبب
 اقترانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل النجوم ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل
 الاعتبار بهذه القصص . وايضاً ان الله تعالى قد ينزل العذاب محنةً للكافرين وابتلاءً لهم وقد
 ابتلى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على هؤلاء الاقوام دليلاً على كونهم مبطلين
 مؤخذين بذلك * قلت اطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به
 واقترانهم به استنزاه وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلانية او كان
 ابتلاءً لهم لامؤاخذة على تكذبيهم لان الابتلاء لا يطرد * واعلم ان هذا المذكور هو العذاب
 الماضى ومن اشارته العذاب المستقبل . واما العذاب الحاضر فتعلق الخاطر بغير الله الناظر
 فكما لا بد من تخاية القلب عن الانكار والعزم على العصيان وتحليته بالتصديق والايان فكذا
 لا بد من قطع العلائق وشهود شؤون رب الخلائق فان ذلك سبب لايخلاق من عذاب الفراق
 ومدار للنجاة من قهر الخلاق وانما يحصل ذلك من طريقه وهو العمل بالشرعية واحكامها
 وقبول نصحتها والتأدب بالطريقة وآدابها فمن وجد نفسه على هدى رسول الله واصحابه
 والائمة المجتهدين بعده واخلاقهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع
 المأمورات الشرعية وترك جميع المنهيات كذلك حتى صار يفرح بالابلايا والمحن وضيق العيش
 وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله تعالى يحب من محبته ورحمته
 صب على قلبه تعظيم امره وربط جوارحه بالعمل مدة عمره والا فايحكم بان الله تعالى يبغضه
 والبغض في يد الاسم العزيز جعلنا الله تعالى واياكم من اهل رحمته وعصمنا واياكم من نقته
 يدفع العلة ورفع الذلة ونعم ما قيل

محيط ازچهره سيلاب كرد راه ميشويد * چه انديشد كسى باعفوحق از كرد ذلتها
 والله العفو الغفور ومنه فيض الاجر الموفور ﴿﴾ وانه ﴿﴾ راجع الى القرآن وان لم يجزله ذكر
 للعالم به ﴿﴾ لتزليل رب العالمين ﴿﴾ صيغة التكثر تدل على ان نزوله كان بالدفعات في مدة ثلاث
 وعشرين سنة وهو مصدر بمعنى المفعول سمي به مبالغة وفي وصفه تعالى بربوبية العالمين ايذان
 بان تنزيله من احكام تربيته تعالى ورافته للكل . والمعنى ان القرآن الذى من جملته ما ذكر من
 القصص السبع انزل من جهته تعالى والا لما قدرت على الاخبار وثبت به صدقك في دعوى
 الرسالة لان الاخبار من مثله لا يكون الا بطريق الوحي ﴿﴾ نزل به ﴿﴾ الباء لاتعدية اى انزله
 اولعلاية : يعنى [فرو آمده باقرآن] ﴿﴾ الروح الامين ﴿﴾ اى جبريل فانه امين على وحيه

وموصله الى انبيائه وسمى روحا لكونه سببا لحياة قلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة حيث ان الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة يجري على يده ويدل عليه قوله تعالى ﴿يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ * وفي كشف الاسرار سمي جبريل روحا لان جسمه روح لطيف روحاني وكذا الملائكة روحانيون خلقوا من الروح وهو الهواء * يقول الفقير لاشك ان للملائكة اجساما لطيفة وللطافة نشأتهم غلب عليهم حكم الروح فسموا ارواحا وجبريل مزيد اختصاص بهذا المعنى اذ هو من سائر الملائكة كالرسول عليه السلام من افراد امته * واعلم ان القرآن كلام الله وصفته القائمة به فكساه الالفاظ بالحروف العربية ونزله على جبريل وجعله امينا عليه لئلا يتصرف في حقائقه ثم نزل به جبريل كما هو على قلب محمد عليه السلام كما قال ﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ اي تلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك فخص القلب بالذكر لانه محل الوعى والتبیت ومعدن الوحي والالهام وليس شئ في وجود الانسان يليق بالخطاب والفيض غيره وهو عليه السلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من بين سائر الانبياء فان كتبهم منزلة في الاواح والصحائف جملة واحدة على صورتهم لا على قلوبهم كما في التأويلات الجهمية * قال في كشف الاسرار الوحي اذا نزل بالمصطفى عليه السلام نزل بقلبه اولا لشدة تعاطشه الى الوحي ولاستغراقه ثم انصرف من قلبه الى فهمه وسمعه وهذا نزل من العلو الى السفلى وهو رتبة الخواص فاما العوام فانهم يسمعون اولا فينزل الوحي على سمعهم اولا ثم على فهمهم ثم على قلبهم وهذا ترقى من السفلى الى العلو وهو شان المريدين واهل السلوك فشان ما بينهما [جبرائيل جو بپیغام کزاردی کاه کاه بصورت ملک بودی وکاه کاه بصورت بشر اکروحي وپیغام بیان احکام شرع بودی و ذکر حلال و حرام بودی بصورت بشر آمدی که (هو الذي انزل عليك الكتاب) و ذکر قلب در میان نبودی باز چون وحی پاک حدیث عشق و محبت بودی و اسرار و رموز عارفان جبریل بصورت ملک آمدی روحانی و لطیف تادل رسول پیوستی و اطلاع اغیار بر آن نبودی حق تعالی جنین فرمود] ﴿نزل به الروح الامين على قلبك﴾ ثم اذا انقطع ذلك كان يقول فينقص عنى وقد وعيته * وفي التاوى الزينية سئل عن السيد جبريل كم نزل على النبي عليه السلام اجاب نزل عليه اربعة وعشرين الف مرة على المشهور انتهى * وفي مشكاة الانوار نزل عليه سبعة وعشرين الف مرة وعلى سائر الانبياء لم ينزل اكثر من ثلاثة آلاف مرة ﴿ لتكون من المنذرين ﴾ المخوفين مما يؤدى الى عذاب من فعل او ترك وهو متعلق بنزل به مبین لحكمة الازال والمصلحة منه وهذا من جنس ما يذكر فيه احد طرفى الشئ ويحذف الطرف الآخر لدلالة المذكور على المحذوف وذلك انه انزله ليكون من المبشرين والمنذرين * يقول الفقير الانذار اصل وقدم لانه من باب التخلية بالحاء المعجمة فاكتفى بذكره في بعض المواضع من القرآن ﴿ بلسان عربى مبین ﴾ متعلق ايضا بنزل وتأخيره للاغتناء بامر الانذار واللسان بمعنى اللغة لانه آلة التلفظ بها اى نزل به بلسان عربى ظاهر المعنى واضح المدلول لئلا يبقى لهم عذر ما اى لا يقولوا ما صنع بما لا تفهمه فالآية صريحة في ان القرآن انما نزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه غير

(موصوف)

موصوف بلغة ولسان ثم انه عليه السلام اداه بلسانه العربي المبين من غير ان انزل كذلك وهذا فاسد مخالف للنص والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يبق الفرق بين القرآن وبين الحديث القدسي * وفي الآية تشريف للغة العرب على غيرها حيث انزل القرآن بها لا بغيرها وقد سماها مينا ولذلك اختار هذه اللغة لاهل الجنة واختار لغة العجم لاهل النار * قل سفيان بلغنا ان الناس يتكلمون يوم القيامة قبل ان يدخلوا الجنة بالسريانية فاذا دخلوا الجنة تكلموا بالعربية * فان قلت كيف يكون القرآن عربيا مينا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا على ما قالوا كالفارسية . (وهو السجيل) بمعنى سنك وكل . والرومية وهو قوله تعالى (فصرهن اليك) اي اقطعهن . والارمنية وهو (في جيدها) والسريانية (وهو ولات حين مناص) بمعنى ليس حين فرار . والحبشية وهو (كفلين) بمعنى ضممين * قلت لما كانت العرب يستعملون هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم سارت بمنزلة العربية * قال الفقيه ابواليث رحمه الله اعلم بان العربية لها فضل على سائر اللسان فمن تعلمها او علم غيره فهو ماجور لان الله تعالى انزل القرآن بلغة العرب * وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من تعلم الفارسية خب ومن خب ذهب عنه مروءته يعني لو اقتصر على لسان الفارسية ولم يتعلم العربية فانه يكون اعجميا عند من يتكلم بالعربية فذهبت مروءته ولو تكلم بغير العربية فانه يجوز ولا اثم عليه في ذلك * وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تكلم بالفارسية انتهى باجمال * يقول الفقير الفارسية شعبة من لسان العجم المقابل للسان العرب ولها فضل على سائر لغات العجم وكذا ورد في الحديث الصحيح (لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية) بتشديد الراء كافي الكرمانى وغيره ذكره صاحب الكافي والقهستاني وابن الكمال وغيرهم وصحجوه واما قوله عليه السلام (احب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان اهل الجنة في الجنة عربي) فالتخصيص فيه لا ينافي ما عداه وكذا لا ينافي كون لسان العجم مطلقا لسان اهل النار كون الفارسية منه لسان اهل الجنة وقد تكلم بها في الدنيا كثير من العارفين : وفي المتنوى

فارسي كو كچه تازى خوشترست * عشق را خود صد زبان ديكرست

وهو ترغيب في تحصيل الفارسية بعد تحصيل العربية ولهذا المقام مزيد تفصيل ذكرناه في كتابنا الموسوم بتمام الفيض ﴿ وانه ﴾ اي وان ذكر القرآن لآينه ﴿ لاني زبر الاولين ﴾ واحدا زبور بمعنى الكتاب مثل رسل ورسول اي لاني الكتب المتقدمة . يعني ان الله تعالى اخبر في كتبهم عن القرآن وانزاله على النبي المبعوث في آخر الزمان ﴿ اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل ﴾ الهمزة لانكار النفي والواو للعطف على مقدر ولهم حال من آية والضمير راجع الى مشركي قريش وآية خبر للكون قدم على اسمه الذي هو قوله ان يعلمه الخ للاعتناء بالمقدم والتنويه بالمؤخر اي اغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على انه تنزيل رب العالمين وانه في زبر الاولين ان يعلمه علماء بنى اسرائيل كعبدا لله بن سلام ونحوه بنعوت المذكورة في كتبهم ويعلموا من انزل عليه اي قد كان علمهم بذلك آية على صحة القرآن وحقية الرسول [وشهادت مردم دانا بر چیزی موجب تحقیق آنست] - روى - ان اهل

مكة بعثوا الى يهود المدينة يسألونهم عن محمد وبعثته فقالوا ان هذا لزمانه وانا نجد في التوراة
 نعتة وصفته ﴿ ولو نزلناه ﴾ اى القرآن كما هو بنظمه المعجب المعجز ﴿ على بعض الاعجميين ﴾
 الذين لا يقدر على التكلم بالعربية جمع اعجمى بالتخفيف ولذا جمع جمع السلامة ولو كان
 جمع اعجم لما جمع بالواو والنون لان مؤنث اعجم عجماء وافعل فعلاء لا يجمع جمع السلامة
 ﴿ فقرأ عليهم ﴾ قراءة صحيحة خارقة للعادات ﴿ ما كانوا مؤمنين ﴾ مع انضمام اعجاز
 القراءة الى اعجاز المقروء لفرط عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة ﴿ وفي التأويلات النجمية
 يشير الى كمال قدرته وحكمته بانه لو انزل هذا الكتاب بهذه اللغة على اعجمى لم يعرف هذه
 اللغة لكان قادرا على ان يعلمه لغة العرب ويفهمه معانى القرآن وحكمه في لفظه كما علم آدم
 الاسماء كلها وكاعلم العربية لمن قال « امسيت كرديا واصبحت عربيا » ومع هذا لما كان اهل
 الانكار مؤمنين به بعد ظهور هذه المعجزة اظهرا لكمال الحكمة ﴿ كذلك ﴾ اى مثل
 ذلك السالك البديع وهو اشارة الى مصدر قوله ﴿ سلكناه ﴾ اى ادخلنا القرآن ﴿ فى قلوب
 الجرمين ﴾ اى فى قلوب مشركى قريش فعرفوا معانيه واعجازه فقوله ﴿ لا يؤمنون به ﴾
 استئناف لبيان عنادهم ﴿ حتى يروا العذاب الاليم ﴾ الملجئ الى الايمان به حين لا ينفعهم
 الايمان ﴿ فيأتيتهم ﴾ العذاب ﴿ بغتة ﴾ اى فجأة فى الدنيا والآخرة معطوف على قوله
 يروا ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانه : وبالفارسية [وايشان ندانند وقت آمدن آنرا] ﴿ فيقولوا ﴾
 تحسرا على ما فات من الايمان وتنيا للامهال لتلافي ما فرطوه وهو عطف على يأتيتهم ﴿ هل
 نحن منظرون ﴾ الانظار التأخير والامهال اى مؤخرون لئؤمن ونصدق : وبالفارسية
 [آيا هستيم مادرنگ داده شدگان يعنى آيا مهات دهند تا بگرديم وتصديق كنيم] ولما وعدهم
 النبي عليه السلام بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب نزل قوله تعالى
 ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ [آيا بعذاب ماشتاب ميکنند] فيقولون تارة امطر علينا حجارة
 من السماء واخرى فائتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب النظرة والمهلة والفاء للعطف
 على مقدر اى يكون حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الاليم فيستعجلون
 بعذابنا وبينهما من التنافى ما لا يخفى على احد ﴿ وفي التأويلات النجمية اى استعجالهم فى طلب
 العذاب من نتائج عذابنا ولو لم يكونوا معذيين لما استعجلوا فى طلب العذاب ﴿ أفرأيت ﴾
 مرتب على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والخطاب لكل من يصلح له
 كأننا من كان ولما كانت الرؤية من اقوى اسباب الاخبار بالشيء واشهرها شاع استعمال
 أرايت فى معنى اخبرنى فالمنى اخبرنى بامن يصلح للخطاب ﴿ ان تمناهم ﴾ جعلنا مشركى
 قريش متمتعين منتفعين ﴿ سنين ﴾ كثيرة فى الدنيا مع طيب المعاش ولم يهلكهم * وقال
 الكافي يعنى مدة اعمارهم * وقال عطاء يريد مذخلق الله الدنيا الى ان تنقضى ﴿ ثم جاءهم
 ما كانوا يوعدون ﴾ من العذاب والايعاد . والتخويف بالفارسية [بيم كردن] ﴿ ما اغنى عنهم
 ما كانوا يمتعون ﴾ اى لم يغن عنهم شيئا تمتعهم المتطاول فى رفع العذاب وتخفيفه فما فى ما اغنى نافية
 ومفعول اغنى محذوف وفاعله ما كانوا يمتعون او اى شيء اغنى عنهم كقولهم متمتعين ذلك التمتع

انؤبد على ان في ما كانوا صدريه او ما كانوا يتعون به من مشاع الحياة الدنيا على انها موصولة حذف
 طائها فما في ما اغنى مفعول مقدم لاغنى والاستفهام للنفي وما كانوا هو الفاعل وهذا المعنى اول
 من الاول لكونه اوفق بسورة الاستخبار وادل على انتفاء الاغناء على ابلغ وجه واكد كان كل
 من شأنه الخطاب قد كلف بان يخبر بان تمتيعهم ما افادهم وأي شئ اغنى عنهم فلم يقدر احد
 ان يخبر بشئ من ذلك اصلا - روى - ان ميمون بن مهران اتى الحسن في الخواف وكان يتمي
 لفاء فقال له عظمي فم يزدده على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظت فبلغت وروى
 ان عمر بن عبدالعزيز كان يقرأ هذه الآية كل صباح اذا جلس على سريرته تذكرها بها وتعاظها
 جهان بي وفايست مردم فريب * که از دل رباید قد او شکيب
 نکرتا بجاعش نکردی اسیر * نکردی بی مالش اندر زحیر
 که آدم که مردک اندر آید ز راه * نه مالت کند دستگیری نه جاء

* قال يحيى بن معاذ رحمه الله اشد الناس غفلة من اشتر بحياته النائية والتذ بموداته الواجبة
 وسكن الى ما لوته * كان الرشيد حبس رجلا فقال الرجل للموكل عليه قل لامير المؤمنين
 كل يوم مضى من نعمتك ينقص من محنتي والامر قريب والموعود الصراط والحاكم الله بخير
 الرشيد فغشا عليه ثم افاق وامر باطلاقه ﴿ وما اهلكنا من قرية ﴾ من القرى المهاجرة
 ﴿ الالهامندرون ﴾ قد اندروا اهاها * قال في كشف الاسرار جمع منذرين لان المراد به
 النبي واتباعه المظاهر ونزله ﴿ ذكرى ﴾ اي لاجل التذكير والموعظة والزام الحجية فحاجها
 النصب على العلة ﴿ وما كنا ظالمين ﴾ فهلاك غير الظالمين والتعبير عن ذلك بنفي الدائمة
 مع ان اهلاكم قبل الانذار ليس بظلم اصلا على ما تقرر من قاعدة اهل السنة لبيان كل
 نزاهته عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من الظلم * وفي التأويلات النجوية
 (وما اهلكنا من قرية) اي من اهل قرية فالقرية الجسد الانساني واهلها النفس والقلب
 والروح واهلاكم بافساد استمدادهم الفطري بترك الامورات واتباع المنهيات (الالهامندرون)
 بالالهامات الربانية (ذكرى) اي تذكرة من ربهم كما قال تعالى (ونفس وما سواها فالفها
 فجورها وثقواها : وما كنا ظالمين) بان نضع العذاب في غير موضعه او نضع الرحمة في غير
 موضعها انتهى ﴿ وما تنزلت به الشياطين ﴾ يقال تنزل نزل في مهابة والباء للتعدية . والمعنى
 بالفارسية [وهرگز ديوان اين قرآن فرونياوردند] اوله الابسة . والمعنى [وفرونياسند
 بقرآن ديوان . مقاتل كفت مشركان قریش كفتند محمد كاهن است وياوى كسى است از
 جن كه اين قرآن كه دعوى ميكنند كه كلام خداست آن كسى بر زبان وى مى افكند
 همچنانكه بر زبان كاهن افكند واين از آنجا كفتند كه در جاهلية پيش از مبعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم باهر كاهنى رنى بوز از جن كه استراق سمع كردند بدر آسمان و خبرهاى
 دوزخ و راست بر زبان كاهن افكندند مشركان پنداشتند كه وحى قرآن هم از ان جنس است
 قارب المعالين ايشارا دروغ زن كرد كفت] (وما تنزلت به الشياطين) بل نزل به الروح
 الامين ﴿ وما يبنى لهم ﴾ اي وما يصح وما يستقيم لهم ان ينزلوا بالقرآن من السماء ﴿ وما

يستطيعون ﴿ وما يقدرّون على ذلك اصلا ﴾ انهم ﴿ بعد مبعث الرسول ﴾ عن السمع ﴿ لكلام الملائكة ﴾ لمعزولون ﴿ ممنوعون بعد ان كانوا يمكنون لانهم يرجون بالشهب * قال بعض اهل التفسير انهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون لانتفاء المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفات الذات والاستعداد لقبول فيضان انوار الحق والانتقاش بصور العلوم الربانية والمعارف التورانية كيف لا ونفوسهم خيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة الا لقبول ما لا خير فيه اصلا من قون الشر والقرآن مشتمل على حقائق ومعاني لا يمكن تلقيا الا من الملائكة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ليس للشياطين استعدادات تنزيل القرآن ولا قوة حمله ولا وسع فهمه لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة حمل النور القديم الا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند ورود المؤمن عليها وتقول (جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي) فاذا لم يكن لهم استطاعة لحمل القرآن وقوة سمعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجدوا السمع الذي هو الادراك ولكن حرموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه فهذا استوجبوا العذاب انتهى * قال بعض الكبار وصف الله تعالى اهل الحرمان ان اسماعهم وابصارهم وعقولهم وقلوبهم في غشاوة الغفلة عن سماع القرآن والسمع بالحقيقة هو الذي له سمع قلبي عقلي غيبي روعي يسمع كل لمحة من جميع الاصوات والحركات في الاكون خطاب الحق سبحانه بحيث يهيج سره بنعت الشوق اليه فطوبى لمن فهم عن الله واستعد لحمل امانة الله شريعة وحقيقة فهو الموفق ومن سواه المعزول فيا ايها السامعون افهموا ويا ايها المدركون تحققوا فالعلم في الصدر لا عند باب الحواس ولا بالتخمين والقياس ﴿ فلا تدع مع الله الها آخر ﴾ اذا عرفت يا محمد حال الكفار فلا تعبد معه تعالى الها آخر ﴿ فتكون ﴾ [يس باشي اكر پرستش ميكني] ﴿ من المعذنين ﴾ خوطب به النبي عليه السلام مع ظهور استحالة وقوع المنهي عنه لانه معصوم تهيجا لعزيمته وحثا على ازدياد الاخلاص ولطفا بسائر المكلفين بيان ان الاشراك من القبح والسوء بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره منه فكيف بمن عداه وان من كان اكرم الخلق عليه اذا عذب على تقدير اتخاذه آخر فقيره اولى * وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له ارميا بان يخبر قومه بان يرجعوا عن المعصية فانهم ان لم يرجعوا اهلكتهم فقال ارميا يا رب انهم اولاد انبيائك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب اقبلكمم بذنوبهم قال الله تعالى اني انما اكرمتم انبيائي لانهم اطاعوني ولو انهم عصوني لعذبتم وان كان ابراهيم خليلي ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان عبادة غير الله من الدنيا والآخرة وطلبه بتوجه القلب اليه عمارة عذاب الله وهو البعد من الله ومن يطلب يكن عذابه اشد فكل طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة قريب من الآخرة بعيد عن الله ولذا قال ابو سعيد الخراز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين فالابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب الله وحده لا شريك له ﴿ وانذر ﴾ العذاب الذي يستتبعه الشرك والمصاصي ﴿ عشيرتك

(الاقربين)

الاقربین ﴿ العشيرة اهل الرجل الذي يتكثربهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشرة هو العدد الكامل فصارت العشيرة اسما لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثربهم والعشير المعاشر قريبا كان او مقارنا كذا في المفردات . والمراد بهم بنوا هاشم وبنوا عبدالمطلب وانما امر بانذار الاقربين لان الاهتمام بشانهم اهم فالبداية بهم في الانذار اولى كما ان البداية بهم في البر والصلة وغيرها اولى وهو نظير قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم ﴾ وكانوا مأمورين بقتال جميع الكفار ولكنهم لما كانوا اقرب اليهم امروا بالبداية بهم في القتال كذلك ههنا وايضا اذا انذر الاقارب فالاجانب اولى بذلك - روى - انه لما نزلت سعد الصفا وناداهم فخذوا فخذنا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان يسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - روى - انه قال (يا بنى عبدالمطلب يا بنى هاشم يا بنى عبد مناف افتدوا انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم شيئا . ثم قال يا عائشة بنت ابي بكر ويا حفصة بنت عمر . ويا فاطمة بنت محمد . ويا صفية عمة محمد اشترين انفسكن من النار فاني لا اغني عنكن شيئا) [در خبرست كه عائشة صديقه رضى الله عنها بكريست وكفت يارسول الله روز قيامت روزيست كه تومارا بكار نياني كفت بلى] عائشة في ثلاثة مواطن يقول الله تعالى وتضع الموازين القسط ليوم القيامة فعند ذلك لا املك لكم من الله شيئا وعند النور من شاء الله اثم له نوره ومن شاء الله كبه في الظلمات فلا املك لكم من الله شيئا وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء الله كبه في النار فينبى لاهؤمن ان لا يفتخر بشرف الانساب فان النسب لا ينفع بدون الايمان برب الارباب فنظر الى حل كنعان ابن نوح والى حال آزر والد ابراهيم عليهما السلام فان فيها كفاية :

قال الشيخ سعدى قدس سره

چو كنعانرا طبيعت بي هنر بود * چي براد كي قدرش نيفزود
هنر بنماي اكر دارى نه كوهر * كل از خازست و ابراهيم از آزر

وفي التأويلات التجمية يشير الى حقيقة قوله (فلا انساب بينهم يومئذ) وقال عليه السلام (كل حسب ونسب ينقطع الاحسب ونسب) فحسبه الايمان والتقوى كما قال عليه السلام (الى كل مؤمن تقى) ويشير الى ان من كان مصباح قلبه منورا بنور الايمان لا ينور مصباح عشيرته ولو كان والداه حتى يكون مقبسا هو لمصباحه من نور مصباحه المنور وهذا سر متابعة النبي عليه السلام والاقداء بالولى وقوله عليه السلام لفاطمة رضى الله عنها (يا فاطمة بنت محمد اهذى نفسك من النار فاني لا اغني عنك من الله شيئا) كان لهذا المعنى كما ان اكل المرء يشبعه ولا يشبع ولده حتى يأكل الطعام كما اكل والده وليعلم انه لا ينفعهم قرابته ولا تقبل فيهم شفاعته اذا لم يكن لهم اصل الايمان فان الايمان هو الاصل وما سواه تبع له ولهذا السر قال تعالى عقيب قوله (وانذر عشيرتك الاقربين) قوله ﴿ واخذض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ اى ان جانبك لهم واقربهم في الصحبة واسحب ذيل التجاوز على ما يبدو منهم من التقصير واحتمل منهم سوء الاحوال وعاشرهم بحمائل الاخلاق وتحمل عنهم

كلهم فان حرموك فاعطهم وان ظلموك فتجاوز عنهم وان قصروا في حق فاعف عنهم واستغفر لهم : وبالفارسية [وبر خویش فرورد آر بفروتنی ومهربانی یعنی مهربانی ورزوی اکرام کن] والخفض ضد الرفع والدعة والسير اللين : یعنی [نرم رفتن شتر] وهو حث على تليين الجانب والانتقاد كما في المفردات وجناح العسكر جانباه وهو مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط فشيبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه اي كسره عند ارادة الانحطاط واما الفاسق والمنافق فلا يخفض له الجناح الا في بعض الاحوال اذ لكل من اللين والغلظة وقت دل عليه القرآن فلا بد من رعاية كل منهما في وقته ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين اول غيره اول لتبعيض على ان المراد بالمؤمنين المشارفون للايمان والمصدقون باللسان وفي التأويلات النجمية والسكته فيه انه قال (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لان كل متابع مؤمن ولم يكن كل مؤمن متابعاً لتلايفت المؤمن بدعوى الايمان وهو بمعزل عن حقيقته التي لا تحصل الا بالمثابرة انتهى فعلى العاقل ان يختار حجة الاخيار ويتابعهم في اعمالهم ويسعى في تحصيل اخلاقهم واحوالهم وبشرف القرين يدخل عشرة من الحيوانات الجنة منها كلب اصحاب اهل الكهف والله در من قال

سك اصحاب كهف روزی چند * بی نیکان كرفت مردم شد

حيث دخل الجنة معهم في صورة الكباش ﴿ فان عصوك ﴾ قال في كشف الاسرار [خویشان وقرابت رسول الله عليه السلام چون به راوت رسول در بستند و زبان طعن دراز کردند آيت فرود آمد كه] (فان عصوك) اي فان خرجت عشيرتك عن الطاعة وخالفوك ولم يتبعوك ﴿ نقل اني بر بي مائة ملون ﴾ اي من عبادتكم لغير الله تعالى ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا معروفا بالنصح والعظة لعلهم يرجعون الى طاعتك وقبول الدعوة منك * يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى روح الله يقول قطعتم الوصلة بيني وبين خلفائي الامن الوصية فان الله تعالى يقول (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فالوصية بالحق والصبر لا بدلي منها في حق الكل خصوصا في حقهم ﴿ وتوكل ﴾ في جميع حالاتك ﴿ على العزيز ﴾ الذي لا يذل من والاه ولا يعز من عاداه فهو يقدر على قهر اعدائه ﴿ الرحيم ﴾ الذي يرحم من توكل عليه وفوض امره اليه بالظفر والنصرة فهو ينصر اوليائه ولا تتوكل على الغير فان الله تعالى هو الكافي لشر الاعداء لا الغير والتوكل على الله تعالى في جميع الامور والاعراض مما سواه ليس الا من خواص الكمل جعلنا الله واياكم من الملحقين بهم ثم اتبع به قوله ﴿ الذي يريك ﴾ الخ لانه كالسبب لتلك الرحمة اي توكل على من يراك ﴿ حين تقوم ﴾ اي الى التهجيد في جوف الليل فان المعروف من القيام في العرف الشرعي اجاء الليل بالصلاة فيه * وفي الحديث (افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل) * وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان لا يدع قيام الليل وكان اذا مرض او كسل صلى قاعدا * ومنها اذا فاتت الصلاة من الليل من وجع او غيره صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة رواه نسائي * يقول الفقير كذا اي

ما صلى عليه السلام في النهار بدل ما فات منه في الليل من ورد التهجد يدل على ان التهجد ليس كسائر التوافل بل له فضيلة على غيره ولذا يوصى باتيان بدله اذا فات مع ان التوافل لا تقضى ﴿ وتقلبك في الساجدين ﴾ القلب [بركشتن] اى ويرى ترددك في تصفح احوال التهجدين لتطلع على حقيقة امرهم كما روى انه لما نسخ فرض قيام الليل عليه وعلى اصحابه بناء على انه كان واجبا عليه وعلى امته وهو الاصح * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان واجبا على الانبياء قبله طاف عليه السلام تلك الليلة بيوت اصحابه لينظر ما يصنعون اى هل تركوا قيام الليل لكونه نسخ وجوبه بالصلوات الخمس ليلة المعراج حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدوا كيوت الزناير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن ﴿ انه هو السميع ﴾ لما تقوله ولدعوات عباده ومناجاة الاسرار ﴿ العليم ﴾ بما تنويه و بوجود مصالحهم وارادات الضمائر * وقال بعضهم (قلبك في الساجدين) اى تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والتعود اذا امتهم فقوله في الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان اصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع المصلين جماعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (الذى يريك حين تقوم) اى يرى قصدك ونيتك وعزيمتك عند قيامك للامور كلها وقد اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق فان من علم انه بمشهد الحق راعى دقائق حالاته وخفايا احواله مع الحق بقوله ﴿ وتقلبك في الساجدين ﴾ هون عليه معاناة مشاق العبادات لاخباره برؤيته له ولا مشقة لمن يعلم انه بمرأى من مولاه ومحبوه وان حمل الجبال الرواسى يهون لمن حملها على شعرة من جفن عينه على مشاهدة ربه * ويقال كنت بمرأى منا حين تقلبك في عالم الارواح في الساجدين بان خلقنا روح كل ساجد من روحك انه هو السميع في الازل مقاتلك انا سيد ولد آدم ولا فخر لان ارواحهم خلقت من روحك العليم باستحقاقك لهذه الكرامة انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله ﴿ وتقلبك في الساجدين ﴾ من نبي الى نبي حتى اخرجك نبي اى فعنى في الساجدين في اصلاب الانبياء والمرسلين من آدم الى نوح والى ابراهيم والى من بعده الى ان ولدته امه وهذا لا ينافى وقوع من ليس نبيا في آباءه فالمراد وقوع الانبياء في نسبه. واستدل الرافضة على ان آباء النبي عليه السلام كانوا مؤمنين اى لان الساجد لا يكون الا مؤمنا فقد عبر عن الايمان بالسجود وهو استدلال ظاهرى وقوله عليه السلام (لم ازل اقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات) لا يدل على الايمان بل على صحة انكحة الجاهلية كما قال عليه السلام في حديث آخر (حتى اخرجني من بين ابوي لم يلتقيا على سفاح قط) وقد سبق نبذ من الكلام مما يتعلق بالمرام في او اخر سورة ابراهيم وحق المسلم ان يمك لسانه عما يخل بشرف نسب نبينا عليه السلام ويصونه عما يتبادر منه نقصان خصوصا الى وهم العامة * فان قلت كيف نعتقد في حق آباء النبي عليه السلام * قلت هذه المسألة ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما حظ اللسان فقد ذكرنا وذكر الحافظ السيوطى رحمه الله ان الذى للخلص ان اجداده عليه السلام من آدم الى صرة بن كعب مصرح بايمانهم اى في الاحاديث واقوال السلف وبقي بين صرة وعبد المطلب اربعة

اجداد ولم اظفر فيهم بنقل وعبدالمطلب الاشبه انه لم تبلغه الدعوة لانه مات وسنه عليه السلام ثمان سنين والاشهر انه كان على ملة ابراهيم عليه السلام اى لم يعبد الاصنام كما سبق في سورة براءة ﴿ هل انبئكم ﴾ خطاب لكفار مكة وكانوا يقولون ان الشياطين تنزل على محمد فرد الله عليهم بيان استحالة تنزيلهم عليه بعد بيان امتناع تنزيلهم بالقرآن . والمعنى هل اخبركم ايها المشركون : وبالفارسية [آيا خبردهم شمارا] ﴿ على من تنزل الشياطين ﴾ اى تنزل بحذف احدى التاءين وكلمة من تضمنت الاستفهام ودخل عليها حرف الجر وحق الاستفهام ان يصدر في الكلام فيقال أعلى زيد مررت ولا يقال على أزيد مررت ولكن تضمنه ليس بمعنى انه اسم فيه معنى الحرف بل معناه ان الاصل أمن فحذف حرف الاستفهام واستعمل على بعد حذفه كما يقال في هل اصله اهل ومعناه أقدم فاذا ادخلت حرف الجر على من فقدت الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل ﴿ تنزل على كل افك ﴾ كثير الافك والكذب * قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه ﴿ ائيم ﴾ كثير الاثم وهو اسم للافعال المبطئة عن الثواب اى تنزل على المتصفين بالافك والاثم الكثير من الكهنة والمنتبهة كمسيلمة وطليحة لانهم من جنسهم وبينهم مناسبة بالكذب والافتراء والاضلال وحيث كانت ساحة رسول الله مزهة عن هذه الاوصاف استحال تنزيلهم عليه ﴿ يلقون السمع ﴾ الجملة في محل الجر على انها صفة كل افك ائيم لكونه في معنى الجمع اى يلقى الافاكون الاذن الى الشياطين فيتلقون منهم اوهاما وامارات لنقصان علمهم فيضمون اليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق اكثرها الواقع : وبالفارسية [فروميدارند كوش را بسخن شياطين و فرا ميگردند از ايشان اخبار دروغ و ديگر دروغها با آن اضافت ميكنند] ﴿ واكثرهم ﴾ اى الافاكين ﴿ كاذبون ﴾ فيما قالوه من الاقاويل وليس محمد كذلك فانه صادق في جميع ما اخبر من المغيبات والاكثر بمعنى الكل : يعنى [همه ايشان بصفه كذب موصوفند] كلفظ البعض في قوله (ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم) اى كله وذلك كما استعملت القلة في معنى العدم في كثير من المواضع * وقال بعضهم ان الاكثرية باعتبار الاقوال لا باعتبار الذوات حتى يلزم من نسبة الكذب الى اكثرهم كون اقلهم صادقين وليس معنى الافاك من لا ينطق الا بالافك حتى يتمتع منه الصدق بل من يكثر الافك فلا ينافيه ان يصدق نادرا في بعض الاحيان * وقال في كشف الاسرار استثنى منهم بذكر الاكثر سطيجا وشقا وسواد بن قارب الذين كانوا يلهجون بذكر رسول الله وتصديقه ويشهدون له بالنبوة ويدعون الناس اليه انتهى * قال في حياة الحيوان واما شق وسطيح الكاهنان فكان شق شق انسان له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة وكان سطيح ليس له عظم ولا بنان انما كان يعطوى كالخصير لم يدرك ايام بعثة رسول الله عليه السلام وكان في زمن الملك كسرى وهو ساسان ﴿ والشعراء يتبعهم الغاؤون ﴾ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون والسفهاء واتباع محمد رسوا كذلك بل هم الراشدون المراجعين الرزان وكان شعراء الكفار يهجون رسول الله واتحابه ويميون الاسلام فيتبعهم سفهاء

(العرب)

العرب حيث كانوا يحفظون هجاءهم وينشدون في المجالس ويضحكون. ومن لواحق هذا المعنى ما قال ابن الخطيب في روضته ذهب جماعة من الشعراء الى خليفة وتبعهم طفيلي فلما دخلوا على الخليفة قرأوا قصائدهم واحدا بعد واحد واخذوا العطاء فبقي الطفيلي متحيرا ف قيل له اقرأ شعرك قل لست انا بشاعر وانما انا رجل ضال كما قال الله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاوون) فضحك الخليفة كثيرا فامر له بانعام. وقال بعضهم معنى الآية ان الشعراء تلك مسلكهم وتكون من جناتهم الضالون عن سنن الحق لاغيرهم من اهل الرشدة وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الشعراء بحسب مقاماتهم ومطرح نظريتهم ومنشأ قصدهم ونياتهم اذا سلكوا على اقدم التفكير مفاوز التذكري في طلب المعاني ونظامها وترتيب عروضها وقوافيها وتديرتنجيسها واساليبها تتبعهم الشياطين بالاغواء والاضلال ويوقعونهم في الابطال والاكاذيب. قال في المفردات شعرت اصبت الشعر ومنه استعير شعرت كذا اي علمته في الدقة كاصابة الشعر. قيل وسمى الشاعر شاعرا لفظته ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعلم الدقيق في قولهم ليت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر اخص بصناعته وقوله تعالى (بل افترأه بل هو شاعر) جملة كثير من المفسرين على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا ما جاء في القرآن من كل لفظ يشبه الموزون من نحو وجفان كالجواني وقدور راسيات. وقال بعض المحصلين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من المعجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سمي قوم الادلة الكاذبة شعرا واهذا قال تعالى في وصف عامة الشعراء (والشعراء يتبعهم الغاوون) الى آخر السورة انتهى * قال الامام المرزوقي شارح الحماسة تأخر الشعراء عن البلغاء لتأخر المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبعده يتبعجون بالخطابة ويعدونها اكل اسباب الرياسة ويعدون الشعر دناءة لان الشعر كان مكسبة وتجارة وفيه وصف اللئيم عند الطمع بصفة الكريم والكريم عند تأخر صلته بوصف اللئيم ومما يدل على شرف النثر ان الاعجاز وقع في النثر دون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة ﴿ ألم تر ﴾ يامن من شأنه الرؤية اي قد رأيت وعلمت ﴿ انهم ﴾ اي الشعراء ﴿ في كل واد ﴾ من المدح والذم والهجاء والكذب والفحش والشم واللعن والافتراء والدعاوى والتكبر والمفاخر والتحاسد والمجب والاراءة واظهار الفضل والديابة والحسة والطمع والتكدي والذلة والمهانة واصناف الاخلاق الرذيلة والظعن في الانساب والاعراض وغير ذلك من الآفات التي هي من نوايج الشعر ﴿ يهيمون ﴾ يقال هام على وجهه من باب باع هيمانا بفتحين ذهب من العشق او غيره كما في المختار اي يذهبون على وجوههم لا يهتدون الى سبيل معين بل يتحبرون في اودية القيل والقال والوهم والحبال والني والضللال * قال الراغب اصل الوادي الموضع الذي يسيل فيه الماء ومنه سمي المنفرج بين الجبلين واديا ويستعار للطريقة

كالذهب والاسلوب فيقال فلان في واد غير واديك وقوله (ألم تر أنهم في كل واد يهيمون) فانه
يعنى اساليب الكلام من المدح والهجاء والجدل والغزل وغير ذلك من الانواع اى فى كل
نوع من الكلام يغفلون * قال فى الوسيط فالوادي مثل لفنون الكلام وهياتهم فيه قولهم
على الجهل بما يقولون من لغو وباطل وغلو فى مدح او ذم * وانهم يقولون * فى اشعارهم
عند التصلف والدعاوى * مالا يفعلون * من الافاعيل : يعنى [بفسقنا كرده برخود
كواهى ميدهند وبيغما مهاى ناداده بكسى درسالك نظم ميكشند] ويرغبون فى الجود
ويرغبون عنه وينفرون عن البخل ويصرون عليه ويقدمون فى الناس بادنى شئ صدر
عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك تمام الغواية والنبي عليه السلام منزّه عن كل
ذلك متصف بمحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق مستقر على المنهاج القويم مستمر على
الصراط المستقيم * الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين
* وذكروا الله * ذكرا * كثيرا * بان كان اكثر اشعارهم فى التوحيد والثناء على الله
والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد فى الدنيا والترغيب فى الآخرة اوبان لم
يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوه همهم وعادتهم * قال ابو يزيد قدس سره الذكر الكثير
ليس بالعدد لكنه بالحضور * وانتصروا * [انتقام كشيدهند از مشركان] * قال فى تاج
المصادر والانتصار [داد بستدن] * من بعد ما ظلموا * بالهجو لان الكفار بدأوهم
بالهجاء يعنى لو وقع منهم فى بعض الاوقات هجو وقع بطريق الانتصار ممن هجاهم من المشركين
كحسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبدالله بن رواحة وغيرهم فانهم كانوا يذنبون عن عرض النبي
عليه السلام وكان عليه السلام يضع لسان منبرا فى المسجد فيقوم عليه يهجو من كان يهجو
رسول الله : قال الكمال الاصفهاني

هجا كفتن ارچه پسنديده نيست * مبادا كسى كالت آن ندارد
چو آن شاعرى كو هجا كو نباشد * چوشيرى كه چن كمال وودندان ندارد

وعن كعب بن مالك رضى الله عنه انه عليه السلام قال (اهجم فوالذى نفسى بيده لهواشد عليهم
من النبل) وفى الحديث (جاهدوا المشركون باموالكم وانفسكم والسنتكم) اى اسموعثم
ما يكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك * قال الامام السهيلي رحمه الله
فهم سبب الاستثناء فلوسماهم باسماهم الاعلام كان الاستثناء مقصورا عليهم والمدح مخصوصا
بهم ولكن ذكرهم بهذه الصفة ليدخل معهم فى هذا الاستثناء كل من اقتدى بهم شاعرا
كان او خطيبا او غير ذلك انتهى * قال فى الكواشى لاشك ان الشعر كلام فحسنة كسنة وقبيحة
كقبيحة ولا بأس به اذا كان توحيدا او حثا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة وحفظ
فرج وغض بصر وصلة رحم وشبهه او مدحا للنبي عليه السلام والصالحين بما هو الحق انتهى
* وفى التأويلات النجمية لارباب القلوب فى الشعر سلوك على اقدم التفكير بنور الايمان
وقوة العمل الصالح وتأييد الذكر الكثير ليصلوا الى اعلى درجات القرب وتؤيدهم الملائكة
بدقائق المعانى بل يوفقهم الله لاستجلاب الحقائق ويلهمهم بالفاظ الدقائق فبالالهام يهيمون

فی کل واد من المراعظ الحسنة والحکم البالغة وذم الدنيا وتركها وتزین الآخرة وطاهاها
وتشویق العباد وتحییبهم الی الله وتحییب الله الیهم وشرح المعارف و بیان المواصل والحث
علی السیر والتحذیر عن الالفاظ الفاسدة لاسیر و ذکر الله وثنائه ومدح النبی علیه السلام
والصحابه وهجاء الکفار انتصارا کقول علیه السلام لحسان (اهیج المشرکین فان جبریل معک)
انتهی . واجهور علی اباحة الشعر ثم المذموم منه منقیه کذب وقبیح وما لم یکن كذلك فان غاب
علی صاحبه بحيث یشفاه عن الذکر وتلاوة القرآن فمذموم ولذا قال من قال

درقیامت نرسد شعر بفریاد کسی * که مراسر سخاش حکمت یونان کردد

وان لم یقلب كذلك فلازم فیه وفی الحدیث (ان من الشعر حکمة) ای کلاما نافعما ینفع عن الجهل
والسفه وكان علی رضی الله عنه اشعر الخلفاء وكانت عائشة رضی الله عنها ابغ من الكل . قال
الکاشفی ر حضرت حقائق بناهی در دیباجه دیوان اول آورده اند که هر چند قادر حکیم
جل ذکره در آیت کریمه (والشعراء یبعثهم الغاوون) شعرا را که سیاحان بجز شعرند جمع
ساخته وکنند دام استغراق در کردن انداخته کاد در غرقابه بی حد وغایت غوایت می اندازد
وکاد تشنه لب در وادی حیرت وضلالت سرگردان میسازد واما بسیاری از ایشان بواسطه
اصلاح عمل وصدق ایمان در ذوق امان (الاالذین آمنوا وعملوا الصالحات) تشنه اند بوسه
بادبان (و ذکر و الله کثیرا) بساحل خلاص وناحیت نجات پیوسته و یکی از افاضل گفته است
شاعرانرا کر چه غوی گفت در قرآن خدای * هست از ایشان هم بقرآن ظاعر استثنای ما

وما کان الشعر الا ینبئ للانبیاء علیهم السلام لم یصدر من النبی علیه السلام بطریق الانشاء
دون الانشاد الا ما کان بغير قصد منه وكان کل کل بشری تحت علمه الجامع فكان یحیی
کل فصیح وبلیغ وشاعر و اشعر وکل قبیله باغاتهم وعباراتهم وكان یعلم الکتاب علم الحظ
واهل الحرف حرقتم و انما کان رحمة للعالمین ﴿ وسیعلم الذین ظلموا ﴾ علی انفسهم بالشعر
الذمی عنه وغیره فهو عام لكل ظالم والسنین للتأکید ﴿ ای منقلب ینقلبون ﴾ ای منصوب
ینقلبون علی المصدر لا بقوله سیعلم لان ایا وسائر اسماء الاستفهام لا یعمل فیها مقبلها وقدم
علی عامه لتضمنه معنی الاستفهام وهو متعلق بسیعلم سادا مسد مفعولیه . والمنقلب بمعنی
الانقلاب ای الرجوع . والمعنی ینقلبون ای الانقلاب ویرجعون الیه بعد مماتهم ای الرجوع
ای ینقلبون انقلابا سوا ویرجعون رجوعا شرا لان مصیرهم الی النار * وقال الکاشفی
[بکدام مکان خواهند کشت و او آست که منقلب ایشان آتش خواهد بود] - روی -
انه ما ایس ابوبکر رضی الله عنه من حیاته استکتب عثمان رضی الله عنه کتاب العهد وهو هذا
ما عهد ابن ابی قحافة الی المؤمنین فی الحال النبی یؤمن فیها الکافر ثم قال بعد ما غشی علیه
وافاق انی استخلفت علیکم عمر بن الخطاب رضی الله عنه فانه عدل فذلک ظنی فیه وان لم یعدل
سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون . والظلم هو الانحراف عن العدالة والعدول عن الحق
الجاری یجری النقطه من الدائرة . والظلمة ثلاثة . الظالم الاعظم وهو الذی لا یدخل تحت
شریعة الله وایاه قصد تعالی بقوله (ان الشریک لظالم عظیم) والاوسط هو الذی لا یلزم حکم

السلطان . والاصغر هو الذي يتعطل عن المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس ولا يعطيهم منفعته ومن فضيلة العدالة ان الجور الذي هو ضدها لا يستتب الا بها فلوان لصوصا تشارطوا فيما بينهم شرطا فلم يراعوا العدالة فيه لم ينتظم امرهم . فعلى العاقل ان يصيخ الى الوعيد والتهديد الاكيد فيرجع عن الظلم والجور وان كان عادلا فعوذ بالله من الجور بعد الكور والله المعين لكل سالك والمنجي في المسالك من المهالك

تمت سورة الشعراء يوم الخميس وهو التاسع من ذى القعدة من سنة ثمان ومائة والالف

﴿ تفسير سورة النمل وهي مكية ثلاث اواربع وتسعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طس ﴾ هذه طس اي هذه السورة مسماة به ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير بظاهه الى طاء طيب قلوب محبيه وبالسين الى سر بينه وبين قلوب محبيه لا يسعهم فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل . وايضا يقسم بظاء طلب طالبيه وسين سلامة قلوبهم عن طلب ماسواه * وفي كشف الاسرار الطاء اشارة الى طهارة قدسه والسين اشارة الى سناء عزه يقول تعالى بطهارة قدسى وسناء عزى لا اخيب امل من امل لطفى انتهى * وقال بعضهم الطاء طوله اي فضله والسين سناؤه اي علوه وقد سبق في طسم ما يتعلق بهذا المقام فارجع اليه * وقال عين القضاء الهمداني قدس سره في مقالاته لولا ما كان في القرآن من الحروف المقطعات لما آمنت به * يقول الفقير قد كفره في قوله هذا كثير من علماء زمانه والامر سهل على اهل الفهم ومراده بيان اطلاعه على بطون معانى الحروف التي هي دليل لارباب الحقائق وسبب نزيد ايمانهم العياني ﴿ تلك ﴾ اي هذه السورة العظيمة الشأن او آياتها ﴿ آيات القرآن ﴾ المعروف بعلو الشأن اي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع القرآن او عن جميع المنزل عند نزول السورة اذ هو المتسارع الى الفهم حينئذ عند الاطلاق ﴿ وكتاب ﴾ عظيم الشأن ﴿ مبين ﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والاحكام واحوال الآخرة التي من جعلها الثواب والعقاب او ظاهر اعجازه وصحته على انه من ابان يعنى بان اي ظهر وعطفه على القرآن كمعطف احدي الصفتين على الاخرى مثل غافر الذنب وقابل التوب اي آيات الكلام الجامع بين القرآنية والكتابية وكونه قرآنا بجهة انه يقرأ وكتابا بسبب انه يكتب وقدم الوصف الاول لتقدم القرآنية على حال الكتابية واخره في سورة الحج لما ان الاشارة الى امتيازه عن سائر الكتب بعد التنيه على انطوائه على كالات غيره من الكتب ادخل في المدح فان وصفه بالكتابية مفصح عن اشتماله على صفة كمال الكتب الالهية فكأنه كلها * وفي كشف الاسرار القرآن والكتاب اسمان علمان للمنزّل على محمد ووصفان لانه يقرأ ويكتب فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التكررة فهو الوصف ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ اي حال كون تلك الآيات هادية لهم ومبشرة فاقم المصدر مقام الفاعل للمبالغة كأنها نفس الهدى . والبشارة ومعنى هدايتها لهم وهم

(مهتدون)

مہتدوں انہا تریدہم ہدی قال تعالیٰ (قاما الذین آمنوا فزادتهم ایمانا) الآیۃ و امام معنی تبشیرھا ایہم فظاہر لانہا تبشرہم برحمة من اللہ و رضوان و خصہم بالذكر لانشفاعہم بہ الذین یتیمون الصلوۃ و یؤتون الزکوۃ ﴿﴾ صفۃ مادحة لالمؤمنین و تخصیصہما بالذكر لانہما قرینتا الایمان و قطرا العبادات البدنیۃ و المالیۃ مستبعان لاسر الاعمال الصالحۃ . والمعنی یؤدون الصلاۃ بارکانہا و شرائطہا فی مواقیبہا و یؤتون الصدقۃ المفروضۃ للمستحقین ﴿﴾ و ہم بالآخرة ہم یوقنون ﴿﴾ من تمہ الصلۃ و الواو للحال ای و الحال انہم یتصدقون بانہا کاشفۃ و یعلمونہا علما یقینا : و بالفارسیۃ [و حال آنکہ ایشان بسر ای دیگر بی کان میشوند تکریر ضمیر اشارت باختصاص ایشانست در تصدیق آخرت] اوجملۃ اعتراضیۃ کأنہ قیل و هؤلاء الذین یؤمنون و یعملون الصالحات ہم الموقنون بالآخرة حق الایقان لامن عداہم فان تحمل مشاق العبادات انما یكون خوف العاقبۃ و الوقوف علی المحاسبۃ ﴿﴾ ان الذین لا یؤمنون بالآخرة ﴿﴾ لا یتصدقون بالبعث بعد الموت ﴿﴾ زینا لہم ﴿﴾ آراستہ کریم برای ایشان افعالہم ﴿﴾ التمیحۃ حیث جعلناھا مشہاۃ للطبع محبوبۃ للنفس کما نبیٰ عنہ قولہ علیہ السلام (حفت النار بالنہوات) ای جعلت محفوفۃ و محاطۃ بالامور المحبوبۃ المشہاۃ * و اعلم ان کل مشیئۃ و تزین و اضلال و نحو ذلك منسوبۃ الی اللہ تعالیٰ بالاصالۃ و الی غیرہ بالتبعیۃ . فی الآیۃ حجۃ قاطعۃ علی المعتزلۃ و التمدیریۃ ﴿﴾ فہم یعمہون ﴿﴾ یحیرون و یترددون علی التجدد و الاستمرار فی الاشتغال بہا و الانہماک فیہا من غیر ملاحظۃ لما یتبعہا من الضرر و العقوبۃ و القتا لترتیب المسبب علی السبب : و بالفارسیۃ [پس ایشان سرکردان میشوند در ضلالت خود] و العمہ التردد فی الامر من التحیر ﴿﴾ اولئک ﴿﴾ الموصوفون بالکفر و العمہ ﴿﴾ الذین لہم سوء العذاب ﴿﴾ ای فی الدنیا کالقتل و الاسر یوم بدر . و السوء کل ما یسوء الانسان و یغمہ ﴿﴾ و ہم فی الآخرة ہم الاخسرون ﴿﴾ اشد الناس خسرانا لاشترانہم الضلالۃ بالہدی فخرسروا الجنۃ و نعیمہا و حرموا النجاة من النار * و اعلم ان اهل الدنیا فی خسارة الآخرة و اهل الآخرة فی خسارة المولی فمن لم یلتفت الی الکوئین ریح المولی و لما وجد ابو یزید البسطامی قدس سرہ فی البادیۃ فحف رأس مکتوب علیہ خسر الدنیا و الآخرة بکی و قبلہ و قال هذا رأس صوفی فمن وجد المولی وجد الكل و من وجد الكل بدون وجدان المولی لم یجد شیئا مفیداً و ضاع وقته : و قال الحافظ

اوقات خوش آن بود کہ بادوست بسر رفت * باقی ہمہ بی حاصل و یخبری بود

• قال بعض العارفين كوشفت باربعين حوراء رأيتهن يتساعين في الهواء عليهن ثياب من فضة و ذهب و جوهر فنظرت اليهن نظرة فعوقبت اربعين يوما ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن و الجمال و قيل لي انظر اليهن فسجدت و غضضت عيني في السجود و قلت اعوذ بك مما سواك لا حاجة لي بهذا و لم ازل انصرع حتى صرفهن عني فهذا حال العارفين حيث لا يلتفتون الی ماسوی اللہ تعالیٰ و یكونون عميا عن عالم الملك و الملکوت . و اما الغافلون الجاهلون فبحبہم ماسواہ تعالیٰ عمیت عیون قلوبہم و صمت آذانہا فانہ لا یكون

في عالم المعنى الاويكون اصم وابكم واليه الاشارة بقوله عليه السلام (حبك الشيء يعنى ويصم) بخلاف اعمى الصورة فان سمعه بحاله في سماع الدعوة وقبولها . فعلى العاقل ان يجتنب عن الاعمال القبيحة المؤدية للرين والردى والاخلاق الرذيلة الموجبة للعمه والعمى بل يتسارع الى العمل بالقرآن الهادى الى وصول المولى والنهى عن الحسران مطلقا وعن الاعمال الصالحة والصلاة . وانما شرعت لمناجاة الحق بكلامه حال القيام دون غيره من احوال الصلاة للاشتراك في القيومية ولهذا كان من ادب الملوك اذا كلمهم احد من رعيته ان يقوم بين ايديهم ويكلمهم ولا يكلمهم جالسا فتبع الشرع في ذلك العرف . ومن آداب العارف اذا قرأ في صلاته المطلقة ان لا يقصد قراءة سورة معينة او آية معينة وذلك لانه لا يدري اين يسالك به ربه من طريق مناجاته فالعارف بحسب ما يناجيه به من كلامه وبحسب ما يلقي الله الحق في خاطره وكل صلاة لا يحصل منها حضور قلب فهي ميتة لا روح فيها واذا لم يكن فيها روح فلا تأخذ بيد صاحبها يوم القيامة . ومن الاعمال الصالحة المذكورة الزكاة والصدقة وافضلها ما يعطى حال الصحة دون مرض الموت وينبغي لمن قرب اجله واراد ان يعطى شياً ان يحضر في نفسه انه مؤد امانة لصاحبها فيحشر مع الامناء المؤدين امانتهم لامع المتصدقين لفوات محل الافضل فهذه حيلة في ربح التجارة في باب الصدقة وفي الاتفاق زيادة للعمال وتكثيره واطالة لفروعه كالحبوب اذا زادت ﴿ وانك ﴾ يا محمد ﴿ لتلقى القرآن ﴾ تعطاه بطريق التلقية والتلقين يقال تلقى الكلام من فلان ولقنه اذا اخذه من لفظه وفهمه * قال في تاج المصادر : التلقية [جيزى پيش كسى و آوردن] وقد سبق الفرق بين التلقى والتلقف والتلقن في سورة النور ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ بواسطة جبريل لا من لدن نفسك ولا من تلقاء غيرك كما يزعم الكفار . ولدن بمعنى عند الا انه ابلغ منه واخص وتنوين الاسمين للتعظيم اى حكيم اى حكيم وعليم اى عليم وفي تفخيمهما تفخيم لشأن القرآن وتنصيب على طبقته عليه السلام في معرفته والاحاطة بما فيه من الجلائل والدقائق فان من تلقى الحكم والعلوم من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علما في رصانة العلم والحكمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى انك جاوزت حد كمال كل رسول فالهم كانوا يلقون الكتب بايديهم من يد جبريل والرسالات من لفظه وحيا وانك وان كنت تلقى القرآن بتزليل جبريل على قلبك ولكنك تلقى حقائق القرآن من لدن حكيم مجلى لقلبك بحكمة القرآن وهى صفة القائمة بذاته فعلمك حقائق القرآن وجعلك بحكمته مستعدا لقبول فيض القرآن بلا واسطة وهو العلم اللدنى وهو اعلم حيث يجعل رسالته . وفي الجمع بين الحكيم والعليم اشعار بان علوم القرآن منها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالتفصيص والاخبار الضيية . ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم فقال ﴿ اذ قال موسى لاهله ﴾ اهل اللسان من يختص به اى اى اذكر لقومك يا محمد وقت قول موسى لزوجته ومن معها في وادى الطور وذلك انه مكث بمدين عند شعيب عشرين ثم سار باهله بنت شعيب الى مصر: يعنى [يقصد آتكتامادون خویش و دوخواهر خویش یکی زن قارون و یکی زن یوشع بود از انجا بیارند] فضل الطريق الى

ليلة مظلمة شديدة البرد وقد اخذ امرأته العلق فقدح فاصلد زنده فبداله من جانب الطور نار فقال
 لاهله اتبوا مكانكم ﴿ انى آتست نارا ﴾ ابصرت * قال فى التاج [الايناس : ديدن] والباب
 يدل على ظهور النسي وكل شئ خالف طريقة التوحش * قال مقاتل النار هو النور وهو نور رب
 العزة رآه ليلة الجمعة عن يمين الجبل بالارض المقدسة وقد سبق سرتجلى النور فى صورة النار فى
 سورة طه ﴿ ساتيكم منها بخبر ﴾ اى عن حال الطريق اين هو والسين للدلالة على بعد المسافة
 او لتحقيق الوعد بالاتيان وان ابطأ فيكون للتأكيد : وبالنارسية [زور باشد كى بيارم از
 زديك آن آتش خبرى يعنى از كسى كه بر سر آن آتش باشد خبر راه برسم] ﴿ او آتيكم ﴾
 [بيارم] ﴿ بشهاب قيس ﴾ اى بشعلة نار مقبوسة اى مأخوذة من معظم النار ومن اصحابها
 ان لم اجد عندها من يدلى على الطريق فان عادة الله ان لا يجمع حرمانين على عبده يقال اقتبست
 منه نارا وعلما استفدته منه * وفى المفردات الشهاب الشعلة الساطعة من النار المتوقدة والقبس
 المتاول من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم استعير لطلب العلم والهداية انتهى * فان قلت قال
 فى طه (اعلى آتيكم) ترجيا وهنا (ساتيكم) اخبارا وتيقنا وبيدهما تدافع * قلت لا تدافع لان
 الراجح اذا قوى رجاؤه يقول سافعل كذا مع تجويزه خلاف ذلك ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ رجا
 ان تدفعوا البرد بحرما. والصلاء النار العظيمة والاصطلام [كرم شدن بآتش] * قل بعضهم
 الاصطلام بالنار يقى القلب ولم يرو انه عليه السلام اصطفى بالنار ﴿ فله اجاها ﴾ [بس
 آن هنگام كه آمد موسى زديك آن آتش نورانى ديد بى احراق از درختى بسزد كويند
 آتسى بود محرق چون سائر آتسها] وكانت الشجرة سمرة ﴿ نودى ﴾ جاء النداء
 وهو الكلام المسموع من جانب الطور * قال فى عرائس البيان كان موسى عليه السلام فى بداية
 حاله فى مقام العشق والمحبة وكان اكثر احوال مكاشفته فى مقام الاتباس فلما كان بدو كشفه
 جعل تعالى الشجرة والنار مرآة فعلية فتجلى بجلاله وجماله من ذاته لموسى ووقعه فى رسوم
 الانسانية حتى لا يفرغ ويدنو من النار والشجرة ثم ناداه فيها بعد ان كاشف له مشاهدة
 جلاله ولولا ذلك لفنى موسى فى اول سطوات عظمتة وعزته ﴿ ان ﴾ مفسرة لما فى النداء
 من معنى القول اى ﴿ بورك ﴾ اوبان بورك على انها مصدرية حذف منها الجار جريا على
 القاعدة المستمرة وبورك مجهول برك وهو خبر لادعاء اى جعل مباركا وهو ما فيه الخير والبركة
 والقائم مقام الفاعل قوله ﴿ من فى النار ﴾ اى من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة
 فى قوله تعالى (نودى من شاطىء الوادى الايمن فى البقعة المباركة) ﴿ ومن حولها ﴾ اى
 ومن حول مكانها والظاهر ان المبارك فيه عام فى كل من فى تلك البقعة وحواليها من ارض
 الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة
 التى كلم الله فيها موسى وفى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه بشارة بانه قد قضى له
 امر عظيم دينى تنتشر بركاته فى اقطار الارض المقدسة وهو تكليبه تعالى اياه واستبأؤه له واظهار
 المعجزات على يده وكل موضع يظهر فيه مشاهدة الحق ومكالمته يكون ذا بركة ألا ترى
 الى قوله القائل

(روح البيان - ٢١ - ص)

اذا نزلت سلمى بواد فآؤه * زلال وسلسال وجنجانه ورد

ولم يزل يخضر مواعظ اقدم رجال الله في الصحارى والجبال من بركات حالاتهم مع الله الملك المتعال . ثم ان بعض المفسرين حمل بورك على التحية كما قال الكاشاني [بركت داهه باد] وبعضهم حمل من في النار على الملائكة وذلك ان النور الذي بان قدبارك فيه وفي الملائكة الذين كانوا في ذلك النور * وقال بعض العارفين ان الله اراد بمن في النار ذاته المقدسة وهو الذي افاض بركة مشاهدته على موسى وله تعالى ان يتجلى بوصف النار والنور والشجرة والطور وغيرها مما يليق بحال العاشق مع تزه ذاته وصفاته عن الجهة في الحقيقة وفي الحديث (ان الله يرى هيئة ذاته كيف يشاء) ﴿ وسبحان الله رب العالمين ﴾ من تمام ما نودى به لثلايتوهم من سماع كلامه تشبيهاً وللتعجب من عظمة ذلك الامر : وبالفارسية [با كست خدای تعالی پروردگار عالمیان ز تشبیه آورده اند که چون موسی این ندا شنید گفت ندا کتند کیست بازندا آمد که] ﴿ یا موسی انه ﴾ ای الشان ﴿ انا الله ﴾ جملة مفسرة لاشان ﴿ العزیز الحکیم ﴾ ای القوى القادر على ما یبعد من الاوهام الفاعل كل ما یفعله بحکمة وتدیر تام * قال فی الاسئلة المقحمة قوله ﴿ انه انا الله ﴾ سمعه من الشجرة فدل ذلك على حدوته لان السموع من الجهات علامة الحدوث والجواب نحن نزه كلام الله تعالى عن الجهة والمكان كما نحن نزه ذاته عن الجهة والمكان فكذلك نزه كلامه عن الاصوات والحروف وانما كان سماع كلام الله لموسى حصل من جانب الشجرة فالشجرة ترجع الى سماع موسی لا الى الله تعالى * فان قلت كيف سمع موسی كلام الله من غير صوت وحرف وجهة * قلت ان كان هذا سؤالاً عن كيفية الكلام فهذا لا یجوز فان سؤال كيفية محال في ذات الله وصفاته اذ لا یقال كيف ذاته من غير جسم وجوهر وعرض وكيف علمه من غير كسب وضرورة وكيف قدرته من غير صلابة وكيف ارادته من غير شهوة وامنية وكيف تكلمه من غير صوت وحرف وان كان سؤال كيفية عن سماع موسی قلنا خلق الله لموسی علماً ضرورياً علمه ان الذي سمعه هو كلام الله القديم الازلی من غير حرف ولا صوت ولا جهة وقد سمعه من الجوانب الستة فصار جميع جوارحه كسمعه ای صار الوجود كله سمعاً ثم یصير في الآخرة كذلك والكامل الواصله حکم الآخرة في الدنيا ﴿ والقی عصاك ﴾ عطف على بورك ای نودی ان بورك من في النار وان القی عصاك ﴿ وفي التأویلات النجمية یشیر الى ان من سمع نداء الحق وشاهد انوار جماله یلقى من یدهته كل ما كان متوكفاً غیر الله فلا یتوكفاً الا على فضل الله وكرمه

تکيه بر غیر خدا کفریست از کفر طریق * جز بفضل حق مکن تکيه درین ره ای رفیق ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ الفاء فصیحة تفصح عن جملة محذوفة كأنه قيل فالقاها فاقبلت حية نسی فلما ابصرها تتحرك بحركة شديدة وتذهب الى كل جانب حال كونها ﴿ كأنها جان ﴾ حية خفيفة سريعة فشبه الحية العظيمة المسماة : بالفارسية [اژدها] بالجان في سرعة الحركة والاتواء والجان ضرب من الحيات ای حية كحلاء العين لا تؤذي كثيرة في الدور كما في القاموس * وقال ابواللیث الصحیح ان الثعبان كان عند فرعون والجان عند الطور وفيه اشارة الى ان كل متوكفاً غیر الله في الصورة لعیانله في المعنى ولهذا جاء في المثوى

هر خیالی کو کند در دل وطن * روز محشر سورتی خواهد شد

﴿ولی﴾ رجوع و اعراض موسی : وبالفارسیة [روی بگردانید] ﴿مدبراً﴾ در حالتی که
گریزان بود از خوف [* قال فی کشف الاسرار ادبر عنها وجعلها تلی ظهره ﴿ولم یعقب﴾
ولم یرجع علی عقبه من عقب المقاتل اذا کثر بعد الفر وانما اعتراه الرعب لظنه ان ذلك الامر
ارید به هلاک نفسه ویدل علی قوله ﴿یا موسی﴾ ای قیل له یا موسی ﴿لا تخف﴾ ای
من غیری ثقة بی او مطلقاً لقوله ﴿ان لا یخاف لیدی﴾ عندی ﴿المرسلون﴾ فانه یدل علی
نفي الخوف عنهم مطلقاً لکن لا فی جمیع الاوقات بل حین یوحى الیهم بوقت الخطاب فانهم
حینئذ مستغرقون فی مطالعة شؤون الله لا یخطر ببالهم خوف من احد اصلاً واما سائر الاحیان
فهم اخوف الناس منه سبحانه اولاً لیکون لهم عند سوء عاقبة فیخافون منه ﴿وفی التأویلات
التجیمیة یعنی من فرالی الله عماسواه یؤمنه الله عماسواه ویقول له لا تخف فانک لیدی ولا یخاف
لیدی من غیری القلوب المنورة الملهمة المرسله الیها الهدایا والتحف من الطافی﴾ و فی عرائس
الیان لا تخف من الثعبان فان ماتری ظهور تجلی عظمتی ولا یخاف من مشاهدة عظمتی
وجلالی فی مقام الاتیاس المرسلون فانهم یعلمون اسرار ربوبیتی ولما علم ان موسی کان مستشعراً
حقیقة من قتله القبطی قال تعریضاً به ﴿الامن ظلم﴾ استثناء منقطع ای لکن من ظلم نفسه
من المرسلین بذنب صدر منه کآدم و یونس و داود و موسی و تعبیر الظلم لقول آدم ربنا ظلمنا
انفسنا و موسی رب انی ظلمت نفسی ﴿ثم یدل حسناً بعد سوء﴾ [پس بدل کند و بجای
آرد نیگویی بعد از بدی یعنی توبه کند بعد از گناه] ﴿فانی غفور﴾ للتأیین ﴿رحیم﴾
مشفق علیهم * اختلفوا فی جواز الذنب علی الانبیاء و عدمه قال الامام و المختار عندنا انه لم یصدر
عنهم ذنب حال التوبة لا الصغیر ولا الکبیر و ترک الاولى منهم کالصغیرة منا لان حسنات
الابرار سیات المقرین * و فی الفتوحات اعلم ان معاصی الخواص لیست کمعاصی غیرهم بحکم
الشهوة الطبیعیة وانما تكون معاصیهم بالخطأ فی التأویل و ایضاح ذلك ان الحق تعالی اذا اراد
ایقاع المخالفة من العارف بالله زین له الوقوع فی ذلك العمل بتأویل لان معرفة العارف تمنعه
من الوقوع فی المخالفة دون تأویل یشهد فی وجه الحق فان العارف لا یقع فی انتهاک الحرمة
ابداً ثم اذا وقع فی ذلك المقدور بالتزین او التأویل یظهره تعالی قساده ذلك التأویل الذی اداء
الی ذلك الفعل کما وقع لآدم علیه السلام فانه عصی بالتأویل فعند ذلك یحکم العارف علی نفسه
بالعصیان کما حکم علیه بذلك لسان الشریعة و کان قبل الوقوع غیر عاص لاجل شبهة التأویل
کما ان المجتهد فی زمان فتواه باصر ما اعتقاداً منه ان ذلك عین الحکم المشروع فی المسألة لا یوصف
بخطأ ثم فی ثانی الحال اذا ظهر له بالدلیل انه اخطأ حکم علیه لسان الظاهر انه اخطأ فی زمان
ظهور الدلیل لاقبل ذلك فعلم انه یمکن لعبد ان یعصی ربه علی الکشف من غیر تأویل او تزین
او غفلة او نسیان ابداً و اما قول ابی یزید قدس سره لما قیل له أبعصی العارف الذی هو من اهل
الکشف فقال نعم و کان امر الله قدراً مقدوراً فلا ینافی ذلك ای لان من ادب العارفين
ان لا یحکموا علیه بتقید کانه یقول ان کان الحق تعالی قدر علیهم فی سابق علمه بشئ فلا بد

در اواسط دفتر پنجم در بیان فیما برسی من رجوع الله تعالی معنی الام

من وقوعه واذا وقع فلا بد له من حجاب ادناه التأويل او التزيين فاعلم ذلك ﴿ وادخل يدك في جيبك ﴾ [در آردست خود را در كريان پيرهن خود] ولم يقل في كمك لانه كان عليه مدرعة من صوف لا كم لها ولا ازرار فكانت يده الكريمة مكشوفة فامر بدخال يده في مدرعته وهي جبة صغيرة يتدرع بها اي تلبس بدل الدرع وهو القميص ﴿ تخرج ﴾ حال كونها ﴿ بيضاء ﴾ براءة لها شعاع كشعاع الشمس اي ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة ﴿ من غير سوء ﴾ اي آفة كبرص ونحوه ﴿ في تسع آيات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي هما داخلتان في جملتها فتكون الآيات تسعا بالعصا واليد وهن العصا واليد البيضاء والجذب في البوادي ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ﴿ الى فرعون ﴾ اي حال كونك مبعوثا اليه ﴿ وقومه ﴾ القبط ﴿ انهم كانوا قوما فاسقين ﴾ تعليل للبعث اي خارجين عن الحدود في الكفران والعدوان ﴿ فلما جاءهم آياتنا ﴾ التسع بان جاءهم موسى بها وظهرت على يده حال كونها ﴿ ميصرة ﴾ مستبيرة واضحة اسم فاعل اطلق على المفعول اشعارا بانها لفرط انارتها ووضوحها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر ﴿ قالوا هذا سحرمين ﴾ واضح سحره : يعني [هم كس دانده اين سحراست] ﴿ وجحدوا بها ﴾ كذبوا بالسنتهم كونها آيات السبية . والجحود انكار الشيء بعد المعرفة والايقان تعنتا واريدها التاكيد لتلايلهم استدراك قوله ﴿ واستيقنتها انفسهم ﴾ او او للحال . والاستيقان [بي كان شدن] اي وقد عامتها انفسهم اي قلوبهم وضماثرهم علما يقينيا انها من عند الله وليست بسحره قال ابواليث وانما استيقنتها قلوبهم لان كل آية رأوها استغاثوا بموسى وسألوا منه بان يكشف عنهم فكشف عنهم فظهر لهم بذلك انها من الله تعالى ﴿ ظلما ﴾ تظمينا علة لجحدوا ﴿ وعلوا ﴾ اباء واستكبارا شيطانيا ﴿ فانظر كيف كان ﴾ [پس بنكر يا محمد كه چگونه بود] ﴿ عاقبة المفسدين ﴾ وهو الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة : وبالفارسية [عاقبت كار تباه كاران كه در دنيا بآب غرقه شدند و در عقبی با آتش خواهند سوخت]

هم حالت مفسدان خوش است * سر انجام اهل فساد آتش است

وفي هذا تمثيل لكفار قريش اذ كانوا مفسدين مستعلين فن قدر على اهلاك فرعون كان قادرا على اهلاك من هو على صفته وذلك الى يوم القيامة فان جلال الله تعالى دائم للاعداء كما ان جماله باق للاولياء مستمر في كل عصر وزمان * فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والعلو الذي هو من صفات النفس الامارة ويصاح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب والاشارة في الآية الى ان الذين افسدوا استعداد الانسانية لقبول الفيض الالهي بلا واسطة كان عاقبتهم انهم نزلوا منازل الحيوانات من الانعام والسباع وقرنوا مع الشياطين في الدرك الاسفل من النار فالنظر الى ان الارتقاء الى السواد صعب والانحطاط الى الدناءة سهل اذ النفس والطبيعة كالخجر المرمى الى الهواء تهوى الى الهاوية فاذا اجتهد المرء في تلطيفها بالمجاهدات والرياضات تشرف

(بالاوقات)

بالارتقاء في الدرجات وتخلص من الانحطاط الى الدرجات : قال الحافظ

بال بكتا وصغير از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قفسى
 فما اقبح المرء ان يكون حسن جسمه باعتبار قببح نفسه كجثة يعمرها يوم وحسرة يجرسها
 ذنب وان يكون اعتباره بكثرة ماله وحسن اثنائه كثور عليه حلى ففضل الانسان بالهمم
 العلية والاتباع بالحق والادب والمقل الذى يعقله عن الوقوع فى الورطات بارتكاب المهيات
 نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من القابضين لارشاده والعاملين بكتابه المحفوظين عن عذابه
 المغبوطين بشوابه ﴿ ولقد يكى اى وبالله قد ﴿ آتينا ﴿ اعطينا ﴿ داود وسليمن ﴿ اى كل
 واحد منهما ﴾ قال فى مشكاة الانوار قالت نمة سليمان عليه السلام يابى الله ائدرى لم صار اسم
 ابيك داود واسمك سليمان قال لا قالت لان اباك داوى قلبه عن جراحة الالتفات الى غير الله
 فوت وانت سليم تصغير سليم ان لك اى حان لك ان تلحق بابيك ﴿ علما ﴿ اى طائفة من
 العلم لا ثقبة من علم الشرائع والاحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصنعة لبوس وتبديج
 الجبال ومنطق الطير والدواب فان الله تعالى علم سبعة نفر سبعة اشياء . علم آدم اسماء الاشياء
 فكان سببا فى حصول السجود والنجية . وعلم الخضر علم الفراسة فكان سببا لان وجد تليذا
 مثل موسى ويوشع . وعلم يوسف التعبير فكان سببا لوجدان الاهل والمملكة . وعلم داود صنعة
 الدروع فكان سببا لوجدان الرياسة والدرجة . وعلم سليمان منطق الطير فكان سببا لوجدان
 بلقيس . وعلم عيسى الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل فكان سببا لزوال التهمة عن الشر
 . وعلم محمدا صلى الله عليه وسلم الشرع والتوحيد فكان سببا لوجود الشفاعة . وقال الماوردى
 المراد بقوله (علما) علم الكيمياء وذلك لانه من علوم الانبياء والمرسلين والاولياء العارفين
 كما قال حضرة مولانا قدس سره الاعلى

از كرامات بلند اوليا * اولاً شعرست و آخر كيميا

والكيميا فى الحقيقة القناعة بالموجود وترك التشوف الى المنقود

كيميائى ترا كنم تعليم * كه ذراكسير و درصناعت نيست

رو قناعت كزين كه در عالم * كيميائى به از قناعت نيست

* قال فى كشف الاسرار [داود از انبياء بنى اسرائيل بود از فرزندان يهوذا بن يعقوب
 وروزگاروى بعد از روزگار موسى بود بصد هفتاد و نه سال وملك وى بعد از ملك طالوت
 بود وبنى اسرائيل همه بتبع وى شدند وملك بروى مستقيم كشت اينست رب العالمين كفت
 (وشددنا ملكه) هر شب سى و هزار مرد از بزرگان بنى اسرائيل اورا حارس بودند وباوى
 ملك علم بود ونبوت چنانكه كفت جل جلاله (آتينا داود وسليمن علما) وحكم كه رانند
 و عمل كه كردند از احكام تورا كه كردند كه كتاب وى زبور همه موعظت بود دران احكام
 امر ونهى نبود] * قال ابن عطاء قدس سره (علما) اى علما بر به وعلما بنفسه واثبت لهما
 علمهما بالله علم انفسهما واثبت لهما علمهما بانفسهما حقيقة العلم بالله لذلك * قال امير المؤمنين
 على بن ابى طالب رضى الله عنه « من عرف نفسه فقد عرف ربه »

از كرامات بلند اوليا * اولاً شعرست و آخر كيميا

بر وجود خدای عزوجل * هست نفس تو حجت قاطع
چون بدانی تو نفس را دانی * کوست مصنوع و ایزدش صانع

* واعلم ان العلم علمان علم الیان وهو ما يكون بالوسائل الشرعية وعلم العیان وهو ما يستفاد من الكشوفات الغيبية فالمراد بقوله عليه السلام (سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الكبراء) ای سائل العلماء بعلم الیان فقط عند الاحتیاج الى الاستفتاء منهم وخالط العلماء بعلم العیان فقط وجالس الكبراء بعلم الیان والاحكام وعلم المكاشفة والاسرار فامر بنجالستهم لان فی تلك المجالسة منافع الدنيا والآخرة

تو خود بهتری جوی و فرصت شمار * که با چون خودی کم کنی روزگار

﴿وقلا﴾ ای کل واحد منهما شكرا لما اوتيه من العلم ﴿الحمد لله الذي فضلنا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثير من عباده المؤمنين﴾ على ان عبارة كل منهما فضلى الا انه عبر عنهما عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير ايجازا وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو اذ المتبادر من العطف بالفاء ترتب حمد كل منهما على ايتاء ما اوتى كل منهما لاعلى ايتاء ما اوتى نفسه فقط * وقال البيضاوى عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما ايتاه في مقابلة هذه النعمة كأنه قال ففعلا شكرا له ما فعلا وقال الحمد لله الخ انتهى والكثير المفضل عليه من لم يؤت مثل علمهما لا من لم يؤت علما اصلا فانه قد بين الكثير بالمؤمنين وخلوهم من العلم بالكلية مما لا يمكن وفي تخصيصهما الكثير بالذكر رمز الى ان البعض متفضلون عليهما * وفيه اوضح دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكرا على العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبرا دونه ما اوتيا من الملك الذي لم يؤته غيرها وتحريض للعلماء على ان يحمداوا الله تعالى على ما آتاهم من فضلة ويتواضعوا ويعتقدوا انهم وان فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذى علم عليم ونعم ما قال امير المؤمنين عمر رضى الله عنه كل الناس افقه من عمر ﴿وفي الآية اشارة الى داود الروح وسليمان القلب وعلمهما الالهام الربانى وعلم الاسماء الذى علم الله آدم عليه السلام وحمدهما على ما فضلتهما على الاعضاء والجوارح المستعملة في العبودية فان شأن الاعضاء العبودية والعمل وشأن الروح والقلب العلم والمعرفة وهو اصل * وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الاعمال فقال (العلم بالله والفقه في دينه) وكررها عليه فقال يا رسول الله اسألك عن العمل فتخبرني عن العلم فقال (ان العلم ينفعك معه قليل العمل وان الجهل لا ينفعك معه كثير العمل) والمتعب بغير علم كحمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة * قال فتح الموصلى قدس سره أليس المريض اذا منع عنه الطعام والشراب والدواء يموت فكذا القلب اذا منع عنه العلم والفكر والحكمة يموت ثم ان الامتلاء من الاغذية الظاهرة يمنع التغذى بالاغذية الباطنة كما قال الشيخ سعدى رحمه الله [ما بدى حكايت كنته که هر شبنده من طعام بخوردی و تا بسحر ختمی در نماز بکردی صاحب دلی بشنید و کفت اگر نیم نان بخوردی و بنحفتی بسیار ازین فاضلتر بودی]

(اندرون)

اندرون از طعام خالی دار * تادرو نور و معرفت بینی
نهی از حکمتی بعلت آن * که بری از طعام تابینی

وكذا المعجب والكبر يمنع النور والصفاء كما قال في البستان

تراکی بود چون چراغ التهاب * که از خود بری همچو قدیل از آب

فاذا اصبح المرء ظاهره بالسريرة وباطنه بالطريقة كان مستعدا لفيض العلم الذي اوتوه الانبياء
والاولياء وفضلوا بذلك على مؤمنى زمانهم وهذا التفضيل سبب لمزيد الحمد والشكر لله
تعالى فان التاء بقدر الموهبة والعطية نحمد الله تعالى على آلائه ونعمائه ونستزيد العلم وقطرانه
من دأمانه ونسأله التوفيق في طريق التحقيق والثبات على العمل الصالح بالعلم النافع الذي
هو للهوى قانع وللشهوات دافع انه المفضل المنم الكبير والوهاب الفيض الرحيم
هو وورث سليمان داود عليه السلام اي صار اليه العلم والنبوة والملك بعد موت أبيه دون سائر
اولاده فسمى ميراثا مجوزا لان حقيقة الميراث في المال والانبياء انما يرثون الكمالات
الفسانية ولا قدر للمال عندهم قال عليه السلام لعلي رضي الله عنه (انت اخي
ووارثي) قال وما اراثك قال (ماورث الانبياء قبلي كتاب الله وسنتي) * وسأل بعض
الاقطاب ربه ان يعطى مقامه لولده فقال له الحق في سره مقام الخلافة لا يكون بالوراثة انما
ذلك في العلوم او الاموال والمريد الصادق يرث من شيخه علوم الحقائق بعد كونه مستعدا
لها فتصير تلك الحقائق مقاماته لذلك قال عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) وفي التأويلات
التجسية يشير الى ان سليمان القلب يرث داود الروح فان كل وارد والهام واشارة ووحى
وفيض رباني يصدر من الحضرة الالهية يكون عبورده على الروح ومن كمال لطاقته بعبور عنه
فصل الى القاب لان القلب بصفاته يقبله وبكثافته وصلابته يحفظه فلهذا شرف القلب على
الروح ولذلك قال سليمان اقضى من داود وقال عليه السلام (يا وابصة استفت قلبك) ولم يقل
استفت روحك * قال الكاشفي [كويند داود را نوزده پسر بودند هريك داعية ملك داشتند
حق سبحانه وتعالى نامه مهر کرده از آسمان فرستاد و درو چند مسئله ياد کرد و فرمود که
هر که از اولاد تو اين مسائل را جواب دهد بعد از تو وارث ملك باشد داود فرزندان را
جمع کرد و احبار و اشرف را حاضر کرد انيده و مسئلها بر فرزندان عرض کرد که بگويد که .
نزدیکترین چیزها کدامست . و دورترین اشيا چیست . و آنکه انس بدو بیشترست کدامست .
و آنکه وحشت افزايد چیست . و کدامند دو قائم . و دو مختلف . و دو دشمن . و کدام
کارست که آخر آن ستوده است . و کدام امرست که طاقت آن نکوهيده است اولاد حضرت داود
از جواب آن عاجز آمدند سليمان فرمود که اگر اجازت باشد من جواب دهم داود و برادستوری داد
سليمان گفت . اقرب اشيا آدمی موست . و ابعد اشيا آنچه ميگذرد از دنيا . و آنکه انس بدو بیشترست
جسد انسانست باروح . و او حش اشيا بدن خالی از روح . اما قائمان ارض و سما اند . و مختلفان ليل
ونهار . و متباغضان موت و حيات . و کاریکه آخرش محمود است حلم در وقت خشم . و کاری که
طاقتش مذموم است حدت در وقت غضب و چون جواب مسائل موافق کتاب منزل بود اکابر

بنی اسرائیل بفضل و کمال سلیمان معترف شدند و داود ملک را بدو تسلیم کرد و دیگر روز وفات کرد و سلیمان بر تخت نشست [﴿ و قال ﴿ تشهیر النعمة الله تعالى و دعاء للناس الى التصديق بذکر المعجزات الباهرة التي اوتيتها اى لافخرا و تكبرا * قال البقلان سلیمان عليه السلام اخبر الخلق بما وهبه الله لان المتمكن اذا بلغ درجة التمكين يجوز له ان يخبر الخلق بما عنده من موهبة الله لزيادة ايمان المؤمنين و بالحجة على المنكرين قال تعالى ﴿ واما بنعمة ربك فحدث ﴿ يا ايها الناس علمنا منطق الطير ﴿ النون نون الواحد المطاع على عادة الملوك فانهم متكلمون مثل ذلك رعاية لقاعدة السياسة لا تكبرا و تجبرا و كذافي اوتينا * و قال بعضهم علمنا اى انا و ابى و عذائنا فى اختصاص سلیمان بفهم منطق الطير على ما هو المشهور و المنطق و المنطق فى التعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا او مركبا و قد يطلق على كل ما يصوت به من المثر و المؤلف المنيد و غير المفيد يقال نطقت الحمامة اذا صوتت * قال الامام الراغب النطق فى التعارف الاصوات المقطعة التي يظهرها اللسان و تعيها الآذان و لا يكاد يقال الا للانسان و لا يقال لغيره الا على سبيل التبع نحو الناطق و الصامت فيراد بالناطق قوله صوت و بالصامت ما لا صوت له و لا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا او على طريق التشبيه و سميت اصوات الطير منطقا اعتبارا بسلیمان الذي كان يفهمه فمن فهم من شئ معنى فذلك الشئ بالاضافة اليه ناطق و ان كان صامتا و بالاضافة الى من لا يفهم عنه صامت و ان كان ناطقا و الطير جمع طائر كركب و راكب و هو كل ذى جناح يسبح فى الهواء و يجرى و كان سلیمان يعرف نطق الحيوان غير الطير ايضا كما يجي من قصة النمل لكنه ادرج هذا فى قوله ﴿ و اوتينا من كل شئ ﴿ و خص منطق الطير لشرف الطير على سائر الحيوان . و معنى الآية علمنا فهم ما يقوله كل طائر اذا صوت : و بالثارسية [اى مردمان آموخته شديد ما كفتار مرغان را كه ايشان چه ميگويند] و كل صنف من اصناف الطير يتفاهم اصواته : يعنى [هر جماعتى را از طيور آوازيست كه جز نوع انسان ازان فهم معانى و اغراض نكنند] و الذى علمه سلیمان من منطق الطير هو ما يفهمه بعضه من بعض من اغراضه * قال فى انسان العيون و هذا فى طائر لم يفصح العبارة و الافتد سمع من بعض الطيور الافصاح بالعبارة فنوع من الغربان يفصح بقوله الله حق : ﴿ و عن بعضهم قال شاهدت غربا يقرأ سورة السجدة و اذا وصل محل السجود سجد و قال سجد لك سوادى و آمن بك فؤادى . و الدرر تنطق بالعبارة الفصيحة و و روقع لى انى دخلت منزلا لبعض اصحابنا و فيه درة لم ارها فاذا هم يقول مرحبا بالشيخ البكرى و تكرر ذلك و عجبت من فصاحة عبارتها انتهى - حكي - ان رجلا خرج من بغداد و معه اربعمائة درهم لا يملك غيرها فوجد فى طريقه افراخ زريات و هو ابو زريق فاشترها بالمبلغ الذى كان معه ثم رجع الى بغداد فلما اصبح فتح دكانه و علق الافراخ عليها فهبت ريح باردة فأتت كلها الافراخ و احدا كان اضعفها و اصغرها فايقن الرجل بالفقر فلم يزل يتهل الى الله تعالى بالدعاء ليله كله ياغيث المستغيثين اغثنى فلما اصبح زال البرد و جعل ذلك الفرخ يتنفس ريشه و يصيح بصوت فصيح ياغيث المستغيثين اغثنى فاجتمع الناس عليه يسمعون صوته

(فانجازت)

فاجازت امة لامير المؤمنين فسرتة منه بالف درهم كذا في حياة الحيوان * قال الامام الدميري ابو زريق هو القنق وهو طائر على قدر الجمامة واهل الشام يسمونه زريق وهو الوف ناس فيه قول للتعليم وسرعة ادراك لما تعلم - ويحكي - ان ايمان عليه السلام مر على بابل في شجرة ينصوت وبترفص اى يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول فقالوا الله اعلم ونبيه قال يقول اذا اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العناء اى التراب والدروس وبالنارسية [خاك برسر دنيا] ولعله كان صوت الببل عن شبع وفراغ بال . وصاحت فاخنة فاخبر انها تقول ليت ذا الخاق لم يخلقوا ولعله كان صياحها عن مقاساة شدة وتألم قلب . وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنوبون . وهكذا صاح الصرد فمن ثمة نهى رسول الله عن قتله وهو طائر فوق العصفور يصيد العصافير وغيرها لازله صغيرا مختلفا يصدر لكل طائر يريد صيده بلفته فيدعوه الى القرب منه فاذا قرب منه قصمه من ساعته واكله . وفي بعض الروايات يقول الهدهد من لا يرحم لا يرحم وقد يجمع بينه وبين ما تقدم بانه يجوز ان يقول تارة هذا واخرى ما تقدم . وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال ونسبه في كشف الاسرار الى الطوطى . وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وفي الكشف اذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله رب العالمين ويمد الضالين كما يمدها الفارسي وهو بضم الحاء المعجمة كرمان جمعه خطاطيف وسمى زوار الهند وهو من الطيور القواطع الى الناس يقطع البلاد البعيدة اليهم رغبة في القرب منهم وهذا الطائر يعرف عند الناس بعصفور الجنة لانه زهد عما في ايديهم من الاقوات فاحبوه لانه انما يتقوت من البعوض والذباب . وصاح القمري فقال يقول سبحان ربي الاعلى . وصاح رخة او حمامة فاخبر انها تقول سبحان ربي الاعلى ملء سمائه وارضه والرخة طائر اصم ابكم لا يسمع ولا يتكلم ولذلك قالوا ان اطول الطير اعمارا الرخم فالسلامة والبركة في العمر في حفظ اللسان . وقال الخدأة قول كل شئ هالك الا الله وهو بالفارسية [زغن وغليواج] قال خسرو دهلوى

هر اين مردار چندت كاه زارى كاه زو * چون غليواجى كه شش مه ماده وشش مه نرست . والقطاء تقول من سكت سلم وهى طائر معروف قدر ايام وبشبهه سميت بحكاية صوتها لانها تقول قطا قطا قل ابن ظفر القطا طائر يترك فراخه ثم يطلب الماء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصادرا ولا واردا اى ذهابا وايابا ولذا يضرب به المثل فيقال « اهدى من قطة » . والبيغا يقول وبل لمن كانت الدنيا همه والمراد به الطوطى وهو طائر اخضر * قال الكاشغرى [وباز ميكويد سبحان ربي العظيم وبمحمد] * قال في حياة الحيوان البازى لانكون الا اثنى وذكرها من نوع آخر الخدأة والشاهين ولهذا اختلف اشكالها وهو من اشد الحيوان تكبرا واضيقها خلقها [وهزار دستان ميكويد] سبحان الخالق الدائم والديك يقول اذكروا الله يا غافلون

لا يرخيز وطاعت كن كه طاعت به زهر كارست * سعادت آن كسى دارد كه وقت صبح بيدارست
رومان در سحر كويند قم يا ايها الغافل * توازمستى نمى داني كسى داند كه هشارست

وكان له عليه السلام ديك ابيض وفي الحديث (الديك الابيض صديقى وصديق صديقى وعدوى عدوى) كما في الوسيط وهو يصيح عند رؤية الملك كما ان الحمار ينهق عند رؤية الشيطان . والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت وفي هذا مناسبة لما خص النسر به من طول العمر يقال انه يعمر الف سنة وهو اشد الطير طيرانا واقواها جناحا حتى انه يطير ما بين المشرق والمغرب في يوم واحد وليس في سباع الطير اكبر جثة منه وهو عريف الطير كما في حياة الحيوان . والعقاب يقول في البعد عن الناس انس . والضفدع يقول سبحان ربي القدوس اوسبحان المعبود في لجج البحار - وحكي - ان نبي الله داود عليه السلام ظن في نفسه ان احدا لم يمدح خالقه بافضل مما مدحه فانزل الله عليه ملكا وهو قاعد في محرابه والبركة الى جنبه فقال يا داود افهم ما تصوت به الضفادع فأنتصت اليها فاذا هي تقول سبحانك وبمحمدك منتهى علمك فقال له الملك كيف ترى قال والذي جعلني نبيا انى لم امدحه بهذا * وعن انس رضى الله عنه لاقتلوا الضفادع فانها مرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت في افواهما الماء وكانت ترشه على النار . ونهى النبي عليه السلام عن قتل خمسة النملة والذبابة والضفدع والصراد والهدهد . ويقول الورشان لدوا للموت وابنوا للخراب وهذه لام العاقبة قيل الورشان طائر يتولد بين الفاخنة والحمامة ويوصف بالخنو على اولاده حتى انه ربما قتل نفسه اذا وجدها في يد القابض . ويقول الدراج الرحمن على العرش استوى . ويقول القنبر اللهم العن مبغضى محمد وآل محمد . ويقول الحمار اللهم العن العشار واسند هذا الى الغراب في بعض الروايات . ويقول الفرس اذا التقى الصفتان سبح قدوس رب الملائكة والروح . ويقول الزرزور اللهم انى اسألك قوت يوم بيوم يارزاق وهو بضم الزاى طائر صغير من نوع المصفور سمي بذلك لزرزرتة اى لصوته : وقال مولانا قدس سره في بعض كلماته

شيخ مرغانست لك لك لك لك كش داني كه جيست * الحمد لك والامر لك والمملك لك يامستمان * قال سليمان عليه السلام ليس من الطيور انصح لبي آدم واشفق عليهم من البومة تقول اذا وقعت عند حربة ابن الذين كانوا يتعمون في الدنيا ويسعون فيها ويل لبي آدم كيف ينامون وامامهم الشداهد تزودوا يا غافلون وتاهبوا لسفركم : قال الحافظ

دع التكاسل تغم فقد جرى مثل * كه زاد راهروان چستتست وچالاكى * قال مقاتل كان سليمان عليه السلام جالسا اذ صر به طير يصوت فقال جلسائه هل تدرن ما يقول هذا الطائر الذي مر بنا قالوا انت اعلم قال سليمان انه قال لى السلام عليك ايها الملك المسلط على بنى اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك انى منطلق الى فروخي ثم امر بك الثانية وانه سيرجع الينا الثانية فانظروا الى رجوعه قال قنظر القوم اذ مر بهم فقال السلام عليك ايها الملك ان شئت ابذن لى كما اكتسب على فروخي حتى اشبعها ثم آتيتك فتفعل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال فاذن له * وفي عرائس البيان اعلم ان اصوات الطيور والوحوش وحركات الاكوان جميعا هي خطاب من الله للانبياء والمرسلين والاولياء

(العارفين)

العارفين يفهمونها من حيث احوالهم ومقاماتهم فالانبياء والمرسلون يعرفون لغاتها ومعانيها بعينها واما الاولياء فانما يعرفونها بغير لغاتها يعني يفهمون من اصواتها ما يتعلق بحالهم بما يقع في قلوبهم من الهام الله تعالى لابانهم يعرفون لغاتها بعينها ﴿ والاشارة ان طيور الارواح الذاطقة في الاشباح تنطق بالحق من الحق ونطقها تلفظ الرموز والاسرار بلغة الانوار ولا يسمعها الا ذو فراسة صادقة قلبه وعقله شاهدان والطف الاشارة علمنا منطلق اطيوار الصفات التي تعبر عن علوم الذات ومنطق اطيوار افعاله التي تخبر عن بطون حكم الازليات * قال ابو عثمان المغربي قدس سره من صدق مع الله في جميع احواله فهم عنه كل شيء اوفهم هو عن كل شيء وكما ان صوت الطبل مثلا دليل يعرفون بسماعه وقت الرحيل والنزول فالحق سبحانه يخص اهل الحضور بفتون التعريفات من سماع الاصوات وشهود احوال المرئيات مع اختلافها كما قيل

اذا المرء كان له فكرة * ففي كل شيء له عبرة

﴿ واوتينا من كل شيء ﴾ اراد كثرة ما اوتي به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة فصاده وغزارة علمه * وقال الكاشفي [وداده شديد يعني مارا عطا كردند هر چیزی که بدان محتاج بودیم] * وفي كشف الاسرار يعني الملك والنبوة والكتاب والرياح وتسخير الجن والشياطين ومنطق الطير والدواب ومحاريب وتمائيل وجنان كالجواب وعين القطر وعين الصفر وانواع الخير ﴿ ان هذا ﴾ المذكور من التعلیم والایاتاء ﴿ لهو الفضل ﴾ والاحسان من الله تعالى ﴿ المبین ﴾ اوضح الذي لا يخفى على احد * وفي الوسيط لهو الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا قاله على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انا سيد ولد آدم ولا فخر) اي اقول هذا القول شكرا لافخرا * قيل اعطى سليمان ما اعطى داود وزيدله تسخير الجن والريح وفهم نطق الطير وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة التي يتمتع بها الناس وملك سبعمائة سنة وستة اشهر * ولما تولى الملك جاءه جميع الحيوانات يهنونه الائمة واحدة فخامت تعزیه فعاتبها النمل في ذلك فقالت كيف اهنيه وقد علمت ان الله اذا احب عبدا زوى عنه الدنيا وحب اليه الآخرة وقد شغل سايمان بامر لا يدري ما عاقبه فهو بالتعزية اولى من التهنة ذكره السيوطي في فتاواه * قال عمر رضی الله عنه للنبي عليه السلام اخبرني عن هذا السلطان الذي ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال (ظل الله في الارض فاذا احسن فله الاجر وعليكم الشكر واذا اساء فعليه الاصر وعليكم الصبر) * وسأل يزدجرد حكما ماصلاح الملك قال الرفق بالرعية واخذ الحق منها بغير عنف والتودد اليها بالعدل وامن السبل وانصاف المظلوم : قال الشيخ سعدی

وعيت نشايد بيداد كشت * كه مر سلطنت را بناهند وپشت

صراعات دهقان کن از بهر خویش * كه مزدور خوشدل کند کار پیش

﴿ وحشر لسليمن جنوده ﴾ الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازطاجهم عنه الى الحرب وغيرها فلا يقال الحشر الا في الجماعة كما في المفردات. والحشر [كرد کردن] كما في التاج والجنود

جمع الجند يقال للعسكر الجند اعتبارا بالغلظ من الجند للارض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجندة * قال في كشف الاسرار الجند لا يجمع وانما قال جنوده لاختلاف اجناس عساكره ﴿ من الجن والانس والطير ﴾ فكل جنس من الخلق جند على حدة قال تعالى ﴿ وما يعلم جنود ربك الا هو ﴾ فالبعوض لجنود جند والابابيل لاصحاب الفيل جند والهدهد لعسكر عوج جند والعنكبوت والحمامة لرسول الله عليه السلام جند وعلى هذا والمعنى اخرج لسليمان وجمع له عساكره في مسير وسفر كان له من الشام الى طرف اليمن * وفي فتح الرحمن من اصطخر الى اليمن واصطخر بكسر الهمزة وفتح الطاء بلدة من بلاد فارس كانت دارالسلطنة لسليمان عليه السلام من الجن والانس والطير بمباشرة الرؤساء من كل جنس لانه كان اذا اراد سفرا امر فجمع له طوائف من هؤلاء الجنود وتقديم الجن للمسارعة الى الايدان بكمال قوة ملكه من اول امر لما ان الجن طاقة طاغية بعيدة من الحشر والتسخير ﴿ فهم يوزعون ﴾ الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار ويكف الرعية عن التظالم والفساد وجمعه وزعة . والمعنى يحبس اوائلهم على او اخرهم ليتلاحقوا ويجمعوا ولا ينتشروا كما هو حال الجيش الكثير وكان لكل صنف من جنوده وزعة ومنعة ترد اولاهم على اخرهم صيانة من التفرق [ودرين اشارت هست كه ايشان باوجود كثرت عدد مهمل وپريشان نبودند بلكه ضبط وربط ايشان بمرتبه بود كه هيچكس از لشكريان از مقر مقرر خود پيش وپس نتوانستى رفت] ويجوز ان يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد كما قال في المختار الوازع الذي يتقدم الصف فيصلحه ويقدم ويؤخر وتخصيص حبس اوائلهم بالذكر دون سوق او اخرهم مع ان التلاحق يحصل بذلك ايضا لما ان او اخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه اوائلهم من السير السريع وهو اذا لم يسيرهم بتسير الريح في الجو * وفي كشف الاسرار ﴿ فهم يوزعون ﴾ اى يكفون عن الخروج والطاعة ويحبسون عليها وهو قوله تعالى ﴿ ومن يزغ منهم عن امرنا ندقه من عذاب السعير ﴾ انتهى - روى - ان معسكره عليه السلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له الف بيت من القوارير مصنوعة على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة سبعمائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابرسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة الف كرسي من ذهب وفضة فتقع الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لاتقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسيره مسيرة شهر - ويروى - انه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فاوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت في ملكك ان لا يتكلم بشئ الا القته الريح في سمعك فيحكى انه من بحرات فقال لقد اوتى آل داود ملكا عظيما فالقته الريح في اذنه فتزل ومشى الى الحرات وقال انما مشيت اليك للالتقى بالاقدر

(عليه)

عليه ثم قال لتسيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما اوتى آل داود وصر سليمان بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم انقال هذه دارحجرة نبي في آخرالزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه وطوبى لمن اقتدى به ﴿ حتى ﴾ ابتدائية و غاية للسير النبي عنه قوله (فهم يوزعون) كأنه قيل فاروا حتى ﴿ اذا اتوا ﴾ اشرفوا ﴿ على واد النمل ﴾ واتوه من فوق * وقال بعضهم تعدية الفعل بكلمة على لما ان المراد بالاتبان عليه قطعه من قولهم اتى على الشيء اذا انفسد وبلغ آخره ولعلمهم ارادوا ان ينزلوا عند منتهى الوادى اذ حينئذ يخافهم ما فى الارض لا عند مسيرهم فى الهواء كما فى الارشاد وسيجيء غير هذا . والوادى الموضع الذى يسيل فيه الماء . والنمل معروف الواحدة نملة : بالفارسية [مور] سميت نملة لتعلمها وهى كثيرة حركتها وقلة قوائمها ومعنى وادى النمل واد يكثرفيه النمل كما يقال بلاد الثلج يكثرفيه الثلج والمراد هنا واد بالشام او بالطائف كثيرالنمل والمشهور انه النمل الصغير وقيل كان نمل ذلك المكان كالذئب والبخاتى ولذا قال بعضهم فى وادى النمل هو واد يسكنه الجن والنمل مراكبهم ﴿ قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم ﴾ جواب اذا كانوا لماراتهم متوجهين الى الوادى فرت منهم فصاحت صيحة نبهت بها سائر النمل الحاضرة فبعثتها فى الفرار فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجرؤا مجراهم حيث جعلت هى قائلة وماعدها من النمل مقولا لهم مع انه لا يمتنع ان يخلق الله فيها النطق وفيما عدها العقل والفهم . وكانت نملة عرجاء لها جناحان فى عظم الديك او النعجة او الذئب وكانت ملكة النمل : يعنى [مهترمورچكان آن وادى بود] واسمها منذرة او طاخية او جرمى سميت بهذا الاسم فى التوراة او فى الانجيل او فى بعض الصحف الالهية سماها الله تعالى بهذا الاسم وعرفها به الانبياء قبل سليمان وخصت بالتسمية لتطقتها والافكيف يتصور ان يكون للنملة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ولا يميز للادميين صورة بعضهم من بعض حتى يسمونهم ولا هم واقعون تحت ملك بنى آدم كالحيل والكلاب ونحوها كما فى كتاب التعريف والاعلام للسهلبى رحمه الله . ونملة مؤنث حقيقى بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمييزها احتيج الى مميز خارجى نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذلك لفظة حمامة ويمامة من المؤنثات اللفظية * ذكر الامام ان قتادة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان ا كانت ذكرا ام انثى فسألوه فاحم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقبل له من اين صرفت فقال من كتاب الله وهو قوله (قالت نملة) ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاة فى وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وهو وهى ولا يجوز ان يقال قامت طلحة ولا حمزة ﴿ لا يحطمنكم ﴾ لا يكسرنكم فان الحطم هو الكسر وسمى حجر الكعبة الحطم لانه كسر منها ﴿ سليمان و جنوده ﴾ الجملة استئناف او بدل من الامر لاجوابه فان التون لا تدخله فى السعة وهو نهى لهم عن الحطم والمراد نهىها عن التوقف والتأخر فى دخول مساكنهم بحيث يحطمنونها : يعنى [بجيئتي كه عرضة تلف شوند] * فان قلت

بمعرفة النملة سليمان * قلنا كانت مأمورة بطاعته فلا بد ان تعرف من امرت بطاعته ولها من الفهم فوق هذا فان النمل تعرف كثيرا من منافعها من ذلك انها تكسر الحبة قطعتين لثلاث تبت الا الكزبرة فانها تكسرها اربع قطع لانها تبت اذا كسرت قطعتين واذا وصلت التداوة الى الحبة تخرجها الى الشمس من حجرها حتى تجف * قال في حياة الحيوان النمل لا يتلاحق ولا يتزاوج انما يسقط منه شيء حقير في الارض فينمو حتى يصير بيظا ثم يتكون منه والبيض كله بالضاد الابيض النمل فانه بالظاء ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ حال من فاعل يحطمنكم اي والحال انهم لا يشعرون انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا اي ان من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده انهم لا يحطمون نملة فما فوقها الا بان لا يشعروا كأنها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والاذى الاعلى سبيل السهو ونظير قول النملة في خند سليمان وهم لا يشعرون قول الله تعالى في خند محمد عليه السلام ﴿ فتصيبكم منهم معرفة بغير علم ﴾ التفاتا الى انهم لا يقصدون ضرر مؤمن الا ان المتى على خند سليمان هو النملة باذن الله والتمنى على خند محمد هو الله بنفسه لما جند محمد من الفضل على خند غيره من الانبياء كما كان لمحمد الفضل على جميع النبيين عليهم السلام [آورده اند که باد اين سخن را از سه ميل راه بسمع سليمان رسانيد] ﴿ فتبسم ﴾ التبسم اول الضحك وهو مالا صوت له اي تبسم حال كونه ﴿ ضاحكا من قولها ﴾ شارحا في الضحك من قولها و آخذا فيه اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك فهو حال مقدره او مؤكدة على معنى تبسم متعجبا من حذرها وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها ومصالح بني نوعها فان ضحك الانبياء التبسم والانسان اذا رأى او سمع مالا عهد له به يتعجب ويتبسم * قال بعضهم ضحك سليمان كان ظاهره تعجبا من قول النملة وباطنه فرحا بما اعطاه الله من فهم كلام النملة وسرورا بشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيما بين اصناف المخلوقات فانه لا يسر نبي بامر دنيا وانما كان يسر بما كان من امر الدين - روى - انها احست بصوت الجنود ولم تعلم انهم في الهواء او على الارض ولذا خافت من الحطم فامر سليمان الريح فوقفت لثلاث عرن حتى دخلن مساكنهن * وقال في الوسيط هذا اي قوله وهم لا يشعرون يدل على ان سليمان وجنوده كانوا ركباناً ومشاة على الارض ولم تحملهم الريح لان الريح لو حملتهم بين السماء والارض ما خافت النمل ان يطأوها بارجلهم ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان انتهى وروى ان سليمان لما سمع قول النملة قال استوني بها فاتوا بها [كفت اي مورچه ندانستی كه لشكر من ستم نكستند كفت دالستم امامه تراين قوم مرا از نصيحت ايشان چاره نيست كفت لشكر من برهوا بودند چه كونه قوم ترا بايما كرددندى جواب داد كه غرض من آن نبود كه بر زمين شكسته شوند مراد من آن بود كه ناكاه نظير ركبه و دبده تو كستند و بنظاره لشكر تو مشغول شده از ذكر خداى تعالى بازمانند و در ميدان غفلت بايما خذلان كردند مملكت تو بينند و آرزوى دردنيا در دل ايشان بديد آيد و دنيا مبغوضه حق است] فقال لها سليمان عظيمى فقالت اعدت لمسمى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لمسيت سليمان قال لا قالت لانك سليم الصدر والقلب [در كشف الاسرار آورده كه سليمان ازوى پرسيد كه

(لشكر)

لشکر توجند است گفت من چهار هزار سرهنک دارم زیر دست هر یکی چهل هزار
قیب است و زیر دست هر قیبی چهل هزار مور گفت چرا لشکر خود را بیرون نیاری
جواب داد که یا نبی الله ما را روی زمین میدادند اختیار نکردیم و در زیر زمین جای گرفتیم
تا بجز خدای تعالی حال ما را نداند آنکه گفت ای پیغمبر خدا از عطاها که خدای تعالی
ترا داده یکی بگو گفت باد را مرکب من ساخته اند (غدوها شهر و رواحها شهر) گفت
دانی که این چه معنی دارد یعنی هر چه ترا دادم از مملکت دنیا همه چون بادست در آید
و نیاید « فمن اعتمد على الدنيا فكأنما اعتمد على الريح » و درین معنی شیخ سعدی گفته

نه برباد رفتی سحر گاه و شام * سریر سلیمان علیه السلام
باخر ندیدی که برباد رفت * خنک آنکه بادانش و داد رفت

سلیمان علیه السلام بعد از استماع این کلام روی بمناجات ملک اعلام کرد و گفت [﴿ وقال رب
اوزعنی ان اشکر نعمتک ﴾] همزة اوزع للتعدية . والوزع بمعنى الكف والمع من التفرق
والانتشار كما سبق . والمعنى اجعلنى ازع شكر نعمتك عندي واكفه واربطه لا ينفلت عنى بحيث
لا انفك عن شكرك اصلا * سأل عليه السلام ان يجعله الله وازعا لجيش شكره فتشبهه الشكر
بالجماعة النافرة استعارة مكنية واثبات الوزع والربط تخيل وقرينة لذلك التشبيه وفي الحديث
(العمة وحشية قيدوها بالشكر) فانها اذا شكرت قرت واذا كفرت فرت . ومن كلمات امير
المؤمنين على كرم الله وجهه اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر اى من
لم يشكر النعم الحاصلة لديه حرم النعم البعيدة عنه

چون بیابی تو نعمتی و رجند * خرد باشد چو نقطه موهوم
شکر آن یافته فرو مکذار * که ز نایافته شوی محروم

﴿ التي انعمت على ﴾ من العلم والنبوة والملك والعدل وفهم كلام الطير ونحوها ﴿ وعلى
والدي ﴾ اى على والدي داود بن ايشا بالنبوة وتسييح الجبال والطير معه وصنعة اللبوس
والاانة الحديد وغيرها وعلى والدتي بتشايع بنت الياثن كانت امرأة اوريا التي امتحن بها
داود وهي امرأة مسلمة زاكية طاهرة وهي التي قالت له يا بنى لا تكثرن النوم بالليل فانه يدع
الرجل فقيرا يوم القيامة كذا في كشف الاسرار وادرج ذكر والديه فان الانعام عليهما انعام
عليه مستوجب للشكر ضرورة ان انتساب الابن الى اب شريف نعمة من الله تعالى على ابن فيشكر
بتلك النعمة ﴿ والاشارة قال سلیمان القلب العمت على وعلى والدي الروح بافاضة الفيض
الرباني وعلى والدتي الجسد باستعماله في اركان الشريعة وبهذين الامرین تكمل النعمة اللهم
اجعلنا منعمين شاكرين ﴿ وان اعلم صالحا رضيه ﴾ تماما للشكر واستدامة للنعمة . ومعنى
ترضاه بالفارسية [پسندی آنرا] * قال ابواللیث یعنی تقبله منی ﴿ وادخلنی ﴾ الجنة
﴿ برحمتك ﴾ فانه لا يدخل الجنة احد الا بالرحمة والفضل لا بالعمل ﴿ في عبادك الصالحين ﴾
في جنتهم وهم الانبياء ومن تبعهم في الصلاح مطلقا * قال ابن الشيخ الصلاح الكامل
هو ان لا يعصى الله تعالى ولا يهيم بمعصية وهو درجة عالية يطلبها كل نبي وولي واصلاح الله تعالى

الانسان يكون تارة بخلقه اياه صالحا وتارة بازالة ما فيه من الفساد والاول اعز واندر ولذلك جاءت اوائل الاحوال لاكثر الرجال متكدره مشوبة وبالحجب الكثيرة مصحوبة [در بحر الحقائق آورده كه تشبيه كند وادى نمل را بهواى نفس حريص بر دنيا و نمله مندر در انفس لوامه و سليمان را بقلب و مساكن را بحواس خسه] فعلى العاقل ان يكون على الهمة على مشرب سليمان كما يدل عليه سيره فى جو الهواء فانه بعد عن الارض وما تحويه قرب من السماء ومعاليه وانما التفت الى النملة تواضعا كما قال الحافظ

نظر كردن بدرويشان منافى بزركى نيست * سليمان باجنين حشمت نظرها بود بامورش
ومن يكن من اطيبار هواء العشق فانه يفهم السنة الطير ومن لم ير سليمان الوقت كيف ادرك
معنى الصوت

چون نديدى دى سليمانرا * توجه داني زبان مرغانرا

والمراد بسليمان هو المرشد الكامل الذى بيده خاتم الحقيقة وبه يحفظ اقاليم القلوب ويطلع على اسرار الغيوب فالكل يتقاده اما طوعا او كرها والذى ينتقاد كرها هو كاشياطين فلا بد من معرفة امام الوقت والاتقياده طوعا كما قال عليه السلام (من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية) * ثم ان سليمان عليه السلام دعا بالثبات على الشكر والصلاح وختمه بسؤال الجنة كما فعل آباؤه الانبياء الكرام وهو لا ينافى عصمته وكونه مأمون الغائلة بالنسبة الى الخاتمة * وفيه ارشاد للامة ان يكونوا على حالة حسنة من الشريعة ومرتبة مرضية من الطريقة ومنصب شريف من المعرفة ومقام عال من الحقيقة فان من لم ينضم الى معرفته الشريعة ومعاملته العبودية فهو مع الهالكين الفاسقين فى الدنيا والآخرة لامع الاحياء الصالحين فى الامور الباطنة والظاهرة نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للاعمال المرضية والاحوال الحسنة ويحلينا بجمع الزهد والتقوى وغيرها من الامور المستحسنة انه بالاجابة جدير وهو على كل شىء قدير ﴿ وتفقد الخير ﴾ قال فى القاموس تفقده طلبه عن غيبة * وفى كشف الاسرار التفقد طلب المفقود وانما قيل له التفقد لان طالب الشىء يدرك بعضه ويفقد بعضه * وفى المفردات التفقد التعهد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشىء والتعهد تعرف العهد المقدم . والطير اسم جامع للجنس كما فى الوسيط والمعنى وتعرف سليمان احوال الطير ولم ير الهدد فيما بينها وكان رئيس الهداهد واسمه يعفور ﴿ فقال مالى ﴾ اى اى شىء حصل لى حال كوني ﴿ لا ارى الهدد ﴾ لسائر ستره اول شىء آخر ثم بداله ان كان غائبا فاضرب عنه فاخذ يقول ﴿ ام كان من الفاسقين ﴾ بل هو غائب فام منقطعة مقدرة ببل والهمزة : وبالفارسية [جيست مرا كه در خيل طير نيمى بينم هدهدرا يا چشم من بروى نيمى افتد يا هست از غائب شد كان زين جمع] * وفى الوسيط مالى لا ارى الهدد اى ما للهدهد لا اراه تقول العرب مالى اراك كثيرا معناه مالك ولكنه من القلب الذى يوضحه المعنى ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى ان الواجب على الملوك التيقظ فى مملكتهم وحسن قيامهم وتكفلهم بامور رعاياهم وتفقد اصغر رعيتهم كما يتفقدون اكبرها بحيث لم يخف عليهم غيبة الاصغر والا كابر منهم كان سليمان عليه السلام تفقد حال اصغر

طير من الطيور ولم يخف عليه غيبته ساعة ثم غاية شفقته على الرعية احوال النقص والتقصير الى نفسه فقال (مالي لا اري الهدهد) وما قال ما للهدهد لم اراه لرعاية مصالح الرعية وتاديبهم قال (ام كان من الغائبين) يعنى من الذين غابوا عنى بلا اذن * وفي حياة الحيوان الهدهد من الریح طبعاً لانه يبني الخوصه في الزبل وهذا عام في جنسه وان بخر الخجون يعرف الهدهد ابراه وسمه اذا بخر به معقود عن المرأة او مسحور ابراه * وفي الفتاوى الزينية سئل عن اكل الهدهد ايجوز ام لا اجاب نعم يجوز انتهى . ثم هدده ان لم يكن عذر اغيبته فقال لا عذبه عذاباً شديداً العذاب الايجاع الشديد وعذبه تعذيباً اكثر حبه في العذاب اى لا عذبه تعذيباً شديداً كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث النمل تاكله او جعله مع خده في قفص وقد قيل اضيق الشجون معاشره الاضداد او بالتفريق بينه وبين الفه بالفارسية [جفت] وقيل لازوجه بعجوز كما في انسان العيون او لالزمه خدمة اقران [يا از خدمت خودش بر آتم] كاذل في التأويلات لا عذبه بالطرد عن الحضرة والاسقاط عن عني الرضى والقبول ، وفي الاسئلة المقحمة مامعنى هذا الوعيد لمن لم يكن مكلفاً بشئ * والاجواب هذا الوعيد بعذاب تاديب وغير المكلف يؤدب كالعادة والنهي وكان يلزمه طاعته فاستحق التاديب على تركها * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الطير في زمانه كانت في جملة التكليف ولها والمسخرين لسليمان من الحيوان والجن والشياطين تكاليف تناسب احوالهم واهم فهم وادراك واحوال كاحوال الانسان في قبول الاوامر والنواهي . معجزة سليمان عليه السلام * اولاذبحه * لتعذيبه ابناء جنسه او حتى لا يكون له نسل * وفي التأويلات او لاذبحه في شدة العذاب واصل الذبح شق حاق الانسان * اولياتيني * اصله لياتينى بثلاث نونات حذف التون التي قبل ياء المتكلم * بلسان مين * بحجة تين عذره : وبالفارسية [يا بايد بمن بجنتى روشن كه سبب غيبت او كردد] يشير الى ان حفظ المملكة يكون بكمال السياسة وكال العدل فلا يتجاوز عن جرم المجرمين ويقبل منهم العذر الواضح بعد البحث عنه والحلف في الحقيقة على احد الاولين على عدم الثالث فكلمة او بين الاولين للتخير وفي الثالث للتريد بينه وبينهما - حكى - انه لما اتم بناء بيت المقدس خرج للحج واقام بالحرم ماشاء وكان يتقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين الف شاة ثم عزم على المسير الى اليمن فخرج من مكة صباحاً يؤم سهيلاً فوافى صنعاء اليمن وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء اعجبته خضرتها فزل يصل فلم يجد الماء وكان الهدهد دليل الماء حيث يراه تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجه ويعرف قربه وبعده فيدل على موضعه بان ينقره بمنقاره فيجئ الشياطين فيسلخون الارض كما يسلخ الاهداب عن المذبوح ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك واما انه يوضع الفخ ويغطي بالتراب فلا يراه حتى يقع فيه فلان القدر اذا جاء يحول دون البصر وقد كان حين نزل سليمان ارتفع الهدهد الى الهواء لينظر الى عرصة الدنيا فرأى هدهداً آخر اسمه عنقير واقفاً فانحط اليه اى في الهواء فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شئ ووصف له صاحبه ملك بلقيس وان تحت يديها اثني عشر

(روح البيان - ٢٢ - س)

الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف فذهب معه لينظر فارجع الابد العصر وذلك قوله تعالى ﴿ فمكث ﴾ المكث ثبات مع انتظار ﴿ غير بعيد ﴾ اي زمانا غير مديد يشير الى ان الغيبة وان كانت موجبة للعذاب الشديد وهو الحرمان من سعادة الحضور ومنافعه ولكنه من امارات السعادة سرعة الرجوع وتدارك الفائت وذكر انه اصابه من موضع الهدد شمس فنظر فاذا موضعه خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد علمه عنده ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فظرت فاذا هو مقبل فقصدته فاشدها الله تعالى وقال بحق الذي قواك واقدرك الارحمتي فتركته وقالت ثكلتك امك ان نبي الله حلف ليعذبك قال او ما استثنى قالت بلى قال اوليائيني بعذر ميين فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه وجناحه يجرهما على الارض تواضعا له فلما دنا منه اخذ عليه السلام برأسه فده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان [وكفته اند كه باهد هد كفت چه كوي كه پروبال بكنم و ترا بافتاب كرم افكنم هدهد كفت دانم كه نكني كه اين كار صيادانست نه كار پيغمبران سليمان كفت كلوت بريم كفت دانم كه نكني كه اين كار قصابانست نه كار پيغمبران كفت ترا با ناجنس در قفص كنم كفت اين هم نكني كه اين كار ناجوانمردانست و پيغمبران ناجوانمرد نباشند سليمان كفت اكنون توبكوي كه با توجه كنم كفت عفو كني و در كذار كه عفو كار پيغمبران و كرميانست] فعفا عنه ثم سأله ﴿ فقال احطت ﴾ الاحاطة العلم بالشيء من جميع جهاته ﴿ بمالم تحط به ﴾ اي علما ومعرفة وحفظه من جميع جهاته وذلك لانه كان مالم يشاهده سليمان ولم يسمع خبره من الجن والانس يشير الى سعة كرم الله ورحمته بان يختص طائرا بعلم لم يعلمه نبي مرسل وهذا لا يقدح في حال النبي والرسول بان لا يعلم علما غير نافع في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعين بالله منه فيقول (اعوذ بك من علم لا ينفع) والحاصل ان الذي احاط به الهدد كان من الامور المحسوسة التي لاتعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة لعدم توقف ادراكها الا على مجرد احساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم * وفي الاسئلة المقجمة هذا سوء ادب في المخاطبة فكيف واجهه بمثله وقد احتمله والجواب لانه عقبه بفائدة والخشونة المصاحبة لفائدة قد يحتملها الاكابر انتهى. ثم اشار الى انه بصدد اقامة خدمة مهمة له كما قال ﴿ وجنتك من سبأ ﴾ [وآدم بتو از شهر سبا كه ما رب كویند] ﴿ بنبا يقين ﴾ بنخبه خطير محقق لاشك فيه يشير الى ان من شرط النخب ان لا ينخب عن شيء الا ان يكون متيقنا فيه سبا عند الملوك. وسبأ منصرف على انه اسم لحي باليمن سموا باسم ابيهم الاكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا اسمه عبد الشمس لقب به لكونه اول من سبى ثم سعى مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة ايام وقيل ان سبأ اول من تنوج من ملوك اليمن وكان له عشرة من البنين تيامن منهم ستة وتشام منهم اربعة : يعني [چهار از ایشان درشام مسكن داشتند لحم وجذام وطامه وغسان وشش دريمن كنده و اشعر وازد و مزحج و انمار] قالوا يا رسول الله وما انمار قال (والدخيم وبجيلة) * وقال في المفردات سبأ اسم مكان تفرق اهله ولهذا يقال ذهبوا ايامي سبأ اي تفرقوا

(تفرق)

تفرق اهل ذلك المكان من كل جانب انتهى * قال بعضهم انما خفي نبأ بلقيس على سليمان مع قربه منها لانه كان نازلا بصنعاء وهي بتأرب وبينهما مسيرة ثلاثة ايام كما سبق آتفا او ثلاثة فراسخ او ثلاثة اميال لمصلحة رآها الله تعالى كما خفي على يعقوب مكان يوسف

كهي بر طارم اعلى نشينم * كهي بر پشت پای خود نينم

﴿ انى وجدت امرأة تملكهم ﴾ استشف لىان ماجابه من النبأ واينار وجدت على رأيت لانه اراه عليه السلام كونه عند غيبته بصدد خدمته بابراز نفسه فى معرض من يتفقد احوال تلك المرأة كأنها ضالة ليعرضها على سليمان والضمير فى تملكهم لسبأ على انه اسم لاجى اولاهل المدلول عليهم بذكر مدينتهم على انه اسم لها . يعنى انها تملك الولاية والتصرف عليهم ولم يرد به ملك الرقبة والمراد بها بلقيس بنت شرحبيل بن ملك بن ريان من نسل يعرب ابن قحطان وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها ورث الملك من اربعين ابوا ولم يكن له ولد غيرها فغلبت بعده على الملك ودانت لها الامة وكانت هى وقومها يعبدون النار وكان يقول ابوها للملوك الاطراف ليس احد منكم كفووا وابتى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها قارعة اوريجانة بنت السكن فولدت له بلقيس وتسمى بلقة وبلقيس بالكسر كما فى القاموس وهذا يدل على امكان العلوق بين الانسى والجنى وذلك فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا بباقيين على عنصرهم النارى كالانس ليسوا بباقيين على عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق فى آكام المرجان - روى - ان مروان الحمير امر بتخريب تدمر كتتصر بلد بالشام فوجدوا فيها بيتا فيه امرأة قائمة مينة امسكوها بالصبر احسن من الشمس قامتها سبعة اذرع وعنقها ذراع عندها لوح فيه انا بلقيس صاحبة سليمان بن داود خرب الله ملك من يخرب بيتى ﴿ واوتيت من كل شى ﴾ اى من الاشياء التى يحتاج اليها الملوك من الخيل والحشم والعدد والسياسة والهيبة والحشمة والمال والنعيم * قال بعض العارفين ما ذكر وصف جمالها وحسنها بالتصريح لانه علم ان ذلك من سوء الادب وفى الحديث (ان احسن الحسن الوجه الحسن والصوت الحسن والحلق الحسن) * قال ذوالنون من استأنس بالله استأنس بكل شى ملبح وذلك لان حسن كل مستحسن صدر من معدن حسن الازل واما من لم يستأنس بالله فاستأنسه بالمليح على وجه مجازى ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ اى بالنسبة الى حالها اوالى عروش امثالها من الملوك والعرش فى الاصل شى مسقف ويراد به سرير كبير وكان عرش بلقيس ثمانين ذراعا فى ثمانين ذراعا وطوله فى الهواء ثمانين ذراعا مقدمه من ذهب مفصص بالياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر ومؤخره من فضة مكلل بانواع الجواهر له اربع قوائم قائمة من ياقوت احمر وقائمة من ياقوت اخضر وقائمة من زبرجد وقائمة من در وصفائح السيرير من ذهب وعليه سبعة ابيات لكل بيت باب مغلق وكان عليه من الفرش ما يلىق به ﴿ ووجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ اى يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ اى حسن لهم اعمالهم الفبيحة التى هى عبادة الشمس ونظائرهما من اصناف الكفر

والمعاصي ﴿ فصدھم ﴾ منعھم بسبب ذلك ﴿ عن السبیل ﴾ ای سبیل الحق والصواب
والسبیل من الطریق ما هو معتاد السلوك ﴿ فھم ﴾ بسبب ذلك ﴿ لا یبتدون ﴾ الیہ
﴿ ان لا یسجدوا ﴾ مشعول له للصد علی حذف اللام منه ای فصدھم لئلا یسجدوا وهو ذم
لھم علی ترك السجود فلذا وجب السجود عند تمام هذه الآیات ﴿ لله الذی یمخرج الحبا
فی السموات والارض ﴾ الحبا یقال للمدخر المستور ای یمر ما هو مخبوء ومخفی فیھا کأنا
ما كان كالنَّجْم والمطر والنبات والماء ونحوھا ﴿ ویعلم ما تخفون ﴾ فی القلوب ﴿ وماتعلون ﴾
باللسنة والجوارح وذكر ماتعلون لتوسیع دائرة العلم للتنبیہ علی تساویھما بالنسبة الی
العلم الالہی

برو علم يك ذره پوشیده نیست * کہ پنہان و پیدا بتزدش یکیت

﴿ الله ﴾ مبتدا ﴿ لا الہ الا هو ﴾ الجملة خبره ﴿ رب العرش العظیم ﴾ خبر بعد خبر وسمى
العرش عظیما لانه اعظم ما خلق الله من الاجرام فعظم عرش بلقیس بالنسبة الی عروش
امثالها من الملوك وعظم عرش الله بالنسبة الی السماء والارض فبین العظیمین تفاوت عظیم
[چه نسبت است سہارا با آفتاب درخشان] * قال فی المفردات عرش الله تعالى بما لا یعلمه
البشر الا بالاسم علی الحقیقة * واعلم ان ما حکى الله عن الھدھد من قوله ﴿ الذی یمخرج الحبا ﴾
الی ہینا لیس داخلا تحت قوله ﴿ احطت بما لم تحط به ﴾ وانما هو من العلوم والمعارف الی
اقتبسھا من سلیمان اورده بیاناً لما هو علیہ واطھارا لتصلبہ فی الدین وكل ذلك لتوجیہ قلبه
علیہ السلام نحو قبول کلامه وصرف عنان عزیمتہ الی غزوها وتسخیر ولایتھا وفی الحدیث
(انھا کم عن قتل الھدھد فانه كان دلیل سلیمان علی قرب الماء وبعده واحب ان یعبد الله
فی الارض حیث یقول وجئتک من سبأ نبأ یقین انی وجدت امرأة تملکھم) الآیات قیل
ان ابا قلابہ الحافظ الامام عبد الملك بن محمد الرقاش رأی امه وهی حامل به كأنھا
ولدت ھدھدا فقیل لھا ان صدقت رؤیاک تلدین ولدا کثیر الصلاة فولدت فلما کبر کان
یصلی کل یوم اربعمائة رکعة وحدث من حفظه بستین الف حدیث مات سنة ست وسبعین
ومائتین وهذا ای قوله ﴿ رب العرش العظیم ﴾ محل سجود بالاتفاق كما فی فتح الرحمن * وقال
الکاشفی [این سجده ہشتم است بقول امام اعظم رحمہ الله ولھم بقول امام شافعی رحمہ الله ودر
فتوحات این سجده را سجده خفی میگوید وموضع سجود مختلف فیہ است بعضی از قرائت
وماتعلون سجده میکنند وبعضی پس از تلاوت رب العرش العظیم

سرت بسجده در آراھوای حق داری * کہ سجده شد سبب قرب حضرت باری

﴿ قال ﴾ استئناف بیانی كأنه قیل فما فعل سلیمان بعد فراغ الھدھد من کلامه فقیل قال
﴿ سننظر ﴾ فیما اخبرتنا من النظر بمعنی التأمل والسنن للتأکید ای لتعرف بالتجربة البتہ
* وقال الکاشفی [زود باشد کہ در تکریم وتأمل کنیم درین کہ] ﴿ صدقت ﴾ فیما قلت
﴿ ام کنت من الکاذبین ﴾ وفی هذا دلالة علی ان خبر الواحد وهو الحدیث الذی یرویہ
الواحد والاثنان فصاعدا ما لم یبلغ حد الشهرة والتواتر لا یوجب العلم فیجب التوقف فیہ

(عل)

على حدائق جوارحه وفيه دليل على ان لا يطرح بل يجب ان يتعرف هل هو صدق او كذب فان ظهرت امارات صدقه قبل والالم يقبل * قال بعضهم سليمان عليه السلام [ملك ومال وجمال بلقيس بشيد ودروى اثر نکرد وطمع در آن نيست باز چون حديث دين كرد كه (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) متغير كشت واز مهر دين اسلام در ختم شد كفت كاغد ودوات بياريد تا نامه نوبسم واورا بدین اسلام دعوت كنم] * فكتب اى فى المجلس اوبعد كتابا الى بلقيس فقال فيه « من عبدالله سليمان بن داود الى ملكة سبأ بلقيس بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلاتعلموا على واشتوني مسلمين » ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه المنقوش على فسه اسم الله الاعظم ودفعه الى الهدهد فاخذه بمنقاره اوعلقه بخيط وجعل الخيط فى عنقه وقل ﴿ اذهب بكتابى هذا ﴾ [بى اين نوشته مرا] فتكون الباء للتعدية وتخصيصه بالرسالة دون ائرماتحت ملكه من ابناء الجن الاقوياء على التصرف والتعرف لما عين فيه من علامات العلم والحكمة وصحة الفراسة ولئلا يبقى لها عذر وفى التأويلات التجمية بشير الى انه لما صدق فيما اخبر وبذل النصيح لملكه وراعى جانب الحق عوض عليه حتى اهل لرسالة رسول الحق على ضعف صورته ومعناه ﴿ فالفه اليه ﴾ اى اطرحه على بلقيس وقومها لانه ذكرهم معها فى قوله وجدتها وقومها * وفى الارشاد وجمع الضمير لما ان مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام . قوله الفه بسكون الهاء تخفيفا لفة صحيحة او على نية الوقف يعنى ان اصله الفه بكسر القاف والهاء على انه ضمير مفعول راجع الى الكتاب فجزم لما ذكر ﴿ ثم تول عنهم ﴾ اى اعرض عنهم بترك وايمهم وقربهم وتبعد الى مكان تنوارى فيه وتسمع ما يحييونه ﴿ فانظر ﴾ تأمل وتعرف ﴿ ماذا يرجعون ﴾ اى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول [وسخن را برچه قرار ميدهند] قال ابن الشيخ ماذا اسم واحد استفهام منصوب يرجعون او مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها والعايد محذوف اى أى شئ الذى يرجعون - روى - ان الهدهد اخذ الكتاب واتى بلقيس فوجدها راقدة فى قصرها بمأرب وكانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة والقى الكتاب على نحرها وهى مستلقية وتأخر يسيرا فانتهت فزعة وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع الحميرى فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه وعرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها لطاعة الطير اياه وهىة الخاتم فمعد ذلك ﴿ قالت ﴾ لاشراف قومها وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر اوائنا عشر الفا ﴿ يا ايها الملؤا ﴾ [اى كروه اشراف] * والملا عظماء القوم الذين يملأون العيون مهابة والقلوب جلاله جمعه املاء كنبأ وانباء ﴿ انى القى الى كتاب كريم ﴾ مكرم على معظم لدى لكونه محتوما بخاتم عجيب واصلا على نهج غير معتاد كما قال فى الاسئلة المفحمة معجزة سليمان كانت فى خاتمه فختم الكتاب بالخاتم الذى فيه ملكه فاوقع الرعب فى قلبها حتى شهدت بكرم كتابه اظهارا لمعجزته انتهى . ويدل على ان الكريم هنا بمعنى المختوم قوله عليه السلام (كرم الكتاب ختمه) وعن ابن عباس بزيادة وهو قوله تعالى (انى

التي الى كتاب كريم) كافي المقاصد الحسنة للسخاوي . وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقبل انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتما من فضة وتقش فيه محمد رسول الله وجعله في خنصر يده اليسرى على ما رواه انس رضي الله عنه . ويقال كل كتاب لا يكون محتوما فهو مغلوب * وفي تفسير الجلالين كريم اي حسن ما فيه انتهى كما قال ابن الشيخ في اوائل سورة الشعراء كتاب كريم اي مرضى في لفظه ومعانيه او كريم شريف لانه صدر بالبسملة كما قال بعضهم [چون مضمون نامه نام خداوند بوده پس آن نامه بزرگترین و شریفترین همه نامها باشد]

اي نام توبهترین سر آغاز * بي نام تونامه چون کم باز
آرایش نامهاست نامت * آسایش سينها کلامت

وفي التأويلات النحوية يشير الى ان الكتاب لما كان سببا لهدايتها وحصول ايمانها سمته كريما لانها بكرامته اهتدت الى حضرة الكريم * قال بعضهم لاحترامها الكتاب رزقت الهداية حتى آمنت كالسحرة لما قدموا في قولهم ياموسى اما ان تلقى وراعوا الادب رزقوا الايمان ولما مزق كسرى كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مزق الله ملكه وجازاه على كفره وعناده ﴿ انه من سليمان ﴾ كانه قيل ممن هو وماذا مضمونه فقالت انه من سليمان ﴿ وانه ﴾ اي مضمونه او المكتوب فيه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الباء بقاؤه والسين سناؤه والميم ملكه والالف احديته واللامان جماله وجلاله والهاء هويته والرحمان اشارة الى رحمة لاهل العموم في الدنيا والآخرة والرحيم اشارة الى رحمة لاهل الخصوص في الآخرة * قال بعض الكبار انها بسملة براءة في الحقيقة ولكن لما وقع التبري من اهلها اعطيت للبهائم التي آمنت بسليمان واكتفى في اول السورة بالباء اذ كل شئ في الوجود الكوني لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة وهذه البسملة ليست بأية تامة مثل ﴿ بسم الله مجراها ومرساها ﴾ بخلاف ما وقع في اوائل السور فانها آية منفردة تزلت مائة واربع عشرة مرة عدد السور [هر حرفی ازین آیت ظر فی است شراب رحیق را و هر کتبی صد فی است دره تحقیق را هر نقطه زو کو کبی است آسمان هدایترا و نجم رجبی است مر اصحاب غوایت را] : قال المولى الجامى في حق البسملة نوزده حرفست که هزده هزار * عالم ازو یافتنه فیض عمیم

﴿ ان ﴾ مفسرة اي ﴿ لاتعلوا على ﴾ لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك : وبالفارسية [بر من بزرگی مکنید] ﴿ واثونی مسلمین ﴾ حال کونکم مؤمنین فان الايمان لا يستلزم الاسلام والانقياد دون العكس * قال قتادة وكذلك كانت الانبياء عليهم السلام تكذب جلا لا تطيل يعنى ان هذا القدر الذي ذكره الله تعالى كان كتاب سليمان وليس الاصر فيه بالاسلام قبل اقامة الحججة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاء للتقليد فان لقاء الكتاب اليها على تلك الحالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة * يقول الفقير يكنى في هذا الباب حصول العلم الضروري بصدق الرسول والافهى لا يستبعد كون اللقاء المذكور بتصرف من الجن وقد كان الجن يظهرون لها بعض الخوارق ومنها صنعة العرش العظيم لها لان انها كانت

(جيب)

جنية فاعرف ﴿ قالت ﴾ كرت حكاية قولها للايدان بغاية اعتنائها بما في حيزه من قولها ﴿ يا ايها الملؤا افتوني في امرى ﴾ اجيبوني في الذي ذكرت لكم واذ کروا ماتتصوبون فيه : وبالفارسية [فتوى دهد مرا در کار من و آنچه صلاح و صواب باشد بامن بگوئيد] و عبرت عن الجواب بالفتوى الذى هو الجواب فى الحوادث المشككة غالباً اشعاراً بانهم قادرين على حل المشكلات النازلة * قال بعضهم الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى وسميت الفتوى لان المفتى اى المجيب الحاكم بما هو صواب يقوى السائل فى جواب الحادثة ﴿ ما كنت قاطمة امرا ﴾ فاصلة و منفذة امرا من الامور ﴿ حتى تشهدون ﴾ تحضرونى اى لا اقطع امرا الا بمحضركم و بموجب آرائكم : وبالفارسية [تا شما نزد من حاضر كرديد يعنى بى حضور و مشورت شما كارى نميكنيم] وهو استمالة لقلوبهم لتلايخالفوها فى الرأى والتدبير * وفيه اشارة الى ان المرء لا ينبغي ان يكون مستبدا برأيه ويكون مشاوراً فى جميع ما سيجله من الامور لاسيما الملوك يجب ان يكون لهم قوم من اهل الرأى والبصيرة فلا يقضون امرا الا بمشاورتهم

مشورت رهبر صواب آمد * در همه كار مشورت بايد

كار آنكس كه مشورت نكند * غايتش غالباً خطا آيد

﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فماذا قالوا فى جوابها ف قيل قالوا ﴿ نحن اولوا قوة ﴾ ذوا قوة فى الآلات والاجساد والعدد ﴿ واولوا بأس شديد ﴾ اى نجدة وشجاعة فى الحرب وهذا تعريف منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ﴿ والامر ﴾ مفوض ﴿ اليك فانظري ﴾ [پس درنگر و بين] ﴿ ماذا تأمرين ﴾ تشيرين علينا * قال الكاشفى ر تاجه ميفرماي از مقاتله ومصالحه

اگر جنگ خواهى بنزد آوريم * دل دشمنانرا ببرد آوريم

وگر صلح جويى ترا بنده ايم * بتسليم حكمت سرافكننده ايم

* وفيه اشارة الى ان شرط اهلى المشاورة ان لا يحكموا على الرئيس المستشار بشئ بل يخبرونه

فما اراد من الرأى الصائب فلعلمه اعلم بصلاح حاله منهم

خلاف رأى سلطان رأى جستن * بخون خویش باشد دست شستن

فلما احست بلقيس منهم الميل الى الحرب والعدول عن سنن الصواب بادعائهم القوى الذاتية

والعرضية شرعت فى تزييف مقالاتهم المنبئة عن الغفلة عن شأن سليمان * قال الكاشفى [بلقيس

كفت مارا مصلحت جنگ نيست چه كار حرب در روى دارد اگر ايشان غالب آيند ديار

واموال ماعرضه تلف شود] كما قال تعالى ﴿ قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية ﴾ من القرى

ومدينة من المدن على منهاج المقاتلة والحرب ﴿ افسدوها ﴾ بتخريب عمارتها واتلاف ما فيها

من الاموال ﴿ وجعلوا اعزة اهلها ﴾ جمع عزيز بمعنى القاهر الغالب والشريف العظيم من

العزة وهى حالة مانعة للانسان من ان يغلب ﴿ اذلة ﴾ جميع ذليل : وبالفارسية [خوار

ويقدار] اى بالقتل والاسر والاجلاء وغير ذلك من قنون الاهانة والاذلال ﴿ وكذلك

يصلون ﴾ [وهمچنين ميكنند] وهوتاً كيد لمسا قبله وتقرير بان ذلك من عاداتهم المستمرة

فيكون من تمام كلام بلقيس ويجوز ان يكون تصديقا لها من جهة الله تعالى اى وكما قالت هي تفعل الملوك * وفيه اشارة الى ان العاقل مهما تسرله دفع الخصوم بطريق صالح لا يوقع نفسه في خطر الهلاك بالمحاربة والمقاتلة بالاختيار الا ان يكون مضطرا * قال بعضهم من السؤدد الصلح وترك الافراط في الغيرة * وفيه اشارة اخرى وهي ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانساني بالتجلى افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية (وجعلوا اعزة اهلها) وهم النفس الامارة وصفاتها (اذلة) لذلوليتهم بسطوات التجلى (وكذلك يفعلون) مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا لمرآية هذه الصفات اظهارا للكثرة الخفية فيكون قوله ان الملوك الخ نعت العارفين كما قال ابو يزيد البسطامي قدس سره * وقال جعفر الصادق رضى الله عنه اشار الى قلوب المؤمنين فان المعرفة اذا دخلت القلوب زال عنها الامانى والمرادات اجمع فلا يكون القلب محل غير الله * وقال ابن عطاء رحمه الله اذا ظهر سلطان الحق وتعظيمه في القلب تلاشى الغفلات واستولت عليه الهيبة والاجلال ولا يبقى فيه تعظيم شئ سوى الحق فلا تشتغل جوارحه الا بطاعته ولسانه الا بذكره وقلبه الا بالاقبال عليه * قال بعضهم من قوبل باسمه الملك رأى نفسه في قبضته فسلم له في مملكته وقام بحق حرمة على بساط خدمته * وفي الفتوحات المكية للملك ان يعفو عن كل شئ الا عن ثلاثة اشياء وهي التعرض للحرم وافشاء سره والقدح في الملك نسأل الله حسن الادب في طريق الطلب ﴿ وانى مرسله اليهم ﴾ الى سليمان وقومه رسلا ﴿ بهدية ﴾ عظيمة وهي اسم للشيء المهدي بملاطفة ورفق * قال في المفردات الهدية مختصة بالالطف الذى يهدى بعضنا الى بعض ﴿ فناظرة ﴾ * قال في كشف الاسرار الناظر ههنا بمعنى المنتظر * وقال الكاشفي [بس نكرنده ام كه از آنجا] ﴿ بم ﴾ اصله بما على انه استفهام اى بأى شئ ﴿ يرجع المرسلون ﴾ بالجواب من عنده حتى اعلم بما يقتضيه الحال - روى - انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلهم كالاساور والاطواق والقرطة مخضبي الايدي راكبى خيل مغشاة بالديباج محلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك فى زى الغلمان والى لينة من ذهب وفضة وفى المشوى

هدية بلقيس جهل اشتر بدست * بار آنها جمله خشت زر بدست

وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع قيمة والمسك والعنبر وحقه فيها درة ثمينة عذراء اى غير مثقوبة وخرزة جزعية معوجة الثقب وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا وبعثت بالدية رجلا بالاشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها ذوى رأى وعقل وقالت ان كان نيا ميز بين الغلمان والجوارى واخبر بما فى الحق قبل فتحها وثقب الدرة ثقباً مستويا وسلك فى الخرزة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظرا ليك نظره غضبان فهو ملك فلا يهولتك منظره وان رأيت هشا لطيفا فهو نبي فاقبل الهدد نحو سليمان مسرعا فاخبره الخبر فأمر سليمان الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوها فى ميدان بين يديه طوله ستة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة [يعنى كرد ميدان ديوار بر آوردند

وبرسر دیوار شرف زرین وسیمین بستند [وامر باحسن الدواب التي في البر والبحر
 * قال في كشف الاسرار] چهار پایان بحری بنقش پلنگ از رنگهای مختلف آوردند [
 فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وامر باولاد الجن وهم خلق كثير فاقيموا على
 اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانبه : يعني [چهار هزار کرسی زر
 از راست وی و چهار هزار از چپ وی نهاده] واصطفت الشياطين صفوفًا فراسخ والانس
 صفوفًا والوحش والسباع والهوام كذلك [ومرغان در روی هوا پرده یافتند با صد هزار
 دیده فلك در هزار قرن مجلس بدان تکلف و خوبی ندیده بود] فلما دنا رسل بلقيس
 نظروا و بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللبن : وفي المتنوى

چون بصحرای سلیمانی رسید * فرش آنرا جمله زر پخته دید

بارها گفتند زر را وا بریم * سوی مخزن ما بچه کار اندریم

عرصه کش خاک زرده دهیست * زر بهدیه بردن آنجا ابله‌یست

فكان حالهم كحال امراء بني اهدى الى خليفة بغداد جرة ماء فلما رأى دجلة خجل وصبه

باز گفتند از کساد وارووا * چیست بر ما بنده فرمانیم ما

کر زر و کر خاک ما را برد نیست * امر فرمانده بجا آورد نیست

کر بفرمایند که کین واپس برید * هم بفرمان تحفه را باز آورید

وجعلوا يمرون بكراديس الجن والشياطين فيفزعون وكانت الشياطين يقولون جوزوا

ولا تخافوا فلما وقفوا بين يدي سليمان نظر اليهم بوجه حسن طلق وقال ما وراءكم

: يعني [چه دارید و بچه آمدید] فاخبر المنذر الخبر واعطى كتاب بلقيس فنظر فيه فقال

این الحقة فجئ بها فقال ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزعية معوجة الثقب

وذلك باخبار جبريل عليه السلام ويحتمل ان يكون باخبار الهدد على ما يدل عليه سوق

القصة [سليمان جن و انس را حاضر کرد و علم ثقب و سلك نزديك ایشان نبود شياطين را

حاضر کرد و از ایشان پرسید گفتند] ترسل الى الارضة فجاءت الارضة فاخذت شعرة

فيها فدخلت في الدرة وثقتها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال سليمان ما حاجتك فقالت

تصير رزقي في الشجر قال لك ذلك ثم قال من لهذه الخرزة يسلكها الحيط فقالت دودة بيضاء

انالها يا امين الله فاخذت الحيط في فيها وتغذت في الخرزة حتى خرجت من الجانب الآخر

فقال سليمان ما حاجتك قالت تجعل رزقي في الفواكه قال لك ذلك اي جعل رزقها فيها فجمع

سليمان بين طرفي الحيط وختمه ودفعها اليهم * قال الكاشفي [سليمان آب طلید غلمان

و جوارى را فرمود که از غبار راه روی بشوید] یعنی میز بین الجوارى والغلمان بان امرهم

بنسل وجوههم وايدبهم فكانت الجارية تأخذ الماء باحدى يديها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به

وجهها والغلام كان يأخذه من الأنية ويضرب به وجهه ثم رد الهدية وقد كانت بلقيس قالت

ان كان ملكا اخذ الهدية وانصرف وان كان نيا لم يأخذها ولم تأمنه على بلادنا وذلك قوله تعالى

﴿ فلما جاء ﴾ اي الرسول المبعوث من قبل بلقيس ﴿ سليمان ﴾ بالهدية ﴿ قال ﴾ اي مخاطبا

دراوائل دفتر چهارم در بیان قصه هدیه مرستادن بلقيس از شهر سبا الخ

لرسول والمرسل تغليبا للحاضر على الغائب اى قال بعد ماجرى بينه وبينهم من قصة الحقبة وغيرها لانه خاطبهم به اول ماجاؤه كما يفهم من ظاهر العبارة ﴿ اتمدون ﴾ اصله اتمدونى فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة الدالة عليها والهمزة الاستفهامية للانكار. والامداد [مدد كردن] ويعدى الى المفعول الثانى بالياء : والمعنى بالفارسية [ايامد ميهيد مرا وزيادنى] ﴿ بمال ﴾ حقير وسمى مالا لكونه مائلا ابدا وناثلا ولذلك يسمى عرضا وعلى هذا دل من قال المال قحبة يكون يوما فى بيت عطار ويوما يكون فى بيت بيطار كما فى المفردات ثم علل هذا الانكار بقوله ﴿ فما ﴾ موصولة ﴿ آتانى الله ﴾ مما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذى لا غاية وراءه ﴿ خير مما آتاكم ﴾ من المال ومتاع الدنيا فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندي آنكه پرواز كند جانب علوى چوهای * دني اندر نظر همت او مردارست
وفى المثوى

من سليمان مى نخواستم ملكتان * بلکه من برهانم ازهر هلكتان [١]
از شما كى كديه زر ميكنيم * ما شمارا كيميا كر ميكنيم
ترك اين كريد كر ملك سبست * كه برون از آب وكل بس ملكهاست
تخته بنداست آنكه تختش خوانده * صدر بندارى وبر درمانده

* قال جعفر الصادق الدنيا اصغر قدرا عند الله وعند انبيائه واوليائه من ان يفرحوا بشئ منها او يحزنوا عليه فلا ينبغي لعالم ولا لعاقل ان يفرح بعرض الدنيا

مال دنيا دام مرغان ضعيف * ملك عقي دام مرغان شريف [٢]

﴿ بل انتم بهديتكم تفرحون ﴾ المضاف اليه المهدي اليه . والمعنى بل انتم بما يهدى اليكم تفرحون جبا لزيادة المال لما انكم لاتعلمون الاظهارا من الحياة الدنيا هذا هو المعنى المناسب للمسرود من القصة * وفى الارشاد اضراب عما ذكر من انكار الامداد بالمال الى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التى اهدوها اليه افتخارا وامتنانا واعتدادا بها كما ينبئ عنه ما ذكر من حديث الحقبة والجزعة وتغيير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك انتهى * يقول الفقير فيه انهم لما رأوا ما نعم الله به على سليمان من الملك الكبير استقلوا بما عندهم حتى هموا بطرح البنات الا انه منعهم الامانة من ذلك فكيف امتنوا على سليمان بهديتهم وافتخروا على ان حديث الحقبة ونحوه انما كان على وجه الامتحان لا بطريق الهدية كما عرف ﴿ وفى التأويلات يشير الى ان الهدية موجبة لاستمالة القلوب ولكن اهل الدين لما عارضهم امر دينى فى مقابلة منافع كثيرة دنيوية رجحوا طرف الدين على طرف المنافع الكثيرة الدنيوية واستقلوا كثرتها لانها فانية واستكثروا قليلا من امور الدين لانها باقية كما فعل سليمان لما جاءه الرسول بالهدية استقل كثرتها وقال فما آتانى الله من كالات الدين والقربات والدرجات الاخرية خير مما آتاكم من الدنيا وزخارفها بل انتم اى امثالكم من اهل الدنيا بمثل هديتكم الدنيوية الفانية تفرحون لحسة نفوسكم وجهلكم عن السعادات الاخرية الباقية ﴿ ارجع ﴾ ايها الرسول افرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لان الرجوع يختص بالرسول والامداد ونحوه تام

در اوائل دفتر چهارم در بيان قصه عطاري كه سبك ترازوى او از كل سرشوى بود [١٧] در اوائل دفتر چهارم در بيان دلدارى كردن و نواختن سليمان عليه السلام الخ

﴿ اليهم ﴾ الى بلقيس وقومها بهديتهم ليعلموا ان اهل الدين لا يستخدعون بحطام الدنيا وانما يريدون الاسلام فلياتوا مسلمين مؤمنين والا ﴿ فلنأتينهم بجنود ﴾ من الجن والانس والتأييد الالهي ﴿ لا قبل لهم بها ﴾ لاطاقتهم بمقاومتها ولا قدرتهم على مقابلتها ﴿ قال في المختار ﴾ رأه قبالا بفتحين وقبالا بضمين وقبالا بكسر بعده ففتح اى مقابلة وعبانا قال تعالى ﴿ أوبأتيهم العذاب قبلا ﴾ ولى قبل فلان حق اى عنده ومالى به قبل اى طاقة انتهى والذي يفهم من المفردات انه فى الاصل بمعنى عند ثم يستعار للقوة والقدرة على المقابلة اى المجازاة فيقال لا قبل لى بكذا اى لا يمكننى ان اقبله ولا قبل لهم بها لاطاقتهم على دفاعها ﴿ ولنخرجهم ﴾ عطف على جواب القسم ﴿ منها ﴾ من سبأ ومن ارضها حال كونهم ﴿ اذلة ﴾ [درخانى كه بى حرمت و بى عزت باشند] بعد ما كانوا من اهل العز والتمكين وفى جمع المقالة تأكيد لذلتهم والذل ذهاب العز والملك ﴿ وهم صاغرون ﴾ اى اسارى مهانون حل اخرى مفيدة لكون اخراجهم بطريق الاجلاء يقال صغر صفرا بالكسر فى ضد الكبر وصغارا بالفتح فى الذلة والصاغرا الراضى بالمنزلة الدنيئة وكل من هذه الذلة والصغار مبنى على الانكار والاصرار كما ان كلا من العز والشرف مبنى على التصديق والاقرار ولما كان الاعلام مقدما على الجزاء امر سايمان برجوع الرسول لاجل الاداء : وفى المثوى

- باز كريد اى رسولان خجل * زر شمارا دل بمن آريد دل [۱]
 كه نظرگاه خداوندست آن * كز نظر انداز خورشيدست كان
 كو نظرگاه شعاع آفتاب * كو نظرگاه خداوند لسان
 اى رسولان مفرستمان رسول * رد من بهتر شمارا از قبول [۲]
 پيش بلقيس آنچه ديديد از عجب * باز كويد از سايمان ذهب
 تابداند كه بز طامع نه ايم * مازر از زر آفرين آورده ايم
 هين بيا بلقيس ورنه بد شود * لشكرت خصمت شود مرند شود [۳]
 پرده دارت پرده ات را بر كند * جان تو با تو بجان خصمى كند
 ملك برهم زن تو ادهم وارزود * تاييبي همچو او ملك خلود [۴]
 هين بيا كه من رسولم دعوتى * چون اجل شهوت كنم من شهوتى [۵]
 ور بود شهوت امير شهوتى * نى اسپر شهوت وروى تم
 بت شكن بودست اصل اصل ما * چون خليل حق وجهه انبيا
 خيز بلقيسا بيا وملك بين * برب درياى يزدان در بچين [۶]
 خواهر انت ساكن چرخ سنى * تو بمردارى چه سلطانى كنى
 خواهر انت راز بخششهاى داد * هيچ ميدانى كه آن سلطان چه داد
 توز شادى چون كرتى طبل زن * كه نم شاه ورئس كوطن
 آن سك در كوكدابى كور ديد * حمله مى آورد وداقش ميدر يد [۷]
 كور كفتش آخر آن ياران تو * بر كاند اين دم شكارى صيدجو

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بيان بقیة قصه دعوت سلیمان بلقیس را با بیان

[۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان مثل قانع شدن آدمی بدنيا الخ

قوم تو در کوه میکیند کور * در میان کوی میکیری تو کور
 ترک این تزویر کو شیخ نفور * آب شوری جمع کرده چند کور
 کاین مریدان من ومن آب شور * می خورند از من همی کردند کور
 آب خود شیرین کن از بحر لدن * آب بدرا دام این کوران مکن
 خیز شیران خدا بین کور کبر * تو چوسک چونی بزرقی کور کبر

فعلی العاقل ان لا یقع بیسیر من القال والحال بل یتضرع الی الله الملك المتعال فی ان یوصله
 الی المقامات العالیة والدرجات العلیة انه الکریم المولی - یروی - انه لما رجع رسلها الیهابخبر
 سلیمان قالت والله قد علمت انه لیس بملك ولانابه من طاقة وبعثت الی سلیمان انی قادمة الیک
 بملوک قومی حتی انظر ما امرک وما تدعو الیه من دینک [وتخت خود را در خانه مضبوط
 ساخت و نکمباناتان برو کاشت در خانه قفل کرد و مفتاح را برداشت وبالشکر متوجه پایه
 سریر سلیمان شد] وكان لها اثنا عشر الف ملك کبر يقال له القیل بفتح القاف تحت کل
 ملك الوف کثیرة وكان سلیمان رجلا مهیا لا یبدأ بشئ حتی یسأل عنه فجلس یوما علی
 سریره فرأى جمعا جماعا علی فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقیس بملوکها وجنودها فاقبل
 سلیمان حیث ذل علی اشراف قومه وقال اولما علم بمسیرها الیه ﴿ قال یا ایها الملؤا ﴾ [ای اشراف
 قوم من] ﴿ ایکم یا بنی بعرشها ﴾ [کدام شما می آرد تخت بلقیس را] ﴿ قبل ان یأتونی ﴾
 حال کونهم ﴿ مسلمین ﴾ لانه قد اوحی الی سلیمان انها تسلم لکن اراد ان یربها بعض
 ما خصه الله تعالی به من العجائب الدالة علی عظم القدرة وصدقه فی دعوی النبوة فاستدعی
 اتیان سریرها الموصی بالحفظ قبل قدومها : وفي المتنوی

چونکه بلقیس از دل و جان عزم کرم * بر زمان رفته هم افسوس خورد [۱]
 ترک مال و ملک کرد او آنچنان * که بترک نام و ننگ آن عاشقان
 هیچ مال و هیچ مخزن هیچ رخت * میدریفش نامه الاجز که تخت
 پس سلیمان از دلش آگاه شد * کز دل او تادله او راه شد
 دید از دورش که آن تسلیم کیش * تلخش آمد فرقت آن تخت خویش
 از بزرگی تخت کز حد می فرود * نقل کردن تخت را امکان نبود
 خرده کاری بود و تفریقش خطر * همچو اوصال بدن با یکدیگر
 پس سلیمان گفت کرچه فی الاخیر * سرد خواهد شد برو تاج و سریر
 لیک خود با این همه بر نقد حال * چست باید تخت او را انتقال
 تا نکرد خسته هنگام لقا * کودکان حاجتش کرد روا

وفي التأویلات النجمیة یشیر الی سلیمان علیه السلام کان واقفا علی ان فی امه
 من هو اهل الکرامة فاراد ان یظهر کرامته لیعلم ان فی ام الانیسا من یکون اهل
 الکرامات فلا ینکر مؤمن کرامات الاولیاء کما انکرت الممثلة فان ادنی مفسدة الانکار
 حرمان المنکر من درجة الکرامة کحرمان اهل البدع والاهواء منها ولا یظن جاهل

(ان)

ان سليمان لم يكن قادرا على الاتيان بعرشها ولم يكن له ولاية هذه الكرامات فانه امرهم بذلك لانه اهل الكرامات من امته ولان كرامات الاولياء من جملة معجزات الانبياء فانها دالة على صدق نبوتهم وحقيقة دينهم ايضا انتهى * قال الشيخ داود القيصرى رحمه الله خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من وزراءهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلى فلا يتصرفون لانفسهم فى شئ ومن جملة كرامات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتليهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء والامناء يحملون عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم كما صف وسليمان * وقال بعض العارفين لا يلزم لمن كان كامل زمانه ان يكون له التقدم فى كل شئ وفى كل مرتبة كما اشار اليه عليه السلام بقوله فى قصة تأييد النخل (اتم اعلم بامور دنياكم) فذلك لا يقدح فى مقام الكامل لان التفرد بكل كمال لحضرة الالهية والربوبية وما سواه وسيم بالمعجز والنقص ولكل احد اختصاص من وجه فى الكمال الخاص كوسى والحضر عليهما السلام وان كان الكلم افضل زمانه كسليمان عليه السلام فانظر سر الاختصاص فى قوله (ففهمناها سليمان) مع الخليفة ابيه داود حين اختلف رجل وامرأة فى ولد لهما اسود فقالت المرأة هو ابن هذا الرجل وانكر الرجل فقال سليمان هل جامعتهما فى حال الحيض فقال نعم قال هو لك وانما اسود الله وجهه عقوبة لكما فهذا من باب الاختصاص ﴿ قال عفريت ﴾ ﴿ ما رد خيبت ﴾ ﴿ من الجن ﴾ ﴿ بيان له اذ يقال للرجل الخيبت المنكر المعفر لا قرانه عفريت * وفى المفردات العفريت من الجن هو الفسار الخيبت ويستعار ذلك للانسان استعارة الشيطان له انتهى مأخوذ من العفر محركة ويسكن وهو ظاهر التراب فكأنه يصرع قرنه عليه ويمرغه فيه واصابه عفر زيدت فيه التاء مبالغة كما فى الكواشى وكان اسم ذلك العفريت ذكوان * وفى فتح الرحمن كوذى او اصطخر سيد الجن وكان قبل ذلك متمردا على سليمان واصطخر فارس تنسب اليه وكان الجنى كالجبل العظيم يضع قدمه عند منتهى طرفه ﴿ انا آتيتك به ﴾ اى بعرشها ﴿ قبل ان تقوم من مقامك ﴾ اى من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وآتيتك اما صيغة مضارع . فالمعنى بالفارسية [من ييارم آترا بتو] او فاعل . والمعنى [من آرندهام آترا بتو] وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان بلا محالة ووافق بما عطف عليه من الجملة الاسمية اى انا آت به فى تلك المدة البتة ﴿ وانى عليه ﴾ اى على الاتيان ﴿ لقوى ﴾ لا يشقل على حمله ﴿ امين ﴾ على ما فيه من الجواهر والتفائس ولا ابدله بغيره ﴿ قال ﴾ حين قال سليمان اريد اسرع من هذا يعنى [زودترا زين خواهم] الذى عنده علم من الكتاب ﴿ وهو آصف بن برخيا بن خالة سليمان وزيره وكتابه ومؤدبه فى حال صغره وكان رجلا صديقا يقرأ الكتب الالهية ويعلم الاسم الاعظم الذى اذا دعى الله به اجاب وقد خلقه الله لتصرة سليمان ونفاذ امره فالمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة على موسى و ابراهيم وغيرها او اللوح واسراره المكتومة * وقال المعتزلة المراد به جبرائيل وذلك لانهم لا يرون كرامة الاولياء ﴿ انا آتيتك به قبل ان يرتد اليك طرفك ﴾ الارتداد الرجوع والطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر

الى شئ والارتداد انضمامها ولكونه امرا طبيعيا غير منوط بالتحريك او ثرا ارتداد على الرد ويعبر بالطرف عن النظر اذا كان تحريك الجفن يلازمه النظر وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه لانه ليس بين تحريك الاجفان مدة ما * قال الكاشفي [سليمان دستوري داوداو بسجده در افتاد وكفت يا حي يا قيوم كه بعبرى آهيا شرا هيا باشد وبقول بعضى اذا الجلال والاكرام وبره تقدير چون دعا كرد تخت بلقيس در موضع خود بزمن فرورفتنه وطرفه العينى را پيش تخت سليمان از زمين بر آمد] * وقال اهل المعانى لا ينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجد حث كان سليمان بالانقل بدعاء الذى عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولى ومعجزة للنبي انتهى * يقول الفقير هذه مسألة الایجاد والاعدام واليهما الاشارة بقوله عليه السلام (الدنيا ساعة وقل من يفهمها) لانها خارجة عن طور العقل وفى المشوى

پس ترا هر لحظه موت ورجعتیست * مصطفى فرمود دنیا ساعتیست
هر نفس نو می شود دنیا وما * بی خبر از نوشدن اندر بقا
عمر همچون جوی نونو می رسد * مستمری می نماید در جسد
آن ز تیزی مستمر شکل آمدست * چون شررکش تیز جنبانی بدست
شاخ آتش را بجنبانی بساز * در نظر آتش نماید پس دراز
این درازی مدت از تیزی صنع * می نماید سرعت انگیزی صنع

﴿ فلما رأه ﴾ اى فاتاه بالعرش فرأه فلما رآه ﴿ مستقرا عنده ﴾ حاضر الیه ثابتا بين يديه فى قدر ارتداد الطرف من غير خلل فيه ناشى من النقل ﴿ قال ﴾ سليمان تلقيا للنعمة بالشكر ﴿ هذا ﴾ اى حصول مرادى وهو حضور العرش فى هذه المدة القصيرة ﴿ من فضل ربي ﴾ على واحسانه من غير استحقاق منى ﴿ ليلونى ﴾ ليختبرنى : وبالفارسية [بيازمايد مرا باين] * وفى المفردات يقال بلى الثوب بلى خلق وبلوته اختبرته كأنى اخلقته من كثرة اختبارى له واذا قيل ابتلى فلان بكذا وبلاء يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والشانى ظهور جودته وردائه وربما قصد به الامران وربما يقصد به احدهما فاذا قيل بلا الله كذا وابتلاه فليس المراد الا ظهور جودته وردائه دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل منه اذا كان تعالى علام الغيوب ﴿ أشكر ﴾ بان اراه محض فضله تعالى من غير حول من جهتي ولا قوة واقوم بحقه ﴿ ام اكفر ﴾ بان اجد لنفسى مدخلا فى البين واقصر فى اقامة مواجبه ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الجن وان كان له مع لطافة جسمه قوى ملكوتية يقدر على ذلك بمقدار زمان مجاس سليمان فان للانس من عنده علم من الكتاب مع كثافة جسمه وثقله وضعف السائتته قوة ربانية قد حصلها من علم الكتاب بالعمل به وهو اقدر بها على ما يقدر عليه الجن من الجن ولما كان كرامة هذا الولى فى الاتيان بالعرش من معجزة سليمان (قال هذا من فضل ربي ليلونى أشكر) هذه النعمة التى تفضل بها على برؤية المعجز عن الشكر (ام اكفر) انتهى * قال قتادة فلما رفع رأسه قال الحمد لله الذى

(جمل)

جعل في اهل من يدعو فيستجب له

كفت حد الله برين صدجين * كه بدى و دستم ز رب العالمين

﴿ ومن ﴾ [وهرکه] ﴿ شکر فانما يشکر لنفسه ﴾ لان الشکر قید النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة ﴿ ومن کفر ﴾ ای لم يشکر بان لم يعرف قدر النعمة ولم يؤد حقها فان مضرة کفره عليه ﴿ فان ربي غني ﴾ عن شکره ﴿ کریم ﴾ باظهار الکرم عليه مع عدم الشکر ایضا وبتروک تعجيل العقوبة * قال في المفردات المنحة والحنة جميعا بلاء، فالحنة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشکر والقيام بحقوق الصبر ایسر من القيام بحقوق الشکر فصارت المنحة اعظم البلائين و بهذا النظر قال عمر رضی الله عنه بلینا بالضراء فصبرنا وبلینا بالسراء فلم نصبر ولهذا قال امیر المؤمنین رضی الله عنه من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قدم کربه فهو مخدوع عن عقله * قال الواسطی رحمه الله في الشکر ابطال رؤية الفضل کیف یوازی شکر الشاکرين فضله وفضله قديم وشکرهم محدث (ومن شکر فانما يشکر لنفسه) لانه غنی عنه وعن شکره * وقال الشبلی رحمه الله الشکر هو الحمد تحت رؤية المنة * قال في الاسئلة المتقدمة في الآیة دلیل اثبات الکرامات من وجهين * احدهما ان العفريت من الجن لما ادعى احضاره قبل ان یقوم سلیمان من مقامه وسایمان لم یسکر علیه بل قال ارید اعجل من هذا فلما جاز ان یكون مقدورا لعفريت من الجن کیف لا یكون مقدورا لبعض اولیاء الله تعالی * والثانی ان الذی عنده علم من الکتاب وهو آصف وزیر سلیمان لم یکن نبیا وقد احضره قبل ان یرتد طرفه الیه كما نطق به القرآن دل علی جواز اثبات الکرامات الحارقة للعادات للاولیاء خلافا للقدریة حیث انکروا ذلك انتهى . والکرامة ظهور امر خارق للعادة من قبل شخص غیر مقارن لدعوى النبوة فمالا یكون مقرونا بالایمان والعمل الصالح یكون استدرجا وما یكون مقرونا بدعوى النبوة یكون معجزة * قال بعضهم لاریب عند اولی التحقیق ان کل کرامة نتیجة فضیلة من علم او عمل او خلق حسن فالایعول علی خرق العادة بغير علم صحیح او عمل صالح فطی الارض انما هو نتیجة عن طی العبد ارض جسمه بالمجاهدات واصناف العبادات واقامته علی طول الیالی بالمناجاة والتمنی علی الماء انما هو لمن اطعم الطعام وكسا العراة امامن ماله او بالسعی علیهم او علم جاهلا او ارشد ضالا لان هاتین الصفتین سر الحیاتین الحسبیه والعلمیه وینهما وین الماء مناسبة بینة فن احکمها فقد حصل الماء تحت حکمه ان شاء مشی علیه وان شاء زهد فیہ علی حسب الوقت وترك الظهور بالکرامات الحسبیه والعلمیه البق للعارف لانه محل الآفات وللعارف استخدام الجن او الملك فی غذائه من طعامه وشرابه وفی لباسه * قال فی کشف الاسرار قد تحصل الکرامة باختيار الوالی ودعائه وقد تكون بغير اختیاره وفی الحدیث (کم من اشمث اغبر ذی طمرین لا یؤبه له لو اقسم علی الله لأبره) [در آثار بیارند که مصطفی علیه السلام از دنیا بیرون شد زمین بالله نالید که بقیت لایمشی علی نبی الی یوم القیامة، الله کفت جل جلاله من ازین امت محمد مردانی بید آرم که دلهای ایشان بدلهای پیغمبران یکی باشد وایشان نیستند مکر اصحاب کرامات]

وكرامات الاولياء ملحقه بمعجزات الانبياء اذ لو لم يكن النبي صادقا في معجزته ونبوته لم تكن الكرامة تظهر على من يصدقه ويكون من جهة امته ولم ينكر كرامات الاولياء الا اهل الحرمان سواء انكروها مطلقا او انكروا كرامات اولياء زمانهم وصدقوا بكرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كمعروف وسهل وجنيد واشباههم كمن صدق بموسى وكذب بمحمد عليهما السلام وما هي الا خصلة اسراييلية نسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة في عافية لنا وللمسلمين اجمعين ونبتهل اليه في انه يحشرنا مع اهل الكرامات آمين ﴿ قال ﴾ سليمان كرر الحكاية تبيها على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما ان الاول من باب الشكر والثاني امر لخدمه ﴿ نكروا لها عرشها ﴾ تنكير الشيء جعله بحيث لا يعرف كما ان تعريفه جعله بحيث يعرف كما قال في تاج المصادر التنكير [ناشأ سا كردن] والمعنى غيروا هيئته وشكله بوجه من الوجوه بحيث ينكر فجعل الشياطين اسفله اعلاه وبنوا فوقه قبابا اخرى هي اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجوهر الاحمر الاخضر وبالعكس ﴿ ننظر ﴾ بالجزم على انه جواب الامر [تابنكريم] ماله بعد از سوال ازو ﴿ اتهتدى ﴾ الى معرفته فتظهر رجاحة عقلها ﴿ ام تكون من الذين لا يهتدون ﴾ فتظهر سخافة عقلها وذلك ان الشياطين خافوا ان تقضى بلقيس اسرارهم الى سليمان لان امها كانت جنية وان يتزوجها سليمان ويكون بينهما ولد جامع للجن والانس فيرث الملك ويخرجون من ملك سليمان الى ملك هواشد وافضع ولا ينفكون من التسخير ويبقون في التعب والعمل ابدا فارادوا ان يبغضوها الى سليمان فقالوا ان في عقلها خلافا وقصورا وانها شعراء الساقين وان رجلها كحافر الحمار فاراد سليمان ان يختبرها في عقلها فامر بتنكير العرش واتخذ الصرح كما يأتي ليتعرف ساقها ورجلها ﴿ فلما جاءت ﴾ بلقيس سليمان والعرش بين يديه ﴿ قيل ﴾ من جهة سليمان بالذات وبالواسطة امتحانا لعقلها ﴿ اهكذا عرشك ﴾ [ايا اينچنين است تحت تو] لم يقل هذا عرشك لئلا يكون تلقينها فيفوت ما هو المقصود من الامر بالتنكير وهو اختبار عقلها ﴿ قالت ﴾ يعني لم تقل لا ولا قالت نعم بل شبهوا عليها فشبهت عليهم مع علمها بحقيقة الحال ﴿ كأنه هو ﴾ [كوي اكه اين آنست] فلوحت لما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات فاستدل بذلك على كمال عقلها وكأنها ظنت ان سليمان اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت ﴿ واوتينا العلم من قبلها ﴾ من قبل الآيات الدالة على ذلك ﴿ وكنا مسلمين ﴾ من ذلك الوقت ﴿ وصدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ بيان من جهته تعالى لما كان يمنعها من اظهار مادعته من الاسلام الى الآن اى صدها ومنعها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس متجاوزة عبادة الله تعالى ﴿ انها كانت من قوم كافرين ﴾ لتعليل لسببية عبادتها المذكور للصد اى انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اسلامها وهي بين ظهرانيهم الى ان دخلت تحت ملك سليمان اى فصارت من قوم مؤمنين : وفي المشوى چون سليمان سوى مرغان سبا * يك صفرى كرد بست آن جمله را جز مكر مرضى كه بد بيجان وير * ياچو ماهى كنك بد از اصل وكر

درواقبل دفتر چهارم در بيان اژاد شدن بلقيس از ملك الخ

وفي الآية دلالة على ان اشتغال المرء بالشيء يصدّه عن فعل ضده وكانت بلقيس تعبد الشمس فكانت عبادتها اياها تصرفها عن عبادة الله فلا ينبغي الاغراق في شيء الا ان يكون عبادة الله تعالى ومحبة فان الرجل اذا غلب حب ماسوى الله على قلبه ولم يكن له رادع من عقل اودين اسمه حبه واعماه كما قال عليه السلام (حبك الشيء يعنى ويصم) - روى - ان سليمان امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر صحه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والتي فيه السمك ونحوه من دواب البحر [چنانکه سخن از خانه همه آب مینمود] ووضع سريره في وسطه فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس [چون بلقيس بدر كوشك رسيد] ﴿ قيل لها ادخلى الصرح ﴾ الصرح القصر وكل بناء عال سعى بذلك اعتبارا بكونه صرحا من الشوب اى خالصا فان الصرح بالتحريك الحاصل من كل شيء ﴿ فلما رآه ﴾ [پس چون بديد قصر را درحالتى كه آفتاب بر آن تافته بود و آب صافى مینمود وماهياترا ديد] ﴿ حسبته لجة ﴾ اللجة معظم الماء * وفي المفردات لجة البحر تردد امواجه * وفي كشف الاسرار اللجة الضحاضح من الماء وهو الماء اليسير او الى الكعبين وانصاف السوق او مالاغرق فيه كما في القاموس. والمعنى ظنت انه ماء كثير بين يدي سرير سليمان : وبالفارسية [پنداشت كه آب ژرف است ندانست كه آب درزير ابكينه است] فارادت ان تدخل في الماء ﴿ وكشفت عن ساقها ﴾ ثنية ساق وهى ما بين الكعبين كعب الركبة وكعب القدم اى تسمرت لثلا تبتل اذبالها فاذا هى احسن الناس ساقا وقدما خلا انها شعراء ﴿ قال ﴾ لها سليمان لا تكشفي عن ساقك ﴿ انه ﴾ اى ماتوهنته ماء ﴿ صرح ممرد ﴾ تملس مسوى : بالفارسية [همواره چون روى آبكينه وشمشير] ومنه الامرد لتجرده عن الشعر وكونه املس الحديد وشجرة مرداء اذا لم يكن عليها ورق ﴿ من قوارير ﴾ اى مصنوع من الزجاج الصافى وليس بماء جمع قارورة : بالفارسية [آبكينه] * وفي القاموس القارورة ماقر فيه الشراب ونحوه او يخصص بالزجاج ﴿ قالت ﴾ حين عاينت تلك المعجزة ايضا ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى ظلمت نفسى ﴾ بعبادة الشمس ﴿ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ فيه التفات الى الاسم الجليل والوصف بالربوبية لاظهار معرفتها بالوهيته تعالى وقرده باستحقاق العبودية وربوبية لجميع الموجودات التى من جملتها ما كانت تعبده قبل ذلك من الشمس. والمعنى اخلصت له التوحيد تابعة لسليمان مقتدية به * وقال القيصري اسلمت اسلام سليمان اى كما اسلم سليمان ومع في هذا الموضع كعب في قوله (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) اذلاشك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان ايمان الرسل وكذا اسلام بلقيس ما كان عند اسلام سليمان فالمراد كما انه آمن بالله آمنت بالله وكما انه اسلم اسلمت لله انتهى. ويجوز ان يكون مع ههنا واقعا موقع بعد كما في قوله (ان مع العسر يسرا) * واختلف في نكاح بلقيس فقيل انكحها سليمان فبنى من ابنا ملوك اليمن وهو ذونبع ملك همدان وتبع بلغة اليمن الملك المتبوع وذلك ان سليمان لماعرض عليها النكاح ابته وقالت مثل لا ينكح الرجال فاعلمها سليمان ان النكاح من شريعة الاسلام فقالت ان كان ذلك فزوجنى من ذى

تبع فزوجه اياها ثم ردها الى اليمن وسلط زوجها اذا تبع على اليمن ردعا زوبعة امير جن اليمن فامرهم ان يكون في خدمة ذى تبع ويعمل له ما استعمله فيه فصنع له صنائع باليمن وبني له حصونا مثل صرواح ومرواح وهندة وهيدة وقلثوم [اين نام قلعه است در زمين يمن كه شياطين آنرا بنا کرده اند از بهر ذى تبع و امروز ازان هيچ برياي نيست همه خراب كشته و نيست شده] و أنقضى ملك ذى تبع و ملك بلقيس مع ملك سليمان و لما مات سليمان نادى زوبعة يا معشر الجن قدمات سليمان فارفوا رؤسكم فرفعوها و تفرقوا. و الجمهور على ان سليمان نكحها لنفسه عنه قال في التأويلات النجمية في الآية دليل على ان سليمان اراد ان ينكحها و انما صنع الصرح لتكشف عن ساقها فرآها ليعلم ما قالت الشياطين في حقها أصدق ام كذب و لو لم يستكحها لمسا جوز من نفسه النظر الى ساقها انتهى * قال في فتح الرحمن اراد سليمان تزوجها فكره شعر ساقها فسأل الانس ما يذهب هذا قالوا الموسى فقال الموسى يخدش ساقها فسأل الجن فقالوا لا ندرى ثم سأل الشياطين فقالوا نحتال لك حتى تصير كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة و الحمام فكانت النورة و الحمام من يومئذ. و يقال ان الحمام الذي بيت المقدس باب الاسباط انما بنى لها و انه اول حمام بنى على وجه الارض * و في روضة الاخبار قال جنى لسليمان ابني لك دارا تكون في بيوتها الاربعة الفصول الاربعة من السنة فبنى الحمام فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا و اقرها على ملكها و امر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا و حسنا و هي ملحين و غمدان و بينون [امروز ازان بناها و قصرها جزاسم و طلل آن برجای نيست بلكه همه خرابند] كما قال تعالى في سورة هود و حصيد ثم كان يزورها في كل شهر مرة و يقيم عندها ثلاثة ايام و ولدت له داود بن سليمان بن داود [و ان يسرد درجات پدر از دنيا برفت] - روى - ان سليمان ملك و هو ابن ثلاث عشرة سنة و مات و هو ابن ثلاث و خمسين سنة فمده ملكه اربعون سنة و وفاته في اواخر سنة خمس و سبعين و خمسمائة لوفاة موسى عليه السلام و بين وفاته و الهجرة الشريفة الاسلامية الف و سبعمائة و ثلاث و سبعون سنة و نقل ان قبره بيت المقدس عند الجديمانية و هو و ابوه داود في قبر واحد. و بلقيس بعد [از سليمان بيك ماه از دنيا برفت] و لما كسروا جدار تدمر و وجدوها قائمة عليها اثنتان و سبعون حلة قد امسكها الصبر و المصطكى ذلك و ان جمالها شئ عظيم اذا حركت تحركت مكتوب عندها انا بلقيس صاحبة سليمان بن داود خرب الله من يخرب بيتي و كان ذلك في ملك مروان الحمار

همه تخت و ملكى پذيرد زوال * بجز ملك فرمانده لا يزال
جهان اى پسر ملك جاويد نيست * ز دنيا وفادارى اميد نيست
مكن تكيه بر ملك و جاه و حشم * كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم
نه لايق بود عشق بادلبرى * كه هر بامدادش بود شوهرى
در بنسا كه بي ما بسى روزگار * برويد كل و بشكفتد تو بهار
مكن عمر ضايع بافسوس و حيف * كه فرصت عزيزست و الوقت سيف
صروسى بود نوبت ماتمت * كرت نيك روزى بود خالمت

﴿ ولقد ارسلنا الى نمود ﴾ وهي قبيصة من العرب كانوا يعبدون الاصنام
﴿ اخاهم ﴾ النسبي المعروف عندهم بالصدق والامانة ﴿ صالحا ﴾ قد سبق ترجمته
﴿ ان ﴾ مصدرية اي بان ﴿ اعبدوا الله ﴾ الذي لا شريك له ﴿ فاذا هم فريقان
يختصمون ﴾ الاختصاص [بايكديكر خصومت وجدل كردن] واصله ان يتعلق كل واحد
بخصم الآخر بالضم اي جانبه . والمعنى فاجأوا التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر فريق
: وبالفارسية [پس آنکاه ایشان دو فريق شدند مؤمن و کافر و بجنک و خصومت در آمدند
بايكديكر] * قال الكاشفي [ومخاصمة ایشان در سورة اعراف رقم ذکر يافته] وهو قوله
تعالى ﴿ قال الملأ الذي استكبروا من قومه للذين استضعفوا ﴾ الآية ﴿ قال ﴾ صالح للفريق
الكافر منهم ﴿ يا قوم ﴾ [اي گروه من] ﴿ لم تستعجلون بالسيئة ﴾ بالعقوبة فتقولون
انما بآتمدنا . والاستعجال طلب الشيء قبل وقته واصل لما على انه استفهام ﴿ قبل الحسنه ﴾
قبل التوبة فتؤخرونها الى حين نزول العقاب فانهم كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون ان
وقع ابعاده بنا حينئذ والاقنح على ما كنا عليه * قال في كشف الاسرار [معنى قبل انجا
نه تقدم زمانست بلکه تقدم رتبت واختيارست همچنانکه کسی کويد] صحة البدن قبل كثرة
المال ﴿ لولا ﴾ حرف تخفيض بمعنى هلا ﴿ تستغفرون الله ﴾ [چرا استغفار نمی کنید
پيش از نزول عذاب و بايمان و توبه از خدا آمرزش نمیطلبید] ﴿ لعلکم ترحمون ﴾
بقولها فلا تمذبون اذلا امکان للقبول عند النزول

توپیش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب

﴿ قالوا اطيرنا ﴾ [قال بد کرفتم] واصله تطيرنا والتطير التشاؤم وهو بالفارسية [شوم
داشتن] عبرته بذلك لانهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فثروا بطائر يزجرونه فان مر
سائحا تخيموا وان مر بارحاشاءوا فلما نسبوا الخير والشر الى الطير استعير لما كان سبيلهما
من قدر الله تعالى وقسمته او من عمل العبد * قال في فتح الرحمن والكواشي السائح هو الذي
ولاه ميامنه فيتمكن من رميه فيتمن به والبارح هو الذي ولاه مياسره فلا يتمكن من رميه
فيتشاهم به ثم استعمل في كل ما يتشاهم به * وفي القاموس البارح من الصيد ماسر من ميامنك الى
مياسرك و برح الظبي بروحا ولاك مياسره ومر و سنج سنجوا ضد برح ومن لى بالسنج بعد
البارح اي بالمبارك بعد المشوم * قال في كشف الاسرار هذا كان اعتقاد العرب في بعض الوحوش
والطيور انها اذا صاحت في جانب دون جانب دل على حدوث آفات وبلايا ونهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنها وقال (اقرؤا الطير على مكثاتها) لانها اوهام لاحقيقة معها
والمكثات بيض الضبة واحدها مكنة * قال عكرمة رضى الله عنه كنا عند ابن عباس رضى الله
عنهما فرطائر يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس رضى الله عنهما لا خير ولا شر
لا تنطقن بما كرهن فرما * نطق اللسان بمحادث فيكون

وفي الحديث (ان الله يحب الفال ويكره الطيرة) قال ابن الملك كان اهل الجاهلية اذا قصد واحد
الى حاجة واتى من جابه الايسر طيرا وغيره يتشاهم به فيرجع هذا هو الطيرة ومعنى الآية تشاء منا

﴿ بك وهن معك ﴾ في دينك حيث تنابت علينا الشدائد [اين دعوت تو شوم آمد بر ما]
 وكانوا قحطوا فقالوا اصابنا هذا الشر من شؤمك وشؤم اصحابك وكذا قال قوم موسى لموسى
 واهل انطاكية لرسولهم ﴿ قال طائرکم ﴾ سييكم الذي جاء منه شركم ﴿ عندالله ﴾ وهو
 قدره او علمكم المكتوب عنده . وسمى القدر طائرا لسرعة نزوله ولاشيء اسرع من قضاء
 محتوم كافي فتح الرحمن : وبالفارسية [فال شما ازخير وشر نزديك خداست يعنى سبب سخت
 شما مكتوبست نزديك خدا بحكم ازلى وبجهت من متبدل نكردد]

قلم به نيك وبدخلق درازل رفتست * بكوفت وكوى خلائق كر نخواهدشد

﴿ بل اتم قوم تفتنون ﴾ تختبرون بتعاقب السراء والضراء اى الخير والشر والدولة
 والنكبة والسهولة والصعوبة او تعذبون والاضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يحق
 بهم الى ذكر ماهو الداعى اليه يقال قنت الذهب بالنار اى اختبرته لانظر الى جودته
 واختبار الله تعالى انما هو لاطهار الجودة والرداءة فى الانبياء والاولياء والصلحاء تظهر
 الجودة الأتري ان ايوب عليه السلام امتحن فصبر فظهر للخلق درجته وقربه من الله تعالى
 وفى الكفار والمنافقين والفاسقين تظهر الرداءة - حكي - ان امرأة مرضت مرضا شديدا
 طويلا فاطالت على الله تعالى فى ذلك وكفرت ولذا قيل عند الامتحان يكرم الرجل اويهان
 خوش بود كرمحك تجربه آيد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

والابتلاء مطلقا اى سواء كان فى صورة المحبوب او فى صورة المكروه رحمة من الله تعالى
 فى الحقيقة لان مراده جذب عبده اليه فان لم يجذب حكم عليه الغضب فى الدنيا والآخرة
 كما ترى فى الامم السالفة ومن يليهم فى كل عصر الى آخر الزمان . ثم ان اهل الله تعالى يستوى
 عندهم المنحة والحنة اذ يرون كلا منهما من الله تعالى فيصفون وقتهم فيتوكلون ولا يتطيرون
 ويحمدون ولا يجزعون ثم ان مصيبة المعصية اعظم من مصيبة غيرها وبلاء الباطن اشد من
 بلاء الظاهر * قال ابن الفارض رحمه الله

وكل بلا ايوب بعض بليتي

مراده ان مرضى فى الروح ومرض ايوب عليه السلام فى الجسد مع انه مؤيد بقوة النبوة فبلائي
 اشد من بلائه نسأل الله التوفيق والعافية ﴿ وكان فى المدينة ﴾ اى الحجر بكسر الحاء المهملة وهى
 ديار عمود وبلادهم فيما بين الحجاز والشام ﴿ تسعة رهط ﴾ اشخاص وبهذا الاعتبار وقع تميزا
 للتسعة لبا اعتبار لفظه فان يميز الثلاثة الى العشرة مخفوض مجموع . والفرق بينه وبين نفراته
 من الثلاثة او من السبعة الى العشرة ليس فيهم امرأة والنفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم
 حسبما نقل عن وهب هذيل بن عبد الرب وغنم بن غنم وياب بن مخرج ومصدع بن مخرج
 وعمير بن كردية وعاصم بن مخزومة وسييط بن صدقة وسيمان بن صفى وقدار بن سالف . وفى
 كشف الاسرار اسماؤهم قدار بن سالف ومصدع بن دهر واسلم ورهمى ورهمى ودعى ودعى
 وقبال وصداف وهم الذين سعوا فى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناء اشرافهم
 ثم وصف التسعة بقوله ﴿ يفسدون فى الارض ﴾ فى ارض الحجر بالمعاصى . وفى الإرشاد
 فى الارض لافى المدينة فقط وهو بعيد لان العرض فى نظائر هذه القصة انما حملت على ارض

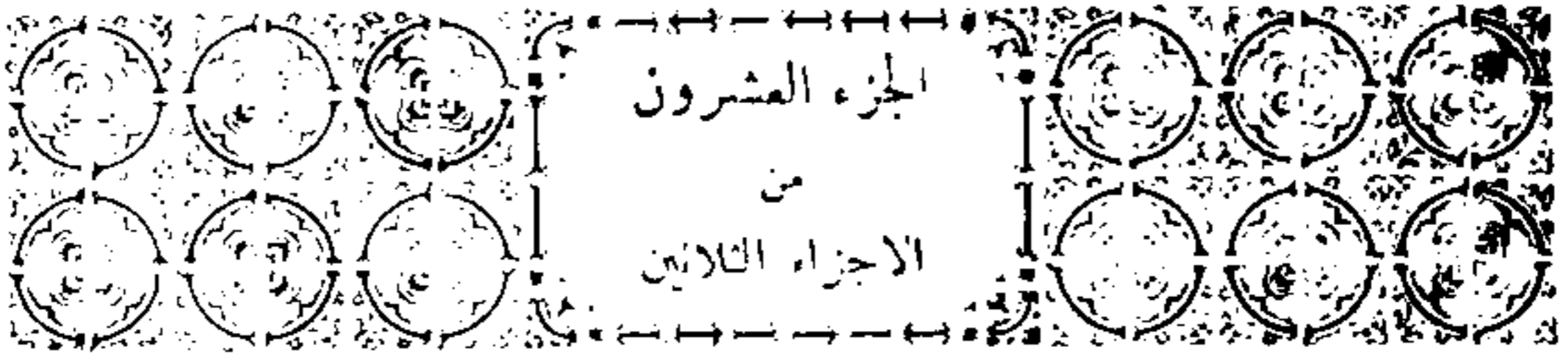
(متهورة)

معهودة هي ارض كل قبيلة وقوم لاعلى الارض مطلقا ﴿ ولا يصلحون ﴾ اي لا يفعلون شيئا من الاصلاح ففائدة العطف بيان ان افسادهم لا يخاطبه شيء ما من الاصلاح ﴿ قالوا ﴾ استئناف لبيان بعض ما فعلوا من الفساد اي قال بعضهم لبعض في اثناء المشاورة في امر صالح وكان ذلك فيما انذروهم بالمذاب على قتلهم الناقة وبين لهم العلامة بتغيير الوانهم كما قال ﴿ تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ﴾ ﴿ تقاسموا بالله ﴾ تحالفوا يقال اقسام اي حلف واصله من القسامة وهي ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف وهو امر مقول لقالوا او ماش وقع حالا من الواو باضمار قد اي والحال انهم تقاسموا بالله ﴿ لبيته واهله ﴾ لثنتين صالحا ليلا بقة فلنقتله واهله : وبالفارسية [هر آينه شيوخون ميكنيم بر صالح و بر كسان] او قال في التاج [التبيت : شيوخون كردن] يعني مباغثة العدو وقصده ليلا ﴿ ثم ليقولن لوليه ﴾ اي لولي دم صالح : يعني [اكر ما برسند كه صالح را كه كشته است كويم] ﴿ ماشهدنا مهلك اهله ﴾ اي ما حضرنا هلاكهم فضلا عن ان نتولى اهلاكم فيكون مصدرا او وقت هلاكهم فيكون زمانا او مكان هلاكهم فيكون اسم مكان : وبالفارسية [حاضر نبوديم كشتن صالح و كسان اورا] ﴿ وانا لصادقون ﴾ فيما تقول فهو من تمام القول : وبالفارسية [و بدرستی كه ما راست كويانيم] وهذا كقولهم ليعقوب في حق يوسف ﴿ وما انت بهؤ من لنا ولو كنا صادقين ﴾ ﴿ ومكروا مكرا ﴾ بهذه المواضع. والمكروا في الغير عما يقصده بحيلة ﴿ ومكرونا مكرا ﴾ اي جعلنا هذه المواضع سببا لاهلاكهم ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بذلك

هر آنکه تخم بدی کشت و چشم نیکی داشت * دماغ بیهده بخت و خیال باطل بست ﴿ فانظر ﴾ تفكر يا محمد في انه ﴿ كيف كان عاقبة مكرهم ﴾ اي على أي حال وقع وحدث عاقبة مكرهم وهي ﴿ انا دمرناهم ﴾ التدمير استئصال الشيء بالهلاك ﴿ وقومهم ﴾ الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التبيت ﴿ اجمعين ﴾ بحيث لم يشذ منهم شاذ - روى - انه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلى فيه ولما قال لهم بعد عقرهم الناقة انكم تهلكون الى ثلاثة ايام قالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث فحنن تفرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرة خيالهم فبادروا فطبقت عليهم في الشعب فهلكوا ثمة : وبالفارسية [تا كاه سنكي برايشان فرود آمد و هم را در زير گرفت و درغار پوشيده و ايشان در آنجا هلاك شدند] فلم يدر قومهم اين هم وهلك الباقون في اماكنهم بالصيحة * يقول الفقير الوجه في هلاكهم بالتطبيق انهم ارادوا ان يباغثوا صالحا فباغثهم الله وفي هلاك قومهم بالصيحة انهم كانوا يصيحون اليهم فيما يتعلق بالافساد فجاء الجزاء لكل منهم من جنس العمل ﴿ فتلک بيوتهم ﴾ حال كونها ﴿ خاوية ﴾ خالية عن الاهل والسكان من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منهمة من خوى النجم اذا سقط : وبالفارسية [پس آنست خانهای ايشان در زمين حجر بنكريد آنرا درحالی كه خالی و خرابست] ﴿ بما ظلموا ﴾ اي بسبب ظلمهم المذكور وغيره كالشرك قال سهل رحمه الله الاشارة في السيوت الى القلوب فمنها عاصرة بالذکر ومنها خراب بالفضلة ومن الهمة

الله الذكّر فقد خلص الله من الظلم ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور من التدمير العجيب بظلمهم ﴿ لا آية ﴾ لعبرة عظيمة ﴿ لقوم يعلمون ﴾ يتصفون بالعلم فيتعظون . يعني اعلم يا محمد اني فاعل ذلك العذاب بكفار قومك في الوقت الموقت لهم فليسوا خيرا منهم كما في كشف الاسرار ﴿ وانجينا الذين آمنوا ﴾ صالحا ومن معه من المؤمنين ﴿ وكانوا يتقون ﴾ اي الكفر والمعاصي اتقاء مستمرا فلذلك خصوا بالنجاة وكانوا اربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت وهي مدينة من مدن اليمن وسميت حضرموت لان صالحا لما دخلها مات ﴿ وفيه اشارة الى ان الهجرة من ارض الظلم الى ارض العدل لازمة خصوصا من ارض الظالمين المؤاخذين بانواع العقوبات اذ مكان الظلم ظلمة فلانور للعبادة فيه وان الانسان اذا ظلم في ارض ثم تاب فالافضل له ان يهاجر منها الى مكان لم يعص الله تعالى فيه . ثم ان الظالم المفسد في مدينة القلب الانساني هي العناصر الاربعة والحواس الخمس وهي تسعة رهط يجتهدون في غلبة صالح القلب لخالفته لهم فان القلب يدعوهم الى العبودية وترك الشهوات وهم يدعوونه الى النظر الى الدنيا والاعراض عن العقبي والتعطل عن خدمة المولى فاذا كان القلب مؤيدا بالالهام الرباني لا يميل الى الحظوظ الظاهرة والباطنة ويغلب على القوى جميعا فيحصل له النجاة وتهلك الحواس التسع وآفاتا فيبقى القلب والاعضاء التي هي مساكن الحواس خالية عن الحواس والآفات الغالبة ثم لا يحيي مامات ابدا ونعم ما قيل « الفاني لا يرد الى اوصافه » [پس اوليارا خوف ظهور طبيعت نيست زيرا كه طبيعت و نفس عدواست و عدو خالي نميشود از غدر و مكر پس چون عداوت بمحبت منقلب ميشود مكر زائل كردد و خوف نماند] نسأل الله سبحانه ان ينجينا من مكر النفس والشيطان ويخلصنا من مكاره الاعداء مطلقا في كل زمان ﴿ ولوطا ﴾ اي وارسلنا لوطا بن هاران ﴿ اذ قال لقومه ﴾ ظرف للارسال على ان المراد به امر ممتد وقع فيه الارسال وما جرى بينه وبين قومه من الافعال والاقوال * وقال بعضهم انتصاب لوطا باضمار اذكر واذ يدل منه اي واذكر اذ قال لوط لقومه على وجه الانكار عليهم ﴿ اتأتون الفاحشة ﴾ الفاحشة ما عظم قبحة من الافعال والاقوال والمراد به هنا اللواط والاتيان في الادبار . والمعنى اتفعلون الفعلة المتناهية في القبح : وبالفارسية [آي می آید بعمل زشت] ﴿ واتم تبصرون ﴾ من بصر القلب وهو العلم فانه يقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة ويقال للضرير بصير على سبيل العكس اولماله قوة بصيرة القلب اي والحال انكم تعلمون فحشها علما يقينا وتماطى القبيح من العالم بقبحه اقبح من غيره ولذا قيل فساد كبير جاهل متنسك وعالم متهتك او من نظر العين اي واتم تبصرونها بعضكم من بعض لمسانهم كانوا يعلنون بها ولا يستترون فيكون الحش ﴿ انكم ﴾ [آيا شما] ﴿ لتأتون الرجال ﴾ بيان لاتيانهم الفاحشة وعلل الاتيان بقوله ﴿ شهوة ﴾ للدلالة على قبحة والتنبيه على ان الحكمة في المواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر واصل الشهوة نزوع النفس الى ما تريده ﴿ من دون النساء ﴾ اي حال كونكم مجاوزين النساء اللاتي هن محال الشهوة ﴿ بل اتم قوم تجهلون ﴾ حيث لا تعملون بموجب علمكم فان من لا يجري على مقتضى بصارته وعلمه ويفعل فعل الجاهل

فهو والجاهل سواء وتجهلون صفة لقوم والنساء فيه لكون الموصوف في معنى الخطاب
تم الجزء التاسع عشر من الله وكرمه



﴿ فما كان جواب قومه ﴾ نصب الجواب لانه خير كان واسمه قوله ﴿ الا ان قولوا ﴾ اي قول
بعضهم لبعض ﴿ اخرجوا آل لوط ﴾ اي لوطا ومن تبعه ﴿ من قريبتكم ﴾ وهي سدوم
﴿ انهم اناس ﴾ جمع انس والانس مخفف منه: والمعنى بالانارسية بدرستي كه ايشان مردم سندنده
﴿ يتظهرون ﴾ يتزهون عن افعالنا او عن الاقدار ويمدون افعالنا قدرا وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه على طريق الاستهزاء وهذا الجواب هو الذي صدر عنهم في المرة الاخيرة
من مرات المواعظ بالامر والنهي لانه لم يصدر عنهم كلام آخر غير ﴿ فأنجينا ﴾ اي لوطا
﴿ واهله ﴾ اي بيته ريشاء ورعواء بان امرناهم باخروج من القرية ﴿ الامراته ﴾ الكافرة
المسماة بواهة لم تحبها ﴿ قدرناها من الغابرين ﴾ اي قدرنا وقضينا كونها من الباقيين في العذاب
فلذا لم يخرج من القرية مع لوط او خرجت ومسخت حجرا كما سبق يقال غير غبورا اذا بقي
وتماه في او اخر سورة الشعراء ﴿ وامطرنا عليهم ﴾ بعد قلب قريبتهم وجعل عاليها سافلها
او على شذاذهم ومن كان منهم في الاسفار ﴿ مضرا ﴾ غير معهود وهو حجارة السجيل
﴿ فساء مطر المنذر ﴾ اي بس مطر من انذر فلم يخف واخصوص بالدم هو الحجارة
قال ابن عطية وهذه الآية اصل لمن جعل من النقعاء الرجم في اللوطي لان الله تعالى عذبهم
على معصيتهم به ومذهب مالك رجم الفاعل والمفعول به أحصنا او لم يحصنا ومذهب الشافعي
واحد حكمه كالزني فيه الرجم مع الاحصان والجلد مع عدمه ومذهب ابي حنيفة انه يعزر
ولا حد عليه خلافا لصاحبه فانهما الحقاء بالزني * وفي شرح الاكمل ان ما ذهب اليه ابو حنيفة
انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث انه يجازى بما يجازى به القتل والزني
وانما التعزير لتسكين الفتنة التاجزة كما انه يقول في العيين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة
لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة * يقول الفقير عذبوا بالرجم لانه افضح العذاب كما ان المواطة
احسن المنهيات وقلب المدينة لانهم قلبوا الابدان عند الاتيان فانهم فجوزوا بما يناسب اعمالهم
الحينة

نه مرکز شنیدیم در عمر خویش * که بد مرد را نیک آمد به پیش

﴿ والاشارة في الفاحشة الى كل ما زلت به الاقدام عن الصراط المستقيم وامارتها في الظاهر
آيات منيات الشرع على وفق الطبع وهو النفس وعلاماتها في الباطن حب الدنيا وشهواتها
والاحتفاظ بها وفي الحديث (اتم على بينة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل

وسكرة حب الدنيا) * قال بعض الكبار ثلاثة من علامات الصدق والوصول الى محل الانبياء . الاول اسقاط قدر الدنيا والمال من قلبك حتى يصير الذهب والفضة عندك كالتراب . والثاني اسقاط رؤية الخلق عن قلبك بحيث لا تلتفت الى مدحهم وذمهم فكأنهم اموات وانت وحيد على الارض . والثالث احكام سياسة النفس حتى يكون فرحك من الجوع وترك الشهوات كفرح ابناء الدنيا بالشبع ونيل الشهوات * ثم ان المرأة الصالحة الجميلة ليست من قبيل الشهوات بل من اسباب التصفية وموافقها من سعادات الدنيا كما قال على رضى الله عنه من سعادة الرجل خمسة ان تكون زوجته موافقة واولاده ابرارا واخوانه اتقيا وجيرانه صالحين ورزقه في بلده * واما الغلام الامرد فمن اعظم فتن الدنيا اذ لا يمكن لسكاحه كالمرأة . فعلى العاقل ان يجتنب عن زنى النظر ولواطته فضلا عن الوقوع فيهما فان الله تعالى اذا رأى عبده حيث مانى غار وقهر فالعياذ به من سطوته والالتجاء اليه من سخطه وتقمته ﴿ قل الحمد لله ﴾ قل يا محمد الحمد لله على جميع نعمه التي من جملتها اهلاك اعداء الانبياء والمرسلين واتباعهم الصديقين فانهم لما كانوا اخوانه عليه السلام كان النعمة عليهم نعمة عليه ﴿ وسلام ﴾ وسلامة ونجاة ﴿ على عباده الذين اصطفى ﴾ اى اصطفاهم الله وجعلهم صفوة خليقته فى الازل وهداهم واجتباهم للنبوّة والرسالة والولاية فى الابد فهم الانبياء والمرسلون وخواصهم المقربون الذين سلموا من الآفات ونجوا من العقوبات مطلقا * وفيه رمز الى هلاك اعدائه عليه السلام ولوبعد حين واشعاره ولاصحابه بحصول السلامة والنجاة من ايديهم وهكذا عادة الله تعالى مع الورثة الكمل واعدائهم فى كل زمان هذا هو اللامح للبال فى هذا المقام وهو المناسب لسوابق الآيات العظام [وكفته اند اهل اسلام آنا نندك دل ايشان سالم است از لوث علائق وسر ايشان خايست از فكر خلائق امروز اسلام بواسطه شنوند فردا سلام بى واسطه خواهند شنيد]

(سلام قولا من رب رحيم)

هر بنده كه او كشت مشرف بسلامت * البته شود خاص بتشريف سلامت
لطفى كن و بنواز دلم را بسلامت * زيرا كه سلامت همه لطفت وكرامت

﴿ الله ﴾ بالمد بمقدار الالفين اصله الله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل فدوا الاولى تخفيفا . والمعنى الله الذى ذكرت شؤنه العظيمة : وبالفارسية [آيا خدای بحق]
﴿ خير ﴾ انفع لعابديه * وفى كشف الاسرار [بهست خدایى را] ﴿ اما ﴾ ام الذى فام متصلة وما موصولة ﴿ يشركون ﴾ به من الاصنام اى ام الاصنام انفع لعابديها يعنى الله خير و كان عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال (بل الله خير وابقى واجل واكرم) * فان قيل لفظ الخير يستعمل فى شيئين فيهما خير ولاحداهما مزية ولاخير فى الاصنام اصلا * قلنا المراد الزام المشركين وتشديد عليهم وتهكم بهم او هو على زعم ان فى الاصنام خيرا ثم هذا الاستفهام والاستفهامات الآتية تقرير وتوبيخ لاسترشاد ثم اضرب وانتقل من التثيت تعريضا الى التصريح به خطابا لمزيد التشديد فقال ﴿ ام ﴾ منقطعة مقدرة بيل والهمزة ﴿ من ﴾ موصولة مبتدأ خبره محذوف وكذا فى انظارها الآتية . والمعنى بل ام من ﴿ خلق السموات

(والارض)

والارض ﴿ التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع خيرام ما يسر كون . يعني ان الخالق للاجرام العلوية والسفلية خير لعابديه اول للمعبودية كما هو الظاهر ﴿ وانزل لكم ﴿ اي لاجل منفعتكم ﴿ من السماء ماء ﴿ نوعا منه هو المطر ثم عدل عن الغيبة الى التكلم لتأكيد الاختصاص بذاته فقال ﴿ فانبثنا به ﴿ اي بسبب ذلك الماء ﴿ حدائق ﴿ بساتين محدقة ومحاطة بالحوائط : وبالفارسية [بوستانها ديوار بست] من الاحداق وهو الاحاطة * وقال في المفردات الحدائق جمع حديقة وهي قطعة من الارض ذات ماء سميت بها تشبيها بحديقة العين في الهيئة وحصول الماء فيها وحدقوا به واحدقوا احاطوا به تشبيها بادارة الحديقة انتهى ﴿ ذات بهجة ﴿ البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه اي صاحبة حسن ورونق ينتهيج به النظر وكل موضع ذى اشجار مثمرة محاط عليه فهو حديقة وكل ما يسر منظره فهو بهجة ﴿ ما كان لكم ﴿ اي ماصح لكم وما يمكن ﴿ ان تنبتوا شجرها ﴿ شجر الحدائق فضلا عن ثمرها ﴿ الله ﴿ آخر كائن ﴿ مع الله ﴿ الذي ذكر بعض افعاله التي لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يتوهم جعله شريكه في العبادة : وبالفارسية [آياهست خدای يعنى نيست معبودى باخدای بحق] ﴿ بل هم ﴿ بلهه مشركان ﴿ قوم يعدلون ﴿ قوم عادتهم العدول والميل عن الحق الذى هو التوحيد والعكوف على الباطل الذى هو الاشراك او يعدلون بحمولونه عديلا ويثبتونه نظيرا * قال في المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قواهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وهو اضراب وانتقال من تبيكيتهم بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم وحكاية لغيرهم ثم اضرب وانتقل الى التبيكيت بوجه آخر ادخل فى الالزام فقال ﴿ ام ﴿ منقطة ﴿ من ﴿ موصولة كاسبق ﴿ جعل الارض قرارا ﴿ يقال قر فى مكانه يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا جامدا واصله القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضى السكون والحر يقتضى الحركة والمراد بالقرار هنا المستقر . والمعنى بل ام من جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء بالارتفاع وتسويتها حسبما يدور عليه منافعهم خير من الذى يشركون به من الاصنام وذكر بعض الآيات بلفظ الماضى لان بعض افعاله تقدم وحصل مفروغا منه وبمضها يفعلها حالا بعد حال ﴿ وجعل خلالها ﴿ جمع خلل وهي الفرجة بين الشئين نحو خلل الدار وخلل السحاب ونحوها اوساطها : وبالفارسية [وييدا كرد درميا نهاى زمين] ﴿ انهارا ﴿ جارية ينفعون بها هو المفعول الاول للجعل قدم عليه الثانى لكونه ظرفا وعلى هذا المفاعيل للفعلين الآتين ﴿ وجعل لها رواسى ﴿ يقال رسا الشئ يرسو ثبت * قال فى كشف الاسرار الرواسى جمع الجمع يقال جبل راس وجبال راسية ثم تجمع الراسية على الرواسى اي جبالا ثوابت تمنعها ان تميل باهلها وتضطرب ويتكون فيها المعادن وينبع فى حضيضها الينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يخفى * قال بعضهم جعل نفوس العابدين قرار طاعتهم وقلوب العارفين قرار معرفتهم وارواح الواجدين قرار محبتهم واسرار الموحدين قرار مشاهدتهم وفى اسرارهم انهار الوصلة وعبون القربة بها يسكن ظمأ اشتياقهم وهيجان

احتراقهم وجعل لها رواسي من الخوف والرجاء والرغبة والرغبة وايضا جعل للارض
رواسي من الابدال والاولياء والاولاد بهم يديم امسك الارض وبركاتهم يدفع البلاء عن الخلق
وكالاتختص الرواسي الظاهرة بديار الاسلام كذلك الرواسي الباطنة لاتختص بها بل تعمها
وديار الكفرة فان الوجود مطلقا لا يبدله من سبب البقاء فسبحان المفيض على الاولياء والاعداء
﴿ وجعل بين البحرين ﴾ اي العذب والمالح او خليجي فارس والروم ﴿ حاجزا ﴾ برزخا
مانعا من الممازجة والمخالطة كما مر في سورة الفرقان * قال في المفردات الحجز المنع بين الشيئين
بفاصل بينهما وسمى الحجاز بذلك لكونه حاجزا بين الشام والبادية ﴿ الله ﴾ آخر كائن
﴿ مع الله ﴾ في الوجود او في ابداع هذه البدائع : يعني ليس معه غيره ﴿ بل اكثرهم
لا يعلمون ﴾ اي شيا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره
﴿ ام من يحيب المضطر اذا دعاه ﴾ الضمير المنصوب راجع الى المتبدا وهو من الموصولة التي
اريد بها الله تعالى والمعنى ام من يستجيب الملجأ الى ضيق من الامر اذا تضرع بالدعاء اليه
﴿ ويكشف السوء ﴾ ويدفع عن الانسان ما يسوءه ويحزنه خير ام الذي يشركون به من الاصنام
والاضطرار افعال من الضرورة وهي الحالة المحوجة الى اللجأ والمضطر الذي احوجته شدة
من الشدائد الى اللجأ والضراعة الى الله تعالى كالمرض والفقر والدين والفرق والحبس والجور
والظلم وغيرها من نوازل الدهر فكشفها بالشفاء والاغناء والانجاء والاطلاق والتخليص [شيخ
داود اليماني قدس سره بعبادت بيماري رفته بود بيمار كفت اي شيخ دعا كن براي شفاي
من شيخ كفت تودعا كن كه مضطري واجابت بدعا مضطر باز بسته زيرا كه نياز او بيشتر
باشد وحق سبحانه نياز بچارگان دوست ميدارد]

این نیاز صریحی بود دست و درد * کان چنان طفلی سخن آغاز کرد [۱]

هر گجا دردی دوا آنجا بود * هر گجا فقری نوا آنجا رود [۲]

هر گجا مشکل جواب آنجا رود * هر گجا پستیست آب آنجا رود

پیش حق يك ناله از روی نیاز * به که عمری در سجود و در نماز [۳]

زور را بگذار زاری را بکیر * رحم سوی زاری آید ای فقیر [۴]

* قال بعضهم فصل بين الاجابة وكشف السوء فالاجابة بالقول والكشف بالطول والاجابة
بالكلام والكشف بالانعام ودعاء المضطر لاجاب له ودعاء المظلوم لامردله ولكل اجل
كتاب * قال اهل التفسير اللام في المضطر للجنس لا الاستغراق حتى يلزم اجابة كل مضطر
فان الله تعالى يحب اجابة المضطرين لكن يجب لبعضهم بالقول وبعضهم بالفعل على حسب
الحكمة والمصلحة * قال في نفائس المجالس جاء في الحديث (حجب الى من دنياكم ثلاث الطيب
والنساء وقرعة عيني في الصلاة) فلما سمعه ابو بكر رضي الله عنه قال « يا رسول الله حجب الى
من دنياكم ثلاث النظر اليك وانفاق مالي عليك والجلوس بين يديك » وقال عمر رضي الله
عنه « حجب الى من دنياكم ثلاث النظر الى اولياء الله والقهر لاعداء الله والحفظ لحدود الله »
وقال عثمان رضي الله عنه « يا سيدي حجب الى من دنياكم ثلاث افشاء السلام واطعام الطعام
والصلاة بالليل والناس نيام » وقال علي رضي الله عنه « يا سيدي حجب الى من دنياكم ثلاث الضرب

(بالسيف)

بالسيف والصوم بالصيف ، فجاء جبريل عليه السلام وقال « يا سيدي حبيب الى من دنياكم ثلاث ارشاد الضالين واعانة المساكين وموانسة كلام رب العالمين » ثم غاب وجاء بعد ساعة فقال ان الله يقرئك السلام ويقول (احب من دنياكم ثلاثا دمع العاصين وعذاب المذنبين الغير النائين واجابة دعوة المضطرين) « قال بعضهم العارف لا يزال مضطرا معناه ان العامة اضطرارهم بنيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطرارهم وذلك لغلبة الحس على شهودهم فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة لعلموا ان اضطرارهم الى الله دائم ولدوام شرط الاضطرار ووصفه لا يزال دعاء العارفين مستجابا والاهم في الدعاء تخلص النيات وتطهير الاعتقاد عن شوائب الشكوك والتوسل الى الله تعالى بالتوبة النصوح ثم تطهير الجوارح والاعضاء ليكون محلا للامداد من السماء ومنه الاستيلاء والتطيب ثم الوضوء واستقبال القبلة وتقديم الذكر والثناء والصلاة قبل الشروع في عرض الحاجات والدعوات وكذا بسط يديه بالخرافة والابتهاال ورفعها حذو منكبيه » قال ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة فاخرجت احدى يدي من كفي دون الاخرى لشدة البرد فنعست فرأيت في منامي ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فوديت اليد التي خرجت للطلب امتلات والتي توارت حرمت » قال بعضهم ان كان وقت برد او عذر فاشار بالمسبحة قام مقام كفيه كافي القية ﴿ ويحملكم خلفاء الارض ﴾ خلفاء فيها بان ورتكم سكنائها والتصرف فيها ممن كان قبلكم من الامم يخلف كل قرن منكم القرن الذي قبله ﴿ الله ﴾ آخر كائن ﴿ مع الله ﴾ الذي يفيض على كافة الانام هذه النعم الجسم ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ اي تتذكرون آلاءه تذكر ا قليلا وزمانا قليلا وما مزيدة لتأكيد معنى القلة التي اريد بها العدم او ما يجري مجراه في الحقايرة وقلة الجدوى . وفيه اشارة الى ان مضمون الكلام مركوز في ذهن كل ذكي وغبي وانه من الوضوح بحيث لا يتوقف الا على التوجه اليه وتذكره ﴿ ام ﴾ بل ﴿ من ﴾ الذي ﴿ يهديكم ﴾ يرشدكم الى مقاصدكم ﴿ في ظلمات البر والبحر ﴾ اي في ظلمات الايالي فيها بالنجوم وعلامات الارض على ان الاضافة للملابسة او في مشتبهات الطريق يقال طريقة ظلماء او عمياء لئلا يفتروا اي هو خير ام الاصنام ﴿ ومن ﴾ موصولة كما سبق ﴿ يرسل الرياح ﴾ حال كونها ﴿ بشرا ﴾ مبشرة ﴿ بين يدي رحمة ﴾ يعني المطر : وبالفارسية [وكسى كه مى فرستد بادهارا مرده دهند كان پيش از رحمت كه بارانست] ﴿ الله مع الله ﴾ يقدّر على مثل ذلك ﴿ تعالى الله عما يشركون ﴾ تعالى الخالق القادر عن مشاركة العاجز المخلوق ﴿ ام من يبدأ الخلق ﴾ اي يوجد اول مرة ﴿ ثم يعيده ﴾ بعد الموت بالبعث اي يوجد بعد اماته وام ومن اعرا به كما تقدم « وفي الكواشي وسألوا عن بدء خلقهم واعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بإمكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ﴿ ومن يرزقكم من السماء والارض ﴾ اي باسباب الخفية وارضية ﴿ الله مع الله ﴾ يفعل ذلك ﴿ قل هاتوا ﴾ قال الحريري تقول العرب بعد المذكورات بكسر التاء وللجمع هاتوا ولل مؤنث هاتي ولجماعة الاناث هاتين

وللاتنين من المذكر والمؤنث هاتيا دون هاتيا من غير ان فرقوا في الامر لهما كما لم يفرقوا بينهما في ضمير المتني في مثل قولك غلامهما وضربهما ولا في علامة التثنية التي في قولك الزيدان والهندان وكان الاصل في هات آت المأخوذ من آتى اى اعطى فقلبت الهمزة هاء كما قلبت في ارقق الماء وفي اياك فليل هرقت وهياك * وفي ملح العرب ان رجلا قال لاعرابي هات فقال والله ما هاتيك اى ما اعطيك : ومعنى هاتوا بالفارسية [ياريد] ﴿ برهانكم ﴾ عقليا او نقليا يدل على ان معه تعالى الها آخر والبرهان اوكد الادلة وهو الذى يقتضى الصدق ابدا ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى في تلك الدعوى ثم بين تعالى تفرد به يعلم الغيب تكميلا لما قبله من اختصاصه بالقدرة التامة وتمهيدا لما بعده من امر البعث فقال ﴿ قل لا يعلم من فى السموات ﴾ من الملائكة ﴿ والارض ﴾ من الانس والجن ﴿ الغيب ﴾ وهو ما غاب عن العباد كالساعة ونحوها وسيجيء بيانه ﴿ الا الله ﴾ اى لكن الله وحده يعلمه فالاستثناء منقطع والمستثنى مرفوع على انه بدل من كلمة من على اللغة التيمية واما الحجازيون فينصبونه ﴿ وما يشعرون ﴾ يعنى البشر اى لا يعلمون ﴿ ايان يتبعون ﴾ متى ينشرون من القبور فايان مركبة من اى وآن فآى للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلما ركبا وجعلا اسما واحدا بنيا على الفتح كعبك ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان للغيب مراتب غيب هو غيب اهل الارض فى الارض وفى السماء وللانسان امكان تحصيل علمه وهو على نوعين . احدها ما غاب عنك فى ارض الصورة وسماها مثل غيبة شخص عنك او غيبة امر من الامور ولك امكان احضار الشخص والاطلاع على الامر الغائب وفى السماء مثل علم النجوم والهيئة ولك امكان تحصيله بالتعلم وان كان غائبا عنك . وثانيهما ما غاب عنك فى ارض المعنى وهو ارض النفس فان فيها مخبئات من الاوصاف والاخلاق مما هو غائب عنك كهيئة وكمية ولك امكان الوقوف عليها بطريق المجاهدة والرياضة والذكر والفكر وسما المعنى وهو سما القلب فان فيها مخبئات من العلوم والحكم والمعاني مما هو غائب عنك ولك امكان الوصول اليه بالسير عن مقامات النفس والسلوك فى مقامات القلب وغيب هو غيب اهل الارض فى الارض والسماء ايضا وليس للانسان امكان الوصول اليه الا بارادة الحق تعالى كما قال ﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ﴾ وغيب هو غيب اهل السماء فى السماء والارض ليس لهم امكان الوصول اليه الا بتعليم الحق تعالى مثل الاسماء كما ﴿ انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ﴾ ومن هنا تبين لك ان الله تعالى قد كرم آدم بكرامة لم يكرم بها الملائكة وهو اطلعه على مفيات لم يطلع عليها الملائكة وذلك بتعليمه علم الاسماء كلها وغيب هو مخصوص بالحضرة ولائيل لاهل السموات والارض الى علمه الا لمن ارتضى له كما قال ﴿ فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ﴾ وبهذا استدل على فضيلة الرسل على الملائكة لان الله استخصهم باظهارهم على غيبه دون الملائكة ولهذا اسجدهم لآدم لانه كان مخصوصا باظهاره آياه على غيبه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الله خلق آدم فتجلى له ﴾ وغيب استأز الله يعلمه وهو

علم قيام الساعة فلا يعلمه الا الله كما قال (وما يشعرون ايان يبعثون) انتهى قالت عائشة رضى الله عنها من زعم ان محمدا يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية * يقول الفقير واما ما قيل من ان من قال ان نبى الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب فهو بالنسبة الى الاستثناء الوارد في قوله تعالى (فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول) فان بعض الغيب قد اظهره الله على رسوله كما سبق من التأويلات * قال في كشف الاسرار [منجمى در پيش حجاج رفت حجاج سنك ریزه در دست کرد و خود بر شمرد آنکه منجم را گفت بکوتا در دست من سنك ریزه چندست منجم حسابی که دانست بر کوفت و بگفت و صواب آمد حجاج آن بگذاشت و حتی دیگر سنك ریزه ناشمرده در دست گرفت گفت این چندست منجم هر چند حساب میکرد جواب همه خطا می آمد منجم گفت «ایها الامیراظنک لا تعرف ما فی يدک» چنان ظن می برم که تو عد آن نمیدانی حجاج گفت چنین است نمیدانم عدد آن وجه فرقت میان این و آن منجم گفت اول بارتو بر شمردی و از حد غیب بدر آمد و اکنون تو نمیدانی و غیب است «ولا يعلم الغیب الا الله» و فی کتاب گلستان منجمی بخانه خود در آمد مرد بیکانه را دید بازن او بهم نشسته دشنام داد و سقط گفت وقتی و آشوب برخاست صاحب دلی برین حال واقف شد و گفت [*

تو براوج فلک چه دانی چیست * چون دانی که در سرای تو کیست

قول ادارك علمهم في الآخرة اصله تدارك فابدلت التاء دالا واسكنت اللادغام واجتلبت همزة الوصل للابتداء ومعناه تلاحق وتدارك * قال في القاموس جهلوا علمها ولا علم عندهم من امرها انتهى وهو قول الحسن وحقيقته انتهى علمهم في لحوق الآخرة فجهلوا كما في المفردات * وقال بعضهم تدارك وتتابع حتى انقطع من قولهم تدارك بنوا فلان اذا تتابعوا في الهلاك فهو بيان لجهلهم بوقت البعث مع تعاضد اسباب المعرفة. والمعنى تتابع علمهم في شأن الآخرة حتى انقطع ولم يبق لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعا لكن لا على انه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتهى شيئا فشيئا بل على طريقة المجاز بتزليل اسباب العلم ومباديه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه واجراء ساقطها عن اعتبارهم كلما لاحظوها مجرى تتابعها الى الانقطاع وتزليل اسباب العلم بمنزلة العلم سنن مسلوک ثم اضرب وانتقل من بيان علمهم بها الى بيان ما هو اسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل ﴿بل هم في شك منها﴾ من نفس الآخرة وتحققها كمن تحير في امر لا يجد عليه دليلا فضلا عن الامور التي ستقع فيها ثم اضرب عن ذلك الى بيان ان ما هم فيه اشد وافظع من الشك حيث قيل ﴿بل هم منها عمون﴾ جاهلون بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم بالكتابة جمع عم وهو اعمى القلب * قال في المفردات العمى يقال في افتقاد البصر وافتقاد البصيرة ويقال في الاول اعمى والثاني عمى وعم وعمى القلب اشد ولا اعتبار لافتقاد البصر في جنب افتقاد البصيرة اذ رب اعمى في الظاهر بصير في الباطن ورب بصير في الصورة اعمى في الحقيقة كحال الكفار والمنافقين والناقلين وعلاج هذا العمى انما يكون بضده وهو العلم الذي به يدرك الآخرة

وما تحويه من الامور * قال سهل بن عبدالله التستري قدس سره ما عصى الله احد بمصيبة
اشد من الجهل قيل يا ابا محمد هل تعرف شيئاً اشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل فالجهل
جهلان جهل بسيط هو سلب العلم وجهل مركب هو خلافة والاول ضعيف والثاني قوى
لا يزول الا ان يتداركه الله تعالى : قيل

سقام الحرص ليس له شفاء * وداء الجهل ليس له طبيب

وقيل

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * واجسامهم قبل القبور قبور
وان امراً لم يحيى بالعلم ميت * وليس له حين النشور نشور
اي كنه داري هنرداري مال * نمکن از کردگار خود کله
نعمت جهل را نخواه که هست * روضه درميان مزبله

اللهم اجعلنا من العلماء ورثة الانبياء ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ اي مشركوا مكة ﴿ انذا كنا
ترابا ﴾ [آيا چون كرديم ما خاک] ﴿ و آباؤنا ﴾ [و پدران ما نيز خاک شوند] وهو عطف على
ضمير كنا بلا تا كيد لفصل ترابا بينهما ﴿ ائنا نخرجون ﴾ [آيا ما بيرون آورندگانيم از
كورها زنده شده] والضمير في ائناهم ولا بائهم لان كونهم ترابا يتناولهم وآباءهم والعامل
في اذا ما دل عليه ائنا نخرجون وهو نخرج لائنا نخرجون لان كلا من الهمزة وان واللام مائة
من عماله فيما قبلها . والمعنى ائنا نخرج من القبور اذا كنا ترابا اي هذا لا يكون وتكرير الهمزة
للمبالغة في الانكار وتقييد الانكار بوقت كونهم ترابا لتقويته بتوجيهه الى الاخراج في حالة
منافية له والافهم منكرون للاحياء بعد الموت مطلقا اي سواء كانوا ترابا اولاً ﴿ لقد وعدنا
هذا ﴾ اي الاخراج : وبالفارسية [بدرستی وعده داده شده ايم اين حشر و نشر را] ﴿ نحن ﴾
وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث اخر كما في سورة المؤمنين قصد به
المبعوث ﴿ و آباؤنا من قبل ﴾ اي من قبل وعد محمد يعني ان آباؤنا وعدوا به في الازمنة
المتقدمة ثم لم يبعثوا ولن يبعثوا ﴿ ان هذا ﴾ اي ما هذا الوعد ﴿ الا اساطير الاولين ﴾
احاديثهم التي سطورها وكتبوها كذا با مثل حديث رستم واسفنديار : وبالفارسية [مكر افسانها
پيشينيان يعنى مانند افسانها كه مجرد سخنيست بي حقيقت] والاساطير الاحاديث التي ليس
لها حقيقة ولا نظام جمع اسطار واساطير بالكسر واسطور بالضم وبالهاي في الكل جمع سطر
﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ سيروا ﴾ ايها المنكرون المكذبون من السير وهو المضي ﴿ في الارض ﴾
في ارض اهل التكذيب مثل الحجر والاحقاف والمؤتفكات ونحوها ﴿ فانظروا ﴾ تفكروا
واعتبروا ﴿ كيف كان عاقبة المجرمين ﴾ آخر امر المكذبين بسبب التكذيب حيث اهلكوا
بانواع العذاب وفيه تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين
قبلهم واصل الجرم قطع الثمر عن الشجر والجرامة ردني الثمر الجروم واستعبر لكل
اكتساب مكروه ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ على تكذبيهم واصرارهم لانهم خلقوا لهذا وهو
ليس ينهي عن تحصيل الحزن لان الحزن ليس يدخل تحت اختيار الانسان ولكن الذي

في الحقيقة انما هو عن تعاطي ما يورث الحزن واكتسابه . والحزن والحزن خشونة في الارض
وخشونة في النفس لما يحصل فيها من التمزق وبيضاده الفرح ﴿ ولاتكن في ضيق ﴾ [در تشكدي]
وهو ضد السعة ويستعمل في الفقر والغم ونحوها ﴿ مما يمكرون ﴾ من مكرهم وكيدهم
وتدبيرهم الحيل في اهلاكك ومنع الناس عن دينك فانه لا يحيق المكر السيء الا باهله والله
يعصمك من الناس ويظهر دينك

غم مخورزان رو كه غمخوارت منم * وزمه بهدا نكهدارت منم
از تو كتر اغيار برتابندرو * اين جهان وآن جهان يارت منم

﴿ ويقولون ﴾ [ويكويون كافرين] ﴿ متى ﴾ [كجاست وكي خواهد بود] ﴿ هذا الوعد ﴾ اي العذاب
العاجل الموعود ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في اخباركم بآياته والجمع باعتبار شركة المؤمنين في الاخبار
بذلك ﴿ قل عسى ان يكون ردف لكم ﴾ اي تبعكم ولحقكم وقرب منكم قرب الرديف
من مردفه واللام زائدة للتأكيد : وبالفارسية [بكوشايد آنكه باشد كه بحكم الهي بيوندد
بشما واز بي در آيد شمارا] ﴿ بعض الذي تستعجلون ﴾ من العذاب فحل بهم عذاب يوم
بدر وسائر العذاب لهم مدخر ليوم البعث * وقيل الموت بعض من القيامة وجزء منها وفي
الخبر (من مات فقد قامت قيامته) وذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمته الدنيا واول
زمان من ازمته الآخرة فمن مات قبل القيامة فقد قامت قيامته من حيث اتصال زمان الموت
بزمان القيامة كما ان ازمته الدنيا يتصل بعضها ببعض . وعسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك
بمثلة الجزم بها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بان الرمز من امثالهم كالتصريح بمن
عداهم وعلى ذلك جرى وعد الله ووعدته ﴿ وان ربك لذو فضل ﴾ افضال وانعام ﴿ على
الناس ﴾ على كافة الناس ومن جمة انعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المعاصي
التي من جلتها استعجال العذاب ﴿ ولكن اكثرهم لا يشكرون ﴾ لا يعرفون حق النعمة
فلا يشكرون بل يستعجلون بجهلهم وقوع العذاب كدأب هؤلاء . وفي اشارة الى ان استعجال
منكري البعث في طلب العذاب الموعود لهم من غاية جهلهم بحقائق الامور والا فقد
ردفهم انموذج من العذاب الاكبر وهو العذاب الادنى من البليات والحزن (وان ربك لذو فضل
على الناس) فيما يذيقهم العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون الى الحضرة بالخوف
والخشية تاركين الدنيا وزينتها راغبين في الآخرة ودرجاتها (ولكن اكثرهم لا يشكرون)
لانهم لا يميزون بين محنهم ومنحهم وضرير من يعرف الفرق بين ما هو نعمة من الله وفضل له
او محنة وقمة واذا تقاصر علم العبد عما فيه صلاحه فعسى ان يحب شياً ويظنه خيراً وبلاؤه
فيه وعسى ان يكون شئ آخر بالضد ورب شئ يظنه العبد نعمة يشكره بها ويستدعيه
وهي محنة يجب صبره عنها ويجب شكره لله تعالى على صرفه عنه وبمكس هذا كم من شئ
يظنه الانسان بخلاف ما هو كذا في التأويلات النجمية ﴿ وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم ﴾
اي ما تخفيه من اكن اذا اخفى والاكتنان جعل الشئ في الكن وهو ما يحفظ فيه الشئ
قال في تاج المصادر [الاكتنان : در دل نهان داشتن والكن بنهان داشتن] في الكن

والنفس كذت الشيء واكنته في الكن وفي النفس بمعنى وفرق قوم بينهما فقالوا كنت في الكن وان لم يكن مستورا واكنت في النفس والباب يدل على ستر او جنون انتهى ﴿ وما يعلنون ﴾ من الاقوال والافعال التي من جعلها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه ايدان بان لهم قبائح غير ما يظهرونه وانه تعالى يجازيهم على الكل [والاعلان : آشكارا كرون] * قال الجنيد قدس سره ما تكن صدورهم من محبته وما يعلنون من خدمته ﴿ وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبین ﴾ [وهيچ نیست پوشیده در آسمان وزمین مگر نوشته در کتابی روشن یعنی لوح محفوظ و باو علم حق محیط] والغائبة من الصفات التي تدل على الشدة والغلبة والناء للمبالغة كأنه قال وما من شيء شديد الغيوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى واحاط به فالغيب والشهادة بالنسبة الى علمه تعالى وشهوده على السواء كما قال في بحر الحقائق هذا يدل على انه ما غاب عن علمه شيء من المغيبات الموجود منها والمعدوم واستوى في علمه وجودها وعدمها على ما هي به بعد ايجادها فلا تغير في علمه تعالى عند تغيرها بالايجاد فيتغير المعلوم ولا يتغير العلم بجميع حالاته على ما هو به انتهى فعلى الانسان ترك النسيان والعصيان فان الله تعالى مطلع عليه وعلى افعاله وان اجتهد في الاخفاء : قال الشيخ سعدى في البستان

يكي متفق بود بر منكري * كذر كرد بروی نكو محضری
نشست از خجالت عرق کرده روی * که ایا خجیل کشتم از شیخ کوی
شدید این سخن شیخ روشن روان * برو بر بشورید وگفت ای جوان
نیاید همی شرمت از خویشان * که حق حاضر و شرم داری زمن
چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرمت زیبکانتکانت و خویش
نیاسایی از جانب هیچ کس * برو جانب حق نکه دار و بس
بترس از کناهان خویش این نفس * که روز قیامت نه ترسی ز کس
نریزد خدا آب روی کسی * که ریزد کناه آب چشمش بسی

ثم انه ينبغي للمؤمن ان يكون سليم الصدر ولا يكن في نفسه حقدا وحسدا وعداوة لاحد وفي الحديث (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) فدخل عبدالله بن سلام رضي الله عنه فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فاخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا باوثق عمالك نرجوه فقال اني ضعيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا ينبغي ففي هذا الخبر شيان احدهما اخباره عليه السلام عن الغيب ولكن بواسطة الوحي وتعليم الله تعالى فان علم الغيب بالذات مختص بالله تعالى والثاني ان سلامة الصدر من اسباب الجنة وفي الحديث (لا يبلغني احد من اصحابي عن احد شيأ فاني احب ان اخرج اليكم وانا سليم الصدر) وذلك ان المرء مادام لم يسمع عن اخيه الا مناقبه يكون سليم الصدر في حقه فاذا سمع شيأ من مساويه واقعا او غير واقع يتغير له خاطره

بدی در قفا عیب من کرد و خفت * بترزو قرینی که آورد وگفت

بصکی تیری افکند و در ره قناد * وجودم نیاززد ورنجم نداد
تو برداشتی و آمدی سوی من * همی در سپوزی به بهلوی من
والصیحة فی هذا للمقلاء ان لا یصیخوا الی الواشی والتمام والعیاب والعیاب فان عرض
المؤمن کدمه ولا ینبغی اساءة الظن فی حق المؤمن بادی سبب وفد ورود (الفتنة نائمة
لعن الله من ایقظها)

ازان همنشین ناتوانی کریز * که مرفتنه خفته را کفت خیز
کسی را که نام آمد اندر میان * به نیکو ترین نام و نعمتش بخوان
جو همواره کوبی که مردم خرنند * مبر ظن که نامد جو مردم برند
کسی پیش من در جهان عاقلست * که مشغول خود در جهان غافلت
کسانی که پیغام دشمن برند * زدشمن هانا که دشمن ترند
کسی قول دشمن نیارد بدوست * مکر آنکهی دشمن یار اوست
مریز آب روی برادر بکوی * که دهرت نریزد بشهر آب روی
بید کفتن خلق چون دم زدی * اگر راست کوبی سخن هم بدی

نسأل الله العصمة ﴿ ان هذا القرآن ۞ المنزل علی محمد ﴿ یقص ﴿ یبین ﴿ علی بنی
اسرائیل اکثر الذی هم فیہ ﴿ لجهالتهم ﴿ یختلفون ﴿ مثل اختلافهم فی شأن المسیح
وعزیر واحوال المعاد الجسمانی والروحانی وصفات الجنة والنار واختلافهم فی التشبیه والتزیه
وتناکرهم فی اشیاء كثيرة حتی لعن بعضهم بعضا فلوانصفوا واخذوا بالقرآن واسلوا لسلوا
﴿ وانه ﴿ ای القرآن ﴿ لهدی ﴿ [ره نمونیست] ﴿ ورحمة ﴿ [وبخشایشی]
﴿ للمؤمنین ﴿ مطلقا من بنی اسرائیل او من غیرهم وخصوصا بالذکر لانهم المشفقون به
﴿ ان ربک یقضی بینهم ﴿ یفصل بین بنی اسرائیل المختلفین وذلك یوم القيامة ﴿ بحکمه ﴿
بما یحکمکم به وهو الحق والعدل سمي المحکوم به حکما علی سبیل التجوز ﴿ وهو
العزیز ﴿ الغالب القاهر فلا یرد حکمه وقضاؤه ﴿ العلیم ﴿ بجمیع الاشیاء التي من جملتها
ما یقضی فیہ فاذا کان موصوفا بهذه الشؤون الجليلة ﴿ فتوکل علی الله ﴿ ولاتبال بمعاداتهم
والتوکل التبتل الی الله وتفویض الامر الیه والاعراض عن التثبث بما سواه وایضا هو
سکون القلب الی الله وطمأنينة الجوارح عند ظهور الهائل وعلل التوکل اولا بقوله ﴿ انک
علی الحق المین ﴿ [یعنی راه تورا ست وکار تودرست] وصاحب الحق حقیق بالوثوق
بمحفظ الله ونصره وثانیا بقوله ﴿ انک لاتسمع الموتی ﴿ فان کونهم کالموتی موجب لقطع
الطمع فی مشایعتهم ومعاضدتهم رأسا ودار الی تخصیص الاعتقاد به تعالی وهو المعنی بالتوکل
علیه واطلاق الاسماع علی المعقول لیان عدم سماعهم لشیء من المسموعات وانما شبهوا بالموتی
لعدم انتفاعهم بما یتلی علیه من الآیات والمراد المطبوعون علی قلوبهم فلا ینخرج ما فیها من
الکفر ولا یدخل ما لم یکن فیها من الایمان * فان قلت بعد تشبیه انفسهم بالموتی لا یظهر لتشبیهم
بالمعنی والصم کما یأتی مزید فائدة * قلت المراد کما اشیر الیه بقوله علی قلوبهم تشبیه القلوب

(روح البیان - ۲۴ - س)

لاتشبيه النفوس فان الانسان انما يكون في حكم الموتى بمات قلبه بالكفر والنفاق وحب الدنيا ونحوها . فحاصل المعنى بالفارسية [مرده دلان كفر فہم سخن تو نمی توانند کرد] * قال يحيى بن معاذ رحمه الله العارفون بالله احياء وما سواهم موتى وذلك لان حياة الروح انما هي بالمعرفة الحقيقية * قال في كشف الاسرار [زندگانی بحقیقت سے چیزست و ہر دل کہ ازان سے چیز خالی بود در شمار موتی است . زندگانی بيم با علم . و زندگانی امید با علم . و زندگانی دوستی با علم . زندگانی بيم دامن مرد پاک دار دو چشم وی بیدار و راه وی راست . زندگانی امید مرکب وی تیز دارد و زاد تمام و راه نزدیک . زندگانی دوستی قدر مردم بزرگ دارد و سروی آزاد و دل شاد . بيم بی علم بيم خارجیانست . امید بی علم امید مرجیانست . دوستی بی علم اہجیانست ہر کرا این سے خصلت با علم درہم پیوست زندگی پاک رسید و از مردکی باز رست] ﴿ ولا تسمع الصم الدعاء ﴾ ای الدعوة الى امر من الامور جمع اصم والصم فقدان حاسة السمع وبه شبه من لا یصنی الى الحق ولا یقبلہ كما شبه ہنا ﴿ وفي التأویلات النجمية ولا تسمع الصم الذين اصمهم الله بحب الشهوات فان حبك الشيء يعمي ويصم ای يعی عن طریق الرشید و یصم عن استماع الحق ﴿ اذا ولوا ﴾ ولی اعرض و ترک قریہ ﴿ مدبرین ﴾ ای اذا انصرفوا حال كونهم معرضین عن الحق تاركین ذلك وراء ظهرهم يقال ادبر اعرض و ولی دبره و تقیید النفی باذا لتكميل التشبيه و تأكید النفی فان اسماعهم في هذه الحالة ابعدا ای ان الاصم لا یسمع الدعاء مع كون الداعي بمقابلة صماخه قریباً منه فكيف اذا كان خلفه بعيداً منه ثم شبههم بالعمی بقوله ﴿ و ما انت بهادی العمی عن ضلالتهم ﴾ هداية موصلة الى المطلوب فان الاهتداء لا یحصل الا بالبصر و عن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنها لمعنى الصرف والعمی جمع اعمی والعمی افتقاد البصر ف شبه من افتقد البصيرة بمن افتقد البصر في عدم الهداية * قال في المفردات لم یعد تعالی افتقاد البصر في جانب افتقاد البصيرة عمی حتی قال فانها لا تعمی الابصار ولكن تعمی القلوب التي في الصدور ﴿ ان تسمع ﴾ ای ما تسمع سماعاً نافعاً للسامع ﴿ الا لمن یؤمن بآياتنا ﴾ من هو فی علم الله كذلك ای من من شأنه الايمان بها ولما كان طریق الهداية هو اسماع الآيات التزلیة قال ان تسمع دون ان تهدي مع قرب ذکر الهداية ﴿ فهم مسلمون ﴾ تعلیل لا یمانهم بها كأنه قيل منقادون للحق : وبالفارسية [پس ایشان کردن نهند کانسند فرمانرا و مخلصان و متخصصان عالم ایقاند]

کوش باطن نہادہ بر قرآن * دیدہ دل کشادہ بر عرفان

زندہ از نفعهای کلشن قدس * معتكف در قضای عالم انس

برده اند از مضائق لاشئ * بہ دل الله ثم ذرہم بی

فالاصل هو العناية الازلية و ما سبق في علم الله من السعادة الابدية - روى - ان النبي عليه السلام قام على منبره فقبض كفه اليميني فقال (كتاب كتب الله فيه اهل الجنة باسمائهم و اسماهم بمجل عليهم لا يزداد فيه ولا ينقص منه) ثم قبض كفه اليسرى فقال (كتاب كتب الله فيه اهل النار باسمائهم و اسماهم بمجل عليهم لا يزداد فيه ولا ينقص منه و يعلمن اهل السعادة بمجل اهل الشقاء

(حتى)

حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم يستقدم الله قبل الموت ولوفواق ناقة) وهو بضم الفاء وتخفيف الواو آخره قاف * قال الجوهري وغيره هوماين الحلبتين من الوقت لان الناقة تحلب ثم تترك سويعه يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب انتهى (وليعملن اهل الشقاء بعمل اهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم ليخرجنهم الله قبل الموت ولوفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقى من شقى بقضاء الله والاعمال بالخواتيم) [آورده اند که رسول خدا صلی الله علیه وسلم حکایت کرد که در بنی اسرائیل زاهدی بود دو بیست سال عبادت کرده در آرزوی آن بود که وقتی ابلیس را به بند تاباوی گوید الحمد لله که درین دو بیست سال ترا بر من راه نبود و نتوانستی مرا از راه حق بگردانیدی آخر روزی ابلیس از محراب خویش ترا باو نمود و او را بشناخت و گفت اکنون بچه آمدی یا ابلیس گفت دو بیست سالست تا میکوشم که ترا از راه پریم و بکام خویش در آرم و از دستم بر نخاست و مراد بر نیامد و اکنون تو در خواستی که مرا بینی دیدار من ترا بچه کار آید از عمر تو دو بیست سال دیگر مانده است این سخن بگفت و نابدید گشت زاهد در سوساں افتاد و گفت از عمر من دو بیست سال مانده و من چنین خویش ترا در زندان کرده ام از لذات و شهوات باز مانده و دو بیست سال دیگر هم برین صفت دشخوار بود تدبیر من آنست که صد سال در دنیا خوش زندگانی کنم لذات و شهوات بکار دارم آنکه توبه کنم و صد سال دیگر بعبادات بسر آرم که الله غفور رحیم است آن روز از صومعه بیرون آمد سوی خرابات شد و بشراب و لذات باطل مشغول گشت و بصحبت مؤنسان تن در داد چون در آمد عمرش باخر رسیده بود ملک الموت در آمد و بر سر آن فسق و فجور جانوی برداشت آن طاعات و عبادات دو بیست ساله بیاد برداده حکم ازلی در وی رسیده و شقاوت دامن او گرفته [نعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء : قال الحافظ

در عمل تکیه مکن زانکه دران روز ازل * توجه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت

وقال

زاهد ایمن مشو از باری غیرت زنهار * که ره از صومعه تا دیرمغان این همه نیست

وقال

حکم مستوری و مستی همه برخاتمست * کس ندانست که آخر بچه حالت برود

وقال الشيخ سعدی

کرت صورت حال بد یانکوست * نکاریده دست تقدیر اوست

بکوشش زوید کل از شاخ بید * نه زنی بکرما به گردد سفید

اللهم اجعلنا من السعداء ﴿ واذن وقع القول عليهم ﴾ المراد بالوقوع الدنو والاقتراب كما في قوله تعالى (أني امرأته) وبالقول ما ينطق عن الساعة وما فيها من قنون الاحوال التي كان المشركون يستعجلونها. والمعنى اذا دنا واقترب وقوع القول وحصول ما تضمنه واكثر ما جاء في القرآن من لفظ وقع جاء في العذاب والشدة اي اذا ظهر امارات القيامة التي

تقدم القول فيها انتهى ﴿ اخرجنا لهم دابة من الارض ﴾ واسمها الجساسة لتحسسها
الاخبار للدجال لان الدجال كان موثقا في دير في جزيرة بحر الشام وكانت الجساسة في تلك
الجزيرة كما في حديث المشارق في الباب الثامن ﴿ تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴾
اي تكلم تلك الدابة الكفرة باللسان العربي الفصيح او للعرب بالعربي وللعجم بالعجمي
بانهم كانوا لا يؤمنون بآيات الله الناطقة بمجيء الساعة [يعني : چون زوال دنيا تزديك باشد
حق تعالى دابة الارض بيرون آرد چنانچه ناچه صالح ازسنگ بيرون آورد] قيل انها جمعت
خلق كل حيوان ولها وجه كوجه الآدميين مضيئة يبلغ رأسها السحاب فيراها اهل
المشرق والمغرب وفي الحديث (طول الدابة ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب)
وفي الخبر (بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم
وتحرك تحرك القنديل وينشق جبل الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة منه ولا يتم خروجها
الا بعد ثلاثة ايام فقوم يقفون نظارا وقوم يفرعون الى الصلاة فتقول للمصلي طول ما طولت
فوالله لاحطمنك فتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليه السلام فتضرب المؤمن في
مسجده بالعصا فيظهر اثره كالقطة ينسبط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن
وتحتم الكافر في انفه بالخاتم فتظهر نكتة فتفشو حتى يسود لها وجهه ويكتب بين عينيه هو
كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار) [وكسى نماند در دنيا
مكر سفيد روى و مردم يكدم كررا بنام ولقب نخوانند بلکه سفيد روى را مى كويند اى
بهشتى و سياه روى كه دوزخى و بر روى زمين همى رود و هر كجا نفس وى رسد هم نبات
و درختان خشك ميشود تا در زمين هيچ نبات و درخت سبز نماند مگر درخت سيد كه
آن خشك نكردد از بهر آنكه بركت هفتاد پيغمبر باويست و در حديث آمده كه خروج دابه
و طلوع افساب از مغرب متقارب باشد هر كدام پيش بود آن ديكر بر عقبش ظاهر گردد
و از كتب بعض ائمه چنان معلوم ميشود از اشراط ساعت اول آيات سهاوى كه طلوع شود
شمس از مغرب و اول آيات ارضى دابة الارض] * قال في حياة الحيوان ظاهر الاحاديث
ان طلوع الشمس آخر الاشراط انتهى كما ورد ان الدجال يخرج على رأس مائة و ينزل عيسى
عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الارض اربعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع الشمس
من مغربها مائة و عشرين سنة * والحاصل ان نبى الاصفر وهم الافرنج على ما ذهب اليه المحدثون
اذا خرجوا وظهروا الى الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال
ثم ينزل عيسى ثم تخرج الدابة ثم تطلع الشمس من المغرب ويدل عليه انهم قالوا اذا اخرجت
الدابة حبست الحفظة و رفعت الاقلام و شهدت الاجساد على الاعمال وذلك لكهال تقارب
الخروج و الطلوع فانه لا يفلق باب التوبة الا بعد الطلوع و العلم عند الله تعالى * قال بعض العارفين
البر في صورة الدابة و ظهور جمية الكون فيها الهيا صوره الاستعداد الكونى الشهادى
الحيوانى و مثال الطبع الكلى الحيوانى و حامل جمية الحقائق الدنيوية و هى ايضا سر البرزخ
الكلى العنصرى يظهر منها اسرار الحقائق المتضادة كالكفر و الايمان و الطاعة و العصيان

(والاساية)

والانسانية والحيوانية وهي آية جامعة فيها معان واسرار لذوى الابصار كذا في كشف الكنوز
فملى العاقل ان يصيخ الى آيات الله ويتمظ بوعدها ووعيدها ويؤمن بقدرته تعالى ويتها
للبعث والموت قبل ان ينتهى العمر وينقطع الخير ويختل نظام الدنيا بترك الامر المعروف
والهوى عن المنكر وقد تقارب الزمان

يارب از ابر هدايت برسان بارانى * پيشتر زانكه چو كردى زميان برخيزم

نأله ان يوفقنا للخير ومساخات الاسمال قبل نقاد العمر وعجب الآجل من ويوم نحشر من
كل امة فوجا يوم منصوب باذكاره والحشر اجمع والمراد به هنا هو الحشر بمذاب بعد الحشر
الكللى الشامل لكافة الخلق والامة جماعة ارسل اليهم رسول كما فى القاموس وانوع الجماعة
من الناس كالزصرة كما فى الوسيط والجماعة المارة المسرعة كما فى المفردات والمعنى واذا ذكر يا حشر
لقومك وقت حشرنا اى جمعا من كل امة من امم الانبياء او من اهل كل قرن من القرون
جماعة كثيرة فمن تبعضية لان كل امة منقسمة الى مصدق ومكذب فمن يكذب آياتنا
بيان للفوج اى فوجا مكذبين بها لار كل امة وكل عصر يخجل من كذب الله من يدن تخراق
بى آدم والمراد بالآيات بالنسبة الى هذه الامة الآيات القرآنية فهم يؤمنون به فسر في هذه
السورة فى قصة سليمان يى يحبس اوليهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويختموا فى موقع التوحيد
والنفاضة وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعدا خرافهم وانفراد بانوع رؤس الامم المنبوعون
فى الكفر والتكذيب فهم يحسبون حتى يتحقق بهم اسانهم القايون كما قال ابن عباس
رضى الله عنهما ابوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يسافون بين يدي اهل
مكة وهكذا يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار وفى الحديث (امرؤ القيس صاحب
لواء الشعراء الى النار) حتى اذا جؤا كره الى موقف السؤال والجواب والناقشة
والحساب : والفارسية [تاجون بيايند بخشركاه] قال الله تعالى موخجا على التكذيب
والالنيات لتربية المهابة [ا كذبتهم باياتى ولم تحيطوا بها علما] الواو تلحال ونصب علما
على التميز اى ا كذبتهم باياتى الناطقة باقاء يومكم هذا بادي الراى غير ناظرين فيها نظرا
يؤدى الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حتما [ام اذا كنتم تعملون] ام اى شئ
تعملونه بعد ذلك : وبالفارسية [چه كار كرديد بعد از آنكه بخدا ورسول ايمان نياورديد]
يعنى لم يكن لهم عمل غير الجهل والتكذيب والكفر والمعاصى كأنهم لم يخلتوا الا لها مع انهم
ماخلقوا الا للعلم والتصديق والايمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكينا فلا يقدر ان يقولوا
فعلنا غير ذلك ثم يكون فى النار وذلك قوله تعالى [ووقع القول عليهم] اى حل بهم
العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلوه ونزوله [بما ظلموا] بسبب ظلمهم
الذى هو التكذيب بايات الله [فهم لا ينطقون] باعتذار لشغلهم بالعذاب اولحتم افواهم
ثم وعظ كفار مكة واحتج عليهم فقال [اميروا] من رؤية القلب وهو العلم والمعنى بالفارسية
[آيائيدند وندانستد منكران حشر] انا جعلنا الليل [بما فيه من الاظلام] ليكنوا
فيه [ليسترجوا فيه بالنوم والقرار] والنهار مبصرا [اى ليصروا بما فيه من الاضاءة

طرق القلب في امور المعاش فبولغ فيه حيث جعل الابصار الذي هو حال الناس حاله ووصفا من اوصافه التي جعل عليها بحيث لا ينفك عنها ولم يسلك في الليل هذا المسلك لما ان تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الابصار ﴿ ان في ذلك ﴾ اي في جعلهما كما وصفا ﴿ لايات ﴾ عظيمة كثيرة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تعاقب الليل والنهار وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل الحاكية الموت بضياء النهار المضاهي الحياة وعان في نفسه تبدل النوم الذي هو اخو الموت بالانتباه الذي هو مثل الحياة قضى بان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قضاء متقنا وجزم بانه قد جعل هذا النموذجا له ودليلا يستدل به على تحققه وان الآيات الناطقة يكون حال الليل والنهار برهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى * قال حكيم الدهر مقسوم بين حياة ووفاة فالحياة اليقظة والوفاة النوم وقد افلح من ادخل في حياته من وفاته . وفيه اشارة الى ان النهار وامتداده افضل من الليل وامتداده الامن جعل الليل للمناجاة - حكى - ان محمد بن النضر الحارثي ترك النوم قبل موته بسنين الا القيلولة ثم ترك القيلولة * قال الشيخ سعدى [طريق درويشان ذكر است وشكر وخدمت وطاعت وايتار وقناعت وتوحيد وتوكل وتسليم وتحمل هر كه بدین صفتها موصوفست بحقيقت درويش است اكرچه در قباست نه در خرقة امام رزه كوي وبي نماز و هوا پرست وهوس باز كه روزها بشب آرد در بند شهوت وشبها بروز كند در خواب غفلت بخورد هر چه در میان آمد و بكويد هر چه بزبان آيد رندست اكرچه در عباست

اي درونت برهنه از تقوى * وز برون جامه ریا داری

برده هفت رنك در بكذار * تو كه در خانه بوريا داری

* قال الامام القشيري كان رجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير لان الانسان لا يمضي في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتحاكما الى ذلك الشيخ فقال اما انت الذي قلت بتفضيل النوم فالموت خير لك من الحياة واما انت الذي قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خير لك . وفيه اشارة الى ان طول الحياة واليقظة محبوبان لتحصيل معرفة الله تعالى وحسن القيام لطاعته فانه لاثواب بعد الموت ولا ترقى الا لاهل الخير ولمن كان في الطير . فعلى العاقل ان يجد في طريق الوصول ليكون من اهل الوصال والحصول ويتخلص من العذاب مطلقا فان ظاية العمر الموت ونهاية الموت الحشر وتبيحة الحشر اما السوق الى الجنة واما السوق الى النار والمسوق الى النار اما مؤمن حاص فمذابه التأديب والتطهير واما كافر مكذب فعذابه عذاب القطيعة والتحقير والمؤمنون يتفاوتون في الدنيا في عقوباتهم على مقادير جرائمهم فمنهم من يعذب ويطلق ومنهم من يعذب ويحبس مدة على قدر ذنبه ومنهم من يعذب والحدود مختلفة فمنهم من يقتل وليس بعجب ان لا يسوي بين اهل النار الامن لاخير فيه وهم الكفار الذين ليسوا بموضع الرحمة لان الله تعالى رحيم في الدنيا بارسال الرسل وانزال الكتب فاختروا الغضب بسلك طريق التكذيب والعداوة فهم على السوية في عذاب الفرقة

اذ ليس لهم وصلة اصلا لا في الدنيا ولا في المقبي لان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى
نسال الله ان يفتح عيون بصائرنا عن منام الغفلات ويجعلنا من المكاشفين المشاهدين المعانين
في جميع الحالات انه قاضي الحاجات وممطي المرادات ﴿ ويوم ينفخ في الصور ﴾ النفخ نفخ
الريح في الشئ ونفخ بضم الفاء اخراج منه الريح . والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل
عليه السلام للموت والحشر فكان اصحاب الجيوش من ذلك اخذوا البوقات لحشر الجن
وفي الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه
على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر) قال الراوى ابو هريرة رضى الله عنه قلت
يا رسول الله ما الصور قال (القرن) قلت كيف هو قال (عظيم والذي نفسى بيده ان اعظم
دائرة فيه كمرض السماء والارض فيؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها في الحياة احد
الا من شاء الله وذلك قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق الى قوله الامن شاء الله ثم يؤمر باخرى
فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت الا بميت وقام وذلك قوله تعالى ونفخ فيه اخرى الآية) وقد
سبق بعض ما يتعلق بالمقام في سورة الكهف والمراد بالنفخ ههنا هي النفخة الثانية . والمعنى
واذكر يا محمد لقومك يوم ينفخ في الصور نفخة ثانية يعنى ينفخها اسرافيل يوم القيامة لرد
الارواح الى اجسادها ﴿ ففرع من في السموات ومن في الارض ﴾ اى يفرغ ويخاف والتعبير
بالماضى للدلالة على وقوعه لان المستقبل من فعل الله تعالى متيقن الوقوع كتيقن الماضى من غيره
لان اخباره تعالى حق . والفرع انقباض ونفاد يعترى الانسان من الشئ الخوف ولا يقال فرعت
من الله كما يقال خفت منه والمراد بالفرع هنا ما يعترى الكل مؤمنا وكافرا عند البعث والنشور
بمشاهدة الامور الهائلة الحارقة للعادات في الانفس والآفاق من الرعب والتهيب الضرورين
الجليلين ﴿ الامن شاء الله ﴾ اى ان لا يفرغ بان يثبت قلبه وهم الانبياء والاولياء والشهداء الذين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والملائكة الاربعة وحمة العرش والخزنة والحوز ونحوهم
وان اريد صعقه الفرع يسقط الكل الامن استثنى نحو ادريس عليه السلام كما في التيسير وموسى
عليه السلام لانه صعق في الطور فلا يصعق مرة اخرى ﴿ وكل ﴾ اى جميع الخلائق
﴿ اتوه ﴾ تعالى اى حضروا الموقف بين يدي رب العزة للسؤال والجواب والمناقشة والحساب
﴿ داخرين ﴾ اذلاء : وبالفارسية [خوارشديكان] يقال ادخرته فدخر اى ازلته فذل
﴿ وترى الجبال ﴾ عطف على ينفخ داخل معه في حكم التذكير اى تراها يومئذ حال كونك
﴿ تحسبها جامدة ﴾ نظمتها ثابتة في اماكنها من جمد الماء وكل سائل قام وثبت ضد ذاب
﴿ وهى ﴾ والحال ان تلك الجبال ﴿ تمر ﴾ وتمضى ﴿ مر السحاب ﴾ اى تراها رآى العين
ساكنة والحال انها تمر مثل مر السحاب التى تسيرها الرياح سيرا سريعا وذلك لان كل شئ عظيم
وكل جمع كثير يقصر عنه البصر ولا يحيط به لكثرتة وعظمتة فهو في حساب الناظر واقف
وهو يسير وهذا ايضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق فان الله تعالى يبدل الارض
غير الارض ويغير هيئتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها
اهل الحشر وهى وان اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى فتسيرها وتسوية الارض

انما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ﴿ ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم ﴾ فان صيغة الماضي في المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرؤية كأنه قيل وحشرنا قبل ذلك * قال جعفر الخلدی حضر الجنيد مجلس سماع مع اصحابه واخوانه فانبسطوا وتحركوا وبقي الجنيد على حاله لم يؤثر فيه فقال له اصحابه ألا تنبسط كما أنبسط اخوانك فقال الجنيد وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب قال بعضهم وكثير من الناس اليوم من اصحاب التمكين سا كنون بنفوسهم سائحون في الملكوت باسرارهم [محقق فرموده كه اوليا نیز درميان خلق برحد رسوم واقفند وخلق آن حرکات بواطن ايشان كه بيكدم هزار عالم طی ميکنند خبرندارند]
تومين اين پايهارا بر زمين * زآنكه بر دل ميرود عاشق يقين
ازره و منزل ز كوتاه و دراز * دلچه داند كوست مست دلنواز
آن دراز و كوته اوصاف تست * رفتن ارواح ديكر رفتن است
دست ني و پاي ني سر تا قدم * آنچنانكه تاخت جانها از قدم

قال ابن عطاء الايمان ثابت في قلب العبد كالجبال الرواسي وانواره تخرق الحجاب الاعلى * وقال جعفر الصادق ترى النفس جامدة عند خروج الروح والروح تسري في القدس لتأوي الى مكانها من تحت العرش ﴿ صنع الله ﴾ الصنع اجادة الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا ولا ينسب الى الحيوانات كما ينسب اليها الفعل كما في المفردات وهو مصدر مؤكد لمضمون ما قبله اي صنع الله ذلك صنعا وفعله على انه عبارة عما ذكر من النفخ في الصور وما ترتب عليه جميعا ﴿ الذي اتقن كل شيء ﴾ * قال في المختار في تقن صنع الله الذي اتقن اتقان الشيء احكامه . والمعنى احكم خلقه وسواه على ما ينبغي : وبالفارسية [استوار کرده همه چيز هارا و بيارست بروجهي كه شايد] * قال في الارشاد قصده التنبيه على عظم شان تلك الافاعل وتهويل امرها والايذان بانها ليست بطريق اخلال نظام العالم وافساد احوال الكائنات بالكلية من غير ان تدعو اليها داعية ويكون لها عاقبة بل هي من قبيل بدائع صنع الله المبزية على اساس الحكمة المستتعة للغايات الجميلة التي لاجلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الابداع على الوجه المتين والمنهج الرصين ﴿ انه خير بما تفعلون ﴾ عالم بظواهر افعالكم وبواطنها ايها المكلفون ولذا فعل ما فعل من النفخ والبعث ليجازيكم على اعمالكم كما قال ﴿ من ﴾ [هر كه از شما] ﴿ جاء ﴾ [بياید] ﴿ بالحسنة ﴾ بكلمة الشهادة والاخلاص فانها الحسنة المطلقة واحسن الحسنات ﴿ فله خير منها ﴾ نفع وثواب حاصل من جهتها ولاجلها وهو الجنة فخير اسم من غير تفضيل اذ ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى اذا فعله من الجزاء ما هو خير منها اذا ثبت له الشريف بالحسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ﴿ وهم ﴾ اي الذين جاؤا بالحسنات ﴿ من فزع ﴾ اي عظيم هائل لا يقدر قدره وهو الفزع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذي في قوله تعالى ﴿ لا يحزلهن الفزع ﴾

(الأكبر)

الأكبر) وعن الحسن حين يؤمر بالعبد إلى النار وقال ابن جريج حين يذبح الموت وينادي يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم ينفخ في الصور ﴿يَأْمَنُونَ﴾ لا يعترِبهم ذلك الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرره أصلاً وأما الفزع الذي يعترى كل من في السموات ومن في الأرض غير من استثناء الله فأما هو التهب والرعب الحاصل في ابتداء التفخمة من معابنة قنود الدواهي والأهوال ولا يكاد يخلو منه أحد بحكم الجلبة وإن كان آمناً من لحوق الضرر ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيْئَةِ﴾ أي الشرك الذي وهو أسوأ المساوي ﴿فَكَتَبَ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ﴾ الكتب اسقاط الشيء على وجهه أي القوا وطرحوا فيها على وجوههم منكوسين ويجوز أن يراد بالوجوه أنفسهم كما أريدت بالأيدي في قوله ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ فإن الوجه والرأس والرقبة واليد يعبر بها عن جميع البدن ﴿يَمْجُرُونَ﴾ على الالتفات أو على إضمار القول أي مقولاً لهم ما تجزون ﴿إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الشرك وفي الحديث (إذا كان يوم القيامة جاء الإيمان والشرك يجثوان بين يدي الرب تعالى فيقول الله تعالى للإيمان انطلق أنت واهلك إلى الجنة ويقول للشرك انطلق أنت واهلك إلى النار) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جاء بالحسنة) إلى قوله (في النار) * ويقال لا إله إلا الله مفتاح الجنة ولا بد للمفتاح من أسنان حتى يفتح الباب ومن أسنانه لسان ذا كرتا من الكذب والغية وقلب خاشع ظاهر من الحسد والخيانة وبطن طائر من الحرام والشبهة وجوارح مشغولة بالخدمة طاهرة من المعاصي * وعن أبي عبد الله الجدلي قال دخلت على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال يا أبا عبد الله ألا أنبئك بالحسنة التي من جاء بها أدخله الله الجنة والسنة التي من جاء بها كبه الله في النار ولم يقبل معها عملاً قلت بلى قال الحسنة حينا والسنة بغضنا أعلم أن الله تعالى هدى الخلق إلى طلب الحسنات بقوله (ربنا آتنا في الدنيا حسنة) وهي استعمالهم في أحكام الشريعة على وفق آداب الطريقة بتربية آداب الحقيقة وفي الآخرة حسنة وهي انتفاع من عالم الحقيقة انتفاعاً ابدياً سرمدياً وهم لا يخزنهم الفزع الأكبر أصيدوا بفزع المحبة في الدنيا فحوسبوا في فزع العقبي به ومن جاء بحب الدنيا فكبت وجوههم في نار القطيعه وقيل لهم (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) يعني بطلب الدنيا فإنها مبنية على وجه جهنم ودرجاتها فمن ركب في طلبها وقع في النار

أكر خواهي خلاص از نار فرقت * مده دلرا بجز عشق و محبت

﴿أَمَّا أَمْرٌ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا﴾ العبادة غاية التذلل والبلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه ولا اعتبار الأثر قيل بجلده بلدة أي أثر والمراد بالبلدة هنا مكة المعظمة وتخصيصها بالاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها مثل ناقة الله وبيت الله ورجب شهر الله * قال في التكملة خص البلدة بالذكر وهي مكة وإن كان رب البلاد كلها يعرف المشركون نعمته عليهم أن الذي ينبغي لهم أن يعبدوه هو الذي حرم بلادهم انتهى قوله الذي نعمت لرب والتحرير جعل الشيء حراماً أي ممنوعاً منه والتعرض لتحريره تعالى إياها اجلال لها بعد اجلال ومعناه يحرمها من انتهاك حرمتها بقطع شوكها وشجرها

ونباتها وتنفيذ صيدها واردة الاحاد فيها بوجه من الوجوه وفي الحديث (ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس) اي كان تحريمها من الله بامر سماوي لامن الناس باجتهاد شرعي واما قوله عليه السلام (ان ابراهيم حرم مكة) فعناه اظهر الحرمه الثابتة اودعا فحرمها الله حرمة دائمة . ومعنى الآية قل لقومك يا محمد امرت من قبل الله ان اخصه وحده بالعبادة ولا اتخذله شريكا فاعبدوه اتم ففيه عنكم وشرفكم ولا اتخذوا له شريكا وقد ثبتت عليكم نعمته بتحريم بلدتكم * قال بعضهم العبودية لباس الانبياء والاولياء ﴿وله﴾ اي ولرب هذه البلدة خاصة ﴿كل شئ﴾ خلقا وملكا وتصرفا لا يشاركه في شئ من ذلك احد . وفيه تنبيه على ان افراد مكة بالاضافة للتفخيم مع عموم الربوبية لجميع الموجودات

صنعش كه هم جهان بياراست

﴿وامرت ان اكون من المسلمين﴾ من الثابتين على ملة الاسلام والتوحيد او من الذين اسلموا وجوههم لله خاصة ﴿وفي التأويلان النجمية يشير الى ان المسلم الحقيقي من يكون اسلامه في استعمال الشريعة مثل استعمال النبي عليه السلام الشريعة في الظاهر وهذا كمال العناية في حق المسلمين لانه لو قال وامرت ان اكون من المؤمنين لما كان احد يقدر على ان يكون ايمانه كايمان النبي عليه السلام نظيره قوله تعالى ﴿وانا اول المسلمين﴾ ولهذا قال عليه السلام (صلوا كما رأيتوني اصلي) يعني في الظاهر ولو قال صلوا كما انا اصلي لما كان احد يقدر على ذلك لانه كان يصلي ولصدره ازيز كازير الرجل من البكاء وكان في صلاته يرى من خلفه كما يرى من امامه ﴿وان اتلو القرآن﴾ التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراة والاوراد الموظفة والقراءة اعم يقال تلاه تبعه متابعة ليس بينهما ما ليس منهما اي وامرت بان او اظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شياً فشيأ فانه كلما تفكر التالي العالم تجلت له معان جديدة كانت في حجب مخفية ولذا لا يشبع العلماء الحكماء من تلاوة القرآن وهو السر في انه كان آخر وردهم لان المنكشف اولا للمعارفين حقائق الآفاق ثم حقائق الانفس ثم حقائق القرآن فعليك بتلاوة القرآن كل يوم ولا تهجره كما يفعل ذلك طلبة العلم وبعض المتصوفة زاعمين بانهم قد اشتغلوا بما هو اهم من ذلك وهو كذب فان القرآن مادة كل علم في الدنيا ويستحب لقارئ القرآن في المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر واليد حظه من المس وسماع القرآن اشرف ارزاق الملائكة السياحين واعلاها ومن لم تتيسر له تلاوة القرآن فليجلس لبث العلم لاجل الارواح الذين غذاؤهم العلم لكن لا يعتمدى علوم القرآن والطهارة الباطنة للاذنين تكون باستماع القول الحسن فانه ثم حسن واحسن فاعلاه حسنا ذكر الله بالقرآن فيجمع بين الحسنين فليس اعلا من سماع ذكر الله بالقرآن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا ذكر الله فانه ما كل آية تتضمن ذكر الله فان فيه حكاية الاحكام المشروعة وفيه قصص الفراعنة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان في ذلك الاجر العظيم من حيث هو القرآن بالاضفاء الى القارئ اذا قرأ من نفسه او غيره فعلم ان ذكر الله اذا سمع في القرآن اتم من

سماح قول الكافرين في الله مالا ينبغي كذا في الفتوحات * واعلم ان خلق النبي عليه السلام كان القرآن فانظر في تلاوتك الى كل صفة مدح الله بها عباده فافعلها او اعزم على فعلها وكل صفة ذم الله بها عباده على فعلها فاتركها او اعزم على تركها فان الله تعالى ما ذكر لك ذلك واتله في كتابه الا لتعمل به فاذا حفظت القرآن عن تضييع العمل به كما حفظته تلاوة فانت الرجل الكامل ﴿ فمن اهتدى ﴾ بتابعه اياي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ فان منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى غيره ﴿ ومن ضل ﴾ بمخالفتي فيما ذكر ﴿ فقل ﴾ في حقه ﴿ انما انا من المنذرين ﴾ فقد خرجت من عهدة الانذار والتخويف من عذاب الله وسخطه فليس علي من وباله شيء وانما هو عليه فقط ويجوز ان يكون معنى وان اتلو القرآن وان اوظب على تلاوته للناس بطريق تكرير الدعوة فمضى قوله فمن اهتدى حينئذ فمن اهتدى بالايمان والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام ومن ضل بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه . وهذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ وفي التأويلات التجمية فيه اشارة الى ان نور القرآن يربي جوهر الهداية والضلالة في معدن قلب الانسان السعيد والشقي كما يربي ضوء الشمس الذهب والحديد في المعادن يدل عليه قوله تعالى ﴿ يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ﴾ وقال عليه السلام (الناس كعادن الذهب والفضة) ﴿ وقل الحمد لله ﴾ اي على ما افاض علي من نعمائه التي اجلها نعمة النبوة والقرآن ﴿ سيربكم آياته فتعرفونها ﴾ اي فتعرفون انها آيات الله حين لاتنفعكم المعرفة * وقال مقاتل سيربكم آياته عن قريب الايام فطوبى لمن رجع قبل وفاته والويل على من رجع بعد ذهاب الوقت : قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون بايد اي خفته بيدار بود * جو مارك اندر آرد ز خوابت چه سود
تو غافل در اندیشه سود و مال * كه سرمايه عمر شد با مال
كرت چشم عقلست و تدبير كور * كنون كن كه چشمت نخورد دست مور
كنون كوش كاب از كردر گذشت * نه وقتی كه سيلاب از سر گذشت
سكندر كه بر طالی حكم داشت * دران دم كه بكذشت عالم گذاشت
ميسر نبودش كزرو عالمي * ستانند و مهملش دهندش دمی

﴿ وماربك بغافل عما تعملون ﴾ كلام مسوق من جهته تعالى مقرر لما قبله من الوعد والوعيد كما ينبغي * عنه اضافة الرب الى ضمير النبي عليه السلام وتخصيص الخطاب اولاه به وتعميمه تانيا للكفرة تظليا اي وماربك بغافل عما تعمل انت من الحسنات وما تعملون اتم ايها الكفرة من السيئات لان الغفلة التي هي سهو يعتري من قلة التحفظ واليقظ لا يجوز عليه تعالى فيجازي كلامكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم وقد خلقكم وما تعملون كما خلق الشجرة وخلق فيها ثمرتها فلا يخفى عليه حال اهل السعادة والشقاوة وانما يمهل لحكمة لا غفلة وانما الغفلة لمن لا يتب لها فيمضي الله بالشرك وسيات الاعمال واعظم الامراض القلبية نسيان الله ولاريب ان علاج امر انما هو بوضده وهو ذكر الله - حكى - ان ابراهيم بن ادهم

سريوما بملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الثاني على
الباقى ولا تغتر بملكك فان الذى انت فيه جسيم لولا انه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول
(سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) فانتبه فزعا وقال هذا تبيه من الله وموعظة فتاب الى الله
ورسوله بالقبول والعمل والمجانبة عن التأخر فى طريق الحق والاخذ بالبطالة والكسل
براحتى نرسيد أنكه زحمتى نكشيد

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المجددين فى الدين الى ان يأتى اليقين والساعين فى طريقه للوصول
الى خاص توفيقه

تمت سورة النمل يوم الثلاثاء الرابع من شهر الله المحرم المنتظم فى سلك شهر سنة تسع ومائة
والف من الهجرة

تفسير سورة القصص وهى مكية وآياتها ثمان وثمانون على ما فى التفسير المعولة ﴿

من المختصرة والمطولة ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿ طسم ﴾ يشير الى القسم بطاء طوله تعالى وطاء طهارة قلب حيبه عليه السلام عن محبة غيره
وطاء طهارة اسرار موحديه عن شهود سواء وبسبب سره مع حيبه وبممن منه على كافة
مخلوقاته بالقيام بكفائياتهم على قدر حاجاتهم كذا فى التأويلات النجمية [امام قشيري آورده كه
طا اشارت است بطهارت نفوس عابدان از عبادت اغيار وطهارت قلوب عارفان از تعظيم
غير جبار وطهارت ارواح محبان از محبت ماسوى وطهارت اسرار موحدان از شهود غير
خدای * سلمى رحمه الله كويد سين رمز است از اسرار الهى باعاصيان نجات وبا مطيعان
بدرجات ومحبان بدوام مناجات ومرامات * امام يافى رحمه الله فرموده كه حق سبحانه وتعالى
اين حروف را سبب محافظت قرآن كردانیده از تطرق سمات زياده وتقصان وسر مشار
اليه در آيت وانا لحافظون اين حروف است] كما فى تفسير الكاشفى وقد سبق غير هذا من الاشارات
الخرافية والمعانى اللطيفة فى اول سورة الشعراء فارجع اليه تنغم بما لا مزيد عليه ﴿ تلك ﴾
اى هذا السورة ﴿ آيات الكتاب المبين ﴾ آيات مخصوصة من القرآن الظاهر اعجازه
﴿ نتلو عليك ﴾ التلاوة الايتان بالثانى بعد الاول فى القراءة اى تقرأ قراءة متتابعة بواسطة
جبريل يعنى يقرأ عليك جبريل بامرنا ﴿ من نبأ موسى وفرعون ﴾ مفعول نتلو اى بعض
خبرها الذى له شأن ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل نتلو اى محققين وملتبسين بالحق والصدق
الذى لا يجوز فيه الكذب ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ متعلق بتتلو وتخصيصهم بذلك مع عموم
الدعوة والبيان لكل لانهم المتفعمون به كأن قائلا قال وكيف نبأها فقال ﴿ ان فرعون
علا فى الارض ﴾ فهو استئناف مبين لذلك البعض وتصديره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق
مضمون ما بعده والعلو الارتفاع : وبالفارسية [بلند شدن و كردن كشى كردن] اى تخير و طعن
فى ارض مصر وجاوز الحدود المعهودة فى الظلم والعدوان * قال فى كشف الاسرار [از

اندازه خویش شد] * وقال الجنيد قدس سره ادعى ما ليس له ﴿وجعل اهلها﴾ [وگردانید
اهل مصر را از قبطیان و سبطیان] ﴿شیعا﴾ جمع شیعة بالكسر وهو من يتقوى بهم الانسان
وينتثرون عنه لان الشيع الاثني عشر والتقوية يقال شاع الحديث اي كثر وقوى شاع القوم
انتثروا وكثروا . والمعنى فرقا يشيعونه ويتبعونه في كل ما يريد من الشر والفساد او اصنافا
في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة
ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية * قال في كشف الاسرار كان القبط احدي الشيع وهم
شيعة الكرامة ﴿يستضعف﴾ الاستضعاف [ضعيف وزبون يافتن وشعردن يعنى زبون
كرفت ومتهور ساخت] ﴿طائفة منهم﴾ [كروهى از ایشان] * والجملة حال من فاعل جعل
او استتاف كأنه قيل كيف جعلهم شيعا فقال يستضعف طائفة منهم اي من اهل مصر وتلك
الطائفة بنوا اسرائيل ومعنى الاستضعاف انهم عجزوا وضعفوا عن دفع ما ابتلوا به عن انفسهم
﴿بذبح ابناهم ويستحي نساءهم﴾ بدل من الجملة المذكورة واصل الذبح شق حلق الحيوان
والتشديد للتكثير والاستحياء الاستبقاء . والمعنى يقتل بعضهم اربعة حتى قتل تسعين الفا
من ابنا بني اسرائيل صغارا ويترك البنات احياء لاجل الخدمة وذلك لان كاهنا قل له يولد
في بني اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حمقه اذ لو صدق ثبوت
القتل وان كذب ثبوت وجهه كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فررنا بصبيان فيهم ابن صياد وقد قارب البلوغ فقال له رسول الله (أتشهدانى
رسول الله) فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرنى يا رسول الله اقله عن ظن انه الدجال
فقال عليه السلام (ان يكنه فلن تسلط عليه) يعنى ان يكن ابن الصياد هو الدجال فلن تسلط
على قتله لانه لا يقتله الاعيسى ابن مريم (وان لا يكنه فلا خير لك في قتله) ﴿انه كانه من
المفسدين﴾ اي الراسخين في الافساد ولذلك اجترأ على قتل خلق كثير من المعصومين
﴿وزيد ان ممن على الذين استضعفوا في الارض﴾ ان تفضل عليهم بانجائهم من بأسه وزيد
حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا لتناسبهما في الوقوع تفسيراً للنبا يقال من عليه
ما اذا اعطاه شياً والمنان في وصفه تعالى المعطى ابتداء من غير ان يطلب عوضا ﴿ونجعلهم
ائمة﴾ جمع امام وهو المؤتم به اي قدوة يقتدى بهم في امور الدين بعد ان كانوا اتباعا مسخرين
لآخرين * وفي كشف الاسرار انباء وكان بين موسى وعيسى عليهما السلام الف نبى من نبى
اسرائيل ﴿ونجعلهم الوارثين﴾ كل ما كان في ملك فرعون وقومه اخر الوارثة عن الامامة
مع قدمها عليها زمانا لانحطاط رتبها عنها ﴿ونمكن لهم في الارض﴾ اصل التمكين
ان يجعل لشيء مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط اي نسلطهم على ارض مصر والشام
يتصرفون فيها كيفما يشاؤون ﴿وزرى فرعون وهامان﴾ وهو وزير فرعون ﴿وجنودهما﴾
وعساكرهما ﴿منهم﴾ اي من اولئك المستضعفين ﴿ما كانوا يحذرون﴾ ويجتهدون في
دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم والحذر احتراز عن مخيف كما في المفردات
* قال الكاشغرى [وديدن ابن صورت را در وقتى كه در دريا علامت غرقه شدن مشاهده كردند

و بنی اسرائیل تفرج کنان بر ساحل دریا بنظر در آوردند و دانستند که بسبب ظلم و تعدی مغلوب و مقهور شده مظلومان و بیچارگان بمراد رسیده غالب و سرافراز شدند * و سره یوم المظلوم علی الظالم اشد من یوم الظالم علی المظلوم « آشکار اشد » [

ای ستمکار بر اندیش از آن روز سیاه * که ترا شومی ظلم افکند از چاه بچاه آنکه اکنون بحقارت نکری جانبوی * بشمات کند آروز بسوی تونکا

قال الشيخ سعدی قدس سره

خبر یافت کردن کشتی در عراق * که میگفت مسکینی از زیر طاق توهم بردری هستی امید وار * پس امید بردونشینان بر آر نخواهی که باشد دلت دردمند * دل دردمندان بر آور زبند پریشانی خاطر داد خواه * بر اندازد از مملکت پادشاه تحمل کن ای ناتوان از قوی * که روزی توانا ترازوی شوی لب خشک مظلوم را کوبی * که دندان ظالم بنخواهند کند

يقال الظلم يجلب النقم ويسلب النعم * قال بعض السلف دعوتان ارجو احدهما كما اخشى الاخرى دعوة مظلوم اعنته ودعوة ضعيف ظلمته

نخفته است مظلوم از آهش بترس * زدود دل صبحگاهش بترس نترسی که پاک اندرونی شی * بر آرد زسوز جگر یاربی

وفي الحديث (اسرع الخیر ثوابا صلاة الرحم و اعجل الشر عقوبة البني) ومن البني استيلاء صفات النفس على صفات الروح فن اعان النفس صار مقهورا ولو بعد حين ومن اعان الروح صار من اهل التمكين ومن الائمة في الدين ﴿ و اوحينا الى ام موسى ﴿ اسمها يارخا و قيل ايارخت كما في التعريف للسهيلي ونوحايد بالتون ويوحاند بالياء المثناة تحت في الاول كافي عين المعاني وكانت من اولاد لاوي بن يعقوب عليه السلام . واصل الوحي الاشارة السريعة ويقع على كل تنبيه خفي والايحاء اعلام في خفاء * قال الامام الراغب يقال للكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه وحى وذلك . اما برسول مشاهد يرى ذاته ويسمع كلامه كتبليغ جبريل للنبي عليه السلام في صورة معينة . واما بسماع كلام من غير معاينة كسماع موسى عليه السلام كلام الله تعالى . واما بالقاء في الروح كاذكر عليه السلام (ان روح القدس نفث في روعي) واما بالهام نحو قوله (و اوحينا الى ام موسى) . واما بتسخير نحو قوله (و اوحى ربك الى النخل) او بنام كقوله عليه السلام (انقطع الوحي وبقيت المبشرات رؤيا المؤمن) انتهى باجمال فالمراد وحى الالهام كاذكره الراغب . فالمنقذ قذفا في قلبها و علمناها و قال بعضهم كان وحى الرؤيا و علم الهدى [فرموده که شايد رسول فرستاده باشد از ملائكة] يعني اتاها ملك كما اتى مريم من غير وحى نبوة حيث قال تعالى (و اذ قالت الملائكة يا مريم) وذلك ان ام موسى حبلت بموسى فلم يظهر بها اثر الحبل من نتوء البطن وتغير اللون وظهور الابن وذلك شي ستره الله لما اراد ان يمن به على بنى اسرائيل حتى ولدت موسى ليلة لا رقيب

(عليها)

عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد من القوابل الموكلة من طرف فرعون بحبالي بني اسرائيل
ولا من غيرهن الا اخته مريم فاحى الله اليها ﴿ ان ﴾ مفسرة بمعنى اى ﴿ ارضيه ﴾
[شبره موسى را و پرور داورا] مامكنك اخفاؤه. و في كشف الاسرار مام تخافي عليه
الطلب ﴿ فاذا خفت عليه ﴾ بان يحس به الجيران عند بكائه : وبالفارسية [پس چون ترسى
برووفهم كنى كه مردم دانسته و قصد او خواهند كرد] ﴿ فالفقه في اليم ﴾ في البحر
وهو النيل. قال بعض الكبار فاذا خفت حفظه و عجزت عن تدبيره فسلميه اليك ليكون في حفظنا
وتدبيرنا ﴿ ولا تخافي ﴾ عليه ضيقة و لاشدة ﴿ ولا تحزني ﴾ بفراقه ﴿ انا رادوه اليك ﴾
عن قريب بوجه لطيف بحيث تأمنين عليه ﴿ و جاعلوه من المرسلين ﴾ [يعنى : اورا شرف
نبوت ارزاني خواهم داشت] فارضته ثلاثة اشهر او اكثر ثم االح فرعون في طلب المواليه
واجتهد الميون في تفحصها فجعلته في تابوت مطلى بالاقار فقذفته في النيل ليلا. قال الكاشفي
[نجارى را كه آشنای عمران بود فرمود كه صندوق پنج شبر بتراشد و آن نجار خرييل
ابن صبور بود اين عم فرعون چون صندوق تمام كرد و بمادر موسى داد و در خاطرش
گذشت كه كودكى دارد مى خواهد در صندوق كرده از مؤكلان بكر يزند نزد كاشته فرعون
آمد و خواست كه صورت حال باز نمايد زبانش بسته شد بخانه خود آمد خواست كه نزد
فرعون رود و نمانى كند چشمش ناينا شد دانست كه آن مولود كه كاهنان نشان داده ايدست
في الحال نادیده بدو ايمان آورد و مؤمن آل فرعون اوست و مادر موسى صندوق را بغير
اندوده موسى را دروى خوابانيد و سر صندوق هم بغير محكم بست و در رود نيل افكند]
وكان الله تعالى قادرا على حفظه بدون القاء في البحر لكن اراد ان يريه بيد عدوه ليعلم
ان قضاء الله غالب و فرعون في دعواه كاذب

جهد فرعون جوبى توفيق بود * هر چه او مي دوخت آن تفتيق بود

وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكان من اكرم الناس عليه وكان بها علة البرص
و عجزت الاطباء عن علاجها [اهل كهانت گفته بودند كه فلان روز در رود نيل انساني
خرد سال يافته شود و اين علت بآب دهن او زائل كردد دران روز معين فرعون وزن
و دختر و محرمان وى همه در كنار رود نيل انتظار انسان موعود مى بودند كه ناگاه صندوق
بر روى آب نمودار شد فرعون بملازمان امر كرد كه آنرا بگيريد و بياريد] ﴿ فالتقطه آل
فرعون ﴾ الفاء فصيحة مفسحة عن عطفه على جملة محذوفة و الالتقاط اصابة الشئ من غير
طلب و منه اللقطة و هو مال بلا حافظ ثم يعرف مالكة و اللقيط هو طفل لم يعرف نسبه يطرح
في الطريق او غيره خوفا من الفقر او الزنى و يجب رفعه ان خيف هلا كه بان وجده في الماء
او بين يدي سبع و تفصيله في الفقه و آل الرجل خاصته الذين يؤول اليه امرهم للقراية
او الصحبة او الموافقة في الدين. و المعنى فالفقه في اليم بعد ما جعلته في التابوت حسبما امرت به
فالتقطه آل فرعون اى اخذوه اخذ اعتنا به و صيانة له عن الضياع ﴿ ليكون لهم عدوا و حزنا ﴾
اللام لام العاقبة و الصيرورة لا لام العلة و الارادة لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا و حزنا

در اوائل دفتر سوم در بيان خواب دين فرعون الخ

ولكن صار عاقبة امرهم الى ذلك ابرز مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيهاً في الترتب عليه بالغرض الحامل عليه وهو المحبة والتبني وتماه في فن البيان وجعل موسى نفس الحزن ايذانا لقوة سببته لحزنهم * قال الكاشفي (عدوا) [دشمنی مر مردانرا که بسبب فرعون غرق شوند (وحزنا) واندوهی بزرگ مر زانرا که برده کيرند] ﴿ ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ﴾ في كل ما يأتون وما يذرون فليس بيدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون . والخطا مقصورا العدول عن الجهة والخطا من يأتي بالخطا وهو يعلم انه خطأ وهو الخطا التام المأخوذ به الانسان يقال خطى الرجل اذا ضل في دينه وفعله والخطى من يأتي به وهو لا يعلم اي يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه بخلاف ما يريد يقال اخطأ الرجل في كلامه وامره اذا ضل وهفا - حكي - انهم لما فتحوا التابوت ورأوا موسى النبي الله محبته في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به برصها فبرئت من ساعتها

آمد طيب درد بکلی علاج یافت

﴿ وقالت امرأة فرعون ﴾ هي آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بني اسرائيل من سبط موسى وقيل كانت عمته حكاة الشبلي وكانت من خيار النساء اي قالت لفرعون حين اخرج من التابوت ﴿ قرة عين لي ولك ﴾ اي هو قرة عين لنا لانهما لما رأياه احباه * وقال الكاشفي [ابن كودك روشنی چشم است مرا و ترا که بسبب او دختر ماشفا یافت] وقد سبق معنى القرة مرارا وفي الحديث (انه قال لك لالي ولو قال لي كما هو لك لهداه الله كما هداها) ﴿ لا تقتلوه ﴾ خاطبته بلفظ الجمع تعظيما ليساعدها فيما تريده ﴿ عسى ان ينفعنا ﴾ [شاید که سود برساند مارا که امارت يمن و علامت برکت در جبین اولایح است] وذلك لما رأت من برء البرصاء بريقه وارتضاعه ابهامه لبنا ونور بين عينيه ولم يره غيرها * قال بعض الكبار وجوه الانبياء والاولياء مرأى انوار الذات والصفات ينتفع بتلك الانوار المؤمن والكافر لان معالذة حالة نقدية وان لم يعرفوا حقا ثقتها فيذنبى للمعاشق ان يرى بعين اليقين والايان انوار الحق في وجوه اصفياه كما رأت آسية وقد قيل في حقهم « من رآهم ذكرا لله » ﴿ او تحذره ولدا ﴾ اي تنبأه فانه اهل له ولم يكن له ولد ذكر ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ حال من آل فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأته كيت وكيت وهم لا يشعرون بانهم على خطأ عظيم فيما صنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والتبني له وقوله ان فرعون الآية اعتراض وقع بين المعطوفين لتأكيد خطأهم * قال ابن عباس رضى الله عنهما لو ان عدوا لله قال في موسى كما قالت آسية عسى ان ينفعنا لنفعمه الله ولكنه ابى للشقاء الذي كتبه الله عليه - روى - انه قالت الفوارة من قوم فرعون ان لظن الان هذا هو الذي يحذر منه رعى في البحر خوفا منك فاقتله فهم فرعون بقتله فقالت آسية انه ليس من اولاد بني اسرائيل فقبل لها وما يدريك فقالت ان لساء بني اسرائيل يشفقن على اولادهن ويكتمنهم مخافة ان يقتلهم فكيف

(بظن)

یعنی بالوالدۃ انہا تاقی اولد بیدها فی البحر اوقات ان هذا کبیر ومولود قبل هذه المدۃ الی
 اخبرت لك فاستوهبتہ لما رأت علیہ من دلائل النجاة فترکہ وسمته آسۃ موسی لان تابوته
 وجد بین الماء والشجر والماء فی اعتمہم « مو » والشجر « شا » « قول فی بحر الحقائق لما كان
 القرآن هادیا یهدی الی الرشد والرشد فی تصفیة القلب وتوجهہ الی اللہ تعالی وتزکیة النفس
 ونهیہا عن هواها وكانت قنۃ موسی علیہ السلام وفرعون تلاثم احوال القلب والنفس
 فان موسی القاب بعضا الذکر غاب علی فرعون النفس وجنوده مع کثرتہم وانفرادہ
 کرر الحق تعالی فی القرآن قصتہما تفخیمًا لاشان وزیادۃ فی البیان لبلاغۃ القرآن ثم افادۃ
 لزوائد من المذکور قبلہ فی موضع یکررہ منہ انتہی * قال فی کشف الاسرار [تکرار قصۃ
 موسی و ذکر فراوان در قرآن دلیل است بر تعظیم کار او و بزرگ داشتن قدر او و موسی
 با این مرتبت و منقبت جز بقدم تبعیت محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نرسید] کہ قال علیہ السلام
 (لو کان موسی حیا لما وسعہ الا اتباعی) [مصطفای عربی از صدر دولت و منزل کرامت این
 کرامت کہ عبارت از ان (کنت نبیا و آدم بین الماء والطين) است قصد صف اعمال کرد تا می گفت
 (انما انابشر منا کم) و موسی کایم از مقام خود تجاوز نمود و قصد صدر دولت کرد کہ می گفت
 (ارنی انظر الیل) لاجرم موسی را جواب این آمد (ان ترانی) مصطفی را این گفتند کہ (المر
 الی ربک : لولاک لما خلقت الافلاک) عادت میان مرام چنان رفت کہ چون بزرگی در جانی
 رود و متواضع وار در صف تعالی بنشیند اورا گویند این نہ جای تست خیز بیالا تر نشین [
 فعلی العاقل ان یكون علی تواضع تام لیستعد بذلک لرؤیة جمال رب الانام
 فروتن بود هوشمند کزین * نهد شاخ بر میوه سر بر زمین

﴿ واصبح فؤاد ام موسی ﴾ اصبح بمعنی صار والفؤاد القلب لکن یقال له فؤاد اذا اعتبر فیہ
 معنی الفؤاد ای التحرق والتوقد کافی المفردات والقاموس فالقؤاد من القلب كالقلب من الصدر
 یعنی الفؤاد وسط القلب وباطنه الذی یحترق بسبب الحجة ونحوها * قال بعضهم الصدر
 معدن نور الاسلام والقلب معدن نور الايقان والفؤاد معدن نور البرهان والنفس معدن
 القهر والامتحان والروح معدن الكشف والعیان والسر معدن لطائف البیان ﴿ فارغا ﴾
 الفراغ خلاف الشغل ای صفرا من العقل وخالیا من الفهم لما غشیها من الحوف والحیره
 حین سمعت بوقوع موسی فی ید فرعون دل علیہ الربط الآتی فانه تعالی قال فی وقۃ بدر
 (ولیربط علی قلوبکم) اشارۃ الی نحو قوله (هو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین) فانه لم
 تکن افئدتہم ہواء ای خالیۃ فارغۃ عن العقل والفهم لفرط الحیره ﴿ ان ﴾ ای انہا
 ﴿ کادت ﴾ قاربت من ضعف البشریۃ وفرط الاضطراب ﴿ لتبدی بہ ﴾ لتظهر بموسی
 وانه ابنہا وتفسی سرها وانہا الفتہ فی النیل یقال بدا الشئ بدوا وبدوا ظهر ظهورا بینا
 وابداء اظہرہ اظہارا بینا * قال فی کشف الاسرار الباء زائده ای تبدیہ او المفعول مقدر
 ای تبدی القول بہ ای بسبب موسی * قال فی عرائس الیسان وقع علی ام موسی ما وقع
 علی آسۃ من انہا رأت انوار الحق من وجہ موسی فشفت علیہ ولم یبق فی فؤادہا صبر

من الشوق الى وجه موسى وذلك الشوق من شوق لقاء الله تعالى فغلب عليها شوقه وكادت تبدي سرها ﴿ لولا ان ربطنا على قلبها ﴾ شددنا عليه بالصبر والثبات بتذكير ما سبق من الوعد وهو رده اليها وجعله من المرسلين والربط الشد وهو العقد القوي ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ [واين لطف كريم تايشد ان زن ازباوردارند كان مروعة مارا] اي من المصدقين بما وعدها الله بقوله ﴿ انارادوه اليك ﴾ ولم يقل من المؤمنات تغليبا للذكور . وفيه اشارة الى ان الايمان من مواهب الحق اذ المبني على الموهبة وهو الوحي اولا ثم الربط بالتذكير ثانيا موهبة ﴿ وقالت ﴾ ام موسى ﴿ لاخته ﴾ اي لاخت موسى لم يقل لبنتها لاتصريح بمدار المحبة وهو الاخوة اذ به يحصل امثال الامر واسم اخته مريم بنت عمران وافق اسم مريم ام عيسى واسم زوجها غالب بن يوشا * قال بعضهم والاصح ان اسمها كلثوم لامريم لما روى الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة رضى الله عنها وهي مريضة فقال لها يا خديجة (اشعرت ان الله زوجني معك في الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وهي التي علمت ابن عمها قارون الكيمياء وآسية امرأة فرعون) فقالت الله اخبرك بهذا يا رسول الله فقال (نعم) فقالت بالرفاء والبنين واطعم رسول الله خديجة من غنب الجنة وقولها بالرفاء والبنين اي اعرت اي اتخذت العروس حال كونك ملتبسا بالالتئام والاتفاق وهو دعاء يدعى به في الجاهلية عند التزويج والمراد منه الموافقة والملازمة مأخوذ من قولهم رفأت الثوب ضمنت بعضه الى بعض ولعل هذا انما كان قبل ورود النبي عن ذلك كذا في انسان العيون . وفيه ايضا قد حى الله هؤلاء النسوة عن ان يطأهن احد فقد ذكر ان آسية لما ذكرت لفرعون احب ان يتزوجها فتزوجها على كره منها ومن ابيها مع بذله لها الاموال الجليلة فلما زفت له وهم بها اخذه الله عنها وكان ذلك حاله معها وكان قد رضى منها بالنظر اليها واما مريم فقيل انها تزوجت بابن عمها يوسف التجار ولم يقربها وانما تزوجها لمراقبتها الى مصر لما ارادت الذهاب الى مصر بولدها عيسى عليهما السلام واقاموا بها اثنتي عشرة سنة ثم عادت مريم وولدها الى الشام ونزلا الناصرة واخت موسى لم يذكر انها تزوجت انتهى ﴿ قصيه ﴾ امر من قص اثره قصا وقصصا تبعه اي اتبى اثره وتبى خبره : وبالفارسية [بر بي برادر خود برووازو خبر كبر] اي فاتبعته يعني كلثوم [بدر كاه فرعون آمد] ﴿ فبصرت به ﴾ اي ابصرت به : يعني [پس برادر خود را بديد] ﴿ عن جنب ﴾ عن بعد تبصره ولا توهم انها تراه يقال جنبته واجنبته ذهبت عن ناحيته وجنبه ومنه الجنب لبعده من الصلاة ومس المصحف ونحوها والجار الجنب اي البعيد ويقال الجار الجنب ايضا للقريب اللازق بك الى جنبك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ الها قصه وتتعرف حاله او انها اخته ﴿ وحرمنا عليه المراضع من قبل ﴾ التحريم بمعنى المنع كما في قوله تعالى ﴿ فقد حرم الله عليه الجنة ﴾ لانه لا معنى للتحريم على صبي غير مكلف اي منعا موسى ان يرضع من المرضعات ويشرب لبن غير امه بان احدثنا فيه كراهة ثدى النساء والتفاد عنها من قبل قص اخته اثره او من قبل ان ترده على امه كما قال في الجلائين او من قبل عبي اسد كما قاله

ابو الليث او في القضاء السابق لانا اجرينا القضاء بان نرده الى امه كما في كشف الاسرار
 والمرضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع اى من شأنها الارضاع وان لم تكن تبشر
 الارضاع في حال وصفها به فهي بدون اثناء لانها من الصفات الثابتة والمرضعة هي التي في حالة
 ارضاع الولد بنفسها ففي الحديث (ليس لعبي خير من لبن امه او ترضعه امرأة صالحة كريمة
 الاصل فان لبن المرأة الحماة يسرى وارضعها يظهر يوما) وفي الحديث (الرضاع يغير الطباع)
 ومن ثمة لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه
 اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج
 ذلك اللبن فقال يسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غير امه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت
 له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة قلوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة
 فالغالب عليه اخلاقها من خير وشركا في المقاصد الحسنة للامام السخاوي **﴿﴾** فقالت **﴿﴾** اى
 اخته عند رؤيتها لعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بامرء وطلبهم من يقبل ثديها **﴿﴾** هل
 ادلكم **﴿﴾** [آيات دلالت كتم شمارا] **﴿﴾** على اهل بيت **﴿﴾** [بر اهل خانه] **﴿﴾** يكفلونه
 لكم **﴿﴾** الكفالة الضمان والعيالة يقال كفل به كفالة وهو كفيل اذا تقبل به وضمنه وكفله
 فهو كافل اذا عاله اى يربونه ويقومون بارضاعه لاجلكم **﴿﴾** وهم له ناصحون **﴿﴾** يبذلون النصح
 في امرء ولا يقصرون في ارضاعه وتربيته . والنصح ضد الغش وهو تصفية العمل من شوائب
 الفساد وفي المفردات النصح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه انتهى - روى - انهم قالوا
 لها من يكفل قالت امي قالوا الامك ابن قالت نعم ابن هارون وكان هارون ولد في سنة لا يقتل
 فيها صبي فقالوا صدقت * وفي فتح الرحمن قالت هي امرأة قد قتل ولدها فاحب شي اليها ان
 تجد صبغيا ترضعه انتهى * يقول الفقير ان الاول اقرب الى الصواب الا ان يتأول القتل بما
 في حكمه من القائه في النيل وغيبوبته عنها - وروى - ان هامان لما سمعها قل انها لتعرفه واهله
 خذوها حتى تخبر من له فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون يعني ارجعت الضمير الى
 الملك لا الى موسى تخلصا من يده فقال هامان دعوها لقد صدقت فامرها فرعون بان تأتي
 بمن يكفله فانت بامه وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلمه اوفى يد آسية فدفعه اليها فلما
 وجد ربحها استانس والتقم ثديها

بوى خوش توهر كه زباد صبا شنيد * از يار آشنا سخن آشنا شنيد

فقال من انت منه فقد ابى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوفى
 بصبي الا قباني فدفعه اليها واجرى عليها اجرتها [وكفت در هفته يكروز پيش ما آور]
 فرجعت به الى بيتها من يومها مسرورة فكانوا يعطون الاجرة كل يوم ديناراً واخذتها
 لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها كما في فتح الرحمن * يقول الفقير
 الارضاع غير مستحق عليها من حيث ان موسى ابن فرعون ويجوز لها اخذ الاجرة نعم ان
 ام موسى لمينت للارضاع بان لم يأخذ موسى من ابن غيرها فكيف يجوز اخذ الاجرة اللهم
 الا ان تحمل على الصلة لاعلى الاجرة اذ لم تمتع الا ان تعطى الاجرة ويحتمل ان يكون

ذلك مما يختلف باختلاف الشرائع كما لا يخفى * قال في كشف الاسرار لم يكن بين القائيا اياه في البحر وبين رده اليها الا مقدار ما يصبر الولد فيه عن الوالدة انتهى وابعده من قال مكث ثمانى ليال لا يقبل ثديا ﴿ فرددناه الى امه ﴾ اى صرقنا موسى الى والدته ﴿ كي تقر عينها ﴾ بوصول ولدها اليها : وبالفارسية [تاروشن شود چشم او] ﴿ ولا تحزن ﴾ بفراقه ﴿ ولتعلم ان وعد الله ﴾ اى جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين ﴿ حق ﴾ لاخلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ آل فرعون ﴿ لا يعلمون ﴾ ان وعد الله حق فكث موسى عنده الى ان فطمته وردته الى فرعون وآسية فنشأ موسى في حجر فرعون وامرأته يربيهما بايديهما واتخذاه ولدا فينا هو يلعب يوما بين يدي فرعون ويبيده قضيب له يلعب به اذ رفع القضيب فضرب به رأس فرعون فغضب فرعون وتطير من ضربه حتى هم بقتله فقالت آسية ايها الملك لا تغضب ولا يشقن عليك فانه صبي صغير لا يعقل ضربه ان شئت اجعل في هذا الطست حجرا وذهبا فانظر على أيهما يقبض فامر فرعون بذلك فلما مد موسى يده ليقبض على الذهب قبض الملك المؤكل به على يده فردها الى الجرة فقبض عليها موسى فلقاها في فيه ثم قذفها حين وجد حرارتها فقالت آسية لفرعون ألم اقل لك انه لا يعقل شيأ فكيف عنه وصدقها وكان امر بقتله ويقال ان العقدة التي كانت في لسان موسى اى قبل النبوة اثر تلك الجرة التي التقمها ثم زالت بعدها لانه عليه السلام دعا بقوله ﴿ واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ﴾ وقد سبق في طه : قال الشيخ العطار قدس سره

همچو موسى اين زمان درطشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كام ودهان پرا حكرست وهو شكايه من زمانه واهاليه فان لكل زمان فرعون يمتحن به من هو بمشرب موسى واستعداده ولكن كل محنة فهي مقدمة لراحة كما قال الصائب

هر محنتی مقدمه راحتی بود * شد هم زبان حق چو زبان کليم سوخت

فلا بد من الصبر فانه يصير الحامض حلوا * اعلم ان موسى كان ضالة امه فرده الله اليها بحسن اعتمادها على الله تعالى وكذا القلب ضالة السالك فلا بد من طلبه وقص اثره فانه الموعد الشريف الباقي وهو الطفل الذي هو خيافة الله في الارض ومن عرفه واحسن بفراقه والمه هان عليه بذل النقد الخسيس الفاني نسأل الله الاستعداد لقبول الفيض ﴿ ولما بلغ ﴾ موسى ﴿ اشده ﴾ اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحد على بناء الجمع كما سبق في سورة يوسف ﴿ واستوى ﴾ الاستواء اعتدال الشئ في ذاته اى اعتدل عقله وكل بان بلغ اربعين سنة كقوله ﴿ وبلغ اربعين سنة ﴾ بعد قوله ﴿ حتى اذا بلغ اشده ﴾ وفي يوسف ﴿ بلغ اشده ﴾ فحسب لانه اوحى اليه في صباه حين كونه في البئر وموسى عليه السلام اوحى اليه بعد اربعين سنة كما قال ﴿ آتينا حكما ﴾ اى نبوة ﴿ وعلما ﴾ بالدين * قال الكاشفي [ذكر انباى نبوت درائناى اين قضيه] اى مع انه تعالى استبأه بعد الهجرة في المراجعة من مدين الى مصر [بيان صدق هرد ووعده است كه چنانچه اورا بمادر رسانيديم ونبوت هم فادريم]

(والجهود)

والجمهور على ان نينا عليه السلام بعث على رأس الاربعين وكذا كل نبى عند البعض * وقال بعضهم اشترط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ لان عيسى عليه السلام نبى ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبى يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة ويحيى عليه السلام نبى وهو غير بالغ قيل كان ابن ستين او ثلاث وكان ذبحه قبل تيسى بسنة ونصف وهكذا احوال بعض الاولياء فان سهل بن عبدالله التستري سلك وكوشف له وهو غير بالغ * وفي الآية تيبه على ان العضية الالهية تنزل الى العبد وان طال العهد اذا جاء اوانها فطالب الحق ان ينتظر احسان الله تعالى ولا يياس منه فان احسن لا بد وان يجازى بالاحسان كما قال تعالى ﴿ وكذالك ﴿﴾ اى كما جزينا موسى واهله ﴿﴾ نجزي المحسنين ﴿﴾ على احسانهم وفيه تيبه على انه ما كانا محسنين في عملهما متقين في عفوان عمرهما فمن ادخل نفسه في زمرة اهل الاحسان جزاه الله باحسن الجزاء - حكى - ان امرأة كانت تتعشى فسأها سائل فقامت ووضعته في فم لقمة ثم وضعت ولدها في موضع فخالسه الذئب فقامت يارب ولدى فاخذ آخذ عنق الذئب واستخرج الولد من فيه بغير اذى وقل لها هذه اللقمة بتلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل . والاحسان على مراتب فهو في مرتبة الطبيعة بالشرعية وفي مرتبة النفس بالطريقة واصلاح النفس وذلك بترك حفظ النفس فانه حجاب عظيم وفي مرتبة الروح بالمعرفة وفي مرتبة السر بالحقيقة . فغاية الاحسان من العبد الفناء في الله ومن المولى اعطاء الوجود والحقانى اياه ولا ييسر ذلك الفناء الا لمن ايده الله بهدايته ونور قلبه بانوار التوحيد اذا التوحيد مفتاح السعادات فينبغى لطالب الحق ان يكون بين الخوف والرجاء في مقام النفس ايزكيها بالوعد والوعيد ويصق وينور الباطن في مقام القلب بنور التوحيد لينها لتجليات الصفات ويطلب الهداية في مقام الروح ليشهد تجلى الذات ولا يكون في اليأس والقنوط الا ترى ان ام موسى كانت راجية واثقة بوعدائه حتى نالت ولدها موسى وتشرفت ايضا بنبوته فان من كانت صدف درة النبوة تشرفت بشرفها * واعلم انه لا بد من الشكر على الاحسان فشكر الاله بطول الثناء وشكر الولاة بصدق الولاء وشكر النظر بحسن الجزاء وشكر من دونك ببذل العطاء.

بكي كوش كودك بماليد سخت * كه اى بوالعجب رأى بر كشته بخت
 ترايشه دادم كه هيزم شكن * نكفتم كه ديوار مسجد بكن
 زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس
 كدر كاه قرآن وپندست كوش * به بهتان وباطل شنيدن مكوش
 دو چشم از بى صنع بارى نكوست * زعيب برادر فرو كير ودوست
 برو شكر كن چون بنعمت درى * كه محرومى آيد زمستكبرى
 كرا حق نه توفيق خيرى رسد * كي از بنده خيرى بغيرى رسد
 ببخش اى پسر كادمى زاده صيد * باحسان توان كرد ووحشى بفيد
 مكن بدكه بدبيني از يار نيك * نيايد ز تخم بدى بار نيك

اي لا تجي ثمرة الخير الا من شجرة الخير كما لا يحصل الخنظل الا من العلقمة فمن اراد
الربط فليذر الخنظل - حكي - ان امرأة كانت لها شاة تعيش بها واولادها فجاءها يوما
ضيف فلم تجد شيئاً للاكل فذبحت الشاة ثم ان الله تعالى اعطاها بدلها شاة اخرى وكانت
تحلب من ضرعها لبنا وعسلا حتى اشتهر ذلك بين الناس فجاء يوما زائرون لها فسألوا
عن السبب في ذلك فقالت انها كانت ترعى في قلوب المریدين يعني ان الله تعالى جازاها على
احسانها الى الضيف بالشاة الاخرى ثم لما كان بذلها عن طيب خاطر ووصفاً البال اظهر
الله ثمرة في ضرع الشاة باجراء اللبن والعسل فليس جزاء الاحسان الا الاحسان الخاص
من قبل الرحمن وليس للامسك والبخل ثمرة سوى الحرمان نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الذين
يحسنون لانفسهم في الطاب والارادة وتحصيل السعادة واستجلاب الزيادة والسيارة ﴿ودخل
المدينة﴾ ودخل موسى مصر آتياً من قصر فرعون : وبالفارسية [موسى از قصر فرعون برون
آمد و در میان شهر شد] وذلك لان قصر فرعون كان على طرف من مصر كما سيأتي عند
قوله تعالى (وجاء رجل من اقصى المدينة) قيل المراد مدينة منف من ارض مصر وهي مدينة
فرعون موسى التي كان ينزلها وفيها كانت الانهار تجري تحت سريره وكانت في غربي
النيل على مسافة اثني عشر ميلاً من مدينة فسطاط مصر المعروفة يومئذ بمصر القديمة
ومنف اول مدينة عمرت بارض مصر بعد الطوفان وكانت دار الملك بمصر في قديم الزمان
﴿على حين غفلة من اهلها﴾ اي حال كونه في وقت لا يعتاد دخولها قال ابن عباس رضي
الله عنهما دخلها في الظهيرة عند المقيط وقد خلت الطرق ﴿فوجد فيها رجلين يتسلان﴾
الجملة صفة لرجلين : والاقتيال [كارزار كردن بايكديگر] ﴿هذا﴾ [آن يكي] ﴿من
شيعة﴾ اي من شايعه وتابعه على دينه وهم بنو اسرائيل روى انه السامري كما في فتح
الرحمن والاشارة على الحكاية والافهو والذي من عدوه ما كانا حاضرين حال الحكاية
لرسول الله ولكنهما لما كانا حاضرين يشار اليهما وقت وجدان موسى اياهما حكي حالهما
وقتئذ ﴿وهذا﴾ [وآن يكي ديگر] ﴿من عدوه﴾ العدو يطلق على الواحد والجمع
اي من يخالفه ديناً وهم القبط واسمه قاتون كما في كشف الاسرار وكان خباز فرعون اراد
ان يسخر الاسرايلى ليحمل حطباً الى مطبخ فرعون ﴿فاستغاثه الذي من شيعة على الذي
من عدوه﴾ اي سأل ان يعينه بالاعانة عليه ولذلك عدى بعلي يقال استغثت طلبت العوث
اي النصر : وبالفارسية [بس فریاد خواست بموسی آنکسی که از گروه او بود بر آنکسی
که از دشمنان او بود یعنی یاری طلبید سببی از موسی بر دفع قبلی] وكان موسى قد اعطى
شدة وقوة [قبلی را کفت دست از او بدار قبلی سخن موسی رد کرد] ﴿فوكره
موسى﴾ الوكز كالوعد الدفع والطمع والضرب بجمع الكف وهو بالضم والكسر حين
يقبضها اي يضرب القبلى بجمع كفه : وبالفارسية [پس مشت زد او را موسی] ﴿فقبض
عليه﴾ اي فقتله قدم فدفنه في الرمل وكل شئ فرغت منه واتمته فقد قضيت عليه قال
في المفردات يعبر عن الموت بالقضاء فيقال قضى نحباً لانه فصل امره المختص به من غيره

(والقضاء)

والقضاء فصل الامر ﴿ قال هذا ﴾ القتل ﴿ من عمل الشيطان ﴾ [از عمل کسى است که شیطان اورا اغوا کند نه عمل امثال من] فاضيف العمل الى الشيطان لانه كان باغوائه ووسوسته وانما كان من عمله لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته اكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفره جريا على سنن المقرين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار وكان هذا قبل النبوة ﴿ انه ﴾ اى الشيطان ﴿ عدو ﴾ لابن آدم ﴿ مضل مبین ﴾ ظاهر العداوة والاضلال ﴿ قال ﴾ توسط قال بين كلاميه لابتانة ما بينهما من المخالفة من حيث انه مناجاة ودعاء بخلاف الاول ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى ظلمت نفسى ﴾ بقتل القبطى بغير امر ﴿ فاغفرلى ﴾ ذنبى ﴿ فغفر له ﴾ ربه ذلك لاستغفاره ﴿ انى هو الغفور الرحيم ﴾ اى المبالغ في مغفرة ذنوب العباد ورحمتهم ﴿ قال رب بما انعمت على ﴾ اما قسم محذوف الجواب اى اقسم عليك بانعمامك على بالمغفرة لا توبن ﴿ فلن اكون ﴾ بعد هذا ابدا ﴿ ظهيرا للمجرمين ﴾ معيائهم يقال ظاهرته اى قويت ظهره بكونى معه واما استعطف اى بحق احسانك على اعصمى فلن اكون معينا لمن تؤدى معاونته الى الجرم وهو فعل يوجب قطيعة فاعله واصله القطع * قال ابن عطاء العارف بنعم الله من لا يوافق من خالف ولى نعمته والعارف بالتم من لا يخالفه فى حال من الاحوال انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لم يستن فاستبى به اى بالعون للمجرمين مرة اخرى كما سياتى * يقول الفقير المراد بالمجرم ههنا الجانى الكاسب فعلا مذموما فلا يلزم ان يكون الاسرائيلى كافرا كما دل عليه هذا من شيعته وقوله بالذى هو عدولهما على ان بنى اسرائيل كانوا على دين يعقوب قبل موسى ولذا استدلهم فرعون بالعبودية ونحوها واما قول ابن عباس رضى الله عنهما عند قوله ظهيرا للمجرمين اى عوننا للكافرين فيدل على ان اطلاق المجرم المطلق على المؤمن الفاسق من قبل التغليب والتشديد ثم ان هذا الدعاء وهو قوله رب بما انعمت على الخ حسن اذا وقع بين الناس اختلاف وفرقة فى دين او ملك او غيرهما وانما قال موسى هذا عند اقتتال الرجلين ودعاه ابن عمر رضى الله عنهما عند قتال على ومعاوية كذا فى كشف الاسرار * ثم ان فى الآية اشارة الى ان المجرمين هم الذين اجرموا بان جاهدوا كفار صفات النفس بالطبع والهوى لا بالشرع والمتابعة كالفلاسفة والبراهمة والرهايين وغيرهم فجهادهم يكون من عمل الشيطان ﴿ فاصبح ﴾ دخل موسى فى الصباح ﴿ فى المدينة ﴾ وفيه اشارة الى ان دخول المدينة والقتل كانا بين العشاءين حين اشتغل الناس بانفسهم كما ذهب اليه البعض ﴿ خائفا ﴾ اى حال كونه خائفا على نفسه من آل فرعون ﴿ يتربص ﴾ يتربص طلب القود او الاخبار وما يقال فى حقه وهل صرف قتله . والترقب انتظار المكروه * وفى المفردات ترقب احترز راقبا اى حافظ وذلك اما لمراعاة رقبة المحفوظ واما لرفعه رقبة ﴿ فاذا ﴾ للمفاجأة [پس ناگاه] ﴿ الذى استصره بالامس ﴾ اى الاسرائيلى الذى طلب من موسى النصرة قبل هذا اليوم على دفع القبطى المقتول ﴿ يستصرخه ﴾ الاستصراخ [فریاد رسیدن میخواستن]

ای استغیث موسی برفع الصوت من الصراخ وهو الصوت اوشديده كما في القاموس
: وبالفارسية [باز فزیاد میکند ویاری میطلبد برقبطی دیگر] ﴿ قال له موسی ﴾ ای
للإسرائیلی المستنصر بالامس المستغیث علی الفرعون الآخر ﴿ انک لغوی ﴾ [مرد کراهی]
وهو فعل بمعنى الغاوی ﴿ مین ﴾ بین الغواوی والامس لانک تسببت اقتل رجل وقاتل
آخر یعنی ائی وقعت بالامس فیما وقعت فیہ بسببک فالآن ترید ان توقنی فی ورطة اخرى
﴿ فلما ان اراد ﴾ موسی ﴿ ان یبطش ﴾ البطش تناول الشئ بشدة ﴿ بالذی هو عدو لهما ﴾
ای یاخذ بید القبطی الذی هو عدو لموسى والاسرائیلی اذ لم یکن علی دینهما ولان القبط
كانوا اعداء بنی اسرائیل علی الاطلاق ﴿ قال ﴾ ذلك الاسرائیلی ظانا ان موسی یرید ان
یبطش به بناء علی انه خاطبه بقوله انک لغوی مین ورأى غضبه علیه او قال القبطی وكأنه
توهم من قوالهم انه الذی قتل القبطی بالامس لهذا الاسرائیلی ﴿ یاموسى ترید ان تقنای
کا قتلت نفسا بالامس ﴾ یعنی القبطی المقتول ﴿ ان ترید ﴾ ای ما ترید ﴿ الا ان تكون
جبارا فی الارض ﴾ وهو الذی یفعل ما یریده من الضرب والقتل ولا یحظر فی العواقب
﴿ وما ترید ان تكون من المصلحين ﴾ بین الناس بالقول والفعل فتدفع التخاصم ولما قال
هذا انتشر الحدیث وارتقی الی فرعون وملئه وظهر ان القتل الواقع امس صدر من موسی
حیث لم یطاع علی ذلك الاذلك الاسرائیلی فہموا بقتل موسی فخرج مؤمن من آل فرعون
وهو ابن عمه لیخبر موسی كما قال ﴿ وجاء رجل ﴾ وهو خربیل ﴿ من اقصى المدينة ﴾
من آخرها اوجاء من آخرها : وبالفارسية [از دور ترجایی از شهر یعنی از بارگاه فرعون کہ
بریک کناره شهر بود] یقال قصوت عنه واقصیت ابعدت والقصی البعد ﴿ یسعی ﴾
صفة رجل ای یسرع فی مشیه حتی وصل الی موسی ﴿ قال یاموسى ان الملائکة اشرف قوم
فرعون ﴿ یاأمرون بک ﴾ یتشاورون بسببک وانما سعى التشاور اتمارا لان کلاما من
المشاورین یاامر الآخر ویأمر ﴿ لیتقلوک فاخرج ﴾ من المدينة ﴿ انى لك من الناصحين ﴾
فی امری ایاک بالخروج : وبالفارسية [از نیک خواهان ومهربانم] واللام للیبان كأنه
قیل لك اقول هذه النصیحة ولبس صلة للناصحین لان معمول الصلة لا یتقدم الموصول وهو
اللام فی الناصح ﴿ فخرج منها ﴾ [بس بیرون رفت در همان دم ازان شهر بی زاد وراحله
ورفیق] ﴿ خائفا ﴾ حال کونه خائفا علی نفسه ﴿ یتربص ﴾ لحوق الطالین والتعرض
له فی الطریق : وبالفارسية [انتظار میرد کہ کسی از بی او در آید] ﴿ قال رب نجنی من
القوم الظالمین ﴾ خلصنی منهم واحفظنی من لحوقهم : وبالفارسية [کفت ای پروردگار من
نجات ده مرا وباررهان از گروه ستمکاران یعنی فرعون وکسان او] فاستجاب الله دعاه
ونجاه كما سیأتی * قال بعض العارفين ان الله تعالى اذا اراد بعبده ان یکون له فردا اوقمه فی
واقعة شنیعة لیفر من دون الله الی الله فلما فر الیه خائفا من الامتحان وجد جمال الرحمن
وعلم ان جمیع ماجری علیه واسطة الوصول الی المراد : وفي المثوی

یک جوانی برزنی مجنون بدست * روز شب بی خواب و بی خود آمد دست

بیدل و شوریده و مجنو و مست * می ندادهش روزگار وصل دست

در او آخر دفتر سوم در بیان حکایت آن عاشق دراز بجز آن بسیار است

بس شکنجه کرد عشقش بر زمین * خود چرا داردز اول عشق کین
عشق از اول چرا خونی بود * تا کز یزد هر که بیرونی بود
چون فرستادی رسولی پیش زن * آن رسول از رشک کردی رادزن
ورمببارا بیک کردی در وفا * از غباری تیره کشتی آن سبا
راههای حاره را غیرت بست * اشکر اندیشه را رایت شکست
خوشهای فکرتش بی گاه شد * شب روانرا رهنا چون ماه شد
جست از بیم عسس و شب بیباغ * یار خود را یافت چوین شمع و چراغ [۱]
بود اندر باغ آن صاحب جمال * کز غمش این در غنابدهشت سال [۲]
سایه اودا نبود امکان دید * همچو عنقا وصف اودا می شنید
جز یکی لقیه که اول از قضا * بروی افتاد و شد اودا دلربا
چون در آمد خورش در آن باغ آن جوان * خود فرو شد یا بکنجش ناکهان
مر عسس را ساخته یزدان سبب * تا ز بیم اودود در باغ شب
گفت سازنده سبب را آن نفس * ای خدا تو رحمتی کن بر عسس [۳]
بهر این کردی سبب این کار را * تا دارم بخار من یک خار را
بس بد مطلق نباشد در جهان * بد بنسبت باشد این را هم بدان [۴]
ز هر ماران ماز را باشد حیات * نسبتش با آدمی باشد ممات
حلق آنی را بود دریا چو باغ * خاق خاکی را بود آن مرگ و داغ
هر چه مکر ز هست چون شد اود دلیل * سوی محبوبت حیب است و خلیل
در حقیقت هر عدو داروی تست * کیمیای نافع و دلجوی تست [۵]
که ازو اندر کزیزی در خلا * استمات جویی از لطف خدا
در حقیقت دوست دانت دشمن اند * که ز حضرت دور و مشغولات کنند

فاذا قبل العاشق من طریق الامتحان الى الحق خاف وترقب ان يلاحقه احد من اهل الضلال
فيمتنه من اوصول اليه فانه لا ينفك عن الخوف مادام في الطريق نسأل الله الوصول وهو خير
مشول ولا توجه تافه مدین التوجه [دوی باخبری کردن] والتقاء تفعل من
لقت وهو مصدر اتسع فيه فاستعمل ظرفا يقال جلس تلقاه ای حذاء ومقابله . ومدین
قرية شيب عليه السلام على بحر القلزم سميت باسم مدین بن ابراهيم عليه السلام من امراته
قطورا كان اتخذها لنفسه مكنيا فنسبت اليه ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينهما وبين
مصر مسيرة ثمانية ايام كابين الكوفة والبصرة . والمنى لما جعل موسى وجهه نحو مدین
وصار متوجها الى جانبها قال ﴿ [باخود گفت] توکلا على الله وحسن ظن به وكان
لا يعرف الطرق عسى ربي ﴿ [شاید که بروردگار من] ان يهديني ﴿ [راه نماید
مرا] ﴿ سواء السبيل ﴿ وسطه ومستقیمه والسبيل من الطرق ما هو معناد السلوك فظهر له
الات طرق فاخذ الوسطى وجاء الطلاب عقيه فقالوا ان النار لا يأخذ الطريق الوسط

[۱] درواغز دفتر سوم در بیان یافتن عاشق معشوق را الخ

[۲، ۳] درواغز دفتر چهارم در بیان تمامی حکایت آفاق که از عسس بگریخت الخ

[۴] درواغز دفتر دوم در بیان یافتن معشوق را الخ [۵] درواغز دفتر چهارم در بیان حکایت آن واقعه که در آغاز تدوین طبع

خوفا علی نفسه بل الطرفین فشرعوا فی الآخِرین فلم یجدہ [پس موسیٰ ہشت شبازروز میرفت و بی زاد و بی طعام پای برهنہ و شکم کرسنہ و دران ہشت روز نمی خورد مگر برک درختان تارسید بمدین سلمی ، فرمودہ کہ روی مبارک بناحیہ مدین داشت امدلش متوجہ بحضرت ذوالمدین بود و مسالک بیدای مدین را بہمراہی عم شوق لقا می پیود]
 فمت تیار من شد روی در راہ عدم کردم * خوشست آور کی آنرا کہ ہمراہی چنین باشد
 * قال بعضهم مدین اشارۃ الی عالم الازل والابد فوجد موسیٰ نسیم الحقیقۃ من جانبہا لانہ کان بہا شعیب علیہ السلام فتوجہ الیہا للمشاہدۃ واللقاء كما قال علیہ السلام (انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمین) مخبرا عن وجدان نسیم الحق من روضۃ قلب اویس القرنی رضی اللہ عنہ ففی ارض الاولیاء نفحات و فی لقائہم برکات * وقال بعضهم [چون خواستند کہ موسی کلیم را لباس نبوت پوشند و بحضرت رسالت و مکالت برند نخست او را در خم چوکان بیت نهادند تا دران بارہا و فتنہا پختہ کشت چنانکہ رب العزۃ کفت] (وفتناک فتونا) ای طبعناک بالبلاء طبعنا حتی صرت صافیا تقیا [از مصر بدر آمد ترسان در اللہ زارید رب العالمین دعای وی اجابت کرد و او را از یم دشمن ایمن کرد سکنہ بدلوی فرو آمد و ساکن کشت باسروی کفتند مترس خداوند کہ ترا درطف ولایت حجر فرعون کہ لطمہ بر روی وی میزدی در حفظ و حمایت خود بداشت و دشمن نداد امروز همچنان در حفظ خود بدارد و بدشمن ندهد آنکہ روی نهاد بر بیابان بر قوچ نہ بقصد مدین اما رب العزۃ او را بمدین افکند سری را دران بقیہ بود شعیب پیغمبر خدای بود و مسکن بمدین داشت سائق تقدیر موسی را بخدمت شعیب راند تا یافت بخدمت و صحبت او آنچه یافت خلیل علیہ السلام چون ہمہ راہا بستہ دید دانست کہ حضرت یکبست آواز بر آورد کہ (انی و جہت و جہی للذی فطر السموات والارض) الایۃ مرد مردانہ نہ آنست کہ بر شاہراہ سواری کند کہ راہ کشادہ بود مرد آنست کہ در شب تاریک بر راہ بی دلیلی بسر کوی دوست شود [کا وقع لا کثر الانبیاء والاولیاء المهاجرین الذاہیین الی اللہ تعالیٰ قال الحافظ

شب تاریک و یم موج و کردابی چنین هائل * کجا دانند حال ما سبکباران ساحلها

* يقول الفقیر المراد بقوله « شب تاریک » جلال الذات لان الليل اشارۃ الی عالم الذات وظلمۃ جلالہ الغالب وبقوله « یم موج » خوف صفات القہر والجلال وبقوله « کردابی چنین هائل » الامتحنانات التي کدور البحر فی الاہلاک فهذا المصراع صفة اهل البدایۃ والتوسط من ارباب الاحوال فانہم بسبب ما وقعوا فی بحر العشق لا یزالون یمتحنون بالبلايا المہائلۃ الی ان یخرجوا الی ساحل البقاء والمراد بقوله « سبکباران ساحلها » الذین لم یحملوا الاماتۃ الکبریٰ وہی العشق فبقوا فی رب البشریۃ وهم العباد والزہاد فہم لکونہم اهل البر والبشریۃ والحجاب لا یعرفون احوال اهل البحر والملکیۃ والمشاہدۃ فان بین الظاہر والباطن طریقا بیذا و بین الباب والصدر فرقا کثیرا و بین المبتدأ والمثل سیرا طویلا نسأل اللہ العشق وحالاتہ والوصول الی معانیہ وحقائقہ من الفاظہ ومقالاتہ ﴿ و ماورد ﴾ الورود اتيان الماء وضد الصدور وهو

(الوجوع)

الرجوع عنه وفي المفردات الورود اصله قصد الماء ثم يستعمل في غيره . والمعنى وناوصل موسى
وجاء بمهما مدين وهو بئر على طرف المدينة على ثلاثة اميال منها او اقل كانوا يسقون منها
قال ابن عباس رضي الله عنهما ورده وانه ليقرا أي خضرة البقل في بطنه من الهزال وهو وجد
عليه أي جانب البئر وفوق شفيرها أي امة من الناس أي جماعة كثيرة منهم يسقون
مواشيهم ووجد من دونهم في مكان اسفل منهم امرأتين صفوريا ولما ابنا
يترون ويترون هو شعيب قاله السهيلي في كتاب التعريف من تدودان الذود الكنف والطررد
والدفع أي تمنعان اغنامهما عن التقدم الى البئر قال الكاشغري اذا نجا كة شفقت ذاتي
انبا مي ياشد فرا يش رفت وبطريق تلطف قال عليه السلام ما خطبكا
الخطب الامر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب اي ماشائكما فيما اتما عليه من التأخر والذود
ولم لا تبا نيران السقي كذاب هؤلاء قال بعضهم كيف استجاز موسى ان يكلم امرأتين اجنبتين
والجواب كان آتيا على نفسه معصوما من التثمة فلاجل علمه بالعصمة كليهما كما يقال كان
لرسول الزوج بامرأة من غير الشهود لان الشهود اصابة العقد عن التجاحد وقد عصم
الرسول من ان يجحد نكاحا او يجحد نكاحه دون غيره من افراد امته قالنا لانسقى حتى
يصدر الرعاء لاصدار [باز كردانیدن] والرعاء بالكسر جمع راع كقيام جمع قائم
والرعى في الاصل حفظ الحيوان اما بغذائه الحافظ لحياته او يذب العدو عنه والرعى بالكسر
ما رعاء والمرعى موضع الرعى ويسمى كل سائس لنفسه اولغيره راعيا وفي الحديث (كلكم
مسئول عن رعيته) قيل الرعاء هم الذين يرعون المواشي والرعاة هم الذين يرعون الناس وهم
الولاة . والمعنى عادتنا ان لانسقى مواشينا حتى يصرف الرعاء : وبالفارسية [باز كردانند
شبانان] مواشيهم بعد رعيها ويرجعوا عجزا عن مساجلتهم وحذرا من مخالطة الرجال فاذا
انصرفوا سقينا من فضل مواشيهم وحذف مفعول السقي والذود والاصدار لما ان الغرض
هو بيان تلك الافعال انفسها اذ هي التي دعت موسى الى ما صنع في حقهما من المعروف فانه
عليه السلام انما رحهما لكونهما على الذباد والمعجز والعفة وكونهم على السقي غير مبالين بهما
وما رحهما لكون مذودها غنا ومستقيم ابلانلا وابونا وهو شعيب شيخ
[پیری است] كبير كبير السن او القدر والشرف لا يستطيع ان يخرج فيرلنا للرعى
والسقي اضطرارا ومن قال من المعاصرين فيه عبرة ان مواشي النبي لم يلفت اليها فقد اتى بالعبارة
لان الراعي لا يعرف ما التي كان القروي في زماننا لا يعرف ماشية النبي وقد جرت العادة
على ان اهل الايمان من كل امة اقل فسقى لهما ماشيتهما رحمة عليهما وطلبنا لوجه الله
تعالى - روى - ان الرجال كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يرفعه الا سبعة رجال او عشرة
او اربعمون فرقه وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم [ازینجا كفته اند كه
هر بیخبری را بجهل مرد نیروی بود بیغیر ما را بجهل پیغمبر نیرو بود] ولعله زاحمهم
في السقي لهما فوضعوا الحجر على البئر لتعجزه عن ذلك وهو الذي يقتضيه سوق النظم
الكريم ثم بعد فراغه تولى جعل ظهره يلي ما كان يليه وجهه اي اعرض

وانصرف إلى الظل ﴿ هو ما لم يقع عليه شعاع الشمس وكان ظل سمرة هناك فجلس في ظلها من شدة الحر وهو جائع ﴾ فقال ﴿ يا رب اني لما اتزلت الى ﴿ اي أى شئ اتزله الى ﴿ من خير ﴿ قليل او كثير وحمله الا اكثر من على الطعام بمغونة المقام ﴿ فقير ﴿ محتاج سائل ولذلك عدى بالبلاد * وفيه اشارة الى ان السالك اذا بلغ عالم الروحانية لا ينبغي ان يقع بما وجد من معارف ذلك العالم بل يكون طالبا لتفويض الآبي بلا واسطة * قال بعضهم هذا موسى كليم الله لما كان طالبا في حجر تربية الحق ما تجاوز حده بل قال رب الخ فلما بلغ مبلغ الرجال مرضى بطعام الاطفال بل قال ارني انظر اليك فكان غاية طلبه في بدايته الطعام والشراب وفي نهايته رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب * قال ابن عطاء نظر من العبودية الى الربوبية فخشع وخضع وتكلم بالسان الافتقار لما ورد على سره من انوار الربوبية فاقتارده افتقار بعد الى مولاه في جميع احواله لا افتقار سؤال وطلب انتهى * وسئل سهل عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يريد ولا يحبس * قال فارس قلت لبعض الفقراء مرة ورأيت عليه اثر الجوع والنصر لم لا تسأل فيطعموك فقال اخاف ان اسألهم فيمنعوني فلا يفلحون * ولما كان موسى عليه السلام جائعا سأل من الله ما يأكل ولم يسأل من الناس فظننت الجاريتان فلما رجعتا الى ابيهما فاقبل الناس واغنامهما فقاتل ايهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحما فسقى لنا ثم تولى الى الظل فقال رب الخ فقال ابوهما هذا رجل جائع فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لنا ﴿ شجاعة احديهما ﴿ عقيب ما رجعتا الى ابيهما وهي الكبرى واسمها صفوريات * فان قلت كيف جاز لشعيب ارسال ابنته لطالب اجنبي * قلت لانه لم يكن له من الرجال من يقوم باصره ولانه ثبت عنده صلاح موسى وعفته بقربنة الحال وبنور الوحي ﴿ تمتشى ﴿ حال من فاعل جاتته ﴿ على استحياء ﴿ ما هو عادة الابكار . والاستحياء [شرم داشتن] * قال ابوبكر ابن طاهر لتمام ايمانها وشرف عنصرها وكرم نسبها اتته على استحياء وفي الحديث (الحياه من الايمان) اي شعبة منه * قال اعرابي لا يزال الوجه كريما ما غلب حياؤه ولا يزال الفصن نصيرا بما بقي لحاؤه ﴿ قلت ﴿ استئناف بياني ﴿ ان ابي يدعوك ليجزيك ﴿ يكافئك ﴿ اجر ما سقيت لنا ﴿ جزاء سقيك لنا [موسى بجهت زيارت شعيب وتقريب آشنائي باوى اجابت كردندنه براى طمع] ولانه كان بين الجبال خائفا مستوحشا فاجابها فطلقتا وهي امامه فالزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته او كشفته عن ساقها فقال لها امشي خلفي وانعني الى الطريق فتأخرت وكانت تقول عن يمينك وشمالك وقدامك حتى اتيا دار شعيب فبادرت المرأة الى ابيها واخبرته فاذن له في الدخول وشعيب يومئذ شيخ كبير وقد كف بصره فلم موسى فرد عليه السلام وعانقه ثم اجلسه بين يديه وقدم اليه طعاما فامتنع منه وقال اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيته وانا اهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا لانه كان من بيت النبوة من اولاد يعقوب فقال شعيب لا والله يا شاب ولكن هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول هذا وان من فعل معروف فاهدى اليه شئ لم يحرم اخذه ﴿ فلما جاءه ﴿ [بس آن هنگام آمد موسى تزديك شعيب] ﴿ وقص عليه القصص ﴿ اخبره بما جرى عليه من الخبر المقصود فانه مصدر سري

المنمول كامل ﴿ قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ﴾ اي فرعون وقومه فانه لا سلطان له
بارضا ولنا في ملكته وفي اشارة الى ان القلب مهما يكون في مقامه يخاف عليه ان يصيبه
آفات النفس وظلم صفاتها فذا وصل بالسر الى مقام الروح فقد نجا من ظلمات النفس وظلم
صفاتها الا ترى ان السلطان مادام في دار الحرب فهو على خوف من الاعداء فاذا دخل حد
الاسلام زال ذلك : وفيه اشارة الى ان من وقع في الخوف يقال له لا تخف كما ان من وقع في الامن
يقال له خف : وفي المتنوى

لا تخافوا هت نزل خائفان * هت درخورد از برای خائف آن [۱]

هر که ترسد مرورا اتمن کنند * مردل ترسند هرا ساکن کنند

آنکه خوفش نیست چون کوی مترس * درس چه دهی نیست او محتاج درس

* قال اويس القرني رضي الله عنه كن في امر الله كأنك قتلت الناس كلهم يعني خائفا مغموما
* قال شعيب بن حرب كنت اذا نظرت الى الثوري فكأنه رجل في ارض مسبعة خائف الدهر
كله واذا نظرت الى عبدالعزير بن ابي داود فكأنه يطلع الى القيامة من الكوفة . ثم ان موسى
قد تربى عند فرعون بالنعمة الظاهرة ولما هاجر الى الله وقاسى مشاق السفر والغربة عوضه
الله عند شعيب النعمة الظاهرة والباطنة : قيل

سافر نجد عوضا عن تفارقه * وانصب فاذا اكتساب الحمد في النصب

فالاسد لولا فراق الحيس ما افترت * والسهم لولا فراق القوس لم ينصب

وقيل

بلاد الله واسعة فضاء * ورزق الله في الدنيا فسيح

فقل للمساعدين على هوان * اذا ضاقت بكم ارض فسيحوا

قال الشيخ سعدى قدس سره

سعديا حب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختی که من اینجا زادم

الا ترى ان موسى عليه السلام ولد بمصر ولما ضاقت به هاجر الى ارض مدين فوجد السعة مطلقا
فالكامل لا يكون زمانيا ولا مكانيا بل يسبح الى حيث امر الله تعالى من غير ان ينق الى ورائه
ولو كان وطنه فان الله تعالى اذا كان مع المرء فالغربة له وطن والمضيقة له وسيع : وفي المتنوى

هر کجا باشد شه مارا بساط * هست صحرا کربود سم الحياط [۲]

هر کجا يوسف رضی باشد چوماه * جنت است آن کرجه باشد قعر جاه

﴿ قالت احديهما ﴾ وهي الكبرى التي استدعته الى ابيها وهي التي زوجها موسى
﴿ يا ابت ﴾ [اي پدر من] ﴿ استأجره ﴾ اي انخذ موسى اجير الرعي الغنم والقيام بامرها
﴿ ان خير من استأجرت القوي الامين ﴾ اللام للجنس لا للعهد فيكون موسى مندرجا
تحت . والقوي بالفارسية [توانا] . والامين [استوار تعريض است بآنکه موسى را
قوت وامانت هست] - روى - ان شعيبا قال لها وما علمك بقوته وامانتها فذكرت له
مشاهدت له من اقلال الحجر عن رأس البئر ونزع الدلو الكبير وانه خفض رأسه عند

[۱] در اول خط دفتر ک در بیان بعضی رسول بخش عمرا الح

[۲] در اول آخر دفتر رسوم در بیان رسیدن مشرفی از عاشق

الدعوة ولم ينظر الى وجهها تورعا حتى بلغته رسالته وانه امرها بالمشي خلفه فخصت هاتين
 الحصلتين بالذكر لانها كانت محتاج اليهما من ذلك الوقت اما القوة فلسقى الماء واما الامانة
 فاحفظ البصر وصيانة النفس عنها كما قال يوسف عليه السلام (انى حفيظ عليم) لان الحفظ
 والعلم كان محتاجا اليهما اما الحفظ فلاجل ما في خزانة الملك واما العلم فلمعرفة ضبط الدخل
 والخرج * وكان شريح لا يفسر شيئا من القرآن الا ثلاث آيات. الاولى (الذى بيده عقدة النكاح)
 قال الزوج. والثانية (وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) قال الحكمة الفقه والعلم وفصل الخطاب
 البينة والايمان. والثالثة (ان خير من استأجرت القوي الامين) كما فسرت برفع الحجر وغض
 البصر ﴿ قال ﴾ شعيب موسى عليه السلام بعد الاطلاع على قوته وامانته ﴿ انى اريد ﴾
 [من ميخواهم] ﴿ ان انكحك ﴾ [آنكه زنى بتوهم] ﴿ احدى ابنتى هاتين ﴾
 [يكى را ازين دو دختران] وهى صفوريات التى قال فيها (اذ قال لاهله امكثوا) ﴿ على ان
 تأجرنى ﴾ حال من المفعول فى انكحك يقال اجرته اذا كنته اجيرا كقولك ابوته اذا
 كنته ابا كما فى الكشاف. والمعنى حال كونك مشروطا عليك او واجبا ان تكون لى اجيرا
 ﴿ ثمانى حجج ﴾ فى هذه المدة فهو ظرف جمع حجة بالكسر بمعنى السنة وهذا شرط للاب
 وائس بصداق لقوله تأجرنى دون تأجرها ويجوز ان يكون النكاح جائزا فى تلك الشريعة
 بشرط ان يكون منعقد العمل فى المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز فى شريعتنا بشرط رعى
 غنمها فى مدة معلومة [ودر عين المعانى آورده كه در شرائع متقدمه مهر اختران مر پدرا
 بوده وايشان مى گرفته اند ودر شريعت ما منسوخ شده بدين حكم (وآتوا النساء صدقاتهن
 نحاة) وآنكه جر منافع مهر تواند بود ممنوع است نزد امام اعظم بخلاف امام شافعى] * واعلم
 ان المهر لا بد وان يكون مالا متقوما اى فى شريعتنا لقوله تعالى (ان تبغوا باموالكم)
 وان يكون مسلما الى المرأة لقوله تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن) فلو تزوجها على تعليم
 القرآن او خدمته لها سنة يصح النكاح ولكن يصار الى مهر المثل لعدم تقوم التعليم والخدمة
 هذا ان كان الزوج حرا وان كان عبدا فلها الخدمة فان خدمة العبد ابتغاء بالمال لئلا
 تسلم رقبته ولا كذاك الحر فالآية سواء حملت على الصداق او على الشرط فناظره الى
 شريعة شعيب فان الصداق فى شريعتنا لارأة لالاب والشرط وان جاز عند الشافعى لكنه لكونه
 جرا لمنفعة المهر ممنوع عند امامنا الاعظم رحمه الله * وقال بعضهم ما حكى عنهما بيان لما عزمنا
 عليه واتفقا على ايقاعه من غير تعرض لبيان موجب العقدين فى تلك الشريعة تفصيلا ﴿ فان
 اتهمت عشرا ﴾ اى عشر سنين فى الخدمة والعمل ﴿ فن عندك ﴾ اى فاتهمها من عندك
 تفضلا لامن عندى الزاما عليك ﴿ وما اريد ان اشق عليك ﴾ [ونهى خواهم آنكه رنج
 نهم برتن تو بالزام تمام ده سال يا بنماقشه در مراعات اوقات واستيفائى اعمال ينى ترا كارى
 فرمايم بروجهى كه آسان باشد ودر رنج نيفتى] واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصيب
 عليك يشق اعتقادك فى اطاقته ويوزع رأبك فى مزاولته * قال بعض المرفاء رأى شعيب بنور
 النبوة انه يبلغ الى درجة الكمال فى ثمانى حجج ولا يحتاج الى التريسة بعد ذلك ورأى ان

(كال)

كامل الكمال في عشر حجج لانه رأى ان بعد العشر لا يبقى مقام الارادة ويكون بعد ذات مقام الاستقلال والاستقامة ولا يحتمل مؤنة الارادة بعد ذلك لذلك قال انى اريد الخ وما اريد الخ . يقول الفقير اقتضى هذا التأويل ان عمر موسى وقتئذ كان ثلاثين لانه لما اتى العشر عاد الى مصر فاستبى في الطريق وقد سبق ان استباهه كان في بلوغ الاربعين وهذه سنة لاهل الفناء في كل عصر وعند ما يمضى ثمان وثلاثون او اربعون من سن السلوك يكمل الفناء والبقاء وينفذ الرزق فانهم ﴿ يستجدنى ان شاء الله من الصالحين ﴾ في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمهد ومراده بالاستثناء التبرك به وتفويض الامر الى توفيقه لا تعليق صلاحه بمشيبته تعالى وفي الحديث (بكى شعيب النبي عليه السلام من حب الله حتى عمى فرد الله عليه بصره واوحى الله اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار فقال الهى وسيدى انت تعلم انى ما ابكى شوقا الى جنتك ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبك بقلبي فاذا نظرت اليك فما ابالى ما الذى تصنع بي فاوحى الله اليه يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهينالك لقاءى يا شعيب لذلك اخذتك موسى بن عمران كليعى) * اعلم ان فى فرار موسى من فرعون الى شعيب اشارة الى انه ينبغي لطالب الحق ان يسافر من مقام النفس الامارة الى عالم القلب ويفر من سوء قرين كفرعون الى خير قرين كشعيب ويخدم المرشد بالصدق والثبات - روى - ان ابراهيم بن ادهم كان يحمل الخطب - سبع عشرة سنة * وفي قوله ﴿ على ان تأجرنى ثمانى حجج ﴾ اشارة الى طريق الصوفية وان استخدامهم للمريدين من سنن الانبياء عليهم السلام : قال الحافظ

شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ذلك ﴾ الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم وثابت ﴿ بنى وبينك ﴾ جميعا لا انا اخرج عما شرطت على ولا انت تخرج عما شرطت على نفسك ﴿ ايما الاجلين قضيت ﴾ اى شرطية منصوبة بقضيت وما زائدة مؤكدة لابهام اى في شياعها والاجل مدة الشيء . والمعنى اكثرهما او اقصرهما وفيتك باداء الخدمة فيه : وبالفارسية [هر كدام ازين دو مدت كه هنت ساله وده سالت بگذارم وبيابان رسانم] وجواب الشرطية قوله ﴿ فلا عدوان على ﴾ لا تعدى ولا تجاوز بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى او ايما الاجلين قضيت فلا اثم على يعنى كما لا اثم على في قضاء الاكثر كذا لا اثم على في قضاء الاقصر ﴿ والله على ما نقول ﴾ من الشروط الجارية بيننا ﴿ وكيل ﴾ شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحدنا الى الخروج عنه اصلا . فجمع شعيب المؤمنين من اهل مدين وزوجه ابنته صفوريا ودخل موسى البيت واقام برعى غم شعيب عشر سنين كما في فتح الرحمن - روى - انه لما اتم العقد قال شعيب لموسى ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى وكانت عنده عصى الانبياء فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وصلت الى شعيب فمسها وكان مكفورا فلم يرضها له خوفا من ان لا يكون اهلالها وقل غيرها فواقف في يده الامى سبع مرات فعلم ان لموسى شأنا وحين خرج للرعى قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ

عن يمينك فان الكلاء وان كان بها اكثر الا ان فيها تينا اخشى منه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين وغم يقدر على كفها ومشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله قام فاذا بالثنين قد اقبل فحاربت العسا حتى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصرها دامية والثنين مقتولا سر ولما رجع الى شعيب اخبره بالشأن ففرح شعيب وعلم ان لموسى والعسا شأنا وقال انى وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل ادرع ودرعاء والدرع بياض في صدور الشاء ونحورها وسواد في الفخذ وهي درعاء كما في القاموس. فاوحى الله اليه في المنام ان اضرب بعصاك الماء الذى هو في مستقى الاغنام ففعل ثم سقى فما اخضت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامراته فوفى له بالشرط وسلم اليه الاغنام * قال ابو الليث مثل هذا الشرط في شريعتنا غير واجب الا ان الوعد من الانبياء واجب فوفاه بوعده انتهى : وفي المتنوى

جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت * كي تواند صيد دولت زو كريخت [١]

پس پيمبر كفت بهر اين طريق * باو فاتر از عمل نبود رفيق [٢]

كربود نيكو ابديارت شود * وربود بد در لحد بارت شود

﴿ فلما قضى موسى الاجل ﴾ الفاء فصيحة اى فمقد العقدين وباشر ما التزمه فلما اتم الاجل المشروط بينهما وفرغ منه روى انه قضى ابعدا الاجلين وهى عشر سنين : يعنى [ده سال شبانى كرد پس اورا آرزوى وطن خاست] فبكى شعيب وقال يا موسى كيف تخرج عنى وقد ضعفت وكبرت فقال له قد طالت غيبتى عن امى وخالتى وهارون اخى واختى فى مملكة فرعون فقام شعيب وبسط يديه وقال يارب بحرمة ابراهيم الخليل واسماعيل الصنى واسحاق الذبيح ويعقوب الكظيم ويوسف الصديق رد قوتى وبصرى فامن موسى على دعائه فرد الله عليه بصره وقوته ثم اوصاه بابنته ﴿ وسار ﴾ موسى باذن شعيب نحو مصر والسير المضى فى الارض ﴿ باهله ﴾ بامراته صفوريا وولده فانها ولدت منه قبل السير كما فى كشف الاسرار * وقال الكاشفى [ويبرد كسان خود را] فالباء على هذا للتعدية * قال ابن عطاء لما تم له اجل المحبة ودنت ايام القرية والزلفة واظهار انوار النبوة عليه سار باهله ليشاركه معه فى لطائف الصنع * قال فى كشف الاسرار [نماز پيشين فراره بود همى رفت تاشب در آمد] وكان فى البرية والليل مظلمة باردة فضرب خيمته على الوادى وادخل اهله فيها وهطلت السماء بالمطر والثلج [واغنام از برف و باد ودمه متفرق شده يعنى اغنام كه اورا شعيب داده بود] وقد كان ساقها معه وكانت امراته حاملا فاخذها الطلق فاراد ان يقدر فلم يظهر له نار فاقتم لذلك فحينئذ ﴿ آنس من جانب الطور نارا ﴾ اى ابصر من الجهة التى تلى الطور نارا يقال جانب الحائط للجهة التى تلى الجنب والطور اسم جبل مخصوص والنار يقال للهب الذى يبدو للحاسة وللحرارة المجردة ولنار جهنم * قال بعضهم ابصر نارا دالة على الاتوار لانه واهى النور على هيئة النار لكون مطلبه النار والانسان يميل الى الاشياء المعهودة المألوفة ولا يتخلو النار من الاستئناس خاصة فى الشتاء وكان شتاء تجلى الحق بالنور فى لباس النار على حسب

سبحان الله العظيم ﴿ ١١ ﴾ در اوائل دفتر پنجم در بيان تفسير آية الا انبياء آمنوا الحق

﴿ ١٢ ﴾ در اوائل دفتر پنجم در بيان معنى حديث شريف لانه من قرئت الخ

(ازادہ)

ارادة موسى وهذه سنته تعالى الاترى الى جبريل انه علم ان النبي عليه السلام احب دحية فكان اكثر مجيئه اليه على صورة دحية ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ لاهله امكشوا ﴾ المكث ثبات مع انتظار اى قنوا مكانكم وابتوا ﴿ اى آنت نار اعلی ﴾ [شاید كه من] ﴿ آتكم ﴾ [بیارم از برای شما] ﴿ منها ﴾ [ازان آتش] ﴿ بنجر ﴾ [بیامی یعنی از نزد کسانی که بر سر آن آتش اند بیارم خبر طریق که راه مصر از کدام طرفست] وقد كانوا ضلوه ﴿ اوجدوه ﴾ عود غلیظ سواء كانت في رأسه نار اولا ولذلك بين بقوله ﴿ من النار ﴾ وفي المفردات الجذوة التي يبقى من الحطب بعد الالتهاب ﴿ وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى التجريد في الظاهر والى التفريد في الباطن فن الساتك لا بد له في السلوك من تجريد الظاهر عن الاهل والمال وخروجه عن الدنيا بالكلية فقد قيل المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ثم من تفريد الباطن عن تعلقات الكونين فبقدر تفرده عن العلاقات يشاهد شواهد التوحيد فاول ما يبدو له في صورة شعله النار كما كان لموسى والكوكب كما كان لابراهيم عليهما السلام ومن جلتها النوامع والطواع والسواطع والشموس والاقمار الى ان تجلى نور الربوبية عن مطلع الالهية ﴿ اعلمكم تصطلون ﴾ الاصطلاء [كرم شدن بآتش] * قال في كشف الاسرار الاصطلاء التدفؤ بالصلا، وهو النار بفتح الصاد وكسرها فالفتح بالقصر والكسر بالمد ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اوصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة لا تسيخن الا بجذوة نار الحجة بل نار الجذبة الالهية : قال الكمال الحنجدي

بجشم اهل نظر كم بود زيروانه * دلی كه سوخته آتش محبت نیست

فترك موسى اهله في البرية وذهب ﴿ فلما اتىها ﴾ اى النار التي آتتها ﴿ نودى من شاطىء الوادى الايمن ﴾ اى اتاه النداء من الشاطىء الايمن بالنسبة الى موسى فالايمن مجرور صفة لشاطىء والشاطىء الجانب والشط وهو شفير الوادى والوادى فى الاصل الموضع الذى يسيل فيه الماء ومنه سمي المفرج بين الجبلين وادبا ﴿ فى البقعة المباركة ﴾ متصل بالشاطىء اوصلة لنودى والبقعة قطعة من الارض لاشجر فيها وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله اياه وهكذا محال تجليات الاولياء قدس الله اسرارهم ﴿ من الشجرة ﴾ بدل اشتغال من شاطىء لانها كانت ثابتة على الشاطىء وبقيت الى عهد هذه الامة كما فى كشف الاسرار وكانت عنابا اوسمرة اوسدرة اوزيتونا او عوسجا والعوسج اذا عظم يقال له الفرقد بالغين المعجمة وفى الحديث (انها شجرة اليهود ولا تنطق) يعنى اذا نزل عيسى وقتل اليهود فلا يمتحنى منهم احد تحت شجرة الانطقت وقالت يامسلم هذا يهودى فاقتله الا الفرقد فانه من شجرهم فلا ينطق كما فى التعريف والاعلام للامام السهلبى ﴿ ان ﴾ مفسرة اى اى ﴿ يا موسى انا الله رب العالمين ﴾ اى انا الله الذى ناديتك ودعوتك باسمك وانا رب الخلائق اجمعين وهذا اول كلامه لموسى وهو وان خالف لفظا لما فى طه والنمل لكنته موافق له فى المعنى المقصود * قال الكاشفى [موسى در درخت نگاه كرد آتشى سفيد بی دود

(روح البيان - ٢٦ - س)

دید و بدل فرونگریست شعله شوق لقای حضرة معبود مشاهده نمود از شهود این در آتش
زدیک بود که شمع وجودش بتمام سوخته گردد

هست درمن آتش روشن نمیدانم که چیست * این قدر دانم که همچون شمع می کاهم ذکر
موسی علیه السلام از ندای (ان یاموسی) سوخته عشق و کداخته شوق شده در پیش درخت
بایستاد و آن ندا در مضمون داشت که (انی انا الله رب العالمین) * قل فی کشف الاسرار
موسی زیر آن درخت متلاشی صفات وفائی ذات کشت و همگی وی سمع شده و ندا آمد پس
خلعت قربت پوشید شراب الفت نوشید صدر وصلت دید ریحان رحمت بویید [

ای عاشق دلسوخته اندوه مدار * روزی بمراد عاشقان کردگار

* قال بعضهم لما وصل موسى الى الشجرة ذهب النار وبقى النور ونام موسى عن موسى فنودی
من شجرة الذات باصوات الصفات و صار الجبل من تأثير التجلی والكلام عقیقا وغشی علیه
فارسل الله الیه الملائكة حتى روحوه بمراوح الانس وقالوا له یا موسی تعبت فاسترح یا موسی
قد باخت فلا تبرح جئت علی قدر یا موسی: یعنی [مقدر بود که حق سبحانه یا تو سخن کند]
وكان هذا فی ابتداء الامر والمبتدأ مرفوق به . وفي المرة الاخری خر موسى صعقا فكان
یصعق والملائكة تقول له یا ابن النساء الحیض مثلك من یسأل الرؤیة یالیت لو تعلم الملائكة این
موسی هناك لم یعبروه فان موسى كان فی اول الحال مریدا طالبا وفي الآخر مرادا مطلوبیا
طلبه الحق واصطفاه لنفسه قبل شان بین شجرة موسی و بین شجرة آدم عندها طهرت
محنة وقتنة وعند شجرة موسی افتتحت نبوة ورسالة یا صاحبی لویعلم قائل هذا القول حقيقة
شجرة آدم لم یقل مثل هذا فی حق آدم فان شجرة آدم اشارة الى شجرة الربوبیة ولذا قال
(ولا تقربا هذ الشجرة) فان آدم اذ كان متصفا بصفات الحق اراد العیشة بحقیقتها فهنا الحق
عنها وقال هذا شیء لم یکن لك فان حقيقة الازلیة متمنعة من الاتحاد بالمحدثیة هكذا قال ولكن
اظهر ازلیته من الشجرة وسكر آدم ولم یصبر عن تناولها فاكل منها حبة الربوبیة فكبر حاله
فی الحضرة ولم یطق فی الجنة حملها فاهبط منها الى معدن العشاق ومقر المشتاق فشجرة آدم
شجرة الاسرار وشجرة موسی شجرة الانوار فالانوار للابرار والاسرار للاخبار * قال بعض
الكبار اذا جاز ظهور التجلی من الشجرة وكذا الكلام من غیر کیف ولا جهة فاوی ان
یحوز ذلك من الشجرة الانسانیة ولذا قسموا التوحید الى ثلاث مراتب. مرتبة لاله الا هو.
ومرتبة لاله الا انت. ومرتبة لاله الا انا والمتكلم فی الحقيقة هو الحق تعالی بكلام قدیم ازلی
فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان ان كنت من اهله والا فعلیك بالایمان فان الكلام امامع
الوجدان اومع اهل الايمان فسلام علی المصطفین الاخبار والمؤمنین الابرار اللهم ارنا الاشیاء
كما هی وانما الكون خیال وهو الحق فی الحقيقة فلاموجود الا هو كما لامشهود الا هو فاعرف

یا مسکین تغم: قال الشیخ سعدی عن لسان العاشق

مرا باوجود تو هستی نماند * بیاد توام خود پرستی نماند

کرم جرم بینی مکن عیب من * تویی سر بر آورده از جیب من

(وقال)

وقال

سمندرنه کرد آتش مکرد * که مردانکی باید آنکه نبرد

وهو اشارة الى من ليس حاله حال موسى نسأل الله الوقوع في نار العشق والوصول الى سر الفناء الكلى ﴿ وان اتق عصاك ﴾ عطف على ان ياموسى وكلاهما مفسر لنودى اى ونودى ان اتق واطرح من يدك عصاك واقاها فصارت حية فاهتزت ﴿ فاما رآها تهتز ﴾ اى تحرك تحركا شديدا ﴿ كأنها جان ﴾ فى سرعة الحركة اوفى الهيئة والجنة فنها انما كانت تعبانا عند فرعون والجان حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة فى الدور ﴿ ولى مدبرا ﴾ اعرض حال كونه منبهزما من الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ اى لم يرجع ﴿ قال الحليل عقب اى رجع عنى عقبه وهو مؤخر القدم قودى ﴿ ياموسى اقبل ﴾ ﴿ يش آى ﴾ ﴿ ولا تخف ﴾ [ومتيس ازين مار] ﴿ انك من الآمنين ﴾ من الخوف فانه لا يخاف لدى المرسلون كما بقى فى النمل. فان قلت ما الفائدة فى التثنية قلت ان يالفها ولا يخافها عند فرعون اذا ناظره بقلب العما وغيره من المعجزات كما فى الاسئلة المتقدمة. وفيه اشارة الى التثنية كل متوكفا غير الله فمن اتكأ على الله أمن ومن اتكأ على غيره وقع فى الخوف. ﴿ قل فى كشف الاسرار [جاي ديكر كفت خذها ولا تخف ياموسى عصا مى دار ومهر عصا دردل مدار و آترا پناه خود مكبر از روى اشارت بدينا دار ميگويد دنيا مدار ومهر دنيا در دل مدار و آترا پناه خود مساز] (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ويقال شتان بين نينا صلى الله عليه وسلم وبين موسى عليه السلام موسى رجع من سماع الخطاب واتى بشعبان سلطه على عدوه ونينا عليه السلام اسرى به الى محل الدنو فاوحى اليه ما اوحى ورجع واتى لامته بالصلاة التى هى المناجاة فقبل له السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ﴿ اسلك يدك فى جييك ﴾ ادخلها فى مدرعتك وهى ثوب من صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهى كنه عند المرفقين : وبالفارسية [در آردست خود را در كريان جامه خود] ﴿ تخرج بيضاء ﴾ اى حال كونها مشرقة مضيئة لها شعاع كشعاع الشمس ﴿ من غير سوء ﴾ عيب كالبرص : يعنى [سفيدى] او مكروه منفر نباشد چون بياض برص [واضم اليك جناحك ﴾ جناح الانسان عضده ويقال اليد كلها جناح اى يدك المبسوطتين تتقي بهما الحية كالحائض الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس او بادخالهما فى الجيب فيكون تكريرا لاسلك يدك لغرض آخر وهو ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جرأة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يكون المراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه فعلى هذا يكون تيمنا لمعنى انك من الآمنين لان تكريرا لاسلك يدك ﴿ من الرهب ﴾ الرهب مخافة مع تحزن واضطراب اى من اجل الرهب اى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا او ضبطا لنفسك ﴿ فذائك ﴾ اشارة الى العصا واليد ﴿ برهاتان ﴾ حجتان نيرتان ومعجزتان باهرتان وبرهان فعلان من قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان او من قولهم بره الرجل اذا

ابيض ويقال برهاء وبرهة للمرأة البيضاء ونظيره تسمية الحجرة سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها وقيل هو فعال لقولهم برهن ﴿ من ربك ﴾ صفة لبرهانان اى كائن من تعالى واصلان ﴿ الى فرعون وملائته ﴾ ومنتهيان اليهم ﴿ انهم كانوا قوما فاسقين ﴾ خارجين عن حدود الظلم والعدوان فكانوا احقء بان ترسل اليهم بهاتين المعجزتين ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى قتلت منهم ﴾ اى من القوم وهم القبط ﴿ نفسا ﴾ وهو قاتون خباز فرعون ﴿ فاخاف ان يقتلوه ﴾ بمقابلتها ﴿ واخى هرون هو افصح منى لسانا ﴾ اطلق لسانا بالبيان وكان فى لسان موسى عقدة من قبل الحجر التى تناولها وادخلها فاه تمنعه عن اعطاء البيان حقه ولذلك قال فرعون ولا يكاد يبين * قال بعض العارفين مقام الفصاحة هو مقام الصحو والتمكين الذى يقدر صاحبه ان يخبر عن الحق واسراره بعبارة لا تكون ثقيلة فى موازين العلم وهذا حال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال (انا افصح العرب: وبعثت بجوامع الكلم) وهذه قدرة قادرية اتصف بها العارف المتمكن الذى بلغ مشاهدة الخاص ومخاطبة الخواص وكان موسى عليه السلام فى محل السكر فى ذلك الوقت ولم يطق ان يعبر عن حاله كما كان لان كلامه لو خرج على وزن حاله يكون على نعوت الشطح عظيما فى آذان الخلق وكلام السكران ربما يفتن به الخلق ولذلك سأل مقام الصحو والتمكين بقوله (واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى) لان كلامه من بحر المكاشفة فى المواجهة الخاصة التى كان مخصوصا بهادونه بخلاف هارون اذ لم يكن كايما حاله مع الناس اسهل من حال موسى ﴿ وارساه ﴾ الى فرعون وقومه ﴿ معى ﴾ حال كونه ﴿ ردنا ﴾ اى معينا وهو فى اصل اسم ما يعان به كالدقى واستعمل هنا صفة بدليل كونه حالا ﴿ يصدقنى ﴾ بالرفع صفة ردنا اى مصدقا لى بتلخيص الحق وتقرير الحجية وتوضيحها وتزييف الشبهة وابطالها لابان يقول له صدقت او اجماعة صدقوه يؤيد ذلك قوله (هو افصح منى لسانا) لان ذلك يقدر عليه النصيح وغيره كفى فتح الرحمن ﴿ انى اخاف ان يكذبون ﴾ اى يردوا كلامى ولا يقبلوا منى دعوتى ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة * وفيه اشارة الى ان من خاصة نمروود وفرعون النفس تكذيب الناطق بالحق ومن خصوصية هارون العقل تصديق الناطق بالحق ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ سنشد عضدك باخيك ﴾ العضد ما بين المرفق والكتف: وبالفارسية [بازو] اى سنقويك به لان الانسان يقوى باخيه كقوة اليد بعضها: وبالفارسية [زود باشد كه سخت كنم بازوى ترا] يعنى بيفزائم نيروى ترا برادرتو [وكان هارون يومئذ بمصر ﴿ ونجعل لكما سلطانا ﴾ اى تسلطا وغلبة * قال جعفر هبة فى قلوب الاعداء ومحبة فى قلوب الاولياء * وقال ابن عطاء سياسية الخلافة مع اخلاق النبوة ﴿ فلا يصلون اليكما ﴾ باستيلاء او محاجة ﴿ باياتنا ﴾ متعلق بمحذوف صرح به فى مواضع اخرى اى اذها باياتنا او بنجمل اى نسلطكما باياتنا وهى المعجزات او بمعنى لا يصلون اى تمتعان منهم باياتنا فلا يصلون اليكما بقتل ولا سوء كفى فتح الرحمن ﴿ اتماون اتبعكما الغالبون ﴾ اى لكما ولا تبايعكما الغلبة على فرعون وقومه [زيرا كه رايات آيات ما على است و امداد اعانت مرا و ليارا] متواتر ومتوالى والله الغالب والمتعالى

• قال في كشف الاسرار [چون این مناجات تمام شد رب العالمین اورا باز کردانید. خلافت میان علما کہ موسی آنکہ پیش عیال باز شد یاهم از آنجا بمصر رفت سوی فرعون. قومی گفتندم از آنجا سوی مصر شد و اهل و عیال را دران بیابان بگذاشت سی روز دران بیابان میان مدین و مصر بنامندتنها دختر شعیب بود و فرزند موسی و آن کوسفندان آخر بعد ازسی روز شبانی ایشان بگذشت دختر شعیب را دید و اورا بشناخت دل تنگ و اندوهگین نشسته وی کرید آن شبان ایشانرا درپیش کاد و بامدین برد پیش شعیب. و قومی گفتند موسی چون از مناجات فارغ شد همان شب بزودیک اهل و عیال باز رفت عیال وی اورا کنت آتش آوردی موسی اورا کنت من بطالب آتش شدم نور آوردم و پیغمبری و کرامت خداوند جل جلاله آنکہ برخاستد و روی بمصر نهادند چون بدر شهر مصر رسیدند وقت شبانکاد بود برادر و خواهر اما پدرش رفته بود از دنیا موسی بدر سرای رسیدنماز شام بود و ایشان طعام درپیش نهاده بودند و میخوردند موسی آواز داد کہ من یکی خرمیم مرا امشب سنج دهید بقربت اندر مادر گفت مر هارونرا کہ این سنج را سنج میداد تا مکر کسی بقربت اندر پسر را سنج دهد موسی را بخانه اندر آوردند و طعام پیش وی نهادند و اورا نمی شناختند چون موسی فراسخن آمد مادر اورا بشناخت و اورا در کنار گرفت و بسیار بگریست پس موسی گفت مر هارونرا کہ خدای عزوجل مارا پیغمبری داد و هر دورا فرمود کہ پیش فرعون رویم و اورا بآنہ جل جلاله دعوت کنیم هارون گفت سماع و طاعتہ عزوجل مادر گفت من ترسم کہ او شررا هر دو بکشد کہ او چہاری طاعتیست ایشان گفتند الله تعالی مارا فرموده و او مارا خود نکد دارد و ایمن کرد پس موسی و هارون دیگر روز رفتند بدر سرای فرعون گروهی کوینند همان ساعت باز روند و پیغام گذاردند و گروهی گفتند تا یکسال باز نیافتند [یعنی تا یازدن اہما فرعون بلا دخول سنہ وفيه انصح لطف لهما حيث يتقويان في تلك المدة بماورد عليهما من جنود امداد الله تعالی فتسهل الدعوة حينئذ و اياما كان فالدعوة حاصلة كما قال تعالی ﴿ فلما جاءهم موسى ﴿ حال كونه ملتبسا ﴿ آياتنا ﴿ حال كونها ﴿ بينات ﴿ وانجيات الدلالة على صحة رسالته منه تعالی والمراد المعجزات حاضرة كانت كالعصا واليد او مترتبة كغيرها من الآيات التسع فان زمان المجي وقت تمتد يسمع الجميع ﴿ قالوا ما هذا ﴿ اى الذى جئت به يا موسى ﴿ الاسحر مفتري ﴿ اى سحر مخلق لم يفعل قبل هذا مثله وذلك لان النفس خلقت من اسفل عالم الملكوت متسكئة والقلب خلق من وسط عالم الملكوت متوجها الى الحضرة فما كذب الفؤاد ما رأى وما صدقت النفس ما رأت فيرى القلب اذا كان سليما من الامراض والعلل الحق حقا والباطل باطلا والنفس ترى الحق باطلا والباطل حقا ولهذا كان من دعائه عليه السلام (اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه) وكان عليه السلام مقصوده في ذلك سلامة القلب من الامراض والعلل وهلاك النفس وقع هواها وكسر ساطانها كذا في التأويلات النجمية ﴿ وما سمعنا بهذا ﴿ السحر ﴿ في آياتنا الاولى ﴿ واقعا في ايامهم ﴿ وقال موسى

ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴿ يريد به نفسه: يعنى [او مرا فرستاده و ميدانده من محم
 وشما مبطلید] ﴿ ومن تكون له عاقبة الدار ﴿ اى عاقبة دار الدنيا وهى الجنة لانها خلقت ممرا
 الى الآخرة ومزرعة لها والمقصود منها بالذات هو الثواب واما العقاب فن نتائج اعمال العصاة
 وسياتهم فالعاقبة المطابقة الاصلية للدنيا هى العاقبة المحمودة دون المذمومة ﴿ انه ﴿ اى الشان
 ﴿ لايفاج الظالمون ﴿ لانفسهم باهلا كها فى الكفر والتكذيب اى لايفوزون بمطلوب
 ولاينجون من محذور ومن المحذور العذاب الدنيوى ففيه اشارة الى نجاة المؤمن وهلاك
 الكافر والى ان الواجب على كل نفس السعى فى نجاتها ولو هلك غيرها لا يضرها ﴿ وقال
 فرعون ﴿ حين جمع السحرة وتصدى للمعارضة ﴿ يا ايها الملائكة ﴿ اى كروه بزركان [
 ما علمت لكم من اله غيرى ﴿ قيل كان بين هذه الكلمة وبين قوله انار بكم الاعلى اربعون
 سنة اى ليس لكم اله غيرى فى الارض [وموسى ميگوید خدای ديگر هست که آفریدگار
 آسمانهاست] كما قال ﴿ رب السموات والارض ﴿ فاقولى ﴿ الايقاد [آتش افروختن]
 ﴿ يا هامان ﴿ هو وزير فرعون ﴿ على الطين ﴿ هو التراب والماء المختلط اى اصنع لى
 اجرا: وبالفارسية [پس برافروز آتشی از برای من اى هامان بر كل تا پنخته شود و در بنا
 او استحکامی بود] واول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذة على وجه يتضمن
 تعليم الصنعة حيث لم يقل اطبخ لى الآجر ﴿ فاجعل لى ﴿ منه ﴿ صرحا ﴿ قصر رفيعا
 مشرفا كالليل والمنارة: وبالفارسية [كوشكى بلند که مرورا پاها باشد چون نردبان تا بر سطح
 آن روم] ﴿ لعلى اطلع الى اله موسى ﴿ انظر اليه واقف عليه: يعنى [شايد که برو مطلع
 کردم و بينم که چنان هست که موسى گوید] ﴿ وانى لاظنه ﴿ اى موسى ﴿ من الكاذبين ﴿
 فى ادعائه ان له الها غيرى وانه رسوله قاله تليسا وتمويهها على قومه لا تحقيقا لقوله تعالى
 ﴿ ووجدوا بها واستيقنتها انفسهم ﴾ قال فى الاسئلة المقحمة ولا يظن بان فرعون كان شاكا فى عدم
 استحقاقه لدعوى الالهية فى نفسه اذ كان يعلم حال نفسه من كونها اهل الحاجات ومحل
 الآفات ولكن كان معاندا فى دعواه مجاحدا من غير اعتقاده فى نفسه بالالهية * وقال الكاشفى
 [فرعون تصور کرده بود که حق سبحانه و تعالى جسم و جسمانيست بر آسمان مكاني دارد
 وترقى بسوى وى ممکن است و بدین معنى دانا نشده بود]

که مکان آفرین مکان چه کند * آسمان کر بر آسمان چه کند

نه مکان ره برد برو نه زمان * نه بیان زو خبر دهد نه عیان

صاحب کشف [آورده که هامان ملعون پنجاه هزار استاد جمع کرد و رای مزدوران
 آن بطبخ آجر و پختن کج و اهلك و تراشیدن چوب و رفع بنا امر نمود] و اشد ذلك على
 موسى و هارون لان بنى اسرائيل كانوا معذبين فى بنائه * قال ابواليث كان ملاط القصر تحب
 القوارير وكان الرجل لا يستطيع القيام عليه من طوله مخافة ان ينسفه الريح وكان طوله خمسة
 آلاف ذراع وعرضه ثلاثة آلاف ذراع [و آن بنایی شد رفیع و محکم که هیچکس پیش
 ازان بدان طریق صرحی نساخته بود و در همه دنیا مانند آن هرگز کس ندید و نشنید]

(چنان)

چنان بلند بنایی که عقل نتوانست * کمند فکر فکندن بکوشه بامش

* وکتب بهلول علی حائط من حیطان قصر عظیم بناه الخلیفة هارون الرشید یا هارون رفعت الطین ووضعت الدین رفعت الجص ووضعت النص ان کان من مالک فقد اسرفت ان الله لا یحب المسرفین وان کان من مال غیرک فقد ظلمت ان الله لا یحب الظالمین * ودر زاده المسیر [فرموده چون بنا با تمام رسید فرعون لعین ببالا بر آمد وخیال او آن بود که بفلک نزدیک رسیده باشد چون درنکریست آسمانرا از بالای صرح چنان دید که در روی زمین میدید منزل کشته تیر اندازیرا بکفت تا بر هوا تیر انداخت و آن تیر باز آمد خون آلود فرعون کفت قد قتلته اله موسی بکشتم نعوذ بالله خدای موسی را حق سبحانه و تعالی جبرائیل را فرستاد تا بر خویش بدان صرح زد سه پاره ساخت یک قطعه بلشکر کاه فرعون فرود آمد و هزاران هزار قطعی کشته شدند و قطعه دیگر در دریا افتاد و دیگر بجانب مغرب و هیچکس ز استادان و مزدوران زنده نماندند] * وفي فتح الرحمن و لم یبق احد ممن عمل فیہ الا هلك ممن كان علی دین فرعون انتهى . و فرعون [با وجود این حال متعجب نکشت و غرور او زیادت کشت] * واستکبر هو و جنوده * تعظموا عن الایمان و لم یعتقدوا بالحق والاستکبار اظہار الکبر باطلا بخلاف التکبر فانه اعم و الکبر ظن الانسان انه اکبر من غیره * فی الارض * ای ارض مصر و ما یلبها * بغیر الحق * بغیر استحقاق * و ظنوا انهم الینا لا یرجعون * لا یردون بالبعث للجزاء من رجع رجعا ای رد و صرف * فاخذناہ و جنوده * عقیب ما بلغوا من الکفر و العتو اقصی الغایات * فقبضناہم * طرحناہم * قل الراغب انبذ القاء الشئ و طرحه لقاہ الاعتدابه * فی الیم * بحر القلزم ای عاقبتناہم بالاغراق و فی تعظیم شأن الآخذ و تحقیر شأن المأخوذ حیث انہم مع کثرتهم کخصیات تؤخذ بالکف و تطرح فی البحر * فانظر * یا محمد بعین قلبک * کیف کان عاقبة الظالمین * و حذر قومک من مثلها * و جعلناہم * ای صیرنا فرعون و قومه فی عہدہم * ائمة یدعون الی النار * ای ما یؤدی الیها من الکفر و المعاصی ای قدوة یقتدی بہم اهل الضلال فیکون علیہم وزرہم و وزر من تبعہم * و یوم القیمة لا ینصرون * بدفع العذاب عنہم بوجه من الوجوه * و اتبعناہم فی هذه الدنیا لعنة * طردا و ابعادا من الرحمة اولعنا من اللاعنین لا تزال تلعنہم الملائكة و المؤمنون خلفا عن سلف : و بالفارسیة [و بر پی ایشان پیوستیم درین جهان لعنت و نفرین] * و یوم القیمة ہم من المقبوحین * یوم متعلق بالمقبوحین علی ان اللام للتعریف لا بمعنی الذی ای من المطرودین المبعدين یقال قبح الله فلانا قبحا و قبحوا ای ابعده من کل خیر فهو مقبوح کما فی القاموس و غیره * قال فی تاج المصادر القبح و القباحة و القبوحة [زشت شدن] انتهى و علیہ بنی الراغب حیث قال فی المفردات من المقبوحین ای من الموسومین بحالة منكرة کسواد الوجوه و زرقة العیون و سحبهہم بالاغلال و السلاسل و غیرها انتهى باختصار * قال فی الوسیط فیکون بمعنی المقبحین انتهى * و فی التأویلات النجمیة لان قبحہم معاملاتہم القبیحة کما ان حسن وجوه المحسنین معاملاتہم الحسنہ هل

جزاء الاحسان الا الاحسان وجزاء سيئة سيئة مثلها انتهى * ودلت الآية على ان الاستكبار من قبائحهم المؤدية الى هذه القباحة والطرده قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى (الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منهما القيته في النار) وصف الحق سبحانه نفسه بالرداء والازار دون القميص والسراويل لكونهما غير محيطين فبعدا عن التركيب الذي هو من اوصاف الجسمانيات * واعلم ان الكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل بحقيقة المحاسن والجهل رأس الانسلاخ من الانسانية ومن الكبر الامتناع من قبول الحق ولذا عظم الله امره فقال (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق) واتبع كبر بين الناس ما كان معه بخل ولذلك قال عليه السلام (خصمتان لا يجتمعان في مؤمن البخيل والكبر) ومن تكبر لرياسة نالها دل على دناءة عنصره ومن تفكر في تركيب ذاته فعرف مبدأه ومنتهاه واوسطه عرف نقصه ورفض كبره ومن كان تكبره لغنية فليعلم ان ذلك ظل زائل وعارية مستردة وانما قال بغير الحق اشارة الى ان التكبر ربما يكون محمودا وهو التكبر والبخير بين الصفيين ولذا نظر رسول الله عليه السلام الى ابي دجاجة يتبختر بين الصفيين فقال (ان هذه مشية يبغضها الله الا في هذا المكان) وكذا التكبر على الاغنياء فانه في الحقيقة عز النفس وهو غير مذموم قال عليه السلام (لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه) فعلى العاقل ان يعز نفسه بقبول الحق والتواضع لاهله ويرفع قدره بالانقياد لما وضعه الله تعالى من الاحكام ويكون من المنصورين في الدنيا والآخرة ومن الذين يثنى عليهم بالثناء الحسن لحسن معاملاتهم الباطنة والظاهرة نسأل الله ذلك من نعمه المتوافرة: قال الشيخ سعدى قدس سره

بزرگان نکرند در خود نکاه * خدا بینی از خویشتن بین نخواه
بزرگی بناموس وکفتار نیست * بلندی بدعوی وپندار نیست
بلندیت باید تواضع کزین * که آن بام را نیست سلم جزاین
برین آستان عجز و مسکینیت * به از طاعات و خویشتن بینیت

﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ اي التوراة ﴿ من بعد ما اهلكنا القرون الاولى ﴾ جمع قرن وهو القوم المقترنون في زمان واحد اي من بعد ما اهلكنا في الدنيا بالعباد اقوام نوح وهود وصالح ولوط اي على حين حاجة اليها * قال الراغب الهلاك بمعنى الموت لم يذكروا الله حيث يفقد الذم الا في قوله ﴿ ان امرؤ هالك ﴾ وقوله ﴿ وما بهلكنا الا الدهر ﴾ وقوله ﴿ حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا ﴾ ﴿ بصائر للناس ﴾ حال من الكتاب على انه نفس البصائر وكذا ما بعده . والبصائر جمع بصيرة وهي نور القلب الذي به يستبصر كما ان البصر نور العين الذي به تبصر . والمعنى حال كون ذلك الكتاب انوار القلوب بنى اسرائيل تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عمياء عن الفهم والادراك بالكلية ﴿ وهدى ﴾ اي هداية الى الشرائع والاحكام التي هي سبيل الله * قال في انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وحده وتوحيده ومن ثمة قيل لها تحف واطلاق الكتب عليها

بجاء ﴿ ورحمة ﴾ حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى ﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر بما فيه من الواعظ : والفارسية [شاید که ایشان پند پذیرند] وفي الحديث (ما هلك امة قرنا ولا امة ولا اهل قرية بمذاب من السماء منذ انزل التوراة على وجه الارض غير اهل القرية الذين مسخوا قردة ألم تر ان الله تعالى قال واتخذ آتينا الآية ﴿ وما كنت ﴾ يا محمد ﴿ بجانب الغربي ﴾ اي بجانب الجبل او المكان الغربي الذي وقع فيه الميثاق وناجى موسى ربه على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه او الجانب الغربي على انساؤه الموصوف كمسجد الجامع وعلى كلا التقديرين جبل الطور غربي ﴿ اذ قضينا الى موسى الامر ﴾ اي عهدنا اليه واحكمتنا امر نبيوته بالوحى وايضا التوراة ﴿ وما كنت من الشاهدين ﴾ اي من جهة الشاهدين نوحى وهم السبعون المختارون لدمية حتى تشهد ماجرى من امر موسى في ميثاقه وكتب التوراة له في الاواح فتخبره للناس والمراد الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبل الاخبار عن المغيبات التي لا تعرف الا بالوحى ولذلك استدركه بقوله ﴿ ولكننا انشأنا قرونا ﴾ خالقنا بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة : وبالفارسية [وليكن بسافرديم پس از موسى كروهى بعد از كروهى] ﴿ فتناول عليهم العمر ﴾ تناول بمعنى طال : وبالفارسية [دراز شد] والعمر بالفتح والضم وبضمين الحياة قال الراغب اسم لمدة عمارة البدن بالحياة اي طال عليهم الحياة وتمادى الامد والمهابة فتغيرت الشرائع والاحكام وعميت عليهم الانبياء لاسباب على آخرهم فانقضى الحال التشريع الجديد فاحينا اليك حذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجبه ﴿ وما كنت ناويا في اهل مدين ﴾ نفى لاحتمال كون معرفته بقصة السماع ممن شاهد. والثواء هو الاقامة والاستقرار اي وما كنت مقما في اهل مدين اقامة موسى وشعيب حال كونك ﴿ تتلو عليهم ﴾ اي تقرأ على اهل مدين بطريق التعلم منهم [چنانچه شاگردان براستاذان خوانند] وهو حال من المستكن في ناويا او خبرتان لكنت ﴿ آياتنا ﴾ الناطقة بالقصة ﴿ ولكننا كنا مرسلين ﴾ اياك وموحين اليك تلك الآيات ونظائرهما ﴿ وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ﴾ اي وقت نادنا موسى انى ان الله رب العالمين واستبأنا اياه وارسالنا له الى فرعون والمراد جانب الطور الايمن كما قال (ونادينا من جانب الطور الايمن) ولم يذكر هنا احترازا عن ايها المذم فان عليه السلام لم يزل بالجانب الايمن من الازل الى الابد ففيه اكرام له وادب في العبارة معه ﴿ ولكن رحمة من ربك ﴾ اي ولكن ارسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر رحمة عظيمة كاشفة منك للناس ﴿ لتنذر قوما ﴾ متعلق بالفعل المعلن بالرحمة ﴿ ما اتيتهم من نذير من قبلك ﴾ صفة قوما اي لم يأتهم نذير لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة او بينك وبين اسماعيل على ان دعوة موسى وعيسى مختصة ببني اسرائيل ﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ يتعظون بانذارك وتغيير الترتيب الوقوعي بين قضاء الامر والثواء في اهل مدين والنداء الثاني على ان كلا من ذلك برهان مستقل على ان حكايته عليه السلام للقصة بطريق الوحي الايهي ولو ذكر اول انى ثوانه عليه السلام في اهل مدين ثم نفى حضوره عليه السلام عند قضاء

الامر كما هو الموافق للترتيب الوقوعي لربما توهم ان الكل دليل واحد كما في الارشاد ثم من التذکر تجديد العهد الازلي وذلك بكلمة الشهادة وهي سبب النجاة في الدارين * وفي الحديث (كتب الله كتابا قبل ان يخلق الخلق بالنبي عام في ورقة آس ثم وضعها على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي اعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته الجنة وقد اخذ الله الميثاق من موسى ان يؤمن بانى رسول الله في غيبتي) وفي الحديث (ان موسى كان يمشی ذات يوم بالطريق فاداه الجبار ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم ير احدا ثم نودى الثانية ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم يرا احدا فارتعدت فرائصه ثم نودى الثالثة ياموسى بن عمران انى انا الله لا اله الا انا فقال ليك فخر الله ساجدا فقال ارفع رأسك ياموسى بن عمران فرفع رأسه فقال ياموسى ان احببت ان تسكن في ظل عرشى يوم لا ظل الا ظلى فكن لليتيم كالاب الرحيم وكن للارملة كالزوج العطوف ياموسى ارحم ترحم ياموسى كما تدن تدان ياموسى انه من لقيني وهو جاحد بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلي وموسى كليمي فقال الهى ومن محمد قال ياموسى وعزتي وجلالى ما خلقت خلقا اكرم على منى كتبت اسمه مع اسمى فى العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بالنبي سنة وعزتي وجلالى ان الجنة محرمة على الناس حتى يدخلها محمد وامتة قال موسى ومن امة محمد قال امته الحمدون يحمدون صعودا وهبوطا وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم صائمون بالنهار ورهبان بالليل اقبل منهم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة لا اله الا الله قال الهى اجعلنى نبي تلك الامة قال نبيها منها قال اجعلنى من امة ذلك النبي قال استقدمت واستأخروا ياموسى ولكن ساجع بينك وبينه فى دار الجلال) * وعن وهب بن منبه قال لما قرب الله موسى نجيا قال رب انى اجد فى التوراة امة هى خیرامة اخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم من امتى قال ياموسى تلك امة احمد قال يارب انى اجد فى التوراة انهم يأكلون صدقاتهم وتقبل ذلك منهم ويستجاب دعاؤهم فاجعلهم من امتى قال تلك امة احمد فاشتاق الى لقاءهم فقال تعالى انه ليس اليوم وقت ظهورهم فان شئت اسمعتك كلامهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلاب آبائهم ملين اى قائلين ليك اللهم ليك [موسى سخن ایشان بشنید آنکه خدای تعالی روا نداشت که ایشانرا بی تحف باز کرداند کفت] اجبتکم قبل ان تدعونى واعطيتکم قبل ان تسألونى وغفرت لكم قبل ان تستغفرونى ورحمتکم قبل ان تسترحمونى [زهى رتبت این امت طالى همت که باوجود اختصاص ایشان بحضورت رسالت وقرآن برین وجه یافته اند]

حق لطف کرده داد بما هرچه بهترست

ولولا ان تصيبهم مصيبة من الضمير لاهل مكة والمصيبة العقوبة * قال الرابع اصلها فى الرمية ثم اختص بالمعاقبة . والمعنى بالفارسية [واكرنه ان بودى که بدیشان رسيدى عقوبتى

(رسنده)

رسندہ [﴿ بما قدمت ايديهم ﴾] اي بما اترفوا من الكفر والمعاصي واسند التقديم الى الابدى لانها اقوى ما يزال به الاعمال واكثر ما يستعان به في الافعال ﴿ فيقولوا ﴾ عطف على نصيبهم داخل في حيز لولا الامتناعية على ان مدار امتناع ما يجنب به هو امتناعه لا امتناع المعطوف عليه وانما ذكر في حيزها للايدان بانه السبب المناجي لهم الى قولهم ﴿ ربنا ﴾ [اي بروردكارما] ﴿ لولا ارسلت الينا ﴾ [جرانفرستادي بسوى ما] فلولا تخضية بمعنى هلا ﴿ رسولا ﴾ مؤيدا من عندك بالآيات ﴿ فتتبع آياتك ﴾ الظاهرة على يده وهو جواب لولا الثانية ﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بها وجواب لولا الاولى محذوف ثقة بدلالة الحال عليه . والمعنى لولا قولهم هذا عند اصابة عقوبة جناباتهم التي قدموها ما ارسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه ارسلناك قطعاً لمعاذيرهم بالكلية والزاما للحجة عليهم ﴿ فلما جاءهم ﴾ اي اهل مكة وكفار العرب ﴿ الحق ﴾ اي القرآن لقوله في سورة الرحمن (حتى جاءهم الحق ورسول مبين) ﴿ من عندنا ﴾ اي بامرنا ووحينا كما في كشف الاسرار * وقال ابن عباس رضى الله عنهما فلما جاءهم محمد * وفيه اشارة الى انه عليه السلام انما بعث بعد وصوله الى مقام العندية واستحقاقه ان يسميه الله الحق وهو اسمه تعالى وتقدس * وفيه اشارة الى كمال فناءه عن انانيته وبقائه بهوية الحق تعالى وله مسلم ان يقول انا الحق وان صدرت هذه الكلمة عن بعض متابعيه فلا غر وان يكون من كمال صفاء مرآة قلبه في قبول انعكاس انوار ولاية النبوة اذا كانت محاذية لمرآة قلبه عليه السلام وكان منبع ما هذه الحقيقة قلب محمد عليه السلام ومظهره لسان هذا القائل بتبعيته لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة كذا في التأويلات النجبية ﴿ قالوا ﴾ نعمناه اقتراحا قال بعضهم قاله قريش بتعليم اليهود ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ اوتى ﴾ محمد ﴿ مثل ما اوتى موسى ﴾ من الكتاب جملة لامفرقا * قال بعض الكبار احتجوا بكفرهم عن رؤية كاليته عليه السلام والالفاظ لولا اوتى موسى مثل ما اوتى محمد من الكمالات ﴿ اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل ﴾ اي اولم يكفروا من قبل هذا بما اوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق ثم بين كيفية كفرهم فقال ﴿ قالوا ﴾ هما اي ما اوتى محمد وما اوتى موسى عليهما السلام ﴿ سحران تظاهرا ﴾ اي تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وذلك ان قريشا بعثوا رهطاً منهم الى رؤساء اليهود في عيد لهم فسألوهم عن شأنه عليه السلام فقالوا انا نحمده في التوراة بنعته وصفته فلما رجع الرهط واخبروهم بما قالت اليهود قالوا ذلك ﴿ وقالوا انا بكل ﴾ اي بكل واحد من الكتابين ﴿ كافرون ﴾ وقال بعضهم المعنى اولم يكفر ابناؤهم في الرأي والمذهب وهم القبط بما اوتى موسى من قبل القرآن قالوا ان موسى وهرون سحران اي ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون * يقول الفقير انه وان صح اسناد الكفر الى ابناؤهم من حيث ان ملل الكفر واحدة في الحقيقة فكفر ملة واحدة بشئ في حكم كفر الملل الاخر به كما اسند افعال الآباء الى الابناء من حيث رضاهم بما فعلوا لكن يلزم على هذا ان يخص ما اوتى موسى بما عدا

الكتاب من الخوارق فان ايتاء الكتاب انما كان بعد اهلاك القبط على ان مقابلة القرآن
بمعدا التوراة مع ان ماوتى انما يدل باطلاقه على الكتاب مما لاوجه له فالغنى الاول هو الذى
يستدعيه جزالة النظم الكريم ويدل عليه صريحاً قوله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار
الذين يقولون هذا القول ﴿ فاشوا ﴾ [پس بياريد] ﴿ بكتاب من عند الله هو اهدى ﴾
بطريق الحق : وبالفارسية [رياست ترراه نماينده تر] ﴿ منهما ﴾ اى مما اوتياه من التوراة
والقرآن وسميتموها بسحرين ﴿ اتبعه ﴾ جواب للامر اى ان تأتوا به اتبعه ومثل هذا الشرط
مما يأتى به من يدل وضوح حجته وسنوح محجته لان الاتيان بما هو اهدى من الكتابين امر
بين الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتبكيك والاحكام ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى فى انهما
سحران مختلفان وفى ايراد كلمة ان مع امتناع صدقهم نوع تهكم بهم ﴿ فان لم يستجيبوا لك ﴾
دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى ولن يستجيبوا كقوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا وحذف
المفعول وهو دعائك للعلم به ولان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى
فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالباً ﴿ فاعلم انما يتبعون اهواءهم ﴾ الزائغة من غير ان يكون
لهم متمسك اصلاً اذ لو كان لهم ذلك لأتوا به ﴿ ومن اضل ممن اتبع هوىه ﴾ استفهام
انكارى بمعنى النفى اى لا اضل منه اى هو اضل من كل ضال . ومعنى اضل بالفارسية
[كمره تر] ﴿ بغير هدى من الله ﴾ اى بيان وحجة وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله
لزيادة التقرير والاشباع فى التشنيع والتضليل والافتقارته لهديته تعالى بينة الاستحالة
* وقال بعضهم هوى النفس قد يوافق الحق فلذا قيد الهوى به فيكون فى موضع الحال منه
﴿ ان الله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ لا يرشد الى دينه الذين ظلموا انفسهم بالانهمالك فى
اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين ﴿ وههنا اشارات * منها ان
الطريق طريقان طريق القراءة والدراسة والسماع والمطالعة وطريق الرياضة والمجاهدة
والتزكية والتحلية وهى اهدى الى الحضرة الاحدية من الطريق الاولى كما قال تعالى (من
تقرب الى شبرا) اى بحسب الانجذاب الروحانى (تقربت اليه ذراعاً) اى بالفيض والفتح والالهام
والكشف فما لا يحصل بطريق الدراسة من الكتب يحصل بطريق السلوك والسماع فى طريق
الدراسة من المخلوق فى طريق الوراثة من الخالق وشتان بين السامعين

فيضى كه جامى ازدوسه پيمانه كه يافت * مشكل كه شيخ شهر ييابد بصد چله

* ومهان لو كان للطالب الصادق والمريد الحاذق شيخ يقتدى به وله شأن مع الله ثم استمد
لخدمة شيخ كامل هو اهدى الى الله منه وجب عليه اتباعه والتمسك بذيل ارادته حتى يتم
امره ولو تجدد له فى اثناء السلوك هذا الاستعداد لشيخ آخر اكمل من الاول والثانى وهما
جرا يجب عليه اتباعه الى ان يظفر بالمقصود الحقيقى وهو الوصول الى الحضرة بلا اتصال
ولا انفصال * ومنها ان اهل الحسبان والعزة يحسبون انهم لو جاهدوا انفسهم على ما دلهم
بالعقل بغير هدى من الله اى بغير متابعة الانبياء انهم يهتدون الى الله ولا يعلمون ان
من يجاهد نفسه فى عبودية الله بدلالة العقل دون متابعة الانبياء هو متابع هواه ولا يتخلص

احد من اسر الهوى بمجرد العقل فلا تكون عبادته مقبولة اذ هي مشوبة بالهوى ولا يهتدى احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نينا عليه السلام مع كمال قدره في النبوة والرسالة احتاج في الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ولهذا السر بعث الانبياء واحتاج المرید للشيخ المهتدى الى الله بهدى من الله وهو المتابعة ، ومنها ان الظالمين هم الذين وضعوا متابعة الهوى في موضع متابعة الانبياء ، وطلبوا الهداية من غير موضعها فاهل الهوى ظالمون ، قال بعضهم للانسان مع هواء ثلاث احوال . الاولى ان يغلبه الهوى فيتملكه كما قال تعالى (أفأرأيت من اتخذ الهه هواه) . والثانية ان يغلبه فيقهر هواه مرة ويقهره هواه اخرى وايه فسد بمدح المجاهدين وغناه النبي عليه السلام بقوله عليه السلام (جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) والثالثة ان يغلب هواه كالانبياء عليهم السلام وصفوة الاولياء قدس الله اسرارهم وهذا المعنى قصده تعالى بقوله (واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) وقصده النبي عليه السلام بقوله (ما من احد الا وله شيطان وان الله قد اعانى على شيطان حتى ملكته) فان الشيطان يتسلط على الانسان بحسب وجود الهوى فيه ، وينبغي للعاقل ان يكون من اهل الهدى لا من اهل الهوى واذا عرض له امران فلم يدر أيهما اصوب فعليه بما يكرهه لا بما يهواه ففي حمل النفس على متكرهه مجاهدة واكثر الخير في الكراهية والعمل بما اشار اليه العقل السليم واللب الخالص : قال الشيخ سعدى قدس سره
هو وهوس را نمائند ستیز * چو بیند سر بیخه عقل تیز

﴿ وقد وصلنا لهم القول ﴾ التوصليل مبالغة الوصل وحقيقة الوصل رفع الحائل بين الشئين اى اكثرنا لقريش القول موصولا بعنه ببعض بان انزلنا عليهم القرآن آية بعد آية وسورة بعد سورة حسبما تقتضيه الحكمة اى ليتصل التذكير ويكون ادعى لهم ﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ فيؤمنون ويطيعون اوتابنا لهم المواعظ والزواجر وينالهم ما اهلكنا من القرون قرنا بعد قرن فاخبرناهم انا اهلكنا قوم نوح بكذا وقوم هود بكذا وقوم صالح بكذا لعلمهم يتعظون فيخافون ان ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى توصيل القول في الظاهر بتنهيم المعنى في الباطن اى فهمناهم معنى القرآن اعلمهم يتذكرون عهد الميثاق اذ آمنوا بجواب قولهم بلى واقروا بالتوحيد ويجددون الايمان عند سماع القرآن ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ مبتدأ وهم مؤمنوا اهل الكتاب ﴿ من قبله ﴾ اي من قبل آيتاء القرآن ﴿ هم به يؤمنون ﴾ اي بالقرآن والجملة خبر المبتدأ ثم بين ما اوجب ايمانهم به بقوله ﴿ واذا يتلى ﴾ اي القرآن ﴿ عليهم قالوا آمنا به ﴾ اي بانه كلام الله تعالى ﴿ انه الحق من ربنا ﴾ اي الحق الذي كنا نعرف حقيقته : وبالفارسية [راست و درست است فرود آمدن بزديك آفریدكارما] ﴿ انا كنا من قبله ﴾ اي من قبل نزوله ﴿ مسلمين ﴾ بيان لكون ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر متقدم المهدي لما شاهدوا ذكره في الكتب المتقدمة وانهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من النعمت ﴿ يؤتون اجرهم ﴾ ثوابهم في الآخرة

﴿ مرتين ﴾ مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن وقد سبق معنى المرة في سورة طه عند قوله تعالى (ولقد منا عليك مرة اخرى) ﴿ بماصبروا ﴾ اي بصبرهم وثباتهم على الايمان والعمل بالشريعتين ﴿ وفي التاويلات النجمية على مخالفة هواهم وموافقة اوامر الشرع ونواهيهم وفي الحديث (ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فعلمها فاحسن تعليمها وادبها فاحسن تأديبها ثم تزوجها فله اجره مرتين وعبادى حق الله وحق مواليه ورجل آمن بالكتاب الاول ثم آمن بالقرآن فله اجره مرتين) كافي كشف الاسرار ﴿ ويدروُن بالحسنة السيئة ﴾ اي يدفعون بالطاعة المعصية وبالقول الحسن القول القبيح ﴿ وفي التاويلات النجمية اي باداء الحسنة من الاعمال الصالحة يدفعون ظلمة السيئة وهي مخالفات الشريعة كما قال عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) وقال تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وهذا لعوام المؤمنين ولخواصهم ان يدفعوا بحسنة ذكر لاله الا الله عن مرآة القلوب سيئة صداً حب الدنيا وشهواتها ولاخص خواصهم ان يدفعوا بحسنة نفى لاله سيئة شرك وجود الموجودات بقطع تعلق القلب عنها وغيض بصر البصيرة عن رؤية ماسوى الله باثبات وجود الا الله كما كان الله ولم يكن معه شئ ﴿ ومما رزقناهم يتنقون ﴾ في سبيل الخير وفيه اشارة الى اتفاق الوجود المجازى في طلب الوجود الحقيقى ﴿ واذا سمعوا اللغو ﴾ من اللاغين وهو الساقط من الكلام : وبالفارسية [سخن بيهوده] ﴿ اعرضوا عنه ﴾ اي عن اللغو وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبا لكم تركتم دينكم القديم فاعرضون عنهم ولايشتغلون بالمقابلة ﴿ وقالوا ﴾ للاغين ﴿ لنا اعمالنا ﴾ من الحلم والصفح ونحوها ﴿ واكم اعمالكم ﴾ من اللغو والسفاهة وغيرها فكل مطالب بعمله ﴿ سلام عليكم ﴾ هذا السلام ليس بتسليم موصل وتحيية موافق بل هو براءة وسلام مودع مفارق : يعنى [ترك شما كرديم] ﴿ لايتنى الجاهلين ﴾ الابتغاء الطلب والجهل معرفة الشئ على خلاف ما هو عليه اي لا تطلب صحبتهم ولا تريد مخالطتهم ومخالطتهم والتخلق باخلاقهم [چه مصاحبت باشرار موجب بدنامى دنيا است وسبب بد فرجامى عقبى است]

از بدان بكریز و بانیکان نشین * یار بد زهری بود بی انکین
 * وحکم الآیة وان كان مذسوخاً بآیة السیف الا ان فيه حثاً على مكارم الاخلاق وفي الحديث
 (ثلاث من لم يكن فيه فلا يمتد بعلمه حلم يرد به جهل جاهل وورع يحجز عن معاصى الله
 وحسن خلق يعيش به في الناس * قال الشيخ سعدى [جالينوس ابلهى را دید که دست
 بكریبان دانشمندی زده وبی حرمتی کرده گفت اگر این دانشمند دانا بودی کاراوبندان
 بدین جایکه نرسیدی]

دو طاقل را نباشد کین و بیکار * نه دانایی ستیزد باسبکار
 اگر نادان بو حشت سخت گوید * خردمندش بر حمت دل بجوید
 دو صاحب دل نکه دارند موی * هم بدون سرکشی و از رم جوی

(اگر)

اگر بر هر دو جانب جاهلانند * اگر زنجیر باشد بکسلانند
یکی را زشت خوبی داد دشنام * تحمل کرد و گفت ای نیک فرجام
بترزانم که خواهی گفتن آنی * که دانم عیب من چون من ندانی
[یکی بر سر راهی مست خفته بود و زمام اختیار از دست رفته عابدی بر سر او گذر کرد
و در حالت مستبج او نظر جوان مست سر بر آورد و گفت [قوله تعالی (واذا مروا
بائتغو مروا کراما)

اذا رأیت انیما * کن ساترا وحلیما
یا من یقبح لغوی * لم لا تمر کریماً
متاب ای پارسا روی از کنهکار * بخشایندگی دروی نظر کن
اگر من ناجوانمردم بگردار * تو بر من چون جوانمردان گذر کن
و اعلم ان اللغو عند ارباب الحقیقة مایشغاک عن العبادة و ذکر الحق و کل کلام بغير خطاب
الحال و الواقعة و طلب ماسوی الله (و اذا سمعوا) مثل هذا (اللغو اعرضوا عنه و قولوا انما اعمالنا)
فی بذل الوجود المجازی لیل الوجود الحقیقی (و لکم اعمالکم) فی اکتساب مرادات الوجود
المجازی و استجلاب مضرات الشهوات و ترک الوجود الحقیقی و الحرمان من سعادة الانتفاع
بمنافعه (سلام علیکم لا یتنبی الجاهلین) الغافلین عن الله و طلب المحجوبین عن الله بما سواد فعلم
من هذا ان طالب ماسوی الله تعالی جاهل عن الحقیقة ولو کان عارفا بمحاسنها لکان طالبا
لها لا لغيرها فینبی لطالبها من السلاک ان لا یتنبی صحبة الجهلاء فانه لیس بینهم وینه مجانسه
و المعاشرة بالاضداد اضیق السجون مع انه لا یأمن الضعیف ان تؤثر فیہ صحبتهم و یحول
حاله و یتغیر طبعه و یتوجه علیه المکر و ینقلب من الاقبال الی الادبار فیکون من المرتدین
نمود بالله من الحور بعد الکور و نسأله الثبات و التوفیق و الموت فی طریق التحقیق ﴿ انک ﴾
یا محمد ﴿ لا تهدی ﴾ هداية موصاة الی المقصود لامحالة ﴿ من احببت ﴾ من الناس ولا
تقدر ان تدخله فی الاسلام و ان بذلت فیہ غایة الطاقة و سعیت کل السعی ﴿ و لکن الله یهدی
من یشاء ﴾ فیدخله فی الاسلام ﴿ و هو اعلم بالمهتدین ﴾ بالمستعدين للهدایة فلا یهدی الا
المستعد لها

هدایت هر کرا داد از بدایت * بدو همراه باشد تا نهایت
و الجمهور علی ان الآیة نزلت فی ابی طالب بن عبدالمطلب عم رسول الله علیه السلام فیکون
هو المراد بن احببت - روی - انه لما احتضر جاءه رسول الله و کان حریصا علی ایمانه و قال
(ای عم قل لا اله الا الله کلمة احاج لک بها عند الله) قال یا ابن اخی قد علمت انک لصادق و لکن
اكره ان یقال خرج عند الموت وهو بالحاء المعجمة و الراء المهملة کلمة بمعنی ضعف و جبن
ولولا ان یكون علیک و علی بنی ابیک غضاضة بعدی ای ذلة و منقصة لقلتها و لا قررت بها
عینک عند الفراق لما اری من شدة وجدک و نصیحتک و لکنی سوف اموت علی ملة اشیاخی
عبدالمطلب و هاشم و عبد مناف - روی - ان ابا طالب لما ابی عن کلمة التوحید قال له النبی

صلى الله عليه وسلم (لاستغفرنك ما لم انه عنك) فانزل الله تعالى ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم﴾ * وقد جاء في بعض الروايات ان النبي صلى الله عليه وسلم لما عاد من حجة الوداع احى الله له ابويه وعمه فآمنوا به كما سبق في سورة التوبة ﴿وفي التأويلات التجمية الهداية في الحقيقة فتح باب العبودية الى عالم الربوبية وذلك من خصائص قدرة الحق سبحانه لان لقلب العبد باين باب الى النفس والجسد وهو مفتوح ابدا وباب الى الروح والحضرة وهو مغلق لا يفتحه الا الفتح الذي بيده المفتاح كقَالَ لحيبه عليه السلام ﴿انا نتخلك فتحاً مينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً﴾ الى الحضرة كما هداه ليلة المعراج الى قرب قاب قوسين او ادنى وقال في حق المغلوقين اى ابواب قلوبهم ﴿ام على قلوب افاذا لها﴾ وقال عليه السلام ﴿قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء﴾ فان شاء اقامه وان شاء ازاغه فالنبي عليه السلام مع جلالة قدره لم يكن آمناً على قلبه وكان يقول ﴿بامقلب القلوب ثبت قلب عبدك على دينك وطاعتك﴾ والهداية عبارة عن قلب القلب من الباطل وهو ماسوى الله الى الحق وهو الحضرة فليس هذا من شأن غير الله انتهى * وفي عرائس البيان الهداية مقرونة بارادة الازل ولو كانت ارادة نبينا عليه السلام في حق ابى طالب مقرونة بارادة الازل لكان مهتدياً ولكن كان محبته وارادته في حقه من جهة القرابة ألا ترى انه اذ قال ﴿اللهم اعز الاسلام بعمر﴾ كيف اجابه انتهى * وفي كشف الاسرار ﴿انك لاتهدى من احببت﴾ [ما آتراكه خواهم درمفازة تحير همى رايم وآنرا كه خواهم بسلسله قهر همى كشم. مادر ازل ازال تاج سعادت بر سر اهل دولت نهاديم واين موكب فروكفتيم كه «هؤلاء في الجنة ولا ابالي» ورقم شقاوت بر ناصيه كروهى كشيديم واين مقرعه بر زديم كه «هؤلاء في النار ولا ابالي» اى جوانمرد هيچ صفت در صفات خدای تعالى از صفت لا ابالي در دناك تر نيست آنچه صديق اكبر كفت « ليتنى كنت شجرة تعضد » از درد اين حديث بود نيكي سخن كه آن پير طريقت كفت كار نه آن داد كه كسى كسل آيد واز كسى عمل كار آن دارد كه تا شايسته كه آمد در ازل آن مهتر مهجوران كه اورا ابليس كویند چندین سیاه درگاه عمل بود مقراضی وديبا همی دیدند واز كارگاه ازل اورا خود كلیم سیاه آمد كه] ﴿ وكان من الكافرين ﴾ : قال الحافظ

باب زمزم وكوثر سفید نتوان کرد * كلیم بخت كسى را كه بافتند سیاه

قال الشيخ سعدى قدس سره

كرت صورت حال بد يا نكوست * نكاریده دست تقدير اوست

قضا كشتى آنچا كه خواهد برد * وكر ناخدا جامه برتن درد

وقال الصائب

با اختيار حق نبود اختيار ما * بانور آفتاب چه باشد شرار ما

﴿ وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا ﴾ معنى اتباع الهدى مع الاقدياء عليه

(السلام)

السلام في الدين والسلوك الى طريق الرشاد : وبالفارسية [وكننتد اكرما قبول كنيم اين بينام كه آوردى و باين راه نمونى توبى برىم و دردين تو آيم با تو] او التخطف الاختلاس بسرعة تزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه السلام فقال نحن نعلم انك على الحق

قول توحى وسخن راہتست * وانجه ميفرمانى سبب دولت ماست

[درجات ووسيلة سعادته ما بعد از وفات] وما كذبت كذبة قط فتهمك اليوم ولكننا نخاف ان اتبعناك وخائفنا العرب ان يخطفونا اى يأخذونا ويسلبونا ويقتلوننا ويخرجوننا من مكة والحرم لاجعهم على خلافا وهم كثيرون ونحن اكلة رأس اى قليلون لانستطيع مقاومتهم فرد الله عليهم بقوله ﴿ اولم نمكن لهم حرما آمنا ﴾ اى ألم نعصمهم ونجعل مكانهم حرما ذا امن لحرمة البيت الذى فيه يتقاتل العرب حوله ويضرب بعضهم بعضا وهم آمنون : يعنى [امن آن حرم در همه طباع سرشته مرغ با مردم آشنا و اريشان ايمن و آهواز شبك ايمن و هر ترسنده كه در حرم باشد ايمن كشت چون عرب حرمت حرم دانند كما در وقتل و غارت روا دارند] ﴿ يحبى اليه ﴾ يحمل الى ذلك الحرم ويجمع فيه من قواك حبيات الماء في الحوض اى جمعه والحوض الجامع له جابية ﴿ ثمرات كل شى ﴾ اى الوان الثمرات من جانب كمصر والشام واليمن والعراق لاترى شرقى الفواكه ولا غربيها مجتمعة الا في مكة لدعاء ابراهيم عليه السلام حيث قال ﴿ وارزقهم من الثمرات ﴾ وقال الكاشفى : يعنى [منافع از هر نوعى و غرايب از هر ناحيتى بانجا آورند] ومعنى الكلية الكثرة والجملة صفة اخرى لحرما دافعة لما عسى يتوهم من تضررهم بانقطاع الميرة وهو الطعام الخلوب من بلاد الى بلاد ﴿ رزقا من لدنا ﴾ من عندنا لامن عند المخلوقات فاذا كان حالهم هذا وهم عبدة الاحلام فكيف يخافون التخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد : يقول الفقير

حرم خاص الهست توحيد * جهه را جاى پناهست توحيد

باعث امن وامانت ايمان * كان دلراشه راهست توحيد

وانتصاب رزقا على انه مصدر مؤكد لمعنى يحبى لان فيه معنى يرزق اى يرزقون رزقا من لدنا * وقال الكاشفى [وروزي داديم ايشانرا درين وادى غير ذى زرع وروزي دادنى از تزديك مابى منت غيرى] ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ اى اكثر اهل مكة جهالة لا يتفكرون ولا يتفكرون ليعلموا ذلك * قال فى عرائس البيان حرمتهم فى الحقيقة قاب محمد عليه السلام وهو كعبة القدس وحرم الانس يحبى اليه ثمرات جميع اشجار الذات والصفات من دخل ذلك الحرم بشرط المحبة والموافقة كان آمنا من آفات الكونين وكان منظور الحق فى العالمين وهكذا كل من دخل فى قلب ولى من اولياء الله : قال الحافظ

كيد كنيج سعادته قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك وريب كند

* وفى الآية اشارة الى خوف النفس من التخطف بجذبات الالهية من ارض الانانية ولو كانت ناهية لحد القلب لوجد فى حرم الهوية حقائق كل ثمرة روحانية وجسمانية ولذا تذ كل شهوة

ولكنها لاتعلم كإلية ذوق الرزق اللدني كما لايعلم أكثر العلماء لانهم لم يذوقوه ومن لم يذوق لايدري : قال الكمال الحجندی

زاهد نه عجب کر کند از عشق تو پر هیز * کین لذت این باده چه داند که نخورد دست
ثم بين ان الامر بالعكس يعنى انهم خافوا الناس وامنوا من الله واللائق ان يخافوا من بأس الله
على ما هم عليه ويأمنوا الناس فقال ﴿ وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها ﴾ البطر الطغيان
في النعمة * قال بعضهم البطر والاشر واحد وهو دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمة
وقلة القيام بحقها وصرفها الى غير وجهها ويقاربه الطرب وهو خفة اكثر ما يعترى من الفرح
وانتصاب معيشتها بنزع الحافظ اى في معيشتها كما في الوسيط. والمعنى وكم من اهل قرية كانت
حالهم كحال اهل مكة في الامن وسعة العيش حتى اطفتهم النعمة وعاشوا في الكفران
فدمرنا عليهم وخرينا ديارهم ﴿ فتلك ﴾ [پس آنست] ﴿ مساكنهم ﴾ خاوية بما ظلموا
ترونها في مجيئكم وذهابكم ﴿ لم تسكن ﴾ يعنى [ننشستد دران] ﴿ من بعدهم ﴾ من بعد
تدميرهم ﴿ الا قليلا ﴾ الازمانا قليلا اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم [وبازخالى
بگذارند در خانه دنياچه نسبتى بر حيز كين خانه بدان خوش است كه آيند وروند] ويحتمل
ان شؤم معاصى المهلكين بقى اثره في ديارهم فلم يبق من يسكنها من اعقابهم الا قليلا اذ لا بركة
في سكنى الارض الشؤم * وقال بعضهم سكنها الهام واليوم ولذا كان من تسييحها سبحان
الحى الذى لا يموت

برده دارى ميکند در طاق کسرى عنكبوت * يوم نوبت ميزند در قلعة افراسياب
﴿ وکنا نحن الوارثين ﴾ منهم لتلك المساكن اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم
وسائر متصرفاتهم

يعنى مايم باقى از قناء همه

وهذا وعيد للمخاطبين ﴿ وما كان ربك ﴾ وما كانت عادته في زمان ﴿ مهلك القرى ﴾
قبل الانذار ﴿ حتى يبعث في امها ﴾ اى في اصلها واعظمتها التى تلك القرى سوادها
واتباعها وخص الاصل والاعظم لكون اهلها افطن واشرف والرسول انما بعث ظالما الى
الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والقصبات ﴿ رسولا يتلو عليهم آياتنا ﴾ الناطقة بالحق
ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لالزام الحججة وقطع المعذرة بان يقولوا لولا ارسلت
الينا رسولا فنتبع آياتك * وفي التكملة الام هي مكة والرسول محمد صلى الله عليه وسلم وذلك
لان الارض دحيث من تحتها فيكون المعنى وما كان ربك يا محمد مهلك البلدان التى هي حوالى
مكة في عصرك وزمانك حتى يبعث في امها اى ام القرى التى هي مكة رسولا هوانت ﴿ وما
كنا مهلكى القرى ﴾ بالمعقوبة بعد بعثنا في امها رسولا يدعوهم الى الحق ويرشدهم اليه
في حال من الاحوال ﴿ الا واهلها ظالمون ﴾ اى حال كون اهلها ظالمين بتكذيب رسولنا
والكفر بآياتنا فالبعث ظاية لعدم صحة الاهلاك بموجب السنة الالهية لالعدم وقوعه حتى
يلزم تحقق الاهلاك عقيب البعث * دلت الآية على ان الظلم سبب الهلاك ولذا قيل الظلم يطلع

الحياة ومائع الثبات وكذا الكفران يقال التمس محتاجة الى الاكفاء كما تحتاج اليها الكرام من النساء واهل البطر ليسوا من اكفاء التمس كما ان الارذال ليسوا اكفاء عقائل الحرم جمع عقيلة وعقيلة كل شئ اكرمه وحرمة الرجل اهله فكما ان الكريمة من النساء ليست بكفو للذي من الرجال فيفرق بينهما للحقوق العار فكذا النعمة تسلب من اهل البطر والكبر والغرور والكفران واما اهل الشكر فلا يضيع سعيهم بل يزداد حسن حالهم والله تعالى رزق واسع في البلاد ولا فرق فيه بين الشاكر والكفور من العباد كما قال الشيخ سعدى

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان يغاچه دشمن چه دوست

* قال الشيخ عبدالواحد وجدنا في جزيرة شخصا يعبد الاصنام فقلنا له انها لا تضر ولا تنفع فاعبد الله فقال وما الله قلنا الذي في السماء عرشه وفي الارض بطشه قال ومن اين هذا الامر العظيم قلنا ارسل الينا رسولا كريما فلما ادى الرسالة قبضه الله اليه وترك عندنا كتاب الملك ثم تلونا سورة فلم يزل يبكي حتى اسلم فعلمناه شيا من القرآن فلما صار الليل اخذنا مضاجعا فكان لا ينام فلما قدمنا عبادان جعلنا شيا لينفقه فقال هو لم يضيعني حين كنت اعبدا الصنم فكيف يضيعني وانا الآن قد عرفته اى والعارف محبوب لله فهو اذا لا يترك المحبوب في يد العدو ومن العدو الفقر الغالب والالم الحاصل منه

محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذارد ترا

فعل العاقل ان يعرف الله تعالى ويعرف قدر النعمة فيقيدها بالشكر ولا يضيع الكفر موضع الشكر فانه ظلم صريح يحصل منه الهلاك مطلقا اما للقلب فبالاعراض عن الله ونسيان ان العطاء منه واما للقلب فبالبطش الشديد وكم رأينا في الدهر من امثاله من خرب قلبه ثم خرب داره ووجد آخر الامر بواره ولكن الانسان من النسيان لا يتذكر ولا يعتبر بل يعضى على حاله من الغفلة ايقظنا الله واياكم من نوم الغفلة في كل لحظة وشرقنا في جميع الساعات باليقظة الكاملة المحضة ﴿ وما ﴾ مبتدا متضمنة لمعنى الشرط لدخول الفاء في خبرها بخلاف الثانية : وبالفارسية [ومرجه] ﴿ اوتيتم ﴾ اعطينم والخطاب لكفار مكة كما في الوسيط ﴿ من شئ ﴾ من اسباب الدنيا ﴿ فتاع الحيوة الدنيا وزينتها ﴾ اى فهو شئ شأنه ان يتمتع ويتزين به اياما قلائل ثم اتم وهو الى فنا، وزوال سعى منافع الدنيا متاعا لانها تفتى ولا تبقى كمتاع البيت ﴿ وما ﴾ موصولة اى الذى حصل ﴿ عند الله ﴾ وهو الثواب ﴿ خير ﴾ لكم في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة من شوائب الالم وبهجة كاملة عارية من مسة الهمم ﴿ وابقى ﴾ لانه ابدى ﴿ أفلاتعقلون ﴾ اى الاتفكرون فلا تعقلون هذا الامر الواضح فتستبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير وتؤثرون الشقاوة الحاصلة من الكفر والمعاصى على السعادة المتولدة من الايمان والطاعات : وبالفارسية [آيادر نمنى يا بيد وفهم نمنى كنيديك بدل ميكنيد باقى را بنانى و مرغوب را بمعيوب]

چيف باشد لعل وزردادن زچنك * پس كرفتند در برابر خاك وسنك

﴿ آمن ﴾ موصولة مبتدا ﴿ وعدناه ﴾ على ايمانه وطاعته ﴿ وعدا حسنا ﴾ هو الجنة

وتوابها فان حسن الوعد بحسن الموعود * وقال الكاشفي [آيا کسی که وعده کرده ایم اورا جنت در آخرت ونصرت در دنیا] فهو * ای ذلك الموعود له * لایه * ای مصیبه ذلك الوعد الحسن ومدركه لإحالة لاستحالة الخلف في وعده تعالى * کن * موصولة خبر لاولی * متعناه * [بر خور داری دادیم اورا] * متاع الحیوة الدنيا * [اومتاع زندگی دنیا که محبتش آمیخته محنت است ودولتش مؤدی نکبت ومالش در صدد زوال وجاهش بر شرف انتقال وطعوم وعسلش معقب بسموم حنظل] * ثم هو يوم القيمة من المحضرين * للحساب او النار والعذاب . و ثم للتراخي في الزمان ای لتراخي حال الاحضار عن حال التمتع او في الرتبة ومعنى الفاء في أمن ترتيب انكار التشابه بين اهل الدنيا واهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله ای ابعد هذا التفاوت الظاهر يسوی بين الفريقين ای لا يسوی فليس من اكرم بالوعد الاعلی ووجدان المولی وهو المؤمن کن اهين بالوعيد والوقوع في الجحيم في العقبي وهو الكافر وذلك بازاء شهوة ساعة وجدها في الدنيا . ويقال رب شهوة ساعة اورنت صاحبها حزنا طويلا [وقتی زنبوری موری را دید که بهزار حبله دانه بخانه میکشید ودران رنج بسیار می دید اورا کفت ای مور این چه رنجست که بر خود نهاده واین چه بارست که اختیار کرده بیا مطعم ومشرب من بین که هر طعام که لطیف ولذیذ ترست تا از من زیاده نیاید پادشاهانرا نرسد هر آنجا که خواهم نشینم وآنچه خواهم کزینم خورد ودرین سخن بود که بر پرید ویدکان قصابی بر مسلوخی نشست قصاب کارد که در دست داشت بران زنبوره مغرور زدود وپاره کرد وبر زمین انداخت ومور بیامد وپای کشان اورا میبرد ومی کفت [رب شهوة الح وفي الحديث (من كانت الدنيا همته جعل الله فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما قدر له ومن كانت الآخرة همته جعل الله الغنى في قلبه واتته الدنيا وهي راغمة) - بحكي - ان بعض اهل الله كان يرى عنده في طريق الحج كل يوم خبز طرى فقيل له في ذلك فقال تأتيني به عجوز اربابها الدنيا ومن كان له في هذه الدنيا شدة وغم مع دين الله فهو خير ممن كان له سعة وسرور مع الشرك وفي الحديث (يؤتى بانم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيامة فيصبغ في النار صبغة ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب) يعني: شدة العذاب انسته ما مضى عليه من نعم الدنيا (ويؤتى باشد الناس بؤسا في الدنيا من اهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت بؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط) وفي الحديث (قد افلح من اسلم ورزق كفافا) وهو ما يكون بقدرا الحاجة ومنهم من قال هو شبع يوم وجوع يوم (وقعه الله بما آتاه) بمد الهمزة ای اعطاه من الكفاف یعنی : من اتصف بالصفات المذكورة فاز بمطلوب الدنيا والآخرة ثم الوعد لعوام المؤمنين بالجنة ولخواصهم بالرؤية ولاخص خواصهم بالوصول والوجدان كما قال تعالى (ألمن طلبني وجدني) واوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام تجوع ترني تجرد تصل الى

جوع تنوير خانه دل تست * اكل لعمير خانه كل تست

(تلاوت)

فلا بد للسالك من اصلاح الطبيعة والفس بالريضة والمجاهدة وكان يستمع من حجرة الشيخ
 عبدالقادر الجيلاني قدس سره الجوع الجوع وحقيقته الزموا الجوع لان نفسه الزكية كانت
 تشكو من الجوع نسال الله الوصول الى النعمة والتشرف بالرؤية ﴿ ويوم يناديهم ﴾ يوم
 منصوب باذكر المقدر والمراد يوم القيامة والضمير للكفار اى واذا ذكر يا محمد لقومك يوم
 يناديهم ربهم وهو عليهم غضبان ﴿ فيقول ﴾ تفسير للنداء ﴿ اين شركائى الذين كنتم
 تزعمون ﴾ اى الذين كنتم تزعمونهم شركائى وكنتم تعبدونهم كما عبدوتنى فحذف المفعول
 معاثفة بدلالة الكلام عليهما قال فى كشف الاسرار وسؤالاتهم عن ذلك ضرب من ضرب
 العذاب لانه لا جواب لهم الا ما فيه فضيحتهم واعترافهم بجهل انفسهم ﴿ قال ﴾ استضاف معنى
 على حكاية السؤال كأنه قيل فاذا صدر عنهم حينئذ فليل قال ﴿ الذين حق عليهم القول ﴾
 فى الازل بان يكونوا من اهل النار المرودين يدل عليه قوله تعالى ﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس
 هداها واكن حق القول منى ﴾ الآية كما فى التأويلات النجمية وقال بعض اهل التفسير معنى
 حق عليهم القول ثبت مقتضاه وتحقق مؤداه وهو قوله ﴿ لا ملأ من جنتهم من الجنة والناس اجبين ﴾
 وغيره من آيات الوعيد والمراد بهم شركاؤهم من الشياطين اورؤسائهم الذين اتخذوهم اربابا
 من دون الله بان اطاعوهم فى كل ما امروهم به ونهوه عن وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله
 الاتباع ايضا لاصلتهم فى الكفر واستحقاق العذاب ومسايرتهم الى الجواب مع كون السؤال
 للعبدة لتفطنهم ان السؤال عنهم لاستحقاقهم وتوبيخهم بالاضلال وجزمهم بان العبدة سيتقون
 هؤلاء اضلونا ﴿ ربنا ﴾ [اى پرورد كارما] ﴿ هؤلاء ﴾ اى كفار بنى آدم والاتباع هم
 ﴿ الذين اغويناهم ﴾ فحذف الراجع الى الموصول ومرادهم بالاشارة بيان انهم يقولون ما يقولون
 بمحض منهم وانهم غير قادرين على انكاره وردة ﴿ اغويناهم كما غويناهم ﴾ هو الجواب فى الحقيقة
 ومقابلته تمهيد له اى ما اكرهنا على النى وانما اغويناهم بما قضيت لنا ولهم الغواية والضلالة مساكن
 بنو آدم انهم من خصوصية ولقد كرمنا بنى آدم يحفظون الادب مع الله فى اقصى البعد كما يتأدب
 الاولياء على بساط اقصى القرب ولا يقولون اغويناهم كما اغويتنا كما قال ابليس صريحا ولم يحفظ
 الادب رب بما اغويتنى لا تمدن لهم ﴿ تبارأنا اليك ﴾ منهم ومما اختاروه من الكفر والمعاصى
 هوى منهم وهو تقرير لما قبله ولذا لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى ﴿ ما كانوا ايانا يعبدون ﴾
 ايانا مفعول يعبدون اى ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون الهواههم ويطيعون شهواتهم
 ﴿ وقيل ﴾ لمن عبد غير الله تويجا وتهديدا والقائلون الحزنة ﴿ ادعوا شركاءكم ﴾ اى الاصنام
 ونحوها ليخلصوكم من العذاب اضافها اليهم لادعائهم انها شركاء الله ﴿ فدعوهم ﴾ من فرط
 الحيرة ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والتصرة ﴿ ورأوا
 العذاب ﴾ الموعود قد غشيم ﴿ لو انهم كانوا يهتدون ﴾ لوجه من وجوه الخيل يدفعون به
 العذاب او الى الحق فى الدنيا لما لقوا ما لقوا من العذاب وقال بعضهم لولتمنى هنا اى تمنوا
 لو انهم كانوا مهتدين لاضالين ﴿ ويوم يناديهم ﴾ اى واذا ذكر يوم ينادى الله الكفار نداء
 قريع وتوبيخ ﴿ فيقول ماذا اجبتم المرسلين ﴾ [جه جواب دايد] المرسلين الذين ارسلتهم

اليكم حين دعوكم الى توحيدى وعبادتى ونهوكم عن الشرك ﴿ فعميت عليهم الانبياء يومئذ ﴾ [پس پوشيده باشد بزايشان خبرها يعنى آنچه باينغمبران گفته باشند وندانند كه چه كويند] * قال اهل التفسير اى صارت كالمعى عنهم لانهتدى اليهم واصله فعموا عن الانبياء اى الاخبار وقد عكس بان اثبت العمى الذى هو حالهم للانبياء مبالغة وتعديفة الفعل يعلى لتضمنه معنى الحفا والاشتباه واذا كانت الرسل يفوضون العلم فى ذلك المقام الهائل الى علام الغيوب مع تراهم عن غائلة السؤال فماظنك باهل الضلال من الامم

بجايى كه دهشت برد انبيا * تو عذر كنه راجه دارى بيا

﴿ فهم لا يتساءلون ﴾ اى لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة واستيلاء الحيرة اولل علم بان الكل سواء فى الجهل ﴿ فاما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن وعمل صالحا ﴾ اى جمع بين الايمان والعمل الصالح ﴿ فعسى ان يكون من المفلحين ﴾ اى الفائزين بالمطلوب عند الله تعالى الناجين من المهروب : وبالفارسية [پس شايد آنكه باشد از رستكاران ورستكارى باجابت حضرت رسالت عليه السلام باز بسته است]

مزن بى رضائى محمد نفس * ره رستكارى همين است وبس

خلاف پيغمبر كسى ره كز يد * كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد

وعسى للتحقيق على عادة الكرام اوللترجى من قبل التائب بمعنى فليتوقع الافلاح * قال فى كشف الاسرار انما قال فعسى يعنى ان دام على التوبة والعمل الصالح فان المنقطع لا يجد الفلاح ونعوذ بالله من الجور بعد الكور فينبى لاهل الآخرة ان يباشروا الاعمال الصالحة ويديعوا على اورادهم ولل اعمال تأثير عظيم فى تحصيل الدرجات وجلب المنافع والبركات ولها نفع لاهل السعادة فى الدنيا والآخرة ولاهل الشقاوة لكن فى الدنيا فقط فانهم يجلبون بها المقاصد الدنيوية من المناصب والاموال والنعم وقد عوض عن عبادة الشيطان قبل كفره طول عمره ورأى اثرها فى الدنيا فلا بد من السعى بالايمان والعمل الصالح - حكى - ان ابراهيم بن ادهم قدس سره لما منع من دخول الحمام بلا اجرة تأوه وقال اذا منع الانسان من دخول بيت الشيطان بلائى فأتى يدخل بيت الرحمن بلائى وافضل الاعمال التوحيد وذكروا رب العرش المجيد ولو ان رجلا اقبل من المغرب الى المشرق ينفق الاموال والآخرة من المشرق الى المغرب يضرب بالسيف فى سبيل الله كان الذاكر لله اعظم وفى الحديث (ذكر الله علم الايمان) اى لان المشرك اذا قال لا اله الا الله يحكم باسلامه وبرائة من النفاق اى لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا (وحرز من الشيطان وحصن من النار) كما جاء فى الكلمات القدسية (لا اله الا الله حصنى فمن دخل حصنى آمن من عذابي) وفى التأويلات النجمية (فاما من تاب) اى رجع الى الحضرة على قدسى المحبة وصدق الطلب (وآمن) بما جاء به النبي عليه السلام من الدعوة الى الله (وعمل صالحا) بالتمسك بفعل متابعة دليل كامل واصل صاحب قوة وقدرة توصله الى الله تعالى (فعسى ان يكون من المفلحين) الفائزين من اسر النفس المخلصين من حبس الانانية الى تسيار رحمة الهى

انتہی ﴿ و ربك ﴾ [آورده اند کہ صنادید عرب طفہ می زدند کہ خدای تعالیٰ چرا محمد را برای نبوت اختیار کرد بابتی کہ چنین منصب عالی بولید بن مغیرہ رسیدی کہ بر ركب مکہ است یا بعروہ بن مسعود ثقفی کہ عظیم طائف] کما قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القرینین عظیم فردا لله علیہم بقوله (و ربك) [و برورد کار تو یا محمد] ﴿ یخلق ما یشاء ﴾ ان یخلقہ ﴿ و ینتار ﴾ مما ینخلق ما یشاء اختیاره واصطفاه فکما ان الخلق الیه فکذا الاختیار فی جمیع الاشیاء ﴿ ما ﴾ نافیة ﴿ کان لهم ﴾ ای المشرکین ﴿ الحیرة ﴾ ای الاختیار علیہ تعالیٰ وهو نفی لاختیارهم الولید وعروہ وانشدوا

العبد ذو نجر والرب ذو قدر * والدهر ذو دول والرزق مقسوم
والحیر اجمع نیا اختیار خالقنا * وفی اختیار سواہ اللوم والشوم

* قال الجنید قدس سره کیف یکون للعبد اختیار والله المختار له : وقال بعض العارفين اذا نظر اهل المعرفة الی الاحکام الجاریة بجمیل نظر الله لهم فیها وحسن اختیاره نیا اجراه علیہم لم یکن عندهم شیء افضل من الرضى والسکون : قال الحافظ

در دائره قسمت ما نقطه تسلیم * لطف آنچه تواندیشی حکم آنکه تو فرمای
والحیرة بمعنی التخییر بالفارسیة [کزیدن] کالطیره بمعنی التظیر * وفی المفردات الحیرة الحالة الی تحصل لامستخیر والمختار نحو القعدة والجلسة لحال القاعد والجالس انتهى * وفی الوسیط اسم من الاختیار یقام مقام المصدر وهو اسم للمختار ایضا یقال محمد خیرة الله من خلقه ﴿ سبحان الله ﴾ ای تنزه بذاته تنزهها خاصیه من ان ینازعه احد ویزاحم اختیاره اختیاره ﴿ وتعالی عما یشرکون ﴾ عن اشراکهم ﴿ وفی التأویلات التجمیة یشیر الی مشیئته الازلیة فی الخلق والاختیار وانه فاعل مختار ینخلق ما یشاء کیف یشاء بمن یشاء ولما یشاء متى یشاء وله اختیار فی خلق الاشیاء فیکتار وجود بعض الاشیاء فی العدم فیبقیه فانیا فی العدم ولا یوجد له الحیرة فی انه ینخلق بعض الاشیاء جمادا وبعض الاشیاء نباتا وبعض الاشیاء حیوانا وبعض الاشیاء انسانا وان ینخلق بعض الانسان کافرا وبعض الانسان مؤمنا وبعضهم ولیا وبعضهم نیا وبعضهم رسولا وان ینخلق بعض الاشیاء شیطانا وبعضها جنا وبعضها ملکا وبعض الملك کرویا وبعضهم روحانیا وله ان ینتار بعض الخلق مقبولا وبعضهم مردودا انتهى وفی الحدیث (ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلیا منها فسکنها واسکن سائر سبواته من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنی آدم واختر من بنی آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قریشا واختر من قریش بنی هاشم واختر بنی من بنی هاشم فانا خیار من خیار الی خیار فمن احب العرب فبحب احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم) وفی الحدیث (ان الله اختار اصحابی علی جمیع العالمین سوی النبیین والمرسلین واختر لی من اصحابی اربعة ابابکر وعمر وعثمان وعلیا فجعلهم خیر اصحابی وفی کل اصحابی خیر واختر امتی علی سائر الامم واختر لی من امتی اربعة قرون بعد اصحابی القرن الاول والثانی والثالث تترى والرابع فردا) [بدانکه آدمی را اختیار نیست اختیار کسی تواند که او را ملک بود

و آدمی بنده است و بنده را ملك نیست آن ملك که شرع او را اثبات کرد آن ملك مجاز نیست عاریتی عن قریب ازوزائل گردد و ملك حقیقی آنست که آنرا زوال نیست و آن ملك الله است که مالك پرکمال است و در ملك ایمن از زوال و در ذات و نعمت متعال [

همه تخت و مالکی پذیرد زوال * بحجز ملك فرمانده لایزال

[عالم بیافرید و آنچه خواست ازان برکزید. فرشتگانرا بیافرید ازیشان جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل را برکزید. آدم و آدمی را بیافرید ازیشان پیغمبران برکزید. از پیغمبران خلیل و کلیم و عیسی و محمد برکزید علیهم السلام. صحابه رسول را بیافرید ابو بکر تمیمی و عمر غدوی و عثمان اموی و علی هاشمی برکزید. بسیط زمین را بیافرید ازان مکه برکزید موضع ودلات و مدینه برکزید هجرت کاه رسول و بیت المقدس برکزید موضع مسرای رسول. روزها بیافرید ازان روز آذینه برکزید «و هو یوم اجابة الدعوة». روز عرفه برکزید «و هو یوم المباهات». روز عید برکزید «و هو یوم الجائزة». روز عاشوراء «برکزید و هو یوم الخلة». شبها بیافرید و ازان شب برات برکزید که حتی نعلی بخودی خود نزول کند و بنده را همه شب ندای کرامت خواند. و نوازد شب قدر برکزید که فرشتگان آسمان بعدد سنک ریزه زمین فرستد و نثار رحمت کنند بر بندگان. شب عید برکزید که در رحمت و مغفرت کشاید و کناهکارانرا آمرزد. کوهها بیافرید و ازان طور کزید که موسی بران بمناجات حق رسید. جودی برکزید که نوح دران نجات یافت. حراب برکزید که مصطفی عربی دران بعثت یافت. نفس آدمی بیافرید و ازان دل برکزید و زبان دل محل نور معرفت و زبان موضع کلمه شهادت. کتابها از آسمان فرو فرستاد و ازان چهار برکزید تورا و انجیل و زبور و قرآن و از کتبا چهار « سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر » و فی الحدیث (احب الکلام الی الله سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر لا یضرك با یهن بدأت) الكل فی كشف الاسرار قال فی زهرة الرياض (ما کان لهم الخیرة) ای لیس لا کفار الاختیار بل الاختیار للواحد القهار کأنه قال الاختیار لی لیس لجبرائیل و لا لمیکائیل و لا لاسرافیل و لا لعزرائیل و لا لآدم و لا لنوح و لا لابراهیم و لا لیعقوب و لا لموسی و لا لعیسی و لا لمحمد علیهم الصلاة والسلام. ولو کان لجبرائیل و میکائیل لاختارت الملائكة مثل هاروت و ماروت. ولو کان لاسرافیل لاختار ابلیس. ولو کان لعزرائیل لاختار شداد. ولو کان لآدم لاختار قابیل. ولو کان لنوح لاختار کنعان. ولو کان لابراهیم لاختار آزر. ولو کان لیعقوب لاختار العلیق. ولو کان لموسی لاختار فرعون. ولو کان لعیسی لاختار الحواریین. ولو کان لمحمد لاختار «اباطالب» و لکن الاختیار لی اخترتک فاشکر لی لان الله اعلم حیث یجعل رسالته و نبوته و ولايته « قال یحیی الرازی رحمه الله الہی علمک بمیوبی لم ینمک عن اختیاری فکیف ینمک عن غفرانی » و قال ان یوسف علیہ السلام اختار السجن فاورثه الوبال و الله تعالی اختار للفتیة الکهف فاورثهم الجمال الأتری ان رجلا لو تزوج امرأة فانه یستر عیوبها مخافة ان یقال له انت اخترتها فانه تعالی اختارک فی الازل فالرجاء ان یستر عیوبک » و یقال اختار من ثمانیة عشر الف عالم اربعة

الماء والتراب والرياح فجعل الماء طهورك والتراب مسجدك والرياح طباخك والريح
نسيمك . واختار من الملائكة اربعة جبرائيل صاحب وحيك وميكائيل خازن نعمتك
واسرافيل صاحب لوحك وعزرائيل قابض روحك . واختار من الشرائع اربعة الصلاة
عملك والوضوء امانتك والصوم جنتك والزكاة طهارتك . ومن القبلة اربعة العرش موضع
دعوتك والكرسي موضع رحمتك والبيت المعمور مصعد عمالك والكعبة قبلتك . ومن
الافاق اربعة فوق المغرب لطعامك ووقت العشاء لتمامك ووقت السحر لمتاجاتك ووقت
الصبح لقراءتك . ومن المياه الماء الذي تفجر من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه
افضل من زهرم والكوثر وغيرها من انهار الدنيا والآخرة . ومن البقاع البقعة التي ضمت
جسمه اللطيف عليه السلام فانها افضل البقاع الارضية والسموية . ومن الازمنة الزمان
الذي ولد فيه عليه السلام ولذا كان شهر ربيع الاول من افضل الشهور كشعبان فانه مضاف
الى نبينا عليه السلام ايضا . ومن الملوك الخواقين العثمانية لان دولتهم آخر الدول وتتصل
بزمان انهدى المنتظر على ما ثبت وصح عن اكابر علماء هذه الامة . واختار من
العلماء من تشرف بعلم الظاهر والباطن وكان ذا جناحين نسأل الله الثبات في طريق
التحقيق انه ولي التوفيق ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم ﴾ اي تضمم قلوبهم وتخفي
كمدارة الرسول وحقد المؤمنين يقال اكننت الشيء اذا اخففته في نفسك وكننته اذا سترته
في بيت او ثوب او غير ذلك من الاجسام ﴿ وما يعلنون ﴾ بالسنتهم وجوارحهم كالظن
في النبوة وتكذيب القرآن : والاعلان [آشكارا كردن] ﴿ وهو الله ﴾ اي المستحق
للعادة : وبالفارسية [اوست خدای مستحق پرستش] ﴿ لا اله الا هو ﴾ لا احد يستحقها
الا هو ﴿ وفي التأويلات النجمية (وهو الله لا اله) يصلح للالوهية (الهو) وهو التوحيد
بعرالهيته المنفرد بجلال ربوبيته لاشبهه بساويه ولا نظر يضاهيه ﴿ له الحمد ﴾ استحقاقا على
عظاته والشكر استجابة على نعمته ﴿ في الاولى ﴾ اي الدنيا ﴿ والآخرة ﴾ لانه المولى
لنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة بحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا
بقولهم ﴿ الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن . الحمد لله الذي صدقنا وعده ﴾ ابتهاجا بفضله والتذاذا
بحمده اي بلا كلفة ﴿ وله الحكم ﴾ فيما يخلق ويختار ويميز ويذل ويمجى ويميت اي القضاء
النافذ في كل شيء من غير مشاركة فيه لغيره : وبالفارسية [اوراست كار بر كزاردن] * قال
في كشف الاسرار وله الحكم النافذ في الدنيا والآخرة ومصير الخلق كلهم في عواقب امورهم
الى حكمه في الآخرة * قال ابن عباس رضي الله عنهما حكم لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل
معصيته بالشقاء والويل ﴿ واوله ترجعون ﴾ بالبعث لا الى غيره ﴿ وفي التأويلات النجمية (واله
ترجعون) بالاختيار او بالاضطرار فاما بالاختيار فهو الرجوع الى الحضرة بطريق السبر
والسلوك والمتابعة والوصول وهذا مخصوص بالانسان دون غيره واما بالاضطرار فقبض
الروح وهو الحشر والنشر والحساب والجزاء بالثواب والعقاب * يقال ثمانية اشياء تم الخلق
كلهم الموت والحشر وقراءة الكتاب والميزان والحساب والصراف والسؤال والجزاء

* واوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (يا موسى لاتسأل منى الغنى فانك لاتجده وكل خلق مفتقر الى وانا الغنى . ولاتسأل علم الغيب فانه لا يعلم الغيب غيرى . ولاتسألنى ان اكف لسان الخلق عنك فانى خلقتهم ورزقتهم واميتهم واحييتهم وهم يذكروننى بالسوء ولم اكف لسانهم عنى ولا اكف لسانهم عنك . ولاتسأل البقاء فانك لاتجده وانا الدائم الباقي)
* واوحى الله الى محمد عليه السلام فقال (يا محمد احب من شئت فانك مفارقه واعمل ماشئت فانك ملاقيه غدا وعش ماشئت فانك ميت) فظهر ان الحكم النافذ بيد الله تعالى ولو كان شئ منه فى يد الخلق لمنعوا عن انفسهم الموت ودفعوا ملاقاته الاعمال فى الحشر وطريق النجاة التسليم والرضى والرجوع الى الله تعالى بالاخيار فانه اذا رجع العبد الى الله بالاخيار لم يلق عنده شدة بخلاف ما اذا رجع بالاضطرار

توپیش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر جوب

* ومن علامات الرجوع الى الله اصلاح السر والعلانية والحمد له على كل حال فان الجزع والاضطراب من الجهل بمبدأ الامر ومبديه وليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله هو المبلى وقل فى الضراء والسرء لاله الا هو والتوحيد افضل الطاعات وخير الاذكار والحسنات وصورته منجية فكيف بمعناه * وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول (مات رجل من بنى اسرائيل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة يفوز بها اليوم فيقولون انا لانجد سوى ان نقش خاتمه لاله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له) : قال المغربى

اگر چه آينه داری از برای حسن * ولی چه سود که داری همیشه آينه تار

بیا بصیقل توحید ز آينه زد ای * غبار شرک که پاک کردد از ژنکار

نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى حقيقة التوحيد ويخلصنا من ورطة التقليد ويجعلنا من المكاشفين لانوار صفاته واسرار ذاته ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ أرأيتم ﴾ اى اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار ﴿ ان جعل الله عليكم الليل سرمداً ﴾ دائماً لا نهار معه من السرمد وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة وقدم ذكر الليل على ذكر النهار لان ذهاب الليل بطول الشمس اكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل كذا فى برهان القرآن ﴿ الى يوم القيمة ﴾ باسكان الشمس تحت الارض او تحريكها حول الافق الفائر ﴿ من اله غير الله ﴾ صفة لاله : يعنى [كيست خدای بجز خدای بحق که از روی کمال قدرت] ﴿ باتیکم بضياء ﴾ صفة له اخرى عليها يدور أمر التبکيت والالزام قصد انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل اله لايراد الالزام على زعمهم ان غيره آلهة والباء للتعدي : والمعنى بالفارسية [يياره] براى شما روشنى يعنى روز روشن که در آن بطلب معاش اشتغال کنید [﴿ أفلا تسمعون ﴾] هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تنقادوا له وتعملوا بموجبه فتوحداوا بالله تعالى وختم الآية به بناء على الليل لاعلى الضياء * لوقال بعضهم قرن بالضياء السمع لان السمع يدرك باليدركه البصر يعنى استفادة العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر

أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً ﴿ متصلاً للليله ﴾ الى يوم القيمة ﴿ باسكانها في وسط السماء او تحريكها فوق الارض ﴾ من الله غير الله بآتيكم بليل تسكنون فيه ﴿ استراحة من متابعة الاسفار و لعل تجريد الضياء عن ذكر منافعه مثل تصرفون فيه ونحوه لكونه مقصوداً بذاته ظاهر الاستبعا لما يبط به من المنافع ولا كذلك الليل ﴿ أفلا تبصرون ﴾ هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصر وختم الآب به بناء على النهار فانه مبصر لاعلى الليل • وقال بعضهم وقرن بكون الليل البصر لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما لا تبصر انت من السكون • اعلم ان فلك الشمس يدور في بعض المواضع رحواً لا غروب للشمس فيه فنهاره سرمدى فلا يعيش الحيوان فيه ولا ينبت النبات فيه من قوة حرارة الشمس فيه وكذلك يدور فلك الشمس في بعض المواضع بعكس هذا تحت الارض ليس للشمس فيه طلوع فليله سرمدى فلا يعيش الحيوان ايضاً فيه ولا ينبت النبات ثمة فلهذا المعنى قال تعالى ﴿ ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار ﴾ [واز بخشائش خودبسا فريد براى شهاب وروزرا] ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ اى في الليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ اى في النهار بانواع المكاسب ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ ولكي تشكروا نعمته تعالى على ما فعل

جرخ را دور شبازروزی دهد • شب برو روز آورد روزی دهد
خلوت شب بهر آن تاجان ریش • رازدل کوید برجانان خویش
روزها از بهر غوغای عوام • تابدايشان کارتن کبرد نظام

• قال امام الحرمين وغيره من الفضلاء لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل يطول عند قوم ويقصر عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين ابداً • وسئل الشيخ ابو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون لان الشمس لا تغرب عندهم الامتداد ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال يعتبر صومهم وصلاتهم باقرب البلاد اليهم والاصح عند اكثر الفقهاء انهم يقدرون الليل والنهار ويعتبرون بحسب الساعات كما قال عليه الصلاة والسلام (يوم كسنة ويوم كشهري ويوم كجمعة) فيقدر الصيام والصلاة في زمنه كذا ورد عن سيد البشر • قال في القاموس بلغر كقرطق والعامية تقول بلغار مدينة الصقالبة ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى والفجر يطلع في تلك الديار قبل غيوبة الشفق في اقصر ليالى السنة فلا يجب على اهاليها العشاء والوتر لعدم سبب الوجوب وهو الوقت لانه كما انه شرط لاداء الصلاة فهو سبب لوجوبها فلا يجب بدونه على ما تقرر في الاصول وكذلك لا تجبان على اهالي بلدة يطلع فيها الفجر لما تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجدون وقته كما ان رجلاً اذا قطع يده مع المرفقين او رجلاه مع الكعنين ففرائض وضوئه ثلاث لفوات محل الرابع كذا في الفقه ﴿ والاشارة في الآية الى نهار التجلي وليل ستر البشرية فلو دام نهار التجلي لم يقدر المتجلي له على تحمل سطواته فستره الله تعالى بظلمة البشرية ليسترخ من تعب السطوات واليه الاشارة بقوله عليه السلام لعائشة رضي الله عنها (كليني يا حمراء) وليس هذا الستر من قيل الحجاب فان الستر يكون عقيب التجلي وهو حجاب الرحمة والمنحة لا حجاب

الزحمة والمحنة وذلك من جملة ما كان النبي عليه السلام تخميا به اذ كان يقول (انه ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في كل يوم سبعين مرة) وذلك غاية اللطف والرحمة والحجاب ما يكون محجوبا به عن الحق تعالى وذلك من غاية القهر والعز كما قال في المقهورين (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) والجبل لم يستقر مكانه عند سطوة تجلي صفة الربوبية وجعله دكا وخر موسى مع قوة نبوته صهقا وذلك التجلي في اقل مقدار طرفة عين فلودام كيف يعيش الانسان الضعيف ﴿ ويوم يناديهم ﴾ منصوب باذكري اي واذا ذكر يا محمد يوم ينادي الله المشركين ﴿ فيقول ﴾ توبوا اليهم ﴿ اين ﴾ [كما اند] ﴿ شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ انهم لى شركاء وهو تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لاشي اجلب لغضب الله من الاشراك كما لاشي ادخل في مرضاة الله من توحيدہ ﴿ وتزعنا من كل امة ﴾ نزع الشئ جذبه من مقره كنزع القوس من كبدہ وعطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق ولا التفات لابرار كال الاعتناء بشأن النزع اي اخرجنا من كل امة من الامم ﴿ شهيدا ﴾ بالفارسية [كواه] وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه من الخير والشر وقال بعضهم يشهد عليهم وعلى من بعدهم كما جاء في الحديث ان اعمال الامة تعرض على النبي عليه السلام ليلة الاثنين والخميس وقال بعضهم عنى بالشهيد العدول من كل امة وذلك انه سبحانه لم يخل عصرا من الاعصار عن عدول يرجع اليهم في امر الدين ويكونون حجة على الناس يدعونهم الى الدين فيشهدون على الناس بما عملوا من العصيان ﴿ فقلنا ﴾ لكل من الامم ﴿ هاتوا ﴾ [بياريد] واصله آتوا وقد سبق ﴿ برهانكم ﴾ على صحة ما كنتم تدعون من الشرك ﴿ فعملوا ﴾ يومئذ ﴿ ان الحق لله ﴾ في الالهية لا يشارك فيها احد ﴿ وضل عنهم ﴾ اي غاب غيبة الضائع ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ في الدنيا من الباطل وهو الوهية الاصنام * واعلم ان الشرك لا ينحصر في عبادة الاصنام الظاهرة بل الانداد ظامرة وباطنة. فمنهم من صنمه نفسه. ومنهم من صنمه زوجته حيث يحبها محبة الله ويطيعها اطاعة الله ومنهم من صنمه تجارته فيتكل عليها ويترك طاعة الله لاجلها فهذه كلها لا تنفع يوم القيامة - حكى - ان مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة اياك نعبد واياك نستعين غشي عليه فسئل فقال تقول اياك نعبد ونعبد انفسنا اي نطيعها في امرها ونقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره - روى - ان زكريا عليه السلام لما هرب من اليهود بعد ان قتل يحيى عليه السلام وتوابه تمثل له الشيطان في صورة الراعي و اشار اليه بدخول الشجرة فقال زكريا للشجرة اكنميني فانشقت فدخل فيها واخرج الشيطان هذب رداءه ثم اخبره اليهود فشقوا الشجرة بالمنشار فهذا الشق انما وقع له لا لتجانه الى الشجرة والشرك اقبح جميع السيئات كما ان التوحيد احسن الحسنات وقد ورد ان الملائكة المقربين تنزل لشرف الذكر كما روى ان يوسف عليه السلام لما اتى في الجب ذكر الله تعالى باسمه الحسيني فسمعه جبريل فقال يارب اسمع صوتا حسنا في الجب فامهلتني ساعة فقال الله تعالى أستم قلم تجعل فيها من يفسد فيها وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله مراعين لآدابه الظاهرة والباطنة تقول الملائكة الهنا امهلنا لستانس بهم فيقول الله تعالى أستم قلم تجعل فيها من يفسد فيها فالآن تمنون الاستئناس

(بهم)

بهم وفي الحديث (لدخلن الجنة كلكم الا من ابى) قيل بارسل الله من الذي ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله) فينبى الاشتغال بكلمة التوحيد قبل الموت وهي عمروة الوئفى وهي ثمن الجنة وهي التي يشهد بها جميع الاشياء

هت هرذرة بوحدت خویش * پیش نازف کواه وحدت او
پاک کن جامه ازغباز دوی * لوح خاطر که حق یکبست نه دو
والوصول الى هذا الشهود والتوحيد الحقيقي انما هو بخير الاذكار اى بالاستغفال به آناه الليل
واطراف النهار : قال الشيخ المغربي

نحست دیده طلب کن پس آنکھی دیدار * از آنکه باز کند جلوه بر اولوا الایمان
یعنی ان قارون کے اسم اعجمی کھارون فلذلك لم ینصرف فیہ کان من قوم موسیٰ کہ کان ابن عمہ بصہر بن فہش بن لاوی بن یعقوب وموسیٰ بن عمران ابن قاہش وكان ممن آمن به واقرا بنی اسرائیل لتوراة وكان یسعی المتور لحسن صورته ثم تغير حاله بسبب العنی فذائق کانا فاق الامری فی فبغی علیہم کہ * قال الراغب العنی طلب تجاوز الاقتصاد فیما یتجرى تجاوزه اولم یتجاوزه وبغی تکبر وذلك لتجاوزه منزله الى مالیس له . والمعنی فطالب اللفضل علیہم وان یكونوا تحت امره وایس یعبید فان كثرة المال المشار الیها بقوله (و آتیاء من الکنوز) الآیة سبب لبغی وامارة بغیه الایاء والاستکبار والعجب والغرور عن قبول التبیحة وكان یجرنوبه کبرا وخیلا . وفي الحديث (لا یبظر الله یوم القیامة الى من جرثوبه خیلا) وكان یتستخف بالفقراء وینزع عنهم الحقوق وفي الحديث (انخذوا الایادی عند الفقراء قبل ان تجیی دولتهم) اى فان لهم دولة عظیمة یوم القیامة یصل اثرها الى من اطعمهم لقمه اوسقاهم شربة او کداهم خرقة اونحو ذلك فیاخذون بایدیہم ویدخلون الجنة بامر الله تعالی قال اهل العلم بالاخبار كان اول طغیانہ وعصیانہ ان الله تعالی اوحى الى موسیٰ علیه السلام انه یأمر بنی اسرائیل ان یعلقوا فی اردیتهم خیوطا اربعة خضرا فی کل طرف خیط علی لون السماء قال موسیٰ یارب ما الحکمة فیہ قال یذکرون اذا رأوها ان کلامی نزل من السماء ولا یغفلون عنی وعن کلامی والعمل به قال موسیٰ أفلا تأمرهم ان یجملوا اردیتهم کلہا خضرا فانهم یحقرون هذه الخیوط فقال یاموسیٰ ان الصغیر من امری ایس بصغیر فانهم ان لم یطیعونی فی الصغیر لم یطیعونی فی الکبیر فامرهم ففعلوا وابتغ قارون وقال انما یفعل هذا الارباب بعیدهم لکی یتیمزوا من غیرهم فكان هذا ابتداء بغیه ولما عبروا البحر جعلت جبورة القربان وهي ریاسة المذبح فی ہارون * قال فی کشف الاسرار [در ریاست مذبح آن بود کہ بنی اسرائیل قربان کہ می کردند بر طریق تعبد پیش ہارون می بردند و ہارون بر مذبح می نهاد تا آتش از آسمان فرود آمدی وبر کرفتی] ففسده قارون وقال یاموسیٰ لك الرسالة ولہارون الجبورة ولست فی شیء وانا اقرا بنی اسرائیل للتوراة لیس لی علی هذا صبر فقال موسیٰ ما انا جعلتها فی ہارون بل الله جعلها من فضله قال قارون والله لا اصدقك فی ذلك حتی ترینی آیة تدل علیہ فامر موسیٰ رؤساء بنی اسرائیل بوضع عصیہم فی القبة التي

الله فيها وينزل الوحي عليه ففعلوا وباتوا يحرسونها واصبحوا فاذا بعصا هارون مورقة
 خضراء اى صارت بحيث لها ورق اخضر وكانت من شجرة اللوز فلما رآها قارون على تلك
 الحالة العجيبة قال والله ما هذا باعجب مما تصنع من السحر واعتزل موسى وتبعه طائفة من
 بنى اسرائيل وجعل موسى يداريه لما بينهما من القرابة وهو لا يلتفت اليه بل يؤذيه ولا يزيد
 الاتجبرا وبغيا ﴿ وآتينا ﴾ اى قارون ﴿ من الكنوز ﴾ اى الاموال المدخرة * قال
 الراغب الكنز جمع المال بعضه فوق بعض وحفظه من كثر التمر في الوعاء انتهى. والفرق
 بين الركاك والمعدن والكنز ان الركاك هو المال المركوز في الارض مخلوقا كان او موضوعا
 والمعدن ما كان مخلوقا والكنز ما كان موضوعا ﴿ ما ﴾ موصولة اى الذى ﴿ ان مفاتحه ﴾
 جمع مفتاح بالكسر ما يفتح به اى مفاتيح صناده ﴿ لتتوه بالعصبة اولى القوة ﴾ خبران
 والجملة صلة ما وهوتانى مفعولى آتينا. وناء به الحمل اذا اقله حتى امله قلبا للتعدية والعصبة
 والعصبة الجماعة الكثيرة * وفي المفردات جماعة معصبة اى متعاضدة * وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما العصبة في هذا الموضع اربعون رجلا وخزائنه كانت اربعمائة الف يحمل كل
 رجل منهم عشرة آلاف مفتاح. والمعنى لتثقلهم وتميل بهم اذا حملوها لثقلها : وبالفارسية
 [برداشتن آن مفاتيح كران ميکنند مردمان با تيروي را يعنى مردمان از كران بارى بجاني
 ميل ميکنند] وقال بعضهم وجدت في الانجيل ان مفاتيح خزائن قارون وقرستين بغلا ما يزيد
 منها مفتاح على اصبع لكل مفتاح كنز ويقال كان قارون اينما ذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه
 وكانت من حديد فلما ثقلت عليه جعلها من خشب فثقلت فجعلها من جلود البقر على طول
 الاصابع ﴿ اذ قال له قومه ﴾ منصوب بتتوه يعنى موسى وبنى اسرائيل وقيل قاله موسى
 وحده بطريق النصيحة ﴿ لا تفرح ﴾ [شادى مكن بمال دنيا] والفرح انشراح الصدر
 باذة عاجلة واكثر ما يكون ذلك في اللذات البدنية الدنيوية والفرح في الدنيا مذموم مطلقا لانه
 نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة
 يوجب الترح حتما ولذا قال تعالى ﴿ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ ولم يرخص
 في الفرح الا في قوله ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ﴾ وقوله ﴿ ويومئذ يفرح المؤمنون
 بنصر الله ﴾ وعلل النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى كما قال ﴿ ان الله لا يحب الفرحين ﴾
 اى بزخارف الدنيا فان الدنيا مبعوضة عند الله تعالى

دنياى دنى چيست سراى ستمى * افکنده هزار کشته در هر قدمى

کردست دهد کدای شادى نکند * ورفوت شود نیز نیرزد بنمى

وانما يحب من يفرح باقامة العبودية وطلب السعادة الاخروية ﴿ وابتغ ﴾ اى اطلب ﴿ فيها
 آتياك الله ﴾ من الغنى لم يقل بما آتاك الله لانه لم يرد بمالك وانما اراد وابتغ في حال تملكك
 وفي حال قدرتك بالمسال والبدن كما في كشف الاسرار ﴿ الدار الآخرة ﴾ اى ثواب الله
 فيها بصرفه الى ما يكون وسيلة اليه من مواساة الفقراء وصلة الرحم وفك الاسير ونحوها
 من ابواب الخير

(دنيا)

بدنیا توانی کہ عقی نخری * بخرجان من ورنه حسرت خوری
 ﴿وَلَا تَسِبُّهُ﴾ ای لاترک ترک المذی * قال فی المفردات النسیان ترک الانسان ضبطه
 ما استودع اما لضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره نصيبك
 من الدنيا ﴿وَهُوَ﴾ ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك وتخرج الباقي : وعن علي
 رضي الله عنه لانس محنتك وقوتك وشبابك وغناك وفي ذلك ما روى عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه (اغتم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك
 قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك) * وقال الكاشفي
 [وفراغك مكن بهرة خود را از مال دنیا یعنی نصیب تو در وقت رحلت ازین جهان
 کفنی خواهد بود و پس ازان حال براندیش و بمال و منال غره مشو]

کرمک توشام تا من خواهد بود * وز سرحد روم تاختن خواهد بود

آروز کزین جهان کنی عزم سفر * همراه تو چند کز کفن خواهد بود

قال الشيخ سعدی قدس سره

اگر پهلوانی اگر تیغ زن * نخواهی بدر بردن الا کفن

* وقال بعض العارفين نصيب العارف من الدنيا ما اشار اليه عليه السلام بقوله (حبب الي
 من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة) ففي الطيب الرائحة الطيبة وفي النساء
 الوجه الحسن وفي الصلاة فرح القلب وقد سبق غير هذا ﴿واحسن﴾ الى عباد الله
 ﴿كَمَا احسن الله اليك﴾ فيما اتم به عليك : قال الشيخ سعدی قدس سره

توانگری چودک دوست کامرانت هست * بخور ببخش که دنیا و آخرت بردی

وقال

اگر کنج قارون بچنک آوری * نماند مگر آنکه بختی بری

﴿وَلَا تَبِغِ السَّادَ فِي الْأَرْضِ﴾ نهي له عما كان عليه من الظلم والبغى ﴿وَفِي التَّأْوِيلَاتِ التَّجْمِيَّةِ﴾
 (وَلَا تَبِغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ) فِي أَرْضِ الرُّوحَانِيَّةِ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ مِنَ الْأَسْتِعْدَادِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِاسْتِعْمَالِهِ فِي مَخَالَفَاتِ
 الشَّرِيعَةِ وَمُؤَافَقَاتِ الطَّبِيعَةِ فَانَّهُ يَفْسُدُ الْأَسْتِعْدَادَ الرُّوحَانِيَّ وَالْإِنْسَانِيَّ ﴿وَإِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمَفْسِدِينَ﴾
 لِسُوِّ أَعْمَالِهِمْ بِلِحَبِّ الْمَصْلُحِينَ لِحَسَنِ أَعْمَالِهِمْ وَقَدْ اخْتَارَ مِنْ عِبَادِهِ الْإِبْدَالَ فَانَّهُمْ يُجْعَلُونَ بِدَلَ الْجَهْلِ
 الْعِلْمَ وَبِدَلَ الشَّحِّ الْجُودَ وَبِدَلَ الشَّرِّ الْعِفَّةَ وَبِدَلَ الظُّمِّ الْعِدَالَةَ وَبِدَلَ الطَّيْشِ التَّوَدُّدَ وَبِدَلَ الْفَسَادِ
 الصَّلَاحَ فَالْإِنْسَانُ إِذَا صَارَ مِنَ الْإِبْدَالِ فَقَدْ ارْتَقَى إِلَى دَرَجَةِ الْإِحْبَابِ ﴿قَالَ﴾ قَارُونَ مَجِيئًا
 لِلنَّاصِحِينَ ﴿أَنَا وَأَوَيْتَهُ﴾ أَي هَذَا الْمَالُ ﴿عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ حَالٌ مِنْ مَرْفُوعِ أَوَيْتَهُ أَوْ مُتَعَلِّقِ
 بِأَوَيْتِهِ وَعِنْدِي صِفَةٌ لَهُ. وَالْمَعْنَى أَوَيْتَهُ حَالٌ كَوْنِي مُسْتَحِقًّا لِمَا فِي مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ وَكَانَ أَعْلَمَهُمْ بِهَا
 ادْعَى اسْتِحْقَاقَ التَّفْضِيلِ عَلَى النَّاسِ وَاسْتِجَابَ التَّفُوقِ بِالْمَالِ وَالْجَاءَ بِسَبَبِ الْعِلْمِ وَلَمْ يَنْظُرْ
 إِلَى مَنَّةِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ وَلِذَا هَلَكَ وَهَكَذَا كُلُّ مَنْ كَانَ عَلَى طَرِيقِهِ فِي الْإِدْعَاءِ وَالْإِفْتِخَارِ
 وَالْكَفْرَانِ فَانَّهُ يَهْلِكُ يَوْمًا بِشَوْمِ مَعْصِيَتِهِ وَصَنِيعِهِ : قال الحافظ

باش خیره بعلم و عمل فقیه مدام * که هیچکس ز قضای خدای جان نبرد

وقال الصائب

بفکر نیستی هرگز نمیفتند مغروران * اگر چه صورت مقرض لا دارد کربانها
 * وقال بعضهم المراد بعلم علم الكيمياء وكان موسى يعلمه تغلما من الله تعالى فعلم يوشع بن نون
 تلك ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا تلك وعلم قارون تلك فبخدمتهما قارون حتى اضاف علمهما
 الى علمه او تعلم قارون صنعة الكيمياء من كلثوم اخت موسى وكان تعرف ذلك فرزق مالا
 عظيما يضرب به المثل على طول الدهر وكان يأخذ الرصاص فيجعله فضة والنحاس فيجعله
 ذهباً * قال الزجاج علم الكيمياء لاحقيقة له * وفي الكواشي ومتعاطي هذا العلم الكثير كذبه
 فلا يلتفت اليه * يقول الفقير وهو اولي من قول الزجاج فان فيه اقرارا باصله في الجملة وكذا
 بوجوده والكيمياء له حقيقة صحيحة وقد عمل به بعض الانبياء وكل الاولياء فانه لاشك
 في الاستحالة والانتقال بعد تصفية الاجساد وتطهيرها من الكدورات وقد بين في موضعه
 ورأيت من وصل اليه بالانكبر والله العليم الخبير

زكرايات بلند اوليا * اولاً شمرست و آخر كيميا

وقال بعضهم المراد بالعلم علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب [كفته اند قارون چهل سال
 برکوه متعبد بود و در عبادت وزهد بر همه بنی اسرائیل غلبه کرد و ابلیس شیاطین را
 می فرستاد تا اورا وسوسه کنند و بدنیا درکشند شیاطین بر او دست نمی یافتند ابلیس خود
 برخاست و بصورت پیری زاهد متعبد بر ابروی نشست و خدایرا عبادت همی کرد تا عبادت
 ابلیس بر عبادت وی بیفزود و قارون بتواضع و خدمت وی درآمد و هر چه میگفت
 باشارت وی میرفت و رضای وی می جست ابلیس روزی گفت ما از جمعه و جماعت بازمانده ایم
 و از زیارت نیک مردان و تشییع جنازهای مؤمنان محروم اگر در میان مردم باشیم و آن
 خصلتهای نیکو بر دست گیریم مگر صوابتر باشد قارون را بدین سخن از کوه بزیر
 آورد و در بیعه شدند و تعبد گاه ایشان معین ساختند مردم چون از حال ایشان باخبر شدند
 رفقا از هر جانب روی بایشان نهاد و با ایشان نیکو میکردند و طعامها می بردند . روزی
 ابلیس گفت اگر ما بهفته یکروز بکسب مشغول باشیم و این بار و ثقل از مردم فرو نهیم
 مگر بهتر باشد قارون همان صواب دید و روز آذینه بکسب شدند و باقی هفته عبادت
 همی کردند روزی چند برآمد ابلیس گفت یکروز کسب کنیم دیگر روز عبادت تا از معاش
 و بخت چیزی بسر آید و بصدقه میدهم و مردمانرا از ما منفعت بود همان کردند و بکسب
 مشغول شدند تا دوستی کسب و دوستی مال در سر قارون شد ابلیس آنکاه از وی جدایی
 گرفت و گفت من کار خود کردم و اورا در دام دنیا آوردم پس قارون بکسب مشغول
 گشت و دنیا بوی روی نهاد و طفیان بالا گرفت و ادعای استحقاق کرد بسبب علم مکاسب
 و طریق او [فقال تعالى ﴿ اولم يعلم ﴾] آياند است قارون یعنی دانست [﴿ ان الله قد اهلك
 من قبله من القرون ﴾ الكافرة : یعنی] از اهل روز کارها [والقرن القوم المقترنون
 في زمن واحد ﴿ من هو اشد منه قوة ﴾ بالعدد والعدس ﴿ و اكثر جمعا ﴾ للعالم كمنزود
 وغيره * وقال بعضهم و اكثر جمعا للعلم والطاعة مثل ابليس * قال المفسرون هذا تعجب

(منه)

منه وتوبيخ له من جهته تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك الاعلان قرآنة
في التوراة وتلقينا من موسى وسماعا من حفاظ التواريخ فالغنى الميقراً التوراة ويعلم ما فعل الله
باضرابه من اهل القرون السابقة حتى لا يفتخر بما اغتربه

مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد از توهم
بصير عبرت از ماسواى قرون * خورد ضرب هر اسب كه باشد حرون

﴿ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ عند اهلاكمهم للتلايشتهلوا بالاعتذار كقَالَ تعالى
(ولا يؤذّن لهم فيمتدرون) كما في التأويلات النجمية * وقال الحسن لا يسألون يوم القيامة سؤال
استعلام فانه تعالى مطلع عليها بل يسألون سؤال تقييع وتوبيخ * وقال بعضهم لا يسألون
بل يعاقبون بلا توقف ولا حساب اولاً يسألون لانهم تعرفهم الملائكة بسيماهم ﴿ فخرج على
قومه ﴾ عطف على قال وما بينهما اعتراض وقوله ﴿ في زينته ﴾ امامتعاق بخروج او ينجذوف
هو حال من فعلاه اى كائناً في زينته والمراد الزينة الدنيوية من اللؤلؤ والالآت والجاه يقال زانه
كذا وزينه اذا اظهر حسنه اما بالنعل او بالقول . قيل خرج قارون يوم السبت وكان آخر يوم
من عمره على بغلة شهباء عليه الارجوان يعنى قטיפه ارغوانى وعاياها سرج من ذهب ومعه
اربعة آلاف على زيه . وقال بعضهم ومعه تسعون الفا عليها المعصفرات وهو اول يوم رؤى
فيه اللباس المعصفر وهو المصبوغ بالمعصفر وهو صبغ احمر معروف وقد نهى الرجل عن لبس
المعصفر لانه من لباس الزينة واسباب الكبر ولان له رائحة لاتليق بالرجال واصل زينة عند
العارفين وجوه مسفرة عليها آثار دموع الشوق والمحبة ساجدة على باب الربوبية * ول
ابن عطاء ازين ماترين به العبيد المعرفة ومن ترات درجاته عن درجات العارفين فازين ماترين به
طاعة ربه ومن تزين بالدنيا فهو مغرور في زينته : قال الحافظ

قلندران حقيقت به نيم چو نخرند * قباى اطلس آنكس كه از هز عار يست
وفي المتوى

افتخار از رنك وبو واز مكان * هست شادى وفريب كودكان [۱]
وقال الشيخ العطار رحمه الله

همچو طفلان منكر اندر سرخ ووزرد * چون زنان مغرور رنك وبومكرد
وقال الشيخ السعدى

كرا جامه با كست وسيرت پليد * در دوزخش را نبايد كليد
وقال المولى الجامى

وصلش مجود راطلس شاهى كه دوخت عشق * اين جامه برتتى كه نهان زير زنده بود
﴿ قال الذين يريدون الحيوة الدنيا ﴾ من بنى اسرائيل جربا على سنن الجبلة البشرية من الرغبة
في السعة واليسار ﴿ ياليت لنا مثل ما اوتى قارون ﴾ [يا قوم كاشكى بودى مارا ازعمال
همچنانكه قارون ترا دادند] * وقيل ياليت يا تمنى تعالى فهذا اوانك تمنوا مثله لآعينه حذرا
من الحسد فدل على انهم كانوا مؤمنين ﴿ انه لذنو حظ عظيم ﴾ لذو نصيب وافر من الدنيا

(روح البيان - ۲۸ - م)

قال الراغب الحظ النصيب المقدر وهو تمنيم وتأكيدله * قال في كشف الاسرار [فائدة
 اين آيت آنست كه رب العالمين خبر ميدهد مارا كه مؤمن نبايدكه تمنى كند آنچه طغيان
 در آنست از كثرت مال وذلك قوله (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) بلکه از خدای عزوجل
 كفاف خواهد در دنیا وبلغه عيش چنانکه در خبرست [اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا]
 وفي الحديث (اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فارزقه مالا وولدا)
 وفي الحديث (طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقمع به) : قال الحافظ
 كنج زر كرنبود كنج قناعت باقيست * آنكه آن داد بشاهان بكدايان اين داد
 وقال

همای چون تو عالیقدر حرص استخوان حیفت
 درین بازار اگر سودیست بدرویش خرسندیست
 الهی منعم کردن بدرویشی وخرسندی

وقال المولى الجامی

هر سناهی بکنج قناعت کجارد * این نقد در خزینه ارباب همتست

وقال الشيخ السعدی

نیرزد عسل جان من زخم نیش * قناعت نکوتر بدوشاب خویش

وفي التاويلات النجمية انما وقع نظرهم على عظمة الدنيا وزينتها لا على دنائها وخساستها
 وهوانها وقلة متاعها لانهم اغتدوا بغدائها شبل حب الدنيا وزينتها المتولد من اسود ظلمات
 صفات النفس بعضها فوق بعض فهم ينظرون بنظر ظلمات صفات النفس بعد ان كانوا
 ينظرون بنظر نور صفات القلب يبصرون عزة الآخرة وعظمتها وخسة الدنيا وهوانها
 فان الرضاع يغير الطباع ﴿ وقال الذين اوتوا العلم ﴿ باحوال الآخرة وزهدوا في الدنيا
 اى قالوا للمتقين ﴿ ويلكم ﴿ [وای بر شما ای طالبان دنیا] وهو دعاء بالاهلاك . بمعنى
 الزمكم الله ويلا اى عذابا وهلاكا ساع استعماله في الزجر عما لا يرتضى وقد سبق في طه
 ﴿ ثواب الله ﴿ في الآخرة ﴿ خير ﴿ مما تمنون ﴿ لمن آمن وعمل صالحا ﴿ فلا يلقى بكم
 ان تمنوه غير مكثفين بشوابه ونعيمه ﴿ ولا يلقى بها ﴿ اى ولا يوفق لهذه الكرامة كما في الجلالين
 والمراد بالكرامة الثواب والجنة ولا يعطى هذه الكلمة التي تكلم بها العلماء وهي ثواب الله
 خير قال الله تعالى (ولقاهم نضرة وسرورا) اى اعطاهم ولقيته كذا اذا استقبلته به : وبالفارسية
 وتلقيه وتلقين [نخواهد کرد این کلمه که علما گفته اند یعنی در دل وزبان نخواهند دار]
 ﴿ الا الصابرون ﴿ على الطاعات وعن زينة الدنيا وشهواتها

اهل صبر از جمله عالم برترند * صابران ازواج کردون بگذرند

هر که کار دستم صبر اندر جهان * بدرود محصول عیش صابران

﴿ فخسفناه وبداره الارض ﴿ يقال خسف المكان يخسف خسوفا ذهب في الارض
 كافي القاموس وخسف القمر زال ضوؤه وعين خاسفة اذا قابت حدتها والباء للتمدية

(والمنى)

والمعنى بالفارسية زبس فرو بردیم قارون وسرای اورا بزمین * قال ابن عباس رضی اللہ عنہما لما نزلت الزکاة علی موسی صالحه علی ان یعطیه عن کل الف دینار دینارا وعن کل الف درهم درهما وعن کل الف شاة شاة وذات بالامر الالهی وكان اواجب عشر المائ لاربعة حسب ورون ماله فوجد الزکاة مبلغا عظیما فتمعه البجل والحرص عن دفعها فجمع جمعا من بنی اسرائیل فقال لهم انکم قد اطعتم موسی فی کل ما امرکم به وهو الآن یرید ان یأخذ اموالکم قالوا انت کبیرنا مرنا بما شئت فل یرید ان افضحہ بین بنی اسرائیل حتی لا یسمع بعد کلامه احد فامر ی ان تجلبوا فلانة البنی فنجعل لها جملا حتی تقذف موسی بنسبها فاذا فعلت ذلك خرج علیه بنوا اسرائیل ورفضوه فدعواها جملا لها ورون الف دینار وطشت من ذهب علی ان تفعل ما امر به من القذف اذا حضر بنوا اسرائیل من الغد وكان يوم عید فلما كان الغد قام موسی خطیبا فقال من سرق قطعناه ومن زنی غیر محسن جلدناه ومن زنی محصنا رجناه فقال قارون وان کنت انت قال وان کنت انا فقال ان بنی اسرائیل یزعمون انک فحرت بفلانة فاحضرت فاشدها موسی بالذی فاق البحر والنزل التوراة ان تصدق فتدارکها الله بالتوفیق ووجدت فی نفسها هیبة آلهیة من تأثیر الکلام فقالت یا کلیم الله جملی قارون جملا علی ان اذفک بنفسی وافتری عليك * ومن باوجود کتھکاریها وبد کرداریهای خود چه کنه پسندم که بر تو تهمت کویم [فخر موسی ساجدانه تعالی یبکی ویشکو من قارون ویقول اللهم ان کنت رسولک فاغضب لی فوحی الله الیه انی امرت الارض ان تعطیک فرها بما شئت فقال موسی یا بنی اسرائیل ان الله بعثنی الی قارون کما بعثنی الی فرعون فمن کان معه فلیتبع مکانه ومن کان معی فلیعتزل فاعتزلوا ولم یبق مع قارون الا رجلا ن ثم قل لقسارون یاعدو الله تبعث الی امرأة ترید فضیحتی علی رؤس بنی اسرائیل یا ارض خذیهم فاخذتهم الارض الی الکعبین فاخذوا فی التضرع وطلب الامان ولم یلتفت موسی الیهم ثم قال خذیهم فاخذتهم الی الركب ثم الی الاوساط ثم الی الاعناق فلم یبق علی وجه الارض منهم شیء الا رؤسهم وناشده قارون الله والرحم فلم یلتفت موسی لشدة غضبه ثم قال یا ارض خذیهم فانطبقت علیهم الارض

آزرا که زمین کشد چون قارون * نی موسی ش آورد برون نی هارون
فاسد شده را ز روز کار وارون * لایمکن ان یصلحه العطارون

قال الله تعالی یا موسی استغاث بك فلم تغنه فوعزتی وجالالی لو استغاث بنی لاغثته قال یارب غضباك فعلت * قال قتادة خسف به فهو تجلجل فی الارض کل يوم قامه رجل لا یبلغ قعرها الی يوم القيامة * صاحب لباب [فوموده هر روز قارون بمقدار قامت خود بزمین می رود] وعند نفتح الصور بارض سفلی [خواهد رسید] * وفی کشف الاسرار [در قصه آورده اند که هر روز يك قامت خویش بزمین فرو می شد تا آن روز که یونس در شکم ماهی در قعر بحر بدور رسید قارون از حال موسی پرسید چنانکه خویشا ترا پرسند] فوحی الله تعالی الی الارض لاتزیدی فی خسفه بحرمة انه سأل عن ابن عمه ووصل به رحمه . ولما خسف به قال

سفهاء بنی اسرائیل ان موسیٰ انما دعا علی قارون لیستقل بداره وکنوزه وامنته ویتصرف
فیها فدعا موسیٰ فخنسف بجمیع امواله وداره : قال الحافظ

کنج قارون کہ فرو میرود از قهر هنوز * خوانده باشی کہ ہم از غیرت درویشانست
وقال

احوال کنج قارون کایام داد برباد * باغچه باز کویید تا زرنهان ندارد

وقال

توانکرادل درویش خود بدست آور * کہ مخزون زر وکنج درم نخواهد ماند
* قال بعضهم ان قارون نسی الفضل وادعی لنفسه فضلا فخنسف الله به الارض ظاهرا وکم
خنسف بالاسرار وصاحبها لایشعر بذلك وخنسف الاسرار هو منع العصمة والرد الی
الحول والقوة واطلاق اللسان بالدعاوی المرضیة والعمی عن رؤیة الفضل والقعود عن
القیام بالشکر علی ما اولی واعطی وحينئذ یکون وقت الزوال . وخرج قارون علی قومه
بالزینة فهلك وهكذا حال من ینخرج علی اولیاء الله بالدعاوی الباطلة والكبر والریاسة لاحالة
یسقطون من عیونهم وقلوبهم بعد سقوطهم من نظر الحق وخنسف انوار ایمانهم فی قلوبهم
فلا یرى آثارها بعد ذلك نعوذ بالله سبحانه ﴿ فما كان له ﴾ ای لقارون ﴿ من قة ﴾ جماعة
* قال الراغب الفة الجماعة المتظاهرة التي یرجع بعضهم الی بعض فی التعاضد انتهى من فاء
ای رجع ﴿ ینصرونه ﴾ بدفع العذاب عنه وهو الخسف ﴿ من دون الله ﴾ ای حال کونهم
متجاوزین نصره الله تعالی ﴿ وما كان من المنتصرین ﴾ ای من الممتنعین عنه بوجه من الوجوه
یقال نصره من عدوه فانصر ای منعه فامتنع ﴿ واصبح ﴾ ای صار ﴿ الذين تمنوا ﴾
التمنی تقدیر شیء فی النفس وتصویره فیها واكثره تصور ما لاحقیقة له والامنیة الصورة الحاصلة
فی النفس من تمنی الشیء ﴿ مكانه ﴾ ای منزلته وجاهه ﴿ بالامس ﴾ ای بالوقت القریب منه
فانه ینذكر الامس ولا یراد به الیوم الذي قبل یومك ولكن الوقت المستقرب علی طریق
الاستعارة ﴿ یقولون ویكأن الله یبسط الرزق لمن یشاء من عباده ویقدر ﴾ ای یضیق یقال
قدر علی عیاله بالتخفیف مثل قتر ضیق علیهم بالثففة ای یفعل کل واحد من البسط والقدر
ای التضييق بمحض مشیئته وحکمته لالكرامة توجب البسط ولا لهوان یوجب القبض
وویكأن عند البصرین مرکب من وی للتعجب [چنانست کہ کسی از روی ترحم و تعجب
بادیگری کوید « وی لم فعلت ذلك » وی این چیست کہ تو کردی] كما قال الراغب وی کة
تذكر للتجسر والتندم والتعجب تقول وی لعبدالله انتهى وكان للتشبه . والمعنی ما اشبه
الامر ان الله یبسط الخ وعند الکوفین من ویك بمعنى ویلك وان واعلم مضمرة وتقديره
ویك اعلم ان الله الخ : وبالفارسیة [وای برتوبدای خدای تعالی الخ] وانما استعمل عند
التنبیه علی الخطأ والتندم . والمعنی اللهم قد تبهرنا علی خطأهم فی تمییمهم وتندموا علی ذلك
﴿ لولا ان من الله ﴾ انعم ﴿ علينا ﴾ فلم یعطنا ما تمنینا : وبالفارسیة [اگر آن نبودی کہ
خدای تعالی منت نهادی بر ما ونداد بما آنچه تمنای ما بود از دنیا] ﴿ خسف بنا ﴾ [ما را
بزمین فرو بردید] كما خسف به لتولید الاستغناء فینا مثل ما ولده فی من الکبر والبی و نحوها
من اسباب العذاب والهلاک ﴿ ویكأنه لا یفلح الکافرون ﴾ نعمنة الله ای لا یخزون من عذاب

او المكذبون برسله وبما وعدوا به من ثواب الآخرة * قال في كشف الاسرار حب الدنيا حمل قارون على جمعها وجمعها حمله على البغي عليهم وصارت كثرة ماله سبب هلاكه وفي الخبر (حب الدنيا رأس كل خطيئة) [دوستی دنیا سر همه گناهها هست و مایه هر فتنه و بیخ هر فساد . و هر که از خدای بازماند بمهر و دوستی دنیا بازماند دنیا بی گذشتنی و بسطی در نوشتنی و مراع لافکاه مدعیان و مجمع بارگاه بی خطران سرمایه بی دولتان و مصطفی بد بختان معشوقه ناکسان و قبله خسیسان دوست بی وفا و دایه بی مهر جمالی بانقلاب دارد و رفتاری ناصواب و چون تو دوست زیر خاک صد هزاران هزار دارد بر طارم طرازی نشسته و از شبکه بیرون می نکرد و باتو میگوید من چون تو هزار عاشق از غم گسستم تا اود بخون هیچکس انکتتم مصطفی علیه السلام گفت] (ما من احد یصیب فی الدنیا الا وهو بمنزلة الضیف وماله فی یده عاریة فالضیف منطلق والعاریة مردودة) وفي رواية اخرى (ان مثاک فی الدنیا کمثل الضیف وان ما فی یدیکم عاریة) [میگوید مثل شادترین دنیای غدار مثل مهربانی است که بمهمان خانه فرو آید هر آینه مهمان رفتنی بود نه بودنی هم چو سرید کاروانی که بتزل فرو آید لابد از آنجا رخت بردارد در تمنا کند که آنجا بپسند سخت نادان زنی سامان بود که آن نه بمقصود رسد و نه بخانه باز آید جهد آن کن ای جوان مرد که بل بلوی سلامت باز گذاری و آنرا دارالقرار خود نسائی و دل درو بندی تا بر تو شیطان نظر نیابد صد شیر کر سینه در کله کوسفند چندان زیان بکند که شیطان باتو کند [ان الشیطان لکم عدو فاتخذوه عدوا] [و صد شیطان آن نکند که نفس اماره باتو کند (اعدی عدوک نفسک التي بین جنیک) یکی تأمل کن در کار قارون بد بخت نفس و شیطان هر دو دست درهم دادند تا او را ز دین بر آوردند از آنکه آتش از سر جسمه خود تارک بود یکچند او را با تحمل عاریتی دادند لؤلؤ شاهوار همی نمود چون حکم ازلی و سابقه اصلی در رسید خود شبه قبر رنگ بود زبان حالش همی گوید]

من پندارم که هستم اندر کاری * ای بر سر بندار چون من بسیاری
اکنون که نماند باقوم بازاری * در دیده پنداشت زدم مسهاری

* واعلم ان تمنی الدنیا مذموم الا ما کان لغرض صحیح وهو صرفها الی وجوه البر کالصدقة ونحوها * وعن کبشة الانماری رضی الله عنه انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول (ثلاث اقسام علیهن واحداثکم حدیثا فاحفظوه . فاما التي اقسام علیهن فانه ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلوما صبر علیها الا زاده الله به عزا ولا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله علیه باب فقر . واما الذي احداثکم فاحفظوه) فقال (انما الدنیا لاربعة فقر عبد رزقه الله علما ومالا فهو یتقی فی ربه ویصل فی ربه وبعمل لله فی بحقه فهذا بافضل المنازل و عبد رزقه الله علما ولم یرزقه مالا فهو صادق النية یقول لو ان لی مالا لعملت بعمل فلان فهو یتقی واجرها سواء و عبد رزقه الله مالا ولم یرزقه علما فهو لا یتقی فی ربه ولا یصل فی ربه ولا یعمل لله فی بحقه و عبد لم یرزقه الله علما ولا مالا فهو یقول لو ان لی مالا لعملت

فيه بعمل فلان فهو بذته ووزرها سواء) كما في المصاييح ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ اشارة
تعظيم كأنه قيل تلك الجنة التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر قوله
﴿ نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ﴾ اي ارتقاعا وغلبة وتسلطا كما اراد
فرعون حيث قال تعالى في اول السورة ﴿ ان فرعون لعال في الارض ﴾ ﴿ ولافسادا ﴾
اي ظلما وعدوانا على الناس كما اراد قارون حيث قال تعالى في حقه على لسان الناصح
﴿ ولا تبغ الفساد في الارض ﴾ وفي تعليق الوعد بترك ارادتهما لا بترك انفسهما مزيد
تحذير منهما ﴿ والعاقبة ﴾ الحميدة: وبالفارسية [سرانجام نيكو] ﴿ للمتقين ﴾ اي للذين
يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من الاقوال والافعال: وعن علي رضي الله عنه ان الرجل
ليعجبه ان يكون شركا نعله اجود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها يعني ان من تكبر
بلباس يعجبه فهو ممن يريد علوا في الارض * وعن علي رضي الله عنه انه كان يمشي في الاسواق
وحده وهو وال يرشد الضال ويعين الضعيف ويمر بالبيع والبقال فيفتح عليه القرآن
ويقرأ ﴿ تلك الدار ﴾ الخ ويقول تزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاة واهل
المقدرة من سائر الناس * وعن عمر بن عبدالعزيز كان يردد هذه الآية حتى قبض وكان عليه
السلام يحاب الشاة ويركب الحمار ويحيب دعوة المملوك ويجالس الفقراء والمساكين * قال
بعض الكبار احذر ان تريد في الارض علوا اوفسادا والزم الذل والانكسار والخمول فان
اعلى الله كلمتك فما اعلاها الا الحق وذلك ان يرزقك الرفعة في قلوب الخلق وايضاح ذلك
ان الله ما انشأك الا من الارض فلا ينبغي لك ان تعلو على امك واحذر ان تزهد او تتعبد او
تتكرم وفي نفسك استجلاب ذلك لكونه يرفعك على اقرانك فان ذلك من ارادة العلو
في الارض وما استكبر مخلوق على آخر الا لحيابه عن معية مع الحق ذلك المخلوق الآخر ولو
شهدا لذل وخضع * قال في كشف الاسرار [فردا در سراي عزت ساكنان مقعد صدق
ومقربان حضرت جبروت قومی باشند که در دنیا برتری و مهتری نجويند و خود را از همه
كس كهتر و كتر دانند و بچشم پسند هر كز در خود ننكرد چنانكه آن جوانمرد طريقت
كفت كه از موقف عرفات باز كشته بود اورا كفتند] كيف رأيت اهل الموقف قال رأيت
قوما لولا اني كنت فيهم لرجوت ان يغفر الله لهم : قال الشيخ سعدى

بزرگی که خود را ز خردن شمرد * بدینی وعقبی بزرگی ببرد
تو آنکه شوی پیش مردم عزیز * که مر خویشان را نکبری بچیز

[یکی از بزرگان دین ابلیس را دید گفت مارا بندی ده گفت مگو من تانشوی چون من
شیخ حیف گفت منی بیفکندن در شریعت زندقه است و منی اثبات کردن در حقیقت شرك
است چون در مقام شریعت باشی همی گوی که او خود همه از و شریعت تعالیست و حقیقت
احوال اقوام افعال بتو و نظام احوال با او] * قال بعضهم العلو النظر الى النفس والفساد
النظر الى الدنيا والدنيا خير ابليس من شرب منها شربة لا يفيق الا يوم القيامة ويقال العلو
الخطرات في القلب والفساد في الاعضاء فمن كان في قلبه حب الرياسة والجاه وحفظ النفس

(وقی)

وفي اعماله الرياء والسمعة فهو لا يصل الى مقام القرب وكذا من كان في قلبه سوء العقيدة وفي جوارحه عبادة غير الله والدعوة اليها واخذ الاموال وكسر الاعراض واستحلال المعاصي فهو لا يصل الى الجنة ايضا وهو قرين الشيطان والشياطين في النار مع قرنائهم * واعلم ان العلو في ارض البشرية علو الفراغة والجبايرة والاكسرة والعلو في ارض الروحانية علو الابالسة وبعض الارواح الملكية مثل هاروت وماروت وكلاهما مذبوم وكذا الفساد النظر الى غير الله فالله تعالى لا يجعل مملكة عالم الغيب والملوكوت الا في تصرف من خاص من طلب العلو والنظر الى الغير بنظر الحجة وسلم التصرف كله الى المالك الحقيقي وخرج من الين

هرجه خواخي بكن كه ملك تراست

جعلنا الله وايامكم من الآخذين بذيل حقيقة التقوى وعصمنا من الاعتراض والانقباض والدعوى ﴿ من جاء بالحسنة ﴾ [هر كجا بيارد خصلت نيكو در روز قيامت] ﴿ فله ﴾ بمقابلتها ﴿ خير منها ﴾ ذاتا ووصفا وقدرًا اما الخيرية ذاتا فظاهرة في اجزية الاعمال البدنية لانها اعراض واجزيتها جواهر وكذا في المالية اذ لامناسبة بين زخارف الدنيا ونفائس الآخرة في الحقيقة واما وصفا فلانها ابقى واتقى من الآلام والاكدار واما قدرا فللمقابلة بعشر امثالها لا اقل يعني انه يجازى بالحسنة الواحدة عشرة فيكون لمواحد ثوابا مستحقا والتسعة تفضلا وجودا والتسعة خير من الواحد من ذلك الجنس * وقال بعضهم الحسنة المعرفة وما هو خير منها هو الرؤية . او الاعراض عما سوى الله وما هو خير منه هو مواهب الحق تعالى لان الاعراض مضاف الى الفاني ومتعلق بالخلق والمواهب مضافة الى الباقي ومتعلقة بالقديم ﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ كالشرك والرياء والجهل ونحوها ﴿ فلا يجزي الذين عملوا السيئات ﴾ وضع فيه الظاهر موضع الضمير لتهجين حالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم وفائدة هذه الصورة اترجار العقلاء عن ارتكاب السيئات

هرجه در شرع وعقل بد باشد * نكند هر كه باخرد باشد

﴿ الا ما كانوا يعملون ﴾ الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في الممانلة اخبر تعالى ان السيئة لا يضاعف جزاؤها فضلا منه ورحمة ولكن يجزي عليها عدلا فليجتنب العبد عما نهت عنه الفتوى والتقوى اذ لكل نوع من السيئة نوع من الجزاء عاجلا و آجلا : وفي المتنوى

هرجه بر تو آيد از ظلمات وغم * آن زبى شرمى وكستايست هم

- حكى - عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله انه كان بمكة فاشترى من رجل تمرا فاذا هو بتمرتين في الارض بين رجله ظن انهما من الذي اشتراه فرفعهما واكلهما وخرج الى بيت المقدس وفيه قبة تسمى الصخرة فدخلها وسكن فيها يوما وكان الرسم ان يخرج منها من كان فيها لتخلو للملائكة فاخرج بعد العصر من كان فيها فانحجب ابراهيم ولم يروه فبقى الليلة فيها ودخل الملائكة فقالوا هنا حس آدمى وريحه قال واحد منهم هو ابراهيم بن ادهم زاهد

خراسان وقال آخر الذي يصعد منه كل يوم الى السماء عمل متقبل قال نعم غير ان طاعته موقوفة منذ سنة ولم تستجب دعوته منذ سنة لمكان التمرتين عليه قال ثم نزلت الملائكة واشتغلوا بالعبادة حتى طلع الفجر ورجع الخادم وفتح القبة وخرج ابراهيم وتوجه الى مكة وجاء الى باب ذلك الخانوت فاذا هو بفتى يبيع التمر فسلم عليه وقال كان ههنا شيخ في العام الاول فاخبره انه كان والدي فارق الدنيا فقص ابراهيم قصة التمرتين فقال الفتى جعلتك في حل من نصيبي وانت اعلم في نصيب اختي والذتي قال فاين اختك ووالدتك قال هما في الدار فجاء ابراهيم الى الباب وقرعه فخرجت عجوز متكئة على عصاها فسلم ابراهيم عليها واخبرها القصة قالت جعلتك في حل من نصيبي وكذا ابنتها فخرج ابراهيم وتوجه الى بيت المقدس ودخل القبة فدخات الملائكة وقالوا هو ابراهيم وكان لاستجاب دعوته منذ سنة غير انه اسقط ما عليه من التمرتين فقبل الله ما كان موقوفا من طاعته واستجاب دعوته واعاده الى درجته فبكي ابراهيم فرحا وكان بعد ذلك لا يفطر الا في كل سبعة ايام بطعام يعلم انه حلال وفي التأويلات النجمية يشير الى ان جزاء السيئات على حسب ما يعملون من السيئات فان كانت السيئة الشرك بالله فجزاؤه النار الى الابد وان كانت المعاصي فجزاؤها العذاب بقدر المعاصي صغیرها وكبیرها وان كانت حب الدنيا وشهواتها فجزاؤه الحرمان من نعم الآخرة بحسبها وان كانت طلب الجاه والرياسة والساطنة الدنيوية فجزاؤه الذلة والصغار ونيل الدرجات وان كانت طلب نعم الآخرة ورفعة الدرجات فجزاؤه الحرمان من الكمالات وكشف شواهد الحق تعالى وان كانت التلذذ بفوائد العلوم واستحلاء المعاني المعقولة فجزاؤه الحرمان من كشوف العلوم والمعارف الربانية وان كانت ببقاء الوجود فجزاؤه الحرمان من الثناء في الله والبقاء بالله تجلي صفات الجمال والجلال انتهى كلامه قدس سره ﴿ ان الذي ﴾ اي ان الله الذي ﴿ فرض عليك القرآن ﴾ اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ﴿ لرادك ﴾ اي بعد الموت والرد الصرف والارجاع ﴿ الى معاد ﴾ اي مرجع عظيم يغبطك به الاولون والآخرون وهو المقام المحمود الموعود ثوابا على احسانك في العمل وتحمل هذه المشقات التي لا يحملها الجبال * وقال الامام الراغب في المفردات الصحيح ما اشار به امير المؤمنين وذكره ابن عباس رضي الله عنهما ان ذلك الجنة التي خلقه الله تعالى فيها بالقوة في ظهر آدم واطهره منه يقال عاد فلان الى كذا وان لم يكن فيه سابقا * واكثر اهل التفسير على ان المراد بالمعاد مكة تقول العرب رد فلان الى معاده يعني الى بلده لانه يتصرف في الارض ثم يعود الى بلده والآية نزلت بالجحفة بتقديم الجيم المضمومة على الحاء الساكنة موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات اهل الشام وعليه المولى الفناري في تفسير الفاتحة . والمعنى لراجمك الى مكان هو لعظمته اهل لان يقصد العود اليه كل من خرج منه وهو مكة المشرفة ووطنك الديوي - وروى - انه لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من القار مهاجرا الى المدينة ومعه ابوبكر رضي الله عنه عدل عن الطريق مخافة الطلب فلما امن رجع الى الطريق ونزل الجحفة وكانت قرية جامعة على اثنين وثمانين ميلا من مكة وكانت تسمى منية ثم قال رسول الله

عید وہم اخوة عاد وكان اخرجهم العماليق من يثرب فجاءهم سبيل فاجحفهم اى ذهب بهم فسميت جحفة فلما نزل اشتاق الى مكة لانها مولده وموطنه ومولد آباءه وبها عشيرته وحرّم ابراهيم عليه السلام

مشتاب ساریان که مرا پای درکست * بیرون شدن زمزل اصحاب مشکست
جون عاقبت ز صحبت یاران بریدنست * پیوند با کسی نکند هر که عاقلست

وقال

فتنها درانجمن پیداشود از شور من * چون مرا در خاطر آید مسکن و مأوای دوست
فزل جبریل علیه السلام فقال له اشتاق الى مكة قال نعم

ممکن نشد شرح دهم اشتیاق را

فاوحها اى الآیة الیه وبشره بالغلبة والظهور اى لرادك الى مكة ظاهرا من غير خوف
فلا تظن انه يسلك به سبيل ابويك ابراهيم في هجرته من حران بلد الكفر الى الارض المقدسة فلم
يعد اليها واسماعيل من الارض المقدسة الى اقدس منها فلم يعد اليها : قال الحافظ
سروش عالم غیم بشارتی خوش داد * که کس همیشه بکیتی دزم نخواهد ماند

* قال ابن عطاء رحمه الله ان الذي يسر عليك القرآن قادر على ان يردك الى وطنك الذي
ظهرت منه حتى تشاهد شرك على دوام اوقاتك كما قال في تأويلات الكاشفي [معاد فنا
في الله است در احدیت ذات وبقا بالله در مقام تحقق بجميع صفات وبرسالك متبصر انجا
سر منه بدا والیه يعود روشن میگردد

چون اوزید این و آنرا ابتدا * هم بدو باید که باشد انتها

نورهای را که گرد از حق طلوع * جمله راهم سوی او باشد رجوع

ثم قرر الوعد السابق فقال ﴿ قل ربی اعلم ﴾ يعلم ﴿ من جاء بالهدى ﴾ وما يستحقه من الثواب
في المعاد والنصرة في الدنيا ﴿ ومن هو في ضلال مبین ﴾ يريد به المشركين * ودلت الآیة على
ان الله تعالى يفتح على المهتدي ويقهر الضال ولكل عسر يسر فسوف يراه من يصبر فلا ينبغي
للعاقل ان ييأس من روح الله - روى - ان رجلا ركب البحر فانكسرت السفينة فوقع
في جزيرة فمكث ثلاثة ايام لا يرى احدا ولم يذق شياً فتمثل بقوله

اذا شاب الغراب آیت اهلی * وصار القیر كاللبن الحلیب

وصار البر مسکن کل حوت * وصار البحر مرتع کل ذیب

فسمع هاتفاً يهتف

عی الکرب الذی امسیت فیہ * یسکون وراه فرج قریب

فیامن خائف ویفک عان * ویأتی اهله الرجل الغریب

قال فالث ساعة الافرج الله عنه * وفي تفسير الآیة اشارة الى ان حب الوطن من الايمان وكان
عليه السلام يقول كثيرا الوطن الوطن فحقق الله سؤاله يقال الابل نحن الى اوطانها وان كان عهدا
بعيدا والطير الى وكره وان كان موضعه مجدبا والانسان الى وطنه وان كان غيره اكثر له

نقما و قدم اصیل الغناری علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قبل ان یضرب الحجاب فقالت له عائشة رضی الله عنها کیف تریک مکة قال اخضر نباتها وابيض بطحائها واغدق اذخرها واث سملها فقال علیه السلام (حسبک یا اصیل لا تخزنی) قال عمر رضی الله عنه لولا حب الوطن لخرت بلدا السوء فبحب الاوطان عمرت البلدان * واعلم ان الميل الی الاوطان وان کان لا ینقطع عن الجنان لکن یلزم للمرء ان یختار من البقاع احسنها دینا حتی یتعاون بالاخوان * قیل لعیسی علیه السلام من نجاس یاروح الله قال من یرید فی علمکم منطقه ویدکرکم الله رؤیته یرغبکم فی الآخرة عمله : قال الشیخ سعدی قدس سره

سعدیاحب وطن کرچه حدیث است بجهیح * نتوان مرد بسختی که من اینجا زادم
وقال الحافظ

دیار یار مرد مرا مقید میکند ورثه * چه جای فارس کین محنت جهان بکسر نمی آرد
والعاقل یختار الفراق عن الاحباب والاطواق ولا یجتري علی الفراق عن الملك الدیان
لکل شیء ذرة عوش وایسر الله ان وردت من عوش

فاقطع الالفه عما سوى الله اختیارا قبل الانقطاع اضطرارا

الفه مکیر هم جوالف هیچ با کسی * تابسته المنشوی وقت انقطاع

* ذوالنون مصری قدس سره [میکوید روزی در انشای سفر که شهری رسیدم خواستم که در اندرون شهر روم بر دران شهر کوشکی دیدم وجویی روان بزیدیک جوی رقم و طهارت کردم چون چشم بر بام کوشک افتاد کمیزکی را دیدم ایستاده در ذات حسن و جمال چون نظر او بمن افتاد گفتم ای ذوالنون من ترا از دور دیدم پنداشتم که مجنون و چون طهارت کردی تصور کردم عالی و چون از طهارت فارغ شدی و پیش آمدی پنداشتم عارفی اکنون محقق شدم نه مجنون نه عالی و نه عارفی گفتم چرا گفت اگر دیوانه بودی طهارت نکردی و اگر عالم بودی نظر بخانه بیگانه و نامحرم نکردی و اگر عارف بودی دل تو بما سوی الله مایل نبودی [کذا فی جلیس الخاوة و انیس الوحده] وما كنت ﴿ يا محمد ﴾ ترجوان یلقى الیک الکتاب ﴿ ای یرسل وینزل کما تقول المعجم خبر [بمن افکند] کما فی کشف الاسرار والمعنی سیردک ای معادک کما لقی الیک القرآن وما كنت ترجوه فهو تقرير للوعد السابق ایضا ﴿ الارحمة من ربک ﴾ ولكن القاء الیک رحمة منه فاعمله بالاستئناء منقطع ﴿ وفي التأویلات النجمية ﴾ (وما كنت ترجو ان یلقى الیک الکتاب) القرآن القاء الاکبر علی النحاس لتعديل جوهر نحاس انائیک بابرز هویته ما کان ذاک (الارحمة من ربک) اختصک بهذه الرحمة عن جمیع الانبیاء لان کتبهم انزلت فی الالواح والصحف علی صورتهم وکتابک نزل به الروح الامین علی قلبک القاء کالقاء الاکبر ﴿ فلان تكونن ظهیرا ﴾ [پشت و یار] ﴿ لا کافرین ﴾ علی ما کانوا علیه بل کن ظهیرا ومعینا للمؤمنین ﴿ ولا یصدنک ﴾ ای لا یصرفنک و یمنعنک الکافرون ﴿ عن آیات الله ﴾ ای عن قراءتها والعمل بهما ﴿ بعد اذا نزلت ﴾ تلك الآيات القرآنية ﴿ الیک ﴾ وقرئت علیک وذلك حين دعوه علیه السلام

(ال)

الى دين آباؤهم وتعتيم اوتانهم والموافقة الى اباؤهم ﴿ وادع ﴿ الناس ﴿ الى ربك ﴿ الى عبادته وتوحيده ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴿ بمساعدتهم في الامور ﴿ وفي التأويلات التجمية (ولا تكونن من المشركين) في الدعوة بان تدعو طلاب الحق وعشاقه الى الجنة والنعم فدعهم الى ربهم خالصا عن شرك الجنة وفي فتح الرحمن وجميع الآيات يتضمن المهادنة والموادعة وهذا كله منسوخ بآية السيف انتهى ﴿ ولا تدع مع الله الها آخر ﴿ قال الكاشفي: مخاطب درين آيات حضرت بيغمبراست ومرادامت اند وفائده خطاب بان حضرت قطع طمع مشركانست از موافقت وى با ايشان] وفيه اظهار ان المنهى عنه في القبح بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه اصلا ﴿ لا اله الا هو ﴿ وحده ﴿ كل شئ ﴿ من الانسان والحيوان والجن والشيطان والملك والخورعين والجنة والنار والعرش والكرسى ونحوها ﴿ هالك ﴿ الهالك هنا بطلان الشئ من العالم وعدمه رأسا اى فان باطل ومعدوم ولو لحظة ﴿ الاوجهه ﴿ الاذاته تعالى فانه واجب الوجود وكل ما عداه ممكن في حد ذاته عرضة للهلاك والعدم والوجه يعبر به عن الذات وقال ابو العالية كل شئ فان الا ما اريد به وجهه من الاعمال وفي الاثر (يجاء بالذنيا يوم القيامة يقال ميزوا ما كان منها لله فيميز ما كان منها لله ثم يؤمر بسأرها فيلقى في النار) * وقال بعض اكابر العارفين الضمير راجع الى الشئ والمعنى كل شئ فان في حد ذاته الاوجهه الذي يلى جهته تعالى وذلك لان الممكن له وجود ماهية عارضة على وجوده فماهية امر اعتبارى معدوم في الخارج لا يقبل الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو كما قال بعضهم الاعيان من حيث تعيناتها العدمية وهي الامكان والحدوث راجعة الى العدم وان كانت باعتبار الحقيقة والتعينات الوجودية عين الوجود فاذا قرع سمعك من كلام العارفين ان عين المخلوق عدم والوجود كله لله فقلق بالقبول فانه يقول ذلك من هذه الجهة قال المغربي

غير تونست اماهستي همى نمايد * چون پيش چشم تشنه در باديه سرايى
وقال المولى الجامى

شهود ياردر اغيار مشرب جاميست * كدام غيركه لاشئ في الوجود سواء
﴿ له الحكم ﴿ اى القضاء النافذ في الخلق ﴿ واليه ﴿ لالى غيره تعالى ﴿ ترجعون ﴿
تردون عند البعث للجزاء بالحق والعدل فمن كان رجوعه بالاضطرار وجد الجبار القهار
فوفاه حسابه ومن كان رجوعه بالاختيار وجد العفو الغفار فافرغ عليه ثوابه وذلك بالفناء
قبل الفناء بازالة حجاب التعين واذا به انانيات الوجود * قال الشيخ سعدى
اى برادر جو عاقبت خاكست * خاك شويدش از انكه خاك شوى
[در شرح عوارف مذكور است كه نكفت نهلك تام معلوم شود كه وجود همه اشيا در وجود
او امروز هالك است وحواله مشاهده اين حال بفردا در حق محجوبانست] (يوم يرونه
بيدا و نراه قريبا)

باوجود تو زمن راست نيابيد كه منم

* قال الشيخ ابو الحسن البكرى قدس سره استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات

وجوده لذاته والعارف لا ينظر الى الوجود الموهوم فيفيه بحقائق التوحيد ويتحقق بسر الوحدة الذاتية والهوية الالهية * قال في كشف الاسرار [هو يك حرفت فرد اشارت فرا خداوند فرد نه مست و نه صفت اما اشارتست فرا خداوندى كه اورا نامست و صفت و آن يك حرف هاست و او قرارگاه نفس است نه بنى كه چون تنبيه كنى بها كوي نه هو ما تا بدانى كه آن خوديك حرفت تنها دليل بر خداوند يكتا همه اسامى و صفات كه كوي از سر زبان كوي مكر هو كه آن از میان جان بر آيد از صميم سينه و قعر دل رود زبان و لبرا باوى كارى نيست مردان راه دين و خداوندان عين اليقين كه دلها صافي دارند و همتهاء على و سينهائى خالى چون از قعر سينه نبود خود حقيقت هويت بروى مكشوف ايشان اين كله سر برزند مقصود و مفهوم ايشان جز حق جل جلاله نبود تا چنين جوانمردى نكردد آن عزيزى كه در راهى ميرفت در و بيشى پيش وى باز آمد و گفت از كجا مى آيى گفت هو گفت كجا مى بروى گفت هو گفت مقصودت چيست گفت هو از هر چه سؤال مى كردى مى گفت هو اين چنانست كه گفته اند]
از بس كه دوديده در خيالت دارم * در هر چه نكه كم تويى پندارم
فلا معبود الا هو كما للمعبدين ولا مقصود الا هو كما للمعاشقين ولا موجود الا هو كما للمكاشفين
الواجدين

تمت سورة القصص بعون الله تعالى في اواخر شهر ربيع الاول من سنة تسع ومائة والف

تفسير سورة العنكبوت سبع وستون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الم﴾ * قال الكاشفى [حروف مقطعه جهت تعجيز خلق است تا دانند كه كسى را بحقائق اين كتاب راه نيست و عقل هيچ كامل از كنه معرفت اين كلام آگاهى خرد عاجز و فهم دروى كم است

در حروف اول اين سوره گفته اند الف اشارتست باسم الله و لام بلطيف و ميم بمجيد ميفرمايد كه الله منم روى بطاعت من آر لطيف منم اخلاص در عبادت فر و مكذار مجيد منم بزوكى ديكران مسلم مدار] * يقول الفقير من لطفه الابتلاء لانه لتخليص الجوهر من الكدورات الكونية و تصفية الباطن من الملائق الامكانية . و من مجده و عظمته خضع له كل شى ف لا يقدر ان يخرج عن دائرة التسخير و يمتنع عن قبول الابتلاء . و فى الالف اشاره اخرى و هى استثناءه عن كل شى و احتياج كل شى اليه كاستثناء الالف عن الاتصال بالحروف و احتياج الحروف الى الاتصال به ﴿أحسب الناس﴾ الحسبان بالكسر الظن كما فى القاموس * و قال فى المفردات الحسبان هو ان يحكم لاحد القبيضين احدهما على الآخر * نزلت فى قوم من المؤمنين كانوا بمكة و كان الكفار من قريش يؤذونهم و يعذبونهم على الاسلام فكانت صدورهم تضيق لذلك و يجزعون فتداركهم الله بالتسليط بهذه الآية * قال ابن عطية و هذه الآية وان كانت نزلت بهذا السبب فى هذه الجماعة فهى فى معناها باقية فى امة محمد موجودا حكمتها ببقاء الامم

والمنى بالفارسية [آيا پنداشتد مردمان يعنى ابن ظن منكر ومستبعداست] ﴿ ان يتركوا ﴾ اى يهملوا ساد مسد مفعولى حسب لاشتماله على مسند ومسند اليه ﴿ ان ﴾ اى لان ﴿ يقولوا آنا وهم ﴾ اى والحال انهم ﴿ لا يفتنون ﴾ لا يمتحنون فى دعواهم بما يظهرها ويثبتها اى اظنوا انفسهم متروكين بلا فتنة وامتحان بمجرد ان يقولوا آنا بالله يعنى ان الله يمتحنهم بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وانواع المصائب فى الانفس والاموال لتمييز المخلص من المنافق والراسخ فى الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود فى العذاب

عاشقازا درد دل بسيار مى بايد کشيد * جوريار و طعنه اغيار مى بايد کشيد

﴿ وفى التأويلات التجمية ﴾ (أحسب الناس) يعنى الناسين من اهل الغفلة والبطالة ﴿ ان يتركوا ﴾ ان يقولوا آنا ﴿ بالتقليد والجهالة بمجرد الدعوى دون المطالبة بالبلوى ﴾ (وهم لا يفتنون) بانواع البلاء لتخليص ابريز الولاء فان البلاء للولاء كاللهب للذهب وان المحبة والمحنة توأمان فلا يميز بينهما الا نقطة الباء وبه يشير الى ان اهل المحبة اذا وقعوا انفسهم كنقطة الباء تحتها تواضعا لله رفعهم الله كالنقطة فوق التون ومن تكبر وطلب الرفعة والعلو فى الدنيا كالنقطة فوق التون وضعه الله بالذلة كالنقطة تحت الباء. وقيل عند الامتحان يكرم الرجل اويهان فمن زاد قدر معناه زاد قدر بلواه كما قال عليه السلام (يتلى الرجل على حسب دينه) وقال (البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل) فالعافية لمن لا يعرف قدرها كالداء والبلاء لمن يعرف قدره كالدواء فالبلاء على النفوس لاجراجها من اوطان الكسل وتسريفها فى احسن العمل والبلاء على القلوب لتصفيتها من شين الرين لقبول نقوش الغيوب والبلاء على الارواح لتجردها بالبوائق عن العلائق والبلاء على الاسرار فى اعتكافها فى شاهد الكشف بالصبر على اثار التجلى الى ان يصير مستهلكا فيه باقيا به وان اشد الفتن حفظ وجود التوحيد لتلا يجرى عليه مكر فى اوقات غلبات شواهد الحق فيظن انه هو الحق ولا يدري انه من الحق ولا يقال انه الحق وعزيز من يتهدى الى ذلك انتهى * قال ابن عطاء ظن الخلق انهم يتركون مع دعاوى المحبة ولا يطالبون بحقائقها وحقائق المحبة هى صب البلاء على المحب وتلذذه بالبلاء فبلاء يلحق جسده وبلاء يلحق قلبه وبلاء يلحق سره وبلاء يلحق روحه وبلاء النفس فى الظاهر الامراض والمحن وفى الحقيقة منعها عن القيام بخدمة القوى العزيز بعد مخاطبته اياها بقوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) وبلاء القلب تراكم الشوق ومراعاة ما يرد عليه فى الوقت بعد الوقت من ربه والمحافظة على اقواله مع الحرمة والهيبة وبلاء السر هو المقام مع من لا مقام للخلق معه والرجوع الى من لا وصول للخلق اليه وبلاء الروح الحصول فى القبضة والابتلاء بالمشاهدة وهذا مالا طاقة لاحد فيه: وفى البستان فى حق العشاق

دمادم شراب الم در کشند * وكر تلخ بيند دم در کشند

پلاى شماراست در عيش مل * سلحدار خارست باشاه كل

نه تلذخت صبری که بر یاد اوست * که تاخی شکر باشد از دست دوست
اسیرش نخواهد رهایی زبند * شکارش نجوید خلاص از کند

﴿ ولقد فضا ﴾ و بدرستی که ما امتحان کردیم و در فتنه انداختیم [﴿ الذين من قبلهم ﴾
ای من قبل الناس وهم هذه الامة ومن قبلهم هم الانبياء وائمه الصالحون یعنی ان ذلك سنة
قدیمة الیهة مبنیة علی الحکم والمصالح جاریة فی الامم کلها فلا ینبغی ان یتوقع خلافها وقد
اصابهم من ضروب الفتن والحزن ما هو اشد مما اصاب هؤلاء فصبروا كما یعرب عنه قوله
تعالی ﴿ وكأین من نبی قاتل معه ربیون كثير فاما وهنوا لما اصابهم فی سبیل الله وما ضعفوا
وما استكانوا ﴾ : یعنی [این صورت در همه ائم واقع بود و نقد دعوی هر يك را بر محك
بلا آزموده اند] * و فی الحدیث (كان من قبلکم یؤخذ فیوضع المنشار علی رأسه فینفرق
فرقتین ما یصرفه ذلك عن دینه ویمشط بامشاط الحديد ما دون عظم ولحم وعصب ما یصرفه
ذلك عن دینه) ﴿ فلیعلمن الله الذین صدقوا ولیعلمن الكاذبین ﴾ معنی علمه تعالی وهو
عالم بذلك فیما لم یزل ان یعلمه موجودا عند وجوده كما علمه قبل وجوده انه یوجد . والمعنی
فوالله لیتعلقن علمه تعالی بالامتحان تعلقا حالیا یتیز به الذین صدقوا فی الایمان بالله والذین هم
كاذبون فیهم مستمرون علی الكذب ویرتب علیہ اجزیتهم من الثواب والعقاب ولذلك قیل
المعنی لیمیزن او لیجازین یعنی ان بعضهم فسر العلم بالتمیز والمجازاة علی طریق اطلاق السبب
وارادة المسبب فان المراد بالعلم تعلقه الخالی الذی هو سبب لهما قال ابن عطاء تبین صدق
العبد من كذبه فی اوقات الرخاء والبلاء فمن شكر فی ايام الرخاء وصبر فی ايام البلاء فهو من
الصادقین ومن بطر فی ايام الرخاء وجزع فی ايام البلاء فهو من الكاذبین

در محبت هر که او دعوی کند * صد هزاران امتحان بروی زنند
گر بود صادق کشد بار جفا * و ربود کاذب کزیرد از بلا

قیل

آن بود دل که وقت بیجا بیج * اندر و جز خدا نیابی هیچ

﴿ وفي التأویلات النجمیة بشیر الی ان صدق الصادقین وكذب الكاذبین الذی عجن فی تخمیر
طینتهم لا یظهر الا اذا طرح فی نار البلاء فاذا طرح فیها تصاعدت منها روائح الصبر وفوائح
الشکر عن عود جوهر الصادقین او بضده یصعد من الضجر وكفران النعمة وشق جوهر
الكاذبین وانهم فی البلاء علی ضروب منهم من یصبر فی حال البلاء ویشکر فی حال النعماء
وهذه صفة الصادقین ومنهم من یضجر ولا یصبر فی البلاء ولا یشکر فی النعماء فهو من الكاذبین
ومنهم من یؤثر فی حال الرخاء ولا یستمع بالعطاء ویستروح الی البلاء فیستعذب مقاساة الضر
والعناء وهذا احد الکبراء انتهى * واعلم ان البلاء کالملاح یصلح وجود الانسان باذن الله تعالی
كما ان الملاح یصلح الطعام واذا احب الله عبدا جعله للبلاء غرضا ای هدفا وكل عنة مقدمة
لراحة ولكل شدة نتیجة شریفة] آورده اند که امیر نصر احمد سامانی را معلی بود که در
ایام کودکی او را بسیار رنجانیدی و امیر نصر با خود عهد کرده بود که چون بزرگ شود

(و)

و پادشاهی رسد از و انتقام خواهد چون بزرگ شد و پادشاهی رسید روزی در انای فکر آن معلم را یاد آورد و خادمی را گفت برو اورا حاضر کردن و از باغ چوبی چندان با خود بیار خادم برنت و باحضر او فرمان برد و معلم را دریافت و تا هر دور روانه شدند حاضر در راه چوب بود برداشت او تحریک داد و روی معلم نهاد و گفت جای خود چون بینی معلم دست در آستین کرد و بپی بیرون آورد و گفت عمر امیر دراز باد این میوه باین لطیفی و آبداری ازان چوبست و چندین اخلاق حمیده و استعداد پادشاهی که حاصل فرموده است از خوردن آن چوب بوده است باقی فرمان امیر راست امیر نصر را این سخن خوش آمد و تشریف و نواخت بسیار ارزانی فرمود [﴿ ام حسب الذين يعملون السيئات ﴾ ای الكفر والمعاصی فان العمل یم افعال القلوب والجوارح ﴿ ان یسبقونا ﴾ اصل السبق التقدم فی السیر ثم تجوز به فی غیره من التقدم ای یفوتونا و یمجزونا فلا تقدر علی مجازاتهم علی مساویهم وهو ساد مسد مفعولی حسب لاشتماله علی مسند و مسند الیه و ام منقطعة بمعنی بل والهزمة و بل لیس لابطال السابق لان انكار الحسبان الاول لیس باطل بل للانتقال من التوبیخ بانكار حسبانهم متروکین غیر مقتونین الی التوبیخ بانكار ما هو ابطال من الحسبان الاول وهو حسبانهم ان مجاوزوا سیئاتهم وهم وان لم یحسبوا انهم یفوتونه تعالی ولم یحدثوا قوسهم بذلك لكنهم حيث اصرروا علی المعاصی ولم یبتفکروا فی العاقبة نزلوا منزلة من یحسب ذلك كما فی قوله تعالی ﴿ ایحسب ان ماله اخذه ﴾ ﴿ ساء ما یحکمون ﴾ ای بتس الحکم الذی یحکمونه حکمهم ذلك فحذف المخصوص بالذم * قال الکاشفی [در فتوحات مذکور است که آیا می بیند اند کتبه کاران ما که به سیئات خود بر مغفرت و شمول رحمت من سبقت گیرند این حکم ناپسندیده است زیرا که رحمت من سبقت گرفته است بر ذنوب ایشان که موجب غضب باشد]

کرکناه تو از عدد پیش است * سبقت رحمت ازان پیش است

﴿ من ﴾ [هر که] ﴿ کان یرجو لقاء الله ﴾ الرجاء ظن یقتضی حصول ما فیہ مسرة و تفسیره بالخوف لان الرجاء والخوف متلازمان و لقاء الله عبارة عن القيامة وعن المصیر الیه والمعنی یتوقع ملاقاته جزائه ثوابا او عقابا فلیستعد لاجل الله باختياره من الاعمال ما یؤدی الی حسن الثواب واجتنبه عما یسوقه الی سوء العذاب ﴿ فان اجل الله ﴾ الاجل عبارة عن غایة زمان تمتد عینت لامر من الامور وقد یطلق علی کل ذلك الزمان والاول هو الاشهر فی الاستعمال ای فان الوقت الذی عینه تعالی لذلك ﴿ لآت ﴾ لاحالة وکاشن البتة لان اجزاء الزمان علی الانقضاء والالتصام دائما فلا بد من اتیان الوقت المعین واتیانه موجب لاتیان اللقاء والجزاء وهو السبع ﴿ لاقوال العباد ﴾ العليم ﴿ باحوالهم من الاعمال الظاهرة والباطنة فلا یفوتہ شیء ما فبادروا العمل قبل الفوت ﴿ وفی التأویلات النجمیة من اتمل الثواب یفر من اعمال تورث العذاب ویماتق المجاهدات فانها تورث المشاهدات من مضی عمره فی رجاء لقائنا فسوف ینیح النظر الی جانا

عظمت همه عين * طمعت في ان تراكا
أو ما يكفي لعين * ان ترى من قد رآكا

(وهو السميع) لانين المشتاقين (العليم) بحنين الوامقين الصادقين ﴿ ومن ﴾ [وهركه] جاهد ﴿ نفسه بالصبر على طاعة الله وجاهد الكفار بالسيف وجاهد الشيطان بدفع وساوسه . والمجاهدة استفراغ الجهد بالضم اى الطاقة فى مدافعة العدو ﴿ فانما يجاهد لنفسه ﴿ لان منفعتها عائدة اليها ﴿ ان الله لغنى عن العالمين ﴿ فلا حاجة به الى طاعتهم ومجاهدتهم وانما امرهم بها رحمة عليهم لينالوا الثواب الجزيل كما قال (خلقت الخلق ليربحوا على لا لاربح عليهم) فالعالمون هم الفقراء الى الله والمحتاجون اليه فى الدارين وهو مستغن عنهم
برى ذاتش از تهمت ضد وجنس * غنى ملكش از طاعت جن وانس
مر اورا سزد كبريا ومنى * كه ملكش قديمست وذاتش غنى
نه مستغنى از طاعتش پشت كس * نه بر حرف اوجاى انكشت كس
* قال ابوالعباس المشتهر بزروق فى شرح الاسماء الحسنى الغنى هو الذى لا يحتاج الى شىء فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى افعاله اذ لا يلحقه تقص ولا يعتره عارض ومن عرف انه الغنى استغنى به عن كل شىء ورجع اليه بكل شىء وكان له بالافتقار فى كل شىء وللتقرب بهذا الاسم تعلق باظهار الفاقة والفقير اليه ابداء * قيل لابي حفص بماذا يلقي الفقير مولاه فقال فهل يلقى الغنى الا بالفقر قلت يلقاه بفقره حتى من فقره والافهو مستعد بفقره ولذلك قال ابن مشيش رحمه الله للشيخ ابى الحسن . لئن لقيته بفقرك لتلقينه بالاسم الاعظم وتبتم فقره له يصح غناه عن غيره فيكون متخلقا بالغنى . وخاصة هذا الاسم وجود العافية فى كل شىء فمن ذكره على مرض او بلاء اذهب الله عنه وفيه سر للغنى ومعنى الاسم الاعظم لمن استأهل به انتهى * وفى الاحياء يستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم ياغنى يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود اغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك ، فيقال من داوم على هذا الدعاء اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن ﴿ [هر آينه محو كنيم] ﴿ عنهم سيئاتهم ﴿ الكفر بالايمان والمعاصى بما يتبعها من الطاعات وتكفير الاسم ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل * قال بعضهم التكفير اذهب السيئة وابطالها بالحسنة وسترها وترك العقوبة عليها ﴿ ولنجزيهم احسن الذى كانوا يعملون ﴿ اى احسن جزاء اعمالهم بان تعطى بواحد عشرا او اكثر لاجزاء احسن اعمالهم فقط

رسم باشد كز غنى چیزی رسد محتاج را

* والعمل الصالح عندنا كل ما امره الله فانه صار صالحا باصره ولونهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل فى نفسه * وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ورتب عليه الامر والنهى فالصدق عمل صالح فى نفسه بأمر الله تعالى به لذلك فصدنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يرتب على الامر والنهى وعندهم الامر والنهى يرتب على الحسن والقبح

(واما)

• وأعلم ان كل ما فعله الانسان من الخير قاله تعالى يجازيه عليه ويجده عند الله حين يلقاه فنزعة خيره تعود الى نفسه وان كان نفعه الى الغير بحسب الظاهر • وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضوانه عنه (يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلانا مرض فلم تعده اما علمت لوعده لوجدتني عنده . يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعمك فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي . يا ابن آدم استسقتك فلم تسقني قال يارب كيف اسقيتك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه اما انك لوسقته وجدت ذلك عندي) • قال بعضهم كنت في طريق الحج فاعترض ثعبان اسود امام القافلة فاتحاه فامنع القوم من المرور فاخذت قربة ماء وسللت سيني وتقدمت ووضعتم القربة في فيه فشرب ثم غاب فلما حججت ورجعت الى هذا المكان مع القافلة اخذني النوم وذهبت القافلة وبقيت متحيرة فاذا بشاقة مع ناتى وقفت بين يدي فقالت لي قم واركب فركبت واخذت ناتى وقت السحر ولحقنا القافلة فاشارت الى النزول فقلت بالله الذي خلقك من انت قالت انا الاسود المعترض امام القافلة فانت دفعت ضرورتى وانا دفعت ضرورتك الآن هل جزاء الاحسان الا الاحسان

باحسانى آسوده كردن دلى * به از الف ركعت بهر منزلى
 كراحق نه توفيق خيبرى رسد * كى از بنده خيبرى بغيرى رسد
 غم وشادمانى نماند وليك * جزاى عمل ماند ونام نيك

﴿ ووصينا الانسان بوليديه حسنا ﴾ اى بايتاء والديه وايا لهما فعلا ذاحسن اى امرنا بان يفعل بهما ما يحسن من المعاملات فان وصى ويجرى مجرى امر معنى وتصرفا غير انه يستعمل فيما كان فى الامور به نفع عائد الى المأمور وغيره يقال وصيت زيدا بعمره امرته بتعهده ومراعاته . والتوصية [وصيت كردن] • قال الراغب الوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقرنا بوعظ ﴿ وان جاهداك ﴾ اى وقتلناه ان جاهداك : يعنى [اكر كوشش نماید والدين وجنك وجدل کنند بتو] وان كان معنى وصينا وقتلناه افعل بهما حسنا فلا يضر القول هنا ﴿ لتشرك بى ﴾ [تاشرك آورى بمن وانباز كبرى] ﴿ ما ليس لك به ﴾ اى بالهية على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ علم ﴾ عبر عن نفي الالهية بنفي العلم بها للايدان بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ﴿ فلا تطعهما ﴾ فى ذلك فانه لاطاعة مخلوق فى معصية الخالق كما ورد فى الحديث ويدخل فيه الاستاذ والامير اذا امر بغير معروف وهو ما انكره الشارع عليه ﴿ الى مرجعكم ﴾ مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه ومن عقى ﴿ فانبشكم بما كنتم تعملون ﴾ عبر عن اظهاره بالتبينة لما بينهما من الملازمة فى انهما سيان للعلم اى اظهر لكم على رؤس الاشهاد واعلمكم اى شئ كنتم تفعلون فى الدنيا على الاستمرار وارتاب عليه جزاءه اللائق به ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين ﴾ اى فى زمرة الراسخين فى الصلاح

ولنحشرنهم معهم وهم الانبياء والاولياء وكل من صلحت سيرته مع الله والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين وغاية مأمول الانبياء والمرسلين - روى - ان سعد بن مالك وهو سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه من السابقين الاولين لما اسلم او حين هاجر كما في التكملة قالت له امه حمنة بنت ابي سفيان بن امية ياسعد ما هذا الذي قد احدثت لتدعن دينك اولا انتقل من الضح الى الظل ولا آكل ولا اشرب حتى اموت فتعيربى فيقال ياقاتل امه فلبثت ثلاثة ايام كذلك حتى جهدت اى وقعت في الجهد والمشقة بسبب الجوع فقال سعد والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت فكلى وان شئت فلاتا كلى فلما رأت ذلك اكلت فامر الله تعالى ان يحسن اليها ويقوم بامرها ويسترضيها فيما ليس بشرك ومعصية ويعرض عنها ويخالف قولها فيما انكره الشارع : قال الشيخ سعدى قدس سره

جون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قربی

* وفي هدية المهديين يجب على المرء نفقة الابوين الكافرين وخدمتهما وزيارتهم وان خاف من ان يجلباه الى الكفر ترك زيارتهم ويقود بهما زوجته لو كان كل منهما فاقد البصر من البيعة الى البيت لا العكس لان الذهاب اليها معصية والى البيت لا ومنه يعلم ان الذمي اذا سأل مسلما عن طريق البيعة لا يدل عليه * سئل ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن طريق بيت السلطان فارشده الى المقابر فضربه الجندی وشجه ثم عرفه واستغفاه فقال كنت عفوت عنك في اول ضربة وقلت اضرب رأسا ظلما عصى الله كذا في البرازية * قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجب . ويجب اذا كان في صلاة النافلة دعاء امه دون دعوة ابيه اى يقطع صلاته ويقول ليك مثلا * وقال الطحاوي مصلى النافلة اذا ناداه احد ابويه ان علم انه في الصلاة وناداه لا بأس بان لا يجيبه وان لم يعلم يجيبه واما مصلى الفريضة اذا دعاه احد ابويه لا يجيبه ما لم يفرغ من صلاته الا ان يستغفنه لشي لان قطع الصلاة لا يجوز الا لضرورة وكذلك الاجنبى اذا خاف ان يسقط من سطح او تحرقه النار او يفرق في الماء وجب عليه ان يقطع الصلاة وان كان في الفريضة وكذا لو قال له كافر اعرض على الاسلام او سرق منه الدراهم او فازت قدرها او خانت على ولدها الفرض والنفل فيه سواء كما في البرازية * قال في شرح التحفة لا يفطر في النافلة بعد الزوال الا اذا كان في ترك الافطار عقوق الوالدين ولا يتركهما لغزو او حج او طلب علم نفل فان خدمتهما افضل من ذلك وفي الخبر (يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن حق الزوج ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقفه الى موقف آخر من المواقف الحسنة والاعذب في كل موقف الف سنة ودعاء الوالدين على الولد لا يرد) وقوله عليه السلام (دعاء المرء على محبوبه خير بالنسبة الى غيرهما) كما في المقاصد الحسنة * سأل الزمخشري بعض العلماء عن سبب قطع رجله قال امسكت عصفورا في صباى وربطته بنحيط في رجله واقلت من يدي ودخل في خرق فحذبت فانقطعت رجله

(قالت)

فألمت والدتي وقالت قطع الله رجل الأبمد كما قطعت رجلاه فلما رحلت الى بخارى اطلب العلم سقطت من الدابة فانكسرت رجلي وقيل اصابه البرد في الطريق فسقطت رجلاه وكان معنى بنحسب كذا في روضة الاخبار * ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد على العقوق بسبب الجفأ. وسوء المعاملة ويعيناه على البر. فمن البر وهما حيان ان ينفق عليهما ويمثل امرهما في الامور المشروعة ويحامل في معاملتهما. ومن البر بعد موتهما التصديق لهما وزيارة قبرهما في كل جمعة والدعاء لهما في ادبار الصلاة وتنفيذ عهودهما ووصاياهما ونحو ذلك وفي التأويلات (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) يشير الى تعظيم الحق تعالى وعظيم شأنه وعزة الانبياء واعزازهم وعرفان قدر المشايخ واکرامهم لان الامر برعاية حق الوالدين لمعنيين احدهما انهما كانا سبب وجود الولد والثاني ان لهما حق التربية فكلا المعنيين في انعام الحق تعالى على العباد حاصل باعظم وجه واجل حق منهما لان حقهما كان مشوبا بحفظ نفسيهما وحق الحق تعالى منزه عن الشوب وانهما وان كانا سبب وجود الولد لم يكونا مستقلين بالسببية بغير الحق تعالى وارادته لانهما كانا في السببية محتاجين الى مشيئته وارادته بان يجعلهما سببا لوجود الولد فان الولد لا يحصل بمجرد تسببهما بالنكاح بل يحصل بموهبة الله تعالى كما قال تعالى (يهب لمن يشاء انا و يهب لمن يشاء الذكور) الآية فالسبب الحقيقي في ايجاد الولد هو الله تعالى فان شاء يوجد به بواسطة تسبب الوالدين وان شاء بغير تسببهما كما ايجاد آدم عليه السلام واما التربية فنسبتها الى الله تعالى حقيقة فانه رب كل شئ ومربيه والى الوالدين مجازية لان صورة التربية اليهما وحقيقة التربية الى الله تعالى كما ربي نطف الولد في الرحم حتى جعله عاققة ثم مضغة ثم عظاما ثم كساه اللحم ثم انشأه خلقا آخر فانه تبارك وتعالى اعظم قدرا في رعاية حقوقه بالعبودية من رعاية حق الوالدين لاحسان وان الواجب على العبد ان يخرج من عبودية بالاخلاق اولاً ثم يحسن بالوالدين كما قال تعالى (وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا) واما النبي والشيخ فكانا سبب الولادة الثانية بالقاء نطفة النبوة والولاية في رحم قلب الامة والمريد وتربيتها الى ان يولد الولد عن رحم القلب في عالم الملكوت كما اخبر النبي عليه السلام رواية عن عيسى عليه السلام انه قال (ان يلج ملكوت السموات والارض الامن يولد مرتين) وكانا سبب ولادته في عالم الارواح واعلى عليين القرب والولدان كانا سبب ولادته في عالم الاشباح واسفل سافلين البعد ولهذا السر كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم (انما انا لكم كالوالد لولده) وقد كانت ازواجه امهات للامة وقد قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) ولما كان الله تعالى في الاحسان العميم بالعبد والامتنان القديم الذي خصه به قبل وبعد احق واولى برعاية حقوقه عن والديه قال تعالى (وان جاهدك لتسرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) وفيه اشارة الى ان المريد الصادق والطالب العاشق اذا تمسك بذيل ارادة شيخ كامل ودليل واصل بصدق الارادة وعشق الطلب بعد خروجه عن الدنيا بتركها بالكفاية عن جاهها ومالها وقد سمي بقدر الوسع في قطع تعلقات تمنعه

عن السير الى الله متوجها الى الحضرة بعزيمة كعزيمة الرجال فان كان له الولدان وهما بمنزل عما يهيجه من الصدق والخبة فهما بجهلها عن حال الولد يمنعان عن صحبة الشيخ وطلب الحق بالاعراض ويقبلان به الى الدنيا ويرغبانه في طلب جاهها ومالها ويحثان على التزويج في غير اوانه فالواجب على المرید ان لا يطيعهما في شئ من ذلك فان ذلك بالكيفية طاغوت وقته وعليه ان يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ليستمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وهما يجاهدانه على ان يشرك بالله لجهلها بحاله وحال انفسهما وانه يريد ان يخرج عن عهدة العبودية الحاصلة لربه كما قضى ربه ان لا يعبد الاياه ولا يعبد مادونه من الدنيا والآخرة وما فيها وما يعلمان انهما من عبدة الهوى وانهما يدعوانه الى عبادة غير الله فالواجب عليه ان لا يطيعهما في ذلك ولكن عليه ان يردهما باللطف ولا يزرهما بالعنف الى ان يخرج عن عهدة ما قضى ربه من العبودية بالاخلاص ثم الواجب عليه ان يحسن اليهما ويسمع كلامهما ويطيعهما فيما لا يقطع عن الله على وفق امره ثم اوعد الجميع بالمرجع اليه فقال (الى مرجعكم فانبتكم) ايها الولد والولدان (بما كنتم تعملون) من العبادة الحاصلة لله ومن عبادة الهوى على لسان جزائكم ليقول لكم ان مرجع عبدة الهوى الهاوية (والذين آمنوا) بمحبة الحق (و) طلبوه بان (عملوا الصالحات) اي اعمالا تصلح للسير الى الله والوصول الى حضرة جلاله (لندخلهم في الصالحين) اي نجعل مدخلهم مقام الانبياء والاولياء يجذبات العناية تفهم ان شاء الله تعالى وتؤمن به ﴿ ومن الناس ﴾ مبتدأ باعتبار مضمونه اي وبعض الناس والخر قوله ﴿ من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله ﴾ اي في شأنه تعالى بان عذبهم الكفرة على الايمان وهو مجهول آذى يؤذى اذى واذية ولا تقل اذاء كما في القاموس والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما في نفسه او في جسمه او في قياته دنيويا كان او اخرويا ﴿ جعل فتنة الناس ﴾ اي ما يصيبه من اذيتهم والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتظهر جودته من رداءته واطلقت على المحنة لانها سبب نقادة القلب ﴿ كعذاب الله ﴾ في الآخرة في الشدة والهول ويستولى عليه خوف البشرية اذ من لم يكن في حماية خوف الله وخشيته يفترسه خوف الحق فيساوى بين العذابين فيخاف العاجل الذي هوساعة ويهمل الآجل الذي هوباق لا ينقطع فيرتد عن الدين ولو علم شدة عذاب الله وان لا قدر لعذاب الناس عند عذابه تعالى لما ارتد ولو قطع اربا اربا ولما خاف من الناس ومن عذابهم وفي الحديث [من خاف الله خوف الله منه كل شئ ومن لم يخف الله يخوفه من كل شئ] * وقال بعضهم جعل فتنة الناس في الصرف عن الايمان كعذاب الله في الصرف عن الكفر: يعنى [ترك ايمان كند ازخوف عذاب خلق جنانك ترك كفرى بايد کرد ازخوف خدای تعالی] ﴿ ولئن جاء نصر من ربك ﴾ اي فتح وغنمة للمؤمنين فالآية مدنية ﴿ ليقولن ﴾ بضم اللام نظرا الى معنى من كما ان الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها ﴿ انا كنا معكم ﴾ اي متابعين لكم في الدين فاشركونا في المقام وهم ناس من ضعفة المسلمين كانوا اذا مسهم اذى من الكفار واقفروهم وكانوا يكتبونه

(من)

من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله ﴿ أوليس الله باعلم بما في صدور العالمين ﴾ اي باعلم منهم بما في صدورهم من الاخلاص والتفاني حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء وادعاء كونهم منهم لئيل الغنيمه : وبالفارسية [آيايست خدای تعالی دانای از همه دانایان یا آنچه در سینه عالمیانست از صفای اخلاص وكدورت نفاق] ﴿ ولعلمن الله الذين آمنوا ﴾ بالاخلاص ﴿ ولعلمن المنافقين ﴾ سواء كان نفاقهم باذية الكفرة اولا اي ليجزيينهم على الايمان والتفاني فان المراد تعلق علمه تعالى بالامتحان تعلقا حائليا يتنى عليه الجزاء كما سبق فجوهر الايمان والتفاني المودع في القلب انما يظهر بالصبر اوبالتزلزل عند البلاء والمحنة كما ان عيار التقدين يظهر بالنار

بشكل وحيات انسان زره مرورنهار * توان بصبر و تحمل شناخت جوهر مرمد
اكرنه پاك بود از بلا نخواستد جست * وكردر اصل بود پاك صبر خواهد كرد
* وفي الآية تنبيه لكل مسلم ان يصبر على الاذى في الله * وحقيقة الايمان نور اذا دخل قلب المؤمن لا يخرج اذية الخلق بل يزيد بالصبر على اذاهم والتوكل على الله فانه نور حقيقي اصلي ذاته لا يتكدر بالعوارض كنور الشمس والقمر فانهما اذا لمعا يزداد نورهما بالارتفاع ولا يقدر احد ان يطغى نورهما وكنور الحجر الشفاف المضي بالليل فانه لا يقبل الانطفاء مثل الشمعة لان نوره اصلي ونور الشمعة عارضى ثم ان في المحن والاذى تفاوتنا فمن كانت محنته بموت قريب من الناس اوفقد حبيب من الحاق اونحوه فقير قدره وكثير من الناس مثله ومن كانت محنته لله وفي الله فعزير قدره وقليل مثله وقد كان كفار مكة يؤذون النبي عليه الصلاة والسلام بانواع الاذى فيصبر وقد قال (ما اودى نبي مثل ما اوديت) اي ماصفي نبي مثل ماصفيت لان الاذى سبب لصفوة الباطن ويقدر الوقوف في البلاء تظهر جواهر الرجال وتصفو من الكدر مرآتي قلوبهم الاترى الى ايوب عليه السلام حيث خلص له جوهر نعم العبدية عن معدن الانسانية مدة ايام البلاء والصبر عليه وكذا كانوا يؤذون الاصحاب رضى الله عنهم تؤذى كل قبيلة من اسلم منها وتعذبه وتفنته عن دينه وذلك بالحبس والضرب والجوع والعطش وغير ذلك حتى ان الواحد منهم ما يقدر ان يستوى جالسا من شدة الضرب الذي به وكان ابوجهل ومن يتابعه يحرص على الاذى وكان اذا سمع بان رجلا اسلم له شرف ومنعة جاء اليه ووبخه وقال له ليغلبن رأيك وليضعفن شرفك وان كان تاجرا قال والله لتكسذن تجارتك ويهلك مالك وان كان ضعيفا حرص على اذاه حتى ان بعض الضعفاء فتن عن دينه ورجع الى الشرك لعوذ بالله تعالى وكان بلال رضى الله عنه ممن يعذب في الله ولا يقول الا احد احد اي الله لا شريك له وهكذا الاقوياء من اهل السعادة ثبتوا على دينهم واختاروا عذاب الدنيا وفضوحها على عذاب الآخرة وفضوحها فان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا اضعافا كثيرة ويدل عليه النار فانها جزء من الاجزاء السبعين لنار الآخرة وهي بهذه الحرارة في الدنيا مع ما عسلت في بعض انهار الجنة * قال الواسطي رحمه الله لا يؤذى فيها الا الانبياء وخواص الاولياء واكابر العباد فالصبر لازم في موطن الاذى والملام : قال المولى الجلمى

عاشق ثابت قدم آنکس بود کز کوی دوست * روزگرداند اگر شمشیر بارد بر سرش
﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ اللام للتبليغ ای قال كفار مكة مخاطبين للمؤمنين
استهالة ليرتدوا ﴿ اتبعوا سبيلنا ﴾ ای اسلكوا طريقتنا التي نسلکها في الدين عبر عن ذلك
بالاتباع الذي هو المشي خلف ماش آخر تزيلا للمسلك منزلة السالك فيه ﴿ ولتحمل
خطاياكم ﴾ ای ان كان لكم خطيئة تؤاخذون عليها وان كان بعث ومؤاخذة كما تقولون
ای لا بعث ولا مؤاخذة وان وقع فرضا نحمل آثامكم عنكم وهي جمع خطيئة من الخطأ
وهو العدول عن الجهة فرد الله عليهم بقوله ﴿ وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ﴾
ای والحال انهم ليسوا بحاملين شيئا من خطاياهم التي التزموا ان يحملوها كلها على ان من
الاولى للتبيين والثانية مزيدة للاستغراق ﴿ انهم لكاذبون ﴾ في دعوى الحمل بانهم
قادرون على انجاز ما وعدوا ﴿ وليحملن ﴾ ای هؤلاء القائلون ﴿ ائثالهم ﴾ ای ذنوبهم
التي عملوها وذلك يوم القيامة جمع ثقل بالكسر وسكون القاف كحمل واحمال والثقل
والخفة متقابلان وكل ما يرجح على ما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقیل واصله في الاجسام
ثم يقال في المعاني اثقاله الغرم والوزر * قال الراغب ائثالهم ای آثامهم التي تثقلهم وتثبطهم
عن الثواب ﴿ وائثالا ﴾ آخر ﴿ مع ائثالهم ﴾ وهي ائثال الاضلال فيعذبون بضلال
انفسهم واضلال غيرهم من ان ينقص من ائثال من اضلوه شيء ما اصلا فتكون ائثال المضلين
زائدة على ائثال الضالين لان من دعا الى ضلالة فاتبع فعليه حمل اوزار الذين اتبعوه وكذا
من سن سنة سيئة كما ورد في الحديث : وفي المتنوى

هر که بنهد سنت بد ای فبی * تا در افتد بعد او خلق از عمی

جمع گردد بروی آن جمله بزه * کوسری بودست وایشان دم غزیه

﴿ ويسألن يوم القيمة ﴾ سؤال تقریب وتبکیت لم فعلوه ولاهی حجة ارتکبوه ﴿ عما كانوا
يفترون ﴾ ای یختلفونه في الدنيا من الاكاذيب والباطيل التي اضلوا بها ومن جملتها كذبهم
هذا ويدخل في هذا بعض الجهلة حيث يقول مثله افعل هذا واثمه في عنق ثم التعبير عن
الخطايا بالائثال للايذان بغاية ثقلها : قال الشيخ سعدی قدس سره

مرو زیر بار کناه ای بسر * که جمال عاجز بود در سفر

یعنی ان الحمل يعجز عن حمل الثقل خصوصا اذا كان المنزل بعيدا وفي الطريق عقبات * ثم
ان الخطايا على تفاوت في الثقل وفي الخبر (التهمة على البري اقل من سبع سماوات وسبع
ارضين واثقل من جميع الموجودات) جبل الوجود والاناتيات كما ورد (وجودك ذنب
لا يقاس عليه ذنب آخر)

جمعست خیرها همه در خانه ونیست * آن خانه را کلید بغیر از فروتی

شرها بدین قیاس بیکخانه داست جمع * وازرا کلید نیست بجز مانی و منی

وکال ان عذاب الاضلال والحمل على الکفر والمعاصی اشد فکذا عذاب افساد استعداد
الغیر وحمله على الانکار ومنعه عن سلوک طریق الحق ومثل هذا الافساد اشد من الزنی

(لان)

در اواسط دفتر پنجم در بیان معنی قوله تعالی خنق اجماع من مارح اجم

لان في الزنى يهلك الولد العورى لبقائه بلا والد وفي الافساد يهلك الولد المعنوى لبقائه بلا فيض وفساد المعنى اشد من فساد الصورة * ففي الآية اشارة الى حال ارباب الاخذ والدعوى مع من يقبهم ممن لا يفرق بين النساد والصلاح والبقاء والهلاك اللهم اجعلنا من الثابتين على الطريق التويم ﴿١﴾ واتقد ارسلنا ﴿٢﴾ للدعوة الى التوحيد وطريق الحق من قبل ارسلنا اياك يا محمد ﴿٣﴾ ونوحا ﴿٤﴾ واسمه عبدالغفار كما ذكره السبيلي رحمه الله في كتاب التعريف والشاكر كما ذكره ابو الليث في البستان . وسمى نوحا لكثرة نوحه وكثائه من خوف الله ولد بعد مضي الف وستمائة واثنين واربعين سنة من هبوط آدم عليه السلام وبعث عند الاربعين ﴿٥﴾ الى قومه ﴿٦﴾ وهم اهل الدنيا كلها . والفرق بين عموم رسالته وبين عموم رسالته نبينا عليه السلام ان نبينا عليه السلام مبعوث الى من في زمانه وانى من بعده الى يوم القيامه بخلاف نوح فانه مرسل الى جميع اهل الارض في زمانه لا بعده كما في انسان العيون وهو اول نبي بعث الى عبدة الاصنام لان عبادة الاصنام اول ما حدثت في قومه فارسله الله اليهم ينهاهم عن ذلك وايضا اول نبي بعث الى الاقارب والاجانب واما آدم فاوّل رسول الله الى اولاده بالايمان به وتعليم شرائعه وهو اى نوح عليه السلام ابونا الاصغر وقبره برك بك بالفتح من ارض الشام كما في فتح الرحمن ﴿٧﴾ فلبث فيهم ﴿٨﴾ بعد الارسال ولبث بانكنا افا به ملازماته الف سنة ﴿٩﴾ الالف العدد المخصوص سمي بذلك لكون الاعداد فيه مؤلفة من الاعداد اربعة اّاد وعشرات ومثون والوف فاذا بلغ الالف فقد اُتلف وما بعده ويكون مكررا قل بعضهم الالف من ذلك لانه مبدأ النظام والسنة اصلها سنة لقولهم سانهت فلانا اى عامته سنة سنة فنة وقيل اصلها من الواو لقولهم سنوات والهاء للوقف ﴿١٠﴾ الالف عامتها ﴿١١﴾ العام كالسنة لكن كثيرا ما تستعمل السنة في الحول الذى فيه الشدة والجذب ولهذا يعبر عن الجذب بالسنة والعام فيما فيه الرخاء وفي كون المستثنى منه بالسنة والمستثنى بالعام لطيفة ومى ان نوحا عاش بعد اغراق قومه ستين سنة في طيب زمان وصفاء عيش وراحة بال وقيل سمي السنة عاما لعوم الشمس في جميع بروجها والعوم السباحة ويدل على معنى العوم قوله تعالى ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ . ومعنى الآية فلبث بين اظهرهم تسعمائة وخمسين عاما يخوفهم من عذاب الله ولا يلتفتون اليه وانما ذكر الالف تخيلا لطول المدة الى السامع اى ليكون افخم في اذنه ثم اخرج منها الخمسون ابضاحا لمجموع العدد فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتثبيتته على ما يكابد من الكفرة : يعنى [ابراد قصة نوح بجهت تسلية سيد انام است وتثبيت بر كشيدين اذى از قوم و تهديد بكنزبان بذكر طوفان يعنى نوح نهصد و نجاه سال جفاى قوم كشييد وهم چنان دعوت ميفرمود وكسى نمى كرويد] الا القليل الذين ذكرهم في قوله ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ فاذن له في الدعاء فدعا عليهم بالهلاك ﴿١٢﴾ فاخذهم الطوفان ﴿١٣﴾ اى عقيب تمام المدة المذكورة ففرق من في الدنيا كلها من الكفار . والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشيء ويحيط به على كثرة وشدة وغلبة من السيل والريح والظلام والقتل والموت والطاعون والجدرى والحصبة والمجاعة وقد

غلب على طوفان الماء وقد طاف الماء ذلك اليوم بجميع الارض ﴿ وهم ظالمون ﴾ اي
 والحال انهم مستمرين على الظلم والكفر لم يستمعوا الى داعي الحق هذه المدة المتبادية
 ﴿ فأنجينا ﴾ اي نوحا من الغرق والابتلاء بمشاق الكفرة ﴿ واصحاب السفينة ﴾ اي
 ومن ركب معه فيها من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين ذكورا وانا * قال الكاشفي يعني
 [هرکه باوی بود از مؤمنان وهرچه در سفینه بود از انواع جانوران] والسفينة من
 سفنه يسفنه قشره ونحته كأنها تسفن الماء اي تقشره فهي فعيلة بمعنى فاعلة ﴿ وجعلناها ﴾
 اي السفينة او القصة ﴿ آية للعالمين ﴾ اي عبرة لمن بعدهم من الاهالي يتعظون بها او دلالة
 يستدلون بها على قدرة الله * قال ابواليث في تفسيره وقد بقيت السفينة على الجودي الى
 قريب من وقت خروج النبي عليه السلام وبين الطوفان والهجرة الشريفة ثلاثة آلاف
 وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما في فتح الرحمن وكان ذلك علامة وعبرة لمن رآها
 ولمن لم يرها لان الخبر قد بلغه * وقال بعضهم سفينة نوح اول سفينة في الدنيا فابقيت السفن آية
 وعبرة للخلائق وعلامة من سفينة نوح وهو قوله تعالى (ولقد تركناها آية) - روى - ان
 نوحا بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين
 سنة حتى كثر الناس وفشوا وذلك من اولاده حام وسام ويافت لانهم لما خرجوا من السفينة
 ماتوا كلهم الا اولاد نوح كما في البستان فيكون عمره الف وخمسين عاما وهو اطول الانبياء
 عمرا ومن ذلك قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وهو اول من تنشق عنه الارض بعدتنا
 عليه السلام * قال الكاشفي [ملك الموت بوقت قبض روح ازوی پرسید که ای درازترین
 پیغمبران از جهت عمر دنیا را چون یافتی فرمود که یافتی مانند خانه که دودر داشته باشد
 از یکی در آیند واز دیگری بیرون روند]

کر عمر تو عمر نوح ولقمان باشد * آخر بروی چنانکه فرمان باشد
 در بودن دنیا و بیرون رفتن ازو * یکروز و هزار سال یکسان باشد

قيل

ألا انما الدنيا كظل سحابة * اظلتك يوما ثم عنك اضمحلت
 فلاتك فرحانا بها حين اقبلت * ولاتك جزطانا بها حين ولت

* قال الحسن افضل الناس ثوابا يوم القيامة المؤمن المعمر * وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه
 ان النبي عليه السلام آخى بين الرجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة
 او نحوها فصلوا عليه فقال عليه السلام (ما قلم) قالوا دعونا الله ان يغفر له ويرحمه ويلحقه
 بصاحبه فقال عليه السلام (فاین صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله) اوقال (صيامه بعد صيامه
 لما بينهما ابعدهما بين السماء والارض فطوبى لمن طال عمره وحسن عمله) والفيض الحاصل
 للامة المتقدمة في المدة المتطاولة حاصل لهذه الامة في المدة القصيرة لكمال الاستعداد الفطري
 فلا ينبغي للمرء ان يتمنى اعمال القرون الاولى فان السبعين هم طویل والمائة اطول بل تمنى
 كثرة المدد والخلاص من يد النفس الامارة فانه اذا لم تصالح النفس فلا يبقى طول الايام من

قهر الله شياً وصلاحتها باستعمال احكام الشريعة التي اشارت اليها السفينة فكما ان السفينة تجي رايها فكذا الشريعة تجي عاملها وهي دلالة للناس الى يوم القيامة تدل بظواهرها الى طريق الجنة وبياطنها الى طريق القرية والوصلة فبجارتها نور واشارتها سرور واهل الاشارة مقربون والمتقربون اليهم متخلصون : قال الحافظ

يار مردان خدا باش كه در كنتي نوح * هست خاكي كه باي نخرد طوفانرا

فليجد من وقع في طوفان نفسه حتى يجد الخلاص واليه الملجأ والمناص ﴿ و ابراهيم ﴾ نصب بالمعطف على نوحا اي ولقد ارسلنا ابراهيم ايضا من قبل ارسلنا اياك يا محمد ﴿ اذ قال ﴾ نصب باذكر المقدر هكذا الهمت اي اذكر لقومك وقت قوله ﴿ لقومه ﴾ وهم اهل بابل ومنهم نمروذ ﴿ عبدوا الله ﴾ وحده ﴿ واتقوه ﴾ ان تشركوا به شياً ﴿ ذلكم ﴾ اي ما ذكر من العبادة والتقوى ﴿ خير لكم ﴾ مما اتم عليه من الكفر ومعنى التفضيل مع انه لاخير فيه قطعاً باعتبار زعمهم الباطل ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اي الخير والشر وتميزون احدهما عن الآخر ﴿ انما تعبدون من دون الله اوتانا ﴾ هي في نفسها تماثيل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك جمع وثن * قال بعضهم الصنم هو الذي يؤلف من شجر او ذهب او فضة في صورة الانسان والوثن هو الذي ليس كذلك بل كان تأليفه من حجارة وفي غير صورة الانسان ﴿ وتخلقون افكاً ﴾ * قال الراغب الحلق لا يستعمل في كافة الناس الاعلى وجهين احدهما في معنى التقدير والثاني في الكذب انتهى يقال خلق واخلاق اي افترى لسانا او يدا كنجحت الاصنام كما في كشف الاسرار. والافك اسوأ الكذب وسمى الافك كذبا لانه مأفوك اي مصروف عن وجهه . والمعنى وتكذبون كذبا حيث تسمونها آلهة وتدعون انها شفعاؤكم عند الله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل ثم استدلال على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدي بطائل فقال ﴿ ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً ﴾ يقال ملكت الشيء اذا قدرت عليه ومنه قول موسى لا املك الا نفسي واخي اي لا اقدر الا على نفسي واخي ورزقا مصدر وتنكيره للتقليل . والمعنى لا يقدرون على ان يرزقوكم شياً من الرزق ﴿ فابتغوا ﴾ فاطلبوا ﴿ عند الله الرزق ﴾ كله فانه القادر على ابدال الرزق ﴿ واعبدوه ﴾ وحده ﴿ واشكروا له ﴾ على نعمائه متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين للنعمة بالشكر ومستجلين للمزيد * قال ابن عطاء اطلبوا الرزق بالطاعة والاقبال على العبادة * وقال سهل اطلبوا الرزق في التوكل لا في الكسب وهذا سبيل العوام ﴿ اليه ﴾ لا الى غيره ﴿ ترجعون ﴾ تردون بالموت ثم البعث فافعلوا ما امرتكم به ﴿ وان تكذبوا ﴾ اي وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من انكم اليه ترجعون ﴿ فقد كذبتم من قبلكم ﴾ تعليل للجواب اي فلا تضروني بتكذيبكم فان من قبلكم من الامم قد كذبوا من قبل من الرسل وهم شيت وادريس ونوح فاضرهم تكذيبهم شياً وانما ضرهم انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم ﴿ وما على الرسول الا البلاغ المبين ﴾ اي التبليغ الذي لا يبق معه شك وما عليه ان يصدق ولا يكذب البتة وقد خرجت

عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرنى تكذيبكم بعد ذلك اصلا وكل احد بعد ذلك
 مأخوذ بعمله * قال في الاسئلة المقحمة معنى البلاغ هو القاء المعنى الى النفس على سبيل الافهام
 وان لم يفهم السامع فقد حصل منى ذلك الابلاغ والاسماع والافهام من الله تعالى
 ياش وحي حق اكر كرسر نهدي * كبريا از فضل خود سمعش دهد
 جزمكر جاني كه شدي نور وفر * همچو ماهي كنك بد از اصل كر
 « وفي الآية تسلية للرسول عليه السلام ودعائه الى الصبر وزجر المخالفين فيما فعلوا من التكذيب
 والجهود فعلى المؤمن الطاعة والتقوى وقبول وصية الملك الاقوى فان التقوى خير الزاد
 يوم التلاق وسبب النجاة وجملة الارزاق واعظم اسباب التقوى التوحيد وهو اساس الايمان
 ومفتاح الجنان ومفلاق النيران - روى - ان عمر رضى الله عنه مر بعثمان رضى الله عنه وسلم
 عليه فلم يرد سلامه فشكا الى ابى بكر رضى الله عنه فقال لعنه لعنه لعنه ثم ارسل الى عثمان وسأل
 عن ذلك فقال لم اسمع كلامه فاني كنت في امر وهو انا صاحبنا النبي زمانا فلم نسأل عما
 تفتح به الجنان وتغلق ابواب النيران فقال ابوبكر رضى الله عنه سألت عن ذلك من النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال هي الكلمة التي عرضتها على عمى ابى طالب فابى لاله الا الله محمد
 رسول الله وذكر الله اكثر الاشياء تأثيرا فاذا ذكر الله ذكرنا كثيرا * قال السرى رحمه الله
 صحبت زنجيا في البرية فرأيت كلسا ذكر الله تغير لونه وابيض فقلت يا هذا ارى عجبا فقال
 يا اخى اما انك لو ذكرت الله تغيرت صفتك * قال الحكيم الترمذى رحمه الله ذكر الله يرطب
 اللسان فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس ونار الشهوة فتعس ويبس وامتنعت الاعضاء
 عن الطاعة كالشجرة اليابسة لا تصلح الا للقطع وتصير وقود النار وبالتوحيد تحصل الطهارة
 التامة عن لوث الشرك والسوى فالنفس تدعو مع الشيطان الى اسفل السافلين والله تعالى
 يدعو بلسان نبيه الى اعلى عليين وقد دعا الانبياء كلهم فقبحوا الاوثان والشرك والدينا
 وحسنوا عبادة الله والتوحيد والاخرى ورغبوا الى الشكر والطاعة في الدنيا التي هي الساعة
 بل كالمح البصر لا يرى لها اثر ولا يسمع لها خبر فالعقل يستمع الى الداعي الحق ولا يكذب
 الخبر الصدق فيصل بالتصديق والقبول والرضى الى الدرجات العلى والراحة العظمى

مده براحت فاني حيات باقى را * بمحضت دوسه روز از غم ابد بكريز

« أولم يروا كيف يبدى الله الخلق » اعتراض بين طرفى قصة ابراهيم عليه السلام لتذكير
 اهل مكة وانكار تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليبه والهمزة لانكار عدم رؤيتهم الموجب
 لتقريرها والواو للعطف على مقدر وابداء الخلق اظهارهم من العدم الى الوجود ثم من
 الوجود الغيبى الى الوجود العيى * قال الامام الغزالى رحمه الله الابداء اذا لم يكن مسبوقا
 بمثله يسمى ابداء وان كان مسبوقا بمثله يسمى اعادة والله تعالى بدأ خلق الانسان ثم هو يبدئهم
 اى يرجعهم ويردهم بعد العدم الى الوجود ويحشرهم والاشياء كلها منه بدت واليه تعود
 . ومعنى الآية ألم ينظروا اى اهل مكة وكفار قريش ولم يعلموا علما جاريا مجرى الرؤية
 فى الجلاء والظهور كيفية خلق الله ابتداء من مادة ومن غير مادة اى قد علموا ثم يبدئهم

(اى)

ای برده الی الوجود عطف علی او میروا لا علی بید آدم و وقوع الرؤیة علیه فهو اخبار
بانه تعالی بعد الخلق قیاسا علی الابداء وقد جوز العطف علی بید بتأویل الاعادة انشاء
تعالی کل سنة ما انشاء فی السنة السابقة من اثبات و انکار و غیره و ان ذلک مما یستدل به علی
صححة البعث و وقوعه من غیر رب : قال الشیخ سعدی قدس سره

بامرش وجود از عدم نقش بست که داند جز او کردن از نیست هست

دسترده بکتبم عدم در برد * و از آنجا بسجرای محشر برد

یعنی ان ذلک ای ما ذکر من الاعادة ﴿ علی الله یرجع ﴾ سهل لانتصب فیه : و بالفارسیة
[آنست از لا یفتقر فی فعله ای شیء من الاسباب ﴿ قل ﴾ یا محمد متکرمی البعث ﴿ یروا
فی الارض ﴾ سافروا فی اقطارها ﴿ فانظروا کیف بدأ الخلق ﴾ خائفه ابتداء علی کثرتهم
مع اختلاف الاشکال و الافعال و الاحوال ﴿ ثم الله ینشی النشأة الآخرة ﴾ یقول نشأة
حی و ربنا و شب ﴿ قال الراغب الانشاء ایجاد النشی و تربیته و اکثر ما یقال ذلک فی الحیوان
انتهی و النشأة مصدر مؤکد لینشی بخذف الزوائد و الاصل الانشاء او یحذف العامل ای
ینشی فینشأون النشأة الآخرة كما فی قوله تعالی ﴿ و انشأنا نباتا حسنا ﴾ ای فنبئت نباتا حسنا
و النشأة الآخرة هی النشأة الثانیة و هی نشأة التیام من التبور و الجملة معطوفة علی جملة یروا
فی الارض داخلة معها فی حیز القول و عطف الاخبار علی الانشاء جاز فیما له محل من الاعراب
و انما لم تعطف علی قوله بدأ الخلق لان النظر غیر واقع علی انشاء النشأة الاخری فان المنکر
یکون فی الدلیل لا فی النتيجة . و المعنی ثم الله یوجد الایجاد الآخر و یحیی الحیة الثانیة ای بعد
النشأة الاولى التی شاهدتموها و هی الابداء فانه و الاعادة نشأتان من حیث ان کلا اختراع و اخراج
من العدم الی الوجود : و بالفارسیة [پس الله باز فردا با فریاش پسین خلق را زنده کند و ظاهر
کرداند آفریدن دیگر را ملخص سخن آنست که چون بدیدید و بدانستید که خالق همه در ابتدا الله
است حجت لازم شود بر شما در اعادت و بضرورت دانید آنکه مبدی خلایق است میتواند آنکه
میدایشان باشد] ﴿ ان الله علی کل شیء قدیر ﴾ لان قدرته لذاته و نسبة ذاته الی کل الممكنات علی سواء
فیقدر علی النشأة الاخری كما قدر علی النشأة الاولى ﴿ یعذب ﴾ ای بعد النشأة الآخرة ﴿ من
یشاء ﴾ ان یعذبه و هم المنکرون لها ﴿ و یرحم من یشاء ﴾ ان یرحمه و هم المصدقون بها و تقدیم
التعذیب لما ان الترهیب انسب بالمقام من الترغیب ﴿ و الیه ﴾ تعالی لا الی غیره ﴿ تقبلون ﴾
تردون بالبعث فیفعل بکم ما یشاء من التعذیب و الرحمة مجازاة علی اعمالکم * قال الکاشفی
[در کشف الاسرار آورده که عذابش از روی عدلست و رحمتش از راه فضل پس هر کرا
خواهد باوی عدل کند از پیش براند و آنرا که خواهد باوی فضل نماید بلطف
خویش بخواند]

اگر رانی ز راه عدل رانی * و کر خوانی ز روی فضل خوانی

مرا بارانیدن و خواندن چه کارست * اگر خوانی و کر رانی تودانی

[در زاد المسیر آورده که عذاب بزشت خو بیست و رحمت بخوش خلقی . و نزد بعضی عذاب

ورحمت بميل دنیاست و ترك آن یا بحرص وقناعت یا بمتابعت بدعت و ملازمت سنت یا بتفرقة خاطر و جمعیت دل . امام قشیری فرموده که عذاب با آنست که بنده را با او کذارد و رحمت آنکه بخود متولی کار اوشود [

تاتونباشی یارمارونق نیابد کارما

﴿ وما انتم بمعجزین ﴾ [و نیستید شما ای مردمان عاجز کنتد کان پروردکار خود را] ای عن اجراء حکمه و قضائه علیکم وان هر بتم ﴿ فی الارض ﴾ الواسعة بالتواری فیها : یعنی [در زیر زمین] ﴿ ولا فی السماء ﴾ ولا بالتحصن فی السماء التي هی اوسع منها لو استطعتم الترقی فیها . یعنی فی الارض کنتم او فی السماء لا تقدرن ان تهربوا منه فهو یدرکم لاجل حاله و یجری علیکم احکام تقدیره ﴿ وما لکم من دون الله من ولی ﴾ [دوست کار ساز] ﴿ ولا نصیر ﴾ یاری و معین . یعنی لیس غیره تعالی یحرسکم مما یریبکم من بلاء یظهر من الارض او یزل من السماء و یدفعه عنکم ان اراد بکم ذلك * قال بعضهم الولی الذی یدفع المکروه عن الانسان و النصیر الذی یأمر بدفعه عنه و الولی اخص من النصیر اذ قد ینصر من لیس بولی ﴿ والذین کفروا بآیات الله ﴾ ای بدلائله التکوینیة و التزیلیة الدالة علی ذاته و صفاته و افعاله فیدخل فیہ النشأة الاولی الدالة علی تحقق البعث و الآیات الناطقة به دخولا اولیا * قال فی کشف الاسرار الکفر بآیات الله ان لا یستدل بها علیه و تنسب الی غیره و یجحد موضع النعمة فیها ﴿ و لقائه ﴾ الذی تنطق به تلك الآیات و معنی الکفر بقاء الله جحود الورد علیه و انکار البعث و قیام الساعة و الحساب و الجنة و النار ﴿ اولئک ﴾ الموصوفون بما ذکر من الکفر بآیاته تعالی و لقائه ﴿ یئسوا من رحمتی ﴾ الیأس انتفاء الطمع کافی المفردات : و بالفارسیة [نومید شدن] کافی تاج المصادر ای ییأسون منها یوم القیامة و صیغة الماضي للدلالة علی تحققه او یئسوا منها فی الدنيا لانکارهم البعث و الجزاء ﴿ و اولئک ﴾ الموصوفون بالکفر بالآیات و اللقاء و الیأس من الرحمة الممتازون بذلك عن سائر الکفرة ﴿ لهم ﴾ بسبب تلك الاوصاف القبیحة ﴿ عذاب الیم ﴾ لا یقادر قدره فی الشدة و الایلام * قال فی کشف الاسرار [بدانکه تأثیر رحمت الله در حق بندگان پیش از تأثیر غضب است و در قرآن ذکر صفات رحمت پیش از ذکر صفات غضب است و در خبرست که (سبقت رحمتی غضبی) این رحمت و غضب هر دو صفت حق است و روا نباشد که کوی یکی پیش است و یکی پس یا یکی پیش است و یکی کم زیرا که اگر یکی پیش کوی دیگر را نقصان لازم آید و اگر یکی را پیش کوی دیگر را حدوث لازم آید پس مراد ازین تأثیر و رحمت است یعنی پیشی کرد تأثیر رحمت من بر تأثیر غضب من تأثیر غضب اوست نومیدی کافران از رحمت او تا می گوید جل جلاله ﴿ اولئک یئسوا من رحمتی ﴾ و تأثیر رحمت اوست امید مؤمنان بمغفرت او دل نهادن بر رحمت او تا میگوید [عزوجل ﴿ اولئک یرجون رحمة الله ﴾] فینبئ للمؤمن ان لا ییأس من رحمة و ان لا یأمن من عذابه فان کلام من الیأس و الامن کفر بل یكون راجیا خائفا و اما الکافر فلا یخطر بباله رجاء و لا خوف و اذا ترقی العبد عن حالة الخوف و الرجاء یعرض له حاله القبیح

(و البسط)

والبسطة فالقبض للمعارف كالخوف للمستأنف والبسطه كالرجاءه . والفرق بينهما ان الخوف والرجاء يتعلقان بامر مستقبل مكروه او محبوب فالقبض والبسط بامر حاضر في الوقت يغلب على قلب المعارف من واردة غيبية فتارة يغلب القبض فيقول ذلي كذل اذل اليهود واليه الاشارة بالابداء في الآية واخرى يغلب البسط فيقول ابن السموات والارضون حتى احملنهما على شعرة جفن عيني واليه الاشارة بالاعادة في الآية ومن هذا القبيل ما قال عليه السلام (ليت رب محمد لم يخلق محمدا) وما قال (اناسيد ولد آدم) وفي قوله تعالى (ولم يروا) الخ اشارة الى انه تعالى كبدا خلق الخلق باخراجهم من العدم الى الوجود الى عالم الارواح ثم اهبطهم من عالم الارواح الى عالم الاشباح عابرين على الملكوت والنفوس السماوية والافلاك والانجم وفلك الاثير والهواء والبحار وكرة الارض ثم على المركبات والمعادن والنبات والحيوان الى ان يبلغ اسفل سافلين الموجودات وهو القالب الانساني كما قال (ثم رددناه اسفل سافلين) اي بتدبير النفخة الخاصة كما قال (ونفخت فيه) فكذلك يعيده بمجذبات العناية الى الحضرة راجعا من حيث هبط عابرا على المنازل والمقامات التي كانت على ممره بقطع تعلق نظره الى خواص هذه المنازل وترك الانتفاع بها فانه حالة العبور على هذه المنازل استعار خواصها وبعض اجزائها منها لاستكمال الوجود الانساني روحانيا وجسمانيا فصار محجوبا مبعدا عن الحضرة فعند رجوعه الى الحضرة بمجذبة ارجعي يرد في كل منزل ما استعار منه فان العارية مردودة الى ان يعاد الى العدم بلا انانية يتصرف جذبة العناية وهو معنى الفناء في الله : قال المولى الجامي

طى كن بساط كون كه اين كعبه مراد * باشد وراى كون ومكان چند مرحله

وقال الشيخ المغربي

زتشكناى جسد چون برون نهى قدمى * بجز حظيره قدسى پادشاه مبرش

وفي المثوى

از جادى مردم نامى شدم * وزنما مردم بچيوان بر زدم
مردم از حيوانى و آدم شدم * پس چه ترسم كي زمردن كم شدم
جمله ديكر بيمر از بشر * تا بر آرم از ملائك باوسر
وزملك هم بايدم جستن ز جو * كل شى هالك الا وجهه
بار ديكر از ملك قربان شوم * آنچه اندر وهم نايد آن شوم
پس عدم كردم عدم چون ارغنون * كويدم كانا اليه راجعون

وفي قوله (والذين كفروا) الخ اشارة الى الطائفة من ارباب الطلب واصحاب السلوك العابرين على بعض المقامات المشاهدين آثار شواهد الحق الذين كوشفوا ببعض الاسرار ثم ادركتهم العزة بحجاب الغيرة فابتلاهم الله للغيرة بالالتفات الى الغير فحجبوا بمدان كوشفوا وستروا بعد ان تجردوا واستدرجوا بعد ان رفعوا وبعثوا بعد ان قربوا ورددوا بعد ان دعوا فخاروا بمدان كاروا نمونذ بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات النجمية ﴿ فاكان جواب قومه ﴾ اي قال ابراهيم عليه السلام اعبدوا الله واتقوه فما كان جواب قومه آخر الامر

وهو بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله ﴿الان قالوا﴾ الاقول بعضهم لبعض ﴿اقتلوه﴾ اصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت ﴿او حرقوه﴾ التحريق [نيك سوزانیدن] والفرق بين التحريق والاحراق وبين الحرق ان الاول ايقاع ذات لهب في الشيء ومنه استعير احرقني بلومه اذا بالغ في اذيته بلوم والثاني ايقاع حرارة في الشيء من غير لهيب كحرق الثوب بالدق كفي المفردات وفيه تسفيه لهم حيث اجابوا من احتج عليهم بان يقتل او يحرق وهكذا يدن كل محجوج مغلوب ﴿فانجيه الله من النار﴾ الفاء فصيحة اي فالتقوه في النار فانجاه الله من اذاها بان جعلها عليه بردا وسلاما روى انه لم يتنفع يومئذ بالنار في موضع اصلا وذلك لذهاب حرها ﴿ان في ذلك﴾ اي في انجائه منها ﴿آيات﴾ بينة عجيبة هي حفظه تعالى اياه من حرها واحقادها مع عظمتها في زمان يسير يعني عقيب احتراق الجبل الذي اوثقوه به لانه ما حرقت منه النار الاوثاقه وانثى روض في مكانها يعني كل وريحان ﴿لقوم يؤمنون﴾ لانهم المنتفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها واما الكافرون فمحرومون من الفوز بمقام آثارها وفيه اشارة الى دعوة ابراهيم الروح نمرود النفس وصفاتها الى الله تعالى ونهيهم عن عبادة الهوى والدنيا وما سوى الله والى اجابتهم اياه من لؤم طبعهم وغاية سفههم لقولهم اقتلوه بسيف الكفر والشرك او اوقدوا عليه نار الشهوات والاخلاق الذميمة وحرقوه بها فيخاص الله جوهر الروحية من حرقة النار الشهوات والاخلاق الذميمة وتمع بالخصائص المودعة فيها مما لم يكن في جبهة الروح مركوزا وكان به محتاجا في سيره الى الله ولهذه الاستفادة بعث الى اسفل سافلين القلب ﴿وقال﴾ ابراهيم مخاطبا لقومه ﴿انما اتخذتم من دون الله اوتانا﴾ اي اتخذتموها آلهة لالحجة قامت بذلك بل ﴿مودة بينكم﴾ اي لتوادوا بينكم وتلاطفوا لاجتماعكم على عبادتها ﴿في الحياة الدنيا﴾ يعني مدة بقائكم في الدنيا : وبالفارسية [ميخايد تاشمارا در عبادت آن ايتان اجتماعي باشد و دوستي بايكديگر تا يكديگر را اتباع ميكنيد و بر آن اتباع دوست يكديگر ميشويد همچنانكه مؤمنان در عبادت الله بايكديگر مهر دارند و دوستي و تا در دنيا باشيد آن دوستي باقيست] ثم يوم القيمة ﴿بعد الخروج من الدنيا تنقلب الامور ويتبدل التواد تباعضا والتلاطف تلاعنا حيث﴾ يكفر بعضكم ﴿وهم العبد﴾ ببعض ﴿وهم الاوتان﴾ ويلعن بعضكم بعضا ﴿اي يلعن ويشتم كل فريق منكم ومن الاوتان حيث ينطقها الله الفريق الآخر واللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وهو من الانسان دعاء على غيره ﴿وفي التأويلات النجمية تكفر النفس بشهوات الدنيا اذا شاهدت وبال استعمالها وخسران حرمانها من شهوات الجنة وتلعن على الدنيا لانها كانت سببا لشقاوتها وتلعن الدنيا عليها كما قال عليه السلام (ان احدكم اذا لعن الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لله) ﴿وماؤيكم﴾ جيما الصابدون والمعبودون والتابعون والمتبعون ﴿النار﴾ اي هي منزلكم الذي تأبون اليه ولا ترجعون منه ابدا ﴿وما لكم من ناصرين﴾ يخلصونكم منها كما خلصني ربي من النار التي القيتوني

(بيل)

فيها وجمع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع اي وما لاحد منكم من ناصر اصلا
 چون بت سنکين شمارا قبله شد * لغت وکوری شمارا ظاهر شد
 نيست هرگز از خدا تفرت شما * شد محرم جنت و رحمت شما
 ﴿ فَاَمِنْ لَهُ لُوطٌ ﴾ آمن له و آمن به متقارب في المعنى و لوط ابن اخته : يعني [خواهر زاده
 ابراهيم بود و بقولي برادر زاده او] والمعنى صدقه في جميع مقالاته لاني نبوته و مادعا اليه
 من التوحيد فقط فانه كان منزها عن الكفر و ما قيل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه ينبغي
 ان يحمل على ما ذكرنا او على انه يراد بالايان الرتبة العالية منه وهي التي لا يرتقى اليها الا هم
 الافراد و هو اول من آمن به ﴿ وقال ﴾ اي ابراهيم للوط و سارة وهي ابنة عمه وكانت
 آمنت به وكانت تحت نكاحه ﴿ انى مهاجر ﴾ اي تارك لقومي و ذاهب ﴿ الى ربي ﴾ اي
 حيث امرنى . و المهاجرة [از زميني شدن و از كسى بريدن] و منه الحديث (لا يذکر الله
 الا مهاجرا) اي قلبه مهاجر للسانه غير مطابق له * قال في المفردات الهجر و الهجران مفارقة
 الانسان غيره اما بالبدن او باللسان او بالقلب * قال بعض العارفين انى راجع من نفسى
 و من الكون اليه فالرجوع اليه بالانفصال عمادونه و لا يصح لاحد الرجوع اليه و هو متعلق
 بنى من الكون حتى ينفصل عن الاكوان اجمع و لا يتصل بها : قال الكمال الحنجدى
 وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع نخست از همه بريدنست

﴿ انه هو العزيز ﴾ الغالب على امره فيمنعنى من اعدائى ﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل الا
 ما فيه حكمة و مصلحة فلا يامرنى الا بما فيه صلاحى و من لم يقدر في بلدة على طاعة الله فلا يخرج
 الى بلدة اخرى * و في التأويلات النجمية (انه هو العزيز) اي ان الله اعز من ان يصل اليه
 احد الا بعد مفارقه لغيره (الحكيم) الذى لا يقبل بمقتضى حكمته الا طيبا من لوث اتانته
 كما قال عليه السلام (ان الله طيب لا يقبل الا الطيب) انتهى - روى - ان ابراهيم عليه السلام
 اول من هاجر و لكل نبى هجرة و ل ابراهيم هجرتان فانه هاجر من كوثى و هي قرية من سواد
 الكوفة مع لوط و سارة و هاجر الى حران ثم منها الى الشام فتزل فلسطين و نزل لوط سدوم
 [صاحب كشاف آورده كه ابراهيم در وقت هجرت هفتاد و پنج ساله بود و در همين سال
 خدا اسماعيل را بوى داد از هاجر كه كنيزك ساره خاتون بود و چون سن مبارك آن حضرت
 بصد و بيست رسيد حق تعالى ويرا از ساره فرزندى بخشيد چنانچه مي فرمايد] ﴿ ووهبنا
 له ﴾ من عجوز عاقر و هي سارة ﴿ اسحق ﴾ ولدا لصلبه اي من بعد اسماعيل من هاجر
 ﴿ ويعقوب ﴾ نافلة و هي ولد الولد حين ايس من الولادة * قال القاضى و لذلك لم يذكر اسماعيل
 يعني ان المقام مقام الامتان و الامتان لهما اكثر لما ذكر - روى - ان الله تعالى و هب له
 اربعة اولاد اسحاق من سارة و اسماعيل من هاجر و مدين و مدين من غيرهما ﴿ و جعلنا
 في ذريته ﴾ في نسله يعني في بنى اسماعيل و بنى اسرائيل ﴿ النبوة ﴾ فكثير منهم الانبياء يقال
 اخرج من ذريته الف نبى و كان شجرة الانبياء ﴿ و الكتاب ﴾ اي جنس الكتاب المتناول
 الكتب الاربعة يعني التوراة و الانجيل و الزبور و الفرقان ﴿ و آتيناها اجره ﴾ بمقابلة

هجرته الينا ﴿ في الدنيا ﴾ باعطاء الولد في غيراوانه والمال والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء اهل الملل اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر [ماوردى كويد مزداو درديا بقاء ضيافت اوست يعنى همچنانكه درحال حياه در مهمانخانه وى بساط دعوت انداخته حالا نيز هست و خاص وعام ازان مائده پرفائده بهره مندند

سفره اش مبسوط براهل جهان * نعمتش مبذول شد بي امتنان

﴿ وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ لني عداد الكاملين في الصلاح وهم الانبياء واتباعهم عليهم السلام * قال ابن عطاء اعطينا في الدنيا المعرفة والتوكل وانه في الآخرة لمن الراجعين الى مقام العارفين فالدنيا والآخرة حظ العارفين وذلك بمقاساتهم الشدائد ظاهرا وباطنا كالهجرة ونحوها * اعلم ان الهجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام (لا هجرة بعد الفتح) ومعنوية وهي السير من موطن النفس الى الله تعالى بفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجربى حكمها الى يوم القيامة واذا سار الانسان من موطن النفس الى مقام القلب فكل ما اراده يعطيه الله وهو الاجر الدنيوى كما قال ابوسعيد الخراز رحمه الله اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيا وكان بحداثا فقير معه ركوة مغطاة بحشيش وربما اراه يأكل خبزا حوآرى فقلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية فناولني درهمين فاشترينا خبزا فقلت بم وصلت الى ذلك فقال يا ابوسعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك * ثم اعلم بان الله تعالى من على ابراهيم عليه السلام بهبة الولد والولد الصالح الذى يدعو لوالديه من الاجور الباقية الغير المنقطعة كالاوقاف الجارية والمصاحف المتلوة والاشجار المنتفع بها ونحوها وكذلك من عليه بان جعل في ذريته النبوة * والاشارة فيه ان من السعادات ان يكون في ذرية الرجل اهل الولاية الذين هم ورثة الانبياء فان بهم تقوم الدنيا والدين وتظهر الترقيات الصورية والمعنوية للمسلمين وتسطع الانوار الى جانب الارواح المقربين واعلى عليين فيحصل الفخر التام والشرف الشامل والانتفاع العام وهؤلاء ان كانوا من النسب الطيبى فذاك وان كانوا من النسب الدينى فالاولاد الطيبون والاحفاد الطاهرون مطلقا من نعم الله الجليلة

نعم الاله على العباد كثيرة * واجلهن نجابة الاولاد

ربنا هب لنا من ازواجنا الخ ﴿ ولوطا ﴾ اى ولقد ارسلنا لوطا من قبلك يا محمد اذكر لقومك ﴿ اذ قال لقومه ﴾ من اهل المؤتفكات ﴿ انكم ﴾ [بدرستى كه شما] ﴿ لتأتون الفاحشة ﴾ اى الخصلة المتناهية في القبح : وبالفارسية [فاحشه مى آيد يعنى ميكنيد كارى كه بغايت زشت است] كان قائلا قال لم كانت تلك الخصلة فاحشة فقيل ﴿ ما سبقكم بها ﴾ اى بتلك الفاحشة ﴿ من احد من العالمين ﴾ [هيچكس از جهانيان] اى لم يقدم احد قبلكم عليها لا فراط قبحها وكونها عاتفر عنها النفوس والطباع واتم اقدمتم عليها لحبابة طبيعتكم * قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط اى مع طول الزمان وكثرة القرون

(انكم)

﴿ اشكم لتأتون الرجال ﴾ [آياتها مى آيد ومى كراييد بمردان بطريق مباشرة وآن
 كار زشت ميكنيد] ﴿ وتقطعون السيل ﴾ السيل من الطرق ما هو معتاد السلوك وفيه
 سهولة وقطع الطريق يقال على وجهين احدهما يراد به السير والسلوك والثاني يراد به
 النصب من المارة والسالكين للطريق لانه يؤدي الى انقطاع الناس عن الطريق فجعل قطعاً
 للطريق . والمعنى تتعرضون لابناء السيل بالفاحشة حتى انقطع الناس عن طريقكم
 - روى - انهم كانوا كثيراً ما يفعلونها بالغرباء ويجبرونهم عليها او تقطعونها بالقتل واخذ
 المال وكانوا يفعلون ذلك لكيلا يدخلوا في بلدهم ولا يتناولوا من ثمارهم او تقطعون سبيل
 الفسل بالاعراض عن الحرث واتيان ماليس بحرث ﴿ وتأتون ﴾ تفعلون وتتعاطون من غير
 مبالاة ﴿ في ناديتكم ﴾ في مجلسكم ومتحدثكم الجامع لاصحابكم فانه لا يقال النادى والندى
 الا لما فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق نادياً * قال في كشف الاسرار النادى مجمع القوم للسمر
 والانس وجمعه اندية ﴿ المنكر ﴾ * قال الراغب المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه
 او تتوقف في استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريعة انتهى * وهو ههنا امور . منها الجماع
 والنواطة في المجالس بالعلانية والضراط وهو بالفاسية [بادرا رهاني كردن] زعمت الهند
 ان حبس الضراط داء وارساله دواء ولا يجسسون في مجالسهم شرطة ولا يرون ذلك عيباً
 وافلتت من معاوية ربح على المتبر فقال ايها الناس ان الله خلق ابدانا وجعل فيها ارباباً فشتى
 يملك الناس ان لا يخرج منهم فقال صعصعة بن صوحان فقال اما بعد فان خروج الارباب
 في المتوضة سنة وعلى المنابر بدعة واستغفر الله لي ولكم . ومنها حل ازرار القباء وضرب
 الاوتار والمزامير والسخرية بمن يمر بهم وفي هذا اعلام انه لا ينبغي ان يتعاشر الناس على
 المناكير وان لا يجتمعوا على الهزؤ والمناهي - سئل - الجنيد رحمه الله عن هذه الآية فقال
 كل شئ يجتمع الناس عليه الا الذكر فهو منكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو اي المنكر
 الحذف بالحصى : يعنى [بسر انكشت سبابه وناخن انكشت سترك سنك بمردم انداختن]
 وكانوا يجلسون على الطريق وعند كل واحد قصعة فيها حصى فمن مر بهم حذفوه فمن
 اصابه منهم فهو احق به فيأخذ مامعه وينكحه ويفرغه ثلاثة دراهم واهم قاض يقضى بينهم
 بذلك . ومنه وهو اجور من قاضى سدوم ، وفي الحديث (اياكم والحذف فانه لا يبتكى عدوا ولا يقتل
 صيدا ولكن يفتأ العين ويكسر السن) وكان من اخلاق قوم لوط الرمي بالبنادق والجلاهق
 والصفير وتطريف الاصابع بالحناء والفرقة اى مد الاصابع حتى تصوت ولذا كرهت في الصلاة
 وخارجها لتلايلزم التشبه بهم . ومن اخلاقهم مضغ العلك ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة
 لقيامه مقام السواك في حقهن لان سننها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف
 من السواك سقوط سننها وهو يبتكى الاسنان ويشد اللثة كالسواك ويكره للرجل اذا
 لم يكن من علة كالبحر لما فيه من تشبه النساء . ومن اخلاقهم السباب والفحش في المزاح
 يقال المزاح يجلب صغيرة الشرك وكبيرة الحرب . ومن اخلاقهم اللعب بالحمام * عن سفيان
 الثوري انه قال كان اللعب بالحمام من عمل قوم لوط وان من لعب بالحمام الطيارة لم يميت حتى

يدوق ألم الفقر كما في حياة الحيوان ﴿ فما كان جواب قومه ﴿ لما انكر عليهم قبايحهم ﴿ الا ان قالوا ﴿ له استهزاء [ماترك اين عملها نحواهيم كرد] ﴿ اتقنا بعذاب الله ﴿ [بيار عذاب خديرا بما] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴿ فيما تعدنا من نزول العذاب : وبالفارسية [از راست كويان در آنكه اين فعلها قبيح است وبسبب آن عذاب بشما نازل خواهد شد] * قال في الارشاد فما كان جواب من جهتهم بشي من الاشياء الا هذه الكلمة التنيعة اي لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواعظ لوط وقد كان اوعدهم فيها العذاب واما ما في سورة الاعراف من قوله ﴿ فما كان الخ وما في سورة النمل من قوله ﴿ فما كان الخ فهو الذي صدر عنهم بعد هذه المرة وهي المرة الاخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه السلام ﴿ قال ﴿ لوط بطريق المناجاة لما ايس منهم ﴿ رب ﴿ [اي پروردگار من] ﴿ انصرتني ﴿ اي بانزال العذاب الموعود ﴿ على القوم المنسدين ﴿ بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم والاصرار عليها فاستجاب الله دعاه [وفرشتگان فرستاد تا قوم او را عذاب کنند وايشارا فرموده كه نخست بابراهيم بگذريد واورا بشارت دهيد] كما سيأتي وانما وصفهم بالافساد ولم يقل عليهم او على قومي مبالغة في استئزال العذاب عليهم واشعارا بانهم احقوا بان يعجل لهم العذاب * قال الطيبي الكافر اذا وصف بالفسق او الافساد كان محمولا على غلوه في الكفر ﴿ ولما جاءت ﴿ [آن هنگام كه آمدند] ﴿ رسلنا ﴿ يعني الملائكة وهم جبريل ومن معه ﴿ ابراهيم بالبشرى ﴿ اي بالبشارة والولد النافاة ﴿ قالوا ﴿ لابراهيم في تضاعيف الكلام ﴿ انا مهلكوا اهل هذه القرية ﴿ اي قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال ﴿ ان اهلها كانوا ظالمين ﴿ بالكفر والتكذيب وانواع المنكرات ﴿ قال ﴿ ابراهيم للرسول اشفاقا على المؤمنين ومجادلة عنهم ﴿ ان فيها لوطا ﴿ [لوط دران شهرست] اي فكيف تهلكونها سمي بلوط لان حبه ليط بقلب عمه ابراهيم اي تعلق ولصق وكان ابراهيم يحبه حبا شديدا ﴿ قالوا ﴿ اي الملائكة ﴿ نحن اعلم ﴿ منك ﴿ بمن فيها ﴿ ولسنا بغافلين عن حال لوط فلا تخف ان يقع حيف على مؤمن ﴿ لتنجينه ﴿ اي لوطا ﴿ واهله ﴿ اتباعه المؤمنين وهم بناته ﴿ الا امراته كانت من الغابرين ﴿ اي الباقين في العذاب او القرية : يعني [خواهيم گفت تا لوط از میان قوم بیرون آید باهل خود وهمه کسان وی بیرون روند مگر زن او که در میان قوم بماند و با ایشان هلاک شود] ﴿ ولما ان ﴿ صالة لتأكيد الفعلين وما فيهما من الاتصال ﴿ جاءت رسلنا ﴿ المذكورون بعد مفارقة ابراهيم ﴿ لوطا سي بهم ﴿ اي اعتراف المساءة بسببهم مخافة ان يتعرض لهم قومه بسوء اي الفاحشة لانهم كانوا يتعرضون للغرباء ولم يعرف لوط انهم ملائكة وانما رأى شبانا مردا حسانا بثياب حسان وريح طيبة فظن انهم من الانس ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴿ اي ضاق بشأئهم وتدير امرهم ذرعه اي طاقته فلم يدر أيا امرهم بالخروج ام بالنزول كقولهم ضاقت يده وبازائه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطيقا به قادرا عليه وذلك ان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع ﴿ وقالوا ﴿ لما رأوا فيه اثر الضجرة : يعني [فرشتگان اثر ملال برجین مبارك لوط مشاهده کرده

(اورا)

اورا نلی دادند و گفتند [﴿ لا تخف ﴾] من قومك علينا ﴿ ولا تحزن ﴾ على شيء ﴿ انا منجوك واهلك ﴾ بما يصيب القوم من العذاب ﴿ الامر اتيك كانت من الغابرين انا منزلون على اهل هذه القرية ﴾ يعني سدوم وكانت مشتملة على سبعمائة الف رجل كما في كشف الاسرار ﴿ رجزا من السماء ﴾ عذابا منها يعني الحسف والحصب والرجز العذاب الذي يلقى المعذب اي يزججه من قولهم ارتجز اذا ارتعش واضطرب ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ بسبب فسقهم المستمر فالتسف جبريل المدينة وما فيها باحد جناحيه جميل عاليها سافلها وانصبت الحجارة على من كان غائبا اي بعد خروج لوط مع بناته منها [پس بحکم خدای لوط باهالی خود خلاص یافت و کفار موفکة هلاک شدند و شهر خراب شده ایشان عبرت عالمیان گشت چنانچه میفرماید] ﴿ ولقد ترکنا منها ﴾ ای من القرية ومن للتیین لا للتبعیض لان المتروک الباقي ليس بعض القرية بل کلها ﴿ آية بینة ﴾ [نشانه روشن] وهي قصتها العجیبة وحکایتها السابقة او آثار دیارها الحریة او الحجارة الممطورة التي على کل واحد منها اسم صاحبها فانها كانت باقیة بعدها وادركها اوائل هذه الامة وقيل ظهور الماء الاسود على وجه الارض حين خسف بهم وكان منتا يتأذى الناس برائحته من مسافة بعيدة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يستعملون عقولهم في الاعتبار وهو متعلق اما بترکنا او بینه وفيه اشارة الى شرف العقل فانه هو الذي يعتبر ويردع الانسان عن الذنب والوقوع في الخطر : وفي المتوى

عقل ایمانی چو شخه عادلست * پاسبان و حاکم شهر دلست [۱]
همچو کربه باشد او بیدار هوش * دزد در سوارخ ماند همچو موش
در هر آنجا که بر آرد موش دست * نیست کربه یا که نقش کربه است
کربه چون شیر شیر افکن بود * عقل ایمانی که اندر تن بود
ضرة او حاکم درندکان * نعره او مانع چرندکان
شهر بردزدست و برجانه کنی * خواه شخه باش کوو خواهی

* وعن انس رضی الله عنه انی قوم علی رجل عند رسول الله حتی بالغوا فی التناء بمخصال الخبر فقال رسول الله (کیف عقل الرجل) فقالوا یا رسول الله نخبرک عنه باجتهاده فی العبادة واصناف الخیر وتسالنا عن عقله فقال نبی الله علیه السلام (ان الاحق بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما یرتفع العباد غدا فی الدرجات وینالون الزانی من ربهم علی قدر عقولهم) قیل کل شیء اذا کثر رخص غیر العقل فانه اذا کثر غلا * قال اعرابی لو صور العقل لا یظلمت معه الشمس ولو صور الحق لا ضاء معه اللیل ای لکان اللیل ضیئا بالنسبة الیه مع انه لا ضوء فیه من حیث انه لیل : وفي المتوى

گفت پیغمبر که احق هر که هست * او عدو ماست غول زور هزن است [۲]
هر که او عاقل بود از جان ماست * روح او وریج او ریجان ماست
مانده عقلست فی نان و شوی * نور عقلست ای پسر جان را غدی

[۱] در اواسط دفتر چهارم در بیان قصه شخصی که با شخص مشورت میکرد اخ
[۲] در اواسط دفتر چهارم در بیان ستودن پیغمبر علیه السلام عاقلان الخ

نیست غیر نور آدم را خورش * از جز آن جان نباید پرورش
زین خورشها اندک اندک بازر * زین غدای خربود فی آن حر
تاغدای اصل را قابل شوی * لقمهای نور را آکل شوی

* ثم ان الآیة تدل على کمال قدرته على الانجاء والانتقام من الاعداء والله غالب على امره الا ان حزب الله هم المفلحون وهم الانبياء والاولياء ومن يليهم وعلى ان المعتبر في باب النجاة والحشر اهل الفلاح والرشاد وهو حبيبهم وحسن اتباعهم لان الاتصال المعنوي بذلك الاختلاط الصوري فقط الا يرى الى امرأة لوط وامرأة نوح حيث قيل لهما ادخلا النار مع الداخلين لحياتهما وعدم اطاعتها وقد نجت بنتا لوط لايمانها فاسبحان من يخرج الحي من الميت ﴿ الى مدين ﴾ اي وارسلنا الى اهل مدين ﴿ اخاهم شعيبا ﴾ لانه من نسبهم وقد سبق تفسير الآیة على التفصيل مرارا ﴿ فقال ﴾ شعيب بطريق الدعوة ﴿ يا قوم ﴾ [اي كروه من] ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده ﴿ وارجوا اليوم الآخر ﴾ المراد يوم القيامة لانه آخر الايام اي توقعوه وما سيقع فيه من قنون الاحوال وافعلوا اليوم من الاعمال ما تنفعون به في العاقبة وتأمنون من عذاب الله ويقال وارجوا يوم الموت لانه آخر عمرهم ﴿ ولا تعشوا ﴾ عثا افسد من الباب الاول ﴿ في الارض ﴾ في ارض مدين حال كونكم ﴿ مفسدين ﴾ بنقص الكيل والوزن اي لاتعدوا حال افسادكم وانما قيده وان غلب في الفساد لانه قد يكون فيه ما ليس بفساد كقباة الظالم المعتدى بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجحا كقتل الحضر الغلام وخرقة السفينة ﴿ فكذبوه ﴾ اي شعيبا ولم يمتنعوا من الفساد ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اي الزلزلة الشديدة حتى تهدمت عليهم دورهم وفي سورة هود ﴿ فاخذت الذين ظالموا الصيحة ﴾ اي صيحة جبريل فانها الموجبة للرجفة بسبب تمويجها للهواء وما يجاوره من الارض ﴿ فاصبحوا ﴾ اي صاروا ﴿ في دارهم ﴾ اي بلدهم او منازلهم ولم يجمع بان يقال في ديارهم لان اللبس ﴿ جائمين ﴾ باركين على الركب متين مستقبلين بوجوههم الارض وذلك بسبب عدم استماعهم الى داعي الحق وتزلزل باطنهم فالجزء من جنس العمل ﴿ وعادا ﴾ منصوب باضمار فعل دل عليه ما قبله اي واهلكنا عادا قوم هود ﴿ وثمود ﴾ قوم صالح وهو غير مصروف على تأويل القبيلة ﴿ وقد تبين لكم من مساكنهم ﴾ اي وقد ظهر لكم يا اهل مكة اهلا كنا اياهم من جهة بقية منازلهم باليمن ديار عاد والحجر ديار ثمود بالنظر اليها عند مروركم بها في افاركم ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ من قنون الكفر والمعاصي وحسنها في اعينهم ﴿ فصددهم عن السبيل ﴾ صرفهم عن السبيل الذي وجب عليهم سلوكه وهو السبيل السوي الموصل الى الحق على التوحيد ﴿ وكانوا مستبصرين ﴾ يقال استبصر في امره اذا كان ذا بصرية اي والحال انهم اي عادا وثمود قد كانوا ذوي بصرية عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك لتأنيتهم الشيطان فلم ينتفعوا بمقولهم في تمييز الحق من الباطل فكانوا كالحیوان : وفي المثوى مهر حق بر چشم و بر کوش خرد * کر فلاطویست حیوانی کند

دوا واسطه دفتر چهارم در بیان کزو زدن باد بر سببان علیه السلام الخ

﴿ وفارون وفرعون وهامان ﴾ معطوف على عادا وتقديم فارون لشرف نسبه كما سبق فيه تفيه لكفار قریش ان شرف نسبه لا يخلصهم من العذاب كما لم يخلص فارون ﴿ ولقد جاءهم موسى بالبينات ﴾ بالدلالات الواضحة والمعجزات الباهرة ﴿ فاستكبروا ﴾ وتعظموا عن قبول الحق ﴿ في الارض ﴾ [در زمین مصر] ﴿ وما كانوا سابقين ﴾ منلتين فائتين بل ادركهم امر الله فهلكوا من قواهم سبق طاله اذا فاته ولم يدركه * قال الراغب اصل السبق التقدم في السير ثم تجوز به في غيره من التقدم كما قال بعضهم ان الله تعالى طالب كل مكلف بجزاء عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿ فكلا ﴾ تفسير لما يني عنه عدم سبهم بطريق الابهام اي كل واحد من المذكورين ﴿ اخذنا بذنبه ﴾ اي عاقبناه بخبايته لا بعضهم دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول * قال بعضهم الاخذ اصله باليد ثم يستعار في مواضع فيكون بمعنى القبول كما في قوله (واخذتم على ذلكم اصرى) اي قبلتم عهدي وبمعنى التعذيب في هذا المقام * قال في المفردات الاخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك تارة بالتناول نحو (معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر نحو (لا تأخذ سنة ولا نوم) ويقال اخذته الحمى ويعبر عن الاسير بالماخوذ والاخذ * قال في الاسئلة المنجحة قوله (فكلا اخذنا بذنبه) دليل على انه تعالى لا يعاقب احدا الا بذنبه وانهم يقولون انه تعالى لو عاقب ابتداء جاز والجواب نحن لانكر انه تعالى يعاقب الكفار على كفرهم والمذنبين بذنبهم وانما الكلام في انه لو عاقب ابتداء لايكون ظلما لانه يفعل ما يشاء بحكم الملك المطلق ﴿ فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ﴾ تفصيل للاخذ اي ريحا عاصفا فيه حصبا، وهي الحصى الصغار وهم عاد او ملكا رماهم بها وهم قوم لوط ﴿ ومنهم من اخذته الصيحة ﴾ كمدین وشمود صاح بهم جبريل صيحة فانشقت قلوبهم وزهقت ارواحهم: وبالفارسية [بانك كرفت ايشانرا تا زهره ايشان ترفيد] ﴿ ومنهم من ﴾ [وازايشان كسى بود كه] ﴿ خسفنا به الارض ﴾ [فرو بردیم اورا بزمین چون قارون واتباع او] قالباء للتمدية وهو الجزاء الوفاق لعمله لان المال الكثير يوضع غالبا تحت الارض ﴿ ومنهم من اغرقنا ﴾ كقوم نوح وفرعون وقومه والاعراق [غرقه كردن] كما في التاج والفرق الرسوب في الماء اي السفول والنزول فيه ﴿ وما كان الله ليظلمهم ﴾ بما فعل بهم بان يضع العقوبة في غير موضعها فان ذلك محال من جهته تعالى لانه قد تين بارسال الرسل ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ بالاستمرار على ما يوجب العذاب من انواع الكفر والمعاصي

اي که حکم شرع را رد ميکنی * راه باطل ميروي بدميکنی
چون توبه کردی بدی يابی جزا * پس بدیها جمله باخود ميکنی

وفي التنوي

پس ترا هر غم که پیش آید زدرد * بر کسی تهمت منه برخویش کرد

* قال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ومرارة الدنيا حلاوة الآخرة وظلماً الدنيا رتي الآخرة ورتي الدنيا ظلماً الآخرة وفرح الدنيا حزن الآخرة

وحزن الدنيا فرح الآخرة ومن قدم شيئا من خير او شر وجده والامر بآخره ألا ترى ان هؤلاء المذكورين لما صار آخر امرهم التكذيب او اخذوا عليه ولو صار التصديق لسوخوا فيما صدر عنهم اولا . والحاصل انهم لما عاشوا على الاصرار هلكوا على العذاب ويحشرون على اماماتوا عليه ولذا يقولون عند القيام من قبورهم واويلاه فقط وعظ الله بهذه الآيات اهل مكة ومن جاء بعدهم الى يوم القيام ليحشروا وينتقموا بقولهم ويحشروا عن الظلم والاذى والاستكبار والافساد فان فيه الصلاح والنجاة والفوز بالمراد لكن التربية والارشاد انما تؤثر في المستعد من العباد : قال الشيخ سعدى قدس سره

چون بود اصل جوهری قابل * تربیت را درو اثر باشد
هیچ صیقل نکونداند کرد * آهنی را که بدکهر باشد
والقرآن کالبحر وانما يتطهر به من كان من شأنه ذلك كالانسان واما الكلب فلا
سك بدریای هفت کانه مشوی * که چو ترشد پلیدتر باشد
خر عیبی اکر بمکه برند * چون بیاید هنوز خراب باشد

حکى - ان بعض المتشيعين ادعى الفضل بسبب انه خدم فلانا العزيز اربعين سنة فقال واحد من العرفاء كان لذلك العزيز بغل قد ركب اربعين سنة فلم يزل من ان يكون بغلا حتى هلك على حاله اى لم يؤثر فيه ركوب الانسان الكامل لعدم استعداده لكونه انسانا فافهم المدعى والله دره نسأل الله الخروج من موطن النفس والاقامة في حظيرة القدس ﴿ مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء ﴾ مثل الشئ بفتحين صفة كما في المختار والاتخاذ افعال من الاخذ والمراد بالاولياء الآلهة اى الاصنام . والمعنى صفتهم العجيبة فيما اتخذوه معتمدا ﴿ كمثل العنكبوت ﴾ يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيت وتاؤه كماء طاغوت اى زائدة للتأنيت ﴿ اتخذت ﴾ لنفسها ﴿ بيتا ﴾ اى كمثلها فيما نسجته في الوهن بل ذلك او هن من هذا لان له حقيقة وانتفاضا في الجملة فالآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة لتشبيه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا فقها وشفاعتها بحال العنكبوت التى اتخذت بيتا فكما ان بيتها لا يدفع عنها حرا ولا بردا ولا مطرا ولا اذى وينتفض بادنى ريح فكذلك الاصنام لا تملك لعابذيتها فعا ولاضرا ولا خيرا ولا اشرا

پیش چوب و پیش سنک نقش کند * که بسا کولان سرها می نهند
ومن تخيل السراب شرابا لم يلبث الا قليلا حتى يعلم انه كان تخيلا ومن اعتمد شيئا سوى الله فهو هباء لا حاصل له وهلاكه في نفس ما اعتمد ومن اتخذ سواه ظهيرا قطع من نفسه سبيل العصمة ورد الى حوله وقوته « وفي الآية اشارة الى ان الذين اتخذوا الله وليا وعبدوه واعتمدوا عليه وهم المؤمنون فمثلهم كمثل من بنى بيتا من حجر وجص له حائط يحول عن طرق الشرور الى من فيه وسقف مظل يدفع عنه البرد والحر

دوستهای همه عالم بروب از دل کمال * پاک باید داشتن خلوت سرای دوست را
﴿ وان او هن البيوت ﴾ اى اضعتها : وبالفارسية [سست ترين خالها] ﴿ ليت العنكبوت ﴾

لايت او هن منه فيما تحذره الهوام لانه بلا اساس ولا جدار ولا سقف لا يدفع الحر والبرد ولذا كان سريع الزوال * وفيه اشارة الى انه لا اصل لموالاة ما سوى الله فانه لا اس لبنائها يقول الفقير

تكيه كم كن صوفي برديوار غير * غير او ديار في خلاق دير

هو لو كانوا يعلمون ﴿ اي شيا من الاشياء لجزموا ان هذا مثلهم وابتعدوا عن اعتقاد ما هذا مثله * قال الكاشفي صاحب بحر الحقائق آورده كه عنكبوت هر چند برخود می تند زندان برای نفس خود میسازد و قیدی بدست و پای خود می نهد پس خانه او محبس اوست آنها نیز كه بدون خدای تعالی اولیا گیرند یعنی پرستش هوا و پیروی دنیا و متابعت شیطان میکنند بسلاسل و اغلال و وزر و وبال مقید گشته روی خلاصی ندارند و عاقبت در مهلكه نیران و دركه بعد و حرمان افتاده معاقب و معذب گردند و بعضی هوای نفس را در بی اعتباری بتار عنكبوت تشبیه کرده اند [كما قبل

از هوا بگذر كه پس بی اعتبار افتاده است * رشته دام هوا چون تار بیت عنكبوت اللهم ارزقنا دنیا بلا هوی و خلصنا عما يطلق علیه السوی * قال بعض العارفين [عاشقان دردی دو عید کنند عنكبوتان مكس قدید کنند . دو عید عبارتست از نیستی و هستی كه هر لحظه در نظر عارف واقع است چه عید در اصلاح ما يعود علی القلب است . و جماعتی كه بدام تعینات گرفتارند كه عنكبوتان عبارت از ان جماعت است مكس قدید کنند یعنی وجودات موهومه عالم را متحقق می شمارند و از حقیقت حال غافلند كه اشیا را وجود حقیقی نیست و موجودیت اشیا عبارت از نسبت وجود حقیقت با ایشان و چون آن نسبت قطع کرده میشود اشیا معدوم مانند كه [التوحید اسقاط الاضافات

جهاز نیست حتی جز مجازی * سراسر حال او لهواست و بازی

كذا قال بعض اهل التأویل يقول الفقير لعل العبدین اشارة الى النفس الداخل والخارج وللعارفين في كل منهما عید اكبر باعتبار كونهم مع الحق وشهوده والعناكب اشارة الى العباد الذين يتقيدون بالعبادات الظاهرة من غير شهود الحق فاين من يأكل القديد ممن يأكل الحلاوى ﴿ ان الله ﴿ على اضرار القول ای قل للكفرة تهديدا ان الله ﴿ يعلم ما يدعون ﴿ يعبدون وما استفهامية منصوبة بيدعون ويعلم معلق عنها ﴿ من دونه ﴿ ای من دون الله ﴿ من شیء ﴿ من للتبيين ای سواء كان ما يدعون صنما او نجما او ملكا او جنيا او غيره لا يخفى عليه ذلك فهو مجازيهم على كفرهم ﴿ وهو العزيز ﴿ الغالب القادر على انتقام اعدائه ﴿ الحكيم ﴿ ذوالحكمة في ترك المعالجة بالعقوبة * ولما كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون ان رب محمد لا يستحي ان يضرب مثلا بالذباب والبعوضة والعنكبوت ويضحكون من ذلك قال تعالى ﴿ وتلك الامثال ﴿ ای هذا المثل وامثاله والمثل كلام سائر يتضمن تشبیه الآخر بالاول ای تشبیه حال الثاني بالاول ﴿ نضربها للناس ﴿ نذكرها ونبينها لاهل مكة وغيرهم تقريبا لما بعد عن افهامهم * قل في المفردات ضرب المثل هو من ضرب الدرهم اعتبارا بضره

بالمطرفة وهو ذكر شئ اثره يظهر في غيره ﴿ وما يعقلها ﴾ اي وما يفهم حسن تلك الامثال وفائدتها ﴿ الا العالمون ﴾ اي الراسخون في العلم المتدبرون في الاشياء على ما ينبغي وهم الذين عقلاوا عن الله اي ما صدر عنه فعملوا بطاعته واجتنبوا سخطه والعالم على الحقيقة من حجزه علمه عن المعاصي فالعاصي جاهل وان كان عالما بصورة * فان قيل لم لم يقل وما يعلمها الا العاقلون والعقل يسبق العلم * قلنا لان العقل آلة تدرك بها معاني الاشياء بالتأمل فيها ولا يمكن التأمل فيها والوصول اليها بطريقها الا بالعلم * ودلت الآية على فضل العلم على العقل ولا عالم منا الا وهو عاقل فاما العاقل فقد يكون غير عالم * قال الامام الراغب في المفردات العقل يقال للقوة المهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيده الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على رضي الله عنه اقول

العقل عقلان * فطبوع ومسموع

ولا ينفع مطبوع * اذا لم يك مسموع

كلا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

والى الاول اشار عليه السلام بقوله (ما خلق الله خلقا اكرم عليه من العقل) والى الثاني اشار بقوله (ما كسب احد شئ افضل من عقل يهديه الى هدى ويرده عن ردى) وهذا العقل هو المعنى بقوله (وما يعقلها الا العالمون) وكل موضع ذم فيه الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثاني دون الاول وكل موضع رفع فيه التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الاول انتهى : وفي المتنوى

عقل دو عقلست اول مكسي * كه در آموزى چودر مكتب صبي

از كتاب واوستاد وفكر و ذكر * از علوم واز معانى خوب وبكر

عقل تو افزون شود بردبكران * ليك توباشى ز حفظ آن كران

لوح حافظ باشى اندر دور وكشت * لوح محفوظ اوست كوزين در گذشت

عقل ديگر بخشش يزدان بود * چشمه آن درميان جان بود

چون ز سينه آب دانش جوش كرد * نى شود كنده نى ديرينه نى زرد

ورره نبمش بود بسته چه غم * كوهى جوشد زخانه دمدم

عقل تحصيلى مثال جويها * كان رود درخانه از كويها

راه آبش بسته شد شد بى نوا * از درون خويشتن چون چشمه را

جهد كن تاير عقل ودين شوى * تاچو عقل كل توباطن بين شوى

﴿ خلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اي حال كونه محقا مراعيًا للحكم والمصالح على انه حال من فاعل خلق او ملتبسة بالحق الذى لا محيد عنه مستتبعه للمنافع الدينية والدينية على على انه حال من مفعوله فانها مع اشتمالها على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة على وحدانيته وعظم قدرته وسائر صفاته كما اشار اليه بقوله ﴿ ان فى ذلك ﴾ اي فى خلقهما ﴿ لآية ﴾ دالة على شؤونه ﴿ للمؤمنين ﴾ تخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والارشاد فى خلقهما

(لكل)

در اواسط دفتر چهارم در بيان رفته ديگر نوشتن آن غلام پيش شاه اخ

للكل لانهم المتفعمون بذلك وفي التأويلات التجمية (خلق الله السموات والارض بالحق)
لمرآية صفات الحق تعالى ليكون مظهرها (ان في ذلك لآية) اي في السموات والارض آية
حق مودعة ولكن (للمؤمنين) الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى الا بالنور ومن لم
يجعل الله له نورا قاله من نور

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

فملى العاقل النظر الى آثار رحمة الله والتفكر في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى يستخرج
الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتذكر
في خلقها وقال ما يعبد الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقالت يا داود أتعجبك نفسك وأنا على ما أنا
وإنه اذ كرامته واشكره اكثر منك على ما آتاك الله - وحكى - ان رجلا رأى خنفسا فقال ماذا
يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله بقرحة عجز عنها الاطباء
حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب من الضريقين ينادى في الدرب فقال هاتوه حتى
ينظر في امرى فقالوا ما تصنع بطرفى وقد عجز عنك حذاق الاطباء فقال لا بد لي منه فلما حضره
ورأى القرحة استدعى الخنفسا فضحك الحاضرون فتذكر العليل القبول الذى سبق منه فقال
احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فاحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت بذلك الله تعالى
فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفنى ان احسن المخلوقات اعز الادوية كذا في حياة
الحيوان فظهر ان الله تعالى ما خلق شيئا باطلا بل خلق الكل حقا مشتملا على المصلحة سواء
عرفها الانسان او لم يعرفها واللائق بشأن المؤمن ان يسلك طريق التفكير ثم يترقى منه حتى
يرى الاشياء على ما هي عليه كما هو شان ارباب البصيرة. وقد قالوا المشاهدة ثمرة المجاهدة فلا بد
من استعمال العقل وسائر القوى وكذا الاعضاء فباخدمة تزداد الحرمة ويحصل الانكشاف
وتزول الحيرة ويحيى الاطمئنان : قال المولى الجامى

بى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهد * دولت حج جزراه بيابان برده را
ومعنى الطلب ليس القصد القلبي والذكر اللسانى فقط بل الاجتهاد بجميع الظاهر والباطن
بقدر الامكان وهو وظيفة الانسان ثم النتج بيد الله ان شاء اراه ملكوت السموات والارض
وجعله مكاشفا ومعينا ومحققا واحدا وان شاء اوقفه في مقامه واتل الامر حصول التفكير
بالعقل المودع ويلزم شكره فان الله تعالى اخرجه بذلك عن دائرة الغافلين المعرضين اللهم
اجعلنا من المتفكرين المتيفطين والمدركين لحقائق الامور في كل شىء من خلق السموات
والارضين ﴿ اتل ما وحي اليك من الكتاب ﴾ التلاوة القراءة على سبيل التوالى والايحاء
اعلام في الحفاء ويقال للكلمة الالهية التى تاتى الى الانبياء والاولياء وحى . والمعنى اقرأ يا محمد
ما نزل اليك من القرآن تقربا الى الله بقراته وتحفظا لنظامه وتذكرا لمعانيه وحقائقه
فان القارىء المتأمل ينكشف له في كل مرة ما لم ينكشف قبل وتذكيرا للناس وحلالهم على
العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق كما روى ان عمر رضى الله عنه اتى
بسارق فامر بقطع يده فقال لم تقطع يدي وكان جاهلا بالاحكام فقال له عمر بما امر الله في كتابه

فقال اتل على فقال (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم: والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم) فقال السارق والله ما سمعتها ولو سمعتها ما سرقت فامر بقطع يده ولم يمهذره. فسن التراويح بالجماعة ليعلم الناس القرآن * وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنات * وعن الحسن البصري رحمه الله قراءة القرآن في غير الصلاة افضل من صلاة لا يكون فيها كثير القراءة كما قال النخعي: طول القيام افضل من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلاة طول القنوت) اي القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التسييح والقراءة افضل منه. قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس نحو القبلة وان يكون غير مربع ولا متكى ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يباهه ويحتشم منه وقد سبق في آخر سورة النمل بعض ما يتعلق بالتلاوة من الآداب والاسرار فارجع ﴿ وَاَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ اي داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للصلوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان امره عليه السلام باقامتها متضمنا لامر الامة بها على بقوله تعالى ﴿ ان الصلوة ﴾ المعروفة وهي المقرونة بشرائطها الظاهرة والباطنة ﴿ تنهى ﴾ اي من شأنها وخاصيتها ان تنهاهم وتمنعهم ﴿ عن الفحشاء ﴾ [از كاري كه تزد عقل زشت بود] ﴿ والمنكر ﴾ [واز عملي كه بحكم شرع منهي باشد] * قال في الوسيط المنكر لا يعرف في شريعة ولا سنة اي سواء كان قولا او فعلا والمعروف ضده: يعني [نماز سبب باز استادن مي باشد از معاصي چه مداومت برو موجب دوام ذكر ومورث كمال خشيت است وبخاصيت بنده را از كناه باز دارد] - كما روى - ان فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ركب فوصف لرسول الله فقال (ان صلاته ستهاه) فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وصار من زهاد الصحابة رضي الله عنه وعنهم * يقول الفقير لاشك ان لكل عمل خيرا او شرا خاصة فخاصية الصلاة اثاره الحشية من الله والنهي عن المعاصي كما ان خاصية الكفر الذي قوبل به ترك الصلاة في قوله عليه السلام (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) اثاره الخوف من الناس والاقبال على المناهي دل عليه قوله تعالى (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) وفي الحديث (من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله الا بعدا) يعني تكون صلواته وبالاعليه ويكون سبب القرب في حقه سبب البعد لعل ذلك لعدم خروجه عن عهدة حقبقة الصلاة كما قال بعضهم حقيقة الصلاة حضور القلب بنعت الذكر والمراقبة بنعت المنكر فالذكر في الصلاة يطرد الغفلة التي هي الفحشاء والفكر يطرد الخواطر المذمومة التي هي المنكر فهذه الصلاة كما تنهى صاحبها وهو في الصلاة عما ذكر كذلك تنهيه وهو في خارجها عن رؤية الاعمال وطلب الاعراض ومثل هذه الصلاة قرة عين العارفين لانها مبنية على المعاينة لاعلى المغيبة والصلاة فريضة كانت او نافلة افضل الاعمال البدنية لانها تأثرا عظيما في اصلاح النفس التي هي مبدأ جميع الفحشاء والمنكر

(وفى)

وفي الخبر (قال عيسى عليه السلام يقول الله بالفرائض نجما مني عبدي وبالنوازل يتقرب الي)
 • واعلم ان الصلاة على مراتب فصلاة البدن باقامة الاركان المعلومة . وصلاة النفس بالخشوع
 والطمانينة بين الخوف والرجاء . وصلاة القاب بالحضور والمراقبة . وصلاة السر بالمناجات
 والمكاملة . وصلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة . وصلاة الخفي بالمناغاة والملاطفة ولاصلاة في المقام
 السابع لانه مقام الفناء . والحجة الصرفة في عين الوحدة . فنهاية الصلاة الصورية بظهور الموت
 الذي هو صورة اليقين كما قال تعالى (واعبد ربك حتى تأتيك اليقين) اي الموت . ونهاية الصلاة
 الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو حق اليقين فكل عازة تنهي عن الفحشاء في مرتبتها : يعني
 [نماز تن ناهيست از معاصي وملاهي . و نماز نفس مانعست از رذائل وعلائق و اخلاق بديه
 و هيات مظلمه . و نماز دل بازدارد از ظهور و ر فضول و وفور غفلت را . و نماز سر منع نمايد از التفتات
 بما سواي حضرت را . و نماز روح نهي كند از استقرار بملاحظه اغيار . و نماز خفي بگذارند
 سالك را از شهود آئينيت و ظهور انانيت يعني برو ظاهر كردد كه از روي حقيقت]

جزیکی نیست تقداین عالم * باز بین وبالمش مفروش

• قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر - باب للصحة مطلقا وأرى ان فوت مافات من ترك الصلوات
 • يقول الفقير هذا يحتمل معنيين . الاول انه على سبيل الفرض والتقدير يعني لو فرض للمعمر ما يكون
 سببا لبقائه في الدنيا لكان ذلك اقامة الصلاة فكان وفاته انما جاءت من قبل ترك الصلاة كما
 ان الصدقة والصلاة تزيدان في الاعمار يعني لو فرض لامرء ما يزيد به العمر لكان ذلك هو
 الصدقة وصلة الرحم فيه بيان فضيلة رعاية الاحكام الظاهرة خصوصا من بينها الصلاة
 والصدقة والصلة . والثاني ان لكل شئ حيا او جامدا اجلا علق ذلك بانقطاعه عن الذكر لانه
 ما من شئ الا يسبح بحمده فالشجر لا يقطع وكذا الحيوان لا يقتل ولا يموت الا عند انقطاعه
 عن الذكر وفي الحديث (ان لكل شئ اجلا فلا تضربوا اماءكم على كسر انائمكم) فمعنى ترك
 الصلاة ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه لان العمدة فيها هي اليقظة الكاملة فاذا
 وقعت النفس في الغفلة انقطع عرق حياتها وفاتت بسببها وهذا بالنسبة الى العاقلين الذاكرين
 واما الذين هم على صلواتهم دائمون فالموت يطرا على ظاهريهم لاعلى باطنيهم فانهم لا يموتون
 بل ينقلون من دار الى دار كما ورد في بعض الآثار هذا هو اللامع والله اعلم ^ب ولذا ذكر الله
 اكبر ^ب اي والصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالذكر كما في قوله تعالى
 (فاسعوا الى ذكر الله) للايدان بان ما فيها من ذكره تعالى هو العمدة في كونها مفضلة على
 الحسنات ناهية عن السيئات او ولذا ذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الذكر كما قال
 تعالى (فاذكروني اذ كركم) وقال عليه السلام (يقول الله تعالى انا عذ ظن عبدي بي وانا معه
 حين يذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ اكثر من
 الملأ الذي ذكرني فيهم) فالمراد بهذا الذكر هو الذكر الخالص وهو اصفي واجلي من الذكر
 المشوب بالاعمال الظاهرة وهو خير من ضرب الاعناق وعتق الرقاب واعطاء المال للاحباب
 واول الذكر توحيد ثم تجريد ثم تفريد كما قال عليه السلام (سبق المفردون) قالوا يا رسول

الله وما المفردون قال (الذاكرون الله كثيرا والذاكرات) : قال الشيخ العطار

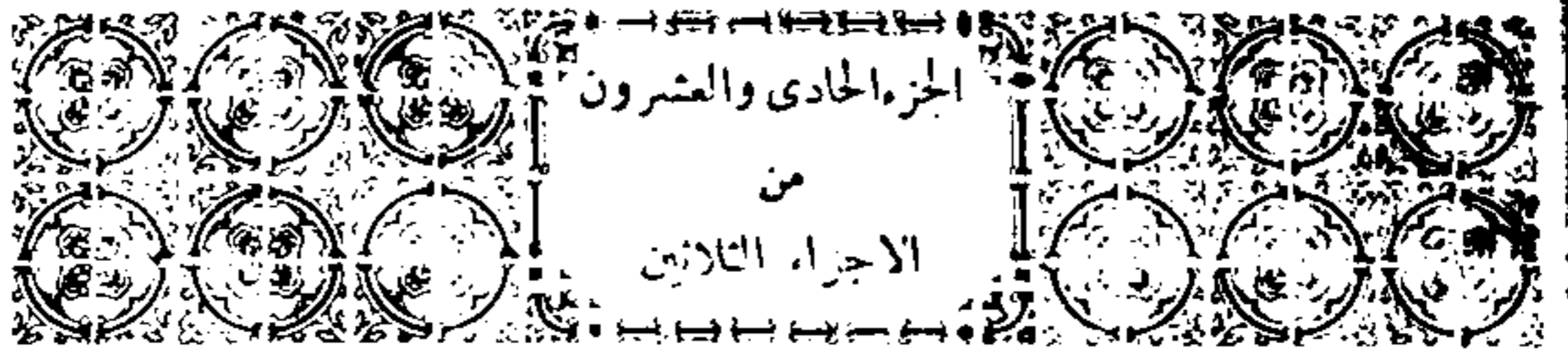
اصل تجريدت وداع شهوتت * بلکہ کلی انقطاع لذتت
کرتوبیری ز موجودات امید * آنکہ از تفرید کردی مستفید

والذكر طرد الغفلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اي لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة
الحضور الدائم ﴿ وفي التأويلات النجمية ما حاصله ان الفحشاء والمنكر من امارات مرض
القلب ومرضه نسيان الله وذكر الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة
الصلاة لان العلاج انما هو بالضد * فان قلت اذا كانت تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر
صادرة من قلب مريض معلول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل منها سببا لازالة
المرض المذكور * قلت الذكر مختص بطرح اكسير ذكر الله للعبد كما قال (فاذكروني اذكركم) ﴿
فابطل خاصية المعلولية وجعله ابريزا خاصا بخاصيته المذكورة فذكر العبد فني في ذكر الله
فلذا كان اكبر * وقال بعض الكبار ذكر اللذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكين
في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار واعظم من جميع الصلوات * قال ابن عطاء رحمه الله
ذكر الله اكبر من ذكر كم لان ذكره للفضل والكرم بلاعة وذكر كم مشوب بالملل والاماني
والسؤال * وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر العبد قابلت الحادث بالقديم وكيف
يقال الله احسن من الخلق ولا يوازي قدمه الاقدمه ولا ذكره الا ذكره ولا يبقى الكون
في سبطوات المكون * وقال بعضهم [ذكر خدای بزرگتر است از همه چیزها که ذکر او
طاعتت و ذکر غیر او طاعت نیست] فويل لمن مروقه بذكر الاغيار : قال الحافظ

اوقات خوش آن بود که بادوست بسر رفت * باقی همه بیحاصل و بیخبری بود

﴿ والله يعلم ما تصنعون ﴾ من الذكر وسائط الطاعات لا يخفى عليه شيء فيجازيكم بها
احسن المجازاة * وقال بعض الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فمن
تيقن ان الله يعلم ما يصنعه تجنب عن المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخفيات بالطاعات
والعبادات خصوصا الصلوات ولا بد من تفرغ القلب عن الشواغل فصلاة بالحضور افضل
من الف صلاة بدونه - حكي - ان واحدا كان يتضرع الى الله ان يوفقه لصلاة مقبولة فصلى
مع حبيب العجيب فلم يعجبه ظاهرها من امر القراءة فاستأنف الصلاة فقيل له في الرؤيا قد
وفقتك الله لصلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فان به يتفاضل الناس
وتتفاوت الحسنات ويحصل الفلاح الحقيقي هو الخلاص من حبس الوجود بمجود واجب
الوجود ونظر العبد لا يدرك كماله الجزاء المعتمد له مباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب
الطريقة للوصول الى العالم الحقيقي ولكن الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة
وصناعة الطريقة بفتح ابواب طلمس الوجود المجازي والوصول الى الكثرة الخفية من الوجود
الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لافعل الحسن والصنع الجميل وسعدنا بالمقام الارفع
والاجر الجزيل

(الجزء)



﴿ ولا تجادلوا اهل الكتاب ﴾ المجادلة والجدال [بيكار سحت كردن بايكديگر] كما
 في التاج * قل الراغب الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة واصله من جدات
 الجبل اى احكمت فته فكان المتجادلين يفتل كل واحد الآخر عن رايه . والمعنى ولا
 تخاصموا اليهود والنصارى : وبالفارسية [وبيكار مكيد وجدال مناييد باهل كتاب]
 ﴿ الابائي هي احسن ﴾ اى بالخصلة التى هي احسن كعاملة الحشونة باللين وال غضب
 بالحم والمشاغبة اى تحريك الشر واثارته بالنصح اى بتحريك الخير واثارته والعجلة بالتأني
 والاحتياط على وجه لا يودى الى الضعف ولا الى اعظام الدنيا الدنية ﴿ الا الذين خابوا
 منهم ﴾ بالافراط فى الاعتداء والعناد ون الكافر اذا وصف بثل الفسق والظلم حمل على
 المبالغة فيما هو فيه او بانبات الولد وهم اهل نجران او بنيد العهد ومنع الجزية ونحو ذلك
 فانه يجب حينئذ الموافقة بما يلىق بخالهم من الغلظة باللسان وبالسيف واللسان ﴿ وقولوا
 آمنا ﴾ بالصدق والاخلاص ﴿ بالذى انزل الينا ﴾ من القرآن ﴿ وانزل اليكم ﴾ اى
 وبالذى انزل اليكم من التوراة والانجيل وسمع النبي عليه السلام ان اهل الكتاب يقرأون
 التوراة ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال (لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم
 وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم) قال
 ابن الملك اعمانى عن تصديقهم وتكذيبهم لانهم حرفوا كتابهم وما ذلوه ان كان من جملة
 ما غيروه فتصديقهم يكون تصديقا بالباطل وان لم يكن كذلك يكون تكذيبهم تكذيبا لما هو حق
 وهذا اصل فى وجوب التوقف فيما يشكل من الامور والعلوم فلا يقضى فيه بجوار ولا بطلان
 وعلى هذا كان السلف رحمهم الله ﴿ والهنا والهكم واحد ﴾ لاشريك له فى الالهية
 ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اى مطيعون له خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا
 اجبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى
 ومن ذلك الانزال البديع الموافق لانزال سائر الكتب ﴿ انزلنا اليك الكتاب ﴾ اى
 القرآن ﴿ فالذين آتيناهم الكتاب ﴾ من الطائفتين ﴿ يؤمنون به ﴾ اريد بهم عبدالله بن
 سلام واضرا به من اهل الكتاب خاصة كان من عداهم لم يؤتوا الكتاب حيث لم يعملوا بما
 فيه او من تقدم عهد الرسول عليه السلام حيث كانوا مصدقين بزوله حسبا شاهدوا
 فى كتابها ومنهم قس بن ساعدة وبحيرا ونسطورا وورقة وغيرهم وتخصيصهم بايتاء
 الكتاب للايذان بان من بعدهم من معاصري رسول الله قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم
 يؤتوه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ايمانهم به مترتب على انزاله على الوجه المذكور

﴿ ومن هؤلاء ﴾ اى من العرب ﴿ من يؤمن به ﴾ اى بالقرآن ﴿ وما يجحد ﴾ الجحد نفى
ما فى القلب اثباته او اثبات ما فى القلب نفيه ﴿ بآياتنا ﴾ اى بالكتاب المعظم بالاضافة اليها
عبر عنه بالآيات للتنبيه على ظهور دلالة على معانيه وعلى كونه من عند الله ﴿ الا الكافرون ﴾
المتوغلون فى الكفر المصممون عليه فان ذلك يصددهم عن التسامل فيما يؤديهم الى معرفة
حقيقتها * وفى الآية اشارة الى ان ارباب القلوب واصحاب العلوم الباطنة الذين علومهم من
مواهب الحق يجب ان يجادلوا اهل علم الظاهر الذين علومهم من طريق الكسب والدراسة
بالتفرق واللين والسكون ونحوها لئلا تهيج الفتنة الامارية ويزدادوا انكارا فمن رحمة الله
منهم صدق الدلائل الكشفية والبراهين الحقمية فى دلالتها الى الحق واهتدى ومن حرمة الله
استقبل بالانكار وزاد بعدا من الوصول الى الله الغفار : وفى المتنوى

هر كرا مشك نصيحت سود نيست * لا جرم بابوى بدخو كرد نيست [١]

مغزرا خالى كن از انكار يار * تا كه ريجان يابد از كلزار يار [٢]

كاشكى چون طفل از حيل بك آمدى * تا چو طفلان چنك در مادر زدى [٣]

يا بيلم ونقل كم بودى مى * علم وحى دل ربودى ازولى

با چنين نورى چو پيش آرى كتاب * جان وحى آساي تو آرد عتاب

چون تيم با وجود آب دان * علم نقلى بادم قطب زمان

خويش ابله كن تبع مى روز پس * رستكى زين ابهى يابى وبس

اكثر اهل الجنة ابله اى پدر * بهراين گفتست سلطان البشر

زيركى چون كبر باد انكيز تست * ابهى شو تا بماند دل درست

ابهى نى كو بمسخر كى دو توست * ابهى كو واله وحيران هوست

ابلهانند آن زنان دست بر * از كف ابله و زرخ يوسف نذر

«واعلم ان المجادلة فى الدين تبطل ثواب الاعمال اذا كانت تعنتا وترويجا للباطل واما
الجدال بالحق لظهاره فمأمور به وقد جادل على رضى الله عنه شخصا قال انى املك حرقاتى
وسكناتى وطلاق زوجتى واعتق امتى فقال على رضى الله عنه املكها دون الله اومع الله
فان قلت املكها دون الله فقد اثبت دون الله مالكا وان قلت املكها مع الله فقد اثبت له
شريكا كذا فى شرح المواقف * قال الشيخ سعدى [يكي در صورت درويشان در محفلى
ديدم نشسته و دفتر شكايات باز کرده و ذم توانكاران آواز كفتم اى يار توانكاران مقصد
زاثران و كهف مسافرانند عبادت اينان به محل قبول نزديكترست كه جمعند و حاضرند
پراكنده خاطر و در خبراست (الفقر سواد الوجه فى الدارين) كفت آن لشفیدی كه پيغمبر
عليه السلام فرموده است [الفقر فخرى] كفتم خاموش كه اشارت سيد عالم بفقير طائفه
ايست كه مردان ميدان رضائند و تسليم تير قضا درويش بي معرفت نيارايمد تا فقرش بكفر
آنجاميد (كاد الفقر ان يكون كفرا)

با كرسنگى قوت و پرهيز نمائند * افلاس عنان از كف تقوى بستاند

(كفت)

در اوائل دفتر چهارم در بيان تفسير ابن حديث كه مثل اهل بيتي است [٢١] در اوائل دفتر چهارم در بيان دعا و دعا خواندن برادر دعا خواندن [٢٢] در اوائل دفتر چهارم در بيان دعاهى است [٢٣]

[کفت توانگران مفتی طافه اند مفرور نظر نکند بغير الا بکراهت سخن نکويند الا بسفاهت علماء بکدای منسوب کتد و فقرارابه بی سر و پای معیوب گردانند کفتم مذمت ایشان روادار که خداوندان کر مند کفت خطا کفتی بنده در مند چه فائده اگر ابر آدرند بر کسی نمی بارند کفتم بر بخل خداوندان و قوف نیافه الابعات کدای ورنه هر که طمع بکسونهد کریم و بخلش بکسان نمایند کفتا بتجربه آن میکویم که متعاقبان بر در بدارند نادت بر سینه صاحب تمیز نهند و کويند که کسی اینجانیست و راست کفته باشند زیرا آرا که عقل و همت و تدبیر و رای نیست * خوش کفت پرده دار که کس در سر ای نیست کفتم این حرکت از ایشان بعد از انست که از دست ساتلان بجان آمده اند و حال عقلاست که اگر ریک بیابان در شود چشم کدایان پر نشود کفتا که من بر حال ایشان رحمت می برم * ای لان لهم مالا ولا یسترون ثوابا * کفتم نه که بر مال ایشان حسرت می خوری * ای لحرصک * مادرین کفتار و هردو بهم گرفتار هر بید قی بر اندی بدفع آن بکوشید می تانند کیسه همت همه در باخت عاقبه الامر دلیلش نماید ذلیلش کردم دست تعدی در از کرد و سنت جاهلانند که چون بدلیل فرومانند سلسله خصومت بچینانند دشنام داد سقطش کفتم کریمانم درید ز نخدانش کرفتم مرافعه این سخن پیش قاضی بردیم قاضی چون هیات ما دید و منطق ما شنید بعد از تأمل بسیار کنت ای آنکه توانگران را شنا کفتی بدانکه هر جا کلت خار هست و بر سر کنج مار همچنان در زمره توانگران شاکر اند و کفور و در حلقه درویشان صابر اند و فخور و ای که کفتی توانگران مشتعل تباهی و مست ملامی اند قومی از ایشان برین صفتند و طائفه دیگر طالب نیک نامند و مغفرت و صاحب دنیا و آخرت قاضی چون این سخن بکفت بمقتضای حکم قضا رضادادیم و از ماضی در گذشتیم و بوسه بر سر و روی همد کردادیم و ختم سخن بدین دو بیت بود]

مکن ز کردش کتی شکایت ای درویش * که تیره بختی اگر هم برین نسق مردی
توانگرا چو دل و دست کامرانت هست * بخور ببخش که دنیا و آخرت بر دی

وهذه الحکایة طویلة قد اختصرناها ﴿١﴾ وما کنت تتلو من قبله ﴿٢﴾ ای وما کانت عادتك
بمحمد قبل انزالنا اليک القرآن ان تتلوشياً ﴿٣﴾ من کتاب ﴿٤﴾ من الکتب المنزلة ﴿٥﴾ ولا
تخطه ﴿٦﴾ ولا ان تکتب کتابا من الکتب والخط کلمد ويقال لاله طول ويعبر عن الکتابه
بالخط ﴿٧﴾ بینک ﴿٨﴾ حسبها هو المعتاد یعنی ذکر اليمين لكون الکتابه غالباً باليمين لانه
لا يخط بيمينه ويخط بشماله فان الخط بالشمال من ابعد النوادر * قال الشيعة انه عليه السلام
كان يحسن الخط قبل الوحي ثم نهى عنه بالوحي وقالوا ان قوله ولا تخطه نهى فليس ينبغي
الخط * قال في كشف الاسرار قرى * ولا تخطه بالفتح على النهى وهو شاذ والصحيح انه لم
يكن يکتب انتهى * وفي الاسئلة المقحمة قول الشيعة مردود لان لا تخطه لو كان نهياً لكان
ينصب الطاء او قال لا تخطه بطريق التضعيف ﴿٩﴾ اذا ﴿١٠﴾ [آن هنگام] ای لو کنت ممن يعتاد
التلاوة والخط ﴿١١﴾ لارتاب المبطلون ﴿١٢﴾ * قال في المختار الريب الشك * قال الراغب الريب ان

يتوهم بالشيء امرا ينكشف عما يتوهمه ولهذا قال تعالى (لا ريب فيه) والارابة ان يتوهم فيه امرا فلا ينكشف عما يتوهمه والارتياب مجرى مجرى الارابة ونفى عن المؤمنين الارتياب كما قال (ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون) والمبطل من يأتي بالباطل وهو تقيض الحق وهو من يأتي بالحق لما ان الباطل تقيض الحق * قال في المفردات الابطال يقال في افساد الشيء وازالته حقا كان ذلك الشيء او باطلا قال تعالى (ليحق الحق ويبطل الباطل) وقد يقال فيمن يقول شيئا لاحقيقة له . والمعنى لا يرتابوا وقالوا لعلمه تعلمه او التقطه من كتب الاوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك منشأ ريب اصلا * قال الكاشفي [در شك افتادندى تباہ کاران و کجروان یعنی مشرکان عرب کفتندى که چون مى خواند و مى نويسد پس قرآنرا از کتب پيشينيان التقاط کرده و بر ما مى خواند يا جهودان در شك افتادند که در کتب خود خوانده ايم که بيغمبر آخر زمان امى باشد و اين کس قارى و کاتب است] * فان قلت لم ساهم المبطلين ولو لم يكن اميا وقالوا ليس بالذى نجد في كتبنا لكانوا محقين ولكان اهل مكة ايضا على حق في قولهم لعلمه او كتبه فانه رجل قارى كاتب * قلت لانهم كفروا به وهو امى بعيد من الريب فكأنه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لو لم يكن اميا لارتابوا اشد الريب فحيث انه ليس بقارى ولا كاتب فلا وجه لارتبابهم * قال في الاسئلة المفحمة كيف من الله على نبيه بانه امى ولا يعرف الخط والكتابة وهما من قبيل الكمال لا من قبيل النقص والجواب انما وصفه بعدم الخط والكتابة لان اهل الكتاب كانوا يجدون من نعتة في التوراة والانجيل انه امى لا يقرأ ولا يكتب فاراد تحقيق ما وعدهم به على نعتة اياه ولان الكتابة من قبيل الصناعات فلا توصف بالمدح والبالذم ولان المقصود من الكتابة والخط هو الاحتراز عن الغفلة والنسيان وقد خصه الله تعالى بما فيه غنية عن ذلك كالعين بها غنية عن العصا والقائد انتهى * وقال في اسئلة الحكم كان عليه السلام يعلم الخطوط ويخبر عنها فلما ذالم يكتب والجواب انه لو كتب لقليل قرأ القرآن من صحف الاولين * وقال النيسابورى انما لم يكتب لانه اذا كتب وعقد الخنصر يتبع ظل قلمه واصبعه على اسم الله تعالى وذكره فلما كان ذلك قال الله تعالى لا جرم يا حبيبي لما لم ترد ان يكون قلمك فوق اسمى ولم ترد ان يكون ظل القلم على اسمى امرت الناس ان لا يرفعوا اصواتهم فوق صوتك تشريفا لك وتعظيما ولا ادع بسبب ذلك ظلك يقع على الارض صيانة له ان يوطأ ظله بالاقدام * قيل انه نور محض وليس للنور ظل * وفيه اشارة الى انه افنى الوجود الكونى الظلى وهو نور متجسد في صورة البشر وكذلك الملك اذا تجسد بصورة البشر لا يكون له ظل وبذلك علم بعض العارفين تجسد الارواح القدسية واذا تجسدت الارواح الخبيثة وقعت كثافة ظلها وظلمته على الارض اكثر من سائر الاظلال الكونية فليحفظ ذلك * قال الكاشفي [در تيسير آورده که خط و قرائت فضيلت بوده است مرغبر بيغمبر مارا وعدم آن فضل معجزه آن حضرت بوده و چون معجزه ظاهر شده و در اميت اوشك وشبه نمائند حق سبحانه در آخر عمر اين فضيلت نيز بوى ارزانى داشته تا معجزه ديگر باشد و ابن ابى شيبه در مصنف خود از طريق عون بن عبد الله نقل ميکند که « طامات رسول الله حتى كتب وقرأ » و اين صورت منافی قرآن نيست زيرا که در آيت نفى کتابت مقرر شده بزمانى قبل از نزول قرآن و مذهب آنانکه ويرا امى دانند از اول مرتا آخر بصواب اتوبست

بقلم سکرترسید انکشتش * بود لوح و قلم اندر مشتش
از سواد خطا کردیده بست * بکمالش نرسد هیچ شکست
بود او نور خط تیره ظلم * نشود نور و ظلم جمع بهم

ولذا قال بعضهم من كان القلم الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ مسجده ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم وتمثيل العلوم بالآلات الجسائية لان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعية صدرت بالانها الجسائية قال رجل من الانصار انبي عليه السلام اني لاسمع الحديث ولا احفظه فقال (استعن بيمينك) اي اكتبه * قيل اول من كتب الكتابات العربي والفارسي والبربري والبربري وغيرها من بقية الاثني عشر وهي الحميري واليوناني والرومي والتبتي والبربري والاندي والهندي والصيني آدم عليه السلام كتبها في طين وطبخه فلما اسباب الارض وانفرد وجد كل قوم كتابا فكتبوه فاصاب اسماعيل عليه السلام كتاب العربي واما ماجاء (اول من خط بالقلم ادريس عليه السلام) فالمراد به خط الرمل في وفي التاويلات النجمية القاب اذا تجرد عن المعلومات والسر تقدس عن المرقومات والروح نزه عن الموهومات كانوا اقرب الى الفطرة ولم يشتغلوا بقول النفوس السفلية من الحسيات والحسيات والوعيمات فكانوا لما صادفهم من المغيث قابلين من غير ممازجة طبع ومشاركة كسب وتكاف بشرية ولما كان قلب النبي عليه السلام في البداية مشروطا بعمل جبريل اذ اخرج منه ما اخرج وقال هذا حظ الشيطان منك * وفي النهاية لما كان محفوظا من النقوش التعليمية بالقراءة والكتابة كان قابلا للائزال عايه مختصا عن جميع الانبياء كما قال (نزل به الروح الامين على قلبك) ثم اثبت هذه بتبعته لتابعيه فقال ﴿ بل هو ﴾ اي القرآن ﴿ آيات بينات ﴾ واخوات ثابتات راسخات ﴿ في صدور الذين اوتوا العلم ﴾ من غير ان يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر احد على تحريفه * قال الكاشفي [درسيه آنا كه داده شد اند علم را يعني مؤمنان اهل كتاب يا صحابه كرام كه آنرا ياد مي كردند تا هيچ كس تحريف نتوان كرد واما خواندن قرآن از ظهر القلب خاصة امت مرحومه است چه كتب مقدمه را از اوراق مي خوانده اند] يعني كونه محفوظا في الصدور من خصائص القرآن لان من تقدم كانوا لا يقرأون كتبهم الا نظرا فاذا اطبقوها لم يعرفوا منها شيئا سوى الانبياء وما نقل عن قارون من انه كان يقرأ التوراة عن ظهر القلب فغير ثابت [وازينجاست كه موسى عليه السلام در مناجاة حضرت گفت] يارب اني اجد في التوراة امة اناجيلهم في صدورهم يقرأون ظاهرا لو لم يكن رسم الخطوط لكانوا يحفظون شرائعه عليه السلام بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم ولما اختلف رسم التوراة اختلفت شريعتهم * وفي بعض الآثار ما حسدتمكم اليهود والنصارى على شيء كحفظ القرآن * قال ابو امامة ان الله لا يعذب بالنار قلبا وعى القرآن وقال عليه السلام (القلب الذي ليس فيه شيء من القرآن كالبيت الحراب) وفي الحديث (تعاهدوا القرآن فوالذي نفس محمد بيده لهواشد تفلتا من الابل من عقلها) اي من الابل المعقلة اذا اطلقها صاحبها والتعاهد والتعهد التحفظ اي المحافظة وتجديد الامر به والمراد هنا

الامر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكراره فمن سنة القارى ان يقرأ القرآن كل يوم وليلة كيلا ينساه وعن النبي عليه السلام (عرضت على ذنوب امتى فلم ارضبها ا كبر من آية اوسورة اوتيتها الرجل ثم نسيها) والنسيان ان لا يمكنه القراءة من المصحف كذا فى القنية * وكان ابن عينة يذهب الى ان النسيان الذى يستحق صاحبه اللوم ويضاف اليه الاثم ترك العمل به والنسيان فى لسان العرب الترك قال تعالى (فلما نسوا ما ذكروا به) اى تركوا وقال تعالى (نسوا الله) اى تركوا طاعته (فنسيهم) اى فترك رحمتهم * قال شارح الجزرية وقراءة القرآن من المصحف افضل من قراءة القرآن من حفظه هذا هو المشهور عن السلف ولكن ليس هذا على اطلاقه بل ان كان القارى من حفظه يحصل له التدبر والتفكر وجمع القلب والبصر اكثر مما يحصل له من المصحف فالقراءة من الجفظة افضل وان تساويا فمن المصحف افضل لان النظر فى المصحف عبادة واستماع القرآن من الغير فى بعض الاحيان من السنن

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملول چیدست
 * قال فى كشف الاسرار قلوب الخواص من العلماء بالله خزائن الغيب فيها براهين حقه وبيئات سره ودلائل توحيديه وشواهد ربوبيته فقانون الحقائق قلوبهم وكل شى يطلب من موطنه ومحله [در شب افروز از صدف جویند و آفتاب تابان از برج فلك وعسل مصفى از نحل ونور معرفت ووصف ذات احدیت از دلهاى عارفان جویند که دلهاى ایشان قانون معرفت است و محل تجلی صفات] بل يطلب حضرة جلاله عند حظائر قدس قلوب خواص عباده كما سأل الله موسى عليه السلام قال « الهى اين اطلبك قال انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى » : وفى المشوى

از درون واهل دل آب حیات * چند نوشیدی وواشد چشمهات
 پس غذای سکر ووجد وینخودی * از در اهل دلان بر جان زدی

قال المولى الجامى

نکته عرفان مجو از خاطر آلودگان * کوه مقصود در ادلهای پاک آمد صدف
 ﴿ وما یجحد بآیاتنا ﴾ مع کونها کما ذکر ﴿ الا الظالمون ﴾ اى المتجاوزون للاحدود فى الشر والمکابرة والفساد - روى - ان المسيح بن مریم عليه السلام قال للحواریین « انا اذهب وسیأتیکم الفار قلیط یعنی محمدا صلی الله علیه وسلم روح الحق الذى لا یتکلم من قبل نفسه ولكنه ما یسمع به یکلمکم ویسوسکم بالحق وینخبرکم بالحوادث والغیوب وهو یشهد لی کما شهدت له فانی جئتکم بالامثال وهو یأتیکم بالتأویل ویفسر لکم کل شى » * قوله ینخبرکم بالحوادث . یعنی ما یحدث فى الازمنة المستقبلة مثل خروج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها واشباه ذلك وبعنی بالغیوب امر القیامة من الحساب والجنة والنار مما ینذکر فی التوراة والانجیل والزبور و ذکره نینا صلی الله علیه وسلم کذا فى كشف الاسرار * وفى الآیة اشارة الى ان الحرمان من رؤية الآیات من خصوصية رین الجحد والانکار اذا غلب على القلوب فتصدأ كالتصدأ المرآة فلا تظهر فیها نقوش الغیوب وتعمى عن رؤية الآیات : قال الکمال الحجدى

در اوائل دفتر سوم در بیان قصه اهل سبا و طایفی کردن الخ

له في كل موجود علامات وآثار * دوعالم پر زعمشوقست كويك ماشق صادق

قال الشيخ المغربي قدس سره

نمخت دیده طلب کن پس آنکه می دیدار * از آنکه یار کند جلود بر اولو الابصار
ترا که چشم نباشد چه حاصل از شاهد * ترا که کوش نباشد چه سود از گفتار
اکر چه آینه داری از برای رخس * ولی چه سود که داری همیشه آینه تار
بیا بصقل توحید ز آینه بز دای * غبار شرک که تاباک گردد از زنگار

* قال ابراهيم الحواص رحمه الله دواء القلب خمسة . قراءة القرآن بالتدبر . والحلا . وقيام الليل .
والتضرع الى الله عند السحر . ومجالسة الصالحين جعلنا الله واياكم من اهل الصلاح والصلاح
انه القادر الفتح فلق الاصباح خالق المصباح ﴿ ﴿ وقالوا ﴿ ﴿ اي كفار قريش ﴿ ﴿ لولا ﴿ ﴿
تحضيضه بمعنى هلا : وبالفارسية [چرا] ﴿ ﴿ ازل ﴿ ﴿ [فرو فرستاد نمی شود] ﴿ ﴿ عليه ﴿ ﴿
على محمد ﴿ ﴿ آيات من ربه ﴿ ﴿ مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام
﴿ ﴿ نل انما الآيات عند الله ﴿ ﴿ في قدرته وحكمه ينزلها كما يشاء وليس بيدي شيء فأتاكم
بما تقرحونه ﴿ ﴿ وانما انذار مبين ﴿ ﴿ ليس من شأنى الا الانذار والتخويف من عذاب الله
بما عطيت من الآيات : يعنى [تخويف ميکنم بلغتی که شادریا بید] وهو معنى الظهور * قال
في كشف الاسرار والحكمة في ترك اجابة النبي عليه السلام الى الآيات المقترحة انه يؤدي الى
ملايقته وان هؤلاء طلبوا آيات تضرهم الى الايمان فلوا جابهم اليها لما استحقوا الثواب
على ذلك انتهى ولو لم يؤمنوا لاستأصلوا وعذاب الاستئصال مرفوع عن هذه الامة ببركة
النبي عليه السلام ثم قال تعالى بيانا لبطان اقتراحهم ﴿ ﴿ أولم يكفهم ﴿ ﴿ الهمة لانكار
والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد في الامراي
اقصر ولم يكفهم آية مغنية عما اقتروه ﴿ ﴿ انا انزلنا عليك الكتاب ﴿ ﴿ الناطق بالحق المصدق
لما بين يديه من الكتب السماوية وانت بمنزل من مدارستها وممارستها ﴿ ﴿ يتلى عليهم ﴿ ﴿
بلغتهم في كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزول ولا تضمحل كما تزول كل آية
بعد كونها وتكون في مكان دون مكان * وفيه اشارة الى عمى بصر قلوبهم حيث لم يروا الآية
الواضحة التي هي القرآن حتى طلبوا الآيات والى ان يسير قراءة مثل هذا القرآن في غير
كتاب وقارى واتزاله عليه وحفظه لديه واحالة بيانه اليه آية واضحة ﴿ ﴿ ان في ذلك ﴿ ﴿ الكتاب
المعظم الشأن الباقي على ممر الدهور والازمان ﴿ ﴿ لرحمة ﴿ ﴿ اي نعمة عظيمة ﴿ ﴿ وذكرى ﴿ ﴿
اي تذكرة : وبالفارسية [بندي ونصیحتی] ﴿ ﴿ لقوم يؤمنون ﴿ ﴿ اي لقوم همهم الايمان
لا التفت كاولئك المقترحين : وفي المتنوى

بند گفتن باجهول خابنساك * تخم افكندن بود درشوره خاك

﴿ ﴿ قل كفى بالله ﴿ ﴿ اي كفى الله والباء صلة ﴿ ﴿ بيني وبينكم شهيدا ﴿ ﴿ بما صدر عنى وعنكم
﴿ ﴿ يعلم ما في السموات والارض ﴿ ﴿ اي من الامور التي من جلتها شأنى وشأنكم ﴿ ﴿ والذين
آمنوا بالباطل ﴿ ﴿ الذي لا يجوز الايمان به كالصنم والشيطان وغيرها * وفيه اشارة الى ان من

در او اسط دفتر چهارم در بيان قصة آن صاغ که وصفت کرد

ابصر بعين النفس لا يرى الا الباطل فيؤمن به ﴿ وكفروا بالله ﴾ الذى يجب الايمان به مع تعاضد موجبات الايمان ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ المغبونون فى صفتهم الاخرية حيث اشتروا الكفر بالايمان وضيعوا الفطرة الاصلية والادلة السمعية الموجبة للايمان عمرتو كنج وهر نفس ازوى بكل كهر * كنجى جنين لطيف مكن راىكان تلف ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ الاستعجال طلب الشئ قبل وقته : يعنى [شاب ميكتند كافرين ترا بعذاب آوردن بايشان] اى يقول نضربن الحارث وامثاله بطريق الاستهزاء متى هذا الوعد وامطر علينا حجارة من السماء * وفيه اشارة الى ان من استعجل العذاب ولم يصبر على العافية لعجل خلق منه وهو مركوز فى جبلته كيف يصبر على البلاء والضراء لو لم يصبره الله كما قال لنبى عليه السلام ﴿ واصبر وماصبرك الا بالله ﴾ نسأل الله العافية من كل بلية ﴿ ولولا اجل مسمى ﴾ اى وقت معين لعذابهم وهو يوم القيامة كما قال ﴿ بل الساعة موعدهم ﴾ وذلك ان الله تعالى وعد النبي عليه السلام انه لا يعذب قومه استئصالا بل يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقد سمت الارادة القديمة بالحكمة الازلية لكل مقدور كائن اجلا فلا تقدم له ولا تأخر عن المضروب المسمى ﴿ لجا هم العذاب ﴾ عاجلا * وفيه اشارة الى ان الاستعجال فى طلب العذاب فى غير وقته المقدر لا ينفع وهو مذموم فكيف ينفع الاستعجال فى طلب مرادات النفس وشهواتها فى غير اوانها [وكيف لم يكن مذموما ﴿ وليأتينهم ﴾ العذاب الذى عين لهم عند حلول الاجل : وبالفارسية [وبى شك خواهد آمد عذاب بديشان] ﴿ بغتة ﴾ [ناكاه] * قال الراغب البغت مفاجأة الشئ من حيث لا يحتسب ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتياته : يعنى [وحال آنكه ايشان ندانند كه عذاب آيد بايشان وايشان نا آگاه] * يقول الفقير ان قلت عذاب الآخرة ليس من قبيل المفاجأة فكيف يأتى بغتة * قلت الموت يأتىهم بغتة اى فى وقت لا يظنون انهم يموتون فيه وزمانه متصل بزمان القيامة ولذا عد القبر اول منزل من منازل الآخرة ويدل عليه قوله عليه السلام (من مات فقد قامت قيامته) وفى البرزخ عذاب ولو كان نصفا من حيث انه حظ الروح فقط * وقال بعضهم لعل المراد باتياته كذلك ان لا يأتىهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والاجابة الى مسئولهم فان ذلك اتيان برأيهم وشعورهم * وفى بعض الآثار من مات مصححا لامره مستعدا لموته ما كان موته بغتة وان قبض نائما من لم يكن مصححا لامره ولا مستعدا لموته فموتة موت فجأة وان كان صاحب الفراش سنة * قال فى لطائف المنن وقد تجاوزت الكلام انا وبعض من يشتغل بالعلم فى انه ينبى اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله فقلت الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده اى لكونه وفى الحقوق فلم ير افضل مما هو فيه فيجب ان يأتىه الموت على ذلك

تو غافل در اندیشه سود و مال * كه سرمایه عمر شد باعمال

طريق بدست آرو صلهى بجوى * شفى برانكيز و غدرى بكوى

كذلك لحظة صورت بندد امان * چو پمانه بر شد بدور زمان

﴿ يستعجلونك بالعذاب ﴾ [تعجيل ميكتند ترا بعذاب آوردن] ﴿ وان جهنم ﴾ اى

(والحال)

والحال ان محل العذاب الذي لا عذاب فوقه من الحيطه بالكافرين ﴿﴾ اي ستحيط بهم عن قريب لان ماهوات قريب * قال في الارشاد واناجي بالاسمية دلالة على تحقق الاحاطة واستمرارها وتزيلا لخال السبب منزلة المسبب فان الكفر والمعاصي الموجبة لدخول جهنم يحيط بهم * وقال بعضهم ان الكفر والمعاصي هي النار في الحقيقة ظهرت في هذه النشأة بهذه الصورة ﴿﴾ يوم يغشاهم العذاب ﴿﴾ ظرف لضمراى يوم يعلوهم ويستترهم العذاب الذي اشير اليه باحاطة جهنم بهم يكون من الاحوال والاهوال ما لا يفي به المقال ﴿﴾ من فوقهم ﴿﴾ [اي از زير سرهاى ايشان] ﴿﴾ ومن تحت ارجلهم ﴿﴾ [واز زير پاهاى ايشان] والمراد من جميع جهاتهم ﴿﴾ ويقول ﴿﴾ الله او بعض الملائكة بامرهم ﴿﴾ ذوقوا ﴿﴾ [بجشيد] والذوق وجود الطعم بالفم واصله مما يقل تناوله فاذا اكثر يقال له الاكل واختير في القرآن لفظ الذوق في العذاب لان ذلك وان كان في التعارف لتقليل فهو مستصاح للكثير فخصه بالذكر ليعلم الامرين كما في المنفردات ﴿﴾ ما كنتم تعملون ﴿﴾ اي جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من السيئات التي من جملتها الاستعجال بالعذاب * قال الكاشفي [دنيا دار عمل بود وعتقى دار جزاست هر چه آنجا كاشت بايد آنجا نى درويد]

توتخمى بيفشان كه چون بدروى * ز محصول خود شاد و خرم شوى

﴿﴾ وفي التأويلات النجمية قوله (ويستعجلونك بالعذاب) يشير الى ان استعجال العذاب لاهل العذاب وهو نفس الكافر لاحاجة اليه بالاستدعاء (وان جهنم) الحرص والشهوة والشهوة والكبر والحسد والغضب والحقد (لمحيطه بالكافرين) بالنفوس الكافرة الآن بنفاد الوقت (يوم يغشاهم العذاب) باحاطة هذه الصفات (من فوقهم) الكبر والغضب والحسد والحقد (ومن تحت ارجلهم) الحرص والشهوة والشهوة ولكنهم بنوم الغفلة نائمون ليس لهم خبر عن ذوق العذاب كالتائم لا شعوره في النوم بما يجري على صورته لانه نائم الصورة فاذا اتبه يجد ذوق ما يجري عليه من العذاب كما قال (ويقول) يعنى يوم القيامة (ذوقوا ما كنتم تعملون) اي عذاب ما كنتم تعاملون الخلق والخالق به والذي يؤكد هذا التأويل قوله تعالى (وان الفجار لنى جحيم) يعنى فى الوقت ولا شعور لهم (يصلونها يوم الدين) الذي يكون فيه الصلى والدخول يوم القيامة (وما هم عنها بغائبين) اليوم ولكن لا شعور لهم بها فمن تطلع له شمس الهداية والعناية من مشرق القلب فيخرج من ليل الدين الى يوم الدين واشرقت ارض بشريته بنور ربها يرى نفسه محاطة جهنم اخلاقها فيجد ذوق المهاد بقصد الخروج والخلاص منها فان ارض الله واسعة كما يأتى نسأل الله الخلاص ﴿﴾ يا عبادى الذين آمنوا ﴿﴾ خطاب تشریف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من اقامة امور الدين كما ينبغي لممانعة من جهة الكفر وارشادهم الى الطريق الاسلام * قال الكاشفي [آورده اند كه جمى از مؤمنان درمكه اقامت كرده از جهت قلت زاد وكفى استعداد باسبب محبت اوطان يا صحبت اخوان هجرت نيكردند وبترس وهراس برستش خدانمودند] وربنا يمدبون فى الدين فانزل الله هذه الآية وقال يا عبادى المؤمنين اذا لم تسهل لكم

العبادة في بلد ولم يتسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يمشى لكم ذلك ﴿ ان ارضى ﴾
الارض الجرم المقابل للسماء اى بلاد المواضع التى خلقها ﴿ واسعة ﴾ لامضايقة لكم فيها
فان لم تخلصوا العبادة لى فى ارضى ﴿ فاى اى فاعبدون ﴾ اى فاخلصوها فى غيره فالفاء جواب
شرط محذوف ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة تقديم معنى الاختصاص
والاخلاص * قال الكاشفى [واكر از دوستى اهل وولد پابسته بلده شده ايد روزى
مفارقت ضرورت خواهد بود زيرا كه] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس سواء كان نفس
الانسان او غيرها وهو مبتداً وجاز الابتداء بالنكرة لما فيها من العموم ﴿ ذائقة الموت ﴾
اى واجدة مرارة الموت ومتجرعة غصص المفارقة كما يجد الذائق ذوق المذوق وهذا مبنى
على ان الذوق يصلح للتليل والكثير كما ذهب اليه الراغب * وقال بعضهم اصل الذوق بالقم
فيما يقل تناوله فالمعنى اذا ان النفوس ترهق بملايسة البدن جزءاً من الموت * واعلم ان للانسان
روحاً وجسداً وبخاراً لطيفاً بينهما هو الروح الحيوانى فادام هذا البخار باقياً على الوجه
الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انطفائه وخروجه عن الصلاحية تزول
الحياة ويفارق الروح البدن مفارقة اضطرارية وهو الموت الصورى ولا يعرف كيفية ظهور
الروح فى البدن ومفارقتة له وقت الموت الا اهل الانسلاخ التام ﴿ ثم الينا ﴾ اى الى حكمنا
وجزائنا ﴿ ترجعون ﴾ من الرجوع وهو الرد اى تردون فمن كانت هذه عاقبة ينبى ان
يجتهد فى التزود والاستعداد لها ويرى مهاجرة الوطن سهلة واحتمال الغربة هونا هذا اذا
كان الوطن دار الشرك وكذا اذا كان ارض المعاصى والبدع وهو لا يقدر على تغييرها والمنع
منها فيها جبر الى ارض المطيعين من ارض الله الواسعة

سفر کن چو جای تو ناخوش بود * کزین جای رفتن بدان تنک نیست

وکر تنک کردد ترا جایگاه * خدای جهانرا تنک نیست

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ومن الصالحات الهجرة للدين ﴿ لبؤسهم ﴾
لنزائهم : وبالفارسية [هر آينه فرود اديم ايشانرا] قال فى التاج النبوء [كسى را جابى
فر آوردن] ﴿ من الجنة عرفاً ﴾ مفعول ثان لبؤسهم اى قصورا عالية من الدر والزبرجد
والياقوت وانما قال ذلك لان الجنة فى جهة عالية والثار فى سافة ولان النظر من الغرف الى
المياه والحضر اشهى وألذ ﴿ تجرى من تحتها الانهار ﴾ صفة لعرفاً ﴿ خالدین فيها ﴾ اى
ما كمين فى تلك الغرف الى غاية ﴿ نم اجر العاملين ﴾ الاعمال الصالحة : يعنى [نيك مزدیست
مزد عمل کنندگان خیررا کوشکهای بهشت] ﴿ الذين صبروا ﴾ صفة للعاملين او لصب
على المدح اى صبروا على اذبة المشركين وشدائد الهجرة للدين وغير ذلك من الهن والمشايق
﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ اى لا يعتمدن فى امورهم الا على الله تعالى وهذا التوكل من قوة
الايمان فاذا قوى الايمان يخرج من الكفر ملاحظة الاوطان والاموال والارزاق وغيرها
وتصير الغربة والوطن سواء ويكفى ثواب الله بدلا من الكل وفى الحديث (من فر بدینه من
ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد) علیها السلام اما

استیجاب الجنة والذرف فلترك المسكن المؤلف لاجل الدين وامثال امر رب العالمين واما رفاقته لهما فلمتابعتهما في باب الهجرة واحياء سنتهما فن ابراهيم عليه السلام هاجر الى الارض المقدسة وبنينا عليه السلام هاجر الى ارض المدينة « وفيه اشارة الى ان السات يابني ان يهاجر من ارض ابناء وهو قبول الحاق الى ارض احمول

حکایت کنند از ابوسعید خراز قدس سره - گفت در شهری بودم و نام من در آنجا مشهور شده در کار من عظیم برفتند چنانکه پوست خریزه که از دست من بیفتاد برداشتند و از یکدیگر بصد دینار می خریدند و بر آن می افزودند با خود گفتیم این نه جای منست و لائق روزگار من پس از آنجا هجرت کردم بجای افتادم که مرا زندق می گفتند و هر روز دو بار بر من سنگ باران می کردند همان جای مقام ساختم و آن رنج و بلا همی کشیدم و خوش همی بودم - و از ابراهیم ادهم قدس سره حکایت کنند - که گفت در همه عمر خویش در دنیا سه شادی دیدم و باذن الله تعالی شادی نفس خویش را قهر کردم. در شهر انطا که شدم برهنه پای و برهنه سر میرقم هر یکی طعنه بر من همی زد یکی گفت « هذا عبد ابق من مولاد » مرا این سخن خوش آمد بانفس خویش گفتیم اگر کریخته ورمیده گاه آن نیاید که بطریق صالح باز آیی. دوم شادی آن بود که در کشتی نشسته بودم مسخره در میان آن جمع بود و هیچ کس را از من حقیر تر و خوار تر نمی دید هر ساعتی بیامدی و دست در قفای من داشتی سوم. آن بود که در شهر مطبه در مسجدی سر بزانی حسرت نهاد بودم در وادی کم و کاست خود افتاده بی حرمتی بیامد و بند میز بکشد و آب در من ریخت یعنی تبول کرد و گفت « خدما الورد » و نفس من آن ساعت از آن حقارت خوش بکشت و دلم بدان شاد شد و این شادی از بارگاه عزت در حق خود تحفه سعادت یاقم. پیر طریقت گفت بسا مغرور در سیر الله و مستدرج در نعمت الله و منتون بتنای خلق [فعلی العاقل ان يموت عن نفسه و يذوق ألم الفناء المعنوی قبل الفناء الصوری فان الدنيا دار الفناء] هر نفسی چشند مرگست و هر کسی را راه کند بر مرگست راهی رفتی و بی گذشتنی و شرابی آشامیدنی سید صلوات الله علیه پیوسته است را این وصیت کردی (اکثر و اذکر هاذم اللذات) زینهار مرگ را فراموش نکنید و از آمدن او ظافل باشید « از ابراهیم بن ادهم قدس سره سؤال کردند که ای قدوة اهل طریقت وای مقدمه زمره حقیقت آن چه معنی بود که در سویدای دل و سینه تو پدیدار آمد تا تاج شاهی از سر بنهادی و لباس سلطانی از تن بر کشیدی و مرقع درویشی در پوشیدی و محنت و بی نوایی اختیار کردی گفت آری روزی بر تخت مملکت نشسته بودم و بر چهار بالش حشمت تکیه زده که ناگاه آینه در پیش روی من داشتند در آینه نکه کردم منزل خود در خاک دیدم و مرا مونس نه سفر دراز در پیش و مرا زادنه زندانی تافته دیدم و مرا طاقت نه قاضی عدل دیدم و مرا حجت نه ای مریدی که اگر بساط امل تو گوشه باز کشند از قاف تا قاف بگیرد باری بنکر که صاحب قاب قوسین چه میگوید (والله ما رفعت قدما و ظننت انی وضعتها و ما اكلت لقمة و ظننت انی ابتلعها) گفت بدان خدای که مرا بخلق فرستاد که هیچ قدمی از زمین

برنداشتم که کان بردم که پیش از مرگ من آنرا بزمین باز توانم نهاد و هیچ لقمه دردهان
 نهادم که چنان پنداشتم که من آن لقمه را پیش از مرگ توانم فرور برد او که سید اولین
 و آخرین و مقتدای اهل آسمان و زمین است چنین میگوید و تو مغرور و غافل امل دراز
 در پیش نهاده و صد ساله کار و بار ساخته و دل بر آن نهاده خبر نداری که این دنیا غدار
 سرای غرورست نه سرور و سرای فرارست نه سرای قرار [

تا کی از دار الغروری ساختن دارالسرور * تا کی از دار الفراری ساختن دارالقرار
 ای خداوندان مال الاعتبار الاعتبار * وی خداوندان قال الاعتذار الاعتذار
 پیش از آن کین جان عذر آرد فروماند ز نطق * پیش از آن کین چشم عبرت بین فروماند ز کار
 کذا فی کشف الاسرار ﴿ و کأین من دابة لا تحمل رزقها ﴾ کأین للتکثیر بمعنى کم الخبریة
 ركب كاف التشبيه مع أى مجرد عنها معناها الافرادى فصار المجموع كأنه اسم مبنى على
 السكون آخره نون ساكنة كما فى من لا تنوین تمکین ولهذا يكتب بعد الاء نون مع ان التنوین
 لا صورته فى الخط وهو مبتدأ. وجملة قوله الله يرزقها خبره. ولا تحمل صفة دابة. والدابة
 كل حیوان يدب ويتحرك على الارض مما يعقل ومما لا يعقل. والحمل بالفتح [برداشتن بسروبه
 پشت] وبالکسر اسم للمحمول على الرأس وعلى الظهر. والرزق لغة ما ينتفع به واصطلاحاً
 اسم لما يسوقه الله الى الحيوان فإكله - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امر المؤمنين
 الذين كانوا بمكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت
 والمعنى وكثير من دابة ذات حاجة الى الغذاء لا تطيق حمل رزقها لضعفها اولاد خرد وانما تصبح
 ولا معيشة عندها [و ذخيره كتنده از جانوران آدمیست و موش و مور و كفته اند سیاه كوش
 ذخیره نهد و فراموش كند. و در كشاف از بعضی نقل میکنند که بلبل را دیدم خوردنی در زیر
 بالهای خود نهان میگرد قصه جانوران بسیارند از ذواب و طیور و وحوش و سباع و هوام
 و حیوانات آبی که ذخیره نهند و حامل رزق خود نشوند] ﴿ الله يرزقها ﴾ يعطى رزقها
 يوماً فيوما حيث توجهت ﴿ و ﴾ يرزق ﴿ اياكم ﴾ حيث كنتم اى ثم انها مع ضعفها
 و توكلها و اياكم مع قوتكم و اجتهادكم سواء فى انه لا يرزقها و اياكم الا الله لان رزق الكل
 باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة والخروج الى دار الغربة
 هست زفيض كرم ذوالجلال * مشرب ارزاق پر آب زلال
 شاه و كداروزى از ان میخورند * مور و ملخ قسمت از او میبرند

﴿ وهو السميع العليم ﴾ المبالغ فى السمع فيسمع قولكم هذا فى امر الرزق المبالغ فى العلم
 فيعلم ضمائرکم * وقال الكاشفى [دانا بآنکه شمارا رزوى از كجادهد] ﴿ ولئن سألتهم ﴾
 اى اهل مكة ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ خلق السموات والارض و سخر الشمس والقمر ﴾
 لمصالح العباد حيث يجريان على الدوام والتسخير جعل الشئ منقاداً للآخر وسوقه الى
 الغرض المختص به فهرا ﴿ ليقولن ﴾ خلقهن ﴿ الله ﴾ اذلا سبيل لهم الى الانكار للفقير
 فى العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود ﴿ فانى ﴾ [پس بجا]

(يؤفكون)

﴿ يؤفكون ﴾ الأفك بالفتح الصرف وانقلب وبالكسر كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه اى فكيف بصرفون عن الاقرار بتفرده في الالهية مع اقرارهم بتفرده فيما ذكر من الخلق والتسخير فهو انكار واستبعاد لتزكهم العمل بموجب العلم وتوبيخ وتقريع عليه ونعجب منه ﴿ الله يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ ان يبسطه ﴿ من عباده ﴾ مؤمنين او كافرين

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بغماچه دشمن چه دوست

﴿ ويقدر ﴾ [تنك ميسازد] ﴿ له ﴾ اى لمن يشاء ان يقدر له منهم كائنا من كان على ان الضمير مبهم حسب ابهام مرجعه ويحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والتقبض على التعاقب اى يقدر لمن يبسطه على التعاقب * قل الحسن يبسط الرزق لعدوه مكرابه ويقدر على وليه نظرا له فطوبى لمن نظر الله اليه ﴿ ان الله بكل شىء عليم ﴾ فيعلم من يلقى ببسط الرزق فيبسطه ويعلم من يلقى بقبضه فيقبض له اوفيعلم ان كلا من البسط والتقبض في أى وقت يوافق الحكمة والمصلحة فيفعل كلا منهما في وقته وفي الحديث القدسي (ان من عبادى من لا يصلح ايمانه الا ان يغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادى من لا يصلح ايمانه الا ان يفقرو ولو اغنيته لافسده ذلك) ﴿ واثن سألتم ﴾ اى مشركى العرب ﴿ من ﴾ [كه] ﴿ نزل من السماء ماء فاحيا ﴾ [پس زنده كرد و تازه ساخت] ﴿ به ﴾ ز بسبب ان آب [الارض ﴾ باخراج الزرع والنبات والاشجار منها ﴿ من بعد موتها ﴾ يسها وقحطها : وبالفارسية [پس از مردكى و افسردكى] * ويقال للارض التى ليست بمنبتة ميتة لانه لا ينتفع بها كما لا ينتفع بالميتة ﴿ ليقولن ﴾ نزل واحيى ﴿ الله ﴾ اى يعترفون بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذى لا يكاد يتوهم منه القدرة على شىء ما اصلا ﴿ قل الحمد لله ﴾ على ان جعل الحق بحيث لا يجترىء المبطلون على جحوده وان اظهر حجتك عليهم ﴿ بل اكثرهم ﴾ اى اكثر الكفار ﴿ لا يعقلون ﴾ اى شيا من الاشياء فذلك لا يعملون بمقتضى قولهم فيشركون به سبحانه احسن مخلوقاته وهو الصنم * يقول الفقير اغنا الله القدير قد ذكر الله تعالى آية الرزق ثم آية التوحيد ثم كررها في صورتين اخريين تنبيها منه لعباده المؤمنين على انه سبحانه لا يقطع ارزاق الكفار مع وجود الكفر والمعاصى فكيف يقطع ارزاق المؤمنين مع وجود الايمان والطاعات اى كريمى كه از خزانه غيب * كبر وترسا وظيفه خوردارى دوستانرا كجا كنى محروم * تو كه بادشمنان نظر دارى

وانه سبحانه لا يسأل من العباد الا التوحيد والتقوى والتوكل فانما الرزق على الله الكريم وقد قدر مقادير الخلق قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وما قدر فى الخلق والرزق والاجل لا يتبدل بقصد القاصدين الا ترى الى الوحوش والطيور لا تدخر شيا الى الغد تنغدو خماسا وتروح بطانا اى ممتائة البطون والحواصل لا تكالها على الله تعالى بما وصل الى قلوبها من نور معرفة خالقها فكيف يهتم الانسان لاجل رزقه ويدخر شيا لئلا يفتقر ولا يعرف

حقيقة رزقه واجله فرماد يا كل ذخيرته غيره ولا يصل الى غده ولذلك كان صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً لغد اذ الارزاق محددة كالانفاس المحددة في كل لحظة والرزق يطلب الرجل كما يطلبه اجله [خواجه عالم صلى الله عليه وسلم فرموده كه اى مردم رزق قسمت كرده شده است تجاوز نمى كند از مرد آنچه از براى وي نوشته شده است پس خوبى كند در طلب روزى يعنى بطاعت جوويد نه بمعصيت اى مردم در قناعت فراخى است و در ميانه رفتن و اندازه بكار داشتن بسندكى و كفايت است در زهد راحت است و خفت حساب و هر عملى را جزايبست و كل آت قريب] : قال المولى الجامى

درين خرابه مكش بهر كنج غصه ورنج * چو نقد وقت توشد فقر خاك بر سر كنج
بقصر عشرت و ايوان عيش شاهان بين * كه زاغ نغمه سرا كشت و جفد قافيه سنج

* وعن بعضهم قال كنت انا وصاحبى نتعبد في بعض الجبال وكان صاحبى يعيدا منى فجاءنى يوما وقال قد نزل بقربنا بدو فقم نمش اليهم لعله يحصل لنا منهم شئ من لبن غيره فامشعت فلم يزل يلح على حتى وافقته فذهبنا اليهم فاطعمونا من طعامهم ورجعنا وعاد كل واحد منالى مكانه الذى كان فيه ثم هوانى انتظرت الظية في الوقت الذى كانت تأتيني فيه فلم تأتى ثم انتظرتها بعد ذلك فلم تأتى فانقطعت عنى فعرفت ان ذلك بشؤم ذنبى الذى احدثته بعد ان كنت مستغنيا بابيها وهذا الذنب الذى ذكر ثلاثة اشياء احدها خروجه من التوكل الذى كان دخل فيه والثانى طمعه وعدم قناعته بالرزق الذى كان مستغنيا به والثالث اكله طعاما خيئا فحرم رزقا حلالا طيبا محضا اخرجته القدرة الالهية من باب العدم وادخلته في باب اليجاد بمحض الجود والكرم آتيا من طريق باب تحرق العادة كرامة لولى من اوليائه اولى السعادة ذكره الياقنى في الرياض ﴿ وما هذه الحيوة الدنيا ﴾ اشارة تحقير للدنيا وكيف لا وهى لاتزن عند الله جناح بعوضة : والمعنى بالفارسية [ونست اين زندگانى دنيا] * قال الامام الراغب الحياة باعتبار الدنيا والآخرة ضربان الحياة الدنيا والحياة الآخرة فهى اشارة الى ان الحياة الدنيا بمعنى الحياة الاولى بقريئة المقابلة بالآخرة فانه قد يعبر بالادنى عن الاول المقابل للآخر والمراد بالحياة الاولى ما قبل الموت لدنوه اى قربه وبالآخرة ما بعد الموت لتأخره ﴿ الالهو ﴾ وهو ما يلهى الانسان ويشغله عما يعنيه ويهمه والملاهى آلات الالهو ﴿ ولعب ﴾ يقال لعب فلان اذا لم يقصد بفعله مقصدا صحيحا * قاله الكاشفى (الالهو) [مكر مشغولى وبيكارى ولعب وبارزى يعنى در سرعت انقضا وزوال ببارزى كود كان مى ماند كه يكجا جمع آيند وساعتى بدان متهمج كردند واندك زمانى را ملول ومانده كشته متفرق شوند وجه زيبا گفته است]

پازيجه ايست طفل قريب اين متاع دهر * بن عقل مردمان كه بدين مبتلا شوند
﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان هذه الحياة التى يعيش بها المرء في الدنيا بالنسبة الى الحياة التى يعيش بها اهل الآخرة في الآخرة وجوار الحق تعالى لهو ولعب وانما شبهها باللهو واللعب لمعنيين * احدهما ان امر الالهو واللعب سريع الانقضاء لا يداوم عليه فالمنى ان الدنيا وزينتها وشهواتها لظلال زائل لا يكون لها بقاء فلا تصالح

(لاطمئنان)

لاطمئنان القلب بها والركون اليها والثاني ان اللهو واللعب من شأن الصبيان والسفهاء دون العقلاء، وذوى الاحلام ولهذا كان النبي عليه السلام يقول (ما انا من دد ولا الدد مني) واللهو واللهب فالعاقل يصون نفسه منه انتهى : قال في كشف الاسرار فان قيل لم سماها اللهو واعبا وقد خلتها لحكمة ومصلحة قلنا انه سبحانه بنى الخطاب على الاعم الاغلب وذلك ان غرض اكثر الناس من الدنيا اللهو واللعب انتهى ورد في الخبر النبوي حين سئل عن الدنيا فقال (دنياك مايشغلك عن ربك) : وفي المتنوى

چيست دنیا از خدا غافل شدن * فی قماش نقره فرزند وزن [۱]

مال را کر بهر دین باشی حمول * نعم مال صالح خواندش رسول

آب در کشتی هلاک کشتی است * آب اندر زیر کشتی پستی است

چونکه مال وملك را از دل براند * زان ایمان خویش جز مسکین نخواند

کوزه سربسته اندر آب رفت * از دل پر باد فوق آب رفت

باد درویشی چو در باطن بود * بر سر آب جهان ساکن بود

کرچه جمله این جهان ملک ویت * ملک در چشم دل اولاشی است

قيل الشركه في بيت واحد ومفتاحه حب الدنيا وما احسن من شبهها بخيال الظل حيث قال

رأيت خيال الظل اعظم عبرة * لمن كان في علم الحقائق راق

شخوص واصوات يخالف بعضها * لبعض واشكال بغير وفاق

تمر وتفضى اوبة بعد اوبة * وتفتى جميعا والمحرك باقى

ومن اشارات المتنوى ما قال

ای دریده پوستین یوسفان * کړک برخیزی ازین خواب کران [۲]

کشته کرکان بیک بیک خواهای تو * می درانند از غضب اعضای تو

خون نخسبد به در حرکت در قصاص * تو مگو که مردم ویا هم خلاص

این قصاص نقد حیات سازیت * پیش زخم آن قصاص این بازیت

زین لعب خواندست دنیا را خدا * کین جزا لعبست پیش آن جزا

این جزا تسکین جنک وفته است * آن چواخصاست واین چون ختنه است

في وان الدار الآخرة لله الحيوان كهم اي وان الجنة لله دار الحياة الحقيقية لامتناع طربان

الموت والقاء عليها او هي في ذاتها حياة للمبالغة. والحيوان مصدر حي سمي به ذو الحياة

واصله حيان فقلبت الياء الثانية واوا لتلايحذف احدى الالفات وهو ابلغ من الحياة لما في

بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة في هذا المقام

المقضى للمبالغة لو كانوا يعلمون كما لما آثروا عليها الدنيا التي اصدها عدم الحياة ثم

ما يحدث فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وفي التأويلات النجمية يشير الى ان دار الدنيا

لهي الموتان لانه تعالى سمي الكافر وان كان حيا بالميت بقوله (انك لاتسمع الموتى) وقال

(لتندر من كان حيا) ثبت ان الدنيا وما فيها من الموتان الا من احياه الله بنور الايمان فهو

[۱] در اوائل دفتر یکم در بیان ترجمان دادن شیر جهاد را از توکل [۲] در اواخر دفتر چهارم در بیان الطور خلقت آدم در قفرون

الحي والآخرة عبارة عن عالم الارواح والملكوت فهى حياة كلها وانما سماها الحيوان والحيوان ما يكون حيا وله حياة فيكون جميع اجزائه حيا فالآخرة حيوان لان جميع اجزائها حيا فقد ورد في الحديث (ان الجنة بما فيها من الاشجار والثمار والغرف والحيطان والانهار حتى ترابها وحصاها كلها حيا) فالحياة الحقيقية التى لاتشبهها الغصص والمخن والامراض والعلل ولا يدكها الموت والقوت لهى حياة اهل الجنات والقربات لو كانوا يعلمون قدرها وغاية كآلتها وحقيقة عزتها لكانوا أشد حرصا فى تحصيلها ههنا فمن فاتته لا يدركها فى الآخرة الأ ترى ان من صفة اهل النار ان لا يموت فيها ولا يحيى يعنى ولا يحيى بحياة حقيقية يستريح بها وانهم يتمنون الموت ولا يجدونه انتهى * قال فى كشف الاسرار [غافل بى حاصل ناشد شربت مرادى آميزى وتا كى ارزوى پزى . كاه چون شير هرجت پيش آيدمى شكنى . كاه چون كرك هرجه پينى همى درى . كاه چون كبك در كوههاى مرادى پرى كاه چون آهو در مرغزار ارزو همه جرى . خبرندارى كه اين دنيا كه توبدان همى نازى وترا همى فريبدو در دام غرورى كشد لهو ولعبست سراى بى سرمايكان وسرمایه بى دولتان وبازيجه بى كاران وبند معشوقه فنانست ورعناى بى سرو سامان دوستى بى وفاوايه بى مهر دشمنى پر كزند بوالمعجبى پرقند هر كرا بامداد بنوازد شبانكاه بكدازد وهر كرا يك دو زدل بشادى بي فروزد وديكر وزش بانس هلاك مى سوزد]

احلام نوم او كظال زائل * ان اليب بملها لا ينجد

وفى المثنوى

صوفى در باغ از بهرى كشاد * صوفيانه روى بر زانو نهاد
پس فرورفت او بخود اندر نفول * شد ملول از صورت خوابش فضول
كه چه خسي آخر اندر رزنكر * اين درختان بين و آثار خضر
امر حق بشنو كه گفتست انظروا * سوى اين آثار رحمت آرو
كفت آثارش دلست اى بوالهوس * آن برون آثار آثارست وبس
باغها وسبزها بر عين جان * بر برون عكش چودر آب روان
آن خيال باغ باشد اندر آب * كه كند از لطف آب آن اضطراب
باغها و ميوها اندر دلست * عكس لطف آن برين آب وكلست
كرنبودى عكس آن سر و سرور * پس بخواندى ايزدش دار الفرور
اين غرور آنست يعنى اين خيال * هست از عكس دل جان رجال
جمله مغروران برين عكس آمده * بر كاني كين بود جنت كده
مى كرزند از اصول باغها * بر خيالى ميكنند آن لاغها
چونكه خواب غفلت آيدشان بسر * راست بيند وجه سودست آن نظر
پس بكورستان غريو افتادواه * تا قيامت زين غلط واحمر تاه
اى خنك آنرا كه پيش از مرك مرد * جان او از اصل اين رز بوي برد

(ابن)

در اوائل دفتر چهارم در بيان قصه صوفى كه در بيان كليات سر بر زانوى صلابت نهاد بود الخ

[ابن حیات لب و لہو در چشم کسی آید کہ از حیا طیبہ و زندگانی مہر خیر ندارد مراورا
دوستانند کہ زندگانی ایشان امروز بذكر است و مہر و فردا زندگانی ایشان بمشاهدت بود
و معاہبت زندگانی ذکر را ثمرہ انس است و زندگانی مہر را ثمرہ فنا ایشانند کہ يك طرف
ازو محجوب نیند و هیچ محجوب مانند زندہ نمانند]

غم کی خورد آنکہ شادمانیش تویی * یا کی میرد آنکہ زندگانیش تویی

والاعقل لا يضيع العمر العزيز في الهوى واشتغال الدنيا الدنية الرذيلة بل يسارع في محصيل
الباقي * قال الفضيل رحمه الله لو كانت الدنيا من ذهب يفتى والآخرة من خزف يبقی لكان
ينبئ لنا ان نختار خزفا يبقی على ذهب يفتى كما روى ان سليمان عليه السلام قال لتسيحة
في صحيفة مؤمن خير مما اوتى ابن داود فانه يذهب والتسيحة تبقى ولا يبقى مع العبد عند الموت
الاثلاث صفات صفاء القلب اى عن كدورات الدنيا وانسه بذكر الله وحبه لله ولا يخفى
ان صفاء القلب وطهارته عن ادناس الدنيا لا تكون الا مع المعرفة والمعرفة لا تكون الا
بدوام الذكر والفكر وخير الاذكار التوحيد ﴿ فاذا ركبوا في الفلك ﴾ متصل بما دل
عليه شرح حالهم . والركوب هو الاستعلاء على الشئ المتحرك وهو متعد بنفسه كما في قوله
تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها) واستعماله هنا وفي امثاله بكلمة في اللإيدان بان
المركوب في نفسه من قبيل الامكنة وحركته قسرية غير ارادية . والمعنى ان الكفار على
ما وصفوا من الاشراك فاذا ركبوا في السفينة لتجاراتهم وتصرفاتهم وهاجت الرياح واضطربت
الامواج وخافوا الغرق : وبالفارسية [پس چون نشینند کافران در کشتی و بسبب موج در
کرداب اضطراب افتند] ﴿ دعوا الله ﴾ حال کونهم ﴿ مخلصين له الدين ﴾ اى على صورة
المخلصين لدينهم من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد عنهم
الا هو . وقال في الاسئلة المقحمة مامعنى الاخلاص في حق الكافر والاخلاص دون الايمان
لا يتصور وجوده والجواب ان المراد به التضرع في الدعاء عند مسيس الضرورة والاخلاص
في العزم على الاسلام عند النجاة من الغرق ثم العود والرجوع الى الفلانة والاصرار على
الكفر بعد كشف الضر ولم يرد الاخلاص الذى هو من ثمرات الايمان انتهى ويدل عليه
ما قل عكرمة كان اهل الجاهلية اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت بهم الرياح
القواتك الاصنام في البحر وصاحوا يا خدای يا خدای كما في الوسيط و يا رب يا رب كما في
كشف الاسرار ﴿ فلما نجحهم الى البر ﴾ البر خلاف البحر وتصور منه التوسع فاشتق منه
البر اى التوسع في فعل الخير كما في المفردات : والمعنى بالفارسية [پس آن هنگام که نجات
دهد خدای تعالى ایشانرا از بحر و غرق و برون آرد بسلامت بسوى خشک و دشت]
﴿ افاهم ﴾ [آنکاه ایشان] ﴿ يشركون ﴾ اى فاجأوا المعادة الى الشرك . يعنى
[باز کردند بعبادت خویش] ﴿ ليكفروا بما آتيناهم ﴾ اللام فيه لام كي اى ليكونوا
كافرين بشركهم بما آتيناهم من نعمة النجات التى حقها ان يشكروها ﴿ وليتمتعوا ﴾
اى وليتفتموا باجتاعهم على عبادة الاصنام و توادهم عليها و يجوز ان تكون لام الامر

فى كليهما ومعناه التهديد والوعيد كما فى اعمالوا ما شتم ﴿فسوف يعلمون﴾ اى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب ﴿وفى التأويلات وبقوله﴾ (فاذا ركبوا فى الفلك) يشير الى ان الاخلاص تفريغ القلب من كل ما سوى الله والثقة بان لاتقع ولا ضرر الا منه وهذا لا يحصل الا عند نزول البلاء والوقوع فى معرض التلف وورطة الهلاك ولهذا وكل بالانبياء والاولياء لتخليص الجوهر الانسانى القابل للفيض الالهى من قيد العلاقات بالكونين والرجوع الى حضرة المكون فان الرجوع اليها مركز فى الجوهر الانسانى لوخلى وطبعه لقوله ﴿ان الى ربك الرجعى﴾ فالفرق بين اخلاص المؤمن واخلاص الكافر بان يكون اخلاص المؤمن مؤيدا بالتأييد الالهى وانه قد عبد الله مخلصا فى الرخاء قبل نزول البلاء فقال درجة الاخلاص المؤيد من الله بالسرا الذى قال تعالى (الاخلاص سرى بينى وبين عبدى لا يسهه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) فلا يتغير فى الشدة والرخاء ولا فى السخط والرضى واخلاص الكافر اخلاص طبيعى قد حصل له عند نزول البلاء وخوف الهلاك بالرجوع الطبيعى غير مؤيد بالتأييد الالهى عند خمود العلاقات كراكى الفلك ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ دعاء اضطراريا فاجابهم من يجب المضطر بالنجاة من ورطة الهلاك ﴿فلما نجاهم الى البر﴾ وزال الخوف والاضطرار عاد الميشوم الى طبعه ﴿اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم﴾ اى ليكون حاصل امرهم من شقاوتهم ان يكفروا بنعمة الله ليستوجبوا العذاب الشديد ﴿وليتعتوا﴾ اياما قلائل ﴿فسوف يعلمون﴾ ان عاقبة امرهم دوام العقوبة الى الابد انتهى : قال الشيخ سعدى

ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافرهم از روى صورت چو ماست
 ترا آنكه چشم ودهان داد وكوش * اكر عاقلى در خلافتش مكوش
 ممكن كردن از شكر منم ميسج * كه روز پسين سر بر آرى بهيچ

* قال الشيخ الشهير بزروق الفاسى فى شرح حزب البحر اما حكم ركوب البحر من حيث هو فلا خلاف اليوم فى جوازه وان اختلف فيه نظرا لمشقة فهو ممنوع فى احوال خمسة . اولها اذا ادى لترك الفرائض او نقصها فقد قال مالك للذى يمد فلا يصلى الراكب حيث لا يصلى ويل لمن ترك الصلاة . والثانى اذا كان مخوفا بارتجاجه من الفرق فيه فانه لا يجوز ركوبه لانه من الالقاء الى التهلكة قالوا وذلك من دخول الشمس المقرب الى آخر الشتاء . والثالث اذا خيف فيه الاسر واستهلاك العدو فى النفس والمال لا يجوز ركوبه بخلاف ما اذا كان معه امن والحكم للمسلمين لقوة يدهم واخذ رهائنهم وما فى معنى ذلك . والرابع اذا ادى ركوبه الى الدخول تحت احكامهم والتذلل لهم ومشاهدة منكرهم مع الامن على النفس والمال بالاستئمان منهم وهذه حالة المسلمين اليوم فى الركوب مع اهل الطراند ونحوهم وقد اجراها بعض الشيوخ على مسألة التجارة لارض الحرب ومشهور المذهب فيها الكراهة وهى من قبيل الجائر وعليه يفهم ركوب ائمة العلماء والصلحاء معهم فى ذلك وكانهم استخفوا الكراهة فى مقابلة تحصيل الواجب الذى هو الحج وما فى معناه . والخامس اذا خيف بركوبه عورة المرأة فى مركب صغير لا يقع لها فيه سترها فنه منع مالك

(ملك)

ذلك حتى في حجها الا ان يختص بموضع ومركب كبير على المشهور. ومن اوراد البحره الحى
القيوم، ويقول عند ركوب السفينة (بسم الله بحريها ومرساها ان ربي اغفور رحيم. وما قدروا
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى
عما يشركون) فانه امان من الفرق ﴿١﴾ او لم يروا ﴿٢﴾ اى ألم ينظر اهل مكة ولم يشاهدوا
﴿٣﴾ انا جعلنا ﴿٤﴾ اى بلدهم ﴿٥﴾ حرما ﴿٦﴾ محترما ﴿٧﴾ آمنا ﴿٨﴾ مصونا من النهب والتعدى سالما
اهله آمانا من كل سوء ﴿٩﴾ ويتخطف الناس من حولهم ﴿١٠﴾ التخطف بالفارسية [ربودن] وحول
الشيء جانبه الذى يمكنه ان يتحول اليه اى والحال ان العرب يختلسون ويؤخذون من
حولهم قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب ﴿١١﴾ افعال باطل يؤمنون ﴿١٢﴾ اى
أبعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل وهو الصنم او الشيطان يؤمنون دون الحق
وتقديم الصنم لظهار شناعة ما فعلوه وكذا في قوله ﴿١٣﴾ وبنعمة الله ﴿١٤﴾ المستوجبة للشكر
﴿١٥﴾ يكفرون ﴿١٦﴾ حيث يشركون به غيره ﴿١٧﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿١٨﴾ افعال باطل وهو ما سوى
الله من مشارب النفس (يؤمنون) اى يصرفون صدقهم (وبنعمه الله) وهى مشاهدة الحق
(يكفرون) بان لا يطلبوها انتهى انما فسر الباطل بما سوى الله لان ما خلا الله باطل مجازى
اما بطلانه فلكونه عدما في نفسه واما مجازيته فلكونه مجلى ومرآة للوجود الاضافى
= واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس
والكفار جمعوا بينهما فكانوا اذم ﴿١٩﴾ ومن اظلم ﴿٢٠﴾ وكيت ستمكار تر [من افترى ﴿٢١﴾
[بيدا كرد از نفس خویش] ﴿٢٢﴾ على الله ﴿٢٣﴾ الاحد الصمد ﴿٢٤﴾ كذبا ﴿٢٥﴾ بان زعم ان له شريكا
اى هو اظلم من كل ظالم ﴿٢٦﴾ او كذب بالحق ﴿٢٧﴾ بالرسول او بالقرآن ﴿٢٨﴾ لما جاءه ﴿٢٩﴾ من غير
توقف عنادا فى لما تسفيه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى
التكذيب اول ما سمعوه ﴿٣٠﴾ اليس فى جهنم مثوى للكافرين ﴿٣١﴾ تقرير لثوابهم فيها اى اقامتهم
فان همزة الاستفهام الانكارى اذا دخلت على النفى صار ايجابا اى لا يستوجبون الاقامة والخلود
فى جهنم وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء والتكذيب بالحق الصريح مثل هذا التكذيب الشنيع او
انكار واستبعاد اجترأهم على الافتراء والتكذيب اى ألم يعلموا ان فى جهنم مثوى للكافرين
حتى اجترأوا هذه الجراءة ﴿٣٢﴾ وفى التأويلات النجمية (ومن اظلم ممن افترى على الله كذا)
بان يرى من نفسه بان له مع الله حالا او وقتا او كشفا او مشاهدة ولم يكن له من ذلك شيء
وقالوا اذا فعلوا فاحشة وجدنا عليها آباءنا به يشير الى ان الاباحية واكثر مدعى زماننا هذا اذا
صدر منهم شيء على خلاف السنة والشريعة يقولون انا وجدنا مشايخنا عليه والله امرنا بهذا
اى مسلم لنا من الله هذه الحركات لمكانة قربنا الى الله وقوة ولايتنا فانها لا تضر بل تنفعنا
وتفيد (او كذب بالحق) اى بالشريعة وطريقة المشايخ وسيرتهم لما جاءه (اليس فى جهنم)
النفس (مثوى) محبس (للكافرين) اى لكافرى نعمة الدين والاسلام والشريعة والطريقة
بما يفترون وبما يدعون بلا معنى القيام به كذايين فى دعواهم انتهى : قال الحافظ

مدعى خواصت كه آيد بتماشا كدراز • دست غيب آمد و بر سینه نامحرم زد

والمدعى اجنبي عن الدخول في حرم المعنى كما ان الاجنبي ممنوع عن الدخول في حرم السلطان
وقال الكمال الحنجدي

مدعى نيت محروم دريار * خادم كعبه بولهب نبود

فالواجب الاجتناب عن الدعوى والكذب وغيرها من صفات النفس واكتساب المعنى
والصدق ونحوهما من اوصاف القلب : قال الحافظ

طريق صدق بياموز از آب صافی دل * براسنی طلب ازاد کی چوسرو چمن

حكي - عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه كان اذا اراد سفر لم يعلم احدا ولم يذكره وانما
يتأخذ ركوته ويمشي قال حامد الاسوار فيينا نحن معه في مسجده تناول ركوته ومشي
فاتبعته فاما وافينا القادسية قال لي يا حامد الى اين تات ياسيدي خرجت لخروجك قال
انا اريد مكة ان شاء الله تعالى قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد
انضم اليه فمشي معنا يوما واية لا يسجد لله تعالى سجدة فعرفت ابراهيم فقلت ان هذا
الغلام لا يصلي فجلس وقال يا غلام مالك لا تصلي والصلاة اوجب عليك من الحج فقال
ياشيخ ما علي صلاة قال اأنت مسلمان قال لا قال فأى شئ انت قال نصراني ولكن اشارني
في النصرانية الى التوكل وادعت نفسي انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت
حتى اخرجتها الى هذه القلعة التي ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكني وامتنحن
خاطري فقام ابراهيم ومشي وقال دعه يكون معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو
فقام ابراهيم ونزع خلائقانه فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمك قال عبدالمسيح فقال يا عبد
المسيح هذا دهليز مكة يعني الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول اليه قال الله تعالى (انما
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) والذي اردت ان تستكشف من
نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركتناه
ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فيينا نحن جلوس بعرفات اذا به قد اقبل عليه ثوبان
وهو محرم يتصفح الوجوه حتى وقف علينا فاكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما الحال
يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده فقال له ابراهيم حدثني حديثك
قال جلست مكاني حتى اقبلت قافلة الحاج فقامت وتنكرت في زي المسلمين كأنني محرم فساعة
وقعت عيني على الكعبة اضمحل عندي كل دين سوى دين الاسلام فاسلمت واغتسلت
واحرمت فيها انا اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق
في النصرانية كيف هداه الى الاسلام ثم صحبنا حتى مات بين الفقراء رحمه الله تعالى * يقول
الفقيه اصلحه الله القدير في هذه الحكاية اشارات . منها كما ان حرم الكعبة لا يدخله مشرك
متلوث بلوث الشرك كذلك حرم القلب لا يدخله مدع متلوث بلوث الدعوى . ومنها ان
النصراني المذكور صحب ابراهيم اياما في طريق الصورة فلم يضعه الله حيث هداه الى الصحبة
به في طريق المعنى . ومنها ان صدقه في طريقه ادهاه الى ان آمن بالله وكفر بالباطل . ومنها ان
من كان نظره صحيحا فاذا شاهد شيئا من شواهد الحق يستدل به على الحق ولا يكذب بأبواب

(رہ)

وبه كما وقع للنصراني المذكور حين رأى الكعبة التي هي صورة سر الذات وكما وقع لعبد الله
ابن سلام فانه حين رأى النبي عليه السلام آمن وقال عرفت انه ليس بوجه كذاب فسأل الله
حقيقة الصدق والاخلاص والتمتع بثمرات اهل الاختصاص **﴿﴾** والذين جاهدوا فينا **﴿﴾** الجهاد
والمجاهدة استفراغ اوسع في مدافعة العدو اى جدوا وبذلوا وسمهم في شأننا وحقنا
ولوجهنا خالصا. واطلق المجاهدة ليع جهاد الاعداء الظاهرة والباطنة اما الاول فكجهاد
الكفار المحاربين واما الثاني فكجهاد النفس والشیطان وفي الحديث (جاهدوا اهواءكم
كما تجاهدون اعداءكم) ويكون الجهاد باليد واللسان كما قال عليه السلام (جاهدوا
الكفار بايديكم ولسانكم) اى بما يسوءهم من الكلام كالهجو ونحوه. قال ابن عطاء
المجاهدة صدق الافتقار الى الله بالانقطاع عن كل ما سواه وقال عبدالله بن المبارك المجاهدة
علم ادب الخدمة فان ادب الخدمة اعز من الخدمة **﴿﴾** وفي الكواشي المجاهدة غض البصر وحفظ
اللسان وخطرات القلب ويجمعها الخروج عن العادات البشرية انتهى فيدخل فيها الغرض
والقصد **﴿﴾** لتهديهم سبلنا **﴿﴾** الهداية الدلالة الى ما يوصل الى المطلوب. والسبل جمع سبيل
وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك ويلزمه السهولة ولهذا قال الامام الراغب السبيل
الطريق الذي فيه سهولة انتهى. وانما جمع لان الطريق الى الله بعدد انفاس الخلائق والمعنى
سبل السير النيا والوصول الى جانبنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصار
اى والذين جاهدوا المشركين وقتلوهم في نصرة ديننا لتهديهم سبل الشهادة والمغفرة
والرضوان **﴿﴾** وقال بعضهم معنى الهداية ههنا اثبتت عليها والزيادة فيها فانه تعالى يزيد
المجاهدين هداية كما يزيد الكافرين ضلالة فالمعنى ليزيدهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا
لسلوكلها كقوله تعالى **﴿﴾** والذين اهتدوا زادهم هدى **﴿﴾** وفي الحديث (من عمل بما علم ورثه الله
علم ما لم يعلم) وفي الحديث (من اخلص لله اربعين صباحا انفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على
لسانه) **﴿﴾** وقال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله والذين جاهدوا في اقامة السنة لتهديهم
سبيل الجنة ثم قيل مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى من دخل الجنة في العقبى سلم كذلك
هو لزم السنة في الدنيا سلم **﴿﴾** ويقال والذين جاهدوا بالتوبة لتهديهم الى الاخلاص. والذين
جاهدوا في طلب العلم لتهديهم الى طريق العمل به. والذين جاهدوا في رضانا لتهديهم الى
الوصول الى محل الرضوان. والذين جاهدوا في خدمتنا لفتحنا عليهم سبل المناجاة معنا
والانس بنا والمشاهدة لنا. والذين اشغلوا ظواهرهم بالوظائف اوصلنا الى امر اهرم اللطائف
والمعجب ممن يعجز عن ظاهره ويطمع في باطنه ومن لم يكن اوائل حاله المجاهدة كانت اوقاته
موصولة بالامانى ويكون حظه البعد من حيث يأمل القرب **﴿﴾** والحاصل انه بقدر الجهد يتكسب
المعالى فمن جاهد بالشريعة وصل الى الجنة ومن جاهد بالطريقة وصل الى الهدى ومن جاهد
بالمعرفة والاتصال عما سوى الله وصل الى العين واللقاء. ومن تقدمت مجاهدته على مشاهدته
كادلت الآية عليه صار مريدا ومرادا وسالكا مجذوبا وهو اعلى درجة من تقدمت مشاهدته على
مجاهدته وصار مرادا ومريدا ومجذوبا سالكا لان سلوكه على وفق العادة الالهية ولانه متمكن

هاضم بخلاف الثانى فانه متلون مغلوب وربما تكون مفاجاة الكشف من غير ان يكون المحل
متهيئاً له سبباً للالحاد والجنون والعاذ بالله تعالى ﴿ وفي التأويلات ﴾ (لهديهم سببنا) اى
سبيل هجداننا كما قال (ألا من طلبنى وجدنى ومن تقرب الى شبراً تقربت اليه ذراعاً)
* قال الكاشفى در ترجمه بعضى از كلمات زبور آمده

انا المطلوب فاطلبنى تجدىنى * انا المقصود فاطلبنى تجدىنى
اكر در جست و جوى من شتابد * مراد خود بزودى باز يابد

وفى المتوى

كر كران وكر شتابنده بود * آنكه جوينده است يابنده بود
در طلب زن دائماً توهر دودست * كه طلب در راه نيكو رهبرست

قالت المشايخ المجاهدات تورث المشاهدات ولو قال قائل للبراهمة والفلاسفة انهم يجاهدون
النفس حق جهادها ولا تورث لهم المشاهدة قلنا لانهم قاموا بالمجاهدات فجاهدوا وتركوا
الشرط الاعظم منها وهو قوله فينا اى خالصالنا وهم جاهدوا فى الهوى والدنيا والخلق
والرياء والسمعة والشهرة وطلب الرياسة والعلو فى الارض والتكبر على خلق الله فاما من
جاهد فى الله جاهداً اولاً بترك المحرمات ثم بترك الشبهات ثم بترك الفضلات ثم يقطع العلاقات
تزكية للنفس ثم بالتقى عن شواغل القلب على جميع الاوقات وتخليته عن الاوصاف المذمومات
تصفية للقلب ثم بترك الالتفات الى الكونين وقطع الطمع عن الدارين تحلية للروح فالذين
جاهدوا فى قطع النظر عن الاغيار بالانقطاع والاتصال لهديهم سببنا بالوصول والوصول
* واعلم ان الهداية على نوعين هداية تتعلق بالمواهب وهداية تتعلق بالمكاسب فالتى تتعلق
بالمواهب فمن هبة الله وهى سابقة والتى تتعلق بالمكاسب فمن كسب العبد وهى مسبوقه فى
قوله تعالى ﴿ والذين جاهدوا فينا ﴾ اشارة الى ان الهداية الموهبية سابقة على جهد العبد وجهده
ثمرة ذلك البذر فلولم يكن بذر الهداية الموهبية مزروهاً بنظر العناية فى ارض طينة العبد
لما نبتت فيها خضرة الجهد ولولم يكن المزروع مربى جهد العبد لما اثمر ثمار الهداية
المكتسبية : قال الحافظ

قوى بجهد نهاند وصل دوست * قومی دگر حواله بتقدير ميکنند

* قال بعض الكبار النبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها
واما الولاية كالوزارة فللكسب العبد مدخل فيها فكما تمكن الوزارة بالكسب كذلك تمكن
الولاية بالكسب ﴿ وان الله لمع المحسنين ﴾ بمعنى النصرة والامانة والعصمة فى الدنيا والثواب
والمغفرة فى العقبى ﴿ وفي التأويلات النجمية لمع المحسنين الذين يمدون الله كأنهم يرونه ﴾ وفى
كشف الاسرار (جاهدوا) [درين موضع سه منزل است . يكي جهاد اندر باطن باهوا
ونفس . ديگر جهاد بظاهر اعداى دين وكفار زمين . ديگر اجتهاد باقامت هجت وطلب
حق وكشف شبهت باشد مر آنرا اجتهاد كويند وهر چه اندر باطن بود اندر رطبت عود
الهى مر آنرا جهد كويند اين (جاهدوا فينا) بيان مر سه حالست او كه بظاهر جهاد كنند

در اول دفتر سوم در بيان حکايت ملا اکبرى که از دعای انفسوده سرده پنداشت

رحمت نصیب وی او که باجتهاد بود عصمت بهر روی او که اندر نعمت جهد بود کرامت
وصل نصیب وی و شرط هر سه کس آنست که آن جهد فی الله بود تا در هدایت خلعت وی
بود آنکه گفت (واز الله لمع المحسنین) چون هدایت دادم من باوی باشم روی با من بود
زبان حال بنده میگوید الهی بغضایت هدایت دادی بمعونت زرع خدمت رویانیدی به
پیغام آب قبول دادی بنظر خویش میوه محبت و وفا رسانیدی اکنون سزد که سوم
مکر ازان بازدارای و بنانی که خود افراشته بجرم ما خراب نکنی الهی توضیفانرا پناهی
قاصدانرا بر سر راهی واجدانرا کواهی چه بود که افزایی و نکاهی [

روضه روح من رضای توباد * قبله کاهم در سرای توباد
سرمه دیده جهان بینم * تا بود کرد خاکپای توباد
کر همه رای توقای منست * کار من بر مراد رای توباد
شد دلم ذره وار در هوست * دلم این ذره در هوای توباد

انتهی ما فی کشف الاسرار لحضرة الشيخ رشید الدین الیزدی قدس سره
هذا آخر ما اودعت فی المجلد الثانی * من التفسیر الموسوم بـ «روح البیان» من جواهر المعانی *
ونظمت فی سلكه من فوائد العبارة والاشارة والالهام الربانی * وسیجده اولوا الالباب *
ان شاء الله الوهاب * ووقع الاتمام بعون الملك الصمد * وقت الضحوة الکبری من یوم الاحد
* وهو العشر السابع من الثالث الثانی من السادس الحامس من النصف الاول من العشر
التاسع من العشر الاول من العقد الثانی من الالف الثانی من الهجرة النبویة * علی صاحبها
الف الف تحية * وقلت بالفارسیة

چو ز هجرت گذشت بی کم و کاست * نه و صد سال یعنی بعد هزار
آخر فصل خزان شد موسم * که نماد ورقی از کلزار
در جمادای نخستن آخر * بلبیل خامه دم گرفت از زار
به نهایت رسید جلد دوم * شد بتاریک روز این بازار
جد و جهدی که اوفتاده درین * شد بنوک قلم حق زار

تمت الجلد السادس و بیه الجلد السابع انه ثار الله تعالى اول سورة الروم

