

تفسير
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

تأليف الأمام
اسماعيل حقيقي البروسوي

الرسالة الشامية

طبعة المكي

الجلد الثامن
من
تفسیر فتح البیك

تألیف الامام العالم الفاضل والشیخ التحریر الكامل الجامع بین البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والا کابر خاتمة المفسرین وقدوة ارباب
الحقیقة والیقین فرید اوانه وقطب زمانه منبع جمیع العلوم
مولانا ومولی الروم الشیخ اسماعیل حق البروسوی

قدس سره العالی

المتوفی ۱۱۳۷هـ

دارالتکریم

الجلد الثامن

من تفسیر روح البیان

تفسیر سورة ص مکیه آیہ است او ثمان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ ص ﴾ خبر مبتدأ محذوف ای هذه سورة ص كما مر فی اخواته [بعضی بر آنند کہ حروف مقطعه برای اسکات کفارست کہ هر وقت کہ حضرت محمد علیہ السلام در نماز و غیر آن قرآن بجزر تلاوت فرمودی ایشان از روی عناد صغیر زدندی و دست بردست کوفندی تا آن حضرت در غلط افتد حق سبحانه و تعالی این حروف فرستاد تا ایشان بعد از استماع آن متأمل و متفکر شده از تغلیط باز می ماندند] * وقال الشعبي ان لله تعالی فی کل کتاب سرا و سره فی القرآن فواتح السور * وقال بعضهم ص مفتاح اسمه الصادق والصبور والصد والصابغ * وفي التأویلات النجمية يشير الى القسم بصاد صمدية فی الازل و بصاد صانیه فی الوسط و بصاد صبوریته الى الابد و بصاد صدق الذي جاء بالصدق و صاد صدیقیة الذي صدق به و بصاد صفوته فی مودته و محبته اه * وقال ابن جیر رضی الله عنه (ص) یحیی الله به الموتی بین النفتین * وقال ابن عباس رضی الله عنهما (ص) کان بحرا بمكة و کان عابه عرش الرحمن اذلالیل و لانهار * وفي بعض المعبرات کان جبلا بمكة و مضی شرح هذا الکلام فی اول (المص) و قيل فی (ص) معناه ان محمدا علیہ السلام صاد قلوب الخلائق و استمالها حتی امنوا به كما قال فی انسان العیون و بما لا یكاد یقضى منه العجب حسن تدبیره علیہ السلام للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة كيف ساسهم و احتمل جفاهم و صبر علی اذاهم الى ان اتقادوا الیه و اجتمعوا علیہ صلی الله علیہ وسلم و اختاروه علی انفسهم و قاتلوا دونه اهلهم و آباءهم و ابناهم و هجروا فی رضاه او طالهم انتهى * يقول الفقیر اغناه الله القدير سمیت

(شیخی)

شيخى وسندى قدس سره وهو يقول ان قوله تعالى (ق) اشارة الى مرتبة الاحدية التي هي التمين
الاول كما في سورة الاخلاص المصدرة بكلمة قل المبتدأة بحرف ق وقوله ص اشارة الى
مرتبة الصمدية التي هي التمين الثاني المدرجة تحته مرتبة بعد مرتبة وطورا بعد طور الى آخر
المراتب والاطوار ﴿ والقرآن ذى الذكر ﴾ الواو للقسم . والذكر الشرف والنباهة او الذكرى
والموعظة او ذكر ما يحتاج اليه في امر الدين من الشرائع والاحكام وغيرها من افاصيل
الانبياء واخبار الامم الماضية والوعد والوعيد وحذف جواب القسم في مثل ذلك غير عزيز
والتقدير على ما هو الموافق لما في اول يس والسياق الآية ايضا وهو عجيبوا الخ ان محمدا الصادق
في رساله وحق نبوته ليس في حقيقته شك ولا فيما انزل عليه من القرآن ريب ﴿ بل الذين
كفروا ﴾ من رؤساء اهل مكة فهو اضراب عن المفهوم من الجواب ﴿ في عزة ﴾ * قال
الراغب العزة حالة مانعة للانسان من ان يغلب ويمدح بالعزة تارة كما في قوله ﴿ والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين ﴾ لانها الدائمة الباقية وهي العزة الحقيقية ويذم بها اخرى كما في قوله تعالى
﴿ بل الذين كفروا في عزة ﴾ لان العزة التي هي التعزز وهي في الحقيقة ذل وقد تستعار للحمية
والانفة المذمومة وذلك في قوله تعالى ﴿ اخذته العزة بالانم ﴾ انتهى ﴿ وقد حمل اكثر اهل التفسير
العزة في هذا المقام على الثاني لما قالوا بل هم في استكبار عن الاعتراف بالحق والايان وحمية
شديدة : وبالفارسية [در سر كشي اند از قبول حق] ﴿ وشقاق ﴾ اى مخالفة لله وعداوة عظيمة
لرسول الله عليه السلام فلذا لا ينقادون ﴿ وفي التأويلات النجمية وبقوله ﴿ والقرآن ذى الذكر ﴾
يشير الى القسم بالقرآن الذى هو مخصوص بالذكر وذلك لان القرآن قانون معالجات القلوب
المريضة واعظم مرض القلب نسيان الله تعالى كما قال ﴿ نسوا الله فسيهم ﴾ واعظم علاج مرض
النسيان بالذكر كما قال ﴿ فاذكروني اذ كرم ﴾ ولان العلاج بالصدوقوله ﴿ بل الذين ﴾ الخ يشير
الى انحراف مزاج قلوب الكفار بمرض نسيان الله من اللين والسلامة الى الغلظة والقساوة
ومن التواضع الى التكبر ومن الوفاق الى الخلاف ومن الوصالة الى الفرقة ومن المحبة الى العداوة
ومن مطالعة الآيات الى الاعراض عن البحث فى الادلة والسير للشواهد ﴿ كم ﴾ مفعول قوله
﴿ اهلكنا ﴾ ومن فى قوله ﴿ من قبلهم ﴾ لابتداء الغاية وقوله ﴿ من قرن ﴾ تمييز . والقرن
القوم المقترنون فى زمن واحد . والمعنى قرنا كثيرا اهلكنا من القرون المتقدمة اى امة من الامم
الماضية بسبب الاستكبار والخلاف ﴿ فنادوا ﴾ عند نزول بأسنا وحلول نعمتنا استغاثة او توبة واستغفارا
لينجوا من ذلك : وبالفارسية [پس ندا كردند و آواز بلند برداشتند تا كسى ايشانرا بفر يادرسد]
﴿ ولات حين مناص ﴾ حال من ضمير نادوا اى نادوا واستغاثوا طلبا لانجاة والحال ان
ليس الحين حين مناص اى فوت وفرار ونجاة لكونه حالة اليأس : وبالفارسية [ونست آن
هنكام وقت رجوع بكریز كاه] * فقوله لاهى المشبهة بليس زيدت عليها تا التأنيث للتأكيد
كما زيدت على رب وتم وخصت بنى الاحيان ولم يبرز الا احد معموليها اسمها او خبرها
والاكثر حذف اسمها * وفى بعض التفاسير لات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن انتهى . والوقف
عليها بالناء عند الزجاج وابى على وعند الكسائى نحو قاعدة وضاربة وعند ابى عبيد على لا

ثم يتدى تحين مناص لانه عنده ان هذه التاء تزد مع حين فيقال كان هذا تحين كان ذلك كذا في الوسيط . والمناص المتجأ اى التجاة والقوت عن الخصم على انه مفعول من ناصه ينوصه اذا فاته اريد به المصدر ويقال ناص ينوص اى هرب ويقال اى تأخر ومنه ناص قرنه اى تأخر عنه حينا * وفي المفردات ناص الى كذا التجأ اليه وناص عنه تحي بنوص نوصا . والمناص الملجأ انتهى [در معالم فرموده كه عادت كفار مكى آن بود كه چون دركارزاركار بر ايشان زار شدى كفتندى مناص مناص يعنى بكرزید حق سبحانه وتعالى خبر ميدهد كه بهنكام حلول عذاب در بدر خلاص مناص خواهند كفت و آنجا جای كریز نخواهد بود] ﴿ وعجبوا ان جاءهم منذر منهم ﴾ اى عجب كفار اهل مكة من ان جاءهم منذر ينذرهم النار اى رسول من جنسهم بل ادون منهم فى الرياسة الدنيوية والمال على معنى انهم عدوا ذلك خارجا عن احتمال الوقوع وانكروه اشد الانكار لا انهم اعتقدوا وقوعه وتعجبوا منه قالوا ان محمدا مساو لنا فى الحلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل ان يختص من بيننا بهذا المنصب العالى ولم يتعجبوا من ان تكون المنحوتات آلهة وهذه مناقضة ظاهرة فلما تحيروا فى شأن النبي عليه السلام نسبوه الى السحر والكذب كما قال حكاية ﴿ وقال الكافرون ﴾ وضع فيه الظاهر موضع المضمرة غضبا عليهم وايدانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه الا المتوغلون فى الكفر والفسوق ﴿ هذا ﴾ [ابن منذر] ﴿ ساحر ﴾ فيما يظهره من الخوارق ﴿ كذاب ﴾ فيما يسنده الى الله من الارسال والاتزال لم يقل كاذب لرعاية الفواصل ولان الكذب على الله ليس كالكذب على غيره ولكثرة الكذب فى زعمهم فانه يتعلق بكل آية من الآيات القرآنية بخلاف اظهار الخوارق فانه قليل بالنسبة اليه هكذا لاحلى هذا المقام ﴿ وفى التأويلات النجمية لما كانوا منحرفى مزاج القلوب لمرض لسيان الحق جاءت النبوة على مذاق عقولهم المتغيرة سحرا والصديق كذابا * قال الكاشفى [چه تيره راينى كه انوار لمعات وحى را از تاريكى سحر امتياز نكند وجه بى بصيرتى كه آثار شعاع صدق را از ظلمات كذب بازنشاسند]

كشته طالع آفتابى اينچنين عالم فروز * ديدة خفاش را يكذره ازوى نوره

از شعاع روز روشن روى كيتى مستير * تيركى شب هنوز از ديدة وى دوره

* واعلم ان اثبات النبوة والولاية سهل بالنسبة الى اهل العناية والتوفيق فان قلوبهم الفت الاعراض عماسوى الله بخلاف اهل الانكار والخذلان فان قلوبهم الفت الاعراض عن الله فلذا صحبتهم الوقعة و انبياء الله و اوليائه * قال الاستاذ ابو القاسم الجيد رضى الله عنه التصديق بعلمنا هذا ولاية يعنى الولاية الصفري دون الكبرى * قال الياقنى والناس على اربعة اقسام . القسم الاول حصل لهم التصديق بعلمهم والعلم بطريقتهم والذوق لشربهم واحوالهم . والقسم الثانى حصل لهم التصديق والعلم المذكور دون الذوق . والقسم الثالث حصل لهم التصديق دونها . والقسم الرابع لم يحصل لهم من الثلاثة شى نعوذ بالله من الحرمان ونسأله التوفيق والغفران فهم الذين اطالوا استقامتهم فى حق الخواص ورموهم بالسحر والكذب والجنون لكونهم ليسوا من المحارم فى شأن من الشؤون : وفى المتنوى

(چون)

چون خدا خواهد که پرده کس دردد * میلت اندر طغنه یا کان برد
 ﴿أَجْمَلُ الْآلِهَةِ الْهَا وَاحِدًا﴾ الهمزة للانكار والاستبعاد. والآلهة جمع الوحقة ان لا يجمع
 اذ لا معبود في الحقيقة سواه تعالى لكن العرب لا اعتقادهم ان ههنا معبودات جمعه فقالوا
 آلهة. والها واحدا مفعول ثان لجعل لانه بمعنى صير اي صيرهم الها واحدا في زعمه وقوله
 لاني فعله لان جعل الامور المتعددة شياً واحدا بحسب الفعل محال [او نه اندکه بعد از اسلام
 حزة و عمر رضی الله عنهما اشرف قریش چون ولید و ابوسفیان و ابوجهل و عتبه و شیبہ
 و امیہ از روی اضطراب نزد ابوطالب آمده در مرض موت او گفتند ای عبدمناف تو بزرگتر
 و مهتر مای آمده ایم تا میان ما و برادر زاده خود حکم فرمایی که یک یک از سفهای قوم را
 می فریب و دین محدث و آیین مجدد خود را بدیشان جلوه میدهد سنک تفرقه در مجمع ما
 افکنده است و نزدیک بآن رسیده که دست تدارک از اطفای این نازیه عاجز آید ابوطالب
 آن حضرت را صلی الله تعالی علیه وسلم طلید و گفت ای محمد قوم تو آمده اند و ایشانرا از تو
 مدعا یست یکبارگی طرف انحراف مورد متمنای ایشان تأمل نمای حضرت علیه السلام
 فرمود ای معشر قریش مطلوب شما از من چه چیز است گفتند آنکه دست از نقض دین ما برداری
 و سب آله ما فرو گذاری تا مانیز متعرض تو و متابعان تو نشویم حضرت علیه السلام فرمود که
 من هم از شما می طلبم که بیک کلمه بامن متفق شوید تا مالک غرب شمارا مسخر شود و اکابر
 عجم کمر فرمان برداری شما بر بندند گفتند آن کلمه کدام است سید عالم علیه السلام فرمود که
 لا اله الا الله محمد رسول الله * بیکبار اشرف قریش ازان حضرت اعراض نموده گفتند [
 اجعل الخ ای اصیر محمد بزعمه الآلهة الها واحدا بان نفی الالهية عنهم وقصرها علی واحد
 ولم یعلموا انهم جعلوا الاله الواحد الهة ﴿ان هذا﴾ [بدرستی که یکانکی خدای تعالی]
 ﴿لشیء عجاب﴾ العجاب بمعنى العجیب وهو الامر الذی یتعجب منه کالعجب الا ان
 العجیب الیغ منه والعجاب بالتشدید ابغ من العجاب بالتخفیف مثل کبار فی قوله ﴿ومکروا
 مکرا کبارا﴾ فانه ابغ من الکبار بالتخفیف ونحوه طویل وطوال. والمعنی یلیغ فی العجب لانه
 خلاف ما اتفق علیه آباؤنا الی هذا الآن * وقال بعضهم [نیک شکفت چه سیصد و شصت بت که
 ما داریم کاریک شهر مکه راست نمی توانند کرد یک خدای که محمد میگوید کار تمام عالم چون سازد]
 یعنی اتم ما كانوا اهل النظر والبصيرة بل اوهامهم كانت تابعة للمحسوسات فقا سوا الغائب علی
 الشاهد وقالوا لا بد لحفظ هذا العالم الکبیر من آلهة کثیرة یحفظونه بامرہ وقضائه تعالی ولم یعرفوا
 الاله ولا معنی الآلهة فان الآلهة هی القدرة علی الاختراع وتقدير قادرین علی الاختراع غیر
 صحیح لما یجب من وجوده التامع بینهما وجوازه وذلك ینع من کالها ولولم یكونا کاملی الوصف
 لم یكونا الهین وکل امر جز نبوته سقوطه فهو مطروح . باطل ﴿ وانطلق الملائمهم ﴾
 الانطلاق الذهاب والملا الاشراف لامطلق الجماعة ويقال لهم ملا لانهم اذا حضروا
 مجلسا ملأت المیون وجاهتهم والقلوب مهابتهم ای وذهب الاشراف من قریش وهم
 تسعة وعشرون عن مجلس ابی طالب بعد ما اسکنتم رسول الله علیه السلام بالجواب الحاضر

در اوایل دفتر پنجم در بیان کرماندن دهان آتشخس کسایخ الخ

وشاهدوا تعمله عليه السلام في الدين وعزيمته على ان يظهره على الدين كله ويُسوا بما كانوا يرجونه بتوسط ابي طالب من المصالحة على الوجه المذكور ﴿ ان ﴾ مفسرة للمقول المدلول عليه بالانطلاق لان الانطلاق عن مجلس التناول لا يخلو عن القول اي وانطلق الملائمة بقول هو قول بعضهم لبعض على وجه النصيحة ﴿ امشوا ﴾ سيروا على طريقتهكم وامضوا فلا فائدة في مكالمة هذا الرجل . وحكى المهدي ان قالها عقبه بن ابي معيط ﴿ واصبروا على آلهتكم ﴾ اي وانبتوا على عبادتها متحملين لما تسمعون في حقها من القدح ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الكفار اذا تراضوا فيما بينهم بالصبر على آلهتهم فالتؤمنون اولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم بل الطالب الصادق والعاشق الوامق اولى بالصبر والثبات على قدم الصدق في طلب المحبوب المشوق ﴿ ان هذا ﴾ تعليل للامر بالصبر اولوجوب الامتثال به اي هذا الذي شاهدناه من محمد من امر التوحيد ونفي آلهتنا وابطال امرنا ﴿ لشيء يراد ﴾ من جهته عليه السلام امضاؤه وتنفيذه لاحتماله من غير صارف يلويه ولا عاطف يثبه لا قول يقال من طرف اللسان او امر يرجي فيه المسحة بشفاعة او امتناع فاقطعوا اطماعكم عن استزاله عن رأيه بواسطة ابي طالب وشفاعته وحسبكم ان لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالكليّة فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعون في حقها من القدح وسوء المقالة هذا ما ذهب اليه المولى ابو السعود في الارشاد * وقال في تفسير الجلالين لامر يراد بنا ومكر يكر علينا * وقال سعدى المفتي وسنح بالبال انه يجوز ان يكون المراد ان دينكم لشيء يستحق ان يطالب ويغضب ويغضب عليه بالتواجد فيكون ترغيبا وتعليلًا للامر السابق * وقال بعضهم [بدرستي كه مخالفت محمد باما چيز نيست كه خواسته اند بما از حوادث زمان واز وقوع آن چاره نيست] * يقول التقير امده الله القدير بالفيض الكثير ويجوز ان يكون المعنى ان الصبر والثبات على عبادة الآلهة التي هي الدين القديم يراد منكم فانه اقوى ما يدفع به امر محمد كما قالوا تبرص به ريب المنون فيكون موافقا لقريشه في الاشارة الى المذكور فيما قبله او ان شأن محمد لشيء يراد دفته واطفاء نأثرته بأى وجه كان قبل ان يعلو ويشيع كما قيل

علاج واقعه بينش از وقوع ايد کرد

ودل عليه اجتماعهم على مكره عباده السلام مرارا فابي الله الا ان يتم نوره ﴿ ماسمعا بهذا ﴾ الذي يقوله من التوحيد ﴿ في الملة الآخرة ﴾ ظرف لغو سمعا اي في الملة التي ادركنا عليها آباءنا وهي ملة فريش ودينهم الذي هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها من الاديان والملل * وفيه اشارة الى ركون الجهال الى التقليد والعادة وما وجدوا عليه اسلافهم من الضلال واخطاء طريق العبادة

ترسم نرسی بکعبه ای اعرابی * کین ره که نومیروی بزکستانست

والملة كالدين اسم لما شرع الله لعباده على يد الانبياء ليتوصلوا به الى ثواب الله وجواره فاطلاق كل منهما على طريقة المشركين مجاز مبنی على التشبيه ﴿ ان هذا ﴾ نافية بمعنى ما هو الا اختلاق ﴿ دروغ گفتن از نزد خود ﴾ اي كذب اختلق من عند نفسه قال

(في المفردات)

في المفردات وكل موضع استعمل فيه الخلق في وصف الكلام فالمراد به الكذب ومن هذا امتنع كثير من الناس من اطلاق لفظ الخلق على القرآن وعلى هذا قوله ان هذا الاختلاق ﴿ أنزل عليه الذكر من بيتنا ﴾ ونحن رؤساء الناس واشرافهم واكبرهم سنا واكثرهم اموالا واعوانا واحقاه بكل منصب شريف ومرادهم انكار كون القرآن ذكرا منزلا من الله تعالى . وامثال هذه المقالات الباطلة دليل على ان مناط تكذيبهم ليس الاحسد على اختصاصه عليه السلام بشرف النبوة من بينهم وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا وغلطوا في القصر والقياس . اما الاول فلان الشرف الحقيقي انما هو بالنضائل النفسانية دون الخارجية . واما الثاني فلان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد اذ هو روح الارواح واصل الحايقة فاني يكون هو مثلهم واما الصورة الانسانية فميراث عام من آدم عليه السلام لانفارت فيها بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال

اي حسن سعادته زجيين توهويدا * اين حسن چه حسنت تقدس وتعالى
 * وفيه اشارة الى حال اكثر علماء زماننا وعبادهم انهم اذا رأوا علما زاهيا من ارباب الحقائق يخبر عن حقائق لم يفهموها ويشير الى دقائق لم يدوقوها دعوتهم النفوس المتسردة الى تكذيبه فيجحدونه بدل الاغتنام بانقاسه والاقباس من انواره ويقولون ا كوشف هو بهذه الحقائق من بيتنا ويقعون في الشك من امرهم كما قال تعالى ﴿ بل هم في شك من ذكري ﴾ اي القرآن او الوحي بملهم الى التقليد واعراضهم عن النظر في الادلة المؤدية الى العلم بحقيقته وليس في عقيدتهم ما يجزمونه فهم مذبذبون بين الاوهام ينسبون تارة الى السحر واخرى الى الاختلاق * وفيه اشارة الى ان القرآن قديم لانه سماه الذكر ثم اضاف الى نفسه ولاخفاء بان ذكره قديم لان الذكر المحدث يكون مسبوفا بالنسيان وهو منزله عنه ﴿ بل لا يدقوا عذاب ﴾ في لما دلالة على ان ذوقهم العذاب على شرف الوقوع لانها تتوقع اي بل لم يدوقوا بعد عذابي فاذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال * وفيه تهديد لهم اي سيدوقون عذابي فيلجئهم الى تصديق الذكر حين لا ينفذ التصديق * وفيه اشارة الى انهم مستغرقون في بحر عذاب الطرد والبعد ونار القطيعة لكنهم عن ذوق العذاب بمعزل لغلبة الحواس الى ان يكون يوم تبلى السرائر فتغلب السرائر على الصور والبصائر على البصر فيقال لهم ذوقوا العذاب يعني كتم معذبين وما كنتم ذائق العذاب فالمعنى لو ذاقوا عذابي ووجدوا انه لما قدموا على الجحود دل على هذا قوله عليه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا)

شو زخواب کران جان بيدار * تا جانش عيان بين اي يار

﴿ ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب ﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وهي للانكار . والخزائن جمع خزانة بالكسر بمعنى الخزن اي بل عندهم خزائن رحمة تعالى يتصرفون فيها حسبما يشاؤون حتى يصبوا بها من شاؤا ويصرفوها عن شاؤا ويتحكوا فيها بمقتضى آرائهم فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم . والمعنى ان النبوة عطية من الله تعالى

يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان يهب كل ما يشاء

جون زحال مستحقان آ كهي * هرچه خواهى هر كرا خواهى دهي
ديكراترا اين تصرف كى رواست * اختيار اين تصرفها تراست

﴿ ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما ﴾ ترشيح اى تربية لما سبق اى بل لهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتكلموا فى الامور الربانية ويتحكموا فى التدابير الالهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء ﴿ فليرتقوا فى الاسباب ﴾ جواب شرط محذوف. والارتقاء الصعود * قال الراغب السبب الجبل الذى يصعده النخل وقوله تعالى ﴿ فليرتقوا فى الاسباب ﴾ اشارة الى قوله ﴿ ام لهم سلم يستمعون ﴾ فيه وسمى كل ما يتوصل به الى شئ سبباً انتهى. والمعنى ان كان لهم ما ذكر من الملك فليصعدوا فى المعارج والمناهج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم وينزلوا الوحي الى ما يختارون ويستصوبون وفيه من التهكم بهم مالا غاية وراءه ﴿ جنحاً هنالك مهزوم من الاحزاب ﴾ الجند جمع معد للحرب وما مزيدة للتقابل والتحقير نحو اكلت شيئاً وهناك مركب من ثلاث كلمات احداها هنا وهو اشارة الى مكان قريب والثانية اللام وهى للتأكيد والثالثة الكاف وهى للخطاب قالوا واللام فيها كاللام فى ذلك فى الدلالة على بعد المشار اليه. والهزم الكسر يقال هزم العدو كسرهم وغلبهم والاسم الهزيمة وهزمه يهزمه فانهم غمزه بيده فصارت فيه حفرة كما فى القاموس. والحزب جماعة فيها غاظ كما فى المفردات * قال ابن الشيخ جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفته اى جملة الاحزاب وهم القرون الماضية الذين تحزبوا وتجمعوا على الانبياء بالتكذيب فقهروا وهلكوا ومهزوم خبر ثان للمبتدأ المقدر اوصفة لجند وهناك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضع الذى تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اى سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا فى موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات * وقال بعضهم هناك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب اى الاجابة والمطاوعة مثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن يتدب لامر ليس من اهله لست هناك فان هواهم الزائغ وحسدهم البالغ حملهم على ان يقولوا انزل عليه الذكر من بيتنا فانتدبوا له ووضعوا انفسهم فى مرتبة ان يقولوا ذلك العظيم فانه لاستلزامه الاعتراض على مالك الملك والملكوت لا يبنى لاحد ان يجترئ عليه ويضع نفسه فى تلك المرتبة. والمعنى هم كجند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسود عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكترث بما يهدون * فقيه اشارة الى عجزهم وعجز آلهم يبنى ان هؤلاء الكفار ليس معهم حجة ولا لاصنامهم من النفع والضرر مكنة ولا فى الدفع والرد عن انفسهم قوة * وسمعت من فم حضرة شيخى وسندى قدس سره يقول استناد الكفار الى الاحجار الا ترى الى القلاع والحصون واستناد المؤمنين الى « لا اله الا الله محمد رسول الله » الا ترى انهم لا يتحصنون بحصن سوى التوكل على الله تعالى وهو يكفيهم كما قال تعالى

﴿ لا اله الا الله ﴾

(لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي) انتهى ﴿ كذب قباهم ﴾ اي قبل قومك يا محمد وهم قريش ﴿ قوم نوح ﴾ اي كذبوا نوحا وقد دناهم الى الله وتوحيدہ الف سنة الاخسين تاما ﴿ وعاد ﴾ قوم هود ﴿ وفرعون ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذوالاوتاد ﴾ جمع وتد محرکه وبكسر التاء وهو ما غرز في الارض او الحائط من خشب : وبالفارسية [ميخ] اي ذو الملك الثابت لانه استقام له الامر اربعمائة سنة من غير منازع واصله ان يستعمل في ثبات الحيمة بان يشد اطناها على اوتاد مرسوذة في الارض فان اطناها اذا اشتدت عليها كانت ثابتة فلا تلقىها الريح على الارض ولا تؤثر فيها ثم استعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الامر بان شبه ملك فرعون بالبيت المطيب استعارة بالكناية واثبت له لوازم المشبه به وهوالثبات بالاوتاد تخيلا . وجه تخصيص هذه الاستعارة ان اكثر بيوت العرب كانت خياما ونباتها بالاوتاد ويجوز ان يكون المعنى ذوالجموع الكثيرة سموا بذلك لانهم يشدون البلاد والملك ويشد بعضهم بعضا كالوتد يشد البناء والحجاب فتكون الاوتاد استعارة تصريحية وفي الحديث (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) اي لا يتقوى في امر دينه ودنياه الا بمعونة اخيه كما ان بعض البناء يتقوى ببعضه ويكفي دليلا على كثرة جموع فرعون انه قال في حق بني اسرائيل ان هؤلاء لشرذمة قليلون مع انهم كانوا ينيفون على ستمائة الف مقاتل سوى الصنبر والشيخ . ويجوز ان يكون الاوتاد حقيقة لاستعارة فانه على ما روى كانت له اوتاد من حديد يمدب الناس عليها فكان اذا غضب على احد مده مستلقيا بين اربعة اوتاد وشد كل يد وكل رجل منه الى سارية وكان كذلك في الهواء بين السماء والارض حتى يموت او كان يمد الرجل مستلقيا على الارض ثم يشد يديه ورجليه ورأسه على الارض بالاوتاد • يقول الفقير هذه الرواية هي الانسب لما ذكره في قصة آسية امرأة فرعون في سورة التحريم من انها لما آمنت بموسى اوتد لها فرعون باوتاد في يديها ورجليها كما سيجي ﴿ ونمود ﴾ قوم صالح • قال ابن عباس رضي الله عنهما ان قوم صالح آمنوا به فلما مات صالح رجعوا بعه عن الايمان فاحي الله صالحا وبعث اليهم نانيا فاعلمهم انه صالح فكذبوه فاتاهم بالنسفة فكذبوه فمقروها فاهلكهم الله • قال الكاشفي [بعضى ايمان آوردند وجمي تكذيب نمودند وبسبب عقرباته هلاك شدند] ﴿ وقوم لوط ﴾ • قال مجاهد كانوا اربعمائة الف بيت في كل بيت عشرة • وقال عطاء مامن احد من الانبياء الا ويقوم معه يوم القيامة قوم من امته اللوط فانه يقوم وحده كما في كشف الاسرار ﴿ واصحاب الايكة ﴾ اصحاب الفيضة من قوم شيب بالفارسية [اهل بيته] • قال الراغب الأيك شجر ملتف واصحاب الايكة قيل لسبوا الى غيضة كانوا يسكنونها وقيل هي اسم بلد كما في المفردات ﴿ اولئك الاحزاب ﴾ يدل من الطوائف المذكورة بمعنى المتحزبين اي المجتمعين على انبيائهم الذين جعل الجند المهزومين قريشا منهم ﴿ ان كل الاكذب الرسل ﴾ استئناف جيء به تهديدا لما يقبه اي ما كل حزب وجماعة من اولئك الاحزاب الاكذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع لتدل على اتسام الآحاد بالآحاد كما في قولك ركب القوم دوابهم والاستثناء مفرغ من اعم الاحكام

في حيز المتبداً اي ما كل واحد منهم محكوماً عليه بحكم الا محكوم عليه بانه كذب الرسل
ويجوز ان يكون قوله (اولئك الاحزاب) مبتداً وقوله (ان كل الا كذب الرسل) خبره
محذوف العائد اي ان كل منهم ﴿ فحق عقاب ﴾ اي ثبت ووقع على كل منهم عقابي الذي
كانت توجه جنائياتهم من اصناف العقوبات المفصلة في مواقعها ﴿ وما ينظر هؤلاء ﴾ الاشارة
الى كفار مكة بهؤلاء. تحقير لشأنهم وتهوين لامرهم وما ينظر هؤلاء الكفرة الذين هم
امثال اولئك الطوائف المذكورة المهلكة في الكفر والتكذيب ﴿ الاصيحة واحدة ﴾ هي
النفخة الثانية اي ليس بينهم وبين حلول ما عدلهم من العقاب الفظيع الا هي حيث اخرت
عقوبتهم الى الآخرة لما ان تعذيبهم بالاستئصال حسبما يستحقونه والنبي عليه السلام بين
اظهرهم خارج عن السنة الالهية المبنية على الحكم الباهرة كما نطق به قوله تعالى ﴿ وما كان الله
ليعذبهم وانت فيهم ﴾ ثم ان الانتظار يحتمل ان يكون حقيقة او استهزاء فهم وان كانوا
ليسوا بمنظرين لان تأنيبهم الصيحة الا انهم جعلوا منتظرين لها تنبيهاً على قربها منهم فان
الرجل انما ينتظر الشيء ويمد طرفه اليه مترقباً في كل آن حضوره اذا كان الشيء في غاية
القرب منه ﴿ مالها من فواق ﴾ اي ما للصيحة من توقف مقدار فواق فقيه تقدير مضاف
هو صفة لموصوف مقدر. والفواق بالضم كغراب ويفتح كما في القاموس ما بين حلتى الحالب
من الوقت لان الناقة تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لادرار اللبن ثم تحلب ثانية يعني
اذا جاء وقت الصيحة لم تستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى ﴿ فاذا جاء اجلهم
لا يستأخرون ساعة ﴾ وهو عبارة عن الزمان اليسير وفي الحديث (من اعتكف قدر فواق
فكأنما اعتق رقبة من ولد اسماعيل) وفي الحديث (من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجنته
الجنة) * وفي الآيتين اشارة الى تسوية قلب النبي عليه السلام وتصفيته عن الأهتمام بكفار مكة
لئلا يضيق قلبه من تكذيبهم ولا يحزن عليهم لكفرهم فان هؤلاء الاحزاب كذبوا الرسل
كما كذبه قومه و كانوا اقوياء متكثرين عدداً وقومه جنداً قليلاً من تلك المتحزبين ثم انهم
كانوا مظهر القهر وحطاب نار الغضب ما اغنى عنهم جمعهم وقوتهم ابداناً وكثرتهم اسباباً
فكذا حال قريش فانتظارهم ايضا اثر من آثار القهر الالهي ونار من نيران الغضب القهاري
﴿ وقالوا ﴾ بطريق الاستهزاء والسخرية عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة والقائل
النضر بن الحرث بن علقمة بن كندة الحزاعي واضرا به وكان النضر من شياطينهم ونزل
في شأنه في القرآن بضع عشرة آية وهو الذي قال (امطر علينا حجارة من السماء) ﴿ ربنا ﴾
وتصدير دعائهم بالنداء للامعان في الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكمال الرغبة والابتهال
﴿ عجل لنا قطناً قبل يوم الحساب ﴾ القطن القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد هنا
القسط والنصيب لانه قطعه من الشيء مفردة * قال الراغب اصل القطن الشيء المقطوع
عرضاً كما ان القطن هو المقطوع طولاً والقط النصب المفروض كأنه قط وافرز وقد فسر
ابن عباس رضي الله عنهما الآية به انتهى . فالعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذي
توعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب الذي مبدأ الصيحة المذكورة ويقال لصحيفة

(الجائزة)

الجائزة ايضا قط لالها قطعة من القرطاس. فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا لتنظر فيها * قال سهل ابن عبدالله التستري رحمه الله لا يتمي الموت الاثلاثة رجل جاهل بما بعد الموت اورجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق بحب لقاء الله * وفيه اشارة الى ان النفوس الحبيثة السفلية يميل طبيعتها الى السفليات وهي في الدنيا لذات الشهوات الحيوانية وفي الآخرة دركات اسفل سافلين جهنم كما ان القلوب العلوية اللطيفة يميل طبيعتها الى العلويات وهي في الدنيا حلاوة الطاعة ولذاتة القربات وفي الآخرة درجات اعلى عليين الجنات وكان الارواح القدسية تشتاق بخصوصيتها الى شواهد الحق ومشاهدات انوار الجمال والجلال ولكل من هؤلاء الاصناف جذبة بالخاصية جاذبة بلا اختيار كجذبة المغناطيس للحديد وميلان طبع الحديد الى المغناطيس من غير اختيار بل باضطرار كذا في التأويلات النجمية : وفي المتنوى

ذره ذره كاندرين ارض وسماست * جنس خودرا همچو كاه و كهر باست

﴿ اصبر ﴾ ﴿ يا محمد ﴾ ﴿ على ما يقولون ﴾ اي ما يقوله كفار قريش من المقالات الباطلة التي من جعلتها قولهم في تمجيل العذاب ربنا عجل لنا الخ فعن قريب سينزل الله نصرنا ويعطيهم سؤالهم * قال شاه الكرمانى الصبر ثلاثة اشياء ترك الشكوى وصدق الرضى وقبول القضاء بحلاوة القلب * قال البقلي كان خاطر النبي عليه السلام ارق من ماء السماء بل الطف من نور العرش والكرسى من كثرة ماورد عليه من نور الحق فلكمال جلاله في المعرفة كان لا يحتمل مقالة المنكرين وسخرية المستهزئين لانه لم يكن صابرا في مقام العبودية ﴿ واذكر ﴾ من الذكر القلبي اي وتذكر ﴿ عبدنا ﴾ المخصوص بعنايتنا القديمة ﴿ داود ﴾ ابن ايشا من سبط يهودا بن يعقوب عليه السلام بينه وبين موسى عليه السلام خمسمائة وتسع وستون سنة وقام بشريعة موسى وعاش مائة سنة ﴿ ذا الابد ﴾ يقال آد يثيد ايدا مثل باع يبيع بيعا اشتد وقوى . والابد القوة كما في القاموس والقوة الشديدة كما في المفردات اي ذا القوة في الدين القاسم بمشاقه وتكاليفه * وفي الكواشي ويجوز ان يراد القوة في الجسد والدين انتهى * واعلم انه تعالى ذكر اول قوة داود في امر الدين ثم زلت بحسب القضاء الازلي ثم توبته بحسب العناية السابقة وامره عليه السلام بتذكر حاله وقوته في باب الطاعة ليتقوى على الصبر ولا يزل عن مقام استقامته وتمكينه كما زل قدم داود فظهرت المناسبة بين المسنين وانضح وجه عطف واذكر على اصبر ﴿ انه اواب ﴾ من الاوب وهو الرجوع اي رجاع الى الله ومرضاته اي عن كل ما يكره الله الى ما يحب الله وهو تعليل لكونه ذا الابد ودليل على ان المراد به القوة في امر الدين وما يتعلق بالعبادة لا قوة البدن لان كونه راجعا الى مرضاة الله لا يستلزم كونه قوى البدن وقدروى انه لم يكن جسيما كساثر الانبياء بل قصيرا القامة واكثر القوى البدنية كان فيمن زاده الله بسطة في جسمه ﴿ وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى كاليته في العبودية بانه لم يكن عبد الدنيا ولا عبد الآخرة وانما كان عبدنا خالصا مخلصا وله قوة في العبودية ظاهرا وباطنا . فاما قوته ظاهرا فبانه قتل جالوت وكثيرا من جنوده بثلاثة احجار رمها عليهم . واما قوته في الباطن فلانه كان اوابا وقد سرت اوابيته في الجبال والطير فكانت تؤوب

معه انتهى . ومن قوة عبادة داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وذلك اشد الصوم وكان ينام
التصنيف الاول من الليل ويقوم النصف الاخير منه مع سياسة الملك * وفي بعض التفاسير كان
ينام النصف الاول من الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما في المشارق من قوله
عليه السلام (احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً واحب الصلاة الى الله)
اي في التوافل (صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه) وانما صار هذا النوع
احب لان النفس اذا نامت الثلثين من الليل تكون اخف وانشط في العبادة ﴿ انا سخرنا
الجبال معه ﴾ بيان لفضله مع داود اي ذلناها ومع متعلق بالتسخير وايثارها على اللام لكون
تسخير الجبال له عليه السلام لم يكن بطريق تفويض التصرف فيها اليه كتسخير الريح وغيرها
لسايمان عليه السلام لكون سيرها معه بطريق التبعية له فتكون مع على حالها ويجوز ان
تكون مع متعلقة بما بعدها وهو قوله ﴿ يسبحن ﴾ اي حال كونها تقديس الله تعالى مع داود
لم يقل مسبحات للدلالة على تجدد التسبيح حالاً بعد حال * قال في كشف الاسرار كان داود
يسمع ويفهم تسبيح الجبال على وجه تخصيصه به كرامة له ومعجزة انبى * واختلفوا في كيفية
التسبيح ف قيل بصوت يمثله وهو بعيد وقيل بلسان الحال وهو ابعد وقيل بمخلوق الله في جسم الجبل
حياة وعقلا وقدرة ووظفاً فيسبح الله كما يسبح الاحياء العقلاء وهذا لان اهل الظاهر واما
عند اهل الحقيقة فسر الحياة سار في جميع الموجودات حيوانا ونباتا او جمادا فالحياة في الكل حقيقة
لا عارضية او حالية او تمثيلية لكن انما يدركها كمال المكاشفين فتسبيح الجبال مع داود على
حقيقته لكن لما كان على كيفية مخصوصة وسماعه على وجه غريب خارج عن العقول كان من
معجزات داود عليه السلام وكراماته وقد سبق مرارا تحقيق هذا المقام بما لا مزيد عليه من
الكلام ﴿ بالعشى ﴾ في آخر النهار ﴿ والاشراق ﴾ في اول النهار ووقت الاشراق هو حين
تشرق الشمس اي تضيئ ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها يقال
شرقت الشمس ولما تشرق * وعن ابن عباس رضي الله عنهما كنت امر بهذه الآية لا ادري
ما هي حتى حدثتني ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها
يوم فتح مكة فدعا بوضوء فتوضأ وفي البخاري واغتسل في بيتها ثم صلا الضحى ثمانى ركعات
وقال (يا ام هاني هذه صلاة الاشراق) ومن هنا قال بعضهم من دخل مكة واراد ان يصلي
الضحى اول يوم اغتسل وصلاتها كما فعله عليه السلام يوم فتح مكة * وقال بعضهم صلاة الضحى
غير صلاة الاشراق كما دل عليه قوله عليه السلام (من صلى الفجر بجماعة ثم قعد يذكر الله
تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كان له كاجر حجة وعمره تامة تامة) وهي صلاة
الاشراق كما في شرح المصابيح وقوله عليه السلام (صلاة الاوابين حين تدمض الفصال من
الضحى) والمعنى ان صلاة الضحى تضيئ اذا وجد الفصيل بحر الشمس من الرمضاء اي من
الارض انى اشتد حرها من شدة وقع الشمس عليها فان الرمض شدة وقع الشمس على
الرمل وغيره والفصيل الذي يفصل ويفطم عن الرضاع من الابل وخص الفصال هنا بالركب
لانها التي ترمض لرقه جلد رجليها * وفيه اشارة الى مدحهم بصلاة الضحى في الوقت الذي

لان الحر إذا اشتد عند ارتفاع الشمس تميل النفوس الى الاستراحة فيرد على قلوب الاوابين
المستأنسين بذكر الله تعالى ان ينقطعوا عن كل مطلوب سواء * يقول الفقير يمكن التوفيق
بين الرويتين بوجهين . الاول يحتمل ان يكون الاشراق من اشراق القول اذا دخلوا في
الشروق اى الطلوع فلا يدل على الضحى الذى هو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها
. والثانى ان اول وقت صلاة الاشراق هو ان ترتفع الشمس قدر ربح و آخر وقتها هو اول
وقت صلاة الضحى فصلاة الضحى فى الغداة بازاء صلاة العصر فى العشى فلا ينبغي ان تصلى حتى
تبيض الشمس طالعة ويرتفع كدرها بالكلىة وتشرق بنورها كما يصلى العصر اذا اصفرت الشمس
فقوله عليه السلام (هذه صلاة الاشراق) اما بمعنى انها اشراق بالنسبة الى آخر وقتها واما بمعنى
انها ضحى باعتبار اول وقتها * قال الشيخ عبدالرحمن البسطامى قدس سره فى ترويح القلوب
يصلى اربع ركعات بنية صلاة الاشراق فقد وردت السنة يقرأ فى الركعة الاولى بعد الفاتحة
سورة والشمس ونحماها وفى الثانية والليل اذا يغشى وفى الثالثة والضحى وفى الرابعة ألم نشرح لك
ثم اذا حان وقت صلاة الضحى وهو اذا انتصف الوقت من صلاة الصبح الى الظهر يصلى
صلاة الضحى . واول صلاة الضحى ركعتان او اربع ركعات او اكثر الى ثنتى عشرة ركعة
ولم ينقل ازيد منها بثلاث تسليمات وان شئت بست تسليمات ورد فى فضلها اخبار كثيرة من
صلاها ركعتين فقد ادى ما عليه من شكر الاعضاء لان الصلاة عمل بجميع الاعضاء التى
فى البدن ومن صلاها ثنتى عشرة ركعة بنى له قصر من ذهب فى الجنة وللجنة باب يقال له الضحى
فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين كانوا يدومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه
برحمة الله عز وجل ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى
جناح يسبح فى الهواء ﴿ محشورة ﴾ حال من الطير والعامل سخرنا اى وسخرنا الطير حال
كونها محشورة بمجموعة اليه من كل جانب وناحية : وبالفارسية [جمع كرده شد تزدوى وصف
زده بالاى سروى] وكانت الملائكة تحشر اليه ما امتنع عليه منها كما فى كشف الاسرار عن ابن
عباس رضى الله عنهما كان اذا سبح جاوبته الجبال بالتسييح واجتمعت اليه الطير فسبحت
وذلك حشرها وانما لم يراع المطابقة بين الحالىن بان يقال يحشرن لان الحشر جملة ادل على
القدرة منه متدرجا كما يفهم من لفظ المضارع ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من الجبال والطير
﴿ له ﴾ اى لاجل داود اى لاجل تسييحه فهو على حذف المضاف ﴿ او اب ﴾ رجاع الى
التسييح اذا سبح سبحت الجبال والطير معه : وبالفارسية [باز كردانده آواز خود باوى بتسييح]
ووضع الاواب موضع المسبح لانها كانت ترجع التسييح والمرجع رجاع لانه يرجع الى فعله
رجوعا بعد رجوع . والفرق بينه وبين ما قبله وهو يسبحن . ان يسبحن يدل على الموافقة
فى التسييح وهذا يدل على المداومة عليها * وقيل الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله
او اب اى مسبح مرجع لله . التسييح والترجيع بالفارسية [نعمت كردانيدن] - روى - ان الله تعالى
لم يعط احدا من خلقه ما اعطى داود من حسن الصوت فلما وصل الى الجبال الحان داود تحركت من لذة
السمع فوافقتة فى الذكر والتسييح ولما سمعت الطيور نغماته صفرت بصغير التزيه والتقديس ولما

اصفت الوحوش الى صوته وودنت منه حتى كانت تؤخذ باعناقها فقبل الكل فيض المعرفة والحالة بحسب الاستعداد الا ترى الى الهدهد والبلبل والقمرى والحمامة ونحوها

داني چه كفت مرا آن بلبل سحرى * تو خود چه آدمى كز عشق يخبرى

اشتر بشعر عرب در حالتست و طرب * كرزوق نيست ترا كز طبع جانورى

فالتأثر والحركة والبكاء ونحوها ليست من خواص الانسان فقط بل اذا نظرت بنظر الحقيقة وجدتها في الحيوانات بل في الجمادات ايضا لكونها احياء بالحياة الحقيقية كما اشير اليه فيما سبق * قال الكاشفي [بيكى از اوليا سنكى را ديد كه چون قطرات باران آب از او ميچكد ساعتى توقف كرد بتأمل دران نكريست سنك باوى بسخن در آمد كه اى ولى خدا چندين سالست كه خدای تعالى مرا آفريده و ازيم سياست او اشك حسرت ميريزم آن ولى مناجات كرد كه خدایا اين سنك را ايمن كردان دعای او باجابت پيوسته مژده امان بدان سنك رسيد آن ولى بعد از مدتی ديكر باره هانجا رسيد و آن سنك را ديد كه از توبت اول پيشتر قطرها ميرينخت فرمود كه اى سنك چون ايمن شدى اين كريبه از چيست جواب داد كه اول مى كريستم از خوف عقوبت و حالا ميكريم از شادى امن و سلامت

از سنك كريبه بين و مكو آن تر شحست * در كوه ناله بين و مپندار كان صداست

* قال بعض كبار المكاشفين سبحت الجبال وكذا الطير لتسييح داود ليكون له عملها لان تسييحها لما كان لتسييحه منتشأ منه لاجرم يكون ثوابه عائدا اليه لا اليها لعدم استحقاقها لذلك بخلاف الانسان فانه اذا وافقه انسان آخر في ذكره وتسييحه او عمل بقوله يكون له مثل ثواب ذكره وتسييحه لحيائه وايقاظه فهو صيده واحق به وانما كان يسبح الجبال والطير لتسييحه لانه لما قوى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسييح والتحميد سرى ذلك الى اعضاءه وقواه فانها مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعضاءه وقواه فى الخارج فلا جرم يسبحن لتسييحه وتعود فائدة تسييحها اليه وخاصة العشى والاشراق ان فيهما زيادة ظهور انوار قدرته وآثار بركة عظمته وان وقت الضحى وقت صواهل السكر من خمار شهود المقامات المحموده وان العشى وقت اقبال المصلين الى المناجاة وعرض الحاجات * وشددنا ملكه * قوينا ملكه بالهية والنصرة ونحوهما * قال الكاشفي [ومحكم كرديم پادشاهى ويرا بدعاى مظلومان. يابوزراى نصيحت كند كان. يابكوتاه كردن ظلم از رعيت. يابالقاى رعب وى در دل اعادى. يابيافتن زره وساختن آلات حرب. يابه بسيارى لشكر. يابكثرت پاسانان چه هر شب سى وشش هزار مرد پاس خانه وى ميداشتند] * وقيل كان اربعون الف لابسى درع يجرسونه فاذا اصبح قيل ارجعوا فقد رضى عنكم نبى الله وكان نينا عليه السلام يجرس ايضا الى نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) ومن ذلك اخذ السلاطين الحرس فى السفر والحضر فلا يزالون يجرسونهم فى الليالى ولهم اجر فى ذلك * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه ادعى رجل على آخر بقرة وعجز عن اقامة البينة فادعى الله تعالى الى داود عليه السلام ان اقل المدعى عليه فاعلم الرجل فقال صدقت يا نبى الله ان الله لم ياخذنى بهذا

(الذنب)

الذنب ولكن باني قلت ابا هذا غيبة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فهابوه وعظمت هيته في القلوب . والغيلة بالكسر هو ان يخدع شخصا فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله ﴿ وآيتناه الحكمة ﴾ اي العلم بالاشياء على ما هي عليه والعمل بمقتضاه ان كان متعلقا بكيفية العمل * واعلم ان الحكمة نوعان . احدهما الحكمة المنطوق بها وهي علم الشرعية والطريقة . والثاني الحكمة المسكوت عنها وهي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها عوام العلماء على ما ينبغي فيضرمهم او يهلكهم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتاز في بعض سكك المدينة مع اصحابه فاقسمت عليه امرأة ان يدخلوا منزلها فدخلوا فرأوا نارا موقدة واولاد المرأة يلعبون حولها فقالت يا ابي الله الله ارحم بعباده ام انا باولادي فقال عليه السلام (بل الله ارحم فانه ارحم الراحين) فقالت يا رسول الله أتراني احب ان اتقى ولدي في النار فقال (لا) فقالت فكيف يلقى الله عبيده فيها وهو ارحم بهم قال الراوي فبكي رسول الله عليه السلام فقال (هكذا اوحى الي) ﴿ وفصل الخطاب ﴾ لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما في شرح الفصوص للمولى الجامى رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اي المميز والمبين او الخطاب المفصول اي الكلام الملخص الذي يبينه المخاطب على المرام من غير التباس * وفي شرح الجندي يعني الافصاح بحقيقة الامر وقطع القضايا والاحكام باليقين من غير التباس ولا شك ولا توقف فيكون بمعنى فصل الخصام بتميز الحق من الباطل فالفصل على حقيقته واريده بالخطاب الخاصة لاشتمالها عليه وفي التأويلات التجمية (وشددنا ملكة) في الظاهر بان جعلناه اشد ملوك الارض (و) في الباطن بان (آيتناه الحكمة وفصل الخطاب) والحكمة هي انواع المعارف من المواهب وفصل الخطاب بيان تلك المعارف بادل دليل وآمل قليل انتهى وانما سمي به اما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق تمهيداله من الحمد والصلاة * وقال زياد اول من قال في كلامه اما بعد داود عليه السلام فهو فصل الخطاب ورد بانه لم يثبت عنه انه تكلم بغير لفته واما بعد لفظة عربية وفصل الخطاب الذي اوتيه داود هو فصل الخصومة كما في انسان العيون * اللهم الا ان يقال ان صح هذا القول لم يكن ذلك بالعربية على هذا النظم وانما كان بلسانه عليه السلام * وقال علي رضي الله عنه فصل الخطاب ان يطلب اليه من المدعى ويكلف اليمين من انكر لان كلام الخصوم لا ينقطع ولا ينفصل الا بهذا الحكم * قالوا كان قبل ذلك قد علق الله سلسلة من السماء وامره بان يقضى بها بين الناس فمن كان على الحق يأخذ السلسلة وتصل يده اليها ومن كان ظالما لا يقدر على اخذ السلسلة فاتفق ان رجلا غصب من رجل آخر لؤلؤا فجعل اللؤلؤ في جوف عصاه ثم خاصم المدعى الى داود عليه السلام فقال ان هذا قد اخذ لؤلؤا واني صادق في مقالتي فجاء واخذ السلسلة ثم قال المدعى عليه خذ مني العصا فاخذ عصاه فقال اني دفعت اللؤلؤ اليه واني صادق في مقالتي فجاء واخذ السلسلة فتحير داود في ذلك ورفعت السلسلة وامر عليه السلام بان يقضى بالبينات والايان فذلك قوله (وآيتناه الحكمة) يعني العلم والفهم وفصل الخطاب يعني القضاء بالبينات والايان على الطالبين والمدعى عليهم كذا في تفسير الامام ابي الليث رحمه الله وكان

الحكم في شرعنا ايضا بذلك لانه اسد الطرق واحسن الوسائل في كل مسألة من المسائل لكل سائل ﴿ وهل اتيك نبأ الحصم ﴾ استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماع ما في حيزه للايدان بانه من الاخبار البديعة التي حقها ان لا تخفى على احد. والنبأ الخبر العظيم والحصم بمعنى المحاصم واصل المحاصمة ان يتعلق كل واحد بمخضم الآخر بالضم اى جانبه ولما كان الحصم في الاصل مصدرا متساويا افراده وجمعه اطلق على الجمع في قوله تعالى ﴿ اذ تسوروا المحراب ﴾ يقال تسور المكان اذا علا سوره وسور المدينة حائطها المشتمل عليها وقد يطلق على حائط مرتفع وهو المراد هنا. والمراد من المحراب البيت الذي كان داود عليه السلام يدخل فيه ويشغل بطاعة ربه * قيل كان ذلك البيت غرفة وسمى ذلك البيت محرابا لاشتماله على المحراب على طريقة تسمية الشيء بشرف اجزائه واذ متعلقة بمحذوف وهو التحاكم اى نبأ تحاكم الحصم اذ تسوروا المحراب اى تصعدوا سور الغرفة وتزلوا اليه. والمراد بالحصم المتسورين جبرائيل وميكائيل بمن معهما من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم ﴿ اذ دخلوا على داود ﴾ بدل مما قبله ﴿ ففرع منهم ﴾ الفرع انقباض ونفاري يعترى الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فرعت من الله كما يقال خفت منه وانما فرع منهم لانه كان الباب مغلقا وهو يتعبد في البيت فترلوا عليه بغتة من فوق اى من غير الباب على خلاف العادة * وفيه اشارة الى كمال ضعف البشرية مع انه كان اقوى الاقوياء اذ فرع منهم ولعل فرع داود كان لاطلاع روحه على انه تنبيهه وعتاب فيما سلف منه كما سيأتى فلما رآوه فرعا ﴿ قالوا ﴾ ازالة لفرعه ﴿ لا تخف ﴾ منا ﴿ قال في التأويلات التجمية يشير الى انه لا تخف من صورة احوالنا فاننا جئنا لتحكم بيتنا بالحق ولكن خف من حقيقة احوالنا فانها كشف احوالك التي جرت بينك وبين خصمك اوريا ﴿ خصمان ﴾ اى نحن فريقان متخاصمان على تسمية مصاحب الحصم خصما تجوزا والحاصل انه اطلق لفظ الحصم فيما سبق على الجمع بدليل تسوروا ثم ثنى بتأويل الفريق وهم وان لم يكونوا فريقين بل شخصين اثنين بدليل ان هذا اخي الآية لكن جعل مصاحب الحصم خصما فكانا بمن معهما فريقين من الخصوم فحصل الانطباق بين صيغة التثنية في قوله خصمان وبين ماسر من ارادة الجمع ﴿ بنى ﴾ [ستم وجور كرد] ﴿ بعضنا على بعض ﴾ هو على الفرض وقصد التعريض بداود لا على تحقيق البنى من احدهما فلا يلزم الكذب اذ الملائكة متزهون عنه فلا يحتاج الى ما قيل ان المتخاصمين كانا لصين دخلا عليه للسرقة فلما رآهما اخترعا الدعوى كما في شرح المقاصد ﴿ فاحكم بيتنا بالحق ﴾ بالعدل : وبالفارسية [بس حكم كن درميان ما براسنى] ﴿ ولا تشطط ﴾ [الاشطاط : ييدا كردن واز حد درگذشتن] من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق. والمعنى لا تجر في الحكومة وهو تأكيد للامر بالحكم بالحق والمقصود من الامر والنهى الاستعطاف ﴿ واهدنا الى سواة الصراط ﴾ اى وسط طريق الحق بزجر الباغى عما سلكه من طريق الجور وارشاده الى منهاج العدل ﴿ ان هذا ﴾ استئناف لبيان ما فيه الخصومة ﴿ اخي ﴾ في الدين اوفى الصلابة

(والتعرض)

والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح ما فعل به صاحبه ﴿ له تسع وتسعون نعجة ولي ﴾ قرأ حفص عن عاصم ولي بفتح الياء والباقون باسكانها على الاصل ﴿ نعجة واحدة ﴾ النعجة هي الاتى من الضأن وقد يكنى بها عن المرأة والكناية والتعريض البليغ في المقصود وهو التوبيخ فان حصول العلم بالمعرض به يحتاج الى تأمل فاذا تأمله واتضح قبحه كان ذلك اوقع في قلبه واجلب لحجائه وحيائه ﴿ فقال اكلنيها ﴾ اى ملكنيها وحقيقته اجعلني اكلها كما اكل ما تحت يدي والكافل هو الذى يعولها وينفق عليها ﴿ وعزني في الخطاب ﴾ اى غلبني في مخاطبته اى محاجة بان جاء بحجاج لم اقدر على رده * وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان اعز منى واقوى على مخاطبتي لانه كان الملك فالمنى كان اقدر على الخطاب لعزة ملكه كما فى الوسيط ﴿ قال ﴾ داود بعد اعتراف المدعى عليه او على تقدير صدق المدعى والا فالسارعة الى تصديق احد الخصمين قبل سماع كلام الآخر لا وجه له وفي الحديث (اذا جلس اليك الخصمان فلا تقض لاحدهما حتى تسمع من الآخر) ﴿ لقد ظلمك ﴾ جواب قسم محذوف قصده عليه السلام المبالغة فى انكار فعل صاحبه وتهجن طعمه فى نعجة من ليس له غيرها مع ان له قطعاً منها ﴿ بسؤال نعجتك الى نعاجه ﴾ السؤال مصدر مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر بالى لتضمنه معنى الاضافة والضم كأنه قيل بضم نعجتك الى نعاجه على وجه السؤال والطلب * وفى هذا اشارة الى ان الظلم فى الحقيقة من شيم النفوس فان وجدت ذاعفة فالعامة كما قال يوسف (وما ابرئ نفسى) الآية فالنفوس جبلت على الظلم والبنى وسائر الصفات الذميمة ولو كانت نفوس الانبياء عليهم السلام كذا فى التأويلات النجمية * يقول الفقير هذا بالنسبة الى اصل النفوس وحقيقته والاقنوس الانبياء مطمئنة لا اماراة اذ لم يظهر فيهم الا آثار المظمتة وهى اول مراتب سلوكهم وقد اشار الشيخ الى الجواب بقوله فان وجدت الخ فاعرف ذلك فانه من مزالقي الاقدام وقد سبق التحقيق فيه فى سورة يوسف * ثم قال داود عليه السلام حملاً للنعجة على حقيقتها لا على كونها مستعارة للمرأة ﴿ وان كثيراً من الخطاء ﴾ اى الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خايط كظريف والخلطة الشركاء وقد غلبت فى الماشية ﴿ لىبنى بعضهم على بعض ﴾ اى ليتعدى غير مراعى لحق الصحبة والشركة: يعنى [ازحق خود زياده مى طلبند] ﴿ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ منهم قائم يجتنبون عن البنى والعدوان ﴿ وقليل ما هم ﴾ وهم قليل فهم مبتدأ وقليل خبره قدم عليه للاهتمام به وانما افرد تشبيهاً بفعيل بمعنى مفعول وما مزيدة لتأكيد القلة اولاً لابهام او التعجب من قلة الموصوفين بالايان وصالح العمل ﴿ وظن داود انما قتناه ﴾ الظن مستعار للعلم الاستدلالي لما بينهما من المشابهة . يعنى ان الظن الغالب لما كان يقارب العلم استعير له فالظن يمين لكنه ليس بيقين عيان فلا يقال فيه الا العلم . وما فى انما كافة والمعنى وعلم داود بما جرى فى مجلس الحكومة انما فعلنا به الفتنة والامتحان لا غير بتوجيه الحصر الى نفس الفعل بالقياس الى ما يتاخره من الافعال ﴿ فاستغفر ربه ﴾ اثر ما علم ان ما صدر عنه ذنب كما استغفر آدم عليه السلام بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ وموسى عليه السلام بقوله تبت اليك وعلمها من الانبياء

الحكّام على ما بين في موضعه ﴿ وخر ﴾ سقط حال كونه ﴿ راكعا ﴾ اى ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبداء لانه لا يكون ساجدا حتى يركع وفي كل من الركوع والسجود التحني والخضوع وبه استشهد ابو حنيفة واصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع يقوم مقام السجود او خرا للسجود راكعا اى مصليا اطلاقا للجزء وارادة لكل كانه احرم بركعتي الاستغفار والدليل على الاول اى على ان الركوع ههنا بمعنى السجود ما رواه ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام كان يقول في سجدة ص وسجدة الشكر (اللهم اكتب لي عندك بها اجرا واجعلها لي عندك ذخرا وضع عني بها وزرا واقبلها مني كما قبلت من عبدك داود سجدة) ﴿ واناب ﴾ اى رجوع الى الله تعالى بالتوبة من جميع المخالفات التي هي الزلات وما كان من قبيل ترك الاولى والافضل لان حسنات الابرار سيئات المقربين * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام سجد في ص (وقال سجدها داود توبة ونسجدها شكرا) * وهذه السجدة من عزائم السجود عند ابى حنيفة ومالك رحمهما الله وكل منهما على اصله فابو حنيفة يقول هي واجبة ومالك هي فضيلة وعند الشافعي واحمد سجدة شكر تستحب في غير الصلاة فلو سجدها في الصلاة بطلت عندها كما في فتح الرحمن * وقال الكاشفي [اين سجده تزد امام اعظم سجدة عزيمت است وميكويد بتلاوت وي سجده بايد كرد در نماز وغير نماز وتزد امام شافعي از عزائم نيست واز امام احمد درين سجده دو روايتست واين سجده دهم است بقول امام اعظم * ودر فتوحات مكيه اين را سجده انابت گفته و فرموده كه] يقال لها سجدة الشكر في حضرة الانوار لان داود سجدها شكرا ﴿ فغفرنا له ذلك ﴾ اى ما استغفر منه وكان ذلك في شهر ذي الحجة كما في بحر العلوم - وروى - انه عليه السلام بقي في سجوده اربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه الا الصلاة مكتوبة او لما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب حول رأسه ولم يشرب ماء الا لثاء دمع وجهه نفسه راغبا الى الله في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشا على ملكه فاجتمع اليه اهل الزيف من بني اسرائيل فلما نزلت توبته بعد الاربعين وغفر له حاربه فهزمه وقد قال نينا عليه السلام (اذا بويح لخليفتين) اى لأحدها اولا وللآخر بعده (فاقتلوا الآخر منهما) لانه كالباغى هذا اذا لم يندفع الا بقتله ﴿ وان له ﴾ اى داود ﴿ عندنا لزلنى ﴾ لقربة وكرامة بعد المنفرة كما وقع لآدم عليه السلام . والزلنى القربة والازلاف التقريب والازدلاف الاقتراب ومنه سميت المزدلفة لقربها من الموقف * وعن مالك بن دينار في قوله ﴿ وان له ﴾ الخ يقول الله تعالى لداود عليه السلام وهو قائم بساق العرش يا داود مجذنى بذلك الصوت الرخيم اللين فيقول كيف وقد سلبتني في الدنيا فيقول انى اردت عليك فيرفع داود صوته بالزبور فيستفرغ نعيم اهل الجنة كما في الوسيط ﴿ وحسن مآب ﴾ حسن مرجع في الجنة * وفي كشف الاسرار هو الجنة بمعنى الجنة هي مآب الانبياء والاولياء ﴿ واصل هذه القصة ﴾ ان داود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له اوريا بن حنانيا ويقال لها بنشاع او بنشاوريع بنت شايح قال قلبه اليها وابتنى بعشقها وحبها من غير اختيار منه كما ابتلى نينا عليه السلام بزيب رضى الله عنها لما آها يوما حتى قال يا مقلب القلوب فسأله داود ان يطلقها فاستحى ان يرده ففعل فزوجها وهي

ام سليمان عليه السلام وكان ذلك جليزا في شريعته معتادا فيما بين امته غير مغل بالمرودة حيث كان يسأل بعضهم بمضا ان ينزل عن امراته فيتزوجها اذا اعجبه خلا انه عليه السلام لعظم منزلته وارتقاع مرتبته وعلو شانه تبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه آحاد امته ويسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة ان ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نساؤه بل كان يجب عليه ان يصبر على ما امتحن به كما صبر نينا عليه السلام حتى كان طالب الطلاق هو زوج زينب وهو زيد المذكور في سورة الاحزاب لاهو عليه السلام اي لم يكن هو عليه السلام طالب الطلاق * قال البقل عثق داود عليه السلام لعروس من عرائس الحق حين تجلي الحق منها له فانه كان طاشق الحق فسلاه بواسطة من وسائطه وهذه القصة تسلية لقلب نينا عليه الصلاة والسلام حيث اوقع الله في قلبه حجة زينب فضاقت صدره فقال سبحانه (سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) وفرح بذلك وزادله حجة الله والشوق الى لقائه * قال ابوسعيد الخراز قدس سره زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف الأتري الى قصة داود حين احس باوائل امره كيف استغفر وتضرع ورجع فكان له بذلك عنده زلفي وحسن ما ب صدق ابوسعيد فيما قال لان بلاء الانبياء والاولياء لا ينقص اصطفائيتهم بل يزيدهم شرفا على شرفهم وذلك لان مقام الخلافة مظهر الجمال والجلال فيتحقق تجليات الجلال بالافتتان والابتلاء وفي ذلك ترق له كما قال في التأويلات النجمية ان من شأن النبي والولي ان يحكم كل واحد منهم بين الخصوم بالحق كما ورد الشرع به بتوفيق الله وان الواجب عليهم ان يحكموا على انفسهم بالحق كما يحكمون على غيرهم كما قال تعالى (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم) فلما تبه داود انه ما حكم على نفسه بالحق كما حكم على غيره استغفر ورجع الى ربه متضرعا خاشعا با كيا بقية العمر معتذرا عما جرى عليه فتقبل الله منه ورحم عليه وعفا عنه كما قال (فغفرنا له ذلك وانله عندنا لزلني) اي لقربة بكل تضرع وخضوع وخشوع وبكاء وانين وحنين وتأوه صدر منه (و) له بهذه المراجعات (حسن ما ب) عندنا انتهى وفي الحديث (اوحى الله تعالى الى داود يا داود قل للعاصين ان يسمعوني ضجيج اصواتهم فاني احب ان اسمع ضجيج العاصين اذ اتابوا الى يا داود لن يتضرع المتضرعون الى من هو اكرم مني ولا يسأل السائلون اعظم مني جودا وما من عبد يطعنني الا وانا معطيه قبل ان يسألني ومستجيب له قبل ان يدعوني وغفر له قبل ان يستغفرني) * وقد انكر القاضي عياض ما نقله المؤرخون والمفسرون في هذه القصة وهي قولهم فيها ونقل عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم انهما قالا ما زاد داود على ان قال للرجل انزل لي عن امرأتك واكفنيها فعاتبه الله على ذلك ونبه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا قال وهذا هو الذي ينبغي ان يعول عليه من امره - وحكي - بعضهم ان اوريا كان خطب تلك المرأة : يعني [اوريا آن زنرا خطبه کرده بود اورا بخواسته واز قوم وي اجابت یافته و دل بروی نهاده « فاما عقد نکاح » هنوز نرفته بود « فلما ظاب اوريا » يعني بنزا رفت] وكان من غزاة البقاء ثم خطبها داود فزوجت منه لجلال قدره فاغتم لذلك اوريا فعاتبه الله على ذلك فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المسلم مع عدم احتياجه لاته

كانت تحت نكاحه وقتئذ تسمع وتسعون امرأة ولم يكن لاوريا غير من خطبها * يقول الفقير
دل نظم القرآن على الرواية فقوله (اكتفليها) دل على انها كانت تحت نكاح اوريا وايضا
دل لفظ (الخصم) على ان اوريا بصدد الخصام ولا يكون بهذا الصدد الا بكونها تحت نكاحه
مطلوبة منه بغير حسن رضاه وصفاء قلبه وعجرد جواز استئزال الرجل عن امرأته في شريعتهم
لايستلزم جواز الجبر فلما طلقها اوريا استجاء من داود بقيت الخصومة بينه وبين داود
اذ كان كالجبر كما دل (وعزني في الخطاب) فكان السائل العزيز الغالب فهاتان الروايتان اصح
ما ينقل في هذه القصة فانهم وان اكثروا القول فيها لكن الانبياء منزهون عما يشين بكمالهم
اولا يزين بجمالهم خصوصا عما يقوله القصاص من حديث قتل اوريا وسببية داود في ذلك
يتزوج امرأته ولذلك قال على رضي الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما روي
القصاص جلده مائة وستين وذلك حد القرية على الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين * وفي الفتوحات
المكية في الباب السابع والخمسين بعد المائة ينبغي للواعظ ان يراغب الله في وعظه ويحجبه عن
عن كل ما كان فيه تجر على انتهاك الحرمات مما ذكره المؤرخون عن اليهود من ذكر زلات
الانبياء كداود ويوسف عليهما السلام مع كون الحق اثني عليهم واصطفاهم ثم الالهية المظني
ان يجعل ذلك في تفسير القرآن ويقول قال المفسرون كذا وكذا مع كون ذلك كله تأويلات
فاسدة باسناد واهية عن قوم غضب الله عليهم وقالوا في الله ما قصه الله علينا في كتابه وكل
واعظ ذكر ذلك في مجلسه مقتله الله وملائكته لكونه ذكر لمن في قلبه مرض من العصاة
حجة يحتج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقع في مثل ذلك فأى شيء انا فعل ان الواجب على
الواعظ ذكر الله وما فيه تعظيمه وتعظيم رساله وعلما امته وترغيب الناس في الجنة وتحذيرهم
من النار واهوال الموقف بين يدي الله تعالى فيكون مجلسه كله رحمة انتهى كلام الفتوحات على
صاحبه اعلى التجليات * قال الشيخ الشعراي قدس سره في الكبريت الاحمر وكذلك لا ينبغي له
ان يحقق المناط في نحو قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك) ولا نحو قوله
(منكم من يريد الدنيا ومنكم يريد الآخرة) وقوله (ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم)
فان العامة اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصحابة ثم احتجوا بافعالهم اشبه كلامه * قال حجة الاسلام
الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضي الله عنه وحكاياته وما جرى
بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والطمع فيهم وهم اعلام الدين
وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فلعل ذلك الخطأ في الاجتهاد لا اطلب
الرياسة او الدنيا كما لا يخفى انتهى والحاصل ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بان يقعوا
فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطأ في التأويل فاذا اظهر الله لهم فساد ذلك
التأويل الذي اداهم الى ذلك الفعل حكموا على انفسهم بالمصيان وتابوا ورجعوا الى حكم
العزيز المنان ﴿ يا داود ﴾ اي فغفرنا له ذلك وقتلناه يا داود ﴿ انا جعلناك خليفة في الارض ﴾
الخلافة النيابة عن الغير اما لغية التوب عنه واما لموته واما لمجزئه واما لتشريف المستخلف
وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اوليائه في الارض اذ الوجوه الاول محال في حق

اية تعالى فالخليفة عبارة عن الملك النافذ الحكم وهو من كان طريقته وحكومته على طريقة
 التي وحكومته والسلطان اعم والخلافة في خصوص مرتبة الامامة ايضا اعم . والمعنى
 استخلفناك على الملك في الارض والحكم فيما بين اهلها اى جعلناك اهل تصرف نافذ الحكم
 في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها وكان النبوة قبل
 داود في سبطه والملك في سبط آخر فاعطاها تعالى داود عليه السلام فكان يدبر امر العباد
 بامرهم تعالى * وفيه دليل بين على ان حاله عليه السلام بعد التوبة كما كان قبلها لم يتغير قط بل
 زادت اصطفايته كما قال في حق آدم عليه السلام (ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) * قال بعض
 كبراء المكاشفين ثم المكانة الكبرى والمكانة الزلنى التي خصه الله بها التنصيص على خلافة ولم
 يفعل ذلك مع احد من ابناء جنسه وهم الانبياء وان كان فيهم خلفاء * فان قلت آدم عليه السلام
 قد نص الله على خلافة فليس داود مخصوصا بالتنصيص على خلافة * قلنا مانص على خلافة
 آدم مثل التنصيص على خلافة داود وانما قال للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة فيحتمل
 ان يكون الخليفة الذى اراده الله غير آدم بان يكون بعض اولاده ولو قال ايضا انى جاعل
 آدم لم يكن مثل قوله انا جعلناك خليفة بضمير الخطاب فى حق داود فان هذا محقق ليس
 فيه احتمال غير المقصود * قال بعضهم تجبرت الملائكة على آدم فجعله الله خليفة وتجر طالوت
 على داود فجعله خليفة وتجبرت الانصار على ابي بكر رضى الله عنه فجعله خليفة فلذا جعل الله
 الخلفاء ثلاثة آدم وداود وابابكر . وكان مدة ملك داود اربعين سنة مما وهبه الخليفة الاول
 من عمره فان آدم وهب لداود من عمره ستين سنة فلذا كان خليفة فى الارض كما كان آدم
 خليفة فيها وفي الآية اشارة الى معان مختلفة * منها ان الخلافة الحقيقية ليست بمكتسبة للانسان
 وانما هي عطاء وفضل من الله يؤتاه من يشاء كما قال تعالى (انا جعلناك خليفة) اى اعطيناك الخلافة
 * ومنها ان استعداد الخلافة مخصوص بالانسان كما قال تعالى (وجعلكم خلائف الارض) * ومنها
 ان الانسان وان خلق مستعدا للخلافة ولكن بالقوة فلا يبلغ درجاتها بالفعل الا الشواذ منهم
 * ومنها ان العملية تتعلق بعالم المعنى كما ان الخلقية تتعلق بعالم الصورة ولهذا لما اخبر الله تعالى
 عن صورة آدم عليه السلام قال (انى خالق بشر من طين) ولما اخبر عن معناه قال (انى جاعل
 فى الارض خليفة) * ومنها ان الروح الانسانى هو الفيض الاول وهو اول شئ يتعلق به امركن
 ولهذا نسب الى امره فقال تعالى (قل الروح من امر ربي) فلما كان الروح هو الفيض الاول
 كان خليفة الله * ومنها ان الروح الانسانى خليفة الله بذاته وصفاته اما بذاته فلانه كان له وجود من
 جود وجوده بلا واسطة فوجوده كان خليفة وجود الله واما بصفاته فلانه كان له صفات من جود
 صفات الله بلا واسطة فكل وجود وصفات تكون بعد وجود الخليفة يكون خليفة خليفة الله
 بالذات والصفات وهم جرا الى ان يكون القالب الانسانى هو اسفل سافلين الموجودات و آخر
 شئ لقبول الفيض الالهى واقل حظ من الخلافة فلما اراد الله ان يجعل الانسان خليفة
 خليفته فى الارض خلق خليفة روحه منزلا صالحا لنزول الخلافة فيه وهو قابله واعد له عرشا
 فيه ليكون محل استوائه عليه وهو القلب وانصب له خادما وهو النفس فلو بقى الانسان على

فطرة الله التي فطر الناس عليها يكون روحه مستفيضا من الحق تعالى فائضا بخلافة الحق تعالى على عرش القلب والقلب فائض بخلافة الروح على خادم النفس والنفس فائضة بخلافة القلب على القلب والقلب فائض بخلافة النفس على الدنيا وهي ارض الله فيكون الروح بهذه الاسباب والآلات خليفة الله في ارضه بحكمه وامره بتواقيع الشرائع * ومنها ان من خصوصية الخلافة الحكم بين الناس بالحق والاصراض عن الهوى بترك متابعتها كما ان من خصوصية اكل الحلال العمل الصالح قال تعالى ﴿كلوا من الطيبات واعملوا صالحا﴾ * ومنها ان الله تعالى جعل داود الروح خليفة في ارض الالسانية وجعل القلب والسر والنفس والقلب والحواس والقوى والاخلاق والجوارح والاعضاء كلها رعية له ثم على قضية كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته امر بان يحكم بين رعيته بالحق اى بامر الحق لا بامر الهوى كما قال تعالى ﴿فاحكم بين الناس بالحق﴾ اى يحكم الله تعالى فان الخلافة مقتضية له حتما وحكم الله بين خلقه هو العدل المحض وبه يكون الحاكم عادلا لاجرا. والحكم لغة الفصل وشرطا امر ونهى يتضمنه الزاما ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ماتهواه النفس وتشتهيه في الحكومات وغيرها من امور الدين والدنيا : وبالفارسية [وپروى مكن هواى نفس را و آرزوهاى اورا] قال بعضهم وهو يؤيد ما قيل ان ذنب داود الهم الذي هم به حين نظر الى امرأة اوريا وهو ان يجعلها تحت نكاحه او ما قيل ان ذنب المبادرة الى تصديق المدعى وتظلم الآخر قبل مسألته ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ بالنصب على انه جواب النهى اى فيكون الهوى او اتباعه سببا لضلالك عن دلائله التي نصبها على الحق تكويننا وتشريعا * قال بعض الكبار ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ما يخطر لك في حكمك من غير وحى منى ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ اى عن الطريق الذي اوحى بها الى رسلى انتهى * فان قلت كيف يكون متابعة الهوى سببا للضلال * قلت لان الهوى يدعو الى الاستغراق في اللذات الجسمانية فيشغل عن طلب السعادات الروحانية التي هي الباقيات الصالحات فمن ضل عن سبيل الله الذي هو اتباع الدلائل المنصوبة على الحق واتباع الحق في الامور وقع في سبيل الشيطان بل في حفرة التيران والحرمان ﴿ان الذين يضلون عن سبيل الله﴾ تعليل لما قبله بيان غائلته واظهاره في سبيل الله في موضع الاضمار للايدان بكمال شناعة الضلال عنه ﴿لهم عذاب شديد بما نسوا﴾ اى بسبب نسيانهم ﴿يوم الحساب﴾ مفعول لنسوا. ولما كان الضلال عن سبيل الله مستلزما لنسيان يوم الحساب كان كل منهما سببا وعللة لثبوت العذاب الشديد تأدب سبحانه وتعالى مع داود حيث لم يسند الضلال اليه بان يقول فلئن ضللت عن سبيلي فلك عذاب شديد لما هو مقتضى الظاهر بل اسنده الى الجماعة الغاشين الذين داود عليه السلام. واحد منهم * واعلم ان الله تعالى خلق الهوى الباطل على صفة الضلالة مخالفا للحق تعالى فان من صفته الهداية والحكمة في خليفته يكون هاديا الى الحضرة بضدية طبعه ومخالفة امره كما ان الحق تعالى كان هاديا الى حضرة بنور ذاته وموافقة امره ليسير السائر الى الله على قدمي موافقة امره ومخالفة هواه ولهذا قال المشايخ لولا الهوى ماسلك احد طريقا الى الله واعظم جنائز العبد وتواقيع

(خطايا)

خطایا متابعة الهوى كما قال عليه السلام (ما عبداله في الارض ابغض على الله من الهوى) وفي الحديث (ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) وللهوى كالية في الاضلال لا توجد في غيره وذلك لانه يحتمل ان يتصرف في الانبياء عليهم السلام باضلالهم عن سبيل الله كما قال لداود عليه السلام (ولاتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) ويقوله (ان الذين) الخ يشيروا الى ان الضلال الكبير هو الانقطاع عن طلب الحق ومن ضل عن طريق الحق اخذ بعذاب شديد القطيعة والحرمات من القرب وجوار الحق وذلك بما نسوا يوم الحساب وهو يوم يجازى فيه كل محق بقدر هدايته وكل مبطل بحسب ضلالتة كما في التأويلات النجمية * وفي الآية دليل بين على وجوب الحكم بالحق وان لا يميل الحاكم الى احد الخصمين بشئ من الاشياء وفي الحديث انه عليه السلام قال لعلى (يا على احكم بالحق فان لكل حكم جائر سبعين درعا من النار لو ان درعا واحدا وضع على رأس جبل شاهق لاصبح الجبل رمادا) [در فوائد السلوك آورده که بنکرکه پادشاهی چه صعب کاریست که حضرت داود علیه السلام با کمال درجه نبوت و جلال مرتبه رسالت بحمل اعبای چنین امری مأمور و بخطب انقال چنین خطابى مخاطب می شود که (فاحکم بین الناس بالحق) میان مردمان حکم بطریق معدلت و نصفت کن و داورى بر منهج عدل و انصاف نماید و پای بر جای حق نه بر طریق باطل و متابعت هوای نفس بر متابعت مراد حق اختیار مکن که ترا از مسالك مراضی ما کمراه کردند : و در سلسله الذهب میفرماید

نص قرآن شنو که حق فرمود * در مقام خطاب یادود
که ترازان خلیفگی دادیم * سوی خلقان ازان فرستادیم
تادهی ملک را ز عدل اساس * حکم رانی بعدل بین الناس
هر کرا نه ز عدل دستورست * از مقام خلیفگی دورست
آنکه گیرد ستم ز دیو سبق * عدل چون خواندش خلیفه حق
پیش کرده خلاف فرمان را * کشته نائب مناب شیطان را
حق ز شاهان بغیر عدل نخواست * آسمان وزمین بعدل بیاست
شاه باشد شبان خاق همه * رمه و کرک آن رمه ظلمه
بهر آست های هوی شبان * تا بیابد رمه ز کرک امان
چون شبان ساز کار کرک بود * رمه را آفت بزرك بود
هر کرا دل بعدل شد مائل * طمع از مال خلق کو بکسل
طمع و عدل آتش و آبنده * هر دو یکجا قرار کی یابند
هر کرا از خلیفگی خدای * نشود سیر نفس بد فرمای
سیر مشکل شود ازان ز روسیم * که کشد که زبویه که زیتیم

ومن الله التوفيق للعدل في الانفس والآفاق واجراء احكام الشريعة و آداب الطريقة على الاطلاق انه المحسن الخلاق ﴿ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما ﴾ من المخلوقات ﴿ باطلا ﴾

اي خلقا باطلا لاحكمة فيه بل ليكون مدارا للعلم والعمل ومذكرا للآخرة وما فيها من الحساب والجزاء فان الدنيا لا تخلو عن الصفو والكدر وكل منهما يفصح عما في الآخرة من الراحة والخطر وايضا ليكون مرآة يشاهد فيها المؤمنون الذين ينظرون بنور الله شواهد صفات الجمال والجلال

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿ذلك﴾ اي كونه خلقا باطلا خاليا عن الغاية الجليلة والحكمة الباهرة ﴿ظن الذين كفروا﴾ اي مظنون كفار مكة فانهم وان كانوا مقرين بان الله هو الخالق لكن لما اعتقدوا بان الجزاء الذي هو عاقبة خلق العالم باطل لزمهم ان يظنوا ان المعلول باطل ويعتقدوا ذلك ﴿فويل﴾ اي فاذا كان مظلونهم هذا فالهلاك كل الهلاك اي فشددة هلاك حاصل: وبالفارسية [بس واي] ﴿الذين كفروا﴾ خبر لويل ﴿من النار﴾ من تعليلية مفيدة لعلة النار لثبوت الويل لهم صريحا بعد الاشعار بعلة ما يؤدى اليها من ظنهم وكفرهم اي فويل لهم بسبب النار المرتبة على ظنهم وكفرهم فلا بد من رؤية الحق حقا والباطل باطلا وتدارك زاد اليوم اي يوم الجزاء ظاهرا وباطنا يحصل الخلاص والنجاة والنعيم واللذات في اعلى الدرجات ﴿ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة الانكارية اي بل نجعل المؤمنين المصلحين في الارض ﴿كالمفسدين في الارض﴾ بالكفر والمعاصي اي لانجعلهم سواء فلو بطل البعث والجزاء كما يظن الكفار لاستوت عند الله حال من اصلح ومن افسد ومن سوى بينهما كان سفيا والله تعالى منزه عن السفه فانما بالايمان والعمل الصالح يرفع المؤمن الى اعلى عليين ويرد الكافرين الى اسفل سافلين ﴿ام نجعل المتقين كالفجار﴾ اي كما لانجعل اهل الايمان والعمل الصالح الذين هم مظاهر صفات لطفنا وجمالنا كالمفسدين الذين هم مظاهر صفات قهرا وجمالنا كذلك لانجعل اهل التقوى كالفجار والنجس شقا واسعا والفجور شق سر الديانة. انكر التسوية اولا بين اهل الايمان والشرك ثم بين اهل التقوى والهوى يعني من المؤمنين وهو المناسب لمقام التهديد والوعيد كي يخاف من الله تعالى كل صنف بحسب مرتبته ويجوز ان يكون تكرير الانكار الاول باعتبار وصفين آخرين يمنعان التسوية من الحكيم الرحيم - وروى - ان كفار قريش قالوا للمؤمنين انا نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون بل اكره فقال تعالى ﴿ام نجعل﴾ الخ وانما قالوا ذلك على تقدير وقوع الآخرة كما سبق من قوله تعالى ﴿وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعدين﴾ وسيجيء في قوله تعالى ﴿انجعل المسلمين كالمجرمين﴾ اي في ثواب الآخرة * واعلم ان الله تعالى سوى بين الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفار اوفر حظا من المؤمنين لان الدنيا لا تعدل عند الله جناح بعوضة لكن الله جعل الدار الآخرة للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا وهم المؤمنون المخلصون المنقادون لله ولا امره وانما لم يجازهم في هذه الدار لسعة رحمة وضيقة هذه الدار فلذا اخرا الجزاء الى الدار الآخرة فاذا ترقى الانسان من الهوى الى الهدى ومن الجهل الى العلم التقوى اخذ الاجر بالكيل الاوفى * ثم لما كان القرآن متبع جميع السموات والارضين

اولاً ثم بين المصلحة فيه فقال ﴿ كتاب ﴾ خبر مبتدأ محذوف وهو عبارة عن القرآن اى هذا كتاب ﴿ انزلناه اليك ﴾ صفته ﴿ مبارك ﴾ خبر ثان للمبتدأ اى كثير المنفعة دنيا ودينا لمن آمن به وعمل باحكامه وحقايقه واشاراته فان البركة نبوت الخير الآمى فى الشئ والمبارك مافيه ذلك الخير ﴿ ليديروا آياته ﴾ متعلق بانزلنا واصله يتدبروا فادغمت التاء فى الدال اى انزلناه ليتفكروا فى آياته بالفكر السليم فيعرفوا مايتبع ظاهرها من المعانى الفائقة والتأويلات اللائقة اى ليتفكروا فى معانيها فان التدبر عبارة عن النظر فى عواقب الامور والتفكر تصرف القلب فى معانى الاشياء لدرك المطلوب ﴿ وليتذكر اولوا الالباب ﴾ اى وليتعبه اصحاب المقول الخالصة عن شوب الوهم عمم التدبر لعموم العلماء وخص التذكرة بخصوص العقلاء لان التدبر للفهم والتذكر لوقوع الاجلال والحشية الخاص باكابر اهل العلم قال بعضهم التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى فيتذكر ما انطبع فى النفس فى الازل من التوحيد والعارف انتهى فعلم ان المقصود من كلام الحق التفكير والتذكر والاتعاظ به لاحفظ الالفاظ فقط * قال الشبلى قدس سره قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها حديثاً واحداً وكان علم الاولين والآخرين مندرجاً فيه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها) وكان الصحابة يكتبون ببعض السور القرآنية ويشغلون بالعمل بها فان المقصود من القرآن العمل به - روى - ان رجلاً جاء الى النبي عليه السلام وقال علمنى مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعلمه اذا زلزلت الارض حتى اذا بلغ من يعمل الح قال حسبي فاخبر النبي عليه السلام بذلك فقال (دعوه فقد فقه الرجل) * وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه قلبنى ينفعك فقلته فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لاتعمل فكيف تطلب ما لم تعلم * وعن البصرى رحمه الله قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لاعلمهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حدوده حتى ان احدهم ليقول والله لقد قرأت القرآن فما سقطت منه حرفاً والله وقد اسقط كله ما يرى عليه لا قرآن اثر فى خلق ولا عمل والله ما هو يحفظ حروفه واضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة لا اكثر الله فى الناس مثل هؤلاء، فن اقتنى بظاهر المتلوة كان مثله كمثل من له لفحة درور لا يحملها ومهرة نتوج لا يستولدها * قال انس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تمودوا بالله من فخر القراء فانهم اشد فخرًا من الجبابرة) ولا احد ابغض الى رسول الله من قارى متكبر وعن على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (تمودوا بالله من دار الحزن فانها اذا فتحت استجارت منها جهنم سبعين مرة اعدتها الله للقراء المرائين باعمالهم وان شر القراء لمن زور الامراء) : وفى سلسلة الذهب للمولى الجامى قدس سره

رب قال يهوه بالقران وهو يفضى به الى الخذلان

خواجه را نیست جز تلاوت کار * لیکن آن طرد و لغت آرد بار
 لغتست این که بهر لهجه و صوت * شود از تو حضور خاطر فوت
 نشود بر دل تو تا بنده * کین کلام خداست پابنده
 لغتست این که سازدت بی سیم * روز شب با امیر و خواجه ندیم
 خانه شان مزبله است و قرآن نور * دار این نور را زمزبله دور
 معنی لمن چیست مردودی * بمقامات بعد خشنودی
 هر که ماند از خدا بیک سرمو * آمد اندر مقام بعد فرو
 کرچه ملعون نشد زحق مطلق * هست ملعون بقدر بعد ازحق

﴿ ووهبنا لداود سلیمان ﴾ [و بخشیدیم داود را فرزندی که آن سلیمانست] علیهما السلام .
 والهبه عطاء الواهب بطریق الانعام لا بطریق العوض والجزاء الموافق لاعمال الموهوب له
 فلیمان النعمة التامة علی داود لان الخلافة الظاهرة الالهية قد کملت لداود وظهرت اکلیتها
 فی سایمان وكذا علی العالمین لما وصل منه الیهم من آثار اللطف والرحمة * وعن ابن عباس
 رضی الله عنهما انه قال اولادنا من مواهب الله ثم قرأ (یهب لمن یشاء انا و یهب لمن یشاء
 الذکور) - روى - ان داود علیه السلام عاش مائة سنة ومات یوم السبت فجأة ویوم السبت لهم
 کیوم الجمعة لنا انا و ملك الموت وهو یصعد فی محرابه ای العرفة وینزل وقال جئت لاقبض
 روحك فقال دعنی حتی ازل وارقی فقال ما لی ای ذلك سبیل نقت الايام والشهور
 والسنون والآثار والارزاق فما انت بمؤثر بعدها فسجد داود علی مرقاة من السرج فقبض
 نفسه علی تلك الحال . وموت فجأة رحمة من الله وتخفيف ورفق بهم اذ هم المنقطعون استعدون
 فلا یحتاجون الی الایضا و تجدید التوبة ورد المظالم بخلاف غیرهم ولذا كان من آثار غضب الله
 علی الناسقین واوصی داود لابنه سایمان بالخلافة ﴿ نعم العبد ﴾ سلیمان لصلاحیه استعداده
 للکمال النوعی الانسانی وهو مقام النبوة والخلافة * قال بعضهم العبودیة هی الذبول
 عن موارد الربوبیة والحمول تحت صفات الالهیة ﴿ انه اواب ﴾ رجاع الی الحضرة
 باخلاص العبودیة بلاعانة دنیویة ولا اخرویة او رجاع الی الله فی جمیع الاحوال فی النعمة
 بالشکر وفی المحنة بالصبر [بظاهر ملك و مملکت میراند و بیاطن فقر وفاق همی پرورد
 سایمان روزی تمنی کرد گفت بار خدایا جن و انس و طیور و وحوش بفرمان من کردی
 چه بود که ابلیس را نیز بفرمان من کنی تا او را بند کنم گفت ای سلیمان این تمنی مکن
 که دران مصلحت نیست گفت بار خدایا کر هم دو روز باشد این مراد من بده گفت
 دادم سایمان ابلیس را در بند کرد و معاش سلیمان با آن همه ملك و مملکت از دست و نچ
 خویش بود هر روز زنبیلی بیافتی و بدو قرص بدادی و در مسجد با درویشی بهم بخوردی
 و گفتمی [مسکین و جالس مسکینا

یک کدا بود سلیمان بعصا و زنبیل * یافت از لطف تو آن حشمت و ملك آرای
 آن روز که ابلیس را در بند کرد زنبیل بیازار فرستاد و کس نخرید که در بازار آن

(روز)

روز هیچ معاملت و تجارت نبود و مردم همه بعبادت مشغول بودند آن روز سلیمان هیچ طعام نخورد دیگر روز همچنان بر عادت زنیل بافت و کس نخرید سلیمان کرسنه شد بالله نالید گفت بار خدایا کرسنه ام و کس زنیلی نمی خرد فرمان آمد که ای سلیمان نمی دانی که چون تو مهتر بازاریان در بند کنی در معاملات بر خلق فرو بسته شود و مصلحت خلق نباشد او مصداق دنیا است و مشارک خلق در اموال و اولاد [یقول الله تعالی (وشاركهم فی الاموال و الاولاد) فظهر من هذه الحکایة حال سلیمان مع الله تعالی و کونه متخلیا عن المال فارفا عن الملك فی الحقیقة

چو هر ساعت از تو بجایی رود دل * بتنهایی اندر صفایی نبینی
ورت مال و جاهت و زرع و تجارت * چو دل با خداست خلوت نشینی

﴿ اذ عرض علیه ﴾ ای اذ کر ماصدر عنه اذ عرض علیه یقال عرض له امر کذا ای ظهر و عرضه له ای اظهرته و عرض الجند اذا امرهم علیه و نظر ما حالهم ﴿ بالعشی ﴾ هومن الظهر الی آخر النهار ﴿ الصافات ﴾ مرفوع بعرض جمع صافن لاصافنة لانه لذكور الحیل و صفة المذکر الذی لا یقتل یجمع هذا الجمع مطردا كما عرف فی النحو. و الصفن الجمع بین الشیئین ضامما بعضهما الی بعض یقال صفن الفرس قوائمه اذا قام علی ثلاث و تثنی الرابعة ای قلب احد حوافره و قام علی طرف سنک ید او رجل و السنک طرف مقدم الحافر و هو من الصفات المحمودة فی الحیل لا یکاد یتفق الا فی العربی الخالص : و المعنی بالفارسیة [اسبان ایستاده به سه پای و برکناره سم از قائم چهارم] ﴿ الجیاد ﴾ جمع جواد وجود و هو الذی یسرع فی جریه تشبیها له بالمطر الجود : و المعنی بالفارسیة [اسبهای تازی نیورنک نیکو قد تیزرو] کذا قاله صاحب کشف الاسرار و کأنه جمع بین معنی الجید و الجواد قال فی القاموس الجواد السخی و السخیة و الجمع الاجواد و الجید ضد الرذی و الجمع الجیاد و قیل الجواد هو الفرس الذی یجود عند الرکض ای العدو و عن ابن عباس رضی الله عنهما الجیاد الحیل السوابق و اذا جرت کانت سراعا خفایا فی جریها - روى - ان سلیمان علیه السلام غزا اهل دمشق و نصیبین و هی قاعدة دیار ربیعة فاصاب الف فرس عربی او اصابها ابوه من العماقة فورثها منه و هذا علی تقدیر عدم بقاء قوله علیه السلام (نحن معاشر الانبیاء لانورث ما ترکناه فهو صدقة) علی عمومه او یحمل علی الاستعارة بعلاقة المشابهة فی ثبوت و لایة التصرف فان لسلیمان حق التصرف فیما ترکه ابوه فی بیت المال کالدروع و نحوها کما کان للخلفاء حق التصرف فیما ترکه نبینا علیه السلام ولذا منع ابوبکر رضی الله عنه فاطمة رضی الله عنها عن المبرات حین طلبته و ذلك ان ما ترکه علیه السلام من صفایا اموال الثقیف و قدک کان مصروفا الی نفقة نساءه کما فی حیاته لکونهن محبوسات علیه الی وفاتهن و ایضا الی نفقة خلیفته لکونه خادما له قائما مقامه و ما فضل من ذلك کان یتصرف الی مصالح المسلمین فلم یبق له بعد وفاته ما یکون میراثا لاهل بینه [و کفته اند اسبان دریایی بودند و بر داشتند و دیوان برای سلیمان از بحر بر آوردند] و سیبجی ما یؤیده

وعلى كل تقدير فقد سليمان يوماً بعد ما صلى الظهر على كرسبه وكان يريد جهادا فاستعرض تلك الافراس اى طلب عرضها عليه فلم تزل تعرض عليه وهو ينظر اليها ويتعجب من حسنها حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه كما في كشف الاسرار وعن ورد كان له من الذكر وقتئذ وتهيبه قومه فلم يعلموه فاقتم لما فاته بسبب السهو والنسيان فاستردها فعقرها تقربا الى الله وطلبا لمرضاته على ان يكون العقر قرابة في تلك الشريعة ولذا لم ينكر عليه فعله او مباحا في ذلك اليوم وانما اراد بذلك الاستهانة بمال الدنيا لمكان فريضة الله كما قاله ابواليث فلم يكن من قبيل تعذيب الحيوان * يقول الفقير سر العقر ههنا هو ان تلك الخيل لما شغلته عن القيام الى الصلاة كان العقد كفارة موافقة له * وقال بعضهم المراد من العقر الذبح فيكون تقديم السوق كما ياتي لرعاية الفاصلة فذبحها وتصدق باحومها وكان لحم الخيل حلالا في ذلك الوقت وانما لم يتصدق بها لانه يحتاج الى زمان ووجدان محل صالح له. والحاصل انه ذبح تسعمائة وبقي مائة وهو ما لم يعرض عليه بمد فما في ايدي الناس من الجياد فمن نسل تلك المائة الباقية كذا * قالوا وفيه ان هذا يؤيد كون تلك الخيل قد اخرجت من البحر اذ لو كانت من غنائم الغزو لم يلزم ان يكون نسل الجياد من تلك المائة لوجود غيرها في الدنيا وايضا على تقدير كونها ميراثا من ابيه بالمعنى الثاني كما سبق تكون امانة في يده والامانة لا تعقر ولا تذبح كما لا يخفى عنه فقال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي عنه قاله عليه السلام عند غروب الشمس اعترافا بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة وندا عليه وتمهيدا لما يعقبه من الامر بردها وعقرها والتعقيب بالقضاء باعتبار اواخر العرش المستمر دون ابتدائه والتأكيد للدلالة على ان اعترافه وندمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخبر واصل احببت ان يعدى بعلي لانه بمعنى آثرت كما في قوله تعالى (فاستجبوا لعمى على الهدى) وكل من احب شيئا فقد آثره لكن لما ائيب مناب ائيب وضمن معناه عدى تعديته بعن وحب الخير مفعوله اى مفعول به لائيب المضمن والذي ائيب مناب الذكر هو الاطلاع على احوال الخيل لاحب الخيل الا انه عدى الفعل الى حب الخيل للدلالة على غاية محبته لها فان الانسان قد يحب شيئا ولكنه يحب ان لا يحبه كالمريض الذي يشتهي ما يضره ولذا لما قيل لمريض ماتشتهي قال اشتهي ان لا اشتهي واما من احب شيئا واحب ان يحبه فذلك غاية المحبة. والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته عليه السلام لانها مال ويحتمل انه سماها خيرا كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال عليه السلام (الخير) اى الاجر والمغرم (مفقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة) والمراد بالذكر صلاة العصر بدليل قوله بالعشى وسميت الصلاة ذكرا لانها مشحونة بالذكر كما في كشف الاسرار او الورد المعين وقتئذ ومعنى الآية ائيبت حب الخيل اى جعلته تابعا عن ذكر ربي ووضعت موضعه وكان يحب لمثل ان يشتغل بذكر ربه وطاعته عنه حتى توارت بالحجاب عنه التوارى الاستتار والضمير للشمس واضمارها من غير ذكر للدلالة العشى عليها اذ لاشئ يتوارى حينئذ غيرها فالحجاب مغيب الشمس ومغربها كما في المفردات وحتى يتعلق بقوله اشبهت

(وظية)

وظيفة له باعتبار استمرار الحجة ودوامها حسب استمرار العرض . والمعنى انبت حب الخير عن ذكر ربي واستمر ذلك حتى توارت اي غربت الشمس تشبيها لغروبها في مغربها بتوارى الجارية الحجة بحجابها اي المسترة بنجائها وخدرها * وقيل الضمير في توارت للصافات اي حتى توارت بحجاب الليل اي بظلامه لان ظلام الليل يستر كل شيء ﴿ ردها على ﴾ من تمام مقالة سليمان ومرمى غرضه من تقديم ما قدمه والحطاب لاهل العرض من قومه اي اعيدوا تلك الخيل على ﴿ فطفق مسحاً بالسوق والاعناق ﴾ الفاء فصيحة مفضحة عن جملة قد حذف ثقة بدلالة الحال عليها وايدانا بغاية سرعة الامثال بالامر وطفق من افعال المقاربة الدالة على شروع فاعلمها في مضمون الخبر فهو بمعنى اخذ وشرع وخبر هذه الافعال يكون فعلا مضارعاً في الاغلب ومسحاً نصب على المصدرية بفعل مقدر هو خبر طفق والمسح امرار اليد على الشيء والجمهور على ان المراد به هنا القطع من قولهم مسح علاوته اي ضرب عنقه وقطع رأسه والعلاوة بالكسر اعلى الرأس او العنق * قال في المفردات مسحته بالسيف كناية عن الضرب والسوق جمع ساق كدور ودار والساق ما بين الكعبين كعب الركبة وكعب الرجل . والاعناق جمع عنق بالفارسية [كردن] والباء مزيدة كافي قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم) فان مسحت رأسه ومسحت برأسه بمعنى واحد . والمعنى فردوها عليه فاخذ يمسح بالسيف مسحاً سوقها واعناقها اي يقطع اعناقها ويمرّقب ارجلها اي هو واحسابه او يذبح بعضها ويمرّقب بعضها ازالة للعلاقات ورفعاً للحجاب الخائل بينه وبين الحق واستغفاراً واناة اليه بالترك والتجريد * وفي الآية اشارة الى ان حب غير الله شاغل عن الله وموجب للحجاب وان كل محبوب سوى الله اذا حجبك عن الله لحظة يلزمك ان تعالجه بسيف نقي لا اله الا الله

• لا • نهنگیست کائنات آسام * عرش تا فرش در کشیده بکام
هر کجا کرده آن نهنگ آهنگ * از من ومانه بوی ماندونه رنگ

• وقال الامام في تفسيره الصواب ان يقال ان رباط الخيل كان مندوباً اليه في دينهم كما هو مندوب اليه في شرعنا ثم ان سليمان عليه السلام احتاج الى العز و جلس على كرسيه وامر باحضار الخيل وامر باجرائها وذكر اني لا اجرها لاجل الدنيا وحظ النفس وانما اجرها واحبها لامر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر ربي ثم انه امر باجرائها وتسييرها حتى تورات بالحجاب اي غابت عن بصره فانه كان له ميدان واسع مستدير يسابق فيه بين الخيل حتى توارى عنه وتغيب عن عينه ثم انه امر الراضين بان يردوها فردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها واعناقها اي بيده حبالها وتشريفا وابانة لعزتها لكونها من اعظم الاعوان في قهر الاعداء واعلاء الدين وهو قول الزهري وابن كيسان وليس فيه نسبة شيء من المنكرات الى سليمان عليه السلام فهو احق بالقبول عند اولى الافهام • وفي الفتوحات المكية معنى الآية احببت الخير عن ذكر ربي الخير بالخيرية فلحيته لذلك والخير هي الصافات الجياد من الخيل واما قوله فطفق مسحاً اي يمسح بيده

على اعناقها وسوقها فرحا ومعجبا بخير به لافرحا بالدنيا لان الانبياء متزهون عن ذلك وهذه تشبه ما وقع لايوب عليه السلام حين ارسل الله له جرادا من ذهب فصار يخشوفى ثوبه منه ويقول لاغنى لى عن بركتك يارب فما احب سليمان الخير الالكونه تعالى احب حب الخير ولذلك اشتاق اليها لما توراة بالحجاب يعنى الصافات الجياد لكونه فقد المحل الذى اوجب له حب الخير عن ذكر ربه فقال ردوها على . وليس للمفسرين الذين جعلوا التوارى للشمس دليل فان الشمس ليس لها هنا ذكر ولا الصلاة التى يزعمون ومساق الآية لا يدل على ما قالوه بوجه ظاهر البتة انتهى كلام الفتوحات * وعن على رضى الله عنه اشتغل سليمان عليه السلام بعرض الافراس للجهاد حتى توراة بالحجاب اى ضربت الشمس فقال بامر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها يعنى الشمس فردوها الى موضع وقت العصر حتى صلى العصر فى وقتها فذلك من معجزات سليمان عليه السلام * قال فى كشف الاسرار [سليمان عليه السلام درراه خدا آن همه اسبان فدا كرد ودل ازان زينت و آرايش دنيا بر داشت و باعبادت الله پرداخت لاجرم رب العزة اورا به ازان عوض داد بجاي اسبان بادرا مركب اوساخت و بسبب آن اندوه كه بوى رسيد برفوت عبادت فرشته قرص آفتاب از مغرب باز كردانيد از بهروى تا نماز ديگر بوقت خویش بگذارد و آن ويرا معجزه كشت و چنانكه اين معجزه از بهر سليمان پيغمبر پيدا كشت درين امت از بهر امير المؤمنين على رضى الله عنه از روى كرامت پيدا كشت در خبرست مصطفى عليه السلام سر بركنار على نهاد و بخت على نماز ديگر نكرده بود نحواست كه خواب بر رسول قطع كند مرد عالم بود كفت نماز طاعت حق و خدمت راست رسول طاعت حق همچنان مى بود تا قرص آفتاب بمغرب فروشد مصطفى عليه السلام از خواب در آمد على كفت يا رسول الله وقت نماز ديگر فوت شد و من نماز نكردم رسول كفت اى على چرا نماز نكردى كفت نحواستم كه لذت خواب بر تو قطع كنم جبريل آمد كه يا محمد حق تعالى مرا فرمود تا قرص آفتاب را از مغرب باز آرم تا على نماز ديگر بوقت بگذارد بعض ياران كفتند قرص آفتاب را چندان باز آورد كه شعاع آفتاب ديديم كه بر ديوار هاى مدينه مى تافت * قال الكاشفى و انكه آفتاب بدعاى حضرت پيغمبر عليه السلام در صهبای خيبر بعد از غروب باز كشت و بجاي عصر آمد تا حضرت على رضى الله عنه نماز گزارد و نزد محدثان مشهورست و امام طحاوى در شرح آثار خویش فرموده كه روات ابن ثقات اند و از احمد ابن صالح رحمه الله نقل كرده كه اهل علم را سزاوار نيست كه تغافل كنند از حفظ اين حديث كه از علامات نبوتست [ولا عبرة بقول بعضهم بوضعه

که دعوتش گرفته كریبان آفتاب * بالا کشیده از چه مغرب بر آسمان

که قرص بدر را بسر کرد خوان چرخ * دستش دو نیم کرده بيك ضربت بنان

* و اعلم ان حبس الشمس وردھا وقع مرارا ومعنى حبسها وقوفها عن السير والحركة بالكلية او بطؤ حركتها او ردها الى ورائها ومعنى ردها اطلاقها بعد غروبها ومعنيها فقد

(جست)

حبست لداود عليه السلام وذلك في رواية ضعيفة وردت لسليمان على ما قرر . وحبست ايضا خليفة موسى عليه السلام وهو يوشع بن نون فانه سار مع بني اسرائيل لقتال الجبارين وكان يوم الجمعة ولما كاد يفتحها كادت الشمس تغرب فقال للشمس ايها الشمس انك مأمورة وانا مأمور بحرمتي عليك ألا ركبت اى مكنت ساعة من النهار وفي رواية اللهم احبسها على حبسها الله حتى افتتح المدينة وانما دعا بحبسها خوفا من دخول البيت المحرم عليهم فيه المقاتلة . وردت ايضا لعلي رضي الله عنه بدعاء نبينا عليه السلام على ما سبق . وحبست ايضا عن الغروب لنبينا عليه السلام وذلك انه اخبر في قصة المعراج ان غير قريش تقدم يوم كذا فلما كان ذلك اليوم اشرفت قريش ينتظرون ذلك وقد ولى النهار حتى كادت الشمس تغرب فدعا الله تعالى فحبس الشمس عن الغروب حتى قدمت العير وفي بعض الروايات حبست له عن الطلوع لانه عليه السلام قال (وتطلع العير عليكم من الثنية عند طلوع الشمس) فحبس الله الشمس عن الطلوع حتى قدمت العير . وحبست ايضا له عليه السلام في بعض ايام الخندق الى الاحرار والاصفرار وصلى حينئذ وفي بعضها لم تحبس بل صلى بعد الغروب واليه الاشارة بقوله عليه السلام (شغلونا عن الصلاة الوسطى) اى عن صلاة العصر * وفي كلام سبط ابن الجوزي ان قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تخلفت اوردت لاختلفت الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها وردتها من باب المعجزات ولا مجال للقياس في خرق العادات . وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد انه قعد يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم ان لا يتحركوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى * مدحى لآل المصطفى وتجله

ان كان للمولى وقوفك فليكن * هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والياب هذا كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ الفتنه الاختبار والابتلاء ﴿ والقينا ﴾ الالتقاء الطرح ﴿ على كرسى ﴾ الكرسي اسم لما بقعد عليه والمراد سريره المشهور وقد سبق في سورة سبأ ﴿ جسدا ﴾ . قال في المفردات الجسد الجسم لكنه اخص قال الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خلق الارض ونحوه وايضا فان الجسد يقال لماله لون والجسم يقال لما لا يبين له لون كالماء والهواء * وقال في انوار المشارق الفرق بين الجسد والبدن ان الاول يم لذي الروح وغيره ويتناول الرأس والشوى والثانى مخصوص بذى الروح ولا يتناولهما ومن هذا قد اشتهر فيما بينهم حشر الاجساد باضافة الحشر الخاص بذى الروح الى الاجساد العامة له ولغيره دون الابدان المخصوصة وذلك لان في اضافته الى البدن باعتبار انه لا يتناول الرأس والشوى على مانص عليه الزمخشري في الفائق والخليل في كتاب العين قصورا مخلا بحكم الاعادة بعينه واماما في الجسد من العموم الزائد على قدر الحاجة فنرفع بقريته اضافة الحشر انتهى كلام الانوار والمراد به في الآية القالب بلا روح كما سيأتى ﴿ ثم اتاب ﴾ اى سايمان

عليه السلام . والانا بة الرجوع الى الله تعالى - روى - ان سليمان كان له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية وكان في ظهره ماء مائة رجل اى قوتهم وهكذا انبىاء الله اعطى كل منهم من القوة الجماعية ما لم يعط احد من افراد امته وكذا الولي الاكمل فان له قوة زائدة على سائر الآحاد وان لم تبلغ مرتبة قوة النبي فقال سليمان عليه السلام يوما لاطوفن الليلة على سبعين امرأة اى اجامعهن اوتسعين اوتسع وتسعين اومائة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه اى وزيره آصف قل ان شاء الله فلم يقل فطاف عليهن تلك الليلة فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق ولد له عين واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فالقته القابلة على كرسيه وهو الجسد المذكور قال نبينا عليه السلام (لوقال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون) * قال القاضي عياض رحمه الله وان سئل لم لم يقل سليمان في تلك القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة . اسدها ماروى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها اى كلمة ان شاء الله وذلك لينفذ مراد الله . والثانى انه لم يسمع صاحبه وشغل عنه انتهى فمضى ابتلاه قوله لاطوفن الخ وتركه الاستثناء ومعنى القاء الجسد على كرسيه القاء الشق المذكور عليه ومعنى انا بة رجوعه الى الله تعالى عن زلته وهو تركه الاستثناء في مثل ذلك الامر الخطير لان ترك الاولى زلة للانبياء اذ حسنات الابرار سيآت المقربين الاترى ان نبينا عليه السلام لما سئل عن الروح وعن اسحاب الكهف وذى القرنين قال (اشوفى غدا اخبركم) ولم يستثن فحبس عنه الوحي اياما ثم نزل قوله تعالى ﴿ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله﴾ - وروى - ان سليمان عليه السلام ولده ابن فاجتمعت الشياطين على قتله وذلك انهم كانوا يقدرون في انفسهم انهم سيستريحون مما هم فيه من تسخير سليمان اياهم على التكاليف الشاقة والاعمال المستمرة الدائمة بموته فلما ولده ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولده لم ننفك عما نحن فيه من البلاء فسيبنا ان نقتل ولده او نخبه والتخيل ففساد العقل والعضو فعلم سليمان بذلك فامر السحاب فحمله وكانت الريح تعطيه غذاءه وربى فيه خوفا من مضرة الشياطين فابتلاه الله لاجل خوفه هذا وعدم توكله في امر ابنه على ربه العزيز بموت ابنه حيث مات في السحاب والى ميتا على كرسيه فهو المراد من الجسد الملقى على كرسيه * قال في شرح المقاصد فذبه لخطاه في ترك التوكل فاستغفر وتاب فهذا مما لا بأس به وقايتة ترك الاولى اذ ليس في التحفظ ومباشرة الاسباب ترك الامتثال لامر التوكل على ما قال عليه السلام (اعقلها وتوكل) انتهى * فان قلت كان الشياطين يصعدون الى السماء وقتئذ فما فائدة رفعه في السحاب في المنع عنهم * قلت فائدته ان الشياطين التي خاف سليمان على ابنه منهم كانوا في خدمته الدائمة في الارض فكان في الرفع الى السحاب رفعه عن ابصارهم وتضييه عن عملهم وتسليمه الى محافظة الملائكة ولما اتى ابنه الميت على كرسيه جزع سليمان عليه اذ لم يكن له الا ابن واحد فدخل عليه ملكان فقال احدهما ان هذا مشى في زرعى فافسده فقال له سليمان لم مشيت في زرعى قال لان هذا الرجل زرع في طريق الناس فلم اجد مسلكا غير ذلك فقال سليمان للاخر لم زرعت على طريق الناس اما علمت ان الناس لا بد لهم من طريق يمشون

(قوله)

فيه فقال لسليمان صدقت لم ولدت على طريق الموت أما علمت ان ممر الخلق على الموت ثم ظاهرا عنه فاستغفر سليمان وانا اب الى الله تعالى : قال الشيخ سعدى قدس سره
مكن خانه در راه سيل اي غلام * كه كس را نكشت اين عمارت تمام
نه از معرفت باشد وعقل ورأى * كه در ره كند كاروانى سراى
ز هجران طفلى كه در خاك رفت * چه نالى كه پاك آمد و پاك رفت
تو پاك آمدى بر حذر باش وباك * كه نكست تا پاك رفتن بخاك
مكن عمر ضايع بافسوس وحييف * كه فرصت عزيزت والوقت سيف

• قال الكاشفي [ومشهور آنتست كه بواسطة ترك ازلى انكشتر مملكت سليمان بدست
صخرجن افتاد وچهل روز برتخت سليمان نشست و باز آن خاتم بدست سليمان آمد بمملكت
بازگشت] فيكون المعنى ولقد ابتليناه بسبب ملكه والقينا على كرسية جسدا يعنى العفريت
الذى اخذ خاتمه وجلس على كرسية وهو صخر صاحب البحر على اشهر الاقاويل وسعى
جسدا لانه تمثل بصورة سليمان ولم يكن هو فكان جسدا محضا وصورة بالامعنى ثم انا
اي رجع الى ملكه بعد اربعين يوما * يقول الفقير ارشده الله القدير هذا وان كان مشهورا
محررا خصوصا في نظم بعض العرب والعجم لكنه مما ينكر جدا ولا يكاد يصح قطعا وذلك
لوجوه . احدها انه ليس في جلوس الجن على الكرسي معنى الالتقاء الا ان يتكلف . والثاني
ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم في النوم واليقظة لئلا يشبه الحق
بالباطل ولان الانبياء عليهم السلام صور الاسم الهادي ومظاهر صفة الهداية والشيطان
مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة الضلالة فهما ضدان فلا يجتمعان ولا يظهر احدهما بصورة
الآخر وقس على الانبياء احوال الكمل من الاولياء فانهم ورثتهم ومتحققون بمعارفهم
وحقاقتهم * فان قيل عظمة الحق سبحانه اتم من عظمة كل عظيم فكيف امتنع على ابليس
ان يظهر بصورة الانبياء مع ان اللعين قد ترا أى لكثيرين وخاطبهم بانه الحق طلبا لاضلالهم
وقد اضل جماعة بمثل هذا حتى ظنوا انهم رأوا الحق وسموا خطابه * قلنا ان كل عاقل
يعلم ان الحق ليست له صورة معينة معلومة توجب الاشتباه ولذا جوز بعض العلماء رؤية الله
في المنام في أى صورة كانت لان ذلك المرئي غير ذات الله اذ ليس لها صورة واما الانبياء فانهم ذووا
صور معينة معلومة مشهودة توجب الاشتباه . والثالث انه كيف يصح من الحكيم ان يجلس
شيطانا من الشياطين على كرسي نبي من الانبياء ويسلطه على المسلمين ويحكمه عليهم مع انه
لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا ابدا

كس نيابد بزير ساية بوم * ورهماى از جهان شود معدوم

• والرابع ان الخاتم كان نورانيا فكيف صح ان يستقر في يد الشيطان الظلماني بطريق تقلد
الحكومة وقد ثبت ان الشيطان يحرقه النور مطلقا ولذا جعل الشهاب رجما للشياطين
• والخامس انه كان ملك سليمان في الخاتم فكيف يصح ان يجلس الجنى على كرسية على تقدير
قذف الخاتم في البحر على ما قالوا * قال في كشف الاسرار [ملك سليمان در خاتم وى بود

ونكين آن خاتم كبريت احمر بود [انتهى] وفي عقد الدرر انه كان خاتم آدم عليه السلام قبل خروجه من الجنة البسه الحق اياه ثم اودع في ركن من اركان العرش وكان مكتوب عليه في السطر الاول « بسم الله الرحمن الرحيم » وفي الثاني « لا اله الا الله » وفي الثالث « محمد رسول الله » فلما اترله جبريل الى سليمان اضطرب العالم من مهابته ولما وضعه في اصبعه فاب عن اعين الناس فقالوا يا نبي الله نريد ان نتشرف بمشاهدة جمالك فقال اذكروا الله فلما ذكروه وأوه فالتأثير من الله وبسليمان المظهرية والخاتم واسطة في الحقيقة . وانما وضع ملكه في فص خاتم لانه تعالى اراه في ذلك ان ما اعطيت في جنب ما لم تعط قدر هذا الحجر من بين سائر الاحجار اذ كان ملك الدنيا عند الله تعالى كقدر حجر من الاحجار والله يعز من يشاء بما يشاء ﴿ قال ﴾ سليمان وهو بدل من اناب وتفسيره ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ اغفر لي ﴾ ماصدر مني من الزلة التي لا تليق بشائي وتقديم الاستغفار على الاستيهاب الآتي لمزيد اهتمامه بامر الدين جريا على سنن الانبياء والصالحين وكون ذلك ادخل في الاجابة ﴿ وهب لي ﴾ [ويخس مرا] ﴿ ملكا ﴾ [بادشاهی و تصرفی کہ] ﴿ لا يئبني ﴾ [نسزد و نشاید] ﴿ لاحد ﴾ من الخلق ﴿ من بعدى ﴾ الى يوم القيامة بان يكون الظهور به بالفعل في عالم الشهادة في الامور العامة والخاصة مختصا به وهو الغاية التي يمكنه بلوغها دل على هذا المعنى قول نينا عليه السلام (ان عفريتا من الجن) وهو الخيث المنكر (تفلت على البارحة) اي تعرض في صورة هر كما في حياة الحيوان * قال في تاج المصادر [التفلت بحستن] وفي الحديث (ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة) اي تعرض له فلتة اي فجأة (ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه) الامكان القدرة على الشيء مع ارتفاع المواع اي اعطاني الله مكنة من اخذه و قدرة عليه (فاخذته فاردت ان اربطه) بكسر الباء وضمها اي اشده (على سارية من سوارى المسجد) اي اسطوانة من اساطينه (حتى تنظروا اليه كلكم ويلعب به ولدان اهل المدينة فذكرت دعوة اخي سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا لا يئبني لاحد من بعدى فرددته خاسئا) اي ذليلا مطرودا لم يظفر بي ولم يغلب على صلاتي فدل على ان الملك الذي آناه الله سليمان ولم يؤته احدا غيره من بعده هو الظهور بعموم التصرف في عالم الشهادة لا يتمكن منه فان ذلك مما آناه الله غيره من الكمل نينا كان او وليا الا ترى ان نينا عليه السلام قال (فامكنني الله منه) اي من العفريت فعلمنا ان الله تعالى قد وهب التصرف فيه بما شاء من الربط وغيره ثم ان الله تعالى ذكره فتذكر دعوة سليمان فتأدب معه كمال التأدب حيث لم يظهر بالتصرف في الخصوص فكيف في العموم فرد الله ذلك العفريت بركة هذا التأدب خاسئا عن الظفر به . وكان في وجود سليمان عليه السلام قابلية السلطنة العامة ولهذا الهمة الله تعالى ان يسأل الملك الخصوص به فلم يكن سؤاله للبخل والحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة والرغبة فيها كما توهمه الجهلة . واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم فقد اتى جميع ما في ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شيء فظهر مكانه شيء لا يوصف حيث وقع تجلي الذات في مرتبة لم ينلها احد من افراد الخلق سابقا ولا لاحقا وستظهر سلطنته الصورية ايضا بحيث يكون آدم ومن دونه تحت لوائه

در بزم احتشام تو سیاره هفت جام * وز مطبخ نوال تو افلاك نه طبق
هر خطبة كال بنام تو شد ازل * كس تا ابد زلوح نمی خوانده این سبق
﴿ انك انت الوهاب ﴾ لجميع استعدادات كل ماسألت من الكمالات كما قال تعالى ﴿ وانا كم
من كل ما سألتوه ﴾ وفي التأويلات التجمية بقوله ﴿ قال رب اغفر لي ﴾ الآية بشير الى
معان مختلفة . منها انه لما اراد طلب الملك الذي هو رفعة الدرجة بنى الامر في ذلك على التواضع
الموجب للرفعة وهو قوله ﴿ رب اغفر لي ﴾ * ومنها انه قدم طلب المغفرة على طلب الملك لانه لو كان
طلب الملك زلة في حق الانبياء كانت مسبوقه بالمغفرة لا يطالب بها . ومنها ان الملك مهما يكن
في يد مغفور له منظور بنظر العناية ما يصدر منه تصرف في الملك الا مقرونا بالعدل والنصفة
وهو محفوظ من آفات الملك وتبعاته . ومنها قوله ﴿ وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ﴾
اي يكون ذلك موهوبا له بحيث لا ينزعه منه ويؤتاه من يشاء كما هي السنة الالهية جارية فيه
* ومنها قوله ﴿ لا ينبغي لاحد من بعدي ﴾ اي لا يطلبه احد غيري لثلايقع في فتنه الملك على
مقتضى قوله تعالى ﴿ ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ﴾ فان الملك جالب للفتنة كما كان جالبا لها
الى سليمان بقوله ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ . ومنها قوله ﴿ لا ينبغي لاحد غيري ﴾ اي لا يكون هذا الملك
لمتمس احد منك غيري للتمتع والانتفاع به وهو بمعزل عن قصدى ونيتي في طلب هذا فان
لي في طلب هذا الملك نية لثمنى ونية لقلبي ونية لروحي ونية للممالك باسرها ونية للرعايا
* فاما نيتي لثمنى فتزكيتها عن صفاتها الذميمة واخلاقها اللثيمة وذلك في منعها عن استيفاء
شهواتها وترك مستلذاتها النفسانية بالاختيار دون الاضطرار وانما يتيسر ذلك بعد القدرة
الكاملة عليه بالمالكية والملكية بالامناع ولا منازع وكما لته في المملكة بحيث لا يكون فيها
ما يحرك داعية من دواعي البشرية المركوزة في جيلة الانسان لكون كل واحدة من المشتهيات
والمستلذات النفسانية محركة لداعية تناسبها عند تملكها والقدرة عليها عند توفيق النفس
اليها وغلبات هواها فيحرم على النفس مرضاهها ويحرمها من مشاربها وينهاها عن هواها
خالصا لله وطابا لمرضاته فتموت النفس عن صفاتها كما يموت البدن عند اعواز فقدان ما هو
غذاء يعيش به فاذا ماتت عن صفاتها الذميمة يحياها الله بالصفات الحميدة كما قال ﴿ ولتحينه
حياة طيبة ﴾ وقال ﴿ قد افلح من زكاه ﴾ فلا يبقى لها نظر الى الدنيا وسائر نعمها كما كان حال سليمان
لم يكن له نظر الى الدنيا ونعيمها وانما كان مع تلك الوسعة في المملكة يأكل كسرة من كسب يده
مع جليس مسكين ويقول مسكين جالس مسكينا وامانته لقلبه فتصفيته عن محبة الدنيا وزينتها
وشهواتها وتوجيهه الى الآخرة بالاعراض عنها عند القدرة عليها والتمكن فيها ثم صرفها
في سبيل الله وقمع اصلها من ارض القلب لبقى القلب صافيا من الدنس قابلا للفيض الالهي
فانه خلق مرآة لجميع الصفات الالهية * وامانته لروحه فلتحليته بالاخلاق الحميدة الربانية ولا سبيل
اليها الا بخلو الهمة وخلوص النية فان المرء يطير بهمة كالطائر يطير بجناحه وتربية الهمة
بحسب نيل المقاصد الدنيوية الدينية وصرفها في نيل المراتب الدينية الاخروية الباقية وان
ترك المقاصد الدنيوية الدينية وان كان اثر التربية الهمة ولكن لا يبلغ حد صرف ما يملك

من المقاصد الدنيوية لئلا الدرجات العلية فلما كان من اخلاق الله ان يحب معالي الامور ويبغض سفاسفها التمس سليمان اقصى مراتب الدنيا ونهاية مقاصدها لئلا يلفت ويستعملها في تربية الهمة لتتخلى روحه بان يحسن اليهم ويؤلف قلوبهم ببذل المال والجاه فان القلوب جبلت على حب من احسن اليها فانهم اذا احبوا نبي الله لزمهم حب الله فيكون حب الله وحب نبيه في قلوبهم محض الايمان ومن لم يمكن ان يؤمن بالاحسان فيدخلهم في الايمان بالقهر والغلبة بان يأتهم بجنود لم يروها كما ادخل بلقيس وقومها في الايمان * وامانيته للممالك فان يجعل الممالك الدنيوية الفانية اخروية باقية بان يتوسل بها الى الحضرة بصرفها باظهار الدين واقامة الحق واعلاء كلمة الاسلام * فان قيل قوله (لا ينبغي لاحد من بعدى) هل يتناول النبي عليه السلام اولا * قلنا اما بالصورة فيتناول ولكن لعلوهمته وكال قدره لالعدم استحقاقه لانه عرض عليه صلى الله عليه وسلم ملك اعظم من ملكه فلم يقبله (وقال الفقر فخرى) واما بالمعنى فلم يتناول النبي صلى الله عليه وسلم لانه قال (فضلت على الانبياء بست) يعني على جميع الانبياء ولاخفاء في ان سليمان عليه السلام ما بلغ درجة واحد من اولي العزم من الرسل مع اختصاصه بصورة الملك منهم وهم معه مفضولون بست فضائل من النبي عليه السلام فعنى الملك الحقيقي الذي كان ملك سليمان صورته بلا ريب يكون داخلا في الفضائل التي اختصه الله بها واخبر عنها بقوله (وكان فضل الله عليك عظيما) بل اعطاه الله ما كان مطلوب سايمان من صورة الملك ومعناه اوفر ما اعطى سايمان وقته به من غير زحمة مباشرة صورة الملك والافتان به عزة ودلالة انتهى كلام التأويلات على مكاشفه اعلى التجليات ﴿فسخر ناله الريح﴾ قال ابو عمرو انه ربح الصبا اي فذللتها لطاعة سايمان اي جعلناها مطيعة لا تخالفه اجابة لدعوته فعاد امره عليه السلام على ما كان عليه قبل الفتنه فيكون ذلك مسببا عن انابته : وبالفارسية [يس رام كرادنيدم مر سايمان را باد تا فرمان لوى برد] * وفيه اشارة الى ان سليمان لما فعل بالصاغات الجياد ما فعل في سبيل الله عوضه الله مراكبا مثل الريح كان غدوها شهرا ورواها شهرا كما في التأويلات النجمية وقد سبق ايضا من كشف الاسرار * قال البقلي رحمه الله كان سليمان عليه السلام من فرط حبه جمال الحق يحب ان ينظر الى صنائعه وممالكه ساعة فساعة من الشرق الى الغرب حتى يدرك عجائب ملكه وملكوته فسخر الله له الريح واجراها بمراده وهذا جزاء صبره في ترك حفاظ نفسه ﴿تجرى بامرده﴾ بيان لتسخيرها له ﴿رخاء﴾ حال من ضمير تجرى ، والرخاء الريح اللينة من قولهم شئ رخوكا في المفردات : وبالفارسية [نرم وخوش] * وفي الفتوحات المكية ان الهواء لا يسمى ريحا الا اذا تحرك وتموج فان اشتدت حركته كان زعزعا وان لم تشتد كان رخاء وهو ذوروح يعقل كسائر اجزاء العالم وهبوه تسيحه تجرى به الجوارى وبظنابه السراج وتشتعل به النار وتتحرك المياه والاشجار ويموج البحر وتزلزل الارض ويزجى السحاب انتهى. والمعنى حال كون تلك الريح لينة طيبة لا تزعزع ولا تنافي بين قولها لينة الهبوب وبين قوله تعالى (ولسليمان الريح عاصفة) لان المراد ان تلك الريح ايضا في قوة الرياح العاصفة الا انها لما جرت بامر الله عليه السلام كانت لينة رخاء او تسخر له كالاتي

(حيث)

﴿ حيث اصاب ﴾ ظرف لتجري اولسخرنا . واصاب بمعنى اراد لغة حميرا وهجر * وفي القاموس الاصابة القصد اي حيث قصد و اراد من النواحي والاطراف * واعلم ان المراد بقوله بامرء جريان الريح بمجرد امرء من غير جمية خاطر ولاهمة قلب فهو الذي جعل الله من الملك الذي لا ينبي لاحد من بعده لا مجرد التسخير فان الله تعالى سخر لنا ايضا ما في السموات وما في الارض وما بينهما لكن انما تفعل اجرام العالم لهم النفوس اذا اقيمت في مقام الجمعية فهذا التسخير عن امر الله لاعن امرنا كحال سليمان عليه السلام ﴿ والشياطين ﴾ عطف على الريح ﴿ كل بناء ﴾ بدل من الشياطين وهو مبالغة بان اسم الفاعل من بنى وكانوا يعملون له عليه السلام ما يشاء من محارب و تمائل وجفان كالجواب وقدور راسيات لما سبق في سورة سبأ وبنون له الابنية الرفيعة بدمشق واليمن ومن بنائهم بيت المقدس واصطخر وهي من بلاد فارس تنسب الى صخر الجنى المراد بقوله تعالى ﴿ قال عفريت من الجن ﴾ ﴿ وغواص ﴾ مبالغة فائس من غاص بغوص غوصا وهو الدخول تحت الماء واخراج شئ منه * قال في المفردات قوله تعالى ﴿ ومن الشياطين من يفوضون له ﴾ اي يستخرجون له الاعمال الغريبة والافعال البديعة وليس استبط الدر فقط انتهى وكانوا يستخرجون الدرر والجواهر والحلى من البحر وهو اول من استخرج اللؤلؤ من البحر ﴿ وآخرين مقرنين في الاصفاد ﴾ عطف على كل بناء داخل في حكم البدل يقال قرنت البعيرين اذا جمعت بينهما وقرنت على التكثير كما في الآية * قال الراغب والتقرين بالفارسية [برهم كردن] * قال ابن الشيخ مقرنين صفة لآخرين وهو اسم مفعول من باب التفعيل منقول من قرنت الشئ بالشئ اي وصلته به وشدد العين للمبالغة والكثرة . والاصفاد جمع صفة محركة وهو القيد وسمى به العطاء لانه يرتبط بالتمتع عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده واصفده اعطاه على عكس وعد واوعد فان الثلاثى فيه للخير والمنفعة والرباعى للشر والمضرة ولكن في كون اصفد بمعنى اعطى نكتة وهي ان الهزرة للسلب . والمعنى ازلت ما به من الاحتياج بان اعطيته ما تندفع به حاجته بخلاف اوعد فانه لغة اصلية موضوعة للتهديد . ومعنى الآية وسخرنا له شياطين آخرين لا ينون ولا يفوضون كانه عليه السلام فصل الشياطين الى عملة استعملهم في اعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك والى مرادة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل واوثقهم بالحديد لكفهم على الشر والفساد * فان قيل ان هذه الآية تدل على ان الشياطين لها قوة عظيمة قدروا بها على تلك الابنية العظيمة التي لا يقدر عليها البشر وقدروا على الغوص في البحار واستخراج جواهرها وانى يمكن قيدهم بالاغلال والاصفاد وفيه اشكال وهو ان هذه الشياطين اما ان تكون اجسادهم كثيفة اولطيفة فان كانت كثيفة وجب ان يراهم من كان صحيح الحاسة اذ لوجاز ان لا يراهم مع كثافة اجسادهم لجاز ان يكون بحضرتنا جبال عالية واصوات هائلة لا تراها ولا تسمعها وذا سفطة وان كانت اجسادهم لطيفة واللطافة تنافي الصلابة فمثل هذا يمتنع ان يكون موصوفا بالقوة الشديدة بحيث يقدر بها على ما لا يقدر عليه البشر لان الجسم اللطيف يكون ضعيف القوام تمزق اجزائه بادنى المدافمة فلا يطيق

تحمّل الأشياء الثقيلة ومزاولة الأعمال الشاقة وإيضاً لا يمكن تقييده بالاصفاد والاعلال. قلنا ان اجسادهم لطيفة ولكن شفافة ولطاقاتها لاتنافي صلابتها بمعنى الامتاع من التفرق فلكونها لطيفة لا ترى ولكونها صلبة يمكن تقيدها وتحملها الأشياء الثقيلة ومزاولتها الأعمال الشاقة ولو سلم ان اللطافة تنافي الصلابة الا انا لانسلم ان اللطيف الذي لاصلابه له يمتنع ان تحمّل الأشياء الثقيلة ويقدر على الأعمال الشاقة ألا ترى ان الرياح العاصفة تفعل افعالاً عجيبة لاتقدر عليها جماعة من الناس * وقال في بحر العلوم والاقرب ان المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالتقرين في الصدف يعني ان قولهم لا يمكن تقييده بالاصفاد والاعلال حقيقة مسلم ولكن ليس الكلام محمولاً على حقيقته لانهم لما كانوا مسخرين مذللين لطاعته عليه السلام بتسخير الله اياهم له كان قادراً على كفهم عن الاضرار بالخلق فشبّه كفهم عن ذلك بالتقرين في الاصفاد فاطلق على الكف المذكور لفظ التقرين استعارة اصلية ثم اشتق من التقرين يعني المعنى المجازي لفظ مقرنين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين عن الشرور * وفي الاسئلة المقحمة الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممثلة ولا دليل يقضى بان تلك الاجسام لطيفة او كشيئة بل يجوز ان تكون لطيفة وان تكون كشيئة وانما لا تراهم لاللطافتهم كما يزعمه المعتزلة ولكن لان الله تعالى لا يخلق فينا ادراكاً لهم انتهى * قال القاضي ابوبكر الاصل الذي خلقوا منه هي النار ولسنا ننكر مع ذلك ان يكشفهم الله تعالى ويفلظ اجسامهم ويخلق لهم اعراضاً زائدة على ما في النار فيخرجون عن كونهم نارا ويخلق لهم صوراً واشكالاً مختلفة فيجوز ان تراهم اذا قوى الله ابصارنا كما يجوز ان تراهم لو كشف الله اجسامهم * قال القاضي عبد الجبار ان الله تعالى كشفهم لسليمان حتى كان الناس يرونهم وقواهم حتى كانوا يعملون له الأعمال الشاقة والمقرن في الاصفاد لا يكون الا جسماً كشيئاً واما اقتداره عليهم وتكليفهم في غير ازمان الانبياء فانه غير جائز لانه يؤدي الى ان يكون تقضا للعادة كما في آكام المرجان في احكام الجن * وقال بعضهم ان الشياطين كانوا يشاهدون في زمن سليمان ثم انه لما توفي امات الله اولئك الشياطين وخلق نوعاً آخر في غاية الرقة واللطافة وفيه ان الشياطين منظرون فكيف يموتون الى ان يختص الانظار بابليس او الا ان يحمّل الشياطين على كفار الجن فانهم ماردون ايضاً - روى - ان الله تعالى اجاب دعاء سليمان بان سخره مالم يسخره لاحد من الملوك وهو الرياح والشياطين والطيور وسخره من الملوك ما لم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه روى انه ورث ملك ابيه داود في عصر كئيسرو بن سياوش وسار من الشام الى العراق فبلغ خبره الى كئيسرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلاً حتى هلك ثم سار الى مرو ثم سار الى بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف الى ان وافي بلاد فارس فترزها اياماً ثم عاد الى الشام ثم امر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى تهامة ثم الى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبة صنعاء وهي بلقيس ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وخزنا بلاد المغرب الاندلس وطنجة وفرنجة ونواحيها ﴿ هذا ﴾ اي فسخرنا وقتلناه هذا الذي اعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على ما لم يسقط

(عليه)

عليه غيرك ﴿عطاؤنا﴾ الحاص بك الذي لا يقدر عليه غيرنا ﴿فامن﴾ من قوله من عليه
 منا اي اتم اي قاعط منه من شئت ﴿اوامسك﴾ وامنع منه من شئت واو للاباحة ﴿بغير
 حساب﴾ حال من المستكن في الامر اي غير محاسب على منه واحسانه ومنعه وامساكه لا
 حرج عليك فيما اعطيت وفيما امسكت لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق * وفي المفردات
 قيل تصرف فيه تصرف من لا يحاسب اي تناول كما تحب في وقت ما تحب وعلى ما تحب وانفق
 كذلك انتهى * قال الحسن ما اتم الله على احد نعمته الا كان عليه تبعة الا سليمان فان اعطى
 اجر عليه وان لم يعط لم يكن عليه تبعة وائم وهذا مما خص به والتبعة ما يترتب على الشيء
 من المضرة وكل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه * قال بعض الكبار المحققين
 كان سؤال سليمان ذلك عن امر ربه والطلب اذا وقع عن الامر الالهي كان امتثال امر وعبادة
 فلطالب الاجر التام على طلبه من غير تبعة حساب ولا عقاب فهذا الملك والعطاء لا ينقصه
 من ملك آخره شيئا ولا يحاسب عليه اصلا كما يقع لغيره . واما ما روى ان سليمان آخر الانبياء
 دخولا الجنة لمكان ملكه فعلى تقدير صحته لا ينافي الاستواء بهم في درجات الجنة ومطلق التأخر
 في الدخول لا يستلزم الحساب وقد روى (ان الانبياء يدخلون الجنة بعد النقر بخمسة مائة سنة)
 ويجوز ان يكون بغير حساب حالا من العطاء اي هذا عطاؤنا ملتبسا بغير حساب لغاية كثرة
 كما يقال للشيء الكثير هذا لا يحيط به حساب او صلة له وما ينهها اعتراض على التقديرين
 ﴿وان له عندنا لزلنى﴾ اي لقربة في الآخرة مع ما له من الملك العظيم في الدنيا ﴿وحسن
 ما ب﴾ وهو الجنة وفي الحديث (أرأيت ما اعطى سليمان بن داود من ملكه فان ذلك لم يزد الا تخشعا
 ما كان يرفع بصره الى السماء تخشعا لربه) انتهى اي ولذا وجد الزلنى وحسن المرجع فطوبى له
 حيث كان فقيرا في صورة الغنى * وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا كمل في انسانيته يصير
 قابلا للفيض الالهي بلا واسطة فيعطيه الله تعالى من آثار الفيض تسخير ما في السموات من
 الملائكة كما سخر لآدم بقوله اسجدوا لآدم وما في الارض كما سخر لسليمان الجن والانس
 والشياطين والوحوش والطيور وذلك لان كل ما في السموات وما في الارض اجزاء وجود
 الانسان الكامل فاذا اتم الله عليه بفيضه سخر له اجزاء وجوده في المعنى اما في الصورة فيظهر
 على بعض الانبياء تسخر بعضها اعجازا له كما ظهر على نبينا عليه السلام تسخر القمر عند انشاقه
 باشارة اصبع ولذا قال هذا عطاؤنا الخ يشير الى ان للانبياء بتأييد الفيض الالهي ولاية
 افاضة الفيض على من هواه عند استفاضته ولهم امساك الفيض عند عدم الاستفاضة من غير
 اهله ولا حرج عليهم في الحالتين وان له عندنا لزلنى في الافاضة والامساك وحسن ما ب لانه
 كان متقربا الينا بالعطاء والمنع كما في التأويلات النجمية - روى - ان سليمان عليه السلام فن بعدما
 ملك عشرين سنة وملك بعد الفنة عشرين سنة ثم انتقل الى حسن ما ب : قال الشيخ سعدى

جهان اي يسم ملك جاويد نيست * ز دنيا وفادارى اميد نيست
 نه بر باد رفتى سحرگاه وشام * سرير سليمان عليه السلام
 باخر نديدى كه بر باد رفت * خنك آنكه باذانش وداد رفت

ايقظنا الله تعالى واياكم ﴿واذكروا عبدنا ايوب﴾ ابن آموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق
 ابن ابراهيم عليه السلام وامه من اولاد لوط بن هاران وزوجته رحمة بنت افرام بن يوسف
 عليه السلام اوليا بنت يعقوب عليه السلام ولذا قال في كشف الاسرار كان ايوب في زمان يعقوب
 او ما خير بنت ميثا بن يوسف والاول اشهر الاقاويل * قال القرطبي لم يؤمن بايوب الاثلاثة
 نفر وعمره ثلاث وتسعون وقوله ايوب عطف بيان للعبد ﴿اذ نادى ربه﴾ بدل من عبدنا
 اى دعا وتضرع بلسان الاضطرار والافتقار ﴿انى﴾ اى باني ﴿مسنى الشيطان﴾ اصابى
 وبالفارسية [ديو بمن رسيد] فتكون الباء في قوله ﴿بنصب﴾ للتعدية اى تعب ومشقة وكذا
 النصب بفتحين ﴿وعذاب﴾ العذاب الايجاع الشديد اى ألم ووصب يريد مرضه وما كان
 يقاسيه من فنون الشدائد وهو المراد بالضر في قوله في سورة الانبياء (انى مسنى الضر) وهو حكاية
 لكلامه الذى ناداه به بعبارة والالقيلى انه مسه الخ وليس هذا تمام دطاه عليه السلام بل من
 جلته قوله (وانت ارحم الراحمين) فاكتفى ههنا عن ذكره بما في سورة الانبياء كما ترك هناك
 ذكر الشيطان ثقة بما ذكر ههنا * فان قلت لاقدرة للشيطان البتة على ايقاع الناس في الامراض
 والاسقام لانه لو قدر على ذلك لسمى في قتل الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين فهو لا يقدر
 ان يضر احدا الا بطريق القاء الوسوس والحواطر الفاسدة فما معنى اسناد المس اليه * قلت
 ان الذى اصابه لم يصبه الامن الله تعالى الا انه اسنده الى الشيطان لسؤال الشيطان منه تعالى ان
 يمسه الله تعالى بذلك الضرا متحانا لصبره في اسناده اليه دون الله تعالى مراعاة للادب - روى -
 ان ايوب عليه السلام كان له اموال كثيرة من صنوف مختلفة وهو مع ذلك كان مواظبا على طاعة الله
 محسنا للفقراء واليتامى وارباب الحاجات فحسده ابليس لذلك وقال انه يذهب بالدنيا والآخرة
 فقال الهى عبدك ايوب قد انعمت عليه فشكرك وعافيتك فمدك ولو ابتليت بترع النعمة والعافية
 لتغير عن حاله فقال تعالى انى اعلم منه ان يعبدنى ويحمدنى على كل حال فقال ابليس يارب
 سلطنى عليه وعلى اولاده وامواله فسلطه على ذلك فاحرق زرعه واسقط الابنية على اولاده
 فلم يزد ايوب الا حمدا لربه ثم نفخ في جسده نفخة خرجت بها فيه النفاخات ثم قطرت
 بالدم الاسود واكاه الدود سبع سنين وهو على حاله في مقام الصبر والرضى والتسليم فكان
 بلاؤه امتحانا من غير ان يكون منه ذنب يعاقب عليه ليرزاه الله ما في ضميره فيظهر خلقه درجته
 اين هو من ربه كما ذكره الحكيم الترمذى في نوادر الاصول . وعلى هذا القول اعتماد الفحول
 فدع ما عداه فانه غير مقبول ﴿وفي التاويلات التجمية يشير بقوله (واذكروا) الخ الى معاني مختلفة
 * منها ان من شرط عبودية خواص عباده من الانبياء والاولياء الصبر عند نزول البلاء والرضى
 بجران احكام القضاء * ومنها ليعلم ان الله تعالى لو سلط الشيطان على بعض من اولياء وانبياؤه
 لا يكون لاهانتهم بل يكون لغزتهم واغاثتهم على البلوغ الى رتبة نعم البدية ودرجة الصابرين
 المحبوبين * ومنها ان العباد من الانبياء والاولياء لو لم يكونوا في كنف عصمة الله وحظله لكانت
 الشياطين بنصب وعذاب * ومنها ان من آداب العبودية اجلال الربوبية واعطائها عن اسئلة
 الضر والبلاء والمحن عليها لاعلى الشيطان كما قال يوسف عليه السلام ﴿واذكروا ان الله
 ﴾

بعد ان تزغ الشيطان بيني وبين اخوتي) وقال يوشع عليه السلام (وما السانية الا الشيطان)
وقال موسى عليه السلام (هذا من عمل الشيطان) * ومنها يعلم انه ما بلغ مقام الرجال البالغين
الا بالصبر على البلوى وتقويض الامور الى المولى والرضى بما يجرى عليه من القضاء انتهى
﴿ اركض برجلك ﴾ الركض الضرب والدفع القوي بالرجل فتى نسب الى الراكب فهو
اخصاء مركوبه وحته للعدو نحو ركضت الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطى الارض كما
في الآية كذا قاله الراغب . والرجل القدم او من اصل التخذ الى رؤس الاصابع . والمعنى
اذنادى نقلناه على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة بلائه اركض برجلك اى
اضرب بها الارض : وبالفارسية [زن پاى خود را بزمن] وهى ارض الجابية بلد في الشام
من اقطاع ابي تمام فضرها قبعت عين نقلناه ﴿ هذا ﴾ [ابن جشمه] ﴿ مغتسل بارد ﴾
تغتسل به * وقال الكاشغرى [جاي غسل كردنت يا آيست كه بدان غسل كند] اشار الى ان
المغتسل هو الموضع الذى يغتسل فيه والماء الذى يغتسل به والاعتسال غسل البدن وغسلت
الشيء غسلاست عليه الماء فازلت درنه ﴿ وشراب ﴾ تشرب منه فيراً باطنك . والشراب
هو ما يشرب ويتناول من كل مائع ماء كان او غيره والواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف * وقال
بعض الكبار هذا مغتسل به اى ماء يغتسل به وموضعه وزمانه بارد يبرد حرارة الظاهر وشراب
يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء باردا لما كان عليه من افراط حرارة الالم فسكن الله
افراطها الزائد المهلك ببرد الماء وابقى الحرارة النافعة للانسان * وفي كلام الشيخ الشهر
بانقائه البرسوى قدس سره ان المراد بالماء في هذه الآية صورة احياء الله تعالى وهو المراد
بماء المطر ايضا فيما روى انه اذا كان يوم القيامة ينزل المطر على الاموات اربعين سنة فيظهرون
من الارض كالنبات انتهى فاعتسل ايوب عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به
من الاء من ظاهره وباطنه فان الله تعالى اذا نظر الى العبد بنظر الرضى يبدل مرضه بالشفاء
وشدته بالرخاء وجفاه بالوفاء فقام صحيحا وكسى حلة وعاد اليه جماله وشبابه احسن ما كان
* قال ابن عباس رضى الله عنهما مكث في البلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام
وسبع ساعات لم يغمض فبهن ولم ينقلب من جنب الى جنب كما في زهرة الرياض * قال حضرة
الشيخ بالى الصوفى في شرح الفصوص الاشارة فيه ان الله تعالى امر نبيه بضرب الرجل على
الارض ليخرج منها الماء لازالة ألم البدن فهو امر لنا بالسلوك والمجاهدة ليخرج ماء الحياة
وهو العلم بالله من ارض وجودنا لازالة امراض ارواحنا وهى الحجب المبعدة عن الحق ثم قال
وفي هذه الآية سر لطيف وهو ان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة والرياضات اذا اجتمعوا
في منزل وذكروا الله كثيرا باعلى صوت وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة اية حركة
كانت وكانت يتهم بذلك ازالة الالم الروحاني جاز منهم ذلك اذا ضرب الرجل الصورية
على الارض الصورية مع الذكر الصورى بنية خالصة يوصل الى الحقيقة اذا من حكم شرعى
الاولى حقيقة توصل تامه الى حقيقته انتهى كلامه * قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات
الى حوت السموات بحسن النيات وصفاء الطويات يحل ما عقده الافلاك الدائرات حتى قال

اهل البصائر ان الاتقاس البشرية هي التي تدبر الافلاك العلوية لتنتهي . فقد شرطوا في ضرب الرجل وكذا في رفع الصوت حسن النية وصفوة الباطن من كل عرض ومرض فاذا كان المرء حسن النية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل الوجوه . فيعرج بمعراج الخلوص على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والقدح لكون حركته على ما اشار اليه النصوص * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد التواجد الا باشارة شيخ مرشد عارف بامراض الباطن . وفي محل آخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم فان حضور مثل هؤلاء يشوش . وفي آخر لا ينبغي للاشياخ ان يسلموا للمريد حركة الوجد الذي تبقى معه الاحساس بمن في المجلس ولا يسلم له حركته الا ان قاب ومهما احس بمن كان في المجلس تعين عليه ان يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد لاصحاب وجد فيسلم له ذلك لان هذه الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها . وفي آخر اذا كانت حركة المتواجد نفسية فليست بقديسية وعلامتها الاشارة بالاكام والمشي الى الخلف والى قدام والتمايل من جانب الى جانب والتفريق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود انتهى . فقد شرط الشيخ رضى الله عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور القلب والعشق والمحبة والصدق وغلبة الحال . فيقول المقرطبي استدل بعض الجهال المترهدة وطغاة المتصوفة بقوله تعالى لا يوب عليه السلام (اركض برجلك) على جواز الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى انما امر بضرب الرجل لتبع الماء لاغيره وانما هو لاهل التكلف كما دل عليه صيغة التزهّد والتصوف فان اتقياء الامة برآء من التكلف فهو زجر لفسقة الزمان عما هم عليه من الاجتماع المتساقى لتص القرآن فانهم لو كانوا صلحاء مستأهلين لا باحتلام اشارة القرآن ذلك لكنهم بمنزل عن الرقص بشرائط فهم ممنوعون جدا * قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجي بيرام قدس سره الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل تذكر الله قياما وقعودا ولا ترقص على وفق قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) * وقال ايضا ليس في طريقنا رقص فان الرقص والاصوات كلها انما وضع لدفع الخواطر ولاشيء في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام قبينا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد ﴿ ووهبنا له اهله ﴾ معطوف على مقدر اى قاغسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كما في سورة الانبياء . ووهبنا له اهله : يعنى [فرزندان وبرا زنده كرديم] وكانوا ثلاثة عشر روى الحسن ان الله تعالى احياهم بعد هلاكهم اى بما ذكر من ان ابليس هدم عليهم البناء فأتوا تحته ﴿ ومثاهم معهم ﴾ عطف على اهله فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل اى زاده على ما كان له قبل البلاء : قال الصائب

زفوت مطلب جزوى مشوغمين كه فلك * ستاره ميبرد و آفتاب مى آرد

﴿ رحمة منا ﴾ اى لرحمة عظيمة عليه من عندنا ﴿ وذكرى لاولى الالباب ﴾ ولذكيرهم

(بذلك)

بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبر ويلجأوا الى الله فيما ينزل بهم كما لجأ ليعمل بهم ما فعل به
من حسن العاقبة : قال الكاشفي رحمت الهى فرج را بصبر ناريست [

اصبر فان الصبر مفتاح الفرج

كلید صبر کسی را که باشد اندر دست * هر آینه در کنج مراد بکشاید

بشام تیره محنت بساز و صبر نمای * که دمبدم سحر از پرده روی بنماید

[آورده اند که در زمان مرض ایوب علیه السلام زوجه اورحه بهمی رفته بود و دیر می آمد
ایوب سو کند خورد که اورا صدچوب بزند چون تباشیر صبح صحت ازافق رحمت روی
نمود و ایوب بحالت تن درستی و جوانی باز آمد خواست تا سو کند خود را راست کند
خطاب از حضرت عزت رسید که [﴿ وخذ بيدك ضعفا ﴾ * قال في الارشاد معطوف على
ار كض اوعلى وهنا بتقدير وقلنا خذ بيدك الخ والاول اقرب لفظا وهذا انسب معنى فان
الحاجة الى هذا الامر لا تمس الا بعد الصحة . والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه
في المفردات الضغث قبضة ريحان او حشيش و به شبه الاحلام المختلطة التي لا يتبين حقائقها
انتهى * وقال الكاشفي [وبيكر بدست خود دسته از چوب از خرما یا از حشائش خشك شده
که بعدد صد باشد و فی کشف الاسرار مفسران گفتند ابليس بر صورت طيبي بر سر راه
نشست و بیماران را مداوات می کرد زن ایوب آمد و گفت بیماری که فلان علت دارد اورا
مداوات کنی ابليس گفت اورا مداوات کنم و شفا دهم بشرط آنکه چون اورا شفا دهم
اورا گوید دانت شفیتی ، یعنی تو مرا شفا دادی از شما جز این نخواهم زن بیامد و آنچه از وی
شنید بایوب گفت ایوب بدالست که آن شیطانست و اورا از راه می برد و گفت * والله
لئن برئت لاضرینك مائة * پس چون به شد جبریل آمد و پیام آورد از حق تعالی که آن زن
ترا در ایام بلا خدمت نیکو کرد اکنون تخفیف ویرا و تصدیق سو کند خود را دسته گیاه
و ریحان که بعدد صد شاخ باشد باقبضه که ازین درخت کندم که خوشه بر سر دارد آنرا
بدست خویش گیر [فانه قل في التكملة وقد روى انه اخذ مائة سنبله في كف واحد
فضربها بها * وقبل باعت ذؤابتيها برغيفين وكانت متعلقو ايوب اذا قام فحلف بذلك * قال
في فتح الرحمن روى ان ايوب عليه السلام كانت زوجته مدة مرضه تختلف اليه فيتلقاها
الشیطان صرة في صورة طيب و صرة في هيئة ناصح فيقول لها لوسجد هذا المريض للضم
الفلانی لبری و لودج عناقا للضم الفلانی لبری و يعرض لها وجوها من الكفر فكانت
هي و بما مرضت ذلك على ايوب فيقول لقيت عدوا لله في طريقك فلما اغضبتك حلف ان عوفي
ليجلد لها مائة جلدة انتهى * يقول الفقير هذه الوجوه ذكرت ايضا في غيره من التفاسير
لكنها ضعيفة فان امرأة ايوب وهي رحمة وكانت بنت ابن يوسف الصديق عليه السلام على
ما هو الأرجح ولا يتصور من مثل هذه المرأة المتدينة ان تحمل ايوب على ما هو كفر في دينه
و في سائر الاديان و بمجرد نقل كلام العدو لا يلزم الغضب والحلف فالوجه الاول ألبق بالمقام
﴿ فاضرب به ﴾ اي بذلك الضغث زوجك ﴿ ولا تحنث ﴾ في يمينك فان البر يتحقق به فاخذ

ضغنا فضربها ضربة واحدة يقال حنث في يمينه اذا لم يف بها * وقال بعضهم الحنث الائم
ويطلق على فعل ما حلف على تركه وترك ما حلف على فعله من حيث ان كل واحد منهما سبب
له * وفي تاج المصادر [الحنث : دروغ شدن سوگند] ويعدى بنى [و بزمه مندشدن] فان قيل
لم قال الله تعالى لا يوب عليه السلام (لا تحنث) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم (قد فرض الله لكم
تحلة ايمانكم) * قلنا لان كفارة اليمين لم تكن لاحد قبلنا بل هي لنا مما اكرم الله به هذه الامة
بدليل قوله تعالى لكم كذا في اسئلة الحكم * وفي كلام بعض المفسرين لعل التكفير لم يجز
في شرعهم او ان الافضل الوفاء به انتهى * قال الشيخ نجم الدين رحمه الله اراد الله ان يعصم
فيه ايوب عليه السلام من الذنوب اللازمين . احدهما اما الظلم واما الحنث وان لا يضيع اجر
احسان المرأة مع زوجها وان لا يكافئها بالخير شرا وتبقى بركتها هذه الرخصة في الائم الى
يوم القيامة انتهى . فقد شرع الله هذه الرحمة رحمة عليه وعليها لحسن خدمتها اياه ورضاه عنها
وهي رخصة باقية في الحدود يجب ان يصيب المضروب كل واحد من المائة اما باطرافها قائمة
او باعراضها مبسوطة على هيئة الضرب اى بشرط ان توجد صورة الضرب ويعمل بالحيل
الشرعية بالاتفاق - روى - ان الليث بن سعد حلف ان يضرب ابوخنيفة بالسيف ثم ندم
من هذه المقالة وطلب المخرج من يمينه فقال ابوخنيفة رحمه الله خذ السيف واضربني بعرضه
فتخرج عن يمينك كما في مناقب الامام رضى الله عنه * قال في فتح الرحمن مذهب الشافعي
اذا وجب الحد على مريض وكان جلدا اخر للمرض فان لم يرج برؤه جلد بعشكال عليه مائة
غصن فان كان خمسين ضرب به مرتين وتمسه الاغصان او ينكبس بعضها على بعض ليناله بعض
الائم فان برى اجزأه ومذهب ابى حنيفة رحمه الله يؤخر فلا يجلد حتى يبرأ كذهب الشافعي
فان كان ضعيف الحلقة يخاف عليه الهلاك لو ضرب شديدا يضرب مقدار ما يتحمله من الضرب
ومذهب مالك لا يضرب الا بالسوط و يفرق الضرب وعدد الضربات مستحق لا يجوز
تركه فان كان مريضا آخر الى ان يبرأ كذهب الشافعي وابى حنيفة ومذهب احمد يقام الحد
في الحال ولا يؤخر للمرض ولورجى زواله ويضرب بسوط يؤمن معه التلف كالتضيب الصغير
فان خشى عليه من السوط اقيم باطراف الثياب وعشكول النخل فان خيف عليه من ذلك جمع
ضغث فيه مائة شمراخ فضرب به ضربة واحدة كقول الشافعي واما اذا كان الحد رجما
فلا يؤخر بالاتفاق ولا يقام الحد على حامل حتى تضع بغير خلاف فابوخنيفة ان كان حدها
الجلد فحتى تتعال اى تخرج من نفاسها وان كان الرجم فعقب الولادة وان لم يكن للصغير
من يريه فحتى يستغنى عنها والشافعي حتى ترضعه اللبن ويستغنى بغيرها او فطام الحولين
ومالك واحمد بمجرد الوضع ﴿ انا وجدناه ﴾ علمناه ﴿ صابرا ﴾ فيما اصابه في النفس والاهل
والمال ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ايوب عليه السلام لم يكن ليجد نفسه صابرا
لولا انا وجدناه صابرا اى جعلناه يدل على هذا المعنى قوله تعالى لئيبه عليه السلام ﴿ واصبر
وما صبرك الا بالله ﴾ اى هو الذى صبرك وان لم تكن تصبر انتهى - روى - انه بلغ امر الرب عليه
السلام الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان فجاءت دودة الى القلب فعضته واخرى الى اللسان

فعضته فمئذ ذلك دعا ايوب فوقت دودة في الماء فصارعلقا واخرى في البر فصار نحلا يخرج منه الصل * وفي زهرة الرياض انه بقي على يده اربعة من الديدان واحد طار ووقع على شجرة الفرصاد فصار دود الفز وواحد وقع في الماء فصارعلقا وواحد وقع في الجوب فصار سوسا والرابع طار ووقع في الجبال والاشجار فصار نحلا وهذا بعدما كشف الله عنه * واعلم ان العلماء قالوا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الامراض المنفرة ويناقش فيه بحديث ايوب عليه السلام اذ روى انه تفرق عنه الناس حتى ارتد بعض من آمن به الا ان يستنى ايوب عليه السلام فان ابتلاه كان خارقا للعادة وابتلاء الناس به أي ابتلاء * ثم اعلم انه ليس في شكواه الى الله تعالى اخلاص بصبره فان الصبر حبس النفس عن الشكوى لغير الله لا الى الله تعالى وفي حبس النفس عن الشكوى الى الله في رفع الضر مقاومة القهر الالهي وهو ليس من آداب العبودية فلا بد من الشكابة ليصح الافتقار الذي هو حقيقتك المميزة نسبة العبودية من الربوبية ولذا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره

جارجيز آورده ام شاها كه در كنج تونيست * نيسني و حاجت و عجز و نياز آورده ام و جاع بعض العارفين فبكي فعاتبه في ذلك بعض من لاذوق له فقال انما جوعني لابيكي واسأل ﴿ نعم العبد ﴾ اي ايوب ﴿ انه اواب ﴾ تعليلا لمدحه اي انما كان نعم العبد لانه رجاع الى الله تعالى لا الى الاسباب مقل بجملة وجوده الى طاعته اورجاع الى الحضرة في طلب الصبر على البلاء والرضى بالقضاء ولقد سوى الله تعالى بين عبديه اللذين احدهما انعم عليه فشكر والآخر ابتلى فصر حيث اتنى عليهما ثناء واحدا فقال في وصف سليمان ﴿ نعم العبد انه اواب ﴾ وفي وصف ايوب كذلك ولم يلزم من الاوابية الذنب لان بلاء ايوب كان من قيل الامتحان على ماسبق * واعلم ان العيش في البلاء مع الله عيش الخواص وعيش العافية مع الله عيش العوام وذلك لان الخواص يشاهدون المبلى في البلاء وتطيب عيشتهم بخلاف العوام فانهم يعزل من الشهود فيكون البلاء لهم عين الحنة ولذا لاصبر لهم * قال ابن مسعود رضي الله عنه ايوب عليه السلام رأس الصابرين الى يوم القيامة * قال بعضهم [بلا ذخيرة اوليا واختيارا صفا است هم يكي بنوعى تمتحن بودند . نوح بدست قوم خویش گرفتار . ابراهيم با آتش نمرود . اسماعيل بنته ذبح . يعقوب بفراق فرزند . زكريا ويحيى بمحن قتل . موسى بدست فرعون وقبطيان وعلى هذا اوليا واصفيا . يكي را محنت غربت بود ومذلت . يكي را كرسكي وفاقت . يكي را بيمارى وعلت . يكي را قتل وشهادت . مصطفى عليه السلام كفت (ان الله ادخر البلاء لاوليائه كما ادخر الشهادة لاحبابه) چون رب عزت آن بلاها از ايوب كشف كرد روزى بخاطر وى بگذشت كه نيك صبر كردم دران بلا ندا آمد كه « أنت صبرت ام نحن صبرناك يا ايوب لولا انا وضعنا تحت كل شعرة من البلاء جبلا من الصبر لم تصبر » جنيد قدس سره كفت [من شهد البلاء بالبلاء ضج من البلاء ومن شهد البلاء من المبلى حن الى البلاء * قال ابن عطاء ليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله هو المبلى * واعلم ان لكل بلاء خلفا اما في الدنيا واما في الآخر واما في كليهما : قال الصائب

مرحتي مقبلة راحتي بود * شد همزبان حق چو زبان کلم سوخت
 - يروي - ان الله تعالى لما اذهب عن ايوب ما كان فيه من الاذى ازل عليه ثوبين ابيضين من
 السماء فاتزر باحدهما وارتدى بالآخر ثم مشى الى منزله فاقبلت سحابة فسحبت في اندرفحه
 ذهباً حتى امتلأ واقبلت سحابة اخرى الى اندر شعيره فسحبت فيه ورقاً حتى امتلأ وشكر الله
 خدمة زوجته فردها الى شبابها وجمالها ﴿ واذكر عبادنا ﴾ المحضيين من اهل العناية
 ﴿ ابراهيم واسحق ﴾ ابن ابراهيم ﴿ ويعقوب ﴾ ابن اسحق ثم اوما الى وجه اختصاصهم
 بجنابه تعالى فقال ﴿ اولى الايدي ﴾ ذوى الايدي وهى جمع يد بمعنى الجارحة فى الاصل اريد
 بها القوة مجازاً بمعونة المقام وذلك لكونها سبب التقوى على اكثر الاعمال وبها يحصل
 البطش والقهر ولم تجمع القوة لكونها مصدراً يتساول الكثير ﴿ والابصار ﴾ جمع بصر
 حمل على بصر القلب ويسمى البصيرة وهى القوة التى يتمكن بها الانسان من ادراك المعقولات
 * قال فى المفردات البصر يقال للجارحة الناظرة وللقوة التى فيها ويقال لقوة القلب المدركة
 بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة. وجمع البصر ابصار وجمع البصيرة بصائر. والمعنى
 ذوى القوة فى الطاعة والبصيرة فى امور الدين * ويجوز ان يراد بالايدي الاعمال الجليلة لان
 اكثر الاعمال تباشر بها فغلب الاعمال بالايدي على سائر الاعمال التى تباشر بغيرها وان يراد
 بالابصار المعارف والعلوم الشريفة لان البصر والنظر اقوى مباديها وهم ارباب الكمالات
 العملية والنظرية والذين لا يفكرون فكر ذوى الديانات فى حكم من لا استبصار لهم * وفيه
 تعريض بالجهلة الباطلين وانهم كالزمنى والعميان حيث لا يعملون عمل الآخرة ولا يستبصرون
 فى دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمكنهم منهما : وفى المشوى

اندرين ره مى تراش و مى خراش * تادم آخر دى فارغ مباش

﴿ انا اخلصناهم بخالصة ﴾ تليل لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة . والتكبير
 للتفخيم اى انا جعلناهم خالصين لنا بخالصة عظيمة الشأن لاشوب فيها ﴿ ذكرى الدار ﴾
 مصدر بمعنى التذكر مضاف الى مفعوله وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة خالصة . والتقدير
 هى تذكرهم للدار الآخرة دائماً ولاهم لهم غيرها واطلاق الدار يعنى مراداً بها الدار الآخرة
 للاشعار بانها الدار فى الحقيقة وانما الدنيا معبر * فان قيل كيف يكونون خالصين لله تعالى وهم
 مستغرقون فى الطاعة وفيما هو سبب لها وهو تذكر الآخرة * قلت ان استغراقهم فى الطاعة
 انما هو لاستغراقهم فى الشوق الى لقاء الله ولما لم يكن ذلك الا فى الآخرة استغرقوا فى تذكرها
 وفى الآخرة [ان ياد كردن سراى آخرتست چه مطمع نظر انيا جز فوز بلقاي حضرت
 كبريا نيست و آن در آخرت ميسر شود] وفى التأويلات انا صفيانهم عن شوب صفات النفوس
 وكدورة الانانية وجعائناهم لنا خالصين بالمحبة الحقيقية ليس لغيرنا فيهم نصيب ولا يميلون الى
 الغير بالمحبة العارضة لا الى انفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصلة خالصة غير مشوبة بهم آخرى
 ذكرى الدار الباقية والمقر الاصلى اى استخلصناهم لوجهنا بسبب تذكرهم لعالم القدس
 واعراضهم عن معدن الرجس مستشرقين لانواره لالتفات لهم الى الدنيا وظلماتها اصلاً

در اواخر دفتر بكم در بيان رجوع بعبادت خواجگه تا به آخر

(انتهى)

انتهى • يقول الفقير اواد ان الدنيا ظلمة لانها مظهر جلاله تعالى والآخرة نور لانها مجلى جماله تعالى والتاء للتخصيص والاصل الآخر الذى هو الله تعالى ولذا يرجع العباد اليه بالآخرة ﴿ والهم عندنا لمن المصطفين ﴾ قوله عند ظرف لمحذوف دل عليه المصطفين ولا يجوز ان يكون معمولا لقوله من المصطفين لان الالف واللام فيه بمعنى الذى وما فى حيز الصلة لا يتقدم على الموصول . والمصطفين بفتح الفاء والتون جمع مصطفى اصله مصطفين بالياء وبكسر الاولى . والمعنى لمن المختارين من امثالهم ﴿ الاخيار ﴾ المصطفين عليهم فى الخير ﴿ وفى التأويلات وانهم فى الحضرة الواحدة لمن الذين اصطفيناهم لقربنا من بنى نوعهم الاخيار المزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم والحدان انتهى • وذكر العندية وقرن بها الاصطفاية اشارة الى ان الاصطفاية فى العبودية ازلية قبل وجود الكون فشر فهم خاص وموهبة خالصة بلا علل . والاخبار جمع خير كشر واشرار على انه اسم تفضيل او خير بالتشديد او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت وميت ﴿ واذا ذكر اسمعيل ﴾ ابن ابراهيم عليهما السلام وليس هو باسمويل بن هلقانان على ما قال قتادة وانما فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه للاشعار بمراقته فى الصبر الذى هو المقصود بالتذكر وذلك لانه اسلم نفسه للذبح فى سبيل الله اول يكون اكثر تعظيما فانه جد افضل الانبياء والمرسلين ﴿ واليسع ﴾ هو ابن اخطوب من المعجوز استخلفه الياس عليه السلام على بنى اسرائيل ثم استتبى ودخل اللام على العلم لكونه منكرا بسبب طرو الاشتراك عليه فعرف باللام العهدية على ارادة اليسع القلاني مثل قول الشاعر

رأيت الوليد بن يزيد مباركا

﴿ وذا الكفل ﴾ هو ابن هم يسع او بشير بن ايوب عليه السلام بعث بعد ابيه الى قوم فى الشام • واختلف فى نبوته والاكثرون على انه نبى لذكره فى سلك الانبياء واختلف ايضا انه الياس او يوشع او زكريا او غيرهم وانما لقب بذي الكفل لانه فر اليه مائة نبى من بنى اسرائيل من القتل قآواهم و كفلهم بمعنى اطعمهم وكساهم وكنتمهم من الاعداء ﴿ وفى التأويلات النجمية قيل ان اليسع وذا الكفل كانا اخوين وذو الكفل تكفل بعمل رجل صالح مات فى وقته كان يصلى لله كل يوم مائة صلاة فاحسن الله اليه التاء ﴿ وكل ﴾ اى وكلهم على ان يكونوا بدلا منهم ﴿ من الاخيار ﴾ المشهورين بالحيرية • والآيات تعزية وتسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا اجتهدوا فى الطاعات وقاسوا الشدائد والآفات وصبروا على البلايا والاذيات من اعدائهم مع انهم مفضولون فالتبى عليه السلام اولى بذلك لكونه افضل منهم والافضل يقاسى ما لا يقاسى المفضول اذ به تم رتبته ونظهر رفعته • قال فى كشف الاسرار [اسما دختر صديق رضى الله عنها روايت كندك مصطفى عليه السلام روزى در انجمن قریش بگذشت يكى از ايشان برخاست گفت توبى كه خدایان مارا بد ميكوبى ودشنام مى دهى رسول خدا گفت من ميكويم كه معبود عالمان يكيست بنى شريك وبى نظير شما در پرستش

اصنام بر باطلید ایشان همه بیکبار هجوم کردند و در رسول آویختند و او را میزدند اما گفت این ساعت یکی آمد بدرسرای ابوبکر و گفت « ادرك صاحبك » صاحب خویش را در یاب که در زخم دشمنانی گرفتارست ابوبکر بشتاب رفت و با ایشان گفت « و بلكم اقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم » ایشان رسول را بگذاشتند و ابوبکر را بیجا بازدند و ابوبکر کیسوان داشت چون بخانه باز آمد دست بکیسوان فرو می آورد و موی بدست وی بازمی آمد و میگفت « تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام » رب العالمین این همه رنج و بلا بر دوستان نهد که از ایشان دو چیز دوست دارد چشمی کریان و دلی بریان و دوست دارد که بنده می کرید و او را دران کریمه می ستاید که « نرى اعينهم تفيض من الدمع » و دوست دارد که بنده می نالد و بر درگاه او می زارد و او را آن می ستاید که [وجلت قلوبهم وفي المشوى

بسیاستهای جاهل صبر کن * خوش مدارا کن بعقل من لدن [١]

صبر بر نا اهل اهلا ترا جلیست * صبر صافی میکند هر جادلیست

آتش نمرود ابراهیم را * صفوت آینه آمد در جلا

جور کفر نوحیان و صبر نوح * نوح را شد صیقل مرآت نوح

انیا رنج خسان بس دیده اند * از چنین ماران بسی پیچیده اند [٢]

رو بکش خندان و خوش بار حرج * از پی الصبر مفتاح الفرج

اللهم اعنا على الصبر ﴿ هذا ﴾ المذكور من الآيات الناطقة بمجالس الانبياء ﴿ ذكر ﴾ ای شرف لهم و ذکر جمیل ید کرون به ابدان كما يقال يموت الرجل ويبقى اسمه و ذكره ويموت الفرس ويبقى ميدانه

یادکارت چون حدیث بشر * یادکارت بخیر به که بشر

* وفي التفسير الفارسی [این خبر انیا سبب یاد کردست ترا ای محمد و قوم ترا] کافی

قوله تعالى ﴿ وانه لذ كراك و لقومك ﴾ وعن ابن عباس رضی الله عنهما هذا ذكر من مضى من الانبياء

﴿ وفي التأويلات النجمية هذا ای القرآن فيه ذكر ما كان و ذكر الانبياء و قصصهم

لتعبر بهم و تقدي بسيرهم ﴾ و ان للمتقين ﴿ الذين يتقون الله لا مساواه و هذا لان جنات

عدن مقام اهل الحصص ﴾ ﴿ لحسن مآب ﴾ مرجع في الآخرة مع مالهم في الدنيا من

الثناء الجميل وهو من اضافة الصفة الى الموصوف ای مآبا حسنا ﴿ جنات عدن ﴾ عطف

بيان لحسن مآب . و اصل العدن في اللغة الاقامة ثم صار علما بالغلبة - روى - ابو سعيد الخدري

رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ان الله تعالى بنى جنة عدن بيده

وبناها بلبة من ذهب و لبة من فضة و جعل ملاطها المسك و تراها الزعفران و حصباءها

الياقوت ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون قالت الملائكة طوبى لك منزل الملوک

* يقول الفقير دل الحديث على ان جنة عدن مقر الخواص و المقربين الذين هم بمنزلة الملوک

من الرعايا و دل عليه الاطلاق في قوله ايضا قد افلح المؤمنون لان الله تعالى يحب في القرآن

تعمیر [١] در اواسط دفتر ششم در بیان تسلیم کردن کعبه زامه باز تعمیر تعم

[٢] اجد في التتوي في تراجم

قوله (قد افلح المؤمنون) بصفات جليلة لا تيسر الا للخواص فاين السياس من منازل السلاطين ﴿ مفتحة ﴾ اي حال كون تلك الجنات مفتحة ﴿ لهم الابواب ﴾ منها والابواب مفعول مفتحة اي اذا وصلوا اليها وجدوها مفتوحة الابواب لا يحتاجون الى فتح بمعاناة ولا يلحقهم ذل الحجاب ولا كلفة الاستئذان تستقبلهم الملائكة بالتبجيل والترحيب والاكرام يقولون سلام عليكم بما صبرتم فقم عقيب الدار * وقيل هذا مثل كما تقول متى جئتني وجدت بابي مفتوحا لا تمنع من الدخول * فان قيل ما فائدة العدول عن الفتح الى التفتيح * قلنا المبالغة وليست لكثرة الابواب بل لعظمتها كما ورد من المبالغة في وسعها وكثرة الداخلين ويحتمل ان يكون للاشارة الى ان اسباب فتحها عظيمة شديدة لان الجنة قد حفت بالمكاره على وجه لما رآها جبرائيل عليه السلام مع عظمة نعيمها قال يارب انى هذه لا يدخلها احد ﴿ متكئين فيها ﴾ حال من لهم اي حال كونهم جالسين فيها جلسة المتعمين للراحة ولا شك ان الاتكاء على الارائك دليل النعم ثم استأنف لبيان حالهم في الجنات فقال ﴿ يدعون فيها ﴾ [مى خواند دران بهشتها] ﴿ بفاكهة كثيرة ﴾ اي بالوان الفاكهة وهي ما يؤكل للذة للغذاء. والاقطار على دعاء الفاكهة للايدان بان مطاعمهم لمحض التفكه والتلذذ دون التغذي فانه لتحصيل بدل المتحلل ولا تحلل فيها ﴿ وشراب ﴾ اي ويدعون فيها ايضا بشراب وقيل تقديره وشراب كثير فحذف اكتفاء بالاول اي يدعون بشراب كثير بمعنى الوانه * يقال نطق القرآن بعشرة اشربة في الجنة منها الحمر الجارية من العيون وفي الانهار ومنها العسل واللبن وغيرها ولا شك ان الاذواق المعنوية في الدنيا متنوعة ومقتضاه تنوع التجليات الواقعة في الجنة سواء كانت تجليات شرابية او غيرها ﴿ وعندهم ﴾ اي عند المتقين ﴿ قصرات الطرف ﴾ اي زوجات قصرن طرفهن اي نظرن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم : يعنى [زنانى كه از غير شوهر چشم باز كنند] * قال في كشف الاسرار هذا كقولهم فلانة عند فلان اي زوجته ﴿ اتراب ﴾ جمع ترب بالكسرة وهي اللدة اي من ولد معك والهاء في اللدة عوض عن الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة. والمعنى لدات اقران ينشان معاتشبهها في التساوى والتماثل بالترائب التي هي ضلوع الصدر ولوقوعهن على الارض معا اي يمسهن التراب في وقت واحد * قال في كشف الاسرار لدات مستويات في السن لا يعجزون فيهن ولا صبية * وقال بعضهم لدات لازواجهن اي هن في سن ازواجهن : يعنى [تمام زنان بهشت درسن متساوى ازواج باشند مجموع سى وسه سال] لا اصغر ولا اكبر. وفيه ان رغبة الرجل فيمن هي دونه في السن اتم وانه كان التحاب بين الاقران ارسخ فلا يكون كونهن لدات لازواجهن صفة مدح في حقهن [وبعضى برانند كه مراد از اتراب آنست كه هم زنان متساوى باشند در حسن يعنى هيچ يك را رذيكبرى فضلى نبود دران تا طبع بفاضله كشد واز مفضوله منصرف كردد] وفي الخبر الصحيح (يدخل اهل الجنة الجنة جرّداً مُرداً مكحّلين ابناة ثلاث وثلاثين سنة لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرعى مع ساقها من وراثتها) ﴿ هذا ﴾ اي تقول لهم الملائكة هدا الممد من الثواب والنعيم ﴿ ما توعدون ﴾

ايها المتقون على لسان النبي عليه السلام ﴿ ليوم الحساب ﴾ اي لاجله فان الحساب علة للوصول الى الجزاء * يقول الفقير ويحتمل ان يكون التقدير ماتوعدون بوقوعه في يوم الحساب والجزاء ﴿ ان هذا ﴾ اي ما ذكر من الوان النعم والكرامات ﴿ لرزقنا ﴾ عطاؤنا اعطيناكموه ﴿ ماله من نفاذ ﴾ اي ليس له انقطاع ابدا وفناء وزوال * قال في المفردات النفاذ الفناء * قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ليس لشيء نفاذ ما اكل من ثمارها خلف مكانه مثله وما اكل من حيوانها وطيرها عاد مكانه حيا وفي التأويلات النجمية وبقوله (جنات عدن) الى قوله (ليوم الحساب) يشير الى ان هذه الجنات بهذه الصفات مفتوحة لهم الابواب وابواب الجنة بعضها مفتوحة الى الخلق وبعضها مفتوحة الى الخالق لا يفلق عليهم واحدها فيدخلون من باب الخلق وينتفعون بما اعد لهم فيها ثم يخرجون من باب الخالق وينزلون في مقعد صدق عند مليك مقتدر لا يقيدهم نعم الجنة ليكونوا من اهل الجنة كما لم يقيدهم نعم الدنيا ليكونوا من اهل النار بل اخلصهم من حبس الدارين ومتعهم بزل المتزلين وجعلهم من اهل الله وخاصته (ان هذا لرزقنا ماله من نفاذ) اي هذا ما رزقناهم في الازل فلانفاذله الى الابد انتهى * فعلى العاقل الاعراض عن اللذات الفانية والاقبال على الاذواق الباقية فالفناء يوصل الى البقاء كما ان الفقر يوصل الى الغنى ولكل احتياج استغناء [حكايت - كند مردي مال بسيار داشت دردش افتاد كه بازرگاني كند دران كشتي كه نشسته بود بشكست ومال او جمله غرق شد واو برلوحى بماند بجزيره افتاد حالى بي مونسى ورفيقى سالها بروى آمد دلتك كشت وغمكين شدش بر لب دريا نشسته بود وموى پاليد وجامها ازوى فروشداين بيت ميكفت]

اذا شاب الغراب آتيت اهلى * وهيات الغراب متى يشيب

[آوازی از دریا شنید که کسی میکفت]

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

[ديگر روز آن مرد را چشم بر دريا افتاد وچيزى عظيم ديد چون نزديك آمد كشتى جو عروسى بود چون اين مرد را بديدند گفتند حال تو چيست قصه اش بگفت واز شهرش خبر داد گفتند ترا هيچ پسر بود گفت نعم و صفتش بيان كرد ايشان همه بروى افتادند و بوسه بروى دادند وگفتند اين پسر تو است و اين كشتى از ان اوست وما بند كان اويم و هر چه از ان اوست از ان تو بود و او را موى فرو كرد و جامهاى فاخر پوشيدند و پراحت باجا بگاه خویش آوردند] فظهر ان ذلك الرجل ظن ان نفسه هلك ورزقه نفذ فوجد الله تعالى قد اعطاه حالا احسن من حاله الاولى فان رزقه ليس له نفاذ وعطاءه غير مجذوذ ﴿ هذا ﴾ اي الامر في حق المتقين هذا الذى ذكرناه * وقال بعضهم هذا من قيل ما اذا فرغ الكاتب من فصل واراد الشروع في فصل آخر منفصل عما قبله قال هذا اي احفظ ما كان كيت وكيت وانتظر الى ما يجي * ﴿ وان للطاغين ﴾ اي للذين طغوا على الله وكذبوا الرسل يعنى للكافرين * قال الراغب الطغيان تجاوز الحد في العصيان ﴿ لشر ما آب ﴾ مرجع في الآخرة

(جنم)

﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لشر مآب ﴿ يصلونها ﴾ حال من المنوى في اللطاعين اى حال كونهم يدخلونها ويجدون حرها يوم القيامة ولكن اليوم مهدوا لانفسهم ﴿ فبئس المهاد ﴾ اى جهنم : وبالفارسية [پس بد آرامگاهيست دوزخ] وهو المهد والفرش مستعار من فراش النائم اذ لامهاد فى جهنم ولا استراحة وانما مهادها نار وغواشها نار كما قال تعالى ﴿ لهم من جهنم مهاد ﴾ اى فراش من تحتهم ومن تجريدية (ومن فوقهم غواش) اى اغطية : يعنى [زيرو زبر ايشان آتش باشد] ﴿ هذا فليذوقوه ﴾ اى ليدوقوا هذا العذاب فليذوقوه والذوق وجود الطعم بالقم واصله فى القليل لكنه يصلح للكثير الذى يقال له الاكل وكثر استعماله فى العذاب تهكما ﴿ حميم ﴾ اى هو حميم وهو الماء الذى انتهى حره : يعنى [آن آب گرم است در نهايت حرارت چون پيش لب رسد ويرا بسوزد وچون بخورند دو پاره شود] ﴿ وغساق ﴾ ما ينشق من صديد اهل النار اى يسيل من غسقت العين سال دمعا قال الكاشفى [مراد ريم است كه از گوشت و پوست دوزخيان و از فروج زانيان سيلان ميكند آرا جمع كرده بديشان مى خوراند] * وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو الزمهرير يحرقهم برده كما تحرقهم النار بحرّها * وفى القاموس الغساق كسحاب وشداد البارد المتن فلو قطرت منه قطرة فى المشرق لتنت اهل المغرب ولو قطرت قطرة فى المغرب لتنت اهل المشرق * وعن الحسن هو عذاب لا يعلمه الا الله ان ناسا اخفوا لله طاعة فاخفى لهم ثوابا فى قوله (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم) واخفوا معصية فاخفى لهم عقوبة * وقيل هو مستقع فى جهنم يسيل اليه سم كل ذى سم من عقرب وحية يغمس فيه آدمى فيسقط جلده ولحمه عن العظام ﴿ وفى التأويلات التجمية (هذا) الذى مهدوا اليوم (فليذوقوه) يوم القيامة يعنى قد حصلوا اليوم معنى صورته (حميم وغساق) يوم القيامة ولكن مذاقهم بحيث لا يجدون ألم عذاب ما حصلوه بسوء اعمالهم فليذوقوه يوم القيامة

هر كه اونيك ميكند يابد * نيك وبد هر كه ميكند يابد

فاذا نتم المؤمنون بالفاكهة والشراب تعذب الكافرون بالحميم والغساق ﴿ و آخر ﴾ ومذوق آخر او عذاب آخر ﴿ من شكه ﴾ اى من مثل هذا المذوق او العذاب فى الشدة والفظاعة ﴿ ازواج ﴾ قوله آخر مبتداً وازواج مبتداً ثان ومن شكه خبر لازواج والجملة خبر المبتداً الاول وازواج اى اجناس لانه يجوز ان يكون ضرباً : يعنى [اين عذاب كونا كوست اما همه متشابه يكديكرند در تعذيب وايلام] ﴿ وفى التأويلات التجمية اى قنون اخر مثل ذلك العذاب يشيره الى ان لكل نوع من المعاصي نواً آخر من العذاب كما ان كل بذر يزرعونه يكون له ثمرة تناسب البذر

همين بسندست اكر بشنوى * كه كرخار كارى سمن ندروى

﴿ هذا فوج مقتحم معكم ﴾ الفوج الجماعة والقطيع من الناس وافاج اسرع وعداوند * قال الراغب الفوج الجماعة المارة المسرعة وهو مفرد اللفظ ولذا قبل مقتحم لامقتحمون والافتحام الدخول فى الشيء بشدة والقحمة الشدة * قال فى القاموس قح فى الامر كنصر قحوما رعى

بنفسه فيه فجأة بلارؤية . والمعنى يقول الحزنة لرؤساء الطاعين اذا دخلوا النار مشيرين الى الاتباع الذين اضلوهم هذا اى الاتباع فوج تبعكم فى دخول النار بالاضطرار كما كانوا قد تبعوكم فى الكفر والضلالة بالاختيار فانظروا الى اتباعكم لم يحصل بينكم وبينهم تناصر وانقطعت مودتكم وصارت عداوة * قيل يضرب الزبانية المتبوعين والاتباع . بالمقامع فيسقطون فى النار خوفا من تلك المقامع فذلك هو الاقتحام : وبالفارسية [ابن كرد ست كه در آمد كانند در دوزخ برنج وسختى باشما هر كه از روى حرص وشهوت جاني نشيند كه خواهد بجاي كشدش كه نخواهد] لا مرحبا بهم * مصدر بمعنى الرحب وهو السعة وبهم بيان للمدعو وانتصابه على انه مفعول به لفعل مقدر اى لا يصادفون رحبا وسعة اولياتون رحب عيش ولاوسعة مسكن ولاغيره وحاصله لا كرامة لهم او على المصدر اى لارحبهم عيشهم ومنزلهم رحبا بل ضاق عليهم : وبالفارسية [هيج مرحبا مباد ايشانرا] يقول الرجل لمن يدعوه مرحبا اى آيت رحبا من البلاء وآيت واسعا وخيرا كثيرا * قال الكاشغرى [مرحبا كنه ايت بر اى اكرام مهمان ميگويند] * وقال غيره يقصد به اكرام الداخل واظهار المسرة بدخوله ثم يدخل عليه كلمة لافى دعاء السوء * وفى بعض شروح الحديث التكلم بكلمة مرحبا سنة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (مرحبا يام هانى) حين ذهبت الى رسول الله عام الفتح وهى بنت ابى طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب ام هانى لكون بيتها فى جانب ذلك الباب وقد صح انه عليه السلام عرج به من بيتها كما قال المولى الحامى

چو دولت شد زبد خواهان نهانى * سوى دولت بىراى ام هانى

انهم صالوا النار * لتليل من جهة الحزنة لاستحقاقهم الدعاء عليهم اى داخلون النار باعمالهم السيئة واستحقاقهم * قالوا * اى الاتباع عند سماع ما قيل فى حقهم * بل اتم لا مرحبا بكم * [بل كنه شما مرحبا مباد شمارا بدین تفرین سزاوار ترید] خاطبوا الرؤساء مع ان الظاهر ان يقولوا بطريق الاعتذار الى الحزنة بل هم لا مرحبا بهم قصدا منهم الى اظهار صدقهم بالمخاصمة مع الرؤساء والتحاكم الى الحزنة طمعا فى قضائهم بتخفيف عذابهم او تضعيف عذاب خصائهم اى بل اتم ايها الرؤساء احق بما قيل لنا من جهة الحزنة لاغوائكم ايانا مع ضلالكم فى انفسكم * اتم قدمتموه لنا * لتليل لأحققتهم بذلك اى اتم قدمتم العذاب او الصلّى لنا واوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة والاعمال السيئة وتزيينها فى اعيننا واغرائنا عليها لا انا بشرنا من تلقاء انفسنا وذلك ان سبب عذاب الاتباع هو تلك العقائد والاعمال والرؤساء لم يقدموها بل الذين قدموهاهم الاتباع باختيارهم اياها وانصافهم بها والذى قدمه الرؤساء لهم ما يحملهم عليها من الاغواء والاغراء عليها وهذا القدر من السببية كاف فى اسناد تقديم العذاب او الصلّى الى الرؤساء * فبئس القرار * اى فبئس المقر جهنم قصدوا بذمها جناية الرؤساء عليهم * قالوا * اى الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين الى الله * ربنا من قدم لنا هذا * العذاب او الصلّى * وفى التفسير

(الفارسي)

الفارسی [هر که فرا پیش داشت برای ما این کفر و ضلال و مارا از راه حق بلغزانید] ﴿ فزده عذابا ضعفا فی النار ﴾ [پس زیاده کن اورا عذابی دوباره در آتش یعنی آن مقدار عذاب که دارد آنرا دوچندان کن] و من يجوز ان تكون شرطية وفزده جوابها وان تكون موصولة بمعنى الذي مرفوعة المحل على الابتداء والخبر فزده والفاء زائدة لتضمن المبتدأ معنى الشرط وضعفا صفة لعذابا بمعنى مضاعفا وفي النار ظرف لزده اولعت لعذابا • قال الراغب الضعف من الاسماء المتضایفة التي يقتضى وجود احدها وجود الآخر كالضعف والزوج وهو تركيب قدرین مساویین ويختص بالعدد فاذا قيل ضعفت الشيء وضاعفته ای ضمنت اليه مثله فصاعدا فبني عذابا ضعفا ای عذابا مضاعفا ای ذا ضعف بان يزيد عليه مثله ويكون ضعفين ای مثلین فان ضعف الشيء وضعفيه مثلاه كقولهم ربنا وآتاهم ضعفین من العذاب * فان قلت كل مقدار يعرض من العذاب ان كان بقدر الاستحقاق لم يكن مضاعفا وان كان زائدا عليه كان ظلما فكيف يجوز سؤاله من الله تعالى يوم القيامة * قلت ان المسئول من التضعيف ما يكون بقدر الاستحقاق بان يكون احد الضعفين بمقابلة الضلال والآخر بمقابلة الاضلال قال عليه السلام (من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) ونظيره ان الكافرين اذا قتل احدها وزى دون الآخر فهما متساويان في وزر الكفر واما القاتل والزاني فعذابه مضاعف لمضاعفة عمله السيئ * وقال ابن مسعود رضى الله عنه العذاب الضعف هو الحيات والافاعي وذلك المصل آذى روح من اضله في الدنيا فسلطانه عليه المؤذى في الآخرة لان الجزاء من جنس العمل * فعلى العاقل اصلاح الباطن وتزكته من الاخلاق الذميمة والاصناف القبيحة واصلاح الظاهر وتحليته عن الاقوال الشنيعة والاعمال الفظيعة ولا يفتخر بالقرناء السوء فانهم منقطعون غدا عن كل خلة ومودة ولا ينفع لاحد الا القلب السليم والعلم النافع والعمل الصالح

بضاعت مجندانك آرى برى * وكر مقلبي شرمسارى برى

اللهم اجعلنا من اهل الرحمة لا من اهل الغضب ﴿ وقالوا ﴾ ای الطاغون • مثل ابى جهل واضرابه : وبالفارسية [وکوبند صناید قریش در دوزخ] ﴿ مالنا ﴾ [چیست مارا امروز] وما استفهامية مبتدأ ولنا خبره وهو مثل قوله (مالی لا اری الهدى) فی ان الاستفهام محمول على التعجب لا على حقيقته اذ لا معنى لاستفهام العاقل عن نفسه ﴿ لا ترى رجلا ﴾ الفعل المنفى حال من معنى الفعل فی مالنا كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما ای ما تصنع حال كوننا غير راثين رجلا . والمعنى أى حال لنا لا ترى فی النار رجلا ﴿ كنا ﴾ فی الدنيا ﴿ نعدهم من الاشرار ﴾ یعنی [از بدان و مردودان] جمع شر وهو الذى يرغب عنه الكل كما ان الخير هو الذى يرغب فيه الكل يرضون فقراء المسلمين كانوا يستردلونهم ويستخرون منهم مثل صهيب الرومى وبلال الحبشى وسلطان الفارسی وحباب وعمار وغيرهم من صحابك المهاجرين الذين كانوا يقولون لهم هؤلاء من الله عليهم من يتناسمهم اشرارا اما بمعنى الاراذل والسفلة الذين لاخير فيهم ولا جدوى كما قال هذا من شر المتاع اولانهم

كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم اشرا را **﴿ اتخذناهم سخرية ﴾** بقطع الهمزة على الها استفهام والاصل **﴿ اتخذناهم ﴾** حذف همزة الوصل للاستغناء عنها بهمزة الاستفهام . وسخرية بضم السين وكسر هاء مصدر سخر * قال في القاموس سخر اي هزى كاستسخر والاسم السخرية والسخرى ويكسر انتهى زيد فيه ياء النسبة للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص قالوه انكارا على انفسهم ولومالها في الاستخبار منهم فمضى الاستفهام الانكار والتوبيخ والتعنيف واللوم : وبالفارسية [ما ايشارا كرفيم مهزومهم] **﴿ ام زاغت عنهم الابصار ﴾** يقال زاغ اي مال عن الاستقامة وزاغ البصر كل وام متصلة معادلة لاتخذناهم والمعنى اي الامرين فعلناهم الاستسخر منهم ام الازدراء بهم وتحقيرهم فان زيغ البصر وعدم الالتفات الى الشيء من لوازم تحقيره فكفى به عنه * قال الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سخرية وزاغت عنهم ابصارهم محقرة لهم . والمعنى انكار كل واحد من الفعلين على انفسهم تويخالها * ويجوز ان تكون ام منقطعة والمعنى اتخذناهم سخرية بل زاغت عنهم ابصارنا في الدنيا تحقيرا لهم وكانوا خيرا منا ونحن لانعلم على معنى توبيخ انفسهم على الاستسخر ثم الاضرار والانتقال منه الى التوبيخ على الازدراء والتحقير [در آثار آمد كه حق سبحانه وتعالى آن گروه فقرارا بر غمرقات بهشت جلوه دهد تا كزار ايشارا بپند و حسرت ايشان زياده شود] **﴿ ان ذلك ﴾** الذي حكى من احوالهم **﴿ لحق ﴾** لا بد من وقوعه البته **﴿ تخاصم اهل النار ﴾** خبر مبتدا محذوف والجملة بيان لذلك اي هو تخاصم الخ يعني تخاصم القادة والاتباع : وبالفارسية [جنك وجدل كردن اهل دوزخ وماجرای ايشان] وهذا اخبار عما سيكون وسمى ذلك تخاصما على تشبيه تقاولهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلك **﴿ وفي التأويلات النجمية وبقوله ﴾** (وقالوا مالنا) الخ يشير الى تخاصم اهل النار مع انفسهم يسخرون بانفسهم كما كانوا يسخرون بالمؤمنين فيقولون (مالنا لازرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار اتخذناهم سخرية) وما كانوا من الاشرار (ام زاغت عنهم الابصار) فلا تراهم معنا وهم ههنا (ان ذلك) التخاصم (لحق) مع انفسهم (تخاصم اهل النار) من الندامة حين لا ينفعهم التخاصم ولا الندامة انتهى * وفي الآية ذم وفي الحديث (اتخذوا الايادي عند الفقراء قبل ان تجي دولتهم فاذا كان يوم القيامة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تصفحوا الوجوه فكل من اطعمكم لقمة اوسقاكم شربة او كساكم خرقة اودفع عنكم غيبة فخذوا بيده وادخلوه الجنة) : قال الحافظ

از كران تا بكران لشكر ظلمت ولى * از ازل تا بابد فرصت درویشانست

وفي الحديث (ملوك الجنة كل اشعث اغبر اذا استأذنوا في الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لقولهم ولوقسم نور احدهم بين اهل الارض لوسنهم) كذا في انيس المنقطعين : قال الحافظ

نظر کردن بدر ویشان منافی بزرگی نیست * سلیمان باجنان حسمت نظرها بود بامورش

انهم اجعل حليتنا حب الفقراء واحشرنا في الدنيا والآخرة مع الفقراء **﴿ قل ﴾** يا محمد اشركا

بكة ﴿ انما انا منذر ﴾ رسول منذر من جهته تعالى انذركم واحذركم عذابه على كفركم ومعاصيكم وقل ايضا ﴿ وما من اله ﴾ في الوجود ﴿ الا الله الواحد ﴾ الذي لا يقبل الشراكة والكثرة اصلا اي لا في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا ملجأ ولا مفر الا اليه يعني من عرف انه الواحد افرد قلبه له فكان واحدا به وقد فسر قوله عليه السلام (ان الله وتر يحب الوتر) يعني القلب المفرد له

اذا كان مათواه في الحسن واحدا * فكن واحدا في الحب ان كنت تهواه

* ومن خاصية هذا الاسم ان من قرأ الفمرة خرج الخلائق من قلبه ﴿ القهار ﴾ لكل شئ سواء ومن الاشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف تكون له شركاء وايضا يقهر العباد بذنوبهم ومعاصيهم * قال الكاشفي [قهر كنده كه بنای آمل را بقواصف آجال درهم شكند باشركت متوهم وكثرت بي اعتبار را في نفس الامر وجود ندارد در نظر عارف مضمحل ومتلاشي ساذ]

غيرتش غير در جهان نكداشت * وحدتش اسم اين و آن برداشت

كم شود جمله ظلمت پندار * نزد انوار واحد قهار

* يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى وسندى قدس سره يقول في هذه الآية ترتيب اتبع فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة ويقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى * قال بعضهم القهار الذي له الغلبة التامة على ظاهر كل امر وباطنه ومن عرف قهره لعباده لسي مراد نفسه لمراده فكان له وبه لا لأحد سواه ولا شئ دونه * وخاصية هذا الاسم اذ هاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله تعالى عن القلب ومن اكثر ذكره ظهرت له آثار القهر على عدوه ويذكر عند طلوع الشمس وجوف الليل لاهلاك الظالم بهذه الصفة يا جبار يا قهار اذا البطش الشديد مرة ثم تقول خذ حقى ممن ظلمنى وعدا على * وفي الاربعين الادريسية يا قاهر ذا البطش الشديد الذى لا يطاق انتقامه يكتب على جام صينى لحل المعقود وعلى ثوب الحرب فى وقته لقهر الاعداء وغلبة الحصوم ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ من المخلوقات اى مالك جميع العوالم فكيف يتوهم ان يكون له شريك ﴿ العزيز ﴾ الذى لا يغلب فى امر من اموره . وايضا العزيز بالانتقام من المجرمين فالعزة لله تعالى وبه التعزز ايضا كما قيل ليكن بربك عزيزك تستقر وتثبت فان اعزرت بمن يموت فان عزك يموت * قال الشيخ ابو العباس المرسي رحمه الله والله ما رأيت العز الا فى رفعة الهمة عن المخلوقين * وخاصية هذا الاسم ان من ذكره اربعين يوما فى كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزه فلم يحوجه لاحد من خلقه * وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المتبع الغالب على امره فلا شئ يعادله * قال السهروردي من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم الفا اهلك الله خصمه وان ذكره فى وجه السكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فالهم ينهزمون ﴿ الغفار ﴾ المبالغ فى المغفرة والستر والمحو لمن تاب وآمن وعمل صالحا * قال بعضهم الغفار كثير المغفرة لعباده والمغفرة الستر على الذنوب وعدم المؤاخذه بها وما جاء على فعال فاشعار بترداد الفعل وفى الحديث (اذا قال العبد يارب اغفر لى قال الله اذن

عبدى ذنبا فلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم انى قد غفرت له) * وخاصة هذا الاسم وجود المغفرة فمن ذكره اثر صلاة الجمعة مائة مرة ظهرت له آثار المغفرة وقد قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) * وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تضرع من الليل قال (لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) ومعنى تضرع تلاوى اذا قام من النوم * وفي تاج المصادر [التضرع: برخوبتين يبيدن اذكر سنكى يا از زخم] وفي هذه الاوصاف الجارية على اسم الله تعالى تقرير للتوحيد فان اجراء الواحد عليه يقرر وحدانيته واجراء القهار العزيز عليه وعيد للمشركين واجراء الغفار عليه وعد للموحدين وتبنيه ما يشعر بالوعيد من وصفى القهر والعز وتقديم وصف القهارية على وصف الغفارية لتوفية مقام الانذار حقه ﴿ قل هو ﴾ اى القرآن وما انبأكم به من امر التوحيد والنبوة واخبار القيامة والحشر والجنة والنار وغيرها ﴿ نبأ عظيم ﴾ وشأن جسيم لانه كلام الرب القديم وارد من جانبه الكريم يستدل به على صدقى فى دعوى النبوة. والنبأ ما اخبر النبي عليه السلام عن الله تعالى ولا يستعمل الا فى خبر ذى فائدة عظيمة ﴿ اتم عنه معرضون ﴾ لا تفكرون فيه وتعدونه كذبا لغاية ضلالتكم وغاية جهالتكم فلذا لا تؤمنون به مع عظمته وكونه موجبا للاقبال الكلى عليه وتلقيه بحسن القبول فالتصديق فيه نجاة والكذب فيه هلكة ﴿ ما كان لى ﴾ قرأ حفص عن عاصم بفتح الياء والباقون باسكانها اى ما كان لى فيما سبق ﴿ من علم ﴾ اى علم ما بوجه من الوجوه على ما يفيد حرف الاستغراق ﴿ بالملأ الاعلى ﴾ اى بحال الملأ الاعلى وهم الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس عليه اللعنة سموا بالملأ الاعلى لانهم كانوا فى السماء وقت التقاؤهم * قال الراغب الملأ الجماعة يجتمعون على رأى فيما لاون العيون رواء والنفوس جلالة وبهاء ﴿ اذ يختصمون ﴾ اى بحالهم وقت اختصاصهم ورجوع بعضهم الى بعض فى الكلام فى شأن آدم فان اخباره عن تقاؤهم الملائكة وما جرى بينهم من قولهم ﴿ أتجعل فيها من يفسد فيها ﴾ حين قال الله لهم ﴿ انى جعل فى الارض خليفة ﴾ على ما ورد فى الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحى اى فاولم يكن لى نبوة ما اخبرتكم عن اختصاصهم واذ متعلق بالحال المحذوف الذى يقتضيه المقام اذ المراد نفى علمه بحالهم لا بذواتهم والحال يشمل الاقوال الجارية فيما بينهم والافعال ايضا من سجود الملائكة واستكبار ابليس وكفره ﴿ ان ﴾ اى ما ﴿ يوحى الى ﴾ اى من حال الملأ الاعلى وغيره من الامور المغيبة ﴿ الا انما ﴾ بفتح الهمزة على تقدير لانما باسقاط اللام ﴿ انا نذير ﴾ نبي من جهته تعالى ﴿ مين ﴾ ظاهر النظارة والنبوة بالدلائل الواضحة عبر عن النبي بالنذير لانه صفة وخصص النذير مع انه بشير ايضا لان المقام يقتضى ذلك * قال فى كشف الاسرار [وكفته اند ابن نبأ عظيم سه خبرت هول مر ك و حساب قيامت و آتش دوزخ يحيى بن معاذ رحمة الله كفت * لو ضربت السموات والارض بهذه السياط الثلاثة لانقادت خاشعة فكيف وقد ضرب بها ابن آدم

(الموت)

كما لا بد لنفخ روح الحقيقة من تسوية الشريعة والطريقة فليحافظ ولذا قال النجم في تأويلاته (فاذا سويته) تسوية تصالح لنفخ الروح المضاف الى الحضرة ﴿ وتفخت فيه من روحى ﴾ النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صلح لامساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لاضافة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها اى فاذا اكملت استعداداه وافضت عليه ما يحى به من الروح التى هى من امرى واضافته الى نفسه لشرفه وطهارته اوعلى سبيل التعظيم لان المضاف الى العظيم عظيم كما فى بيت الله وناقة الله * وبهذا ظهر فساد ماذهب اليه الحلوية من ان من تبعية فيكون الروح جزءاً من الله تعالى وذلك انه ليس لله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما روحه نفسه الرحمانى . وايضا ان كل ماله جزء فهو ممكن ومحدث والله تعالى متزه عنهما * قال القاضى عياض رحمه الله فى الشفاء من ادعى حلول البارئ تعالى فى احد الاشخاص كان كافرا باجماع المسلمين * قال الراغب الروح اسم للنفس وذلك لكون النفس بعض الروح فهو كتسمية النوع باسم الجنس كتسمية الانسان بالحيوان وجعل اسما للجزء الذى به تحصل الحياة والتحرك واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور فى قوله (قل الروح من امر ربي) وقوله ﴿ وتفخت فيه من روحى ﴾ واضافته تعالى الى نفسه اضافة ملك وتخصيصه بالاضافة تشريف له وتعظيم كقوله (وطهر بيتى) انتهى * قال الامام الغزالى رحمه الله ان الروح روحان . حيوانى وهى التى تسميها الاطباء المزاج وهى جسم لطيف بخارى معتدل سار فى البدن الحامل لقواه من الحواس الظاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تقى بقاء البدن وتندم بالموت . وروح روحانى وهى التى يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللطيفة الربانية والعقل والقلب من الالفاظ الدالة على معنى واحد لها تعلق بقوى النفس الحيوانية وهذه الروح لا تقى بقاء البدن وتبقى بعد الموت * يقول الفقير قال شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهره وتجرده وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه فى بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كالاته وقواه فى عالم الشهادة محتاج اليه غير منفك عنه بل سار فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهله بل كسريان الوجود المطلق الحق فى جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق فى الاشياء وان الاشياء من أى وجه عينه ومن أى وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح فى البدن ومن أى وجه عينه ومن أى وجه غيره لان الروح رب بدنه فمن تحقق له حال الرب مع المربوب تحقق له ما ذكرنا وهو الهادى الى العلم والفهم هذا كلامه قدس سره فاحفظه ودع عنك القيل والقال * قال السمرقندى فى بحر العلوم الظاهر ان هذا النفخ بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك نفخ فيه الروح باذنه كما صرح به النبي عليه السلام فى خلق نبي آدم بقوله ثم (يرسل الله اليه ملكا فينفخ فيه الروح) الحديث وفيه كلام انتهى * يقول الفقير لا يجوز ذلك لان مقام التشريف يأتى عنه لاسما وقد قال (وتفخت

فيه) وقال (خلقت بيدي) فانه لامعنى لارتكاب التجوز في مثله . واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام لظهوره بوساطة امه فيجوز ان النافخ في حقه هو جبريل عليه السلام وان كان الله قد اضاف الى نفسه في قوله (قفخنا فيه من روحنا) * ثم يقول الفقير نفخ الروح عندي عبارة عن اظهارها في محلها وعبر عنه بالنفخ لان البدن بعد ظهور الروح فيه يكون كالنفوخ المرتفع الممتلئ الا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح كالخشب اليابس فيه رمز آخر في سورة الحجر . ثم في اضافة الروح اشارة الى تقديم روح آدم على ارواح الملائكة وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء مقدما على جسده ﴿ فقعوا له ﴾ امر من وقع يقع اي اسقطوا له : وبالفارسية [بس بروى در افتيد] * وفيه دليل على ان المأمور به ليس مجرد انحاء كما قيل وكذا في قوله ﴿ ساجدين ﴾ فان حقيقة السجود وضع الوجه على الارض اي حال كونكم ساجدين لاستحقاقه للخلافة وهذه السجود من باب التحية والتكريم فانه لا يجوز السجود لغير الله على وجه العبادة لاني هذه الامة ولا في الامم السابقة وانما شاع بطريق التحية للمتقدمين ثم ابطله الاسلام ﴿ فسجد الملائكة ﴾ اي فخلقه فـواه فنفخ فيه الروح فسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالى اذ كان متجليا فيه فوقعت هيته على الملائكة فسجدوا له واول من سجد له اسرافيل ولذلك جوزى بولاية اللوح المحفوظ قاله السهيلي نقلا عن النقاش ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يبق منهم احد الا سجد ﴿ اجمعون ﴾ بطريق المعية بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد ايضا

جون ملك انوار حق دروى بيافت * در سجود افتاد و در خدمت شتافت
هو الا ابليس ﴿ انه لم يسجد والاستثناء متصل لانه كان من الملائكة فعلا ومن الجن نوعا
ولذلك تناوله امرهم . وكان اسم ابليس قبل ان يبلس من رحمة الله عزازيل والحارث وكنيته
ابو كردوس وابو صرة كانه سئل كيف ترك السجود هل كان ذلك للتأمل والتروى او غير
ذلك فقيل ﴿ استكبر ﴾ [الاستكبار : كردن كشي كردن] اي تعظم : وبالفارسية بزرگ داشت
خودرا وفرمان نبرد] وسببه انه كان اعور فآثار انوار التجلي على آدم عليه السلام
در محفلى كه خورشيد اندر شمار ذره است * خودرا بزرگ دیدن شرط ادب نباشد
﴿ وكان من الكافرين ﴾ في علم الله ازلا بالذات وفي الخارج ابدا باستقباح امر الله ولذا
كانت شقاوته ذاتية لا عارضية وسعاده في البين عارضية لا ذاتية : قال الحافظ
من آن نكين سليمان بهیچ نستاتم * كه كاه برودست امر من باشد
فالعبارة لما هو بالذات وذلك لا يزول لانه هو بالعرض اذ ذلك يزول ومن هذا القليل حال برصيصا
وطعام ونحوها بمن هو سرزوق البداية وعجروم النهاية فالعصاة كلهم في خطر المشبهة بل الطائعون
لا يدرون بما ذابحتم لهم * قالوا ان الاصرار على المعاصي يجر كثيرا من العصاة الى الموت على الكفر
والبدانة لله تعالى كما جاء في تفسير قوله تعالى (كان عاقبة الذين اساؤا السوءى ان كذبوا بايات الله)

والاستهزاء بها وذلك هو الكفر اعادنا الله واياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه وامتناعا على ملة الاسلام وجعلنا من المقبولين لديه انه السميع للدعاء في كل الحضرات والمجيب للرجاء في كل الحالات ﴿ قال ﴾ الله تعالى لابليس مشافهة حين امتنع من السجود ﴿ يا ابليس ﴾ وهذه مشافهة لاتدل على اكرام ابليس اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتامه في سورة الحجر ﴿ ما ﴾ أي شيء ﴿ منعك ﴾ من ﴿ ان تسجد ﴾ اي دناك الى ترك السجود ﴿ لما ﴾ اي لمن ﴿ خلقت بيدي ﴾ خصصته بخلق اياه بيدي كرامة له اي خلقته بالذات من غير توسط اب وام فذكر اليد لئلا توهم التحوز اي لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واسناد اليد الى اب بعد قيام البرهان على تنزهه عن الاعضاء مجاز عن التفرد في الخلق والايجاد تشبيها لتفرد بالايجاد باختصاص ما عمل الانسان بها والتبعية في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينه خمرت اربعين صباحا وكان خلقه مخالفا لسائر ابناء جنسه المتكونة من نطفة الابوين او من نطفة الام بميزا عنه بيدي صنعته تعالى ولقد نظم الحكيم السنائي بعض التأويلات بالفارسية

يد او قدرتست ووجه بقاش * آمدن حكمش وتزول عطاش
اصبعيتس نفاذ حاكم قدر * قدميتس جلال وقهر وخطر

[ودر بعضی تفسیر آمده که مراد يد قدرت ويد نعمتست ودر فتوحات فرموده که قدرت ونعمت شاملست همه موجودات را لانه خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها آدم، پس بدین منوال تأویل آدم را هیچ شرفی ثابت نشود پس لابد است از آنکه بیدي معنی باشد که دلالت کند بر تشریف آدم علیه السلام بر حمل نسبتین تنزیه وتشبیه که آدم جامع هر دو صفتست مناسب می نماید] * وفي بحر الحقائق بشیر بیدي الى صفتی اللطف والقهر وهما تشتملان على جميع الصفات وما من صفة الا وهی اما من قیل اللطف واما من قیل القهر وما من مخلوق من جميع المخلوقات الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة لطف الحق والشيطان مظهر صفة قهر الحق الا الا آدمی فانه خلق مظهر کلتی صفتی اللطف والقهر والعالم بما فيه بعضه مرآة صفة لطفه تعالى وبعضه مرآة صفة قهره تعالى والادمی مرآة ذاته وصفاته تعالى كما قال (سزیههم آیتنا فی الآفاق وفي انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق) وبهذه الجامعة كان مستحقا لمسجودية الملائكة [ودرین معنی گفته اند]

آمد آینه جمیله ولی * همجو آینه نکرده جلی
کشت آدم جلاء ابن مرآت * شدعیان ذات او بجمله صفات
مظهري کشت کلی وجامع * سر ذات وصفات از ولامع

* والحاصل ان الله تعالى اوجد العالم ذا خوف ورجاء فتخاف غضبه وترجو رضاه فهذا الخوف والرجاء اثر صفتی الغضب والرضی ووصف تعالى نفسه بانه جلیل وذو جلال اي متدرف بالصفات الجمالية وهي ما يتعلق باللطف والرحمة ومتدرف بالصفات الجلالية وهي

ما يتعلق بالقهر والقلبة فأوجدنا على الس وهية فالانس من كونه جليلا والهيبة من كونه جليلا وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به من الاسماء المتقابلة كالهداية والاضلال والاعزاز والاذلال وغيرها فانه سبحانه اوجدنا بحيث نتصف بها تارة ويظهر فينا آثارها تارة فمير عن هذين التوعين المتقابلين من الصفات باليدين لتقابلهما وتصرف الحق بهما في الاشياء وهاتان اليدان هما اللتان توجهتا من الحق سبحانه على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع لحقائق العالم ومفرداته التي هي مظاهر لجميع الاسماء فلهذا السر تبي الله اليدين . واما الجمع في قوله (مما علمت ايدينا) فوارد على طريق التعظيم كما هو عادة الملوك وايضا ان المرء يسمى الاثنين جمعا كما في قوله تعالى (فقد صفت قلوبكم) واما الواحد في قوله تعالى (يد الله) فاعتبار المبدأ والمآل والله الملك المتعال ﴿ استكبرت ﴾ بقطع الالف اصله استكبرت ادخلت همزة الاستفهام للتوبيخ والانكار على همزة الوصل فحذفت همزة الوصل استغناء عنها بهمزة الاستفهام وبقيت همزة الاستفهام مفتوحة . والمعنى استكبرت من غير استحقاق ﴿ ام كنت من العالين ﴾ المستحقين للتفوق والعلو ويحتمل ان يكون المراد بالعالين الملائكة المهيمين الذين ما امروا بالسجود لآدم لاستفراقهم في شهود الحق وهم الارواح المجردة كما سبق بيانهم في سورة الحجر ﴿ قال ﴾ ابليس ابداء للمانع * قال الكاشفي [ابليس شق تاني اختيار كرده كفت] ﴿ انا خير منه ﴾ اي افضل من آدم : وفي المتنوى

علی بدر زیندار کمال * نیست اندر جان تو ای ذو دلال
علت ابلیس انا خیری بدست * وین مرض در نفس هر مخلوق هست
کرچه خود را بر شکسته بیند او * آب صافی دان و سرکین زیر جو
چون بشوراند ترا در امتحان * آب سرکین رنگ کرد در زمان

ثم بين وجه الخيرية بقوله ﴿ خلقتني من نار ﴾ [ببافريدي مرا از آتش واورا لطافت و نورانيت است] نسب خلقه الى النار باعتبار الجزء الغالب اذ الشيطان مخلوق من نار وهواء مع اننا نقول ان الله تعالى قادر على ان يخلق من نار فقط من غير اختلاط شيء آخر معها من سائر العناصر ولا يستحيله الافلسو او متفلسف ﴿ وخلقته من طين ﴾ [وببافريدي از گل که در کثافت و ظلمانيت است] نسب خلقه الى الطين باعتبار الجزء الغالب ايضا اذ آدم مخلوق من العناصر الاربعة . والمعنى لو كان آدم مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مثل فكيك اسجد لمن هو دوني لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكله فلا يحسن ان يسجد الفاضل للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر ظن ان ذلك شرف له ولم يعلم ان الشرف يكتسب بطاعة الله تعالى ولقد اخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عما من جهة التساعل كما انبأ عنه قوله تعالى (لما خلقت بيدي) واما من جهة الصورة كما نبه عليه قوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) واما من جهة الغاية وهو ملاك الامر كما قال تعالى (وعلم آدم الاسماء) ولذلك امر الملائكة بسجوده حين ظهر لهم انه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة في الارض وان له خواص ليست لغيره وفي تفسير سورة ص يعني ان النار اقرب الى الاشرف الذي

دو اوجیز دفتر یکم در بیان گفتن مهمان یوسف را که آینه آورد من آینه

هو الفلك وهي خليفة الشمس والقمر في الاضاءة والحرارة وهي ألطف من الارض وهي مشرقة وهي شبيه الروح واشرف الاعضاء القلب والروح وهما علي طبيعة النار وكل جسم اشبه النار كالذهب والياقوت فهو اشرف والشمس اشرف الاجسام وهي تشبه النار في الطبع والصورة وايضا لم يتم المزاج الا بالحرارة ومآل كل هذه الى ان اصله خير فهو خير وهذا ممنوع ولذا قال من قال

أتفخر بانصالك من علي * واصل البولة الماء القراع

وليس بنافع لسبب زكي * تدنسه صنائعك القباح

* فيجوز ان يكون اصل احد الشئين افضل وينضم اليه ما يقتضى مرجوحته كما في ابليس فانه قد انضم الى اصله عوارض رديئة كالكبر والحسد والعجب والمصيان فاقتضت اللعنة عليه . وامر آدم عليه السلام بالعكس * وقال في آكام المرجان اعلم ان هذه الشبهة التي ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعنت والا فامتناعه عن السجود لآدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك فما ابداء من الشبهة فهو داحض اي باطل لانه رتب على ذلك انه خير من آدم لكونه خلق من نار و آدم خلق من طين ورتب على هذا انه لا يحسن منه الخضوع لمن هو دونه وهذا باطل من وجود * الاول ان النار طبعها الفساد واتلاف ماتعلقت به بخلاف التراب فانه اذا وضع القوت فيه اخرجها اضعاف ماوضع فيه بخلاف النار فانها آكلة لاتبقى ولا تذر * والثاني ان النار طبعها الخفة والطيش والحدة والتراب طبعه الرزانة والسكون والثبات * والثالث ان التراب يتكون فيه ومنه ارزاق الحيوانات واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار لا يتكون فيها شئ من ذلك * والرابع ان التراب ضروري للحيوان لا يستغنى عنه البتة ولا عما يتكون فيه ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يستغنى عنها الانسان اياما وشهورا فلا تدعوه اليها ضرورة * والخامس ان النار لا تقوم بنفسها بل هي مفتقرة الى محل تقوم به يكون حاملا لها والتراب لا يفتقر الى حامل فالتراب اكمل منها لغناه وافتقارها * والسادس ان النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها فان المحل الذي تقوم به النار لا يكون الا متكونا من التراب اوفيه فهي المفتقرة الى التراب وهو الغنى عنها * والسابع ان المادة الابليسية هي المارج من النار وهو ضعيف تتلاعب به الاهوية فيميل معها كيفما مالت ولهذا غلب الهوى على المخلوق منه فاسره وقهره ولما كانت المادة الآدمية هي التراب وهو قوى لا يذهب مع الهواء انما ذهب فهو قهر هواه واسره ورجع الى ربه فاجتسأه فكان الهواء الذي مع المادة الآدمية عارضا سريع الزوال فزال فكان الثبات والرزانة اصلا له فعاد اليه وكان ابليس بالعكس من ذلك فعاد كل منهما الى اصله وغنصره آدم الى اصله الطيب الشريف واللعين الى اصله الرديء الحيث * والثامن ان النار وان حصل بها بعض المنفعة من الطبخ والتسخين والاستضاءة بها فالشر كما من فيها لا يصدها عنه الاقصرها وحبسها ولولا القاسر والحابس لها لافسدت الحرث والنسل واما التراب فالخير والبركة كما من فيه

(كلام)

كلا تير وقلب ظهر خيره وبركته وثمرته فابن احدهما من الآخرة والتاسع ان الله تعالى اكثر ذكر الارض في كتابه واخبر عن منافعها وانه جعلها مهادا وفراشا وبساطا وقرارا وكفانا للاحياء والاموات ودعا عباده الى التفكير فيها والنظر في آياتها ومعجزاتها وما اودع فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب الاموضعا او موضعين ذكرها فيه بانها تذكرة ومتاع للمقوين تذكرة بنار الآخرة ومتاع لبعض افراد الناس وهم المقوون النازلون بالقواء وهي الارض الخالية اذا نزلها المسافر تمتع بالنار في منزله فابن هذا من اوصاف الارض في القرآن. والعاشر ان الله تعالى وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك عموما كما في قوله تعالى (وبارك فيها) وخصوصا كما في قوله (ونجيناه ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها) الآية ونحوها واما النار فلم يخبر انه جعل فيها بركة بل المشهور انها مذهبة للبركات فابن المبارك في نفسه من المزيل لها. والحادي عشر ان الله تعالى جعل الارض محل بيوته التي يذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالعدو والآصال عموما وبيته الحرام الذي جعله قياما للناس مباركا وهدى للعالمين خصوصا فلولا يكن في الارض الايته الحرام لكفاها ذلك شرفا وفخرا على النار. والثاني عشر ان الله تعالى اودع في الارض من المعادن والانهار والعيون والتمرات والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعتها والجبال والرياض والمراكب البهية والصور البهيجة ما لم يودع في النار شيئا من ذلك فأي روضة وجدت في النار اوجنة او معدن او صورة او عين فؤارة او نهر او ثمره لذينة. واذا كانت عشر ان غاية النار انها وضعت خادمة في الارض فالنار انما محلها محل الخادم لهذه الاشياء فهي تابعة لها خادمة فقط اذا استغنت عنها طردتها وابعدتها عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها استدعاء المخدم لخدمته. والرابع عشر ان اللعين لقصور نظره وضعف بصره رأى صورة الطين ترابا ممتزجا بماء فاحترقه ولم يعلم انه مركب من اصلين الماء الذي جعل الله منه كل شيء حى والتراب الذي جعله خزانة المنافع والتم هذا ولم يتجاوز من الطين الى المسافع وانواع الامتعة فلو تجاوز نظره صورة الطين الى مادته ونهايته لرأى انه خير من النار وافضل ثم لو سلم بطريق الفرض الباطل ان النار خير من الطين لم يلزم من ذلك ان يكون المخلوق منها خيرا من المخلوق من الطين فان القادر على كل شيء يخلق من المادة المفضولة من هو خير من المادة الفاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بنقصان المادة فاللعين لم يتجاوز نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الحلقة [ودر كشف الاسرار فرموده كه آتش سبب فرقتست و خاک وسيله وصلت و از آتش كستين آيد و از خاک ييوستن آدم كه از خاک بود ييوست تا خلقه (ثم اجتباه ربه) يافت ابليس كه از آتش بود بكست تا فرمان (فاهبط منها) مردود كشت روزى شوريدة با سلطان العارفين ابو يزيد كفت چه بودى اكر اين خاک بي اك نبودى ابو يزيد بانك بروزد كه اكر اين خاک نبودى آتش عشق افروخته نشدى وسوز سينها و آب ديدها ظاهر نكشتى كه اكر خاک نبودى بوى مهرانزل كه شنودى و آشنای قرب لم بزل كه بودى]

ای خاک چه خوش طینت قابل داری * کلهای لطیفست که در کل داری
در مخزن کنت کنز هر کنج که بودی * تسلیم تو کردند که در دل داری
* ثم فی الآیة اشارة الى ان اهل الدعوى والانكار لا يدركون فضائل الانبياء والاولياء الى
ابد الآباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يذوقون حلاوة برد الوصال بل يخاطبون
من جانب رب العزة بالطرد والابعاد الى يوم المعاد

مدعی خواست که آید بتماشا که راز * دست غیب آمد و بر سینه نامحرم زد

﴿ قال ﴾ الله تعالى بقهره وعزته ﴿ فاخرج منها ﴾ الفاء لترتيب الامر على مخالفته وتعليلها
بالباطل ای فاخرج يا ابليس من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لالهبوط
من السماء كما قال اليبضاوي فان وسوسته لا دم كانت بعد هذا الطرد * يقول الفقير عظم
جناية ابليس يقتضى هبوطه من السماء الى الارض لا التوقف فيها الى زمان الوسوسة واما
امر الوسوسة فيجوز ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة
وهو في السماء ليس باهون من دخوله وهو في الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء
كان في الارض او في السماء الا بطريق الامتحان * ثم ان الحكمة الالهية اقتضت ان يخرج
ابليس من الحلقة التي كان عليها وينسلخ منها فانه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود
بعدهما كان ابيض وقبح بعدهما كان حسنا واطلم بعدهما كان نورانيا وكذا حال العصاة مطلقا
فانه كما تتغير بواطنهم بسبب العصيان تتغير ظواهرهم ايضا بشؤمه فاذا رأيت احدا منهم
ينظر الفراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك ان المعصية ظلمة وصاحبها ظلماني
والطاعة نور واهلها نوراني فكل يكتسى بكسوة حال نفسه ﴿ فانك رجيم ﴾ تعليل للامر
بالخروج ای مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة اهانه له او شيطان
يرجم بالشهب السماوية او الاثرية والى الثاني ذهب بعض اهل الحقائق ﴿ وان عليك لعنتي ﴾
ای ابعادى عن الرحمة فان اللعن طرد او ابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى فى الآخر
عقوبة وفى الدنيا انقطاع عن قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره وتقييدها
بالاضافة مع اطلاقها فى قوله تعالى ﴿ وان عليك اللعنة ﴾ لما ان لعنة اللاعنين من الملائكة والثقلين
ايضا من جهته تعالى وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابعاده من الرحمة * يقول الفقير اللعنة
المطلقة هى لعنة الله تعالى فآل الآيتين واحد ويجوز ان يكون المعنى وان عليك لعنتي
على السنة عبادى يلعنونك ﴿ الى يوم الدين ﴾ ای يوم الجزاء والعقوبة يعنى ان عليك
اللعنة فى الدنيا ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه فى الآخرة اذ من كان ملعونا
مدة الدنيا ولم يشم رائحة الرحمة فى وقتها كان ملعونا ابديا فى الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيها
اكونها ليست وقت الرحمة للكافر وقد علم خلوده فى النار بالنص وكذا لعنه كما قال ﴿ فاذن مؤذن
بينهم ان لعنة الله على الظالمين ﴾ مع ما ينضم اليه من عذاب آخريسى عنده اللعنة والياد بالله تعالى
* قال بعضهم اما طرد ابليس فلمجبه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير منه
* ويقال طرده وخذله ترهيبا للملائكة ولبنى آدم كي يحذروا عما يرضى الله عنه ويحصل لهم بعبارة

این خود برا خرج کن اندر خدا * تا نمائی همچو آن ابلیس جدا
کن حذر از سطوت قهاریش * رو بسوی حضرت غفاریش
عبرت پیشینان کبر ای خلف * تا خلاصی یابی از قهر و تلف

ومن الله المصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ ابلیس ﴿ رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ فانظرني ﴾
الانظار الامهال والتأخير والفاء فصیحة ای اذا جعلتني رجيا فامهلني ولا تمنني ﴿ الی یوم
یبعثون ﴾ من قبورهم للجزاء وهو یوم القيامة والمراد آدم وذریته [والبعث: مرده رازنده
کردن] واراد بدعائه ان یجد فسحة لاغوائهم ویأخذ منهم ناره وینجو من الموت بالکلیة
اذ لاموت بعد یوم البعث فلم یجب ولم یوصل الی مراده ﴿ قال ﴾ الله تعالی ﴿ فانک من المنظرین ﴾
ای من جملة الذین اخرت آجالهم ازلا بحسب الحکمة کالملائكة ونحوهم ﴿ الی یوم الوقت
المعلوم ﴾ الذین قدره الله وعینه لقنا الخلائق وهو وقت النفخة الاولی لا الی وقت البعث
الذی هو المسئول * قال فی اکام المرجان ظاهر القرآن یدل علی ان ابلیس غیر مخصوص
بالانظار واما ولده وقیله فلم یقم دلیل علی انهم منظرون معه * وقال بعضهم الشیاطین یتوالدون
ولا یموتون الی وقت النفخة الاولی بخلاف الجن فالهم یتوالدون یموتون ویحتمل ان
بعض الجن ایضا منظرون کما ان بعض الانس کالحضر علیہ السلام كذلك * وفيه ان الظاهر
ان یموت الحضر وامثاله حین یموت المؤمنون ولا یبقی منهم احد وذلك قبل الساعة بكثير
من الزمان ثم ان قوله تعالی ﴿ فانک ﴾ الخ اخبار من الله تعالی بالانظار المقدر ازلا لانشاء لانظار
خاص به قد وقع اجابة لدعائه وكان استظاره طلبا لتأخیر الموت لا لتأخیر العقوبة هكذا
فی الارشاد * یقول الفقیر لاشک ان الله تعالی استجاب دعاء ابلیس لیکون طول بقائه فی الدنیا
اجرا له فی مقابلة طول عبادته قبل لئنه ودعاء الکافر مستجاب فی امور الدنیا فلا مانع ان
یکون الظاهر بطریق الانشاء یدل علیه ترتیبه علی دعائه الحادث وذلك لا ینع کونه من المنظرین
ازلا لان کل امر حادث فی جانب الابد فهو منی علی امر قدیم فی الازل ألا ترى ان کفره
بالنشاء استجاب امر الله تعالی منی علی کفره الازل فی علم الله تعالی ثم لا مانع ان یکون الاستظار
لطلب تأخیر الموت وتأخیر العقوبة جیعا لان اللعن من موجبات العقوبة فطلب الانظار خوفا
من العذاب المعجل ولما حصل مراده صرح بالانغواء لاجل الانتقام لان آدم هو الذی کان
سبب لئنه * وفي الآیة اشارة الی ان من ابعد الحق وطرده قلب علیه احواله حتی یجر الی نفسه
اسباب الشقاوة کادعا ابلیس ربه وسأله الانظار من کمال شقاوته لیزداد الی یوم القيامة اثمه
الذی هو سبب عقوبته واغتر بالمدة الطویلة ولم یعلم ان ماهوات قریب [عمر اکریچه دراز
بود چون مرک رونمود ازان درازی چه سود نوح علیه السلام هزار سال درجهان
بسر کرده است امروز چند هزار سالست که مرده است

درینا که بگذشت عمر عزیز * بخواهد گذشت این دم چند نیز

فانظره الله تعالی واجابه اذ سأله بر بوبته ليعلم ان کل من سأله باسم الرب فانه یجیه کما اجاب ابلیس
وکما اجاب آدم علیه السلام اذ قال ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا ﴾ فاجابه ﴿ وتاب علیه وهدى ﴾ ﴿ قال ﴾

(روح البیان - ۵ - نامن)

ابليس عليه ما يستحق ﴿ فبعزتك ﴾ الباء للقسم اي فاقسم بعزتك اي قهرتك وسلطانك وبالفارسية بغالبيت وقهر توسو كند ولا ينافيه قوله تعالى حكاية فيما اغويتني لان اغواء اياه اثر من آثار قدرته وعزته وحكم من احكام قهره وسلطته ولهذه النكتة الحفية ورد الحلف بالعزة مع أن الصفات اللائقة للحلف كثير وفي التأويلات النجمية ثم ابليس لتمام شقاوت قال فبعزتك الخ ولوعرف عرته لما قسم بها على مخالفته ﴿ لا غوينهم اجمعين ﴾ لا حملهم على العي وهو ضد الرشد ولا كون سببا لغوايتهم اي ذرية آدم بتزيين المعاصي لهم ودخال الشكوك والشبهات فيهم والاغواء بالفارسية كراه كردن . ثم صدق حيث استثنى فقال ﴿ الاعبادك منهم المخلصين ﴾ اي عبادك المخلصين من ذرية آدم وهم الذين اخلصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم من الغواية وقرى بالكسر على صيغة الفاعل اي الذين اخلصوا قلوبهم واعمالهم لله تعالى من غير شائبة الرياء وفي التأويلات النجمية ثم لعجزه وعزة عباد الله قال الاعبادك منهم المخلصون في عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذي يكون سره بينه وبين ربه بحيث لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله ثم لاشك أن من العباد عبادا اذا رأى الشيطان اثر سلطته ولايتهم وعزة احوالهم يذوب كما يذوب الملح في الاناء ولا يبقى له حيل ولا يطبق ان يكرهم بل ينسى في رؤيتهم جميع مكرياته ولا يطبق ان يرمى اليهم من اسمهم وسوسته بل مكره محبط به لا باهل الحق وهكذا حال ورثة الشيطان من المنكرين المفسدين مع اهل الله تعالى فانهم محفوظون عما سوى الله تعالى مطلقا ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فالحق ﴾ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر اي فالحق قسمي على ان الحق اما اسمه تعالى كما في قوله تعالى ان الله هو الحق المبين او تقيض الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق مني كما قال الحق من ربك ﴿ والحق اقول ﴾ بالنصب على انه مفعول لا قوله قدم عليه للقصر اي لا اقول الا الحق ﴿ لا ملائجهن منك ﴾ اي من جنسك من الشيطان ﴿ ومن تبعك ﴾ في الغواية والضلال بسوء اختياره ﴿ منهم ﴾ اي من ذرية آدم ﴿ اجمعين ﴾ تأكيد للكاف وما عطف عليه اي لا ملائها من المتبوعين والاتباع اجمعين لا اترك احدا منهم وفي التأويلات النجمية ولما كان تجاسره في مخاطبته الحق حيث اصر على الخلاف واقسم عليه افصح واولى في استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود لا آدم قال فالحق الخ انتهى فعلى العاقل ان يتأدب بالآداب الحسنة قولا وفعلا ولا يتجاسر على الله تعالى اصلا ولا يتبع خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار وعن ابي موسى الأشعري قال اذا اصبح ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلما ألبسته التاج قال فيقول له القائل لم ازل بفلان حتى طلق امرأته قال يوشك ان يتزوج ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى علق اي عصي والدبه او أحدهما قال يوشك ان يبر قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت اي انت فعلت شيئا عظيما ارضى عنه قال ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى زنى فيقول انت قال ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت انت اي انت صنعت شيئا اعظم وحصلت غاية امنيتي وكال رضاي وذلك لان وعيد القتل اشد واعظم كما قال

(تعالى)

تعالى ومن قتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له الخ
فلذلك كرر أنت اشارت الى كمال رضاه عنه وعن بعض الاشياخ انه قال الشيطان اشد
بكاء على المؤمن اذا مات لما فاتته من افتائه اياه في الدنيا ويقال لما انظر الله ابليس واهبطه
الى الارض اعطاه منشور الدنيا فاوّل نظرة منه وقعت على الجبال فمن شؤمه من ذلك الوقت
لا تحتل الماء الا حجار بل يرسلها الى اسفله ومن كان على دينه لا يبقى على الصراط ما لم ينته
الى اسفل السافلين فيا خسارة من كان انساناً دخل النار معه ﴿قُلْ يَا مُحَمَّدٌ لِلْمُشْرِكِينَ
﴿ مَا سَأَلَكُمْ ﴾ نبيخواهم از شما ﴿ عليه ﴾ اي على لقراء ان الذي اتيتكم به او على تبليغ
الوحي واداء الرسالة ﴿ من اجر ﴾ من مال دنياي ولكن اعلمكم بغير اجر وذلك لان
من شرط العبودية الخالصه ان لا يراد عليها الجزاء ولا الشكور فمن قطع رأس كافر في دار
الحرب او اسره واحضره عند رئيس العسكر يعطى له ما لا فقد فعله الا اجر لالله تعالى
وعلى هذه جميع ما يتعلق به الاغراض الفاسدة

فرادا كه پيشگاه حقيقت شود بديده • شرمنده رهروي كه عمل بر حجاز كرد

﴿ وما انا من المتكفين ﴾ اي المتصنعين بما ليسوا من اهله على ما عرفتم من حالي حتى اتحل
النبوة اي ادعيا لفسى كاذبا واتقيل القراء ان من تلقاء نفسي وبالفارسية ومن يستم از
جماعتی كه بتصنع از خود چیزی ظاهر کنند و رسازند كه ندارند • وحاصله ماجئتكم
باختياری دون ان ارسلت اليكم نبي من قال شيأ من تلقاء نفسه فقد تكلف له والتكلف
في الاصل التصرف في طلب الشيء الذي لا يقتضيه العقل وفي تاج المصادر التكلف ربح
چيزی بکشیدن و از خویشان چیزی نمودن كه آن نباشد • والتكلف المتعرض لما لا يمينه
انتهى وفي المفردات تكلف الشيء ما يفعله الانسان باظهار كلفة مع مشقة تناله في تعاطيه
وصارت الكلفة في التعاريف اسما بمشقة والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او بتصنع او تشبع
ولذلك صار التكليف ضربين محمودا وهو ما يتجرأ الانسان ليتوصل به الى ان يصير الفعل
الذي يتعاطاه سهلا عليه ويصير كلفه ومجابه وهذا النظر استعمل التكليف في تكاليف
العبادات والثاني ما يكون مذموما واياه عنى بقوله وما انا من المتكفين وصح في الحديث
النهى عن التكلف كما قال عليه السلام انا بريئ من المتكلف وصالحوا امتي وفي حديث آخر
انا والأتقياء من امتي برأ آه من التكلف وكذا صح عن رسول الله عليه السلام النهى عن
السجع في الدعاء لانه من باب التكلف والتصنع ومن هذا قال اهل الحقائق لا يمين للصلاة
شيأ من القراء ان بل يقرأ اول ما يقرع خاطره في اول الركعة فانه المسلك الذي اختار الله
تعالى له وغنه عليه السلام للمتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه يعني بكى أنك نزع
كند با کسی كه بر ترا دوست ويتعاطى ما لا ينال يعني دوم أنك ميخواهد كه فرا كيرد آنچه
ياقتن آن نه مقدور اوست وبقول ما لم يعلم يعني سوم أنك كويد چیزی كه نداند قول
عبدالله بن مسعود رضي الله عنه يا ايها الناس من علم شيأ فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من

العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم فانه تعالى قال لئيبه عليه السلام (وما انا من المتكلمين) وفي الحديث (من القى بغير علم لفته ملائكة السموات والارض) ﴿ ان هو ﴾ اى ماهو : يعنى [نيست اين كه من آوردم از خدا] يعنى القرآن والرسالة ﴿ الا ذكر ﴾ اى عظة من الله تعالى وايضا شرف و ذكر باق ﴿ للعالمين ﴾ للثقلين كافة ﴿ ولتعلمن ﴾ ايها المشركون ﴿ نبأ ﴾ اى ما انبأ القرآن به من الوعد والوعيد وغيرهما اوصحة خبره وانه الحق والصدق ﴿ بعد حين ﴾ بعد الموت او يوم القيامة حين لا ينفع العلم وفيه تهديد * قال فى المفردات الحين وقت بلوغ الشيء وحصوله وهو مبهم المعنى ويتخصص بالمضاف اليه نحو (ولات حين مناص) ومن قال حين على اوجه للاجل نحو (ومتعناهم الى حين) وللسنة نحو (توتى اكلها كل حين) وللساعة نحو (حين تمسون) وللزمان المطلق نحو (هل اتى على الانسان حين من الدهر) (ولتعلمن نبأ بعد حين) فانما فسر ذلك بحسب ما وجدته وقد علق به انتهى * قال الحسن ابن آدم عند الموت يا نبيك الخبر اليقين فينبغي للمؤمن ان يكون بحيث لو كشف الغطاء ما ازداد يقينا ومن كلام سيدنا على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

حال وخلق و جحيم دانستم * يقين آنچنانكه مى بايد

كر حجاب از ميانه بر كبرند * آن يقين ذره نيفزايد

[معنى اين كلمه آلتست كه دار دنيا سراى حجابست واحوال آخرت مرا يقين كشته است از خشر ونشر وثواب وعقاب ونعيم وجحيم وغير آن پس اكر حجاب بردارند تا آن جمله را مشاهده كنم يك ذره در يقين من زيادت نشود كه علم اليقين من امروز جو عين اليقين منست در فردا] واخبر القرآن ان الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرآن وبما اخبر به ولكن لا يقبل ايمانهم * وسئل ابوالقاسم الحكيم فقيل له العاصي يتوب من عصيانه ام كافر يرجع من الكفر الى الايمان فقال بل عاص يتوب من عصيانه لان الكافر فى حال كفره اجنبى والعاصى فى حال عصيانه عارف بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجانب الى درجة المعارف والعاصى اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاحياء فلا بد من التوبة والتوجه الى الله تعالى قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد ويحصل الانبساط فى جميع المواطن وينصب الفيض فى الظاهر والباطن بلطفه تعالى وكرمه تمت سورة ص بعون من هو بالمرصاد فى ثالث جمادى الآخرة من سنة اثنتى عشرة ومائة والف

تفسير سورة الزمر خمس وسبعون او اثنان وسبعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرآن وخصوصا منه هذه السورة الشريفة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله العزيز الحكيم ﴾ لامن غيره كما يقول المشركون ان محمدا تقوله من تلقاء نفسه * وقيل معناه تنزيل الكتاب من الله فاستمعوا له واطعوا به فهو كتاب عزيز تزل من محبوب عزيز على عبد عزيز بلسان ملك عزيز فى شأن امة عزيزة والتعرض لوصفى المزة

(والحكمة)

والحكمة للايدان بظهور اريهما في الكتاب بجران احكامه ونفاذ اوامره ونوايه من غير مدافع ولا مانع وبابتداء جميع ما فيه على اساس الحكم الباهرة * وقال الكاشفي (العزيز) [خداوند غالب در تقدير (الحكيم) دانا است در تدبير] * وفي فتح الرحمن العزيز في قدرته الحكيم في ابداعه ﴿ انا انزلنا اليك الكتاب بالحق ﴾ شروع في بيان شأن المنزل اليه وما يجب عليه اري بيان شأن المنزل وكونه من عند الله فلا تكرار في اظهار الكتاب في موضع الاضمار لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه . والباء اما متعلقة بالانزال اي بسبب الحق واثباته واظهاره واما بمحذوف هو حال من نون العظمة اي انزلناه اليك حال كوننا محققين في ذلك او حال من الكتاب اي انزلناه حال كونه ملتبسا بالحق والصواب اي كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل حتما ﴿ وفي التأويلات النجمية اي من الحق نزل وبالحق نزل وعلى الحق نزل * قال في برهان القرآن كل موضع خاطب الله النبي عليه السلام بقوله (انا انزلنا اليك) ففيه تكليف واذا خاطبه بقوله (انزلنا عليك) ففيه تخفيف ألا ترى الى ما في اول السورة اليك فكلفه الاخلاص في العبودية والى ما في آخرها عليك فحتم الآية بقوله (وما انت عليهم بوكيل) اي لست بمسئول عنهم فخفف عنه ذلك ﴿ فاعبد الله ﴾ حال كونك ﴿ مخلصا له الدين ﴾ الاخلاص ان يقصد العبد نيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض اي محضاً له الطاعة من شوائب الشرك والرياء فان الدين الطاعة كما في الجلالين وغيره * قال في هرائس البيان امر حيبه عليه السلام بان يعبده بنت ان لا يرى نفسه في عبوديته ولا الكون واهله ولا يتجاوز عن حد العبودية في مشاهدة الربوبية فاذا سقط عن العبد حظوظه من العرش الى الترى فقد سلك مسلك العبودية الخالصة

کر نباشد نیت خالص چه حاصل از عمل

* قال بعض الكبار العبادة الخالصة معانقة الامر على غاية الخضوع . وتكون بالنفس فاخلاصها فيها التباعد عن الانتقاص . وبالقلب فاخلاصه فيها العمى عن رؤية الاشخاص . وبالروح فاخلاصه فيها التقي عن طلب الاختصاص واهل هذه العبادة موجود في كل عصر لما قال عليه السلام (لا يزال الله يفرس في هذا الدين فرسا يستعملهم في طاعته) * قال الكاشفي [مخاطب حضرتست و مراد امت است که ما، ورنند بآنکه طاعت خود را از مشرک و ریا خالص سازند] * وفي كشف الاسرار [فرموده رسول خدا عليه السلام باين خطاب چنان ادب گرفت که جبريل آمد و گفت « يا محمد أنتخار ان تكون ملكا نيا او عبدا نيا » گفت خداوندا بندگی خواهم و ملكی نخواهم ملكی ترا مسلم است و بندگی مارا مسلم اگر ملك اختيار كنم با ملك بمانم و آنکه افتخار من بملك باشد ليكن بندگی اختيار كنم تا مملوك تو باشم و افتخار من بملك تو باشد الزينجا گفت (انا سيد ولد آدم و لا فخر) يعني مارا بهيچ چيز فخر نيست فخر ما مخالفست زیرا که بر ما كس نيست جز او اگر بغير او فخر كنم بغير او نكرسته باشم و فرمان (فاعبد الله مخلصا) بگذاشته باشم و بگذاشته فرمان نيست و بغير او نكرستن شرط نيست لاجرم بغير او فخر نيست] قال الحافظ

کدابی در جانا بسلطنت مفروش . کسی ز سایه این در بافتاب رود

﴿ الا ﴾ بدانید که ﴿ الله ﴾ ای من حقا و واجباته ﴿ الدين الخالص ﴾ من الشرك ای -
الاهو الذي يجب أن يخص باخلاص الطاعة له یعنی او سزاوار آنست که طاعت او خالص .
باشد لتفرد به بصفات الالهية و اطلاعه على الغيوب والاسرار و خلوص نعمته عن استجرار -
النفع و في الكواشي الا لله الدين الخالص من الهوى والشك والشرك فيتقرب به اليه رحمة
لان له حاجة الى اخلاص عبادته وفي التأويلات النجمية الدين الخالص ما يكون جلته لله
وما للعباد فيه نصيب و المخلص من خلاصه الله من حبس الوجود بمجوده لا بمجده وعن الحسن
الدين الخالص الاسلام لان غيره من الاديان ليس بمخلص من الشرك فليس بدين الله الذي
امر به قاله تعالى لا يقبل الا دين الاسلام وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله
انى اتصدق بالشئ واضع الشئ اريد به وجه الله و ثناء الناس فقال عليه السلام والذي نفس
محمد بيده لا يقبل الله شيا شورك فيه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لله الدين الخالص
وقل عليه السلام قل الله سبحانه من عمل لي عملا اشك فيه معي غيري فهو له كله و انا
بري منه و انا اغنى الاغنياء عن الشرك وقال عليه السلام لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء

ز عمرو ای بسر چشم اجرت مدار . چو در خانه زید باشی بکار

سزای الله تعالی عبادت پاکست بی نفاق و طاعت خالصه بی ریا و کوهرا اخلاص که یابند در
صدق دل یابند یادر دریای سینه و از اینجاست که حدیقه گوید رضى الله عنه ازان مهتر
کائنات علیه السلام پرسیدم که اخلاص چیست گفت از جبریل پرسیدم که اخلاص چیست
گفت از رب العزة پرسیدم که اخلاص چیست گفت سر من اسراری استودعته قلب
من احببت من عبادی گفت کوهراست که از خزینه اسرار خویش بیرون آوردم و در سو
یدای دل دوستان خویش و دیعت نهادم این اخلاص نتیجه دوستی است و اثر بندگی
هر که لباس محبت پوشید و خلعت بندگی بپوشد هر کار که کند از میان دل کند دوستی
حق تعالی با رزوه های پراکنده در یک دل جمع نشود و فريضة تن نماز و روزه است و
فريضة دل دوستی حق نشان دوستی آنست که هر مکروه طبیعت و نهاد که

از دوست بتو آید بر دیده نبی . ولو بید الحبيب سقت سما

لکان السم من يده يطيب . زهری که بیاد تو خورم نوش آید

دیوانه ترا بیند و باهوش آید . آن دل که تو سوختی ترا شکر کند

و آن خون که نورینختی بنو فخر کند ﴿ والدين ﴾ عبارة عن المشركين ﴿ اتخذوا ﴾ یعنی
عبدوا من دونه ﴿ ای حال کونهم متجارزين الله و عبادته ﴾ اولیاء ﴿ اربابا او مانا
کالملائكة و عیسی و عزیر و الاصنام لم يخاصوا العبادة لله تعالى بل شاو بها عبادة غيره حال
کونهم قائلين ﴿ ما عبدتم ﴾ ای الاولیاء لشي من الاشياء ﴿ الا ليقربونا الى الله زلفى ﴾

(ای من جانا)

اي قريبا فهو مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له في المعنى وكانوا اذا سئلوا عن خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قيل لهم لم تعبدون الاصنام قولوا انما نعبدهم ليقتربونا الى الله (وفي تفسير الكاشفي) درخواست کنند تا بشفاعت ایشان میزالت یابیم . و ذکر - الشيخ عبد الوهاب الشعراني أن اصل وضع الاصنام انما كان من قوة التزبه من العلماء الاقدمين فانهم تزهوا الله عن كل شيء وامروا بذلك طمأنهم فلما رأوا ان بعض عامتهم صرح بالتعطيل وضعوا لهم الاصنام وكسوها الذهب والفضة والحلي والجواهر وعظموها بالسجود وغيره ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن اولئك العلماء ان ذلك لا يجوز الا باذن من الله تعالى ﴿ ان الله ﴾ الخ خبر للموصول ﴿ يحكم بينهم ﴾ اي بين المتخذين بالكفر غير المخلصين وبين خصائهم المخلصين للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه ﴿ فيهم ﴾ وبمختلفون ﴿ من الدين ﴾ الذي اختلفوا فيه بالتوحيد والاشراك وادعى كل فريق صحة ما اتخذه وحكمه تعالى في ذلك ادخال الموحدين الجنة والمشركين النار فالضمير للفريقين ﴿ ان الله لا يهدي ﴾ لا يوفق الى الهدى الى الحق الذي هو طريق النجاة من المكروه والفوز بالمطلوب ﴿ من هو كاذب كفار ﴾ اي راسخ في الكذب مبالغ في الكفر كما يعرب عنه قرآنة كذاب وندوب فانهما فاقدان للبصيرة غير قابلين للاهتداء لتغيرها الفطرة اصلية بالتمرن في الضلالة والتمادي في النفي قال في الوسيط هذا فيمن سبق عليه القضاء بحرمان الهداية فلا يهتدى الى الصدق والايمان البتة (قال الحافظ)

كرجان بدهد سنك سبه لعل نكرده . باطنيت اصلي چه كند بد كهر افتاد وكذبهم قولهم في بعض اولياتهم بنات الله وولده وقولهم ان الآلهة تشفع لهم وتقربهم الى الله وكفرهم عبادتهم تلك الاولياء وكفرهم النعمة بنسيان النعم الحقيقي وفي التأويلات التجمية ان الانسان مجبول على معرفة صانعه و صانع العالم ومقتضى طبعه عبادة صانعه والتقرب اليه من ذ وصية فطرة الله التي فطر الناس عليها ولكن لا عبرة بالمعرفة الفطرية والعبادة الطبيعية لانها مشوبة بالشركة لغير الله ولانها تصدر من نشاط النفس واتباع هواها وانما تعتبر المعرفة الصادرة عن التوحيد الخالص ومن اماراتها قبول دعوة الانبياء والايمان بهم وبما انزل عليهم من الكتب ومخالفة الهوى والعبادة على وفق الشريعة لا على وفق الطبع والتقرب الى الله باداء ما افترض الله عليهم وناقله قد استن النبي صلى الله عليه وسلم بها او بمثلها فانه كان من طبع ابليس السجود لله ونا امر بالسجود على خلاف طبعه ابي واستكبر وكان من الكافرين بعد اركان من الملائكة المقربين وكذلك حال الفلاسفة عن لاتباع الانبياء منهم ويدعى معرفه الله ويتقرب الى الله بانواع العلوم واصناف الطاعات والعبادات بالطبع لا بالشرع ومتابعة الهوى لا بالامر بالمعروف فيكون حاصل امره ما قال تعالى وقدما الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فاليوم كل مدعى حقيقة ما عنده من دين والمذهب على اختلاف طبقاتهم قاله تعالى يحكم بينهم في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فيحقق الحق بالساعة ودور اهل الحق نور الاسلام وبكتابة الايمان في قلوبهم وتأيدهم بروح منه وكشف شواهد الحق عن اسرارهم وتجلي صفات جماله وجلاله لارواحهم ويبطل الباطل

بتضييق صدور اهل الاهواء والبدع وقسوة قلوبهم وعمى اسرارهم وبسائرهم وغشاوة ارواحهم بالحجب . واما في الآخرة فبتبييض وجوه اهل الحق واعطاء كتابهم باليمين وتثقيل موازينهم وجوازهم على الصراط وسعى نورهم بين ايديهم وايمانهم ودخول الجنة ورفعهم في الدرجات وتساويد وجوه اهل الباطل وايتاء كتبهم بالنهار ومن وراء ظهورهم وتخفيف موازينهم وزلة اقدامهم عن الصراط ودخول النار ونزولهم في الدرجات ويقول (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) يشير الى تهديد من يتعرض لغير مقامه ويدعى رتبة ليس بصادق فيها فالله لا يهديه قط الى ما فيه سداه ورشده وعقوبته ان يحرمه تلك الرتبة التي تصدى لها بدعواه قبل تحققه بوجودها : قال الحافظ

كرانكشت سليمانى نباشد * چه خاصيت دهد نقش نكيني

خدازان خرقه بيزارست صدار * كه صديت ماندش در آستيني

ومن الله العصمة من الدعوى قبل التحقق بحقيقة الحال وهو المنعم المتعال ﴿ لو اراد الله ان يتخذ ولدا ﴾ كما زعم المشركون بان الله تعالى اتخذ ولدا ﴿ لا صطفى ﴾ لا يتخذ واختار ﴿ مما يخلق ﴾ اى من جنس مخلوقاته ﴿ ما يشاء ﴾ ولم يخص مريم ولا عيسى ولا عزيرا بذلك وخلق جنسا آخر اعز واكرم مما خلق واتخذه ولدا لكنه لا يفعل لامتناعه والمتنع لا تتعاق به القدرة والارادة وانما امره اصطفاء من شاء من عباده وتقريبهم منه وقد قيل ذلك بالملائكة وبعض الناس كما قال الله تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ﴾ ولذا وضع الاصطفاء مكان الاتخاذ * وقال بعضهم معناه لو اتخذ من خلقه ولدا لم يتخذه باختيارهم بل يصطفى من خلقه من يشاء * وقال الكاشفي [هر آينه اختيار كردى از آنچه مى آفريند آنچه خواستى از اعز اشيا واحسن آن واكمل كه بنون اند نه از نقص كه بتانند اما مخلوق مماثل خالق نيست وبيان والد ومولود مجالست شرط است پس اورا فرزند نبود] ﴿ سبحانه ﴾ مصدر من سبح اذا بعد اى تزه تعالى بالذات عن ذلك الاتخاذ وعما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء وعلم للتسييح مقول على السنة العباد اى اسبحه تسيحا لا تقا به اوسبحوه تسيحا حقيقا بشانه ﴿ هو ﴾ مبتدا خبره قوله ﴿ الله ﴾ المتصف بالالوهية ﴿ الواحد ﴾ الذى لا تانى له والولد تانى والد وجنسه وشبهه * وفى بحر العلوم واحد اى موجود جل عن التركيب والمماثلة ذاتا وصفة فلا يكون له ولد لانه يماثل الوالد فى الذات والصفات ﴿ القهار ﴾ الذى يقهره لا يقبل الجنس والشبه بنوع ما * وفى الارشاد قهار لكل الكائنات كيف يتصور ان يتخذ من الاشياء الفانية ما يقوم مقامه ﴿ خلق السموات والارض ﴾ وما بينهما من الموجودات حال كونها ملتبسة ﴿ بالحق ﴾ والصواب مشتملة على الحكم والمصالح لا باطلا وعينا * قال الكاشفي [بيا فريد آسمان وزمين را براستى نه بباطل و بازى بلکه در آفرينش هر يك ازان صدهزار آثار قدرت و اطوار حكمت است نصيبه نايده و ران از روى اعتبار ارقام معرفت آفريد كار بر صفحات آن دلائل مطالعه نمايند] نوشته است بر اوراق آسمان وزمين * خطى كه فاعتبروا منه يا اولى الابصار

﴿ يَكُورُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُورُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ ﴾ * قال في تاج المصادر تكوير الليل على النهار نقشته اياه ويقال زيادته من هذا في ذلك كما قال الراغب في المفردات تكوير الشيء ادارته وضم بعضه الى بعض ككوير العمامة وقوله تعالى (يَكُورُ اللَّيْلُ) الخ اشارة الى جريان الشمس في مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما انتهى . والمعنى يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس على اللابس : وبالفارسية [بر می بچد ودر می آرد شب را بروز و به پرده ظلمت آن نور این می پوشد ودر می آرد روز را برشب وشمعه روشنی آن تاریکی این را مخفی می سازد] وذلك ان النور والظلمة عسکران مهيان عظيمان وفي كل يوم يغلب هذا كفا في الكبير او يغيب كل واحد منهما بالآخر كما يغيب الملفوف باللفافة عن مطامح الابصار او يجعله كازا عليه كرورا متابعا تتابع اكوار العمامة بعضها على بعض ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ جعلهما متقادين لامره تعالى ﴿ كل ﴾ منهما ﴿ يجرى ﴾ يسير في بروجہ ﴿ لاجل مسمى ﴾ لمدة معينة هي منتهى دورته في كل يوم او شهر او منقطع حركته اى وقت انقطاع سيره وهو يوم القيامة وانما ذلك لبتاع بنى آدم وفي الحديث (وكل بالشمس سبعة املاك يرمونها بالثلج ولولا ذلك ما اصاب شيئا الا احرقه) [وكفته اند ستارگان آسمان دو قسم اند قسمى بر آفتاب كذر كند وازوى روشنايى كيرند وقسمى آفتاب بر ايشان كذر كند وايشانرا روشنايى دهد از روى اشارت ميكويد مؤمنان دو گروهند گروهى بدرگاه شوند بجد واجتهاد تا نور هدايت يابند] كما قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) [وكروهي آند كه عنايت ازلى بر ايشان كذر كند وايشانرا نور معرفت دهد] كما قال تعالى (افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) ﴿ ألا ﴾ اعلموا ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ العزيز ﴾ الغالب القادر على كل شيء فيقدر على عقاب العصاة ﴿ الغفار ﴾ المبالغ في المغفرة ولذلك لا يماجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصنائع البديعة من آثار الرحمة وعموم المنفعة : وبالفارسية [سلب اين نعمتها نمى كند از آدميان باوجود وقوع شرك ومعصيت از ايشان] * قال الامام الغزالي رحمه الله الغفار هو الذى اظهر الجميل وستر القبيح والذنوب من جملة القبايح التى سترها باسبال الستر عليها فى الدنيا والتجاوز عن عقوبتها فى الآخرة * والغفر هو الستر . واول ستره على عبده ان جعل مقابج بدنه التى تستقبحها الاعين مستورة فى باطنه مغطاة بجمال ظاهره فكتم بين باطن البدن وظاهره فى النظافة والقذاره وفى القبح والجمال فانظر ما الذى اظهره وما الذى ستره . وستره الثانى ان جعل مستقر خواطره المذمومة وارادته القبيحة سر قلبه حتى لا يطلع احد على سر قلبه ولو انكشف للخلق ما يحظر بباله فى مجارى وسواسه وما ينطوى عليه ضميره من الفس والحيانة وسوء الظن بالناس لمقتوه بل سمعوا فى تلف روحه واهلاكه فالنظر كيف ستر عن غيره اسراره وعوارفه . والثالث مغفرة ذنوبه التى كان يستحق الاقتضاح بها على ملا من الخلق وقد وعد ان يبدل من سيئاته حسنات ليستر مقابج ذنوبه بشواب حسناته اذا مات على الايمان * وحظ العبد من هذا الاسم ان يستر

من غيره ما يجب ان يستر منه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمقتاب والمتجسس والمكافئ على الاساءة بمنزل وعن هذا الوصف وانما المنصف به من لا يفتش من خالق الله الا احسن ما فيهم ولا يفتك مخلوق عن كمال ونقص وعن قبح وحسن فمن تغافل عن المقام وذكر المحاسن فهو ذونصيب من هذا الاسم والوصف كما روى عن عيسى عليه السلام انه مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلبتته فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسنه (قال الشيخ سعدى)

مكن عيب خلق اى خرد مند فاش . بعيب خود از خلق مشغول باش

چو باطل سرايند همكار كوش . چون ستر بيني نظر را بپوش

﴿خلقكم﴾ اى الله تعالى ايها الناس جميعا ﴿من نفس واحدة﴾ هى نفس آدم عليه السلام ﴿ثم جعل منها﴾ اى خلق من جنس تلك النفس واحدة او من قصيراها وهى الضلع التى تلى الحاصرة او هى آخر الاضلاع وبالفارسية از استخوان پهلوى جب او ﴿زوجها﴾ حواء عليها السلام و﴿ثم عطف على محذوف﴾ هو صفة لنفس اى من نفس واحدة خلقها ثم جعل منها زوجا ﴿تضمها وذلك﴾ فان ظاهر الآية يفيدان خلق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس كذلك وفيه اشارة الى ان الله تعالى خلق الانسان من نفس واحدة هى الروح وخلق منها زوجها وهو القلب فانه خلق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم عليه السلام فالله تعالى متفرد بهذا الخلق مطلقا فينبى ان يعرف ويعبد بلا اشراك ﴿وانزل لكم﴾ اى قضى وقسم لكم فان قضايه تعالى وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث تكتب فى اللوح المحفوظ او احدث لكم وانشا بسباب نازلة من السماء كالامطار واشعة الكواكب وهذا كقوله قد انزلنا عليكم لباسا ولم ينزل اللباس نفسه ولكن انزل الماء الذى هو سبب القطن والصوف واللباس مهما ﴿من الانعام﴾ از چهار بايان ﴿ثمانية ازواج﴾ ذكرنا واى هى الابل والبقر والضأن والمعز والانعام جمع نعم بفتحين وهى جماعة الابل فى الاصل لا واحد لها من لفظها قال ابن الشيخ فى اول المائدة الانعام مخصوص بالانواع الاربعة وهى الابل والبقر والضأن والمعز ويقال لها الازواج الثمانية لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فيكون مجموع الازواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والحيل والبغال والحمر خارجة من الانعام قال فى بحر العلوم الواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا فهى زوجان بدليل قوله تعالى خلق الزوجين الذكر والانثى وعند الحساب الزوج خلاف الفرد كالاربعة والثمانية فى خلاف الثلاثة والسبعة وخصت هذه الانواع الاربعة بالذكر لكثرة الانتفاع بها من اللحم والجلد والشعر والوبر وفى التأويلات النجمية وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج اى خلق فيكم من صفات الانعام ثمانى صفات وهى الاكل والشرب والتغوط والتبول والشهوة والحرص والشهوة

(والنضاب)

والغضب واصل جميع هذه الصفات الصفتان الاثنان الشهوة والغضب فاه لابد لكل حيوان من هاتين الصفتين لبقاء وجوده بهما فبالشهوة يجلب المنافع الى نفسه وبالغضب يدفع المضرات ﴿يخلقكم في بطون امهاتكم﴾ اي في ارحامهن جمع ام زيدت الهاء فيه كازيدت في امراق من اراق ﴿خلقاً﴾ كأننا ﴿من بعد خلق﴾ اي خلقا مدرجا حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقه من بعد نطفة ونظيره قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا ﴿في ظلمات ثلاث﴾ متعلق بخلقكم وهي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وهي بالفتح محل الولد اي الجلد الرقيق المشتمل على الجنين او ظلمة الصلب والبطن والرحم وفيه اشارة الى ظلمة الخلقية وظلمة وجود الروح وظلمة البشرية وان شئت قلت ظلمة الجسد وظلمة الطبيعة وظلمة النفس فكما أن الجنين يخرج في الولادة الاولى من الظلمات المذكورة الى نور عالم الملك والشهادة فكذا السالك يخرج في الولادة الثانية من الظلمات المسطورة الى نور عالم الملكوت والغييب في مقام القلب والروح ﴿قل الحافظ﴾

بال بكشا وصغير از شجر ماوې زن . حيف باشد چو تو مرغی كه اسير قفسی
 ﴿ذلكم﴾ اشارة اليه تعالى باعتبار افعاله المذكورة ومحل الرفع على الابتداء اي ذلكم العظيم الشأن الذي عدت افعاله ﴿الله﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ربكم﴾ خبر آخر له اي صريكم فيما ذكر من الاطوار وفيها بعدها وما لكم المستحق لتخصيص العبادة به وفي التاويلات التجمية اي انا خلقكم وانا صورتكم وانا الذي اسبغت عليكم انعامي وخصصتكم بجميع اكرامى وغمرتكم في بحار افضالى وعرفتكم استحقاق شهود جمالى وجلالى وهديتكم الى توحيدى وادعوكم الى وحدانيتى فما لكم لا تنطقون الى بالكلية وما لكم لا تطلبون منى ولا تطلبونى وقد بشرتكم بقولى الان ظنبتى وجدنى ومن كان لى كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لى ﴿له الملاك﴾ على الاطلاق في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه وبالفارسية مرورا بادشاهى مطلق كه زوال وقنا بدوراه نيابد وقال بعض الكبار له ملك القدرة على تبليغ العباد الى المقامات العلية والكرامات السنية فينبغى للمبدان لا يقنط فان الله تعالى قادر ليس بعاجز والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ ليست معبودى بسزا مكرها وفكما أن لا معبود الا هو فكذا لا مقصود بل لا موجود الا هو فهوا الوجود المطلق والهوية المطلقة والواحدة الذاتية ﴿فانى تصرمون﴾ اي فكيف ومن اي وجه تصرفون وتردون عن ملازمة بابه بالمبودية الى باب عاجز مثلكم من الخلق اي عن عبادته تعالى الى عبادة اولائان مع وفور موجباتها ودواعيها واستفاه الصارف عنها بالكلية الى عبادة غيره من غير داع اليها مع كثرة الصوارف عنها قال على كرم الله وجهه قيل للنبي عليه السلام هل عبت وشنا قط قال لا قيل هل شربت خمر قال لا وما زلت اصرف ان الذى هم اي الكفار عليه من عبادة الاوثان ونحوها كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فادلة العقل وحدها كافية في الحكم ببطلان عبادة غير الله فكيف وقد انضم اليها ادلة الشرع فلا بد من الرجوع الى باب الله تعالى فانه المنعم الحقيقي والعبودية له لانه

الخالق * قال ابوسعيد الخراز قدس سره العبودية ثلاثة الوفاء لله على الحقيقة ومتابعة الرسول في الشريعة والنصيحة لجماعة الامة * واعلم ان العبادة هي المقصود من خلق الاشياء كما قال الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) سواء فسرت العبادة بالمعرفة ام لا اذ لا تكون المعرفة الحقيقية الا من طريق العبادة * وعن معاذ رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال (لقد سألت عن عظيم وانه يسير على من يسر الله تعالى لعباده لا تشرك به شياً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخبيثة كما تطفى النار بالماء. وصلاة الرجل في جوف الليل) ثم تلا (تجاني جنوبهم عن المضاجع) الآية ثم قال الا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه الجهاد) ثم قال (الا اخبرك بملاك ذلك كله) قلت بلى يا رسول الله فاخذ بلسانه وقال (كف عليك هذا) قلت يا نبي الله وانا المؤمنون بما نتكلم به فقال (ثكلتك امك وهل يكب الناس في النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصائد السنتهم) تراديد در سر نهادند وكوش * دهن جاي كفتار ودل جاي هوش مكر باز داني نشيب از فراز * نكوي كه اين كوته است آن دراز

﴿ان تكفروا﴾ به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من قون نعمائه ومعرفة شؤونه العظيمة الموجبة للايمان والشكر. والخطاب لاهل مكة كما في الوسيط والظاهر التعميم لكل الناس كما في قوله تعالى ﴿ان تكفروا اتم ومن في الارض جميعا﴾ ﴿فان الله غني عنكم﴾ وعن العالمين اى فاعلموا انه تعالى غني عن ايمانكم وشكركم غير متأثر من انتفاهما والغنى هو الذي يستغنى عن كل شىء لا يحتاج اليه لافى ذاته ولا فى صفاته لانه الواجب من جميع جهاته ﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾ وان تعلق به ارادته تعالى من بعضهم اى عدم رضاه بكفر عباده لاجل منفعتهم ودفوع مضررتهم رحمة عليهم لا لتضرره به تعالى. وانما قيل لعباده لالكم لتعميم الحكم للمؤمنين والكافرين وتعليه بكونهم عباده * واعلم ان الرضى ترك السخط والله تعالى لا يترك السخط فى حق الكافر لانه لسخطه عليه اعدله جهنم ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس فى الارادة ما فى الرضى من نوع استحسان فالله تعالى مرید الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضى انما يتعلق بالحسن من الافعال دون القبيح وعليه اهل السنة وكذا اهل الاعتزال * وقال ابن عباس رضى الله عنهما والذي لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين ذكروهم فى قوله ﴿ان عبادى ليس لك عليهم سلطان﴾ فيكون تاماً مخصوصاً كقوله ﴿عينا يشرب بها عباد الله﴾ يريد بعض العباد وعليه بعض المتريديين حيث قالوا ان الله يرضى بكفر الكافر ومعصية العاصي كما انه يريد ما صرح بذلك الحنابلة فى احكام القرآن * ونقل ان هشام بن عبد الملك انما قتل غيلان القدرى باشارة علماء الشام بقوله ان الله لا يرضى لعباده الكفر قال هشام ان لم يكن الله قادراً على دفع الكفر عن الكافر يكون عاجزاً فلا يكون الها وان قدر فلم يدفع يكون راضياً فافهم غيلان * وفى الاسئلة المقحمة فان قيل هل يقولون بان كفر الكافر قد رضىه الله تعالى للكافر قلنا ان الله تعالى خلق كفر الكافر ورضيه له

(وخلق)

وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق * وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكفر حسنا ودينا لانه تعالى يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلق وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) والايق باهل الزمان والابد عن التشيع والاقرب ان لا يرضى من عباده الكفر مؤمنا كان او كافرا * يقول الفقير ان رضى الله بكفر الكافر ومعصية العاصي اختياره وارادته له في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد لامدحه وثنائه وترك السخط عليه فارتفع النزاع ومن تعمق في اشارة قوله تعالى (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) انكشف له حقيقة الحال ﴿ وان تشكروا ﴾ تؤمنوا به تعالى وتوحدوه يدل عليه ذكره في مقابلة الكفر ﴿ يرضه لكم ﴾ اصله يرضاه على ان الضمير طائد الى الشكر حذف الالف علامة للجزم وهو باختلاس ضمة الهاء عند اهل المدينة وطاصم وحزة وباسكان الهاء عند ابي عمرو وباشباع ضمة الهاء عند الباين لالها صارت بخلاف الالف موصولة بمتحرك . والمعنى يرضى الشكر والايان لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لانتفاعه تعالى به ﴿ وفي التأويلات التجمية يعنى لا يرضى لكفركم لانه موجب للعذاب الشديد ويرضى لشكركم لانه موجب لمزيد النعمة وذلك لان رحمة سبقت غضبه يقول يامسكين انا لا ارضى لك ان لا تكون لى يا قليل الوفاء كثير التجنى فان اطعتى شكرتك وان ذكرتى ذكرتك ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ بيان لعدم سراية كفر الكافر الى غيره اصلا . والوزر الحمل الثقيل ووزره اى حمله . والمعنى ولا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس اخرى من الذنب والمعصية [بلكه هريك بردارنده وزر خود بردارد چنانكه كناه كسى در دفتر ديكر نمى نويسند]

كه كناه دكران برتونخواهند نوشت

﴿ ثم الى ربكم مرجعكم ﴾ اى رجوعكم بالبعث بعد الموت لالى غيره ﴿ فنبئكم ﴾ عند ذلك : وبالفارسية [بس خبر دهد شمارا] ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ اى بما كنتم تعملونه فى الدنيا من اعمال الكفر والايان اى مجازيكم بذلك ثوابا وعقابا كما قال الكاشفى [واخبار از آن بحاسبه و مجازات باشد] * وفى تفسير ابي السعود فى غير هذا المحل عبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملايسة فى انهما سيان للعلم تنبيها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه ظانين عن سوء عاقبته اى يظهر لكم على رؤس الاشهاد ويعلمكم اى شئ شنيع كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ عليم بذات الصدور ﴾ تعليل للتنبيه اى مبالغ فى العلم بمضمرات القلوب فكيف بالاعمال الظاهرة واصله عليم بمضمرات صاحبة الصدور * وفى الآية دليل على ان ضرر الكفر والظفان يعود الى نفس الكافر كما ان نفع الشكر والايان يعود الى نفس الشاكر والله غنى عن العالمين كما وقع فى الكلمات القدسية (يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم) اى على تقوى اتقى قلب رجل (ما زلت ذلك فى ملكى شيا يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا على اجفر قلب واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيا) وفى آخر الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الانفسه *

واعلم أن الشكر سبب الرضوان ألا ترى الى قوله تعالى وان تشكروا يرضه لَكُمْ واشرف
الشكر امر انبياءه فقال لموسى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين روى أنه اخذ التوراة
وهي خمسة الواح او تسعة من الياقوت وفيها مكتوب يا موسى من لم يصبر على قضائي ولم
يشكر نعمائي فليطلب ربا سواي وكان الانبياء لمعرفتهم لفضل الشكر يبادرون اليه روى
أنه عليه السلام لما تورمت قدماه من قيام الليل اى انتفختا من الوجع الحاصل من طول القيام
في الصلاة قالت عائشة رضى الله عنها أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
فقال عليه السلام افلا اكون عبدا شكورا اى مبالغا في شكر ربي وفي ذلك تقيمه على كمال
فضل قيام الليل حيث جعله النبي عليه السلام شكرا لنعمة تعالى ولا يخفى أن نعمة عظيمة
وشكرا ايضا عظيم فاذا جعل النبي عليه السلام قيام الليل شكرا لمثل هذه نعم الجليلة ثبت أنه من اعظم
الطاعات و افضل العبادات وفي الحديث صلاة في مسجدى هذا افضل من عشرة آلاف
في غيره الا المسجد الحرام و صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة ألف صلاة في غيره ثم
قال ألا ادلكم على ما هو افضل من ذلك قالوا نعم قال رجل قام في سودا الليل فاحسن
الوضوء و صلى ركعتين يريد بهما وجه الله تعالى وعن عائشة رضى الله عنها أن النبي عليه السلام
كان اذا فاته قيام الليل بعذر قضاء ضحوة اى من غير وجوب عليه بل على طريق الاحتياط
فان الورد الملتزم اذا فات عن محله يلزم أن يتدارك في وقت آخر حتى ينصل الاجر ولا ينقطع
الفيض فانه بدوام التوجه يحصل دوام العطا و شرط عليه السلام ارادة وجه الله تعالى فانه
تعالى لا يقبل ما كان لغيره و لذا وعدوا وعند بقوله انه عليم بذات الصدور فمن اشتمل
صدره على الخلوص تخاض من بدالتهم و من اشتمل على الشرك والرياء وجد الله عند عمله
فوفاه حسابه

اكر جز بحق مبرود جاده ات • در آتش فشاند سجاده ات
اكر جانب حق نداری نگاه • بکوی بروز اجل آه آه
چه وزن آورد جایی انسان باد • که میزان عدلست و دیوان داد
مراپی که چندان عمل می نمود • بدیدند هیچش در انبان نبوت
منه آب روی ریاری محل • که این آب در زیر دارد وحل

جعلنا الله و اياكم من الصالحين الصادقين المخلصين في الاقوال والافعال والاحوال دون الفاسقين
الكاذبين المرآئين آمين يا كريم العفو كثير النوال و اذا مس الانسان ضرر اصابه
و وصل اليه سوء حال من فقرا و مرض او غيرها و بالفارسية و چون آنکاه که بر سيد
ايشانرا سختی • قال الراغب المس يقال في كل ما ينال الانسان من اذى والضرر يقابل بالسراء
والنعماء والضرر بالنفع و دياربه في كشف ذلك الضرر حال كونه منيبا اليه
راجعا اليه مما كان يدعو في حالة الانابة الى الله والرجوع اليه بالتوبة و اخلاص العمل
و النوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى و هذا وصف للجنس بحال بعض افراده كقوله
تعالى ان الانسان لظالم كفار و فيه اشارة الى أن من طبيعة الانسان انه اذا مضى ضرر

(تعالى)

خشع و خضع و الی ربه فزع و تعلق بین بدیه و تضرع (و فی المثنوی)

بندمی ناله بحق از در دویش . صد شکایت میکند از رنج خویش
حق همی گوید که آخر رنج و درد . سر ترا لایه کان او راست کرد
در حقیقت هر عدد را روی تست . کیمیا و نافع دلجوی تست
که از و اندر کریزی در خلا . استعانت جوی از لطف خدا
در حقیقت دوستان دشمن اند . که ز حضرت دور و مشغولت کنند

﴿ ثم اذا خوله نعمة منه ﴾ ای اعطاء نعمة عظيمة من جنابه تعالى و ازال عنه ضره
و كفاء امره و اصلاح باله و احسن حاله من التخول وهو العتهد ای المحافظة و المراعاة ای
جعل خائل مال من قواهم فلان خائل ماله اذا كان متعهدا له حسن القيام به و من شأن
الغنى الجواد أن يراعى احوال الفقراء او من الحول وهو الافتخار لان الغنى يكون متكبرا
طويل الذيل ای جعله يخول ای يخال و يفتخر بالنعمة ﴿ نسي ما كان يدعو اليه ﴾ ای
نسى الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه ﴿ من قبل ﴾ ای من قبل التخويل كقوله تعالى
مر كآ لم يدعنا الى ضره او نسي ربه الذي كان يدعو و يتضره اليه اما بناء على أن
ما معنى من كافي قوله تعالى و ما خلق الذكر والاثنى و اما ايذانا بأن نسيانه بلغ الى حيث
لا يعرف مدعوه ماله و فضلا عن أن يعرفه من هو فيعود الى رأس كفرانه و ينهمك في
كأثر عصيانه و يشرك بعبوده و يصر على جحوده و ذلك لكون دعائه المحسوس معلولا
بالضر المحسوس لانشاء عن الشوق الى الله المأثوس (و فی المثنوی)

آن ندامت از نتیجه رنج بود . بی زعقل روشن چون کنج بود
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم . می نیرزد خاک آن توبه ند
میکند او توبه و پیر خرد . باک لوردوا لعادوامی زند

و فی صرائس البقی وصف الله اهل الضعف من اليقين اذا مسه ألم امتحانه دعاه بغير معرفته
و اذا وصل اليه نعمته احتجب بالنعمة عن المنعم فبقى جاهلا من كلا الطرفين لا يكون
صابرا في البلاء ولا شاكرا في النعماء و ذلك من جهله بره ولو ادركه نعمت المعرفة
و حلاوة المحبة لبذل له نفسه حتى يفعل به ما يشاء و قال بعضهم اقل العبيد علما و معرفة
أن يكون دعاؤه لربه عند نزول ضره فان من دعاه بسبب او لسبب فذلك دعاه معلول
مدخول حتى يدعو رغبة في ذكره و شوقا اليه و قال الحسين من نسي الحق عند العوافي
لم يجب الله دعاه عند المحن و الاضطراب و لذلك قال النبي عليه السلام لعبيد الله بن عباس
رضي الله عنهما تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة و قال النهر جوري لا تكون النعمة
التي تحمل صاحبها الى نسيان المنعم نعمة بل هي الى التعم اقرب

این کله زان نعمتی کن کت زند . از در ما دور مطرودت کند

﴿ و جعل الله اندادا ﴾ شرکاء فی العبادة ای رجوع الی عبادة الاوثان جمع ند و هو يقال
لما يشارك في الجوهر فقط كافي المفردات و قال في بحر العلوم هو المثل المخالف ای امثالا
يعتقد انها قادرة على مخالفة الله و مضادته ﴿ ليضل ﴾ الناس بذلك يعني تا كراه كند مر دما را

﴿ عن سيده ﴾ الذي هو التوحيد . والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك استعين للتوحيد
لأنه موصل الى الله تعالى ورضاء قري ليضل بفتح الياء اى ليزداد ضلالا او يثبت عليه
والا فاصل الضلال غير متأخر عن الجعل المذكور واللام العاقبة فان النتيجة قد تكون
غرضا في الفعل وقد تكون غير غرض والضلال والاضلال ليسا بغرضين بل نتيجة الجعل
وعاقبته ﴿ قل ﴾ الامر الآتى للتهديد كقوله ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ فالغنى قل يا محمد تهديدا لذلك
الضال المضل وبيانا لحاله ومآله ﴿ وفي التأويلات النجمية قل للانسان الذي هذه طبيعته في
السراء والضراء ﴾ تمتع بكفرك قليلا ﴾ اى تمتعا قليلا فهو صفة مصدر محذوف او زمانا
قليلا فهو صفة زمان محذوف يعنى : [ازمتعتات بهرچه خواهى اشتغال كن در دنيا تا وقت
مرك و التمتع بر خوردارى كرفتن] يعنى الانتفاع ﴿ انك من اصحاب النار ﴾ فى الآخرة
اى من ملازميها والمعذنين فيها على الدوام [ولذتهى دنيا در جنب شدت عذاب دوزخ
بغایت محقر است] وهو تمليل لقلة التمتع * وفيه من الاقنات من النجاة ما لا يخفى كأنه قيل واذ
قد ابيت قبول ما امرت به من الايمان والطاعة فمن حقت ان تؤمر بتركه لتذوق عقوبته * وفيه
اشارة الى ان من صاحب فى الدنيا اهل النار وسلك على اقدام مخالقات المولى وموافقات
الهوى طريق الدركات السفلى وهو صاحب النار واهلها والى ان عمر الدنيا قليل فكيف
بعمر الانسان وان التمتع بمشبهيات الدنيا لا يغنى عن الانسان شيئا فلا بد من الانتباه قبل نداء
الاجل * وصلى ابو الدرداء رضى الله عنه فى مسجد دمشق ثم قال يا اهل دمشق الاستحيون
الى متى تؤملون ما لا تبلغون وتجمعون ما لا تأكلون وتبنون ما لا تسكنون ان من كان قبلكم
امتاوا بعيدا وبنوا مشيدا وجمعوا كثيرا فاصبح املهم غرورا وجمعهم بورا ومساكنهم قبورا
* وذكر فى الاخبار ان رجلا قال لموسى عليه السلام ادعوا الله ان يرزقنى مالا فدعا ربه
فاوحى الله اليه يا موسى اقليل سألته ام كثيرا قال يارب كثيرا قال فاصبح الرجل اعمى فدعا على
موسى فلقاه سبع فقتله فقال موسى يارب سألتك ان ترزقه كثيرا واكله السبع فاوحى الله اليه
يا موسى انك سألته كثيرا وكل ما كان فى الدنيا فهو قليل فاعطيته الكثير فى الآخرة فطوبى
لمن ابغض الدنيا وما فيها وعمل الآخرة والمولى قبل دنوا الاجل وظهور الكسل جعلنا الله
واياكم من المتيقظين آمين ﴿ امن ﴾ بالتشديد على ان اصله ام من والاستفهام بمعنى التقرير
والمعنى الكافر القاسى الناسى خير حالا واحسن مالا ام من وهو عثمان بن عفان رضى الله
عنه على الاشهر ويدخل فيه كل من كان على صفة التزكية ومن خفف الميم تبع المصحف
لان فيه ميا واحدة فالانف للاستفهام دخلت على من ومعناه ام من ﴿ هو قانت ﴾ كمن
ليس بقانت * القنوت يحى على معانى . منها الدعاء فقنوت الوتر دعاؤه واما دعاء القنوت فالاضافة
فيه بيانية كما فى حواشى اخى جلبي . ومنها الطاعة كما فى قوله تعالى ﴿ والقانتات ﴾ . ومنها القيام
فالمصلى قانت اى قائم وفى النزوع وطول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام
﴿ افضل الصلاة طول القنوت ﴾ اى القيام كما فى الدرر وفى الحديث (مثل المجاهد فى سبيل الله
كمثل القانت الصائم) يعنى المصلى الصائم كما فى كشف الاسرار . والتعقيب بآء الليل وبساجدا

(وقائما)

وقائماً يخصصه اي القنوت بالقيام فاللغى ام من هو قائم ﴿ آناه الليل ﴾ اي في ساعاته واحده انى بكسر الهمزة وفتحها مع فتح التون وهو الساعة وكذا الانى والانوبالكسر وسكون التون يقال مضى انوان وانيان من الليل اي ساعتان ﴿ ساجدا ﴾ حال من ضمير قانت اي حال كونه ساجدا ﴿ وقائماً ﴾ تقديم السجود على القيام لكونه ادخل في معنى العبادة والواو للجمع بين الصفتين . والمراد بالسجود والقيام الصلاة عبر عنها بهما لكونهما من اعظم اركانها . فاللغى قانت اي قائم طويل القيام في الصلاة كما يشعر به آناه الليل لانه اذا قام في ساعات الليل فقد اطال القيام بخلاف من قام في جزء من الليل ﴿ يحذر الآخرة ﴾ حال اخرى على الترادف او التداخل او استتاف كأنه قيل ما باله يفعل القنوت في الصلاة فليل يحذر عذاب الآخرة لايمانه بالبعث ﴿ ويرجو رحمة ربه ﴾ اي المغفرة او الجنة لانه يحذر ضر الدنيا ويرجو خيرها فقط كالكافر ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى القيام باداء العبودية ظاهرا وباطنا من غير فتور ولا تقصير (يحذر الآخرة) ونعيمها كما يحذر الدنيا وزينتها (ويرجو رحمة ربه) لانعمة ربه انتهى * ودلت الآية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء رجو رحمة ربه لعمله ويحذر عذابه لتقصيره في عمله * ثم الرجاء اذا جاوز حده يكون امانا والخوف اذا جاوز حده يكون اياسا وكل منهما كفر فوجب ان يعتدل كما قال عليه السلام (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا)

كرچه داری طاعتی از هیتش ایمن مباش * وركنه داری ز فیض رحمتش دل برمدار نيك ترسان شو كه قهر اوست بیرون از قیاس * باش پس خوش دل كه لطیف اوست افزون از شمار * ثم في الآية تحريض على صلاة الليل وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال من احب ان يهون الله عليه الموقف يوم القيامة فليره الله في سواد الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه كما في تفسير الحدادى * قال ربيعة بن كعب الاسلمى رضى الله عنه كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته بوضوئه وحاجته فقال لى (سل) فقلت اسألك مرافقتك في الجنة فقال (أوغير ذلك) فقلت هو ذلك قال (فاعن نفسك على كثرة السجود) اي بكثرة الصلاة * قال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين في الاسحار فيملاها نورا فترد الفوائد على قلوبهم فتستبهر ثم تنتشر العوافى من قلوبهم الى قلوب الغافلين

خروسان در سحر كويد كه قم يا ايها الغافل * سعادت آنكى دارد كه وقت صبح بيدارست ﴿ قل ﴾ بيانا للحق وتنبها على شرف العلم والعمل ﴿ هل يستوى الذين يعلمون ﴾ حقائق الاعمال فيعملون بموجب علمهم كالفات المذكور ﴿ والذين لا يعلمون ﴾ ما ذكر فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كالكافر . والاستفهام للتنبه على كون الاولين في اعلى معارج الخير وكون الآخرين في اقصى مدارج الشر . وفي بحر العلوم الفعل منزل منزلة اللازم ولم يقدر له مفعول لان المقدر كالمذكور . والمعنى لا يستوى من يوجد فيه حقيقة العلم ومن لا يوجد ﴿ انما يتذكر اولوا الالباب ﴾ كلام مستقل غير داخل في الكلام المأمور به وارد من جهته تعالى اي انما يتعظ بهذه اليانات الواضحة اصحاب العقول الخالصة من شوائب الخلل والوهم وهؤلاء

(روح البيان - ٦ - ثامن)

بمعزل عن ذلك * قبل قضية اللب الانعاط بالآيات ومن لم يتعظ فكأنه لالب له ومثله مثل
 البهائم * وفي المفردات اللب العقل الخالص من الشوائب وسعى بذلك لكونه خالص ما في الانسان
 من قواه كاللباب من الشئ * وقيل هو ما زكا من العقل فكل لب عقل وليس كل عقل لبا ولذا
 علق الله تعالى الاحكام التي لا تدركها الا العقول الزكية باولى الالباب نحو قوله (ومن يؤت
 الحكمة فقد اتى خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب) ونحو ذلك من الآيات انتهى (وفي
 التأويلات النجمية (هل يستوى الذين يعلمون) قدر جوار الله وقربته ويختارونه على الجنة
 ونعيمها (والذين لا يعلمون) قدره (انما يتذكر) حقيقة هذا المعنى (اولوا الالباب) وهم
 الذين انساخوا من جلد وجودهم بالكلية وقدماتوا عن انانيتهم وعاشوا بهويته انتهى * وفي
 الآية بيان لفضل العلم وتحقير العلماء الغير العاملين فهم عند الله جهالة حيث جعل القانتين هم
 العلماء * قال الشيخ السهروردي في عوارف المعارف ارباب الهمة اهل العلم الذين حكم الله
 تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى (ام من هو قانت آنا الليل) الى قوله (قل هل يستوى) الخ حكم
 لهؤلاء الذين قاموا بالليل بالعلم فهم لموضع علمهم ازعجوا النفوس عن مقار طبيعتها ورقوها
 بالنظر الى اللذات الروحانية الى ذرى حقيقتها فتجافت جنوبهم عن المضاجع وخرجوا من صفة
 الغافل الهاجع انتهى * وفي الحديث (يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء)
 * وقال ابن عباس رضى الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك
 فاختر العلم فاعطى المال والملك - وفي الخبر - ان الله تعالى ارسل جبرائيل الى آدم عليهما السلام
 بالعقل والحياء والايمان فخير بينهما فاختر العقل فبعثه وفي بعض الروايات ارسل بالعلم والحياء
 والعقل فاستقر العلم في القلب والحياء في العين والعقل في الدماغ وفي الحديث (من احب ان ينظر
 الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسى بيده ما من متعلم يختلف الى باب العلم
 الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبني له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض تستغفر له
 ويستغفر له كل من يمشي على الارض ويمسى ويصبح مغفور الذنب وشهدت الملائكة هؤلاء
 عتقاء الله من النار) * وذكر ان شرف العلم فوق شرف النسب ولذا قيل ان عائشة رضى الله
 عنها افضل من فاطمة رضى الله عنها ولعله المراد بقول الامالى

وللصديقة الرجحان فاعلم * على الزهراء في بعض الحاصل

لان النبي عليه السلام قال (خذوا ثلثي دينكم من عائشة) واما اكثر الحاصل فالرجحان للزهراء
 على الصديقة كما دل عليه قوله عليه السلام (كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم
 بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد) وفي الحديث (طلب
 العلم فريضة على كل مسلم) * قال في الاحياء اختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم
 * فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله وصفاته * وقال الفقهاء هو علم
 الفقه اذ به يعرف العبادات والحلال والحرام * وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب
 والسنة اذ بهما يتوصل العلوم كلها * وقال المتصوفة هو علم التصوف اذ به يعرف الصديق
 من الله تعالى . وحاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده قوله (على كل مسلم)

(اي)

ای مکلف ذکر اکان او اشیء قال فی شرح الترغیب مراده علم ما لا یسع الالسان جهله کالتسبیحة
 باللسان والاقرار بالقلب واعتقاد ان البعث بعد الموت ونحوه حق وعلم ما یجب علیه من العبادات
 وامر معاشه کالیس والشرایء فکل من اشتغل بامر شرعی ینبج طلب علمه علیه مثلا اذا
 دخل وقت الصلاة تعیین علیه ان ینظر فی علم الصیام وان اخذ الحیج وجب علیه حیث علمه
 وادركه رمضان وجب علیه ان ینظر فی علم الصیام وان اخذ الحیج وجب علیه حیث علمه
 وان كان له مال وحال علیه الحول تعیین علیه علم زکاة ذلك الصنف من المال لا غیر وان باع
 او اشترى وجب علیه علم الیوع والمصارفة وهكذا سائر الاحکام لا یجب علیه الا عند ما
 یتعلق به الخطاب فان قيل یضیق الوقت علی نیل علم ما خوطب به فی ذلك الوقت قلنا لسانا
 نرید عند حلول الوقت المین وانما نرید بقره بحیث ان ینكون له من الزمان بقدر ما یحصل
 ذلك العلم المخاطب به ویدخل عقیه وقت العمل وهذا المذكور هو المراد بعلم الحال فعلم
 الحال بمنزلة الطعام لا بد لكل احد منه وعلم ما یقع فی بعض الاحیاء بمنزلة الدواء یحتاج
 الیه فی بعض الاوقات وقال فی عین العلم المراد المكاشفة فیما ورد (فضل العالم علی العابد کفضلی
 علی امتی) اذ غیره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوت شرطه وكذا المراد المعاملة القلیة الواجبة
 فیما ورد (طلب العلم فریضة علی كل مسلم) ای یفترض علیه علم احوال القلب من التوکل
 والایابة والحشیة والرضی فانه واقع فی جمیع الاحوال وكذلك فی سائر الاخلاق نحو الجود
 والبخل والجبن والجرأة والتکبر والتواضع والعفة والشره والاسراف والتقتیر وغیرها
 ویمتنع ان یراد غیر هذا المعاملات اما التوحید فاللحصول واما الصلاة فلجواز ان یتأهلها شخص
 وقت الضعی بالاسلام او الباوغ ومات قبل الظهر فلا یفترض علیه طلب علم تلك الصلاة فلا
 یتقیم العموم المستفاد من لفظة كل وكذا المراد علم الآخرة مطلقا ای مع قطع النظر عن
 المعاملة والمکاشفة فیما ورد (قل هل ینسوی الذین یمدون والذین لا یمدون) لتالیفضل
 علماء الزمان علی الصحابة فمجادلة الکلام والتعمق فی فتاوی ندر وقوعها محدث وبالجملة علم
 التوحید اشرف العلوم لشرف معلومه وكل علم نافع وان كان له مدخل فی التقرب الی الله
 تعالی الا ان القربة التامة انما هی بالعلم الذی اختاره الصوفیة المحققون علی ما اعترف به الامام
 الغزالی فی مقصد الضلال . وكان المتورعون من علماء الظاهر یعترفون بفضل ارباب
 القلوب ومحققون الی مجالسهم . وسأل بعض الفقهاء ابابکر الشبلی قدس سره اختیارا لعلمه وقال
 کم فی خمس من الابل فقال اما الواجب فشاء واما عندنا فكله الله فقال وما دلیلک فیہ قال
 ابوبکر رضی الله عنه حین خرج عن جمیع ماله لله ولرسوله فمن خرج عن ماله كله فامامه
 ابوبکر رضی الله عنه ومن ترك بعضه فامامه عمر رضی الله عنه ومن اعطى الله ومنع الله فامامه
 عثمان رضی الله عنه ومن ترك الدنيا لاهلها فامامه علی رضی الله عنه فكل علم لا یدل علی ترك
 الدنيا فلیس بعلم وقد قال علیه السلام (اعوذ بک من علم لا ینفع) وهو العلم الذی لا ینفع صاحبه
 عن التهی ولا یجره الی الامور به . وفی كشف الاسرار [علم سه است علم خبری وعلم الهامی
 وعلم غیبی . علم خبری کوشها شنود . وعلم الهامی دلها شنود . وعلم غیبی جانها شنود . علم خبری

بروایت است . علم الهامی بھدایت است . علم غیبی بعبایات است . علم خبری را کفت (فاعلم انه
لااله الا الله) « فقدم العلم لانه امام العمل ، علم الهامی را کفت (ان الذين اوتوا العلم من قبله)
علم غیبی را کفت (وعدنا من لدنا علما) وورای این همه علمی است کہ وهم آدمی بدان
ترسد وفہم ازان در ماند [وذلك علم الله عز وجل بنفسه على حقيقته قال الله تعالى (ولا يحيطون به
علما) « قل الشبلى قدس سره العلم خبر والخبر جحود وحقیقة العلم عندی بعد اقوال
المشايخ الانصاف بصفة الحق من حيث علمه حتى يعرف ما في الحق » وقال بعض الكبار
المقامات كلها علم والعلم حجاب اى ما لم يتصل بالمعلوم ويفنى فيه وكذا الاشتغال بالقوانين
والعلوم الرسمية حجاب مانع عن الوصول وذلك لان العلم الالهى الذى يتعلق بالحقائق
الالهية لا يحصل الا بالتوجه والافتقار التام وتفرغ القلب وتعميره بالكلية عن جميع
المتعلقات الكونية والعلوم والقوانين الرسمية واما علم الحال فمن مقدمات السلوك فحجبه
مانع لاهو نفسه وعينه ولا يدعى احد ان العلم مطلقا حجاب وكيف يكون حجابا وهو سبب
الكشف والبيان لكن لا بد من فناء في وجود العالم وفناء ما يقتضيه من الافتخار والتكبر
والازدراء بالغير ونحوها ولكون بقاءه حجابا قلما سلك العلماء بالرسوم نسال الله سبحانه
ان يزين ظواهرنا بالشرائع والاحكام وينور بواطننا بانواع العلوم والالهام ويجعلنا
من الذين يملكون وهم الممدوحون لامن الذين لا يملكون وهم المذمومون آمين وهو المعين
﴿ قل يا اعباد الذين آمنوا ﴾ اى قل لهم قولى هذا بعينه وفيه تشریف لهم باضاقهم الى
ضمير الجلالة فان اصله يا عبادى بالياء حذف اکتفا بالكسرة * وفي كشف الاسرار
[این خطاب باقومی است کہ مراد نفس خویش بموافقت حق بداند ورضای الله برهواى
نفس برکزیدند تا صفت عبودیت ایشان درست گشت ورب العالمین رقم اضافت بر ایشان
کشیدکہ (یا عبادى) ومصطفی علیه السلام کفت (من مقت نفسه في ذات الله آمنه الله من
عذاب يوم القيامة) و ابو یزید بسطامی قدس سره میگوید اگر فرادی قیامت مرا کویندکہ
آرزوی کن آرزوی من آنست بدوزخ اندر آیم واین نفس بر آتش عرض کنم کہ دردنيا
ازوبسیار بیچیدم ورنج وی کشیدم] انتهى * وایضا ان اخص الخواص هم العباد الذين خلصوا
من عبودية الغير من الدنيا والآخرة لكونهما مخلوقين وآمنوا بالله الخالق ايمان الدلب
شوقا ومحبة ﴿ اتقوا ربكم ﴾ اى اتقوا على تقوى ربکم لان بالایمان حصول التقوى عن
الكفر والشرك او اتقوا عذابه وغضبه باکتساب طاعته واجتناب مفضيته او اتقوا به عما
سواه حتى تخلصوا من نار القطیعة وتفوزوا بوصاله ونعيم جماله ﴿ للذين احسنوا في هذه
الدنيا ﴾ اى عملوا الاعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الاخلاص ورأسها كلمة الشهادة
فانها احسن الحسنات ﴿ حسنة ﴾ مبتدأ وخبره للذين وفي هذه الدنيا متعلق باحسنوا
« وفيه اشارة الى قوله (الدنيا مزرعة الآخرة) اى حسنة وثوبة عظيمة في الآخرة لا يعرف
کنها وهي الجنة والشهود لان جزاء الاحسان الاحسان والاحسان ان تعبد الله كأنك
تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فالحسن هو المشاهد وبمشاهدة الله يغيب ما سوى الله

(فلا)

فلا يبقى الا هو وذلك حقيقة الاخلاص واما غير المحسن فعلى خطر لبقائه مع ماسوى الله تعالى فلا يأمن من الشرك والرياء الفيسخ ومن كان عمله قبيحا لم يكن جزاؤه حسنا ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (لذين احسنوا) في طلبى (في هذه الدنيا) ولا يطلبون منى غيرى حسنة اى لهم حسنة وجدانى يعنى حسن الوجدان مودع في حسن الطلب : قال الخجندى بكوش تا بكف آرى كيد كنج وجود * كه بي طلب نتوان يافت كوه مقصود نوچا كر در سلطان عشق شوچواياز * كه هست عاقبت كار عاشقان محمود ﴿ وارض الله واسعة ﴾ فمن تسر عليه التوفر على التقوى والاحسان في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذر له في التفريط اصلا * وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقد ورد (ان من فر بدينه من ارض الى ارض وجبت له الجنة) وانما قال بدينه احترازا عن الفرار بسبب الدنيا ولاجلها خصوصا اذا كان المهاجر اليه اعصى من المهاجر منه ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى حضرة جلاله انه لانهاية لها فلا يفتى طالب بما يفتح عليه من ابواب المشاهدات والمكاشفات فيظن انه قد باغ المقصد الاعلى والمحل الاتصى فانه لانهاية لمقامات القرب ولا غاية لمراتب الوصول : وفي المتنوى

اى برادر بي نهايت در كهيست * هر كجا كه ميرسى بالله مايت

﴿ انما يوفى الصابرون ﴾ الذين صبروا على دينهم فلم يتركوه للاذى وحافظوا على حدوده ولم يضطروا في مراعاة حقوقه لما اعتراهم في ذلك من قنن الآلام والبلايا التى من جعلتها مهاجرة الاهل ومفارقة الاوطان [والتوفية : تمام بدادن] * قال في المفردات توفية التى بذله وافيها كاملا واستيفاءه تناوله وافيها والمعنى يعطون ﴿ اجرهم ﴾ بمقابلة ما كابدوا من الصبر ﴿ بغير حساب ﴾ اى بحيث لا يحصى ويحصى وفى الحديث (انه تنصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها اجرهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا حتى يمتنى اهل المعافاة في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل)

تو مين رنجورى غمديدگان * كاندران رنجيده از بكنزید كان

هر كرا از زخما غم بیشتر * لطف بارش داده مرهم بیشتر

* قال حفيان لما نزل (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) قال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) فقال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) فقال (رب زد لامتى) فنزل (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) فانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وشال النبي عليه السلام اى الناس اشد بلا. قال (الانبياء هم الامثل فالامثل يتلى الرجل على حسب دينه) فان كان في دينه صلبا اشد بلاؤه وان كان في دينه ذارقة هون عليه فزال كذلك حتى يمضى على الارض كمن ليس له ذنب وقال صلى الله عليه

وسلم (ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده اوفى ماله اوفى ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله) وان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله عزوجل اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى قله الرضى ومن سخط قله السخط * وفي عرائس البقي وصف الله القوم باربع خصال بالايمن والتقوى والاحسان والصبر فاما ايمنهم فهو المعرفة بذاته وصفاته من غير استدلال بالحدثان بل صرفوا الله بالله واما تقواهم فتجريدهم انفسهم عن الكون حتى قاموا بلا احتجاب عنه واما احسانهم فادراكهم رؤيته تعالى بقلوبهم وارواحهم بنعت كشف جماله واما صبرهم فاستقامتهم في مواظبة الاخوال وكتبان الكشف الكلى * وحقيقة الصبر ان لا يدعى الديمومية بعد الانصاف بها ومعنى (ارض الله واسعة) ارض القلوب ووسعها بوسع الحق فاذا كان العارف بهذه الاوصاف فله اجران اجر الدنيا وهو المواجد والواردات الغريبة واجر الآخرة وهو غوصه في بحار الآزال والآباد والبقاء في الذات والبقاء في الصفات * قال الحارث المحاسبي الصبر التمدد لسهام البلاء * وقال طاهر المقدسى الصبر على وجوه صبرينه وصبره وصبر عليه وصبر فيه اهونه الصبر على اوامر الله وهو الذي بين الله ثوابه فقال (انما يوفى الصابرون) الخ * وقال يوسف بن الحسين ايس بصابر من تجرع المصيبة ويبدى فيها الكراهة بل الصابر من يتلذذ بصبره حتى يبلغ به الى مقام الرضى ﴿ قل ﴾ روى ان كفار قريش قالوا للذي عليه السلام ما يحملك على الذي اتينا به الا نتظر الى ملة آباءك وسادات قومك يعبدون التلات والعزى فتأخذ بتلك الملة فقال تعالى قل يا محمد للمشركين ﴿ انى امرت ﴾ من جانبه تعالى ﴿ ان ﴾ اى بان ﴿ اعبد الله ﴾ حال كونى ﴿ مخلصا له الدين ﴾ اى العبادة من الشرك والرياء بان يكون المقصد من العبادة هو المعبود بالحق لا غير كما في قوله تعالى ﴿ قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به ﴾ وامرت ﴿ بذلك ﴾ لان اكون اول المسلمين ﴿ من هذه الامة اى لاجل ان اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لان سبق في الدين انما هو بالاخلاص فيه فمن اخلص عد سابقا فاذا كان الرسول عليه السلام متصفا بالاخلاص قبل اخلاص امته فقد سبقهم في الدارين اذ لا يدرك المسبوق مرتبة السابق الا ترى الى الاصحاب مع من جاء بعدهم والظاهر ان اللام مزيدة فيكون كقوله تعالى ﴿ وامرت ان اكون اول من اسلم ﴾ فالمنى وامرت ان اكون اول من اسلم من اهل زمانى لان كل نبي يتقدم اهل زمانه في الاسلام والدعاء الى خلاف دين الآباء وان كان قبله مسلمون * قال بعضهم الاخلاص ان يكون جميع الحركات في السر والعلانية لله تعالى وحده لا يمازجه شئ * وقال الجنيد قدس سره امر جميع الخلق بالعبادة وامر النبي عليه السلام بالاخلاص فيها اشارة الى ان احدا لا يطبق تمام مقام الاخلاص سواه ﴿ قل انى اخاف ان عصيت ربي ﴾ بترك الاخلاص والميل الى ما اثم عليه من الشرك ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اى اخاف من عذاب يوم القيامة وهو يوم عظيم لعظمة ما فيه من الدواهي والاهوال بحسب عظام المعصية وسوء الحال * وفيه زجر عن المعصية بطريق المبالغة لانه عليه السلام مع جلالة قدره اذا

خاف على تقدير العصيان فغيره من الامة اولى بذلك * ودلت الآية على ان المترتب على المعصية ليس حصول العقاب بل الخوف من العقاب فيجوز العفو عن الصغار والكبار : قال الصائب عبط از چهره سيلاب کرده راه ميشويد * چه انديشد كسى باعفو حق از كرد زانها ﴿قل الله﴾ نصب بقوله ﴿اعبد﴾ على ما امرت لاغيره لاستقلاله ولا اشتراكا ﴿مخلصاله ديني﴾ من كل شوب وهو بالاضافة لان قوله اعبد اخبار عن المتكلم بخلاف ما في قوله مخلصاله الدين لان الاخبار فيه امرت وما بعده صلته ومفعوله فظهر الفرقان كما في برهان القرآن * وقال الكاشفي آياك كتنده برآي او كيش خود را از شرك يا خالص سازنده عمل خود را از ربا [وفي التأويلات النجمية قل الله اعبد لا الدنيا ولا العقبى واطلب بعبادتي المولى مخلصاله ديني وكل له سؤال ودين ومذهب * فلي اتمو سؤلى ودينى هوا كوو

زيست آينه روى مراد نتوان ديد * ترا كه روى بخلق است از خدا چه خبر

﴿فاعبدوا﴾ اي قد امتثلت ما امرت به فاعبدوا يا معشر الكفار ﴿ما شئتم﴾ ان تعبدوه ﴿من دونه﴾ تعالى . والامر للتحديد كما في قوله تعالى ﴿اعملوا ما شئتم﴾ * قال في الارشاد وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم ينتهوا عما هموا عند امره به كي يحل بهم العقاب ولما قال المشركون خسرت يا محمد حيث خالفت دين آباك قل تعالى ﴿قل ان الخاسرين﴾ اي الكاملين في الحسran الذي هو عبارة عن اضاعة دينهم واتلاف ما لا بد منه * وفي المفردات الحسran انتقاص رأس المال يستعمل في المساك والجم والصحة والسلامة والعقل والايمن والثواب وهو الذي جعل الله الحسran المين وهو بالفارسية [زيان] : والخاسر زيانكار بكو بدرستی كه زيانكاران [الدين] ﴿ان انشدك﴾ فالجملة من الموصول والجملة خبران ﴿خسروا انفسهم﴾ بالاضلال واختيار الكفر لها اي اضاعوها واتلفوها اتلاف البضاعة فقوله انفسهم مفعول خسروا * وقال الكاشفي ازيان كردند در نفسهای خود كه كراه كشتند ، ﴿واهلهم﴾ بالاضلال واختيار الكفر لهم ايضا اصله اهلين جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو قرابته كما في القاموس وينسب بالازواج والاولاد وبالبيد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع كما في شرح المشارق لابن الملك ﴿يوم القيمة﴾ حين يدخلون النار بدل الجنة حيث عرضوها للعذاب السرمدي واولعواها في هلكة لاهلكة وراها ﴿الا ذلك﴾ الحسran ﴿هو الحسran المين﴾ حيث استبدلوا بالجنة نارا وبالدرجات دركات كما في كشف الاسرار * وقال الكاشفي [بدانيد و آگاه باشيد كه آست آن زيان هويدا كه بر هيچكس از اهل موقف پوشيده نماند] ﴿وفي التأويلات النجمية الحاسر في الحقيقة من خسر دنياه بمتابعة الهوى وخسر عقباه بارتكاب ما نهى عنه وخسر مولا بتولى غيره ثم شرح خسراتهم بنوع بيان فقال ﴿اهم من فوقهم ظلال من النار﴾ اهم خير الظلل والضمير للخاسرين ومن فهم حال من ظلال والظلال جمع ظلة كقرف جمع غرقه وهي سحابة نطل وشي كهيئة الصدفة بالفارسية [سايبان] * وفي كشف الاسرار ما ظلمك من فوقك . والمعنى للخاسرين ظل من النار كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض حال كون تلك الظل من فوقهم والمراد طباق ومرادقات من النار ودخانها وسمى النار ظلة لغاظها وكثافتها

ولانها تمنع من النظر الى ما فوقهم * وفيه اشعار بشدة حالهم في النار وتهكم بهم لان الظلة انما هي الاستظلال والتبريد خصوصا في الاراضي الحارة كأرض الحجاز فاذا كانت من النار نفسها كانت احز ومن تحتها اغم * (ومن تحتهم) ايضا (ظلل) والمراد احاطة النار بهم من جمع جوانبهم كما قال تعالى (احاط بهم سرادقها) اي فسطاطها وهو الحيمة شبه به ما يحيط بهم من النار كما سبق في الكهف ونظير الآية قوله تعالى (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم) وقوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) * وقال بعضهم ومن تحتهم ظلل اي طباق من النار ودركات كثيرة بعضها تحت بعض هي ظلل للآخرين بل لهم ايضا عند ترددهم في دركاتهما كما قال السدي هي لمن تحتهم ظلل وهكذا حتى ينتهي الى القمر والدرك الاسفل الذي هو للمنافقين فالظلال لمن تحتهم وهي فرش لهم وكما قال في الاسئلة المقحمة كيف سمي ما هو الاسفل ظللا والظلال ما يكون فوقا والجواب لانها تظلل من تحتها فاضاف السبب الى حكمه * ذلك * العذاب الفظيع هو الذي * يخوف الله به عباده * في القرآن يؤمنوا ويحذروا اياه بايات الوعيد ليجتنبوا ما يوقمهم فيه * وفي الوسيط يخوف الله به عباده المؤمنين يعني ان ما ذكر من العذاب معد للكفار وهو تخويف للاؤمنين ليخافوه فيتقوه بالطاعة والتوحيد * (يا عباد) [اي بندكان من] واصله يا عبادي بالياء * فاتقون * ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى بالغة منطوية على غاية اللطف والرحمة * وفيه اشارة الى ان الله تعالى خلق جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود الا ما هو مشتمل للحسنة والمصلحة فمن خاف بتوحيب الله اياه من هذا الجسر ان فهو عبده عبدا حقيقيا ومستأهل لشرف الاضافة اليه * وعن ابن يزيد البسطامي قدس سره ان الخلق يفرون من الحساب وانا اقبل عليه فان الله تعالى لو قال لي اثناء الحساب عبدي لكفاني فعلى العاقل تحصيل العبودية وتكميلها كي يليق بخطاب الله تعالى ويكون من اهل الحرمة عند الله تعالى الا ترى ان من خدم ملكا من الملوك يستحق الكرامة ويصير محترما عنده وهو مخلوق فكيف خدمة الخالق * نقل في آخر فتاوى الظهيرية ان الامام الاعظم ابا حنيفة رحمه الله لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعلي لا اقدر ان احج مرة اخرى فسأل حجاب البيت ان يفتحوا له باب الكعبة ويأذنوا له في الدخول لئلا يقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكننا فعلنا ذلك لسبقك وتقدمك في علمك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل فقام بين العمودين على رجل اليمنى حتى قرأ القرآن الى النصف وركع وسجد ثم قام على رجل اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وتاجى وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلصت المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن اتبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة ثم ان مثل هذه العبودية ناشئة عن التقوى والخوف من الله تعالى ومطالعة هيئته وجلاله وكان عليه السلام يصلي ويصدره ازيز كازير المرجل من البكاء . والازير الغليان وقيل صوته والمرجل

قدر من نحاس كذا ثقل مثل ذلك عن ابراهيم عليه السلام فحرارة هذا الخوف اذا احاطت بظاهر الجسم وباطنه سلم الانسان من الاحتراق واذا مضى الوقت تعذر تدارك الحال فليحافظ على زمان الفرصة

وحشى فرصت چوتیر از چشم بیرون جسته است * تا توزه می سازی ای غافل کان خویش را
﴿والذین اجتنبوا الطاغوت﴾ [الاجتناب : بایک سو شدن] يقال اجتنبه بعد عنه. والطاغوت البالغ اقصى ذابة الطغيان وهو تجاوز الحد في العصيان فلعوت من الطغيان بتقديم اللام على العين لان اصله طغيوت بنى للمبالغة كالرحموت والعظموت ثم وصف به للمبالغة في النعت كأن عين الشيطان طغيان لان المراد به هو الشيطان وتأوه زائدة دون التأنيث كما قال في كشف الاسرار التاء ليست باصلية هي في الطاغوت كهي في الملاكوت والجبروت واللاهوت والناسوت والرحموت والرهبوت ويذكر اي الطاغوت ويؤنث كما في الكواشي ويستعمل في الواحد والجمع كما في المفردات والقاموس * قال الراغب وهو عبارة عن كل متعد وكل معبود من دون الله * وفي القاموس الطاغوت اللات والعزى والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال والاصنام وكل ما عبد من دون الله ومردة اهل الكتاب * وقال في كشف الاسرار كل من عبد شياً غير الله فهو طاغ ومعبوده طاغوت ﴿ وفي التأويلات النجمية طاغوت كل احد نفسه وانما يجنب الطاغوت من خالف هواه وعانق رضى مولاه ورجع اليه بالخروج عما سواه رجوعاً بالكلية * وقال سهل الطاغوت الدنيا واصلها الجهل وفرعها المآكل والمشرب وزينتها التفاخر وثمرتها المعاصي وميرانها القسوة والعقوبة : والمعنى بالفارسية [وآنانکه بيکسو رفتند از شيطان يابسان با کهنه يعنى از هر چه بدون خدای تعالى پرستد ایشان بر طرف شدند] ﴿ ان يعبدوها ﴾ بدل اشتغال منه فان عبادة غير الله عبادة للشيطان اذ هو الامر بها والمزين لها * قال في بحر العلوم وفيها اشارة الى ان المراد بالطاغوت ههنا الجمع ﴿ وانا بوا الى الله ﴾ واقبلوا عليه معرضين عما سواه اقبالا كلياً * قال في البحر وواعلم ان المراد باجتنب الطاغوت الكفر بها وبالانابة الى الله الايمان بالله كما قال تعالى ﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ وقدم اجتناب الطاغوت على الانابة الى الله كما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله على وفق كلمة التوحيد لا اله الا الله حيث قدم نفي وجود الالهية على اثبات الالهية لله تعالى ﴿ لهم البشرى ﴾ بالثواب والرضوان الاكبر على السنة الرسل بالوحى في الدنيا او الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك * وقال بعض الكبار لهم البشرى بانهم من اهل الهداية والفضل من الله وهي الكرامة الكبرى ﴿ فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ﴾ فيه تصريح بكون التبشير من لسان الرسول عليه السلام وهو تبشير في الدنيا واما تبشير الملك فتبشير في الآخرة كما قال تعالى ﴿ لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ وبالجملة تبشير الآخرة مرتب على تبشير الدنيا فمن استأهل الثاني استأهل الاول . والاصل عبادى بالياء. فحذفت * قيل ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وعبدالرحمن بن عوف. وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سألوا

ابا بكر رضی اللہ عنہ فاخبرهم بايمانه فآمنوا حكام المهدوي في التكملة فيكون المعنى يستمعون القول من ابي بكر فيتبعون احسنه وهو قول لا اله الا الله كما في كشف الاسرار * وقال في الارشاد ونحوه اى فبشر فوضع الظاهر موضع ضميرهم تشریفاً لهم بالاضافة ودلالة على ان مدار انصافهم بالاجتناب والاناة ككونهم نقادا في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الافضل فالافضل انتهى . وهذا مبنى على اطلاق القول وتعميمه جرياً على الاصل * يقول الفقير ويحتمل ان يكون المعنى يستمعون القول مطلقاً قرآناً كان او غيره فيتبعون احسنه بالايمان والعمل الصالح وهو القرآن لانه تعالى قال في حقه (الله تزل احسن الحديث) كما سيأتى في هذه السورة * وقال الراغب في المفردات فيتبعون احسنه اى الابد من الشبهة [ودر بحر الحقائق فرموده كه قول اعم است از سخن خدا وملك و انسان و شيطان و نفس . اما انسان حق و باطل و نيك و بد كويد . و شيطان بمعاصي خواند . و نفس با رزوها ترغيب كند . و ملك بطاعت دعوت نمايد . و حضرت عزت بخود خواند كما قال (وبتل اليه بتيلاً) پس بندكان خالص آنانند كه احسن خطاب را كه خطاب رب الارباب است از زبان حضرت رسول استماع نموده اند پيروي كنند] * وايضا ان الالف واللام في القول للعموم يقتضى ان لهم حسن الاستماع في كل قول من القرآن وغيره ولهم ان يتبعوا احسن معنى يحتمل كل قول اتباع درايته والعمل به واحسن كل قول ما كان من الله اوله او يهدى الى الله وعلى هذا يكون استماع قول القوال من هذا القبيل كما في التأويلات التجسية * وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوي فيتبع احسنها فيأخذ المحاسن ويحدث بها وبدع مساويها [ودر باب گفته كه مراد از قول سخنانست كه در مجالس و محافل كذرد و اهل متابعت احسن آن اقوال اختيار ميكنند در ايشان و در امثال آمده]

خذ ما صفا دع ما كدر

قول كس چون بشنوي دروي تأمل كن تمام * صاف را بردار و دردي را رها كن والسلام [و گفته اند استماع قول و اتباع احسن آن عمومي دارد و مرد از قول قرآنست و احسن او محكم باشد دون منسوخ و عزيمت دون رخصت * و گفته اند كه در قرآن مقابح اعدا و مباح اولياست ايشان متابعت احسن مينابند كه مثلا طريقة موسى است عليه السلام دون سيرت فرعون] وعلى هذا * وفي كشف الاسرار مثال هذا الاحسن في الدين ان ولي القليل اذا طالب بالدم فهو حسن و اذا عفا ورضى بالدية فهو احسن . و من جزى بالسيئة السيئة مثلها فهو حسن وان عفا و غفر فهو احسن . وان وزن او كمال فهو حسن وان ارجح فهو احسن . وان ازن و عدل فهو حسن وان طفف على نفسه فهو احسن . وان رد السلام فقال و عليكم السلام فهو حسن وان قال و عليكم السلام و رحمة الله فهو احسن . وان حجج را كبا فهو حسن وان فعله راجلا فهو احسن . وان غسل اعضائه في الوضوء مرة مرة فهو حسن وان غسلها ثلاثا ثلاثا فهو احسن . وان جزى من ظلمه بمثل مظلمته فهو حسن وان جازاه بحسنة فهو احسن . وان سجد او ركع ساكتا فهو جائز و الجائر حسن وان فعلهما مسيحا فهو احسن . و نظير هذه

(الاية)

الآية قوله عز وجل لموسى عليه السلام (فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها)
وقوله (وآتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) انتهى ما في الكشف * وهذا معنى ما قال
بعضهم يستمعون قول الله فيتبعون أحسنه ويمتلون بأفضله وهو ما في القرآن من عفو وصفح
واحتمال على اذى ونحو ذلك فالقرآن كله حسن وإنما الأحسن بالنسبة إلى الآخذ والعامل
* قال الإمام السيوطي رحمه الله في الاتقان اختلف الناس هل في القرآن شيء أفضل من شيء
فذهب الإمام أبو الحسن الأشعري رحمه الله وبعض الأئمة الاعلام إلى المنع لأن الجميع كلام الله
ولتلاويهم التفضيل قصص المفضل عليه . وذهب آخرون من المحققين وهو الحق كلام الله في الله
أفضل من كلامه في غيره فقل هو الله أحد أفضل من تبت يدا ابي لهب لأن فيه فضيلة الذكر
وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الإيجابية والسلبية وسورة تبت
فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى . والأخبار الواردة في فضائل القرآن وتخصيص
بعض السور والآيات بالنضل وكثرة الثواب في تلاوتها لا تخصي * قال الإمام الغزالي رحمه الله
في جوهر القرآن كيف يكون بعض الآيات والسور أشرف من بعض مع أن الكل كلام الله
فأعلم نورك الله بنور البعيرة وقد صاحب الرسالة عليه السلام فهو الذي أنزل عليه القرآن
وقال (يس قلب القرآن : وقائمة الكتاب سور القرآن : وآية الكرسي - سيدة القرآن : وقل
هو الله أحد تعدل تلك القرآن) ومن توقف في تعديل الآيات أول قوله عليه السلام أفضل
سورة وأعظم سورة أراد في الأجر والثواب لأن بعض القرآن أفضل من بعض فالكل
في فضل الكلام واحد والتفاوت في الأجر لا في كلام الله من حيث هو كلام الله القديم القائم
بذاته * واعلم أن استماع القول عند العارفين يجري في كل الأشياء فالحق تعالى يتكلم بكل
لسان من العرش إلى الثرى ولا يتحقق بحقيقة سماعه إلا أهل الحقيقة وعلامة سماعهم انقيادهم
إلى كل عمل مقرب إلى الله من جهة التكليف المتوجه على الأذن من أمر أو نهى كسماعه للعلم
والذكر والتأمل على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن والتصائم عن سماع النيبة
والبهتان والسوء من القول والخوض في آيات الله والرفث والجدال وسماع القيان وكل محرم
حجر الشارع عليه سماعه فإذا كان كذلك كان مفتوح الأذن إلى الله تعالى : وفي المستوى
بذاته أن كوش سر كوش سراسر * نا نكردد ابن كران باطن كراست
ولا يقير

بنيه بيرون آر از كوش دلت * ميرسد تا صوت از هر بلبت

﴿ أو أوتيتكم من الموتين بالمعاسن الجبلة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين هداهم الله ﴾ للدين
الحق والإنصاف بمناسه ﴿ وأولئك هم أولوا الألباب ﴾ أصحاب العقول السليمة من معارضة
الوهم ومنازعة الهوى المستحقون للهداية لا غيرهم * وفي الكلام دلالة على أن الهداية تحصل
بفضل الله تعالى وقبول النفس لها بمعنى أن لكسب العبد مدخلا فيها بحسب جرى العادة * وفيه
إشارة إلى أن أولئك القوم هم الذين عبروا عن قشور الأشياء ووصلوا إلى الباب حقائقها
﴿ أفمن حق عليه كلمة العذاب أفنت تنقذ من في النار ﴾ بيان لأحوال العبد الطاغوت

بمديان احوال المجتنبين عنها . والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للمطف على محذوف دل
 عليه الكلام ومن شرطية والمفهوم من كشف الاسرار وتفسير الكاشفى قولها موصولة
 وحق بمعنى وجب وثبت وكلمة العذاب قوله تعالى لا بليس (لأن جهنم منك ومن تبعك
 منهم اجمعين) وكررت الهمزة فى الجزاء لتأكيد الانكار والفاء فيه فاء الجزاء ثم وضع موضع
 الضمير من فى النار لمزيد تشديد الانكار والاستبعاد والتنبه على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة
 الواقع فى النار وان اجتهاده عليه السلام فى دعائهم الى الايمان سعى فى انقاذهم من النار اى
 تخلصهم فان الانقاذ التخليص من ورطة كما فى المفردات . والمعنى أنت يا محمد مالك امر الناس
 فمن حق اى وجب وثبت عليه من الكفار عدلا فى علم الله تعالى كلمة العذاب فانت تنقذه فالآية
 جملة واحدة من شرط وجزاء : وبالفارسية [آيا هر كسى يا آنكسى كه واجب شد بروكلمة وعيد
 آيا تو اى محمد مى رهانى آنرا كه در دوزخ باشد يعنى ميتوانى كه اورا مؤمن سازى وازعذاب
 باز رهانى يعنى اين كار بدست تو نيست كه دوزخيارا باز رهانى همچو ابولهب وپسرش عقبه
 وغير آن] * وفيه اشارة الى ان من حق عليه فى القسمة الاولى ان يكون مظهرا لصفات قهره
 الى الابد لا ينفعه شفاعة الشافعين ولا يخرج من جهنم سخط الله وطرده وبعده جميع الانبياء
 والمرسلين وانما الشفاعة للمؤمنين بدليل قوله تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار فاقتدم
 منها) وحيث كان المراد بمن فى النار الذين قيل فى حقهم (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن
 تحتهم ظلل) استدرك بقوله تعالى ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ [لكن آناك بتريدند از عذاب
 پروردگار خویش و بايمان و طاعت متصف شدند] ﴿ وفى التأويلات التجمية ﴾ (لكن الذين
 اتقوا ربهم) اليوم عن الشرك والمعاصى والزلات والشهوات وعبادة الهوى والركون الى غير
 المولى فقد انقذهم الله تعالى فى القسمة الاولى من ان يحق عليهم كلمة العذاب وحق عليهم
 ان يكونوا مظهر صفات لطمه الى الابد ﴿ لهم غرف ﴾ [منزلهاى بندتر در بهشت] اى
 بحسب مقاماتهم فى القوى جمع غرفة وهى علية من البناء وسمى منازل الجنة غرفا كما فى المفردات
 ﴿ من فوقها غرف ﴾ اى لهم علالى بعضها فوق بعض بين ان لهم درجات عالية فى جنات
 النعيم بمقابلة ما للكفرة من دركات سافاة فى الجحيم ﴿ مبنية ﴾ تلك الغرف الموصوفة ببناء
 المنازل على الارض فى الرصانة والاحكام * قال سعدى المفتى العاهر ان فائدة هذا الوصف
 تحقيق الحقيقة وبيان كون الغرف كالظلل حيث اريد بها المعنى المجازى على الاستعارة التهكمية
 * وفى بحر العلوم مبنية بيت من زبرجد وياقوت وودز وغير ذلك من الجواهر : وفى كشف
 الاسرار مبنية : يعنى [بچشت زرين وسيمين بر آورده] * وفيه اشارة بانها مبنية بايدى اعمال
 العاملين وحوال السالكين ﴿ تجزى من تحتها ﴾ اى من تحت تلك الغرف المنخفضة والمرقعة
 ﴿ الانهار ﴾ الاربعة من غير تفاوت بين العلو والسفل ﴿ وعد الله ﴾ مصدره يؤكد لان قوله
 لهم غرف فى معنى الوعد لى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا ﴿ لا يخلف الله الميعاد ﴾
 لان اخلف نقص وهو على الله محال [وبالاجلوف : وعدهم بخلاف دادن] والمياد بمعنى
 أوعده وفى التأويلات التجمية وعد الله الذى وعد التائبين بالمغفرة والطيبين بالجنة

(والمشاقين)

والمشاقين بالرؤية والمعاشقين الصادقين بالقربية والوصلة لا يخلف الله الميعاد . يعنى اذا لم يقع لهم فترة فلا محالة يصدق وعده واذا وقع لهم ذلك فلا يلومون الا انفسهم * وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (ان اهل الجنة ليتراؤن اهل الغرف من فوقهم) المراد من اهلها اصحاب المنازل الرفيعة وتراوى القوم الهلال رأوه باجمعهم ومنه الحديث (كما يتراؤن الكوكب الدرسي الغابر في الافق من المشرق والمغرب) الغابر الباقي يعنى يرى التباعد بين اهل الغرف وسائر اصحاب الجنة كالتباعد المرئى بين الكوكب ومن في الارض واللهم يضيئون لاهل الجنة اضاءة الكوكب الدرسي (لتفاضل ما بينهم) يعنى يرى اهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم قالوا يارسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال (بلى والذي نفسى بيده رجال) يعنى يبلغها رجال وانما قرن القسم ببلوغ غيرهم لما في وصول المؤمنين لمنازل الانبياء من استبعاد السامعين (آمنوا بالله وصدقوا المرسلين) * وفيه بشارة واطشارة الى ان الداخلين مداخل الانبياء من مؤمنى هذه الامة لانه قال وصدقوا المرسلين وتصديق جميع الرسل انما صدر منهم لا ممن قبلهم من الامم وفي الحديث (من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لاتبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه) قوله ينعم بفتح اليا والعين اى يصيب لعمه وقوله ولا يبأس بفتح الهمزة اى لا يفترق وفي بعض النسخ بضمها اى لا يرى شدة قوله لاتبلى بفتح حرف المضارعة واللام ﴿ ألم تر ﴾ [آياتى بنى يا محمد] اواياها الناظر ﴿ ان الله انزل من السماء ﴾ من تحت العرش ﴿ ما ﴾ هو المطر - روى - عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (المياه العذبة والرياح اللواقح من تحت صخرة بيت المقدس) يعنى كل ماء في الارض نهرا او غيره فهو من السماء يتزل منها الى النعم ثم منه الى الصخرة يقسمه الله بين البقاع ﴿ فسلكه ﴾ يقال سلك المكان وسلك غيره فيه واسلكه ادخله فيه اى فادخل ذلك الماء ونظمه ﴿ ينابيع في الارض ﴾ اى عيون ومجاري كالعروق في الاجساد فقوله (ينابيع) نصب بترع الحافض وقد ذكر الحافض في قوله (اسلك يدك في جيبك) وقوله (في الارض) بيان لمكان الينابيع كقولك لصاحبك ادخل الماء في جدول المبطخة في البستان وفيه ان ماء العين هو المطر يحبسه في الارض ثم يخرج شيئا فشيئا فالينابيع جمع ينبوع وهو يفعل من نبع الماء ينبع نبعا مائثة ونبوعا خرج من العين والينبوع العين التى يخرج منها الماء والينابيع الامكنة التى ينبع ويخرج منها الماء ﴿ ثم يخرج به ﴾ [پس بيرون مى آرد بدان آب] ﴿ زرع ﴾ هو في الاصل مصدر بمعنى الانبات عبره عن المزروع اى مزروعا ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اصنافه من بر وشعير وغيرها وكيفاته من الالوان والطعوم وغيرها . وكلمة ثم للتراخي في الرتبة او الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة * قال في المفردات اللون معروف وينطوى على الابيض والاسود وما يركب منهما ويقال تلون اذا اكتسى لونا غير اللون الذى كان له ويمر بالالوان عن الاجناس والانواع يقال فلان اى بالوان من الاحاديث وتناول كذا لونا من الطعام انتهى ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يتم جفافه حين حان له ان يشوي ﴿ يهيج هيجا وهيجانا وهيجا بالكسر نار وهياج التبت

يس كما في القاموس : وبالفارسية [بس خشك ميشود آن مزروع] ﴿ فتره مصفرا ﴾ من يسه بعد خضرته ولضرته : وبالفارسية [بس می بینی آترا زرد شده بعد از تازہ کی وسبزی] قال الراغب الصفرة لون من الالوان التي بين السواد والياض وهي الى الياض اقرب ولذلك قد يعبر بها عن السواد ﴿ ثم يجمله ﴾ اي الله تعالى ﴿ خطاما ﴾ فنانا متكسرا كأن لم ينف بالامس : وبالفارسية [ريزه ريزه ودرهم شكسته] يقال تحطم العمود اذا تفتت من اليبس ولكون هذه الحالة من الآثار القوية علفت بجعل الله تعالى كالاخراج ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور مفصلا ﴿ لذكرى ﴾ لذكيرا عظيما [والتذكير: ياد دادن] ﴿ لاولى الالباب ﴾ لاصحاب العقول الخالصة من شوائب الحلل وتبنيها لهم على حقيقة الحال يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة التقضي والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون ببهجتها ولا يفتنون بفتنها

بود حال دنيا چو آن سبزہ زار * کہ بس تازہ بینی بفصل بہار

چو بروی وزد تند باد خزان * یکی برك سبزی نیابی ازان

قال في كشف الاسرار الاشارة في هذه الآية الى ان الانسان يكون طفلا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا ثم يصير الى ارض العمر ثم آخره يخترم ويقال ان الزرع مالم يؤخذ منه الحب الذي هو المقصود منه لا يكون له قيمة كذلك الانسان مالم يخل من نفسه لا يكون له قدر ولا قيمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (ألم تر) الخ الى ائزال ماء الفيض الروحاني من مماء القلب (فسلكه ينابيع) الحكمة (في الارض) البشرية (ثم يخرج به زرعاً) من الاعمال البدنية (مختلفا الوانه) من الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد (ثم يهيج) الخ يشير الى اعمال المرآئي تراها مخضرة على وفق الشرع ثم تجف من آفة العجب والرياء (فتراه مصفرا) لانورله (ثم يجمله) من رباح القهر اذ هبت عليه (حطاما) لاحاصل له الاحسرة وقوله (ان في ذلك) الخ اشارة الى ان السالك اذا جرى على مقتضى عقله وعلمه يظهر منه آثار الاجتهاد ثم اذا ترقى الى مقام المعرفة تضحل منه حاله الاولى ثم اذا بدت انوار التوحيد استهلكت الجملة كما قالوا

فلما استبان الصبح ادرج ضوءه * بانواره انوار تلك الكواكب

فالتوحيد كالشمس ونورها فكما انه بنور الشمس تضحل انوار الكواكب فكذا بنور التوحيد تتلاشى انوار العلوم والمعارف ويصير حالها الى الافول والفتناء ويظهر حال اخرى من عالم البقاء ﴿ أفمن شرح الله صدره للاسلام ﴾ الهمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية او موصولة وخبرها محذوف دل عليه ما بعده . واصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر بنور الهى وسكنة من جهته تعالى وروح منه كما في المفردات . قال في الارشاد شرح الصدر للاسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فان الصدر بالفارسية [سينه] محل القلب الذي هو منبع للروح التي تتعلق بها النفس القابلة للاسلام فانشرحه مستدع لاتساع القلب واستضاءته

(بنوره)

بنوره فهذا شرح قبل الاسلام لابعده والمعنى اكل الناس سواء فن بالفارسية [يس
 هر كسى ويا آنكس كه] (شرح الله صدره) اى خلقه متسع الصدر مستعدا للاسلام فبقى
 على الفطرة الاصابة ولم يتغير بالعوارض المكتسبة القادمة فيها ﴿ فهو ﴾ بموجب ذلك
 مستقر ﴿ على نور ﴾ عظيم ﴿ من ربه ﴾ وهو اللطف الالهى الفائض عليه عند مشاهدة
 الآيات الكونية والتفريسية والتوفيق للاهتداء بها الى الحق كمن قسا قلبه وخرج صدره
 بسبب تبديل فطرة الله بهـ، اختياره واستولت عليه ظلمات النى والضلالة فانعرض عن
 تلك الآيات بالكلى حتى لا يتذكر بها ولا يغتنمها كقوله تعالى (ومن يرد ان يضله يجعل
 صدره ضيقا حرجا) يعنى ليس من هو على نور كمن هو على ظلمة فلا يستويان كما لا يستوى
 النور والظلمة والعلم والجهل * واعلم انه لانور ولاسعاده لمسلم الا بالعلم والمعرفة ولكل
 واحد من المؤمنين معرفة تختص به وانما تتفاوت درجاتهم بحسب تفاوت معارفهم * والايان
 والمعارف انوار فمنهم من يضي نوره جميع الجهات ومنهم من لا يضي نوره الاموضع قدميه
 فايان آحاد العوام نوره كنور الشمع وبعضهم نوره كنور السراج وايان الصديقين نوره
 كنور القمر والنجوم على تفاوتها واما الانبياء فتور ايمانهم كنور الشمس وازيد فكما
 ينكشف في نورها كل الآفاق مع انساها ولا ينكشف في نور الشمع الا زاوية ضيقة من البيت
 كذلك يتفاوت انشراح الصدور بالمعارف وانكشاف سعة الملكوت لقلوب المؤمنين ولهذا
 جاء في الحديث (انه يقال يوم القيامة اخرجوا من النار من في قلبه مثقال من الايمان ونصف
 مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة) * فنيه تنبيه على تفاوت درجات الايمان وبقدرة تظهر
 الانوار يوم القيامة في المواقف خصوصا عند المرور على الصراط ﴿ فويل ﴾ ريس شدة
 عذاب [﴿ لاقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ القسوة غاظ القلب واصله من حرقاس والمقاساة
 معاجة ذلك ومن اجابة وسيية كما في قوله تعالى (مما خطيأتهم اغرقوا) والمعنى من اجل
 ذكره الذى حقه ان تشرح له الصدور وتطمئن به القلوب اى اذا ذكر الله تعالى عندهم
 وآياته اشمازوا من اجله وازدادت قلوبهم قسوة كقوله تعالى (فزادتهم رجسا) وقرئ
 عن ذكر الله اى فويل للذين غلظت قلوبهم عن قبول ذكر الله * وعن مالك بن دينار رحمه الله
 ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة قلبه وما غضب الله على قوم الا تزع منهم الرحمة * وقال الله
 تعالى لموسى عليه السلام فى مناجاته يا موسى لا تطل فى الدنيا املك فيفسو قلبك والقلب القاسى
 منى بعيد وكن خالق الثياب جديد القلب تخف على اهل الارض وتعرف فى اهل السماء
 وفى الحديث (تورث القسوة فى القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة)
 * وفى كشف الاسرار [بدانكه اين قسوة دل از بسيارى معصيت خيزد عائشة صديقه
 رضى الله عنها كويد اول بدعتى كه بعد از رسول خدا درميان خلق بديد آمد سبرى بود
 * ذون مصرى رحمه الله كويد هر كز سبر نخوردم كه نه معصيتى كردم * شبلى رحمه الله كفت
 هيچ وقت كرسنه نه نشستم كه در دل خود حكمتى وعبرتى تازه يا قم] وفى الحديث
 (افضلكم عند الله اطولكم جوعا وتفكرا وابقضكم الى الله كل اكل شراب تؤوم كلوا

واشربوا في انصاف البطون فانه جزؤ من النبوة) : قال الشيخ -عدي

باندازه خور زاد اكر آدمي * چنين پرشكم آدمي ياخي

درون جاي قوتست و ذكر نفس * تو پنداري از بهر نائست و بس

ندارند تن پروران آكهي * كه پرمعهه باشد ز حكمت نهي

﴿ اولئك ﴾ البعداء الموصوفون بما ذكر من قساوة القلب : وبالفارسية [آن گروه غافلان

و بسكدلان] ﴿ في ضلال ﴾ بعيد عن الحق ﴿ مؤمن ﴾ ظاهر كونه ضلالا للناظر بادي نظر : يعني

[ضلالت ایشان بر هر كه اندك فهمي دارد ظاهر است] * واعلم ان الآية عامة فيمن شرح صدره

للاسلام بمخلق الايمان فيه * وقيل نزلت في حمزة بن عبدالمطلب وعلى بن ابي طالب رضي الله

عنهما و ابي لهب وولده . لحمزة وعلى ممن شرح الله صدره للاسلام . و ابي لهب وولده

من الذين قست قلوبهم فالرحمة للمشروح صدره والغضب للقاسي قلبه - روى - في الخبر انه لما

نزلت هذه الآية قالوا كيف ذلك يا رسول الله يعني مامعنى شرح الصدر قال (اذا دخل

النور القلب انشرح وانفسح) فقل ما علامة ذلك قال (الانابة الى دار الخلود) يعني التوجه

للاخرة (والتجافي عن دار النور) [يعني رهيز کردن از دنيا] (والتأهب للموت

قبل نزوله) [وعزيزي درين معنا فرموده است]

نشان آن دلی کز فیض ایمانست نورانی * توجه باشد اول سوی دار الملک روحانی

زدنیاروی کردانیدن و فکر اجل کردن * که چون مرگ اندر آید خوش توان مردن باسانی

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الايمان نور ينور الله به مصباح قلوب عباده المؤمنين

والاسلام ضوء نور الايمان تستضي به مشكاة صدورهم في الحقيقة من شرح الله صدره

بضوء نور الاسلام فهو على نور من نظر عناية ربه . ومن امارات ذلك النور نحو آثاره

ظلمات الصفات الذميمة النفسانية من حب الدنيا وزينتها وشهواتها وأثبات حب الآخرة

والاعمال الصالحة والتحلية بالاخلاق الكريمة الحميدة قل تعالى (بمحو الله ما يشاء ويثبت)

ومن اماراته ان تلين قلوبهم لذكرا لله فتزداد اشواقهم الى لقاء الله تعالى وحواره فيسأمون

من محن الدنيا وحمل اثقال اوصاف البهيمية والسبعية والشيطانية فيفرون الى الله ويتورون

بانوار صفاته منها نور اللوائح بنور العلم ثم نور اللوامع ببيان الفهم ثم نور المحاضرة بزوائد

اليقين ثم نور المكاشفة بتجلي الصفات ثم نور المشاهدة بظهور الذات ثم انوار جلال

الصدقية بحقائق التوحيد فعند ذلك لا يوجد ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولا قرب

ولا بعد ولا وصال ولا هجران ان كل شيء هالك الا وجهه كلا بل هو الله الواحد القهار

جامی مکن اندیشه زتزدیکی و دوری * لا قرب ولا بعد ولا وصل ولا یمن

* قال الواسطي نور التشرح منحة عظيمة لا يحملة احد الا المؤيدون بالناية والرعاية فان

العناية تصون الجوارح والاشباح والرعاية تصون الحقائق والارواح * وفي كشف الاسرار

[بدان که دل آدمی را چهار پرده است . پرده اول صداست مستقر عهد اسلام کقوله

تعالی (أفمن شرح الله صدره للاسلام) . پرده دوم قلب است محل نور ایمان کقوله تعالی (اولئك

(کتب)

کتب فی قلوبهم الايمان) . برده سوم فؤادست سرا برده مشاهده حق کقوله تعالی (ما کذب الفؤاد ما رأى) . برده چهارم شفافست محیط رحل عشق کقوله تعالی (قدشفها حبا) رب العالمین چون خواهد که ریمده را بکمند لطف در راه دین خویش کشد اول نظری کند بصد روی تاسینه وی از هوی و بدعتها پاک کردد و قدم وی بر جاده سنت مستقیم شود پس نظر کند بقلب وی تا از آلائش دنیا و اخلاق نکوهیده چون عجب و حسد و کبر و ریا و حرص و عداوت و رعونت پاک کردد و در راه و رع روان شود پس نظری کند بفؤاد وی و او را از خلایق و علائق باز برده چشمه علم و حکمت در دل وی کشاید نور هدایت تحفه نطفه وی کرداند چنانکه گفت (فهو علی نور من ربه) پس نظری کند بشغاف وی و او را از آب و گل باز برد قدم در کوی فنا نهاد و نور بر سه قسم است یکی بر زبان و یکی در دل و یکی در تن . نور زبان توحید است و شهادت . و نور تن خدمت است و طاعت . و نور دل شوق است و محبت . نور زبان بجنّت رساند لقوله تعالی (فانابهم الله بما قالوا جنات) . نور تن بفر دوس رساند لقوله (ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) . نور دل بقلای دوست رساند [لقوله (و جوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) و فی الحدیث (ان لاهل النعم اعداء فاحذروهم)] قال بعضهم و اجل النعم علی العبد نعمة الاسلام و عدها ابليس فاحفظ هذه النعمة و سائر النعم و احذر من النسيان و القسوة و الكفران • قال الحسین النوری رحمه الله قسوة القلب بالنعم اشد من قسوته بالشدة فانه بالنعمه یسکن و بالشدة یذكر و قال من حمّ بشئ مما اباحه العلم تلذذا عوقب بتضییع العمر و قسوة القلب فلیک علی نفسه من صرف عمره و ضیع وقته و لم یدرک مراتب المنشرحین صدورهم و بقی مع القاسین قلوبهم نسألک اللهم الحفظ و العصمة ﴿ الله نزل احسن الحدیث ﴾ هو القرآن الکریم الذی لانهاية حسنه و لا غاية لجمال نظمه و ملاحه معانیه و هو احسن مما نزل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و اکمله و اکثره احکاما . و ایضا احسن الحدیث لفصاحته و اعجازه . و ایضا لانه کلام الله و هو قدیم و کلام غیره مخلوق محدث . و ایضا لکونه صدقا کله الی غیر ذلك سمي حدیثا لان النبي علیه السلام کان یحدث به قومه و یخبرهم بما یترک علیه منه فلا یدل علی حدوث القرآن فان الحدیث فی عرف العامة الخبر و الکلام • قال فی المفردات کل کلام ینبغ الانسان من جهة السمع او الوحي فی یقظته او منامه یقال له حدیث - روى - ان اصحاب رسول الله علیه السلام ملوا ملة فقالوا له علیه السلام حدیثا حدیثا او لوحدیثا: یعنی [چه شود که برای ما سخنی فرمایند و کام طوطیان ارواح مستمعان را بحدیث ازل شکر بار و شیرین کرداند سرمایه حیات ابد اهل ذوق را در بک حکایت ازل شکر فشان یست] [قزلت هذه الآیة . و المعنی ان فی مندوحة عن سائر الاحادیث ﴿ کتابا ﴾ بدل من احسن الحدیث ﴿ متشابها ﴾ معانیه فی الصحة و الاحکام و الابتاه علی الحق و الصدق و استتباع منافع الخلق فی المعاد و المعاش و تناسب الناطه فی الفصاحة و تجاوب نظمه فی الاعجاز ﴿ مثانی ﴾ صفة اخرى لکتابا و وصف الواحد و هو

الكتاب بالجمع وهو المثنى باعتبار تفاصيله كما يقال القرآن سور وآيات والالسان عروق وعظام واعصاب وهو جمع مثنى بضم الميم وتشديد النون بمعنى مردد ومكرر لما تثنى من قصصه وانبائه واحكامه واوامره ونواهيه ووعدته ووعدته ومواعظه او لانه تثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في نعتة لا يخلق على كثرة الترداد اى لا يزول رونقه ولذة قراءته واستماعه من كثرة تردادته على السنة التاليز وتكراره على آذان المستمعين واذهان المتفكرين على خلاف ما عليه كلام المخلوق وفي القصيدة البردية

فلا تتمد ولا تحصى عجائبها - ولاتسام على الاكثار بالسام

اى لا تقابل آيات القرآن مع الاكثار بالملال * وفي المفردات وسمى سور القرآن مثنى لانها تثنى على مرور الايام وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الاشياء التي تضمحل وتبطل على مرور الايام وانما تدرس الاوراق كما روى ان عثمان رضى الله عنه حرق مصحفين لكثرة قراءته فيهما . ويصح ان يقال للقران مثنى لما يثنى ويتجدد حالا فخالا من فوائده كما جاء في نعتة ولا تنقضى عجائبه . ويجوز ان يكون ذلك من الثناء تنبيها على انه ابدأ يظهر منه ما يدعو الى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويعلمه ويعمل به وعلى هذا الوجه وصفه بالكرم في قوله (انه لقرآن كريم) وبالجد في قوله (بل هو قرآن مجيد) او هو جمع مثنى بفتح الميم واسكان التاء مفعول من التنية بمعنى التكرير والاعادة كما في قوله تعالى (ثم ارجع البصر كرتين) اى كرة بعد كرة او جمع مثنى بضم الميم وسكون التاء وفتح النون اى مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز حتى قال بعضهم لبعض الاسجدت لفصاحته ويجوز ان يكون بكسر النون اى مثنى على بما هو اهله من صفاته العظمى * قال ابن بحر لما كان القرآن مخالفا لنظم البشر ونثرهم حول اسماءه بخلاف ماسموا به كلامهم على الجملة والتفصيل فسمى جملته قرآنا كما سموا ديوانا وكما قالوا قصيدة وخطبة ورسالة قال سورة وكما قالوا بيت قال آية وكما سميت الابيات لاتفاق او اخرها قوافى سمي الله القرآن لاتفاق خواتيم الآى فيه مثنى ۞ وفي التأويلات النجمية القرآن كتاب متشابه في اللفظ مثنى في المعنى من وجهين . احدهما ان لكل لفظ منه معانى مختلفة بعضها يتعلق بلغة العرب وبعضها يتعلق باشارات الحق وبعضها يتعلق باحكام الشرع كمثل الصلاة فان معناها في اللغة الدعاء وفي احكام الشرع عبارة عن هيات واركان وشرائط وحركات مخصوصة بها وفي اشارة الحق تعالى هي الرجوع الى الله كما جاء روحه من الحضرة بالنفخة الخاصة الى القالب فانه عبر على القيام الذى يتعلق بالسموات ثم على الركوع الذى يتعلق بالحيوانات ثم على السجود الذى يتعلق بالنباتات ثم على التشهد الذى يتعلق بالمعادن فالصلاة يشير الله عز وجل الى رجوع الروح الى حضرة ربه على طريق جاء منها ولهذا قال النبي عليه السلام (الصلاة معراج المؤمن) . والوجه الثانى ان لكل آية تشبها بآية اخرى من حيث صورة الالفاظ ولكن المعانى والاشارات والاسرار والحقائق مثنى فيها الى ما لا ينتهى والى هذا يشير بقوله (قل لو كان البحر مدادا) الآية ۞ تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ۞ استئناف مسوق

(لينه)

ليان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان اوصافه في نفسه وتقرير كونه احسن الحديث
يقال اقشعر جلده اخذته قشعريرة اي رعدة كما في القاموس . والجلد قشر البدن كما في
المفردات * وقال بعضهم اصل الاقشعرار تغير كالرعدة يحدث في جلد الانسان عند
الوجل والخوف * وفي الارشاد الاقشعرار التقبض يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا
شديدا وتركبه من القشع وهو الاديم اليابس قد ضم اليه الراء ليكون باعشا ودالا
على معنى زائد يقال اقشعر جلده ووقف شعره اذا عرض له خوف شديد من منكر
حائل دمه بقتة . والمراد اما بيان افراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصوير او بيان حصول
تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق وهو الظاهر اذ هو موجود عند الحشية محسوس
يدركه الانسان من نفسه وهو يحصل من التأثير القلبي فلا ينكر . والمعنى انهم اذا سمعوا
بالقرآن وقوارع آيات وعيده اصابتهم هبة وخشية تقشعر منها جلودهم اي يعلوها قشعريرة
ورعدة : وبالفارسية [لرزذ ازو يعني ازخوف وعيدكه درقرآنت پوستها برتنهای آنانكه
مى ترسند از بروردكار خود] ثم تلين جلودهم وتلويهم الى ذكر الله ﷻ اللين ضد الحشونة
ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للخلق ولغيره من المعاني . والجلود عبارة عن الابدان
والقلوب عن النفوس كما في المفردات اي ثم اذا ذكروا رحمة الله وعموم مغفرته لانت ابدانهم
ونفوسهم وزال عنها ما كان بها من الحشية والقشعريرة بان تبدلت خشيتهم رجاء ورهبتهم
رغبة : وبالفارسية [پس نرم ميشود و آرام ميكيرد پوستها ودلهاى ايشان بسوى ياد كردن
رحمت و مغفرت] وتعدية اللين بالي لضمه معنى السكون والاطمئنان كأنه قيل تسكن وتطمئن
الى ذكر الله لينة غير منقبضة راجية غير خاشعة او تلين ساكنة مطمئة الى ذكر الله على ان
المتضمن بالكسر يقع حالا من المتضمن بالفتح . وانما اطلق ذكر الله ولم يصرح بالرحمة ايذانا
بانها اول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى * فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها اولاً ثم قرنت بها
القلوب ثانياً قلت لتقدم الحشية التي هي من عوارض القلوب فكأنه قيل تقشعر جاودهم
من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم من اول وهلة فاذا ذكروا الله ومبني امره على الرأفة والرحمة
استبدلوا بالحشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لينا في جاودهم . فالجملتان اشارة الى الخوف
والرجاء او القبض والبسط او الهية والانس او التجلي والاستتار * قُلِ التَّهْرُجُورِيُّ رَحِمَهُ اللهُ
وصف الله بهذه الآية سماع المریدین وسماع العارفين وقال سماع المریدین باظهار الحال عليهم
وسماع العارفين بالاطمئنان والسكون فالاقشعرار صفة اهل البداية واللين صفة اهل النهاية * وعن
شهر بن حوشب قالت ام الدرداء رضی الله عنها انما الوجل في قلب الرجل كاحتراق السعفة أما تجد
الاقشعريرة قلت بلى قالت قاعد الله فان الدعاء عند ذلك مستجاب وذلك لانجذاب القلب الى الملكوت
وعالم القدس وانصاه بمقام الانس ﴿ ذلك ﴾ الكتاب الذي شرح احواله ﴿ هدى الله ﴾
[راه نمودن خداست يعن ارشاديست مر خلق را از خدای] ﴿ بهدی به ﴾ [راه بنماید بوی]
﴿ من يشاء ﴾ ان يهديه من المؤمنين المتقين كما قال (هدى للمتقين) لصرف مقدوره الى
الاهتداء بتأمله فيما في تضاعيفه من الشواهد الحفية ودلائل كونه من عند الله ﴿ ومن يضل الله ﴾

اي يخلق فيه الضلالة لصرف قدرته الى مبادئها واعراضه عما يرشده الى الحق بالكلمة وعدم تأثره بوعدته ووعيده اصلا ﴿ فماله من هاد ﴾ يخلصه من ورطة الضلال ﴿ وفي التأويلات النجمية (ومن يضل الله) بان يكله الى نفسه وعقله ويحرمه من الايمان بالانبياء ومتابعتهم ﴾ (فماله من هاد) من براهين الفلاسفة والدلائل العقلية : قال المولى الجامى قدس سره

خواهي بصوب كعبة تحقيق ره برى * بي برده مقلد كم كرده ره مرو

* وفي كشف الاسرار [يكي از صحابه روزى بان مهتر عالم عليه السلام كفت يارسول الله چرا رخساره ما در استماع قرآن سرخ ميگردد و آن منافقان سياه كفت زيرا كه قرآن نور است مارا مى افروزد و ايشانرا ميسوزد] يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا : قال الحجندى قدس سره دل از شنيدن قرآن بكيردت همه وقت * جو باطلان ز كلام حقت ملولى چيست

﴿ وفي الآية لطائف * منها انه لما عقب احسنية القرآن بكونه متشابها ومثاني رتب عليه اقشمرار جلود المؤمنين ايماء الى ان ذلك انما يحصل بكونه مرددا ومكررا لان النفوس اقتر شئ من حديث الوعظ والنصحية واكثر جودا وابهاء عنه فلا تلين شكيبتها ولا انتقاد طبيعتها الا ان يلقى اليها النصائح عودا بعد بدء ولهذا كان عليه السلام يكرر وعظه ثلاثا اوسبعا * ومنها ان الاقشمرار امر مستجلب للرحمة قال عليه السلام (اذا اقشمر جلد العبد من خشية الله تحانت عنه ذنوبه) اي تساقطت (كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها) وعنه عليه السلام (اذا اقشمر جلد العبد من خشية الله حرمه الله على النار) واما اتخذ الله ابراهيم خليلا التى في قلبه الوجع حتى ان خفقان قلبه يسمع من بعيد كما يسمع خفقان الطير في الهواء * قال مسروق ان الخفاقة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة ونارا فلن تخلصوا الى الجنة حتى تمروا بالنار * ومنها ان غاية ما يحصل للعابدين من الاحوال المذكورة في هذه الآية من الاقشمرار والخشية والاطمئنان * قال قتادة هذا نعت اولياء الله نعمتهم بان تقشمر جلودهم وتطمئن قلوبهم ولم ينعتهم بذهاب عقابهم والغشيان عليهم وانما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان * وعن عبدالله بن عبدالله ابن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنه كيف كان اصحاب رسول الله يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله تدمع اعينهم وتقشمر جلودهم قال قلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خرا احدهم مغشبا عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم - وروى - ان ابن عمر رضى الله عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن اوسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر رضى الله عنه انا لخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر رضى الله عنهما ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كان هذا صنيع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كذا في التفاسير نحو كشف الاسرار والمعالم والوسيط والكواشى وغيرها * يقول الفقير لاشك ان القدح والجرح انما هو في حق اهل الرياء والدعوى وفي حق من يقدر على ضبط نفسه كما اشار عليه السلام بقوله (من عشق وعف وكنتم ثم مات مات شهيدا) فان من غلب على حاله كان الادب له ان لا يتحرك بشئ لم يؤذن فيه واما من غلب عليه الحال وكان في امره محقا لامبطلا فيكون كالمجنون حيث يسقط عنه القلم

(نابى)

فبأي حركة تحرك كان معذورا فيها فليس حال اهل البداية والتوسط كحال اهل النهاية فان ما يقدر عليه اهل النهاية لا يقدر عليه من دونهم وكان الاصحاب رضى الله عنهم ومن في حكمهم ممن جاء بمدحهم راعوا الادب في كل حال ومقام بقوة تمكينهم بل لشدة تلويينهم في تمكينهم فلا يقاس عليهم من ليس له هذا التمكين فرب اهل تلويين يفعل ما لا يفعله اهل التمكين وهو معذور في ذلك لكونه مغلوب الحال ومسلوب الاختيار فليجتهد العاقل في طريق الحق بلاريا ودعوى وابلانم الادب في كل امر متعلق بتقوى او تقوى وليحافظ على ظاهره وباطنه من الشين ومما يورث الرين والغين ﴿أقمن يتقى بوجهه﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية والخبر محذوف . والاتقاء بالفارسية [حذر كردن وخود را نگاه داشتن] يقال اتقى فلان بكذا اذا جعله وقاية لنفسه والتركيب يدل على دفع شئ عن شئ يضره وتقدير الكلام أكل الناس سواء فمن شأنه وهو الكافر ان يتقى نفسه بوجهه الذي هو اشرف اعضائه ﴿سوء العذاب﴾ اى العذاب السيئ الشديد: يعنى [زبانہ آتش] كما فى تفسير الفارسى للكاشفى ﴿يوم القيمة﴾ لكون يده التى بها كان يتقى المكاره والخواف مغلوطة الى عنقه كمن هو آمن وهو المؤمن لا يمتريه مكروه ولا يحتاج الى الاتقاء بوجه من الوجوه ﴿وفى التأويلات النجمية﴾ (أقمن يتقى بوجه) توجه (وجهه) لله (سوء العذاب) اى عذاب السيئ (يوم القيامة) ويدفعه به عن نفسه كمن لا يتقى ويظلم على نفسه ﴿وقيل للظالمين﴾ الذين وضعوا الكفر موضع الايمان والتكذيب موضع التصديق والعصيان موضع الطاعة وهو عطف على يتقى اى ويقال لهم من جهة خزنة النار. وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ووضع المظهر فى مقام المضمرة لتسجيل عليهم بالظلم والاشعار بعلية الامر فى قوله ﴿ذوقوا﴾ [بجشيد] ﴿ما كنتم تكسبون﴾ اى وبال ما كنتم تكسبون فى الدنيا على الدوام من الكفر والتكذيب والمعاصى ﴿وفى التأويلات النجمية اى ذوقوا ما كنتم بافعالكم الرديئة واخلاقكم الدنيئة يعنى كنتم فى عين العذاب ولكن ما كنتم تجدون ذوقه لغلبة نوم الغفلة فاذا تم انبئتم ﴿كذب الذين﴾ من الامم السابقة الذين جاؤا ﴿من قبلهم﴾ اى من قبل كفار مكة يعنى كذبوا انبياءهم كما كذبك قومك ﴿فاتيهم العذاب﴾ المقدر لكل امة منهم: وبالفارسية [بس آمد بديشان عذاب الهى] ﴿من حيث لا يشعرون﴾ من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم اتيسان العذاب والشر منها بينا هم آمنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم فمضى من حيث لا يشعرون اتاهم العذاب وهم آمنون فى انفسهم غافلون عن العذاب . وقيل معناه لا يعرفون له مدفعا ولا مردا ﴿وفى التأويلات النجمية اى اتاهم العذاب فى صورة الصحة والنعمة والسرور وهم لا يشعرون انه العذاب واشد العذاب ما يكون غير متوقع ﴿فاذاقهم الله الحزى﴾ اى الذل والصغار: وبالفارسية [بس بجشانيدم ايشارا خدای تعالى خورای ورسواي] يعنى احسوا به احساس الذائق المعلوم ﴿فى الحياة الدنيا﴾ بيان لمكان اذاقة الحزى وذلك الحزى كالمسخ والحسف والفرق والقتل والسبي والاجلاء ونحو ذلك من قنون النكال وهو العذاب الادنى ﴿وللعذاب الآخرة﴾ المعدلهم ﴿أكبر﴾ من العذاب الدنيا لشدة ودوامه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ اى لو كان من شأنهم ان

یعلموا العلموا ذلك واعتبروا به وما عصوا الله ورسوله وخلصوا انفسهم من العذاب * فعلى العاقل ان يرجع الى ربه بالتوبة والانابة كي يتخلص من عذاب الدنيا والآخرة * وعن النبي قدس سره انه قال قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها واحدا وعملت به وخلصت ماسواه لاني تأملته فوجدت خلاصى ونجائى فيه وكان علم الاولين والآخريين مندرجا فيه وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها) فاذا كان الصبر على النار غير ممكن للانسان الضعيف فليسلك طريق النجاة المبعده عن النار الموصلة الى الجنسات واعلى الدرجات وفي الحديث (ان بدلاء امتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا قيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين) واصل الكل هو التوحيد * وعن خديفة رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول (مات رجل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى لملائكته انظروا هل تجدون لعبدى شيئا من الاعمال فيقولون لا نجد سوى نقش خاتمه لاله الا الله فيقول الله تعالى لملائكته ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له) فاذا كان التوحيد منجيا بنقشه الظاهري فما ظنك بنقشه الباطني فلا بد من الاجتهاد لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين - وحكى - عن ابي على الدسفي انه قال فقد مسلم حمارا فخرج في طلبه فاستقبله مجوسى فانصرف المؤمن وقال الهى انا فقدت الدابة وهذا فقد الدين فصيبته اكبر من مصيبتى الحمد لله الذى لم يجعل مصيبتى كمصيبتى وهذا بالنسبة الى الوقت والحال واما امر المال فعلى الاشكال كما قال فى المتنوى

هیچ کافر را بخوارى منکرید * که مسلمان مردنش باشد امید

چه خبردارى زختم عمر او * تا بکردانى ازو یکباره رو

ومن الله التوفيق ﴿﴾ ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ﴿﴾ يحتاج اليه الناظر فى امور دينه * قال السمرقندى ولقد بيناهم فيه كل صفة هى فى الغرابة اى فى غرابتها وحسنها كالمثل السائر وقصصنا عليهم كل قصة عجيبه الشأن كقصة الاولين وقصة المبعوثين يوم القيامة وغير ذلك . والمراد بالناس اهل مكة كما فى الوسيط وبعضه ماقال بعضهم من ان الخطاب بقوله (يا ايها الناس) فى كل موقع فى القرآن لاهل مكة والظاهر التعميم لهم ولمن جاء بعدهم ﴿﴾ اعلمهم يتذكرون ﴿﴾ يتذكرون به ويتعظون به ﴿﴾ قرآنا عربيا ﴿﴾ اى بلغة العرب وهو حال مؤكدة من هذا على ان مدار التأكيد هو الوصف اى التأكيد فى الحقيقة هو الصفة ومفهوما . وبعضهم جعل القرآن توطئة للحال التى هى عربيا والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة ويجوز ان يتصب على المدح اى اريد بهذا القرآن قرآنا عربيا ﴿﴾ غير ذى عوج ﴿﴾ لاختلاف فيه بوجه من الوجوه ولاتناقض ولا عيب ولا خلل . والفرق بينه بالفتح وبينه بالكسر ان كل ما يتصب كالحائط والجدار والعود فهو عوج بفتح العين وكل ما كان فى المعانى والاعيان الغير المتصبه وبتحجها فى المتصبه كالرجم والجدار

(ولنا)

ولذا قال اهل التفسير لم يقل مستقيما او غير معوج مع انه اخصر لفأذتين . احداها نفي ان يكون فيه عوج ما بوجه من الوجوه كما قال (ولم يجعل له عوجا) . والثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان وهو بالفارسية [كجى] * وقال ابن عباس رضى الله عنهما (غير ذى عوج) اى غير مخلوق وذلك لان كونه مقروا بالالسنه ومسموعا بالآذان ومكتوبا فى الاوراق ومحفوظا فى الصدور لا يقتضى مخلوقته اذ المراد كلام الله القديم القائم بذاته * وفى حقائق البقلى قرآنا قديما ظهر من الحق على لسان حبيبه لا يتغير بتغير الزمان ولا يرهقه غبار الحدثان لان عوجه الحروف ولا تحيط به الظرف * وفى بحر الحقائق صراطا مستقيما الى حضرتنا لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴿ لعلمهم يتقون ﴾ علة اخرى مرتبسة على الاولى فان المصلحة فى ضرب الامثال هو التذكير والانتعاظ بها اولاً ثم تحصيل التقوى . والمعنى لعلمهم يعملون عمل اهل التقوى فى المحافظة على حدود الله فى القرآن والاعتبار بامثاله : وبالفارسية [شايد كه ايشان بسبب تأمل در معانى آن پرهيزند از كفر و تكذيب] * ثم اورد مثلا من تلك الامثال فقال ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ﴾ المراد بضرب المثل هنا تطبيق حالة عجيبة باخرى مثلها كما مر فى اوائل سورة يس ومثلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول اخر عن اثنائى للتشويق اليه وليتصل به ما هو من تيمته التى هى العمدة فى التمثيل وفيه خبر مقدم لقوله شركاء والجملة فى حيز النصب على الوصفية لرجلا [والتشاكس : بايكديگر بدخوي كردن] * قال فى المفردات الشكس السبي الحلق ومتشاكسون متشاجرون بشكاسة خلقهم * وفى القاموس وكندس الصعب الحلق وككتف البخيل ومتشاكسون مختلفون عسرون وتشاكسوا تخالفوا . والمعنى جعل الله تعالى للمشرك مثلا حسبا يقود اليه مذهبه من ادعاء كل من معبوديه عبوديته عبدا يتشارك فيه جماعة تجاذبونه ويتعاورونه فى مهماتهم المتباينة فى تحسره وتوزع قلبه ﴿ ورجلا ﴾ اى وجعل للموحد مثلا ﴿ سلما ﴾ خالصا ﴿ لرجل ﴾ فرد ليس لغيره عليه سبيل اصلا فالتكبير فى كل منهما للافراد اى فردا من الاشخاص لفرد من الاشخاص . والسلم بفتحين وكقتل وفسق مصدر من سلمه كذا اى خلص لمت به مبالغة كقبولك رجل عدل او حذف منه ذو بمعنى ذالامة لرجل اى ذا خلوص له من الشرك . والرجل ذكر من نبي آدم جاوز حد الصغر وتخصيص الرجل لانه انطق لما يجرى عليه من الضر والنفع لان المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك ﴿ هل ﴾ استفهام انكار ﴿ يستويان ﴾ [آيا مساوى باشد اين دو بنده] ﴿ مثلا ﴾ من جهة الصفة والحال نصب على التمييز والوحدة حيث لم يقل مثلين لبيان الجنس وارادته فيم اى هل يستوى حالهما وصفاتهما يعنى لا يستويان . والحاصل ان الكافر كالعبد الاول فى كونه حيران متفرق البال لانه يعبد آلهة مختلفة اى اصناما لا يجي منها خير بل تكون سببا لوقوعه فى اسفل سافلين كما ان العبد يخدم ملاكا متعاصرين مختلفى الاهوية لا يصل اليه منهم منفعة اصلا والمؤمن كالعبد الثانى فى انضباط احواله واجتماع باله حيث يعبد ربا واحدا يوصله الى اعلى عليين كما ان العبد يخدم سيذا واحدا يرضى عنه ويصل اليه بالعطاء الجزيل

عبيد لما يقب من الاختصاص يوم القيامة اذ كان كفار قريش يتربصون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موة : يعنى [كفارمكة ميكفتد چشم بيداريم كه محمد بمرد واز و باز رهيم] . والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة * وفي المفردات الموت زوال القوة الحساسة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد . والتأكيد بالتون لتزليل المخاطب منزلة المتردد فيه تنبيهه له على ظهور ادلته وحثا على النظر فيها . والمعنى انكم جميعا بصدد الموت فالموت يعصمكم ولا معنى للتربص والشبهة بل هو عين الجهالة

مكن شادمانى بمرک کسى * که دهرت نمائد پس ازوى بسى

فمعنى قوله ميت وميتون : بالفارسية [مرده خواهمى شد وزود بميرند] اى ستموت وسيموتون والشئ اذا قرب من الشئ يسمى باسمه فلا بد لكل من الموت قريبا وبعيدا وكل آت فهو قريب - روى - ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض قيل له لد للفناء وابن للخراب قرأ بعضهم آتک مائت والهم مائتون لانه بما سيحدث وتوضيحه ان المائت صفة حادثة في الحال او في المستقبل بدليل صحة قولك زيد مائت الآن او غدا بخلاف الميت فانه صفة لازمة كالسيد للعريق في السؤدد والسائد لمن حدث له السؤدد * وقيل الموت ليس ما اسند الى ابانة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يعترى الانسان في كل حال من الحلل والنقص وان البشر مادام في الدنيا يموت جزأ فجزأ وقد عبر قوم عن هذا المعنى وفضلوا بين الميت والمائت فقالوا المائت هو المتخلل * قال القاضي على بن عبدالعزيز ليس في لغتنا مائت على حسب ما قالوه وانما يقال موت مائت كقولنا شعر شاعر وسيل سائل رحم قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله جعنا في بيت امنا عائشة رضى الله عنها ثم نظر الينا فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حيا كم الله رحمكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المتقلب الى الله تعالى والى سدرة المنتهى وجئة المأوى يفسلنى رجال اهل بيتى ويكفمنونى في ثيابى هذه ان شاؤا او في حلة يمانية فاذا فلتمونى وكفتمونى ضعونى على سريرى في بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاول من يصلى على حبيبي جبرائيل ثم ميكايل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجا فوجا ففصلوا على) فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وشمع جعنا وبرهان امرنا اذا ذهبت عنا فالى من ترجع في امورنا قال (تركتكم على المحجة البيضاء) اى على الطريق الواضح الواسع ليلها كنهارها اى في الوضوح ولا يزيغ بعدها الاهالك وتركت لكم واعظين ناطقا وصامتا فالناطق القرآن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرآن والسنة واذا قست قلوبكم فليتها بالاعتبار في احوال الاموات) فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك من صداع غرض له وكان مريضاً ثمانية عشر يوماً يعود الناس ثم مات يوم الاثنين كما بعث الله فيه نفسه على رضى الله عنه وضرب الماء اى ماء بئر غرس الفضل بن العباس رضى الله عنهما ودفنوه ليلة الاربعاء وسط الليل وقيل ليلة الثلاثاء في حجرة عائشة رضى الله عنها وفي الحديث (من اصاب

سورة الزمر كرضيته بي فاتها افطع المصاب) والشدة بعضهم

اصبر لكل مصيبة وتجدد * واعلم بان المرء غير مخلد
واذا اعترتك وساوس بعبية * فاذا ذكر مصابك بالنبي محمد

وفي التأويلات العجيبة يشير بقوله (انك ميت) الخ الى نبيه عليه السلام ولبي المسلمين
اليهم ليفرغوا باجمعهم عن ماتمهم ولا تعزية في العادة بعد ثلاث ومن لم يفرغ عن ماتم نفسه
وانواع همومه فليس له من هذا الحديث شمة فاذا فرغ قلبه عن حديث نفسه وعن الكونين
بالكلية فحينئذ يجد الخير من ربه وليس هذا الحديث الا بعد قائلهم عنهم ولهذا ادعى الله تعالى
الى داود عليه السلام فقال « يا داود فرغ لي بيتا اسكن فيه قال يارب انت منزله عن البيت كله
قال فرغ لي قلبك » وقال لبينا عليه السلام (ألم نشرح لك صدرك) يعنى قلبك وقال (وثيابك
فظهر) اي قلبك عن لوث تعلقات الكونين

سالك بك رو نخواندش * آنكه از ماسوى منزله نيست

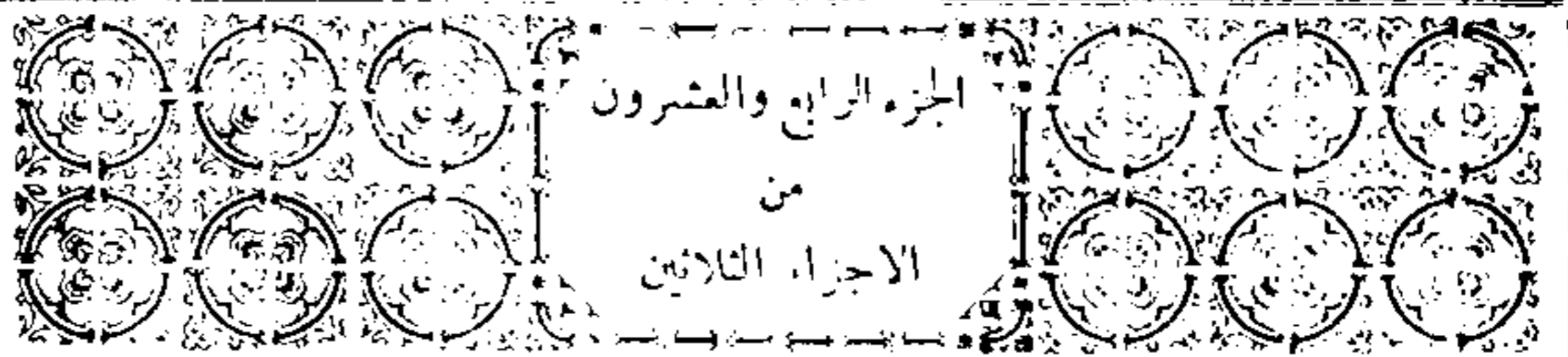
وقال امولى الجامى قدس سره

روز شب در نظرت موج زنان بحر قدم * حيف باشد كه بلوث حدث آلوده شوى
﴿ ثم انكم ﴾ اي انك واياهم على تغليب ضمير المخاطب على ضمير الغائب واكد بالتون
وان كان الاختصاص مما لا ينكر لتزليل المخاطبين منزلة من يباليغ في انكار الاختصاص لانهما كهم
في الغفلة عنه ﴿ يوم القيمة عند ربكم ﴾ اي مالك امركم ﴿ تختصمون ﴾ فتحتج انت عليهم
بانك بلنتهم ما رسلت به من الاحكام والمواعظ واجتهدت في الدعوة الى الحق حق الاجتهاد
وهم قد لجوا في المكابرة والعداوة وبعثرون بما لا ذائل تحته مثل اطعنا سادتنا وكبرانا
وجدنا آباءنا * وفي بحر العلوم الوجه الوجه ان يراد الاختصاص العام وان يخصم الناس
بعضهم بعضا مؤمنا او كافرا فيما جرى بينهم في الدنيا بدلائل . منها قول النبي عليه السلام (اول
من يختصم يوم القيامة الرجل والمرأة والله ما يتكلم لسانها ولكن يداها تشهدان ورجلاها
عليها بما كانت تعيب لزوجها وتشهد عليه يداها ورجلاها بما كان يؤذيها . ومنها قوله عليه السلام
(انا خصم عثمان بن عفان بين يدي الرب تعالى) * وعن ابراهيم النخعي قالت الصحابة رضى الله
عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا * وعن ابي
سعيد الخدرى رضى الله عنه كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد
فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا . ومنها
قوله عليه السلام (من كان عنده مظلمة لاخيه من عرض او شئ فليحمله اليوم من قبل
ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات
اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) * قال ابن الملك يحتمل ان يكون المأخوذ نفس الاعمال بان
تجدد فنصير كالجواهر وان يكون ما عدلها من النعم والنقم اطلاقا للسبب على المسبب * وعن
الزبير بن العوام رضى الله عنه قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) الخ قلت
اي رسول الله ايكبرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب اي الذنوب المخصوصة بنا
سوى الخاصات قال (ثم ليكررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذى حق حقه) قاله الزبير

(ان)

ان الامر اذا الشديد وفي الحديث (لاتزال الحصومة بين الناس حتى تخاصم الروح الجسد فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شياً ويقول الروح انما كنت ريحاً لا يستطيع ان تعمل شيئاً فضرب لهما مثل الاعمي والمقعد يحمل الاعمي المقعد فيدله المقعد ببصره ويحمله الاعمي برجليه) وفي الحديث (أندرون من الفيلس) قالوا للفيلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال (ان الفيلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وكان قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا فيقضى هذا من حسنة فان قيت حسنة قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار) فان قيل قال في آية اخرى (لا تختصموا لدي) قيل ان في يوم القيامة ساعات كثيرة واحوالها مختلفة مرة يختصمون ومرة لا يختصمون كما انه قال (فهم لا يتساءلون) وقال في آية اخرى (واقبل بعضهم على بعض يتسألون) يعني في حال لا يتسألون وفي حال يتسألون وكما انه قال (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان) وفي موضع آخر (فوربك لنسألنهم اجمعين) ونحو هذا كثير في القرآن قال بعض الكبار يوم القيامة يوم عظيم شديد تجلى الحق فيه ولا بصفه القهر بحيث يسكت الانبياء والاولياء ثم تجلى باللفظ فيحصل لهم انبساط فعند ذلك يشفعون قال في التأويلات النجبية (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) اي تراجعون الحق تعالى بشفاعة اقربائكم واهاليكم واصدقائكم بعد فراغكم من خويصة انفسكم نسأل الله سبحانه وتعالى العناية

تم الجزء الثالث والعشرون



﴿ فمن اظلم ممن كذب على الله ﴾ في الارشاد المعنى الاول ليختصمون هو الاظهر الانسب بهذا القول فانه مسوق لبيان حال كل من طرفي الاختصام الجاري في شأن الكفر والايان لا غير * وفي بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان الاختصام يوم القيامة بين الظالمين والمظلومين والمعنى اظلم من كل ظالم من افترى على الله بان اضاف اليه الشرك والولد ﴿ وكذب بالصدق ﴾ اي بالامر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي عليه السلام ﴿ اذ جاءه ﴾ اي في حجته على لسان الرسول عليه السلام يعني فاجأه بالتكذيب ساعة اتاه واول ما سمعه من غير تدبر فيه ولا تأمل * وفيه اشارة الى من يكذب على الله بادعاء انه اعطاه رتبة وحالا ومقاما واذا وجد صديقا جاء بالصديق في المقال والاحوال كذبه وينكر على صدقه فيكون حاصل امره يوم القيامة قوله ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ ولهذا قال تعالى ﴿ أليس في جهنم مثوى للكافرين ﴾ استفهام انكاري وانكار النفي نفى له ونفي النفي اثبات. والثواء هو الاقامة والاستقرار والثوى المقام والمستقر. والمعنى ان جهنم منزل ومقام للكاذبين المكذبين المذكورين وغيرهم من الكفار جزاء لكفرهم وتكذيبهم

﴿والذي جاء﴾ زوانكه آمد ویا آرد [﴿الصدق وصدق به﴾ الموصول عبارة عن رسول الله عليه السلام ومن تبعه من المؤمنين كما في قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون ﴾ فان المراد موسى عليه السلام وقومه ﴿اولئك﴾ الموصوفون بالصدق والتصديق ﴿هم المتقون﴾ المنعوتون بالتقوى التي هي اجل الرغائب وقال الامام السهيلي رحمه الله (والذي جاء بالصدق) هو رسول الله (و) الذي (صدق به) هو الصديق رضي الله عنه ودخل في الآية بالمعنى كل من صدق ولذلك قال (واولئك هم المتقون) انتهى وفيه على ما قال اهل التفسير انه يلزم اضرار الذي بان يقال والذي صدق به وذا غير جائز ودلت الآية على ان النبي عليه السلام يصدق ايضا بما جاء به من عند الله ويتلقاه بالقبول كما قال الله تعالى ﴿ آمن الرسول بما انزل اليه من ربه ﴾ ومن هنا قال بعضهم النبي عليه السلام مرسل الى نفسه ايضا وهكذا وارث الرسول فانه لا يتردد في صدق حاله وتصديق الخبر الذي يأتيه من الله تعالى فيفيض بركة حاله الى وجوده كله والى من يعتقد ويصدقه ألا ترى ان النبي عليه السلام أتى بالصدق وافاض من بركات صدقه على ابي بكر رضي الله عنه فسمى صديقا وهكذا جال سائر الصديقين قال الحافظ

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نقت * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخت

يعني ان الصادق الصديق يتولد من نفسه نفس الشمس المعنوية فتور الانفس كما ان الصبح الصادق تطلع بعده الشمس الصورية فتور الآفاق بخلاف حال الكاذب فانه كالصبح الكاذب حيث تعقبه الظلمة ﴿لهم﴾ اي للمتقين بمقابلة محاسن اعمالهم في الدنيا ﴿مايشاؤون عند ربهم﴾ اي كل مايشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في الجنة فقط بل في بعض مايشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر احوال القيامة انما يقع قبل دخول الجنة * يقال اجمع العبارات لنعيم الجنة (ولهم مايشتهون) واجمع العبارات لعذاب الآخرة (وحيل بينهم وبين مايشتهون) وفي التأويلات النجيبه (لهم مايشاؤون عند ربهم) لانهم تقربوا الى الله تعالى بالاتقائه عماسواه فاجب الله في ذمة كرمه ان يتقرب اليهم باعطاء مايشاؤون من عنده بحسب حسن استعدادهم ﴿ذلك﴾ اي حصول مايشاؤونه ﴿جزاء المحسنين﴾ ثواب الذين احسنوا اعمالهم بان عملوها على مشاهدة الحق ﴿ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا﴾ قال الراغب الكفارة ما يغطي الائم ومنه كفارة اليمين والقتل والظهار. والتكفير ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل ويجوز ان يكون بمعنى ازالة الكفر والكفران كالمريض بمعنى ازالة المرض واللام متصل بالمحسنين يعني الذين احسنوا رجاء ان يكفر الله الخ او بالجزاء يعني جزاءهم كي يكفر عنهم كذا في كشف الاسرار وقال المولى ابوالسعود رحمه الله اللام متعلق بقوله لهم مايشاؤون باعتبار فحواه الذي هو الوعد اي وعدهم الله جميع مايشاؤونه من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد اسوأ الذي عملوا دفعا لمضارهم ﴿ويجزئهم اجرهم﴾ ويعطيهم ثوابهم ﴿باحسن الذي كانوا يعملون﴾ اي اعطاؤنا لمنافعهم واطافة الاسوأ والاحسن الى ما يندمها ليست

(من)

من قيل اضافة المفضل الى المفضل عليه بل من اضافة الشيء الى بعضه لا يقصد الى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه وانما المعتبر فيهما مطلق الفضل والزيادة لاعلى المضاف اليه المعين بخصوصه خلا ان الزيادة المعتبرة فيها ليست بطريق الحقيقة بل هي في الاول بالنظر الى ما يليق بحالهم من استعظام سيئاتهم وان قلت واستصغار حسناتهم وان جلت والثاني بالنظر الى لطف كرم اكرم الاكرمين من استكثار الحسنة اليسيرة ومقابلتها بالثوبات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وان امكن في الاول بناء على ان تخصيص الاسوأ بالذكر لبيان تكفير مادونه بطريق الاولوية ضرورة استلزام تكفير الاسوأ لتكفير السيئ لكن لما لم يكن ذلك في الاحسن كان الاحسن نظماً في سلك واحد من الاعتبار. والجمع بين صفتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني دون الاول للايدان باستمرارهم على الاعمال الصالحة بخلاف السيئة كذا في الارشاد * واعلم ان سبب التكفير والاجر الاحسن هو الصدق وهو من المواهب لامن المكاسب في الحقيقة وان كان حصول اثره منوطاً بفعل العبد ويجري في القول والفعل والوعد والعزم * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره اوقفني الحق سبحانه بين يديه الف موقف في كل موقف عرض علي مملكة الدارين فقلت لا اريدها فقال لي في آخر موقف يا ابا يزيد ما تريد قلت اريد ان لا اريد قال انت عبدى حقاً وصدقاً

من كه باشم كه مرا خواست بود

[داود طائی رحمه الله عالم وقت بود ودر فقه فريد عصر بود ودر مقام صدق چنان بود كه آن شب كه از دنيا بيرون رفت از آسمان ندا آمد كه يا اهل الارض ان داود الطائي رحمه الله قدم على ربه وهو غير راض ، واين منزلت و منقبت در صدق عمل چنان بود كه ابو بكر عياش حكایت كند كه در حجره وى شدم اورا ديدم نشسته و پاره نان خشك در دست داشت و مى كريت كفتم] مالك ياداود فقال هذه الكسرة آكلها ولا ادري أمن حلال هي ام من حرام [وشيوخ ابو-ميد ابوالخير قدس سره در مجلس سؤال كردند كه] يا الشيخ ما الصدق وكيف السبيل الى الله شيخ كفت * الصدق وديعة الله في عباده ليس لانفس فيه نصيب لان الصدق سبيل الى الحق واني الله ان يكون لصاحب النفس اليه سبيل قال عليه السلام لمعاذ رضى الله عنه (يا معاذ اخلص دينك يكفك القليل من العمل) ﴿ أليس الله بكاف عبده ﴾ ادخلت همزة الانكار على كلمة النفي فاقتدت معنى اثبات الكفاية وتقريرها * والكفاية ما فيه سد الحاجة وبلوغ المراد في الامر اى هو تعالى كاف عبده محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم امر من يعاديه وناصره عليه وفيه تسلية له عليه السلام ويحتمل الجنس ففيه تسلية لكل من تحقق بمقام العبودية * وعن بعض الكبار أليس الله بكاف عبده ان يعبده ويؤمن به وايضا عبده المتحقق بحقيقة هويته التي هي مبدأ الالهية اى الوهية والهيته ﴿ وفي التأويلات التجمية ان الله كاف عبده عن كل شيء ولا يكفي له كل شيء عن الله ولهذا المعنى اذ يغشى السدرة ما يغشى من نفائس الملك والملكوت لتكون للنبي عليه السلام تلك النفائس كافية عن رؤية مازاغ البصر وما طفي بنظر القبول اليها حتى رأى من آيات ربه الكبرى * وفي عرائس البقلى فيه نبذة من

الكتاب عاتب الحق عباده بلفظ الاستفهام اي هل يجري على قلوبهم انى تركهم من رعايتي وحفظي كلا ومن يجترى ان يقوم بمخاصمة من هو في نظري من الازل الى الابد * وفي كشف الاسرار من تبرأ من اختياره واحتياله وصدق رجوعه الى الله من احواله ولا يستعين بغير الله من اشكاله وامثاله آواه الله الى كنف اقباله وكفاه جميع اشغاله وفي الحديث (من اصبغ وهوومه هم واحد كفاه الله هموم الدنيا والآخرة) [عبد الواحد زيدرا كفتد هيچ كس را دانى كه در مراقبت خالق چنان مستغرق بود كه اورا پرواى خلق نباشد كفت يكي را دانم كه همين ساعت در آيد عتبه الغلام در آمد عبد الواحد كفت اي عتبه در راه كرايدى كفت هيچ كس را وراه وى بازار بود انجمن خلق] * وقال السيد جعفر الصادق رضى الله عنه ما رأيت احسن من تواضع الاغنياء للفقراء واحسن من ذلك اعراض الفقير عن الغنى استغناء بالله تعالى ورعايته وكفايته * قال ابوبكر بن طاهر رحمه الله من لم يكف بربه بعد قوله (أليس الله بكاف عبده) فهو من درجة الهالكين * وقال ابن عطاء رحمه الله رفع جلال العبودية من عنقه من نظر بعد هذه الآية الى احد من الخلق اورجاهم اوخافهم او طمع فيهم بس ترا از ماسوى امداد هو * كفت أليس الله بكاف عبده

ويخوفونك * اي المشركون * بالذين من دونه * اي بالاونان التي اتخذوها آلهة من دون الله تعالى ويقولون انك تعيها وانما لتصيبك بسوء كالهلاك او الجنون او فساد الاعضاء * وقال بعض اهل التفسير ان هذه الآية اي قوله (أليس الله بكاف عبده) نزلت مرة في حق النبي عليه السلام ومرة في شأن خالد بن الوليد رضى الله عنه كسورة الفاتحة حيث نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة [وتزولش در حق خالد بن الوليد آنست كه قومی از مشركان عرب درختى را بمعبودى گرفته بودند ودر وى ديوى در زير بيخ آن درخت قرار کرده بود نام آن ديوى عزى ورب العزة آنرا سبب ضلالت ايشان کرده بود مصطفى عليه السلام خالد وليدرا فرموده تا آن درخت را از بيخ بر آورد و آن ديورا بکشد مشركان کرد آمدند و خالدرا بترسانيدند كه عزى ترا هلاك كند ياديوانه كند خالد از مقالت ايشان مصطفى را خبر كرد ورب العزة در حق وى اين آيت فرستاد كه (أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه) خالد باز كشت و آن درخت را از بيخ بكند وزير آن درخت شخصى يافت عظيم سياه كره المنظر واورا بكشت بس مصطفى عليه السلام كفت [تلك عزى ولن تعبد ابدا] كذا في كشف الاسرار * ومن يضل الله * اي ومن يجعله دالا عن الطريق القويم والفهم المستقيم حتى غفل عن كفايته تعالى وعصمته له عليه السلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر اصلا * قاله من هاد * يهديه الى خير ما * ومن يهد الله * اي ومن يرشده الى الصراط المستقيم * قاله من مضل * بصرفه عن مقصده او يصيبه بسوء يخل بسلوكه اذ اراد لفعله ولا معارض لا ارادته * وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان رؤية الخير والشر من غير الله ضلالة والتخويف بمن دون الله غاية الضلالة ولهذا قال (فمن يضل الله قاله من هاد) ولان الهادى في الحقيقة هو الله فمن يضل الله كيف يهديه غيره وكذلك من يهد الله قاله من مضل لان المضل على الحقيقة هو الله فمن يهد الله كيف يضله * أليس

(الله)

الله بعزیز ﴿ غالب منیع بعز من بعدہ ﴿ ذی انتقام ﴿ من اعدائه لاولیائه ای هو عزیز ذو انتقام لان الاستفهام اذا دخل على النفی افاد تحقیقا وتقریرا کما مر . والانتقام بالفارسیة [کینه کشیدن] و فی بحر العلوم من الثمّة وهی الشدّة والعقوبة ﴿ وائّن سألتهم ﴿ ای هؤلاء المشرکین الذین یخوفونک بألهتهم نقلت لهم ﴿ من خلق السموات والارض ﴿ من اخترع هذین الجنسین المعبر عنهما بالعالم ﴿ ليقولن الله ﴿ ای خلقهن الله لوضوح الدلیل علی اختصاصه بالخالقیه واللام الاولی توطئة وتمهید للقسم والثانیة جواب له وهوسادة مسدّة جوابین ﴿ و فی التأویلات النجمیة یشیر الی ان الایمان الفطری مرکوز فی جیلة اللسان من یوم الميثاق اذا شهدهم الله علی انفسهم فقال ﴿ ألسنت بریکم قالوا بلی ﴿ کما قال تعالی ﴿ فطرة الله الّتی فطر الناس علیها ﴿ وقال علیه السلام ﴿ کل مولود یولد علی الفطرة ﴿ فلا یزال یوجد فی الانسان وان کان کافرا اتر ذلك الاقرار ولکنه غیر نافع الا مع الایمان الکیسبی بالله وملائکته وکتابه ورسوله وبما جاؤا به ﴿ قل ﴿ تبکینا لهم ﴿ أفرایتم ماتدعون من دون الله ان ارادنی الله بضر هل هن کاشفات ضره ﴿ أرایتم بمعنی اخبرونی جعل الرؤیة وهو العلم الذی هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وتدعون بمعنی تعبدون وما عبارة عن الآلهة والضر سوء الحال ای کان من مرض وضیق معیشة وشدّة والاستفهام للانکار وضمیرهن راجع الی ما باعتبار الآلهة . والكشف الاظهار والازالة ورفع شیء عما یواریه ویعطیه . والمعنی بعد ما تحقیقتم ان خالق العالم العلوی والسفلی هو الله تعالی فاخبرونی ان آلهتکم ان ارادنی الله بضر هل هن یکشفن عنی ذلك الضرر والبلاء ویدفعنه ای لا تقدر علی دمنه وازالته ﴿ او ارادنی برحمة ﴿ ای او ان ارادنی بنفع من صحّة او غنی او غیر ذلك من المنافع ﴿ هل هن ممسکات رحمة ﴿ فیمنعها عنی ای لا تقدر علی امساک تلك الرحمة ومنعها وتعلیق ارادة الضر والرحمة بنفسه علیه السلام للرد فی نحورهم حیث كانوا خوفوه مضرة الاوثان ولما فیہ من الایذان باحاض النصح وانما قل کاشفات وممسکات ابانة لکمال ضعفها واشعارا بانوثتها کما قال ﴿ ان یدعون من دونه الا انانا ﴿ وهم كانوا یصفونها بالانوثة مثل العزی واللات ومناة فکانه قال کیف اشركتم به تعالی هذه الاشیاء الجمادیة البعیدة من الحیاة والعلم والقدرة والقوة والتمکن من الخلق هلا استحیتم من ذلك ﴿ قل ﴿ یا محمد ﴿ حسبی الله ﴿ حسب مستعمل فی معنی الکفایة ای الله کفی فی جمیع اموری من اصابة الخیر ودفع الشر: وبالفارسیة [بسست مرا خدای تعالی در رسانیدن خیر و باز داشتن شر] . روى انه علیه السلام لما سألهم سکتوا فقل ﴿ علیه ﴿ تعالی لاعلی غیره اصلا ﴿ یتوکل المتوکلون ﴿ لعلمهم بان ما سواه تحت ملکوته تعالی تو باخدای خود اندازکار ودل خوش دار . که رحم اگر نکند مدعی خدا بکند . وفیه اشارة الی ان من تحول عن الکافی الی غیر الکافی لم یتم امره فلا بد من التوکل علی رب العباد والتسليم له والانتیاد [در کلیه و دمنه کوید باسلطان قوی کسی طاقت ندارد و کس با او نستیزد مکر بکردن دادن و برا مثل آن خشیش که هرگاه که باد غلبه کیرد خود را فرا باد دهد تادر زمین همین کرداندش آخر نجات یابد و آن درخت رفته را که کردن ننهد

از بیخ برگندن و چون شرار بنی و از بوترسی پیش او در زمین بفظ تواضع کن تا برمی که شیرا کرچه عظیم بود اما کریم بود [فالعصمة من الله تعالى - حکى - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر فانطلق هاربا يبتس الجيـش فاذا باسد فقال له يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت فاقبل الاسد يتبصص حتى قام الى جنبه فركب عليه فكان كما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد * وفيه اشارات منها ان الحيوان المنقرس لا يقدر على الاضرار اذا كان المرء فى عصمة الله فكيف الجهاد. ومنها أن طاعة الله تعالى والتوكل عليه سبب النجاة من المهالك. ومنها ان الاستشفاع برسول الله والتقرب اليه بالايان والتوحيد والعمل بسنته يهدى الى سواء الصراط كما هدى سفينة رضى الله عنه * فملى العاقل اخلاص التوحيد والاعراض عما سوى الله تعالى فانه تعالى كاف لعبده فى كل حال من الاحوال والامور ﴿قل يا قوم﴾ اي قوم من ﴿اعملوا على مكانتكم﴾ على حالتكم التى اتم عليها من العداوة التى تمكنت فيها فان المكانة تستعار من العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث للزمان مع كونهما للمكان ﴿اننى عامل﴾ اي على مكاتى ما استطعت ولا يزيد حالى الاقوة ونصرة ﴿فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه﴾ بسوء اعماله ومن مفعول تعلمون والاخزاء: ﴿دون كردن و خوار كردن و رسوا كردن و هلاك كردن﴾ ومعانى هذه الكلمة يقرب بعضها من بعض ومنه الحديث لا تخزوا الخور اى لا تجعلوهن يستحيين من فعلكم كما فى تاج المصادر. والمعنى بالفارسية [يس زود باشد که بدانيد آنکس را که از ماوشما بيايد بدو عذابى که او را رسوا کند] وهو عذاب الدنيا وخزى اعدائه دليل على غلبته فقد نصره الله وعذب اعداءه واخزاهم يوم بدر: يعنى [حق سبحانه رسوا کرد دشمنان آن حضرت را در روز بدر که جمى از ايشان بدست مؤمنان کشته گشتند و گروهى بقيده مذلت و سلسله نکبت گرفتار شدند

این سر بباد داده و آن دستها بند * آن کشته خوار و زار و گرفتار و مستمند ﴿و يحل﴾ ينزل من افعاله من الحلول وهو التزول ﴿وعليه عذاب مقيم﴾ الى الابد لا يفارقه دائم لا ينقطع عنه وهو عذاب الآخرة يعنى اتم الهالكون بسبب كونكم على البطلان ونحن الناجون بسبب كوننا على الحق فسوف ينكشف ربنا وخسرانكم وسوف تظهر زيادتنا ونقصانكم وسوف يطالبكم الله ولا جواب لكم ويعذبكم ولا شفيع لكم ويدمر عليكم ولا صريح لكم

ایمان رسد بفریاد قرآن رسد بامداد

﴿انا انزلنا عليك الكتاب﴾ اى القرآن ﴿لنارس﴾ اى لاجلهم فانه مناط لمصالحهم فى المعاش والمعاد وقد سبق الفرق بين اليك و عليك فى اول السورة ﴿بالحق﴾ حال من فاعل انزلنا حال كوننا محقين فى اتزاله او من مفعوله كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والصدق اى كل ما فيه حق و صواب لا ريب فيه موجب للعمل به حتما ﴿فمن اهتدى﴾ بان عمل بما فيه ﴿فلنتس﴾ اى انما نفع به نفسه ﴿ومن ضل﴾ بان لم يعمل بموجبه ﴿فانما يضل عليها﴾ لما ان وبال خلاله مقصور و غالبا

﴿ وما انت عليهم بوكيل ﴾ الوكيل القائم على الامر حتى يكمله اى وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك الا البلاغ وقد بلغت اى بلاغ * وفي الآية اشارة الى ان القرآن مذكر جوارالحق للناس الذين نسوا الله وجواره فمن تذكر بتذكيره واتعظ بوعظه واهتدى بهدائه كانت فوائد الهداية راجعة الى نفسه بان تنورت بنور الهداية فأنمحي عنها آثار ظلمات صفاتها الحيوانية السبعية الشيطانية الموجبة لدخول النار (ومن ضل فأنما يضل عليها) فانه يوكله الى نفسه وطبيعته فغلب عليه الصفات الذميمة فيكون حطب النار (وما انت) يا محمد (عليهم بوكيل) تحفظهم من النار اذا كان في استعدادهم الوقوع فيها * وفي الحديث (انما مثلى ومثل ابنى كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراس يقعن فيها وانا آخذ بحجزكم تتحجمون فيه) والحجز جمع الحجرة كالكدرة وهى معقد الازار خصه بالذكر لان اخذ الوسط اقوى فى المنع واصل تتحجمون بالتشديد تتحجمون وفيه اى فى النار على تأويل المذكور يعنى انا آخذكم حتى ابعدم عن النار واتم تدخلون فيها بشدة . ومعنى التمثيل ان النبي عليه السلام فى منعهم عن المعاصى والشهوات المؤدية الى النار وكونهم متحجمين متكلفين فى وقوعها مشبه بشخص مشفق يمنع الدواب عنها وهن يغلبنه * وفى الحديث اخبار عن فرط شفقتة على امته وحفظهم من العذاب ولاشك فيه لان الامم فى حجر الانبياء كالصبيان الاغبياء فى اكناف الآباء صلوات الله عليهم وسلامه * وفى الحديث (ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وانبتت الكلا والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء ففجع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه الله بما بعثنى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع لذلك رأسا) اى لم يلتفت اليه بالعمل ولم يقبل هدى الله الذى ارسلت به انتهى فعلم العالم العامل المعلم كالمطر الواقع على التربة الطيبة وعلم العالم الغير العامل كالمطر الواقع على الاجادب واما الذى لا يقبل الهدى اصلا فكان كالارض التى لا تمسك ماء ولا تنبت كلا فكما انها ليس فيها ماء ولا كلا فكذا الكافر والجاهل ليس فيه علم ولا عمل فلا لنفسه نفع ولا غيره ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها ﴾ يقال توفاه الله قبض روحه كما فى القاموس والانفس جمع نفس بسكون الفاء وهى النفس الناطقة المسماة عند اهل الشرع بالروح الاضافى الانسانى السلطانى فسميت نفسا باعتبار تعلقها بالبدن وانصياعها باحكامه والتلبس بغواشيه وروحا باعتبار تجردها فى نفسها ورجوعها الى الله تعالى . فالنفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية * قالوا الروح الانسانى جوه بسيط محرك للجسم وليس هو حالا فى البدن كالحلول السريانى ولا كالحلول الجوارى ولكن له تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيوانى اثر من آثار هذا الروح على ما سبق من تحقيقه فى سورة الاسراء عند قوله تعالى (قل الروح من امرى ربى) فهو من الروح الانسانى كالقمر من الشمس فى استفاضة النور والبهائم تشارك فيه الانسان وهو الروح الذى يتصرف فى تعديله وتقويته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة والتراب يأكل محله وهو البدن العامى لان الله تعالى حرم على الارض

ان تأكل اجساد الانبياء والصدّيقين والشهداء بخلاف الروح الانساني فانه حامل الامانة والمعرفة والايان ويتصرف فيه علم الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة بتوسط الحكماء الالهيين ولا يأكله التراب وهو باعتبار كونه نفسا هو النبي والولي والمشار اليه بايا والمدرج في الحرقة بعد مفارقتها عن البدن والمسئول في القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع البدن سوى ان يستعمله في كسب المعارف بواسطة شبكة الحواس فان البدن آله ومركبه وشبكته وبطلان الآلة والمركب والشبكة لا يوجب بطلان الصياد نعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها غنيمة اذ يتخلص من حملها وثقلها ولذا قال عليه السلام (الموت تحفة المؤمن) اما لو بطلت الشبكة قبل الصيد فقد عظمت فيه الحسرة والندامة ولذا يقول المقصرون (رب ارجعون لعلني اعمل صالحا فيما تركت) الآية. والموت زوال القوة الحساسة كما ان الحياة وجود هذه القوة ومنه سمي الحيوان حيوانا ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيواني الذي يحمله الدماغ كما ان محل الروح الانساني القلب الضويري ولا يلزم من ذلك تميزه فيه وان كانت الارواح البشرية متحيزة عند اهل السنة. ثم ان الانسان مادام حيا فهو انسان بالحقيقة فاذا مات فهو انسان بالمجاز لان انسانيته في الحقيقة انما كانت بتعلق الروح الانساني وقد فارقه : وفي المتنوى

جان زربش وسبليت تن فارغست * ليك تن بي جان بود مردار يست

ومعنى الآية يقبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع لئلا يعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت فيزول الحس والحركة عن الابدان ويبقى كالخشب اليابس ويذهب العقل والايان والمعرفة مع الارواح * وفي الوسيط (حين موتها) اي حين موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف * يقول الفقير ظاهره يخالف قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) فان المفهوم منه ان الموت يطرأ على النفوس لاعلى البدن اللهم الا ان يقال المراد ان الله تعالى يتوفى الارواح حين موت ابدانها بمفارقة ارواحها عنها واسند القبض اليه تعالى لانه الامر للملائكة القايبين * وفي زهرة الرياض التوفى من الله الامر بخروج الروح من البدن لو اجتمعت الملائكة لم يقدروا على اخراجه فالله يأمره بالخروج كما امره بالدخول ومن الملائكة المعالجة واذا بلنت الحنجرة بأخذها ملك الموت على الايمان او الكفر انتهى على ان من خواص العباد من يتولى الله قبض روحه كما روى ان فاطمة الزهراء رضيت الله عنها لما نزل عليها ملك الموت لم ترض بقبضه فقبض الله روحها واما النبي عليه السلام فانتما قبضه ملك الموت لكونه مقدم الامة وكما قال ذواتون المصري قدس سره النبي لا تتكلى الى ملك الموت ولكن اقبض روحى انت ولا تتكلى الى رضوان واكرمنى انت ولا تتكلى الى مالك وعذبنى انت نسأل الله الفضل على كل حال * والتي لم تمت في منامها قوله في منامها متعلق يتوفى المقدر. المنام والنوم واحد وهو استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد اليه * وقيل هو ان يتوفى الله النفس من غير موت كما في الآية * وقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وهذه التعريفات كلها صحيح يتنظرات مختلفة والمعنى

(و)

در اواسط دفتر چهارم در بيان باز گفتن بحکایت علامه که در دفتر نوشت - وى تااه الخ

ويتوفى النفس التي لم تمت في منامها اي يتوفاها حين نومها بان يقطع تعلقها عن الابدان وتصرفها فيها ظاهرا لاباطنا فالتائم يتنفس ويحرك ببقاء الروح الحيوانى ولا يعقل ولا يميز بزوال الروح الانسانى ومثل النوم حال الانسلاخ عند الصوفية الا ان المنسلخ حال اليقظة اقوى حالا وشهودا من المنسلخ حال النوم وهو التائم وعبر عن الموت والنوم بالتوفى تشبيها للتائمين بالموتى لعدم تميزهم ولذا ورد النوم اخو الموت * وعن على رضى الله عنه ان الروح يخرج عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فلذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه عاد روحه الى جسده باسرع من لحظة - ويروى - ان ارواح المؤمنين تخرج عند النوم الى السماء فمن كان منهم ظاهرا اى على وضوء اذن له في السجود لله تعالى تحت العرش ومن لم يكن منهم ظاهرا لم يؤذن له فيه فلذلك يستحب ان ينام الرجل على الوضوء لتصدق رؤياه ويكون له مع الله معاملات ومخاطبات * قال بعضهم خلق الله الارواح على اللطافة والاجساد على الكثافة فلما امرت بالعلق بالاجساد اتقبضت من الاحتجاب بها فجعل الله النوم والانسلاخ سببا لسيرها في عالم الملكوت حتى يتجدد لها المشاهدة وتزيد الرغبة في قرب المولى وانما يستريح العبد ويحمد اللذة في النوم لانه في يدا الله وهو ارحم الراحمين ويضطرب ويحمد الالم في الموت لانه في يد ملك الموت وهو اشد الحلائق اجمعين ﴿ فيمسك التي قضى عليها الموت ﴾ امساك شئ تعلق به وحفظه والقضاء الحكم اى يمسك انفس الاموات عنده ولا يردها الى البدن وذلك الامساك انما هو في عالم البرزخ الذى تكون الارواح فيه بعد المقارعة من النشأة الدنيوية وهو غير البرزخ بين الارواح المجردة والاجسام اى غير عالم المثال الذى كان النوم او الانسلاخ سببا للدخول فيه لان مراتب تنزلات الوجود ومعارجه دورية والمرتبة التى قبل النشأة الدنيوية هى من مراتب التنزلات ولها الاولية والتى بعدها هى من مراتب المعارج ولها الآخرة وايضا الصور التى تلحق الارواح في البرزخ الاخير انما هى صور الاعمال ونتائج الافعال السابقة في النشأة الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون شئ منهما عين الآخرة لكنهما يشتركان في كونهما عالما روحانيا وجوهرا نورانيا غير مادى مشتملا على مثال صور العالم ﴿ ويرسل الاخرى ﴾ اى ويرسل انفس الاحياء وهى التائمة الى ابدانها عند اليقظة والنزول من عالم المثال المقيد ولعالم المثال شبه بالجواهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا وبالجواهر العقلى المجرد في كونه نورانيا فجعل الله عالم المثال وسطا شبيها بكل من الطرفين حتى يتجسد اولاً ثم يتكاتف الاترى ان حقيقة العلم الذى هو مجرد تجسد بالصورة التى في عالم المثال ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو الوقت المضروب لموتها وهو غاية لجنس الارسال اى للشخصه حتى يرد لزوم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى * وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء وارواح الاموات تلتقى في المنام فيتعارف منها ماشاء الله ان يتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى اقتضاء مدة حياتها * وفي الاسئلة المفحمة يقبض الروح حال النوم ثم يمسك الروح التي قضى الموت على صاحبها ووافق نومه اجله انتهى . فيكون قوله فيمسك متفرعا على قوله والتى

لم تمت ويؤيده قوله عليه السلام (اذا اوى احدكم الى فراشه فليتنفص فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلف عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسى فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين) * وفيه اشارة الى ان المقصود من الحياة هو الصلاح وما عداه ينبغي ان يكون وسيلة اليه ﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من التوفى على الوجهين والامساك فى احدهما والارسال فى الآخر ﴿ لايات ﴾ عجيبة دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فى كيفية تعلق الارواح بالابدان وتوفيقها عنها تارة بالكلية كما عند الموت وامساكها باقية بعد الموت لاتفى بقاء الابدان وما يقربها من السعادة والشقاوة واخرى عن ظواهرها فقط كما عند النوم وارسالها حيناً بعد حين الى انقضاء آجالها وانقطاع انفاسها * وفى الكواشى (لقوم يتفكرون) فيستدلون على ان القادر على ذلك قادر على البعث كما قال الكاشفى [براى كرومى كه تفكر كند در امر اماته كه مشابه نوم است ودر احيا كه مماثلتست به يقظه ودر تورات مذکور است كه اى فرزند آدم چنانچه در خواب مىروى بيمرد وچنانچه بيدار مىكردى برانكبيخته شوى]
فالموت باب وكل الناس داخله

وفى الحديث القدسى (ما ترددت فى شىء انا فاعله كترددى فى قبض نفس عبدى المؤمن) لما كان التردد وهو التحير بين الشئين لعدم العلم بان الاصلح ايهما محالا فى حق الله تعالى حمل على منتهاه وهو التوقف يعنى ما توقفت فيما افعله مثل توقفى فى قبض نفس المؤمن فانى اتوقف فيه واريه ما اعددت له من النعم والكرامات حتى يميل قلبه الى الموت شوقا الى لقائى .. ويجوز ان يراد من تردده تعالى ارسال اسباب الهلاك الى المؤمن من الجوع والمرض وغيرها وعدم اهلا كه بها ثم ارسالها مرة اخرى حتى يستطيب الموت ويستحلى لقاءه كذا فى شرح السنة (يكره الموت) استئناف جواب عن قال ما سبب ترددك اراد به شدة الموت لان الموت نفسه يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف يكرهه المؤمن وفى الحديث (ان احدكم لن يرى ربه حتى يموت)

تا نمرد بنده از هستى تمام * او نيند حق تعالى والسلام

مرك پيش از مرك امنست اى فنى * اين چنين فرمود مارا مصطفى

* قال بعضهم [واز موت كراهت داشتن بنده را سبب آنست كه محبوبست از ادراك لذت وصال وكمال عزتى كه اورا بعد از موت حاصل خواهد شد] (وانا اكره مسائه) اى ايداه بما يلحقه من صعوبة الموت وكرهه (ولا بدله منه) اى للعبد من الموت لانه مقدر لكل نفس * قال بعضهم [واكرهه حق تعالى كراهت دارد كه روح چنان بنده قبض كند اما چون وقت آيد از ظايت محبت كه با بنده دارد حجاب جسم كه نقاب رخساره روح است بر اندازد]
حجاب چهره جان ميشود غبار تم * خوشادى كه از اين چهره برده بر فكم
فعلى العاقل ان يتبها للموت بتحصيل حضور القلب وصفاء البال فان كثيرا من ادباب
الحال والمقال وقعوا فى الاضطراب عند الحال : وفى المتوى

آن هنرهای دقیق و قال و قيل * قوم فرعونند اجل چون آب نیل [۱]
 سحرهای ساحران دان جمله را * مرك چوبی دانکه آن شد ازدها
 جادویهارا هم يك لقمه كورد * يك جهان بر شب بد آن را صبح خورد
 آتش ابراهیم را دندان تزد * چون كزیده حق بود جوشش كزد [۲]
 همچنين باد اجل بر عارفان * نرم و خوش همچو نسیم یوسفان
 و ام اتخذوا ﴿ تزلت فی اهل مكة حيث زعموا ان الاصنام شفعاؤهم عند الله فقال الله تعالى
 منكر عليهم ام اتخذوا اى بل اتخذ قريش قام منقطعة بمعنى بل والهمزة ﴿ من دون الله ﴿
 من دون اذنه تعالى ﴿ شفعاؤهم ﴿ تشفع لهم عنده تعالى وهى الاصنام جمع شفيع . والشفع ضم الشئ
 الى مثله والشفاعة الانضمام الى آخر مسائله عنه واكثر ما يستعمل فى انضمام من هو
 اعلى رتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة يوم القيامة ﴿ قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا
 يعقلون ﴿ الهمزة لانكار الواقع واستقباحه والتوبيخ عليه والواو للحال عند الجمهور
 والمضى قل يا محمد للمشركين أفتخذون الاصنام شفعاؤا ولو كانوا لا يملكون شيئا من الاشياء
 ولا يعقلونه فضلا عن ان يملكوا الشفاعة عند الله ويعقلوا انكم تعبدونهم : يعنى [توقع
 شفاعة مكئيد از جادات وحال آنكه ایشان از قدرت و علم بی بهره اند] ﴿ وفى التأويلات
 التجبية يشير الى ان اتخاذ الاشياء للعبادة او للشفاعة بالهوى والطبع لا بامر الله ووفق
 الشرع يكون ضلالة على ضلالة وان المقبول من العبادة والشفاعة ما يكون بامر الله ومتابعة نبيه
 عليه السلام على وفق الشرع وذلك لان حجاب العبد هو الهوى والطبع وانما ارسل الانبياء لئنى
 الهوى لتكون حركات العباد وسكناتهم بامر الحق تعالى ومتابعة الانبياء لا بامر الهوى ومتابعة
 النفس لان النفس وهواها ظلمانية والامر ومتابعة الانبياء نورانية والشهوات ظلمانية ولكن
 العبد اذا عبده الله بالهوى والطبع تصير عبادة ظلمانية فاذا جامع زوجته بالامر على وفق الشرع
 تصير شهوة نورانية ﴿ قل ﴿ بعد تبكيتهم وتجهيلهم بما ذكر تحقيقا للحق ﴿ لله الشفاعة
 جميعا ﴿ نصب على الحال من الشفاعة اى هو الله تعالى مالك الشفاعة لا يستطيع احد
 شفاعة ما الا ان يكون المشفوع له مرتضى والشفيع مأذونا له وكلاهما مفقود ههنا * قال
 البقلی بين انه تعالى مرجع الكل الشافع والمشفع فيه حتى يرجع العبد العارف اليه بالكلية
 ولا يلتفت الى احد سواه فلا يصل اليه احد الا به قال الله تعالى (من ذا الذى يشفع عنده
 الا بأذنه) ولم ما قالت رابعة رحمها الله حجة الله تعالى ما ابقت حجة غيره * فيه اشارة
 الى ان حجة الرسول عليه السلام مندرجة فى حجة الله تعالى فن احب الله حبا حقيقيا
 احب الله ان يأذن لحبيبه فى شفاعة ومن احب رسول الله من غير حجة الله لم يؤذن له
 فى الشفاعة الا ترى ان قوما افرطوا فى حب على رضى الله عنه ونسوا حجة الله فنفاهم
 على بل احرق بعضهم ﴿ له ﴿ تعالى وحده ﴿ ملك السموات والارض ﴿ وما فيهما
 من المخلوقات لا يملك احد ان يتكلم فى امر من اموره بدون اذنه ورضاه و اشار
 الى ان الله تعالى هو المالك حقيقة فان ما سواه عبد ولا ملك للعبد ولو ملكه مولا وانما

[۱] در اواسط دهر چهارم در بیان آنکه عارفانرا غدا نیست از هر حقیق الخ [۲] در اوائل دفتر یکم در بیان قصه ملائکه کردن باد قوم سرود علیه السلام الخ

هو عارية عنده والعارية مردودة الى مالئها ﴿ ثم اليه ترجعون ﴾ يوم القيامة لا الى احد سواه
لا استقلالاً ولا اشتراكاً في فعل يومئذ ما يريد * وفي الكواشي يحصى اعمالكم ثم الى حسابها ترجعون
اي تردون فيجازيكم فاحذروا سخطه واتقوا عذابه فيارجح الموحدين يومئذ ويا خسارة
المشركين وفي الحديث (شفاعتي لاهل الكبار من امتي) والمراد امة الاجابة فالكفر اكبر
الكبار وصاحبه مخلد في النار لاشفاعة له * فان قلت الحكم في المكروه ان يستحق مرتكبه
حرمان الشفاعة كما ذكر في التلويح فيكون حرمان اهل الكبار اولي * قلت استحقاق
حرمانها لا يوجب الحرمان بالفعل [شيخ علاء الدولة در عروه كويد جميع فرق اسلاميه
اهل نجاتند ومراد از ناجيه در حديث (ستفرق امتي على نيف وسبعين فرقة والناجية
منها واحدة) ناجيه بي شفاعتست] * واعلم ان افتخار الخلق في الدنيا بعشرة ولا ينفع ذلك
يوم القيامة * الاول المال فلو نفع المال لاحد لنفع قارون قال الله تعالى (فخسفناه وباداره
الارض) * والثاني الولد فلو نفع الولد لاحد لنفع ابراهيم عليه السلام اياه آزر قال تعالى (يا
ابراهيم اعرض عن هذا) * والثالث الجمال فلو نفع الجمال لنع اهل الروم لأن لهم تسعة
اعشار الجمال قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) * والرابع الشفاعة فلو نفعت
الشفاعة لنفع الرسول من احب ايمانه قال تعالى (انك لاتهتدي من احببت) كأنه قال انت
شفيبي في الجنائيات لاشريكى في الهدايات * والخامس الحيلة فلو نفعت الحيلة لنفع الكفار
مكرهم قال تعالى (ومكر اولئك هو يبور) * والسادس الفصاحة فلو نفعت الفصاحة لنفعت
العرب قال تعالى (لا يتكلمون الا من اذنه الرحمن) * والسابع العز فلو نفع العز لنفع اباجهل
قال تعالى (ذوق انك انت العزيز الكريم) * والثامن الاصدقاء فلو نفع الاصدقاء لنفعوا الفساق
قال الله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) * والتاسع الاتباع فلو نفع التبعية
لنفع الرؤساء قال تعالى (اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا) * والعاشر الحسب فلو نفع الحسب
لنفع يعقوب اليهود لانهم اولاد يعقوب قال تعالى (لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيمة)
وقال الشيخ سعدى [خاكستر اكرچه نسب عالي دارد كه آتش جوهر علويست وليكن
چون بنفس خود هنرى ندارد باخاك برابر است قيمت شكر نه ازنى است كه آن خاصيت
ويست]

چو كنعانرا طبيعت بي هنر بود * پير زادكى قدرش نيفزود

هنر بنماي اكر دارى نه كوهر * كل از خا رست و ابراهيم از آزر

فاذا عرفت هذه الجملة فارجع الى الله تعالى من الاسباب الغير النافعة وذلك بكمال الايمان
والتقوى ﴿ واذا ﴾ [وجون وآنكاه كه] ﴿ ذكر الله ﴾ حال كونه ﴿ ووحده ﴾ اي منفردا
دون آلهة المشركين والعامل في اذا قوله ﴿ اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾
انقبضت ونفرت قلوب الذين لا يصدقون بيوم القيامة. والشمز نفور النفس مما تكره وتممز
وجهه تقبض والاشمزاز هو ان يمتلي القلب غيظا وغما ينقبض منه اديم الوجه وهو غابة
ما يمكن من الانقباض فقيه مبالغة في بيان حالهم القبيحة ﴿ واذا ذكر الذين من دونه ﴾

(اي)

ای من دون الله یعنی الاوثان فرادی اومع ذکر الله ﴿ اذا هم يستبشرون ﴾ یفرحون و یظهر فی وجوههم البشر وهو اثر السرور لفرط افتقارهم بها و نسیانهم الحق . و الاستبشار هو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تبسط له بشرة الوجه وهو نهاية ما یمکن من الانبساط فیه مبالغة ایضا فی بیان حالهم القیحة و العامل فی اذا هو العامل فی اذا المفاجأة تقدیره وقت ذکر الذین من دونه فاجأوا وقت الاستبشار : و المعنی بالنارسیة [آنکاه ایشان تازد و فرحناک شوند بجهت فراموسی از حق و مشغولی بباطل اما کار مؤمن بر عکس ایذت از یاد خدای تعالی شادان و بذکر ماسوی غمگین است]

نامت شوم دل از فرح زنده شود * قال من از اقبال تو فرخنده شود
از غیر تو هر جا سخن آید بمیان * خاطر بهزاران غم براکنده شود

حکى - ان بعض الصالحاء ذکر عند رابعة المدویة الدنيا و ذمها فقالت من احب شیاً اکثر ذکره * و اعلم ان هؤلاء المشرکین کما قال الصبیان فکما انهم یفرحون بالافراس الطینیة و الاسود الخنیة و بهذا کرة ما هو لهو و لعب فکذا اهل الاوثان لکون نظرهم مقصورا علی الصور و الاشباح فکل قلب لا یعرف الله فانه لا یأمن بذكر الله ولا یسکن الیه ولا یفرح به فلا یمکن الحق * اوحى الله تعالی الی موسى علیه السلام یا موسى أتحب ان نلک معک بیتک فخر الله ساجدا ثم قال یارب و کیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسى أما علمت انی جلیس من ذکرنی و حیث ما التمسنى عبدی و جدنی کما فی المقاصد الحسنة فعلم ان من ذکر الله فانه تعالی جلیسه و من ذکر غیر الله فالشیطان جلیسه : قال الشیخ

اگر مرده مسکین زبان داشتی * بفریاد و زاری فغان داشتی
که ای زنده چون هست امکان گفت * لب از ذکر چون مرده برهم مخفت
چو ما را بغفلت پشد روزگار * تو باری دمی چند فرصت شمار

وفی الحدیث (اذا کان یوم حار فقال الرجل لاله الا الله ما اشد حر هذا الیوم اللهم اجرنی من حر جهنم قال الله تعالی لجهنم ان عبدا من عیدی استجارنی من حرک فانی اشهدک انی قد اجرته و ان کان یوم شدید البرد فقال العبد لاله الا الله ما اشد برد هذا الیوم اللهم اجرنی من زهریر جهنم قال الله تعالی لجهنم ان عبدا من عبادى استجارنی من زهریرک و انی اشهدک انی قد اجرته) قالوا و ما زهریر جهنم قال (بیت یلقى فیہ الکافر فیتمز من شدة برده بعضه من بعض) : و فی المتوی

در حدیث آمد که مؤمن در دعا * چون امان خواهد زد دوزخ از خدا
دوزخ از وی هم امان خواهد بجان * که خدایا دور دارم از فلان

فعلى العاقل ان لا ينقطع عن الذكر ويستبشر به فانه تعالى معه معينه ﴿ قل اللهم ﴾ الميم بدل من حرف التداء والمعنى قل يا محمد يا الله ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ نصب بالتداء ای یا خالق السموات والارض علی اسلوب بدیع ﴿ عالم الغیب والشهادة ﴾ یا عالم کل ما ظاب عن العباد وکل ما شهدوه ای التجی یا محمد الیه تعالی بالتداء لما تحیرت فی امر الدعوة و تحجرت

در اواخر دفتر چهارم در بیان حدیث جزای مؤمن فان نورك الطلأ نوری الخ

من شدة شكيمتهم في المكابرة والعدا فانه القادر على الاشياء بجملتها والعالم باحوالها ورحمتها
﴿ انت ﴾ و﴿ حدك ﴾ ﴿ تحكم بين عبادك ﴾ اي بينى وبين قومي وكذا بين سائر العباد
﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ اي يختلفون فيه من امر الدين اي تحكم حكما يسلمه
كل مكابر ويخضع له كل معاند وهو العذاب الدنيوي او الاخرى والثاني السب بما بعد الآية
* وفي اشارة الى اختلاف بين الموحدين والمشركين فان الموحدين باشروا الامور بالشرع
على ما اقتضاه الامر والمشركين بالطبع على ما استدعاه الشهوة والهوى والله تعالى يحكم
بينهم في الدنيا والآخرة. اما في الدنيا فبالعفو والفضل والكرم وتوفيق التوبة والانابة واصلاح
ذات الين. واما في الآخرة فبالعدل والتصفية وانتقام بعضهم من بعض - كان الربيع - بكسر الباء
من المحدثين لا يتكلم الا فيما يعنيه فلما قتل الحسين رضي الله عنه قيل الآن يتكلم فقرا قل
اللهم الى قوله يختلفون وروى انه قال قتل من كان يجلسه النبي عليه السلام في حجره
ويضع فاه على فيه * وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح صلاته
من الليل يقول (اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب
والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بامرك
انك تهدي من شئت الى صراط مستقيم) * وفي الآية اشارة الى ان الحاكم الحقيقي هو الله تعالى
وكل حكمه وقضائه عدل محض وحكمة بخلاف حكم غيره. تعالى وفي الحديث (ليس احد
يحكم بين الناس الا جبي يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فكفه العدل واسلمه الجور) وقال
في روضة الاخيار كان عمر بن هبيرة امير العراق وخراسان في ايام مروان بن محمد فدما
ابا حنيفة الى القضاء ثلاث مرات فابي فحلف ليضربنه بالسياط وليسجته وفعل حتى انتفخ
وجه ابي حنيفة ورأسه من الضرب فقال الضرب بالسياط في الدنيا اهون على من مقامع
الحديد في الآخرة وتعم ما قال من قال

بوحنيفة قضانكرد وبمرد * تو بيمري اكر قضانكني

﴿ ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ﴾ حال من ما اي لو ان لهم جميع ما في الدنيا
من الاموال والذخائر ﴿ ومثله معه ﴾ [وما نند ان همه مالها بان] ﴿ لا فتدوا به من سوء العذاب
يوم القيمة ﴾ يقال افتدى اذا بذل المال عن نفسه فان القداء حفظ الانسان من النسيب بما يبذله
عنه اي لجعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد لكن لامال يوم القيامة ولو كان
لا يقبل الاقتداء به وهذا وعيد شديد واقطاط لهم من الخلاص ﴿ وفي التاويلات التحية يعني
الى ان هذه الجملة لا يقبل يوم القيامة لدفع العذاب واليوم ههنا تقبل ذرة من الخبز والقمح لمن
الصدقة وكلمة من التوبة والاستغفار كما انهم لو تابوا وبكوا في الآخرة بالدماء لا يرحم بكاءهم
وبدمعة واحدة اليوم يمحي كثير من ذنوبهم : وفي المتنوي

آخر هر كره آخر خنده ايست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست

اشك كان ازهر او بارند خلق * كوهر است و اشك خندان

الاترى الى دموع آدم وحواء عليهما السلام حيث ضارت جوارحهن في الدنيا

الجزء الرابع والمعروفون

[١٧] لم نجد

﴿ وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ يقال بدالشي بدوا وبداء اي ظهر ظهورا بينا . والاحتساب الاعتداد بالشي من جهة دخوله فيما يحسبه اي ظهر لهم يوم القيامة من قنون العقوبات ما لم يكن في حسابهم في الدنيا وفي ظنهم انه نازل بهم يومئذ * قال الكاشفي [بنداشت ايثان آن بود كه بوسيله شفاعت بتان رتبه قرب يابند] ﴿ وبدالهم سيآت ما كسبوا ﴾ سيآت اعمالهم او كسبهم حين تعرض عليهم صحائفهم ﴿ وحقق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ اي تزل واصاب واحاط بهم وبال استهزائهم وجزاء مكرهم وكانوا يستهزؤن بالكتاب والمسلمين والبعث والعذاب ونحو ذلك * وهذه الآية اي قوله ﴿ وبدالهم من الله ﴾ الخ غاية في الوعيد لا غاية وراها ونظيره في الوعد قوله تعالى ﴿ فلاتعلم نفس ما اخفى لهم من قرآءة عين ﴾ وفي التأويلات التجمية وفي سماع هذه الآية حسرة لاصحاب الانتباه وفي بعض الاخبار ان قوما من المسلمين من اصحاب الذنوب يؤمر بهم الى النار فاذا وافوها يقول لهم مالك من اتم فان الذين جاؤا قبلكم من اهل النار وجوههم مسودة وعيونهم زرق وانكم لستم بتلك الصفة فيقولون نحن لم نتوقع ان نلثك وانما انتظرنا شيئا آخر قال الله تعالى وبدالهم من الله الى يستهزؤن * وقال ابواليث يعملون اعمالا يظنون ان لهم ثوابا فيها فلم تنفعهم مع شركهم فظهرت لهم العقوبة مكان الثواب * وفي كشف الاسرار [از حضرت رسالت عليه السلام تفسير آيت ﴿ وبدالهم من الله ﴾ الخ برسيده فرمود] هي الاعمال حسبوها حسنات فوجدوها في كفة السيآت * وقال بعضهم ظاهر الآية يتعلق باهل الرياء والسمة اقتضحوا يوم القيامة عند المخلصين * وعن سفيان اثوري رحمه الله انه قرأها فقال ويل لاهل الرياء ثلاثا بنداشت مرايي كه عملهاي نكوست * مغزي كه بود خلاصه كار زدوست چون برده زروي كار برداشته كشت * برخلق عيان شده نبود ابوست [يكي از مشايخ يعني محمد بن المنكدر بوقت حلول اجل جزع ميكرد پرسيدند كه سبب چيست فرمود كه مي ترسم چيزي ظاهر كردد كه من آنرا در حساب نمي داشتم] * قال سهل انبتوا لانفسهم اعمالا فاعتمدوا عليها فلما بانوا الى المشهد الاعلى رأوها هباء منثورا فمن اعتمد على الفضل نجح ومن اعتمد على افعاله بدا له منها الهلاك * وفي صرائر البقلي رحمه الله هذه الآية خير من الله للذين فرحوا بما وجدوا في البدايات بما يفترون به المغترون وقاموا به وظنوا ان لامقام فوق مقامهم فلما رأوا بخلاف ظنولهم مالا اهل معارنه واحبابه وعشاقه من درجات المعرفة وحقائق التوحيد ولطائف المكاشفات وضرائب المشاهدات ماتوا حسرة . فانظر الى هذه المعاني الشريفة في هذا المقام فان كلاما منها يحتمله الكلام بل وازيد منها على ما لا يخفى على ذوى الافهام واجتهد في ان يبدوا لك من الثواب ما لم يكن يخطر ببالك ان تكون مثابا به وذلك بالاخلاص والفناء التام حتى يكون الله عندك عوضا عن كل شي ﴿ فاذا مس الانسان ضر دعانا ﴾ اخبار عن النفس بما يفعله غالب افراده والفناء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اي ان المشركين ليشتمزون عن ذكر الله وحده ويستشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضر اي اصابهم سوء حال من غير ان يقر ونحوها دعوا لدفعه من اشيا زوا عن ذكره وهو الله تعالى لما ناضتهم وتمكيسهم

في التسبب حيث جعلوا الكفر سببا في الالتجاء الى الله بان اقاموه مقام الايمان مع ان الواجب ان يجعل الايمان سببا فيه ﴿ ثم اذا خولناه نعمة منا ﴾ اعطيناه اياها تفضلا فان التحويل مختص بما كان بطريق التفضل لا يطلق على ما اعطى بطريق الجزاء ﴿ قال انما اوتيته على علم ﴾ اي على علم منى بوجوه كسبه : يعني [وجوه كسب وتحصيل آثرا دانستم وبكيات وكفايت من حاصل شد] او باني ساعطاء لمالي من الفضل والاستحقاق او على علم من الله باستحقاقى : يعني [خدا دانست كه من مستحق اين نعمتم] والهاء لما ان جعلت موصولة بمعنى ان الذي اوتيته وللنعمه ان جاءت كافة والتذكير لما ان المراد شئ من النعمة وقسم منها ثم قال تعالى ردا لما قاله ﴿ بل ﴾ [نه جنين است ميگويد] ﴿ هي ﴾ اي النعمة ويجوز ان يكون تأنيث الضمير باعتبار الخبر وهو قوله ﴿ فنة ﴾ للانسان اي محنة وابتلاؤه ايشكر ام يكفر تقول فذت الذهب اذا ادخلته النار لتظنر ما جودته وتختبره ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ اي اكثر الناس ﴿ لا يعلمون ﴾ ان التحويل استدراج وامتحان ﴿ قد قالها ﴾ اي تلك الكلمة او الجملة وهي قوله ﴿ انما اوتيته على علم ﴾ الذين من قبلهم ﴿ وهم قارون وقومه حيث قال انما اوتيته على علم عندي وهم راضون به يعني لما رضى قومه بمقاته جمعوا معه * وقال بعضهم يجوز ان يكون جميع من تقدمنا من الحيار والشرار فيجوز ان يوجد في الامم المتقدمة من يقول تلك الكلمة غير قارون ايضا ممن ابطرته النعمة واغتر بظاهاها ﴿ فا اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ﴾ من متاع الدنيا ويجمعون منه يعني ان النعمة لم تدفع عنهم النعمة والعذاب ولم ينفعهم ذلك يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه كما في المفردات ﴿ فاصابهم ﴾ [پس رسيد ايشانرا] ﴿ سيآت ما كسبوا ﴾ جزاء سيآت اعمالهم واجزية ما كسبوا وتسميتها سيآت لانها في مقابلة سيآتهم وجزاء سيئة سيئة مثلها * فنيه رمز الى ان جميع اعمالهم من قبيل السيآت والمعنى انهم ظنوا ان ما آتيناهم لكرامتهم علينا ولم يكن كذلك لانهم وقعوا في العذاب ولم تنفعهم اموالهم وهذا كما قال اليهود ﴿ نحن ابناؤ الله واحباؤه ﴾ فقال تعالى خطاا لحبيبه عليه السلام ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ يعني ان المكرم المقرب عند الله لا يعذبه الله وانما يعذب الحاشن المهين المهان * ثم اوعد كفار مكة فقال ﴿ والذين ظلموا من هؤلاء ﴾ المشركين المعاصرين لك يا محمد ومن لليان اولل تبعيض اي افرطوا في الظلم والعتو ﴿ سيصيبهم سيآت ما كسبوا ﴾ من الكفر والمعاصي كما اصاب اولئك والسين للتأكيد وقد اصابهم اي اصابهم حيث فحظوا سبع سنين وقتل اكابرهم يوم بدر ﴿ وما هم بمجزيين ﴾ الله تعالى عن تحلى ذاتهم بحسب اعمالهم واخلاقهم * وقال الكاشفي [عاجز كنتد كان مارا از تعذيب يابيشي كيرند كان بر عذاب] يعني يدركهم العذاب ولا ينجون منه بالهرب ﴿ اولم يعلموا ﴾ اقالوا ذلك ولم يعلموا او اغفلوا ولم يعلموا ﴿ ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ ان يبسط له اي يوسعه فان بسط الشئ نشره وتوسيعه : يعني [نه براي رفعت قدرا و بلكه بمحض مشيت] ﴿ ويقدر ﴾ لمن يشاء ان يقدره له اي يقتر ويضيق له من غير ان يكون لاحد مدخل ما في ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا * وقال الكاشفي [وبتك ميكنند

بر هر که میخواهد نه برای خواری و نه مقداری او بلا که از روی حکمت [- رونی -
 انهم ابتلوا في سنى القحط الجيف والجلود والمغظام والعلهز وهو الوبير بان يخلط الدم باوبار
 الابله ويشوي على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع فلم
 ينفعهم ذلك حيث اصروا على الكفر والعدا ﴿ ان في ذلك ﴾ الذى ذكر من القبض
 والبسط ﴿ لايات ﴾ دالة على ان الحوادث كافة من الله تعالى بوسط عادى او غيره
 ﴿ تقوم يؤمنون ﴾ اذ هم المستدلون بتلك الآيات على مدلولاتها ﴿ وفي الآيات فوائد ﴾ منها
 ان من خصوصية نفس الانسان ان تضطر الى الله تعالى بالدعاء والتضرع في الشدة والضر
 والبلاء فلا عبرة بهذا الرجوع بالاضطرار الى الله تعالى لانه اذا انعم الله عليه بالخلص
 والعافية من تلك الشدة والبلاء اعرض عن الله ويكفر بالنعمة ويقول ان ما اوتيته
 على علم عندي واما العبرة بالرجوع الى الله والتعرف اليه في الرخاء كما قال عليه السلام
 (تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة) * ومنها ان المدعين يقولون نحن اهل الله فاذا
 وصل اليهم بلاؤه فزعوا اليه ليرفع عنهم البلاء طلبا لراحة انفسهم ولا يرون المبلى في البلاء
 وهم مشركون في طريق المعرفة فاذا وصل اليهم نعمة ظاهرة احتجوا بها فاذا هم اهل
 الحجاب من كلا الطرفين احتجوا بالبلاء عن المبلى وبالنعمة عن المنعم * قال الجنيد رضي الله
 عنه من يرى البلاء ضرا فليس يعارف فان العارف من يرى الضر على نفسه رحمة والضر
 على الحقيقة ما يصيب القلوب من القسوة والرين والنعمة اقبال القلوب على الله تعالى ومن
 رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة * ومنها ان اكثر اهل النعمة
 لا يعلمون فنة النعمة وسوء عاقبتها وبيطر النعمة والاعتزاز بها تقسو قلوبهم وتستولي عليهم
 الغفلة وتطمئن نفوسهم بها وتنسى الآخرة والمولى * ومنها ان نعمة الدنيا والآخرة وسعادتهما
 وكذا نعمتهما وشقاوتهما مبنية على مشيئة الله تعالى لا على مشيئة العباد فالواجب للمؤمنين
 ان يخرجوا عن مشيئتهم ويستسلموا لشيئة الله وحكمه وقضاه

كليد قدر نيست در دست كس * تواناي مطلق خدايست و بس

قال بعضهم

هر چه بايد بهر که ميشايد * تودهي آنچنانکه مي بايد

تو شناسي صلاح کار همه * که توي آفريد کار همه

* ومنها ان ضيق حال اليب وسعة حال الابه دليل على الرزاق وتقديره * ويرد بهذه الآية
 على من يرى الغنى من الكيس والفقر من المعجز اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام
 أتدرى لم رزقت الاحق قال يارب لا قال لي علم العاقل ان طلب الرزق ليس بالاحتياى فالكل
 بيد الله ألا الى الله تصير الامور وبه ظهر فساد قول ابن الراوندى

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الاوهام حائرة * وصير العالم التحرير زنديقا

اي كافرا نافيا للصانع العدل الحكيم قائلا لو كان له الوجود لما كان الامر كذلك ولقد احسن من قال

كم من اديب فهم عقله * مستكمل العقل مقل عديم
ومن جهول مكثر ماله * ذلك تقدير العزيز العليم

يعنى ان من نظر الى التقدير علم ان الامور الجارية على اهل العالم كلها على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة فيه ارشاد الى اثبات الصانع الحكيم لا الى نفي وجوده ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ * قال الراغب السرف تجاوز الحد فى كل ما يفعله الانسان وان كان ذلك فى الاتفاق اشهر وقوله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ يتناول الاسراف فى الاموال وفى غيرها انتهى . وتمدية الاسراف بعلى لتضمن معنى الجناية والمعنى افراطوا فى الجناية عليها بالاسراف فى المعاصى وارتكاب الكبائر والفواحش * قال اليباضى ومن تبعه اضافة للعباد تخصصه بالثمن على ما هو عرف القرآن * يقول الفقير قوله تعالى ﴿ فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادنا اولى بأس شديد ﴾ ينادى على خلافه لان العباد فسرهننا بخت نصر وقومه وكانوا كفارا بالاتفاق الا ان يدعى الفرق بين الاضافة بالواسطة وبغيرها * وقال فى الوسيط المفسرون كلهم قالوا ان هذه الآية نزلت فى قوم خافوا ان اسلموا ان لا يغفر لهم ما جنوا من الذنوب العظام كالشرك وقتل النفس والزنى ومعاداة النبي عليه السلام والقتال معه فانزل الله هذه الآية وفرح النبي عليه السلام بهذه الآية وراها اصحابه من اوسع الآيات فى مغفرة الذنوب انتهى * وقال فى التكملة روى ان وحشيا قاتل حمزة رضى الله عنه كتب الى النبي عليه السلام يسأله هل له من توبة وكتب انه كان قد سمع فيما انزل الله بمكة من القرآن آيتين اياستاه من كل خير وهما قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ الى قوله ﴿ مهانا ﴾ فنزلت ﴿ الامن تاب ﴾ الخ فكتب بها رسول الله عليه السلام فخاف وحشى وقال لعل لا ابقى حتى اعمل عملا صالحا فانزل الله ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ﴾ الخ فقال وحشى انى اخاف ان لا اكون من مشيئة الله فانزل الله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ الخ فاقبل وحشى واسلم انتهى وعلى كل تقدير فخصوص السبب لا ينافى عموم اللفظ فدخل فيه كل مسرف ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ القنوط اعظم اليأس * وفى المفردات اليأس من الخير : وبالفارسية [نوميد شدن از خير] والرحمة من الله تعالى الانعام والاعطاء والتفضل : وبالفارسية [بخشيش] وهو لا يكون فى الترتيب الوجودى الابد الموفرة التى هى ان يصون الله عبده من ان يمسه العذاب دل عليه قوله ﴿ انه هو الغفور الرحيم ﴾ ولذا قالوا فى المعنى لا تياسوا من مغفرته اولا وتفضله ثانيا

نوميد مشوكر تا اميدى كفر است

[در معالم التنزيل آورده كه ابن مسعود رضى الله عنه در مسجد در آمد ديد كه واعظى ذكر آتش دوزخ وسلاسل واغلال ميكند فرمود كه اى مذكر چرا نوميد مى كردانى مردمانرا مكر نحو اندى آترا كه ميفرمايد] ﴿ قل يا عبادى الذين ﴾ الخ واعلم ان القنوط من رحمة الله علامة زوال الاستعداد والسقوط عن الفطرة بانقطاع الوصلة بين الحقيق والسبب اذ لو بقي شئ فى العبد من نوره الاصلى لادرك اثر رحمة الواسعة السابقة على غيبه لرحمة رسول

ذلك الامر اليه لا يصله بعالم النور بتلك البقية وان اسرف وفرط في جنب الله واما اليأس
فدليل الاحتجاب الكلي واسوداد الوجه فالله تعالى يغفر الذنوب جميعا بشرط بقاء نور
التوحيد في القلب فاذا لم يبق دخل في قوله (ان الله لا يغفر ان يشرك به) فالقنوط من اعظم
المصائب وقد امهل تعالى عباده تفضلا منه الى وقت الفرغرة فلورجع العبد الى الله قبل آخر
نفس يتفلسف قبل ﴿ ان الله يغفر الذنوب ﴾ حال كونها ﴿ جميعا ﴾ كأنه قيل ما سبب النهي
عن القنوط من الرحمة فاجيب بان سبب النهي هو (ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفو لمن يشاء
ولو بعد حين بتعذيب في الجملة وبغيره حسبما يشاء فهو وعد بغفران الذنوب وان كثرت
وكانت صفرا او كباثر بعدد الرمال والاوراق والنجوم ونحوها . والعموم بمعنى الخصوص
لان الشرك ليس بداخل في الآية اجمالا وهي ايضا في العاصي مقيدة بالمشيئة لان المطلق محمول
على المقيد وسيجيء بقية الكلام على الآية قال عليه السلام (ان الله يغفر الذنوب جميعا
ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم) وقال عليه السلام (ان تغفر اللهم فاغفرهما وأي عبدك لا الما)
يعني [جون آمرزي خداوندا همه بيا مرز وآن كدام بنده است كه او كناه نكرده است]
* والفرق بين العفو والمغفرة هو ان حقيقة العفو هو المحو كما اشير اليه بقوله تعالى ﴿ ان
الحسنات يذهبن السيئات ﴾ والتبديل الذي اشير اليه بقوله ﴿ فاولئك يبدل الله سيئاتهم
حسنات ﴾ هو من مقام المغفرة قاله الشيخ الكبير رضى الله عنه في شرح الاربعين حديثا
ثم قال في مقام التعليل ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ الغفور الرحيم ﴾ الاول اشارة
الى محو ما يوجب العقاب والثاني الى التفضل بالثواب وصيغة المبالغة راجعة الى كثرة الذنوب
وكثرة المغفور والمرحوم * قال الاستاذ القشيري قدس سره التسمية بيا عبادى مدح
والوصف بانهم اسرفوا ذم فلما قال يا عبادى طمع المطيعون ان يكونوا هم المقصودين بالآية
فرفعوا رؤسهم ونكس العاصي رأسه وقال من انا حتى يقول لى هذا فقال الله تعالى (الذين
اسرفوا على انفسهم) فانقلب الحال فهؤلاء الذين نكسوا رؤسهم انتعشوا ووزالت زلتهم
والذين رفعوا رؤسهم اطرقوا وزالت صوتهم ثم قوى رجاؤهم بقوله على انفسهم يعنى
ان اسرفت لا تقطع من رحمة الله بعدما قطعت اختلافك الى بابنا فلا ترفع قلبك عنا . والالف
واللام في الذنوب للاستغراق والعموم وجميعا تا كيد له فكأنه قال اغفر ولا تترك واعفوا
ولا ابقى فان كانت لكم جناية كثيرة عميمة فلى بشأنكم عناية قديمة * وفي كشف الاسرار
[بدانكه از آفریدگان حق تعالى كمال كرامت دو كروه راست يكي فرشتگان وديكر آدميان
: وولهدا جعل الانبياء والرسل منهم دون غيرهم ، وغابت شرف انسانى در دو چیز است در عبوديت
و در محبت عبوديت محض صفت فرشتگانست و عبوديت و محبت هر دو صفت آدميان است
فرشتگانرا عبوديت محض داد كه صفت خلق است و آدميانرا بعد از عبوديت خلعت محبت
داد كه صفت حق است تا از بهر اين امت ميكويد (يحبهم و يحبونه) و در عبوديت نیز
آدميانرا فضل داد بر فرشتگانكه عبوديت فرشتگان بي اضافت كفت (بل عباد مكرمون)
و عبوديت آدميان باضافت كفت (يا عبادى) آنكه بر مقتضى محبت فضل خود برايشان تمام

کرد و عیبها و معصیتهای ایشان بانوار محبت بیوشید و پرده ایشان ندید نه بینی که زلت
برایشان قضا کرد و بآن همه زلات نام عبودیت از ایشان نیفکند و باذ کر زلت و معصیت
تشریف اضافت از ایشان باز نسد گفت (قل یا عبادى الذین اسرفوا علی انفسهم) و آنکه
پرده ایشان نگاه داشت که عین کنه اهان اظهار نکرد بلکه مجمل یاد کرد سر بسته و عین
آن پوشیده گفت (اسرفوا) اسراف کردند کزاف کردند از بهر آنکه در ارادت وی
مغفرت ایشان بود نه پرده درید نه اسم عبودیت بیفکند « سبحانه ما اراهه بعباده » موسی
علیه السلام گفت « الهی ترید المعصية من العباد و تبغضها » گفت « یا موسی ذاك تأسیس
لعفوی » یعنی معصیت بندگان بارادت تست آنکه آنرا دشمن میداری و بنده را بمعصیت
دشمن میکبری حق جل جلاله گفت آن بنیاد عفو و کرم خویش است که می نهم
خزینة رحمت ما پر است اکبر عاصیان نباشند ضایع ماند * قال الکاشفی بیمارستان
جرم و عصیانرا شربت راحت جز درین دار الشفا حاصل نشود و سرگردانان
بیابان نفس و هوارا زاد طریق نجات جز بمدد آن آیت میسر نکردد [

ندارم هیچ گونه توشه راه * بجز لا تقنطوا من رحمة الله
تو فرمودی که نومیدی میارید * زمن لطف و عنایت چشم دارید
بدین معنی بسی امید واریم * بخشا زانکه بس امید داریم
امید دردمندانرا دوا کن * دل امید وارنرا روا کن

وقال المولى الجامی قدس سره

بلی نبود درین ره ناامیدی * سیاهی را بود رو در سفیدی
ز صد دردی کرامت نیاید * بنومیدی جگر خوردن نشاید
در دیگر بیاید زد که ناگاه * ازان در سوی مقصود آوری راه

قال علیه السلام (ما احب ان تکون لی الدنيا و ما فیها بها) ای ما احب ان املك الدنيا و ما فیها بدل
هذه الآیة فالباء فیها للبدلیة و المقابلة : و بالفارسیة [دوست نمی دارم که دنیا و ما فیها مرا باشد
بعوض این آیت چه این آیت از دنیا و هر چه در دنیا باشد بهتر است] و ذلك لان الله تعالى من علی
من اسرف من عباده و وعد لهم مغفرة ذنوبهم جمیعا و نهامهم ان یقنطوا من رحمة الواسعة * و اعلم
ان الآیة لا تدل علی غفران جمیع الذنوب لجمیع الناس بل علی غفران جمیع ذنوب من شاء الله غفران
ذنوبه فالانساقی الامر بالتوبة و سبق تعذیب العصاة و الامر بالاخلاص فی العمل و الوعد بالعذاب
فان الله تعالى لا یغفر الشریک الا بالتوبة و الرجوع عنه و یغفر ما دون ذلك من الصغائر و الکبائر بالتوبة
و بدونها لمن یشاء لالکل احد من اهل الذنوب - روى - ان ابن مسعود رضی الله عنه قرأ هذه الآیة
ان الله یغفر الذنوب جمیعا لمن یشاء فحمل المطلق علی المقید و ذلك لانه لا یجری فی ملکه الا
ما یشاء * یقول الفقیر ان اهل السنة لم یشرطوا التوبة فی غفران الذنوب مطلقا ای سواء
كانت صغائر او کبائر سوى الشریک و دل علیه آثار کثیرة * روى ان الله تعالى یقول یوم القیامة
لبعض عصاة المؤمنین - ترتها علیک فی الدنيا ای الذنوب و انا اغفرها لک الیوم فهذا و امثاله

(ریل)

يدل على المغفرة بلا توبة * والفرق بين الشرك وسائر المعصية هو ان الكافر لا يطلب العفو والمغفرة لمعاصيه وقوله تعالى (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) انما هو بالنسبة الى حال الفرعة فالشرك وسائر المعاصي لا يغفر في تلك الحال وان وجدت التوبة وهذا لا ينافي المغفرة بدون التوبة بالنسبة الى المعاصي سوى الشرك فان مغفرة مخالفة للحكمة * وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين واتزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها وهو يمص انصبه) فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من اثم الظاهرة والباطنة فاطنك بمائة رحمة في الدار الآخرة * قال يحيى بن معاذ رحمه الله في كتاب الله كنوز موجبة للعفو عن جميع المؤمنين. منها قوله تعالى (قل يا عبادي) الخ ولذا قال العلماء ارجى آية في القرآن لاهل التوحيد هذه الآية وقوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقوله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وذلك ان كل نبي مرسل مظهر لبعض احكام الرحمة ولذا كانت رسالته مقيدة ومقصورة على طائفة مخصوصة ولما كان نبينا عليه السلام مظهر حقيقة الرحمة كانت بعثته عامة وقيل فيه (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) وتم ظهور حكم رحمانيته بالشفاعة التي بها تظهر سيادته على جميع الناس حتى ان من يكون له درجة الشفاعة من الملائكة والانبيا والمؤمنين لا يشفقون الا بعدة فلا تقطوا ايها الامة المرحومة من رحمة الله المطلقة ان الله يغفر الذنوب جميعا بشفاعة من هو مظهر تلك الرحمة قال الجامي

زمره جوري برآمد جان عالم * ترحم يا نبي الله ترحم
اكرجه غرق درياي كناهم * قتاده خشك لب برخاك راهيم
تو ابر رحمتي آن به كه كناهي * كني در حال لب خشكان نكاهي

﴿وانبوا﴾ يا عبادي ﴿الى ربكم﴾ اي ارجعوا الى ربكم بالتوبة من المعاصي ﴿واسلموا له﴾ اي اخلصوا العمل لوجهه فان السلم بمعنى الخالص ﴿من قبل ان ياتيكم العذاب﴾ في الدنيا والآخرة ﴿تم لا تنصرون﴾ لا تمنعون من عذاب الله ان لم تتوبوا قبل نزوله * يعني [هيكس در دفع عذاب شما نصرت ندهد] * والظاهر من آخر الآية ان الخطاب للكفار فالمنى فارجعوا ايها الناس من الشرك الى الايمان واخلصوا له تعالى التوحيد * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره انقطعوا عن الكل بالكلية فما يرجع اليها بالحقيقة احد ولا غير عليه اثر ولا كوان على سره خطر ومن كان لناحرا مما سوانا * وفي الاسئلة المقحمة الفرق بين التوبة والانابة ان التائب يرجع الى الله خوفاً من العقوبة والمنتيب يرجع حياءً منه وشوقاً اليه * قال ابراهيم بن ادهم قدس سره اذا صدق العبد في توبته صار منيباً لان الانابة تاتي بدرجة التوبة وفي التأويلات النجمية التوبة لاهل البداية وهي الرجوع من المعصية الى الطلعة ومن الاوبة للمتوسط وهي الرجوع من الدنيا الى الآخرة ومن الانابة لاهل النهاية وهي الرجوع

عما سوى الله الى الله بالفناء في الله * قال في كشف الاسرار [انابت برسه قسم است . يكي انابت
بيغمبران که نشانش سه چیز است بیم داشتن با بشارت آزادی و خدمت کردن با شرف پیغمبری
و باز بلا کشیدن با دلهای پرشادی و جز از پیغمبران کس را طاقت این انابت نیست . دوم انابت
عارفانست که نشانش سه چیز است از معصیت بدر بودن و از طاعت خجیل بودن و در خلوت
باحق انس داشتن رابعه عدویه در حالت انس بجایی رسید که میگفت «حسبي من الدنيا ذكرك
ومن الآخرة رؤيتك» عزیززی گفت از سر حالت آتش خویش و دیگرانرا پند می داد [
اگر در قصر مشتاقان ترا يك روز بارتی * ترا باندهان عشق این جاد و پچه کارستی
و کر رنگی ز کلزار حدیث او بدیدی تو * بچشم تو همه کلها که در باغست خارستی
] سوم انابت توحید است که دشمنانرا و بیگانگانرا با آن خواند گفت (و انیبوا الی ربکم
و اسلموا له) و نشان این انابت آنست که باقرار زبان و اخلاص دل خدایرا یکی داند و در ذات
بی شبیه و در قدر بی نظیر و در صفات بی همتا . گفته اند توحید دو بابت توحید اقرار که عامه
مؤمنانراست بظاهر آید تا زبان از او خبر دهد و اهل این توحیدرا دنیا منزل و بهشت مطلوب
و دوم توحید معرفت که عارفان و صدیقانراست بجان آید تا وقت و حال از او خبر دهد و اهل
این توحیدرا بهشت منزل و مولی مقصود [

واسکر القوم دور کأس * وکان سکری من المذیر

[آن کس را که کار با کل افتد کل بوید و آنکس که کارش با باغبان افتد بوسه بخار زند
چنانکه جوانمرد گفت]

از برای آنکه کل شاگرد رنگ روی اوست * کر هزارت بوسه شد بر شریک خارزن
﴿ و اتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم ﴾ ای القرآن کقوله تعالی (الله تزل احسن الحدیث)
او العزائم دون الرخص * قال الیضاوی و من تبعه و لعله ما هو انجی و اسلم کالاتابة و المواظبة
علی الطاعة * و قال الحسن الزموا طاعته و اجتنبوا معصيته فان الذی اتزل علیکم من ثلاثة اوجه
ذکر القبیح لتجنبوه و ذکر الاحسن لتؤثروه و ذکر الاوسط لثلا یكون علیکم جناح
فی الاقبال علیه او الاعراض عنه و هو المباحات ﴿ و فی التأویلات النجمية بشر الی ان ما انزل
الله منه ما یكون حسنا و هو ما یدعوه الی الله قال الله تعالی (و داعیا الی الله باذنه) ﴿ من قبل
ان یأتیکم العذاب ﴾ ای البلاء و العقوبة ﴿ بغتة ﴾ [ناکهان] * قال الراغب البقعة مفاجأة
الشیء من حیث لا یحسب و یجوز ان یكون المراد بالعذاب الآتی بقعة هو الموت لانه مفتاح
العذاب الاخری و طریقہ و متصل به ﴿ و اتم ﴾ لفتلتکم ﴿ لا تشعرون ﴾ لا تدرون
بالحواس حیثه لتدارکوا و تأنهوا : و بالفارسیة [و شما نمی دانید آمدن او را تا در مقام تدارک
و تأنه آید] ﴿ ان تقول نفس ﴾ مفعول له للافعال السابقة الی الایة و الاخلاص
و اتباع القرآن و التذکر لان القائل بعض الانفس اول التکثیر و التعمیم لیشیع فی کل النفوس
و المعنی افعلا ما ذکر من المأمورات یعنی امرتکم به کراهة ان تقول کل نفس : و بالفارسیة
[و مبادا که هر کس کویا فردا از شما] ﴿ یا حسرتا ﴾ بالالف بدلا من یاء الاضافة لانه

ياحسرتي تقول العرب يا حسرتي يا الهي ويا حسرتا ويا لهفا ويا حسرتاي ويا لهفای بالجمع بين
الموضين تقول هذه الكلمة في نداء الاستغاثة كفي كشف الاسرار. والحسرة الغم على ما فاته
والندم عليه كأنه انحسر الجهل عنه الذي حمله على ما ارتكبه * وقال بعضهم الحسرة ان
تأسف النفس اسفاتيقي منه حيرا اي منقطعة. والمعنى يا حسرتي وندامتني احضري فهذا
اوان حضورك : وبالفارسية [اي يشباني من] ﴿ على ما فرطت ﴾ اي على تفريطي
وتقصيري فما مصدرية * قال الراغب الافراط ان يسرف في التقدم والتفريط ان يقصر فان
الفرط المتقدم ﴿ في جنب الله ﴾ في جانبه وهو طاعته واقامة حقه وسلوك طريقه * قال
في كشف الاسرار العرب تسمى الجانب جنبا [اين كلمه بر زبان عرب بسيار بود وچنانست كه
مردمان كويند در جنب فلان توانكر شدم از پهلوى فلان مال بدست آوردم] * وقال
الراغب اصل الجنب الجارحة جمعه جنوب ثم استعير في الناحية التي تليها كاستعارة سائر
الجوارح لذلك نحو اليمين والشمال وقيل جنب الحائط وجانبه وقوله في جنب الله اي في امره
وحده الذي حده لنا انتهى ﴿ وان كنت لمن الساخرين ﴾ ان هي المنخفة واللام هي الفارقة
والسخر الاستهزاء ومحل الجملة النصب على الحال. والمعنى فرطت والحال اني كنت في الدنيا
من المستهزئين بدين الله واهله * قال قتادة لم يكفهم ما ضيعوا من طاعة الله حتى سخروا
باهل طاعته : در سلسله الذهب فرمود

روز آخر كه مرك مردم خوار * كند از خواب غفلتش بيدار
يادش آيد كه در جوار خدای * سالها زد بجرم وعصيان وای
هر چه در شصت سال يافتاد * كرده از خير وشر پيش افتاد
يك بيك پيش چشم او آرند * آشكارا بروى او دارند
بگذراند ز كنبه والا * بانك واحسرتا وواويلا
حسرت از جان او بر آرد دود * وان زمان حسرتش ندارد سود

* قال الفارسي يقول الله تعالى من هرب مني احرقته اي من هرب مني الى نفسه احرقته
بالتأسف على فوتي اذا شهد غدا مقامات ارباب معارف يدل عليه قوله يا حسرتا الخ
اذ لايقوله الامتحرق ﴿ او تقول لو ان الله هديني ﴾ بالارشاد الى الحق ﴿ لكنت من
المتقين ﴾ من الشرك والمعاصي وفي الخبر (ما من احد من اهل النار يدخل النار حتى
يرى مقعده من الجنة فيقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين) فيكون عليه حسرة
﴿ او تقول حين ترى العذاب ﴾ عيانا ومشاهدة ﴿ لو ان لي ﴾ لوللتعني [اي كاشكي
مرا بودى] ﴿ كره ﴾ رجعة الى الدنيا يقال كره عليه عطف وعنه رجوع والكرة المرة والحمة
كما في القاموس ﴿ فاكون ﴾ بالنصب جواب التمني : يعني [تاباشم آنجا] ﴿ من المحسنين ﴾
في العقيدة والعمل واو للدلالة على انها لا تخلو عن هذه الاقوال تحيرا وتعللا بما لا يطائل تحته
وندما حيث لا ينفع وقيل ان قوما يقولون هذا وقوما يقولون ذلك ﴿ بلى ﴾ يعني [ترا
ارشاد کردند] * ان قلت كلمة بلى مختصة بايجاب التني ولا تنفي في واحدة من تلك المقالات

(روح البيان - ۹ - ثامن)

• قلت انها رد للثانية وكلمة لوتضمن النبي لانها لامتناع الثاني لامتناع الاول اي لو ان الله هداني لكنت من المتقين ولكن ما هداني فقال تعالى بلي قد هديتك و ﴿ قد جاءتك آياتي ﴾ آيات القرآن وهي سبب الهداية وفصله عن قوله ﴿ لو ان الله هداني ﴾ لما ان تقديمه على الثالث يفرق القرائن الثلاث التي دخلها او وتأخير لو ان الله هداني الخ يخل بالترتيب الوجودي لانه يحسر بالتفريط عند تطاير الكتب ثم يتعلل بفقد الهداية عند مشاهدة احوال المتقين واغتيابهم ثم يتمي الرجعة عند الاطلاع على النار ورؤية العذاب وتذكير الخطاب باعتبار المعنى وهو الانسان * وروى ان النبي عليه السلام قرأ قد جاءتك بالآيات وكذا ما بعدها خطابا للنفس ﴿ فكذبت بها ﴾ قلت انها ليست من الله ﴿ واستكبرت ﴾ تعظمت عن الايمان بها ﴿ وكنت من الكافرين ﴾ بها ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ بلي قد جاءتك آياتي ﴿ من الانبياء ومعجزاتهم والكتب وحكمها ومواعظها واسرارها وحقائقها ودقائقها واشاراتها ﴾ ﴿ فكذبت بها واستكبرت ﴾ عن اتباعها والقيام بشرائطها ﴿ وكنت من الكافرين ﴾ اي كافري النعمة بما انعم الله به عليك من نعمة وجود الانبياء وانزال الكتب واظهار المعجزات * قالت المعتزلة هذه الآيات الثلاث تدل على ان العبد مستقل بفعله من وجوه. الاول ان المرأ لا يحسر بما سبق منه الا اذا كان يقدر على ان يفعل. والثاني ان من لا يكون الايمان بفعله لا يكون مفرطافيه. والثالث انه لا يستحق الذم بما ليس من فعله * والجواب ان هذه الآيات لا تمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد ولا مافيه اسناد الفعل الى العبد حيث قال ﴿ بلي قد جاءتك ﴾ الخ ونحو قوله تعالى ﴿ يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ يدل على بطلان مذهبهم ﴿ ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله ﴾ بان وصفوه بما لا يليق بشانه كاتخاذ الولد والصاحبة والشريك ﴿ وجوههم مسودة ﴾ مبتدا وخبر والجملة حال قدا كنتي فيها بالضمير عن الواو على ان الرؤية بصرية او مفعول ثان لبا على انها عرفانية. والمعنى تراهم حال كونهم اوتراهم مسودة الوجوه بما ينالهم من الشدة او بما يتخيل من ظلمة الجهل: وبالفارسية [رويهي ايشان سياه کرده شد پيش از دخول دوزخ وآن علامت دوزخيانست كه] (يعرف المجرمون بسياهم) * سئل الحسن عن هذه الآية (ويوم القيامة) الخ فقال هم الذين يقولون الاشياء. الينا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان يوم القيامة تكون الوجوه بلون القلب فالقلوب الكاذبة لما كانت مسودة بسواد الكذب وظلمته تلونت وجوههم بلون القلوب * قال يوسف ابن الحسين رحمه الله اشد الناس عذابا يوم القيامة من ادعى في الله مالم يكن له ذلك او اظهر من احواله ما هو خال عنها ﴿ أليس في جهنم ﴾ [آيات است در دوزخ يعني هست] ﴿ مشوي ﴾ مقام ﴿ لا متكبرين ﴾ عن الايمان والطاعة ﴿ وفي التأويلات النجمية اي الذين تكبروا على اولياء الله وامتنعوا عن قبول النصيح والموعظة ﴿ وينجي الله الذين اتقوا ﴾ الشرك والمعاصي اي من جهنم ﴿ بمفازتهم ﴾ مصدر ميمي بمعنى الفوز من فاز بالمطلوب اي ظفريه * قال الراغب الفوز الظاهر مع حصول السلامة والباء متعلقة بمحذوف هو حال من الموسول

مفيدة لمفازة نجاتهم من المذاب لئيل الثواب اى نجيم الله من حثوى المتكبرين حال كونهم ملتبيين بفوزهم بمطلوبهم الذى هو الجنة ﴿ لا يمسهم سوء ولا هم يحزنون ﴾ حال اخرى من الموصول مفيدة لكون نجاتهم وفوزهم بالجنة غير مسبوقه بمساس المذاب والحزن * قال فى كشف الاسرار لايمس ابدانهم اذى وقلوبهم حزن ويجوز ان تكون المفازة من فاز منه اى نجا منه والباء للملابسة وقوله تعالى ﴿ لا يمسهم ﴾ الخ تفسير وبيان لمفازتهم اى نجيمهم بسبب مفازتهم التى هى تقواهم كما يشعر به ايراده فى حيز الصلة واما على اطلاق المفازة على سببها الذى هو التقوى فليس المراد نفي دوام المساس والحزن بل دوام تقيهما * وفى الآية اشارة الى ان الذين اتقوا بالله عماسوى الله لا يمسهم سوء القطيعة والهجران ولا هم يحزنون على مافاتهم من نعم الدنيا والآخرة اذ فازوا بقربة المولى وهو فوز فوق كل فوز فالتقون فازوا بسعادة الدارين اليوم عصمة وغدا رؤية واليوم عناية وغدا كفاية وولاية لسأل الله سبحانه ان يعصنا مما يؤدى الى الحجاب ويجعلنا فى حمايته فى كل باب * وفى الآية ترغيب للتقوى فانها سبب للتجاة وبها تقول جهنم جز يا مؤمن فان نورك اطفأ نارى وبها يخاف الخلائق من المتقى الاترى ان رسول الروم لما دخل على امير المؤمنين عمر رضى الله عنه اخذته الرعدة والخوف : قال فى المتوى

هيت حقست اين از خلق نيست * هيت اين مرد صاحب دلوق نيست
هر كه ترسيد از حق و تقوى كز يد * ترسد ازوى جن وانس و هر كه ديد

وقى البستان

توهم كردن از حكم داور ميسج * كه كردن نديجد ز حكم توهيچ
مخالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذارد ترا

* وجاء الى ذى التون المصرى رحمه الله بعض الوزراء وطلب الهمة واطهر الخشية من السلطان فقال له لو خشيت انا من الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين

كرنبودى اميد راحت ورنج * پاى درویش بر فلك بودى
ور وزير از خدا بر سبىدى * همچنان كز ملك ملك بودى

سأل الله سبحانه ان يجعلنا مخلصين له ﴿ الله خالق كل شىء ﴾ من خير وشر وايمان وكفر لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب لاسبابها ﴿ قال فى التأويلات النجمية دخل افعال العباد واكسابهم فى هذه الجملة ولا يدخل هو وكلامه فيها لان المخاطب لا يدخل تحت الخطاب ولانه تعالى يخلق الاشياء بكلامه وهو كلمة كن ﴿ وهو على كل شىء وكيل ﴾ يتولى التصرف فيه كيفما يشاء . والوكيل القائم على الامر الزعيم باكاله والله تعالى هو المتكفل بمصالح عباده والكافى لهم فى كل امر ومن صرف انه الوكيل اكتفى به فى كل امره فلم يدبر منه ولم يتمد الا عليه وبخاصية هذا الاسم نفي الحوائج والمصائب فمن خاف ربحا او صاعقة او نحوها فليكثر منه فانه يصرف عنه ويفتح له ابواب الخير والرزق ﴿ له مقاليد السموات والارض ﴾ جمع يقليد او مقلاد وهو المفتاح او جمع اقليد على

الشدوذ كالمذا كير جمع ذكر والا ينبغي ان يجمع على اقاليد . والاقليد بالكسر معرب
كليد وهو في الفارسي بمعنى المفتاح في العربي وان كان شائما بين الناس بمعنى الفعل
. والمعنى له تعالى وحده مفاتيح خزائن العالم العلوي والسفلي لا يمكن من التصرف فيها
غيره : وبالفارسية [مرور است كليدهاى خزائن آسمان وزمين يبنى مالك امور علوى
وسفلى است وغيراورا تصرفى در آن ممكن نيست همچنانكه دخل در خزيناها متصور نيست
مكر كسى راكه مفاتيح آن بدست اوست] * وعن عثمان رضى الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه
وسلم عن المقاليد فقال (تفسيرها لاله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا
حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم هو الاول والآخِر والظاهر والباطن بيده الحيرى يحيى ويميت
وهو على كل شىء قدير) والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحدها ويمجدها وهى
مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها اصابه: يعنى [اين كلمات مفاتيح خيرات آسمان
وزمينست هر كه بدان تكلم كند بنقود فيوض آن خزائن برسد وكفته اند خزائن
آسمان بارانست وخزائن زمين كياه وكليد اين خزيناها بدست تصرف اوست هر كاه خواهد
باران فرستد وهر چه خواهد از نباتات بروياند] * وفي الخبر ان رسول الله عليه السلام قال
(ايتت بمفاتيح خزائن الارض فعرضت على فقلت لا بل اجوع يوما واشبع يوما) : قال الصائب

افتد هائى دولت اكر در كنندما * از همت بلند رها ميكنيم ما

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان له مفاتيح خزائن لطفه وهى مكنونة فى سموات
القلوب وله مفاتيح خزائن قهره وهى مودعة فى ارض النفوس يعنى لا يملك احد مفاتيح
خزان لطفه وقهره الا هو وهو الفتاح وبيده المفتاح يفتح على من يشاء خزائن لطفه فى
قلبه فيخرج ينابيع الحكمة منه وجواهر الاخلاق الحسنة ويفتح على من يشاء ابواب خزائن
قهره فى نفسه فيخرج عيون المكر والخذع والحيل منها وفتون الاوصاف الذميمة ولهذا السر
قال صلى الله تعالى عليه وسلم (مفتاح القلوب لا اله الا الله) ولما سأل عثمان رضى الله عنه عن تفسير
مقاليد السموات والارض قال (لا اله الا الله والله اكبر) الخ ﴿ والذين كفروا بايات الله ﴾
التزيلية والتكوينية المنصوبة فى الآفاق والانفس ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ خسرا تاما لا خسار
وراءه لانهم اختاروا العقوبة على الثواب وفتحوا ابواب نفوسهم بمفتاح الكفر والنفاق
نسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن ربحت تجارتهم لا ممن خسرت صفقته ﴿ قل اغير الله تأمرونى اعبد
ايها الجاهلون ﴾ اى ابعده مشاهدة هذه الآيات فغير الله اعبد تأمرونى بذلك ايها الجاهلون
وتأمرونى اعتراض للدلالة على انهم امروه عقيب ذلك بان يعبد غير الله وقالوا استلم آلهتنا
نؤمن باللهك لفرط غباوتهم واصله تأمرونى باظهار التوئين ثم ادغمت اولها وهى علم الرفع
فى الثانية وهى لتوقاية وقد قرأ ابن عامر على الاصل اى باظهارها ونافع بحذف الثانية قالها
تحذف كثيرا ﴿ ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك ﴾ اى من الرسل عليهم السلام ﴿ لن
اشركت ﴾ فرضا : وبالفارسية [اكر شرك آرى] وافراد الخطاب باعتبار كل واحد
﴿ ليحبطن عملك ﴾ اى ليبطن ثواب عملك وان كنت كريما على ﴿ وتكونن

من الخاسرين ﴿ في صفتك بسبب حبوط عمك واللام الاولى موطئة للقسم والاخريان للجواب وهو كلام وارد على طريقة الفرض تهيج الرسل واقاط الكفرة والايذان بغاية شناعة الاشرار وقبحه وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يمكن ان يباشره فكيف بمن عداه • قال الثنازاني فالمخاطب هو النبي عليه السلام وعدم اشراكه مقطوع به لكن جي بلفظ الماضي ابرازا للاشراك في معرض الحاصل على سبيل الفرض والتقدير تعريضا لمن صدر عنهم الاشراك بانه قد حبطت اعمالهم وكانوا من الخاسرين • وقال في كشف الاسرار هذا خطاب مع الرسول عليه السلام والمراد به غيره • وقال ابن عباس رضي الله عنهما هذا ادب من الله لبيه عليه السلام وتهديد لغيره لان الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداهنة الكفار • وقال الكاشفي [واضح آنته كه مخاطب بحسب ظاهر بيغمبراند وازروى حقيقت افراد مسلمانان امت ايشان هريك را مى فرمايد كه اكر شرك آرى هر آينه تباہ كردد كردار تو كه در وقت ايمان واقع شده و هر آينه باشى از زيانكاران كه بعد از وقت دوات دين بنكبت شرك مبتلى كردد] • قال ابن عطاء هذا شرك الملاحظة والالتفات الى غيره واطلاق الازباط من غير تقييد بالموت على الكفر يحتمل ان يكون من خصائصهم لان الاشراك منهم اشد واقبح وان يكون مقيدا بالموت كما صرح به في قوله تعالى (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم) فيكون حملا للمطلق على المقيّد فذهب الشافعي ان نفس الكفر غير محبط عنده بل المحبط الموت على الكفر واما عند غيره فنفس الكفر محبط سواء مات عليه ام لم يموت • وفي المفردات حبط العمل على ضرب • احدها ان تكون الاعمال دنيوية فلا تغني في الآخرة غنا. كما اشار اليه تعالى بقوله (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا). والثاني ان تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله تعالى كما روى (يؤتى برجل يوم القيامة فيقال له بم كان اشتغالك فيقول بقراءة القرآن فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارى وقد قبل ذلك فيؤمر به الى النار) • والثالث ان تكون اعمالا سالحة لكن بازائها سيآت تربي عليها وذلك هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى • وعطف الخسران على الجبوط من عطف المسبب على السبب وهو في التأويلات النجمية يشير الى ان الانسان ولو كان نبيا لئن وكل الى نفسه ليفتحن بمفتاح الشرك والرياء ابواب خزائن قهر الله على نفسه وليحبطن عمله بان يلاحظ غير الله بنظر المحبة ويثبت معه في الابداع سواء ﴿ بل الله فاعبد ﴾ رد لما مروءه ولولا دلالة التقديم على القصر لم يكن كذلك والفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ﴿ وكن من الشاكرين ﴾ انعامه عليك ومن جملته التوحيد والعبادة وكذا النبوة والرسالة الحاصلتان بفضله وكرمه لاسميك وعملك • واعلم ان الشكر على ثلاث درجات • الاولى الشكر على المحاب وقد شاركت المسلمين في هذا الشكر اليهود والنصارى والمجوس. والثانية الشكر على المكاره وهذا الشاكر اول من يدعى الى الجنة لان الجنة حفت بالمكاره والثالثة ان لا يشهد غير المنعم فلا يشهد النعمة والشدة وهذا الشهود والتلذذ به اعلى اللذات لانه في مقام السر • فالعاقل يجتهد في الاقبال على الله

والتوجه اليه من غير التفات الى بين وشمال - روى - ان ذا النون المصري قدس سره اراد التوضي من نهر قرأى جارية حسناء فقالت لذي النون ظننتك اولاً طاقلاً ثم طاماً ثم عارفاً ولم تكن كذلك اى لا عاقلاً ولا عالماً ولا عارفاً قال ذوالنون ولم قالت فان العاقل لا يكون بغير وضوء لعلمه بفضائله والعالم لا ينظر الى الحرام فان العالم لا يبدى وان يكون طاملاً والعارف لا يميل الى غير الله فان مقتضى العرفان ان لا يختار على المحبوب الحقيقي سواء لكون حسنه من ذاته وحسن ماسواه مستفاداً منه والغير وان كان مظهرًا لتجليه ولكن النظر اليه قيد والحضور في عالم الاطلاق هو التفريد الذي هو تقطيع الموحد عن الانفس والآفاق

خداست در دو جهان هست جاودان جامی * و ماسواہ خیال مزخرف باطل

نسأل الله سبحانه هذا التوحيد الحقيقي - روى - عبدالله بن عباس رضى الله عنهما وعبدالله ابن مسعود رضى الله عنه ان حبرا من اليهود أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد أشعرت ان الله يضع يوم القيامة السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والماء والنرى والشجر على اصبع وجميع الخلائق على اصبع ثم بهزهن ويقول انا الملك ابن الملوك فضحك رسول الله عليه السلام تعجبا منه وتصديقاله فاتزل الله هذه الآية وهى قوله تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ القدر بمعنى التعظيم كفى القاموس فالمعنى ما عظموا الله حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكا بما لا يليق بشأنه العظيم ويقال قدر الشئ قدره من التقدير كفى المختار . فالمعنى ما قدروا عظمته تعالى فى انفسهم حق عظمته * وذل الراغب فى المفردات ما عرفوا كنهه * يقول الفقير هذا ليس فى محله فان الله تعالى وان كان لا يعرف حق المعرفة بحسب كنهه ولكن تتعلق به تلك المعرفة بحسبنا فالمعنى ههنا ما عرفوا الله حق معرفته بحسبهم لا بحسب الله اذ لو عرفوه بحسبهم ما اضافوا اليه الشريك ونحوه فافهم ﴿ وفى التأويلات النجمية ما عرفوا الله حق معرفته وما وصفوه حق وصفه وما عظموه حق تعظيمه فن اتصف بتمثيل او جنح الى تعطيل حاد عن السنة المثلث وانحرف عن الطريقة الحسنی وصفوا الحق بالاعضاء ونوهوا فى نعتة الاجزاء فما قدروا الله حق قدره انتهى ﴿ والارض جميعا ﴾ حال لفظا وتأکید معنى ولذا قال اهل التفسير تأکید الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع اوجميع ابعاضها البادية والفاخرة اى الظاهرة وغير الظاهرة من باطنها وظاهرها ووسطها قوله والارض مبتدأ خبره قوله ﴿ قبضته يوم القيمة ﴾ القبضة المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضته * وفى المفردات القبض تناول بجمع الكف نحو قبض السيف وغيره ويستعار القبض لتحصيل الشئ وان لم يكن فيه مراعاة الكف كقولك قبضت الدار من فلان اى حزتها قال الله تعالى ﴿ والارض جميعا قبضته ﴾ اى فى حوزة حيث لا تملك للعبد انتهى تقول للرجل هذا فى يدك وفى قبضتك اى فى ملكك وان لم يقبض عليه بيده . والمعنى والارض جميعا مقبوضه يوم القيمة اى فى ملكك وتصرفه من غير منازع يتصرف فيها تصرف الملاك فى ملكهم وانها اى جميع الارضين وان عظم من فاهن بالنسبة الى قدرته تعالى الاقبضة واحدة * فبه تبييه على غاية عظمتك وقال

قدرته وحقارة الافعال العظام بالنسبة الى قدرته ودلالة على ان تخريب العالم اهون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا على ما في الارشاد ونحوه وعلى هذه الطريقة قوله تعالى ﴿ والسماوات ﴾ مبتدأ ﴿ مطويات ﴾ خبره ﴿ يمينه ﴾ متعلق بمطويات اي مجموعات ومدرجات من طويت الشئ طيا اي ادرجته ادراجا او مهلكات من الطي بمعنى مضى العمر يقال طوى الله عمره . وقوله يمينه اي بقوته واقتداره فانه يعبر بها عن المبالغة في الاقتدار لانها اقوى من الشمال في عادة الناس كافي الاسئلة المفحمة * قال ابن عباس رضى الله عنهما ما السماوات السبع والارضون السبع في يد الله الا كخردلة في يد احدكم * قال بعضهم الآية من المتشابهات فلا مساغ لتأويلها وتفسيرها غير الايمان بها كما قال تعالى ﴿ والراسخون في العلم يقولون آمنة كل من عند ربنا ﴾ * وقال اهل الحقيقة المراد بهذه القبضة هي قبضة الشمال المضاف اليها القهر والغضب ولوازمهما وعالم العناصر وما يتركب ويتولد منها ومن جملة ذلك صورة آدم العنصرية واما روحانيته فمضافة الى القبضة المسماة باليمين ودل على ما ذكر ذكر اليمين في مقابل الارض وصح عن النبي عليه السلام اطلاق الشمال على احدى اليدين اللتين خلق الله بهما آدم عليه السلام كافي شرح الاربعين حديثا للشيخ الكبير قدس سره الخطير وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يقبض الله السماوات يمينه والارضين بيده الاخرى ثم يهزهن ويقول انا الملك ابن ملوك الارض) كافي كشف الاسرار * وفي اشعار باطلاق الشمال على اليد الاخرى فالشمال في حديثه عليه السلام والقبضة في هذه الآية واحدة * فان قلت كيف التوفيق بينه وبين قوله عليه السلام (كلتا يدي ربي يمين مباركة) وقول الشاعر

له يمينان عدلا لاشمال له * وفي يمينه آجال وارزاق

* قلت كون كل من اليدين يميننا مباركة بالاضافة اليه تعالى ومن حيث الآثار فيمين وشمال اذ لا تخلو الدنيا والآخرة من اللطف والقهر والجمال والجلال والبسط والقبض والروح والجسم والطبيعة والعنصر ونحو ذلك وظهر مما ذكرنا كون السماوات خارجة عن حد الدنيا لاضافتها الى اليمين وان كانت من عالم الكون والفساد اللهم الا ان يقال العناصر مطلقا مضافة الى الارض المقبوضة بالشمال واما ملكوتها وهو باطنها كباطن آدم وباطن السماوات كالارواح العلوية فمضاف الى السماوات المقبوضة باليمين فالسماوات من حيث عناصرها داخلة في حد الدنيا ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ ما بعد وما اعلى من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم ما يشركونه من الشركاء فما على الاول مصدرية وعلى الثاني موصولة * سئل الجنيد قدس سره عن قوله (والسماوات مطويات) فقال متى كانت منشورة حتى صارت مطوية سبحانه نفى عن نفسه ما يقع في العقول من طيها ونشرها اذ كل الكون عنده كالخردلة او كجناح يعضة او اقل منها * قال الزروقي رحمه الله اذا اردت استعمال حزب البحر للسلامة من عطبه فقدم عند ركوبه (بسم الله مجربها وصرها) ان ربي لغفور رحيم وما قدره الله حق قدره الى قوله (عما يشركون) اذ قد جاء في الحديث انه امان من الغرق ومن الله الخلاص * يقول الفقير

التخصيص هو ان من عرف الله حق معرفته قد لا يحتاج الى ركوب السفينة بل يمشى على الماء كما وقع لكثير من اهل التصرف فيه تنبيه على المعجز وتعرينف للقصور . وايضا ان الارض اذا كانت في قبضته فالبحر الذي فوقها متصلا بها يكون ايضا في قبضته فينبغي ان يخاف من سلطوته في كل مكان ويستغل بذكره في كل آن بخلوص الجنان وصدق الايقان * يقال ان الشريك جلي وخفي فالجلي من العوام الكفر والحفي منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله تعالى وهو شرك جلي من الخواص والحفي منهم الالتفات الى الدنيا واسبابها وهو جلي من اخص الخواص والحفي منهم الالتفات الى الآخرة * يقال ان السبب لانشقاق زكريا عليه السلام في الشجرة كان التفاته الى الشجرة حيث قال اكتمى ايتها الشجرة كما ان يوسف عليه السلام قال لساقى المالك اذ كرني عند ربك فلبث في السبحن بضع سنين فاقطع نظرك عما سوى الله وانظر الى حال الخليل عليه السلام فانه لما اتى في النار اتاه جبرائيل وقال لك حاجة يا ابراهيم فقال اما اليك فلا تجعل الله له النار بردا وسلاما وكان قطبا واماما

نكر ناقضا از تجا سير كرد * كه كورى بود تكيه بر غير كرد

* قال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصرى رحمه الله كيف صنعت حين طلبك الحجاج قال كنت في غرقتى فدقوا على الباب ودخلوا فدفعت بي دفعة فاذا انا على ابي قيس بمكة فقال عبد الواحد من اين كنت تأكل قال كانت تأتى الى عجوز وقت افطاري بالرغيفين الذين كنت آكهما بالبصرة قال عبد الواحد تلك الدنيا امرها الله ان تخدم اباعاصم هكذا حال من توكل على الله وانقطع اليه عما سواه قاله لابي حبيب عبد اليرجوا الاياه ﴿ وتفخ في الصور ﴾ المراد النفخة الاولى التي هي للامانة بقريظة النفخة الآتية التي هي للبعث والنفخ تفخ الريح في الشئ : وبالفارسية [دميدن] يقال تفخ بفعه اخرج منه الريح * والنفخ في القرآن على خمسة اوجه * الاول نفخ جبريل عليه السلام في جيب مريم عليها السلام كما قال تعالى ﴿ فنفخنا فيه من روحنا ﴾ اي نفخ جبرائيل في الجيب بامرنا فسبحان من احبل رحم امرأة واوجد فيها ولدا بنفخ جبرائيل * والثاني نفخ عيسى عليه السلام في الطين كما قال تعالى ﴿ فنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله ﴾ وهو الحفاش فسبحان من حول الطين طيرا بنفخ عيسى * والثالث نفخ الله تعالى في طين آدم عليه السلام كما قال تعالى ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ اي امرت الروح بالدخول فيه والتعلق به فسبحان من انطق لحما وابصر شعما واسمع عظما واحي جسدا بروح منه * والرابع نفخ ذي القرنين الحديد في النار كما قال تعالى حكاية عنه ﴿ قال انفخوا ﴾ الآية فسبحان من حول قطعة حديد نار بنفخ ذي القرنين * والخامس نفخ اسرافيل عليه السلام في الصور كما قال تعالى ﴿ ونفخ في الصور ﴾ فسبحان من اخرج الارواح من الابدان بنفخ واحد كما يطفأ السراج بنفخ واحد وتوقد النار بنفخ واحد وسبحان من رد الارواح الى الابدان بنفخ واحد وهذا كله دليل على قدرته التامة العامة . والصور قرن من نورانقه الله اسرافيل وهو اقرب الخلق الى الله تعالى وله جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدمه قد خرجنا من الارض السفلى حتى بعدنا عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وعظم دائرة القرن مثل ما بين السماء والارض * وفي الدررة الفاخرة للإمام الغزالي

(روحه)

وحه الله الصور قرن من نور له اربع عشرة دائرة الواحدة كاستدارة السماء والارض فيه ثقب بعدد ارواح البرية وباقي ما يتعلق بالنفخ والصور قد سبق في سورة الكهف والنمل فارجع ﴿ فصمق من في السموات ومن في الارض ﴾ يقال صمق الرجل اذا اصابه فزع فاعنى عليه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا كما في شرح المشارق لابن الملك * قال في المختار صمق الرجل بالكسر صمقة غشى عليه وقوله تعالى (فصمق من) الخ اي مات انتهى فالمنى خروا امواتا من الفزع وشدة الصوت ﴿ الا من شاء الله ﴾ جبرائيل واسرافيل وميكائيل وملك الموت عليهم السلام فانهم يموتون من بعد * قال السدي وضم بعضهم اليهم ثمانية من حملة العرش فيكون المجموع اثني عشر ملكا و آخرهم موتا ملك الموت - وروى - النقاش انه جبرائيل كما جاء في الخبر ان الله تعالى يقول حينئذ يا ملك الموت خذ نفس اسرافيل ثم يقول من بقي فيقول بقي جبرائيل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل حتى يبقى ملك الموت وجبرائيل فيقول تعالى مت يا ملك الموت فيموت ثم يقول يا جبرائيل من بقي فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الدائم الباقي وجبرائيل الميت الثاني فيقول يا جبرائيل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحه فيموت فلا يبقى في الملك حتى من انس وجن وملك وغيرهم الا الله الواحد القهار * وقال بعض المنسرين المستثنى الحور والولدان وخزنة الجنة والنار وما فيهما لانهما وما فيهما خلقا للبقاء والموت لتقهر المكلفين وتقلهم من دار الى دار ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلاموت . وهذا الخطاب بالصمق متعلق بعالم الدنيا والجنة والنار عالمان بانفرادها خلقا للبقاء فهما بمنزل عما خلق للفناء فلم يدخل اهلها في الآية فتكون آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه : وكل نفس ذائقة الموت) وغيرهما من الآيات فلا تناقض * يقول الفقير يرد عليه انه كيف يكون هذا الخطاب بالصمق متعلقا بعالم الدنيا وقد قال الله تعالى (من في السموات) وهي اي السماوات خارجة عن حد الدنيا ولئن سلم بناء على ان السموات السبع كالارض من عالم الكون والفساد فيبقى الفلك الثامن الذي هو الكرسي والتاسع الذي هو العرش خارجين عن حد الآية فيلزم ان لا يفنى اهلها عموما وخصوصا من الملائكة الذين لا يمضي عددهم الا الله على انهم من اهل التكليف ايضا * قال الامام النسفي في بحر الكلام قال اهل الحق اي اهل السنة والجماعة سبعة لانفنى العرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار واهلها من ملائكة الرحمة والعذاب والارواح اي بدلالة هذه الآية * وقال شيخ العلماء الحسن البصري قدس سره المراد بالمستثنى هو الله تعالى وحده ويؤيده ما قاله الغزالي رحمه الله حدثني من لا اشك في علمه ان الاستثناء واقع عليه سبحانه خاصة * يقول الفقير في بعد من حيث الظاهر لانه يلزم ان يشاء الله نفسه فيكون شائبا ومشينا وقد اخرجوه في نحو قوله تعالى (والله على كل شئ قدير : والله خالق كل شئ) وغيرهما والله ليس من اهل السموات والارض وان كان الها فهمي كما قال (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) * وقال بعض المحققين الصمق اعم من الموت فلما لم يموت الموت ولمن مات الغشية فاذا نفخ الثانية فن مات حتى ومن غشى عليه افاق وهو القول الممول عليه عند ذوى التحقيق * يقول الفقير

فقد دخل ادريس عليه السلام فانه مات ثم احيى وادخل الجنة فتعمه الغشية دون الموت الا ان يكون
 ممن شاء الله واما موسى عليه السلام فقد جرى بصمقته وغشيته في الطور فالموت عام لكل احد اذ
 لوبقى احد لا جاب الله تعالى حيث يقول لمن الملك اليوم فقال لله الواحد القهار قال في اسئلة الحكم
 واما قوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) فمعناه عند المحققين قابل للهلاك فكل محدث قابل لذلك
 بل هالك دائم وعدم محض بالنسبة الى وجه نفسه اذ لكل شئ وجهان وجه الى نفسه ووجه الى
 ربه فالوجه الاول هالك وعدم والثاني عين ثابت في علمه قائم بربه وان كان له ظل ظاهر فكل
 محدث قابل للهلاك والعدم وان لم يهلك وينعدم بخلاف القديم الازلي ويؤيد ذلك المعنى ان
 العرش لم يرو فيه خبر بانه يهلك فاتكن الجنة مثله * يقول الفقير اماماروى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه سأل جبرائيل عن هذه الآية من الذين لم يمشأ الله ان يصعقهم قال هم
 الشهداء المقلدون اسيا فهم حول العرش كما في كشف الاسرار وكذا ما قال جعفر الصادق
 رضى الله عنه اهل الاستثناء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واهل بيته واهل المعرفة وما قال
 بعضهم هم اهل التمكين والاستقامة كل ذلك وما شاكلة فبني على تفسير الصعق بالغشى اذ الشهداء
 ونحوهم من الصديقين وان كانوا احياء عند ربهم لكنهم لا يذوقون الموت مرة اخرى والا
 لتحققوا بالعدم الاصلى وهو مخالف لحكمة الله تعالى وانما شأنهم الفرع والغشيان فيحفظهم الله
 تعالى عن ذلك فالارواح والاحياء مشتركون في ذلك الامن شاء الله - حكى - ان واحدا
 روى في المنام ذاشيب وكان قد مات وهو شاب فقيل له في ذلك فقال لما قبر المرسي القائل
 بخناق القرآن في قبره في هذه المقبرة هجمت عليه جهنم بغيط وزفير فشاب شمري من ذلك
 الفرع والهول وله نظائر كثيرة ودخل في الارواح من يقال لهم الارواح العالية المهمة
 فانهم لا يموتون لكونهم ارواحا ولا يغشى عليهم اذ ليس لهم خبر عما سوى الله تعالى بل هم
 المستغرقون في بحر الشهود فعلى هذا يكون المراد بالنفخة في الآية نفخة غير نفخة الامانة
 وسيأتي البيان في التفخات * فان قلت فما الفرق بين الصعق الذي في هذه الآية وبين الفرع
 الذي في آية التمل وهي قوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض)
 * قلت لاشك ان الصعق بمعنى الموت غير الفرع وكذا بمعنى الغشى اذ ليس كل من له فرع
 مغشيا عليه هذا ما تيسر لي في هذا المقام وجقيقة العلم عند الله الملك العلام ﴿ ثم نفخ فيه
 اخرى ﴾ نفخة اخرى هي النفخة الثانية على الوجه الاول واخرى . يحتمل النصب على
 ان يكون الطرف قائما مقام الفاعل واخرى صفة لمصدر منصوب على المنعول المطلق والرفع
 على ان يكون المصدر المقدر قائما مقام الفاعل ﴿ فاذا هم ﴾ اى جميع الخلائق ﴿ قيام ﴾
 جمع قائم اى قائمون من قبورهم على ارجلهم او متوقفون فالقيام بمعنى الوقوف والجمود
 في مكانهم لتجبرهم ﴿ ينظرون ﴾ يقبلون ابصارهم في الجوانب كالمبهوتين او ينتظرون ماذا
 يفعل بهم ويقال ينظرون الى السماء كيف غيرت والى الارض كيف بدلت والى الداعي كيف
 يدعوهم الى الحساب والى الآباء والامهات كيف ذهبت شفقتهم عنهم واشتغلوا بانفسهم والى
 خصمائهم ماذا يفعلون بهم * وفي الحديث (انا اول من ينشق عنه القبر . واول من يحيى من

(الملائكة)

الملائكة اسرافيل لينفخ في الصور . واول من يحيى من الدواب براق النبي عليه السلام . واول من يستظل في ظل العرش رجل انظر ممسرا ومحاغه . واول من يرد الحوض فقراء الامة والمتحابون في الله . واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم الخليل عليه السلام لانه التى في النار صرطانا . واول من يكسى حلة من النار ابليس . واول من يحاسب جبرائيل لانه كان امين الله الى رسله . واول ما يقضى بين الناس في الدماء . واول ما يحاسب به الرجل صلاته . واول ما تسأل المرأة عن صلاتها ثم بعلمها . واول ما يسأل العبد يوم القيامة عن التعميم بان يقال له ألم امحج جسمك واروك من الماء البارد . واول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن . واول ما يوضع في ميزان العبد ثقته على اهله . واول ما يتكلم من الآدمى فخذ وكفه . واول خصمين جاران . واول من يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء . واول من يدخل الجنة من هذه الامة ابو بكر رضى الله عنه . واول من يسلم عليه الحق ويصافحه عمر رضى الله عنه . واول من يدخل من الاغنياء عبدالرحمن بن عوف من العشرة المبشرة * قال في المدارك دلت الآية على ان النفخة اثنان الاولى للموت والثانية للبعث * والجمهور على انها ثلاث . الاولى للفرع كما قال (وفتح في الصور ففرع) والثانية للموت . والثالثة للاعادة انتهى فان كانت النفخة اثنتين يكون معنى صمق خروا امواتا وان كانت ثلاثا يكون معناه مفشيا عليهم فتكون هذه النفخة اى الثالثة بعد نفخة الاحياء يوم القيامة كما ذهب اليه البعض * وقال سعد المفتي دل ظاهر الاحاديث على ان النفخات اربع المذكورتان في سورة يس للامانة ثم الاحياء ونفخة للارباب والارهاب فيفتى عليهم ثم للافاقة والايقظا والذى يفهم من خريدة المعجائب ان نفخة الفرع هي اولى النفخات فانه اذا وقعت اشراط الساعة ومضت امر الله صاحب الصور ان ينفخ نفخة الفرع ويديعها ويطولها فلا يبرح كذا عاما يزداد الصوت كل يوم شدة فيفرع الخلائق ويحازون الى امهات الامصار وتعطل الرعاة السوائم وتأتى الوحوش والسباع وهي مذعورة من هول الصيحة فتختلط بالناس ويؤول الامر الى تغير الارض والسماء عما هما عليه وبين نفخة الفرع والنفخة الثانية اربعون سنة ثم تقع نفخة الثانية والثالثة وبينهما اربعون سنة اوشهرا او يوما او ساعة * قال الامام الغزالي رحمه الله اخلف الناس في امد المدة الكائنة بين النفختين فاستقر جمهورهم على انها اربعون سنة وحدثني من لاشك في علمه ان امد ذلك لا يعلمه الا الله تعالى لانه من اسرار الربوبية فاذا اراد الله احياء الخلق يفتح خزائنه من خزائن العرش فيها بحر الحياة فتطربه الارض فاذا هو كفى الرجال بعد ان كانت عطشى فتحي ونهت ولا يزال المطر عليها حتى يعمها ويكون الماء فوقها اربعين ذراعا فاذا الاجسام تبت من عجب القنب وهو اول ما يخلق من الانسان بدى منه ومنه يعود وهو عظم على قدر الحمصة وليس له عى فاذا تبت كما تبت البقل تشبتك بعضها في بعض فاذا رأس هذا على منكب هذا ويد هذا على جنب هذا وفخذ هذا على حجر هذا لكثرة البشر والصبي صبي والكهل كهل والشيوخ شيخ والشاب شاب ثم تهب ريح من تحت العرش فيها نار فتسف ذلك عن الارض وتبقى الارض باردة مستوية كأنها صحيفة واحدة ثم يحيى الله اسرافيل فينفخ

في الصور من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح لها دوى كدوى النحل قتملاً الحافقين
ثم تذهب كل نفس الى جنتها باعلام الله تعالى حتى الوحش والطير وكل ذى روح فاذا الكل
قيام ينظرون ثم يفعل الله بهم ما يشاء : قال الشيخ سعدى قدس سره

چودرخا كدان لحد خفت مرد * قيامت بيفشانند از موى كرد
سرازيب غفلت بر آور كنون * كه فردا نمائد بحسرت نكون
بران از دوسر چشمه ديده جوى * ورا آيشى دارى از خود بشوى

﴿ واشرقت الارض ﴾ صارت عرصات القيامة مشرقة ومضيئة وذلك حين ينزل الله على
كرسيه لفصل القضاء بين عباده ﴿ بنور ربها ﴾ النور الضوء المنتشر المعين على الابصار اي
بما اقام فيها من العدل استعير له النور لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما يهي الظلم ظلمة
وفي الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) يعنى شدائده يعنى الظلم سبب لشدائد صاحبه او الظلم
سبب لبقاء الظالم في الظلمة حقيقة فلا يهتدى الى السبيل حين يسعى نور المؤمنين بين ايديهم
والكون المراد بالنور العدل اضيف الاسم الجليل الى ضمير الارض فان تلك الاضافة انما
تحسن اذا اريد به تزين الارض بما ينشر فيها من الحكم والعدل او المعنى اشرقت بنور
خلقه الله في الارض يوم القيامة بالاتوسط اجسام مضيئة كما في الدنيا يعنى يشرق بذلك النور
وجه الارض المبدلة بلاشمس ولاقمر ولاغيرها من الاجرام الثيرة ولذلك اى ولكون المعنى
ذلك اضيف اى النور الى الاسم الجليل * وقال سهل قلوب المؤمنين يوم القيامة تشرق بتوحيد
سيدهم والاقداء بسنة نبيهم ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (واشرقت الارض) ارض الوجود
(بنور ربها) اذا تجلى لها * وقال بعضهم هذا من المكتوم الذى لا يفسر كما في تفسير ابي الليث
﴿ ووضع الكتاب ﴾ اى الحساب والجزاء من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه او صحائف
الاعمال فى ايدى العمال فى الايمان والشمالك واكتفى باسم الجنس عن الجمع اذ لكل احد
كتاب على حدة . والكتاب فى الاصل اسم للصحيفة مع المكتوب فيه . وقيل وضع الكتاب
فى الارض بعدما كان فى السماء * يقول الفقير هذا على اطلاقه غير صحيح لان كتاب الابرار
فى عليين وكتاب الفجار فى سجين فالذى فى السماء يوضع فى الارض حتى الاوح المحفوظ واما
ما فى الارض فعلى حاله ﴿ وجي بالنبيين ﴾ الباء للتعدية ﴿ والشهداء ﴾ للامم وعليهم من
الملائكة والمؤمنين * وفيه اشارة الى ان النبيين والشهداء اذا دعوا للقضاء والحكومة
والمحاسبة فكيف يكون حال الامم واهل المعاصى والذنوب

دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلرزد ز هول

بجايى كه دهشت خورد انبىا * تو عذر كنه را چه دارى بيا

﴿ وقضى ﴾ [حكم كرده شود] ﴿ بينهم ﴾ اى بين العباد ﴿ بالحق ﴾ بالعدل ﴿ وهم
لا يظلمون ﴾ بتقص ثواب ووزيادة عقاب على ما جرى به الوعد وكما فتح الآية باثبات العدل
ختما بنى الظلم ﴿ ووفيت ﴾ [وتمام داده شود] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس المكلفة
﴿ ما عملت ﴾ اى جزاء ما عملت من الخير والشر والطاعة والمعصية ﴿ وهو ﴾ تعالى ﴿ اعلم ﴾

منهم ومن الشهداء ﴿ بما فعلون ﴾ اذ هو خالق الافعال فلا يفتوته شئ من افعالهم وانما يدعو الشهداء لتأكيد الحججة عليهم * قال ابن عباس رضي الله عنهما اذا كان يوم القيامة بدل الله الارض غير الارض وزاد في عرضها وطولها كذا وكذا فاذا استقر عليها اقدم الخلائق برئهم وفاجرهم اسمعهم الله كلامه يقول ان كتابي كانوا يكتبون ما اظهروا ولم يكن لهم علم بما اسررتهم فانا عالم بما اظهروا وبما اسررتهم ومحاسبكم اليوم على ما اظهروا وعلى ما اسررتهم ثم اغفر لمن شاء منكم * قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لاسبيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم * وقال في ربحان القلوب الذكر الحفي ما خفي عن الحفظة لا ما يخفض به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى * يقول الفقير لاشك ان الحفظة تستمل من خزنة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من العبد من فعل ظاهر وعزم باطن ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غيره سبحانه وتعالى * واعلم انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى اين اللوح المحفوظ فيؤتى به وله صوت شديد فيقول الله اين ما سطرت فيك من توراة وزبور وانجيل وفرقان فيقول يارب نقله مني الروح الامين فيؤتى به وهو يرعد وتصطك ركبته فيقول الله تعالى يا جبريل هذا اللوح يزعم انك نقلت منه كلامي ووحى اصدق فيقول نعم يارب فيقول فافعلت فيه فيقول انهيت التوراة الى موسى والزبور الى داود والانجيل الى عيسى والقرآن الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين واليهيت الى كل رسول رسالته والى اهل الصحف صحائفهم فاذا التداء ياتون فيؤتى به ترعد فرائضه وتصطك ركبته فيقول ياتون زعم جبرائيل انك من المرسلين قال صدق يارب فقال فافعلت مع قومك قال دعوتهم ليلا ونهارا فلم يزدتهم دعائى الا فرارا فاذا التداء ياتون نوح فيؤتى بهم زمرة واحدة فيقول لهم هذا نوح زعم انه بلضكم الرسالة فيقولون يارب كذب ما بلغنا شئاً ثم ينكرون الرسالة ثم يقول الله تعالى ياتون الك بينة عليهم فيقول نعم يارب بينتى عليهم محمد صلى الله عليه وسلم وامته فيقولون كيف ذلك ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيؤتى بالنبي عليه السلام فيقول الله تعالى يا محمد هذا نوح يستشهد بك فيشهد له بتبليغ الرسالة وبتلو (انا ارسلنا نوحا الى قومه) الى آخر السورة فيقول الله تعالى قد وجب عليكم الحق وحقت كلمة العذاب على الكافرين فيؤمر بهم زمرة واحدة الى النار من غير وزن اعمال ووضع حساب وهكذا يفعل بسائر الامم اجمعين فان القرآن نطق بهم وباحوالهم * وقد جاء ان رجلا يقف بين يدي الله فيقول يا عبد السوء كنت مجرماً طامياً فيقول لا والله ما فعلت فيقال له عليك بينة فيؤمر بحفظته فيقول كذبوا على فتشهد جوارحه عليه ويؤمر به الى النار فيجعل يلوم جوارحه فيقولون ليس من اختيارنا انطقنا الله الذى انطق كل شئ * وهكذا يشهد الزمان والمكان ونحوها بطريق الخلاص ان لا تشهد اليوم غير الله وتشتغل بذكره وطاعته عما سواه قال الشيخ سعدى

دريغست که فرموده ديو زشت * که دست ملك بر تو خواهد نوشت
روا داری از جهل و نا پاکيت * که پاگان نویسند نا پاکيت

طريق بدست آر وصلحى بجوى • شفى برانكيز وعذرى بكوى
 كه يك لحظه صورت نبندد امان • چو پيمانه بر شد بدور زمان
 ﴿ وسبق الذين كفروا الى جهنم ﴾ مع امامهم حال كونهم ﴿ زمرا ﴾ جماعة جماعة
 وبالفارسية [كروه كروه] جمع زمرة وهى الجمع القليل ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر
 واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه . والسوق بالفارسية [وادن] اى
 سيقوا اليها بعد اقامة الحساب بامر يسر من قبلنا وذلك بالعتف والاهانة حال كونهم افواجا
 متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم فى الضلالة والشرارة وتلقاهم
 جهنم بالمبوسة كما تلقوا الاوامر والنواهي والامريرين والناهين بمثل ذلك ﴿ حتى اذا جاؤوها ﴾
 حتى هى التى تحكى بعد الجملة : يعنى [تا چون بيايند بدوزخ بر صفت ذلت وخوارى]
 وجواب اذا قوله ﴿ فتحت ابوابها ﴾ السبعة ليدخلوها كما قال تعالى (لها سبعة ابواب)
 وفائدة اغلاقها الى وقت مجيئهم تهويل شأنها وايقاد حرها • قال فى اسئلة الحكم اهل النار
 يجدونها مغلقة الابواب كما هى حال المسجون فيقفون هناك حتى يفتح لهم اهانة لهم وتوبيخا
 • يقول الفقير هذا من قبيل العذاب الروحاني وهو اشد من العذاب الجسماني فليس وقوفهم
 عند الابواب اولى لهم من تمجيل العذاب يؤيده ان الكافر حين يطول قيامه فى شدة وزحمة
 وهول يقول يا رب ارحنى ولو كان بالنار • وفيه اشارة الى الاوصاف الذميمة النفسانية
 السبعة وهى الكبر والبخل والحرص والشهوة والحسد والغضب والحقد فانها ابواب جهنم
 وكل من يدخل فيها لا بد له من ان يدخل من باب من ابوابها فلا بد من تركيتها وتخليتها النفس
 عنها ﴿ وقال لهم خزنتها ﴾ تقريرا وتوبيخا وزيادة فى الايلام والتوجيع واحداها خازن
 وهو حافظ الخزانة وما فيها والمراد حفظة جهنم وزبائنها وهم الملائكة الموكلون بتغذيب
 اهلها ﴿ ألم يأتكم رسل منكم ﴾ من جنسكم آدميون مثلكم ليسهل عليكم مراجعتهم وفهم
 كلامهم ﴿ يتلون عليكم آيات ربكم ﴾ وهو ما انزل الله على الانبياء ﴿ وينذرونكم ﴾
 يخوفونكم ﴿ لقاء يومكم هذا ﴾ اى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة
 وذلك لان الاضافة اللامية تفيد الاختصاص ولا اختصاص ليوم القيامة بالكفار وقد جاء
 استعمال اليوم والايام مستفيضا فى اوقات الشدة فلذلك حمل على الوقت • وفيه دليل على انه
 لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبيخهم باتيان الرسل وتبليغ الكتب ﴿ قالوا
 بلى ﴾ قد اتونا وتلوا علينا . وانذرونا فاقروا فى وقت لا ينفعهم الاقرار والاعتراف ﴿ ولكن
 حقت ﴾ وجبت ﴿ كلمة العذاب ﴾ وهى قوله تعالى لا يلبس (لاملان جهنم منك وعن ربك
 منهم اجمعين) ﴿ على الكافرين ﴾ وقد كنا عن تبع ابليس فكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله
 من شئ ان اتم الاتكذبون

امروز قدر بند عزيزان شناختيم

﴿ قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها ﴾ اى مقدرا خلودكم فيها وايهام القائل لتهويل
 المقول • وفيه اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت اظهارا لصفة القهر ان يخلق النار ويخلق

(لها)

لها اهلا كما انه تعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا اظهارا لصفة اللطف فلهذه الحكمة قبل في الازل قهرا وقسرا ادخلوا ابواب جهنم وهي الصفات الذميمة السبع التي مر ذكرها خالدن فيها بحيث لا يمكن الخروج من هذه الصفات الذميمة بتبديلها كما يخرج المتقون منها ﴿ فبئس مثوى المتكبرين ﴾ اي بئس منزل المتكبرين عن الايمان والطاعة والحق جهنم : وبالفارسية [بد آرامكاهست متكبرانرا دوزخ] واللام للجنس ولا يقدح مافيه من الاشعار بان كونهم مثواهم جهنم لتكبرهم عن الحق في ان دخولهم النار بسبق كلمة العذاب عليهم فانها انما حقت عليهم بناء على تكبرهم وكفرهم فتكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عن ذلك السبق * وفيه اشارة الى ان العصاة صنفان صنف منهم متكبرون وهم المصرون متابعو ابلوس فلهم الخلود في النار وصنف منهم متواضعون وهم التائبون متابعو آدم فلهم النجاة وبهذا الدليل ثبت ان ليس ذنب اكبر بعد الشرك من الكبر بل الشرك ايضا يتولد من الكبر كما قال تعالى ﴿ ابى واستكبر وكان من الكافرين ﴾ وهذا تحقيق قوله تعالى ﴿ الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فن نازعنى فيما القيت في النار ﴾ ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم ﴿ لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر ﴾ فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ﴿ ان الله جميل يحب الجمال ﴾ الكبر بطر الحق وغمط الناس اى تضيق الحق في اوامرائه ونواحيه وعدم تقائه واستحقاق الناس وتعيبهم * ذكر الخطابي في تأويل الحديث وجهين احدهما ان المراد التكبر عن الايمان والثانى ان يترع عنه الكبر بالتعذيب او بالعمو فلا يدخل الجنة مع ان يكون في قلبه مثقال ذرة منه كما قال تعالى ﴿ وترعنا ما في صدورهم من غل ﴾ ويمكن ان يقال معناه ان الكبر مما لو جازى الله بادنئى مقداره لكان جزاؤه عدم دخول الجنة ولكن تكرم بان لا يجازى به بل يدخل كل موحد الجنة كذا في شرح المشارق لابن الملك * يقول النقيز ان الحديث واقع بطريق التخليط والتشديد والوجه الثانى للخطابي بعيد لكون جميع الخطايا كذلك فلامعنى حينئذ للتخصيص : قال المولى الجامى

جمست خيرا همه درخانه ونیست * آن خانه را کلید بغیر از فروتى

شرها بدین قیاس بیک خانه است جمع * وانرا کلید نیست بجز ماى و منى

﴿ وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة ﴾ حال كونهم ﴿ زمرا ﴾ جماعات متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلو الطبقة وذلك قبل الحساب او بعده يسيرا او شديدا وهو الموافق لما قبل الآية من قوله ﴿ ووضع الكتاب ﴾ والسائقون هم الملائكة بامر الله تعالى يسوقونهم مساق اعزاز وتشريف بلا تعب ولا نصب بل بروح وطرب للاسراع بهم الى دار الكرامة والمراد المتقون عن الشرك فهؤلاء عوام اهل الجنة وفوق هؤلاء من قال الله تعالى فيهم ﴿ وازلفت الجنة للمتقين ﴾ وفوقهم من قال فيهم ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ وفرق بين من يساق الى الجنة وبين من قرب اليه الجنة وفي الحقيقة اهل السوق هم الظالمون واهل الزلفة المقتصدون واهل الوفاء السابقون * واعلم انه اذا نفخ في الصور نفخة الاعادة واستوى كل واحد من الناس على قبره يأتى كل منهم عمله فيقول له قم وانهض الى المحشر

فن كان له عمل جيد يشخص له عمله بغلا . ومنهم من يشخص له عمله حمارا . ومنهم من يشخص له عمله كبشا تارة يحمله وتارة يلقيه و بين يدي كل واحد منهم نور شمعاني كالمصباح وكالتجم وكالقمر وكالشمس بقدر قوة ايمانهم وصلاح حالهم وعن يمينه مثل ذلك النور وليس عن شمائلهم نور بل ظلمة شديدة يقع فيها الكفار والمرتابون والمؤمن بحمد الله تعالى على ما اعطاه من النور ويهتدى به في تلك الظلمة . ومن الناس من يسمى على قدميه وعلى طرف بنانه * قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يحشر الناس يا رسول الله قال (اثنان على بعير وخسة على بعير وعشرة على بعير) وذلك انهم اذا اشتركوا في عمل يخلق الله لهم من اعمالهم بعيرا يركبون عليه كما يتباع جماعة مطية يتعاقبون عليها في الطريق فاعمل هداك الله عملا يكون لك بعيرا خالصا من الشرك . ومنه يعلم حال التشريك في ثواب العمل فالاولى ان يهدى من المولى لكل ثواب على حدة من غير تشريك الآخرفيه - روى - ان رجلا من بني اسرائيل ورث من ابيه مالا كثيرا فابتاع بستانا فحسب على المساكين وقال هذا بستاني عند الله و فرق دراهم عديدة في الضعفاء وقال اشترى بها من الله جوارى و عبيدا واعتق رقبا كثيرة وقال هؤلاء خدمني عند الله والتفت يوما الى رجل اعشى يسمى تارة ويكب اخرى فابتاع له مطية يسير عليها وقال هذه مطيتي عند الله ار كبها قال عليه السلام في حقه (والذي نفسي بيده لكأنتي انظر اليها وقد جئ بها اليه مسرجة ملجمة يركبها ويسير بها الى الموقف)

در خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك

﴿ حتى اذا جاؤها ﴾ [تاجون بيانند به بهشت] ﴿ وقتحت ابوابها ﴾ اى والحال انه قد فتحت ابوابها الثمانية لئلا يصيبهم و صب الانتظار مع ان دار الفرح والسرور لا تغلق للاضياف والوافدين باب الكرم * فان قلت يرد على كون ابواب الجنان مفتحة لهم عند مجيئهم اليها قوله عليه السلام (انا اول من يفتح باب الجنة) * قلت قد حصل الفتح المقدم على الوصول بدعوته عليه السلام بالاستفتاح ولولم يكن دعاءه قد سبق لما فتحت ثم تبقى الابواب بدعائه مفتوحة الى ان يفرغ من الحساب فاذا جاء اهل الجنة بعد الحساب والصراط يجدونها مفتوحة ببركة دعائه المقدم على ذلك وفي الحديث (انا اول من يقرع باب الجنة والجنة محرمة على جميع الامم حتى ادخلها انا و امتي الاول فالاول) * يقول الفقير اولية الاستفتاح والقرع تمثيل لاولية الدخول فلاحاجة الى توجيه آخر * وعرف كون ابواب الجنة ثمانية بالاخبار كما قال عليه السلام (ان للجنة ثمانية ابواب ما منها بابان الا بينهما سير الراكب سبعين عاما وما بين كل مصراعين من مصارع الجنة مسيرة سبع سنين) وفي رواية (مسيرة اربعين سنة) وفي رواية (كما بين مكة وبصرى) * وقيل عرف بواب الثمانية وفيه ان واول الثمانية غير مطردة وقد سبق ما يتعلق بهذه الواو في آخر سورة التوبة * قال بعضهم كون ابواب النار سبعة و ابواب الجنة ثمانية لان الجنة منه تعالى فضل والنار عدل والفضل اكثر من العدل والجنة من الرحمة والنار من الغضب والرحمة سابقة وظالبة على الغضب * وقيل ليس في النار الاجزاء

(والزيادة)

والزيادة في العذاب جور و في الثواب كرم وقيل لأن الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان كذلك ابواب جهنم سبعة و ابواب الجنة ثمانية فمن اذن و اقام غلقت عنه ابواب النيران السبعة و فتحت له ابواب الجنة الثمانية و جواب اذا محذوف اي كان ما كان مما يقصر عنه البيان وقال بعضهم و فتحت جواب اذا و التواو زائدة للايدان بأنها كانت مفتحة عند مجيئهم ﴿ وقال لهم ﴾ اي للمتقين عند دخولهم الجنة ﴿ خزنتها ﴾ حفظة الجنة رضوان وغيره من الملائكة ﴿ سلام عليكم ﴾ من جميع المكاره والآلام فهو خير لانه تحية (وقال الكاشفي) درود بر شما باسلامتي و ايمنی لازم حال شما و هذا لعوام اهل الجنة و اما لخواصهم فيقول الله سلام قولاً من رب رحيم فان السلام في الجنة من وجوه فالسلام الاول و ان كان سلام الله ولكن بالواسطة والثاني سلام خاص بلا واسطة بعد دخولهم في الحضرة ﴿ طيبتم ﴾ طهرتم من دنس المعاصي او طيبتم نفساً بما ابيح لكم من النعيم و از حضرت مرتضى كرم الله وجهه منقولست كه چون بهشتيان بدير بهشت رسند آنجا درختي پيوند كه از زيران دو چشمه بيرون مي آيد پس دريك چشمه غسل كنند ظاهر ايشان پا كيزه شود و از ديكرى بياشامند باطن ايشان منور و مطهر گردد و درين حال ملائكة كویند باك شديد بظاهر و باطن ﴿ فادخلوها ﴾ اي الجنة ﴿ خالدین ﴾ والفاء للدلالة على ان طيبهم سبب لدخولهم و خلودهم سواء كان طيباً بعفوا و بتعذيب اذ كل منهما مطهر و انما طهر ظاهرهم لحسن اقرارهم و اعمالهم البدنية و باطنهم لحسن نياتهم و عقائدهم و في صراحت البقل ذكر الله وصف غبطة الملائكة على منازل الاولياء والصديقين و ذلك قوله سلام عليكم طيبتم اي انتم في مشاهدة جماله ابداً طيبين بلذة وصاله سالمين عن الحجاب و ذلك ان الله تعالى قد احسن الى اليقين والمرسلين و افاضل المؤمنين بالمعارف و الاحوال والطاعات و الاذعان و نعيم الجنان و رضی الرحمن و النظر الى الديان مع سماع تسليمه و كلامه و تبشيره بتأييد الرضوان و لم يثبت للملائكة مثل ذلك

ملائك راجه سوداز حسن طاعت . جو فيض عشق بر آدم فرورينخت
 و من آثار العشق كونه مأموراً بالجهاد والصبر على البلياء والمحن والرزايا اي المصائب ونحمل
 مشاق العبادات لاجل الله تعالى و ليس للملائكة العشق ولا الابتلاء الذي هو من احكامه
 و ان كانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون قرب عمل يسير افضل من تسبيح كثير و كم من
 نام افضل من قائم و كون اجسادهم من نور و اجساد البشر من لحم و شحم و دم لا يفضلهم
 عليهم في الحقيقة فان الله تعالى لا ينظر الى الصور قرب ماء حياة في ظلمات (قال الصائب)
 فروغ كوه من از نژاد خورشيدست . بتبركي نتوان كرد بايمان مراد
 (وقال)

بر بساط بوريا سير دو عالم ميكنيم . با وجودني سوارى برق جولانيم ما
 ﴿ وقالوا ﴾ و كویند مؤمنان چون به بهشت درآیند ﴿ الحمد لله ﴾ جميع المحامد مخصوص به
 تعالى ﴿ الذى صدقنا وعده ﴾ راست كرد باما وعده بخود رابه بعث و نوب قال جعفر

(روح البيان - ١٥ - ثامن)

الصادق رضي الله عنه هو حمد العارفين الذين استقروا في دار القرار مع الله وقوله الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن حمد الواصلين قال سهل رضي الله عنه منهم من حمد الله على تصديق وعده ومنهم من حمد الله لانه يستوجب الحمد في كل الاحوال لما عرف من نعمه وما لا يعرفه وهو ابلغ لكونه حال الحواص وهو اورثنا الارض ﴿﴾ يريدون المكان الذي استقروا فيه من ارض الجنة على الاستعارة و ايراثها اعطاؤها وتمليكها مخافة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيما فيها تمكين الوارث فيما يرثه وفي التأويلات النجمية صدق وعده للعوام بقوله واورثنا الارض الى آخرة و صدق وعده للحواص بقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة و صدق وعده لاختصاص الحواص بقوله ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر فعم اجر العاملين العاشقين ﴿﴾ يتبوا من الجنة حيث نشاء ﴿﴾ قال في تاج المصادر التبوؤ كرفتن جاي . اخذ من المباءة وهي المحلة و يتعدى الى مفعول واحد وقال ابو علي يتعدى الى مفعولين ايضا انتهى وبوات له مكانا سويته و هيأته والمعنى بالفارسية جاي ميكريم از بهشت هر كجاي خواهيم و نزول و قرار ميكنيم . اي يتبوا كل واحد منا في اي مكان اراده من جنة الواسعة لامن جنة غيره على أن فيها مقامات معنوية لا يتمايع و اردوها كما قال في التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان الجنات الجسمية والجنات الروحانية فالجنات الجسمية لا تحتل المشاركة و اما الروحانية فحصولها لواحد لا يمنع حصولها لآخرين وفي تفسير الفاتحة للفناري رحمه الله اعلم أن الجنة جنتان جنة محسوسة و جنة معنوية والعقل يعقلهما معا كما أن العالم عالمان لطيف وكثيف و غيب وشهادة والنفس الناطقة المخاطبة المكلفة لها نعم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها ونعم بما تحمله من اللذات والشهوات مما تناله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الحسية من اكل و شرب و نكاح و لباس و روائح و نعمات طيبة و جمال حسي في نساء كاعبات و وجوه حسان و الوان متنوعة و اشجار و انهار كل ذلك تنقله الحواس الى النفس الناطقة فتلتذبه ولولم يلتذ الا الروح الحساس الحيواني لا النفس الناطقة لكان الحيوان يلتذ بالوجه الجميل من المرأة او القلام بالالوان . واعلم أن الله خلق هذه الجنة المحسوسة يطالع الاسد الذي هو الاقليد و برجه وهو الاسد و خلق الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهي من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والمعنوية كالروح و قواها و لهذا سماها الحق الدار الحيوان لحياتها و اهلها يتنعمون فيها حسا و معنى والجنة ايضا اشد تنعما باهلها الداخلين فيها وكذا تطلب ملتها من الساكنين وقد ورد خبر عن النبي عليه السلام ان الجنة اشتاقت الى بلال و علي و عمار و سليمان انتهى مافي التفسير المذكور وفي الخبر ان الجنان تستقبل الى اربعة نفر صائمي رمضان و تالي القرءآن وحافظي اللسان و مطعمي الجيران يقول الفقير على هذا السر يدور قوله عليه السلام في حق جبل احد بالمدينة احد بجنا ونجبه وذلك لانه ما حق بالجنان كما اثر المواضع الشريفة فله الحياة والادراك وان كان خارجا عن دائرة العقل الجزئي وقال في الاسئلة المفحمة كيف قال حيث نشاء و معلوم أن بعضهم لا ينزل مكان غيره

(الابان)

الاباذن صاحبه والجواب ان هذا وامثاله مبالغات يعبر بها عن احوال السعة والرفاهية ثم قد قيل لا يخلق الله في قلوب اهل الجنة خاطرا يخالف احكامهم التي كانوا مكلفين بها في دار الدنيا انتهى وفي الكواشي هذه اشارة الى السعة والزيادة على قدر الحاجة لان احدا ينزل في غير منزله وفي فتح الرحمن روى أن امة محمد تدخل اول الجنة فتزل حيث تشاء منها ثم يدخل سائر الامم ﴿ فتم اجر العاملين ﴾ الجنة يعني بس نيكوست ثواب فرمان برندان . قال بعض الكبار مامن فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها ومامن عمل الاولة جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها والتفاضل على مراتب فيها بالنس ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل كبير السن على صغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الزمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدا هدية لشريف من اهل البيت افضل من أن يهدي لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينسب في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلواته في زمان ذكره في زمان يتنه من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الجامعين بين صالحات الاعمال والمسايعين الى حسنات الافعال .

جو از جايكاه دويدن كرو • نبردى هم افتان و حيران برو
كران باد بايان بر فتنديز • توبى دست و پا از نشستن بخيز

﴿ و ترى الملائكة ﴾ يا محمد يوم القيامة بعد ان احياهم الله ﴿ وقل الكاشفي ﴾ يعني وفتي كه در مقعد صدق ورتبه قرب باشي بيني ملائكة را ﴿ حافين ﴾ محققين ﴿ من حول العرش ﴾ اى حوله ومن مزينة اول ابتداء الحفوف يقال حفوا حوله حفوا طافوا به واستداروا ومنه الآية اى محيطين بأحفة العرش اى جوانبه وبالفارسية حلقه كوفته كورد عرش وطواف كند كان بجوانب آن ﴿ يسبحون بحمد ربهم ﴾ الجملة حال ثانية او مقيدة للاولى اى يزهونه تعالى عمال يلقى به حال كونهم ملتبسين بحمده ذا كبرين له بوصفى جلاله واكرامه تلذذاه يعني يقولون سبحان الله وبحمده . به تسبيح نبي ناسرا ميكنند از ذات الهى وبمحمد ثبات صفات سزا ميكنند ويراو فيه اشعار بان اعلى اللذآئذ هو الاستغراق في شؤون الحق وصفاته . قول الفقير كما ان العرش يطوفه الملائكة مسبحين حامدين كذلك الكعبة يطوفها المؤمنون ذا كبرين شاكرين وسر الدوران أن عالم الوحدة لا يقب فيه ولا جهات كقلب العارف

ولما كانت الكعبة صورة الذات الاحدية امر بطوافها ودورانها فالفرق بين الطواف وبين الصلاة ان الطواف اطلاق ظاهرا وباطنا والصلاة قيد ظاهرا واطلاق باطنا وانما قلنا بكونها قيدا في الظاهر لانه لا بد فيها من التقييد بمجهة من جهات الكعبة ﴿ وقضى بينهم ﴾ اي بين الخلق ﴿ بالحق ﴾ بالعدل بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة اوبين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم وفي آكام المرجان الملائكة وان كانوا معصومين جميعا فينتهم تفاضل في الثواب حسب تفاضل اعمالهم وكما ان رسل البشر يفضلون على افراد الامة في المراتب كذلك رسل الملائكة على ساثرهم ﴿ وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ اي على ما قضى بيننا بالحق وانزل كلامنا منزلة التي هي حقه والقائلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم لتعظيمهم وتعظيمهم وفي التأويلات النجمية وقضى بينهم بالحق يعني بين الملائكة وبين الانبياء والاولياء بما اعطى كل فرقة منهم من المراتب والمنازل ما اعطى وقيل يعني وقال كل فريق منهم الحمد لله رب العالمين على ما نعم علينا به (وقال الكاشفي) همجنانك درابتدای خلق آسمان زمين ستايش خود فرمود که الحمد لله الذي خلق السموات والارض بوقت استقرار اهل آسمان وزمین در منازل خویش هان ستایش کرد تا دانسد که در فاتحه و خاتمه مستحق حمد و ثنا اوست یعنی ينبغي ان یحمد فی اول کل امر و خاتمه .

در خور ستایش نبود غیر تو کس . جا که شایست ترا زبید و بس

فاذا كان كل شئ يسبح بحمده فالانسان اولى ذلك لانه افضل قال بعض العارفين .

ثنا كونا ثناياي شكر كونا عطايابي . رضاه نارضاياي وراجوتا وراياي

وقال عليه السلام اذا انعم الله على عبده نعمة فيقول العبد الحمد لله فيقول الله انظروا الى عبدي اعطيته ما قدر له فاعطاني مالا قيمة له معناه ان الانعام احد الاشياء المعتادة كاطعام الجائع وارواء العطشان وكسوة العاري وقوله الحمد لله معناه ان كل حمد آتى به احد فهو لله فيدخل فيه محامد ملائكة العرش والكرسي واطباق السماء والانبياء والاولياء والعلماء وما سيدكرونه الى وقت قوله و آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وهي باسرها متناهية وما لانهايه له مما سيأتونها ابد الا بآب و لذلك قال اعطيته نعمة واحدة لا قدر لها فاعطاني من الشكر مالا حد له قال كعب الاحبار عوالم الله تعالى لا تحصى لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى مربى الكل بما يناسب لحاله ظاهرا وباطنا نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لحمده على نعمه الظاهرة والباطنة اولا و آخرها

تمت سورة الزمر بعون الله الخالق القوي والقدر في يوم السبت السابع والعشرين

من شعبان المنتظم في شهر سنة ١١١٢

التفسير سورة المؤمن مكية وآيها خمس اوثمان وثمانون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ حم ﴾ اسم للسورة ومحل الرفع على أنه خبر لبتداً محذوف اي هذه السورة مسماة

(بحم)

بم نزلت منزلة الحاضر المشار إليه لكونها على شرف الذكر والحضور وقال صلى الله عليه وسلم حم اسم من أسماء الله تعالى وكل اسم من أسماء الله تعالى مفتاح من مفاتيح خزائنه تعالى فمن اشتغل باسم من الأسماء الإلهية يحصل بينه وبين هذا الاسم أي بين سره وروحه مناسبة بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة بحسب قوة الاشتغال يحصل بينه وبين مدلوله الحقيقي مناسبة أخرى فحينئذ يتجلى له الحق سبحانه من مرتبة ذلك الاسم ويفيض عليه ما شاء بقدر استعداده وكل أسماءه تعالى أعظم عند الحقيقة وقال ابن عباس رضي الله عنهما **هو حم** ون حروف الرحمن مقطعة في حور وفي التأويلات النجمية يشير إلى القسم بسر بينه وبين حبيبه محمد عليه السلام لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وذلك أن الحاء والميم هما حرفان من وسط اسم الله وهو الرحمن وحرفان من وسط اسم نبيه وحبيبه محمد عليه السلام فكما أن الحرفين سر اسميهما فهما يشيران إلى القسم بسر كان بينهما أن تنزيل الكتاب الخ وقال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله في حم الحى الملك وزاد بعضهم بأن قال حم فوائح أسماءه الحلیم الحمید الحق الحى الحنان الحكيم الملك المنان المجيد **﴿﴾** وقال الكاشغرى **﴿﴾** ح اشارت بحكم حق كه خط ومنع ورد بروكشيد نشودوميم امانيست بملك او كه كرد زوال وقنا كرد سر اوقات آن راه نيابد . وقال البقلى الحاء حياة الازل والميم مهل المحبة فمن خصه الله تعالى بهر به سقاء من عين حياته حتى يكون حيا بحياته لا يمتريه القضاء بعد ذلك وينطق من حاء الحياة بعبارة الحكمة ومن ميم المحبة من اشارات العلوم الجهولة مالا يعرفها الا الواردون على مناهل القدم والبقاء وفي شرح حزب البحر حم اشارة الى الحماية ولذلك قال عليه السلام يوم احد ليكن شعاركم حم لا ينصرون اى بحماية الله لا ينصرون اى الاعداء لان الله تعالى مولى الذين آمنوا ولا مولى للكافرين فتحصل العناية بالحماية والحماية من حضرة الافعال ويقال حم الامر بضم الحاء وتشديد الميم اى قضى وقدر وتم ما هو كائن او حم امر الله اى قرب او يوم القيامة قال قدحم يومى فسر قوم . قوم بهم غفلة ونوم . قال فى كشف الاسرار . ح اشارتست بحببت وميم اشارتست بمنت ميكويد اى بحاي محبت من دوست كشته به هنر خود اى بيم منت من مرا يافته نه بطاعت خود اى من ترا دوست گرفته وتومرا نشاخته اى من ترا خواسته وتومرا نادانسته اى من ترا بوده وتومرا بوده صد هزار كس بر درگاه ما ايستاده مارا خواستند ودعاها كردند بايشان التفات نكرديم وشمارا اى امت احمد بنى خواست شما كفت اعطينكم قبل ان تسألوني واجبتكم قبل ان تدعوني وغفرت لكم قبل ان تستغفرونى آن رغبت وشوق انبياء كذشته بتونا خايل مى كفت . واجمل لى لسان صدق فى الآخريں وكليم ميكفت اجعلنى من امة محمد نه ازان بود كه افعال توبا ايشان شرح داديم كه اكر افعال شما با ايشان كفتيم همه دامن از شما درجيدندى ليكن ازان بود كه افضال وانعام خود باشما ايشارا شرح داديم پيش از شما وهر كرا بر كزيديم يكان يكان بر كزيديم چنانكه اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران چون نوبت شمارا رسيد على العموم والشمول كفتيم كتم خیرامة همه بر كزيد

كان ما آيد جاي ديكر كفت اصطفينا من عبادنا در تحت اين خطاب هم زاهد وهم طابداست
هم ظالم وهم مظلوم (روى) موسى عليه السلام قال يارب هن اكرمت احد امثل
ما اكرمتنى اسمعتنى كلامك فقال تعالى ان لى عبادا اخرجهم فى آخر الزمان واكرمهم
بشهر رمضان وانا اكون اقرب اليهم منك فانى كلنك بينى وبينك سبعون الف حجاب فاذا
صامت امة محمد وابيضت شفاههم واصفرت الوانهم ارفع تلك الحجب وقت افطارهم
روزي كه سراز پرده برون خواهى كرد . دامن كه زمانه رازبون خواهى كرد
كرزيب وجمال ازين فزون خواهى كرد . يارب چه جگر هاست كه خون خواهى كرد
ياموى طوبى لمن غطس كبده وجاع بطنه فى رمضان فانى لا اجازيهم دون لقائى وخلقوف
فهم عندى اطيب من ريح المسك ومن صام يوما استوجب مالا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر قال موسى اكرمنى بشهر رمضان قال تعالى هذا لامة محمد عليه
السلام فانظر لا كرامه تعالى وحمائه لهذه الامة المرحومة فانها بين الامم بهذه الكرامة
موسومه بل كلها منها محرومة ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ خبر بعد خبر على أنه مصدر اطلق
على المفعول اى المنزل مبالغة ﴿ من الله ﴾ صالة للتزليل والاظهرا ان تنزيل مبتداً ومن الله
خبره ويكون المصدر على معناه وقوله من الله اى لا كما يقوله الكفار من انه اخلقه محمد
﴿ العزيز العليم ﴾ لعل تخصيص الوصفين لما فى القرءان من الاعجاز وانواع العلم الدالين
على القدرة الكاملة والعلم البالغ وفى فتح الرحمن العزيز الذى لا مثل له العليم بكل المعلومات
(وقال الكاشفى) العزيز خدائى تعالى غالب كه قادر است به تنزيل ان العليم دانا بهر چه
فرستاد بهر كس در هر وقت ﴿ غافر الذنب ﴾ صفة اخرى للجلالة والاضافة
حقيقة لانه لم يرد به زمان مخصوص لآن صفات الله ازلية منزهة عن التجدد والتقيد
بزمان دون زمان وان كان تعلقها حادثاً بحسب حدوث المتعلقات كالذنب فى هذا المقام
واسم الفاعل يجوز ان يراد به الاستمرار بخلاف الصفة المشبهة والغافر الساتر والذنب الائم
يستعمل فى كل فعل يضر فى عقباء اعتبارا بذنب الشئ اى آخره ولم يقل غافر الذنوب بالجمع
ارادة للجنس كما فى الحمد لله والمعنى ساتر جمع الذنوب صفاؤها وكبارها بتوبة وبدونها
ولا يفضح صاحبها يوم القيامة كما يقتضيه مقام المدح العظيم ﴿ وقابل التوب ﴾ القبول بذيرفتن
والقابل الذى يستقبل الدلو من البئر فياخذها والقابلة التى تقبل الولد عند الولادة
وقلت عذره وتوبة وغير ذلك والتوب مصدر كالتوبة وهو ترك الذنب على احد الوجوه وهو
ابلق وجوه الاعتذار فان الاعتذار على ثلاثة اوجه اما ان يقول المعتذر لم افعل او يقول فعلت لاجل
كذا او فعلت واسأت وقد اقلعت ولا رابع لذلك وهذا الثالث هو التوبة والتوبة فى الشرع
هو ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه
ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتنى اجتمعت هذه الاربعة فقد كملت شرائط التوبة فالتوبة
هى الرجوع عما كان مذموماً فى الشرع الى ما هو محمود فى الدين والاستغفار عبارة عن طلب
المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار والاستغفار

(لا يكون)

لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت و اسأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يا رب وتوسيط
الواو بين الغافر والقابل لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة في موصوف واحد
بالنسبة الى طائفة هي طائفة المذنبين التائبين فالمغفرة بمحو الذنوب بالتوبة والقبول يجعل
تلك التوبة طاعة مقبولة يتاب عليها فقبول التوبة كناية عن انه تعالى يكتب تلك التوبة
للتائب طاعة من الطاعات والا لما قبلها لانه لا يقبل الا ما كان طاعة او لتغاير الوصفين اذ
ربما يتوهم الاتحاد بان يذكر الثاني لمجرد الايضاح والتفسير او لتغاير موقع الفعائين ومتعلقهما
لان الغفر هو الترمع بقاء الذنب وذلك ان لم يتب من احباب الكبائر فان التائب من الذنب
كمن لا ذنب له والقبول بالنسبة الى التائبين عنها وفي الاسئلة المقحمة قدم المغفرة على التوبة
ردا على المعتزلة ليعلم انه تعالى ربما يغفر من غير توبة (وفي كشف الاسرار) توبه مؤخر
آمد وغفران مقدم بر مقتضاي فضل وكرم اكر من كفتى توبه بذيرم پس كناه آمرزم
خلق پنداشتنديكه تا از بنده توبه نبود از الله مغفرت نيابد نخست بيامرزم وآنكه توبه
بذيرم تا عالميان دانند چنانكه بتوبه آمرزم اكر توبه مقدم غفران بودى توبه عات غفران
بودى و غفران مارا عات نيست و فعل ما بجمله نيست نخست بيامرزم و بزلال افضال
بنده را پاك كردانم تا چون قدم بر بساط مانه در پاكي نهد چون كر ما آيد بصفت پاكي آيد همانست كه
جاي ديكر كفت نم تاب عليهم لتوبوا غفرم آن عاصي را كه توبه نكرد قابلم آرا كه توبه
كرد مراد از غفران ذنب درين موضع غفران ذنب غير تائبست بدليل آنكه واو عطف
درميان آورد و معطوف ديكر باشد و معطوف عليه ديكر ليكن هر دورا حكم يكسان
باشد چنانكه كوبي جاني زيد و عمرو زيد ديكرست و عمرو ديكر ليكن هر دورا حكم
يكيست در آمدن اكر حكم مخالف بودى عطف خطا بودى و اكر هر دو يكي بودى
هر دو عاط بودى ﴿ شديرا العقاب ﴾ اسم فاعل كقابله مشدد العقاب كان ذين بمعنى مؤذن
فصح جعله نعتا للمعرفة حيث يراد به الدوام والثبوت ولبس بصفة مشبهة حتى تكون الاضافة
لفظية بان يكون من اضافة الصفة الى فاعلها ولئن سلم فالمراد الشديد عقابه باللام فحذفت
للإزدواج مع غفر الذنب وقابل التوب في الخلو عن الالف واللام (قال في كشف الاسرار)
اول صفت خود كرد و كفت غافر الذنب وقابل التوب و صفت او محل تصرف نيست
بذيرنده تغير و تبديل نيست پس چون حديث عقوبت كرد شديد العقاب كفت شديد
صفت عقوبت نهاد و عقوبت محل تصرف هست و بذيرنده تبديل و تغير هست كفت سخت
عقوبتهم ليكن اكر خواهم سخت كنم و آرا بگردانم كه دران تصرف كنجد تغير
و تبديل پذيرد ﴿ ذى الطول ﴾ الطول بالفتح الفضل يقال لفلان على فلان طول اى زيادة
و فضل و اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا فيه كمال و زيادة
كما انه اذا كان قصيرا فيه قصور و نقصان وسمى الفنى ايضا طولا لانه ينال به من المرادات
ملا ينال عند الفقر كما انه بالطول ينال مالا ينال بالقصر كذا في تفسير الامام في سورة النساء
و المراد ههنا الفضل بترك العقاب المستحق و ايراد صفة واحدة في جانب الغضب بين صفات

الرحمة دليل سبقها ورجحانها وفي عرائس البقلى غافر الذنب يستر ذنوب المؤمنين بحيث ترفع عن ابصارهم حتى ينسوها ويقبل عذرهم حين افتقروا اليه بنعت الاعتذار بين يديه شديد العقاب لمن لا يرجع الا المآب بان عذبه بذل الحجاب ذى الطول لاهل الفناء بكشف الجمال وفي الوسيط نقلا عن ابن عباس رضى الله عنهم ما غفر الذنب لمن يقول لا اله الا الله وهم اولياؤه واهل طاعته وقابل التوب من الشرك شديد العقاب لمن لا يوحد ذى الطول ذى الغنى عمالا يوحد ولا يقول لا اله الا الله (وفي كشف الاسرار) سنت خداوندست بنده رابايت وعيد ترساند تابنده دراز شكسته و كوفته كردد سوزى و كذارى در بندكى بنمايد زارى و خوارى بر خود نهد آنكه رب العزه بنعت رأفت و رحمت بايت وعد تدارك دل وى كند و بفضل و رحمت خود اورا بشارت دهد بنده در سماع شديد العقاب بسوزد و بكدازد و بزبان انكسار كويد .

برزآب دودیده و پر آتش جگرم . برباد دو دستم و پر از خاك سرم

باز در سماع ذى الطول بنازد و دل بيفروزد بزبان افتخار كويد .

چه كند عرش كه او غاشيه من نكشد . چون بدل غاشيه حكم قضای تو كشم

ابو بكر الشبلى قدس سره يکروز چون مبارزان دست اندازان همى رفت و مى گفت لو كان بينى و بينك بحار من نار لحضنها اكر درين راه صدر هزار درياى آنشست هم بديده كذاره كنم و باك ندارم ديكر روز اورا ديدند كه مى آمد سرفرو افكنده چون محرومى در مانده نرم ميكفت المستغاث منك بك فریاد از حكم تو زهار از قهر تونه باتوامر آرام نه نى تو كارم بنظام نه روى آنكه باز آيم نه زهره آنكه بكریزم .

و كر باز آيم همى نه بينم جاهى . و ر بكریزم همى نه دانم راهى

گفتند اى شبلى آن دی چه بود امر و زچيست گفت آرى جفد كه طاوس رانه پندلاف جمال زند لكن جفد جفدست و طاوس طاوس ﴿ لا اله الا هو ﴾ هيچ خدای نيست كه مستحق پرستش باشد مكروا . فيجب الاقبال الكلى على طاعته فى او امره و نوايه ﴿ الى ﴾ تعالى فحسب لا الى غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿ المصير ﴾ اى رجوع الخلق فى الآخرة فيجازى كلا من الطيع و العاصى و فى التأريلات النجمية غافر الذنب لا ولياؤه بان يتوب عليهم و قابل التوب بان يوفقهم للاخلاص فى التوبة لأنهم مظاهر صفات لطفه شديد العقاب لمن لا يؤمن ولا يتوب لانهم مظاهر صفات قهره ذى الطول لعموم خلقه بالايجاد من العدم و اعطاء الحياة و الرزق و ايضا غافر الذنب لظالمهم و قابل التوب لمقتصدهم شد العقاب لمشركهم ذى الطول لسابقهم ولما كان من سنة كرمه ان سبقت رحمة غضبه غلبت ههنا اسمى صفات لطفه على اسم صفة قهره بل من عواطف احسانه و مراح طوله و انعامه جعل اسم صفة قهره بين ثلاثة اسماء من صفات لطفه فصار مرج البحرين ياتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فاذا هبت رياح العنابة من مهب الهداية و توج البحرين فيتلاشى البرزخ باصطكاك البحرين و يصير الكل بحرا واحدا وهو بحر لا اله الا هو اليه المصير فاذا كان اليه المصير فقد طاب المسير . عمر بن الخطاب رضى الله عنه ووسيقى داشت باوى برادر گفته

(دردين)

دردين مردی عاقل پارسا و متعبد رفتی آن دوست بشام بود کسی از نزدیک وی آمده بود عمر رضی الله عنه حال آن دوست از وی پرسید گفت چه میکنند برادر ما و حال وی چیست این مرد گفت او برادر ابلیس است نه برادر تو یعنی که فترتی در راه وی آمده و سر نهاده در خمر و زمر و انواع فساد عمر گفت چون باز کردی مرا خبر کن تا بوی نامه نویسم پس این نامه نوشت بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله عمر الی فلان ابن فلان سلام عليك انی احمد اليك الله الذی لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذالطول لا اله الا هو الیه المصير چون آن نامه بوی رسید صدق الله و نصح عمر کلام خدارا سنتت و نصیحت عمر نیکو بسیار بگریست و توبه کرد و حال وی نیکو شد بعد ازان عمر مکفت هكذا افعلوا باخیکم اذا زاع سدوه ولا تکونوا علیه عوناً للشیطان وفيه اشارة الى انه لا یهجر الاخ بذنب واحد بل ینصح ﴿ ما یجادل فی آیات الله ﴾ الجدل المفاوضة علی سبیل المنازعة والمغالبة ومعنی المفاوضة بالفارسیه کاری راندن با کسی . و اصله من جدات الجبل احکمت فتله فكان المتجادلین یقتل کل واحد الآخر عن رأیه قال ابو العالیة نزلت فی الحارث ابن قیس احد المستهزئين . یعنی از جمله مستهزیان بود و سخت خصومت بباطل در انکار و تکذیب قرآن والمعنی ما یخاصم فی آیات الله بالطعن فیها بان یقول فی حقها سحرا و شعرا و اساطیر الاولین او نحو ذلك و باستعمال المقدمات الباطلة لادحاضه و ازالته و ابطاله لقوله تعالی و جادلوا بالباطل لیدحضوا به الحق فحمل المطلق علی المتبذ و ارید الجدل بالباطل ﴿ الا الذین کفروا ﴾ بها و اما الذین آمنوا فلا یخطر ببالهم شائبة شبهة منها فضلا عن الطعن فیها و اما الجدل فیها حل مشکلاتها و استنباط حقائقها و ابطال شبهة اهل الزیغ و الضلال فمن اعظم الطاعات کجهاد فی سبیل الله و لذلك قال علیه السلام ان جدالا فی القرءان کفر بتکبر جدالا الدال علی التنبوع للفرق بین جدال و جدال و مباحره حضرت شیخی وسندی فی مجموعة من مجموعات هذا الفقیر فی ذیل هذه الآیة قوله فکفار الشریعة یجادلون فی آیات القرءان الرسمى فیکون جدالهم رسما لکونه فی الآیات الرسمية فهم کفار الرسوم كما انهم کفار الحقائق و کفار الحقیقة یجادلون فی آیات القرءان الحقیقی فیکون جدالهم حقیقا لکونه فی الآیات الحقیقیة فهم کفار الحقائق فقط لا کفار الرسوم فعلیک یا ولدی الحقی سمی الذی یصح بترك الکفر و الجدل مطلقا حتی تكون عند الله وعند الناس مؤمنا حقا و مسلما صدقا هذا سبیل الصواب و الرشاد و الیه الدعوة و الارشاد و علینا و علیکم القبول و الاسترشاد وهو الفرض الواجب علی جمیع العباد انتهى ﴿ فلا یفردک تقالیم فی البلاد ﴾ الفاء جواب شرط محذوف و الفرة غفلة فی البقطة و التقاب بالفارسیه کریدن قال فی المفردات التقاب التصرف و البلاد شهرها . قال الراغب البلد المکان المحدود المتأثر باجتماع قطانه و اقامتهم فیہ و جمعه بلاد و بلدان والمعنی فاذا علمت انهم محکوم عليهم بالکفر فلا یفردک امهالهم و اقبالهم فی دنیاهم و تقالیم فی بلاد الشام و اليمن للتجارات المریجة و هی رحلة الشتاء و الصيف . یعنی بدل مبارک ایشارا

فرصتی ومهلای هست . فانهم مأخوذون عما قریب بسبب كفرهم اخذ من قبلهم من الامم
 كما قال كذبت الخ قال فی عين المعانی فلا یفررك ایها المفرور والمراد غیره صلى الله تعالى
 علیه وسلم خطاب للمقلدين من المسلمین انتهى وفي الآیة اشارة الى أن اهل الحرمان من
 كرامات اولیاء الله وذوق مشاربهم ومقاماتهم یصرون على انكارهم تخصیص الله عباده بالآیات
 ويعترضون علیهم قلوبهم فیجادلون فی جحد الكرامات وسیفترضون كثيرا ولكم
 لا یميزون بین رجحانهم ونقصانهم فلا یفررك تقابهم فی البلاد لتحصیل العلوم فان تحصیل
 العلوم اذا كان مبذبا على الهوى والمیل الى الدنيا فلا یكون له نور یهتدی به الى ما خصص
 به عباده المخلصین (قال المولى الجامی)

بجاره مدعی كند اظهار علم وفضل . نشاخته قبول ودرجی ازردی

﴿ كذبت قباهم ﴾ ای قبل قریش ﴿ قوم نوح والاحزاب من بعدهم ﴾ ای الذین
 تحزبوا على الرسل وعادوهم وحاربوهم بعد قوم نوح مثل عاد وثمود واضرابهم وبدأ بقوم
 نوح اذ كان اول رسول فی الارض لان آدم انما ارسل الى اولاده ﴿ وهمت ﴾ قصدت
 عند الدعاء والهم عقد القلب على فعل شیء قبل ان یفعل من خیر أو شر ﴿ كل امة ﴾
 من تلك الامم المعانیة ﴿ برسولهم ﴾ قال فی الاسئلة المقحمة لم یقل برسولها لانه اراد
 بالامة بهذا الرجال دون النساء وبذلك فسروه وقال فی عين المعانی برسولهم تغلب للرجال
 ﴿ لیاخذوه ﴾ من الاخذ بمعنى الاسر والاخذ الاسیر ای لیاسروه ویحبسوه ليعذبوه
 او یقتلوه وبالفارسیة تاكیرند اورا وهما آزاركه خواهند بوی رسانند . وفي اشارة الى
 ان كل عصر یكون فيه صاحب ولاية لا بد له من ارباب الجحود والانكار واهل الاعتراض
 كما كانوا فی عهد كل نبي ورسول ﴿ وجادلوا ﴾ وخصومت كردند با یغمبران خود
 ﴿ بالباطل ﴾ الذى لا اصل ولا حقيقة له اصلا قل فی فتح الرحمن الباطل ما كان فائت
 المعنی من كل وجه مع وجود الصورة اما لانعدام الاهلیة اولانعدام المحلیة كبيع الخمر وبيع
 الصبی ﴿ لیدحضوا به الحق ﴾ ای لیزیلوا بذلك الباطل الحق الذى لا یحید عنه كما فعل
 هؤلاء ﴿ فاخذتهم ﴾ بالاهلاك جزء لهمهم بالاخذ ﴿ فكیف كان عقاب ﴾ ای عقابی الذى
 عاقبهم به فان آثار دمارهم كما ترونها حین تمررون على دیارهم عبرة للناظرین ولا تخذن
 هؤلاء ایضا لانجادهم فی الطريقة واشتراكهم فی الجريمة كما ینبئ عنه قوله ﴿ وكذلك حقت
 كلمة ربك ﴾ ای كما وجب ونبت حكمه تعالى وقضاؤه بالتعذیب على اولئك الامم المكذبة
 المتحزبة على رسلهم المجادلة بالباطل لادحاض الحق به وجب ایضا ﴿ على الذین كفروا ﴾
 ای كفروا ربك وتحزبوا عليك وهما بما لم ینالوا فالمصول عبارة عن كفار قومه علیه
 السلام وهم قریش لاعتن الامم المهلكة ﴿ انهم اصحاب النار ﴾ فی حیزال نصب بحذف لام
 التعلیل وايصال الفعل ای لانهم مستحقوا اشد العقوبات وافقطعها التی هی عذاب النار
 وملازموها ابدا لكونهم كفارا معاندين متحزبین على الرسول علیه السلام كذاب من
 قبلهم من الامم المهلكة فهم لسائر فنون العقوبات اشد استحقاقا واحق استیجابا فعلة واحدة

(یجمعهم)

تجمعهم وهي أنهم اصحاب النار وقيل هو في محل الرفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل الكل والمعنى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكة كونهم من اصحاب النار اي كما وجب اهلاكهم في الدنيا بعذاب الاستئصال كذلك وجب تعذيبهم بعذاب النار في الآخرة فالتشبيه واقع حالتيهم والجامع للطرفين ايجاب العذاب ومحل الكاف على التقديرين النصب على انه نعت لمصدر محذوف في الآية اشارة الى ان الاصرار مؤدى الى الاخذ والانتقام في الدنيا والآخرة فعلى العاقل ان يرجع الى الله ويتوب ويتعظ بغيره قبل ان يتعظ بالغير به .
چور كشته بختی در افتد به بند . ازونيك بختان بکیرند بند

نویس از عقوبت در عفو کوب . که سودی ندارد فغان زیر چوب

عصمنا الله واياكم من اسباب سخطه ﴿ الذين يحملون العرش ﴾ العرش هو الجسم المحيط بجميع الاجسام سمي به لارتفاعه اول التشبيه بسرير الملك فيمكنه عليه عند الحكم لزول احكام قضائه وقدره منه ولا صورة ولا جسم ثمة وهو الفلك التاسع خلقه الله من جوهره حضراء وبين القائميتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام والمراد أن حملة العرش افضل كما ان خادم اشرف الكائنات مطلقا وهو جبرائيل الخادم للنبي عليه السلام اشرف وفي الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائرهم وهم اربعة من الملائكة يستترق احدهم لبني آدم وهو في صورة رجل والثاني للطيور وهو في صورة نسر والثالث للبهائم وهو في صورة ثور والرابع للسباع وهو في صورة اسد وبين العرش سبعون حجبا من نور واذا كان يوم القيامة يكون حملته ثمانية دل عليه قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وفي بعض الروايات كلهم في صورة الاعدال والعرش على قرونها اوعلى ظهورهم لما اخرجته الترمذي وابو داود في حديث طويل آخره ثم فوق السابعة بحرين اعلاء واسفله كما بين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية اوعال بين اظلافهن وركبن ما بين سماء الى سماء فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاء مثل ما بين سماء الى سماء وفي الحديث اذن لي ربي ان احدث عن ملك من حملة عرشه ما بين شحمة اذنه الى طاقه مسيرة سبعمائة عام وروى ان حملة العرش ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد خوفا من اهل السماء السابعة وكل اهل سماء اشد خوفا من اهل السماء التي دونها قال ابن عباس رضي الله عنها لما خلق الله تعالى حملة العرش قال لهم احموا عرشى فلم يطبقوا فخاق كل ملك من اعوانهم مثل جنود من في السموات والارض من الملائكة والخلق فلم يطبقوا فخلق مثل ما خلق عدد الحصى والترى فلم يطبقوا فقال جل جلاله قولوا لاحول ولا قوة الا بالله فلما قالوا استقلوا العرش فنغذت اقدامهم في الارض السابعة على متن الترى فقال ابن عباس رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفكروا في عظمة ربكم ولكن تفكروا في خلقه فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقد ساء في الارض السفلى فانه ليتضام من عظمة الله حتى يصير كالوضع وهو بالصاد المهملة

الساكنة وتحرك طائر أصفر من العصفور كافي القاموس وان الله خلق العرش من جوهرة خضر آه له ألف ألف رأس وستائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستائة ألف لسان يسبح بالف لغة ويخلق الله بكل لغة من لغات العرش خلقا في ملكوته يسبحه ويقده بتلك اللغة والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من نور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله والاشيا كلها في العرش كحلقة ملقاة في فلاة واحتجب الله بين العرش وحامله سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من نلج وسبعين حجابا من در ابيض وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين حجابا من نور وسبعين من ظلمة ولا ينظر احدهم الى العرش مخافة ان يصعق . يقول الفقير دلي ما ذكر من الروايات على ان حملهم اياه الى العرش محمول على حقيقته وليس بهجاز عن حفظهم وتديبرهم كما ذهب اليه بعض المفسرين ولعمري كونه مع سعة دائرته وعظم محله على قرون الملائكة اوعلى ظهورهم اوعلى كواهلهم ادل على كمال عظمة الله وجلال شأنه فالملائكة الاربعة اليوم والثمانية يوم القيامة كالاسطوانات له فكما ان القصر محمول على الاسطوانات فكذا العرش محمول على الملائكة فلاينا في ذلك ماصح من قوائمه وكونه بحيث يحيط الاجسام لانه يجوز ان يكون معلقا في الحقيقة وان الملائكة تحمله بالكفاية ومن حوله في محل الرفع بالعطف على قوله الذين وحول الشيء جانبه الذي يمكنه ان يحول اليه ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره قوله ﴿ يسبحون بحمد ربهم ﴾ اي ينزهونه تعالى عن كل ما لا يليق بشأنه الجليل ماتسعين بحمده على نعمائه التي لا تنتهي وفي فتح الرحمن يقولون سبحان ذي العزة والجلوت سبحان ذي الملك والمكوت سبحان الملك الحي الذي لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وجعل التسبيح اصلا والحمد حالا لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح لانه انما يحتاج اليه لعارض الرد على من يصفه بما لا يليق به قيل حول العرش سبعون الف من الملائكة يطوفون به مهالين مكبرين ومن وراءهم سبعون الف صف قياما قد وضعوا ايديهم على عواتقهم رافعين اصواتهم بالتهدل والتكبير ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا ايديهم على سمائلهم ما منهم احد الا وهو يسبح بما لا يسبح به الاخر وما وراءهم من الملائكة لا يعلم حدهم الا الله ما بين جناحي احدهم مسيرة ثلاثمائة عام در معالم از شهر بن حوشب نقل فيكندك حمله عرش هشت اند چهار ميكوند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك و چهار ديكر ميكوند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وكوبا ايشان بنسبت كرم الهي باذنوب بي آدم ابن كلمات ميكوند وفي بعض التفاسير كأنهم يرون ذنوب بني آدم وفي هذه الكلمات فوائد كثيرة پير طريقت ابو القاسم بشر يابن كه از جمله مشاهير علما و مشايخ دهر بود شيخ ابو سعيد الخير را گفت اين كلمات از ما ياد كير و پيوسته ميگوي ابو سعيد گفت اين كلمات ياد كر فتم و پيوسته ميگفتم و ازان منتفع شدم و يؤمنون به اي برهم ايماننا حقيقا بحالهم والتصريح به مع اغنياء مقبله عن ذكره لاظهار فضيلة الايمان و ابراز شرف

اهل وقد قيل اوصاف الاشراف اشرف الاوصاف . يقول الفقير اشار بالايمان الى انهم في مرتبة الادراك بالبصار محجوبون عن ادراكه تعالى بالابصار كحال البشر ماداموا في موطن الدنيا واما في الجنة فقيل لا يراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة ويراه المؤمنون من البشر في الدنيا بالبصار وفي الآخرة بالابصار لأن قوله لا تدركه الابصار قد استثنى منه المؤمنون فبقي على عمومهم في الملائكة والجن وذلك لأن استعداد الرؤية انما هو لمؤمني البشر لكمالهم الجامع ﴿ ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ استغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه اشعار بأنهم يطعمون على ذنوب بني آدم وتبنيهم على ان المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تخالفت الاجناس لانها اقوى المناسبات وانما كمالها تعالى انما المؤمنون اخوة ولذلك قال الفقهاء قتل الاعوان والسماء والظلمة في الفترة مباح وقتلهم مباح وان كانوا مسلمين لأن من شرط الاسلام الشفقة على خلق الله والفرح بفرحهم والحزن بحزنهم وهم على عكس ذلك وقلما يندفع شرهم بالحس ونحوه قال الامام قد ثبت أن كمال السعادة مربوط بامريرين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون الاول مقدما على الثاني فقوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به مشر بالتعظيم لامر الله ويستغفرون للذين آمنوا بالشفقة على خلق الله انتهى قال مجاهد يسألون ربهم مغفرة ذنوب المؤمنين من حين علموا امر هاروت وماروت او لقولهم انجمل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء قال الراغب المغفرة من الله ان يصون العبد عن ان يمس المذاب والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال فان الاستغفار بالمقال فقط فضل الكاذبين ثم لا يلزم من الآية افضلية الملائكة على البشر حيث اشتغلوا بالاستغفار للمؤمنين من غير ان يتقدم الاستغفار لانفسهم لاستغفانهم وذلك لأن هذا بالنسبة الى عوام المؤمنين واما خواصهم وهم الرسل فهم افضل منهم على الاطلاق وانما يصلون عليهم بدل الاستغفار لهم تعظيما لشأنهم ولم ما قال ابو الليث رحمه الله في الآية بيان فضل المؤمنين لأن الملائكة مشتغلون بالدعاء لهم وفي التاديبات النجمية يشير الى أن الملائكة كما امروا بالتسبيح والتحميد والتمجيد لله تعالى فكذلك امروا بالاستغفار والدعاء لمذنب المؤمنين لأن الاستغفار للمذنب ويجهدون في الدعاء لهم فيدعون لهم بالنجاة ثم برفع الدرجات كما قال ﴿ ربنا ﴾ على ارادة القول اي يقولون ربنا على انه بيان الاستغفارهم او حال اي قائلين ﴿ وسعت كل شيء رحمة وعلما ﴾ نصب على التمييز والاصل وسعت رحمتك وعلمك لا ذلك لا متاع المكان في حقه فازيل عن اصله للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء وتقديم الرحمة وان كان العلم اشمل واقدم تعلقا من الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا وفي عين المعاني ملأت كل شيء نعمة وعلما به . يقول الفقير دخل في عموم الآية الشيطان ونحوه لأن كل موجود فله رحمة دنيوية ألبتة واقلها الوجود وللشيطان انظار الى يوم الدين ويكون من الرحمة الدنيوية الى غير ذلك ﴿ فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ﴾ الغاء لترتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم فابعد الغاء

مسبب عن كل واحد من الرحمة والعلم اذ المعنى فاغفر للذين علمت منهم التوبة من الكفر والمعاصي واتباع سبيل الايمان والطاعة وفيه اشارة الى أن الملائكة لا يستغفرون الا لمن تاب ورجع عن اتباع الهوى واتباع بصدق الطلب وصفاء النية سبيل الحق تعالى وفي الاسئلة المقحمة قوله فاغفر الخ صيغة دالة على أن الشفاعة للتائبين والجواب ان الشفاعة للجميع ولكن لما كانت حاجة التائب اليها اظهر قرنوه بالذكر ثم لا يجب على الله قبول توبة التائب عندما انتهى والاظهر ان التخصيص للحث على التوبة واتباع وهو اللامح بالبال ومن اعجب ما قيل في هذا المقام قول البقل في تأويلاته عجبت من رحمة الملائكة كيف تركوا المصريين على الذنوب عن استغفارهم هذه قطعة زهد وقعت في مسالككم ابن ميمون من قول سيد البشر عليه السلام حين اذاه قومه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون عمموا الاشياء بالرحمة ثم خصوا منها التائبين يا ليت لو بقوا على القول الاول وسألوا الغفران لمجموع التائبين والعاصين انتهى . يقول الفقير العاصي اما مؤمن او كافر والثاني لا تتعلق به المغفرة لانها خاصة بالمؤمنين مطلقا فلما علم الملائكة ان الله لا يغفر ان يشرك به خصوها بالتائبين ليخرج المشركون ﴿ وقهم عذاب الجحيم ﴾ امر من وقى بقى وقاية وهي حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اي واحفظهم من عذاب جهنم وهو تصريح بعد اشعار للتأكيد وذلك لان معنى الغفران اسقاط العذاب وفيه اشارة الى أنه بمجرد التوبة لا تحصل النجاة فلا بد من الثبات عليها وتخليص العمل من شوب الرياء والسمعة وتصفية القلب عن الاهواء والبدع ﴿ ربنا وادخلهم ﴾ عطف على قهم وتوسيط النداء بينهما للمبالغة في الجوار وهو رفع الصوت بالدعاء والتضرع والاستغاثة ﴿ جنات عدن ﴾ در بوسنتاهي اقامت ﴿ التي وعدتهم ﴾ اي وعدتهم ايها وقد وعد الله بان يدخل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء أو بعد ان يعذبهم بقدر عصيانهم وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لكعب الاحبار ما جنات عدن قال قصور من ذهب في الجنة يدخلها النيون وأمة العدل فعلى هذا يكون جنات عدن موضع اهل الخصوص لا اهل العموم ومثلها الفردوس اذ لكل مقام عمل يخص به فاذا كان العمل اخص وارفع كان المقام ارقى واعلى ﴿ ومن صلح من آباؤهم وازواجهم وذرّيّاتهم ﴾ في محل النصب عطف على الضمير في وادخلهم والمعنى وادخل معهم من صلح من هؤلاء صلاحا مصححا لدخول الجنة في الجملة وان كان دون صلاح اصولهم وذلك ليم سرورهم ويتضاعف ابتها جهنم وفيه اشارة الى ان بركة الرجل التائب تصل الى آباءه وازواجه وذرّيّاته لينالوا بها الجنة ونعيمها قال سعيد بن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول ابن ابي ابين ولدى ابن زوجي فيقال انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت اعلم لي ولهم فيقال ادخلوهم الجنة

اميد است از آنان كه طاعت كنند . كه بي طاعتا ترا شفاعت كنند

وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة نودي في اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم فينادي فيهم ان

(انصوا)

امضوا الى الجنة زمرا فيقولون ياربنا ووالدينا معنا فينادى فيهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمرا فيقولون ووالدينا معنا فيقسم الرب تعالى فيقول ووالديكم معكم فيثب كل طفل الى ابويه فيأخذون بأيديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف باآبائهم ووامهاتهم يومئذ من اولادكم الذين في سيوتكم وفي الواقعات المحمودية نقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره من كان من اهل الجنة وزوجته لم تكن كذلك يخلق الله تعالى مثل زوجته في الجنة فيتمسلي بها فان قلت كيف يكون التالي بمثلها قلت لا يعلم انها مثلها فلوطن انها مثلها لاعتبا لا يتسلي بل يحزن والجنة دار السرور لادار الحزن ولذلك ارسل آدم عليه السلام الى الدنيا لئلا يحزن في الجنة ﴿ انك انت العزيز ﴾ الغالب الذي لا يتمتع عليه مقدوره يعني از هيچ مقدور عاجز نشوى ﴿ الحكيم ﴾ الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة الباهرة من الامور التي من جعلها ايجاز الوعد والوفاء به وفي التأويلات النجمية انت العزيز تغزالتين وتجبهم وان اذنبوا الحكيم فيما لم تعصم بحيك عن الذنوب ثم تنوب عليهم .

زمن سر زحمت بدرمی برم . که حکمت چنین میرود بر سر

﴿ وقهم السيئات ﴾ اي احفظهم عما يسوؤهم يوم القيامة وادفع عنهم العقوبات لأن جزاء السيئة سيئة فتسببها سيئة اما لأن السيئة اسم للملزوم وهو الاعمال السيئة فاطلق على اللازم وهو جزاؤها او المعنى قهم جزاء السيئات على حذف المضاف على أن السيئات بمعنى الاعمال السيئة وهو تعميم بمد تخصيص لقوله وقهم عذاب الجحيم وعذاب القبر وموقف القيامة والحساب والسؤال والصراط ونحوها او مخصوص بمن صلح من الاتباع والاول دماء للاصول ﴿ ومن تق السيئات يومئذ ﴾ اي يوم القيامة ﴿ فقد رحمته ﴾ لأن المعافي من العذاب مرحوم ويجوز أن يكون المراد بالسيئات الاول المعاصي في الدنيا فعنى قوله ومن تق الخ من تقه المعاصي في الدنيا فقد رحمت في الآخرة كأنهم طلبوا لهم السبب بعدما سألوا المسبب وفي التأويلات النجمية وقهم السيئات يعني بعد ان تابوا لئلا يرجوا الى المعاصي والذنوب ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته يحلون الامر فيه على رحمته وبرحمته لم يساط على المؤمن اراذل خلقه وهم الشياطين وقد قبض لشفاعته افاضل من خلقه وهم الملائكة المقربون قال مطرف انصح عباد الله للمؤمنين الملائكة واغش الخاق للمؤمنين الشياطين ﴿ وذلك ﴾ المذكور من الرحمة والوقاية ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الفوز الظفر مع حصول السلامة اي هو الظفر العظيم الذي لامطعم ورااه لطامع وبالفارسية آن يروزی بزركت جهر كه امروز در پناه عصمت الهيبت فردا در سایه رحمت نامتناهی خواهد بود و درین باب گفته اند

امروز کسی را در آری به پناه . فردا بمقام قریش بخشی راه

وانرا که رهش نداده بر درگاه . فردا چه کند که نکند ناله وآه .

يقول الفقير ظهر من الآيات العظام ومن استغفار الملائكة الكرام ان شاء الانسان محتاج الى المعاونة لكونه تحت ثقل حمل الامانة العظيم وهو النور بنور لطفه وجماله تعالى وهو المحترق بنار قهره وحلاله سبحانه فطريقه طريق صعب وليس مثله احد وما اشبه حاله مع الملائكة بحال الديك مع الازى قال للديك ما اعرف اقل وفاء منك لأن اهلك ربونك

من البيضة ثم اذا اكبرت لا يدنو منك احد الا طرت ههنا وههنا وانا اوخذ من الجبال فيحبسون عيني ويجعلوني ويجعلوني في بيت مظلم واذا اطلقوني على الصيد فاخذه واعود اليهم فقال الديك لا نك ما رأيت بازيا في سفود وهي الحديد التي يشوي بها اللحم وكم قد رأيت ديو كافي سفا فبد ثم يجيب على من يطلب الفوز أن يناله من طريقه فكل سعادة في الآخرة فبذرها مزروع في الدنيا ولا بد للمعاقل من التقديم لنفسه قال اقبان رحمه الله يا بني لا تكون الذرة أيسر منك تجمع في صيفها لشتائها قبل اشتداد الشتاء وطلب ضفدع من الذرة ذخيرة فقالت لم ترمت في الصيف في اطراف الانهار وتركت الادخار لشتاء (قال الشيخ سعدى)

كنون باخرد باید انباز کشت • که فردا نماندرد باز کشت

اي لا يبقى يوم القيامة طريق للرجوع الى الدنيا ﴿ ان الذين كفروا ينادون ﴾ المناداة والنداء الدعوة ورفع الصوت وذلك ان الكفار يمقتون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقعوا من العذاب المخلد باتباع هواها اي يغضبون عليها حتى يأكلون اناملهم ويبغضونها اشد البغض وينكرونها اشد الانكار ويظهرون ذلك على رؤوس الاشهاد فعند ذلك تناديه الملائكة وهم خزنة جهنم من مكان بعيد تنبها على بعدهم عن الحق وبالفارسية بوقتي كه كفار بدوزخ در ايند وبانفسها دشمن آغاز کرده رويان عتاب وعلامت بكشايند كه چرا در زمان اختيار ايمان نياوردند ملائكة آواز ميدهند ايشانرا وگويند ﴿ لمقت الله ﴾ جواب قسم محذوف والمقت البغض الشديد لمن يراه متعاطيا لقيح والبغض نفاق النفس من الشيء ترغب عنه وهو ضد الحب وهو انجذاب النفس الى الشيء الذي ترغب فيه ومقت الله غضبه وسخطه وهو مصدر مضاف الى فاعله وحذف مفعوله لدلالة المقت الثاني عليه والمعنى والله لمقت الله انفسكم الامارة بالسوء ﴿ اكبر ﴾ بزر كترت ﴿ من مقتكم انفسكم ﴾ اذكروا ﴿ اذتدعون ﴾ في الدنيا من جهة الانبياء ﴿ الى الايمان ﴾ فتأبون قبوله ﴿ فتكفرون ﴾ بالله تعالى وتوحيد اتباعا لانفسكم وسارعة الى هواها ويجوز ان يتعلق اذ بالمقت الاول ولا يقدح فيه وجود الخبر في البين لانه في الظروف اتساعا فالمعنى غضب الله تعالى حين اغضبتموه في الدنيا حين كفرتم اكبر مقتكم انفسكم اليوم • يقول الفقير دل قوله اذتدعون الخ على أن سبب المقت هو الكفر كأنه قال اذكروا ذلك فهو سبب المقت في الدنيا والآخرة والدخول في النار المحرقة القاهرة كما قال فيما سيأتي ذلكم بأنه اذا دعى الله الخ وحقيقته ان الله تعالى احب المحبين في الحقيقة كما أن النفس اعدى الاعداء فمن صرف محبة احب المحبين الى اعدى الاعداء وجرى على حكمه صرف الله نظره عنه وابغضه (كما قال الشيخ سعدى)

نظر دوست نادر کند سوی تو • چودر روی دشمن بود روی تو

کرت دوست باید کزو بر خوری • نباید که فرمان دشمن بری

ندانی که کمتر نهد دوست پای • چو بیند که دشمن بود در سرای

ومقت الله على الكفر أذلى خفي لم يظهر اثره الا في وقت وجود الكفر من الكافر وابدی

(لانه)

لأنه لا ينقطع بانقطاع الدنيا فالكافر مفضوب في الدنيا والآخرة وإنما كان مقت الله أكبر من مقت العبد لأن مقت العبد مأخوذ من مقت الله اذ لو لم يأخذه الله مجريمته لما وقع في مقت نفسه ولأن اشد العقوبات آثار سخط الله وغضبه على العباد كما أن اجل النعم آثار رضاه عنهم فاذا عرف الكافر في الآخرة ان ربه عليه غضبان فلا شيء اصعب على قلبه منه على انه لا يبكاء ينفعه ولا تغاير يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ولا يسمع منه تضرع ولا يرجي له حيلة فإل الله عفووه. وعطاءه وهو حسبنا مما سواه ﴿ قالوا ﴾ اي الكفرة حين خوطبوا بهذا الخطاب ﴿ ربنا ﴾ اي بروردكار مارا ﴿ امانتنا ﴾ امانتين و احييتنا ﴿ احياءتين ﴾ امانتين ﴿ امانتين ﴾ امانتين و في الامانتين والاحياءتين وجوه الاول ما قال الكاشفي نقلا من البيان ذريت آدم را كه از ظهر او بيرون آورد وميثاق از ايشان فرا گرفت بمرانيد امانته نختين آنست و در رحم كه نطفه بودند زنده كرد پس در دنيا بمرانيد و در آخرت زنده كردانيد ﴿ فاعترفنا ﴾ اقررنا بسبب ذلك ﴿ بذنوبنا ﴾ لاسيا انكار البعث يعنى الانبياء دعونا الى الايمان بالله وباليوم الآخر وكننا نعتقد كالدهرية ان لاهياة بعد الموت فلم نلتفت الى دعوتهم ودمنا على الاعتقاد الباطل حتى متنا وبعثنا فشاهدنا ما نحن نسكروه في الدنيا وهو الحياة بعد الموت فالآن نعترف بذنوبنا ﴿ فهل الى خروج ﴾ نوع خروج من النار سريع او بطي ﴿ او نوع من الاعمال ﴾ من سبيل ﴿ من طريق فنسلكه و تخاص من العذاب او هل الى خروج الى الدنيا من سبيل فعمل غير الذى كنا نعمل كما قال هل الى مرد من سبيل فيقال فحذف الجواب كما في عين المعاني او الجواب ما بعده من قوله ذلكم الخ كما في غيره والثانى انهم ارادوا بالامانة الاولى خلقهم امواتا وذلك في الرحم قبل نفخ الروح كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم وبالثانية امانتهم عند انقضاء آجالهم على ان الامانة جعل الشيء عادم الحياة و ارادوا بالاحياء اولال الاحياء قبل الخروج من البطن وبالثانى احياء البعث ولا يلزم منه ان لا عذاب في القبر ولا حياة ولا موت فانهم انما لم يذكروها لان حياة القبر ليست حياة الدنيا ولا حياة الآخرة كما في الاسئلة المقحمة وقد ثبت بالتواتر ان النبي عليه السلام استعاذ من عذاب القبر واجمع السلف على ذلك قبل ظهور اهل البدع حتى قال بعضهم في قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا انه اراد في القبر لانا شاهد كثيرا منهم عيشهم ارغد في الدنيا من عيش كثير من المؤمنين والثالث انهم ارادوا بالامانة الاولى ما بعد حياة الدنيا وبالثانية ما بعد حياة القبر وبالاحياءتين ما في القبر وما عند البعث قال في الارشاد وهو الانسب بحالهم واما حديث لزوم الزيادة على النص ضرورة تحقق حياة الدنيا فمدفوع لكن لا بما قيل من عدم اعتدادهم بها لزوالها وانقضائها وانقطاع آثارها واحكامها بل بان مقصودهم احداث الاعتراف بما كانوا ينكرونه في الدنيا والتزام العمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك الى الرجوع الى الدنيا وهو الذى ارادوه بقولهم فهل الى خروج من سبيل مع نوع استبعادله واستشمار بأسنه لانهم قالوه بطريق القنوط الجحش ولا ريب في أن الذى كانوا ينكرونه ويفرعون عليه فنون الكفر والمعاصي ليس الا

(روح البيان - ١١ - ثامن)

الاحياء بعد الموت واما الاحياء الاول فلم يكونوا لينظموه في سلك ما اعترفوا به وزعموا ان الاعتراف بحديثهم نفعا وانما ذكروا الموتة الاولى لترتيبها عليها ذكرا حسب ترتيبها عليها وجودا والرابع على ما في التأويلات النجمية انهم ارادوا امانة القلوب واحياء النفوس ثم امانة الابدان واحياءها بالبعث ﴿ ذلكم ﴾ قال في الارشاد جواب لهم باستحالة حصول ما يرجونه بيان ما يوجبها من اعمالهم السيئة اي ذلكم الذي انتم فيه من العذاب وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ بانه ﴾ اي بسبب ان الشأن ﴿ اذا دعى الله ﴾ في الدنيا اي عبد ﴿ وحده ﴾ اي حال كونه منفردا فهو في موضع الحال من الجلالة ﴿ كفرتم ﴾ اي بتوحيده ﴿ وان يشرك به ﴾ اي ان يجعل له شريك ﴿ تؤمنوا ﴾ اي بالاشراك به وتصدقوه وتسارعوا فيه ولفظ الاستقبال تنيه على انهم لو ردوا لعادوا الى الشرك وفي الارشاد في ايراد اذ وصيغته لماضي في الشرطية الاولى وان وصيغته المضارع في الثانية ما لا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم وحيث كان حالكم كذلك ﴿ فالحكم لله ﴾ الذي لا يحكم الا بالحق ﴿ العلي الكبير ﴾ عن ان يشرك به اذ ليس كمثلته شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وقد حكم بانه لا مغفرة للمشرك ولانهاية لعقوبته فلا سبيل لكم الى الخروج ابدا قيل كان الحرورية اخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقيل للخوارج حرورية لتجلبتهم بحرورآء واجتماعهم فيها وهي كحلولاء وقد تقصر قرية بالكوفة والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة علي رضي الله عنه عند التحكيم بينه وبين معاوية وذلك انه لما طالت محاربة علي ومعاوية اتفق الفريقان على التحكيم الى ابي موسى الاشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنهما في امر الخلافة وعلى ارتضى بما يريانه فقال القوم المذكور ان الحكم الله فقال علي رضي الله عنه كلمة حق اريد بها باطل وكانوا اثني عشر ألف رجل انكروا الخلافة واجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبيل فخرج اليهم علي رضي الله عنه وامرهم بالرجوع فأبوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان هي كثر عفران بليدة قديمة بالقرب من بغداد فقتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم الا قليل وهم الذين قال عليه السلام في حقهم يخرج قوم من امتي في آخر الزمان يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيم وقال عليه السلام الخوارج كلاب النار والحاصل ان الخوارج من الفرق الضلالة لفسادهم في الاعتقاد وبانكار الحق وفساد الاعتقاد ساء حال اكثر العباد في اكثر البلاد خصوصا في هذه الاعصار فعلى العاقل ان يجيب دعوة الله ودعوة رسوله قولا وعملا وحالا واعتقادا حتى يفوز بالمرام ويدخل دار السلام ولا يكون كالذين ارادوا ان يتداركوا الحال بعد مضي الفرصة .

ملوث مكن دامن از كرد شوى . كه ناكه زبالا ببنند جوى

مكو مرغ دولت ز قديم بچست . هنوزش سر رشته دارى بدست

و كردير شد كرم روبايش وچست . زدير آمدن غم ندارد درست

المراد الترغيب في التوبة ولو في الشيب وقرب الموت ﴿ هو ﴾ تعالى وحده ﴿ الذي يريكم آياته ﴾ دلائل قدرته وشواهد وحدته في الانفس والآفاق رعاية لمصالح اديانكم وفيه

(اشارة)

اشارة الى ان ليس للانسان ان يرى بصيرته حقائق الاشياء الا بارادة الحق تعالى اياه ﴿ وينزل لكم من السماء رزقا ﴾ اي سبب رزق وهو المطر مراعاة لمصالح ابدانكم فان آيات الحق بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة الارزاق بالنسبة الى حياة الابدان ﴿ وما يتذكر ﴾ التذكر بند كرفتن . اي ما يتعظ وما يعتبر بتلك الآيات الباهرة ولا يعمل بمقتضاها ﴿ الا من ينيب ﴾ يرجع الى الله تعالى عن الانكار و يتفكر فيما او دعه في تضاعيف مصنوعاته من شواهد قدرته الكاملة و نعمته الشاملة الظاهرة والباطنة الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى ومن ليس كذلك وهو المعاند فهو بمنزل من التذكر والاتعاظ فاذا كان الامر كذلك اي كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينيب ﴿ فادعوا الله ﴾ فاعبدوه ايها المؤمنون ﴿ مخلصين له الدين ﴾ اي حال كونكم مخلصين له دينكم وطاعتكم من الشرك والالتفات الى مساواه بموجب انابتكم اليه و ايمانكم به ﴿ ولو كره الكافرون ﴾ ذلك وقاظهم اخلاصكم (قال الكاشفي ﴿ واكرجه كار هند كافران و اخلاص شهادر توحيد اوزيرا كه ايشان بنعمت ايمان كافرنند وشما بران نعمت شاكر پس ميان شما منافرتست و اعمال و اقوال شما مرغوب و محبوب ايشان نيست چنانچه كردار و كفتار ايشان نيز در نزد شما مكروه و مبعوض است .

زاهدي در سماع زندان بود . زان ميان گفت شاهد بلخي

كر ملولي زما ترش منشين . كه توهم درميان ما تلخي

وفي الآية اشارة الى ان المدعو من الله تعالى ينبغي ان يكون لذاته تعالى مخلصا غير مشوب بشئ من مقاصد الدنيا والآخرة ولو كان على كراهة كافر النفس فانها تميل الى مشاربها . خلاف طريقت بود كاويا . تنها كند از خدا جز خدا

فلا بد من الاخلاص مطلقا فاعمل لربك خالصا طيبا فانه طيب لا يقبل الا الطيب وفي الحديث يؤجر ابن آدم في نفقته كلها الاشياء وضعه في الماء والطين قال حضرت الشيخ صدر الدين الفيضى قدس سره في كشف سر هذا الحديث و اوضح معناه اعلم ان صور الاعمال اعراض جواهرها مقاصد العمال و علومهم و اعتقاداتهم و متعلقات همهم وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فالاحوال والقرآن تخصصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات و مواضع العبادات يؤجر الباني لها عليها بلا خلاف

چون بود قصدش از ربا منفق . مزد يابد بران عمل پيشك

فالمراد بالمذكور هنا انما هو البناء الذي لم يقصد صاحبه الانتزه والانسحاق والاستراحة والرياء والسعة و اذا كان كذلك فطمح همه الباني ومقصده لا يتجاوز هذا العلم فلا يكون لبانه ثمرة و نتيجة في الآخرة لانه لم يقصد امرا و راء هذه الدار فافعاله اعراض زائلة لا موجب لتعديها من هنا الى الآخرة فلا اعمار لها فلا اجر و بالفارسية

هر كه ميخواهد از عمارت كل . فسحت دار و تزهد منزل

با تاخير مائة اقران . كه بنا كرد مسجدى ويران

چون باخلاص همت حامل • متجاوز نشد ز عالم کل
 نفقاتش در آب و گل موضوع • ماند و اوزاجران بود مقطوع
 بلکه در حج و عمره و صلوات • چون بود بهر حاجت نفقات
 همه ماند در آب و گل مرهون • نهد اجر صانع بیچون
 هر کرا از عمارت کل و آب • هست مقصود کسب قرب و ثواب
 چون ز کل در گذشت همت وی • نفقاتش همه رود در پی
 نفقاتش جو قطع کرد این راه • عندکم بود کشت عند الله
 کل ما کان عندکم ینفد • دام ما عنده الی السرمه

قال تعالی ما عندکم ینفد و ما عند الله باقی و المرجو من الله تعالی ان يجعلنا من اهل
 الاختصاص بفيض کمال الاخلاص ﴿ رفیع الدرجات ﴾ خبر آخر لقوله هو و الرفیع صفة
 مشبهة اضيفت الی فاعلها بعد النقل الی فعل بالضم كما هو المشهور و تفسیره بالرفع لیکون
 من اضافة اسم الفاعل الی المفعول بعد فی الاستعمال کافی الارشاد و الدرجة مثل المنزلة
 لکن یقال للمنزلة درجة اذا اعتبرت بالصعود دون الامتداد علی نحو درجة السطح و السلم
 قاله الراغب و فی انوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنى المرقاة فجمعها درج و ان كانت بمعنى
 المرتبة و الطبقة فجمعها درجات و اختلف العلماء فی تفسیر هذه الآیة فی الارشاد هو تعالی
 رفیع الدرجات ملائکته ای مرتفعة معارجهم و مقاعدهم الی العرش و فی تفسیرابی
 الیث خالق السموات و رافعها مطلقا بعضها فوق بعض من طبق الی طبق خمسمائة طم
 (و فی کشف الاسرار) بر دارنده درجاتی بندگانت و بر یکدیگر چه در دنیا چه در
 عقبای در دنیا آنست که گفت و رفع بهنکم فوق بعض درجات لیلوکم فیما آناکم یعنی بر
 داشت شمارا ز بر یکدیگر درجاتی افزونی یکی را بدانش یکی را بنسب یکی را مال یکی را
 بشرف یکی را بصورت یکی را بقوت بجای دیگر گفت و رفعا بعضهم فوق بعض درجات
 لیتخذ بعضهم بعضاً سخریا یعنی بر داشتیم ایشانرا بر یکدیگر در عز و مال در رزق و معیشت
 یکی مالک یکی ملوک یکی خادم یکی مخدوم یکی فرمانده یکی فرمانبر اما درجات آنست
 گفت و الاخرة اکبر درجات و اکبر تفضیلا هر که در دنیا بمعرفت و طاعت افزونتر در
 عقبی بحق نزد یکتر و کرامت وی بیشتر فهو رافع الدرجات فی الدنيا بتفاوت الطبقات
 و فی العقبی بقیان المراتب و المقامات روی ان اسفل اهل الجنة درجة لبعطی مثل ملک
 الدنيا کلها عشر مرار و انه ليقول ای رب لو اذنت لی اطعمت اهل الجنة و سقیهم لم ینقص
 ذلك مما عندی شیاً و ان له من الخور العین ثنین و سبعین زوجة سوی ازواجه من الدنيا
 و قال بعضهم رافع درجات انبیاست علیهم السلام درجة آدم را بصفت بر داشت و نوح را
 بدعوت و ابراهیم را بخلت و موسی را بقربت و عیسی را بزهدت و محمد را بشفاعت و قال
 بعضهم رافع درجات العصاة بالنجاة و المطیعین بالثواب و ذی الحاجات بالكفایات و الاولیاء
 بالکرامات و العارفين بالارتقاء عن الکونین و المحبین بالفناء عن المحیة و البقاء بالمحیوة

عزيزي فرموده که لا يوجد البقاء الا بالفناء تا شربت فنا نوشی .

بنوش درد فنا کر بقا می خواهی . که زاد راه بقای دردی خراباتست

ز حال خویش فنا شود درین راه ای عطاره . که باقی ره عشاق فانی الذاتست

يقول الفقير حقيقة الآية عند السادات الصوفية قدس الله اسرارهم انه تعالى رفيع درجات
اسمائه وصفاته وطبقات ظهوراته في تنزلاته واسترسالاته فانه تعالى خلق العقل الاول وهو
اول ما وجد من الكائنات وهو آدم الحقيقي الاول والروح الكلي المحمدي والعلم الاعلى
وهو اول موجود تحقق بالتم الالهية و آخر الموجودات تحققا بهذه التيم هو عيسى عليه
السلام لانه لا خليفة لله بعده الى يوم القيامة بل لا يبقى بعد انتقاله وانتقال من معه
مؤمن على وجه الارض فضلا عن ولي كامل وفي الحديث لا تقوم الساعة وفي الارض من
يقول الله الله اي الملازم الذكر لا الذاكر في الجملة فلا بد للمصلي من أن يستحضر عند
قوله صراط الذين انعمت عليهم جميع من انعم الله عليه من العلم الاعلى الى عيسى ثم خلق الله
النفس الكلية التي منها وجدت النفوس الناطقة كلها وهي حواء الحقيقية الاولى ثم اوجد
الطبيعة الكلية التي في الاجسام الجزئية وبواسطتها ظهر الفعل والانفعال في الاشياء ثم الهباء
ثم الشكل الكلي وهو الهبولى الجمية ثم جسم البكلى ثم الفلك الاطلس الذي هو العرش
الكريم ثم الكرسي على ما ذكره داود القيصرى واما حضرة الشيخ صدر الدين القنوى
قدس سره فلم يجعل الفلك الاطلس هو العرش بعينه فالترتيب عنده العرش ثم الكرسي
ثم فلك الاطلس سمي به لخلوه عن الكواكب كخلو الاطلس عن النفس ثم المنازل ثم
سما كيوان ثم سما المشتري ثم سما المريخ ثم سما الشمس ثم سما الزهرة ثم سما عطارد ثم
سما القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب ثم المعدن ثم النبات
ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان الذي هو مظهر الاسم الجامع ثم ظهر في مرتبته
التي هي مظهر الاسم الرفيع فتم الملك والمكوت وهذه الحقائق كلها درجات الهية ومراتب
رحمانية دل عليها قوله تعالى رفيع الدرجات ﴿ذوالعرش﴾ خبر آخر لقوله هو اى هو تعالى
مالك العرش العظيم المحبط با كفاف العالم العلوى والسفلى وله اربعمائة ركن من الركن
الى الركن اربعمائة الف سنة خلقه فوق السموات السبع وفوق الكرسي اظهارا
لعظمته وقدرته لا مكانا لذاته فانه الآن على ما كان عليه وانما ذكره على حد العقول
لان العقول لاتصل الا الى مثله والا فهو اقل من خردلة في جنب جلالة تعالى وعظمته ايضا
خلقه ليكون مطافا للملائكة ويكون قبة الدعاء ومحل نزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة
الكافية ولذا ترفع الايدي الى السماء وقت الدعاء لانه بمنزلة ان يشير سائل الى الخزانة
الساطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال العلماء
يكبر النظر الى السماء في الصلاة واما في غيرها فكبره بعض ولم يكبره الا كثرون لان السماء
قبة الدعاء وايضا خلقه ليكون موضع كتاب الابرار كما قال تعالى ان كتاب الابرار لفي
عليين ويكون مرآة للملائكة فانهم يرون الآدميين من تلك المرآة ويطلعون على

احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة وليكون ظلّة لاهل المحشر من الابرار والمقربين يوم تبدل السموات والارض ويكون محلا لاظهار شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهو مقام تحت العرش فيه يظهر اثر الشفاعة العظيم للمؤمنين ويقال ان الله تعالى رفع من كل شئ شيئا المسك من الطيب والعرش من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرءان من الكتب والعسل من الحلوى والحريز من اللباس والزيتون من الاشجار والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام وليلة القدر من الليالي والتوحيد من المقال والصلاة من الفعال ومحمد عليه السلام من الرسل وامته من الامم هذا اذا كان العرش بمعنى الجسم المحيط ويقال العرش الملك والبسطة والعز يقال فلان ثل عرشه اى زالت قوته ومكته وروى أن عمر رضى الله عنه رأى في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال لولا ان تداركنى الله لثل عرشى فيكون معنى ذوالعرش على ما فى التأويلات النجمية ذوالملك العظيم لانه تعالى خلقه ارفع الموجودات واعظمها جنة اظهار الاعظمة وايضا ذوعرش القلوب فانها العرش الحقيقى لان الله تعالى استوى على العرش بصفة الرحمانية ولا شعور للعرش به واستوى على قلوب اوليائه بجميع الصفات وهم العلماء بالله مستغرقين فى بحر معرفته فاذا كان العرش الصورى والمعنوى فى قبضة قدرته وهو مستول عليه ومتصرف فيه لامالك ولا متصرف له غيره لا يصح ان يشرك به مطلقا بل يجب ان يعبد ظاهرا وباطنا حقا وصدقا ﴿ يلقى الروح ﴾ بيان لانزال الرزق المعنوى الروحانى من الجانب العلوى بعد بيان انزال الرزق الجسمانى منه ولذا وصف نفسه بكونه رقيب الدرجات وذا العرش لان اثار الرحمة مطلقا انما تظهر من جانب السماء خصوصا العرش مبدأ جميع الحركات والمعنى ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الاجساد فكما ان الروح سبب حياة الاجسام كذلك الوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب انما هى بالعارف الالهية الحاصلة بالوحي فاستعير الروح للوحي لانه يحى به القلب بخروجه من الجهل والحيرة الى المعرفة والطمأنينة وسمى جبرائيل روحا لانه كان يأتى الانبياء بما فيه حياة القلوب وسمى عيسى روح الله لانه كان من نفع جبرائيل واضيف الى الله تعظيما ، واعلم أن ما سوى الله تعالى اما جسمانى واما روحانى والقسمان مسخران تحت تسيخيره تعالى اما الجسمانى فاعظمه العرش فقوله ذوالعرش يدل على استقباله على جميع عالم الاجسام كله وقوله يلقى الروح يدل على أن الروحانيات ايضا مسخرات لامره فان جبرائيل اذا كان مسخر له فى تبليغ الوحي الى الانبياء وهو من افضل الملائكة فما ظنك بغيره واما الوحي نفسه فهو من الامور المعنوية وانما يتصور بصورة اللفظ عند الالتقاء ﴿ من امره ﴾ بيان للروح الذى اريد به الوحي فانه امر بالوحي وبعث للمكلف عليه فيما ياتيه ويذره فليس المراد بالامر هنا ما هو بمعنى الشأن او حال منه اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من امره تعالى ﴿ على ما يشاء من عباده ﴾ وهو الذى اصطفاه لرسالته وتبليغ الاحكام اليهم وقال الضحاك الروح جبرائيل اى يرسله الى من يشاء من اجل امره يخاطب به

من كره نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التأويلات النجبية روح الدراية للمؤمنين وروح الولاية للعارفين وروح النبوة للنبيين وفي الآية دليل على ان النبوة عطائية لا كسبية وكذا الولاية في الحقيقة اذ لا ينظر الى الاسباب الخارجة بل الى الاختصاص الالهي ﴿ لينذر ﴾ غاية للالقاء اي لينذر الله تعالى او الملقى عليه او الروح والانذار دعوة ابلاغ مع تخويف ﴿ يوم التلاق ﴾ اما ظرف للمفعول الثاني اي لينذر الناس العذاب يوم التلاق وهو يوم القيامة او هو المفعول الثاني اتساما او اصاله فانه من شدة هو له وفضاعته حقيق بالانذار اصاله وسى يوم القيامة يوم التلاق لانه تتلاقى فيه الارواح والاجساد واهل السموات والارض والعابدون والمعبودون والعاملون والاعمال والاولون والآخرين والظالمون والمظلومون واهل النار مع الزبانية ﴿ يوم هم بارزون ﴾ بدل من يوم التلاق يقال برز بروزا خرج الى البراز اي الفضاء كتهرب وظهر بعد الحفاء كبرز بالكسر اي خارجون من قبورهم او ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل او اكمة او بناء لكون الارض يومئذ مستوية ولا عليهم ثياب انما هم عراة مكشوفون كما في الحديث يحشرون حفاة عراة ضراجع حاف وهو من لانعل له وجمع عار وهو من لالباس عليه وجمع اغرل وهو الاقلف الذي لم يختن اي غير محتونين الا قوما ماتوا في الغربة مؤمنين لم يزنوا فمهم يحشرون وقد كسوا ثيابا من الجنة وقوما ايضا من امة محمد عليه السلام فانه عليه السلام قال يوما بالغوا في اكلان موتاكم فان امتي يحشر باكفنها وساير الائم حفاة عراة ﴿ لا يخفى على الله منهم شيء ﴾ مامن اعيانهم واعمالهم الجلية والخبية السابقة واللاحقة مع كثرتهم كما قال تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وكانوا في الدنيا يتوهمون انهم اذا استتروا بالحيطان والحجب فان الله لا يراهم ويخفى عليهم اعمالهم فهم يومئذ لا يتوهمون ذلك اصلا ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ اي يقال حين بروزهم وظهور احوالهم اي ينادى مناد لمن الملك اليوم فيجيب اي ذلك المنادى بعينه ويقول ﴿ لله الواحد القهار ﴾ او يجيبه اهل المحشر مؤمنهم وكافرهم لحصول العلم الضروري بالوحدانية للكافر ايضا لكن الكافر يقوله صفارا وهو انا وعلى سبيل التحسر والندامة والمؤمن ابتهاجا وتلذذا اذ كان يقوله في الدنيا ايضا وهذا يسمى سؤال التقرير وقيل ان المجيب ادريس عليه السلام فان قلت كيف خص ذلك بيوم مخصوص والملك لله في جميع الايام والاوقات قلت هو وان كان لله في جميع الايام الا انه سبحانه ملك عباده في الدنيا ثم تكون دعاويهم منقطعة يوم القيامة لا يدعى مدع ملكا ولا ملكا يومئذ ولذا قال لمن الملك اليوم (قال في كشف الاسرار) دران روز رازها آشكار شود بردهای متواریان درند توانگران بی شکررا در مقام حساب بدارند و درویشان بی صبررا جامه تفاق از سر برکشند آتش فزیحت در طبلسان عالمان بی عمل زنده خاك ندامت بفرق قراء مرانی ریزند یکی از خاك وحشت بیرون می آید چنانکه خاكستر از میان آتش یکی چنانکه دراز میان صدف یکی میگوید این الفرار من الله یکی میگوید این الطريق الى الله یکی میگوید مال هذا الكتاب لا یغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها یکی میگوید

الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان روز پادشاهان روى زمين راضى آرد و دست سلطنت
ایشان بر شته عزل بر بسته ندا آید که پادشاهی کراسزدمکرس واحد قهار را که بر همه
شاهان پادشاهست و پادشاهی وی نه بحشم و سپاهست سلطان جهان بملك و مال و بنعمت
و سوار و پیاده و درگاه فخر کنند و ملك الهی بر خلاف اینست که او جل جلاله رسوم
کوز را آتش بینازی درزند و عالم راهب مشور کرداند و تیغ قهر بر هبا کل افلاک زند
نداده که لمن الملك اليوم کراز مره آن بود که این خطاب را جواب دهد جز او ای
مسکین قیامت که سران و سرهنکان دین را در پناه کرم الهی جای دهد ندانم که ترا بیان
سینه آلوده و عمل شوریده کجا نسانند و رخت کجا نهند ای مسکین اگر بی ماری آختر
نالہ کو واکر در باطنت آتشیست دودی کو واکر مرد بازرگانی سالها بر آمد سودی
کو طیلسان موسی و نعلین هارونت چه سود چون بزیر رداء فرعون داری صد هزار
و بجز ان یکون قوله لمن الملك اليوم الخ حکایة لما دل علیه ظاهر الحال فى ذلك اليوم
من زوال الاسباب و ارتفاع الوسائط اذ لولا الاسباب لما ارتاب المرتاب و اما حقيقة الحال
فناطقة بذلك دائما و قيل السائل و المجيب هو الله تعالى و حده و ذلك بعد فناء الخلق فيكون
ابتداء كلام من الله تعالى و ههنا لطيفة و هى ان سورة الفاتحة نصفها ثناء لله و نصفها دعاء للعبد
فاذا دعا واحد يجب على الآخر التأمين فاذا قلت و لا الضالين كأنه يقول يبنى ان اقول
آمين فكن انت يا عبدى نائبا عنى و قل آمين و اذا كان يوم القيامة و اقول انا لمن الملك
اليوم يجب عليك ان تقول لله الواحد القهار و انت فى القبر فاكون انا نائبا عنك و اقول لله
الواحد القهار قال ابن عطاء لولا سوء طبائى الجهال و قلة معرفتهم لما ذكر الله قوله لمن
الملك اليوم فان الملك لم يزل و لا يزال له و هو المالك على الحقيقة و ذلك لما جهلوا حقه
و حجبا عن معرفته و شاهدوا الملك و حقيقته فى الآخرة الجاهم الاضطرار الى ان قالوا لله
الواحد القهار فالواحد الذى بطل به الاعداد و القهار الذى قهر الكل على العجز بالاقرار
له بالعبودية طوعا و کرها قال شيخى و سدى روح الله روحه فى قوله لله الواحد القهار ترتيب
انبق فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة و بقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى
سوى الله تعالى و فى التأويلات النجمية يومهم بارزون اى خارجون من وجودهم بالفناء لا يبقى
على الله منهم شئ من وجودهم عند افناءه حتى لا يبقى له غير الله فيقول الله تعالى لمن
الملك اليوم يعنى ملك الوجود و هذا المقام الذى اشار اليه الجنيد قدس سره بقوله
ما فى الوجود سوى الله فاذا لم يكن لغير الله ملك الوجود يكون هو الداعى و المجيب
فيقول لله الواحد القهار لانه تعالى تجلى بصنعة القهارية فما بقى الداعى و لا المجيب غير الله
جامى معاد و مبدأ ما و حدثت و بس . ما درمبانه كثر موهوم و السلام
هو اليوم تجزى كل نفس بما كسبت . اما من بتمه الجواب او حكاية لما سبق قوله تعالى يومئذ
عقيب السؤال و الجواب اى تجزى كل نفس من النفوس البرة و الفاجرة من خير أو شر
هو لا ظلم اليوم . بنقص ثواب او زيادة عذاب يعنى نه از ثواب كسى كم كسب و نه بر عتاب

كسى افزايند و نه كسى را بكنش كسى بگيرند و نه نيكي را پاداش بدى دهند ﴿ و ان الله سريع الحساب ﴾ اى سريع حسابش تماما اذلا يشغله تعالى شأن عن شأن فيحاسب الخلائق مع كثرتهم في اقرب زمان و يصل اليهم ما يستحقونه سرىما فيكون تعليلا لقوله تعالى اليوم تجزى الخ فان كون ذلك اليوم بعينه يوم التلاق و يوم البروز ربما يودهم استبعاد وقوع الكل فيه و عن ابن عباس رضى الله عنه اذا أخذ في حسابهم لم يقل اهل الجنة الا فيها ولا اهل النار الا فيها قوله لم يقل من قال يقبل قيلولة و هى النوم في نصف النهار (قال في كشف الاسرار) هر كه اعتقاد كرد كه او را روزى در پيش است كه دران روز باوى سؤالى و جوابى و حسابى و عتابى هست و شب و روز بيقرار بود دم بدم مشغول و مستغرق كار بود ميزان تصرف از دست فرو نهد بعبى كس نكرد هم عيب خود را مطالعه كند هم حساب خود كند در خبر است حسابوا انفسكم قبل ان تحاسبوا و تهيئوا للعرض الا كبريكي از بزرگان دين روزى نامه نوشت و در خانه عارى بود گفتا خواستم كه آن را خاك بر كنم تا خشك شود بر خاطر من گذشت نبايد كه فردا از عهده اين مظلومه بيرون نتوانم آمده اى آواز داد سيعلم المستخف بترتيب الكتاب ما يلقى عند الله غذا من طول الحساب آرى فردا روز عرض و حساب بدانند كه چه كرد آنكس كه نامه خویش بخاك خانه كسان خشك كرد و فى الحديث يقول الله انا الملك انا الدين لا يبنى لا احد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا لا احد من اهل النار ان يدخل النار و عنده مظلومه حتى اقتص منه و تلا عليه السلام هذه الآية و فى بعض الروايات لا اقتص من اقرباء للجماة اى قصاص مقابله لا تكليف

در وعده اهل ظلم حالى عجيبست . و زيرين ظلم را و بالى عجيبست

از ظلم برهيز كه در روز جزا . لا ظلم اليوم كوشمالي عجيبست

﴿ و انذرهم ﴾ خوفهم يا محمد يعنى اهل مكة ﴿ يوم الآزفة ﴾ منصوب على انه مفعول به لانذرهم لانه المنذر به و الآزفة قاعة من ازف الامر على حد علم اذا قرب والمراد القيامة و لذات و نظيره ازفت الآزفة اى قربت القيامة و سميت بالآزفة لازوفها و هو القرب لان كل آت قريب و ان استبعد الياس امد و فى الحديث بعثت انا و الساعة كهاتين ان كادت لتسبقني . و الاشارة بهاتين الى السبابة و الوسطى يعنى ان ما بينى و بين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على السبابة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة ثم فى الازوف اشعار بضيق الوقت و لذا عبر عن القيامة بالساعة و قيل اى امر الله فعبر عنها بلفظ الماضى تنبيها على قربها و ضيق وقتها كفى المفردات و قال بعضهم انذرهم يوم الحطة الآزفة اى وقتها و هى مشاركة اهل النار دخولها و الحطة بالضم الامر و القصة و اكثر ما يستعمل فى الامور العصبية التى تستحق ان تخط و تكتب لغرايتها كفى حوائى سعدى المفتى ﴿ اذا القلوب لدى الحناجر ﴾ جمع حنجرة و هى الحاقوم و هى بالفارسية كلوه . و جملة بدل من يوم الآزفة فان القلوب ترتفع عن اماكنها من شدة الفرع

فلتصق مخلوقهم فلا تعود فيسترو حوا و يتنفسوا ولا تخرج فيستريحوا بالموت وقيل يلتفتح
 السحر خوفا اي الرثة فيرتفع القلب الى الخنجره ﴿كاظمين﴾ حال من اصحاب القلوب
 على المعنى اذا لاصل اذقلوبهم لدى حناجرهم بناء على أن التعريف اللامي بدل من التعريف
 الاضافي يقال كظم غيظه اي رد غضبه و حبسه في نفسه بالصبر وعدم اظهار الاثر والمعنى
 كاظمين على الغم و الكربة ساكتين حال امتلائهم بهما يعني لا يمكنهم ان ينطقوا ويصرحوا
 بما عندهم من الحزن والخوف من شدة الكربة و غلبة الغم عليهم فقوله اذا لقلوب
 لدى الحناجر تقرير للخوف الشديد وقوله كاظمين تقرير للعجز عن الكلام فان الملهوف
 اذا قدر على الكلام وبث الشكوى حصل له نوع خفة و سكون و اذا لم يقدر عظم
 اضطرابه واشتد حاله ﴿ما للظالمين﴾ اي الكافرين ﴿من حم﴾ اي قريب مشفق يعني
 هبج خوئشي مشفق ويار مهربان عذاب ايشان را دفع كند ﴿ولا شفيع يطاع﴾ وشفيع
 مشفع على معنى نفى الشفاعة والطاعة معا وعلى ان يطاع مجاز عن يجاب وتقبل شفاعته
 لأن المطيع في الحقيقة يكون اسفل حالا من المطاع وليس في الوجود من هو اعلى حالا
 من الله تعالى حتى يكون مطاعا له تعالى وفي الآية بيان أن لا شفاعة في حق الكفار لانها
 وردت في ذمهم و انما قبل للظالمين موضع للكافرين و ان كان اعم منهم و من غيرهم
 من العصاة بحسب الظاهر تسجيلا لهم بالظلم و دلالة على اختصاص انتفاء كل واحد من
 الحميم والشفيع المشفع بهم فثبت أن لعصاة المسلمين حميا و شفيعا و مشفعا وهو النبي عليه
 السلام و سائر الانبياء و المرسلين و الاولياء المقربين و الملائكة اجمعين ﴿يعلم﴾ ميداند
 خدای تعالی ﴿خائنة الاعين﴾ اي النظرة الخائنة للاعين و اسناد الحياة الى النظرة مجاز
 لأن الخائن هو الناظر او يعلم خائنة الاعين على انها مصدر كالعافية كقوله تعالى ولا تزال
 تطلع على خائنة منهم والحياة مخالفة الحق بنقض العهد في السر و نقضها الامانة والمراد
 هنا استراق النظر الى غير المحرم كفعل اهل الريب والنظرة الثانية اليه وفي الخبر ابن آدم
 لك النظرة الاولى معفوة لوقوعها مفا جأة دون الثانية لكونها مقارنة للقصد وهي من قبل
 ذي النظر (وفي المتنوى)

کر زناى چشم حظى مى برى . نى کباب از پهلوى خود میخورى

و ذلك لأن النظر سهم مسموم من سهام ابليس والنظرة تزرع في القلب شهوة وكفى بها
 فتنه (قال الكاشفي)

چشم نظر بانچه حرامست ياغمز کردن بمعایب مردم . اي الرمز بالعين على وجه العيب
 دو چشم از بی صنع باری نکوست . زعيب برادر فرو کير و دوست
 يا کذب در رؤيت وعدم رؤيت يعني يدعى الرؤية كاذبا او ينكرها وفي التأويلات النجمية
 خائنة اعين المحبين استحسانهم شيأ غير المحبوب والنظر الى غير المحبوب وفي معناها قيل
 فعيني اذا استحسنت غيركم . امرت الدموع بتأديبها

حكي أن بعضهم مر بديكان وفيه نطاق معلق فتعلق به نظره فاستحسنه ثم لاتباعد عن الديكان

فقد النطاق من محله فآتبعه صاحب الدكان ففتش عنه فوجده على وسطه وكان ذلك عقوبة من الله عليه لاستحسانه ذلك النطاق حتى اتهم بسرقة و عوقب عليه قال ابو عثمان خيانة العين هو ان لا يبتغى عن المحارم و يرسلها الى الهوى والشهوات وقال ابو بكر الوارق يعلم من يمد عينه الى الشيء معتبرا ومن يمد عينه لارادة الشهوة وقال ابو جعفر النيسابوري زنى العارف نظره بالشهوة امام قشيري فرموده خيانت چشمهای مجبان آنست كه در اوقات مناجات خواب را پيرا من آن كذا رند چنانكه در زبور آمده كه دروغ كويد هر كه دعوى محبت من كند و چون شب در آيد چشم او بخواب رود (ع) ومن نام عينا نام عنه وصالنا .

خواب را با ديدۀ عاشق چه كار . چشم او چون شمع باشد اشكبار

چشمهای عاشق را خواب نيست . يك نفس ان چشمهای آب نيست

﴿ وما تخفي الصدور ﴾ من الضمائر والاسرار مطلقا خيرا كانت او شر ائبت بهذا ان افعال القلوب معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لأن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لأن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى فعلمه تعالى سائر افعال الجوارح يكون اولى والحاكم اذا بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف المجرم منه اشد واقوى فقولته تعالى يعلم الخ في قوة التعليل للامر بالانذار وفي التأويلات التجمية وما تخفي الصدور من تمنيات النفوس و مستحسنتات القلوب ومرغوبات الارواح فالحق به خير ويكون السالك موقفا بها حتى يخرج من تعلقها وقال بعضهم خيانت في الصدور أن لا يبصر في مقام القبض ليحجرى عليه احكام الحقيقة ثم ينكشف له عالم البسط فقد وصف الله خيانة العيون و خفا يا الصدور وقال لا يخفى عليه شيء من ذلك وذلك ان العين باب من ابواب القلب فاذا رأت شيئا يكون حظ القلب منه يعلم ذلك نفسه فيطلب الحظ منه ومن القلب الى العين باب يجري عليها حركة هوا جس النفس تحتها على النظر الى شيء فيه لها نصيب فاذا تحققت ذلك علمت ان خيانة الاعين متعلقة بما تخفي الصدور واذا كان العارف عارفا بنفسه وراضيا برياضات طوبىة و طهرها بمجاهدات كثيرة وزمها بزمام الخوف و آداب الشريعة صارت صافية من حظوظها ولكن بقيت في سرها جبلتها هلى الشهوات ففي كل لحظة يجري في سرها طلب حظوظها ولكنها سترتها عن العقل واخفتها عن الروح من خوفها فاذا وجدت الفرصة خرجت الى رؤية العين فنظر الى مرادها ففسق حظها من النظر الى المحارم وذلك النظر خفي وتلك الشهوة خفية و صنفها الله سبحانه في هذه الآية واستعاذ منهما النبي عليه السلام حيث قال اعوذ بك من شهوة خفية ثم ان الروح العاشق اذا احتجب عن مشاهدة جمال الازل يتقبض ويطلب حظه ولا يقدر ان ينظر الى الحق فيطلب ذلك من الصورة الانسانية التي فيها آثار الروحانية فينظر من منظره الى منظر العقل ومن منظر العقل الى منظر القلب ومن منظر القلب الى منظر النفس ومن منظر النفس الى منظر الصورة وينظر من العين الى جمال المستحسنتات لينكشف له ما استتر

عنه من شواهد الحق فذهب النفس معه وتسرق محنة حفظها من النظر بالشهوة فذلك النظر
 منها غير مرضى في الشرع والطريقة والحقيقة وكذا نظر الروح الى الحق بالوسائط خيانة
 فيلزم عليه أن يصبر على الانقباض الى أن تجلي له جمال الحق بغير واسطة (قال الشيخ سعدى)
 چرا طفل يك روزه هوشش نبرد • که در صنع دیدن چه بالغ چه خرد
 محقق همی بیند اندر ابل • که در خو پرویان چین و چنکل
 ومن الله التوفيق لنظر التحقيق ﴿ والله يقضى ﴾ يحكم ﴿ بالحق ﴾ اى بالصدق والعدل
 في حق كل محسن ومسيء لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشئ الا وهو حق
 وعدل يستحقه المكلف ويليق به فبه تشديد لحوف المكلف ﴿ والذين يدعون ﴾ اى
 يعبدونهم ﴿ من دونه ﴾ تعالى وهم الاصنام وبالفارسية وآنانهم را که می پرستند مشرکان
 بدون خدا ﴿ لا يقضون بشئ ﴾ حکمی نمی کنند ایشان بجزی زیرا که اگر جاداند
 ایشارا قدرت بدان نیست و اگر حیوانند مخلوق ومملوك اند ومخلوق راقوت حکم وفرمان
 نیست وفي الارشاد هذا حکمهم لان جادا لا يقال في حقه يقضى ولا يقضى ﴿ ان الله
 هو السميع البصير ﴾ تقرير لعلمه تعالى بخائنة الاعين وقضائه بالحق فان من يسمع ما يقولون
 ويبصر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ووعيد لهم على ما يفعلون ويقولون وتعريض بحال
 ما يدعون من دونه فاسم عريانون عن التلبس بهاتين الصفتين فكيف يكونون معبودين
 وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يقضى للاجانب بالعباد وبالوصال لاهل الوداد ويخرج
 السالكين من تعلقات اوصافهم على ما قضى به وقدر في الازل وان كان بواسطة ايمانهم
 واعمالهم الصالحة ان الله قد سمع سؤال الحوائج في الازل وهم بعد في العدم وكذا سمع انين
 نفوس المذنبين وحين قلوب الحزين وابصر بحاجاتهم ثم انه لما بالغ في تخويف الكفار
 باحوال الآخرة اردفه بالتخويف باحوال الدنيا فقال ﴿ اولم يسيروا في الارض ﴾ آيا سفر
 نميکنند مشرکان مکہ در زمين شام و يمن براي تجارت ﴿ فينظروا ﴾ يجوز ان يكن منصوبا
 بالمعطف على يسيروا وان يكون منصوبا على انه جواب الاستفهام ﴿ كيف كان طاعة الذين
 كانوا من قبلهم ﴾ اى ما آل حال من قبلهم من الامم المكذبة لرسولهم كعاد وثمود وأضرارهم
 وكانت ديارهم ممر تجار قريش ﴿ كانوا هم اشد منهم قوة ﴾ قدرة وتمكنا من التصرفات
 وانما جي بضمير الفصل مع أن حقه التوسط بين معرفتين كقوله اولئك هم المفلحون
 لمضاهاة افعال من للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه ﴿ وآتارا في الارض ﴾ مثل القلاع
 الحصينة والمدن المتينة ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ عاقبهم واهلكهم بسبب كفرهم وتكذيبهم
 ﴿ وما كان لهم من الله ﴾ من عذاب الله ﴿ من واق ﴾ يقبهم ويحفظهم ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر
 من لاخذ ﴿ بانهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ كانت تأنيبهم ﴾ رسالهم بالبينات ﴿ اى بالمعجزات
 او بالاحكام الظاهرة ﴿ فكفروا ﴾ بها وكذبو رسالهم ﴿ فأخذهم الله ﴾ اخذا عاجلا
 ﴿ انه قوي ﴾ متمكن مما يريد غاية التمكّن ﴿ شديد العقاب ﴾ لاهل الشرك لا يعتبر عقاب
 دون عقابه فهو لاء قد شاهدوا مصارعهم وآتار هلاكهم فبأى وجه امنوا أن يصيبهم مثل

(ما اصابهم)

ما صاحبهم من الذباب . واعلم أن اهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم نعمة الايمان فشكروا و النعمة الايمان فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة واهل الشقاوة قد كفروا نعمة الوجود فعذبهم الله بالكفر والبعاد والطرود واللعن في الدنيا وعذبهم في الآخرة بالنار وانواع التعذيبات وفي قوله ذلك بانهم الخ اشارة الى أن بعض السالكين والقاصدين الى الله تعالى ان لم يصل الى مقصوده يعلم أن موجب حجاب وحرمانه اعتراض خاطر قلبه على شيخه او على غيره من المشايخ في بعض اوقاته ولم يتداركه بالتوبة والالانابة فان الشيوخ بمحل الالبياء للمريدين وفي الخبر الشيخ في قومه كالنبي في امته (وفي المتنوى)

كفت ببنمبركه شيخى رفته پيش . جوبى باشد ميان قوم خویش
 انه قوى على الانتقام من الاعداء للاولياء شديد العقاب في الانتقام من الاعداء وفي شرح الاسماء للزروقي القوى هو الذى لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه تصور ولا عجز في نقض ولا ابرام ومن عرف أن الله تعالى هو القوى رجع اليه عن حوله وقوته وخاصيته ظهور القوة في الوجود فما تلاه ذوهمة ضعفة الا وجد القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلاك الظالم الف مرة كان له ذلك وكفى امره ﴿ ولقد ارسلنا موسى ﴿ ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴿ وهى المعجزات التسع ﴿ وسلطان مبین ﴿ اى وحجة قاهرة ظاهرة كالعصا افردت بالذكر مع اندراجها تحت الآيات تفخيزا لشأنها فهو من قبيل عطف الخاص على العام ﴿ الى فرعون ﴿ بسوى فرعون كه اعظم عمالقة مصر بود ودعواى ربوبيت ميكرد ﴿ وهامان ﴿ وهامان وزير ابود وخصهما بالذكر لان الارسال اليهما ارسال الى القوم كلهم لكونهم تحت تصرف الملك والوزير تابعين لهما والناس على دين ملوكهم ﴿ وقارون ﴿ خص بالذكر لكونه بمنزلة الملك من حيث كثرة امواله وكنوزه ولاشك أن الارسال الى قارون متاخر عن الارسال الى فرعون وهامان لانه كان اسرا ئيليا ابن عم موسى مؤمنا في الاوائل اعلم بنى اسرا ئيل حافظا للتوراة ثم تغير حاله بسبب النفي فناق كالسامرى فصار ملحقا بفرعون وهامان في لكفرو والهلاك فاحفظ هذا ودع ما قاله اكثر اهل التفسير في هذا المقام ﴿ فقالوا ﴿ في حق ما اظهره من المعجزات خصوصا في امر العصاه ﴿ ساحر ﴿ او ساحرست كه خارق طادت مى نمايد از روى سحر وقالوا فيما ادماه في رسالة رب العالمين انه ﴿ كذاب ﴿ دروغ كويست در انكه مى كويد خداى هست ومن رسول اويم والكذاب الذى عادته الكذب بان يكذب مرة بعد اخرى ولم يقولوا سحار لانهم كانوا يزعمون انه ساحر وان سحرتهم اسحر منه كما قالوا بانوك بكل سحار علم وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام وبيان طاقبة من هو اشد من قريش بطشا واقربهم زمانا وفي التأويلات النجمية بشير بقوله ولقد ارسلنا الخ الى انه تعالى من عواطف احسا يرسل افضل خلقه في وقته الى من هو اردل خلقه ويبعث اخس عباده الى اخس عباده ليدعوه الى حضرة جلاله لاصلاح حاله بفضله ونواله

والعبد من خسة طبعه وركاكة عقله يقابله بالكذب وينسبه الى السحر والله تعالى اظهاراً
لحكمه وكرمه لا يمجّل عقوبته ويمهله الى اوان ظهور شقوته فيجعله مظهر صفة قهره
ويبلغ موسى كمال سعاده فيجعله مظهر صفة لطفه

زردبان خلق اين ما ومنيست • عاقبت زين زردبان افتاد نيست

هر كه سر كس بود او مقهور شد • هر كه خالی بود او منصور شد

فلما جاءهم بالحق من عندنا ﴿١﴾ وهو ما ظهر على يده من المعجزات القاهرة ﴿٢﴾ قالوا ﴿٣﴾
لاستكمال شقاوتهم ﴿٤﴾ اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه ﴿٥﴾ اي تابعوه في الايمان والقاتل فرعون
وذووا الرأي من قومه او فرعون وحده لانه بمنزلة الكل كما قال سنقتل ابناءهم ونستحي
نساءهم ﴿٦﴾ واستحبوا نساءهم ﴿٧﴾ اي ابقوا بناتهم احياء فلا تقتلوهن وبالفارسية وزنده
بگذارد دختران ايشارا تا خدمت زنان قبط كنند والمعنى اعيدوا عليهم القتل وذلك انه
قد امر بالقتل قبيل ولادة موسى عليه السلام باخبار المنجمين بقرب ولادته ففعله زماناً
طويلاً ثم كف عنه مخافة ان تفتى بنوا اسرائيل وتقع الاعمال الشاقة على القبط فلما
بعث موسى واحس فرعون بنبوته اعاد القتل غيظاً وحنفاً وتادلهاى بنى اسرائيل بشكند
وموسى را يارى ندهند ظناً منهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملك
فرعون على يده ﴿٨﴾ وما كيد الكافرين ﴿٩﴾ فرعون وقومه او غيرهم اي وما مكرهم وسوء
صنيعهم وبالفارسية بنسبت انبيا ومؤمنان ﴿١٠﴾ الا في ضلال ﴿١١﴾ مكر در كم راهى وبيهودكى اي
في ضياع وبطلان لا يغنى عنهم شيئاً وينفذ عليهم لاحالة القدر المقدور والقضاء المحتوم وفي
التأويلات النجبية عزم على اهلاك موسى وقومه واستعان على ذلك بجنده وخطه ورجله
اتماماً لاستحقاقهم العذاب ولكن من حفظ الحق تعالى كان كما قال وما كيد الكافرين الا
في ضلال اي في ازدياد ضلالهم بهم يشير الى ان من حفر بئر الولى من اوليائه ما يقع فيه
الاحافره وبذلك اجرى الحق سنته انتهى (حكى) ان مفتى الشام افتى بقتل الشيخ
محيى الدين بن العربى قدس سره فدخل الحوض للفسيل فظهرت بد فخفته فاخرج من
الحوض وهو ميت وحكى ان شاباً كان يأمر وينهى فحبسه الرشيد في بيت وسد المنافذ
لهلك فيه فبعد ايام روى في بستان يتفرج فاحضره الرشيد فقال من اخرجك قال الذى
ادخلى البستان فقال من ادخلك البستان قال الذى اخرجنى من البيت فتعجب الرشيد فبكى
وامر له بالاحسان وبأن يركب فرساً وينادى بين يديه هذا رجل اعزاه الله واراد الرشيد
اهانته فلم يقدر الاعلى اكرامه واحترامه ﴿١٢﴾ وقال فرعون ﴿١٣﴾ لئن لم اكن
واتركونى يقال ذره اي دعه يذره تركا ولا تقبل وذرا واصله وذره يذره كوسعه يسعه لكن
مانطقوا بماضيه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل كما في القاموس ﴿١٤﴾ اقتل موسى ﴿١٥﴾ فاني اعلم ان
صلاح ما يكى في قتله وكان اذاهم بقتل موسى عليه السلام كفه ملاء بقولهم ليس هذا بالذى
تخافه فانه اقل من ذلك واضعف وما هو الا بعض السحرة وقولهم اذا قتلتك ادخلت على الناس
شبهه واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة وعدلت الى المقارعة بالسيف واوهم العمين انهم

هم الكافون له عن قتله ولو لاهم لقتله وما كان الذي يكفه الا ما في نفسه من الفزع الهائل وذلك أنه تيقن نبوة موسى ولكن كان يخاف ان هم بقتله أن يعاجل بالهلاك ﴿ وليدع ربه ﴾ الذي يزعم أنه ارسله كي يمنه مني يعني تاقتل من ازوبازدارد . وهو يخاف منه ظاهرا و يخاف من دعاء ربه باطنا والافئاله يقيم له وزنا ويستكلم بذلك ﴿ انى اخاف ﴾ ان لم اقتله ﴿ ان يبدل دينكم ﴾ اى يغير ما اتم عليه من الدين الذى هو عبارة عن عبادته و عبادة الاصنام لتقربهم اليه ﴿ او ان يظهر فى الارض الفساد ﴾ ما يفسد دنياكم من التحارب والتهاجر ان لم يقدر على تبديل دينكم بالكلية فعنى او وقوع احد الشيثين وفى الآية اشارة الى أن فرعون من عمى قلبه ظن أن الله يذره ان يقتل موسى بحوله وقوته او يذره قومه ولم يعلم أن الله يهلكه و يهلك قومه و ينجى موسى و قومه وقد خاف من تبديل الدين او الفساد فى الارض ولم يخف هلاك نفسه وهلاك قومه و فساد حالهم فى الدارين ﴿ وقال موسى ﴾ اى لقومه حين سمع بما يقوله اللعين من حديث قتله عليه السلام ﴿ انى عدت ﴾ من بناء كرفتم و فرياد و زنهار خواستم . والموذ الالتجاء الى الغير والتعاقب به ﴿ برى وربكم ﴾ خص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والتربية و اضافته اليه و اليهم للحث على موافقته فى العبادته تعالى والتوكل عليه فان فى تظاهر النفوس تأثيرا قويا فى استجلاب الاجابة وهو السبب الاصلى فى اجتماع الناس لاداء الصلوات الخمس والجمعة والاعياد والاستسقاء ونحوها ﴿ من كل متكبر ﴾ متعظم عن الايمان وبالفارسية از هر كردن كشى . ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعنه وغيره من جبارة اركانه وغيرهم لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلة القساوة والجرأة على الله وهى التكبر وما يليه من عدم الايمان بالبعث . يقول الفقير واما قول الرازى وتبعه القاضى لم يسم فرعون رعاية لحق التربية التى كانت من فرعون له عليه السلام فى صفه فمدخول بان موسى عليه السلام قد شافهه باسمه فى غير هذا الموضع كما قال وانى لا اظنك يا فرعون مشورا وهذا اشد من قوله من فرعون على تقدير التسمية من حيث صدوره مشافهة وصدوره من فرعون مغايبة ﴿ لا يؤمن بيوم الحساب ﴾ صفة لما قبله عقبه لان طبع التكبر القاسى وشأنه ابطال الحق وتحقير الحاق لكنه قد يتزجر اذا كان مقرا بالجزاء وخائفا من الحساب واما اذا اجتمع التكبر والتكذيب بالبعث كان اظلم واطفى فلا عظيمة الا ارتكبا فيكون بالاستعاذة اولى و اخرى وسئل الامام ابو حنيفة رضى الله عنه اى ذنب اخوف على سلب الايمان قال ترك الشكر على الايمان وترك خوف الخاتمة وظلم العباد فان من كان فيه هذه الحصال الثلاث فلا غلب ان يخرج من الدنيا كافرا الامن ادركته السعادة وفى الخبر ان الله تعالى سخر الريح لسليمان عليه السلام فحملته وقومه على السرير حتى سمعوا كلام اهل السماء فقال ملك لا آخر الى جنبه لو علم الله فى قلب سليمان مقال ذرة من كبر لاسفله فى الارض مقدار ما رفعه من الارض الى السماء وفى الحديث ما من احد الا وفى رأسه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة التى فى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التى فى الارض السابعة

فالتكبر ايا كان مقهور لا محالة كما يقال اول ما خلق الله درة بيضاء فنظر اليها بالهبة فذابت و صارت ماء و اارتقع زبدها فخلق منه الارض فافتخرة الارض وقالت من مثلي فخلق الله الجبال فجعلها اوتادا في الارض فقهر الارض بالجبال فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر الجبال به فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فخلق الماء فقهرها به فتكبر الماء فخلق السحاب ففرق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح ففرقت السحاب فتكبرت الرياح فخلق الآدمي حتى جعل لنفسه بيتا وكنيا من الحر والبرد والرياح فتكبر الآدمي فخلق النوم فقهره به فتكبر النوم فخلق المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الموت فتكبر فقهره بالذبح يوم القيامة حيث يذبح بين الجنة والنار كما قال تعالى و انذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر يعني اذ ذبح الموت فالقاهر فوق الكل هو الله تعالى كما قال وانا فوقهم قاهرون ثم ان التكبر من اشد صفات النفس الامارة فلا بد من اذاته (قال المولى الجامى)

لاف بن كبرى مزن كان از نشان پای مور . در شب تار يك بر سنك سبه پنهان ترسب وزدرون كردن برون آسان مكبرانرا كران . كوه را كند بسوزن از زمين آسان ترست و وقال رجل **﴿﴾** چون خبر قتل موسى فاش شد و دستان اندوهكبر و دشمنان شادمان كشتند . ولكن لما استعاذ موسى عليه السلام بالله و اعتمد على فضله و رحمة فلا جرم صانه الله من كل بلية و اوصله الى كل امنة و قبض له انسانا اجنيدا حتى ذب عنه باحسن الوجوه في تسكين تلك الفتنة كما حكى الله عنه بقوله و قال رجل **﴿﴾** مؤمن **﴿﴾** كائن **﴿﴾** من آل فرعون **﴿﴾** فهو صفة نائية لرجل و قوله يكتم ايمانه صفة نائلة قدم الاول اعني مؤمن لكونه اشرف الاوصاف ثم الثاني لثلاثتهم خلاف المقصود و ذلك لانه لو اخرج عن يكتم ايمانه لتوهم ان من صاته لم يفهم ان ذلك الرجل كان من آل فرعون و آل الرجل خاصته الذين يؤول اليه امرهم للتقربة او الصحبة او الموافقة في الدين و كان ذلك الرجل المؤمن من اقارب فرعون اي ابن عمه و هو منذر موسى بقوله ان الملا يا عمرون بك ليقتلوك كما سبق في سورة القصص و اسمه شمعان بالشين المعجمة و هو اصح ما قيل فيه قاله الامام السهلي و في تاريخ الطبري اسمه جبر و قيل حبيب النجار و هو الذي عمل تابوت موسى حين ارادت امه ان تلقيه في اليم و هو غير حبيب النجار صاحب يس و قيل خربيل بن نوحايل او حزقيل و يدل عليه قوله عليه السلام سابق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين حزقيل مؤمن آل فرعون و حبيب النجار صاحب يس و علي بن ابي طالب كرم الله وجهه و هو رضى الله عنه افضلهم كما في انسان العيون نقلا عن العرائس و قال ابن الشيخ في حواشيه روى عن النبي عليه السلام انه قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل يس و مؤمن آل فرعون الذي قل اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله و الثالث ابوبكر الصديق و هو افضلهم انتهى . يقول الفقير يمكن ان يقال لا مخالفة بين هاتين الروايتين لما أن المراد تفضيل ابي بكر في الصديقية و تفضيل علي في السابق و عدم صدور الكفر عنه و لو لحظة فافضلية كل منهما من جهة اخرى ثم ان الروايتين دللتا على كون ذلك الرجل قبطيا وايضا أن فرعون

(اصفى)

اصنى الى كلامه واستمع منه ولو كان اسرا ثيليا لكان عدوا له فلم يكن ليصنى اليه قال في التكملة فان قلت الآل قد يكون في غير القرابة بدليل قوله تعالى ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يرد الا كل من كان على دينه من ذوى قرابته وغيرهم فالجواب أن هذا الرجل لم يكن من اهل دين فرعون وانما كان مؤمنا فاذا لم يكن من اهل دينه فلم يبق لوصفه بأنه من آله الا ان يكون من عشيرته انتهى وقيل كان اسرا ثيليا ابن عم قارون او أبوه من آل فرعون وانه من بني اسرائيل فيكون من آل فرعون صلة يكتم وفيه انه لا مقتضى هنا لتقديم المتعلق وايضا أن فرعون كان يعلم ايمان بني اسرائيل الأثرى الى قوله ابنا الذين آمنوا معه فكيف يمكنهم ان يفعلوا كذلك مع فرعون وقيل كان عربيا موحدا يناقهم لاجل المصلحة ﴿﴾ يكتم ايمانه ﴿﴾ اى يستتره ويخفيه من فرعون وملكه لا خوفا بل ليكون كلامه بمحل من القبول وكان قد آمن بعد مجي موسى او قبله بمائة سنة وكتبه فلما بلغه خبر قصد فرعون بموسى قال ﴿﴾ اتقون رجلا ﴿﴾ اتقون قتله ظلما بلا دليل والاستفهام انكارى ﴿﴾ ان يقول ﴿﴾ اى لأن يقول او كراهة ان يقول ﴿﴾ ربى الله ﴿﴾ وحده لا شريك له والحصر مستفاد من تعريف طرفى الجملة مثل صديق زيد لا غير ﴿﴾ وقد جاءكم بالبينات ﴿﴾ اى والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الظاهرة التى شاهدتموها ﴿﴾ من ربكم ﴿﴾ لم يقل من ربه لانهم اذا سمعوا أنه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك الى التسائل فى امره والاعتراف به وترك المكابرة معه لأن ما كان من قبل رب الجميع يجب اتباعه وانصاف مبلغه وعن عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما حدثني بأشد شئ صنعته المشركون برسول الله عليه السلام قال اقبل عقبة بن ابى معيط ورسول الله صلى عند الكعبة او لقيه فى الطواف فأخذ بمجامع رداًه عليه السلام فلولى ثوبه على عنقه وخنقه خنقا شديداً وقال له انت الذى تنهانا عما يعبد آباؤنا فقال عليه السلام انا ذاك فاقبل ابوبكر رضى الله عنه فأخذ بمنكبيه عليه السلام والتمه من ورأته ودفعه عن رسول الله وقال اتقون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعتابه تسفحان دما اى تجريان حتى ارسلوه وفيه بيان أن ما تولى ابوبكر من رسول الله كان اشد مما تولاه الرجل المؤمن من موسى لأنه كان يظهر ايمانه وكان بمجمع طنائة قريش وحكى ابن عطية فى تفسيره عن ابيه أنه سمع ابا الفضل ابن الجوهري على المنبر يقول وقد سئل ان يتكلم فى شئ من فضائل الصحابة رضى الله عنهم فامرق قليلا ثم رفع رأسه فقال

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى

ماذا ترون من قوم قرنهم الله تعالى بنيه وخصم بمشاهدته وتلقى الروح وقد اتى الله على رجل مؤمن من آل فرعون كتم ايمانه واسره فجعله فى كتابه واثبت ذكره فى المصاحف لسكلام قاله فى مجلس من مجالس الكفر واين هو من عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذ جرد سيفه بمكة وقال والله لا اعبد الله سيرا بعد اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه ثم اخذهم الرجل المؤمن بالاحتجاج من باب الاحتياط بباراده فى صورة الاحتمال من الظن

(روح البيان - ١٢ - ثامن)

بعدا لقطع يكون قتله منكرا فقال ﴿ وان يك كاذبا فعليه كذبه ﴾ لا يتخطاه وبال كذبه
 وضرره فيحتاج في دفعه الى قتله يعني ان الكاذب انما يقتل اذا تعدى ضرر كذبه الى غيره
 كالزندق الذي يدعو الناس والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته وهذا لا يقدر على ان يحمل
 الناس على قبول ما ظهره من الدين لكون طباع الناس آية عن قبوله ولقدرتكم على منعه
 من اظهار عقائده ودينه ﴿ وان يك صادقا ﴾ في قوله فكذبتموه وقصدتم له بسوء ﴿ يصيبكم
 بعض الذي يعدكم ﴾ اي ان لم يصيبكم كله فلا اقل من اصابة بعضه وفي بعض ذلك كفاية لهلاكهم
 فذكر البعض لوجب الكل لأن البعض هو الكل وهذا كلام صادر عن ظاية الانصاف وعدم
 التعصب ولذلك قدم من شقي التزديد كونه كاذبا وصرح باصابة البعض دون الجميع مع أن
 الرسول صادق في جميع ما يقوله وانما الذي يصيب بعض ما يعمده دون بعض هم الكهان والمنجمون
 ويجوز ان يكون المعنى يصيبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض ما يعدهم لانه كان
 يتوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة كأنه خوفهم بما هو ظهر احتمالا عندهم وفي عين المعاني
 لانه وعد النجاة بالايان والهلاك بالكفر وقد يكون البعض بمعنى الكل كما في قوله
 . قد يدرك المتأني بعض حاجته . وقد يكون مع المستعجل الزلل .

وقوله تعالى ولا تبين لكم بعض الذي تختلفون فيه اي جميعه وفي قوله تعالى يريد الله ان
 يصيبكم ببعض ذنوبكم اي بكلها كما في كشف الاسرار وقال ابواليث بعض هناصلة يريد
 يصيبكم الذي يعدكم ﴿ ان الله لا يهدي من هو مسرف ﴾ وهو الذي يتجاوز الحد في المعصية
 او هو السفاك للدم بغير حق ﴿ كذاب ﴾ وهو الذي يكذب مرة بعد اخرى وقيل كذاب
 على الله لان الكذب عليه ليس كالكذب على غيره وهو احتجاج آخر ذو وجهين احدهما
 انه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى اليينات ولما ايده بتلك المعجزات وثانيهما
 انه ان كان كذلك خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراهم وهو عاكف
 على المعنى الاول لتلين شكيمتهم وقد عرض به لفرعون لانه مسرف حيث قتل الابناء
 بلا جرم كذاب حيث ادعى الألوية لا يهديه الله سبيل الصواب ومنهاج النجاة بل يفضحه ويهدم
 امره ﴿ يا قوم ﴾ اي كروه من ﴿ لكم الملك ﴾ والسلطنة ﴿ اليوم ﴾ حال كونكم
 ﴿ ظاهرين ﴾ غالين حالين على بنى اسرائيل والعامل في الحال وفي قوله اليوم ما تعلق به
 لكم ﴿ في الارض ﴾ اي ارض مصر لا يقاومكم احد في هذا الوقت ﴿ فن ﴾ پس كيست كه
 ﴿ ينصرونا من بأس الله ﴾ من اخذه وعذابه ﴿ ان جاءنا ﴾ اي فلا تفسدوا امركم ولا تتعرضوا
 لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه احد وانما نسب ما يسرهم من الملك والظهور في الارض
 اليهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما يسوءهم من مجي بأس الله تطبيقا لقلوبهم وايدانا بأنه
 مناصح لهم ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يردبهم سعيه في حق نفسه ليتأثروا بنصحه
 ﴿ قال فرعون ﴾ بعد ما سمع نصحه اضرايا عن المجادلة وبالفارسية كفت فرعون مرآن
 مومن را كه از قتل موسى نهی كرد وجهی ديكر را كه نزدی حاضر بودند ﴿ ما اويكم ﴾
 اي ما شير عليكم ﴿ الا ما اري ﴾ واستصوبه من قتله قطعا لمادة الفتنة ﴿ وما اهديكم ﴾

بهذا الرأي ﴿ الاسيل الرشاد ﴾ اى الصواب فهو من الرأى يقال رأى فيه رأيا اعتقد فيه اعتقادا ورآه تشاورته ولما قل رأى من الرأى الى باب افعل عدى الى الضمير المنصوب ثم اسثنى استثناء مفرغا فقبل الا ماري ويجوز ان يكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رآه بعينه اى ابصره ورآه بقلبه اى علمه فيتمدى الى مفعولين ثانيهما الا ماري والمعنى لا اعلمكم الا ما اعلم ولا اسر عنكم خلاف ما ظهره ولقد كذب حيث كان مستشعرا للخوف الشديد ولكنه كان يظهر الجلادة وعدم المبالاة ولولاه لما استشار احدا ابدا (وفي المنوى) ان استشارة كانت من عاده حتى أنه كان يابن قلبه في بعض الاوقات من تأثير كلام موسى عليه السلام فيميل الى الايمان ويستشير امرأته آسية فتشير عايه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره هامان فيصده عن ذلك (وفي المنوى)

پس بگفتی تا کنون بودی خدیو • بند کردی زنده پوشی را بر یو
همچو سنک منجنیق آمدی • آن سخن بر شیشه خانه اوزدی
هر چه صد روز آن کلیم خوش خطاب • ساختی در یکدم او کردی خراب
عقل تود ستور مغلوب هواست • در وجودت رهزن راه خداست
وای آن شه که وزیر شن این بود • جای مردو دوزخ بر کین بود
مر هوا را تو وزیر خود مساز • که بر ارد جان پاکت از نماز
شاد آن شاهی که اورا دستگیر • باسداندر کار چون آصف وزیر
شاه عادل چون قرین او شود • نام او نور علی نور بود
شاه چون فرعون و هامان و وزیر • مردورا نبود زبد بختی کریر
پس بود ظلمات بعضا فوق بعض • بی خرد یارونی دولت روز عرض

نأل الله زكاه الروح وصفاء القلب ﴿ وقال الذي آمن ﴾ من آل فرعون مخاطبا لقومه واعظا لهم وفي الحديث افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائز وذلك من اجل علة الخوف والقهر ولان الجهاد بالحجة والبرهان اكبر من الجهاد بالسيف والسنان ﴿ يا قوم ﴾ اى كروه من ﴿ اى اخاف عليكم ﴾ فى تكذيب موسى عليه السلام واتعرض له بسوء كالقتل والاذى ﴿ مثل يوم الاحزاب ﴾ مثل ايام الامم الماضية يعنى وقائمهم العظيمة وعقوباتهم الهائلة على طريق ذكر المحل وارادة الحال فان قلت الظاهر ان يقال مثل ايام الاحزاب اذ لكل حزب يوم على حدة قلت جمع الاحزاب مع تفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الازمان والاماكن اغنى عن جمع اليوم اذ بذلك ارتفع الالتباس وتبين أن المراد الايام ﴿ مثل دأب قوم نوح ﴾ الدأب العادة المستمر عليها والشان ومثل بدل من الاول والمراد بالدأب واليوم واحد اذا لمعنى مثل حال قوم نوح وشانهم فى العذاب وبالفارسية مانند حال كروه نوح كه بطوفان هلاك شدند ﴿ وواد ﴾ وكروه عاد كه بباد صرصر مستأصل كشتند ﴿ وئمود ﴾ وقوم ئمود كه بيك صبحه مردند ﴿ والذين من بعدهم ﴾ ومانند حال آنانكه از پس ایشان بودند چون اهل مؤتفكه كه شهر ایشان زود بر كشت و چون اصحاب ايكه كه بعذاب يوم

الظلة كرفار شدند ﴿ وما الله يريد ظلما للعباد ﴾ فلا يهلككم قبل ثبوت الحجية عليهم ولا يعاقبهم بغير ذنب ولا ينجي الظالم منهم بغير انتقام يس شامهم ظلم مكيد تامعذب نكرديد ﴿ ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد ﴾ اصله يوم التنادى بالياء على أنه مصدر تنادى القوم بعضهم بعضا تناديا بضم الدال ثم كسر لاجل الياء وحذف الياء حسن في الفواصل وهو بالفارسية يكديكررا آواز دادن . ويوم نصب على الظرف اى من ذلك اليوم لما فيه من العذاب على المصرين والمؤذنين او على المفعول به اى عذاب يوم التناد حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه فاعرف فاعرابه والمراد بيوم التناد يوم القيامة لأنه ينادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة كقولهم فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا . وهيج كس بفریاد كس نعى رسد . اويتصايجون بالويل والثبور نحو قولهم ياويلنا من بعثنا وما لهذا الكتاب اويتنادى اصحاب الجنة واصحاب النار يعنى ينادى اصحاب الجنة اصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعيم المقيم حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم من عذاب النار حقا قالوا نعم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله (قال الكاشفي) يابعد از ذبح موت ندا كند که یا اهل الجنة خلود ولا موت ویا اهل النار خلود ولا موت یا در آروز منادی ندا كند که فلان نيك بخت شد که هرگز بد بخت نشود و فلان بد بختی کشت که تا بد نيك بختی نیابد ﴿ يوم تولون ﴾ بدل من يوم التناد يعنى روزی که بر کردانیده شوید از موقف حساب و بروید ﴿ مدبرین ﴾ حال کونکم منصرفین عنه الى النار يعنى باز کشتگان از انجا بسوی دوزخ و حال کونکم ﴿ مالکم من الله من عاصم ﴾ اى مالکم من عاصم يعصمکم من عذابه تعالى ويحفظکم ﴿ ومن يضلل الله ﴾ و هر که را خدا فرود گذارد در ضلالت ﴿ فإله من هاد ﴾ يهديه الى طريق النجاة قاله لما ايس من قبولهم وفي الآيات اشارة الى أن الله تعالى اذا شاء بكمال قدرته اظهارا لفضله و منته يخرج الحى من الميت كما اخرج بنى آل فرعون مؤمنا حيا قلبه بالايمان من بين كفار اموات قلوبهم بالكفر ليتحقق قوله تعالى ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها واذا شاء اظهار العزة وجبروته يعنى ويصم الملوك والعقلاء مثل فرعون وقومه لئلا يبصروا آيات الله الظاهرة ولا يسمعوا الحجج الباهرة مثل ما نصحهم بها مؤمن آلهم ليتحقق قوله تعالى ومن يضلل الله فإله من هاد وقوله ولكن حق القول منى الآية كما فى التأويلات النجمية واسند الاضلال الى الله تعالى لأنه خالق الضلالة وإنما الشيطان ونحوه من الوسائط فالجاهل يرى القلم مسخرا للكاتب والعارف يعلم أنه مسخر في يده لله تعالى لأنه خالق الكاتب والقلم وكذا فعل الكاتب وفي قوله تعالى فإله من هاد اشارة الى أن التوفيق والاختيار للواحد القهار فلو كان لا آدم لاختار قابيل ولو كان لنوح لاختار كنهان ولو كان لابراهيم لاختار آزر ولو كان لموسى لاختار فرعون ولو كان لمحمد عليه وعليهم السلام لاختار عمه ابا طالب يقال سبعة عام وسبعة فى جنبها خاص الامر عام والتوفيق خاص والنهى عام والعصمة خاص والدعوة عام والهداية خاص والموت عام والبشارة خاص والحشر يوم القيامة عام والسعادة خاص وورود النار عام والنجاة منها خاص والتخليق

طام والاختيار خاص يعني ليس كل من خلقه الله اختاره بل خص منه قوما وكذا خلق امورا واشياء
فخص منها البعض ببعض الخواص ثم العجب أن مثل موسى عليه السلام يكون وسط قومه لا يهتدون به
وذلك لأنهم احب المرة لا يجد حلاوة الصل والضرب لا يرى الشمس وليس ذلك الا من سوء المزاج
وفساد الحال وفقدان الاستعداد .

عنكبوت ار طبع عنقا داشق . از علماء نغمه كي افراشتق

ثم قال مؤمن آل فرعون بطريق التوبيخ ﴿ ولقد جاءكم يا اهل مصر ﴾ يوسف ﴿ بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام ﴾ من قبل ﴿ اي من قبل موسى ﴾ بالبيانات ﴿
بالمعجزات الواضحة التي من جملتها تعبير الرؤيا وشهادات الطفل على رآة ذمته وقد كان بعث
الى القبط قبل موسى بعد موت الملك وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك
لان فرعون موسى عمر اكثر من اربعمائة سنة وكان بين ابراهيم وموسى تسعمائة سنة على
ما رواه ابن قتيبة في كتاب المعارف فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا
فيكون الخطاب لفرعون وجمع لان المجي اليه بمنزلة المجي الى قومه والافاهل عصر موسى
لم يروا يوسف بن يعقوب والظاهر على نسبة احوال الآباء الى الاولاد وتوبيخ المعاصرين بحال
الماضين اي ولقد جاء ايها القبط آباءكم الاقدمين وهذا كما قال الله تعالى فلم تقتلون انبياء الله
من قبل وانما اراد به آباءهم لانهم هم القاتلون ثم لا يلزم من هذا ان يكون فرعون موسى
من اولاد فرعون يوسف على ما ذهب اليه البعض وقيل المراد يوسف بن ابراهيم بن يوسف
الصديق اقام نيا عشرين سنة ﴿ قمازتم ﴾ من زال ضد ثبت اي دتم ﴿ وفي شك مما جاءكم به ﴾
من الدين الحق ﴿ حق هذا هلك ﴾ بالموت يعني تا آنكاه كه بمرء ﴿ قاتم ﴾ ضما الى تكذيب
رسالة تكذيب رسالة من بعده ﴿ لم يبعث الله من بعده رسولا ﴾ وقال الكاشفي چون سخن
اين رسول نشيديم ديكرى نخواهد آمد از ترس آنكه در قول او تردد كنيم . وفي الآية
اشارة الى أن في الانسان ظلمية و جهولية لوخلى وطبعة لا يؤمن بنبي من انبياء ولا بمعجزاتهم
انها آيات الحق تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين منهم وانما المهتدى من يهديه الله بفضله
وكرمه ومن انكارهم الطيبى انهم ما آمنوا ابنوة يوسف فلما هلك انكروا ان يكون بعده
رسول الله وذلك لمن زيادة شقاوة الكافرين كما ان من كمال سعادة المؤمنين أن يؤمنوا بالانبياء
قبل نبيهم ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الاضلال الفظيع ﴿ يضل الله ﴾ كراه ساذ خدای
تعالى در بوادی طغيان ﴿ من هو مسرف ﴾ في عصبانه ﴿ مراتب ﴾ في دينه شك في معجزات
انبيائه لغلبة الوهم والتقليد ﴿ الذين يجادلون في آيات الله ﴾ بدل من الموصول الاول لانه
بمعنى الجمع اذ لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف والمراد بالمجادلة رد الآيات والظن فيها
﴿ بغير سلطان ﴾ يتعلق بيجادلون اي بغير حجة وبرهان لصالحه لا تمسك بها في الجملة ﴿ آتاهم ﴾
صفة سلطان ﴿ كبر ﴾ عظم من هو مسرف مراتب او الجدال ﴿ مقتا ﴾ اي من جهة البغض
الشديد والتفوق القوي ﴿ عند الله و عند الذين آمنوا ﴾ قال ابن عباس رضی الله عنه بمقتهم
الذين آمنوا بذلك الجدال ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الطبع الفظيع ﴿ يطبع الله ﴾ مهر

می نهد خدای تعالی و از هدز محجوب میکند ﴿عل کل قلب متکبر جبار﴾ بر هر دل شخص متکبر که سرکش انداز فرمان برداری خود گامه که خود را از دیگران برتر دانسته فیصدر عنه امثال ماذکر من الاسراف والارتياب والمجالة بالباطل قال الراغب الجبار فی صفة الانسان يقال لمن جبر نقيصته ای اصاحبها بادعاء منزلة من التعالی لا يستحقها وهذا لا يقال الاعلی طريقة الدم وبسمى السطان جبار القهره الناس علی ما يريدہ او الاصلاح امور هم فاجبر تارة يقال فی الاصلاح المجرد وتارة فی القهر المجرد وقال ابواللیث علی قلب کل متکبر جبار ومثله فی کشف الاسرار حیث قال بالفارسیه ردل هر کردن کشی . فقوله قلب بغیر تنوین باضافته الی متکبر لان المتکبر هو الانسان وقرأ بعضهم بالتنوین بنسبة الکبر الی القلب علی أن المراد صاحبه لانه متى تکبر القلب تکبر صاحبه وبالعکس والحبر زنی العینین النظری یعنی زنی صاحبهما قال فی الکواشی وکل علی القرآءتین لعموم الطبع جمیع انقلب لالعموم جمیع القلوب . يقول الفقیر اعلم أن الطابع هو الله تعالی والمطبوع هو القلب وسبب الطبع هو التکبر والجباریة وحکمه ان لا ینخرج من القلب ما فیہ من الکفر والنفاق والزیغ والضلال فلا یدخل فیہ ما فی الخارج من الايمان والاخلاص والسداد والهدی وهو اعظم عقوبة من الله علیه فعلى العاقل ان یتثبت بالاسباب المؤدیة الی شرح الصدر لالی طبع القلب قال ابراهیم الخواص قدس سره دوآء القلب خمسة قرآءة القرآن بالتدبر وخلاء البطن وقيام اللیل والتضرع الی الله عند السحر ومجالسة الصالحین وقال الحسن البصری حادثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سریعة الدثور وهو بالفارسیه ژنک افکنندن کارد وشمشیر والمحادثة بزودون . وهذا بالنسبة الی القلب القابل للمحادثة اذ رب قلب لا یقبل ذلك

آهنی را که موریانه بخورد . نتوان برد ازو بصقل ژنک
باسبه دل چه سود کفتمن وعظ . نرود میخ آهنین در سنک

وفی الحدیث انی ایقان علی قلبی وانى لا استغفر الله فی کل یوم مائة مرة وقد تکلموا فی تأویله عن الجنید البغدادی قدس سره ان العبد قد ینقل من حال الی ارفع منها وقدیبقی من الاولی بقیة یشرف علیها من الثانیة فیصححها وبقال بین العبد والحق ألف مقام او مائة من نور وظلمة فعلى هذا کان علیه السلام کما جاز عن مقام استغفر فهو یقطع جمیع الحجب کل یوم وذلك یدل علی نهاية بلوغه الی حد الکمال وجلالة قدره عند الملك المتعال . بقول الفقیر لعل العین اشارة الی لباس البشریة والماهیة الامکانیة السائر للقلب عن شهود حضرة الاحدیة ولما کان علیه السلام بحیث یحصل له الانکشاف العظیم کل یوم من مائة مرتبة وهی مراتب الاسماء الحسنی باحد یتها لم یکن علی قلبه اللطیف غین اصلا و اشار بالاستغفار الی مرتبة التبدیل ای تبديل العین بالمعجزة عین بالمهملة والعلم شهود انصار المقام بحیث کان له غین فزاله بالاستغفار ارشاد اللامة والاقلاغین فی هذا المقام والاستغفار وان وهمه العامی قلیل الاستبصار وفی الآیة ذم للمتکبر والجبار وقال علیه السلام بحشر الجبارون والمتکبرون یوم القیامة فی صورة الذر یطأمهم الناس لهوائهم علی الله وذلك لان الصورة المناسبة لحال المتکبر الجبار صورة الذر كما لا یحقی علی اهل القلب

﴿وقال فرعون﴾ لوزيره قصدا الى صعود السموات لغاية تكبره وتجبده ﴿وقال اكاشفي﴾
 يس در اثنای مواعظ خریل فرعون اندیشه کرد که تا که سخن در مستمعان اثر نکند
 وزیر خود را طلبید و خود را و مردم بجز دیگر مشغول کردانید ﴿یا هامان﴾ قول فی
 کشف الاسرار کان هامان وزیر فرعون ولم یکن من القبط ولا من بنی اسرائیل یقال انه
 لم یفرق مع فرعون وعاش بعده زمانا شقیا محزوننا یتکشف الناس ﴿ابن﴾ امر من بنی
 یمنی یعنی بناکن ﴿لی﴾ ر ای من ﴿صرحا﴾ ای بناء مکشوقا ظاهرا علی الناظر عالیا
 مشیدا بالآجر کما قال فی القصص فاوقدلی یا هامان علی لطنین فاجعل لی صرحا ولهذا
 کره الآجر فی القبور کافی عین المعانی ای لأن فرعون اول من اتخذ وهو من صرح
 النبی بالتشدید اذا ظهر فانه یكون لازما ایضا ﴿علی﴾ شاید که من ﴿ابلع﴾ برسم
 و صعود منکم ﴿الاسباب﴾ ای الطرق ﴿اسباب السموات﴾ بیان لها یعنی راهها از
 آسمانی بآسمانی . و فی ابهامها تم ایضا حکما تفخیم لسانها و تشویق للسامع الی معرفتها
 ﴿فاطلع الی اله موسی﴾ بقطع الهمزة ونصب العین علی جواب الترحی ای انظر الیه ﴿قال﴾
 فی تاج المصادر ﴿الاطلاع دیده و رشدن . و فی عین المعانی الاستعلاء علی شیء لرؤيته﴾ وانی
 لاطنه ﴿ای موسی﴾ کاذبا ﴿فما بدعه من الرسالة . یقول الفقیر لم یقل کذابا کما قال عند
 ارساله الیه لان القائل هنا هو فرعون وحده و حیث قال کذاب رجع المبالغة الی فرعون
 و هارون و قارون فافهم اعلم أن اکثر المفسرین حملوا هذا الكلام علی ظاهره و ذکرُوا فی
 کیفیت بناء ذلك الصرح حکایة سبقت فی القصص و قال بعضهم ان هذا بعید جدا من حیث
 أن فرعون ان کان مجنوننا لم یجز حکایة کلامه و لا ارسال رسول یدعوه وان کان عاقلا و کل
 حائل یعلم بدیهة انه لیس فی قوة البشر وضع بناء ارفع من الجبل و انه لا یتفاوت فی البصر حال
 السماء بین ان ینظر من اسفل الجبل و من اعلاه فامتنع اسناد الی فرعون فذکرُوا لهذا
 الكلام توجیهین بقریان من العقل الاول انه اراد ان ینبئ له هامان رسدا فی موضع عال لیرصد
 منه احوال الكواكب التي هی اسباب سماویة تال علی الحوادث الارضية فیری هل فیها
 ما یدل علی ارسال الله ایاه و الثاني ان یری فساد قول موسی علیه السلام بأن اخباره من اله
 السماء و یتوقف علی الملاعة علیه و وصوله الیه و ذلك لی یتأنی الی بالصعود الی السماء وهو
 مما لا یقوی علیه الا لسان و ان کان اندر اهل الارض کالملوک فاذا لم یکن طریق الی رؤيته
 واحساسه وجب فیه و تکذیب من ادعی انه رسول من قبه و هو موسی فعلی هذا التوجیه
 الثاني ینکون فرعون من الدهریة الزنادقة و شبهة فاسدة لانه لا یلزم من امتناع کون الحس
 طریقا الی معرفة الله امتناع معرفته مطلقا اذ یجوز ان یعرف بطریق النظر و الاستدلال
 بالآثار کما قال ربکم آباءکم الا و این و قال رب المشرق و المغرب و ما ینهما و لکمال جهل اللعین
 باق و کيفية استنباه اورد الوهم المزخرف فی صورة الدلیل و قال الکلبی اشتغل فرعون بموسى
 ولم یتفرغ لبنائه و قال بعضهم قال فرعون ذلك تمویها و بعضهم قال اقلبه جهله و الظاهر ان
 الله لمالی اذا شاء یسمى و یصم من شاء فخلق فرعون و نفسه لیتفرغ لبناء الصرح لیری منه آية

اخرى له وتؤكد العقوبة وذلك لأن الله تعالى هدمه بعد بناءه على ما سبق في القصص وايضا هذا من مقتضى التكبر والتجبر الذي نقل عنه كما مثله عن نحت نصر فانه ايضا لغاية عتوه واستكباره بنى ضرحا بابل على ما سبقت قصته وايضا كيف يكون من الدهرية والمنقول المتواتر عنه أنه كان يتضرع الى الله تعالى في خلوته لحصول مهامه ومن الله الفهم والعناية والدراية ويبدل على ما ذكرنا ايضا قوله تعالى ﴿وكذلك﴾ اي ومثل ذلك التزيين البليغ المفرط ﴿زين﴾ آرايس داهه شد ﴿فرعون سوء عمله﴾ اي عمله السيء فانهمك فيه انهما كما لا يرعوى عنه بحال ﴿وصد﴾ صرف ومنع ﴿عن سبيل﴾ اي سبيل الرشاد والفاعل في الحقيقة هو الله تعالى وبالتوسط هو الشيطان ولذا قال زين لهم الشيطان اعمالهم وهذا عند اهل السنة واما عند المعتزلة فالزین والصاد هو الشيطان ﴿وما كيد فرعون﴾ ونبود مكر فرعون درساختن قصر ودر ابطال آيات ﴿الافى تباب﴾ اي خسار وهلاك وفي التأويلات النجمية يشير الى أن من ظن أن الله سبحانه وتعالى في السماء كما ظن فرعون فانه فرعون وقته ولو لم يكن من المضاهاة بين من يعتقد أن الله سبحانه في السماء وبين الكافر الا هذا لكفى به في زيف مذهبه وغلط اعتقاده فان فرعون غلط اذ توهم ان الله في السماء ولو كان في السماء لكان فرعون مصيبا في طلبه من السماء وقوله وكذلك الخ يدل على أن اعتقاده بأن الله في السماء خطأ وانه بذلك مصدود عن سبيل الله وما كيد فرعون في طلب الله من السماء الا في تباب اي خسران وضلال انتهى وعن النبي عليه السلام ان الله تعالى احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه اتم يعني لو كان في السماء لما طلبه اهل السماء ولو كان في الارض لما طلبه اهل الارض فاذا هو الآن على ما كان عليه قبل من التنزه عن المكان وفي هدية المهديين اذا قال الله في السماء و اراد به المكان يكفر اتفاقا لانه ظاهر في التجسيم وان لم يكن له نية يكفر عند اكثرهم وان اراد به الحكاية عن ظاهر الاخبار لا يكفر وعن معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه أنه قال آيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان جارية لي كانت ترعى غنمالي فجثها وفقدت شاة من الغنم فصالتها عنها فقالت اكلها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فلطمتها اي على وجهها وعلى رقبتها أفاعتها عنها فقال لها رسول الله ابن الله فقالت في السماء فقال من انا فقالت انت رسول الله فقال عليه السلام اعتقها فانها مؤمنة اعلم انه قد دل الدليل العقلي على استحالة حصر الحق في اينة والشارع لما علم أن الجارية المذكورة ليس في قوتها ان تتعقل موجدتها الاعلى تصوير في نفسها خاطبها بذلك ولو أنه خاطبها بغير ما تصورته في نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكمته عليه السلام ان سأل مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبمثل هذه العبارة ولذلك لما اشارت الى السماء قال فيها انها مؤمنة يعني مصدقة بوجود الله تعالى ولم يقل انها قالة لانها صدقت قول الله وهو الله في السموات ولو كانت عالة لم تقيده بالسماء فلم أن للعالم ان يصحب الجاهل في جهله تنزلا لعقله والجاهل لا يقدر على صحته العالم بغير تنزل كذا في الفتوحات

المكة وفيه ايضا أنه لا يلزم من الايمان بالفوقية الجهة فقد ثبت فانظر ماذا ترى وكن اهل السنة من الوري انتهى (وفي المتنوى)

قرب في بالانه بسقى رفتن است . قرب حق از حبس هسقى رستن است
نست راجه جاي بالا است وزير . نيت را زود ونه دورست ونه دير

يقول الفقير يعرف من هذا الكلام أن وجود الاشياء وماهياتها الممكنة اعتبارى والاعتبارى لا وجود له حقيقة وانما يقوم بوجود الله تعالى لقيام الظل بذي الظل فاذا كان وجود الموجودات في حكم المدم فما معنى كون وجود الله تعالى متقبدا بالعدم بان يظهر في اينية مخصوصة دون غيرها سبحانه فافهم ﴿ وقال الذى آمن ﴾ اى مؤمن آل فرعون ﴿ يا قوم اتبعون ﴾ فيما دلتكم عليه اصله يا قومى اتبعونى ﴿ اهدكم سبيل الرشاد ﴾ اى سيلا يصل سالكه الى المقصود والرشد والرشاد الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وفيه تعريض بان ما يسلكه فرعون وقومه سبيل النى والضلال وفيه اشارة الى ان الهداية مودعة في اتباع الانبياء والاولياء وللولى ان يهدى سبيل الرشاد بتبعية النبي عليه السلام كما يهدى النبي اليه ومن الهداية قوله ﴿ يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع ﴾ اسم بمعنى المتعة وهى التمتع والانتفاع لا بمعنى السلعة لان وقوعه خيرا عن الحياة الدنيا يمنع منه اى تمتع يسير و انتفاع قليل لسرعة زوالها لان الدنيا بأسرها ساعة فكيف عمر انسان واحد وبالفارسية بساط عيش اوباندىك فرصتى در نور دند و نامه معاشرت اورا رقم ابطال در سر كشد .

بباغ دهر كه بس نازه ريك و خوش بوست . مباش غره كه رنج خزان زبى دارد
زمان زمان بد مدرج نكبت و ادبار . چه رنك و بو كه نشانى ازان نكذار
قال محمد بن على الترمذى قدس سره لم تزل الدنيا مذمومة في الامم السالفة عند العقلاء منهم وطالبوها مهانين عند الحكماء الماضية و ما قام داع في امة الاحذر متابعة الدنيا و جمعها و الحب لها الا ترى الى مؤمن آل فرعون كيف قال اتبعون اهدكم سبيل الرشاد كما أنهم قالوا وما سبيل الرشاد قال انما هذه الخ بمعنى لن تصل الى سبيل الرشاد و في قلبك محبة نلدنيا و طلب لها ﴿ وان الآخرة هى دار القرار ﴾ لخلودها و دوام مافيا فالد آثم خير من المنقضى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذها فانيا و الآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف و الدنيا خزف فان و الآخرة ذهب باق و عن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نام على حصير فقام و قد اثر في جسده فقال ابن مسعود رضى الله عنه يا رسول الله لو امرتنا ان نسط لك لنفعل فقال مالى و للدنيا و ما انا و الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح و تركها و عن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبي عليه السلام قال يا بنى اكثر ذكر الموت فانك اذا اكثر ذكر الموت زهدت في الدنيا و رغبت في الآخرة و أن الآخرة دار قرار و الدنيا غرارة و المرور من اغتر بها .

تو خافل در اندیشه سود مال . كه سرمایه عمر شد باعمال
چه خوش گفت با كودك آموزگار . كه كارى نكرديم و شد روزگار

﴿من﴾ هر که ﴿عمل﴾ في الدنيا ﴿سنة﴾ کرداری بد ﴿فلا يجزی﴾ في الآخرة ﴿الا مثلها﴾ عدلا من الله سبحانه فخلود الكافر في النار مثل لكفره ولوساعة لا بدية اعتقاده واما المؤمن الفاسق فعقابه منقطع اذ ليس على عزم ان يبقى مصرا على المعصية وفي الآيات دليل على أن الجنایات سواء كانت في النفوس او الاعضاء او الاموال تفرم بامثالها والزائد على الامثال غير مشروع ﴿ومن عمل صالحا﴾ وهو ما طلب به رضى الله تعالى اى عمل كان من الاعمال المشروعة ﴿من ذكر او انى﴾ ذكرها ترغيبا لهما في الصالحات ﴿وهو﴾ اى و الحال أنه ﴿مؤمن﴾ بالله واليوم الآخر جعل العمل عمدة والایمان حالا للایدان بانه لا عبرة بالعمل بدون الايمان اذ الاحوال مشروطة على ما تقرر في علم الاصول ﴿فاؤائك﴾ الذين عملوا ذلك ﴿يدخلون الجنة يرزقون فيها﴾ روزى داده شو نداز فوا که با کیزه و مطاعم لذیذہ ﴿بغير حساب﴾ اى بغير تقدير وموازنة بالعمل بل اضعافا مضاعفة فضلا من الله و رحمة وفي التأويلات النجمية بغير حساب اى مما لم يكن في حساب العبدان رزق مثله وعن ابى هريرة رضى الله عنه أنه قال اخبرنى رسول الله عليه السلام أن اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل اعمالهم اى باعمالهم الفاضلة ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من ايام الدنيا فيبرزون ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس ادانهم وما هو دنى على كئبان المسك والكافور ما يرون أن اصحاب الكراسى بافضل منهم مجلسا قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله وهل يرى ربنا قال نعم هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تمارون في رؤية ربكم تبارك وتعالى ولا يبقى في ذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان ابن فلان أتذكر يوم قلت كذا وكذا فيذكره بعض عثراته في الدنيا فيقول اولم تغفلى فيقول بلى فبسعة مغفرتى بلغت منزلتك هذه فينبأهم على ذلك اذ غشيم سحابة فامطرت عليهم طيبا لم يجدوا مثل ريحه قط ويقول ربنا قوموا الى ما اعددت لكم من الكرامة فخذوا ما شئتم فأتى سوقا قد حفت بالملائكة لم تنظر العيون الى مثلها ولم تسمع الاذان ولم يحظر على القلوب فيحمل لنا ما اشتيننا ليس يباع فيها ولا يشتري وفي ذلك السوق يلتقى اهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذوالمنة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى فيروعه ماعليه من اللباس فبايقضى آخر حديثه حتى تخيل عليه ما هو احسن منه وذلك أنه لا يبنى لأحد ان يحزن فيها ثم نصمف الى منازلنا فيتلقانا ازواجنا فيقلن مرحبا واهلا لقد جئت وان ربك من الجمال ما هو افضل مما فارقتنا عليه فيقول انا جالسنا اليوم ربنا الجبار ويحقى لنا ان نقبل بمثل ما اقبلنا ﴿ويا قوم﴾ قال الكاشفى آل فرعون از سخنان خربيل فهم کردند که ایما آورده است زبان ملامت بکشادند که شرم نداشتی که از پرستش فرعون روى بعبادت دیگرى مى آری خربيل تکرار ندا کرد از روى تنبيه تا شاید از خواب غفلت بیدار شوند پس

(گفت)

كفت اي كروه من ﴿ مالي ﴾ الاستفهام للتوبيخ ﴿ ادعوكم الى النجاة ﴾ من النار بالتوحيد ﴿ وتدعوتى الى النار ﴾ بالاشراك قوله ادعوكم في موضع الحال من النوى في الخبر وتدعوتى عطف عليه و مدار التعجب دعوتهم اياه الى النار لا دعوته اياهم الى النجاة كأنه قيل اخبروني كيف هذا الحال ادعوكم الى الخير وتدعوتى الى الشر وقد جعله بعضهم من قبيل مالي اراك حزينا اي مالك تكون حزينا فيكون المعنى مالكم ادعوكم الخ ﴿ تدعوتى لا كفر بالله ﴾ بدل والدعاء كالهداية بالى واللام ﴿ واشرك به ما ليس لى به ﴾ اي شركته له تعالى في العبودية ﴿ علم ﴾ والمراد نفي المعلوم وهو ربوبية ما يزعمون اياه شريكا بطريق الكناية وهو من باب نفي الشيء بنفي لازمه وفيه اشعار بان الالهية لا بد لها من برهان موجب للعلم بها ﴿ وانا ادعوكم الى العزيز ﴾ الذى لم يكن له كفوا احد واما المخلوقات فبعضها ا كفاء بعض وايشا الى القادر على تعذيب المشركين ﴿ الضار ﴾ لمن تاب ورجع اليه القادر على غفران المذنبين ﴿ لاجرم ﴾ مرآته قاله الكاشفى وقال غيره كلمة لارد لما دعوه اليه من الكفر والاشراك وجرم فعل ماض بمعنى حق وفاعله قوله تعالى ﴿ ان ما تدعوتى اليه ﴾ اي الى عبادته واشراكه ﴿ ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة ﴾ اي حق ووجب عدم دعوة آلهتكم الى عبادته نفسها اصلا ومن حق المعبود ان يدعو الناس الى عبادته بارسال الرسل واتزال الكتب وهذا الشأن منتف عن الاصنام بالكلية لانها فى الدنيا جادات لا تستطيع دعاء غيرها وفى الآخرة اذا انشأها الله حيوانا ناطقا تبرأ من عبديتها او المعنى حق وثبت عدم استجابة دعوة لها اي ليس لها استجابة دعوة لافى الدنيا بالبقاء والصحة والنفي ونحوها ولا فى الآخرة بالنجاة ورفعة الدرجات وغيرهما كما قال تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم فكيف تكون الاصنام ربا وليس لها قدرة على اجابة دعاء الداعين ومن شأن الرب استجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه اي كسب ذلك الدعاء الى الكفر والاشراك بطلان دعوته اي بطلان دعوة المدعوا اليه بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته كأنه قيل انكم تزعمون ان دعاءكم الى الاشراك يبعثنى على الاقبال عليه وانه سبب الاعراض وظهور بطلانه وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لا بد فعل من التبديد والمعنى لا قطع لبطلان الهية الاصنام اي لا ينقطع فى وقت ما ينقلب حقا فيكون جرم اسم لامبنا على الفتح لافعلا ماضيا كما هو على الوجهين الاولين وفى القاموس لاجرم اي لا بد أو حقا اولاحالة او هذا اصله ثم كثر حتى تحول الى معنى القسم فلذلك يجاب عنه باللام يقال لاجرم لا آتيناك ﴿ وان مردنا ﴾ مرجعنا ﴿ الى الله ﴾ اي بالموت ومفارقة الارواح الاجساد ومارا جزا خواهد داد وهو عطف على أن ما تدعوتى داخل فى حكمه وكذا قوله تعالى ﴿ وان السرفين ﴾ اي فى الضلال والطغيان كالاشراك وسفك الدماء ﴿ هم اصحاب النار ﴾ اي ملازموها ﴿ فستذكرون ﴾ اي فيسذكر بعضكم بعضا عند معاينة العذاب ﴿ ما اقول لكم ﴾ من النصائح ولكن لا يتفهمكم الذكر حينئذ ﴿ وافوض امرى

الى الله ﴿ ارده اليه ليصمى من كل سوء قاله لما أنهم كانوا توعدوه بالقتل قال في القاموس
فوض اليه الامررده اليه انتهى وحقيقة التفويض تعطيل الارادة في تدبير الله تعالى كما في عين
المعاني وكال التفويض ان لا يرى لنفسه وللخلق جميعا قدرة على النفع والضرر كما في صرائح
البقلي قال بعضهم التفويض قبل نزول القضاء والتسليم بعد نزوله ﴿ ان الله بصير بالعباد ﴿
يعلم المحق من المبطل فيحرس من بلوذه من المكارة ويتوكل عليه وفي كشف الاسرار معنى
تفويض كار باخداوندكار كذاشتم است درسه چیز دردين ودر قسم ودر حساب خلق
اما تفويض دردين آنست كه بتكليف خود درهرچه الله ساخته نياميزى وچنانكه ساخته
وى ميكردد با آن ميسازى و تفويض در قسم آنست كه بهانه دعا باحكم او معارضه نكنى
وبا استقصاى طلب تعيين خود را منهم نكنى و تفويض در حساب آنست كه اكر ايشارا
بدى بينى آرا شقاوت نشمرى و بترسى واكر بر نيكي بينى آرا سعادت نشمرى و اميد
دارى و بر ظاهر هر كس فرو آي و بصدق ايشارا مطالبت نكنى و يقرب من هذا حديث
ابى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلين كانا
في بنى اسرائيل متحابين احدهما مجتهد في العبادة والاخر كان يقول مذنب فجعل المجتهد
يقول أقصر أقصر عن ما انت فيه قال فيقول خلني وربي فانما على ذنب استعظمه فقال
أقصر فقال خلني وربي أبعت على رقيبا فقال والله لا ينفرا الله لك ابد ولا يدخلك الجنة ابد
قال فبعث الله اليها ملكا فقبض ارواحهما فاجتمعا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي
وقال للآخر أتستطيع ان تحظر على عبدى رحمتي فقال لا يارب قال اذهبوا به الى النار
قال ابو هريرة والذي نفسى بيده لتكلم بكلمة اوبقت بدنياه و آخرته ودلت الآية على
ان الله تعالى مطلع على العباد واحوالهم فلا بد من تصحيح الحال ومراقبة الاحوال روى
أن ابن مسعود رضى الله عنه خرج مع بعض الاصحاب رضى الله عنهم الى الصحراء فطبخوا
الطعام فلما تهيأوا للاكل رأوا هناك راعيا يرعى اغناما فدعوه الى الطعام فقال الراعى
كلوا انتم فاني صائم فقالوا له بطريق التجربة كيف تصوم في مثل هذا اليوم الشديد
الحرارة فقال لهم ان نار جهنم اشد حرامه فاعجبهم كلامه فقالوا له بيع لنا غنما من هذه
الاغنام نعطك ثمنه مع حصة من لحم فقال لهم هذه الاغنام ليست لي وانما هي لسيدى
ومالكى فكيف ابيع لكم مال الغنم فقالوا له قل لسيدك انه اكله الذئب اوضاع فقال الراعى
ابن الله فاعجبهم كلامه زيادة الاعجاب ثم لما عادوا الى المدينة اشتراه ابن مسعود من مالكه مع
الاغنام فاعتقه ووهب الاغنام له فكان ابن مسعود يقول له في بعض الاحيان بطريق
الملاطفة ابن الله وروى أن نبياً من الانبياء كان يتعب في جبل وكان في قربه عين جارية فجاز
بها فارس وشرب منها ونسى عندها صرة فيها الف دينار فجاء آخر فاخذ الصرة ثم جاء
رجل فقير على ظهره حزمة حطب فشرب واستلقى ليسترى فرجع الفارس لطلب الصرة
فلم يرها فاخذ الفقير فطلبها منه فلم يجدها عنده فمذبه حتى قتله فقال ذلك النبي الهى
ما هذا اخذ الصرة بل اخذها ظالم آخر وسلطت هذا الظالم عليه حتى قتله فادع الله تعالى

(اليه)

إليه إن اشتغل بعبادتك فليس معرفة مثل هذا من شأنك إن هذا الفقير قد قتل أبا الفارس فكتبه من القصاص وإن أبا الفارس قد كان أخذ ألف دينار من مال أخذ الصرة فردده إليه من تركته ذكره الغزالي رحمه الله (قال الحافظ)

درگاه خاتمه کرده عقل وفضل نیست . فهم ضعیف وروی فضولی چرا کنند

﴿ فوقاه الله ﴾ آورده اند که فرعون فرمود تا خریل را بکشند وی کربنخته روی بکوهی نهاد و نماز مشغول شد حق سبحانه تعالی لشکر سبع را برانگیخت تا بگردوی درآمده آواز پاسبانی کردند نتیجتاً فوبیض بزودی دروی رسید یعنی فوض امره الی الله فكفاه الله در کشف الاسرار آمده که فرعون از خواص خود جمعی را از عقب او فرستاد چون بوی رسیدند و نماز وی و نکهبانی سبع مشاهده کرده بترسیدند و نزد فرعون آمده صورت حال باز گفتند همه را سیاست کرد تا آن سخن فاش نکردد و قال بعضهم منهم من اكلته السباع ومنهم من رجع الى فرعون فاتهم و صلبه فاخبر الله عن الحال خریل بقوله فوقاه الله ای حفظه من ﴿ سیئات ما مکروا ﴾ شد آند مکرم و ما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم وبالفارسية پس نگاه داشت اورا خدای از بدیهای آنچه اندیشیدند در راه او . و قبل نجا خریل مع موسى عليه السلام ﴿ وحق ﴾ نزل و اصاب ﴿ بال فرعون ﴾ ای بفرعون و قومه و عدم التصريح به للاستغناء بذکرهم عن ذکره ضرورة أنه اولی منهم بذلك من حيث كونه متبوعا لهم و رئیساً ضالا مضلاً ﴿ سوء العذاب ﴾ ای الفرق و هذا فی الدنيا ثم بین عذابهم فی البرزخ بقوله ﴿ النار بمرضون ﴾ ای فرعون و آله ﴿ علیها ﴾ ای علی النار و معنی عرضهم علی النار احراق ارواحهم و تعذیبهم بها من قولهم عرض الاسارى علی السیف اذا قتلوا به قال فی القاموس عرض القوم علی السیف قتلهم و علی السوط ضربهم ﴿ غدوا و عشیا ﴾ ای فی اول النهار و آخره و ذکر الوقتین اما للتخصیص و اما فیما بینها فالله تعالی اعلم بحالهم اما أن یعذبوا بمجنس آخر او یمنفس عنهم و اما للتأیید کما فی قوله تعالی ولهم رزقهم فیها بكرة و عشیا ای علی الدوام قال ابن مسعود رضی الله عنه أن ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود بمرضون علی النار مرتین یقال یا آل فرعون هذه دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیه هذا یوذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب و الاحراق بل بمعنی الاظهار و الابراز و ان الکلام علی القلب کما فی قولهم عرضت الناقة علی الحوض فان اصله عرضت الحوض علی الناقة بسوقها الیه و ایرادها علیه فکذا هنا اصل الکلام تعرض علیهم ای علی ارواحهم بأن یساق الطیر الی ارواحهم فیها ای فی اجوافها الی النار و فی الحدیث أن احدکم اذا مات عرض علیه مقمده بالغداة و العشی ان کان من اهل الجنة فمن الجنة و ان کان من اهل النار فمن النار یقال هذا مقعدک حتی یبعثک الله یوم القیامة . یعنی ایست جای تو تا که برانگیزد ترا خدای بسوی وی در روز قیامت . بقول الفقیر اما کون ارواحهم فی اجواف طیر سود فلیس المراد ظرفیة الاجواف للارواح حتی لا یلزم التناسخ بل هو تصور لصور ارواحهم البرزخیة و اما المرض بمعنی الاظهار فلا یقتضی عدم التعذیب فکل روح اما معذب او منعم و للتعذیب و التنعیم مراتب و لا امر ما

ذكر الله تعالى عرض ارواح آل فرعون على النار فان عرضها ليس كعرض سائر الارواح
 الخبيثة قال في عين المعاني قال رجل للاوزاعي رأيت طيرا لا يعلم عددها الا الله تخرج
 من البحر بيضاء ثم ترجع عشيا سوداء فما هي قال ارواح آل فرعون تعرض وتعود
 والسواد من الاحراق هذا مادامت الدنيا [﴿] ويوم تقوم الساعة [﴾] وتعود الارواح الى الابدان
 يقال للملائكة [﴿] ادخلوا آل فرعون اشد العذاب [﴾] اذ عذاب جهنم فانه اشد مما كانوا فيه ذاته
 للروح والجسد جميعا وهو اشد مما كان للروح فقط كافي البرزخ وذلك ان الارواح بعد
 الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حتى جسماني ولكن ذلك نعيم او عذاب معنوي روحاني حتى
 تبعث اجسادها فترد اليها فتعذب عند ذلك حسا ومعنى او تنعم الا ترى الى بشر الحافي قدس
 سره لما روى في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي واباح لي نصف الجنة اي نعيم الروح
 واما النصف الآخر الذي هو نعيم الجسد فيحصل بعد الجسر بيده والاكل الذي يراه الميت
 بعد موته في البرزخ هو كالاكل الذي يراه النائم في النوم فكما انه تتفاوت درجات الرؤيا
 حتى ان منهم من يستيقظ ويجد أثر الشبع او الرى فكذا تختلف احوال الموتى فالشهداء
 احياء عند ربهم كحياة الدنيا ونيعمهم قريب من نعيم الحس فافهم جدا ويجوز ان يكون المعنى
 ادخلوا آل فرعون اشد عذاب جهنم فان عذابها ألوان بعضها اشد من بعض وفي الحديث
 اهون اهل النار عذابا رجل في رجله نعلان من مارينغلي مهما دماغه وفي التأويلات النجبية
 ويوم تقوم الساعة يشرب الى مفارقة الروح البدن بالموت فان من مات فقد قامت قيامته ادخلوا
 آل فرعون اشد العذاب وذلك فان اشد عذاب فرعون النفس ساعة المفارقة لانه يظلم
 عن جميع المألوقات الطبع دفعة واحدة والفظام عن المألوف شديد وقد يكون الالم بقدر
 شدة التعلق به انتهى (قال الحافظ)

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود • زهرچه رنك تعلق پذير آزا دست

(وقال غيره)

الفت مكبر همجو الفهيج باكسى • تابسته المنشوى وقت انقطاع

ثم في الآية دليل على بقاء النفس وعذاب القبر لانه المراد بالعرض التعذيب في الجملة
 وليس المراد انهم يعرضون عليها يوم القيامة لقوله بعده ويوم تقوم الساعة الخ واذا ثبت
 في حق آل فرعون ثبت في حق غيرهم اذ لا قائل بالفصل وكان عليه السلام لا يصلي صلاة
 الا وتعود بعدها من عذاب القبر قال عليه السلام من كف اذاه عن الناس كان حقا على الله
 ان يكف عنه اذى القبر وروى عن سالم بن عبدالله انه قال سمعت ابي يقول اقبلت من
 مكة على ناقلي وخافني شيء من الماء حتى اذا مررت بهذه المقبرة مشيرا الى مقبرة محصورة
 بين مكة والمدينة خرج رجل من المقبرة يشتعل من قرنه الى قدمه نارا واذا في عنقه سلسلة
 تشتعل نارا فوجهت الدابة نحوه انظر الى العجب فحمل يقول يا عبدالله صب على من الماء
 فخرج رجل من القبر اخذ بظرف السلسلة فقال لانصب عليه الماء ولا كرامة فديده حتى
 انتهى به الى القبر فاذا معه سوط يشتعل نارا فضره حتى دخل القبر قال. وهب بن منبه من قرأ

(بسم الله)

بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله رفع الله العذاب عن صاحب القبر اربعين سنة كذا في زهرة
الرياض قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ اضيف الى القبر لانه الغالب والافضل
ميت اراد الله تعذيبه فله ما اراد به قبر أولم يقربان صاب او فارق في البحر او احرق حتى
صار رمادا وذرى في الجو قال امام الحرمين من تفرقت اجزآؤه يخلق الله الحياة في بعضها
او كلها ويوجه السؤال عليها وحمل العذاب والنعم أي في القبر هو الروح والبدن جميعا باتفاق
اهل السنة قال الياقبي وتختص الارواح دون الاجساد بالنعم والعذاب مادامت في عليين
او سجين وفي القبر يشترك الروح والجسد قال الفقيه ابو الليث الصحيح عندي أن يقرأ الانسان
بعذاب القبر ولا ينتقل بكيفيته وفي الاخبار الصحاح أن بعض الموتى لا ينامون فتنه القبر
كالا نيام والاولياء والشهداء اول الحكيم الترمذي اذا كان الشهيد لا يسأل فالصديق اولي بان لا يفتن
هو المتخلع عن صفات النفس والشهيد هو اهل الحضور والصحيح هو اهل الاستقامة في الدين
وروى بعضهم بعمدونه على حال حسنة فسل عن سبها فقال كنت اكثر قول لا اله الا الله
فاكثر منها اي من هذه المقالة الحسنة والكلمة الطيبة اللهم اختم لنا بالخير والحسن وهو اذ نتحا
جون في النار ﴿ التحاج بالشديد التخاصم كالمحاجة اي واذكر يا محمد لقومك وقت تخاصم
اهل النار في النار سواء كانوا آل فرعون او غيرهم ثم شرح خصوصتهم بقوله ﴿ فيقول
الضعفاء ﴿ منهم في القدر والمنزلة والحال في الدنيا يعني يجاركان وزبونان قوم ﴿ للذين استكبروا ﴿
اي اظهروا الكبر باطلا وهم رؤساؤهم ولذالم يقل للكبراء لانه ليس الكبرياء صفتهم في
نفس الامر ﴿ انا كنا لكم ﴿ في الدنيا ﴿ تبعا ﴿ جمع تابع كخدم في جمع خادم قال
في القاموس التبع محركة التابع يكون واحد او جمعا اي اتباعا في كل حال خصوصا فيما
دعوتهم وناله من الشرك والتكذيب يعني سبب دخول مادد دوزخ بدى ﴿ شيا ﴿ فهل انتم ﴿
بس آياتيد شيا ﴿ مضمون عناصيا من النار ﴿ بالدفع او بالحمل يقال ما يغني عنك هذا اي
ما يجزيك وما ينفعك ونصيا وهو لحظ المنسوب اي المعين كافي المفردات منصوب بمضمير يدل
عليه مضمون فان اغنى اذا عدى بكلمة عن لا يتعدى الى مفعول آخر بنفسه اي راقعون
عناصيا اي بعضا وجزأ من النار بانباعنا اياكم فقد كذا تدفع الثؤونة عنكم في الدنيا ﴿ قال
الذين استكبروا ﴿ جه جاي ابن سخن است ﴿ انا كل ﴿ اي كلنا نحن وانتم وبهذا صح
وقوعه مبتدا ﴿ فيها ﴿ خبر اي في النار فكيف تغني عنكم ولو قدر نالاغينا عن انفسنا
﴿ ان الله قد حكم بين العباد ﴿ بماهية كل احد فادخل المؤمنين الجنة على تفاوتهم في الدرجات
والكافرين النار على طبقاتهم في الدرجات ولا معقب لحكمه ﴿ وقال الذين في النار ﴿ من الضعفاء
والمتكبرين جميعا لما ذاقوا شدة العذاب وضاعت حلهم ﴿ لخزنة جهنم ﴿ اي القوام بتعذيب
اهل النار جمع خازن والحزن حفظ الشيء في الخزانة ثم يعبره عن كل حفظ كحفظ السر ومحوه
قاله الراغب ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل والتفطيع وهم اسم نار الله الموقدة ﴿ ادعوا
ربكم ﴿ شافين لنا ﴿ محفف عنا يوما ﴿ اي في مقدار يوم واحد من امام الدنيا ﴿ من العذاب ﴿
اي شأنه فقوله يوما ظرف ليخفف ومفعوله محذوف ومن العذاب بيان لذلك المحذوف

واقصارهم في الاستدعاء على تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأساً او تخفيف قدر كثير منه في زمان مديد لعلمهم بعدم كونه في خيرا لا مكان ﴿ قالوا ﴾ اي الحزنة بعمدة ﴿ اولم تك ﴾ الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدرى الم تنبهوا على هذا ولم تك ﴿ تاتيكم رسلكم ﴾ في الدنيا على الاستمرار ﴿ بالبينات ﴾ بالحجج الواضحة الدالة على سوء عاقبة ما كنتم عليه من الكفر والمعاصي ارادوا بذلك الزامهم وتوجيههم على اضاءة اوقات الدعاء وتعطيل اسباب الاجابة ﴿ قالوا بلى ﴾ اي اتواها فكذبناهم كافي سورة الملك ﴿ قالوا ﴾ اذا كان الامر كذلك يعني چون كاربرين منوالست ﴿ فادعوا ﴾ اتم فان الدعاء لمن يفعل ذلك مما يستحيل صدوره عنا ولم يريدوا بامرهم بالدعاء اطباعهم في الاجابة بل اقنابهم منها واطهار حقيقتهم حسبما صرحوا به في قولهم ﴿ ومادعاء الكافرين ﴾ لا نفسهم فالمصدر مضاف الى فاعله او مادعاء غيرهم لهم تخفيف العذاب عنهم فالمصدر مضاف الى مفعوله ﴿ الا في ضلال ﴾ اي في ضياع وبطلان لا يجاب لانهم دعوا في غير وقته اختلف العلماء في أنه هل يجوز ان يقال يستجاب دعاء الكافرين فمنه الجمهور لقوله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال ولان الكافر لا يدعو الله لانه لا يعرفه لانه وان اقر به لما وصفه بما لا يليق به نقض اقراره وماروى في الحديث ان دعوة المظلوم وان كان كافرا تستجاب فحمول على كفران النعمة وجوزه بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس رب انظرني اي امهلتني ولا تمنني سريعا فقال الله تعالى انك من المنظرين فهذه اجابة وبالجواز يفق (قال الشيخ سعدى)

- | | |
|---------------------------------|---------------------------------|
| • مفي در بروى از جهان بسته بود | • تى را بخدمت ميان بسته بود |
| • پس از چند سال آن نكوهيده كيش | • قضا حالى صعبش آورد پيش |
| • بپاي بت آمد باميد خبر | • بغلطيد بپاره برخالد دير |
| • كه در مانده ام دست كبراي صنم | • بجان آدمم رحم كن بر تنم |
| • بزاريد در خدمتش بارها | • كه هيچش بسامان نشد كارها |
| • تى چون برارد مهمات كس | • كه نشواند از خود براند مكس |
| • بر آشفته كاي پاي بند ضلال | • بباطل برستيدمت چند سال |
| • مهمى كه در پيش دارم بر آرد | • و كرنه بخوامم زيور دكار |
| • هنوز از بت آلوده رويش بخاك | • كه كاش بر آورد يزدان پاك |
| • حقائق شناسى درين خيره شد | • سر وقت صافى برو تيره شد |
| • كه سر كشته دون باطل پرست | • هنوزش سراز خمر تخانه مست |
| • دل از كفر و دست از خيانت نشست | • خدائش بر آورد گامى كه چشيد |
| • فرورفت خاطر درين مشكلش | • كه پيغامى آمد درون دلش |
| • كه پيش صنم پير ناقص عقون | • بسى گفت و قولش نيامد قبول |
| • كرازد در كه ماشود نيرزد | • پس آنكه چه فزون از صنم تا صمد |
| • دل اندر صمد بايداي دوست بست | • كه عاجز ترند از صنم هر كه هست |

(محالست)

عالمت اكر سر برين درنهي . كه باز آيدت دست حاجت تهي

فاذا ثبت أن الله تعالى يجيب الدعوات لا مساواة من الأصنام ونحوها فلا بد من توحيد
واخلاص الطاعة والعبادة له وعرض الافتقار إليه اذ لا ينفع الغير لا في الدنيا ولا في الآخرة
جعلنا الله واياكم من التائبين للهدى والمحفوظين من الهوى **﴿ انا ﴾** نون العظمة او باعتبار
الصفات او المظاهر **﴿ لتصررسلنا ﴾** النصر العون **﴿ والذين آمنوا ﴾** اي آتباعهم **﴿ في الحياة
الدنيا ﴾** بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل والسبي وغير ذلك
من العقوبات ولا يقدح في ذلك ما قد يتفق لهم من صورة المغلوبية امتحانا اذا العبرة انما هي بالعواقب
وقالب الامر وايضا ما يقع في بعض الاحيان من الانهزام انما كان بعارض كمخالفة امر الحاكم
كافي غزوة احد و كطلب الدنيا والمعجب والفرور كما في بعض وقائع المؤمنين و ايضا أن الله
تعالى ينتقم من الاعداء ولو بعد حين كما بعد الموت الا ترى أن الله تعالى انتقم ليحيي عليه السلام بعد
استشهاده من بني اسرائيل بتسليط نحت نصر حتى قتل به سبعون الفا قال عبدالله بن سلام
رضي الله عنه ما قتلت امة نيا الا قتل به منهم سبعون الفا واقتلوا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون
الفا واما قصة الحسين رضي الله عنهما فكثرة القتلى لهما باعتبار جدهما عليه السلام وحاصله
أن علماء هذه الامة كانوا بني اسرائيل فاذا انضم الي شرفهم شرف الانتساب الي النبي
عليه السلام بالسيادة الصورية قربا او بعدا تضاعف قدرهم فكان الاكرام اليهم بمنزلة الاكرام
الي النبي عليه السلام وكذا الاهانة والظاهر في دفع التعارض بين قوله تعالى انا لتصررسلنا
وبين قوله ويقتلون النبيين بغير الحق ما قال ابن عباس رضي الله عنهما والحسن رضي الله عنه
من انه لم يقتل من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر كما في تفسير القرطبي
في البقرة وكان زكريا ويحيى وشعيب ونحوهم عليهم السلام ممن لم يؤمر بالقتال . يقول الفقير
حقيقة النصر للخوادم انما هي بالامداد الملوكوتي و قد يجي الامداد من جهة البلاد الصوري
فالقتل ونحوه كله من قبيل الامداد بالترقي والحمد لله الذي بيده الخير قال شيخ الشير بافتاده
أفدى قدس سره كان النبي عليه السلام قادرا على تخايص الحسين رضي الله عنهما بالشفاعة
من الله تعالى لكنه رأى كالمها بالشهادة راجحا على الخلاص وفي التأويلات النجمية كمال النصر
في الظفر على اعدى عدوك و هي نفسك التي بين جنبك هو الجهاد الاكبر ولا يمكن الظفر
على النفس الا بنصرة الحق تعالى للقب اذا تحقق عند العبد أن الخلق اشباح يجري عليهم
احكام القدر فالولي لا عدوله ولا صديق الا الله ولهذا قال عليه السلام اعوذ بك منك (ويوم
يقوم الاشهاد) جمع شاهد كصاحب واصحاب اي لتصررهم في الدنيا والآخرة و عبر عن
يوم القيامة بذلك للاشعار بكيفية النصر و انها تكون عند جمع الاولين والآخريين بشهادة
الاشهاد للرسول بالتبليغ وعلى الكفرة بالكذب وهم الملائكة والمؤمنون من امة محمد
عليه السلام قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس (يوم لا ينفع
الظالمين معذرتهم) بدل من اليوم الاول والمعدرة بمعنى العذر وقد سبق معناه في الاول السورة
اي لا ينفعهم عذرهم عن كفرهم لو اعتذروا في بعض الاوقات لأن معذرتهم باطلة فيقال

(روح البیان - ١٣ - ثامن)

لهم اخسأوا ولا تكلمون ويجوز أن يكون عدم نفع المذرة لأنه لا يؤذن لهم فيتعذرون فيكون من نفي المقيد والقيد لا معذرة ولا نفع يؤمّنون في عرّأس البيان ظلمهم عدولهم عن الحق الى الخلق واعتذارهم في الآخرة لا في الدنيا وفيه إشارة الى ان المؤثر هو سوابق الضايات لا الاوقات (ولهم اللعنة) اي البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) اي جنهم بخلاف المؤمنون العارفين فانها تنفعهم لتصلهم . يعني از كناه يرازي نمودن . لكونه في وقته ولهم من الله الرحمة ولهم حسن الدار وانما قال سوء الدار فان جهنم حرها شديد وقعرها بعيد و حليها حديد وشرابها صديد وكلا مهاهل من مزيد واسوأ الظالمين المشركون كما قال تعالى حكاية عن لقمان ان الشرك لظلم عظيم و اسوأ المشركين المنافقون كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لاستهزأهم بالمؤمنين فليحذر العاقل عن الظلم سواء كان لنفسه بالاشراك والمعصية اولغيره بكسر العرض واخذ المال ونحوها وليتذكر الانسان يوما يقول فيه الظالمون ربنا اخرجنا منها نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيجيبهم الله تعالى اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فالظالمين من نصبر وروى أن اهل النار يبكون بكاء شديدا حتى يدم فيقول مالك ما احسن هذا البكاء لو كان في الدنيا (قال الشيخ سعدى)

- كنوت که چشمست اشکی بیار • زبان دردهاست عذری بیار
 کنون بایدت عذر تقصیر گفت • نه چون نفس ناطق ز گفتن بخت
 کنون باید ای خفته بیدار بود • چو صرک اندر آید ز خوابت چه سود
 کنون وقت تخمست اکر بدروی • کرامید داری که خرمن بری

فعل انه لا تنفع المذرة والبكاء في الآخرة فليتدارك العاقل تقصيره في الدنيا بالندامة والصلاح والتقوى ليستريح في الآخرة و يصل الى الدرجات العلى مع الانبياء والصدّيقين والشهداء والصلحاء فمن اراد اللحوق بزمرتهم فليكن على حالهم وسيرتهم فان الله ينصرهم في دنياهم و آخرتهم فان طاعة الله و طاعة الرسول توصل العبد الى المرام والى حيز القبول (روى) أن بعض الصحابة رضى الله عنهم قال للنبي عليه السلام كيف نراك بالجنة و انت في الدرجات العلى فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا فلا بد من الاطاعة وعلى تقدير المخالفة فباب التوبة مفتوح عن كعب الاخبار أن رجلا من بني اسرأئيل اراد الاغتسال من فاحشة في نهر فناده النهر اما تستحي من الله تعالى فتاب الرجل ثم عبد الله تعالى مع اثني عشر رجلا فبعد زمان ارادوا العبور عن النهر المذکور فتخلف صاحب الاغتسال استحياء فقال النهران احذكم اذا غضب على ولده فتاب هو قبل توبته فاعبدوا الله على شاطىء فأقاموا هناك زمانا فان صاحب الاغتسال فناده هم النهران ادفنوه على شاطىء فدفنوه واصبحوا وقد آتت الله على قبره اثني عشر سرا على عدد العابدین وكان ذلك اول سر و آتت الله في الارض و كل من مات دفنوه هناك وكان بنوا اسرأئيل يزورون قبورهم (ولقد آتينا) بعضنا بعضا

(موسى) ابن عمران (الهدى) ما بهتدى به من المعجزات والصحف والشرائع وهو اورشنا
 بنى اسرائيل الكتاب الايرات ميراث دادن . والمراد بالكتاب التوراة ولما كان الايرات
 الحقيقى انما يتعلق بالمال تعذر حمله على معناهنا فاريد التبرك مجازا اشعارا بان ميراث الانبياء
 ليس العلم والكتاب الهادى فى باب الدين والمعنى و تركنا عليهم من بعد موسى التوراة اذ
 سار ما اهتدى به فى امر الدين قد ارتفع بموت موسى عليه السلام وبالفارسية ميراث داديم
 بنى اسرائيل را يعنى فرزندان يعقوب راتورات يعنى باقى كذاشتم درميان ايشان تورات
 را . فهم و رثوا التوراة بعضهم من بعض قرنا بعد قرن هدى مفعوله اى هداية
 و بيانا من الضلالة او مصدر بمعنى اسم الفاعل على أنه حال اى هاديا . يعنى راه نماينده
 و ذكرى تذكرة وعظة او حال كونه مذكرا . يعنى پند دهنده لا ولى الالباب
 لذوى العقول السائمة العاملين بما فى تضاعيفه دون الذين لا يعقلون والفرق بين الهدى
 والذكرى ان الهدى ما يكون دليلا على شئ آخر و ليس من شرطه ان يذكر شيا
 آخر كان معلوما ثم صار منيا واما الذكرى فليس من ذلك و كتب الانبياء مشتملة على
 هذين القسمين فان بعضها دلائل فى انفسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الالهية
 المتقدمة من فاصبر مترتب على قوله اما النصر رسلنا و قوله ولقد آتينا الخ فالجملة المعترضة
 اللبيان والتأكيد لصرة الرسل كأنه قيل اذا سمعت ما وعدت به من نصرة الرسل وما فعلناه
 موسى فاصبر على ما اصابك من اذية المشركين فهو غير منسوخ باية السيف اذ الصبر
 محمود فى كل المواطن ان وعد الله بالنصرة وظهور الاسلام على الاديان كلها وفتح مكة
 ونحوها من حق لا يحتمل الاخلاف اصلا واشتهد بحال موسى وفرعون واستغفر
 لذنبك تداركا لما فرط منك من ترك الاولى فى بعض الاحيان فانه تعالى بكافيك فى نصرة
 دينك واظهاره على الدين كله وفى عين المعانى واستغفر من ذنب ان كان منك وقيل هذا
 تعبد من الله لرسوله بزيادة درجة و بصير ذلك سنة لمن بعده و فى عرائس البقلى واستغفر
 لما جرى على قلبك من احكام البشرية وايضا استغفر لوجودك فى وجود الحق فان كون الحادث
 فى كون القديم ذنب وقيل واستغفر لذنب امتك وفيه أن هذا لايجرى فى قوله تعالى واستغفر
 لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات كما سياتى فى سورة محمد وقال ابن الشيخ فى حواشيه والظاهر
 أنه تعالى بقول ما اراد أن يقوله وان لم يجز لنا أن نضيف اليه عليه السلام ذنبا انتهى . يقول
 الفقير كلام ابن الشيخ شيخ الكلمات وذلك لأن مرتبة النبوة ارفع من مرتبة الولاية فان
 احدا من الامة وان كان واصلا الى اقصى الغايات بحسب مرتبته فهو لايدرى حال النبي فوقه
 اذ لذوق له من مرتبته فكيف يضيف اليه ذنبا لا يعرفه فلا يطع على حقيقة الذنب المضاف اليه
 عليه السلام الا الله كالتصليفة فى قوله تعالى ان الله و ملائكته يصلون على النبي فانها سر غاض
 به تعالى و بين رسوله فليس لاجد سبيل الى معرفته ومن هذا القبيل سهوه عليه السلام فى
 بعض المواضع فانه ليس من قبيل السهوى الذى تعرفه الامة .

ندائم كدامين سخن كويت . كه والا ترى زانجه من كويت

﴿ فسبح محمد ربك بالمشى والابكار ﴾ ای ودم علی التسییح ملتبسا مقرونا ومحمدہ تعالی او علی قوله سبحان الله ومحمدہ فالقصد من ذکر المشی والابکار الدلالة علی مداومة علیہما فی جمیع الاوقات بناء علی ان الابکار عبارة عن اول النهار الی نصفه والمشی عبارة عن نصف النهار الی اول النهار من الیوم الثاني فیدخل فیہما کل الاوقات وفی الآیة اشارة الی قلب الطالب الصادق بالتصبر علی اذی النفس والهوی والشیطان ان وعد الله حق فی نصرۃ القلب المجاہد مع کافر النفس وظفرہ علیہا واستغفر لذنبک ایہا القلب ای مما سرى الیک من صفات النفس وتخالفت باخلاقہا فاستغفر لهذا الذنب فانه صدأ امرء آة القلب ودم علی الطاعات وملازمة الاذکار فانه تصفوسر آة القلب عن صدأ الاخلاق الذمیمة قالوا ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وکما یخدر من معارف القلب آثار الی الجوارح كذلك قد یرقع من احوال الجوارح الی عالم الشهادة آثار الی القلب فاذا لا بد من الاشتغال بظواهر الاعمال اصلاحا للحال و تنویرا و تصفیة للبال فمن لیس له فی الدنیا شغل وقد ترک الدنیا علی اهلہا فانه لا یتعم بخدمة الله تعالی فیلزم ان یدیم العمل لله من غیر فتور اما ظاهرا او باطنا قلبا وقابلا والاقباطنا و ترتیب ذلك أنه یصلی مادام منشرحا والنفس مجیبة فان سُم تنزل من الصلاة الی التلاوة فان مجرد التلاوة اخف علی النفس من الصلاة فان سُم التلاوة ایضا یدکر الله بالقلب واللسان فهو اخف من القراءة فان سُم الذکر ایضا یدع ذکر اللسان ویلازم المراقبة والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالی الیه فادام هذا العلم ملازما للقلب فهو مراقب والمراقبة عین الذکر و افضلہ وان عجز عن ذلك ایضا و تملکته الوسوس وتزاحم فی باطنه حدیث النفس فلینم وفی النوم السلامة والافکثرة حدیث النفس تقسی القلب ککثرة الکلام لانه کلام من غیر لسان فیحترز من ذلك فیقید الباطن بالمراقبة والرعاية کما یقید الظاهر بالعمل وانواع الذکر والتسییح و بداوم الاقبال علی الله ودوام الذکر بالقلب والناسان یرتقی القلب الی ذکر الذات ویصیر حیثئذ بمثابة العرش فالعرش قلب الکائنات فی عالم الخلق والحکمة والقلب عرش فی عالم الامر والقدرة فاذا اکتحل القلب بنور ذکر الذات وصار بحرا مواجا من نسیمات القرب جرى فی جد اول اخلاق النفس صفاء النعوت والصفات وتحقق التخلق باخلاق الله تعالی .

غیر ذکر خدا چه سرچه جهر • نیست دلرا نصیب و جازا نهر

نور حق چون زدل ظهور کند • ظلمت تن چه شر و شور کند

وفی الحدیث رأیت رجلا من امتی یتقی وهج النار وشررها عن وجهه یدہ فجاءته صدقته فصارت ستر علی وجهه ورأیت رجلا من امتی جائیا علی رکبته بینہ و بین الله حجاب فجاء حسن خلقه واخذ یدہ و ادخله علی الله ورأیت رجلا من امتی غلقت ابواب الجنة له فجاءت شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة جعلنا الله وایاکم من اهل الاخلاق والاحوال و صالحات الاعمال ﴿ ان الذین ﴾ آوردہ اندکہ کفار مکہ درباب قرآن و بعث مجادلہ مکر دندکہ قرآن سخن خدانست نعوذ بالله وبعث محالست حق

(سبحانہ)

سبحانه وتعالى آيت فرستاده ﴿ان الذين يجادلون في آيات الله﴾ و يجحدون بها ﴿بغير سلطان﴾ حجة قاهرة ﴿انهم﴾ في ذلك من جهته تعالى و تقييد المجادلة بذلك مع استحالة آياته للايدان بأن التكلم في امر الدين لا بد من استناده الى سلطان مبین البتة ﴿ان﴾ نافية ﴿في صدورهم الاكبر﴾ خبر لأن عبر بالصدر عن القلب لكونه موضع القلب وفي الحصر اشعار بان قلوبهم قد خلت عن كل شئ سوى الكبراي ما في قلوبهم الاتكبر عن الحق و تعظم عن التفكير و التعلم او الا ارادة الرياسة و التقدم على النبي و المؤمنين او الارادة ان تكون النبوة لهم دونك يا محمد حسدا و بغيا ولذلك يجادلون فيها لأن فيها موقع جدال ما او ان لهم شياً يتوهم ان يصلح مدارا لمجادلتهم في الجملة و اعتبرت الارادة في هذين الوجهين لأن نفس الرياسة و النبوة ايستا في قلوبهم ﴿ماهم﴾ ماهم بالفيه ﴿صفة كبر﴾ فالضمير راجع الى الكبر بتقدير المضاف اي ماهم ببالي مقتضى كبرهم وهو دفع الآيات فاني انشر اوارها في الآفاق و اعلى قدرك او ماهم بمدركي مقتضى ذلك الكبر وهو ما ارادوه من الرياسة و النبوة ﴿فاستعذ بالله﴾ اي التجي اليه في السلامة من كيد من يحسد و يبغى عليك ﴿انه هو السميع﴾ لا قوالكم ﴿البصير﴾ لا افعالكم و قيل للمجادلون هم اليهود و كانوا يقولون لرسول الله عليه السلام لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود (وفي تفسير الكاشفي) بل كما و ابو يوسف بن مسيح بن داود استه يريدون ان الدجال يخرج في آخر الزمان و يبلغ سلطانه البر و البحر و تسير معه الانهار و هو آية من آيات الله فيرجع اليها الملك فسي الله تمنيم ذلك كبرا و نفي ان يبلغوا متمناهم فان الدجال وان كان يخرج في آخر الزمان لكنه و من تبعه من اليهود يقتلهم عيسى و المؤمنون بحيث لا ينجو منهم واحد فعنى قوله فاستعذ بالله اي من فتنه الدجال فانه ليس فتنه اعظم من فتنته قال عليه السلام تعوذوا بالله من عذاب النار فقالوا نعوذ بالله من عذاب النار ثم قال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا نعوذ بالله من عذاب القبر ثم قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن فقالوا نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن ثم قال تعوذوا بالله من فتنه الدجال فقالوا نعوذ بالله من فتنه الدجال (وقال الكاشفي) بايد دانست كه دجال آدمي است ز آدميان ديكر بقدر بلندتر و بجنه بزرگتر و بلك چشم است و ظهور او يكي از علامات قيامتست و پيغمبرامارات ظهور او بيان كرد كه مردم بيه سال پيش از خروج وي بقحط و غلا مبتلا شوند سال اول آسمان از آنچه باريدى ثلثي باز كيرد يعنى امسك ميكند و زمين از آنچه از و رويدى ثلثي نگاه دارد سال دوم دوثلث باز كيرد و در سال سوم نه از آسمان باران آيد و نه از زمين كياه رويد و يكون غذاء المؤمنين يومئذ التسبيح و التقديس كاهل السماء پس دجال يرون آيد و باوى سحر و تمويه بسيار بود و پيشتر خلق متابعت وى كند الا من عصمه الله تعالى و ديوان دارد كه متمثل شوند بصورت آدميان پس يكي را كويد اكر پدر و مادر ترا زنده كنم اقرار كنى بر و بيت من كويد آرى في الحال ديوان بصورت ابوين او منشكل شوند و او را كویند اي فرزند متابعت وى كن كه آفرید كارنتست .

القصه همه شهر هارا بکیرد الامکه ومدینه را که ملائکه باسانی کتند و چون کار بر مؤمنان به تنک آید حق سبحانه وتعالی عیسی علیه السلام را از آسمان فرو فرستد تا دجال را بکشد و لشکراو که اغلب یهود باشند تمامی مستاصل گرداند و شمه از نزول عیسی در سوره زخرف مذکور خواهد شد . و فی الحدیث لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلهم یزعم انه رسول الله وقال علیه السلام ان بین یدی الساعة کذابین فاحذروهم کما فی المصابیح وهم الاثمه المظلون نعوذ بالله من فتنه الدجاله ومن کل فتنه مضله قال المفسرون قوله ان الذین یجادلون الآیة وان نزل فی مشرکی مکة لکنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فیه اشاره الی مدعی اهل الطاب و مجادلتهم مع ارباب الحقائق فیما آتاهم الله من فضله بغير حجة وبرهان بل حسدا من عند انفسهم و لیس مانعهم فی قبول الحق و تصدیق الصدیقین و تسلیمهم فیما یشیرون الیه من الحقایق والمعانی الا کبر بما کان من وصف ابلیس اذ ابی واستکبر وقال انا خیر منه وهذه الصفة مرکوزة فی النفوس کلها ولهذا المعنی بعض الجهلة المغترین بالعلوم ینکرون علی بعض مقالات المشایخ الراسخین فی العلوم فهؤلاء المدعون المنکرون لا یصلون الی مرادهم ولا یدرکون رتبة اهل الحقائق ولهذا قال بعضهم لا تنکر فان الانکار شؤم والمنکر من هذا الحدیث محروم فیما ایها الطالب الحق استعذ بالله من شر نفسك والنفوس المتمردة و جمیع آفات تعوقک عن الحق وتقطع علیک طریق الحق (قال فی کشف الاسرار) کفته اند این مجادلان داعیان بدعت اند و منکران صفات حق و این مجادلت اقتحام مکلفا نست و خوض معترضان وجدال مبتدعان و تأویل جهمیان و ساختن اشعریان و تزویر فلسفیان و قانون طبایعیان در هر عصری قوم فرایند آمدند چون غیلان قدری و بشر مرسی و شیطان الطاق و ابن ابی داود و جهم صفوان و عمر و عبید و امثال ایشان که صفات حق را منکر شدند و دین قدیم بکذا شدند و کتاب و سنت سست دیدند و رای و قیاس محکم داشتند مقصود ایشان آنست که کتاب و سنت باز پس دارند و معقول فرا پیش این آرزوی بزرگست که در دل دارند و هرگز نخواهند رسید با آن آرزوی خویش (و فی المنوی)

- | | | |
|-------------------------------|---|-------------------------------|
| شمع حق را پف کنی تو ای عجز | • | هم تو سوزی هم سرت ای کنده بوز |
| کی شود در یاز پوستک نجس | • | کی شود خورشید از پف منطس |
| هر که بر شمع خدا آرد تقو | • | شمع کی میرد بسوزد بوز او |
| چون تو خفا شان بسی یابند خواب | • | کین جهان ماند یقیم از آفتاب |
| ای بریده آن لب و حلق و دهان | • | کی کند تف سوی ما یا آسمان |
| تف بر ویش باز گردد بی شکی | • | تف سوی گردون نیاید مسلکی |
| تا قیامت تف برو بارد زرب | • | همچو تبت بر روان بو لیب |

خلق السموات والارض تحقیق للحق و تبیین لاشهر ما یجادلون به و غیره

البعث ﴿ اكبر ﴾ اعظم في القدرة ﴿ من خلق الناس ﴾ مرة ثانية وهي الاعادة فمن قدر على خلق الاعظم الاقوى بلا اصل ولا مادة وجب أن يقدر على خلق الاذل الاضعف من الاصل والمادة بطريق الاولى فكيف يقرون بأن الله خلق السموات والارض وينكرون الخلق الجديد يوم البعث ﴿ ولكن اكثر الناس ﴾ يعنى الكفار ﴿ لا يعلمون ﴾ أن الاعادة اهون من البداية لتصورهم في النظر والتأمل لفرط غفلتهم واتباعهم لاهوائهم ﴿ وما يستوى الاعمى والبصير ﴾ اى الغافل والمستبصر فالمراد بالاعمى من عمى قلبه عن رؤية الآيات والاستدلال بها والبصير من ابصرها قال الشاعر

ايها المنكح الزيا سهلا . عمرك الله كيف يلتقيان
هي شامية اذا ما استقلت . وصهيل اذا استقل يمانى

اى فكما لا تساوى بينهما فكذلك بين المؤمن والكافر والعالم والجاهلي ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ قدمه مجاورة البصير وهو باب من ابواب البلاغة والمراد بهم المحسنون ﴿ والامسي ﴾ اسم جنس يعنى المسبيين والمعنى وما يستوى المحسن والمسي اى الصالح والطالح فلا بد أن يكون لهم حالة اخرى يظهر فيها ما بين الفريقين من التفاوت وهي فيما بعد البعث وهو احتجاج آخر على حقيقة البعث والجزء وزيادة ولا فى المسي لتأكيد النفي لطول الكلام بالصلاة ولأن المقصود نفي مساواته للمحسن لانه كما لا يساوى المحسن المسي فيما يستحقه المسي من الحقارة والهوان كذلك لا يساوى المسي المحسن فيما يستحقه المحسن من الفضل والكرامة والعاطف في قوله والذين عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير مع أن المجموع اى مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع المسي والمحسن لتغاير الوصفين يعنى أن المقصود فى الاولين الى العلم فان العمى والبصيرة فى القاب وفى الآخريين الى العمل لان الايمان والاعمال فى الجوارح والافى الحقيقة المراد بالبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات واحد وبالاعمى والمسي واحد ويجوز ان يراد بالدلالة بالصراحة والتشليل على أن يتخذ الوصفان فى المقصود بأن يكون المراد بالاولين ايضا المحسن والمسي فالصراحة بالنسبة الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمسي والتشليل بالنسبة الى ما قبله فان الاعمى والبصير من قبيل التشليل ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ قوله قليلا صفة مصدر محذوف وماتاً كيد معنى القلة وتذكرون على الخطاب بطريق الالتفات على أن يكون الضمير للكفار وفائدة الالتفات فى مقام التوبيخ هو اظهار العنف الشديد والانكار البليغ والمعنى تذكر اقل قليلا تذكرون ايها الكفار المجادلون يعنى وان كنتم تعلمون أن التبصر خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من العمل الفاسد لكنكم لا تذكرون الا تذكر اقل قليلا او تذكرون اصلا فانه قديهم بقلة الشيء عن عدمه مثل ان يقال فلان قليل الحياء اى لحياءه (قال فى تاج المصادر) التذكير باد كردن ويا ياد آوردن ويند كرفتن : ان الساعة ﴿ ان القيامة ﴾ وصروجه التسمية بما مرارا ﴿ لا تانية ﴾ اكد باللام لان المخاطبين هم الكفار ويجرد فى طه حيث قال ان الساعة آتية لكون الخبر ليس بشاك فى الخبر كذا فى بهال القرآن ﴿ لا ريب فيها ﴾ اى

في مجيها لوضوح شواهدها ومنها ما ذكر بقوله لخلق السموات الخ ﴿ولكن اكثر الناس﴾
يعنى الكفار ﴿لا يؤمنون﴾ لا يصدقون بها القصور انظارهم على الظواهر وقوة الفهم بالمحسوسات
وهذا الكفر والتكذيب طبيعة النفوس الامن عصمه الله تعالى ونظر الى قلبه بنظر العناية
(روى) أن الصراط سبع قاطر فيسأل العبد عند القنطرة الاولى عن الايمان وهو أصعب
القناطر وأهواها قرارا فان آتى بالايمان نجا وان لم يأت به تردى الى اسفل السافلين ويسأل
في الثانية عن الصلاة وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صيام شهر رمضان وفي الخامسة
عن الحج وفي السادسة عن الامر بالمعروف وفي السابعة عن النهي عن المنكر فان اجاب في
الكل نجوا الا تردى في النار

كرد بعث محمد عربى • تابود خلق رارسول وبي
هرچه ثابت شود بقول ثقات • كه محمد عليه الف صلوات
دادمارا خبر بموجت آن • واجب آمد بان زما ايمان

فالاساس هو الايمان والتوحيد ثم بنى عليه سائر الواجبات قال مالك بن دينار رحمه الله
رأيت جماعة في البصرة يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألهم عنه فقالوا
هذا من كبار المذنبين قال فصليت عليه وانزلته في قبره ثم انصرفت الى الظل فممت فرأيت
ملكين نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احد هما فى القبر وقال اكتبه من اهل النار لانهم لم
تسام جارحة منه عن الذنب فقال الآخر لا تعجل ثم نزل هو فقال لصاحبه قد اختبرت
قلبه فوجدته مملواً بالايمان فاكتبه مرحوما فاذا صاح القلب بالتوحيد والايمان بالله وباليوم
الآخر رجي أن يتجاوز الله عن سيئاته ثم أن الساعة ارتاب فيها المرتابون مع وضوح شواهدها
واما اهل الايمان والعيان فرأوها كأنها حاضرة (روى) أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سأل حارثة كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا حقا قال يا حارثة ان لكل حق
حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عرفت نفسى عن الدنيا اى زهدت وانصرفت فاظلمات نهارها
واسهرت ليها واستوى عندي حجرها وذهبها وكأنى انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل
النار يتضاغون اى بصوتون باكين وكأنى انظر الى عرش ربي بارزا فقال عليه السلام اصب
قائم • ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنو لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا

حال خلد وججيم دانستم • يقين آبخنانسكه مى بايد
كرهجاب از ميانه بر كيرند • آن يقين ذره نيفزايد

فظهر أن هذا حال اهل العيان فأين المحجوب عن هذا فلما كانا لا يستويان في الدنيا علما
ومعرفة وشهودا كذلك لا يستويان في الآخرة درجة وقربة وجودا نسأل الله سبحانه أن
يجعلنا من الصالحين المحسنين الفائزين بمطالب الدنيا والدين والآخرة ﴿وقال ربكم﴾
اهم الناس ﴿ادعوني﴾ واهدوني واعدوني ﴿استجب لكم﴾ اى انبكم بقربة قوله تعالى
﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتى﴾ يتعظمون عن طاعتي ﴿سيدا﴾ خلون جهنم ﴿حال﴾
كونهم ﴿داخرين﴾ اى صاغرين اذلاء فان الدخور بالفارسية خوارشدين • من دخركمع

(وفرح)

وفرغ صفر وذل وانفسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلاً منزلة الاستكبار
عن العبادة فاقم الثاني مقام الاول للعبادة او المراد بالعبادة الدعاء فانه من افضل ابوابها
فاطلق العام على الخاص مجازاً (قل الكاشفي) مراد از دعا سؤالست يعني بخواهد كه خزانه
من مالا مالست وكرم من بخشنده آمال كدام كداست نياز ييش آورده كه تقد مراد بر كف
اميدش نهادم و كدام محتاج زبان سؤار كشاد كه رفته حاجتس و ابتوقيع اجابت موشح نساحتم
بر آستان ارادت كه سر نهادشي . كه لطف دوست برويس دريجه نكشود
يقال ادعوني بلاغفلة استجب لكم بلا مهلة ادعوني بلا خفاء استجب لكم بالوفاء ادعوني
بلا خطا استجب لكم بالمعطا ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال قيل الدعاء مفتاح
الحاجة واسنانه لقمة الحلال قال الحكيم الزمذى قدس سره من دعا الله ولم يعمر قبل ذلك
سبيل الدعاء بالتوبة والانابة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة السر كان دعاؤه مردودا
واخشي ان يكون جوابه الطرد والامن ويقال كل من دعا استجاب له اما بما سأله او بشي
آخر هو خير له منه ويقال الكافر ليس يدعوه حقيقة لانه انما يدعوه من له شريك والله تعالى
لا شريك له وكذا المعطلة لانهم انما يعبدون الها لاصفات له من الحياة والسمع والبصر
والكلام والقدرة والارادة بزعمهم فهم لا يعبدون الله تعالى وكذا المشبهة انما يدعون الهاله
جوارح واعضاء والله تعالى منزوع عن ذلك فانه ليس كشيء وهو السميع البصير قال الشافعي
رحمه الله من انتفض لطلب مدبره فان اطمان الى موجوديته الى فكره فهو مشبه وان اطمان
الى نفي محض فهو معطل وان اطمان الى موجود واعتراف بالجزان ادراكه فهو موحد فاهل
السنة يثبتون لله تعالى صفات ثبوتية وينزهونه عمالاً يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فاما من
مؤمن يدعو الله ويسأله شيئاً الا اعطاه اما في الدنيا واما في الآخرة ويقول له هذا ما طالبت
في الدنيا وقد ادخرته لك الى هذا اليوم حتى يتمي العبدان ليه لم يعط شيئاً في الدنيا ويقال لم
يوفق العبد للدعاء الا لارادة الله اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان المتعين
للدعاء كالسلطان اذا كان في وقت الفرح والاستبشار لا يرد السائل اليه قال الفضيل بن عياض
والناس وقوف يعرفات ما يقولون لو قصد هؤلاء الوفد بعض الكرماء يطلبون منه دانقا كان
بردهم فقالوا لا فقال والله للمغفرة في جنت كرم الله اهون على الله من الدانق في جنت كرم
ذلك الرجل فركات و زمان الوقوف من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة العبادات واوقات
الطاعات لان الله تعالى اذا رأى عبده حيث امررضى عنه واستجاب دعاءه ونعم ما قل سفيان
حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل
الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل العبادات يحل ما عقده الافلاك والآثرات
ولا بد من حسن الظن بالله (حكى) عن بعض البله وهو في طواف الوداع أنه قال له رجل
وهو عازحه هل اخذت من الله برآئك من النار فقال الابله وهل اخذ الناس ذلك فقال
نعم فبكي ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق بأستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله أن يعطيه
كتابه ينتقه من النار فجعل اصحابه والناس يطوفون يعرفونه ان فلاناً منكم وهو لا يصدقهم

بل بقي مستمرا على حاله فينما هو كذلك سقطت عليه ورقة من طرف الميزاب فيها برأته وعقته من النار فسر بها واوقت الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب انه يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها فعمل الناس انه من عند الله وكفته اند دعا لفظي جامع است يست خصلت از خصال حسنة در ضمن آن مجتمع همجون معجونى ساخته از اخلاط متفرق وآن عبادتست و اخلاص و حمد و شكر و ثنا و تهليل و توحيد و سؤال و رغبت و رهبت و ندا و طلب مناجات و افتقار و خضوع و تذلل و مسكنت و استعانت و استكانت و التجاء رب العالمين باين كلمات مختصره كه كفت ادعوتى استجب لكم ترايا اين يست خصلت تراميد هد تايدانى كه اين قرآن جوامع الكلم است . قال فى ترويح القلوب الادب فى ابتداء كل توجه او دواء او اسم التوبة و ذكر محامد الله و الثناء عليه و التسفيع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصلاة عليه و هو مفتاح باب السعادة و اكل الحلال و هو الترياق المحرب و التبرى من الحول و القوة و ترك الالتجاء لغير الله و حسن الظن بالله و جمع الهمة و حضور القلب و غاية الدعاء اظهار الفاقة و الاقالة يفعل ما يريد

جز خضوع و بندكى و اضطرار . اندرين حضرت ندادر اعتبار

فى الحديث اذا سألتم الله فاسألوه ببطون ا كفكم ولا تسألوه بظهورها و اذا فرغتم فامسحوا بها و جوهكم و ما سئل الله شيا احب اليه من ان يسأل العافية كما فى كشف الاسرار و منه عرف ان مسح اليدين على الوجه عقيب الدعاء سنة و هو الاصح كما فى الفقيه قال فى الاسرار المحمدية كان عليه السلام يأمر اصحابه بمسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء و يحرض عليه و سر ذلك ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره و باطنه و لذا يشترط حضور القلب فيه و صحة الاستحضار فسر الرفع و المسح ان اليد الواحدة تترجم عن توجهه بظاهره و اليد الاخرى عن توجهه بباطنه و اللسان مترجم عن جلته و مسح الوجه هو التبرك و التنيب على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح و البدن لآن وجه الثنى حقيقة و الوجه الظاهر مظهرها و المستحب ان يرفع يديه عند الدعاء الى حذاء صدره كذا فعله النبي عليه السلام كما رواه ابن عباس رضى الله عنهما و الافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة و ان قلت و لا يضع احدى يديه على الاخرى فان كان وقت عذر او برد فأشار بالمسحة قام مقام بسط كفيه و السنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله لية فاخرجت احدى يدي و الاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فنعت فرأيت فى منامى ان يدي الظاهر مملوءة نورا و الاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فنوديت ان اليد التي خرجت للطلب ملائها و التي توارت حرمت ثم ان قوله ادعوتى استجب لكم يشير الى ان معنى ادعوتى اطلبوا منى اى لا تطلبوا من غيرى فان من كنت له يكون له ما كان لى و ان من يطلبنى يجدنى كما قال الامن طلبنى و جدنى (قال الشيخ سعيدى) خلاف طريقت بودكاوليا . تمنا كشد از خدا جز خدا

نسا الله تعالى ان يجعلنا من الداعين العابدين له بالاخلاص (الله الذى جعل) بيا فريد (لكم)

برأى مفتت شيا ﴿ الليل ﴾ ﴿ شب تبرهرا ﴾ ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ ولتسريحوا فان الليل لكونه باردارطبا تضف فيه القوى المحركة ولكونه مظلما يؤدي الى سكون الحواس فتسريح النفس والقوى والحواس بقلة اشغالها واعمالها كما قال ابن هيصم جعل الليل مناسبا للسكون من الحركة لان الحركة على وجهين حركة طبع من الحرارة وحركة اختيار من الخطرات المتابعة بسبب الحواس فخلق الليل مظلما لتهد الحواس وباردا لتسكن الحركة ولذا قيل للبرد القبر لاجل أن البرد يقتضى السكون والحركة ﴿ والنهار مبصرا ﴾ اي مبصرا فيه اوبه يعني يبصر به المبصرون الاشياء ولكونه حارا يقوى الحركات في اكتاب المعاش فاستاد الابصار الى النهار مجاز فيه مبالغة ولقصد المبالغة عدل به عن التعليل الى الحال بان قال مبصرا دون تبصروا فيه اوبه يعني أن نفس النهار لما جعل مبصرا فهم أن النهار لكمال سببته للابصار وكثرة آثار القوة الباصرة فيه جعل كأنه هو المبصر فان قيل فلم لم يسلك هناك سبيل المبالغة قلنا لان نعمة النهار لشبهها بالحياة أتم واولى من نعمة الليل التي شبه الموت فكانت احق بالمبالغة اذا المقام مقام الامتان ولان الليل يوصف بالسكون لسكون هو آتة وصفا مجازيا متعارفا فلوك سبيل المبالغة فيه يوقع الاشتباه كما اشير اليه في الكشف ثم اذا حلت الآية على الاحتباك وقيل المراد جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتتشروا فيه ولتبتنوا من فضل الله فحذف من الاول بقريئة الثاني ومن الثاني بقريئة الاول لم يحتاج الى ما ذكر كذا افاده سعدى المفتي قال بعضهم جعل الليل لتسكنوا فيه الى روح المناجاة والنهار مبصرا تبصروا فيه بوادي القدرة وفيه اشارة الى ليل البشرية ليسكن اهل الرياضات والمجاهدات فيه الى استرواح القلوب ساعة فساعة ثلاثا من مداومة لذكر والتعب وحمل اعباء الامانة والى نهار الروحانية لجملة مظهر اللحد والاجتهاد في الطلب والتصبر على التعب وسكون الناس في الليل على اقسام . اهل العفافة يسكنون الى استراحة النفوس والابدان . واهل الشهوة يسكنون الى امثالهم الى من الرجال والنسوان . واهل الطاعة يسكنون الى حلاوة اعمالهم وبسطهم واستقلالهم واهل المحبة يسكنون الى انين النفوس وحين القلوب وضراعة الاسرار واشتعال الارواح بنار الشوق وهم يعدمون القرار في ليلهم ونهارهم اولئك اصحاب الاشتياق ابدا في الاحتراق

هركة از درد خدا آگاه شد . ذكر وفكرش دائما الله شد

﴿ ان الله ل ذو فضل ﴾ ﴿ عظيم ﴾ ﴿ على الناس ﴾ ﴿ بخلق الليل والنهار لا يوازيه فضل ولا يدايه ﴾ ﴿ ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ ﴿ تكرير الناس لتخصيص تخصيص الكفران بهم بايقاعه على صريح اسمهم الظاهر الموضوع موضع الضمير الدال على أن ذلك كان شأن الانسان وخاصة في الغالب ان لا يشكرون فضل الله واحسانه لجهلهم بالمنم واغفالهم مواضع النعم اي رفعة شأنها وعلو قدرها واذا فقدوا شيئا منها يعرفون قدرها مثل ان يتفق لبعض والياذ بالله أن يجيبه بعض الظلمة في بئر عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهواي الصافي وقدر نعمة الضوء

یکی راعس دست ربسته بود • همه شب پریشان ودلخته بود
 بکوش آمدش در شب تیره ربك • که شخصی همی نالد از دست تنك
 شید این سخن دزد مسکین وکفت • زینچاری چند نالی بخفت
 روشکر یزدان کن ای تنك دست • که دستت عسس تنك برهم بنست
 یعنی فلک القدرة علی الکسب

نداند کسی قدر روز خوشی • مکر روزی افتد بسختی کشتی
 زمستان درویش بس تنك سال • چه سهلست پیش خداوند مال
 چه دانند جیحونیان قدر آب • زواماند کان پرس در آفتاب
 کسی قیمت تندرستی شناخت • که یکجند بیچاره در تب کداخت
 بیانک دهل خواجه بیدار کشت • چه داند شب پاسبان چون گذشت

﴿ذٰلِكُمْ﴾ المتفرد بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية ﴿الله ربكم خالق كل شيء
 لا اله الا هو﴾ اخبار مترادفة تخص السابقة منها اللاحقة وتقرر بها قال في كشف الاسرار
 كل ههنا بمعنى البعض وقيل عام خص منه ما لا يدخل في الحق ﴿فاني تؤفكون﴾ فكيف
 ومن اي وجه تصرفون عن عبادته خاصة الى عبادة غيره ﴿كذلك يؤفك الذين كانوا
 بايات الله يمجدون﴾ اي مثل ذلك الافك العجب الذي لا وجه له ولا مصحح اصلا اي كما
 صرف قومك وهم قريش عن الحق وحرهوا من التحلي به مع قيام الدلائل يؤفك ويصرف
 عنه كل جاحد قباهم او بعدهم باياته اي آية كانت لا افكا آخر له وجه ومصحح في الجملة
 قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه ومنه قيل للرياح
 العادلة عن المهاب المؤفكات وقوله اني تؤفكون اي تصرفون من الحق في الاعتقاد الى
 الباطل ومن الصدق في المقال الى الكذب ومن الجميل في الفعل الى القبيح ورجل مأفوك
 اي مصروف عن الحق الى الباطل والجحود نفي ما في القلب اثباته واثبات ما في القلب نفيه
 وتجدد تخصص بفعل ذلك فعلى العبد ان يقر بمولاه وباياته فانه خالقه ورازقه وجاء في
 احاديث المعراج ان لا تمك ان احببتم احد الاحسان اليكم فانا اولي به لكثرة نعمي عليكم
 وان خفتم احدا من اهل السماء والارض فانا اولي بذلك لكمال قدرتي وان اتم رجوت
 احدا فانا اولي به لا اني احب عبادي وان اتم استحييت من احد لجفائكم اياه فانا اولي
 بذلك لان منكم الجفاء ومنى الوفاء وان اتم آثرتم احدا باموالكم وانفسكم فانا اولي به
 لانني معبودكم وان صدقتم احدا وعده فانا اولي بذلك لاني انا الصادق في العبودية والمعرفة
 شرف عظيم قال علي رضي الله عنه ما يسرن ان لو مت طفلا وادخلت الجنة ولم اكبر فاصرف
 وذلك لان الانسان خلق للعبادة والمعرفة فاذا ساعده العمر والوقت يجب عليه ان يجتهد
 الى ان يترقى الى ذروة المطالب ويصل الى مرتبة استعدادة فاذا اهل وتكاسل فمات كان
 كالصبي الذي مات في صباه خاليا عن حلية الكمالات والسعادات نسأل الله سبحانه ان يجعلنا
 من المجتهدين ﴿والله الذي جعل لكم﴾ لمصالحكم وحواسنكم ﴿الارض قرارا﴾ مستقر اي موضع

قرار ومكان نبات وسكون فان القرار كما يجي بمعنى النبات والسكون يجي بمعنى ما قر فيه وبمعنى المطمئن من الارض كما في القاموس قال ابن عباس رضي الله عنهما قرارا اي منزلا في حال الحياة وبعد الممات ﴿والسما بناء﴾ البناء بمعنى المبنى اي قبة مبنية مرفوعة فوقكم ومنه ابنة العرب لضاربهم وذلك لأن السماء في نظر العين كقبة مضروبة على فضاء الارض وفي التأويلات النجمية خلق الارض لكم استقلالاً ولغيركم طفيلياً وتبعاً لتكون مقرم والسما ايضاً خلق لكم لتكون سقفكم مستقلين به وغيركم تبع لكم فيه وقال بعضهم جعل الارض قرارا لا ولياء والسما بناء للملائكة وفيه اشارة الى قوله اولياتي تحت قباني اي مستورون تحت قباب الملكوت لانكشف احوالهم الا لمن عرفه الله تعالى وفي الآية بيان لفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان فضله المتعلق بالزمان وقوله تعالى ﴿وصوركم فاحسن صوركم﴾ بيان لفضله المتعلق بأنفسهم والفاء في فاحسن تفسيرية فان الاحسان عين التصوير كما قوله عليه السلام ان الله ادبني فاحسن تأديبي فان الاحسان عين التأديب فان تأديب الله لثمة لا يكون الاحسان بل احسن والمعنى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادي البشرة متناسي الاعضاء والتخطيطات مهينين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق ابن آدم قائماً معتدلاً يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم فيه وفيه اشارة الى أنه تعالى جعل ارض البشرية مقراً للروح وجمع سماه الروحانية في عالم صوركم ولم يجمعها في صورة شيء آخر من الملائكة والجن والسياطين والحيوانات والى هذا المعنى اثار بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وايضاً فاحسن صوركم اذ جعلها مرعاة جماله كما قال عليه السلام كل جميل من جمال الله وانما جعلكم جميلاً ليجكم كما قال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال وبالفارسية حسن صورت انسانی در آنست که او مرآت جهان نماست همه حقائق علوی و سفلی و مجموع دقائق صوری و معنوی را جامعست و انوار معرفت ذات و آثار شناخت صفات از آینه جامعۀ اولامع .

اي صورت تو آينه سر وجود . روشن زرخت بر تو اوار شهود
مجموعه هر دو کوئی نیست جوتو . در مملکت صورت و معنی موجود

وفي اشارة الى تخطيط الملائكة فيما قبحو الانسان وقالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان الحسن ليس ما يستحسنه الناس بل ما يستحسنه الحبيب كأن الله يقول ان الواشين قبخوا صورتكم عندنا بل الملائكة كتبوا في صحيفتكم قبيح ما ارتكبتم ومولاكم احسن صوركم عنده بان محام من ديوانكم الزلات و اثبت في ذلك الحسنات كما قال تعالى بمحو الله ما يشاء و ثبت وقال فاؤلك بيد الله سيئاتهم حسنات فحسن الصورة والمعنى مخصوص بالانسان وهو المدار وما سواه دآثر عليه (قال الصائب)

اسرار چار دفتر و مضمون نه كتاب . در نقطه تو ساخته از د نهان همه
وز بهر خدمت تو فلکها چو بندکان . زا خلاص بسته اند کمر بر میان همه
پیش تو سر بخاک مذلت نهاده اند . با آن علوم و مرتبه روحانیان همه

﴿ورزقكم من الطيبات﴾ من المأكولات اللذيذة. و متميز كـ دانيدروزي شما از روزی حیوانات.
قال في التأويلات النجمية ليس الطيب ما يستطيعه الخلق بل الطيب ما يستيبه الحق فانه طيب
لا يقبل الا طيبا فالطيب الذي يقبله الله من العبد وهو من مكاسبه الكلم الطيب وهي كلمة لا اله
الا الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والطيب الذي هو من مواهب الله تعالى هو
تجلى صفات جماله و جلاله و اليهما اشار بقوله و رزقكم من الطيبات والحاصل أن الطيب
انواع طيب الارزاق و طيب الاذكار و طيب الحالات ﴿ذالكم﴾ الذي نعت بما ذكر
من النعمت الجليلة ﴿الله﴾ خبر لذالكم ﴿ربكم﴾ الذي يستوجب منكم العبادة خبر
آخر ﴿فتبارك الله﴾ صفة خاصة بالله تعالى اي تقدس وتنزه وتعالى بذاته عن أن يكون
له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شئ من تلك النعم ﴿رب العالمين﴾ پروردگار عالميان
از انس و جن و جزآن . اي مالكمهم و مربيهم و الكل تحت ملكوته مفتقر اليه في ذاته
و وجوده و سائر احواله جيعا بحيث لو انقطع فيضه عنه آنا لانعدم بالكلية ﴿هو الحي﴾
اوست زنده . اي المنفرد بالحياة الذاتية الحقيقية لا يموت و يميت الخلق ﴿لا اله الا هو﴾
اذلا موجود يدانيه في ذاته و صفاته و افعاله ﴿فادعوه﴾ فاعبدوه خاصة لاختصاص
ما يوجبه به تعالى ﴿مخلصين له الدين﴾ اي الطاعة من الشرك الجلي و الخفي قائلين
الحمد لله رب العالمين ﴿عن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها
الحمد لله رب العالمين و في التأويلات النجمية هو الحي له الحيات الحقيقية الازلية الابدية و من هو
حي باحيائه من نور صفاته كما قال تعالى فاحييناه و جعلنا له نورا و يشير بقوله لا اله الا هو بعد قوله
هو الحي الى أن الذي يحيي بحياته و نور صفاته ان يبلغ رتبة الالهية فادعوه بالالهية مخلصين
له الدين اي مقربين له بالعبودية من غير دعوى بالربوبية كمن ادعى بها بقوله انا الحق و قول
من قال سبحان الله اعظم شأني الحمد لله رب العالمين يعني فيما انزلكم و بلفظكم مقام الوحدة
بفضله و رحمته لانها مقام لا يسع الانسان بلوغه بمجرد سعيه من دون فضل ربه (قال الصائب)
ببسم از كشنس جذبه رحمت نو ميد . كرجه از قلزم وحدت بكنار اقدام
واعلم أنه كالا بطل العبد الى مقام الوحدة الا بفصل الله كذلك لا ينجو من دعوى هذا
المقام الا بفضله تعالى اما بتربية من عنده بلا سبب صوري و اما بارشاد مرشد كامل قد
وصل الى غاية الغايات فاذا لم يساعده شئ من ذلك بقي سكران و وقع فيما وقع كما نقل عن
بعض اهل الوله من السلف ﴿قل﴾ روي أن كفار قريش قالوا يا محمد ألا تنظر الى ملة
ايك عبد الله و مات جدك عبد المطلب فتأخذ بهما فأنزل الله تعالى قل يا محمد ﴿واني نبي﴾ النبي
الزجر عن الشئ ﴿ان اعبد الذين تدعون من دون الله﴾ اي الاصنام ﴿لما جاءني البينات
من ربي﴾ اي وقت مجي الآيات القرآنية من ربي وذلك لانه لانه لا اله الا هو عند اهل السنة
الا بعد ورود الشرع و يجوز أن يقال كان منها عن عبادتها عقلا بحسب دلالة الشواهد على التوحيد
فأكد النهي بالشرع و يجوز أنه نهى له عليه السلام والمراد غيره و في قوله من ربي اشارة الى أن
دلائل التوحيد و شواهد انوار الحقيقة لا تطلع الا من مطلع الهداية الازلية و لكن ينبغي
للمؤمنين أن يتوجهوا الى ذلك الجانب بالاعراض عن السوي و ترك الاصنام البدع و الهوى

در کعبه دلست شب وروز روی دل . چون آفتاب سجده بهر در نمیکند
 ﴿وامرت ان اسلم لرب العالمين﴾ بان افتاده واخلص له دینی قال ابن الشیخ بقال اسلم
 امره لله ای سلم وذلك انما يكون بالرضى والانقياد لحكمه واسلمت له الشئ اذا جعلته
 سالما خالصا وعلى التقديرين يكون مفعول اسلم محذوفا ای ان اسلم امرى واخلص توحيدى
 وطاعتى له قال فى برهان القرء ان مدح سبحانه نفسه وختم ثلاث آيات على التوالى بقوله
 رب العالمين وليس له فى القرء ان نظير وفى الآيه اشاره الى أنه عليه السلام مع كمال نبوته
 ورسالته وقربه بربه وعظم قدره عنده وربه من أصفى الشراب الطهور الذى هو تجلى ذاته
 وصفاته لولم يسلم لرب العالمين بالعبودية وترك الربوبية له لم يكن مسلما فعلى العاشق ان
 يضبط نفسه القدسية عن اثبات الالهية لغيره تعالى فى مقام الوحدة عند غلبات السكر
 من لذات شراب التجلى فان الرب رب والعبد عبد والادب مع الله مقبول . بزركى كفت
 ای اهل معنى بنكر يدك بانصور حلاج چه كردند تا با مدعیان چه خواهند كردن
 بزركى كفت چون منصور اما الحق كفت و اورا در بغداد بردار مى كردند آن شب تا
 روز بزیر آن دار بودم نماز میكردم چون روز شد هانفى آواز داد كه اطلعنا على سر
 من اسرارنا فأفتى سرنا فهذا جزاء من يفتى سر الملوك قل بعض العارفين الملوك
 لا يعفون عن تعرض لمملكتهم او لحرمهم او افشى سرهم (قال الجامى)

رسيد جان بلب ودم نمیتوانم زد . كه سر عشق همی ترسم آشكار شود
 قيل للشيخ ابى سعيد قدس سره ان فلانا يمشى على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك
 فقيل ان فلانا يطير فى الهواء فقال ان الطيور كذلك فقيل ان فلانا يصل الى الشرق
 والغرب فى آن واحد فقال ان ابليس كذلك فقيل فما الكمال عندك قال ان تكون فى الظاهر
 مع الخلق وفى الباطن مع الحق وهذا مقام الاستقامة فان اهله راسخ فى التمكين بل وفى
 تلوين التمكين فلا يصدر عنه افشاء الاسرار ودعوى ما يقع به الفتنة بين الناس فطوبى لمن
 وقف عند الادب وعامل جميعا مع الرب قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس
 سره فى حق السيد نسيمى قد فهم فهما حسنا ولكنه اظهر بعض شئ كان للستر انتهى
 وقد جمعه الشيخ بالى الصوفى من زمرة الزنادقة والملاحدة فلا بد من رطابة الشرع المطهر
 فى كل مقام ﴿هو الذى خلقكم﴾ يا بنى آدم ﴿من تراب﴾ اي فى ضمن خلق ابيكم آدم
 ﴿ثم من نطفة﴾ اي ثم خلقكم خلقا تفصيلا من منى قال الراغب النطفة الماء الصافى ويعبر
 بها عن ماء الرجل اي ماء الصلب يوضع فى الرحم كما قال ابن سينا

لا تكثرون من الجماع فانه . ماء الحياة يصب فى الارحام
 والمعنى خالق اصلكم آدم من تراب ثم خلقكم من نطفة نسلا بعد نسل او خلق كل واحد
 منكم من التراب بمعنى أن كل انسان مخلوق من المنى وهو من الدم وهو من الاغذية الحيوانية
 والنباتية والحيوانية لا بدان تنهى الى النباتية والالزم ان يتسلسل الحيوانات الى غيرالنهاية
 والنبات انما يتولد من الماء والتراب او خلق قلوبكم فى بدء امركم من الذرة الترابية التى استخرجها
 من صلب آدم ثم ادعها فى قطرة نطفة بنه ﴿ثم من علقه﴾ وهى الدم الجامد لأن المنى

يصير على هذا الشكل بعد اربعين يوما في بطن الام ﴿ثم يخرجكم طفلا﴾ الطفل الولد مادام ناعما كافي المفردات والصغير من كل شيء او المولود كافي القاموس وحد الطفل من اول ما يولد الى أن يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كما في التفسير الفاتحة للفنارى والطفل مفرد لاجمع كما وهم وقوله او الضفل الذين لم يظهروا الا به محمول على الجنس وكذا هو في هذا المقام جنس وضع موضع الجمع اي الاطفال او المعنى ثم يخرج كل واحد منكم من رحم الام حال كونه طفلا لتكبروا شيئا فشيئا ﴿ثم لتبلغوا أشدكم﴾ كالكلمة في القوة والعقل وبالفارسية بغايت قوت خود كه منتهای شبابت . قال في القاموس الاشد واحد جاء على بناء الجمع بمعنى القوة وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين وفي كشف الاسرار يقال اذا بلغ الانسان احدى وعشرين سنة دخل في الاشد وذلك حين اشتد عظامه وقويت اعضاؤه ﴿ثم لتكونوا شيوخا﴾ اي تصيروا الى حالة الشيخوخة والشيخ يقال لمن طعن في السن واستبانته فيه او من خمسين او احدى وخمسين الى آجر عمره او الى ثمانين كافي القاموس (قال في كشف الامم) يقال اذا ظهر البياض بالانسان فقد شاب واذا دخل في الهرم فقد شاخ قال الشاعر

فمن عاش شب ومن شب شاب . ومن شاب شاخ ومن شاخ مات

روى أن ابا بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله قد شبت فقال شيتنى هود واخوانها يعني سورة هود وكان الشيب برسول الله صلى الله عليه وسلم قليلا يقال كان شاب منه احدى وعشرون شعرة بيضاء ويقال سبع عشرة شعرة وقال انس رضى الله عنه لم يكن في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء وقل بعض الصحابة ما شاب رسول الله وسئل آخر منهم فأشار الى عنقته يعني كان البياض في عنقته اي في شعيرات بين الشفة السفلى والذقن وانما اختلفوا لقاها يقال كان اذا ادهن خفي شيبه ﴿ومنكم من يتوفى﴾ يقبض روحه ويموت ﴿من قبل﴾ اي من قبل الشبخوخة بعد بلوغ الاشد او قبله ايضا ﴿ولتبلغوا﴾ متعلق بفعل مقدر بعده اي ولتبلغوا ﴿اجلا مسمى﴾ وقتا محدودا معينا لا يتجاوزونه هو وقت الموت او يوم القيامة يفعل ذلك اي ما ذكر من خالقكم من تراب وما بعده من الاطوار المختلفة ولكون المعنى على هذا لم يعطف على ما قبله من لتبلغوا ولتكونوا وانما قلنا او يوم القيامة لان الآية تحتوى على جميع مراتب الانسان من مبدأ فطرته الى منتهى امره فجاز أن يراد ايضا يوم الجزاء لانه المتصد الاقصى واليه كمية الاحوال ﴿ولعلكم تعقلون﴾ ولكي تعقلوا ما في ذلك الانتقال من طور الى طور من فنون الحكم والعبر وتستدلوا به على وجود خالق القوى والقدر وهو الذى يحيى الاموات كما في الارحام وعند البعث ﴿ويميت﴾ الاحياء كما عند انقضاء الاجل وفي القبر بعد السؤال وايضا يحيى القلوب الميتة بنور ربوبته ولطفه ويميت القلوب بنار قهره فاذا حيى القلوب ماتت النفس واذا ماتت القلب حيى النفس قال الحسين النورى قدس سره هو الذى احيى العالم بنظره فمن لم يكن به وينظره حيا فهو ميت وان نطق او تحرك (ع) خوشادلى كه ز نور خدا بود روشن ﴿فذا قضى امره﴾ القضاء بمعنى التدمير عبره عن لازمه الذى هو ارادة التكوين كانه قيل اذا قدر شيئا من الاشياء واراد كونه ﴿فانما يقول له﴾ ان يكون ﴿من غير توقف على شيء من

(الاشياء)

الاشياء اصلا : يعنى [تكوين اورا احتياج بالى وعدتى وفرصتى نيست]
 فعل اورا كه عيب و علت نيست * متوقف بهيچ آلت نيست
 ازخم زلف كاف و طرة نون * هر زمان شكلى آورد بيرون

وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى في المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير لسرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير ان يكون هناك امر او مأمور حقيقة * وذهب بعضهم الى انه حقيقة وان الله تعالى مكون الاشياء بهذه الكلمة فيقول بكلامه الازلى لا بالكلام الحادث الذي هو المركب من الاصوات والحروف كن اى يحدث فيكون اى فيحدث ولما لم يتعلق خطاب التكوين بالذم واشتد على اعظم الفوائد وهو الوجود جاز تعلقه بالمدوم * وفي كشف الاسرار فيكون مرة واحدة لا يثنى قوله * وفي التكملة قوله كن لا يخلو اما ان يكون قبل وجود المأمور او بعد وجوده فان قيل قبل وجوده ادى ذلك الى مخاطبة المدوم ولا يصح في العقل وان قيل بعد وجوده ادى ذلك الى ابطال معنى كن لان المأمور اذا كان موجودا قبل الامر فلا معنى للامر بالكون * والجواب ان الامر مقارن للمأمور لا يتقدم ولا يتأخر عنه فمع قوله كن يوجد المأمور وهذه كماله الحركة والسكون في الجوهر فانه اذا قدرنا جوهرنا ساكننا محل ثم انتقل الى محل آخر فانما انتقل بحركة فلا تخلو الحركة من ان تطرأ عليه في المحل الاول او في الثانى فان قيل في الاول فقد اجتمعت مع السكون وان قيل في الثانى فقد انتقل بغير حركة وان قيل لم تطرأ في هذا ولا في هذا فقد طرأت عليه في غير محل وكل هذا محال * والجواب ان الحركة هي معنى خصمه بالمحل الثانى فنفس اخلاؤه للمحل الاول هي نفس شغفه للمحل الثانى * واعلم ان الله تعالى انزل الحروف في الثمانية والعشرين وجعل حقائقها الثمانية والعشرين منزلا على ما فصل عند قوله تعالى في رفع الدرجات * وجعل مفاصل اليدين ايضا ثمانية وعشرين اربعة عشر في يد واحدة واخرى في اخرى على ان يكون لكل اصبع ثلاثة مفاصل الا الابهام وجعل كل اصبع مظهرا لاصل من الاصول الخمسة فالابهام مظهر القدرة والمسبحة مظهر الحياة والوسطى مظهر العلم والبصر مظهر الارادة والخنصر مظهر القول ولما كان العلم اعم حيطه جعل متوسطا بين الاصلين اللذين في يمينه وهي الحياة والقدرة وبين الاصلين اللذين في يساره وهي الارادة والقول وانما سقط عن اصل القدرة الفصل الثالث لان كل واحد من الاربعة عام التعلق بخلاف القدرة فانها محجورة بالحكم غير مطلقة لانه لا يتعلق حكمها الا بالممكن فلم يتم نفوذه ولعدم عموم حكم القدرة جعل مظهرها الذي هو الابهام ذا مفاصلين ولكون امر القدرة مبهما وكيفية تعلقها بالمقدور شيئا غامضا سمي المظهر بالابهام فلا يجوز البحث عن كيفية تعلق القدرة بالمقدور كما لا يجوز البحث عن كيفية وجود الباري وعن كيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك مما هو من الغوامض : قال المولى الجامى في الارادة والقدرة

فعلهاى كه از همه اشيا * نوبنو درجهان شود بيذا
 كرادى بود چو فعل بشر * ورطيبى بود چو ميل بشر
 منبت جمله از مشيت اوست * مبتنى بر كمال حكمت اوست

(روح البيان - ١٤ - ثامن)

نخلد بی ارادتش خاری * نکسلد بی مشیتش تاری
 فی امثل کرجهانیان خواهند * که سرمویی از جهان کاهند
 کر نباشد چنان ارادت او * نتوان کاستن سربک مو
 ورهمه در مقام آن آیند * کر بر آن ذره بیفزایند
 نهدد بی ارادت او سود * نتوانند ذره افزود
 بعدازان قدرتش بود کامل * مر مرادات را همه شامل
 اثر آن بهر عدم که رسید * رخت باخطة وجود کشید

و حقیقة الاحیاء والاماتة ترجع الی الایجاد ولکن الوجود اذا کان هو الحیاء سمی فعله احیاء
 و اذا کان هو الموت سمی فعله اماتة و لا خالق للموت و الحیاء الاله و لامیت و لاجبی الاله
 تعالی فهو خالق الحیاء و معطیها لكل من شاء حیاته علی وجه یریده و مدیمها لمن اراد موتها
 له كما شاء بسبب و بلا سبب و کذا خالق الموت و مسلطه علی من شاء من الاحیاء متى شاء و کیف
 شاء بسبب و بلا سبب و من عرف انه المحی الممیت لم یهتم بحیاءة و لاموت بل یكون منوذا
 مستسلما فی جمیع احواله لمن یریده الحیاءة و الموت كما قال ابراهیم علیه السلام (الذی خلقنی
 فهو یریدنی) الآیة * و خاصیة المحی و جود الالفة فمن خاف الفراق او الحبس فلیقرأه علی
 جسده عدده * و خاصیة الاسم الممیت ان یكثر منه المسرف الذی لم تطاوعه نفسه علی الطاعة
 فانها تقعاها و تموت عن اوصافها المانعة عن القیام بامر الله تعالی ثم ان الماء مظهر الاسم المحی
 و التراب مظهر الاسم الممیت و هكذا الموجودات مع اسماء الله تعالی ﴿المتر﴾ [آیاتی نکرئی]
 ﴿الذین یجادلون فی آیات الله﴾ فی دفعها و ابطالها ﴿أنی بصرفون﴾ ای انظر یا محمد
 الی هؤلاء المكابرن المجادلین فی آیات الله تعالی الواضحة الموجبة للایمان بها الزاجرة عن الجدال
 فیها و تعجب من احوالهم الشنیعة و آرائهم الرکیكة کیف یصرفون عن تلك الآیات القرآنیة
 و التصدیق بها الی تکذیبها مع تعاضد الدواعی الی الاقبال علیها بالایمان و انتفاء الصوارف
 عنها بالکلیة . و تکریر ذم المجادلة فی اربعة مواضع فی هذه السورة اما لتعدد المجادل بان یرکون
 فی اقوام مختلفة او المجادل فی بان یرکون فی آیات مختلفة اولئک اکید ﴿الذین کذبوا بالکتاب﴾
 ای بکل القرآن و الجملة فی محل الجر علی انها بدل من الموصول * قال فی الارشاد انما وصل
 الموصول الثانی بالتکذیب دون المجادلة لان المعتاد وقوع المجادلة فی بعض المواد لانی الكل
 و صیفة الماضي للدلالة علی التحقق كما ان صیفة المضارع فی الصلة الاولى للدلالة علی تجدد المجادلة
 و تکررها ﴿و بما ارسلناہ رسلا﴾ من سائر الکتاب ﴿فسوف یعلمون﴾ کنه ما فعلوا من
 الجدال و التکذیب عند مشاهدتهم لعقوباته و هی جملة مستأنفة مسوقة للتهدید ﴿اذا الاغلال
 فی اعناقهم﴾ ظرف لیلعلمون و هو اسم للزمن الماضي و یعلمون مستقبل لفظا و معنی و اما المكان
 فظاهر مثل قولک سوف اصوم امس و ذا لا یجوز . و جوابه ان وقت العلم مستقبل تحقیقا
 و ماض تنزیلا و تأویلا لان ما سئلوه یوم القیامة فکأنهم عاموه فی الزمن الماضي لتحقيق
 وقوعه فسوف بالنظر الی الاستقبال التحقيق و اذ بالنظر الی المضي التأویلی . و الاغلال جمع غل

بالضم وهو ما يقيد به فيجعل الاعضاء وسطه وغل فلان قيد به اي وضع في عنقه او يده الغل والاعناق جمع عنق بالفارسية [كردن] والمعنى على منى كشف الاسرار [آنكاه كه غلها كه در دستهای ایشان در کردنهاى ایشان کنند] يعنى تغل ايديهم الى اعناقهم مضمومة اليها ﴿ والسلاسل ﴾ عطف على الاغلال والجار في نية التأخير وهو جمع سلسلة بالكسر بالفارسية [زنجير] وذلك لان السلسلة بالفتح اصال الثى بالثى ولما كان في السلسلة بالكسر اصال بعض الخلق بالبعض سميت بها ﴿ يسحبون في الحميم ﴾ السحب الجر بعنف ومنه السحاب لان الريح تجره وسحبه كمنعه جره على وجه الارض فالسحب والحميم الماء الذى تنهى حره . قال فى القاموس الحميم الماء الحار والماء البارد ضد والقيظ والعرق اي على التشبيه كما فى المفردات والجملة حال من فاعل يعلمون او من ضمير اعناقهم . اي حال كونهم مسحوبين اي مجرورين تجرهم على وجوههم خزنة جهنم بالسلاسل الى الحميم اي الماء المسخن بنار جهنم ولا يكون الاشد حرارة جدا لان ماسخن بنار الدنيا التى هى جزء واحد من سبعين جزءا من نار جهنم اذا كان لا يطاق حرارته فكيف ما يسخن بنار جهنم وفى كلمة فى اشعار باحاطة حرارة الماء بجميع جوانبهم كالظرف للمظروف حتى كأنهم فى عين الحميم ويسحبون فيها . وقال مقاتل يسحبون فى الحميم اي فى حر النار كما فى قوله تعالى (يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) والظاهر ان معنى يسحبون فى النار اي يجرون الى النار على وجوههم كما فى هذا المقام - حكى - انه توفيت التوار امرأة الفرزدق فخرج فى جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصرى فقال الحسن للفرزدق يا ابا فراس ما اعددت لهذا اليوم قل شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الايات

اخاف وراء القبر ان لم يعافنى * اشد من القبر التهايا واضيقا
اذ جاءنى يوم القيامة قائد * غنيف وسواق يسوق فرزدقا
لقد خاب من اولاد آدم من منى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

فبكى وابكى الحاضرين ﴿ ثم ﴾ اي بعد الجر بالسلاسل الى الحميم ﴿ فى النار يسجرون ﴾ بحرقون بالنار وهى محيطة بهم من سجر التور اذا ملاءم بالوقود ومن كانوا فى النار وكانت هى محيطة بهم وصارت اجوافهم مملوءة بها لزم ان يحرقوا بها على ابلغ الوجوه فهم يملأون بالنار كاشين فيها وبحرقون والمراد بيان انهم يعذبون بانواع العذاب وينقلون من لون الى لون . قال فى كشف الاسرار [عذاب دوزخيان انواعست يكى از آن سلاسل است در دست زبانيه زنجيرهاى آتشين كه دوزخياترا بدان بيندند هر زنجيرى هفتاد كز هر كزى هفتاد حلقه اكر يك حلقه آن بر كوههاى دنيا نهند چون از زير بكذارد آن زنجيرها بدن كافران فروكتند و بزيرش بيرون كشند زنجير ايشانرا در حميم كشند حميم آب گرمست جوشان اكر يك قدح از آن بدرهاى دنيا فرو ريزند همه زهر شود قدحى از آن بدست كافران دهند هر چه بر روى ويست از پوست و گوشت و چشم و بينى همه اندران قدح افتد اينست

کہ رب العزة کفت (یشوی الوجوه) چون حمیم بشکم رسد هر چه اندر شکم بود بزیر
 بیرون شود فذلک قوله (وسقوا ماء حمیاً فقطع امعاءهم) واز آن حمیم بر سر ایشان میریزند
 ناپوست و گوشت و پی و رگ از ایشان فرو ریزند استخوان بماند سوخته ندا آید که (یا مالک
 جدد لهم العذاب فانی مجدد لهم الابدان) گفته اند که عاصیان مؤمنانرا ده چیز نباشد روی
 ایشان سیاه نبود چشم ایشان ازرق نبود در کردن غل نبود دردست ایشان زنجیر نبود
 نومیدی نبود جاوید فرقت و قطیعت و لظمت نبود چون حرارت و زبانه آتش بایشان رسد
 ندا آید که [(یا نار کفی عن وجوه من سجد لی فلا سیل لک علی مساجدہم) اللهم اجرنا من
 نارک انا عائدون بجوارک ﴿ ثم ﴾ ای بعد الاحراق ﴿ قیل لهم ﴾ ای یقال لهم علی سبیل
 التوییح والتقریح و صیفة الماضی للدلالة علی التحقیق ﴿ این ﴾ [کجا اند] ﴿ ما ﴾ [آنانکه] یعنی
 اصنام ﴿ کتم ﴾ فی الدنیا علی الاستمرار ﴿ تشرکون من دون الله ﴾ [انباز آوردید و گرفتید
 بجزانہ معبود بحق] ای رجا، شفاعتہم ادعوتہم لیشفعوا لکم و یعینوکم و هو نوع آخر من
 تمذیبہم ﴿ قالوا ﴾ ای یقولون ﴿ ضلوا ﴾ غابوا ای الشرکاء ﴿ عنا ﴾ عن اعیننا وان كانوا
 قائمین ای غیرها لکن من قول العرب ضل المسجد والدار ای لم یعرف موضعہما وكذلك کل
 شیء قائم او غیرها لک لکنک لانهتدی الیه وذلک قبل ان یقرن بہم آلهتہم فان النار فیہا
 امکانة متعددة و طبقات مختلفة فلا مخالفة بینہ و بین قوله تعالی (انکم و ماتعبدون من دون الله
 حصب جهنم) اوضاعوا عنا فلم نجد ما کنا نتوقع منهم علی ان یكون ضل بمعنى ضاع و هلك
 تزیلاً لوجودہم منزلة الضیاع و الهلاک لفقدهم النفع الذی یتوقعونه منهم وان كانوا مع
 المشرکین فی جمیع الاوقات ﴿ بل ﴾ تین لنا انا ﴿ لم نکن ندعو ﴾ نعبد ﴿ من قبل ﴾ ای
 فی الدنیا بعبادتہم ﴿ شیء ﴾ لما ظهر لنا الیوم انہم لم یكونوا شیاً یعتد بہ کقولک حسبته شیاً
 فلم یکن : و الفارسیة یعنی بر ماروشن شد کہ چیزی را نمی برستیدہ ایم بلکه ایشانرا کہ عبادت
 می کردیم هیچ چیزی نبوده اند معتبر و ما ایشانرا چیزی نمی بنداشتیم [﴿ كذلك ﴾ ای
 مثل ذلک الضلال الفظیح و هو ضلال آلهتہم عنہم علی التفسیرین المذكورین لقوله ضلوا
 ﴿ یضل الله الکافرین ﴾ حیث لا یہتدون فی الدنیا الی شیء من العقائد و الاعمال ینفعہم
 فی الآخرة فهو ناظر الی التفسیر الثانی او کما ضل عنہم آلهتہم یضلہم عن آلهتہم حتی لو تطالبوا
 لم یسأد فوا ای لم یجد احدہم الآخر فهو ناظر الی التفسیر الاول و اضلال الحق عبده هو عدم
 عصمتہ اباد مما نہاہ عنہ و عدم معونته و امداده بما یتممکن بہ من الاتیان بما امرہ بہ او الانتهاء عما
 نہاہ عنہ کما فی تفسیر الفاتحة للشیخ صدر الدین القنوی قدس سرہ . و فی نسخة الطیبی (كذلك)
 ای مثل ذلک الاضلال و هو الاوفق لما عرف من العادة القرآنیة و هو ان تكون الاشارة الی
 مصدر الفعل المتأخر * قال سعدی المفتی قلت بل الایة ای بل لم نکن الخ کقوله (والله ربنا
 ما کنا مشرکین) یفزعون الی الکذب لخبیرتہم و اضطرابہم و معنی قوله (كذلك یضل الله
 الکافرین) انه تعالی یحیرہم فی امرہم حتی یفزعون الی الکذب مع علمہم بانہ لا ینفعہم
 ﴿ ذلکم ﴾ الاضلال ایہا الکفار و الالتفات للمبالغة فی التوییح * و فی تفسیر الجلالین ای

(العذاب)

العذاب الذي تزل يكم وهو العذاب المذكور بقوله (اذا اغلغل) * الخ قال ابن الشيخ ولا يخلو عن بعد ﴿ بما ﴾ الباء للسمية ﴿ كتمتم فرحون في الارض ﴾ في الدنيا ﴿ بغير الحق ﴾ وهو الشرك والظفان والباء صلة الفرخ * قال في القاموس الفرخ السرور والبطر انتهى والبطر النشاط والاشتر وقلة احتمال النعمة والاشتر شدة البطر وهو ابلغ من البطر والبطر ابلغ من الفرخ * وفي المفردات الفرخ انشراح الصدر بلذة عاجلة ولم يخص الا في الفرخ بفضل الله وبرحمته وبصر الله والبطر دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمة وقلة القيام بحقها وصرفها الى غير وجهها ﴿ وبما كتمتم فرحون ﴾ المرخ شدة الفرخ والنشاط والتوسع فيه اي تتوسعون في البطر والاشتر: وبالفارسية [مى نازيدى از خود وبتكبر مى خراميدى] * قال ارسطوا من افخر ارتطم ينى [در كل افاد]: قال الصائب.

پست و بلند پیش سموم قايكيست * جون تاء بر درخت دو بدن چه فائده

﴿ ادخلوا ابواب جهنم ﴾ اي ابوابها السبعة المقسومة لكم: [يعنى] هر طائفة بدرکه در آيينه [﴿ خادين فيها ﴾ مقدار خلودكم في الآخرة ﴿ فئس متوى المتكبرين ﴾ اي عن الحق جهنم: وبالفارسية [پس بد آرامكاهيست كردن كشانرا دوزخ] وكان مقتضى التظلم فئس مدخل المتكبرين ليناسب عجز الكلام صدره كما يقال زر بيت الله فعم المزار فسل في المسجد الحرام قدم المصلى لكن لما كان الدخول المقصود بالخلود سبب الثواب اي الاقامة عبر بالثوى الذي هو محل الاقامة فاتخذ آخر الكلام باوله * وفي الآية اشارة الى ان كل شهوة من شهوات الدنيا وزينة من زينها باب من ابواب جهنم النفس في الدنيا و باب من ابواب جهنم النار في العقبى وجب ترك الشهوات والزين والافتخار بالدنيا و زخارفها حتى تغلق ابواب جهنم مطلقا وهكذا يضل الله من ليس له استعداد للهداية حيث يريهم شيئا مجازيا في صورة وجود حقيق وزينته فيضلون به عن الصراط المستقيم ولا يدرون ان الدنيا سراب وخيال ومنام ظالم مشو ز پرده نيرنگ روزگار * سير خزان در آينه نوبهار كن

* وفي الآية ذم الكبر والابد من علاجه بضده وهو التواضع * وعن بعض الحكماء افتخر الكلاب في امة نزة على الشجر فقال انا خير منه يرعاني البهائم التي لاتعصى الله طرفة عين فقال انا خير منك بخروج مني اثمار وياكلها المؤمنون وتواضع القصب قال لاخير في الاصلح للمؤمنين والالبهائم فلما تواضع رفق الله وخلق فيه السكر الذي هو احلى شئ فلما نظر الى ما وضع الله فيه من الحلاوة تكبر فاخرج الله منه رأس القصب حتى اخذ منه الدميون المكئنسات فكفسوا بها الفاذورات فهذا حال كبر غير المكلف فكيف حال المكلف * واعلم ان فرعون علا في الارض حتى ادعى الربوبية فاخذ الله نكال الآخرة والاولى اي بالفرق في الدنيا والاحراق في الآخرة وعلا قارون بكثرة ماله فخسف الله به وباداره الارض وعلا ابليس عين امتع عن السجدة لعنه الله لعنة ابدية وعلا قريش على المؤمنين حتى قتلوا والقي جينهم في بئر ذليلين وهكذا حال كل متكبر بغير الحق الى يوم القيامة فانه مانجا احد من المتكبرين ولا يجو وفي المنبوي:

آنچه در فرعون بود اندرتو هست * لیک از درهات محبوس چیست
نفس از درهات او کی مرده است * از غم بی آلتی افسرده است
کر بیابد آلت فرعون او * که با مر او همی رفت آب جو
آنکه او بنیاد فرعون کنسد * راه صد موسی و صد هارون زند
کر مکست آن ازدها از دست فقر * بشه کردد ز جاه و مال صقر
هر خسی را این تنها کی رسد * موسی باید که از درها کشد
صد هزاران خلق ز از درهای او * در هزیمت کشته شد از رای او

یعنی ان النفس کتعبان عظیم وقتلها عن اوصافها لیس سهل بل یحتاج الی همة عالیة والی
جهاد کثیر بلافتور ﴿ فاصبر ﴾ یا محمد علی اذیة قومک لک بسبب تلك المجادلات وغیرها
الی ان یلاقوا ما اعد لهم من العذاب ﴿ ان وعد الله حق ﴾ ای وعده بتعذیبهم حق کائن
لا محالة ﴿ فاما نرینک ﴾ ای فان نرک : و بالفارسیة [بس اگر بنمایم بتو] و ما مزیدة
لنا کید الشرطیة ولذا لحت التون النعل ولا تلحقه مع ان وحدها فلا تقول ان تکرمنی
اکرمک بنون التا کید بل اما تکرمنی اکرمک ﴿ بعض الذی نعدهم ﴾ وهو القتل
والاسر وجوابه محذوف ای فذاک ﴿ او نتوفینک ﴾ قبل ان تراه : و بالفارسیة [اگر
بنمایم ترا پیش از ظهور آن عذاب] ﴿ فالینا یرجعون ﴾ وهو جواب نتوفینک ای
یردون الینا یوم القيامة لا الی غیرنا فجازیم باعمالهم [بس هیچ وجه ایشارا فرو نخواهم
کذاشت و حق سبحانه و تعالی درین دنیا بعضی از عذاب کفار بسید ابرار علیه السلام
نمود از قتل و اسر و قحط و جز آن و باقی عقوبات ایشان در عقی خواهد بود]

دوستان هر دو عالم شاد و خرم می زیند * دشمنان در محنت و غم این سرا و آن سرا
اما سرور الاولیاء فی الآخرة فظاهر و اما سرورهم فی الدنيا فان الحق بایدیم وهم راضون
عن الله علی کل حال فی الفقر والغنی والصحة والمرض فلا یکدرهم شیء من الاکدار لشهودهم
المبلی فی البلاء و تهیئهم لتعم الآخرة و اما غم الاعداء فی الدنيا فما لاحاجة الی بیانه اذ من کان
مع النفس فی الدنيا کیف یستریح و من کان مع سخط الله فی الآخرة کیف یضحک * و فی الآیة
اشارة الی کیفیة القدوم علی الله فان کان العبد طامیبا فیدم علی مولاه وهو علیه غضبان
وان کان مطیبا فیدم علیه قدوم الحیب المشتاق علی الحیب
بهار عمر ملاقات دوستان باشد

﴿ ولقد ارسلنا ﴾ - روی - ان الذین کانوا یجادلون فی آیات الله اقترحوا معجزات زائدة علی
ما اظهره الله علی یده علیه السلام من تفجیر العیون و اظهار البسائین و صعود السماوات و نحوها
مع کون ما اظهره من المعجزات کافیه فی الدلالة علی صدقه فانزل الله تعالی قوله (ولقد ارسلنا)
﴿ رسلا ﴾ ذوی عدد کثیر الی قومهم ﴿ من قبلک ﴾ ای من قبل بعثتک یا محمد او من قبل زمانک
﴿ منهم من قصصنا علیک ﴾ قوله منهم خبر مقدم لقوله من قصصنا علیک و الجملة صفة لرسلا
و قص علیہ بین ای بیناهم و سمیناهم لک فی القران فانت تعرفهم ﴿ و منهم من لم نقص علیک ﴾

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملائکه که از درهای افسرد را صدقه بخش

لم نسمهم لك ولم نخبرك بهم • قال الكاشفي [بعضى از ایشان آنها اند که خوانده ایم قصهای ایشان بر تو که آن نیست و نه بیخبراند] • وفى عين المعانى هم ثمانية عشر [و بعضى آنانند که قصه ایشان خوانده ایم بر تو اما نام ایشان دانسته اليسع وغير او و بعضى آنست که نه نام ایشان دانسته و نه قصه ایشان شنیده و در ايمان بدیشان تعيين عدد و معرفت ایشان بانساب و اسامى شرط نیست] وعن على رضى الله عنه ان الله بعث نبياً اسود • وفى التكملة عبداً حبشياً وهو ممن لم يقص الله عليه • يقول الفقير لعل معناه ان الله بعث نبياً اسود الى السودان فلا يخالف ماورد من ان الله تعالى ما بعث نبياً الا حسن الاسم حسن الصورة حسن الصوت وذلك لان فى كل جنس حناً بالنسبة الى جنسه . والحاصل ان المذكور قصصهم من الانبياء افراد معدودة وقد قيل عدد الانبياء مائة واربعه وعشرون الفا • قال فى شرح المقاصد روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال (مائة الف واربعه وعشرون الفا) فقلت فكم الرسل فقال (ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا) لكن ذكر بعض العلماء ان الاولى ان لا يقتصر على عددهم لان خبر الواحد على تقدير اشتباهه على جميع الشرائط لا يفيد الا الظن ولا يعتبر الا فى العمليات دون الاعتقادات فهنا حصر عددهم يخالف ظاهر قوله تعالى (منهم من قصصنا) الخ . ويحتمل ايضا مخالفة الواقع واثبات من ليس بنبي ان كان عددهم فى الواقع اقل مما يذكر ونفى النبوة عن هونى ان كان اكثر فالاولى عدم التخصيص على عدد . وفى رواية (مائتا الف واربعه وعشرون الفا) كما فى شرح العقائد للفتازانى • قال ابن ابى شريف فى حاشيته لم ار هذه الرواية • وقال المولى محمد الرومى فى المجالس ومما يجب الايمان به الرسل والمراد من الايمان بهم العلم بكونهم صادقين فيما اخبروا به عن الله فانه تعالى بشتمهم الى عباده ليلفهوم امره ونهيه ووعدته ووعدته وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم اولهم آدم و آخرهم محمد عليه السلام فاذا آمن بالانبياء السابقة فالظاهر انه يؤمن بانهم كانوا انبياء فى الزمان الماضى لافى الحال اذ ليست شرائعهم بباقية واما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بانه رسولنا فى الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لالسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمناً ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبي ام لا فقد كفر ثم انه لم يبين فى القرآن عدد الانبياء كم هم وانما المذكور فيه باسم المسلم على ما ذكر بعض المفسرين ثمانية وعشرون وهم آدم ونوح وادريس وصالح وهود وابراهيم واسماعيل واسحاق ويوسف ولوط ويعقوب وموسى وهارون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وهنير ولقمان على القول بنبوة هذه الثلاثة الاخيرة وفى الامالى

وذو القرنين لم يعرف نبياً • كذا لقمان فاحذر عن جدال

وذلك لان ظاهر الادلة يشير الى نفي النبوة عن الاتى وعن ذى القرنين ولقمان ونحوها كتبع لانه عليه السلام (قال لادرى أهونى ام ملك) وكالحضرة فانه قيل نبي وقيل ولى وقيل رسول فلا يثبت لاحد ان يقطع بنى او اثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة

نبي من الانبياء يعني اذا كان متفقا على نبوته او عدم نبوته واما اذا كان فيه خلاف فلا يكفر
لانه كالدليل الظني والكفر في القطعي * وفي فتح الرحمن في سورة البقرة والمذكورون في القرآن
باسم العلم ستة وعشرون نبيا وهم محمد وآدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط
واسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وذوالكفل وشعيب وموسى وهارون وداود
وسليمان وعزير ويونس وزكريا ويحيى وعيسى واليساس واليسع صلوات الله عليهم اجمعين
واشير الى اشموبيل بقوله تعالى (وقال لهم نبيهم) واشير الى ارميا بقوله (اوكلذي مرة على
قربة) واشير الى يوشع بقوله (واذ قال موسى لفتهاه) واشير الى اخوة يوسف بقوله
(لقد كان في يوسف واخوته) والاسباط ذكروا اجمالا وهم من ذرية اولاد يعقوب الاثني
عشر نبيا وكان فيهم انبياء وفي لقمان وذو القرنين خلاف كالحضرات انتهى * قال بعض الحكماء
يجب على المؤمن ان يعلم صيانه ونسائه وخدمه اسماء الانبياء الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه
حتى يؤمنوا بهم ويصدقوا بجمعهم ولا يظنوا ان الواجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام
فقط لا غير فان الايمان بجميع الانبياء سواء ذكر اسمه في القرآن او لم يذكر واجب على
المكلف فمن ثبت تيممه باسمه يجب الايمان به تفصيلا ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا
- وحكي - ابن قتيبة في المعارف ان الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلاثمائة
وخمسة عشر منهم خمسة عبرانيون وهم آدم وشيث وادريس ونوح وابراهيم وخمسة من
العرب هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم السلام * قال في التكملة هذا الذي ذكر
ابن قتيبة لا يصح لانه قد روى انه كان من العرب نبي آخر وهو خالد بن سنان بن غيث وهو من
عبس بن بغيض روى عن النبي عليه السلام انه قال فيه (ذلك نبي اضاعه قومه) وردت ابنته
على رسول الله عليه السلام فسمعتة يقرأ (قل هو الله احد) فقالت كان ابي يقول هذا * قال ابن
قتيبة واول انبياء بني اسرائيل موسى وآخراهم عيسى * قال في التكملة صاحبها وهذا عندي
غير صحيح لانه ان اراد اول الرسل فقد قال الله تعالى حكاية عن قول الرجل المؤمن من آل
فرعون (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) فقد اخبر انه ارسل اليهم يوسف وهو اما ابن
يعقوب او ابن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب على الخلاف المتقدم وان اراد النبوة خاصة
فيوسف واخوته انبياء وهم بنو اسرائيل لان يعقوب عليه السلام هو اسرائيل واول الانبياء
آدم وآخراهم محمد عليهم السلام * وروى ابن سلام وغيره عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
لا تقولوا لاني بعد محمد وقولوا خاتم النبيين لانه ينزل عيسى بن مريم حكما عدلا واما
منسوطا فيقتل الدجال ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتضع الحرب اوزارها
* قال في التكملة وقول عائشة لا تقولوا لاني بعد محمد انما ذكر والله اعلم لتلايتهم المتوهم
رفع ما روى من نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان وعلى الحقيقة فلانبي بعد رسول الله عليه
السلام لان عيسى وان نزل بعده فهو موجود قبله حتى ان ينزل واذ انزل فهو متبع
لشريعته مقاتل عليها فلا يخلق نبي بعد محمد ولا تجدد شريعة بعد شريعته فعلى هذا يصح ولا نبي
بعده . وقد روى في اسماء النبي عليه السلام في كتاب الشمائل وغيره والمآقب الذي ليس بعده

نبی فہذہ زیادہ وان لم یذکرھا مالک فہی موجودہ فی غیر الموطأ ویحتمل ان تكون من قبل
النبی او من قبل الراوی فان كانت من قبل النبی علیہ السلام فحسبک بہا حجة وان كانت
من قبل الراوی فقد صح بہا ان اطلاق هذا اللفظ غیر متنع ولا معارضة بینہ وبين حدیث عائشة
کا ذکرنا والمراد بہ لا تقولوا لانی بعدہ یعنی لا یوجد فی الدنیا نبی فان عیسیٰ یترک الی الدنیا
ویقاتل علی شریعة النبی علیہ السلام والمراد بقولہ علیہ السلام فی الحدیث والعاقب الذی لیس
بعده نبی ولا یبعث بعدہ نبی ینسخ شریعہ و هذا معنی قولہ (وخاتم النبیین) ای الذی
ختمت النبوة والرسالة بہ لان نبوة عیسیٰ قبلہ قبوتہ علیہ السلام ختمت النبوات و شریعہ
ختمت الشرائع انتهى ما فی التکملة ❦ وفي التأویلات النجمیة تشریح الآیة الی ان الحکمة
البالغة الازلیة اقتضت انابعت قبلك رسلا ونجزی علیہم وعلی اہمہم احوالا ثم نقص علیک
من انبائہم ما ثبت بہ فؤادک وثؤدبک بتأدبہم لتعظ بہم ولا تقدمک بالرسالة علیہم لتعظوا
بک فان السعید من يتعظ بغيرہ

مرطیدن قاصدی باشد دل آکاہرا

(ومنہم من لم نقص علیک) لاستغنائک عن ذلك تخفیفا لک عما لا یبغینک وهذا امارۃ کمال
الغایۃ فیما نقص علیہ وفيما لم یقص علیہ ❦ وما کان لرسول ❦ ای وما صح وما استقام لرسول
منہم ❦ ان بانی آیۃ ❦ تقترح علیہ [یعنی بیارد معجزۃ کہ نشانۃ نبوت او باشد] ❦ الا
بذن اللہ ❦ فان المعجزات تشعب قوتہا عطایا من اللہ تہالی قسمہا بینہم حسبما اقتضتہ مشیتہ
المبغر علی الحکم البالغة کما ان القسم لیس لہم اختیار فی ایشار بعضہا ولا استبدال بآیان المقترح
بہا وفي نسلیۃ لرسول اللہ صلی اللہ تہالی علیہ وسلم کأنہ قیل ما من رسول من قبلك سواہ کان
مذکورہ او غیر مذکور اعطاء اللہ آیات معجزات الاجادہ قومہ فیہا وکذبوہ عنادا وعبثا
فصبروا وظفروا فاصبر كما صبروا نظفرو كما ظفروا : وفي المشوی

صدھزاران کیمیا حق آفرید * کیمیای ہمچو صبر آدم ندید

❦ فاذا جاء امر اللہ ❦ بالعذاب فی الدنیا والآخرۃ ❦ قضی بالحق ❦ حکم بین الرسل
ومکذبیہم بانجاء الحق واهلاک المبطل وتعدیہ ❦ وخسر ❦ هلك او تحقق وتبین انه خسر
❦ هنالك ❦ ای وقت مجی امر اللہ وهو اسم مکان استعیر للزمان ❦ المبطلون ❦ ای المتمسکون
بالباطل علی الاطلاق فیدخل فیہم المعاندون المقترحون دخولا اولیا ❦ قال فی القاموس الباطل
ضد الحق وابطل جاء بالباطل فالمبطل صاحب الباطل والمتمسک بہ کما ان الحق صاحب الحق
والعامل بہ ولم یقل وخسر هنالك الکافرون لما سبق من نقیض الباطل الذی هو الحق کافی
برهان القرآن ❦ وفي الآیۃ اشارۃ الی انہ یجب الرجوع الی اللہ قبل ان یجی امرہ وقضاؤہ
بالموت والعذاب فانه لیس بعدہ الا الاحزان

تویش از عقوبت در عفو کوب * کہ سودی ندارد فغان زیر چوب

چہ سود از پشیمانی آبد بکف * چو سرمایہ عمر کردی تلف

کسی کرچہ بد کردہم بدنکرد * کہ پیش از قیامت غم خویش خورد

در اوائل دفتر رسوم در بیان صبر کردن ایمان علیہ السلام چون دیدکہ دارد علیہ السلام الخ

يعنى [يئس از قیامت موت زیرا که مرد قیامت او برخاست] ﴿الله الذى جعل لكم الانعام﴾
ای خاق الابل لاجلكم ومصالحكم جمع نم بفتحین وهو فی الاصل الراعية والكثیر
استعماله فی الابل ﴿لتركبوا منها ومنها تأكلون﴾ من لا ابتداء الغاية ومعناها ابتداء الركوب
والاكل منها ای تعلقهما بها اول التبعيض ای لتركبوا وتأكلوا بعضها لاعلى من كلا من الركوب
والاكل مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على ان كل بعض منها
صالح لكل منهما وتغيير النظم فی الجملة الثانية لمراعاة الفواصل مع الاشعار باصالة الركوب لان
الفرض انما يكون فی المنافع والركوب متعلق بالمنفعة لانه اتلاف المنفعة بخلاف الاكل فانه متعلق
بالعين لانه اتلاف العين ولا يقدح فی ذلك كون الاكل ایضا من المنافع ولهذا جاء ﴿لتأكلوا منه لحما
طريا﴾ ﴿ولكم فيها منافع﴾ اخر غير الركوب والاكل كالبانها واورها وجلودها ﴿ولتبلغوا
عليها حاجة في صدوركم﴾ ای فی قلوبكم بحمل افعالكم عليها من بلد الى بلد * وقال الكاشف
[تازسید بمسافرت بر آن بحاجتی که در سینه‌های شماست از سود و معامله] وهو عطف على
قوله لتركبوا منها وحاجة مفعول لتبلغوا ﴿وعليها﴾ ای على الابل فی البر ﴿وعلى الفلك﴾
ای السفن فی البحر ﴿تحمّلون﴾ نظيره ﴿وجملائكم فی البر والبحر﴾ قال فی الارشاد ولعل المراد به
حمل النساء والولدان عليها بالهودج وهو السر فی فصله عن الركوب والجمع بينها وبين الفلك
لما بينهما من المناسبة الزامة حتى تسمت سفائن البر وانما قال وعلى الفلك ولم يقل فی الملك كما قال
﴿قلنا حمل فيها﴾ لانه زوجة ای ایزواج ويطابق قوله ﴿وعليها﴾ فان محمولات الانعام مستعملة عليها
فذكرت كلمة الاستعمال فی ذلك ایضا للمشاكلة * وفي المدارك الایماء ومعنى الاستعمال كلامها
مستقيم لان الفلك وعاء لمن يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنیان صح العبارة
* وقال بعض المفسرين المراد بالانعام فی هذا المقام الازواج الثمانية وهي الابل والبقر والضأن
والمعز باعتبار ذكورتها وانوثتها فعنی الركوب والاكل منها تعلقهما بالكل لكن لاعلى ان
كلا منهما يجوز تعلقه بكل منها ولا على ان كلا منهما مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه
بما تعلق به الآخر بل على ان بعضها يتعلق به الاكل فقط كالغنم وبعضها يتعلق به كلاهما كالابل
والبقر والمنافع تم الكل وبلوغ الحاجة عليها يم البقر * وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى
خلق النفس البهيمية الحيوانية لتكون مركبا لروحكم العلوی ﴿ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم﴾
من مشاهدة الحق ومقامات القرب ولكم فی صفاتها منافع وهي الشهوة الحيوانية ومنفعتها
انها مركب العشق والغضب وان مركب الصلابة فی الدين والحرص مركب الهمة وبهذه
المركب يصل السالك الى المراتب العلية كما قال ﴿وعليها وعلى الفلك﴾ ای صفات القلب
﴿تحمّلون﴾ الى جوار الحق تعالى

جون بیخبران دامن فرصت مده از دست * قاهست پروبال ز عالم سفری کن
﴿وبریکم آیاته﴾ دلالتہ الدالة على کمال قدرته ووفور رحمته ﴿فأی آيات الله تشکرون﴾
فان کلامها من الظهور بحيث لا ینکاد یجراً على انکارها من له عقل فی الجملة وهو ناسب لای
واضافة الآيات الى الاسم الجلیل لتربية المهابة ونهویل انکارها * فان قلت کان الظاهر ان

يقال قابة آيات الله بناء التأييد لكون أي عبارة عن المؤنث لاضافته اليها * قلت تذكير أي هو الناتج المستفيض والتأييد قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حار وحارة والسان وانسانة غريب وهي في أي اغرب لابهامه فان قصد التمييز والتفرقة ينافي الابهام وهذا في غير النداء فان اللغة الفصيحة الشائعة ان تؤنث ايا الواقعة في نداء المؤنث كما في قوله تعالى (يا ايها النفس المطمئنة) ولم يسمع ان يقال يا ايها المرأة بالتذكير * اعلم ان جميع اجزاء العالم آيات بينات وحجج واضحات ترشدك الى وحدانية الله تعالى وكمال قدرته لكن هداية الله تعالى الى جهة الارشاد وكيفيته اصل الاصول * قال بعض الكبار في سبب توبته كنت مستلقيا على ظهري فسمعت طورا يسبحن فاعرضت عن الدنيا واقبلت على المولى وخرجت في طلب المرشد فلقيت ابا العباس الخضر فقال لي اذهب الى الشيخ عبدالقادر فاني كنت في مجلته فقال ان الله جذب عبدا اليه فارسله الي اذالقيته قال فلما جيئت اليه قال مرحبا بمن جذبه الرب باللسنة الطيبة وجميعه كثيرا من الخير فاذا اراد الله بعبده خيرا يجذبه اليه بما شاء ولا تفرقة بين شيء وشيء فمن له بصيرة يرى في مرآة الاشياء جمال الوحدة

محقق همى بيند اندر ابل * كه در خوب روياں چين و چكل

* ثم ان اعظم الآيات انباء الله واولياؤه اذ تجلج الحق من وجوههم بنعت العزة والكبرياء للعالمين وأي منكر اعظم ممن ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة * قال سهل اظهر آياته في اوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم في كراماتهم واعمى اعين الاشقياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ومن انكر آيات اوليائه فانه ينكر قدرة الله فان القدرة الالهية تظهر على الاولياء الامارات لاهم بانفسهم بظهورها والله تعالى يقول (ويريكم آياته فأي آيات انه تنكرون) ثم ان الانكار بعد التعريف والاعلام اشد منه قبله فطوبى لمن اخذ باشارة المرشد وارشاده ولا يكون في زمرة المنكرين الضالين * قال حجة الاسلام العجب منك انك تدخل بيت غني فترأى مزينا بانواع الزين فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وانت تنظر الى بيت عظيم وهو العالم لم يخلق مثله لا تحدث فيه ولا تلتفت بقلبك ولا تتفكر في عجائبه وذلك لعمى القلب المانع عن الشهود والرؤية ونعم ما قيل

برك درختان سبز در نظر هوشيار * هر ورفي دفترست معرفت كردكار

ولا بد لتحصيل هذه المرتبة من التوسل بالاسباب واعظمتها الذكر في جميع الاوقات الى ان يفتح مفتح الابواب ﴿ أفلم يسيرا ﴾ الهمزة للاستفهام التويخي والفاء للمعطف على مقدر اي اقموا اي قومك وهم قريش فليسوا ولم يسافروا ﴿ في الارض ﴾ [در زمين عاد ونمود] ﴿ فينظروا ﴾ ويصبروا جواب الاستفهام: وبالفارسية [تا بنكرند كه] ﴿ كيف كان ﴾ [چه كونه بود] ﴿ عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من الامم المهلكة يعني انهم قد ساروا في اطراف الارض وسافروا الى جانب الشام واليمن وشهدوا مصارع المكذبين من الامم السالفة وآثارهم فليحذروا من مثل عذابهم فلا يكذبوك يا محمد * ثم بين مبادئ احوال الامم المنقدمة وعواقبها فقال ﴿ كانوا ﴾ اي تلك الامم ﴿ اكثر ﴾ عددا ﴿ منهم ﴾ اي من قومك ﴿ واشد

قوة ﴿ في الأبدان والعدد ﴾ وآثارا في الأرض ﴿ باقية بدمهم من الأبنية والقصور والمصالح وهي جمع مصنعة بفتح الون وضمها شيء كالحوض يجمع فيه ماء المطر ويقال له الصهرج أيضا وتغلط فيه العامة من الأتراك فيقولون صانج وأكثر بلاد العرب محتاجة إلى هذا لقلّة الماء الجارى والآبار ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وآثارا في الأرض) بطول الأعمار وقيل هي آثار أقدامهم في الأرض بمظم اجرامهم - وحكى - عن الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره انه قال قد اجتمعت بجماعة من قوم يونس عليه السلام سنة خمس وثمانين وخمسمائة بالاندلس حيث كنت فيه وقست أثر رجل واحد منهم في الأرض فرأيت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاثي شبر ﴿ فما اغنى عنهم ﴾ يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه ونفعه وهو اذا استعمل بمن يتعدى إلى مفعول كما سبق اى لم يغن عنهم لم يدفع ولم ينفع ﴿ ما كانوا يكسبون ﴾ كسبهم او مكسوبهم من الاموال والاولاد وترتيب المساكر فاذا لم تقدم تلك المكنة العظيمة الا الحية والحسار فكيف هؤلاء الفقراء المساكين . ويجوز ان تكون ما الاولى استفهامية بمعنى اى شيء اغنى عنهم ذلك وما الثانية على التقديرين فاعل اغنى وهذه الفاء بيان عاتبة كثرتهم وشدة قوتهم وما كانوا يكسبون بذلك زعماء منهم ان ذلك يغنى عنهم فلم يترتب عليه الاعداء الاغناء فهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وان كان عكس الغرض وتقيض المطلوب كما في قولك وعظته فلم يتعظ اى لم يترتب عليه الاعداء الاغناء مع انه عكس المتوقع ﴿ فلما اجابتهم رسلهم بالبينات ﴾ بالمعجزات والدلالات الواضحة وهذه الفاء تفسير وتفصيل لمسايقهم واجمل من عدم الاغناء فهي تعقيبية وتفسيرية اذ التفسير يعقب المفسر وقد كثر في الكلام مثل هذه الاء ومبناها على التفسير بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال ﴿ فرحوا بما عندهم من العلم ﴾ لقوله (كل حزب بما لديهم فرحون) اى اظهروا الفرح بذلك واستحققوا علم الرسل والمراد بالعلم مالهم من العقائد الزائفة والشبه الباطلة كما قالوا لا تبعث ولا نعذب وما اظن الساعة قائمة ونحو ذلك وتسميتها علما مع ان الاعتقاد النير المطابق للواقع حقه ان يسمى جهلا للتهكم بهم فهمى علم على زعمهم لافى الحقيقة او المراد علم الصنائع والتنجيم والطبائع وهو اى علم الطبائع علم الفلاسفة فان الحكماء كانوا يفسرون علوم الانبياء ويكتفون بما يكسبونه بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلاحاجة بنا الى من يهديننا كما قال سقراط لما ظهر موسى عليه السلام نحن قوم مهذبون للاحاجة بنا الى تهذيب غيرنا : قال المغربي

علم بي دينان رها كن جهل راحكمت مخوان * از خيالات و ظنون اهل يونان دم مزن
وكان يكنى في الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة فكناه النبي في الاسلام
بابي جهل لانه لو كان له علم حقيقة لا آمن بالرسول عليه السلام : قال الحافظ

سراى ومدرسه وبحت علم وطاق ورواق * چه سود چون دل دانا و چشم بينا نيست
﴿ وفي التأويلات النجمية من العلم اى من شبه المعقولات والخيالات والموهومات ويجوز ان يرجع عندهم للرسل على ان المراد بالعلم هو العلم الذى اظهره رسلهم وفتح الكفار به فحكهم منه واستهزأؤهم به ويؤيده قوله تعالى ﴿ وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ اى قولهم

(الكفار)

بالكفار واصابهم وبال استهزائهم بالآتياء واستحقارهم لعلومهم وما اخبروا به من العذاب ونجوه فلم يسجزوا الله في مراده منهم وفي المتوى

آزدهان کز کرد و زتسخربخواند * مر محمد را دهانش کز بماند [۱]
باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطاف و علم من لدن
من ترا افسوس میکرده زجهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل
چون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طغنه باکان برد

پس سپاس اورا که مارا در جهان * کرد پیدا از بس پیشینان [۲]
تا شنیدم آن سیاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق
تا که ما از حال آن کرکان پیش * همچو روبه پاس خود داریم پیش
امت مرحومه زین روخواند مان * آن رسول حق و صادق در بیان
استخوان و بشم آن کرکان عیان * بنکرید و بند کیرید ای مهان
عاقل از سر بنهد این هستی و باد * چون شنید آنجم فرعونان و عاد
ورنه بنهد دیگران از حال او * عبرتی کگیرند از اضلال او

لسأل الله التوفيق للعالم الذي يوصل الى التحقيق

نتوان بقیل و قال ز ارباب حال شد * منع نمی شود کسی از کفت و کوی کنج
فلا بد من الانتقاد للحق والاجتهاد في العمل : قال الخجندی

در علم محققان جدل نیست * از علم مراد جز عمل نیست

* قال في الروضة صلى الحجاج في جنب ابن المسيب فرآه يرفع قبل الامام ويضع رأسه فلما
سلم اخذ بثوبه حتى فرغ من صلاته ودعا ثم رفع نعله على الحجاج فقال ياسارق وياخان
تصلى على هذه الصفة لقد همت ان اضرب بها وجهك وكان الحجاج حاجبا فرجع الى الشام
وجاء واليا على المدينة ودخل من فوره المسجد فاصدا مجاس سعيد بن المسيب فقال له انت
صاحب الكلمات قال نعم انا صاحبها قال جزاك الله من معلم ومؤدب خيرا ما صليت بعدك
الا ذا كرا قولك فلا بد من الحركة بمقتضى العلم ﴿ فلما رأوا ﴾ اي الامم السالفة المكذبة
﴿ بأسنا ﴾ شدة عذابنا في الدنيا ووقعوا في مذلة الحية ومنه قوله تعالى (بعذاب بئس)
اي شديد ﴿ قالوا ﴾ مضطربين ﴿ آمنا بالله وحدثه ﴾ [بخداي يکتا] ﴿ وكفرنا بما كنا به ﴾
اي بسبب الايمان به يضون الاصنام ﴿ مشركين ﴾ يعني [از انباز که می گفتیم بزار و بری
کشتیم] وهذه الفاء لمجرد التعقيب وجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا عقبيه لان مضمون
قوله تعالى (فلما جاءتهم) الخ هو انهم كفروا فصار مجموع الكلام بمنزلة ان يقال فكفروا ثم
لما رأوا بأسنا آمنوا ﴿ فلم يك ﴾ اصله لم يكن حذف التون لكثرة استعماله ﴿ ينفعهم ايمانهم ﴾
اي تصديقهم بالوحدانية اضطرارا وقوله ايمانهم يجوز ان يكون اسم كان وينفعهم خبره
مقدما عليه وان يكون فاعل ينفعهم واسم كان ضمير الشأن المستتر فيه ﴿ لما رأوا بأسنا ﴾ اي
هندروية عذابنا والوقوع فيه لامتناع قبوله حيث امتناعا عاديا كما يدل عليه قوله (سنة الله)

[۱] در اوائل دفتر یکم در بیان کز ماندن دهان آن شخصی کسناخ که نام پیغمبر بشعر برد [۲] در اوایل دفتر یکم در بیان ادب کردن شیخ کز کرد را الخ

الح زيرا در وقت معاینه عذاب تکلیف مرتفع میشود و ایمان در زمان تکلیف مقبولست نه در وقت یأس [فامتنع القبول لانهم لم یأتوا به فی الوقت المأمور به ولذلك قیل فلم ینفعک بمعنی لم ینفع ولم ینتقم فانه ابلغ فی نفي النفع من لم ینفعهم ایمانهم وهذه الفاء للعطف علی آمنوا كأنه قیل فآمنوا فلم ینفعهم لان النافع هو الايمان الاختیاری الواقع مع القدرة علی خلافه ومن عین نزول العذاب لم یبق له القدرة علی خلاف الايمان فلم ینفعه وعدم نفعه فی الدنيا دلیل علی عدم نفعه فی الآخرة ﴿سنة الله التي قدخلت فی عباده﴾ قوله سنة من المصادر المؤکدة وخت من الحلو يستعمل فی الزمان والمكان لکن لما تصور فی الزمان المضي فسراهل اللغة قولهم خلا الزمان بقولهم مضي وذهب ای سن الله عدم قبول ایمان من آمن وقت رؤية البأس ومعاینته سنة ماضية فی عباده مطردة ای فی الامم السالفة المكذبة كلها ویجوز ان ینتصب سنة علی التحذیر ای احذروا سنة الله المطردة فی المكذبین السابقین . والسنة الطريقة والعادة المسلوكة وسنة الله طريقة حکمته ﴿وخسر هنالك الکافرون﴾ قوله هنالك اسم مکان فی الاصل موضوع للإشارة الی المكان قد استعیر فی هذا المقام للزمان لانه لما اشیر به الی مدلول قوله (لما رأوا بأسنا) ولما للزمان تعین ان یراد به الزمان تشبیها له بالمکان فی کونه ظرفا للفعل کالمکان . والمعنی علی ما قال ابن عباس رضی الله عنهما هلك الکافرون بوحدانية الله المكذبون وقت رؤیتهم البأس والعذاب * وقال الزجاج الکافر خاسر فی کل وقت ولكنه تبین لهم خسرتهم اذا رأوا العذاب ولم یرج فلاحهم ولم یقل وخسر هنالك المبتلون كما فیما سبق لانه متصل بایمان غیر مجدد ونقیض الايمان الکفر كما فی برهان القرآن ای فحسن موقعه كما حسن موقع قوله المبتلون علی ما عرف سره فی موقعه * اعلم ان فی ایمان البأس والیأس تفاصيل اقررها لك فانظر ماذا ترى قال فی الامالی

وما ایمان شخص حال یأس * بمقبول لفقد الامثال

قوله یأس بالباء الموحدة وبسكون الهمزة لم یقل یأس بالياء المثناة لموافقة قوله تعالی (فلم ینفعک ینفعهم ایمانهم لما رأوا بأسنا) فاشتمل علی ما بالموحدة والمثناة واصل البأس الشدة والمضرة وحال البأس هو وقت معاینه العذاب وانکشاف ما جاءت به الاخبار الالهية من الوعد والوعید وحال الیأس هو وقت الفرغرة التي تظهر عندها احکام الدار الآخرة عابه بمد تعطيل قواء الحسبة ویستوی فی حال البأس بالموحدة الايمان والتوبة لقوله تعالی (فإیک ینفعهم) الآية ورجاء الرحمة انما ینبغی فی وقته وبظهور الوعد خرج الوقت من الید ولم یتصور الامثال ووقع الايمان ضروريا خارجا عن الاختیار ألا ترى ان ایمان الناس لا یقبل عند طلوع الشمس من مغربها لانه ایمان ضروري لا ینتظر لانه یجوز ان ینتظر لانه یجوز ان ینتظر لغرض النجاة من الهلاك بحيث لو تخلص لعاد لما اعتاد * وقد قال العلماء الرغبة فی الايمان والطاعة لاتنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فی نفسه لکونه ایمانا وطاعة . واما الرغبة فی لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغیر مفید كما فی حواشی الشیخ فی سورة الاعلام : وفي المنتوی

آن ندامت از نتیجه رنج بود * بی زعقل روشن چون کنج بود

در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه عهد کردن حق وقت زنیاری الخ

(چونکه)

چونکہ شد رنج آن ندامت شد عدم • می نیرزد خاک آن توبه ندم
میکنند او توبه و پیر خرد • بانگ لوردوا لعادوا میزند

فیکون الايمان والندم وقت ظهور الوعيد الذينوى كالايمان والندم وقت وجود الوعيد
الاخروي بلا فرق فكما لا ينفع هذا كذلك لا ينفع ذلك لان الآخرة وما في حكمها من
مقدماتها في الحكم سواء ولذلك ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك لان زمان الموت آخر
زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فباتصال زمان الموت بزمان القياسمة
كان في حكمه فایمان فرعون وامثاله عند الفرق ونحوه من قبيل ما ذكر من الايمان
الاضطراري الواقع عند وقوع الوعيد الذي ظهوره في حكم ظهور احوال الآخرة ومشاهدته
في حكم مشاهدة العذاب الاخروي . فحال اليأس بالموحدة كحال الفرغرة من غير فرق
فكما لا يقبل الايمان حال الفرغرة فكذا حال اليأس فرعون مثلاً لم يقبل ايمانه
حال الفرق لكونه حال اليأس وان كان قبل الفرغرة فانهم جدا فانه من مزلق الاقدام
• واما ايمان اليأس بالياء المتاة التحتية وهو الايمان بعد مشاهدة احوال الآخرة ولا يكون
الا عند الفرغرة ووقت تزع الروح من الجسد ففي كتب الفتاوى انه غير مقبول بخلاف توبة
اليأس فانها مقبولة على المختار على ما في الآية المهديين لان الكافر اجنبي غير عارف بالله وابتدا
ايمانا والفاسق عارف وحاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء . فمثل ايمان اليأس شجر
غرس في وقت لا يمكن فيه النماء ومثل توبة اليأس شجر نابت اثمر في الشتاء عند ملاومة
الهواء . والدليل على قبول التوبة مطلقا قوله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) هكذا
قالوا وهو يخالف قوله تعالى (وايست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم
الموت قال انى تبت الآن) • قال البغوى في تفسيره لا تقبل توبة طاص ولا ايمان كافر اذا تيقن
بالموت انتهى ومراده عند الاشراف على الموت والصيرورة الى حال الفرغرة والا فقد قل
المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاحوال التي
عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطرار على ما في حواشي ابن الشيخ في سورة النساء
• وقرب الموت لا ينافي التيقن بالموت بظهور اسبابه واماراته دل عليه قوله تعالى (كتب
عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية) الآية اى عند حضور اماراته وظهور
آثاره من العلل والامراض اذ لا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت . ومن هذا القبيل
ما في روضة الاخبار من انه قال عمرو بن العاص رضى الله عنه عند احتضاره لابنه عبدالله
يا بنى من يأخذ المال بما فيه من التبعات فقال من جدع الله انفه ثم قال احملوه الى بيت مال
المسلمين ثم دعا بالفل والقيد فابسهما ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
(ان التوبة مبسوطة ما لم يفرغ ابن آدم بنفسه) ثم استقبل القبلة فقال اللهم امرتنا فعصينا
ونهبنا فارتكبنا هذا مقام العائذ بك فان تعف فاهل العفو انت وان تعاقبت فيما قدمت يداى
لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين • فمات وهو مفلول . فبلغ الحسن بن على
رضي الله عنهما فقال استسلم الشيخ حين ايقن بالموت ولعله ينفعه انتهى . واتى بصيغة الترجي

لانه لا قطع وهو من باب الارشاد ايضا على ما حكى انه لما مات عثمان بن مظعون رضى الله عنه وهو اخوه عليه السلام ومن الرضاة وغسل وكفن قبل النبي عليه السلام بين عينيه وبكى وقالت امراته خولة بنت حكيم رضى الله عنها طبت هنيئا لك الجنة يا ابا السائب فنظر اليها النبي عليه السلام نظرة غضب وقال (وما يدريك) فقالت يا رسول الله مارسك وصاحبك فقال عليه السلام (وما درى ما يفعل بي) فاشفق الناس على عثمان رضى الله عنه * ثم ان السبب في عدم قبول التوبة عند الاحتضار انا مكلفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) وفي ذلك الوقت يكون الغيب عيانا فلا تصح. وايضا لاشبهه في ان كل مؤمن عاص يندم عند الاشراف على الموت وقد ورد (ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له) فيلزم منه ان لا يدخل احد من المؤمنين النار وقد ثبت ان بعضهم يدخلونها. واما قولهم ان من شرط التوبة عن الذنب العزم على ان لا يعود اليه وذلك انما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود فيخالفه ما قال الآمدى انه اذا اشرف على الموت اى قرب من الاحتضار قدم على فعله صحت توبته باجماع السلف وان لم يتصور منه العزم على ترك الفعل لعدم تصور الفعل فهو مستثنى من عموم معنى التوبة وهو الندم على الماضى والترك في الحال والعزم على ان لا يعود في المستقبل كما في شرح العقائد للمولى رمضان * واما اطلاق الآية التى هي قوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) فمقيد بالآية السابقة وهي قوله تعالى (وايست التوبة) الآية وبقوله عليه السلام (ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ) اخرج الترمذى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وهو يشمل توبة المؤمن والكافر فالايان وكذا التوبة لا يعتبر حالة اليأس بالمتنائة بخلافها قبل هذه الحالة ولو بقليل من الزمان رحمة من الله تعالى لعباده المذنبين. فمعنى الاحتضار هو وقت الفرغرة وقرب مفارقة الروح من البدن لاحضور اوائل الموت وظهور مقدماته مطلقا وقس عليه حال اليأس بالموحدة * بقى انه لما قتل على رضى الله عنه من قال لا اله الا الله قال عليه السلام (لم قتلته يا على) قال على علمت انه ما قال بقلبه فقل عليه السلام (هل شققت قلبه) فهذا يدل على ان ايمان المضطر والمكروه صحيح مقبول ولعله عليه السلام اطلع بنور النبوة على ايمان ذلك المقبول بخصوصه فقال في حقه ما قال والعلم عند الله المتعال هذا * وذهب الامام مالك الى ان الايمان عند اليأس بالمتنائة مقبول صحيح فقالوا ان الايمان عند اليقين صحيح عنده لو لم يرد الدليل ذلك الايمان فايان فرعون مثلا مردود عنده بدليل قوله (الآن وقد عصيت قبل) الآية وانما لم يرد مالك مطلقا لعدم التصوص الدالة عنده على عدم صحة الايمان في تلك الساعة هكذا قالوا وفيه ضعف تام ظاهر واسناده الى مالك لا يخلو عن سباحة كما لا يخفى هذا ما يسرلى في هذا المقام من الجمع والترتيب والترجيح والتهذيب ثم اسأل الله لى ولكم ان يشد عضدنا بقوة الايمان ويحلينا بحلية العيان والايقان ويحتم لنا بالخير والحسنى وييسرنا بالرضوان والزلنى ويجعلنا من الطائرين الى جنابه والتازلين عنديابه واللائقين بنخطابه بحرمه الحواميم وما اشتملت عليه من السر العظيم

(تمت)

تمت حم المؤمن يوم السبت الثامن والعشرين من ذى القعدة الشريف من شهر سنة
اثنى عشرة ومائة والف

﴿ تفسیر سورة حم السجدة وآیها ثلاث اواربع و خمسون ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ حم ﴾ خبر مبتدأ محذوف ای هذه السورة مسماة بحم فيكون اطلاق الكتاب عليها في قوله
كتاب الخ باعتبار انها من الكتاب وجزء من اجزائه * وقيل حم اسم للقرآن فيكون اطلاق
الكتاب عليه حقيقة وانما افتتح السورة بحم لان معنى حم بضم الحاء وتشديد الميم على ما قاله
سهل قدس سره قضی ماهو کائن : یعنی [بودنی همه بودم کردنی همه کردم راندنی همه
راندم کریدنی همه کزیدم بذیرفتی همه بذیرقم برداشتی همه برداشتم افکندنی همه
افکندم آنچه خواستم کردم آنچه خواهم کنم آرا که بذیرقم بدان ننکرم که ازو جفا
دیدم بلکه عفو کنم و در کذارم و از گفته او باز نیایم] ما یبدل القول * ولما کانت هذه
السورة مصدرة بذكر الكتاب الذي قدرت فيه الاحكام وینت ناسب ان تفتح بحم رعاية
لبراعة الاستهلال * وانما سمیت هذه السورة السبع بحم لاشتراکها فی الاشتمال علی ذکر
الكتاب والرد علی المجادلین فی آیات الله والحث علی الایمان بها والعمل بمقتضاها ونحو ذلك
* قال بعض العرفاء معنى الحاء والميم ای هذا الخطاب والتزليل من الحبيب الاعظم الى المحبوب
المعظم . وايضا هو قسم ای بحیاتی ومجدی هذا تنزیل او بحیاتک ومشاهدتک یا حیوی ویا محبوبی
او بالحجر الاسود والمقام فانهما یا قوتتان من یواقیت الجنة وسران عظیمان من اسرار الله
فناسب ان یقسم بهما . او هذه الحروف تنزیل الخ نزل بها جبرائیل علیه السلام من عند الله
[میگوید این حروف تهجی که حاویم ازان جمله است فرو فرستاده رحمانت چنانکه
کودک را کوی جوی آموزی یا کوی در لوح چه نوشته کوید الف و باء نه خود این دو
حرف خواهد بلکه جمله حروف تهجی خواهد این همچنان است و حروف تهجی بر آدم
علیه السلام نازل بوده و قرآن مشتمل شده بر آن جمله] فهی اصل کل منزل وفي الحديث
(من قرأ القرآن فاعر به) یعنی [هر که خواند قرآنرا و لحن نکند در وی] (الله بكل حرف خمسون
حسنة ومن قرأ و لحن فيه فله بكل حرف عشر حسنات أما انی لا انول الم حرف بل الف
حرف و لام حرف و ميم حرف) * يقول الفقیر لعل سر العدد ان القراءة فی الاصل للصلاة
وكان اصل الصلوات الخمس خمسين فلذا اجری الله تعالی علی القاری الفصیح بمقابلة کل
حرف خمسين اجرا واما العشر فهی ادنی الحسنات كما قال الله تعالی (من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها) * قال الکاشفی [اسم اعظم الهی در حروف مقطعه مخفیست و هر کس
در استخراج این قادر نیست] : قال الکمال الحجدی قدس سره

کرت دانستن علم حروفست آرزو صوفی * نخست افعال نمیکوکن چه سود از خواندن اسما
﴿ تنزیل ﴾ خبر بعد خبر ای منزلة لان التعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور کقولهم

هذا الدرهم ضرب الامير اى مضروبه ومعنى كونها منزلة انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ وامر جبرائيل ان يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على رسول الله عليه السلام و يؤديها اليه فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبرائيل سمي ذلك تنزيلا والا فالكلام النفسى القائم بذات الله تعالى لا يتصور فيه النزول والحركة من الاعلى الى الاسفل من الرحمن الرحيم ﴿ متعلق بتنزيل مؤكدا لما افاده التووين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة التنزيل الى الرحمن الرحيم للايدان بان القرآن مدار للمصالح الدينية والدينية واقع بمقتضى الرحمة الربانية وذلك لان المنزل ممن صفته الرحمة الغالبة لا بد وان يكون مدارا للمصالح كلها * وقال الكاشفي (من الرحمن) [ازخدای بخشنده بهداية نفوس عوام (الرحيم) مهربان برطابت قلوب خواص] ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بالحاء في حم الى الحكمة وبالميم الى المنة اى من على عباده بتنزيل حكمة من الرحمن الازلى الذى سبقت رحمته غضبه فخلق الموجودات برحمانية الرحيم الابدى الذى وسعت رحمته كل شئ الى الابد وهى كتاب * قل بعض العارفين اذا فاض بحر الرحمة تلاثى كل زلة لان الرحمة لم تنزل ولا تزال والزلة لم تكن ثم كانت وما لم يكن ثم كان كيف يقاوم ما لم يزل ولا يزال : قال الصائب محيط از جهره سيلاب كرد راه ميشويد * چه انديشه كسى با عفوق از كرد زلتها وقال الشيخ سعدى قدس سره

همى شرم دارم ز لطف كريم * كه خوانم كنه پيش عفوش عظيم ﴿ كتاب ﴿ خبر آخر مشتق من الكتب وهو الجمع فسى كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين والآخرين ﴿ فصلت آياته ﴿ بينت بالامر والنهى والحلال والحرام والوعد والوعيد والقصص والتوحيد * قال الراغب فى قوله (احكمت آياته ثم فصلت) هو اشارة الى ما قال (تينا نا لكل شئ وهدى ورحمة) فمن النصف علم انه ليس فى يد الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل القرآن ﴿ قرآنا عربيا ﴿ نصب على المدح اى اريد بهذا الكتاب المفصل آياته قرآنا عربيا او على الحالية من كتاب لتخصه بالصفة ويقال لها الحال الموطئة وهو اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة وقد سبق غير مرة : والمعنى بالفارسية [درحالى كه قرآنيست تازى يعنى بلغت عرب تا بسهولة خوانند وفهم كند] ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان القرآن قديم من حيث انه كلام الله وصفته والعربية كسوة مخلوقة كساها الله تعالى ومن قال ان القرآن اعجمى يكفر لانه معارضة لقوله تعالى (قرآنا عربيا) وبوجود كلمة عجمية فيه معربة لا يخرج عن كونه عربيا لان العبرة للاكثر وذلك كالقسطاس فانه رومى معرب بمعنى الميزان والسجيل فانه فارسى معرب سنك وكل والصلوات فانه عبرانى معرب صلوتا بمعنى المصلى والرقيم فانه رومى بمعنى الكلب والطور فانه الجبل بالسريانى ﴿ لقوم ﴿ اى عرب ﴿ يعلمون ﴿ اى كائنا لقوم يعلمون معانيه لكونه على لسانهم فهو صفة اخرى لقرآنا ﴿ وفى التأويلات النجمية (لقوم يعلمون) العربية والعربية بحروفها مخلوقة والقرآن منزله عنها ﴿ بشيرا ﴿ صفة اخرى لقرآنا اى بشيرا لمن صدقه وحرف قدره وادى

(جمله)

حقه بالجنة والوصول ﴿ ونذيرا ﴾ لمن كذبه ولم يعرف قدره ولم يؤد حقه بالنار والفراق او بشيرا لمن اقبل الى الله بنعت الشوق ونذيرا لمن اقبل الى نفسه ونظر الى طاعته او بشيرا لاوليائه بنيل المقامات ونذيرا لهم يحذرهم من المخالفات لتلايقطوا من الدرجات او بشيرا بمطالمة الرجاء ونذيرا بمطالمة الخوف او بشيرا للعاصين بالشفاعة والغفران ونذيرا للمطيعين ليستمعوا الادب والاركان في طاعة الرحمن او بشيرا لمن اخترناهم واصطفيناهم ونذيرا لمن اغويناهم ﴿ فاعرض اكثرهم ﴾ عن تدبره مع كونه على لغتهم والضمير لاهل مكة او العرب او المشركين دال عليه ما سيجي من قوله (وويل للمشركين) ﴿ فهم لا يسمعون ﴾ سماع تفكر وتأمل حتى يفهموا جلالة قدره فيؤمنوا به ﴿ وفي التأويلات النجمية فاعرض اكثرهم عن اداء حقه فهم لا يسمعون بسمع القبول والانتقاد * وفيه اشارة الى ان الاقل هم اهل السماع وانما سمعوا بان ازال الله تعالى بلطفه ثقل الآذان فامتلات الاذهان بمعاني القرآن * سئل عبدالله ابن المبارك عن بدء حاله فقال كنت في بستان فايلت مع اخواني وكنت مولعا اي حريصا بضرب العود والطبور فقممت في جوف الليل والعود بيدي وطار فوق رأسي يصيح على شجرة فتنمت الطير يقول (ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) الآية فقلت بلى و كسرت العود فكان هذا اول زهدى * وقد ورد في التوراة انه تعالى قال « يا عبدي أما تستحي مني اذ ياتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقعد لاجله وتقرأ وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء وهذا كتابي انزلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصني الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغلك شاغل عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عنى أجمعلتى اهون عندك من بعض اخوانك * كذا في الاحياء ﴿ وقالوا ﴾ اي المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته اياهم الى الايمان والعمل بما في القرآن ﴿ قلوبنا في اكنة ﴾ جمع كنان وهو الغطاء الذي يكن فيه الشيء اي يحفظ ويستر اي في اغطية متكافة ﴿ مما تدعونا اليه ﴾ اي تمننا من فهم ما تدعونا اليه وتورده علينا وحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وحذف متعلق حرف الجر ايضا شبهوا قلوبهم بالشيء المحوى المحاط بالغطاء المحيط له بحيث لا يصيبه شيء من حيث تباعدها عن ادراك الحق واعتقاده * قال سعدى المفتي ورد هنا كلمة في وفي الكهف على لان القصد هنا الى المبالغة في عدم القبول والاكنة اذا احتوت عليها احتواء الظرف على المظروف لا يمكن ان يصل اليها شيء وليست تلك المبالغة في على والسياق في الكهف للمظة فيناسبه اداة الاستعلاء ﴿ وفي آذاننا وقر ﴾ اي صمم * قال في القلموس القر ثقل في الاذن او ذهاب السمع كله شبهوا اسماعهم بأذان بها صمم من حيث انها تسمع الحق ولا تميل الى استماعه ﴿ وفي التأويلات النجمية (وفي آذاننا وقر) ما ينفصنا كلامك قالوه حقا وان قالوا على سبيل الاستهانة والاستهزاء لان قلوبهم في اكنة حب الدنيا وزينتها مقفولة

بقفل الشهوات والاصواف البشرية ولو قالوا ذلك على بصيرة لكان ذلك منهم توحيدا
 فعرضوا للمقت لما فقدوا من صدق القلب ﴿ ومن بيننا وبينك حجاب ﴾ ستر عظيم وغطاء
 غليظ يمنعنا عن التواصل والتوافق ومن للدلالة عن ان الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث
 استوعب ما بينهما من المسافة المتوسطة المعبر عنها بالبين ولم يبق ثمة فراغ اصلا فيكون حجابا
 قويا عريضا مانعا من التواصل بخلاف ما لو قيل بيننا وبينك حجاب فانه يدل على مجرد حصول
 الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه من غير دلالة على ابتدائه من الطرفين فيكون حجابا
 في الجملة لا كما ذكر * شبهوا حال انفسهم مع رسول الله عليه السلام بحال شيئين بينهما حجاب
 عظيم يمنع من ان يصل احدهما الى الآخر ويراها ويوافقها وانما اقتصروا على ذكر هذه الاعضاء
 الثلاثة لان القلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يتوسل به الى تحصيل المعارف فاذا
 كانت هذه الثلاثة محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب نعوذ بالله تعالى * قال بعضهم
 قلوبهم في حجاب من دعوة الحق واسماهم في صمم من نداء الحق وهواتفه وجعل بينهم وبين
 الحق حجاب من الوحشة والابانة ولذا وقعوا في الانكار ومنعوا من رؤية الآثار

در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبست * در روشني اكر يد بيضا شود كسي
 ﴿ فاعمل ﴾ على دينك ﴿ اننا عاملون ﴾ على ديننا ﴿ قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما
 الهكم اله واحد ﴾ اى ما الهكم الا اله واحد لا غيره وهذا تلقين للجواب عما ذكره
 المشركون اى است من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين يوضح لتباين
 الاعمال والاديان كما ينبيء عنه قولكم فاعمل اننا عاملون بل انما انا بشر وادمى مثلكم مأمور
 بما امرتم به حيث اخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان الخطاب في الهكم
 محكى منتظم للكل لا انه خطاب منه عليه السلام للكفرة كما في مثلكم * وفي الآية اشارة الى
 ان البشر كاهم متساوون في البشرية مسدود دونهم باب المعرفة اى معرفة الله بالوحدانية
 بالآلات البشرية من العقل وغيره وانما فتح هذا الباب على قلوب الانبياء بالوحى وعلى قلوب
 الاولياء بالشواهد والكشوف وعلى قلوب المؤمنين بالالهام والشرح كما قال تعالى ﴿ فن
 شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ﴾ كافي التأويلات النجمية * قال الحسن
 رضى الله عنه علمه الله التواضع بقوله ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ ولهذا كان يعود المريض
 ويشيع الجنابة ويركب الحمار ويحيب دعوة العبد وكان يوم قريظة والنضير على حمار مخطوم
 يجبل من ليف عليه اكف من ليف [عجب كاريست كه كاه مركب وى براق بهشتى وكاه
 مركب خيركى آرى مركب مختلف بود اما در هر دو حالت را كى يك صفت و يك همت
 و يك ارادت بود اكر بر براق بود در سرش نخوت نبوت واكر بر حمار بود بر خاسر عن
 نبوتش غبار مذلت نبود]

خاق خوش عود بود انجين مردم را * چون زنان خود مفكن بر سر بچردان
 ﴿ فاستقيموا اليه ﴾ من جملة المقول والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ايجاء الوجدانية
 فان ذلك موجب لاستقامتهم اليه تعالى بالتوحيد والاخلاص فى الاعمال واعدى فعل

(الاستقامة)

الاستقامة بالى لما فيه من معنى الاستواء اى فاستووا اليه بذلك . والاستقامة الاستمرار على جهة واحدة ﴿ واستغفروه ﴾ مما كنتم عليه من سوء العقيدة والعمل * وفي المقاصد الحسنة قال صلى الله عليه وسلم (استقيموا ولن تحصوا) اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شىء حتى لا تميلوا وقال (شيتى هود واخواتها) لما فيها من قوله فاستقم * قال بعضهم اذا وقع العلم والمعرفة فاستغفروه من علمكم وادراككم به ومعاملتكم له ووجودكم فى وجوده فانه تعالى اعظم من ادراك الخليفة وتلاصق الحدتان بخباب جلاله * وقال بعضهم الاستقامة مساواة الاحوال مع الافعال والاقوال وهو ان يخالف الظاهر الباطن والباطن الظاهر فاذا استقامت استقامت احوالك واستغفر من رؤية استقامتك واعلم ان الله تعالى هو الذى قومك لا انك استقامت ﴿ وويل ﴾ [وسخى عذاب] ﴿ للمشركين ﴾ ترهيب وتنفير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم فى التوحيد ﴿ الذين لا يؤتون الزكاة ﴾ لا يؤمنون بوجوبها ولا يؤتونها ﴿ وهم بالآخرة هم ﴾ اعاد الضمير تأكيدا ﴿ كفرون ﴾ اى بالبت بعد الموت والمواب والعتاب [و بدان جهتى نطفه نمتى كند كه مكافات آن سراريرا باور ندارند] وهو عطف على لا يؤتون داخل فى حيز الصلة . واختلافهما بالفعلية والاسمية لما ان عدم ايمانها يتجدد والكفر امر مستمر * قلت الشافعية فى تهديد المشرك على شركه وعدم ايتائه الزكاة دليل على ان المشرك حال شركه مخاطب بايتاء الزكاة اذ لولاه لما استحق بعدم ايمانها التوعيد المذكور واذا كان مخاطبا بايتاء الزكاة يكون مخاطبا بسائر فروع الاسلام اذ لا قابل بالتصل فيعذب على ترك الكل واليه ذهب مشايخنا العراقيون . وذهب غيرهم الى انهم مخاطبون بايتاءها وجوابها لا بايتاءها فيعاقبون على تركهم اعتقاد الوجوب على ما فصل فى الاصول . ومن اخابنا من قال انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما ان المسلم مخاطب بالصلاة بشرط تقديم الرضوء * وقال المولى ابو السعود فى تفسيره وصف الله المشركين بالهم لا يؤتون الزكاة لزيادة التحذير والتخويف من منع الزكاة حيث جعل من اوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة حيث قيل وهم بالآخرة هم كفرون * يقال الزكاة قطرة الاسلام فمن قطعها نجبا ومن تخلف عنها هلك * قال ابن السائب كان المشركون يحجبون ويمشرون ولا يزكون اموالهم وهم كفرون * قال النخاشي [وجه تخصيص منع ذكات ازسائر اوصاف مشركان آنست كه مال محبوب انسانست و بذل او نفس را سخت تر باشد از اعمال ديكر پس در ايراد اين صفت اشارت است بخل ايتان وعدم شنفت بر خالق و بخل اعظم رذائل واكبر ذمائم است و كفته اند توانكرى كه اورا سخا نبود چون ناست كه جان ندارد و يا چون درختى كه بر نهد] قال الشيخ سعدى قدس سره

زرد و نعبت اكنون بده كان تست * كه بعد از تو بيرون ز فرمان تست
كسى كوى دوات ز دنيا برد * كه با خود نصيبى ببقى برد
مسلم كسى را بود روزه داشت * كه در مانده را دهد نان چاشت
و كز نه چه حاجت كه زحمت برى * ز خود باز كبرى وهم خود خورى

نه بخشنده بر حال پروانه شمع * نکه کن که چون سوخت در پیش جمع
بخش ای پسر کادی زاده صید * باحسان توان کرد و وحشی بقید
کرامت جو آنمردی و نان دهیست * مقالات بیهوده طبل تهبست

* وعن ابن عباس رضی الله عنهما انه فسر لا یؤتون الزکاة بقوله لا یقولون لا اله الا الله فانها زکاة الانفس . والمعنی لا یطهرون انفسهم من الشرك بالتوحید فانما المشرکون نجس * قال فی کشف الاسرار [ذکر زکات در قرآن بر دو وجهست یا در نماز بیوسته یا منفرد گفته آنچه در نماز بیوسته چنانست که (الذین یقیمون الصلاة ویؤتون الزکاة) هذا واشباهه مراد باین زکات مالست که الله فرض کرده بر خداوندان مال و آنچه منفرد گفته چنانست که [وحنانا من لدنا وزکاة : خیرا منه زکاة : وما اوتیتم من زکاة : قد افلح من تزکی : مراد باین پاک است و زیادتى و دینداری] ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات لهم اجر غیر ممنون * ای غیر ممنون علیهم علی طریق الحذف و الایصال . والمعنی لا ینبیه علیهم فیتکدر بالمنة یقال من علیه منا انعم ومنة امتن و المنه فی الاصل النعمة الثقيلة التي لا یطلب معطیها اجرا من اعطاها الیه ثم استعملت بمعنی الامتنان ای عد النعمة : وبالفارسیة [منت نهادن] و جمیع ما یعطیه الله عباده فی الآخرة تفضل منه و کرم و لیس شیء منه بواجب عند اهل السنة و الجماعة و ما کان بطریق التفضل و ان صح الامتنان علیه لکنه تعالی لا یفعله فضلا منه و کرما او غیر ممنون بمعنی لا یقطع اجرهم و ثوابهم فی الآخرة بل دائم ابدی من منت الحبل قطعه او غیر محسوب كما قال تعالی (بغير حساب) * قال فی القاموس (و اجر غیر ممنون) محسوب او مقطوع * و فی الآیة اشارة الى ان من آمن و لم یعمل صالحا لم یؤجر الا ممنونا ای ناقصا و هو اجر الایمان و نقصانه من ترک العمل الصالح فیدخل النار و ینخرج منها باجر الایمان و یدخل الجنة و لکنه لا یصل الی الدرجات العالیة المنوطة بالاعمال البدنیة مثل الصلاة و الصوم و الحج و نحوها * و فی کشف الاسرار سدی رحمه الله [کففت این آیت در شان بیماران و زمان و پیران ضعیف فرو آمد ایشان که از بیماری و ضعیفی و عاجزی از طاعت و عبادت الله یاز مانند و بادای حق وی نرسند و باین سبب اندوهگین و غمگین باشند رب العالمین ایشانرا دران بیماری هم آن ثواب میدهد که در حال صحت بطاعت و عبادت میداد مصطفی صلی الله تعالی علیه و سلم کفتم] (ان العبد اذا کان علی طریقة حسنة من العبادة ثم مرض قیل للملک الموکل به اکتبله مثل عمله اذا کان طلیقا حتی اطلقه او اکتفه الی) یعنی [دران وقت که خوش بود تا که کزارم وی را یا پیش خودش آرام] و فی روایة اخرى قال صلی الله تعالی علیه و سلم (ما من احد من المسلمین یصاب ببلاء فی جسده الا امر الله الحافظین الذین یحفظانه فقال اکتبا لعبدی فی کل یوم ولیة مثل ما کان یفعل من الخیر مادام فی و تاتی) یعنی [در بند من است عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کفت یا رسول خدا لشسته بودیم که رسول بر آسمان نکریمت و تبسم کرد کفتم یا رسول الله تبسم از چه کردی و چه حال بر تو مکشوف کشت کفتم بحسب آیدمرا از بنده مؤمن که از بیماری بناله و جزع کند اگر بدالتی که او را دران بیماری چه

(کرامتست)

گرامتست و باقی چه قربت همه عمر خود دران بیماری خواستی این ساعت که براسمان می نکرستم دو فرشته فرود آمدند و بنده که پیوسته در محراب عبادت بود او را طلب کردند دران محراب او را نیافتند بیمار دیدند آن بنده از عبادت باز ماند فرشتگان بحضرت عزت باز گشتند گفتند بار خدایا فلان بنده مؤمن هر شب از روزی حسنات و طاعات وی مینوشتیم اکنون که او را در حبس بیماری کردی هیچ عمل و طاعت وی نمی نویسم از حق جل جلاله فرمان آمد که (اكتبوا لعبدي العمل الذي كان يعمل في يومه و ليلته و لا تنقصوا منه شيئا فلي اجر ما حبه و له اجر ما كان صحيحا) یعنی بر من است اجر حبس وی و مر او راست اجرا آنکه صحیح بود و تن درست] * قال في عقد الدرر اذا علم الله صدق نية عبده في الحج والجهاد والصدقات وغيرها من الطاعات وعجز عن ذلك اعطاء اجره وان لم يعمل ذلك العمل كما روى (ان العبد اذا نام بنية الصلاة من الليل فلم يات به كتب له اجر ذلك وكان عليه نور صدقه) وهكذا روى (اذا مرض العبد او سافر وعجز عما كان يعمل في حال الصحة والاقامة ان الله تعالى يقول للملائكة اكتبوا لعبدي مثل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم) وقد دل على ذلك القرآن كما قال تعالى (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله) الى قوله (ان لا يجدوا ما ينفقون) فعلى العبد ان لا يقطع رجاءه عن الله ويرضى بقضائه : وفي المثوى

فاخوشي او خوش بود درجان من * جان فدای یار دل رنجبان من
ماشقم بر رنج خویش و درد خویش * بهر خشنودی شاه فرد خویش

﴿ قل انكم ﴾ [آیاتها] ﴿ لتكفرون ﴾ انكار و تشنیع لكفرهم وان واللام لتأكيد الانكار ﴿ بالذی ﴾ ای بالعظیم الشان الذی ﴿ خلق الارض ﴾ قدر وجودها ای حکم بالها ستوجد ﴿ فی یومین ﴾ فی مقدار یومین من ایام الآخرة و يقال من ایام الدنيا كما فی تفسیر ابی الیث [واکر خواستی بیک لحظه بیافریدی لکن خواستی که باخلق نماید که سکونت و آهستگی به ازشتاب و عجله و بندگانه نسبتی باشد بسکونت کار کردن و براه آهستگی رفتن] * وفي عين المعاني تعلیما للتأني واحكاما لدفع الشبهات عن توهن المصنوعات تحقیقا لا اعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امکن الایجاد فی الحال بلا امهال انتهى

زود درجه ندامت سرنگون خواهد فتاد * هر که پای خود گذارد بی تأمل بر زمین [امام ابوالیث آورده که روز یکشنبه بیافرید و روز دوشنبه بکسترانید] وسیجی تحقیقه و يجوز ان يراد خلق الارض فی یومین ای فی ثوبین علی ان ما يوجد فی کل نوبة يوجد أسرع ما يكون فيكون اليومان مجازا عن دفعتين على طريق ذكر الملزوم و ارادة اللزوم * وقال سعدی المفتی الظاهر ان اليوم على هذا التفسير بمعنى مطلق الوقت انتهى * وجه حمل اليومين على المضيّن المذكورين ان اليوم الحقيقي انما يتحقق بعد وجود الارض وتسوية السموات و ابداع نيراتها و ترتيب حركاتها يعني ان اليوم عبارة عن زمان كون الشمس

در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر قول حکیم سنایی قدس سره

فوق الارض ولا يتصور ذلك قبل خلق الارض والسماء والكواكب فكيف يتصور خلق الارض في يومين ﴿ وتجملون له اندادا ﴾ عطف على تكفرون داخل في حكم الانكار والتوبيخ وجمع الانداد باعتبار ماهو الواقع لا بان يكون مدار الانكار هو التعدد اى وتجملون له اندادا بمعنى تصفون له شركاء واشباها وامثالا من الآلهة والحال انه لا يمكن ان يكون له ند واحد فضلا عن الانداد وامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان ينكر عليهم امرين . الاول كفرهم بالله بالخادم في ذاته وصفاته كالتجسم واتخاذ الصاحبة والولد والقول بانه لا يقدر على احياء الموتى وانه لا يبعث البشر رسلا . والثانى اثبات الشركاء والانداد له تعالى فالكفر المذكور اولامغاير لاثبات الانداد له ضرورة عطف احدهما على الآخر ﴿ ذلك ﴾ العظيم الشأن الذى فعل ما ذكر من خلق الارض في يومين وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ رب العالمين ﴾ اى خالق جميع الموجودات ومربيها دون الارض خاصة فكيف يتصور ان يكون احسن مخلوقاته نداله تعالى ﴿ وجعل فيها رواسي ﴾ عطف على وخلق داخل في حكم الصلة . والجعل ابداعي والمراد تقدير الجعل لا الجعل بالفعل والمراد بالرواسي الجبال الثابتة المستقرة : وبالفارسية [كوههاى بلندبايدار] يقال رسالتى يرسو ثبت وارساء غيره ومنه المرساتوه وانجر السفينة وقفت على الانجر بالفارسية [لسكر] ﴿ من فوقها ﴾ متعلق بجعل او بضمير هو صفة لرواسي اى كائنه من فوقها مرتفعة عليها لتكون منافعها ظاهرة للطلاب واظهار للناظر ما فيها من وجوه الاستدلال والافالجبال التى اثبتت فوق الارض لا تمنعها عن الميلان ولو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركوزة فيها كالمسامير لمتعتها عنه * عن ابن عباس رضى الله عنهما اول ما خلق الله من شئ خلق القلم وقال له اكتب قال يارب ما اكتب قال اكتب القدر فجرى بما يكون من ذلك الى يوم القيامة ثم خلق التون ثم رفع بخار الماء ففتق منه السماوات ثم بسط الارض على ظهر التون فاضرب التون فمادت الارض اى مالت فاوتدت بالجبال اى احكمت واثبتت * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله من الابخرة الغليظة الكثيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوق الارض بجبل محيط بها وهو من صخرة خضراء وطوق الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعد جبل قاف فسألته عن طوله علوا فقال صليت الضحى في اسفله والعصر في اعلاه يعنى بخطوة الابدال وهى من المشرق الى المغرب * يقول الفقير لعل هذا من قيل البسط فى السير الملكوتى والافاق بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب وهى خمسمائة عام على ما قالوا * وعن وهب ان ذا القرنين أتى على جبل قاف فرأى حوله جبالا صفارا فقال ما انت قال انا قاف قال فما هذه الجبال حولك قال هى عروقي وليست مدينة الا وفيها عرق منها فاذا اراد الله ان يزلزل مدينة امرئى فحركت عرقى ذلك فتزلزلت تلك المدينة قال يا قاف اخبرنى بشئ من عظمة الله فقال ان شأن ربنا لعظيم وان من ورأى مسيرة خمسمائة عام من جبال تاج يحطم بعضها بعضا لولا ذلك لاحرقت من نار جهنم والعاذ بالله منها * وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ * وفي زهرة الرياض اول جبل

لصب على وجه الارض ابوقيس وعدد الجبال ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول * وجعل الله في الجبال خصائص منها ان تجر البرودة الى نفسها وجعلها خزائن المياه والتلوج تدفعها بامر الخالق الى الخلق بالمقادير لكل ارض قدر معلوم على حسب استعدادها ومنها خلق الاودية لمافع العباد واودع فيها انواع المعادن من الذهب والفضة والحديد وانواع الجواهر وهي خزانة الله وحصنه ودليل على قدرته وكمال حكيمته وهي سجن الوحوش والسباع لئلا وشرف الله الجبال بعرض الامانة عليها وفيها التسييح والخوف والحشية وجعلها كراسي انبيائه عليهم السلام كاحدثينا والطور لموسى وسرنديب لآدم والجودي لنوح صلوات الله على نينا وعليهم اجمعين وكفى شرفا بذلك وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال للرجل الكامل جبل * رأى بعض الاولياء مناما في الليلة التي هلك فيها رجال بغداد على يدهولاكوخان ان جبال العراقين ذهبت من وجه الارض بهبوب الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر ان هولاءكوخان قد دخل مدينة بغداد وقتل من الرجال الاولياء والعلماء والصلحاء والامراء وسائر الناس ما لا يحصى عددا ولذا قال بعضهم رواسي الجبال اوتاد الارض في الصورة والاولياء اوتاد الارض في الحقيقة فكما ان الجبال مشرفة على سائر الاماكن كذلك الاولياء مشرفون على سائر الخلائق دل عليه قوله (من فوقها) يعني من فوق العامة فكما ان جبل قاف مشرف على كل جبل كذلك القطب الغوث الاعظم مشرف على كل ولي وبه قوام الاولياء والرواسي دونه * ومن خواص الاولياء من يقال لهم الاوتاد وهم اربعة واحد يحفظ المشرق باذن الله تعالى ويقال له عبدالحى وواحد يحفظ المغرب ويقال عبدالمعلى وواحد يحفظ الشمال ويقال له عبدالمريد وواحد يحفظ الجنوب ويقال له عبدالقادر وكان الشافعي رحمه الله في زمانه من الاوتاد الاربعة على مانص عليه الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات . وبيركات الاولياء باي المطر من السماء ويخرج النبات من الارض وبدعائهم يندفع البلاء عن الخلق وان حياتهم ومماتهم سواء فانهم ماتوا عن اوصاف وجودهم بالاختيار قبل الموت بالاضطرار فهم احياء على كل حال ولذا قيل

مشو بمرك زامداد اهل دل نو ميد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست

﴿ وبارك فيها ﴾ اي قدر بان يكثر خير الارض بان يخلق انواع الحيوان التي من جعلتها الانسان واصناف النبات التي منها معاشهم ببذر وغيره ﴿ وقد ر فيها اقواتها ﴾ القوت من الرزق ما يمسك الرمي ويقوم به بدن الانسان يقال فانه يقوته اذا اطعمه قوته والمقيت المقتدر الذي يعطي كل احد قوته * ومن بلاغات الزمخشري اذا حصلتك باقوت هان على الدر والياقوت والمعنى حكم تعالى بالفعل بان يوجد فيها سياتي لاهل الارض من الانواع المختلفة اقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة فالمراد باقوات الارض ارزاق سكانها بمعنى قدر اقوات اهلها على حذف المضاف بان عين لكل نوع ما يصاحبه ويعيش به [ويا برأى اهل هرموضى از زمين روزى مقدر كرد چون كنندم وجو و برنج و خرما و گوشت و امثال آن هر يك از اينها غالب اقوات بلد است] * وقال بعض العارفين كل خلق لهم عنده تعالى رزق

مخصوص فرزق الروحانيين المشاهدة ووزق الربانيين المكاشفة ووزق الصادقين المعرفة ووزق العارفين التوحيد ووزق الارواح الروح ووزق الاشباح الاكل والشرب وهذه الاقوات تظهر لهم من الحق في هذه الارض التي خلقت معبدا للمطيعين ومرقدا للغافلين جلوة تقدير درزندان كل دارد مراد * ورنه بالا تربود ازنه فلك جولان من

﴿ في اربعة ايام ﴾ من ايام الآخرة او من ايام الدنيا كما سبق وهو متعلق بحصول الامور المذكورة لا بتقديرها اى قدر حصولها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء على ماسياتي * وانما قيل في اربعة ايام اى تمة اربعة ايام بالفضل ومجموع العدد لانه باليومين السابقين يكون اربعة ايام كأنه قيل نصب الراسيات وتقدير الاقوات وتكثير الخيرات في يومين آخرين بعد خلق الارض في يومين وانما لم يحمل الكلام على ظاهره بان يجعل خلق الارض في يومين وما فيها في اربعة ايام لانه قد ثبت ان خلق السموات في يومين فيلزم ان يكون خلق المجموع في ثمانية ايام وليس كذلك فانه في ستة ايام على ما تكرر ذكره في القرآن * وذكر في البرهان انما لم يذكر اليومين على الافراد لدقيقة لا يهتدى اليها كل احد وهي ان قوله (خلق الارض في يومين) صلة الذي (وتجعلون له اندادا) عطف على تكفرون (وجعل فيها رواسي) عطف على قوله (خلق الارض) وهذا تمتع في الاعراب لا يجوز في الكلام وهو في الشعر من اقبح الضرورات لا يجوز ان يقول جاني الذي يكتب وجلس ويقراً لانه لا يحال بين صلة الموصول وما يعطف عليه باجنبي من الصلة فاذا امتنع هذا لم يكن بد من اضمار فعل يصح الكلام به ومعها فتضمن خلق الارض بعد قوله ذلك رب العالمين خلق الارض وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام ليقع هذا كله في اربعة ايام انتهى * وقال غيره (وجعل فيها رواسي) عطف على خلق وحدث لزوم الفصل بمجملتين خارجتين عن حيز الصلة مدفوع بان الاولى متحدة بقوله تعالى (تكفرون) فهو بمنزلة الاعادة له والثانية اعتراضية مقررة لمضمون الكلام بمنزلة التأكيد فالفصل بهما كلا فصل فالوجه في الجميع دون الافراد ماسبق ﴿سواء﴾ مصدر مؤكد لمضمرة هو صفة لا ايام اى استوت تلك الايام سواء اى استواء يعنى في اربعة ايام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان ﴿للسائلين﴾ متعلق بمحذوف تقديره هذا المحصر في الاربعة للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها القائلين في كم خلقت الارض وما فيها فالسؤال استفئائي واللام للبيان او بقدره قال في بحر العلوم وهو الظاهر اى قدر فيها اقواتها لاجل السائلين اى الطالبين لها المحتاجين اليها من المقتاتين فان اهل الارض كلهم طالبون للقوت محتاجون اليه فالسؤال استعطائي واللام للاجل * قال ابن عباس رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رديفه يقول (خلق الله الارواح قبل الاجسام باريعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة سواء لمن سأل ولمن لم يسأل وانا من الذين لم يسألوا الله الرزق ومن سأل فهو جهل) وهذا الخبر يشير الى ان اللام في للسائلين متعلق بسواء واليه الاشارة في تأويلات البقل حيث قال لا يزيد الرزق بالسؤال ولا ينقص وفيه تأديب لمن لم يرض بقسمته

كشاد عقده روزى بدست تقدير است * مكن زرزق شكابت ازين وآن زنهار

وفي الحديث (من جاع او احتاج فكتمه عن الناس كان حقا على الله ان يفتح له رزق سنة من حلال) فالعمدة الصبر وترك الشكاية والتوكل والاشتغال بالذكر * قال انس رضي الله عنه خرجت مع النبي عليه السلام الى شعب في المدينة ومعي ماء لظهوره فدخل النبي عليه السلام واديا ثم رفع رأسه واوما الى يده ان اقبل فآتته فدخلت فاذا بطير على شجرة وهو يضرب بمنقاره فقال عليه السلام (هل تدري ما يقول) قلت لا اعلم يقول اللهم انت العدل الذي لا تجور حجت عنى بصري وقد جعت فاطمئني) فاقبلت جرادة فدخلت بين منقاره ثم جعل يضرب منقاره بمنقاره فقال عليه السلام (أتدري ما يقول) قلت لا فقال (من توكل على الله كفاه ومن ذكره لا ينساه) قال عليه السلام (يا انس من ذا الذي يهتم للرزق بعد ذلك اليوم الرزق اشد طلبا لصاحبه من صاحبه) : قال الصائب

رزق اكر بر آدمي عاشق نمي باشد چرا * از زمين كندم كريبان چاك مى آيد چرا
﴿ ثم استوى الى السماء ﴾ شروع في بيان كيفية التكوين اثر بيان كيفية التقدير ولعل تخصيص البيان بما يتعلق بالارض واهلها لما ان بيان اعتناؤه تعالى بامر المخاطبين وترتب مبادئ معاشهم قبل خلقهم مما يحملهم على الايمان ويزجرهم عن الكفر والظيان * وبيان ثم يجي بعد تمام الآيات. والاستواء ضد الاعوجاج من قولهم استوى العود اذا اعتدل واستقام حمل في هذا المقام على معنى القصد والتوجه لان حقيقته من صفات الاجسام وخواصها والله تعالى متعال عنها. والمعنى ثم قصد نحو السماء بارادته ومشيئته قصدا سويا وتوجه اليه توجهها لايلوى على غيره اى من غير ارادة خلق شئ آخر يضاها خلقها يقال استوى الى مكان كذا كالسهم المرسل اذا توجه اليه توجهها مستويا من غير ان ياوى على غيره. وفي ثم اظهار كمال العناية بابداع العلويات ﴿ وهي دخان ﴾ او او للحال والضمير الى السماء لانها من المؤنثات السماعية والدخان اجزاء ارضية لطيفة ترتفع في الهواء مع الحرارة * وفي المفردات الدخان العنان المستصحب للهب والبخار اجزاء مائية رطبة ترتفع في الهواء مع الشعاعات الراجعة من سطوح المياه. والمعنى والحال ان السماء دخان اى امر ظاهري يعد كاللذخان وهو المرتفع من النار فهو من قبيل التشبيه البليغ واطلاق السماء على الدخان باعتبار المأل * قال الراغب قوله تعالى ﴿ وهي دخان ﴾ اى هي مثل الدخان اشارة الى انها لا تملك بها انتهى. عبر بالدخان عن مادة السماء يعنى الهبولى والصورة الجسمية او عن الاجزاء المتصغرة التى ركبت هي منها يعنى الاجزاء التى لا تجزأ واطلامها ابهامها قبل حلول النور كما في الحواشى السعدية ولما كانت اول حدوثها مظلمة صحت تسميتها بالدخان تشبيها لها به من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديمة النور كاللذخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه كما في حواشى ابن الشيخ * وقال بعضهم وهي دخان اى دخان مرتفع من الماء يعنى السماء بخار الماء كهيئة الدخان : وبالفارسية [وحال أنك دخان بود يعنى بخار آب بهيات دخان] كما في تفسير الكاشفى - يروى - ان اول ما خلق الله العرش على الماء والماء ذاب من جوهره خضراء او بيضاء فاذا بها ثم التى فيها نارا فصار الماء يقذف بالناء فخلق الارض من الغناء ثم استوى الى الدخان الذى صار من الماء

فسمكة سماء ثم بسط الارض فكان خلق الارض قبل خلق السماء وبسط الارض وارساء
الجبال وتقدير الارزاق وخلق الاشجار والدواب والبحار والالهار بعد خلق السماء لذلك
قال الله تعالى ﴿والارض بعد ذلك دحاها﴾ هذا جواب عبدالله بن عباس رضى الله عنهما لنافع
ابن الارزق الحرورى

كفى را منبسط سازد كه اين فرشيت پس لايق

بخاريرا برافرازد كه اين سقفيست پس زيبا

ازان سقف معلق حسن تصويرش بود ظاهر

بدين فرش مطبق لطف تدبيرش بود پيدا

﴿ فقال لها ﴾ اي للسماء ﴿ وللارض ﴾ التي قدر وجودها ووجود ما فيها ﴿ اثنا ﴾
اي كونا واحدا على وجه معين وفي وقت مقدر لكل منكما هو عبارة عن تعلق ارادته تعالى
بوجودهما تعلقا فعليا بطريق التمثيل بعد تقدير امرهما من غير ان يكون هناك امر ومأمور
كما في قوله كن بان شبه تأثير قدرته فيهما وتأثرهما عنها باصرا أمر نافذ الحكم يتوجه نحو المأمور
المطيع فيتمثل امره فعبر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها ﴿ طوعا او كرها ﴾ مصدران
واقمان في موقع الحال. والطوع الانقياد وبضاده الكره اي حال كونكما طائعتين منقادتين او كارهتين
اي شئنا ذلك او ابيتما وهو تمثيل لتحتم تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من
ذلك لاثبات الطوع والكره لهما لانهما من اوصاف العقلاء ذوى الارادة والاختيار
والارض والسماء من قبيل الجمادات العديمة الارادة والاختيار ﴿ قلنا اتينا طائعين ﴾
اي منقادين وهو تمثيل لكمال تأثرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما امرتا به
وتصوير لكون وجودهما كما هما عليه جاريا على مقتضى الحكمة البالغة فان الطوع منبئ
عن ذلك والكره موهوم لخلافه * فان قلت انما قيل طائعين على وزن جمع العقلاء المذكور
لاطائعتين حملا على اللفظ او طائعات حملا على المعنى لانها سموات وارضون * قلت باعتبار
كونهما في معرض الخطاب والجواب فلما وصفتنا باوصاف العقلاء عوملتا معاملة العقلاء
وجمعا لتعدد مذلولهما ونظيره ساجدين في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام ﴿ اني
رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين ﴾ وفي التأويلات النجمية
يشير الى انه بالقدرة الكاملة انطق السماء والارض المعدومة بعد ان اسمها خطاب اثنا
طوعا او كرها لتجيبا وقلنا اتينا طائعين وانما ذكرهما بلفظ التأنيث في البداية لانهما كانتا
معدومتين مؤنثتين وانما ذكرهما في النهاية بلفظ التذكير لانه احياهما واعقلهما وهما في العدم
فاجابا بقولهما اتينا طائعين جواب العقلاء. وفي حديث (ان موسى عليه السلام قال يارب لوان
السموات والارض حين قلت لهما اتينا طوعا او كرها عصتاك ما كنت صائعا بهما قال كنت
امر دابة من دوابي فتبتهما قال يارب واين تلك الدابة قال في صرح من صروحي قال
واين ذلك المريج قال في علم من علمي) * قال بعضهم اجاب ونطق من الارض اولا موضع
الكعبة ومن السماء ما يخذلها فجعل الله تعالى لها حرمة على سائر الارض حتى كانت كعبة

الاسلام وقبلة الانام ويقال اجابه من الارض اولا الاردن من بلاد الشام فسمى لسان الارض
واما اول بلدة بنيت على وجه الارض فهي بلخ بخراسان بناها كيومرث ثم بنى الكوفة
ابنه هوسنك وكيومرث من اولاد مهلائيل بن قينان بن انوش بن شيث كان عمره سبعمائة سنة
وقال ابن عباس رضي الله عنهما اصل طينة النبي عليه السلام من سررة الارض بمكة فهذا
يشمر بانه ما اجاب من الارض الاذرة المصطفى وعنصر طينة المجتبي عليه السلام فاهذا
دميت الارض من تحت الكعبة وكانت ام القرى فهو عليه السلام اصل الكل في التكوين
روحا وجسدا والكائنات باسرها تتبع له ولهذا يقال النبي الامي لانه ام الكل واسمه فان قلت
ورد في الخبر الصحيح (تربة كل شخص مدقته) فكان يقتضى ان يكون مدقته عليه السلام
بمكة حيث كانت تربته منها قلت لما توجج الماء رمى ذلك العنصر الشريف والزبد اللطيف
والجوهر النيف فوق جوهرة عليه السلام الى ما يحاذى تربته بالمدينة المنورة وفي تاريخ
مكة ان عنده الشريف كان في محله يضيء الى وقت الطوفان فرماه الموح في الطوفان الى
محل قبره الشريف لحكمة الهية وغيره ربانية يعرفها اهل الله تعالى ولذا لاخلاف بين علماء
الامة في ان ذلك الشهد الاعظم والمرقد الاكرم افضل من جميع الاكوان من العرش
والجنان. فذهب الامام مالك واستشهد بذلك وقال لا اعرف اكبر فضل لاني بكر وعمر
رضي الله عنهما من انهما خالقا من طينة رسول الله عليه السلام لقرب قبرهما من حضرة
الروضة المقدسة المفضية على الاكوان باسرها وكان عليه السلام مكيًا مدنيا وحينه الى مكة
تلك المناسبة وتربته وبالمدينة الحكمة قال الامام المهروردي رحمه الله لما قبض عزرائيل عليه السلام
فبضة الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقدميه فصار بعض الارض بين قدميه وبعضها موضع
اقدامه فخلقت النفوس الامارة من تماس قدم ابليس فصارت النفوس الامارة ماوى الشرور وبعض
الارض لم يسل اليها قدم ابليس فن تلك التربة اصل طينة الانبياء والاولياء عليهم السلام وكانت
طينة رسول الله موضع نظر الله من قبضة عزرائيل لم تمسها قدم ابليس فلم يتسبه حظ جهل النفس
الامارة بل صار متزوع الجهل موفرا حظه من العلم فبعثه الله بالعلم والهدى وانتقل من قلبه الشريف
الى القلوب الشريفة ومن نفسه القدسية المعلمة فوقعت المناسبة في اصل طهارة العينة
فكل من كان اقرب مناسبة في ذلك الاصل كان اوفر حظا من القبول والتسليم والكمال
الذاني ثم بعض من كان اقرب مناسبة الى النبي عليه السلام في الطهارة الذاتية واوفر حظا
من ميراثه القدسي قد ابعد في اقصى الدنيا مسكنا ومدقنا وذلك لا ينافي قربه المعنوي فان
ابعاده في الارض كابعاد النبي عليه السلام من مكة الى المدينة بحسب المصلحة : قال الحافظ

كرجه دوريم بياد تو قدح مينوشيم • بعد منزل نبود در سفر روحاني

﴿ ففضيهن سبع سموات ﴾ تفسير وتفصيل لتكوين السماء الجوهل المعبر عنه بالامر وجوابه
لانه فعل مرتب على تكوينها والضمير للسماء على المعنى فانه في معنى الجمع لتعدد مدلوله
سبع سموات حال او هو اى الضمير بهم يفهمه سبع سموات كضمير ربه رجلا فسبع
سموات تميز. والمعنى خلقهن حال كونهن سبع سموات او من جهة سبع سموات خلقا

ابداعيا اي على طريق الاختراع لا على مثال واتقن امرهن بان لا يكون فيهن خلل ونقصان
حسبا تقضيه الحكمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان سماء القلب سبعة اطوار كما قال تعالى
(وقد خلقكم اطوارا) فالطور الاول من القلب يسمى الكركر وهو محل الوسوسة والثاني الشغاف
وهو منوى المحبة كما قال تعالى (قد شغفها حبا) والسابع حب القلب وهو مورد التجلي وموضع الكشف
ومركز الاسرار ومهبط الانوار ﴿ في يومين ﴿ في وقت مقدر بيومين وهما يوم الخميس ويوم الجمعة خلق
السموات يوم الخميس وما فيها من الشمس والقمر والنجوم في يوم الجمعة وقد بين مقدار زمان خلق
الارض وخلق ما فيها عند بيان تقديرها فكان خلق الكل في ستة ايام حسبا نص عليه في مواضع
من التنزيل ﴿ واوحى في كل سماء امرها ﴿ عطف على فقضاهن. والايحاء عبارة عن التكوين
كالامر مقيد بما يقده المعطوف عليه من الوقت * قال راغب يقال للابداع امر وقد حمل على ذلك
في هذه الآية والمعنى خلق في كل منها ما فيها من الملائكة والنبات وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله
واظهر ما اراده كما قال قتادة والسدي. او اوحى اي التى الى اهل كل منها او امره وكلفهم
ما يليق بهم من التكاليف فمنهم قيام لا يقعدون الى قيام الساعة ومنهم سجود لا يرفعون
رؤسهم ابدا الى غير ذلك فهو بمعنى ومطلق عن القيد المذكور والامر هو الله والمأمور
اهل كل سماء واضيف الامر الى نفس السماء للملازمة لانه اذا كان مختصا بالسماء فهو ايضا
بواسطة اهلها ﴿ وزينا السماء الدنيا بمصابيح ﴿ التفات الى نون العظمة لابرار مزيد العناية
بالامر اي بكواكب تضيء في الليل كالمصابيح فانها ترى كلها متلاثة على السماء الدنيا كأنها
فيها: وبالفارسية [وبياراستيم آسمان نزيديكتر بجرانها يعني ستاركان كه چو چراغ درخشان
باشند] فالمراد بالمصابيح جميع الكواكب النيرة التي خلق الله في السموات من الثوابت
والسيارات وليس كلها في السماء الدنيا وهي التي تدنو وتقرب من اهل الارض فان كل واحد
من السيارات السبع في فلك والثوابت مركوزة في الفلك الثامن الا ان كونها مركوزة فيها
فوق السماء الدنيا لا ينافي كونها زينة لها لانا نرى جميع الكواكب كالسرج الموقدة فيها
وقيل ان في كل سماء كواكب تضيء وقيل بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا * ويقال زين
السماء بانوار الكروبيين كما زين الارض بالانبياء والاولياء وزين قلوب العارفين بانوار المعرفة
وجعل فيها مصابيح الهداية وضياء التوحيد وزين جوارح المؤمنين بالخدمة وزين الجنة
بنور مناجاة العارفين وزهرة خدمة العارفين

نورى از پيشانى صاحب دلان در يوزه كن * شمع خود را مى برى دل مرده زين محفل چرا
﴿ وحفظا ﴿ مصدر مؤكد لفعل معطوف على زينا اي وحفظنا السماء الدنيا من الآفات ومن
المستترقة حفظا وهي الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهاب صادر
من نار الكواكب منفصل عنها ولا يرجون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها
وما ذلك الا كقبس يؤخذ من النار والنار باقية بحالها لا ينتقص منها شئ والشهاب شعلة نار
ساقطة ﴿ ذلك ﴿ الذى ذكر بتفاصيله ﴿ تقدير العزيز العليم ﴿ المبالغ في القدرة فله بليغ
قدرة على كل مقدور والمبالغ في العلم فله بليغ علم بكل معلوم * قال الكاشغري (ذلك) [آنچه

ياد کرده از بدائع آفرینش (تقدير العزيز المليم) آفریدن واندازه کردن غالبست که در ملك خود بقدرت هرچه خواهد کند دانا که هرچه سازد از روى حكمت است [فلى هذا التفصيل لادلالة فى الآيه الكريمة على الترتيب بين ايجاد الارض وايجاد السماء وانما الترتيب بين التقدير والايجاد واما على تقدير كون الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة فيكون خلق الارض وما فيها متقدما على خلق السماء وما فيها وعليه اطلاق اكثر اهل التفسير ويؤيده قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء) * وقيل ان خلق جرم الارض مقدم على خلق السماوات لكن دحوها وخلق ما فيها مؤخر لقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) ثم هذا على تقدير كون كلمة ثم للتراخي الزمانى واما على تقدير كونها للتراخي الرتبى على طريق الترقى من الادنى الى الاعلى يفضل خلق السماوات على خلق الارض وما فيها كما جنح اليه الاكثرون فلادلالة فى الآيه الكريمة على الترتيب كما فى الوجه الاول * قال الشيخ النيسابورى خلق السماء قبل خلق الارض ليعلم ان فعله خلاف افعال الخلق لانه خلق اولا السقف ثم الاساس ورفعها على غير عمد دلالة على قدرته وكمال صنعه - وروى - انه تعالى خلق جرم الارض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السماوات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم فى آخر ساعة منه وهى الساعة التى تقوم فيها القيامة وسمى الجمعة لاجتماع المخلوقات وتكاملها ولما لم يخلق الله فى يوم السبت شيئا امتنع بنوا اسرائيل من الشغل فيه كما فى فتح الرحمن * والظاهر انه يبنى ان يكون المراد به انه تعالى خلق العالم فى مدة لو حصل فيها فلك وشمس وقر لكان مبدأ تلك المدة اول يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة كما فى حواشى ابن الشيخ وبه يندفع ما قال سعدى المفتى فيه اشكال لا ينجح فانه لا يتعين اليوم قبل خلق السماوات والشمس فضلا عن تعيينه وتسميته باسم الخميس والجمعة * وقال ابن عطية والظاهر من القصص فى طينة آدم ان الجمعة التى خلق فيها آدم قد تقدمتها ايام وجمع كثيرة وان هذه الايام التى خلق الله فيها المخلوقات هى اول الايام لانه بايجاد الارض والسماء والشمس وجد اليوم وفى الحديث فى خلق يوم الجمعة (انه اليوم الذى فرض على اليهود والنصارى فاضلته وهذا كم الله تعالى له) اى امرؤا بتعظيمه والتفرغ للعبادة فيه فاختار اليهود من عند انفسهم بدله السبت لانهم يزعمون انه اليوم السابع الذى استرلح فيه الحق من خلق السماوات والارض وما فيها من المخلوقات اى بناء على ان اول الاسبوع الاحد وانه مبدأ الخلق وهو الراجح * وفى كلام بعضهم اول الاسبوع الاحد لغة واوله السبت عرفا اى فى عرف الفقهاء فى الايمان ونحوها واختارت النصارى من قبل انفسهم بدل يوم الجمعة يوم الاحد اى بناء على انه اول يوم ابتداء الله فيه بايجاد المخلوقات فهو اولى بالتعظيم وقد جاء فى المرفوع (يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله فهو فى الايام كشمس رمضان فى الشهور وساعة الاجابة فيه كلية القدر فى رمضان) وجاء (ان الله تعالى خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس)

وبه يندفع ما قال السهيلي تسمية هذه الايام طارئة ولم يذكر الله منها في القرآن الا يوم الجمعة والسبت والعرب اخذوا معاني الاسماء من اهل الكتاب فلقوا عليها هذه الاسماء اتباعا لهم فلم يسمها رسول الله عليه السلام بالاحد والاثنين الى غير ذلك الا كما للغة قومه لا مبتدأ بتسميتها هذا كلام السهيلي * وفي السبعيات اكرم الله موسى بالسبت وعيسى بالاحد وداود بالاثنين وسامان بالثلاثاء ويعقوب بالاربعاء وادم بالخميس ومحمدا صلوات الله عليه وعليهم بالجمعة وهذا يدل على ان اليهود لم يختاروا يوم السبت والنصارى يوم الاحد من عند انفسهم فليتأمل الجمع * وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) لانه اليوم الذي اجتمعت فيه قريش في دار الندوة للاستشارة في امره عليه السلام. وسئل عن يوم الاحد فقال (يوم غرس وعمارة) لان الله تعالى ابتداء في خلق الدنيا وعمارتها. وسئل عن يوم الاثنين فقال (يوم سفر وتجارة) لان فيه سافر شعيب عليه السلام فاتجر فرجح في تجارته وسئل عن يوم الثلاثاء فقال (يوم دم) لان فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وفيه قتل جرجيس وزكريا ويحيى ولده وسحرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بنى اسرائيل ولهذا نهى النبي عليه السلام عن الحجامة يوم الثلاثاء اشد النهي وقال (فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم) وفيه نزل ابليس الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بنى آدم وفيه ابتلى ايوب عليه السلام وفي بعض الروايات ابتلى يوم الاربعاء * وفي روضة الاخبار قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة ان يوم البطالة يوم السبت في القراءة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الخفاف كان مترددا بين الاثنين ويوم الثلاثاء. وسئل عن يوم الاربعاء قال (يوم نحس اغرق فيه فرعون وقومه واهلك عاد وثمود وقوم صالح) وآخر اربعاء في الشهر اشأم وجاء (يوم الاربعاء لا اخذ ولا اعطاء) وورد في الآثار النهي عن قص الاظفار يوم الاربعاء وانه يورث البرص وقد تردد فيه بعض العلماء فابتلى نعوذ بالله وفي حديث (لا يبدو جذام ولا برص الا يوم الاربعاء) وكره بعضهم عيادة المريض فيه ويحمد فيه الاستحمام والدعاء مستجاب فيه بعد الزوال قبل وقت العصر لانه عليه السلام استجيب له الدعاء على الاحزاب في ذلك الوقت وقديني على موضع الدعاء مسجد في المدينة يقل له مسجد الاستجابة يزار الآن وفي الحديث (ما من شيء يبدى يوم الابعاء الا وقدم) فينبغي البداء بنحو التدريس فيه وكان صاحب الهداية يوقف ابتداء الامور على الاربعاء ويروي هذا الحديث ويقول كان هكذا يفعل ابي ويرويه عن شيخه احمد بن عبدالرشيد. وسئل عن يوم الخميس فقال (يوم قضاء الحوائج) لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر فاكرمه وقضى حاجته واعطاه هاجر وهو يوم الدخول على السلطان وفي الحديث (من احتجم يوم الخميس فحم مات في ذلك المرض). وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح وخطبة) ايضا نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس وصح انه عليه السلام نكح فيه خديجة وعائشة رضي الله عنهما * وعن ابن مسعود رضي الله عنه (من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه شفاء) * وقال الاصمعي دخلت على الرشيد يوم الجمعة وهو

علم الاظفار فقال قم الاظفار يوم الجمعة من السنة وبلغني انه ينفي الفقر فقلت يا امير المؤمنين وانت تخشى الفقر فقال وهل احد احشى للفقر مني وعن علي رضي الله عنه رفعه من صام يوم الجمعة صبوا واحتمابا اعطى عشرة ايام غرز زهر لاثنا كلهن ايام الدنيا ومن سالت من عينه فطرة يوم الجمعة قبل الرواح اوحى الى ملك الشمال اطو صحيفة عبيد فلا تكتب عليه خطبة الى مثلها من الجمعة الاخرى قال بعض العارفين شرف الازمنة وفضلتها يكون بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته قال عمر بن الفارض قدس سره

وعندي عبيد كل يوم ارى به • جمال يحياها بعين قريرة
وكل الليالي ليلة القدر اذنت • كما كل ايام القا يوم جمعة

وليوم الجمعة خواص تجي في محامها ان شاء الله تعالى وفي الحديث اكثروا الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم الاغر فان صلاتكم تعرض على فادعو لكم واستغفر والمراد بالليلة الزهراء ليلة الجمعة لتلاؤ انوارها وباليوم الاغر يوم الجمعة لياضه ونورانيته وفي الحديث من صلى على في يوم الجمعة ولبية الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الدنيا وثلاثين من حوائج الآخرة ثم يوكل الله بذلك ملكا يدخله على في قبري كما تدخل عليكم الهدايا بخبري بمن صلى على باسمه ونسبه الى عشيرته فأبته عندي في صحيفة بيضاء لأن علمي بعد موتي كعلمي في حياتي • بروز جمعه درود محمد عربي • زروي قدر زايام ديكر افزونست • زاخصاص كه اورا بحضرت نبويست • درو ثواب درود از قياس بيرونست • ثم ان الليل و النهار خزانان ما اودعتهما ادناه وانهما يعملان فيك فاعمل فيها جعلنا الله واياكم من المراقبين للاوقات ﴿ فان اعرضوا ﴾ متصل بقوله قل انكم الخ فان اعرض كفار قریش عن الايمان بعد هذا البيان وهو بيان خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما ﴿ فقل ﴾ لهم ﴿ انذرتكم ﴾ اي انذركم واخوفكم وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الانذار المنبي عن تحقق المنذر ﴿ صاعقة ﴾ اي عذابا هائلا شديدا وقع كأنه صاعقة يعني ان الصاعقة في الاصل قطعة من النار تنزل من السماء فتحرق ما اصابت استعيرت هنا للعذاب الشديد تشبيها لها بها في الشدة والهول وفي المفردات الصاعقة الصوت الشديد من الجو ثم يكون فيها نار فقط او عذاب او موت وهي في ذاتها شي واحد وهذه الاشياء تأثيرات منها وبالفارسية صاعقة از عذاب بهوش سازنده و هلاك كستند ﴿ مثل صاعقة عاد ﴾ مانند عذاب قوم عاد كه باد صرصر بود ﴿ و نمود ﴾ وعذاب قوم ثمود كه صيحة جبرائيل عليه السلام بوده • اي لم يبق في حقكم علاج الا ازال العذاب الذي نزل على من قبلكم من المعادين المتمردين المعرضين عن الله وطلبه وطلب رضاه فهم سلف لكم في التكذيب والنجود والعدا وقد سلكتهم طريقهم فتكونون كما مثلهم في الهلاك قال مقاتل كان عاد و ثمود ابني عم موسى وقارون ابني عم والياس واليسع ابني عم وعيسى وبجى ابني خالة • وتخصيص اين دو قوم بجهت آنست كه در سفر رجلة الشتاء والصف بر مواضع اين دو گروه گذشته آثار عذاب مشاهده ميكرد مانند ﴿ اذ جاءتهم الرسل ﴾ الظاهر انه من اطلاق الجمع على المثني فان الجائي هو دالي عاد

(روح البيان - ١٦ - ثامن)

وصالح الى ثمود والجملة حال من صاعقة عاد اي مثل صاعقتهم كاشنة في وقت مجي الرسل اليهم فكذبوهم فالمراد كون متعلق الظرف حالها لان الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فهي جثة والزمان كما لا يكون صفة للجثة لا يكون حالها منها ﴿ من بين ايديهم ومن خلفهم ﴾ متعلق بجاءتهم اي من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من كل جهة من جهات الارشاد وطرق النصيحة تارة بالرفق وتارة بالعنف وتارة بالتشويق واخرى بالترهيب فليس المراد الجهسات الحسية والاماكن المحيطة بهم او من جهة الزمان الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار من الوقائع ومن جهة الزمان المستقبل بالتحذير عما اعد لهم في الآخرة ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى ياتيها رزقها رغدا من كل مكان فيراد بالرسول مايم المتقدمين منهم والمتأخرين او مايم رسل الرسل ايضا والافالجائي رسولان كما سبق وليس في الايتين كثرة ﴿ الاتعبوا الا الله ﴾ اي بان لا تعبدوا ايها القوم اي يأمرونهم بعبادة الله وحده مطلقا مصدرية ناصبة للفعل وصلت بالنهاي كما توصل بالامر في مثل قوله ان طهرا (قال الكاشفي) در آمدند و دعوت کردند بانکه مپرستيد مکر خدايرا ﴿ قالوا ﴾ استخفاقا برسلم ﴿ لوشاء ربنا ﴾ اي ارسال الرسل فانه ليس هنا في ان تقدر المفعول مضمون جواب الشرط كثير معنى ﴿ لانزل ملائكة ﴾ اي لارسلمهم بدلکم ولم تخالجننا شك في امرهم فامانهم لكن لما كان ارسالهم بطريق الانزال قيل لانزل ﴿ فانابجا ارسلتم به ﴾ على زعمكم فهو ليس اقرارا منهم بالارسال ﴿ كافرون ﴾ قال في بحر العلوم الفاء وقعت في جواب شرط محذوف تقديره اذا اتم بشر مثلنا من غير فضلکم علينا ولستم بملائكة فانالانوة من بکم وبما جتم به ولا يجب ان يكون ما دخلت عليه فعلا لجواز دخولها على الجملة الاسمية المركبة من مبتدأ وخبر وقال سمدي المفتي اشارة الى نتيجة قياسهم الفاسد الاستثنائي تقيض تاليه (قال الكاشفي) مشرکان در بند صورت انبیا مانده از مشاهده معنی ایشان غافل بودند . چند صورت بینی ای صورت پرست . هر که معنی دید از صورت پرست . دیده صورت پرستی را ببند . تا شوی از نور معنی بهره مند . روی ان ابا جهل قال في ملاء من قريش قد التبس علينا امر محمد عليه السلام فلو التسم لنا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم امانا بيان من امره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فاتاه فقال انت يا محمد خير ام هاشم انت خير ام عبدالمطلب انت خير ام عبدالله فبم تشتم الهتنا وتضلنا فان كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وان كان بك الباء اي الجماع والشهوة زوجناك عشر نسوة تختارهن من بنات قريش وان كان بك المال جئناك ما تستفي به ورسول الله عليه السلام ساكت فلما فرغ عتبة قال عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله مثل صاعقة عاد و ثمود فامسك عتبة على فيه عليه السلام وناشده بالرحم . يعني عتبة در شنیدن كلام خدای عزوجل چنان مبهوت و مد هوش گشت که جای سخن در وی نماند و با آخر دست بردهن رسول نهاد و گفت بحق رحم که نیز بخوانی که طاقم برسد و درین سخن سرگردان و حیران شدم . و رجعت الى اهله متحيرا من امره عليه السلام ولم يرجع

(الى)

الى قريش ولم يخرج وكانوا منتظرين لحبره فلما احتبس عنهم قلوا ما ترى عتبة الا قد صاب
 يعنى صابى ومائل دين محمد شد . فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا انك قد صابت
 فنضب ثم قال والله لقد كلمته فاجابني بنى والله ما هو شعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة
 عاد وثمود امسكت فيه وناشدته بالرحم ان يكف وقد علمتم ان محمدا اذا قال شيئا لم يكذب
 فخفت ان ينزل بكم العذاب . راي من آنتس كه ابن مرد رافرو كذاريد يادين خويش وتعرض
 نرسايد اكر عرب برودست يابند خود شغل شما كفايت كردند واكر او بر عرب دست
 يابد ملك او ملك شماست وعز او عز شماست ابوجهل كفت چنان ميدانم كه سحراو بر تو اثر
 كرده وترا از حال خود بگردانيد عتب كفت راي من اينست كه شما هر چه ميخواهيد
 بكنيد . فكان من امرهم الاصرار حتى قتلوا في وقعة بدر واني الله الا ان يتم نوره ويظهر
 دينه فاكان الامارادالله دون ما ارادوا ﴿ فاما عاد ﴾ لما كان التفصيل مسيبا عن الاجمال
 السابق ادخل عليه الفاء السبية پس آماده كرده وعاديان ﴿ فاستكبروا في الارض ﴾
 در زمين احقاق در بلاد يمن اي تعظموا فيها على اهلها ﴿ بنبرالحق ﴾ اي بنبرالاستحقاق
 للتعظيم وركنوا الى قوة نفوسهم ﴿ وقالوا ﴾ اغترارا بتلك القوة الموقوفة على عظم
 الاجسام ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ اشد منا قوة ﴾ وكان طول كل واحد منهم ثمانية عشر
 ذراعا وبلغ من قوتهم ان الرجل كان يقطع الصخرة من الجبل ويجعلها حيث شاء وكانوا
 يظنون انهم يقدرون على دفع العذاب بفضل قوتهم فخاتهم قواهم لما استمكن منهم بلواهم
 وقد رد الله عليهم بقوله ﴿ اولم يروا ﴾ آيادا نستند مغرور شدكان بقوت خود . اي
 اغفلوا ولم يعلموا علما جليا شيئا بالمشاهدة والعيان ﴿ ان الله الذي خلقهم ﴾ وخلق
 الاشياء كلها خصوصا الاجرام العظيمة كالسموات والجبالي ونحوها وانما اورد في
 حيز الصلة خلقهم دون خلق السموات والارض لادعائهم الشدة في القوة ﴿ هو اشد منهم ﴾
 قوة ﴿ اي قدرة لان قدرة الخالق لا بد وان تكون اشد من قدرة المخلوق اذ قدرة المخلوق
 مستفاد من قدرة الخالق والقوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف ولما
 كانت صيغة التفضيل تستلزم اشتراك المفضل المفضل عليه في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق
 افعال ولا اشتراك بينه تعالى وبين الانسان في هذه القوة لكونه منزها عنها اريد بها القدرة
 مجازا لكونها مسبية عن القوة بمعنى صلابة البنية ﴿ وكانوا ﴾ وبودند وقوم عاده ازروى
 نصب ﴿ باياتنا ﴾ المنزلة على الرسل ﴿ محجودون ﴾ الجحود الانكار مع العلم اي ينكرونها
 وهم يعرفون حقيقتها كما يحجد المودع الوديعه وينكرها فهو عطف على فاستكبروا
 وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشعاء والمعنى انهم جمعوا بين الاستكبار وطلب العلوفى
 الارض وهوفى وخروج عن الطاعة بترك الاحسان الى الخلق وبين الجحود بالآيات
 وهو كفر وترك تعظيم الحق فكانوا فسقة كفرة وهذان الوصفان لما كانا صلي جميع الصفات
 الذميمة لاجرم ساط الله عليهم العذاب كما قال ﴿ فارسلنا عليهم ريحا صرصرا ﴾ لتعلمهم
 من اصولهم اي باردة تهلك وتمحرق بشدة بردها كاخراق النار بحرهما من الصر وهو البرد الذي

يصر أي يجمع و يقبض أي ربحا عاصفة تصر صرأى تصوت في هبوبها من الصرير وبالفارسية
بادصر صربا وازمهيب. قيل أنها الدبور مقابل القول أي الصبا التي تهب من مطلع الشمس فيكون
الدبور متهيب من مغربها والصر صر تكرر لبناء الصر قال الراغب الصر الشد والصرمة ما يعقد
فيه الدراهم والصر صر لفظه من الصر وذلك يرجع إلى الشد لما في البرودة من التقيد اذ هي
من الفعليات لأنها كثيفة من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع المختلفات ﴿في أيام نحسات﴾
جمع نحسة من نحس نحسا نقيض سعدا كلاهما على وزن علم والنحسان زحل والمريخ
وكذا آخر شباط وآخر شوال أيضا من الأربعاء إلى الأربعاء وذلك سبع ليالٍ وثمانية
أيام يعني كانت الريح من صبيحة الأربعاء لثمانين من شوال إلى غروب الأربعاء الآخر وهو
آخر الشهر ويقال لها أيام الحسوم وسيأتي تفصيلها في سورة الحاقة وما عذب قوم الأفي يوم
الأربعاء وقال الضحاك أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر
و عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه إذا أراد الله بقوم خيرا أرسل عليهم المطر وحبس
عنهم كثرة الرياح وإذا أراد بقوم شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح والمعنى
في أيام منحوسات مشثومات ليس فيها شيء من الخير فنحوستها أن الله تعالى أدام تلك الرياح
فيها على وتيرة وحالة واحدة بلا فتور واهلك القوم بها لا كما يزعم المنجمون من أن بعض
الأيام قد يكون في حد ذاته نحسا وبعضها سعدا استدلالا بهذه الآية لأن أجزاء الزمان
متساوية في حد ذاتها ولا تميز بينها إلا بحسب تمايز ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي فيوم
الجمعة سعد بالنسبة إلى المنطبع نحس بالنسبة إلى العاصي وإن كان سعدا في حد نفسه قال رجل
عند الأصمعي فسد الزمان فقال الأصمعي

ان الجديدين في طول اختلافهما • لا يفسد ان ولكن يفسد الناس
وقيل ندم زماننا والعيب فينا • ولو نطق الزمان إذا هجانا

وقال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس إذا فصلت و خيطت في وقت رديني
اتصل بها خواص رديئة انتهى. يقول الفقير لعلمه أراد عروض الرداة لها بسبب من الأسباب
كيوم الأربعاء بما وقع فيه من العذاب لأن الله خلقه رديئا فلا تنافي بين كلامه وبين ما سبق
والظاهر أن الله تعالى خالق أجزاء الزمان والمكان على تفاوت وكذا سائر الموجودات كما
لا يخفى ﴿لنذيقهم﴾ بالريح العقيم ﴿عذاب الخزي في الحياة الدنيا﴾ إضافة العذاب إلى الخزي
من قبيل إضافة الموصوف إلى الصفة على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة أي العذاب الخزي
أي الذليل المهان على أن الذليل المهان في الحقيقة أهل العذاب لا العذاب نفسه ﴿ولعذاب الآخرة﴾
وهو آية عذاب آن سرى ﴿خزي﴾ أي اذل وازيد خزيا من عذاب الدنيا وبالفارسية
سخر است از روی رسوایی • وهو في الحقيقة أيضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب
على الاستاد المجازي لحصول الخزي بسببه ﴿وهم لا ينصرون﴾ يدفع العذاب عنهم بوجه
من الوجوه لا في الدنيا ولا في الآخرة لأنهم لم ينصروا الله ودينه وأما المؤمنون فأنهم وإن كانوا

ضعفاء فقد نصرهم الله لأنهم نصروا الله ودينه فعجبا من القوة في جانب الضعف وعجبا من الضعف في جانب القوة و في الحديث انكم تنصرون بضعفاتكم اي الضعفاء الداعين لكم بالنصرة و قال خالد بن برمك اتقوا مجانب الضعفاء اي دعواتهم بقول الفقير انما عذبت عاد بريح صرصر لانهم اغتروا بطول قاماتهم وعظم اجسادهم وزيادة قوتهم فظنوا أن الجسم اذا كان في القوة والثقل بهذه المرتبة فهو يثبت في مكانه ويستمسك ولا يزيله عن مقره شي من البلاء فسلط الله عليهم الريح فكانت اجسامهم كريشة في الهواء وكان عليه السلام يخنو على ركبته عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها لنا رياحا اي رحمة ولا تجعلها ريحا اي عذابا واراد به أن اكثر ماورد في القرآن من الريح بلفظ المفرد فهو عذاب نحو فارسلنا عليهم ريحا صرصرا وارسلنا عليهم الريح العقيم وان جاء في الرحمة ايضا نحو وجرين بهم بريح طيبة وكل ما جاء بلفظ الجمع على الريح فهو رحمة لا غير ويقول عليه السلام اي عند هبوب الرياح وعند سماع الصوت والزرعد والنواقي ايضا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وفي الحديث لا تسوا الريح فاذا رأيتم متكروهاون فقولوا اللهم اناسالك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به و تعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به (كما في المصابيح) ربح صر صر باد نفس ازدهاست قلب ازودر اضطراب ومكرهاست هر كه يار جا شود در عهد دين بايدارش ميكند حق چون زمين ﴿ واما ثمود ﴾ اي قبيلة ثمود فهو غير منصرف للعامة والتأنيث و من نونه و صرفه جعله اسم رجل وهو الجد الأعلى للقبيلة ﴿ فهديناهم ﴾ الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كافي قوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وليست عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البقية كافي قوله تعالى والله لا يهدى القوم الكافرين والمعنى فدللتهم على الحق بنصب الآيات التكوينية وارسال الرسل وانزال الآيات الشريفة ورحمنا عليهم بالكلية ﴿ فاستجبوا العمى على الهدى ﴾ حقيقة الاستجاب ان يتحرى الانسان في الشئ ان يحبه واقتضى تعديته بعلى معنى الاشارة والاختيار كافي المفردات اي اختاروا الضلالة من عمى البصيرة واقتادها على الهداية والكفر على الايمان والمعصية على الطاعة قل صاحب الكشف في لفظ الاستجاب ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة وان لقدرة العبد مدخلا ما فان المحبة ليست اختيارية بالاتفاق وايشار العمى حبا وهو الاستجاب من الاختيارية واعتراض عليه سعدى المنق في حواشيه بأنه كيف لانكون المحبة اختيارية ونحن مكلفون بمحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تكليف بغير الاختيارى ألا يرى الى قوله عليه السلام لعمر رضى الله عنه الآن يا عمر يعنى في قول عمر ورسول الله آخذ بيده يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الا نفسي فقال عليه السلام لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسي فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسي فقال الآن يا عمر اي صار ايمانك كاملا والجواب على ما في شرح المشرق لابن الملك أن المراد من هذه المحبة محبة الاختيار

لا محبة الطبع لأن كل احد مجبول على حب نفسه اشد من غيرها فمضى الحديث لا يكون
 ايمانك كاملا حتى تؤثر رضى على رضى نفسك وان كان فيه هلاكك ونظيره قوله تعالى
 ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة فهم مع احتياجهم آثروا انفسهم على انفسهم
 وكذا المحب آثر رضى المحبوب على رضى نفسه مع كون محبته لنفسه اشد من محبته له
 وقيل ان ثمود في الابتداء آمنوا وصدقوا ثم ارتدوا وكذبوا فاجرامهم مجرى اخوانهم
 في الاستئصال فتكون الهداية بمعنى الدلالة المقيدة قال ابن عطاء البسوا لباس الهداية ظاهرا
 وهم عواري فيتحقق عليهم لباس الحقيقة فاستخبوا العمى على الهدى فردوا الى الذى سبق
 لهم في الازل يعنى أن جيلة النجوم كانت جيلة الضلالة فالوا الى ما قبلوا عليه من قبول الضلال
 فان السوابق تؤثر في العواقب بدون العكس فلا عبرة بالهداية المتوسطة لأنها عارضة (قال
 الحافظ) چون حسن عاقبت نه برندى و زاهدست . آن به كه كار خود بعبايت رها كند
 فآخذتهم صاعقة العذاب الهون الهون مصدر بمعنى الهوان والذلة يقال هان هونا وهوانا ذل
 كافي القاموس وصف به العذاب للمبالغة اى اخذتهم داهية العذاب المهين كأنه عين الهوان
 وبالفارسية صاعقة عذاب خوار كنده يعنى صيحة جبر آئيل ايشارا هلاك كرده فالصاعقة
 هى العذاب الهون شبه به الشدة وهوله كابين فيما سبق وقيل صاعقة من السماء اى نار
 فاهلكتهم واحرقتهم فيكون من اضافة النوع الى الجنس بتقدير من اى من جنس العذاب
 المهين الذى بلغ في افادة الهوان للمعذب الى حيث كان عين الهوان (بما كانوا يكسبون)
 من اختيار الضلالة والكفر والمعصية (قال الكاشفي) بسبب آنچه بودند كسب كردند
 از تكذيب صالح و عقرباقة . يقول الفقير اما حكمه الابتلاء بالصيحة فلعدم اسماعهم الحق
 من لسان صالح عليه السلام مع أن الاستجاب المذكور صفة الباطن و بالصيحة تنشق
 المرارة فيفسد الداخل والخارج واما بالنار فلا حراقهم باطن ولد الناقة بعقرامه فابتلوا
 بالاحراق الظاهر الأثرى ان يعقوب ذبح جديا بين يدي امه فابتلى بفراق يوسف واحترقه
 على ما قاله البعض (ونحننا الذين آمنوا) من تلك الصاعقة و كانوا مائة وعشرة افس
 (و كانوا يتقون) الشرك او عقر الناقة وفيه اشارة الى التنجية من عذاب النار وهى انواع
 فمنهم من نجاهم من غير ان رأوا النار عبروا القنطرة ولم يعلموا وقوم كالبرق الحاطف وهم
 الاعلام وقوم كالرا كض وهم ايضا الاكابر وقوم على الصراط يسقطون وتردهم الملائكة
 على الصراط فبعد و بعد وقوم بعد ما دخلوا النار فمنهم من تأخذه الى كعبه ثم الى ركبته
 ثم الى حقويه فاذا بلغت القلب قال الحق تعالى للنار لا تحرق قلبه فانه محترق في وقوم
 يخرجون من النار بعدما امتحشوا وصاروا حمما الامتحاش سوخته شدن. والحمة جمع حمة
 بالضم و هو الفحم كافي القاموس وفي الحديث يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول
 الله تعالى أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيخرجون منها
 قد اسودوا فليقون في نهر الحياة فيبتون كما نبت الحبة في جانب السيل و اشارت الآية الى ان
 سبب النجاة من النار هو الايمان والتقوى وهما من صفات القلب فاذا هرب العبد من

مقام النص ودخل في مقام القلب كان انا سالما من انواع الالم في الدنيا والآخرة والا
كان بمنزلة (حكى) أن ابا يزيد البسطامي قدس سره دخل الحمام يوما فاصابه الحرفصاح فسمع
نداء من الروايا الاربع بالابيزيد ما لم تسلط عليك نار الدنيا لم تذكرينا ولم تستغث بنا وفيه
اشارة الى أن المقبول هو التدارك وقت الاختيار والايمان وقت التكلف والاخراج
الامر من اليد ولائيد الصيحة وقت الوقوع في العذاب . توبيش از عقوبت در عفو كوب .
كهسودي ندارد فنان زير جوب . والكافر تنزل عليه ملائكة العذاب والمؤمن تصافحه
الملائكة قال الله تعالى اسمع يا موسى ما اقول فالحق ما اقول انه من تكبر على مسكين
حشره يوم القيامة على صورة القدر ومن تواضع لعالم رفعته في الدنيا والآخرة ومن رضى
بهتك سر مسلم هتكت ستره سبعين مرة ومن اهان مسلما فقد بارزنى بالمحاربة ومن امن
بى صافحت الملائكة في الدنيا والآخرة جهرا اللهم وفقنا لما رضى ﴿ ويوم يحشر اعداء الله ﴾
الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة
ويوم منصوب باذكر المقدر والمعنى واذكر يا محمد لقومك يوم يحشر اعداء الله المذكورون
من عادوهم ولا اعداء من الاولين والآخرين بمعنى انهم يجمعون الى النار كقوله قل ان
الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم لما سأتى من قوله تعالى في امم قد خلت
من قبلهم من الجن والانس والتصير بالاعداء للذم والايذان بعة ما يحق بهم من فنون العذاب
﴿ الى النار ﴾ الى موقف الحساب اذ هناك تتحقق الشهادة الآتية لابعث تمام السؤال
والجواب وسوقهم الى النار والتعير عنه بالنار اما للايذان بانها عاقبة حشرهم وانهم على شرف
دخولها واما لأن حسابهم يكون على شفيرها وفي الآية اشارة الى ان من لم يمثل الى اوامر
الله ولم يجتنب عن نواهيه ولم يتابع رسوله فهو عدو الله وان كان مؤمنا بالله مقرا بوحدانيته
وان ولى الله من كان يؤمن بالله ورسوله ويمثل اوامر الله في متابعة الرسول ويحشر الاولياء
الى الله وجته كما يحشر الاعداء الى نار البعد وجحيمه ﴿ فهم يوزعون ﴾ يقال وزعته عن
كذا كوضع كفتته اى يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو كناية عن كثرة اهل النار
وفيه اشارة الى ان في الروع عقوبة لهم ﴿ حتى اذا ما جاؤوها ﴾ غاية ليحشر وليوزعون اى
حتى اذا حضروا النار جميعا وبالفارسية تاووقى كه بيا بند با آتش . وما مزيدة لتأكيد اتصال
الشهادة بالحضور يبنى ان وقت مجيئهم النار لا بد ان يكون وقت الشهادة عليهم ﴿ شهد
عليهم سمعهم ﴾ الخ لأنهم كانوا استعملوها في معاصى الله بغير اختيارهم فشهدت الآذان
بما سمعت من شر وافرد السمع لكونه مصدرا في الاصل ﴿ وابصارهم ﴾ بما نظرت الى حرام
﴿ وجلودهم ﴾ ظواهر انفسهم وبشراتهم بما لامست محظورا والجلد قشر البدن وقيل المراد
بالجلود الجوارح والاعضاء . واول عضوي كه تكلم كند زان كف دست راست بود
﴿ بما كانوا يعملون ﴾ في الدنيا ويقال تخبر كل جارحة بما صدر من افعال صاحبها لان
كلا منها تخبر بجناباتها المهودة فقط فالوصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة وفنون كفرهم
ومعاصيهم وتلك الشهادة بان ينطقها الله كما انطق اللسان اذ ليس نطقها باغرب من نطق

اللسان عقلا وكما انطق الشجرة والشاة المشوية المسمومة بان يخاق فيها كلاما كما عند اهل
السنة فان البنية ليست بشرط عندهم للحياة والعقل والقدرة كما عند المقتزلة وفي حواشي
سعدى المفتي بان ينطقها لاعلى ان تكون تلك الاعضاء آتاه ولا على ان تكون القدرة
والارادة آله في الانطاق وكيف وهي كارهة لما نطقوا به بل على ان تكون الاعضاء هي الناطقة
بالحقيقة موصوفة بالقدرة والارادة وفيه تامل انتهى روى انه عليه السلام ضحك يوما حتى
بدت نواجذه ثم قال الاتسألون مم ضحكت قلوبكم ضحكت يارسول الله قال عجبت من
مجادلة العبد ربه يوم القيامة قال يقول يارب اليس قد وعدتني ان لا تظلمني قال فان لك ذلك
قال فاني لا اقبل شاعدا الا من نفسى قال الله تعالى اوليس كفى بي شهيدا وبالملائكة الكرام
الكتابين فيقول اي رب اجرتني من الظلم فلن اقبل على شاهدا الا من نفسى قال فيختم على
فيه وتتكلم الاركان بما كان يعمل قل عليه السلام فيقول لهن بعدا لكن وسحقا عنكن كنت
اجادل وهذه الرواية تنطق بان المراد بالجلود الجوارح وفيه اشارة الى ان الجماد في الآخرة
يكون حيوانا ناطقا كما قال تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان ﴿ وقالوا لجلودهم ﴾
تويحنا ﴿ لم شهدتم علينا ﴾ وصيغة جمع العقلاء في خطاب الجلود وكذا في قوله تعالى قالوا
انطقنا لعل لوقوعها في موقع السؤال والجواب المختصين بالعقلاء ولعل تخصيص الجلود لانها
بمرآة منهم بخلاف غيرها اولاً لأن الشهادة منها اعجب وابعداذ ليس شأنها الادراك بخلاف
السمع والبصر والمراد الادراك اللازم للشهادة وهو الابصار او الاسماع اذ الشهادة لا تكون
الا بتعمية او السماع والادراك اللمسي لا يدخل له في الشهادة فيحصل التعجب والبعد وعن
ابن عباس رضي الله عنهما المراد بشهادة الجلود شهادة الفروج لانها لا تخلو عن الجلود والله حي
يكفي وهو الانسب تخصيص السؤال بها في قوله وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا ما شهد به
من الثرى اعظم جناية وقبحا واجلب للخزى والعقوبة بما يشهد به السمع والابصار من الجنائيات
المنكسبة بتوسطها (قالوا) اي الجلود (انطقنا الله الذي انطق كل شيء) ناطق واقدرنا
على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما علمتم بواسطتنا من القبائح وما كتمناها وفي الآية اشارة الى
ان الارواح والاجسام متساوية في قدرة الله تعالى ان شاء جعل الارواح بوصف الاجسام
صاحبكم عميا فهم لا يعقلون وان شاء جعل الاجسام بوصف الارواح تنطق وتسمع وتبصر
وتعقل (وهو خالقكم اول مرة) وازعدم بوجود آورد (واليه ترجعون) فان من قدر
على خالقكم وانتائكم اولا وعلى اعادتكم ورجعكم اي ردكم الى جزائه نانيا لا يتعجب
من انطقه جوارحكم وفي تفسير الجلالين هو ابتداء اخبار عن الله تعالى وليس من كلام الجلود
ولعل صيغة المضارع مع ان هذه المحاوره بعد البعث والرجع لنا ان المراد بالرجع ليس مجرد
الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمه وما يترتب عليه من العذاب الخالد المترقب عند الخطاب على
تغليب المتوقع على الواقع على ان فيه مراعاة الفواصل ﴿ يقول الفقير قد ثبت في علم الكلام
ان الله تعالى قد خاق كلا من الحواس لادراك اشياء مخصوصة كالسمع الاصوات والذوق
للضغوم والشم للروائح لكن ذلك الادراك ينحصر خلق الله تعالى من غير ان يجرم من يخلق

ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك الاصوات مثلا وان لم يكن واقعا بالفعل وقد صح ان موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى من كل جانب بكل جانب وقس عليه الرؤية ليلة المعراج فانه عليه السلام كان بصرا محضا في صورة الجسم وكذلك اللسان فانه مخلوق للنطق لكن الله تعالى اذا اراد كان جميع البدن لسانا مع ان الانسان لما تشرف بالحياة والنطق كان جميع اجزائه ناطقا حكما كما كان حيا حقيقة وذلك لاضافته الى الحى الناطق بل وسر الحياة والنطق سار في جميع اجزاء العالم فضلا عن اعضاء بنى آدم وقد ورد ان كل شئ سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهد له يوم القيامة فهذه الشهادة من باب النطق لاعن علم وتعقل فليحذر العبد عن شهادة الاعضاء وكذا المكان والزمان وعن علاء بن زياد قال ليس يوم يأتى من ايام الدنيا الا يتكلم ويقول يا ايها الناس انى يوم جديد وانا على ما يعمل فى شهيد وانى لو غربت شمسى لم ارجع اليكم الى يوم القيامة **ع** قال الصائب **ع** غبار قابله عمر چون نمايان نيست . دو اسبه رفتن ليل ونهار را درياب **ع** وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم **ع** قوله ان يشهد في موضع النصب باسقاط الحافض اى من ان يشهد لان استتر لا يتعدى بنفه او في موضع الجر على تقدير المصاف اى مخافة ان يشهد ولا في الموضعين زائدة لتأكيد النفي وهذه حكاية لما يقال للاعداد يومئذ من جهته تعالى بطريق التوبيخ والتثريب تقرير الجواب الجلود والمعنى وما كنتم تستترون في الدنيا عند مباشرتكم الفواحش مخافة ان تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانها كانت اجساما صامتة غير ناطقة ولم يكن في حسابكم ما استقبالكم كما كنتم تستترون من الناس بالحيطان والحجب وظلمة الليل مخافة الاقتضاح عندهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء راسا فضلا عن شهادة الاعضاء وفيه تنبيه على ان المؤمن ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه حال الا وعليه رقيب وان الله معه انما كان وفي الحديث افضل ايمان المرء ان يعلم ان الله معه حيث كان . يارب انت هر كجا هستى . جاي ديكر چه خواهى اى او باش . با تو در زيريك كلیم جو اوست . پس برو اى حريف خود را باس . فعلى العبد ان يحفظ نفسه ويحاسبها قبل ان تحاسب قال البقلی فی عرائسه من باشر المعصية تظهر آثارها على جوارحه لا يقدر ان يسترها ولو كان عالما بنفسه يستغفر في السر عند الله حتى تضاهل آثارها ولا يرى وجود تلك الآثار صاحب كل نظرة قال ابو عثمان رحمه الله من لم يذكر في وقت مباشرته الذنوب شهادة جوارحه عليه يخترى على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها ربما تلحظه العصمة والتوفيق فيمنعانه عنها وفضوح الدنيا والنار والاعار **ع** ولكن ظنتم **ع** عند استناركم **ع** ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون **ع** من القبائح الخفية فلا يظهرها في الآخرة على تقدير وقوعها ولذلك اجترأتم على ما فعلتم بشيرا الى معتقد الفلاسفة الزنادقة فانهم يعتقدون ان الله لا يكون عالم الجزئيات وفيه ايدان بان شهادة الجوارح باعلامه تعالى حينئذ لا بانها كانت غائمة بما شهدت به عند صدوره عنهم وادخل الكثير لكونهم يزعمون ان الله يعلم ما يحجبه دون ما يستر عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة من قريش او قرشيان وثقني كثير شحم بطونهم قليل فقه بطونهم قليل

الثقفي عبديليل والقرشيان ختاه ربيعة وصفوان بن امية فقال احدهم ارون ان الله
يسمع ما تقول قال الآخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا فذكرت ذلك للنبي عليه
السلام فانزل الله تعالى وما كنتم تسترون الا الخ فالحكم المحكي حينئذ يكون خاصا بمن كان
على ذلك الاعتقاد من الكفرة ولعل الانسب ان يراد بالظن معنى مجازي يعم المعنى الحقيقي
وما جرى مجراه من الاعمال المنبئة عنه كافي قوله تعالى يحسب ان ماله اخذه فلن معناه
يعمل عمل من يظن ان ماله ببقية حيايم ما حكى من الحال جميع اصناف الكفرة فتدبر
كذافي الارشاد ﴿وذلكم﴾ الظن ايها الاعداء وهو مبتدأ خيره قوله ﴿ظنكم الذي ظنتم
بربكم﴾ والا فالله تعالى عالم بجميع الكليات والجزئيات لانه متجل باسماؤه وصفاته في جميع
الموجودات وهو خالق الاعمال وسائر الاعراض والجواهر والمطلع على البواطن والسرائر
كما على الظواهر والتفسير بين العنوانين امر جلي لظهور ان ظن عدم علم الله غير الظن
بالرب فيصح ان يكون خبره ﴿ارديكم﴾ خبر آخر له اي اهلككم وطرحكم في النار
﴿فاصبحتم﴾ اي صرتم بسبب ذلك الظن السوء الذي اهلككم ﴿من الخاسرين﴾ ازديانكار ان
اذ صار ما منحوا السعادة الدارين من القوة العاقلة والاضياء سببا لشقاء النشأتين اما كونها
سببا لشقاء الآخرة فظاهر واما كونها سببا لشقاء الدنيا فمن حيث انها كانت مفضية في حقهم
بسوء اختيارهم الى الجهل المركب بالله سبحانه وصفاته واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي
وفي التأويلات النجمية من الخاسرين الذين خسروا بذر ارواحهم في ارض اجسادهم بان لم
يصل اليه ماء الايمان والعمل الصالح ففسد حتى صاروا بوصف الاجساد صابكما عميا
فهم لا يعقلون وفي بحر العلوم من الخاسرين اي الكاملين في الحسran حيث ظنتم بالله ظن
السوء وسوء الظن بالله من اكبر الكبائر كحب الدنيا قال الحسن رحمه الله ان قوما الهتم الاماني
حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لو
احسن الظن لأحسن العمل وتلا قوله تعالى و ذلكم ظنكم الآية فالظن انسان ظن
نجي وهو ما قارن حسن الاعتقاد وصالح العمل وظن يردى وهو ما لم يقارن ذلك فلا بد من
السعي درين درگاه سعي هيچکس ضایع نمیگردد. بقدر آنچه فرمان میری فرمان روا کردی
﴿فان يصبروا﴾ في النار على العذاب وامسكوا عن الاستغاثة والجزع مما هم فيه انتظارا
للفرج زاعمين ان الصبر مفتاح الفرج ﴿فالنار مثوى لهم﴾ اي محل ثواب واقامة ابدت لهم
بحيث لا خلاص لهم منها فلا ينفعهم صبرهم والالتفات الى الفية للاشعار با بعدهم عن حيز
الخطاب والابقاء في غاية دركات النار ﴿وان يستعبوا﴾ اي يسألوا العتي وهو الر جوع الى
ما يحبونه جزعا مما هم فيه ﴿فما هم من المعتبين﴾ اي المجابين الى العتي فيكون صبرهم وجزعهم
سواء في أن شيئا منها لا يؤدي الى الخلاص و نظيره قوله تعالى سواء علينا اجزعنا
صبرنا مالنا من محيص (قال في تاج المصادر) الاعتاب خشود كردن والاستعاب از كسى
حق خواستن كه ترا خشود كند و آشتى خواستن وفي القاموس العتي الرضى واستعبه
اعطاء العتي كاعتبه و طلب اليه العتي ضد وفي المفردات اعتبه ازلت رعه عنه نحو اشكيت

ومن فاهم من المعين والاستعاب ان يطلب من الانسان ان يذكر عتبه فيعتب والعتب الشدة والامر الكريه والغلظة التي يجدها الانسان في نفسه على غيره ﴿وقيضنا لهم﴾ التقيض تقدير كردن وسبب ساختن . اي قدرنا وقرنا للكفرة في الدنيا ﴿قرناء﴾ جمع قرين اي اخدانا من شياطين الانس والجن واصدقاء يستولون عليهم استيلاء القبيض على البيض وهو القشر الاعلى وفيه حجة على القدرية فان هذا على التخلية بينهم وبين التوفيق لاجله صاروا قرناء هم وهم لا يقولون بموجب الآية ﴿قرينوا لهم﴾ اي قرناؤهم ﴿ما بين ايديهم﴾ من امور الدنيا واتباع الشهوات ﴿وما خلفهم﴾ من امور الآخرة حيث اروهم ان لا يبعث ولا حساب ولا مكروه قط جعل امر الدنيا بين ايديهم كما يقال قدمت المائدة بين ايديهم والآخرة لما كانت تأتيهم بعدها جعلت خلفهم كما يقال لمن يحيى بعد الشخص انه خلفه وهذا هو الذي تقتضيه ملاحظة الترتيب الوجودي وقيل ما بين ايديهم الآخرة لانها قدامهم وهم متوجهون اليها وما خلفهم الدنيا لانهم يتركونها خلفهم وفي عرائس البيان زينت النفس الشهوات والشياطين التوسيف والامهال وهذا ما بين ايديهم وما خلفهم قل الجنيد لانفس النفس الحق ابدأ وقال ابن عطاء النفس قرين الشيطان والفه ومتبعه فيما يشر اليه مفارق للحق مخالف له لا يأنف الحق ولا يتبعه قال الله تعالى وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين ايديهم من طول الامل وما خلفهم من نسيان الذنوب . در سر اين غافلان طول امل داني كه چيست آسيان كردست ماري در كبو ترخانه ﴿ووفق عليهم القول﴾ اي ثبت وقرر عليهم كلمة العذاب وتحقيق موجيها ومصداقها وهي قوله لا املان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين ونحوه ﴿في امم﴾ حال من الضمير المجرور اي كائنين في جملة امم وقيل في معنى مع وهذا كما ترى صريح في ان المراد باعداء الله فيما سبق المعهودون من عاد و ثمود لا الكفار من الاولين والآخرين كما قيل ﴿قد خات﴾ صفة الامم اي مضت ﴿من قبلهم﴾ من الجن والانس ﴿على الكفر والعصيان كذاب هؤلاء الكفار﴾ انهم كانوا خاسرين . تعليق لاستحقاقهم العذاب والضمير للاولين والآخرين . زندقه معرفت امروز مفاس . زسود آخرت فردا تهي دست . وفي كشف الاسرار اذا اراد الله بعد خيرا قيض له قرناء خير يعينونه على الطاعة ويدعونه اليها واذا اراد الله بعد سوءا قيض له اخدان سوء يحملونه على المخالفات ويدعونه اليها ومن ذلك الشيطان فانه مساط على الانسان بالتوسوسة وشر من ذلك النفس الامارة بالسوء تدعو اليوم الى مافيه هلاكها وهلاك العبد وتشهد غدا عليه بما دعت اليه واوحى الى داود عليه السلام عاد نفسك يا داود فقد عزمت على معاداتك ولهذا قال عليه السلام رجعتان من الجهاد الاصفر الى الجهاد الاكبر وفي الخبر من مقت نفسه في ذات الله امنه الله من عذاب يوم القيامة قبر ابو علي دقاق را قدس سره پرسيدند كه خويشتن را چه كونه مي بيني گفت چنان مي بينم كه اگر بنجاه ساله عمر مرا بر طبق نهند و كردهفت آسمان وهفت زمين بگرداند مرا از هيچ ملك مقرب در آسان شرم نبايد داشت و از هيچ آفريده در زمين حلالی نبايد خواست اي مرد بددين صفت كه شنيدى بوقت نزع كوزه آب پيش وى

داشتند گفتند در حرارت جان داد جگر را تبریدی بده گفت هنگام آن نیست که این
 دشمن اصلی را و این نفس ناکس را شربی سازم نباید که چون قوت یابد دمار از من بر
 آرد . نفس از درهاست او کی مرده است . از غم بی آلتی افسرده است . کر بیابد آلتی
 فرعون او . که با مر او همی رفت آب جو . آنکه او بنیاد فرعون کند . راه صد موسی
 و صد هارون زند . و اذا كانت النفس بهذه الشقاوة والحسارة فلا بد من اصلاحها وتزكيتها
 لئلا يحق عليها القول وتدخل النار مع الداخلين واصل الحسارة افساد الاستعداد الفطري
 كافساد بعض الأسباب البيضة فانها اذا فسدت لم ينتفع بها نسال الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا
 من الراجحين لا من الخاسرين وان يكون عوننا على النفس وابليس وسائر الشياطين ﴿وقال
 الذين كفروا﴾ من رؤساء المشركين لا عقابهم و اشقيائهم او قال بعضهم لبعض ﴿لا تسمعوا﴾
 مستنويد و كوش منهد ﴿لهذا القرآن﴾ لسماعه ﴿والغوا فيه﴾ اللغو من الكلام ما لا يعتد به
 وهو الذي لا عن روية و فكر فيجري مجرى اللغاء وهو صوت العصفير ونحوها من الطيور
 اي اتوا فيه بالباطل من الكلام الذي لا طائل تحته و عارضوه بالحرافات وهي الهذيان
 والاحاديث التي لا اصل لها مثل قصه رستم و اسفنديار و انشاء الارجاز و الاشعار و بالتصديقه و المكاه
 اي التصفيق و الصفير و ارفعوا اصواتكم بها لنشوشوا على القاري فيختلط عليه ما يقرأ
 بالعالمكم تعابون ﴿اي تغلبونه على قرآته فيترك القراءة ولا يتمكن السامع ايضا من سماعه
 ارادوا بذلك التلبيس و التشويش الاذية و ايضا خافوا من انه لو سمعه الناس لا منوا به و كان
 ذلك غالبا شان ابي جهل و اصحابه و فيه اشارة الى ان من شأن النفوس المتمردة انشاء اللغو
 و الباطل و حديث النفس على الدواء اشتغالا للقلوب بها عن استماع الالهامات الربانية لعلها
 تغلب عليها و لم تعلم ان من استغرق في سماع اسرار الغيب فليس له عماسوى الله خبر ولا حديث
 النفس فيه اثر ﴿فانذيقن الذين كفروا﴾ اي فوالله لنذيقن هؤلاء القائلين و اللاعنين او
 جميع الكفرة و هم داخلون فيهم دخولا اوليا ﴿عذابا شديدا﴾ لا يقدر قدره كادل التكبر و
 الوصف و هذا تهديد شديد لان لفظ الذوق انما يذكر في القدر القليل يؤتى به لأجل التجربة
 و اذا كان ذلك الذوق وهو قدر قليل عذابا شديدا فتس عليه ما بعده و فيه اشارة الى ان الله
 تعالى اذا تجلّى للقلوب احترقت النفوس بالفناء عن اوصافها وهو عذابها فكانت كأهل الجزية
 و الخراج في ارض الاسلام فكما كان اهل الايمان في سلامة من اذاهم فكذا القلوب مع
 النفوس اذ لا كفروا و اعتراض مع الايمان و التسليم ﴿وانجزيتهم اسوا الذي كانوا يعملون﴾
 اي جزاء سيئات اعمالهم التي هي في انفسها اسوأ فاذا كانت اعمالهم اسوأ كان جزاؤها
 كذلك فالاسوأ قصده الزيادة المطابقة و انما اضيف الى ما عملوا للبيان و التخصيص و عن ابن
 عباس رضي الله عنهما عذابا شديدا يوم بدر و اسوأ الذي كانوا يعملون في الآخرة
 ﴿ذلك﴾ المذكور من الجزاء وهو مبتدأ خبره قوله ﴿جزاء﴾ اعذاب الله ﴿اي﴾ جزاء
 معدلا عذابه ﴿النار﴾ عطف بيان للجزاء او ذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك على
 أنه عبارة عن مضمون الجملة لا عن الجزاء و ما بعده جملة مستقلة مبنية على قوله ﴿النار﴾

خبره قوله ﴿لهم فيها دار الخلد﴾ اي هي بعينها دار اقامتهم لانتقال لهم منها على أن في التجريد للظرفية وهوان يتزع من امر ذي صفة امر آخر مثله مبالغة لكمالها فيها كما يقال في البيضة عشرون منا من حديد وقيل هي على معناها اي للظرفية والمراد أن لهم في النار المشتعلة على الدرجات دار مخصوصة هم فيها خالدون ﴿جزآء﴾ بما كانوا بآياتنا يجحدون ﴿منصوب﴾ فعل مقدر أي يحزون جزاء والباء الاولى متعلقة بجزآء والثانية بيحجدون وقدمت عليه لمراعاة الفواصل اي بسبب ما كانوا يجحدون بآياتنا الحقة اويلغون فيها وذ كرا الجحود لكونه سبباً للغو ﴿وقال الذين كفروا﴾ وهم متقلبون فيما ذكروا من العذاب ﴿ربنا ارنا الذين اضلانا من الجن والانس﴾ اي ارنا الشيطانين الذين حملانا على الضلال بالتسويل والزيين من نوعي الجن والانس لأن الشيطان بين جنى وانسى بدليل قوله شياطين الانس والجن وقوله من الجنة والناس ويقال احدهما قابيل بن آدم سن القتل بغير حق والذي من الجن ابليس سن الكفر والشرك فيكون معنى اضلانا سنالنا الكفر والمعصية كافي عين المعاني ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع مامن مسلم يقتل ظالماً الا كان على ابن آدم كفل من دمه لأنه اول من سن القتل اخرج الترمذي ويروى أن قابيل شدت ساقاه فخذه يدور مع الشمس حيث دارت يكون في الشتاء في حظيرة ثلج وفي الصيف في حظيرة نار ﴿وجعلهما تحت اقدامنا﴾ اي ندسهما انتقاماً منهما ﴿ليكونا من الاسفلين﴾ اي ذلاً ومهانة او جعلهما في الدرك الاسفل من النار تشفياً منهما بذلك ليكونا من الاسفلين مكاناً واشد عذاباً منا وفي الآية اشارة الى أن النفوس اذا قويت عن اوصافها بنار انوار التجلي وذاقت حلاوة القرب تلتبس من ربه اطلعها على بقايا الاوصاف الشيطانية والحيوانية التي جبلت النفوس عليها لئلا يمكنها منها فتجعلها تحت اقدام همها باقنائها فتعلو بها الى مقامات القرب ليكونا من الاسفلين وتكون من الاعلون وهذا انما يكون في الترقى من مقام الى مقام اذ بقية المقام الادنى لا تزول الا بالترقى الى المقام الاعلى وهكذا الى نهاية المقامات فعلى العبد ان يجتهد حتى يخرج من الدنيا مع فناء النفس لامع بقائها فانه اذا خرج منها بالقضاء خالص من الجزع والالوع فيه كما وقع الكفرة والافاندة في الجزع يوم القيامة وفي الآية تنبيه على أن الاخلاء يومئذ اعداء فالخليل للمؤمن في الدارين ليس الا الله وكان رجلاً له حبيب فتوفي فجزع عليه جزعاً شديداً حتى صار مجنوناً فذكر حاله لأبي يزيد البسطامي قدس سره فأتى اليه وهو مقيد في دار المرضى فقال له ابو يزيد يا هذا غاطت في الابتداء حيث احببت الحى الذى يموت وهلا احببت الحى الذى لا يموت فأفاق المجنون من جنونه واقبل على عبادة الله حتى صار من جهة الكبرياء (وفي انشوى) چون زعلت وارهدى اي رهين . سرکه رابگذار وميخور انكين . تحت دل معمور شد پاك از هوا . بروى الرحمن على العرش استوى . حكم بردل بعدازين بي واسطه . حق كند چون يافت دل اين رابطه . يشير الى أنه لا بد من رياضة النفس الى أن تمخلص من العلة فادامت العلة فتتقمع بالحل فاذا ذهبت فقد حكم عليها القلب وليس شأنه الا ابقاء الحلاوى واطعام اللذائذ بل لو طهر السر عماسوى الله

استوى الرحمن على عرش القلب فكان دوران العبد مع الله في كل حال فلا يجد الا الحضور
والسكون نسأل الله ذلك الفوز العظيم ﴿ان الذين قالوا ربنا الله﴾ اعترافا بربوبية واقراراً
بوحديته فربنا الله من باب صديقي زيد في الحصر ﴿ثم استقاموا﴾ اي ثبتوا على الاقرار
بقولهم ربنا الله ومقتضياته بان لا تزل قدمهم عن طريق العبودية قلباً وقالوا لا يتخطاه وفيه
يندرج كل العبادات والاعتقادات بصفة الدوام الى وقت الوفاة ثم للتراخي في الزمان او في الرتبة
فان الاستقامة لها الشان كله يعني ان المنتهى وهي الاستقامة لكونه مقصوداً اعلى حالاً من المبدأ
وهو الاقرار واستقامة الانسان لزومه للمنهج المستقيم وما روى عن الخلفاء الراشدين رضي
الله عنهم في معناها من الثبات على الايمان كما روى عن عمر رضي الله عنه و من اخلاص
العمل كما روى عن عثمان رضي الله عنه ومن اداء الفرائض كما روى عن علي رضي الله عنه
فيان لجزئياتها . انس ابن مالك رضي الله عنه كفت ان روزك ان آيت فرود آمد
رسول خدا شاد شد وازشادي كفت امتي ورب الكعبة . وذلك لان اليهود والنصارى
لم تستقم على دينهم حتى قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحو ذلك وكفروا بنبو رسول
الله عليه السلام ومن الاستقامة ان لا يرى المرء النفع والضر الا من الله ولا يرجو من احد
دون الله ولا يخاف احدا غيره وعن سفيان بن عبدالله الثقفي رضي الله عنه قلت يا رسول الله
اخبرني بأمر اعتصم به قال قل ربي الله ثم استقم قال قلت ما اخوف ما يخاف علي فأخذر رسول
الله بلسان نفسه وقال هذا و كان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقنا
الاستقامة (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه ربنا الله عبارت از توحيد اقرار است كه
عائد مؤمنان راست ثم استقاموا اشارت بتوحيد معرفت كه عارفان و صديقان راست توحيد
اقرار آنست كه الله را يكتا كوبي و توحيد معرفت آنست كه او را يكتا شناسي يعني از همه جهت
بوحده او بينا كردى با آنكه در عالم وحدت جهت نبست . نى جهت مى كنجداينجا
نى صفت . نى تفكر نى بيان نى معرفت . آتشی از سر وحدت بر فروخت . غير واحد هر چه
پيش آمد بسوخت . ابوزيد بسطامى قدس سره وقتى بر مقام علم ايستاده بود از توحيد
اقرار نشان ميداد مریدی كفت اى شيخ خداى را شناسى كفت در كل عالم خود كسى
باشد كه خداى را نشناسد يانداند وقتى ديگر غريق ببحر توحيد معرفت بود و حريق نار
محبت او را كفتند خداى را شناسى كفت من كه باشم كه او را شناسم و در كل عالم خود كسى
باشد كه او را شناسد . در عشق تو من كيم كه در منزل من . از وصل رخت كللى دمد بر كل
من . بپر طريقت كفت محبت باحق دو حرفست اجابت واستقامت اجابت عهدست استقامت
وفا اجابت شريعت است واستقامت حقيقت درك شريعت هزار سال بساعتى در توان يافت
و درك حقيقت ساعتى بهزار سال در توان يافت . و فى التاويلات النجمية تشير الآية الى
يوم الميثاق لما خوطبوا بقوله ألسنت بربكم قالوا بلى اى ربنا الله وهم الذريات المستخرجة
من ظهر آدم عليه السلام اقرروا بربوبية ثم استقاموا على اقرارهم بالربوبية ثابتين على
اقدام العبودية لما اخرجوا الى عالم الصورة ولهذا ذكر بلفظ ثم لانه للتراخي فاقروا فى

عالم الارواح ثم استقاموا في عالم الاشباح وهم المؤمنون بخلاف المنافقين والكافرين فانهم اقرؤا ولم يستقيموا على ذلك فاستقامة العوام في الظاهر بالاوامر والنواهي وفي الباطن بالايمان والتصديق واستقامة الخواص في الظاهر بالتجريد عن الدنيا وترك ذينتها وشهواتها وفي الباطن بالتفريد عن نعيم الجنان شوقا الى لقاء الرحمن وطلب العرفان واستقامة الاخص في الظاهر برعاية حقوق المتابعة على وفق المبايعة بتسليم النفس والمال وفي الباطن بالتوحيد في استهلاك الناسوتية في اللاهوتية ليستقيم بالله مع الله فانها عن الانانية باقيا بالهوية بلاارب من المحبوب مكتفيا عن عطائه ببقائه ومن مقتضى جوده بدوام فائه في وجوده ﴿ تنزل عليهم الملائكة ﴾ من جهته تعالى بمدونهم فيما يعرض لهم من الامور الدينية والدنيوية بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الالهام كأن الكفرة يمدهم ما فيض لهم من قرناء السوء بتزيين القبائح وكذا تنزل عند الموت بالبشرى وفي القبر وعند البعث اذا قاموا من قبورهم ﴿ ان ﴾ مفسرة بمعنى اي او مخففة من الثقلية والاصل بانه والهاء ضمير الشأن اي ينزلون متبسين بهذه البشارة وهي ﴿ لا تخافوا ﴾ ما تقدمون عليه من امر الآخرة فلا ترون مكروها فان الخوف غم يلحق لتوقع المكروه ﴿ ولا تحزنوا ﴾ على ما خلفتم من اهل وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخبرو يعطيكم في الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع بينكم وبين اهل بيوتكم واولادكم المسلمين في الجنة فان الحزن غم يلحق من فوات نافع او حصول ضار وفي التأويلات النجمية الخوف انما يكون في المستقبل من الوقت وهو محلول مكروه او فوات محبوب والملائكة يبشرونهم بان كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور لهم لا يكون والحزن من حزنونة الوقت والذي هو راض بجميع ما يجري مستسلم للاحكام الازلية فلا حزنونة في عيشه بل من يكون قائما بالله وهائما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف والحزن والملائكة يبشرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا على فوات العناية في السابقة ﴿ وابشروا ﴾ اي سر وواو بالفارسية شاد شويد فان الابشار شادشدين ﴿ بالجنة التي كنتم توعدون ﴾ في الدنيا على السنة الرسل هذا من بشارتهم في احد المواطنين الثلاثة وعن ثابت بلغنا اذا انشقت الارض يوم القيامة ينظر المؤمن الى حافظه قائم على رأسه يقول ان له لا تخف ولا تحزن وابشر بالجنة الموعودة وانك سترى اليوم امورالن ترى مثلها فلانه هولك فانما يراد بها غيرك وفي التأويلات النجمية و ابشروا بجنة الوصلة فان الوعد صار نقدا فابق الوعد والوعيد وما هو الا عيد في القيد فاوعد الله للعوام من جميع الثواب للخواص من حسن المآب نقدا لخص الخواص من اولى الابواب (ع) جنت تقدست انجا حالت ذوق وحضور . ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما اسلفتم من الجنابة وابشروا بحسن العناية في البداية لا تخافوا فطالما كنتم من الحائفين ولا تحزنوا فقد كنتم من العارفين وابشروا بالجنة فلنم اجر العاملين ﴿ فردا هر چه شرايعت همه را قلم نسخ در كشد نماز وروزه حج و جهاد روا باشد كه ببايان رسد و منسوخ شود اما عقد محبت وعهد معرفت هر كز نشايد كه منسوخ شود چون در بهشت زوى هر روزى كه بر تو بگذرد از شناخت حق سبحانه و تعالى بر تو عالمى كشاده شود كه پيش از ان نبوده

این کاریست که هرگز بسرنیاید و مبادا که بسراید . تا من بریم پیشه و کارم اینست . آزام
 و قرار و غمگسارم اینست . روزم اینست و روز کارم اینست . جوینده صیدم و شکارم
 اینست . قال البقلی قدس سره عجبت ممن استقام مع الله في مشاهدته و ادراك جماله كيف
 يطيق الملائكة ان يبشروه ابن الملك و الفلك بين الحبيب و المحب و ليس رراء بشارة الحق
 بشارة فان بشارة الحق سمعوها قبل بشارة الملائكة بقوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم
 و لا هم يحزنون ليس لهم خوف القطيعة و لا حزن الحجاب و هم في مشاهدة الجبار و قول
 الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لانهم يحتاجون الى مخاطبة القوم و هم احباؤنا في نسب المعرفة
 و خدامنا من حيث الحقيقة الا ترى كيف سجدوا لآبينا ﴿ نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا ﴾ الخ
 من بشاراتهم في الدنيا اي اعوانكم في اموركم نلهمكم الحق و نرشدكم الى ما فيه خيركم و صلاحكم
 بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة و لعل ذلك عبارة عما يخطر ببال المؤمنين المستعيرين
 على الطاعات من ان ذلك بتوفيق الله و تأييده لهم بواسطة الملائكة قال جعفر رضى الله عنه
 من لاحظ في اعماله الثواب و الاغراض كانت الملائكة اولياءه و من عملها على مشاهدته تعالى
 فهو وليه لانه يقول الله ولى الذين آمنوا ﴿ و في الآخرة ﴾ نعمكم بالشفاعة و نلتقاكم بالكرامة
 حين يقع بين الكفرة و قرنائهم ما يقع من التعادى و التخاصم و في الياويلات النجمية يشير الى
 ولاية الرحمة للعوام و ولاية النصرة للخوادم و ولاية المحبة لخاص الخواص فولاية الرحمة للعوام
 في الحياة الدنيا يوفقتهم لاقامة الشريعة و في الآخرة يجازيهم بالجنة و بولاية النصرة للخوادم
 في الحياة الدنيا يساطهم على اعدى عدوهم و هو نفسهم الامارة بالسوء ليجمعوها مزكاة من
 احلاقها الذميمة و اوصافها الدنيئة و في الآخرة بجذبة ارجى الى ربك و بولاية المحبة لخاص
 الخواص في الحياة الدنيا يفتح عليهم ابواب المشاهدات و المكاشفات و في الآخرة يجعلهم من
 اهل القربات و المعاينات و من ولاية الله تعالى عفو الزلل فان الزلل لا يراحم الازل ﴿ ابو يزيد
 بسطامی قدس سره در راهی میرفت او از جمعی بکوش ری رسید خواست که آن حال باز
 داند فرا رسید که کودکی را دید در کل سیاه افتاده و خاکی بنظاره ایستاده ناکاه مادر آن
 کودک از گوشه در دوید و خود را در میان کل افکند و آن کودک را بر گرفت و برفت
 ابو یزید چون آن بدید وقتش خوش گشت نعره زد ایستاده و میگفت شفقت بیامد
 آیش برود و محبت بیامد معصیت برود و عنایت بیامد جنایت برود العذر عندی لک
 مبسوط و الذنب عن مئاک محطوط ﴿ قال الحافظ ﴿ بپوش دامن عفوی بذلت من مست .
 که آب زوی شریعت بدین قدر نرود ﴿ ولکم ﴿ لا تغیرکم من الاعداء ﴿ فيها ﴿ ای فی
 الآخرة ﴿ ماتشهی انفسکم ﴿ من قنوں اللذآئذ ﴿ ولکم فيها ما تدعون ﴿ ماتمنون
 و بالفارسیه هر چه شما آرزو خواهید . افعال من الدعاء بمعنی الطلب و هو اعم من الاول
 اذ لا یلزم ان یکون کل مطلوب مشتهی کالفضائل العلمية و ان کان الاول اعم ایضا من وجه
 بحسب حال الدنيا فالمریض لا یرید ما یشتهی و یضر مرضه الا ان یقال التمنی اعم من الارادة
 و عدم الاكتفاء بمطاف ما تدعون علی ماتشهی بان یقول و ما تدعون للاشباع فی البشارة

(والایمان)

يجعل من باب ما تأخر حكمه عن نزوله وكم في القرءان منه واليه ذهب بعض الحفاظ كابن حجر وغيره اعلم ان الدعوة مراتب. الاولى دعوة الانبياء عليهم السلام فانهم يدعون الى الله بالمعجزات والبراهين وبالسيف وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى ان احسن قول قاله الانبياء والاولياء قولهم بدعوة الخلق الى الله وكان عليه السلام مخصوصا بهذه الدعوة كما قال تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وهو ان يكتبني بالله من الله لم يطلب منه غيره .
خلاف طريقت بود كا وليا . تنها كند از خدا جز خدا

وقال وعمل صالحا اي كما يدعو الخلق الى الله ياتي بما يدعوهم اليه يعني سلكوا طريق الله الى ان وصلوا الى الله وصولا بلا اتصال ولا انفصال فيسلوكمهم وماراتهم عرفوا الطريق الى الله ثم دعوا بعد ما عرفوا الطريق اليه الخلق الى الله وقال اتى من المسلمين لحكمه الراضين بقضائه وتقديره .
والمرتبة الثانية دعوة العلماء فانهم يدعون الى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط (قال الكاشغري)
امام ابوالليث فرموده كه مراد يعنى از آيت مذكوره علما اند كه معالم دين بمردم آموزند وعمل صالح ايشان آنست كه هرچه دانند بدان كار كند باحتسابند كه قواعد امر معروف ونهى منكر را تمهيد دهند وعمل صالح ايشان صبر و تحمل است بر آنچه با ايشان رسد از مكاره .
ثم ان العلماء ثلاثة اقسام عالم بالله غير عالم بامر الله وعالم بامر الله غير عالم بالله وبامر الله اما الاول فهو عبد استولت المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا في مشاهدة الجلال وصفات الكبرياء فلا يتفرغ لتعلم الاحكام الاقدر ما لا بدله واما الثاني فهم الذين عرفوا الجلال والحرام ودقائق الاحكام ولكنهم لا يعرفون اسرار جلال الله وجماله اما مع الاقرار باصحاب هذا الشأن او بانكارهم والثاني ليس من عداد العلماء واما العالم بالله وباحكامه فهم الجامعون لفضائل القسمين الاولين وهم تارة مع الله بالحب والارادة وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجعوا الى الخلق صاروا معهم كواحد منهم كما هم لا يعرفون الله واذا خلوا مع ربهم صاروا مشتغلين بذكره كما هم لا يعرفون الخلق وهذا سبيل المرسلين والصديقين فالعارف يدعو الخلق الى الله ويذكر لهم شمائل القدم ويعرفهم صفات الحق وجلال ذاته ويحبب الله في قلوبهم ثم يقول بعد كماله وتمكينه اتى واحد من المسلمين من تواضعه ولطف حاله .
از ژنك كبر آينه خویش ساده كن . درزير پا نظر كن و حج بياده كن

والمرتبة الثالثه الدعوة بالسيف وهي للملوك فانهم يجاهدون الكفار حتى يدخلون في دين الله وطاعته فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح والملوك خلف الانبياء في عالم الاجسام .
والمرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة وهي اضعف مراتب الدعوة الى الله وذلك ان ذكر كلمات الاذان وان كان دعوة الى الصلاة لكنهم يذكرون تلك الالفاظ الشريفة بحيث لا يحيطون بمعناها ولا يقصدون الدعوة الى الله فاذا لم يلتفتوا الى مال الوقف وراعوا شرائط الاذان ظاهرا وباطنا وقصدوا بذلك مقصدا صحيحا كانوا كغيرهم من اهل الدعوة فضيل رفيده كفت مؤذن بودم در روزگار اصحاب رضی الله عنهم عبدالله بن مسعود و عاصم بن هبيرة مرا كفت چون زبانك نماز فارغ شوی بگو وانامن المسلمين نبی كه رب العالمين

(كفت)

كفت وقال اتى من المسلمين وفي الحديث الملك في قريش والقضاء للانصار والاذان للحبيشة وفيه مدح لبلال الحبشي رضى الله عنه وكذا في الآيات تعظيم لشأنه خصوصا لأنه مؤذن الداعي الى الله على بصيرة وهو المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم (صاحب عين المعاني) آورده که چون بلال بانگ نماز آغاز کردی یهود گفتندى کلا غنڈا مى کند و نماز میخواند و سخنان یهوده بر زبان ایشان گذشتی این آیت نازل شد و بر تقدیری که مؤذنان باشند عمل صالح ایشان آنست در میان اذان و اقامت دو رکعت نماز گذارند قال عمر رضى الله عنه لو كنت مؤذنا ما باليت أن لا احج ولا اجهد ولا اعتمر بعد حجة الاسلام (صاحب كشف الاسرار) فرموده که حق جل و علا مؤذنان امت احمدیچ کرامت کرده حسن الثناء و کمال العطاء و مقارنه الشهداء و مرافقه الانبياء و الخلاص من دار الشقاء کرامت اول ثناء جمیل است و سند خداوند کریم که در حق مؤذن میگوید و من احسن قول الخ احسن بلفظ مبالغت کفت همچنانکه تعظیم قرآرا کفت الله نزل احسن الحديث قرآن احسن الآيات است و بانگ نماز احسن الكلمات زیرا دروتکبير و تعظیم و اثبات و حدانیت خداوند اعلى و اثبات نبوت مصطفى و في الحرم من كثرت ذنوبه فليؤذن بالاسحار عمر بن الخطاب رضى الله عنه کفت يا رسول الله اين وقت سحر را باين معنى چه خاصیت است کفت والذي بعث بالحق محمدا ان النصرى اذا ضربت نواقيسها في اديارها فينقل العرش على مناكب حمة العرش فيتوقعون المؤذنين من امتى فاذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر خف العرش على مناكب حمة العرش قال الامام السيوطى رحمه الله اول ما حدث التسييح بالاسحار على انبار في زمن موسى عليه السلام حين كان باليه واستمر بعده الى أن كان زمن داود عليه السلام وبنى بيت المقدس فرتب فيه عدة تومون بذلك البيت على الآلات وبعيره بلا آلات من الثلث الاخير من الليل الى الفجر الى ان خرب بيت المقدس بعدتلى يحيى عليه السلام وقام اليهود على عيسى عليه السلام فبطل ذلك في حجة ما بطل من شرائع بنى اسرائيل واما في هذه الملة الحمدية وكان ابتداء حمله بصر وسببه ان مسامة بن مخلد الصحابي رضى الله عنه بنى وهو امير مصر منارا بنجامع عمرو واعتكف فيه فسمع اصوات النواقيس عالية فشكا ذلك الى شرحبيل بن عامر عريف المؤذنين فقال اتى امد الاذان من نصف الليل الى ثوب الفجر قائم لا يتقون اذا اذنت ففعل ثم لما كان احمد بن طولون رتب جماعة نوبا يكبرون ويسبحون ويحمدون ويقولون قصائد زهدية وجعل لهم ارزاقا واسعة ومن ثمة اتخذ الناس قيام المؤذنين في الليل على المنابر فلما ولي السلطان صلاح الدين بن ايوب امر المؤذنين في وقت التسييح أن يعلنوا بذكر العقيدة الأشعرية فوافظ المؤذنون على ذكرها كل ليلة الى وقتنا هذا انتهى . يتول المنتير آل الامر في زمتنا هذا في بلاد الروم الى أن السلاطين من ضعف حالهم في الدين صاروا مغلوبين فانتقل كثير من البلاد الاسلاميه الى اهل الحرب فحلموا المساجد كنائس والمنارات مواضع النواقيس ولما كان الناس على دين ملوكهم صار الامر في البلاد الباقية في ايدي المسلمين الى الوهن و الهدم بحيث تحربت بعض المحلات بالكيفية مع المساجد

من اذن في السماء جبرائيل وأم ميكائيل عليهما السلام عنداليت المعمور و اول من اذن في الاسلام بلال الحبشي رضي الله عنه وكان اول مشروعته في اذان الصبح قالت النوار امزيد بن ثابت كان بيتي اطول بيت حول المسجد فكان بلال يؤذن فوقه من اول ما اذن الى ان نبى رسول الله عليه السلام مسجده فكان يؤذن بعده على ظهر المسجد وقد رفعه شئ فوق ظهره و اول من اقام عبدالله بن زيد وزاد بلال في اذان الصبح بعد الحيلعات الصلات خير من النوم مرتين فاقرها عليه السلام اى اليقظة الخاصة للصلاة خير من الراحة الحاصلة بالنوم ويقول المجيب عنده صدقت وبالخير نطقت وعند قوله في الاقامة قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها ويقم من اذن لاغيره الا بأذنه وفي بعض الروايات أنه عليه السلام اذن مرة واحدة في السفر على راحته و يروى ان بلالا كان يبذل الشين في اشهد سينا فقال عليه السلام سين بلال عند الله شين كما في انسان العيون (وفي المتنوى)

آن بلال صدق در بانك نماز . حى راهى همى خواند از نیاز
تا بگفتندای پیر نیست راست . این خطا ا کنون که آغاز بناست
ای نبی و ای رسول کرد کار . يك مؤذن كو بود افصح بیار
عیب باشد اول دین و صلاح . لحن خواندن لفظ حى على الفلاح
ختم پیغمبر بجوشید و بگفت . يك دو رمزى از عنایات نهفت
کای خسان نزدخدای همى بلال . بهتر از صد حى حى وقیل وقال
وامشورایید تا من را زتان . و انکوم آخر و آغاز تان

و أول من زاد الاذان الاول في الجمعة عثمان رضي الله عنه زاده ليؤذن اهل السوق فيأتون الى المسجد وكان في زمانه عليه السلام و زمان ابى بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه اذان واحد حين يجلس الامام على المنبر و التذكير قبل الاذان الاول الذي هو التسبيح احدث بعد السبعائة في زمن الناصر محمد بن قلوون لاجل التذكير المطلوب في الجمعة و اول ما احدثت الصلاة و السلام على النبي عليه السلام بعد تمام الاذان في زمن السلطان المنصور الحاجى ابن الاشرف شعبان بن حسن بن محمد بن قلوون في اواخر القرن الثامن و اول من احدث اذان اثنين معاينوا امية و اول من وضع احدى يديه عند اذنيه في الاذان ابن الاصم مؤذن الحجاج بن يوسف و كان المؤذنون يجعلون اصابعهم في اذانهم و اول من رقى منارة مصر للاذان شرحيل المذكور وفي عرافته بنى مسلمة المنابر للاذان باصر معاوية ولم تكن قبل ذلك و اول من عرف على المؤذنين سالم بن عامر اقامه عمرو بن العاص فلما مات عرف عليهم اخاه شرحيل و اول من رزق المؤذنين عثمان رضي الله عنه و الجهر واجب في الاذان لاعلام الناس ولذا سن ان يكون في موضع عال ولو اذن لنفسه خافت واما التكريرات في الصلاة فالمؤذن يرفع صوته لتبلغ التكرير لمن بعد عن الامام من المقتدين فان كان في صوت الامام كفاية فالتبليغ مكروه كما في انسان العيون . يقول الفقير اما سر عدد المنارات في الحرم

النبوي وهي اليوم خمس فإشارة الى الاوقات الخمسة فهو صورة الدعوات الخمس في الساعات الاربع والعشرين المشتمل عليها الليل والنهار واول من قدر الساعات الاثنتي عشرة نوح عليه السلام في السفينة ليعرف بها مواقيت الصلوات واماسر عددها في الحرم المكي وهي سبع الآن فإشارة الى مراتب الدعوة الى الفناء وهي سبع عددا لاسماء السبعة التي آخرها القهار فان الكعبة اشارة الى الذات الاحدية ومراتبها عروجها هي مراتب الفناء اذ البقاء انما هو بعد النزول ولذا امر عليه السلام بالهجرة الى المدينة لتحقق مرتبة البقاء فللكعبة منارة اخرى هي الثامنة من المنارات وهي منارة البقاء لكنها في بطن الكعبة مدفونة تحتها ولم يكن لها ظهور فوق الارض الا بحسب المكاشفة كوشفت عنها حين مجاورتي في الحرم وكان للحرم المكي في الاوائل خمسون منارة على ما طالعت في تاريخ القطبي بعضها في الحرم وبعضها على رؤوس الجبال التي هي بينها كل ذلك لاعلام الاوقات فهي اشارة الى اصل الصلوات المفروضة ليلة المعراج وهي خمسون حتى خففها الله تعالى فبقيت منها خمس والله في كل شيء حكمة عجيبة ومصالحة بديعة ولا تستوي الحسنة ولا السيئة **﴿﴾** بيان لمحاسن الاعمال الجارية بين المبد وبين الرب ترغيبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبر على اذية المشركين ومقابلة اسأتهم بالاحسان والالتانية مزيدة لتأكيد النفي اي لا تستوي الحسنة والسيئة في الجزاء وحسن العاقبة فانك اذا صبرت على اذتهم و جهالتهم و تركت الانتقام منهم ولم تلتفت الى سفاهتهم فقد استوجبت التعظيم في الدنيا والثواب في الآخرة وهم بالضد من ذلك فلا يكن اقدامهم على تلك السيئة مانعا لك من الاشتغال بهذه الحسنة واذا فسرت الحسنة والسيئة بالجنس على ان يكون المعنى لا تستوي الحسنات اذ هي متفاوتة في انفسها كسحب الايمان التي ادناها امامطة الاذى ولا السيئات لتفاوتها ايضا من حيث انها كباثروصغائر لم تكن زيادة لا الثانية لتأكيد النفي على ما اشير اليه في الكشاف **﴿﴾** فادفع بالتي هي احسن **﴿﴾** بيان لحسن عاقبة الحسنة اي ادفع السيئة حين اعترضتك من بعض اعاديك بالتي هي احسن ما يمكن دفعها به من الحسنات كلاحسان الى من اساء فانه احسن من العفو .

بدي را بدي سهل باشد جزا . اكر مردي احسن الى من اساء

وكان عليه السلام يقول صل من قطعك واعف عن ظلمك واحسن الى من اساء اليك وما امر عليه السلام غيره بشئ الا بعد التخلق به واخرجه مخرج الجواب عن سؤال من قال كيف اصنع مع ان الظاهر ان يقول فادفع بالفاء السببية للمبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة لانه ابلغ في الدفع بالحسنة فان من دفع بالحسني هان عليه الدفع بمسآدونها **﴿﴾** فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم **﴿﴾** بيان لنتيجة الدفع للأمور به اي فاذا فعلت ذلك صار عدوك المشاق اي المخالف مثل الولي الشفيق روى انها نزلت في ابي سفيان ابن حرب وذلك انه لان للمسلمين بعد الشدة اي شدة عداوته بالمصاهرة التي جعلت بينه وبين النبي عليه السلام ثم اسلم فصار وليا بالاسلام حميما بالقرابة . از امام اعظم نقلت كسى بمن رسانتدكه مراد بدي كويد من در شان او سخن نيكو ترمي كويم تاوتقى من يابم كه او نيكوي من ميكويد .

(بدي)

بدی در قفا عیب من کرد و خفت • بترز و قریبی که آورد و کفت
عدو را بالطاف کردن بیند • که نتوان بریدن بتیغ این کند
چو دشمن کرم بیند و لطف وجود • نیاید دگر خبث ازو در وجود
چو بادوست دشوار کبری و تنک • نخواهد که بیند ترا نقش رنگ
و کرخواجه بادشمنان نیک خوست • کسی بر نیاید که کردند دوست

قال البقلی بین الله هنا ان الخلق الحسن ليس كخالق السيء وامرنا بتبديل الاخلاق
المذمومة بالاخلاق المحمودة واحسن الاخلاق الحلم اذ يكون به العدو صديقا والبعد
قريبا حين دفع غضبه بحلمه وظلمه بعفوه وسوء جانبه بكرمه قال ابن عطاء لا يستوى
من احسن الدخول في خدمتنا والخروج منها ومن اساء الادب في الخدمة فان سوء الادب
في القرب اصعب من سوء الادب في البعد فقد يصفح عن الجهال في الكبار ويؤاخذ
الصديقون باللحظة والاتفات وما يلقها وما يلقها التلقية چیزی پس کسی آوردن • ای وما
يلقى وما يعطى هذه الحصلة والسجية التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان و بالفارسية
ونهدن اين خصلت که مقابله بدیست بنیکی الالذین صبروا ای شأنهم الصبر فانها
تجسس النفس عن الانتقام وما يلقها وعطا نکند این خصلت و صفت الا ذو حظ
عظیم من الفضائل النفسانية والقوة الروحانية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف
النفس وتأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا كانت قوية الجوهر لم تتأثر من الواردات
الخارجية واذا لم تتأثر منها لم يصعب عليها تحمل ولم تشتغل بالانتقام والحاصل انه يترجم تركية
النفس حتى يستوى الحلو والمر ويكون حضور المکرود کغیته ففي الآیه مدح لهم بفعل
الصبر والحظ النصيب انقدر قال الجنید قدس سره فی قوله و ما یلقها الا ذو حظ عظیم ای
ما یوفق لهذا المقام الا ذو حظ من عناية الحق فيه وقال ابن عطاء ذو معرفة بالله وایامه واما
یتزعجك من الشيطان نزع اصله ان ما علی ان ان شرطية وما مزیدة لتأكيد معنى الشرط
والاستلزام فلذا حقت نون التأكيد بفعل الشرط فانها لا تلحق الشرط من لم يؤكد والتزعج شبه
النخس کافی الارشاد شبه به وسوسة الشيطان لانها بعث علی الشر وتحريك علی ما لا ينبغي
وجعل نازعا علی طريقة جد جده فمن ابتدائية ای نزع صادر من جهته او ارید واما یتزعجك
نازع وصفا للشيطان بالمصدر فكلمة من تجريدية جرد من الشيطان شیطانا آخر وسمى نازعا
والمعنى وان يوسوس اليك الشيطان ويصرفك عما وصيت به من الدفع بانى هي احسن ودعاك
الى خلافه فاستعد بالله من شره ولا تطعه هو انه هو السميع باستعاذتك هو العليم بنيتك
وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من آثار نزغات الشيطان مزید تحذير وتنفير عنه وفي الآیه
اشارة الى ان النبي او الولى لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله وان الشيطان صورة مكر الحق
تعالى بل يكون على حذر من نزغاته فليستعد بالله من همزانه فلا يذرها ان تصل الى القلب
بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه ان لم يخالف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك يحصل

الغزم على ما يدعو اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزلة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صر قسوة و يتمادى به الوقت فهو بخاطر كل آفة ولا يتخلص العبد من نزوات الشيطان الا بصدق الاستعانة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فكلمنا زاد العبد في تبريه من حوله وقوته واخلص بين يدي الله تعالى بتضرعه واستعانته زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلط عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات النجمية قال البقلى هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان اسلم على يده قال في حياة الحيوان اجتمعت الامة على على عصمة النبي عليه السلام من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من فتنة القرين ووسوسته له واغوائه فاعلمنا انه معنا لتحترز منه حسب الامكان .

آدمى را دشمن بنهان بسيدت . آدمى باحذر عاقل كسيست

و في الحديث ما منكم من احد الا و معه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا و اياك قال و اياى و لكن الله اعانى عليه فاسلم فلا يأمرنى الا بخير قال سفيان ابن عيينة معناه فاسلم من شره فان الشيطان لايسلم و قال غيره هو على صيغة الفعل الماضى و يدل عليه ما قاله عليه السلام فضلت على آدم بمخلصين كان شيطاني كافرا فاطانى الله عليه فاسلم وكن ازواجى عونالى و كان شيطان آدم كافرا و زوجته عونتا على خطيئته فهذا صريح في اسلام قرين النبي عليه السلام وان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه السلام مختصا باسلام قرينه كذا في آكام المرجان . يقول الفقير لاشك ان الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة كما ان النفس لا تبدل حقيقتها كما قال يوسف الصديق عليه السلام ان النفس لامارة بالسوء بل تبدل صفتها فالنبي والولى والعدو في هذا سواء الا ان النبي معصوم والولى محفوظ والعدو موكل ولذا لم يقولوا ان النبي والولى ليس لهما نفس اصلا بل قالوا هو معصوم و محفوظ فدل على اصل النفس وهذا من مزالق الاقدام فلا بد من حسن الفهم وصحة الكشف فمضى اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كأهل الذمة في دار الاسلام حيث لا يقدر على اذية المسلمين بحال ولكن فرق بين اسلام قرين النبي وقرين الولى كادل عليه لفظ العصمة والحفظ فان العصمة تم الذات كلها والحفظ يتعلق بالجوارح مطلقا ولا يعترض استصحابه في السر فقد تخطر للولى خواطر لا يقتضيها طريق الحفظ لكن يظهر لها حكم على الجوارح صاحب كشف الاسرار فرموده كه نزع شيطان سورة غضب است يعنى تيزى خشم كه از حد اعتدال در كزرد و بتهود كشد وازان خصلتهاى بدخيزد چون كبر و عجب و عداوت اما اصل خشم از خود بيفكندن ممكن نباشد زيرا كه آن در خلقت است و چون از حد اعتدال بكاهد بدلى بود و بى حيقى باشد و چون معتدل بود آرا شجاعت كوئند وازان حلم و كرم و كظم غيظ خيزد و فى الخبر خلق الغضب من النار التى خلق منها ابليس و فى الحديث الغضب من نار الشيطان الا ترى الى حمرة عينه وانتفاخ اوداجه والمتعاضبان شيطانان يتهاران ويتكاذبان . يعنى دو كس بريكديكر غضب ميكنند باطل ميگويند و دروغ

(ميسازند)

میسازند فان التهار بریکدیگر دعوی باطل کردن کافی تاج المصادر وقال ضلی الله تعالی
 علیه وسلم اذا غضبت و کنت قائما فاقعد و ان کنت قاعدا فقم فاستعد بالله من الشيطان
 عصمنا الله وایاکم من کیده ورد مکرمه الیه فلا تتوکل ولا تعتمد الا علیه ﴿ ومن آياته ﴿
 وازنشانهای قدرت الهیست ﴿ الليل والنهار ﴿ قال الامام المرزوقی اللیل بازاء النهار
 واللیلة بازاء الیوم ﴿ والشمس ﴿ المشتمل علیها النهار یعنی خورشید عالم آرای چون
 جام سیاب ﴿ والقمر ﴿ المشتمل علیه اللیل یعنی هیکل ماه کاه چون نعل زرین وکاه
 چون سر سیمین کل منها مخلوق من مخلوقاته مسخر لأمره یعنی تعاقب اللیل والنهار علی
 الوجه الذی یتفرع علیه منافع الخلق ومصالحهم و تذلل الشمس والقمر لما براد منهما من
 اظهر العلامات الدالة علی وجوده تعالی و وحدانیته و کمال علمه و حکمته .

بر صنع اله بیعدد برهانست . در برک کلی هزار کون الوانست

روزارچه سید و روشن و تابانست . آرا که ندید روز شب یکسانست

رب العزة کفت ربی اکر خواهی که در ولایتم نکری لله ملک السموات و الارض
 و اکر خواهی که در سپاهم نکری لله جنود السموات و الارض و رخواهی که در
 فعمل نکری فانظر الی آثار رحمة الله کیف یحیی الارض بعد موتها درخواهی که درصنع
 نکری و من آياته اللیل والنهار والشمس والقمر وخواهی که فردا درمن نکری امرور
 از صنع من بامن نکر بیدیه دل الم ترالی ربک کیف مدالظل تا فردا بفضل من دو
 نکری بیدیه سر وجوه یومئذناضرة الی ربها ناظرة ﴿ لا تسجدوالشمس واللقمر ﴿
 لانهما من جملة مخلوقاته المسخرة لاوامره مثاکم و المراد الامر التکوینی لا التکلیفی
 اذلاعلم لهما ولااختیار عنداهل الظاهر واما عنداهل الحقیقة فالامر بخلافه ویدل علیه
 ﴿ قوالالشیخ سعدی ﴿ همه از بهر توسر کشته و فرمان ردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان
 نبوی ﴿ و اسجد والله الذی خلقهن ﴿ التسمیر للاربعة لان حکم جماعة مالا یعقل حکم
 الاتی وان کان المناسب تغلب المذکر وهو ما عدا الشمس علی المؤنث وهو الشمس اولانها
 عبارة عن الايات وتعلیق الفعل بالکل مع کفایة بیان مخلوقیة الشمس والقمر للایذان بکمال
 سقوطهما عن رتبة المسجودية بنظمهما فی سلك الاغراض التی لاقیام لها بذاتها وهو السر
 فی نظم الکل فی آياته تعالی (و فی المثوی)

آفتاب از امر حق طباخ ماست . اباهی باشد که کویم او خداست

آفتابت کر بکیرد چون کنی . آن سیاهی زونو چون بیرون کنی

نی بدرکاه خدا آری صداع . که سیاهی را بیر داده شعاع

کر کشندن نیشب خورشید کو . تانیسانی با امان خواهی ازو

حادثات اغلب بنسب واقع شود . و ان زمان معبود تو ظایب بود

سوی حق کر راستانه خم شوی . وارهی از اختران محرم شوی

﴿ ان کنتم ایاه ﴿ تعالی لا غیره ﴿ نعبدون ﴿ ای ان کنتم تعبدون ایاه لا تسجدوا لغيره

فن السجود اقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصيصه بدتعالى ولعل ناسا منهم كانوا
 يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون
 السجود لهما السجود لله فهو عن هذه الوساطة قاموا ان لا يسجدوا الا لله
 لئلا خاف الاشياء فان قيل لم يحز أن تكون الشمس قبلة للناس عند سجودهم قلنا
 لأنها جوهر مشرق عظيم الرفع لها منافع في صلاح احوال الخلق فلو اذن في جعلها قبلة
 في الصلاة بان يتوجه اليها ويركع ويسجد نحوها لربما غاب على بعض الاوهام أن ذلك الركوع
 والسجود للشمس لا لله بخلاف الاحجار المعينة فانها ليس في جعلها قبلة ما يوهم الالهية وعن
 عكرمة قال ان الشمس اذا غربت دخلت تحت العرش فتسبح الله حتى اذا هي اصبحت
 استعفت ربه من الخروج فقال الرب ولم ذلك والرب اعلم قلت اني اذا خرجت عبت من
 ذلك فقال لها الرب اخرجي فليس عليك من ذلك شيء حسبهم جهنم انما هيهم من ثلاثة عشر
 ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها وفي الحديث ليس في امتي رياء ان رأوا في الاعمال فاما
 لايمان فثابت في قلوبهم امثال الجبال واما الكبر فان احدهم اذا وضع جبهته لله تعالى ساجدا
 فقد يرى من الكبر فان استكبروا اي تعظموا عن امثال امرك في ترك السجود لله
 وابتوا الا اتخذ الوساطة فذلك لا يقلل عدد من يخلص عبادته لله فالذين يتدربون فان
 الملائكة المقربين عند الله فهو علة للجزء المحذوف يسبحون له ينزهونه عن الانداد وسائر
 ما لا يليق به بالليل والنهار اي دائما وفي جميع الاوقات وظهر من هذا التقرير أن تخصيص
 الملائكة مع وجود غيرهم من العباد المخلصين لكثرتهم وايضا الشمس والامر عندهم فيردون
 العبادة عنهما غيرة بتخصيصها بالله تعالى وهم لا يستؤمنون بالسماة الملائكة اي لا يفترون
 ولا يملكون من التسبيح والعبادة فان التسبيح منهم كالنفس من الناس وبالفارسية وايشان
 مول وسيرمي شوندا از كثر عبادت وبسيارى ستايش وپرستش روى أن الله ملكا قال له
 حوقا قيل له ثمانية عشر الف جناح مابين الجناح الى الجناح خمسمائة عام فخطره خالره هل فوق
 عرش منى فزاد الله منها اجنحة اخرى فكان له ستة وثلاثون ألف جناح بين الجناح الى
 اجناح خمسمائة عام فوحى الله اليها الملك طرفطار مقدار عشرين ألف سنة فلم ينل رأس قائما من
 قوائم العرش فضعف الله له في الجناح والقوة وامره أن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة
 فلم ينل ايضا فوحى لله اليها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع اجنحتك وقوتك لم تبلغ
 ساق عرشى فقال الملك سبحان ربى الاعلى فانزل الله سبحانه اسمها من اعلى فقال عليه السلام
 اجعلوها في سجودكم فل عبد العزيز المكي في هذه الآية سبحان الذى من عرفه لا يسأم من
 ذكره سبحان الذى من انس به استوحش من غيره سبحان الذى من احبه اعرض بالكافة عما
 سواه وفي التاويلات النجمية لا تتخذوا ما كشف لكم عند تجلى شمس الروح من المعقولات
 وتوابع العلوم الدقيقة مفصدا ومعبدا كما اتخذت الفلاسفة ولا تتخذوا ايضا ما شهدتم عند تجلى
 شواهد حق في قمر القاب من المشاهدات ومكاشفات العلوم الاينية مقصدا ومعبدا كما اتخذ بعض
 ارباب السنوك وواتوا عند عقبات العرفان والكرامات فشفلوا بالمعرفة عن المعروف وبالكرامات

(عن الذكر)

من المكرم واتخذوا المقصود والمعبود حضرة جلال الله الذي خلق ماسوا من منازل السائرین
 به ان كنتم من جهة المهين الصادقين الذين اياه يعبدون طمعا في وصاله والوصول اليه
 لا من القين يعبدونه خوفا من النار وطمعا في الجنة فان استكبر اهل الاهواء والبدع ولا يوفقون
 للسجود بجميع الوجوه فالذين عند ربك من ارواح الانبياء والاولياء يتزهون عن احتياجه
 الى سجدة احد من العالمين وهم لا يسمون من التسييح والتزيه (قال الكاشفي) اين سجدة
 يازدهم است از سجدهات قرآنی و حضرة شيخ اكبر قدس سره الاظهر در فتوحات اين
 را سجدة احتیاد كفت و فرموده كه اگر در آخر آیت اولی سجده ایشان شرط باشد چه
 مقارنت قول ان كنتم اياه تعبدون و اگر بعد از آیت دوم بسجود دروند سجده نشاط و
 عجت بود چه مقرونست باین كلمات وهم لا یسأمون والحاصل أن قوله تعبدون موضع السجود
 عند الشافعی ومالك لاقران الامر به یعنی تا سجده مقترن امر باشد و عند ابی حنيفة وفي
 وجه عن الشافعی و عند احمد آخر الآية وهم لا یسأمون لانه تمام المعنی وكل من الاثمة
 على اصله فی السجود قابو حنيفة هو واجب ومالك وهو فضيلة والشافعی واحد هو سنة
 من آیات دلالت قدرته تعالى **هناك** يا محمد اویا ایها الناظر **توری** الارض **ب** حل كونها
ب خاشعة **ب** یاسة لانبات فیها منظامة یعنی فرسوده و خشك شده . مستعار من الخشوع یعنی
 التذلل شبه بیس الارض و خلوها عن الحبر و البركة بكون الشخص خاشعا ذلیلا عاریا لا یؤبه
 به الدناءة هیته فی استعارة تبعیه یعنی یاسة جدبة **هنا** فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت **ب** الاهتزاز
 التحرك ای تحركت بالنبات یعنی بحبش در آید رستن كیاء ازو **هنا** وربت **ب** وانتفخت لأن
 البت اذا دنا ان يظهر ارفعت له الارض وانتفخت ثم تصدعت عن النبات ای انشقت يقال
 ربا ربوا وربا زاد ونما والفرس ربوا انتفح من عدو أوفزع وقال الراغب وربت ای زادت
 زیادة المربی **هنا** الذي احياءها: بما ذكر بعد موتها والاحياء فی الحقيقة اعطاء الحياة وهی
 صفة تقتضي الحس والحركة فالمراد باحياء الارض تهییج القوى النامية فیها واحداث نضارتها
 بانواع النباتات **هنا** المحيي الموتی **ب** بالبعث **هنا** على كل شیء **ب** من الاشياء التي من جهاتها الاحياء
ب تقدیر **ب** مبالغ فی القدرة وقد وعد بذلك فلا بد من ان یفی به والحكمة فی الاحياء هو الحجارة
 والمكافاة وفي الآية اشارة الى احياء النفوس و احياء القلوب اما الاول فلأن ارض البشرية
 قد نصیر یاسة عند فقد ان الدواعی والاسباب فاذا نزل عليها ماء الابتلاء والاستدراج
 تراها تهتز نباتات المعاصی و اشجار المناهی (فی المثوی)

آتش ترا هیزم فرعون نیست . زانکه چون فرعون اوراعون نیست
 نفس از درهاست اوکی مرده است . از خم بی التي افسرده است
 کرمک است آن ازدها ازدهست فقر . پشه کردد ز جاه و مال صفر

ولذا كان اصعب دعاء عليه ان يقال له اذائق الله . لم نفسك فانه من ذاق طعم نفسه واستحلى
 ماعنه وشغل به عن المقصود فلا يرجى فلاحه ابدا و اما احياء القلوب فبنور الايمان وصدق

الطلب و غلبت الشوق وذلك عند نزول مطر اللطف وماء الرحمة وعن بعض الصالحين قال
رأيت سمنون في الطواف وهو يتمايل فقبضت على يده وقلت له يا شيخ بموقفك بين يديه الا
اخبرتني بالامر الذي اوصلك اليه فلما سمع بذكر الموقف بين يديه سقط منشيا عليه فلما
افاق انشد

- ومكتئب الى السقام بحسه • كذا قلبه بين القلوب سقيم •
- يحق له لومات خوفا ولوعة • فوقه يوم الحساب عظيم •

ثم قال يا اخي اخذت نفسي بخصال احكمتها فاما الحصة الاولى امت مني ما كان حيا وهو
هو النفس واحيت مني ما كان ميتا وهو القلب واما الثانية فاني احضرت ما كان عنى فانبا
وهو حظي من الدار الآخرة وغيب ما كان حاضرا عندي وهو نصيبي من الدنيا واما الثالثة
فاني اقيت ما كان فانبا عندي وهو التقي واقبت ما كان باقيا عندي وهو الهوى واما الرابعة
واني انتت بالامر الذي منه تستوحشون وفررت من الامر الذي اليه تسكنون اشار الى
الاستئناس بالله وبذكره والى الاستيحاش مما سوى الله وهو المراد بحسن الخاتمة واما التوحش
من الله والانس بما سواه فهو المراد بسوء العاقبة نعوذ بالله وربما كان سوء العاقبة بالخروج من الدنيا
بغير ايمان وكان في زمان حاتم الاصم نياش فحضر مجلس حاتم يوم افتاب على يده واحياه الله
بسبب نفس حاتم فقال له حاتم كم نبشت من القبور فقال سبعة آلاف قال في كم سنة قال في عشرين سنة
فغشى على حاتم فلما افاق قال قبور المسلمين ام قبور الكافرين قال بل قبور المسلمين فقال كم قبرا
وجدت صاحبه على غير القبلة قال وجدت ثلاثمائة قبر صاحبه على القبلة والباقيون على غير القبلة
فغشى على حاتم وذلك لأن خوف كل احد بحسب مقامه من المعرفة فاذا عرف المرء أن في امامه
موتنا واستلاء ثم حتر او امتحانا لا يزال في ناحية وربما يغلب عليه حاله فيغشى عليه قال بعضهم
اذا عرج روح المؤمن الى السماء قالت الملائكة سبحان الذي نجى هذا العبد من الشيطان
يا ويحه كيف نجى وكثرة فتن الشيطان وتشيها بالقلوب عزت السلامة فلا بد من الاستقامة
في الله وادامة الذكر والاستمادة بالله من كل شيطان مضل وقتة مهلكة **﴿ان الذين يلحدون﴾**
الاحاد في الاصل مضاعف لئلا والانحراف ومنه اللحد لانه في جانب القبر ثم خص في العرف
بالانحراف عن الحق الى الباطل اني يميلون عن الاستقامة **﴿وفي آياتنا﴾** بالظن فيها بأنها كذب
اوسحر اوشعر وحررها تحملها على المحامل الباطلة **﴿لا يخفون علينا﴾** فجازيهم بالحادهم
ثم نبه على كيفية الجزاء فقال **﴿من﴾** آيا كسى كه **﴿يلقى في النار﴾** على وجهه وهم الكفرة
بانواعهم **﴿خير﴾** من يأتي آما **﴿من النار﴾** يوم القيامة **﴿وهم المؤمنون﴾** على طبقاتهم قابل
اللقاء في النار بالآيات آما مبالغة في احاد حال المؤمنين بالتنصيص على انهم آمنون يوم القيامة
من جميع المخاوف فلو قال ام من يدخل الجنة لجاز من طريق الاحتمال أن يبدلهم الله من بعد خوفهم
آما ولك ان تقول الآية من الاحتباك حذف من الاول مقابل الثاني ومن الثاني مقابل الاول
والتقدير **﴿من﴾** يأتي خائفا ويلقى في النار خير ام من يأتي آما ويدخل الجنة **﴿يحي﴾** إن الثاني خير

من الاول **اعملوا ما شئتم** من الاعمال المؤدية الى ما ذكر من الالتقاء في النار والايان آما و
آثروا ما شئتم فانكم لاتضرون الا انفسكم وفيه تهديد شديد لظهور أن ليس المقصود الامر بكل
عمل شاؤا قال في الاسئلة المقحمة هو امر وعيد ومعناه أن المهلة ما هي لعجزو لا الغفلة واما
يعجل من يخاف الفوت وهو ابلغ اسباب الوعيد **فانه** بما تعملون بصيركم فيجازيكم بحسب
اعمالكم .

حيل ومكر رها كن كه خدا می داند . تقد مفضوش میاور كه معامل بیناست
وفي الآیة تخويف لاهل الشطح والطامات الذين يريدون العزة عند العامة ويزعقون ويزقون
نيابهم ويجلسون في الزوايا ويتزهدون وينظرون في تصانيف المشايخ ويقولون عليها ما يجهنون
ويتزخرفون وينظرون دخول الامراء عليهم ويدعون المكاشفة والاحوال والمواجيد
لا يخفي على الله كذبهم وزورهم وبيئاتهم ونياتهم الفاسدة وقلوبهم الغافلة وكذا على اوليائه
من الصديقين والعارفين الذين يرون خفايا قلوب الخلق بنور الله لورأيتم كيف يفتضحون
يوم القيامة على رؤوس الاشهاد وترى اهل الحق ينظرون الى الحق بابصار نافذة وقلوب عاشقة
لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وقد وصف النبي هؤلاء الملحدين وشبههم بالقراعة وشبه
قلوبهم قلوب الذئاب كما قال عليه السلام يخرج في امتي اقوام لسان الانبياء وقلوبهم
كقلوب القراعة وقال في موضع آخر كقلوب الذئاب يترقون من الدين كما يترق السهم من الرمية
اقتوا بنبر علم فضلوا واضلوا قال بعضهم معنى هذه الآیة ان الذين يجترئون علينا على غير
سبيل الحرمة فانه لا يخفي علينا جرائمهم علينا وتعديمهم في دعواهم وقال ابن عطاء في هذه الآیة
ان المدعى عن غير حقيقة سبى منا ما يستحقه من تكذيبه على لسانه وتفضيحه في احواله
فان الذين كفروا بالذکر ای القرء ان فيكون من وضع الظاهر موضع ضمير الآيات من اجابهم
ای باد هو بالکفر والانكار ساعه جاءهم واول ما سمعوه من غير اجالة فکروا عاده نظر وکذبوا
به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل قوله ان الذين الخ بدل من قوله ان الذين يلحدون الخ
بدل الكل بتكرير العامل وخبر ان هو الخبر السابق وهو لا يخفون علينا لأن الحادهم في الآيات
كفر بالقرء ان فلهذا اکتفى بخبر الاول عن الثاني الا أنه غير معهود الا في الجار والمجرور لشدة
الاتصال قال الرضى ولا يتكرر في اللفظ في البدل من العوامل الاحرف الجراكونه كبعض
حروف المجرور وقيل مستأنف وخبرها محذوف مثل سرف نصليهم نارا وذلك بعد قوله
حميد وقال الكسائي سد مدا الخبر السابق **فوانه** الخ جملة حاله مفيدة لغاية شناعة الكفر به
ای والحال أن الذکر هو الكتاب عزيز **اي** كثير المنافع عديم النظير فهو من العز الذي هو
خلاف الذل او منيع لانتأني معارضته وابطاله وتحريفه فهو من العزة بمعنى الغلبة فالقرء ان
وان كان لا يخلو عن طعن باطل من الطاعنين وتاويل فاسد من المبطلين الا أنه يؤتى بحفظه
ويقدره في كل عصر منة يحرسونه بابطال شبه اهل الزيغ والاهواء ورد تاويلاتهم الفاسدة
فهو غالب بحفظاته اياه وكثرة منته على كل من يتعرض له بالسوء امام قضيتي قدس سره
فرموده که قرآن عزيز است زیرا کلام رب عزيز است که ملک عزيز بر رسول عزيز آورده

برای امت عزیز با آنکه نامه دوست است بزیدیک دوست و نامه دوست نزد دوستان عزیز باشد
 ز نام و نامه تو یاقم عزو کرامت • هزارجان کرامی فدای خامه و نامت
 قال ابن عطاء عزیر لانه لا یبلغ حد حقیقة حقہ نمره فی نفسه و عز من انزل علیه و عز من خوطب
 به من اولیائه و اهل صفوته • لا یأتیه الباطل • بن یدیه و لامن خلقه • صفة اخرى
 لکتاب ای لا یطرق الیه الباطل ولا یجد الیه سیلا من جهة من الجهات حتی یصل الیه
 و یعلق به ای متی رامو فیہ ان یکون لیس حقا نایتا من غدا لله و ابطلاله لم یصلوا الیه ذکر
 اظهر الجهات و اکثرها فی الاعتبار وهو جهة القدم و الخلف و ارید الجهات باسرها فیکون
 قوله لا یأتیه الباطل من بین الخ استعارة تمثیلة شبه الکتاب فی عدم تطرق الباطل الیه
 بوجه من الوجوه بمن هو محمی بحماية غالب قاهر ینع جاره من أن یتعرض له العدو من جهة
 من جهاته ثم اخرجہ منجرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما یتبره عن المشبه فقال لا یأتیه
 الخ اولاً یأتیه الباطل فیما اخبر عمامضی و لافیا اخبر عن الامور الآتیه او الباطل هو الشیطان
 لا یتطیع ان ینیره بان یرید فیہ او یتنصر منه او لا یأتیه التکذیب من الکتب التي قبله ولا یجی
 بعده کتاب یبطله او ینسخه (تنزیل) ای هو تنزیل او صفة اخرى لکتاب مفیده لفخامته الاضافة
 بعد افادة فخامته الذاتية و کل ذلك لتأكيد بطلان الکفر بالقرء ان (من حکیم) ای حکیم
 مانع عن تبديل معانیه باحكام مبابیه (وحید) ای حید مستحق للتحمید بالهام معانیه او یحمده
 کل خلق فی کل مکان بلسان الحال و المقال بما وصل الیه من نعمه و فی التأویلات النجمية
 ان من عزه الکتاب لا یأتیه الباطل یعنی اهل الخذلان من بین یدیه بالایمان به و لامن خلفه
 بالعمل به تنزیل من حکیم ینزل بحکمته علی من یشاء من عباده لمن یشاء ان یعمل به حید
 فی احکامه و افعاله لانها صادرة منه بالحکمة و عن علی رضی الله عنه قال سمعت رسول الله
 علیه السلام یقول (الانها) الضمیر للقصة (ستکون فنة فقلت ما المخرج منها یارسول الله قال
 کتاب الله فیہ نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکم ما بینکم هو الفصل لیس بالهزل من ترکه
 من جبار) بیان لمن و الجبار اذا اطلق علی انسان یشعر بالصفة الذمومة ینبه بذلك علی ان ترک القرء ان
 و الاعراض عنه و عن العمل به انما هو الجبر و الحماقة (قصه الله) کسره و اهلکة دعاء علیه او خبر
 (ومن ابغی الهدی فی غیره اضله الله) دعاء علیه و اخبار بثبوت الضلالة فان طلب الشی فی غیر عمله
 ضلال (وهو حیل الله) ای عهده و امانه الذي یؤمن به العذاب و قيل هو نور هدها و فی الحدیث
 القرء ان کتاب الله جبل ممدود من السماء الی الارض ای نور ممدود و قيل هو السبب القوی
 و الوصلة الی من یوثق علیه فیتمسک به من اراد التجانی عن دار الفرور و الاصابة الی دار السرور
 (المتین) ای القوی یعنی هو السبب القوی المأمون الاقطاع المؤدی الی رحمة الرب (وهو
 الذکر) ای القرء ان ما یتذکره و یتعظ به (الحکیم) ای المحکم آیاته ای قوی ثابت لا ینسخ
 الی يوم القيامة او ذو الحکمة فی تألیفه (وهو الصراط المستقیم الذي لا تزین به الا هوآء)
 ای لا یمیل بسببه اهل الا هوآء یعنی لا یصبره مبتدعاً و ضالاً (ولا تلئس به الالسة) ای لا یختلط به
 غیره بحيث یشبهه کلام الرب بکلام غیره لکونه معصوماً (ولا یسج منه الطماء) ای لا یحیط

(علمهم)

علمهم بكنهه بل كلما تفكروا تجلت لهم معان جديدة كانت في حجب مخفية (ولا يخلق) خلق
 الشيء يخلق بالضم فيها خلقة اذا بلى اي لا يزول رونقه ولا يقل اطرافه ولذة قرآته
 واستماعه (عن كثرة الرد) اي عن تكرر تلاوته على السنة التالين واذان المستمعين واذهان
 المتفكرين مرة بعد اخرى بل يصير كل مرة يتلوه التالي اكثر لذة على خلاف ما عليه كلام
 الخلقين وهذه احدى الآيات المشهورة (ولا تنضي عجائبه) اي لا ينهي احد الى كنه معانيه
 العجبية وفوائده الكثيرة (هو الذي لم يمتد اجتن) اي لم تقف اذ سمعته حتى (قالوا اناسمنا
 قرآنا عجبا) مصدر وسف به للمبالغة اي عجيبا لحسن نظمه (يهدي الى الرشده) اي يدل الى
 الايمان والخير (فآمنابه) وصدقائه (من قال به صدق ومن عمل به رشد) اي يكون راشدا
 مهديا (ومن حمه) ومن دعاه الى صراط مستقيم) كذا في المصابيح وفي الحديث
 يدعى يوم القيامة بأهل القرءان فيتوج كل انسان بتاج لكل تاج سبعون ألف ركن مامن
 ركن الاوفيه ياقوته حراء تصي من مسيرة كذ من الايام والليالي ثم يقال له ارضيت فيقول
 نعم فيقول له الملائكة اللذان كانا عليه يعني الكرام الكائين زده يارب فيقول الرب اكوه حلة
 الكرامة فلبس حلة الكرامة ثم يقال له ارضيت فيقول نعم فيقول ملكاه زده يارب فيقول
 لاهل القرءان ابسط يمينك فتعلا من الرضوان اي رضوان الله ويقال له ابسط شمالك فتعلا
 من الخلد ثم يقال له ارضيت فيقول نعم يارب فيقول ملكاه زده يارب فيقول الله اني قد اعطيتك رضواني
 وخلدي ثم يعطى من النور مثل الشمس فيشيعه سبعون ألف ملك الى الجنة فيقول الرب
 انطلقوا به الى الجنة فاعطوه بكل حرف حسنة وبكل حسنة درجة ما بين الدرجتين مسيرة مائة
 عام وفي حديث آخر يجاء بأبويه فيفعل بهما من الكرامة مفعول بولدهما تكريمة لصاحب
 القرءان فيقولان من اين لنا هذا فيقول بتعليمكما ولذكما القرءان

بخردی درش زجر و تعلیم کن • به نیک و بدش وعده و بیم کن
 هر آن طفل کو جور آموز کار • نه بیند جفا بیند از روز کار

وما يقال لك من انك تسفية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما يصيبه من اذية الكفار اي ما يقال
 في شأنك وشأن ما انزل اليك من القرءان من جهة كفار قومك فهو الاماقد قبل للرسول من قبلك
 الامثل ما قد قيل في حقهم وفي حق الكتب السماوية المنزلة عليهم مما لا خيرة من الساحر والكاهن
 والمجنون والاساطير ونحوها لان ربك لذنو مغفرة لانبياءهم ومن آمن بهم هو ذو عقاب اليهم
 لاعدائهم الذين يؤمنوا بهم وبما انزل اليهم والتزموا الاذية وقد نصر من قبلك من الرسل
 وانتقم من اعدائهم وسفعل مثل ذلك بك واعدائك ايضا وفيه اشارة الى حال الاولياء
 ايضا فانهم ورتبة الانبياء فلم اعداء وحساد يطلقون السنتهم في حقهم باللوم والظعن بالجنون
 والجهل ونحو ذلك ولكنهم يصبرون على الجفاء والاذى فيظفرون بمراد انهم كاصبر الانبياء فظفروا
 وفي آية اخرى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتهم نصرنا
 اي ظاهرا بهلاك القوم او باجابة الدعوة وباطنا بالتخلق بالاخلاق الالهية مثل الصبر فانه نصر

ای نصر اذ به يحصل المرام (وفی الثنوی)

صد هزاران کیمیا حق آفرید • کیمیای همجو صبر آدم ندید

وَتَذَلُّكَ يَنْقَبُ الْإِنْسَانُ بِالصَّبْرِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ أُخْرَى أَحْسَنَ مِنْ الْأُولَى كَمَا يَنْقَبُ
الْخَاسُ بِالْأَكْبَرِ فَضَّةٌ أَوْ ذَهَبًا وَدَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْ يَقْطَعَ لِسَانَ الْخَلْقِ
بِعَمُومِهِمْ عَنْ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ تَعَالَى لَمْ يَقْطَعْ لِسَانَ الْخَلْقِ عَنْ ذَاتِهِ الْكَرِيمَةِ حَتَّى قَالُوا فِي حَقِّهِ تَعَالَى
أَنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَوَلَدًا وَنَحْوَ ذَلِكَ فَكَيْفَ غَيْرُهُ تَعَالَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْمُقَرَّبِينَ
فَالنَّارُ لَا تَرْتَفِعُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَّا يَرْتَفِعُ الْإِحْتِرَاقُ بِهَا كَمَا وَقَعَ لِابْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وغيره من الخواص فكل البلاء كالنار قبطن الأولياء وقلوب الصديقين في سلامة من الاحتراق
بها فإنه لا يخرب إلا ما قضاه الله تعالى ومن آمن بقضاء الله سلم من الاعتراض والانتقاض وهكذا
شأن الكبار نسأل الله الغفار السلامة من عذاب النار ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ آيَةً﴾ أَي الذِّكْرُ ﴿قُرْءَانًا
عَجْمِيًّا﴾ مُتَعَمِّدًا عَلَى لُغَةِ الْعَجْمِ مُؤَلَّفًا عَلَيْهَا وَالْعَجْمِيُّ فِي الْأَصْلِ يُقَالُ لِدَاتٍ مِنْ لَا يَفْصَحُ عَنْ
مُرَادِهِ بِلُغَةِ لِسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ وَلِكَلَامِهِ الْمَلْتَبَسِ الَّذِي لَا يَوْضَعُ الْمَعْنَى الْمَقْصُودَ أَطْلُقُ
هَهُنَا عَلَى كَلَامٍ مُؤَلَّفٍ عَلَى لُغَةِ الْعَجْمِ بِطَرِيقِ الْأَسْتِعَارَةِ تَشْبِيْهِهِ بِكَلَامٍ مِنْ لَا يَفْصَحُ مِنْ حَيْثُ
أَنَّهُ لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَرَبِ وَهَذَا جَوَابٌ لِقَوْلِ قُرَيْشٍ تَعْتَنَا هَلَّا أَنْزَلَ الْقُرْءَانَ بِلُغَةِ
الْعَجْمِ • يَعْنِي قُرْءَانَ جِرَابَعَتِ عَجْمِ فِرْوَانِيَامِدِ ﴿وَلَقَالُوا﴾ مَرَّيْنَهُ مَكْفَتُنْدُ كَفَارِ قُرَيْشٍ
﴿وَلَوْلَا﴾ حَرْفٌ تَحْضِيضٌ بِمَعْنَى هَلَّا وَحَرْفٌ التَّحْضِيضُ إِذَا دَخَلَ عَلَى الْمَاضِي كَانَ مَعْنَاهُ اللَّوْمُ
والتَّوْبِيخُ عَلَى تَرْكِ الْفِعْلِ وَهُوَ فِي الْمَاضِي بِمَعْنَى الْإِنْكَارِ ﴿وَفَصَّلَتْ آيَاتُهُ﴾ أَي بَيَّنَّتْ بِلِسَانِ نَفْقِهِ
مِنْ غَيْرِ تَرْجَمَانِ عَجْمِيٍّ وَهُوَ مَنْ كَانَ مَنْسُوبًا إِلَى أُمَّةِ الْعَجْمِ فَصِيحًا كَانَ أَوْ غَيْرَ فَصِيحٍ ﴿وَالْعَجْمِيُّ
وَعَرَبِيٌّ﴾ الْإِنْكَارُ مُقَرَّرٌ لِلتَّحْضِيضِ فَالْهَمْزَةُ الْأُولَى هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ الْمَعْنَى بِهَا الْإِنْكَارُ وَالْعَجْمِيُّ
كَلَامٌ لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ وَانْفِءَ الْعَجْمُ كَذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَرَبِ كَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ آتِفًا وَالْبَاءُ لَيْسَتْ لِلنِّسْبَةِ
الْحَقِيقَةُ بَلْ لِلتَّحْضِيضِ فِي الْوَصْفِ كَالْأُخْرَى وَالْمَعْنَى لَا تُنْكَرُ وَأَوْقَالُوا الْكَلَامَ أَوْ قُرْءَانَ الْعَجْمِيِّ وَرَسُولُ
أَوْ مَرْسَلٌ إِلَيْهِ عَرَبِيٌّ أَي لَقُوا كَيْفَ أُرْسِلَ الْكَلَامُ الْعَجْمِيُّ إِلَى الْقَوْمِ الْعَرَبِ فَكَانَ ذَلِكَ أَشَدَّ
لِتَكْذِيبِهِمْ عَلَى أَنْ يَقْرَأَ مَعَ كَوْنِ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ أُمَّةً حَمِيَّةً لِمَا أَنْ الْمُرَادُ بَيَانُ التَّنَافِي وَالْتِمَافِي بَيْنَ الْكَلَامِ
وَبَيْنَ الْمُخَاطَبِ بِاللُّبِّيَّانِ كَوْنِ الْمُخَاطَبِ وَاحِدًا أَوْ جَمَاعًا وَقُرْءَانُ الْعَجْمِيِّ عَلَى الْإِخْبَارِ لَا عَلَى الْاسْتِفْهَامِ
رَالِإِنْشَاءِ أَي هَمْزَةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ مِنْ أَصْلِ الْكَلِمَةِ فَالتَّفْصِيلُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى التَّفْرِيقِ
وَالْتَمِيْزِ لَا بِمَعْنَى التَّبْيِيْنِ كَمَا فِي الْقُرْءَانِ الْأُولَى فَالْمَعْنَى وَلَوْ جَعَلْنَا الْمَنْزِلَ كُلَّهُ عَجْمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فَرَّقْتَ
آيَاتِهِ وَمِيزْتَ بَأَنْ جَعَلْتَ بَعْضَهَا عَجْمِيًّا لِأَفْهَامِ الْعَجْمِ وَبَعْضَهَا عَرَبِيًّا لِأَفْهَامِ الْعَرَبِ الْعَجْمِيِّ وَعَرَبِيٍّ
وَالْمَقْصُودُ بَيَانُ أَنَّ آيَاتِ اللَّهِ عَلَى أَيِّ وَجْهِ جَاءَتْهُمْ وَجَدُوا فِيهَا مَعْنَةً يَنْتَظِرُونَ بِهَا لِأَنَّ الْقَوْمَ غَيْرَ
ضَالِّينَ لِاحْتِقَانِهَا وَإِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ •

در چشم این سیاه دلان صبح کاذبست • دوروشنی اگر بدبضا شود کسی

و فی التَّسْأُؤِیْلَاتِ النِّجْمِیَّةِ یُشِيرُ إِلَى إِزَاحَةِ الْعَلَّةِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ یَعْرِفَ صِدْقَ الدَّعْوَةِ وَصِحَّةَ

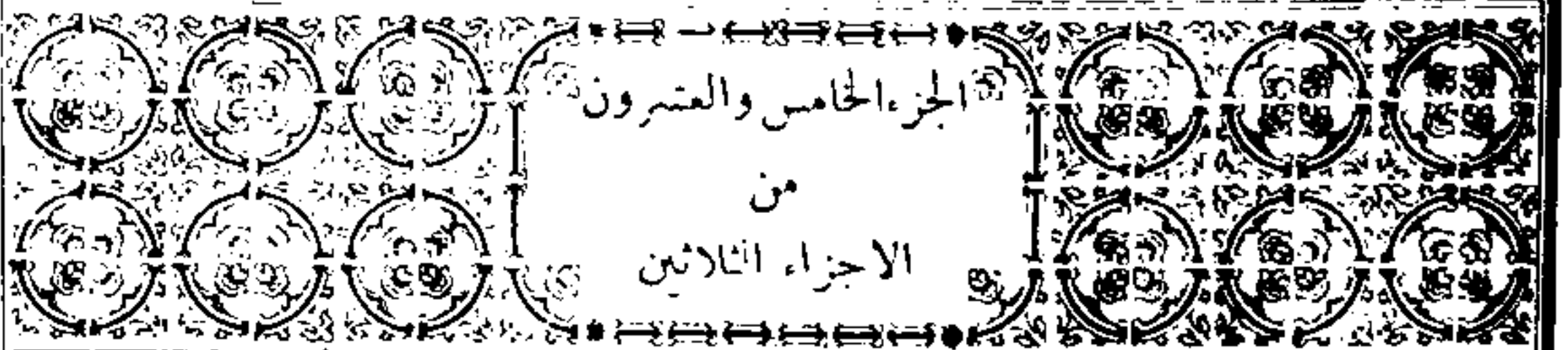
(الشریفة)

ويا كذا فيكون ذلك اشد لتوبيخهم و خزيهم وفي التأويلات النجمية اولئك ينادون من
مكان بعيد لأن النداء انما يجي من فوق اعلى عليين وهم في اسفل السافلين من الطبيعة
الانسانية وهم ابعد البعداء وقال ذوالنون رحمه الله من وقر سمعه وصم عن نداء الحق في
الازل لا يسمع نداءه عند الابدان وان سمعه كان عليه عمى ويكون عن حقائقه بعيدا وذلك
انهم نودوا عن بعد ولم يكونوا بالقرب نسأل الله القرب على كل حال ﴿ ولقد آتينا موسى
الكتاب فاختلف فيه ﴾ اي وبالله لقد آتينا التوراة فاختلف فيها فمن مصدق لها ومن مكذب
وغيروها من بعده بخمسةائة عام وهكذا حال قومك في شأن ما آتيناك من القرءان فمن
مؤمن به ومن كافر وان كانوا لا يقدرون على تحريفه فاناله لحافظون فالاختلاف في شأن
الكتب عادة قديمة للامم غير مختص بقومك ففيه نسليه له عليه السلام ﴿ ولولا كلمة سبقت من
ربك ﴾ في حق امك المكذبة وهي العدة بتأخير عذابهم والقصل بينهم وبين المؤمنين من
الخصومة الى يوم القيامة بنحو قوله تعالى بل الساعة موعدهم وقوله تعالى ولكن يؤخرهم
الى اجل مسمى ﴿ لقضى ﴾ في الدنيا وحكم ﴿ بينهم ﴾ باستئصال المكذبين كاقبل بمكذبي الامم
السالفة . يقول الفقير انما لم يفعل الاستئصال لان نبينا عيه السلام كان نبي الرحمة ولان مكة كانت
مهاجر الانبياء والمرسلين ومهبط الملائكة المقربين بانواع رحمة رب العالمين فلو وقع فيها الاستئصال
لكانت مثل ديار عاد وثمود ووقعت النفرة لقلوب الناس وقد دعا ابراهيم عليه السلام بقوله فاجعل
اقدة من الناس تهوى اليهم فكان من حكمته ان لا يجعل الحرم المبارك الآمن مصارع السوء
وان يقيه من نتائج سخطه ﴿ وانهم ﴾ اي كفار قومك ﴿ لفي شك منه ﴾ اي من القرءان
﴿ مريب ﴾ موجب للاضطراب . موقع فيه وبالفارسية كان باضطراب آورده . وتماه في آخر
سورة سبأ فارجع والشك عبارة عن تساوي الطرفين ولتردد فيهما من غير ترجيح والوهم
ملاحظة الطرف المرجوح وكلاهما تصور لاحكم معه اي لاتصديق معه اصلا ﴿ ومن ﴾ هرکه
﴿ عمل صالحا ﴾ بان آمن بالكتب وعمل بموجبها ﴿ فلنفسه ﴾ فعمله او ففعله لنفسه لا لغيره
﴿ ومن اساء ﴾ وهرکه بکند عمل بد والاساءة بدى كردن ﴿ فعملها ﴾ ضرره لاعلى غيرها
﴿ وما ربك بظالم للعبيد ﴾ فيفعل هم ما ليس له ان يفعله بل هو العادل المتفضل الذي مجازي
كل احد بكسبه وهو اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تنزيل ترك امانة المحسن
بعمله او امانة الغير بعمله و تنزيل التعذيب بغير اساءة او باساءة غيره منزلة الظلم الذي
يستحيل صدوره عنه سبحانه اي هو منزله عن الظلم يقال من ظلم وعلم انه يظلم فهو ظلام وقال
بعضهم اصله وما ربك بظالم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة الى النفي
على معنى ان الظلم منفي عنه نفيًا مؤكدا مضاعفا ولو جعل النفي داخلا على صيغة المبالغة
بتضعيف ظالم بدون نفيه ثم ادخل عليه النفي لكان المعنى ان تضعيف الظلم منفي عنه تعالى
ولا يلزم منه نفيه عن اصله والله تعالى منزله عن الظلم مطلقا و يجوز ان يقال صيغة المبالغة
باختبار كثرة العبيد لا باعتبار كثرة الظلم كما قال تعالى و لا يظلم ربك احدا و في الحديث
القدسي اني حرمت الظالم على نفسي وعلى عبادي ألا فلا تظالموا بفتح التاء اصله تظالموا

(والظلم)

والظلم هو التصرف في ملك الغير او مجاوزة الحد و هذا محال في حق الله تعالى لان العالم كله ملك وليس فوقه احد يحمله حدا ولا يجاوز عنه فالمعنى تقديست وتعاليت عن الظلم وهو ممكن في حق العباد ولكن الله منعهم عنه وفي الحديث من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام وفي حديث آخر من مشى خلف ظالم سبع خطوات فقد اجرم قال الله تعالى انا من المجرمين منتقمون وكان من ديدن السلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتين اعلى واواسط وادنى بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الافضل حذرا من الحيف وكان يعد الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكفر في الدين واكثر المستعدين في هذا الزمان على الخذلان والحربان (قال الصائب) تير بنحى لازم طبع بلند افتاده است باى خود راجون تواند داشتن روشن چراغ . فينبغي للعاقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دأما خصوصا في زمان انتشار الظلم والفساد وغلبة الهوى على النفوس والطباع فان الثبات على الحق في مثل ذلك الوقت افضل واعظم قال ابن الماجشون وهو اى الماجشون كان من اهل المدينة وكان مع عمر بن عبدالعزيز في ولايته على المدينة لما خرج روح ابى وضعمه على السرير فدخل عليه غاسل فرأى عرقا يتحرك في اسفل قدمه فمكث ثلاثة ايام ثم استوى جالسا وقال استوى بسويق فأتوا به فشرب فقلنا له خبرنا ما رأيت قال عرج بروحى فصعدنى انك حتى اتى الى السماء الدنيا فاستفتح ففتح له حتى انتهى الى السابعة فقل له من معك قال الماجشون فقل لم يؤذن له بعدى من عمره كذا ثم هبطنى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر عن يمينه وعمر عن يساره وعمر بن عبدالعزيز بين يديه فقات للملك انه لقريب المقعد من رسول الله عليه السلام قل انه عمل بالحق في زمن الجور وانهما عملا بالحق في زمن الحق بقومى كه نيكي بسند خدای

دهد خسرو عادل ونيك راى . جو خواهد كه ويران كند عالمى
كند ملك در پيچه ظالمى . و من الله الامن والسلامة



هو اليه تعالى لا الى غيره ﴿يرد علم الساعة﴾ اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذا يعلمها الا الله فاذا جاءت يقضى بين المحسن والمسي بالجنة والنار ﴿وما﴾ بما فيه ﴿تخرج من ثمرات﴾ من مزيدة للتصيص على الاستفراق فانه قبل دخولها يحتمل نبي الجاش ونبي الوحدة والمعنى بالفارسية ويرون نيابد هيچ ميود ﴿من اكمامها﴾ من اوعيتها يعنى الكفرى قبل ان ينشق وقيل قشرها الاعلى من الجوز واللوز والفسق وغيرها جمعكم بالكسر وهو وعاء الثمرة وغلافها اى ما ينطى الثمرة كأن الكم بالضم ما يعط اليد من القميص ﴿وما تحمل من اشي﴾

وباركيرد هيچ مدد از انسان وساير حيوانات ولا تضع حملها بمكان على وجه الارض
 ولا يعلمه استثناء مفرغ من اعم الاحوال ولم يذكر متعاقب العلم للتعظيم اى وما يحدث
 شى من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع ملابسا بشى من الاشياء الا ملابسا
 بعلمه المحيط واقعا حسب تعلقه به يعلم وقت خروج الثمرة من اكمامها وعددها وساير ما
 يتعلق بها من انها تبلغ اوان النضج او تفسد قبل ونحوه ووقت الحمل وعدد ايامه وساعته
 واحواله من الحداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك و وقت الوضع
 وما يتعلق به ولعل ذكر هذه الجمل الثلاث بعد ذكر الساعة لاشتمالها على جواز البعث
 واحياء الموتى وفي حواشى ابن الشيخ المعنى ان اليه يضاف علم الساعة اى علم وقت وقوع القيامة
 فاذا سئلت عنه فرد العلم اليه فقل الله اعلم كما يرد اليه علم جميع الحوادث الآتية من الثمار
 والنبات وغيرها (روى) أن منصورا الدوانقى اهمه مدة عمره فرأى فى منامه شخصا اخرج
 يده من البحر و اشار بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء فى ذلك فتأولوه بخمس سنين وبخمس
 اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويله ان مفاتيح الغيب خمسة لا يعلمها الا الله وان
 ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه اخذه ابو حنيفة رحمه الله من قوله عليه السلام مفاتيح الغيب
 خمسة وتلا قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى
 نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض تموت . يقول الفقير ظهر من هذا وجه
 الجمع بين علم الساعة وعلم خروج الثمرات اذ هو داخل فى تنزيل الغيث لانه بالغيث والرياح
 تخرج النباتات وتظهر الثمرات ويوم يناديهم اى اذ كر يا محمد لقومك يوم يناديهم الله
 يا اين شركائى بزعمكم كانوا على فى قوله تعالى اين شركائى الذين زعمتم وبالفارسية كجا
 اند البازان بزعم شما قولوا اذناك اى اخبرناك واعلمناك ما مانا ليست ازما من
 شهيد من احد يشهدهم بالشركة اذ تبرأنا منهم لايانا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ
 والشهيد من الشهادة او مانا من احد يشهدهم لانهم ضلوا عنهم حينئذ فهم لا يبصرونهم فى
 ساعة التوبيخ والشهيد من الشهود قل فى حواشى سعدى المفتى والظاهر انه كقولهم والله
 ربنا ما كنا مشركين بل الاشارة بقولهم اذناك الى هذا القول الذى اجابوا به اولا متعمدين
 للكذب انتهى وفى الارشاد قولهم اذناك اما لان هذا التوبيخ مسبق بتوبيخ آخر محاب بهذا
 الجواب اولا لان معناه الانشاء لا الاخبار بايدان قد كان انتهى بوضول عنهم ما كانوا يدعون من قبل
 اى غاب عن المشركين الآلهة التى كانوا يعبدونها من قبل يوم القيامة او ظهر عدم تفهم
 فكان حضورهم كغيبتهم وظنوا اى ايقنوا ما لهم من محيص من مهرب وبالفارسية
 ويقين دانند كه اذعذاب وعقوبت نيست ايشارا هيچ كرىز كاهى . من حاص يحيص حيصا و
 محيصا اذا هرب وفى المفردات أصله من قولهم وقع فى حيص بيص اى فى شدة وحاص عن الحق يحيص
 اى حادغه الى شدة ومكروه وفى القاموس حاص عنه عدل وحادوا المحيص المحيد والمعدل والميل
 والمهرب والظن معلق عنه بحرف التنى والتعليق ان يوقع بعده ما ينوب عن المفعولين جميعا
 وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ينادى فيقول اين شركائى الذين كانوا يرون انهم يخلقون

(افعالهم)

افعالهم واعمالهم قالوا اذنك مامننا من شهيد يشهد أنه خالق فعله وكوشفوا بأنه لا خالق الا الله وهم المعتزلة وقد سئل الرستغني عن المناجحة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كافي مجمع الفتاوى وذلك لأن اهل الاعتزال مشركون بقولهم ان العباد خالقون لافعالهم وقد قال تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا اى يوحدوا ويقولوا لا خالق الا الله ولا وجود في الحقيقة الا الله وصل عنهم يوم القيامة ما كانوا يدعون من قبل ان له وجودا وزال وبطل (ع) چه كوه غير تو بيند كسى كه غير تو نيست . وايقنوا مالهم من مهرب الى الله عند قيام الساعة بتجلى صفة التهانرية ولو كانوا ارباب اللطف في الدنيا لناولوا لطفه في العقبى فعلى العاقل ان يهرب ويفر الى الله تعالى كما قال ففرروا الى الله فذافر اليه انس به والانس لا يخاف من قهر الانيس اذ هو على الملاطفة معه على كل حال فل ذوالنون المصرى قدس سره ركبنا مرة في مركب وركب معنشاب صبيح وجهه مشرق فلما توسطنا فقد صاحب المركب كيسافيه مال ففتس كل من في المركب فلما وصلوا الى الشاب ليقتشوه وثب وثبة من المركب حتى جلس على امواج البحر وقام له الموج على مثال السرير ونحن ننظر اليه من المركب وقال يا مولاي ان هولاء اهتموني وانى اقسم عليك يا حبيب قلبي ان تأمر كل دابة في هذا المكان ان تخرج رأسها وفي افواها جواهر قل ذوالنون فقام كلامه حتى رأينا دواب البحر امام المركب فداخرجت رؤوسها وفي فم كل واحدة منها جوهرة تتلألأ وتلمع ثموب الشاب من الموج الى البحر وجعل يتبختر على وجه الماء ويقول اياك نعبدواياك نستعين حتى غاب عن بصري فحماني هذا على السياحة وذكرت قوله عليه السلام لا يزال في امتي ثلاثون قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن وكلمات منهم واحد ابدل الله مكانه واحدا ظهر من هذه الحكاية ان الله تعالى تجلى لذلك الشاب بصفة اللطف فسلم من قهر البحر وذلك لتحققه بحقيقة قوله اياك نعبد فانه من اختصاص العبادة يحصل اختصاص التوحيد وبالتوحيد الحقانى يزول كل ما كان من طريق القهر لأن من قهر وجوده لا يقهر مرة اخرى وما شاهد ذوالنون هذه الحال من الشاب لانها حال تنافى حال اهل الدنيا (كما قال الشيخ المغربي)

هیچ کس کرچه زحالی نیست خالی درجهان . لیکن این خالی که ما زاهست حال دیگر است سلك طریق اللطف وساح في الارض حتى وصل الى اللطيف الخبير ﴿ لا یسئ الانسان ﴾ اى لا یعمل ولا یضجر وبالفارسية ملول نمیشود کافر . فهذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما ان الیاس من رحمة الله لا یتأی الامن الکافر ویصرح به ﴿ من دعاء الخیر ﴾ اى من دعائه الخیر و طابه السعة فی النعمة و اسباب المعیشة فحذف الفاعل و اضیف الى المفعول والمعنى ان الانسان فی حال اقبال الخیر اليه لا ینتهی الى درجة الاویطلب الزیادة علیها ولا یعمل من طلبها ابدا وفيه اشارة الى ان الانسان مجبول على طلب الخیر بحيث لا تنطرق اليه السامة فهذه الحصلة بلع من بلع رتبة خیر البرية وبها بلع من بلع درکة شر البرية وذلك لأنه لما خلق سئل الامانة التي اشفق منها البرية وایین ان یحملها وهي عبارة عن الفيض الالهی بلا واسطة وذلك فیض لانها یاله فاحملها احتاح الانسان الى طلب غیر متناه فطلب بعضهم هذا الطلب

في تحصيل الدنيا وزينتها وشهواتها واستيفاء لذاتها فاسم من الطلب وصار شر البرية (قال الحافظ)

تا کی غم دنیای دنی ای دل دانا • حیفت ز خوبی که شود عاشق ز شقی

﴿ وان مسه الشر ﴾ ای العسر والضيق ﴿ فیؤس قنوط ﴾ ای یبالغ فی قطع الرجاء من فضل الله ورحمته وبالفارسية واكر برسد ویرابدی چون تنگی وتنكدستی و بیماری پس نومیدستی از راحت امید برنده از رحمت • والقنوط عبارة عن یأس مفرط يظهر اثره فی الشخص فیضاهل وینکسر فهذا ظهر الفرق بین الیأس والقنوط وفي التأویلات النجیة وان مشه الشر وهو فطامه عن مألوفات نفسه وهواه فیؤوس قنوط لا یرجو زوال البلیا والمحن لعدم علمه بربه وانسداد الطريق علی قلبه فی الرجوع الی الله لیدفع عنه ذلك (قال الحافظ) سروش عالم غیم بشارتی خوش داد • که کس همیشه بکیتی دژم نخواهد ماند

وفیه اشارة الی أن الانسان لا یدعو عارفا بربه طاعة له بل لتحصل مراده واربه ولهذا وقع فی وورطة الفرار والیأس عند ظهور الیأس ﴿ ولئن اذقناه رحمة منا ﴾ من عندنا ﴿ ومن بعد ضراء مسته ﴾ ای اصابته وذلك بتفريج تلك الضراء عنه كالمرض والضيق بالرحمة كالصحة والسعة ﴿ ليقولن هذا ﴾ الخیر ﴿ لی ﴾ ای حتی وصل الی لانی استحقه للمالی من الفضل وعمل البر فاللام للاستحقاق اولی لا لغيری فلا یزول عنی ابدا فاللام للاختصاص فیکذا، اخبارا عن لازم الاستحقاق لاعن نفسه کما فی الوجه الاول ومعنی الدوام استفيد من لام الاختصاص لاین ما یختص باحد الظاهر انه لا یزول عنه فذلك المسکین لم یر فضل الله وتوفيقه فادعی الاستحقاق فی الصورة الاولى واشتغل بالنعمة عن المنم وجهل أن الله تعالی اعطاه لیلوه ایشکرام یکفر فلواراد لقطعها منه وذلك فی الصورة الثانية ﴿ وما ظن الساعة قائمة ﴾ ای تقوم وتحضر وتكون فیما سیاتی کما زعم محمد ﴿ ولئن رجعت ﴾ رددت ﴿ الی ربی ﴾ علی تقدير قیامها وبعثت وهو الذي ارادوا بقولهم ان نضن الاظنا فلا یخالف وما ظن الساعة قائمة لأن المراد الظن منه الكامل ﴿ ان لی عنده للحسنی ﴾ وهو جواب القسم لسبقه الشرطية ای للحالة الحسنی من الکرامة یعنی استحقاق من مرانعت وكرمت را ثابت است خواه در دنیا خواه در عقباً (ع)

زهی تصور باطل زهی خیال محال

اعتقد أن ما اصابه من نعم الدنيا لاستحقاقه لها وان نعم الآخرة كذلك لأن سبب الاعطاء متحقق فی الآخرة ایضا وهو استحقاقه ایاها فاقاس امر الآخرة علی امر الدنيا بالوهم المحض والامنیة الکاذبة وعن بعضهم للکافر امنیتان یقول فی الدنيا ولئن رجعت الخ وفي الآخرة بالیتی کنت ترابا وهیچکدام ازین معنی وجودی نخواهد کرفت • وعن بعض اهل التفسیر ان لی عنده الحسنی ای الجنة یقول ذلك استهزاء ﴿ فلنبین الذین کفروا بما عملوا ﴾ ای لعلمهم بحقیقة اعمالهم حین اظهرناها بصورها الحقیقة فیرون انها ما یحیی بها ان علیها لا محاسن یکرم علیها ﴿ ولذیضهم من عذاب غلیظ ﴾ لا یرف کنه ولا یمکنهم التفتی منه کانه لفظه یحیط بجمیع جهاهم وقد کان معذبا فی الدنيا بمعذاب

(الطرد)

الطرد والبعد ولكن لما لم يجد ذوق العذاب وألمه اذاقه الله تعد انتباهه من نومة غفلته اى بعد الموت لقول على كرم الله وجهه الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وفي بحر العلوم غليظ اى شديد او عظيم ومن ابتدآئيه اوبيانية والميين محذوف كأنه قيل ولنديقهم عذابا مهينا من عذاب كبير بدلا ما اعتقدوه لانفسهم من الاكرام والاعزاز من الله تعالى . يقول الفقير يجوز ان يقال وصف العذاب بالغلظة لغلظة بدن المعذب به قال حضرة الشيخ صدالدين القنوي قدس سره الغالب على الاشقياء خواص التركيب ولكثافة كما اشار اليه عليه السلام بقوله ان غلظ جلد الكافر يوم القيامة مسيرة ثلاثة ايام وكانه الحق على ذلك بقوله كلا ان كتاب الفجار لى سجين وهو العالم السفلى المضاف الى اليد المسماة بالقبضة وبالشمال ايضا وقال فى اصحاب اليمين كلا ان كتاب الابرار لى عليين وهذا مثل قوله والسموات مطويات بيمينه والسر فى أن الابرار وكتابتهم فى عليين هو ان اجزاء نشأتهم الكثيفة وقواهم الطبيعة المزاجية تجوهرت وزكت واستحالت بالتقديس والتزكية الحاصلين بالعلم والعمل والتحلية بالصفات المحمودة والاخلاق السنية قوى وصفات ملكية ثابتة زكية ذاتية لنفوسهم العظيمة كما اخبر الحق عن ذلك بقوله فى بيان احوال النفوس قد افلح من زكاهها وكما اشار اليه عليه السلام فى دعائه اللهم آت نفسى قواها وزكها أنت خير من زكاهها والحال فى الاشقياء بعكس ذلك فان قواهم وصفاتهم الروحانية لما سهلت فى القوى الطبيعة المتصفة باحكام اعتقاداتهم وظنونهم الفاسدة وافعالهم الرديئة واخلقهم المذمومة زمان بقائهم السنين الكثيرة فى هذه النشأة وهذه الدار ركبها الحق فى النشأة الحشرية بحيث يحصل منها ما اقضى ان يكون غلظ جلد بدن احدهم مسيرة ثلاثة ايام عكس ما نهت عليه من حال الابرار ولهذا ورد فى شأن النشأة الجنانية أن اصحابها يظهرون فى الوقت الواحد فى الصور المتعددة منعمين فى كل طائفة من اهلهم منقلين فيما اشتهوا من الصور وليس هذا الامن اجل ما ذكرنا من استهلاك اجزاء نشأتهم الكثيفة فى لطائف جواهرها وانصاعها بصفاتنا وغلبة خواص نفوسهم وقواهم الروحانية على قوى امزجهم الطبيعية فصاروا كالملائكة يظهرون فيما شاؤوا من الصور

بال بكشا و صفر از شجر طوبى زن . حيف باشد جوتو مرغى كه اسير قفسى

و اذا انعمنا على الانسان اعرض **ك** اى عن الشكر على انعامه وهذا نوع آخر من طغيان الكافر اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة وكأنه لم يلق شدة قط فنسى النعم وكفر بنعمته بترك الشكر **و** ونا بجانبه **ك** الناي دور شدن . ويعدى بنفسه وبعن كفى تاج المصادر اى تباعد بكنيته عن الشكر لاجنبه فقط ولم يمل الى الشكر والطاعة تكبرا وتعظما فالجانب مجاز عن النفس كفى قوله تعالى فى جنب الله ويجوز ان يراد به عطفه فيكون على حقيقة وعبرة عن الانحراف والازورار لأن نأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه كما قالوا نأى عطفه وتولى بركنه فالباء للتعدية وفى التأويلات النجمية اذا خلتنا الى الطبيعة الانسانية وهى الظلومية والجهولية لا يميز بين العطاء والبلاء فكثير مما يتوهمه عطاء وهو مكرو استدرج هو يسديه وكثير مما هو فضل فى نعمة وعطاء فى الشر وهو يظنه بلاء فيكرهه بل اذا انعمنا

عليه ساحبه بالبطر واذا ابلىناه قابله بالضرر بل واذا انعمنا عليه اعجب بنفسه فتكبر مختالا في زهوه لا يشكر ربه ولا يذكر فضله ويستغل بالنعمة عن المنعم ويتباعد عن بساط طاعته فكالمستغنى عنايهم على وجهه (قال الحافظ)

ببال وبرمرو ازره كه تير پرتابي . هوا كرفت زمانى ولى بخاك دنشست

﴿ واذا مسه الشر ﴾ اي اذا مس هذا الانسان المعرض المتكبر جنس الشر كالبلاء والمحنة وانما جيء بلفظ الماضي واذا لأن المراد الشر المطلق الذي حصوله مقطوع به ﴿ فذودعاء عريض ﴾ اي فهو ذو دعاء كثير كما يقال اسأل فلان الكلام والدعاء واعرض اي اكثر فهو مستعار بماله عرض متسع للاشعار بكثرته فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة وامتداد فعنى الاتساع يؤخذ من تكبير عريض فانه يدل على التعظيم ومعنى الامتداد يؤخذ من معنى الطول اللازم للعرض وهو اي عريض ابلغ من طويل اذا الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك اي متسعا فماظنك بطوله ولعن شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأس والقنوط اذا اليأس والقنوط يتنافيان الدعاء لانه فرع الطمع والرجاء او شأن الكل في بعض الاوقات وقيل قنوط من الصنم دعاء الله او قنوط بالقلب دعاء باللسان ﴿ قل ارايتم ﴾ اي اخبروني لان الرؤية سبب للاخبار ﴿ ان كان ﴾ اي القراء ان ﴿ من عند الله ثم كفرتم به ﴾ من غير نظر واتباع دليل مع تعاضد موجبات الايمان به ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ اضل ممن هو في شقاق بعيد ﴾ اي من اضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرحا لحالهم وتسلية لمزيد ضلالهم وخلافهم بانه لكونهم في شقاق بعيد فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال اساطير الاولين ونحوه فقد كان مشاقا لله اي معاديا ومخالفاه خلافا بعيدا عن الوفاق ومعاداة بعيدة عن الموالاته ولاشك ان من كان كذا فهو في غاية الضلال وفي الاية اشارة الى ان كل بلاء وعناء ونعمة ورحمة ومضرة ومسرة ينزل بالعبد فهو من عند الله فان استقبله بالتسليم والرضى صابرا شاكرا للمولى في الشدة والرخاء والسرآء والضرآء فهو من المهتدين المقربين وان استقبله بالكفر والجزع بالخذلان فهو من الاشقياء المبعدين المضلين وفي الحديث القدسي اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة ان انصب له ميزانا وانشر له ديوانا وفي الحديث اذا احب الله عبدا ابتلاه اذا احبه جبا شديدا افتناه فان صبر ورضى اجتباه قيل يا رسول الله وما افتناؤه قال ان لا يبقى له مالا ولا ولدا قال بعض الكبار النعمة توجب الاعراض كما قال الله تعالى واذا انعمنا على الانسان الخ ومس الضر يوجب الاقبال على الله كما قال الله تعالى واذا مسه الشر الخ قاله تعالى رحيم على العبد يدفع النعمة والصحة عنه لانهما مظنة الاعراض والبلاء واللواء كاللهب للذهب والبلاء كالنار فكما ان النار لا تبقى من الحطب شيئا الا واحرقته فكذا البلاء لا يبقى من ضر الوجود شيئا فالطريق الى الله على جادة المحنة اقرب من جادة المنحة اذا الانبياء والاولياء جاؤا وذهبوا من طريق البلاء وقد ثبت ان النار لا ترتفع من الدنيا ابداف كيف يؤمل العاقل الراحة في الدنيا فهي دار محنة وقد ورد الدنيا سجن المؤمن فالمؤمن لا يستريح في الدنيا ولا يخلو من قلة او علة او ذلة وله راحة عظيمة في الآخرة والكافر خاسر في الدنيا والآخرة فعلى العبد ان يمشى على الصراط السوي

(وخاف)

ويخاف من الزلوق ومن مكر الله تعالى (قال لحافظ)

چه جای من که بلغزد سپهر شعبده باز . ازین حیل که در انبانه بهانه یست
 ﴿ سزیم ﴾ زود باشد که بنام ایشانرا یعنی کفار قریش را ﴿ آیتنا ﴾ الدالة علی حقيقة
 القمر آن و کونه من عند الله ﴿ فی الآفاق ﴾ جمع افق وهی الناحية من نواحي الارض وکذا
 آفاق السماء نواحيها واطرافها والآفاق ماخرج عنک وهو العالم الكبير من الفرش الی العرش
 والانس مادخل فیک وهو العالم الصغير وهو کل انسان بانفراده والمراد بالآيات الآفاقية
 ماخبرهم النبي عليه السلام من الحوادث الآتية کغلبة الروم علی فارس فی بضع سنين وآنار
 التوازل الماضية الموافقة لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب التواريخ والحال انه عليه السلام
 امی لم یقرأ ولم یکتب ولم یخالط احد او ما یسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور علی آفاق
 الدنيا والاستیلاء علی بلاد المشارق والمغرب علی وجه خارق للعادة اذ لم یتیسر امثالها لاحد
 من خلفاء الارض قبلهم ﴿ وفي انفسهم ﴾ هو ماظهر فیما بین اهل مكة من القحط والخوف
 وماحل بهم یوم بدر ویوم الفتح من القتل والمقهورية ولم ینقل الینا أن مكة فتحت علی يد
 احد قبل رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وکذا قتل اهلها واسرهم وقيل فی الآفاق
 ای فی اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم وما یترتب علیها من الیل والنهار
 والاضواء والظلال والظلمات ومن النبات والاشجار والانهار و فی انفسهم من لطیف الصنعة
 وبدیع الحکمة فی تکوین الاجنة فی ظلمات الارحام وحدوث الاعضاء العجیبة والتراکيب
 الغریبة کقوله تعالی وفي انفسکم افلا تبصرون واعتذر بان معنی السین مع أن ارادة تلك
 الايات قد حصلت قبل ذلك انه تعالی سيطر عليهم علی تلك الايات زمانا فزمانا ویزیدهم وقوفا علی
 حقائقها یوما فیوما قلوب الآفاق هو العالم الكبير والانس هو العالم الصغير . وهرچه از دلائل
 قدرت در عالم کبر است نمودار آن عالم صغیر است و تزعم انک جرم صغیر و فیک انطوی العالم الاکبر
 جمع آنچه در عالم است منضاد در نشأت انسان است مجملا بل انسان عالم صغیر عالم مجملست از روی
 صورت و عالم انسان کبیر اما از روی قدرت مرتبة انسان کبیرست و عالم انسان صغیر
 ای آنکه تر است ملک اسکندر و جم . از حرص مپاش در پی یم درم
 عالم همه در دست و لیکن از جهل . بنداشته تو خویش را در عالم
 جسم الانسان كالعرش ونفسه كالكرسى وقابله كالبيت المعمور والاطائف القایبة كالجنان والقوى
 الروحانية كالملائكة والعینان والاذنان والمنخران والسيلان والتديان والسرة والفم كالبروج
 الاثني عشر والقوة الباصرة والسماعة والذآئفة والشامة واللامسة والناطقة والعاقله كالکواكب
 السبعة السيارة وكما أن ریاسة الكواكب بالشمس والقمر واحد هما يستمد من الآخر
 فكذلك ریاسة القوى بالعقل والنطق وهو ای انطق مستمد من العقل وكما أن فی العالم
 الكبير سنين وثلاثمائة يوم فكذا فی الانسان سنون وثلاثمائة فصل وكما أن للقمر ثمانية
 وعشرين منزلا يدور فيها فی كل شهر فكذا فی الفم ثمانية وعشرون مخرجا للحروف وكما
 أن القمر يظهر فی خمس عشرة ليلة ويخفي فی الباقي كذلك التنوين والنون الساكنة

يخفيان عند ملاقاتهما خمسة عشر حرفا وكما أن في العالم الكبير ارضا وجبالا ومعادن وبحارا
وانهارا وجداول وسواقي فجسد الانسان كالارض وعظامه كالجبال التي هي اوتاد الارض
ونخه كالمعادن وجوفه كالبحار وامعاؤه كالانهار وعروقه كالجداول والسواقي وشحمه كالطين
وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانسه كالعمران وظهره كالمفاوز ووحشته كالخراب
وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد واصواته كالصواعق وبكاؤه كالمنظر وسروره كضوء النهار
وحزنه كظلمة الليل ونومه كال موت ويقظته كالحياة وولادته كبد سفره وايام صباه كالربيع
وشبابه كالصيف كهولته كالخريف وشيخوخته كالشتاء وموته كانهضاء مدة سفره والسنون
من عمره كالبلدان والشهور كالمنازل والاسابيع كالفراسخ وايامه كالاميال وانفاسه كالخطى
فكلما تنفس نفسا كأنه يخطو خطوة الى اجله

هر دم از عمر ميرود نفسی . چون نکه میکنم نماند بسی

وله في كل يوم اثنا عشر ألف نفس وفي كل ليلة كذلك في يوم القيمة ينظر في كل نفس اخرجه
في غفلة عن ذكر الله فياطول حسرة من مضى نفس من انفاسه بالغفلة ثم الارض سبع طباق
ارض سوداء وغبراء وحمراء وصفراء وبيضاء وزرقاء وخضراء فظايرها من الانسان في
جسمه الجلد والشحم واللحم والعروق والعصب والقصب والعظام وهذه المرة السوداء بمنزلة
الارض ليسها وبردها وهذه المرة الصفراء بمنزلة النار ليسها وحرارتها وهذا الدم بمنزلة
الهواء لحرارته ورطوبته وهذا البلغم بمنزلة الماء لبرودته ولزوجته وكما أن المياه مختلفة فمنها
الحلو والمالح والمنتن كذلك مياه بدن الانسان هذا ماء العين ملح لأن العين شحمة ولولا
ملوحة ماءها ففسدت وهذا الريق عذب ولولا ذلك ما استعذب طعام ولا شراب وهذا الماء
الذي في صياح الاذنين مرلا منهما عضوان مفتوحان لانطباق لهما حتى أن تنق الماء يصد
كل شئ عن اذنه ولو أن دودة دخلت من اذنه لمرارة ذلك الماء وتنته ولولا ذلك لوصل الديدان الى دماغه
ففسدهم فيه اخلاق جميع الحيوانات فهو كالمملك من جهة المعرفة والصفاء وكالشيطان من جهة
المكر والكدورة وكالاسد في الجرأة والشجاعة وكالهيمة في الجهل وكالثمر في الكبر وكالفهد
والاسد في الغضب وكالذئب في الافساد والاغارة وكالحمار في الصبر وكذا كالحمار والعصفور في
التهوية وكالثعلب في الحيلة وكالفارة والنملة في الحرص والجمع وكالكب في البخل وكذا
في الوفاء وكالخنزير في الشره وكالحية في الحقد وكالجمل في الخلم وكذا في الحقد وكالديك
في السخاوة وكالبوم في الصناعة وكالهمرة في التواضع والتعلق وكالغراب في البكور وكالبازي
والسحفاة في الهمة الى غير ذلك ويزيد على الجميع بالنظر ووجود التمييز والاستدلال بالشاهد
على الغائب وانواع الحرف والصناعات فهذه كلها آيات الله تعالى في انفسنا فتبارك الله احسن
الخالقين (قال الصائب)

عجبر از تو نداد در جهان تماشاگاه . چرا چشم تعجب بخود نظر نکنی (وقال)
ای رازنه فلک ز وجودت عیان همه . در دادن تو حاصل دریا وکان همه
پیش تو سر بخاک مذلت نهاده اند . با آن علوم و مرتبه روحانیان همه

(درد کوشش)

در کوش کرده خلقه فرمان پذیرست . خاک و هوا و آتش و آب روان همه ﴿حق یبیین لهم﴾ بذلك ﴿وانه الحق﴾ ای القرءان او الرسول فالقصر المستفاد من تعریف المسند حقیقی ادعائی او الله او التوحید فالقصر اضافی تحقیقی ای لا الشركاء ولا التشريك والضمائر فی سزیمهم و فی انفسهم ولهم للمشارفین علی الاهتداء منهم اول للجمع علی أنه من وصف الكل بوصف البعض کافی حواشی سعدی المفتی . و جمعی ضمیر راعاؤد باء میان دارند یعنی بنمایم مردمان را دلایل آفاقی و آیات انفسی . فعبارة الآية مقام التوحید و اشارتها مقام التجريد والتفريد و ظهور الحق فی مظاهر الآفاق والانفس و تبينه با آیات توحیده المرئیه فیها توحید و استقطاع التوحید الموحد عن الالتفات الی الآفاق تجريد و عن النظر الی الانفس تفريد لكن هذا التوحید والتجريد والتفريد كوني لا الهی الا لله باء اعتبار ظهور الحق فی المظاهر الكونية دون الالهية ففوقها توحید و تجريد و تفريد الهی باء اعتبار ظهور الحق فی مظاهر الالهية من مراتب التصانيف الالهية والاسماوية والصفاتية والافعالية والكونية من الالهی بمنزلة المظاهر من الباطن مرتبة التعین ذاتیا او لا وصفاتیا ثانيا و افعاليا ثالثا مرتبة التوحید و مرتبة اللاتعین الذي فوق التعین مطلقا مرتبة التجريد و مرتبة الجامعة بین المرتبتين مرتبة التفريد اذ الفرد الحقیقی الاولى جمیع المراتب الثلاث مطلقا و جمیع العلوم و الاعمال والآثار جمالية او جلالية شؤونات ذاتية مستجنة فی غیب الذات او لا و صور و اعیان علمية ثابتة فی عرصة العلم ثانيا و حقائق موجودات عينية متحققة فی عرصة العین ولهذا التحقق العینی و الوجود الخارجي خالق الله الانفس و الآفاق و السموات و الارضین و الملائکة الاعلی و الاسفل حتی يكون المعلوم مرئیا و مشاهدا و يتم الامر الالهی الجمالی و الجلالی و الکمالی و یکمل مطلقا بالوجود العینی الخارجي حکمه الازلی الابدی جلا و استجلال سر بحربی کرام و موج بر صحرانهاد . کنج مخفی آشکارا شد نهان آمد بدید و هو لم یکن ربکم استئناف و اورد لتو یجهم علی ترددهم فی شأن القرءان و عنادهم الموج الی ارادة الآیات و عدم اکتفائهم باخباره تعالی و الهمزة للانکار و الواو للعطف علی مقدر یقتضیه المقام والباء مزیدة للتأكيد ای ألم یغن ولم یکن ربکم ﴿وانه علی کل شیء شهید﴾ بدل منه ای ألم یغنهم عن ارادة الآیات الموعودة المینة لحقیة القرءان ولم یکنهم فی ذلك انه تعالی شهید علی جمیع الاشياء وقد اخبر بان من عنده فعدم الکفایة معتبر بالنسبة الیهیم کما یصرح بقوله تعالی ﴿الا﴾ کلمة تنیہ ﴿انهم﴾ ای کفار مکة ﴿و فی مریة﴾ شک عظیم و شبهة شديدة ﴿من لقاء ربهم﴾ بالبعث و الجزاء فانهم استبعدوا احیاء الموتی بعد ما تفرقت اجزائهم و تبذرت اعضاؤهم و فیہ اشارة الی أن الشک احاط بجمیع جوانبهم احاطة الطرف بالمظروف لاخلاص لهم منهم مستمرون دائمون فیہ ﴿والان﴾ بکل شیء محیط ﴿بالاحاطة ادراک الشیء﴾ بکماله ای عالم بجمیع الاشياء جملها و تفاصيلها و ظواهرها و بواطنها فلا یخفی علیه خافية منهم و هو مجازهم علی کفرهم و مرتبهم لاحالة و مرجع تأکید العلم الی تأکید الوعد علم بی جهل و قدرت بی عجز . خاص مر حضرت الهی راست

مرجه باید در انفس و آفاق . کند از حکم پادشاهی راست
واحاطة الله سبحانه وتعالى عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات
فهو سبحانه باحدية جميع اسمائه سارفي الموجودات كلها ذاتا وحياء وعلما وقدرة الى غير
ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض
وكل ما يعزب يلحق بالعدم وقلوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمظروف ولا كاحاطة
الكل باجزائه ولا كاحاطة الكلي بجزئياته بل كاحاطة الملزوم بلازمه فان التعينات اللاحقة
لذاته المطلقة انما هي لوازمه بواسطة اوبغير واسطة وبشرط اوبغير شرط ولا تقدر كثرة اللوازم في
وحدة الملزوم ولا تنافيا والله اعلم بالحقائق . واعلم ان الاشياء كلها قد اتفقت على الشهادة بوحدة خالقها و
انه مظهرها من كتم العدم والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة ارباب البصائر فسبحان من
هو عند كل شئ ومعه وقبه ومن ههنا قال بعضهم ما رأيت شيا الا ورأيت الله معه وقال بعضهم
ما رأيت شيا الا ورأيت الله بعده وقال بعضهم ما رأيت شيا الا ورأيت الله قبله فمنهم من يرى
الاشياء به ومنهم من يراه بالاشياء . والى الاول الاشارة بقوله اولم يكف بربك انه على كل
شئ شهيد والى الثاني بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق فالاول صاحب مشاهدة ودرجة الصديقين
والثاني صاحب استدلال ودرجة العلماء الراسخين فابعداها الادرجه الغافلين المحجوبين
وفي الآيات اشارات منها ان الخلق لا يرون الآيات الا بآراء الله اياهم ومنها ان الله تعالى
خلق الآفاق ونفس الانسان مظهر آياته ومنها انه ليس للآفاق شعور على الآيات وعلى مظهريتها
للآيات بخلاف الانسان ومنها ان نفس الانسان مرء آت مستعدة لمظهرية جميع آيات الله ومظهريتها بآراء
الحق تعالى بحيث يتبين له انه الحق ويبين لغيره انه الحق ومنها ان العوام يتبين لهم باختلاف
الليل والنهار والاحداث التي تجري في احوال العالم واختلاف الاحوال التي تجري عليهم
من الطفولية الى الشيخوخة واختلاف احكام الاعيان مع اختلاف جواهرها في التجانس
وهذه هي آيات حدوث العالم واقتفاء المحدث بصفاته ومنها ان الخواص يتبين لهم ببصائر
قلوبهم من شواهد الحق واختلاف الاحوال في القبض والبسط والجمع والفرق والحجب
والجذب والستر والتجلى والكشوف والبراهين وانوار الغيب وما يجدونه من حقائق
معاملاتهم ومنازلاتهم بآراء الحق تعالى ومنها ان اخص الخواص يتبين لهم بالخروج من
ظلمات حجب الانسانية الى نور الحضرة الربانية تجلي صفات الجمال والحلال وكشف القناع
الحقيقي عن العين والعيان ولهذا قال اولم يكف بربك اي بآراء آياته وتعريف ذاته وصفاته
بكشف القناع ورفع الاستار انه على كل شئ شهيد لا يغيب عن قدرته شئ . وقوله الا انهم
في مرية من لقاء ربهم يشير الى ان اهل الصورة لقي شك من تجويز ما يكشف به اهل
الحقيقة من انواع المشاهدات والمعانيات الا انه بكل شئ محيط وهو قادر على التجلي لكل
شئ كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تجلى الله لشيء خضع له

تمت سورة حم السجدة في العشر العاشر من العشر الاول من صفر الحرام

من سنة ثلاث عشرة ومائة والحمد

سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى مكية وهي ثلاث وخمسون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿حم عسق﴾ اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما في الكتابة وعد آيتين بخلاف كهيص
والمص والمرقانا آية واحدة وان اسما واحدا او آية واحدة فالفضل لتطابق سائر الحواميم وفي التاموس
الحواميم وذوات حواميم السور المفتحة بها ولا تقل حواميم وقد جاء في شعر وهو اسم الله
الاعظم او قسم او حروف الرحمن مقطعة وتماه الرن انهي روى الطبري انه جاء رجل
الى ابن عباس رضي الله عنهما وعنده حذيفة اليماني رضي الله عنه فسأله عن تفسير حم عسق
فأطرق واعرض عنه حتى اعاد عليه ثلاثا فاعرض فقال له حذيفة انا انبئك بها قد عرفت لم
كرها وتركها نزلت في رجل من اهل بيته يقال له عبدالله او عبدالله ينزل على نهر من
انهار المشرق فيني عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا فاذا اراد الله زوال ملكهم وانقطاع
دولتهم ينزل على احداهما نارا لئلا تصبح سوداء مظلمة قد احترقت كأنها لم تكن مكانها
وتصبح صاحبها سالمة متعجبة كيف افلتت فما هو الا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار
عند منهم اي من اهل المدينتين ثم يخسف الله بها وبهم جميعا في الالية القابلية فذلك قوله
تعالى حم عسق اي عزيمة من عزمات الله وقتة حم اي قضي وقدر عدلامه سيكون واقعا
في هاتين المدينتين ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تبنى مدينتان بين دخلة ودجيل وقطربل والصرارة
يجتمع فيهما جبابرة الارض يجي اليهما الخزان يخسف بهما وفي رواية باهلها فليهما
اسرع ذهابا في الارض من الوند الحديد في الارض الرخوة قوله دخلة بالحاء المعجمة نلى
وزن حمزة قرية كثيرة التمر ودجيل بالجيم كزبير شعب من دجلة نهر بغداد وقطربل
بالضم وتشديد الباء الموحدة او تخفيفها موضعان احدهما بالعراق ينسب اليه الحمر والصرارة
بالفتح نهر بالعراق وقال الضحاك قضي عذاب سيكون واقعا وارجو ان يكون قدمضى يوم
يدرو ذكر العلبي والقشيري ان النبي عليه السلام لما نزلت هذه الآية عرف الكتابة في وجهه
اي اثر الحزن والمالة فقبل يا رسول الله ما احزبك قال اخبرت ببلايا تنزل بامتي من خسف
ومسخ ونار تحشرهم وريح تقذفهم في البحر وآيات متابعات متصلات ينزل عيسى وخروج
الدجال . كفته اند حارفت وميم مهلكه وعين عذاب وسين مسخ وقاف قذف ونعابي
كويد ابن عباس رضي الله عنهما حم عسق خواندي وكفى على رضي الله عنه فتهارا بين
دولفظ دانست . وروى عن علي رضي عنه انه كان يستفيد علم الفتن والحروب من هذه
الحروف التي في اوائل السور وقال شهر بن حوشب حم عسق حرب يذل فيها العزيز
ويعز فيها الذليل من قريش ثم تقضى الى العرب الى المعجم ثم هي متصلة الى خروج الدجال . يقول الفقير
الفتن المتصلة بخروج الدجال بعضها قدمضى وبعضها سيقع فيما بين المائتين بعد الالف دل
عليه حم وهو ثمان راربعون والمين وهو سبعون والسين وهو ستون والقاف وهو مائة لانه

قد صح أن الدجال متأخر عن المهدي وإن المهدي يخرج على رأس مائة الثالثة أو على أربعة ومائتين فيقع قبيل ظهور المهدي الطامات الكبرى وقال عطاء الحاء حرب وهو موت ذريع في الناس وفي الحيوان حتى يبيدهم ويفنيهم والميم تحويل ملك من قوم إلى قوم والعين عدو لقريش يقصدهم ثم ترجع إليهم الدولة لحرمة البيت والسين هو استئصال بالسين كسني يوسف عليه السلام وسبي يكون فيهم والقاف قدرة الله نافذة في ملكوت الأرض لا يخرجون من قدرة الله وهي نافذة فيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما الحاء حكم الله والميم ملك الله والعين علو الله والسين سنا الله والقاف قدرة الله أقسم الله بها فكأنه يقول فيحكى وملكى وعلوى وسناى وقد رتى لا أعذب عبد أقال لا اله الا الله مخلصا فلقبني بها ومعناه على ما قال أبو الليث في تفسيره لا يعذبه عذابا دأبما خلدا وفي الحديث افتحوا صيانتكم لا اله الا الله ولقنوا امواتكم لا اله الا الله والحكمة في ذلك أن حال الصبيان حال حسن لا غل ولا غش في قلوبهم وحال الموتى حال الاضطرار فاذا قام في اول ما يجرى عليكم القلم وآخر ما يحف عليكم القلم فعسى الله أن يتجاوز ما بين ذلك ويقال الحاء من الرحمن والميم من المجيد والعين من العليم والسين من القدوس والقاف من القاهر ويقال الحاء حلمه والميم مجده والعين عظمته والسين سناه والقاف قدرته ويقال ان القاف اسم لجلل يحيط بالدينا . در كشف اسرار آورده كه اين حروف ايمانيست بان عطايا كه حق سبحانه وتعالى بمحضرت رسالت ارزاني داشت حاء حوض مورد اوست يعنى حوض كوثر كه تشنه لبان امت را ازان سيراب كردانند وميم ملك محمود او كه از مشرق تا مغرب بتصرف امت اودر آيد و عين عز موجود او كه اعز همه اشيا نزد حق سبحانه بوده وسين سناء مشهود او كه مرتبه هيجكس برتبه رفعت او همه نرسيد وقاف مقام محمود او كه در شب معراج درجه او ادناست ودر روز قيامت شفاعت كبرى

مقام تو محمود و نامت محمد . بدین سان مقامى و نامى كه دارد

وفي التأويلات النجمية يشير الى القسم بحاء حبه وميم محبوه محمد وعين عشقه على سيدة وقاف قربه الى سيدة بكمال لا يبلغه احد من خلقه . يقول الفقير الحاء هو الحجر الاسود والميم مقام ابراهيم والعين عين زمزم والسين والقاف سقياها من استم الحجر الاسود سادسيادة معنوية ومن صلى خلف المقام اكرم الله بالحلة ومن دعا عند زمزم اجابه الله ومن شرب من زمزم سقاها الله شرابا ظهورا لا يبقى فيه وجعا ولا مرضا . كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم في الكاف في حيز النصب على أنه مفعول ليوحى والجلالة قاعله اى مثل ما في هذه السورة من المعانى يوحي الله العزيز الحكيم اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل في كتبهم على ان مناط المائنة هو الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق وما فيه صلاح العباد فى المعانى والمعاد ويجوز ان يكون الكاف فى حيز النصب على انه نعت لمصدر مؤكدا ليوحى اى مثل ايماء هذه السورة يوحي الله العزيز الحكيم اليك عند ايماء سائر السور والى سائر الرسل عند ايماء كتبهم اليهم لا ايماء مفايرا على أن مدار المثلية كونه بواسطة الملك وانما ذكر بانفظ المضارع مع أن مقتضى المقام ان يذكر بانفظ الماضى ضرورة ان الوحي الى الذين من قبله

(قد مضى)

قدمضى دلالة على استمرار الوحي و تجدده وقتا فوقتا وان يحاء مثله عادة تعالى ويجوز ان يكون ايذانا ان الماضى والمستقبل بالنسبة اليه تعالى واحد كما فى الكواشى والعزير الحكيم صفتان مقررتان لعلوشان الموحى به لانه اثر من اتصف بكمال القدرة والعلم به قوله ما فى السوات وما فى الارض ﴿ اى ان الله تعالى يختص به جميع ملكى العوالم العلوية والسفلية خلقا وملكاً وعلماً ﴿ وهو العلى ﴿ الشان ﴿ العظيم ﴿ الملك والقدرة والحكمة او هو العلى اى المرتفع عن مدارك العقول اذ ليس كذاته ذات ولا كصفاته صفات ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل وهو العظيم الذى يصغر عند ذكره وصف كل شىء سواء والعظيم من العباد الانبياء والعلماء الوارثون لهم فالتى عظيم فى حق امته والشيخ عظيم فى حق مریده والاستاذ فى حق تلميذه وانما العظيم المطلق هو الله تعالى ﴿ تكاد السموات ﴿ تزيدك شكاً آسمانها ﴿ يتفطرن ﴿ التفطر شكافته شدن . واصل الفطر الشق طولاً اى يتشققن من عظمة الله وخشيته واجلاله كقوله تعالى لوا نزلنا هذا القرءان على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله ﴿ من فوقهن ﴿ اى يبتدىء التفطر من جهتهن الفوقانية الى جهتهن التحتانية وتخصيصها لما ان اعظم الآيات وادلها على العظمة والجلال من تلك الجهة من العرش والكرسى وصفوف الملائكة المرتجة بالسيح والتحميد والتكبير والتهليل حول العرش وما لا يعلم كنهه الا الله من آتار الملكوت العظمى فكان المناسب ان يكون فطر السموات مبتدأ من تلك الجهة بان يتفطر اولاً على السموات ثم وثم الى ان يتهى الى اسفلها بان لا تبقى سماء الاسقطت على الاخرى ويقال تشققن من دعاء الولدله كما قال تعالى فى سورة مريم تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا فتخصيصها للدلالة على التفطر من تحتها بالطريق الاولى لانه تلك الكلمة الشنعاء الواقعة فى الارض اذا اثرت فى جهة الفوق فلان تؤثر فى جهة التحت اولى وقيل لنزول العذاب منهن ﴿ والملائكة يسبحون بحمد ربهم ﴿ ينزهونه تعالى عما لا يليق به من الشريك والولد وسائر صفات الاجسام ملتبسين بحمده تعالى . يعنى تسبيح وحمد باهم مكيونند چه بيكى نفي ناسزاست ويكى اثبات سزا فقدم التسبيح على الحمد لان التولية مقدمة على التحلية وهذا جانب الاستفاضة من الله والقبول ثم اذا راجب الافاضة والتأثير بقوله ﴿ ويستغفرون لمن فى الارض ﴿ اى للمؤمنين بالشفاعة لقوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا فالمطلق محمول على المقيد اوللعمون والكافر بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام وترتيب الاسباب المقربة الى الطاعة واستدعاء تأخير العقوبة جمعاً فى ايمان الكافر وتوبة الفاسق وهذا لا ينافى كون الملائكة لا عين للكفار من وجه آخر كما قال تعالى اولئك عابهم لغنة الله والملائكة والناس اجمعين وفى الحديث ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجداً لله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض وهذا يدل على ان المراد بالملائكة فى الآية ملائكة السموات كلها وقال مقاتل حملة العرش واليه ذهب الكاشفى فى تفسيره ويدل عليه قوله تعالى فى اوائل حم المؤمن الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا . يقول الفقير تخصيص ملائكة العرش لا ينافى

من عداهم فلعله من باب الترقى لان آية حم المؤمن مقيدة بحملة العرش واستغفار المؤمنين وهذه الآية مطلقة في حق كل من الملائكة والاستغفار ﴿الآية﴾ اعلموا ﴿ان الله هو الغفور﴾ يغفر ذنوب المقبلين ﴿الرحيم﴾ يرحم بان يرزقهم جنته وقربه ووصاله وبرحته يأمر الملائكة بالاستغفار لبي آدم مع كثرة عصيانهم والكفار الذين يرتكبون الشرك والذنوب العظام لا يقطع رزقهم ولا صحتهم ولا تمتعاتهم من الدنيا وان كان يريد ان يعذبهم في الآخرة يقول الفقير ان الملائكة وان كانوا يستغفرون للمؤمنين فالمؤمنون يسلمون عليهم كما يقولون في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذ لا يصون ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فالمنة لله تعالى على كل حال وفي الآية اشارة الى ان قوما من الجهالة يقولون على الله ما لا يعلمون ومن عظم افتراءهم تكاد السموات تنشق من فوقهم لان الله تعالى البها انوار قدرته وادخالها روح فعله حتى عقلت عبوديته صانعها وعرفت قدسه وطهارته عن قول الزائفين واشارة المناجدين والملائكة يقدسون الله عما يقولون فيه من الزور والبهتان والدعوى الباطلة ويستغفرون للمؤمنين الذين لم يبلغوا حقيقة عبوديته فانهم هم القابلون للاصلاح لا عترافهم بعجزهم وقصورهم دون المصيرين المتدعين

فاسد شده راز روزگار وارون . لا يمكن ان يصلحه العطارون

والذين اتخذوا من دونه اولياء ﴿شركاء﴾ وان دادا واشركوهم معه في العبادة ﴿الله حفيظ عليهم﴾ رقيب على احوالهم واعمالهم مطلع ليس بغافل فيجازيهم لارقيب عليهم الا هو وحده ومعنى الحفيظ بالفارسية نكهبان . وقال في المفردات معناه محفوظ لا يضيع كقوله علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ﴿وما انت عليهم بوكيل﴾ بموكول اليه امرهم حتى تسأل عنهم وتؤخذهم وانما وظيفتك الانذار وتبليغ الاحكام وفيه اشارة الى ان كل من عمل بمتابعة هواه وترك الله حدا او نقض له عهدا فهو متخذ الشياطين اولياء لانه يعمل باوامرهم وافعاله موافقة اطباعهم الله حفيظ عليهم باعمال سرهم وعلايتهم ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم وما انت عليهم بوكيل لتنعهم عن معاملاتهم فعلى العاقل ان لا يتخذ من دون الله اولياء بل يتفرد بمحبة الله وولايته كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم حتى يتولاد في جميع اموره وما احوجه الى احد سواه وقال الاستاذ ابو علي الدوق قدس سره ظهرت علة بالملك يعقوب بن الليث اعيت اطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل ابن عبد الله لو دعالك لعل الله يستجيب له فاستحضره فقال ادع الله لي فقال كيف يستجاب دعائي فيك وفي حبسك مظلومون فاطلق كل من حبسه فقال سهل اللهم كما ريته ذل المعصية فأره عن الطاعة وفرج عنه فعوفي فمرض ما لا على سهل فاني ان يقبله فقيل له لوقيته ودفعته الى الفقر آه فنظر الى الحصاب في الصحراء فاذا هي جواهر فقال من يعطي مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث فلعطي والمناع والضار والنافع هو الله الولي الوكيل الذي لا اله غيره نقش او كردست ونقاش من اوست . غيرا كر دعوى كند او ظلم جوست

﴿ووكذلك اوحينا اليك قرآنا عربيا﴾ ذلك اشارة الى صدر اوحينا ومحل الكاف النصب

(على المصدرية)

على المصدرية وقرء أنا عربيا مفعول لا وحيناً اي ومثل ذلك الايحاء البديع البين المفهم
اوحينا اليك ايحاء لا ليس فيه عليك وعلى قومك (وقل الكاشفي) وهمجانكة وحى كرديم
بهر بيضم بزبان قوم او ووحى كرديم بتو قرآنى بلغت عرب كه قوم تواند تا كه فهم
حاصل شود وتندر أم القرى ﴿﴾ اي لتخوف اهل مكة بعذاب الله على تقدير اصرارهم
على الكفر والعرب تسمى اصل كل شىء بالام وسميت مكة ام القرى تشريفا لها واجلالا
لاشتمالها على البيت المعظم ومقام ابراهيم ولما روى من أن الارض دحيت من تحتها فحمل القرى
منها محل البنات من الامهات ﴿﴾ ومن حولها ﴿﴾ من العرب وهذاى التبيين بالعرب لا ينافى عموم
رسالته لأن تخصيص الشىء بالذكر لا ينافى حكم ما عداه وقيل من اهل الارض كلها وبذلك
فسره البغوى فقال قرى الارض كلها وكذا القشيري حيث قال العالم محقق بالكعبة ومكة
لا هماسة الارض

بس هم اهالى بلاد برحوالى ويند

قال فى التأويلات النجمية يشير الى انذار نفسه الشريفة لانها ام قرى نفوس آدم واولاده
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى تعلقت القدرة بايجاده قبل كل شىء كما قال اول ما خلق
الله روحى ومنه نشأ الارواح والنفوس ولهذا المعنى قال آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة
فالمنى كما يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم لينذروا الامم كذلك اوحينا
قرء أنا عربيا لتندر نفسك الشريفة بالقرء أن العربى لأن نفسك عربية ومن حولها من
نفوس اهل العالم لأنها محدقة بنفسك الشريفة ولذلك قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين وقال عليه السلام بعثت الى الخلق كافة

مه طلعتى كه برقد درش بریده اند ديبای قم فاندر واستبرق دنا

﴿وتندر﴾ اهل مكة ومن حولها ﴿يوم الجمع﴾ اي بيوم القيامة وما فيه من العذاب لأنه
يجمع فيه الخلائق من الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارض والارواح والاشباح و
الاعمال وانعمال فالباء محذوف من اليوم كما قال لتندربأسا شديدا اي بأس شديدا كما قاله ابو الليث
فيكون مفعولا به لا ظرفا كما فى كشف الاسرار وقد سبق غير ذلك فى حم المؤمن عند قوله تعالى لتندر
يوم التلاق ﴿لارب فيه﴾ اعتراض لا محل له اي لا بد من محي ذلك اليوم وليس بمرتاب فيه فى نفسه
وذاته لانه لا بد من جزاء العاملين من المنذرين والمنذرين واهل الجنة واهل النار وارتباب الكفار فيه
لا يعتد به او لا شك فى الجمع انه كان ولا بد من تحققه ﴿فريق﴾ وهم المؤمنون ﴿فى الجنة وفريق﴾
وهم الكافرون ﴿فى السعير﴾ اي النار سميت بها لالتها بها وذلك بعد جمعهم فى الموقف
لانهم يجمعون فيه اولاً ثم يفرقون بعد الحساب والتقدير منهم فريق على أن فريق مبتدأ
حذف خبره وجاز الابتداء بالنكرة لامرين تقديم خبرها وهو الجار والمجرور المحذوف
ووصفها بقوله فى الجنة والضمير المجرور فى منهم للمجموعين لدلالة لفظ الجمع عليه فانه
المنى يوم يجمع الخلائق فى موقف الحساب وفى التأويلات النجمية وتندر يوم الجمع بين
الارواح والاجساد لا شك فى كونه وكما أنهم اليوم فريقان فريق فى جنة القلوب وراحات

(روح البيان - ١٩ - ثامن)

الطاعات وحلاوات العبادات وتنعمات القربات وفريق في سعي النفوس وظلمات المعاصي وعقوبات الشرك والجحود فكذلك غدا فريق هم اهل اللقاء فريق هم اهل الشقاء والبلاء وفي الحديث ان الله خلق للجنة خلقا وهم في اصلاب آباؤهم وعنه عليه السلام ان الله خلق الخلق وقضى القضية واخذ ميثاق النبيين وعرضه على الماء فاهل الجنة اهلها واهل النار اهلها وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان وفي رواية خرج ذات يوم قابضا على كفيه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آباؤهم وعشائهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا في الاصلاب وقبل ان يستقروا نطقا في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ينقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة فقال عبدالله بن عمرو فقيم العمل اذا فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتمله بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يحتمله بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى قوله سدودا وقاربوا اى اقصودوا السدادى الصواب ولا تفرطوا فتجهدوا انفسكم في العبادة لئلا يفضى ذلك بكم الى الملل فتركوا العمل كفى المقاصد الحسنة للامام السخاوى ونظيره قوله عليه السلام ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الاغلبه يعنى ان الدين يشتمل على اعمال سهلة فمن تكلف والزم في عبادات شاقة وتكلفت لربما لم يتيسر اقامتها عليه فتغلب عليه فالكسب طريق الجنة ولا بد منه وان علمه من اهل الجنة

كسب راهم چون زراعت دان عمو . تانكارى دخل نبود آن تو

ولو شاء الله لجمعهم ﴿﴾ اى في الدنيا والضمير لجميع الناس المشار اليهم بالفريقين ﴿﴾ امة واحدة ﴿﴾ فريقا واحدا وجماعة واحدة مهتدين اوضاعين وهو تفصيل لما اجمله ابن عباس رضى الله عنهما في قوله على دين واحد ﴿﴾ ولكن يدخل من يشاء ﴿﴾ ان يدخله ﴿﴾ في رحمة ﴿﴾ وجته ويدخل من يشاء ان يدخله في عذابه ونقمه ولا ريب في ان مشيئته تعالى لكل من الداخلين تابعة لاستحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والعذاب اختلاف حال الداخلين فهما قطعا فله يشاء جعل الكل امة واحدة بل جعلهم فريقين ﴿﴾ والظالمون ﴿﴾ اى المشركون ﴿﴾ مالهم من ولى ﴿﴾ اى مالهم ولى ما يلى امرهم وينصمهم وينصمهم فمن مزيدة لاستغراق النفي ﴿﴾ ولا نصير ﴿﴾ يدفع العذاب عنهم ويخلصهم منه وفيه ايدان بان الادخال في العذاب من جهة الداخلين بموجب سوء اختيارهم لا من جهة تعالى كفى الادخال في الرحمة قال سعدى المفتى في حواشيه لعل تغير المقابل حيث لم يأت المقابل ويدخل من يشاء في نقمته بل عدل الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في نفي من يتولاهم وينصمهم في دفع العذاب عنهم دلالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مفروغ عنه وايضا فيه سلوك طريق واذا مرضت فهو يشفين وايضا ذكر السبب الاصلى في جانب الرحمة ليجتهدوا في الشكر

(والسبب)

والسبب الظاهري في جانب النعمة ليرتدعوا عن الكفر وفي التأويلات النجبية ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة كالملائكة المقربين لا يعصون الله ما امرهم الآية او جعلهم كالشياطين المبعدين المطرودين المتمردين ولكن الحكمة الالهية اقتضت ان يجعلهم مركبين من جوهر الملكي والشیطاني لكونوا مختلفين بعضهم الغالب عليه الوصف الملكي مطيعا لله تعالى وبعضهم الغالب عليه الوصف الشیطاني متمردا على الله تعالى لكونوا مظاهر صفات لطفه وقهره مستعدين لمرء آية صفات جماله وجلاله متخلفين باخلاقه وهذا سر قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومن هنا قالت الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ويدل على هذا التأويل قوله ولكن يدخل من يشاء في رحمة اى ليكون مظهر صفات لطفه والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير اى لكونوا مظاهر صفات قهره ﴿ام اتخذوا من دونه اولياء﴾ ام منقطعة مقدره بيل والهمزة وما فيها من بل للانتقال من بيان ما قبلها الى بيان ما بعدها والهمزة لانكار الوقوع ونفيه على ابلغ وجه واكده لانكار الواقع واستباحته كقيل اذا مراد بيان ان ما فعلوا ليس من اتخاذ الاولياء فى شىء لان ذلك فرع كون الاصنام اولياء وهو أظهر الممتنع اى بل اتخذوا متجاوزين الله اولياء من الاصنام وغيرها

• لاف دوستى ايشان مى زند هيات •

﴿فان الله هو الولى﴾ جواب شرط محذوف كأنه قيل بعد ابطال ولاية ما اتخذوه اولياء ان ارادوا اولياء فى الحقيقة فان الله هو الولى الذى يجب ان يتولى ويعتقد انه المولى والسيد لا ولى سواه وهو متولى الامور من الخير والشر والنعف والضرب (قال فى كشف الاسرار) الله اوست كه يار فرياد رس است قال سعد المفتحى ولك ان تحمل الفاء على السببية الداخلة على السبب لكون ذكره مسببا عن ذكر السبب فانه محصور الولى فى الله سبب لانكار اتخاذ الاولياء من دون الله كما يجوز ان يقال انضرب زيدا فهو اخوك على معنى لا ينبغي ان تضربه فانه اخوك وهو يحيى الموتى ﴿اى من شأنه ذلك ليس فى السماء والارض معبود يحيى الموتى غيره وهو قول ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيى ويميت ولما نزل العذاب بهوم يونس عليه السلام لجأوا الى عالم فيهم كان عنده من العلم شىء وكان يونس ذهب مغاضبا فقل لهم قولوا يا حي حين لاحى يا حي يحيى الموتى يا حي لانه الا انت فقالوها فكشف عنهم العذاب • يقول الفقير سره ان الله تعالى انما يرسل العذاب للامامة والاهلاك وفى الحى والحى ما يدفع ذلك اذا تجتمع الحياة والموت فى محل واحد وفيه اشارة الى غلبة الرحمة والشفقة ﴿وهو على كل شىء قدير﴾ فهو الحقيق بان يتخذ وليا فليتحصوه بالاتخاذ دون من لا يقدر على شىء

اوست قادر بحكم كن فيكون • غير اوجه عاجز ند وزبون
عجز را سوى قدرتش ره نيست • عقل از بن كارخانه آكه نيست

وفى التأويلات النجبية وهو يحيى الموتى اى النفوس والقلوب الميتة ويميت النفوس والقلوب اليوم وغدا وهو على كل شىء قدير من الابدان والاعدام وقال الواسطى رحمه الله يحيى القلوب بالتجلى ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيى النفوس حتى تموت اى من اوصافها

وقال بعضهم فيه شكابة من المشغولين بغيره الباقيين في حجاب الوسائط يعرض نفسه بالجمال والحلال على المقصرين ليجذب بحسنه وجماله قلوبهم الى محبته وعشقه ويحبها بنورانه وسنا قدسه فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب العباد ليصل الى المطلوب ويعانق المحبوب (قال في المثوى)

پیش یوسف نازش و خوبی مکن • جز نیاز واه یعقوبی مکن
از بهاران کی شود سر سبز سنک • خاک شوبا کل بروی رنگ رنگ
سالمها توسنک بودی دلخراش • آزمون رایک زمانی خاک باش

ففي هذا الفناء حياة عظيمة ألا ترى أن الارض تموت عن نفسها وقت الخريف فيحبها الله تعالى وقت الربيع بما لا مزيد عليه ﴿وما اختلفتم فيه من شيء﴾ حكاية لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمؤمنين لقوله بعده ذلكم الله ربي الخ اي ما خالفكم الكفار فيه من امور الدين فاختلفتم اتم وهم ﴿فحكمهم﴾ راجع ﴿الى الله﴾ وهو اناية المحقين وعقاب المبتلين يوم الفصل والجزاء فعلى هذا لا يجوز ان يحمل على الاختلاف بين المجتهدين لأن الاجتهاد بحضرة عليه السلام لا يجوز وفي لتأيلات النجمية يشير الى اختلاف العلماء في شيء من الشرعيات والمعارف الالهية فالحكم في ذلك الى كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام واجماع الامة وشواهد القياس اولى اهل الذكر كما قال تعالى فسلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يرجعون الى العقول المشوبة بافة الوهم والحيال فان فيها للنفس والشيطان مدخلا بالقاء الشبهات وادنى الشبهة في التوحيد كفر وقد زلت اقدام جميع اهل الاهواء والبدع والفلاسفة عن الصراط المستقيم والدين القويم بهذه المنزلة ﴿ذلكم﴾ الحاكم العظيم الشأن وهو مبتدأ ﴿الله﴾ خبر ﴿ربي﴾ ومالكى لقب لله ﴿عليه﴾ خاصة لاعلى غيره ﴿توكلت﴾ في كل امورى التى من جملتها رد كيد أعداء الدين ﴿واليه﴾ لالى أحد سواه ﴿ايب﴾ ارجع في كل ما يعنى لى من معضلات الامور التى منها كفاية شرهم والنصر عليهم وحيث كان التوكل امرا وحدا مستمرا والانابة متعددة متجددة حسب تجدد موادها اوثر في الاول صيغة الماضى وفي الثانى صيغة المضارع وفيه اشارة الى أنه اذا اشتغلت قلوبكم بحديث نفوسكم لاتدرون أبا السعادة جرى حكمكم ام بالشقاوة مضى اسمكم فكلوا الامر فيه الى الله واشتغلوا في الوقت بامر الله دون التفكير فيما ليس اعقولكم سبيل الى معرفته وعلمه من عواقبكم ﴿فأطرت السموات والارض﴾ خبر آخر لذلكم اي خالق الآفاق من العلويات والسفليات ويدخل فيه بطريق الاشارة الارواح والنفوس ﴿يجعل لكم﴾ من انفسكم ﴿اي﴾ من جنسكم ﴿ازواج﴾ نساء وحلائل وبالفارسية جفتال ﴿ومن الانعام﴾ اي وجعل للانعام من جنسها ﴿ازواج﴾ او خلق لكم من الانعام اصنافا يعنى خلق كرد از چهار بايان صنفهاى كونا كونا اكراما لكم لترتفقوا بها اذ يطلق الزوج على معنى الصنف كما في قوله تعالى وكنتم ازواج ثلثة اودكورا وانا انا فانه يطلق على مجموع الزوجين و هو خلاف الفرد ﴿يدروكم﴾ بكثرتم ايها الناس والانعام من الذرة و هو البث قال في القاموس ذرا كجعل خلق والشئ كثره ومنه

(الذرية)

الذرية مثله لنسل الثقلين ﴿فيه﴾ اى فى هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام ازواجا يكون بينهم توادفاختيرفيه على به مع أن التدبير ليس طرفا للبث والتكثير بل هو سبب لهما لأن هذا التدبير كالمنبع والمعدن لهما فيه تغليبان تغليب المخاطب على الغائب حيث لم يقل يذراكم واياهن لأن الانعام ذكرت بلفظ التثنية وتغليب العقلاء على غيرهم حيث لم يقل يذراها واياكم فان كم مخصوص بالعقلاء وليس كمثلته شىء المثل كناية عن الذات كفى قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة فى نفيه عنه فانه اذا نفي عن من يناسبه كان نفيه عنه اولى وهذا لا يتوقف على ان يتحقق مثل فى الخارج بل يكفى تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة فى شأن من لا مثله والشىء عبارة عن الموجود وهو اسم لجميع المكونات عرضا كان او جوهرى وعند سيويه الشىء ما يصح ان يعلم ويخبر عنه موجودا او معدوما والمعنى ليس كذاته شىء من شأن من الشؤون التى من جعلها هذا التدبير البديع لأن ذاته لا تماثل ذات احد بوجه من الوجوه ولا من جميع الوجوه لأن الاشياء كلها اما اجسام او اعراض تعالى ربنا عن ذلك ولا كاسه اسم كقال تعالى هل تعلمه سميا ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ ولحال كل الحال ان تكون الذات القديمة مثلا للذات الحادثة و ان يكون لها صفة حادثة كما استحال ان تكون للذات المحدثه صفة قديمة

ذات تراصورت او يوندند . توبكس وكس بتو مانندند
جل المهيمن ان تدرى حقيقته . من لاله المثل لا تضرب له مثلا

(وفى التنوى)

ذات اورا در تصور كنج كو . تادر آي در تصور مثل او

هذا ما عليه المحققون والمشهور عند القوم ان الكاف زائدة فى خبر ليس و شىء اسمها والتقدير ليس مثله شىء والا كان المعنى ليس مثل مثله شىء وهو محال قال بعضهم لعل من قال الكاف زائدة اراد انه يعطى معنى ليس مثله شىء غير انه آكد لما ذكر من انه اذا نفي عن من يناسبه كان نفيه عنه اولى وقال بعضهم كلمة مثل هى الزائدة والتقدير ليس كهوشى ودخول الكاف على الضم لا يجوز فالوجه الرجوع الى طريق الكناية لأن القول بزيادة ماله فائدة جلية وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد قال فى بحر العلوم ومما يجب التنبه له ان المثل عبارة عن المساوات فى بعض الصفات لافى جميعها كما زعم كثير من المحققين فانه سهو بدليل قول تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الآيات فانه ثبت مماثلته بالاشراك والمساواة فى وصف البشرية فقط لافى جميع الاوصاف كما لا يخفى للقطع بأن بينه وبينهم مخالفة بوجود كثيرة من اختصاصه بالنبوة والرسالة والوحى الى غير ذلك الا يرى الى قوله يوحى الى كيف اثبت المخالفة بان خصه بالايحاء اليه ذكرنا فظهر ان ما ذكره الامام الغزالي رحمه الله من ان المثل عبارة عن المساوى فى جميع الصفات ليس كما يبنى انتهى بقول الفقير انما جاء التخصيص من قبل قوله بشر كفى قوله زيد مثل عمرو فى النحو والا فلو قال انما مثلكم لافادت المماثلة فى جميع الصفات كفى قوله زيد مثل عمرو اى من كل الوجوه قال الامام الراغب فى المفردات المثل عبارة عن المشابه لغيره فى معنى من المعانى اى معنى

كان وهو اعم الالفاظ الموضوعه للشابه وذلك أن الند يقال لما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيها يشاركه في القدر والمساحة فقط والمثل عام في جميع ذلك ولهذا لما اراد الله سبحانه وتعالى نفي التشبيه من كل وجه خصه بالذكر فقال تعالى ليس كمثل شئ انتهى وحيث ترى في مرآة القلب صورة او خطر بالخاطر مثال وركنت النفس الى كفيته فليجزم بأن الله بخلافه اذ كل ذلك من سمات الحدوث لدخوله في دائرة التحديد والتكليف اللازمين لخالقين المنزه عنهما الخالق ولقد اقسم سيد الطائفة الجنيد قدس سره بانه ما عرف الله الا الله وقل بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم المثل ليس بزائد عند اهل الحقيقة فن الهاء كناية عن الهوية الذاتية والمثل اشارة الى التجلي الالهي والمعنى ليس كالتجلي الالهي الذي هو اول التجليات شئ اذ هو محيط بكل التجليات الباقية المرتبة عليه قال الواسطي قدس سره امور التوحيد كلها خرجت من هذا الاية ليس كمثل شئ لانه ما عبر عن الحقيقة بشئ الا والعالمة مصحوبة والعبارة منقوضة لان الحق تعالى لا ينعى على اقداره لان كل نعت مشرف على المنعوت وجل ان يشرف عليه المخلوق (قال الشيخ سعدى)

نه بر اوج ذاتش برد مرغ وهم • نه در ذيل وصفش رسد دست فهم
توان در بلاغت سبحان رسيد • كنه در نه بچون سبحان رسيد
جه خاصان درين ره فرس زانده اند • بلا احصى ازتك فرومانده اند

وهو السميع البصير المبالغ في العلم بكل ما يسمع ويبصر قال الزروقي السميع الذي انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدركا لكل مسموع من كلامه وغيره والبصير الذي يدرك كل موجود برؤيته والسمع والبصر صفتان من صفاته المنعوتة نابتان له تعالى كما يليق بوصفه الكريم وردده بعضهم لمام ولا يصح انتهى قال الغزالي رحمه الله السمع في حقه عبارة عن صفة ينكشف بها كمال صفات المسموعات والبصر عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال نعوت والمبصرات وسمع العبد قاصر فانه يدرك ما قرب لا ما بعد بمجارحة وربما بطل السمع بعظم الصوت وانما حفظ العبد منه امر ان احد هما ان يعلم أن الله سميع فيحفظ لسانه والباقي ان يعلم أن الله لم يخلق له السمع الا لسمع كلامه وحديث رسوله فيستفيد به الهداية الى طريق الله فلا يستعمل سمعه الاقيه واستماع صوت الملاهي حرام وان سمع بفتنة فلا اثر عليه والواجب عليه ان يجتهد حتى لا يسمع لانه عليه السلام ادخل اصبه في اذنه كما في البرازية وفي الحديث استماع صوت الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر على وجه التهديد وبصر العبد قاصر اذ لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب منه وحظه الديني امر ان يعلم أنه خلق له البصر لينظر الى الآيات الآفاقية والانفسية وان يعلم أنه يترأى من الله ومسمع اى بحيث يراه ويسمعه فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجسره واخسره ومن ظن أنه لا يراه فما اكفره قال في كشف الاسرار ثم قال وهو السميع البصير ثلاثيهم أنه لاصفات له كما لا مثله فقد تضمنت الآيات اثبات الصفة ونفي التشبيه والتوحيد كما بينه الحرفين اثبات صفة من غير تشبيه ونفي تشبيه من غير تعطيل لمن نزل عن الايمان

وادعى اتقاء التشبيه وقع في التعطيل ومن ارتقى عن الظاهر وادعى اتقاء التعطيل حصل على التشبيه واخطأ وجه الدليل وعلى الله قصد السبيل وفي التاويلات النجمية أن قوما وقعوا في تشبيه ذاته بذات المخلوقين فوصفوه بالحد والنهاية والكون والمكان واقبح قولهم من وصفه بالجوارح والالات وقوم وصفوه بما هو تشبيه في الصفات فظنوا أن بصره في حدقة وسمعه في عضو وقدرته في يد الى غير ذلك وقوم قاسوا حكمه على حكم عبادته فقالوا ما يكون من الحق قبيحا فنه قبيح وما يكون من الخلق حسنا فنه حسن فهؤلاء كلهم اصحاب التشبيه والحق تعالى مستحق التزيه لا التشبيه محقق بالتحصيل دون التعطيل والتمثيل مستحق التوحيد دون التحديد موصوف بكمال الصفات مسلوب عن العيوب والافتقار **وله** مقاليد السموات والارض **﴿﴾** قال الجواليقي في كتابه المعرب المنقيد المفتاح فارسي معرب لغة في الاقليد والجمع مقاليد فالمقاليد المفاتيح وهي كناية عن الخزانة وقدرته عليها وحفظه لها وفيه مزيد دلالة على الاختصاص لأن الخزانة لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها (وقال الكاشفي) كليدهاى آسمانها وزميناها يعنى مفاتيح رزق جه خزانة آسمان مطراست وكنجينة زمين نبات. قال ابن عطاء مقاليد الارزاق صحة التوكل ومقاليد القلوب صحة المعرفة بالله ومقاليد العلوم في الجوع

ندارندن پروران آكهى . كه بر معده باشد ز حكمت تهي

وقال بعضهم مقاليد سمواته مافي قلوب ملائكته من احكام الغيوب ومقاليد ارضه ما اودع الحق صدور اوليائه من عجائب القلوب **﴿﴾** يوسيط الرزق لمن يشاء ويقدر **﴿﴾** يوسع ويضيق. فانه بكل شئ عليم **﴿﴾** مبالغ في الاحاطة به فيقول كل ما يفتل عنى ما ينبغي ان يفعل عليه فلا يوسع الرزق الا اذا علم ان سعة خير للعبد وكذا التضيق وفي التاويلات النجمية له مفاتيح سموات القلوب وفيها خزانة لطفه ورحمته وارص النفوس وفيها خزانة قهره وعزته فكل قلب مخزن لوع من الطافه فبعضها مخزن المعرفة وبعضها مخزن المحبة وبعضها مخزن الشوق وبعضها مخزن الارادة وغير ذلك من الاحوال كالتوحيد والتفريد والهيبة والانس والرضى وغير ذلك وكل نفس مخزن لنوع من اوصاف قهره فبعضها مخزن التكره وبعضها مخزن الجحود وبعضها مخزن الانكار وغير ذلك من الاخلاق الذميمة كالشرك والنفاق والحرص والكبر والبخل والشره والغضب والشهوة وغير ذلك وفائدة التعريف أن المقاليد قطع افكار العباد من الخلق اليه في جلب ما يريدونه ودفع ما يكرهونه فانه تعالى يوسع ويضيق رزق النفوس ورزق القلوب والخلق بمنزل عن هذا الوصف وفي الحديث لا اله الا الله مفتاح الجنة ولا شك أن الجنة جنتان جنة صورية هي دار النعيم وجنة معنوية هي القلب ومفتاح كليهما هو التوحيد وهو بيد الله يعطيه من يشاء من عبادته ويجعله من اهل النعيم مطلقا ثم ان الرزق الصورى هي المأكولات والمشروبات الحسية والرزق المعنوى هي العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل في الآية بطريق العبارة والثانى بطريق الاشارة (وفي المشوى)

فهم نان کردن نه حکمت ای رمی . زانکه حق کفنت کلومن رزق
رزق حق حکمت بود در مرتبت . کان کلو کیرت نباشد طاقت
این دهان بستی دهانی باز شد . که خورنده لقمهای راز شد
کر ز شیر دیوتن را وا بری . در فطام اوبسی حکمت خوری

نسال الله فیضه وعطاءه بحق مصطفاه ﴿﴾ شرع لكم من الدين ﴿﴾ شرع بمعنى سن وجعل سنة
وطريقا واضحا ای سن الله لكم یا امة محمد من التوحيد ودين الاسلام واصول الشرائع والاحكام
وبالفارسية وراء روشن ساخت شمار از دین ﴿﴾ ما وصی به نوحا ﴿﴾ التوصية وصیت کردن
و فرمودن والتوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظه ای امر به نوحا امر
مؤكد فان التوصية معربة عن تأكيد الامر والاعتناء بشأن الأمور به قدم نوح عليه السلام
لانه اول انبياء الشريعة فانه اول من اوحى اليه الحلال والحرام و اول من اوحى
اليه تحريم الامهات والاخوات والبنات وسائر ذوات المحارم فبقيت تلك الحرمة الى هذا
الآن ﴿﴾ والذى اوحينا اليك ﴿﴾ اي وشرع لكم الذى اوحينا الى محمد عليه السلام وتغيير
التوصية الى الاحياء فى جانب النبي صلى الله وسلم للتصريح برسائه انقاع لانكار الكفرة
والالتفات الى نون العظمة لاطهار كمال الاعتناء بايحاءه وهو السر فى تقديمه على ما بعده مع
تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم دينا قديما
والتعبير بالاصل فى الموصولات وهو الذى للتعظيم وتوجيه الخطاب اليه عليه السلام بطريق
التلويح للتحريف والتنبية على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه ﴿﴾ وما وصينا به ابراهيم وموسى
وعيسى ﴿﴾ وجه تخصيص هؤلاء الخمسة بالذكر انهم اكابر الانبياء ومشاهيرهم من اولى
العزم واحباب الشرائع العظيمة والاتباع الكثيرة ﴿﴾ ان اقيموا الدين ﴿﴾ محله النصب على
أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه اورفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع
المشترك بين هؤلاء الرسل فقل هو اقامة الدين اي دين الاسلام الذى هو توحيد الله وطاعته
والايمان بكتبه ورسوله وباليوم الآخر وسائر ما يكون الرجل به مؤمنا والمراد باقامته تعديل
اركانه وحفظه من ان يقع فيه زيغ او المواظبة عليه والتشمير له ﴿﴾ ولا تفرقوا فيه ﴿﴾ فى الدين
الذى هو عبارة عن الاصول والخطاب متوجه الى امة عليه السلام فهذه وصية لجميع العباد
واعلم ان الانبياء عليهم السلام مشتركون فى اصل الدين وجميعهم اقاموا الدين وقاموا
بخدمته وداموا بالدعوة اليه ولم يتخلفوا فى ذلك وباعتبار هذا الاتفاق والاتحاد فى الاصول
قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام من غير تفرقة بين نبي ونبي ومختلفون فى الفروع والاحكام
قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا لاختلاف الناشئ من اختلاف الامم وتفاوت
طبائعهم لا يقدح فى ذلك الاتفاق ثم امر عباده باقامة الدين والاجتماع عليه ونهاهم عن التفرقة
فيه فان يد الله ونصرته مع الجماعة وانما يأكل الذئب الشاة البعيدة النافرة والمنفردة عن الجماعة
اوصى حكيم اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم ائتوني بمصى فجمعها فقال لهم اكسروها
وهي مجموعة فلم يقدروا على ذلك ثم فرقها فقال خذوا واحدة واحدة فاكسروها فاكسروها

(قال)

فقال لهم هكذا اتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فاهلككم وكذا القائمون بالدين اذا اجتمعوا على اقامته ولم يتفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذا الانسان في نفسه اذا اجتمع في نفسه على اقامة الدين لم يغلبه شيطان من الانس والجن بما يوسوس به اليه مع مساعدة الايمان والملك باقامته له قال على رضى الله عنه لا تتفرقوا فان الجماعة رحمة والفرقة عذاب وكونوا عباد الله اخوانا قال سهل الشرائع مختلفة وشريعة نوح هو الصبر على اذى المخالفين انتهى فعلى هذا شريعة ابراهيم عليه السلام هو الاقصاد والنسليم وشريعة موسى عليه السلام هو الاشتياق الى جمال الرب الكريم وشريعة عيسى عليه السلام هو الزهد والتجرد العظيم وشريعة نينا عليه السلام هو الفقر الحقيقى المغبوط عند كل ذى قلب سليم كاقال اللهم اغنى بالافتقار اليك وهذه الشرائع الباطنة باقية ابدًا ومن اصول الدين التوجه الى الله تعالى بالكلية فى صدق الطلب وتزكية النفس عن الصفات الذميمة وتصفية القلب عن تعلقات الكونين وتخليه الروح بالاخلاق الربانية ومراقبة السر لكشف الحقائق وشواهد الحق وكان نينا عليه السلام قبل البعثة متعبدا فى الفروع بشرع من قبله مطلقا آدم وغيره وفى كلام الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر تعبد به عليه السلام قبل نبوته كان بشريعة ابراهيم عليه السلام حتى جاءه الوحي وجاءته الرسالة ولم يكن على ما كان عليه قومه باتفاق الاثمة واجماع الامة فالولى الكامل يجب عليه متابعة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له فى قلبه عين الفهم عنه فليهم معانى القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم يصير الى ارشاد الخلق (وفى المتنوى)

لوح محفوظت اورا پيشوا • از چه محفوظت محفوظ از خطا
فى نجومست ونه رملست ونه خواب • وحى حق والله اعلم بالصواب

﴿ كبر على المشركين اى عظم وشق عليهم ﴾ ما تدعوهم اليه ﴿ يا محمد من التوحيد ورفض عبادة الاصنام واستبدوه حيث قالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا شئ عجاب وقال قتادة شهادة ان لا اله الا الله وحده ضاق بها ابليس وجنوده فابى الله الا ان يظهرها على من ناواها اى ماداها ﴿ الله يجتبي اليه من يشاء ﴾ قال الراغب جيت الماء فى الحوض جمعه والحوض الجامع له جاية ومنه استعير جيت الحراج جاية والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء وهو هنا مأخوذ من الجاية وهى جلب الحراج وجمعه لمناسبة النهى عن التفرق فى الدين ولا ان الاجتباء بمعنى الاصطفاء لا يتعدى بالى الا باعتبار تضمن معنى الضم والصرف والمعنى الله يجتلب الى ما تدعوهم اليه من يشاء ان يجتلبه اليه وهو من صرف اختياره الى ما دعى اليه ﴿ ويهدى اليه ﴾ بالارشاد والتوفيق وامداد اللطاف ﴿ من ينب ﴾ يقبل اليه و يجوز ان يكون الضمير لله فى كلا الموضعين فالمعنى الله يجمع الى جنبه على طريق الاصطفاء من يشاء من عباده بحسب استعداده ويهدى اليه بالناية من ينب واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى يحصل منه انواع من النعم بلاسى من العبد وذلك للانبياء عليهم السلام ولبعض من بقا بهم من الصديقين والشهداء (قال الكاشفى) يعنى مرکه از همه اعراض كند وحق را خواهد

حق سبحانه راء راست بد ونمايد

نخست از طالبی از جمله بگذر رو بدو آور . کر آن حضرت ندا آرد که ای سر کشته راه اینک
 وفي التأویلات النجمية يشير بقوله الله مجتبي اليه الآية الى مقامى المجذوب والسالك
 فان المجذوب من الخواص اجتناب الله في الازل وسلکه في سلك من يحبهم واصطنعه لنفسه
 وجذبه عن الدارين بجذبة توازى عمل الثقلين في مقعد صدق عند ملك مقدر والسالك
 من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمي الجهد والانابة الى
 سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى
 الله تعالى قال بعض الكبار من جاهد في اقامة الدين في مقام الشريعة والطبيعة يهديه الله
 الى اقامته في مقام الطريقة والنفس ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام
 المعرفة والروح ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام الحقيقة والسر ومن اقامه
 في هذا المقام تمامه و كمل شأنه في العلم والعرفان والذوق والوجدان والشهود والعيان واليه
 يشير قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فعليك باتيان جميع القرب قدر الاستطاعة
 في كل زمان وحال فان المؤمن لن تخلص له معصية ابدا من غير ان تخالطها طاعة لانه
 مؤمن بها انها معصية فان اضاف الى هذا التخليط استغفارا وتوبة فطاعة على طاعة وقربة
 على قربة فيقوى جزاء الطاعة التي خالطها العمل السيء وهو الايمان بانها معصية والايمان
 من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي ابني عليه جميع القرب وقال تعالى
 في الخبر الصحيح وان تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا
 وان اتاني بمشي ائتمه هرولة وكان قربه تعالى من العبد ضعف قرب العبد منه وعلى كل حال
 لا يخلو المؤمن من الطاعة والقرب والعمل الصالح يمحوا الخطايا فان العبد اذا رجع عن السيئة
 وانا ب الى الله واصلح عمله اصلح الله شأنه واعاد عليه نعمه الفائلة (عن ابراهيم بن ادهم
 قدس سره) بلغني ان رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فيست يده فيينا
 هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتبصص فأخذه وورده الى وكره فرحمه الله تعالى لذلك
 ورد عليه يده بما صنع والموكر بالفتح عش الطائر بالفارسية آشيان . والتبصص التعلق
 وتحريك الذنب وفي الآية اشارة الى اهل الوحدة والرياء والسمعة فكما ان المشركين بالشرك
 الجلى يكبر عليهم امر التوحيد فكذا المشركون بالكفر الحنفي يكبر عليهم امر الوحدة والاخلاص
 نسال الله سبحانه ان يجذبنا اليه بجذبة عنايته ويشرفنا بخاص هدايته ﴿ وما تفرقوا ﴾
 اي وما تفرق اليهود والنصارى في الدين الذي دعوا اليه ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم في حال
 من الاحوال او في وقت من الاوقات ﴿ الا من بعد ما جاءهم العلم ﴾ اي الاحال سبي العلم
 او الا وقت محبي العلم بحقبة ماشاهد وافي رسول الله والقرء ان من دلائل الحقبة حسبا وجدوه
 في كتابهم او العلم ببعثه ﴿ بغيا بينهم ﴾ من بني بمعنى طلب وحقيقة النبي الاستطالة بغير
 حق كافي المفردات اي لا ابتغاء طلب الدنيا وطلب ملكها و سياستها وجاهها وشهرتها
 وللحمية الجاهلية لالآن لهم في ذلك شبهة ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ وهي العدة

(تأخر)

بتأخير العقوبة ﴿ الى اجل مسمى ﴾ اى وقت معين معلوم عند الله هو يوم القيامة او آخر اعمارهم المقدرة ﴿ لفضى بينهم ﴾ لا وقع القضاء بينهم باستئصالهم لاستيجاب جازيتهم لذلك قطعا ﴿ وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم ﴾ اى وان المشركين الذين اورثوا الكتاب اى القرءان من بعد ما اوتى اهل الكتاب كتابهم والايثار فى الاصل ميراث دادن ﴿ لنى شك منه ﴾ اى من القرءان والشك اعتدال التقيضين عند الانسان و تساويهما ﴿ و مريب ﴾ موقع فى القلق اى الاضطراب ولذلك لا يؤمنون الا لخص البنى والمكابرة بعدما علموا بحقيقته كدأب اهل الكتابين والريبة قاق النفس واضطراب اوىسمى الشك بالريب لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة والظاهر ان شك مريب من باب جدجده اى وصف الشك بمريب بمعنى ذى ريب مبالغه فيه وفى القاموس ارب الامر صار ذاريب ﴿ فلذلك ﴾ اى فلاجل ما ذكر من التفرق والشك المريب او فلاجل ان شرع لهم الدين القويم القديم الحقيق بان يتنافس فيه المتنافسون ﴿ فادع ﴾ الماس كافة الى اقامة ذلك الدين والعمل بموجبه فان كلا من تفرقهم و كونهم فى شك مريب ومن شرع ذلك الدين لهم على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبب للدعوة اليه والامر بها وليس المشار اليه ما ذكر من التوصية والامر بالاقامة والنهى عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وفيه اشارة الى افتراق اهل الاهواء والبدع ثنتين وسبعين فرقة ودعوتهم الى صراط مستقيم السنة لا يبطال مذاهبهم وفى الحديث (من اتهم) اى منع بكلام غليظ (صاحب بدعة) سبتهما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل (ملائكة الله قلبه امانا و ايمانا ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله يوم القيامة من الفرع الاكبر) وهو حين الانصراف الى النار كما قال ابن السباك ان الخوف المنصرف للمتفرقين قطع ياط قلوب العارفين وقال فى البرازية روى ان ابن المبارك روى فى المنام فقبل له ما فعل ربك بك فقال طابى واوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللطف يوما الى مبتدع فقال لك لم تعاد عدوى فى الدين فكيف حال القاعد بعد ذلك مع القوم الظالمين ﴿ واستقم ﴾ عليه وعلى الدعوة اليه ﴿ كما امرت ﴾ واوحى اليك من عند الله تعالى والمراد الثبات والدوام عليهما لانه كان مستقيما فى هذا المعنى وفى الحديث شيتنى هود واخوانها فقبل له لم ذلك يارسول الله فقال لانه فىها فاستقم كما امرت وهذا الخطاب له عليه السلام بحسب قوته فى امر الله وقال هو لامة بحسب صفتهم استقيموا ولن تخصوا اى لن تطبقوا الاستقامة التى امرت بها فحقيقة الاستقامة لا يطبقها الا الانبياء واكابر الاولياء لانها الخروج من المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق على حقيقة الصدق (قال الكاشقى) در بيان آورده كه وليد مغيره بان حضرت كفت از دين ودعوى كه دارى رجوع كن تا من نصفى از اموال خود بشودهم وشييه وعده كرده كه اكر بدين پدران باز آيى دختر خود در عقد تو ارم اين آيت نازل شد كه بر دعوت خود مقيم و مرد دين و ملت خود مستقيم باش ﴿ ولا تتبع اهواءهم ﴾ المختلفة الباطلة والضمير للمشركين وكانوا يهونون ان يعظم عليه السلام آلهتهم وغير ذلك وفى الخبر لكل شى آفة وآفة الدين الهوى

هو وهوس رانماذ ستيزه چو بيند سربچه عقل تيز

﴿ وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب ﴾ اي كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالدين آمينوا
بعض منها وكفروا ببعض و ذلك فان كلمة مامن الفاظ العموم وفيه اشارة الى وجوب
الايان بجميع الحقائق وان اختلف مظاهرها فان كلها الهام صحيح من الله تعالى ﴿ و امرت ﴾
بذلك ﴿ لا اعدل بينكم ﴾ بين شريفكم و وضعكم في تبليغ الشرائع والاحكام وفصل
القضايا عند المحاكمة والمخاصمة الى فاللام على حقيقتها والمأمور به محذوف او زائدة والباء
محذوفة اي امرت بأن اعدل واسوى بين شريفكم و وضعكم فلا اخص البعض بامر او نهي
قوله وقل آمنت الخ تعليم من الله لاستكمال القوة النظرية وقوله و امرت الخ لاستكمال
القوة العمالية روى أن داود عليه السلام قال ثلاث خصال من كن فيه فهو الفائز القصد
في الغنى والفقر والعدل في الرضى والنضب والحشية في السر والعلانية و ثلاث من كن فيه
اهلكته شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه واربع من اعطين فقد اعطى خيرا الدنيا
والآخرة لسان ذاكر وقلب شاكر وبدن صابرو وزوجة مؤمنة وفي التأويلات النجبية لا اعدل
بينكم اي لا سوى بين اهل الاهواء وبين اهل السنة بترك البدعة ولزوم الكتاب والسنة
ليندفع الافتراق ويكون الاجتماع ﴿ الله ربنا وربكم ﴾ اي خالقنا جميعا و متولى امورنا
لا الاصنام والهوى ﴿ لنا اعمالنا ﴾ لا يخطانا جزاؤها ثوابا كان او عقابا ﴿ ولكم اعمالكم ﴾
لا يجاوزكم آثارها لانستفيد بحسناتكم ولا نتضرر بسيئاتكم ﴿ لاجحة بيننا وبينكم ﴾ الحاجة
في الاصل البرهان والدليل ثم يقال لاجحة بيننا وبينكم اي لا ارادجة بيننا و رادبه لا خصومة
بيننا بناء على أن اراد الحجة من الجانبين لازم لا خصومة فيكنى بذكر اللازم عن الملزوم
فالغنى لا محاجة ولا خصومة لأن الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل
سوى المكابرة وفيه اشارة الى أنه لا خصومة بالاهداء والمعصية ﴿ الله يجمع بيننا ﴾
يوم القيامة ﴿ واليه المصير ﴾ مرجع الكل لفصل القضاء فيظهر هناك حالنا وحالكم وليس
في الآية الامايدل على المتاركة في المقابلة لامعالمقا حتى لا تكون منسوخة بآية القتال يعنى
هذه الآية انما تدل على المتاركة القولية لحصول الاستغناء عن المحاجة القولية معهم لانهم
قد عرفوا صدقه من الحجج وانما كفروا عنادا وبعد ما ظهر الحق وصاروا محجوجين كيف
يحتاج الى المحاجة القولية فلا يبقى بعد هذا الاالسيف او الاسلام وقد قوتلوا بعد ذلك
فعلى العبد قبول الحق بعد ظهوره والمشي خلف الصبح بعد اضاءة نوره فان المصير الى الله
والدنيا دار عبور وان الحضور في الآخرة والدنيا دار التفرق والفتور فلا بد من التهيؤ
للموت قال ابراهيم بن ادهم قدس سره لرجل في الطواف اعلم انك لاتنال درجة الصالحين
حتى تجوز ست عقبات اولها تغلق باب النعمة وتفتح باب الشدة والثانية تغلق باب الغر
وتفتح باب الذل والثالثة تغلق باب الراحة وتفتح باب الجهد والرابعة تغلق باب النوم وتفتح
باب السهر والخامسة تغلق باب الغنى وتفتح باب الفقر والسادسة تغلق باب الامل وتفتح
باب الاستعداد للموت وانشدوا

ان الله عبادة فطنا • طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
نظروا فيها فلما علموا • انها ليست لحي وطنا
جعلوها لجة واتخذوا • صالح الاعمال فيها سفنا

(وفي المتنوى)

ملك برهم زن تو آدم وارزود • تابیابی همچو او ملك خلود
این جهان خود حبس جانهای شماست • هین رویدان سو که سحرای شماست
هو والذین یحاجون فی الله ﴿ ای یخاصمون فی دینه نبیه وهو مبتدأ ﴿ من بعدما استجیب له ﴿
ای من بعدما استجاب له الناس و دخلوا فی ظهور حجتہ ووضوح حجته والتعیر عن ذلك
بالاستجابة باعتبار دعوتهم الیه و فیه اشارة الى أنهم استجابوا له تعالی یوم الميثاق بقولهم
بلی حین قل لهم السبت بربکم ثم لما نزلوا من عالم الارواح الى عالم الاجسام نسوا الاقرار
والعهد فأخذوا فی الحاجة والانكار بخلاف المؤمنین فانهم ثبتوا علی التصدیق والاقرار
(قال الحافظ)

ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد • دوستی ومهر بریک عهد ویک ميثاق بود
هو حجتهم ﴿ مبتدأ ثان ﴿ داخضة عند ربهم ﴿ خبر الثاني والجملة خبر الاول ای زالة آتلة
باطلة • یعنی ناجیز ونا بر جای • بل لاجحة لهم اصلا وانما عبر عن اباطيلهم بالحجة مجازاة
معهم علی زعمهم الباطل والمجازاة بالفارسية رفتن وبا کسی چیزی وارانندن ﴿ وعلیهم غضب ﴿
عظیم لمکا برتهم الحق بعد ظهوره ﴿ ولهم عذاب شدید ﴿ علی کفر هم الشدید و ضلالهم
البعید لا یعرف کنه وهو عذاب النار • یقول الفقیر وجه الغضب والعذاب ان الذین الحق
وما جاء به من القرء ان سب الرحمة والنعمة فاذا امرضوا عنهما وجدوا عند الله الغضب
والنقمة بدلهم انعموا بالله من ذلك وهذا من نتائج احوالهم وثمرات اعمالهم
ابرا کر آب زندگی بارد • هرگز از شاخ بید بر نخوری
بافر وما به روزگار مبر • کزنی بور یا شکر نخوری

هو الله الذی انزل الكتاب ﴿ ای جنس الكتاب حال کونه ملتبسا ﴿ بالحق ﴿ فی احکامه
واخباره بعیدا من الباطل او بما یحق انزاله من العقائد والاحکام ﴿ والمیزان ﴿ ای وانزل
المیزان ای الشرع الذی یوزن به الحقوق ویسوی بین الناس علی ان یکون لفظ المیزان مستعارا
لشرع تشبیهه بالمیزان العرفی من حیث یوزن به الحقوق الواجبة الاداء سو آه کان من حقوق
الله او من حقوق العباد او انزل نفس العدل والتسوية بان انزل الامر به فی الكتب الالهية
فیكون تسمية العدل بالمیزان تسمية المسمى باسم آله فان المیزان آله العدل او انزل آله الوزن
والوزن معرفة قدر الشيء • یعنی منزل کردانید ترازورا که موزونات را بان سنجد تا در
باره خزنده و فروشنده ستم نرود • فیكون المراد بالمیزان معناه الاصلی وانزاله اما حقيقة
لما روی أن جبرائیل علیه السلام نزل بالمیزان فدفعه الى نوح علیه السلام فقال له مرقومك
یزنوا به وقيل نزل آدم علیه السلام بجميع آلات الصنائع واما مجاز عن انزال الامر به

واستعماله في الايفاء والاستيفاء . ودرعين المعاني آورده که مراد از میزان حضرت بهتر کائنات محمد است صلی الله تعالی علیه وسلم قانون عدل بدل و تمهیدی باید و نزال و ارسال اوست . وفي التاویلات النجمية يشير الى كتاب الايمان الذي كتب الله في القلوب وميزان العقل يوزن به احكام الشرع والخير والشر والحسن والقبح فانهما قرينان متلازمان لا بد لاحد هما من الآخر وسماها البصيرة فقال قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعلمها ففي انتفاء احدها انتفاء الآخر كما قال تعالی صم بكم عمى فهم لا يعقلون ففي العقل والبصيرة بانتفاء الايمان ﴿ وما يدريك ﴾ الادراء بمعنى الاعلام اي اي شيء يجعلك داريا اي علما بحال الساعة التي هي من العظم والشدة والحفاء بحيث لا يساغه دراية احد وانما يدري ذلك بوحى منا وبالفارسية وجه چیز دانا کرد براوجه دانی . قال الراغب كل موضع ذكر في القرءان وما ادراك فقد عقب ببيان نحو و ما ادراك ماهيه نار حامية وكل موضع ذكر فيه وما يدريك لم يعقبه بذلك نحو وما يدريك لعل الساعة قريب ﴿ لعل الساعة ﴾ التي تجبر بحيثها الكتاب الناطق بالحق ﴿ قريب ﴾ اي شيء قريب او قريب بحيثها والا فالفعل بمعنى الفاعل لا يستوي فيه المذكر والمؤنث عند سيويه فكان الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسند الى ضمير الساعة الا أنه قد ذكر لكونه صفة جارية على غير من هي له وقيل القريب بمعنى ذات قرب على معنى النسب وان كان على صورة اسم الفاعل كلا بن و تامر بمعنى ذولبن وذو تمر اي لبنى و تمرى لاعلى معنى الحدث كالفعل فلما لم يكن في معنى الفعل حقيقة لم ياحقه تاء التأنيث او الساعة بمعنى البعث تسمية باسم ما حل فيه وقال الزمخشري لعل محبي الساعة قريب بتقدير المضاف والمعنى ان القيامة على جناح الايمان فاتبع الكتاب يا محمد واعمل به وواظب على العدل قبل ان يفاجئك اليوم الذي يوزن فيه الاعمال ويوفي جزاؤها امام زاهدى فرموده که لعل برای تحقیق است یعنی البته ساعتی که بدان قیامت قائم شود نزدیکست . وفيه زجرهم عن طول الامل وتبیههم على انتظار الاجل وهجومه سبحانه الله تعالی وایاکم اجمعین آمین ﴿ يستعجل بها ﴾ شتاب میکنند بساعت یعنی بامداد ﴿ الذين لا يؤمنون بها ﴾ استعجال انکار واستهزاء ولا يشفقون منها وبقولون متى هي ليها قامت حتى يظهر لنا الحق اهو الذي نحن عليه ام الذي عليه محمد واصحابه فانهم لما لم يؤمنوا به لم يخافوا ما فيها فهم يطلبون وقوعها استبعادا لقيامها والعجلة طلب الشيء وتحريره قبل آوانه ﴿ والذين آمنوا ﴾ بها ﴿ مشفقون منها ﴾ خائفون منها مع اعتنائها لتوقع الثواب فان المؤمنين يكونون ابدا بين الخوف والرجاء فلا يستعجلون بها . يعني ترسانند از قیامت چه میدانند که خدای تعالی با ایشان چه کند ومحاسبه ومجازات برچه وجه بود . فالآية من الاحتباك ذكر الاستعجال اولا دليلا على حذف ضده ثانيا والاشفاق ثانيا دليلا على حذف ضده اولا ﴿ ويعلمون انها الحق ﴾ اي الكائن لا محالة وفيه اشارة الى ان المؤمنين لا يخشون الموت خوف الابتلاء بما بعده فيستعدون له واذا ورد لم يكرهوه وذلك ان الموت لا يجناه الا جاهل او مشتاق ﴿ ا لان الذين يمارون في الساعة ﴾ يجادلون فيها ويتكرونها بحيثها اعتادا

(من البرية)

من المرة فمناه في الاصل تداخلهم المريبة والشك فيؤدى ذلك الى المجادلة ففسر المماراة بلازمها
قال الراغب المرة التردد في الامر وهو خص من الشك والمماراة الحاجة فيما فيه مرة انتهى
ويجوز ان يكون من صريت الناقة اذا مسحت ضرعها بشدة الحلب فيكون تفسيره يجادلون
حمله على الاستمارة التبية بأن شبه المجادلة بمماراة الحالب للضرع لاستخراج ما فيه من اللبن
من حيث أن كلام المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة لفي ضلال بعيد
عن الحق فان البعث شبه الغائبات بالمحسوسات لانه كاحياء الارض بعد موتها فمن لم يهتد الى
تجويزه فهو من الاهتداء الى ما وراءه ابعده وابعده وصف الضلال بالبعد من الحجاز العقلي
لان البعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعد عن الطريق فوصف به فعلة و يحتمل
ان يكون المعنى في ضلال ذي بعد اوفيه بعد لان الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا
وبيدا وفي التأويلات النجمية لفي ضلال بعيد لانه ازل وفي الآية امور الاول ذم الاستعجال
ولذا قبل العجلة من الشيطان الا في ستة متواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت
اذا حضر وتزوج البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام الضيف اذا نزل وتعجيل
التوبة اذا اذنب والثاني الايمان والتصديق فانه الاصل وذلك بجميع ما يكون به امر
مؤمنا خصوصا الساعة وكذا الاستعداد لها بالاعمال الصالحات روى أن رجلا من الاعراب
قال للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام وما اعددت لها قل لاشي الا اني
احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت ولا شك أن من احب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احب الاقتداء به في جميع الاحوال فاذا كان محبا لرسول الله والاقتداء به كان رسول الله
محبا له كما قال عليه السلام من اتى احبائي فقال اصحابه يا بائنا و امهاتنا يا رسول الله اولنا
احبائك فقال انتم اصحابي احبائي قوم لم يروني و آمنوا بي انا اليهم بالاشواق و خصهم بالاخوة
في الحديث الآخر فقال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لا انتم اصحابي واخواني الذين
يأتون بعدي آمنوا بي وروني وقال للعامل منهم اجر خمسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم
ردد هاتلثا ثم قال لا تنكم تجدون على الحيرا عوانا والثالث مدح العلم لكن اذا قرن بالخوف والحشية
والعمل كان امدح فان العلم ليس جالبا للهدى والامن حيث طرده الجهل فلا تعجب بعلمك فان
فرعون علم بنو موسى وابليس علم حال آدم واليهود علموا بنو محمد وحرمو التوفيق
للايمان والرابع ذم الشك والتردد فلا بد من اليقين الصريح بل من العيان الصحيح كما قال
على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا

حال خلد وجهي دانستم • يقين آتجانك مى بايد

كرهجاب از ميانه ر كيرند • ان يقين ذره نيفزايد

والخامس ان العادة والشقاوة از لبتان وانما يشق السعيد لكون سعاده طارضة وانما يسعد الشقي
لكون شقاوته طارضة فكل يرجع الى اصله فنسأل الله الهدى ونعوذ به من الهوى صلى الله
لطيف بعباده صلى الله اى بربليغ البرهم فيفيض عليهم من فنون الطافه ما لا يكاد يناله ايدى الافكار
والظنون قوله من فنون الطافه يؤخذ ذلك من صيغة لطيف فانها للمبالغة وتكبيره ايضا

وقوله ما لا يكاد الخ مأخذه مادة الكلمة فان اللطف ايصال تقع فيه دقة ﴿برزق من يشاء﴾
 أن برزقه كيفما يشاء فيخص كلام من عباده الذين عمهم جنس لطفه بنوع من البر على ما تقتضيه
 منيته المبذبة على الحكم البالغة فلا مخالفة بين عموم الجنس وخصوص النوع يعني أن المخصوص
 بمن يشاء هو نوع البر وصنفة وذلك لا ينافي عموم جنس بره بجميع عبادته على ما قاده
 اضافة العباد الى ضميره تعالى حتى يلزم التناقض بين الكلامين فالله تعالى يبرهم جميعا لا بمعنى
 ان جميع انواع البر واصنافه يصل الى كل احد فانه مخالف للحكمة الالهية اذ لا يبنى الفرق
 حينئذ بين الاعلى والادنى بل يصل بره اليهم على سبيل التوزيع بان يخص احد بنعمة
 وآخر باخرى فيرجع بذلك كل واحد منهم الى الآخرة فيما عنده من النعمة فينتظم بها احوالهم
 ويتم اسباب معاشهم وصلاح دنياهم وعمارتها فيؤدي ذلك الى فراغهم لاكتساب سعادة
 الآخرة وقال بعضهم برزق من يشاء بغير حساب اذ الآيات القرآنية يفسر بعضها بعضا
 ﴿وهو القوي﴾ الباهر القدرة الغالب على كل شيء وهو يناسب عموم لطفه للعباد والقوة في الاصل
 صلابة البنية وشدتها المضادة للضعف ولما كانت محالا في حق الله تعالى حملت على القدرة لكونها
 مسببة عن القوة ﴿العزیز﴾ المتبع الذي لا يغلب وهو يلائم تخصيص من يشاء بما يشاء قال
 بعض الكبار لطفه بعباده لطف الفطرة التي فطر الناس عليها في احسن تقويم مستعدة لقبول
 الفيض الالهي بلا واسطة ولطف الجذبة للوصلة وايضا لطيف بعباده بأن جعلهم عباده لا عباد الدنيا
 ولا عباد النفس والهوى والشيطان خاطب العابدين بقوله لطيف بعباده اي يعلم غوامض احوالكم
 من دقيق الرياء والتصنع لئلا يعجبوا باحوالهم واعمالهم وخاطب العصاة بقوله لطيف لئلا
 يأسوا من احسانه وخاطب الفقراء بقوله لطيف اي انه محسن بكم لا يقتلكم جوفا فانه
 محسن بالكافرين فكيف بالمؤمنين

اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يغماچه دشمن چه دوست
 وخاطب الاغنياء بقوله لطيف ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جميع المال من غيروه
 بنوع تأويل ومن لطفه بعباده انه جعلهم مظهر صفات لطفه ومن لطفه بعباده انه عرفهم
 انه لطيف ولولا لطفه ما عرفوه ومن لطفه بعباده انه زين اسرارهم بانوار العرفان وكشفهم
 بالعين والبيان • در فصول آورده که لطيف جندمعني دارداول مهربان امام قشيري فرموده که
 لطف اوست که بیشتر از كفايت بدهد وکتر از قوت کار فرمايد دوم توازنده وکذا
 نوازندکی سوم پوشيده کار کسی بر قضا و قدر اوراه نبرد ودرگاه اوچه وچون دخل ندارد
 کسی زچون وچرا دم نمی تواندزد • که نقش کار حوادث وراي چون وچراست
 چرا نکو که چرا دست بسته قدرست • زچون ملاف که چون تير پايمال قضاست
 درموضع آورده که لطيف آنست که عوامض امور را يعلم داند وجرائم مجهور را بحلم گذراند
 درکشف اسرار آورده که لطيف آنست که نعمت بقدر خود داد و شکر بقدر بنده
 خواست • ودر بعضهم اللطيف الذي ينسى العباد ذنوبهم في الآخرة لئلا يتنوشوا وقال
 ابو سعيد الخراساني قدس سره الله لطيف بعباده موجود في الظاهر والباطن والاشياء كلها موجودة

به لکن یوجد ذکره فی قلب العبد مره و یفقد مره لیجدد بذلك افتقاره الیه وقال جعفر الصادق رضی الله عنه لطفه فی الرزق الحلال و تقسیمه علی الاحوال یعنی انه رزقک من الطیبات ولم یدفعه الیک مره واحده وقال علی بن موسی رضی الله عنه هو تضعیف الاجر وقال الجنید قدس سره هو الذی لطف باولیائه فعرفوه ولولطف باعدآئه ماجحدوه وقیل هو الذی ینشر المناقب ویستر المثالب وقال بعضهم لطف وی بوداز توطانات موقت خواست و مشوبات مؤبد داد خدایرا لطف است وهم قهر بلطف او کعبه و مسجد ها را بنا کردند و بقیه را و کلیساها و بتکدها بر آوردند پس بعضی بطریق لطف سلوک میکند بسبب توفیق و بعضی بطریق قهر میرود بمتضای خذلان مؤذنی بود چندین سال بانک نماز گفته روزی بر مناره رفت دیده وی بر زنی ترسا افتاد عشق کرد چون از مناره فرو آمد بدر سرایش رفت قصه باوی بگفت آن زن گفت اگر دعوی راستست و در عشق صادق موافقت شرطست زنار بر میان باید بست آن بدبخت بطمع آن زن زنار ترسائی بر بست و خمر خورد و چون مست کشف قصد آن زن کرد زن بگریخت و در خانه شد آن بدبخت بر بام رفت تا بخیلتی خویشترزا در آن خانه افکند بخذلان ازلی از بام درفتاد و برسائی هلاک شد چندین سال مؤذنی کرد در شر آتاع اسلام ورزید و بعاقبت برسائی هلاک شد و بمقصود نرسد (قال الحافظ)

حکم مستوری و مستی همه بر خاتمست . کس نداست که آخریجه حالت برود

وقال الامام الغزالی رحمه الله اللطیف من یعلم دقائق المصالح و غوامضها و مادیق منها و ما لطف ثم یلک فی ایصالها الی المستصاح سبیل الرفق دون العنف و اذا اجتمع الرفق فی الفعل و اللطف فی العلم و الادراک ثم معنی اللطف و لا یتصور کمال ذلك فی العلم و الفعل الا الله وحده و من لطفه خلقه الجنین فی بطن امه فی ظلمات ثلاث و حفظه فیها و تغذیته بواسطه السرة الی ان ینفصل فیسقط بالتناول للغذاء بالفم ثم الهامه اید عند الانفصال التمام الثدی و امتصاصه و لو فی ظلمات اللیل من غیر تعلیم و مشاهدة بل تتفتق البیضة عن الفرج و قد ألهمه التقاط الحب فی الحال ثم تأخیر خلق السن من اول الحاقه الی وقت انبائه للاستغناء باللبن عن السن ثم انبائه السن بعد ذلك عند الحاجة الی طحن الطعام ثم تقسیم الاسنان الی عریضة للطحن و الی انیاب للكسر و الی ثنایا حادة الاطراف للقطع ثم استعمال اللسان الذی الغرض الاظهر منه النطق و رد الطعام الی المطحن کالجرفه فیکون الانسان فی زمرة الجمادات و اول نعمه عابه أن الله تعالی کرمه فقله من عالم الجمادات الی عالم النبات ثم عظم شأنه فقله من عالم النبات الی عالم الحیوان فجعله حساسا متحرکا بالارادة ثم نقله الی عالم الانسان فجعله ناطقا و هی نعمه اخرى اعظم مما سبق و من لطفه أنه یسر لهم الوصول الی سعادة الابد بسی خفیف فی مدة قصيرة و هو العمر القلیل و من لطفه اخراج اللبن الصافی من بین فرث و دم و اخراج الجواهر النقیة من الاحجار الصلیبة و اخراج العسل من النحل و الأبریسیم من الدود و الدر من الصدف الی غیر ذلك و حظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله و التناطف بهم فی الدعوة الی الله و الهدایة الی سعادة الآخرة من غیر ازراء و عنقب و من غیر

من الدنيا وفي الحديث من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وآتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب الله له ﴿وماله في الآخرة من نصيب﴾ من مزيدة للاستغراق اي ماله نصيب ما في الآخرة اذ كانت همه مقصورة على الدنيا ولكل امرئ ما نوى فيكون محروما من ثواب الآخرة بالكلية وقال الامام الراغب ان الانسان في دنياه حارث وعمله حرثه ودنياه محرثه ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيدره ولا يحصد الا ما زرعه ولا يكيل الا ما حصده (حكى) أن رجلا يبلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فراه وقت الحصاد وسأله فقال العبد زرعت شعيرا على ظن أن يثبت حنطة فقال مولاه يا احق هل رأيت احدا يزرع شعيرا فحصد حنطة فقال العبد فكيف تصي انت وترجو رحمة وتفتقر بالاماني ولا تعمل العمل الصالح

ازرباط تن چوبكذشتي ذكر معموره نيت . زاد راهي بر نيمداري ازين منزل چرا وكان في اليبدر ميكا لاوموازين وامناء وحفاظا وشهودا كذلك في الآخرة مثل ذلك وكان لليبدر تذرية وتميزا بين الفاوة والحطام كذلك في الآخرة تميز بين الحسنى والآثم فمن عمل الآخرة بورك له في كيله ووزنه وجعل له منه زاد الا بدومن عمل لدنياه خاب سعيه وبطل عمله فاعمال الدنيا كنجرة الخلاف بل كالدفل والحنظل في الربيع يرى غض الاوراق حتى اذا جاء حين الحصاد لم يبق طائلا واذا حضر مجتناه في اليبدر لم يفدنا تالا ومثل اعمال الآخرة كنجرة الكرم والنخل المستقيح المنظر في الشتاء فاذا حان وقت القطاف والاجتاء افادتكم زادا وادخرت عدة وعتادا ولما كانت زهرات الدنيا رآفة الظاهر خيثة الباطن نهى الله تعالى عن الاعتزاز بها فقال ولا تمدن عينك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى فالقدر قدر وان كان في ظرف من الذهب فالعاقل لا يتناوله وفي التأويلات النجمية من كان يريد حرث الآخرة بجهده وسعيه زدله في حرثه بهدايتنا وتوفيق مزيد طاعتنا وصفاء الاحوال في المعارف بعنايتنا اليوم وتزیده في الآخرة قربة ومكانة ورفعة في الدرجات وشفاعة الاصدقاء والقربات ومن كان يريد حرث الدنيا مكفيا به نؤته منها اي من آفات حب الدنيا من عمى القلب وبكمه وسممه وفسفه والحجب التي تتولد منها الاخلاق الذميمة النفسانية والاصناف الرديئة الشيطانية والصفات السبعية والبهيمية الحيوانية وماله في الآخرة من نصيب اي في الاوصاف الروحانية والاخلاق الربانية وفي عمرائس البيان حرث الآخرة مشاهدته ووصاله وقربه وهذا للعارفين وحرث الدنيا الكرامات الظاهرة ومن شغلته الكرامات احتجب بها عن الحق وما يريد من حرث الدنيا فهو معرفة الله ومحبه وخدمته والافلا يزن الكون عندها هل المعرفة ذرة قال بعضهم في هذه الآية من عمل لله محبة له لا طلب للجزء صغر عنده كل شئ دون الله ولا يطلب حرث الدنيا ولا حرث الآخرة بل يطلب الله عن الدنيا والآخرة وقال سهل حرث الدنيا القناعة وحرث الآخرة الرضى وقال ايضا حرث الآخرة القناعة في الدنيا والمنفرة في الآخرة والرضى من الله في كل الاحوال وحرث الدنيا قضاء الوطر منها والجمع منها والافتخار بها ومن كان بهذه الصفة فماله في الآخرة من نصيب قال

الشيخ العطار قدس سره

همجو طفلان منكراندر سرخ وزرد • جون زنان مغرور رنك وبو مكرد
فالدنيا امرأة عجوز ومن افتخر بزيتها وزخار فيها فهو في حكم المرأة فعلى العاقل تحصيل
الحاء الا خروى بالاعمال الصالحة الباقية فان الدنيا وما فيها باسرها زائلة فانية كما قال لبيد
* ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل *

والمراد نعيم الدنيا **بهم** لهم شركاء **بهم** ام منقطعة مقدره بيل والهزمة قيل للاضطراب عن
قوله شرع لكم من الدين والهزمة للتقرير والتحقيق وشركاؤهم شياطينهم من الانس والجن
والضمير للمشركين من قريش والاضافة على حقيقتها والمعنى بل لهم شركاء من الشياطين
اي نظراء يشار كونهم في الكفر والعصيان ويعاونونهم عليه بالتزيين والاعتراف **بهم** شرعوا
لهم **بهم** بالتسويل وبالفارسية نهاده اندر اى ايشان يعنى بيار استه اندردل ايشان **بهم** من الدين **بهم**
انفسد **بهم** ما لم يأذن به الله **بهم** كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وسائر مخالقات الشريعة
وموافقات الطبيعة لانهم لا يعلمون غيرها وتعالى الله عن الاذن في مثل هذا والامر به
والدين للمشاكلة لانه ذكر في مقابلة دين الله اوللتهم وقيل شركاؤهم اوثانهم فالهزمة
للاتكار فان الجهاد الذي لا يعقل شيئا كيف يصح ان يشرع دينا والحال ان الله تعالى لم
يشرع لهم ذلك الدين الباطل واضافتها اليهم لانهم الذين جعلوها شركاء لله واسناد الشرع
اليها مع كونها بمنزل عن القا عليه اسناد مجازى من قبيل اسناد الفعل الى السبب لانها
سبب ضلالتهم وافتنانهم كقوله تعالى انهن اضلن كثيرا من الناس **بهم** ولولا كلمة الفصل **بهم**
اي القضاء السابق بتأخير العذاب او العدة بان الفصل يكون يوم القامة والفصل القضاء بين
الحق والباطل كما في القاموس ويوم الفصل اليوم الذي فيه يبين الحق من الباطل وفصل
بين الناس بالحكم كما في المفردات **بهم** لقضى بينهم **بهم** حكم كرده شده بودى ميان كافران ومؤمنان
ياميان مشركان وشركاء وهريك جزا بسزا يافته بودندى اما وعدة فصل ميان ايشان
در قيامتست **بهم** وان الظالمين لهم عذاب اليم **بهم** في الآخرة اي نوع من العذاب متفانم اليه
وبالفارسية عذابى درونان دآئم وبى انقطاع بود • واقام المظهر مقام المضر تسجيلا عليهم
بالظلم ودلالة على ان العذاب الاليم الذي لا يكتفه كنهه انما يلحقهم بسبب ظلمهم وانهما
كهم فيه وفي الآية اشارات منها ان كفار النفوس شرعوا عند استيلائهم على الدين بالهوى
للارواح والقلوب مالم يرض به الله من مخالقات الشريعة وموافقات الطبيعة كاهل الحرب
شرعوا الاسارى المسلمين عند استيلائهم عليهم مالم يرض به الله من اكل لحم الخنزير وشرب
الخمر وعقد الزنار ونحوها فلا بد من التوجه الى الله ليندفع الشر وينعكس الامر **بهم** (روى)
ان سالم بن عوف رضى الله عنه اسره العدو فشكاه ابو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عليه السلام اتق الله واكثر قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل فجاء ابنه ومعه مائة من الابل
(قال الحافظ)

سروش عالم غيم بشارتى خوش داد • كه كس هميشه بكيلى دزم نخواهد ماند

(ومنها)

ومنها أن الله تعالى لم يقض بين الخلق بالتكاليف والمجاهدات قبل البلوغ لضعف البشرية
وقتل حل الشريعة واخر بحكمته تكاليف الشرع تربية للقلب ليحصل القوة لقمع الطبع
(قال الصائب)

تاجه آيدروشن است از دست اين بك قطعه خاك • چرخ نتوانست كردن زه كان عشق را
ومنها أن من ظلم نفسه بمتابعة الهوى فله عذاب اليم بعد البلوغ من القظام عن المؤلفات
الطبيعية بالاحكام الشرعية وهذا العذاب للنفس والطبيعة رحمة عظيمة للقلب والروح
ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كقرفان اول مراده
بالتعب لا يكفر ولو قال لولم يفرض الله لكان خيرا لنا بلا تأويل كقرفان اول مراده
الله الا ان يؤول ويريد بالخبر الاهون والاسهل وفي القصيدة البردية

* وراعها وهي في الاعمال سائمة * وان هي استحلت المرعى فلا تسم *

اي راع النفس في اشتغالها بالاعمال عمهاو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة
والضلال وان عدت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به والفت فاجهد في ان تقطع نفسك
عنها واشتغل بما هو اشق عليها لان اعتبار العبادة اتمهاو بامتيازها عن العادة وانما ترتفع الكفة
مطلقا عن العارفين

* كم حسنت لذة للمرء قاتلة * من حيث لم يدرك السم في الدسم *

يعنى كثيرا من المرات زينت النفس لذة للمرء من اللذات قاتلة للمرء كالدم والمرء لا يدرك
أن السم في الدسم لاسبا اذا كان المرء من اهل المحبة والوداد فهلاكه في لذة الطعم وطيب
الرقاد ومن الله التوفيق لاصلاح النفس وتركيتها **﴿ ترى الظالمين ﴾** اي المشركين يوم القيامة
يا من يصلح للرؤية **﴿ مشفقين ﴾** خائفين **﴿ كما كسبوا ﴾** اي اشفاقا ناشئا من السيئات التي
عملوها في الدنيا ومن اجابها فكلمة من للتعليل وليست صلة مشفقين

حتى يحتاج الى تقدير المضاف هناع انه ايضا معنى صحيح لان الاول ابغ وادخل في الوعيد
﴿ وهو واقع بهم ﴾ اي وبالله وجزاؤه لاحق بهم لاحالة اشفقوا ولم يشفقوا والجملة حال
من ضمير مشفقين او اعتراض قال سعدى المفتى يعنى ينعكس الحال في الآخرة فالآمنون
في الدنيا يشفقون في الآخرة والمشفقون في الدنيا يأمنون في الآخرة (وفي المتنوى)

لا تخافوا هت نزل خائفان • هست درخوراز براى خائف آن

هر كه ترسد مرورا ايمن كند • هر دل ترسنده راسا كن كند

آنكه خوفش نيست چون كوي مپرس • درس چه دهى نيست او محتاج درس

وفيه اشارة الى أن عذاب اهل الهوى والشهوات واقع بهم اما في الدنيا بكثرة الرياضات
وانواع المجاهدات لتزكية النفس من اوصافها وتحايتها باضدادها واما في الآخرة بورودها
النار لتنتيقها وعذاب الدنيا اهون فلابد من الاجتهاد قبل فوات الوقت **﴿ والذين آمنوا ﴾**
وعملوا الصالحات **﴿ اي استعملوا تكاليف الشرع لقمع الطبع وكسر الهوى وتزكية النفس
وتسقية القلب وتحلية الروح ﴾** في روضات الجنات **﴿ مستقرون في اطمينان بقاعها**

وازدها فان روضة الارض تكون كذلك وبالفارسية اندرمر غزار هاي بهشت انديعني
خوشترين بقعها وزهت فزاي ترين آن قال في حواشي الكشاف الروضة اسم لكل موضع
فيه ماء وعشب وفي كشف الاسرار هي الاماكن المتسعة الموثقة ذات الرياحين والزهرة
انتهى وفي الحديث ثلاث مجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجاري والى الوجه الحسن
قال ابن عباس رضى الله عنها والائمة عند التوم قال الراغب قوله في روضات الجنات اشارة الى
ما اعد لهم في العقبى من حيث الظاهر وقيل اشارة الى ما اهلهم له من العلوم والاخلاق التي
من تخصص بها طاب قلبه **لهم ما يشاؤون عند ربهم** اي ما يشتهونه من قنون المستلذات حاصل
لهم عند ربهم على ان عند ربهم ظرف للاستقرار العامل في لهم وقيل ظرف ليشاؤون
على ان يكون عبارة عن كونهم عند الله والآية من الاحتباك ائبت الاشفاق اولا دليلا على
حذف الامن ثانيا والجنات ثانيا دليلا على حذف النيران اولا **ذلك** المذكور من اجرا المؤمنين
هو الفضل الكبير الذي يصغر دونه ما غيرهم من الدنيا او تحقر عنده الدنيا بحذفها
من اولها الى آخرها وهذا في حق الامة واما النبي عليه السلام فمخصوص بالفضل العظيم كما قال تعالى
وكان فضل الله عليك عظيما **ذلك** اي الفضل الكبير وهو مبتدأ خبره قوله **الذي** اي الثواب
الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات **اي** يبشرهم به على لسان النبي عليه السلام فحذف
الجار ثم العائد الى الموصول لانهم لا يجوزون حذف المفعول الجار والمجرور الا على
التدرج بخلاف مثل السمن منوان بدرهم اي منه **(قال الكاشفي)** وتقديم خبرها بمرامها
جهت ازدياد سرور مؤمنانست وانك دانندك عمل ايشان ضائع نيست بسدر مراسم
عبوديت اجتهاد نمايند وبروظائف عبادت بيفزايند

كار نيكون اكر مردنكو ميطلبى . كز چراهر كه نكوتر بنكوكار دهند
كار اكر نيست ترادر طمع اجر مباش . مزد مزدور باندازه كردار دهند
يقول الفقير وجه تخصيص الروضة وتعميم المشيئة أن اكثر بلاد العرب خالية عن الانهار
الجارية والروضات وانهم لا يجدون كل المشتهيات فيشوقهم بذلك ليكونوا على اهة وتدارك
ولا يتيسوا الآخرة على الدنيا فان الدنيا محل البلاء والآفات والآخرة دار النعيم
والغياقات وتدارك كل ما فات فمن احب مولاة اجتهد في طريق رضاه قال شقيق البلخي
قدس سره رأيت في طريق مكة متعبدا يزحف على الارض فقلت له من اين اقبلت قال من
سمرقند قلت وكم لك في الطريق فذكر اعواما تزيد على العشرة فرفعت طرفي انظر اليه
متعجبا فقال لي يا شقيق ملك تنظر الى فقلت متعجبا من ضعف مهجتك وبعد سفرك
فقال لي يا شقيق اما بعد سفرتي فالشوق يقربها واما ضعف مهجتي فولاها يحملها يا شقيق
اتمجب من عبد ضعيف بحمد المولى اللطيف فن وصل اليه بشارة الله بفضله وجوده هان
عليه بذل وجوده **قل لا اسالكم عليه** روى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال
بعضهم اترون محمدا يسأل على ما يتعاطاه اجرا يعني هيج دريافته ايندك محمد عملى كه مباشر
انست از ابلاغ مزدى ميخوا هديانى فنزلت والمعنى لا اطلب منكم على ما اتانا عليه من التبليغ

(والشارح)

والبشارة كما يطلب الانبياء من قبل ﴿اجرا﴾ اى نفعاً قال سعدى المفتى فسر الاجر بالنفع ليظهر جعل استثناء المودة منه متصلاً مع أن ادعاء كونها من افراد الاجر يكفي في ذلك كافي قوله (وبلدة ليس بها نيس . الا البعير والالعيس) وفي التأويلات النجمية قل يا محمد لا اسألكم على التبشير اجرا لان الله ليس يطلب منكم على الفضل عوضاً فانا ايضا لا اسألكم على التبشير اجرا فان المؤمن اخذ من الله خلقاً حسناً فكما أن الله تعالى بفضله يوفق العبد للإيمان ويهبط الثواب لمن آمن به وليس يرضى بان يعطيك فضله مجاناً بل يعطيك عليه اجرا كذلك ليس يرضى لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلامه ان يطلب منك اجرا على التبليغ والتبشير بل يشفع لك ايضا ﴿الا المودة في القربى﴾ المودة مودة الرسول عليه السلام والقربى مصدر كالزنى بمعنى القرابة التي هي بمعنى الرحم وفي اللسبية وبمعنى اللام متعلقة بالمودة ومودته كناية عن ترك اذيته والجرى على موجب قرابته سمي عليه السلام المودة اجرا واستنائه تشبهاً بها والاستثناء من قيل قول من قال

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم . بهن فلول من قراع الكتاب

وذلك لانه لا يجوز من النبي عليه السلام ان يطلب الاجرا ايا كان على تبليغ الرسالة لان الانبياء لم يطلبوه وهو اولى بذلك لانه افضل ولائنه صرح بنفيه في قوله قل ما اسألكم عليه من اجر ولا ان التبليغ واجب عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك وطلب الاجر على اداء الواجب لا يليق ولان متاع الدنيا اخس الاشياء فكيف يطلب في مقابلة تبليغ الوحي الالهي الذي هو اعز الاشياء لان العلم جوهر ثمين والدنيا خرف مهين ولان طلب الاجر يوم التهمة وذلك يناقض القطع بصحة النبوة فمعنى الآية لا اسألكم على التبليغ اجرا اصلاً الا ان تودوني لاجل قرابتي منكم وبسببها وتكفوا عني الاذي ولا تعادوني ان كان ذلك اجرا مختصاً بي لكنه ليس باجر لانه لم يكن بطن من بطونكم يا قريش الا وبيني وبينها قرابة فاذا كانت قرابتي قرابتكم فصلتي ودفع الاذي عني لازم لكم في الشرع والعادة والمروءة سواء كان مني التبليغ اولا وقد كنتم تتفاخرون بصلة الرحم ودفع الاذي عن الاقارب فما لكم تؤذونني والحال ما ذكر ويجوز ان يراد بالقربى اهل قرابته عليه السلام على اضرار المضاف وبالمودة مودة اقربائه وترك اذيتهم فكلمة في على هذا للظرفية والظرف حال من المودة والمعنى الا ان تودوا اهل قرابتي مودة ثابتة متمكنة فيهم روى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابنائى اى الحسن والحسين رضى الله عنهم ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه أنه قال شكوت الى رسول الله عليه السلام حسد الناس لى فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اى في الخلافة اول من يدخل الجنة اما وانت والحسن والحسين وازواجنا عن ايماننا وشماننا وذرياتنا خلف ازواجنا قال سعدى المفتى فيه ان السورة مكية من غير استثناء منها ولم يكن لفاطمة حينئذ اولاد وعنه عليه السلام حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي واذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعه الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه فانا اجازيه عليها غدا اذا لقيني يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات تابيا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة . وآل محمد هم الذين يؤول امرهم اليه عليه السلام فكل من كانه ما آل امرهم اليه اكمل واشد كانوا هم الآل ولا شك أن فاطمة وعليا والحسن والحسين كان التعلق بهم وبين رسول الله اشد التعلقات بالنقل المتأثر فوجب ان يكونوا هم الآل . در تفسير ثعالي آورده كه خويشان حضرت رسول الله بنو هاشم اند وبنو المطلب كه خمس برایشان قسمت بايد كرد . وفي الكواشي قرابته عليه السلام فاطمة وعليا وابناهما او آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل العباس او من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل ان الرسول امته الذين قبلوا دعوته قال ابن عطاء لا اسألكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الى توحيد الله وتقرّبوا اليه بدوام طاعته وملازمة او امره وقال الحسين كل من تقرب الى الله بضاعته وجبت عليكم محبته اي فان المحب يحب المحب لكونهما محبين لمحجوب واحد وكذا المطيع مع المطيع لتبركتهما في الاطاعة والاقبال (حكي) عن الشيخ ابن العربي قدس سره انه قال بلغني عن رجل انه يبغض الشيخ ابامدين فكرهت ذلك الشخص لبغضه الشيخ ابامدين فرأيت رسول الله في المنام فقال لي لم تكره فلانا فقلت لبغضه في ابي مدين فقال اليس يحب الله ورسوله فقلت له بلى يا رسول الله فقال لي فلم تبغضه لبغضه ابامدين وما تحبه لجه الله ورسوله فقلت له يا رسول الله الى الآن اني والله زلت وغفلت فاما الآن فانا تائب وهو من احب الناس الى فاتقديت نصحت صلى الله عليك وسلم فلما استيقظت جئت الى منزله فاخبرته بما جرى فيكي واعتد الرؤيا تبينها من الله فزال بغضه ابامدين واحبه ﴿ ومن يقترف حسنة ﴾ اي يكتسب اي حسنة كانت سيحسب آل رسول الله قال الراغب اصل القرف والاقتراف قسر اللحاء عن الشجرة والجليدة عن الجذع وما يؤخذ منه قرف واستمير الاقتراف للاكتساب حسنا كان اوسوئيا وفي الاساءة اكثر استعمالا ولهذا يقال الاعتراف يزيل الاقتراف ﴿ يزدله فيها ﴾ اي في الحسنة يعني بر اي آن حسنه كما قال الكاشفي ﴿ حسنة ﴾ بمضاعفة والتوفيق مثلها والاخلاص فيها وبزيادة لا يصل العبد اليها بوسمه مما لا يدخل تحت طوق البشر ﴿ ان الله غفور ﴾ من اذنب ﴿ شكور ﴾ لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة فالشكر من الله مجاز عن هذا المعنى لان معناه الحقيقي وهو فعل يني عن تعظيم المزمع لكونه منعم لا يتصور من الله لامتناع ان ينعم عليه احد حتى يقابل بالشكر شبهت الانابة والتفضل بالشكر من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكراما لاجله

(وفي)

وفي بحر العلوم اومتد بالحسنة القليلة حتى يضاعفها فان القليل عند الله كثير وفي الحديث ان عيسى بن مريم قال اخبرني يارب عن هذه الامة المرحومة فأوحى الله اليه انها امة محمد حكما علماء كانوا من الحكمة والعلم انبياء يرضون باليسير من العطاء وارضى منهم باليسير من العمل ادخل ائمتهم الجنة بان يقول لا اله الا الله قال الامام الغزالي رحمه الله العبد يتصور ان يكون شاكرا في حق عبد آخر مرة بالثناء عليه باحسانه اليه واخرى بمجازاته اكثر مما صنع اليه وذلك من الحاصل الحميد قال رسول الله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله واما شكره لله تعالى فلا يكون الا بنوع من المجاز والتوسع فانه ان اثنى فتاؤه قاصر لانه لا يحصى ثناء عليه فان اطاع فطاعته نعمة اخرى من الله عليه بل عين شكره نعمة اخرى وراء النعمة المشكورة وانما احسن وجوه الشكر لعم الله ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعته وذلك ايضا توفيق الله ويسيره

عطايست هر موى ازو بر نم • چه كونه بهر موى شكرى كنم
ترا آنكه چشم و دهان داد و كوش • اگر عاقلى در خلافتش مكوش

﴿ اوم يقولون ﴾ ام منقطعة اى بل يقولون يعنى كفار مكة على انه اضراب عن قوله ام لهم شركاء الخ
﴿ افترى ﴾ محمد على الله كذبا ﴿ بدعوى النبوة وتلاوة القرءان على ان الهمزة للانكار التوخي
كانه قيل ايما لكون ان ينسبوا مثله عليه السلام و هو هو الى الافتراء لاسيما الافتراء
على الله الذى هو اعظم الفرى و افحشها والفرق بين الافتراء والكذب ان الافتراء هو
افعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿ فان يشأ الله
يختم على قلبك ﴾ استشهاد على بطلان ما قالوا ببيان انه عليه السلام لو افترى على الله لثبته
من ذلك قطعا وتحقيقه ان دعوى كون القرءان افتراء على الله قول منهم بأنه تعالى لا يشاء
صدوره عن النبي بل يشاء عدم صدوره عنه ومن ضرورته منعه عنه قطعا فكأنه قيل لو كان
افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره عنه وان يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك
معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث لم يكن الامر كذلك بل تواتر الوحي
حينا فحينا تبين أنه من عند الله كما قال في التاويلات النجمية يعنى انك ان افتريته ختم الله على
قلبك ولكنك لم تكذب على ربك فلم يختم على قلبك • يعنى مهرنهد بردل تو و پيغام
خوش ازان ببرد • وفيه اشارة الى ان الملائكة والرسل والورثة محفوظون عن المغالطة
في بيان الشريعة والافتراء على الله فى شئ من الاشياء • در حقائق سلمى از سهل بن عبدالله
التستري قدس سره نقل ميكنند كه مهر شوق ازلى و محبتى لم يزلى بردلى تونهدتا التفات
بغير نكته و از اجابت و ابى خلق فارغ كردى ﴿ و يمج الله الباطل و يمح الحق بكلماته ﴾
استئناف مقرر لتنى الافتراء غير معطوف على يختم كما بينى عنه اظهار الاسم الجليل وصفية
المضارع للاستمرار و كتبت يمح فى المصحف بحاء مرسة كما كتبوا ويدع الانسان ويدع الداع
وسندع الزبانية مما ذهبو فيه الى الحذف والاختصار نظرا الى اللفظ وحلا للوقف على الوصل
يعنى أن سقوط الواو لفظا للاتقاء الساكنين حال الوصل وخطا ايضا حلا للخط على اللفظ

اي على أنه خلاف القياس وليس سقوطها منه لكونه مجزؤ ما بالعطف على ما قبله لاستحالة
 المعنى لانه تعالى بمحو الباطل مطلقا لا معلقا بالشرط والمعنى ومن طادته تعالى ان بمحو الباطل
 ويثبت الحق بوجهه او بقضائه فلو كانه افتراء كما زعموا المحققه ودفعه ويجوز ان يكونه عدة
 لرسول الله عليه السلام بأنه تعالى بمحو الباطل الذي هم عليه عن البهت والتكذيب ويثبت
 الحق الذي هو عليه بالقرء ان او بقضائه الذي لامردله بنصرته عليهم فالصيغة على هذا للاستقبال
 ﴿انه عليم بذات الصدور﴾ بما تضره القلوب فيجرى عليها احكامها اللائقة بهما من المحو
 والاثبات (قال الكاشفي)

راستي تو و مظنه افتراي ايشان بتور و مخفي نيست

ولم يقل ذوات الصدور لارادة الجنس وذات ههنا تأنيث ذي بمعنى صاحب فحذف الموصوف
 واقامت صفة مقامه اي عليم بالمضمرات صاحبة الصدور وهي الخواطر القائمة بالقلب من الدواعي
 والصوارف الموجودة فيه وجملت صاحبة للصدور بملازمتها و حلولها فيها كما يقال للبن
 ذوالاناء ولولدمرأة هوجنين ذوبطنها وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يتصرف في عباده
 بما يشاء من ابعاد قريب و ادناء بعيد (روى) أن رجلا مات فادعى الله تعالى الى موسى
 عليه السلام مات ولى من اوليائي فاعلمه فجلد موسى عليه السلام فوجدته قد طرحه الناس
 في المزابل فسقه فقال موسى عليه السلام يارب انت تسمع مقالة الناس فقال الله يا موسى انه
 تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت مني جميع المذنبين لغفرت لهم الاول انه قال يارب انت
 تعلم اني وان كنت ارتكبت المعاصي بتسويل الشيطان و قرين السوء ولكني كنت اكرهها
 بقلبي والثاني اني وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصي ولكن الجلوس مع الصالحين احب
 الى والثالث لو استقباني صالح و فاجر كنت اقدم حاجة الصالح فبهذه الثلاثة ادناه الله منه
 وجمعه من المقربين عنده بعدما ابعد هو والناس فعلى العاقل اصلاح الصدر و السريرة
 وفي الخبر ان الله لا ينظر الى صوركم و اموالكم بل الى قلوبكم و اعمالكم يعني ان كانت لكم
 قلوب و اعمال سالحة تكونوا مقبولين مطلقا و الا فلا وربما يهتدى الى الطريق المستقيم من
 مضى عمره في الضلال وذلك لأن شقاوته كانت شقاوة طارضة و العبرة للحكم الازلي و السعادة
 الاصلية فاذا كان كذلك فيمحو الله الباطل وهو الكفر ويثبت الحق وهو الاسلام وربما يختم
 على قلب من مضى وقته على الطاعة فيصير عاقبة الى المعصية بل الى الكفر كلبام و بر صيما
 و محوها مما كانت شقاوته اصلية و سعاده عارضة (قال الحافظ)

چون حسن عاقبت نه برندی و زاهدیست • آن به که کار خود بغایت رها کند

والله المعين ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده﴾ بالتجاوز عما تابوا عنه لأنه ان لم يقبل كان
 اغراء بالمعاصي عدى القبول بمن تضمنه معنى التجاوز قال ابن عباس رضي الله عنهما هي عامة
 للمؤمن والكافر والولي والعدو ومن تاب منهم قبل الله توبته والتوبة هي الرجوع عن المعاصي
 بالندم عليها والعزم ان لا يعاودها ابدا وقال السري البوشنجي هو ان لا نجد حلاوة الذنب في القلب
 عند ذكره (وروى) جابر رضي الله عنه ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(وقال)

وقال اللهم انى استغفرك واتوب اليك و كبر فلما فرغ من صلاته قل له على رضى الله عنه
يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا امير-
المؤمنين وما التوبة قال التوبة اسم يقع على ستة معان على الماضى من الذنوب بالندامة وتضييع
الفرائض بالاعادة ورد المظالم واذابة النفس فى الطاعة كما ربيتها فى المعصية واذقتها مرارة
الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وفى الاثر لله تعالى افرح
بتوبة العبد من المصل الواجد ومن العقيم الوالد ومن الظمآن الوارد فمن تاب الى الله توبة
نصوحا أنسى الله حافظه وبقاع الارض خطاياهم (روى) عبدالعزيز بن اسمعيل قال يقول الله
تعالى ويح ابن آدم يذنب الذنب ثم يستغفر فأغفر له لاهو يترك ذنوبه ولا هو يئس من
رحمتى اشهدكم انى قد غفرت له وفى التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يتوب على عبد
من عباده ليرجع من اسفل سافلين البعد الى اعلى عليين القرب بخلصه من رقى عبودية
ماسواه بتصرف جذبات العناية ثم يوفقه للرجوع بالتقرب اليه كما قال من تقرب الى شبرا
تقربت اليه ذراعا اى من تقرب الى شبرا بالتوبة تقربت اليه ذراعا بالقبول ولو لم يكن القبول
سابقا على التوبة لما تاب كما قال بعضهم لبعض المشايخ ان تاب الى الله هل يقبل قال ان
يقبل الله تتوب وفى الخبر ان بعض مواضع الجنة تبقى خالية فيخاق الله تعالى خلقا جديدا
فيملأها بهم . اكر روا باشد از روى كرم كه خلقى آفريند عبادت نابرده ورنج نابرده
درجات جنت بايشان دهدا و بر سر و سزا واربر كه بندكان ديرينه را و درويشان دلخسته رازدر
بيرون نكند و از ثواب و عطاي خود محروم نكرداند . فكيف بالتائبين منهم والمستغفرين
﴿ و يعفو عن السيئات ﴾ صغيرها و كبيرها غير الشرك لمن يشاء بمحض رحمة و شفاعة شافع
وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة وفى التأويلات النجمية ويعفو عن كثير من الذنوب
التي لا يطلع العبد عليها ليتوب عنها وايضا ويعفو عن كثير من الذنوب قبل التوبة ليصير العبد
به قابلا للتوبة والامانات ﴿ و يعلم ما فعلون ﴾ كأنما ما كان من خير و شر فيجازى التائب
ويتجاوز عن غير التائب حسبما تقتضيه مشيئة المنيبة على الحكم والمصالح وفى التأويلات النجمية
ويعلم ما فعلون من السيئات والحسنات مما لا تعلمون انها من السيئات والحسنات فتلك الحسنات
يعفو عن السيئات وعن عرائس البقل يقبل توبتهم حين خرجوا من النفس والكون وصاروا
اهلاله مقدسين بقده و يعفو عن سيئاتهم ما يخطر بقلوبهم من غير ذكره ويعلم ما فعلون
من التضرع بين يديه فى الخلوات وفى صحف ابراهيم عليه السلام على العاقل ان يكون له
ساعات ساعة يناجى فيها ربه ويفكر فى صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيها قدم واخر وساعة
يخلو فيها بحاجته من الحلال فى المطعم والمشرب وغيرها وروى ان رجلا قال للدينورى
رحم الله ما صنع فكلما وقفت على باب المولى صرفنى البلوى فقال كن كالصبي مع امه فكلما
ضربت يجرع بين يديها ويتضرع فلا يزال كذلك حتى تضمه اليها وفى الخبر ان بعض المذنبين
يرفع يده الى جناب الحق فلا ينظر اليه اى بعين الرحمة ثم يدعو تانياً فيعرض عنه ثم يدعو
ويتضرع ثالثاً فيقول يا ملائكتى قد استحييت من عبدى وليس له رب غيرى فقد غفرت له

واستجبت اي حصلت مرآه فاني استحي من تضرع العباد .
 كرم بين و لطف خداوندكار . كنه بنده كردست واو شرمسار
 ومعنى استجباؤه تعالى تركه تخيب العبد في رجائه ﴿ ويستجيب الذين آمنوا و عملوا
 الصالحات ﴾ الفاعل ضمير اسم الله والموصول مفعول به على اضمار المضاف اي ويستجيب الله
 دعاء الذين آمنوا و عملوا الصالحات اي المؤمنين الصالحين اذا دعوه و يثيبهم على طاعتهم
 يعنى يعطيهم الثواب في الآخرة و الاثابة معنى مجازى للاجابة لان الطاعة لما شئت بدعاء
 ما يترتب عليها من الثواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فعبدها عنها و منه قوله عليه السلام
 افضل الدعاء الحمد لله يعنى اطلق الدعاء على الحمد لله لشبهه به في طلب ما يترتب عليه و يجوز
 ان يكون التقدير ويستجيب الله لهم فحذف اللام كافي قوله و اذا كالوهم اي كالوا لهم قال
 سعدى المفتى الاظهر حمل الكلام على اضمار المضاف فانه كالتقاس بخلاف حذف الجار
 ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ على ماسألوا منه تفضلا و كرما و يجوز ان يكون الموصول فاعل
 الاستجابة و الاستجابة فعلهم لافعل الله تعالى و استجاب بمعنى اجاب او على ان يكون السين
 للطلب على اصلها فعلى هذا الوجه يكون ويزيدهم من فضله معطوفا على مقدر و المعنى
 ويستجيبون لله بالطاعة ويزيدهم على ما استحقوه من الثواب تفضلا و يؤيد هذا الوجه ما روى
 عن ابراهيم ابن ادهم قدس سره انه قيل ما لئان يدعو فلا يجاب قال لا اله الا الله فادعوا الى
 ثم قرأ و الله يدعو الى دار السلام و يستجيب الذين آمنوا فاشار بقرآته و الله يدعو الى
 دار السلام الى ان الله تعالى دعا عباده و بقرآته و يستجيب الذين آمنوا الى انه لم يجب الى دعائه
 الا البعض قال في بحر العلوم هذا الجواب مع سؤاله ليس بمرضى عند اهل التحقيق
 من علماء الاخبار بل الحق الصريح ان الله يجب دعاء كل عبد مؤمن بدليل قول النبي
 عليه السلام ان العبد لا يخطئه من الدعاء احد ثلاث اما ذنب يفر و اما خير يدخر و اما
 خير يعمل رواه انس رضى الله عنه و قوله عليه السلام ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة
 الا اعطاه اياها اما ان يعجلها له و اما ان يدخرها له و قوله عليه السلام ان المؤمن ليؤجر
 في كل شئ حتى في الكف عند الموت و قوله عليه السلام ان الله يدعو بعبد يوم القيامة فيقول
 انى قلت ادعوتى استجب لكم فهل دعوتى فيقول نعم فيقول ارأيت يوم نزل امر كذا
 و كذا مما كرهت فدعوتى فجمعت لك في الدنيا فيقول نعم و يقول دعوتى يوم نزل بك
 كذا فله تر فرجا فقد ادخرته لك في الجنة حتى يقول العبد لى لم يستجب لى في الدنيا
 دعوة رواه جابر رضى الله عنه و بدليل قوله عليه السلام من اعطى الدعاء لم يحرم من الاجابة
 وقال على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا صب عليه البلاء
 صبا و نحه عليه نحا فاذا دعا العبد ربه قال جبريل اي رب اقض حاجته فيقول تعالى دعاه فاقى
 احب ان اسمع صوته فاذا دعا يقول تعالى لىك عبدى و عزتى لا تسألنى شئ الا اعطيك
 و لا تدعوتى بشئ الا استجب فاما ان اعلم لك و اما ان ادخلك افضل منه و الاجابة
 في هذا الباب كثيرة و ان الله يجب الدعوات كلها من عبده المؤمن و لا يخفى في شئ من دعواته

(و كيف)

وكيف يجيب ولا يجيب من اذا لم يسأله عبده يفض عليه قال ابو هريرة رضى الله عنه قال
 النبي عليه السلام ان الله يفض على من لم يسأله ولا يفعل ذلك احد غيره انتهى ما في بحر العلوم
 قول الفقير هذا كله مسلم مقبول فانه يدل على أن دعاء المؤمن المطيع لربه مستجاب على
 كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن فان بعضا من الذنوب يمنع الاستجابة
 ويرد الدعوة كما اذا كان الملبوس والمشروب حراما والقلب لاهيا ظافلا وعلى الداعي مظالم
 وحقوق للعباد ونحو ذلك ويدل على ما ذكرنا ما قال عليه السلام لسعد بن ابى وقاص
 رضى الله عنه حين قال له يا رسول الله ادع الله ان يستجيب دعائى يا سعد اجنب الحرام فان
 كل بطن دخل فيه لقمة من حرام لا تستجاب دعوته اربعين يوما وايضا ما قال عليه السلام
 الرجل يطيل السفر اى فى طريق الحق اشعث اغبر يمد يده الى السماء قائلا يارب يارب ومطعمه
 حرام ومشربه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك الرجل دطاؤه وايضا ما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وانت يا عم لواطعت اطاعتك اطاعتى حين قال له عمه ابوطالب
 ما اطوعك ربك يا محمد وغير ذلك ثم ان الزيادة فى الآية مفسرة بالشفاعة لمن وجبت له النار
 وبالرؤية فان الجنان ونعيمها مخلوقة تقع فى مقابلة مخلوق مثلها وهو عمل العبد والرؤية تما
 يتعلق بالقديم ولا تقع الا فى مقابلة القديم وهو الفضل الربانى (وفى كشف الاسرار) بنده كه
 بديدار الله رسد بفضل الله ميرسد نه از طاعت خود . وفى الخبر الصحيح اذا دخل اهل
 الجنة الجنة نودوا يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان يحجزكموه فيكشف الحجاب
 فينظرون اليه ابوبكر الشبلى قدس سره وقتى در غلبات وجد و خروش كفت اى بار خدا
 فردا هم را ما بينا انكيز تاجز من ترا كس نيند باز وقتى ديكر كفت بار خدا باشبلى را ما بينا
 انكيز كه دريغ بود كه چون منى ترايند و آن سخن اول غيرت بود بر جمال ازديده
 اغيار و آن سخن ديكر غيرت بود بر جمال ازديده خودو در راه جوانمردان اين قدم
 ازان قدم تما مرتست و عزيز تر

از رشك تو بر كنم دل و ديدۀ خویش . تا اين تونه بيند ونه آن رايش
 و چون حق تعالى ديدار خود را دوستار اكرامت كند بتقاضى جمال خود كنده
 بتقاضى بنده كه بشر محض را مركز زهره آن نبود كه با اين تقاضا پيدا آيد بؤ والكافرون
 لهم عذاب شديد بدل مال المؤمنين من الثواب والفضل المزيد (قال الكاشقى) مرايشار است
 عذابى سخت كه ذل حجاب و دوام عقابست و هيچ عقاب بدتر از مذلت حجاب نيست
 زهيج رنج تو مطلق دلم نتابد روى . جز آنكه بند كنى در حجاب حرمانس
 وفى التاويلات النجمية لما ذكر انه تعالى يقبل توبة التائبين ومن لم يتب يغفر ذلتهم والمطيعون
 يدخلهم الجنة فلعنه يخطر ببال احدهم ان هذه النار لمن هى قال الله تعالى والكافرون لهم
 عذاب شديد فلعنه خطر ببالهم ان العصاة من المؤمنين لا عذاب لهم فقال و الكافرون لهم
 عذاب شديد فليل الخطاب ان المؤمنين لهم عذاب ولكن ليس بشديد ثم ان العبد لو لم يتب
 خوفا من النار ولا طمعا فى الجنة لكان من حقه ان يتوب ليقبل الحق سبحانه توبته ثم ان

العامي ابدا منكسر القلب فاذا علم ان الله يقبل الطاعة من المطيعين يمتحنه ان له طاعة ميسرة ليقبلها الله فيقول الحق عبدي ان لم يكن لك طاعة تصلح للقبول فلك توبة ان آتيت بها تصلح لقبولها ﴿ ولو بسط الله الرزق لعباده ﴿ لو وسعه عليهم ﴿ لبغوا في الارض ﴿ لظنوا في الارض وعصوا فمن العصمة ان لا تجرد او لظلم بعضهم على بعض لان الغنى مبطرة مآثرة اى داع الى البطر والاشتر او البنى بمعنى الكبر فيكون كناية عن الفساد وقال ابن عباس رضى الله عنهما بهم في الارض طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقال بعضهم لو ان الله تعالى رزق العباد من غير كسب لتفرغوا للفساد في الارض ولكن شغلهم بالكسب حتى لا يتفرغوا للفساد ونعم ما قيل

ان الشباب والفراغ والجدد • مفسدة للمرء اى مفسده

اى داعية الى الفساد ومعنى الفراغ عدم الشغل ولزوم البنى على بسط الرزق على الغالب والافتقار يكون الفقير مستكبرا وظالما يعنى ان البنى مع الفقرا قل لأن الفقر مؤد الى الانكسار والتواضع غالبا ومع الغنى اكثر واغلب لأن الغنى مؤد الى البنى غالبا فلو عم البسط كل واحد من العباد لغلب البنى وانقلب الامر الى عكس ما عليه الآن (قال الكاشفى) واين در غالبست چه ذى التورين رضى الله عنه ما لدار ترين مردم بودند و هرگز از ايشان بنى و طغيان ظاهر نشد و گفته اند مال دنيا بمثل بارانست كه بر تمام زمين بارد و از هر قطعه ازان كياه ديكر رويد

باران كه در لطافت طبعش خلاف نيست • در باغ لاله رويد و در شوره بوم خس

و چون اغلب طباع خلق بجانب هوى وهوس مائلست و پرورش صفات سبى و بهيمى برايشان غالب و مال دنيا درين ابواب قوى ترين اسبابست پس اكر حق سبحانه و تعالى روزى برخاق فراخ كرداند اكثر باغى و طاعى كردند • و كفا بحال فرعون و هامان و قارون و نحوهم عبرة قال عليه السلام ان اخوف ما اخاف على امتى زهرة الدنيا و كثرتها (قال الصائب) نفس را بد خوبناز و نعمت دنيا مكن

آب و نان و سير كاهل ميكند مزدور را • ﴿ و لكن ينزل بقدر ﴿ اى بتقدير يعنى باندازه كما فى كشف الاسرار (و قول الكاشفى) بتقدير ازلى و فى القاموس قدر الرزق قسمه و القدر قياس الشئ بالشئ و فى بحر العلوم يقال قدره قدر او قدرا و قوله عليه السلام فان غم عليكم فاقدروا بكسر الدال و الضم خطأ رواية اى فاقدروا عدد الشهر حتى تكملوه ثلاثين يوما ﴿ ما يشاء ﴿ ان ينزله مما تقتضيه مشيئته وهو مفعول ينزل ﴿ انه بعباده خير بصير ﴿ محيط بخفايا امورهم و جلاياها فيقدر لكل واحد منهم فى كل وقت من اوقاتهم ما يليق بشأنهم فيفقر ويعنى و يمنع و يعطى و يقبض و يبسط حسبما تقتضيه الحكمة الربانية و لو اغناهم جميعا لبغوا و لو افقرهم لهلكوا روى انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي عليه السلام عن جبرائيل عن الله تعالى انه قال من اهان لى و ليا فقد بارزنى بالمحاربة و انى لا اسرع شئ الى نصرته اولياى و انى لا غضب لهم كما يغضب الليث الجربى و ما تقرب الى عبدي المؤمن بمثل اداه

ما افترضت

ما فرضت عليه وما زال عبدى المؤمن يتقرب الى بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت له
سما وبصرا وبدا مؤيدا ان دعانى اجبه وان سألنى اعطيته وما ترددت في شئ انا فاعله
ترددى في قبض روح عبدى المؤمن بكره الموت واكره مسامته ولا بدله منه وان من
عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فاكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده ذلك وان
من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الاالفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الاالغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح
ايمانه الاالصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا
القيم ولو اصححته لافسده ذلك انى ادبر امر عبادى بعلمى بقلوبهم انى بعبادى خير بصير
وكان يقول انس رضى الله عنه اللهم انى من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الاالغنى فلا تفقرنى
برحمتك وفي التأويلات النجبية يشير الى قلب الفقير كأنه يقول انما لم ابسط ايها الفقير
عليك الدنيا لما كان لى من المعلوم انى لو وسعت عليك لطغوت وسعت فى الارض بالفساد
ويشير ايضا الى وعيد الخريص على الدنيا لينتبه من نوم الغفلة ويتحقق له ان لو بسط الله له
الرزق بحسب الطالب لكان سبب بغيه وطغيانه وفساد حاله ولتسكن نائرة حرصه على الدنيا
ثم قال بطريق الاستدراك ان لم اوسع عليك الرزق لصلاح حالك لم يمنع عنك الكل ولكن
ينزل بقدر ما يشاء لعلمه بصلاح ذلك وهو قوله انه بعباده خير بصير روى ان اهل الصفة
رضوا الله عنهم تمنوا الغنى فنزلت بعنى اصحاب صفة كه بفقير فاقه ميكذرا نيدند روزى در خاطر
ايشان گذشت كه چه باشد كه ما توان كر شويم و مال خود بفلان و فلان چيز صرف كنيم اين آيت
آمد قال خباب بن الارض رضى الله عنه فينا نزلت هذه الآية وذلك انا نظرنا الى اموال بنى
قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيناها فانزال الله تعالى الآية قال سعدى المفتى وفيه ان الآية
حينئذ مدنية فكان يبنى ان يستثنى وقبل نزلت فى العرب كانوا اذا اخصبوا تجاربا واذا
اجدبوا اى اصابهم الجذب والتمحط اتجمعوا اى طلبوا الماء والكلاء وتضرعوا اوفى ذلك
يقول الشاعر

* قوم اذا نبت الربيع بارضهم * نبتت عداوتهم مع البقل *

وهو الذى ينزل الغيث فى اى المطر الذى يغيث الناس من الجذب ولذلك خص بالنافع
منه فان المطر قد يضر وقد لا يكون فى وقته قل الراغب الغيث يقال فى المطر والغوث فى النصره
من بعد ما قنطوا فى اى ينسوا منه وتقييد تنزيله بذلك مع تحققه بدونه ايضا لتذكير كمال
النعمة فان حصول النعمة بعد اليأس والبلية اوجب لكمال الفرح فيكون ادعى الى الشكر
وينشر به وبرأ كنده كند به رحمة به اى بركات الغيث ومنافعه فى كل شئ من السهل
والجبل والنبات والحيوان وفى فتح الرحمن وينشر رحمة وهى الشمس وذلك تعديد نعمة غير الاولى
وذلك ان المطر اذا جاء بعد القنوط حسن موقعه فاذا دام سم وتجيى الشمس بعده عظيمة الوقع
وهو الولي به المالك السيد الذى يتولى عباده بالاحسان ونشر الرحمة (قال الكاشفى)
واوست دوست مؤمنان وساژنده كار ايشان بفرساندن باران ونشر رحمت واحسان

تواز فشاندن تخم امید دست مدار • که در کرم نکند ابر نوبهار امساک
 ﴿الحمد لله﴾ المستحق للحمد على ذلك وغيره لاغيره وقال بعضهم و هو الولي اى
 مولى المطر ومتصرفه يرسله مرة بعد مرة الحمد اى الاهل لان يحمد على صنعه اذ لا قبح
 فيه لانه بالحكمة ودل الغيث على الاحتياج وعند الاحتياج تتقوى العزيمة والله تعالى يجب
 دعوة المضطر وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذن واراد
 هذه الآية (وفي المتنوى)

تافرود آيد بلاى دافى • چون نباشد اذ تضرع شافى

تاسقاهم ربهم آيد خطاب • تشنه باش الله اعلم بالصواب

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحرا ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله
 اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غربه
 فتعربه فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة
 الا بكيلى معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ووزن
 وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف فيه البلاد وفى
 الحديث ما من سنة بامطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى حول الله ذلك الى غيرهم
 فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبحار وفى الحديث القدسى لو أن عبادى اطاعونى
 سقيتهم المطر بالليل واطلعت الشمس عليهم بالنهار وما اسمعتهم صوت الرعد قال سبحانه
 رحمه الله ليس الخائف من عصر عينه وبكى انما الخائف من ترك الامر الذى يخاف منه
 وروى مر فوطا ما من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها بصره الله حيث يشاء وفيه
 اشارة الى دوام فيضه تعالى ظاهرا وباطنا والا لانتقل الوجود الى العدم وفى الآية اشارة
 الى أن العبد اذا ذبل غصن وقته وتكدر صفو ورده وكسف شمس انسه وبعد بالحضرة
 وساحات القرب عهده فرما ينظر الحق بنظر رحمة فينزل على سره امطار الرحمة ويمود عوده
 طربا وينبت من مشاهد انسه وردا جينا وفى عمر آس البيان يكشف الله لهم انوار جماله
 بعد ان ايسوا من وجدانهم فى مقام القبض وينشر عليهم لطائف بسط القرب لائق وايمهم
 وحببهم محمود بلسان انتقارهم قال ابن عطا ان الله تعالى يربى عباده بين طمع وبأس فاذا
 طمعوا فيه ايساهم بصفاتهم واذا ايسوا اطمعهم بصفاته واذا غلب على العبد القنوط وعلم
 العبد ذلك واشفق منه اتاه من الله الفرج الاتراه يقول وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا
 معناه ينزل غيث رحمة على قلوب اوليائه فينبت فيها التوبة والانابة والمراقبة والرعاية ابر وجود
 باران وجود ريزد سحاب افضال در اقبال فشاندكل وصال در باغ نوال شكفته كردد آخر كار
 باول كار باز شود • يقول الفقير لاشك أن القبض والبسط يتعاقبان وان الانسان لا يضحك
 دائما ولا يبكي دائما ومن اعاجيب ما وقع لى فى هذا الباب هو انه اثار العرب على الحجاج
 فى طريق الشام فى سنة الالفات الاربعة وكنت اذذاك معهم فتجردت باختيارى عن جميع
 مامى غير القميص والسراويل و مشيت على وجهى فقيل لى فى باطنى على يمينك فأخذت

(اليمين)

اليمين حتى لم يبق على طاقة على المشى من الجوع والمعش فوقت على الرمل فأبست من الحياة
وليس معي احد الا الله فقبل لي في سمي قول الشاعر

﴿ عسى الكرب الذي اميت فيه ﴾ يكون ورآءه فرج قريب ﴿

ثم ان الله تعالى فرج عني بعد ساعات بما يطول بيانه بل يجب خفاؤه وهو الولي الحميد ﴿ ومن آياته ﴿
اي دلائل قدرته تعالى ﴿ خلق السموات والارض ﴿ على ماها عليه من تعاجيب الصنائع فانها
بذاتها اوصفتها تدل على شؤونه العظيمة قال في الحواشي السعدية قوله فانها اشارة الى ماقرر
في الكلام من المسالك الاربعة في الاستلال على وجود الصانع تعالى حدوث الجواهر وامكانها
وحدوث الاعراض القائمة بها وامكانها ايضا وفيه اشارة الى ان خلق السموات من اضافة الصفة
الى الموصوف اي السموات المخلوقة انتهى ﴿ وما ثبت فيهما ﴿ عطف على السموات والخلق ومعنى
ثبت فرق يعنى برا كنده كرده . وقال الراغب اصل البث اثاره الشئ وتفريقه كبت الريح التراب
وبث النفس مانطوت عليه من الغم والسرور وقوله وبث اشارة الى ايجاده تعالى ما لم يكن موجودا
واظهاره اياه ﴿ من دابة ﴿ حتى على اطلاق اسم المسبب على السبب اي الديق مجازا اريد به سببه وهو
الحياة فتكون الدابة بمعنى الحى فتناول الملائكة ايضا لان الملائكة ذوو احركت طيارون في السماء
وان كانوا لا يمشون على الارض ويجوز ان يكون المعنى مما تدب على الارض فان ما يختص بأحد الشئين
المجاورين يصح نسبتها اليهما يعنى ما يكون في احد الشئين يصدق انه فيهما في الجملة كما في قوله
تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح وقد جوز ان يكون للملائكة مشى
مع الطيران فيوصفون بالديق وان يخلق الله في السماء حيوانات يمشون فيها مشى الاناسي
على الارض كما ينبي عنه قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وقدروى ان النبي عليه السلام قال
فوق السابعة بحرين اسفله واعلاه كابين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية اوعال بين ركهين
واظلافهن كما بين السماء والارض ثم فوقه العرش العظيم . يقول الفقير ان للملائكة احوالا
شئى وصورا مختلفة لا يقتضى موطنهم الحصر فى شئ من المشى والطيران فطير انهم اشارة الى
قوتهم فى قطع المسافة وان كان ذلك لا ينافى ان يكون لهم اجنحة ظاهرة فاهم اجنحة
يطيرون بها ولهم ارجل يمشون بها والله اعلم ﴿ وهو ﴿ تعالى ﴿ على جمعهم ﴿ اي حشر الاجسام
بعد البعث للمحاسبة ﴿ اذا يشاء ﴿ فى اى وقت يشاء ﴿ تقدير ﴿ متمكن منه . يعنى تواناست
ومتمكن ازان وغير طاجردران . قوله هو مبتداً وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير
واذا منصوب بجمعهم لا بقدير لفساد المعنى فان المقيد بالمشية ملغى تعالى لا قدرته واذا عند
كونها بمعنى الوقت كما تدخل على الماضى تدخل على المضارع قال تعالى والليل اذا يغشى
وفى الآية اشارة الى سموات الارواح وارض الاجساد وما ثبت فيهما من دابة النفوس والقلوب
فلا مناسبة بين كل واحد منهم فان بين الارواح والاجساد بونا بعيدا فى الفناء لان الجسم من
اسفل سافلين والروح من اعلى عليين والنفس تميل الى الشهوات الحيوانية الدنيوية والقلب
يميل الى الشواهد الروحانية الاخرية الربانية وهو على جمعهم على طلب الدنيا وزيتها وعلى طلب
الآخرة ودرجاتها وعلى طلب الحضرة وقرباتها اذا يشاء تقدير والحشر على انواع تام وهو خروج

الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور وخاص وهو خروج الارواح الاخروية من قبور
الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى عالم الروحانية يحرق الحجب الظلمانية
واخص وهو خروج الاسرار من قبور الروحانية الى عالم الهوية بقطع الحجب التورانية
فبعد ذلك يرجع الانسان الى اصله رجوعا اختياريا مرضيا ليس فيه شائبة غضب اصلا ونعم
الرجوع والتقدم وهو قدوم الحبيب على الحبيب والحلوة معه

خلوت كزیده را تماشا چه حاجتست • جون روی دوست هست بصحرا چه حاجتست
ولا يمكن الخروج من النفس الاباللة وكان السلف يجهدون في اصلاح نفوسهم وكسر
مقتضاها وقع هواها (حكى) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر وعلى ظهره قربة ماء
فقيل له في ذلك فقال ليس لي حاجة الى الماء وانما اردت به كسر نفسى لما حصل لها من اطاعة
ملوك الاطراف ومجى الوفود فكما انه لا يبعث الى المحشر الا بعد فناء ظاهر الوجود فكذا
لا حشر الى الله الا بعد فناء باطنه نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى جنبه ﴿وما اصابكم﴾
وهرجه شمارا رسداى مؤمنان • فما شرطية وقال بعضهم موصول مبتدأ دخلت الفاء في
خبره لثمنه معنى الشرط اى الذى وصل اليكم ايها الناس ﴿من مصيبة﴾ اى مصيبة كانت
من الآلام والاسقام والقحط والخوف حتى خدش العود وعثرة القدم واختلاج العرق
 وغير ذلك في الدين اوفى المال اوفى الاهل والعيال ويدخل فيها الحدود على المعاصى كما انه
يدخل في قوله ويعفوا عن كثير مالم يجعل له حد ﴿فما كسبت ايديكم﴾ اى فهو بسبب
معاصيكم التى اکتسبتموها فان ذكر الايدي لكون اكثر الاعمال مما يزاول بها فكل
نكد لاحق انما هو بسبب ذنب سابق اقله التقصير ﴿وفي المتوى﴾

هرچه بر تو آید از ظلمات غم • آن ربي باکی وکتاخیت هم

وفي الحديث لا يرد القدر الا بالدعاء ولا يزيد في العمر الا بالبر وان الرجل ليحرم الرزق
بالذنب يصيبه قوله لا يرد الخ لان من جملة القضاء ردا لبلاء بالدعاء فالدعاء سبب لدفع البلاء
وجلب الرحمة كما ان الترس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النباتات من الارض قال
الضحاك ما تعلم رجل القرء ان ثم نسيه الا بذنب و اى معصية اقبح من نسيان القرء ان وتلا
الآية ﴿ويعفوا عن كثير﴾ من الذنوب فلا يعاقب عليها ولولا عفوه وتجاوزته ماترك على
ظهرها من دابة وفي الآيات تسلية لقلوب العباد واهل المصائب يعنى ان اصابكم مصيبة
الذنوب والمعاصى الموجبة للعقوبة الاخروية الابدية تداركها باصابة المصيبة الدنيوية القانية
لتكون جزاء لما صدر منكم من سوء الادب وتطهير لما تلوثتم به من المعاصى ثم اذا كثرت
الاسباب من البلاء على عبد وتوالى عليه ذلك فليفكر في افعاله المذمومة لم حصلت منه حتى
يبلغ جزاء ما يفعله مع عفوه الكثير هذا المبلغ فعند هذا يزداد حزنه وأسفه وخجلك لعلمه
بكثرة ذنوبه وعصيانه وغيابة كرم ربه وعفوه وغفرانه قبل لابي سليمان الداراني قدس
سره ما بال العقلاء ازالوا اللوم عن اساء اليهم قال لانهم علموا ان الله تعالى انما ابتلاهم
بذنوبهم وقرأ هذه الآية ﴿وما اتم بمجزيين في الارض﴾ فاشين ما قضى عليكم من المصائب

وان

وان هربتم من اقطار الارض كل مهرب يعنى اذا اراد الله ابتلاءكم وعقوبتكم فلا تفوتونه
حينما كنتم ولا تسبقونه ولا تقدرن ان تمنعوه من تعذيبكم وبالفارسية ويستيد عاجز
كتدكان خدا برا از انفاذ امرها از عذاب كردن مستحق . قال اهل اللغة اعجزته اى
صبرته عاجزا واعجزته فيه سبقته قال فى تفسير المناسبات لما كان من يعاقب بما دون الموت ربما
ظن انه عاجز قال وما اتم اى اجمعون العرب وغيرهم بمعجزين فى الارض لو اريد محكم
بالكلية ولا فى شئ اراده منكم كائنا ما كان ﴿ وما لكم ﴾ اى عند الاجتماع فكيف عند
الافراد ﴿ من دون الله ﴾ المحيط بكل شئ عظمة وكبرا وحرمة ﴿ من ولى ﴾ يكون متوليا
لشئ من امورك بالاستقلال بحميكم من المصائب ﴿ ولا نصير ﴾ يدفعها عنكم وهذه الآية
الكريمة داعية لكل احد الى المبادرة عند وقوع المعصية الى محاسبة النفس ليعرف من اين
اتى فيادر الى التوبة عنه لينقذ نفسه من الهلكة وقائدة ذلك وان كان الكل بخاقه وارادته
اظهار الخضوع والتذلل واستشعار الحاجة والافتقار الى الله الواحد القهار ولولا ورود الشريعة
لم يوجد سبيل الى هذه الكمالات البديعة ومثل هذه التنبيهات تستخرج من العبد ما اودع فى
طبيعته وركز فى غريزته كغرس وزرع سيق الى ماء وشمس لاستخراج ما فى طبيعته من
المعلومات الالهية والحكم العلية . قال الامام الواحدى رحمه الله هذه الآية ارجى آية فى كتاب
الله لان الله جعل ذنب المؤمن صنفين صنفا كفر عنهم بالمصائب وصنفا عفا عنه فى الدنيا وهو كريم
ولا يرجع فى الآخرة فى عفوه فهذه سنة الله مع المؤمنين واما الكافر فلا يعجل له عقوبة ذنبه حتى
يوافى به يوم القيامة قال بعضهم اذا كسب العبد شيئا من الجرائم فهو من اسباب القهر ويكون محجوبا به
فاذا كان اهلا لله تعالى يعاقبه الله فى الدنيا ببعض المصائب ويخرجه من ذلك الحجاب والا فيمهلها
فى ضلالتة والآية مخصوصة بالمجرمين فان ما اصاب غيرهم من الانبياء وكمل الالياء والاطفال
والمجانين فلا سبب اخر لا بما كسبت ايديهم لانهم معصومون محفوظون . منها التعريض
للاجر العظيم بالصبر عليه قال بعضهم شوهد منه عليه السلام كرب عند الموت ليحصل لمن
شاهده من اهله ومن غيرهم من المسلمين الثواب لما ياحقهم عليه من المشقة كما قيل بمثل
ذلك فى حكمة ما يشاهد من حال الاطفال من الكرب الشديد وفى نوادر الاصول للحكيم
الترمذى قدس سره البلاء على ثلاثة اضرب منها تعجيل عقوبة للعبد كمثل ما نزل بيوسف
عليه السلام من لبث فى السجن بالهم الذى هم به ومن لبث بعد مضي المدة فى السجن بقوله اذ
كرنى عند ربك فانسى الشيطان ذكر ربه ولبث فى السجن بضع سنين . ومنها امتحانه ليبرز
ما فى ضميره فيظهر حلقة درجته اين هو من ربه كمثل ما نزل بأيوب عليه السلام قال تعالى
انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب و منها كرامته ليزداد عنده قربة وكرامة كمثل ما نزل
بجى بن زكريا عليهما السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يمه بها فذبح ذبحا واهدى رأسه
الى بنى من بغايا بنى اسرائيل وقد سأل النبي عليه السلام العافية من كل ذلك حيث قال
و اسأل الله العافية من كل بلية والعافية ان يكون فى كل وجه من هذه الوجوه اذا حل به
شئ من ذلك ان لا يكله الى نفسه ولا يخذله اى يكلاه و برعاه فى كل من هذه الوجوه هذا

وجه والوجه الآخر ان يسأله ان يعافيه من كل شئ فيه شدة فان الشدة انما تحمل اكثرها من اجل الذنوب فكانه يسأل ان يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من اجلها تحمل الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ويعفوا عن كثير وقال تعالى ولذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر فعلى العاقل ان يسأل العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فاذا ابتلى بشئ من البلايا صبر عليه ليكون مأجورا ومفكرا عنه ذنوبه ومصحح حاله ومصفى باله ونعم ما قيل . ترى الناس دها في القوارير صافيا . ولم تدر ما يجري على رأس سمس (وقال الحافظ) شكر كمال حلاوت پس از رياضت يافت . نخست درشكن تنك ازان مكان كيرد (وما قال) كويند سنك لعل شود در مقام صبر . آرى شود وليك بخون جگر شود . نسأل الله العافية ﴿ ومن آياته ﴿ دلائل وحدته تعالى وقدرته وعظمته وحكمته ﴿ الجوار ﴿ السفن الجارية وهي بالياء في الاصل حذفت الكسر الدال عليها ﴿ في البحر ﴿ در دريا ﴿ كالا علام ﴿ جمع علم بفتحين بمعنى الجبل و كل مرتفع علم أى كالجبال على الاطلاق لا التي عليها النار للاهتداء خاصة وبالفارسية مانند كوها در عظمت . فقوله جوار جمع جارية بمعنى سائرة صفة للسفن المقدرة وفي البحر متعلق بالجوار وحال منه ان كانت الجارية جامدة اسما للسفينة بالغلبة سميت بها لجريها وكالا علام حال منه على التقديرين ﴿ ان يشأ ﴿ اى الله تعالى وهو شرط جوابه قوله ﴿ يسكن الريح ﴿ التي تجريها بمعنى ساكن كردان بادی را كه سبب رفتن كشتی است ﴿ فيظللن روا كد على ظهره ﴿ عطف على قوله يسكن وظل بمعنى صار وركدت السفينة اذا سكنت وثبتت اى فيصرن تلكن السفن ثوابت بعدما كانت جوارى بريح طيبة وحاصل المعنى فيقين ثوابت على ظهر البحر غير جاريات لا غير متحركات اصلا ﴿ وچون آن كشتيا ساكن شوند بسبب سكون باد اهل كشتى در كرداب اضطراب افتد ﴿ ان في ذلك ﴿ الذى ذكر من السفن اللاتي يجرين نارة ويركدن نارة اخرى على حسب مشيئة الله تعالى ﴿ لا آيات ﴿ عظيمة في انفسها كثيرة في العدد دالة على ما ذكر من شؤونه ﴿ لكل صبار ﴿ بليغ الصبر على احتمال البلايا في طاعة الله تعالى ﴿ شكور ﴿ بليغ الشكر له على نعمائه باستعمال كل عضو من الاعضاء فيما خلقه ﴿ وقال الكاشفي ﴿ مرهم صبر كنده رادر كشتى سپاس دارنده برقت خروج از كشتى ﴿ ويجوز أن يكون مجموع صبار شكور كناية عن الاتى بجميع ما كلف به من الافعال والتروك فالمعنى لكل مؤمن كامل في خصائل الايمان وثمراتها ترجع كلها الى الصبر والشكر فان الايمان نصفه صبر عن المعاصي ونصفه شكر وهو الاتيان بالواجبات ﴿ او يوبقهن بما كسبوا ﴿ عطف على يسكن يقال اوقه اهلكه كما في القاموس والايباق بالفارسية هلاك كردن كما في تاج المصادر والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يرسلها فتفرق بعضها اى السفن بعدله وايقاع الايباق عليهم مع انه حال اهلهم للمبالغة والتهويل يعنى ان المراد اهلاك اهلها بسبب ما كسبوا من الذنوب موجبات الهلاك على اضرار المضاف او التجوز بعلاقة الحول قال سعدى المفق والظاهر انه لا منع من ابقاء الكلام على حقيقته فالآية مثل قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة

الح اي يوبق سفانهم بشؤم ما كسوا ﴿ ويعف عن كثير ﴾ فلا يوبق اموالهم انتهى واجراء حكمه على العفو في قوله تعالى ويعف عن كثير لما ان المعنى او يرسلها فيوبق ناسا وينجى آخرين بطريق العفو عنهم ﴿ ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ﴾ عطف على علة مقدره مثل لينتقم منهم ويعلم الذين يكذبون ويسعون في دفعه وابطاله وقرئ بالرفع على الاستئناف عطف على الشرطية لجزم وباعطف على يعف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير قوم ﴿ مالهم من محيص ﴾ اي من مهرب من العذاب واجتامة معاقب عنها الفعل فكما لا مخلص لهم اذا وقفت السفن او عصفت الرياح كذا لا مهرب لهم من عذابه بعد البعث فلا بد من الاعتراف بان الضار والنافع ليس الا الله وان كل امر عرض فانما هو بتأثيره وفي الآيات اشارات منها ان الله تعالى حثهم على الفكرة المنبهة لهم في السفن التي تجرى في البحار فيرسل الله الرياح تارة ويسكنها اخرى وما يربهم من السلامة والهلاك والاشارة في هذا الى امساك الناس في خلال فن الوقت عن الانواع المختلفة ثم حفظ العبد في ابواب السلامة وذلك يوجب خلوص الشكر الموجبه جزيل المزيد ومنها كما ان السفن تجرى في البحر بالريح الطيبة فتصل الى الساحل كذلك بعض الهمم تجرى في الدنيا بريح العناية فتصل الى الخصرة وكذا ان بعض السفن وقفة لا تقطع الريح فكذا لبعض الهمم باقطاع الفيض وكما ان بعضها تهلك فكذا بعض النفوس في بحر الدنيا نعوذ بالله تعالى ومنها ان الريح لا تتحرك بنفسها بل لها محرك الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا محرك له وهو الله تعالى فلا يجوز الاعتماد على الريح في استواء السفينة وسيرها والافق جاد الشرك في توحيد الافعال والجهل بحقيقة الامور ومنها ان الصابر من صبره الله والشكور من شكره الله فان الصبر الحق في والشكر الحق لا يكون الا لمن كان صبره بالله وشكره بالله فانه تعالى هو العصور الشكور ومنها ان علم الله قديم ليس بحادث واما علم الخلق فحادث متأخر ولذلك قال ويعلم الخلق فالعقل يرى عاقبة الامر فيحذر كما قيل ﴿ ع ﴾ دراتهاى كار خود از ابتدا بين ميزان او تيمم ﴿ بس آنچه داده شده آيد ﴾ من شئ ﴿ كما ترغبون ايها الناس وتنافسون فيه من مال ومعاش واولاد ﴾ فمتاع الحياة الدنيا ﴿ اي فهو متاعها ومنفعتها تتمعون وتتمتعون به مدة حياتكم القليلة فيزول ويفنى فاموصولة متضمنة لمعنى الشرط من حيث ان ايتاء ما او تواسب للتمتع به في الحياة الدنيا ولذا دخلت الفاء في جوامها وقدر المبتدأ لان الجواب لا يكون الا جملة يعنى ان سببته مقصود فيها الاعلام لتضمنها الترغيب في الشكر بخلاف الثانية وهي قوله تعالى وما عند الله الخ فان المقصود فيها بيان حال ان ما عند الله سبب للخيرية والدوام وقد يقال ان ما شرطية على انها مفعول ثان لا وتيمم بمعنى اعطيتم والاول وهو ضمير المخاطبين قائم مقام الفاعل ومن شئ بيان لها لما فيها من الابهام ﴿ وما عند الله ﴾ من ثواب الآخرة اشير اليه آنفا ﴿ خير ﴾ ذاتا لخلوص نفعه وهو خيرا ﴿ وابقى ﴾ زمان حيث لا يزول ولا يفنى بخلاف ما في ايدي الناس وفيه اشارة الى ان الرحات في الدنيا لا تصفو ومن الشوائب لا تحلو وان اتفق بعضهم منها في الاحياء فانها سرية الزوال وشبكة الارتمال وما عند الله من الثواب الموعود خير وابقى من هذا القليل الموجود بل ما عند الله من اللطاف الحفية والمقامات العلية

والمواهب السنية خير وابقى مما فى الدنيا والآخرة ﴿ للذين آمنوا ﴾ اخلصوا فى الايمان وهو متعلق بأبقى وفى الحواشى السعدية الظاهر ان اللام لليان اى لليان من له هذه النعمة وقد بينه ابو الليث فى تفسيره بقوله ثم بين لمن يكون ذلك الثواب فقال للذين آمنوا ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ لاعلى غيره تعالى اى خصوا ربهم بالتوكل عليه فيما يعرض لهم من الامور لا يسندون امرا الا اليه ولا يعتمدون الا عليه وعن على رضى الله عنه انه تصدق ابو بكر رضى الله عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين نزلت

• مستغرق كار خود چنانم كه ذكر پرواى ملا متكربى كارم نيست •

بين ان ثواب الآخرة مع كونه خيرا مما فى الدنيا وابقى يحصل لمن اتصف بصفات وجمع بينهما وهو الايمان والتوكل وما ذكر بعدها فالمؤمن والكافر يستويان فى ان الدنيا متاع لهما يتمتعان بها كما قال فى البستان

• اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يغمچه دشمن چه دوست •

واذا صار الى الآخرة كان ما عند الله خيرا للمؤمن فمن عرف فناء متاع الدنيا وتيقن ان ما عند الله خير وابقى ترك الدنيا واختار العقبى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (حكي) انه كان لهرون الرشيد ابن فى سن ست عشرة فزهده فى الدنيا ونجده واختار العبادة فمر يوما على الرشيد وحوله وزر آؤد فقالوا اتد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة المدنية فداه هرون الرشيد وقل يابى لقد فضحتى بحالك هذه فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى طائرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالقك الاجئت على يدى فقعد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم داه الى يد امير المؤمنين فله بات فقال لايه بل انت فضحتى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمتم على مفارقتك ثم خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت عمل الطين ولا يأخذ الا درهما ودانقا للقوت قال ابو عامر الواعظ البصرى رحمه الله استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقلت هذه افعال الاولياء فانهم معانون ثم ظلمته يوما فوجدته مريضا فى خربة فقال (يا صاحى لا تغرربتم فالعمر ينقذ والتعيم يزول) واذا حلت الى القبور جنازة •

فاعلم بانك بعدها محمول ﴿ ثم وصانى بالنسل والتكفين فى جيته ففقت يا حبيبي ولم لا اكلفك فى الجديد فقال الحى احوج الى الجديد من الميت يا ابا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم قال ارفع هذا المصحف واخاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تدوم على غفلاتك قال ابو عامر فاما غفلاته وكفنته بما اوصى ودفنته دفعت المصحف واخاتم الى الرشيد وحكيت ماجرى فبكي وقال فم استعملت قرة عيني وقطعة كبدي فانت فى الطين والحجارة قال استعماته فى ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم ففقت ما عرفته قال سم انت غسلك قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأته فى المنام على سرير عظيم فى قبة عظيمة فسأله عن حاله فقال صرت الى رب راض اعطانى مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب

بشرو آلى على فقه الشريفة اى قال والله الذى خلقنى لا يخرج عبد من الدنيا كخروجى الا اكرمه مثل كرامتى قال بعضهم مظهر من افعالك وطاعتك لا يساوى اقل نعمة من نعم الدنيا من سمع وبصر وكيف ترجو بها نجاه الآخرة فالنعم كله بالفضل لا بالاستحقاق ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء وفي يده كوز ماء وهو يشربه فقال عظمى فقال لولم تعد هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والا بقيت عطشاناً فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لولم تعط الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بملك لا يستوى بشربة ماء يعنى فشربة ماء عند العطس اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس كذلك فلو أخذ لحظة ثم اقتطع الهواء عنه مات ولو حبس في بيت حمام حار او بر عميق مات فعلى العبد التوغل في العبادة شكراً لنعم الله تعالى ومن أفضل الطاعات التوكل وهو ترك التدبير والانخلاع عن الحول والقوة قال الجنيد قدس سره حقيقة التوكل ان يكون العبد مع الله بعد وجوده كما كان قبل وجوده وهو مقتضى الحال كما ان الكسب مقتضى العلم (روى) ان النورى قدس سره تعبد مع هلم في مسجد وكان النورى يجمع ما يذبه الناس في آخر النهار ويغسله ويأكل معه فسأله سائل فاعطاه فقال له رفيقه العالم قد قنعنا من الدنيا بما يطرحه الناس وانت تنفقه ايها العابد لو كان معك علم فبعد ساعة جاء طعام من غنى فأكل ثم قال النورى ايها العالم لو كان معك علم فانظر حال التوكل واليقين والاتكال على الملك المتعال من خصائص توحيد الافعال الحاصل باصلاح الطبيعة في مقام الشريعة

• باك وصافى شوواز چاه طبيعت بدرای •

که صفای نهد آب تراب آلوده ﴿ والذين ﴾ الخ في موضع الجر عطفاً على الذين آمنوا عطف الصفة على الصفة لان الذات واحدة والعطف انما هو بين الصفات ﴿ يجتنبون ﴾ الاجتناب بايك سوشدن وترك كردن ﴿ كباثر الاثم ﴾ الاثم الذنب كما في القاموس وقال الراغب الاثم والاثام اسم للافعال المبطة عن الثواب وقوله تعالى فيهما اثم كبيراً في تناو لهما ابطاء عن الحيرات وتسمية الكذب انما كتسمية الانسان حيواناً لكونه من جنسهم والكبيرة ما اوجب الله عليه الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة وفي المفردات الكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته والمعنى يجتنبون الكباثر من هذا الجنس فالأضافة بمعنى من ولكون المراد جنس الاثم لم يقل كباثر الاثم قال في كشف الاسرار اضافة الكباثر الى الاثم فان اثم الصغيرة مغفور اذا اجتنب الكبيرة كما قال الله تعالى ان تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم قرأ حمزة والكسائي وخاف كبير الاثم على التوحيد ارادة الجنس قال الراغب قوله والذين يجتنبون كباثر الاثم وقوله ان تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه قيل اريد بهما الشرك لقوله ان الشرك لظلم عظيم قال ابن عباس كبير الاثم هو الشرك قال الامام الرازي هو عندي ضعيف لان ذكر الايمان يفنى عنه • يقول الفقير لا يفنى فانه بالايمان يحصل الاجتناب عن مطلق الشرك الشامل للجلى والحفى بل عن الجلى فقط وقد اطلق عليه السلام الشرك على الرواء حيث قال اتقوا الشرك الاصغر فالقول ما قال ترجمان القرآن رضى الله عنه وقرأ الباقون

كأثر الأثم على ارادة جميع المعاصي الموبقة وهو الشرك بالله اى الكفر مطلقا وان لم يعبد
 الصم وقتل النفس بغير حق سواء قتل نفسه او غيره وقذف المحصنة اى شتم الحرة المكلفة
 المسلمة العفيفة التى احصنها الله عن القبايح والزنى وهو وطئ في قبل المرأة خال عن ملك وشبهة
 فوطئ البهيمة واللواطه ليس بزنى والسحر ويقتل الساحر ذكر اكان او اناى اذا كان سعيه
 بالافساد والاهلاك فى الارض واما اذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكر وتضرب الانثى وتحبس
 واكل مال اليتيم الابجحة الشرع كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن واما
 ما اخذه قضاة الزمان حقا للقسمة فأصله مشروع اذالم يعين له من بيت المال حق وكينه
 مشكلة وعقوق الوالدين المسلمين اذا كان مؤديا الى اضاعه الحقوق والافلاحة اضاعه الخلق
 فى معصية الخالق واما اذا كانا كافرين قال الله تعالى فى حقهما وان جاهدك على ان تشرك
 بى ما ليس لك به علم فلا تطعمهما والاحلاد فى الحرم اى الذنب فيه ولو صغيرة فالكبيرة فيه
 كيرتان وقيل الاحلاد فيه منع الناس عن عمارته ومن عمارته الحج فالأعراب الذين يقطعون
 طريق الحج فى هذه الزمان ان استحلوا ذلك كفروا والا اثموا ائما كبيرا وأكل الربا اى
 الاستفاح بالربا سواء كان اكل او غيره وانما ذكر اكله لكونه معظم منافعه والسرقة ونصابها
 عند ابى حنيفة قدر عشرة دراهم عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة فى حق القطع واما فى حق
 الصب فأخذ مادون عشر بعد سرقة ايضا شرعا ويمد عييا حتى يرد العبدية على بائعه وشرب
 الخمر وقطع الطريق خصوصا اذا كان مع اخذ المال فانه فوق السرقة وشهادة الزور واليمين
 النقموس وسوء الظن بالله وحب الدنيا ولعن الرجل والديه سواء كان بوسط او بغيره ومعنى
 بوسط ان يسب ابا رجل وامه فيسب هو اياه وامه واذية الرسول عليه السلام فانها فوق عقوق
 الوالدين وسب الشيخين ابى بكر وعمر رضى الله عنهما قال القهستاني سب احد من الصحابة
 ليس بكفر كما فى خزائنة المفتين وغيرها لكن فى مجموع النوازل لو قال احد من يسب الشيخين
 او يلعنهما رضى الله عنهما لم يقتص منه فانه كافر لان سبهما ينصرف الى سب النبي عليه السلام
 وسب الحنين ليس بكفر كما فى الخلاصة وهو مشكل لان سب اهل العلم على وجه الالهانة
 اذا كان كفرا فكيف لا يكون سب الحنين كفرا وسب العالم بالعلوم الدينية على وجه المزاح
 فانه يعزر والاصرار على الصغيرة فانه عليه السلام قال لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع
 الاستغفار وقد قال الامام علاء الدين التركستاني الحنفى رحمه الله فى منظومته عدد الكبار
 سبعون فمنها الغناء بالكسر والمد وقد يقصر وهو رفع الصوت بالاشعار والابيات على نحو
 مخصوص قال الامام الغزالي رحمه الله فى الاحياء واحتجوا على حرمة الغناء بما رواه ابو امامة
 رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ما رفع احد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على
 منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك قال بعضهم المراد به الغناء الذى يحرك من
 القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين لاما يحرك الشوق الى الله ويرغب
 فى الآخرة ومنها الظلم والفتية والتجسس والتطفيف فى الكيل والوزن والكبر والعجب
 والحسد وترك الوفاء بالعهد والخيانة فى نسوة الجيران وترك الصلاة والصوم والزكاة والحج

اذا كان له استطاعة وفي الطريق امن ونسيان القرءان و كتم الشهادة وقطع الرحم والسبي بين اثنين بالفساد والحلف بغير الله والسجدة لمخلوق فانها كعبادة الصنم وترك الجمعة والجماعة وان يقول لمسلم يا كافر ومصادقة الامير الجائر ونكاح الكف وفي الحديث ما كح الكف ملعون وهو من يعالج ذكره بيده حتى يدفق كفاي شرح المنار لابن الملك وقال الرهاوي لم اجده في كتب الحديث وانما ذكره المشايخ في كتب الفقه وفي حواشي البخاري والاستمناء باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لفر وجهم حافظون الى قوله فاولئك هم العادون اي الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام قال ابن جريج سألت عطاء عنه قال سمعت ان قوما يحشرون وايدبهم حبالي واطنهم هؤلاء نعم يباح عند ابي حنيفة و احمد اذا خاف على نفسه الفتنة واراد تسكين الشهوة وكذلك يباح الاستمناء بيده امرأته وجاريتته عند الضرورة ومنها تعيب احد من الناس والقصاص بغير عدل وترك العدل في القسم وترك الشكر في القسم واللواطة واتيان المرأة في الحيض والسرور بالغلاء والحلوة بالاجنية واتيان البهيمة وقد كان بعض الجهال من الزهاد يفعلها تسكينا للشهوة ثم علم حرمة وتاب وفي نوادر ابي يوسف وطى بهيمة نفسه تذبح وتحرق ان لم تكن مأكولة وان كانت مما يؤكل تذبح ولا تحرق وان كانت لغيره تدفع الى الفاعل على القيمة وتذبح وتحرق وقال بعضهم تؤكل وفي الاجناس من اصحابنا من قال تذبح وتحرق على وجه الاستحباب اما بهذا الفعل لا يحرم اكل الحيوان المأكول كذا في خزائن الفتاوى ومنها تصديق الكاهن وهو الذي يخبر عن الكواكب في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب واللعب بالتردشير وفي الحديث من لعب بالشطرنج والنرد شريفكاً فما غمسه يده في دم الحزير الشطرنج معرب صدرتك وورثك في الفارسية الحيلة والنرد شيرالعب المعروف بالنرد قال صاحب الهداية يكره اللعب بالنرد والشطرنج و الاربعة عشر وكل اهلولانه ان قامر بها فاليسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث ومنها النباحة واستباحتها واظهار الصلاح واخفاء الفسق وتعيب الطعام واستماع الملامى وفي الحديث استماع صوت الملامى معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وهو على وجه التهديد ولو امسك شيئا من المعازف كالطنبور والمزمار ونحوها يانم وان كان لا يستعملها لان امساكهما يكون للهو عادة ومنها الرقص بالرباب ونحوه ودخول بيت الغير بغير اذنه والنظر فيه والنظر الى الوجه الملبس عن شهوة فان الصبيح في حكم النساء بل اشد ولذا قيل ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا وكان محمد بن الحسن صديحا وكان ابو حنيفة رحمه الله يجلسه في درسه خاف ظهره او خاف سنية المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة العين مع كمال تقواه وفي بستان الفقيه ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ورؤى واحد في المنام بعد موته وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال نظرت الى غلام فاحترق وجهي في النار ومنها ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسخرية واخذ الصلوة والعطاء من اهل الجور وقال قوم ان صلات السلاطين تحمل للفتى والفقير اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطى قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهرا الانسان

الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته و لا يلزمك البحث بان تقول
فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم **والفواحش** وازكارها زشتة جمع فاحشة
وهي القبيحة او المفرطة في القبح قال في القاموس الفاحشة الزنى وما يشتد قبحه من الذنوب
فيكون عطف الفواحش على الكبار من عطف البعض على الكل ايذانا بكمال شناعته وقيل
هما واحد والعطف لتغاير الوصفين كانه قيل يجتنبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزن
وقبيحة في العقل والشرع وفي التأويلات النجبة كباثر الائم حب الدنيا ومتابعة الهوى فانها
رأس كل خطيئة ومنشأها والفواحش هي الاشتغال بطلب الدنيا و صرفها في اتباع الهوى
و اذا ما غضبو اهم يغفرون **و** اذا ظرفية عمل فيها يغفرون والجملة الاسمية هي المعطوفة
على الصلة وهي يجتنبون عطف اسمية على فعلية والتقدير والذين يجتنبون وهم يغفرون لانها
شرطية والاسمية جوابها لخلوها عن الفاء و ما زائدة مع اذا فانها وان كانت تزد مع اذا التي
للشرط لكن في اذا الزمانية معنى الشرط وهو ترتب مضمون جملة على اخرى فتضمنت معنى
حرف الشرط فلذلك اختير بعدها الفعل لمناسبة الفعل الشرط واذا الزمانية للمستقبل
وان كانت داخلة على المضي كما عرف في النحو والغضب نوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك
قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جمره توقد في قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ او داجه
وحمره عينه وقوله هم مبتدأ ويغفرون خبره والمغفرة هنا بمعنى العفو والتجاوز والحلم
وكظم الغيظ والمعنى وهم يعفون ويتجاوزون ويحلمون ويكظمون الغيظ وقت غضبهم على احد
ويجزعون كاسات الغضب النفسانية بأفواه القلوب الروحانية الربانية ويسكنون صورة الصفة
الشيطنية والفارسية ووقتي كه خشم كيريد ر مردمان يست رنجي و زباني ومكروهى كه
بدیشان رسانند ایشان در ميكند اندازا وعفو ميكند وفي دلالة على انهم الاخفاء
بالمغفرة حال الغضب نعمة ماله لا يربل الغضب اخلاقهم كسائر الناس وذلك لان تقديم الفاعل
المعنوي او التقديم مطابقا بيد الاختصاص ثم يجوز في النظم ان يكون هم تأكيذا للفاعل
في قوله غضبوا وعلى هذا يغفرون جواب الشرط كذا في الحواشي السعدية قال بعض الكبار
في قوله للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون اشارة الى مقام الرضى وتوحيد الافعال والصفات
فتوحيد الافعال باصلاح الطبيعة وتوحيد الصفات باصلاح النفس بالاجتناب عن كباثر الائم
و فواحش الشرك والسينات والاحتراز عن الغضب وسائر رذائل الصفات قيل لبعض الانبياء
اذا خرجت من بيتك عدا وكل من استقبلك اولا واستر الثاني وأعرض عن الثالث فلما كان
الغد استقبله جبل عظيم فقصد الى أكله امثالاً للامر فصار قفاحة فأكلها فوجدها
ألد الاشياء ثم وجد طشتا من ذهب فكماستره خرج ثم رأى مزابيل فأعرض عنها فقيل
اما الجبل فالشدة والغضب فعند ظهورها ترى كالجبل فبا لصبر وقصد الهضم تصير حلوا
تحميل نما بد چو رهت محست . ولى شهد كردد چو در طبع رست
واما الطشت فالحنان وحن الحلال فكما قصد صاحبها الى سترها انكشفت
اكر مسك خالص ندادى مكوى . وكرهت خود فاش كردد بيوى

واما المزابيل فالدنيا

جای روح پاک علیین بود . کرم باشد کس وطن سرکین بود

﴿ والذین استجابوا لربهم ﴾ نزلت فی الانتصار دعاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الایمان فاستجابوا له ای لرسول الله من صمیم القلب كما هو المفهوم من اطلاق الاستجابة وفيه اشارة الی ان الاستجابة للرسول استجابة للمرسل فهو من عطف الخاص علی العام لمزید التشریف وذلك لان الاستجابة داخلة فی الایمان فواجه العطف مع عدم التغاير بین الوصفین ولا یلزم فیہ ان تكون الآیه مدنیة فان كثيرا منهم اسلموا بمكة قبل الهجرة وفي الآیه اشارة الی استجابة خطاب ارجی الی ربك فانها استجابة مخصوصة بالنفس حاصلة لها بالسلوك ﴿ واقاموا الصلوة ﴾ من اوصاف الانتصار ایضا والمراد الصلوات الخمس فانهم یجدون اوقاتها وان كان تفاوت قلیل فی ساعات اللیل والنهار فی الحرمین الشریفین علی ما جربناه قال العلماء من الناس من لم یجد وقت المغرب والعشاء لانه یطلع الفجر حین تغرب الشمس فیسقط عنهم ما لا یجدون وقته وهذا كما ان رجلا اذا قطع یداه مع المرفقین اورجلاه مع الکعبین فمراض وضوءه ثلاث لفوات محل الرابعة واما ذکر اقامة الصلاة ولم یذكر غیرها من العبادات کاتباء الزکاة والصوم مثلا لانه ما بین العبد والایمان الا اقامة الصلاة كما انه ما بینه وبين الکفر الا ترک الصلاة فاذا اقام الصلاة فقد آمن واقام الدین كما اذا ترکها فقد کفر وهدم الدین وفي الحدیث اول ما یحاسب العبد یوم القیامة بصلاته فان صلحت افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر وقال علیه السلام اول ما یحاسب الرجل علی صلاته فان کلمت والا کلمت بالناقلة ثم یأخذ الاعمال علی قدر ذلك ﴿ وامرهم شورى بينهم ﴾ مصدر کالفتیا بمعنی التشاور واصله من الشور وهو الاخراج تسمی به لان کل واحد من المتشاورین فی الامر یتخرج من صاحبه ما عنده والمعنی وامرهم ذو شورى لا یتفردون برأی حتی یتشاوروا ویجتمعوا علیه وبالفارسیة کار ایشان با مشور تست میان ایشان . قال سعدی المفتی فان قلت لا حاجة الی اضمار المضاف لظهور صحته وشأنهم تشاور قلت المصدر المضاف من صیغ العموم فیکون المعنی جمیع امورهم تشاور ولاصححة له الا ان یفصد المبالغة فی کثرة ملابستهم به وعلی هذا فیجوز ان یکون قوله ذو شورى لبيان حاصل المعنی انتهى وکانوا قبل الهجرة وبعدها اذا حزبهام امر اجتمعوا وتشاوروا وذلك من فرط تدبرهم وتفقههم فی الامور

مشورت هر آن صواب آمد . در همه کار مشورت باید

وفي عين المعاني وامرهم شورى بينهم حین سمعوا بظهوره علیه السلام فاجتمع رأيهم فی دار ابی ایوب علی الایمان به والنصر له وقيل لها العموم ای لا یتبدون برأيهم فيما لا وحی فیہ من امر الدین بل یتشاورون الفقهاء وقيل فی کل ما یعرض من الامور انتهى قل علی رضی الله عنه نعم الموازنة المشاورة وبئس الاستعداد الاستعداد قال حکیم اجعل سرك الی واحد ومشورتك الی ألف وقيل ان من بدأ بالاستخارة ونی بالاستشارة لحقیق ان لا یضل رأیه قال الاسکندر لا یتحفر الرأی الجزیل من الرجل الحقیق فان الدرہ لا یتنهان بها لهوان غائصها يقال اعقل

الرجال لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب و أفرد الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا يستغنى عن الزوج وفي الآية إشارة الى التمسك بذيل ارادة المشايخ في السلوك الى حضرة ليتسلكو امثا ورتهم وارشادهم لا باسرسال النفس والهوى و تلقين الشيطان كما قال الجنيد قدس سره من لم يكن له استاذ فاستاذ الشيطان ﴿ومما رزقناهم﴾ من الاموال ﴿ينفقون﴾ اى في سبيل الخير والالتفات الى انفاق الكافر فانه لم يستجب لربه بالايمان والطاعة فخيرته محبط يكفره ولعل فصله عن قرينه بذكر المشاورة لوقوعها عند اجتماعهم للصلوات كافي الارشاد وقال سعدى المفتى ثم ان ادخال هذه الجملة في مرهم العين لعله لمزيد الاهتمام بشأن التشاور للمبادرة الى التنبه على ان استجابتهم للايمان كانت عن بصيرة ورأى شديد انتهى وفي الآية دلالة على فضيلة الانفاق والتوكل على الغنى الخلاق (حكى) ان بعض الشيوخ اخذوا الناس ليشهدوا عند سلطان المغرب بفسقه وبكونه واجب القتل فر الشيخ في الطريق بخجاز فاستقرض منه نصف خبز فتصدق به فلما حضر واقى الديوان شهد واله بالخير ولم يقدر و اعلى خلافه وذلك ببركة الصدقة كما قال عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فاذا كان نصف تمرة وقاية من النار الكبرى فكيف لا يكون نصف خبز وقاية من النار الصغرى رسول الله . فرموده است كه صدقة نهانى خشم حق را بنشاند و در موقف قيامت صدقه را سايه است كه از حرارت آفتاب آن روز نگاه دارد و سايه صدقه خود آسوده باشد تا حكم خلق با آخر رسد (قال الصائب)

زمان خویش با حسان تمتی بردار . مشو چو کنج بنامی جواردها قانع

سئل الشبلي قدس سره عن الزكاة فقال اما عليك ففي عشرين درهما خمسة دراهم واما على ففي عشرين درهما عشرون درهما يعنى ان مذهب الصوفية بذل الكل والتوجه من الاسباب الى المسبب فقال هذا مذهب من فقال مذهب ابى بكر الصديق رضى الله عنه وذلك ان الصديق رضى الله عنه انفق جميع ماله للتجرد والخلاص من الشح ولم يبق له شئ يتستره فارسلت اليه فاطمة رضى الله عنها خرقة فتستر بها و عزم الى مجلس النبي عليه السلام فنزل جبرائيل عليه السلام على ابى بكر فسأله النبي فقال ان ملائكة السماء كلهم على هذا الزى اتباعا لابي بكر ثم قال ان الله تعالى يسلم عليك ويقول قل لابي بكر رضى الله عنه هل رضى منى فقد رضيت عنه وعلم منه ان ترك الدنيا وسيلة الى رضى الله تعالى كما ان ترك ماسوى الله موصل الى الله ثم ان الانفاق لا ينحصر في المال بل يتناول كل رومعروف كما قال عليه السلام كل معروف صدقة والمراد ما عرف فيه رضى الله تعالى من الاموال والاقوال والاعمال وانفاق الواصين الى التوحيد والمعرفة اشرف و افضل لان نفع الاموال للاجساد ونفع المعارف للقلب والارواح . در كشف الاسرار فرموده كه ابو بكر شبلي بیش از آنكه قدم در كوى طريقت نهاد پیش از ایشان ببغداد مير سيد عادت داشت كه دؤديده بمجلس جنيد رفتى روزى بر زبان جنيد برفت كه اكر همه بت پرستان و ناكسان عالم را فردوس اعلى فرود آرد هنوز حق سبحانه و تعالى كرم خود را نكيزارده باشد شبلي از جاي رجست

(نمره)

نفره زنان و جامه در آن گفت منم ازنا کسان چه کوئی مرا بپذیرد درین حال جنید گفت ای جوان بمراسلت موسی و هرون چندین سال فرعون مدبر را میخواندند تا بپذیرد اگر سوخته موحد که به پای خود آید اورا چون نپذیرد شبلی درکار آمد و هرچه داشت از ضیاع و اتواب و اموال جمله در باخت و مجرد ماندانکه گفت ای شیخ مرا چه باید کرد گفت در بازار باید شد و در یوزه باید کرد همچنان کرد تا چنان کشت که کس بوی خبری ندارد پس جنید تازیانه بوی داد و گفت درین سردابه شودرد را باندوه و خشم باب حسرت سپار و هرگاه که خبر حق بر خاطر گذر کند باین تازیانه اندامهای خویش در هم شکن شبلی سه سال دران سردابه آب حسرت از دیدگان همی ریخت و بروز کار گذشته دریغ و تحسر همی خورد بعد از سه سال سکری در روی بیدید آمد همچو مستان و اله و سرگردان ازان سردابه برون آمدگاردی بدست گرفت و در بغداد همی کشت و میگفت بجلال قدر حق که هر که نام دوست بر دبا بن کارد سرش از تن جدا کنم آن خبر بجنید رسید جنید گفت اورا شربتی داده اند مست کشته از مستی و بخودی میکوید آنچه میکوید چون با خود آید ساکن شود یکسال دران مقامش بداشتند چون ازان مقام در گذشت دامن خویش بر از شکر کرده بگرد محلهها میکشت و میگفت هر که بگوید الله دهانش پر از شکر کنم پس عشق وی روی در خرابی نهاد پیوسته در همه اوقات همی گفت الله تارو زنی که جنید گفت یا ابابکر اگر دوست فایبست این غیب کردن چراست و اگر حاضر است این کستخی و ترک ادب از بکاست سخن جنید اورا ساکن کرد پس جنید فرمود تا اورا بحمام بردند و موی چند ساله از سر وی فرو کردند آنکه دست وی گرفت و بمسجد شو نیزه برد هشتاد کس از جوانمردان طریقت و سلاطین حقیقت حاضر بودند چون ابوالحسین نوری و ابوعلی رود باری و سمون المحب و رویم بغدادی و جعفر خلدی و امثال ایشان جنید گفت ای مشایخ و اصحاب هر چه پیر سری سقطی از ریاضت و مجاهده از ما بیدید ما ازین کودک بیدیدیم اگر اجازت فرمایید بالباس بگرداند باشد که برکات این لباس اورا بر استقامت دین بدارد و اگر حق این لباس فرو نهد لباس خود از وی داد خود بستاند جنید بر پای خاست و مرقع از سر خود بر کشید و در کردن شبلی افکند • يقول الفقیر فی هذه الحکایة اشارات منها ان الشبلی قدس سره خرج من جمیع ماله فصار نظیر الصدیق رضی الله عنه من هذه الامة •

صائب حریف سبلی باد خزان نه • پیش از خزان خود بفشان برك و بار را
و منها ان الجنید قدس سره اتفق علی الشبلی من معارفه و انعم علیه حال ارشاده من عوارفه
لان التقی مأمور بافراق بعض ماله عند وجد ان مصارفه (قال الحافظ)
ای صاحب کرامت شکرانه سلامت • روزی تفقدی کن درویش بی نواری
و منها ان المرید لا یصلح لحرقة المشایخ الا بعد الاستعداد لها بمدة و ان الحرقة من شأن اهل
التجرد (قال الجامی)

أو صلح مجوی در اطلس شاهی که دوخت عشق . ابن جامه برتی که نهان زیر زنده بود
و منها ان ابتداء الامر من الله وانتهاه ايضا الى الله الا الى الله تصير الامور والله خير وابقى
چند بوید بهوای تو بهر سو حافظ

يسر الله طريقك يا ملتمسى ﴿والذين اذا اصابهم النبی هم يتصرون﴾ معطوف على ما قبله
من الموصول والا صابة بالفارسية پرسیدن . والنبی الظلم والتجاوز عن الحد والقصر المفهوم
من تقديم هم اضافی والانتصار طلب النصرة وفي تاج المصادر دادستن . والمعنى اذا وصل
اليهم الظلم والتعدى من ظالم متعد ينتقمون ويقتصون عن نبی عليهم على الوجه الذى جعله
الله و رخصه لهم لا يتجاوزون ذلك الحد المعين وهو رعاية المماثلة واما غيرهم فليسوا كذلك
فهذا هو معنى التخصيص هنا وبه ايضا تندفع المخالفة بين وصفين كل منهما على طريق
القصر وهذا وصف لهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر امهات الفضائل من الدين والتبسط
والحلم والسخاء و ذلك لان النبى انما يصيبهم من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم
على الحد المشروع كراهة التذلل باجترآء الفساق عليهم وردعا للجاني عن الجرآءة على الضعفاء
فقد ثبت شجاعتهم و صلاحيتهم في دين الله وكان النخعي رحمة الله اذا قرأ هذه الآية يقول
كانوا ايكبر هون ان يلوا انفسهم فتجترى عليهم السفهاء قال الشاعر

ولا يقيم على ضيم يراد به . الا الاذلان غير الحى والوند

هذا على الحنف مربوط برمه . وذابشج فلا يرثى له احد

اي لا يصبر على ظلم يراد في حقه الا الاذلان اللذان هما في غاية الذل وهما الحمار المربوط
على الذل بقطعة حبل بالية والوند الذى يدق ويشق رأسه فلا يرحم له احد ولفظ اليت
خير والمعنى نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه فان قات لما كان عطف الذين
استجابوا من عطف الخاص تضمن وصف المعطوف عليه وصف المعطوف قلت هذا الانتصار
لابنائى وصفهم بالفقران فان كلا منهما فضيلة محمودة في موقع نفسه ورزيلة مذمومة في موقع
صاحبه فان الحلم عن العاجز وعورات المكram محمود وعن التغلب وهفوات اللثام مذموم فانه
اغترآء على النبى وعليه قول من قال

اذا انت اكرمت الكريم ملكته . وان انت اكرمت اللئيم تمردا

فوضع النداء في موضع السيف بالعلى . مضر كوضع السيف في موضع النداء

فالعفو على قسمين احد هما ان يصبر العفو سبب التمسك بالفتنة ورجوع الجاني عن بغايته فايات
العفو محمولة على هذا القسم فزال التناقض فمن اخذ حقه من ظالم غير عادلا صر الله فهو
مطيع وقال ابن زيدو بعض المالكية جعل الله المؤمنين صنفين صنفا يعفون عن ظالمهم فبدأ
بذكرهم في قوله و اذا ما غضبوا هم ينفرون و صنفا يتصرون من ظالمهم وقال بعضهم
الاول وصف الخواص وهذا وصف العوام (وقال الكاشفي) حين برسد ايشانرا ستمى
از كافرين ايشان از دشمنان خود انصاف بستانند بشمشير يعنى از ايشان انتقام كشند
زيرا كه انتقام از كفار فرض است و جهاد كردن با ايشان لازم . و اشارت الآية الى

(ان الظالم)

ان الظالم منلوب قال على كرم الله وجهه لاظفر مع النبي .
 هر كه ازواه بنی خیری جست . ظفر ازواه اوغان برتافت
 و رظفر یافت منفعت نكرت . پس چنانست آن ظفر كه بتافت
 ﴿ جزاؤا سینه ﴾ و باداش كردار بد ﴿ سینه مثلها ﴾ كردار يست مانند آن . رهو بیان
 لوجه كون الانتصار من الحصال الحميدة مع كونه في نفسه اساءة الى الغير بالاشارة الى ان البادى
 هو الذى فعله لنفسه فان الافعال مستتبعه لا جزئتها حتما ان خيرا فخير وان شرا فشر وفيه
 تقيه على حرمة التعدى واطلاق السينة على الثانية مع انها جزاء مشروع مأذون فيه وكل
 مأذون حسن لاسي لانها تسوء من نزلت به اوللازدواج يعنى المشاكلة كافي قوله تعالى فان
 عاقبتم وعلى هذا فالسينة مقابل الحسنة بخلافها في الوجه الاول والمعنى انه يجب اذا قوبلت
 الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة قال الحسن اذا قال لعنك الله واخزالك الله فلك ان تقول اخزالك
 الله اولعنك الله واذا شتمك فلك ان تشتمه بما شتم ما لم يكن فيه حد كلفظ الزنى او كلمة لا تصلح
 فلا تجرى المقابلة في الكذب والبهتان قال في التنوير قال لا آخر بازاتى فقال له الآخر لا بل
 انت الزانى حدا بخلاف ما لو قال له مثلا يا خيث فقال انت تكافئا ولولم يجب بل رفع الامر
 الى القاضى ليؤدبه جاز وعن بعض الفقهاء في هذه الآية وقد قيل انه الشافى رحمه الله ان
 للانسان ان يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه واستشهد في ذلك بقول النبي عليه السلام
 لهند زوجة ابى سفيان خذى من ماله ما يكفيك وولدك فأجاز لها اخذ ذلك بغير اذنه كذا ذكره
 القرطبي في تفسيره ﴿ فن عفا ﴾ عن المسي اليه جنائته اى ترك القصاص (وقال الكاشفى)
 پس هر كه عفو كند از ستمكار خود كه مسلمان باشد و ترك انتقام نمايد . ازوى عفو و اصلح ﴿ بينه
 وبين من يعاديه بالعفو والاعضاء قال في الخواشى السعدية الفاء للتفريع اى اذا كان الواجب
 في الجزاء رطاية المائلة من غير زيادة وهى عسرة جدا فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلا
 للاصلاح بأن لم يصر على البنى وفي الحديث ما زاد الله عبد العفو الاعزا ﴿ فأجره على الله ﴾
 عدة مهمة منبئة عن عظمة شأن الموعود وخروجه عن الحد الممهور ﴿ انه لا يجب للظالمين ﴾
 البادئين بالسينة والتمدين في الانتقام وهو استئناف تعليل متعلق بقوله وجزاء الخ وقوله
 فن عفا الخ اعتراض يعنى انما شرعت المجازاة وشرطت المساواة لانه لا يجب للظالمين و ذكر ان
 ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان عند النبي صل الله عليه وسلم ورجل من المنافقين يسبه
 و ابو بكر لم يجبه و رسول الله ساكت يتبسم فأجابه ابو بكر فقام النبي عليه السلام وذهب
 فقال ابو بكر يا رسول الله مادام يسبني كنت جالسا فلما اجبت قمت فقال النبي عليه السلام
 ان ملكا كان يحببني عنك فلما اجبت ذهب الملك وجاء الشيطان وانا لا اكون في مجلس يكون
 هناك الشيطان فقل فلن عفا واصلح فأجره على الله وفي الحديث اذا كان يوم القيامة نادى مناد
 ابن المافون عن الناس هلموا الى ربكم وخذوا اجوركم وحق لكل مسلم اذا عفا ان يد
 خه الجنة

عفو از كناه سيرت اهل فتوتست . بي حلم و عفو كار فتوت تمام نيست

وعنه عليه السلام اذا جمع الله الخلائق يوم القيمة نادى مناد ابن اهل الفضل فيقوم ناس وهم قليلون فينطلقون سراعا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن اتم فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون وما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيبنا اغتفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقولون لهم ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ارباب القلوب الذين اصابهم الظلم من قبل انفسهم هم ينتصرون من الظالم وهو نفسهم بكبح عنانها عن الركض في ميدان المخالفة وجزاء سيئة صدرت من النفس من قبل الحرص او الشهوة او الغضب او البخل او الجبن او الحسد او الكبر او الغل سيئة تصدر من القلب مثل ما يصادف علاجها اي يصد تلك الاوصاف فان العلاج باضدادها ولا يجاوز عن حد المعالجة في رياضة النفس وجهادها فان لنفسك عليك حقا فمن عفا عن المبالغة في رياضة النفس وجهادها بعد ان أصلح النفس بعلاج اضرارها فاجره على الله بان يتصف بصفاته فان من صفاته العفو وهو عفوي يحب العفو فيكون العبد عفوا محبوا بالله تعالى انه لا يحب الظالمين الذين يضعون شدة الرياضة مع النفس موضع العفو ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه﴾ اللام لام الابتداء ومن شرطية لدخول الفاء في جوابها وهو فاولئك او موصولة ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وقوله بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول اي بعد ما ظلم وقرى به وتذكير الضميرين باعتبار لفظ من والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه يعنى في الحقوق المالية والجزاء فيما اذا ظفر بالجنس عندنا وعند الشافعي بغير الجنس ايضا ﴿فاولئك﴾ المنتصرون فهو اشارة الى من والجمع باعتبار المعنى ﴿ما عليهم من سبيل﴾ بالمعابة او المعاقبة لانهم فعلوا ما ابيح لهم من الانتصار . يا ايشانرا كناهى نبتت والسبيل الطريق الذى فيه سهولة والآية دفع لما تضمنه السياق من اشعار سد باب الانتصار ﴿انما السبيل على الذين يظلمون الناس﴾ اي يتدثروهم بالاضرار او يعتدون في الانتقام ﴿ويبغون في الارض بغير الحق﴾ اي يتكبرون فيها تجبرا وافسادا ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الظلم والبغى بغير الحق ﴿لهم عذاب اليم﴾ بسبب ظلمهم وبغيتهم ﴿ولمن صبر﴾ على الاذى واللام للابتداء ومن موصولة مبتدأ ﴿وعفرك﴾ لمن ظلمه ولم ينتصر وفوض امره الى الله تعالى وعن على رضى الله عنه الجزع اتعب من الصبر

در حوادث بصبر كوش كه صبر . برضاى خدای مقرونست

﴿ان ذلك﴾ منه لانه لا بد من العائد الى المبتدأ فحذف ثقة بغاية ظهوره كفاي قوله السمن منوان بدرهم وفي حواشي سعدى المفتي قد يقال لاحاجة الى تقدير الراجع لان ذلك اشارة الى صبره لا الى مطلق الصبر فهو متضمن للضمير فان قلت ان دلالة الفعل انما هي على الزمان ومطلق الحدث كما قرر فالظاهر رجوع الضمير اليه قلت نعم ولكن اسناده الى ضمير من يفيد ﴿لمن عزم الامور﴾ اي من معزومات الامور اي مما يجب العزم عليه من الامور بايجاب العبد على نفسه لكونه من الامور المحموده عند الله تعالى والعزم عقد القلب على امضاء الامر والعزيمة الراي الجهد كافي المفردات وبالفارسية ازمهم ترمين كارها است واين

في الحقيقة اذكار مردانست که همه کس راقوت ابن نباشد که جفا کشد و وفا کند (قال الحافظ)
جفا خویم و ملامت کشیم و خوش باشیم . که در طریقت ما کافر نیست و نجیدن . قال فی برهان
القره آن قوله تعالى ان ذلك لمن عزم الامور وفي لقمان من عزم الامور لان الصبر على الوجهين
صبر على مكروه وبنال الانسان ظلما فمن قتل بعض اعزته وصبر على المكروه ليس كن مات
بعض اعزته فالصبر على الاول اشد والعزم عليه او كد وكان ما في هذه السورة من الجنس الاول
لقوله وان صبرو غفرا فكذلك الخبر باللام والآية في المواد التي لا تؤدي العفو فيها الى الشركا
اشير اليه فان العفو مندوب اليه ثم قد ينعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوبا
اليه وذلك اذا احتيج الى كف زيادة البني وقطع مادة الاذى (بحكى) ان رجلا سب رجلا
في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية
فقال الحسن عفاها والله وفهمها اذضيعها الجاهلون قال ابو سعيد القرشي رحمه الله الصبر
على المكروه من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حالة
الرضى وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصائب وشكاها وكله الله الى نفسه ثم لم ينفعه
شكواه وقال بعضهم من صبر في البلوى من غير شكوى وعفا بالتجاوز عن الخصم فلا يبقى
لنفسه عايب دعوى بل يبرأ خصمه من جهة ما عليه من كل دعوى في الدنيا والعقبى ان ذلك
لمن عزم الامور وروى ان ازواج النبي عليه السلام اجتمعن فارسلن فاطمة رضي الله عنها اليه
يطلبن منه ان يعجن كعائشة فدخلت عليه وهو مع عائشة في مرطها وهو بالكسر كساء من صوف
او خز فقالت ما قلن رضي الله عنهن فقال عليه السلام لفاطمة اتحيني فقال نعم قال فاحبها اي
عائشة فرجعت اليهن فاخبرتهن بما قال لها اي لفاطمة فقلن لم تصني شيأ فاردن ان يرسلها
ثانيا فلم ترض فارسلن زينب بنت جحش رضي الله عنها وكانت ازهد ازواجه حتى قالت عائشة
في حقها لم ارقط امرأة خيرا في الدين من زينب وكانت لها منزلة عنده عليه السلام تضاهي منزلة
عائشة فقالت ان نسائك يسألك العدل في بنت ابن ابي قحافة يعني يسألك التسوية بينهن وبين
عائشة في المحبة ثم اقبلت على عائشة فشتمنها فلما استطالت عايبها استقبلتها عائشة وطارقتها بالمدافعة
حتى قهرتها واسكتتها وفي الكشف ان زينب اسمعت بحضرة وكان ينهاها فلما انتهى فقال لعائشة
دونك فانتصرى اي تقدمي واقربي فانتمعي من زينب فأفحمتها فقال عليه السلام انها ابنة ابي
بكر اشارة الى كمال فهمها وحين منطلقها قال ابن الملك وفي الحديث دلالة على جواز الانتقام
بالحق لكن العفو افضل لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله (قال الصائب) درجك
ميكند لب خاموش كار تبغ . دادن جواب مردم نادان چه لازمست . ﴿ ومن بضلل الله ﴾
بخلق فيه الضلالة من الهوى او بتركه على ما كان عليه من ظلم الناس ﴿ فوالله من ولي من بعد ﴾
من ناصر يتولاه من بعد خذلانه تعالى اياه وبالفارسية وهو كرا كراه سازد خدای تعالی
پس نیست مراورا هیچ دوستی که کار سازی کند پس از فرو گذاشتن خدای تعالی مراورا
﴿ وتری الظالمین ﴾ الخطاب لكل من يتأتى منه الرؤبة البصرية و الظالمون المشركون
والعاصون ﴿ لمارأوا العذاب ﴾ اي حين يرونه وصيغة الماضي للدلالة على التحق ﴿ يقولون ﴾

الح في موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية ﴿هل﴾ آهست ﴿الى مرد﴾ بمعنى
الرداي الرجعة الى الدنيا ﴿من سبيل﴾ هيج راهي يا جاده تارويم وتدارك مافات كنيم
از ايمان وعمل صالح . وقد سبق بيانه في قوله في حم المؤمن فهل الى خروج من سبيل ﴿وتراهم﴾
تبصرهم ايها الرائي حال كونهم ﴿يعرضون عليها﴾ اي على النار المدلول عليها بالعداب
وقد سبق معنى العرض في حم المؤمن عند قوله النار يعرضون عليها ﴿خاشعين من الذل﴾
من التعليل متعلق بخاشعين اي حال كونهم خاضعين حقيرين بسبب ما لحتمهم من الذل والهوان
وقد يعلق من الذل ينظرون ويوقف على خاشعين ﴿ينظرون من طرف خفي﴾ الطرف مصدر
في الاصل ولهذا لم يجمع وهو تحريك الجفن وعبره عن النظر اذ كان تحريك الجفن يلازم
النظر كما في المفردات والمعنى حال كونهم يتدنى نظرم الى النار من تحريك الجفن لاجفانهم ضعيف
يعني يسارقون النظر الى النار خوفا منها واذلة في انفسهم كما ينظرون الى المقتول الى السيف فلا يقدر
ان يملأ عينه منه وهكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها ويملا عينه
منها كما فعل في نظره الى المحاب وقال الكلبي ينظرون بأبصار قلوبهم ولا ينظرون بأبصار ظواهر
هم لانهم يسحبون على وجوههم اولانهم يحشرون عميا فينظرون كنظر الاعمي اذا خاف
حساء . يقول الفقير لاحاجة الى حمل الآية على ما ذكر من الوجهين لان لهم يوم القيامة
احوا لاشتي بحسب المواطن فكل من النظر والسحب والحشر اعني ثابت صحيح وفي الآية
اشارة الى ان النفوس التي لم تقبل الصلاح بالعلاج في الدنيا تنفي الرجوع الى الدنيا يوم القيامة
لتقبل الصلاح بعلاج الرياضات الشرعية والمجاهدات الطريفة وتخشع اذ لم تخشع في الدنيا
من الفهار فلا تنفعها ندامة ولا تسمع منها دعوة ولها نظر من طرف خفي من خجالة المؤمنين
اذ يعبرونها بما ذكروها فلم تسمع وهي نفوس الظالمين (كما قال السعدي) تراخود بمائد
سراز تنك پيش . كه كردت بر آيد عملهای خویش . برادر زكار بدان شرم دار . كه
در روی نیکان شوی سرمسار ﴿وقال الذين آمنوا﴾ وجاهدوا في الله تعالى حق جهاده
وربحوا على ربهم ﴿ان الخاسرين﴾ اي المتصفين بحقيقة الحسران وهو انتقاص رأس المال
وينسب الى الانسان فيقال خسر فلان والى الفعل فيقال خسرت تجارته ويستعمل ذلك
في القنيات الخارجة كالمال والجاه في الدنيا وهو الاكثر وفي القنيات النفيسة كالصحة والسلامة
والعقل والايمان والثواب وهو الذي جعله الله الحسران المين وكل خسران ذكره الله
في القرء ان فهو على هذا المعنى الا خيروون الحسران المتعلق بالقنيات الدنيوية والتجارات
البشرية وخبران قوله تعالى ﴿الذين خسروا انفسهم وأهلهم﴾ آنا نندكه زبان كردند
بنفسهای خویش و کسان خود . بالعرض للعداب الخالد ﴿يوم القيامة﴾ اما ظرف
لخسروا والقول في الدنيا اولقال اي يقولون لهم حين يرونهم على تلك الحالة وصيغة الماضي
للدلالة على تحققه (وقال الكاشفي) زبان در نفسها آنت آنا بعبادت بتان مستوجب آتش
دوزخ گردانیدند وزمان زبان دراهالی ا کردوزخی اندبانکه ایشانرا از ايمان باز داشتند و آن
بهشقی اندبانکه از دید از ایشان محروم ماندند . قال ابن الملك في شرح المشاعر الاصل

يخسر بالازواج والا اولاد وبالبيد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع وفي التأويلات
 النجبية ان الحاسرين الذين خسروا انفسهم بابطال استعدادهم اذ صرفوه في طلب الدنيا وزخارفها
 والالتذاذ بها وخسروا اهلهم اذ لم يحوا انفسهم واهلهم فارب قبول الايمان واداء الشرائع ﴿الا﴾
 بدانيد ﴿ان الظالمين﴾ اى المشركين الذين كانوا في جهنم شهوات النفس جنيا في الدنيا
 ﴿في عذاب مقيم﴾ في الآخرة الى الابد وبالفارسية در عذابى بيوسته انديغى باقى و بى انقطاع .
 اما من تمام كلامهم او تصديق من الله اهم ﴿وما كان لهم من اولياء ينصرونهم﴾ بدفع العذاب
 عنهم ﴿من دون الله﴾ حسبما كانوا يرجون ذلك في الدنيا ﴿ومن يضل الله﴾ وهر كرا كراه
 سازد خدای تعالى ﴿فاله من سيل﴾ يؤدى سلوكه الى النجاة وفي التأويلات النجبية ومن
 يضل الله بان يشغله بغيره فله من سيل يصل به الى الله تعالى قال ذوالنون المصرى قدس سره
 رأيت جارية في جبل انطاكية فقالت لى الست ذا النون قلت كيف صرقت قالت صرفتك بمعرفة
 الحبيب ثم قالت ما السخاء قلت البذل والعطاء قالت ذلك سخاء الدنيا فاسخاء الدين قلت المسارعة
 الى طاعة رب العالمين قالت تريد شياً قلت نعم قالت تأخذ العشرة بواحد لقوله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر امثالها فابن السخاء قلت فما السخاء عندك قالت انما هو ان يطلع على قلبك
 فلا يرى فيه غيره ويحك يا ذا النون انى اريد ان اسأل شيئاً منذ عشرين سنة واستحي منه
 مخافة ان اكون كاجير السوء اذا عمل طلب الاجرة فلا تعمل الاتعظايا لهيبته فعلم ان اخراج
 الغير من القلب والاشتغال بالله تعالى من اوصاف الخواص فمن اهتدى به ربح ومن ضل عنه
 خسرو وهو بيد الله تعالى اذ هو الولى فعلى العبد ان يسأل الهداية ويطلب العاية حتى يخرج الله
 من ظلمات نفسه الامارة الى انوار تجليات الروحانية ويجعل له اليه سبيلاً يجوبه من المهالك
 (حكى) ان شيخا حج مع شاب فلما احرم قال ليك قيل له لاليك فقال الشاب للشيخ
 ان اسمع هذا الجواب فقال كنت اسمع هذا الجواب منذ سبعين سنة قال فلائى شىء تعجب
 فبكى الشيخ فقال فالى اى باب التجبى قيل له قد قبلناك فهذا من هداية الله الخاصة فافهم جدا
 (قال الصاحب) بنوميدى مده تن كرجه در كام نهك افق . كه دارد در دل كرداب بحر
 عشق ساحلها ﴿استجيبوا لربكم﴾ اذ ادعاك الى الايمان على لسان نبيه عليه السلام ﴿من قبل
 ان ياتي يوم لا مرد له من الله﴾ اى لا يرد الله بعدما حكم به على ان من صلة مرد اى من قبل
 ان ياتى من الله يوم لا يمكن رده وفي تعليق الامر بالاستجابة باسم الرب ونفى المرد والانيان
 بالاسم الجامع نكتة لانحنى كفى حواشى سعدى المفتى ﴿مالكم من ملجأ يومئذ﴾ اى
 مفر تلتجئون اليه اى مالكم مخلص ما من العذاب على ما دل عليه تأكيد النفى بمن استغراقية
 والملجأ بالفارسية بناء و كرز كاه ﴿ومالكم من تكبير﴾ اى انكار ما لما اقتر فتموه لانه مدون
 في صحائف اعمالكم وتشهد عليكم جوار حكم وهو مصدر انكر على خلاف ولعل المراد
 الانكار المنجى والانهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين وغير ذلك ولذلك تشهد عليهم اعضاؤهم
 قال الجنيد قدس سره استجابة الحق لمن يستمع هوائه واوامره وخطابه فيتحقق له الاجابة
 بذلك السماع ومن يستمع الهوائف كيف يحيب واتي له محل الجواب وفي التأويلات النجبية

يشير بقوله استجيبوا الربكم للعوام الى الوفاء بعهده والقيام بحقه والرجوع عن مخالفته الى موافقته وللخواص الى الاستسلام للاحكام الازلية والاعراض عن الدنيا وزيتها وشهواتها اجابة لقوله تعالى والله يدعوا الى دارالسلام ولاخص الخواص من اهل الحجة الى صدق الطلب بالاعراض عن الدارين متوجها لحضرة الجلال ببذل الوجود في نيل الوصول والوصول بجيا لقوله وداعيا الى الله باذنه والطريق اليوم الى الاستجابة مفتوح وعن قريب سيفلق الباب على القلوب بغتة ويأخذ فلتة وذلك قوله تعالى من قبل ان ياتي الخ ونعم ما قال الشاعر.

تمتع من شميم عرار نجد فما بعد العشية من عرار

اي استمتع بشم عرار نجد وهي وردة ناعمة صفراء طيبة الرائحة فانعدمه اذا امسنا الخروجنا من أرض نجد ومنابته فالاشارة الى شم عرار الحقيقة فانه انما يكون مادام الروح الانساني في نجد الوجود الشهودي وحده فان انتقل منه الى حد البرزخ بزوال شمس الحياة والانهاء الى عشية العمر فلا يمكن شمه أصلا . جون بي خبران دامن فرصت مده از دست . تاهست پروبال ز عالم سفرى كن ﴿ فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيفا ﴾ تلوين للكلام وصرفه عن خطاب الناس بعد امرهم بالاستجابة وتوجيهه الى الرسول عليه السلام اي فان لم يستجيبوا واعرضوا عمائد عوهم اليه فما أرسلناك رقيبا ومحاسبا عليهم وحافظا لأعمالهم وبالفارسية نكهباني كه از عمل بد ايشانرا نكاه داري وفيه تسليه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ان عليك الا البلاغ ﴾ اي ما يجب عليك الا تبليغ الرسالة وقد فعلت فلا يهمنك اعراضهم وفي التأويلات التجمية فان أعرضوا عن الله بالاقبال على الدارين ولم يجيبوا فما أرسلناك عليهم حفيفا تحفظهم من الالتفات الى الدارين لان الحفظ من شاني لامن شأنك فاني حفيف فليس عليك الا تبليغ الرسالة ثم نحن نعلم بما تعاملهم بالتوفيق اوبالخذلان . قال الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحفيفة من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه من سطوة الغضب وخلاصة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف هار وقد اكتشفته هذه المهلكات المفضية الى النار وقد صرف كلها من لسان الشارع صلى الله عليه وسلم فليسارع العبد الى دفع الموبقات وجلب المنجيات باصلاح النفس والتخاطق بالاخلاق الالهية فان النفس طاغية مؤدية الى الافلاس والحسار وفي الحديث امدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال عليه السلام المفلس من امتى من ياتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان فئت حسناته قبل ان يقضى أخذ من خطاياهم وطرحت عليه ثم يطرح في النار فلا ينبغي للعاقل ان يبقى مع النفس فانه اذا نزل عليه المذاب غضبا للنفس لا يجرد وليا يتولاه ولا نصيرا ينصره ولا ملجأ يفر اليه فهذه حال المرضين واما حال المقبلين القابلين للبلاغ والارشاد فالله تعالى يحفظهم بما يجافونه يوم المعاد . خجل آتكمس كه رفت و كار نساخت . كوس رحلت زدند و بار نساخت ﴿ وانا اذا ادقنا الانسان منا ﴾ او تزورك

خود ﴿رحمة﴾ اي نعمة من الصحة والنفى والا من ﴿فرح بها﴾ بطرلاجلها (وقال الكاشفي) خوش شود بدان وشادي كند . اعلم ان نعمة الله وان كانت في الدنيا عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادات الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سمي الانعام بها اذاقة وبالفارسية جشائدين . فالانسان اذا حصل له هذا القدر الحقيق في الدنيا فرح به ووقع في العجب والكبر وظن انه فاز بكل المني ودخل في قصر السعادات ولذا ضعف اعتقاده في سعادات الآخرة والا لاختار الباقي على الفاني لان الفاني كالحزف مع انه قليل والباقي كالذهب مع انه كثير . اقتد هامي دولت اكردر كند ما . از همت بلند رها ميكنيم ما ﴿وان تصبهم﴾ اي الانسان لان المراد به الجنس ﴿سيئة﴾ اي بلاء من مرض وفقر وخوف مما يسوءهم ﴿بما قدمت ايديهم﴾ بسبب ما عملت انفسهم من كفرانهم بنعم الله وعصيانهم فيها وذكر الايدي لانا اكثر الاعمال تباشرها فجعل كل عمل كالصادر بالايدي على طريق التغليب ﴿فان الانسان كفور﴾ قال الراغب كفر النعمة وكفر انها سترها بترك اداء شكرها وأعظم الكفر جحودهم الوجدانية او النبوة او الشريعة والكفران في جحود النعمة اكثر استعمالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيما جيمعا والمعنى فان الانسان بايغ الكفر ينسى النعمة بالكلية ويذكر البلية ويستعظمها ولا يتأمل سببها بل يزعم انها اصابته بغير استحقاق لها واستناد هذه الحصلة الى الجنس مع كونها من خواص المجرمين لغائبهم فيما بين الافراد يعني انه حكم على الجنس بحال اغلب افراده للملابسة على الحجاز العقلي وتصدير الشرطية الاولى باذا مع استناد الاذاقة الى تون العظمة لانيه على ان ايصال النعمة محقق الوجود كثيرا لوقوع وانه مقتضى الذات كما ان تصدير الثانية بان واستناد الاصابة الى السيئة وتعليلها باعمالهم للايدان بندرة وقوعها وانها بعزل عن الانتظام في سلك الارادة بالذات ووضع الظاهر موضع الضمير للتسجيل على ان هذا الجنس مرسوم بكفران النعم . امام ابو منصور ماتريدي رحمه الله فرموده كه كفران مؤمن آنست كه ترك شكر كند قال بعض الكبار (ع) درشكر همجو چشمه ودرصبر خاره ابره . وعن علي رضي الله عنه اذا وصلت اليكم اطراف النعمة فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر يعني من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواسلة اليه حرم النعم الغائبة منه القاصية عنه . چون بيابي توانمقي درچند . خرد باشد چو نقطه موهوم . شكران ياقه فرومكزار . كه زنا يافته شوي محروم . وعن رضي الله عنه ايضا اقل ما يلزمكم لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه قال الحسن اذا استوى يومك فانت ناقص قيل كيف ذلك قال ان الله زادك في يومك هذا نعماء فعايك ان تزداد فيه شكرا وقد مد الله عمر بعض الانسان واكثر عليه فضله كمنرود وفرعون ونحو هاتم انهم لم يزدادوا كل يوم الا كفرا فما ملهم الله بالعدل حتى هلكوا اقبح الهلاك وفي الآية اشارة الى ان من خصوصية الانسان اذا وكله الله الى نفسه ان لا يشكر على ما فتح الله عليه من المواهب الالهية وفتوحات النبي وانواع الكرامات التي تربي بها اطفال الطريقة بيزيده الله بل ينظر الى نفسه بالعجب ويغشي سره على الحاق ارادة وسمعة فيخلق الله ابواب الفتوحات بعد فتحها

(قال الصائب) نجام بت پرست بود به زخود پرست • درقيد خود مباش و بقيد فرنگ باش
ومن الله العون (لله ملك السموات والارض) اى يختص به ملك العالم كله لا يقدر أن يملكه
احد سواه فله التصرف فيه وقسمة النعمة والبلية على أهله وليس عليهم الا الشكر في النعمة
والصبر في البلية والرضى والتسليم للاحكام الازلية و بالفارسية وخدايراست پادشاهى آسپاها
وزمينها ﴿ يخلق ما يشاء ﴾ مما يعلمونه و مما لا يعلمونه على اى صورة شاء ﴿ يهب لمن يشاء آياتنا ﴾
من الاولاد يعنى مى بخشد هر كرامى خواهد دختران • فلا يجعل معهن ذكورا يعنى پسران
مثل ما وهب لشعيب ولوط عليهما السلام والهبة ان تجعل ملكك لغيرك بغير عوض والوهاب
هو الله تعالى لانه يعطى كلا على قدر استحقاقه ولا يريد عوضا والانات جمع اناى خلاف الذكر
والجملة بدل من يخلق بدل البعض قدم الاناث لانها اكثر لتكثير النسل او لتطيب قلوب
آبائهن اذ في التقديم تشريف لهن و ايناس بهن ولذلك جعل من مواهب الله تعالى مع ذكر اللام
الانتفاعية او لرعاية الترتيب الواقع اولا في الهبة بنوع الانسان فانه تعالى وهب اولا لآدم وزوجه
حواء عليهما السلام بأن ولدها منه و خلقها من قصيرا وهى اسفل الاضلاع او آخر ضلع
في الجنب كما في القاموس قال في الكواشى ويجوز انهن قد من تويخا لمن كان يدهن ونكرن
ايماء الى ضعفهن ليرحم فيحسن اليهن قال في الشرعة و شرحه ويزداد فرحا بالبنات مخالفة
لاهل الجاهلية فانهم يكرهونها بحيث يدقونها في التراب في حال حياتها وفي الحديث من بركة
المرأة تكبيرها بالبنات اى يكون اول ولدها بنتا ألم تسمع قوله تعالى يهب لمن يشاء آياتنا الاية
حيث بدا بالانات وفي الحديث من ابتلى من هذه البنات بشئ فأحسن اليهن اى بالتزويج بالا كفاء
ونحوه كن له ستر من النار والى عليه السلام ساهن المجهزات المؤمنات اى المهيا جهازهن
سماهن بها تفاؤلا وتيمنا والمؤمنات للوالدين والازواج وفي الحديث سألت الله ان يرزقني
ولدا بلا مؤونة فرزقني البنات وفي الحديث القدسي خطابا للبنات حين ولدت انزلى وأناعون
لابيك وفي الحديث لا تنكروها البنات فاني ابوالبنات • يقول الفقير معناه ان كونه عليه السلام
ابالبنات يكفى في عدم كراهة البنات اذ لا يختار الله له الا ما هو خير ومن لم يرض بما اختاره له تعرض
لسخط الله و كم ترى في هذا الزمان من السخط على البنات اقتداء بأهل الجاهلية ولو كان
لهم اسوة حسنة في رسول الله لاجبوا ما أحبه وكان لهم في ذلك شرف عظيم ﴿ ويهب لمن
يشاء الذكور ﴾ من الاولاد يعنى پسران • ولا يكون فيهم اناث كما وهب ابراهيم عليه السلام
من غير ان يكون في ذلك مدخل لاحد ومجال اعتراض • باختيار حق نبود اختيارا • بانور
آفتاب چه باشد شرارما • والذكور جمع ذكر ضد الاثى صرف الذكور للمحافظة على الفواصل
اولجبر التأخير يعنى ان الله تعالى اخر الذكور مع انهم احقوا بالتقديم فتدارك تأخيرهم بتعريفهم
لان في التعريف المهدي تنويها وتشهيرا كانه قيل ويهب لمن يشاء الفرسان اعلام الذين لا يخفون
عليكم وفي الحديث ان اولادكم هبة الله لكم يهب لمن يشاء آياتنا ويهب لمن يشاء الذكور وأموالهم لكم
ان احتجتم اليها ﴿ او بزوجهم ذكرانا وانانا ﴾ معنى التزويج هنا جفت قرين کردن كالى تاج العارفين
والذکر ان جمع ذكر والمعنى بقرن بين الصنفين فيهما ما جميعا بان يولد له الذكور والانات مثل ما وهب

لیصلی الله علیه وسلم اذ كان له من البنین ثلاثة علی الصحيح قاسم و عبد الله و ابراهیم و من البنات
 اربع زینب و ورقية و ام کلثوم و فاطمة رضی الله عنهن و قال بعضهم معنی بزوجهن ان تلد غلاما
 ثم جارية ثم غلاما او تلد ذكرا و انثی توأمین ﴿ و یجعل من یشاء عقیما ﴾ بن فرزند و نازا بندہ .
 فلا تلد و لا یولد له کبیری و یحیی علیهما السلام فاهما لیس لهما اولاد اما عیسی فلم یتزوج و ان
 کان یتزوج حین نزوله فی آخر الزمان و یكون له بنات و اما یحیی فقد تزوج و لکن لم یقرب لکونه
 عزیمة فی شریعتہ و بعضهم لم یکن له اولاد و ان حصل له قربان النساء و اصل العقم الیس المانع من
 قبول الاثرو العقم من النساء التي لا تقبل ما الفحل و فی القاموس العقم بالضم هرمة تقع فی الرحم
 فلا تقبل الولد و رجل عقیم لا یولد له فالعقم کما تقع صفة للمرأة تقع صفة للرجل بان یکور فی ماء
 ما یمنع العلوق من الاعذار و تغییر العاطف فی الثالث لانه قسم المشترك بین القسمین و عوای المشترك
 بینهما مفهوم الصنف الواحد فالثالث جامع بین الصنفین فلو ذکر ایضا بالوا و لربما توهم من اول الامر انه
 قسم لكل من القسمین لا للمشترك بیهما لانه حال عما فی الرابع من الافصاح یعنی انه لا حاجة
 الیه فی الرابع لافصاحه بانه قسم المشترك بین الاقسام المتقدمة و هو عبة الولد و لا یشتبہ علی احد
 ان العقم قابلا فلا حاجة الی التنبی علی ذلك ﴿ انه ﴾ تعالی ﴿ علیم ﴾ بلیغ السلم بكل شیء مما کان
 و ما ینکون ﴿ قدیر ﴾ بلیغ القدرة علی کل مقدور فیفعل ما فیہ حکمة و مصلحة (و قال الکاشفی)
 داناست بانچه می دهد تو داناست بانچه می سازد دانای او از جهل مقدس و مبراست و توانای
 او از عجز منز و معرا علم او بر طرف از شائبه جهل قنور و قدرتش پاک از آلیش نقصان
 و قصور . و علم ان الانسان اما ان لا یكون له ولد او یكون له ولد ذکر او انثی او ذکر و انثی و قد
 وقد استوفی فی الآیة جمیع الاقسام فالمعنی ان الله تعالی یجعل احوال العباد فی حق الاولاد مختلفه علی
 ما اقتضیه المشیئة فین فیهب لبعض اما صنفا واحدا من ذکر او انثی و اما صنفین و یعقم آخرین
 فلا یهب لهم ولد قط فالاولاد ذکورا و اناثا من مواهب الله تعالی و عطایاه و لذا سن لمن یشیر
 بالمولود انه یتشرب به و یراه نعمة انعم الله بها علیه فی الحدیث ریح الولد من ریح الجنة و قال علیه السلام
 الولد فی الدنیا نور و فی الآخرة سرور و قد ورد سوداء و لود خیر من حسناء عقیم و ذلك لان التناسل
 انما هو بالولود و یمرف کونها و لودا بالصحة و الشباب و لا ینفی الولد الذی یولد علی فراشه فان الله
 تعالی یفضحه یوم الفیامة و یکتب علیه من الذنب بعدد النجوم و الرمال و الاوراق و قیل معنی الآیة
 یهب ان یشاء انانا ای الدنیا و یهب لمن یشاء الذکور ای الآخرة و بزوجهن ذکرانا و انانا ای الدنیا
 و الآخرة و یجعل من یشاء عقیما ای لا دنیا و لا عقبی کذا فی کشف الاسرار و فیہ اشارة الی
 انوثة الدنیا و ذکورة الآخرة قال امیر خسرو دهلوی . بهران مردار چندب کاه زاری کاه زور
 چون غیلواچی که شش مه ماده و شش مه تراست . و فی التأویلات النجمیة یشیر الی ارباب الولاية
 من المشایخ المستکملین یهب لبعضهم من المریدین الصادقین الانقیاء الصلحاء و هم بمثابة الاناث
 لا تصرف لهم فی غیرهم بالتزوج و التسلیک و یهب لبعضهم من المریدین الصدیقین المحیین الواصلین
 الکاملین المستکملین المخرجین و هم بمثابة الذکور لاستعداد تصرفهم فی الطالبین و یهب لبعضهم
 من الخلق الذکورین المتصرفین فی الفیر و غیر المتصرفین و یجعل بعض المشایخ عقیما لا مرید له انه

عليم بمن يجعله متصرفا وغير متصرف في المرید قدیر علی ما یشاء ان یجعله متصرفا و غیر متصرف
 یقول الفقیر هذا التفاوت بینهم اما راجع الیهم لحکمة اخفاها الله تعالی واما الی اهالی زمانهم فانهم
 متفاوتون کتفاوت الامم فاذا یصنع کاملعون المکملون اذا لم یکن فی الناس استعداد قال الحافظ
 کوهن باک ببايد که شود قابل فیض ورنه هر سنک کلی لؤلؤ و مرجان نشود ﴿وما کان لبشر﴾
 ای و ما صح لفرد من افراد البشر یا محمد ﴿ان ینکلمه الله﴾ بوجه من الوجوه ﴿الواحیا﴾
 اصل الوحی الاشارة السریعه و انما سمي الوحی وحیا لسرعه فان الوحی عین الفهم عین الافهام
 عین المفهوم منه کایدوقه اهل الالهام من الاولیاء وقد عرف بعضهم الوحی بأنه ما تقع به الاشارة
 القائمة مقام العبارة فی غیر عبارة و قال الراغب و یقال للکلمة الالهية التي تلتقی الی انبیاءه و اولیائه وحی
 یقول الفقیر یعلم منه ان الوحی و الالهام واحد فی الحقیقة و انما قیل الوحی فی الانبیاء و الالهام فی الاولیاء
 تأدبا کما قیل دعوة الانبیاء و ارشاد الاولیاء فاستعملوا الدعوة فی الانبیاء و الارشاد فی الاولیاء مع انهما
 أمر واحد فالوحی اما بالقاء فی الروح کما ذکر علیه السلام ان روح القدس نثت فی روحی و اما
 بالهام نحو قوله و اوحینا الی ام موسی ان ارضیه و اما بتسخیر نحو قوله تعالی و اوحی ربک
 الی النحل او بنام کفوله علیه السلام انقطع الوحی و بقيت المبشرات رؤیا للمؤمن فهذه الایات دل
 علیها قول الواحیا فمعناه الابانه یوحی الیه ویلهمه و یقذف فی قلبه کما اوحی الی ام موسی و الی
 ابراهیم فی ذبح ولده و الی داود الزبور فی صدره قاله مجاهد و سیأنی تحقیق الآیة ان شاء الله تعالی
 ﴿او من وراء حجاب﴾ بان یسمعه کلامه الذی یخلفه فی بعض الاجرام من غیر ان ینظر السامع
 من ینکلمه فهو تمثیل له بحال الملك المحتجب الذی ینکلم بعض خواصه من وراء الحجاب ینسمع
 صوته و لا یرى شخصه و الا فالله تعالی منزّه عن الاستتار بالحجاب الذی هو من خواص الاجسام
 فالحجاب یرجع الی المستمع لا الی الله تعالی المتکلم و ذلك کما کلم الله تعالی موسی فی طوی و الطور
 و لذا سمي کلیم الله لانه سمع صوتا دالا علی کلام الله من غیر ان ینکلمه ذلك الصوت مکتسبا
 لاحد من الخلق بل تولى الله تخلیقه اکر اما له و غیره ینسمعون صوتا مکتسبا للعباد فیفهمون
 به کلام الله هذا مذهب امامنا ابی منصور ذکره فی کتاب التأویلات و ذهب ابوالحسن الاشعری
 الی ان موسی سمع کلام الله من غیر واسطة صوت او قرآة و الی هذا ذهب ابن فورك من
 الاشعرية قال فی کشف الاسرار کله و بینهما حجاب من نار (وقال الکاشفی) یا موسی سخن
 کفت و او در پس حجاب نور بود در موضع آورده که خدای تعالی با ینفمبر علیه السلام سخن
 کفت از و رای حجابین یعنی حضرت رسالت پناه علیه السلام و رای دو حجاب بود که سخن
 خدای تعالی شنید حجابی از زر سرخ و حجابی از سروا رید سفید مسیره میان هر دو حجاب
 هفتاد سال راه بود . یقول الفقیر هذا من غوامض العلوم فان ندینا علیه السلام اعلى کما من
 موسی علیه السلام فما معنی ان الله تعالی کلم موسی من وراء حجاب واحد و کلم ندینا من وراء
 حجابین وان حصل فرق بین حجاب و حجاب و لعل المراد بالحجابین حجاب الیقوتة الحمراء الذی یلی
 جانب الخلق و حجاب الدرّة البیضاء الذی یلی عالم الامر و کلاهما عبادة عن الروح المحمدي و الحقیقة
 الاحدیة و اشارة بکون مسافة ما بین الحجابین مسیره سبعین ألف حجاب بین الرب و العبد فمن

ان النبي عليه السلام سمع كلام الله من وراء حجابين ان الله تعالى كله وبينهما الحقيقة الجامعة البرزخية وليس ذلك بحجاب في الحقيقة كما ان المرءة ليست بحجاب للنظر وكذا القناع بالنسبة الى العروس فافهم جدا ﴿ او يرسل رسولا ﴾ اي ملكا من الملائكة اما جبريل او غيره قال ابن عباس رضي الله عنهما لم ير جبرائيل الا اربعة من الانبياء موسى وعيسى وزكريا ومحمد عليه السلام قال في عين المعاني عسى انه اراد برؤيته كما هو والا فهو سفير الوحي انتهى ﴿ فيوحى ﴾ ذلك الرسول الى المرسل اليه الذي هو الرسول البشري ﴿ باذنه ﴾ اي بامر الله تعالى وتيسيره ﴿ ما يشاء ﴾ ان يوجه اليه وهذا هو الذي جرى بينه تعالى وبين الانبياء عليهم السلام في عامة الاوقات من الكلام فيكون اشارة الى التكلم بواسطة الملك (روى) ان النبي عليه السلام قال من الانبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبيا ومنهم من ينفث في اذنه وقلبه فيكون بذلك نبيا وان جبرائيل يأتي فيكلمني كما يكلم اخذك صاحبه وعن عائشة رضي الله عنها ان الحارث بن هشام رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال احيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو اشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال واحيانا يتمل الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت يترى عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جينه ليتفصد عرقا والتفصد والاتفصد فرود ويدن ﴿ انه على ﴾ متعال عن صفات المخلوقين لا يأتي جريان المفاوضة بينه تعالى وبينهم الا بأحد الوجوه المذكورة ﴿ حكيم ﴾ يجري افعاله على سنن الحكمة فيكلم تارة بواسطة واخرى بدونها اما الهاما او خطابا وفي التاويلات النجمية يشير الى ان البشر مهما كان محجوبا بصفات البشرية موصوفا بأوصاف الحلقة الظلمانية الانسانية لا يكون مستعدا ان يكلمه الله الا بالوحي او بالالهام في النوم واليقظة او من وراء حجاب بالكلام الصريح او يرسل رسولا من الملائكة فيوحى باذنه ما يشاء انه على بعلو القدم لا يجانه محدث حكيم فيما يساعد البشر باقتناء انايته بهويته فاذا اقيت البشرية وارتفعت الحجب وتبدلت كينونته بكينونة الحق حتى به يسمع وبه يبصر وبه ينطق فيكلمه الله تعالى شفاهها وبه يسمع العبد كلامه كفا حاكما كان حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سر فأوحى الى عبده ما ووحى انتهى يعني مصطفي صلى الله تعالى عليه وسلم شب معراج از حق سخن شديد واسطه . وكان آمن الرسول بما شافه به الحق تعالى من غير حجاب وكذا قوله هو الذي يصلي عليكم وملائكته الخ وكذا بعض سورة الضحى وبعض سورة الم نشرح ولزم من سماع كلامه مشافهة رؤيته بلا حجاب وكذا حال المؤمنين يوم القيامة فاهم برون ربهم كما برون القمر ليلة البدر ويسمعون كلامه بلا حجاب فالوحي اذا قسمان مشافهة وغير مشافهة وعليه يحمل ما روى ان اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلفه موسى ونظر اليه فانا لن نؤمن حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام لم ينظر موسى الى الله فزلت فأشار الى ان الكلام حصل لموسى ولكن من وراء حجاب دون النظر وكذا لقي عليه السلام مادام على حال البشرية وكذا ما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من زعم ان عمدا رأى به فقد اعظم على الله القرية ثم قالت اولم تسمعوا ربكم يقول

وتلت هذه الآية وما كان لبشر الخ فاشارت الى مرتبة الحجاب وسره ان الله تعالى قال وما كان لبشر فعبير بعنوان البشرية وليس من حد البشر أن يرى ربه عيانا وهو في حد الدنيا باق على بشريته او يكلمه الله كفاحا قال حضرة الشيخ لا كبر قدس سره الاظهر في تلقيح الازهان تكليم الله البشر في ثلاث مراتب كما قال سبحانه وما كان لبشر الخ فالكل وحى ولكن بعضه بلا واسطة عند خروجه عن حد البشرية الا انك ان كنت انت السامع لم تحصل على هذه المشاهدة الذاتية حتى تكون أنت المسمع فمشاهدة الذات لا تتم مع المناجاة وبعضه بواسطة عند الرجوع الى البشرية ولا تزال هكذا حتى تفتى عن نفس السامع وتبقى مشاهدا للحق لتسمع نفسه بنفسه فانه من تحقق بالاتفاق حتى يسمع وأنفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه سمع قوله واتخذوه وكيفا انتهى قال الشيخ روز بهان البقلى فى صر آئس البيان كانت لى واقعة فى ابتداء الامر وذلك انى شاهدت الحق بالحق وكاشف لى مشاهدة جماله وخطبى من حيث الارواح لا من حيث الاشباح فغلب على سكر ذلك وأفشيت حالى بلسان السكر فعرض لى واحد من أهل العلم وسألنى كيف تقول ذلك وان الله سبحانه وتعالى أخبرنا بأنه لم يخاطب احدا من الانبياء والرسل الا من وراء حجاب كما قال وما كان لبشر الخ فقلت صدق الله هذا اذا كانوا فى حجاب البشرية فاذا خرجوا بشرط الارواح الى عالم الغيب ورأوا الملكوت ألبسهم الله أنوار قربه وكحل عيونهم بنور ذاته وألبس اسماعهم قوة من قوى الربوبية وكشف لهم سر الغيرة وحجاب الملكة وخطبهم كفاحا وعبانا ولنينا صلى الله تعالى عليه وسلم أخص خاصة اذ هو مصطفى فى الازل بالمعارج والمشاهدة فاذا صار جسمه روحه وكان واحدا من كل الوجوه صعد الى الملكوت ورأى الحق بنور الجبروت وسمع خطابه بلا واسطة ورأى الحق بلا حجاب اذا لحجاب وصف الخلقين والحق منزه عن ان يحجبه شىء (وحكى) ان الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال له شخص ارنى ربي فقال اولم تسمع ان الله تعالى يقول لموسى لن ترانى مع انه نبي عظيم قال ان من هذه الملة الا حمدية من يقول رأى قلبى ربي ومنهم من يقول لا أعبد ربا لم أره فلما لم يمك عن مسأله امر جعفر بان يلقى ذلك الشخص فى الدجلة ففعلوا فقال يا ابن رسول الله الغياث قال الصادق يا ماء اغمسه حتى فعل ذلك مرارا يعنى استغاث بالصادق فلما انقطع رجاؤه عن الخلق قال الهى الغياث . صادق كفت بياوريدش بكرفتند وبياوردند وآنى كه مانده بوداز كوش وپنى اورينختند چون باخود آمد كفت بآن حق راديدى كفت ياخيال اغيارمى مانده دست در غيرمى زدم حجاب مى بود چون پناه بكلى بوى آوردم ومضطر نشدم روزنه دردل من كشاده شد وبدانجا نكرستم آنچه مى جستم ديدم وتا اضطرار نبود آن تبود صادق كفت تا صادق را مى خواند مى صديق نبودى اكنون آن كوچه روزنه راه نگاه دار كه جهان خدا بدىنجا فروست فقد علمت من هذا التقرير ان الآية تدل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها وانما تدل على الامتناع حال البشرية وبقائها وجود عين غيار يست درره ديداره غيار مانع ديدار ميشود هس دار (وكذلك) اي مثل ذلك الامتناع البديع

او كما اوحينا الى سائر رسلنا ﴿ اوحينا اليك روحا من امرنا ﴾ هو القرء ان الذي هو لاقلوب
 عنزة الروح للابدان حيث يجيها حياة طيبة اى يحصل لها به ما هو مثل الحياة وهو العلم
 النافع الزيل للجهل القدي هو كالموت وقال الراغب سمي القرء ان روحا لكونه سببا للحياة
 الاخرية الموصوفة في قوله وان الدار الآخرة لى الحيوان ومعنى من امرنا بالفارسية
 بزمان ما او . روحا ناشئا ومبتداً من امرنا وقد سبق في حم المؤمن وقيل هو جبرائيل
 ومعنى اوحاه اليه عليه السلام ارساله اليه بالوحي فان قلت كيف علم الرسول عليه السلام
 في اول الامر ان القدي تجلى له جبرائيل وان الذي سمعه كلام الله تعالى قلت خلق الله تعالى
 له علما ضروريا يعلم به ذلك والطم الضرورى يوجب الايمان الحقيقى ويتولد من ذلك
 اليقين والحشية فان الحشية على قدر المعرفة ﴿ ما كنت تدري ﴾ قبل الوحي في اربعين سنة
 والمراد وحى النبوة ﴿ ما الكتاب ﴾ اى اى شىء هو يعنى جون قرآن منزل نبود ندانستق
 آراء . وانى معلق للفعل عن العمل وما بعده ساد مسد المفعولين ومحل ما كنت الخ حال
 من كاف اليك كما في تفسير الكواشى ﴿ ولا الايمان ﴾ اى الايمان بتفاصيل ما في تضاعيف
 الكتاب من الامور التى لا تهتدى اليها العقول لا الايمان بما يستقل به العقل والنظر فان
 دوابته عليه السلام له مما لا ريب فيه قطعا فان اهل الوصول اجتمعوا على ان الرسل عليهم
 السلام كانوا مؤمنين قبل الوحي مصومين من الكبائر ومن الصغائر الموجبة لنفرة الناس
 عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر وهو مراد من قال لا يعرف القرء ان قبل الوحي
 ولا شرائع الايمان ومعاله وحى ايمان كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم
 سهاها ايمانا لانها من شعب الايمان ويدل عليه انه عليه السلام قيل له هل عبتدت وشناقط
 قال لا قبل هل شربت خرا قط قال لا ومازلت اعرف ان الذين هم عليه كفر وما كنت
 ادري ما الكتاب ولا الايمان اى الايمان الشرعى المتعلق بتفاصيل الاحكام ولذلك انزل
 في الكتاب ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتيبة لم تزل العرب
 على بقايا من دين اسمعيل من الحج والختان والنكاح وابقاع الطلاق والفسل من الجنابة وتحريم
 ذوات المحارم بالقرابة والمصاهرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه في مثل
 هذه الشرائع وكان يوحد ويبض اللات والعزى ويحج ويعتمر ويتبع شريعة ابراهيم عليه السلام
 ويتمد بها حتى جاءه الوحي وجاءه الرسالة فقول البيضاوى وهو دليل على انه لم يكن متعبدا
 قبل النبوة بشرع ممنوع فان عدم الدراية لا يلزمه عدم التعبد بل يلزمه سقوط الائم ان لم يكن
 تقصير فالحق ان المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع وقال بعضهم هذا تخصيص بالوقت
 يعنى كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلا وفي المهد ما كان يعرف الايمان وهو ضعيف لانه
 عليه السلام افضل من يحيى وعيسى عليهما السلام وقد اوتى كل الحكم والعلم صيا وقال بعضهم
 هو من باب حذف المضاف اى ولا اهل الايمان يعنى من الذى يؤمن ومن الذى لا يؤمن قبل ان
 يظهر ايمان من آمن وكفر من كفر كما قال ابن الفضل اهله لانه ظن ان اباطالب يؤمن كما قال
 عليه السلام اردنا اسلام ابى طالب واراد الله اسلام العباس فكان ما اراد الله دون ما اردنا

وهو ضعيف ايضا لانه عليه السلام لا يدري بعد الوحي ايضا جميع من يؤمن ومن يعصر الى
آخر العمر ﴿ ولكن جعلناه ﴾ اي الروح الذي اوحينا اليك والجعل بمعنى التصير لا بمعنى
الخلق وحقيقته انزلناه ﴿ نورا تهدي به من نشاء ﴾ هدايته بالتوفيق للقبول والنظر فيه
﴿ من عبادنا ﴾ وهو الذي يصرف اختياره نحو الاهتداء به ﴿ وانك تهدي ﴾ تقرير لهدايته
تعالى وبيان لكيفيتها ومفعول تهدي محذوف ثقة بغاية الظهور أي وانك تهدي بهذا النور
وترشد من نشاء هدايته ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ هو الاسلام وسائر الشرائع والاحكام والصرراط
من السبيل ما لا التواء فيه اي لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد ﴿ صراط الله ﴾ بدل
من الاول ﴿ الذي له ما في السموات وما في الارض ﴾ خلقا وملكا وازافة الصراط الى الاسم
الجليل ووصفه بالذي الخ لتفخيم شأنه وتقرير استقامته وتأ كيد وجوب سلوكه فان كون
جميع ما فيهما من الموجودات له تعالى خلقا وملكا وتصرفا بما يوجب ذلك اتم ايجاب . قال
بعضهم دعونا اقواما في الازل فأجابوا فأنت تهديهم الينا وتدلهم علينا وانما كان عليه السلام
هاديا لانه نور كالقرءان والمناسبة نوره مع نور الايمان والقرءان قيل كان خلقه القرءان .
اي نور الهى زجيين توهوبدا . سر ازل از نور جمالت شده پيدا . ﴿ الا ﴾ كلمة تذكرة
لتبصرة اوتنيه لحجة وبالفسارسية بدانيد که ﴿ الى الله ﴾ لالى غيره ﴿ تصير الامور ﴾ اي
امور ما فيهما قاطبة بارتفاع الوسائط والتهلقات يعني يوم القيامة فيحمل تصير على معنى الاستقبال
فيه من الوعد للمهتدين الى الصراط المستقيم والوعيد للضالين عنه مالا يخفى وقال في بحر العلوم
الى الله تصير امور الخلائق كلها في الدنيا والآخرة فلا يدبرها الا هو حيث لا يخرج امر
من الامور من قضائه وتقديره وتزدد محققان باز كشت همه امور در همه اوقات واحوال بحضور
اوست وبارتفاع حجب ووسائط مشاهدة ابن معنى دست دهد . صورت كثر حجب وحدثت
غيبت مامانع نور حضور . ديدة دل باز كشاويين . سر الى الله تصير الامور . وذلك لان الله
مبدأ كل ومرجه ومصيره اما بالفناء الاختياري او بالفناء الاضطراري يكبار حسن بصري
رحمه الله بجزارة رفت چون مرده را در كور نهادند و خاك راست کردند حسن بر سر آن خاك
نشست وچندان بدان كريست که خاك كل شد پس گفت اي مردمان اول آخر بحدست آخر
دنيا نكري كورست واول اخرت نكري كورست که القبر منزل من منازل الآخرة چه مي
نازید بهالمی که آخرش اينست يعني كور وچون نمی ترسيد از عالمی که اولش اينست يعني كور
چون اول آخرش اينست اي اهل غفلت كار اول و آخر بسازيد . شب كور خواهي منور
چو روز . از بجا چراغ عمل بر فروز . بر آن خورد سمدی که بيخي نشاند . کسی بر دخر من که
تخمی فشاند . وعن سهل بن ابى الجعد احترق مصحف ^{يعني} فلم يبق الا قوله تعالى الا الى الله تصير
الامور وفرق مصحف فانمحي كل شيء الا ذلك كذا في عين المعاني للسجاوندي
تمت سورة الشورى في او آخر شهر ربيع الآخر المنتظم في شهر سنة ثلاث عشرة مائة
وألف سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ اى القرء آن مسى بحم او هذه السورة مسماة به . يقول الفقير امد الله القدير حم اشارة الى الاسمين الجليلين من اسمائه تعالى وهما الحنان والمان فالحنان هو الذى يقبل على من اعرض عنه وفي القاموس الحنان كشداد اسم لله تعالى ومعناه الرحيم انتهى والمنان هو الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال كما قال فى القاموس المنان من اسماء الله تعالى المعطى ابتداء انتهى وقد جعل فى داخل الكعبة ثلاث اسطوانات الاولى اسطوانة الحنان والثانية اسطوانة المنان والثالثة اسطوانة الديان وانما اضيفت الى الله تعالى تعظيما كما قيل بيت الله وناق الله فاشار بهذه الاسماء الثلاثة حيث جعلت فى داخل الكعبة المشار بها الى الذات الاحدية الى ان مقتضى الذات هو الرحمة والعطاء فى الدنيا والمجازاة والمكافاة فى الآخرة وبرحمته انزل القرء آن كما قال مقسما به ﴿ والكتاب ﴾ بالجر على انه مقسم به اما ابتداء او عطف على حم على تقدير كونه مجرورا باضمار باء القسم على ان مدار العطف المغايرة فى العنوان ومناط تكرير القسم المبالغة فى تأكيد مضمون الجملة التسمية ﴿ المين ﴾ اى الين لمن أنزل عليهم لكونه بلغتهم وعلى اساليبهم فيكون من أبان بمعنى بان اى ظهر او المين لطريق الهدى من طرق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الديانة فيكون من ابان بمعنى اظهر وأوضح وقال سهل بين فيه الهدى من الضلالة والخير من الشر وبين سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء وقال بعضهم المراد بالكتاب الخط والكتابة يقال كتبه كتابا وكتبا خطه اقسام به تعظيما لنعمة فيه اذ فيه كثرة المنافع فان العلوم انما تكاملت بسبب الخط فالمتقدم اذا استبسط علما وأثبته فى كتاب وجاء المتأخر وزاد عليه تكررت به الفوائد . يقول الفقير لعل السبب فى حمل الآية على هذا المعنى الغير الظاهر لزوم اتحاد المقسم به والمقسم عليه على تقدير حملها على القرء آن وليس بذلك كما يأتى ﴿ انا جعلناه قرءا ناعربيا ﴾ ان قلت هذا يدل على ان القرء آن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرء آن كلام الله غير مخلوق قلت المراد بالجعل هنا تصيير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءا ناعربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة المعجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا صرية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها ﴿ اعلمكم تعقلون ﴾ كلمة لعل مستعارة للمعنى كى وهو التعليل وسببية ما قبلها لما بعدها لكون حقيقة الترجى والتوقع بمنفعة فى حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور وحاصل معناها الدلالة على ان الملايسة بالاول لاجل ارادة الثانى من شبه الارادة بالترجى فقوله لعلمكم تعقلون فى موضع النصب على المفعول له وفعل الله تعالى وان كان لا يعلى بالعرض لكن فيه مصلحة جليلة وعاقبة حميدة فهى كلمة علة عقلا وكلمة مصالحة شرطا مع ان منع التعليل بالعرض العائد الى العباد بعيد عن الصواب جدا لمخالفته كثيرا من النصوص والمعنى لكى تفهموا القرء آن العربى وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى القائق وتفقهوا على ما تضمنه من الشواهد الساطقة بخروجه عن طرق البشر وتعرفوا حق النعمة فى ذلك وتنقطع اعذاركم بالكلية اذ لو

أزله بغير لغة العرب ما فهمتموه فقلوه انا جعلناه قرءاً أنا هربيا جواب للقسم لكن لا على ان مرجع التأكد جعله كذلك كما قيل بل ما هو ثابتة التي يعرب عنها قوله تعالى لعلمكم تقولون فانها المحتاجة للتأكد لكونها منبئة عن الاعتراف بأمرهم واتمام النعمة عليهم وازاحة اعذارهم كذا في الارشاد وقال بعضهم أقسم بالقرءان على انه جعله قرءاً أنا هربيا فالقسم والمقسم عليه من بدائع الاقسام لكونهما من واحد فالقسم به ذات القرءان العظيم والمقسم عليه وصفه وهو جعله قرءاً أنا هربيا فتغيراً فكأنه قيل والقرءان المبين انه ليس بمجرد كلام مفترى على الله وأساطير بل هو الذي تولينا ازاله على لغة العرب فهذا هو المراد بكونه جواباً لا مجرد كونه هربيا اذ لا يشك فيه وإنما جعله مقسماً به إشارة الى انه ليس عنده شيء اعظم قدراً وأرفع منزلة منه حتى يقسم به فان المحب لا يؤثر على محبوبه شيئاً فاقسم به ليكون قسمه في غاية الوكادة وكذا لا اهم من وصفه فيقسم عليه ﴿ وانه ﴾ اي ذلك الكتاب ﴿ في ام الكتاب ﴾ اي في اللوح المحفوظ فانه اصل الكتاب اي جنس الكتب السماوية فان جميعها مثبتة فيه على ما هي عليه عند الانبياء ومأخوذة مستسخة منه قال الراغب قوله في ام الكتاب اي في اللوح المحفوظ وذلك لكون كل منسوب اليه ومتولداً فيه والكتاب اسم للصحيفة مع المكتوب فيها ﴿ لدينا ﴾ اي عندنا ﴿ اعلى ﴾ رفيع القدر بين الكتب شريف ﴿ حكيم ﴾ ذو حكمة بالغة او محكم لا يتطرق اليه نسخ بكتاب آخر ولا تبديل وهما اي على وحكيم خبر ان لان وما بينهما بيان لمحل الحكم كانه قيل بعد بيان اتصافه بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في ام الكتاب الذي هو اشرف مكان واعززه لدينا والجملة استئناف لا محل لها من الاعراب وهذا كما قال في الجلالين يريدانه يثبت عند الله في اللوح المحفوظ بهذه الصفة واعلم ان اللوح المحفوظ خلقه الله تعالى من درة بيضاء دفتاء من باقوتة حمر آقلمه نور وكتابه نور عرضة كايين السماء والارض ينظر الله تعالى فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق بكل نظرة وبحي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وفي الخبر ان اخرف القرءان في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف وان تحت كل حرف معاني لا يحيط بها الا الله تعالى ولذلك يتم لفظ مقام لفظه ولا حرف مقام حرفه فهو معجز من حيث اللفظ والمعنى ولما كان القلب الانساني هو اللوح الحقيقي المعنوي نزل على قلبه عليه السلام القرءان واستقر فيه الى الابد دنيا وآخرة وكذا نزل من حيث المعنى على قلوب ورثته عليه السلام كما اخبر عنه ابو يزيد قدس سره وكما ان الله تعالى ينظر كل يوم في اللوح المحفوظ ثلاثمائة وستين نظرة كذلك ينظر في لوح القلب ذلك العدد فيه نحو ما يشاء وثبت والمراد باليوم هو اليوم الآتي المنبسط عند الله الى الف سنة واشهرها بعدد ايام السنة فافهم جدا فان كان القلب لوح الله تعالى فينبغي للعبد ان يمحوه عنه آثار الغير ويزينه بما يليق به فانه لمنظر الالهى قال بعض الكبار اذا كان ميل المرء الى الشهوة والصورة والحلق يشتغل بتزيين ظاهره باللباس المعتبر عند الناس واذا كان ميله الى المحبة والحقيقة والحق يشتغل بتزيين باطنه بما يعتبر عند الله ولا يلتفت الى ظاهره بل يكتب بما يحفظه من الحر والبرد اي شيء كان وقال بعض الكبار تتبع كتاب الله في الليل والنهار يوصلك الى مقام لاهرات لا كل ما يؤدى

الی ذکر الله تعالی فهو علاج القلوب المريضة لان اعظم الامراض القلبية هونسيان الله تعالی كما قال نسوا الله فانسواهم ولاشك انه علاج امر بضده وهو ذکر الله كما قال فاذا كرونی اذ کرکم . ذات آية خدای نخواست . روی آية توتيره چراست . صیقلی داری صیقلی میزان . تا که آية ات شود روشن . صیقل آن ا کرنة آگاه . نیست جز لا اله الا الله ﴿اقضرب عنکم الذکر﴾ بعد مابین علو شأن القرء آن العظیم وحقق ان انزاله علی لغتهم لیقولوه ویؤمنوا به ویعملوا بموجبه عقب ذلك بانکار ان یکون الامر بخلافه فقیل ا قضرب عنکم الذکر والفاء للمطف علی محذوف یقتضیه المقام والمعنی أنهم ملککم فتجی القرء آن عنکم ونبذوه وترک الامر والنهی والوعد والوعید مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض استعارة تمثیلة شبه حال الذکر وتحتیه بحال غرائب الابل وذودها ثم استعمل ما کان مستعملا فی تلك القصة ههنا والمراد بالغرآب البعران الاجانب والابل اذا وردت الماء ودخلت بینها ناقة غریبة من غیرها ذیدت وطردت عن الحوض وفيه اشعار باقتضاء الحکمة توجه الذکر الیهیم بملازمته لهم کانه یتهاقت علیهم ﴿صفحاً﴾ الصفح الاعراض بقال صفح کمنع اعراض وترك وعنه عفا والسائل رده کانه صفحه وسمى العفو صفحاً لانه اعراض عن الانتقام من صفحة الوجه لان من اعراض عنک فقد اعطاک صفحة وجهه والمعنی اعراضاً عنکم علی انه مفعول له للمذکور او صافحین علی انه حال او مصدر من غیر لفظه فان تحية الذکر عنهم اعراض ﴿ان کنتم قوماً مسرفین﴾ السرف تجاوز الحد فی کل فعل یفعله الانسان ای لان کنتم منهمکین فی الاسراف فی المعاصی مصرین علیه علی معنی ان حالکم وان اقضی تخلیتکم وشأنکم حتی نموتوا علی الکفر والضلالة وتبقوا فی العذاب الخالد لکننا لسمة رحمتنا لانفعل ذلك بل نهدیکم الی الحق بارسال الرسول الامین وانزال الکتاب المبین . در تبیان گفته که بسبب شرك شما قرآناً با آسمان نخواهیم برد که دانسته ایم که زود بیایند قومی که بدو بگردند و با حکام آن عمل کنند . و اما برقع القرء آن فی آخر الزمان قال قتادة والله لوکان هذا القرء آن رفع حین رده او آئل هذه الامة لهلکوا اولکن عاذبه ائدتا ورحمته فکرره علیهم عشرين سنة او ماشاء الله کفتا والله که اگر در صدر آن امت رب العزت قرآن از زمین برداشتی بکفر کافران ورد ایشان خلق همه هلاک کردند و یک کس نماندی لکن حق تعالی بانکار و کفر ایشان ننکرست بفضل و رحمت خود ننکرست همچنان قرآن روز بروز می فرستاد تمامی بیست سال یا زیاده تا کار دین تمام کشف و اسلام قوی شد . وفيه اشارة الی ان من لم یقطع الیوم خطابه عن تمادی فی عصیانه واسرف فی اکثرشانه کیف یمنع غدا لطائف غفرانه و کرائم احسانه عن لم یقصر فی ایمانه ولم یدخل خال فی عرفانه وان تلتخ بعصیانه . دارم از لطف ازل جنت فردوس طمع . کرچه در بان میخسانه فراوان کردم . بر طریقت در مناجات خویش گفته الهی توانی که از بنده ناسزای بینی و بقوت نشانی از بنده کفر می شنوی و نعمت از وی باز ننگیری ثواب و عفو بروی عرضه میکنی و پیغام و خطاب خود او را باز خوانی و اگر باز آید وعده مغفرت میدهی که ان

ينتهوا يفرلهم ماقد سلف . چون بادشمن بد کردار چنین چه گویم که دوست نکوکار
 راجونی . دوستا ترا کجا کنی محروم . تو که بادشمنان نظر داری ﴿ و کم ارسلنا من نبی
 فی الاولین ﴾ کم خبریة فی موضع النصب علی انه مفعول مقدم لارسلنا ومن نبی تمیزوفی الاولین
 متعلق بارسلنا او بمحذوف مجرور علی انه صفة لنبی والمعنی کثیرا من الانبیاء ارسلنا فی الامم
 الاولین والفرون الماضية ﴿ وما یأتیهم من نبی الا کاتوا به یشترتون ﴾ ضمیر یأتیهم الی
 الاولین و هو حکایة حال ماضیة مستمرة لان ما انما تدخل علی مضارع فی معنی الحال
 او علی ماض قریب منها ای كانوا علی ذلك والمعنی بالفارسیة . و نیاید ایشان هیچ بیغمبری
 مکر افسوس اردند برو . یعنی ان عادة الامم مع الانبیاء الذین یدعونهم الی الدین الحق
 هو التکذیب و الاستهزاء فلا یبغی لک ان تتأذی من قومک بسبب تکذیبهم و استهزائهم
 لان المصیبة اذا عمت خفت ﴿ فأهلکنا اشد منهم ﴾ ای من هؤلاء القوم المسرفین وهم
 قریش ﴿ بطشا ﴾ تمیز و هو الظاهر أو حال من فاعل اهلکنا ای باطشین قال الراغب
 البطش تناول الشئ بصولة والاخذ بشدة . یعنی اقربای ایشانرا اهلک کردیم و شدت
 و شوکت ایشان مارا عاجز نداشت . فهو وعدله علیه السلام و وعیدلهم بمثل ماجری علی
 الاولین و وصفهم بأشدیة البطش لاثبات حکمهم لهؤلاء بطریق الاولیة ﴿ و مضی مثل
 الاولین ﴾ ای سلف فی القرءان غیر مرة ذکر قصتهم التي حقها ان تسیر مسیر المثل وهم
 قوم نوح و عاد و ثمود و غیرهم و فی الآیة اشارة الی کمال ظلومیة نفس الانسان و جهولیته
 و کمال حلم الله و کرمه و فضل ربوبیته بانهم وان بالغوا فی اظهار اوصافهم الذمیة و اخلاقهم
 اللیمة بالاستهزاء مع الانبیاء و المرسلین و الاستخفاف بهم الی ان کذبوهم و سعوا فی قتلهم
 من اهل الاولین و الآخین و كذلك یفعلون اهل کل زمان مع ورثة الانبیاء من العلماء
 المتقین و المشایخ السالکین الناصحین لهم و الداعین الی الله و الهادین لهم ف الله تعالی لم یقطع
 عنهم مراحم فضله و کرمه و کان یبعث الیهم الانبیاء و ینزل علیهم الکتب و یدعوهم الی
 جنابه یمیزهم علیهم بعفوه و بفرانه و من غایة افضاله و احسانه تأدیبا و ترهیا بعباده اهلک بعض
 المتمردین الممادین فی الباطل لبعیر المتأخرون من المتقدمین . جو بر کشته بحق در افتد به بند .
 از و نیک بخنان بکیرند بند . قال فی کشف الاسرار عجیب کار یست هر کجا که حدیث دوستان
 در کیرند آستان بیکانکان دران پیوندد و هر کجا که لطافی کرامتی نماید قهری و سیاسی در
 برابر آن نهد هر کجا که حقیقی است مجازی آفریده تا بر روی حقیقت نمرد افشاند و هر جتی
 شبنی بامیخت تا رخساره حجت می خراشد هر کجا که علمی است جهلی پیدا آورده تا بر
 سلطان علم برمی آویزد هر کجا که توحیدست شرکی بدید آورد تا با توحید طریق منازعت
 می سپرد و بعدد هر دوستی هزار دشمن آفریده بعدد هر صدیقی هزار زندیق آورده هر کجا
 مسجد است کلیسایی در برابر او بنا کرده هر کجا صومعه خراباتی هر کجا طیلسانی زنادی
 هر کجا اقراری انکاری هر کجا طابدی جاحدی هر کجا دوستی دشمنی هر کجا صادقی فاسقی .
 جور دشمن چه کند کر نکشد طالب دوست . کنج و مار و کل و خار و غم و شادی

بمندی . ارشراق تا ضرب بر زینت ونعمت کرده و در هر نعمتی تعبیه محقق در پیش ساخته
من نكد الدنيا مضرة الزرنيخ ومنفعة الهليج بر طريقت گفت آدمی راسه حالتست سربيان
منفولست يا طعات است که اورا ازان سودمندی است يا معصيت که اورا ازان بشيانی
است يا غفات است که اورا ايانکاری است بند نيکوتر از قرآن چيست و ناصح . مهربان
ترا زمولى کيست سرمايه فراح ترا زايمان چيست رابع ترا ز تجارت بالله چيست مکر که
آدمی را بزبان خرسندی و يقطعت رضا دادنی و اورا از مولى بيزاری بيداران روز کرد که
بيود بوى هر چه بودنی است پندانکه پذيرد که باو رسد آنچه رسيدنی است اين صفت
آن قوم که رب العزة ميکويد . فاهلکنا اشد منهم بطشا و مضى مثل الاولين نسأل الله
العصمة ﴿ واثن سألهم ﴾ يعنى قومک و هم قريش ﴿ من ﴾ استفهام بمعنى که بالفارسية
﴿ خلق السموات والارض ﴾ اى الاجرام العلوية والسفلية ﴿ ليقولن ﴾ اعترافا بالصانع
﴿ خلقهن العزيز ﴾ فى حکمه و ملکه ﴿ العالم ﴾ باحوال خلقه چه اين نوع آفرينش
کار جاهل و عاجز نتواند بود پس درين آيت اخبار ميکنند از غايت جهل آسانکه مقررند
بآفريننده قوی و دانا و عبادت غير او ميکويد . قال فى الارشاد ليسندن خلقها الى من هذا شأنه
فى الحقيقة وفى نفس الامر لا انهم يعبرون عنه بهذا العنوان وقد جوز ان يكون ذلك عين عبارتهم وفى
فتح الرحمن و مقتضى جواب قريش ان يقولوا خلقهن الله فلما ذكر الله تعالى المعنى جاءت العبارة عن الله
بالعزيز العليم ليكون ذلك توطئة لما عدده بعد من اوصافه التى ابتداء الاخبار بها و قطعها عن الكلام
الذى جكى معناه عن قريش وهو قوله الذى وفى لآية اشارة الى ان فى جبلة الانسان معرفة لله
مركوزة و ذلك لان الله تعالى ذرا ذريات بنى آدم من ظهورهم و أشهدهم على انفسهم
مخاطب ألت بربكم فأسمعهم خطاه و عرفهم ربوبيته و فقههم لاجابته حتى قالوا بلى فصار
ذلك الأثرار بذميمة قرارهم بخالفة الله تعالى فى هذا العالم لكن الله تعالى لعزته لا يهتدى
الى سرادقات عزته الامن أعز . الله تعالى بمجذبات عنايته وهو العليم الذى يعلم حيث يجعل
رسالاته . اسم أعظم بکنند کار خود اى دل خوش باش . که بتلبيس و حيل ديو سليمان
نشود ﴿ الذى جعل لكم الارض مهدا ﴾ استئناف من جهته تعالى و الجمل بمعنى تصير الشئ
على حالة دون حالة و المهده و المهاده المكان الممهده الموطأ لقوله تعالى جعل لكم الارض
فراشا اى بسطها لكم تستقرون فيها و بالفارسية ساخت براى شما زمين را بساطى كسترده
تا قرارگاه شما باشد . وفى بحر العلوم جعل الارض مسكنا لكم تقعدون عابها و تنامون
و تنقلبون كما يتقلب أحدكم على فراشه و مهاده ﴿ و جعل لكم فيها سبلا ﴾ تسلكونها
فى اسفاركم لامور الدين و الدنيا جمع سبيل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك و قال الراغب
السبيل الطريق الذى فيه سهولة ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ اى لى تهتدوا لسلكها الى مقاصدكم .
يعنى بسوى بلاد و ديارى که خواهيد . او بالفکر فيها الى التوحيد الذى هو المقصد الاصلى
﴿ و لى نزل من السماء ماء بقدر ﴾ بمقدار و وزن ينفع اعباد و البلاد و لا يضرهم و بالفارسية
اى بانداره حاجت و مصاحبت يعنى نه بسيار غرق شدن باشد چون طوفان و نه اندک که

مهمات زراعت وغير اورا كفايت نكند . وهذه عادة الله في عامة الاوقات وقد ينزل بحسب الحكمة ما يحصل به السيول فيضرمهم وذلك في عشرين او ثلاثين سنة مرة ابتلاء منه لعباده واخذ لهم بما اقتروا ﴿ فانشرباه ﴾ اي احينا بذلك الماء والانشبار احياء الميت بالفارسية زنده كردن مرده را ﴿ بلدة ميتا ﴾ مخفف من الميت بالتشديد اي خالية عن النماء والنبات بالملكية شبه زوال النماء عنها بزوال الحياة عن البدن وتذكير ميتا لان البلدة في معنى البلد والمكان والفضاء وقال سعدى المفقى لا يبعد والله تعالى اعلم ان يكون تأنيث البلد وتذكير الميت اشارة الى بلوغ ضعف حاله للغاية والالتفات الى نون العظمة لاطهار كمال العناية بأمر الاحياء والاشعار بعظم خطره ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الاحياء الذي هو في الحقيقة اخراج النباتات من الارض ﴿ تخرجون ﴾ اي تبعثون من قبوركم احياء تشبيه احيائهم باحياء البلدة الميت كما يدل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فكذلك يدل على قدرته على القيامة والبعث وفي التعبير عن اخراج النبات بالانشار الذي هو احياء الموتى وعن احيائهم بالاخراج تفخيم لشان الانبات وتهوين لامر البعث لتقويم سند الاستدلال وتوضيح منهاج القياس وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى نزل من السماء الروح ماء الهداية فأحيى به بلدة القلب الميت كذلك يخرج العبد من ظلمات ارض الوجود الى نور الله تعالى فانه مادام لم يحي قلبه بماء الهداية لم يخرج من ظلمات ارض الوجود كما ان البذر ما لم يحي في داخل الارض بالمطر لم يظهر في ظاهرها فكان الفيض سبب النور (روى) ان ام الحسن البصرى رضى الله عنه كانت مولاة ام سلمة رضى الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وربما غابت لحاجة فيكي فتمطيه ام سلمة ثديها فيشربه فقال الحكمة والفصاحة من بركة ذلك وايضا حياة القلب باسباب منها العذآء الحلال . نقلت كه اويس القرني رضى الله عنه يكبارسه شبا روز هيچ نخورده بود بيرون آمد بر راه يك دينار افتاده بود كفت از كسي افتاده باشد روى كردانيد تا كياه از زمين برچيند وبنخورد تا كاه ديد كه كوسفندي مى آيد وكرده كرم در دهان گرفته پيش وى بنهاد واو كفت مگر از كسي ر بوده باشد روى بكر دانيد كو سفند بسخن در آمد كفت من بنده آن كسم توبنده وى بستان . روزى از بنده خدای كفت دست دراز كردم تا كرده بر كيرم كرده در دست خویش ديدم و كوسفند نابديشد . بقول الفقير لعلة كان من الارواح لعلوية وانما تمثل بصورة النعم من حيث أن اويس كان الراعى ومن حيث ان النعم كان صورة لانتقاد والاستسلام وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى جعل للناس طرقا مختلفة من الهداية والضلالة فاما طريق الهداية فبعدد انقاس الخلائق وكما هو موصلة الى الله تعالى . اما طريق الضلالة فليس شئ منها موصلة الى الرحمة بل الى الغضب فليسارع العبد الى قبول دعوة داعي الرحمة كما قيل خواص هذه الامة وأفضل الطرق طريق الذكر والتوحيد ولذا امر الله بالذكر الكثير . پيش روشن دلان بحر صفا . ذكر حق كوه مست و دن دريا . پرورش ده بقهر آن كه روى . كه نيابد بلب ازان اثرى . تا خدا سازدش بنصرت و عون . كوه روى قيمتش فزون زدوكون ﴿ والذى خلق الأزواج كلها ﴾ اي اصناف المخلوقات بأسرها كما قال مما نبتت لارض ومن

انفسهم و مما لا يعلمون لا يشذ شيء منها عن ايجادها و اختراعه و عن ابن عباس رضى الله
عنهما الازواج الضروب والانواع كالحلو و الحامض و الابيض و الاسود و الذكر و الانثى و قيل
كل ما سوى الله فهو زوج كفوق و تحت و يمين و شمال و قدام و خاف و ماض و مستقبل
و ذات و صفات و ارض و سماء و بر و بحر و شمس و قمر و ليل و نهار و صيف و شتاء و جنة
و نار الى غير ذلك مما لا يحصى و كونها ازواجاً يدل على انها ممكنة لوجود وان محدثها فرد
منزه عن المقابيل و المعارض ﴿ و جعل لكم من الفلك ﴾ اى السفن الجارية فى البحر ﴿ و الانعام ﴾
اى الابل و الدواب يعنى چهاربايان ﴿ ما تركبون ﴾ اى ما تركبونه فى البحر و البر على تغليب
احد اعتبارى الفعل لقوته على الاخر فان ركب يعمرى الى الامام بنفسه يقال ركبت الدابة الى
الفلك بواسطة حرف الجر يقال ركب فى الفلك و تقديم البيان على المين للدخالة على الفاصلة
التونية و تقديم الفلك على الانعام لان الفلك ادل دليل على القدرة الباهرة و الحكمة البالغة
﴿ لتستورا على ظهوره ﴾ اى لتستملوا على ظهور ما تركبونه من الفلك و الانعام و الظهور للانعام
حقيقة للافلاك فدل على تغليب الانعام على الفلك و ايراد لفظ ظهور بصيغة الجمع مع ان ما اضيف
مفرد اية للمعنى لان مرجع الضمير جمع فى المعنى و ان كان مفرداً فى اللفظ ﴿ ثم تذكروا نعمه
ربكم ﴾ عليكم ﴿ اذا ستوبتم عليه ﴾ المراد لذكر بالقلوب لانه هو الاصل وله الاعتبار فقد
ورد ان الله لا ينظر الى صوركم و اعمالكم بل الى قلوبكم و نياتكم و به يظهر وجه اشارة
تذكروا على نحمدوا و المعنى ثم تذكروا نعمه ربكم بقلوبكم اذا استعملتم عليه معترفين بها
مستعظمين لها ثم نحمدوا عما بالسننكم ﴿ و تقولوا ﴾ متعجبين من ذلك ﴿ سبحان الذى
سخر لنا هذا ﴾ المركوب يعنى باكت ان خدائى كه رام و نرم كردانيد و زير دست ساخت
براى ما اين كشتى و اين حيوان را تا بحدد ركوب برايشان قطع بر و بحر ميكنيم ﴿ و ما كنا
له مترنين ﴾ اى مطيقين بتدليلها يعنى ليس عندنا من القوة و الطاقة نقرن هذه الدابة
و الفلك و ارضها فسبحان من سخر لنا هذا بقدرته و حكمته و هذا من تمام ذكر نعمته
تعالى اذ بدون اعتراف المزم عليه باعجز عن تحصيل العمة لا يعرف قدرها و لاحق المزم ها قال
فى القامرس اقرن للامر اطاقه و قوى عليه كاستقرن و عن لامر ضعف ضد انتهى و الاقران
بالفارسية ماقت جيزى داشتن . و فى كشف الامرار تقول اقرنت الرجل اذا ضبطته و ساوبته
فى القوة و صرت له قرناً و ذل غيره اصله و جده قرينه لان الصمب لا يكون قريناً للضعيف
يعنى ان من وجد شيئاً قرينه لم يصمب عليه و هو معنى اطاقه ﴿ وانا الى ربنا لمنقلبون ﴾
اى راجعون بالموت و بالفارسية باز كردنده كايم در آخر بر مركبى كه جنازه كوئند و آخر
مركبى از مركب دنيا آنت . هش دار و عنان كشیده رو آخر كار . بر مركب
جوئين ز جهان خواهى رفت . و فيه ايدان بان حق الراكب ان يتأمل فيما يلابسه من المسير
ويتذكر منه المسافة العظمى التى هى الانقلاب الى الله تعالى فينبى اموره فى مسيره ذلك
على تلك الملاحظة و لا يخطر بباله فى شيء مما يأتى و يذر امرائنا فيها و من ضرورته ان
يكون ركوبه لامر مشروع كالخروج و صلاة الرحم و طاب العام و نحو ذلك و ايضا ان الركوب

موقع في الخطر والخوف من حيث ان راكب الدابة لا يأمن من عثارها او شموها مثلا والهلاك بذلك وكذا راكب السفينة لا يأمن انكسارها وانقلابها وضرقتها فينبغي للراكب ان لا يغفل عن الله لحظة ويستعد للقاءه ويعلم ان الموت اقرب اليه من شرك نعله وان كل نفس يتنفسه كأنه آخر الانفاس قال بعضهم اجل نعمة الله على العباد ان يقويمهم على نفوسهم الامارة وينصرهم عليها حتى يركبوا عليها ويميتوها بالمجاهدات حتى تستقيم في طاعة الله واذا استقامت وجب عليهم شكر النعمة ومن لم يعرف نعم الله عليه الا في مطعمه ومشربه ومركبه فقد صغر نعم الله عليه ثم ان تسخير النفوس بعد استوائها في اطاعة الله يكون بتسخير الله لا بالكسب والمجاهدة ولذا قال سبحانه الذي الخ وانما ذكر الانقلاب في الآخر لان رجوع النفس الى الله انما هو بعد تسخيرها المذكور وقال بعضهم وانا الى ربنا لمتقلبون كما جئنا اول مرة كما قال كما بدأنا اول خلق نعيده اى كما بدأ خلقنا بشارة امركن واخرج ارواحنا من كتم العدم الى عالم الملكوت بنفخته الخاصة ردنا الى اسفل سافلين القالب وهو عالم الملك ثم بجذبة ارجى الى ربك اعادنا على مركب النفوس من عالم الملك الى ساحل بحر الملكوت ثم سخرنا فلك القلوب وسيرنا في بحر الملكوت الى عالم الربوبية روى على بن ابي ربيعة انه شهد عليا رضي الله تعالى عنه حين ركب فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاما استوى قال الحمد لله ثم قل سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمتقلبون ثم حمد ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقبل له ما يضحكك يا امير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت وقال مثل ما قلت ثم ضحك فقلنا ثم ضحكت يا رسول الله قال يعجب ربنا عز وجل من عبده اذا قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت و يقول علم عبدي ان لا يغفر الذنوب غيري وفي عين المعاني كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركب هلك وكبر ثلاثا و يقال قبل هذا الحمد لله الذي حملنا في البر والبحر و رزقنا من الطيبات و فضلنا على كثير ممن خلق تفضيلا و من علينا، الايمان والقرآن و بنينا محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه لذي سخر لنا الاية وفي كشف الاسرار كان الحسن ابن علي رضي الله عنهما يقواها و يروى عن الحسن رضي الله عنه انه كان اذا ركب دابة قال الحمد لله لذي هدانا للاسلام والحمد لله الذي اكرمنا بالقرآن والحمد لله الذي من علينا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله لذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد من امتي استوى على ظهر دابة فقال كما امره الله الا غفر له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركب العبد الدابة فلم يذكر اسم الله عليها رده الشيطان وقال له تفن فان قال لا احسن اى الغناء قال له تمن يعني تكلم بالباطل فلا يزال في امنته حتى ينزل وروى ان قوما ركبوا في سفر وقالوا سبحانه الذي الاية وفيهم رجل على ناقة رازمة لانتحرك هزالا فقال اما انا فمقرن مطبق لهذه فسقط عنها بوئبتها واندقت عنقه وروى عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه كان اذا عثر دابته قال اللهم لا طير الا طيرك ولا خبير الا خبيرك ولا اله الا الهك ولا ملجأ الا ملجئك

منك الا اليك ولا حول ولا قوة الا بك هذا اذا ركب الدابة واما اذا ركب في السفينة فيقول بسم الله
بحراها وحرها ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة
والسماوات مطويات بيمينه سبحانه و تعالى عما يشركون ﴿١﴾ وجعلوا له من عباده جزءاً ﴿٢﴾
الجاللون هم قبائل من العرب قالوا ان الله صاهر الجن فولدت له الملائكة وقال بعضهم هو رد
على بن مليح حيث قالوا الملائكة بنات الله ومليح بالحاء المهملة كزبير بنى من خزاعة والجلجل
هنا بمعنى الحكم بالثبوت والاعتقاد به جعلت زيدا افضل الناس اى حكمت به و وصفته والمراد
بالعباد الملائكة وهو حال من جزأ قل في القاموس الجزء البعض و اجزأت الام ولدت الاناث
وجعلوا له من عباده جزا اى انا ما انتهى ولذا قال الزجاج والمبرد والماوردي الجزء عند اهل
المرية النبات يقال اجزأت المرأة اذا ولدت النبات ولذا قال الراغب جزء الشيء ما تفوم به جملة
وجعلوا له من عباده جزأ قيل ذلك عبارة عن الاناث من قولهم اجزأت المرأة انت بانثى
وقال جارا لله ومن بدع التفاسير تفسير الجزء بالاناث وادعاء ان الجزء في لغة العرب اسم للاناث
وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة
ثم صنعوا بيتا وقالوا ان اجزأت حمدة يوما فلا عجب . زوجها من بنات الاوس مجزأة . انتهى
يقول الفقير لم يكن الجزء في الاصل بمعنى الاناث وانما ذكره اهل اللغة اخذا من الآية لانه فيها
بمعنى الولد المفسر بالاناث فذكره في اللغات لا ينافى حدوثه وانما عبر عن الولد بالجزء لانه بعض
ابيه وجزء منه كما قال عليه السلام ان فاطمة منى اى قطعة منى وقال فاطمة بضعة منى والبضعة
بالفتح القطعة من اللحم واثبات الولد له تعالى مستلزم للتركيب المستلزم للامكان المتنافي للوجوب
لذاني فانه تعالى يستحيل ان يكون له ولد هو جزء من والده لانه واحد وحاد حقيقة ومعنى
الآية واعتقد المشركون و حكموا واثبتوا له تعالى ولدا حال كون ذلك الولد من الملائكة
الذين هم عباده فقالوا الملائكة بنات الله بعد اعترافهم بالسنتهم و اعتقادهم ان خالق السموات
والارض هو الله فكيف يكون له ولد والولادة من صفات الاجسام وهو خالق الاجسام كلها
فيه تعجب من جهلهم وتبني على قلة عقولهم حيث وصفوه بصفات المخلوقين واشارة الى ان الولد
لا يكون عبد ابيه والملائكة عبادة الله فكيف تكون البنات عبادا وقيل الجزء ههنا بمعنى الصيب كما
في قوله تعالى لكل باب منهم جزء مقسوم اى نصيب ومعنى الآية معنى قوله جعلوا لله ما ذرا من
الحرث والانعام نصيبا وذلك انهم جعلوا البنات لله والبنين لانفسهم كما يحى ﴿٣﴾ ان الانسان لكفور
مين ﴿٤﴾ ظاهر الكفر بانع في او مظهر لكفره ولذلك يقولون ما يقولون سبحانه عما يصمون .
يذنبون وفرزتهم ذات احد . از ازل فرد و صمد شدنا ابد ﴿٥﴾ ام اتخذنا الخلق بنات ﴿٦﴾ مفعول
اتخذ البنات بالفارسية دختران ﴿٧﴾ واصفاكم بالبنين ﴿٨﴾ وشمارا خالص كرد وبركزيد به بسران
ام منقطعة مقدرة ببل والهجرة على انها اللانكار والتوبيخ والتعجب من شأنهم وتشكير بنات
لتربية الحفارة كما ان تعريف البنين لتربية الفخامة وقدم البنات لكون المنكر عليهم نسبتهم الى الله
فكان ذكرهن اهم بالنظر الى مقصود المقام والاتفات الى خطابهم لتأكيد الالتزام و تشديد
التوبيخ والاصفاء لا يثار وبالفارسية بر كزيدن يقال اصفيت فلانا بكذا اى آثرته والمعنى

بل اتخذ من خلقه البنات التي هي اخس الصنفين واختار لكم البنين لذين هم افضلهما على
معنى هبوا انكم اجترأتم على اضافة جنس الوداليه سبحانه وتعالى مع ظهور استحالكه وامتناعه
اما كان لكم شيء من العقل ونبذة من الحياء حتى اجترأتم على ادعاء انه تعالى آثركم على نفسه
بخير الصنفين واعلاها وترك لنفسه شرها وادناها فان الاناث كانت ابغض الاولاد عندهم
ولذا وادوهن ولو اتخذ لنفسه البنات واعطى البنين اعباده لزم ان يكون حال العبد اكل وأفضل
من حال الله ويدفعه بديهية العقل (واذا بشر حدهم بما ضرب للرحمن مثلاً) الالتفات للايدان
باقصاء ذكر قبائحهم ان يعرض عنهم ويحكي لغيرهم تعجبا منها وضرب هنا بمعنى جعل المتعدي
الى مفعولين حذف الاول منهما لا بمعنى بين ومثلاً بمعنى شبيه لا بمعنى القصة المحيية كافي قواهم ضرب
له المثل بكذا والمعنى واذا اخبراً حد المشركين بولادة ما جعله مثلاً له تعالى وشبهها اذا الولد لابدان
بجناس الوالد ويمثله (ظل وجهه مسوداً) الظلول هنا بمعنى الصيرورة اي صار اسود في الغاية
من سوء ما بشر به ولذا من رأى في المنام ان وجهه اسود ولدت له بنت ويجوز ان يكون
اسوداد الوجه عبارة عن الكراهة (وهو كظيم) اي والحال انه مملوء من الكرب والكآبة
يقال رجل كظيم ومكظوم اي مكروب كافي القامرس . يقول الفقير هذه صفة المشركين
فانهم جاهلون بالله غافلون عن خفي لطفه تحت جلي قهره واما الموحدون فخالفهم الاستبشار
بما ورد عن الله ايا كان اذ لا يفرقون بين احد من رسله كما ان الكريم لا يفتلق بابه على احد
من الضيفان والغاني عما سوى الله تعالى ليس له مطلب وانما مطلبه ما اراد الله كذا ثم ازسر
مطلب تمام شد مطاب نقاب جهره مقصود بود مطلبها (او من ينشأ في الحلية) تكرير
الانكار والهمزة لانكار الواقع واستقباحه ومن منصوب بمضمر معطوف على جعلوا والنشئة
التربية وبالفارسية پروردن . والحلية ما يتحلى به الايسان ويتزين و بالفارسية آرایش . والجمع
حلى بكسر الحاء وضمها وفتح اللام والمعنى او جعلوا من شأنه ان يربي في الزينة وهو عاجز
عن ان يتولى لامره بنفسه يعنى البنات وقال سعدى الفتى اعمل القدير اجترأوا على مثل هذه
المظيمة وجعلوا (وقال الكاشفي) آيا كسى كه پرورده كرد در برابره يعنى بنساز پرورش
يابد و اورا قوت حرب ميدان داي نباشد (وهو) مع ما ذكر من المقصود (في الخصام)
مع من يخاصمه ويجادله اي في الجدال الذي لا يكاد يخلو الانسان منه في اعادة (غير مبین)
غير قادر على تقرير دعواه و اقامة حجة كما يقدر الرجل عليه لنقصان عقله و ضعف رأيه
وربما يتكلم عليه وهو يريد ان يتكلم له وهذا بحسب الغالب والاشن الاناث من هو اهل الفصاحة
والفاضلات على الرجال قال الاحنف سمعت كلام ابى بكر رضى الله عنه حتى مضى وكلام عمر
رضى الله عنه حتى مضى وكلام عثمان رضى الله عنه حتى مضى وكلام على رضى الله عنه حتى مضى
لا والله ما رأيت اباع من عائشة رضى الله عنها وقال معاوية رضى الله عنه ما رأيت اباع من عائشة
ما اغلقت بابا فارادت فتحة الا فتحة ولا فتحت بابا فارادت اغلاقه الا غلقتة و بدل عليه قوله
عليه السلام في حقها انها ابنة ابى بكر اشعاراً بحسن فهمها و فصاحة نطقها كما سبق (قال الكافي)
صرب را شجاعت و فصاحت فخر بودى و اغلب زنان ازین دو حلیه باطل می باشند

فرمود که آیا کسی انجین باشد خدای تعالی اورا فرزندى ميکيرد . قال اهل التفسير اضافة غير لانعم عمل مابعدہ في الجار المتقدم لانه بمعنى النفي كأنه قال وهو لا يبين في الحصام ومثله مسألة لكتاب امازيدا غير ضارب قال في كشف اسرار في الآية نحليل لبس الذهب والحريير للنساء واذم لتزين الرجال بزينة النساء وقال في بحر العلوم وفي الآية دلالة بيذة لكل ذى عقل سليم على ترك النشو في الزينة والنعومة والحذر عنه لانه تعالى جعله من المعاييب والمذام ومن صفات الاناث وبعضه قول النبي عليه السلام لماذ اياك والنم فان عباد الله ليسوا بمتعمين والنم استعمال مافيه النعومة والابن من الماء كولات والمابوسات . غذا کر لطيفت و کر سرسرى . جو دیرت بدست اوقد خوش خورى . ومن الكلمات الحكمية نم على اوطأ الفراش اى وقت غلبة النوم وكل أذ الطعام اى وقت غلبة الجوع والعجب كل العجب من علماء عصرک ومتفقهة زمانک يتلون هذه الآية ونحوها والاحاديث المطابقة لها في المعنى ثم لا يتأملونها تأملا صحيحا ولا يتعمون فيها نبيهم الكريم في ترك الزينة والنم . همجو طفلان منكر اندر شرح وزرد . جون زنان منرور رنگ وبومکرد (وقال بعضهم) خويشتن آراى مشو چون بهار . ناسود بر تو طمع روزگار . وفي اشارة الى ان المرء المتزين كالمرأة فالعاقل يكتفى بما يدفع الحر والبرد ويجتهد في تزيين الباطل فانه المنظر الالهي ولو كانت للنساء عقول راجحة للمائل الى التزين بالذهب والفضة والحلى والحلل اما يكتفى للمرأة والمرأة مضمون ما قبل . نشد عزيز تر از كعبه بن لباس برست . بجمامة كه بسالى رسد قناعت كن . ﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا ﴾ بيان لتضمن كفرهم المذكور لكفر آخر وتقرير لهم بذلك وهو جعلهم اكل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا واخسهم صنفا . يعنى ملائكة كه مجاور ان صوامع عبادت وملازمان مجامع عبوديت اند دختران نام مى نهند . والبنات لا تكن عبادا والولد لا يكون عبدا فيه تكذيب لهم في قواهم الملائكة بنات الله ﴿ شهدوا خالقهم ﴾ من الشهود يعنى الحضور لامن الشهادة اى احضروا خالق الله تعالى اياهم فشهدوهم اناثا حتى يحكموا بأبوتهم فان ذلك انما يعام بالمشاهدة وهو تجهيل لهم وتهكم بهم فاسم انما سمعوه من آباؤهم وهم ايضا كذابون جاهلون وفيه تخطئة للمنجمين واهل الحكمة الممومة في كثير من الامور فانهم بعقواهم الفاصرة حكموا على الغيب . منجى بخانة خود در آمد مرد بيكانه را ديد بازن خود بهم نشسته دشنام داد وسقط كفت وقتنه واشوب بر خاست صاحب دلى برين حال واقف شد وكفت . تو براوج فلك چه دانى جيست . چو ندانى كه در سراى تو كيست . قال العماد الكاتب اجمع المنجمون في سنة اثنتين وثمانين وخمسةائة في جميع البلاد على خراب العالم في شعبان عند اجتماع الكواكب الستة في الميزان بطوفان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا في حفر مغارات ونقلوا اليها الازواد والماء وتهبوا فلما كانت الالة التي عينها المنجمون بمثل ريح طاد ونحن جلوس عند الساطان والشموع تنوقد فلا تنحرك ولم تر ليلة في ركودها مثلها ﴿ ستكتب ثم ادتهم ﴾ هذه في ديوان اعمالهم يعنى يكتب الملك ما شهدوا بها على الملائكة ﴿ ويسألون ﴾ عنها يوم القيامة وهو وعيد قال

سعدى المفق السبن فى ستكتب لئنا كيد ويحتمل ان يكون للاستطاف الى التوبة قبل كتابة
ماقلوه ولاعلم لهم به وفى الحديث كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار
الرجل وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا
واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعلة يسبح الله او يستغفر
قال ابن جرير ما ملكان أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره والذي عن يمينه يكتب الحسنات
بغير شهادة صاحبه والذي عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه ان قعد فاحدهما عن يمينه
والآخر عن شماله وان شئ فاحدهما امامه والآخر خلفه وان نام فاحدهما عند رأسه والآخر
عند رجله والكفار لهم كتاب وحفظة كما للمؤمنين فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اذا اى
شئ يكتب ولم يكن لهم حسنة يقال له الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا
على ذلك وان لم يكتب قال بعض المحدثين تجذب الملائكة بنى آدم فى حالين عند الغائط وعند
الجماع وفى شرح الطريقة يكره الكلام فى الحلاء وعند قضاء الحاجة اشكرامة لان الحفظة
تتأذى بالحضور فى ذلك الموضع الكرىه لاجل كتابة الكلام فلا بد للمرء من الادب والمراقبة
والمسارعة الى الخير دون الشر وفى الحديث عند الله خزائن الخير والشر مفتاحها الرجال فطوبى
لمن جعله مفتاحا للخير ومغلقا للشر وويل لمن جعله مفتاحا للشر ومغلقا للخير ثم فى الآية
اشارة الى ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة فى الدنيا ليرى العباد أن العفو والاحسان
احب اليه من الاخذ والانتقام ولتوبوا من الكفر والمعاصى بيانا برأيم دسقى زدل . كه
نتوان برآورد فرد از كل . نيزد خدا آب روى كسى . كه ريزد كناه آب چشمش بسى .
ومن الله التوفيق لما يحبه ويرضاه ﴿ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ﴾ بيان لقن آخر من
كفرهم اى قال المشركون العابدون للملائكة لو شاء الرحمن عدم عبادتنا للملائكة مشيئة
ارتضاء ما عبدناهم ارادوا بذلك ان مافعلوه حق مرضى عنده تعالى وانهم انما يفعلونه بمشيئة
الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب ما ارتكبوه بأنه بمشيئة الله اياه منهم مع اعترافهم بعبادة حتى
ينتهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ومبنى كلامهم الباطل على مقدمتين احدهما ان عبادتهم لهم
بمشيئة الله تعالى والثانية ان ذلك مستلزم لكونها مرضية عنده تعالى ولقد اخطأوا فى الثانية
حيث جهلوا ان المشيئة عبارة عن ترجيح بعض الممكنات على بعض كائنا ما كان من غير
اعتبار الرضى والسخط فى شئ من الطرفين ولذلك جهلوا بقوله ﴿ مالهم بذلك ﴾ اى بما
ارادوا بقولهم ذلك من كون مافعلوه بمشيئة لارتضاء لا بطلاق المشيئة فان ذلك محقق ينطق به
ملا يحصى من الآيات الكريمة ﴿ من علم ﴾ يستند الى سند ما ﴿ انهم ﴾ اى ما هم
﴿ الايخرسون ﴾ يكذبون فان الخرس الكذب وكل قول بالظن والتخمين سواء . مطابق
الواقع ام لا قال الراغب كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرس سواء . كذلك مطابقا
لشئ او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقله عن عام ولاغلبة ظن ولاسماح بل اعتمد فيه
على الظن والتخمين كفعل الخارص فى خرسه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذبا
واركان مطابقا لا قول المخبر به كما حكى عن قول المنافقين فى قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا

نشهد انك لرسول الله الى قوله ان المنافقين لكاذبون . يقول الفقير اسناد المشيئة الى الله ايمان
وتوحيد ان صدر من المؤمن والافكفر وشرك لانه من الاماد والعصبة والجهل بحقيقة الامر
فلا يعتبر ثم اضرب عنه الى ابطال ان يكون لهم سند من جهة الثقل فقيل ﴿ ام آيناهم ﴾
آيا داده ايم ايشارا ﴿ كتابا من قبله ﴾ اي من قبل القرآآن او الرسول او من قبل ادعائهم
ينطق بصحة ما يدعونه من عبادة غير الله وكون الملائكة بناته ﴿ فهم به ﴾ اي بذلك الكتاب
﴿ متمسكون ﴾ وعليه معولون . ومقرر استك ايشارا كتابي نداده ايم بس ايشارا حقي
فلا وعقلا نيست . بقا استمسك به اذا اعتصم به قال في ناج المصادر الاستمسك جنك در زدن .
ويمدى بالياء وفي المفردات امسك الشيء التعلق به وحفظه واستمسكت بالشيء اذا تحررت
الامسك ﴿ بل قالوا اما وجدنا آباءنا على امة ﴾ الامة الدين والطريقة التي تؤم اي تقصد
قال الراغب الامة كل جماعة يجمعهم امر امامين واحد او زمان واحد او مكان واحد سواء
كان الامر الجامع تسخيروا او اختيالا وقوله اما وجدنا آباءنا على امة اي على دين مجتمع عليه
اشهى ﴿ وانا على آناهم مهتدون ﴾ مهتدون خبر ان والظرف صلة لمهتدون قدم عليه
الاختصاص ويستعمل بهلى اضمنه معنى الثبوت والاثر بفتحين بقية الشيء والآثار الاعلام
وسن النبي عليه السلام آثاره قال الراغب اثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ومن هذا يقال
للطريق المستدل به على من تقدم آثار . والآثار بالفارسية ييها . والمعنى لم يأتوا بحجة عقلية او
قلبية بل اعترفوا بان لا سند لهم سوى تقليد آباءهم الجهالة مثلهم . چه قدررا بتقليد توان
بيودن . رسته كوتاه بود مرغ نوا موخترا . وفيه ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل
وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر
والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما واجب
عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل
لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبان والنسوان والعييد والاماء من غير تعلم
الدليل ولكن المقلد يأثم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه والمقصود من الاستدلال هو
الانتقال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع تعالى باى وجه كان لاملاحظة الصغرى
والكبرى وترتيب المقدمات الانتاج على قاعدة المعقول فمن نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله
عند رؤية صنائه فهو خارج عن حد التقليد كما في فصل الخطاب والعام الضروري اعلى
من النظري اذ لا يزول بحال وهو مقدمة الكشف والبيان وعند الوصول الى الشهود لا يبقى
الاحتياج الى الوساطة (ع) ساكنان حرم از قبله نما آزادند (وفي المتنوى) جون شدى
برامهاى آسمان . سرد باشد جست وجوى نردبان ﴿ وكذلك ﴾ اي والامر كما ذكر من
عجزهم عن الحججة وتشبههم بذييل التقليد ﴿ ما ارسلنا من قبلك في قرية ﴾ دردهى ومجتمهى
﴿ من نذير ﴾ نبي منذر قوم من عذاب الله ﴿ الا قال مترفوها ﴾ جبارتها ﴿ انا وجدنا آباءنا
على امة ﴾ طريقة ودين ﴿ وانا على آناهم ﴾ سنهم واعمالهم ﴿ مقتدون ﴾ قوله ما ارسلنا
الح استئناف دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا سند غيره وتخص المترفين

بتلك المعاملة للايذان بان التعم وحب البطالة هو لذي صرفهم عن النظر الى التقليد يقال أن رفقة النعمة
 اى أطفته والمراد بالمترفين الاغنياء والرؤساء الذين أبطرتهم النعمة وسعة العيش في الدنيا وأسفلتهم عن
 نعيم الآخرة ويدخل فيهم كل من جمادى في الشهوات ويتبائع في النفرة من لوازم الدين من الشرائع
 والاحكام وفي الحديث ما بال اقوام يشرفون المترفين ويستخفون بالما بدین يعملون بالقرآن ماوافق
 اهواءهم وماخالف اهواءهم تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون
 فيما يدرك بغيرهمى من القدر المحتوم والرزق المقسوم والاجل المكتوب ولا يسمعون فيما لا يدرك
 الا بالسعى من الاجر الموفور والسعى المشكور والتجارة لى لانبور قال بعضهم ان الله تعالى
 ضمن لنا الدنيا وطلب منا الآخرة فليت طاب منا الدنيا وضمن لنا الآخرة فعلى العاقل الاقتفاء
 على آثار المهتدين وعمارة الآخرة كما عليه ارباب اليقين قال الصائب (برئى آبي بنعمتهى
 انوان زينهار - تانوان غم خورد فكر نعمت الوان مكن . كار عاقل نيست بند خویش
 محکم ساختن . عمر خود را صرف در تعمیر این زندان مکن) قال (اى كل نذير من اولئك
 ينذرين لآئمتهم عند تعلمهم بتقليد آباءهم) اولو جنتكم (اى أقتدون بآبائكم ولو جنتكم
) بأهدى (اى بدين اهدى وارشد) مما وجدتم عليه آباءكم (اى من الضلالة التي ليست
 من الهداية في شئ) وانما عبر عنها بذلك مجازاة معهم على مسلك الانصاف (قالوا انا بما
 رسلتم به كافرين) اى قال كل امة لنذيرها انا بما ارسلت به كافرين وان كان اهدى مما كنا فيه
 اى ثابتون على دين آباؤنا لانفك عنه وقد أجل عند الحكاية الايجاز كما في قوله تعالى
 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وفيه اقرار منهم بتصميمهم على تقليد آباءهم في الكفر والضلال
 واقناط للنذير من ان ينظروا ويتفكروا فيه . خاق را تقليدشان بر باد داد . كه دو صد لغت
 برين تقليد باد . كرجه عقلش سوي بالاميرد . مرغ تقليدش به بسقى مى برد) فانقمنا
 منهم (بس ما انتقام كشيديم از مقلدان معاند باستئصال ايشان . اذلم ببقولهم عذر اصلا
) فانظر كيف كان طاقبة المكذبين (من الامم المذكورين فلانكثرت بتكذيب قومك فان الله
 ينتقم منهم باسمه المنتقم القاهر القابض قال على رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره . يعنى
 نيكبخت آن بود كه چون ديكر را بپند دهند واذكار ناشايسته وكفتار نا پسندیده بازدارند
 اوزان بپند عبرت كبرد (روى) عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وثعلب يتصيدون
 فاصطادوا حمار ووحش وغزالا وارنيا فقا الاسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للملك والغزال
 لى والارنب للثعلب قال فرفع الاسديده وضرب رأس لذئب ضربة فاذا هو منجدل بين يدي
 الاسد ثم قال للثعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار يتغدى به الملك والغزال يتعشى به والارنب
 بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضاك من علمك هذا القضا فقال القضاء الذى نزل برأس
 لذئب فالانسان مع كونه اعقل الموجودات لايعتبر . وفي بعض الكتب سأل بعض الملوك بنه
 البكر عن الذل اشياء فقالت الحمار والجماع والولاية فهم بقتلها فقالت والله ما ذقتها ولكنى ارى
 ما فيك من احمار والصداع ثم اراك تعاودها وارى ما تلاقى اى من نصب الولادة والالم
 والاشراف على الموت ثم اراها فى فراشك اذا طهرت من نقاسها واسمع ما يجرى على عمالك

عند انزالهم من الضرب والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون الاعمال بأنهم حرص ولا
يصبرون بما جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الثلاث ألد الاشياء فعفا الملك عنها
(قال الشيخ سعدى) ندانتي كه بينى بند برپای . چودر کوشت نیاید بند مردم .
دکره کرداری طاقت بیش . مکن انکشت در سوراخ کزدم . وجاء في الامثال المؤمن
لا يلدغ من جحر مرتين وفيه اشارة الى حال النفس الناسية الفاسية فاما مع ما تذوق في الدنيا
من وبال سيئها تعود الى ما كانت عليه نسأل الله العصمة والتوفيق والعفو والعافية ﴿ واذ قال
ابراهيم ﴿ اى واذكريا محمد لقومك قريش وقت قول ابراهيم عليه السلام بعد الخروج
من النار ﴿ لايه ﴾ نارخ الشهير بأزر . وكان ينحت الاصنام ﴿ وقومه ﴾ المكين على التقليد
وعبادة الاصنام كيف تبرأ محامم فيه بقوله ﴿ انى برآء مما تعبدون ﴾ وتمسك بالبرهان ليسلكوا
مسلك الاستدلال اوليقتدوا به ان لم يكن لهم بد من التقليد . فانه اشرف آياتهم وبرآء بفتح الباء
مصدر نعت به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والمتعدد يقال نحن البرآء
واما البريى فهو يؤنث ويجمع يقال برىى وبريئون وبريته وبريات والمعنى انى برىى من
عبادتكم لغير الله ان كانت ما مصدرية او من معبودكم ان كانت موصولة حذف عائدها
﴿ الا الذى فطرني ﴾ استثناء منقطع ان كانوا عبدة الاصنام اى لكن الذى خلقنى لا ابرأ
منه والفطر ابتداء خلق من غير مثال من قولهم فطرت البئر اذا انشأت حفرها من غير
اصل سابق او متصل على ان مانع اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام اوصفة
على ان ما موصوفة اى انى برىى من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني فان الا بمعنى غير
لا يوصف بها الا جمع منكور غير محصور وهو هنا آلهة كما هو مذهب ابن الحاجب
﴿ فانه شهيد ﴾ اى سينبئني على الهداية اوسهيدني الى ما رآه الذى هدانى اليه الى الآن
ولذا اورد كلمة التسوييف هنا بعد مقال في الشعراء فهو يهدين بلا تسوييف والاوجه ان السنين
لأن كيد دون التسوييف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار اى دوام الهداية حالا واستقبالا
﴿ وجعلها ﴾ اى جعل ابراهيم كلمة التوحيد التى كان ماتكلم به من قوله انى الى شهيد
عبارة عنها يعنى ان البرآءة من كل معبود سوى الله توحيد للمعبود بالحق وقول بلا اله
الا لله ﴿ كلمة باقية في عقبه ﴾ اى في ذريته حيث وصاهم بها كما نطق به قوله تعالى ووصى
بها ابراهيم بنيه ويعقوب الآية فالنول المذكور بعد الخروج من النار وهذا الجعل بعد
حصول الاولاد الكبار فلا يزل فيهم نسلا بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيد
وتفريده الى قيام الساعة قال الراغب العقب مؤخر الرجل واستعير للولد وولد الولد انتهى
فتعب الرجل ولده لذكور والاناث واولادهم وما قبل من ان عقب الرجل اولاده لذكور
كما وقع في اجناس الماطن او اولاده البنات كما نقل عن بعض الفقهاء فكلا القولين ضعيف
جدا يخالف لانه لا يوثق به ﴿ اعلمهم يرجعون ﴾ علة للجعل والضمير للعقب واسناد الرجوع
اليهم من وصف الكل بحال الاكثر والرجعى راجع الى ابراهيم عليه السلام اى جعلها
باقية في عقبه وخلفه وجاء ان يرجع اليها من اشرك منهم بدعاء الموحد قال بعضهم في سبب

تكریم وجه علی بن ابی طالب بان یقل كرم الله وجهه انه نقل عن والدته فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا ارادت ان تسجد للصنم وهو فی بطنها یمنعها من ذلك ونظر فی بعض بان قال عبادة قریش صنما وان كانت مشهورة عند الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهیم علیه السلام واجنبی ونبی ان نعبد الا صنم وقول الله فی حقه وجعلها كلمة باقية فی عقبه وجوابه فی سورة ابراهیم فارجع فی الآیة اشارة الى ان كل من ادعی معرفة الله والوصول الیه بطریق العقل والریاضة والمجاهدة من غیر متابعة الانبیاء وارشاد الله من الفلاسفة والبراهمة والرهابنة فدعواہ فاسد ومنتناه كاسد (قال الشیخ سعدی) درین بحر جز مرد راحی نرفت . كم آن شد كه دنبال داعی نرفت . کسانی كزین راه بر كشته اند . برفتند وبسیار سر كشته اند . خلاف یمبركسی ره كزید . كه هر كز بمنزل نخواهد رسید . و اشارة اخرى ان بعد اهل العناية یهدون الی معرفة الله بارشاد الله وان لم یبلغه دعوة نبی او ارشاد ولی او نصیح ناصح ولا یتقید بتقلید آباءه واهل بلده من اهل الضلالة والاهواء والبدع ولا تؤثر فیهم شبههم ودلائلهم المعقولة المشوبة بالوهم والحیال ولا یخاف فی الله لومة لائم كما كان حال ابراهیم علیه السلام كذلك فان الله تعالى ارشده من غیر ان یبلغه دعوة نبی او ارشاد ولی او نصیح ناصح فلما آتاه الله رشده دعا قومه الی التوحید ووصی به بنیه لعلهم یرجعون عن الشرك وفيه اشارة الى ان الرجوع الی الله علی قدمی اعتقاد اهل السنة والجماعة والاعمال الصالحة علی قانون المتابعة بنور هذه الكلمة الباقية ﴿ بل تمتعت هؤلاء ﴾ اضراب عن محذوف ای فلم یحصل ما رجاء بل تمتعت منهم هؤلاء المعاصرين للرسول من اهل مكة ﴿ وآباءهم ﴾ بالمد فی العمر والنعمة فاغترروا بالمهالة وانهمكوا فی الشهوات وشغلوا بها عن كلمة التوحید ﴿ حق جاءهم ﴾ ای هؤلاء ﴿ الحق ﴾ ای القرآن ﴿ ورسول ﴾ ای رسول ﴿ مبین ﴾ ظاهر الرسالة واضحا بالمعجزات الباهرة او مبین للتوحید بالآیات الینبئات والحجج حقی لیست غاية للتمتع بل لما تسبب عنه من الاغترار المذكور وما یلیه ﴿ ولما جاءهم الحق ﴾ لینیهم عمائم فی من الغفلة وبرشدهم الی التوحید اذدادوا كفرا وعتوا وضموا الی كفرهم السابق معاندة الحق والاستهانة به حیث ﴿ قالوا هذا ﴾ الحق والقرآن ﴿ سحر ﴾ وهو اراء الباطل فی صورة الحق وبالفارسیة جادویی ﴿ وانا به كفرون ﴾ بارر نذاریم كه آن من عند الله است . فسموا القرءان سحرا وكفروا به وفيه اشارة الى ارباب الدین واهل الحق فان اهل الاهواء والبدع والضلالة ینظرون الی الحق واهله كمن ینظر الی السحر وساحره وینطقون بكلمة الكفر بلسان الحال وان كانوا یمسكون بلسان المقال . واعلم ان الكفر والتكذیب والانكار من اوصاف اهل الجحیم لانه كما ان الجحیم مظهر قهر الله تعالى فكذا الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله تعالى فمن وجد فی شیء من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان یدخل النار وان الایمان والتصدیق والاقرار من اوصاف اهل الجنة لانه كما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذا الاوصاف المذكورة من آثار لطف الله تعالى فمن وجد فی شیء من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان یدخل الجنة ولكن التصدیق علی اقسام تقسم باللسان

وهو الذي يشترك فيه المطيع والمعاصي والحواس والعوام وهو مفيد في الآخرة اذ لا يخلد صاحبه في النار وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين فذلك تصديق الانبياء والاولياء والصديقين والصالحين وبه يسلم صاحبه من الآفات مطلقا وفي الحديث كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قيل ومن ابي يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي اراد عليه السلام من اطاعني وصدقني فيما جئت به من الاعتقاد والعلم والعمل ومن عصاني في ذلك فيكون المراد بالامة امة الدعوة والاجابة جميعا استثنى منه امة الدعوة وذلك فان الامة تطلق تارة على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم امة الاجابة فامة الاجابة امة دعوة ولا ينعكس كليا فاحذر الالباء والزم البقاء تنعم في جنة المأوى فان طريق النجاة هي الطاعات والاعمال الصالحات فمن غرته الاماني واعتاد املا طويلا فقد خسر خسر انا مينا نسأل الله سبحانه ان يجعلنا كما امر في كتابه المبين آمين ﴿وقالوا﴾ اهل مكة ﴿لولا﴾ حرف تخفيض ﴿نزل هذا القرءان على رجل من القريتين﴾ من احدى القريتين مكة والطائف ﴿عظيم﴾ بالمسال والجاه كالوليد بن المغيرة الخزومي بمكة وعروة ابن مسعود الثقفي بالطائف فهو على نهج قوله تعالى يخرج منهما الاولاد والمرجان اي من احدهما وذلك لان من للابتداء وكون الرجل الواحد من القريتين بعيد فقد المضاف ومنهم من لم يقدر مضافا وقال اراد على رجل كائن من القريتين كاتهما والمراد به عروة المذكور لانه كان يسكن مكة والطائف جميعا وكان له في مكة اموال تجربها وكان له في الطائف بساكن وضياع فكان يتردد اليهما فصار كانه من اهلها . يقول الفقير هنا وجه خفي وهو ان النسبة الى القريتين قد تكون بالمهاجرة من احدها الى الاخرى كما يقال المكي المدني والمصري الشامي وذلك بعد الاقامة في احدها اربع سنين صرح بذلك اهل اصول الحديث ثم انهم لم يتفوهوا بهذه الكلمة العظيمة حسدا على نزوله على الرسول عليه السلام دون من ذكر من عظامهم من اعترافهم بقرء آيته بل استدلالا على عدمها بمعنى انه لو كان قرءا لزل على احد هذين الرجلين بناء على ما زعموا من ان الرسالة منصب جليل لا يليق به الا من له جلالة من حيث المال والجاه ولم يدروا ان العظيم من عظمه الله واعلى قدره في الدارين لامن عظمه الناس اذ رب عظيم عندهم حقير عند الله وبالعكس وان الله يختص رحمته من يشاء وهو اعلم حيث يجعل رسالته وفي قولهم عظيم اعظم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعظيم شأنه وفخم ﴿أهم بقسمون رحمة ربك﴾ انكار فيه تجهيل لهم وتعجب من تحكيمهم والمراد بالرحمة النبوة يعني ابيدهم مفاتيح الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤا يعني تابر هرركة خواهند در نبوت بكشايند ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم﴾ اي اسباب معيشتهم والمعيشة ما يعيش به الانسان ويتغذى به ويجعله سبيا في قوام بيته اذا العيش المختصة بالحيوان وهو يم الحلال والحرام عند اهل السنة والجماعة ﴿في الحياة الدنيا﴾ قسمة تقضيها مشيئتنا المبذبة على الحكم والمصالح ولم نفوض امرنا لهم علما منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية كما دل عليه تقديم المسند اليه وهم نحن

اذ هو للاختصاص والحاصل نحن قسمنا ارزاقهم فيما بينهم وهو ادنى من الرسالة فلم تترك
اختيارها اليهم والا لضاعوا وهلكوا فإظنهم في امر الدين اى فكيف تفوض اختيار ما هو
افضل واعظم وهو الرسالة ﴿ ورفعنا بعضهم فوق بعض ﴾ في الرزق وسائر مبادئ المعاش
﴿ درجات ﴾ نصب بترفع الحفاض اى الى درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسبها
فتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوى وفقير وغنى وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم ﴿ ليتخذ
بعضهم بعضا سخريا ﴾ من التسخير والاستخدام ولكون المراد هنا الاستخدام دون الهزؤ
لانه لا يلىق التعليل به اجمع القرآء على ضم السين في الرواية المشهورة عنهم فما كان من التسخير
فهو مضموم وما كان من الهزؤ فهو مكسور والمعنى ليستعمل بعضهم بعضا في مصالحهم
ويسخر الاغنياء باموالهم لاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش هذا
بماله وهذا بعمله فيتم قوام العالم لا الكمال في الموسع والالتقص في المقتر ﴿ ورحمة ربك ﴾
اى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين ﴿ خير ﴾ لاهلها ﴿ مما يجمعون ﴾ اى يجمع هؤلاء
الكفار من حطام الدنيا الدنية الفانية والعظيم من رزق من تلك الرحمة العظيمة لا مما يجمعون
من الدني الخفير يظنون ان العظمة به وفيه اشارة الى ان الله تعالى يعطى لفقير من فقراء
البلد لا يؤبه به مالا يعطى لعلمائه وفاضله من حقائق القرآء ان و اسرارها فان قسمة الولاية
بيده كقسمة النبوة فملا يحصل بالدرس قد يحصل بالوهب وكما ان في صورة المسال تسخير
بعضهم لبعض لاجل الغنى فكذا في صورة العلم والولاية تسخير بعضهم لبعض للتربية وكل
من العلم والولاية والنبوة خير من الدنيا وما فيها من الاموال والارواق (قال بعضهم)
المعيشة انواع ايمان وصدق و ارادة و علم و خدمة و توبة و امانة و محبة و شوق و عشق
و معرفة و توحيد و فراسة و كرامة و و اراد و قناعة و توكل و رضى و تسليم فتفاوت اصحاب
هذه المقامات كما تتفاوت ارباب الرزق وكذلك يتفاوتون في المعرفة . مثلا قال بعضهم اعلى
في المعرفة من بعض وان اشتركا في نفس المعرفة وقس عليه صاحب المحبة ونحوها هذا
للمعلمين اليه و للمدبرين كمن يأكل العم الذئبة والحشرات المضرة و قال بعضهم بان لله
بينهم بمعرفة كيد النفس و وسوسة الشيطان فالاصرف افضل من العارف وطريقه لذكر
قال سهل الذكر لله خير من كثرة لاعمل اى اذا كان خالصا . ودر حقائق سلمى اوردته
تفاوت درجات باخلاق حسنة است خوى هر كه نيكوتر درجه او بلندتر . يكي خوب كردار
و خوش خوى بود . كه بد سيرتار انكو كوى بود . بخوابش كسى ديدجور در گذشت .
كه بارى حكایت كن از سر گذشت . بهانى بخنده چو كل باز كرد . چو بابل بصوت خوش
آغار كرد . كه بر من نكردند سخنى بسى . كه من سخت نكردمى بر كسى . قال الفلاسفة
ان الكمالات البشرية مشروطة بالاستعداد والمذهب الحق ان جميع المقامات كالنبوة والولاية
و غيرها وكذا السلطنة والوزارة ونحوها اختصاصية عطائية غير نسبية ولا مشروطة بشئ
من الاستعداد ونحوه فان الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كما قيل . داد حق را قابليت
شرط نيست . بلكه شرط قابليت داد حق و ظهوره مان رنج محصول شرائطه واسبابه . هم

المحجوب فيظن انه كسبي بالنعمل و حاصل بالاستعداد وليس كذلك في الحقيقة فالله تعالى هو الولي يتولى امر عباده فيفعل ما يشاء كما يشاء من ذلك نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا ممن رفعهم الى درجات الكمال بحرمة اكامل الرجال ﴿ ولو لا ان يكون الناس امة واحدة ﴾ بتقدير المضاف مثل كراهة ان يكون الناس فان لولا لانتفاء الثاني لوجود الاول ولا تحقق لدلول لولا ظاهرا والمعنى ولو لا كراهة ان يرغب الناس في الكفر اذا رأوا الكفار في سعة وتنعم لحهم الدنيا وتوهم ان ذلك الفضيلة في الكفار فيجمعوا ويكونوا في الكفر امة واحدة ﴿ لجعلنا ﴾ لحقارة الدنيا وهو انما عندنا ﴿ لمن يكفر بالرحمن ﴾ اى انشر الخلائق وادناهم منزله كما قال تعالى اوانك هم شر البرية ﴿ لبيوتهم ﴾ بدل اشمال من لمن او اللام بمعنى على وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد المستكن في يكفر باعتبار لفظها والبيوت و الابيات جمع بيت وهو اسم لمبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتوتة قال الراغب اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قديقال من غير اعتبار الليل فيه والبيوت بالمسكن أخص و الابيات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدور ومن صوف ووبروبه شبهه بيت الشعر ﴿ سقفا ﴾ متخذة ﴿ من فضة ﴾ جمع سقف وهو سماء البيت والفضة جسم ذائب صابر منطرق ابيض رزين بالقياس الى باقى الاجساد وبالفارسة نقره . سميت فضة لتفضضا وتفرقةها في وجوه المصالح ﴿ ومعارج ﴾ عطف على سقفا جمع معراج بفتح الميم وكسرهما بمعنى السلم وبالفارسية زردبان قال الراغب العروج ذهاب في صعود والمعارج المصاعد والمعنى وجهان لهم مصاعد و مراقى من فضة حذف لدلالة الاول عليه ﴿ عليها ﴾ اى على المعارج ﴿ يظهرون ﴾ يقال ظهر عليه اذا علاه و ارتقى اليه واصل ظهر الشيء ان يحصل شئ على ظهر الارض فلا يخفى ثم صار مستعملا في كل بار زللبصر والبصرة والمعنى يعلون السطوح والعلالى و بالفارسية و زردبانها كه بدان بر بام آن خانها برايند و خود را بنمايند ﴿ وليوتهم ﴾ اى وجهانسا لبيوتهم واصل تكرير ذكر بيوتهم لزيادة التقرير ﴿ ابوابا ﴾ درها . و الباب يقال لمدخل الشيء واصل ذلك مداخل الامكنة كباب المدينة و الدار و البيت ﴿ وسررا ﴾ تحتها . اى من فضة جمع سرير قال الراغب السرير الذى يجلس عليه من السرور اذا كان ذلك لاولى النعمة و سرير الميت تشبيه به فى الصورة وللتفاؤل بالسرور الذى يلحق انيت بر جوعه الى الله و خلاصه من السجن المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿ عابها ﴾ اى على السرر ﴿ يتكثون ﴾ تكيه كتند . و الانكاء الاعتماد ﴿ و زخرفا ﴾ هو فى الاصل بمعنى الذهب ويستعار لمعنى الزينة كما قال تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها قال الراغب الزخرف الزينة المزوقة و منه قيل للذهب زخرف كما قال تعالى او يكون لك بيت من زخرف اى ذهب مزوق قال فى تاج المصادر الزخرفة آراستن . و زوق البيت زينه و صدور فيه من الزئبق ثم قيل لكل منقش و مزين مزوق و ان لم يكن فيه الزئبق والمعنى وزينة عظيمة من كل شئ عطفًا على سقفا او ذهبًا عطفًا على محل من فضة فيكون اصل الكلام سقفا من فضة و زخرف

يعنى بعض السقف من فضة وبعضها من ذهب ثم نصب عطا على محله وفي الحديث يقول الله تعالى لولا ان يجزع عبدي المؤمن لمصبت الكافر بعصاة من حديد ولصبت عليه الدنيا صبا وانما اراد بعصاة الحديد كناية عن صحة البدن يعنى لا يصدع رأسه وفي بعض الكتب الالهية عن الله تعالى لولا ان يحزن العبد المؤمن لكملت رأس الكافر بالا كليل فلا يصدع ولا يذبض منه هرق بوجع ﴿ وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا ﴾ ان نافية ولما بالتشديد بمعنى الاى وما كل ذلك المذكور من البيوت الموصوفة بالصفة الموصولة الاشئ يتمتع به في الحياة الدنيا لادوام له ولا حاصل الا الندامة والغرامة وقرئ تخفيف لما على ان ان هي الخفة واللام هي الفارقة بينها وبين الناصبة رماصلة والتقدير ان الشار كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا ﴿ والآخرة ﴾ بما فيها من فنون النعم التي يقصر عنها البيان ﴿ عند ربك ﴾ يعنى در حكم او ﴿ للمتقين ﴾ اى عن الكفر والمعاصى . هر كس كه رخ از متاع فانی بر نافت . واندر طلب دولت باقى بشتافت . آنجا كه كمال همتش بود رسيد . وآنچه كه متصود دلتش بود بيافت . فان قيل قديين الله تعالى انه لو فتح على الكافر ابواب النعم لصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع الناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا لايمان ايمان الماتقين فكان من الحكمة ان يضيق الامر على المسلمين حتى ان كل من دخل في الاسلام فانما يدخل لتابعة الدليل ولطلب رضى الله فحينئذ يعظم ثوابه بهذا السبب لان ثواب المرء على حسب اخلاصه ونيته وان هجرته الى ما هاجر اليه . قال في شرح الترغيب فان قيل ما الحكمة في اختيار الله تعالى لبيه الفقر واختياره اياه لنفسه اى مع قوله لو شئت لدعوت ربي عز وجل فأعطاني مثل ملك كسرى وقصر فالجواب من وجوه أحدها انه لو كان غنيا لقصدته قوم طمعا في الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طالبا للعقبى والثانى ما قيل ان الله اختار الفقير له نظر القلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بما له والثالث ما قيل ان فقره دليل على هو ان الدنيا على لله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله تعالى جناح بعوضة ما تقي كافرا منها شربة ماء انتهى ومعنى هو ان الدنيا على الله انه سبحانه لم يجعلها مقصودة لنفسها بل جعلها طريقا موصلا الى ما هو المقصود لنفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا حزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها في الغالب الجهالة والكفرة وحماها الايذاء والاولياء والابدال وابتغضا وابتغض أهلها ولم يرض العاقل فيها الا بالتزود الارتمال عنها (قال الصائب) از دراط تن جو بكندشنى ذكر معموره نيست . زادر هي برنى دارى ازين منزل چرا . تداركنا الله واياكم فضه ﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن ﴾ من شرطية وبالفارسية بمعنى وهمكة . ويعش بضم لشين من عشا يعشو عشا اذا تعاشى بلا آفة وتعاشى اى نظر نظرا المشا ولا آفة في بصره ويقال عشى يعشى اذا كان في بصره آفة مخلة بالرؤية قال الراغب المشا بالفتح والقصر ظلمة تعرض في العين قال رجل أعشى وامرأة عشواء وفي القاموس المشا سوء البصر

بالليل والنهار وخطه خبط عشواء ربه على غير بصيرة من الناقة العشواء التي لا تبصر امامها والمراد بالذكر القرءان و اضافته الى الرحمن اشارة الى كونه رحمة عامة من الله او هو مصدر مضاف الى المفعول والمعنى ومن يتعام ويعرض عن القرءان او عن ان يذكر الرحمن وبالفارسية ومهر که چشم پوشد از قرآن ويا از ياد كردن خدای . لفرط اشتغاله بزهره الحياة الدنيا وانهماك في الحظوظ والشهوات الفانية ﴿ تقيض له شيطانا ﴾ تسلطه عليه وانضمه اليه ليستولى عليه استيلاء القبيض على البيض وهو القشر الاعلى اليابس ﴿ فهو ﴾ اى ذلك الشيطان ﴿ له ﴾ اى لذلك العاشى والمعرض ﴿ قرين ﴾ بالفارسية همنشين ودمساز . ومصاحب لا يفارقه ولا يزال يوسوسه ويغويه ويزين له المي على الهدى والقبيض بدل الحسن قال عليه السلام اذا اراد الله بعبد شرا قبيض له شيطانا قبل موته بسنة فلا يرى حسنا الا قبضه عنده حتى لا يعمل به ولا يرى قبيحا الا حسنه حتى يعدل به وينبى ان يكون هذا الشيطان غير قرينه الجنى الكافر والاوكل احد له شيطان هو قرينه كما قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملكة قالوا و اياك يا رسول الله قال و اياى ولكن الله اطاعى عليه فآلم فلا يأمرنى الا بخير (در تفصحات الانس)

آورد که شيخ ابو القاسم مصرى قدس سره بايکى از مؤمنان جن دوستى داشت وقتى در مسجدى نشسته بود جنى گفت اى شيخ اين مردم راجه کونه مى بينى گفت بعضى را در خواب و بعضى را بى خواب گفت آنچه بر سرهاى ايشانست مى بينى گفتم نه چشمهاى مرا بماليد ديدم که بر سر هر کسى بعضى را بالها بچشم فرو گذاشته و بعضى را کاهى فرو گذاريد و کاهى بالامى برد گفتم اين چيست گفت نشيده که ومن يعش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين اينها شياطين اند بر سرهاى ايشان نشسته و بر هر يکى بقدر غفلت وى استيلا یافته . دريغ و دردد که بانفس بد قرين شده ايم . و زين معامله باد بو همنشين شده ايم . ببارگاه فلک بوده ايم رشک ملک . زجور نفس جفاپيشه اينچنين شده ايم . وفيه اشارة الى ان من داوم على ذكر الرحمن لم يقربه الشيطان بحال . قال بعضهم من نسي الله وترك مراقبته ولم يستحى منه او اقبل على شئ من حظوظ نفسه قبيض الله له شيطانا يوسوس له فى جميع افئاسه ويفرى نفسه الى طلب هواها حتى يتسلط على عقله وعلمه وبيانه وهذا كما قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه الشهوة والغضب يغلبان العقل والعلم والبيان وهذا جزاء من أعرض عن متابعة القرءان ومتابعة السنة وقال بعضهم من أعرض عن الله بالاقبال على الدنيا يقبض له شيطانا وان اصعب الشياطين نفسك الامارة بالسوء فهو له ملازم لا يفارقه فى الدنيا والآخرة فهذا جزاء من ترك المجالسة مع الله بالاعراض عن الذكر فانه يقول أما جابيس من ذكرنى فمن لم يذكر ولم يعرف قدر خلوته مع الله وحاد عن ذكيره واختلف الى خواطر النفسانية الشيطانية سلط الله عليه من يشغله عن الله واذا اشتغل العبد فى خلوته بذكر ربه بنى ماسوى الله واثبات الحق بلا اله الا الله فاذا تعرض له من يشغله عن ربه صرفته . طوات الالهية عنه ومن لم يعرف قدر فراغ قلبه واتبع شهوته

وفتح بابها على نفسه بقى في يد هواه أسيرا غالبا عليه اوصاف شيطنة النفس (روى) عن
 سفيان بن عيينة انه قال ليس مثل من امثال العرب الا وأصله في كتاب الله قيل له من اين
 قول الناس أعط اخاك ثمرة فان ابى فحجرة قال من قوله ومن يعش الآية ﴿ وانهم ﴾ اى
 الشياطين الذين قبض كل واحد منهم لواحد من يعشو ﴿ ليصدونهم ﴾ اى يمنعون قرناءهم
 مدار جمع الضميرين اعتبار معنى من كما ان مدار افراد الضائر السابقة اعتبار لفظها
 ﴿ عن السبيل ﴾ عن الطريق المستبين الذى من حقه ان يسبل وهو الذى يدعو اليه القرءان
 ﴿ ويحسبون ﴾ اى والحال ان العاشين يظنون ﴿ انهم ﴾ اى الشياطين ﴿ مهتدون ﴾ اى
 السبيل المستقيم والا لما تبعوهم او يحسبون ان انفسهم مهتدون لان اعتقاد كون الشياطين
 مهتدين مستلزم لاعتقاد كونهم كذلك لاتحاد مسلكهما ﴿ حتى اذا جاءنا ﴾ حتى ابتدأ به
 داخلة على اجتهاد الشرطية ومع هذا غاية لما قبلها فان الابتدائية لاتنافيها والمعنى يستمر
 العاشون على ما ذكر من مقارنة الشياطين والصدق والحسبان الباطل حتى اذا جاءنا كل واحد
 منهم مع قرينه يوم القيامة ﴿ قال ﴾ مخاطبا له ﴿ يا ليت بيني وبينك ﴾ فى الدنيا ﴿ بعد المشرقين ﴾
 بعد المشرق والمغرب اى تباعد كل منهما عن الآخر فعاب المشرق وثى واضيف البعد اليها
 يعنى ان حق ان النسبة ان يضاف الى احد المنتسبين لان قيام معنى واحد بمحلين ممنوع بل يقوم
 بأحدهما ويتعلق بالآخر لكن لما تى المشرق بعد الغليب لم يبق مجال للاضافة الى احدهما
 فاضيف اليها على تغليب القيام على التعلق والمعنى بالفارسية اى كاشكى ميان من وتو بودى
 روى ميان مشرق ومغرب يعنى كاش تو ازمن ومن از تو دور بودى ﴿ فبئس القرين ﴾
 اى انت وبالفارسية پس بد همنشيني تو . يعنى بئس صاحب كنت انت فى الدنيا وبئس صاحب
 اليوم قال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه اذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشيطان فلا يفارقه
 حتى يصير الى البار كما ان الملك لا يفارق المؤمن حتى يصير الى الجنة فالشيطان قرين للكافر
 فى الدنيا والاخرة والملك قرين المؤمن فيهما فبئس القرين الاول ونعم القرين الثانى ﴿ ولن
 ينفعكم اليوم ﴾ حكاية لما سيقال لهم حينئذ من جهة الله تعالى تويحنا وتقربنا اى ان ينفعكم
 اليوم نبيكم لمباعدتهم ﴿ اذ ظالمتم ﴾ اى لاجل ظلمكم انفسكم فى الدنيا باتباعكم ايام
 فى الكفر والمعاصى واذ للتعليل متعلق بالثنى كما قال سيديويه انها بمعنى التعليل حرف بمنزلة لام
 العلة ﴿ انكم فى العذاب مشتركون ﴾ تعليل لثنى النفع اى لان حنكم ان تشركوا اتم
 وشياطينكم القرناء فى العذاب كما كنتم مشتركين فى سببه فى الدنيا ويجوز ان يستند الفعل اليه
 بمعنى ان يحصل لكم التشفى بكون قرنائكم معذبين منكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آثم
 ضعفين من العذاب والعنم اعنا كبيرا ونظائرهم لتشفوا بذلك وفى الآية اشارة الى حال التابع والمتبوع
 من اهل الاهواء والبدع فان المتبوع منهم كان شيطان التابع فى الاضلال عن طريق السنة فلما فات
 الوقت وادرك المقت وقعوا فى التمنى الباطل قيل (فضل اليوم على الغد . ان للتأخير آفات)
 فعلى العاقل تدارك حاله و تفكر ما له والهرب من الشيطان الاسود والابيض قبل ان يهرب
 هو منه (حكي) ان عابدا عبدا لله تعالى فى صومته دهر اطويلا فولدت لملككم ابنة

حلف ملك ان لا يمسه الرجال فأخرجها الى صومته و اسكنها معه لثلا يشعرا حد مكانها
ولا يستخطها قال و كبرت الابنة فحضر ابلس على صورة شيخ و خدعه بها حتى واقعها
الزاهد و أحبها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه و قال له انك زاهدنا و انما لو ولدت يظهر زناك
قتير فضيحة فاقامها قبل الولادة واعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتنجو من العذاب
والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى العلماء فأخبره بصنع الزاه بابتته من الاحبال
والقتل و قال له ان أردت ان تعرف حقيقة ما أخبرتك فانتش قبرها و شق بطنها فان خرج منها
ولد فهو صدق مقالتي وان لم يخرج فاقناني فعل ذلك الملك فاذا الامر كما قال فأخذ الزاهد
فأركبه جملا و صمله الى بلده فصلبه فجاء الشيطان وهو مصلوب فقال له زينت يا امرى و قلت
يا امرى فامن بي انجك من عذاب الملك فأدر كتبه الشقاوة فامن به فهرب الشيطان منه و وقف
من بعيد فقال الزاهد نحني قال انى اخاف الله رب العالمين فالنفس والشيطان قريبان للانسان
يفويانه الى ان يهلك . دانسته ام كه دزد من اذخاته منست . و زيق و بلندي ديوار فارغم
﴿ افانت تسمع الصم ﴾ اى من فقد سمع القلوب ﴿ او تهدي العمى ﴾ من فقد البصائر جمع اصم
و اعمى و بالفارسية اياتو اى محمد سخن حق توانى شنوايد آنا ترا كه كوش دل كرات يا كوردا
لانرا طريق حق توانى نمود بشير الى ان من سدنا بصيرته و لبسنا عليه رشده و من صبينا
فى مسامع قلبه رصاص الشقاء و الحرمان لا يمكنك يا محمد مع كمال نبوتك هدايته و ايماءه من غير
عنايتنا السابقة و رعايتنا اللاحقة كان عليه الصلاة و السلام يتعب نفسه فى دعاء قومه و هم
لا يزيدون الا غيار و تماما عما يشاهدونه من شواهد النبوة و تصامما عما يسمعون من بينات القرآن
فزلت و هو انكار تعجيب من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على الكفر
و استغراقهم فى اضلال بحيث صار عظامهم عمى مقروننا بالصم فنزل منزلة من يدعى اننا قادر
على ذلك لاصراره على دعائهم قائلا انا اسمع و اهدى على قصد تقوى الحكم لا التخصيص
فعجب تعالى منه قل ابن الشيخ و ما احسن هذا الترتيب فان الانسان لاشغاله بطلب الدنيا
و الميل الى الحفظوظ الجسمانية يكون كمن بعينه رمد ضعيف ثم انه كلما از داد اشتداده بها
واشد اعراضه عن النعيم الروحاني از داد رمده فينتقل من ان يكون اعشى الى ان يكون
اعمى ﴿ و من كان فى ضلال مبين ﴾ لا يخفى على احدى و من كان فى علم الله انه يموت
على الضلالة و بالفارسية و انرا كه هست در كرامى هويدا يعنى تو قادر بىستى بر هدايت كرامان
بس بيار تعب بر نفس خود منه . و هو عطف على العمى باعتبار تغير الوصفين و مدار
الانكار هو التمكن و الاستقرار فى الضلال المفرط بحيث لا ارعوامله عنه لانوهم القصور من قبل
الهادى فقيه رمزالى انه لا يقدر على ذلك الا الله وحده بالقسر و الاجاء يعنى لا يقدر على اسماع
الصم و هداية لعمى و جعل الكافر مؤمنا الا الله وحده اعظم قدرته و احاطة تعلقها بكل مقدور
(ع) ان به كه كار خود بنات رها كنيم ﴿ فاما نذهبن بك ﴾ اصله ان ما على ان ان لا شرط
و ما مزيدة لئلا يكد بمنزلة لام القسم فى استجلاب النون المؤكدة اى فان قبضناك و امتناك قبل ان
نصرك عذابهم و نشفى بذلك صدرك و صدرا المؤمنين و بالفارسية بس اكر ما ببريم ترا با جوار

رحمت خود پیش از آنکه عذاب ایشان بتو بنمایم دل خوش دار ﴿فانما منهم من تقمون﴾ لاعماله
 في الدنيا والاخرة ممكن شادمانی بمرک کسی که دهرت نماید پس از وی بنی. قال ابن عطاء انت
 امان فيما بينهم فان قبضاك انتقمنا منهم فليقتنم العقلاء وجود الصلحاء واجتنبوا من معاداتهم فان
 في ذلك الهلاك قال يحيى بن معاذ رحمة الله عليه الله على عباده حجتان حجة ظاهرة هي الرسول وحجة
 باطنة هي العقول ﴿او ترينك الذي وعدناهم﴾ او ان اردنا ان نريك العذاب الذي وعدناهم
 ﴿فانا عليهم مقتدرون﴾ لا يفوتوننا لانهم تحت قهرنا وقدرتنا وفي الآية تسلية النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بانه تعالى ينتقم من اعدائه ومنكريه اما في حال حياته واما بعد وفاته وانه قادر على انتقامهم
 بواسطة كما كان يوم بدر او بغير واسطة كما كان في زمن ابي بكر رضي الله عنه وغيره فبذلك اثبتته على
 حد الخوف والرجا ووقفه على حد التجاوز لاستبداده بعلم الغيب وكذلك المقصود في الامر من كل
 احد ان يكون من جهة نظارة التقدير ويفعل الله ما يريد (قال المولى الجامى) اى دل تاكى فضولى
 وبوالعجبى . از من نشان عاقبت مى طلبى . سر كشته بود خواه ولى خواه نبى در وادى ما درى
 ما يفعل بى . وفي الحديث اذا اراد الله بامة خيرا قبض الله نبيه اقبلها فجعله لها فرطا وسلفا واذا اراد الله
 بامة عذبا عذبها ونبيه احمى لئلا يقر عينه لما كذبوه وعصوه قالوا كل نبى قد رأى النعمة في امته غير نبينا
 عليه السلام فان الله اكرمه فلم يرفى امته الا الذي تقر به عينه وابقى النعمة بعده وهي البلاء الشديدة
 (روى) انه عليه السلام ارى ما يصيب امته بعده فما روى مشتبها واضحا حتى قبض
 وفي الحديث حياتى خير لكم ومماتى خير لكم قالوا هذا خيرا في حياتك فما خيرا في مماتك
 فقال تعرض على اعمالكم كل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حمدت الله تعالى وما كان
 من شر استغفرت الله لكم ولذلك استحب صوم يوم الاثنين والخميس وقد قال عليه السلام تفتح
 ابواب الجنة كل اثنين وخميس . يعنى مفتوح مى شود ابواب جنت در هر دوشنبه و پنجشنبه .
 يعنى لشرفهما لكون يوم الاثنين يوم ولادة النبي عليه السلام ويوم الخميس يوم عرض
 الاعمال على الله سبحانه وتعالى واعلم ان كل احد يشرب من كأس الموت يقال اوحى الله
 تعالى الى نبينا عليه السلام فقال يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ما شئت فانك
 ملاقيه غدا وعش ما شئت فانك ميت . منه دل برين سال خورده مكان . كه كنبد نيابد
 برو كردگان . وكر پهلوانى وكر نبيغ زن . نخواهى بدر بردن الا كفن . فرو رفت جم را
 يكي نازنين . كفن كرد چون كرمش ابريشمين . بدحه در آمد پس از چند روز . كه
 بروى بكريد بزاري وسوز . چو بوسيده ديدش حرير كفن . بفكرت چنين كفت
 باخويشتن . من از كرم بر كنده بودم يزور . بكنند ازو باز كرمان كور ﴿فاستمسك
 بالذى اوحى اليك﴾ اى امسك بالقرء ان الذى انزل عليك بمراعاة احكامه سواء عجلا لك
 المهود او اخرناه الى يوم الآخرة ﴿انك على صراط المستقيم﴾ اى طريق سوى لاعوج
 له وهو طريق التوحيد ودين الاسلام وفي التأويلات النجمية فاعتصم بالقرء ان فانه جل الله
 المتين بان تخلق بخلق وندور معه حيث يدور وقف حيث ما امرت وثق فانك على صراط
 مستقيم تصل به الى حضرة جلالنا ﴿وانه﴾ اى القرء ان الذى اوحى اليك ﴿لذكر﴾

لشرف عظيم ﴿ لك ﴾ خصوصا ﴿ ولقومك ﴾ وامتك عموما كما قال عليه السلام ان لكل
شيء شرفا يباهى به وان بها امتي وشرفها القرءان فالمراد بالقوم الامة كما قال مجاهد وقال
بعض ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم اترال الله على رجل من هؤلاء
قال في الكواشي اولاهم بذلك الشرف الاقرب فالاقرب منه عليه السلام كقريش ثم بنو
هاتم وبنو المطلب قال ابن عطاء شرف لك بانتسابك الينا وشرف لقومك بانتسابهم اليك
اي لان الانتساب الى العظيم الشريف عظيم شرف ثم جمع الله النبي مع قومه فقال ﴿ وسوف
تسألون ﴾ يوم القيامة عنه وعن قيامكم بحقوقه وعن تعظيمكم وشكركم على ان رزقتموه
وخصتم به من بين العالمين وفي التأويلات النجمية وان القرءان به شرف الوصول لك ولتابعيك
وسوف تسألون عن هذا الشرف والكرامة هل اديتم حقه وقمتم باداء شكره ساعين في طلب
الوصول والوصول ام ضيعتم حقه وجعلتموه وسيلة الاستئزال الى الدرك بصرفه في تحصيل المنافع
الدنيوية والمطالب النفسانية انتهى . قال بعضهم علوم العارفين مبنية على الكشف والعيان وعلوم
غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق
غيرهم مطالعة الكتب والاستمداد من الخلق في حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول
الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب وجمع الخطام
الذى لا يدوم . زيان ميكند مرد فقيردان . كه علم وادب مى فروشد بنان . كجا عقل باشرع
فتوى دهد . كه اهل خرد دين بدنيا دهد . فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل
سواء في كونهما مطروحين عن باب الله تعالى وكذا العارف الغير العامل والغافل الغير العامل
سواء في كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والقدر
مالم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية
فلا بد معهما من العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية
والانسان اما حيوانى وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة من الاكل
والشرب والنمائم ونحوها واما شيطانى وهم الذين غلبت عليهم اوصاف النفس واحوال
الشيطة كالكبر والعجب والحسد وغيرها واما ملكى وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الروح
واحوال الملكية من العلم والعمل والذكر والتسبيح ونحوها فمن تمسك بالقرءان وعمل بما فيه
علمه الله مالم يعلم وجعله من اهل الكشف والعيان فيكون من الذين يتلون آيات الله فى الآفاق
والانفس ويكاشفون عن حقائق القرءان فهذا الشرف العظيم لهذه الامة لانه ليس لغيرهم
هذا القرءان وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال موسى يارب هل فى الامة اكرم عليك
من ظلت عليهم الفمام وانزات عليهم المن والسلوى قال يا موسى ان فضل امة محمد على الامة
كفضلى على خلقى فقال موسى الهى اجعلنى من امة محمد قال يا موسى لن تدركهم ولكن اتشبهى
ان تسمع كلامهم قال نعم يارب فنادى يا امة محمد فقالوا ليك اللهم ليك لا شريك لك والحبر
كله بيدك فجعل الله تلك الاجابة من شعائر الحج ثم قال يا امة محمد ان رحمتى سبقت غضبى
قد غفرت لكم قبل ان تصونى واعطيتكم قبل ان تسألونى فمن لقبى منكم بشهادة ان لا اله

الا الله وان محمداً رسول الله اسكنته الجنة ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر وعدد القطر
وعدد النجوم وعدد ايام الدنيا وفي التوراة في حق هذه الامة اناجيلهم في صدورهم اي يحفظون
كتابهم (وفي المتنوي) تو قرآن اي يسر ظاهر مبین . ديو آدم را نه بند جزکه طین .
ظاهر قرآن جو شخص آدمیست . که نقوشش ظاهر وجانش خفیتست ﴿ وسئل من
ارسلنا من قبلك من رسلنا ﴿ قوله من ارسلنا في محل النصب على انه مفعول اسأل وهو
على حذف المضاف لاستحالة السؤال من الرسل حقيقة والمعنى واسأل امهم وعلماء دينهم
كقوله تعالى فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك وفائدة هذا المجاز النبيه على ان المسئول
عنه عين مناطقت به السنة الرسل لاما يقوله امهم وعلمائهم من تلقاء انفسهم ﴿ اجعلنا من
دون الرحمن آلهة يعبدون ﴿ اي هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من ملاتهم
والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والنبيه على انه ليس ببدع ابتدعه حتى يكذب
ويعادي له فانه اقوى ما حملهم على التكذيب والمخالفه قال ابن الشيخ السؤال يكون لرفع
الالتباس ولم يكن رسول الله يشك في ذلك وانما الخطاب له والمراد غيره قالت عائشة رضی الله
عنها لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام ما انا بالذي اشك وما انا بالذي اسأل وجعل الزمخشري
السؤال في الآية مجازاً عن النظر في ادبائهم والفحص عن ملاتهم على انه نظير قولهم سل الارض
من شق انهارك وغرس اشجارك وجنى ثمارك والآية وجه آخر بحملها على ظاهرها من غير
تقدير مضاف وهو ما روى انه عليه السلام لما اسرى به الى المسجد الاقصى حشر اليه الانبياء
وامرسلون من قبورهم ومثلوا له فاذن جبرائيل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل باخوانك الانبياء
والمرسلين فلما فرغ من الصلاة قال له جبرائيل زعمت قريش ان الله شريكا وزعمت اليهود
والنصارى ان الله ولدا سل يا محمد هؤلاء النبيين هل كان الله شريك ثم قرأ واسأل من ارسلنا
الحق فقال عليه السلام لا اسأل وقد اكتفيت ولست بشاك فيه فلم يشك فيه ولم يسأل وكان ثابت
يقينا من ذلك قال ابو القاسم المفسر في كتاب التنزيل له ان هذه الآية انزلت على النبي عليه السلام
ببيت المقدس ليلة المعراج فلما انزلت وسمعها الانبياء عليهم السلام اقرؤا الله تعالى بالوحدانية
وقالوا بعثنا بالتوحيد (صاحب عين الممانى) آورده که در آثار آمده که میکائیل از جبرائیل
پرسید که سید عالم علیه السلام این سؤال کرد از انبیا جبرائیل گفت که یقین او ازان کاملتر
وایمان او ازان محکمترست که این سؤال کند . آنکه در کشف کرده استقلال . کی توجه
کند باستدلال (وفي المتنوي) آینه روشن که صد صاف و جلی . جهل باشد بر نهادر صیقلی .
پیش سلطان خوش نشسته دل قبول . زشت باشد جستن نامه و رسول . وفي الآية اشارة الى
ان بعثة جميع الرسل كانت على النهي عن عبادة غير الله من النفس والهوى والشيطان اوشى
من الدنيا والآخرة كقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين اي ليقصدوه فانه
المتصود ويطالبوه فانه المطلوب والمحجوب والمعبود . قال بعض الكبار لا تطلب مولاك مع شئ
من الدنيا والآخرة ولا من الظاهر والباطن ولا من العلم والعرفان ولا من الذوق والوجدان
ولا من الشهود والعيان بل اطلبه بلا شئ حتى تكون طالبا خالصا مخلصا له الدين واذا كنت

طالباً لمولاه بدون شیء تجو من رقی الغیر وتكون حراً باقیاً فی رقی مولاه فحينئذ تكون عبداً
مخضاً لمولى واحد فيصلح تسميتك عبد الله والعبء فقیر اذ كل ما فی یدہ لمولاه غنى بغنى الله اذ كل
خز آتته له ومن اشارات هذا المقام ما قال عليه السلام يؤتى بالعبء الفقیر يوم القيامة فيعتذر الله
إليه كما يعتذر الرجل الى الرجل في الدنيا ويقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك
على ولكن لما اعددت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى
من اطعمك او كساك واراد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد أجمعهم العرق
فيتخلل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فيأخذ بيده ويدخله الجنة كيد كاشن
فردوس دست احسانت . بهشت می طلبی از سر درم بر خیز ﴿ ولقد ارسلنا موسى ﴿ حال
كونه ملتبساً ﴿ بآياتنا ﴿ الفسح الدالة على صحة نبوته ﴿ الى فرعون ومثله ﴿ اي اشراف قومه
والارسال الى الاشراف ارسال الى الارذال لانهم تابعون لهم ﴿ فقال ﴿ موسى لهم ﴿ انى
رسول رب العالمين ﴿ لكم ﴿ فلما جاءهم بآياتنا ﴿ ليسعدوا وينتهوا وينتفعوا بها ﴿ اذا ﴿
هان وقت ﴿ هم ﴿ ايشان ﴿ منها ﴿ اي من تلك الآيات ﴿ يضحكون ﴿ اذا سمعوا ﴿ تعنى
الوقت نصب على المفعولية لفاجاؤا المقدر ومحل ما نصب على انه ظرف له اي فاجأوا وقت
ضحكهم منها اي استهزأوا بها وكذبوها اول مارأوها ولم يتأملوا فيها وقالوا سحر وتخييل ظلما
وعلوا ﴿ وما زبهم من آية ﴿ من الآيات وبالفارسية نمودیم ايشانرا هیچ معجزه ﴿ الاهی
اکبر من اختها ﴿ الاخت تأنيث الاخ وجعلت الناء فيها كالمعروض عن المحذوف منه اي اعظم
عن الآية التي تقدمتها ليكون المذاب أعظم ولما كانت الآية مؤنثا عبر عنها بالاخت وسماها
اختها في اشتراكها في الصحة والصدق وكون كل منهما نظيرة الاخرى وقرينتها وصاحبها
في ذلك وفي كونها آية (وفي كشف الاسرار) این آنست که پارسیان گویند که همه از یکدیگر
نیکوتر مهتر و بهتر . والمقصود وصف الكل بالكبر الذي لا مزيد عليه فهو من باب الكناية .
يقول الفقير الظاهران الكلام من باب الترقى وعليه عادة الله تعالى الى وقت الاستئصال وقال
بعضهم الاهی مختصة بضرب من الاعجاز مفضلة بذلك الاعتبار على غيرها . يقول الفخیر فالآيات
متساوية في انفسها متفاوتة بالاعتبار كآيات القرء آنية فانها متساوية في كونها كلام الله تعالى
متفاوتة بالنسبة الى طبقاتها في المعاني فالمراد على هذا بالافعال هي الزيادة من وجه وهي مجاز
لان المصادر التي تتضمنها الافعال والاسماء موضوعة للماهية لا للفرد المنتشر قال بعض الكبار
ان الله تعالى لم يأتهم بشئ من الآيات الا كان اوضح مما قبله ولم يقابلوه الا بحفاء او حش مما قبله
من ظلمة طبع الانسان وكفوريته ﴿ واخذناهم بالعذاب ﴿ اي طاقناهم بالسنين والطوفان
والجراد والدم والطمس ونحوها وكانت هذه الآيات دلالات ومعجزات لموسى وزجرا وعذابا
للكافرين ﴿ لعلمهم يرجعون ﴿ اي لكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر فان من جهولية نفس
الانسان ان لا يرجع الى الله على اقدم العبودية الا ان يجر بسلاسل البأساء والضراء الى
الحضرة فكلمة اهل مستعارة بمعنى كي وهو التمايل كما سبق في اول هذه السورة وتفسيره بارادة
ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان كما فسره أهل الاعتزال خطأ محض لا ريب فيه لان الارادة

تستلزم المراد بخلاف الامر التكليفي فانه قد يأمر بما لا يريد والذي يريد هو واقع البتة
﴿ وقالوا ﴾ اي فرعون وقومه في كل مرة من العذاب لما ضاق نطق بشريتهم ﴿ يا ايه الساحر ﴾
نادوا بذلك في مثل تلك الحالة اي عند طلب كشف العذاب بدعائه لغاية عتوهم وضاية حماقتهم
اوسبق ذلك الى لسانهم على ما أفوه من تسميتهم اياه بالساحر لفرط حيرتهم (قال سعدى)
المفتى والاظهران النداء كان باسمه العلم كما في الاصراف لكن حكي الله تعالى هنا كلامهم لابعبارتهم
بل على وفق ما اضرته قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر لاقتضاء مقام النسبية ذلك فان قريشا
ايضا سموه ساحرا وسموا ما أتى به سحرا وعن الحسن قالوه على الاستهزاء وقال ابن بحر
اي الغالب بالسحر نحو خصمته وقال بعضهم قالوه تعظيما فان السحر كان عندهم علما عظيما
وصفة ممدوحة والساحر فيهم عظيم الشأن فكانهم قالوا يا ايها العالم بالسحر الكامل الخاذق
فيه ﴿ ادع لنا ربك ﴾ ليكشف عنا العذاب قال في لتأويلات النجمية ما قالوا مع هذا الاضطراب
يا ايها الرسول وما قالوا ادع لنا ربنا لانهم ما رجعوا الى الله بصدق النية وخلص القعيدة لبروه
بنور الايمان رسولا ويروا الله ربهم وانما رجعوا بالاضطرار لخالص انفسهم لخالص قلوبهم
﴿ بما عهد عندك ﴾ ما مصدرية والياء للسببية وأصل العهد بمعنى التوصية ان يتعدى بالي الا انه
اورد بدلها لفظ عندك اشعارا بأن تلك الوصية سرعية محفوظة عنده لامضية مانعة . قال الراغب
العهد حفظ الشيء وسراطاته حالا بعد حال وعهد فلان الى فلان بعهد اي ألقى العهد اليه وأوصاه
بمحافظة والمعنى بسبب عهده عندك بالنبوة فان النبوة تسمى عهد الله وبالفارسية بسبب ان عهدي كه
زديك تونهاده است . او من استجابة دعوتك او من كشف العذاب عن اهتدي . قال بعضهم
الاظهر ان الياء في الوجه الاول للقسمة اي ادع الله بحق ما عندك من النبوة ﴿ اننا لمهتدون ﴾
اي مؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك وعد منهم معلق بشرط الدعاء ولذا تعرضوا
للنبوة على تقدير صحتها وقالوا ربك لاربنا فانه انما يكون ربهم بعد الايمان لانهم قائلون بربوبية
فرعون ﴿ فلما ﴾ يس ان هنكام كه ﴿ كشفنا ﴾ بيرديم وازاله كرديم ﴿ عنهم العذاب ﴾
بدعاء موسى ﴿ اذاهم ﴾ هان زمان ايشان ﴿ ينكثون ﴾ النكث في الاصل نقض الحبل
والغزل ونحو ذلك وبالفارسية تابازدادن ريسان . واستعبر لنقض العهد والمعنى فاجأوا وقت
نقض عهدهم بالاهتداء وهو الايمان اي بادروا النكث ولم يؤخروه وعادوا الى كفرهم
وأصروا عليه ولما نقضوا عهدهم صاروا ملعونين ومن آثار لغتهم الفرق كما يأتي فعلى العاقل
الوفاء بالعهد (حكي) ان النعمان بن المنذر من ملوك العرب جعل لنفسه في كل سنة يومين
فاذا خرج فاول من يطلع عليه في يوم نعمه يعطيه مائة من الابل ويغنيه وفي يوم يؤسه يقتله
فلقيه في يوم يؤسه رجل طاقى فأيقن بقتله وقال حيي الله الملك ان الاحتياج والضرورة قد
حلاني على الخروج في هذا اليوم ولكن لا يتفاوت الامر في قتل بين اول النهار وآخره فان
رأى الملك ان يأذن لي في ان اوصل الى اهلي وأولادي القوت واودعهم ثم اعود فرقله
النعمان وقال لا يكون ذلك الا بضمان رجل منا فان لم يرجع قتلناه قال شريك ابن علي ضمانه
على فذهب الطاقى ثم رجع قريبا من المساء فلما رآه النعمان اطرق رأسه ثم رفع وقال ما رأيت

ملكما اما انت ايها الطاقى فما تركت لاجد في الوفاء مقاما يفتخر به واما انت يا شريك فما تركت لكريم سباحة فلا اكون اخس الثلاثة ألا وانى قد رفعت يوم يؤسى عن الناس كرامة لكما ثم احسن الى الطاقى وقال ما حملك على ذلك قال دبنى فمن لا وفاء له لا دين له فظهر أن الوفاء سبب النجاة (وفي المنزوى) جرعه برخاك وفا أنكس كه ريخت . كى تواند سيد دولت زو كريخت . واول مراتب الوفاء منا هو الايان بكلماتي الشهادة ومن الله منع الدماء والمال وآخرها منا الاسترقاق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ومن الله الفوز باللقاء الدائم وعن بعضهم انه سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله انه لا يسأل احدا شياً فلما كان في بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه بشئ فعمجز عن المشى ثم قال هذا حال ضرورة تؤدي الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الاقطاع وقد نهى الله عن القاء النفس الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم ثم قال أموت ولا انقض عهدا بيني وبين الله فمرت القافلة وانقطع ذلك البعض واستقبل القبله مضطجعا ينتظر الموت فينبأ هو كذلك اذ هو بفارس قائم على رأسه معه اداوة فسقاه وأزال مابه من الضرورة فقال له تبرد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات ثم قال قف ههنا والقافلة تأتيك فوقف واذا بالقافلة مقبلة من خلفه وهذا من قبيل طي المكان كرامة من الله تعالى لاهل الشهود والحضور . نتوان بقيل وقال زار باب حال شد . منم نميشود كسى از كفت وكوى كنج ﴿ ونادى فرعون ﴾ بنفسه او بجماد امره بالنداء ﴿ في قومه ﴾ في مجهم وفيما بينهم بعد أن كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا ﴿ قال ﴾ كفت از روى عظمت وافتخار ﴿ يا قوم ﴾ اى كروه من يعنى قبطيان ﴿ اليس لى ملك مصر ﴾ وهى اربعون فرسخا في اربعين (قال الكاشفي) آياتست مرا مملكت مصر از اسكندريه تا سر حد شام . وفي فتح الرحمن وهو من نحو الاسكندرية الى أسوال بطول النيل وأسوان بالضم بلد بصعيد مصر كما في الاموس قال في روضة الاخبار مصر بلدة معروفة بناها مصر بن حام بن نوح وبه سميت مصر مصرا وفي القساموس مصروا المكان تمصيرا جعلوه مصرا فتمصر ومصر للمدينة المعروفة سميت لتمصرها او لانه بناها مصر بن نوح وقال بعضهم مصر بلد معروف من مصر الشئ بمصره اذا قطعه سمي به لاقطاعه عن الفضاء بالعمارة انتهى ﴿ وهذه الانهار ﴾ اى انهار النيل فاللام عوض عن المضاف اليه (قال في كشف الاسرار) آب نيل بصيد وشصت جوى منقسم بوده . والمراد هنا الجلجان الكبار الخارجة من النيل ومعظمها اربعة انهر نهر الملك وهو نهر الاسكندرية ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس وهو ككين بلد بحزيرة من جزائر بحر الروم قرب دمياط ينسب اليها الثياب الفاخرة كما في القاموس ﴿ تجرى من تحتى ﴾ اى من تحت قصرى او امرى (قال الكاشفي) چهار حوى بزرك در باغ او ميرفت واز زير قصر هاى او ميكذست . والوا واما عاطفة لهذه الانهار على ملك فتجرى حال منها اوللحال فهذه مبتدا والانهار صفتها وتجرى خبر للمبتدا قال في خريدة العجائب ليس في الدنيا نهر اطول من النيل لان مسيرته شهران في الاسلام

وشهران في لكهنؤ وشهران في البرية واربعة اشهر في الحراب ومخرجه من بلاد جبل القمر
 خلف خط الاستواء وسمى جبل القمر لان القمر لا يطلع عليه أصلا لخروجه عن خط الاستواء
 وميله عن نوره وضوئه يخرج من بحر الظلمة اى البحر الاسود ويدخل تحت جبل القمر
 وليس في الدنيا نهر يشبه بالنيل الانهر مهر ان وهو نهر السند ﴿ افلا تبصرون ﴾ ذلك
 يريد به استعظام ملكه وعن هرون الرشيد لما قرأها قال لاولينها اخس عبيدى فولاهما
 الحصيب وكان على وضوئه وكان اسود أحمر . عقل وكفايت آن سياه بجدى بودكه طائفه
 حراث مصر شكايث آور دندش كه پنه كاشته بوديم بركنار نيل وباران بي وقت آمد وتلف
 شد كفت بشم بايستى كاشتن تاتلف نشدى دانشمندی اين سخن بشنيد وبخنديه وكفت .
 اكر روزى بدانش برفزودى . زنادان تنك روزى تر نبودى . بنادانان چنان روزى
 رساند . كه دانايان از وحيران بماند . وعن عبدالله بن طاهر انه ولها فخرج اليها فلما
 شارفها ووقع عليها بصره قال أهي القرية التي افتخر فيها فرعون حتى قال أليس لي ملك
 مصر والله لهي اقل عندي من أن ادخلها فتني عنانه . قال الحافظ ابن ابى الفرج بن الجوزى
 يوما في قول فرعون وهذه الانهار تجري من تحتي ويحى افتخر بنهر ما أجراه ما أجراه .
 افتخار از رنك وبو واز مكان . هست شادى وفريب كودكان ﴿ ام انا خير ﴾ مع هذا الملك
 والبسط وام منقطعة بمعنى بل انا خير والهمزة للتقرير اى لملهم على الاقرار كأنه قال اثر
 ما عدد اسباب فضله ومبادئ خيريته أثبت عندكم واستقر لديكم انى انا خير وهذه حال من
 هذا الخ وقال ابو الليث يعنى انا خير وام للصلاة والمحققون على ان ام ههنا بمعنى بل التى
 تكون للانتقال من كلام الى كلام آخر من غير اعتبار استفهام كافي قوله تعالى في سورة النمل
 ام ماذا كنتم تعملون وقال سعدى المفقى ويجوز أن يكون النظم من الاحتباك ذكر الابصار
 اولا دلالة على حذف مثله ثانيا والخيرية ثانيا دلالة على حذف مثله اولا والمعنى اهو خير
 منى فلا تبصرون ماذا كنتم تعملون به ام انا خير منه لانكم تبصرونه ﴿ من هذا الذى هو مهين ﴾
 ضعيف حقير من المهانة وهى القامة ﴿ ولا يكاد يبين ﴾ الكلام ويوضحه لرتة في لسانه فكيف
 يصلح للنبوة والرسالة يريد انه ليس معه من آيات الملك والسياسة ما يعتضده ويتقوى به
 كما قال قريش لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهو في نفسه حال عما
 يوصف به الرجال من الفصاحة والبلاغة وكان الانبياء كلهم فصحاء بلغاء قاله افتراء على موسى
 وتنفيصه في عين الناس باعتبار ما كان في لسانه من نوع رتة حدث بسبب الجرة وقد كانت
 ذهبت عنه اقوله تعالى قال قد اوتيت سؤلك يا موسى والرتة غير اللثغة وهى حبسة في اللسان
 تمنعه من الجريان وسلاسة الكلام . يقول الفقير الانبياء عليهم السلام سالمون من العيوب والعاهات
 المنفرة كما ثبت في محله وقد كان للشيخ عبد المؤمن المدفون في بروسة عقدة في لسانه وعند
 ما ينقل الاحياء في الجامع الكبير تحل باذن الله تعالى فاذا كان حال الولي هكذا فكيف حال
 الموفر حضا من كل كمال كوسى وغيره من الانبياء عليهم السلام حين اداء الوحي الالهى وقد
 جريسا عامة من كان اثنع او نحوه فوجدناهم منطيقين عند تلاوة القرآن وهو من آثار

رحمة الله وحكمه البديعة وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى من تعزز بشئ من دون الله فحفته وهلاكه في ذلك فلما تعزز فرعون بملك مصر وجري النيل بأمره فكان فيه هلاكه وكذلك من استعزز أحدا سلب عليه كما ان فرعون استعزز موسى عليه السلام وحديثه وطبه بالفقر واللاكنة فقال ام انا خير فسلطه الله عليه وكان هلاكه على يديه وفيه اشارة اخرى وهي ان قوله ام انا خير هو من خصوصية صفة ابليس فكانت هذه الصفة توجد في فرعون وكان من صفة فرعون قوله انا ربكم الاعلى ولم توجد هذه الصفة في ابليس ليعلم ان الله تعالى اكرم الانسان باستعداد يختص به وهو قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فاذا فسد استعداده استنزل دركة لا يبلغه فيها ابليس وغيره وهي اسفل السافلين فيكون شر البرية ولو استكمل استعداده لال رتبة في القرية لا يسعه فيها ملك مقرب وان كان خير البرية (قال الصائب) سروري از خلق بد خود را مصفى كردنست . بر نمى آيى بخود سر بر نمى بايد شدن . پادشاه از کشور بيگانه دارد صد خطر . يك قدم از حد خود بر نمى بايد شدن . فاذا عرفت حال ابليس وحال فرعون فاجتهد في اصلاح النفس وتزكيتها عن الاوصاف الرذيلة التي بها صار الشيطان شيطانا وفرعون فرعوننا نسأل الله سبحانه ان يدركنا بعنايته ويتداركنا بهدايته قبل القيد على حضرته ﴿ فلو لا أتى عليه اسورة من ذهب ﴾ قاله تويحنا ولو ما على ترك الفعل ما هو مقتضى حرف التخفيض الداخل على الماضي واسورة جمع سوار على تعويض الناء من ياء اساور يعني الياء المقابلة لالف اسوار ونظيره زنادقة وبطارقة فالهاء فيها عوض عن ياء زناديق وبطاريق المقابلة لياء زناديق وبطاريق قال في القاموس السوار بالكسر والضم القلب كالا سوار بالضم والجمع اسورة واساورو اساوره وفي المفردات سوار المرأة اصله دستواره فهو فارسي معرب عند البعض والذهب جسم ذات صب صاف منطرق اصفر وزين بالقياس الى سائر الاجسام والمعنى فهلا أتى على موسى واعطى مقاليد الملك ان كان صادقا في مقامه في رسالته فيكون حاله خيرا من حالي والماتى هورب موسى من السماء والقاء الاسورة كناية عن القاء مقاليد الملك اى اسبابه التي هي كالناتيج له وكانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بطوق من ذهب علماء على رياسته ودلالة لسيادته * يعني آن زمان چنان بود که هر کرا مهتری و پیشوایی میدهند دستوانه طلا در دست و طوق زرد کردن او میکنند فرعون گفت که اگر موسى راست میگوید که ب سیادت و ریاست قوم نامزد شده چرا خدای او را دستوانه نداده ﴿ او جاءه الملائكة مقترنين ﴾ اى حال کونهم مقرونين بموسى منضمين اليه يعينونه على امره وينصرونه و يصدقونه اى يشهدون له بصدقه قال الراغب الاقتران كالازدواج في كونه اجتماع شيئين او اشياء في معنى من الممانى ﴿ فاستخف قومه ﴾ الاستخفاف سبك گردانیدن و سبك داشتن و طلب خفت کردن * اى فاستفهم بالقول و طلب منهم الخفة في اطاعته فالمطلوب بما ذكره من التليسات والتويمات خفة عقولهم حتى يطيعوه فيما اراد منهم مما ياباه ارباب العقول السليمة لا خفة ابدانهم في امثال امره او فاستخف احلامهم اى وجدها خفيفة يقترون بالتليسات الباطلة وقال الراغب جهاهم على ان يخفوا معه

او وجدهم خفافا في ابدانهم وعزائمهم وفي القاموس استخفه ضد استنقله وفلانا عن رايه
 حمله على الجهل والحفة وازاله عما كان عليه من الصواب (وقال الكاشفي) بس سبك عقل
 يافت فرعون بدين مكر كروه خود را يعني ابن فريب در ايشان اثر كرد ﴿ فاطاعوه ﴾
 فيما امرهم به لفرط جهلهم وضلالهم * وبكلى دل از متابعت موسى بر داشتند ﴿ انهم
 كانوا قوما فاسقين ﴾ فلذلك سار عوا الى طاعة ذلك الفاسق القوي وبالفارسية بدرستی كه
 فرعونيان بودند گروهی بیرون رفته از دائرة بندگی خدای و فرمان برداری وی بلکه خارج
 از طریقه عقل كه بمال و جاه فانی اعتماد کرده باشند موسى را عليه السلام بنظر حقارت دیدند
 و ندانستند كه * فرعون و عذاب ابد و ریش مرصع * موسى كليم الله و جوبى و شبانى و فى التأويلات
 النجمية يشير الى ان كل من استولى على قوم فاستخفهم فاطاعوه رهبة منه و ان آمنوا من سطوته
 فخالقوه امانته فانه يزيد في جهادهم ورياضتهم و مخالفة طباعهم و انه استولت النفس الامارة
 على قومها و هم القلب و الروح و صفاتهم ما فاستخفهم بمخالفة الشريعة و موافقة الهوى
 و الطبيعة فاطاعوها رهبة الى ان تخلقوا بأخلاقها فاطاعوها رغبة انتهى و فيه اشارة الى ان العدو
 لا يتقاد بحال و اما اتقياده كرها فلا يتزبه فانه لو وجد فرصة لقطع اليد بدل التقييل * هرگز
 ایمن ز زمان ننشستم * تا بدانستم آنچه خصلت اوست ﴿ فلما آسفونا ﴾ الایساف اندو
 هکین کردن و بچشم آوردن. منقول من أسف یأسف کلم يعلم اذا اشتد غضبه و فى القاموس
 الایساف محرکه اشد الحزن و اسف علیه غضب و سئل صلى الله علیه وسلم عن موت الفجأة
 فقال راحة للمؤمن و اخذة اسف اى سحق للكافر و بروى اسف ککتف اى اخذة
 ساخط یعنی موت الفجأة اثر غضب الله على العبد الا ان يكون مستعداً للموت و قال الراغب
 الایساف الحزن و الغضب معا و قد يقال لكل منهما على الانفراد و حقيقته ثوران دم القلب ارادة
 الانتقام فمق كان ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا و مقى كان على من فوقه اقتبس فصار
 حزنا و المعنى فلما اغضبونا اى فرعون و قومه اشد الغضب بالافراط فى العناد و العصيان و غضب الله
 نقيض الرضى و ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ الالیم او البطش الشديد او هتك
 الاستار و التعذيب بالنار و تغيير النعمة ﴿ انتقمنا منهم ﴾ اردنا ان نعجل لهم انتقامنا و عذابنا
 و ان لانحام عنهم و فى كشف الاسرار احللتناهم النعمة و العذاب ﴿ فأغرقناهم اجمعين ﴾ فأهلكناهم
 المطاع و المطيعين له اجمعين بالاغراق فى الیم لم نترك منهم احدا ﴿ فجعلناهم سلفا ﴾ امام صدر
 سلف يسلف كطلب يطلب بمعنى التقدم و وصف به الاعيان للمبالغة فهو بمعنى متقدمين ماضين او
 جمع سالف كخدم جمع خادم و لما لم يكن التقدم متعديا باللام فسروه بالقدوة مجازا لان المتقدمين
 يلزمهم غالبا ان يكونوا قدوة لمن بعدهم فالعنى فجعلناهم قدوة لمن بعدهم من الكفار يسلكون
 مسلكهم فى استیجاب مثل ما حل بهم من العذاب و فى عين المعانى فجعلناهم سلفا فى النار ﴿ و مثلاً
 للآخرين ﴾ الام متعلق بكل من سلفا و مثلاً على النازع اى عظة للكفار المتأخرين عنهم و العظة
 ايس من لوازمها الاتعاظ او قصة عجيبة تسير مسير الامثال لهم فيقال مثلکم مثل قوم فرعون (وقال
 الكاشفي) کردانیدیم ایشا را بندی و عبرتی برای پیشینیان که در مقام اعتبار باشد چه ملاحظه

قصة عجيبة ايشان معتبرا در قلب احوال كفايتست واز جمله آنكه چون فرعون باب
 نازنى كرد اورا هم باب غرقه ساختند و بد آنجه نازيد بفریاد او نرسيد . در سردارى كه
 باشدت سردارى . هم در سران روى كه در سردارى . وفي الآية اشاره الى ان الغضب فى الله
 من الفضائل لا من الرذائل وعن سماء ابن الفضل قال كنا عند عروة بن محمد وعنده وهب
 بن منبه فجاء قوم فشكوا عاملهم وانبتوا على ذلك فتناول وهب عصا كانت فى يد عروة فضرب
 بها رأس العامل حتى ادماه فاستهانها عروة وكان حليما وقال يعيب علينا ابو عبد الله الغضب
 وهو يغضب فقال وهب ومالى لا اغضب وقد غضب الذى خلق الاحلام ان الله يقول فلما
 آسفونا الخ وفيها اشاره ايضا الى ان اغضاب اوليائه اغضابه تعالى حتى قالوا فى آسفونا آسفوا
 رسلنا واوليائنا اضاف الايساف الى نفسه اكرامالهم قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف
 كما سفتنا ولكن له اولياء يأسفون ويرضون فجعل رضاهم رضاهم وغضبهم غضبه فينتقم لاؤليائه
 من اعدائه كما اخبرنى حديث ربانى من طادى لى وليا فقد بارزنى بالحرب وانى لا اغضب
 لاؤليائى كما يغضب الليث الجربى لجروه قال فى النأويلات النجمية هذا اصل فى باب الجمع
 اضاف ايساف اوليائه الى نفسه وفى الخبر انه يقول مرضت فلم تعدنى وقال فى صفة رسوالة
 صلى الله تعالى عليه وسلم من بطع الرسول فقد اطاع الله وفى عرائس البقلى فلما قاموا على
 دطاوهم الباطلة وكلماتهم المزخرفة وبدعهم الباردة وأصروا على اذى اوليائنا واحبائنا غضبنا
 وسلطنا عليهم جنود قهرياتنا وأمتانهم فى اودية الجهالة واغرقناهم فى بحار الغفلة وجرنا
 قلوبهم عن انوار المعرفة وطمنا اعين اسرارهم حتى لا يرو الطائف برنا على اوليائنا قال سهل
 لما اقاموا مصرين على المخالفة فى الاوامر و اظهار البدع فى الدين وترك السنن اتباعا للآراء
 والاهواء والعقول تزغنا نور المعرفة من قلوبهم وسراج التوحيد من اسرارهم ووكلائهم الى
 ما اختاروه فضلوا واضلوا ومن الله الهداية لموافقة السنة ومنه لذة ﴿ ولما ضرب ابن مريم ﴾
 اى عيسى ﴿ مثلا ﴾ اى ضربه عبدالله بن الزبيرى السهمى كان من مرده قريش قبل
 ان يسلم قال فى القاموس الزبيرى بكسر الزاى وفتح الباء والراء والد عبدالله الصحابى القرشى
 الشاعر انتهى ومعنى ضربه مثلا اى جعله مثلا ومقياسا فى بيان ابطال ما ذكره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من كون معبودات الامم دون الله حسب جهنم الآية قرأه على قريش فامتعضوا
 من ذلك امتعاضا شديدا اى غضبوا وشق عليهم ذلك فقال ابن الزبيرى بطريق الجدال هذا لنا
 ولا لهتنا ام لجميع الامم فقال عليه السلام هولكم ولا اهتكم وجميع الامم فقال خصمتك
 ورب الكعبة ألبست النصارى يهودون المسيح واليهود عزبرا وبنوا مليح الملائكة فان كان
 هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم ففرح به قومه وضحكوا وارتفعت صواتهم
 وذلك قوله تعالى ﴿ اذ قومك ﴾ أنكاه قوم تو ﴿ منه ﴾ اى من ذلك المثل اى لاجله وسببه
 ﴿ يصدون ﴾ اى يرتفع لهم جلبة وضحيج فرحا وجدلالا لظنهم ان الرسول صار ملزما به قال
 فى القاموس صد يصد ويصد صديدا ضج كما قال فى تاج المصادر الصديد بانك كردن . والغابر
 فعل ويفعل معا واما الصدود فبمعنى الاعراض يقال صدعته صدودا اى اعرض وفلان عن كذا

صدا منه و صرفه كآ صده كآ قال في التاج الصديكر دانيد والصد والصدود بكشتن ﴿وقاوا﴾
 اى قومك ﴿آلهتناخير﴾ اى عندك فان آلهتم خير عندهم من عيسى ﴿ام هو﴾ اى
 عيسى اى ظاهراً ان عيسى خير من آلهتنا فحيث كان هو فى النار فلا بأس بكوننا مع آلهتنا فيها
 (روى) ان الله تعالى ازل قوله تعالى جواباً ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اوائك عنها مبدون
 يدل على ان قوله وما يعبدون من دون الله خاص بالاصنام وروى انه عليه السلام رد على بن
 الزبيرى بقوله ما جهلك بلفظ قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل فيكون ان الذين سبقت الخ
 لدفع احتمال المجاز لا لتخصيص العام المتأخر عن الخطاب وفى هذا الحديث تصريح
 بأن ما موضوع لغير العقلاء لا كما يقول جمهور العلماء انه موضوع على العموم للعقلاء
 وغيرهم كما فى بحر العلوم وقد بين عليه السلام ايضا بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى
 امرتهم بذلك ان الملائكة والمسيح وجزيرا بمزل عن ان يكونوا معبودهم كما نطق به
 قوله تعالى سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن وانما اظهروا الفرح
 ورفع الاصوات من اول الامر لمحض وقاحتهم وتهالكهم على المكابرة والعدا كينطق به قوله
 تعالى ﴿ما ضربوه لك الا جدلاً﴾ الجدل قتل الخصم عن قصده لطلب صحة قوله وابطال
 غيره وهو ما موربه على وجه الانصاف واظهار الحق بالاتفاق وانتصاب جدلاً على انه مفعول
 له للضرب اى ما ضربوا لك ذلك المثل الا لاجل الجدل والخصام لا لطلب الحق حق يدعوا له
 عند ظهوره ببيانك . قال بعض الكبار ان قال عليه السلام آلهتكم خير من عيسى فقد اقر
 تأنها معبودة وان قال عيسى خير من آلهتكم فقد اقر بأن عيسى يصلح لان يعبد وان قال
 ليس واحد منهم خيراً فقد نفى عيسى فراموا بهذا السؤال ان يجادلوه ولم يسألوه للاستفادة
 فين لله ان جدالهم ليس افادة انما هو لخصومة نفس الانسان فقال ﴿بل هم قوم خصمون﴾
 اى لشداد الخصومة بالباطل مجبولون على اللجاج والخلاف كما قال الله تعالى وكان الانسان
 اكثر شئ جدلاً وذلك لانهم قد علموا ان المراد من قوله وما يعبدون من دون الله هؤلاء
 الاصنام بشهادة المقام لكن ابن الزبيرى لما رأى الكلام محتماً للعموم بحسب الظاهر وجد
 مجالاً للخصومة وفى الحديث ماضل قوم بغد هدى كانوا عليه الا اتوا الجدل ثم قرأ ما ضربوه
 لك الآية ﴿ان هو﴾ اى ما هو اى ابن مريم وهو عيسى ﴿الاعبد﴾ مرسوب
 ﴿انعمنا عليه﴾ بفضلنا عليه بالنبوة او بحقيقته بلا باب او بجمع شهوته لابن الله والعبد لا يكون
 مولى وآلهما كالا صنام وقل يحيى ابن معاذ رحمه الله انعمنا عليه بأن جعلنا ظاهره اماماً
 للمريدين وباطنه نور القلوب العارفين ﴿وجعلناه مثلاً لى اسرائيل﴾ اى امراً عجيباً حقيقاً
 بأن يسير ذكره كالا مثال السائرة . قال بعض الكبار عبرة يعتبرون به بأن يسار عوا فى
 عبوديتنا طمعا فى انعامنا عليهم وكل عبد منم عليه امانى اوولى ﴿ولو نشاء﴾ لوللمضى
 وان دخل على المضارع ولذا لا يجزمه ويتضمن لو معنى الشرط اى قدر نأجيت لو نشاء
 ﴿جعلنا﴾ اولدنا اى خلقنا بطريق التوالد ﴿منكم﴾ وانتم رجال من الانس ليس من
 سائلكم الولادة كما ولد حواء من آدم وعيسى من غير أب وان لم تجر العادة ﴿ملائكة﴾

كما خلقناهم بطريق الابداع ﴿ في الارض ﴾ مستقرين فيها كما جعلناهم مستقرين في السماء ﴿ يخفون ﴾ يقال خلف فلان فلانا اذا قام بالامر عنه اما معه واما بعده اى يخلفونكم ويصيرون خلفاء بعدكم مثل اولادكم فيها تاتون وتذرون ويساشرون الالفاعيل المنوطة بمباشرتكم مع ان شأنهم التسييح والتقديس في السماء فمن شأنهم بهذه المثابة بالنسبة الى القدرة الربانية كيف يتوهم استحقاقهم للمعبودية او اتسابهم اليه بالولادة يعنى ان الملائكة مثلكم في الجسمية واحتمال خلقها توليدا لما ثبت انها اجسام وان الاجسام متماثلة فيجوز على كل منها مايجوز على الآخر كما جاز خلقها ابداء وذات القديم الخالق لكل شئ متعالية عن مثل ذلك فقوله ولو نشاء الخ لتحقيق ان مثل عيسى ليس ببدع من قدرة الله وانه تعالى قادر على ابدع من ذلك وهو توليد الملائكة من الرجال مع اتنيه على سقوط الملائكة ايضا من درجة المعبودية قال سمدى المنقى لجعلنا منكم اى ولدنا بعضكم فمن للتبعيض وملائكة نصب على الحال والظاهر ان من ابتدائية اى بتدى التوليد منكم من غير اى عكس حال عيسى عليه السلام والتشبيهه على الوجهين في الكون على خلاف العادة وجعل بعضهم من للبدل. يعنى شمارا اهلاك كنيم وبدل شما ملائكة آريم كه ايشان در زمين ازبى در آيند شمارا. يعمررون الارض ويعبدوننى كقوله تعالى ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد فتكون الآية للتوعد بالهلاك والاستنصال ولا يلائم المقام وفي الآية اشارة الى ان الانسان لو اطاع الله تعالى لا نعم الله عليه بأن جمه متخلقا بأخلاق الملائكة ليكون خليفة الله في الارض بهذه الاخلاق ليستعد بها الى ان يتخلق باخلاق الله فانها حقيقة الخلافة (حكي) ان هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بدلا منهم خلفاء الارض ما نفعل مثل ما يفعلون فآله تعالى اناهما الى الارض وخلع عليهما لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن المناهى فصدر عنهما ما صدر فثبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقول فيضان نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم يفتتنا بالاصاف المذمومة الحيوانية السبعية كما ان الابداء عليهم السلام معصومون من مثل هذه الآفات والاخلاق وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة جسداهم ظاهرا وباطنا واشرقت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء النور وبهذا التجلى المخصوص بالانسان يتخلق الانسان بالاخلاق الالهية فيكون فوق الملائكة ثم ان الانسان وان لم يتولد منه الملائكة ظاهرا لكنه قد تولدت منه باطنا على وجهين احدهما ان الله تعالى خلق من انفاسه الطيبة واذكاره الشريفة واعماله الصالحة ملائكة كاروى عن رفاعه بن رافع رضى الله عنه قال كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فقال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم آفا قال الرجل انا قال لقد رايت بضما وثلاثين ملكا يتندرونها ايهم يكتبون اولاً وسره هو ان مجموع حروف هذه الكلمات التى ذكره الرجل وراء النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون حرفا لكل حرف روح

هو المبتدئ والمبني لصورة ما وقع النطق به فبالارواح الصورتين وبنيات العمال وتوجهات
نحوهم ومتعلقات مهمهم التابعة لهم ولهم واعتقاداتهم ترتفع حيث منتهى همه العامل مركب
ازهمت وآلاى خویش . سود برد درخور كالاى خویش . والثانى ان الانسان الكامل
قد تتولد منه الاولاد المعنوية التى هى كالملائكة فى المشرب والاخلاق بل فوقهم فان استعداد
الانسان أقوى من استعداد الملك وهؤلاء الاولاد يخافونه متسلسلين الى آخر الزمان بأن
يتصل النفس النفيس من بعضهم الى بعض الى آخر الزمان وهى السلسلة المعنوية كما يتصل به
الطامة من بعض الناس الى بعض الى قيام الساعة وهى السلسلة الصورية وكان عالم الصورة
باق ببقاء أهله وتسلسله فكذلك عالم المعنى ﴿وانه﴾ اى وان عيسى عليه السلام ينزوله فى آخر الزمان
﴿لعمام لساعة﴾ شرط من أشهر اطها يعلم به قربها وتسميته علما لحصوله به فهى على المبالغة
فى كونه بما يعام به فكأنه نفس العلم بقربها اوان حدوثه بغير أب او احياء الموتى دليل على صحة
البعث الذى هو معظم ما ينكره الكفرة من الامور الواقعة فى الساعة وفى الحديث ان عيسى
ينزل على نبتة بالارض المقدسة يقال لها افيق وهو كأمير قرية بين حوران والقور وعليه
مصرنان يعنى ثوبين مصبوعين بالاحمر فان المصر الطين الاحمر والمصر المصبوغ به كافي
القاموس وشعر رأسه دهن وبيده حربة وهما يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس فى صلاة
الصبح وفى رواية فى صلاة العصر فتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة
محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرب البيس والكنائس ويقتل النصارى
الامن آمن به وفى الحديث الانبياء اولاد علات واما اولى الناس بعيسى بن مريم ليس بينى وبينه
نبى وانه اول ما ينزل يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقاتل على الاسلام ويحرب البيس
والكنائس وفى الحديث ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما وعدلا يكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية وتملك فى زمانه الملل كلها الا الاسلام دل آخر الحديث على ان المراد
بوضع الجزية تركها ورفعها عن الكفار بأن لا يقبل الا الاسلام صرح بذلك النووي ولعل
المراد بالكسر والقتل المذكورين ايس حقيقتهما بل ازالة آثار الشرك عن الارض وفى صحيح
مسلم فيينا هو يعنى المسيح الدجال اذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء
بشرف دمشق بن مهرودين يعنى ثوبين مصبوعين بالهرد بالضم وهو طين احمر واضعا كفيه
على اجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطر يعنى چون سردر پيش افكند قطرات از رویش ريزان
رود . واذارفعه تحدر منه جنان كاللؤلؤ يعنى چون سر بالا كند قطرها بر روى وى چون
سرواريد روان شود . فلاحل بكافر بحدس نفسه الامات يعنى نفس كافر كه رسد بمرده
ونفسه حين ينهى طرفه يعنى برهجا كه چشم وى افتد نفس وى رسد . فيطلبه اى الدجال
حتى يدركه بباب لدقيقتله قال فى القاموس لدالضم قرية بفسطاطين قتل عيسى عليه السلام الدجال
عند بابها انتهى . وآنكه بأجوج ومأجوج يبرور آيند وعيسى عليه السلام ومؤمنان بكوه
طور برود وآنجا متحصن كرد . ويجمع عيسى والمهدى فيقوم عيسى بالشرية والامامة
والمهدى بالسيف والخلافة فيعيسى خاتم اولاية المطالفة كما ان المهدي خاتم الخلافة المطلقة

وفي شرح العقائد ثم الاصح ان عيسى يصلى بالناس ويؤمنهم ويقتدى به المهدي لانه افضل منه فامته اولى من المهدي لان عيسى نبي والمهدي ولي ولا يبلغ الولي درجة النبي . يقول الفقير فيه كلام لان عيسى عليه السلام لا ينزل بالنبوة فان زمان نبوته قد انقضى وقد ثبت انه لا يبعث بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامشراط أصحاب الكتب ولا متابعا كانبيا نبي اسرائيل وانما ينزل على شريعتنا وعلى انه من هذه الامة لكن للغيرة الالهية يؤم المهدي ويقتدى به عيسى لان الاقتداء باقتداء بالنبى صلى الله تعالى عليه وسام وقد صح ان عيسى اقتدى بنبينا ليلة المعراج في المسجد الاقصى مع صائر الانبياء فيجب ان يقتدى بخليفته ايضا لانه ظاهر صورته الجمية الكمالية ﴿ فلانتمن بها ﴾ فلانتمن في وقوعها وبالفارسية بس شك مكثيد وجدل نمايد بآمدن قيامت والامتراء المحاجة فيما فيه سرية ﴿ واتبون ﴾ اي واتبعوا هداى و شرعى اورسولى ﴿ هذا ﴾ الذى ادعوك اليه وهو الاتباع ﴿ صراط مستقيم ﴾ موصل الى الحق وقال الحسن الضمير في وانه لم للقرء ان لما فيه من الاعلام بالساعة والدلالة عليها فيكون هذا ايضا اشارة الى القرء ان ﴿ ولا يصدنكم الشيطان ﴾ اي لا يمنعكم الشيطان ولا يصرفكم عن صراط اتباعى ﴿ انه لكم عدو مبين ﴾ بين العداوة حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ومرضكم للبلية (وحكى) انه لما خرج آدم عليه السلام من الجنة قال ابليس اخرجته من الجنة بالوسوسة فما افضل به الا ان فذهب الى السباع والوحوش فأخبرهم بنجر آدم وما يولد منه حتى قالت الوحوش والسباع ما التديبر في ذلك قال ينبغي ان تقتلوه وقتل واحد اسهل من قتل ألف فأقبلوا الى آدم و ابليس امامهم فلما رأى آدم ان السباع قدأ قبلت اليه رفع يده الى السماء وتضرع الى الله فقال الله يا آدم امسح بيدك على رأس الكلب فمسح فكر الكلب على السباع والوحوش حتى هزمها ومن ذلك اليوم صار الكلب عدو للسباع التى هى اعداء لآدم ولاولاده واصله ان ابليس بصق على آدم حين كان طينا فوق بصاقه على موضع سرته فأمر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فخاق من القواراة الكلب ولذا أنس بآدم وصار حاميا له ويقال المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن بحسده ومنافق يبغضه وعدو يقتله ونفس نفويه و شيطان يضاه . قال بعض الكبار لما كان تصرف النفس فى الصد عن صراط المتابعة أقوى من الشيطان كانت اعدى الاعداء وقال بعضهم هرآن دشمن كه باوى احسان كنى دوست كردد مكر نفس را كه چندان كه مدارا پيش كنى مخالفت زياده كند . مراد هر كه بر آرى مطيع امر تو شد . خلاف نفس كه كردن كشد چو يافت مراد ﴿ ولما جاء عيسى ﴾ وان هتكام كه عيسى آمد ﴿ بالبينات ﴾ اي بالمعجزات الواضحة او بآيات الانجيل او بالشرائع ﴿ قال قد جئتكم ﴾ آمدم شمارا ويا آوردم شمارا ﴿ بالحكمة ﴾ اي الانجيل او الشريعة لاسمكم اياها ﴿ ولا بين لكم بعض الذى تختفون فيه ﴾ وهو ما يتعلق بامور الدين واما ما يتعلق بامور الدنيا فليس بيانه من وظائف الانبياء كما قال عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم وفي الاسئلة المقحمة كيف قال بعض واما بمثلين الكل والجواب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان البعض ههنا بمعنى الكل وكذا قال فى عين المعانى الاصح ان البعض يراد به الكل كه كسه فى قوله ثم اجعل على كل جبل

منهن جزأ وقال بعض أهل المعاني كانوا يسألون عن أشياء لا فائدة فيها فقال ولا بين لكم
الحل يعني اجيبكم عن الاسئلة التي لكم فيها فوائد وفي الآية اشارة الى ان الانبياء كما يحيون
بالكتاب من عند الله يحيون بالحكمة مما آتاهم كما قال ويعلمهم الكتاب والحكمة ولذا قال
ولا بين لكم الحل لان البيان عما يختلفون فيه هو الحكمة ﴿ فائقوا الله ﴾ في مخالفته ﴿ واطيعون ﴾
فما اباه عنه تعالى فان طاعه طاعة الحق كما قال من يطع الرسول فقد اطاع الله ﴿ ان الله
هو ربي وربكم فاعبدوه ﴾ فخصوه بالعبادة والتوحيد وهو بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو
اعتقاد التوحيد والتباعد بالشرايع ﴿ هذا ﴾ اي التوحيد والتباعد بالشرايع صراط مستقيم ﴿
لا يضل سالكه وفي التأويلات النجمية فاعبدوه اي لا تعبدوني فاني في العبودية شريك معكم
وانه متفرد برؤيته اياتا هذا صراط مستقيم ان تعبدوه جميعا ﴿ فاختلف الأحزاب ﴾ جمع
حزب بالكسر بمعنى جماعة الناس اي فاختلف الفرق المتحزبة والتحزب كروه كروه شذن .
يقال حزب قومه فتحزبوا اي جعلهم فرقا وطوائف فكانوا كذلك والمراد اختلافهم بعد
عيسى عليه السلام بثلاث مائة سنة لاني حياته لانهم احدثوا بعد ربه ﴿ من بينهم ﴾ اي من
بين من بعث اليهم من اليهود والنصارى يعني تحزب اليهود والنصارى في امر عيسى عليه السلام
فقاتل اليهود لعنهم الله زنت امه فهو ولد الزنى وقال بعض النصارى عيسى هو الله وبعضهم ابن الله
وبعضهم الله وعيسى وامه آلهة وهو ثالث ثلاثة وفي التأويلات النجمية يعني قومه تحزبوا
عليه حزب آمنوا به انه عبدالله ورسوله وحزب آمنوا به انه ثالث ثلاثة فعبدوه بالالوهية
وحزب اتخذوه ولدا لله وابنه الله تعالى فقال الله عما يقول الظالمون وحزب كفروا به وجحدوا
نبوته وظلموا عليه وارادوا قتله فقال الله تعالى في حق الظالمين المشركين ﴿ فويل للذين
ظلموا ﴾ من المختلفين واقام المظهر مقام المضمّر تسجيلا عليهم بالظلم ﴿ من عذاب يوم أليم
هو يوم القيمة والمراد يوم أليم العذاب كقوله في يوم عاصف اي عاصف الريح ﴿ هل
ينظرون ﴾ اي ما ينتظر الناس ﴿ الا الساعة ان تأتيهم ﴾ اي الا آتيان الساعة فهو بدل من الساعة
ولما كانت الساعة تأتيهم لا محالة كانوا كأنهم ينتظرونها ﴿ بغتة ﴾ انتصابها على المصدر اي آتيان
بغتة وبالفارسية ناكاه والبغت مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب كافي المفردات قال في الارشاد
حاجة لكن لا عند كونهم مترقبين لها بل غافلين عنها مشتغلين بامور الدنيا منكرين لها وذلك
قوله تعالى ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانها فيجازي كل الناس على حسب اعمالهم فلا تؤدي
بغتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون حتى لا يستغنى بها عنه لانه ربما يكون آتيان الشيء بغتة
مع الشعور بوقوعه والاستعداد له لانه اذا لم يعرف وقت مجيئه ففي اي وقت جاء آتى بغتة وربما
يجي والشخص غافل عنه منكر له والمراد هنا هو الثاني فلذا وجب تقييد آتيان الساعة بمضمون
الجملة الحالية فعلى العاقل الخروج عن كل ذنب والتوبة لكل جريمة قبل ان يأتي يوم أليم عذابه
وهو يوم الموت فان ملائكة العذاب ينزلون فيه على الظالمين ويشددون عليهم حتى تخرج ارواحهم
الحية باشد العذاب وفي الحديث مامن مؤمن الا وله كل يوم صحيفة جديدة فاذا طويت وليس فيها
استغفار طويت وهي سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلأل ومن

کلمة الاله تبار یخلق الله تعالی ملائكة الرحمة فيسترحمون له ويستغفرون . واعلم ان القيامة ثلاث الكبرى وهو حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزاء والقيامة الصغرى وهي موت كل احد كما قال عليه السلام من مات فقد قامت قيامته ولذا جعل القبر روضة من رياض الجنان او حفرة من حفر التيران والقيامة الوسطى وهي موت جميع الخلائق وقيام هذه الوسطى لايام وقته بينا واما يام بالعلامات المنقولة عن الرسول عليه السلام مثل ان يرفع العالم ويكثر الجهل والزنى وشرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون خمسين امرأة القيم الواحد وعن علي رضي الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من الدين الا رسمه ولا من القرآن الا درسه يعمررون مساجدهم وهي خراب عن ذكر الله شرأهل ذلك الزمان علماءهم منهم تخرج الفتنة واليهام تعود (قال الشيخ سعدى) كرمه عام عالت باشد . بي عمل مدعى وكذابى . (وقال) عالم ناپرهيز كار كور يست مشعله دار . يعنى يهدى به ولا يتهدى فتعود بالله من عام بلاعمل (الاخلاء) جمع خليل بالفارسية دوست . والحلة المودة لانها تخلل النفس اى تتوسطها اى المتحابون فى الدنيا على الاطلاق او فى الامور الدنيوية ﴿ يومئذ ﴾ يوم اذ تأتيهم الساعة وهو ظرف لقوله عدو والفصل بالمبتدأ غير مانع والتنوين فيه عوض عن المضاف اليه ﴿ بعضهم لبعض عدو ﴾ لانقطاع ما بينهم من علائق الحلة والتحاب لظهور كونها اسبابا بالمذاب ﴿ الاالمتقين ﴾ فان خلتهم فى الدنيا لما كانت فى الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الحلة من الثواب ورفع الدرجات والاستثناء على الاول متصل وعلى الثانى منقطع (قال الكاشفى) كافران كه دوستى ايشان براى معاونت بوده بر كفر مصعبت باهم دشمن شوند كه ويلدن بعضهم بعضا ومؤمنان كه محبت ايشان براى خدای تعالی بوده دوستى ايشان بجانا باشد تا يكديكر را شفاعت كنند ودر تأويلات كاشفى مذکور است كه خلت چهار نوع مى باشد خلت تامه حقيقه كه محبت روحانيه است وآن مستند بود بمقتضا سب ارواح و تعارف آن چون محبت انبيا واوليا واصفيا وشهدا با يكديكر دوم محبت قلبيه واستناد اين به تناسب اوصاف كامله واخلاق فاضله است چون محبت صاحبان وابرار باهم و دوستى امم با انبيا و ارادت مریدان بمشايخ و اين دو نوع از محبت خلل پذير نيست نه در دنيا نه در آخرت ومثمر فوائد ننانج صوري و معنويست سوم محبت عقليه كه مستند است بحصيل اسباب معاش ونيسير مصالح دنيويه چون محبت تجار وصناع و دوستى خدام با مخاديم و ارباب حاجات باغنيا چهارم محبت نفسانيه واستناد آن بلذات حسيه ومشتهيات نفسيه پس در قيامت كه اسباب اين دو نوع از محبت قانى وزائل باشد آن محبت نيز زوال پذيرد بلكه چون متمنى وجود نكبرد و غرض و غايت بحصول نه پيوند آن دوستى به دشمنى بدل شود . دوستى كان غرض آميزشد . دوستى دشمنى انگيز شد . مهر كه از مهر فريضى كشت باك . رابست چو خورشيد شود تابناك . وفى التأويلات النجمية يشير الى ان كل خلة وصدائة تكون فى الدنيا مبنية على الهوى والطبيعة الانسانية تكون فى الاخرة عداوة شبرا بعضهم من بعض والاخلاء فى الله خلتهم باقية الى الابد وينتفع بعضهم من بعض

ويشفع بعضهم في بعض ويتكلم بعضهم في شأن بعض وهم المتقون الذين استثناهم وشرائط
الحلة في الله ان يكونوا متحابين في الله محبة خالصة لوجه الله من غير شوب بعله دنيوية
هو آية متعاونين في طلب الله ولا يجري بينهم مداينة فبقدر ما يرى بعضهم في بعض من
صدق الطاب والجد والاجتهاد يساعده ويوافقه ويعاونه فاذا علم منه شيئاً لا يرضاه الله
تعالى لا يرضاه من صاحبه ولا يداريه فقد قيل المداراة في الطريقة كفر بل ينصح بالرفق
والموعظة الحسنة فاذا عاد الى ما كان عليه وترك ما تجدد لديه يعود الى صدق مودته وحسن
صحته كما قال الله تعالى وان عدتم عدنا هنوزت از سر صلحست باز آي . كزان محبوبتر باشي كه
بودي . وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه في هذه الآية كان خليلان مؤمنان و خليلان
كافر ان مات احد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولاك ويأمرني
بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني اني ملائكتك يارب فلا تضله بعدي واهده كما هديتني واكرمه
كما اكرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما اي بين ارواحهما فيقول كل واحد منهما لصاحبه
نعم الاخ ونعم الصاحب فيثني عليه خيراً قال ويموت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان
ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولاك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكتك
فلا تهده بعدي واضله كما اضلتني واهنه كما اهنتني فاذا مات خليله الكافر جمع بينهما فيقول
كل واحد منهما لصاحبه بئس الاخ وبئس الخليل فيثني عليه شراً وفي الحديث ان الله يقول
يوم القيامة ابن المتحابون بجلالي اليوم اظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وفي رواية اخرى المتحابون
في اي في الله بجلالي لهم من نور يغطهم النبيون والشهداء وقال ابن عباس رضي الله
عنهما أحب الله وابغض الله ووالله وعاد الله فانه انما ينال ما عند الله بهذا وان ينفع احدا كثيرة
صومه وصلاته وحجه حتى يكون هكذا وقد صار الناس اليوم يحبون ويبغضون للدنيا ولن ينفع
ذلك اهلهم ثم قرأ الآية وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين المهاجرين والانصار
بعد قدومه الى المدينة وقال كونوا في الله اخوانا اي لافي طريق الدنيا والنفس والشيطان
وقال الصديق رضي الله عنه من ذاق خاوض محبة الله منه ذلك من طلب الدنيا واوحشه ذلك
من جميع البشر . اكر كمي را دوست دارد از مخلوقات از آنست كه وي بحق تعالى تعاقب
دارد يا از روي دوستي باحق مناسبتى دارد

وما عمدي بحب تراب ارض ولكن ما يحل به الحبيب

قال عبيد بن عمر كان لرجل ثلاثة اخلاء بعضهم اخص به من بعض فترك به نازلة فلقى اخص
الثلاثة فقال يا فلان انه قد نزل بي كذا وكذا واني احب ان تعينني قال له ما انا بالذي اعينك
وانفعلك فانطلق الى الذي يليه فقال له انا معك حتى اذا بانفت المكان الذي تريد رجعت
وتركنتك فانطلق الى الثالث فقال له انا معك حيث ما كنت ودخلت قال فالاول امله والثاني
اهله وعشيرته والثالث عمله . بشهر قيامت مروتنكدست . كه وجهي نداد و بحسرت نشست .
كرت چشم و عقلست تدبير كور . كنون كن كه چشمت نخور دست مور (يا عبادي) اي

يا عبادي ولتظن العباد المضاف الى الله مخصوص بالمؤمنين المتقين اى يقال للمتقين يوم القيامة
 تسريفا ولطيبا لقلوبهم يا عبادي ﴿ لاخوف عليكم اليوم ﴾ من القاء المكاره ﴿ ولا اتم تحزنون ﴾
 من فوت المقاصد كما يخاف ويحزن غير المتقين وقال ابن عطاء لاخوف عليكم اليوم اى فى الدنيا
 من مفارقة الايمان ولا اتم تحزنون فى الآخرة بوحشة البعد وذلك لان خواص العباد يبشرهم
 ربهم بالسلامة فى الدنيا والآخرة كادل عليه قوله تعالى اهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة
 ولكنهم مأمورون بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكفى لهم ولا حاجة بعلم غيرهم وفى التأويلات
 التجمية يشير الى ان من اعتق الله من رفق المخلوقات واختصه بشرف عبوديته فى الدنيا لاخوف
 عليه يوم القيامة من شئ يحجبه عن الله ولا يحزن على ما فاته من نعيم الدنيا والآخرة مع استغراقه
 فى ليج بحر المعارف والعواطف ﴿ الذين آمنوا بآياتنا ﴾ صفة للمنادى ﴿ وكانوا مسلمين ﴾
 حال من الواو او عطف على الصلة او مخلصين وجوهم لنا جاءلين انفسهم سالمة لطاعتنا
 عن مقاتل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادى مناد يا عبادي فترفع الخلائق رؤسهم على
 الرجاء ثم يتبعها الذين آمنوا الآية فينكس اهل الاديان الباطلة رؤسهم وفى التأويلات
 التجمية وكانوا مسلمين فى البداية لاوامره ونواهيه فى الظاهر وفى الوسط مسلمين لاآداب
 الطريقة على وفق الشريعة بتأديب ارباب الحقيقة فى تبديل الاخلاق فى الباطن . وفى النهاية
 مسلمين للاحكام الازلية والتقديرات الالهية وجربان الحكم ظاهرا وباطنا فى الاخراج من
 من ظلمة الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى انتهى ثم فى الآية اشارة الى الايمان بالآيات
 التنزيلية والتكوينية ايمانا عيانا وحقيقة الاسلام انما تظهر بعد العيان فى الايمان ثم اذا حصل
 الايمان الصفائى وهو الايمان بالآيات يترقى السالك الى الايمان بالله الذى هو الايمان الذاتى
 فاصرف جدا ﴿ ادخلوا الجنة اتم وازواجكم ﴾ نساؤكم المؤمنات حال كونكم ﴿ تحبسون ﴾
 نسرون سرورا يظهر حباره اى اثره على وجوهكم او تزينون من الحبرة وهو حسن الهيئة
 قال الراغب الحبر الاثر المستحسن ومنه ماروى يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبره
 اى جماله وبهاؤه والحبر العالم لما يبقى من اثر علومه فى قلوب الناس من آثار افعاله الحسنة المقتدى
 بها قال فى القاموس الحبر بالكسر الاثر او اثر النعمة والحسن والوشى وبالفتح السرور وحبره
 سره والنسبة والحبرة بالفتح السماء فى الجنة وكل نعمة حسنة وقدم فى سورة الروم مايتماق
 بالسباع عند قوله تعالى فهم فى روضة يحبسون وفى التأويلات التجمية ادخلوا الجنة الوصال اتم
 وامثالكم فى الطلب تتعمون فى رياض الانس ﴿ يطاف عليهم ﴾ اى على العباد المؤمنين بعد
 دخولهم الجنة وبالفارسية بكر دانند برسر ايشان . يدار بايدى الغلمان والولدان والطائف
 الخادم ومن يدور حول البيوت حافظا والاطافة كالطوف والطواف كرد چيزى در آمدن
 يعنى بكشتن ﴿ بصحاف من ذهب ﴾ كاسانهم جمع صحفة كجفان جمع جقنة وهى القصعة العريضة
 الواضحة قال مجاهد اى اوانى مدورة الافواه قال السدى اى ليست لها اذان والمراد قصاع فيها
 طعام ﴿ واكواب ﴾ من ذهب فيها شراب وبالفارسية وكوزهاى بي دست وبى كوشه براز
 استافى شرابيه . جمع كوب وهو كوز لاصورة له ولاخر طوم ليشرىب الشارب من حيث شاء

قال سعدى المفق قلت الا كواب وكثرت الصحف اى كما دل عليها الصيغة لان المعهود قلة اوانى الشرب بالنسبة الى اوانى الاكل وعن ابن عباس رضى الله عنه يطاف بسبعين الف صحفة من ذهب فى كل صحفة سبعون ألف لون كل لونه طعم وهذا أسفل درجة واما الاعلى فيؤتى بسبعمائة ألف صحفة كما فى عين الممانى ﴿ وفيها ﴾ اى فى الجنة ﴿ ما تشبهه الانفس ﴾ من فنون الملاذ والمشتهيات الفسافية كالمطاعم والمشارب والمناكح والملابس والمراكب ونحو ذلك قال فى الاسئلة المقحمة اهل الجنة هل يعطيم الله جميع ما يسألونه وتشبهى انفسهم ولو اشتمت نفوسهم شياً من مناهى الشريعة كيف يكون حاله والجواب معنى الآية ان نعم الجنة كله مما تشبهه الانفس وليس فيها ما لا تشبهه النفوس ولا تصل اليه وقد قيل يعصم الله اهل الجنة من شهوة محال او منهى عنه . يقول الفقير دل هذا على انه ليس فى الجنة اللواط المحرمة فى جميع الاديان والمذاهب ولو فى دبر امراته فان الامام مالكا رحمه الله رجع عن بحوز اللواط فى دبر امراته فليس فيها اشتها اللواط لكونها مخالفة للحكمة الالهية وقد جوزها بعضهم فى شرح الاشباح وغلط فيه غلطا فاحشا وقد بناه فى قصة لوط واما الحر فليست كاللواط لكونها حلالا على بعض الامم والحاصل انه ليس فى الجنة ما يخالف الحكمة كما ما كان ولذا تستتر فيها الأزواج عن غير محارمهن وان كان لاجل ولا حرمة هناك ﴿ وتلد الاعين ﴾ يقال لذت الشئ بالكسر لذاذا ولذاذة اى وجدته لذيذا والمعنى تستلذه الاعين وتقر بمشاهدته قال سعدى المفق هذا من باب تنزل الملائكة والروح تعظيما لنعيمها فان منه النظر الى وجهه الكريم انتهى فهذا النظر هو اللذة الكبرى قال جعفر شتان بين ما تشبهى الانفس وبين ما تلد الاعين لان ما فى الجنة من النعيم والشهوات واللذات فى جنب ما تلد الاعين كما صبح يغمس فى بحر لان شهوات الجنة لها حدودها لانها مخلوقة ولاتلد الاعين فى الدار الباقية الا بالنظر الى الوجه الباقى الذى لا حد ولا نهاية له . دروسيط آورده كه بدین دوكله اخبار كرد از جمله نعيم اهل بهشت نعيم رياض جنان يا نصيب نفس است يا بهرة عين . كذا قال فى كشف الاسرار هذا من جوامع القرآن لانه جمع بهاتين الافظنين مالوا جتمع الخلق كلهم على وصف ما فيها على الفصيل ثم يخرجوا عنه . درویشی فرموده كه اهل نظر میدانند كه لذت عين درجه چیز است ميتوانند بود جمعی را كه غشاؤه اعتزال بر نظر بصیرت ایشان طاری كشته يالعات انوار جمال انكم سترون ربكم برايشان پوشيده ماند با ایشان بكوى كه تلد الاعين عبارت از چیست بر هر صاحب بصیرتی روشن است كه اهل شوق را لذت عين جز بمشاهدة جمال محبوب متصور نيست . برده از پيش بر انداز كه مشتاقانرا . لذت دیده جز از دیدن دیدار توينست . امام قشیرى رحمه الله فرموده كه لذت دیدار فرا خوز اشتياق است عاشق را هر چند كه شوق بیشتر بود لذت دیدار افزو تر باشد واز ذوالنون مصرى رحمه الله نقل کرده اند كه شوق نمره محبت است هر كرا دوستى بیشتر شوق بدیدار دوست زیاده تر و در زبور آمده كه اى داود بهشت من براى مطيعانست وكفايت من جهت متوكلان وزيادت من براى شاكران وانس من بهره طالبان ورحمت من ازان عباد و منفرت من براى تائبان ومن خاشع

مشتاقم . الاطال شوق الابرار الى لقاءى وانا لهم اشد شوقا . دلم از شوق توخونست
وندانم چونست . در درون شوق جمالت زيبان بيرونست . دردم شوق توهر روز فزون
ميكردد . دل شوریده من بين كه چه روز افزونست . قال بعض الكبار وفيها ما تشبهى انفس
ارباب المجاهدات والرضايات لما قاسوا فى الدنيا من الجوع والمعاش و تحملوا وجوه المشاق
فيمتازون فى الجنة بوجوه من الثواب ويقال لهم كلوا من ألوان الاطعمة فى صحاف الذهب
واشربوا من اصناف الاشربة من اكواب الذهب هنيئا بما اسلفتم فى الايام الحالية واما ارباب
القلوب واهل المعرفة والمحبة فلهم ما تذا الاعين من النظر الى الله تعالى لطول ما قاسوه من فرط
الاشتياق بقلوبهم وبذل الارواح فى الطلب . قومي خديرا برستند برسيم وطمع آنا ن مردو
رانند دربند پاداش مانده وقومي اورا بمر و محبت برستند آنا ن عارفانند واوحى الله تعالى
الى داود عليه السلام يا داود ان اودا الود آء الى من عبدنى لغير نوال ولكن ليعطى الربوبية
حقها يا داود من اظلم ممن عبدنى لجنه او نار لولم اخلق جنه ونارا الم اكن أهلالان اطاع وصر
عيسى عليه السلام بطائفة من العباد قد نحلوا يعنى از عبادت كذاخته بودند . وقالوا نخاف النار
ونرجو الجنة فقال مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتم وصر بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبده حباله
وتعظيما لجلاله فقال اتم اولياء الله حقا امرت ان اقيم معكم قال حسن البصرى رحمه الله لذادة
شهادة ان لا اله الا الله فى الآخرة كذادة الماء البارد فى الدنيا وفى الخبر ان اعرايا قال يا رسول الله
هل فى الجنة ابل فانى احب الابل فقال يا اعرايا ان ادخلك الله الجنة اصبت فيها ما اشتهت نفسك
ولذت عينك وقال آخر يا رسول الله هل فى الجنة خيل فانى احب الخيل قال ان ادخلك الله الجنة
اصبت فيها فرسا من ياقوتة حمراء تطير بك حيث شئت وفى الحديث ان أدنى اهل الجنة منزلة
من ان له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة وان له ثلاثمائة خادم وانه يفتدى عليه ويراح
فى كل يوم بثلاثمائة صحفة فى كل صحفة لون من الطعام ليس فى الاخرى وانه ليولد اوله كما يلد آخره
وان له من الاشربة ثلاثمائة اناء فى كل اناء شراب ليس فى الآخر وانه ليولد اوله كما يلد آخره
وانه ليقول يارب لو اذنت لى لا اطعمت اهل الجنة وسقيتهم ولم ينقص ذلك مما عندى شيئا وان له
من الخود والعين ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وعن ابى ظبية السلمى قال ان اهل
الجنة لتظلمهم سحابة فتقول ما اطركم فابعدو داع من القوم بشىء الا امطرتهم حتى ان القائل منهم
ليقول امطرينا كواعب اربابا وعن ابى امامة قال ان الرجل من اهل الجنة يشتهى الطائر وهو
يطير فيقع متفلقا نصيبا فى كفه فيا كل منه حتى تنتهى نفسه ثم يطير ويشتهى الشراب فيقع
الابريق فى يده فيشرب منه ما يريد ثم يرجع الى مكانه واما الرؤية فلها مراتب حسب تفاوت
طبقات الرآئين واذا نظروا الى الله نسوا نعيم الجنان فانه اعظم اللذات وفى الخبر سألك لذة النظر
الى وجهك . يقول الفقير فى الآية رد على من قال من الفقهاء لوقال ارى الله فى الجنة يكفر
ولو قال من الجنة لا يكفر انتهى وذلك لان الحق سبحانه جعل ظر فاللرؤية وانما يلزم الكفر
اذا اعتقد ان الجنة ظرف المرئى اى الله ولا يلزم من تقيده رؤية العبد الرآئى بالجنة تقيده المعبود
المرئى بها . الا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الله فى الدنيا مع ان الله ليس فى الدنيا

فاعرف وفوقه مجال للكلام لكن لما كانت الرؤية نصيب اهل الشهود لاهل القيود كان الا
 وجب طي المقال اذلا يعرف هذا بالقليل والقال (ع) نداند لذت اين باده زاهد ﴿ واتم فيها
 خالدون ﴾ الالتفات للتشريف اى باقون دآئمون لا تخرجون ولا تموتون اذلول البقاء والدوام
 لنقص العيش ونقص السرور والاشتهاء واللذة فلم يكن التمتع كاملا والخوف والحسرة زائلا
 بخلاف الدنيا فانها لفنائها عيشها مشوب بالكدر ونفمها مخلوط بالضرر . جز حسرت وندامت
 وافسوس روزگار . از زندكى اكر نمرى يافتى بكو ﴿ وتلك ﴾ مبتدا اشارة الى الجنة
 المذكورة ﴿ الجنة ﴾ خبره ﴿ التى اورثتموها ﴾ اعطيتموها وجملم ورثتها والايث ميراث
 دادن ﴿ بما ﴾ الباء للسببية ﴿ كنتم تعملون ﴾ فى الدنيا من الاعمال الصالحة والمقصود ان
 دخول الجنة بمحض فضل الله تعالى ورحمته واقتسام الدرجات بسبب الاعمال والخلود فيها بحسب
 عدم السيئات شبه جزاء العمل بالميراث لان العامل يكون خليفة العمل على جزائه يعنى يذهب
 العمل ويبقى جزاؤه مع العامل فكان العمل كالورث وجزاؤه كالميراث قال الكاشفى جزارا
 بالفظ ميراث ياد فرموده خالص است وباستحقاق بدست آيد . وقال ابن عباس رضى الله
 عنهما خلق الله لكل نفس جنة ونار افا لكافر يرث نار المسلم والمسلم يرث جنة الكافر قال
 بعضهم قارن ثواب الجنة بالاعمال واخرج المعرفة واللقاء والمحبة والمشاهدة من العمل لانها
 اصطفاية خاصة ازلية يورثها من يشاء من العارفين الصديقين فالجنة مخلوقة وكذا الاعمال
 فاعطيت للمخلوق بسبب المخلوق وجعل الرؤية عطاء لا يوازيها شئ ﴿ لكم فيها ﴾ اى فى الجنة
 سوى الطعام والشراب ﴿ فاكهة كثيرة ﴾ بحسب الانواع والاصناف لا بحسب الافراط فقط
 والفواكه من اشهى الاشياء للناس والذها عندهم وأوقفها لطباعهم وابدانهم ولذلك افردوا
 بالذكر ﴿ منها تا كلون ﴾ اى بعضها تا كلون فى نوبة لكثرتها واما الباقي فعلى الاشجار على
 الدوام لا ترى فيها شجرة خلت عن ثمرها لحظة فهى مزينة بالثمار ابدا موفرة بها وفى الحديث
 لا يترع رجل فى الجنة ثمرة من ثمرها الا نبت مثلاها مكانها فن تبعية والتقديم للتخصيص
 ويجوز ان تكون ابتداءية وتقدم الجار للفاصلة اول التخصيص كالاول فيكون فيه دلالة على
 ان كل مايا كلون لتفكه ليس فيها تفوت اذلا تحمل حتى يحتاج الى الغذاء ولعل تفصيل التمتع
 بالمطاعم والمشارب والملابس وتكريره فى القرآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعم الجنة لما
 كان بهم من الشدة والفاقة ففيه تحريك لدواعيهم ونشويق لهم والفاق من اهل الصلاة آمن
 بالله وآياته واسلم فوجب ان يدخل تحت هذا الوعد والظاهر انه خارج فانه يخاف ويحزن يوم
 القيامة ولا محذور فى خروجه والحاصل ان الآية فى حق المؤمنين الكاملين فانهم الذين اسلموا
 وجوههم لله تعالى واما الناقصون فانهم وان آمنوا لكن اسلامهم لم يكن على الكمال والا
 لما خصوا الله بترك التقوى فقام الامتنان بأبى عن دخولهم تحت حكم الآية اللهم الا بطريق
 الاحاق فان لهم نعيما بعد انقضاء مدة خوفهم وحزنهم وانتهاء زمان حبسهم وعذابهم فعلى
 العاقل ان يجتهد فى الطواهر والبواطن فان من اكتفى بالمطاعم والمشارب الصورية حرم
 من طعام المشاهدات وشراب المكاشفات ومن لم يطعم فى هذه الدار من اثمار اشجار المعارف لم

يلتذ في تلك الدار بالاذواق الحقيقية التي هي نصيب الخواص من اهل التقوى (قال الحافظ)
 عشق مي ووزم واميد که اين فن شريف . چون هنر های ذکر موجب حرمان نشود .
 اللهم اجعلنا من المشتاقين الى جمالك والقاتلين لوصالك بحرمة جلالك ﴿ ان المجرمين ﴾ اي
 الراسخين في الاجرام وهم الكفار حسبما ينبي عند ارادهم في مقابلة المؤمنين بالآيات
 ﴿ في عذاب جهنم ﴾ متعلق بقوله ﴿ خالدون ﴾ اي لا ينقطع عذابهم في جهنم كما ينقطع
 عذاب عصاة المؤمنين على تقدير دخولهم فيها ﴿ لا يفترون عنهم ﴾ اي لا يخفف العذاب عنهم
 ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا ونقص حرها والتركيب للضعف
 والوهن قال الراغب الفتر سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة والتفترست
 كراديدن ﴿ وهم فيه ﴾ اي في العذاب ﴿ مبلسون ﴾ آيسون من النجاة والراحة وخفة
 العقوبات قيل يجعل المجرم في تابوت من النار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى ولا يرى
 قال في تاج المصادر الا بلاس نوميد شدن وشكسته واندهو هكين شدن وفي المفردات الا بلاس
 الحزن المعترض من شدة اليأس ومنه اشتق ابليس ولما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت
 وينسى ما عينه قيل ابلس فلان اذا سكت وانقطعت حجته قال في التأويلات النجمية في الآية
 اشارة الى ان اهل التوحيد وان كان بعضهم في النار لكن لا يخلدون فيها ويفتر عنهم العذاب
 بدليل الخطاب وقد ورد في الخبر انه يميتهم الحق امانة الى ان يخرجهم من النار والميت لا يحس
 ولا يألم وذكر في الآية وهم مبلسون اي خائبون وهذه صفة الكفار والمؤمنون وان كانوا
 في بلائهم فهم على وصف رجائهم يعدون ايامهم الى ان تنتهي اشجانهم وقال بعض الشيوخ
 ان حال المؤمن في النار من وجه ارواح لقلوبهم من حالهم في الدنيا لان اليوم خوف الهلاك
 وهذا يعين النجاة ولقد انشدوا

عيب السلامة ان صاحبها . متوقع لقوا صم الظهر
 وفضيلة البلوى ترقبه . عقي الرجاء ودورة الدهر

هست در قرب همه يم زوال . نيست در بعد جز اميد وصال ﴿ وما ظلمناهم ﴾ بذلك ﴿ وان كان
 كانوا اهم الظالمين ﴾ لتعريض انفسهم للعذاب الخالد بالكفر والمعاصي وهم ضمير فصل عند
 البصريين من حيث انه فصل بين كون ما بعده خبرا ونعتا وتسمية الكوفيين له عماد الكونه
 حافظا لما بعده حتى لا يسقط عن الخبرية كعماد البيت فانه يحفظ سقفه من السقوط ﴿ ونادوا
 يا مالك ﴾ در خواه از خدای تو ﴿ ليقتض علينا ربك ﴾ اي ليمتنا حتى نستريح من قضي عليه
 اذا امانه والمعنى سل ربك ان يقضى علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من ابلاسهم لانه جوار اراى
 صباح وعن للموت لفرط الشدة ﴿ قال ﴾ مالك مجيبا بمدار بعين سنة يعنى ينادون مالكا اربعين
 سنة فيجيبهم بعدها او بعد مائة سنة او ألف . در تبيان آورده که بعد از چهل روز از روزهای
 آن سرای . لان تراخي الجواب احزن لهم ﴿ انكم ما كنون ﴾ المكث ثبات مع انتظار اي
 مقيمون في العذاب ابد الا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره فليس بعدها الاجوار كصباح

الحمير اوله زفير وآخره شهبق ﴿ لقد جئناكم بالحق ﴾ في الدنيا بارسال الرسل واتزال الكتب وهو خطاب توبيخ وتقرير من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك ومين لسبب مكثهم وفي التأويلات النجمية لقد جئناكم بالدين القويم فام تقبلوا لان اهل الطيبة الانسانية اكثرهم يميلون الى الباطل كما قال ﴿ ولكن اكثركم للحق ﴾ اي حق كان ﴿ كارهون ﴾ اي لا يقبلون وينفرون منه لما في طباعه من اتعاب النفس والجوارح واما الحق المعهود الذي هو التوحيد او القرءان فكلهم كارهون له مشتمون منه هكذا قالوا والظاهر ما اشار اليه في التأويلات فاعرف والكراهة مصدر كره الشيء بالكسراى لم يردده فهو كاره وفي الآية اشارة الى ان النقرة عن الحق من صفات الكفار فلا بد من قبول الحق حلوا ومر او الى ان الله تعالى ماترك الناس سدى بل ارشدهم الى طريق الحق بدلالات الانبياء والاولياء لكن اكثرهم لم يقبلوا العلاج ثم ان أنفع العلاج هو التوحيد حكى عن الشبلى قدس سره انه اعتل فحمل الى اليمارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك فارسل الخليفة اليه مقدم الاطباء وكان نصرانيا ليداويه فما انجحت مداواته فقال الطيب للشبلى والله لو علمت ان مداواتك من قطعة لحم في جسدى ما عسر على ذلك فقال الشبلى دواى فى دون ذلك قال الطيب وما هو قال فى قطعك الزنار فقال الطيب أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فاخبر الخليفة بذلك فسكى وقال فخذنا طيبا الى مريض وما علمنا انا فخذنا مريضا الى طيب . ونظيره ما حكى ان الشيخ نجم الدين الاصفهاني قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملحق بلقنه فحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فسأله بعض اصحابه عن ضحكك فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكت الا لانه لما جلس على القبر يلحق سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلحق حيا اشار الى ان الملحق وان كان من زمرة الاحياء صورة لكنه في زمرة الاموات حقيقة للمات قلبه بالفلة عن الله تعالى فهو ما كثر في جهنم النفس معذب بعذاب الفرقة لا ينفع نفسه فكيف ينفع غيره بخلاف الذى لقنه فانه بعكس ذلك يعنى انه وان كان في زمرة الاموات صورة لكن في زمرة الاحياء حقيقة لان المؤمنين الكاملين لا يموتون بل ينتقلون من دار الى دار فهو ما كثر في جنة القلب منم بنعيم الوصال منتفع باعماله واحواله وله تأثير فى نفع الغير ايضا بالشفاعة ونحوها على ما اشار اليه قوله تعالى فالمدبرات امرها . مشومرك زامداد اهل دل نو ميد . كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست . فاذا عرفت حال ملحق القبر فقس عليه سائر ارباب التلقين من اهل التقصان واصحاب الدعوى والرياء فان الميت يحتاج فى احياؤه الى نفخ روح حقيقى وانى ذلك لمن فى حكم الاموات من النافحين فان نفخته عقيم اذ ليس من اهل الولادة الثانية نسأل الله سبحانه ان يجعلنا احياء بالعلم والمعرفة والشهود ويمصنا من الجهل والفلة والقيود ﴿ وام ابر مو امرام ﴾ الابرام احكام الامر واصله من ابرام الحبل وهو ترديد قتله وهو كلام مبتدأ وام منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من توبيخ اهل النار الى حكاية جناية هولاء والهمزة للانكار فان اريد بالابرام الاحكام حقيقة فهى لانكار الوقوع واستبداده وان اريد بالاحكام صورة

فهي لانكار الواقع واستباحتها اي ابرم واحكم مشركوا مكة امر من كيدهم ومكرهم
 برسول الله ﴿ فانامبرمون ﴾ كيدنا حقيقة لاهم اوفانا مبرمون بهم حقيقة كما ابرموا كيدهم
 صورة كقوله تعالى ام يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون وكانوا يتاجون في انديتهم
 وينشاورون في اموره عليه السلام قال في فتح الرحمن كما فعلوا في اجتماعهم على قتله عليه السلام
 في دار الندوة الى غير ذلك وفي الآية اشارة الى ان امور الخلق منتقدة عليهم قلما يتم لهم
 ما يبروه وقلما يرتفع لهم من الامور شي على ما قدره وهذه الحال اوضح دليل على اثبات
 الصانع ﴿ ام يحسبون ﴾ اي بل يحسبون يعني يابندارند تا کران کفار ﴿ انا لانسع سرهم ﴾
 وهو ما حدثوا به انفسهم من الكيد لانهم كانوا مجاهرين بتكذيب الحق ﴿ ونجواهم ﴾ اي
 بما تكلموا به فيما بينهم بطريق التباهي والتشاور وبالفارسية وآنچه براز بايكديگر مشاورت
 ميکنند . يقال ناجيته اي ساررته واصله ان تخلو في نجوة من الارض اي مكان مرتفع
 منفصل بارتفاعه عما حوله ﴿ بلى ﴾ نحن نسمعهما ونطلع عليهما ﴿ ورسلا ﴾ الذين يحفظون
 عليهم اعمالهم ويلازمونهم اينما كانوا ﴿ لديهم ﴾ عندهم ﴿ يكتبون ﴾ اي يكتبون نهمسا
 او يكتبون كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال التي من جملتها ما ذكر من سرهم ونجواهم
 ثم تعرض عليهم يوم القيامة فاذا كان خفاياهم غير خفية على الملائكة فكيف على عالم السر
 والتجوى والجملة عطف على ما ترجم عنه بلى وفي التأويلات النجمية خوفهم بسماعه احوالهم
 وكتابة الملك عليهم اعمالهم لغفلتهم عن الله ولو كان لهم خبر عن الله لما خوفهم بغير الله ومن علم
 ان اعماله تكتب عليه ويطلب بمقتضاها قل امامه بما يخاف ان يسأل عنه قال ابو بكر بن طاهر
 رحمه الله دل قوما من عباده الى الحياء منه ودل قوما الى الحياء من الكرام الكاتبين فمن استغنى
 بعلم نظر الله اليه والحياء منه اغناه ذلك عن الاشتغال بالكرام الكاتبين وعن يحيى بن معاذ الرازي
 رحمه الله من ستر من الناس ذنوبه وأبد اهل المن لا يخفي عليه شيء في السموات والارض فقد
 جملة أهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق قال الشيخ سعدى في كلستانه بخشائش
 الهي كم شده رادر مناهي چراغ توفيق فرا راه داشت وبلحقة أهل تحقيق در آمد و بين
 قدم درويشان وصدق نفس ایشان ذمايم اخلاق او بمحامد مبدل شده دست از هوا وهوس
 کوتاه کرده بودوزبان طاعنان در حقش در از که همچنانکه قاعده اولست وزهد وصلاحش
 نامعقول . بعدرتوبه توان رستن از عذاب خدای وليک می نتوان از زبان مردم رست .
 چون طاقت جورز بانها نياورد شکایت این حال باير طريقت بردشيخ بگريست وكفت
 شکر آن نعمت کجا کزاري که بهتر ازاني که بندارندت نيک باشي وبدت کويند خلق به که بد
 باشي ونيکت کويند ليکن سراين که حسن ظن همکنان درحق من بکمالست ومن درغایت
 نقصان

انی مستر من عین جیرانی والله يعلم اسراری واعلانی

در بسته بروی خود ز مردم . تا عیب نکستند مارا . در بسته چه سود عالم الغیب .
 دانای نهان و آشکارا . يقول الفقير دلت الآية على ان الحفظة يكتبون الاسرار والامور

القلبية سئل سفيان ابن عيينة رحمه الله هل يعام الملك النيب فقال لا قيل له فكيف يكتبون
 ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سببا يعرف بها كالمجرم يعرف بسببها فاذا هم العبد
 بحسنة فاح من فيه رآئحة المسك فيعلمون ذلك فيكتبونها حسنة واذا هم بسينة استفر قلبه
 لها فاح منه ريح النتن وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن
 العبد في قول اكثرهم وقال في شرح الطريقة بكره الكلام في الخلاء وعند قضاء الحاجة اشد
 كراهة لان الحفظة تتأذى بالحضور في ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه
 في هذه الحالة قال الامام ابو حنيفة برد السلام بقلبه لا بلسانه لا يلزم كتابة الملائكة فانهم لا يكتبون
 الامور القلبية وقال في ربحان القلوب الذكر الحفي هو ما خفي عن الحفظة لا ما يخفض به الصوت
 وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى والله اعلم بتوفيق الاخبار
 ﴿ قل ﴾ للكفرة ﴿ ان كان للرحمن ولد ﴾ ﴿ فرضا كما تقولون الملائكة بنات الله ﴾ ﴿ فانا
 اول العابدين ﴾ ﴿ لذلك الولد واسبقكم الى تعظيمه والاقبال له وذلك لانه عليه السلام اعلم
 الناس بشؤونه تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز وأولاهم بمراعاة حقوقه ومن واجب
 تعظيم الوالد تعظيم ولده اى ان يثبت بحجة قطعية كون الولد له تعالى كما تزعمون فانا اولكم
 في التعظيم واسبقكم الى الطاعة تعظيما لله تعالى واقبالا لان الداعي الى طاعته وتعظيمه اول
 واسبق في ذلك وكون الولد له تعالى مما هو مقطوع بعدم وقوعه ولكن نزل منزلة ما لا يجزم
 لوقوعه واللا وقوعه على المساهلة وارتخاء العنان لقصد التبكيت والاسكات والالزام فجاء
 بكلمة ان فلا يلزم من هذا الكلام صحة كونه الولد وعبادته لانها محال في نفسها يستلزم المحال .
 يعنى ابن سحن بر سبيل تمثيل است ومبالغة در انى ولد فليس هناك ولد ولا عبادة له
 وفي التأويلات النجمية يشير الى نوع من الاستهزاء بهم وبمقالتهم والاستخفاف بقولهم يعنى قل ان
 كان للرحمن ولد كما تزعمون وتعبدون عيسى بانه ولده فانا كنت اول العابدين له قال جعفر الصادق
 رضى الله عنه اول ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل كل شىء واول من وحد الله تعالى ذرة
 محمد عليه السلام واول ما جرى به القلم لاله الا الله محمد رسول الله قال فانا اول العابدين احق
 بتوحيد الله وذكرا لله ﴿ سبحان رب السموات والارض ﴾ ﴿ في اضافة اسم الرب الى اعظم الاجرام
 واقواها تنبيه على انها وما فيها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبية كيف يتوهم ان يكون
 شىء منها جزأ منه سبحانه ﴿ رب العرش ﴾ ﴿ في تكرير اسم الرب تفخيم لسان العرش ﴿ عم ايصفون ﴾ ﴿
 اى يصفونه به وهو الولد قال في بحر العلوم اى سبحوا رب هذه الاجسام العظام لان مثل هذه
 الربوبية توجب التسبيح على كل مرئوب فيها وتزهوه عن كل ما يصفه الكافرون به من
 صفات الاجسام فانه لو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امره ﴿ فذرهم ﴾ ﴿ اى
 اترك الكفرة حيث لم يدعوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلى ﴿ يخوضوا ﴾ ﴿ يشرعوا
 فى اباطيلهم واكاذيبهم والخوض هو الشروع فى الماء والمرور فيه ويستعار للامور واكثر
 ماورد فى القرءان ورد فيها يذم الشروع فيه كما فى المفردات ﴿ ويلبوا ﴾ ﴿ فى دنياهم فان ما هم
 فيه من الاقوال والافعال ليست الا من باب الجهل واللعب والخرم فى الفعل لجواب الامر

يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصداً يحججهما قالوا بكل لعب لانه فيه فهو عبث وما كان فيه لذة فهو لعب ﴿ حتى يلاقوا ﴾ يعاينوا ﴿ يومهم الذي يوعدون ﴾ على لسانك يعني روزى را كه وعده داده شده اند بملاقات آن . وهو يوم القيامة فانهم يومئذ يعلمون بما فعلوا وما يفعل بهم قال سعدى المفق والاطهر يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهي به . يقول الفقير وفيه ان الموعود هو يوم القيامة لانه الذي كانوا ينكرونه لا يوم الموت الذي لا يشكون فيه ولما كان يوم الموت متصلاً بيوم القيامة على ما اشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته جعل الخوض واللعب منتهيين بيوم القيامة وفي الآية اعلام بأنهم من الذين طبع الله على قلوبهم فلا يرجعون عماسم عليه ابداً واشارة الى ان الله خلق الخلق اطواراً مختلفة فمنهم من خلقه للجنة فيستعده للجنة بالايان والعمل الصالح وانقياد الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام ومنهم من خلقه للنار فيستعده للنار برد الدعوة والانكار والجحود والخذلان ويكفه الى الطبيعة النفسانية الحيوانية التي تميل الى اللهو واللعب والخوض فيما لا يعنيه ومنهم من خلقه للقربة والمعرفة فيستعده لهما بالحجة والصدق والتوكل واليقين والمشاهدات والمكاشفات والمراقبات وبذل الوجود بترك الشهوات وانواع المجاهدات وتسليم تصرفات ارباب المؤلفات (عن بهلول رحمه الله) قال بينا انا ذات يوم في بعض شوارع البصرة اذا الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكي فقلت هذا الصبي يحسر على ما في ايدي الصبيان ولا شيء معه يلعب به فقلت له اي بنى ما يبكيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرجع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اي بنى فلما ذا خلقنا فقال لا علم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليها لا ترجعون (وحكى) انه كان سبب خروج ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن اهله وماله وجاهه ورياسته وكان من ابناء الملوك انه خرج يوماً بصطاد فأثار ثعلباً او أرنباً فبينما هو في طلبه هتف به هاتف ألهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه والله مال هذا خلقت ولا بهذا امرت فنزل عن مركوبه وصادف راعياً لايه فأخذ جبة للراعى من صوف فلبسها واعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان . واعلم ان الاشتغال بما سوى الله تعالى من قبيل اللهو واللعب اذ ليس فيه مقصد صحيح وانما المطلوب الاعلى هو الله تعالى ولذا خرج الساف عن الكل ووصلوا الى مبدأ الكل . دلائرك هو اكن قرب حق كر آرزو دارى . كه دور افتد حجاب از بحر در كسب هوا كردن . جعلنا الله واياكم من المشتغلين به ﴿ وهو الذى فى السماء اله ﴾ اى مستحق لان يعبد فيها اى هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقوم السماء وليس حالاً فيها ﴿ وفى الارض اله ﴾ اى مستحق لان يعبد فيها اى فهو معبود اهل الارض من الانس والجن واله الآلهة ولا قاضى لحوائج اهل الارض الا هو وبه تقوم الارض وليس حالاً فيها فالظرفان يتعلقان بالله لانه بمعنى المعبود بالحق او يتضمن معناه كقوله هو حاتم اى جواد لاشتهاره بالجود وكذا فيمن قرأ وهو الذى فى السماء الله وفى الارض الله ومنه قوله تعالى فى الانعام وهو الله فى السموات وفى الارض اى

وهو الواجب الوجود المعبود المستحق للعبادة فيهما والراجع الى الموصول مبتدأ محذوف لطول
الصلة بتعلق الخبر وهو في السماء والمطف عليه والتقدير وهو الذي هو في السماء ﴿ وهو الحكيم
العليم ﴾ كالدليل على ما قبله لانه المنصف بكمال الحكمة والعلم المستحق للالوهية لا غيره اى
وهو الحكيم في تدبير العالم واهله العليم بجميع الاحوال من الازل الى الابد ﴿ وتبارك ﴾
تعالى عن الولد والشريك وجل عن الزوال والانتقال وعمت بركة ذكره وزيادة شكره
﴿ الذى ﴾ الخ فاعل تبارك ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ بادشاهى آسمان وزمين
﴿ وما بينهما ﴾ اما على الدوام كالهواء او في بعض الاوقات كالطير والسحاب . ومن اخبار
الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشب فلم يزل يملو حتى غاب في الهواء ثم رجع
بعد اليأس منه ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين
روينا عن جدك ابن عباس رضوا الله عنهما ان الهواء معمور بامم مختلفة الخلق سكان فيه وفيه
دواب تبيض وتفرخ فيه شياً على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فجاز مقاتلا
على ذلك كذا في حيوة الحيوان ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ اى الساعة التى فيها تقوم القيامة
لا يعلمها الا هو ﴿ واليه ترجعون ﴾ الالتفات للتهديد اى تردون للجزاء فاهتموا بالاستعداد
للقائه قال بعض الكبار واليه ترجعون بالاختيار والاضطرار فأهل السعادة يرجعون اليه
بالاختيار على قدم الشوق والمحبة والعبودية وأهل الشقاوة يرجعون اليه بالاضطرار بالموت
بالسلاسل والاهلال يسحبون على وجوههم الى النار . يقول الفقير الرجوع بالاضطرار قد
يكون نافعا ممدوحا مقبولا وهو أن يؤخذ العبد بالجدية الالهية ويحجر الى الله جراً عنيفا ووقع
ذلك لكثير من المنقطعين الى الله تعالى (حكى) عن الجنيد رحمه الله انه قال كنت فى المسجد
مرة فاذا رجل قد دخل علينا وصلى ركعتين ثم انبذ ناحية من المسجد وأشار الى فلما
جئته قال لي يا ابا القاسم قد حان لقاء الله تعالى ولقاء الاحباب فاذا فرغت من امرى فسيدخل
عليك شباب ممن فادفع اليه مرقعتى وعصاى وركوتى فقلت الى ممن وكيف يكون ذلك
قال انه قد بلغ رتبة القيام بخدمة الله فى مقامى قال الجنيد فلما قضى الرجل نجه اى مات
وفرغنا من مواراته اذا نحن بشاب مصرى قد دخل علينا وسلم وقال ابن الوديمة يا ابا القاسم
فقلت كيف ذلك اخبرنا بحالك قال كنت فى مشربة بنى فلان فهتف بنى هاتف ان قم الى الجنيد
وتسلم ما عنده وهو كيت وكيت فالتك قد جمعت مكان فلان الفلانى من الابدال قال الجنيد
فدفعت اليه ذلك فنزع ثيابه واغتسل ولبس المرقعة وخرج على وجهه نحو الشام ففى هذه
الحكاية تبين ان ذلك المغنى انجذب الى الله تعالى بصوت الهاتف وخرج الى الشام مقام الابدال
لان المهاجرة سنة قديمة وبها يحصل من الترقيات ما لا يحصل بغيرها فاذا جاءت الساعة يحصل
اثر التوفيق ويظهر اللحوق بأهل التحقيق . زين جماعت اكر جدا افق . درنخستين قدم
زبا افق ﴿ ولا يملك ﴾ اى لا يقدر ﴿ الذين يدعون ﴾ اى يعبدون الكفار ﴿ من دونه ﴾
تعالى ﴿ الشفاعة ﴾ عند الله كما يزعمون ﴿ الا من شهد بالحق ﴾ الذى هو التوحيد والاستثناء
اما متصل والموصول تام لكل ما يعبد من دون الله كعبسى وعزير والملائكة وغيرهم او منفصل

على انه خاص بالاصنام ﴿ وهم يعلمون ﴾ بما يشهدون به عن بصيرة وابقان واخلاص
(قال الكاشفي) وايشان ميداند بدل خود که بزبان خواهي داده اند وايشان شفاعت نخواهند
کرد الا مؤمنان کنهکار را . وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان الافراد اولا باعتبار لفظها
﴿ ولئن سألتهم من خلقهم ﴾ اى سألت العابدين والمعبودين من اوجدهم واخرجهم من العدم
الى الوجود ﴿ ليقولن الله ﴾ لتعذر الانكار لغاية ظهوره لان الانسان خلق للمعرفة وطبع
عليها وبها اكرمه الله تعالى فاما الشان في معرفة الاشياء فقبول دعوتهم والتوفيق لمتابعتهم والتدين
بأديانهم ﴿ فأتى يؤفكون ﴾ الافك برکردانيدن . اى فكيف يصرفون عن عبادة الله تعالى
الى عبادة غيره مع اعترافهم بأن الكل مخلوق له تعالى فهو تعجب من جحودهم التوحيد مع
ارتكازه في فطرتهم قال في الاسئلة المفتحة فان قلت هذا دليل على ان معرفة الله ضرورية
ولا تجب بالسمع الضروريات لانه تعالى اخبر عن الكفار أنهم كانوا يقرون بوحدانية الله
قبل ورود السمع قلت أنهم يقولون ذلك تقليدا لا دليلا وضرورة ومعلوم ان في الناس من
اهل الاحاد من ينكر الصانع ولو كان ضروريا لما اختلف في اثنان . خانه بي صنع خانه ساز که
ديد . نقش بي دست خامه زن که شديد . هر که شد ز آدمى سوى تعطيل . نيست دروى
خرد جو قدر فليل ﴿ وقيله ﴾ القول والقبيل والقال كلها مصادر قرأ عاصم وحزمة بالجر
على انه عطف على الساعة اى عنده علم الساعة وعلم قوله عليه السلام شكايه وبالفارسية
وتزد يك خداست دانستن قول رسول آنجا که گفت ﴿ يارب ﴾ اى پروردگار من ﴿ ان
هؤلاء ﴾ بدرستی که این گروه يعنى معاندان قریش ﴿ قوم ﴾ گروهی اند که از روى عناد
مکابره ﴿ لا يؤمنون ﴾ نمی گروند . ولم يصفهم الى نفسه بأن يقول ان قومى لما ساءه من
حالهم او على ان الواو للقسم وقوله ان هؤلاء الخ جوابه فيكون اخبارا من الله عنهم لامن
كلام رسوله وفي الاقسام به من رفع شأنه عليه السلام وتفخيم دعائه والتجائه اليه تعالى مالا
يخفى وقرأ الباقون بالنصب عطفاً على محل الساعة اى وعنده ان يعام الساعة وقيله
او على سرهم ونحوهم او على يكتبون المحذوف اى يكتبون ذلك وقيله قال بعضهم
والاوجه ان يكون الجر والنصب على اضمار حرف القسم وحذفه يعنى ان الجر على
اضمار حرف القسم كما في قولك الله لافعلن والنصب على حذفه وايصال فعله اليه
كقولك الله لافعان كأنه قيل واقسم قيله او بقيله والفرق بين الحذف والاضمار انه
في الحذف لا يبقى للذاهب أثر نحو وأسأل القرية وفي الاضمار يبقى له الاثر نحو اتهموا خيرا
لكم والتقدير افعلوا ويجوز الرفع في قيله على انه قسم مرفوع بالابتداء محذوف الخبر
كقولهم ايمن الله ويكون ان هؤلاء الخ جواب القسم اى وقيله يارب قسمي ان هؤلاء الخ
وذلك لوقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ان كان مرفوعا معطوفا
على علم الساعة بتقدير مضاف مع تنافر النظم ورجح الزمخشري احتمال القسم لسلامته عن
وقوع الفصل وتنافر النظم ولكن فيه التزام حذف واضمار بلا قرينة ظاهرة في اللفظ الذي
لم يشتهر استعماله في القسم كما في حواشي سيدي المفق ﴿ فاصفح عنهم ﴾ اى فأعرض عن

دعوتهم واقطع من ايمانهم ﴿وقل سلام﴾ اى امرى تسام منكم ودينكم وتبر
ومتاركة فليس المأمور به السلام عليهم والتحية بل البراءة كقول ابراهيم عليه السلام سلام
عليك سأستغفرلك ﴿فسوف يعلمون﴾ حالهم البتة وان تأخر ذلك وبالفارسية بس زود
باشد كه بدانند عاقبت كفر خود را وقتى كه عذاب برايشان فرود آيد در دنيا بروز بدر
و در عقبى بدخول در نار سوزان . وهو وعيد من الله ايمهم وتسلياً لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسام فعلى العاقل ان يتدارك حاله قبل خروج الوقت بدخول الموت ونحوه ويقبل
على قبول الدعوة مادام الداعى مقبلاً غير صافح والا فمن كان شفيعه خصمه لم يقوله رجاء النجاة
قال ذوالنون رحمه الله سمعت بعض المعتمدين بساحل الشام يقول ان لله عبادة عرفوه بيقين
من معرفته فشتموا قصدا اليه وتحملوا فيه المصائب لما يرجون عنده من الرغائب محبوا
الدنيا بالاشجان وتنعموا فيها بطول الاحزان فما نظروا اليها بعين راعب ولا تزودوا منها
الا كزاد راكب خافوا البيات فأسرعوا ورجوا النجاة فأزعموا بذلوا مهج انفسهم فى رضى
سيدهم انصبوا الآخرة نصب اعينهم وأصفوا اليها بأذان قلوبهم فلو رأيتهم لرأيت قوما ذبلوا
شفاهم خصا بطونهم خزينة قلوبهم ناحلة اجسادهم باكية اعينهم لم يصحبوا التعليل والتسويق
وقنعوا من الدنيا بقوت خفيف ولبسوا من اللباس اطمار ابالية وسكنوا من البلاد قفراء
خالية هربوا من الاوطان واستبدلوا الوحدة من الاخوان فلو رأيتهم لرأيت قوما قد ذبحهم
الليل بسكاكين السهر والنصب وفصل اعضاءهم بمخناجر التنب خص بطول السرى شعث
بفقد الكرى قد وصلوا الكلال بالكلال وتاهبوا للنقاة والارتحال . جواز جابكان در
دويدن كرو . بتيزى هم افتان وحيزان برو . كران باد بايان برفندتيز . توبى دست
وبا از نشستن بخيز . تمت سورة الزخرف بعون الله تعالى فى اواخر جمادى الآخرة من الشهور
المنتظمة فى سلك سنة ثلاث عشرة ومائة وألف وتليها سورة الدخان وهى سبع او تسع
وخمسون آية مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الخ .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حم﴾ اى بحق حم وهى هذه السورة او مجموع القرآن ﴿والكتاب﴾ عطف على
حم اذ لو كان قسماً آخر لزم اجتماع القسمين على مقسم عليه واحد ومدار العطف على تقدير
كون حم امماً لمجموع القرآن المغايرة فى العنوان ﴿المبين﴾ اى الين معانيه لمن ازل
عليهم وهم العرب لكونه بلغتهم وعلى أساليبهم او المبين لطريق الهدى من طرق الضلالة
الموضح لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الديانة وقال بعضهم بحق الحى القيوم وبحق القرآن
الفصل بين الحق والباطل فالحاء اشارة الى الاسم الحى والميم الى الاسم القيوم وهما اعظم الاسماء
الالهية لانتهاهما على ما يشتمل عليه كل منها من المعانى والاصناف والحقائق كما سبق فى
آية الكرى وفى صفات البقى الحاء الوحى الخاص الى محمد والميم محمد عليه السلام وذلك
ما كان بلا واسطة فهو سر بين المحب والمحبوب لا يطلع عليه احد غيرها كما قال تعالى فأوحى

الى عبده ما أوحى وقال بعضهم حبيت المحبين يعني حمايت كردم دوستان خود را از توجه بما سوى . يقول الفقير ويحتمل ان يكون اشارة الى حمد الله الى انزاله القرءان الذى هو أجل النعم الالهية فحتم مقصور من الحمد والمعنى وحق الحق الذى يستحق الحمد فى مقابلة انزال القرءان ﴿ انا أنزلناه ﴾ اى الكتاب المبين الذى هو القرءان وهو جواب القسم ﴿ فى ليلة مباركة ﴾ هى ليلة القدر فانه تعالى أنزل القرءان فى ليلة القدر من شهر رمضان من اللوح المحفوظ الى بيت العزة فى السماء الدنيا دفعة واحدة واملاء جبريل على السفارة ثم كان ينزله على النبي عليه السلام نجوما اى متفرقا فى ثلاث وعشرين سنة والظاهر ان ابتداء تنزيهه الى النبي عليه السلام ايضا كان فى ليلة القدر لان ليلة القدر فى الحقيقة ليلة افتتاح الوصاية ولا بد فى الوصاية من الكلام والخطاب والحكمة فى نزوله ليلا ان الليل زمان المنساجاة ومهبط النفحات ومشهد النزلات ومظهر التجليات ومورد الكرامات ومحل الامرار الى حضرة الكبرياء وفى الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب فهو أطيب من النهار عند المقربين والابرار و وصف اللبنة بالبركة لما ان نزول القرءان مستتبع للمنافع الدينية والدنيوية بأجمعها او لما فيها من تنزل الملائكة والرحمة واجابة الدعوة ونحوها والا فاجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها وصفاتها فيمتنع ان يتميز بعض اجزائه عن بعض بمزيد القدر والشرف لنفس ذواتها وعلى هذا فقس شرف الامكنة فانه لعارض فى ذاتها قال حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره فى شرح الاربعين حديثا وللأزمة والامكنة فى محو السيئات وتغليب طرف الحسنات وامتدادها والتكفير والتضعيف مدخل عظيم وفى الحديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وانه ينزل يوم عرفته الى السماء الدنيا وقد وردت أحاديث دالة على فضيلة شهر رمضان وعشر ذى الحجة وليلة النصف من شعبان وان الصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف وفى مسجد النبي عليه السلام بألف وفى المسجد الأقصى بخمسمائة وكلها دالة على شرف الازمنة والامكنة انتهى كلامه قال الشيخ المقرئ قدس سره أفضل الشهور عندنا شهر رمضان اى لانه انزل فيه القرءان ثم شهر ربيع الاول اى لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب اى لانه فرد الا شهر الحرم وشهر الله ثم شعبان اى لانه شهر حبيب الرحمن ومقسم الاعمال والآجال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان فيه فضل الجوارين العظيمين كما ان ليوم الخميس وليوم السبت فضلا عظيما لكونها فى جوار الجمعة ولذا ورد بارك الله فى السبت والخميس ثم ذوالحجة اى لانه موطن الحج والعشر التى تعادل كل ليلة منها ليلة القدر والايام المعلومات ايام التشريق ثم شوال اى لكونه فى جوار شهر رمضان ثم ذوالقعدة اى لكونه من الاشهر الحرم ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة وأحد الاشهر الحرم وقيل فضل الله الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى احترامها وتنشوق الارواح الى احيائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق فى فضائلها واما تضاعف الحسنات فى بعضها فمن المواهب الدنية والاختصاصات الربانية ذلك فضل الله يؤتية من يشاء قال القاشانى فى شرح التائبة كما ان شرف الازمنة وفضلها بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته فكذلك

شرف الاعمال يكون بحسب شرف النيات والمقاصد الباعثة وشرف النية في العمل ان يؤدي للمحبوب ويكون خالصا لوجهه غير مشوب بغرض آخر قال ابن الفارض

وعندي عيدي كل يوم أرى به • جمال عيها بعين قريرة
وكل الليالي ليلة القدر ان دنت • كما كل ايام الالقيا يوم جمعة

قال بعض الكبار واشد الليالي بركة وقدر الليلة يكون العبد فيها حاضرا بقلبه مشاهدا للرب يقيم بأنوار الوصلة ويحمد فيها نسيم القرية واحوال هذه الطائفة في ليالهم مختلفة كما قالوا

لا أظلم الليل ولا ادعى • ان نجوم الليل ليست تزول
ليلي كما شامت قصير اذا • جادت وان ضنت قليلي طويل

وقال بعض المفسرين المراد من الليلة المباركة ليلة النصف من شعبان ولها أربعة أسماء الاول الليلة المباركة لكثرة خيرها وبركتها على العاملين فيها الخيروان بركات جماله تعالى تصل الى كل ذرة من العرش الى الثرى كما في ليلة القدر وفي تلك الليلة اجتمع جميع الملائكة في حظيرة القدس • ودركشف الاسرار فرموده كه آنرا مبارك خواند از بهر آنكه برخير و بر بركت است همه شب دعياترا اجابت است وسائلنرا عطيت ومجتهدانرا معونت ومطيعانرا مشوبت وغاصبانرا اقات ومحبانرا كرامت همه شب درهاي آسمان كشاده جنات عدل و فراديس اعلا در هانواده ساكنان جنة الخلد بر كننكرها نشسته ارواح انبيا وشهدا در عليين فراطرب آمده همه شب نسيم روح ازلي از جانب قربت بدل دوستان ميدمد و باد هواي فردايت بر جان عاشقان مي وزد و ازدوست خطاب مي آيد كه هل من سائل فأعطيه هل من مستغفر فأغفر له اي درویش بيدار باش درين شب كه همه بساط نزول بييفكننده وكل وصال جانان در باغ را زداری شكفته نسيم سحر مبارك بهساری از و ميدمد ويغمام ملك بر مني باريك و برازي عجب ميكويد الم يان للذين آمنوا ان تمشع قلوبهم لئلا كره الله

الم يان للهجران أن يتصرما • وللعود غصن البسان ان يتضرما
وللعاشق الصب الذي ذاب وانحنى • ألم يان ان يبكي عليه و برحما

وفي بعض الآثار عجبا لمن آمن بي كيف يتشكل على غيري لوأنهم نظروا الى لطائف بري ما عبدوا غيري • اي عجب کسی كه مارا شناخت باغير ما آرام كي كيرد کسی كه مارا يافت با ديگری چون پردازد کسی كه رنگ و بوی وصال ويا دما دارد دل در رنگ و بوی دنيا چون بندد • از تعجب هر زمان كويد بنفشه كاي عجب • هر كه زلف يار دارد چنك در ما چون زند • والثاني ليلة الرحمة و الثالث ليلة البرآة والرابع ليلة الصك وذلك لان البندار اذا استوفى في الحراج من اهله كتب لهم البرآة كذلك الله يكتب لعباده المؤمنين البرآة في هذه الليلة (كاحكي) ان عمر بن عبد العزيز لما رفع راسه من صلاته ليلة النصف من شعبان وجد رقعة خضر آء قد اتصل نورها بالسما مكتوب فيها هذه برآة من النار من الملك العزيز العبد

عمر بن عبدالعزيز وكان في هذه اليلة برآة لاسعداء من الغضب فكذا فيها برآة للاشقياء من الرحمة نعوذ بالله تعالى ولهذه اليلة خصال . الاولى تفريق كل امر حكيم كاسياني . والثانية فضيلة العبادة فيها وفي الحديث من صلى في هذه اليلة مائة ركعة ارسل الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة و ثلاثون يؤمنونه من عذاب النار و ثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكابد الشيطان قال في الاحياء يعلى في اليلة الحامسة عشرة من شعبان مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله احد فهذه ايضا اى كصلاة رجب مروية عن النبي عليه السلام في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة في هذه اليلة ويسمونها صلاة الخير ويحتمعون فيها وربما صلوا جماعة (روى) عن الحسن البصرى انه قال حدثني ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه الصلاة في هذه اليلة نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل نظرة سبعين حاجة ادناها المغفرة انتهى كلام الاحياء قال الشيخ الشهير بافتاء قدس سره ان النبي عليه السلام لما تجلى له جميع الصفات في ثمانية عشر ألف عالم وأكثر صلى تلك الصلاة بعد العشاء شكرا على النعمة المذكورة (وروى) مجاهد عن علي رضي الله عنه انه عليه السلام قال يا على من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان فقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد عشر مرات قال عليه السلام يا على ما من عبد يصلى هذه الصلاة الا قضى الله له كل حاجة طلبها تلك اليلة ويبعث الله سبعين ألف ملك يكتبون له الحسنات ويحسون عنه السيئات ويرفعون له الدرجات الى رأس السنة ويبعث الله في جنات عدن سبعين ألف ملك وسبعمائة ألف يتنون له المدائن والقصور ويفرسون له من الاشجار مالا عين رأيت ولاذن سمعت ولاخطر على قلب الخلقين وان مات من ليلته قبل ان يحول الحول مات شهيدا ويعطيه الله بكل حرف من قل هو الله احد في ليلته تلك سبعين حوراء كما في كشف الاسرار قال بعضهم أقل صلاة البرآة ركعتان واوسطها مائة واكثرها ألف . يقول الفير الالف الذي هو اشارة الى ألف اسم له تعالى تفصيل للمائة التي هي اشارة الى مائة اسم له منتخبة من الالف لان التسعة والتسعين باعتبار احديتها مائة وهي تفصيل للواحد الذي هو الاسم الاعظم ولما لم تشرع ركعة منفردة ضم اليها اخرى اشارة الى الذات والصفات والليل والنهار والجسد والروح والملك والمكوت ولهذا السراستحب ان يقرأ في الركعتين المذكورتين اربعمائة آية من القرءان فان فرض القرآء آية واحدة ومشتجها اربع آيات والمائة اربع مرات اربعمائة فالركعتان باعتبار القرآء المستحبة في حكم المائة فاعرف جدا وفي الحديث من احب الليالى الخمس وجبت له الجنة ليلة التوبة و ليلة عرفة و ليلة النحر و ليلة الفطر و ليلة النصف من شعبان . والثالثة نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا اى تنزل رحمته والمراد في الحقيقة تنزل عظيم من تنزلات عالم الحقيقة مخصوص بتلك اليلة وايضا المراد تنزل من اول اليلة اى وقت غروب الشمس الى آخرها اى الى طلوع الفجر أو طلوع الشمس .

والرابعة حصول المغفرة قال عليه السلام ان الله يفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن
 اوساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاقق للوالدين أو مصر على الزنى قال في كشف الاسرار
 فسراهل العلم المشاحن في هذا الموضوع بأهل البدع والاهواء والحق قد على اهل الاسلام . والخامسة
 انه اعطى فيها رسول الله عليه السلام تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من
 شعبان الشفاعة في امته فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة
 الخامس عشر فأعطى الجميع الا من شرد على الله شراد بعير وفي رواية اخرى قالت عائشة
 رضى الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة النصف من شعبان ساجدا يدعو فنزل
 جبريل فقال ان الله قد اعنتك من النار الليلة بشفاعتك ثلث امتك فزاد عليه السلام في الدعاء
 فنزل جبريل فقال ان الله يقرئك السلام ويقول أعنتك نصف امتك من النار فزاد عليه السلام
 في الدعاء فنزل جبريل وقال ان الله اعنتك جميع امتك من النار بشفاعتك الا من كان له خصم
 حتى يرضى خصمه فزاد عليه السلام في الدعاء فنزل جبريل عند الصبح وقال ان الله قد ضمن
 لخصماء امتك ان يرضيهم بفضله ورحمته فرضى النبي عليه السلام . والسادسة ان من عادة الله
 في هذه الليلة ان يزيد ماء زمزم زيادة ظاهرة وفيه اشارة الى حصول مزيد العلوم الالهية
 لقلوب اهل الحقائق ﴿ انا كنا منذرين ﴾ استئناف مبين لما يقتضى الانزال كأنه قيل انا انزلناه
 لان من شأننا الانذار والتخويف من العقاب ﴿ فيها يفرق كل امر حكيم ﴾ اى يكتب ويفصل
 كل امر محكم ومتقن من ارزاق العباد وآجالهم وجميع امورهم الا السعادة والشقاوة من هذه
 الليلة الى الاخرى من السنة القابلة وقيل يبدأ في اتساح ذلك من اللوح في ليلة البراءة ويقع الفراغ
 في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والزلال والصواعق والحسف
 الى جبرائيل ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب
 الى ملك الموت حتى ان الرجل ليمشى في الاسواق وان الرجل لينكح ويولد له ولقد أدرج
 اسمه في الموتى . كفته اند درميان فرشتگان فرشته حلیم تر ورحیم تر ومهربان تر از میکائیل
 نیست وفرشته مهیب تر و باسیاست تر از جبرائیل نیست در خبر است که روزی هر دو مناظره
 کردند جبرائیل گفت مرا عجب می آید که با این همه بی حرمتی و جفا کاری بخلق رب العزة
 بهشت از بهر چه می آفرید میکائیل گفت مرا عجب می آید که با آن همه فضل و کرم و رحمت که
 الله را بر بندگانش دوزخ را از بهر چه می آفرید از حضرت عزت و جناب جبروت ندا
 آمد که احبکما الى احسنکما ظنا بی از شما هر دو آنرا دوست دارم که بمن ظن نیکو تری
 برد یعنی میکائیل که رحمت بر غضب فضل می نهد . وقد قال الله تعالى ان رحمتی سبقت
 غضبی وکما ان في هذه الآية يفصل كل امر صادر بالحكمة من السماء في السنة من اقسام الحوادث
 في الخير والشر والحن والظن والمنصره والهزيمة والخصب والقحط فكذا الحجب والجدب
 والوصل والفصل والوفاق والخلاف والتوفيق والخذلان والقبض والبسط والستر والنجلي
 فكم بين عبد نزل له الحكم والقضاء بالشقاء والبعد وآخر ينزل حكمه بالوفاء والرفد ﴿ امرا
 من عندنا ﴾ نصب على الاختصاص اى اعنى بهذا الامر امرا حاصل من عندنا على مقتضى حكمتنا

وهو بيان لفخامته الاضافية بمديان فخامته الذاتية ﴿ انا كنا مرسلين ﴾ بدل من انا كنا بدل الكل ﴿ رحمة من ربك ﴾ مفعوله للارسال اي انا انزلنا القرءان لان عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل افاضة رحمتنا عليهم فيكون قوله رحمة غاية للارسال متأخرة عنه على ان المراد منها الرحمة الواصلة الى العباد اول اقتضاء رحمتنا السابقة ارسالهم فيكون باعنا متقدما للارسال على ان المراد مبدأها ووضع الرب موضع الضمير للايدان بان ذلك من احكام الربوبية ومقتضياتها و اضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف . در دو عالم بخشش بخشايش است . خلق را از بخشش آسايش است . خواجه چون در مدح خویش سفت . اما انارحة مهداة كفت . كما قال في التأويلات النجمية انا كنا مرسلين محمدا عليه السلام رحمة مهداة من ربك ليخرج المشتاقين من ظلمات المفارقة الى نور المواصلة وايضا انا كنا مرسلين رحمة لنفوس اوليائنا بالتوفيق ولقلوبهم بالتحقيق ﴿ انه هو السميع العليم ﴾ يسمع كل شئ من شأنه ان يسمع خصوصا انين المشتاقين ويعلم كل شئ من شأنه ان يعلم خصوصا حنين المحبين فلا يخفى عليه شئ من اقوال العباد وافعالهم واحوالهم وهو تحقيق لربوبية تعالى وانها الاتحق الا لمن هذه نعمته الجليلة ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ بدل من ربك . يقول الفقير الهمت بين النوم واليقظة ان معنى هذه الآية اي اشارة لاعبارة ان مربى ومبلى الى كالى هو رب السموات والارض وما بينهما يعنى جميع الموجودات العلوية والسفلية وذلك لانها مظاهر الاسماء والصفات الالهية ففى كل ذرة من ذرات العالم حقيقة مشهودة هي غذاء الروح العارف فيتربى بذلك الغذاء الشهودى بالغا الى اقصى استعداده كما يتربى البدن بالغذاء الحسى بالغا الى غاية نمائه ووقوفه والى هذا المعنى اشار صاحب المتنوى بقوله . ان لا تى كه دام اولياست . عكس مهر ويان مستان خداست . فافهم جدا وقل لا عبد الا الله ولا اقصد سواء ﴿ ان كنتم موقنين ﴾ بشئ فهذا اولى ماتوقنون به لفرط ظهوره او ان كنتم مریدين لليقين فاعلموا ذلك وبالفارسية اكر هستيد شباى كانان يعنى طلب كنند كان يقين ﴿ لا اله الا هو ﴾ اذلا خالق سواء جملة مستأنفة مقررة لما قبلها ﴿ يحيى ويميت ﴾ يوجد الحياة فى الجماد ويوجد الموت فى الحيوان بقدرته كما يشاهد ذلك اى يعلم علما جليا يشبه المشاهدة والظاهر ان المشاهدة تتعلق بالآثر فان المعلوم هو الاحياء والامانة والمنشود هو آثر الحياة فى الحى وآثر الممات فى الميت وفى التأويلات النجمية يحيى قلوب اوليائه بنور محبته وتجلى صفات جماله ويميت نفوسهم تجلى صفات جلاله ﴿ ربكم ﴾ اى هو ربكم وخالقكم ورازقكم ﴿ ورب آبائكم الاولين ﴾ وفى التأويلات رب آدم واولاده ورب الآباء العلوية وقال محمد بن على الباقر قد انقضى قبل آدم الذى هو ابونا ألف آدم واكثر وذكر الشيخ ابن العربى قدس سره فى الفتوحات المكية فى باب حدوث الدنيا حديثا ضعيفا انه انقضى قبل آدم مائة ألف آدم وجرى له كشف وشهود فى طواف الكعبة انه شاهد رجلا تمثلوا له من الارواح فسألهم من اتم فأجابوه انهم من اجداده الاول قبل آدم بأربعين ألف سنة قال الشيخ فسألت عن ذلك ادريس النبي عليه السلام فصدقنى فى الكشف والخبر وقال نحن معاشر الانبياء نؤمن

بحدوث العالم كله ولم نعلم اوله والحق تعالى متفرد بأوائل الكائنات ﴿ بل هم في شك ﴾
بلکہ ایشان در شک اند . ای مما ذکر من شؤونہ تعالیٰ غیر موقین فی اقرارہم بآنہ تعالیٰ
رب السموات والارض وما بينهما ﴿ يلعبون ﴾ لا يقولون ما يقولون عن جد واذنان بل
مخلوطا بهزؤ ولعب وهو خبر آخر وفي كشف الاسرار در کان خویش بازی می کنند .
فالظرف متلق بالفعل او بل هم حال كونهم في شك مستقر في قلوبهم يلعبون كما في قوله فهم
في ريبهم يترددون وفيه اشار الى ان من استولت عليه الغفلة اداء ذلك الى الشك ومن لزم
الشك كان بعيدا من عين الصواب قال بعضهم وصف اهل الشك والنفاق باللعب وذلك
لترددهم وتحويلهم في امر الدين واشتغالهم بالدنيا واغترارهم بزینها قال اویس القرنی رضی اللہ
عنه اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستفعتها العظة وعن الشيخ فتح الموصلي قدس
سره قال رأيت في البادية غلاما لم يبلغ الخنث يمشی ويحرك شفیه فسلمت عليه فرد الجواب
فقلت له الى اين يا غلام فقال الى بيت الله الحرام قلت فيما ذا تحرك شفيتك قال بالقرء ان قلت
فانه لم يحرك عليك قلم التكليف قال رأيت الموت يأخذ من هو اصغر مني سنا فقلت خطوك
قصير وطريقك بعيد فقال انما على نقل الخطى وعلى الله الابلاغ فقلت فأين الزاد والراحلة
فقال زادي يقيني وراحلتي رجلاي . سدزه توفيق بود كرد علايق . خواهي كه بمنزل برسي
راحله بكذار . قلت اسألك عن الحبز والماء قال يا عماء ارأيت لو أن مخلوقا دعاك الى منزله
اكان يحمل بك ان يحمل معك زادك فقلت لا قال ان سيدي دعا عباده الى بيته وأذن لهم
في زيارته فحملهم ضعف يقينهم على حمل زادهم وانى استقبلت ذلك فحفظت الادب معه
أفتراه يضيقى فقلت كلا وحاشي ثم غاب عن عيني فلم أراه الا بمكة فلما رأني قال يا شيخ
انت بعد على ذلك الضعف في اليقين . سيراب كن زبحر يقين جان تشنه را . زين بيدش خشك
اب منشين بر سراب ريب ﴿ فارتقب ﴾ الارتقاب چشم داشتن يعنى منتظر شدن . والمعنى
فانتظر يا محمد لكفار مكة على ان اللام للتعليل وبالفارسية پس تومنظر باش براى ایشان
يوم تأتي السماء بدخان مبين ﴿ ظاهر لاشك فيه ويوم مفعول ارتقب والباء للتعديّة يعنى
آن روز كه آسمان دودى آرد آشكارا . ويجوز أن يكون ظرفا له والمفعول محذوف اى
ارتقب وعد الله في ذلك اليوم اطلق الدخان على شدة القحط وغلبة الجوع على سبيل الكناية
او اعجاز المرسل والمعنى فانتظر لهم يوم شدة ومجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهيئة
الدخان اما لضعف بصره اولاً في عام القحط يظلم الهواء لقلة الامطار وكثرة الغبار ولذا
يقال لسنة القحط السنة القبراء كما قالوا عام الرمادة والظاهر ان السنة القبراء مالاتبت الارض
فيها شياً وكانت الريح اذا هبت ألقت ترابا كالرماد اولان العرب تسمى النسر الغالب دخانا
واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك يكفها عن الامطار فهو من قبيل اسناد الشئ الى سببه
وذلك ان قريشا لما بالغوا في الاذية له عليه السلام دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على
مضر أى عقابك الشديد يعنى خذهم اخذا شديدا واجعلها عليهم سنيبا كسنى يوسف وهى
السبع الشداد فاستجاب الله دعاه فاصابهم سنة اى قحط حتى اكلوا الجيف والجلود والعظام

واللهز وهو الوبر والدم اى يخلط الدم بأوبار الابل ويشوى على النار كان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان من الجوع وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان وذلك قوله تعالى ﴿ يفتى الناس ﴾ اى يحيط ذلك الدخان بهم ويشملهم من جميع جوانبهم صفة للدخان ﴿ هذا عذاب اليم ﴾ اى قائلين هذا الجوع او الدخان عذاب اليم فتى اليه عليه السلام ابوسفيان وقرمه وناشدوه الله والرحم اى قالوا نسألك يا محمد بحق الله وبحرمة الرحم ان تستسقى لنا ووعدوه ان دعاهم وكشف عنهم ان يؤمنوا وذلك قوله تعالى ﴿ ربنا اكشف عنا العذاب ﴾ اى الجوع او عذاب الدخان وما لهما واحد فان الدخان انما ينشأ من الجوع ﴿ انا مؤمنون ﴾ بعد رفته ﴿ انى لهم الذكرى ﴾ رد لكلامهم واستدعاهم الكشف وتكذيب لهم فى الوعد بالايان النبي عن التذكر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهية والمراد بالاستفهام الاستبعاد لاحقيقته وهو ظاهر اى كيف يتذكرون او من أين يتذكرون ويقولون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم ﴿ وقد جاءهم رسول مبين ﴾ اى والحال انهم شاهدوا من دواعى التذكر وموجبات الاتعاظ ما هو اعظم منه فى انجابهما حيث جاءهم رسول عظيم الشأن وبين لهم مناهج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات قاهرة تحرك صم الجبال ﴿ ثم ﴾ كلمة ثم هنا للاستبعاد ﴿ تولوا ﴾ اصرضوا ﴿ عنه ﴾ اى عن ذلك الرسول فيما شاهدوا منه من العظام الموجبة للاقبال اليه ولم يقتنعوا بالتولى ﴿ وقالوا ﴾ فى حقه ﴿ معلم مجنون ﴾ اى قالوا تارة يعلمه غلام اعجمى لبعض تقيف واسمه عداس او ابو فكهة او جبر اويسار واخرى مجنون او يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفاتهم ان يتأثروا منه بالعظة والتذكير وما مناهم الا كمثل الكلب اذا جاع ضنا واذا شبع طغا ﴿ انا كاشفوا العذاب ﴾ جواب من جهته تعالى عن قوله ربنا اكشف الخ اى انا نكشف العذاب المهود عنكم بدعاء النبي عليه السلام وانزال المطر كشفا ﴿ قليلا ﴾ وهو دليل على كمال خبت سريرتهم فانهم اذا عادوا الى الكفر بكشف العذاب كشفا قليلا فهم بالكشف رأسا اعود أوزمانا قليلا وهو ما بقى من اعمارهم ﴿ انكم عائدون ﴾ تعودون اثر ذلك الى ما كنتم عليه من العتو والاصرار على الكفر وتسون هذه الحالة وصيغة الفاعل فى الفعلين للدلالة على تحققها لاحالة ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله بدعاء النبي عليه السلام فما لبثوا ان عادوا الى ما كانوا فيه من العتو والعتاد لان من مقتضى فساد طبيعتهم واعوجاج طبيعتهم المبادرة الى خلف الوعد ونقض العهد والعود الى الاشرار اذا زال المانع على ما بينه الله تعالى فيمن ركب الفلك اذا أنجاه الى البر (وفى المتنوى) ان ندامت از نتيجة رنج بود . نى زعقل روشن چون كنج بود . چونكه شدرنج آن ندامت شد عدم . مى نيرزدخاك آن توبه ندم . ميكنند اوتوبه وپير خرد . بانك لوردوا لعادوا ميزند ﴿ يوم نبطش البطشة الكبرى ﴾ البطش تناول الشئ بعنف وصولة اى يوم القيامة تنتقم ونعاقب العقوبة العظمى ﴿ انا منتقمون ﴾ فيوم ظرف لما دل عليه قوله انا منتقمون لالمنتقمون لان انا مانعة عن ذلك (وقال الكاشفى) يادكن روزى را كه بكيرم كافرا ترا كرفتن سخت

وبزرك يعنى روز قيامت . وذلك لانه تعالى أخذهم بالجوع والدخان ثم أذاقهم القتل والاسر
يوم بدر وكل ذلك من العذاب الاذنى دون العذاب الاكبر فاذا كان يوم القيامة يأخذهم
اخذا شديدا لا يقاس على ما كان في الدنيا نسأل الله العصمة من عذابه ورحمته والتوفيق
لما يوصل الى رضاه ونعيمه وقال بعض المفسرين المراد بالدخان ماهو من اشراط الساعة
وهو دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة فيدخل في اسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد
كالرأس الحنيد اى المشوى ويعترى المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او
قد فيه ليس فيه خصاص اى فرجة يخرج منها الدخان وفي الحديث اول الآيات الدخان
وتزول عيسى ابن مريم ونار تخرج من قعر عدن ايبن وهو بفتح الهمزة على ماهو المشهور
اسم رجل بنى هذه البلدة باليمن واقام بها تسوق الناس الى المحشر اى الى الشام والقدس
قال حذيفة رضى الله عنه فما الدخان فتلا الآية فقال يملا ما بين المشرق والمغرب بمكث
اربعين يوما و ليلة اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزمكة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من
محرابه واذنيه ودبره وقال حذيفة بن اسيد الغفارى رضى الله عنه اطلع رسول الله صلى الله
عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال عليه السلام ماتذاكرون قالوا نذكر الساعة قال عليه السلام
انها لن تقوم حتى تروا قبلها آيات اى علامات فذكر الدخان والدجال والداية وظلوع الشمس
من مغربها وتزول عيسى بن مريم ويأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف
بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم واوله
بعض العلماء بفتنة الاثراك واول خروج الدجال بظهور الشر والفساد وتزول عيسى بانقلاع
ذلك وظهور الخير والصلاح . يقول الفقيران كان هذا التأويل من طريق الاشارة فسلم لانه
لا تخلو الدنيا عن المظاهر الجلالية والجمالية الى خروج الدجال وتزول عيسى واما ان كان من طريق
الحقيقة فلا صحة له اذ لا بد من ظهور تلك الآيات على حقيقتها على ما اخبر به النبي عليه السلام
فعلى هذا القول وهو تفسير الدخان بماهو من اشراط الساعة معنى قوله ربنا اكشف عنا الخ
وقوله انا كاشفوا العذاب الخ انه اذا جاء الدخان تصور المعذبون به من الكفار والمنافقين
وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فيكشف الله عنهم بعد اربعين يوما فريثا
يكشف عنهم يرتدون ولا يهتملون وظهور علامات القيامة لا يوجب انقطاع التكليف ولا يقدح
في صحة الايمان ولا يجب ايضا لزومها وعدم انكشافها وقال بعض اهل التفسير المراد بالدخان
ما يكون في القيامة اذا خرجوا في قبورهم فيجتمعون ان يراد به معناه الحقيقى وما يستلزمه
فانه لشدة احوال يوم القيمة تظلم العين بحيث لا يرى الانسان فيه انما توجه الا والظلمة
مستولية عليه كانه مملوء دخانا فعلى هذا يبنى الكلام على الفرض والتقدير ومعناه انهم يقولون
ربنا اكشف عنا العذاب اى ارددنا الى الدنيا نعمل صالحا فيقول الله انا كاشفوا العذاب
يعنى ان كشفنا ورددناكم اليها تعودوا الى ما كنتم عليه من الكفر والتكذيب كما قال تعالى
ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه والتفسير الاول من هذه التفاسير الثلاثة هو الذى يستدعيه مساق
النظم الكريم قطعا وفي عرائس البقل رحمه الله ظاهرا الآية دخان الكفرة من الجوع في الظاهر

ودخان بواطنهم دخان النفس الامارة والاهواء المختلفة التي تغير سماء قلوبهم بنهار الشهوات وظلمة الغفلات وقال سهل قدس سره الدخان في الدنيا قسوة القلب والغفلة عن الذكر وفي التأويلات التجمية في الآية اشارة الى مراقبة سماء القلب عن تصاعد دخان اوصاف البشرية يفشى الناس عن شواهد الحق هذا عذاب اليم لارباب المشاهدة كما قال السرى قدس سره اللهم مهما عذبتني فلا تعذبني بذل الحجاب ربنا اكشف عنا عذاب الحجاب انا مؤمنون بانك قادر على رفع الحجاب وارخائه فاذا اخذوا في الاستغانة يقال لهم اني لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبین بالهام تقواهم و فجزرهم ثم خالفوه وقالوا خاطر شيطاني انا كاشفوا العذاب عن صورتهم في الدنيا قليلا لان جميع الدنيا عندها قليل ولكن يوم نبطش البطشة الكبرى نورهم خزنا طويلا ولا يجردون في خلال استقامنا مقيلا . يقول الفقير ظهر من هذه التقريرات انه لاخير في الدخان في الظاهر والباطن الا ترى ان من رآه في المنام يعبر بالهول العظيم والقتال الشديد وبالظلمات والحجب والكدورات فعلى العاقل ان يجتهد في الخروج من الظلمات الى النور والدخول في دائرة الصفاء والحضور فانه ان بقي مع دخان الوجود يظلم عليه وجه المقصود ﴿ ولقد قتنا قبلهم ﴾ يش از كفارمكة ﴿ قوم فرعون ﴾ اي القبط والمعنى امتحنهم اي فعلنا بهم فعل الممتحن برسالة موسى عليه السلام اليهم ليؤمنوا ويظهر منهم ما كان مستورا فاخاروا الكفر على الايمان فالفعل حقيقة او اوقعناهم في الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم فهو مجاز عقلي من اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفتنة حينئذ ارتكاب المعاصي وهو تعالى كان سببا لارتكابها بالامهال والتوسيع المذكورين ﴿ وجاءهم رسول كريم ﴾ على الله تعالى وهو موسى عليه السلام بمعنى انه استحق على ربه انواعا كثيرة من الاكرام او كريم على المؤمنين او في نفسه لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من كان افضل نسا وأشرف حسبا على ان الكرم بمعنى الخصلة الحمودة وقال بعضهم لمكالمته مع الله واستماع كلامه من غير واسطة وفي الآية اشارة الى انه تعالى جعل فرعون وقومه فيما قنهم فداء امة محمد عليه السلام لتعتبر هذه الامة بهم فلا يصرون على جنودهم كما اصروا ويرجعوا الى طريق الرشد ويقبلو دعوه نبيهم ويؤمنوا بما جاء به لئلا يصيبهم ما اصابهم بعد ان جاءهم رسول كريم ﴿ ان ادوا الى عباد الله ﴾ ان مصدرية اي بان ادوا الى بني اسرائيل وسلموهم وارسلوهم معي لاذهب بهم الى موطن آباؤهم الشام ولا تستعبدوهم ولا تعذبوهم اي جنسكم من الله اطلب تأدية عباد الله الى (قال في كشف الاسرار) فرعون قبطي بود وقوم وي قبط بودند وبني اسرائيل در زمين ايشان غريب بودند از زمين كنعان بايشان افتادند نژاد يعقوب عليه السلام بودند با پدر خویش يعقوب بمصر شدند بر يوسف و آروز هشتاد و دو کس بودند و ايشانرا در مصر توالت و ناسل بود بعد از غرق فرعون چون از مصر بيرون آمدند با موسى بقصد فلسطين هزار هزار و ششصد هزار بودند فرعون ايشانرا در زمين خویش زبون گرفته بود و ايشانرا معذب همی داشت و کارهای صعب و دشوار همی فرمود تا رب العزة موسى رابه پيغمبري بايشان فرستاد بدو کار یکی آوردن ايمان

بوحدايته حق تعالى وعبادته وى كردند ديكر بنى اسر آئيل را موسى دادن وايشانرا از عذاب رها كردن اينست كه رب العالمين فرمود أن ادوا الى عباد الله . يقول الفقير فتكون التأدية بعد الايمان كما قالوا فى آية اخرى لنؤمننك وانزلن معك بنى اسر آئيل ونظيره قول نوح عليه السلام لابنه يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين اى آمن واركب فان الراكب انما هو المؤمنون والركوب متفرع على الايمان وقال بعضهم عباد الله منصوب بحرف النداء المحذوف اى بان ادوا الى يا عباد الله حقه من الايمان وقبول الدعوة ﴿انى لكم رسول أمين﴾ على وجه ورسالته صادق فى دعواه بالمعجزات وهو علة الامر بالتأدية وفيه اشارة الى ان بنى اسر آئيل كانوا امانة الله فى ايدي فرعون وقومه يلزم تأديتهم الى موسى لكونه امينا فخانوا تلك الامانة حتى آخذهم الله على ذلك ﴿وان لاتعولوا على الله﴾ اى وبان لاتكبروا عليه تعالى بالاستهانة بوجهه وبرسوله واستخفاف عباده واهانتهم ﴿انى آتاكم﴾ اى من جهته تعالى يحنل ان يكون اسم فاعل وان يكون فعلا مضارعا ﴿بسلطان مين﴾ تليل لانهى اى آتاكم بحجة واضحة لاسيلا الى انكارها يعنى المعجزات وبالفارسية بدرستى كه من بشما آرند ام حجتى روشن وبرهانى اشكارا بصدق مدعاى خود وفى ايراد الاء مع الامين والسلطان مع العلاء من الجزالة مالا يحنفى ﴿والى عدت برى وربكم﴾ اى التجأت اليه وتوكلت عليه ﴿ان ترجون﴾ من ان ترجونى فهو العاصم من شركم والرجم سنكسار كردن . يعنى الرمي بالرجام بالكسر وهى الحجارة او تؤذونى ضربا او شتا بان تقولوا هو ساحر ونحوه او تقتلونى قيل لما قال وان لاتعولوا على الله توعدوه بالقتل وفى التاويلات النجمية وانى عدت برى من شر نفسى وربكم من شر نفوسكم ان ترجونى بشى من الفتن ﴿وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون﴾ الايمان يتعدى باللام باعتبار معنى الاذعان والقبول والباء باعتبار معنى الاعتراف وحقبة آمن به امن المخبر من التكذيب والمخالفة وقال ابن الشيخ اللام للاجل بمعنى لاجل ما آيت به من الحججة والمعنى وان كابرتم مقتضى العقل ولم تصدقونى فكونوا بمعزل منى لاعلى ولا لى ولا تتعرضوا لى بشرو لا اذى لا باليد ولا باللسان فليس ذلك من جزاء من يدعوكم الى ما فيه فلاحكم فالاعتزال كناية عن الترك ولا يراد به الاعتزال بالابدان قال القاضى عبد الجبار من متأخري المعتزلة كل موضع جاء فيه لفظ الاعتزال فى القرءان فالمراد منه الاعتزال عن الباطل وبهذا صار اسم الاعتزال اسم مدح وهو منقوض بقوله تعالى فان لم تؤمنوا لى فاعتزلون فان المراد بالاعتزال هنا العزلة عن الايمان التى هى الكفر لا العزلة عن الكفر والباطل كذا فى بعض كتب الكلام اخبر الله بهذه الآبة ان المفارقة من الاضداد واجبة قيل ان بعض اصحاب الجنيد قدس سره وقع له عليه انكار فى مسألة جرت له معه فكتب اليه ليعارضه فيها فلما دخل على الجنيد نظر اليه وقال يا فلان وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون . نقلت كه امام احمد حنبل رحمه الله شى نزد بشر حافى قدس سره رفتى ودر حق او ارادت تمام داشت تا بحدى كه شا كردانش گفتند تو امام عالم باشى ودر فقه و احاديث و جملة علوم واجتهاد نظير ندارى مردم از بس شوریده بابر هنى دوى

این چه لایق بود احد گفت آن همه علوم که شمر دید چنانست من همه به ازان دانم اما او خدارا به از من داند . فیقنی لامر . ان یمتزل عن الباطل ایا کان لا عن الحق ودر بمارأینا بعض اهل الانکار فی الغالب یمتزل عن صحبة الرجال ثم لا یکتفی باعتزاله حتی یؤذیهم باللسان فیکون باهانة الاولیاء عدو الله تعالی ومحروما من فوائد الصحبة و عوائد المجلس فلزم علی اهل الحق أن یتعوذوا بالله من شرور الظلمة والجبارة وأهل الانکار والمکابرة كما تعوذ الانبیاء علیهم السلام . ای خدا کترین کدای توام . چشم بر خوان کبریای توام . از بد و منکران امانم ده . هر چه آنم بهت آنم ده . چونکه تو کفقی فاستعد بالله . بتو بر دم زشر دیو پناه . باخصوص از بلای دیو سفید . که نباشد از و کریز مفید ﴿ فدعا ﴾ موسی ﴿ ربه ﴾ بعدما کذبوه ﴿ ان هؤلاء ﴾ ای بان هؤلاء القبط ﴿ قوم مجرمون ﴾ مصرون علی کفرهم ومتابعة هواهم وانت اعلم بهم فافعل بهم ما یستحقونه ﴿ فأسر بعبادی لیلا ﴾ الفاء عاطفة باضمار القول بعد الفاء لئلا یلزم عطف الانشاء علی الخبر والاسراء بسبب رفتن . يقال أسری به لیلا اذا سار معه باللیل وکذا سری والسری وان کان لا یكون الا باللیل لکنه انی باللیل للتأکید والمعنی فاجاب الله دعاه وقال له اسر یا موسی بنی اسرائیل من مصر لیلا علی غفلة من العدو وبالفارسیة پس ببر بسبب بندکان مرا ﴿ انکم متبعون ﴾ عالة للامس بالسیر ای یتبعکم فرعون و جنوده بعد ان علموا بخروجکم لیلا یقتلکم چون بلب در یار سیده باشید تو عصا برد ریازنی بشکافد و درو راهها پدید آید تا بنی اسرائیل بگذرند ﴿ واترك البحر ﴾ ای بحر القلزم وهو الاظهر الاشهر أو النیل حال کونه ﴿ رهوا ﴾ مصدر سمي به البحر للمبالغة وهو بمعنى الفرجة الواسعة ای ذا رهو أو راهیا مفتوحا علی حاله منفرجا ولا تخف ان یتبعک فرعون وقومه او سا کنا علی هیئته بعدما جاوزته ولا تضربه بعصاک لینطبق ولا تیره عن حاله ایدخله القبط فاذا دخلوا فیہ أطبقه الله علیهم یعنی ساکن و آرامیده بر آن وجه که راهها برو ظاهر بود . فیکون معنی رهوا سا کنا غیر مضطرب وذلك لان الماء وقف له کالطود العظیم حتی جاوز البحر ﴿ انهم جند مفرقون ﴾ عالة للامس بترك البحر رهوا والجند جمع معد للحرب والاضراق ضربه کردن . والفرق الرسوب فی الماء والتسفل فیہ . يقول الفقیر ما کان فرعون یفتخر بالماء وجریان الانهار من تحت قصره وأشجار بساتینه جاء الجزاء من جنس العمل ولذا امر الله تعالی موسی علیه السلام بأن یسیر الی جانب البحر دون البر والافاته سبحانه قادر علی اهلاك العدو فی البر ایضا بسبب من الاسباب کافعل با کثیر الکفار عن کانوا قبل القبط ﴿ کم ترکوا ﴾ ای کثیرا ترکوا فی مصر فکم فی محل النصب علی انه مفعول ترکوا ومن فی قوله ﴿ من جنات ﴾ بیان لایهامه ای بساتین کثیرة الاشجار وکانت متصلة من رشید الی أسوان وقدر المسافة بینهما اکثر من عشرين یوما وفي الآیة اختصار والمعنی فعل ما امر به بأن ترک البحر رهوا فدخله فرعون وقومه فاغرقوا وترکوا بساتین کثیرة ﴿ وعیون ﴾ تابعة بالماء وبالفارسیة چشمهای آب روان . ولعل المراد الانهار الجارية المتشعبة من النیل اذ لیس فی مصر آبار وعیون كما قال بعضهم فی ذمها هی بین بحر رطب عفن

كثير البخارات الرديئة التي تولد الادواء وتفسد الغذاء وبين جبل وبر يابس صلد ولشدة
يسه لا تنبت فيه خضراء ولا تنفجر فيه عين ماء اشهى ﴿ وزرور ﴾ جمع زرع وهو ما استنبت
بالذر تسمية بالمصدر من زرع الله الحرت اذا اُنبته وأثناء قال في كشف الاسرار وقون الاقوات
وألوان الاطعمة اى كانوا اهل ريف وخصب خلاف حال العرب ﴿ ومقام كريم ﴾
محافل مزينة ومنازل محسنة ﴿ ونعمة ﴾ اى تنعم ونضارة عيش وبالفارسية واسباب تنم
وبرخوردارى . يقال كم ذى نعمة لانعمته اى كم ذى مال لا تنعم له فالنعمة بالكسر ما انعم به
عليك والنعمة بالفتح التعم وهو استعمال ما فيه النعمومة واللين من المأكولات والملبوسات
وبالفارسية بنازريستن ﴿ كانوا فيها فاكهين ﴾ متعمين متلذذين ومنه الفاكهة وهى ما يتفكه به
اى يتم ويتلذذ بأكله ﴿ كذلك ﴾ الكاف فى حيز النصب وذلك اشارة الى مصدر فعل يدل
عليه تركوا اى مثل ذلك السلب سلبناهم اياها ﴿ واورثناها قوما آخرين ﴾ فهو معطوف
على الفعل المقدر وايراثها تملكها مخلقة عليهم او تمكينهم من النصف فيها تمكين الوارث فيما
يرثه اى جعلنا اموال القبط لقوم ليسوا منهم فى شئ من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنوا
اسرائيل كانوا مسخرين لهم مستعبدين فى ايديهم فأهلكهم الله واورثهم ديارهم وملكهم
واموالهم وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر قال قتادة لم يرو فى مشهور التواريخ انهم رجعوا
الى مصر ولا ملكوها قط ورد بأنه لا اعتبار بالتواريخ فالكذب فيها كثير والله تعالى اصدق
قبلا وقد جاء فى الشعراء التنصيص بايراثها بنى اسرائيل كذا فى حواشى سعدى المفتحى قال
المفسرون عند قوله تعالى عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض اى يجعلكم خلفاء
فى ارض مصر او فى الارض المقدسة وقالوا فى قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون
مشارك الارض ومغاربها اى ارض الشام ومغاربها جهاتها الشرقية والغربية ملكها
بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة بعد انقضاء مدة التيه وتمكنوا فى نواحها فاضطرب
كلامهم فتارة حملوا الارض على ارض مصر واخرى على ارض الشام والظاهر الثانى لان
المتبادر استخلاف انفس المستضعفين لا اولادهم ومصر انما وورثها اولادهم لانها فتحت فى زمان
داود عليه السلام ويمكن ان يحمل على ارض الشام ومصر جميعا والمراد بالمستضعفين هم
واولادهم فان الابناء ينسب اليهم ما ينسب الى الآباء والله اعلم وفى الآية اشارة الى ترك بحر
الفضل رهوا اى مشقوقا بعضا الذكر لان فرعون النفس وصفاتها فانون فى بحر الوحدة
تاركون لجنسات الشهوات وعيون المستلذات الحيوانية وزرور الآمال الفاسدة والمقامات
الروحانية بعبورهم عليها وسائر نعمات الدنيا والآخرة بالسير والاعراض عنها وبقوله كذلك
واورثنا الى الخ يشير ان الصفات النفسانية وان قيت تجلى الصفات الربانية فهما يكن الغالب
باقيا بالحياة يتولد منه الصفات النفسانية الى ان تفتى هذه الصفات بالتجلى ايضا ولو لم تكن
هذه المتولدات ما كان للسائر الترقى فافهم جدا فانه بهذا الترقى يعبر السائر عن المقام الملكى لانه
ليس للملك الترقى من مقامه كما قال تعالى وما منا الا له مقام معلوم فالكمال الملكى دفى ثم
لا ترقى بعده والكمال البشرى تدريجى ولا يتقطع سيره ابدا لا فى الدنيا ولا فى الآخرة والله

مفيض الجود ﴿ فابكت عليهم السماء والارض ﴾ مجاز مرسل عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم لان سبب البكاء على شئ هو المبالاة بوجوده يعنى انه استعارة تمثيلية بعد الاستعارة المكنية في السماء والارض بأن شبتا بمن يصح منه الاكتراث على سبيل الكتابة واستند البكاء اليهما على سبيل التخيل كانت العرب اذا مات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء والارض يعنى ان المصيبة بموته عمّت الخلق فبكى له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكت عليه السماء والارض يعنون به ما ظهر بعد ما يظهر بعده ذوى الاقدار والشرف فيه نهكم بالكفار وبمحالهم المنافية لحال من يعظم فقدمه فيقال له بكت عليه السماء والارض وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال ما من مؤمن الا وله في السماء بابان يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه وبكيا عليه وتلا فابكت الخ يعنى چون بنده وفات كند واين دودر از تزول رزق وخروج عمل محروم مانند برو بگريند وفي الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض مصلاه وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله (وروى) اذا مات كافر استراح منه السماء والارض والبلاد واعباد فلا تبكي عليه ارض ولا سماء وفي الحديث تضرعوا وابكوا فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله . در معالم آورده چون مؤمن بميرد جمله آسمان وزمين برو بگريند وكفته اندك كرية آسمان وزمين همچون كرية آدميانست . يعنى بكاؤها كبكاء الانسان والحيوان فانه ممكن قدرة كافي الكواشي وقد ثبت ان كل شئ يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو عند محقق الصوفية من الجائز ان يبكي ويضحك بما يناسب لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما اراد الله ان يخلق آدم اوحى الى الارض اى افهمها والهمها انى جاعل منك خليفة فمنهم من يطعن فادخله الجنة ومنهم من يعصيني فادخله النار فقالت الارض امنى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه رفعه لما صرح بي الى السماء بكت الارض من بعدى فبكت للصف من نباتها فلما ان رجعت قطر عرقى على الارض فبت ورد احر الا من اراد ان يشم رائحتى فليشم الورد الاحمر كما فى المقاصد الحسنة . وبعضى برانندك علامتى بریشان ظاهر شودك دليل بود برحزن وتأسف همچون كرية كه در اغلب دالست برغم واندوه . قال عطاء والسدى بكاء السماء حمرة اطرافها وعن زيد ابن ابى زياد لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما احر له آفاق السماء اشهرا واحرارها بكاؤها وعن ابن سيرين رحمه الله اخبرونا ان الحمرة التى مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها زادت زيادة ظاهرة والا فانها قد كانت قبل قتله . ابن سرخى شفق كه برين جرخ بيوقاست . مرشام عكس خون شهيد ان كربلاست . كرج خون باراد ازين غصه در خورست . ورخاك خون بگرید ازين ماجرا رواست . والشفق الحمرة وقال بعضهم الشفق شفقان الحمرة والياض فاذا فابت الحمرة حلت الصلاة وفي الحديث اذا غاب القمر في الحمرة فهو اليلة واذا غاب في الياض فهو لليتين وكانت العرب يجعلون الحسوف والحمرة التى تحدث في السماء بكاء على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت

ابنه عليه السلام ابراهيم قال الناس كسفت لموت ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتوها فادعوا الله وصلوا حتى تجلي وهذا لاينا في ماسبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولاشك ان كل حادث فهو دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان النفوس عند مشاهدة ما هو خارق العادة تكون ممرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة هذا هو السر في استجابة الدعوات في الاماكن الشريفة والمزارات قال بعضهم لا تبكي السموات والارض على العصاة واهل الدعوى والانانية فكيف تبكي السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكي الارض على من عصي الله عليها بل يبكيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد الى السماء انوار انقامهم ولايجري على الارض بركات آثارهم وفي الحديث ان السماء والارض تبكيان لموت العلماء وفي الحديث مامات مؤمن في ضربة غابت عنه بواكيه الابكت عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال انهما لا تبكيان على كافر وقال بعض المفسرين في الآية فما بكت عليهم اهل السماء والارض فاقام السماء والارض مقام اهلها كما قال واسأل القرية وينصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امتي تبشرت الملائكة بعضهم ببعض من الفرح واذامات من امتي صغير او كبير بكت عليه الملائكة وكذا ورد في الخبر ان الملائكة يبكون اذا خرج شهر رمضان وكذا يستبشرون اذا ذهب الشتاء رجعة للمساكين ﴿وما كانوا﴾ لما جاء وقت هلاكهم ﴿منظرين﴾ مهلين الى وقت آخرين او الى الآخرة بل عجل لهم في الدنيا اما الاول فلائن العمر الانساني عبارة عن الانفاس فاذا نفذت لم يبق للتأخير مجال واما الثاني فانهم مستحقون لنكال الدنيا والآخرة اما نكال الدنيا فلاشتغالهم بظواهرهم باذية الداعي مستعجلين فيها واما نكال الآخرة فلم يجاربتهم مع الله ببواطنهم بالتكذيب والانكار والدنيا من عالم الظاهر كما ان الآخرة من عالم الباطن فجووزوا في الظاهر والباطن بمايجري على ظواهرهم وبواطنهم وهذا بخلاف حال عصاة المؤمنين فانهم اذا فعلوا ذنبا من الذنوب ينظرون الى سبع ساعات ليتوبوا فلا يكتب في صحائف اعمالهم ولا يؤاخذون به عاجلا لان الله يعفو عن كثير ويجعل بعض المصائب كفارة الذنوب فلا يؤاخذ آجلا ايضا فانهم الرحمة الواسعة والحمد لله تعالى ولكن ينبغي للمؤمن ان يعتبر باحوال الامم فيطيع الله تعالى في جميع الاحوال ويجهد في احياء الدين لافي اصلاح العاين ونعم ما قال بعضهم . خالك در دستش بود چون باد هنگام رحيل . هر كه اوقات كرامى صرف آب وكل كند . ومن الله العون ﴿ولقد نجينا بنى اسراييل﴾ النجية نجات دادن وبرهانيدن . اى خلصنا اولاد يعقوب باضراق القبط في اليم ﴿من العذاب المهين﴾ از عذابى خوار كننده . يعنى استعباد فرعون اياهم وقتل ابناءهم واستخدام نسائهم وبنائهم وتكليفه اياهم الاعمال الشاقة قالهو ان يكون من جهة مسلط مستخف به وهو مذموم ﴿من فرعون﴾ بدل من العذاب اما على جعله نفس العذاب لا فراطه في التعذيب واما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون او حال من المهين بمعنى واقما من جهته واصل من جانبه ﴿انه كان طالبا﴾ متكبرا ﴿من المحرفين﴾

خبر ثان نکان ای من الذین اسرفوا علی انفسهم بالظلم والمدوان و تجاوزوا الحد فی الکفر والمصیان (وقال الکاشفی) از کافرانکه متجاوزاند از حدود ایمان ومن اسرافه انه علی حقارته وخسة شأنه ادمی الالهية فكان أکفر الکفار واطغاهم وهو أبلغ من ان يقال مسرفا لدلالته علی انه معدود فی زمرة مشهور بانه فی جملتهم وفيه ذم لفرعون ولما کان مثله فی العلو والاسراف کمنرود وغيره وبيان ان من اهان المؤمن اهدک الله واذله ومن یهن الله فماله مکرم وان النجاة من ایدی الاعداء من نعم الله الجليلة علی الاحباب فان من نکد الدنيا ومصائبها علی الحر ان ینکد له البلاء ثم یجیه . تامرا کعبه مقصود بد وان الله اذا اراد للمرء ترقیا فی دینه ودنیاه ینکد له البلاء ثم یجیه . تامرا کعبه مقصود بیالین آمد . سالهاستر خودخار مغیلان کردم ﴿ ولقد اخترناهم ﴾ ای فضلنا بنی اسرائیل ﴿ علی علم ﴾ فی محل النصب علی الحال ای عالین بانهم احقاء بالاختیار وبالفارسیة بردانشی بی غلط یعنی نه بغلط برکزیدیم بلکه بعلم پاک کزیدیم وبدانش تمام دانستیم که از همه آفرید کان سزای کزیدن ایشانند ازان کزیدیم اختیار ما بعلم واردات ماست بی علت ونواخت ما فضل وکرم بی سبب . او عالین بانهم یریفون فی بعض الاوقات و تکثر منهم الفرطات كما قال الواسطی رحمه الله اخترناهم علی علم مناجنایاتهم وما یقترفون من انواع المخالفات فلم یؤثر ذلك فی سوابق علمنا بهم لیلعلمو ان الجنایات لا تؤثر فی الرعايات ومن هذا القبیل اولاد یعقوب علیه السلام فانهم مع ما فعلوا بیوسف من القائه فی الحب ونحوه اختارهم الله للنبوة علی قول . کرد عصیال رحمت حق رانمی آرد بشور . مشرب دریا نکردد تیره از سیلابها . ویحوز ان ینکد المعنی لعلمهم وفضلهم علی ان کلمة علی للتعلیل ﴿ علی العالمین ﴾ علی عالمی زمانهم یعنی برجہانیان روزگار ایشان . او علی العالمین جمیعا فی زمانهم وبعدهم فی کل عصر اکثر الانبیاء فیهم حیث بعث فیهم یوما ألف نبی ولم ینکد هذا فی غیرهم ولا ینافی قوله تعالی فی حق امة محمد علیه السلام کنتم خیر امة اخرجت للناس الآیة لتغایر جهة الخیرية . بقول الفقیر والحق ان هذه الامة المرحومة خیر من جمیع الامم من کل وجه فان خیرية الامم ان كانت باعتبار معجزات انبیائهم فالله تعالی قد اعطى لنبينا علیه السلام جمیع ما اعطاه للاولین وان كانت باعتبار كثرة الانبیاء فی وقت واحد فعلمناؤنا الذین کاتبنا بنی اسرائیل اکثر وأزید وذلك لانه لا تخلو الدنيا کل یوم من ایام هذه الامة الی قیام الساعة من مائة ألف ولی واربعة وعشرين ألف ولی فالنظر کم بینهم من الفرق هدانا الله وایاکم اجمعین قال فی المفردات الاختیار طلب ما هو خیر فله وقوله تعالی ولقد اخترناهم الآیة یصح ان ینکد إشارة الی ایجاده تعالی ایام خیرا وان ینکد إشارة الی تقدیمهم علی غیرهم وفی بحر العلوم هذا الاختیار خاص بمن اختاره الله بالنبوة منهم او عام لهم ولما کانوا مع موسى اختارهم بما خصصهم به (كما قال الکاشفی) ولقد اخترناهم ویدرسق که برکزیدیم موسی ومؤمنان بنی اسرائیل راہ فجعلنا فیهم الکتاب والنبوة والملك ﴿ وآتیناهم من الايات ﴾ نشانهای قدرت . کفلق بالبحر وتظلیل التمام واتزال المن والسوی وغیرها من عظام الايات التي لم یعهد مثلها

في غيرهم ﴿ ما فيه بلاء مبین ﴾ نعمة جليلة او اختيار ظاهر لينظر كيف يعملون وفي كشف الاسرار ابتلاهم بالرخاء والبلاء فطالبهم بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء . آدمي كهي خسة بتر بلاست كهي ضربة لطف وعطا وحق تعالى تقاضى شكرى كند بوقت راحت ونعمت وتقاضى صبرى كند در حال بلا وشدت مصطفى عليه السلام قومى را دیداز انصار كفت شما مؤمنان آید كفتند آرى كفت نشان ایمان چیست كفتند بر نعمت شكر كنیم ودر سخت صبر كنیم وبقضاء الله راضى كفت اتم مؤمنون ورب الكعبة . قال ابن الشيخ هو حقيقة في الاختيار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختيار فان قلت اذا كانت الآيات المذكورة نعمة في انفسها فامعنى قوله ما فيه بلاء اى نعمة قلت كلمة في تجريدية فقد يكون نعمة في نعمة كما يكون نعمة فوق نعمة ومحنة فوق محنة . كفته اند دو برادر توأمان بودند بيك شكم آمده بودند وپشت ایشان يكديگر چسبیده بود چون بزرگ شدند دآتم زبان بشكر الهى داشتند يكى از ایشان پرسید كه باوجود چنین بلاى كه شما را واقعت چه جای شكر گزار یست ایشان كفتند ما امید اتم كه حق تعالى را بلاها ازین صعبتر بسیارست برین بلاشكر ميكویم مبادا كه بیلابی ازین عظیتر مبتلا شویم تا كاه يكى از ایشان بمرد آن دكر كفت اینك بلاى صعبتر پیدا شد اکنون اگر این مرده را ازین قطع ميكشند من نیزمى میرم واگر قطع نمى كند مرا مرده كسى باید كردنا وقتى كه بدن وی فرسوده شود و بریزد وكفته اند خلاصه درویشى آنست كه از همه كس بار كشد و بر هر چه كس بار نهد نه بحسب صورت ونه بحسب معنی فلا بد من الصبر على البلاء والتحمل على الشدة . اكر زكوه فرو غلطد آسیا سنى . نه طرفست كه از راه سنك برخیزد . والله الموفق لما يحب ويرضى من الاعمال ﴿ ان هؤلاء ﴾ اى كفار قریش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه للدلالة على تمائيلهم في الاصرار على الضلالة والتحذير عن حلول ما حل بهم من العذاب ﴿ ليقولون ان هى الا موتتنا الاولى ﴾ لما اخبروا بأن عاقبة حياتهم ونهايتها امران الموت ثم البعث انكر واذلك بحصر نهاية الامر في الموتة الاولى اى ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى المزيلة للحياة الدنيوية ولا بدت بعدها وتوصيفها بالاولى لا يستدعى ان يثبت الخصم موتة ثانية فيقصدو بذلك انكارها لان كون الشيء اولاً لا يستلزم وجود ما كان آخراً بالنسبة اليه كالأول قال اول عبدا ملكه حرفلك عبدا عتق سواء كان مالكا بعده عبدا آخر اولاً قال سعدى المفق وفيه بحث فان الاول مضایف الآخر او الثاني فيقضى المضایف الآخر بلاشبهة اذا لم تضایفان متكافئان وجودا وعد ماثم قال ويجوز أن يقال مقصود المصنف الاشارة الى ان المراد بالاولية عدم المسبوقية باخرى مثلها على المجاز وقال في الكشاف لما قيل لهم انكم تموتون موتة تعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ما هى الا موتتنا الاولى اى ما الموتة التى تعقبها حياة الا الموتة الاولى فالحصر بهذا المعنى واجع الى معنی ان يقال ما هى الاحياتنا الاولى ولان تكلف في اطلاق الموت على ما كان قبل الحياة الدنيا كما في قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم وقال بعضهم لمعنى ليست الموتة لاهذه

الموتة دون الموتة التي تم بها حياة القبر كما تزعمون يكون بعدها البعث والنشور ولا يبعد أن يحمل على حذف المضاف على أن يكون التقدير أن الحياة الاحياء موتتنا الاولى فالاولى صفة للمضاف والقريئة عليه قوله وما نحن بمنشرين فالآية مثل قوله ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين كما في حواشي سعدى الملقى ﴿ وما نحن بمنشرين ﴾ بمبعوثين بعد الموت يعني زنده شد كان وير انك يخطئ كان بعد از شرك . من انشر الله الموتى اذا بعثهم و غرضهم من هذا القول المبالغة في انكار حشر الموتى ونشرهم من القبور ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ الخطاب لمن وعدمهم بالنشور من الرسول والمؤمنين والمعنى بالفارسية بس بياريد پدران مارا از كور وزنده كنيد ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى يعني ان كان البعث والنشور ممكنا معقولا فمجلوا لنا احياء من مات من آبائنا ليظهر صدق وعدكم وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشر لهم قصي بن كلاب ليشاوروه ويسألوا منه عن احوال الموت و كان كبيرهم و مفزعهم في المهمات والملمات (قل الكاشفي) ابن سخن ازايشان جهل بود زیرا هر كه جائز بود وقوع آن از خدای تعالی بوقتی خاص لازم بود وجود و ظهور آن نه بهر وقت كه ديكری خواهد بس چون وعده بعث در آخرت اكر در دنيا واقع نشود كسى را برو تحكم نرسد . وقال في كشف الاسرار وانما لم يجبه لان البعث الموعود انما هو في دار الجزاء يوم القيامة والذي كانوا يطلبونه البعث في الدنيا في حالة التكليف وبينما تفسير . يقول الفقير قد صح ان عيسى عليه السلام احيى الموتى لاسيما سام بن نوح عليه السلام وكان بينه وبين موته اكثر من اربعة آلاف سنة ونبينا عليه السلام كان اولى بالاحياء لانه افضل لكنهم لما طلبوه بالاقتراح لم يأذن الله له فيه لكون غايته الاستئصال على تقدير الاصرار وقد ثبت عند العلماء الاخير ان نبينا عليه السلام احيى ابيه وعمه اباطال فآمنوا به كما سبق تفصيله في محله وفي الآية اشارة الى ان من غلب عليه الحس ولم تكن له عين القلب مفتوحة ليطالع ببصره و بصيرته عالم الغيب وهو الآخرة لا يؤمن الا بما يراه بصرا الحس واهذا انكروا البعث والنشور اذ لم يكن يشاهده نظر حسيهم وقالوا فأتوا بآبائنا اي احيوهم حتى نراهم بنظر الحس ونستخبر منهم احوالهم بعد الموت ان كنتم صادقين فيما تدعون من البعث (حكي) عن الشيخ ابي على الرودبادي قدس سره انه ورد عليه جماعة من الفقهاء فاعتلوا واحدهم وبقى في عاتقه اياما مثل صحابه من خدمته وشكوا ذلك الى الشيخ ابي على ذات يوم فخالف الشيخ على نفسه وحالف ان يتولى خدمته بنفسه اياما ثم مات الفقير ففسله وكفنه وصلى عليه ودفنه فلما اراد ان يفتح رأسه كفنه عند صحابه في القبر آه وعيناه مفتوحتان اليه وقال له يا ابا على لانصرتك بجماعي يوم القيامة كما نصرتني في مخالفتك نفسك . وقال ابويعقوب السوسى قدس سره جاني مرید بيگة وقال يا استاذ انا غدا اموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار فأحضرنى بنصفه جنوبا وكفى بنصفه فلما كان الندوة الظهريه فطاف ثم تباعد ومات ففسله وكفنه ووضعته في المهد ففتح عينه فقات له احياء بعد الموت فقال اماحى فكل بحسب الله حى . يقول الفقير

ففي هاتين الحكمتين اشارات الاولى ان للفقراء الصابرين جاها عند الله يوم القيامة فكل من اطعمهم او كساهم او فعل بهم ما يسرهم فهم له شفعاء عند الله مشفعون فيد خلونه الجنة باذن الله والثانية ان حياة الانبياء والاولياء حياة دائمة في الحقيقة ولا يقطعها الموت الصوري فانه انما يطرأ على الاجساد بمفارقة الارواح مع ان اجسادهم لاتأكلها الارض فهم بمنزلة الاحياء من حيث الاجساد ايضا والثالثة ان الاحياء اسهل شئ بالنسبة الى الله تعالى فمن تأمل في تعلق الروح بالبدن اولالم يتوقف في تعلقه به ثانيا وثالثا والرابعة اثر الحياة مرثى ومشهود في الميت بالنسبة الى ارباب البصائر فانهم ربما رأوا في بعض الاموات اثر الحياة وتكلموا معه فمن حرم من البصيرة وقصر نظره على الحس وقع في الانكار وعلى تقدير رؤيته حمله على امر آخر من السحر والتخييل ونحو ذلك كما وقع لبعض الكفار في زمان عيسى عليه السلام وغيره ونعم ما قيل . در چشم اين سياه دلان صبح كاذبست . در روشني اكر يد بيضا شود كسي . نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الحياة الحقايق والنشأة العرفانية ﴿ أهم خير ﴾ رد لقولهم وتهديد لهم اي كفار قريش خير في القوة والشوكة اللتين يدفع بهما اسباب الهلاك لافي الدين حتى يردانه لاخيرية في واحد من الفريقين ﴿ ام قوم تبع ﴾ المراد بتبع هنا واحد من ملوك اليمن معروف عند قريش وخصه بلذكرا لقرب الدار وسأني بقية الكلام فيه ﴿ والذين من قباهم ﴾ اي قبل قوم تبع عطف على قوم تبع والمراد بهم عاد وثمود واضرابهم من كل جبار عنيد اولي بأس شديد والاستفهام لتقرير أن اولئك أقوى من هؤلاء ﴿ اهلكناهم ﴾ ليست كريمة اشارة . استئناف لبيان طاقبة امرهم اي قوم تبع والذين من قباهم ﴿ انهم كانوا مجرمين ﴾ كاملين في الاجرام والآثام مستحقين للهلاك وهو تعليل لاهلاكهم ليعلم ان اولئك حيث اهلكوا بسبب اجرامهم مع ما كانوا في غاية القوة والشدة فلان يهلك هؤلاء وهم شركاء لهم في الاجرام واطرف منهم في الشدة والقوة اولي . بعض كبار قرمود كه حق تعالى رانسبت بأوليای خود قهری ظاهراست و لطفی دران مخفی لطف مخفی آنست كه ميخواهد كه بآن قهر ظاهر حقيقت انسا ترا از قيود لوازم بشری باك ومطهر كرداند وباز حق تعالى را نسبت باعدای خود لطفی ظاهراست وقهری دران مخفی قهر مخفی آنست كه ميخواهد كه بآن لطف ظاهر علاقه باطن ايشانرا بعالم اجسام استحكام دهد تا واسطة گرفتاری بقیود اين عالم از شهود عالم اطلاق ولذات روحانی ومعنوی محروم بناسند و چون قهر ومكردر زير لطف ظاهري پوشيده است عاقل بيابد كه بر حذر باشد وبمال وجاه مغرور نباشد تا كه از هلاك صوري ومعنوي خلاص يابد (قال الحافظ) كمين كهست وتوخوش تيز ميروي هشدار . مكن كه كرد بر آيد ز شهره عدمت . اعلم اولاً ان تبعاً كسكر واحد التبابعة ملوك اليمن ولا يسمى به الا اذا كانت له حير وحضر موت وحير كدزم موضع غربي صنعا اليمن والحيرية لغة من اللغات الاثني عشرة وواحد من الاقلام الاثني عشر وهو في الاصل ابوقبيبة من اليمن وهو حير بن سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان وحضر موت وهو بضم الميم بلد وقبيلة كما في القاموس وتبع في الجاهلية بمنزلة الخليفة

في الاسلام كما قال في نصف ٢١ سرور تبع باداه . بود از پادشاهان از قبيله قحطان چنانكه دار اسلام ملوك و اخليفه كويند و در روم قيصر و در فرس كسرى ايشانرا تبع كويند . فهم الاطام من ملوك العرب والقبيل بالفتح والتخفيف ملك من ملوك حمير دون الملك الاعظم واصله قيل بالتشديد كفيعل فحفف كيت وميت قال في المفردات القبيل الملك من ملوك حمير سموه بذلك لكونه معتمدا على قوله ومقتدى به ولكونه متقبلا لاييه يقال تقيل فلان اياه اذا تبعه وعلى هذا النحو سمو الملك بعد الملك تبعاً كما نوا رؤساء سموا بذلك لاتباع بعضهم بعضاً في الرياسة والسياسة وفي انسان العيون تبع باغة اليمن الملك المتبوع واصل القبيل من الواو لقولهم في جمه أقوال نحو ميت وأموات واذا قيل أقبال فذلك نحو أعياد في جمع عيد أصله عود وقال بعضهم قيل الملوك اليمن التبايع لانهم يتبعون اى يتبعهم اهل الدنيا كما يقال لهم الاقبال لانهم يتقبلون والتقبل بالفارسية اقتدا كردن اولان لهم قولاً نافذا بين الناس . يقول الفقير والظاهر ان تبع الاول سمي به لكثرة قومه وتبعه ثم صار لقباً لمن بعده من الملوك سواء كانت لهم تلك الكثرة والاتباع ام لا فمن التبايع الحارث الرائش وهو ابن همال ذي سدده وهو اول من غزا من ملوك حمير واصاب الغنائم وادخلها فراش الناس بالاموال والسبي والريش بالكسر الحصب والمعاش فذلك سمي الرائش وبينه وبين حمير خمسة عشر ابا ودام ملك الحارث الرائش مائة وخمسة وعشرين سنة وله شعر يذكر فيه من يملك بعده ويذكره فينا صلى الله عليه وسلم .

ويملك بعدهم رجل عظيم * نبي لا يرخص في الحرام
يسمى احداً ياليت انى * اعمر بعد مخرجه بعام

ومنهم أبرهة ذوالمنار وهو ابن الحارث المذكور وسمى ذا المنار لانه اول من ضرب المنار على طريقته في غزاه لهتهدى اذا رجع وكان ملكه مائة وثلاثاً وثمانين سنة ومنهم عمرو ذوالاذنار وهو ابن أبرهة لم يملك بعده ابيه وانما ملك بعد اخيه افرقس وسمى ذا الاذنار لانه قتل مقتلة عظيمة حتى ذعر الناس منه وكان ملكه خمسا وعشرين سنة ومنهم شمر بن مالك الذي نسب اليه سمرقند وحكى القتيبي انه شمر بن افرقس بن أبرهة بن الرائش وسمى بمرعش لارتعاش كان به ونسبت اليه سمرقند لانها كانت مدينة للصغد فهدها فنسبت اليه وقيل شمر كند اى شمر خربها لان كند باسانهم خرب ثم صرب فقيل سمرقند وقال ابن خلدكان في تاريخه ان سمرام لجارية اسكندر مرضت فوصفها اطباء ارضاذات هو آه طيب واثار واله بظاهر صفها واسكنها اياها فلما طابت نجاها مدينة وكند بالتركي هو المدينة فكانه يقول بلد سمر انتهى . ويؤيده تسميتهم القرية الجديدة في تركستان بقواهم يكي كنت فان الناء والمال متقاربان وبه يعرف بطلان قول من قال ان تبعاً الحميري بناها الا ان يحمل على بناء ثان وفيه بعد . وقال ابن السكيت في اوضح المسالك سمرقند بالتركية شمر كند اى بلد الشمس ومنهم افرقس بن أبرهة الذي ساق البربر الى افريقية من ارض كنعان وبه سميت افريقية وكان

قد ضا حق انتهى الى ارض طنجة وملك مائة وثيما وستين ومنهم تبع بن الاقرن ويقال فيه تبع الاكبر ومنهم ابو كرب اسعد بن كليكر ابن تبع بن الاقرن واختلفوا في المراد من الآية فقال بعضهم هو تبع الحميري الذي سار بالجيش وبنى الحيرة بالكسر مدينة بالكوفة (قال في كشف الاسرار) معروف ازايشان سه بودنديكي مهينه اول بوده يكي ميازيكي كهينه اخربود واو كه نام او در قرآن است تبع آخر بود نام وي اسعد الحميري مردي مؤمن صالح بوده وبعيسى عليه السلام ايمان آورده وچون حديث و نعت و صفت رسول ماعليه السلام شنيد ازا هل كتاب بر سالت وي ايمان آورد و كفت . شهدت على أحمد أنه . رسول من الله باري النسم . (فلومد عمرى الى عمره . لكنت وزير الله و ابن عم . وفي اوائل السيوطى اول من كسا الكعبة أسعد الحميري وهو تبع الاكبر و ذلك قبل الاسلام بتسعمائة سنة كساها الثياب الحبرة و هي مثل عنبه ضرب من برود اليمن و في رواية كساها الوصائل و هي برود حريفها خطوط خضر تعمل باليمن و عن بعضهم اول من كسا الكعبة كسوة كاملة تبع كساها المصب و هي ضرب من البرود و جعل لها بابا بعلق و قال في ذلك

- و كسونا البيت الذي حرم الله ملاء معصبا و برودا .
- واقنابه من الشهر عشرا . وجعلنا لبابه اقليدا .
- و خرجنا منه نؤم سهيلا . قدر فطنا لو آما معقودا .

وكان تبع مؤمنا بالاتفاق و قومه كافرين و لذلك ذمهم الله دونه و اختلف في نبوته و قال بعضهم كان تبع يعبد النار فأسلم و دعا قومه الى الاسلام وهم حمير و كذبوه و كان قومه كهانا و اهل كتاب فامر الفريقين ان يقرب كل منهما قربانا ففعلوا فقبل قربان اهل الكتاب فأسلم و ذكر ابن اسحق في كتاب المبدأ و قصص الانبياء عليهم السلام ان تبع بن حسان الحميري وهو تبع الاول اى الذى ملك الارض كلها شرقها و غربها و يقال له الرأش لانه راى الناس بما اوسعهم من العطاء و قسم فيهم من الغنائم و كان اول من غنم و لما عمدا البيت يريد تخريبه رمى بداء فمخض منه رأسه قيحا و صديدا و انتن حتى لا يستطيع احدان يدنونه قدر ربح . يعنى چون تبع بمكة رسيد و اهل مكة اورا طاعت نداشتند و خدمت نكردند تبع كفت وزير خود را كه اين چه شهر است و چه قوم اند كه در خدمت و طاعت ما مقصير كردند بعد از انكه جهانيان سر بر خط طاعت ما نهاده اند وزير كفت ايشانرا خا خا هست كه آنرا كه كویند مكر بان خانه معجب شده اند تبع در دل خویش نيت كرد كه آن خانه را خراب كند و مردان شهر را بكشد و زنان را اسير كند هنوز اين اندیشه تمام نكرده بود كه رب العزة بدرد سر مبتلا كرد چنانكه اورا طاقت نماند و آب كندیده از چشم و گوش و بينى وي كشاده كشت كه هيچ كس را بنزديك وي قرار نبود و اطبا هم از معالجه وي عاجز كشتند كفتند اين بيمارى از چهار طبع بيرون افتاده كار اسما نيست و ما معالجه آن راه نمى بریم پس دانشمندی فراپش آمد و كفت ايه الملك اكر سر خود باهن بكوبى من اين درد را

درمان سازم ملك گفت من درکار این شهر و ابن خانه کعبه چنین اندیشه کرده‌ام دانشمند گفت زینهار ای ملك این اندیشه مکن و ازین نیت باز کرد که این خانه را خداوندی است قادر که آرا بحفظ خویش میدارد و هر که قصد این خانه کند دمار از وی بر آرد تبع ازان اندیشه توبه کرد و تعظیم خانه و اهل کعبه ایمان آورد و در دین ابراهیم علیه السلام شد پس کعبه را جامه پوشانید و قوم خود را فرمود تا آرا بزرگ دارند و با اهل وی نیکویی کنند پس از مکه بزین بئر شد آنجا که مدینه مصطفی است صلی الله علیه وسلم و دران وقت شهر و بنا نبود چشمه آب بود تبع لشکر بسر آن چشمه فرو آورد و دانشمندان که با وی بودند قریب دو هزار مرد عالم در کتاب خوانده بودند که آن زمین بئر مهاجر رسول آخر الزمانست و مهبط وحی قرآن چهار صد مرد از ایشانکه علمت و فاضلت بودند بایکدیگر بیعت کردند که ازان بقعه مفارقت نکنند و بر امید دیدار رسول آنجا مقام کنند اگر او را خود دریابند و الا فرزندان و نسل ایشان ناچار او را دریا بند و برکات دیدار او با عقاب و ارواح ایشان برسد این قصه باتبع گفتند و تبع راهمین رغبت افتاده یکسال آنجا مقام کرد و فرمود تا چهار صد قصر بنا کردند آنجا که هر عالی راقصری و هر یکی را کنیزکی بخرد و آزاد کرد و بزنی بوی داد با جهاز تمام و ایشانرا وصیت کرد که شما اینجا باشید تا پیغمبر آخر زمان را دریابید و خود نامه نبشت و مهر زرین بران نهاد و عالی راسپر دو کفت اگر محمد را دریابی این نامه بدورسان و اگر نیابی فرزندان وصیت کن تا بد و رسانند و مضمون آن نامه این بود که ای پیغمبر آخر الزمان ای کزیده خداوند جهان ای بروز شمار شفیع بندکان من که نیم بنوا ایمان آوردم بآن خداوند که توبنده و پیغمبر او بی گواه باش که بر ملت توأم و بر ملت بدرتو ابراهیم خلیل علیه السلام اگر ترا بینم و اگر نه بینم تا مرا فراموش نکنی و روز قیامت مرا شفیع باشی آنکه نامه را مهر بر نهاد و برال مهر نوشته بود لله الامر من قبل و من بعد و یومئذ یفرح المؤمنون بنصره و عنوان نامه نوشته الی محمد بن عبدالله خاتم النبیین و رسول رب العالمین صلی الله علیه وسلم من تبع امانه الله فی بد من وقع الی ان یوصل الی صاحبه .

گفته اند مردمان مدینه ایشان که انصار رسول خدا اند از نژاد آن چهار صد مرد عالم بودند و ابویوب الانصاری که رسول خدا بخانه او فرو آمد از فرزندان آن عالم بود که تبع را نصیحت کرده بود تا ازان علت شفا یافت و خانه ابویوب الانصاری که رسول خدا آنجا فرو آمد از جمله بناها بود که تبع کرده بود چون رسول خدا هجرت کرد بمدینه نامه تبع بوی رسانیدند رسول خدا نامه بعلی داد تا بخواند رسول سخنان تبع بشنید و او را دعا کرد و آنکس که نامه رسانید نام او ابولیلی بود او را بناوخت و اکرامی کرد و بروایتی تبع مردمی آتش پرست بود بر مذهب مجوس از نواحی مشرق درآمد بالشکر عظیم و مدینه مصطفی علیه السلام بگذاشت و پسری ازان خویش آنجا را کرد اهل مدینه آن پسر را بفریب و حيله بگذاشتند تبع باز گشت بر عزم آنکه مدینه خراب کند و اهل آنرا استتصال کند جماعتی که انصار رسول الله از نژاد ایشانند همه مجتمع شد و بقتال وی بیرون آمدند بروز

باوی جنک میگردند و شب او را مهمان داری میگردند تبع را سیرت ایشان عجب آمد
گفت ان هؤلاء کرام ایشان قومی اند کربمان وجوانمردان پس دوحبر از اجبار بنی
قریظه نام ایشان کعبه واسد هر دو این عم یکدیگر بودند برخواستند و پیش تبع شدند و او را
نصیحت کردند گفتند این مدینه هجرت گاه پیغمبر آخر زمانست وما در کتاب خدای
نعت وی خوانده ایم و بر امید دیداروی اینجا نشسته ایم و دانیم که ترا اهل این شهر دستی
نباشد و نصرتی نبود خویشتر را در معرض بلا و عقوبت مکن نصیحت تابش و نیت خود
بگردان پس آن وعظ بر تبع اثری عظیم کرد و از ایشان عذر خواست ایشان جو اثر
قبول دروی دیدند او را بر دین خویش دعوت کردند تبع قبول کرد و بدین ایشان بازگشت
و ایشانرا اکرام کرد و از مدینه بسوی یمن بازگشت و آن دوحبر و نفری دیگر از یهود
بنی قریظه باوی رفتند جمعی از بنی هذیل پیش تبع آمدند گفتند ایها الملك انا ادلك
علی بیت فیه كنز من لؤلؤ و زبرجد اكر خواهی برداری بردست تو آسان بود گفت آن
کدام خانه است گفتند خانه ایست در مکه و متصود هذیل هلاک تبع بود که از نعمت وی
می رسیدند دانستند که هر که قصد خانه کعبه کند هلاک شود تبع با اجبار یهود مشورت
کرد و آن سخن که هذیل گفته بودند بایشان گفت اخبار گفتند زینهار که اندیشه بدتنگی
در کار آن خانه که در روی زمین خانه ازان عظیم تر نیست آنرا بیت الله گویند آن قوم ترا این
دلالت کردن جز هلاک تو نخواستند چون آنجا رسیدی تعظیم کن تا ترا سعادت ابد حاصل
شود تبع چون این سخن بشنید آن جمع هذیل بگرفت و سیاست کرد چون بکعبه رسید
طواف کرد و کعبه را در نبود آنرا در بر نهاد و قفل برزد و آنرا جامه پوشید و شش
روز آنجا مقیم شد هر روز در منجر هزار شتر قربان کرد و از مکه بسوی یمن شد قوم وی
حیر بودند کاهنان و بت پرستان تبع ایشانرا بر دین خویش و بر حکم تورات دعوت کرد
ایشان نپذیرفتند آنکه حکم خویش بر آتش بردند و آن آتشی بود که فرادید آمدی
در دامن کوه و هر کرا خصمی بودی و حکمی که دران مختلف بودی هر دو خصم بنزدیک
آتش آمدندی آنکس که بر حق بودی او را از آتش کزید رسیدی و او که نه بر حق بودی
بسوختی جماعتی از حیرستان خود را برداشتند و بدامن آن کوه آمدند و همچنین این دوحبر که
باتباع بودند دفتر تورات بر داشته و بدامن آن کوه آمدند و در راه آتش نشستند آتش
از مخرج خود بر آمد و آن قوم حیر را و آن بتانرا همه نیست کرد و بسوخت و آن دوحبر که
تورات داشتند و میخواندند از آتش ایشانرا هیچ رنج و کزید نرسید مگر از بستانی ایشان
عسقی روان گشت و آتش از ایشان در گذشت و بمخرج خویش باز شد آنکه باقی حیر که
بودند همه بدین اخبار باز گشتند من هناك أصل اليهودیه بالین کذا فی کشف الاسرار و قبیل
حفری بناحیه حیر فی الاسلام فوجد فیها امرأتان صحیحتان وعند رؤسهما لوح من فضة
مکتوب فیها بالذهب حبا و تلیس او حبا و تلیس او حبا و تلیس او حبا و تلیس او حبا و تلیس او حبا
الروایات و هاتمهان ان لا اله الا الله ولا تشركان به شیئا و علی ذلك مات الصالحون قبلهما

از همه در صفات و ذات خدا . ليس شيء كمثلها ابدا . كرخدا بودى از يكي افزون كى بماندى
جهان بدین قانون . داند آنكس ز عقل باشد بهر . كه دوشه راجو جا شود در شهر . سلك
جميت از نظام افتد . رخته در كار خاص و عام افتد . جل من لاله الا هو . حسينا الله لاله
سواء ﴿ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما ﴾ اى ما بين الجنسين وقرى ما بينهن نظرا
الى مجموع السموات والارض ﴿ لا عين ﴾ من غير ان يكون فى خلقهما غرض صحيح و غاية
حميدة يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصده مقصدا صحيحا وفى التعريفات اللاعب فعل
الصيان يعقبه الثعب من غير فائدة ﴿ ما خلقناهما ﴾ وما بينهما ملتبسا بشئ من الاشياء ﴿ الا ﴾
ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ فهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال او ما خلقناها بسبب من الاسباب
الا بسبب الحق الذى هو الايمان والطاعة والبعث والجزاء فهو استثناء من اعم الاسباب ﴿ ولكن
اكثرهم ﴾ اى كفار مكة بسبب الغفلة وعدم الفكرة ﴿ لا يعلمون ﴾ ان الامر كذلك فيسكرون
البعث والجزاء والآية دليل على ثبوت الحشر فانه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان هذا
الخلق ربنا لانه تعالى خلقهم وما ينظم به اسباب معاشهم ثم كفهم بالايمان والطاعة ليميز
المطيع من العاصى بأن يكون الاول متعلق فضله واحسانه والثانى متعلق عدله وعقابه وذلك
لا يكون فى الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها لكونها مشوبة بانواع المضار والخن
فلا بد من البعث والجزاء لتوفى كل نفس ما عملت فالجزاء هو الذى سبقت اليه الحكمة فى خلق
العالم من رأسها اذ لو لم يكن الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله احوال المؤمن والكافر
وهو محال . اعلم ان تجليات الوجودية انما هى للتجليات الشهودية فكل من السموات والارض
الصورية وما بينهما من الموجودات مظاهر صفات الحق فهى كالا صدف والصفات كالدرر
والمقصود بالذات انما هو الدرر لا الاصداف كما ان المقصود من المرآة انما هو الصورة المرئية
فيها فكان كل موجود كاللباس على سر من الاسرار الالهية وكذا كل وضع من اوضاع الشريعة
رمز الى حقيقة من الحقائق فلا بد من اقامته لتحصل حقيقته وهذا بالنسبة الى الآفاق واما
بالنسبة الى الأفس فالارواح كالسموات والاشباح كالارض والقلوب والاسرار والنفوس كما
بينهما وكلاهما مظاهر حق لاسباب القلوب اصداف درر المعارف الالهية التى لم يخلق الانس والجن
الا لتحصيلها ولكن مرآة قلب اكثرهم مكدره بصدأ صفات البشرية وهم لا يعلمون انهم
مرآة لظهور صفات الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه آية عند
صفاتها فقد عرف ربه اى تجلى صفاته فيها فقد عرفت انه مافى الوجود الا الحق واما الباطل فاضافى
لا يقدح فى ذلك الا ترى الى الشيطان فانه باطل من حيث وجوده الظلى ومن حيث دعوة
الخلق الى الباطل والضلال لكنه حق فى نفسه لانه موجود وكل موجود فهو من التجليات
الالهية (حكى) ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله من خلق هذه أحسن شكلها ام
طيب ريحها فابتلاه الله بفرحة عجز عنها الاطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب
من الطريقين ينادى فى الدرب فقال هاتوه حتى ينظر فى امرى فقالوا ما نضع بطرقى وقد عجز
عنك حذاق الاطباء فقال لا بدلى منه فلما احضره ورأى الفرحة استدعى بختفساء فضحك

الحاضرون فتذكر العليل القول الذي سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فأحرقها ووضع رمادها على قرخته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى لمواد ان يعرفني ان أخس المخلوقات اعز الادوية . يكي از خواجگان نقشبنديه مي فرمود كه شي در زمان جواني بداعيۀ فسادى ازخانه بيرون آمدم ودرده ماعسى بنيت شرير و بد نفس كه بشرارت نفس او كسى نمى دانستم . و همه اهل ده ازوى ترسيدند در آن دل شب ديدم چاى در كمين استاده چون اورا ديدم از و بنيت ترسيدم و ترك فساد كردم و ازان محل دانستم كه بدنيز درين كارخانه در كار بوده است . چون بعض ظهورات حق آمد باطل . پس منكر باطل نشود جز جاهل . در كل وجه دهر كه جز حق بيند . باشد حقيقة الحقايق غافل . ﴿ان يوم الفصل﴾
 اى يوم القيامة الذى يفصل فيه الحق عن الباطل ويميز الحق من المباطل ويقضى بين الخلائق بين الاب والابن والزوج والزوجة ونحو ذلك . قال بعضهم يوم الفصل يوم يفصل فيه بين كل عامل وعمله ويطلب باخلاص ذلك وبصحة فمن صح له مقامه واعماله قبل منه وجزى عليه ومن لم تصح له اعماله كانت اعماله عليه حسرة (وفي المتنوى) اى دريغا بود مارا بيروباد . تا ابد يا حسرة شد للعباد . بر كذشته حسرت آوردن خطاست . باز نايد رفته ياد آن هباست ﴿ميقاتهم﴾ اى وقت موعد الخلائق ﴿اجمعين﴾ يعنى هنگام جمع شدن همه اولين و آخرين . فيوم الفصل اسم ان وميقاتهم خبرها واجمعين تأكيد للضمير المجرور فى ميقاتهم والميقات اسم للوقت المضروب للفعل فيوم القيامة وقت لما وعدوا به من الاجتماع للحساب والجزاء قال فى بحر العلوم ميقاتهم اى حدهم الذى يوقتون به ولا ينتهون اليه ومنه مواقيت الاحرام على الحدود التى لا تجاوزها من يريد دخول مكة المحرما فان الميقات ما وقت به النى اى حد قال ابن الشيخ الفرق بين الوقت والميقات ان الميقات وقت يقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شئ سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشئ ام لا ﴿يوم لا ينفى﴾ بدل من يوم الفصل ﴿مولى﴾ ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستى وخويشاوندى ﴿عن مولى﴾ اى مولى كان وبالفارسية ازدوست وخويش خود ﴿شيأ﴾ اى شيأ من الاغناء والاجزاء على ان شيأ واقع موقع المصدر وتنكيره للتقليل ويجوز أن يكون منصوبا على المفعول به على ان يكون لا ينفى بمعنى لا يدفع بعضهم عن بعض شيأ من عذاب الله ولا يبهده فان الاغناء بمعنى الدفع وابعاد المكروه وبالفارسية چیزی را از عذاب ما يا سود نرسد كسى كسى راهيچ چیز . وتنكير مولى فى الموضعين الابهام فان المولى مشترك بين معان كثيرة يطلق على المالك والعبد والمعتق والمصاحب والقريب كابن العم ونحوه والجار والخليف والابن والعم والنزيل والشريك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحب والتابع والناصر كما فى القاموس وكل من ولى امر واحد فهو وليه ومولاه فواحد من هؤلاء اى واحد كان لا ينفى عن مولاه اى مولى كان شيأ من الاغناء اى اغناء قليلا واذا لم ينفع بعض الموالى بعضا ولم ينفع عنه شيأ من العذاب بشفاعته كان عدم حصول ذلك بمن سواهم اولى وهذا فى حق الكفار يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه والاغناء بالفارسية بي نياز كردانيدن و زادانيدن

کسی را از کسی ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ الضمیر لمولی الاول باعتبار المعنی لانه عام لوقوعه نكرة فی سیاق النفی فکانه جمع ای لا یمنعون مما نزل بهم من العذاب ولا یملکون ان یشفع لهم غیرهم ﴿ الا من رحم الله ﴾ بالعفو عنه وقبول الشفاعة فی حقه وهم المؤمنون ومحلہ الرفع علی البدل من الواو کما هو لمخار او الصب علی الاستثناء ﴿ انه هو العزیز ﴾ الذی لا ینصر من اراد تعذیبه کالکفار ﴿ الرحیم ﴾ لمن اراد ان یرحمه کالمؤمنین قال سهل من رحم الله علیه فی السوابق فأدرکته فی العاقبة بركة تلك الرحمة حيث جعل المؤمنین بعضهم فی بعض شفیعاً وفی الآیة اشارة الی ان یوم القیامة یفصل بین أرباب الصفاء واصحاب الصدأ ولا یغنی مولی عن مولی ولا ناصر عن ناصر ولا حمیم عن حمیم ولا نسیب عن نسیب ولا شیخ عن مرید شیامن الصفاء اذ لم یحصلوا ههنا فی دار العمل ولا ینصرون فی تحصیل الصفاء ودفع الصدأ الا من رحم الله علیه بتوفیق تصفیة القلب فی الدنیا کما قال تعالی الامن اتی الله بقلب سلیم انه هو العزیز یمن من یشاء بصفاء القلب الرحیم یرحم من یشاء بانجلی لمرء آة قلبه (حکمی) انه کان اخوان مات احدهما فرأه الآخر فی المنام وسأله عن حاله فقال یاأخی من کان فی الدنیا اعمی فهو فی الآخرة اعمی وكان هذا سبب توبته وانابته حتی کان من الصالحاء الکاملین . واعلم ان المقصود من العلم والعمل تزکیة النفس فاذا حصلت هذه التزکیة کان ثواب العمل الصالح کاللباس الفاخر علی البدن الحسن الناضر واذا لم تحصل کان کالتزیئة علی الجسم القییح فمن حسن ذاته فی الدنیا بازالة قییح نفسه جاء فی القیامة حسناً بالحسن الذاتی والعارضی والافعال الحسن العارضی فقط وهو ثواب العمل فاصرف هذا فلا بد من الاجتهاد والوقت باق . رسول الله صلی الله علیه وسلم ابا هریره را رضی الله عنه فرمود که بر طریق آنها باش که چون مردم بترسند ایشانرا هیچ ترسی نباشد و چون مردم از آتش امان خواهند ایشان خود آمن باشند ابو هریره گفت یا رسول الله آنها کدام اند صفت وحلیت ایشان بامن بیان فرمای تا ایشانرا بشناسم فرمود که قومی از امت من در آخر الزمان ایشانرا روز قیامت در محشر انبیا حشر کنند چون مردم بدیشان نظر کنند ایشانرا پیغمبران پندارند از غایت علو مرتبت و منزات ایشان ناگاه من ایشانرا بشناسم و گویم امت من امت من و خلائق بدانند که ایشان پیغمبران نیستند پس مانند برق و باد بگذرند و چشمهای مردم از انوار ایشان خیره شود ابو هریره گفت یا رسول الله مرا بعمل ایشان فرمای باشد که بدیشان ملحق شوم گفت صلی الله علیه وسلم ای ابا هریره این قوم طریق دشوار اختیار کردند تا بدرجه انبیا رسیدند حق تعالی ایشانرا بطعام و شراب سیر کردانید و ایشان کرسنکی و تشنکی اختیار کردند و لباس برای پوشیدن داد ایشان برهنکی کزیدند همه بامید رحمت ترک حلال کردند از خوف حساب باین خود در دنیا بودند و لکن بوی مشغول انکشتند ملائکه از اطاعت ایشان تعجب نمودند فطوبی لهم فطوبی لهم دوست میدارم که حق تعالی میان من و ایشان جمع کند ازان رسول الله علیه السلام کربه کرد در شوق ایشان و فرمود که چون حق تعالی خواهد که باهل زمین عقوبتی فرستد بدیشان نظر کند عذاب را از اهل زمین باز گرداند

ای ابهریره بر توباد که طریقه ایشانرا رعایت کنی هر که طریقه ایشانرا مخالفت کند در شدت حساب زحمت بیند . روشن دلی که لذت تجرید بافتست . بیرون رود ز خویش جو بیداشود کسی . می بایدش بخون جگر خورد غولها . تا از غبار چشم مصفا شود کسی ﴿ ان شجرة الزقوم ﴾ بدرستی که درخت زقوم یعنی میوه آن . قال فی القاموس هی شجرة یجهنم وطعام اهل النار وفي عين المعانی شجرة فی اسفل النار مرتفعة الی اعلاها وما من دركة الا وفيها غصن منها انتهى فتكون هی فی الاسفل نظیر طوبی فی الاعلی وفي کشف الاسرار شجرة الزقوم علی صورة شجر الدنيا لكنها من النار والزقوم ثمرها وهو ما أكل بکره شدید وقيل طعام قیل فهو زقوم وفي المفردات شجرة الزقوم عبارة عن اطعمة كريهة فی النار ومنه استعير زقم فلان وتزقم اذا ابتلع شیاً كريها . يقول الفقیر وعلى تقدير ان يكون الزقوم بلسان البربر وهم جيل بالغرب وامة اخرى بين الحبش والزنج بمعنى الزبد والتمر فلهذا ورد علی سبيل التهكم كالتبشير فی قوله فبشرهم بعذاب أليم لانه تعالی وصف شجرة الزقوم بأنها تخرج فی اصل الجحیم كما مر فی الصافات فكيف يكون زبدا وفي انسان العيون لا تسلط لجهنم علی شجرة الزقوم فان من قدر علی خلق من يعيش فی النوا وياتذ بها كالسمندل فهو اقدر علی خلق الشجر فی النار وحفظه من الاحراق بها وقد قال ابن سلام رضی الله عنه انها تحي باللهب كما تحي شجرة الدنيا بالمطر وثمر تلك الشجرة مرله زفرة انتهى . يقول الفقیر لاحاجة الی هذا الیسان فانه كما يشابه ثمر الجنة وشجرها ثمر الدنيا وشجرها وان وقع الاشتراك فی الاسم وكذا ثمر النار وشجرها فالشجرية لاننا فی النارية فكيف تحترق فما اصله النار فهو ناری والناری لا يحترق بالنار ولذا قيل فی ابليس انه يعذب بالزمهرير وان امکن الاحتراق بحسب التركيب وقد رأيت فی جزيرة قبرس حجرا يقال له حجر القطن يدق ويطرق فينم حتى يكون كالقطن فيتخذ منه المتدیل فجربته لانسانا القطنية وقدمر فی بس ان الله أخرج من الشجر الاخضر نارا ﴿ طعام الاثیم ﴾ ای الكثير الاثم والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده علیه یعنی انهم اجمعوا علی ان المراد بقوله لا یعنی مولى عن مولى شیاً هم الكفار وقوله الا من رحم الله المؤمنون وكذا دل علیه قوله فيما سیأتی ان هذا ما كنتم به تمترون وكان ابوالدرداء رضی الله عنه لا ينطلق لسانه فيقول طعام الیتیم فقال علیه السلام قل طعام الفاجر كما فی عين المعانی وقال فی الكواشي عن ابی الدرداء انه اقرأ انسانا طعام الاثیم فقال طعام الیتیم مرادا فقال له قل طعام الفاجر يا هذا وفي هذا دليل لمن يجوز ابدال كلمة بكلمة اذا ادت معناها ولا بی حنیفة فی تجویز القراءة بالفارسية اذا ادت المعنی بكماله قالوا وهذه اجازة كلا اجازة لان فی كلام العرب خصوصا فی القرءان المعجز بفساحته وضرابة نظمه واساليه من لطائف المعنی مالا يستقل بادائه لنة مقال الزمخشري ابوحنيفة ما كان يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر وعن ابی الجعد عن ابی يوسف عن ابی حنیفة مثل قول صاحبه فی عدم جواز القراءة بالفارسية الی هنا كلام الكواشي وقال فی فتح الرحمن يجوز عند ابی حنیفة ان يقرأ بالفارسية اذا ادت المعانی بكمالها من غير ان يخرم منها شیئاً و عن لا تجوز القراءة بالفارسية

الا لعجز عن العربية وهو قول صاحبه وعليه الاعتماد وعند الثلاثة لا يجوز بغير العربية
انتهى وروى رجوعه الى قولهما في الاصح كما في الفقه والفتوى على قولهما كما في عيون
الحقائق وجاء من أحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث الفاق كما في انسان
العيون . يقول الفقير بطلان القراءة بالفارسية ظاهر على تقدير ان يكون كل من النظم
والمعنى ركنا للقراء ان كما عليه الجمهور وامل الامام لم يجعل النظم ركنا لازما في الصلاة عند
العجز فأقام العبارة الفارسية مقام النظم كما أن بعضهم لم يجعل الاقرار باللسان ركنا من الايمان
بل شرطا لازما لاجراء احكام المسلمين عليه وان اعترض بان تحت كل حرف من القراء ان
مالانتي به العبارة من الاشارات فلا تقوم لغة مقامه فيرد بأن علماء اصول الحديث جوزوا
اختصار الحديث للعالم لا للجاهل مع انه عليه السلام اوتي جوامع الكلام وفي كل كلمة من كلامه
اسرار ورموز فاعرف هذا ﴿ كالمهل ﴾ خبر بمد خبراً وخبر مبتدأ محذوف اي هو كالمهل
عن النبي عليه السلام في تفسير المهل كعكر الزيت وهو درديه فاذا قرب الى وجهه سقطت
قروة وجهه فيه وشبه بالمهل في كونه غليظا اسود وقال بعضهم المهل ما يمهل في النار حتى
يذوب كالحديد والرصاص والصفير ونحوها وشبه الطعام بالنحاس او الصفير المذاب في الذوب
ونهاية الحرارة لافي الغليان وانما يغلي ماشبه به ﴿ يغلي في البطون ﴾ اي حال كون ذلك
الطعام يغلي في بطون الكفار ﴿ كغلي الحميم ﴾ غليانا كغليان الماء الحار الذي انتهى حره
وغليانه لشدة حرارته وكرهية المدة اياه قال بعضهم باره باره كند روده اي ايشان وبكذار
امما واحشارا وفي الحديث ايها الناس اتقوا الله حق تقاته فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على
الارض لامرت على اهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن هو طعامه وليس له طعام غيره والغلي والغليان
التحرك والارتفاع وبالفارسية جوشیدن . قال في المفردات الغلي والغليان يقال في القدر اذا
طفحت اي امتلأت وارتفعت ومنه استعير ما في الآية وبه شبه غليان الفضب والحرب وفي الآية
اشارة الى ان الاثيم وهو الذي عبد صنم الهوى وغرس شجرة الحرص فأثمرت الشهوات
النفسانية اللذيذة على مذاق النفس في الدنيا يكون طعامه في الآخرة الزقوم الذي مروه .
نفس رابدخوبناز ونعمت دنيا مكن . آب ونان سيركاهل ميكنند . نديوررا ﴿ خذوه ﴾ على
ارادة القول والحطاب للزبانية اي يقال للزبانية وم القيامة خذوا الاثيم فلا يأخذونه الا بالنواصي
والاقدام ﴿ فاعتلو ﴾ اي جرروه بالعنف والقهر فان العتل الاخذ بمجامع الثوب ونحوه وجره
بهر وعنف قال في تاج المصادر العتل كشيدن بعنف . وفي القاموس عتله يعتله ويعتله فاعتل جره
عنيفا فحمه وهو معتل كعثر قوي على ذلك ﴿ الى سواء الحميم ﴾ اي وسطها ومهظاهما الذي
تستوي المسافة اليه من جميع جوانبه وبالفارسية وبميانه دوزخ ﴿ ثم صبوا فوق رأسه من
عذاب الحميم ﴾ صب الماء اراقته من اعلى والعذاب ليس بمصوب لانه ليس من الاجسام
المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤوسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤوسهم العذاب
وهو الحميم للمبالغة ثم اضيف العذاب الى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصوب
بعض هذا النوع وبالفارسية آنكاه برزید برزبرسراو از عذاب آب كرم تا عام بيرون بدن

او بریختن آب معذب شود چنانچه درون او از زقوم معذبست . یروی ان الكافر اذا دخل النار يطعم الزقوم ثم ان خازن النار يضربه على رأسه بمقعدة يسيل منها دماغه على جسده ثم يصب الحميم فوق رأسه فينفذ الى جوفه فيقطع الامعاء والاحشاء ويمرق من قدميه وفي الآية اشارة الى عذاب الحسرة والحرمات وحرقة الهجران في قعر النيران ﴿ ذق ﴾ هذا العذاب المذل المهين ﴿ انك انت العزيز ﴾ في نظرك ﴿ الكريم ﴾ عند قومك اى وقولوا ذلك استهزاء به وتقر يعاله على ما كان يزعمه من انه عزيز كريم فعناء الذليل المهان (روى) ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبلى مكة اعز وأكرم منى فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بى شياً فوردت الآية وعيداله ولا مثاله عجبا كيف اقسام بالله تعظيما له ثم نفى الاستطاعة عنه مع ان الرسول عليه السلام كان لا يدعوريا سواء فالكلام المذكور من حيرة الكافر وحكم الجهل وتعصب النفس كما قالوا امطر علينا حجارة من السماء وفي لفظ الذوق اشارة الى انه كان معذبا في الدنيا ولكن لما كان في نوم النقلة وكثافة الحجاب لم يكن ليدوق ألم العذاب فلما مات انتبه وذاق ألم ما ظام به نفسه ﴿ ان هذا ﴾ العذاب ﴿ ما كنتم به تمترون ﴾ تشكون في الدنيا او تمارون فيه اى تجادلون بالباطل وبالفارسية شك مى آوردید تا اكنون معاینه بديديد . والجمع باعتبار المعنى لان المراد جنس الایم ثم هذا الامر آء انما كان بوساوس الشيطان وهو اجس النفس فلا بد من دفعهما والاتصاف بصفة القلب وهو اليقين ولذا قال عليه السلام ويل للشا كين فى الله وهم الذين لم يؤمنوا به تعالى يقينا ومن ذلك انكار بعض احكامه واوامره وكذا الاصرار على المعاصى بحيث لا يبالي بها فلو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضاء ولم يخف عقاب الله فانه يكفر لان الامن كفر (وفي المتنوى) بود كبرى در زمان بايزيد . كفت اورا يك مسلمان سعيد . كه چه باشد كرتو اسلام آورى . تا بيايى صد نجات و سرورى . كفت اين ايمان اكر هست اى مرید . آنكه دارد شيخ عالم بايزيد . من ندارم طاقت آن تاب آن . كان فزون آمد زكو ششهای جان . گرچه در ايمان و دين ناموقم . ليك در ايمان اوبس مؤمنم . مؤمن ايمان اويم در نهان . گرچه مهرم هست محكم در دهان . باز ايمان كر خود ايمان شماست . نى بدان ميلستم و نى مشتهاست . آنكه صد ميلش سوى ايمان بود . چون شما را دیدزان فار شود . زانكه نامى بيند و معنیش نى . چون بيا بازا مفازه كفتى . وفيه اشارة الى ان المرید اذا كان قوى الايمان والعلم والمعرفة كان عمله واجتهاده فى الظاهر بقدر ذلك وقس عليه حال الضعيف والشاك والمتردد نسأل الله سبحانه ان يسقينا من كأس قوة اليقين انه هو المفيض الممين ﴿ ان المتقين ﴾ اى عن الكفر والمعاصى وهم المؤمنون المطيعون ﴿ فى مقام ﴾ فى موضع قيام والمراد المكان على الاطلاق فانه من الخاص الذى شاع استعماله فى معنى العموم يعنى انعام ومستعمل فى جميع الامكنة حتى قيل لموضع القعود مقام وان لم يقم فيه اصلا ﴿ امين ﴾ يأمن صاحب الآفات والانتقال عنه على ان وصف المقام بالامن من المجاز فى الاستاد كما فى قولهم جرى النهر فالامن ضد الخوف والامين بمعنى ذى الامن و اشار الزمخشرى الى وجه آخر وهو ان الامين من

الامانة التي هي ضد الحياة وهي في الحقيقة صفة صاحب المكان لكن وصف به المكان بطريق الاستعارة التخيلية كأن المكان الخيف يحزن صاحبه ونازله بما يلقى فيه من المكروه او كناية لان الوصف اذا ثبت في مكان الرجل فقد أثبت له لقولهم الحمد بين توبيه والكرم بين برديه كما في بحر العلوم وفي الآية اشارة الى ان من اتقى بالله عما سواه يكون مقامة مقام الوحدة آفنا من خوف الاثنية والى ان من كان في الدنيا على خوف العذاب ووجل الفراق كان في الآخرة على امن وامان وقال بعضهم المقام الامين مجالسة الانبياء والاولياء والصديقين والشهداء . يقول الفقير اما مجالستهم يوم الحشر فظاهرة لان فيها الامن من الوقوع في العذاب اذ هم شفعاء عند الله واما مجالستهم في الدنيا فلان فيها الامن من الشقاوة اذ لا يشقى بهم جليتهم وفي الآية اشارة اخرى لاثمة للبال وهي ان المقام الامين هو مقام القلب وهي جنة الوصلة ومن دخله كان آمنا من شر الوسواس الخناس لانه لا يدخل الكعبة التي هي اشارة الى مقام الذات كما لا يقدر على الوسوسة حال السجدة التي هي اشارة الى الفناء في الذات الاحدية قال اهل السنة كل من اتقى الشرك صدق عليه انه متق فيدخل الفساق في هذا الوعد . يقول الفقير الظاهر ان المطلق مصروف على الكامل يقربه ان المقام مقام الامتثال والكامل هو المؤمن المطيع كما اشرنا اليه في عنوان الآية نعم يدخل العصاة فيه انتهاء وتبعية لا ابتداء واصالة كما يدل عليه الوعيد الوارد في حقهم والا لاستوى المطيع والعاصي وقد قال تعالى أم نجعل المتقين كالفجار عفا الله عنا وعنكم اجمعين (قال الشيخ السعدي) كسى را كه باخواجه تست جنك . بدستش جرمي دهی خوب و سنك . مع آخر كه باشد كه خوانش نهند . بفرمای تا استخوانش نهند ﴿ في جنات و عيون ﴾ بدل من مقام جي به دلالة على تزاوته واشتماله على طيبات الماء كل والمشارب والمراد بالعيون الانهار الجارية والتكثير فيهما للتعظيم ﴿ يلبسون من سندس واستبرق خبز ثان واستبرق بقطع الهمزة وقرأ الخليل بوصاها قال في كشف الاسرار السندس مارق من الحرير يجرى مجرى الشعار لهم وهو اللين من الدثار في المعتاد والاستبرق ما غاظ منه وصفق نسجه يجرى مجرى الدثار وهو ارفع نوع من انواع الحرير والحرير نوعان نوع كلما كان ارق كان انفس ونوع كلما كان ارقن بكثرة الابرسم كان انفس . يقول الفقير يحتمل عندي ان يكون السندس لباس المقربين والاستبرق لباس الابرار يدل عليه ان شراب المقربين هو التسنيم الخالص وشراب الابرار هو الرحيق المزوج به وذلك ان المقربين اهل الذات والابرار اهل الصفات فكما أن الذات ارق من الصفات فكذا لباس اهل الذات وشرابهم ارق وأصفي من لباس اهل الصفات وشرابهم ثم ان الاستبرق من كلام المعجم عرب بالقاف قال في القاموس الاستبرق الديباج الغليظ معرب استروه وتصفيره ابرق وستبر بالتاء والطاء بمعنى الغليظ بالفارسية قال الجواليقي في المتربات نقل الاستبرق من المعجمية الى العربية فلو حقر او كسر لكان في التحقير ابرق وبالتكسير اباريق بحذف السين والتاء جميعا انتهى والتعريب جعل المعجمي بحيث يوافق اللفظ العربي بتغييره عن مناجه واجرائه على اوجه الاعراب وجاز وقوع اللفظ المعجمي في القرآن العربي لانه اذا عرب خرج من ان يكون معجميا اذا

كان متصرفا تصرف اللفظ العربي من غير فرق فمن قال القرءان أعجمي يكفر لانه معارضة لقوله تعالى قرءانا عربيا واذا قال فيه كلمة اجمية ففي أمره نظر لانه ان اراد وقوع الاعجمي فيه بتعريب فصحيح وان بلا تعريب فغلط ﴿مقابلين﴾ اي حال كونهم متقابلين في المجالس ليستأنس بعضهم ببعض ومعنى متقابلين متواجهين لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدور ان الاسرة بهم فهم أتم الانس . ودر تفسير سور آبادي آورده كه اين مقابله روز مهماني باشد در دارالجلال كه حق تعالى هم مؤمنان را بر سر يك خوان بنشانند وهمه رويهاى يكديگر بپيوند . وقال بعضهم متقابلين بالحجة غير متدابرين بالبغض والحسد لان الله ينزع من صدورهم الغل وقت دخولهم الجنة وهذا التقابل من أوصاف اهل الله في الدارين فطوبى لهم حيث انهم في الجنة وهم في الدنيا ﴿ كذلك ﴾ اي الامر كذلك او اثباتهم اناة مثل ذلك ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾ اي قرناهم من وبالفارسية وقرين مى سازيم متقيانرا بزنان سفيد روى كشاده چشم . فيتمتعون تارة بمؤانسة الاخوان و مقابلتهم وتارة بملاعبة النسوان من الحور العين و مزاجتتهن فليس المعنى حصول عقد الزواج بينهم وبين الحور فان الزواج بمعنى العقد لا يتم بالياء كما جاء في التنزيل فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها واذا لم يكن المراد عقد الزواج يقال زوجناك بها بمعنى كنت فردا فقرناك بها اي جعلناك شقعا بها والله تعالى جعلهم اثنين ذكرا واثني وقال في لمفردات لم يجي في القرءان زوجناهم حورا كما يقال زوجته باسرة نسبها على ان ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح قال سعدى المفق ثم لا يكون العقد في الجنة لان فائدته الحل والجنة ليست بدار كلفة من محرم او تحليل انتهى . يقول لفقير يرد عليه ان الله تعالى جعل مهر حواء في الجنة عشر صلوات على نبينا عليه السلام وهو لا يتمين بدون العقد الا ان يقال ذلك العقد ان صح ليس كالعقد المهود وانما المقصود منه تعظيم نبينا عليه السلام وتعريفه بالتحليل وجعل عنوان الامر ما هو في صورة المهر ليسرى في أنكحة اولادها والظاهر ان المعاملة فيما بين آدم وحواء عليهما السلام في الجنة كانت من قبيل المؤانسة ولم يكن بينهما مجامعة كما في الدنيا وان ذهب البعض الى القران في الجنة مستدلا بقول قابيل انا من اولاد الجنة وذلك مطعون قال الشيخ الشهير بافتاده البرسوى الشريعة لا ترتفع ابدا حتى ان بعض الاحكام مجرى في الآخرة ايضا مع انها ليست دار التكليف الا ترى ان كل واحد من اهل الجنة لا يتصرف الا فيما عين له من قبل الله ولذلك قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام ولاهل الجنة بيوت الضيافة يعملون فيها للضيافة للاحباب ويقعمون ولكن اهلهم لا يظهرون لغير المحارم كما في واقعات الهدائي قدس سره ثم الحور جمع الحوراء وهي البيضاء والعين جمع العينية وهي العظيمة العين فالحور هي النساء النقيات البيض يحارفين الطرف ليضهن وصفاء لونهن واسمة الاعين حسانتها او الشديبات بيض الاعين الشديبات سوادها قال في القاموس الحور بالتحريك ان يشتد بياض بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقها وترق جفونها وبييض ما حوالها او شدة بياضها وسوادها في شدة بياض الجسد أو اسوداد العين كلها مثل الظباء ولا يكون في آدم بل يستعار لهم انتهى وفي المفردات قليل ظهور

قليل من البياض في العين من بين السواد وذلك نهاية الحسن من العين واختلف في انهن نساء الدنيا
 او غيرهن فقال الحسن انهن من نساء الدنيا ينشئن الله خلقا آخر وقال ابو هريرة رضي الله عنه
 انهن لسن من نساء الدنيا ﴿ يدعون فيها بكل فاكهة ﴾ اي يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهونه
 من الفواكه لا يخص شيء منها بمكان ولا زمان وذلك لا يجتمع في الدنيا يعني ان فواكه الدنيا لا توجد
 في كل مكان ولها ازمة مخصوصة لانستقدمها ولا تستأخرها ﴿ آمين ﴾ اي حال كونهم آمنين
 من كل ما يسوؤهم ايا كان خصوصا الزوال والانقطاع وتولد الضرر من الاكثار وحجاب
 القلب كما يكون في الدنيا فيكونون في الصورة مشغولين بالخور العين وبما يشتهون من النعم
 وبالقلوب متوجهين الى الحضرة مشاهدين لها ﴿ لا يذوقون فيها ﴾ اي في الجنات ﴿ الموت ﴾
 الاموتة الاولى ﴿ الموت والموتة مصدران من فعل واحد كالتفخ والنفخة الا ان الموتة
 اخس من الموت لان الموتة للوحدة والموت للجنس فيكون بعضا من جنس الموت وهو فرد
 واحد ونفي الوحدة ابلغ من نفي الجنس فكانت اقوى وانفي في نفي الموت عن انفسهم كانه قال
 لا يذوقون فيها شيئا من الموت يعني اقل ما ينطلق عليه اسم الموت كما بحر العلوم والاستثناء منقطع
 اي لا يذوقون الموت في الجنة لكن الموتة الاولى قد ذاقوها قبل دخول الجنة . يعني مرك
 اوله در دنيا چشيدند مؤمنا ترا مراك آنتست ثم اذا بعثوا ودخلوا الجنة يستمرون على الحياة
 چون معهود تزديك مردمان آنتست كه هر زندگي را مرك در بي است حق تعالى خبر داد كه حيات
 بهشت را مرك نيست بلكه حيات اوجاودانست . فميشتم المرضية مقارنة للحياة الابدية بخلاف
 اهل النار فانه لا عيشة لهم وكذا لا يموتون فيها ولا يحيون ويقال ليس في الجنة عثرة اشياء ليس
 فيها هرم ولا نوم ولا موت ولا خوف ولا ليل ولا نهار ولا ظلمة ولا حر ولا برد ولا خروج
 ويجوز ان يكون الاستثناء متصلا على ان المراد بيان استحالة ذوق الموت فيها على الاطلاق
 كانه قيل لا يذوقون فيها الموتة الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى في المستقبل وذوق الماضي
 غير ممكن في المستقبل لاسيما في الجنة التي هي دار الحياة فهذا من باب التعليق بالمحال كقوله
 تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف والمقصود انهم لا يذوقون فيها
 الموت البتة وكذا لا ينكحون منكوحات آباؤهم قطعا وقيل الا بمعنى بعد او بمعنى سوى
 فان قلت هذا دليل على نفي الحياة والموت في القبر قلت اراد به جنس الموت المتعارف المعهود
 فيما بين الخلق فان الموت المعهود لا يمرى عن الفحص والموت بعد الاحياء في القبر يكون اخف
 من الموت المعهود كما في الاسئلة المقحمة . بقول الفقير دلت الآية على ان الموت وجودى لانه
 تعلق به الذوق وهو الاحساس به احساس الذائق المطعوم والا كثرون على انه عدمى اي
 معدوم في الخارج غير قائم باليت لان المعدوم لا يحتاج الى المحل وسيجيب تحقيقه في محله
 ان شاء الله تعالى وفي الآية اشارة الى انهم لا يذوقون فيها موت النفس بسيف المجاهدة وقع
 الهوى وترك الشهوات الا الموتة الاولى في الدنيا بقتل النفس بسيف الصدق في الجهاد الاكبر
 وكما ان السيف لا يمرى على المعدوم فكذا على النفس الفانية اذ لا يموت الانسان مرتين
 وايضا ان الموتة الاولى هي العدم قبل الوجود فبعد الوجود لا يذوق احد الموت والعدم المحض

لان الله تعالى قد وهب له الوجود فلا يرجع عن هبته فاه غنى وماورد من ان الحيوانات المعجم تصير ترابا يوم القيمة حتى يتمي الكافر ان يكون مثلها فذلك ليس باعدام محض بل الحاق بتراب ارض الآخرة ويجوز أن يقال ان وجودات الاشياء الحسيسة لا اعتبار لها والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ ووقاهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اى حفظهم من النار وصرقها عنهم وبالفارسية ونكاه ميدارد حق تعالى بهشتيارا واز ايشان دفع ميكنند عذاب دوزخ . وفيه اشارة الى عذاب البعد وجحيم الهجران ﴿ فضلا من ربك ﴾ منصوب بمقدر على المصدرية او الحلية اى اعطى المنتقون ما ذكر من نعم الجنة والنجاة من عذاب الجحيم عطاء وتفضلا منه تعالى لاجزاء الاعمال المعلولة واحتج اهل السنة بهذه الآية على ان كل ما وصل اليه العبد من الخلاص من النار والفوز بالجنة ونعيمها فانما يحصل بفضل الله واحسانه وانه لا يجب عليه شئ من ذلك ففي اثبات الفضل نفى الاستحقاق لجميع الكرامات فضل منه على المتقين حيث اختارهم هبته في الارض واخرجها من عال الاكتساب فان الاكتساب ايضا فضل اذ لو لم يخلق القدرة على كسب الكمالات وتحصيل الكرامات لما وجد العبد اليه سبيلا وفي الحديث لا يدخل احدا منكم عمله الجنة ولا ينجيه من النار ولا انا الا برحمة الله اى ولا انا ادخل الجنة بعمل الا برحمة الله وليس المراد به توهين امر العمل بل نفى الاعتزاز به وبيان انه انما يتم بفضل الله قل ابن الملك في الحديث دلالة على مذهب اهل السنة وحجة على المعتزلة حيث اعتقدوا ان دخولها انما يحصل بالعمل واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ونظائره فلا ينافي في الحديث لارآية تدل على سببية العمل والمنى في الحديث عليه وايجابته انتهى . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في مواقع النجوم الدخول برحمة الله وقسمة الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك في دار الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات وأصل ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت في لسعادة الموافقة وكذلك من دخل من العصاة النار لولا المخالفة لما عذبهم الله شرعاً نسئل الله لنا وللمسلمين ان يستعملنا بصالح الاعمال ويرزقنا الحياء منه تعالى ﴿ ذلك ﴾ ان صرف عذاب وحيات ابدى در بهشت ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذي لا فوز وراءه اذ هو خالص من جميع المكاره ونيل لكل المطالب والفوز الظفر مع حصول السلامة كفى المفردات . يقول الفقير لما كان الموت وسيلة لهذا الفوز وبأباه ورد الموت تحفة المؤمن والموت وان كان من وجه هلكا فمن وجه فوز ولذلك قيل ما احد الا والموت خير له اما المؤمن فانما كان الموت خيرا له لانه يتخلص به من السجن ويصل الى النعيم لمقيم في روضات الجنات واما العاصي فلان الاهمال في الدنيا سبب لزيادة المعاصي والانم كما قال تعالى انما نعلم لهم ليزدادوا انما وهو سبب لزيادة العذاب (قال الشيخ - مدي) نكو كفت لقمان كه نازيستن . به از سالها بر خطا زيستن . هم از با مدادان در كلبه بست . به از سود و سرمايه دادن زدست ﴿ فانما يسرناه بلسانك ﴾ فذلكة للمورة الكريمة ونتيجة لها وللسان آلة لتكلم في الاصل واستعبر هنا لمعنى اللفظ كما في قوله عليه السلام لسان أهل الجنة

العربية والمعنى انما سهلنا الكتاب المبين حيث ازلنا بقلبك ﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ كي يفهمه قومك ويتذكروا ويعملوا بموجبه واذا لم يفعلوا ذلك ﴿ فارتقب ﴾ فانتظر لما يحل بهم من المقادير فان في رؤيتها عبرة للعارفين وموعظة للمتقين ﴿ انهم مرتقبون ﴾ منتظرون لما يحل بك من الدوائر ولم يضرك ذلك فمن قريب تحقق املاك وتخب آمالهم . يعنى ازان تو نصرت الهى خواهد بود وازان ايشان عذاب نامتاهى دوستان را مردم فتحي تازہ وخصيان را هر زمان رنجى آبي اندازہ . تابعاترا وعدة حسن المآب . متكراترا هيت ذوقوا العذاب . وفي عين المعاني او فارتقب الثواب فانهم كالمترقبين العقاب لان المسمى ينتظر طاقبة الاساءة وعلى كلال التقديرين ففعلول الارتقاب محذوف في الموضعين وفي الآية فوائد منها انه تعالى بين تيسير القرآن والتيسير ضد التعسير وقد قال في آية اخرى انا سئاق عليك قولاً ثقيلاً فيهما تعارض والجواب هو ميسر باللسان وثقيل من حيث اشتماله على التكاليف الشاقة على المكلفين ولا شك ان التلاوة باللسان اخف من العمل ولهذا جاء في بعض اللطائف انه مرض ابن ابي عمير العلماء فقيل له اذبح قرباناً لعن الله يشفي ولدك فقال بل اقرأ قرآناً فقال بعض العرفاء انما اختار القرآن لانه في لسانه وأعرض عن قربان لكونه في جناحه لان حب المال مركزوز في القلب ففي اخراجه منه صعوبة ومنها انه تعالى قال بلسانك فأشار الى انه لو أسمعههم كلامه بغير الوساطة لما اتوا جميعاً لعدم تحملهم قال جعفر الصادق رضى الله عنه لولا تيسيره لما قدر أحد من خلقه أن يتلفظ بحرف من القرآن وأنى لهم ذلك وهو كلام من لم يزل ولا يزال وقال ابن عطاء يسر ذكره على لسان من شاء من عباده فلا يفتر عن ذكره بحال واغلاق باب الذكر على من شاء من عباده فلا يستطيع بحال ان يذكره ومنها ان بعض المعتزلة استدل بقوله لعلمهم يتذكرون على انه أراد من الكل الايمان ولم يرد من احد الكفر واجيب بأن الضمير في لعلمهم الى اقوام مخصوصين وهم المؤمنون في علم الله تعالى . يقول الفقير في هذا الجواب نظر لان ما بعد الآية بخلافه فانهم لو كانوا مؤمنين في علم الله لا آمنوا ولما امر عليه السلام بانتظار الهلاك في حقهم فالوجه ان يكون لعلمهم يتذكرون علة بمعنى طلب ان يفهمه قومك فيتذكروا به اولى يتذكروا ويتعظوا به فيفوا بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم وتفسيره بالارادة كما فعله اهل الاعتزال خطأ لان الارادة تستلزم المراد لا محالة ومنها ان انتظار الفرج عبادة على ما جاء في الحديث لانه من الايمان وجاء في فضيلة السورة الكريمة آثار صحيحة قال عليه السلام من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة اصبح مغفوراً له اى دخل في الصباح حال كونه مغفوراً له فاصبح فعل تام بمعنى دخل في الصباح لانه لو جعل ناقصاً يكون المعنى حصل غفرانه وقت الصباح وليس المراد ذلك نعم لا يظهر المنع عن جملة بمعنى صار وعنه عليه السلام من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وهذا الحديثان رواهما ابو هريرة رضى الله عنه والاول أخرجه الترمذى وقال ابو امامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة او يوم الجمعة بخى الله له بيتاً في الجنة كما في كشف الاسرار وبحر العلوم واسناد البناء الى الله مجاز اى يأمر الملائكة بان ينزله في الجنة بثواب القراءة بيتاً عظيماً

عاليا من در وياقوت مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . يقول الفقير لما كان اصل البيت مأوى الانسان بالليل وكان احياء الليل الذي فيه ترك اليتوتة غالبا بمثل التلاوة جعل بناء البيت جزاء للقراءة الواقعة في الليلة المبذبة على ترك اليتوتة ليكون الجزاء من جنس العمل وحمل النهار عليه فافهم جدا والله الموفق لمرضاته وتلاوة آياته وللعمل بحقائق بيناته وهو المعين لاهل عناياته

تمت سورة الدخان بعون الملك المنان في خامس شعبان من الشهور المنتظمة في سلك سنة ثلث عشرة ومائة وألف سورة الجاثية سبع اوست وثلاثون آية مكية والاختلاف في حم

بسم الله الرحمن الرحيم

حم ﴿ اى هذه السورة مسماة بحم وفي التأويلات النجمية يشير بالحاء الى حياته وبالميم الى مودته كأن قال بحياتي ومودتي لا وليائي لاشئ الى احب من لقاء احبابي ولا أخص ولا أحب على احبابي من لقائي وفي عم آئس البقل الحاء يدل على ان في بحر حياته حارت الارواح والميم تدل على ان في ميادين محبته هامت الاسرار . يقول الفقير الحاء اشارة الى الحب الازلي المتقدم ولذا قدمه والميم اشارة الى المعرفة الابدية المتأخرة ولذا اخره كادل عليه قوله تعالى لداود عليه السلام كنت كنزا مخفيا فاجبت أن أصرف فخلقت الخلق لأصرف فان احبة في هذا الحديث القدسي متقدمة على المعرفة وذلك نزولا وبالعكس عروجا كما لا يخفى على اهل الذوق ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرءان المشتمل على السور مطلقا خصوصا هذه السورة الجليلة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله ﴾ فدل على انه اى القرءان حق وصدق ﴿ العزيز ﴾ فدل على انه معجز غالب غير مغلوب ﴿ الحكيم ﴾ فدل على انه مشتمل على حكم بالغة وعلى انه يحكم في نفسه بنسخ ولا ينسخ فليس كما يزعم المبطلون من انه شعر أو كهانة او تقول من عنده يمكن معارضته وانه كاساطير الاولين مثل حديث رسم واسفنديار وغيرها فيجب ان يعرف قدره وان يكون الانسان مملوا به صدره ابوبكر شبلي قدس سره ببازار بغداد بركدشت باره كاغد ديد كه نام دوست بروى رقم بود ودرزير اقدام خلق افتاده شبلي چون آنرا ديد اضطرابي بردل واعضاي وي افتاد آن رقعہ برداشت وپوسيد و آنرا معطر و معبر کرد و باخود داشت كاه بر سينه نهادى ظلمت غفلت بزودى وكاه بر دیده نهادى نور چشم بيفزودى تا آن روز كه بقصد بيت الله الحرام از بغداد بيرون آمد روى بباديه نهاد آن رقعہ در دست گرفته و آنرا بدرقه روزگار خود ساخته در باديه جوانى را ديد فريد و غريب بي زاد و راحله از خاك بستر کرده و از سنك بالين ساخته سرشك از چشم او روان شده و دیده در هوا نهاده شبلي بر بالين وي نشست و آن كاغد پيش دیده او داشت گفت اى جوان برين عهد هستي جوان روى بگردانيد شبلي گفت انالله مكر اندرين سكرات و غمرات حال اين جوانرا تبديل خواهد شد جوان باز نكريست و گفت اى شبلي دائما در غاطى آنچه تو در كاغد مى بينى و ميخوانى مادر صفيقه دل مى بينم

ومى خوانم

ومى خوائيم يقول الفقير . سرعشق يار من مخفى بود درجان من . كس نداند سرجانم راجز
جانان من ﴿ ان فى السموات والارض ﴾ اى فى خلقهما وخلق ما فيهما من آثار القدرة
كالكوكب والجبال والبحار ونحوها ﴿ لايات للمؤمنين ﴾ لشواهد الربوبية لاهل التصديق
وادلة الآلية لاهل التوفيق خص المؤمنين بالذكر لانتفاعهم بتلك الآيات والدلالات فانهم
يستدلون بالخلق على الخلق وبالمصنوع على الصانع فيوحدونه وهو اول الباب ولذا قدم الايمان
على الايقان ولعل الوجه فى طى ذكر المضاف هنا وهو الخلق واثباته فى الآية الآتية ان خلق
السموات والارض ليس بشهود للخلق وان كانتا مخلوقين كما قال تعالى ما اسئدتهم خلق
السموات والارض بخلاف خلق الانسان وما ياحق به من خلق سائر الدواب فانه كما أنه
يستدل بخلقه على خالقه فكذا يشاهد خلقه وتوالده فتكون المخلوقة فيه أظهر من الاول
هكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال وهنا كلام آخر سيأتى ﴿ وفى خلقكم ﴾ اى من
نصفه ثم من علة متقلبة فى اطوار مختلفة الى تمام الخلق ﴿ وما يبت من دابة ﴾ عطف على
المضاف دون المضاف اليه والا يكون عطفًا على بعض الكلمة اذ المضاف والمضاف اليه كشيء
واحد كالجار والمجرور قال سمدى المفق رحمة الله العطف على الضمير المجرور من غير اعادة
الجار منه سيويه وجمهور البصريين وأجازة الكوفيون ويونس والاخفش قال ابو حيان
واختاره المشوليين وهو الصحيح وفصل بعض الجوين فأجاز العطف على المجرور بالاضافة
دون الحرف انتهى والمعنى وفى خلق ما ينشرد الله تعالى ويفرقه من دابة وهى كل ما يدب على
وجه الارض من الحيوان مع اختلاف صورها واشكالها وكثرة انواعها واضمر ذكر الله
لقرب العهد منه بخلافه فى وما انزل الله كما سيأتى ﴿ آيات ﴾ بالرفع على انه مبتدأ خبر الظرف
المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها من الجملة المصدرية بان ﴿ لقوم يوقنون ﴾ اى من شأنهم
ان يوقنوا بالاشياء على ما هي عليه واليقين علم فوق المعرفة والدراية ونحوها وبينه وبين الايمان
فروق كثيرة وحقيقة الايمان هو اليقين حين باشر الاسرار بظهور الانوار الا ترى كيف
سأل عليه السلام بقوله اللهم انى اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقين ليس بعده كفره يقول الفقير لم يقل
للموقنين كمال قل للمؤمنين اشارة الى تامة هذا الفريق بالنسبة الى الاول وخص الايقان بخلق الانفس
لان ما قبله من الايمان بالآفاق وهو ما خرج عنك وهذا من الايمان بالانفس وهو ما دخل
فيك وهذا اخس درجات الايمان فانه اذا اكمل الايمان فى مرتبة الآفاق يترقى العبد الى المشاهدة
فى مرتبة الانفس فكمال اليقين انما هو فى هذه المرتبة لافى تلك المرتبة لان العلم بما دخل
فيك اقوى منه بما خرج عنك اذ لا يكذبه شئ ولذا جاء العلم الضرورى اشد من العام الاستدلالي
وخص خلق الدواب الى خالق الانسان لاشترائك الكل فى معنى الجنس فانهم جدا واقمع وفى التأويلات
لنجمية ان العبد اذا امن نظره فى حسن استعداده ظاهرا وباطنا وانه خالق فى احسن تقويم
ورأى استواء قدمه وقامته وحسن صورته وسيرته واستكمال عقله وتتمام تمييزه وما هو
مخصوص به فى جوارحه وجوانحه ثم تفكر فيما عداه من الدواب واجزائها واعضائها واوصافها
وطبائعها وقف على اختصاص وامتياز نبي آدم بين البرية من الجن فى الفهم والعقل والتمييز ثم

في الايمان ومن الملائكة في حمل الامانة وتعلم عام الاسماء ووجوه خصائص اهل الصفوة من
المكاشفات والمشاهدات والمعانيات وانواع التجليات وما صار به الانسان خليفة ومسجود
الملائكة المقربين وعرف تخصيصهم بمناقبهم وافرادهم بفضائلهم فاستيقن ان الله كرمهم وعلى
كثير من المخلوقات فضلهم وانهم محمولوا العناية في بر الملك وبحر الملكوت (قال الصائب) اي
رازنه فلك زوجودت عيان همه . در دامن تو حاصل دريا وكان همه . اسرار چار دفتر
ومضمون نه كتاب . در نقطه توساخته ايزد نهان همه . قدوسيان بحكم خداوند امر ونهي .
پيش تو سر گذاشته بر آستان همه . روحانيان براي تماشاى جلوه ات . چون كودكان بر آنده
بر آسمان همه ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ اي وفي اختلافهما بتعاقبهما او بتفاوتهما طولا
وقصرا او بسواد الليل وبياض النهار ﴿ وما أنزل الله من السماء ﴾ عطف على اختلاف
﴿ من رزق ﴾ اي مطر وهو سبب الرزق عبر عنه بذلك تنبيها على كونه آية من جهتي القدرة
والرحمة ﴿ فاحيا به الارض ﴾ بأن أخرج منها اصناف الزروع والثمار والنباتات ﴿ بعد
سوتها ﴾ يمسها وعمراتها عن آثار الحياة وانتفاء قوة التنمية عنها وخلو اشجارها عن الثمار فيه
تشبيها للربطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدأ التوليد والتنمية وتشبيه زوالها بزوال
الروح وموت الجسد وفيه اشارة الى ارض القلوب فانها عند استيلاء اوصاف البشرية عليها
في اوان الولادة الى حد البلوغ محرومة من غذاء تعيش به وهو او امر الشريعة ونواهيها
المودعة فيها نور الايمان الذي هو حياة القلوب فعند البلوغ ينزل غيث الرحمة رزقا لها
فيحصل بها الحياة المنعوية ﴿ وتصريف الرياح ﴾ تحويلها من جهة الى اخرى وتبديلها من
حال الى حال اذ منها مشرقية ومغربية وجنوبية وشمالية وحارة وباردة وناقصة وضاة وتأخيره
عن ائزال انظر مع تقدمه عليه في الوجود اما للايدان بأنه آية مستقلة حيث لو روي الترتيب
الوجودي لربما توهم ان مجموع تصريف الرياح وانزال المطر آية واحدة واما لان كون التصريف
آية ليس بمجرد كونه مبدأ لانشاء المطر بله ولسائر المنافع التي من جانبها سوق السفن في البحار
﴿ آيات لقوم يعقلون ﴾ بالرفع على انه مبتدأ خبره ما تقدم من الجار وانجرور والجملة معطوفة
على ما قبلها ونسكير آيات في المواضع الثلاثة للتفخيم كما وكيفا والعقل يقال للقوة المنتهية لقبول
العلم ويقال للعلم الذي يستفيد به الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على كرم الله
وجبه فان العقل عقلان . مطبوع ومسموع . ولا ينفع مطبوع . ادا لم يك مسموع . كما لا ينفع
الشمس . وضوء العين ممنوع . والى الاول اشار النبي عليه السلام بقوله ما خلق الله خلقا
اكرم عليه من العقل والى الثاني اشار بقوله ما كسب احديشاً افضل من عقل يهديه الى هدى
او يردده عن ردى وهذا العقل هو الذي بقوله تعالى وما يعقلها الا الاممون وكل موضع ذم الكفار
بعدم العقل وشارة الى الثاني دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن احد لعدم العقل فشارة
الى الاول كما في المفردات والمعنى لقوم ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها دلالة واضحة
على وجود صانعها وعظيم قدرته وبالذات حكمته وخص العقلاء بالذكر لانه بالعقل يمكن الوقوف
على الدلائل . يقول الفقير لعل سر تخصيص العقل بهذا المقام وتأخيره عن الايمان والايقان

ان هذه الآية دائرة بين علوى وسفلى وما بينهما وللعقل مدخل تعقل كل ذلك واشترك
 بين الايمان والايقان فافهم جدا وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل العلوم الدينية كسبية مصححة
 بالدلائل وموهية محققة بالشواهد فمن لم يستبصر بهما زلت قدمه عن الصراط المستقيم ووقع
 في عذاب الجحيم فالיום في الحيرة والتقليد وفي الآخرة في الوعيد بالتخليد جعلنا الله واياكم من
 اهل الدلائل والشواهد وعصمنا من عمى كل منكر جاحد انه هو الفرد الواحد ﴿ تلك ﴾
 الآيات القرآنية من اول السورة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ آيات الله ﴾ المنبهة على الآيات
 التكوينية ﴿ نتلوها عليك ﴾ بواسطة جبرائيل حال كوننا ﴿ بالحق ﴾ اى محقين او حال كون
 الآيات متلبسة بالحق والصدق بعيدة من الباطل والكذب وقال في بحر العلوم نتلوها عليك حال
 عاملها معنى الاشارة ^{تأنه} قيل نشير اليها متلوة عليك تلاوة متلبسة بالحق مقترنة بعيدة من الباطل
 واللعب والهزل كما قال وما هو بالهزل انتهى ويجوز ان تكون تلك اشارة الى الدلائل المذكورة
 اى تلك دلائله الواضحة على وجوده ووحدته وقدرته وعلمه وحكمته نتلوها عليك اى بتلاوة
 النظم الدال عليها ﴿ فبأى حديث ﴾ من الاحاديث وخبر من الاخبار ^{يؤ} بعد الله وآياته ^{يؤ} اى
 بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل لتعظيمه كما في قواهم اعجبي زيد وكرمه يريدون اعجبي كرم
 زيد ونظيره قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة فان اسم الله هنا ايضا مذكور
 بطريق التعظيم كما سبق فقول ابي حيان فيه اقحام الاسماء من غير ضرورة غير مفيد اوبعد
 حديث الله الذى هو القرءان حسبنا نطق به قول تعالى الله نزل احسن الحديث وهو المراد
 بآياته ايضا ومناط العطف التغاير الضوائى ﴿ يؤمنون ﴾ يعنى ان القرءان من بين الكتب
 السماوية معجزة باهرة فحيث لم يؤمنوا به فبأى كتاب بعده يؤمنون اى لا يؤمنون بكتاب
 سواه وقيل معناه القرءان آخر كتب الله ومحمد آخر رسله فان لم يؤمنوا به فبأى كتاب
 يؤمنون ولا كتاب بعده ولا نبى وفي الآية اشارة الى ان الايمان لا يمكن حصوله فى القلب
 الا بالله وكتابه فى القلوب وبارائه المؤمنين آياته والا فلا يحصل بالدلائل المنطقية ولا بالبراهين
 العقلية قال الامام الرازى حضرة الشيخ نجم الدين قدس سره بم صرفت ربك قال بواردات
 ترد على القلوب فتعجز النفوس عن تكذيبها وروى ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي
 عليه السلام قال من أعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال عليه السلام وكيف لا تؤمن الملائكة
 وهم يعابنون الامر قالوا فالتيون قال عليه السلام وكيف لا يؤمن النبيون والروح ينزل
 عليهم بالامر من السماء قالوا فأصحابك قال عليه السلام وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون
 ما يرون ولكن اعجب الناس ايمانا قوم يحيون بعدى يؤمنون بي ولم يرونى وبصد قوتى
 ولم يرونى فأوائك اخوانى وفي الحديث اشارة الى ان الايمان المبني على الشواهد القلبية اعلى
 من الايمان المبني على الدلائل الخارجية وفى الكل فضل بحسب مقامه فأهل الايمان والتوحيد
 مطلقا مغفور لهم وعن ابي ذر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال يا اباذر جدد ايمانك
 بكرة وعشيا فان سريما يندرس الاسلام حتى لا يدري احدا الصلاة وما الصيام وان واحدا
 منهم يقول ان من كان قبلنا يقولون لا اله الا الله ويدخلون هذه البيوت اى المساجد قيل

يارسول الله اذالم يصلوا ولم يصوموا فماينفى عنهم قولهم لا اله الا الله قال عليه السلام بهذه
الكلمة ينجون من نار جهنم وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول مات رجل من بني اسرائيل من قوم موسى عليه السلام فاذا كان يوم القيامة يقول الله
للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة يفوزها اليوم فيقولون انالانجد سوى ان
نقش خاتمه لا اله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة فقد غفرت له ﴿وبل﴾ كلمة
عذاب بالدارسية سخق عذاب ﴿لكل افاك﴾ كذاب و الاقك كل مصروف عن وجهه
الذى يحق ان يكون عليه ﴿ايم﴾ صيغة مبالفة بمعنى كثير الاثم كعلم بمعنى كثير العلم
﴿يسمع آيات الله﴾ صفة اخرى لافاك والمراد آيات القرءان لان السماع انما يتعلق بها
وكذا التلاوة في قوله ﴿تلى عليه﴾ حال من آيات الله ﴿ثم بصر﴾ اى يقم على كفره
ويدوم عازما عليه عاقدا قال في المفردات الاصرار التعقد في الذنب والتشدد فيه والامتناع
من الاقلاع عنه واصله من الصراى الشد والصرة مايقعد فيها الدراهم ﴿مستكبرا﴾
عن الايمان بما سمعه من آيات الله والا ذعان بما نطق به من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده
من الاباطيل وكان الضر بن الحارث بن عبدالدار وقد قتل صبيا يشترى من احاديث العجم
مثل حديث رستم واسفنديار ويشغل بها الناس عن سماع القرءان فوردت الآية ناعية عليه
وعلى كل من يسير سيرته ما هم فيه من الشر والفساد وذلك التعميم لكلمة لاحاطة والشمول
وكلمة ثم لاستبعاد الاصرار والاستكبار بعد سماع الآيات التى حقها ان تدعن لها القلوب
وتخضع له الرقاب فهى محمولة على المعنى المجازى لانه الالىق بمرام المقام وان كان يمكن
الحمل على الحقيقة ايضا باعتبار منتهى الاصرار ﴿كان لم يسمعها﴾ اى بصير كأنه لم يسمعها
اى مشابه حاله حال من لم يسمعها فحذف ضمير الشأن والجملة من يصير تشبها بغير
السامع في عدم القبول والانتفاع ﴿فبشره بعذاب اليم﴾ اى انذره على اصراره واستكباره
بعذاب ايم فان ذكر العذاب قرينة على الاستعارة استعيرت البشارة التى هى الاخبار بما يظهر
سرور في الخربة الانذار الذى هو صيده بادخال الانذار في جنس البشارة على سبيل التهمك
والاستهزاء هذا اذا اريد المعنى المتعارف للبشارة وهو الخبر السار ويجوز ان يكون على الاصل
فانها بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر في بشرة الوجه بالتغير وهويم خبر السرور
والحزن ولذا قال في كشف الاسرار اى اخبره خبرا يظهره اثر على بشرته من الترح
﴿واذا عام من آياتنا شيا﴾ اى اذا بلغه من آياتنا شى وعلم انه من آياتنا لانه علمه كما
هو عليه فانه معزل من ذلك الكلام ﴿اتخذها﴾ اى الآيات كلها ﴿هزوا﴾ اى مهزوا
بها لا ماسمعه فقط او الضمير للشى والتأنيث باعتبار الآية . يعنى بان افسوس كند وبصورتى
باز نمايد كه از حق و صواب دور باشد . كالنضر استهزأ بها وعارضها بحديث الفرس يرى العوام
انه لاحقيقة لذلك وكاتبى جهل حيث اطعمهم الزبد والتمر وقال تزقوا افهنا مايتوعدكم به
محمد فحمل الزقوم على الزبد والتمر ﴿اولئك﴾ اشارة الى كل افاك من حيث الانصاف
بما ذكر من القبائح والجمع باعتبار شمول كل كما ان الافراد في الضمائر السابقة باعتبار كل واحد

واحد ﴿ لهم ﴾ بسبب جناباتهم المذكورة ﴿ عذاب مهين ﴾ يذاهم ويذهب بعزيم وصف العذاب بالاهانة توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بآيات الله ﴿ من وراءهم جهنم ﴾ اي جهنم كائنة من قدامهم لانهم متوجهون الى ما اعد لهم او من خلفهم لانهم معرضون عن ذلك مقبلون على الدنيا فان الورا اسم للاجهة التي يواربها الشخص من خلف او قدام اي يسترها وقال بعضهم وراه في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يواربه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وفي القاموس الورا يكون خلف وقدام ضد اولا لانه بمعنى وهو ما توارى عنك ﴿ ولا يفتى عنهم ﴾ ولا يدفع ﴿ ما كسبوا ﴾ من الاولاد والاموال ﴿ شيئا ﴾ من عذاب فيكون مفعولا به اولا يفتى عنهم في دفع ذلك شيئا من الاغناء اي اغناء قليلا فيكون مصدر ايقال اغنى عنه اذا كفاه ﴿ ولما اتخذوا من دون الله اولياء ﴾ اي ولا يفتعهم ايضا ما عبدوه من دون الله من الاصنام وتوسط حرف النفي بين المعطوفين مع ان عدم اغناء الاصنام اظهر وأجلى من عدم اغناء الاموال والاولاد قطعا مبني على زعمهم الفاسد حيث كانوا يطمعون في شفاعتهم وفيه تهكم ﴿ ولهم ﴾ فيما وراءهم من جهنم ﴿ عذاب عظيم ﴾ لا يعرف كنهه . يعنى شددت ان ازحد متجاوزا ست ﴿ هذا ﴾ اي القرءان ﴿ هدى ﴾ اي في غاية الكمال من الهداية كانه نفسها كقولك زيد عدل ﴿ والذين كفروا بآيات ربهم ﴾ القرءانية ﴿ لهم عذاب من رجز ﴾ اي من شدة العذاب ﴿ اليم ﴾ بالرفع صفة عذاب وبالفارسية ازسخت ترين عذابي ألم رسائده . وفي الآيات اشارات . منها ان بعض الناس يسمع آيات الله في الظاهر اذ تتلى عليه ولا يسمعها بسمع الباطن ويتصائم بحكم الخذلان والغفلة فله عذاب اليم لاستكباره عن قبول الحق وعدم العمل بموجب الآيات وكذا اذا سمعها وتلاها بغير حضور القلب . تعينت ان كبر لهجه وصوت . شورا ز توجه حضور خاطر فوت . ففكر حسن غنا برد هوش . متكلم شود فراموش . نشود بردل توتابنده . كين كلام خداست يابنده . ومن استمع بسمع الحق والفهم واستبصر بنور التوحيد فاز بذخر الدارين وتصدى لعز المنزلين . ومنها ان العالم الرباني اذا افاد شيئا من العلم ينبغي ان يكون في حيز القبول ولا يقابل بالعناء والتأول على المراد من غير ان يكون هناك تصحيح باسناد وذلك فان العبد يكشف امور ابترقيات الغيب لا يتداخله فيها ريب ولا يتخالجها منها شك فمن استهان بها وقع في ذل الحجاب وجهنم البعد كما عليه أهل الانكار في كل الاعصار حيث لا يقبلون اكثر ما ذكره مثل الامام الغزالي والامام المكي فيكونون كمن يؤمن ببعض ويكفر ببعض بموافقة الاهواء والاعراض . ومنها ان القرءان هداية لكن للمقرين بالانكارين فمن اقر بعباداته واثارته نجما من الخذلان والوقوع في النيران ومن انكرها وقع في عذاب عظيم يذل فيه ويهان ﴿ الله الذي سخر لكم البحر ﴾ بأن جعله املس السطح يعلو عليه ماشانه الفوص كالاخشاب ولا يمنع الفوص والحرق لميعانه فانه لو جعل خشن السطح بان كان ذا ارتفاع وانخفاض لم يتيسر جري الفلك عليه وكذا لو جعله بحيث لا تطفو عليه الاخشاب ونحوها

بل تسفلت وضرقت فيه لم يتيسر ذلك ايضا ولو جملة صلبا مصمتا يمنع الفوس فيه لم يمكن
تحصيل المنافع المترتبة على الفوس ﴿ انجری الفلك قيه بأمره ﴾ اي باذنه وتيسيره واتم
را كبوها ﴿ ولتبتغوا من فضاه ﴾ بالتجارة والفوس على اللؤلؤ والمرجان ونحوها من منافع
البحر ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ ولكي تشكروا النعم المترتبة على ذلك بالاقرار بوحداية المنعم بها
وفي الآية اشارة الى انه تعالى سخر بحر العدم لتجري فيه فلك الوجود بامرء وهو امركن والحكمة
في هذا التسخير مخصصة بالانسان لا بالفلك سخر البحر والفلك له وسخره لنفسه ليكون خليفته
ومظهرا لذاته وصفاته نعمة منه وفضلا لاظهار الكثر المحقق فيحسب كل مسخر من الجزئيات
والكليات يجب على العبد شكره وشكره ان يستعمله في طلب الله بامرء ولا يستعمله في هوى نفسه
وله ان يعتبر من البحر الصوري و الذين يركبون البحر فر بما نسلم فيهم وربما تفرق كذلك العبد
في فلك الاعتصام في بحار التقدير يمشي به في رياح المشيئة مرفوع له شراع التوكل
مرسى في بحر اليقين فان هبت رياح العناية نجت السفينة الى ساحل السعادة
وان هبت نكبات الفتنة لم يبق بيد الملاح شيء و ضرقت في لجة الشقاوة فعلى العبد ان يتقن
فضل الله ويسعى في الطاب باداء شكر النعم كافي التأويلات النجمية ﴿ وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض ﴾ من الموجودات بان جعلها مدار المنافعكم ودلت الآية على ان نسبة الحوادث
الارضية الى الانصالات الفلكية جائزة ﴿ جميعا ﴾ اما حال من ما في السموات وما في الارض
او تأكيده ﴿ منه ﴾ صفة لجمعا اي كأننا منه تعالى او حال من ما اي سخر لكم هذه
الاشياء كأنه منه مخلوقة له وخبر محذوف اي هي جميعا منه تعالى وفي فتح الرحمن جميعا منه
اي كل انعام فهو من فضله لانه لا يستحق عليه احد شيئا بل هو يوجب على نفسه تكريما
﴿ ان في ذلك ﴾ اي فيما ذكر من الامور العظام ﴿ لايات ﴾ عظيمة الشأن كبيرة القدر دالة
على وجود الصانع وصفاته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في بدائع صنع الله فانهم يقفون بذلك على
جلائل نعمه تعالى و دقائقها و يوقفون لشكرها درجات جهنم زمزم تا پوست . مر ذره
كواه قدرت اوست . روى انه عليه السلام مر على قوم يتفكرون فقال تفكروا في الخلق ولا
تفكروا في الخالق وفي الحديث ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله ويقول
من خلق الارض فيقول الله ويقول من خلق الله فاذا اقتن احدكم بذلك فليقل آمنت بالله ورسوله
واعلم ان التفكير على العبادات وافضلها لان عمل القلب اعلى و اجل من عمل النفس ولذلك
قال عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة سنة وفي رواية ستين سنة وفي رواية سبعين سنة
وروى ان المقداد بن الاسود رضى الله عنه دخلت على ابى هريرة رضى الله عنه فسمعتة يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سنة ثم دخلت على ابن عباس
رضى الله عنهما فسمعتة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبعين
سنة ثم دخلت على ابى بكر رضى الله عنه فسمعتة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر
ساعة خير من عبادة سبعين سنة فقال المقداد فدخات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرته
بما قال فقال صدقوا ثم قال ادعهم الى فدعوتهم فقال لابي هريرة كيف تفكرت وفيها ذاق

في قول لله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية قال تفكرك خير من عبادة سنة
ثم سأل ابن عباس رضي الله عنهما عن تفكره فقال تفكرى في الموت وهول المظلم قال تفكرك
خير من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بكر كيف تفكرك قال تفكرى في النار وفي احوالها
واقول يا رب اجعلنى يوم القيامة من العظم بحال يملأ النار منى حتى تصدق وعدك ولا تعذب
امة محمد في النار فقال عليه السلام تفكرك خير من عبادة سبعين سنة ثم قال أرأف امق نامق ابوبكر
فانفضل راجع الى مراتب النيات . يقول الفقير وجه التخصص في الاول ان اختلاف الليل والنهار
المذكور في آية التفكر يدور على السنة فبمقدار بعد التفكير جاء الثواب وفي الثاني ان خوف الموت
وما بعده ينهى الى الجنة او الى النار والجنة فوق سبع سموات كما ان النار تحت سبع ارضين
وفي الثالث ان بعد قمر جهنم سبعون سنة على ماورد في الحديث فلما كان الصديق رضي الله
عنه بعيد التفكير بالنسبة الى الاولين ائيب بما ذكر وجاء اجره مناسباً لتفكره وفي الآية
اشارة الى ان السموات والارض وما فيهن خلقت للانسان فان وجودها تبع لوجوده
و ناهيك من هذا المعنى ان الله تعالى أسجد ملائكته لآدم عليه السلام وهذا غاية التسخير وهم
اكرم بما في السموات والارض و مثال هذا ان الله تعالى لما اراد ان يخلق ثمرة خلق شجرة
وسخرها للثمرة لتحملها فالعالم بما فيه شجرة وثمرتها الانسان واعظم هذا المعنى قال ان في ذلك
لايات لقوم يتكفرون اى في هذا المعنى دلالات على شرف الانسان وكاليت لقوم اهتم قلوب
منورة بنور الايمان والعرفان اذ يتفكرون بفكر سليم كافي التأويلات النجمية ﴿ قل للذين آمنوا ﴾
اغفروا يعنى در كذرا يندو عفو كئيد . وهو مقول القول حذف لدلالة الجواب عليه وهو قوله
﴿ يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ﴾ كافي قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة اى قل
لهم اقيموا الصلاة يقيموا الصلاة قال صاحب الكشاف وجوزوا ان يكون يقيموا بمعنى لقيموا
ويكون هذا هو المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لان الامر الذى هو قل عوض عنه ولو قيل يقيموا
ابتداءً بحذف اللام لم يجز وحقية الرجاء تكون في المحبوب فهو هنا محمول على المجاز وهو التوقع
والحرف والمعنى يعفوا ويصفحوا عن الذين لا يتوقعون ولا يخافون وقائه تعالى باعدانه
في الائم الماضية لقولهم ايام العرب لوقائهم ايام بعث وهو كغراب ويصحف موضع بفرب
المدينة ويومه معروف كما في القاموس وقيل لا يأملون الاوقات التى وقفها الله لثواب المؤمنين
و وعدم الفوز فيها و اضافتها الى الله كبيت الله وهذه الآية نزلت قبل آية القنار ثم نسخت
ها وذلك لان السورة مكية بالاتفاق الا ان الماوردى استثنى هذه الآية وقال انها مدنية
نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورضاه الى ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة وذلك
ان عمر رضي الله عنه شتمه غفارى فهم ان يبطن به فنزلت في حقه قال في القاموس
وبنوا غفار ككتاب رهط ابي ذر الغفارى وقيل نزلت حين قال رئيس المنافقين عبدالله بن ابي
ما قال وذلك انهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بئر يقال لها مريسيع مصفر مرسوع فارسل
ابن ابي غلامه يستقي فابطأ عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر
فترك احدا يستقي حتى ملاقرب انثى عليه السلام وقرب ابي بكر وعمر فقال ابن ابي ماسثلنا ومثل

هؤلاء الاكابر سمن كلك يا كلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل سيفه يريد التوجه اليه فأتزلها الله
 ودر تفسير امام ثعلبي مذكور است که بعد از نزول آیت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
 فخاص ماذور اليهودی بر سبیل طنز گفت خدای تعالی مکر محتاج است که قرض میطلبد
 ابن خبیر فاروق رضی الله عنه رسیده بر جست و شمشیر کشید وری بجست و جوی او نهاد
 تا هر جا بینه بقتلش رساند حضرت علیه السلام بطلب عمر فرستاد چون حاضر شد گفت
 ای عمر شمشیر بنه که حق سبحانه و تعالی به تو فرموده و آیت بروی خواند عمر گفت
 یا رسول الله بدان خدای که ترا بحق بخلق فرستاد که دیگر اثر غضب در روی من نه بیند و در مقابله
 کناه جز صفت عفو از من مشاهده نکند . چو بد بینی ز خلق و در کذاری . ترا زید طریق
 بردباری . اگر چه دامنت رامی در دغا . توکل باش و دهان پر خنده میدار ﴿ لیجزی
 قوما بما كانوا یکسبون ﴾ تعلیل الامر بالمغفرة والمراد بالقوم المؤمنون والشکیر لمدهم والثناء
 علیهم ای امر و بذلك لیجزی الله یومه القیامة قوما ای قوم لا قوما مخصوصین بما کسبوا
 فی الدنیا من الاعمال الحسنة التي من جعلها الصبر علی اذیة الکفار والمنافقین والاعضاء عنهم
 بکظم الغیظ واحتمال المکروه وما یقصر عنه البیان من الثواب العظیم وقد جوز أن یراد بالقوم
 الکفرة وبما كانوا یکسبون سیئاتهم التي من جعلها ما حکى من الکلمة الحیثه والتشکیر للتحقیر
 فان قلت مطلق الجزاء لا یصلح تعلیلا للامر بالمغفرة لتحققه علی تقدیری المغفرة وعد مهاقلت
 لعل المعنی قل للمؤمنین تجاوزوا عن اساءة المشرکین والمنافقین ولا یباشروا بأنفسهم لمجازاتهم
 لیجزیهم الله یوم القیامة جزاء کاملا یکافی سیئاتهم ویدل علی هذا المعنی الآیة الآتیة وایضا
 ان الکسب فی اکثر ما ورد فی القرءان کسب الکفار ویمجوز أن یکون المعنی لیجزیهم الله وقت
 الجزاء کیوم بدر ونحوه و فی الآیة اشارة الی ان المؤمن اذا غفر لاهل الجرائم وان لم یکونوا
 اهل المغفرة لاصرارهم علی الکفر والاذی یصیر متخلقا باخلاق الحق لله تعالی یجزی کل
 قوم جزاء عملهم من الخیر والشر اما فی الدنیا والآخره او فی الاحرار ﴿ من ﴾ مرکه
 ﴿ عمل صالحا ﴾ وهو ما طلب به رضی الله عنه تعالی ﴿ فانفسه ﴾ ای ففعلت السلسل الصالح
 و ثوابه لنفسه طأد اليها ﴿ ومن اساء ﴾ وهو کما کفری بد کند ﴿ فعلها ﴾ ای ففعلت ما فعلته
 و عقابها علی نفسه لا یکاد یسری عمل الی غیر طأد ﴿ ثم علی ربکم ﴾ ملک امورکم لا الی
 غیره ﴿ ترجعون ﴾ تردون بالموت فیجازیکم علی اعمالکم خیرا کان او شرا فاستعدوا للقاءه
 فیه ترغیب علی اکتساب العمل الصالح وترهیب عن ارتکاب العمل السیئ فن الاول العفو
 والمغفرة للمجرم وصاحبه متصف بصفات الله تعالی ومن الثانی المعصية والظلم وصاحبه متصف
 بصفات الشیطان فمن کان من الابرار فان الابرار انی نعیم ومن کان من الفجار فان الفجار لنی
 جحیم والفجور نوطان فجور صوری وهو ظاهر و فجور معنوی وهو انکار اهل الله والتعرض
 لهم بسوء بوجه من التأول ونحو ذلك مما ظاهره صلاح و باطنه فساد فرحم الله اهل التسليم
 والرضی والقبول ومن ترک الحرام والشبهة والفضول وعن بعضهم انه کان یشق فی البریة فاذا هو
 بفقر یشق حافی القدمین حاسر الرأس علیه خرقتان متز باحدهما مرتدی بالآخری لیس معه

زاد ولا ركوة قال فقلت في نفسي لو كان مع هذا ركوة وحبل اذا اراد الماء نوضاً وصلى كان خيراً له ثم لحقت به وقد شتدت الهاجرة فقات له باقى لوجعات هذه الحزقة التي على كتفك على رأسك تنقيها الشمس كان خيراً لك فسكت ومشى ولما كان بعد ساعة قلت له أنت حاف اي شئ ترى في نعل تلبسها ساعة راناً ساعة فقال اراك كثير لفضول ألم: كتب الحديث فقلت بلى قال فلم تكتب عن النبي عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يمينه فسكت ومشينا فغطشت ونحن على ساحل فالتفت الي وقال انت عطشان فقلت لا مشينا ساعة وقد كظني العطش اي جهدني واوقعتني في الشدة ثم التفت وقال أنت عطشان فقلت نعم وما تقدر تعمل معي في مثل هذا الموضع فاخذ الركوة مني ودخل البحر وغرف من البحر وجاءني به وقال اشرب فشربت ماء اعذب من النيل واصفي لونا وفيه حشيش فقلت في نفسي هذا ولي الله ولكني أدعه حتى اذا وافينا المنزل سأله الصحبة فوقف وقال ايما احب اليك ان تمشي او امشي فقلت في نفسي ان تقدم فاقبى ولكن اتقدم اما واجلس في بعض المواضع فاذا جاء سالته الصحبة فقال يا ابا بكر ان شئت تقدم واجلس وان شئت تأخر فالك لا نصحبني ومضى وتركتني فدخلت المنزل وكان به صديق لي وعندهم عليل فقلت لهم رشوا عليه من هذا الماء فرشوا عليه فبرئ وسألهم عن الشخص فقالوا ما رأينا. في هذه الحكاية فوآند فنفطن لها. واعلم انك لا تصل الى مثل هذه المرتبة الا بالايمن الكامل والعلم النافع والعمل الصالح فمن فقد شيئاً منها حرم نعوذ بالله (قال الشيخ سعدى) بي نيك مردان بيا بد شتافت . كه هر كس گرفت اين سعادت بيافت . ولكن تود نبال دبوخسى . ندانم بي صالحان كي رسي . بيمبر كسي را شفاغت كرست . كه بر جاده شرع بيمبرست .

﴿ ولقت آتينا بني اسرائيل الكتاب ﴾ اي التوراة قال سعدى المنق وامل الاولي ان يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الزبور والانجيل ايضا انتهى وذلك لان موسى وداود وهيسى عليهم السلام كانوا في بني اسرائيل ﴿ والحكم ﴾ اي الحكمة النظرية والعملية والفقه في الدين او فصل الخصومات بين الناس اذ كان الملك فيهم ﴿ والنبوة ﴾ حيث كثرت في الانبياء ما لم تكثر في غيرهم فان ابراهيم عليه السلام كان شجرة الانبياء عليهم السلام ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ من اللذآئذ كالمن والسلوى ﴿ وفضلناهم على العالمين ﴾ حيث آتيناهم ما لم تؤت من عداهم من فلق البحر وتظليل الغمام ونظائرهما ولا يلزم منه تفضيلهم على غيرهم بحسب الدين والثواب او على طلي زمانهم فانه لم يكن احد من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا احب اليه منهم وقد سبق تحقيق المقام في السورة السابقة ﴿ وآتيناهم بيّنات من الامر ﴾ دلائل ظاهرة في امر الدين ومعجزات قاهرة فمن بمعنى في كما في قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو العام بمبعث النبي عليه السلام وما بين اهم من امره وانه يهاجر من تهامة الى يثرب ويكون انصاره أهل يثرب ﴿ فما اختلفوا ﴾ فواقع بينهم الخلاف في ذلك الامر ﴿ الامن بعد ما جاءهم العام ﴾ بحقيقته وحقته فقبلوا ما يوجب زوال الخلاف موجب الرسوخه ﴿ بغيا بينهم ﴾ تعليل اي عداوة وحسدا حدث بينهم لاشكافيه ﴿ ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة ﴾ بالمواخذة والجزاء ﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ثم جعلناك ﴾ پس بعد از بني

اسر آتيل ساختيم ترا يعنى مقرر كرديم سلوك تو ﴿ على شريعة ﴾ اى سنة وطريقة عظيمة
الشأن ﴿ من الامر ﴾ اى امر الدين ﴿ فاتبها ﴾ باجر آه احكامها فى نفسك وفى غيرك من غير
اخلاق بشي منها وفى التأويلات النجمية انا أفردناك من جملة الانبياء بلطائف فاعرفها وخصصناك
بمخافتى فأدر كها وسنالك طرق آتى فاسلكها وأبتالك الشرائع فاتبها ولا تجاوز عنها ولا تخرج
الى متابعة غيرك ولو كان موسى وعيسى حيا لما وسعهما الا اتباعك قال جعفر الصادق رضى الله
عنه الشريعة فى الامور محافظة الحدود فيها ومن الله الاطاعة ﴿ ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون ﴾
اى آراء الجهلة واعتقاداتهم الزائفة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له
عليه السلام ارجع الى دين اباك فانهم كانوا افضل منك ﴿ انهم لن يغنوا ﴾ لن يدفعوا ﴿ عنك ﴾
من الله شياً ﴿ مما أرادك من العذاب ان اتبعتم ﴾ قال بعضهم يعنى ان اراد الله بك نعمة فلا يقدر
احد على منعها وان ارادك فنة فلا يقدر احد ان يصرها عنك فلا تعلق بمخلوق فكرك
ولا توجه بضميرك الى غير نواتق بنا وتوكل علينا ﴿ وان الظالمين بعضهم اولياء بعض ﴾
لا يوالىهم ولا يتبع اهواءهم الا من كان ظالما مثلهم لان الجنسية علة الانضمام ﴿ والله ولى المتقين ﴾
الذين انت قدوتهم قدم على ما انت عليه من تولية خاصة بالقوى والشريعة والاعراض عما سواه
بالكلية وفى التأويلات النجمية ساهم الظالمين لانهم وضعوا الشئ فى غير موضعه وسمى المؤمنين
المتقين لانهم اتقوا عن هذا المعنى واتخذوا الله الولى فى الامور كلها ﴿ هذا ﴾ القرءان
﴿ بصائر للناس ﴾ فان ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر فى القلوب كانه بمنزلة
الروح والحياة فمن صرى من القرءان فقد عدم بصره وبصيرته وصار كالميت والجماد الذى
لا حس له ولا حياة فحمل البصائر على القرءان باعتبار اجزائه ونظيره قوله تعالى فقد جاءكم
بصائر من ربكم اى القرءان وآياته وقوله تعالى فى حق الآيات التسع لموسى عليه السلام قال لقد
علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر والبصائر جمع بصيرة وهو التور الذى به
تبصر النفس المعقولات كما ان البصر نور به تبصر العين المحسوسات ويجوز ان يكون هذا اشارة
الى اتباع الشريعة فحمل البصائر عليه لان المصدر المضاف من صيغ العموم فكأنه قيل جميع
اتباعها ﴿ وهدى ﴾ من ورطة الضلالة ﴿ ورحمة ﴾ عظيمة ونعمة كاملة من الله فان الفوز
بجميع السعادات الدنيوية والاخروية انما يحصل به ﴿ لقوم يوقنون ﴾ من شأنهم الايقان
بالامور وبالفارسية مركوبى را كه بي كان شوندى يعنى از باديه كان كذشته طالب سر منزل
يقين باشند وفى التأويلات النجمية المستعدين للوصول الى مقام اليقين بأنوار البصيرة فاذا
تلاوات انكشف بها الحق والباطل فنظر الناس على مراتب من ناظر بنور العقل ومن
ناظر بنور الفراسة ومن ناظر بنور الايمان ومن ناظر بنور الايقان ومن ناظر بنور الاحسان
ومن ناظر بنور العرفان ومن ناظر بنور العيان ومن ناظر بنور العين فهو على بصيرة شمسها
طالعة وسهاؤها عن السحاب مصححة انتهى وعن النبي عليه السلام القرءان يدلکم على دائکم
ودوائکم اما داؤکم فالذنوب واما دواؤکم فالاستغفار وأعظم الذنوب الشرك وعلاجه التوحيد
وهو على مراتب بحسب الافعال والصفات والذات وللإشارة الى المرتبة الاولى قال تعالى

وعلى الله فليتوكل المؤمنون فان التوكل نتيجة توحيد الافعال والتوكل كانه الامر كله الى مالكة
 والتعويل على وكالته وللإشارة الى المرتبة الثانية قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى
 ربك راضية مرضية فان الرضى لارادته الازلية وترك الاعتراض وسرور القلب بمر القضاء
 ثمرة توحيد الصفات ومن هذا المقام قال ابو علي الدقاق رحمه الله التوحيد هو أن يقرضك
 بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكت حامد وللإشارة الى المرتبة الثالثة
 قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه (حكي) ان واحدا من اصحاب ابي تراب النخشي توجه الى
 الحج فزار ابا يزيد البسطامي قدس سره فسأله عن شيخه فقال انه يقول لو صارت السماء والارض
 حديدا ما شككت في رزقي فاستقبجه ابو يزيد لان فيه فناء الافعال دون الصفات والذات وقال
 كيف تقوم الارض التي هو عليها فرجع فأخبر القصة لابي تراب فقال قل له كيف انت نجاة
 وسال فكتب بسم الله الرحمن الرحيم بايزيد نيست فلما رآه ابو تراب وكان في الاحتضار قال
 آمنت بالله ثم توفي قال مولانا قدس سره . هبج بغض نيست در جام زتو . زانك اين را
 من نمی دانم زتو . آت حق توفاعل دست حق . چون زم بر آت حق طمن ودق
 (وقال ايضا) آدمي راكي رسد اثبات تو . اي بخود معروف وعارف ذات تو . فعليك
 بتدبر الآيات القرآنية والانتفاع بالاصائر التوراتية لتكون من العلماء الربانية قال بعض
 الكبار العلماء اربعة عالم حظه من الله الله وهو مقام السر والحقيقة قال الله تعالى شهد الله
 انه لا اله الا هو وعالم حظه من الله العالم والمعرفة بالله وهو مقام الروح والمعرفة وعالم حظه عالم
 السير الى الله وهو مقام النفس والطريقة وعالم حظه عالم السير الى الآخرة وهو مقام الطبيعة
 والتسريمة لانه بالاعمال الصالحة يحصل السير الاخرى واعلى الكل هو الاول قال بعض الكبار
 رأيت ابا يزيد قعد في مسجد بعد العشاء الى الصبح فقلت اخبرني عما رأيت فقال اراني لله ما في السموات
 والارض ثم قال ما اعجبك فقلت ما اعجبني غيرك فبعضهم طلب منك المشي على الماء وبعضهم
 كرامة اخرى وان لا يريد غيرك قال فقلت له لم تطلب منه معرفة فقال له لا يريد أن يعرفه غيره
 قال بعضهم مقام التوحيد فوق مقام المعرفة (حكي) ان اثنين من الفقراء التقيا فتكلما على
 المعارف الآلهية كثيرا ثم قال احدهما الآخر رضى الله عنك اذ حصل لي ذوق عظيم من
 من صحبتك من المعارف وقال الآخر ولا رضى عنك اذ سقطتني بصحبتك من مقام التوحيد
 الى مقام المعرفة فاذا كملت المعرفة حصل الشهود والقناء والسكون (قال الشيخ سمدى)
 اى صرع عشق زبروانه بياموز . كان سوخته را جان شد و آوز نيامد . اين مدعيان در
 طلبش بي خبرانند . كانوا كه خبر شد خبري بازيامد (وقال) كركسي وصف او من برسد . بي دل
 از بي نشان چه كويد بازه ماشقان كشتگان مشوقند . بر نيابدز كشتگان آواز . نسأل الله سبحانه وتعالى
 ان يجعلنا من الجامعين للمراتب والواصلين الى اعلى المطالب فان له ملك الوجود ومنه الكرم والفيض
 والوجود والارشاد الى حقيقة القناء والسجود ﴿ام حسب الذين اجترحوا السيئات﴾ ام مقطعة
 وما فيها من معنى بل الانتقال من البيان الاول الى الثاني والهمزة لانكار الحسبان يعايق
 انكار الواقع واستباحه والتوبيخ عايله لا بطريق انكار الوقوع ونفيه والاجترار الا كساب

ومنه لجوارح الاعضاء الكاسية قل في المفردات سمي الصائد من الكلاب والفهود والطيور
 جارحة وجمعها جوارح اما لانها نجرح واما لانها تكسب وسميت الاعضاء الكاسية جوارح
 تشبها بها لاحد هذين انتهى والمراد بالسيئات الكفر والمعاصي ﴿ ان نجعلهم ﴾ ان نصيرهم
 في الحكم والاعتبار مع مالهم من مساوي الاحوال وهو مع ما عمل فيه ساد مسد مفعولي
 الحسان ﴿ كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ مع مالهم من محاسن الاعمال وتعاملهم معاملهم
 في الكرامة ورفع الدرجة والمكاف مفعول ثان للجعل ﴿ سواء محياهم ومماتهم ﴾ اي محي
 الفريقين جميعا ومماتهم حال من التضمير في الظرف والموصول مع الاشتمال على ضميرها على
 ان السواء بمعنى المستوى ومحياهم ومماتهم مرتفان به على القاعدة والمعنى ام حسبوا ان نجعلهم
 كائنين مثاهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كلا لا يستورون في شيء منهما فان هؤلاء
 في عز الايمان والطاعة وشرفهما في المحي وفي رحمة الله ورضوانه في الممات ولذا قال عليه السلام
 لما رأى اصحاب الصفة في المسجد المحي محياكم والممات مماتكم واولئك في ذل الكفر والمعاصي
 وهوانهما في المحي وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات (ع) كل وخار وكل وكوهرنه برابر
 باشد . وكان كفار قريش يقولون نحن احسن حالا من المؤمنين في الآخرة اي على تقدير
 وقوع الساعة كما قالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذنين اي فان العزيز في الدنيا
 عزيز في الآخرة وقد قيل المراد انكار ان يستوروا في الممات كما استوروا في الحياة لارالمسيئين
 والمخسنيين مستور محياهم في الرزق والصحة وانما يفترون في الممات ﴿ ساء ما يحكمون ﴾ اي
 ساء حكمهم هذا على ارماء صدرية والفعل للاخبار عن قبيح حكمهم او بئس شيئا حكموه بذلك
 على ان ساء بمعنى بئس وما نكرته موصوفة بمعنى شيء والفعل لانشاء الذم وبالفارسية بدحكمت كه
 ايشان ميكنند وتبجته شرك وتوحيدرا برابر ميدارند (ع) ليست يكسان لاي زهر آميز با آب
 حیات . وعن تميم الداري رضي الله عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل
 يبكي ويردد الى الصباح . عن الفضيل رحمه الله انه لما جعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت شمري
 من اي الفريقين انت فلا بطم من البطل في ثواب اعمال ولا الجباء في مقام الابطال ولا الجاهل
 في ثواب العالم ولا التائم في ثواب التائم فبلى قدر اجتهاد امره يزيد اجره وبقدر تقصيره
 ينحط قدره وفي بعض الكتب السابقة ان الله ناديا ينادي كل يوم اباء الخمسين زرع دنا
 حصاده ابناء الستين هلموا الى الحساب اباء السبعين ماذا قدمتم وماذا اخرتم اباء الثمانين
 لا عذر لكم ايت الخلق لم يخفقوا واينهم اذا خلقوا عاموا لما ذا خلقوا ونجاسوا بينهم
 فذكروا ما عملوا الا انكم الساعة اخذوا - مذركم وفي الخبر اذا اراد الله بعبده خيرا بعث اليه
 ملكا من طامه الذي يموت فيه فيسده وييسره فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقعده
 عند رأسه فقال يا أيها النفس المطمئنة اخرجي الى مقبرة من الله ورضوان فذلك حين
 بحب لقاء الله ومحب الله لقاءه واذا اراد بعد شرا بعث اليه شيطانا من طامه الذي يموت
 فيه فأغواه فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقعده عند رأسه فيقول يا أيها النفس الحيثة
 اخرجي الى - سخط من الله ونضب فنفرو في حسده فذلك حين ينفض لقاء الله وينفض الله

لقائه ويقال اذا اراد الله ان ينقل العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتاه بالوحدة واغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فمن اعطى ذلك فقد اعطى خير الدنيا والآخرة كما انه فرق بين مطيع وفاثق فكذا فرق بين مطيع ومطيع وللتفاضل في الاطاعة والنيات تتفاضل المقامات والدرجات ولذا يرى بعض اهل الجنة البعض كما يرى في الدنيا الكواكب الدرر وعن عبيد بن خالد رضي الله عنه ان النبي آخى بين رجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة او نحوها فصلوا عليه فقال عليه السلام ما قلم قالوا دعونا الله ان يعفله ويرحمه ويلحقه بصاحبه فقال النبي عليه السلام فأين صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله اوقال صيامه بعد صيامه لما ان بينهما أبعد مما بين السماء والارض وقد ورد في بعض الاخبار ان الموتى يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام وثوابه فليحذر العاقل من حسرة السباق وخيبة الفراق اما حسرة السباق فانهم اذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وقدمت بين ايديهم نجائب المقربين بقى المسبوق في جنة المحرومين واما خيبة الفراق فانه اذا جمع الله الخلق في مقام واحد امر ملكا ينادي ايها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال وامتازوا اليوم ايها المجرمون فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحبيب من حبيبه فهذا يحمل مبعجلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسلا الى عذاب الجحيم قال بعض الاخبار رأيت الشيخ ابا اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي قدس سره في النوم بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج فقلت له ما هذا الياس فقال شرف الطاعة قلت والتاج قال عز العلم وعن ابي بكر الوراق قدس سره طلبنا أربعة فوجدناها في اربعة وجدنا رضي الله في طاعة الله تعالى وسعة المعاش في صلاة الصبح وسلامة الدين في حفظ اللسان ونور القلب في صلاة الليل فعليك باليادارك قبل فوت الوقت فان الوقت سيف قاطع (قال الشيخ سعدى) سر ازجيب غفلت برآور كنون . كه فردانمانى بخرجلت نكون . قيامت كه نيكان باعلى رسند . زعفر ترمى بر تريا رسند . تراخود بماند سر ازسنگ پيش . كه كردت بر آيد عمماهمى خويش . بر اندر زكار بدان شرم دار . كه در روى نيكان شوى سر مسار ﴿ وخلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اى بسبب الحق ولاجل ظهوره وحقيقته بالامر الالهي والتجلى الحلي الاحدى فما من ذرة من ذرات العالم الا والله سبحانه متجل فيها باسمائه وصفاته لكنه لا يشاهده الا اهل الشهود وبظهور هذا الحق والوجود زهق الباطل والعدم وعليه يدور سر قوله تعالى ثم استوى على العرش فان الله متعال عن الاستواء بنفسه كما يقول الظالمون ﴿ ولتجزى كل نفس بما كسبت ﴾ من خير وشر عطف على بالحق لان فيه معنى التعاليل لان الباء للسببية وبيانه ان الحكمة في خلق العالم هو الجزاء اذ لو لم يكن الجزاء كما يقول الكافرون لاستوى المطيع والمعاصي فالجزاء مترتب على الطاعة والمعصيان وهما موقوفان على وجود العالم اذ التكليف لا يحصل الا في هذه الدار وقد سبق في سورة الدخان عند قوله تعالى وما خلقنا السموات الآيات ﴿ وهم ﴾ اى النفوس المدلول عليها بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بنفس ثواب المحسن وزيادة عقاب

المسيء بل كما مر كسرا فراحور عمل او جزاهد . ونسبية ذلك ظلما مع انه ليس كذلك على ما صرف من قاعدة اهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة نظفه تعالى عما ذكر بتزويله منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تعالى فهذه الآية اخبار بأن التسوية في الجزاء سفة والله تعالى خلق العالم بالحق ليميز المطيع من العاصي لا بالسفة فلا بد من المجازاة على وفق الاعمال بين العدل وفضل بلا ظلم وجهل فعملك بالمسارعة الى الاعمال الصالحة لاسيما التوحيد وذكرا لله تعالى اذ به تحصل المعرفة المقصودة من خلق الثقلين ولفضل المعرفة قال عليه السلام في جواب من قال اي الاعمال افضل العلم لله وبين معرفة ومعرفة فرق عظيم لذلك قال حافظ قبر ابي يزيد البسطامي قدس سره للسلطان محمود الغزنوي ان ابا جهل لم يبصر النبي عليه السلام الا باه يتيم عبدالمطلب وابي طالب ولونظر بأنه رسول الله وحيب رب العالمين وعرف ذلك لا آمنه ولا بد في العباداة من الاخلاص فمن عبد الله حبا أعلى رتبة ممن عبده خوف العقوبة . يحكى ان محمد يا عبدالله أربعين سنة يجزى بأكثر من اسرايلى عبدالله تعالى اربعمئة سنة فيقول الاسرايلى يارب انت العادل فيقول الله تعالى انتم تخافون العقوبة المساجلة وتعبدونى وامة محمد يعبدونى مع الامن (قال المولى الجامى) جيت اخلاص أنك كسب وعمل . باك ساذى زشوب نفس ودغل . ندر آن صاحب غرض باشى . نازان طالب عوض باشى . كيسة خود از وپير دازى . ساية خود برويندازى ﴿ افرايت من اتخذ الهه هوا ﴾ وهو ماهواه نفسه الحيثة وقال الشعبي انما سمي الهوى لانه يهوى بصاحبه في النار وهو تمجيب لحال من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوا فكانه عبده فففيه استعارة تشبیهة وحذف اداة التشبيه وكان الاصل كالهه اي انظرت فرأيت ان ذلك مما يقتضى التعجب وسبق تحقيق الآية في سورة الفرقان وفيه اشارة الى ان من وقف بنفسه في مرتبة من المراتب دون المشاهدة فقد صار من اهل الهوا وعبد ماسوى انولى وفي الحديث ما عبد تحت ظل السماء أبغض الى الله من هوى قال بعضهم

نون الهوان من الهوى مسرونة . فأسير كل هوى أسير هوان
وقال بعضهم فاعص هوى النفس ولا ترضها . انك ان اسخطتها زانكا
حتى متى تطلب مرضاتها . وانما تطلب عدوا نكا

(قال الشيخ سعادى) مراد هر كه برارى مطيع امر توشد . خلاف نفس كه كردن كشد جوياقت مراد (وقال المولى الجامى) هيج اذاي براه خلق . نيت بدتر ز نفس بدفرما ﴿ واضله الله ﴾ وخذله عدلامنه يعنى كراه ساخت وفرو گذاشت ﴿ على علم ﴾ حال من الفاعل اي حال كونه تعالى عالما بضلاله وتبديله للفطرة الاصلية ويمكن ان يجعل حالا من المفعول اي عام من الضال بطريق الهداية بأن ضل عنادا نحو فلما جاءهم ما صرفوا كفروا به ونحو فاختلّفوا الا من بعد ما جاءهم العلم ﴿ وختم على سمعه ﴾ بحيث لا يتأثر من المواعظ ولا يسمع الحق ﴿ وقلبه ﴾ بحيث لا يتفكر في الآيات والذم ولا يفهم الحق

﴿ وجعل على بصره غشاوة ﴾ مانعة عن الاستبصار والاعتبار وهو ما يغشى العين ويغطيها عن الابصار والادراك وتكبيرها للتبوير اوللنعظيم . قال بعض الكبار ختم الله على سمعه فحرم من سماع خطابه وعلى قلبه فحرم من فهم خطابه وعلى عينيه فحرم من مشاهدة آثار القدرة في صنعه فام يرا الحق ﴿ فمن يهديه ﴾ بس كبتك كه راه نمايد اين كس را ﴿ من بعد الله ﴾ اى من بعد اضلاله اياه بموجب تعاميه عن الهدى وتماديه فى النى اى لا يقدر احد ان يهديه ﴿ افلا تذكرون ﴾ ألا تلاحظون اياها الناس فلا تذكرون ولا تفكرون فتعلموا ان الهداية لا يملكها احد سواه او فلا تعظون . آيا يند نى كريد يعنى يند كريد ومنبه شويد . وفى الآيه اشارة الى الفلاسفة والدهرية والطبائعية ومن لم يسلك سبيل الاتباع ولم يستوف احكام الرياضة بتأديب ارباب الطريقة على قانون الشريعة ولم ينسلخ عن هواه بالكلية ولم يؤد به ويسلكه امام مقتدى فى هذا الشأن من ارباب الوصال والوصول بل اقتدى بائمة الكفر والضلالة واقفى آثارهم بالشبهات العقلية وحسبان البراهين القطعية فوقع فى شبكة الشيطان فأخذه بزمام هواه وأضله فى تيه مهواه وربما دعاه الى الرياضة وترك الشهوات لتصفية العقل وسلامة الفكر فيمنيه ادراك الحقائق حتى يوبقه فى وهدات الشبهات فيهم فى كل ضلالة ويضل فى كل فج عميق واصبح خسرانه اكثر من ربحه ونقصانه أوفر من رجحانه فهم فى ضلال بعيد يعملون القرب على ما يقع لهم من نشاط نفوسهم زمامهم بيد هواهم اولئك اهل المكر استدرجوا من حيث لا يشعرون (وفى المتنوى) جيتست جبل الله رها كردن هوا . كين هواشد صرصرى مرعادرا . خلق در زندان نشسته از هواست . روح را در غيب خود اشكنجهاست . ليك تا نجهي شكنجه در خفاست . چون رهيدى بنى اشكنج ودماره زانكه ضد از ضد كردد آشكاره . چون رها كردى هوى از بيم حق . در رسد سغراق از نسيم حق ﴿ وقاوا ﴾ يعنى منكرى البعث من غاية غيهم وضلالهم وهم كفار قريش ومشركو العرب وفى كشف الاسرار هذا من قول الزنادقة الذين قالوا الناس كالحشيش ﴿ وماهى ﴾ اى ما الحياة ﴿ الاحياءنا الدنيا ﴾ التى نحن فيها ﴿ نموت ونحيا ﴾ اى يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة وتأخير نحيا لان فيها شبه مراعاة الفاسدة ولان الواو مطلق الجمع وقد جوز أن يريدوا به التناسخ فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان يعنى احتمال دارد كه قائلان اين مذهب تناسخ داشته باشند و نزد ایشان آنست كه هر كه مى ميرد روح او بجسد ديكر تعلق ميكرد وهم در دنيا ظهور ميكند تا ديكر بار بميرد و ديكر بار آيد و از شما كمونى كه بزعم ایشان بيغمبرست نقل كرده اند كه گفت من خود را هزار وهفتصد قالب ديدم . قال الراغب القائلون بالتناسخ قوم ينكرون البعث عل ما اثبتته الشريعة ويزعمون ان الارواح تنتقل من الاجساد على التأييد اى الى اجساد اخرى فى التعريفات التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتمسك الذاتى بين الروح والجسد ﴿ وما يهلكنا الا الدهر ﴾ اى مرور الزمان وهو مدة بقاء العالم من مبدأ وجوده الى انقضاءه ثم يعبر به عن كل مدة كبيرة وهو خلاف الزمان فان الزمان يقع على المدة القليلة

والكثيرة قال في القاموس الدهر الزمان الطويل والابد الممدود وألف سنة والدهر عند الصوفية هو الآن الدائم الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان وبه تجدد الازل والابد وكانو يزعمون ان المؤثر في هلاك الانفس هو مرور الايام والليالي وينكرون ملك الموت وقبضه للارواح بأمر الله ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان ويسبونه ويذمونهم ويشتكون منه كما نطقت بذلك اشعارهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله لا نسبو الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر (قال الكاشغرى) مقلب دهور ومصرف آن حضرت عزت است جل شأنه ودهور را در هيچ كار اختياري نيست . دهر ترا دهر پناهي ترا . حكم ترا زيبد وشاهي ترا . دور زان كار نسا زد بخود . جرخ فلك بر نقر از د بخود . اين همه فرمان ترا بنده اند . در راه امر تو شتابنده اند . (قال بعضهم) يا عالما يعجب من دهره . لانلم الدهر على غدره . فانه مأموله أمر . قد ينهي الدهر الى امره . كم كافر أمواله حجة . يزداد اضعاقا على كفره . ومؤمن ليس له درهم . يزداد ايمانا على فقره . قال في المفردات قوله عليه السلام لا نسبو الدهر فان الله هو الدهر قد قيل معناه ان الله فاعل ما يضاف الى الدهر من الخير والشر والمسرّة والمساءة فاذا سببتم الذي تعتقدون انه فاعل ذلك فقد سببتموه تعالى وقال بعضهم الدهر الثاني في الخبر غير الاول وانما هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه ان الله تعالى هو الدهر اى المصرف المدبر لكل ما يحدث والاول أظهر وفي الحديث قال الله لا يقل ابن آدم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر ارسل الليل والنهار فاذا شئت قبضتهما وهذا والحديث الاول سهل على تفسير الصوفية كما سبق فاصرف تفر **﴿ وما لهم بذلك ﴾** اى بما ذكر من اقتصار الحياة على ما في الدنيا واسناد الحياة والموت الى الدهر **﴿ من عام ﴾** فأسند الى عقل او نقل ومن مزيدة لنا كيد التي **﴿ انهم الا يظنون ﴾** اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يكون لهم شئ يصح ان يتمسك به في الجملة هذا معتقدهم الفاسد في انفسهم واما المؤمنون فقد اخذوا بالنصوص وسلكوا طريق اليقين وتجاوزوا عن برازخ الظن والتخمين واثبتوا الحشر الصوري والمعنوي اى الحشر المحسوس والصراط المحسوس والجنة والنار المحسوستين وكذا جمع النفوس الجزئية الى النفس الكلية والجمع بين المقول والمحسوس اعظم في القدرة من نعيم وعذاب محسوسين بأكل وشرب ونكاح ولباس محسوسات وآتم في الكمال الالهي ليستمر له سبحانه في كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الامم الظاهر والباطن في كل صنف وهذا معتقد الانبياء والرسل ومؤمنهم فمن اعتقد كاعتقادهم نجح والاهلك ومن لوازم هذا الاعتقاد والتوحيد اسناد كل حادثة الى الله العزيز الحميد فانه المؤثر في الكل ولذاهي عن سبب الريح اذ هي بيد ملك وهو بيد الله تعالى فجميع التصرفات راجع اليه (حكى ان الحجاج) أرسل عبدالله الثقفي الى انس بن مالك رضى الله عنه يطليه فقال اجب امير المؤمنين فقال له اذله الله فان العزيز من اعتر بطاعة الله والدليل من ذل بمصيته ثم قام معه فلما حضر قال انت الذي تدعو علينا قال نعم قال ولم ذلك قال لا لك عاص لربك تخالف سنة نبيك تعز أعداءه وتذل اوليائه فقال انك

شركة فقل انس لو علمت ان ذلك بيدك لبعثتك قال ولم ذلك قال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء وقال من دعا به كل صباح لم يكن لاحد عليه سبيل اى لم يضربه سم ولا سحر ولا سلطان ظالم وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج علمنيه فقال معاذ الله ان اعلمه مادمت حيا وانت حي فقال الحجاج خلوا سبيله فقيل له في ذلك فقال رأيت على عاتقه اسدين عظيمين قد فتحا افواههما فدل هذا على ان التأثير بيد الله القدير لاني يد السلطان والوزير وانما هو وهم المحجوب الناظر الى جانب الاسباب والوسائل ثم ان انسا رضى الله عنه لما حضره الموت قال لخادمه انك على حقا حو الخدمه فعلمه الدعاء وقال له قل بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله خير الاسماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وانس رضى الله عنه من خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين وانتقل الى البصرة في خلافة عمر رضى الله عنه وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله مائة وثلاث سنين وهو احد الستة المشهورين برواية الحديث ﴿ واذاتلى عليهم ﴾ اى على منكرى البعث ﴿ آياتنا ﴾ الناطقة بالحق الذى من جملة البعث ﴿ بينات ﴾ واضحات الدلالة على ما نطقت او مينات له نحو قوله تعالى قل يحييها الذى انشاها اول مرة وقوله ان الذى احياها لمحي الموتى وغير ذلك ﴿ ما كان حجتهم ﴾ جواب اذا وبه استدل ابو حيان على ان العامل في ذا ليس جوابها لان ما النافية لها صدر الكلام واعتذر عن عدم دخول الفاء في الجواب بانها خالفت ادوات الشرط في ذلك وحجتهم بالنصب على انه خبر كان اى ما كان متمسكاتهم بشئ من الاشياء يعارضونها به وبالفارسية نباشد حجت ايشان ﴿ الا ان قالوا ﴾ عنادا واقتراحا ﴿ انتوا يا بائنا ﴾ بياريد بدران ما . يعنى احيوهم وابعثوهم من قبورهم ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى انابعت بعد الموت وقد سبق فى - سورة الدخان اى الاهدأ القول الباطل الذى يستحيل ان يكون من قبيل الحججة لانها انما تطلق على الدليل القطعى وتسميته حججة اما لسوقهم اياه مساق الحججة على سبيل التهم بهم او لتزليل القابل منزلة لتاسب للمبالغة فاطلق اسم الحججة على ما ليس بحجة من قبيل (تحية بينهم ضرب وجميع) اى ساء حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة لان من كانت حجته هذا لا يكون له حجة البتة كما ان من ابتدا بالضرب الوجيع فى اول التلاقى لا يكون بينهم تحية البتة ولا يقصد بهذا الاسلوب الا هذا المعنى كأنه قيل ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة ﴿ قل الله يحييكم ﴾ ابتداء ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند اقتضاء آجالكم لا كما تزعمون من انكم تحيون وتموتون بحكم الدهر ﴿ ثم يجمعكم ﴾ بعد البعث متمين ﴿ الى يوم القيامة ﴾ للجزاء ﴿ لا ريب فيه ﴾ اى فى جمعكم فان من قدر على البدء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لا محالة والوعد المصدق بالمعجزات دل على وقوعها حتما والانيان باآبائهم حيث كان مزاحما بالحكمة التشريعية اتبع ايقاعه (قال الكاشغرى) احياء موتى موقنت بوقتي خاص بروجى كه مقتضى حكمت است بس اكر وقت اقتراح وجود تكبير حمل بر عجز نبا يد كرد . وقد سبق منا تعليقه بغير هذا الوجه فى سورة الدخان فارجع ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ ذلك استدرارك من قوله تعالى لا ريب فيه بان فيه شائبة ريب ما وفيه اشارة الى ان الله يحييكم بالحياة الانسانية ثم يميتكم

عن صفة الانسانية الحيوانية ثم يجمعكم بالحياة الربانية الى يوم القيامة وهي النشأة الاخرى لا ريب في هذا عند اهل النظر ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم اهل النسيان والغفلة

- * وفي الجهل قبل الموت موت لاهله *
- * واجسامهم قبل القبور قبور *
- * وان امراً لم يجي بالعلم ميت *
- * وليس له حين النشور نشور *

وفي الحديث اتم على بيته من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل وسكرة حب الدنيا فعلى العاقل ان يتبه ويكون على يقين من ربه ويصدق الكتاب فيما نطق به ولصعوبة الايمان بالغيب وقع اكثر الناس في ورطة التكذيب ولانغلاق ابواب البرزخ والمعاد كثر الرد والانكار (حكى) ان الشيخ الامام مفق الانام عز الدين بن عبدالسلام سئل بعد موته في منام رآه السائل ما تقول فيما كنت تشكر من وصول ما يهدي من قراءة القرءان للموتى فقال هيات وجدت الامر بخلاف ما كنت اظن فانه تعالى قادر على كل شيء . نقلت كه بير خراسان احمد حربي قدس سره همسايه كبرداشت بهرام نام مكرش يكي تجارت فرستاده بود در راه آن مال برده بودند مال بسيار بود آن خبر بشيخ احمد رسانيدند يار انرا كفت اين همسايه مارا چنين كار افتاده است بر خيزيد تا برويم واورا غم خواركي كنيم اكر چه كبراست همسايه است چون بدر سراي اورسيدند واورا ديدند آتشي مي سوخته و متوجه كشته بهرام برخاست واستقبال كرد وبوسه بر آستين شيخ داد واعزاز واكرام نمود ودر بند آن شده سفره بنهد پنداشت كه مكر از بهر جيزي خوردن آمده اند كه قحط بود شيخ احمد كفت خاطر فارغ دار كه ما بغم خواركي تو آمده ايم كه شنیده ايم دزدان مال تو برده اند بهرام كفت مراسم شكر واجب است يكي آنكه ديكران از من بردند ومن از ديكران نبردم دوم آنكه يك نيمه برده اند و نيمه ديكر بامنست سوم آنكه دين بامنست دنيا خود آيد ورود . هنر بايد و فضل و دين و كمال . كه گاه آيد و كه رود جاه و مال احمد كفت از اين سخن تو بوي آشنائي مي آيد پس شيخ كفت اي بهرام چرا آتش را مي برستي كفت تا فردا مارا نسوزد و با امن بي وفائي نكنند كه چنين هيزم در خورد او داده ام تا مرا بخداي رساند شيخ كفت غلط كرده كه آتش ضعيف است و جاهل و بي وفاست هر حسابي كه ازو بر گرفته باطلست اكر طفلي پاره آب بروريزد يا مشق خاك برو افكند او از خود دفع نكند و بيمرد از ضعف كمي كه چنين ضعيف بود ترا بچنان قوي چگونه تواند رسانيد كمي قوت ندارد كه پاره خاك را دفع كند ترا واسطه چون بود حق تعالى را ديكر نادانست اكر مشك و اكر نجاست درو اندازي هر دور ابسوز دونداند كه يكي بهترست و از هيزم تا عود فرق نكند و بي وفاست اينك هفتاد سالست تو آتش مي برستي ومن هرگز نپرسيده ام بيا تا هر دوست در آتش كنيم تا تو مشاهده كني كه هر دور ابسوزد و وفا نكند كبر را سخن او خوش آمد و كفت ترا چهار مسأله برسم اكر جواب دهی ايمان آورم احمد كفت بگو كفت خداي تعالى خلق را چرا آفريد و چون آفريد چرا رزق داد و چون رزق داد

جرا میرانید و چون میرانید چرا بر انکیزد احمد گفت آفرید تا اورا شناسند و رزق داد تا اورا بر ازی بداند و میرانید تا اورا بهاری شناسند و زنده کردانید تا اورا بقادری بدانند بهرام کبر چون این سخن را شنود بی خود انکشت بر آورد و شهادت بر زبان راند چون شیخ دید نعره زد و بهوش شد چون بهوش آمد بهرام گفت یا شیخ سبب نعره زدن و بهوش شدن چه بود گفت درین ساعت که توانکشت بر داشتی بدروم خطاب کردند که هان ای احمد بهرام کبر را که هفتاد سال در کبری گذشت ایمان آورد تا ترا که هفتاد سال در مسلمانی گذشت عاقبت چه خواهد آورد . و من الله العصمة والتوفیق لمرضاته والاستبصار بآياته و بیناته ﴿ و لله ملك السموات والارض ﴾ ای الملك المطلق والتصرف الكل فیها و فیما بینهما مخصوص بالله تعالی و هو تعمیم للقدره بعد تخصیصها ﴿ و یوم تقوم الساعة یومئذ یخسر المبتلون ﴾ العامل فی یوم یخسر و یومئذ بدل منه قال العلامة التفتازانی مثل هذا بالتأکید شبه و أنى یتأتى ان هذا مقصود بالنسبة دون الاول قلت الیوم فی البدل بمعنى الوقت والمعنی وقت اذ تقوم الساعة و یخسر الموتی فیہ و هو جزء من یوم تقوم الساعة فانه یوم متسع مبداء من النخفة الاولى فهو بدل البعض والعائد مقدر و لما كان ظهور خسرم وقت خسرم یكون هو المقصود بالنسبة کذا فی حواشی سعدی المقتی بقال ابطال جاء بالباطل وقال شیاً لاحقیقة له والمراد الذین یبطلون الحق و یکذبون بالبعث ومعنی یخسر المبتلون یظهر خسرتهم ثمة و بالفارسیة زیان کنند تباہ کاران و زیان ایشان آن بود که بدوزخ باز کردند . قال فی الکبیر ان الحیاة والعقل والصحة کأشهر رأس المال والتصرف فیها لطلب سعادة الآخرة یجری مجری تصرف التاجر فی رأس المال لطلب الربح والدفار قد اتعبوا انفسهم فی طلب الدنیا فخسروا ربح الآخرة و فیہ اشارة الی ابطال الاستعداد المنطری (ع) علی نفسه فلیک من ضاع عمره ﴿ وترى ﴾ رؤیة عین ﴿ کل امة ﴾ من الامم المجموعة و مؤمنهم و کافرهم حال کونها ﴿ جاثية ﴾ بركة علی الרכب من هول ذلك الیوم غیره طمئنة لانها خائفة فلا تطمئن فی جلستها عند السؤل والحساب یقال جنایا یجنو و یجنی جنوا و جنیبا بضمهما جالس علی ركبته اوقام علی اطراف اصابعه وعن ابن عباس رضی الله عنه جاثية ای مجتمعة بمعنى ان کل امة لا تختلط بأمة اخرى یقال جنوت الابل و جنیتها جمعها و الجنوة بالضم الشئ المجتمع فان قبل الجنو علی الרכب انما یبقی بالکافرين فان المؤمنین لا خوف علیهم یوم القیامة فالجواب ان الآمن قد یشارک المبتل فی مثل هذا الی ان یظهر کونه محقاً مستحقاً للامن قال کتب لعمر امیر المؤمنین رضی الله عنه ان جهنم ترفرف زفرة یوم القیامة فلا یبقی ملک مقرب ولا نبی مرسل الا جنایا علی ركبته حق یقول خلیل الرحمن علیه السلام یارب لا اسألك الیوم الا تقسی (قال الشیخ سعدی) دران روز کز فعل برسد وقول . اولوالعزم راتن بلرزد زهول . بجایی که دهشت خورد انیاء . تو عذر کنه راجه داری بیا ﴿ کل امة ﴾ کرر کل امة لانه موضع الاغلاظ والوعید (تدعی الی کتابها ای الی صحیفة اعمالها فالاضافة مجازية للملابسة لان اعمالهم مثبتة فیہ و فیہ اشارة الی عجز العباد وان لاحول ولا قوة لهم فیما کتب الله لهم فی الازل وانهم

لا يصيبهم في الدنيا والآخرة الا ما كتب الله لهم على مقتضى اعيانهم الثابتة فلا يجزون في الاعمال الاعلى الفضاء (قال الحافظ) درين جن زكنم سرزنش بخود روي . چنانكه . برور شم ميد هند مبرويم ﴿ اليوم ﴾ معمول لقوله ﴿ تجزون ما كنتم تعملون ﴾ اي يقال لهم ذلك فمن كان عمله الايمان جزاء الله بالجنة ومن كان عمله الشرك والكفر جزاء بالدار كما قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك فيجثيان بين يدي الرب تعالى فيقول الله الايمان انطلق انت واهلك الى الجنة ويقول للشرك انطلق انت واهلك الى النار ﴿ هذا كتابنا ﴾ الخ من تمام ما يقال حينئذ وحيث كان كتاب كل امة مكتوباً باسم الله اضيف الى نون العظمة تفخياً لشانه وتهويلاً لامره والا فالظاهر ان يضاف الى الامة بان يقال كتابها كافياً قبلها ﴿ ينطق عليكم ﴾ اي يشهد عليكم ﴿ بالحق ﴾ اي من غير زيادة ولا نقص والجملة خير آخر لهذا وبالحق حال من فاعل ينطق ﴿ انا كنا نستنسخ ﴾ الخ تليل لنطقه عليهم باعمالهم من غير اخلال بشئ منها اي كنا فيما قبل نستكتب الملائكة ﴿ ما كنتم تعملون ﴾ في الدنيا من الاعمال حسنة كانت اوسنة صغيرة او كبيرة اي تأمر الملائكة بكتب اعمالكم واثباتها عليكم لان السنين للطالب والنسخ في الاصل هو النقل من اصل كما ينسخ كتاب من كتاب لكن قد يستعمل للكتابة ابتداءً وقال بعضهم ما من صباح ولا مساء الا وينزل فيه ملك من عند اسرافيل الى كتاب اعمال كل انسان ينسخ عمله الذي يعمل في يومه ولياته وما هو لاق فيها كما قال عليه السلام اول ما خلق الله القلم وكتب ما يكون في الدنيا من عمل معمول بر أو فجور واحصاء في الذكر واقرأوا انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فهل يكون النسخ الامن شئ قد فرغ منه قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الله وكل ملائكة يستسخون من ذلك الكتاب المكتوب عنده كل عام في شهر رمضان ما يكون في الارض من حدث الى مثلها من السنة المقبلة فيعارضون به حفظة الله على عباده كل عشية حميس فيجدون ما رفع الحفظة موافقاً لما في كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان فاذا افنى الورق بما قدر وانقطع الامر وانقضى الاجل اتت الحفظة الخزنة فيطلبون عمل ذلك اليوم فنقول لهم الخزنة ما نجد لصاحبكم عندهنا شيئاً فترجع الحفظة فيجدونه قد مات ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما: ألسم قوما عرباً هل يكون الاستنساخ الامن اصل وهو اللوح المحفوظ من التغير والتبدل والزيادة والنقصان على ما عليه كان مما كتبه القلم الاعلى وفيه دليل على ان الحفظة يعلمون ما يقع في ذلك اليوم من العبد ويفعله قبل ان يفعله فان قلت اذا علمت الحفظة اعمال العبد من اللوح المحفوظ فما فائدة ملازمتهم العبد وكتابتهم اعمالهم قلت الزام الحجة لا يحصل الا بشهودهم فعل العبد في وقته المخصوص وكتابتهم على ما وقع . قال بعضهم ان الحفظة يكتبون جميع ما يكون من العبد يقابلونه بما في ام الكتاب فافيه نواب وعقاب اثبت وما لم يكن فيه نواب ولا عقاب محي وذلك قوله تعالى بمحو الله ما يشاء ويثبت فعل الصدق يتدارك الحال قبل حلول الآجال فانه سوف ينفذ العمر وينقأ الامر (قال الشيخ سيدي) دريفست فرموده ديوزشت . كه دست ملك بر توخواهد نوشت . رواه ابي بصير

ونايا بكت . كه باكان نويسند نايابا بكت . طريقى بدست آروصاحى بجوى . شفيعى برانكيز
وعذرى بكوى . كه يك لحظه صورت نه بندد امان . چوپيمانه برشد بدور زمان . جعلنا الله
واياكم من المسارعين الى اسباب رضاه والمسابقين الى قبول امره وهداه ﴿ فاما الذين امنوا
وعملوا الصالحات ﴾ من الامم لانه تفصيل لما قبله ﴿ فيدخلهم ربهم فى رحمته ﴾ اى فى جنته
لان الدخول حقيقة فى الجنة دون غيرها من اقسام الرحمة فهو من تسمية الشئ باسم حاله يعنى
لما كانت الجنة محل الرحمة اطلق عليها الرحمة بطريق المجاز المرسل ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكر
من الادخال فى رحمته تعالى ﴿ هو الفوز المين ﴾ الظاهر كونه فوز الافوز وراه . يقول
الفقيه واما الفوز العظيم فهو دخول جنة القلب ولفاؤه تعالى فى الدنيا والآخرة ولكن لما كان
هذا الفوز غير ظاهر بالنسبة الى العامة وكان الظاهر عندهم الفوز بالجنة قيل هو الفوز المين
وان اشتمل الفوز المين على الفوز العظيم لان الجنة محل انواع الرحمة ﴿ واما الذين كفروا
أفلم تكن آياتى تتلى عليكم ﴾ اى يقال لهم بطريق التوبيخ والتقريب الم تكن تأنيكم
رسلى فام تكن آياتى تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه ثقة بدلالة القرينة عليه ﴿ فاستكبرتم ﴾
عن الايمان بها ﴿ وكنتم قوما مجرمين ﴾ اى قوما عادتهم الاجرام قال الشيخ السمرقندى
فى بحر العلوم فان قلت أهذه الآية تشمل الذين فى اقص الروم والترك والهند من الذين لم
تبلغهم الدعوة ولم يتل عليهم شئ من آيات الله وهم اكثر عددا من رمال الدهناء وماقولك
فيهم قلت لابل الظاهر عندى بحكم الآية ان هؤلاء معذورون مغفورون شملتهم رحمة الله
الواسعة بل اقول تشمل كل من مات فى الفترة وكل أحق وهم وكل أصم ابكم قال ابو
هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم تزل على الله بحجة وعذر
رجل مات فى الفترة رجل ادرك الاسلام هرما ورجل اصم ابكم معنوه ورجل احق فاستوسع
ايها السائل رحمة الله فان صاحب الشرع هولذى استوسع رحمة الله تعالى قبلنا ولم يضيق على
عباده ولا تشغل بالتكفير والتضليل لسالك وقلبك كطائفة بضاعتهم مجرد الفقه يخوضون فى
تكفير الناس وتضليلهم وطائفة من المتكلمين كفروا عوام المسلمين وزعموا وقد كذبوا
وفى غمرتهم همها ان من لم يعرف العقائد الشرعية بأدلتنا المحررة فى كتبنا فهو كافر فاولئك
عليهم العويل والنباحه ايام حياتهم ومماتهم حيث ضيقوا رحمة الله الواسعة على عباده وجعلوا الجنة
حصرا ووقفا على طائفة الفقهاء وشر ذمة المتكلمين وكفروا وضلوا الذين هم برآء من
الكفر والضلالة وقد ذهلوا او جهلوا بقول النبي عليه السلام امق كلها فى الجنة الا الزنادقة
وقد روى ايضا الهالك منها واحدة ويقول عبدالله بن مسعود وابو هريرة وعبدالله ابن عمر
رضى الله عنهم لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقابا وبما قال انس
رضى الله عنه قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة ينفرا الله لاهل الا هوآء اهوآءهم
وحوسب الناس باعمالهم الا الزنادقة انتهى كلام السمرقندى فى تفسيره والزندق هو من
يقول ببقاء الدهر اى لا يؤمن بالآخرة ولا الخالق اى لا يعتقد الها ولا بئنا ولا حرمة شئ
من الاشياء ويعتقد أن الاموال والحرم مشتركة وفى قبول توبته روايتان والذى ترجح عدم

قبول توبته كما في فتاوى قارى الهداية وفي الاصول من لم تبلغه الدعوة فهو غير مكلف بمجرد العقل فاذا لم يعتقد ايمانا ولا كفرا كان معذورا اذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال بان يبلغ في شاطئ الجبل ومات في ساعته واذا اعانته الله بالنجربة وامهله لدرك العواقب لم يكن معذورا وان لم تبلغه الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلب من نوم الغفلة فاذا قصر في النظر لم يكن معذورا وليس على حد الامهال دليل يعتمد عايه وما قيل انه مقدر بثلاثة ايام اعتبارا بالمرتد فانه يمهل ثلاثة ايام ليس بقوى لان هذه التجربة تختلف باختلاف الاشخاص لان العقول متفاوتة فربما عاقل يهتدى في زمان قليل الى مالا يهتدى اليه غيره في زمان طويل فيفوض تقديره الى الله اذ هو العالم بمقدارها في حق كل شخص فيعفو عنه قبل ادراكها او يعاقبه بعد احتيفائها وعند الاشعرية ان غفل عن الاعتقاد حق هلك او اعتقد الشرك فلم تبلغه الدعوة كان معذورا لان المعتبر عندهم هو السمع دون العقل ومن قتل من لم تبلغه الدعوة ضمنه لان كفرهم معفو عندهم فصاروا كالمسلمين في الضمان وعندنا لم يضمن وان كان قتله حراما قبل الدعوة ضمنه لان غفلتهم عن الايمان بعد ادراك مدة التأمل لا يكون عفوا وكان قتاهم مثل قتل نساء اهل الحرب فلا يضمن ثم الجهل في دار الحرب من مسلم لم يهاجر اليها يكون عذرا حتى لو لم يصل ولم يصم مدة ولم تبلغ اليه الدعوة لا يجب عليه قضاءها لان دار الحرب ليس بمحل لشهرة احكام الاسلام بخلاف الذمي اذا أسلم في دار الاسلام يجب عليه قضاء الصلاة وان لم يعلم بوجودها لانه يتمكن من السؤال عن احكام الاسلام وترك السؤال تقصير منه فلا يكون عذرا . يقول الفقير والذي تحرر من هذه التقارير ان من لم تبلغه الدعوة فهو على وجهين اما ان يمهل له قدر ما يتأمل في الشواهد ويعرف التوحيد اولا فالثاني معذور دون الاول وتكفي المعرفة المجردة وان لم يكن هناك ايمان شرعي ولذا ورد في الخبر من مات وهو يعرف ولم يقل وهو يؤمن فدل على ان من عرف الله تعالى معرفة خالصة ليس فيها شرك نجا من النار ومعنى الايمان الشرعي هو متابعتي من الانبياء عليهم السلام وقس على هذا احوال اهل الفترة فانهم ان لم يخلوا بالتوحيد وبالاصول كانوا معذورين فقول من قل ليأتين على جهنم زمان الحق فان الطبقة العالية من جهنم التي هي مقر عصاة المؤمنين تبقى خالية بعد مرور الاحقاب يعني من كان في قلبه منقال حبة من الايمان اى معرفة الله تعالى سواء سمي ذلك ايمانا شرعيا ام لا يخرج من النار فاذا لم يكفر اهل المعرفة المجردة فكيف اهل القبلية من المؤمنين بالايان الشرعي ما لم يدل دليل ظاهر او خفي على كفره (قال المولى الجامى في سلسلة الذهب) هر كه شد زاهل قبله برتوبديد . كه به آورده نبى كرويد . كرجه صد بدعت وخطا وخال . بينى اورا زروى عام عمل . مكن اورا زسرزنش تكفير . مشارش زاهل نار سير . وريبنى كسى زاهل اصلاح . كه رود راه دين صباح ورواح . بينين زاهل جنتش مشار . ايمان از روز آخرش مگذار . مگر آنكس كه از رسول خدا . شد مبشر بجنة ناموى قال الشيخ علاءالدولة في كتاب العروة جميع الفرق الاسلامية اهل النجاة والمراد

من التاجية في حديث ستفرق أمق الح التاجية بلاشفاعة ﴿ واذا قيل ان وعد الله ﴾ ان ما وعده من الامور الآتية فهو بمعنى الموعود ﴿ حق ﴾ واقع لا محالة ﴿ والساعة ﴾ اي القيامة التي هي اشهر ما وعده ﴿ لا ريب فيها ﴾ اي في وقوعها لكونها مما اخبر به الصادق وقيام الشواهد على وجودها ﴿ قلم ﴾ من غاية عتوكم يا منكري البعث من الكفار والزنادقة ﴿ ما ندري ما الساعة ﴾ اي اي شيء هي استغرابا لها ﴿ ان نظن الاظنا ﴾ اي ما نفعل فعلا الاظنا فان ظاهرها استثناء الشيء من نفسه وفي فتح الرحمن اي لا اعتقادنا الا الشك والظن احد طرفي الشك بصفة الرجحان ويجبي بمعنى اليقين انتهى ومقابل الظن المطلق هو الاستيقان ولذا قال ﴿ وما نحن بمستيقنين ﴾ اي لا مكان الساعة يعني مارا يقيني نيست در قيام قيامت . وامل هؤلاء غير القائلين ما هي الا حياتنا الدنيا فمنهم من يقطع بنفي البعث والقيامة وهم المذكورون في الآية الاولى ومنهم من يشك لكثرة ما سمعوه من الرسول عليه السلام من دلائل صحة وقوعه وهم المذكورون في هذه الآية قال في التعريفات الظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض ويستعمل في اليقين والشك انتهى واليقين اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يوصف به علم القديم ولا العلوم الضرورية اذ لا يقال تبقت ان السماء فوقي فعلى العاقل ان يرفع الشك عن الامور التي اخبر الله بها ويكون على يقين تام منها (وفي المتنوي) وعداها باشد حقيق دلپذير . وعداها باشد مجازي تاسه كير . وعداها اهل كرم كنج روان . وعداها اهل شدرنج روان . ولاشك ان ليس من الله اصدق قبلا فوعده للمؤمنين الموقنين يورث الفرح والسرور فانهم وان كانوا يخافون القيامة راها هو الهالك كنهم يرجون رحمة الله الواسعة ولا يضلون الى كمال تلك الرحمة الا بوقوع القيامة فانه هو الذي توقف عاينه دخول الجنة ودرجاتها ونعيمها ولليقين مراتب الاولى عام اليقين وهو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا كون العلم عينا وهي المرتبة الثانية التي يقال لها عين اليقين ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة العلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الانذنية فاذا تكون العين حقا وهي المرتبة الثالثة التي يقال لها حق اليقين وزيادة هذه المرتبة عدم ورود الحجاب بعمده و عينه للاولياء حقه للانبياء واما باطن حق اليقين وهو حقيقة اليقين فهو لبنينا عليه السلام وهذه المراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء و قلة الاكل وكثرة الذكر والسكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض و باداء السنن والفرائض وترك ما سوى الحق والفرض وتقليل المنام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة وكلها من الشريعة النبوية فلا بد من المناجاة له في قوله و فعله . بايزيد بسطامي قدس سره كفت روح من بهمة ملكوت بر كذشت و بهشت و دوزخ بد و نمود و بجزى التفات نكرد و بجان هيچ بيغمبر نرسيد الاسلام كرد چون بروح باك مصطفي عليه السلام رسيدم آنجا صد هزاران دريای آتشين ديدم بي نهايت و هزاران حجاب از نور ديدم اكر باول دريا قدم نهادمى بسوختمى لاجرم فان هيت چنان مدهوش

شدم كه هيچ نماندم با آنكه بحق رسيدم زهره نداشتم بمحمد عليه السلام رسيدن يعنى هر كس بقدر حويتش بخدا تواند رسيد كه حق با همه است اما محمد عليه السلام در پيش شان در صدر خاص است تا لاجرم وادى لا اله الا الله قطع نكفى بوادى محمد رسول الله نتوانى رسيد و بحقيقت هر دو وادى يك اندى بايزيد كفت الهى هر چه ديدم همه من بوسم با من بتوراه نيست و از خودى خود مرادر مكنذارى مرا چه بايد كرد فرمان آمد كه يا ابايزيد خلاصى توازنوبى نواندر متابعت دوست ما محمد عليه السلام بسته است ديده را بخاك قدم او ا كتحال كن و بر متابعت او مداومت نماى فظهر انه كلما كان التصديق اقوى والمتابعة او فركان القرب ا كزومن هذا عرف حال الكفار و أهل الانكار فى البعد والفراق نعموذ بالله الخلاق

تم الجزء الخامس والعشرون ويليه الجزء السادس والعشرون

وبدالهم ﴿ اى ظهر للكفار فى الآخرة ﴾ سيئات ما عملوا ﴿ من اضافة الصفة الى موصوفها اى اعمالهم السيئة على ما هى عليه من الصورة المنكرة الهائلة وعابنوا وخامة عاقبتها والمراد الشرك والمعاصى التى كانت تميل اليها الطبايع والنفوس وتشبهها وتستحسنها تم تظهير يوم القيامة فى الصور القبيحة فالحرام فى صورة الخنزير والحرس فى صورة الفارة والنملة والشهوة فى صورة الحمار والعصفور والغضب فى صورة الفهد والاسد والكبر فى صورة النمر والبخل فى صورة الكلب والحق فى صورة الجمل والاذية بلسانه فى صورة الحية وشربه الطعام والشراب والتمائم فى صورة الجاموس والبقر والمعجب فى صورة الدب واللاواطىة فى صورة الفيل والحيلة فى صورة الثعلب وسرقة الليل فى صورة الدلق وابن عرس والرباء والدعوى فى صورة الغراب والعقوى والبومة واللهو بالملاهى فى صورة الديك والفكر بلا فاعلة فى صورة القمل والبرغوث والنوح فى صورة ما يقال بالفارسية شغال والعام بلا عمل كالشجرة اليابسة والرجوع من الطريقة الحققة فى صورة تحول الوجه الى القفا الى غير ذلك من الصور المتنوعة بحسب الاعمال المختلفة فكل ما اثم لهم فى الآخرة انما هو فى زرع زرعه فى مزرعة الدنيا باعمالهم السيئة ويجوز ان يراد بسيئات ما عملوا جزاؤها فان جزاء السيئة سيئة فسميت باسم سببها ﴿ وحق بهم ﴾ احاط وتزل قال ابو حيان لا يستعمل الا فى المكروه قال حاق به يحق حقا وحيوقا وحيقانا احاط به كآ حاق والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ ما كانوا به يستهزؤن ﴾ من الجزاء والعقاب ﴿ وقيل ﴾ من جانب الحق ﴿ اليوم ﴾ وهو يوم القيامة ﴿ تنسأكم ﴾ ترككم فى العذاب ترك المنسى فى ضمير الخطاب استعادة بالكناية بتشبيهم بالامر المنسى فى تركهم فى العذاب وعدم المبالاة بهم وقرينتها النسيان ﴿ كانسيتم ﴾ فى الدنيا ﴿ لقاء يومكم هذا ﴾ اى كما تركتم عدته ولم تبالوا بها وهى الايمان والعمل الصالح واطافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه اى نسيتم لقاء الله وجزاؤه فى يومكم هذا فاجرى اليوم مجرى المفعول به وجعل ملقبا وفيه اشارة الى انهم زرعوها فى مزرعة الدنيا بذر النسيان فانهم فى الآخرة ثمرة النسيان . اكر بدكفى چشم نيكي مدار . كه هر كز نيارد كز انكورد بار . درخت زقوم اربجان پرورى . مپندار هر كز كز وير خورى . رطب ناورد

جوب خرز مره بار . چه نخم افكنى بر همان چشم دار ﴿ وماواكم النار ﴾ و مرجعكم
ومكانكم جهنم وبالفارسية و جاىكا . شما آتش است . لانها ماوى من نسينا كما ان الجنة ماوى
من ذكرنا ﴿ ومالككم من ناصرين ﴾ اى مالا حد منكم ناصر واحد يخلصكم منها ﴿ ذلكم ﴾
لعذاب ﴿ بأنكم ﴾ اى بسبب انكم ﴿ اتخذتم آيات الله هزوا ﴾ اى مهزوا بها ولم ترفعوا
لها راسا بالفكر والقبول ﴿ وغرتكم الحياة الدنيا ﴾ فحسبتم ان لاهياة سواها نويشته اندر
ايوان جنة المأوى . كه هر كه عشوة دنيا خريد واى بوى ﴿ فاليوم لا يخرجون منها ﴾
اى من النار والنفات الى الفية للايدان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم او بقلهم من
مقام الخطاب الى غيبة نار ﴿ ولا هم يستعتبون ﴾ اى يطلب منهم ان يعتبوا ربهم اى رضوه
بالطاعة لغوات او انه وفيه اشارة الى ان الله تعالى اظهر على مخلصى عباده بعض آياته فلما
رآها أهل الانكار اتخذوها هزوا على ما هو عادتهم في كل زمان وضمنهم الحياة الدنيا اذ
ماقبلوا وصية الله اذ قال فلا تفرنكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون من نار القهر الالهى لانهم
دخلوا فيها على قدمى الحرص والشهوات ولا هم يستعتبون في الرجوع الى الجنة على قدمى
الايمان والعمل الصالح ﴿ لله الحمد ﴾ خاصة ﴿ رب السموات ورب الارض رب العالمين ﴾
كأها من لارواح والاجسام والذوات والصفات فلا يستحق الحمد احد سواه وتكرير الرب
للتاكيد والايذان بان ربه تعالى لكل منها بطريق الاصاله ﴿ وله الكبرياء فى السموات والارض ﴾
اى العظمة والقدرة والسلطان والعز لظهور آثارها واحكامها فيهما واطهارها في موقع
الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء ﴿ وهو العزيز ﴾ الذى لا يئلب ﴿ الحكيم ﴾ فى كل ما قضى وقدر
فاحمدوه اى لانه الحمد وكبروه اى لانه الكبرياء واطيعوه اى لانه غالب على كل شى وفي كل
صنع حكمة جليلة وفى الحديث ان الله ثلاثة اثواب اترز با بالعزة وارتنى بالكبرياء وتسربل
بالرحمة فمن تفرز بغير الله اذله الله فذلك الذى يقول الله تعالى ذق امك انت العزيز الكريم
ومن تكبر فقد نازع الله ان الله تعالى يقول لا يئبى لمن نازعنى ان ادخله الجنة ومن يرحم
الناس يرحم الله فذلك الذى سربله الله سرباله الذى يئبى له وفى الحديث القدسى يقول الله
الكبرياء رداً فى العظة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقته فى جهنم فللعبد أن يتخلق
بأخلاق الحق تعالى ولكنه محال ان يتخلق بهذين الخلقين لانهما ازليان ابديان لا يتطرق
اليهما التغير وفى خلق العبد تغير وله بداية ونهاية وله مبدى ومعيد قال بعض الكبار وصف
الحق سبحانه وتعالى نفسه بالاازار والرداء دون التميمى والسراويل لان الاولين غير مخطئين
وان كانا منسوجين فهما الى البساطة أقرب والثمانين مخطيان فهما تركيب ولهذا السر
حرم المخطى على الرجل فى الاحرام دون المرأة لان الرجل وان كان خلق من مركب فهو الى
البساطة أقرب واما المرأة فقد خلقت من مركب محقق هو للرجل فبعدت عن البسائط
والمخطى تركيب فقيل للمرأة ابني على أصلك لانه لخلق الرجل وقيل للرجل ارتفع عن تركيبك
وفى تقديم الحمد على الكبرياء اشارة الى ان الحامدين اذا حمدوه وجب ان يعرفوا انه أعلى
واكبر من ان يكون الحمد الذى ذكروه لائقا بانعامه بل هو أكبر من حمد الحامدين واياه

اجل من شكر الشاكرين قال بعض العارفين اعلم ان التكبير تزبه ربك عن قيد الجهات والتحويلات المختلفة وعن قيد التعينات العلمية والاعتقادية المتنوعة بحسب المراتب وعن سائر احكام المحصر ما ظهر من ذلك المذكور وما بطن مما لا يتحقق بمعرفة الا من صرف سر العبادات المشروعة وسر التوجهات الكونية الى الحضرة الربانية فمعنى كل تكبير صلاتي الله اكبر من ان يتفيد بهذه التحويلات العبادية والمراتب والتعينات الكونية وقال شيخ الاسلام خواهر زاده معنى الله اكبر أى من يؤدي حقه بهذا القدر من الطاعة بل حقه الاعلى كما قالت الملائكة ما عبدناك حق عبادتك وفي جامع المضمرة ليس المعنى على انه اكبر من غيره حتى يقال اكبر منه بل كل ما سواه فهو نور من انوار قدرته كما حكى انه عطس رجل عند الجنيد فقال الحمد لله فقال الجنيد قل الحمد لله رب العالمين موافقا للقراء ان فقال الرجل وهل للعالم وجود حتى يذكر مع الله فمعنى الله اكبر أى اكبر من ان يناله الحواس ويدرك جلاله بالعقل والقياس بل اكبر من ان يدرك كنه جلاله غيره بل اكبر من ان يعرفه غيره فانه لا يعرف الله الا الله قال بعض الفضلاء المصحح ما عليه المحققون من ان اسم التفصيل اذ اطلق على الله تعالى فهو بمنزلة المعرف باللام في المعنى فهو بمعنى الله هو الاكبر ولا يسوغ فيه تقدير من فانه حينئذ يقتضى ان يشاركه غيره في اصل الكبرياء وهو سبحانه منزّه عن ان يشاركه غيره في شئ من صفاته كيف يتصور ذلك ولا كبرياء في غيره تعالى بل شعار ما سواه كمال الصغار والاحتياج الى جنبه تعالى فضلا عن الاتصاف بالكبرياء والعظمة والكبر في حق ما سواه من اسوء الاخلاق الذميمة وتعالى الله ان يشاركه غيره في صفة هي كمال خلقه تعالى فضلا عن صفة هي ذميمة لهم بل اسم التفصيل في حقه تعالى دال على زيادة المبالغة والكمال المطلق الذي لا يتصور ان يشاركه فيه احد مما سواه انتهى وكان عليه السلام يزيد في تكبيرات صلاة العيد فتارة يجعل الزوائد ستا واخرى اكثر وسره ان العرب يجتمعون في الاعياد من القبائل ويتراحون على مطالعة جماله ويعظمونه اشد التعظيم فكان ينفي الكبرياء عن نفسه فيثبته الله تعالى بما يحصل له كمال الاطمئنان من الاعداد (قال في كشف الاسرار) بسمع عمر بن عبدالعزيز رساليندند كه پسر تو انكشترى ساخته است ونكيني بهزار درم خريد وبروى نشانده نامه نوشته بوى كه اى پسر شنيدم كه انكشترى ساخته ونكيني بهزار درم خريده ودروى نشانده اكر رضاي من ميخواهى آن نكين بفروش واز بهاي آن هزار كرسنه راطعام ده واز پاره سيم خود را انكشترى ساز و بر آن نقش كن كه رحم الله امرأ عرف قدر نفسه زيرا كبريا صفت خداوند ذى الجلالست . سرورا سزد كبريا ومعنى . كه ملكش قديمست وذاتش غنى . يكى ز ايسر بر نهى تاج بخت . يكى رانجلك اندر آرد زبخت . تهديد اكر بر كشدت بخت حكيم . بمانند كرى وبيسان صم وبكم . بدرگاه لطف و بزرگيش بر . بزرگان نهاده بزرگى ز سر . بدرد يقين بردهاى خيال . نماند سرا پرده الاجلال . اى لا يبنى من الحجب الاحجاب العظمة ورداء الكبرياء فانه لا يرتفع ابدا والائتلاشى وجود الانسان والتحق بالعدم فى ذلك الآن فاصرف هذا بالذوق والوجدان .

تمت سورة الجاثية في الرابع عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة ثلاث عشرة
ومائة والف سورة الاحقاف اربع او خمس وثلاثون آية مكية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(حم) ای هذه السورة مسماة بحم وقال بعضهم الحاء اشارة الى حماية اهل التوحيد والميم
الى مرضاته منهم مع المزيد وهو النظر الى وجهه الكريم وقال بعضهم معناه حميت قلوب اهل
عنايتي فصنتها عن الخواطر والهواجس فلاح فيها شواهد الدين واشرقت بنور اليقين .
يقول الفقير فيه اشارة الى ان القرءان حياة الموتى كما قال او كلم به الموتى وكذا حياة الموتى
من القلوب فان العلوم والمعارف والحكم حياة القلوب والارواح والاسرار وايضا الى الاسماء
الحسنى فان حاء وميم من حساب اليسط تسعة وتسعون وايضا الى الصفات السبع التي خلق الله
آدم عليها وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام فالحاء حياة الحياة
والميم ميم الكلام فاشير بالاول والآخر الى المجموع يعني ان الله تعالى انزل القرءان لتحصي
اسماءه الحسنى وتعرف صفاته العلية ويخلق بأخلاقه العظمى ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اي
القرءان المشتمل على هذه السورة وعلى سائر السور الجليلة وبالفارسية فرستادن كتاب بعضی
ازبی بعض . وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله ﴾ وما كان من الله فهو حق وصدق فانه قال
ومن اصدق من الله قیلا ﴿ العزيز ﴾ وما كان من العزيز فهو عزيز غالب على جميع
الكتب بنظمه ومعانيه ودليل ظاهرا لا باطن الظواهر والباطن ﴿ الحكيم ﴾ وما كان
من الحكيم ففيه حكمة بالغة لان الله تعالى لا يفعل الا ما فيه مصلحة كما قال ﴿ ما خلقنا السموات
والارض ﴾ بما فيهما من حيث الجزئية منهما ومن حيث الاستقرار فيهما ﴿ وما بينهما ﴾
من المخلوقات كالنار والهواء والسحاب والامطار والطيور المختلفة ونحوها ﴿ الا ﴾ خلقا
متبسا ﴿ بالحق ﴾ اي بالفرض الصحيح والحكمة البالغة وان جمعها مقارنا للمكافين
ليعملوا فيجازيهم يوم القيامة لا بالعبث والباطل فانه ما رجد شيء الا للحكمة والوجود كله
كلمات الله ولكل كلمة ظهر هو الصورة وباطن هو المعنى الى سبعة ابطن كما ورد في الخبر ان لكل حق
حقيقة فالوجود كله حق حق ان النطق بكلمات لامعاني لها حق فانها قد وجدت والباطل
هو المعنى الذي تحتها كقول من يقول مات زيد ولم يمت فان حروف الكلمة حق فانها قد وجدت
والباطل هو ان زيادات وهو المعنى الذي تحتها فالدينا حق وحقيقتها الآخرة والبرزخ وصل بينهما
وربط ومن هنا يعرف قول على رضي الله عنه الناس نيام واذا ماتوا تيقظوا فالرؤيا حق
وكذا ما في الخارج من تعبيرها لكن كلا منهما خيال بالنسبة الى الآخرة لكونه من الدنيا
وكونه خيالا ومن الدنيا لا ينافي كونه حقا وانما ينافي كونه حقيقة ولذا قال يوسف الصديق
عليه السلام يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقال الشيخ الاكبر قدس
سره الاظهر انما الكون خيال وهو حق في الحقيقة وفي الآية اشارة الى ان المخلوقات كلها
ما خلقت الا لمعرفة الحق تعالى كما قال فخلقت الخلق لاهرف وفي الحديث لو هرقم الله حق

معرفة لمشيتم على البحور ولزات بدعائكم الجبال ولهذه المعرفة خلقت سموات الارواح
واراضي النفوس وما بينهما من العقول والقلوب والقوى ﴿ واجلي مسمى ﴾ عطف على
الحق بتقدير المضاف اي وبتقدير أجل معين ينهي اليه امور الكل وهو يوم القيامة وذلك
لان اقتران الخلق ليس الاب لا بالاجل نفسه وفيه ايدان بقاء العالم وموعظة وزجر اي
فانتهوا اي الناس وانظروا ما يراد بكم ولم خلقتكم واشارة بان لكل عارف اجل مسمى لمعرفة
واكثره في هذه الامة اربعون سنة فانها منتهى السلوك فلا يترالعبد بعلمه وعرفانه فانه فوق
كل ذي علم عليم ولكل حدنهاية والامور مرهونة بأوقاتها وأزمانها وهذا بالنسبة الى من
سلك على الفطرة الاصلية وعصم من غلبة احكام الامكان والامن الناس من يجتهد سبعين سنة
ثم لا يقف دون الغاية ثم انه فرق بين اوائل المعرفة وأواخرها فان حصول او اخرها يحتاج
الى مدة طويلة بخلاف اوائلها اذ قد تحصل للبعض في أدنى مدة بل في لحظة كما حصلت لسحرة
فرعون فافهم حيث رأوا معجزة موسى عليه السلام قالوا آتنا رب العالمين (وحكي) ان
ابراهيم بن ادهم قدس سره لما قصد هذا الطريق لم يك الامقدار سيره من باخ الى مرو والروذ
حتى صار بحيث اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هناك فوقف الرجل مكانه
في الهواء فتخاص وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة ولا يرغب
فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم واعتقها فاخترت هذا
الطريق وأقبلت على العبادة فماتت لها سنة حتى زارها زهاد البصرة وقرأوها وعلماؤها
نعظم منزلتها فهذا من العناية القديمة والارادة الازلية الغير المعالة بشئ من العلل . فيض روح
القدس ارباب مدد فرمايد . ديكران هم بكتند آنچه مسيحا ميگرد . قال حضرة الشيخ
الا كبر قدس سره الاظهر لم يكن يتخاص عندي أحد الجنين في مسألة خلق الاعمال وتفسير
عندي الفصل بين الكسب الذي يقول به قوم وبين الخلق الذي يقول به قوم فأوقفني الله تعالى
بكشف بصري على خاتمة المخلوق الاول الذي لم يتقدمه مخلوق وقل هل هنا سر يورث اللبس
والخيرة قلت لا يارب فقال لي هكذا جميع ما راه من المحدثات مالا أحد فيه اثر ولا شئ من
المخلوق فانا الذي اخبر الاشياء عند الانبثاب لا بالاسباب فتكور على امرى خلقت الفخ
في عيسى وخلقتم التكون في لطار ﴿ الذين كفروا ﴾ اي مشركوا أهل مكة ﴿ عما انذروا ﴾
به وخوفوا من يوم القيامة وما فيه من الاهوال ﴿ معرضون ﴾ بترك الاستعداد له بالايمان
والعمل وفيه اشارة الى ان الاعراض عما انذروا به كفر قال الفقهاء اذا وصف الله احد بما
لا يليق به كالامكان والحدوث والجسمية والجهات والظلم والنوم والنسيان والنأذي ونحو ذلك
او اسهزا باسم من اسمائه او امر من اوامره اذ انكر شيئا من وعده ووعدته وما ثبت بدليل
قطعي يكفر ولو زنى رجل او عمل عمل قوم لوط فقال له الآخر كن كمن ونيك ارم فهذا
كفر ولو قيل لرجل لا تعصى لله قال الله يدحك النار فقال من از دوزخ نه انديشم يكفر
ولو قيل الرجل يسير مخور وبسيار مخب او بسيار مخد فقال چندان خورم وخشم
وخندم كه خود خه اهم يكفر لكون كل من الاكل والنوم والضحك الكثير منها عن عينا

للقلب فرد القول فيه رد للنص حقيقة وفي آخر فتاوى الظهيرية سئل الشيخ الامام ابوبكر محمد بن الفضل عن قول انا لا احاق النار ولا ارجو الجنة وانما احاق الله وارجوه فقال قوله لا احاق النار ولا ارجو الجنة غلط فان الله تعالى خوف عباده بالنار بقوله تعالى فاتقوا النار التي اعدت للكافرين ومن قبله خف مما خوفاك الله فقال لا احاق رد لذلك كفر انتهى . يقول الفقير صرح العلماء بان الايمان من اجل خوف النار ورجاء الجنة لا يصح لانه ايمان غير خالص لله فلو كان مراده من تقى الخوف والرجاء ان ايماني ليس بمعنى عليهما لم يكفر بل اصاب حقيقة الايمان على ان المراد من اتقاء النار في الحقيقة اتقاء الله تعالى فان الله هو الذي يدخله النار بمقتضى وعيده على تقدير عصيانه فيؤول المعنى في الآية الى قولنا فاتقوا الله ولا تعصوه حتى لا يدخلكم النار نعم رد ظاهر النص كفر اذا لم يقدر على الخروج عن عهده بتأويل مطابق للشرع ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك اي الزم نفسك وانت تأمرني بهذا (روى) ان يهوديا قال لهرون الرشيد في سيره مع عسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودي نزل من فرسه وكذا العسكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم وجاء في كتب الاصول اذا حلف على مس السماء انعقد اليمين لتوهم البرلان السماء محسوسة كما قال تعالى حكاية عن الجن وانا لمسنا السماء ثم يحنث ويلزمه موجب الحنث وهو الكفارة فيكون انما لان المقصود باليمين تعظيم المقسم به وههنا هنك حرمة الاسم انتهى فعلى العاقل ان يقبل قول الناصح ويخاف من الله ويعظم اسمه حتى يكون مظهر صفات لطفه ويعرف انه تعالى لطيف فاذا كفروا عرض يكون مظهر صفات قهره فيعرف ان الله تعالى قهار نسأل الله عفوه وعطاه ولطفه الواسع ورضاه ﴿ قل ﴾ للكافرين توبوا وتبكيتم ﴿ ارايتم ﴾ اخبروني وبالفارسية خبر ميدهيد مرا ﴿ مائدعون ﴾ اي ماتعبدون ﴿ من دون الله ﴾ من الاصنام والكواكب وغيرها ﴿ ارونى ﴾ بما يبد بمن . وهو تأكيد لا ارايتم ﴿ ماذا خلقوا من الارض ﴾ اي كانوا آلهة وهو بيان الابهام في ماذا اي جزء من اجزاء الارض تفردوا بخلقهم دون الله فالمفعول الاول لا ارايتم قوله مائدعون والثاني ماذا خلقوا وماله اخبروني عن حال آلهتكم ﴿ ام لهم شرك ﴾ اي شركة مع الله تعالى ﴿ في السموات ﴾ اي في خلقها او ملكها وتديرها حتى يتوهم ان يكون لهم شائبة استحقاق للعبودية فان مالا مدخل له في وجود شئ من الاشياء بوجه من الوجوه فهو بمنزل من ذلك الاستحقاق بالكلية وان كانوا من الاحياء العقلاء فانظركم بالجماد . وجون ظاهرستك معبودان شيا عاجزان وايشان را در زمين وآسمان تصرفي نيست بس چرا در پرستش با من شريك مى سازيد . فان قلت فما تقول في عيسى عليه السلام فانه كان يحيى الموتى ويخلق الطير ويفعل ما لا يقدر عليه غيره قلت هو باقدار الله تعالى واذنه وذلك لا ينافي معجزه في نفسه وذكر الشرك في الجهات العلوية دون السفلية اي دون ان يم بالارض ايضا لان الآثار العلوية اظهر دلالة على اختصاص الله تعالى بخلقها لعلوها وكونها مرفوعة بلاحد وأوتاد أول الاحتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة في ايجاد الحوادث السفلية يعنى لو قال ام لهم شرك في الارض لتوهم ان للسموات دخلا وشركة في ايجاد الحوادث السفلية هذا على

تقدير ان تكون ام منطقة والاظهر ان يحمل الآية من حذف معادل ام المتصلة لوجود دليله
 والتقدير اللهم شرك في الارض ام لهم شرك في السموات كما في حواشي سعدى المفتي ﴿ استثنى بكتاب ﴾
 الخ تبكيت لهم بتعجيزهم عن الايمان بسند نقلي بعد تبكيتهم بالتعجيز عن الايمان بسند
 عقلي والياء للتعدي اى استثنى بكتاب الهى كائن ﴿ من قبل هذا ﴾ اى الكتاب اى
 القرآن الناطق بالتوحيد وابطال الشرك دال على صحة دينكم يعنى ان جميع الكتب السماوية
 ناطقة بمثل ما نطق به القرآن ﴿ او اشارة من علم ﴾ اى بقية كائنة من علم بقيت عليكم
 من علوم الاولين شاهدة باستحقاقهم للعبادة من قولهم سمعت الناقة على اشارة من لم وشحم
 اى على بقية لم وشحم كانت بهما من لم وشحم ذائب ﴿ ان كنتم صادقين ﴾
 فى دعواكم فانها لا تكاد تصح ما لم يقم عليها برهان عقلي او نقلي وحيث لم يقم عليها شئ
 منها وقد قامت على خلافها ادلة العقل والنقل تين بطلانها . واحد اندر ملك اورا يارنى .
 بئكانش را جزا و سـ الارنى . نيست خلقش راد كر كس مالكى . شركتش دعوى كند
 جز هالكى . وفيه اشارة الى ان كل ما يعبد من دون الله من الهوى والشيطان وغيرها لا يقدر
 على شئ فى ارض النفوس وسموات الارواح فان الله هو الخالق ومنه التأثير وبيده القلوب
 يقلمها كيف يشاء فان شاء اقامها للحق وان شاء ازاغها للباطل وليس لعبادة غير الله دليل
 من المعقول والمنقول ولم يجوزها احد من اولى النهى والمكاشفة ومن ثمة اتفق العلماء من اهل
 الظاهر والباطن على وجوب الاخلاص حتى قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لطلب الثواب
 وللخوف من العقاب غير مقيدة فان فيها ملاحظة غير الله فالعبادة انما هى لله لا للجنة ولا للنار
 ﴿ ومن ﴾ استفهام خبره قوله ﴿ اضل ﴾ كراه ترست ﴿ بمن يدعو ﴾ وبعبد ﴿ من ﴾
 دون الله ﴿ اى حال كونه متجاوزا دطاء الله وعبادته ﴾ من لا يستجيب له ﴿ الجملة مفعول
 يدعواى هم اضل من كل ضال حيث تركو عبادة خالقهم السميع القادر المحيب الخير الى
 عبادة مصنوعهم العارى عن السمع والقدرة والاستجابة . يعنى اكر مشرك معبود باطل
 خودرا بخواند اثر استجابات از وظاهر نخواهد شد ﴿ الى يوم القيامة ﴾ غاية لئنى الاستجابة
 اى مادامت الدنيا فان قيل يلزم منه ان منتهى عدم الاستجابة يوم القيامة للاجماع على اعتبار
 مفهوم الغاية قلنا لوسام فلا يعارض المتطوق وقد دل قوله واذا حشر الناس الآية على
 معادتهم اياهم قانى الاستجابة وقد يجاب بان انقطاع عدم الاستجابة حينئذ لاقتضائه سابقة
 الدعا ولا دطاء وورده قوله تعالى فدعوهم فلم يستجيبوا لهم الا ان ينص الدطاء بما يكون
 عن رغبة كما فى حواشى سعدى المفتي وقال ابن الشيخ وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم
 استجابتهم امر مستمر فى الدنيا والآخرة اشعارا بان معاملتهم مع العابدين بعد قيام الساعة اشد
 وأفظع مما وقعت فى الدنيا اذ يحدث هناك العداوة والتبرى ونحوه وان عليك لعنى الى يوم الدين
 فان اللعنة على الشيطان وان كانت ابدية لكن يظهر يوم الدين امر أفظع منها تنسى عنده
 كانهما سقط ﴿ وهم ﴾ اى الاصنام ﴿ عن دطاهم ﴾ اى عن دطاء الداعين المشركين وعبادتهم
 فالضمير الاول لمفعول يدعو والثانى لفاعله واجمع فهما باعتبار معنى من كما ان الافراد فيما سبق

باعتبار لفظها ﴿ غافلون ﴾ لكونهم جمادات لا يعقلون فكيف يستجيبون وعلى تقدير كون
معبودهم احياء كاللائكة ونحوهم فهم عباد مسخرون مشغولون باحوالهم وضائر العقلاء
لاجراءهم الاصنام مجرى العقلاء ووصفها بما ذكر من ترك الاستجابة والغفلة مع ظهور
حالتها لانهم بها وبعبادتها . في سره كسى كه چشمه آب حیات . بگذارد ورو نهاد بسوی
ظلمات ﴿ واذا حشر الناس ﴾ عند قيام القيامة والحشر الجمع كما في القاموس قال الراغب
الحشر اخراج الجماعة عن مقرهم وازطاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة
وسمى القيامة يوم الحشر كما سمى يوم البعث ويوم النشر ﴿ كانوا ﴾ اي الاصنام ﴿ لهم ﴾ اي
لعابديهم ﴿ اعداء ﴾ يضر ونهم ولا ينفعونهم . خلاف آنچه كان می بردند بدیشان از شفاعت
ومدد کاری ﴿ وكانوا ﴾ اي الاصنام ﴿ بعبادتهم ﴾ اي بعبادة عابديهم ﴿ كافرين ﴾ اي
مكذبين بلسان الحال او المقال على ما يروى انه تعالى يحيي الاصنام فتبرا من عبادتهم وتقول
اهم انما عبدوا في الحقيقة اهوآهم لانها الامرة بالاشراك فالآية نظير ما تقدم في يونس
وقال شركاؤهم ما كنتم ايمانا تعبدون وفي الآية اشارة الى النشور عن نوم الغفلة فانه عنده
يظهرون جميع ما سوى الله اعداء كما قال ابراهيم الخليل عليه السلام فانهم عدولي الارب
الامين وقال انى برى عما تشركون . نقلت كه ابو يزيد بسطامى قدس سره در راه حج
شترى داشت زاد و ذخيره خود را وازان عديلان خود را بر آنجا نهد بود كسى گفت بچاره
آن اشترك را بار بسيارست و اين ظلمى تمامست بايزيد چون اين سخن از او بشنود گفت اى
جوانمرد بردارنده بار اشترىست فرونگرتا بار هيچ بر پشت اشترهست فرونگرست بار بيك
گذار پشت اشتر بر ترديد و اورا از كرانى هيچ خبر نبود مرد گفت سبحان الله چه عجب
كارست بايزيد گفت اكر حقيقت حال خود از شما پنهان دارم زبان ملامت دراز كنيد
واگر شما را مكشوف كردايم طاقت نداريد باشما چه بايد كرد پس چون برفت و بمدينه زيارت
كرد امرش آمد كه بخدمت مادر باز كشتن بايد باجماعى روى به بسطام نهاد خبر در شهر
افاد همه اهل بسطام تايد و وجاى استقبال اوشدند چون نزديك اورسيدند شيخ قرصى
را از آئين بگرفت و شهر رمضان بود بخوردن يستاد جمله آن بديدند ازوى بر كشتند
شيخ اصحاب را گفت ندديد كه مسئله از شريعت كار بستم همه خاق مرار د كردند . يقول
الفقير كان مراد ابى يزيد تفسيره الاسحق لايشغلوه عن الله تعالى اذ كل ما يشغل السالك
عن الله فهو عدوله ولا بد من اجتناب العدو باى وجه كان من وجوه الحيل فجعل الافطار
في شهر رمضان وسيلة لهذا المقصد فان قلت كيف جازله هناك حرمة الشهر بما وقع له من
لافطار في نهاره قلت له وجهان الاول انه لم يجد عند ملاقاتهم ما يدفعهم عنه سوى هذه
الحيلة فافطر وكفر تحصيل الامر العظيم الذى هو القبول عند الله والانس معه على الدوام
على انه ان كان مسافرا لا كفارة عليه اذ هو صرخس في لافطار و بعضهم في مثل هذا الملقام
ارتكب امر ايشيا عند العادة وهو الاوجب عند الامكان لانه يجب ان يكون ظاهر الشرع محفوظا
واوجبه الثاني انه افطره رة لاحقيقة اذ كان قادر على الاء ام والاقاء كما هو حال الملاية ونظيره شرب

الحر فانها تنقلب عسلا عند الوصول الى الحلقوم اى بالنسبة الامن كان قادرا على الاستحالة
 باقدار الله تعالى لكن بعد امثال هذا من احوال الضعفاء دون الاقوياء من الكمل فانهم لا يفعلون
 ما يخالف ظواهر الشرع جدا نسأل الله المعصمة ﴿ واذاتنلى عليهم ﴾ اى على الكفار ﴿ آياتنا ﴾ حال
 كونها ﴿ بينات ﴾ واتضح الدلالة على مدلولاتها من حلال وحرام وحشر ونشر وغيرها (وقال
 الكاشفي) در حالتى كه ظاهر باشد دلالت اعجاز ان ﴿ قال الذين كفروا للحق ﴾ اى لاجله وشأنه ويجوز
 ان يكون المعنى كفروا به والتعدية باللام من حمل التقيض على التقيض فان الايمان يتعدى
 بها كما في قوله آمنتم له وغيره وهو عبارة عن الآيات المتلوة وضع موضع ضميرها تنصيحا على
 حقيقتها ووجوب الايمان بها كما وضع الموصول موضع ضمير المتلوة عليهم تسجيلا بكمال الكفر
 والضلالة ﴿ لما جاءهم ﴾ اى في اول ما جاءهم من غير تدبر وتأمل ﴿ هذا سحر مبین ﴾
 اى ظاهر كونه سحرا وباطلا لاحقيقة له واذا جعلوه سحرا فقد انكروا ما نطق به من البعث
 والحساب والجزاء وصاروا اكفر من الحمير اى اجهل لان الكفر من الجهل والعباد بالله
 ﴿ ام يقولون افتراء ﴾ بل يقولون افتري محمد القرء ان اى اختلقه وأضافه الى الله كذا
 فقولهم هذا منكر ومحل تعجب فان القرء ان كلام معجز خارج عن حيز قدرة البشر فكيف يقوله
 عليه السلام ويفتره . واعلم ان كلام السحر والافتراء كفر لكن الافتراء على الله أشنع من السحر
 ﴿ قل ان افتريته ﴾ على الفرض والتقدير ﴿ فلا تملكون لى من الله شيا ﴾ اى فلا تقدررون
 ان تدفعوا عنى من عذاب الله شيا اذ لا ريب في ان الله تعالى يعاقبني حينئذ فكيف افتري
 على الله كذبا واعرض نفسى للعقوبة التى لا خلاص منها ﴿ هو ﴾ تعالى ﴿ اعلم بما تفيضون فيه ﴾
 يقال افاضوا في الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا اى تخوضون في قدح القرء ان وطعن آياته
 وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى ﴿ كفى به ﴾ اى الله والبلاء صالة ﴿ شهيدا بينى وبينكم ﴾
 حيث يشهد لى بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والجحود وهو وعيد بجزاء افاضتهم
 ﴿ وهو الغفور الرحيم ﴾ وعد بالفران والرحمة ان تاب وآمن واشتمار بحلم الله عليهم
 مع عظم جراتهم وفيه اشارة الى ان الذين عموا عن رؤية الحق وصموا عن سماع الحق رموا
 ورتة الرسل بالسحر وكلامهم بالافتراء وخاضوا فيهم ولما كان شاهد الحال الكل جازى
 الصادق في الدنيا والآخرة بالمزيد والكاذب بالخذلان والعذاب الشديد . ابو يزيد بسطامى را
 قدس سره پرسيدند كه قومى كویند كه كلید بهشت كلمه لاله الا الله است كفت بلى وليكن
 كلید بی دندان در باز نكشاید و دندان او چهار چیزست زبان از دروغ و بهتان و غیبت
 دور و دل از مكر و خیانت صافی و شكم از حرام و شبهت خالی و عمل از هوا و بدعت باك .
 فظهر انه لا بد من تطهير الظاهر والباطن من الانجاس والارجاس بمتابعة ما جاء به خير الناس
 فانما يفترق السحر والكراهة بهذه المتابعة كما قالوا ان السحر يظهر على ايدى الفساق والزنادقة
 والكفار الذين هم على غير الالتزام بالاحكام الشرعية ومتابعة السنة فاما الاولياء فهم الذين
 بلغوا في متابعة السنة واحكام الشريعة وآدابها الدرجة العليا قال الشيوخ قدس الله اسرارهم
 اقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم وقالوا ويحتمى عليه سوء الخاتمة تعود بالله

من سوا القضاء قال الاستاذ ابو القاسم الجنيد قدس سره التصديق بعلمنا هذا ولاية يعني الولاية
الصفري دون الكبرى والمعجب من الكفار كفروا بآيات الله مع وضوح برهانها فكيف
يؤمنون بغيرها من آثار الاولياء نعم اذا كان من الله تعالى توفيق خاص يحصل المرام (حكي)
عن ابي سليمان الداراني قدس سره انه قال اختلفت الى مجلس بعض القصاص فأثر كلامه
في قلبي فلاقت لم يبق في قلبي منه شيء فعدت ثانيا فسمعت كلامه فبقى في قلبي اثر كلامه في الطريق
ثم ذهب ثم عدت ثالثا فبقى اثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى منزلي فكسرت آلات المخالفة
ولزمت الطريق ولما حكى هذه الحكاية للشيخ العارف الواعظ يحيى بن معاذ الرازي قدس سره
قال عصفور اصطاد كركبا يعني بالمصفور القاص وبالكركي اباسليمان الداراني فباب الموعظة
مفتوح اكل احد لكن لا يدخل بالقبول الا من رحمه الله تعالى وأعظم المواعظ مواعظ القرءان
(قال المولى الجاهلي) حق اذان جبل خواند قرآنا . تابكيري بسان جبل آنا . بدرآي
زجاء نفس وهوى . كنى آهك ظلم بالا ﴿ قل ما كنت بدعا من الرسل ﴾ البدع بالكسر
بمعنى البديع وهو من الاشياء ما لم ير مثله كانوا يقترحون عليه صلى الله عليه وسلم آيات عجيبة
ويسألونه عن المفيات عنادا ومكابرة فامر عليه السلام بان يقول لهم ما كنت بدعا من الرسل
اي لست باول رسل ارسل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبلي كثيرا من الرسل وكأهم قد اتفقوا
على دعوة عباد الله الى توحيد وطاعته ولست داعيا الى غير ما يدعون اليه بل ادعو الى الله
بالاخلاص في التوحيد والصدق في العبودية وبعثت لآتم مكارم الاخلاق ولست قادرا على
ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما تقترحونه واخبركم بكل ما تسألون عنه من الغيوب فان
من قبلي من الرسل ما كانوا يأتون الا بما آتاهم الله من الآيات ولا يخبرون قومهم الا بما وحى
اليهم فكيف تشكرون مني ان دعوتكم الى مادعا اليه من قبلي من الانبياء وكيف تقترحون
علي ما لم يؤت الله اباي ﴿ وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ﴾ ما الادري نافية ولا تأكيد لها
والثانية استفهامية مرفوعة بالابتداء خبرها يفعل وجوز ان تكون الثانية موصولة منصوبة
بأدري والاستفهامية اقضى لحق مقام النبوي من الدراية والمعنى وما أعلم اي شيء يصيبنا فيما
يستقبل من الزمان والى م يصير أمرى وامرهم في الدنيا فانه قد كان في الانبياء من يسلم من المحن
ومهم من يمتحن بالهجرة من الوطن ومنهم من يتلى بأنواع الفتن وكذلك الامم منهم من أهلك
بالخسف ومنهم من كان هلاكا بالقتل وكذا بالسخ وبالريح وبالصبحة وبالفرق وبغير ذلك
ففي عليه السلام علم ما يفعل به وبهم من هذه الوجوه وعام من هو الغالب المنصور منه ومنهم
تم صرفه الله بوجهه اليه طاعة امره وأمرهم فأمره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وأمره
بالجهاد واخبر أنه يظهر دينه على الأديان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقيل يجوز
أن يكون الثاني هي الدراية المفصلة اي وما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل
اذلا عام لي بالنيب كان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصير الاررار الى النعيم
ومصير الكفار الى الجحيم وقال المولى ابو السعود رحمه الله والظاهر الاوفق لما ذكر من سبب
النزول ان ما عبارة عماليس في علمه من وظائف النبوة من الحوادث والواقعات الدنيوية دون

ما يقع في الآخرة فان العلم بذلك من وظائف النبوة وقد ورد به الوحي الناطق بتفاصيل
 ما يفعل بالجانبين هذا وقد روى عن الكلبي ان النبي عليه السلام رأى في المنام انه يهاجر الى
 ارض ذات نخل وشجر فأخبر أصحابه فحسبوا انه وحي اوحى اليه فاستبشروا . سعديا حب
 وطن كرجه حديث است صحيح . نتوان مرد بسخني كه من اينجاذم . ومكثوا بذلك
 ماشاء الله فام يروا شيئاً مما قال لهم فقالوا له عليه السلام وقد فحجروا من اذية المشركين حتى
 متى نكون على هذا فقال عليه السلام انها رؤيا رأتها كما يرى البشر ولم يأتي وحي من الله
 فزل قوله وما ادري ما يفعل بي ولا بكم اي أترك بمكة ام أوامر بالخروج الى ما رأيتها
 في المنام . يقول الفقير على هذا يلزم ان يكون الخطاب في بكم للمؤمنين وهو بعيد لما دل عليه
 ما قبل الآية وما بعدها من انه للكفار وفي الآية اشارة الى فساد أهل القدر والبدع حيث
 قالوا ايلام البرايا قبيح في العقل فلا يجوز لانه لو لم يجز ذلك لكان يقول أعظم البرايا أعلم
 قطعا اني رسول الله معصوم فلا محالة يغفر لي ولكنه قال وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ليعلم
 ان الامر امره والحكم حكمه له ان يفعل بعباده ما يريد ولا يسأل عما يفعل وفي عين المعاني
 وحقيقة الآية البراءة من عام الغيب (قال المولى الجامي) اي دل تاكي فضولي وبوالعجي .
 ازم من چه نشان عافيت می طابی . سرکوشته بود خواه ولی خواه نبی . در وادی مادری
 ما يفعل بي ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ اي ما أفعل الا اتباع ما يوحى الى على معنى قصر
 افعاله عليه السلام على اتباع الوحي لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المتسارع الى الافهام
 وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب وقيل عن استعجال المسلمين
 ان يخلصوا من اذية المشركين والاول هو الاوفق لقوله تعالى ﴿ وما انا الا نذير ﴾ انذركم
 عقاب الله حسب ما يوحى الى ﴿ مبین ﴾ بين الانذار لكم بالمعجزات الباهرة فقيه انه عليه السلام
 ارسل مبلغا وليس اليه من الهداية شيء ولكن الله يهدي من يشاء وان عام الغيوب بالذات
 يختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء عليهم السلام فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله
 سبحانه ومن هذا القبيل اخباره عليه السلام عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من
 غابة البدع والهوى واخباره عن حال بعض الناس كما قال عليه السلام ان اول من يدخل
 من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام اليه ناس من اصحاب
 رسول الله فأخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا بأوثق عمك الذي ترجوه فقال اني ضعيف
 وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا يرضيني وعن سيد الطائفة الجنيد البغدادي
 قدس سره قال لي خالي السري السقطي تكلم على الناس اي عظيم وكنت اتم نفسي في استحقاق
 ذلك فرأيت النبي عليه السلام في المنام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فانتهت وأنت
 باب خالي فقال لم تصدقا حتى قيل لك اي من جانب الرسول عليه السلام ففعدت من غد للناس
 ففعد على غلام نصراني متكبرا اي في صورة مجهولة وقال ايها الشيخ ما معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله قال فأطرقت رأسي ورفعت فقلت اسام
 فقد حان وقت اسلامك فاسم الغلام فهذا انما وقع بتعريف الله تعالى اي للشبل والجنيد

﴿قل ارايتم﴾ اخبروني ايم القوم ﴿ن كان﴾ ما يوحى الى من القرءان في الحقيقة ﴿من عند الله﴾
 لاسحرا ولا مفترى كما تزعمون وفي كشف الاسرار ان هناليس بشك كقول شبيب ولو كنا
 كارهين لو هناك ليس بشك بل هما من صلات الكلام ﴿وكفرتهم به﴾ اى والحال انكم
 قد كفرتهم به فهو حال باضار قدم الضمير في الخبر وسط بين اجزاء الشرط مسارعة الى
 التسجيل عليهم بالكفر ويجوز أن يكون عطفا على كان كافي قوله تعالى قل ارايتم ان كان
 من عند الله ثم كفرتهم به لكن لا على ان نظمه في سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه
 عندهم باعتبار حاله في نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فان كفرهم به متحقق
 عندهم ايضا وانما ترددهم في ان ذلك كفر بما عند الله ام لا وكذا الحال في قوله تعالى وشهد
 شاهد من بنى اسرائيل وما بعد من الفعليين فان الكل امور متحققة عندهم وانما ترددهم
 في انها شهادة وايمان بما عند الله واستكبار منهم ام لا ﴿وشهد شاهد﴾ عظيم الشأن ﴿من
 بنى اسرائيل﴾ الواقفين على شؤون الله واسرار الوحي بما اوتوا من النوراة ﴿على مثله﴾
 اى مثل القرءان من المعانى المطوية في النوراة المطابقة لما في القرءان من التوحيد والوعد
 والوعيد وغير ذلك فانها عين ما فيه في الحقيقة كما يعرب عنه قوله تعالى واته لى زبرا الاولين وقيل
 المثل صلة يعنى عليه اى وشهد شاهد على انه من عند الله ﴿فآمن﴾ الفاء للدلالة على انه
 سارع في الايمان بالقرءان لما علم انه من جنس الوحي الناطق بالحق وليس من كلام البشر
 ﴿واستكبرتم﴾ عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى اخبروني ان كان
 من عند الله وشهد على ذلك أعلم بنى اسرائيل فآمن به من غير تعلم واستكبرتم عن الايمان به
 بعد هذه المرتبة من اضل منكم بقريته قوله تعالى قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتهم
 به من اضل ممن هو فى شقاق بعيد ﴿ان الله لا يهدى القوم الظالمين﴾ الذين يضمون الجحد
 والانكار موضع الاقرار والنسليم وصفهم بالظلم للاشعار بعلية الحكم فان تركه تعالى
 لهديتهم لظلمهم وعنادهم بعد وضوح البرهان وفيه اشارة الى انه لا عذر لهم بحال اذ عند
 وجود الشاهد على حقة الدعوى نبطل الخصومة وذلك الشاهد فى الآية عبد الله ابن سلام
 بن الحارث حبر اهل التوراة وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله عبد الله رضى الله عنه لما سمع
 بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة آتاه فنظر الى وجهه الكريم فعلم انه ليس
 بوجه كذاب وتأملمه فتحقق انه النبي المنتظر فقال له انى اسألك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبى
 ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة والولد ينزع الى ابيه او الى امه فقال
 عليه السلام أما اول اشراط الساعة فان تحشرهم من المشرق الى المغرب واما اول طعام
 اهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولدان سبق ماء الرجل نزع وان سبق ماء المرأة نزعته
 فقال اشهد أنك رسول الله حقا فقام ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت فان علموا باسلامى
 قبل ان تسألهم عنى يهتوني عندك فجاء اليهود وهم خمسون فقال لهم النبي عليه السلام اى رجل
 عبادة فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال ارايتم ان أسلم
 عبادة فلما اعاده الله من قبلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا

رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانتصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه ما سمعت رسول الله عليه السلام يقول لأحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد الخ وقال مسروق رضي الله عنه والله ما نزلت في عبد الله بن سلام فان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم عبد الله بالمدينة وأجاب الكلبى بأن الآية مدينة وان كانت السورة مكية فوضعت في السورة المكية على ما امر رسول الله عليه السلام وفي الآية اشارة الى التوفيق العام وهو التوفيق الى الايمان بالله وبرسوله وما جاء به واما التوفيق الخاص فهو التوفيق الى العمل بالعلم المشروع الذي نديك الشارع الى الاشتغال بتحصيله سواء كان العمل فرضا ام تطوعا وغاية العمل والمجاهدات والريبات تصفية القلب والتخلق بالاخلاق الالهية والوصول الى العلوم الذوقية فالإيمان بالله وبالانبياء والاولياء أصل الاصول كما ان الانكار والاستكبار سبب الحرمان والحذلان فان أقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم قال ابو تراب النخشي قدس سره اذا ألم القلب الاعراض عن الله سبحانه والوقية . جون خدا خواهد که برده کس درد . ميلش اندر طعنه باکان برد . وقال الشيخ العارف شاه شجاع الكرماني قدس سره ما تعبد متعبد بأ كبر من التعجب الى اولياء الله تعالى لان محبة اولياء الله دليل على محبة الله والله يهدي من يشاء الى مقام المحبة والرضى ولا يهدي الظالمين المعاندين لانهم من اهل سوء القضاء ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ اي كفار مكة من كمال استكبارهم ﴿ للذين آمنوا ﴾ اي لاجلهم فليس الكلام على المواجهة والخطاب حتى يقال ماسبقونا ﴿ لو كان ﴾ اي ما جاء به محمد عليه السلام من القرآن والدين ﴿ خيرا ﴾ حظا ﴿ ماسبقونا ﴾ اليه ﴿ فان معالي الامور لا ينالها ايدي الارذال وهم سقاط عامتهم فقرآه وموالي ورواة وبالفارسية پيشي نكر فتندی بر ما و مسارعت نكر دندی بسوی آن دین ادانی قبائل و فقراء ناس بلکه مادران سابق بودمی چه رتبه ما ازان بزركترو بزركی وشهرت ما بیشتر . قالوه زعمائهم ان الرياسة الدنيوية مما ينال بأسباب دنيوية وزل عنهم انها منوطة بكلمات نفسانية وملكات روحانية مبنها الاعراض عن زخارف الدنيا الدنية والاقبال على الآخرة بالكلية وان من فاز بها فقد حازها بحذا فيرها ومن حرّمها أمخاله منها من خلاق . يقول الفقير الاولى في مثل هذا المقام ان يقال ان الرياسة الدنيوية فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء يغير علل واسباب فان القابلية ايضا اعطاء من الله تعالى ﴿ واذ لم يهتدوا به ﴾ ظرف المحذوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده لاقوله فيقولون فانه الاستقبال واذ لم يهتدوا بالقرآن كما اهتدى به اهل الايمان قالوا ما قالوا ﴿ فيقولون ﴾ غير مكنتين بنفي خبريته ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ افك قديم ﴾ كما قالوا اساطير الاولين وبالفارسية ابن دروغ كهنه است یعنی پیشینیان نیز مثل این گفته اند . فقد جهلوا بلب القرآن وطادوه لان الناس اعداء ما جهلوا . توز قرآن ای پسر ظاهر مبین . دیو آدم رانیند جز که طین . ظاهر قرآن جو شخص آده است . که نقوشش ظاهر وجانش خفیست . ومن كان مریضا عمر القم بجد الماء الزلال صرا فلا یبني لاحد ان یستهن بشئ من الحق اذا لم یهتد عقله به ولم یدرک

فهمه فان ذلك من محض الضلالة والجهالة بل ينبغي ان يطلب الاهتداء من الهادي وبجد فيه قال بعض الكبار قولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه نوع من أنواع مكر النفس ليتوهم برآة ذمها من انكار الحق والتعادي في الباطل واذا لم يهتدوا بما ليس من مشاربهم وما هم من أهل ذوق الايمان باقرء آن وبالواهب الربانية فيقولون هذا افك قديم وعن بعض الفقهاء انه قال لو طيفت خارق عادة على يدي احد لقلت انه طرأ فساد في دماغى فانظر ما أكتنف حجاب هذا وما اشد انكاره وجهله (قال المولى الجامى) كلنى كه بهر كليم از درخت طور شكفت . توقع از خس و خاشاك ميكنى خاشاك . وقال . مسكين فقيه ميكند انكار حسن دوست با او بكو كه ديده جانرا جلى كند ﴿ ومن قبله ﴾ اى من قبل القرء آن وهو خبر لقوله تعالى ﴿ كتاب موسى ﴾ رد لقولهم هذا افك قديم وابطال له فان كونه مصدقا لكتاب موسى مقرر لحقته قطعا يعنى كيف يصح هذا القول منهم وقد سلموا لا أهل كتاب موسى انهم من أهل العام وجعلوهم حكما يرجعون لقولهم فى هذا النبى وهذا القرء آن مصدق له اوله ولسائر الكتب الالهية ﴿ اماما ﴾ حال من كتاب موسى اى اماما يقتدى به فى دين الله ﴿ ورحمة ﴾ لمن آمن به وعمل بموجبه ﴿ وهذا ﴾ الذى يقولون فى حقه ما يقولون ﴿ كتاب ﴾ عظيم الشان ﴿ مصدق ﴾ اى لكتاب موسى الذى هو امام ورحمة اولما بين يديه من جميع الكتب الالهية ﴿ لسنا صريبا ﴾ حال من ضمير كتاب فى مصدق اى ملفوظا به على لسان العرب ليكون القوم صريبا ﴿ لينذر الذين ظلموا ﴾ متعلق بمصدق وفيه ضمير الكتاب او الله او الرسول ﴿ وبشرى للمحسنين ﴾ فى حيز النصب عطفا على محل لينذر لانه مفعول له اى للانذار والتبشير ومن الظالمين اليهود والنصارى فانهم قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وغيروا ذكر محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته فى النوراة والانجيل وحرّفوا الكلم عن مواضعه فكان عليه السلام نذيرا لهم وبشيرا للذين آمنوا بجميع الانبياء والكتب المنزلة وهدوا الى الصراط المستقيم وثبتوا على الدين القويم اما الانذار فبالنار وبالفراق الابدى واما التبشير فبالجنة وبالوصل السرمدى ولذا قال للمحسنين فان الاحسان عبادة الله بطريق المشاهدة واذا حصل الشهود حصل الوصل وبالعكس نسال الله من فضله . يكى را از صالحان برادرى وفات کرده بود اورا در خواب ديد و پرسيد كه حق تعالى با توجه كرد كفت مراد در بهشت آورده است مبخورم و مى آشام و نكاح ميكنم كفت از اين معنى نمى برسم بيدار پروردگار ديدى ياقه كفت نى كسى كه آنجا اورا نشناخته است اينجا اورا نمى بيند آن عزير چون بيدار شد بر بيمه خود سوار شد و پيش شيخ اكبر قدس سره الاطهر آمد در اشيبه و اين خواب را باز كفت و ملازمت خدمت او كرد تا آن مقدار كه ممكن بود از طريق كشف و شهود نه از طريق دليل أهل نظر حق تعالى را شناخت و بعد از آن بمقام خود باز كشت سيد شريف جرجانى ميگفته كه تا من بصحبت شيخ زين الدين كلاله كه از مشايخ شيراز است نرسيدم از رفض نرستم و تا بصحبت خواجه علام الدين عطار نرسيستم خدا براى شناختم فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق الحق حتى يستعد بسعادة الشهود

ويكون من أهل البشرى وعلى هذا جرى العلماء المخلصون وعباد الله الصالحون ﴿ارالذبن
قالو ربنا الله ثم استقامو﴾ اى جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العام والاستقامة فى امور
الدين التى هى منتهى العمل وشم للارلالة على تراخى رتبة العمل وتوقف الاهتداء به على
التوحيد قال ابن طاهر استقاموا على ماسبق منهم من الافراد بالتوحيد فلم يروا سواء منعا
ولم يشكروا سواء فى حال ولم يرجعوا الى غيره وثبتوا معه على منهاج الاستقامة ﴿فلاخوف
عليهم﴾ من حقوق مكروه ﴿ولا هم يحزنون﴾ من فوات محبوب والمراد بيان دوام نفي
الحزن ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الوصفين الجليلين ﴿اصحاب الجنة﴾ ملازموها ﴿خالدبن
فيها﴾ حال من المستكن فى اصحاب ﴿جزاء﴾ منصوب اما بعامل مقدر اى يجزون جزاء
او بمعنى ما تقدم فان قوله تعالى اولئك اصحاب الجنة فى معنى جازيتهم ﴿بما كانوا يعملون﴾
من الحسنات العلمية والعملية وفى التأويلات النجمية يشير الى انهم قالوا ربنا الله من بعد استقامة
الايان فى قلوبهم ثم استقاموا بجوارحهم على اركان الشريعة وباخلاق نفوسهم على آداب
الطريقة بالتركية وما وصف القلوب على التصفية وبتوجه الارواح على النجلىة بالتخلق باخلاق
الحق فقالوا ربنا الله باستقامة الايمان ثم استقاموا بالنفوس على اداء الاركان وبالقلوب على الايقان
وبالاسرار على العرفان وبالارواح على الاحسان وبالاخفاء على العيان وبالحق تعالى على
الفناء من انانيتهم والبقاء بهويته فلاخوف عليهم بالانقطاع ولا هم يحزنون على مفات لهم
من حظ الدارين اولئك اصحاب جنة الوحدة باقين فيها آمنين من الاثنية جزاء بما كانوا يعملون
فى استقامة الاعمال مع الاقوال (قال الشيخ سعدى) كرمه علم طلت باشد . بي عمل مدعى
وكذابى . وقال بعضهم (ع) كرامت نيابى مكر زاستقامت . قال بعض الكبار كلما قرب
العبد من الكمال اشتد عليه التكليف وعادت عليه البركات بالتعريف حتى يستغفر له الاملاك
والافلاك والسموات والارضون والحيتان فى بحارها والوحش فى قفارها والاوراق فى اشجارها
ولذلك قيل ويل لاجاهل ان لم يتعلم مرة وويل للعالم ان لم يعمل الفا قال عليه السلام فرض
على قيام الليل ولم يفرض عليكم فقيه تشديد الطاعة عليه من حيث اكلته فلا بد من العبودية
والاستقامة عليها . يرابو على سيادة قدس سره كفت اكر ترا كويند بهشت خواهى ياد
وركعت نماز نكبر تا بهشت اختيار نكفى دو ركعت نماز اختيار كن زيرا كه بهشت نصيب
تواست و نماز حق او جل جلاله وهر كجا نصيب تو درميان آمد ا كچه كرامت بود روا
باشد كه كمين كاه مكر كردد و كزارد حق اوبى غائله و مكر است موسى عليه السلام چون بنزدك
حضر عليه السلام آمد دوبار بروى اعتراض كرد يكى در حق آن غلام ديكر از جهت
شكستن كشتى چون نصيب خود درميان نبود خضر صبر ميكرد اما در سوم حالت چون
نصيب خود پيدا آمد كه لوشئت لانتخدت عليه اجرا خضر كفت مارا با تو روى صحبت نماند
هذا فراق بينى وبينك بس حذر كن كه چيزى از اغراض نفسانى و زينت دنيا با عبادت آميخته
كفى جمى از ابدال در هواى رفتند عمر ايشان بر مرغزارى سبزه و خرم افتاد و چشمه
آب صافى يكى از ايشان را بخاطر گذشت و تمنای آن كرد كه ازان چشمه وضوء سازد و در آن

روضه نماز كزارد في الحال از میان آن جماعت بزمن افتاد و دیگران اورار ها کردند و رفتند و او از مرتبه خود بازماند این مقدار و بدانکه ابن سری بغات عجیب است و معنی دقیق و حق تعالی ترا این حکایت بندگان داد اگر فهم کنی . فالعبودية ترك التدبير وشهود التقدير . باقی ما يتعلق بالآية سبق في نظرها في حم السجدة نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من ارباب الاستقامة ومن اصحاب دار المقامة انه ذو الفضل والعطاء في الازلي والآخرة ﴿ ووصينا الانسان ﴾ عهدنا اليه وامرناه بان يحسن ﴿ والديه احسانا ﴾ فحذف الفعل واقتصر على المصدر دالا عليه ﴿ حمله امه ﴾ الام باز آلاب وهي الوالدة القريبة التي ولدتها والوالدة البعيدة التي ولدت من ولده ولهذا قيل لحواء عليها السلام هي امانا وان كان بيتنا وبينها وسائط ويقال لكل ما كان اصلا لوجود الشيء او تربيته او اصلاحه او مبدأه ام ﴿ كرها ﴾ حال من فاعل حملته اي حال كونها ذات كره وهو المشقة والصعوبة يريد حالة ثقل الحمل في طهرها لا في اندائها فان ذلك لا يكون فيه مشقة او حمله حملا ذا كره وكذا قوله ﴿ ووضعت ﴾ اي ولدت ﴿ كرها ﴾ وهي شدة الطلق وفي الحديث اشتد ازمة تنفر جي قال عليه السلام لامرأة مسماة بازمة حين اخذها الطلق اي تصبري بازمة حتى تنفر جي عن قريب بالوضع كذا في المقاصد الحسنة ﴿ وحمله ﴾ اي مدة حمله في البطن ﴿ وفصاله ﴾ وهو الفطام اي قطع الولد عن اللبن والمراد به الرضاع التام المنتهي به فيكون مجازا مرسلا عن الرضاع التام بعلاقة ان احدهما بنهاية الآخر ومنتها كما اراد بالامد المدة من قال

كل حي مستكمل مدة العمر ومردى اذا انتهى امده

اي هالك اذا انتهت مدة عمره ونظيره التعبير عن المسافة بالغاية في قولهم من لا يتدأ الغاية والى لانها الغاية ﴿ ثلاثون شهرا ﴾ تمضي عليها بمقاسة الشدأد لاجله والنهر مدة معروفة مشهورة باهللال الهلال او باعتبار جزء من اثني عشر جزءاً من دوران الشمس من نقطة الى تلك النقطة سمي به لشهره وهذا دليل على ان أقل مدة الحمل ستة اشهر لما انه اذا حط منها لفصال حولان لقوله تعالى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة يبقى للحمل ذلك وبه قال الاطباء وفي الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابي حنيفة وسنن ان عند الامامين وهذا الخلاف في حرمة الرضاع اما استحقات اجر الرضاع فتقدر بحولين لهما قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين وله قوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ذكر شين وها الحمل والفصال وضرب لهما مدة ثلثين شهرا وكان لكل واحد منهما بكما لها كلاجل المضروب لدينين لكن مدة حمل انتقصت بالدليل وهو قول عائشة رضي الله عنها الولد لا يبقى في بطن امه اكثر من سنتين ولو بقدر ظل مغزل والظاهر انها قالت سماعا لان المقادير لا يهتدى اليها بالرأى فبقى مدة لفصال على ظاهرها ويحمل قوله تعالى يرضعن اولادهن حولين على مدة استحقات اجرة الرضاع حتى لا يجب نفقة الارضاع على الاب بعد الحولين والمراد السنة القمرية على ما فادته الآية كما قال شهرا لالشمسية وقال في عين المعاني أقل مدة الحمل ستة

اشهر فبق سنتان للرضاع وبه قال ابو يوسف وعمره وقال ابو حنيفة المراد منه الحمل على اليد لو حمل على حمل البطن كان بيان الاقل مع الاكثر انتهى قبل ولعل تعيين اقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع اى فى الآية لانضباطهما وتحقق ارتباط النسب والرضاع بهما فان من ولدت لسته اشهر من وقت التزوج ثبت نسب ولدها كما وقع فى زمان على كرم الله وجهه فحكم بالولد على ابيه فلو جاءت بولد لاقل من ستة لم يلزم الولد للزوج ويفرق بينهما ومن مص ندى امرأة فى اثناء حولين من مدة ولادته تكون المرضعة اماله ويكون زوجها الذى لبنها منه اباله قال فى الحقائق الفتوى فى مدة الرضاع على قولهما وفى فتح الرحمن اتفاق الائمة على ان مدة الحمل ستة اشهر واختلفوا فى اكثر مدته فقال ابو حنيفة سنتان والمشهور عن مالك خمس سنين وروى عنه اربع وسبع وعند الشافعى واحد اربع سنين وغالبها تسعة اشهر انتهى وفى انسان العيون ذكر ان مالكا رضى الله عنه مكث فى بطن امه سنتين وكذا الضحاك بن مزاحم التابى وفى محاضرات السيوطى ان مالكا مكث فى بطن امه ثلاث سنين واخبر سيدنا مالك ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد فى اثنى عشرة سنة تحمل اربع سنين ﴿ حتى اذا بلغ اشده ﴾ غاية المحذوف اى اخذ ما وصيناه به حتى اذا بلغ وقت اشده بمحذف المضاف وبلوغ الاشدان يكتمل ويستوفى السن الذى تستحكم فيه قوته وعقله وتمييزه وسن الكهولة ما بين سن الشباب وسن الشيخوخة فى قال فتح الرحمن اشده كمال قوته وعقله ورأيه وأقله ثلاث وثلاثون واكثره اربعون ﴿ وبلغ اربعين سنة ﴾ اى تمام اربعين بمحذف المضاف قيل لم يبعث نبي قبل اربعين وهو ضعيف جدا يدل على ضعفه ان عيسى ويحيى عليهما السلام بعثا قبل الاربعين كما فى بحر العلوم وجوابه انه من اقامة الاكثر الاغلب مقام الكل كما فى حواشى سعد الملقى قال ابن الجوزى قوله مامن نبي نبي الابد الاربعين موضوع لان عيسى نبي ورفيع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشترط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ انتهى وكذا نبي يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة سنة كما فى التفسير وقس على النبوة الولاية وقوة الايمان والاسلام ﴿ قال رب ﴾ كفت پروردگار من ﴿ اوزعنى ﴾ اى الهمنى وبالفارسية الهام ده مرا وتوفيق بخش . واصله الاغرياء بالنسبة من قولهم فلان موزع بكذا اى مفرى به وقال الراغب وتحقيقه اولعنى بذلك والايلاع سخت حريص شدن . او اجملنى بحيث ازع نفسى عن الكفران اى اكفها ﴿ ان اشكر ﴾ تا شكر كنم ﴿ نعمتك التى انعمت على وعلى والدى ﴾ اى نعمة الدين والاسلام فانها النعمة الكاملة او ما يعمها وغيرها وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عايمها نعمة عليه ﴿ وان اعلم صالحا رضاه ﴾ اى قبله وهى الفرائض الخمس وغيرها من الطاعات والتوطين للتفخيم والتشكير وقال بعضهم العمل الصالح المقرون بالرضى بذل النفس لله والخروج مما سوى الله الى مشاهدة الله وفيه اشارة الى انه لا يمكن للعبد ان يعمل عملا يرضى به ربه الا بتوفيقه وارشاده ﴿ واصلح لى فى ذرىتي ﴾ ذرا الشئ كثرو منه الذرية لنسل الثقلين كما فى القاموس اى واجعل الصلاح ساريا فى ذرىتي راسخا فيهم ولذا استعمل ابنى والافه وبتعدى بنفسه كفى قوله واصلح حاله لزوجته

قال سهل اجملهم لي خلف صدق ولك عيدا حقا وقال محمد ابن علي لا تجمل للشيطان
والنفس والهوى عليهم سبيلا وفيه اشارة الى ان صلاحية الآباء تورث صلاحية الابناء
(قال الكاشغري) اكثر مفسران برانندكه اين آيت خاص است بابي بكر الصديق رضي الله
عنده شش ماه درشكم مادر بوده و دو سال تمام شيرخورده و هجده سال بملازمت حضرت
بينمبر عليه السلام رسيد و آن حضرت بيست ساله بود و در سفر و حضر رقيق و قرين وى
بود و چون سال مبارك آن حضرت رسالتيناه بجهل رسيد مبعوث كشت و صديق سى و هشت
ساله بود بوى ايمان آورد چون جهل ساله شد كفت رب اوزعنى الخ فاجاب الله تعالى عامه
فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال الحبشى بن رباح غلامى بود در بنى مذحج
مولد ايشان و عامر بن فهيره از قبيله از دبود مولد ايشان بولم برد شيأ من الخير الا اعانه الله
عليه و لم يكن له ولد الا آمنوا جميعا و دخترش عائشه رضی الله عنها بشرف فراش حضرت
اشرف رسل مشرف شد و پسرش عبدالرحمن مسلمان كشت و پسر عبدالرحمن ابو عتيق
محمد نيز مسلمان كشت و بدولت خدمت حضرت بينمبر سرافرازى يافت . و ادرك ابوه
ابوقحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم و امه ام الخير سلمى بنت صخر
بن عمرو بن كعب بن سعد رسول الله عليه السلام و آمنابه و لم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضي الله
عنهم و سى قبائل نيزاز اولاد صديق در عالم هستد اغلب ايشان بشرف عام و صلاح آراسته
﴿ انى بنت اليك ﴾ عمالاترضاء او عما يشغلى عن ذكرك ﴿ و انى من المسلمين ﴾ الذين اخلصوا
لك انفسهم ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الانسان و الجمع لازالمراد به الجنس المنتصف بالوصف المحكى
عنه اى اولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجليلة ﴿ الذين نتقبل عنهم احسن ما عملوا ﴾
من الطاعات واجبة او مندوبة فان المباحات حسن لا يثاب عليها و فى ترجمة الفتوحات و محرر كت كه
كفى بايد كه بيت بيق تعالى باشد و اگر چه اين حرکت در امرى مباح باشد نيت
قربت كن بيق تعالى از اين جهت كه تو اعتقاد دارى كه آن مباحست و اگر مباح نمى بود بدان
مشغول نمى شدى بدين نيت دران امر مباح مستحق ثواب شوى . يقول الفقير عندى وجه
آخر فى الآيه وهو ان اضافة احسن من اضافة الصفة الى موصوفها كما فى قوله سينات ما عملوا
والتقدير اعمالهم الحسنى و لا يلزم منه ان لا يتقبل منهم الاعمال الحسننة بل يكون فيه اشارة
الى ان كل اعمالهم احسن عند الله تعالى بموجب فضله ﴿ و تجاوز عن سيئاتهم ﴾ اى ما فعلوا
قبل التوبة و لا يعاقبون عليها قال الحسن من يعمل سوا يجزبه انما ذلك من اراد الله هوانه و اما
من اراد كرامته فانه يتجاوز عن سيئاته ﴿ فى اصحاب الجنة ﴾ اى حال كونهم كاشين فى عداد
اصحاب الجنة منتظمين فى سلكهم ﴿ وعد الصدق ﴾ مصدر مؤكده ان قوله تعالى نتقبل و نتجاوز
وعد من الله لهم بالفضل و النجاة ﴿ الذى كانوا يوعدون ﴾ فى الدنيا على السنة الرسل قال
الشيخ نجم الدين قدس سره فى تأويلاته فى الآيه اشارة الى رعاية حق الوالدين على جهة
الاحترام لما عليه اهمما من حق التربية و الانعام ليعلم ان رعاية حق الحق تعالى على جهته العظيم
لما عليه من حق الربوبية و انعام الوجود أحق و أولى و قال بعضهم دلت الآيه على ان حق

الام اعظم لانه تعالى ذكر الابوين معاً خص الام بالذكر وبين كثرة مشتقها بسبب الولد
 زمان حماتها ووضعها وارضاعها مع جميع ما تكابده في اثناء ذلك قال في فتح الرحمن عددتعالى
 على الابناء من الامهات وذكر الام في هذه الآيات في اربع مراتب والاب في واحدة
 جمعها الذكر في قوله بوالديه ثم ذكر الحمل الام ثم اوضح لها ثم الرضاع الذي عبر عنه بالفصال
 فهذا يناسب ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جعل للائم ثلاثة ارباع البر والربع
 الاب وذلك اذ قال له رجل يا رسول الله من ابر قال امك ثم قال ثم من قال ثم امك ثم قال
 ثم من قال ثم امك ثم قال ثم من قال ثم اباك قال بعض الاولياء وهو ابراهيم الخواص قدس سره
 كنت في تيه بني اسرائيل فاذا رجل يمشيني فتعجبت منه والهمت انه الخضر عليه السلام فقلت
 له بحق الحق من انت قال اخوك الخضر فقلت له اريد ان اسالك قال سل قلت ما تقول في الشافي
 قال هو من الاوتاد اى من الاوتاد الاربعة المحفوظ بهم الجهات الاربع من الجنوب والشمال والشرق
 والغرب قلت فما تقول في احمد بن حنبل امام السنة قال هو رجل صديق قلت فما تقول في بشر
 ابن الحارث قال رجل لم يخلف بعده مثله يعنى اذيس او مثل او نبود . قلت فباى وسيلة
 رأيتك قال برك امك قال الامام اليافعي (حكى) ان الله سبحانه اوحى الى سليمان بن داود
 عليهما السلام ان اخرج الى ساحل البحر تبصر عجبا فخرج سليمان ومن معه من الجن والانس
 فلما وصل الى الساحل التفت يمينا وشمالا فلم ير شيئا فقال لعفريت غص في هذا البحر ثم
 اتنى بعلم ما تجد فيه فغاص فيه ثم رجع بعد ساعة وقال يا بنى الله انى ذهبت في هذا البحر
 مسيرة كذا وكذا فام اصل الى قعره ولا ابصرت فيه شيئا فقال لعفريت آخر غص في هذا
 البحر واثنى بعلم ما تجد فيه فغاص ثم رجع بعد ساعة وقال مثل قول الاول الا انه غاص
 مثل الاول مرتين فقال لا صف ابن بر خيسا وهو وزيره الذى ذكره الله تعالى في القرءان
 بقوله حكاية عنه قال الذى عنده عام من الكتاب اتنى بعلم ما فى هذا البحر فجاءه بقبة من الكافور
 الابيض لها اربعة ابواب باب من در وباب من جوهر وباب من زبرجد اخضر وباب من
 لياقوت احمر والابواب كلها مفتحة ولا يقطر فيها قطرة من الماء وهى فى داخل البحر فى مكان
 عميق مثل مسيرة ما غاص فيه العفريت الاول ثلاث مرات فوضعها بين يدي سليمان عليه السلام
 واذا فى وسطها شاب حسن الشباب نقى الثياب وهو قائم يصلى فدخل سليمان القبة وسلم على
 ذلك الشاب وقال له ما ازلك فى قعر هذا البحر فقال يا بنى الله انه كان ابي رجلا مقعدا
 وكانت امى عمياء فاقت فى خد مهما سبعين سنة فلما حضرت وفاة امى قالت اللهم اطل حياى
 ابى فى طاعتك فلما حضرت وفاة ابى قال اللهم استخدم ولدى فى مكان لا يكون للشيطان عليه
 سبيل فخرجت الى هذا الساحل بعدما دفنتهما فنظرت هذه القبة موضوعة فدخلتها لا انظر
 حسنها فجاء ملك من الملائكة فاحتمل القبة وانما فيها وانزاني فى قعر هذا البحر قال سليمان
 فى اى زمان كنت ابيت هذا الساحل قال فى زمن ابراهيم الخليل عليه السلام فنظر سليمان
 فى التاريخ فاذا له الفاسنة واربعمائة سنة وهو شاب لاشبية به قال فما كان طنائك رشداك
 فى داخل هذا البحر قال يا بنى الله يا بنى كل يوم طير اخضر فى قناره ريش ابيض مثل الرمان

الانسان فآكله فأجد فيه طم كل نعيم في دار الدنيا فيذهب عنى الجوع والعطش والحرق والبرد والنوم والتماس والفترة والوحشة فقال سليمان اتقف معنا ام نردك الى موضعك فقال ردنى يا نبي الله فقال رده يا آصف فرده ثم التقت فقال انظروا كيف استجاب الله دعاء الوالدين فأحذركم عقوق الوالدين رحمة الله قال الامام السخاوى عن ابن عمر رضوا الله عنه رفعه انى سألت الله ان لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه ولكن قد صح ان دعاء الوالد على ولده لا يرد فيجمع بينهما وجاء رجل الى النبي عليه السلام يستشيره فى الغزو فقال ألك والدة قال نعم قال فآزمها فان الجنة تحت قدميها . جنت كه سراى مادرائست . زير قدمات مادرائست . روزى بكن اى خدای مارا . چیزی كه رضای مادرائست . ومنه الاعانة والتوفيق للخدمة المرضية بالنفوس الطيبة الراضية ﴿والذى﴾ مبتدأ خبره قوله اولئك لان المراد به اى بالموصول الجنس ﴿قال لوالديه﴾ عند دعوتهما له الى الايمان ويدخل فيه كل عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه ﴿اف لكما﴾ كراهيت ونسك مرشمارا . وهو صوت يصدر عن المرء عند تضجره وكراهيته واللام لبيان المؤقف له كما فى هيت لك اى هذا التأفيف لكما خاصة وقال الراغب اصل الاوف كل مستمذر من وسخ وقلاوة ظفر وما يجرى مجراها ويقال ذلك لكل مستخف به استقداراه ﴿أعدائى﴾ آيا وعدى دهيدي سرا ﴿ان اخرج﴾ ابعت من القبر بعد الموت ﴿وقد خلت القرون من قبلى﴾ اى وقد خلت امة بعد امة من قبلى ولم يبعث منهم احد ولم يرجع والقرن القوم المقترنون فى زمن واحد والحلو المضى ﴿وما يستغيثان الله﴾ ويسألانه ان يعثه ويوفقه للايمان ﴿وبلك﴾ اى قائلين له وبلك ومعناه بالفارسية واى برتو . وهو فى الاصل دعاء عليه بالهلاك اريد به الحث والتجريض على الايمان لاحقيقة الهلاك وانتصابه على المصدر بفعل مقدر بمعناه لامن افعله وهو من المصادر التى لم تستعمل افعالها وقيل هو مفعول به اى الزمك الله وبلك ﴿آه﴾ اى صدق بالبعث والاخراج من الارض ﴿ان وعد الله﴾ اى موعوده وهو البعث اضافة اليه تحقيقا للحق وتنبيها على خطاه فى اسناد الوعد اليهما ﴿حق﴾ كأن لا محالة لان الخلف فى الوعد نقص يجب تنزيه الله عنه ﴿فيقول﴾ مكذبا لهما ﴿ما هذا﴾ الذى تسميانه وعد الله ﴿الاساطير الاولين﴾ اباطيهم التى يسطرونها فى الكتيب من غير ان يكون لها حقيقة كأحاديث رستم و بهرام واسفنديار ﴿اولئك﴾ الثائلون هذه المقالات الباطلة ﴿الذين حق عليهم القول﴾ وهو قوله تعالى لا يلبس لاملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين كما ينهى عنه قوله تعالى ﴿فى امم﴾ حال من انجروا فى عداد امم ﴿قد دخلت من قباهم من الجن والانس﴾ بيان للامم ﴿انهم﴾ جميعا اى هم والامم ﴿كانوا خامسين﴾ قد ضيعوا فطرتهم الاصلية الجارية مجرى رؤس اموالهم باتباع الشيطان والجملة لتعليل للحكم بطريق الاستدناف التحقيق ﴿ولكل﴾ من القريقتين المذكورين ﴿درجات مما عملوا﴾ مراتب من اجزية ما عملوا من الخير والشر فمن نعت للدرجات ويجوز ان تكون بيانية وما موصولة او من أجل اعمالهم فما مصدرية ومن متعلق بقوله لكل والدرجات عالية فى مراتب المثوبة وايرادها هنا بطريق التظليل ﴿وليوفىهم اعمالهم﴾ وليعطيهم اجزية اعمالهم وافية تامة من وفاه حقه اذا اعطاه اياه وافيا تاما ﴿ومم

لا يظلمون ﴿ ينقص ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخريين واللام متعلقة بمحذوف مؤخر كأنه قيل وايقونهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم فعل ما فعل من تقدير الاجزية على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب دركات وفي الآية ذم لمن اتصف في حق الوالدين في التأنيف وفي ذلك تنبيه على ما وراءه من التعنيف فحكم ان صاحبه من أهل الحسran والحسran نقصان في الايمان فكيف بمن خالف مولاة وبالعتيان آذاه وفي الحديث ان الجنة يوجد ربحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ربحها طاق ولا قاطع رحم وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام لم يقم له فأوحى الله اليه أنتعظم ان تقوم لايك وعزتي لا اخرجت من صلبك نبيا كافي الاحياء قيل اذا لعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجع حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سألأ منه شيأ يبدأ في الاعطاء بالام كما في منبع الآداب قال الامام الفزالي اكثر العلماء على ان طاعة الابوين واجبة في لشبهات ولم يجب في الحرام المحض حتى اذا كانا ينتقصان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل ممهما لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تسافر في مباح او نافلة الا باذنها والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم نفل الا اذا كان خروجك لطاب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه من يعلمه شرع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين ويثبت بولاية الحسبة للولد على الوالد والابن على السيد والزوجة على الزوج والتلميذ على الاستاذ والرعية على الوالى لكن بالتعريف ثم الوعظ والتصيح باللطف لا بالسب والتعنيف والتهديد ولا بمباشرة الضرب ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد على العقوق بسوء المعاملة والحقاء ويعيناه على البر قال عليه السلام رحم الله والدا لمعان ولده على البر أى لم يحمله على العقوق بسوء عمله قال الحسن البصرى من عقل الرجل ان لا يتزوج وابواه في الحياة انتهى فانه ربما لا يرضى احدهما عنه بسبب زوجته فيقع في الاتم (قال الخافظ) هيج رحى نه برادر به برادر دارد . هيج شوقى نه بدر را به بر مى بينم . دخترانرا همه جنكست وجدل با مادره برانرا همه بدخواه بدر مى بينم . وفي الحديث حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق الوالدين على ولدها ومن مات والداه وهو لهما غير بار فليستغفر لهما ويتصدق لهما حتى يكتب بارا والديه ومن دعا لابييه في كل يوم خمس مرات فقد ادى حقهما ومن زار قبر ابييه او احدهما في كل جمعة كتب بارا كما في الحديث ودعاء الاحياء الاموات واستغفارهم هدايا لهم والموتى يعلمون بزوارهم عشية الجمعة ويوم الجمعة واية السبت الى طلوع الشمس لفضل يوم الجمعة وينوى بما يتصدق من ماله عن والديه اذا كانا مسلمين فانه لا ينقص من اجره شئ ويكون لهما مثل اجره وقل بعض الكبرآء يرمى الحجر في الطريق عن يمينه مرة وينوى عن ابيه وبآخر عن يساره وينوى عن امه وكان يكظم غيظه يريد برها ففیه دليل على ان جميع حسنات العبد يمكن ان تجعل من بر والده اذا وجدت التية فعلى الولد ان يبرها حين ومبتين

ولكن

ولكن لا يطعمهما في الشرك والمعاصي . جون نبود خویش را دیانت و تقوی . قطع رحم
 بہتر از مودت قریبی . كما قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بی ما لیس لك به علم فلا
 تطعمهما . هزار خویش کہ بیگانه از خدا باشد . فدای یک تن بیگانه کاشنا باشد ﴿ و یوم
 یرض الدین کفروا علی النار ﴾ ای یعذبون بہا فالعرض محمول علی التعذیب مجازا من قولہم
 عرض الاساری علی السیف ای قتلوا والا فالمرض علیہ یجب ان یکون من اهل الشعور
 والاطلاع والنار لیست منه وقیل تعرض النار علیہم بأن یوقفوا بحیث تبدولہم النار ومواقعہم
 فیہا وذلك قبل ان یلقوا فیہا فیکون من باب القاب مبالغة بادعا . کون النار ممیزا اذا قهر
 وغلبة یقول الفقیر لاحاجة عندی الی ہذین التأویلین فان نار الآخرة لہا شعور وادراک
 بدلیل انہا تقول هل من مزید وتقول لامؤمنین جزیا مؤمن فان نورک اطفأ ناری وامثال
 ذلك وایضا لا یعد فی ان یکون عرضہم علی النار باعتبار ملائکة العذاب فانہم حاضرین عندها
 بسبب العذاب وأهل النار ینظرون الیہم والی ما یعذبونہم بہ عیاناً واللہ اعلم ﴿ اذہبتم طیباتکم ﴾
 ای یقال لہم ذلك علی التوییح وهو التائب للظرف ای الیوم والمعنی اصبتہم واخذتم ما کتب لکم
 من حظوظ الدنیا ولذا آذہا وبالفارسیہ بیرید و بخوردید چیزهای لذیذ خود را ﴿ فی حیاتکم
 الدنیا ﴾ در زندگانی آن جہان خویش ﴿ واستمتعتم بہا ﴾ فام یبق لکم بعد ذلك شیء منها
 لان اضافة الطیبات تفسد العموم وبالفارسیہ وبرخورداری یاقید بأن لذائذ یعنی استیفاء لذات
 کردید و هیچ برای آخرت نکذاشتید . قال سعدی المفقی قوله واستمتعتم بہا كأنہ عطف تفسیری
 لا ذہبتم ﴿ فالیوم تجزون عذاب الہون ﴾ ای انہوان والحقارة ای العذاب الذی فیہ ذل وخری
 ﴿ بما کنتم ﴾ فی الدنیا ﴿ تستکبرون فی الارض بغیر الحق ﴾ بغیر استحقاق لذلك وفيہ اشارة
 الی ان الاستکبار اذا کان بحق کلاستکبار علی الظلمة لا ینکر ﴿ وبما کنتم تفسقون ﴾ ای
 تخرجون من طاعة اللہ ای بسبب استکبارکم وفسقکم المستمرین عالی سبحانہ ذلك العذاب
 بأمرین احدهما الاستکبار عن قبول الدین الحق والایمان بمحمد علیہ السلام وهو ذنب القاب
 والثانی الفسق والمعصية بترك الامورات وفعل المنہیات وهو ذنب الجوارح وقدم الاول علی الثانی
 لان ذنب القاب اعظم تأثیرا من ذنب الجوارح (قال الکاشفی) تنبیہ است مر طابان تجات
 را کہ قدم از اندازہ شرع بیرون نهند . پای از حدود شرع بیرون می نہی منہ . خود را
 اسیر نفس و ہوا میکنی مکن . وفي الآیة اشارة الی ان للنفس طیبات من الدنیا الثانیة وللروح
 طیبات من الآخرة الباقية فمن اشتغل باستیفاء طیبات نفسه فی الدنیا یحرم فی الآخرة من استیفاء
 طیبات روحہ لان فی طلب استیفاء طیبات النفس فی الدنیا ابطال استعداد الروح فی استیفاء طیبات
 فی الآخرة موعودة وفي ترك استیفاء طیبات النفس فی الدنیا کما یستعداد الروح فی استیفاء طیبات
 فی الآخرة موعودة فالہذا یقال لارباب الہوس فالیوم تجزون عذاب الہون بأنکم استکبرتم
 فی قبول دعوة الانبیاء فی ترک شہوات النفس واستیفاء طیباتہا لثلا تضيع طیبات ارواحکم وبما
 کنتم تخرجون من اوامر الحق ونواہیہ ویقال للروح وارباب القلوب کأوا واشربوا ہننا بما
 اسلفتم فی الایام الخالیة وبما کانت نفوسہم تارکة لشہواتہا بتبعیة الروح یقال لہم ولکم فیہا

ما تشبهه النفس اي من نعيم الجنة فاما من طياتها وتلذذ لا عين وهو مشاهدة الجمل والجلال
وهي طيات الروح كذا في التأريلات النجمية والآية منادية بان استيفاء الحظ من الدنيا ولذاتها
صفة من صفات أهل النار فعلى كل مؤمن ذي عقل وتميز أن يحجب ذلك اقتداء بسيد الالبياء
واسحابه الصالحين حيث آثروا اجتناب اللذات في الدنيا رجا ثواب الآخرة (قل الصائب)
اقتد هاي دوات اكر در كند ما . از همت بلند رها ميكنيم ما . قال الواسطي من سره شيء
من الالوان الفانية دق أو جل دخل تحت هذه الآية (روى) عن عمر رضی الله عنه انه دخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على سرير وقد أثر بجنيه الشريط فبكى عمر فقال
ما يبكيك يا عمر فقال ذكرت كسرى وقصر وما كانا فيه من الدنيا وانت رسول رب
العالمين قد أثر بجنيك الشريط فقال عليه السلام اولئك قوم عجبت لهم طياتهم في حياتهم الدنيا
ومحن قوم اخرت لنا طياتنا في الآخرة قالت عائشة رضی الله عنها ما شبع ل محمد من خبز الشعير
يومين متابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واول بدعة حدثت بعده الشيع وقال
ايضا وقد كان يأتي علينا الشهر ما وقد فيه نارا وما هو الا الماء والنمر غير انه جزى الله عنا نساء
الانصار خيرا كن ربما اهدين لنا شيئا من اللبن (قال في كشف الاسرار) ملك زهين برسول الله
عرض کردند و او بندگی اختیار کرد و از ملكی امراض کرد و گفت اجوع بوما واشبع بوما
ول جابر بن عبد الله رضی الله عنه رأى عمر بن الخطاب رضی الله عنه لخمعاقا في بدي فقال ما هذا يا جابر
قلت اشتهيت لهما فاشتريته فقال عمر أوكل ما اشتهيت يا جابر اشتريت اما تخف هذه الآية اذ هبتم
طياتكم في حياتكم الدنيا . نفس را بدخواب ساز و نعمت دنیا مکن . آب و نان سیر کاهل میکند
مزدور را . ول ابو هريرة رضی الله عنه لقد رأيت سبعين نفسا من اصحاب الصفة رضی الله عنهم
ما منهم رجل عليه رداء اما ارادوا كساء قدر بطوه في اعناقهم فمها ما يبلغ نصف الساقين ومها
ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته وفي الحديث من قضى نهمته في الدنيا حبل
بينه وبين شهوه في الآخرة ومن مدعيه الى زينة المترفين كان مهينا في ملكوت السموات
ومن صبر على لقوت الشديد اسكنه الله الفردوس حيث شاء (قال الشيخ سعدى) پرورتن
ار سردرای وهشی . که اورا جومی پروری می کشی . خور و خواب تنها طریق دست .
برین بودن آیین با بخر دست . قاعت توانگر کند مرد را . خبر کن حریص جهان کرد را .
غدا کر لطیفست و کز سرسری . چو دیرت بدست او فتد خوش خوری . کر آزاده
بر زمین خست و بس . مکن هر قالی زمین بوس کس . مکن خانه بردا سبیل ای غلام .
که کس راندشت این همارت تمام . ومن لله لعون في طريقه والوصول اليه بارشاد . وتوفيقه
❖ وادكر اخاعد ❖ ای واذكر ي محمد لكفار مدة هودا عليه السلام ليغبروا من حال قوله
وبالفارسية وياد بن برادر طاد يعني پيغمبری که از قبيله طاد بود . فعنا اخاعد واحدا منهم
في الذب لاني لادين كما قواهم يا اخا العرب وعارهم ولد طاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح
وهود هو ابن عبد الله ابن رباح بن الخلود بن طاد ❖ ذأ نذر قوما ❖ بدل اشتغال منه اي وقت
انذاره اياه ❖ بالاصح ❖ موضع قال له الاحقاف وان ريدستاني بود نذرك حضرت موت

بولايت يمن . جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوج وانما اخذ الحقف من احقوقف مع ان الامر ينبى ان يكون بالاكس لان احقوقف اجلى معنى واكثر استعمالا فكانت له من هذه الجهة اصالة فادخلت عليه كلمة الابتداء للتنبية على هذا كما في حواشى سعدى المفقى وعن بعضهم كانت عاد اصحاب عمد سياراة فى الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيله ارم يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها المشجر من بلاد اليمن وهو بكسر الشين وسكون الحاء وقيل بفتح الشين ساحل البحر بين عمان وعدن وقيل يسكنون بين عمان ومهرة و عمان بالضم والتخفيف بلد اليمن واما الذى بالشام فهو عمان بالفتح والتشديد ومهرة موضع ينسب اليه الا بل المهرية قال فى فتح الرحمن الصحيح من الاقوال ان بلاد عاد كانت فى اليمن ولهم كانت ارم ذات العماد والاحقف جمع حقف وهو الجبل المستطيل المعوج من الرمل وكثيرا ما تحدث هذه الاحقاف فى بلاد الرمل فى الصحارى لان الريح تصنع ذلك انتهى وعن على رضى الله عنه شر واد بين الناس وادى الاحقاف وواد بخضر موت يدعى برهوت تلقى فيه ارواح الكفار وخير واد وادى مكة وواد نزل به آدم بأرض الهندو قال خير بئر فى الناس بئر زمزم وشر بئر فى الناس بئر برهوت كذا فى كشف الاسرار ﴿ وقد دخلت النذر ﴾ اى الرسل جمع نذير بمعنى المنذر ﴿ من بين يديه ﴾ اى من قبله ﴿ ومن خلفه ﴾ اى من بعده والجملة اعتراض بين المفسر والمفسر او المتعلق والمتعلق مقرر لما قبله مؤكدا لوجوب العمل بموجب الانذار وسط بين انذار قومه وبين قوله ﴿ ان لا تعبدوا الا الله ﴾ مسارعة الى ما ذكر من التقرير والتأكيد وايدانا باشتراكهم فى العبادة المحكية والمعنى واذكر لقومك انذار هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه قومه مثل ذلك فاذا كرمهم قال فى بحر العلوم ان مخفقة من التفتية اى انه يعنى ان الشأن والقصة لا تعبدوا الا الله او مفسرة بمعنى اى لا تعبدوا الا الله او مصدرية بحذف الباء تقديره بان لا تعبدوا الا الله والهى عن الشيء انذار عن مضرتة انتهى ﴿ انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴾ اى هائل بسبب شرككم واعراضكم عن التوحيد واليوم العظيم يوم نزول العذاب عليهم فعظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظام ويجوز ان يكون من قبيل الاسناد الى الزمان مجازا وان يكون الجر على الجوار ﴿ قالوا اجئتنا لتأفكنا ﴾ اى نصرقنا من الافك بالفتح مصدر افك يافك افكا قلبه وصرفه عن الشيء ﴿ عن آلهتنا ﴾ عن عبادتها الى دينك وهذا مما لا يكون ﴿ فائتبا بما تعدنا ﴾ من العذاب العظيم والباء للتعدية ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فى وعدك بنزوله بنا ﴿ قال ﴾ اى هود ﴿ انما الالم ﴾ اى بوقت نزوله او العلم بجميع الاشياء التى من جملتها ذلك ﴿ عند الله ﴾ وحده لاعلملى بوقت نزوله ولا مدخل لى فى آياته وحلوله وانما علمه عند الله تعالى فى انبياءكم به فى وقته المقدر له ﴿ وابلغكم ما ارسلت به ﴾ من مواجب الرسالة التى من جملتها بيان نزول العذاب ان لم تنهوا عن الشرك من غير وقوف على وقت نزوله ﴿ ولكنى اراكم قوما تجهلون ﴾ حيث فترحون على ما ليس من وظائف الرسل من الاتيان بالعذاب وتعيين وقته وفى التأويلات

النجمية تجهلون الصواب من الخطأ والصالح من الفساد حين ادلكم على الرشاد وفي الاية
اشارة الى ان الاصنام ظاهرة وباطنة فالاصنام الظاهرة ظاهرة واما الاصنام الباطنة فهي النفس
وهواها وشهواتها الدنيوية الفانية والنهي عنها مطلقا من وظائف الانبياء عليهم السلام لانهم
بعثوا لاصلاح النفوس وتسييح الارواح الى الملك القدوس ويليهم وورثهم وهم الاولياء الكرام
قدس الله اسرارهم فهم بينوا ان عبادة الهوى تورث العذاب العظيم وعبادة الله تعالى تورث
الثواب العظيم بل رؤية الوجه الكريم ولكن القوم من كمال شقاوتهم قابلونا بالزد والعدا
وزادوا في الضلال والفساد فحرموا من الثواب مع ما لحقهم من العذاب وهذا من كمال الجهالة
اذ لو كان للمرء عقل تام ومعرفة كاملة لما تبع الهوى وعبد المولى قال بعضهم يجب عليك
اولا ان تعرف المعبود ثم تعبد وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته وما يجب له وما
يستحيل في نعمته فربما تعتقد شيئا في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباء منثورا الا ترى
ان بعضهم رأى الشيطان بين السماء والارض فظنه الحق واستمر عليه مقدار عشرين سنة ثم
لما تبين له خطاه في ذلك قضى صلوات تلك المدة وكذلك يجب عليك علم الواجبات الشرعية
لتؤديها كما امرت بها وكذا علم المناهي لتتركها . شخصي بود صالح اما قليل العلم در حانة
خود منقطع بود نا كاه بهيمه خريد واورا بدان حاجتي ظاهره بعد از چند سال كسى ازوى
بر سيدتوا ابن راجه ميكني و ترا بوى شغلي و حاجتي نيست كفت دين خود را باين محافظت
مى كنم او خود با اين بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا معصوم ماند اورا اعلام كردند كه
آن حرام است وصاحب شرع نهى فرموده است بسيار كريست وتوبه كرد وكفت ندا
نستم پس بر تو فرض عين است كه از دين خود باز جويي وحلال وحرام را تميز كني تا
تصرفات تو بر طريق استقامت باشد . ويجب عليك ايضا معرفة الاحوال والاخلاق القلبية
والتحرز عن مذموماتها كالحسد والرياء والعجب والكبر وحب المال والجاه ونحو ذلك وتخلق
بممدوحاتها من التوكل والقناعة والرضى والتسليم واليقين ونحو ذلك ولا بد في هذا الباب
من المعلم والمرشد خصوصا في اصلاح الباطن . درا بملقته روشند لان عالم خاك . كه تا زجاجة
دل را كنى زحاده باك ﴿ فلما رأوه ﴾ الفاء فصيحة اى فاناهم العذاب الموعود به فلما رأوه
حال كونه ﴿ عارضا ﴾ اى سحابا يعرض في افق السماء او يبدو في عرض السماء ﴿ مستقبل
اوديتهم ﴾ اى متوجها تلقاء اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للنكرة ﴿ قالوا
هذا عارض ممطرنا ﴾ اى يأتينا بالمطر والاضافة فيه ايضا لفظية روى انه خرجت عليهم
سحابة سوداء من وادعاهم يقال له المقيت وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما شاهدوها قالوا
ذلك مستبشرين بها مسرورين ﴿ بل هو ﴾ اى قال هو ليس الامر كذلك بل هو
﴿ ما استعجلتم به ﴾ من العذاب وبالفارسية اين نه ابر باران دهنده است بلكه او آن چيزيست
كه تعجيل من كرديد بدان ﴿ ريح ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى حوريج ﴿ فيها عذاب اليم ﴾
صفة لريح وكذا قوله ﴿ تدمر ﴾ اى تهلك ﴿ كل شئ ﴾ صرحت به من نفوسهم واموالهم
فلاستفراق صرفي والمراد المشركون منهم ﴿ بامر ربها ﴾ اذلا حركة ولاسكون الامثلة

تعالى واذن الرب الى الريح مع انه تعالى رب كل شئ لتعظيم شأن المضاف اليه وللإشارة الى انها في حركتها مأمورة وانها من اكبر جنود الله يعني ليس ذلك من باب تأثيرات الكواكب والقمرانات بل هو امر حدث ابتداءً بقدرة الله تعالى لاجل التعذيب ﴿فاصبحوا﴾ اي صاروا من العذاب بحال ﴿لا يرى الا مساكنهم﴾ الفاء فصيحة اي لجأهم الريح قدمتهم فاصبحوا لا يرى الا مساكنهم يعني بس كشتند بحالي كه اكر كسي بديار ايشان رسيدى ديدنه نشدى مكر جايبكاهماى ايشان يعني همه هلاك شدند و جايبكا ايشان خالى بماند ﴿كذلك﴾ الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الجزء القطيع يعني الهلاك بعذاب الاستئصال ﴿نجزي القوم المجرمين﴾ قيل اوحى الله تعالى الى خزان الريح ان ارسلو مقدار من خرابق باردة من قبل المغرب واول ما عرفوا به انه عذاب ان رأوا ما كان في الصحر آمن رحالهم ومواشيهم تطهر بها الريح بين السماء والارض وترفع الظمينة في الجو حتى ترى كأنها جراداة قدمتها بالحجارة فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فقلعت الريح الابواب وسرعتم فأمال الله الاحقاف عليهم فكانوا تحتها سبع لبال وثمانية ايام لهم انين ثم كشفت الريح عنهم الاحقاف فاحتملتهم فطرحتهم في البحر وقد قالوا من اشد منا قوة فلا تستطيع الريح ان تزيل اقدنا منا فغلبت عليهم الريح بقوتها فما اغنت عنهم قوتهم (وفي المتنوى) جملة ذرات زمين وآسمان . لشكر حقتدكاه امتحان . بادرا ديدى كه با طدان چه كرد . آب را ديدى كه با طوفان چه كرد . روى ان هودا عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تبع ماء لا يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذ الاقس و عمره هود بعدهم مائة و خمسين سنة وقد مر تفصيل القصة فى سورة الاصراف فارجم والآية و عيد لاهل مكة على اجرامهم بالكذب فان الله تعالى قادر على ان يرسل عليهم ريحا مثل ريح عاد و تحوها فلا يد من الخذر وعن عائشة رضى الله عنها كان النبي عليه السلام اذا رأى ريحا مختلفة تلون وجهه و تغير و دخل و خرج واقبل و ادبر فذكرت ذلك له فقال و ما تدرون لعله كما قال الله تعالى فاما راوه عارضا الخ فاذا امطرت سرى عنه ويقول و هو الذى يرسل شياح بشرين يدى رحمة وفى الآية اشارة الى انه يعرض فى سماء القلوب تارة عارض فيمطر مطرا الرحمة بحى به الله ارض البشرية قنبت منها الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة و تارة يعرض عارض ضده بسوء الاخلاق وفساد الاعمال فتكون اشخاصهم خالية عن الخير كما لاخلاق والاداب والاعمال الصالحة وقلوبهم فارغة من الصدق والاخلاص والرضى والتسامح وهو جزاء القوم المعرضين عن الحق المقبلين على الباطل يقول الفقير و فيه اشارة ايضا الى قوم مكورين مقهورين يحسبون انهم من اهل اللطف والكرم فيأمرون برفع القباب على قبورهم بعد موتهم او يفعل بهم ذلك من جهة الجاهة فصاروا بحيث لا يرى الا القبور والقباب وليس فيها احد من الاحباب بلى من اهل العذاب وانما ما قالوا لانهى لنفسك قبر او هي نفسك لا قبر نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لما يحبه و يرضاه و يحفظنا مما يوجب اذاه و يخالف رضاءه ﴿لقد مكذهم﴾ لتكذب دست دادن و جاى دادن . والمعنى اقدرنا عادا وملكناهم

والفارسية ايشان را قدرت وقوت داديم ﴿فيها﴾ اي في الذي ﴿ان﴾ نافية اي ما ﴿ممكنكم﴾ اي يا اهل مكة ﴿فيه﴾ من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادئ التصرفات و بما يحسن موقع ان دون ما ههنا التفصي عن تكرر نغظة ما هو الداعي الى قلب الفها هاه في ههنا وجعلها زائدة او شرطية على ان يكون الجواب كان بغيركم اكثر مما يليق بالمقام ﴿وجعلنا لهم سمعا وابصارا واقدرة ليستمعوا فيها خلقت له ويعرفوا بكل منها ما نيطت به معرفته من قنون النعم ويستدلوا بها على شؤون منعمها عز وجل ويدوموا على شكرها واعمل توحيد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به اشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاد يمد ادراك كل شيء والفؤاد من القلب كالقلب من الصدر سمي به لتفؤده اي لثوقه تحرق ﴿فما﴾ نافية ﴿اغنى عنهم سمعهم﴾ حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه قال في تاج المصادر الاغناء في نياز كردانيدن وواداشتن كسي را از كسي ﴿ولا ابصارهم﴾ حيث لم يجتلبوا بها الايات التكوينية المنصوية في صحائف العالم ﴿ولا اقدتهم﴾ حيث لم يستعملوها في معرفة الله سبحانه ﴿من شيء﴾ اي شياً من الاغناء ومن مزيدة للتأكيد (قال الكاشفي) همين كه عذاب فرود آيد پس دفع نكرد از ايشان كوش و ديدها و دلهاى ايشان چيزيرا از عذاب خداى ﴿اذ كانوا﴾ از روى تقليد وتعصب ﴿بمجددون بايات الله﴾ قوله اذ متعلق بما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما ضيف اليه فان قولك اكرمه اذا كرمته في قوة قولك اكرمه لا كرامه لانك اذا اكرمه وقتا كرامه فانما اكرمه فيه لوجود اكرامه فيه وكذا الحال في حيث ﴿وحاق بهم﴾ نزل واحاط ﴿ما كانوا يستهزئون﴾ من العذاب الذي كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء فيقولون فانت بما تعدنا ان كنت من الصادقين وفي الآية تخويف لاهل مكة ليعتبروا (وفي المتنوى) بس سباس اورا كه مارا در جهان . كرد پيدا از بس پيشينيان . تاشنيديم از سياستهاى حق . بر قرون ماضيه اندر سبق . استخوان و پشم آن كر كان عيان . بنكريد و پند كيريد اى مهان . عاقل از سر بنهد اين هسقى و باد . چون شنيد انجام فرعونان و عاد . ورنه بنهد ديكران از حال او . عبرتى كيرند از اضلال او . وفي الآية اشارة الى ان هذه الآلات التي هي السمع والبصر والفؤاد أسباب تحصيل التوحيد وبدأ بالسمع لان جميع التكليف الوارد على القلب انما يوجد من قبل السمع وثني بالبصر لانه اعظم شاهد بتصديق المسموع منه وبه حصول مابه التفكير والاعتبار غالبا تنبها على عظمة ذلك وان كان البصر هو القاب ثم رجع الى الفؤاد الذي هو العمدة في ذلك فتقدمهما على جهة التعظيم له كما يقال الجذاب والمجلس وهما المبلغان اليه وعنه وانما شاركه هذان في الذكر تنبها على عظم مشاركتهما اياه في الوزارة ولولاها لما امكن ان يبلغ قلب في القاب قلبا في هذا العالم ما يريد ابلاغه اليه فالسمع والبصر مع الفؤاد في عالم التكليف كالجسد والنفس مع الروح في عالم الخلافة ولا يتم لاحدهما ذلك الا بالآخرين والاقص بقدره والمراد في جميع التكليف سلامة القاب والحطاب اليه من جهة كل عضو فعلى العاقل سماع الحق والتخلق بما يسمع والمبادرة الى الاقياد للتكليفات في جميع الاعضاء وفعل ما قدر عليه من المندوبات

واجتناب ماسمع من المنهى عنه من المحرمات والتعفف عن المكروهات وترك فضلات المباحات فان الاشتغال بفضول المباحات يحرم العبد من لذة المناجاة وفكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدير الحرام اذا غير المسك الماء منع الوضوء منه فكيف ولوغ الكلب وكل عضو يسأل عنه يوم القيامة فليحاسب العبد نفسه قبل وقت المحاسبة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه اصر ابيالم بتعمده فأتى جبرائيل فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدعا النبي عليه السلام الاعرابي فقال اقص مني فقال الاعرابي قد احللتك باي انت وامى وما كنت لا تفعل ذلك ابدا ولو أتيت على نفسى فدعاه بنجر فكما يجب ترك الظلم باليد ونحوها فكذا ترك معاونة الظلمة . وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسين عنده ان يناوله طينا ليختم به الكتاب فقال ناولنى الكتاب اولا حتى انظر ما فيه فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة فمن اقر بآيات الله الناطقة بالحلال والحرام كيف يجترى على ترك العمل فيكون من المستهزئين بها فالتوحيد والاقرار اصل الاصول و لكن قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ولا كلام في شرف العلم والعمل خصوصا الذكرك قال موسى عليه السلام يارب اقرب أنت فانا جيك ام بعيد فانا ديك فقال انا جليس من ذكرنى قال فانا نكون على حال نجلك ان تذكرك عليها كالجنابة والفائظ فقال اذ كرنى على اى حال قال الحسن البصرى اذا عطس على قضاء الحاجة بحمد الله فى نفسه كفى احباء العلوم ﴿ ولقد اهلكنا ما حولكم ﴾ يا اهل مكة وبانفارسية بدرسى كه نيست كرديم آنچه كرده کرد شبا بود . وحول الثى جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه ﴿ من القرى ﴾ كحجر نمود وهى منازلها والمؤتفكات وهى قرى قوم لوط والظاهر من اهل القرى فيدخل فيهم عادفانهم اهلكوا وبقيت مساكنهم كما سبق ﴿ وصرفنا الآيات ﴾ التى يعتبر بها اى كدرنا عليهم الحجج وانواع العبرو فى كشف الاسرار وصرفنا الآيات بتكرير ذكرها واعادة اقايص الامم الخالية بتكذيبها وشركها ﴿ اعلمهم يرجعون ﴾ اى يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصى لانها اسباب الرجوع الى التوحيد والطاعة ولم يرجع احد منهم ليعلم ان الهداية بيد الله يؤتيا من يشاء قالوا لعل هذا تطميع لهم وتأميل للمؤمنين والافهو تعالى يعلم انهم لا يرجعون . يقول الفقير هذا من اسرار القدر فلا بحث عنه فان الله تعالى خلق الجن والانس ليعبدوه فما عبده منهم الاقل من القليل ولما كان تصريف الآيات والدعوة بالمعجزات من مقتضيات اعيانهم فعلم الله تعالى والانبيا عليهم السلام والفرق بين الامر التكليفى والامر الارادى ان الاول لا يقتضى حصول المأمور به بخلاف الثانى والالوقع التخلف بين الارادة والمراد وهو محال ﴿ فلولوا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ﴾ القربان ما يتقرب به الى الله تعالى واحده مفعولى اتخذوا ضمير المفعول المحذوف والثانى آلهة وقربانا حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين اتخذوهم آلهة حال كونها متقربا بها الى الله تعالى حيث كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وهؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه تكلم بهم ﴿ بل ضلوا عنهم ﴾ اى ضلوا عنهم وفيه تكلم آخريهم كأن

عدم نصرتهم لغيبهم اوضاعوا عنهم اى ظهر ضياعهم عنهم بالكلمة ﴿ وذلك ﴾ اى ضياع
آلهم عنهم وامتناع نصرتهم ﴿ افكهم ﴾ اى اثر افكهم الذى هو اتخاذهم اياها آلهة
ونتيجة شركهم ﴿ وما كانوا يفترون ﴾ عطف على افكهم اى واثر افتراءهم على الله
اواثر ما كانوا يفترونه عليه تعالى . روى از تومر که تافت ذکر آب رو نیافت . وفى لآية
اشارة الى ان الاسباب والوسائل نوعان احدهما ما اذن الله تعالى فى ان يتوسل
العبد به اليه كالانبياء والاولياء وما جاؤ به من الوحي والالهام فهذه اسباب الهدى كما
قال تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وكونوا مع الصادقين والثانى ما لم ياذن فيه الله كعبادة
الاصنام ونحوها فهذه اسباب الهوى كما نطقت به الآيات ثم ان الله تعالى انما يفعل عند لاسباب
لا بالاسباب اعلم العبد ان التأثير من الله تعالى فيستأنس بالله لا بالاسباب . حق تعالى
موسى را فرمود کای موسى چون مرغ باش که از سر درختان مى خورد و آب صافی بکامى
بدد و چون شب در آمد در شکافى مأوى مى سازد و با من انس مىکند و از خلق مستوحش
میکرد و اى موسى هر که بغیر من امید دارد هر آینه امید او قطع کنم و هر که باغیر من تکیه
کند بهشت او را شکسته کنم و هر که باغیر من انس گیرد وحشت او دراز گردانم و هر که
غیر مرا دوست دارد هر آینه ازوى اعراض نمایم و فى الآیة ایضا تهديد و تخويف حق
لا يفلح المرء عن الله ولا يتكلم على غيره بل يتأمل العاقبة ويقتل الهوة . حق تعالى به
بى اسر آئیل خطاب فرمود که شمارا با آخرت ترغيب کردیم و رغبت نکردید و در دنیا بزهد
فرمودیم زاهد نشدید و با آتش ترسانیدیم ترس در دل نکردید و به بهشت تشويق کردیم
آرزومند نشدید بر شما نوحه کردن دادیم نکردستید بشارت باد کشتکارا که حق تعالى
شهير بست که در نیام نیامد و ان دار جهنم است ﴿ واذ صرفنا اليك نفرا من الجن ﴾
املناهم اليك راقبلناهم نحوك والنفر دون العشرة وجمعه انفار قال الراغب النفر عدة رجال
يكنهم النفر اى الى الحرب ونحوها و الجن بعض الروحانيين وذلك ان الروحانيين ثلاثة اخيار
وهم الملائكة و اشرا و هم الشياطين و اوساط فيهم اخيار و اشرا و هم الجن قوله سعيد بن
المسيب الملائكة لبسوا بذكور و لا اناث و لا يتوالدون و لا يأكلون و لا يشربون و الشياطين
ذكور و اناث يتوالدون و لا يموتون بل يخلدون فى الدنيا كما خلد ابليس و الجن يتوالدون
و فيهم ذكور و اناث و يموتون . يقول الفقيه يؤيده ما ثبت ان فى الجن مذاهب مختلفة كالانس
حق الرافضى و نحوه و ان بينهم حروبا و قتالا و لكن يشكل قولهم ابليس هو ابوالجن فانه يقتضى
ان لا يكون بينهم و بين الشياطين فرق الا بالايان و الكفر فاعرف ﴿ يستمعون القرآن ﴾
حال مقدرة من نفرا لتخصيصه بالصفة اوصفة اخرى له اى واذ كر لقومك وقت صبر قسا
اليك نفرا كأننا من الجن مقدرا استماعهم القرآن ﴿ فلما حضروه ﴾ اى القرء ان عند تلاوة
﴿ قالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض ﴿ انصتوا ﴾ الانصات هو الاستماع الى الصوت مع ترك الكلام
اى اسكتوا لسمعه و فيه اشارة الى ان من شأنهم فضول الكلام و الاقظ بكالانس و در بعض
الحرص المقبول قال بعض العارفين هبة الخطاب و حشمة المشاهدة حشمة العدم و حشمة

في مقام الحضرة الاحول والتبول ﴿ فلما قضى ﴾ اتم وفرغ من تلاوته ﴿ ولوا الى قومهم
 منذرين ﴾ انصرفوا الى قومهم مقدرين انذارهم عند رجوعهم اليه يعني آمنوا به واجابوا
 الى ماسموا ورجعوا الى قومهم منذرين ولا يلزم من رجوعهم بهذه الصفة ان يكونوا رسل
 رسول الله عليه السلام اذ يجوز ان يكون الرجل نذيرا ولا يكون نبيا اورسولا من جانب احد
 فالنذارة في الجن من غير نبوة وقد سبق بقية الكلام في سورة الانعام عند قوله تعالى بامعشر الجن
 والانس الآية روى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرست السماء ورجعوا بالشهب قالوا
 ما هذا الالتباء حدث قهض سبعة نفر اوستة نفر من اشراف جن نصيبين ورؤسائهم ونصيبين
 بلد قاعدة ديار ربيعة كما في القاموس وقال في انسان العيون هي مدينة بالشام وقيل باليمن اثنى
 عليها رسول الله عليه السلام بقوله رفعت الى نصيبين حتى رأيتها فدعوت الله ان يعذب نهرها
 وينضف شجرها ويكثر مطرها وقيل كانوا من ملوك جن ينوي بالموصل واماؤهم على ما
 في عين المعاني شاصر ناصر دس مس از دادمان احقم وكفته اندنه عدد بود وهشتم عمرو
 ونهم سرق وزوبعة بفتح الزاي المعجمة والباء الموحدة از ايشان بوده واوريسر ابليس است
 وقال في القاموس الزوبعة اسم شيطان او رئيس الجن فتكون الاء عشرة لكن الاحقم
 بالميم او الاحقب بالياء وصف لواحد منهم لاعلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما تسعة سايط
 شاصر ماصر حاصر حسا مسا علم ارقم ادرس فضرربوا في الارض حتى بلغوا تهامة وهي بالكسر
 مكة شرفها الله تعالى وارض معروفة لابلد كما في القاموس ثم اندفعوا الى وادي نخلة عند سوق
 عكاظ ونخلة محلة بين مكة والطائف ونخلة الشامية واليمانية واديان على لاية من مكة وعكاظ
 كغراب سوق بصحراء بين نخلة والطائف كانت تقوم هلال ذى القعدة وتستمر عشرين
 يوما تجتمع قبائل العرب قيتما كظون اى يتفاخرون ويتشادون ومنه الاديم العكاظي فوافقوا
 اى نفر الجن رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صادفوه ووجدوه وهو قائم في جوف الليل
 يصلى اى في وسطه وكان وحده او معه مولاة زيد بن حارثة رضى الله عنه وفي رواية يصلى
 صلاة الفجر اذ كان اذذاك مأمورا بركعتين بالعداة وبركعتين بالعشى فهي غير صلاة الفجر التي
 هي احدى الخمس المفترضة ليلة الاسراء اذ اخلولة بين الجن وبين خبر السماء بالشهب كانت في اوائل
 الوحى وليلة الاسراء كانت بعد ذلك بسنين عديدة فاستمعوا الفراءة عليه السلام وكان يقرأه
 وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم على الاسلام والقيام على من خلفه
 من قومه فلم يجيبوه الى مطلوبه واضروا به سفها هم فاذوه عليه السلام اذى شديدا ودقوا
 رجله بالحجارة حتى ادموها كما سبق نبذة منه في آخر التوبة وكان اقام بالطائف يدعوهم
 عشرة ايام وشهرا واقام بخانة اياما فلما اراد الدخول الى مكة قال له زيد كيف تدخل عليهم
 يعني قريشا وهم قد اخرجوك اى كانوا سببا لخروجك وخرجت لتستنصرهم فام تنصر
 فقال يا زيد ان الله جاعل لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه فسار
 عليه السلام الى جبل حراء وبعث الى مطعم بن عدى وقد مات كافرا قبل بدر نحو سبعة
 اشهر يقول له انى داخل مكة في جوارك فأجابه الى ذلك فدخل عليه السلام مكة ثم تسامح

مطعم وبنوه وهم ستة او سبعة وخرجوا حتى اتوا المسجد الحرام فقام مطعم على راحته فنادى
 يا معشر قريش اني قد اجرت محمدا فلا يؤذيه احد منكم ثم بعث الى رسول الله عليه السلام
 ان ادخل فدخل وطاق باليت وصلى عنده ثم انصرف الى منزله ومطعم وولده مطيقون به
 وكان من عادة العرب حفظ الجوار ولذا قال ابوسفيان لمطعم اجرتنا من اجرت ثم ان مرور
 الجن به عليه السلام في هذه القصة ووقوفهم مستمعين لم يشعر به عليه السلام ولكن انبأ الله
 باستماعهم وذكر اجتماعهم به عليه السلام في مكة مرارا فمن ذلك ما روى ان النضر السبعة من
 الجن لما انصرفوا من بطن نخلة جاؤا الى قومهم منذرين ثم جاؤا مع قومهم وافدين الى
 رسول الله عليه السلام وهو بمكة وهم ثلاثمائة او اثنا عشر ألفا فانتهوا الى الحجون وهو موضع
 فيه مقابر مكة فجاء واحد من اولئك النفر الى رسول الله فقال ان قومنا قد حضروا بالحجون
 يلقونك فوعده عليه السلام ساعة من الليل ثم قال لاصحابه اني امرت ان اقرأ على الجن الآية
 وانذرهم فمن يتبعني قالها ثلاثا فاطرقوا الا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه فقام معه قال
 فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون خطلى خطا برجله وقال لي لا تخرج منه
 حتى اعود اليك فانك ان خرجت لن تراني الى يوم القيامة وفي رواية لم آمن عليك ان يخطفك
 بعضهم ثم جلس وقرأ عليهم اقرا باسم ربك او سورة الرحمن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت
 على رسول الله واللفظ بالعين المعجمة والطاء المهملة اختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم وغشيت
 عليه السلام ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي عليه السلام هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا
 كأنهم رجال الزط وهم طائفة من السودان الواحد منهم زطى فقال اولئك جن نصيبين قلت
 سمعت منهم لفظا شديدا حتى خفت عليك الى ان سمعتك تفرعهم بمصاك وتقول اجلسوا اي
 فما سببه فقال ان الجن تداعت في قتل قتل بينهم فنحا كوا الى فحكمت بينهم بالحق وقال ابواليث
 فلما رجع اليه قال يا نبي الله سمعت هديتين اي صوتين قال عليه السلام اما احدهما فاني سلمت
 عليهم وردوا على السلام واما الثانية فانهم سألوا الرزق فأعطيتهم عظما واعطيتهم رونا وزقا
 لدوابهم اي ان المؤمنين منهم لا يجدون عظما ذكر اسم الله عليه الا وجدوا عليه حمة يوم اكل
 ولاورثة الا وجد فيها حبة يوم أكلت او يعود البعر خضرا لدوابهم ولهذا نهى عليه السلام
 عن الاستنجاء بالعظام والروث واما الكافرون منهم فيجدون اللحم على العظم الذي لم يذكر
 اسم الله عليه وعن قتادة لما اهبط ابليس قال اي رب قد اذنته فما علمه قال السحر قال فما
 قرأته قال الشعر . در قيامت نرسد شعر بفر ياد كسى . كر سراسر سخاش حكمت يونان
 كردد . قال فما كتابه قال الوشم وهو ضرز الابر في البدن وذرات يلج عليه قال فما طعامه قال
 كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه اي من طعام الانس يأخذه سرقة قال فما شرابه قال كل
 مسكر قال فابن مسكته قال الحمام قال فابن محله قال في الاسواق قال فما صوته قال المزمار
 قال فما مصايداه قال النساء فالحمام اكثر محل اقامته والسوق محل تردده في بعض الاوقات
 والظاهر ان كل من لم يؤمن من الجن مثل ابليس فيما ذكر قال في انسان العيون في أكل الجنان
 ثلاثة اقوال يا كلون بالمضغ والباع ويشربون بالازدراد اي الابتلاع والثاني لا يأكلون ولا

يشربون بل يتغذون بالشم والثالث انهم صنفان صنف يأكل ويشرب وصنف لا يأكل ولا يشرب وانما يتغذون بالشم وهو خلاصتهم وفي اكام المرجان ان لعمومات تقتضي ان الكل يأكلون ويشربون وكون الرقيق رقيقا واللطيف لطيفا لا يمنع عن الاكل والشرب واما الملائكة فهم اجسام لطيفة لكنهم لا يأكلون ولا يشربون لاجماع اهل الصلاة على ذلك وللخبار المروية في ذلك قال العلماء انه عليه السلام بعث الى الجن قطعاً وهم مكلفون وفيهم العصاة والطائمون وقد اعلمنا الله ان نفرا من الجن رأوه عليه السلام وآمنوا به وسمعوا القرء ان فهم صحابة فضلاء من حيث رؤيتهم وحببتهم وحينئذ ينعين ذكر من عرف منهم في الصحابة رضى الله عنهم كذا في شرح النخبة لعلى القارى ﴿ قالوا ﴾ اى عند رجوعهم الى قومهم ﴿ يا قومنا انا سمعنا كتابا ﴾ فيه اطلاق الكتاب على بعض اجزائه اذ لم يكن القرء ان كله منزلاً حينئذ ﴿ انزل من بعد ﴾ كتاب ﴿ موسى ﴾ قيل قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا وقال سعدى المفتى في حواشيه قلت الظاهر انه مثل قول ورقة بن نوفل هذا التاموس الذى نزل الله على موسى فقد قالوا في وجهه انه ذكر موسى مع انه كان نصرانياً تحقيقاً للرسالة لان نزوله على موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى فان اليهود ينكرون نبوته اولاً والنصارى يتبعون احكام لتوراة ويرجعون اليها وهذا الوجهان متباينان هنا ايضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذا قالوا من بعد موسى قال سعدى المفتى اعلاه لا يصح عن ابن عباس فانه في غاية البعد اذ النصارى امة عظيمة منتشرة في مشارق الارض ومقاربها فكيف يجوز ان لا يسمعوا بأمر عيسى وقال في انسان العيون قولهم من بعد موسى بناء على ان شريعة عيسى مقررة لشريعة موسى لا ماسخة انتهى يقول الفقير قد صحح ان التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم اشتمل على ذلك انما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز كما صرح به في السيرة الحلبية فلما كان القرء ان مشتملاً على الاحكام والشرائع ايضا صارت الكتب الالهية كلها في حكم كتابين التوراة والقرء ان فلذا خصصوا موسى بالذكر وفيه بيان لشرف الكتابين وجلالتهما ﴿ مصداقاً بين يديه ﴾ اى موافقاً لما قبله من التوراة والكتب الالهية في الدعوة الى التوحيد والتصديق وحقية امر النبوة والمعاد وتطهير الاخلاق ونحو ذلك ﴿ يهدى الى الحق ﴾ من العقائد الصحيحة ﴿ والى طريق مستقيم ﴾ موصل اليه لا عوج فيه وهو الشرائع والاعمال الصالحة قال ابن عطاء يهذى الى الحق فى الباطن والى طريق مستقيم فى الظاهر ﴿ يا قومنا اجيبوا داعى الله ﴾ يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم او ارادوا ما سمعوه من الكتاب فانه كما انه هاد كذلك هو داع الى الله تعالى ﴿ وآمنوا به يغفر لكم ﴾ اى الله تعالى ﴿ من ذنوبكم ﴾ اى بعض ذنوبكم وهو ما كان فى خالص حق الله فان حقوق العباد لا تغفر بالايمان بل برضى اربابها يعنى اذا اسلم لذي لا يغفر عنه حقوق العباد باسلامه وكذا لا تغفر عن الحربى اذا كان الحق مالياً قالوا ظلامه الكافر وخصوصه الدابة اشد لان المسام اما ان يحمل عليه ذنب خصمه بقدر حقه او يأخذ من حسنة

والكافر لا يأخذ من الحسنات ولا ذنب للدابة ولا يؤهل لاخذ الحسنات فتعين العقاب
 ﴿ ويحرك من عذاب أليم ﴾ معد للكفرة وهو عذاب النار ﴿ ومن لا يجب داعي الله فليس
 بمعجز في الأرض ﴾ اي فليس بمعجز له تعالى بالهرب وان هرب كل مهرب من اقطارها
 اودخل في اعماقها ﴿ وليس له من دونه اولياء ﴾ بيان لاستحالة نجاة بواسطة الغير اذ بيان
 استحالة نجاة بنفسه وجمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لانقسام
 الاحاد الى الاحاد ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعدم اجابة الداعي ﴿ في ضلال مبين ﴾ اي ظاهرا
 كونه ضلالا بحيث لا يخفى على احد حيث اصرضوا عن اجابة من هذا شأنه وفي الحديث الا
 اخبركم عنى وعن ملائكة ربي البارحة حفوا بى عند راسى وعند رجلى وعن يمينى وعن يسارى
 فقالوا يا محمد تنام عينك ولا ينام قلبك فلتعقل ما تقول فقال بعضهم لبعض اضربوا لمحمد مثلا
 قال قائل مثله كمثل رجل بنى دارا وبعث داعيا يدعو فمن اجاب الداعي دخل الدار وأكل
 مما فيها ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل مما فيها وسخط السيد عليه ومحمد الداعي
 من اجاب محمدا دخل الجنة ومن لم يجب محمدا لم يدخل الجنة ولم يأكل مما فيها ويسخط السيد
 عليه وفي الآية دليل بين على انه عليه السلام مبعوث الى الجن والانس جميعا ولم يبعث قبله نبي
 اليهما واما سليمان عليه السلام قام يبعث الى الجن بل سخروا له وفي فتح الرحمن ولم يرسل
 عليه السلام الى الملائكة صرح به البيهقي في الباب الرابع من شعب الايمان وصرح في الباب
 الخامس عشر بأنفسكا كهم من شرعه وفي تفسير الامام الرازى والبرهان النسفى حكاية الاجماع
 قال ابن حامد من اصحاب احمد ومذهب العلماء اخراج الملائكة عن التكليف والوعد والوعيد
 وهم معصومون كالانبياء بالاتفاق الا من استثنى كابليس وهاروت وماروت على القول بأنهم
 من الملائكة انتهى وفي الحديث ارسلت الى الخلق كافة والخلق يشمل الانس والجن والملك
 والحيوانات والنبات والحجر قال الجلال السيوطى وهذا القول اى ارساله للملائكة رجحه
 فى كتاب الخصائص وقدر ججه قبل الشيخ تقي الدين السبكي وزاد انه مرسل لجميع الانبياء
 والائمة السابقة من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه ايضا البارزى وزاد انه مرسل الى
 جميع الحيوانات والجمادات وازيد على ذلك انه مرسل لنفسه . يقول الفقير اختلف أهل
 الحديث فى شأن الملائكة هل هم من الصحابة اولا فقال البلقينى ليسوا داخلين فى الصحابة
 وظاهر كلامهم كالامام الرازى انهم داخلون فيه ان الامام كيف يعد الملائكة من الصحابة
 وقد حكي الاجماع على عدم الارساق وبعيد أن يكونوا من صحابته وامتة عليه السلام من غير ان
 يرسل اليهم واختلف فى حكم مؤمنى الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار لقوله تعالى
 يغفر لكم من ذنوبكم ويحرككم من عذاب أليم حيث صرح باقتصارهم على المغفرة والاجارة
 وبه قال الحسن البصرى رحمه الله حيث قال ثوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا
 ترابا مثل ابيهم قال الامام النسفى فى التيسر توقف ابو حنيفة فى ثواب الجن وتبصيرهم وقال لا
 استحقاق للعبد على الله وانما ينال بالوعد ولا وعدنى حق الجن الا المغفرة والاجارة فهذا
 يقطع القول به واما نعم الجنة فتوقف على قيام الدليل انتهى قال سعدى بنى وهن

ان ابا حنيفة موقف لاجام بانه لا ثواب لهم كما زعم البيضاوي يعني ان المروى عن ابي حنيفة انه توقف في كيفية ثوابهم لانه قال لا ثواب لهم وذلك ان في الجن مسلمين ويهودا ونصارى ومجوسا وعبدة اوثان فلم يثبت لهم ثواب لاحالة وان لم نعلم كيفيته كما ان الملائكة لا يجازون بالجنة بل بنعيم يتناسبهم على اصح قول العلماء واما رؤية الله تعالى فلا يراه الملائكة والجن في رواية كما في انسان الصيوان والظاهر ان رؤيتهم من واد و رؤية لبشر من واد من نفي الرؤية عنهم فاما بهذا المعنى والا فلاملائكة اهل حضور وشهود فكيف لا يرونه وكذا مؤمنوا الجن وان كانت معرفتهم دون معرفة الكمل من البشر على ما صرح به بعض العلماء وفي البرازية ذكر في التفاسير توقف الامام الاعظم في ثواب الجن لانه جاء في الفردان فيهم يعذر لكم من ذنوبكم والمغفرة لا تستلزم الاثابة قات المعترلة اوعد لظلمهم فيستحق الثواب صالحهم قال الله تعالى واما الفاسطون فكما اجهنم خطبا قلنا الثواب فضل من الله تعالى لا بالاستحقاق فان قيل قوله تعالى فباي آلاء ربكما تكذبان بعد عدنم الجنة خطاب للثقلين فيرد ما ذكرتم قلنا ذكر ان المرداد منه التوقف في المآكل والمشرب والملاذ والدخول فيه كدخول الملائكة للسلام والزيارة والحمة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب الآية انتهى والصحيح كما في بحر العلوم والاطهر كما في الارشاد ان الجن في حكم نبي آدم ثوابا وعقابا لانهم مكلفون منهم ويدل عليه قوله تعالى في هذه السور لكل درجات مما عملوا والاقتصار لان مقصودهم الاذار فبه تذكروهم . وازحمة بن حبيب رحمه الله برسيدندك مؤمنان جن واثواب هت فرموده آرى وآيت لم يطعمهن انس قباهم ولا جان نحواند وكنت الانسيات الانس والجنيات لجن . قد على تاني الطمات من الجن لان طمات اخور العين انما يكون في الجنة وفي آكام المرجان في احكام الجن اختف العلماء في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اقوال احدها انهم يدخلونها وهو قول جمهور العلماء ثم اختلف القائلون بهذا القول اذا دخلوا الجنة هل يأكلون فيها ويشربون فمن الضحاك يا كاون ويشربون وعن مجاهد انه من عن الجن المؤمنين يدخلون الجنة قال يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون بل ياتهمون التسبيح والتهليل فيجدون فيه ما يجدوه اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب احدث احدثى ان الجن الذين يدخلون الجنة يكونون يوم القيامة بحيث تراهم ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا والقول الثاني انهم لا يدخلونها بل يكونون في ربضها اى ناحيتها وجانبها يراهم الانس من حيث لا يرونهم واثواب انما انما انهم على الاعراف كما جاء في الحديث ان مؤمنى الجن هم ثواب وعليم عقاب وليسوا من اهل الجنة مع امة محمد على الاعراف حائط الجنة تجري فيه الامهار وتبت فيه الاشجار والثمار ذكره صاحب الفردوس الكبير وقال احاط الذهبى هذا حديث منكر جدا وفي الحديث خلق الله الجن ثلاثة اصناف صفا حياث وعقارب وخشاش الارض وصفا كالريح في الهواء وصفا عابيه الثواب والعقاب وخلق الله الانس ثلاثة اصناف صفا كالبهائم كما قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الى قوله اولئك كالانعام الآية وصفا اجسادهم كما جماد بنى آدم وارواحهم كارواح الشياطين وصفا في نطق الله يوم لا تظلال الاظلال رواه ابو الدرداء رضى الله عنه والقول الرابع الوقف

واحتج أهل القول الأول بوجوده الأول العمومات كقوله تعالى وازلفت الجنة للمتقين وقوله عليه السلام من شهد ان لا اله الا الله خالصا دخل الجنة فكما انهم يخاطبون بعمومات الوعيد بالاجماع فكذلك يخاطبون بعمومات الوعد بالطريق الاولى ومن أظهر حجة في ذلك قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأى الى آخر السورة والخطاب للجن والانس فامتن عليهم بجزاء الجنة ووصفها لهم وشوقهم اليها فدل ذلك على انهم ينالون ما امتن عليهم به اذا آمنوا وقد جاء في حديث ان رسول الله عليه السلام قال لا صحابه لما تلا عليهم هذه السورة الحن كانوا احسن ردا منكم ما تلوت عليهم من آية الا قالوا ولا تبس من آلائك ربنا نكذب والثاني ما استدله ابن حزم من قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم الى آخر السورة قال وهذه صفة تم الجن والانس عموما لا يجوز البتة ان يخص منها احد النوعين ومن المحال ان يكون الله يخبرنا بخبر عام وهو لا يريد الا بعض ما اخبرنا به ثم لا يبين لنا ذلك هذا هو ضد البيان الذي ضمنه الله لنا فكيف وقد نص على انهم من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة والثالث ما سبق من خبر الطمث والرابع ما قال ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة فخلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلق في الجنة والنار فاما الذين في الجنة كلهم فالملائكة واما الذين في النار كلهم فالشياطين واما الذين في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب والخامس ان العقل يقوى ذلك وان لم يوجبه وذلك ان الله سبحانه قد اوعدهم من كفر منهم وعصى بالنار فكيف لا يدخل من اطاع منهم الجنة وهو سبحانه الحكم العدل فان قيل قد اوعدهم الله من قال من الملائكة انى اله من دونه بالنار ومع هذا ليسوا في الجنة في الجواب ان المراد بذلك ابليس دعا الى عبادة نفسه ففزلت الآية فيه وهى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم وايضا ان ذلك وان سلمنا ارادة العموم منه فهذا لا يقع من الملائكة بل هو شرط والشرط لا يلزم وقوعه وهو نظير قوله لئن اشركت ليحبطن عملك والجن يوجد منهم الكافر فيدخل النار واحتج أهل القول الثاني بقوله تعالى يغفر لكم الخ حيث لم يذكر دخول الجنة فدل على انهم لا يدخلونها والجواب انه لا يلزم من سكوتهم او عدم علمهم بدخول الجنة نفيه وايضا ان الله اخبر أنهم ولو الى قومهم منذرين فالمقام مقام الانذار لامقام بشارة وايضا ان هذه العبارة لا تقتضى نفي دخول الجنة لان الرسل المتقدمين كانوا يتذرون قومهم بالعذاب ولا يذكرون دخول الجنة لان التخويف بالعذاب اشد تأثيرا من الوعد بالجنة كما اخبر عن نوح في قوله انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم وعن هود عذاب يوم عظيم وعن شعيب عذاب يوم محيط وكذلك غيرهم وايضا ان ذلك يستلزم دخول الجنة لان من غفر ذنوبه واجبر من العذاب وهو مكلف بشرائع الرسل فانه يدخل الجنة وقد سبق دليل القول الثالث والرابع والعام عند الله الملك المتعال واليه المرجع والمآل ﴿ اولم يروا الهزمة للانكار والواو للعطف على مقدر يستدعيه المقام والرؤية قلبية اى لم يتفكروا ولم يعلموا علما جازما في حكم المشاهدة والعيان ﴿ ان الله الذى خلق السموات والارض ﴿ ابتداء من غير مثال ﴿ ولم يبي بخلقهن ﴿ اى لم يتعب ولم ينصب بذلك اصلا اولم يعجز عنه قال عيسى بن مريم ﴿

اذا لم تعرف وجهه واعيت تعبت وفي القاموس اعبي الماشى كل وفي تاج المصادر الهى بكسر
 العين اندرماندن والماضى عبي وعى والنمت عبي على فصيل وعى على فعل بالفتح والاعياء درماندن
 ومائده شدن ودررفتن ومائده كردن واعبي عليه الامر انتهى وحكى في سبب تعلم الكسائى
 النحو على كبره انه منى يوما حتى اعبي ثم جلس الى قوم لا يترجى فقال قد عيت بالشديد
 بغير همزة فقالوا له لا تجالسنا وانت تلحن قال الكسائى وكيف قالوا ان اردت من التعب
 قتل اعيت وان اردت من انقطاع الحياة والتعجز في الامر فقل عيت مخففا فقام من فوره
 وسأل عن يعلم النحو فأرشدوه الى معاذ فلزمه حتى تفد ما عنده ثم خرج الى البصرة الى
 الخليل ابن احمد . يقول الفقير الظاهر ان المراد بالى هنا اللغوب الواقع في قوله واتقد خلقنا
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب والقرء ان يفسر بعضه بعضا فالاعياء
 مرفوع محال لانه لو كان لاقتضى ضمما واقتضى فسادا ﴿ بقادر ﴾ خبر أن ووجه دخول
 الباء اشتغال النفي الوارد في صدر الآية على ان وما في حيزها كأنه قيل او ليس الله بقادر
 ﴿ على ان يحيى الموتى ﴾ ولذا اجيب عنه بقوله ﴿ بلى انه على كل شىء قدير ﴾ تقريرا للقدرة
 على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود يعنى ان الله تعالى اذا كان قادرا على كل شىء كان قادرا
 على احياء الموتى لانه من جهة الاشياء وقدرته تعالى لا يختص بمقدور دون مقدور فبلى يختص
 بالنفي ويفيد ابطاله على ما هو المشهور وان حكى الرضى عن بعضهم انه جازا استعمالها في الايجاب
 ﴿ ويوم يعرض الذين كفروا على النار ﴾ اى يعذبون بها كما سبق في هذه السورة ويوم ظرف
 تامه قول مضمرا اى يقال لهم يومئذ ﴿ اليس هذا ﴾ العذاب الذى ترونه ﴿ بالحق ﴾
 اى حقا وكنتم تكذبون به وفيه تهكم بهم وتوبيخ لهم على استهزاءهم بوعده الله ووعيده
 وقولهم وما نحن بمعذبين ﴿ قالوا بلى ﴾ اى انه الحق ﴿ وربنا ﴾ وهو الله تعالى اكدوا
 جوابهم بالقسم لانهم يطمعون فى الخلاص بالاعتراف بحقيقته كما فى الدنيا وأنى لهم ذلك ﴿ قال ﴾
 الله تعالى او خازن النار ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ اى احسوا به احساس الذائق المطعوم ﴿ بما
 كنتم تكفرون ﴾ به فى الدنيا والياء للسببية ومعنى الامر الالهانة بهم والتوبيخ لهم على
 ما كان فى الدنيا من الكفر والانكار لوعده الله ووعيده قال ابن الشيخ الظاهر ان صيغة الامر
 لا مدخل لها فى التوبيخ وانما هو استفاد من قوله بما كنتم تكفرون وفى الآية اشارة الى
 انهم كانوا فى الدنيا معذبين بعذاب البعد والقطيعة وفساد الاستعداد الاصلى لقبول الكمالات
 وبلوغ القربات ولكن ما كانوا يذوقون مرارة ذلك العذاب وحرقة لقلبة الحواس الظاهرة
 وكلاهما الحواس الباطنة كما ان النائم لا يحس قرص النملة وعض البرغوث وهنا ورد الناس نيام
 فاذا ماتوا تيقظوا . واعلم كما ان الموت حق واقع لا يستريبه احد فكذا الحياة بعد الموت
 ولا عبرة بانكار المنكر فانه من الجهل والافقد ضرب الله مثلا بالتيقظ بعد النوم ولذا ورد النوم
 اخو الموت ثم ان الحياة على انواع حياة فى الارحام ينفخ الله الروح وحياة فى القبور ينفخ
 اسرافيل فى الصور وحياة للقلوب بالفيض الروحانى وحياة الارواح بالامر الربانى ولن يتخلص
 احد من العذاب الروحانى الا بدخول جنة الوهم الالهى الربانى وهو انما يحصل

بمقابلة الرياضات والمجاهدات فالجثة حفت بالمكاره . نقاسته كه يهروز حسن بصري ومالك بن دينار وشقيق بن يحيى زرد رابعة عدويه شندد واو رنجور بود حسن كفت ليس بصادق في دعواه من لم يصبر على ضرب مولا شقيق كفت ليس بصادق في دعواه من لم يشكر على ضرب مولا مالك كفت ليس بصادق في دعواه من لم يثبذ بضرب مولا رابعه را كفتند تو بكو كفت ليس بصادق في دعواه من لم ينس الضرب في مشاهدة مولا وابن عجب نبود كه زمان مصر در مشاهده مخلوق درد زخم نياقتند اكر كسى در مشاهده خالق بدین صفت بود عجب نبود فعلم من هذا ان المرء اذا كان صادقاً في دعوى طلب الحق فانه لا يتأذى من شيء مما يجرى على رأسه ولا يريد من الله الا ما يريد الله منه . عاشقارا كردر آتش می نشاند قهر دوست . تنك چشم كرنظر در چشمه كوثر كنم . وان الصادق لا مخلو من تذيب النفس في الدنيا بنار المجاهدة ثم من احرائها بالكلية بالنار الكبرى التي هي المشق والحجة فاذا لم يبق في الوجود ما يتعلق بالاحراق كيف يعرض على النار يوم القيامة لتخليص الجوهر و نفسه مؤمنة مطهنة ومن الله العون والامداد ﴿ فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ﴾ الفاء جواب شرط محذوف والعزم في الالة الجـ والقصد مع المطع اي اذا كان عاقبة امر الكفرة ما ذكر فاصبر على ما يصيبك من جهنم كما صبر اولوا الثبات والحزم من الرسل فالك من جملتهم بل من علمهم ومن للتبيين فيكون الرسل كاهم اولى عزم وجد في امر الله قال في السكامة وهذا لا يصح لابطال معنى تخصص الآيه وقيل من للتبويض على انهم صنفان اولوا عزم وغير اولى عزم والمراد باولى العزم اصحاب الشرائع الذين اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشائنها ومعاداة الطاعنين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقد نظمهم بعضهم بقوله

اولوا العزم نوح والحليل بن آزر . وموسى وعيسى والحبيب محمد

قل في الملائمة المفجدة هذا القول هو الصحيح وقيل هم الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على ذية قومه كانوا يضربونه حتى اغتوى عليه وابراهيم صبر على النار وعلى ذبح ولده والذبيح على لذخ ويعقوب على ثمة الولد ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى على قرمه اما لمدركون قال كلا ارمي ربى سهدين ويونس على بطن الحوت وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال لها . عبرة فاعبروها ولا تعمروها صلوات الله عليهم اجمعين وقال قوم الانبياء كاهم ولوا العزم الا يونس لعجالة كانت منه الا يرى انه قيل للنبي عليه السلام ولا تكن كصاحب الحوت ولا آدم لهوله تعالى . لقد عهدنا الى آدم من قبل فنى ولم نجده عزم ما قال في حواشي ان الشيخ ليس بصحيح لان معنى قوله ولم نجده عزم ما قصدنا الى الخلاف ويونس لم يكن خروج . بترك الصبر لكن توقيها عن نزول الذباب انتهى وفيه ما فيه كلالا يخفى على الفقيه قال بعضهم اولوا العزم اثنا عشر نبيا ارسلوا الى بني اسرائيل بالشام فقصهم فاحى الله الى الانبياء اني مرسل عندى على عصاة بني اسرائيل فشق ذلك

على الانبياء فلوحي الله اليهم اختاروا لانفسكم ان شئتم اتزات بكم العذاب وانجيت بنى اسر آئيل
وان شئتم انجيتكم واتزات العذاب بنى اسر آئيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على ان ينزل
بهم العذاب وينجى بنى اسر آئيل فسلط الله عليهم ملوك الارض فمنهم من نشر بالمنشار ومنهم
من سلخ جلدة رأسه ووجهه ومنهم من صلب على الحشب حتى مات ومنهم من احرق بالنار
وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم واحكم . يقول الفقير لاشك ان الله تعالى فضل أهل الوحي
بعضهم على بعض ببعض الخصائص وان كانوا متساوين في اصل الوحي والنبوة كما قال تعالى
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وكذا باين بينهم في مراتب الابتلاء وان كان كل منهم
لا يخلو عن الابتلاء من حيث ان امر الدعوة مبنى عليه فأولوا العزم منهم فوق غيرهم من
الرسول وكذا الرسل فوق الانبياء واما نبينا عليه السلام فأعلى اولى العزم دل عليه قوله
تعالى وانك لعلى خلق عظيم فان كونه على خلق عظيم يستدعى شدة البلاء وقد قال ماوذى
بنى مثل ما اوذيت ففرق بين عزم وعزم وقوله تعالى ولاتكن كصاحب الحوت مع قوله
اذ ذهب مفاضيا دل على ان يونس عليه السلام قد صدر منه الضجيرة وقول يوسف عليه السلام
فاسله ما بال النسوة دل على انه صدر منه التزكية وقول لوط عليه السلام لو ان لي بكم قوة او آوى
الى ركن شديد دل على انه ذهل عن ان الله تعالى كان ركنه الشديد وقس على هذا المذكور
قول عزيز انى يحيى هذه الله بعد موتها ونحو ذلك فظهر ان الانبياء عليهم السلام متفاوتون في
درجات المعارف ومراتب الابتلاء وطبقات العزم قال بعضهم اولوا العزم من لا يكون في عزمه
فسخ ولا فى طلبه نسخ كما قيل لبعضهم وجدت ما وجدت قال بعزيمة كعزيمة الرجال اى الرجال
البالغين مرتبة الكمال ولا يستعجل اهم اى الكفار مكة بالعذاب فانه على شرف النزول
بهم ومهلهم يستعدوا بالتمتع الحيوانية للعذاب العظيم فانى امهلهم رويدا كأنه شجر بعض
الشجر فاحب ان ينزل العذاب بمن ابي منهم فامر بالصبر وترك الاستعجال كما أنهم يوم
يرون ما يوعدون من العذاب لم يابثوا اى لم يكتفوا فى الدنيا والتمتع بنعيمها الا
ساعة يسيرة وزمانا قليلا من نهار لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته يعنى
ان هول ما ينزل بهم ينسبهم مدة اللبث وايضا ان ماضى وان كان دهرنا طويلا لكنه يظن
زمانا قليلا بل يكون كأن لم يكن فغاية التيم الجسماني هو العذاب الروحاني كما فى البرزخ
والعذاب الجسماني ايضا كما فى يوم القيامة . غبار قافله عمرجون نمايان نيست . دواسبه رفتن
ليل ونهار را درياب بلاغ خبر مبتدا محذوف اى هذا الذى وعظمت به كفاية فى الموعظة
او تبليغ من الرسول فالعبد يضرب بالعصا . والحريكفيه الاشارة فهل يهلك اى ما يهلك
وبالفارسية بس آيا هلاك كرده خواهند شد بعذاب واقع كه نازل شود يعنى نخوا هند شد
الا القوم الفاسقون اى الخارجون عن الاعطاء به او عن الطاعة وقال بعض اهل التأويل
اى الخارجون من عزم طلبه الى طلب ماسواه وفى هذه الالفاظ وعيد محض وانذارين وفى
الفرديوس قال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبى عليه السلام اذا عسر على المرأة ولادتها
اخذتاه نظيف وكتب عليه كأنهم يوم يرون ما يوعدون الخ وكانهم يوم يرونها الخ ولقد

كان في قصصهم عبرة لاولى الباب الخ ثم يغسل ويسقى من المرأة وينضح على بطنها وفرجها كما في بحر العلوم وقال في عين المعنى قال ابن عباس رضوا الله عنهما اذا عسر على المرأة الولادة فليكتب هاتان الآيتان في صحبة ثم تسقى وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله الحكيم الكريم لا اله الا الله العلى العظيم سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وفي شرعة الاسلام المرأة التي عسرت عليها الولادة يكتب لها في جام وهو طبق ابيض من زجاج او فضة ويفسل ويسقى ماءه بسم الله الذى لا اله الا هو العليم الحكيم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون الخ ومر عيسى بن مريم ببقرة اعترض ولدها في بطنها فذات يا كلمة الله ادعوا الله ان يخلصنى فقال عيسى ياخالق النفس من النفس خلصها فألقت ما في بطنها فاذا عسرت على المرأة الولادة فليكتب لها هذا وكذا اذا عسرت على الفرس والبقر وغيرها قال في آكام المرجان يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويفسل ويسقى كما نص على ذلك الامام احمد وغيره انتهى واحترز بكتاب الله وذكره عما لا يعرف معناه من لغات الملل المختلفة فانه يحتمل ان يكون فيه كفر واحترز بالمداد المباح عن الدم ونحوه من النجاسة فانه حرام بل كفر وكذا قلب حروفى القرءان وتعكيسها نمود بالله ثم من لطائف القرءان الجليل ختم السورة الشريفة بالعذاب القاطع لدايز الكافرين والحمد لله حمدا كثيرا الى يوم الدين والى ابدال آبدى تمت سورة الاحقاف بعون ذى الالطاف فى عاشر شوال المنتظم فى سلك شهر سنة ثلاث عشرة بعد المائة وبها سورة محمد صلى الله عليه وتسمى سورة لقنات ايضا مدينة وقيل مكية وآبها تسع او ثمان وثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ﴾ اى اعرضوا عن الاسلام وسلوك طريقه من صد صدودا فيكون كالتأكيد والفسير لما قبله او منعوا الناس عن ذلك من صد صد كالمطعمين يوم بدر فان مرفهم اطعموا الجنود يستظهرون على عداوة النبي عليه السلام والمؤمنين فيكون مخصصا لعموم قوله لذين كفروا والظاهر انه عام فى كل من كفر وصد ﴿ اضل اعمالهم ﴾ اى ابطلها واحبطها وجعلها صائفة لا اثر لها اصلا لانهى اه بطلها واحبطها بعد ان لم تكن ذلك بل معنى انه حكم ببطلانها وضياعها فار ما كانوا يعملونه من اعمال البر كصلة لارحام وقرى لاصياف وفك الاسارى وغيرها من المكام ليس لها اثر من اصلها لعدم مقارنتها الايمان وابطال ما عملوه من الكيد لرسول الله عليه لسلام والصد عن سبيله بنصر رسوله واطهار دينه على الدين كله وهو الاوفق بقوله فتمسالمهم واصل اعمالهم وقوله تعالى فاذا لقيم الخ ﴿ ولذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ يم كل من آمن وعمل صالحا من المهاجرين وأهل الكتاب وغيرهم وكذا يم لامر بجميع لادب الالهة ﴿ وآمنوا بما نزل على محمد ﴾ حص

لذكر الايمان بذلك مع اندراجها فيما قبله تنويها بشأن المنزل عليه كما في عطف جبرائيل على الملائكة وتبنيها على سمو مكانه من بين سائر ما يجب الايمان به وانه الاصل في الكل ولذلك اكد بقوله تعالى ﴿ وهو ﴾ اي ما نزل على محمد ﴿ الحق ﴾ حال كونه ﴿ من ربهم ﴾ بطريق حصر الخفية فيه والحق مقابل الباطل ﴿ كفر عنهم سيئاتهم ﴾ اي سترها بالايمان والعمل الصالح ﴿ وأصلح بهم ﴾ اي حالهم في الدين والدنيا بالتأييد والتوفيق قال الراغب في المفردات الباطل التي يكثر لها ولذلك يقال ما باليت بكذا اي ما اكثرت ويعبر عن الباطل بالحال الذي ينطوي عليه الانسان فيقال ما خطر كذا ببالي وفي القاموس الباطل الحال ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى مامر من اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح الباطل وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ بان الذين كفروا ﴾ اي كائن بسبب ان الكافرين ﴿ اتبعوا الباطل ﴾ اي الشيطان ففعلوا ما فعلوا من الكفر والصد فيان سببية اتباعه للاضلال المذكور متضمن لبيان مسيئتهما لكونه اصلا مستتبعا لهما قطعا ﴿ وان الذين آمنوا ﴾ اي وبسبب ان المؤمنين ﴿ اتبعوا الحق ﴾ الذي لا محيد عنه كانوا ﴿ من ربهم ﴾ ففعلوا ما فعلوا من الايمان به وبكتابه ومن الاعمال الصالحة فيان سببية اتباعه لما ذكر من التكفير والاصلاح بعد الاشعار بسببية الايمان والعمل الصالح له متضمن لبيان مسيئتهما له لكونه مبدأ ومنشأهما حتما فلا تدافع بين الاشعار والتصريح في شيء من الموضوعين ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك المضرب البديع ﴿ يضرب الله ﴾ اي يبين قال الراغب قيل ضرب الدرهم اعتبارا بضربها بالمطرقة ومنه ضرب المثل وهو ذكر شيء اثره يظهر في غيره ﴿ للناس امثالهم ﴾ اي احوال الفريقين واوصافهما الجارية في الغرابة مجرى الامثال وهي اتباع الاولين الباطل وخيبتهم وخسرانهم واتباع الآخرين الحق وفوزهم وفلاحهم وفي الخبر اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه . والحق يقال على اوجه الاول يقال للموجد الشيء بحسب ما نقضه الحكمة ولذا قيل في الله تعالى هو الحق والثاني يقال للموجد بحسب مقتضى الحكمة ولذلك قيل فعل الله تعالى كله حق نحو قوانا الموت حق والبعث حق ويدخل فيه جميع الموجودات فانه لا عبث في فعل الحكيم تعالى وبطلان بعض الاشياء اضافي لاحقيقي حتى الشيطان ونحوه والثالث يقال للاعتقاد في الشيء المطابق لما عليه ذلك الشيء في نفسه كقولنا اعتقاد فلان في البعث والثواب والعقاب والجنة والنار حق والرابع يقال للفعل والقول الواقع بحسب ما يجب وقدر ما يجب في الوقت الذي يجب كقولنا فعلك حق وقولك حق . وللباطل تقريظ الحق في هذه المعاني فالايان حق لانه مما امر الله به ولكفر باطل لانه مما نهى الله عنه وقس عليه الاعمال الصالحة والمعاصي . والايمان عبارة عن قطع الاشراك بالله مطلقا والعمل الصالح ما كان لله تعالى خالصا وكان الكبار يبذلون مقدورهم فيه لان ما كان ليرضى الله تعالى مفتاح السعادة في الدارين قال موسى عليه السلام يا رب فأي عبادك اعجز قال الذي يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قال وأي عبادك اجمل قال لذي يتجاهل سائل وهو قادر على اطعامه ولم يطعمه والذي يجمل بالسلام على اخيه .

كويئد باز كشت بخيلان بود بخاك . حاشا كه هيچ خاك پذيرد بخيل را . يقول الفقير مجرد
الانفاق والاطعام لا يعتبر الا اذا كان مقارنا بالخلوص وطلب الرضى الا ترى ان قريشا
اطعموا الكفار في وقعة بدر فعاد انفاقهم خيبة وخسارا لانه كان في طريق الشيطان لاني
طريق الله تعالى فأحبط اعمالهم وكذا مجرد الامساك لا يبر بخلا الا اذا كان ذلك امساكا
عن المستحق الا ترى كيف قال الله تعالى ولا تؤنوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم
قياماً فحذروهم في غير محل الاسراف ولا سرف في الخير ثم ان أعمال المبتدعة باطلة ايضالها
على زيغ وانحراف عن سننها وان كانوا يحسبون انهم يحسنون صنعا فالكفر والبدعة
والمعاصي اقبح الاشياء كما ان الايمان والسنة والطاعة احسن الاشياء . بشر حافي قدس سره
كفت رسول الله راعليه السلام بخواب ديدم مرا كفت اي بشر هيچ دانى كه چرا خدای
تعالى ترا بر كزيد از میان اقران و بلند گردانيد كفتم نه يا رسول الله كفت بسبب آنكه
متابع سنت من كردى و صالحانرا حرمت نگاه داشتى و برادرانرا نصيحت كردى و اصحاب
و اعل بيت مرا دوست داشتى حق تعالى ترا بدین سبب بمقام ابرار رسانيد . ثم ان طريق
اتباع الحق انما يتيسر باتباع أهل الحق فانهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم في التحقق بالحق
والارشاد اليه فمن اتبع أهل الحق اهتدى ومن اتبع أهل الباطل ضل فالاول أهل جمال الله
تعالى والمملك خادمه والثانى أهل جلال الله تعالى والشيطان سادته فعلى العاقل الرجوع الى
الحق وصحبة اهله كما قال تعالى وكونوا مع الصادقين نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من
الذين يخدمون الحق بالحق ويعصمنا من البطالة والبطلان والزيغ المطلق انه هو الحق الباقي
واليه التلاقى ﴿ فاذا لقيتم الذين كفروا ﴾ اللقاء ديدن وكار زار كردن ورسيدن . قال
الراغب اللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة اي فاذا كان الامر كما ذكره من ضلال اعمال
الكفرة وخيبتهم وصلاح احوال المؤمنين وفلاحهم فاذا لقيتموهم في المحاربة يا معشر المسلمين
﴿ فضرب الرقاب ﴾ اصله فاضربوا الرقاب ضرباً فحذف الفعل وقدم المصدر وايب منه
مضافاً الى المفعول والالف واللام بدل من الاضافة اي فاضربوا رقابهم بالسيف والمراد فقتلهم
وانما عبر عن القتل بضرِب الرقاب تصويراً له بأشنع صورة وهو جز الرقبة واطارة العنق
الذى هو رأس البدن وعلود واوجه اعضائه وارشاداً للفرقة الى اليسر ما يكون منه وفي الحديث
ان لم ابعث لاعدب بعباب الله وانما بعثت بضرِب الرقاب وشد الوناق ﴿ حتى اذا انختموهم ﴾
قال في الكشاف الاثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم انختمت الجراحات اذا انبتت حتى
تشغل عليه الحركة وانختم المرض اذا اثقله من الثخانة التى هى الغائط والكثافة وفي المفردات
يقال نخن الشيء فهو نخين اذا غاظ ولم يستمر في ذهابه ومنه استعير قولهم انختمت ضرباً
واستخفافاً والمعنى حتى اذا اكثرتم قتالهم واغلظتموه على حذف المضاف او انقلتموهم
بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض ﴿ فشدوا الوناق ﴾ الوناق بالفتح والكسر اسم
ما يوثق به ويشد من القيد قال في الوسيط الوناق اسم من الايثاق يقال اوثقه ايثاقاً ووثاقاً اذا شد
امره كيلا يفلت فالمعنى فأسروهم واحفظوهم وبالفارسية يس استوار كنيد بتدوير المعنى

بكبيريد ايشانرا باسيري وبنند كنيد محكم تابكريزيد . وقال ابوالاثير يعني اذا قهر تموم
واسر تموم فاستو تقوا ايديهم من خافهم كيلا يفتوا والامر يكون بعد المبالغة في القتل
﴿ فاما منا ﴾ اي تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان يأخذ منه شيئاً
﴿ بعد ﴾ اي بعد شد الوفاق ﴿ واما فداء ﴾ اي تفدون فداء هو ان يترك الامير الاسير
الكافر ويأخذ مالا او اسيراً مسلماً في مقابلته يقال فداء يفديه فدى وفاء وفداء وفداء
وقاداه اعطى شيئاً فأعذته والفداء ذلك المعطى ويقصر كما في القاموس وقال الراغب الفدى
والفداء حفظ الانسان عن النأبة بما يبذله عنه كما يقال فديته بمالي وفديته بنفسي وفديته
بكذا انتهى قال الشيخ الرضى المطلوب من شد الوفاق اما قتل او استرقاق او من أو فداء
فالامام يخير في الاسارى البالغين من الكفار بين هذه الخصال الاربع وهذا التخير ثابت
عند الشافعي ومنسوخ عندنا بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا نزل ذلك
يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل او الاسترقاق قل في الدرر وحرم منهم فداؤهم وردهم
الى دارهم لان رد الاسير الى دار الحرب تقوية لهم على المسلمين في الحرب فيكره كما يكره
بيع السلاح لهم وفي المن خلاف الشافعي واما الفداء فقبل الفراغ من الحرب جاز بالمال
للاسير المسلم وبعده لا يجوز للمالك عند علمائنا وبالنفس عند ابى حنيفة ويجوز عند محمد
وعن ابى يوسف روايتان وعن مجاهد ايس اليوم من ولا فداء انما الاسلام او ضرب العنق
وعن الصديق رضى الله عنه لا افادى وان طلبوا بدين من ذهب وكتب اليه في اسير التمسوا
منه الفداء فقال اقلوه لان اقل رجل من المشركين احب الى من كذا وكذا وقد قتل
عليه السلام يوم فتح مكة ابن الاخطل وهو متعاق بأستار الكعبة بعد ما وقع في منعة المسلمين
فهو كالاسير ﴿ حتى تضع الحرب اوزارها ﴾ اوزار الحرب آلتها وانقالها التي لا تقوم الا
بها من السلاح والكرع يعني الخيل اسند وضعها اليها وهو لاهائها اسنادا مجازيا وأصل
الوزر بالكسر النقل وما يحمله الانسان فسمى الاسلحة اوزاراً لانها تحمل فيكون جعل
مثل الكراع من الاوزار من التقلب وحتى غاية عند الشافعي لاحد الامور الاربعه اوله مجموع
والمعنى انهم لا يتركون على ذلك ابداً الى ان لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبقى لهم شوكة واما عند
ابى حنيفة فانه حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية للعن والفداء والمعنى ان عليهم ويفادون حتى
تضع حرب بدر اوزارها وتنقضى وان حملت على الجنس فهي غاية للضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون
ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب اوزارها بان لا يبقى للمشركين شوكة (وقال الكاشغري) تابهد
اهل حرب - الاح حرب رايه في دين اسلام بهمه جار سد وحكم قتال نمائد وأن تزديك تزول
عيسى عليه السلام خواهد بود چه در خبر آمده كه آخر قتال امت من باد جال است . فنادام الكافر
فالحرب قائمة ابداً ﴿ ذلك ﴾ اي الامر ذلك او افعلوا ذلك ﴿ ولو يشاء الله ﴾ لولاهضى وان
دخل على المنتقل ﴿ لا انتصر منهم ﴾ لا انتقم منهم بغير قتال بان يكون ببعض اسباب الهلكة
والاجتصال من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت ذريع ونحو ذلك ويجوز أن
يكون الانتقام بالملائكة بصيحتهم او بصرعهم او بقتالهم من حيث لا يراهم الكفار كما وقع

في بدر ﴿ ولكن ﴾ لم يشأ ذلك ﴿ ليلو ﴾ تاييذا مايد ﴿ بعضكم ببعض ﴾ قامركم بالقتال
وبلاكم بالكافرين لتجاهدوهم فتستوجبوا الثواب العظيم بموجب الوعد والكافرين بكم ليعاجلهم
على ايديكم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر . وفي الآية اشارة الى كافر النفس
حينما وجدتموه وهو يمد رأسه الى مشرب من مشارب الدنيا ونعيمها فاضربوا عنق ذلك
الرأس وادفعوه عن ذلك المشرب حتى اذا غلبتموه اي النفوس وسخرتموهم فتدوهم
بوثاق اركان الشريعة وآداب الطريقة فانه بهذين الجناحين يطير صاحب الهمم العلية الى عالم
الحقيقة فاما منا على النفوس بعد الوصول بترك المجاهدة واما فداء بكثرة العبادة عوضا عن ترك
المجاهدة بعد الظفر بالنفوس واما قتل النفوس بسيف المخالفة فانه في مذهب ارباب الطلب يجوز
كل ذلك بحسب نظر كل مجتهد فان كل مجتهد منهم مصيب وذلك الى ان يجد الطالب المطلوب ويصل
الماشق الى المعشوق بأن جرى على النفس بعد الظفر بها مسامحة في اغفاء ساعة وافطار
يوم ترويحاً للنفس من الكد واجاماً للحواس قوة لها على الباطل فيما يستقبل من الامر
فذلك على ما يحصل به استصواب من شيخ المرید او فتوى لسان القوم او فراسة صاحب
الوقت ولو شاء الله لقهرو النفوس تجلي صفات الجلال بغير سعي المجاهد في القتال ولكن الخ
﴿ والذين قتلوا في سبيل الله ﴾ اي استشهدوا يوم بدر ويوم احد وسائر الحروب ﴿ فلن
يضل اعمالهم ﴾ اي فلن يضيعها بل يتيب عليها ﴿ سيهديهم ﴾ في الدنيا الى ارشد الامور
وفي الآخرة الى الثواب وعن الحسن بن زياد يهديهم الى طريق الثواب في جواب منكر
ونكير وفيه أن أهل الشهادة لا يسألون ﴿ ويصلح بهم ﴾ اي شأنهم وحالهم بالصحة
وانتويق والظاهر ان السين لثنا كيد والمعنى يهديهم الله البتة الى مقاصدهم الاخرية ويصالح
شأنهم بارضاء خصمهم لكرامتهم على الله بالجهد والشهادة ﴿ ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾
الجنة مستأنفة اي عرفها لهم في الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينها لهم بحيث
يعلم كل احد منزله ويهتدى اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق وفي الحديث لا أحدكم بمنزله في
الجنة أصرف منه بمنزله في الدنيا وفي المفردات عرفه جعل له عرفا اي رائحة طيبة فالمعنى
زينها لهم وطيبها وقل بعضهم حدودها لهم وافرزها من عرف الدار فجنة كل منهم محددة
مفترزة ومن فضائل الشهداء انه ليس احد يدخل الجنة ويحب ان يخرج منها ولو اعطى
ما في الدنيا جميعا الا الشهيد فانه يتمنى ان يرد الله الى الدنيا مرارا فيقتل في سبيل الله كما قتل اولا
لما يرى من عظيم كرامة الشهداء على الله تعالى ومن فضائلهم ان الشهادة في سبيل الله تكفر
ما على العبد من الذنوب التي بينه وبين الله تعالى وفي الحديث يغفر للشهيد كل شيء الا الدين
والمراد بالدين كل ما كان من حقوق الآدميين كالنفسب واخذ المال بالباطل وقتل العمد
والجراحة وغير ذلك من التبعات وكذلك الغيبة والنميمة والسخرية وما شبه ذلك فان هذه
الحقوق كلها لا بد من استيفائها لمستحقيها وقال القرطبي الدين الذي يحبس صاحبه عن الجنة
هو الذي قد ترك له وفاء ولم يوص به او قدر على الاداء فلم يؤده او اداته على سبفه او سرف
ومات ولم يوفه واما من ادان في حق واجب كفاقة وعسر ومات ولم يترك وفاء فان الله

لا يحبسه عن الجنة شهيدا كان او غيره ويقضى عنه ويرضى خصمه كما قال عليه السلام من اخذ
اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه ومن اخذها يريد اتلافها اتلفه الله وفي الآية حث
على الجهادين الاصغر والا كبر ومن قتله العدو الظاهر صار شهيدا ومن قتله العدو الباطن
وهو النفس صار طريدا كما قيل . وآنك كشت كافران باشد شهيد . كشته نفس است نزد
حق طريد . نسال الله العون على محاربة النفس الامارة والشيطان ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان
تنصروا الله ﴾ اي دينه ورسوله ﴿ ينصركم ﴾ على اعدائكم ويفتح لكم ﴿ ويثبت اقدامكم ﴾
في مواطن الحرب ومواقفها او على حجة الاسلام . واعلم ان النصر على وجهين . الاول
نصرة العبد وذلك بايضاح دلائل الدين وازالة شبهة القاصرين وشرح احكامه وفرائضه
وسنة وحلاله وحرامه والعمل بها ثم بالفتوة والجهاد لاعلاء كلمة الله وفتح اعداء الدين اما
حقبة مباشرة المحاربة بنفسه واما حكما بتكثير سواد المجاهدين بالوقوف تحت لوأهم او
بالدعاء لنصرة المسلمين وخذلان الكافرين بان يقول اللهم انصر من نصر الدين واخذل من
خذل المسلمين ثم بالجهاد الاكبر بان يكون عون الله على النفس حتى يصرعها ويقتلها فلا يبقى
من هواها اثر . والثاني نصره الله تعالى وذلك بارسال الرسل وازال الكتب واطهار
الآيات والمعجزات وتبيين السبل الى النعيم والجحيم وحضرة الكريم والامر بالجهاد الاصغر
والاكبر والتوفيق لاسي فيما طلبا لرضاء لانبياء لهواه وباطهاره على اعداء الدين وقهرهم
في اعلاء كلمة الله العليا وابتاء رشده في اقاء وجوده الفاني في الوجود الباقي تجلي صفات جماله
وجلاله . قال بعض الكبار زلل الاقدام بثلاثة اشياء بشرك الشرك لمواهب الله والخوف
من غير الله والامل في غيره وثبات الاقدام بثلاثة اشياء بدوام رؤيت المفضل والشكر على
النعم ورؤية التقصير في جميع الاحوال والخوف منه والسكون الى ضمان الله فيما ضمن من
غير ارتجاج ولا احتياج فعلى العاقل نصره الدين على مقتضى العهد المتين (قال الحافظ)
يمان سكن هرايته كردد شكسته حال . ان اليهود لدى اهل النهى ذم ﴿ والذين كفروا
فتمسالمهم ﴾ خواري ورسواي وهلاك وناميدي مرايشان راست . قال في كشف الاسرار
اتمسم الله فتمسوا تمسا والاتعاس هلاك كردن وبرروي افكند . وفي الارشاد وانتصابه
بفعل واجب حذفه سماعا اي فقال تمسالمهم والتعس الهلاك والعتار والسقوط والشرو والبعد
والانحطاط ورجل تاعس وتعس والفعل كمنع وسمع وتعمسه الله واتعمسه ﴿ واضل اعمالهم ﴾
عطف عليه داخل معه في حيز الخبرية للموصول . يعني كم ونابود وباطل كرد الله تعالى عملهاى
ايشانرا ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من التعس واضلال الاعمال ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم
﴿ كرهوا ما انزل الله ﴾ من القرءان لما فيه من التوحيد وسائر الاحكام المخالفة لما افوه
واشتهته اتفهم الامارة بالسوء ﴿ فاحبط ﴾ الله ﴿ اعمالهم ﴾ لاجل ذلك اي ابطلها كرهه
اشعارا بانه يلزم الكفر بالقرءان ولا ينفك عنه بحال والمراد بالاعمال طواف البيت وعمارة
المسجد الحرام واكرام الضيف واغاثة الملهوفين واطاعة المظلومين ومواساة اليتامى والمساكين
وتجو ذلك مما هو في صورة البر وذلك بالنسبة الى كفار قريش وقس عليهم اعمال سائر

الكفرة الى يوم الدين ﴿ اعلم يسـيروا ﴾ كفار العرب ﴿ في الارض ﴾ اى اقموا في
اماكنهم ولم يسيروا فيها الى جانب الشام واليمن والعراق ﴿ فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم ﴾ من الامم المكذبة كعاد ونمود وأهل سبأ فان آثار ديارهم تنبى عن اخبارهم
﴿ دمر الله عليهم ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل كيف كان عاقبتهم
فقيل استأصل الله عليهم ما يختص بهم من انفسهم واهلهم واموالهم يقال دمره اهلكه ودمر
عليه اهلك عليه ما يختص به قال الطيبي كأن في دمر عليهم تضمين معنى اطبق فعدى بعلى
فاذا اطبق عليهم دمارا لم يخلص مما يختص بهم احد وفي حواشى سعدى المفتى دمر الله عليهم
اى اوقع التدمير عليهم ﴿ وللكافرين ﴾ اى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم ﴿ امثالها ﴾
اى امثال عواقبهم او عقوباتهم لكن لاعلى ان لهؤلاء امثال مالا ولا لك واضعافه بل مثله وانما
جمع باعتبار مماثلته امواقب متعددة حسب تعدد الامم المعذبة وفي الآية اشارة الى ان النفوس
السائرة لتلحق نعم صفاتها الذميمة كرهوا ما نزل الله من موجبات مخالقات النفس والهوى
وموافقات الشرع ومتابعة الانبياء فأحبط اعمالهم لشوبها بالشرك والرياء والتصنع والهوى
اولم يسلكوا في ارض البشرية فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من القلوب والارواح
لما تابعوا الهوى وتلوثوا بحب الدنيا اهلهم الله في اودية الرياء وبوادي البدعة والضلال
وللكافرين من النفوس الانام في طلب المرام امثالها من الضلال والهلاك ﴿ ذلك ﴾ اشارة
الى ثبوت امثال عتوبة الامم السابقة لهؤلاء وقال بعضهم ذلك المذكور من كون المؤمنين
منصورين مظفرين ومن كون الكافرين مقهورين مدمرين ﴿ بان الله ﴾ اى بسبب انه
تعالى ﴿ مولى الذين آمنوا ﴾ اى ناصر لهم على اعدائهم في الظاهر والباطن بسبب ايمانهم
﴿ وان الكافرين ﴾ اى بسبب انهم ﴿ لا مولى لهم ﴾ اى لا ناصر لهم فيدفع عنهم العذاب
احال بسبب كفرهم فالمراد ولاية النصر لاولاية العبودية فان الخلق كلهم عباده تعالى كما
قال ثم ردوا الى الله مولاهم الحق اى مالكمهم الحق وخالفهم او المعنى لا مولى لهم في اعتقادهم
حيث يعبدون الاصنام وان كان مولاهم الحق تعالى في نفس الامر ويقال ارجى آية في القرء ان هذه
الآية لان الله تعالى قال مولى الذين آمنوا ولم يقل مولى الزهاد والعباد واصحاب الاواد والاجتهاد
والمؤمن وان كان عاصيا فهو من جملة الذين آمنوا ذكره القشيري قدس سره . واعلم ان الجند
جندان جند الدعاء وجند الوغى فكما ان جند الوغى منصورون بسبب اقويائهم في باب الديانة
والتقوى ولا يكونون محرومين من انطاف الله تعالى كذلك جند الدعاء مستجابون بسبب
ضعفائهم في باب الدنيا وظاهر الحال ولا يكونون مطرودين عن باب الله كما قال عليه السلام
انكم تنصرون بضعفائكم (قال الشيخ السعدي) دعاء ضعيفان اميدوار . زبازوى مردي به
آيد بكار . ثم اعلم ان الله تعالى هو الموجود الحقيقي وما سواه معدوم بالنسبة الى وجوده
الواجب فالكفار لا يعبدون الا المعدوم كالاصنام والطاغوت فلذا لا ينصرون والمؤمنون
يعبدون الموجود الحقيقي وهو الله تعالى فلذا ينصرهم في الشدائد وايضا ان الكفار يمتدنون
الى الحصون والسلاح والمؤمنون يتوكلون على القادر القوى الاتاح فانه مدينهم على كل

حال (روى) ان النبي عليه السلام كان بعد غزوة تحت شجرة وحيدا فحمل عليه مشرك بسيف وقال من يخلصك مني فقال النبي عليه السلام الله فسقط المشرك والسيف فاخذه النبي عليه السلام فقال من يخلصك مني فقال لا احد ثم اسلم (وروى) ان زيد بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق فدخلا خربة وناما فوثق المنافق يد زيد واراد قتله فقال زيد يارحمى اعنى فسمع المنافق قائلا يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم ير احدا ثم وثم ففى الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت فى السماء السابعة حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عدى قاله ولى الذين آمنوا قال الله تعالى فى التوراة فى حق هذه الامة لا يحضرون قتالا الا وجبريل معهم وهو يدل على ان جبريل يحضر كل قتال صدر من الصحابة للكفار بل ظاهره كل قتال صدر من جميع الامة يعنى اذا كانوا على الحق والعدل ثم ان المجلس الذى تحضره الملائكة وكذا المعركة يقشعر فيه الجلد وتذرف فيه العينان ويحصل التوجه الى الحضرة العليا فيكون ذلك سببا لاستجابة الدعاء وحصول المقصود من النصرة وغيرها نسأل الله المعين ان يجعلنا من المنصورين آمين ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان لحكم ولايته تعالى للمؤمنين وثمرتها الاخروية ﴿ والذين كفروا يتمتعون ﴾ اى ينتفعون فى الدنيا بمتاعها ايا ما قلائل ويعيشون ﴿ وياكلون ﴾ حريصين غافلين عن عواقبهم ﴿ كما تأكل الانعام ﴾ فى مسارعها ومعالفها غفلة عما هم بصدده من النحر والذبح والانعام جمع نعم بفتحين وهى الابل والبقر والضأن والمز ﴿ والنار مثوى لهم ﴾ اى منزل نواب واقامة والجملة اما حال مقدرة من واو ياكلون او استئناف فان قات كيف التقابل بينه وبين قوله ان الله يدخل الجنة قلت الآية والله اعلم من قيل الاحتباك ذكر الاعمال الصالحة ودخول الجنة اولا دليلا على حذف الفاسدة ودخول النار ثانيا والتمتع والمثوى ثانيا دليلا على حذف التمتع والمثوى اولا قال القشيري الانعام تأكل بلا تمييز من اى موضع وجد كذلك الكافر لا يميز له أمن الحلال وجد ام من الحرام وكذلك الانعام ايس لها وقت بل فى كل وقت تقنات وتاكل كذلك الكافر اكل كما قال عليه السلام الكافر يأكل فى سبعة امعاء والمؤمن يأكل فى معى واحد والانعام تأكل على الغفلة فمن كان فى حالة اكله ناسيا لربه فاكله كما كل الانعام قال الحدادى الفرق بين اكل المؤمن والكافر ان المؤمن لا يخلو اكله عن ثلاث الورع عند الطلب واستعمال الادب والاكل للسبب والكافر يطلب للثمة وبأكل للشهوة وعيشه فى غفلة وقيل المؤمن يتزود والمنافق يتزين ويتريد والكافر يتمتع ويتمتع وقيل من كانت همه ما يأكل فقيمه ما يخرج منه (قال الكاشفى) فى الآية يعنى همت ايشان مصروفست بخوردن وعاقبل بايدكه خوردن او براى زيستن باشد يعنى بجهت قوام بدن وتقويت قواى نفسانى طعام خوردن ونظرا وبراى انك بدن تحمل طاعت داشته باشد وقوتهاى نفسانى در استدلال بقدرت ربانى حمد ومعان بودنہ آنكه عمر خود طفيل خوردن شناسد و در مرعاى ذرهم ياكلوا ويتمتعوا مانند چهار بيان جز خوردن و خواب مطمح نظرش نباشد و نم ما قبل خوردن براى زيستن و ذكر

دنت . تو معتقد که زیستن از بهر خوردنت . والحاصل ليس للذين كفروا هم الا بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى جانب الآخرة فهم قد اضاعوا اياهم بالكفر والآثام وأكلو وشربوا في الدنيا كالانعام واما المؤمنون فقد جاهدوا في الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات فلا جرم احسن الله اليهم بالجنان العاليات ومن هنا يظهر سر قوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فلما عرف المؤمن ان الدنيا سجن ونعيمها زائل حبس نفسه على طاعة الله فكان عاقبه الجنة والعيم الباقي ولما كان الكافر منكر الآخرة اشتغل في الدنيا باللذات فلم يبق له في الآخرة الا الحبس في الجحيم واكل الزقوم وكان الكبار يقعون بسير من الغذاء كما حكى ان اويسا القرني رضى الله عنه كان يقنات ويكتمى مما وجد في المزابل فرأى يوماً كلباً يهتر فقال كل مايليك وانا اكل مايليني فان دخلت الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني قال عليه السلام جاهدوا انفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كأجر المجاهدة في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله تعالى من جوع وعطش كما في مختصر الاحياء (وفي المتوى) زين خورشها اندك اندك بازبر . زين غذای خربود ني آن حر . تا غذای اصل را قابل شوى . اقمهای نور را آكل شوى (وقال الجامى) جوع باشد غذای اهل صفا . محنت وابتلاى اهل هوا . جوع تنوير خانه دل تست . اكل تعمير خانه كل تست . خانه دل كذاشتى بي نور . خانه كل چه ميكنى معمور (وقال الشيخ سعدى) باندازه خورزادا كر مردى . چنين پرشكم آدمى ياخى . درون جاى قوتست و ذكر و نفس . تو بنداى از بهر تانست و بس . ندارند تن پروران آكشى . كه بر معده باشد زحكمت تى . ومن اوصاف المریدین المجاهدة وهو حمل النفس على المكارة البدنية من الجوع والعطش والعري ولا بد من مقاساة الموتات الاربع الموت الابيض وهو الجوع والموت الاحمر وهو خلة الهوى والموت الاسود وهو تحمل الاذى والموت الاخضر وهو طرح الرقاء بعضها على بعض اى لبس الحرقة المرقعة هضما للنفس ما لم تكن اباس شهرة فان النبي عليه السلام نهى عن الشهرتين في اللباس اللين الارفع والغليظ الاقوى لانه اشتهار بذلك وامتياز عن المسلمين له قد وقال عليه السلام كن في الناس كواحد من الناس قال ابراهيم بن ادهم قدس سره للقمه تركها من عشائك مجاهدة نفسك خير لك من قيام ايلة هذا اذا كان حلالا واما اذا كان حراما فلا خير فيه البته فما ملئ وعاء شر من بطن ملئ بالحلال والجوع يحصل الصمت وقلة الكلام والذلة والانكسار من جميع الشهوات ويذهب الوسواس وكل آفة تطرأ عليك من نتائج الشبع وانت لا تدري قدما كان او حديثا فان المعدة حوض البدن يسقى منه هذه الاعضاء التي هي مجموعة فالغذاء الجسماني هو ماء حياة الجسم على التمام ولذلك قال سهل قدس سره ان سر الخلوة في الماء وانت لا تشك ان صاحب الزراعة لو سقاها فوق حاجتها واطلق الماء عليها جملة واحدة هلكت ولو منعها الماء فوق الحاجة ايضا هلكت سواء كان من الارض او من السماء وقس عليه الامتلاء من الطعام ولو كان حلالا نسأل الله الحماية والرطوبة **وكأين** **كلمة** مركبة من

الكاف واى بمعنى كم الخبرية (قال المولى الجامى) فى شرح الكافية انما بنى كائىن لاء كاف التشبيه دخلت على اى واى فى الاصل كان معربا لكنه انمى عن الجزم من معناها الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كانه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كافي من لائون تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان التثنية لا صورة له فى الخط انتهى ومحلها الرفع بالاستدآء ﴿من قرية﴾ تميزا لها ﴿هى اشد قوة من قريرتك﴾ صفة لقرية ﴿التي اخرجتك﴾ صفة لقريرتك وهى مكة وقد حذف منهما المضاف واجرى احكامه عليهما كما يفسح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى ﴿اهلكناهم﴾ اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريرتك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم ووصف القرية الاولى بشدة القوة للايدان باولوية الثانية منها بالاهلاك لضعف قوتها كما ان وصف الثانية باخراجها عليه السلام للايدان باولويتها به لقوة جنايتها ﴿فلا ناصر لهم﴾ بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بانفسهم والقاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر ما بالذات وهو حكاية حال ماضية وقال ابن عباس وقادة رضى الله عنهم لما خرج رسول الله عليه السلام من مكة الى الفار الفت الى مكة وقال أنت أحب البلاد الى الله ولى ولولا ان المشركين اخرجوني ما خرجت منك فازل لله هذه الآية فتكون الآية مكية وضعت بين الآيات المدينة وفى لاية اشارة الى الروح وقريرته وهى الجسد فكم من قالب هو اقوى وأعظم من قالب قد اهلكه الله بالموت فلا ناصر لهم فى دفع الموت فاذا كان الروح خارجا من القالب القوى بالموت فارلى ان يخرج من القالب الضعيف كما قال تعالى انما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى روج مشيدة اى فى اجسام ضخمة مائة . سيل بي زهاررا در ذيل بل آرام نيست . ما بقتل زير طاق آسمان اسوده ايم ﴿من كان﴾ ايا هر كه باشد ﴿على بينة من ربه﴾ القاء للعطف على مقدر يقضيه المقام ومن عبارة عن المؤمنين المتمسكين بادلة الدين اى ليس الامر كما ذكر من كان مستقرا على حجة ظاهرة وبرهان نير من مالك امره وصريه وهو القرءان وسائر المدجزات والخجج العقلية ﴿كن زين له سوء عمله﴾ من الشر وسائر المعاصى مع كونه فى نفسه اقبح القبائح يعنى شيطان ونفس اورا آرايش كرده است . والمعنى لا مساواة بين المهتدى والضال ﴿وانبعوا﴾ بسبب ذلك التزيين ﴿اهواءهم﴾ الزائفة وانهمكوا فى فنون الضلالات من غير ان يكون لهم شبهة توهم صحة ما هم عليه فضلا عن حجة تدل عليها وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد الاولين باعتبار لفظها فى الآية اشارة الى اهل القلب واهل النفس فان اهل القلب بسبب تصفية قلوبهم عن صدا الاخلاق لذميمة رأوا شواهد الحق فكانوا على بصيرة من الامر واما اهل النفس فزين لهم البدع ومخالفات الشرع وانبعوا اهواءهم فى العقائد القلبية والاعمال القالية فصاروا اضل من الضمير حيث لم يهتدوا لا الى الله تعالى ولا الى الجنة وقال ابو عثمان البيهقي هو نور الذى يفرق بين المرء بين الالهام والوسوسة ولا يكون الا اهل الحقائق فى الايمان وأصل البيهقي لاني عليه السلام كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه اكبرى وقال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال بعض الكبار

انما لم يجمع لبي من الانبياء عليهم السلام ما جمع لرسول الله صلى الله عليه وسلم من العلوم لان
 مظهره عليه السلام رحمانى والرحمن اول اسم صدر بعد الاسم العلمى فالمعلومات كلها محتوى
 عليها الاسم الرحمن ومن هنا تحريم زينة الدنيا عليه صلى الله عليه وسلم لكونها زائلة فتنع
 من التلبس بها لان مظهره الرحمانى ينافى الانقضاء ويلائم الابد . ازما مجوى زينت ظاهره
 چون صدف . ما اندرون خانه بگوهر گرفته ايم ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون ﴾ عبر
 عن المؤمنين بالمتقين اذانا بان الايمان والعمل الصالح من باب التقوى الذى هو عبارة عن فعل
 الواجبات باسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها العجيب الشأن وهو مبتدأ محذوف
 الخبر اى مثل الجنة الموعودة للمؤمنين وصفها العجيب الشأن ما تسمعون فيما يتلى عليكم وقوله
 ﴿ فيها ﴾ اى فى الجنة الموعودة الى آخره مفسر له ﴿ انهار ﴾ جمع نهر بالسكون ويحرك
 مجرى الماء الفائض ﴿ من ماء غير آسن ﴾ من اسن الماء بالفتح من باب ضرب او نصر أو
 بالكسر اذا تغير طعمه وريحه تغيرا منكرا وفى عين المعانى من اسن غشى عليه من
 رآحة البثر وفى القاموس الآسن من الماء الاجن اى المتغير الطعم واللون والمعنى
 من ماء غير متغير الطعم والرائحة واللون وان طالت اقامته بخلاف ماء الدنيا فانه يتغير
 بطول المكث فى مناقعه وفى اوانيه مع انه مختلف الطعوم مع اتحاد الارض بساطتها وشدة
 اتصالها وقد يكون متغيرا بريح منته من أصل خلقته او من عارض عرض له من منبعه
 او مجراه كذا فى المناسبات . يقول الفقير قد صح ان المياه كلها تجرى من تحت الصخرة
 فى المسجد الاقصى فهى ماء واحد فى الاصل عذب فرات سائغ للشاربين وانما يحصل التغير
 من الجارى فان طباعها ليست متساوية دل عليها قوله تعالى وفى الارض قطع متجاورات
 وتجاورا جزآها لا يستلزم اتحادها فى نفس الامر بل هى متجاورة مختلفة ومثلها العلوم فانها
 اذا صرت بطبع غير مستقيم تتغير عن اصلها فتكون فى حكم الجهل ومن هذا القبيل علوم
 جميع اهل الهوى والبدع والضلال ﴿ وانهار من لبن لم يتغير طعمه ﴾ بأن كان قارصا
 وهو الذى يقرص اللسان ويقبضه او حازرا بتقديم الزاى وهو الخامض او غير ذلك كألبان
 الدنيا والمعنى لم يتغير طعمه بنفسه عن أصل خلقته ولو أنهم ارادوا تغييره بشهوة اشبهوها
 تغير ﴿ وانهار من خمر ﴾ وهو ما سكر من عصير العنب او عام اى لكل مسكر كما فى القاموس
 ﴿ لذة للشاربين ﴾ اما تأنيث لذيعى لذيد كطب وطيب او مصدر نعت به اى لذية ليس
 فيها كراهة طعم وريح ولا فائنة سكر وخار كما فى خمر الدنيا وانما هى تلذذ محض (قال الحافظ)
 مادر پياله عكس رخ يار ديدنه ايم . اى بى خبر لذت شرب مدام ما (يقول الفقير) باده
 جنت مثال كوئرسى اى هوشيار . نيست اندر طبع كوئر آفت سكر وخار ﴿ وانهار من
 عسل ﴾ هو لعاب النحل وقينه كما قال ظهير الفارابى . بدان غرض كه دهن خوش كنى
 زغايى حرص . نشسته مترصد كه قى كند زنبور . وعن على رضى الله عنه انه قال فى تحقير
 الدنيا اشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة واشرف شرابه رجيع نحلة وظاهر هذا انه
 من غير الفم قال فى حياة الحيوان وبالجملة انه يخرج من بطون النحل ولا ندري أمن فيها ام من غيره

وقد سبق جملة النقل في سورة النحل ﴿مصنفي﴾ لا يخالط الشمع وفضلات الحبل وغيرها خلقه الله مصنفي لانه كان مختلطا فصنفي قال بعضهم في الفرق بين الخالص والصابغ ان الخالص مازال عنه شوبه بعد ان كان فيه والصابغ قد يقال للملغوب فيه فقد حصل بهذا غاية التشويق الى الجنة بالتمثيل بما يستلذ من اشربة الدنيا لانه غاية ما نام من ذلك مجردا عما ينقصها او ينقصها مع الوصف بالفرادة والاستمرار وبدأ بأهوار الماء لفرانها في بلاد العرب وشدة حاجتهم اليها ولما كان خلوها عن تغير أضرب نفا. بقوله غير آسن ولما كان اللبن اقل فكان جريه انهارا اضرب حتى به ولما كان اخر اعز ثلث به ولما كان العسل اشرفها واقلها ختم به قال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الابهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس هنا في الجنة سوى الاسامي قال كعب قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انهار الجنة فقال على حافاتها كرامى وقباب مضروبة وماؤها اصنفي من الدمع واحلى من الشهد وألين من الزبد وألذ من كل شئ فيه حلوة عرض كل نهر مسيرة خمسمائة عام تدور تحت التصور والحجال لا يرطب ثيابهم ولا يوحى بطونهم واكبر أنهارها نهر الكوثر طينه المسك الاذفر وحافناه الدر والياقوت (قال الكافى) ارباب اشارات كفته اندك جناحه أهار اربعة درزمين بهشت بزير شجرة طوبى روانست چهار جوى نيزد زمين دل عارف درزير شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء جاريت ازمنع قلب آب انابت وازنبوع صدر لب ن صفوت وازخمخانة سرخرمجت واذمجر روح عمل مودت (وفى المثنوى) آب صبرت جوى آب خلد شد . جوى شير خلد مهر تست وود . ذوق طاعت كشت جوى انكبين . مسق وشوق توجوى خرين . اين سبها چون بفرمان توبود . چارجوهم ممرتا فرمان نمود . ودر بحر الحقائق فرموده كه آب اشارت بحيات دل است وابن بظرت اصله كه بمحوضت هوى وفتاهت بدعت متغير نكشته وخر جوشش محبت الهى وعسل مصنفي حلوت قرب . يقول المتغير يفهم من هذا وجه آخر لترتيب الابهار وهو أن تحصل حياة القلب بالعلم اولا ثم تظهر صفوة افطرة الاصلية ثم يترقى السالك من محبة الاكوان الى محبة الرحمن ثم يصل الى مقام القرب والجوار الالهى وقيل التجلى العلمى لا يقع الا فى اربع صور الماء واللبن واخر والعسل فمن شرب الماء يعطى العلم اللدنى ومن شرب اللبن يعطى العلم بأموال الشريعة ومن شرب اخر يعطى العلم بالكمال ومن شرب العسل يعطى العلم بطريق الوحي والعلم اذا حصل بقدر استعداد القابل اعطاه الله استعداد العلم الآخر فيحصل له عطش آخر ومن هذا قيل طالب العلم كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا ومن هذا الباب ما نقل عن سيد العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره من انه قال

شربت الحب كأسا بعد كأس . فما نقد الشراب ولا رويت

والله الاشارة قوله تعالى وقل رب زدنى علما واما الرى فى العلم فأضافى لاحقبقى قال بعض

العارفين من شرب بكأس الوفاء لم ينظر في غيبته الى غيره ومن شرب بكأس الصفاء خاص من شوبه وكدروته ومن شرب بكأس الفناء عدم فيه القرار ومن شرب في حال اللقاء انس على الدوام ببقائه فلم يطلب مع لقاءه شيئاً آخر لامن عطائه ولا من لقاءه لاستهلاكه في علائه عند سطوات جلاله وكبريائه ولما ذكر ما للشرب ذكر ما للاكل فقال ﴿ ولهم ﴾ اي للمتقين ﴿ فيها ﴾ اي في الجنة الموعودة مع ما فيها من قنون الانهار ﴿ من كل الثمرات ﴾ اي صنف من كل الثمرات على وجه لا حاجة معه من قلة ولا انقطاع وقيل زوجان انتزعا من قوله تعالى فيما من كل فاكهة زوجان وهي جمع ثمرة وهي اسم لكل ما يطعم من احوال الشجر ويقال لكل نفع يصدر عن شيء ثمرة كقولك ثمرة العلم العمل الصالح وثمره العمل الصالح الجنة ﴿ ومغفرة ﴾ عظيمة كائنة ﴿ من ربهم ﴾ اي المحسن اليهم بمحو ذنوبهم السالفة اعيانها وآثارها بحيث لا يخشون لهما عاقبة بعقاب ولا عتاب والالتفص العيش عليهم يعني ببوشد ذنوب ايشانرا نه بران معاقبه كندونه معاتبه نمايد . وفيه تأكيد لما افاده التذكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية قال في فتح الرحمن قوله ومغفرة عطف على الصنف المحذوف اي ونعيم اعطته المغفرة وسببته والا فالمغفرة انما هي قبل الجنة وفي الكواشي عطف على اصناف المقدرة للايدان بانه تعالى راض عنهم مع ما اعطاهم فان السيد قد يعطى مولاة مع ما سخطه عليه قال بعض العارفين الثمرات عبارة عن المكاشفات والمغفرة عن غفران ذنب الوجود كما قيل . وجودك ذنب لا يقاس به ذنب . بندگان وجود ما كنا هيست عظيم . لطفى كن واين كنه زما در كذران ﴿ كمن هو خالد في النار ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره امن هو خالد في هذه الجنة حسبما جرى به الوعد الكريم كمن هو خالد في النار التي لا يطفأ لهيبها ولا يفتك اسيرها ولا يؤنس غريبها كما نطق به قوله تعالى والنار مثوى لهم وبالفارسيه آياهر كه در چنين نعمتي باشد مانند كسى است كه او جاودانست در آتش دوزخ ﴿ وسقوا ﴾ الجمع باعتبار معنى من اى سقوا بدل ما ذكر من اشربة اهل الجنة ﴿ ماء حميا ﴾ حار اغاية الحرارة ﴿ فقطع ﴾ يس باره باره ميكند آب از فرط حرارت ﴿ امعاءهم ﴾ رودهاى ايشانرا . جمع هى بالكسر والقصر وهو من اعفاج البطن اى ما ينتقل الطعام اليه بعد المعدة قبل اذ ادنا منهم شوى وجوههم وانما زت فروة رؤسهم اى انغزات وانغزت فاذا شربوه قطع امعاءهم فخرجت من ادبارهم فانظر بالاعتبار ايها الغافل عن القهار هل يستوى الشراب العذب البارد والماء الحميم المر وانما ابتلاهم الله بذلك لان قلوبهم كانت خالية عن العلوم والمعارف الالهية ممثلة بالجهل والغفلة ولا شك ان اللذة الصورية الاخرية انما تنشأ من اللذة المعنوية الدنيوية كما اشار اليه مالك بن دينار قدس سره بقوله خرج الناس من الدنيا ولم يدوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى فبقدر هذا الذوق في الدنيا يحصل الذوق في الآخرة فمن كمل له الذوق كمل له النعيم قال ابو يزيد البسطامي قدس سره حلاوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين . واعلم ان الانسان لو حبس في بيت حمام حار لا يتحمه بل يؤدي الى موته فكيف حاله اذا حبس في دار جهنم التي حرارتها فوق كل حرارة لانها سجرت بغضب القهار وكيف حاله اذا حبس

مثل ذلك الماء الحميم وقد كان في الدنيا بحيث لا يدفع عطشه كل بارد فلا ينبغي الاغترار بنعيم الدنيا اذا كان عاقبه الجحيم والحميم وفي الخبران مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته ويأخذ السمك حتى اخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجيئ شي ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت ووقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شي ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فأسف ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان يصير الى هذا واداه مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا . نعيم هر دو جهان پيش عاشقان بدوجو . كه آن متاع قليلست و اين بهای كثير ﴿ ومنهم من يستمع اليك يقال استمع له واليه اي اصغى وهم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يراعونه حق رعايته نهاونا منهم ﴿ حتى اذا خرجوا من عندك ﴿ جمع الضمير باعتبار معنى من كان ان افراده فيما قبله باعتبار لفظه ﴿ قالوا للذين اتوا العلم ﴿ يعني علماء الصحابة كعبدالله بن مسعود رضوا الله عنه وابن عباس وابي الدرداء رضوا الله عنهم ﴿ ماذا قال آنفا ﴿ اي ما الذي قال الساعة على طريق الاستهزاء وان كان بصورة الاستعلام وبالفارسية چه كفت بيغمبر اكون يعني ما فهم نكرديم سخن اورا وابن بروجہ سخریت ميكفتند . و آنفا من قولهم انف الشيء لما تقدم منه مستعار من الجارحة قال الراغب استأنفت الشيء اخذت انفة اي مبداء ومنه ماذا قال آنفا اي مبتدأ انتهى قال بعضهم تفسير الآنف بالساعة يدل على انه ظرف حالي لكنه اسم للساعة التي قبل ساعتك التي أنت فيها كما قاله صاحب الكشاف وفي القاموس قال آنفا كصاحب وكتف وقرى بهما اي منذ ساعة اي في اول وقت يقرب منا انتهى وبه يندفع اعتراض البعض فان الساعة ليست محمولة على الوقت الحاضر في مثل هذا المقام وانما يراد بها ما في تفسير صاحب القاموس ومن هنا قال بعضهم يقال مر آنفا اي قريبا او هذه الساعة اي ان شئت قل هذه الساعة فانه بمعنى الاول فاعرف ﴿ اولئك ﴿ الموصوفون بما ذكر ﴿ الذين طبع الله على قلوبهم ﴿ ختم عليها لعدم توجهها نحو الخبر اصلا ومنه الطابع للخاتم قال الراغب الطبع ان يصور الشيء بصورة ما كطبع السكة وطبع الدرهم وهو اعم من الختم واخص من النقش والطابع والخاتم ما يطبع به ويختم والطابع فاعل ذلك ﴿ واتبعوا احوالهم ﴿ الباطلة فلذلك فعلوا ما فعلوا مما لاخير فيه ﴿ والذين اهتدوا ﴿ الى طريق الحق وهم المؤمنون ﴿ زادهم ﴿ اي الله تعالى ﴿ هدى ﴿ بالتوفيق والالهام ﴿ وآتاهم تقواهم ﴿ اي خلق التقوى فيهم اوبين لهم ما يتقون منه قال ابن عطاء قدس سره الذين تحققوا في طلب الهداية اوصلناهم الى مقام الهداية وزدناهم هدى بالوصول الى الهدى ﴿ فهل ينظرون ﴿ اي المنافقون والكافرون ﴿ الا الساعة ﴿ اي ما ينظرون الا القيامة ﴿ ان تأتيهم بغتة ﴿ وهي المفاجأة بدل اشتغال من الساعة اي تباغتهم بغتة والمعنى انهم لا يتذكرون بذكر احوال الامم الخالية ولا بالاخبار باتيان الساعة وما فيها من عظام الامور وما ينظرون للتذكر الا اتيان

نفس الساعة بفتة ﴿ فقد جاء اشراطها ﴾ تمليل لمفاجأتها لا لآياتها مطلقا على معنى انه لم يسبق من الامور الموجبة للتذكر امر مترقب ينتظرونه سوى آياتها نفس الساعة اذا جاء اشراطها فلم يرفعوا لها رأسا ولم يمدوها من بادي آياتها فيكون آياتها بطريق المفاجأة لا محالة والاشراط جمع شرط بالتحريك وهو العلامة والمراد بها مبعثه عليه السلام وامته آخر الامم فبعثه يدل على قرب انتهاء الزمان ﴿ فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم ﴾ حكم بخطاهم وفساد رأيهم في تأخير التذكر الى آياتها بيان استحالة نفع التذكر حينئذ كقوله يومئذ يتذكر الانسان واني له لذكري اى وكيف لهم ذكراهم اذا جاءتهم الساعة على ان انى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ واذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما رمزا الى غاية سرعة مجيئها واطلاق المجيء عن قيد البتة لما ان مدار استحالة نفع التذكر كونه عند مجيئه مطلقا لا مقيدا بقوله البتة وروى عن مكحول عن حذيفة قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكن لها اشراط تقارب الاسواق يعنى كسادها ومطر لآيات يعنى مطر في غير حينه وتفشو الفتنة وتظهر أولاد البغية ويعظم رب المال وتعلو أصوات الفسقة في المساجد ويظهر أهل المنكر على أهل الحق وفي الحديث اذا ضيقت الامانة فانظر الساعة فويل كيف اضعفها فقال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة . بقومى كنيكى بسند خدای . دهد خسرو عال نيك راي . جو خواهد كه ويران كند طالى . كند ملك در نيچه ظالمى . وقال الكلبي اشراط الساعة كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللثام وفي الحديث ما ينتظر احدكم الاغى مطغيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا او هرما مفدا او مونا مجهزا والدجال شر غائب ينتظر والساعة ادهى وامر انتهى وقيامه كل احد موته فعليه ان يستعد لما بعد الموت قبل الموت بل يقوم بالقيامه الكبرى التى هى قيامه العشق والمحبة التى هلك عندها جميع ماسوى الله ويترول تعيين الوجود المجارى ويظهر سر الوجود الحقيقى نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من المسارعين الى مرضاته والاعضاء والقوى تساء لامن المسومين فى امره والاوقات تمر وتباعد ﴿ فاعلم انه ﴾ اى الشأن الاعظم ﴿ لا اله الا الله ﴾ اى اننى استعاض عظيم ان يكون معبودا بحق غير الملك الاعظم اى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو لاشراك والعصيان فاثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بموجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى تبنا على الصراط المستقيم وقدم العلم على العمل فبها على فضله واستبداده بالبرية عليه لاسيما العلم بوحدانية الله تعالى فاه اول ما يجب على كل احد والعلم ارف من المعرفة ولذا فل فاعلم دون فاعرف لان الانسان قد يعرف الحق ولا يحيط به علما فاذا علمه واحاط به علما فقد صرفه والعام بالالوهية من قبيل العام بالصفات لان الالوهية صفة من الصفات فلا يلزم ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال ان لا يعرف الله الا الله قال بعض لبيكار لما كان ما انتهى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالوهية ومرتبة احديتها بالمعبر عنها بتعين الاول لا كنه ذاته وغيب هويته ولا احاطة صفته امر فى كتابه العزيز به لانه هو اكل

الحلق قدر او منزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله تنبها له ولمن يتبعه من امته على قدر ما يمكن معرفته من جناب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة الالهوية وماوراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا لانت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المقيد ان يعطى غير ما يقتضيه تقيده فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية ولما كان حصول التوحيد الذي هو كمال النفس موجبا للاجابة قال تعالى معلما انه يجب على الانسان بعد تكميل نفسه السعي في تكميل غيره ليحصل التعاون على ما خلق العباد له من العبادة ﴿ واستغفر ﴾ اي اطلب الغفران من الله ﴿ لذنبك ﴾ وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سينات المقربين وارشادا له عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واستقصاء العمل ﴿ وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ اي لذنوب امتك بالدعاء لهم و ترغيبهم فيما يستدعي غفرانهم لانهم احق الناس بذلك منك لان ما عملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لمكمل الغير مثل اجر ذلك الغير وفي اعادة صالة الاستغفار على اختلاف متعلقه جنسا وفي حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اشعار بعراقهم في الذنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار وهو سؤال المغفرة وطلب السر اما من اصابة الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ واما من اصابة عقوبة الذنب فيكون حاصله العفو والمحو قال بعضهم للذي عليه السلام احوال ثلاثة الاول مع الله فلذا قيل وحده والثاني مع نفسه ولذا امر بالاستغفار لذنبه والثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى آية في القران ان فانه لاشك انه عليه السلام اتمر بهذا الامر وانه لاشك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لولم يرد اجبته فيه لما امره بذلك . هر كرا چون تو پيشوا باشد . نالعيد از خدا چرا باشد . چون نشان شفاعت كبرى . يافت بر نام ناميت هورا . امثال با گناهكارها . بتودارند اميد وارها ﴿ والله يعلم متقلبكم ﴾ اي مكانكم الذي تتقلبون عليه في معاشكم ومتاجرکم في الدنيا فانها مراحل لا بد من قطعها وبالفارسية و خدای ميداند جای رفتن وگردیدن شما در دنیا که چون میگردید از حال بحال ﴿ ومنواکم ﴾ في العقب فانها موطن اقامتكم وبالفارسية و آرمگاه شما در عقبی بهشت است يا دوزخ . فلا بأمرکم الا بما هو خير لكم في الدنيا والآخرة فبادروا الى الامتثال بما امرکم به فانه المهم لكم في المقامين قال في بحر العلوم الخطاب في قوله فاعلم واستغفر للذي عليه السلام وهو الظاهر اولكل من يتأني منه العلم والاستغفار من أهل الايمان وينصره الخطاب بلفظ الجمع في قوله والله يعلم متقلبكم ومنواکم انتهى (وفي كشف الاسرار) يعني يا محمد آنچه بنظر استدلال دانسته از توحيد ما بخير نیز بدان و يقين باش که الله تعالى يکانه ويکتاست در ذات وصفات ودر حقايق سلمی آورده که چون طالبی را کويند اعام مرادبان ذکر باشد يعنى يادکن آنچه دانسته . وقال ابو الحسين النورى قدس سره والعام الذي دعى اليه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم هو عام الحروف و عام الحروف في لام ألف و عام لام ألف في الألف و عام الألف

في لقطة وعلم العظة في لمعرفة الاصلية وعلم المعرفة الاصلية في عام الاول وعلم الاول في المشيئة وعلم المشيئة في غيب الهوية وهو الذي دنا اليه فقال فاعلم قالها راجع الى غيب الهوية انتهى . اكر كسى كويد ابراهيم خليل را عليه السلام كفتند اسلم جواب داد كه اسلمت مصطفى حبيب را كفتند فاعلم نكفت علمت جواب آنتست كه خليل رونده بود در راه كه انى ذاهب الى ربى در وادى تفرقت مانده لاجرم جوابش خود بايست داد وحبيب ربوده حق بود در نقطه جمع نواخته اسرى بعبده حق اورا بخود بازنگذاشت از بهر او جواب داد كه آمن الرسول . و لايمان هو العالم واخبار الحق تعالى عنه انه آمن وعام آمن من اخباره بنفسه علمت قوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علمت فاستغفر لذنبك هذا فان الحق على جلال قدره لا يعلمه غيره . ترا كه داد كه ترا تودانى تو . ترانداند كس ترا تودانى كس . وفى التأويلات النجمية فاعلم بعلم اليقين انه لا اله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين فاذا تجلى الله بصفة علمه الذاتى للجهوية الذاتية لا يبد تفى ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم بعلم الله ان لا موجود الا لله فهذه مظنة حسابان العبد ان العالم يعلم انه لا اله الا الله فقيل له واستغفر لذنبك بانك علمت ولله مؤمنين والمؤمنات بانهم يحسبون ان يحسنوا علم لا اله الا الله فان من وصفه وما قدره الله حق قدره والله يعلم منقلب كل روح من العدم بوصف خاص الى عالم الارواح فى مقام مخصوص به ومشوى كل روح الى اسفل سافلين قالب خاص بوصف خاص ثم متقلبه من اسفل سافلين القالب بالايمان و لعمل الصالح او بالكفر والعمل الطالح الى الدرجات الروحانية او الدرجات النفسانية ثم يتواء الى عليين القرب المخصوص به او الى سجين البعد المخصوص به مثاله كما ان لكل حجر ومدى وخشب يبنى به دار متقابا مخصوصا به وموضعا من الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشاركه فيه شئ آخر كذلك لكل روح منقلب مخصوص به لا يشاركه فيه احد انتهى وقال لبقلى واستغفر من وجودك فى مطالعى ووجود وصالى قال بقاء الوجود الحياتى فى بقاء الحق اعظم لذوب وفى الاشارة لمقحمة المراد الصغار والعمرات التى هى من صفات البشرية وهذا على قول من جوز الصغار على الابداء عليهم السلام . ودر معالم آورد كه آن حضرت مأمور شد باستغفار با آنكه مغمورست تا امت درين سنت بوى قندا كند . يعنى واستغفر لذنبك ليدتن بك غيرك . ودر تبيان آورد كه مراد آنتست كه طلب عصمت كن از خدای تارا از كجاها نكاه دارد . وقبل من التقصير فى حفيضة لعبودية الحق لا يدركها احد وقال بعض الكبار لذنب لمضاف الى الرسول الا كرم صلى الله عليه وسلم هو ما اشير اليه فى قوله فاللم ولا يفهمه الا اهل الاشارة . بقول الفقير لعلة ذنب نسبة العلم اله فى مرتبة الفرق ذهوالح فى مرتبة الجمع لذليل فى الروضة المنيفة عدرأسه الشريف عليه السلام لا يجوز السحرة مخلوق الالباطن رسول لله فاهل الحق . ولذنب المضاف الى المؤمنين ومؤمنات هو تصورهم فى علم التوحيد بالنسبة الى النبي المحترم صلى الله عليه وسلم ثم هذه الكلمة كلمة التوحيد فالتوحيد لا يمثله ولا يعادله شئ والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا واذا اردت هذه الكلمة التوحيد الحقيقى لم تدخل فى الميزان لانه ليس له عائل ومعاادل فكيف

تدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى لو أن السموات السبع وعامرهن
غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى فى كفة ولاله الا الله فى كفة مالت بهن لاله الا الله
فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها فى ميزان الحقيقة هو عدم المماثل والمعادل كما قال
تعالى ليس كنهه شئ واذا اريد بها التوحيد الرسمى تدخل فى الميزان لانه يوجد لها ضد بل
اضداد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات التسعة والتسمين فما مالت الكفة الا بالطاقة
التي كتبها الملك فيها فهى الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب
لدخولها فى ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو الالوهيات المكتوبة فى السجلات
وانما وضعها فى الميزان ليرى اهل الموقف فى صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك
بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق فى الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع
فى الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعبادة الالهية فانها لو وضعت لهم
ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اختصاص
الهي يختص برحمة من يشاء . واعلم ان الله تعالى ما وضع فى العموم الا افضل الاشياء واعمها
فعالانه يقابل به اعداد كثيرة فلا بد فى ذلك الموضع من قوة ما يقابل به كل ضده وهو كلمة لاله
الا الله ولهذا كانت افضل الاذكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو عند
العلماء بالله لانها جامعة بين النبي والانبياء وحاوية على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا
الذكر الثابت فى العموم فانه الذكر الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الزاوى وبه النجاة
فى الدنيا والعقبى والكل يطالب النجاة وان جهل البعض طريقها فمن انى بلا اله عين الخلق
حكما لاعلمنا فقد اثبت كون الحق حكما وعاما والاله من جميع الاسماء ما هو الا عين واحد
هى مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع والخفض . ثم اعلم ان التوحيد لا ينفج بدون الشهادة
له صلى الله عليه وسلم بالرسالة وبين الكلمتين مزيد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق
وذلك ان احرف كل منهما ان نظرنا اليها خطا كانت اثني عشر حرفا على عدد اشهر السنة
يكفر كل حرف منها شهرا وان نظرنا اليها نطقا كانت اربعة عشر عملا الخافقين نورا وان نظرنا
اليها بالنظرين معا كانت خمسة عشر لا يوقفها عن ذى العرش موفق وهو سر ضريب دال على
الحكم الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدهما عن الاخرى فمن لم يجمعهما اعتقاده لم يقبل
ايمانه واسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الايمان بكلمتى
الشهادة وبدون التبرى لا يكونان مسلمين ولو اتيا بالشهادتين صارا لانهما فسرا بقولهما
بانه رسول الله اليكم لكن هذا فى الدين اليوم بين ظهراى اهل الاسلام اما اذا كان فى دار
الحرب وحمل عليه رجل من المسلمين فأتى بالشهادتين او قال دخلت فى دين الاسلام او فى دين
محمد عليه السلام فهذا دليل توبته ولهذه الكلمة من الاسرار ما عملا الاقطار منها انها بكلماتها
الاربع مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذى هو الله تعالى والشفع الذى هو الخلق
انشاء الله تعالى ازواجاً ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر حرفا على عدد السموات والارض
المدالة على الذات الاقدس الذى هو غيب محض والمقصود منها مسمى الجلالة الذى هو الاله

الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد دوائم الاسلام الخمس ووترته ثلاثة احرف دلالة على التوحيد ومنها انه ان لم يفعل فيها شيئاً شفهياً ليمكن ملازمتها لكونها اعظم مقرب الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص فان الذاكر بها يقدر على المواظبة عليها ولا يعام جليسه بذلك اصلاً لان غيرك لا يعام مافي وراء شفيتك الا باعلامك ومنها ان هذه الكلمة مع قرينتها الشاهدة بالرسالة سبع كلمات فجعلت كل كلمة منها مانعة من باب من ابواب جهنم السبعة ومنها ان عدد حروفها مع قرينتها اربعة وعشرون وساعات اليوم والليلة كذلك فمن قالها فقد اتى بخير يجبه من المكاره في تلك الآتات (قال المولى الجامى) نقطه بصورت مكس است وكلمة شهادت از نقطه معراست يعنى اين شهد از آلايش مكس طبعان معراست . وقال بعض العارفين لا يجوز لشخص ان يتصدر في مرتبة الشيخوخة الا ان كان عالماً بالكتاب والسنة عارفاً بامراض الطريق عارفاً بمقامات التوحيد الخمسة والثمانين نوعاً عارفاً باختلاف السالكين واوديتهم حال كونهم مبتدئين وحال كونهم متوسطين وحال كونهم كاملين ويجمع كل ذلك قولهم ما اتخذ الله ويا جاهلاً قط ولو اتخذ له لعله قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجى بيرام الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضاً بل نذكر الله قياماً وعوداً اولاً وارجع وفق قوله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم وقال الرقص والاصوات كلها انما وضعت لدفع الخواطر ولاشئ في دفعها اشد تأثيراً من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد وقال في احياء العلوم الكامل هو الذى لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابرار سيئات المقرين ومن احاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطف بها للسياسة الى الحق عام قطعاً ان ترويحها بامثال هذه الامور دواء نافع لاغنى عنه انتهى واراد بامثال هذه الامور السماع والغناء واللهو والمباح ونحو ذلك وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره اذا غلبت الخواطر واحتجت الى نفيها فاجهر بذكر النفي وخافت الاثبات اما اذا حصت الطمأنينة وغاب الاثبات على النفي فاجهر بالاثبات فانه المقصود الاصلى وخافت النفي . يقول الفقير قال حضرة شيخى وسندى روح الله يذنبى ان يبدأ النفي من جانب اليسار ويحول الوجه الى اليمين ثم يوقع الاثبات على اليسار ايضاً وذلك لان الظلمة فى اليسار فبدأ النفي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو التخذية التى هى سر الجلوتية والنور فى اليمين فتحويل الوجه الى جانبها ثم الميل فى الاثبات الى اليسار يطرح ذلك النور الى جانب اليسار الذى هو موضع الايمان لانه فى يسار الصدر وهى التجلية التى هى سر الجلوتية وهذا لاينا فى قولهم النفي فى طرف اليمين والاثبات الى طرف اليسار لان النفي من طرف اليمين حقيقة وانما الابتداء من اليسار وهذا الابتداء لاينافى كون النفي من طرفها فاعرف ومن آداب الذكر ان يكون الذاكر فى بيت مظلم وان ينظر بعين قلبه الى ما بين حاجبيه وفى ذلك سر ينكشف لمن ذاقه قال بعض الاكابر من قال فى الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لاله الا الله ألف مرة بجمع همة وحضور قلب وأرسلها الى ظالم عجل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الافات وأهلك بالعاهات ومن قال ألف مرة لاله الا الله وهو على طهارة فى كل صديحة يسر الله

عليه اسباب الرزق وكذا من قالها عند منامه المذموم كوربات روحه تحت العرش تنغذي من ذلك العالم حسب قواها وكذلك من قالها عند وقوف الشمس ضعف منه شيطان الباطن وفي الحديث لو يعام الامير ماله في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم الناجر ماله في ذكر الله لترك تجارته ولو ان نواب تسيح، قسم على اهل الارض لاصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا وفي حديث آخر للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقرآنة القران والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته او في الخارج كذا اوله بعض الكبار قال الحسن البصري حدثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سرية الدثور والحادثة بالفارسية زدودن والدثور ذلك افكندن كارد وشمشير (وقال الجامي) يادكن آنكه در شب . اسرى با حبيب خدا خليل خدا . كفت كوي از من اي رسول كرام . امت خویش راز بعد سلام . كه بود باك و خوش زهين بهشت . ايك آنجا كسي درخت نكشت . خاك او باك و طيب افتاده . ايك هست از درختها ساده . غرس اشجار آن بسمي جميل . بسمله حمدله است بس تهليل . هست تكبير نيز از ان اشجار . خوش كسي كشي جزاين نباشد كار . باغ جذات تحتها الاهار . سبز و خرم شود از ان اشجار . وفي الحديث استكثروا من قوله لا اله الا الله والاستغفار فان الشيطان قال قد اهلكك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالاهواء حتى يحسبون انهم مهتدون فلا يستغفرون وفي الحديث جددوا ايمانكم قالوا يا رسول الله كيف نجد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله ولما ثبت عليه السلام معاذ بن جبل رضى الله عنه الى اليمن اوصاه وقال انكم ستقدمون على اهل كتاب فان سألوكم عن مفتاح الجنة فقولوا لا اله الا الله وفي الحديث اذا قال العبد المسلم لا اله الا الله خرقت السموات حتى تقف بين يدي الله فيقول الله امكنى اسكنى فتقول كيف اسكن ولم تفقر اما انها فيقول ما اجر يتك على لسانه الا وقد غفرت له وفي طلب المغفرة للمؤمنين والمؤمنات تحصيل لزيادة الحسنة لقوله عليه السلام من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وفي الخبر من لم يكن عنده ما يصدق به فليستغفر للمؤمنين والمؤمنات فانه صدقة وكان عليه السلام يستغفر الله في كل يوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة ويستغفر للمؤمنين خصوصا للشهداء ويترور القبور ويستغفر للموتى ويعرف من الآية انه يلزم لابتداء بنفسه ثم بغيره قال في ترجمة الفتوحات بعد ان رسل هيجكس را آن حق نيست كه مادر و پدر را ومع هذا نوح عليه السلام در دعای نفس خود را مقدم داشت قال رب اغفر لي ولوالدي و ابراهيم عليه السلام فرمود واجني وبنی ان تعبدوا الاصنام رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ابتداء بنفس خود كرد والداعي للغير لا يذني ان يراه احوج الى الدعاء من نفسه والالداخلة المعجب فلذا امر الداعي بالدعاء لنفسه اولاً ثم للغير اللهم اجعلنا من المغفورين ويقول الذين آمنوا ﴿ اشتياقاً منهم الى الوحي وحرصاً على الجهاد لان فيه احدى الحسين اما الجنة والشهادة واما الغفر والفضيلة ﴿ لولا نزلت سورة ﴿ اي هلا نزلت تؤمر فيها بالجهاد وبالفارسية چرا فر و فرستاده نمی شود سورة در باب قتال با كفار ﴿ فاذا نزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال ﴿ بطريق الاصره اي سورة مينة لانشاء

ولا احتمال فيها بوجه آخر سوى وجوب القتال عن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة لم تنسخ ﴿ رأيت الذين في قلوبهم مرض ﴾ أي ضعف في الدنيا أو نفاق وهو الاظهر فيكون المراد الايمان الظاهري الزعمي والكلام من اقامة المظهر مقام المضمحل ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت ﴿ أي تشخص ابصارهم جينا وهلعا كدأب من اصنابته غشية الموت أي حيرته وسكرته اذا نزل به وعين الملائكة والغشى تعطل القوى المتحركة والحساسة لضعف القلب واجتماع الروح اليه بسبب يحققه في داخل فلا يجد متقذا ومن اسباب ذلك امتلاء خالق او مؤذ بارد أو جوع شديد أو وجع شديد أو آفة في عضو مشارك كالقلب والمعدة كذا في المغرب وفي الآية اشارة الى ان من امارات الايمان تمتلئ الجهاد والموت شوقا الى لقاء الله ومن امارات الكفر والنفاق كراهة الجهاد كراهية الموت ﴿ فأولى لهم ﴾ أي فويل لهم وبالفارسية يس وای برايشان باد ودوزخ مريشا تراست وهو افعال من الولي وهو القرب فمعناه الدعاء عليهم بأن يلبهم المكروه وقيل فعلى من آل فمناه الدعاء عليهم بأن يؤول الى المكروه امرهم قال الراغب اولى كلمة تهدد وتخوف يخاطب به من اشرف على الهلاك فيحث به على عدم التعرض او يخاطب به من نجامة فينهى عن مثله ثانيا واكثر ما يستعمل مكررا وكأنه حث على تأمل ما يؤول اليه امره ليتنبه المتحذر زمنه ﴿ طاعة وقول معروف ﴾ كلام مستأنف أي امرهم طاعة لله ولرسوله وقول معروف بالاجابة لما امروا به من الجهاد أو طاعة وقول معروف خير لهم او حكاية لقولهم ويؤيده قرآنة ابي يقولون طاعة وقول معروف أي امرنا ذلك كما قال في النساء ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول ﴿ فاذا عزم الامر ﴾ العزم والعزيمة الجهد وعقد القلب الى امضاء الامر والعزيمة تعويد كأنه تصور أنك قد عقدت على الشيطان ان يمضي ارادته منك والمعنى فاذا جدوا في امر الجهاد وافترض القتال واستدل العزم الى الامر وهو لاصحابه مجازا كما في قوله تعالى ان ذلك من عزم الامور وعامل الظرف محذوف أي خالفوا وتخافوا وبالفارسية يس جون لازم شد امر قتال وعزم كردن اصحاب جهاد ايشان خلاف ورزيه يازنان در خانها نشستند ﴿ فلو صدقوا الله ﴾ أي فيما قالوا من الكلام النبي عن الحرص على الجهاد بالجرى على موجهه وبالفارسية يس اكر راست كفتندي باخدای در اظهار حرص بر جهاد ﴿ لكان ﴾ أي الصدق ﴿ خيرا لهم ﴾ من الكذب والنفاق والعمود عن الجهاد وفيه دلالة على اشتراك الكل فيما حكي عنهم من قوله تعالى لولا نزلت سورة فالمراد بهم الذين في قلوبهم مرض . واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة في الجهاد الاصغر اذا كان متعبنا عليه كذلك يلزم ذلك في الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالعمود في بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفي بذل الوجود حصول ماهو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين . نقلت كه روزی حسن بصري نزد حبيب عجمی آمد زیارت حبيب دو قرص جوین با پاره نمک پیش حسن نهاد حسن خوزدن کرگتم سائل بدر آمد حبيب آن دو قرص بدان نمک بدان سائل داد حسن همچنان بمانه گفت ای

حبيب تو صر دشايسته اكر پاره علم داشتى مى بودى كه نان از پيش مهمان بر كرفتى وهمه را
بمائل دادى پاره شايد داد بان و پاره بمهمان حبيب هبج نكفت ساعتى بود غلامى بيامد
وخوانى بر سر نهاد و ترى و حلوى و نان يا كيزه و با نصدردم نقد در پيش حبيب نهاد حبيب
دوم بدر و پشان داد و خوان پيش حس نهاد و حسن پاره نان خورد حبيب كفت اى استاد
تو نيك مردى اكر پاره يقين داشتى به بودى با علم بهم يقين بايد . يعنى ان من كان له يقين تام عوضه
الله تعالى خيرا من مفقوده و تدارك بفضله وجوده فلا بد من بذل المال والوجود فى الجهاد
الاصغر والاكبر (قال الحافظ) فداى دوست نكرديم عمر و مال دريغ . كه كار عشق زما
اين قدر نى آيد ﴿ فهل عسيتم ﴾ اى يتوقع منكم يامن فى قلوبهم مرض وبالفارسية پس
آيا شايد و توقع هست از شما اى منافقان ﴿ ان توليت ﴾ امور الناس و تأمرتهم عليهم اى ان
صرتم متولين لامور الناس و ولاة و حكاما عليهم متسلطين فتوليت من الولاية ﴿ ان تفسدوا
فى الارض و تقطعوا ارحامكم ﴾ تحارص على الملك و تم الكاعلى الدنيا فان من شاهد احوالكم الدالة
على الضعف فى الدين و الحرص على الدنيا حين امرتم بالجهاد الذى هو عبارة عن احراز كل
خير و صلاح و دفع كل شر و فساد و اتم مأمورون شأنكم الطاعة و التوكل المعروف يتوقع
منكم اذا اطلقت اعنتكم و صرتم آمرين ماذكر من الافساد و قطع الارحام و الرحم رحم
المرأة و هو بنت الولد و عاؤه فى البطن ثم سميت القرابة و الوصلة من جهة الولاد رحا بطريق
الاستعارة لكونهم خارجين من رحم واحد و قرأ على رضى الله عنه ان توليت بضم تاء و واو
و كسر لام اى ولى عليكم الظلمة ماتم معهم و عاونتموهم فى الفتنة كما هو المشاهد فى هذا العصر
و قال ابو حيان الاظهر ان المعنى ان اعرضتم ايها المنافقون عن امثال امر الله فى القتال ان تفسدوا
فى الارض بدم معونة اهل الاسلام على اعدائهم و تقطعوا ارحامكم لان من ارحامكم كثيرا
من المسلمين فاذا لم تعينوهم قطعتم ارحامكم ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى مخاطبين بطريق الالفاظ
ايذانا بان ذكر اهانتهم اوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب و حكاية احوالهم الفظيعة لغيرهم وهو
مبتأ خبره قوله تعالى ﴿ الذين لعنهم الله ﴾ اى ابعدهم من رحمته ﴿ فاصمهم ﴾ عن استماع
الحق لاصمهم عنه بسوء اختيارهم و الاصم كركردن ﴿ و اعشى ابصارهم ﴾ لتعاميم عما
يشاهدونه من الآيات المنصوبة فى الانفس و الآفاق و الاعماء كور كردن . قيل لم يقل اصم
آذانهم لانه لا يلزم من ذهاب الآذان ذهاب السماع فلم يتعرض لها ولم يقل اعماهم لانه لا يلزم
من ذهاب الابصار و هو الاعين ذهاب الابصار قال سعدى المقتى اصم الآذان غير اذهاها و لا يلزم
من احدثها الاخر و الصم و العمى يوصف بكل منهما الجارحة و كذلك مقابلهما من السماع
و الابصار و يوصف به صاحبها فى العرف المستعمل و قد ورد التزيل على الاستعمالين اختصر
فى الاصم و اطب فى الاعماء مع مراعاة الفواصل و فى الآية اشارة الى اهل الطلب و اصحاب
الجاهد ان اعرضتم عن طلب الحق ان تفسدوا فى ارض قلوبكم بافساد استعدادها لقبول
التيقن الالهي و تقطعوا ارحامكم مع اهل الحب فى الله فتكونوا فى سلك اولئك الذين الخ و هذا
قال الحيد قدس سره لواقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما فانه

اكثر مما ناله . يقول الفقيه وقع لي في الحرم النبوي على صاحبه السلام اني قدمت يوما عند الرأس المبارك على ما هو عادتي مدة مجاورتي فرأيت بعض الناس يسيثون الادب في تلك الحضرة الجليلة وذلك من وجوه كثيرة فغابني البكاء الشديد فاذا هذه الآية تقرأ على اذني اولئك الذين لعنهم الله يعني ان المسيئين للادب في مثل هذا المقام محرومون من درجات اهل الآداب انكرام (وفي المثنوي) از خدا جويم توفيق ادب . بي ادب محروم كشت از لطف رب . بي ادب تنها نه خود را داشت بد . بلکه آتش در همه آفاق زد . هر که بي باكي كند در راه دوست . رهزن مردان شده نامرد اوست ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ التدبر النظر في دبر الامور وعواقبها اي ألا يلاحظون القرءان فلا يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يقعوا في المعاصي الموبقة ﴿ ام على قلوب اقفالها ﴾ فلا يكاد يصل اليها ذكر اصلا وبالفارسية بلذكه بر دلهاي ايشان است قفلهاي آن يعني جيزي كه دلها را بمنزله قفاها باشد وآن ختم وطبع الهيست بران . در كه خداست بروي عباد . هيچ كايديش نتواند كشاد . قفل كه او بر در دلها زند . كيست كه بردارد و دروا كند . والاقفال جمع قفل بالضم وهو الحديد الذي يعلق به الباب كما في القاموس قال في الارشاد ام منقطة وما فيها من معنى بل للانتقال من التوبيخ بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر والهمزة للتقرير وتنكير القلوب اما لهويل حالها وتفضيع شأنها باهم امرها في الفساد والجهالة كما قيل على قلوب منكرة لا يعرف حالها ولا يقدر قدرها في القسوة واما لان المراد قلوب بعض منهم وهم المنافقون واطافة الاقفال اليها للدلالة على انها اقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة التي من الحديد اذ هي اقفال الكفر التي استغلت فلا تفتح وفي التأويلات النجمية أفلا يتدبرون القرءان فان فيه شفاء من كل داء ليفضي بهم الى حسن العرفان ويخلصهم من سجن الهجران ام على قلوب اقفالها ام قفل الحق على قلوب اهل الهوى فلا يدخلها زواجر التنبيه ولا ينسبط عليها شعاع العلم ولا يحصل لهم فهم الخطاب واذا كان الباب متغلا فلا الشك والانكار الذي فيها يخرج ولا الصدق واليقين الذي هم يدعون اليه يدخل في قلوبهم انتهى . نقلت كه بشرح في قدس سره بخانة خواهر اوبيامد كفت اي خواهر بربام ميشوم وقدم بنهاد وپاي چند بر آمد وبايستاد وتاروز همچنان ايستاده بود چون روز شد فرود آمد وپياز جماعت رفت بامداد باز آمد خواهرش پرسيد كه ايستادن ترا سبب چه بود كفت در خاطر ام آمد در بغداد چندين كس اند كه نام ايشان بشرست يكي جهود ويكي ترسا ويكي مع وسرا نام بشرست وچنين دواتي رسيدند واسلام ياقه درين حيرت مانده بودم كه ايشان چه کرده اندازين دولت محروم ماندند ومن چه کرده ام كه بدين دوات رسيدم . يعني ان افتتاح اقفال القلوب من فضل علام الغيوب ولا يتيسر لكل احد مقام القرب والقبول ورتبة الشهود والوصول وعدم تدبر القرءان انما هو من آثار الخذلان ومقتضيات الاعيان والافكل طاب ينهي الى حصول ارب (قال الصائب) توار فشاندن تخم اميد دست مدار . كه در كرم نكند ابرنو بهارا مساك ﴿ ان الذين ارتدوا على اذانهم ﴾ الا الذين

والردة الرجوع في الطريق الذي جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره والادبار جمع دبر ودبر الشيء خلاف القبل وكفى بهما عن العضوين المخصوصين والمعنى ان الذين رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الموصوفون بمرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به عليه السلام ﴿ من بعد ما تبين لهم الهدى ﴾ بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة ﴿ الشيطان سول لهم ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا لان اى سهل لهم ركوب العظام من السول وهو الاسترخاء وقال الراغب السول الحاجة التي تحرص عليها النفس والتسويل تزيين النفس لما تحرص عليه وتصوير القبيح منه بصورة الحسن ﴿ وأولى لهم ﴾ وأمداهم في الاماني والآمال وقيل امهلهم الله ولم يعاجلهم بالعموية قال الراغب الاملاء الامداد ومنه قيل للامدة الطويلة ملاوة من الدهر وملوة من الدهر ﴿ ذلك ﴾ الارتداد كائن ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب ان المنافقين المذكورين ﴿ قالوا ﴾ سرا ﴿ للذين كرهوا ما نزل الله ﴾ اى لليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله عليه السلام مع علمهم بانه من عند الله حسدا وطمعا في نزوله عليهم ﴿ سنطيعكم في بعض الامر ﴾ وهو ما افاده قوله تعالى الم تر الى الذين ناقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لتخرجن معكم ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قوتلتم لتنصرنكم وهم بنوا قريظة والضير الذين كانوا يوالونهم ويودونهم وارادوا بالبعض الذي اشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهار كفرهم وعلان امرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك بل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الايمان من المنافع الدنيوية ﴿ والله يعلم اسرارهم ﴾ اى اخفاءهم لما يقولون لليهود ﴿ فكيف اذا توفتهم الملائكة ﴾ اى يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الحياة فكيف يفعلون اذا قبض ارواحهم ملك الموت وأعوانه ﴿ يضربون وجوههم وادبارهم ﴾ بمقامع الحديد وادبارهم ظهورهم وخلفهم (قال الكاشغري) مى زندي روياى ايشان كه از حق بكر دانيد اند وپشتهای ايشان كه بر اهل حق كرده اند . والجملة حل من فاعل توفتهم وهو تصوير اتوفهم على اهل الوجوه وافظمها وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى احد على مصيبة الا تضرب الملائكة وجهه ودبره ﴿ ذلك ﴾ التوفى الهائل وبالفارسية اين قبض ارواح ايشان بدين وصف ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ اتبعوا ما اسخط الله ﴾ من الكفر والمعاصي يعنى متابعت كردند آن چيزى را كه بخشم آورد خداى تعالى رايهنى موجب غضب وى كردد ﴿ وكرهوا رضوانه ﴾ اى مايرضاه من الايمان والطاعة حيث كفروا بعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود ﴿ فأحبط ﴾ لاجل ذلك ﴿ اعمالهم ﴾ التي عملوها حال ايمانهم من الطاعات او بعد ذلك من اعمال البر التي لو عملوها حال الايمان لاستفعدوا بها فالكفر والمعاصي سبب لاحباط الاعمال وباعت على العذاب والنكال قال الامام الغزالي رحمه الله الفاجر تسفل روحه كالسفود من الصوف المبلول والميت الجبر يظن ان بطنه قد ملئت شوكا وكل نفسه يخرج من ثقب ابرة وكاتما السماع انطبقت اهل الارض وهو بينهما ولهذا سئل كعب الاخبار عن الموت فقال كفنن شجر ذى شوك

ادخل في جوف رجل فحذبه انسان شديد البطن ذو قوة فقطع ما قطع وابقى ما بقى وقال النبي عليه السلام لسكرة من سكرات الموت امر من ثلاثمائة ضربة بالسيف وعند وقت الهلاك يطعنه الملائكة بحربة مسمومة قد سقيت سما من نار جهنم ففقر النفس وتقبض خارجه فإخذها الملك في يده وهي ترعد اشبه شئ بالتريق على قدر النحلة شخصا انسانيا بناولها الملائكة الزبانية وهي ملائكة العذاب هذا حال الكافر والفاجر واما المؤمن المطيع فعلى خلاف هذا لانه اهل الرضى قال ميمون بن مهران شهدت جنازة ابن عباس رضى الله عنهما بالطائف فلما وضع على المصلى ليصلى عليه جاء طائر ابيض حتى وقع على كفانه ثم دخل فيها فالتمس ولم يوجد فلما سوي عليه سمعنا صوتا ومارأينا شخصا يا ايها النس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي فعلى العاقل ان ينهيا للموت ولا يضيع الوقت (قال الصائب) تراى كرا حاصلى هست از حيات خود غنيمت دان . كه من از حاصل دوران غم بى حاصلى دارم ﴿ ام حسب الذين فى قلوبهم مرض ﴾ اى المنافقون فان النفاق مرض قلبى كالشك ونحوه ﴿ ان ان يخرج الله اضغانهم ﴾ فام متقطعة وان مخففة من أن والاضغان جمع ضغن بالكسر وهو الخمد وهو امسك العداوة فى القلب والتربص لفرصتها وبه شبه الناقة فقاترا ذات ضغن والمعنى بل احسب الذين فى قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين ان لن يخرج الله احقادهم ولن يبرزها لرسول الله وللمؤمنين فبقى امورهم مستورة اى ان ذلك مما يكاد يدخل تحت الاحتمال وفى بعض الاثار لا يموت ذوزيغ فى الدين حتى يفتضح وذلك لانه كحامل الثوم فلا بد من أن تظهر رآئحته كما ان الثابت فى طريق السنة كحامل المسك اذ لا يقدر على امسك رآئحته . اكر مسك خالص ندادى مكوى . وكر هست خود فاش كردد بوى ﴿ ولونشاء ﴾ ارآتهم وبالفارسية واكر ماخواهيم ﴿ لا ربنا كههم ﴾ لعرفنا كههم بدلائل تعرفهم بأعيانهم معرفة متأخرة للرؤية ﴿ فلعرفهم بسيماهم ﴾ بعلا متهم التى نسهم بها قال فى القاموس السوءة بالضم والسمية والسيما والسيما بكسرهن العلامة وذكر فى السوم وعن انس رضى الله عنه ماخفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم وانفد كنا فى بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكون فيهم الناس فانما ذات لية واصبحوا وعلى وجه كل منهم مكتوب هذا منافق وفى عين المعانى وعلى جهة كل واحد مكتوب كيسة الرشم هذا منافق واللام لام الجواب كررت فى المعطوف للتأكيد والفاء لترتيب المعرفة على الاراءة ﴿ ولتعرفهم فى لحن القول ﴾ اللام جواب قسم محذوف ولحن القول فحواء ومعناه واسلوبه او امالته الى جهة تعريض وتورية يعنى بشئ تويشارا در كردانيدن سخن از صوب صواب بجهت تعريض وتوريت . ومنه قيل للمخطئ لحن لعده بالكلام عن سمت الصواب وفى الحديث امل بضعكم لحن بحجته من بعض اى اذهب بها فى الجهات قال فى المفردات للحن صرف الكلام عن سنة الجارى عليه اما بازالة الاعراب او التصحيف وهو المذموم وذلك اكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض وفحوى وهو محمود من حيث البلاغة عند اكثر الادباء واليه قصد بقول الشافى فخير الاخذ ما كان

لحسا واپاء قصد بقوله وتعرفهم في لحن القول ومنه قيل للفطنة لما يقتضى فحوى الكلام
لحن انتهى وفي المختار اللحن الخطأ في الاصراب وبابه قطع واللحن بفتح الحاء الفطنة وقد لحن
من باب طرب وفي الحديث لعل احدكم لحن بحجته اي افطن بها انتهى وعن ابن عباس
رضي الله عنهما هو قولهم مالنا ان اطعنا من التواب ولا يقولون ما علينا ان عصينا من العقاب
قال بعض الكبار الاكابر والسادات يعرفون صدق المرید من كذبه بسؤاله وكلامه لارالله
يقول وتعرفهم في لحن القول ﴿ والله يعلم اعمالكم ﴾ فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد
للمؤمنين وايدان بان حالهم بخلاف حال المنافقين وفي الآية اشارة الى ان من مرض القلوب
الحسان الفاسد والظن الكاذب فظنوا ان الله لا يطلع على خبث عقائدكم ولا يظهره على
رسوله وليس الامر كما وهموه بل الله فضحهم وكشف تلييسهم بالاخبار والتعريف مع ان
المؤمن ينظر بنور الفراسة والعارف ينظر بنور التحقيق والنبي عليه السلام ينظر بالله فلا يستر
عليه شيء فالاعمال التي تصدر بخيثة النيات لها شواهد عليها كما سئل سفيان بن عيينة رحمه الله هل
يعلم الملك الغيب فقال لا يقبل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سببا
يعرف بها كالجرم يعرف بسببه اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رآئحة المسك فيعاملون ذلك
فيكتبونها حسنة فاذا هم بسينة استقر عليها قلبه فاح منه ريح التبن ففي كل شيء شواهد الا ترى
ان الحارث بن اسد المحاسبي رحمه الله كان اذا قدم له طعام فيه شبهة ضرب صرقة على اصبعه
وكأم ابى يزيد البسطامي رحمه الله مادامت حاملا بأبي يزيد لا تمتد يدها الى طعام حرام
وآخرين ادى ويقال له تورع وآخر يأخذ الغنيان وآخر يصير الطعام امامه دما وآخر يرى
عليه سوادا وآخر يراه خنزيرا الى امثال هذه المعاملات التي خص الله بها اولياءه واصفياءه
فمايك بالمراقبة مع الله والورع في المنطق فانه من الحكمة وهل يكب الناس على مناخرهم
في النار الا حصائد السنتهم قال مالك بن انس رضي الله عنه من عد كلامه من عمله قل كلامه
والقرم اربعة الدماء للمسلمين بظهر الغيب وسلامة الصدر وخدمة الفقراء وكان مع كل احد
على نفسه قال بعض الكبار انصت لحديث الجليس ما لم يكن هجرا فان كان هجرا فانصحه في الله
ان علمت منه القبول بالطف النصح والافاعتذر في الانفصال فان كان ما جاء به حسنا فحسن
الاستماع ولا تقطع عليه حديثه . سخن را سرست اي خرد مندوبين . مياور سخن درميان
سخن . خداوند تدبير و فرهنگ و هوش . نكوبت سخن تايند خوش ﴿ ونبلونكم ﴾
بالامر بالقتال ونحوه من التكاليف الشاقة اعلاما لاستعلاما او تعاملكم معاملة المختبر ليكون
ابلى في اظهار العذاب ﴿ حق نعم المجاهدين منكم والصابرين ﴾ على مشاق الجهاد علما
فعليا يتعلق به الجزاء وقد سبق تحقيق المقام بما لا مزيد عليه من الكلام ﴿ ونبلوا اخباركم ﴾
الاخبار بمعنى الخبر بها اي ما يخبر به عن اعمالكم فيظهر حسنها وقبحها لان الخبر على حسب
الخبر عنه ان حسنا فحسن وان قبيحا فقبيح فانه اشارة الى ان بلاه الاخبار كناية عن بلاه
الاعمال (قال الكاشفي) تامي از مايم خبرها شمارا كه ميگوويد در ايمان يعني تا صدق وكذب
آن همرا آشكارا شود . وكان الفضيل رحمه الله اذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا تبلىنا

فانك ان بلوتنا هتكت استارتا وفضحتنا وفيه اشارة الى انه بنار البلاء يخلص ابريز الولاء قبل البلاء لا لولاء كالاذهب للذهب فان بالابتلاء والامتحان تدين جواهر الرجال فيظهر الخالص ويفضح المنافق وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان والله تعالى عالم بخصائص جواهر الانسان من الازل الى الابد لانه خلقها على اوصافها من السعادة والشقاوة الايعام من خلق وهو اللطيف الخبير ويتغير احوال الجواهر في الازمان المختلفة لا يتغير علم الله فانه تعالى يراهم في حالة واحدة وتغيرات الاحوال كلها كما هي بحيث لا يشغله حالة عن حالة وانما يبلو للاعلام والكشف عن حقيقة الحال قال بعض الكبار العارفون يعرفون بالابصار ما تعرفه الناس بالبصائر ويعرفون بالبصائر ما لم يدرك احد في النادر ومع ذلك فلا يأمنون على نفوسهم من نفوسهم فكيف يأمنون على نفوسهم من مقدورات ربهم مما يقطع الظهور وكان الشيخ عبدالقادر الجيلي قدس سره يقول اعطاني الله تعالى ثلاثين عهدا وميثاقا ان لا يمكرني فقبل له فهل امننت مكره بعد ذلك فقال حالي بعد ذلك كحالي قبل العهد والله عزير حكيم فاذا كان حال العارف الواقف هكذا فما حال الجاهل الغافل فلا بد من اليقظة . بر غفلت سياه دلان خنده مي زند . غافل مشو زخنده دندان نماي صبح ﴿ ان الذين كفروا وصدوا ﴾ اي منعوا الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ اي عن دين الاسلام الموصل الى رضی الله تعالى ﴿ وشاقوا الرسول ﴾ وعادوه وخالفوه وصاروا في شق غير شقه والمخالفة اصل كل شر الى يوم القيامة ﴿ من بعدما تبين لهم الهدى ﴾ بما شاهدوا نعمته عليه السلام في التوراة و بما ظهر على يديه من المعجزات ونزل عليه من الآيات وهم قريضة والنضير أو المطعمون يوم بدر وهم رؤساء قريش ﴿ لن يضروا الله ﴾ بكفرهم وصدوم ﴿ شيئا ﴾ من الاشياء يعني زباني نتواند رسانيد خدا برا چیزی یعنی از کفر ایشان اثر ضرری بدین خدای و پیغمبر او نرسد بلکه شرر آن شر بدیشان عائد گردد . او شیئا من الضرر اولن يضروا رسول الله بمشاقته شيئا وقد حذف المضاف لتعظيمه وتفضيحه مشاقته ﴿ وسيحبط ﴾ السين مجرد التأكيد ﴿ اعمالهم ﴾ اي مكابدهم التي نصبوها في ابطال دينه تعالى و مشاقه رسوله فلا يصلون بها الى ما كانوا يبنون من العوائل ولا يهتمهم الا القتل كما اقريضة واكثر المطعمين بيدر والجلاء عن اوطانهم كما للنضير ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيموا الله واطيعوا الرسول ﴾ في العقائد والشرائع كلها فلا تشاقوا الله ورسوله في شيء منها ﴿ ولا تبطلوا اعمالكم ﴾ اي بمنزل ما يبطل به هؤلاء اعمالهم من الكفر والنفاق والرياء والمان والاذى والمعجب وغيرها وفي الحديث ان المعجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب . درهم عملی که عجب رده یافت . رویش زره قبول برتافت . اي كشته بكار خویش مغرور . وزدر که قرب كشته مهجور . تا چند زعجب و خود نمایی . وزد بدبده منی و مانی . معجب مشو از طریق تلبیس . كز عجب بچه فتاد ابليس . وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخواارج فان جمهورهم على ان بكبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله اطول عمره ثم شرب جرعة من خمر فهو كمن لم يعبد قط وفي الآية اشارة الى ان كل عمل وطاعة لم يكن بامر الله وسنة

رسوله فهو باطل لم يكن له ثمرة لانه صدر عن الطبع والطبع ظلماتي وانما جاء لشرع وهو نوراني ليزيل ظلمة الطبع بنور الشرع فيكون مثمرا وثمرته ان يخرجكم من الظلمات الى النور أي من ظلمات الطبع الى نور الحق فمليك بالاطاعة واستعمال الشريعة وابلك والخليفة والاهمال . نقاسته كه احمد حنبل وشافعي رضي الله عنهما نشسته بودند حبيب عجمي از گوشه درآمد احد گفت من اورا سؤالی کنم شافعی گفت ایشانرا سؤال نشاید کرد که ایشان قومی عجب باشند احمد گفت چاره نیست چون حبيب فرا رسید احمد گفت چه گوئی در حق کسی که ازین پنج نماز یکی ازو فوت شده است ونمی داند که کدامست حبيب گفت هذا قاب غفل عن الله فليؤدب یعنی این دل کسی بود که از خداوند غافل بود اورا ادب باید کرد در جواب او متحیر شد شافعی گفت نکفتم که ایشانرا سؤال نشاید کرد والجواب في الشريعة ان يقضى صلاة ذلك اليوم فاني توافقهما تكون قضاء لهما والبقا من النوافل نسأل الله الاطاعة والانقياد في كل حال على الاطراد ﴿ ان الذين كفروا ﴾ بالله تعالى ورسوله ﴿ وصدوا ﴾ الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ الموصول الى رضاه ﴿ ثم ماتوا ﴾ وفارقوا الدنيا ﴿ وهم كفار ﴾ الواو للرجال ﴿ فلن يغفر الله لهم ﴾ في الآخرة لا هم ماتوا على الكفر فيحشرون على ما ماتوا عليه كما ورد تموتون كما تعيشون ونحشرون كما تموتون وهو حكم يعم كل من مات على الكفر وان صح تزوله في اصحاب القليب وهو كما ميرالبئر او عمادية القديمة منها كما في القاموس والمراد البئر التي طرح فيها جيف الكفار المقتولين يوم بدر واما البئر التي في المشركون ذلك اليوم وهي بئر ماء فهي منقذة الآن سمعته من بعض اهل بدر حين مروري بها ﴿ فلا تنهوا ﴾ من الوهن وهو الضعف والفاء فصيحة اي اذا تبين لكم بما يتلى عليكم ان الله عدوهم يبطل اعمالهم فلا يغفر لهم فلا تنهوا اي لا تضعفوا فان من كان الله عليه لا يفتح ﴿ وتدعوا الى السلم ﴾ مجزوم بالمعطف على تنهوا والسلم يفتح السين وكسرهما لغتان بمعنى الصالح اي ولا تدعوا الكفار الى الصالح فورا فان ذلك فيه ذلة يعني طلب صالح مكيد از ایشان که نشانه ضعف وتدال شما بود ﴿ وانتم الاعلون ﴾ جمع الاعلى يعني الاغلب اصله اعليون فمكر هو الجمع بين اخذ الكسرة والضممة اي الاغلبون وقال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض الاوقات وهي جملة حاله مقررده تعني النبي مؤكدا لوجوب الاتهاء وكذا قوله تعالى ﴿ والله معكم ﴾ فان كونهم الاغلبين وكونه تعالى معهم اي ناصرهم في الدارين من اقوى موجبات الاجتناب عما يؤهم ذلك والضراعة وكذا توفيقه تعالى لاجور الاعمال حسبها يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وان يتركم اعمالكم ﴾ اوتركم وضائع کردن ای وبنی بضمها من وترت الرجل اذا قتل له قتيلا من ولد او أخ او هم ففردته منه من الوتر الذي هو الفرد وفي القاموس وتر الرجل افزعه وادركه بمكروه ووتره ماله نقصه اياه انتهى وعبر عن ترك الاثابة في مقابلة الاعمال بالوتر الذي هو اضاعة شيء معتد به من الاضس والاموال مع ان الاعمال غير موجبة للثواب على قاعدة اهل السنة ابراز الغاية اللغات بتصوير الصواب بصورة الحق المستحق وتنزيل ترك الاثابة بمنزلة اضاعة

اعظم الحقوق واتلافها وفي الحديث القدسي انما هي اعمالكم ثم اؤديكم ايها وهي ضمير القصة
يعني ما جزاء اعمالكم الا محفوظ عندي لاجلكم ثم اؤديها اليكم وافية كاملة وعن ابي ذر
رضي الله عنه رفعه يقول الله تعالى اني حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادي فلا تظالموا
فاذا كان الله منزها عن الظلم ونقص جزاء الاعمال فليطالب العبد نفسه بل لا ينبغي له ان يطلب
الاجر لان الله تعالى اكرم الاكرمين فيعطيه فوق مطلوبه . توبندكي چو كدايان بشرط
مزدمكن . كه دوست خود روش بنده پروري داند (وفي الثنوي) عاشقارا شادمانی وغم
اوست . دست مزد واجرت خدمت هم اوست . غير معشوق از تماشاىي بود . عشق نبود
هرزه سودايي بود . عشق آن شعله است كو چون بر فروخت . هرچه جز معشوق باقى
جمله سوخت . قال ابوالليلت رحمه الله في تفسيره وفي الآية دليل على ان ايدي المسلمين اذا
كانت عالية على المشركين لا ينبغي ان يجيئهم الى الصلح لان فيه ترك الجهاد وان لم تكن
يدهم عالية فلا بأس بالصلح لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها اي ان مالوا الى الصلح
فل اليه وكذا قال غيره هذا نهى للمسلمين عن طلب صلح الكافرين قالوا وهو دليل على
انه عليه السلام لم يدخل مكة صابحا لانه نهى عن الصلح وكذا قال الحدادي في تفسيره
في سورة النساء لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان
بالمسلمين قوة على القتال واما اذا هجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذراريهم جاز لهم
مهادنة العدو من غير جزية يؤدونها اليهم لان حظر المهادنة كان بسبب القوة فاذا زال
السبب زال الحظر انتهى والجمهور على ان مكة فتحت عنوة اي قهرا لاصلاحا لوقوع القتال
بها ولو كان صلحا لما قال عليه السلام من دخل دار ابي سفيان فهو آمن الى آخر الحديث
﴿ انما الحياة الدنيا ﴾ عند اهل البصيرة ﴿ لب وهو ﴾ باطل وضرورا باعتبارها ولائيات لها
الا ايما قلائل وبالفارسية جزاين نيست كه زندكاني دنيا بازيست نايابدان ومشغولي بي اعتبار
يقال لب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا واللهو مايشغل الانسان عما يعنيه
ويهمه وفي الخبر ان الله تعالى خلق ملكا وهو يد لاله من اول الدنيا فاذا قال الا الله قامت
القيامة وفيه اشارة الى ان الدنيا وما فيها من اولها الى آخرها لا وجود لها في الحقيقة وانما هي
امر عارض زائل والله هو الازلي الابدى ﴿ وان تؤمنوا ﴾ ايها الناس بما يجب به الايمان
﴿ وتتنقوا ﴾ عن الكفر والمعاصي ﴿ يؤتكم اجوركم ﴾ اي ثواب ايمانكم وتقواكم من الباقيات
المصالحات التي يتنافس فيها المتنافسون وفي الآية حث على طلب الآخرة العلية الباقية وتنفير
عن طلب الدنيا الدنية الفانية . مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم . كه پيش از تو بودست
وبعد از تو هم . بدنيا تواني كه عقي خري . بخرجان من ورنه حسرت خوري ﴿ ولا يسألكم ﴾
اي الله تعالى ﴿ اموالكم ﴾ الجمع المضاف من صيغ العموم فالمراد جميع اموالكم بحيث يخل
ادائها بماشكم وانما اقتصر على شيء قليل منها وهو ربع العشر او العشر تؤدونها الى
فقر آتكم فطيبوا بها نفسا ﴿ ان يسألكموها ﴾ اي اموالكم ﴿ فيحفضكم ﴾ اي يجهدكم
بطلب الكل وبالفارسية بس مبالغه كند درخواستن يعنى كويد همه ارا نفعه كنيد . وذلك

فان الاحفاء والاحلاف المبالغة وبلوغ الغاية يقال احق شاربه اى استأسله اى قطعه من أصله ﴿تخلوا﴾ بها فلا تسطوا ﴿ويخرج﴾ اى الله تعالى ويعضدهم القرآءة بنون العظمة أو البخل لانه سبب الاضغان ﴿اضغانكم﴾ اى احقادكم وقد سبق تفسيره في هذه السورة قال في عين المعاني اى يظهر اضغانكم عند الامتناع وقال قتادة عام الله ان ابن آدم ينقم عن يريد ماله ويقال ويخرج مافي قلوبكم من حب المال وهذه المرتبة لمن يوقى شح نفسه فاما الاحرار عن رق الكونين ومن علت رتبهم في طلب الحق فلا يساجون في استيقاء ذرة ويطالبون ببذل الروح والنزاهة الفرامات فان المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ﴿هائتم﴾ هائنيه بمعنى آكاه بائيد وكوش داريد . واتم كلمة على حدة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿هؤلاء﴾ اى اتم ايها المخاطبون هؤلاء الموصوفون يعنى في قوله تعالى ان يسألكموها الآية ﴿تدعون لتنفقوا في سبيل الله﴾ استئناف مقرر لذلك حيث دل على انهم يدعون لا نفاق بعض اموالهم في سبيل الله فيدخل ناس منهم اوصافة لهؤلاء على انه بمعنى الذين اى هائتم الذين تدعون فيه توييخ عظيم وتحقير من شأنهم والاتفاق في سبيل الله يعنى نفقة الغزو والزكاة وغيرها ﴿فمنكم من يخل﴾ بالرفع لان من هذه ليست بشرط اى ناس يخلون وهو في حيز الدليل على الشرطية الثانية كانه قيل الدليل عليه انكم تدعون الى اداء ربع العشر فمنكم ناس يخلون به ﴿ومن يخل﴾ بالجزم لان من شرط ﴿فانما يخل عن نفسه﴾ فان كلا من نفع الاتفاق وضرر البخل طأد اليه والبخل يستعمل بمن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي اى فانما يملك الخير عن نفسه بالبخل ﴿والله الغنى﴾ عنكم وعن صدقاتكم دون من عداه ﴿واتم الفقراء﴾ اليه والى ما عنده من الخير ثانياً امركم به فهو لاحتياجكم الى ما فيه من المنافع فان امثلتم فلکم وان توليتم فعليكم قال الجنيد قدس سره الفقر يلىق بالعبودية والغنى يلىق بالربوبية ويلزم الفقر من الفقر ايضاً وهو الغنى التام ولذلك قال ابن مشيش للشيخ ابى الحسن الشاذلى قدس الله سرها ان لائقته بفقرك لتلقيته بالصنم الاعظم وبتمام الفقر يصح الغنى عن الغير فيكون متخلقا بالغنى وفي التأويلات النجمية والله الغنى لذاته بذاته ومن غناه تمكنه من تنفيذ مراده واستغناؤه عما سواه واتم الفقراء الى الله في الابتداء ليخافكم وفي الوسط ليربيكم وفي الانتهاء ليعتكم عن انانيتكم ويبقيكم بهويته فالله غنى عنكم من الازل الى الابد واتم الفقراء محتاجون اليه من الازل الى الابد . مراورا رسد كبريا ومنى . كه ملكش قديمت وذاتش غنى . ولما كان الله غنيا جوادا احب ان يخلق عباده بأخلاقه فأمرهم بالبذل والاتفاق فان السخاء سائق الى الجنة والرضى والقربة . در خبرست كه خالد بن وليد از سفرى باز آمد از جانب روم وجماعتى از ايشان اسير آورده رسول عليه السلام برايشان اسلام عرضه كرد قبول نكردند فرمود تا چند كس را از ايشان بكشند باخر جوانى را بياوردند كه اورا بكشند و ميگويد نبيغ بر كشيدهم تا بزتم رسول عليه السلام كفت آن بيكي را مزان يا خالد كتمت او را كه الله در ميان اين قوم هيچ كس در كفر قوى تر از اين جوان نبوده است رسول

فرمود جبریل آمده و میگوید که این یکی رامکش که در میان قوم خویش جوآنمرد بوده است
و جوآنمرد را کشتن روانیست آن جوان گفت چه بوده است که مرا بیاران خود رسانیدید
گفتند در حق تو وحی آمده است ای بشیر ترا درین سرای با کافر جوآنمرد عتاب نیست
و ما را دران سرای با مؤمن جوآنمرد حساب نیست آن جوان گفت اکنون بدانستم که دین
شما حقست و راست ایمان بر من عرضه کنید که از جوآنمردی من جز قوم من خبرنداشتند
اکنون یقین همی دانم که این سید راست گویند است شهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا
رسول الله پس رسول خدا فرمود که آن جوآنمرد خلعت ایمان برکت جوآنمردی یافت .
جوآنمرد اگر راست خواعی و لیست . کرم پیشه شاه مردان علیست ﴿ وان تتولوا ﴾ عطف
علی ان تؤمنوا ای وان تعرضوا عن الايمان والتقوى وعمادعاکم الیه و رغبتکم فیہ من الانفاق
فی بیلہ ﴿ یتبدل قوما غیرکم ﴾ ای ینذبتکم و یخلف مکانکم قوما آخرین ﴿ ثم لا یكونوا
امثالکم ﴾ فی التولی عن الايمان والتقوى والانفاق بل یكونوا راغبین فیها و کلمة ثم لادلالة
علی ان مدخولها ما یتبعده الخطاب لقارب الناس فی الاحوال و اشتراك الجلی فی الميل الی
المال و الخطاب فی تتولوا لفریض و البذل الانصار و هذا کقولہ تعالی فان یکفر بها هؤلاء
فقد وکنا بها قوما لیسوا بها بکافرين اولالعرب و البذل العجم و اهل فارس کاروی انه علیه
السلام سئل عن القوم وکان سلمان الی جنبه فضرب علی فخذہ فقال هذا وقومه و لذي
نفسی بیده لوکان الايمان منوطا بالثريا ای معلقا بالنجم المعروف اثناوله رجال من فارس فدل
علی انهم الفرس الذین اسلموا و فی فضیلة لهذه القبيلة و فی الحديث خیرتان من خاتمه فی ارضه
قریش خیرة الله من العرب و فارس خیرة الله من العجم کما فی کشف الاسرار . و در باب
آورده که ابو الدرداء رضی الله عنه بعد از قرائت این آیت می گفت بشروا یا بنی فروع
و مراد پارسیانند . قال فی القاموس فروع اشترکوا اسماعیل و اسحق ابوالعجم الذین
فی وسط البلاد انتهى و فیہ اشارة الی منقبة قوم یعرفون بخواجکان و نحوهم من کبار اهل
الفرس و عظاما اهل الله منهم و هم کثیرون و منهم الشیخ سعدی الشیرازی و قد تقطع
من الفجر الی الظهر ثم ترک باختیاره علی ما فی النواقع المحمودیة ثم هذا بدل علی ان الله تعالی
قد استبدل باولئک الکفار غیرهم من المؤمنین و قیل معناه وان تتولوا کلکم عن الايمان
فحیث یتبدل غیرکم قال تعالی ولولا ان یكون الناس امة واحدة الآية قال بعضهم لا یستقر
علی حقیقة بساط العبودیة الا اهل السعادة الا تراه یقول وان تتولوا الآية و فی لآیة اشارة
الی ان الانسان خلق ملولا غیر ثابت فی سلب الحق تعالی وان من خواصهم من برغب فی طلب
الحق بالجد والاجتهاد من حسن استعداده الروحانی ثم فی أثناء السلوک بمجاهدة لنفس و مخالفة
هواها بظلمة النهار و سهر الایل عمل النفس من مکایدة الشیطان و طلب الرحمة یتولی عن الطلب
بالخذلان و یتولی بالکفران ان لم یکن معانا بمجذبة العنایة و حسن الرطابة فالله تعالی قادر علی
ان یتبدل به قوما آخرین فی الطلب صادقین و علی قدم العبودیة ثابتین و قد دارکتهم جذبات
العنایة موافقین للهدایة و هم اشد رغبة و اعز رهبة منکم ثم لا یكونوا امثالکم فی الاعراض

بعد الاقبال والانكار بعد الاقرار وترك الشكر والتناء بل يكونوا خيرا منكم في جميع الاحوال
اظهارا للقدره على ما يشاء والحكمة فيما يشاء كذا في التأويلات النجمية
تمت سورة القتال بعون الملك المتعال وقت الضحوة الكبرى من يوم الثلاثاء الحامس والعشرين
من ذي الحجة الشريف من السنة الثالثة عشرة بعد مائة وألف من هجرة من له العز والشرف



