# التفسير الظهري

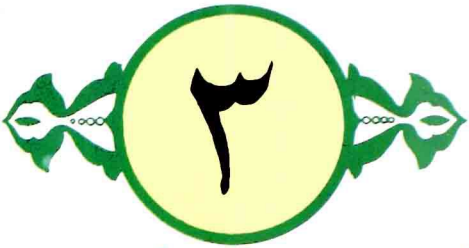
الفقيه محمد ثناء الله العثماني
پانی پتی المتوفی ۱۲۲۵ھ

۳

مکتبہ رشیدیہ
سرکی روڈ ○ کوئٹہ ○ پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# بالتفسیر المظہری




للحبر العلامة والبحر الفهامة حامل الشريعة والطريقة بهتدي الى دقائق علم الهدى

القاضي محمد ثناء الله العثماني

الحنفي المظهري المجددي النقشبندي الفاني فتي المتوفى سنة ۱۲۲۵ھ

وقد اعتنت بطبعه واهتمت بتصحيحه ونشره ادارة اشاعت العلوم

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

marfat.com

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝

حمدًا لك يا مَن وفقنا لطبع المجلد الثالث من الكتاب الجليل الفخيم

الموسوم

# بالتفسير المظهري

## "سورة المائدة والانعام والاعراف"

تاليف الشيخ الاكمل بهتي الوقت علم الهدى مولانا القاضي محمد ثناء الله العثماني الحنفي المظهري النقشبندي الفاني فتي رحمه الله تعالى وعن آبائه ومشائخه ولد رحمه الله في سنة ثلاث واربعين بعد ١١٤٣ الف ومائة من الهجرة او قبله بسنة او سنتين بفاني فت ونشأ بها فحفظ القرآن وعمره سبع سنين واشتغل بعده باخذ العلوم النقلية والعقلية فتجر فيها ثم ارتحل الى دهلي فلزم العلامة البحر الفهامة مولانا الشاه ولي الله المحدث الدهلوي فسمع الحديث منه بتمامه وكماله وتفقه فيه واخذ الطريقة العالية النقشبندية اوّلًا من شيخ الشيوخ مولانا خواجه محمد عابد لسنامي ثم انسلك بخدمة الشهيد مولانا الشيخ ميرزا جانجانان مظهر واخذ منه الطريقة الاحمدية بكماله ثم رجع الى وطنه واقام به وافنى عمره الشريف في نشر العلوم وفصل الخصومات وافتاء الاسئلة والف كتبا عديدة في التفسير والفقه وغيرها تجاوز عددها من ثلاثين ولم يزل مقبلا متوجها الى الله وازدياد اجتهدا في الخيرات الى ان ادركته المنية فتوفي في غرة الرجب المرجب سنة الف ومائتين وخمس وعشرين ١٢٢٥ من الهجرة على صاحبها التحية

مكتبه رشيديه سركي روڈ كوئٹه

marfat.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# فہرس تفسیر سورۃ المائدۃ من التفسیر المظہری


| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| قولہ تعالیٰ اوفوا بالعقود وحدیث من | ۱۳ |
| آیات المنافق اذا عاھد غدر | ۱۴ |
| مسئلہ حل اکل الجنین اذا خرج میتا بعد | ۱۵ |
| زکاۃ امہ۔ | |
| مسئلہ الاشعار فی الھدایا سنۃ | ۱۷ |
| مسئلہ یکرہ ان یذکر مع اسم اللہ تعالیٰ عند الذبح | |
| شیئا غیرہ موصولا معطوفا واما معطوفا فی محل الذبیحۃ | ۲۰ |
| مسئلہ اذا جرح السبع وادرکتہ حیاۃ فی بعض | |
| محل اکلہ | ۲۱ |
| مسئلہ یجوز الذبح بکل ما ینھر الدم | 〃 |
| مسئلہ یستحب للذابح ان یحد شفرتہ | ۲۲ |
| مسئلہ لو رمی الی صید فی الھواء فسقط ومات | 〃 |
| مسئلہ ان کسر الکلب عضو صید ھل یوکل | ۲۷ |
| حدیث ما اصاب بعرضہ فقتلہ فلا تاکل و | |
| غیر ذلک من مسائل الصید | 〃 |
| مسئلہ ترک التسمیۃ عند الذبح والرمی و | |
| ارسال الکلب | ۳۰ |
| مسائل ما یحل اکلہ من الحیوانات وما یحرم | ۳۲ |
| فائدۃ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدجاج والجبأ | ۳۸ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| مسئلہ ذبیحۃ الکافر | ۳۸ |
| مسئلہ ذبیحۃ الیھودی علی اسم عزیر | ۳۹ |
| مسئلہ نکاح الکتابیات والمشرکات والصابیات | ۴۱ |
| مسائل الوضوء | ۴۳ |
| مسائل الغسل | ۵۷ |
| مسئلۃ التیمم | ۶۰ |
| ما ورد فی الطھارۃ عن الذنوب بالوضوء | ۶۱ |
| وحدیث یدعون امتی غرا محجلین۔ | 〃 |
| قصۃ بعث المنذر بن عمرو والساعدی | ۶۳ |
| ثلثین رکبا الی بنی عامر وغدر بنی عامر وشھادۃ | |
| المنذر ومن معہ الا ثلثۃ نفر احدھم عمرو بن | |
| امیۃ الضمری وقتل عمرو بن امیۃ رجلین من | |
| بنی عامر بین قومھم وبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم | |
| موادعۃ وذھاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی | |
| بنی النضیر لیستعین فی الدیۃ وغدرھم بہ | |
| عن ابن مسعود لرجل ینسی العلم بالخطیئۃ | ۶۶ |
| العفو عن الکافر الخائن احسان فضلا عن غیرہ | ۶۷ |
| حدیث انا اولی الناس بعیسی | ۷۱ |
| الانبیاء اخوۃ من علات۔ | 〃 |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| قصۃ مسیر موسیٰ مع بنی اسرائیل لقتال الجبارین و بعثہ اثنی عشر نقیباً۔ | ۷۲ |
| و قصۃ عوج بن عنق۔ | ۷۳ |
| و معصیۃ بنی اسرائیل و قعودھم عن الحرب | 〃 |
| قصۃ مبعث یوشع و قتالہ مع الجبابرۃ و رد الشمس علیہ۔ | ۷۵ |
| حدیث ان الشمس لم تحبس علی بشر الا لیوشع و ذکر موت یوشع۔ | 〃 |
| قصۃ احتباس بنی اسرائیل فی التیہ۔ | ۷۶ |
| قصۃ وفات ھارونؑ۔ | 〃 |
| قصۃ وفات موسیٰؑ۔ | ۷۷ |
| قصۃ ھابیل و قابیل۔ | ۷۸ |
| ان الطاعۃ انما یتقبل من مؤمن متقی۔ | ۷۹ |
| حدیث کن عبد اللہ المقتول و لا تکن عبد اللہ القاتل۔ | ۸۰ |
| حدیث ان المفلس من امتی من یاتی یوم القیمۃ بصلوٰۃ و صیام و زکوٰۃ و یاتی قد شتم ھذا و اکل مال ھذا الحدیث۔ | 〃 |
| حدیث لا یقتل نفس ظلماً الا کان علی ابن آدم الاول کفل من دمھا لانہ اول من سن القتل | ۸۳ |
| ما ورد فی قتل مؤمن بغیر حق۔ | ۸۴ |
| قولہ تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ۔ | ۸۵ |
| و قصۃ العرنیین۔ | 〃 |
| و قصۃ ھلال بن عویمر۔ | ۸۶ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| مسائل قطاع الطریق۔ | ۸۶ |
| مسئلۃ الوسیلۃ درجۃ مختصۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم جاز حصولھا لبعض الکمل من افراد امتہ | ۹۲ |
| مسئلۃ الترقی الی الوسیلۃ منوط بالمحبۃ و ھی مرتبۃ للاتقین علی اصطلاح المجددیۃ۔ | 〃 |
| المحبۃ ثمرۃ اتباع السنۃ۔ | 〃 |
| حدیث یقول اللہ لاھون اھل النار عذابا لو ان لک ما فی الارض من شئ اکنت تفتدی بہ۔ | ۹۳ |
| مسائل السرقۃ۔ | 〃 |
| مسائل الرشوۃ و حرمتھا علی الآخذ و ما یحل منھا للمعطی و ما لا یحل۔ | ۱۱۳ |
| مسئلہ اذا ترافع الکفار من اھل الحرب او الذمۃ قضیۃ الی القاضی ھل یجوز لہ الاعراض عن الحکم | ۱۱۵ |
| و اذا ترافع اھل الاسلام او الکفار الی رجل من عوام المسلمین لیحکم بینھم۔ | ۱۱۶ |
| ما ورد فی فضل الحکم بالعدل۔ | 〃 |
| مسئلہ یجب علینا العمل بشرائع من قبلنا ما لم یظھر نسخہ۔ | ۱۱۷ |
| حدیث انا اولی الناس بعیسیٰ۔ | 〃 |
| مسائل القصاص فی الاطراف و الجروح و ما لا قصاص فیہ۔ | ۱۱۹ |
| قصۃ اعطاء علیؓ کرم اللہ وجھہ خاتمہ فی الصلوٰۃ للفقیر۔ | ۱۳۲ |
| مسئلہ العمل القلیل فی الصلوٰۃ لا یبطلھا۔ | 〃 |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| مسئلہ صدقۃ التطوع تسمی زکوۃ۔ | ۱۳۲ |
| استدلال الروافض علی انحصار الخلافۃ فی علی رضی اللہ عنہ وابطال قولھم۔ | ۱۳۴ |
| مسئلہ صوف الحواس والعقل لیست علۃ موجبۃ للعلم کما زعمت الفلاسفۃ۔ | ۱۳۷ |
| حدیث ان الاسلام یھدم ما کان قبلہ والھجرۃ والحج۔ | ۱۴۲ |
| حدیث والذی نفس محمد بیدہ لا یسمع بی یھودی ولا نصرانی ثم یموت ولم یؤمن الحدیث | 〃 |
| حدیث ان الناس اذا رأوا الظالم فلم یاخذوا علی یدیہ الحدیث | ۱۵۰ |
| حدیث کان فیمن قبلکم اذا عمل عامل خطیئۃ نھاہ فاذا کانوا من الغد جالسہ واکلہ فجعلھم اللہ قردۃ وخنازیر ولعنھم الحدیث | ۱۵۱ |
| قصۃ ھجرۃ الصحابۃ الی الحبشۃ واسلام النجاشی ومن اسلم من الحبشۃ۔ | ۱۵۳ |
| قصۃ نکاح ام المؤمنین ام حبیبۃ۔ | ۱۵۴ |
| حدیث الاحسان ان تعبد ربک کانک تراہ۔ | ۱۵۶ |
| قصۃ اتفاق بعض الصحابۃ وعزمھم علی التزھد ومنعہ صلے اللہ علیہ وسلم ایاھم عنہ۔ | ۱۵۷ |
| ماورد فی النھی عن التشدد علی انفسھم وقولہ علیہ السلام من رغب عن سنتی فلیس منی۔ | ۱۵۸ |
| حدیث کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم یحب الحلو والعسل۔ | ۱۵۹ |
| حدیث الطاعم الشاکر کالصائم الصابر | ۱۶۰ |
| مسائل الیمین المنعقدۃ وکفارتہ | 〃 |
| حدیث من قال انی بریئ من الاسلام ان کان کذا فان کان کاذبا فھو کما قال الحدیث۔ | ۱۶۱ |
| فصل فی النذر وما یجب فیہ الکفارۃ من النذر | ۱۷۰ |
| مسئلہ الاستثناء بعد الحلف۔ | 〃 |
| حدیث شارب الخمر کعابد الوثن۔ | ۱۷۲ |
| ماورد فی ان الصلوۃ فارق بین الایمان والکفر | ۱۷۳ |
| ماورد فی حرمۃ الخمر ووعید شاربھا۔ | 〃 |
| ماورد فی النھی عن قتل الصید للمحرم وما یحل لہ قتلہ۔ | ۱۷۵ |
| مسئلہ یحرم علی المحرم الاشارۃ الی الصید والدلالۃ علیہ لمن یصید۔ | ۱۷۷ |
| مسئلۃ ما صاد المحرم فھو میتۃ | 〃 |
| مسئلۃ ما صاد الحلال بامر المحرم او اشارتہ ودلالتہ یحرم علی المحرم فقط۔ | 〃 |
| مسائل جزاء الصید علی المحرم۔ | ۱۷۸ |
| وقصۃ ما اھدی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حمار الوحش وھو محرم۔ | ۱۸۶ |
| مسئلہ ما اصطاد الحلال لاجل المحرم | ۱۸۷ |
| حدیث من تصدق بعدل تمرۃ ولا یقبل اللہ الا الطیب۔ | ۱۹۰ |
| حدیث ھذا خیر من ملأ الارض مثل ھذا عمہ | ۱۹۱ |


عمہ یعنی المومن الفقیر ۱۲

عمہ یعنی الکافر الخبیث ۱۲

marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| مسئلہ الامر المطلق لا یقتضی التکرار | ۱۹۱ |
| حدیث انما شفاء العی السوال | ۱۹۲ |
| حدیث الولاء لمن اعتق | ۱۹۴ |
| حدیث رایت عمرو بن عامر الخزاعی یجرّ قصبہ فی النار کان اول من سیب السوائب | ″ |
| حدیث اذا رأوا منکرا فلم یغیروہ یوشک ان یعمہم اللہ بعقاب الحدیث ونحوہ۔ | ۱۹۶ |
| قال ابن عباس مروا بالمعروف وانہوا عن المنکر ما قبل منکم فان رد علیکم فعلیکم انفسکم تاویل قولہ تعالیٰ علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اہتدیتم۔ | ″ |
| حدیث ایتمروا بالمعروف وتناہوا عن المنکر | ″ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| حتی اذا رأیت شحا مطاعا ودنیا موثرۃ الحدیث الی قولہ فعلیک نفسک فان ورائکم ایام الصبر الحدیث۔ | |
| حدیث لیردن علیّ ناس من اصحابی علی الحوض حتی عرفتہم اختلجوا دونی فاقول اصیحابی الحدیث | ۲۰۲ |
| قصۃ سوال عیسٰے علیہ السلام المائدۃ۔ | ۲۰۴ |
| قصۃ نزول المائدۃ | ۲۰۵ |
| حدیث ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم تلی قولہ تعالیٰ فی ابراہیم رب انہن اضللن کثیرا من الناس الآیۃ وفی عیسے ان تعذبہم فانہم عبادک الآیۃ فقال اللہم امتی امتی وبکی فقال اللہ تعالیٰ انا سنرضیک فی امتک۔ | ۲۱۰ |

## تمّ فہرس تفسیر سورۃ المائدہ

## فہرس تفسیر سورۃ الانعام من التفسیر المظہری

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| حدیث خط لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطا الحدیث۔ | ۲۱۳ |
| حدیث ان اللہ خلق الخلق فی ظلمۃ فالقی علیہم من نورہ الحدیث۔ | ″ |
| حدیث خلق اللہ آدم من تراب وجعلہ طینا الحدیث۔ | ۲۱۴ |
| حدیث ان اللہ خلق آدم من قبضۃ الخ | ۲۱۴ |
| حدیث ان خلق احدکم یجمع فی بطن امہ اربعین یوما نطفۃ الخ | ″ |
| حدیث ستۃ لعنتہم ولعنہم اللہ الخ | ۲۱۵ |
| مسئلہ الرسول برزخ لا بد لہ من المناسبۃ بین الخلایق وبین الخالق وذکر مبادی تعینات | ۲۱۸ |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| الرسل علیہم السلام | |
| حدیث قدسی رحمتی سبقت غضبی الخ | ۲۱۹ |
| حدیث ان للہ مائۃ رحمۃ انزل منہا واحدۃ | 〃 |
| حدیث قدم علی النبی صلے اللہ علیہ وسلم سبی فاذا امراۃ وجدت صبیا فالصقتہ ببطنہا وارضعتہ فقال علیہ السلام ہل ترون ہذہ طارحۃ ولدہا فی النار للہ ارحم من ہذہ بولدہا الخ | 〃 |
| حدیث احفظ اللہ یحفظک وفیہ لوجہد الخلایق ان ینفعوک او یضروک بمالم یقضہ اللہ ما قدروا علیہ الخ | ۲۲۲ |
| نزول قولہ تعالی قل ای شئ اکبر شہادۃ قل اللہ۔ | ۲۲۲ |
| حدیث بلغوا عنی ولو آیۃ الخ | ۲۲۳ |
| حدیث من حدث عنی بحدیث وہو یری انہ کذب الخ | 〃 |
| حدیث نضر اللہ عبدا سمع مقالتی فحفظہا واداہا الخ | 〃 |
| حدیث ما منکم من احد الا لہ منزلان منزل فی الجنۃ ومنزل فی النار۔ | ۲۲۵ |
| حدیث کیف بکم اذا جمعکم اللہ کما یجمع النبل فی الکنانۃ خمسین الف سنۃ لا ینظر الیکم الخ | ۲۲۶ |
| حدیث لیعذرن اللہ الی آدم یوم القیمۃ ثلث معاذیر الخ | ۲۲۹ |
| حدیث قدسی انا عند ظن عبدی بی الخ | ۲۳۰ |
| من مات فقد قامت قیامتہ۔ | ۲۳۱ |
| حدیث والمؤمن اذا خرج من قبرہ استقبلہ عملہ فی احسن صورۃ وفیہ یوم نحشر | 〃 |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| المتقین الی الرحمن وفدا والکافر اذا خرج من قبرہ استقبلہ عملہ فی اقبح صورۃ وفیہ ویحملون اوزارہم علی ظہورہم | |
| حدیث لا الفین احدکم یوم القیمۃ علی رقبتہ بعیر بقرشاۃ وصامت الخ | ۲۳۱ |
| حدیث من بنی بناء فوق ما یکفیہ کلف ان یحمل علی عاتقہ۔ | 〃 |
| حدیث من ظلم قید شبر ارضا طوق الخ | 〃 |
| آحادیث القصاص بین البہائم۔ | ۲۳۵ |
| حدیث اذا رایت یعطی العبد فی الدنیا وہو مقیم علی معاصیہ ما یحب فانما ہو استدراج | ۲۳۶ |
| آلذین نزل فیہم لا تطرد الذین یدعون ربہم الآیۃ مسئلہ الاستعداد یسبق الوجود۔ | ۲۴۱ |
| آلذین نزل فیہم اذا جاءک الذین یومنون بآیاتنا فقل سلام علیکم الآیۃ | ۲۴۲ |
| حدیث مفاتح الغیب خمس لا یعلمہا الا اللہ الخ | ۲۴۵ |
| قولہ تعالی توفتہ رسلنا وما ورد فی ملک الموت واعوانہ وملئکۃ الرحمۃ والعذاب | ۲۴۶ |
| حدیث صعود روح المومن والکافر الی السماء وفتح باب السماء للمومن دون الکافر۔ | ۲۴۷ |
| آحادیث تعوذ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم من نزول العذاب من الفوق ومن التحت وقال ان یلبسکم شیعا ویذیق بعضکم باس بعض ہذا اہون۔ | ۲۵۱ |
| حدیث سال اللہ ثلثۃ فاعطاہ اثنین ومنعہ واحدۃ۔ | 〃 |
| آحادیث الصور وملک الصور ذکر ازر | ۲۵۴ |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| وهل كان هو عم ابراهيم او ابوه۔ | |
| حديث يلقى ابراهيم اباه آزر يوم القيمة الخ | ٢٥٦ |
| ماورد فى رؤية ابراهيم ملكوت السموات والارض۔ | ٢٥٧ |
| استدلال ابراهيم بالكوكب والقمر والشمس لالزام الكفار۔ | ٢٥٨ |
| وقصة نمرود | 〃 |
| وقصة ولادة ابراهيم وبلوغه الى الرشد | ٢٥٩ |
| حديث الظلم انما هو الشرك۔ | ٢٦٣ |
| حديث الاحسان ان تعبد ربك كانك تراه الخ | ٢٦٤ |
| قوله تعالى فبهداهم اقتده۔ | ٢٦٥ |
| مسئلة التعبد بالشرائع السابقة۔ | ٢٦٦ |
| مسئلة لايجوز اخذ الاجرة على القرآن والفقه۔ | 〃 |
| ذكر مسيلمة الكذاب واسود العنسى۔ | ٢٦٨ |
| بحث رؤية الله تعالى فى الجنة وجواب استدلال المعتزلة بقوله تعالى لاتدركه الابصار | ٢٧٣ |
| مسئلة الكفر والايمان كل منهما بارادة الله تعالى ومراده تعالى واجب وقوعه۔ | ٢٧٦ |
| الاصلح ليس بواجب۔ | ٢٧٧ |
| حديث شياطين الانس شر من شياطين الجن۔ | ٢٧٩ |
| مسئلة متروك التسمية عند الذبح عامدا اوناسيا۔ | ٢٨٢ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| مسئلة تحقيق مبادى تعينات الانبياء والملئكة وغيرهم وافضلية ولاية الملئكة على ولاية الانبياء وفضلهم بالنبوة | ٢٨٦ |
| مسئلة شرح الصدر وامارته | 〃 |
| ذكر الرسل من الجن وذكر مذهب اهل الهند۔ | ٢٨٩ |
| مسئلة هل فى الزرع حق لله تعالى سوى زكوة الزرع۔ | ٢٩٤ |
| حديث نفى الوجوب فى المال سوى الزكوة | 〃 |
| حديث ان فى المال حقا سوى الزكوة | ٢٩٥ |
| مسئلة الاسراف ما هو۔ | 〃 |
| الاحاديث الواردة فى الانفاق فى سبيل الله وعدم الامساك شيئا۔ | ٢٩٦ |
| قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الى الخ | ٢٩٨ |
| مسئلة هل ينحصر التحريم فى الثلثة اولا۔ | 〃 |
| حديث تحريم بيع الخمر والميتة فمخرج الخ | ٣٠١ |
| حديث لعن الله اليهود لما حرم عليهم الشحوم جملوه ثم باعوه واكلوا ثمنه | 〃 |
| حديث لاتشرك بالله شيئا وان قتلت ولاتعقن والديك الخ | ٣٠٣ |
| حديث اى الذنب اكبر۔ | ٣٠٤ |
| حديث لايحل دم امرأ مسلم الا باحدى ثلث۔ | 〃 |
| ماورد من الاحاديث فى اعطاء من له الحق اكثر من حقه۔ | ٣٠٥ |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| حدیث رحم اللہ رجلا سمحا الخ | ۳۰۶ |
| حدیث عدلت شہادۃ الزور بالاشراک باللہ۔ | " |
| حدیث القضاۃ ثلثۃ واحد فی الجنۃ الخ | " |
| حدیث الحلال بین والحرام بین الخ۔ | " |
| حدیث خطب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم خطبا الخ | ۳۰۷ |
| حدیث لا یؤمن احدکم حتی یکون ھواہ تبعا لما جئت بہ۔ | " |
| فصل فی اشراط الساعۃ الدجال وغیرہ | ۳۱۰ |
| فصل فی المھدی۔ | ۳۱۲ |
| الاحادیث الواردۃ فی عدم قبول ایمان الکافر وتوبۃ الفاسق بعد مشاھدۃ اشراط الساعۃ۔ | ۳۱۳ |
| حدیث ینزل عیسی علیہ السلام فیتزوج ویولد لہ ویمکث الخ۔ | ۳۱۴ |
| الاحادیث الواردۃ فی تفرق الامۃ الی ثلث وسبعین فرقۃ وفی اھل البدع والاھواء والمنع عن البدعۃ وایجاب اتباع السنۃ والجماعۃ وانہ لا یجتمع الامۃ علی الضلال | " |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| ید اللہ علی الجماعۃ۔ | |
| وذکر منشأ الاھواء الباطلۃ۔ | ۳۱۶ |
| حدیث فی القدریۃ والمرجئۃ۔ | " |
| حدیث ستۃ لعنتھم ولعنھم اللہ الخ | " |
| ذم الروافض وما ورد من الاحادیث فی الروافض۔ | ۳۱۷ |
| ما ورد فی ان الحسنۃ تضاعف ثوابھا الی عشرۃ امثالھا وما فوق ذلک۔ | ۳۱۸ |
| وتحقیق ھذا التضعیف فی الصدقات وغیرھا۔ | " |
| ولا تضاعف فی السیئات۔ | " |
| حدیث عملت الیھود الی نصف النھار والنصاری الی العصر کل علی قیراط والمسلمون الی المغرب علی قیراطین۔ | ۳۱۹ |
| حدیث کل تسبیحۃ صدقۃ الخ | ۳۲۰ |
| حدیث الا اخبرکم بخیر اعمالکم یعنی ذکر اللہ۔ | " |
| ما ورد فی نزول سورۃ الانعام جملۃ وفضلھا۔ | ۳۲۲ |


# تم فہرس تفسیر سورۃ الانعام

## من التفسیر المظہری

marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

# فهرس تفسير سورة الاعراف من التفسير المظهري


| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| ماورد فی السوال عن المرسلین والمرسل الیهم | ۳۲۵ |
| ماورد فی المیزان وکیفیة وزن الاعمال | ۳۲۶ |
| قصة خلق آدم وابلیس وامره بالسجود | ۳۳۱ |
| ماورد فی التکبر۔ | ۳۳۳ |
| اجابة الدعاء قد یکون استدراجا۔ | ۳۳۴ |
| مسئلة اذا حضرت الصلوة وانتم عند مسجد فصلوا فیه ولا تقولوا اصلی فی مسجدی | ۳۳۹ |
| ماورد فی ان الناس یبعثون من قبورهم حفاة عراة وماورد فی انهم یبعثون فی ثیابهم | ۳۴۰ |
| مسئلة الجهل لیس بعذر۔ | ۳۴۱ |
| خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ | ″ |
| مسئلة اشتراط ستر العورة فی الصلوٰة۔ | ۳۴۳ |
| مسئلة عورة الرجل۔ | ″ |
| مسئلة الرکبة عورة | ۳۴۵ |
| مسئلة عورة الحرة | ″ |
| مسئلة نغمة المرأة عورة فاذا جهرت القراءة فسدت صلوٰتها۔ | ″ |
| مسئلة عورة الامة | ″ |
| مسئلة یجب عند احمد ستر المنکبین فی الفرض۔ | ۳۴۶ |
| مسئلة یستحب ان یصلی الرجل فی ثیاب الزینة۔ | ۳۴۶ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| حدیث کل ما شئت والبس ما شئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخیلة | ۳۴۷ |
| مسئلة الاصل فی المطاعم والمشارب الحل۔ | ″ |
| حدیث لا احد اغیر من الله الحدیث۔ | ۳۴۸ |
| حدیث قبض روح الکافر۔ | ۳۵۰ |
| حدیث یخلص المومنون من النار فیحبسون علی قنطرة فیقتص لبعضهم من بعض مظالم۔ | ۳۵۱ |
| واختلف فی القنطرة | ۳۵۲ |
| نزع الغل من الصدور قد یکون بغیر قصاص۔ | ″ |
| حدیث ینادی منادان لکم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا الخ | ۳۵۳ |
| حدیث ما منکم من احد الا له منزلان منزل فی الجنة ومنزل فی النار۔ | ″ |
| ماورد فی الاعراف واصحابه۔ | ۳۵۴ |
| حدیث التانی من الرحمٰن والعجلة من الشیطان۔ | ۳۵۹ |
| بحث الاستواء علی العرش | ″ |
| ماورد فی ذکر الجهر والخفی۔ | ۳۶۱ |
| فصل فی اقسام الذکر۔ | ۳۶۲ |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| ماورد فی الاعتداء فی الدعاء | ۳۶۳ |
| ماورد فی ما یمنع من اجابۃ الدعاء | ۳۶۴ |
| ماورد فی ما بین النفختین | ۳۶۵ |
| قصۃ نوح علیہ السلام ونسبہ ووجہ تسمیتہ | ۳۶۶ |
| حدیث اوحی اللہ الی نبی قل لاھل طاعتی لا یتکلوا علی اعمالھم ولاھل معصیتی لا تقنطوا۔ | ۳۶۸ |
| ذکر ھود علیہ السلام۔ ونسبہ | ۳۶۹ |
| قصۃ عاد۔ | ۳۷۱ |
| ذکر صالح علیہ السلام۔ | ۳۷۴ |
| حدیث اشقی الاولین عاقر ناقۃ صالحؑ واشقی الاٰخرین قاتل علیؓ۔ | ۳۷۶ |
| قصۃ ثمود۔ | 〃 |
| حدیث نزولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الحجر فی غزوۃ تبوک وذکر ابی رغال۔ | ۳۸۱ |
| قصۃ لوط علیہ السلام۔ | 〃 |
| قصۃ مدین وشعیب علیہ السلام۔ | ۳۸۳ |
| حدیث ان احدکم لیعمل بعمل اھل الجنۃ فیسبق علیہ الکتاب الخ | ۳۸۵ |
| حدیث قلوب بنی آدم بین اصبعین من اصابع الرحمٰن۔ | 〃 |
| قصۃ موسیٰ علیہ السلام وفرعون۔ | ۳۸۹ |
| قصۃ نزول الآیات من الطوفان وغیرہ۔ | ۳۹۶ |
| ماورد فی الطاعون۔ | ۳۹۹ |
| قصۃ اتیان موسیٰ علیہ السلام علی | ۴۰۱ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| قوم یعکفون علی اصنام وقول بنی اسرائیل اجعل لنا الٰھا۔ | |
| حدیث قول بعض الصحابۃ فی غزوۃ حنین اجعل لنا ذات انواط۔ | ۴۰۲ |
| قصۃ میعاد موسیٰ ثلثین لیلۃ واتمامھا | 〃 |
| قصۃ تکلیم موسیٰ علیہ السلام وطلبہ الرویۃ۔ | ۴۰۳ |
| قولہ تعالیٰ تجلی ربہ للجبل۔ | ۴۰۶ |
| معنی التجلی عند الصوفیۃ۔ | 〃 |
| فی القصۃ ان موسیٰ بعد ما کلمہ ربہ لا یستطیع احد ان ینظر الیہ لما غشی وجھہ النور۔ | ۴۰۷ |
| ماروی البخاری عن کعب الاحبار فی فضائل امۃ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقول موسیٰ یا لیتنی من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ | 〃 |
| ماورد فی کتابۃ التورٰیۃ۔ | ۴۰۸ |
| قصۃ اتخاذ بنی اسرائیل العجل۔ | ۴۱۰ |
| قصۃ غضب موسیٰ علی عبادۃ العجل والقائہ التورٰیۃ۔ | ۴۱۱ |
| حدیث لیس الخبر کالمعاینۃ۔ | ۴۱۲ |
| حدیث کل امتی یدخلون الجنۃ الا من ابی | ۴۱۵ |
| حدیث انا امۃ امیۃ۔ | ۴۱۶ |
| حدیث انا اکثر الانبیاء تبعا۔ | 〃 |


marfat.com

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| ماورد فی نعوت رسول اللہ صلے اللہ علیہ والہ وسلم فی التوراۃ۔ | |
| حدیث فضلت علی الانبیاء بست۔ | |
| قصۃ من اعتدی فی السبت فصاروا قردا | ۴۲۴ |
| قصۃ اخراج ذریۃ آدم من ظہورہ واخذ المیثاق علیہم | ۴۲۷ |
| قصۃ بلعم بن باعور۔ | ۴۳۰ |
| قصۃ ملک بلقاء و بلعام۔ | ۴۳۲ |
| قصۃ امیۃ بن ابی الصلت الثقفی | 〃 |
| قصۃ بسوس رجل من بنی اسرائیل۔ | ۴۳۳ |
| حب الدنیا راس کل خطیئۃ | ۴۳۴ |
| ماورد فی ان اللہ تعالیٰ خلق خلقا للجنۃ و خلقا للنار۔ | ۴۳۵ |
| اسماء اللہ الحسنیٰ وانہا توقیفیۃ۔ | ۴۳۶ |
| حدیث لا یزال من امتی امۃ قائمۃ بامر اللہ الخ | ۴۳۹ |
| ماورد فی اتیان القیامۃ بغتۃ۔ | ۴۴۰ |
| ماورد فی فضیلۃ العفو۔ | ۴۴۵ |
| ماورد فی ان یصل من قطعہ و یعطی من حرمہ و یعفو عمن ظلمہ۔ | 〃 |
| ماورد فی الامر بالمعروف۔ | ۴۴۶ |
| ماورد فی مکارم الاخلاق۔ | 〃 |
| بحث الکلام فی الصلوٰۃ واختلافہم فی الکلام ساہیا او جاہلا او مکرہا او ناسیا۔ | ۴۴۸ |
| مسئلۃ الانصات لاستماع الخطبۃ واستماع کل واعظ۔ | ۴۵۰ |

| مضمون | صفحہ |
|---|---|
| ماورد فی رفع الصوت خلف الامام و فی القراءۃ مطلقا خلفہ | ۴۵۰ |
| مسئلۃ استماع التلمیذ وانصاتہ عند قراءۃ المقرئ | 〃 |
| فصل اختلف العلماء فی وجوب الاستماع و الانصات علی من ہو خارج الصلوٰۃ ببلغہ صوت من یقرأ فی الصلوٰۃ او خارجہا | ۴۵۱ |
| مسئلۃ ہل یاثم من یقرأ جہرا و بجنبہ نائم او رجل یکتب الفقہ ولا یمکنہ الاستماع۔ | 〃 |
| احادیث کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یصلی باللیل فیسمع قراءتہ من وراء الحجرۃ وکانت الصحابۃ یقرءون رافعی اصواتہم | 〃 |
| فصل لا یجوز الدعاء والتعوذ للسامع اذا قرأ القاری فی القرآن ذکر الجنۃ و النار | ۴۵۲ |
| الامام والمنفرد لا یشتغل بغیر القراءۃ فی الفرض و فی النفل یسأل الجنۃ ویتعوذ من النار۔ | 〃 |
| فصل کیف یستحب القراءۃ فی الصلوٰۃ لیلا وخارج الصلوٰۃ جہرا او سرا۔ | 〃 |
| ماورد فی تحسین الصوت والتغنی بالقرآن | ۴۵۳ |
| مسئلۃ التفرع والاستکانۃ وترک رفع الصوت بالدعاء۔ | ۴۵۴ |
| ماورد فی فضائل السجود وفی سجدۃ التلاوۃ | ۴۵۶ |


تم فہرس سورۃ الاعراف

marfat.com

# سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ وَّهِيَ مِائَةٌ وَّعِشْرُوْنَ اٰيَةً سِتَّ عَشَرَ رُكُوْعًا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ ۚ العقد العهد الموثق واصله الجمع بين الشيئين بحيث يعسر الانفصال قال الزجاج هو اوكد العهود والوفاء والايفاء القيام بمقتضى العهد وفى الايفاء مبالغة ليس فى الوفاء كذا قال التفتازانى والحكم عام يشتمل العقود التى عقدها الله تعالىٰ على عباده عامة من يوم الميثاق الى يومنا هذا من التكاليف وتحليل حلاله وتحريم حرامه وما اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتب فى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعته وما يعقد الناس بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها

عن عائشة رض قالت المائدة اٰخر القرآن نزولا فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم من حرام فحرموه رواه احمد والنسائى وغيرهما وعن عبد الله بن عمر قال اٰخر سورة المائدة والفتح رواه احمد والترمذى وحسنه والحاكم وصححه واخرج ابو عبد عن محمد بن كعب القرظى قال نزلت سورة المائدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة وهو على ناقته تصدعت كتفها فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا اخرج ابن جرير عن الربيع ابن انس وعطية بن قيس قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المائدة من اٰخر القرآن تنزيلا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها واخرج ابو داؤد والنحاس عن ابى ميسرة عن عمرو بن شرحبيل واخرج ابو داؤد فى ناسخه وابن المنذر عن الحسن انه لم ينسخ من المائدة شئ واخرج عبد بن حميد وابو داؤد فى ناسخه عن الشعبى قال لم ينسخ من المائدة الا هذه الاٰية يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَاۗىِٕرَ اللّٰهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَاۗىِٕدَ۔ بقیہ بر صـ۱۴

marfat.com

مما يجب الوفاء به وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من آيات المنافق اذا عاهد غدر متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو ولما كان مما عقد الله سبحانه تحليل حلاله وتحريم حرامه عقبه بقوله عز وجل أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ والبهيمة كل حي لا يميز والانعام ذات القوائم الاربع وقيل البهيمة ذات اربع قوائم والانعام الابل والبقر والغنم والاضافة على التقديرين اضافة العام المطلق الى الخاص وهذه الاضافة عند النحويين بمعنى اللام وانما جعلوا الاضافة بمعنى من اذا كان المضاف اليه جنس المضاف وفسروا الجنس بما يكون بينه وبين المضاف عموم من وجه نحو خاتم فضة وكلام البيضاوي والكشاف يشعر ان هذه الاضافة بمعنى من والله اعلم ومقتضى هذين التأويلين انه تعالى اراد تحليل ما حرم اهل الجاهلية على انفسهم من الانعام كالبحيرة والسائبة وقال الكلبي بهيمة الانعام وحشيتها كالظباء وبقر الوحش ونحوها مما يماثل الانعام في اجترار العلف من الكرش الى الفم وعدم الانياب فالاضافة حينئذ الى الانعام لملابسة الشبه من قبيل لجين الماء قال البغوي وروى ابو ظبيان عن ابن عباس قال بهيمة الانعام الاجنة ومثله عن الشعبي فالآية على هذا التأويل يدل على حل اكل الجنين اذا خرج ميتا بعد ذكوة امه وقد تم خلقه وبه قال الشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد وشرط مالك الاشعار قال البغوي قال ابن عمر ذكوة ما في بطنها في ذكوتها اذا تم خلقه ونبت شعره ومثله عن سعيد بن المسيب وقال ابو حنيفة لا يحل اكل الجنين من غير ذبح مستقل شعر او لم يشعر احتج

(بقيته صلح) واخرج ابو داؤد في ناسخه والحاكم وصححه عن ابن عباس قال نسخ من هذه السورة اية القلائد وقوله تعالى فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم اخرج البيهقي في شعب الايمان عن مقاتل بن حيان قال بلغنا في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود يعني العهد الذي كان عهد هو في القرآن فيما امرهم من طاعته ان يعملوا بها ونهيه الذي نهاهم عنه بالعهد الذي بينهم وبين المشركين وفيما يكون من العهود بين الناس اهـ منه وبهذه الآية استدلت الحنفية على ان البيع اذا تم بالايجاب والقبول ليس لاحد من المتعاقدين حق الفسخ الا بخيار شرط او رؤية او عيب وبه قال مالك وقال الشافعي رحمه الله تعالى المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا او يكون البيع خيار لما روى البخاري هذا اللفظ بعينه من حديث ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا من حديث حكيم بن حزام واذا ثبت خيار المجلس بالحديث الصحيح قالوا تمام العقد قبل التفرق وبطلان الخيار ممنوع كما ان عند اشتراط الخيار لا يتم العقد قبل انقضاء مدة الخيار والله اعلم اهـ منه

marfat.com

الشافعي من معه بحديث ابي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله ننحر الناقة وننحر البقرة والشاة فنجد في بطنها الجنين انلقه امر ناكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكوته ذكوة امه رواه احمد وابو داود وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه قال ذكوة الجنين ذكوة امه رواه ابو داود والدارمي وروى الدارقطني عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه قال في الجنين ذكوته ذكوة امه اشعر او لم يشعر قال الدارقطني الصواب انه من قول ابن عمر وقال الشافعي ومن معه ان الجنين جزء من الام حقيقة لانه متصل بها حتى ينفصل بالمقراض وقد يتغذى بغذائها ويتنفس بنفسها فاذا كان جزأ منها فالجرح في الام زكوة له عند العجز عن زكوته كالصيد وقال ابو حنيفة ح الجنين مستقل في الحيوة يتصور حيوته بعد موتها وهو حيوان موى وما هو المقصود من الزكوة وهو الميز بين الدم واللحم لا يحصل بجرح الام فيه اذ هو ليس بسبب لخروج الدم من الجنين اصلا بخلاف الجرح في الصيد لانه سبب لخروج الدم ناقصا فيقام مقام الكامل عند التعذر واذا لم يحصل الميز فالجنين ميتة وقد ثبت حرمة الميتة بدليل قطعي من الكتاب فلا يثبت حله بحديث الآحاد وتاويل بهيمة الانعام في هذه الآية بالجنين غير ظاهر ولا يلائمه الاستثناء بقوله تعالى إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ المراد بالموصول الميتة وما اهل لغير الله به وما ذبح على النصب والمنخنقة والموقوذة والنطيحة وما اكل السبع وهذه الاشياء كانت داخلة في بهيمة الانعام والتحريم لما عرض من الموت حتف انفه ونحو ذلك من العوارض فالاستثناء متصل وقيل المراد بهيمة الانعام المذكورة والاستثناء منقطع واسناد التلاوة الى الميتة واخواتها مجازي او بتقدير المضاف اي يتلى عليكم اية تحريمه فالمجاز حينئذ في الظرف وجاز ان يراد بالموصول الآية ويقدر المضاف على الموصول يعني الا محرم ما يتلى عليكم غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ الصيد يحتمل المصدر والمفعول وغير حال من الضمير في لكم اي احلت لكم بهيمة الانعام حال كونكم غير معتقدين حل الصيد في حالة الاحرام ولما كان تقييد احلال الانعام بحال عدم اعتقاد حل الصيد غير ظاهر قال صاحب الكشاف غير محلي الصيد عبارة عن الامتناع عن الصيد كانه قال احلت لكم بعض الانعام في حال امتناعكم عن الصيد لئلا يضيق عليكم الامر ويريد سبحانه ان حل الانعام غير مقيد بحالة الاحرام حالة الامتناع عن الصيد بل هي حلال في جميع الاحوال فهذا التقييد انما يصح لو جعل بهيمة الانعام ما يعم الوحشي والاهلي وهو التاويل الاول او يخص بالوحشي وهو التاويل الثالث فجعل حل الصيد مقيدا بحالة عدم الاحرام والتقدير احلت لكم

marfat.com

بهيمة الانعام كلها وحشيًا كان او اهليًا الا ما يتلى عليكم من الميتة واخواتها حال كونكم غير معتقدين حل الصيد في الاحرام يعني ما احلت لكم الصيد في الاحرام حتى تعتقدوا حلها وجاز ان يكون فاعل غير محلى لصيد الشارع جل وعلى واجمع للتعظيم كانه قال احالنا لكم بهيمة الانعام حال كوننا غير محلى الصيد لكم وَاَنْتُمْ حُرُمٌ الحرم جمع حرام والجملة حال من المستكن في محلى الصيد ان كان المستكن ضمير المخاطبين وكذا ان كان المستكن فيه ضمير الشارع المتكلم ويكفي للجملة الحالية الواو ولا يجب الضمير أو من الضمير المحذوف اعني لكم على تقدير كون المستكن ضمير الشارع فقط اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ ط في التحليل والتحريم وغير ذلك لا اعتراض عليه اخرج ابن جرير عن عكرمة وعن السدي نحوه انه قدم الحكم بن هند البكري المدينة في غير له يحمل طعامًا فباعه ثم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فبايعه واسلم فلما ولى خارجًا نظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن عنده لقد دخل علي بوجه فاجر وولى بقضاء غادر فلما قدم اليمامة ارتد عن الاسلام وخرج في غير له يحمل الطعام في ذي القعدة يريد مكة فلما سمع به اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تهيأ للخروج اليه نفر من المهاجرين والانصار ليقطعوه في غيره فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ الآية فانتهى القوم وقال البغوي نزلت في الحطم واسمه شريح بن ضبيعة البكري اتى المدينة وخلف خيله خارج المدينة وحده على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الى ما تدعو الناس فقال الى شهادة ان لا اله الا الله وانا محمد رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة فقال حسن الا ان لي امراء لا اقطع امرا دونهم ولعلي اسلم واتي بهم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان الشيطان ثم خرج شريح من عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج بقناء غادر ومر الرجل فمر بسرح[1] المدينة فاستاقه وانطلق فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام المقبل خرج حاجًا في حجاج بكر بن وائل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلد الهدي فقال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم هذا الحطم خرج حاجًا فخل بيننا وبينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد قلد الهدي فقالوا يا رسول الله هذا شيء كنا نفعله في الجاهلية فابى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية

[1] شرح اسم جمع وليس بتكسير سارح الماشية ١٢

وذكر الواحدي اتى الحطم النبي صلى الله عليه وسلم من اليمامة الى المدينة فعرض عليه الاسلام فلم يقبل فلما خرج مر بسرح المدينة فاستاقها فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام القضية سمع تلبيته بحجاج اليمامة فقال لاصحابه هذا الحطم واصحابه وقد كان قلد ما نهب من السرح واهداه الى الكعبة فانزل الله تعالى هذه الآية قال ابن عباس ومجاهد المراد بشعائر الله مناسك الحج ومواقفه من المطاف والمسعى والموقف بعرفة والمزدلفة والرمي للجمار والافعال التي تعرف بها الحاج من الاحرام والطواف والحلق والنحر وغيرها واحلالها التهاون بحرمتها وان يحال بينها وبين المتناسكين بها كان المشركون يحجون ويهدون فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك والشعائر جمع شعيرة وهي في الاصل اسم لما اشعر به انما سمي اعمال الحج ومواقفه شعائر لانها علامات الحج واعلام النسك وقال ابو عبيدة شعائر الله هي الهدايا والاشعار من الشعار اي العلامة والاشعار ان يطعن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل الدم فيكون ذلك علامة انه هدي.

قلت وعلى هذا يلزم التكرار بذكر الهدايا والقلائد.

**مسئلة** الاشعار في الهدايا سنة اذا كانت الهدي من الابل عند الائمة الثلثة وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة مكروه والحجة للجمهور ما في الصحيحين من حديث عائشة قالت فتلت قلائد بدن النبي صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها واشعرها واهدبها فما حرم عليه شئ كان احل له وقال عطية عن ابن عباس لا تحلوا شعائر الله هي ان تصيد وانت محرم بدليل قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا قلت لعل المراد من قول ابن عباس هذا او الذي ذكرنا عنه سابقا واحدا فان الاجتناب عن الاصطياد في الاحرام داخل في الاجتناب عن احلال مناسك الحج وقيل المراد من قوله لا تحلوا شعائر الله النهي عن القتال في الحرم وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ واحلال القتال فيه وقال ابن زيد هو المنسي وذلك انهم كانوا يحلونه عاما ويحرمونه عاما وَلَا الْهَدْيَ جمع هدية وهي ما يهدى به الى الكعبة من الابل والبقر والغنم ذكر البخاري عن ابن عباس انه سئل عن الهدي فقال فيها جزور او بقر او شاة وانما ذكر الهدي مع انه من الشعائر تخصيصا بعد تعميم لان المنع عن تحليله اهم لان فيه اتلاف حق الفقراء ولانه اقرب بان يقع الناس فيه لان فيه اخذ مال جبل الطبائع على حبها وَلَا الْقَلَائِدَ جمع قلادة وهي ما قلد به الهدي من نعل ولحاء شجر او غيرهما ليعلم به

marfat.com

انه هدى فلا يتعرض له والمراد به الهدايا المقلدة وعطفها على الهدى للاختصاص فانه اشرف الهدى وقال عطاء اراد اصحاب القلائد وذلك انهم كانوا في الجاهلية اذا ارادوا الخروج من الحرم قلدوا انفسهم وابلهم بشئ من لحاء شجر الحرم كيلا يتعرض لهم وقال مطرف بن الشخير هي القلائد انفسها وذلك ان المشركين كانوا يأخذون لحاء من شجر مكة ويتقلدونها فنهوا عن نزع شجرها وقيل النهي عن احلال القلائد مبالغة في النهي عن التعرض للهدى نظيره قوله تعالى ولا يبدين زينتهن واحلال الهدى والقلائد اخذها ومنعها عن البلوغ الى الحرم وَلَآ آٰمِّينَ قاصدين الْبَيْتَ الْحَرَامَ لزيارته واحلالهم التعرض لهم بالقتل والنهب يَبْتَغُونَ يطلبون فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ في الدنيا بالرزق في التجارة وفي الاخرة بالثواب وَرِضْوَانًا برضى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكن في آمين او صفة موصوفة المقدر تقديره ولا قوما آمين البيت الحرام يبتغون ولا يجوز ان يكون صفة لآمين لانه عامل والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يكون عاملا وفائدة هذا التقييد استنكار احلال من هذا شانه والتنبيه على العلة وكلمة امين البيت الحرام يعم المؤمنين والمشركين من حيث الصيغة ومن حيث سوق الكلام فان الآية نزلت في عام القضاء وسيق الكلام للنهي عن تعرض البكري وهداياه وامثاله فالآية منسوخة باعتبار قصر حكمها بالمؤمنين بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز ان يحج مشرك ولا يؤمن كافر بالهدى والقلائد وابتغاء الفضل والرضوان في المشركين قيل مبني على زعمهم لان الكافر لا نصيب له في الرضوان وقال قتادة هو ان يصلح الله معايشهم في الدنيا وان لا يعجل لهم العقوبة فيها وقيل ابتغاء الفضل اى الرزق بالتجارة عام للمؤمنين والمشركين وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة وَإِذَا حَلَلْتُمْ من الاحرام فَاصْطَادُوا اذن في الاصطياد بعد تحريمه بقوله تعالى لا تحلوا شعائر الله فان الصيد في الاحرام تحليل للشعائر وقيل بعد المنهي لقوله تعالى غير محلي الصيد وهذا بعيد وهذا الامر للاباحة بقرينة الاجماع كما في قوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانتشروا ولا دليل فيه على ان الامر بعد الحظر يكون للاباحة مطلقا فان مقتضى الامر المطلق الخالي عن القرائن هو الايجاب كما برهن عليه في الاصول قال الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وقال الله تعالى ما منعك ان تسجد اذ امرتك واخرج ابن ابي حاتم عن زيد بن اسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وصحابه بالحديبية حين صدهم المشركون

marfat.com

عن البيت وقد اشتد ذلك عليهم فمر بهم اناس من المشركين من اهل المشرق يريدون العمرة فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نصد هؤلاء كما صددنا اصحابنا فانزل الله تعالى وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ قال البغوى قال ابن عباس و قتادة لا يحملنكم وقال الفراء لا يكسبنكم شَنَآنُ قَوْمٍ اى قومكم من اهل مكة والشنآن مصدر بمعنى شدة البغض والعداوة اضيف الى المفعول او الفاعل قرأ ابن عامر وابو بكر بسكون النون الاولى والاخرون بفتحها وهما لغتان فى المصدر وجاز ان يكون نعتا على تقدير سكون النون بمعنى بغيض قوم فان المصادر اكثرها فعلان بفتح العين مثل لضربان والسيلان والنسلان وبالسكون فى النعت اكثر مثل لسكران والندمان وَ الرَّحْمٰنُ اَنْ صَدُّوْكُمْ قرأ ابن كثير و ابو عمرو بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لا يجرمنكم والباقون بفتح الهمزة بتقدير اللام اى لان صدوكم عن البيت عام الحديبية متعلق بشنآن قال البغوى قال محمد بن جرير هذه السورة نزلت بعد قصة الحديبية وكان الصد قد تقدم عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عليهم بالقتال واخذ الاموال وهذا ثانى مفعولى يجرمنكم فانه يتعدى الى واحد والى اثنين ككسب وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ اى على امتثال امر الله تعالى وَالتَّقْوٰى اى الانتهاء عما نهى عنه كى يتقى نفسه عن عذاب الله وَلَا تَعَاوَنُوْا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ يعنى لا تعاونوا على ارتكاب المنهيات ولا على الظلم لتشفى صدوركم بالانتقام عن النواس بن سمعان الانصارى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم قال البر حسن الخلق والاثم ما حاك فى نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس رواه مسلم فى صحيحه والبخارى فى الادب والترمذى وعن ابى ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر ما سكنت اليه النفس واطمأن اليه القلب وان افتاك المفتون رواه احمد قلت هذا الحديث خطاب لارباب النفوس المطمئنة والقلوب الزاكية وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ فانتقامه اشد واخوف حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ هذا بيان لما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح على حتف انفه اخرج ابن مندة فى كتاب الصحابة من طريق عبد الله بن جبلة بن حيان بن ابجر عن ابيه عن جده حيان بن ابجر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا وقد تحت قدر فيها لحم ميتة فانزل الله تحريم الميتة فاكفأت القدر قلت انما ذكرت هذا الحديث فى هذا المقام تبعا

marfat.com

للباب الثاني القول في اسباب النزول والصحيح ان كون هذه القصة عند نزول هذه الآية اية المائدة محال لان هذه الآية اخر اية الاحكام نزولا كما سنذكر وحرمة الميتة كانت قبل الهجرة نزلت بمكة في سورة الانعام فلا يمكن من الصحابي طبخ لحم الميتة بعد ذلك فالظاهر ان القصة عند نزول اية التحريم في الانعام قل لا اجد فيما اوحي الى والله اعلم وَالدَّمُ اي المسفوح منه بالاجماع وهو السائل وكان اهل الجاهلية يصبونها في الامعاء و يشربونها وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ انما خص اللحم بالذكر مع كونه نجسا بجميع اجزائه بالنص و الاجماع لانه معظم المقصود من الحيوان وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ والاهلال رفع الصوت وهو قولهم عند الذبح باسم اللات والعزى عن ابي الطفيل قال سئل علي رضي الله عنه هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء قال ما خصنا بشيء لم يعم به الناس الا ما في قراب[٥٢] سيفي هذا فاخرج صحيفة فيها لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من سرق منار[٥٣] الارض وفي رواية بلفظ من غير منار الارض ولعن الله من لعن والده ولعن الله من آوى محدثا رواه مسلم

**مسئلة** يكره ان يذكر مع اسم الله عند الذبح شيئا غيره موصولا لا معطوفا مثل ان يقول عند الذبح بسم الله اللهم تقبل من فلان لكن لا يحرم ونظيره بسم الله محمد رسول الله بالرفع وان ذكر موصولا على وجه العطف والشركة نحو ان يقول بسم الله واسم فلان او بسم الله ومحمد رسول الله يحرم الذبيحة لانه اهل بها لغير الله ولا باس بان يقول قبل التسمية قبل ان يضجع الذبيحة او بعد الذبح كما روي انه صلى الله عليه وسلم قال بعد الذبح اللهم تقبل هذا عن امة محمد عليه السلام ممن شهد لك بالوحدانية ولي بالبلاغ قد ذكر حرمة هذه الاربعة وما يتصل بها من المسائل في سورة البقرة وَالْمُنْخَنِقَةُ التي ماتت بالخنق وَالْمَوْقُوذَةُ الواقذ الضرب الشديد وكانوا في الجاهلية يقتلون البهيمة ضربا بعضا او حجر وَالْمُتَرَدِّيَةُ التي تردت اي سقطت من علو او في بير فماتت بلا ذبح وَالنَّطِيحَةُ وهي التي نطحتها اخرى اي اصابتها بقرنها فماتت والتاء فيها للنقل من الوصفية الى الاسمية وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ يعني ما بقي[٥٤] من اكل السبع وماتت باكله بعضها وهذا ايدل

---

٥٢ اسم كتاب في اسباب النزول ١٢ ٥٣ القراب شبه الجراب يطرح فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه وقد يطرح فيه زاده من تمر وغيره ١٢ نهاية ٥٣ المنار جمع منارة وهي العلامة ١٢ نهاية ٥٤ ويمكن ان يقال ان ما اكل السبع المعلم الذي ذكر اسم الله عند ارساله فهو داخل في المستثنى لانه ذكوة ضرورية ١٢

على ان جوارح الصيد كالكلب والفهد والباز والصقر اذا اكلت مما اصطادته لا يحل اكله
إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ يعني ما ادركتم ذكوته من هذه الاشياء واصل التذكية الاتمام يقال
ذكت النار اذا اتمت اشتعالها والمراد ههنا الذبح فانه اتمام للحيوة قال في الصحاح ذكيت
الشاة اي ذبحتها وحقيقة التذكية اخراج الحرارة الغريزية لكن خص في الشرع بابطال
الحيوة على وجه دون وجه انتهى كلامه قلت يعني ابطال الحيوة بالذبح او النحر في الحلق
واللبة في حالة الاختيار مع ذكر اسم الله تعالى وحده لقوله عن ابي هريرة قال بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم نوفل بن ورقا الخزاعي على جمل اورق يصيح في فجاج منى الا ان
الذكوة في الحلق واللبة رواه ابن الجوزي من طريق الدارقطني -

مسئله فاذا جرح السبع او اكل شيئا منه وادركته حيا فذبحته يحل كله
هو المراد بقوله تعالى الا ما ذكيتم وآما ما صار بجرح السبع الى حالة المذبوح فهو في حكم الميتة
فلا يكون حلالا وان ذبحته وكذلك المتردية والنطيحة والموقوذة اذا ادركتها حية قبل ان يصير
الى حالة المذبوح فذبحتها يكون حلالا والاستثناء اذا وقع بعد امور متعاطفة يرجع الى
الاخيرة فقط عند ابي حنيفة وآنما عرف حكم ما ادركته حيا بعد الخنق والوقذ والنطح والتردي
وذبحته بالمقايسة ولا يمكن ارجاع الاستثناء الى الجميع لان المنخنقة اسم لما مات
بالخنق وكذا اخواتها فلا يشتمل ذلك ما ادركته حيا وذبحته فلا يجوز الاستثناء -

مسئله عروق الذبح الحلقوم اعني مجرى النفس والمرى اعني مجرى العلف والماء
والودجان وهما مجرى الدم فقال مالك رح يجب قطع هذه الاربعة وهو احد قولي احمد رح
وقال الشافعي رح واحمد رح يجزي في الذكوة قطع الحلقوم والمرى وقال ابو حنيفة رح ان قطع ثلثا
منها اي ثلث كان يحل الاكل وبه كان يقول ابو يوسف رح اولا ثم رجع فقال لابد من قطع
الحلقوم والمرى واحد الودجين وبه قال محمد رح في رواية وعنه انه يعتبر اكثر كل من الاربع
وهو رواية عن ابي حنيفة رح لان كل فرد منها اصل بنفسه والاكثر حكم الكل ولابي يوسف رح ان
المقصود من قطع الودجين انهار الدم فينوب احدهما عن الآخر واما الحلقوم فيخالف المرئ فلابد
من قطعهما وقال ابو حنيفة رح الاكثر يقوم مقام الكل في كثير من الاحكام واي ثلث قطع فقد قطع
الاكثر منها وحصل ما هو المقصود وهو انهار الدم المسفوح -

مسئله يجوز الذبح بكل ما ينهر الدم ويحصل القطع من زجاج او حجر او قصب او

marfat.com

غير ذلك اذا كان له حدة وكذا يجوز بالسن والظفر والقرن اذا كان منزوعا ذي حدة عند ابي حنيفة رح الا انه يكره كذا في الهداية وقالت الائمة الثلثة لا يجوز بالسن والظفر والقرن ويكون ميتة عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لاقوا العدو غدا وليست معنا مدى افنذبح بالقصب قال ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس السن والظفر وسأحدثك عنه اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة متفق عليه وعن كعب بن مالك انه كانت لنا غنم ترعى بسلع فابصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتا فكسرت حجرا فذبحتها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فامره باكلها رواه البخاري وعن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت احدنا اصاب صيدا وليس معه سكين ايذبح بالمروة وشقة العصى قال امر الدم بما شئت واذكر اسم الله رواه ابو داود والنسائي وعن عطاء بن يسار عن رجل من بني حارثة انه كان يرعى لقحة بشعب من شعاب احد فراى بها الموت فلم يجد ما ينحرها به فاخذ وتدا فوجأ به من لبتها حتى اهراق دمها ثم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فامره باكلها رواه ابو داود ومالك وفي رواية فذكاها بشظاظ احتج ابو حنيفة رح في الخلافية بعموم قوله صلى الله عليه وسلم ما انهر فكل وقوله صلى الله عليه وسلم امر الدم بما شئت واحتج الائمة الثلاثة بقوله صلى الله عليه وسلم ليس السن والظفر حيث استثنى مما انهر الدم واجاب ابو حنيفة رح بانه محمول على غير المنزوع فان الحبشة كانوا يذبحون بظفر غير منزوع والظاهر ان المراد بالسن في الاستثناء ما ليس فيه حدة يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اما السن فعظم ولا يجوز بسن وظفر غير منزوعين اجماعا لانه يقتل بالثقل فيكون في معنى المنخنقة۔

**مسئلة** يستحب للذابح ان يحد شفرته لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته رواه مسلم عن شداد بن اوس۔

**مسئلة** لو رمى الى صيد في الهواء فاصابه فسقط على الارض ومات كان حلالا لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط في الماء او على جبل او شجر ثم تردى منه فمات لا يحل اكله وهو من المتردية والذي مات بالغرق الا ان يكون السهم اصاب مذبحه

---

ع ٨ الشظاظ خشبة محددة الطرف تدخل في عروتي الجوالقين لتجمع بينهما عند حملها على البعير ١٢

ع ٩ بالمروة الحجر الابيض والمراد ههنا كل حجر له حد ١٢

marfat.com

في الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصابة السهم المذبح وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ قيل النصب جمع واحدها نصاب ككتب وكتاب وقيل هو واحد وجمعها انصاب كعنق واعناق وهو الشئ المنصوب قال مجاهد وقتادة كانت حول البيت ثلثمائة وستون حجرا منصوبة كان اهل الجاهلية يعبدونها ويعظمونها ويذبحون بها وليست هي باصنام انما الاصنام هي الصورة المنقوشة وقال الآخرون هي الاصنام المنصوبة وقال قطرب على بمعنى اللام ومعناه ما ذبح لاجل النصب وقال ابن زيد ما ذبح على النصب وما اهل لغير الله به واحد قلت العطف يقتضي التغاير فالظاهر ما قيل انها كانت حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعبدون ذلك قربة وحرم عليكم وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ اى الاستقسام اى طلب معرفة ما قسم لهم مما لم يقسم لهم بالازلام وهي القداح التي لا ريش لها ولا نصل واحدها زلم بفتح الزاء وضمها وكانت ازلامهم سبعة قداح مستوية من شوحط تكون عند سادن[1] الكعبة مكتوب على واحد منها نعم وعلى واحد لا وعلى واحد منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل ليس عليه شئ فكانوا اذا ارادوا امرا من سفر او نكاح او ختان او غيره او اختلفوا في نسب او اختلفوا في تحمل عقل جاؤا الى هبل وكانت اعظم اصنام قريش بمكة وجاؤا بمائة درهم اعطوها صاحب القداح حتى يجيل القداح ويقولون يا الهنا انا اردنا كذا فان خرج نعم فعلوا وان خرج لا لم يفعلوا ذلك حولا ثم عادوا الى القداح ثانية واذا جالوا على نسب فان خرج منكم كان وسيطا منهم وان خرج من غيركم كان حليفا وان خرج ملصق كان على منزلته لا نسب له ولا حلف واذا اختلفوا في عقل فمن خرج قدح العقل حمله وان خرج الغفل اجالوا ثانيا حتى يخرج مكتوب فنهى الله عن ذلك وحرمه وقال ذَلِكُمْ فِسْقٌ قال سعيد بن جبير الازلام حصى بيض كانوا يضربون بها وقال مجاهد كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها وقال الشعبي وغيره الازلام للعرب والكعاب للعجم وقال سفيان بن وكيع هي الشطرنج قلت وكل شئ يطلب به علم الغيب على نحو هذا الطريق كعلم الرمل بضرب الكعاب واستخراج اشكال النقاط وما يقال بالفارسية فال نامه وكل ما يقامر بها فهو داخل في الاستقسام بالازلام عبارة او دلالة جلية او خفية والله اعلم وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكهن او

[1] اى خادم الكعبة ومتولي امرها من فتح الباب والاغلاق ١٢

استقسم او تطير طيرة تردّه عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيمة رواه البغوى وعن قبيصة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العيافة[1] والطيرة[2] والطرق من الجبت رواه ابو داؤد بسند صحيح والطرق الضرب بالحصى اليوم لم يرد يوما بعينه وانما اراد الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآتية وقيل اراد يوم نزولها يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ ان يبطلوه او ان يغلبوا على اهله او ان يرجع عنه اهله بتحليل الخبائث وغيرها فَلَا تَخْشَوْهُمْ ان يظهروا عليكم ويبطلوا دينكم وَاخْشَوْنِ اثبت الياء فى الوصل خاصة ابو عمرو وحذفها الباقون فى الحالين يعنى اخلصوا الخشية لى اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع من الفرائض والواجبات والسنن والآداب والحلال والحرام والمكروه وموجبات الفساد لماله وجود شرعى كالصلوة والصوم والبيع ونحوها وقوانين الاجتهاد فيما لا نص فيه وجاز ان يكون المراد باكمال الدين بلوغه صلى الله عليه وسلم فى معارج القرب الى مرتبة يغبطه الاولون والآخرون حتى غفر لكمال محبوبيته جميع ذنوب امته حتى الدماء والمظالم عن عباس بن مرداس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لامته عشية عرفة بالمغفرة فاجيب انى قد غفرت لهم ما خلا المظالم فانى آخذ للمظلوم منه قال اى رب ان شئت اعطيت المظلوم من الجنة وغفرت للظالم فلم يجب عشيته فلما اصبح بالمزدلفة اعاد الدعاء فاجيب الى ما سأل قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال تبسم فقال ابو بكر وعمر ان هذه لساعة ما كنت تضحك فيها فما الذى اضحكك اضحك الله سنك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله قد استجاب دعائى وغفر لامتى اخذ التراب فجعل يحثوه على راسه ويدعو بالويل والثبور فاضحكنى ما رأيت من جزعه رواه ابن ماجة والبيهقى فى كتاب البعث قال ابن عباس لم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شئ من الفرائض والسنن والحدود والاحكام فان قيل يروى عن ابن عباس ان آية الربوا نزلت بعدها قلنا ان صح هذا فالمراد ان قوله تعالى فى اخر البقرة الذين يأكلون الربوا لا يقومون الى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا الآية نزلت بعد ذلك ولا شك ان حرمة الربوا كانت قبل نزول تلك الآية

[1] العيافة زجر الطير والتفاؤل باسمائها واصواتها وممرها منها [2] الطيرة التشاؤم بالشئ منها يه

وانما نزلت تلك الآية للتوبيخ وقد ورد فى حديث جابر عند مسلم فى قصة حجة الوداع قوله صلے اللہ علیہ وسلم وربوا الجاهلية موضوع واول ربوا اضع من ربانا ربوا عباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله وقال سعيد بن جبير وقتادة اكملت لكم دينكم فلم يحج معكم مشرك وقيل اظهرت دينكم على الاديان كلها وامنتكم من الاعداء۔

فائدہ نزلت هذه الآية يوم الجمعة عرفة بعد العصر فى حجة الوداع والنبى صلے اللہ علیہ وسلم واقف بعرفة على ناقته العضباء فكادت عضد الناقة تندق من ثقلها فنزلت روى الشيخان فى الصحيحين عن عمر بن الخطاب ان رجلا من اليهود قال له يا امير المؤمنين اية فى كتابكم تقرؤنها لو نزلت علينا معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال اية اية قال اليوم اكملت لكم دينكم الآية قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى نزلت فيه على النبى صلے اللہ علیہ وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة اشار عمر الى ان ذلك اليوم كان عيدين اجتمع عيد الجمعة وعرفة قال البغوى روى هارون بن عنترة عن ابيه قال لما نزلت هذه الآية بكى عمر فقال له النبى صلے اللہ علیہ وسلم ما يبكيك يا عمر قال ابكانى انا كنا فى زيادة من ديننا فاما اذ اكمل فانه لم يكمل شئ الا انتقص قال صدقت وكان هذه الآية نعى رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وعاش رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بعدها احدا وثمانين يوما ومات يوم الاثنين بعد ما زاغت الشمس لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول سنة احد عشر وكانت هجرته فى الثانى عشر منه وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ يعنى انجزت وعدى بقولى ولاتم نعمتى عليكم واتمام النعمة بالهداية والتوفيق واكمال الدين وفتح مكة وهدم منار الجاهلية حتى حجوا مطمئنين لم يخالطهم احد من المشركين وَرَضِيْتُ اى اخترت لَكُمُ الْاِسْلَامَ من بين الاديان دِيْنًا وهو الدين الصحيح عند اللہ لا غير روى البغوى بسنده عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم يقول قال جبرئيل قال اللہ تعالى هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما صحبتموه واللہ اعلم فَمَنِ اضْطُرَّ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها من تعظيم الدين وذكر المنة على المؤمنين باكماله وكون ارتكابها فسقا يعنى من اضطر الى اكل شئ مما ذكر فِيْ مَخْمَصَةٍ وهى خلو البطن من الغذاء يقال رجل خميص البطن اى جائع غَيْرَ مُتَجَانِفٍ اى مائل لِاِثْمٍ اى الى اثم بان يأكلها تلذذا او متجاوزا عن

marfat.com

حد الرخصة فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ تقديره فاكله فان الله غفور رحيم يغفره قد ذكرنا هذا البحث وما يناسبه فى سورة البقرة روى البغوى بسنده عن ابى ثعلبة الخشنى ان رجلا قال يا رسول الله انا نكون بالارض فتصيبنا بها المخمصة فمتى يحل لنا الميتة فقال ما لم تصطبحوا او تغتبقوا او تحتفوا بها بقلا فشانكم بها الغبوق شراب آخر النهار مقابل الصبوح كذا فى النهاية واحتفى البقل اقتلعه من الارض كذا فى القاموس والله اعلم روى الطبرانى والحاكم والبيهقى وغيرهم عن ابى رافع قال جاء جبرئيل الى النبى صلى الله عليه وسلم فاستاذن عليه فاذن له فابطأ فاخذ رمانة فخرج اليه وهو قائم بالباب فقال قد اذنا لك فقال اجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب فنظروا فاذا فى بعض بيوتهم جروا فامر ابا رافع لا يدع كلبا بالمدينة الا قتله فاتاه ناس فقالوا يا رسول الله ماذا يحل لنا من هذه الامة التى امرت بقتلها فنزلت يَسْئَلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَّ لَهُمْ لما تضمن السؤال معنى القول وقع على الجملة وروى ابن جرير عن عكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا رافع فى قتل الكلاب حتى بلغ العوالى فدخل عاصم بن عدى وسعد بن حثمة وعويمر بن ساعدة فقالوا ماذا أحل لنا يا رسول الله فنزلت هذه الآية وآخرج عن محمد بن كعب القرظى قال امر النبى صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب فقالوا يا رسول الله ماذا يحل لنا من هذه الامة فنزلت وآخرج من طريق الشعبى ان عدى بن حاتم الطائى قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن صيد الكلاب فلم يدر ما يقول حتى نزلت هذه الآية وآخرج ابن ابى حاتم عن سعيد بن جبير ان عدى بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا انا قوم نصيد بالكلاب والبزاة (جمع باز) وان كلاب آل فلان تصيد البقر والحمير والظباء وقد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا منها فنزلت يسالونك ماذا احل لهم يعنى من الانتفاع بالكلاب من الصيد الذى تصيدها الكلاب قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ هذا زائد على قدر الجواب وسنذكر شرحه فيما بعد انشاء الله تعالى والجواب قوله تعالى وَمَا عَلَّمْتُم عطف على الطيبات ان كانت ما موصولة والعائد محذوف والتقدير احل لكم صيد ما علمتموه والجملة شرطية ان كانت ما شرطية وجواب الشرط فيما سيأتى اعنى فكلوا مِمَّآ أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ بيان لما والمراد بها السباع من البهائم والطير كالكلب والفهد والنمر وغيرها والبازى والصقر والشاهين وغيرها والجوارح اما من الكسب يقال فلان جارحة اهله اى كاسبهم ومنه يقال للاعضاء الجوارح لانها

marfat.com

كاسبة للاضال وهذه السباع كاسبة لاثر بابها اقواتهم من الصيد وآمامن الجراحة فانها تجرح في الصيد وبناءً على هذا التأويل قال ابوحنيفةؒ واحمدؒ واكثر العلماءؒ لابد في الصيد من الجرح فلو قتل الكلب الصيد من غير جرح بان صدمه او خنقه فمات لايحل اكله وقال الشافعيؒ في احد قوليه يحل ولا يشترط الجرح نظرا الى التأويل الاول قال صاحب الهداية لاتنافي بين التأويلين في الآية وفي الجمع بين التأويلين اخذ بالمتيقن فلابد من اشتراط الجرح وفي الكفاية النهى اذا ورد فيه اختلاف المعاني فانكان بينهما تنافٍ يثبت احدهما بدليل توجب ترجيحه وان لم يكن بينهما تنافٍ يثبت الجميع اخذا باليقين كذا ذكر فخر الاسلام فان قيل فعلى هذا يلزم القول بعموم المشترك وهو خلاف مذهب ابي حنيفةؒ قلنا عموم المشترك ان يريد المتكلم من لفظ مشترك كلا المعنيين جميعًا كما يراد بالعام وان يحكم السامع بشمول الحكم لكلا المعنيين جميعًا كما في العام وههنا ليس كذلك بل نقول ان المراد عند الله تعالى من الجوارح احدهما لكن لما لم يقم دليل قاطع على تعيين احدهما ولا منافاة بينهما اخذنا بهما احتياطًا واحتج الحنفية ايضًا على اشتراط الجرح انه لابد من الذكوة والذكوة الاضطراري الجرح في اي موضع كان من البدن باكتساب ما وجد من الآلة اليه بالاستعمال وان كسر عضوا فقتله فهو ذكوة عن ابي حنيفةؒ انه لاباس باكله لانه جراحة باطنة فهي كالجراحة الظاهرة والصحيح من مذهبه انه لايؤكل لان المعتبر جرح ينتهض سببًا لانهار الدم ولا يحصل ذلك بالكسر فاشبه التخنيق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل وكذا يشترط الجرح في الرمي اجماعًا لحديث عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله انا نرمي بالمعراض قال كل ما خزق[1] وما اصاب بعرضه فقتله فانه وقيذ فلا تأكل متفق عليه

**مسئلة** يجوز الاصطياد بكل جارح من البهائم والطيور وعن ابي يوسفؒ انه استثنى من ذلك الاسد والذئب لانهما لايعلمان لغيرهما الاسد لعلو همته والذئب لخساسته فلحق بهما البعض الحداءة لخساسته والخنزير مستثنى اجماعًا لانه نجس العين لايجوز الانتفاع به بوجه قلت لا وجه لاستثناء الاسد والذئب والحداءة من الجوارح والقول بانهما لايعلمان لغيرهما لايضر فانهما حينئذ يخرجان من قوله تعالى ما علمتم وقال احمد لايحل صيد الكلب الاسود البهيم لحديث عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

[1] خزق السهم وخسق اذا اصاب الرمية ونفذ فيها من نهاية

لولا ان الكلب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها الاسود البهيم رواه ابو داؤد و الترمذي والدارمي وعن جابر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم نهى عن قتلها وقال عليكم بالاسود البهيم ذي النقطتين فانه شيطان رواه مسلم و الجمهور على انه يحل صيده لعموم الآية والله اعلم مُكَلِّبِيْنَ حال من الضمير المرفوع في علمتم وفائدتها المبالغة في التعليم والاغراء والمكلب الذي يغري الكلاب على الصيد ويعلمها ويؤدبها مشتق من الكلب لان التأديب يكون فيه اكثر واثر اولان كل سبع يسمى كلبا في القاموس الكلب كل سبع عقور وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عتبة بن ابي لهب وقد كان يسب النبي صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فخرج في قافلة يريد الشام فنزلوا منزلا فقال اني اخاف دعوة محمد فحطوا امتاعهم حوله وقعد وايحوسونه فجاء الاسد فانتزعه فذهب به اخرجه الحاكم في المستدرك من حديث ابي نوفل بن ابي عقرب عن ابيه وقال صحيح الاسناد تُعَلِّمُوْنَهُنَّ حال ثانية او استيناف مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ من طرق التاديب او مما علمكم ان تعلموها من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وان يمسك الصيد ولا ياكل منه ويعلم كونه معلما بتكرر ظهور اثار التعليم هذه منها ثلث مرات اسند الله سبحانه التعليم الى نفسه لان العلوم كلها التصورية والتصديقية البديهية والنظرية ملهمة من الله تعالى والعقل و الفكر في بعض الامور سبب عادي والعلم بالنتيجة بعد العلم بالمقدمتين انما يحصل بفيضان من الله تعالى على مقتضى جرى العادة فَكُلُوْا مِمَّآ اَمْسَكْنَ اى الجوارح عَلَيْكُمْ يعني مما لم تأكل منه وهذا التفسير مستفاد من حديث عدي بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارسلت كلبك فاذكر اسم الله فان امسك فادركته حيا فاذبحه وان ادركته قد قتل ولم ياكل منه فكل وان اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه الحديث متفق عليه وفي رواية بلفظ ما علمت من كلب او باز ثم ارسلته وذكرت اسم الله عليه فكل مما امسكن عليك قلت وان قتل قال ان قتله ولم ياكل منه فكله وان اكل فلا تاكله فانما امسكه على نفسه رواه ابو داؤد والبيهقي من رواية مجالد عن الشعبي عنه وقال البيهقي تفرد مجالد بذكر الباز فيه وخالفه الحفاظ فهذه الآية بهذا التفسير المستفاد من الحديث حجة لابي حنيفة واحمد والشافعي في اصح قوليه ان الكلب اذا اكل من الصيد لا يباح اكله قال البغوي وهو المروي

عن ابن عباس وهو قول عطاء وطاؤس والشعبي والثوري وابن المبارك قالوا اية كون الكلب معلما ان يأكل ثلث مرات فاذا ترك الاكل ثلث مرات حل صيده في الرابعة وفي رواية عن ابي حنيفة رح حل صيده في الثالثة وقال مالك رح لا بأس بأكل الكلب من الصيد ويحل اكله وهو احد قولي الشافعي رح قال البغوي وهو المروي عن ابن عمر وسلمان الفارسي وسعد بن ابي وقاص لحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابو ثعلبة فقال يا رسول الله ان لي كلابا مكلبة فافتني في صيدها فقال ان كانت لك كلابا مكلبة فكل مما امسكن عليك قال ذكي وغير ذكي قال ذكي وغير ذكي قال وان اكل منه قال وان اكل منه رواه ابو داود قلت هذا الحديث اعله البيهقي وحديث عدي بن حاتم متفق على صحته والله اعلم قلت وهذه الاية بهذا التأويل وما رواه ابو داود برواية مجالد عن الشعبي من الحديث يقتضي اشتراط ترك الاكل في سباع الطيور ايضا واليه ذهب بعض الفقهاء وقال ابو حنيفة رح لا يشترط ذلك في السباع الطيور لان بدن الطيور لا يحتمل الضرب وبدن الكلاب يحتمله فيضرب ليتركه اخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال اذا اكل الكلب فلا تاكل واذا اكل الصقر فكل لان الكلب يستطيع ان تضربه والصقر لا يستطيع ان تضربه فان قيل هذا استدلال في مقابلة نص الكتاب والسنة قلنا الكتاب ليس بظاهر الدلالة على اشتراط عدم الاكل فان الامساك ضد الارسال لا ضد الاكل وانما اشترطنا عدم الاكل في الكلب بحديث الصحيحين وما تفرد به مجالد لا يعتد به لمخالفة الحفاظ ومخالفة القياس والله اعلم وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ الضمير عائد الى ما علمتم يعني سموا عليه عند ارساله فيشترط التسمية عند ارسال الكلب والباز ونحوهما وكذا عند الرمي كما يشترط عند الذبح غير ان التسمية عند الذبح انما هو على المذبوح وفي الصيد على الآلة لان المقدور في الاول الذبح وفي الثاني الرمي والارسال دون الاصابة فيشترط عند فعل يقدر عليه حتى لو اضجع شاة وسمى وذبح غيرها بتلك التسمية لا يجوز ولو رمى الى صيد وسمى واصاب صيدا غيره حل ولو اضجع شاة وسمى ثم رمى بالشفرة وذبح باخرى اكل وان سمى على سهم ثم رمى بغيره لا يؤكل والتسمية على المذبوح هو الاصل وجواز التسمية على الآلة انما هو عند العجز عن الاصل فان ادرك مرسل الباز او الكلب بالتسمية او الرامي بالتسمية الصيد حيا وجب عليه ان يذكيه ويذكر اسم الله عند الذبح ثانيا وان ترك تذكيته حتى مات لم يؤكل وهذا اذا تمكن من ذبحه اما اذا وقع في يده ولم يتمكن من ذبحه وفيه من

marfat.com

الحيوة فوق ما يكون فى المذبوح لم يؤكل عند ابى حنيفة رح وفى رواية عنه وعن ابى يوسف انه يحل وهو قول الشافعى رح لانه لم يقدر على الاصل وقال بعضهم ان لم يتمكن لفقد الآلة لم يؤكل وان لم يتمكن لضيق الوقت اكل عند ابى حنيفة رح خلافا للشافعى رح

مسئله ان ترك التسمية عامدا عند ارسال الكلب او السهم او عند الذبح او شاركه كلب غير معلم او كلب مجوسى او كلب لم يذكر اسم الله عليه عمدا لا يحل اكله لفوات شرط الحل فى هذه الآية ولقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ولحديث عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله ارسل كلبى فاجد معه كلبا اخر قال فلا تأكل فانما سميت على كلبك ولم تسم على كلب اخر متفق عليه وعنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارسلت كلبك فاذكر اسم الله فان امسك عليك فادركته حيا فاذبحه وان ادركته قد قتل ولم يأكل منه فكله وان اكل فلا تأكل فانما امسك على نفسه فان وجدت مع كلبك كلبا غيره وقد قتل فلا تاكل فانك لا تدرى ايهما قتله واذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان غاب عنك يوما فلم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت وان وجدته غريقا فى الماء فلا تاكل متفق عليه وعن ابى ثعلبة الخشنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدت بقوسك فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك غير معلم فادركت ذكوته فكل متفق عليه

مسئله وكذا ان ترك التسمية ناسيا عند احمد ويحل عند ابى حنيفة رح وهو رواية عن احمد رح وبه قال مالك رح كذا فى كتب المالكية وعن احمد ان نسيها على الذبيحة حلت واما على الصيد فلا وعنه ان نسيها على السهم حلت واما على الكلب فلا وقال الشافعى رح وهو رواية عن مالك يحل مطلقا وبه قال ابو القاسم من المالكية سواء ترك التسمية عامدا او ناسيا على الذبيحة او على الصيد بالكلب او بالسهم بعد ان كان الكلب معلما والمكلب مسلما او كتابيا ومحرم بمشاركة الكلب غير المعلم وكلب المجوسى والحجة على حل متروك التسمية مطلقا حديث عائشة رض ان قوما قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان قوما يأتونا باللحم لا ندرى اذكر اسم الله عليه او لا فقال سموا انتم وكلوا قالت وكانوا حديثى العهد بالكفر رواه البخارى وعن ابى هريرة قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت الرجل منا يذبح وينسى ان يسمى الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم اسم الله فى فم كل مسلم رواه الدارقطنى وعن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال المسلم

marfat.com

ان نسی ان یسمی حین یذبح فلیسم ولیذکر اسم اللہ ثم لیاکل رواہ الدارقطنی وعن الصلت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذبیحۃ المسلم حلال ذکر اسم اللہ او لم یذکر رواہ ابو داؤد فی المراسیل ورواہ البیہقی من حدیث ابن عباس موصولا وفی اسنادہ ضعف وقال البیہقی الاصح وقفہ علی ابن عباس والجواب ان الحدیث الاول لا یدل علی ترک التسمیۃ والظاہر تسمیتہم وامّا الثانی ففیہ مروان بن سالم قال احمد لیس ثقۃ و قال النسائی والدارقطنی متروک وامّا الثالث ففیہ معقل مجہول وامّا الرابع فمرسل ثم الحدیث الثانی والثالث فی متروک التسمیۃ ناسیًا فلیس فیہما حجۃ للشافعیؒ والحدیث الرابع نحملہ علی حالۃ النسیان قال صاحب الہدایۃ وہذا القول من الشافعیؒ یعنی یحل متروک التسمیۃ عامدًا مخالف للاجماع فانہ لا خلاف فیمن کان قبلہ فی حرمۃ متروک التسمیۃ عامدًا وانما الخلاف بینہم فی متروک التسمیۃ ناسیا فمن مذہب ابن عمر انہ یحرم ومن مذہب علی وابن عباس یحل بخلاف متروک التسمیۃ عامدًا ولہذا قال ابو یوسفؒ متروک التسمیۃ عامدا لا یسع فیہ الاجتہاد ولو قضی القاضی بجواز بیعہ لا ینفذ لکونہ مخالفًا للاجماع۔

**مسئلہ** ما استانس من الصید فذکوتہ الذبح وما توحش من الابل والبقر فذکوتہ العقر والجرح واما الشاۃ فاذا ندت فی الصحراء فذکوتہ العقر وان ندت فی المصر لا تحل بالعقر لانہ یمکن اخذہا فی المصر ومبنی الحکم علی ان ذکوۃ الاضطرار انما یصار الیہ عند العجز عن ذکوۃ الاختیار والعجز متحقق فیما توحش من النعم دون ما استانس من الصید وکذا ما تردی من النعم فی بئر ووقع العجز عن ذکوتہ الاختیاریۃ جاز فیہ الذکوۃ الاضطراریۃ عند الجمہور وقال مالک لا یجوز ذکوۃ النعم الا فی الحلق واللبۃ لان توحشہا نادر فلا عبرۃ بہ لنا حدیث رافع بن خدیج قال اصابنا نہب ابل فند منہا بعیر فرماہ رجل بسہم فحبسہ اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لہذہ الابل اوابد کاوابد الوحش فاذا غلبکم منہا شئ فافعلوا بہ ہکذا متفق علیہ وعن ابی العشراء عن ابیہ انہ قال یا رسول اللہ اما یکون الذکوۃ الا فی الحلق واللبۃ فقال لو طعنت فی فخذہا لاجزأ عنک رواہ احمد واصحاب السنن الاربعۃ والدارمی وقال ابو داؤد ہکذا ذکوۃ المتردی وقال الترمذی ہذا فی الشہرۃ ورواہ الحافظ ابو موسی فی مسندہ ابی العشراء بلفظ لو طعنت فی فخذہا او شاکلتہا وذکرت اسم اللہ لاجزأ عنک وقال الشافعیؒ

marfat.com

تردی بعیر فی بئر فطعن فی شاکلته فسأل ابن عمر عن اکله فامره به۔

**مسئله** اذا رمی صیدا فقطع عضوا منه اکل الصید ولا یؤکل العضو وقال الشافعی رح اکلا وان مات الصید منه لانه میتان بذکوة اضطراری فیحل المبان والمبان منه ولنا عموم قوله صلے الله علیه وسلم ما ابین من الحی فمیت وَاتَّقُوا اللّٰهَ فی محرماته اِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ○ فیؤاخذکم بما جل ودق اَلْیَوْمَ یعنی الآن عند کمال الدین الی یوم القیامة اذ لا نسخ بعد الاکمال اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبٰتُ کرره للتاکید ولفظ الطیبات ضد الخبائث فجمل التحق الاحادیث النبویة البینة للطیبات والخبائث بیانا له ثم قیس علی موارد النصوص اشباهها والاصل فیه ان ما ورد النص بکونه حلالا ظهر انه طیب و ما ورد النص بکونه حراما ظهر کونه خبیثا وما ورد الامر بقتله وسماه خبیثا فاسقا فهو خبیث حرام کما روی عن ابن عمر عن النبی صلے الله علیه وسلم قال خمس لا جناح علی من قتلهن فی الحرم والاحرام الفارة والغراب والحداة والعقرب والکلب العقور متفق علیه وعن عائشة عنه صلے الله علیه وسلم قال خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم الحیة والغراب الابقع والفارة والکلب العقور والحدیاة متفق علیه وعن ابی هریرة فی الحیة ما سالمناهم منذ حاربناهم ومن ترک شیئا منهم خیفة فلیس منا رواه ابو داؤد وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلے الله علیه اقتلوا الحیات کلهن فمن خاف ثارهن فلیس منی رواه ابو داؤد والنسائی وما لم یرد النص فیه یقاس اما علی الطیبات بجامع استطابة الطبائع السلیمة من العرب واما علی الخبائث بجامع استقذار الطبائع السلیمة منهم وکانت الصحابة رضوان الله علیهم اجمعون یکرهون ما یاکل الجیف اخرجه ابن ابی شیبة من طریق ابراهیم النخعی ولذا قال جمهور العلماء لا یؤکل من الدواب والطیور ما یاکل الجیف والنهی عن قتل حیوان لا یدل علی حرمته ولا علی کراهته ما لم یدل علیه دلیل اخر عند الائمة الثلثة وعند الشافعی رح یدل علی تحریمه فلا یحرم الهدهد والطاؤس عند الثلثة خلافا للشافعی رح۔

**مسئله** کل حیوان ذی ناب من السباع کالاسد والذئب والنمر والفهد والکلب والهرة وذی مخلب من الطیر کالصقر والباز والحدأة ونحوها فاکله حرام عند الائمة الثلثة وقال مالک رح یکره ولا یحرم شیء من ذلک لقوله تعالی قل لا اجد فیما اوحی الی محرما علی طاعم یطعمه الآیة وهذا هو الاصل لمالک فی جمیع مسائل الباب قلنا هذه الآیة تدل علی عدم وجدان الحرمة

حالۃ نزول ھذہ الآیۃ لا بعد ذلک وسنذکر البحث عن الآیۃ فی موضعھا انشاء اللہ تعالٰی وقد ظھر حرمۃ غیر المذکورات فی الآیۃ بعد ذلک بنصوص صحیحۃ تلقتہ الامۃ بالقبول منھا حدیث ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل ذی ناب من السباع فاکلہ حرام رواہ مسلم وعن ابن عباس قال نھی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن کل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطیر رواہ مسلم قال ابن عبد البر مجمع علی صحتہ وکذا روی عبد اللہ بن احمد فی زیادات المسند من حدیث علی وفی اسنادہ علۃ وروی احمد نحوہ من حدیث جابر وعن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن اکل الھر واکل ثمنھا رواہ ابو داؤد والترمذی

**مسئلہ** الضبع والثعلب حرام عند ابی حنیفۃ مکروہ عند مالک کسائر السباع قال الشافعی واحمد یحلھما وفی روایۃ عن احمد لا یحل الثعلب قال صاحب الھدایۃ ھما من السباع وفی الکفایۃ ان لھما ناباً یقاتلان بانیابھما فلا یؤکلان کالذئب احتج الشافعی بحدیث جابر انہ سئل عن الضبع اصیدھی قال نعم قیل ایؤکل قال نعم قیل اسمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم رواہ الشافعی واصحاب السنن غیر ابی داؤد والبیھقی وصححہ البخاری والترمذی وغیرھما وآلہ ابن عبد البر بعبد الرحمن بن ابی عمارۃ ووثقہ ابو زرعۃ والنسائی وقال الشافعی وما یباع لحم الضباع الا بین الصفا والمروۃ ورواہ ابو داؤد بلفظ سالت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن الضبع فقال صید ویجعل فیہ کبش اذا صادہ المحرم قلت کونہ صیدا وجزائہ بکبش فی الاحرام لا یقتضی حلہ فانہ یجب علی المحرم الجزاء بقتل صید حرم لحمہ والصید ھو الحیوان المتوحش الممتنع بالطبع وحدیث حل الضبع لا یقوی قوۃ حدیث حرمۃ السباع وعند التعارض الترجیح للمحرم علی المبیح احتیاطا ولئلا یلزم تکرار النسخ کما بین فی الاصول واما ما رواہ الترمذی من حدیث خزیمۃ بن جریر انہ یاکل الضبع احد فضعیف لا تفاقھم علی ضعف عبد الکریم بن امیۃ والراوی عنہ امیۃ بن مسلم

**مسئلہ** یحرم حشرات الارض مثل الفار والوزغ وغیرھا عند الائمۃ الثلثۃ وقال مالک یکرہ ولا یحرم لما ذکرنا لنا حدیث ام شریک ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم امر بقتل الوزغ وقال کان ینفخ علی ابراھیم متفق علیہ وعن سعد بن ابی وقاص ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم امر بقتل الوزغ وسماہ فویسقا رواہ مسلم وعن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل وزغا فی اول ضربۃ کتبت لہ مائۃ حسنۃ

marfat.com

وفی الثانیة دون ذلك وفی الثالثة دون ذلك رواه مسلم وسبق فی الحدیث الامر بقتل الفارة فی الحل والحرم وتسمیته فاسقة فیحرم الحشرات کلها استدلالا بالوزغ والفارة و منها القنفذ وهو حلال عند مالك والشافعی وقال ابو حنیفة بتحریمه لانه من الحشرات ولما روی ابو داؤد من حدیث عیسی بن میمونة عن ابیه قال کنت عند ابن عمر فسئل عن القنفذ فقرأ هذه الآیة قل لا اجد فیما اوحی الی الآیة فقال شیخ عنده سمعت ابا هریرة رضی الله عنه یقول ذکر القنفذ عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال خبیثة من الخبائث فقال ابن عمر ان کان النبی صلی الله علیه وسلم قاله فهو کما قال قال البیهقی فیه ضعف ولم یرد الا بهذا الاسناد۔

مسئلة یحرم الضب والیربوع عند ابی حنیفة وعند مالك والشافعی هما حلالان وقال احمد الضب حلال والیربوع عنه روایتان احتجوا علی حل الضب بحدیث ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الضب لست آکله ولا احرم متفق علیه وعن ابن عباس ان خالد بن الولید اخبره انه دخل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی میمونة وهی خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها ضبا محنوذا[1] فقدمت الضب لرسول الله صلی الله علیه وسلم فرفع رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الضب فقال خالد احرام الضب یا رسول الله قال لا ولکن لم یکن بارض قومی فاجدنی اعافه قال خالد فاجتررته فاکلته ورسول الله صلی الله علیه وسلم ینظر الی متفق علیه قال ابو حنیفة رح الضب من الحشرات وهذا استدلال فی مقابلة النص الصحیح الصریح وذکر فی الهدایة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی[2] عائشة حین سالت عن اکل الضب ولا اعرف ذلك الحدیث۔

مسئلة یحل اکل الجراد میتا علی کل حال وقال مالك لا یؤکل منه ما مات علی حتف انفه من غیر سبب یضمه به یعنی یکره احتج الجمهور بحدیث ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم احلت لنا میتتان والدمان فاما المیتتان فالجراد والحوت

[1] محنوذا بالحاء المهملة والنون والذال المعجمة ای مشویا [2] حدیث عائشة رضی الله عنها اورده صاحب المشکوة فی باب ما یحل اکله وما لا یحل اکله من حدیث عبد الرحمن بن شبل نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل لحوم الضب رواه ابو داؤد هکذا وجدت فی اصل النسخة فلیحقق

واما الدماء فالکبد والطحال رواہ الشافعی واحمد وابن ماجہ والدارقطنی والبیہقی من روایۃ عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم عن ابیہ عنہ وعبد الرحمٰن بن زید ضعیف متروک ورواہ الدارقطنی عن زید بن اسلم موقوفاً علی ابن عمر فقال وھو اصح ولکن اصح الموقوف ابو زرعۃ وابو حاتم واخرجہ الخطیب من روایۃ مسور بن الصلت عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری والمسور قد کذبہ احمد بن حنبل وقال ابن حبان یروی عن الثقات الموضوعات

**مسئلہ** یحرم اکل لحوم الحمر الاھلیۃ والبغال عند الائمۃ الثلثۃ وقال مالک رح یکرہ لنا حدیث ابی ثعلبۃ قال حرم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لحوم الحمر الاھلیۃ متفق علیہ وفی روایۃ عن احمد امر عبد الرحمٰن بن عوف ینادی بالناس ان لحوم الحمر الانسیۃ لا تحل لمن شھد انی رسول اللہ وعن جابر انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لحوم الحمر الاھلیۃ واذن فی الخیل متفق علیہ وعنہ قال حرم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یوم خیبر الحمر الانسیۃ ولحوم البغال وکل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر رواہ الترمذی وقال حدیث غریب ورواہ احمد بلفظ حرم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الحمر الانسیۃ ولحوم الثعالب وکل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطیر وعنہ قال اطعمنا رسول اللہ صلے اللہ علیہ لحوم الخیل ونہانا عن لحوم الحمر رواہ الترمذی وصححہ والنسائی وعن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ حرم یوم خیبر کل ذی ناب من السباع والحمر الانسیۃ رواہ احمد وعن البراء بن عازب قال اصبنا یوم خیبر حمرًا فاذا ینادی منادی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اکفأوا القدور متفق علیہ وعن علی رضی اللہ عنہ ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم نہی عام خیبر عن نکاح المتعۃ وعن لحوم الحمر الاھلیۃ متفق علیہ وفی الباب حدیث ابی سلیط وانس وابن عباس وسلمۃ بن الاکوع وعبد اللہ بن ابی اوفی وخالد بن الولید وعمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ والمقدام بن معدیکرب وعمرو بن دینار۔

**مسئلہ** یحل اکل لحوم الخیل عند الجمہور وبہ قال ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ وقال ابو حنیفۃ ومالک رحمہما اللہ یکرہ ثم قیل الکراھۃ عند ابی حنیفۃ رح کراھۃ تحریم وقیل کراھۃ تنزیہ قال صاحب الھدایۃ الاول اصح احتج الجمہور لما مر من حدیث جابر اذن فی الخیل وحدیث اسماء[1] قال نحرنا فی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرسا فاکلناہ ونحن بالمدینۃ متفق علیہ

[1] اسماء لم یقف علی اسمہ۔ منہ

زاد احمد فيه نحن واهل بيته احتج ابو حنيفة رح بقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة قال خرج مخرج الامتنان والاكل من اعلى منافعها والحكيم لا يترك الامتنان بالاعلى ويمن بالادنى وبحديث خالد بن الوليد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال حرام لحوم الحمر الاهلية وخيلها وفي لفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير رواه احمد برواية صالح بن يحيى بن المقدام عن جده المقدام عن خالد قال احمد هذا حديث منكر قال موسى ابن هارون لا يعرف صالح بن يحيى ولا ابوه الا بجده وقال الدارقطني هذا حديث ضعيف قال ابن الجوزي وفي بعض الفاظ هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمها يوم خيبر قال الواقدي انما اسلم خالد بعد خيبر والله اعلم۔

**مسئلہ** یکرہ عند ابی حنیفۃ رح ابن عرس فانہ من سباع الہوام۔

**مسئلہ** یکرہ عند الائمۃ الثلاثۃ اکل الرخم والبغاث لانہما یاکلان الجیف والابقع للذی یاکل الجیف وکذا الغراب وکذا النسر وکذا کل ما یاکل الجیف ولا باس بغراب الزرع لانہ یاکل الحب ولیس من سباع الطیر ولا باس باکل العقعق لانہ یخلط فاشبہ الدجاجۃ وعن ابی یوسف رح انہ یکرہ لان غالب اکلہ الجیف۔

**مسئلہ** یحرم اکل الجلالۃ وبیضہا ولبنہا عند احمد رح مالم یحبس فان کان طائرا فثلثۃ ایام وان کان من الابل فاربعین یوما والبقر ثلثین والغنم سبعۃ والدجاجۃ ثلثۃ وفی روایۃ کلہا ثلثۃ وعند الائمۃ الثلثۃ یکرہ تحریما ان ظہر النتن فی لحمہا او لبنہا وتحبس حتی تزول رائحۃ النجاسۃ عن ابن عباس قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لبن الشاۃ الجلالۃ رواہ احمد وعن ابن عمر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الجلالۃ[1] والبانہا رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجۃ وعن عبد اللہ بن عمرو قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الابل الجلالۃ ان یؤکل لحمہا ولا یشرب البانہا ولا یرکبہا الناس حتی یعلف اربعین لیلۃ رواہ البیہقی والدارقطنی وفیہ اسماعیل بن ابراہیم ابن مہاجر عن ابیہ قال ابن الجوزی ہو وابوہ ضعیفان ورواہ احمد وابو داؤد والنسائی والحاکم من حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ بلفظ نہی عن لحوم الحمر الاہلیۃ وعن الجلالۃ وعن رکوبہا۔

[1] الجلالۃ من الحیوان ما یاکل العذرۃ والجلۃ البعرۃ فوضع موضع العذرۃ ۱۲ نہایۃ

marfat.com

**مسئلة** لا يؤكل من حيوان البحر الا السمك عند ابى حنيفة رحمه الله و قال مالك رحمه الله يؤكل كلها حتى السرطان و الضفدع وكلب الماء وخنزيره لكنه كره الخنزير وحكى انه توقف فيه وقال احسن كلما يعيش و يولد فى البحر يحل اكله الا الضفدع والتمساح والكوسج و يحتاج عنده غير السمك الى الذبح كخنزير البحر وكلبه و انسانه واختلف اصحاب الشافعى فمنهم من قال مثل قول مالك ومنهم من قال مثل قول ابى حنيفة رحمه الله ومنهم من قال كل ماله شبه فى البر لا يؤكل فلا يؤكل كلب الماء وخنزيره و انسانه وحيته و فارته وعقربه ويؤكل ما سوى ذلك ومنهم من قال يؤكل غير التمساح و الضفدع والحية والعقرب والسرطان والسلحفاة احتج مالك رحمه الله ومن معه بعموم قوله تعالى احل لكم صيد البحر من غير فصل و قوله صلى الله عليه وسلم فى البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته واجيب بان المراد بالصيد الاصطياد بدليل قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر مدة متوحرما فان المحرم هو اصطياد صيد البر فاما اذا صاد الحلال صيد البر بلا اعانة من المحرم ولا دلالة تحل للمحرم اكله والمراد بالميتة هو السمك وقوله صلى الله عليه وسلم ما من دابة فى البحر الا قد ذكاه الله عزوجل لبنى آدم رواه الدارقطنى من حديث جابر وروى عن عبد الله بن سرجس قوله صلى الله عليه وسلم ذبح كل نون لبنى آدم قلنا النون هو السمكة وسوق الحديث لعدم الاحتياج الى ذبح السمكة لا لعموم حل ما فى البحر ويدل على حل بعض ما فى البحر سوى السمكة حديث جابر قال غزوت جيش الخبط و امر ابو عبيدة فجعنا جوعا شديدا فالقى البحر حوتا ميتا لم نر مثله يقال له العنبر فاكلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبيدة عظما من عظامه فمر الراكب تحته فلما قدمنا ذكرنا للنبى صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا اخرجه الله اليكم واطعمونا ان كان معكم قال فارسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فاكله متفق عليه وقالت الحنفية لعل ذلك الحيوان من اقسام السمك كما يدل عليه لفظ الحوت والحجة على حرمة الضفدع ونحوه مما يستقذر الطبع السليم قوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث وحديث عبد الرحمن بن عثمان قال ذكر طبيب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دواء وذكر الضفدع يجعل فيه فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع رواه احمد وابو داؤد والنسائى و البيهقى قال البيهقى هو اقوى ما ورد فى النهى -

marfat.com

مسئلہ ویکرہ اکل الطافی من السمک عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ولا یکرہ عند الجمہور احتجوا بما ذکرنا من حدیث جابر فی العنبر وقولہ صلے اللہ علیہ وسلم ھو الحل میتتہ قلنا ورد فی حدیث جابر انہ القی البحر حوتا میتا ومعناہ القی البحر حوتا فماتت بالقائہ وذلک حلال اتفاقا وصیرورۃ البحر مالفظہ البحر حتی یکون موتہ مضافا الی البحر لا مامات فیہ بلا آفۃ احتج الحنفیۃ بحدیث جابر عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال اذا طفا فلا تاکلہ واذا جزر عنہ فکلہ وما کان علی حافتہ فکلہ رواہ الدارقطنی من طریق ابی احمد الزبیری عن سفیان الثوری عن ابی الزبیر عن جابر قال الدارقطنی لم یسندہ عن الثوری غیر ابی احمد ورواہ وکیع وعبد الرزاق ومومل وغیرھم موقوفا وکذلک روی ابو ایوب السجستانی وعبد اللہ بن عمر وابن جریج وزھیر وحماد بن سلمۃ وغیرھم عن ابی الزبیر موقوفا ولا یصح رفعہ ورواہ الدارقطنی من طریق آخر بلفظ کلوا ما حسر عنہ البحر وما القی وما وجدتموہ میتا اوطافیا فوق الماء فلا تاکلوہ قال الدارقطنی تفرد بہ عبد العزیز عن وھب وعبد العزیز ضعیف لا یحتج بہ قال احمد ھو ضعیف والحدیث لیس بصحیح وقال النسائی ھو متروک ولہ طریق آخر رواہ ابو داؤد عنہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ما القی البحر او جزر عنہ فکلوہ وما مات فیہ وطفی فلا تاکلوہ وفی ھذا الطریق اسمٰعیل بن امیۃ وھو متروک قال ابو داؤد رواہ سفیان وایوب وحماد عن ابی الزبیر فوقفوہ علی جابر واللہ اعلم۔

مسئلہ حل اکل الارنب اجماعا لحدیث انس قال انفجنا ارنبا بمر الظھران فاخذتھا فاتیت بھا ابا طلحۃ فذبحھا وبعث الی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بورکھا وفخذھا فقبلہ متفق علیہ۔

فائدہ اکل رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لحم الدجاج متفق علیہ عن ابی موسی

فائدہ عن سفینۃ اکلت مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لحم الحبارٰی رواہ ابو داؤد۔

وَطَعَامُ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتٰبَ حِلٌّ لَّکُمْ المراد بالطعام الذبایح لان سائر الاطعمۃ لا یختص حلھا بالمیتۃ وقولہ تعالی الذین اوتوا الکتاب یشتمل الیھود والنصاری والصابئین ان کانوا یؤمنون بدین نبی ویقرؤن بکتاب لا ان کانوا یعبدون الکواکب ولا کتاب لھم حربیا کان الکتابی او ذمیا عجمیا کان او عربیا او تغلبیا بہ قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ

marfat.com

وقالت الائمۃ الثلثۃ لایحل ذبیحۃ نصاری العرب من بنی تغلب قال ابن الجوزی روی اصحابنا حدیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن ذبایح نصاری العرب وروی ابن الجوزی بسندہ عن علی رضی اللہ عنہ قال لاتاکلوا من ذبایح نصاری بنی تغلب فانہم لم یتمسکوا من النصرانیۃ بشئی الا شربہم الخمر ورواہ الشافعی رحمہ اللہ بسند صحیح عنہ واخرج عبد الرزاق من طریق ابراہیم النخعی ان علیا کان یکرہ ذبایح نصاری بنی تغلب ونساءہم قلت ولم یظہر لی صحۃ الحدیث المرفوع فی الباب ولو صح فہو حدیث احاد لایصلح ناسخا للکتاب قال البغوی یرید اللہ سبحانہ ذبایح الیہود والنصاری ومن دخل فی دینہم من سائر الامم قبل مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما من دخل فی دینہم بعد مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی من غیر اہل الاسلام فلایحل ذبیحتہ قلت وہذا التقیید لیس بشئ عندنا قال صاحب الہدایۃ لایؤکل ذبیحۃ المرتد یعنی من کان مسلما ثم ارتد نعوذ باللہ منہا فصار یہودیا او نصرانیا او مجوسیا او وثنیا لایؤکل ذبیحتہ لانہ لاملۃ لہ لانہ لایقر علی ما انتقل الیہ بخلاف الکتابی اذا انتقل الی غیر دینہ لانہ یقر علیہ عندنا فیعتبر ما ہو علیہ عند الذبح لا ما قبلہ قال فی الکفایۃ حتی لو تمجس یہودی او تنصر نصرانی لایحل صیدہ ولا ذبیحتہ بمنزلۃ ما لو کان مجوسیا فی الاصل وان تہود مجوسی او تنصر یؤکل ذبیحتہ وصیدہ کما لو کان علیہ فی الاصل لانہ یقر علی ما اعتقد عندنا۔

**مسئلہ** لو ذبح یہودی علی اسم عزیر ونصرانی علی اسم عیسی لایحل کلہ عندنا قال فی الکفایۃ انما یحل ذبیحۃ الکتابی فیما اذا لم یذکر وقت الذبح اسم عزیر او اسم المسیح واما اذا ذکر فلا یحل کما لایحل ذبیحۃ المسلم اذا ذکر وقت الذبح اسم غیر اللہ تعالی لقولہ تعالی وما اہل بہ لغیر اللہ فحال الکتابی فی ذلک لایکون اعلی من حال المسلم وقال البغوی اختلف العلماء فی ہذہ المسئلۃ قال ابن عمر لایحل وذہب اکثر اہل العلم الی انہ یحل وہو قول الشعبی وعطاء والزہری ومکحول سئل الشعبی وعطاء عن النصرانی یذبح باسم المسیح قالا یحل فان اللہ تعالی قد احل ذبائحہم وہو یعلم ما یقولون وقال الحسن اذا ذبح الیہودی او النصرانی فذکر اسم غیر اللہ تعالی وانت تسمع فلا تاکل واذا غاب عنک فکل فقد احل اللہ لک قلت والصحیح المختار عندنا ہو القول الاول یعنی ذبایح الکتابی تارکا التسمیۃ عامدا او علی غیر اسم اللہ تعالی لایؤکل ان علم ذلک یقینا او کان غالب

marfat.com

حالهم ذلك وهو تحمل النهي عن اكل ذبايح نصارى العرب وتحمل قول علي رضي الله عنه لا تاكلوا من ذبايح نصارى بني تغلب فانهم لم يتمسكوا من النصرانية بشئ الا بشربهم الخمر فلعل عليا رضي الله عنه علم من حالهم انهم لا يسمون الله عند الذبح او يذبحون على غير اسم الله تعالى فكذا حكم نصارى العجم ان كان عادتهم الذبح على غير اسم الله تعالى غالبا لا يؤكل ذبيحتهم ولا شك ان النصارى في هذا الزمان لا يذبحون بل يقتلون بالوقذ غالبا فلا يحل طعامهم وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ فان قيل النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كافة الناس بشريعة واحدة فما معنى لاختلاف الحل والحرمة بالنسبة الى هؤلاء وهؤلاء - قلت معناه ان من الاشياء ما هو حلال على كافة الناس من غير شرط كحل ماء البحر ومنها ما هو مشروط حلها بشرائط كالصلوة مشروط جوازها بالوضوء وسائر العبادات مشروط اتيانها بالايمان بالله ورسوله واخلاص النية واكل الاموال مشروط حلها بالملك او اذن من المالك فذبايح المؤمنين حلال على الكفار حتى لا يعذبون في الاخرة باكلها كما لا يعذبون باتيان امور مباحة للعالمين اتيانها من غير شرط الايمان بخلاف ذبايح المجوس فانها كالميتة يحرم اكلها على سائر الناس فيعذب الكفار باكلها كما يعذبون بترك الايمان وترك سائر الواجبات المتوقفة على الايمان واتيان المنهيات قال الله تعالى ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الآية وفائدة هذا القول التفرقة بين ذبايح المسلمين ونسائهم فان ذبايح المسلمين حلال على كافة الناس من غير اشتراط الايمان بخلاف نسائهم فانه يشترط لحل مناكحتهم الايمان - قال الزجاج معناه حلال لكم ان تطعموهم فيكون خطاب الحل مع المسلمين وعبر البيضاوي عما قال الزجاج بعبارة اصح واصرح فقال فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوا منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك والسر في هذا المقام ما ذكرنا ان حل اكل ذبايح المؤمنين غير مشروط بالايمان بخلاف حل نسائهم والله اعلم وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰتِ وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ عطف على الطيبات او مبتدا اخبره محذوف يعني حل لكم والجملة معطوفة على قوله وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وما بينهما اعتراض قال البغوي اختلفوا في معنى المحصنات فذهب اكثر العلماء الى ان المراد منهن الحرائر واجازوا انكاح كل حرة مؤمنة كانت او كتابية فاجرة كانت او عفيفة وهو قول مجاهد وقال

marfat.com

ھؤلاء لایجوز نکاح الامۃ الکتابیۃ لقولہ تعالیٰ فمما ملکت ایمانکم من فتیاتکم المؤمنات
یجوز نکاح الامۃ بشرط الایمان وذھب قوم الی ان المراد من المحصنات العفایف من الفریقین
حرائرکن او اماء واجازوا نکاح الامۃ الکتابیۃ وحرم البغایا من المؤمنات والکتابیات وھو
قول الحسن وقال الشعبی احصان الکتابیۃ ان تستعف من الزنا وتغتسل من الجنابۃ قلت
وقول البغوی ھذا مبنی علی اعتبار المفھوم المخالف وھو غیر معتبر عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ
ویقول بجواز نکاح الامۃ الکتابیۃ الغیر العفیفۃ ایضاً لعموم قولہ تعالیٰ واحل لکم
ماوراء ذلکم وعند الشافعی المفھوم وان کان معتبرا لکنہ غیر معتبر فی قولہ تعالیٰ والمحصنات
من المؤمنات حیث یجوز نکاح الامۃ المؤمنۃ الفاجرۃ ولذلک قال البیضاوی تخصیص
بعث علی ماھو اولی واذا لم یعتبر فیہ المفھوم فلا وجہ لاعتبارہ فی قولہ تعالیٰ والمحصنات
من الذین اوتوا الکتاب واللہ اعلم وعموم ھذہ الآیۃ یقتضی جواز نکاح الکتابیۃ
الحربیۃ وعلیہ انعقد الاجماع وکان ابن عباس یقول لایجوز نکاح الحربیۃ واللہ اعلم
وکان ابن عمر یمنع نکاح الکتابیۃ مطلقاً حرۃ کانت او امۃ ذمیۃ اوحربیۃ لاندراجھا
فی المشرکات قال اللہ تعالیٰ قالت الیھود عزیر ابن اللہ وقالت النصاریٰ المسیح ابن اللہ
وقال اللہ تعالیٰ ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن وفسر ابن عمر المحصنات فی الآیۃ بالمسلمات
وھذا التفسیر غیر صحیح فان تفسیر المحصنات بالمسلمات لیس من اللغۃ وقد انعقد
الاجماع علی حل نکاح الحرۃ الکتابیۃ وانما الخلاف فی الامۃ الکتابیۃ کما ذکرنا فی سورۃ
النساء لکنہ یکرہ نکاح الکتابیۃ مطلقاً اجماعاً لاستلزام النکاح مصاحبۃ الکافرۃ و
موالاتھا وتعریض الولد علی التخلق باخلاق الکفار لاجل مصاحبۃ الام ومواناستھا
قال ابن ھمام نکح حذیفۃ وطلحۃ وکعب بن مالک کتابیات فغضب عمر رضی اللہ عنہ
فقالوا انطلق یا امیر المؤمنین وھذہ القصۃ تدل علی جواز النکاح حتی یترتب علیہ
الطلاق وعلی کراھتہ۔

**فائدۃ** روی الخلاف بین ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وصاحبیہ رحمھما اللہ فی نکاح الصابیات
جوزہ ابو حنیفۃ رحمہ اللہ زعما منہ انھم یؤمنون بزبور داؤد علیہ السلام فھم من اھل الکتاب
وکذا من امن بصحف ابراھیم وشیث علیھما السلام ولم یجوزہ صاحباہ زعما منھما انھم

---

۱ وعن عمر رضی اللہ عنہ انہ قال المسلم یتزوج النصرانیۃ ولا یتزوج المسلمۃ نصرانی ۱۲

یعبدون الکواکب فہم من المشرکین قال فی الہدایۃ وہذا الخلاف محمول علی اشتباہ مذہبہم فکل اجاب علی ما وقع عندہ والاختلاف فی الحقیقۃ۔

**مسئلہ** قال فی المستصفی قالوا ہذا یعنی الحل اذا لم یعتقد النصرانی المسیح الٰہا واما اذا اعتقدہ فلا وفی مبسوط شیخ الاسلام ویجب ان لا یؤکل ذبایح اہل الکتاب اذا اعتقدوا ان المسیح اللہ وان عزیرا اللہ ولا یتزوج نسائہم قیل وعلیہ الفتوی ولکن بالنظر الی الدلائل ینبغی ان یحل الاکل والتزوج انتہی کلامہ قال ابن ہمام وہو موافق لما فی رضاع مبسوط شیخ الاسلام فی ذبیحۃ النصرانی انہ حلال مطلقا سواء قال بثالث ثلثۃ او لا وموافق لاطلاق الکتاب ہنا قلت الظاہر ان المراد باہل الکتاب فی الآیۃ موحدوہم بدلیل قولہ تعالی لا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن والقول بان حکم حرمۃ نکاح المشرکۃ منسوخ فی حق اہل الکتاب خاصۃ بہذہ الآیۃ بعید جدا اذ لا فرق بین شرک وشرک وقولہ تعالی قالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالت النصری المسیح ابن اللہ قد قیل ان القائل بذلک طائفتان من الیہود والنصاری انقرضوا کلہم قال ابن ہمام ویہود دیارنا مصرحون بالتنزیہ عن ذلک والتوحید واما النصاری فلم ار الا من یصرح بالابنیۃ لعنہم اللہ وما ذکرنا من قول علی رضی اللہ عنہ فی منع اکل ذبیحۃ بنی تغلب مناکحۃ نسائہم یؤید ما قلنا واللہ اعلم **اِذَآ اٰتَیْتُمُوْہُنَّ اُجُوْرَہُنَّ** ای مہورہن وتقیید الحل بایتائہا لتاکید وجوبہا والحث علی الاولی وقیل المراد بایتائہا التزام مہا وذلک بالنکاح فکانہ قال اذا انکحتموہن **مُحْصِنِیْنَ** ای مریدین بتحصین الفروج بالنکاح **غَیْرَ مُسٰفِحِیْنَ** ای غیر مضیعین الماء بالزنا بای مزنیۃ کانت بلا تعیین مزنیۃ **وَّلَا مُتَّخِذِیْٓ اَخْدَانٍ** صدیقات معینات تزنون بہن والخدن یقع علی الذکر والانثی **وَمَنْ یَّکْفُرْ بِالْاِیْمَانِ** ای بشرائع الاسلام **فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُہٗ** لان الایمان شرط لقبول الاعمال **وَہُوَ فِی الْاٰخِرَۃِ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ** ○ قال ابن عباس خسر الثواب رواہ البخاری من طریق عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت سقطت قلادۃ لی بالبیداء ونحن داخلون المدینۃ فاناخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ ونزل فثنی راسہ فی حجری راقدا واقبل ابو بکر فلکزنی لکزۃ شدیدۃ وقال حبست

ع ۱ ۵

۱۵ لکز الدفع بالکف ۱۲ نہایہ

الناس فی قلادة ثم ان النبی صلی الله علیه وسلم استیقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم یوجد فنزلت یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ اِلَی الصَّلٰوةِ الآیة فقال اسید ابن حضیر لقد بارك الله للناس فیکم یا آل ابی بکر وهذه الروایة مصرحة بان النازل فی قصة قلادة عائشة هذه الآیة فی المائدة دون آیة النساء و یعلم ان هذه الآیة اسبق نزولاً من آیة النساء والا لما عاتب ابو بکر عائشة بقوله انها حبست الناس لاعلی ماء ولاماء معهم وما شکرها اسید بن حضیر وروی الطبرانی عنها نحوه وفیه فانزل الله رخصة التیمم فقال ابو بکر انك لمبارکة ومعنی اذا قمتم الی الصلوة ای اذا اردتم القیام الی الصلوة کقوله تعالیٰ واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها للایجاز والتنبیه علی ان من اراد العبادة فلیبادر الیها بحیث لا ینفك الارادة عن الفعل وظاهر الآیة یوجب الوضوء علی کل قائم الی الصلوة وان لم یکن محدثاً والاجماع علی خلافه وقد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی یوم الفتح الصلوٰت بوضوء واحد ومسح علی خفیه وکان یتوضأ عند کل صلوة فقال له عمر لقد صنعت شیئاً الیوم لم تکن تصنعه قال عمداً صنعته یا عمر رواه مسلم واصحاب السنن الاربعة من حدیث بریدة فاختلف العلماء فی تاویل هذه الآیة فقال بعضهم الامر فیه للوجوب وکان ذلك اوّل الامر ثم نسخ ویدل علیه حدیث عبد الله بن حنظلة بن عامر غسیل الملائکة ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء عند کل صلوٰة طاهراً او غیر طاهر فلما شق ذلك علیه امر بالسواك لکل صلوة رواه احمد وابو داؤد وابن خزیمة وابن حبان فی صحیحهما والحاکم فی المستدرك وقال بعضهم الامر للندب والاجماع منعقد علی کون الوضوء مسنوناً مندوباً عند کل صلوة وان کان المصلی طاهراً ویدل علی کونه مسنوناً حدیث انس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ عند کل صلوة الحدیث رواه النسائی وصححه ویدل علی کونه مندوباً حدیث ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من توضأ علی طهر کتب الله له عشر حسنات رواه النسائی باسناد ضعیف وقیل هذا الحکم وان کان مطلقاً لفظاً لکنا اردنا به المقید ومعناه اذا قمتم الی الصلوة محدثین یدل علیه قوله صلی الله علیه وسلم لا یقبل الله صلوة احدکم اذا احدث حتی یتوضأ رواه الشیخان فی الصحیحین وابو داؤد والترمذی عن ابی هریرة وقال زید بن اسلم

معنى الآية اذا قمتم الى الصلوٰة من النوم وقال بعضهم هذا اعلام من الله تعالٰى رسوله ان لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلوٰة دون غيرها من الاعمال فاذن له ان يفعل بعد الحدث ما شاء من الافعال غير الصلوٰة عن ابن عباس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرجع من الغايط فاتى بطعام فقيل له الا تتوضأ فقال اريد ان اصلي فاتوضأ رواه البغوي۔

**فائدة** الوضوء كان واجبا قبل نزول هذه الآية كما يدل عليه ما روى البخاري في شأن نزول الآية من قصة فقد قلادة عائشة ولذا استعظموا نزولهم على غير ماء وقال ابن عبد البر معلوم عند جميع اهل المغازي انه صلى الله عليه وسلم لم يصل منذ فرضت الصلوٰة الا بوضوء وكان فرض الوضوء مع فرض الصلوٰة والحكمة في نزول آية الوضوء مع ما تقدم من العمل ليكون فرضه متلوا بالتنزيل قلت ولتمهيد التيمم والله اعلم

**فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ** الغسل امرار الماء عليه ولا يشترط فيه الدلك عند الائمة الثلثة خلافا لمالك رح وهو محجوج باطلاق الكتاب والوجه اسم لعضو معلوم مشتق من المواجهة وحده من منابت الشعر الى منتهى الذقن طولا وما بين الاذنين عرضا فمن ترك غسل ما بين اللحية والاذن لم يجز وضوئه عند الائمة الثلثة خلافا لمالك رحمه الله ويجب ايصال الماء الى ما تحت الحاجبين واهداب العينين والشارب وما ما تحت اللحية فان كانت خفيفة يرى ما تحتها يجب غسله وان كانت كثيفة لا يرى البشرة من تحتها يسقط غسل البشرة في الوضوء كما يسقط مسح الراس بالشعر النابت عليه۔

والدليل عليه اجماع الامة وفعل الرسول صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يغسل وجهه بغرفة واحدة رواه البخاري من حديث ابن عباس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كث اللحية ذكره القاضي عياض وقد ورد ذلك في احاديث جماعة من الصحابة باسانيد صحيحة وفي مسلم من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير شعر اللحية قلت ولا يمكن ايصال الماء بغرفة واحدة الى تحت كل شعرة لمن كان كث اللحية ويجب غسل ظاهر اللحية كلها عوضا عن البشرة عند الجمهور كما في مسح شعر الراس وبه قال ابو حنيفة رحمه الله في رواية قال في الظهيرية وعليه الفتوى وقال في البدائع ان ما عدا هذه الرواية مرجوع عنه وفي رواية عنه يجب مسح ربع اللحية وفي رواية مسح ثلث اللحية وفي رواية لا يجب مسح اللحية ولا غسلها والحجة على وجوب غسل ظاهر اللحية كلها ان غسل البشرة

سقط بالاجماع وسند الاجماع اما فعل النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يغسل وجهه بغرفة واما القياس على سقوط مسح الراس بالشعر النابت عليه ولا شك ان مستند الاجماع نصا كان او قياسا يدل على ان غسل ما تحت اللحية انما سقط لقيام الشعر مقامه وجوب غسله بدلا عنه اما القياس فلان حكم الاصل ليس الا سقوط مسح الراس الى بدل وهو وجوب مسح الشعر فلا بد ان يكون سقوط وظيفة الوجه اعني الغسل ايضا الى بدل وهو وجوب غسل ما يستره من اللحية كيلا يلزم مزية الفرع على الاصل واما الحديث فايضا يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان يغسل وجهه بغرفة ولا شك انه كان يغسل اللحية فظهران الاجماع منعقد على قيام اللحية مقام الوجه وسقوط وظيفة الوجه الى بدل لا بدل فثبت بذلك ان وظيفة الوجه وهو غسل تمامه ثابت في بدله وهو اللحية والله اعلم۔

وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ اليد اسم لعضو معلوم من الانامل الى الاباط ولما جعل المرافق غاية الغسل سقط ما وراءه اى العضد وبقي غسل المرافق واجبا عند الائمة الاربعة وجمهور العلماء وحكى عن الشعبي ومحمد بن جرير عدم وجوب غسل المرافق وبه قال زفر رحمه الله لان كلمة الى للغاية والغاية تكون خارجة عن حكم المغيا كما في اتموا الصيام الى الليل اولان مذهب المحققين من علماء العربية انها موضوعة لمطلق الغاية واما دخولها في الحكم او خروجها فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولا دليل ههنا فلا يدخل بالشك قلنا بل ههنا دليل على كون الغاية داخلا في حكم المغيا وهو الاجماع قال الشافعي رحمه الله في الام لا اعلم مخالفا في ايجاب دخول المرفقين في الوضوء وما حكي عن الشعبي ومحمد بن جرير ان صح الرواية عنهما وكذا قول زفر رحمه الله لا يرفع اجماع من قبلهم ومن بعدهم ولم يثبت عن مالك رحمه الله خروج المرفقين صريحا وانما حكي عنه اشهب كلاما محتملا وسند الاجماع فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو المبين لمجمل الكتاب روى الدارقطني باسناد حسن من حديث عثمان في الوضوء فغسل يديه الى المرفقين حتى مس اطراف العضدين وقال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ايضا من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ ادار الماء على مرفقيه لكن اسناده ضعيف وروى البزار والطبراني من حديث وائل بن حجر مرفوعا وغسل ذراعيه حتى جاوز المرفقين وروى الطحاوي والطبراني من حديث ثعلبة بن عباد

marfat.com

عن ابيه مرفوعا ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه و لم يروعن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من الصحابة انهم تركوا غسل المرافق و الكعاب في الوضوء وذلك دليل واضح لمعرفة معنى الكتاب ومن ثم قال بعض المفسرين الى ههنا في الموضعين بمعنى مع كما في قوله تعالى ويزدكم قوة الى قوتكم و قوله تعالى ولا تاكلوا اموالهم الى اموالكم وقوله تعالى من انصاري الى الله اى مع الله وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ اختلف العلماء في القدر الواجب من مسح الراس بهذه الآية فقال مالك واحمد رحمهما الله يجب مسح جميع الراس لان الراس اسم لعضو معلوم والباء زائدة فاذا امرنا بالمسح يجب استيعابها كما يجب استيعاب الوجه بالمسح في التيمم ويدل عليه استيعابه صلى الله عليه وسلم روى عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح راسه بيديه فاقبل بهما و ادبر بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما الى المكان الذي بدأ منه متفق عليه وقال ابو حنيفة رحمه الله والشافعي رحمه الله الباء للالصاق لانه هو المعنى الحقيقي للباء اجمع عليه علماء العربية لا يصار عنه الا بدليل وهي تدخل على الوسائط غالبا والوسائط لا تقصد استيعابها ولذلك اذا دخلت على المحل دلت على ان الاستيعاب غير مراد ويدل على ذلك فعله صلى الله عليه وسلم عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته ومسح على الخفين والعمامة رواه مسلم وروى الشافعي رحمه الله عن عطاء مرسلا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فحسر العمامة ومسح مقدم راسه وهو مرسل اعتضد من وجه اخر روي موصولا اخرجه ابو داؤد من حديث انس وفي اسناده ابو معقل لا يعرف حاله واخرج سعيد بن منصور عن عثمان صفة الوضوء قال ومسح مقدم راسه وفيه خالد بن يزيد بن ابي مالك مختلف فيه قال الحافظ ابن حجر وصح عن ابن عمر الاكتفاء بمسح بعض الراس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن احد من الصحابة انكار ذلك قاله ابن حزم واحاديث الاستيعاب محمولة على الاستحباب لا ينفي عدم جواز الاكتفاء على البعض ولما ثبت ان مسح جميع الراس غير مراد فقال الشافعي رحمه الله فالمعنى وامسحوا بعض رءوسكم فالآية مطلق فيكفي من الراس مسح شعرة او ثلث شعرات وقال ابو حنيفة رحمه الله بل الآية مجملة لان جميع الراس غير مراد بدلالة كلمة الباء واحاديث المسح على مقدم الراس ولا مطلق البعض من الراس

marfat.com

اى بعض كان لان ذلك يحصل فى ضمن غسل الوجه ضرورة استيعاب الوجه واذا كانت الآية مجملة التحق حديث المغيرة وما فى معناه بيانا لها فقلنا بوجوب مسح ربع الراس لان للراس اربعة جوانب مقدم الراس واحد منها وَأَرْجُلَكُمْ قرأ نافع وابن عامر والكسائى ويعقوب وحفص بالنصب معطوف على ايديكم بقرينة ضرب الغاية لقوله تعالى إِلَى الْكَعْبَيْنِ فان الغاية لا يضرب فى الممسوح كالراس واعضاء التيمم انما يضرب للمغسولات وقرأ الباقون بالجر لاجل الجوار كما فى قوله تعالى انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم بالجر فى اليم على الجوار مع انه صفة لعذاب وهو منصوب والقول بان جر الجوار لمنكره اكثر النحاة ومن جوزه جوزه بشرط ان لا يتوسط حرف العطف وبشرطا لامن من اللبس ممنوع اذ الامن من اللبس حاصل بذكر الغاية وانكار اكثر النحاة ممنوع وانكاره مكابرة لوقوعه كثيرا فى القرآن وكلام البلغاء وذكر الامثلة يقتضى تطويلا لكن اختلف النحاة فى مجئ جر الجوار بتوسط حرف العطف فقيل لا يجئ لان العاطف يمنع التجاور والحق انه يجوز بتوسط العاطف فان العاطف موضوع لتوكيد الوصل دون القطع قال ابن مالك و خالد الازهرى ان الواو يختص من بين سائر حروف العطف باحد وعشرين حكما منها جواز جر الجوار فى المعطوف بها قلت ولو لم يكن على جواز جر الجوار بتوسط المعطوف بالواو دليل اخر فهذه الآية الدالة على وجوب غسل الرجلين بما ذكرنا من وجوه العطف على الايدى وعدم جواز عطف الارجل على الرؤس وبما لحقه البيان من الاحاديث والاجماع كافية لاثبات جواز جر الجوار بتوسط الواو العاطفة والله اعلم وايضا المراد بالكعبين هو المرتفع من العظم عند ملتقى الساق والقدم كما سيجئ تحقيقه وفرضية مسح القدم الى الكعبين لم يقل به احد وما قيل ان الكلام حينئذ يصير من قبيل ضربت زيدا وعمرا واكرمت بكرا وخالدا على ارادة كون خالد امضروبا عطفا على عمرا المكرما باطل اذ لا قرينة هناك ولا مانع لعطف خالد على بكر والقول بان النصب مبنى على انه معطوف على محل الرؤس او بنزع الخافض ساقط اذ الاصل فى المعرب العطف على اللفظ دون المحل وذكر الخافض ولا بد للعدول من الاصل وجه وقرينة وكذا لا يجوز القول بتقدير امسحوا فان تقدير الفعل الخاص لا يجوز من غير قرينة تدل على تعيينه ويشترط فى جميع تلك التاويلات الامن عن التباس المعنى المقصود بما ينا قضه وكذا القول بان الواو بمعنى مع باطل لان المصاحبة فى اصل الفعل غير كافية فى المفعول معه

marfat.com

بل لابد من المعية في الزمان او المكان والمعية في الزمان غير متصور فان الواجب اما الترتيب واما مطلق الفعل وبوجوب المسحين في مكان واحد لم يقل احد ولو فرض كونه معطوفا على الرءوس بتلك التوجيهات الركيكة فالباء الداخلة على الرءوس تدخل على الالات غالبا واذا تدخل على المحل لايراد بها الاستيعاب تشبيها له بالآلة بل يكون للتبعيض ومن ثم ذهب اكثر الفقهاء الى فرضية مسح بعض الراس وتغيير اسلوب الكلام في المعطوف يقتضي ارادة الاستيعاب في المعطوف والقائلون بمسح الرجلين لم يقل منهم احد بفرضية استيعاب مسح الرجلين فوظيفة الارجل الغسل وقالت الامامية وهو معطوف على رءوسكم وحقه الجر وللنصب ذكروا توجيهات ركيكة لنا ما روى ابن خزيمة وغيره من حديث عمرو بن عنبسة عنه صلى الله عليه وسلم مطولا في فضل الوضوء وذكر فيه ثم يغسل قدميه كما امره الله تعالى فهذه الحديث يدل على ان الله تعالى انما امر بالغسل وتواتر النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي احاديث غسل الرجلين رجال لايمكن حصرهم ولايحتمل تواطؤهم على الكذب ولم يروعنه صلى الله عليه وسلم المسح اصلا واجمع عليه الصحابة ولم يثبت عن احد منهم خلاف ذلك الا ما روى عن علي وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك هكذا قال الحافظ ابن حجر عن علي رضي الله عنه انه قرأ وارجلكم قال عاد الى الغسل رواه سعيد بن منصور وابن المنذر وابن ابي حاتم وعن ابي عبد الرحمن السلمي قال قرأ الحسن والحسين وارجلكم الى الكعبين فسمع علي ذلك وكان يقضي بين الناس فقال وارجلكم هذا من المقدم والمؤخر من الكلام اخرجه ابن جرير عن ابي عبد الرحمن وقال قال عبد الرحمن بن ابي ليلى اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين رواه سعيد بن منصور واخرج ابن ابي شيبة عن الحكم قال مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين بغسل القدمين واخرج ابن جرير عن عطاء قال لم يجز احد المسح على القدمين وادعى الطحاوي وابن حزم ان المسح منسوخ روى ابن جرير عن انس انه قال نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل وهذا القول يدل على ان ظاهر القرآن يدل على المسح لكن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الغسل ولا يمكن ذلك الا ان يكون المراد بالقرآن هو الغسل او كان حكم القرآن منسوخا ولنا ايضا حديث عبد الله بن عمر قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

marfat.com

فی سفرۃ سافرناھا فادرکنا وقد راھقتنا الصلوٰۃ ونحن نتوضأ فجعلنا نمسح علی ارجلنا قال فنادی باعلی صوتہ ویل للاعقاب من النار متفق علیہ وروی عن ابی ھریرۃ انہ مر بقوم یتوضأون فقال اسبغوا الوضوء فانی سمعت ابا القاسم صلی اللہ علیہ وسلم یقول ویل للاعقاب من النار متفق علیہ وقد روی ویل للاعقاب من النار جابر وعایشۃ و احتجوا بما رواہ اویس بن ابی اویس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ و مسح علی نعلیہ ثم قام الی الصلوٰۃ ورواہ ابوداؤد وقال علی نعلیہ وقدمیہ قلنا معناہ مسح علی نعلیہ اللتین عمت علی قدمیہ فمسح علیھما کما یمسح علی الخفین فان قیل قد رواہ ھیثم عن یعلی وقال فیہ توضأ ومسح علی رجلیہ قلنا قال احمد لم یسمع ھیثم من یعلی وقد کان یدلس فلعلہ سمع عن بعض السفھاء ثم اسقط من البین او یقال[1] معناہ مسح علی رجلیہ وھما فی الخفین والکلام فی الکعبین کالکلام فی المرافق وقد مر والکعب ھو المرتفع من العظم عند ملتقی الساق والقدم ھو الذی یعرفہ اھل اللغۃ دون معقد الشراک ویدل علی ھذا ایراد لفظ التثنیۃ فقال الکعبین ولم یقل الی الکعاب لان انقسام الآحاد علی الآحاد انما یتصور عند مقابلۃ الجمع بالجمع دون التثنیۃ بالجمع واذا لم یمکن الانقسام وجب ان یکون فی کل رجل کعبان ومعقد الشراک فی کل رجل واحد۔

**مسئلہ** یجزی المسح علی الخفین عن غسل الرجلین عند الجمھور اذا لبسھما علی طھارۃ کاملۃ فی الحضر والسفر خلافاً لمالک رحمہ اللہ فی الحضر واما السفر فالروایات الصحیحۃ عنہ انہ یجوز المسح ومنعت الامامیۃ وابوبکر بن داؤد المسح علی الخفین مطلقاً قال بعض المفسرین قراءۃ النصب یوجب غسل الرجلین عطفاً علی الایدی وقراءۃ الجر یوجب مسحھما عطفا علی رءوسکم ویحمل تلک القراءۃ علی حالۃ کونھما فی الخفین[1] والقرائتان بمنزلۃ

---

[1] یقال کلما دخلت علی الامیر قبلت علی رجلیہ وقد کان یقبل علی رجلیہ ان کانتا مکشوفتین وعلی خفیہ ان کانتا فی الخفین والقول بانہ لم یجز ذکر الخفین وما دلت علیہ قرینۃ لیس بشئ لان الآیتین او القراءتین اذا تعارضتا یجب الجمع بینھما ومن وجوہ الجمع حملھما علی الحالین ولا یشترط ذکر الحالین فی الکلام ولا قیام القرینۃ الا تری انھم حملوا قراءۃ التشدید فی قولہ تعالیٰ ولا تقربوھن حتی یطھرن فیما اذا کان انقطاع الدم قبل العشرۃ وقراءۃ التخفیف علی کون الانقطاع لتمام العشرۃ و کون لبس الخفین فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نادرا ممنوع ۱۲ منہ دام برکاتہ

marfat.com

الآيتين يجوز ان يحمل احدهما على المعنى الحقيقي والاخرى على المعنى المجازي الا ترى ان التركيب والتقدير في احدى القرائتين يغاير التركيب والتقدير في الاخرى ولولا هذا التاويل فالحجة للجمهور ان حديث جواز المسح على الخفين متواتر بالمعنى يجوز به نسخ الكتاب صرح جمع من الحفاظ بان المسح على الخفين متواتر وجمع بعضهم رواته فجاوز الثمانين منهم العشرة المبشرة وروى ابن ابى شيبة وغيره عن الحسن البصرى حدثني سبعون من الصحابة بالمسح على الخفين قال ابو حنيفة رحمه الله ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار وعنه اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين وقال احمد ليس في قلبي من المسح شئ فيه اربعون حديثا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رفعوا وما وقفوا وذكر منها حديثين احدهما حديث المغيرة بن شعبة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال يا مغيرة خذ الاداوة فاخذتها فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى عني فقضى حاجته فصببت عليه فتوضأ وضوءه للصلوة ومسح على خفيه ثم صلى متفق عليه ولهذا الحديث طرق كثيرة روى عنه من نحو ستين طريقا وذكر ابن منده منها خمسة واربعين ثانيهما حديث جرير قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضأ ومسح على الخفين قال ابراهيم وكان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة متفق عليه وقال ابن عبد البر المالكي لا اعلم روى عن احد من الفقهاء انكاره الا عن مالك مع ان الروايات الصحيحة عنه مصرحة باثباته ولم يرو عن احد من الصحابة انكاره الا عن ابن عباس وعائشة وابى هريرة فاما ابن عباس وابو هريرة فقد جاء عنهما بالاسانيد الحسان خلاف ذلك وموافقة سايرالصحابة واما عائشة ففي صحيح مسلم عن شريح بن هانى قال سالت عائشة عن المسح على الخفين قالت عليك بابن ابى طالب فاسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة ايام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم رواه ابو داؤد والترمذي وابن حبان وروى الدارقطني عن عائشة اثبات المسح على الخفين وما قيل ان عليا عليه السلام قال ما ابالي مسحت على الخفين او على ظهر حمار باطل لا اصل له وما قيل ان عائشة قالت لان اقطع الرجل بالموسى احب الي من ان امسح

على الخفين باطل نص عليه الحفاظ۔

**مسئلہ** مدة المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليها وللمقيم يوم وليلة لحديث ابى بكر ارخص للمسافر ثلثة ايام وللمقيم يوما وليلة اذا تطهر فلبس خفيه رواه الترمذى وصححه ورواه ابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود والشافعى رحمهم الله وابن ابى شيبة والبيهقى والدارقطنى ونقل البيهقى ان الشافعى رحمه الله صححه وفى حديث المغيرة كما مر وفيه قلت يارسول الله الا انزع خفيك قال دعهما فانى ادخلتهما وهما طاهرتان وثبت مدة المسح فى حديث على وصفوان بن عسال وعمرو بن الخطاب وعمرة بن ابى امية الضميرى وابى هريرة وخزيمة بن ثابت ذكرها ابن الجوزى فى التحقيق وسردناها فى منار الاحكام فهى حجة على مالك حيث لا يوقت للمسافر ويمنع المقيم كما روى عنه

**مسئلہ** ولا يشترط فى الوضوء الترتيب ولا الموالاة عند ابى حنيفة رحمه الله ويشترط الترتيب عند الائمة الثلثة وكذا الموالاة عند مالك واحمد رحمهما الله والقول القديم للشافعى رحمه الله لنا ان فى الآية ورد العطف بالواو وهى لمطلق الجمع دون الترتيب فهى لا تدل على الترتيب ولا على الموالاة وروى ان على بن ابى طالب قال ما ابالى باى اعضائى بدأت آختجوا بحديث ابى بن كعب وابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بوضوء فتوضأ مرة مرة فقال هذا وضوء من لم يتوضأ لم يقبل الله له صلوة ثم توضأ مرتين مرتين فقال هذا وضوئى ووضوء المرسلين قبلى رواهما الدارقطنى وجه الاحتجاج انه صلى الله عليه وسلم لا يخلو من انه توضأ مرتبا متواليا او لا لا جايز انه لم يرتب ولم يوال والا لا فترض ترك الترتيب والموالاة ولم يقل به احد فثبت انه رتب ووالى فثبت انه لا يقبل الله الصلوة الا بهما وآلجواب عنه بوجوه آحدها من حيث السند ان الحديثين ضعيفان فى حق ابى بن كعب زيد بن ابى الجوارى قال يحيى ليس بشئ وقال ابو ذرعة واهى الحديث وعبد الله بن عوادة قال يحيى ليس بشئ وقال البخارى منكر الحديث وفى حديث ابن عمر المسيب بن واضح ضعيف ثانيها من حيث المتن بالنقض وذلك بان يقال لو صح الاستدلال بهذا الحديث على وجوب الترتيب لوجب بهذا الحديث اما التيامن او عدمه والسواك او عدمه والاستنثار او عدمه لان فعله صلى الله عليه وسلم لا يخلو عن احد الضدين من هذه الامور وثالثها وهو الحل

marfat.com

ان المراد به الاكتفاء على مرة مرة ادنى مراتب الامتثال لا يقبل الله الصلوة الا به وقد يحتج على وجوب الترتيب بحديث عمرو بن عنبسة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم احد يقرب وضوئه ثم يمضمض ويستنشق ويستنثر الا خرت خطايا فمه وخياشيمه مع الماء ثم يغسل وجهه الا خرت خطايا وجهه من اطراف لحيته مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الا خرت خطايا يديه من اطراف انامله مع الماء ثم يمسح راسه كما امره الله تعالى الا خرت خطايا راسه من اطراف شعره مع الماء ثم يغسل قدميه الى الكعبين كما امره الله تعالى الا خرت خطايا قدميه من اطراف اصابعه مع الماء رواه مسلم وكذا روى عن ابى هريرة بلفظ ثم وهى للترتيب قلنا هذا الحديث حكاية عما يفعل المتوضى غالبا وبشارة له بالمغفرة ولا يدل على عدم جواز الصلوة عند فوات الترتيب بل لا يدل على عدم المغفرة عند فواته واحتجوا على وجوب الموالاة بان رجلا توضأ للصلوة فترك موضع ظفر على ظهر قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فاحسن وضوءك فرجع فتوضأ ثم صلى رواه من حديث عمر بن الخطاب واحمد وابو داؤد وغيرهما من حديث انس ولا حجة فيه لان معنى قوله صلى الله عليه وسلم احسن وضوءك اى اتم وضوءك بغسل هذا الموضع ولا يدل على الامر باعادة الوضوء فان قيل روى احمد حديث عمر بلفظ امره ان يعيد الوضوء قلنا فيه ابن لهيعة ضعيف وكذا ما روى عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلا يصلى وفى بعض ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فامره عليه السلام ان يعيد الوضوء ضعيف فيه بقية مدلس لا يصح حديثه ما لم يتابع عليه احد يدل على عدم اشتراط الموالاة ما رواه البخارى عن ميمونة فى صفة غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ثم تنحى عن مقامه فغسل قدميه وروى مالك عن نافع عن ابن عمر والشافعى رحمه الله فى الام عن مالك ان ابن عمر توضأ فى سوق المدينة فدعى الى جنازة وقد بقى من وضوئه فرض الرجلين فذهب معهم الى المصلى ثم مسح على الخفين ويذكر عن ابن عمر غسل القدمين بعد ما جف وضوئه والله اعلم۔

**مسئلة** ولا يشترط فى الوضوء النية عند ابى حنيفة رحمه الله ويشترط عند الائمة الثلثة لانه عبادة بالاجماع وكل عبادة يشترط له النية بالنصوص والاجماع

قال الله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين و قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات قلنا الوضوء له اعتباران فباعتبار انه عبادة مكفرة للسيئات لابد له من نية لما ذكرتم فان ثواب الاعمال انما هو بالنية و باعتبار انه مفتاح للصلوة وشرط من شروطها لا يشترط له النية كما لا يشترط لسائر شرائط الصلوة من ستر العورة وطهارة الاخباث وغيرها.

**مسئلة** لا يفترض للوضوء التسمية و لا المضمضة و لا الاستنشاق عند الجمهور و قال احمد كل ذلك واجب ركن للوضوء اما التسمية فلقوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه رواه احمد وجماعة من الائمة من حديث كثير بن زيد عن وهيب بن عبد الرحمن بن ابى سعيد الخدرى عن ابيه عن جده و رواه الترمذى و جماعة من حديث سعيد بن زيد من طريق عبد الرحمن بن حرملة عن ابى ثفال عن رباح عن جدته عن ابيها و رواه احمد و اصحاب السنن من حديث ابى هريرة من طريق يعقوب ابن سلمة عن ابيه عنه و فى بعض الفاظه من توضأ و ذكر اسم الله فانه طهر جسده كله و من توضأ و لم يذكر اسم الله لم يطهر الا موضع الوضوء رواه الدارقطنى عنه و عن ابن مسعود و ابن عمر و لحديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يقوم الى الوضوء فيسمى الله عز و جل رواه الترمذى و ابن ابى شيبة و ابن عدى و حديث خصيف قال توضأ رجل عند رسول الله صلى الله عليه و سلم و لم يسم فقال أعد وضوءك ثم توضأ و لم يسم فقال أعد وضوءك ثلث مرات ثم توضأ و سمى فقال الان خيرا اصبت وضوءك و الجواب ان حديث خصيف موضوع لا اصل له و باقى الاحاديث كلها ضعاف قال ابو بكر الاثرم سمعت احمد بن حنبل يقول ليس فى هذا شئ يثبت و احسنها حديث كثير بن زيد و كثير ضعيف وكذا عبد الرحمن بن حرملة قال ابو حاتم لا يحتج به و ليس الجارى و ابو ثفال و رباح مجهولان و جدة رباح راوية هذا الحديث عن سعيد بن زيد لا يعرف اسمها و لا حالها وكذا قال ابو حاتم و ابو زرعة و يعقوب بن سلمة هو الليثى قال البخارى لا يعرف له سماع من ابيه و لا لابيه من ابى هريرة و اما حديث عائشة ففى اسناده حارثة عن محمد و هو ضعيف قال الحافظ ابن حجر و فى الباب حديث على رواه ابن عدى و قال اسناده ليس بمستقيم و حديث انس رواه عبد الملك و هو شديد الضعف

marfat.com

وحديث ابن عمر وفيه ابو بكر الداهر وهو متروك وحديث ابن مسعود وفيه يحيى بن هاشم الشمشاذ متروك وروى مرسلا عن ابان وهو مرسل ضعيف فالحاصل ليس فى الباب حديث صحيح ومن ثم قال احمد لا امره بالاعادة فارجو ان يجزيه الوضوء لكن احمد يقدم الحديث الضعيف على القياس لا سيما هذه الاحاديث بالاجتماع والاعتضاد تدل على ان لها اصلا وآستدلوا ايضا على وجوب البسملة بحديث ابى هريرة مرفوعا كل امر ذى بال لم يبدأ ببسم الله فهو اجزم قلنا هذا الحديث لا يدل على الوجوب والا لكان الحمد ايضا واجبا لورود الحديث فيه ايضا بمعناه ثم هذه الاحاديث معارض بحديث ابى جهيم قال اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بير جمل فلقيه رجل فسلم عليه فلم يرد عليه حتى اقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم رد عليه متفق عليه فان هذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم كره ان يذكر لفظ السلام وهو من اسماء الله تعالى على غير طهر فذكر الله تعالى بالتسمية قبل الوضوء اولى بالكراهة ولو سلمنا احاديث الامر بالتسمية فهى محمولة على الندب والمراد نفى الوضوء على وجه الكمال وآما المضمضة والاستنشاق فدليل وجوبهما حديث عائشة رضى الله عنها وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذى لا بد منه او لا يتم الوضوء الا بهما وحديث ابى هريرة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمضمضة والاستنشاق روى الاحاديث الثلثة الدارقطنى وآلجواب ان حديث عائشة فيه سليمان بن موسى قال البخارى عنده مناكير وقال النسائى ليس بالقوى وحديث ابن عباس فيه جابر الجعفى كذبه ايوب السجستانى وزائدة وقال النسائى متروك وآما حديث ابى هريرة فقال الدارقطنى لم يسنده غير هدبة وداؤد بن المحبر عن حماد عن عمار بن ابى عمار عنه وغيرهما يرويه عن عمار مرسلا واجاب ابن الجوزى بان هدبة ثقة اخرج عنه فى الصحيحين والرفع زيادة ومن الثقة مقبولة ثم المرسل ايضا حجة وقد يحتج على وجوب الاستنشاق بحديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ احدكم فليستنشق بمنخره من الماء ثم ليستنثر رواه مسلم وفى بعض طرقه فليجعل فى انفه ماء ثم ليستنثر متفق عليه قال ابن الجوزى قد روى نحوه عن عثمان بن عفان وسلمان بن قيس ومقدام بن معديكرب

وروی احمد وابو داؤد والحاکم من حدیث ابن عباس مرفوعا استنثروا مرتین بالغتین اوثلثا ولابی داؤد الطیالسی اذا توضأ احدکم فلیستنثر ولیفعل ذلک مرتین اوثلثا واسنادہ حسن قلنا الامر بالمضمضۃ والاستنشاق والاستنثار محمول علی الاستحباب لاسیما عند اقترانہ بالاستنثار الذی ھو لیس بواجب اجماعا وقد روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم انہ قال من توضأ فلیستنثر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ثم علی اصل ابی حنیفۃ رحمہ اللہ الاحادیث التی تدل علی وجوب التسمیۃ او المضمضۃ او الاستنشاق اوغیر ذلک فی الوضوء لو فرضنا صحتہا لایجوز بہا الزیادۃ علی الکتاب لان الزیادۃ علی الکتاب عندہ فی حکم النسخ لان مقتضی الآیۃ صحۃ الصلوٰۃ عند الاقتصار علی الارکان الاربعۃ ولایجوز نسخ الکتاب بحدیث الآحاد فلایجوز الزیادۃ علی الکتاب بحدیث الآحاد واللہ اعلم۔

**فصل** وسنن الوضوء النیۃ والبدایۃ بغسل الیدین الی الرسغین ثلثا والمضمضۃ والاستنشاق والاستنثار ثلثا ثلثا وتثلیث غسل المغسول ومسح کل الراس مرۃ والترتیب والموالاۃ لحدیث عبد اللہ بن زید قیل لہ توضأ لنا وضوء رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فدعا باناء فاکفأ منہ علی یدیہ فغسلہما ثلثا فمضمض واستنشق من کف واحدۃ ففعل ذلک ثلثا فغسل وجہہ ثلثا فغسل یدیہ الی المرفقین مرتین مرتین فمسح براسہ فاقبل بیدیہ وادبر ثم غسل رجلیہ الی الکعبین ثم قال ھکذا کان وضوء رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم متفق علیہ وفی روایۃ فمضمض واستنشق واستنثر ثلثا بثلث غرفات وفی حدیث علی تمضمض ثلاثا واستنشق ثلثا وغسل وجہہ ثلثا وذراعیہ ثلثا ومسح براسہ مرۃ ثم غسل قدمیہ الی الکعبین ثم قام فاخذ فضل طھورہ فشرب وھو قائم ثم قال احببت ان اریکم کیف کان طھور رسول اللہ صلے اللہ علیہ رواہ الترمذی والنسائی قال الدارقطنی لم یرو عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انہ توضأ وضوء لم یدع فیہ احدا من ھذہ الثلثۃ یعنی النیۃ والترتیب والموالاۃ وقال الشافعی رحمہ اللہ فی احد قولیہ واحمد رحمہ اللہ ان السنۃ مسح الراس ثلثا وقد صح من حدیث عثمان وعلی وعبد اللہ بن زید وسلمۃ ابن الاکوع وانس ومعاذ بن جبل وبراء بن عازب وعبد اللہ بن عمرو ابن عباس اللہ

marfat.com

مسح راسه مرة احتجوا بحديث عثمان انه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا رواه البخاري وحديث علي مثله رواه الترمذي قلنا قوله توضأ ثلثا يعود الى تثليث ما يحصل به الوضاءة وهو الغسل قال ابو داؤد احاديث عثمان الصحاح كلها تدل على ان مسح الراس مرة واحدة وما ورد في بعض الفاظ حديث علي توضأ ومسح براسه واذنيه ثلثا فنحمله على تثليث امرار اليد من غير اخذ ماء جديد لكل مرة جمعا بين الاحاديث وحينئذ يعد المسح مرة واحدة كما ورد في حديث عبد الله بن زيد مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما الى المكان الذي بدأ منه والله اعلم. ومنها مسح الاذنين لحديث ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الراس وكان يمسح راسه مرة ..... وكان يمسح الماقين رواه احمد واصحاب السنن والحديث يدل على المواظبة وحديث مقدام بن معدي كرب مرفوعا توضأ فادخل اصبعيه في جحوى اذنيه رواه النسائي وابن ماجة وحديث علي توضأ ومسح براسه واذنيه ثلثا وقال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل ليس في كثير من الاحاديث ذكر الاذنين قلنا اذا ثبت المواظبة بحديث ابي امامة وعلى فعدم ذكر غيرهما لا يستلزم دليلا على النفي ولعل من لم يذكر مسح الاذنين اكتفى بذكر مسح الرأس بناء على قول صلى الله عليه وسلم الاذنان من الراس ومنها تخليل اللحية لحديث عثمان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته رواه الترمذي وابن ماجة وابن خزيمة والحاكم وابن حبان وفي الباب حديث ابن عمر رواه ابن ماجة والدارقطني والبيهقي وصححه ابن السكن ومنها ان يدلك عارضيه بعض الدلك لحديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك عارضيه بعض الدلك رواه ابن ماجة والدارقطني وصححه ابن السكن والحديث حسن.

**فصل** ويستحب البداية بالتسمية لما ذكرنا من الاحاديث وحملناه على الندب والتيامن وكان القياس كونها سنة ولم يقل العلماء بسنيته لان مواظبته صلى الله عليه وسلم كان على سبيل العادة دون العبادة لحديث عايشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيامن ما استطاع في شانه كله في طهوره وترجله وتنعله متفق عليه وقال عليه السلام اذا توضأتم فابدءوا بميامنكم رواه احمد وابو داؤد

marfat.com

وغيرهما واذا فرغ من الوضوء يستحب ان يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلنی من التوابين واجعلنی من المتطهرين۔ روی مسلم من حديث عقبة بن عامر عن عمر من توضأ فقال اشهد ان لا اله الا الله الی قوله رسوله فتحت له ابواب الجنة يدخلها من ايها شاء ورواه الترمذی من وجه آخر وزاد فيه اللهم اجعلنی الخ او يقول سبحانك الله وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك ويصلی ركعتين رواه ابن ماجة من حديث انس والنسائی والحاكم من حديث ابی سعيد بلفظ من توضأ فقال سبحانك الخ كتب فی رق ثم طبع بطابع فلم يكسر الی يوم القيامة وصحح النسائی الموقوف والمرفوع ضعيف لكن الموقوف له حكم الرفع۔

**مسئلة** السواك سنة مؤكدة فی نفسه روی البخاری من حديث انس مرفوعا اكثرت عليكم فی السواك ومسلم من حديث عائشة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا دخل بيته يبدأ بالسواك والطبرانی والبيهقی من حديث ام سلمة مازال جبرئيل يوصينی بالسواك حتی خشيت ان يدردنی[عـه] وورد نحوه من حديث سهل بن سعد وابی امامة وجبير بن مطعم وابی الطفيل وابن عباس والمطلب وعائشة وانس فی كتب الحديث وهذا يدل علی كمال المواظبة خصوصا للمستيقظ فانه صلی الله عليه وسلم كان اذا قام من النوم استاك متفق عليه ويستحب السواك عند كل صلوة قال عليه السلام لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند كل صلوة رواه مسلم وابوداؤد وعن عائشة مرفوعا فضل الصلوة التی يستاك بها علی الصلوة التی لا يستاك بها سبعين ضعفا رواه احمد وابن خزيمة والحاكم وغيره وليست السواك من سنن الوضوء لانه روی عن عثمان وعلی وعبد الله ابن زيد وغيرهم فی صفة الوضوء احاديث كثيرة لم يرو عنهم السواك كما روی المضمضة والاستنشاق والله اعلم وَاِنْ كُنْتُمْ وقت قيامكم الی الصلوة جُنُبًا قد مر تفسيره فی سورة النساء فَاطَّهَّرُوْا امر بالمبالغة فی التطهير فيجب غسل سائر البدن ويجب المضمضة والاستنشاق ايضا امتثالا للمبالغة بالتطهير فان باطن الفم والخيشوم ظاهر البدن من وجه اذا انفتح وباطنه اذا انضم فالحقنا فی الغسل

عـه الادراد اسقاط الاسنان ۱۲

بالظاهر رعاية للمبالغة و قال مالك و الشافعی رحمهما الله هما سنتان فی الغسل ايضا كما فی الوضوء لحديث ام سلمة قالت قلت يا رسول الله انی امراة اشد ضفر راسی فانقضه لغسل الجنابة قال لا انما يكفيك ان تحثی علی راسك ثلث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين رواه مسلم قلنا انها سالت عن كيفية غسل الراس هل ينقض شعرها ام لا فورد جوابها من غير تعرض للمضمضة والاستنشاق نفيا و لا اثباتا فلا حجة فيه۔

**مسئلہ** ويجب ايضا ايصال الماء فی الغسل الی اصول شعر الراس علی الرجل و المراة وكذا غسل باطن اللحية خلافا لمالك والشافعی رحمهما الله فی رواية له القياس علی الوضوء وجه الفرق عندنا الامر بالمبالغة فی التطهير فی الغسل دون الوضوء و قوله صلی الله عليه وسلم انقوا البشر وحديث علی سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من ترك موضع شعرة من جنابة لم يصبها الماء فعل الله به كذا وكذا من النار قال علی فمن ثم عاديت شعری رواه ابوداؤد وابن ماجة واسناده صحيح وما قيل الصواب وقفه قلنا الرفع زيادة و الزيادة من الثقة مقبولة ثم الموقوف فی الباب له حكم الرفع لان عذاب الاخرة لا يدرك بالراى وعن ابی ايوب مرفوعا اداء الامانة غسل الجنابة فان تحت كل شعرة جنابة رواه ابن ماجه واسناده ضعيف وفی الصحيحين عن عائشة فی صفة غسله صلی الله عليه وسلم ثم يدخل اصابعه فی الماء فيخلل بها اصول شعره وعن عائشة ان اسماء سالت النبی صلی الله عليه وسلم عن غسل المحيض فذكر الحديث وفيه فيدلك دلكا شديدا حتی يبلغ شؤن راسها رواه مسلم و فی الباب حديث ابی ذر اذا وجدت الماء فامسس بشرتك رواه احمد۔

**مسئلہ** ولا يجب الدلك عند الجمهور خلافا لمالك رحمه الله لنا قوله تعالی

---

لہ اخرج ابن ابی شيبة عن ابن عمر قال كنا عند رسول الله صلی الله عليه وسلم فاتاه رجل جميل الشباب طيب الريح حسن الوجه فقال يا رسول الله ما الاسلام قال تقيم الصلوٰة وتوتی الزكوٰة و تصوم رمضان وتحج البيت وتغتسل من الجنابة قال صدقت واخرج عبد بن حميد عن وهب الزمادی قال مكتوب فی الزبور من اغتسل من الجنابة فانه عبدی حقا ومن لم يغتسل من الجنابة فانه عدوی حقا ۱۲ منه

حتى تغتسلوا والاغتسال اسالة الماء والدلك امر خارج من مفهومه وحديث جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاحثي ملأ كفي من الماء فاصب على راسي ثم افيض بعد على سائر جسدي متفق عليه وليس في شئ من احاديث الغسل ما يدل على وجوب الدلك -

**مسئلة** ولا يجب على المرأة نقض الظفائر وغسل فروع الشعر اجماعا واما على الرجل فنقض الظفائر وغسل فروع الشعر من الرأس واللحية واجب بالاجماع وكان القياس وجوب غسل فروع الشعر بنقض الظفائر على الفريقين نظرا للامر بالمبالغة في التطهير لكن سقط غسل فروع الشعر عن المرأة للحرج اللازم لها دونه كما دل عليه حديث ام سلمة المذكور وروى مسلم عن عبيد بن عمير قال بلغت عائشة ان عبد الله بن عمر يامر النساء اذا اغتسلن ان ينقضن رؤسهن قالت افلا يامرهن ان يحلقن رؤسهن لقد كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فما ازيد على ان افرغ على راسي ثلث فرغات ولم يسقط غسل فروع الشعر للرجال عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشر رواه ابو داود والترمذي وابن ماجة والبيهقي لكنه ضعيف مداره على الحارث بن وجيه وهو ضعيف جدا قال الدارقطني انما يروى هذا عن مالك بن دينار مرسلا وكذا رواه سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس عن الحسن مرسلا وقال ابن الجوزي انما يروى هذا من قول ابي هريرة فهو مرسل صحيح وحديث موقوف صحيح والحديث المتصل المرفوع ضعيف والمرسل حجة لا سيما عند الاعتضاد بالمسند والاثر -

**فصل** والسنة في الغسل النية والموالاة وان يتوضأ الا رجليه ثم يفيض الماء على بدنه ثم يغسل رجليه لان في المستنقع اما النية فالخلاف فيه كما في الوضوء وقد مر واما الموالاة فلمواظبته عليه السلام واما باقي السنن فلحديث ميمونة قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فاغتسل من الجنابة فاكفأ الاناء بشماله على يمينه فغسل كفيه ثلثا ثم افاض على فرجه ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ثم افاض على راسه ثلثا ثم افاض على سائر جسده الماء ثم تنحى فغسل رجليه متفق عليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

marfat.com

اذا غسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلوٰة ثم يدخل اصابعه في الماء فيخلل بها اصول شعره ثم يفيض الماء على جلده كله متفق عليه -

فائدة ازالة النجاسة الحقيقية عن بدنه انكانت فواجبة ولذا لو تذكر من سنن الغسل كما لو تذكر الاستنجاء من سنن الوضوء وتثليث غسل سائر البدن لم يظهر لي عليه دليل والله اعلم وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ قد مر تفسيره في سورة النساء زاد الله تعالى في هذه السورة قوله مِنْهُ اي من الصعيد قال البغوي فيه دليل على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب قلت هذا مبني على ان كلمة من للتبعيض ومن ههنا قال ابو يوسف وغيره لا يجوز التيمم على شئ من جلس الارض بلا نقع عليه وعن محمد روايتان قلنا المحققون من اهل العربية على ان اصلها لابتداء الغاية وكونها للتبعيض او البيان موقوف على القرينة قال المحقق التفتازاني وهو من الشافعية ذهب بعض الفقهاء يعني من الشافعية ان من اصل وضعها للتبعيض دفعا للاشتراك وهذا ليس بسديد لاطباق ائمة اللغة على انها حقيقة في ابتداء الغاية انتهى كلامه قلت ومعنى التبعيض ههنا لا يصح لان ضابطة التبعيض جواز وضع لفظ البعض موضعها وذا لا يتصور لان المسح امرار اليد فمعنى قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم الآية امروا ايديكم ملصقا بوجوهكم وايديكم وهذا كلام تام لا يستدعي مفعولا به اخرحتى تجعل بعض الارض مفعولا به فان قيل قال صاحب الكشاف قولهم انها لابتداء الغاية تعسف ولا يفهم احد من العرب من قول القائل مسحت براسي من الدهن او من الماء او من التراب الا معنى التبعيض قلنا في الامثلة التي ذكر صاحب الكشاف انما يفهم التبعيض بالقرينة العقلية لا من كلمة من فان امرار اليد ملصقا بالراس مبتدئا امراره عن الدهن او الماء او التراب يقتضي عند العقل تلطخ اليد ببعض هذه الاشياء لا باللفظ واما لو قيل مسحت براسي من العنزة لا يفهم منه معنى التبعيض البتة بل يفهم معنى الابتداء كما لا يخفى واذا ثبت ان من لابتداء الغاية ثبت جواز التيمم على العنزة بلا نقع والله اعلم مَا يُرِيدُ اللَّهُ بالامر بالوضوء والغسل والتيمم لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ من ضيق وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

marfat.com

من الاحداث ومن الذنوب كما روينا من حديث عمرو بن عنبسة قوله صلى الله عليه وسلم ما منكم احد يقرب وضوئه ثم يمضمض ويستنشق الا خرت خطايا فمه وخياشيمه مع الماء الحديث وروى البغوى عن عثمان انه توضأ ثلثا ثلثا ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ وضوئى هذا خرجت خطايا من وجهه ويديه ورجليه وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ بشرعية ما هو مطهر لابدانكم ومكفر لذنوبكم ومفتاح لصلوتكم التى هو معراج لكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار رواه احمد وابن ابى شيبة والترمذى من حديث معاذ بن جبل وعن ابى هريرة قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان امتى يدعون يوم القيامة غرا محجلين من اثار الوضوء فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل رواه البخارى واللام فى المواضع الثلاثة مزيدة و ان بعدها مقدرة والمصدر مفعول به ليريد وضعف البيضاوى هذا التاويل مع كونه اظهر اخذا من عبارة الكافية حيث قال يقدر ان بعد لام كى ولام الجحود وقال البيضاوى ان لا يقدر بعد المزيدة وقد صرح الرضى وصاحب الكشاف بالتقدير فى امثاله مع كونها زائدة وفى التسهيل ويظهران ويضمر بعد لام الجر الغير الجحودية وقال البيضاوى فى تاويل الاية ان مفعول يريد فى الموضعين محذوف واللام للعلة والمعنى ما يريد الله الامر بالطهارة تضييقا عليكم ولكن يريد الامر المذكور ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولا شك ان بعد ورود الامر بيان علة ارادة الامر دون الامر مستبعد جدا والله اعلم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ نعمته وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بارسال الرسول وانزال الكتاب والتوفيق للاسلام وسائر النعم ليذكركم المنعم ويرغبكم فى شكره عزوجل وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهٖٓ الذى اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره اخرجه البخارى ومسلم من حديث عبادة بن الصامت او ميثاق ليلة العقبة الذى اخذه من الانصار رواه البخارى وغيره او ميثاق بيعة الرضوان فى الحديبية كما نطق به القران وقال مجاهد ومقاتل يعنى الميثاق الذى اخذ على العلمين حين اخرجهم من صلب ادم

marfat.com

عليه السلام إذ قلتم سمعنا وأطعنا بيان للميثاق واتقوا الله في نسيان العامة ونقض ميثاقه إن الله عليم بذات الصدور ○ من خطراتكم من الخير والشر فضلاً عن ظواهر اعمالكم فيه وعد ووعيد والله اعلم يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء على انفسكم واحبتكم بالقسط بالعدل والصدق ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا جرم مجرم بمعنى كسب كاجترم يقال جرم لاهله كذا في القاموس وعدى بعلى بتضمين فعل يتعدى به كانه قيل ولا يحملنكم شدة بغضكم لقوم مشركين على ترك العدل فيهم فتعتدوا عليهم بكسب ما لا يحل لكم منهم كالمثلة والقذف وقتل النساء ونقض العهد تشفيا لما في قلوبكم على مقتضى اهوائكم اعدلوا امر بالعدل وهو ضد الجور بعد النهي عن تركه تأكيدا هو اي العدل اقرب للتقوى اي اقرب الى التقوى من غيره فان التقوى عبارة عن وقاية نفسه وقواه الظاهرة والباطنة عن اتيان ماكره الله في الدنيا حتى يكون ذلك وقاية لنفسه عن عذاب الله وسخطه في الآخرة ومرجع العدل والجور الى حقوق الناس ورعاية حقوق الناس اهم وادخل في التقوى ولذلك قال هو اقرب للتقوى واتقوا الله فيما امرتم به إن الله خبير بما تعملون ○ فيجازيكم به فيه وعد ووعيد وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل الاولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود او لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة العقب وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم ○ الجملة في موضع المفعول الثاني من وعد لان الوعد نوع من القول فيقع على الجملة او هي مستأنفة والمفعول الثاني لوعد محذوف يدل عليه هذه الجملة وجاز ان يكون الصالحات ثاني مفعولي وعد اي وعد المثوبات الصالحات ومفعول عملوا محذوف لظهور ان اعمال المؤمن انما هو ما امر به وحسنه والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ○ يعني لا يفارقونها هذا ان قيل عطف المعمولين على المعمولين السابقين على تقدير كون جملة لهم مغفرة في موضع النصب على المفعولية والمعنى وعد الله المؤمنين بهذا القول والكافرين بهذا القول وجاز ان يكون الموصول مبتدأ خبره اولئك اصحاب الجحيم

marfat.com

والجملة معطوفة على الجملة الاسمية السابقة وكلاهما مفعول ثان لوعد يعني ان الله وعد المؤمنين بمغفرتهم واهلاك اعدائهم وجاز ان يكون الذين كفروا معطوفا على الذين آمنوا وموعودهم محذوف يدل عليه اولئك اصحب الجحيم على تقدير حذف مفعول وعد في الاول وجعل جملة لهم مغفرة مستانفة دليلا على المحذوف ويجوز ان يكون هذا كلاما مستانفا والواو للاستيناف ومن عادته سبحانه ذكر حال احد الفريقين بعد ذكر الفريق الآخر لاتمام مقام الدعوة والله اعلم۔

قال البغوي قال مجاهد وعكرمة والكلبي وابن بشار عن رجاله انه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو الساعدي وهو احد نقباء ليلة العقبة في ثلثين ركبا من المهاجرين والانصار الى بني عامر بن صعصعة فخرجوا ولقوا عامر بن الطفيل على بير معونة وهي من مياه بني عامر واقتتلوا فقتل المنذر واصحابه الا ثلثة نفر كانوا في طلب ضالة لهم احدهم عمرو بن امية الضميري فلم يرعهم الا والطير تحوم في السماء يسقط من بين خراطيمها علق الدم فقال احد النفر قتل اصحابنا ثم تولى يشتد حتى لقي رجلا فاختلفا ضربتين فلما خالطته الضربة رفع راسه الى السماء وفتح عينيه وقال الله اكبر الجنة ورب العلمين ورجع صاحباه فلقيا رجلين من بني سليم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومهما موادعة فانتسبا لهما ال بني عامر فقتلاهما وقدم قومهما الى النبي صلى الله عليه وسلم يطلبون الدية فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على كعب ابن الاشرف وبني النضير يستعينهم في عقلهما وكانوا عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم على ترك القتال وعلى ان يعينوا في الديات فقالوا نعم يا ابا القاسم قد آن لك ان تاتينا وتسالنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما تسالنا فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لم تجدوا محمدا اقرب منه الآن فمن يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيريحنا فقال عمرو بن جحش انا فجاء الى رحا عظيمة ليطرحها عليه فامسك الله ايديهم وجاء جبرئيل واخبره فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة ثم دعا عليا وقال لا تبرح مقامك فمن خرج عليك من اصحابي فسالك عني فقل توجه الى المدينة ففعل ذلك علي حتى تناثلوا اليه ثم اتبعوه فانزل الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اے لم يلاحظهم ١٢

يعني اخلت عقله ١٢

اے خرجوا ١٢

اذکروا نعمۃ اللہ علیکم الآیۃ ذکر القصۃ بطولہا ابن اسحاق و ابن عمرو ابن سعد و ذکروا فیہا ان سلام بن مشکم نہاہم عن ذلک و قال لئن فعلتم لیخبرن بانا قد غدرنا بہ وان ہذا نقض للعہد الذی بیننا و بینہ فلا تفعلوا و اخرج ابن جریر عن عکرمۃ و یزید بن زیاد ونحوہ عن عبد اللہ بن ابی بکر و عاصم بن عمر بن قتادۃ و مجاہد و عبد اللہ بن کثیر و ابی مالک ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم خرج ومعہ ابو بکر الحدیث کما ذکر البغوی و لم یذکر قصۃ قتل المنذر اصحابہ و آخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس و ابن اسحاق والبیہقی فی الدلائل عن یزید بن رومان والذی فی روایتہم ان المقتولین عبدان الا انہما کانا مسلمین و آخرج ابن جریر عن قتادۃ قال ذکر لنا ان ہذہ الآیۃ نزلت ورسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ببطن نخل فی الغزوۃ السابعۃ فاراد بنو ثعلبۃ و بنو محارب ان یفتکوا بہ و باصحابہ اذا اشتغلوا بالصلوۃ فاطلعہ اللہ تعالی علی ذلک وانزل صلوۃ الخوف و آخرج ابو نعیم فی دلائل النبوۃ من طریق الحسن عن جابر بن عبد اللہ ان رجلا من محارب یقال لہ الغویرث بن الحارث قال لقومہ اقتل لکم محمدا فاقبل علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وہو جالس وسیفہ فی حجرہ فقال یا محمد انظر الی سیفک ہذا قال نعم فاخذہ فاستلہ فجعل یہزہ ویہم بہ فیکبتہ اللہ تعالی فقال یا محمد اما تخافنی قال لا قال اما تخافنی والسیف فی یدی قال لا یمنعنی اللہ منک ثم غمد السیف وردہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ وذکر ہذہ الروایۃ عن الحسن و قال کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم حینئذ محاصر غطفان بنخل و آخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم من طریق العوفی عن ابن عباس فی ہذہ الآیۃ ان قوما من الیہود صنعوا لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ولاصحابہ طعاما لیقتلوہ فاوحی اللہ عز و جل بشانہم فلم یاتوا الطعام و امر اصحابہ فلم یاتوہ و آخرج الشیخان من حدیث جابر نحو ہذہ القصۃ ولیس عندہما ذکر نزول الآیۃ و آخرج البیہقی فی الدلائل عن قتادۃ انہا نزلت فی قوم من العرب ارادوا ان یفتکوا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلوا الیہ الاعرابی یعنی الذی جاءہ وہو نائم فی بعض المنازل فاخذ سلاحہ قال من

لہ الفتک ان یاتی الرجل صاحبہ وہو غافل فیقتلہ نہایہ ٥٢ ای یذلہ اللہ ویصرفہ عنہ

يحوله بيني وبينك فقال له الله فشام السيف ولم يعاقبه إِذْ هَمَّ قَوْمٌ الظرف متعلق بنعمة ومفعول هم قوله أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش وبسط اليه لسانه اذا شتم فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ اى منع ورد مضرتها
ع ٢ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ فانه الكافى لايصال الخير ودفع الشر وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ حين انزل عليهم التورية بعد الفراغ من امر فرعون وقد مرّ قصة اخذ الميثاق فى سورة البقرة حيث قال واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا والمراد به رئيس كل سبط يكون شاهدا ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها ويكفل عنهم بالوفاء بما امروا به ويامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر على حسب امر نبيهم ونهيه وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ يعنى ما دمتم مريدين الوفاء بالميثاق معينا بلا كيف يوجب التوفيق لامتثال الاوامر والانتهاء عن المناهى شرح الصدر والاطمينان وثم الكلام للابتداء بالشرط الداخل عليه اللام الموطئة للقسم فى قوله تعالى لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي اى بموسى ومن ياتى بعده مصدقا لما جاء به موسى من غير تفريق بين احد منهم وَعَزَّرْتُمُوهُمْ اى عظمتموهم وتوقيتموهم ونصرتموهم فى القاموس العزر اللوم والتفخيم والتعظيم ضد والاعانة والتقوية والنصر وفى الصحاح التعزير النصرة مع التعظيم واصله الذب والرد وفى النصرة رد الاعداء وسمى الزاجر ادون الحد تعزيرا لان فيه منعه عن شنائع الاعمال ودفع الشنائع عنه والله اعلم وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ بالانفاق فى سبيل الخير وقيل هو كل حسنة وجاز ان يكون معناه اقرضتم عباد الله بحذف المضاف او اقرضتم الناس لله قَرْضًا حَسَنًا يحتمل المصدر والمفعول والقرض الحسن ما يكون بلا مَنّ وعجب ورياء وغير ذلك مما يبطل العمل لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ جواب للقسم سادّ مسدّ جواب الشرط وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ اى بعد ذلك الميثاق والوعد المؤكد المعلق بالوفاء فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ اضافة الصفة الى الموصوف يعنى ضل سبيلا مستويا واخطأ

marfat.com

طريق الحق والمراد به ضلالا بينا لا شبهة فيه ولا عذر معه يدل عليه التعبير عن المستقبل بالماضي وتاكيده بقد بخلاف من كفر قبل ذلك فانه يحتمل ان يكون له شبهة و يتوهم له معذرة فَبِمَا نَقْضِهِمْ ما زائدة افاد التفخيم مِّيثَاقَهُمْ حيث كذب النصارى محمدا صلى الله عليه وسلم واليهود اياه وعيسى وغيرهما من الانبياء ونبذوا كتب الله وضيعوا فرائضه لَعَنَّاهُمْ قال عطاء بعدناهم عن رحمتنا وقال الحسن ومقاتل مسخناهم وقيل معناه ضربنا عليهم الجزية وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً غليظة لا تلين بذكر الله ولا تنفعل بالآيات والنذر من القسوة بمعنى غلظ القلب واصله من حجر قاس كذا في الصحاح وهو المراد بما في ابن عباس بالياء بسة قُ أحمزة و الكسائي قسية بتشديد الياء من غير الف قال البغوي هما لغتان كالزاكية والزكية ومعناهما واحد وقال البيضاوي وهي اما مبالغة قاسية او بمعنى ردية من قولهم درهم قسي اذا كان مغشوشا قلت وهو ايضا من القسوة بمعنى الغلظ فان المغشوش فيه يبس وصلابة وقيل معناه ان قلوبهم ليست بخالصة للايمان بل ايمانهم مشوب بالكفر والنفاق كالدرهم المغشوش يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ يعني كلمات الله التي في التوراة عَن مَّوَاضِعِهِ قيل هو تبديل نعت النبي صلى الله عليه وسلم وقيل تحريفهم بسوء التأويل والجملة مستانفة لبيان قسوة قلوبهم فان تحريف كلام الله والافتراء عليه مقتضى كمال القسوة وجاز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لا عن القلوب اذ لا ضمير وَنَسُوا تركوا حَظًّا نصيبا وافيا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ في التوراة وعلى لسان الانبياء من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم او المعنى تركوا حظهم مما انزل اليهم لان حظ اباهم كان اتباع موسى عليه السلام وحظ هؤلاء الموجودين في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان اتباع محمد صلى الله عليه وسلم فلم يناله ذكر التحريف بلفظ المضارع والنسيان بلفظ الماضي لان الاول مترتب على الثاني في الوجود وقيل معناه انهم حرفوا فنسوا بشوم التحريف علوما كانوا يحفظونها مما ذكروا به روى احمد بن حنبل في الزهد عن ابن مسعود لا حسب الرجل ينسى العلم كان يعلمها بالخطية يعملها وتلا هذه الآية وَلَا تَزَالُ يا محمد تَطَّلِعُ على خَائِنَةٍ الخائنة فاعلة بمعنى المصدر كالكاذبة واللاعنة يعني على خيانة او هي بمعناها والمعنى

marfat.com

فرقة خائنة او نفس خائنة او فعلة ذات خيانة او معناه خائن والهاء للمبالغة مِنْهُمْ الضمير عائد الى بني اسرائيل اجمعين الموجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم واسلافهم والاطلاع اعم منه بالمشاهدة او بالاخبار يعني ان الخيانة والغدر من عادتهم وعادة اسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم كان اسلافهم يخونون الرسل الماضين و هؤلاء يخونونك وكانت خيانة هؤلاء نقض ما عهد وامع النبي صلى الله عليه وسلم ومظاهرتهم المشركين على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله وسمّه ونحو ذلك إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ لم يخونوا وهم الصالحون من امة موسى وعيسى عليهما السلام والذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد مبعثه وقيل الاستثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهذا ليس بسديد لان جعل قلوبهم قاسية متفرع على نقضهم ميثاقهم ونقض الميثاق يستلزم القساوة البتة فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اي اعرض عنهم ولا تتعرض ولا تواخذهم بما اذوك ولا تعامل معهم الا ما امرك الله به والعفو عما فعلوا في شأنه صلى الله عليه وسلم لا ينافي القتال بامر الله تعالى وقيل معناه اعف واصفح عنهم ان تابوا وآمنوا وعاهدوا والتزموا الجزية وقيل هذا الحكم منسوخ بآية السيف إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ○ تعليل للامر بالصفح وحث عليه وتنبيه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ الجار والمجرور متعلق باخذنا وهو معطوف على قوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وضمير ميثاقهم اما راجع الى الموصول يعني واخذنا من النصارى في الانجيل وعلى لسان عيسى عليه السلام ميثاق النصارى بامتثال ما امروا في الانجيل مصدقا لما بين يديه من التورية ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد واما راجع الى بني اسرائيل المذكورين من قبل يعني اخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى اي ميثاقا مثل ميثاقهم قال الحسن فيه دليل على انهم نصارى بتسميتهم انفسهم لا بتسمية الله تعالى والاولى ان يقال انه تعالى انما لم يقل ومن النصارى اخذنا ميثاقهم ليدل على انهم يسمون انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله تعالى وليسوا كذلك وليس هذا الا للتعريض على الموجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا على اسلافهم فان منهم من كانوا انصارا لله تعالى

marfat.com

على الحقيقة واخذ الميثاق على هؤلاء الموجودين انما كان تبعا لاخذ الميثاق على ابائهم
فَنَسُوْا يعني اكثر هؤلاء الموجودين وبعض من قبلهم حَظًّا اى حظا وافيا
اوحظهم مِّمَّا ذُكِّرُوْا بِهٖ فى الانجيل فكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم بعد البشارة
بمبعثه واتبعوا اهوائهم قبل ذلك فافترقوا فرقا منهم الملكائية والنسطورية واليعقوبية
قال بعضهم ان الله ثالث ثلثة وبعضهم عيسى ابن الله وبعضهم ان الله هو المسيح
فَاَغْرَيْنَا يعني الصقنا والزمنا من غرى الشئ اذا لصق به ولزمه بَيْنَهُمُ قال مجاهد
وقتادة يعني بين اليهود والنصارى وقال الربيع بين فرق النصارى وهو الاظهر
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ لاجل اختلاف اهوائهم فى الدين اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ بالجزاء والعقاب فى الاخرة بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○
فى الدنيا من الكفر والمعاصى وترك الاقتداء بالكتب السماوية التى مآلها واحد
والله اعلم اخرج ابن جرير عن عكرمة قال ان نبى الله صلى الله عليه وسلم اتاه
اليهود يسالونه عن الرجم فقال ايكم اعلم فاشاروا الى ابن صوريا فناشده بالذى
انزل التورية على موسى والذى رفع الطور بالمواثيق الذى اخذت عليهم فقال انه
لما كثر الزنا فينا جلدنا مائة وحلقنا الرؤس فحكم عليهم بالرجم فانزل الله تعالى
يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ الى قوله صراط مستقيم والمراد باهل الكتاب اليهود والنصارى
ووحد الكتاب لانه للجنس قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد صلى الله عليه وسلم
يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ مِنَ الْكِتٰبِ اى التورية والانجيل مثل
اية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم فى التورية وبشارة عيسى باحمد فى الانجيل
وَيَعْفُوْا اى يعرض عَنْ كَثِيْرٍ مما يخفونه لا يخبر به اذا لم يتوقف عليه امر دينى او عن
كثير منكم فلا يؤاخذ بجرمه قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ نُوْرٌ يعني محمد صلى الله عليه وسلم او
الاسلام وَّكِتَابٌ مُّبِيْنٌ ○ للاحكام او بين الاعجاز وهو القران وجاز ان يكون
العطف تفسيريا وسمى محمدا صلى الله عليه وسلم والقران نورا لكونهما كاشفين لظلمات
الكفر يَهْدِيْ بِهِ اللّٰهُ وحد الضمير لان المراد بهما اما واحد او كواحد فى الحكم
مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهٗ اى رضاه بالايمان منهم سُبُلَ السَّلَامِ اى طرق السلامة
من عذاب الله وقيل السلام هو الله تعالى وسبله شرائعه الموصلة اليه وَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ

marfat.com

الظلمات اى ظلمات الكفر الى النور نور الايمان باذنه بارادته وتوفيقه
ويهديهم الى صراط مستقيم ○ اى طريق موصل الى الله تعالى البتة وهو
الاسلام لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم والقائلون
بهذا القول اليعقوبية من النصارى فانهم قائلون بالاتحاد وقيل لم يصرح به احد ولكن
لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا لا اله الا واحد لزمهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم
لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا لمعتقدهم قل فمن يملك اى يقدر ان يدفع
من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في
الارض جميعا يعنى ان المسيح وامه عبدان مخلوقان من جنس سائر الممكنات
فان عطف من في الارض عليهما يفيد انهما من جنسهم متصفان بالحدوث و
امارات من الابنية والامومية قابلان للهلاك والفناء مقدوران لله تعالى
وحده انشاء الله تعالى هلاكهما لا يستطيعان دفع الهلاك عن انفسهما كسائر
الممكنات ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء
بغير مادة سبقت عليه كالسموات والارض او من مادة من غير جنسه كما خلق
آدم من الطين او من ذكر وحده كما خلق حواء من آدم او من انثى وحدها كما
خلق عيسى بن مريم او من ذكر وانثى كاكثر الحيوانات والله على كل شئ قدير ○
من الاحياء والاماتة فكيف يتصور اتحاد من ذلك شانه وظهر احتياجه وامكانه عن هذا
سلطانه وعز برهانه روى ابن اسحاق عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم نعمان بن اضا وبحرى بن عمرو وشاس بن عدى فكلمهم وكلمهم ودعاهم الى
الله وحذرهم نقمته فقالوا ما تخوفنا يا محمد نحن والله ابناء الله واحباؤه كقول النصارى
فانزل الله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه
الآية قيل اراد وان الله تعالى كالاب لنا فى الحنو والعطف ونحن كالابناء له فى القرب
والمنزلة وقال ابراهيم النخعى ان اليهود وجدوا فى التوراة يا ابناء احبارى فبدلوا
يا ابناء ابكارى فمن ذلك قالوا نحن ابناء الله وقيل معناه نحن ابناء رسل الله وقيل
اراد وا انهم اشياع ابنيه عزير والمسيح كما قال لاشياع ابى الجنيب عبد الله بن
الزبير الجنبون قل يا محمد ان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان الاب

marfat.com

لا يعذب ولده والحبيب حبيبه وقد عذبكم الله في الدنيا بالقتل والاسر والمسخ وانتم مقرون انه سيعذبكم بالنار اياما معدودات فليس الامر كما زعتم بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ كسائر بني آدم يُجْزَوْنَ بالاساءة والاحسان يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ ما دون الكفر فضلا وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ عدلا وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا كلها سواء في المملوكية والمخلوقية والمملوكية تنافي البنوة فيه تنبيه على نفي بنوة عزير وعيسى وَإِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○ لكل مخلوق فيجازي على حسب اعماله فيه وعد ووعيد روى ابن اسحاق عن ابن عباس قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودا الى الاسلام ورغبهم فيه فقال معاذ بن جبل وسعد بن عبادة يا معشر يهود اتقوا الله فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه لنا بصفته فقال رافع بن حريملة ووهب بن يهود اما قلنا لكم هذا وما انزل الله من كتاب بعد موسى ولا ارسل بشيرا بعده فانزل الله تعالى يَا أَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد صلى الله عليه وسلم يُبَيِّنُ لَكُمْ اعلام الهدى وشرائع الدين وحذف لظهوره او ما كتمتم وحذف لتقدم ذكره ويجوز ان لا يقدر مفعول والمعنى يبين لكم البيان والجملة في موضع الحال اى جاءكم رسولنا مبينا لكم عَلٰى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ متعلق بجاء اى جاءكم على حين فتور من المرسلين وانقطاع من الوحى او حال من الضمير في يبين اَنْ تَقُوْلُوْا يعنى كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا معتذرين مَا جَآءَنَا مِنْ بَشِيْرٍ وَّلَا نَذِيْرٍ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَّنَذِيْرٌ يعنى فلا تعتذروا فقد جاءكم بشير ونذير وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ فيقدر على الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى وكان بينهما الف وسبعمائة او خمسمائة سنة والف نبي آخرج ابن سعد والزبير بن بكار وابن عساكر عن الكلبي انه كان بين موسى بن عمران ومريم بنت عمران امر عيسى الف وسبعمائة سنة وليس من سبط واحد وآخرج الحاكم عن ابن عباس بلفظ بين موسى وعيسى الف وخمسمائة سنة وآخرج ابن ابي حاتم عن الاعمش قال كان بين موسى وعيسى الف نبي ويقدر على الارسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وكان بينهما ستمائة سنة آخرجه ابن عساكر وابن ابي حاتم عن قتادة او خمسمائة وستون سنة آخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير من طريق

marfat.com

معمر عن قتادة ولم يكن بعد عيسى رسول سوى رسولنا صلى الله عليه وسلم وفي الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا احوج ما يكونون اليه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى بن مريم في الاولى والآخرة الانبياء اخوة من علات امهاتهم شتى ودينهم واحد وليس بيننا نبي متفق عليه

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ بني اسرائيل يَٰقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنبِيَاءَ فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء وَجَعَلَكُم اي جعل منكم او فيكم مُّلُوكًا وقد تكاثر فيهم الملوك بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى عليهما السلام وقال ابن عباس اراد بالملوك اصحاب خدم وحشم قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى ابن ابي حاتم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكا وله شاهد من مرسل زيد بن اسلم وقال عبد الرحمن الحبلي سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال السنا من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله الك امرأة تاوي اليها قال نعم قال الك مسكن تسكنه قال نعم قال فانت من الاغنياء قال فان لي خادما قال فانت من الملوك وقال السدي معناه وجعلكم احرارا تملكون امر انفسكم بعد ما كنتم في ايدي القبط يستعبدونكم وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعا فيها ماء جار فهو ملك

وَآتَاكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَٰلَمِينَ ○ في زمانهم لشرف صحبة الانبياء من مراتب القرب عند الله مع الرفعة في الدنيا والكرامات مثل فلق البحر وانزال انواع الرجز على اعدائهم دونهم يَٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ قال مجاهد هي الطور وما حوله وقال الضحاك ايليا وبيت المقدس وقال عكرمة والسدي هي اريحا وقال الكلبي هي دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقال قتادة هي الشام كلها وقال كعب وجدت في كتاب الله المنزل ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنز من عباده سميت بالمقدسة لانها مقر الانبياء ومسكن المؤمنين الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ اي كتب وفرض عليكم دخولها كما كتب الصوم والصلوة كذا قال قتادة والسدي وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ الى مصر او الى خلاف ما امركم الله جبتا فَتَنقَلِبُوا خَٰسِرِينَ ○ ثواب الدارين يجوز في

marfat.com

فتنقلبوا الجزم على العطف والنصب على الجواب وقيل معنى كتب الله في اللوح المحفوظ انها يكون مسكنا لكم ولا بد على هذا التأويل ان يقيد بشرط مقدر وهو ان امنتم واطعتم لقوله تعالى بعد ما عصوا انها محرمة عليهم وجاز ان يكون ضمير لكم عائدا الى بني اسرائيل بالنسبة الى بعضهم يعني المطيعين وضمير محرمة عليهم بالنسبة الى بعض آخر يعني العاصين او يقال التحريم مقيد بأربعين سنة ثم يكون مسكنا لهم وقال ابن اسحاق معنى كتب الله لكم وهب الله لكم وجعلها لكم قال الكلبي صعد ابراهيم جبل لبنان فقال له انظر فما ادركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك قال البغوي ان الله عز وجل وعد موسى ان يورثه وقومه الارض المقدسة وهي الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبارون فلما استقرت لبني اسرائيل الدار بمصر يعني بعد الفراغ من امر فرعون امرهم الله بالمصير الى اريحا من ارض الشام وهي الارض المقدسة وكانت بها الف قرية في كل قرية الف بستان قلت لعل المراد بالالف الكثرة جدا دون العدد والله اعلم وقال الله تعالى يا موسى اني كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرج اليها وجاهد من فيها من العدو فاني ناصرك عليهم وخذ من قومك اثنا عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء منهم على ما امروا به فاختار موسى النقباء وسار ببني اسرائيل حتى اذا قربوا من اريحا بعث هؤلاء النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فلقيهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلثمائة وثلثة وثلثون ذراعا وثلث ذراع وكان يحتجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه يعني بالشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى ان الماء طبق على ما على الارض من جبل وما جاوز من ركبتي عوج وعاش ثلثة آلاف سنة حتى اهلكه الله على يدي موسى وذلك ان جاء وقور[1] صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى عليه السلام وكان فوسخا في فوسخ وحملها ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فنقر الصخرة بمنقاره فوقعت في عنقه فصرعته فاقبل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله وكانت امه عنق احدى بنات آدم عليه السلام وكان مجلسها جريبا من الارض قال فلما القى عوج النقباء على راسه حزمة حطب اخذ الاثنى عشر وجعلهم في حجزته وانطلق بهم الى امرأته

[1] وقور فعول من الوقر بمعنى الثقل ۱۲

وقال انظري الى هولآء الذين يزعمون انهم يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها و
قال الا اطحنهم برجلي فقالت امرأته لا بل خلّ عنهم حتى يخبروا قومهم بما راوا ففعل ذلك
وروى انه جعلهم في كمه واتى بهم الى الملك فنشرهم بين يديه فقال الملك ارجعوا
فاخبروهم بما رايتم وكان لا يحمل عنقودا من عنبهم الا خمسة انفس منهم في خشبة
ويدخل في شطر الرمانة اذا نزع حبها خمسة انفس قلت كذا ذكر البغوي في عوج بن عنق و
فيه مبالغات لا يقبلها العقل وينكرها المحدثون غير انه اعظم جثة واقوى قوة من الجبارين
وكانوا اجراما عظيمة اولي باس شديد فلما رجع النقباء الى موسى واخبروه بما عاينوا
قال لهم موسى اكتموا شانهم ولا تخبروا به احدا من اهل العسكر فيفشلوا فاخبر كل رجل
منهم قريبه وابن عمه الا رجلان وفيا بما قال لهم موسى احدهما يوشع بن نون بن
افرائيم بن يوسف فتى موسى والاخر كالب بن يوقنا ختن موسى على اخته مريم بنت
عمران وكان من سبط يهودا فعمت جماعة بني اسرائيل ذلك ورفعوا اصواتهم بالبكاء
وقالوا يا ليتنا متنا بمصر وليتنا نموت ولا يدخلنا الله ارضهم فتكون نساءنا واولادنا و
اثقالنا غنيمة لهم وجعل الرجل يقول لصاحبه تعال نجعل علينا راسا وننصرف الى مصر
قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اِنَّ فِيْهَا اى في تلك الارض قَوْمًا جَبَّارِيْنَ ○ الجبار فعال من
جبره على الامر بمعنى اجبره عليه وهو العالي الذي يجبر الناس على ما يريد وقال البغوي
الجبار المتعظم الممتنع عن القهر بحيث لا يتاتى مقاومته يقال نخلة جبارة اذا كانت طويلة
ممتنعة عن وصول الايدي اليها قلت كان امتناعهم اما بطولهم وقوة اجسادهم كما
يدل عليه القصة او لكثرة جنودهم واموالهم وآلات الحرب معهم قال البغوي كانوا
من العمالقة وبقية قوم عاد وَاِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْهَا فَاِنْ يَّخْرُجُوْا
مِنْهَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ ○ اذ لا طاقة لنا بهم فلما قال بنو اسرائيل ذلك وهموا بالانصراف
الى مصر خر موسى وهارون ساجدين وخرق كالب ويوشع ثيابهما وهما الذين اخبر الله
تعالى عنهما في قوله قَالَ رَجُلٰنِ يعني كالب ويوشع مِنَ الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الله تعالى
ويتقونه وقيل كانا رجلين من الجبابرة اسلما وصارا الى موسى فعلى هذا الواو لبني اسرائيل
والراجع الى الموصول محذوف اى من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويشهده قراءة سعيد
ابن جبير يخافون بضم الياء اخرجه ابن جرير عنه والحاكم وصححه عن ابن عباس

marfat.com

أنعم الله عليهما بالإيمان والتثبت صفة ثانية لرجلين او اعتراض ادخلوا عليهم
الباب باب قريتهم اى باغتوهم واضاغطوهم فى المضيق وامنعوهم عن الخروج الى الصحارى
فإذا دخلتموه فإنكم غلبون ﴿٢٣﴾ لتعذر الكر عليهم فى المضايق ولان الله منجز
وعده وانار اينا هم فكانت اجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة وعلى الله فتوكلوا
إن كنتم مؤمنين ○ به مصدقين بوعده قال البغوى فاراد بنو اسرائيل ان يرجموهما
بالحجارة وغضبوها وقالوا يموسى إنا لن ندخلها أبدا انفوا دخولها على
التاكيد والتابيد وقوله ماداموا فيها بدل من ابدا بدل البعض فاذهب
أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ○ قيل قالوا ذلك استهانة بالله
ورسوله وعدم مبالاة بهما وهذا مستبعد جدا لانه يستلزم الكفر فلا يتصور بعد ذلك
مصاحبة موسى وقد كانوا فى مصاحبته ونزل عليهم المن والسلوى وظلل عليهم الغمام وانفجرت
من الحجر عيونا لشربهم فالمعنى اذهب انت وربك يعينك والله اعلم عن ابن مسعود قال شهدت
من المقداد بن اسود مشهدا لان اكون صاحبه لاحب الى مما عدل به اتى النبى صلى الله
عليه وسلم وهو يدعوه على المشركين قال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب انت وربك
فقاتلا ولكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرايت النبى صلى الله
عليه وسلم اشرق وجهه وسره رواه البخارى وغيره فلما فعلت بنو اسرائيل ما فعلت
من مخالفة امر الله ورسوله وهموا بيوشع وكالب غضب موسى ودعا عليهم قال
رب إنى لا أملك إلا نفسى وأخى يعنى واخى لا يملك الا نفسه فاخى اما
منصوب عطفا على اسم ان او مرفوع عطفا على الضمير المرفوع فى املك او مبتدا خبره
محذوف يعنى كذلك وجاز ان يكون معناه لا يطيعنى الا نفسى واخى وحينئذ اخى
اما منصوب عطفا على نفسى او مجرور عند الكوفيين عطفا على ياء المتكلم فى نفسى والحصر
اضافى بالنسبة الى القوم العاصين اخرج الكلام شكاية عنهم ولا يلزم منه عدم اطاعة
الرجلين يوشع وكالب فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ○ بان تحكم لكل ما
يستحقه من المدح والثواب والذم والعقاب او المعنى فافرق بالتبعيد بيننا وبينهم و
تخليصنا من صحبتهم قال الله تعالى فإنها اى الارض المقدسة محرمة
عليهم تحريم منع لا تحريم تعبد يعنى انها ممنوعة منهم لا يدخلونها ولا يسكنونها بسبب

marfat.com

عصيانهم اربعين سنة ۚ الظاهر انه متعلق بقوله محرمة فيكون التحريم موقتا غير مؤبد ولا يكون مخالفا لظاهر قوله تعالى التي كتب الله لكم على تاويل كتب الله في اللوح المحفوظ كونها مسكنا لكم ويؤيد ذلك ماروى ان موسى فتح اريحا بمن بقي من بني اسرائيل وكان يوشع على مقدمته وقاتل الجبابرة واقام موسى فيها ماشاء الله ثم قبض كما سيجئ قصته ولا يعلم قبره احد قال البغوي وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله موسى قلت ولقوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض الى قوله تعالى اهبطوا مصرا فان لكم ما سالتم فانه يدل على ان موسى كان حيا حين اهبطوا مصرا بعد خروجهم من التيه وذلك بعد اربعين سنة وقيل الظرف متعلق بما بعده يعني يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ اي يسيرون فيها يتحيرون لا يرون الطريق فيكون التحريم حينئذ مطلقا ولم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال لا ندخلها بل هلكوا في التيه كلهم وانما قاتل الجبابرة اولادهم مع يوشع لما هلكوا كلهم وانقضت اربعون سنة ونشات النواشي من ذراريهم ولم يسر اليهم يوشع الا بعد موت موسى ومات موسى وهارون عليهما السلام في التيه كذا اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن عباس قال البغوي على هذه الرواية فلما مات موسى وانقضت الاربعون سنة بعث الله يوشع نبيا فامرهم ان الله تعالى قد امر بقتال الجبابرة فصدقوه وبايعوه فتوجه بنوا اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا في القرن وضجّ[1] الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين فهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق رجل يضربونها لا يقطعونها فكان القتال يوم الجمعة فبقيت منه بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس علي وقال للشمس انك في طاعة الله وانا في طاعته فسال الشمس ان تقف حتى ينتقم من اعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين روى احمد في مسنده مرفوعا ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى بيت المقدس قال البغوي وتتبع

[1] الضجة الصياح عند المكروه والمشقة والجزع والشعب بسكون الغين تجمع الشر والفتنة والخصام انتهاية

ملوك الشام فقتل منهم واحدا وثلثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وفرق العمال في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فاوحى الله الى يوشع ان فيها غلولا فمرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصق يد رجل منهم بيده فقال هلم ما عندك فاتاه براس ثور من ذهب مكلل بالجواهر واليواقيت كان قد غله فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فاكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودُفِنَ في جبل افرائيم وكان عمره مائة وستا وعشرين سنة وتل بايره امر بني اسرائيل بعد موسى ستا وعشرين سنة

ع ٤ فَلَا تَاْسَ اى لا تحزن عَلَى الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم وبين انهم احقاء بذلك لفسقهم روى انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ وكانوا يسيرون كل يوم جادين فاذا امسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه كذا اخرج ابن جرير وابو الشيخ في العظمة عن وهب بن منبه بدون ستة فراسخ قال البغوى كانوا ستمائة الف مقاتل قيل ان موسى وهارون لم يكونا فيهم والاصح انهما كانا فيهم ولم يكن لهما عقوبة بل كان روحا لهما وزيادة لدرجتهما وانما كانت العقوبة لهؤلاء القوم وكان الغمام يظللهم من الشمس في التيه قدر خمسة فراسخ اه ستة كذا اخرج ابن جرير عن الربيع ابن انس وكان يطلع بالليل عمود من النور فيضئ لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه حتى انقضت مدة التيه وامروا بان يهبطوا مصرا ثم قاتل يوشع الجبابرة وفتح اريحا وامروا ان يدخلوا الباب سُجَّدًا وقولوا حِطَّةٌ

## قصة وفات هارون عليه الصلوة والسلام

قال السدى اوحى الله الى موسى انى متوفى هارون عليه السلام فات به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهارون نحو ذلك الجبل فاذا هما بشجرة لم ير مثلها واذا بيت مبنى ونيه سرير عليه فرش واذا فيه ريح طيبة فلما نظر هارون الى ذلك اعجبه قال يا موسى انى احب ان انام على هذا السرير قال فنم عليه فقال انى اخاف ان ياتى رب هذا البيت فيغضب على قال موسى لا ترهب انى اكفيك رب هذا البيت قال يا موسى فنم انت معى فان جاء رب البيت غضب على وعليك جميعا فلما نام اخذ هارون عليه السلام الموت فلما وجد معه قال يا موسى خذ عينى فلما قبض رفع البيت وذهب تلك الشجرة ورفع السرير الى السماء فلما رجع موسى الى بنى اسرائيل وليس معه هارون قالوا ان موسى قتل هارون وحسدوه لحب بنى اسرائيل له فقال موسى ويحكم كان

marfat.com

اخى افترونني اقتله فلما اكثروا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا الله تعالى ونزل السرير حتى نظروا اليه بين السماء والارض فصدقوه وعن على بن ابى طالب رضى الله عنه قال صعد موسى وهارون عليهما السلام الجبل فمات هارون فقالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام انت قتلته فآذوه فامر الله تعالى الملئكة فحملته حتى مروا به على بنى اسرائيل فتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو اسرائيل انه قد مات فبراه الله مما قالوا واشار ان الملائكة حملوه ودفنوه فلم يطلع على موضع قبره الا الرخم فجعله الله اصم ابكم وقال عمرو بن ميمون مات هارون وموسى عليهما السلام فى التيه مات هارون قبل موسى وكانا قد خرجا الى بعض الكهوف فمات هارون ودفنه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا اياه وكان محبا فى بنى اسرائيل فتضرع موسى عليه السلام الى ربه عزوجل فاوحى الله اليه انطلق بهم الى قبره فنادى يا هارون فخرج من قبره ينفض راسه فقال انا قتلتك قال لا ولكنى مت قال فعد الى مضجعك وانصرفوا۔

## قصّة وفات موسى

عليه السّلام قال ابن اسحاق كان صفى الله موسى يكره الموت فاراد الله ان يحبب اليه الموت فنبأ يوشع بن نون فكان يغدو ويروح عليه فيقول له موسى يا نبى الله ما احدث الله اليك فيقول له يوشع يا نبى الله الم اصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت اسألك عن شئ مما احدث اليك حتى تكون انت الذى تبتدى بى تذكره ولا يذكر له شيئا فلما رأى موسى ذلك كره الحيوة وحبب الموت وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك قال فلطم موسى عليه السّلام عين ملك الموت ففقأها قال فرجع الملك الى الله سبحانه وتعالى فقال انك ارسلتنى الى عبدك لا يريد الموت وقد فقأ عينى قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع الى عبدى فقل له الحيوة تريد فان كنت تريد الحيوة فضع يدك على متن ثور فما واارت يدك من شعره فانك تعيش بها سنة قال ثم مه قال ثم تموت قال فالآن من قريب قال رب ادنى من الارض المقدسة رمية الحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انى عندكم لاريتكم قبره الى جنب الطريق عند الكثيب الاحمر متفق عليه وقال وهب خرج موسى لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيئا احسن منه ولا امثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر قالوا لعبد كريم على ربه قال ان هذا لعبد

marfat.com

من الله بمنزل ما رايت كاليوم مضجعا فقال الملائكة يا صفي الله اتحب ان يكون لك قال
وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فاضطجع وتوجه الى ربه ثم
تنفس اسهل تنفس فقبض الله تبارك وتعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل
ان ملك الموت اتاه بتفاحة من الجنة فشمها وقبض روحه وكان عمر موسى مائة
وعشرين سنة والله اعلم - وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ هابيل وقابيل
بِالْحَقِّ صفة مصدر محذوف اى تلاوة متلبسة بالحق او حال من الضمير فى اتل او من نبا
اى متلبسا بالصدق موافقا لما فى كتب الاولين إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا ظرف لنبأ او حال منه
او بدل على حذف مضاف اى اتل نبأهم نبأ ذاك الوقت والقربان اسم ما يتقرب بها الى
الله تعالى من ذبيحة او غيرها كما ان الحلوان اسم لما يحلى اى يعطى وهو فى الاصل مصدر
ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا وكان سبب قربانهم على ما ذكر
اهل العلم ان حواء كانت تلد لآدم عليه السلام فى بطن غلاما وجارية وكان جميع
ما ولد اربعين ولدا فى عشرين بطنا اولهم قابيل وتوامته اقليما وثانيهم هابيل وتوامته
لبودا واخرهم ابو المغيث وتوامته ام المغيث قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده
وولد ولده اربعين الفا قال محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم بالكتاب الاول انه ولد
قابيل واخته فى الجنة فلم تجد حواء عليهما وجعا ولا وصبا ولا طلقا ولم ترمعهما دما فلما
هبطا الى الارض حملت بهابيل واخته فوجدت عليهما الوجع والوصب والطلق والدم
وقال غيره غشى آدم حواء بعد هبطهما الى الارض بمائة سنة فولدت قابيل واخته فى بطن ثم
هابيل واخته فى بطن كان بينهما سنتان فى قول الكلبى وكان آدم اذا شب اولاده يزوج غلام هذا البطن
جارية بطن اخرى فكان الرجل منهم يتزوج ايتا خواتشاء الا توامته فلما بلغ قابيل وهابيل
النكاح اوحى الله تعالى الى آدم ان يزوج كل واحد منهما توامة الآخر فرضى هابيل وسخط
قابيل لان توامته كانت اجمل وقال انا احق بها ونحن من ولادة الجنة وهما من ولادة
الارض فقال له ابوه انها لا تحل لك فابى ان يقبل ذلك وقال ان الله لم يامرك بهذا
وانما هو برأيك فقال آدم فقربا قربانا فمن يقبل قربانه فهو احق بها وكانت
القربان اذا قبلت نزلت نار من السماء بيضاء فاكلته واذا لم تقبل لم تنزل النار واكله الطير
والسباع فجاليقربا وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة من طعام من اردى زرعه واضمر

marfat.com

فى نفسه لا ابالى ايقبل قربانى ام لم يقبل لا يتزوج اختى ابدا وكان هابيل صاحب غنم فعمد الى احسن كبش من غنمه فقرب به واضمر رضوان الله تعالى فوضعا قربانهما على الجبل ثم دعا آدم عليه السلام فنزلت نار من السماء فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا يعنى هابيل اكلت النار قربانه وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ يعنى من قابيل قربانه فغضب قابيل لرد قربانه وكان يضمر الحسد فى نفسه الى ان اتى آدم مكة لزيارة البيت فلما غاب آدم اتى قابيل هابيل قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ هابيل لِمَ قال لان الله تعالى قبل قربانك ورد قربانى ونكح اختى الحسناء وانكح اختك الذميمة فيتحدث الناس انك خير منى ويفتخر ولدك على ولدى فقال هابيل وما ذنبى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ الْقُرْبَانَ مِنَ الْمُتَّقِينَ ○ وفيه اشارة الى ان الحاسد ينبغى ان يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد فى تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لا فى ازالة حظه فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وان الطاعة انما يتقبل من مومن متق عن الرزائل والمناهى عند اخلاص النية اخرج ابن ابى شيبة عن الضحاك فى قوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين قال الذين يتقون الشرك قلت لعل المراد بقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ان القربان لا يتقبل الا ممن كان محققا من الخصمين لا من المبطل والله اعلم وسئل موسى بن اعين عن قوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين قال تنزهوا عن اشياء من الحلال مخافة الحرام واخرج ابن ابى الدنيا عن على بن ابى طالب قال لا يقل عمل مع تقوى وكيف يقل ما يتقبل واخرج ابن ابى الدنيا عن عمر بن عبد العزيز انه كتب الى رجل اوصيك بتقوى الله الذى لا يقبل غيرها ولا يرحم الا اهلها ولا يثاب الا عليها فان الواعظون بها كثير والعاملون بها قليل واخرج ابن ابى حاتم عن ابى الدرداء قال لان استقر ان الله قد تقبل منى صلوة واحدة احب الى من الدنيا وما فيها ان الله يقول انما يتقبل الله من المتقين واخرج ابن عساكر عن هشام بن يحيى عن ابيه قال دخل سائل الى ابن عمر فقال لابنه اعطه درهما فاعطاه فلما انصرف قال ابنه تقبل منك يا ابتاه قال لو علمت ان الله يقبل سجدة واحدة او صدقة درهم لم يكن غائب احب الى من الموت تدرى ممن يتقبل الله انما يتقبل الله من المتقين واخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال لان اكون اعلم ان الله يتقبل منى عملا احب الى من ان اكون لى ملأ الارض ذهبا وعن عامر بن عبد الله انه بكى حين حضره الوفاة

marfat.com

فقيل له وما يبكيك وقد كنت وكنت يعني كنت كثير العبادة قال اني اسمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين وقال هابيل في جوابه لَئِنْ بَسَطْتَّ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ قرأ نافع وابو عمرو وحفص بفتح الياء والباقون بالاسكان إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالاسكان أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ○ قال عبد الله بن عمرو ايم الله ان كان المقتول لاشد الرجلين ولكن منعه التحرج ان يبسط يده الى اخيه يعني استسلم له خوفا من الله تعالى آمالان الدفع لم يجب بعد قال مجاهد كتب عليهم في ذلك الوقت اذا اراد الرجل قتل رجل ان لا يمتنع ويصبر وآما تحريا لما هو الافضل قال عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل آخرجه ابن سعد في الطبقات من حديث عبد الله وهذا جائز في شريعتنا ان ينقاد ويستسلم كما فعل عثمان رضي الله عنه آخرج ابن سعد عن ابي هريرة قال دخلت على عثمان يوم الدار فقلت جئت لانصرك فقال يا ابا هريرة ايسرك ان تقتل الناس جميعا وايای معهم قلت لا قال فان قتلت رجلا واحدا فكانما قتلت الناس جميعا وآخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابني آدم ضرب مثلا لهذه الامة فخذوا بالخير منهما وآخرج عبد بن حميد عنه بلفظ فتشبهوا بخيرهما ولا تشبهوا بشرهما وآنما قال ما انا بباسط في جواب لئن بسطت للتبري عن هذا الفعل الشنيع رأسا والتحرز من ان يوصف به ويطلق عليه ولذا اكد النفي بالباء إِنِّي فتح الياء نافع واسكن غيره أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ الى ربك بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ كلاهما في موضع الحال من فاعل تبوء اي ترجع متلبسا بالاثمين حاملا لهما يعني اذا قتلتني ترجع حاملا اثم خطاياي التي عملتها واثم خطاياك التي عملتها من قتلي وغير ذلك كذا روى ابن جريج عن مجاهد فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ○ فان المظلوم يعطى من حسنات الظالم يوم القيمة جزاء لظلمه وان لم يكن للظالم حسنات او كانت ولكن فنيت قبل اداء جميع حقوق الناس يطرح على الظالم اثم خطايا المظلوم ويلقى في النار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلوة وصيام وزكوة ويأتي قد شتم هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته

marfat.com

وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار رواه مسلم فان قيل لا يجوز لمسلم ارادة معصية اخيه و شقاوته فكيف اراد هابيل هكذا قلنا ليس الكلام على حقيقته و لم يكن مراد هابيل ان يقتله اخوه البتة و يكون اخوه قاتلا عاصيا بل انه لما علم انه يكون قاتلا او مقتولا لا محالة اراد نفى كونه قاتلا عن نفسه لا كون اخيه قاتلا فالمراد بالذات ان لا يكون عليه اثم فَطَوَّعَتْ اى اسمعت و انقادت لَهُ نَفْسُهُ وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله قَتْلَ أَخِيهِ كانه دعا نفسه اليه فطاوعته واطاعته قال فى الصحاح طوعت ابلغ من اطاعت فلما قصد قابيل قتله لم يدر كيف يقتله قال ابن جريج فتمثل له ابليس فاخذ طيرا فوضع راسه على حجر ثم شدخ راسه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه فعلمه القتل فرضخ قابيل راس هابيل بين حجرين قيل وهو مستسلم وقيل اغتاله فى النوم فشدخ راسه فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ○ فى الدنيا حيث بقى مدة عمره مطرودا محزونا وفى الآخرة حيث بدل جنته بالنار وكان هابيل يوم قتل ابن عشرين سنة قال ابن عباس قتله على جبل نود وقيل عند عقبة حراء فلما قتله تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لانه كان اول ميت على وجه الارض من بنى آدم وقصده السباع فجعله فى جراب على ظهره اربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى تغير وعكفت عليه الطير و السباع تنتظر متى يرمى به فتاكله فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل احدهما صاحبه ثم حفر له بمنقاره و برجله حتى مكن له ثم القاه فى الحفرة وواراه وقابيل ينظر اليه وذلك قوله تعالى فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ الضمير المرفوع راجع الى الله سبحانه او الى الغراب كَيْفَ حال من الضمير فى يُوَارِي سَوْأَةَ أَخِيهِ قدم عليه لاقتضائه صدر الكلام و الجملة ثانى مفعولى يرى والرؤية ههنا بمعنى العلم دون الابصار اذ الابصار لم يتحقق بمواراة سوأة اخيه بل بمواراة الغراب ولا بد ههنا من مفعول ثالث لتعديته بهمزة الافعال فتقول جملة كيف يوارى قائم مقام المفعولين كما فى قولك علمت ان زيدا قائم و معنى الكلام ليريه توارى سوأة اخيه متكيفا بتلك الكيفية والمراد بسوأة اخيه جسده الميت فانه مما يستقبح ان يرى وقيل المراد به عورته وما لا يجوز ان ينكشف من جسده و لم يلهم الله سبحانه قابيل ما الهم الغراب ازدراء به و تنبيها على انك اهون على الله

marfat.com

من الغراب وابعد منزلة منه حتى جعلك تلميذا له يدل عليه قوله قَالَ يَا وَيْلَتٰى كلمة جزع وتحسر والالف منه بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتى احضرى هذا اوانك ونجنى من الم العجز وآلويل الهلاك وهو منادى مستغاث او كلمة ندبة مثل ياحسرتا أَعَجَزْتُ والاستفهام للتعجب أَنْ أَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ عطف على ان اكون وليس جواب الاستفهام اذ ليس المعنى لو عجزت لواريت سَوْأَةَ أَخِيْ يعنى لست انا اهتدى الى ما اهتدى اليه الغراب فَأُصْبِحَ مِنَ النّٰدِمِيْنَ ○ على حمله على عاتقه سنة وقيل ندم على فراق اخيه وقيل ندم على القتل لانه اسخط والديه وما انتفع بقتله شيئا ولم يكن ندم على القتل من حيث ركوب الذنب قال المطلب بن عبد الله بن حنطب لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها ثم شربت الارض دمه كما يشرب الماء فناداه الله اين اخوك هابيل قال ما ادرى ما كنت عليه رقيبا فقال ان دم اخيك ليناديني من الارض فلم قتلت اخاك قال فاين دمه ان كنت قتلته فحرم الله عز وجل على الارض يومئذ ان يشرب دما بعده ابدا وروى انه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وتبرأ عنه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وقال مقاتل ابن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس لما قتل قابيل هابيل وآدم بمكة اشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه وامر الماء واغبرت الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث فاتى الهند فاذا قابيل قتل هابيل فانشأ يقول وهو اول من قال شعرا ؎

| | | | |
|---|---|---|---|
| تغيرت البلاد ومن عليها | | فوجه الارض مغبر قبيح | |
| تغير كل ذي طعم ولون | | وقل بشاشة الوجه المليح | |

وروى عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب على الله ورسوله فان محمدا والانبياء كلهم في الشعر سواء لكنه لما قتل هابيل رثاه آدم وهو سرياني فلما قال آدم مرثية قال لشيث يا بني انك وصي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من خط بالعربية وكان يقول الشعر فرد المقدم

الى المؤخر والمؤخر الى المقدم وجعله موزونا وزيد فيه ابيات منها ؎

| | | |
|---|---|---|
| ومالي لا اجود بسكيب دمع ارى طول الحياة علي غما | | وهابيل تضمنه الضريح القبر فهل انا من حياتي مستريح |

فلما مضى من عمر آدم مائة وثلثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولدت له حواء شيثا واسمه هبة الله يعني انه خلف من هابيل علمه الله ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الحق في كل ساعة منها وانزل عليه خمسين صحيفة فصار وصي آدم وولي عهده فاما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا تامن من تراه فاخذ بيد اخته اقليما وهرب بها الى عدن من ارض اليمن فاتاه ابليس فقال له انما اكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب انت ايضا نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيتا للنار فهو اول من عبد النار واتخذ اولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطبول والمزامير والعيدان والطنابير وانهمكوا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنا والفواحش حتى غرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبقي نسل شيث عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل رواه البخاري وغيره وروى البيهقي في شعب الايمان عن ابن عمرو ابن آدم القاتل يقاسم اهل النار قسمة صحيحة العذاب عليه شطر عذابهم واخرج ابن عساكر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من هجر اخاه سنة لقي الله بخطيئة قابيل لا يفكه شيء دون ولوج النار مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ قرأ ابو جعفر مِنْ اجْلِ بكسر النون موصولا والقاء الهمزة والعامة بسكون النون وفتح الهمزة مقطوعا اي بسبب وقوع ذلك الجناية العظيمة من ابن آدم وسد باب القتل واجل في الاصل مصدر اجل شرا يأجل اذا اجناه اي جره اليه في القاموس اجل للشر عليهم يأجله جناه اذا ثاره وهيجه ثم استعمل في تعليل الجنايات ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بقوله كَتَبْنَا عَلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اي ابتداء الكتب وانشاؤه من اجل ذلك اَنَّهٗ الضمير للشان مَنْ قَتَلَ نَفْسًۢا بِغَيْرِ نَفْسٍ اي بغير قتل نفس يوجب القصاص اَوْ فَسَادٍ فِي الْاَرْضِ وهو يشتمل فساد اهل الحرب واهل البغي وقطاع الطريق وزنا يعني بغير هذه الاشياء الموجبة للقتل فَكَاَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا قال البغوي اختلفوا في تاويلها

لہ اخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله تعالى فكانما قتل الناس (بقيہ برصفحہ)

marfat.com

فقال ابن عباس في رواية عن عكرمة من قتل نبيا او امام عدل فكانما قتل الناس جميعًا ومن شد على عضد نبي او امام عدل فكانما احى الناس جميعًا وقال مجاهد من قتل نفسًا محرمة يصل النار بقتلها كما يصل لو قتل الناس جميعًا ومن احياها يعني من سلم من قتلها فقد سلم من قتل الناس جميعًا وقال قتادة عظم الله اجرها وعظم وزرها معناه من استحل قتل مسلم بغير حقه فكانما قتل الناس جميعًا في الاثم لانهم لا يسلمون منه **وَمَنْ أَحْيَاهَا** اي تورع عن قتلها او استنقذها من بعض اسباب الهلاك كالقتل بغير حق او غرق او حرق او هدم او نحو ذلك **فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا** في الثواب لسلامتهم منه وقال الحسن فكانما قتل الناس جميعًا يعني انه يجب عليه القصاص بقتلها مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعًا ومن احياها اي عفا عمن وجب عليه القصاص له فلم يقتله فكانما احيى الناس جميعًا والمقصود من هذه الآية تعظيم قتل النفس واحياءها في القلوب ترهيبًا عن التعرض لها وترغيبًا في المحاماة عليها عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لزوال الدنيا اهون على الله من قتل مؤمن بغير حق رواه ابن ماجة بسند حسن والبيهقي وزاد ولو ان اهل سمٰوته واهل ارضه اشتركوا في دم مؤمن لادخلهم النار وفي رواية له من سفك دم بغير حق ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر مثل الاول والنسائي من حديث بريدة قتل المؤمن اعظم عند الله من زوال الدنيا ولابن ماجة من حديث عبد الله بن عمرو رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة ويقول ما اطيبك وما اطيب ريحك وما اعظمك وما اعظم حرمتك والذي نفسي بيده لحرمة المؤمن اعظم من حرمتك وماله ودمه قال سليمان بن علي قلت للحسن في هذه الآية يا ابا سعيد اهي لنا كما كانت لبني اسرائيل قال اي والذي لا اله غيره ما كان دماء بني اسرائيل اكرم على الله من دمائنا **وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ** يعني بني اسرائيل **رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ** بالمعجزات الواضحات **ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم بَعْدَ ذَٰلِكَ** اي بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحات تاكيدًا للامر وتجديدًا للعهد كي يتحاموا عنها كثير منهم **فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ**

بقيه ص٨٣ جميعًا قال هذه مثل التي في سورة النساء ومن يقتل مؤمنًا متعمدًا فجزاؤه جهنم خالدًا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابًا عظيمًا يقول لو قتل الناس لم يزد على مثل ذلك ١٢ منه

marfat.com

بالقتل لا یبالون به والاسراف التباعد عن حد الاعتدال فی الامر اِنَّمَا جَزٰٓؤُا الَّذِیْنَ یُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ای یحاربون عباد الله ویحاربون رسوله فانه صلے الله علیه وسلم هو الحافظ للطرق والخلفآء والملوك بعده نوابه او المعنی یحاربون الله ورسوله انهم یخالفون امرهما ویهتکون حرمة دمآء واموال ثبت بانبائهما قال البیضاوی اصل الحرب السلب وفی القاموس الحرب معروف والسلب وهذا یدل علی کونه مشترکا وکلام البیضاوی یدل علی کونه منقولا وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فَسَادًا ای مفسدین او للفساد وجاز ان یکون منصوبا علی المصدریة لان سعیهم کان فسادا وقیل یفسدون فی الارض فسادا واختلفوا فی نزول هذه الآیة آخرج ابن جریر عن یزید بن ابی حبیب ان عبد الملك بن مروان کتب الی انس یسأله عن هذه الآیة فکتب الیه انس ان هذه الآیة نزلت فی العرنیین ارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعی واستاقوا الابل الحدیث ثم اخرج عن جریر مثله واخرج عبد الرزاق نحوه عن ابی هریرة وکذا ذکر البغوی قول سعید بن جبیر روی البخاری وغیره عن انس قال لما قدم علی النبی صلے الله علیه وسلم نفر من عکل فاسلموا فاجتووا المدینة فامرهم النبی صلے الله علیه وسلم ان یاتوا ابل الصدقة فیشربوا من ابوالها وابانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا

---

لہ آخرج الخرائطی فی مکارم الاخلاق عن ابن عباس ان قوما من عرینة جاؤا الی النبی صلے الله علیه وسلم فاسلموا وکان قد شلت اعضاؤهم واصفرت وجوههم وعظمت بطونهم فامرهم النبی صلے الله علیه وسلم الی ابل الصدقة یشربون من البانها وابوالها فشربوا حتی صحوا وسمنوا فعمدوا الی راعی النبی صلے الله علیه وسلم فقتلوا واستاقوا الابل وارتدوا عن الاسلام وجاء جبرئیل فقال یا محمد ابعث فی اثارهم فبعث ثم قال ادع بهذا الدعاء اللهم ان السماء سماءك والارض ارضك والمشرق مشرقك والمغرب مغربك اللهم ضیق علیهم الارض برحبها حتی تجعلها علیهم اضیق من مسك جمل حتی تقدر فی علیهم فجاؤا بهم فانزل الله تعالی انما جزآؤا الذین الآیة فامر جبرئیل من اخذ المال وقتل یصلب من قتل ولم یاخذ یقتل ومن اخذ المال ولم یقتل یقطع یده ورجله من خلاف قال ابن عباس هذا الدعاء لکل ابق ولکل من ضلت له ضالة من انسان او غیره یدعو بهذا الدعآء ویکتب فی شئ ویدفن فی مکان نظیف الاقذره الله علیه ۱۲ لہ ای اصابهم الجوی وهو المرض وداء الجوف اذا تطاول وذلك اذا لم یوافقهم هواء المدینة ۱۲ نهایه

marfat.com

فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في اثارهم فاتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم امرهم بمسامير فكحلهم بها وطرحهم بالحرة يستسقون فما يسقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا واختلفوا فيما فعل بالعرنيين فقال بعضهم منسوخ بهذه الآية لان المثلة لا يجوز وقال بعضهم حكم ثابت الا السمل والمثلة وهذا القول لا يتصور الا اذا كان الامام مخيرا بين الاحكام الاربعة المذكورة في هذه الآية وروى قتادة عن ابن سيرين ان ذلك كان قبل ان ينزل الحدود وقال ابو الزناد لما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بهم انزل الله الحدود ونهاه عن المثلة فلم يعد وعن قتادة قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة وقال سليمان التيمي عن انس انما سمل النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم لانهم سملوا اعين الرعاة وقال الليث بن سعد نزلت هذه الآية معاتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليما منه اياه عقوبتهم وقال انما جزاؤهم هذه لا المثلة وقال الضحاك نزلت هذه الآية في قوم من اهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنقضوا العهد وقطعوا السبيل وافسدوا في الارض وقال الكلبي نزلت في قوم هلال بن عويمر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر وهو ابو برزة الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن مر بهلال بن عويمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو امن لا يهاج فمر قوم من بني كنانة يريدون الاسلام يناس من اسلم من قوم هلال ابن عويمر ولم يكن هلال شاهدا فعدوا اليهم فقتلوهم واخذوا اموالهم فنزل جبرئيل عليه السلام بالقضية فيهم والله اعلم۔

**فائدة** اجمعوا على ان المراد بالمحاربين المفسدين في هذه الآية قطاع الطريق سواء كانوا مسلمين او من اهل الذمة واتفقوا على ان من برز وشهر السلاح مخيفا مغيرا خارج المصر بحيث لا يدركه الغوث فهو محارب قاطع للطريق جارية عليه احكام هذه الآية واختلفوا فيمن قطع الطريق ليلا او نهارا في المصر وبين الكوفة والحيرة مثلا فقال مالك والشافعي واحمد هو قاطع محارب وقال ابو حنيفة لا يثبت هذا الحكم الا فيمن يكون خارج المصر بعيدا منه بحيث لا يلحقه الغوث كذا ذكر صاحب زبدة الامة وقال البغوي المكابرون في الامصار داخلون في حكم هذه الآية وهو قول مالك والاوزاعي والليث

ابن سعد و الشافعیؒ وقال ابن ہمام ہذا من مذہب الشافعیؒ فان فی وجیزہم من اخذ فی البلد مالا مغالبۃ فہو قاطع طریق وعلی ظاہر الروایۃ من مذہب ابی حنیفۃؒ یشترط ان یکون بین مکان القطع و بین المصر مسیرۃ سفر وعن ابی یوسفؒ انہ اذا کان خارج المصر و لم یقرب منہ یجب الحد لانہ لا یلحقہ الغوث لانہ محارب بل بمجاہرتہ ہہنا اغلظ من مجاہرتہ فی المفازۃ و لا تفصیل فی النص فی مکان القطع وعن مالکؒ کل من اخذ المال علی وجہ لا یمکن لصاحبہ الاستعانۃ فہو محارب وعنہ لا محاربۃ الا علی قدر ثلثۃ امیال من العمران و توقف احمد مرۃ وعند اکثر اصحابہ ان یکون بموضع لا یلحقہ الغوث وعن ابی یوسفؒ فی روایۃ اخری ان قصد بالسلاح نہارا فی المصر فہو قاطع وان قصد بخشب ونحوہ فلیس بقاطع و فی اللیل یکون قاطعا بالخشب والحجر لان السلاح لا یلبث فیتحقق القطع قبل الغوث والغوث یبطی باللیل فیتحقق القطع فیہا بلا سلاح وفی شرح الطحاوی الفتوی علی قول ابی یوسفؒ یعنی ہذا قال فی الہدایۃ قول ابی حنیفۃؒ استحسان والقیاس قول الشافعیؒ لوجود قطع الطریق حقیقۃ و وجہ الاستحسان ان قطع الطریق بقطع المادۃ ولا یتحقق ذلک فی المصر و یقرب منہ لان الظاہر لحوق الغوث انتہی کلامہ وقال ابن ہمام وانت تعلم ان الحد المذکور فی الآیۃ لم ینط بمسمی قطع الطریق وانما ہو اسم من الناس وانما ینط بمحاربۃ عباد اللہ علی ما ذکرنا من تقدیر المضاف وذلک یتحقق فی خارجہ ثم ہذا الدلیل المذکور لا یفید تعیین مسیرۃ ثلثۃ ایام بین المصر و بین القاطع قلت وحدیث العرنیین یابی عن اشتراط ہذہ المسافۃ بین المصر ومکان القطع واللہ اعلم۔

**مسئلہ** ویشترط کونہم ذا منعۃ جماعۃ تمتنعین او واحد یقدر علی الامتناع لا مختلسون یتعرضون لاخر القافلۃ یعتمدون المہرب والذین یغلبون شرذمۃ بقوتہم فہم قطاع فی حقہم وان لم یکونوا قطاعا فی حق قافلۃ عظیمۃ وہذا الشرط یستفاد من الآیۃ فان المحاربۃ والفساد فی الارض لا یتحقق بدون المنعۃ والقدرۃ علی الامتناع اَنْ یُّقَتَّلُوْٓا اَوْ یُصَلَّبُوْٓا اَوْ تُقَطَّعَ اَیْدِیْہِمْ وَاَرْجُلُہُمْ مِّنْ خِلَافٍ یعنی ایدیہم الایمان وارجلہم الایسار باجماع الامۃ اَوْ یُنْفَوْا مِنَ الْاَرْضِ ذہب قوم الی ان الامام بالخیار فی امر المحاربین بین القتل والصلب والقطع والنفی کما ہو المستفاد

من ظاهر الآية بكلمة او فانها للتخيير ولا يحتاج حينئذ الى تقدير تقييد وهو قول سعيد ابن المسيب و عطاء و داؤد و الحسن و الضحاك و النخعي و مجاهد و ابو ثور و قال مالك انه يفعل فيهم الامام على ما يراه و يجتهد فمن كان منهم ذا راى و قوة قتله فان راى زيادة سياسة صلب و من كان ذا قوة و جلدة بلا رأى قطعه من خلاف و من كان لا راى له ولا قوة نفاه و المراد بالنفي عنده ان يخرج من البلد الذى كان فيه الى غيره و يحبس فيه كما سنذكر قول محمد بن جبير و يشترط عند مالك فى المال المأخوذ ان يكون جملتها نصابا ولا يشترط عنده ان يكون نصيب كل واحد من المحاربين نصابا و قال ابو حنيفة و الشافعي و احمد و الاوزاعي و قتادة كلمة او للتوزيع على احوال القاطع ان قصدوا قطع الطريق و اخذوا فاخذوا قبل ان يأخذوا مالا او يقتلوا نفسا ينفوا من الارض و المراد بالنفي عند ابى حنيفة ان يحبس حتى يظهر منه التوبة لانه نفي عن وجه الارض بدفع شرهم عن اهلها قال مكحول ان عمر بن الخطاب اول من حبس فى السجون و قال احبسه حتى اعلم منه التوبة ولا انفيه الى بلد فيوذيهم و قال محمد بن جبير ينفى من بلده الى غيره و يحبس فى السجن فى البلد الذى نفى اليه حتى يظهر توبته و على هذا القول يلزم الجمع بين الحقيقة و المجاز و قال اكثر العلماء هو ان يطلبهم الامام ففى كل بلد يوجد ينفى عنه ولا يتمكنون من القرار فى موضع و ان اخذوا اموال مسلم او ذمى ولم يقتلوا و المأخوذ اذا قسم على جماعتهم اصاب كل واحد نصاب السرقة و هو عشرة دراهم عند ابى حنيفة و ربع دينار عند الشافعي و احمد او ثلثة دراهم كما سنذكره انشاء الله تعالى قطع الامام ايديهم و ارجلهم من خلاف و ان قتلوا ولم يأخذوا مالا قتلهم الامام حدا ولا يلتفت الى عفو الاولياء و ان باشر القتل او الاخذ احدهم اجرى الحد على جميعهم عند ابى حنيفة رح و مالك و احمد لان جزاء المحاربة و هى يتحقق بان يكون البعض ردا للبعض حتى لو زالت اقدامهم انحازوا اليهم و انما الشرط القتل من واحد منهم و التشديد فى قوله تعالى ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع يفيد ان يجرى الحد بمباشرة بعضهم على كلهم واحدا بعد واحد فان التفعيل للتكثير و ايضا يفيد المبالغة فلا يجوز عفوه و قال الشافعي لا يجب على الردء غير التعزير بالحبس و التغريب و غيره لك و ان قتلوا و اخذوا المال فعند ابى حنيفة رح و ابى يوسف الامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم و ارجلهم من خلاف و قتلهم و صلبهم و ان شاء قتلهم و

ان شاء صلبهم وعنه الشافعي واحمد قتلوا وصلبوا ولا قطع فيه وهو الظاهر من الآية وقال محمد يقتل او يصلب ولا يقطع لانه جناية واحدة فلا توجب حدين لان مادون النفس يدخل في النفس في باب الحد كحد السرقة والرجم وجه قول ابي حنيفة ان هذه عقوبة واحدة تغلظت لتغلظ سببها وهو تفويت الامن على التناهي بالقتل واخذ المال ولهذا كان قطع اليد والرجل في السرقة الكبرى حدا واحدا وان كان في الصغرى حدين والتداخل انما يكون في حدين لا في حد واحد وعن ابي يوسف انه يقتل ويصلب البتة ولا يترك الصلب لانه منصوص عليه والمقصود به التشهير ليعتبر به غيره وقال ابو حنيفة اصل التشهير بالقتل والمبالغة في الصلب فيخير فيه وصفة الصلب عند الشافعي انه يقتل ثم يصلب وقيل عنده يصلب حيا ثم يطعن برمح حتى يموت وكلا الروايتين عن ابي حنيفة الاولى مختار الطحاوي تو فيا عن المثلة والثانية مروي عن الكرخي وهو الاصح لدخول كلمة او بين القتل والصلب ولا يصلب فوق ثلثة ايام عند ابي حنيفة لانه يتغير بعدها فيتاذى به الناس وعن ابي يوسف انه يترك على خشبة حتى يتقطع فيسقط ليعتبر به غيره قلنا يحصل الاعتبار بالصلب والنهاية غير مطلوبة وهذا التفسير الذي اختاره الجمهور رواه الشافعي عن ابن عباس قال في قطاع الطريق اذا قتلوا واخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم ياخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف واذا اخافوا السبيل ولم ياخذوا مالا نفوا من الارض ورواه البيهقي من طريق محمد بن سعد العوفي عن ابائه الى ابن عباس في هذه الآية قال اذا حارب وقتل فعليه القتل اذا ظهر عليه قبل توبته واذا حارب واخذ المال وقتل فعليه الصلب وان لم يقتل فعليه قطع اليد والرجل من خلاف وان حارب واخاف السبيل فعليه النفي وروى محمد عن ابي يوسف عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا برزة هلال بن عويمر الاسلمي فجاء اناس يريدون الاسلام فقطع عليهم اصحاب ابي برزة الطريق فنزل جبرئيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحد ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم ياخذ قتل ومن اخذ مالا ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن جاء مسلما هدم الاسلام ما كان منه في الشرك وفي رواية عطية عن ابن عباس

marfat.com

ومن اخاف الطريق ولم يقتل ولم يأخذ المال نفى رواه احمد بن حنبل فى تفسيره عن ابى معاوية عن عطية وايضا القول بالتوزيع موافق لقواعد الشرع دون التخيير لان هذه الجناية يتفاوت خفة وغلظا والقول بالتخيير يقتضى جواز ان يترتب على اغلظ الجنايات اخف الاجزية وبالعكس والقتل بالقتل والقطع بالاخذ والجمع بين الصلب والقتل بالجمع امر معقول وانما اجاز ابو حنيفة رح الاكتفاء بالقتل وترك الصلب بحديث العرنيين حيث لم يصلبهم النبى صلى الله عليه وسلم ۔

**مسئلة** وان لم يقتل القاطع ولم يأخذ مالا وقد جرح اقتص منه مما فيه القصاص واخذ الارش مما فيه الارش وذلك الى المجنى عليه فيجوز عفوه قال فى الهداية لانه لاحد فى هذه الجناية فظهر حق العبد وهو ما ذكرناه ويرد عليه ان حد هذه الجناية النفى بسبب الاخافة فقوله لاحد فى هذه الجناية ممنوع ۔

**مسئلة** وان اخذ مالا ثم جرح قطعت يده ورجله وبطلت الجراحات لانه لما وجب الحد حقا لله تعالى سقطت عصمة النفس حقا للعبد كما يسقط عصمة المال عند ابى حنيفة رح وقال الشافعى رح لا يسقط حق العبد بالحد فيستوفى الجراحات مع الحد وعلى هذا الخلاف اذا قتل القاطع حدا او قطعت يده ورجله لا ضمان عليه فى مال اخذ وهلك عنده او استهلك عند ابى حنيفة رح وعند الشافعى رح واحمد رح عليه الضمان وان كان المال موجودا يرد على المالك اجماعا وسنذكر هذا الخلاف فى حد السرقة ان شاء الله تعالى ۔

**مسئلة** ان كان فى قطاع الطريق امرأة نوافقتهم فقتلت واخذت قال مالك رح والشافعى رح واحمد رح تقتل حدا وقال ابو حنيفة رح تقتل قصاصا وتضمن المال ۔

**مسئلة** وان كان من قطاع الطريق صبى او مجنون يحد الباقون عند الائمة الثلثة وقال ابو حنيفة وزفر يسقط الحد عن الباقين وعن ابى يوسف رح لو باشر العقلاء يحد الباقون وكذا الخلاف لو كان من قطاع الطريق ذو رحم محرم من بعض اهل القافلة لابى حنيفة رح انه جناية واحدة قامت بالكل فاورثت شبهة فى الباقين وعند الجمهور لا عبرة بهذه الشبهة اذ حينئذ ينسد باب الحد ۔

**مسئلة** اذا قطع بعض القافلة على البعض لا يجب الحد لان القافلة حزن واحد

marfat.com

فصار كسارق سرق متاع غيره وهو معه في دار واحدة واذا وجب الحد وجب القصاص و
الضمان ذٰلِكَ الذي ذكر لَهُمْ من الحد خِزْيٌ ذل وفضيحة فِي الدُّنْيَا وَ
لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ○ لعظم ذنبهم اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْ قَبْلِ
اَنْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهِمْ قال البغوي من ذهب ان الآية نزلت في الكفار قال معناه
الا الذين تابوا من الشرك واسلموا قبل القدرة عليهم فلا سبيل عليهم بشئ من
الحدود ولا تبعة عليهم فيما اصابوا في حال الكفر من دم او مال قلت وكذا ان تاب
الكافر الحربي عن الشرك بعد القدرة ويثبت هذا الحكم من غير هذه الآية واما قطاع
الطريق من المسلمين واهل الذمة فمن تاب منهم من قطع الطريق قبل القدرة
عليه اي قبل ان يظفر به الامام فبمقتضى هذا الاستثناء يسقط عنه الحد المذكور
حقا لله تعالى اجماعا كما يدل عليه قوله تعالى فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ ع ٥
واما حقوق العباد فقال بعضهم يسقط ولا يكون لاحد عليه تبعة في دم او مال
الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده الى صاحبه وهو المروي عن علي في حارثة بن بدر
كان خرج محاربا فسفك الدماء واخذ الاموال ثم جاء تائبا قبل ان يقدر عليه فلم يجعل
عليه علي عليه السلام تبعة كذا روى ابن ابي شيبة وعبد بن حميد وابن ابي الدنيا
وابن جرير وابن ابي حاتم عن الشعبي عن علي واخرج ابن ابي شيبة وعبد بن حميد عن
اشعث عن رجل عن ابي موسى الاشعري نحوه وعند الجمهور لا يسقط عنه حقوق العباد
فان كان قد قتل واخذ المال وتاب قبل ان يظفر به يستوفي الولي القصاص
او يعفو ويجب ضمان المال اذا هلك في يده او استهلكه قال ابو حنيفة سقوط
القصاص والضمان انما كان مبنيا على وجوب الحد وكونه خالص حق الله تعالى
فاذا ظهر بالاستثناء ان الحد لم يجب ظهر حق العبد في النفس والمال ويجب القصاص
في النفس والاطراف والضمان في الاموال تغيير هذه الآية والله اعلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَابْتَغُوْٓا اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ اي التقرب رواه الحاكم عن حذيفة
وكذا روى الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم عن ابن عباس قلت يعني
تقربا ذاتيا بلا كيف في القاموس الوسيلة المنزلة عند الملك والدرجة والقربة والواسل
الراغب وفي الصحاح الوسيلة التوصل الى شئ برغبة وهي اخص من الوصيلة لتضمنها

marfat.com

معنے الرغبۃ وفی الحدیث الوسیلۃ درجۃ عند اللہ لیس فوقہا درجۃ فسلوا اللہ ان یوتینی الوسیلۃ رواہ احمد بسند صحیح عن ابی سعید الخدری مرفوعا وروی مسلم عن عبد اللہ ابن عمرو بن العاص قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل مایقول ثم صلوا علیّ فانہ من صلے علیّ صلوٰۃ صلے اللہ علیہ بہا عشرا ثم سلوا اللہ لی الوسیلۃ فانہا منزلۃ فی الجنۃ لاینبغی الا لعبد من عباد اللہ وارجو ان اکون انا ہو فمن سأل لی الوسیلۃ حلت علیہ الشفاعۃ فان قیل ہذہ الاحادیث تدل علی ان الوسیلۃ درجۃ لیست فوقہا درجۃ ولاشک انہا مختصۃ بالنبی صلے اللہ علیہ وسلم کما یدل علیہ النصوص والاجماع وقولہ تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسیلۃ امر بطلبہ ویظہر بذلک جواز حصولہ لغیرہ فما الوجہ لتخصیصہ قلت المرتبۃ المختصۃ بالنبی صلے اللہ علیہ وسلم لایمکن حصولہا لاحد من الناس بالاصالۃ ولکن جاز حصولہا لکمل افرادامتہ بالتبعیۃ والوراثۃ ومن طلب زیادۃ شرح ہذا المقام فلیرجع الی مکاتیب سیدی وامامی القیوم الربانی المجدد للالف الثانی ومن ہہنا یتلاشی کثیر من اعتراضات المعاندین المتعصبین الغافلین عن حقیقۃ الامر عن کلامہ ویمکن ان یقال الوسیلۃ تعم درجات قربہ تعالیٰ وماطلب النبی صلے اللہ علیہ وسلم لنفسہ ہو علی افرادہا واللہ اعلم۔

**فائدہ** وکون الرغبۃ والمحبۃ داخلۃ فی مفہوم الوسیلۃ کما ذکرہ الجوہری فی الصحاح یفیدک ان الترقی الی ہنالک منوط بالمحبۃ لابشیٔ اخر ویؤیدہ ماقال المجدد ان السیر یعنی النظری فی مرتبۃ اللاتعین التی ہی اعلی مراتب القرب التی لیس فوقہا درجۃ وہی المکنی عنہا بقولہ صلے اللہ علیہ وسلم لی مع اللہ وقت لایسعنی فیہ ملک مقرب ولانبی مرسل منوط بالمحبۃ لاغیر واللہ اعلم والمحبۃ ثمرۃ اتباع السنۃ قال اللہ تعالیٰ فاتبعونی یحببکم اللہ فکمال متابعۃ النبی صلے اللہ علیہ وسلم ظاہرا وباطنا یفید حصول تلک المرتبۃ لمن یشاء اللہ تبعا ووراثۃ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ مع اعداء اللہ سبحانہ عن النفس والشیاطین والکفار لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ وتفوزون الی ماہو مقصودکم من الخلوص لعبودیۃ اللہ تعالیٰ وکمال التقوی وابتغاء الوسیلۃ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا فِي الاخرۃ من صنوف المحبوبین عندہ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ وبذلوہ یدل علیہ سیاق الکلام لِيَفْتَدُوا بِهِ ووحد الضمیر والمذکور شیئان

أما لاجرائه مجرى اسم الاشارة فى نحو قوله تعالى عوان بين ذلك أو لان الواو فى ومثله بمعنى مع من قبيل كل رجل وضيعة معطوف على اسم ان وكلمة معه للتاكيد والتنبيه على ان الواو بمعنى مع فان قيل الواو بمعنى مع يفيد المعية فى الثبوت لا المعية فى الافتداء قلنا رجوع الضمير الى ما معه الشئ يفيد تعلق الحكم الذى تعلق به بما معه التزاما مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ المترتب على كمال بعدهم من الله وكونهم ملعونين مطرودين عن رحمته مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ جواب لو ولو بما فى حيزه خبران والمعنى ان الكافرين الذين اختاروا فى الدنيا محبوبين غير الله سبحانه من الانفس والاولاد والاموال وغيرها وما بذلوها فى الدنيا رغبة فى الله تعالى لو بذلوها فى الآخرة ما تقبل منهم لذهاب وقته فان قيل هذا المعنى يحصل فى القول بان الذين كفروا لو افتدوا بما فى الارض ومثله معه ما تقبل منهم مع كونه اخصر قلنا فى هذا الاسلوب فائدتان جليلتان احدهما انهم لو حصلوا ما فى الارض ومثله للبذل والافتداء وكانوا خائفين من الله وحفظوا الفدية له وتفكروا فى الافتداء ورعاية اسبابه كما هو شان من يصدر منه امر بهم ما تقبل منه فضلا عند كونه غافلين عن تحصيل الفدية ثانيهما ان لا يتوهم ان عدم قبول الفدية لانها ليست عندهم ما يفتدوا به والله اعلم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ يعنى انه كما لا يندفع به عذابهم لا يخفف عنهم عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لاهون اهل النار عذابا يوم القيامة لو ان لك ما فى الارض من شئ اكنت تفتدى به فيقول نعم فيقول اردت منك اهون من هذا وانت فى صلب آدم ان لا تشرك بى شيئا فابيت ان لا تشرك بى متفق عليه يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنَ النَّارِ اى يقصدون الخروج كما فى قوله تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها او يتمنون ويطلبون من الله كما فى قوله تعالى اخبارا عنهم ربنا اخرجنا منها وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنْهَا اورد الجملة الاسمية بدل وما يخرجون للمبالغة والجملة حال من فاعل يريدون وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ○ اى دائم فيه تصريح لما علم ضمنا من الجملة السابقة وفيها افادة انه كما لا يندفع ولا يخفف عذابهم لا يندفع دوامه ولا يزول عنهم وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْٓا اَيْدِيَهُمَا كان المختار عند النحاة فى مثل هذا الموضع اعنى فى اسم يقع بعده فعل مشتغل عنه بضميره وكان الفعل انشاء النصب باضمار الفعل على شريطة التفسير

marfat.com

لان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتاويل قد اتفق القراء ههنا على الرفع فاحتاج النحاة ههنا الى تكلف فقال سيبويه الآية جملتان السارق والسارقة مبتدأ خبره محذوف تقديره حكمهما فيما يتلى عليكم وقوله فاقطعوا جزاء شرط محذوف اى ان ثبت سرقتهما فاقطعوا وقال المبرد هي جملة واحدة وكون الفعل انشاء وان كان يقتضى النصب لكن يعارضه ان الفاء يمنع عن المنع فيما قبله فقوله تعالى السارق والسارقة مبتدأ تضمن معنى الشرط ولذا دخل الفاء على خبره اى الذى سرق والتى سرقت فاقطعوا قال المحقق التفتازانى الانشاء فى مثل هذا الموضع يقع خبر مبتدأ بلا تكلف لكونه فى الحقيقة جزاء للشرط اى ان سرق احد فاقطعوه ولم يرد رجل الله سبحانه الاناث ههنا وكذا فى حد الزنا فى التعبير عن الذكور كما هو داب القرآن فى كثير من المواضع لان الحدود تندرئ بالشبهات فلا بد فيه من التصريح وبدأ بذكر الرجل ههنا واخر فى الزانية والزانى لان فى السرقة لا بد من الجرأة وهى فى الرجال اكثر وفى الزنا من الشهوة وهى فى النساء اوفر وقطعت اليد لانها آلة السرقة ولم يقطع آلة الزنا تعاديا عن قتل النسل واليد اسم للعضو الى المنكب لذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المنكب لكن توارث العمل وانعقد الاجماع على ان القطع من الرسغ ومثله لا يطلب له سند بخصوصه وقد روى فيه خصوص متون امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع السارق من المفصل رواه الدارقطنى فى حديث رداء صفوان وضعف بالعذرى ورواه ابن عدى فى الكامل عن عبد الله بن عمرو فيه عبد الرحمن بن سلمة قال ابن القطان لا اعرف له حالا واخرج ابن ابى شيبة عن رجاء بن حيوة ان النبى صلى الله عليه وسلم قطع رجلا من المفصل وانما فيه الارسال وآخر عن عمرو على انهما قطعا من المفصل وقيل اليد اسم مشترك يطلق على ما الى المنكب وما الى الرسغ بل الاطلاق الثانى اشهر من الاول حتى يتبادر عند الاطلاق واذا كان مشتركا فالقطع من الرسغ عملا بالمتيقن ودرأ للزائد عند احتمال عدمه والمراد بايديهما ايمانهما اجماعا عملا بقراءة ابن مسعود فاقطعوا ايمانهما وهى مشهورة يجوز به تقييد المطلق اذا كانا فى الحكم والحدث الحادثة وليس هذا من بيان المجمل اذ لا اجمال فيه وقد قطع النبى صلى الله عليه وسلم وكذلك الصحابة اليمين فلو كان الاطلاق مرادا دون التقييد باليمين لقطع اليسار البتة طلبا لليسر للناس ما امكن فان اليمين انفع من اليسار والله اعلم ولما كان المراد ايمانهما

marfat.com

جاز وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى صغت قلوبكما اكتفاء بتثنية المضاف اليه واحترازا عن تكرير التثنية وذلك انما يجوز عند عدم اللبس فلا يقال عند ارادة التثنية افراسكما وغلمانكما ولو كان الاطلاق مرادا لم يجز ذلك لاجل اللبس فان ايدي الشخصين اربعة جاز ارادة الجمع ايضا والله اعلم والسرقة اخذ مال الغير من حرز لخفية قال في القاموس سرق منه الشئ واسترقه جاء مستترا الى حرز فاخذ مال غيره فالاخذ مال الغير على وجه الخفية من حرز داخل في مفهومه فلهذا يشترط في السرقة كون المال مملوكا لغيره لا يكون للسارق فيه ملك ولا شبهة ملك وكون المال في حرز لا شبهة فيه وما كان حرز الشئ من الاموال فهو حرز لجميعها عند ابي حنيفة وعند الائمة الثلثة الحرز يختلف باختلاف الاموال ومبناه على العرف فلو سرق لؤلؤا من اصطبل او حظيرة غنم يقطع عند ابي حنيفة لا عندهم والحرز قد يكون بالمكان المعد لذلك وقد يكون بالحافظ كمن جلس في الطريق او المسجد وعنده متاعه فهو محرز به وقد قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرق رداء صفوان من تحت راسه وهو نائم في المسجد رواه مالك في الموطا واحمد من غير وجه والحاكم وابو داؤد والنسائي وابن ماجة قال صاحب التنقيح حديث صحيح وله طرق كثيرة والفاظه مختلفة وان كان في بعضها انقطاع وفي بعضها ضعف وكون الاخذ مختفيا اما ابتداء وانتهاء ان كان السرقة بالنهار او ابتداء فقط ان كانت بالليل فانه اذا نقب الجدار ليلا على الاستسرار واخذ المال من المالك جهارا مكابرة فهو سرقة وهذه الشروط مراعى بالاجماع لكونها ماخوذة في مفهوم السرقة وما قيدنا من عدم الشبهة في الملك او الحرز فمستفاد من الاحاديث المرفوعة قال رسول الله صلى الله عليه ادرءوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله فان الامام لان يخطى في العفو خير من ان يخطى في العقوبة رواه الشافعي والترمذي والحاكم والبيهقي وصححه من حديث عائشة وروى ابن ماجة من حديث ابي هريرة مرفوعا بسند حسن ادفعوا الحدود عن عباد الله ما وجدتم له مدفعا وعن علي مرفوعا ادرءوا الحدود ولا ينبغي للامام تعطيل الحدود رواه الدارقطني والبيهقي بسند حسن وروى ابن عدي في جزء له من حديث اهل المصر بسند ضعيف والجريزة عن ابن عباس مرفوعا ادرءوا الحدود بالشبهات واقيلوا الكرام عثراتهم الا في حد من حدود الله وروى صدره ابو مسلم الكجي وابن السمعاني

marfat.com

في الذيل عن عمر بن عبد العزيز مرسلا ومسدد عن ابن مسعود موقوفا وقد انعقد الاجماع على درء الحدود بالشبهات وآذاتهن ما ذكرنا من الشروط في السرقة فليتفرع عليها مسائل منها انه لا قطع على منتهب ولا مختلس لانه يجاهر بفعله فليس بسرقة ولا على خائن وجاحد وديعة لقصور في الحرز لانه قد كان في يد الخائن وحرزه احرز المالك باعتبار انه احرزه بايداعه عنده لكنه حرز ماذون للسارق فيه الدخول فيه وفي ما ذكرنا حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المنتهب قطع ومن انتهب نهبة مشهورة فليس منا رواه ابو داؤد وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع رواه احمد والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجة والدارمي وله شاهد من حديث عبد الرحمان بن عوف رواه ابن ماجة باسناد صحيح وآخر من رواية الزهري عن انس اخرجه الطبراني في الاوسط ورواه ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس وضعفه وقال احمد يجب القطع على جاحد العارية لحديث عائشة قالت كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجحده فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فاتى اهلها اسامة بن زيد فكلموه فكلم اسامة النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اسامة لا اراك تكلمني في حد من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال انما هلك من كان قبلكم بانه اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها فقطع يد المخزومية رواه مسلم وعن ابن عمر قال كانت مخزومية تستعير المتاع وتجحده فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها وآجاب الجمهور عن هذا الحديث بان المراة كانت متصفة مشهورة بجحد العارية فعرفتها عائشة بوصفها المشهور والمعنى امرأة كانت وصفها جحد العارية سرقت فامرت بقطعها ولو سلمنا حملها على الظاهر فهذا الحديث يعارضه ما ذكرنا من حديث جابر لا قطع على الخائن وقد تلقته الامة بالقبول والعمل به فيحمل هذا الحديث على كونه منسوخا درأ للحد ومنها انه لا قطع على النباش بشبهة في الملك والحرز وبه قال ابو حنيفة ومحمد لان الكفن ليس ملكا للورثة لتاخر تعلق حقهم بالتركة من التجهيز بل من الديون والوصايا ايضا ولا ملكا للميت فانه في احكام الدنيا ملحق بالجمادات ليس اهلا للملك والقبر حفرة من الصحراء مامور

للعموم المروي به ليلا ونهارا ولا غلق عليه لاحارس فلاحرز وقالت الائمة الثلثة وابو يوسف يقطع النباش لقوله صلى الله عليه وسلم من نبش قطعناه وهو حديث منكر رواه البيهقي في المعرفة من حديث البراء بن عازب وقال في اسناده بعض من يجهل حاله وقال البخاري في التاريخ قال هشيم حدثنا سهل شهدت ابن الزبير قطع نباشا وسهل ضعيف قال عطاء نتهمه بالكذب وروى احمد بن حنبل بسنده عن هشيم عن يونس عن الحسن وابن سيرين قالا النباش يقطع وروى ايضا عن معاوية بن قرة قال يقطع النباش ولم يصح في الباب حديث مرفوع ومنها انه لا يقطع السارق من بيت المال عند ابي حنيفة والشافعي واحمد والنخعي والشعبي وقال مالك يقطع قلنا انه مال عامة والسارق منهم واخرج ابن ابي شيبة عن عمر انه قال لا قطع عليه يعني على سارق من بيت المال مامن احد الا وله فيه حق وروى البيهقي عن علي ليس على من سرق من بيت المال قطع واخرج ابن ماجة عن ابن عباس ان عبدا من رقيق الخمس سرق من المغنم فرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقطعه وقال مال الله سرق بعضه بعضا وعن ابن مسعود فيمن سرق من بيت المال قال ارسله فما من احد الا وله في هذا المال حق ومنها انه لا يقطع السارق اذا كان للسارق فيه شركة بان سرق احد الشريكين من حرز الاخر مالا مشتركا بينهما ومنها انه من له على اخر دراهم فسرق مثلها لم يقطع لانه استوفى حقه وكذا لو سرق اكثر من حقه لان في الزيادة يكون شريكا بحقه ومنها انه لا يقطع الاباء والامهات وان علوا فيما سرقوا من مال اولادهم لقوله صلى الله عليه وسلم انت ومالك لابيك وكذا ان سرق الفرع مال اصله عند الثلثة للبسوطة في المال وفي الدخول في الحرز وقال مالك يقطع وكذا من سرق من ذي رحم محرم كالاخ والعم عند ابي حنيفة للبسوطة في الدخول في الحرز ولذا اباح الشرع النظر الى مواضع الزينة الظاهرة وعند الائمة الثلثة يقطع الحاقا لها بالقرابة البعيدة ومما يدل على نقصان الحرز في المحارم من ذوي الارحام قوله تعالى ولا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت ابائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتحه او صديقكم فانه يفيد اطلاق الدخول وجواز الاكل او يورث شبهة عند قيام دليل المنع كما في قوله عليه السلام انت ومالك لابيك فان قيل فعلى هذا ينبغي ان لا يجب القطع من بيت الصديق ايضا

marfat.com

قلنا لما سرق من مالہ فقد عاداہ فلم یبق صدیقا وقت السرقۃ ومنہا انہ لو سرق من بیت ذی الرحم مال غیرہ لا یقطع ولو سرق من بیت غیر ذی الرحم مال ذی رحمہ یقطع عند ابی حنیفۃؒ اعتبارا للحرز وعدمہ ومنہا انہ لا یقطع احد الزوجین بسرقۃ مال الآخر سواء سرق من بیت خاص لاحدہما او من البیت الذی ہما فیہ عند ابی حنیفۃؒ وہی روایۃ عن احمدؒ وقول للشافعی وقال مالکؒ والشافعیؒ وہی روایۃ عن احمد اخری ان سرق من بیت خاص قطع ومن بیت سکناہما لا یقطع وفی قول للشافعی یقطع الزوج خاصۃ دون الزوجۃ لقولہ صلے اللہ علیہ وسلم لہند امرأۃ ابی سفیان خذی من مالہ ما یکفیک وولدک ووجہ قول ابی حنیفۃ الاذن فی الدخول عادۃ فاختل الحرز وفی موطأ مالک عن عمر انہ اتی بغلام سرق مرآۃ امرأۃ سیدہ فقال لیس علیہ شیٔ خادمکم سرق متاعکم فاذا لم یقطع خادم الزوج فالزوج اولی ومنہا انہ لا یقطع العبد بسرقۃ مال سیدہ او زوجۃ سیدہ او زوج سیدتہا للاذن فی الدخول ولا الضیف اذا سرق ممن اضافہ لوجود الاذن فی الدخول ولا من سرق من بیت اذن فی الدخول منہ کحوانیت التجار نہارا ومنہا انہ اذا سرق نصابا ثم ملکہ بشراء او ہبۃ مع القبض او ارث او غیرہ قبل الترافع او بعدہ وبعد القضاء لا یقطع عند ابی حنیفۃ ومحمد وعند الائمۃ الثلثۃ وابی یوسف یقطع لان السرقۃ قد تمت انعقادا وظہورا فلا شبہۃ ولحدیث صفوان بن امیۃ قال بینا انا راقد اذ جاء السارق فاخذ ثوبی من تحت راسی فادرکتہ فاتیت النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقلت ان ہذا السرق ثوبی فامر بہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم ان یقطع فقلت یا رسول اللہ لیس ہذا اردت ہو علیہ صدقۃ قال ہلا قبل ان تاتینی بہ رواہ مالک واحمد وابو داؤد وابن ماجۃ زاد النسائی فی روایتہ فقطعہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وروی ابو داؤد من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال تعافوا الحدود فیما بینکم فما بلغنی من حد فقد وجب واجاب ابن ہمام بان حدیث صفوان المذکور فی روایۃ کما ذکرو فی روایۃ الحاکم فی المستدرک انا ابیعہ وانسئہ ثمنہ وسکت علیہ وفی کثیر من الروایات لم یذکر ہذا بل قال ما کنت اریدہ ہذا او قال ایقطع رجل من العرب فی ثلثین درہما فکان فی ہذہ الزیادۃ اضطرابا والاضطراب موجب للضعف فاستیفاء الحدود من تمام القضاء وملک السارق قبل القضاء توجب شبہۃ البتۃ ۔

**فصل** ويشترط للقطع ان يكون المال المسروق نصابا باجماع اهل السنة وعند الخوارج لا يشترط ذلك وبه قال ابن بنت الشافعی وداؤد وهو المروی عن الحسن البصری لاطلاق الآية ولقوله صلے الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق الحبل فيقطع يده ويسرق البيضة ويقطع يده متفق عليه من حديث ابی هريرة قلنا الآية ليست علے اطلاقه اجماعًا وقول الخوارج لا عبرة بها وكذا قول داؤد والحسن لا يصلحان خارقا للاجماع

**مسئله** لو سرق جماعة نصابا واحدا او اكثر واصاب كل واحد منهم اقل قال احمد يقطع ايديهم اجمعين وهو محمل حديث ابی هريرة عنده وقال مالك ان كانوا اخذوا نصابا واحدا واخرجوه معًا وكان الماخوذ مما يحتاج اليه المعاونة فيه قطعوا جميعًا والا لا يقطع مالم يصب كل واحد نصابا وعند ابی حنيفة والشافعی لا قطع علے واحد من الجماعة بحال مالم يصب كل واحد منهم نصابا +

**مسئله** نصاب السرقة عشرة دراهم او دينارا وما يبلغ قيمة احدهما عند ابی حنيفة رحمه الله وعند مالك واحمد فی اظهر الروايات عنه ربع دينار او ثلثة دراهم او ما يبلغ قيمة احدهما وعند الشافعی ربع دينار من الدراهم وغيرها لحديث عائشة مرفوعًا يقطع اليد فی ربع دينار فصاعدًا ويروی لا يقطع اليد الا فی ربع دينار متفق عليه باللفظين معًا وفی لفظ لن يقطع يد السارق علے عهد رسول الله صلے الله عليه وسلم فے ادنی من ثمن المجن وفی لفظ لمسلم لا يقطع اليد الا فی ربع دينار فما فوقه وفی مسند احمد فی حديثها اقطعوا فی ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو ادنی من ذلك وفی حديث ابن عمر ان رسول الله صلے الله عليه وسلم قطع سارقا فی مجن قيمته ثلثة دراهم متفق عليه وروی مالك فے المؤطا عن عمرة بنت عبد الرحمٰن ان سارقا سرق فی زمن عثمان اترجة فامر بها عثمان فقومت بثلثة دراهم من ضرب اثنا عشر بدينار فقطع عثمان يده وجه قول ابی حنيفة ان الاخذ بالاكثر فی هذا الباب اولی احتيالا للدرء وقد روی فی ثمن المجن اكثر مما ذكر روی الحاكم فی المستدرك عن مجاهد عن ايمن قال لم يقطع اليد علی عهد رسول الله صلے الله عليه وسلم الا فی ثمن المجن وثمنه يومئذ دينار وروی احمد والشافعی عن ابن اسحاق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان قيمة المجن كان علے عهد رسول الله صلے الله عليه وسلم عشرة دراهم واخرج الدارقطنی واحمد من طريق سالم بن قتيبة حدثنا زفر بن

marfat.com

ھذا حدثنا الحجاج بن ارطاۃ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لا یقطع السارق الا فی عشرۃ دراھم وروی ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ فی کتاب اللقطۃ عن سعید ابن المسیب عن رجل من مزینۃ عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال ما بلغ ثمن المجن قطعت ید صاحبہ وکان ثمن المجن عشرۃ دراھم وروی عبد الرزاق و الطبرانی عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود موقوفا لا قطع الا فی دینار او عشرۃ دراھم وھو موقوف منقطع فان القاسم لم یسمع من ابن مسعود و الحق ان الاحادیث التی احتج بھا الجمھور صحاح غایۃ الصحۃ وھذہ الاحادیث ضعاف و لا ترجیح ولا اخذ بالاحوط الا عند المعارضۃ فان ابن اسحاق و سالم وزفر والحجاج من رواۃ حدیث عمرو بن شعیب کلھم ضعاف وایضا قول الراوی قیمۃ المجن کان علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشرۃ دراھم ظن وتخمین من الراوی ولا شک ان ثمن المجن قد یکون ثلثۃ دراھم وقد یکون عشرۃ وقد یکون اکثر من ذلک علی اختلاف کیفیۃ المجن فعلی ھذا احادیث لن یقطع ید السارق علی عھد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی ادنی من ثمن المجن کان مجملا او والحدیث بلفظ یقطع فی ربع دینار و بلفظ لا یقطع الا فی ربع دینار و بلفظ اقطعوا فی ربع دینار ولا تقطعوا فیما ھو ادنی من ذلک محکم لا یعارضہ الا لفظ لا یقطع السارق الا فی عشرۃ دراھم ان صح لکن بھذا اللفظ لا یصح مرفوعا والموقوف فی الخلافیات لا یکون حجۃ اجماعا نقل عن الشافعی انہ قال لمحمد بن الحسن ھذہ سنۃ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان یقطع فی ربع دینار فصاعدا فکیف قلت لا یقطع الا فی عشرۃ دراھم فصاعدا فاحتج محمد بحدیث مجاھد عن ایمن بن ام ایمن اخی اسامۃ بن زید لامہ فاجاب الشافعی ان ایمن ابن ام ایمن قتل مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یوم حنین قبل ان یولد مجاھد وقد ذکر ابو حاتم ان ایمن راوی ھذا الحدیث غیر ایمن الذی قتل یوم حنین وھذا تابعی لم یدرک زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا زمن احد من الخلفاء الاربعۃ قلت ومن لم یدرک زمن الخلفاء کیف تلد امۃ ام ایمن مولاۃ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وھی کانت حاضنۃ للنبی صلے اللہ علیہ وسلم اکبر سنا منہ وقیل ایمن کان اسم رجلین من التابعین احدھما مولی ابن الزبیر وثانیھما مولی ابن ابی عمرو ابن ابی حاتم وابن حبان جعلاھما واحدا والحاصل ان ھذا الحدیث لا یصلح کونہ معارضا لحدیث عائشۃ وابن عمر ۔

marfat.com

**مسئلة** ولا قطع عند ابي حنيفة رحمه الله فيما يوجد تافها مباحا في تلك الديار كالخشب والحشيش والقصب والسمك والطير والصيد والجص والنورة ولا فيما يتسارع اليه الفساد من الاطعمة كاللبن واللحم والفواكه والثمار الرطبة والرطاب وعند الائمة الثلثة يقطع في كل ذلك انكانت محرزة لعموم الآية وجه قول ابي حنيفة ان الآية ليست على عمومها اجماعا حيث خص منها ما دون النصاب فيختص هذه الاشياء ايضا بحديث عائشة لم يكن السارق يقطع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشئ التافه رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث عبد الرحمن بن سليمان عن هشام بن عروة عنها ورواه مرسلا ايضا عن وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه ورواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا ابن جريج عن هشام به وكذا اسحق بن راهويه قال اخبرنا عيسى بن يونس عن هشام ورواه ابن عدي في الكامل مسندا عن عبد الله بن قبيصة الفزاري عن هشام بن عروة عن عائشة ولم يقل في عبد الله هذا شيئا الا انه قال لم يتابع عليه ولم ار للمتقدمين فيه كلاما قال ابن همام لا يخفى ان هذه المرسلات كلها حجة وقد وصله ابن ابي شيبة وما روى عبد الرزاق بسند فيه جابر الجعفي عن عبد الله بن يسار قال اتى عمر بن عبد العزيز برجل سرق دجاجة فاراد ان يقطعه فقال له سلمة بن عبد الرحمن قال عثمان لا قطع في الطير وروى ابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن مهدي عن زهير بن محمد عن يزيد بن حفصة قال اتى عمر بن عبد العزيز برجل قد سرق طيرا فاستفتى في ذلك السائب بن يزيد فقال ما رايت احدا قطع في الطير وما عليه في ذلك قطع فتركه عمر واخرج ابو داود في المراسيل عن جرير بن حازم عن الحسن البصري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في الطعام وذكره عبد الحق ولم يعله بغير الارسال والمرسل عندنا حجة وحديث رافع ابن خديج قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا قطع في ثمر ولا كثر رواه الترمذي عن ليث بن سعد والنسائي وابن ماجة عن سفيان بن عيينة كلاهما عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع ورواه ابن حبان في صحيحه وعند تعارض الانقطاع والوصل الوصل اولى لانه زيادة ومن الثقة مقبولة قال الطحاوي هذا الحديث تلقته الامة بالقبول قالوا المراد بالثمر في هذا الحديث الثمر المعلق بالشجر لعدم الحوز بدليل حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو انه عليه الصلوة والسلام سئل

marfat.com

عن الثمر المعلق فقال من اصاب بفيه من ذي حاجة غير متخذ خبنة[1] فلا شئ عليه ومن خرج بشئ منه فعليه غرامة مثليه ومن سرق منه شيئا بعد ان يووية الجرين[2] فبلغ ثمن المجن فعليه القطع رواه ابو داود عن ابن عجلان والوليد بن كثير وعبيد الله بن الاخنس ومحمد بن اسحق اربعتهم عن عمرو بن شعيب ورواه النسائي من طريق وهب عن عمرو بن الحارث وهشام بن سعد عن عمرو بن شعيب وفي روايته ان رجلا من مزينة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحريسة[3] التي توخذ في مراتعها فقال فيها ثمنها مرتين وضرب ونكال وما اخذ من عطنه ففيه القطع اذا بلغ ما يوخذ من ذلك ثمن المجن قالوا يا رسول الله فالثمار وما اخذ منها في اكمامها فقال من اخذ بفيه ولم يتخذ خبنة فليس عليه شئ ومن احتمل فعليه ثمنه مرتين وضرب ونكال وما اخذ من اجرانه ففيه القطع رواه احمد والنسائي وفي لفظ ما ترى في الثمر المعلق فقال ليس في شئ من الثمر المعلق قطع الا ما اواه الجرين فما اخذ من الجرين فبلغ ثمن المجن ففيه القطع وما لم يبلغ ثمن المجن غرامة مثليه وجلدات نكال ورواه الحاكم بهذا اللفظ وقال قال احمد منا اسحق بن راهويه اذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب ثقة فهو كايوب عن نافع عن ابن عمر ورواه ابن ابي شيبة ووقفه على عبد الله بن عمرو وقال ليس في شئ من الثمار قطع حتى يأوي الجرين وآخر جه عن ابن عمر مثله سواء وهذا الحديث حجة للائمة الثلثة حيث اوجبوا القطع في الثمار بعد الاحراز وايضا يؤيد مذهبهم ما رواه مالك في الموطأ ان سارقا سرق اترجة في عهد عثمان فامر بها عثمان فقومت ثلثة دراهم من صرف اثني عشر درهما بدينار فقطع يده قال مالك وهي الاترجة التي ياكلها الناس وقال ابن كنانة كانت اترجة من ذهب قال الحمصة يجعل فيها الطيب ورد عليه بانه لو كانت من ذهب لم يقوم وآجاب عنه الحنفية بوجوه احدها ان هذا الحديث متروك الظاهر بنص الكتاب حيث وجب الحد في الثمر غرامة مثليه وفي الحريسة ثمنها مرتين وقد قال الله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وهذا انقطاع معنوي في الحديث يوجب ترك العمل به ثانيها ان الحديث معارض باطلاق ما رويناه لا قطع في ثمر ولا كثر وهو يشمل ما يووية الجرين وغيره فالسبيل في دفع التعارض اما التوزيع فيحمل عدم القطع على الرطب والقطع على اليابس واما ترجيح ما لا يوجب القطع درأ للحد والله اعلم والمراد بالطعام في الحديث الذي يوجب عدم القطع ما يتسارع اليه الفساد للاجتماع

[1] يعطف الانسان وطرف الثوب اي لا يأخذ منه في ثوبه ١٢ نهاية [2] الحريسة يقال للشاة التي يدركها الليل قبل ان يصل الى مراحها وفلان يأكل الحرسة اذا سرق اغنام الناس واكلها ١٢ نهاية

marfat.com

على انه يقطع في الخمطة وغيرها من الحبوب والسكر الا في عام سنة فانه لا يقطع فيها لانه عن ضرورة ظاهرا وهي تبيح التناول وعنه صلى الله عليه وسلم انه لا قطع في مجاعة مضطر وعن عمر رضي الله تعالى عنه لا قطع في عام سنة ٭

**مسئلة** واذا سرق ثانيا بعد القطع في الاولى او سرق اولا وهو مقطوع اليد اليمنى يقطع رجله اليسرى اجماعا لا يهذه الآية لان المامور بالآية قطع اليد والمراد به قطع اليد اليمنى خاصة بدليل قراءة ابن مسعود والاجماع فلا يجب القطع لفوات المحل بل بالسنة والاجماع وان كان السارق مقطوع اليد اليمنى والرجل اليسرى او سرق ثالثا بعد القطع لا يقطع عند ابي حنيفة واحمد رحمهما الله بل يسجن ويعزر وقال مالك والشافعي يقطع رجله اليسرى ثانيا ثم ان سرق ثالثا يقطع يده اليسرى ثم ان سرق رابعا يقطع رجله اليمنى وهو رواية عن احمد ثم ان سرق خامسا يعزر ويحبس عندهما ايضا كقولنا في الثالثة وحكي عن عطاء وعمرو بن العاص وعثمان وعمر بن عبد العزيز يقتل في الخامسة احتج مالك والشافعي بحديث جابر بن عبد الله قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطع يده ثم اتى به قد سرق فقطع رجله ثم اتى به قد سرق فقطع يده ثم اتى به قد سرق فقطع ثم اتى به قد سرق فامر به فقتل رواه الدارقطني وفي اسناده محمد بن يزيد بن سنان هو ضعيف ورواه ابو داؤد والنسائي بغير هذا السياق بلفظ جئ بسارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق قال اقطعوه فقطع به ثم جئ به الثانية فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق قال اقطعوه ثم جئ به الثالثة فقال اقتلوه فقالوا انما سرق قال اقطعوه فقطع ثم جئ به الرابعة فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق فقال اقطعوه فقطع ثم جئ به الخامسة فقال اقتلوه قال جابر فانطلقنا به الى مربد النعم فاستلقى على ظهره فقتلناه ثم اجترزناه فالقيناه في بير ورمينا عليه الحجارة وفي اسناده مصعب بن ثابت قال النسائي ليس بالقوي والحديث منكر لا اعلم فيه حديثا صحيحا وفي الباب عن الحارث بن حاطب الجمحي عند النسائي والحاكم وعن عبد الله بن زيد عند ابي نعيم في الحلية وقال ابن عبد البر حديث القتل منكر لا اصل له وقد قال الشافعي هذا الحديث منسوخ لا خلاف فيه عند اهل العلم قال ابن عبد البر هذا يدل على ان ما حكاه ابو مصعب عن عثمان وعمر وبن عبد العزيز انه يقتل لا اصل له لانهم لا يخالفون الاجماع وبحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله

marfat.com

عليه وسلم اذا سرق السارق فاقطعوا يده فان عاد فاقطعوا رجله فان عاد فاقطعوا يده فان عاد فاقطعوا رجله رواه الدارقطني وفي اسناده الواقدي قال احمد كذاب رواه الشافعي عن بعض اصحابه عن ابن ابي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن ابي مسلمة عن ابي هريرة مرفوعا نحوه وفي الباب عن عصمة بن مالك رواه الطبراني والبيهقي واسناده ضعيف وروى الدارقطني عن ابن عباس قال شهدت عمر بن الخطاب فقطع بعد يد رجل يدا وروى مالك في المؤطا عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان رجلا من اليمن اقطع اليد والرجل قدم فنزل على ابي بكر فشكا اليه ان عامل اليمن ظلمه فكان يصلي بالليل ويقول ابو بكر وابيك ومالياك بليل سارق ثم انهم فقدوا عقد الاسماء بنت عميس فجعل الرجل يطوف معهم ويقول اللهم عليك بمن بيت اهل هذا البيت الصالح فوجد الحلي عند صائغ زعم ان الاقطع جاء به فاعترف الاقطع وشهد عليه فامر به ابو بكر فقطعت يده اليسرى قال ابو بكر لدعائه على نفسه اشد عليه من سرقته وفي سنده انقطاع ورواه عبد الرزاق نحوه وقال محمد بن الحسن في مؤطاه قال الزهري ويروى عن عائشة رضي الله عنها قالت انما كان الذي سرق حلي اسماء اقطع اليد اليمنى فقطع ابو بكر رجله اليسرى قال وكان ابن شهاب اعلم بهذا الحديث من غيره وبنا ما رواه محمد في كتاب الآثار انا ابو حنيفة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي رضي الله عنه قال اذا سرق السارق قطعت يده اليمنى فان عاد قطعت رجله اليسرى فان عاد ضمنته السجن حتى يحدث خيرا اني لاستحيي من الله ان ادعه ليس له يد ياكل بها ويستنجي بها ورجل يمشي عليها وروى عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا معمر عن جابر عن الشعبي قال كان علي لا يقطع الا اليد والرجل وان سرق بعد ذلك سجنه ويقول اني لاستحيي من الله الحديث وآخرج ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي مثل ما قال الشعبي عنه وآخرج البيهقي عن عبد الله بن سلمة عن علي انه اتى بسارق فقطع يده ثم اتى به فقطع رجله ثم اتى به فقال اقطع يده باي شيء يتمسح وباي شيء ياكل اقطع رجله على اي شيء يمشي اني لاستحيي من الله ثم ضربه وخلده في السجن وفي تنقيح عبد الهادي قال سعيد بن منصور حدثنا ابو معشر عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه قال حضرت عليا بن ابي طالب اتي برجل مقطوع اليد الرجل قد سرق

marfat.com

قال لاصحابه ما ترون فى هذا قالوا اقطعه يا امير المؤمنين قال قتلته اذا وما عليه القتل باى شئ يا كل الطعام باى شئ يتوضأ للصلوة باى شئ يغتسل من جنابته باى شئ يقوم على حاجته فرده الى السجن اياما ثم استخرجه فاستشار الصحابة فقالوا مثل قولهم الاوّل وقال لهم مثل ما قال اوّل مرّة فجلده جلدا شديدا ثم ارسله وقال سعيد ايضا حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عامر قال اتى عمر بن الخطاب بقطع اليد والرجل قد سرق فامر به ان يقطع رجله فقال على قال الله تعالى انما جزاؤا الذين يحاربون الله ورسوله الآية فقد قطعت يد هذا ورجله فلا ينبغى ان يقطع رجلا فتدعه ليس له قائمة يمشى عليها اما ان تعزره واما ان تودعه السجن فاستودعه السجن وروى هذا البيهقى واخرج ابن ابى شيبة عن سماك ان عمر استشارهم فى سارق فاجمعوا على مثل قول علىّ واخرج عن مكحول ان عمر قال اذا سرق فاقطعوا يده ثم ان عاد فاقطعوا رجله ولا تقطعوا يده الاخرى وذروه يا كل بها ويستنجى بها ولكن احبسوه عن المسلمين وروى ابن ابى شيبة عن ابن عباس مثل قول على فظهران ما قال علىّ انعقد عليه الاجماع ورجع اليه عمر وما احتج به الشافعى اما لا اصل له واما منسوخ ولو كان عند الصحابة علم بفعل النبى صلى الله عليه وسلم لاحتجوا به على علىّ ولم يجز لعلى القول بانى لاستحيى الله الى اخره قال الله تعالى لا تاخذكم بهما رأفة فى دين الله والله اعلم وبما استدل به على يستفاد ان من كان يده اليسرى او ابهامه اورجله اليمنى اقطع اوشلاء وسرق اوّل مرة لا يقطع يمناه لانه اهلاك مغنى وما عليه القتل والله اعلم۔

**مسئلة** ويجب ان يحسم بعد القطع كيلا يودى الى التلف وعن الشافعى واحمد انه مستحب وروى الحاكم من حديث ابى هريرة انه صلى الله عليه وسلم اتى بسارق سرق شملة فقال عليه السلام ما اخاله سرق فقال السارق بلى يا رسول الله فقال اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه ثم ايتونى فقطع ثم حسم ثم اتى به فقال تب الى الله فقال تبت الى الله فقال تاب الله عليك وقال صحيح على شرط مسلم ورواه ابو داؤد فى المراسيل ورواه القاسم ابن سلام فى غريب الحديث واخرج الدارقطنى عن على موقوفا انه قطع ايديهم من المفصل ثم حسمهم۔

marfat.com

**مسئلة** يجب القطع باقراره مرة عند ابى حنيفة ومحمد ومالك والشافعى واكثر العلماء وقال احمد وابو يوسف وابن ابى ليلى وزفر وابن شبرمة لا يقطع الا باقراره مرتين ويروى عن ابى يوسف اشتراط كون الاقرار مرتين فى مجلسين لما استدلوا بحديث ابى امية المخزومى انه صلى الله عليه وسلم اتى بلص قد اعترف فقال عليه السلام ما اخالك سرقت قال بلى يارسول الله فاعادها عليه السلام مرتين او ثلثا فامر به فقطع فلم يقطع الا بعد تكرار اقراره واسند الطحاوى الى على ان رجلا اقر عنده بسرقة مرتين فقال قد شهدت على نفسك شهادتين فامر به فقطع فعلقها فى عنقه وبالقياس على الشهادة فى الزنا اعتبر عدد الاقرار فيه بعدد الشهود والجواب ان حديث ابى امية المخزومى قال الخطابى فى اسناده مقال وقال الحديث اذا رواه مجهول لم يكن حجة ولم يجب الحكم به واما القياس فلا يصح لانه مع الفارق فان اعتبار العدد فى الشهادة للتهمة ولا تهمة فى الاقرار واشتراط العدد فى الاقرار بالزنا معدول عن سنن القياس بالنص وايضا يعارضه القياس على حد القذف والقصاص والحجة لابى حنيفة ما ذكرنا من حديث ابى هريرة فى مسئلة الحسو حيث قطعه باقراره مرة - جَزَآءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ منصوبان على المفعول له او المصدرية ودل على فعلهما فاقطعوا وقال البغوى منصوبان على الحال يعنى من فاعل فاقطعوا بتاويل اسم الفاعل وفى المدارك جزاء منصوب على المفعول له ونكالا بدل منه وفى القاموس نكّل تنكيلا صنع به صُنعًا يحذر غيره ونحاه عن ما قبله والنكال ما نكلت به غيرك كائنا ما كان قال المحقق التفتازانى ترك العطف اشعارا بان القطع للجزاء والقطع على قصد الجزاء للنكال والمنع عن المعاودة ولمنع الغير عن مثله قلت فعلى هذا الاولى ان يقال جزاء مفعول له لقوله فاقطعوا ونكالا مفعول له لقوله جزاء وقال بعض المحققين لم يعطف لان العلة مجموعهما والجزاء اشارة الى ان فيه حق العبد والنكال اشارة الى ان فيه حق الله تعالى ٭

**مسئلة** القطع يسقط عصمة المال المسروق عند ابى حنيفة رحمه الله ولا يجتمع القطع مع الضمان عنده وعند الائمة الثلثة لا يسقط العصمة بالقطع ويجتمع القطع مع الضمان فان كان المال المسروق موجودا يسترد المالك من السارق اجماعا قبل القطع وبعده وان هلك المال او استهلكه السارق لا ضمان على السارق عند ابى حنيفة

marfat.com

خلافا لهم وان سرق السارق الاول المال المسروق المردود الى المالك منه ثانيا بعد القطع في السرقة الاولى وهو كذلك لا يقطع ثانيا عند ابي حنيفة لزوال العصمة وعندهم يقطع احتج ابو حنيفة بوجوه احدها الاستدلال بهذه الآية قالوا الجزاء اذا اطلق في موضع العقوبة يراد به ما يجب حقا خالصا لله لا يكون فيه حق العبد وكذا النكال فكان القطع خالص حق الله تعالى فوجب ان يكون الجناية على حقه خالصا بان يكون محلها حراما لعينه كالخمر لا حراما لغيره والا كان مباحا في ذاته بالاباحة الاصلية وهو لا يوجب الجزاء لله وايضا لو كان مباحا لذاته ينتفي القطع للشبهة وايضا الجزاء اما مشتق من جزى بمعنى قضى او من جزأ بمعنى كفى وكلا احد منهما يدل على الكمال والكمال بالحرمة لعينه واذا كان محرما لعينه لم يبق معصوما كالخمر والميتة فلا ضمان عند الهلاك والاستهلاك ثانيها انه لو وجب الضمان بعد القطع يتملك السارق المسروق باداء الضمان مستندا الى وقت الاخذ فتبين انه ورد السرقة على ملكه فينتفي القطع وما يؤدي الى انتفائه فهو المنتفي وثالثها بحديث عبد الرحمن ابن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا غرم على السارق بعد قطع يمينه رواه الدارقطني ورواه النسائي بلفظ لا يغرم صاحب سرقة اذا اقيم عليه الحد والبزار بلفظ لا يضمن السارق سرقته بعد اقامة الحد ومدار هذا الحديث على سعيد بن ابراهيم يرويه عن اخيه مسور بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده عبد الرحمن بن عوف قال الدارقطني سعيد بن ابراهيم مجهول ومسور لم يذكر عبد الرحمن بن عوف وقال ويروى هذا من وجوه كلها لا يثبت وقال ابن همام سعيد بن ابراهيم انه الزهري قاضي المدينة احد الثقات الاثبات واجاب الشافعية عن الاستدلال بالآية بان قولكم الجزاء اذا اطلق في معرض العقوبة يراد به ما يجب خالصا حقا لله تعالى ممنوع كيف وقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى واصلح فاجره على الله فانه صريح في كون الجزاء حقا للعبد حتى يتصور العفو منه والظاهر ان الجزاء اشارة الى حق العبد والنكال اشارة الى حق الله تعالى كما ذكرنا والجزاء وان دل على الكمال لكن الكمال في الجناية ان يجمع على كلا الحقين حق الله تعالى وحق العبد سلمنا ان القطع خالص حق الله تعالى لكن لا يلزم منه ان يكون المحل حراما لعينه حتى لا يترتب عليه الضمان بل القطع حق الشرع وسببه ترك الانتهاء عما نهى عنه والضمان حق العبد وسببه اخذ المال الذي تعلق به

marfat.com

حق العبد كاستهلاك صيد مملوك فى الاحرام سلمنا حرمة المحل لكن لاجل النهى لا لمعنى فيه كيف ولو حرم لعينه لم يحل للمسروق منه حال بقائه بعد القطع ولم يحل للزوج وطى المزنية بعد رجم الزانى لقوله تعالى فيه نكالا وايضا لو كانت الحرمة لعينه كالخمر والميتة يجب ان لا يجب القطع اذ لا قطع فى الخمر والميتة فينتفى القطع وما يودى الى انتفائه فهو المنتفى ولو يفرق بعصمة المسروق قبل السرقة بخلاف الخمر لقول سقوط العصمة ان لم يمنع القطع فلا اقل من ايراث الشبهة سلمنا الحرمة لعينه كالخمر لم لا يجوز ان يحرم بحرمتين او ثلث كشرب الخمر المملوكة للذمى فى صوم رمضان والزنا بامة غيره فى رمضان واجابوا عن الاستدلال الثانى بانا لا نسلم ان السارق يملك المسروق مستندا من وقت الاخذ بل انما يجب عليه ضمان الاتلاف بالهلاك والاستهلاك وعن الثالث بان الحديث ضعيف ولو صح الحديث فلا يصادم عموم قوله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقوله عليه السلام على اليد ما اخذت حتى يودية رواه احمد واصحاب السنن الاربعة بسند صحيح والحاكم عن سمرة بن جندب وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب لا يعارض فى حكمه حَكِيْمٌ فيما حكم اخرج احمد ابن جرير وابن ابى حاتم عن عبد الله بن عمرو ان امرأة سرقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطعت يدها اليمنى فقالت هل لى من توبة يا رسول الله قال نعم انت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك امك فانزل الله تعالى فَمَنْ تَابَ من السرقة وغيرها مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهٖ اى معصيته من السرقة وغيرها والمراد بالتوبة الندم على ما وقع منه من المعصية ورد المظلمة والاستغفار من الله تعالى والعزم على تركها وَاَصْلَحَ امره بعد ذلك فَاِنَّ اللّٰهَ يَتُوْبُ عَلَيْهِ اى يرجع عليه بالرحمة وقبول التوبة فلا يعذبه فى الاخرة وهل يسقط عنه القطع فى الدنيا ام لا فقال احمد يسقط القطع عن السارق وكل حد بالتوبة لهذه الاية ولقوله تعالى واللذان يأتيانها منكم فاذوهما فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما ولقوله عليه السلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له وفى قول للشافعى يسقط الحد اذا مضى على التوبة سنة وعند ابى حنيفة ومالك وهو رواية عن احمد وقول للشافعى لا يسقط شئ من الحدود بالتوبة الا حد قاطع الطريق بالاستثناء المذكور فى الاية قالوا هذه الاية لا تدل على سقوط الحد وقوله تعالى واللذان يأتيانها كان فى اول الامر ثم نسخ ونحن نقطع بان رجم ماعز والغامدية كان بعد توبتهما +

marfat.com

**مسئلة** ومن سرق سرقة ورد المسروق الى المالك قبل الارتفاع الى الحاكم لم يقطع وعن ابي يوسف يقطع اعتبارا بما اذا ردها بعد المرافعة وجه الظاهر ان الخصومة شرط لظهور السرقة فكانت شرطا في القطع والخصومة لا تتصور بعد الرد بخلاف ما لو ردها بعد المرافعة وسماع البينة والقضاء فانه يقطع وكذا بعد سماعها قبل القضاء استحسانا لظهور السرقة عند القاضي بالشهادة بعد الخصومة +

**مسئلة** قطع السارق هل يكون له توبة او لا فقال مجاهد نعم لحديث عبادة ابن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله عصابة من اصحابه بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب على ذلك في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفى عنه وان شاء عاقبه فبايعناه على ذلك متفق عليه وقال البغوي الصحيح ان القطع للجزاء على الجناية كما قال الله تعالى جزاء بما كسبا ولا بد من التوبة بعده ويدل عليه حديث ابي هريرة الذي ذكرناه في مسئلة الحسم بعد القطع حيث قال له النبي صلى الله عليه وسلم بعد القطع بالاقتراب الى الله فقال تبت الى الله تعالى فقال تاب الله عليك إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ ايها النبي والمراد به الامة او المراد الم تعلم ايها الانسان خطابا لكل واحد أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه من العصاة سواء ارتكب صغيرة او كبيرة فانه عدل مقتضى المعصية وَيَغْفِرُ بفضله صغيرة كانت او كبيرة بالتوبة وبلا توبة لِمَنْ يَّشَآءُ مغفرته وَاللَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من التعذيب والمغفرة قَدِيرٌ ۝ لا يجب عليه شئ قدم التعذيب لان استحقاق التعذيب مقدم على المغفرة ولان المقصود وصفه تعالى بالقدرة والقدرة في تعذيب من يشاء اظهر من القدرة في مغفرته لانه لا اباء في المغفرة وفي التعذيب اباء والله اعلم روى احمد ومسلم وغيرهما عن البراء ابن عازب قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي محمم مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال انشدك بالله الذي انزل التوراة على موسى هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا والله ولولا انك

marfat.com

نشد تنى لما اخبرك نجد حد الزانى فى كتابنا الرجم ولكنه كثر فى اشرافنا فكنا اذا اخذ الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فقلنا تعالوا نجعل شيئا نقيمه على الشريف والوضيع فاجتمعنا على التحميم والجلد فقال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم انى اول من احيى امرك اذ اماتوه فامر به فرجم فانزل الله تعالى يا ايها الرسول لا يحزنك الى قوله ان اوتيتم هذا فخذوه يقولون ايتوا محمدا فان افتاكم بالتحميم والجلد فخذوه وان افتاكم بالرجم فاحذروا الى قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظلمون و ذكر البغوى هذه القصة بان امرأة ورجلا من اشراف خيبر زنيا وكانا محصنين وكان حدهما فى التورية الرجم فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فارسلوا الى اخوانهم بنى قريظة وقالوا سلوا محمدا عن الزانيين اذا احصنا ما حدهما فان امركم بالجلد فاقبلوا منه وان امركم بالرجم فاحذروا ولا تقبلوا منه وارسلوا معهم الزانيين فقالت قريظة والنضير اذا والله يامركم بما تكرهون ثم انطلق منهم كعب بن اشرف وسعيد بن عمرو ومالك بن الضيف ولبابة بن ابى الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزانى والزانية اذا احصنا ما حدهما فى كتابك فقال هل ترضون بقضائى قالوا نعم فنزل جبرئيل بالرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان ياخذوا به فقال جبرئيل جعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا امرد ابيض اعور يسكن فدك يقال له ابن صوريا قالوا نعم قال فاى رجل هو فيكم قالوا هو اعلم يهودى بقى على وجه الارض بما انزل الله سبحانه على موسى فى التورية قال فارسلوا اليه فاتاهم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم انت ابن صوريا قال نعم قال وانت اعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال اتجعلونه بينى وبينكم قالوا نعم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم انشدك بالله الذى لا اله الا هو الذى انزل التورية على موسى واخرجكم من مصر وفلق لكم البحر وانجاكم واغرق ال فرعون والذى ظلل عليكم الغمام وانزل عليكم المن والسلوى وانزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون فى كتابكم الرجم على من احصن قال ابن صوريا نعم والذى ذكرتنى لولا خشيتان يحرقنى التورية ان كذبت وغيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هى فى كتابك يا محمد قال اذا شهد اربعة رهط عدول انه قد ادخله فيها كما يدخل الميل فى المكحلة وجب عليه الرجم قال ابن صوريا والذى انزل التورية

marfat.com

على موسى هكذا انزل الله في التوراة على موسى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فما كان اول ما ترخصتم به امر الله قال كنا اذا اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فكثر الزناء في اشرافنا حتى زنى ابن عم ملك لنا فلم نرجمه ثم زنى رجل آخر في اسرة من الناس فاراد ذلك الملك رجمه فقام دونه قومه فقالوا والله لا ترجمه حتى ترجم فلانا لابن عم الملك فقلنا تعالوا نجتمع فلنضع شيئا دون الرجم يكون على الوضيع والشريف فوضعنا الجلد والتحميم فامر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجم بهما عند باب مسجده وقال اللهم اني اول من احيى امرك اذ اماتوه فانزل الله عزوجل يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ صنيع الَّذِينَ يُسَارِعُونَ يقعون سريعا فِي الْكُفْرِ اى في انكار ما يجب في الشرع اقراره والاعتقاد به اذا وجد وامنه فرصة روى البغوى بسنده عن ابن عمر قال ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم و امراة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شان الرجم قال نفضحهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها اية الرجم فاتوا بالتوراة فنشروها فوضع احدهم يده على اية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها اية الرجم قالوا صدق محمد فيها اية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما فقال عبد الله فرايت الرجل يحنى على المراة يقيها الحجارة واخرج احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال زنى رجل من اهل فدك فكتب اهل فدك الى ناس من اليهود بالمدينة ان سألوا محمدا عن ذلك فان امركم بالجلد فخذوه عنه وان امركم بالرجم فلا تاخذوه عنه فسألوه عن ذلك فذكر نحو حديث مسلم فامر به فرجم فنزلت فان جاءوك فاحكم بينهم الاية واخرج البيهقي في الدلائل من حديث ابى هريرة نحوه وقال البغوى وقيل سبب نزول الاية القصاص وذلك ان بني نضير كان لهم فضل على بني قريظة فقال بنو قريظة اخواننا بنو النضير ابونا واحد ودينا واحد ونبينا واحد واذا قتلوا منا قتيلا لم يقيدونا واعطون دية سبعون وسقا من تمر واذا قتلنا منهم قتلوا القاتل واخذوا منا الضعف مائة واربعين وسقا من تمر وان كان القتيل امراة قتلوا بها رجلا منا وبالرجل رجلين وبالعبد حرا منا وجراحاتنا على التضعيف من جراحاتهم فاقض بيننا وبينهم فانزل الله عزوجل هذه الاية كذا روى

marfat.com

احمد و ابو داؤد عن ابن عباس قال انزلها الله فی طائفتین من الیهود قهرت احدٰهما الاخری فی الجاهلیة حتی ارتضوا و اصطلحوا علی ان کل قتیل قتلته العزیزة فدیته خمسون وسقا و کل قتیل قتلته الذلیلة من العزیزة فدیته مائة وسق فکانوا علی ذلک حتی قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم فقتلت الذلیلة من العزیزة قتیلا فارسلت العزیزة ان ابعثوا الدیة مائة وسق فقال الذلیلة و هل کان ذلک فی حیین قط دینهما واحد و نسبتهما واحدة و بلدهما واحد دیة بعضهم نصف دیة بعض انا اعطیناکم هذا ضیما منکم لنا و فرقا فاما اذ اقدم محمد فلا تعطیکم فکادت الحرب تهیج بینهما ثم ارتضوا علی ان جعلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم بینهما فارسلوا الیه ناسا من المنافقین لیختبروا رایه فانزل الله عزوجل یا ایها الرسول لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر مِنَ الَّذِیْنَ قَالُوْٓا بیان لقوله الذین یسارعون اٰمَنَّا مقولة قالوا بِاَفْوَاهِهِمْ متعلق بقالوا لا بآمنا وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوْبُهُمْ فی محل النصب علی الحال من فاعل قالوا و یحتمل العطف علی قالوا وَمِنَ الَّذِیْنَ هَادُوْا عطف علی من الذین قالوا یعنی من المنافقین والیهود سَمّٰعُوْنَ خبر مبتدأ محذوف ای هم سماعون والضمیر للفریقین او للذین یسارعون و یجوز ان یکون مبتدأ و من الذین هادوا خبره ای من الیهود قوم سماعون لِلْکَذِبِ اللام اما مزیدة للتاکید او لتضمین السماع معنی القبول ای قابلون لما یفتریه الاحبار او للعلة والمفعول محذوف ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک فیها بالزیادة والنقصان والتغیر والتبدیل و قیل اللام بمعنی الی ای سماعون الی کذب احبارهم سَمّٰعُوْنَ لِقَوْمٍ اٰخَرِیْنَ من الیهود لَمْ یَاْتُوْکَ ای لم یحضروک و تجافوا عنک تکبرا و افراطا فی البغض و اللام فی لقوم اما لتضمن السماع معنی القبول ای مصغون لقوم اخرین قابلون کلامهم واما للعلة ای سماعون لاجلهم والانهاء الیهم ای هم یعنی بنی قریظة جواسیس لقوم اخرین وهم اهل خیبر و یجوز ان یتعلق اللام بالکذب و سماعون الثانی مکرر للتاکید ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک لقوم اخرین ای للانهاء الیهم یُحَرِّفُوْنَ الْکَلِمَ المنزلة فی التورٰیة من ایة الرجم والقصاص وغیر ذلک والکلم اسم جنس او اسم جمع ولیس بجمع و لذلک افرد الضمیر نظرا الی لفظه فی قوله تعالٰی مِنْۢ بَعْدِ مَوَاضِعِهٖ ای من بعد وضعه الله تعالٰی مواضعه معنی یحرفون الکلم

---

عه الضیم الظلم ۱۲ قاموس عه الفرق بالفتحتین الخوف ۱۲ نهایة

عما هو في التوراة أما لفظا بان يغيروه بغيره أو معنى بان يحملوه على غير ما اريد منه والجملة صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون او حال من الضمير فيه أو استيناف لا موضع من الاعراب او في موضع الرفع خبرا عن مبتدأ محذوف اى هم يحرفون وكذلك قوله تعالى يَقُولُونَ وجاز ان يكون حالا من الضمير في يحرفون إِنْ أُوتِيتُمْ يعني ان اتاكم محمد صلى الله عليه وسلم حكما مثل هذا المحرف فَخُذُوهُ اى اعملوا به وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ يعني افتاكم محمد صلى الله عليه بخلافه فَاحْذَرُوا قبول ما افتاكموه وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ ضلالته او هلاكه او عذابه فَلَنْ تَمْلِكَ يا محمد لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا اى لن تقدر ولن تستطيع له شيئا من الاستطاعة كائنة من الله تعالى في دفع مراده او لن تقدر دفع شئ من مراده تعالى فقوله تعالى من الله أما متعلق بقوله تملك ومن ابتدائية أو ظرف مستقر حال من شيئا و شيئا منصوب على المصدرية أو المفعولية فيه حجة لنا على المعتزلة في ان مراد الله لا ينفك عن ارادته أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ من الكفر اية محكمة دالة على فساد قول المعتزلة ان الله يريد من كل عباده الايمان دون الكفر لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ هوان بالقتل كما وقع في بني قريظة او بالجزية والخوف من المؤمنين وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ○ وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا على تقدير الاستيناف بقوله ومن الذين هادوا والا فللفريقين سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ كرر للتاكيد اى هم سماعون ومثله أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي وابو جعفر في المواضع الثلثة بضم الحاء والباقون باسكانها ومعناه الحرام واصله الهلاك قال الله تعالى فيسحتكم بعذاب قال الاخفش السحت كل كسب لا يحل نزلت الاية في حكام اليهود كعب بن الاشرف وامثاله كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم يسمعون الكذب ويقبلونه من الراشي ولا يلتفتون الى خصمه وقال الحسن ومقاتل وقتادة و الضحاك السحت هو الرشوة في الحكم وقال الحسن انما ذلك في الحكم اذا رشوته ليحق لك باطلا او يبطل عليك حقا فاما ان يعطى الرجل الوالي يخاف ظلمه ليدرأ به عن نفسه الظلم فلا بأس به يعني لا بأس به على المعطى في دفعه وقاية لنفسه وماله وانما على الآخذ فحرام اخذه قلت وكذا اذا كان المدعى محقا يرى ان القاضي لا يحكم له بحقه ولا يدفع عنه ظلم

marfat.com

خصمه الا بدفع الرشوة فلا باس له فى الدفع وحرام على القاضى الاخذ لان الحكم بالحق و دفع الظلم واجب عليه لا يجوز له ان يأخذ عليه شيئا قال ابن مسعود من يشفع شفاعة ليرد بها حقا او يدفع بها ظلما فاهدى له فقبل فهو سحت فقيل له يا ابا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك الا الاخذ على الحكم فقال الاخذ على الحكم كفر قال الله عز وجل ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وعن مسروق قال قلت لعمر بن الخطاب ارايت الرشوة فى الحكم من السحت هى قال لا ولكن كفر انما السحت ان يكون للرجل عند السلطان جاه ومنزلة ويكون للآخر الى السلطان حاجة فلا يقضى حاجته حتى يهدى اليه هدية وعن عمر قال بابان من السحت يأكلهما الناس الرشا فى الحكم ومهر الزانية وعن ليث قال تقدم الى عمر بن الخطاب خصمان فاقامهما ثم عاد افاقامهما ثم عاد افاقامهما فقيل له فى ذلك فقال تقدما الى فوجدت لاحدهما مالم اجد لصاحبه فكرهت ان افصل بينهما على ذلك ثم عادا فوجدت بعض ذلك فكرهت ثم عادا قد ذهب ذلك ففصلت بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنة الله على الراشى والمرتشى فى الحكم رواه احمد والترمذى وصححه والحاكم عن ابى هريرة وروى البغوى نحوه عن عبد الله بن عمرو مرفوعا وروى احمد باسناد ضعيف عن ثوبان مرفوعا لعن الله الراشى والمرتشى والرائش الذى يسعى بينهما ۔

**فائدة** قال ابن همام الرشوة على اقسام منها ما هو حرام على الآخذ والمعطى و هو الرشوة فى تقليد القضاء فلا يصير قاضيا وارتشاء القاضى ليحكم فلا ينفذ قضاؤه فى تلك الواقعة وان حكم بحق لانه واجب عليه فلا يحل اخذ المال عليه ولا اعطائه ومنها ما هو حرام على الآخذ دون المعطى كما اذا اعطى المال ليسوى امره عند السلطان دفعا للضرر او جلبا للنفع وحيلة حلها للآخذ ان يستاجر يوما الى الليل او يومين فيصير منافعه مملوكة له ثم يستعمله فى الذهاب الى السلطان للامر الفلانى وكذا اذا اعطى المال لدفع الخوف من المدفوع اليه على نفسه او ماله حرام على الآخذ دون المعطى لان دفع الضرر على المسلم واجب ولا يجوز اخذ المال على الفعل الواجب ۔

**فائدة** وفى المحيط الرشوة على انواع نوع منها ان يهدى الرجل الى رجل مالا لابتغاء التودد والتحبب وهذا حلال من جانب المهدى والمهدى اليه قلت وفى الباب قوله صلى

الله عليه وسلم تهادوا تحابوا ونوع منها ان يهدى الرجل الى رجل مالا بسبب ان ذلك الرجل قد خوفه فيهدى اليه مالا ليدفع الخوف عن نفسه او يهدى الى السلطان مالا ليدفع ظلمه عن نفسه او ماله وهذا النوع لا يحل للآخذ وعامة المشايخ على انه يحل للمعطى لانه بذل ماله وقاية لنفسه وماله ونوع منها ان يهدى الرجل الى رجل مالا يسوى امره فيما بينه وبين السلطان ويعينه فى حاجته فان كان حاجته حراما لا يحل من الجانبين الاخذ والاعطاء وان كان مباحا فان كان قد اشترط انه انما يهدى اليه ليعينه عند السلطان لا يحل الاخذ وهل يحل الاعطاء تكلموا فيه فمنهم من قال يحل ومنهم من قال لا يحل والحيلة فيه ان يستاجره صاحب الحادثة يوما الى الليل ليقوم بعمله وان لم يشترط لكن انما يهدى اليه ليعينه عند السلطان فقال عامة المشايخ لا يكره اخذه وقيل يكره كذا نقل عن ابن مسعود فَإِنْ جَاءُوكَ يا محمد يعنى اليهود لتحكم بينهم فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا خيّر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم اذا تحاكم اليه الكفار بين الحكم والاعراض قال البغوى اختلفوا فى حكم هذه الآية اليوم هل للحاكم الخيار فى الحكم بين اهل الذمة اذا تحاكموا الينا فقال اكثر اهل العلم هو حكم ثابت وليس فى سورة المائدة منسوخ حكام المسلمين بالخيار فى الحكم بين اهل الكتاب ان شاؤا حكموا وان شاؤا لم يحكموا وان حكموا حكموا بحكم الاسلام وهو قول النخعى والشعبى وعطاء وقتادة وقال قوم يجب على حكام المسلمين ان يحكم بينهم والآية منسوخة نسخها قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله وهو قول مجاهد وعكرمة وروى ذلك عن ابن عباس وقال لم ينسخ من المائدة الا آيتان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله نسخها قوله تعالى اقتلوا المشركين كافة وقوله تعالى فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم نسخها قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله قال البيضاوى قيل لو تحاكما الكتابيان الى القاضى لم يجب عليه الحكم وهو قول الشافعى والاصح وجوبه اذا كان المترافعان او احدهما ذميا لانا التزمنا الذب عنهم ودفع الظلم منهم والآية ليست فى اهل الذمة وعند ابى حنيفة رحمه الله يجب مطلقا قلت اذا ترافع الى القاضى كافران ذميان او حربيان يجب على القاضى الحكم بينهما بالعدل لانه التزم من السلطان القضاء بالحق وكذا اذا ترافع احدهما والمدعى عليه

مسلم او ذمى لالتزامه حكم الشرع بالاسلام او الاستسلام بخلاف ما اذا كان المدعى عليه حربيا حيث لم يلتزم احكامنا واما اذا ترافع مسلمان او ذميان او حربيان او مختلفان الى رجل من المسلمين غير الحكام ليحكم بينهم لا يجب عليه قبول التحكيم بل هو بالخيار ان شاء حكم بينهم وان شاء اعرض عنهم وَاِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ بالعدل اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ○ العادلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور رواه مسلم عن عبد الله بن عمرو وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افضل عباد الله عند الله منزلة يوم القيامة امام عادل رفيق وان شر الناس عند الله منزلة امام جائر خرق رواه البيهقى فى شعب الايمان وَكَيْفَ يُحَكِّمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرٰىةُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال انهم يعلمون حكم الله فان عندهم التورٰية فيها حكم الله وهو الرجم وهم لا يعملون به والحاصل انه ليس غرضهم من تحكيمهم اياك اصابة الحق واقامة الشرع بل انما يطلبون ما يكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله وقوله فيها حكم الله حال من التورٰية ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فى الظرف وتانيثها لكونها نظيرة المؤنث فى كلام العرب كرماة ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ عطف على يحكمونك داخل فى التعجيب يعنى ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ اى بعد تحكيمك وَمَآ اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ ع بشئ من كتب الله تعالى لا بالتورٰية والا لعملوا بها وامنوا بما يصدقه ويوافقه ولا بكتابك اِنَّآ اَنْزَلْنَا التَّوْرٰىةَ فِيْهَا هُدًى الى الحق وَّنُوْرٌ ينكشف به احكام الله تعالى ويجتلى به القلوب الغير القاسية يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّوْنَ موسى ومن بعده من الانبياء اخرهم محمد صلى الله عليه وسلم قضى عليهم بالرجم وقال الحسن والسدى اراد به محمدا صلى الله عليه وسلم حكم على اليهود بالرجم وذكر بلفظ الجمع كما فى قوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا ويحكم بصيغة المضارع يدل على ان حكم محمد صلى الله عليه وسلم ايضا داخل فى المقصود بالاية وقيل ان المراد بالنبيين ههنا الذين بعثوا بعد موسى قبل عيسى

ع ٦ ١٠

ع الخرق بالضم الجهل والحمق ١٢

ليحكموا بالتوراة بقرينة قوله تعالى وقفينا على اثارهم بعيسى وعلى تقدير شمول كلمة النبيين المذكورة محمد صلى الله عليه وسلم وغيره لابد من التاويل فى قوله تعالى وقفينا على اثارهم بان الضمير راجع اليهم بالنسبة الى بعض افرادهم كما فى قوله تعالى وبعولتهن احق بردهن ومن ههنا قال ابوحنيفة يجب علينا العمل بشرائع من قبلنا مالم يظهر نسخه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى بن مريم فى الاولى والاخرة الانبياء اخوة من علات امهاتهم شتى ودينهم واحد الحديث متفق عليه يعنى دينهم واحد وهو ما قضى الله به سبحانه وطرق ظهور ذلك الدين فى الدنيا شتى بعدد تعينات الانبياء الَّذِيْنَ اَسْلَمُوْا اى انقادوا لحكم الله صفة اجريت على النبيين من حالهم وتنويهها لشان المسلمين وتعريضا لليهود حيث لا يحكمون بما فى التوراة ولا ينقادون لحكم الله تعالى لِلَّذِيْنَ هَادُوْا اى تابوا من الكفر متعلق بانزلنا او بالظرف المستقر اعنى فيها هدى ونور او بيحكم اى يحكمون بها فى تحاكمهم وعلى التقدير الثالث قيل اللام بمعنى على كما فى قوله تعالى وان اسأتم فلها يعنى فعليها وقوله تعالى اولئك لهم اللعنة اى عليهم قلت وعلى هذا التاويل جاز ان يكون معنى الآية يحكم النبيون بالتوراة على اليهود بكفرهم فان التوراة يحكم عليهم انه اذا جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال البيضاوى هذا القيد يعنى للذين هادوا يدل على ان المراد بالنبيين فى هذه الآية انبياء بنى اسرائيل الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام ليحكموا بما فى التوراة لا من لم يومر بما فى التوراة ومنهم عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وكذا قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا القول منه مبنى على مذهب الشافعى ان شرائع من قبلنا لا يكون حجة علينا قلنا قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا لا يدل على نسخ جميع احكام التوراة بل على بعضها او اكثرها ومالم يظهر نسخ حكم ثبت بالكتاب او السنة ان الله تعالى حكم به لابد من العمل به لقوله تعالى فبهداهم اقتده والله اعلم وَالرَّبَّانِيُّوْنَ اى الصوفية الزهاد يحكم بها المسترشدين منهم فيما يتعلق بتهذيب الاخلاق وتجلية القلوب وَالْاَحْبَارُ جمع حبر بفتح الحاء وكسرها والكسر افصح هو العالم المحكم للشئ وقيل الحبر بمعنى الجمال فى الحديث يخرج من النار رجل قد ذهب حبره

marfat.com

وصبره اى حسنه وهيئته ومنه التحبير للتحسين ويقال للعالم حبر لما عليه من جمال العلم والعلماء جمال الامة بِمَا اسْتُحْفِظُوا العائد الى الموصول محذوف وبيانه من قوله تعالى مِنْ كِتٰبِ اللّٰهِ الجار والمجرور متعلق بيحكم والباء للسببية والضمير المرفوع فى استحفظوا راجع الى النبيين والربانيين والاحبار والاستحفاظ منهم تكليفهم بحفظه والعمل به ومنعهم عن نسيانه وعن ترك العمل به وعن التضييع والتحريف يعنى يحكم بها الانبياء ومن تبعهم بسبب امر هم الله تعالى بان يحفظوه وَكَانُوا عَلَيْهِ اى على الاستحفاظ من الله او على كتاب الله شُهَدَآءَ رقباء يعلمونه ويبينونه فَلَا تَخْشَوُا ايها الحكام النَّاسَ فى الحكومة على خلاف مرادهم وَاخْشَوْنِ فى ترك العمل بكتابى احكامى اثبت الياء فى الوصل فقط ابو عمرو وحذفها الجمهور فى الحالين اخرج ابن عساكر والحكيم الترمذى عن ابن عباس انه قال انما يسلط على ابن آدم من خافه ابن آدم فان لم يخف الا الله لم يسلط عليه غيره وانما وكل ابن آدم بمن رجا ابن آدم فان لم يرج ابن آدم الا الله لم يكله الى سواه وَلَا تَشْتَرُوا اى لا تستبدلوا بِاٰيٰتِيْ باحكامى التى انزلتها ثَمَنًا قَلِيْلًا من متاع الدنيا على سبيل الرشوة ونحو ذلك هذا صريح فى ان احكام هذه الامة ما صرحن بالحكم بما ثبت كونه فى التوراة ولم يثبت نسخه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مستهينا به جاحدا له كذا قال عكرمة فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ ○ ان لم يحكم بالاستهانة وقيل المراد بالكفر الفسق وجاز ان يكون المراد بالكفر ستر الحق قال ابن عباس وطاوس ليس بكفر ينقل عن الملة بل اذا فعل فهو به كفر يعنى ستر الحق وليس كمن كفر بالله واليوم الاخر وَكَتَبْنَا اى فرضنا عَلَيْهِمْ اى على بنى اسرائيل فِيْهَآ اى فى التوراة اَنَّ النَّفْسَ القاتلة حرا كانت او رقيقا ذكرا كانت او انثى مسلما كانت او ذميا تقتل بِالنَّفْسِ المقتولة كيفما كانت وقد مر حكم هذه المسئلة فى شريعتنا فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى الحر بالحر الاية وَالْعَيْنَ تفقأ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفَ تجدع بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تقطع بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تقلع بِالسِّنِّ قرأ الكسائى العين والانف والاذن والسن بالرفع على انها جمل متعاطفة عطفت على ان وما فى حيزها كانه قيل كتبنا عليهم النفس بالنفس فان الكتابة والقراءة يقعان على الجمل كالقول او مستانفة ومعناها وكذلك العين مقفوة بالعين والانف

marfat.com

مجدوعة بالانف والاذن مقطوعة بالاذن والسن مقلوعة بالسن اوعلى ان المرفوع منها معطوف على المستكن فى قوله بالنفس وانما ساغ لانه فى الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور مبنية للمعنى والباقون بالنصب وقرأ نافع الاذن بالاذن وفى اذنيه باسكان الذال حيث وقع والباقون بضمها والجروح ذات قصاص قرأ ابن كثير والكسائى وابو عمرو وابن عامر وابو جعفر بالرفع على انه اجمال للحكم بعد التفصيل والباقون بالنصب عطفا على اسم ان وهذا تعميم بعد التخصيص ولفظ القصاص ينبئ عن المماثلة فكل ما امكن فيه رعاية المماثلة يجب فيه القصاص وما لا فلا فاليد ان قطع من المفصل عمدا قطعت يد الجانى من ذلك المفصل وان كانت يده اكبر من اليد المقطوعة وكذلك الرجل ومارن الانف والاذن والسن لامكان رعاية المماثلة ومن ضرب عين رجل فقلعها لا قصاص عليه لامتناع المماثلة فى القلع فان كانت العين قائمة وذهب ضوءها فعليه القصاص لامكان المماثلة فتحمى له المرآة ويجعل على وجهه قطن رطب ويقابل عينه بالمرآة فيذهب ضوءها وهو ما ثور عن جماعة الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قال فى الكفاية هذه حادثة وقعت فى زمن عثمان فسأل الصحابة عنها فلم يكن عندهم جواب فحضر على فاجاب بهذا فقضى عثمان بهذا ولم ينكر عليه احد فصار اجماعا ولا قصاص فى عظم الا فى السن +

**مسئلة** ولا يقتص من الجراحة الا بعد الاندمال عند ابى حنيفة واحمد وقال الشافعى يقتص فى الحال لنا حديث جابر ان رجلا جرح فاراد ان يستقيد منه فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقاد من الجارح حتى يبرأ المجروح رواه الدارقطنى +

**مسئلة** من قطع يد رجل من نصف الساعد او جرحه جائفة فبرأ منها فلا قصاص عليه لانه لا يمكن اعتبار المماثلة فيه اذ الاول كسر العظم ولا ضابطة فيه وكذا البرأ نادر فيفضى الثانى الى الهلاك ظاهرا وقال الشافعى لو كسر عضده وابانه قطع من المرفق وله حكومة الباقى وكذا فى كسر الساعد وغيره من العظام ان له قطع اقرب مفصل من موضع الكسر وحكومة الباقى +

**مسئلة** لا قصاص عند ابى حنيفة فى اللسان ولا فى الذكر الا ان يقطع الحشفة

marfat.com

لانهما ينقبضان وينبسطان فلا يمكن اعتبار المماثلة وعن ابي يوسف انه اذا قطع اللسان او الذكر من اصله يجب القصاص وبه قال الشافعي واحمد لانه يمكن اعتبار المساواة و الشفة ان استقصاها بالقطع يجب القصاص لامكان اعتبار المماثلة بخلاف ما اذا قطع بعضها لانه يتعذر اعتبارها +

**مسئلة** ولا يقطع اليد الصحيحة باليد الشلاء ولا يمين بيسار ولا يسار بيمين اجماعا -

**مسئلة** في العين القائمة بلا نور واليد الشلاء ولسان الاخرس والذكر الاشل والاصبع الزائدة حكومة عدل عند الجمهور وعند احمد فيها ثلث دية العضو الصحيح لحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى في العين العوراء السادة مكانها اذا طمست ثلث ديتها وفي اليد الشلاء اذا قطعت بثلث ديتها وفي السن السوداء اذا انزعت بثلث ديتها رواه البيهقي من طريق النسائي وعن ابن عباس موقوفا في اليد الشلاء ثلث الدية وفي العين القائمة اذا خسفت ثلث الدية رواه الدارقطني +

**مسئلة** ان كانت يد المقطوع صحيحة ويد القاطع شلاء او ناقصة الاصابع فالمقطوع بالخيار عند ابي حنيفة رحمه الله ان شاء قطع اليد المعيبة ولا شيء غيرها وان شاء اخذ الارش كاملا لان استيفاء الحق كملا متعذر فله ان يتجوز بدون حقه وله ان يعدل الى البدل وعند الشافعي يجب الارش لا غير +

**مسئلة** من شج رجلا فاستوعبت الشجة ما بين قرنيه وهي لا تستوعب ما بين قرني الشاج فالمشجوج بالخيار ان شاء اقتص بمقدار شجته يبتدئ بها من اي الجانبين شاء وان شاء اخذ الارش وفي عكسه يخير ايضا +

**مسئلة** ويجري القصاص في كسر السن كما يجري في قلعها عند ابي حنيفة رحمه الله وقال الشافعية لا قصاص في الكسر لامتناع التماثل قلنا يمكن التماثل اذا يبرد بالمبرد وفي الباب حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالقصاص في السن رواه النسائي وعن انس ايضا قال كسرت الربيع وهي عمة انس بن مالك ثنية جارية من الانصار فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال انس بن النضر عم انس ابن مالك لا تكسر

marfat.com

ثنيتها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم و قبلوا الارش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره متفق عليه +

**مسئله** ليس فيما دون النفس شبهة عمد انما هو عمد او خطاء لان شبه العمد فيما دون النفس عمد +

**مسئله** لا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس ولا بين الحر والعبد ولا بين العبدين عند ابي حنيفة رحمه الله وعند الائمة الثلثة يجري القصاص في جميع ذلك الا في الحر يقطع طرف العبد جريا على اصلهم من انه لا يقتص حر لعبد لقول تعالى الحر بالحر وهذه الآية بعمومها يعني العين بالعين حجة لهم على ابي حنيفة ووجه قول ابي حنيفة ان الاطراف يسلك بها مسلك الاموال فينعدم التماثل بالتفاوت في القيمة وهو معلوم قطعا بتقويم الشرع فامكن اعتباره بخلاف الانفس لان المتلف به الحيوة بازهاق الروح ولا تفاوت فيه +

**مسئله** يجب القصاص في الاطراف بين المسلم والذمي عند ابي حنيفة رحمه الله للتساوي بينهما في الارش عنده وقال الشافعي واحمد ان قطع المسلم طرف كافر فلا قصاص لعدم جريان القصاص بينهما في الانفس وقد مر المسئلة في سورة البقرة فَمَنْ تَصَدَّقَ من اصحاب الحق به اي بالقصاص وعفا عن الجاني فَهُوَ اي التصدق كَفَّارَةٌ لَهُ اي للمتصدق كذا قال عبد الله بن عمرو بن العاص والحسن والشعبي وقتادة اخرج ابن مردويه عن رجل من الانصار عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله فمن تصدق به فهو كفارة له قال هو الرجل يكسر سنه او يقطع يده او يقطع شيء منه او يجرح في بدنه فيعفو عن ذلك فيحط عنه قدر خطاياه فان كان ربع الدية فربع خطاياه وان كان الثلث فثلث خطاياه وان كانت الدية حطت عنه خطاياه كذلك وروى الطبراني في الكبير بسند حسن عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق من جسده بشيء كفر الله بقدره من ذنوبه والطبراني والبيهقي عن سبرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتلي فصبر واعقل فشكر وظلم فغفر وظلم فاستغفر اولئك لهم الامن وهم مهتدون وروى الترمذي وابن ماجة عن ابي الدرداء

marfat.com

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يصاب بشئ في جسده فتصدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه خطيئة ولما اصيب شيخنا[1] واما منا بجراحة توفي بها واستشهد ارسل اليه امير[2] الامراء وقال لاقيدن ممن جنى عليك ايها الشيخ فقال الشيخ رضي الله تعالى عنه لا تعرضوا لمن جنى علي فتصدق الشيخ به وقيل الضمير عائد الى الجاني المفهوم مما سبق معنى عفوه كفارة لذنب الجاني لا يوخذ به في الاخرة كما ان القصاص كفارة له واما اجر العافي فعلى الله قال الله تعالى فمن عفا واصلح فاجره على الله قال البغوي روى ذلك عن ابن عباس وبه قال مجاهد وابراهيم وزيد بن اسلم وجاز ان يكون معنى الاية فمن تصدق به اي انقاد للقصاص لمن وجب له القصاص فهو كفارة له من ذنوبه قال الله تعالى ولكم في القصاص حيوة يا اولي الالباب وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القصاص وغيره فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ بالامتناع من ذلك

وَقَفَّيْنَا اي اتبعنا هم يعني النبيين حذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه اعني عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ اي على اثار النبيين الذين اسلموا بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰىةِ وَاٰتَيْنٰهُ الْاِنْجِيْلَ فِيْهِ هُدًى وَّنُوْرٌ في موضع النصب على الحال من الانجيل وَّمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ اي الانجيل مِنَ التَّوْرٰىةِ عطف على فيه هدى وكذا قوله وَهُدًى وَّمَوْعِظَةً وجاز نصبهما على العلية عطفا على محذوف يعني رحمة للناس وهدى وموعظة لِّلْمُتَّقِيْنَ لانهم هم المنتفعون به او تعلقا بمحذوف تقديره واتيناه هدى وموعظة وعلى تقدير نصبهما على العلية عطفا عليهما وَلْيَحْكُمْ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ في قراءة حمزة بكسر اللام ونصب يحكم يعني ولكي يحكم وعلى التاويل الاول لام كي متعلق بمحذوف تقديره واتيناه ليحكم واما على قراءة الجمهور بسكون اللام والجزم على انه صيغة امر والجملة مستانفة فان قيل الانجيل نسخ بالقران وصيغة الامر للحال او للاستقبال فكيف يتصور الامر بالحكم بما في الانجيل قلنا لا نسلم انه منسوخ بجميع احكامه وما نسخ منه فتركه باتباع القران محكوم فيه فالحكم بالناسخ الذي ورد في القران حكم بما انزل الله في الانجيل والحكم بالمنسوخ بعد النسخ ترك العمل بالانجيل

[1] المراد به مرزا جانجانا مظهر مرحوم ١٢ [2] نواب مرزا نجف خان ١٢

وآهل الانجيل هو امة عيسى عليه السلام قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وامة محمد صلى الله عليه وسلم بعد بعثته بدليل قوله تعالى لعيسى وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ○ الخارجون عن حكمه او عن الايمان بالاستهانة وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن متلبسا بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰبِ اى من جنس الكتب المنزلة فاللام الاولى للعهد والثانية للجنس وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ روى الوالبى عن ابن عباس رضى الله عنهما اى شاهدا وهو قول مجاهد وقتادة والسدى والكسائى وقال عكرمة دالا وقال سعيد بن جبير وابو عبيدة مؤتمنا عليه وقال الحسن امينا وقال سعيد بن المسيب والضحاك قاضيا وقال الخليل رقيبا وحافظا والمعنى متقاربة ومعنى الكل ان كل كتاب يشهد به القرآن ويصدقه فهو كتاب الله قال ابن جريج القرآن امين على ما قبله من الكتب فما اخبر اهل الكتاب من كتابهم فانكان فى القرآن فصدقوه والا فكذبوه يعنى انكان فى القرآن تصديقه فصدقوه وانكان فى القرآن تكذيبه فكذبوه وان كان القرآن ساكتا عنه فاسكتوا عنه لاحتمال الصدق والكذب من اهل الكتاب قيل اصل مهيمن مايمن مفيعل من الامانة فقلبت الهمزة هاء فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ اى بين الناس بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فى القرآن فانه اما موافق لما سبق من الاحكام او ناسخ له وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ اى اهواء الناس ان اراد وامنك الحكم على خلاف ما انزل الله عَمَّا جَآءَكَ مِنَ الْحَقِّ متعلق بقوله لا تتبع لتضمنه معنى لا تنحرف او حال من فاعله اى لا تتبع اهواءهم معرضا عما جاءك من الحق لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ اى جعلنا لكل امة منكم ايها الناس شِرْعَةً اى شريعة وهى الطريق الى الماء شبه الدين لانه طريق الى ما هو سبب للحيوة الابدية وَّمِنْهَاجًا طريقا واضحا فى الدين من نهج الامر اذا وضح آستدل البيضاوى بهذه الآية على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة ونحن نقول اذا ثبت بالقرآن او السنة ان الله تعالى حكم بشىء فى شىء من الكتب السابقة ولم يثبت نسخه فنحن متعبدون به بناء على انه من احكام شريعتنا والقول بترك جميع ما نزل فى الكتب السابقة لا يساعده عقل ولا نقل واختلاف الشرائع انما هو باختلاف اكثر الفروع مع اتحاد الاصول لامحالة وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً

جماعة متفقة على جميع الفروع فى جميع الاعصار من غير نسخ وتبديل ولكن لو شاء ذلك وجعلكم امما شتى على شرائع مختلفة لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ من الاحكام المتناسبة لكل عصر وقرن اى ليعلم من يتبع حكم الله ممن ينقلب على عقبيه جمودا على دين اباهم وقيل معناه ولو شاء الله اجتماعكم على الاسلام لاجبركم عليه ولكن لم يجبر ليبلوكم فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ يعنى بادروا الى الاعمال الصالحة اغتناما للفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم فانه من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شئ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا استيناف فيه تعليل للاستباق ووعد ووعيد للمبادرين والمقصرين فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ○ بالجزاء الفاصل بين المحق والمبطل روى ابن اسحاق عن ابن عباس قال قال كعب بن اسد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فاتوه فقالوا يا محمد انك قد عرفت انا احبار اليهود واشرافهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعنا يهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم اليك فتقضى لنا عليهم ونؤمن لك فابى ذلك فانزل الله تعالى وَأَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ الى قوله يوقنون عطف على الكتاب اى انزلنا اليك الكتاب وانزلنا اليك الحكم او على الحق اى انزلناه بالحق وبان احكم وجاز ان يكون جملة بتقدير وامرنا ان احكم بينهم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عطف على احكم وكذا وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ اى ان يضلوك ويصرفوك وان مع صلته بدل اشتمال من الضمير المنصوب يعنى احذر فتنتهم او مفعول له يعنى احذرهم مخافة ان يفتنوك او لئلا يفتنوك عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عن الحكم المنزل واراد واغيره فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ اى يعجل لهم الله العقوبة فى الدنيا ببعض ذنوبهم ههنا وضع المظهر موضع المضمر والمعنى يريد الله ان يصيبهم به اى بذلك التولى فى الدنيا وهذا الابهام لتعظيم التولى والتنبيه على ان لهم ذنوب كثيرة واحدها هذا وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يعنى من اليهود لَفَاسِقُونَ ○ المتمردون المعتدون فى الكفر أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ قرأ ابن عامر بالتاء الفوقانية على الخطاب والباقون بالتحتانية على الغيبة والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية وهى متابعة الهوى

قيل نزلت في قريظة وبني النضير طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى والاستفهام للانكار يعني لا تفعل ذلك وَمَنْ أَحْسَنُ يعني لا احد احسن مِنَ اللّٰهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ﴿٥٠﴾ اى عندهم واللام للبيان كما في قولك هيئت لك اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون في الامور ويتحققون في الاشياء بانظارهم فيعلمون ان لا احسن حكما من الله تعالى اخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال اسلم عبد الله بن ابي ابن سلول ثم انه قال ان بيني وبين قريظة والنضير حلف واني اخاف الدوائر فارتد كافرا وقال عبادة بن الصامت اني ابرأ الى الله من حلف قريظة والنضير واتولى الله ورسوله والمؤمنين فانزل الله تعالى هذه الآية الى قوله فترى الذين في قلوبهم مرض الآية وقوله انما وليكم الله الآية وقوله لو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء واخرج ابن اسحق وابن جرير وابن ابي حاتم والبيهقي عن عبادة بن الصامت قال لما حاربت بنو قينقاع نشب بامرهم عبد الله بن ابي ابن سلول وقام دونهم ومشى عبادة بن الصامت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ الى الله ورسوله ومن حلفهم وكان احد بني عوف بن الخزرج وله من حلفهم مثل الذي لهم من عبد الله بن ابي فتبرأ من حلفائه الكفار وولايتهم قال ففيه وفي عبد الله بن ابي نزلت يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْدَ وَالنَّصٰرٰٓى اَوْلِيَآءَ اى لا تعتمدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ايماء الى علة النهي يعني انهم متفقون على خلافكم واضراركم وتوالي بعضهم بعضا لاتحادهم في الدين وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ يعني عبد الله بن ابي فَاِنَّهٗ مِنْهُمْ يعني كافر منافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا الحباب ما نفست من ولايته

ع ١١

---

١ عن عياض ان عمر امر ابا موسى الاشعري ان يرفع اليه ما اخذ وما اعطى في اديم واحد وكان له كاتب نصراني فرفع اليه ذلك فعجب عمر وقال ان هذا لحفيظ بل انت قاري لنا كتابا في المسجد جاء من الشام فقال انه لا يستطيع ان يدخل المسجد قال عمر اجنب قال لا بل نصراني قال فانهرني وضرب فخذي ثم قال اخرجه ثم قرأ لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء الآية اخرجه ابن ابي حاتم والبيهقي في شعب الايمان ١٢ ٢ اى ما صرت مرغوبا من ولاية اليهود على عبادة ١٢

marfat.com

اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه قال اذا اقبل وجاز ان يكون قوله تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم مبنيا على التجوز يعني من يتولهم فهو فاسق والفاسق يشابه الكافر والغرض منه التشديد في وجوب مجانبتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا برئ من كل مسلم اقام مع المشركين لا ترا نارا هما رواه الطبراني برجال ثقات عن خالد بن الوليد واخرج ابو داؤد والترمذي والنسائي عن جرير بن عبد الله إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ○ الذين ظلموا انفسهم بموالاة الكفار وظلموا المؤمنين بموالاة اعدائهم فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يعني عبد الله ابن ابي ابن سلول واصحابه من المنافقين يُسَارِعُونَ فِيهِمْ اي في موالاة اليهود ومعاونتهم مفعول ثان لترى ان كان من الرؤية بمعنى العلم والا فهو حال من فاعله يَقُولُونَ حال من فاعل يسارعون نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ من دوائر الزمان بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار ولا يتم امر محمد فيدور علينا كذا قال ابن عباس وقيل معناه نخشى ان يدور الدهر علينا بمكروه فنحتاج الى نصرهم او يصيبنا جدب وقحط فلا يعطونا الميرة اخرج ابن جرير من حديث عطية وابن اسحق ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لي موالي من اليهود كثيرا عددهم واني ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالي الله ورسوله فقال ابن ابي اني رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالي قال البغوي فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا الحباب ما نفست من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه قال اذا اقبل قال الله تعالى فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ قال قتادة ومقاتل بالقضاء الفصل من نصر محمد صلى الله عليه وسلم على من خالفه وقال الكلبي والسدي فتح مكة وقال الضحاك فتح قرى ليهود خيبر وفدك وغيرها أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ اي اظهار اسرار المنافقين وقتلهم وتفضيحهم او قتل بني قريظة واجلاء بني النضير واستيصال اليهود من جزيرة العرب فَيُصْبِحُوا اي هؤلاء المنافقين منصوب بان مقدرة بعد فاء السببية الواقعة بعد عسى لانه بمعنى لعل وهو من ملحقات التمني كما في قوله تعالى لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع بالنصب وجاز ان يكون معطوفا على الفتح تقديره عسى الله ان يأتي بالفتح وصيرورة المنافقين نادمين وجاز ان يكون معطوفا على يأتي وهذا اما على تقدير كون ان يأتي اسم عسى بدلا من الله

marfat.com

مغنياً عن الخبر بما تضمنه من الحديث وأما على تنزيل عسى الله ان يأتي منزلة عسى ان يأتي الله لان كليهما بمعنى واحد فالتقدير عسى ان يأتي الله بالفتح وعسى ان يصبحوا الخ على تقدير كون يأتي خبر عسى لانه حينئذ لابد من الضمير في خبر عسى عائد الى اسمه وجاز ان يقال لفظة الله في قوله اقسموا بالله مظهر في موضع الضمير والله اعلم عَلَىٰ مَا أَسَرُّوا فِي أَنفُسِهِمْ استبطنوه من النفاق وموالاة الكفار فضلا عما اظهروه مما اشعر على نفاقهم نَادِمِينَ خبر ليصبحوا والجار والمجرور متعلق به وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا قرأ الكوفيون بالواو ويقول بالرفع على انه كلام مبتدأ وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بغير واو وهكذا في مصاحفهم ويقول بالرفع على الاستيناف كانه في جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ وقرأ ابو عمرو ويعقوب بالواو ويقول بالنصب على انه معطوف على يصبحوا والمعنى اذا جاء الله بالفتح يصير المنافقون نادمين ويقول المؤمنون متعجبين او على احتمالات اخر ذكرناها في يصبحوا والتقدير عسى ان يأتي الله بالفتح ويقول المؤمنين كذلك او عسى ان يأتي الله بالفتح او عسى ان يقول المؤمنون او عسى الله ان يقول المؤمنون أَهَٰؤُلَاءِ المنافقون الذين اقسموا به تعالى كذلك أَهَٰؤُلَاءِ يعني المنافقين الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ اي اغلظها مصدر قائم مقام الجملة الواقعة حالا تقديره اقسموا بالله يجتهدون جهد ايمانهم ولذلك جاز كونه معرفة او منصوب على المصدرية من اقسموا لانه بمعناه إِنَّهُمْ اي المنافقين لَمَعَكُمْ هذه الجملة جواب للقسم يعني يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجبا من حال المنافقين حيث كانوا يقسمون بانهم لمعكم المؤمنين وتبجحا بما منّ الله عليهم من الاخلاص او يقولون لليهود فان المنافقين كانوا يحلفون لليهود بالمعاضدة ويقولون لهم ان اخرجتم لنخرجن معكم وان قوتلتم لننصرنكم حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ في الدنيا والآخرة هذه الجملة اما من مقولة المؤمنين او من مقولة الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم وخسرانهم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ قرأ نافع

---

عن شاذة انه قال انزل الله هذه الآية وقد علم انه سيرتد مرتدون من الناس فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم ارتد عامة العرب عن الاسلام الا ثلثة مساجد اهل المدينة واهل مكة واهل جواثا من عبد القيس وقال الذين ارتدوا نصلي الصلوة ولا نزكي والله لا يغصب ربقيه برضه

وابن عامر يرتدد بفك الادغام والباقون بالادغام بفتح الدال مِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهٖ يعنى عن الاسلام الى الكفر قال الحسن علم الله تبارك وتعالى ان قوما يرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم فاخبرانه سيأتى فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُّحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْنَهٗ العائد الى عن محذوف تقديره فسوف ياتى الله اى يقيم الله تعالى لمدافعتهم قوما منكم يحبهم ويحبونه واختلفوا فى ذلك القوم من هم قال علىؓ ابن ابى طالب والحسن والضحاك وقتادة هم ابوبكر واصحابه الذين قاتلوا اهل الردة ومانعى الزكوة وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة العرب الا اهل مكة والمدينة والبحرين من عبد القيس ومنع بعضهم الزكوة وهمّ ابوبكر بقتالهم فكره ذلك اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عزوجل فقال ابوبكرؓ والله لاقاتلن من فرق بين الصلوٰة والزكوة فان الزكوة حق المال والله لو منعونى عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال مانعى الزكوة وقالوا

(بقيه ص١٢٧) اموالنا فكلم ابوبكر فى ذلك يتجاوزعنهم وقيل اما انهم لو قد فقهوا اداء الزكوة فقال والله لا افرق بين شئ جمعه الله لو منعونى عقالا مما فرض الله ورسوله لقاتلتهم عليه فبعث الله بعصائب مع ابى بكر فقاتلوا حتى قتلوا واقروا بالماعون وهو الزكوة قال قتادة فكنا نحدث ان هذه الآية نزلت فى ابى بكر واصحابه فسوف يا تى الله بقوم يحبهم ويحبونه اخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابو الشيخ والبيهقى فى سننه وابن عساكر ١٢ منه

**فائدة** لم يوجد قتال مع المرتدين الا فى زمن ابى بكر وقد لامه الصحابة وكرهوا ذلك القتال فى الابتداء فلم يخف لومتهم ثم حمدوه فى الانتهاء ١٢ منه

وعن ابى موسى الاشعرى قال قلت عند النبى صلى الله عليه وسلم فسوف يا تى الله بقوم يحبونه ويحبهم قال هؤلاء من اهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون ثم من تجيب عن القاسم ابن محمره قال اتيت عمر فوجت فى ثبت ثلاثة من يرتد منكم عن دينه فسوف يا تى الله بقوم يحبهم ويحبونه ثم ضرب على منكبى وقال احلف بالله انهم لمنكم اهل اليمن ثلثا اخرجه البخارى فى تاريخه قلت وقع قتال عسكر ابى بكر مع اهل الردة بامداد اهل اليمن ١٢ منه

marfat.com

اهل القبلة فقتلهم ابو بكر رض سيفه وخرج وحده فلم يجد وابدا من الخروج على اثر قال ابن مسعود رض هنا ذلك فى الابتداء ثم حمدناه عليه فى الانتهاء قال ابو بكر بن عياش سمعت اباحفص يقول ما ولد بعد النبيين مولود افضل من ابى بكر رض قام بعد النبى صلى الله عليه وسلم فى قتال اهل الردة وقال قد ارتد فى حيوة النبى صلى الله عليه وسلم ثلث فرق منهم مُذْحِجٌ ورئيسهم ذو الخمار عبهلة بن كعب العنسى ويلقب بالاسود وكان كاهنا مُشَعْبِذا فتبنى باليمن واستولى على بلاده فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وامرهم ان يحثوا الناس على التمسك بدينهم وعلى النهوض الى حرب الاسود فقتله فيروز الديلمى على فراشه قال ابن عمر فاتى الخبر النبى صلى الله عليه وسلم من السماء الليلة التى قتل فيها وقال النبى صلى الله عليه وسلم قتل الاسود البارحة قتله رجل مبارك قيل ومن هو قال فيروز فاز فيروز فبشر النبى صلى الله عليه وسلم اصحابه بهلاك الاسود وقبض صلى الله عليه وسلم من الغد اتى خبر مقتل العنسى المدينة فى اخر شهر ربيع الاول بعد مخرج اسامة وكان ذلك اول فتح جاء ابا بكر رض والفرقة الثانية بنو حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب وكان قد تنبى فى حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اخر سنة عشر وزعم انه اشرك مع محمد صلى الله عليه وسلم فى النبوة وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لى ونصفها لك وبعث بذلك اليه رجلين من اصحابه فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما ثم اجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ومرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفى فبعث ابو بكر خالد بن الوليد الى مسيلمة فى جيش كثير حتى اهلكه الله على يدى وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة بن عبد المطلب بعد حرب شديد وكان وحشى يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى الاسلام والفرقة الثالثة بنو اسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة اخر من ارتد وادعى النبوة فى حيوة النبى صلى الله عليه وسلم واول من قوتل بعد وفات النبى صلى الله عليه وسلم من اهل الردة فبعث ابو بكر خالد بن الوليد اليه فهزمهم خالد بعد قتال شديد وافلت طليحة فمر على

marfat.com

وجهه هاربا نحو الشام ثم انه اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وقد ارتد بعد وفات النبي صلى الله عليه وسلم فى خلافة ابى بكر رض خلق كثير سبع فرق فزارة قوم عيينة بن حصين وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيرى وبنو سليم قوم الفجاة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم شجاج بنت المنذر المتنبية زوجة مسيلمة واسلمت اخرا وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم حتى كفى الله بالمسلمين امرهم ونصر دينه على يدى ابى بكر رض قالت عائشة توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب واشرب النفاق ونزل بابى مالو نزل بالجبال الراسيات لها ضمها وارتد فى خلافة عمر غسان قوم جبلة ابن الايهم لما اجرى عليه عمر حكم القصاص تنصر وصار الى الشام وقال قوم المراد بقوم يحبهم ويحبونه هم الاشعريون روى عن عياض بن غنم قال لما نزلت هذه الاية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم هذا واشار الى ابى موسى الاشعرى رواه ابن جرير فى سننه والطبرانى والحاكم وكانوا من اليمن عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن هم اضعف قلوبا وارق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية متفق عليه وقال الكلبى هم احياء من اليمن الفان من النخع وخمسة الاف من كندة وبجيلة وثلثة الاف من افناء الناس فجاهدوا فى سبيل الله يوم القادسية فى ايام عمر رض اَذِلَّةٍ جمع ذليل من ذل يذل ذُلا وذلالة بالضم وذلة بالكسر ومذلة وذلالة بالفتح بمعنى هَانَ كذا فى القاموس والذلة ان كانت على الانسان من نفسه فهى محمودة قال الله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة اى كن كالمقهور لهما وان كانت من غيره عليه فعليه عذاب قال الله تعالى ترهقهم ذلة وضربت عليهم الذلة والمسكنة وضد الذلة العز بمعنى الغلبة والعزيز الذى يقهر ولا يقهر وهى ان كان للانسان من نفسه لنفسه فمذموم قال الله تعالى بل الذين كفروا فى عزة وشقاق وقد يستعار

---

ف١ اى القائمات ١٢ ف٢ اى كسرها ١٢ ف٣ اخرج ابن سعد وابن ابى شيبة واحمد والطبرانى والبيهقى فى الشعب عن ابى ذر قال امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع يحب المساكين وان ادنوا منهم وان انظر الى من هو اسفل منى ولا انظر الى من هو فوقى وان اصل رحمى وان جفانى وان اكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فانها من كنز تحت العرش وان اقول الحق وان كان مرا ولا اخاف فى الله لومة لائم وان لا اسال الناس شيئا ١٢ منه

marfat.com

حينئذ للحمية قال الله تعالى اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم وان كانت من الله تعالى فكمال ونعمة قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وقال عزوجل من كان يريد العزة فلله العزة جميعا وقال عليه السلام كل عز ليس من الله فهو ذل قال البيضاوی هو جمع ذليل لا ذلول فان جمعه ذلل لكن قال فی القاموس جمع ذليل ذلال واذلاء واذلة وجمع ذلول ذلل واذلة فاذلة جمع لكليهما قلت فان كان جمع ذلول فهو ضد صعب ومعناهما متقارب وحاصل المعنى انهم متواضعون لينون رحماء متعاطفون عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كان القياس للمؤمنين فاورد على ههنا بمعنى اللام للمشاكلة التی دعی اليها المقابلة و تنبيها لاختصاص ذلهم بالمؤمنين مع علو مرتبتهم وفضلهم على من يذلون لهم اوهی بمعناها اورد لتضمن الذل معنى العطف والحنو او يقال ذكر الاذلة فی مقابلة الاعزة تنبی عن نفی عزهم على المؤمنين كانه قيل غيرا اعزة على المؤمنين اَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِيْنَ ای اشداء عليهم متغلبين ما استكانوا لهم وما ضعفوا فی مقابلتهم نظير هذه الآية قوله تعالى اشداء على الكفار رحماء بينهم يُجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ حال من الضمير فی اعزة وجاز ان يكون صفة اخرى لقوم وَلَا يَخَافُوْنَ لَوْمَةَ لَآئِمٍ الواو يحتمل ان يكون للحال يعنی يجاهدون وحالهم انهم لا يخافون لوم الكفار كما هو حال المنافقين كانوا يخرجون فی جيوش الاسلام آما خوفا من ظهور نفاقهم او طمعا فی الغنيمة ومع ذلك يخافون لومة اولياءهم من اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم لوم من جهتهم اوهی عاطفة عطف على يجاهدون بمعنى انهم هم الجامعون بين المجاهدة فی سبيل الله والتصلب فی دينهم عن عبادة بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة وان نقوم او نقول بالحق حيث ما كنا لا نخاف فی الله لومة لائم متفق عليه واللومة المرة من اللوم وفی تنكيرها وتنكير لائم مبالغتان كانه قال لا يخافون شيئا قط من لوم احد من اللوام ذٰلِكَ يعنی محبتهم ومحبوبيتهم لله تعالى وذلهم للمؤمنين وقهرهم على الكفار ومجاهدتهم فی سبيل الله وعدم خوفهم من لومة لائم بعد ارتداد قوم منهم وضعف شوكتهم فَضْلُ اللّٰهِ عليهم وعطائه يُؤْتِيْهِ يمنحه ويوفق به مَنْ يَّشَآءُ من عباده فمن راى فيه شيئا من ذلك الاوصاف يجب عليه ان يشكر الله تعالى ولا يعجب بنفسه وانى يكون العجب لمن اتصف بهذه الاوصاف

marfat.com

وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فضله وقدرته وقالت الصوفية واسع وسعة بلا كيف يتجلى كمالاته في المظاهر كلها عَلِيْمٌ ○ بمواقع اعمال قدرته لا يفوته ما يقتضيه الحكمة اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا متصل بقوله تعالى لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء وما بينهما اما لتاكيد النهي كقوله تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم وقوله تعالى فترى الذين في قلوبهم الآية واما لتوطية تعيين من هو حقيق للولاية كقوله تعالى فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية وهذه الآية لتعيين من هو حقيق بالولاية والنفي المستفاد بانما هو على قول البصريين لتاكيد النهي المستفاد مما سبق وانما قال وليكم ولم يقل اوليائكم للتنبيه على ان الولاية لله خاصة على الاصالة وما هو لرسوله وللمؤمنين فبالتبع الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ صفة للذين آمنوا لانه جار مجرى الاسم ولو قدر له موصوف يكون صفة ثانية لموصوفه او بدل منه ويجوز نصبه على المدح وكذا رفعه بتقدير المبتدأ يعني هم او الاستيناف في جواب من الذين آمنوا وَهُمْ رَاكِعُوْنَ ○ الواو للعطف على يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة والمعنى هم مصلون صلوة ذات ركوع بخلاف صلوة اليهود والنصارى فانها لا ركوع فيها او المعنى هم خاضعون متخشعون في صلوتهم وزكوتهم قال الجوهري يستعمل الركوع تارة في التواضع والتذلل وجاز ان يكون الواو للحال من فاعل يؤتون اي يؤتون الزكوة في حال ركوعهم في الصلوة مسارعة الى الاحسان اخرج الطبراني في الاوسط بسند فيه مجاهيل عن عمار بن ياسر قال وقف على علي بن ابي طالب سائل وهو راكع في تطوع ونزع خاتمه واعطاه السائل فنزلت انما وليكم الله ورسوله الآية وله شواهد قال عبد الرزاق بن عبد الوهاب بن مجاهد عن ابيه عن ابن عباس في قوله تعالى انما وليكم الله قال نزلت في علي ابن ابي طالب وروى ابن مردويه عن وجه آخر عن ابن عباس مثله واخرج ايضا عن علي مثله واخرج ابن جرير عن مجاهد وابن ابي حاتم عن سلمة بن كهيل مثله وروى الثعلبي عن ابي ذر والحاكم في علوم الحديث عن علي رض فهذه شواهد يقوي بعضها بعضا وهذه القصة تدل على ان العمل القليل في الصلوة لا يبطلها وعليه انعقد الاجماع وعلى ان صدقة التطوع تسمى زكوة ونزول هذه الآية في علي رض لا يقتضي تخصيص الحكم به لان العبرة لعموم اللفظ دون خصوص المورد كما يدل عليه صيغة الجمع ولعل ذكر

marfat.com

الركوع ههنا على سبيل التمثيل وعلى مقتضى الحادثة الواردة فيه والمراد منه يؤتون الزكوة فورا على السوال بلا مهلة وقال البيضاوی ان صح انه نزل فی علی فلعله جیئ بلفظ الجمع ليرغب الناس فی مثل فعله فيبتدروا فيه قلت ولو كان المراد به علیؓ فالحصر المستفاد بانما على قول البصريين حصر اضافی بالنسبة الى اليهود والنصارى دون المؤمنين كما فی قوله تعالى وما محمد الا رسول وذكر البغوی انه روی عن ابن عباس انها نزلت فی عبادة ابن الصامت رضی الله عنه وعبد الله بن ابی ابن سلول حين تبرأ عبادة من اليهود وقال اتولى الله ورسوله والذين امنوا فنزل فيهم من قوله يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء الى قوله انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الآية يعنی عبادة وسائر اصحاب رسول الله صلے الله عليه وسلم وقال جاء عبد الله بن سلام الى النبی صلے الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والنضير قد هجرونا فاقرونا واقسموا ان لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقال رضينا بالله وبرسوله وبالمؤمنين اولياء وقال جويبر عن الضحاك فی قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا قال هم المؤمنون بعضهم اولياء بعض وقال ابو جعفر محمد بن علی الباقر رضی الله عنهما نزلت فی المؤمنين فقيل له ان ناسا يقولون انها نزلت فی علی ابن ابی طالبؓ فقال هو من المؤمنين رواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو نعيم فی الحلية وروی عن عكرمة انها نزلت فی ابی بكرؓ قال البغوی وعلى هذه الروايات اراد بقوله وهم راكعون مصلون صلوة التطوع بالليل والنهار وَمَنْ يَّتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قال ابن عباس يريد المهاجرين والانصار يعنی من يتخذهم اولياء فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۝ تقديره فانهم هم الغالبون ووضع المظهر موضع المضمر تنبيها على البرهان عليه كانه قيل ومن يتول هؤلاء فانهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون ينتج فانهم هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيما لشانهم وتشريفا لهم بهذه الاسم وتعريضا لمن تولى غيرهؤلاء بانهم حزب الشيطن فی القاموس الحزب بالكسر الورد والطائفة والسلاح وجند الرجل واصحابه الذين على رايه قلت وهذا هو المراد ههنا قال البيضاوی الحزب القوم يجتمعون لامر حزبه فی القاموس حزبه الامر يعنی نابه واشتد عليه احتجت الروافض بهذه الآية على انحصار الخلافة فی علیؓ قالوا المراد

ع ۱۲

بالولی المتولی لامور المسلمین والمستحق للتصرف فیهم فالله سبحانه کما اثبت الولایة لنفسه وللرسول اثبت لعلیؓ وذکر بکلمة انما للحصر ولاشك ان ولایة الله والرسول عامة فکذلك ولایة علی وهو الامام دون غیره واحتجوا بحدیث البراء بن عازب وزید ابن ارقم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما نزل بغدیر خم اخذ بید علی فقال الستم تعلمون انی اولی بالمؤمنین من انفسهم قالوا بلی قال الستم تعلمون انی اولی بکل مؤمن من نفسه قالوا بلی فقال اللهم من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقیه عمر بعد ذلك فقال له هنیئا یا ابن ابی طالب اصبحت وامسیت مولی کل مؤمن ومؤمنة رواه احمد وغیره وقد بلغ هذا الحدیث مبلغ التواتر رواه جمع من المحدثین فی الصحاح والسنن والمسانید بروایة نحو من ثلثین من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وبریدة بن حصیب وابو ایوب وعمرو ابن مرة وابو هریرة وابن عباس وعمار بن بریدة وسعد بن وقاص وابن عمر وانس وجریر بن مالك بن الحویرث وابو سعید الخدری وطلحة وابو الطفیل وحذیفة بن اسید وغیرهم وفی بعض الروایات من کنت اولی به من نفسه فعلی ولیه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قالت الروافض هذا الحدیث حدیث غدیر خم نص جلی فی خلافة علیؓ وعن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان علیا منی وانا منه وهو ولی کل مؤمن رواه الترمذی وابن ابی شیبة وهذین الحدیثین اولی بالاحتجاج من الآیة لانه نص محکم فی وجوب ولایة علیؓ غیر شامل لغیره بخلاف الآیة فانها علی تقدیر صحة نزولها فی علی شاملة لجمیع المؤمنین فان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد لکن استدلال الروافض بالحدیثین والآیة علی نفی خلافة غیره باطل فان الولی والمولی مشتقان من الولی بمعنی القرب والدنو قال فی القاموس الولی اسم من الولی ویقال الولی للمحب والصدیق والنصیر وفی الصحاح الولاء والتوالی ان یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما وبستعار ذلك للقرب من حیث المکان ومن حیث النسبة ومن حیث الدین ومن حیث الصداقة والنصرة والاعتقاد والولایة والنصرة ویطلق ایضا علی تولی الامر وفی القاموس المولی المالك والعبد والمعتق والمعتق علی البناء للفاعل والمفعول والصاحب والقریب کابن العم ونحوه والجار والحلیف وابن العم والنزیل والشریك وابن الاخت والولی والرب

والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحب والتابع والصديق وقد ورد في القرآن ونسبة المحبة والقرب التي بين العبد والله سبحانه يطلق عليه الولاية ويطلق الولي على المؤمن فيقال ولي الله وعلى الله فيقال الله ولي الذين آمنوا وأطلق المولى في القرآن على الله سبحانه حيث قال نعم المولى ونعم النصير وعلى العباد فيما بينهم ايضا حيث قال ان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين فهذه الآية وهذه الاحاديث لا يدل شئ منها على خلافة علي فضلا عن نفي خلافة غيره بل انما يدل الآية على استحقاق محبته والحديث على وجوب محبته وحرمة عداوته كما يدل الآية على حرمة ولاية اليهود والنصارى اعني محبتهم ومناصرتهم أخرج ابو نعيم المدايني عن الحسن المثنى بن الحسن المجتبى أنه لما قيل له ان خيرا من كنت مولاه نص في امامة علي قال اما والله لو يعني النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الامامة والسلطان لافصح لهم فانه صلى الله عليه وسلم كان افصح الناس للمسلمين وكان سبب خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بغدير خم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا الى اليمن اميرا لعسكر فتسرى جارية من الخمس وشكى بذلك بعض الناس فغضب النبي صلى الله عليه وسلم لاجل شكايته وقال ما تريدون من رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وخطب تلك الخطبة ليتمكن محبة علي في قلوب المؤمنين ويزول شكايتهم وقوله صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون الى اولى بكل مؤمن الغرض منه تنبيه المسلمين على وجوب امتثال امره في محبة علي رض وكذا دعائه صلى الله عليه وسلم في اخر الحديث للتاكيد في محبته قلت وهذه الآية تدل على ابطال مذهب الروافض بوجهين احدهما ان قوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم يستاصل بنيان التقية التي عليها بناء مذهبهم فان عليا رض تابع الخلفاء الثلثة وصلى معهم وجاهد معهم الى ثلث وعشرين سنة وانكح ابنته عمر رض فان كان ذلك بالتقية خوفا من الناس لا يكون على داخلا في حكم هذه الآية ولا مجال بهذه القول الباطل الا للروافض خذ لهم الله والله اعلم وثانيهما ان قوله تعالى فان حزب الله هم الغالبون يدل على ان الفرقة الناجية ليست الا اهل السنة والجماعة دون الروافض وغيرهم من اهل الاهواء لبداهة غلبة اهل السنة في القرون والامصار بل الروافض يعترفون بذلك حيث قالوا ان عليا

كان مع الخلفاء الثلثة تقية مقهورا مغلوبا والائمة بعده لم يظهروا دينهم خوفا وعلموا اصحابهم دينهم خفية ويامرونهم بالاخفاء ويقولون للجدر اذا كذا وعن الباقر والصادق في كتبهم وقالوا صاحب الامر اختفى في سرداب سر من راى نحوا من الف سنة والله اعلم روى ابن جرير عن ابن عباس قال كان رفاعة بن زيد بن التابوت وسويد بن الحارث قد اظهر الاسلام نفاقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا دِيْنَكُمْ الى قوله تكتمون هُزُوًا وَّلَعِبًا مهزوا به وملعوبا حيث يظهرون الايمان ويضمرون الكفر رتب النهى عن موالاتهم على استهزائهم ايماء الى علة النهى من باب ترتب الحكم على العلة وتنبيها على ان هذا الوصف يوجب المعاداة فكيف يجوز موالاتهم مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ يعنى اليهود وَالْكُفَّارَ يعنى المشركين يؤيده قراءة ابن مسعود ومن الذين اشركوا قرأ ابو عمرو والكسائى بالجر عطفا على الموصول الثانى والباقون بالنصب عطفا على الموصول الاول غاير المشركين بالكفار لتضاعف كفرهم وجاز ان يكون المراد بالكفار اعم من اهل الكتاب واهل الشرك فهو تعميم بعد تخصيص على قراءة النصب تنبيها على ان الاستهزاء والكفر كلواحد منهما يقتضى المعادات ويمنع الموالاة اَوْلِيَآءَ وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترك المناهى اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ شرط استغنى عن الجزاء بما سبق يعنى ان الايمان بالله وبوعده ووعيده يوجب التقوى عن المناهى المقتضية للوعيد قال الكلبى كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى للصلوة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا على طريق الاستهزاء وضحكوا فانزل الله عز وجل وَاِذَا نَادَيْتُمْ عطف على اتخذوا دينكم يعنى لا تتخذوا الذين اذا ناديتم اِلَى الصَّلٰوةِ اتَّخَذُوْهَا يعنى الصلوة او المنادات هُزُوًا وَّلَعِبًا اخرج ابن ابى حاتم عن السدى ان نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وهو واهله ينام فطارت منها شرارة فاحترق هو واهله قيل ان الكفار لما سمعوا الاذان حسدوا المسلمين فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد لقد ابدعت شيئا لم يسمع به فيما مضى من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت فيما احدثت الانبياء قبلك ولو كان فيه خيرا لكان

اولى الناس به الانبياء فمن اين ذلك صياح كصياح العنز فما اقبح من صوت وما استهجن من امر فانزل الله تعالى ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وانزل الله هذه الآية ذٰلِكَ الاستهزاء بالحق بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ○ فان مقتضى العقل ترك الاستهزاء والتأمل فى حسن الشئ وقبحه وفى هذه الآية دليل على ان الكافرين مع كونهم عاقلين فى امور الدنيا كما يشهد به البداهة لا يعقلون شيئا من امور الدين وربما يظهر ان صرف الحواس والعقل والنظر فى المقدمات ليست علة موجبة لحصول العلم بالمطالب كما يزعمه الفلاسفة بل هو امر عادى يخلق الله العلم بعد النظر ان شاء والله اعلم روى ابن جرير عن ابن عباس قال اتى النبى صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم ابو ياسر بن اخطب ورافع بن ابى رافع وعازر بن عمرو فسألوه عمن يؤمن به من الرسل قال اومن بالله وما انزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى جحد وا نبوته وقالوا لا نؤمن بعيسى ولا بمن آمن به فى رواية قالوا والله ما نعلم اهل الكتاب اقل حظا فى الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فانزل الله تعالى قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَنْقِمُوْنَ قرأ الكسائى بادغام لام هل وبل فى التاء كما فى هذه الآية وقوله تعالى هل تعلم والتاء والسين والزاء والطاء والضاد والنون نحو هل ثوب وبل سولت وبل زين وبل طبع وبل ظننتم وبل ضلوا وهل ندلكم وهل ننبئكم وهل نحن وشبهه وادغم حمزة فى التاء والتاء والسين فقط واختلف عن خلاد عند الطاء فى قوله بل طبع وادغم ابو عمرو هل ترى من فطور فهل ترى لهم فى الملك والحاقة لا غير واظهر الباقون عند اليمانية والاستفهام للانكار بمعنى النفى والنقمة العيب المنكر المكروه والانتقام مكافاته ومعنى ما تنقمون ما تنكرون وتكرهون وتعيبون مِنَّآ اى من اعمالنا وصفاتنا شيئا اِلَّآ اَنْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ يعنى الا ايمانا بالله وبكل ما انزل الله من الكتب وذلك هو الحسن البين حسنه وَاَنَّ اَكْثَرَكُمْ فٰسِقُوْنَ ○ الواو للحال من فاعل هل تنقمون يعنى لا تكرهون الا ايماننا والحال ان اكثركم فاسقون اى كافرون فمالكم لا تعلمون انكم على اقبح الصفات من انكار الكتب السماوية ونحن على احسنها ومعرفة ذلك

marfat.com

تكرهون الحسن ولا تكرهون القبيح أو هي للعطف على ان آمنا وكان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة يعني لا تنكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في الايمان وانتم خارجون عنه او كان تقديره واعتقاد أن اكثركم فاسقون فحذف المضاف او على علة آمنا بتقدير فعل منصوب يعني الا ان آمنا واعتقدنا ان اكثركم فاسقون او هو معطوف على علة محذوفة والتقدير هل تنقمون منا الا ان آمنا لعدم انتهائكم ولان اكثركم فاسقون فهو منصوب بنزع اللام الخافض او منصوب باضمار فعل دل عليه هل تنقمون اي ولا تنقمون ان اكثركم فاسقون أو هي بمعنى مع يعني هل تنقمون الا ان آمنا مع ان اكثركم فاسقون قيل لا يتم هذا على ظاهر كلام النحاة حيث يشترطون في المفعول معه المصاحبة في معمولية الفعل ويتم على مذهب الاخفش حيث اكتفى في المفعول معه المقارنة في الوجود مطلقا قلنا الاشتراط في المفعول معه لا يوجب ان يشترط في كل واو بمعنى مع فليكن الواو بمعنى مع للعطف ولا يكون مفعولا معه عند النحاة لانتفاء شرطه ويكون عند الاخفش وجاز ان يكون مجرورا معطوفا على ما يعني ما تنقمون منا الا الايمان بالله وبما انزل وبان اكثركم فاسقون وجاز ان يكون مرفوعا على الابتداء والخبر محذوف تقديره ومعلوم عندكم ان اكثركم فاسقون لكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف وجاز ان يكون تقدير الكلام وما تنقمون منا شيئا الشئ الا الان آمنا ولان اكثركم فاسقون يعني علة انكار شئ تنكرونه منا ليس الا المخالفة في الدين **قُلْ** يا محمد لمعشر اليهود **هَلْ أُنَبِّئُكُمْ** اخبركم **بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكَ** المنقوم المكروه عندكم **مَثُوبَةً** جزاء وهي مختصة بالخير كالعقوبة بالشر وضعت ههنا موضع العقوبة استهزاء بهم كقوله تعالى بَشِّرْهُم بعذاب اليم والمثوبة منصوب على التمييز عن بشر قال البغوي لما كان قول اليهود لم نر اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة ولا دينا شرا من دينكم فذكر الجواب بلفظ الابتداء وان لم يكن الابتداء شرا كما في قوله تعالى أُنَبِّئُكُمْ بشر من ذلكم النار **عِندَ اللّٰهِ** متعلق بشر **مَن لَّعَنَهُ اللّٰهُ** بدل من شر على حذف المضاف ههنا وفيما قبل تقديره بشر من ذلك دين من لعنه الله أو بشر من اهل ذلك من لعنه الله او خبر مبتدا محذوف على حذف مضاف اينما تقديره هو دين من لعنة الله **وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ** فالقردة اصحاب السبت والخنازير كفار مائدة عيسى عليه السلام وروى عن علي بن ابي طلحة

عن ابن عباس ان المسخين كلاهما فى اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ قرأ حمزة عبد بضم الباء والطاغوت بكسر التاء على الاضافة عطفا على القردة وعبد بضم الباء قيل مفرد كعبد بسكون الباء وهما لغتان كسبع وسبع وقيل هو اسم موضوع للمبالغة كحذر وفطن للبليغ فى الحذر والفطانة وقيل هو جمع عبد ذكره فى القاموس من صيغ الجمع كندس وقيل اصله عبدة فحذف التاء للاضافة تعويضا عن اجتماع الزيادتين من التاء والاضافة مثل اخلفوك عد الامر الذى وعدوا اى عدة الامر وقرأ الباقون بفتح الباء على الماضى ونصب الطاغوت عطفا على صلة من والمراد بالطاغوت اما العجل استعير له من الشيطان بجامع المعبودية الباطلة او المراد الشيطان فان عبادتهم العجل كان بتزيين الشيطان وقيل المراد به الكهنة وكل من اطاعوه فى معصية الله أُولَٰئِكَ ملعونون شَرٌّ مَّكَانًا من كل شرير جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ فى الدلالة على شرارتهم وَّأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ من كل ضال عن السبيل السوى ونزلت فى المنافقين قوله تعالى وَإِذَا جَاءُوكُمْ يعنى المنافقين قَالُوا آمَنَّا بك وهم يسرون الكفر وَقَد دَّخَلُوا بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ الجملتان حالان من فاعل قالوا او بالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا يعنى قالوا آمنا بك والحال انهم كاذبون فى هذا القول وقد دخلوا عندك ملتبسين بالكفر وخرجوا كذلك لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ○ فيه وعيد لهم بالفضيحة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يعنى من اليهود ومن المنافقين يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ قيل الاثم المعاصى والعدوان الظلم وقيل الاثم ما كتموا من التوراة والعدوان ما زادوا فيها وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام خصه بالذكر للمبالغة فى الذم فان اكلهم الرشى منعهم عن الايمان بالنبى صلى الله عليه وسلم وبعثهم على تحريف التوراة والكذب على الله وصد غيرهم عن الايمان لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ اى لبئس شيئا بما يعملونه وصفهم بسوء الاعمال بعد وصفهم بسوء الاعتقاد ليستدل بها على نفاقهم لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ يعنى العلماء قيل الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود تخصيص لعلمائهم عن النهى عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ يعنى الكذب وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام وفيه كمال توبيخ

marfat.com

عليهم حيث كان منصبهم النهي عن المنكر وهم يامرون به ويفعلونه لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ○ هذا ابلغ مما سبق فان الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وتعود وتحري اجادة وذلك ذم به خواصهم ذكره في المدارك انه روى عن ابن عباس هي اشد اية في القرآن حيث انزل تارك النهي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر في الوعيد بل ابلغ منه قال البيضاوي ترك الحسنة اقبح من الوقوع في المعصية لان النفس يلتذ بها وتميل اليها ولا كذلك في ترك الانكار عليها فكان جديرا بابلغ الذم وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ قال ابن عباس وعكرمة والضحاك وقتادة ان الله تعالى قد بسط على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك نسبوه الى البخل وقال فنحاص بن عازوراء راس يهود فينقاع يد الله مغلولة اى محبوسة مقبوضة عن الرزق كذا اخرج ابو الشيخ ابن حبان في تفسيره عن ابن عباس واخرج الطبراني عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له النباش بن قيس ان ربك بخيل لا ينفق فانزل الله تعالى هذه الاية قيل انما قال هذه المقالة فنحاص او النباش ولكن لما لم ينههم الاخرون ورضوا بقوله اشركهم الله في نسبة القول اليهم وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ دعاء عليهم بالبخل او بالفقر والمسكنة او بغل الايدي حقيقة بالاسر في الدنيا او بالاغلال في اعناقهم والسلاسل في نار جهنم وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يد الله صفة من صفاته تعالى كالسمع والبصر والوجه لا يدري كنهها الا الله تعالى ولا تذهب نفسك الى الجارحة وتكييفها ويجب على العباد الايمان بها والتسليم قال ائمة السلف من اهل السنة في هذه الصفات أَمِرُّوا كما جاءت بلا كيف عن عمرو بن عنبسة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين رجال ليسوا بانبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوههم نظر الناظرين يغبطهم النبيون والشهداء بمقعدهم وقربهم من الله قيل يا رسول الله ومن هم قال جُمَّاعٌ من نزاع القبائل يجتمعون على ذكر الله فيبتغون

ف ٢ ع ٢٠

لله اى جماعات نزاع القبائل جمع نازع ونزيع وهو الغريب الذى نزع من اهله وعشيرته اى بعد وغاب نهاية

اطائب الكلام كما ينبغي اكل الطائبة رواه الطبراني بسند جيد والمتاخرون يؤلونه بما يليق به تعالى من القدرة ونحوها قالوا بسط اليدين كناية عن الجود وثنى اليد مبالغة في الرد ونفي البخل عنه واثباتا لغاية الجود فان غاية ما يبذل له السخي من ماله ان يعطيه بيديه وتثنيتها على منح الدنيا والاخرة وعلى ما يعطى للاستدراج وما يعطى للاكرام يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ يوسع تارة ويضيق اخرى على مقتضى حكمته والجملة تاكيد للجود ودفع لتوهم البخل عند التضييق وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا كما ان الغذاء الصالح يزيد للصحيح قوة وللمريض مرضا وضعفا كذلك القران لفساد بواطنهم يزيد هو طغيانا وكفرا قيل معناه انه كلما نزلت اية كفروا بها فازدادوا طغيانا وكفرا وقيل انهم عند نزول القران يحسدون ويتمادون في الجحود فاسند الفعل الى السبب البعيد مجازا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ يعني بين اليهود[۵] والنصارى قال الحسن ومجاهد وقيل بين طوائف اليهود جعلهم الله مختلفين في دينهم فلا يتوافق قلوبهم ولا يتطابق

---

[۱] المراد به الصوفية العلية اهل الخانقاهات وطلبة العلم اهل المدارس ۱۲ منه [۲] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقت امة موسى على احدى وسبعين ملة سبعون منها في النار واحدة في الجنة وتفرقت امة عيسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدى وسبعون في النار وستفرق امتي على ثلث وسبعين ملة واحدة في الجنة وثنتان وسبعون في النار قالوا من هم يا رسول الله قال الجماعات الجماعات رواه ابن مردويه من طريق يعقوب بن زيد بن طلحة عن زيد بن اسلم عن انس وقال يعقوب بن زيد كان علي ابن ابي طالب اذا حدث بهذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا فيه قرانا قال ولو ان اهل الكتاب امنوا واتقوا الى قوله ساء ما كانوا يعملون قال العبد الضعيف ثنا الله يعني على رضوان الفرقة الناجية المتمسكون بكتاب الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك عند ذهاب العلم قال زياد بن لبيد كيف يذهب العلم ونحن نقرأ القران ونقرأه ابنائنا ويقرأه ابناء ابنائنا ابناءهم الى يوم القيامة قال ثكلتك امك يا ابن ام لبيد ان كنت لاراك من افقه رجل بالمدينة اوليس هذه اليهود والنصارى يقرؤن التورية والانجيل ولا ينتفعون مما فيهما بشيء رواه عن لبيد وروى ابن جرير عن جبير بن نفير وفيه ثم قرأ ولو انهم اقاموا التورية والانجيل الاية منه

marfat.com

اقوالهم كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ ظرف مستقر صفة لنارا ولغو متعلق باوقدوا
أَطْفَأَهَا اللّٰهُ قال الحسن معناه كلما اراد واحرب الرسول صلے اللہ علیہ وسلم و
اثارة شر عليه اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم فردهم وقهرهم ونصر نبيه ودينه و
قال قتادة هذا عام فى كل حرب طلبته اليهود وذلك انهم افسدوا وخالفوا حكم التورية
فبعث الله عليهم ضطنوس الرومى ثم افسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم افسدوا فبعث
الله المسلمين فلا تلقى اليهود فى بلد الا وجدتهم اذل الناس وَيَسْعَوْنَ فِي
الْأَرْضِ فَسَادًا اى للفساد او مفسدين وهو اجتهادهم فى اثارة الحروب والفتن
وجاز ان يكون يسعون بمعنى يطلبون وفسادا منصوبا على المفعولية يعنى يطلبون
الفساد والكفر ويجتهدون فى محو دين الاسلام وذكر النبى صلے اللہ علیہ وسلم من
كتبهم وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ○ فلا يجازيهم الا شرار وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ
الْكِتٰبِ اٰمَنُوا بمحمد صلے اللہ علیہ وسلم وبالقران وَاتَّقَوُا الكفر والمعاصى
لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ التى فعلوها قبل ذلك وان جلت عن عمرو بن العاص قال
اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت ابسط يمينك فلابايعك فبسط يمينه فقبضت يدى
فقال مالك يا عمرو قلت اردت ان اشترط قال تشترط ماذا قلت ان يغفر لى قال اما
علمت يا عمرو ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان
الحج يهدم ما كان قبله رواه مسلم وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنّٰتِ النَّعِيمِ ○ فان دخول
الجنة مشروط بالايمان قال رسول الله صلے اللہ علیہ وسلم والذى نفس محمد
بيده لا يسمع بى يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى ارسلت به الا كان من
اصحاب النار رواه مسلم من حديث ابى هريرة وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرٰىةَ وَ
الْإِنجِيلَ يعنى اقاموا حدودها واحكامها وعملوا بما فيها ولم يحرفوها ولم يكتموها
ومن جملة اقامتها ان يؤمنوا بمحمد صلے اللہ علیہ وسلم وبينوا ما وصفه الله تعالى
فى التورية وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ يعنى القران والزبور وسائر الكتب
السماوية فانهم مكلفون بالايمان بجميع الكتب فهى كالمنزل اليهم لَأَكَلُوا مِن
فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ قال الفراء اراد به كمال التوسعة فى الرزق كما
يقال فلان فى الخير من القرن الى القدم وقال ابن عباس لانزلت عليهم المطر من فوقهم

marfat.com

واخرجت بنات الارض من تحتهم نظيره قوله تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض والحاصل ان ما كف الله عنهم من الرزق بشوم كفرهم ومعاصيهم لا لبخل به تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ عادلة غير غالية و لا مقتصرة وهم عبد الله بن سلام واشباهه مؤمنوا اهل الكتاب وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾ اى ساء ما يعملونه او ساء شيئا عملهم وهى المعاندة و تحريف كتاب الله عزوجل والاعراض عنه والافراط فى عداوة النبى صلى الله عليه وسلم والله اعلم اخرج ابو الشيخ عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثنى برسالته فضقت بها ذرعا وعرفت ان الناس مكذبى فوعدنى لابلغن او ليعذبنى فنزلت يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ يعنى كل شئ انزل اليك لا يفوت منه شئ غير منتظر مضرتك ولا تخائف من احد مكروها وروى عن مسروق قال قالت عائشة من حدثك ان محمدا كتم شيئا مما انزل الله فقد كذب وهو يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وقيل بلغ ما انزل من الرجم و القصاص نزلت فى قصة يهود وقيل نزلت فى امر زينب بنت جحش ونكاحها وقيل نزلت فى

ع ۹ ۱۳

لہ واخرج ابن ابى حاتم وابن مردوية وابن عساكر عن ابى سعيد الخدرى قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك يوم غدير خم فى على بن ابى طالب وآخرج ابن مردوية عن ابن مسعود قال كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك آن عليا مولى المؤمنين وآن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس لكن هذه الرواية التى تدل على نزول الآية يوم غدير خم يأباه النقل والعقل وسوق هذه الآية بل سياق تمام السورة - اما النقل فاصح الروايات ما رواه البخارى عن عائشة رضى الله عنها تقول كان النبى صلى الله عليه وسلم سهرا فلما قدم المدينة الحديث ويطابقه ما اخرج الترمذى والحاكم عن عائشة وما اخرج الطبرانى عن ابى سعيد الخدرى فان هذه الروايات تدل على نزول الآية فى غزوة الخندق - واما اباء العقل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل غدير خم لم يكن شيئا من التبليغ باقيا فى ذمته بل قد تم قبل ذلك ونزل يوم عرفة فى حجة الوداع اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا فكيف يقال له بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته ولم يكن حينئذ (بقيه بر صـ ۱۴۴)

marfat.com

الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه كما قال الله تعالى فاذا انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رايت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت وكرهه بعض المؤمنين قال الله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسك من الحث على الجهاد لما علم من كراهية بعضهم فانزل الله هذه الآية وآخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد قال لما نزلت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك قال يا رب كيف اصنع وانا وحدي يجتمعون علي فنزلت وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ الآية قرأ نافع وابن عامر وابو بكر ويعقوب رسالاته على الجمع والباقون رسالته على التوحيد يعني ان لم تفعل تبليغ كل شئ وتركت بعضه فكأنما ما بلغت شيئا من رسالاته لان كتمان بعضها يضيع ما ادى منها كترك بعض اركان الصلوٰة وذلك لان ترك تبليغ البعض يستلزم كفر الناس بذلك البعض وانكارهم كونه من الله تعالى والايمان ببعض الكتاب مع الكفر بالبعض لا يعد ايمانا كقول اليهود نؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعض اولان كتمان البعض يستجلب العقاب مثل كتمان الكل نظيره قوله تعالى فكأنما قتل الناس جميعا وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ فلا تخفهم في التبليغ وان كنت وحدك لا يستطيعون قتلك فلا يرد ان يقال انه صلى الله عليه وسلم قد شج راسه وكسرت رباعيته واوذي بضروب من الاذى وقيل نزلت هذه الآية بعد ما شج راسه لان سورة المائدة من اخر القرآن نزولا واخرج الترمذي والحاكم عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس فاخرج راسه من القبة فقال يا ايها الناس انصرفوا فقد عصمني الله في هذا الحديث انها ليلية فراشية وروى البخاري عن عائشة تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر افلما قدم المدينة قال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة اذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا قال انا سعد بن ابي وقاص جئت لاحرسك ونام النبي صلى الله عليه وسلم

(بقيه حاشيه صـ١٣٣) في جزيرة العرب مشرك فكيف يقال له والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين - وايضا قبل هذه الآية وبعد هذه الآية مخاطبات في شان اليهود والنصارى من قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم فكف ايديهم الآية فالظاهر ان المراد بالتبليغ آية الرجم والقصاص التي نزلت في قصة اليهود كما رواه ابو الشيخ عن الحسن وبعد هذه الآية قال الله تعالى يا اهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التورية والانجيل الآية ١٢

وآخرج الطبراني عن ابي سعيد الخدري قال كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يحرسه فلما نزلت والله يعصمك من الناس ترك الحرس وآخرج ايضا عن عصمة بن مالك الخطمي قال كنا نحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى نزلت والله يعصمك من الناس فترك الحرس وآخرج ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة قال كنا اذا صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر تركنا اعظم شجر واظلها فينزل تحتها فنزل ذات يوم تحت شجرة و علق سيفه فيها فجاء رجل فاخذه فقال يا محمد من يمنعك مني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله يمنعني منك ضع السيف فوضعه فنزلت والله يعصمك من الناس قال البغوي وروى محمد بن كعب القرظي عن ابي هريرة نحوه وفيه فرعدت يد الاعرابي وسقط السيف من يده وجعل يضرب براسه الشجرة حتى انتشر دماغه فانزل الله عز وجل هذه الآية وآخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بني انمار نزل ذات الرقيع بأعلى نخل فبينما هو جالس على راس بير قد دلى رجليه فقال الوارث من بني النجار لاقتلن محمدا فقال له اصحابه كيف تقتله قال اقول له اعطني سيفك فاذا اعطانيه قتلته فاتاه فقال يا محمد اعطني سيفك اشمه فاعطاه اياه فرعدت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حال بيني وبينك ما تريد فانزل الله يا ايها الرسول بلغ الآية وروى البخاري نحو هذه القصة وليس فيها ذكر نزول الآية ومن غريب ما ورد في سبب نزولها ما آخرجه ابن مردويه والطبراني عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس وكان يرسل معه ابو طالب كل يوم رجلا من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت هذه الآية فاراد عمه ان يرسل معه من يحرسه فقال يا عم ان الله عصمني من الجن والانس وآخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله نحوه وهذا يقتضي ان الآية مكية والظاهر خلافه إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ○ اى لا يمكنهم ما يريدون من قتلك ومحو دين الاسلام قال البغوي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى الاسلام فقالوا اسلمنا قبلك وجعلوا يستهزءون به فيقولون نريد ان نتخذك حنانا كما اتخذ النصارى عيسى حنانا فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك سكت فنزلت يا ايها الرسول بلغ الآية وآمره ان يقول يا اهل الكتاب لستم على شيء الآية وروى ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن عباس قال جاء رافع وسلام بن مشكم ومالك بن

marfat.com

الضيف فقالوا يا محمد الست تزعم انك على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن بما عنده قال بلى ولكنكم احدثتم وجحدتم بما فيها وكتمتم ما امرتم ان تبينوه للناس قالوا فانا ناخذ بما في ايدينا فانا على الهدى والحق فانزل الله تعالى قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ اى على دين معتد به عند الله او يقال اذ لم يكن دينهم معتدا به عند الله تعالى والدين كالصلوة له وجود اعتباري باعتبار الشرع لا وجود له سواه كان باطلا فصدق لستم على شئ من الدين حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ومن اقامتها الايمان بما فيها من اصول الدين ومنها الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقران والعمل بمقتضاها من بيان نعت محمد صلى الله عليه وسلم وفي فروع الايمان الاعمال المامورة في التورية ما لم يثبت نسخها وبعد النسخ العمل بالناسخ مما انزل الله وهذه الاية تدل على وجوب العمل بالشرائع المتقدمة وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ يعني القران طُغْيَانًا وَكُفْرًا وقد مر شرحه فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ○ لزيادة طغيانهم ترحما عليهم ولا تحزن فما من شرهم إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ قد مر تفسير هذه الاية في سورة البقرة بقي الكلام في رفع الصابئين وكان حقه والصابئين فذهب الكوفيون الى انه يجوز للعطف على اسم ان بالرفع نظرا الى محله من غير اشتراط مضي الخبر فان ان عندهم لا تعمل الا في الاسم وعند الكسائي والمبرد يجوز ذلك ان كان اسم ان مبنيا لعدم ظهور عملها فيه فكانها لم تعمل فلا اشكال على مذهب هؤلاء وعند البصريين لا يجوز ذلك من غير مضي الخبر كيلا يجتمع العاملان في الخبر ان ومعنى الابتداء فاحتاجوا الى تكلف فقال سيبويه هو مرفوع على الابتداء وخبره محذوف والنية فيه التاخير تقديره ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى من امن بالله واليوم الاخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ والصابئون كذلك وهذه الجملة انما قدمت من مقامها لتدل على ان الصابئين مع ظهور ضلالتهم وميلهم عن الاديان كلها يغفر لهم ويثاب عليهم ان صحت ايمانهم وعملوا صالحا فغيرهم اولى بذلك وجاز ان يكون والنصارى ايضا مرفوعا عطفا على الصابئون وما بعدها خبرهما وخبر ان

marfat.com

مقدرة دل عليه ما بعده كقول الشاعر نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأي مختلف وجاز ان يكون الصابئون معطوفا على الموصول مع الصلة بحذف الموصول وصدر الصلة تقديره والذين هم الصابئون وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها في موضع الرفع على الابتداء وقيل والصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو **لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ** في التورية بالتوحيد والعمل بما فيها والايمان بالانبياء كلهم وبمحمد صلى الله عليه وسلم **وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا** لينكروهم وليبينوا لهم امر دينهم **كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ** في هذا الكلام دلالة على انهم خالفوا التورية ونقضوا المواثيق فكلما جاءهم رسول بما في التورية مخالفا لهواهم **فَرِيقًا** منهم **كَذَّبُوا** ولم يقتلوه **وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ** ○ بعد تكذيبهم هذا جواب الشرط والجملة الشرطية صفة رسلا والعائد محذوف اى كلما جاءهم رسول منهم وقيل الجواب محذوف والشرطية مستانفة وانما جئ بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضارا لها واستعظاما للقتل وتنبيها على ان هذا ديدنهم ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤس الآى او المراد انهم يريدون قتل محمد صلى الله عليه وسلم بحاربونه ويجعلون في طعامه سما او يسحرونه **وَحَسِبُوا** اى بنى اسرائيل **أَنْ لَا تَكُونَ** قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى بالرفع على ان هى المخففة من الثقيلة والحسبان نزل منزلة العلم لتمكنه في قلوبهم تقديره انه لا تكون وان بما في حيزها سادا مسد مفعوليه والباقون بالنصب على انه مصدرية وكان تامة فاعله **فِتْنَةٌ** اى لا تصيبهم عذاب وبلاء بقتل الانبياء وتكذيبهم **فَعَمُوا** عن الدين والدلائل **وَصَمُّوا** عن استماع الحق لاجل حسبانهم الباطل بعد موسى عليه السلام **ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ** حين تابوا وامنوا بعيسى عليه السلام **ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا** كرة اخرى بعد عيسى عليه السلام وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم **كَثِيرٌ مِنْهُمْ** بدل من الضمير او فاعل والواو علامة الجمع كقولهم اكلوني البراغيث او خبر مبتدا محذوف اى اولئك كثير منهم **وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ** ○ فيجازيهم على حسب اعمالهم **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ** يعنى الملكانية واليعقوبية منهم زعموا بالحلول او الاتحاد

marfat.com

وَقَالَ الْمَسِيحُ يٰبَنِيٓ اِسْرَآءِيلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ يعنى مربوب مثلكم ولا يمكن اتحاد الرب مع المربوب وحلوله فيه اِنَّهٗ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ اى بمرتبة التنزيه الصرف غيره فى استحقاق العبادة او فى وجوب الوجود او فيما يختص به من الصفات والافعال فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ التى اعدت للموحدين المتقين يعنى جعل دخولها عليه ممتنعا بالغير وَمَاْوٰىهُ النَّارُ التى اعدت للمشركين وَمَا لِلظّٰلِمِينَ مِنْ اَنْصَارٍ وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها على انهم ظلموا انفسهم ومن زائدة يعنى مالهم ناصر وذكر الانصار موضع ناصر مبنى على زعمهم ان لهم انصارا كثيرة تهكما بهم وقيل فيه اشارة الى انه لا بد لهم جمع كثير ينصرهم وليس لهم ذلك وقوله انه من يشرك بالله الى اخره يحتمل ان يكون من كلام الله تعالى وان يكون من تمام كلام عيسى عليه السلام اخبر الله تعالى بذلك حكاية عنه تنبيها على انهم قالوا ما قالوا تعظيما لعيسى عليه السلام وتقربا اليه فى زعمهم وهو يخاصمهم فيه ويعاديهم بذلك فما ظنك لغيره لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوٓا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ ثَلٰثَةٍ اى ثالث الهة ثلاثة يعنى المرقوسية والنصطورية القائلون بالاقانيم الثلثة قيل المراد بالثلثة الله يعنى مرتبة الذات وعيسى وهو عبارة عن صفة العلم على زعمهم وجبرئيل وهو عبارة عن صفة الحيوة على زعمهم وقيل الثلثة هو الله وعيسى ومريم كما يدل عليه قوله تعالى للمسيح أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله وَمَا مِنْ اِلٰهٍ من مزيدة للاستغراق واله فى محل الرفع على انه اسم ما وخبره محذوف اى ما اله فى الوجود اى ما فى الوجود والامكان العام اله واجب وجوده مستحق للعبادة من حيث وجوب وجوده وكونه مبدأ لوجود كل موجود يغائره اِلَّآ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشركة لا فى ذاته وماهيته ولا فى شئ من صفاته وَاِنْ لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ من كلمات الشرك ولم يوحدوا لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ من للبيان او للتبعيض بناء على ان الذين داموا على الكفر بعض منهم ووضع المظهر موضع المضمر تكريرا للشهادة على كفرهم وتنبيها على ان من دام على الكفر حتى مات فله عَذَابٌ اَلِيمٌ ○ ولذلك عقبه بقوله اَفَلَا يَتُوبُونَ اِلَى اللّٰهِ من الشرك وَيَسْتَغْفِرُونَهٗ عما صدر منهم موحدين منزهين عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○

marfat.com

یغفر لهم و یرحمهم ان تابوا و فی هذا الاستفهام تعجیب من اصرارهم مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ یعنی هو منحصر فی صفة الرسالة لیست له صفة الالوهیة کما زعمته النصاری خذ لهم الله فالحصر اضافی بالنسبة الی ما یصفه به النصاری قَدْ خَلَتْ ای مضت مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وهو یفضی ایضا الجملة صفة لرسول یعنی ما هو الا رسول من جنس الذین خلوا من قبله ممکن حادث جائز العدم خصه الله ببعض المعجزات کابراء الابرص والاکمه واحیاء الموتی کما خص غیره بغیر ذلک فان الله احیی علی ید موسی عصاه وجعلها حیة تسعی وذلک اعجب من احیاء الموتی وان خلقه من غیر اب فقد خلق آدم من غیر اب و ام وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ یعنی کانت امرأة کسائر النساء فضلت علی اکثرهن بکثرة الصدق وتصدیق آیات الله و انبیائه کما ینبغ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ویفتقران الیه کسائر الحیوانات بَيِّنْ اولا اقصی ما لهما من الکمال وبین انه لا یوجب الالوهیة وان کثیرا من الناس یشارکهما فی مثله ثم بین نقصهما وما فیهما من امارة الحدوث ومنافی الربوبیة وکونهما من جملة المرکبات الکائنة الفاسدة ثم تعجب ممن یدعی الربوبیة لهما مع هذه الادلة الظاهرة فقال انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ الدالة علی بطلان قولهم ثُمَّ انْظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ○ کیف یصرفون عن استماع الحق وتامله و ثم لتفاوت ما بین العجبین یعنی بیاننا عجیب وآعراضهم عنها اعجب منه فانهم مع بداهة کونه من الحوادث الیومیة الممکنة المفتقرة الی علة الایجاد والابقاء لا یحکمون علیه بالامکان والحدوث ومع بون بعید بین الرب والمربوب لما نظروا الی بعض صفاته الکاملة المستعارة من الله سبحانه حکموا علیه بالالوهیة قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا یعنی عیسی علیه السلام فان افعاله مخلوقة لله تعالی کسائر العباد فلا یملک فی الحقیقة شیئا وان ملک بعض الاشیاء بتملیک الله تعالی و صدر علی یده بخلق الله تعالی وهو لا یملک مثل ما یضر الله به من البلایا والمصائب فی الدنیا والتعذیب بالنار فی الآخرة ولا مثل ما ینفع الله به من الصحة والسعة فی الدنیا والجنة فی الآخرة وعبر بکلمة ما وهو بغیر ذوی العقول توطیة لنفی القدرة عنه راسا وتنبیها علی انه من هذا الجنس ومن کان له مجانسة بالممکنات فهو بمعزل عن الالوهیة وقدم الضر لان دفع الضر اهم

marfat.com

من جلب النفع وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ○ بالاقوال والعقائد فيجازى على حسبها وضمير الفصل للحصر يدل على ان عيسى ليس له فى حد ذاته سمعا ولا بصرا ولا علما ولا غير ذلك من صفات الكمال بل هى مستعارة من الله تعالى قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لَا تَغْلُوْا فِىْ دِيْنِكُمْ الغلو التجاوز عن الحد بالافراط او التفريط فان من جملة الدين الصحيح عند الله الايمان بان عيسٰى عبد الله ورسوله فاليهود فرطوا فى دينهم وانكروا رسالته وبهتوا امه والنصارٰى افرطوا فيه وادعوا له الالوهية وقيل الخطاب للنصارے فقط غَيْرَ الْحَقِّ منصوب على المصدرية اى غلوا باطلا غير الحق وفيه تاكيد والا فالغلو لا يكون الا باطلا وجاز ان يكون حالا من دينكم يعنى لا تغلوا فى دينكم حال كونه غير الحق والغلو فى الدين الباطل الاصرار عليه وَلَا تَتَّبِعُوْٓا اَهْوَآءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوْا مِنْ قَبْلُ يعنى اسلافهم الذين ضلوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فى شريعتهم وَاَضَلُّوْا كَثِيْرًا ممن تابعهم على البدع والضلال وَّضَلُّوْا بعد بعثة النبى صلى الله عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه عَنْ سَوَآءِ السَّبِيْلِ ۴ يعنى عن دين الاسلام الذى هو ظاهر الحقية وقيل الضلال الاول كفرهم والضلال الثانى اضلالهم غيرهم وقيل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى اشارة الى ضلالهم عما نطق به الشرع لُعِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ يعنى اليهود عَلٰى لِسَانِ دَاوٗدَ يعنى فى الزبور والمراد بهم اهل ايلة لما اعتدوا فى السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم اية فمسخوا قردة وَعَلٰى لِسَانِ عِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ فى الانجيل او المراد بهم كفار اصحاب مائدة لما لم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم اية فمسخوا خنازير وكانوا خمسة الاف رجل ذٰلِكَ اللعن بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ○ اى بسبب عصيانهم واعتدائهم ثم فسر العصيان والاعتداء بقوله كَانُوْا لَا يَتَنَاهَوْنَ اى لا ينهى بعضهم بعضا عَنْ مُّنْكَرٍ يعنى عن معاودة منكر او عن مثل منكر فَعَلُوْهُ او المعنى عن منكر اراد وا فعله فان جريمة ترك النهى عن المنكر يقتضى عذاب كلهم اجمعين عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا الظالم فلم ياخذوا على يديه اوشك ان يعمهم الله بعقاب رواه الاربعة قال الترمذى حسن صحيح وصححه ابن حبان ولفظ النسائى القوم اذا راوا المنكر فلم يغيروه

ع ۱۰ ۱۴

marfat.com

وفي لفظ لابي داؤد ما من قوم يعمل فيهم المعاصي وهم يقدرون على ان يغيروا فلم يغيروا اوشك ان يعمهم الله العذاب وجاز ان يكون المعنى لا ينتهون عن منكر بل يصرون عليه من قولهم تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع منه لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ○ تعجب من سوء فعلهم مؤكد بالقسم ذمهم عن عبد الرحمن بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن قبلكم من بني اسرائيل اذا عمل العامل منهم الخطية نهاه الناهي تعذيرا فاذا كان من الغد جالسه واكله وشاربه كانه لم يره على الخطيئة بالامس فلما راى الله تبارك وتعالى ذلك منهم ضرب قلوب بعضهم على بعض وجعل منهم القردة والخنازير ولعنهم على لسان داؤد وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفسي بيده لتامرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتاخذن على يد السفيه ولتاطرن على الحق اطرا او ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم رواه البغوي ورواه الترمذي وابو داؤد من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يعني من اليهود كعب بن الاشرف واصحابه يَتَوَلَّوْنَ اي يوالون الَّذِينَ كَفَرُوا اي يعني مشركي مكة حين خرجوا اليهم يستجيشون على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ومجاهد والحسن في منهم ضمير للمنافقين فانهم كانوا يتولون اليهود لَبِئْسَ اي شيئا مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ اَنْ سَخِطَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خٰلِدُونَ ○ ان مع صلته مخصوص بالذم والمراد بالسخط موجب سخط الله وعذابه المخلد او المخصوص محذوف وهذه علة الذم اي لبئس شيئا قدمت لهم انفسهم ذلك لان ذلك يوجب السخط والخلود في العذاب وَلَوْ كَانُوا هؤلاء اليهود او المنافقون يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ يعني نبيهم وان كانت الاية في المنافقين فالمراد به نبينا صلى الله عليه وسلم وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ من التورية او القران مَا اتَّخَذُوهُمْ يعني ما اتخذ اليهود كفار مكة على بغض النبي صلى الله عليه وسلم او المنافقون اليهود اَوْلِيَاءَ اذ الايمان بالانبياء والكتب السماوية يمنع ذلك وَلٰكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فٰسِقُونَ ○ خارجون عن امتثال امر الله سبحانه لَتَجِدَنَّ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا الْيَهُودَ اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلا يهودي بمسلم

marfat.com

الاحداث نفسه بقتله وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا يعني مشركي العرب لانهما كهم في اتباع الهوى وركونهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ قال البغوي لا يريد جميع النصارى لانهم في عداوة المسلمين كاليهود في قتل المسلمين واسرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم واحراق مصاحفهم فلا كرامة لهم بل الآية فيمن اسلم منهم مثل النجاشي واصحابه وآخرج النسائي وابن ابي حاتم والطبراني عن عبد الله بن زبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي واصحابه اذا سمعوا الآية و روى ابن ابي حاتم وغيره عن مجاهد قال هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر واصحابه من ارض الحبشة وكذا اخرج عن عطاء انما يراد به النجاشي واصحابه وقيل نزلت في جميع اليهود وجميع النصارى لان اليهود اقسى قلبا والنصارى الين قلبا منهم وكانوا اقل مظاهرة للمشركين من اليهود قلت عموم لفظ الآية يقتضي ان لا يراد بهم جماعة معينة منهم وان كان سبب النزول قصة النجاشي كيف والجماعة المعينة من اليهود يعني الذين اسلموا منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وكعب الاحبار ايضا بهذه الصفة فلا وجه للتفرقة بين اليهود والنصارى بل الظاهر ان المراد بالنصارى ههنا الذين هم كانوا على الدين الحق دين عيسى قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم منهم النجاشي واصحابه دون القائلين بان المسيح هو الله او ثالث ثلثة فان تلك الفرق من النصارى مثل اليهود في كونهم على الباطل قاسية قلوبهم متبعين اهواءهم كاهل نجران وآما من كان منهم على الدين الحق ووصية عيسى عالمين بالانجيل منتظرين ظهور رسول ياتي من بعد عيسى اسمه احمد صلى الله عليه وسلم مشتغلين بالعلم والعمل معرضين عن الدنيا كانت قلوبهم صافية لاجل ايمانهم بعيسى قبل مبعث سيد الرسل عليهم الصلوة والسلام يدل عليه قوله تعالى ذَٰلِكَ القرب مودة للمؤمنين بِأَنَّ اي بسبب ان مِنْهُمْ اي من النصارى قِسِّيسِينَ قال البغوي القس والقسيس العالم بلغة الروم وفي القاموس هو رئيس النصارى في العلم والقس مثلثة تتبع الشئ وطلبه في الصحاح هو العالم العابد من رؤس النصارى واصل القس تتبع الشئ وطلبه بالليل كانهم سموا بذلك لان العلماء والعباد يطلبون العلم ووحدة الوجهة الى الله سبحانه

marfat.com

فی ظلمات اللیالی وَرُهْبَانًا جمع راهب کالرکبان جمع راکب وهو العباد اصحاب الصوامع
فی القاموس رهب کعلم خاف والترهب التعبد وَاَنَّهُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ ○ عن قبول
الحق اذا دعوا الیه ویتواضعون ولا یتکبرون کالیهود قال قتادة نزلت هذه الآیة
فی ناس من اهل الکتاب کانوا علی شریعة من الحق مما جاء به عیسی علیه السلام فلما
بعث الله سبحانه محمدا صلی الله علیه وسلم صدقوه وآمنوا به فاثنی الله عز وجل
علیهم بقوله ذلک بان منهم قسیسین الآیة قلت وهؤلاء القوم من النصاری الذین
کانوا علی الدین الحق قبل البعثة وآمنوا بالنبی صلی الله علیه وسلم بعد ها هم المراد
باهل الکتاب فی قوله صلی الله علیه وسلم ثلثة لهم اجران رجل من اهل الکتاب آمن
بنبیه وآمن بمحمد الحدیث متفق علیه عن ابی موسی الاشعری والله اعلم قال اهل
التفسیر ائتمرت قریش ان یفتنوا المؤمنین عن دینهم فوثبت کل قبیلة علی من فیها
من المسلمین یوذونهم ویعذبونهم فافتتن من افتتن وعصم الله منهم من شاء
ومنع الله تعالی رسوله بعمه ابی طالب فلما رای رسول الله صلی الله علیه وسلم
ما باصحابه ولم یقدر علی منعهم ولم یؤمر بعد بالجهاد امرهم بالخروج الی ارض الحبشة
وقال ان بها ملکا صالحا لا یُظْلَمُ ولا یُظْلَمُ عنده احد فاخرجوا الیه حتی یجعل الله
للمسلمین فرجا وارادبه النجاشی واسمه اصحمة وهو بالحبشة عطیة وانما النجاشی
اسم الملک مثل قیصر وکسری فخرج الیها سِرًّا احد عشر رجلا واربع نسوة وهم عثمان
ابن عفان وامرأته رقیة بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم والزبیر بن العوام و
عبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وابو حذیفة بن عتبة وامرأته سهلة بنت
سهیل بن عمرو مصعب بن عمیر وابو سلمة بن عبد الاسد وامرأته ام سلمة بنت امیة
وعثمان بن مظعون وعامر بن ربیعة وامرأته لیلی بنت ابی حثمة وحاطب بن عمرو سهیل
ابن بیضا رضی الله عنهم اجمعین فخرجوا الی البحر واخذ واسفینة الی ارض الحبشة بنصف
دینار فی رجب من السنة الخامسة من البعثة وهذه الهجرة الاولی ثم خرج جعفر بن ابی طالب
وتتابع المسلمون الیها وکان جمیع المهاجرین الی الحبشة من المسلمین اثنین وثمانین
رجلا سوی النساء والصبیان فلما علمت قریش بذلک وجهوا عمرو بن العاص وصاحبه
بالهدایا الی النجاشی وبطارقته لیردهم الیهم فعصمهم الله وذکرت القصة فی تفسیر

marfat.com

سورة آل عمران فى تفسير قوله تعالى ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى الآية ..... فلما انصرفا اقام المسلمين هناك بخير واحسن جوار الى ان هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلا امره وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشى على يدى عمرو بن امية الضمرى سنة ست من الهجرة ليزوجه ام حبيبة بنت ابى سفيان وقد هاجرت مع زوجها فمات زوجها وليبعث من عنده من المسلمين فارسل النجاشى الى ام حبيبة جارية له يقال لها ابرهة تخبرها بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطتها اوضاحا لها سرورا بذلك فاذنت خالد بن سعيد بن العاص حتى انكحها على صداق اربعمائة دينار فاتت اليها النجاشى اربعمائة دينار على يد ابرهة فلما جاءتها بها اعطتها خمسين دينارا فردته وقالت امرنى الملك ان لا آخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت ومحمد ارسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنت به وحاجتى منك ان تقرئيه منى السلام قالت نعم وقد امر الملك نساءه ان يبعثن اليك بما عندهن من عود وعنبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عليها وعندها فلا ينكر وقالت ام حبيبة فخرجنا الى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر فخرج من خرج اليه واقمت بالمدينة حتى قدم النبى صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فكان يسألنى عن النجاشى فقرأت عليه من ابرهة السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم يعنى ابا سفيان مودة يعنى بتزويج ام حبيبة ولما جاء ابا سفيان تزويج ام حبيبة قال ذلك الفحل لا يقرع انفه وبعث النجاشى بعد قدوم جعفر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه ارها بن اصحمة ابن الجر فى ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واسلمت لله رب العلمين وقد بعثت اليك بابنى ارها وانت ان شئت ان آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة فى اثر جعفر واصحابه حتى اذا كانوا فى وسط البحر غرقوا ووافى جعفر واصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من اهل الشام فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما اشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام

فانزل الله تعالى هذه الآية ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى يعنى وفد النجاشى الذين قدموا مع جعفر وهم سبعون وكانوا اصحاب الصوامع وقال مقاتل والكلبى كانوا اربعين رجلا اثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من اهل الشام وقال عطاء كانوا ثمانين رجلا اربعون من اهل نجران من بنى الحارث واثنان وثلثون من اهل الحبشة وثمانية من اهل الشام رومیون واخرج ابن ابى شيبة وابن ابى حاتم والواحدى من طريق ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى بكر بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير مرسلا قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن امية الضمرى وكتب معه كتابا الى النجاشى فقدم على النجاشى فقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا جعفر بن ابى طالب والمهاجرين معه وارسل الى الرهبان والقسيسين ثم امر جعفر ابن ابى طالب فقرأ عليهم سورة مريم فامنوا بالقرآن وفاضت اعينهم من الدمع فهم الذين انزل فيهم لتجدن اقربهم مودة الى قوله فاكتبنا مع الشاهدين وروى ابن جرير وابن ابى حاتم عن سعيد بن جبير قال بعث النجاشى ثلاثين رجلا من خيار اصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه سورة يس فبكوا فانزلت فيهم الآية واخرج النسائى عن عبد الله بن الزبير قال نزلت هذه الآية فى النجاشى واصحابه وَاِذَا سَمِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَى الرَّسُوْلِ تَرٰٓى اَعْيُنَهُمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّمْعِ وروى الطبرانى عن ابن عباس نحوه ابسط منه قلت ونزول الآية فى النجاشى او فى الذين وفدوا لا يقتضى اختصاصها بهذا الحكم فان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد قوله اذا سمعوا عطف على لا يستكبرون وهو بيان لرقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم تأبيهم عنه والفيض هو انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للمبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها وتفيض فى موضع النصب على الحال .... لان الرؤية بمعنى الابصار وقيل من للابتداء والظاهر انها للتعليل اى من اجل الدمع مِمَّا عَرَفُوْا من للابتداء او للتعليل اى من اجل المعرفة وما موصولة يعنى من الذى عرفوه كائنا مِنَ الْحَقِّ من اما للبيان او للتبعيض يعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوه كله قال ابن عباس فى رواية عطاء به يريد بالسماعين النجاشى واصحابه قرأ عليهم جعفر بالحبشة كهيعص فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة يَقُوْلُوْنَ حال من الضمير الفاعل فى عرفوا رَبَّنَآ اٰمَنَّا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما انزل عليه منك والمراد

انشاء الايمان والدخول فيه وانما قالوا ربنا ليكونوا مومنين فيما بينهم وبين الله لا كالمنافقين
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ ○ يعنى مع امة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدان
للرسل على سائر الامم قالوا ذلك لانهم وجدوا ذكر امة فى الانجيل كذلك او المعنى مع
الشاهدين بنبوته وبان القران حق من عند الله تعالى والشهادة مايكون عن صميم القلب
ولذلك قال الله تعالى فى المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ففيه تنزيه لانفسهم
عن النفاق ثم اظهروا الحجة على ان ايمانهم ايمان الشهداء لا المنافقين بقولهم وَمَا لَنَا
لَا نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا جَآءَنَا على لسان محمد مِنَ الْحَقِّ يعنى القران وَنَطْمَعُ
اَنْ يُّدْخِلَنَا رَبُّنَا الجنة مَعَ الْقَوْمِ الصّٰلِحِيْنَ ○ اى مع مؤمنى امة
محمد صلى الله عليه وسلم الذين قال الله تعالى فيهم ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر
اَنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ الصّٰلِحُوْنَ قوله مالنا مبتدأ وخبر ولا نؤمن حال اى غير
مؤمنين كقولك مالك قائما ونطمع معطوف على نؤمن يعنى مالنا لا نؤمن ولا نطمع
او عطف على نؤمن اى مالنا نجمع بين عدم الايمان والطمع فانهما متنافيان
فان الطمع مع عدم الايمان باطل او خبر مبتدأ محذوف اى نحن والواو للحال وجملة
ونحن نطمع حال من ضمير الفاعل فى نؤمن وفيه انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع قيام
موجبه وهو الطمع فى انعام الله تعالى وقيل جواب سوال ذكر البغوى ان اليهود عيّرهم
وقالوا لم امنتم فاجابوا وقيل انهم لما رجعوا الى قومهم لامهم فاجابوا بذلك ويرد عليه
انه كيف جاء الجواب بالعاطف والجواب مبنية للفصل وغاية التوجيه ان يقال تقديره
مالك لا تؤمن ومالنا لا نؤمن فَاَثَابَهُمُ اللّٰهُ اى جزاهم الله بِمَا قَالُوْا بعد
خلوص الاعتقاد المدلول عليه بقوله ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق
وقيل القول يستعمل فى قول عن اعتقاد يقال هذا قول فلان اى معتقده جَنّٰتٍ
تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَذٰلِكَ الجنات جَزَآءُ الْمُحْسِنِيْنَ ○
الذين يعبدون الله تعالى بكمال الخشوع والحضور قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الاحسان ان تعبد ربك كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ثم ذكر جزاء
الكافرين المكذبين كما هو دأب المثانى والقران العظيم من الجمع بين الترغيب والترهيب
ولما كان فيما مضى ذكر التصديق بالقلب ومعرفة الحق مع الاقرار باللسان عقبه بما يضاد

marfat.com

من جحود الحق والتكذيب فقال وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى جحدوا الحق بقلوبهم وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا بالسنتهم اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝ روى الترمذى وغيره عن ابن عباس ان رجلا اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى اذا اصبت اللحم انتشرت للنساء واخذتنى شهوتى فحرمت علىّ اللحم فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحَرِّمُوْا طَيِّبٰتِ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ اى ما طاب ولذ وتشتهيها الانفس من الحلال وفى ترتيب الآيات لطافة فانه تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات ثم عقبه النهى عن الافراط فى ذلك والاعتداء عما حد الله تعالى بجعل الحلال حراما فقال وَلَا تَعْتَدُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ۝ ويجوز ان يراد به ولا تعتدوا حدود ما احل الله لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما وجاز ان يكون المعنى ولا تسرفوا فى تناول الطيبات اخرج ابن جرير من طريق العوفى ان رجالا من الصحابة منهم عثمان بن مظعون حرموا النساء واللحم على انفسهم واخذوا الشفار ليقطعوا مذاكيرهم لكى ينقطع الشهوة عنهم ويتفرغوا للعبادة فنزلت هذه الآية واخرج ابن جرير نحو ذلك من مرسل عكرمة وابى قلابة ومجاهد وابى مالك والنخعى والسدى وغيرهم وفى رواية السدى انهم كانوا عشرة منهم ابن مظعون وعلى ابن ابى طالب وفى رواية عكرمة منهم ابن مظعون وعلى وابن مسعود والمقداد بن الاسود وسالم مولى حذيفة وفى رواية مجاهد منهم ابن مظعون وعبد الله بن عمرو واخرج ابن عساكر فى تاريخه من طريق السدى الصغير عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى رهط من الصحابة منهم ابو بكر وعمر وعلى وابن مسعود وعثمان بن مظعون والمقداد بن الاسود وسالم مولى ابى حذيفة توافقوا على ان يجبوا انفسهم ويعتزلوا النساء ولا يأكلوا لحما ولا دسما ويلبسوا المسوح ولا يأكلوا من الطعام الا قوتا وان يسيحوا فى الارض كهيئة الرهبان فنزلت وذكر البغوى عن اهل التفسير ان النبى صلى الله عليه وسلم ذكر الناس يوما ووصف القيامة ففرق الناس له وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة فى بيت عثمان بن مظعون الجمحى وهو ابو بكر الصديق وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وابو ذر الغفارى وسالم مولى ابى حذيفة والمقداد بن الاسود وسلمان الفارسى ومعقل

marfat.com

ابن مقرن رضوان الله عنهم اجمعين وتشاوروا واتفقوا على ان يترهبوا ويلبسوا المسوح
ويجبوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفراش ولا ياكلوا
اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويسيحوا في الارض فبلغ ذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته ام حكيم بنت
ابى اميه واسمها الخولاء وكانت عطارة احق ما بلغني عن زوجك واصحابه فكرهت ان تكذب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهت ان تبدى على زوجها فقالت يا رسول الله ان كان
اخبرك عثمان فقد صدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عثمان اخبرته
بذلك فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو واصحابه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم الم انبأكم انكم اتفقتم على كذا وكذا قالوا بلى يا رسول الله وما اردنا الا الخير فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اومر بذلك ثم قال لانفسكم عليكم حقا فصوموا
وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم وانام واصوم وافطر واكل اللحم والدسم واتى النساء
ومن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال اقوام حرموا النساء والطعام
والطيب والنوم وشهوات الدنيا اما اني لست امركم ان تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس
في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد
واعبدوا الله تعالى ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتمروا واقيموا الصلوة واتوا الزكوة وصوموا
رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على انفسهم
فشدد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديارات والصوامع فانزل الله عز وجل هذه
الآية وروى البغوي بسنده عن سعد بن مسعود ان عثمان بن مظعون اتى النبي
صلى الله عليه وسلم قال ائذن لنا في الاختصاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس منا من خصى ولا من اختصى ان خصاء امتي الصيام فقال يا رسول الله ائذن لنا
في السياحة فقال ان سياحة امتي الجهاد في سبيل الله قالوا يا رسول الله ائذن لنا
في الترهب فقال ان ترهب امتي الجلوس في المساجد وانتظار الصلوة وفي الصحيحين
عن انس قال جاء ثلثة رهط الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي
صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا بها كانهم تقالوها فقالوا اين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم
وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فقال احدهم اما انا فاصلي الليل ابدا وقال

marfat.com

الاخر انا اصوم النهار ولا افطر وقال الاخر انا اعتزل النساء فلا اتزوج ابدا فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فقال انتم الذى قلتم كذا وكذا اما والله انى لاخشاكم لله واتقاكم له ولكنى اصوم وافطر واصلى وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى وروى ابو داؤد عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم فى الصوامع والديار رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم وفى الصحيحين عن عائشة قالت صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتنزهون عن الشئ اصنعه فوالله انى لاعلمهم بالله واشدهم خشية وروى ابن ابى حاتم عن زيد ابن اسلم ان عبد الله بن رواحة اضاف ضيفا من اهله وهو عند النبى صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى اهله فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظارا له فقال لامرأته حبست ضيفى من اجلى وهو حرام على فقالت امرأته هو على حرام قال الضيف هو على حرام فلما رأى ذلك وضع يده وقال كلوا بسم الله ثم ذهب الى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر الذى كان منهم ثم انزل الله يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا قال عبد الله بن مبارك الحلال ما اخذ تة من وجهه يعنى من وجه مشروع والطيب ما غذا ونما فاما الجواهد كالطين والتراب وما لا يغذى فمكروه الاعلى وجه التداوى حلالا مفعول كلوا ومما رزقكم حال منه قدمت لكون ذى الحال نكرة ومن للتبعيض وفيه تصريح ان بعض الرزق يكون حلالا دون بعض كما يقوله اهل الحق ويجوز ان يكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون مفعولا وحلالا حالا من الموصول والعائد محذوف او صفة لمصدر محذوف يعنى اكلا حلالا وعلى الوجوه كلها لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة وَّاتَّقُوا اللّٰهَ توكيد للتوصية بما امر به وزاده توكيدا بقوله الَّذِىْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○ لان مقتضى الايمان التقوى فيما امر به ونهى عنه روى البغوى بسنده عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يحب الحلوا والعسل رواه البخارى وعن ابن عباس قال كان احب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من

marfat.com

الحبس رواه ابو داؤد وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر كالصائم الصابر رواه الترمذى ورواه ابن ماجة والدارمى عن سنان بن سنة عن ابيه قال البغوى قال ابن عباس لما نزلت لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم قالوا يا رسول الله فكيف نصنع بايماننا التى حلفنا عليها وكانوا حلفوا على ما انفقوا عليه فانزل الله تعالى لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِيْٓ اَيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُّمُ الْاَيْمَانَ قرأ ابن ذكوان عاقدتم من المفاعلة بمعنى فعل وقرأ ابو بكر وحمزة والكسائى عقدتم بغير الف مخففا على وزن ضربتم والباقون مشددا من التفعيل وقد مر تفسير الآية فى سورة البقرة واقسام الايمان واحكامها وان المراد بالمواخذة المواخذة الاخروية وبما عقدتم الايمان ما تعلق القصد بتوثيقه والزام شئ من فعل او ترك به على نفسه صيانة لذكر اسم الله تعالى فتكون لا محالة فى الانشاء وهذا القسم من اليمين يوجب ذلك الفعل او الترك على الحالف بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود وقوله تعالى ولكن يواخذكم بما عقدتم يعنى بنكث ما عقدتم او يواخذكم بما عقدتم ان حنثتم وحذف للعلم +

**مسئلة** ينعقد اليمين عند جمهور العلماء والائمة الاربعة بحرف القسم ملفوظا او مقدرا مقترنا باسم من اسماء الله تعالى او ما يدل على ذاته تعالى نحو والذى نفسى بيده والذى لا اله غيره ومقلب القلوب ورب السموات والارض ونحو ذلك وقال بعض مشائخ الحنفية كل اسم لا يسمى به غيره تعالى فهو يمين وما يسمى به غيره ايضا كالحليم والعليم والقادر والوكيل والرحيم ونحو ذلك لا يكون يمينا الا بالنية او العرف او دلالة الحال وكذا ينعقد عند الجمهور بكل صفة من صفاته وقال ابو حنيفة ينعقد بكل صفة يحلف بها عرفا كعزة الله وجلاله وعظمته وكبريائه لا بما لا يحلف عرفا كعلم الله وارادته ومشيته والمشايخ العراق ههنا تفصيل آخر وهو ان الحلف بصفات الذات يكون يمينا وبصفات الفعل لا يكون يمينا وصفات الذات ما لا يوصف الله تعالى بضده كالقدرة والجلال والكبرياء والعظمة والعزة وصفات الفعل ما يوصف به وبضده كالرحمة والغضب والرضا

لله روى ابو الشيخ وعبد بن حميد عن سعيد بن جبير ان اللغو ان تحرم ما احل الله لكم تكفر عن يمينك ولا تحرمه لا يؤاخذكم الله به ولكن بما عقدتم الايمان فان مت عليه اخذت به ١٢

والسخط والقبض والبسط ۔

مسئلة لو حلف بالقرآن يكون يمينا عند الائمة الثلثة وعند ابى حنيفة لا يكون يمينا لعدم العرف قال ابن همام ولا يخفى ان الحلف بالقرآن الآن متعارف فيكون يمينا يعنى عند ابى حنيفة ايضا كما هو قول الائمة الثلثة وكذا الكلام لو حلف بالمصحف فان المراد به القرآن دون القراطيس وحكى ابن عبد البر فى التمهيد فى المسئلة اقوال الصحابة والتابعين واتفاقهم على ايجاب الكفارة فيها قال ولم يخالف فيها الا من لا يعتد بقوله اختلفوا فى قدر الكفارة فقال مالك والشافعى يلزم كفارة واحدة وعن احمد روايتان احدهما كالجمهور والثانية يلزم بكل اية كفارة ولو قال وحق الله كان يمينا عند الثلثة خلافا لابى حنيفة ولو قال لعمر الله وايم الله قال ابو حنيفة يمين نوى او لم ينو وهى رواية عن احمد وقال بعض اصحاب الشافعى وهى رواية عن احمد ان لم ينو لا يكون يمينا ۔

مسئلة من حلف بالكعبة او بالنبى لا يكون يمينا ولا يجب عليه الكفارة عند الائمة الثلثة وهى رواية عن احمد وفى اظهر الروايتين عنه الحلف بالنبى يكون يمينا لنا قوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت متفق عليه من حديث ابن عمر وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله فقد اشرك رواه ابو داؤد وعن ابن مسعود موقوفا لان احلف بالله كاذبا احب الىّ ان احلف بغير الله صادقا قال صاحب الهداية هذا اذا قال والنبى اما لو قال ان فعلت كذا فهو برئ عن النبى صلى الله عليه وسلم او عن الكعبة او هو يهودى او نصرانى او كافر يكون يمينا لانه لما جعل الشرط علما على الكفر فقد جعله واجب الامتناع وقد امكن القول بوجوبه لغيره فجعلناه يمينا كما نقول فى تحريم الحلال فان تحريم الحلال عند نا يمين وقال الشافعى رح تحريم الحلال لا يكون يمينا لنا ان النبى صلى الله عليه وسلم حرم مارية وشرب العسل فنزل يا ايها النبى لم تحرم ما احل الله لك قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم كذا فى الصحيحين وغيرهما وسنذكر فى سورة التحريم ان شاء الله تعالى ۔

مسئلة ولو قال ان فعلت كذا فهو يهودى او برئ من الاسلام او نحو ذلك فى شئ قد فعله فهو الغموس ولا يكفر عند ابى حنيفة اعتبارا بالمستقبل وقيل يكفر لانه تنجيز معنى قال صاحب الهداية والصحيح انه لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عند

marfat.com

انه يكفر بالحلف يكفر لانه رضى بالكفر عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال انى برئ من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا لن يرجع الى الاسلام سالما رواه ابو داؤد والنسائى وابن ماجة +

**مسئلة** لو ذكر فعل القسم على صيغة الماضى مقترنا باسم الله او صفة من صفاته فقال اقسمت بالله او حلفت بالله او شهدت بالله او عزمت بالله لافعلن كذا فهو يمين بلاخلاف ولو قال بصيغة المضارع نحو اقسم بالله او احلف بالله او اشهد بالله او اعزم بالله فهو يمين عند ابى حنيفة واحمد وعند الشافعى لا يكون يمينا الا بالنية لاحتمال ان يريد بالمستقبل الوعد قالت الحنفية المضارع حقيقة فى الحال مجاز فى الاستقبال لا ينصرف اليه الا بقرينة السين وسوف او نحو ذلك +

**مسئلة** لو قال اقسمت او اقسم او حلفت او احلف ونحو ذلك من غير ذكر اسم الله تعالى وصفة فهو يمين عند ابى حنيفة نوى او لم ينو شيئا وان نوى غيره يصدق ديانة لا قضاء وقال مالك واحمد فى رواية وزفر ان نوى يكون يمينا والا فلا لاحتمال اليمين بغير الله وقال الشافعى لا يكون يمينا وان نوى قلنا الحلف بالله هو المعهود والمشروع وبغيره محظور فيصرف الى المشروع عند عدم النية واحتج فى هذه المسئلة بحديث ابن عباس ان رجلا راى رويا فقصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر ائذن لى فاعبرها فاذن له فعبرها ثم قال اصبت يا رسول الله قال اصبت واخطأت قال اقسمت يا رسول الله لتخبرنى قال لا تقسم هكذا رواه احمد وقد اخرج فى الصحيحين بلفظ اخر فانه قال والله لتخبرنى بالذى اخطأت قال لا تقسم والله اعلم **فَكَفَّارَتُهُ** اى كفارة نكثه او كفارة معقود الايمان او كفارة ما عقدتم الايمان اذا حنثتم والكفارة الفعلة التى من شانها ان يكفر الخطيئة ويذهب اثمها ويسترها **إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ** والاطعام جعل الغير طاعما سواء كان بالتمليك او الاباحة ومن ثم قال ابو حنيفة لو غدا هم وعشاهم اكلتين مشبعتين من غير تمليك جاز قليلا اكلوا او كثيرا اكذا ذكر الكرخى باسناده الى الحسن خلافا للشافعى رحمه الله فعنده يشترط التمليك اعتبارا بالزكوة وصدقة الفطر ولان التمليك ادفع للحاجة فلا ينوب منابه الاباحة قلنا المنصوص عليه فى الزكوة الايتاء وفى صدقة الفطر الاداء وهما للتمليك

حقيقة بخلاف الاطعام لانه حقيقة فى التمكين من الطعم فان قيل لما كان الاطعام حقيقة فى التمكين ينبغى ان لا يجوز التمليك والا لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز قلنا فى التمليك من الطعم ايضا او يقال جواز التمليك انما هو بدلالة النص والدلالة لا يمنع العمل بالحقيقة كما فى حرمة الضرب والشتم مع التأفيف لان النص ورد فى دفع حاجة الاكل فالتمليك الذى هو لدفع كل حاجة ومنها الاكل اجوز اخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير وابن ابى حاتم عن على بن ابى طالب رض فى قوله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين قال يغديهم ويعشيهم ان شئت خبزا ولحما او خبزا وزيتا او خبزا وسمنا او خبزا وتمرا۔

**مسئلة** لو كان فيمن اطعمهم صبيا فطيما لا يجزيه لانه لا يستوفى كاملا۔

**مسئلة** لا بد من الادام فى خبز غير الحنطة ليمكنهم الاستيفاء الى الشبع وصورة الاباحة وفى خبز الحنطة لا يشترط ان كان اوسط طعام اهله بغير ادام +

**مسئلة** ان اعطى مسكينا واحدا عشرة ايام يجوز عند ابى حنيفة وان اطعم فى يوم واحد عشر مرات لا يجوز وقيل هذا اذا كان بالاباحة واما اذا كان بالتمليك فيجوز لان الحاجة الى التمليك يتجدد فى يوم واحد ولا يتجدد الحاجة الى الاكل فى يوم واحد عشر مرات واذا دفع الى فقير واحد طعام عشرة مساكين دفعة واحدة فى يوم واحد ولو بالتمليك لا يجوز هذا كله قول ابى حنيفة وجه قوله ان المقصود سد خلة المحتاج والحاجة يتجدد فى كل يوم فالدفع اليه فى اليوم الثانى كالدفع الى غيره ولا يتجدد الحاجة فى يوم الى الاكل عشر مرات وقال مالك والشافعى وهو الصحيح من مذهب احمد وبه قال اكثر اهل العلم لا يجوز اطعام مسكين واحد عشرة ايام ولو بالتمليك لانه تعالى نص على عشرة مساكين وبتكرر الحاجة فى مسكين واحد لا يصير هو عشرة مساكين والتعليل بان المقصود سد خلة المحتاج الى آخر ما ذكر مبطل لمقتضى النص فلا يجوز +

**مسئلة** واذا املك الطعام عشرة مساكين فالقدر الواجب لكل مسكين عند اهل العراق مدان وهو نصف صاع قال البغوى يروى ذلك عن عمر وعلى وقال ابو حنيفة نصف صاع من بر او صاع من شعير او تمر وهو قول الشعبى والنخعى وسعيد بن جبير ومجاهد والحكم وقال مالك مد وهو رطلان بالبغدادى وقال احمد مد من حنطة او دقيق ومدان من شعير او تمر وهو رطلان من خبز اى خبز حنطة وقال الشافعى مد النبى صلى الله عليه وسلم وهو رطل

marfat.com

وثلث رطل من غالب قوت البلد ولا يجوز عنده دفع الخبز والدقيق بل اعطاء الحب قال البغوي وهو قول زيد بن ثابت وابن عباس وابن عمرو به قال سعيد بن المسيب والقاسم وسليمان بن يسار وعطاء والحسن وكذلك الخلاف في جميع الكفارات ويجوز دفع القيمة من الدراهم والدنانير عند ابي حنيفة خلافا لغيره وذكر الكرخي باسناده الى عمر قال صاع من تمر او شعير او نصفه من بر وباسناده الى علي قال كفارة اليمين نصف صاع من حنطة وباسناده الى مجاهد قال كل كفارة في القرآن فهو نصف صاع من بر لكل مسكين وروى ابن الجوزي في التحقيق بسنده عن سليمان بن يسار قال ادركت الناس وهم يعطون في طعام المساكين مدا مدا ويروى ان ذلك يجزي عنهم وفي الباب حديث ابي سلمة ان سليمان بن صخر ويقال له سلمة بن صخر البياضي جعل امرأته كظهر امه حتى يمضي رمضان فلما مضى نصف من رمضان وقع عليها ليلا فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة قال لا اجدها قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال اطعم ستين مسكينا قال لا اجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعروة بن عمرو اعطه ذلك الفرق هو مكتل يأخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا يطعم ستين مسكينا رواه الترمذي وروى ابو داؤد وابن ماجة والدارمي عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر نحوه قال كنت اصبت من النساء ما لا يصيب غيري وهذا الحديث حجة للشافعي وغيره من قال ان لكل مسكين هذا احتج ابو حنيفة بحديث رواه الطبراني عن اوس بن الصامت قال فاطعم ستين مسكينا ثلثين صاعا قال لا املك ذلك الا ان تعينني فاعانه النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا واعانه الناس حتى بلغ انتهى قلت لعل كان ذلك من الحنطة وروى ابو داؤد من طريق ابن اسحاق عن معمر بن عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن عبد الله بن سلام في حديث اوس بن الصامت انه قال صلى الله عليه وسلم فاني ساعينه بفرق من تمر قال يا رسول الله وانا اعينه بفرق اخر قال احسنت قال الفرق ستون صاعا واخرج الحديث ايضا بهذا الاسناد الا انه قال والمكتل ثلثون صاعا قال ابن همام وهذا اصح لانه لو كان ستين لم يحتج الى معاونتها ايضا بفرق اخر في الكفارة واخرج ابو داؤد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال الفرق زنبيل يأخذ خمسة عشر صاعا واخرج ابو داؤد في حديث سلمة بن

marfat.com

عن البياضى قال فاطعم وسقا من تمر بين ستين مسكينا قال والذى بعثك بالحق لقد بتنا وحشين ما املك لنا طعاما قال فانطلق الى صاحب صدقة بنى زريق فليدفعها اليك فاطعم ستين مسكينا وسقا من تمر وكل انت وعيالك بقيتها الحديث اخرجه احمد وابو داؤد

مسئلة يجوز دفع الطعام وتمليكه لصغير يقبل عنه وليه وهل يجزى بصغير لم يطعم الطعام قال الثلثة نعم وقال احمد لا +

مسئلة ان ادى الى ذمى قال ابو حنيفة يجوز لاطلاق النص وقد قال الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين الآية وعند الجمهور لا يجوز قياسا على الزكوة فانه لا يجوز صرف الزكوة الى الذمى اجماعا مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ محله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرفع على البدل من الطعام قال البغوى اى من خير قوتكم قلت والظاهر ان المراد المتوسط فى الكيفية لا على ولا ادنى فمن كان غنيا يأكل اهله اطعمة لذيذة يجب فى التغدى والتعشى ان يطعم الفقراء على غالب قوة اهله وهذا الكلام يدل على ما قال ابو حنيفة بجواز عطاء الفقير على وجه الاباحة اخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى من اوسط ما تطعمون قال من عسركم ويسركم وفى رواية ليس بارفعه ولا ادناه وجمع الاهل بالياء والنون شاذ لعدم العلمية أَوْ كِسْوَتُهُمْ عطف على الطعام او على من اوسط ان جعل بدلا لان البدل هو المقصود وادنى الكسوة ما يجوز به الصلوة عند مالك واحمد وهو المروى عن محمد ففى الرجل يجزى السراويل فقط او الازار فقط او القميص فقط وفى المرأة لابد من ثوبين قميص وخمار وعند ابى حنيفة وابى يوسف ادناه ما يستر عامة البدن فلا يجوز السراويل وان صح صلوته فيه لان لابسه يسمى فى العرف عريانا والمامور ببجعله مكتسيا ويجوز ان يعطى قميصا سابلا للمرأة وان لم يصح صلوتها بدون الخمار لانها مكتسية عرفا لا عريانة اخرج ابن مردويه عن حذيفة قال قلنا يا رسول الله او كسوتهم ما هو قال عباءة وكذا اخرج الطبرانى وابن مردوية عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال عباءة لكل مسكين وعند الشافعى يجوز اقل ما يقع عليه اسم الكسوة فيجوز عنده العمامة فحسب والسراويل فقط والقميص فقط وفى القلنسوة لاصحابه وجهان ان اطعم

marfat.com

خمسا او كسى خمسا قال ابو حنيفة واحمد يجوز وقال مالك والشافعي لا يجوز أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ يعني اعتاق انسان ويجوز في كفارة اليمين والظهار اعتاق رقبة كافرة عند ابي حنيفة لاطلاق النص وعند مالك والشافعي واحمد لا يجوز الا مؤمنا حملا للمطلق على المقيد الوارد في كفارة القتل قلنا المطلق يجري على اطلاقه والمقيد على تقييده ولا وجه لحمل احدهما على الاخر ٭

مسئلة مقتضى كلمة او ايجاب احدى الخصال الثلث مطلقا وتخيير المكلف في التعيين اخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال لما نزلت آية الكفارة قال حذيفة يا رسول الله نحن بالخيار قال انت بالخيار ان شئت كسوت وان شئت اطعمت فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام متتابعات فَمَنْ لَمْ يَجِدْ شيئا من ذلك وعجز عنها بان لا يفضل ماله عن الديون وعن قوته وقوة عياله وحوائجه ما يطعم او يكسو او يعتق وقال بعض العلماء اذا ملك ما يمكنه الاطعام او احد اخواته وان لم يفضل عن كفاية فليس هو بعاجز وهو قول الحسن وسعيد بن جبير وروى ابو الشيخ عن قتادة ان كان عنده خمسون درهما فهو ممن يجد ويجب عليه الاطعام وان كانت اقل فهو ممن لا يجد ويصوم واخرج ابو الشيخ عن ابراهيم النخعي قال اذا كان عنده عشرة من درهما فعليه ان يطعم ٭

مسئلة العبد لا كفارة له الا الصوم لانه لا يقدر على الاطعام والاكساء والاعتاق لعدم مالكية المال ولو اعتق عنه مولاه او اطعم او اكسى لا يجزيه وكذا المكاتب والمستسعى ٭

مسئلة لو صام العبد فعتق قبل ان يفرغ ولو بساعة فاصاب مالا وجب عليه استيناف الكفارة وكذا الفقير اذا صام فاصاب مالا قبل ان يفرغ من الصيام استانف الكفارة ٭

مسئلة المعتبر عندنا كونه واجدا عند ارادة التكفير وعند الشافعي عند الحنث لنا ان الصوم خلف عن المال كالتيمم فانما يعتبر فيه وقت الاداء فَصِيَامُ ثَلٰثَةِ أَيَّامٍ خبر مبتدا محذوف والجملة جزاء للشرط يعني فكفارته صيام ثلثة ايام ٭

مسئلة لا يجب عند مالك التتابع في الصيام لاطلاق النص بل يستحب وعن

marfat.com

الشافعي قولان الجديد الراجح انه يستحب ولا يجب وقال ابو حنيفة واحمد وهو احد قولي الشافعي انه يجب وجه قول احمد ورواية الشافعي حمل المطلق على المقيد الوارد في كفارة القتل والظهار ووجه القول الجديد للشافعي ان هذه الكفارة يحاذيها الاصلان في التتابع وعدمه فحمله على كفارة القتل والظهار يقتضي التتابع وحمله على صوم المتعة بناء على انه دم جبر عنده يوجب التفرق فترك الحمل على كل منهما وعمل باطلاق النص ههنا ووجه قول ابي حنيفة العمل بقراءة ابن مسعود فانه قرأ ثلثة ايام متتابعات وهي مشهورة يجوز به تقييد مطلق النص لانه داخل على الحكم دون السبب ٭

**مسئلة** يمين الكافر لا ينعقد ولا يلزمه الكفارة عند ابي حنيفة وقال الائمة الثلثة ينعقد يمينه ويلزمه الكفارة بالحنث لنا انه ليس باهل اليمين لانها تنعقد لتعظيم اسم الله تعالى ومع الكفر لا يكون معظما ويرد عليه انه في الدعاوى يستحلف الكافر المنكر اجماعا ولانه ليس اهلا للكفارة لكونها عبادة قلت ومقتضى هذا الدليل انه لو حلف الكافر ثم اسلم وحنث بعد الاسلام يلزمه الكفارة والله اعلم ٭

ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اَيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ وحنثتم فان الكفارة لا تجب الا بعد الحنث اجماعا استدل احمد والشافعي بهذه الآية على جواز تقديم الكفارة قبل الحنث وهو احد الروايتين عن مالك لانه اضيف الكفارة الى اليمين دون الحنث والاضافة دليل بسببية المضاف اليه للمضاف الواقع حكما شرعيا او متعلقه كما في ما نحن فيه فان الكفارة متعلق الحكم الذي هو الوجوب واذا ثبت سببيته جاز تقديم الكفارة على الحنث لانه حينئذ شرط والتقديم على الشرط بعد وجود السبب ثابت شرعا كما في الزكوة جاز تقديمها على الحول بعد وجود السبب الذي هو ملك النصاب وكما في تقديم التكفير بعد الجرح على المقتول قبل الموت وبناء على هذا الدليل لا فرق بين الكفارة بالمال والصوم وعند مالك واحمد وبه قال الشافعي في القديم وفي القول الجديد للشافعي يجوز تقديم الكفارة بالمال قبل الحنث ولا يجوز بالصوم لان تقديم الاداء على الوجوب بعد السبب لم يعرف شرعا الا في العبادة المالية ولا يجوز تقديم الصوم والصلوة قبل وجوبهما وعند ابي حنيفة لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقا هو يقول ان سبب الكفارة هو الحنث دون اليمين لان الكفارة انما وجبت لستر الجناية ودفع الاثم ولا جناية ولا اثم الا بالحنث والايمين

ليست بسبب للحنث ولا للكفارة بل للبر اذا قلنا ما فى السبب ان يكون مفضيا اليه والايمين ليس كذلك لانه مانع عن عدم المحلوف عليه فكيف يكون مفضيا اليه نعم قد يتفق تحققه اتفاقا او الاضافة قد يكون الى الشرط كما فى صدقة الفطر ولو سلم ان اليمين سبب فلا شك فى ان الحنث شرط للوجوب فلا يقع التكفير واجبا قبله فلا يسقط الوجوب قبل ثبوته ولا عند ثبوته بفعل وجد قبله ولم يكن واجبا وكان مقتضى هذا الدليل عدم جواز اداء الزكوة قبل الحول وصدقة الفطر قبل الفطر لكن ثبت جواز ادائهما قبل وجوبهما بالنص على خلاف القياس فيقتصر على موردهما اما الزكوة فلحديث على رضى الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تعجيل صدقة قبل ان تحل فرخص له فى ذلك رواه ابو داؤد والترمذى وابن ماجة والدارمى واما صدقة الفطر فلما رواه البخارى عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر الى ان قال فى اخره وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم او يومين وهذا مما لا يخفى على النبى صلى الله عليه وسلم بل لا بد من كونه باذن سابق فان الاسقاط قبل الوجوب مما لا يعقل فلم يكونوا يقدمون الا بسمع قبله كذا قال ابن همام والصحيح عندى ان اليمين سبب للكفارة كما يدل عليه الاضافة غير ان الحنث شرط لكونه سببا كما حقق فى اصول الفقه ان التعليق بالشرط فى قوله ان دخلت الدار فانت طالق مانع عن السبب دون الحكم عند ابى حنيفة وعند الشافعى مانع عن الحكم فهذا الكلام لا يكون سببا للطلاق الا بعد دخول الدار وزوال المانع وقبل ذلك كان سببا لمنع المرأة عن الدخول كذلك الحلف بالله تعالى سبب للبر وبعد فوات البر والحنث تصير سببا للكفارة فالكفارة قبل الحنث اداء قبل السبب بخلاف الزكوة فان سببه المال وبخلاف صدقة الفطر فان سببه الراس وقد يستدل على جواز التكفير قبل الحنث بحديث ابى الاحوص عوف بن مالك عن ابيه قال قلت يا رسول الله ارأيت ابن عم لى اتيه اسأله فلا يعطينى ولا يصلنى ثم يحتاج الى فيأتينى فيسألنى وقد حلفت ان لا اعطيه ولا اصله فامرنى ان ائتى الذى هو خير واكفر عن يمينى رواه النسائى وابن ماجة وفى رواية قال قلت يا رسول الله يأتينى ابن عمى فاحلف ان لا اعطيه ولا اصله قال كفر عن يمينك وعن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى والله انشاء الله لا احلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يمينى واتيت

الذی هو خیر متفق علیه وعن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلے الله علیه وسلم اذا حلفت علی یمین فرأیت غیرها خیرا منها فکفر عن یمینك وات الذی هو خیر وفی روایة فات الذی هو خیر وکفر عن یمینك متفق علیه وعن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من حلف علی یمین فرأی خیرا منها فلیکفر عن یمینه ولیفعل رواه مسلم والاحتجاج بهذه الاحادیث علی جواز تقدیم الکفارة علی الحنث لذکر الکفارة فی بعض الروایات قبل ذکر الحنث لیس بشئ لان الواو لمطلق الجمع دون الترتیب فان قیل قد ورد فی بعض الروایات بکلمة ثم روی ابو داؤد حدیث عبد الرحمن بن سمرة بلفظ فکفر عن یمینك ثم ات الذی هو خیر وفی المستدرك من حدیث عائشة کان علیه الصلوٰة والسلام اذا حلف لا یحنث حتی انزل الله کفارة الیمین فقال لا احلف الی ان قال الا کفرت عن یمینی ثم اتیت الذی هو خیر قلنا هی روایة شاذة مخالفة لما فی الصحیحین من حدیث عبد الرحمن بن سمرة وقد ذکرنا ولما فی البخاری من حدیث عائشة وفیه العطف بالواو وقد شذت الروایة بثم لمخالفتها روایات الصحیحین والسنن والمسانید وَاحْفَظُوْٓا اَیْمَانَکُمْ قیل اراد به ترك الحلف ای لا تحلفوا لکل امر والصحیح ان المراد منه حفظ الیمین عن الحنث وایفاء ما اوجب علی نفسه القیام بمقتضاه ویؤیده قوله تعالی یا ایها الذین اٰمنوا اوفوا بالعقود والحکم فی الباب ان المحلوف علیه ان کان طاعة لزمه الوفاء بها وهل له ان یعدل عن الوفاء الی الکفارة مع القدرة علی الوفاء قال ابو حنیفة واحمد لیس له ذلك عملا بهذه النص وقال الشافعی الاولی ان لا یعدل فان عدل جاز ولزمه الکفارة وعن مالك روایتان کالمذهبین وکذا ان حلف علی امر مباح لیس ترکه خیرا من فعله وان کان المحلوف علیه معصیة یجب علیه ان یحنث ویکفر لان اثم المعصیة لا یزول واثم الحنث مکفر بالکفارة وان حلف علی ترك امر مستحب فالاولی ان یحنث ویکفر قال الله تعالی لا تجعلوا الله عرضة لایمانکم یعنی حاجزا مانعا من الحسنات وقال علیه السلام کفر عن یمینك وات بالذی هو خیر عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه قال انی احلف لا اعطی اقواما ثم یبدو لی ان اعطیهم فاطعم عشرة مساکین صاعا من شعیر او صاعا من تمر او نصف صاع من قمح وعن عائشة قالت کان ابو بکر اذا حلف لم یحنث حتی نزلت آیة الکفارة وکان بعد ذلك یقول لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا اتیت الذی هو خیر وقبلت رخصة الله رواه ابن ابی شیبة وعبد الرزاق البخاری وابن مردویه

marfat.com

## فصل فی النذر

اذا نذر شیئا معلقا بشرط یرید وجوده کما یقول ان شفی مریضی فعلیّ صوم یجب علیه الوفاء کما یجب بالنذر المنجز اجماعا وان نذر شیئا معلقا بشرط یرید عدمه کما یقول ان فعلت کذا یرید ترک ذلک الفعل فعلیّ حج فعن ابی حنیفة انه لزمه الوفاء والصحیح انه رجع عن هذا القول وقال اجزاه کفارة یمین وهو قول محمد وبه قال احمد فیخرج بالوفاء وبالکفارة یمیل الی ایهما شاء وفی روایة عن احمد ان الواجب الکفارة لا غیر وعن الشافعی کالروایتین الاخریین وقال مالک فی صدقة المال یلزمه الثلث وفی غیره یلزمه الوفاء احتج مالک بحدیث ابی لبابة انه قال للنبی صلے اللہ علیہ وسلم ان من توبتی ان اهجر دار قومی التی اصبت فیها الذنب وان انخلع مالی کله صدقة قال علیه السلام یجزی عنک الثلث والحجة لجواز الکفارة حدیث عقبة بن عامر قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم کفارة النذر کفارة الیمین رواه مسلم وحدیث عمران بن حصین لا نذر فی غضب وکفارته کفارة الیمین رواه احمد والنسائی نحوه +

**مسئلة** من نذر نذرا لا یمکنه وفائه اما بان لا یطیقه کحج ماشیا وصوم الدهر او کان النذر بمعصیة یکفر عنه کفارة یمین لان النذر ایجاب شئ علی نفسه وایجاب شئ یقتضی تحریم ضده والتحریم یمین واللام المستعمل فی النذر فی قوله للہ علیّ کذا ایجئ بمعنی القسم قال اللہ تعالی لعمرک وفی الباب حدیث عائشة لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة الیمین رواه احمد وابو داؤد والترمذی والنسائی وروی النسائی عن عمران بن حصین نحوه وعن ابن عباس ان رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم قال من نذر نذرا لم یسمه فکفارته کفارة یمین ومن نذر نذرا فی معصیة فکفارته کفارة یمین ومن نذر نذرا لا یطیقه فکفارته کفارة یمین ومن نذر نذرا اطاقه فلیف به رواه ابو داؤد وابن ماجة ووقفه بعضهم علی ابن عباس وعن عبد اللہ بن مالک ان عقبة بن عامر سأل النبی صلے اللہ علیه وسلم عن اخت له نذرت ان تحج حافیة غیر مختمرة قال مروها فلتختمر ولترکب ولتصم ثلثة ایام رواه اصحاب السنن الاربعة والدارمی +

**مسئلة** من حلف علی یمین وقال انشاء اللہ متصلا بیمینه فلا حنث علیه لحدیث ابن عمران رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم قال من حلف علی یمین فقال انشاء اللہ فلا حنث علیه رواه اصحاب السنن الاربعة والدارمی وذکر الترمذی ان جماعة وقفوه

marfat.com

علی ابن عمر كَذٰلِكَ ای مثل ذلك البيان يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ ای اعلام شرائعه
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ علی نعمة التعليم او نعمة اداء الواجب و فراغ الذمة و حصول مرضاة
الله تعالٰی و درجات القرب و الثواب فان مثل هذا التبيين يسهل الاداء يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ قد مر تفسيرهما و حكمهما فی تفسير سورة البقرة
وَالْاَنْصَابُ ای الاصنام التی نصبت للعبادة وَالْاَزْلَامُ سبق تفسيرها فی اول
السورة رِجْسٌ قذر يعاف عنه العقول السليمة و الطباع المستقيمة و افراده لانه خبر
للخمر و خبر المعطوفات محذوف او بحذف المضاف كانه قال انما تعاطی الخمر و الميسر
مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ ای من تسويله و تزئينه فكانه عمله فَاجْتَنِبُوْهُ الضمير
للرجس او لما ذكر او للتعاطی لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ لكی تفلحوا بالاجتناب عنه ان الله
سبحانه اكد تحريم الخمر و الميسر فی هذه الآية بان صدر الجملة بانما و قرنهما بالانصاب
و الازلام و سماهما رجسا و جعلهما من عمل الشيطان تنبيها علی ان الاشتغال بهما
شر بحت او غالب و امر بالاجتناب عن اعينهما و جعله سببا يرجی منه الفلاح ثم بين ما فيهما
من المفاسد الدينية و الدنيوية المقتضية للاجتناب فقال اِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ

لہ اخرج الترمذی عن عمر بن الخطاب انه قال اللهم بين لنا فی الخمر بيانا شفاء فنزلت التی
فی البقرة يسئلونك عن الخمر و الميسر قل فيهما اثم كبير و منافع للناس الآية فدعی عمر
فقرأت عليه ثم قال اللهم بين لنا فی الخمر بيان شفاء فنزلت التی فی النساء يا ايها الذين اٰمنوا
لا تقربوا الصلوٰة و انتم سكارى الآية فدعی عمر فقرأت عليه ثم قال اللهم بين لنا فی الخمر بيان شفاء
فنزلت التی فی المائدة انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة و البغضاء فی الخمر و الميسر الی قوله فهل
انتم منتهون فدعی عمر فقرأت عليه فقال انتهينا انتهينا و اخرج النسائی عن عبد الرحمٰن بن الحارث
قال سمعت عثمان بن عفان رضی الله عنه يقال اجتنبوا الخمر فانها ام الخبائث انه كان رجل ممن خلا
قبلكم يتعبد فعلقته امرأة غوية فارسلت اليه جاريتها فقالت له انا ندعوك للشهادة فانطلق مع جاريتها
فطفقت كلما دخل بابا اغلقته دونه حتی افضی الی امرأة وضيئة عندها غلام و باطية خمر فقالت انی و الله
ما دعوتك للشهادة و لكن دعوتك لتقع علیّ او تشرب الخمر كأسا او تقتل هذا الغلام قال فاسقينی
من هذا الخمر فسقته كاسا قال زيدونی فلم يزل حتی وقع عليها و قتل النفس فاجتنبوا الخمر
فانها و الله لا يجتمع الايمان و ادمان الخمر الا ليوشك ان يخرج احدهما صاحبه ۱۲

marfat.com

اَنْ يُّوْقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ فِي الْخَمْرِ كما فعل الانصاري[1] الذي شج راس سعد بن ابي وقاص بلحي الجمل وفيه نزلت هذه الآية وقد مرت القصة في سورة البقرة وَالْمَيْسِرِ قال قتادة كان الرجل يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينا مسلوب الاهل والمال مغتاظا على حرقائه خصهما باعادة الذكر وشرح ما فيهما من الفساد تنبيها على انهما هما المقصودان بالبيان ههنا وانما ذكر الانصاب والازلام ههنا للدلالة على انهما مثلهما في الحرمة والشرارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شارب الخمر كعابد الوثن اخرجه البزار من حديث عبد الله بن عمرو ورواه ابن ماجة بلفظ من الخمر ورواه الحارث بلفظ شارب الخمر كعابد اللات والعزى وَيَصُدَّكُمْ اى الشيطان بارتكاب الخمر والميسر عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ وذلك انه من اشتغل بالخمر والقمار الهاه عن ذكر الله وشوش عليه صلوته كما فعل باضياف عبد الرحمن بن عوف قدم رجلا ليصلي بهم صلوة المغرب بعد ما شربوا فقرأ قل يا ايها الكفرون اعبد بحذف لا كما مرت القصة في سورة البقرة وخص الصلوة من بين الذكر للتعظيم والاشعار بان الصاد منها كالصاد عن الايمان من حيث انها شعار المؤمنين وعماد الدين والفارق بين المؤمن والكافر صورة

[1] عن ابن عباس ان الشراب كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالايدي والنعال والعصا حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر لو فرضنا لهم حدا فتوخى نحو ما كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ابو بكر جلدهم اربعين حتى توفي ثم كان عمر من بعدهم فجلدهم كذلك اربعين حتى اتى برجل من المهاجرين الاولين قد شرب فامر بان يجلد فقال لم تجلدني بيني وبينك كتاب الله عز وجل قال وفي اى كتاب تجدان لا اجلدك قال ان الله يقول في كتابه ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا الآية فانا من الذين امنوا وعملوا الصلحت ثم اتقوا واحسنوا شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا واحدا والخندق والمشاهد قال عمر الا ترد ون عليه فقال ابن عباس هؤلاء آيات نزلت عذرا للماضين وحجة في الباقين عذرا للماضين لانهم لقوا الله قبل ان يحرم عليهم الخمر وحجة على الباقين لان الله يقول انما الخمر والميسر والانصاب والازلام حتى بلغ الآية الاخرى فكان من الذين امنوا وعملوا الصلحت ثم اتقوا واحسنوا فان الله قد نهى ان يشرب الخمر قال عمر فما ذا ترون فقال علي بن ابي طالب نرى انه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى او على المفترى ثمانون جلدة فامر عمر فجلد ثمانين رواه ابو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه

قال الله تعالیٰ وما کان الله لیضیع ایمانکم یعنی صلوٰتکم وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بین العبد وبین الکفر ترک الصلوٰة رواه مسلم وابو داؤد والترمذی وابن ماجة من حدیث جابر وروی احمد من حدیث عبد الله بن بریدة نحوه وفیه فمن ترکها فقد کفر وروی احمد من حدیث عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم انه ذکر الصلوة یوماً فقال من حافظ علیها کانت له نوراً وبرهاناً ونجاة یوم القیامة ومن لم یحافظ علیها لم یکن له نوراً ولا نجاة وکان یوم القیامة مع قارون وفرعون وهامان وابی بن خلف ثم اعاد الحث علی الانتهاء بصیغة الاستفهام مرتباً علی ما تقدم من انواع المفاسد فقال فَهَلْ اَنْتُمْ مُّنْتَهُوْنَ ○ لفظة استفهام ومعناه امر بابلغ الوجوه کانه قیل فهل انتم بعد ما ذکر من المفاسد منتهون ام لا کانکم لم توعظوا وَاَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ فی الانتهاء عن الخمر والمیسر وسائر المناهی واتیان الواجبات وَاحْذَرُوْا عن مخالفتهما فَاِنْ تَوَلَّیْتُمْ عن اطاعة الله والرسول فَاعْلَمُوْٓا اَنَّمَا عَلٰی رَسُوْلِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِیْنُ ○ فتولیکم لا یضر بالرسول وانما یضر بانفسکم عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کل مسکر حرام وان حتماً علی الله ان لا یشربه عبد فی الدنیا الا سقاه الله عن طینة الخبال هل تدرون ما طینة الخبال قال عرق اهل النار رواه البغوی وعنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من شرب الخمر فی الدنیا ثم لم یتب منها حرمها الله فی الآخرة رواه البغوی وعنه انه قال اشهد انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یقول لعن الله الخمر وشاربها وساقیها وبایعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمول الیه واکل ثمنها رواه ابن ماجة وروی ابو داؤد ولیس فیه واکل ثمنها وفی الباب عن انس بن مالک وروی الترمذی وابن ماجة عن ابن عباس والحاکم عن ابن مسعود وعنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شرب الخمر لم یقبل الله له صلوٰة اربعین صباحاً فان تاب تاب الله علیه فان عاد لم یقبل الله له صلوٰة اربعین صباحاً فان تاب تاب الله علیه فان عاد لم یقبل الله له صلوٰة اربعین صباحاً فان تاب تاب الله علیه فان عاد فی الرابعة لم یقبل الله له صلوٰة اربعین صباحاً فان تاب لم یتب الله علیه وسقاه من نهر الخبال رواه الترمذی ورواه النسائی وابن ماجة والدارمی عن عبد الله بن عمرو وعن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یدخل الجنة عاق ولا قمار ولا مدمن خمر رواه الدارمی وعن ابی امامة قال قال رسول

marfat.com

اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ بعثنی رحمۃ للعالمین وھدی للعلمین وامرنی بمحق المعازف والمزامیر والاوثان والصلیب وامر الجاھلیۃ وحلف ربی عزوجل بعزتی لا یشرب عبد من عبیدی جرعۃ من خمر الا سقیتہ من الصدید مثلھا ولا یترکھا من مخافتی الا سقیتہ من حیاض القدس رواہ احمد وعن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلثۃ قد حرم اللہ علیھم الجنۃ مدمن الخمر والعاق والدیوث رواہ احمد والنسائی وعن ابی موسی الاشعری مثلہ وفیہ مدمن من الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر رواہ احمد وقد ذکرنا فی سورۃ البقرۃ ما اخرجہ احمد عن ابی ھریرۃ قال قدم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم المدینۃ وھم یشربون الخمر الحدیث الی ان قال ثم نزلت اغلظ من ذلک یا ایھا الذین اٰمنوا انما الخمر والمیسر الی قولہ فھل انتم منتھون قالوا انتھینا ربنا فقال الناس ناس قتلوا فی سبیل اللہ وماتوا علی فراشھم وکانوا یشربون الخمر ویاکلون المیسر وقد جعلہ اللہ رجسا من عمل الشیطان فانزل اللہ تعالیٰ لیس علی الذین اٰمنوا الاٰیۃ وروی النسائی والبیھقی عن ابن عباس قال انما نزل تحریم الخمر فی القبیلتین من قبائل الانصار شربوا فلما ان ثمل[1] القوم عبث بعضھم ببعض فلما صحوا جعل الرجل یری الاثر فی وجھہ وراسہ ولحیتہ فیقول صنع بی ھذا اخی فلان وکانوا اخوۃ لیس فیھم ضغائن فیقول واللہ لو کان بی رءوفا رحیما ما صنع بی ھذا حتی وقعت الضغائن فی قلوبھم فانزل اللہ یا ایھا الذین اٰمنوا انما الخمر والمیسر الاٰیۃ فقال ناس من المتکلفین ھی رجس وھی فی بطن فلان وقد قتل یوم احد فانزل اللہ تعالیٰ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوٓا ای شربوا من الخمر واکلوا من مال المیسر قبل تحریمھما اِذَا مَا اتَّقَوْا الشرک وَّاٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بعد الایمان ثُمَّ اتَّقَوْا الخمر المیسر بعد التحریم وَّاٰمَنُوْا بتحریمھما ثُمَّ اتَّقَوْا سائر المحرمات او الاولی عن الشرک والثانی عن المحرمات والثالث عن الشبھات وَّاَحْسَنُوْا الی الناس او المعنی احسنوا الاعمال بان عبدوا ربھم کانھم یرونہ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ فلا یؤاخذھم بشیٔ وفیہ تنبیہ علی انہ من فعل ذلک صار محسنا ومن صار محسنا صار اللہ محبوبا ونزلت عام الحدیبیۃ وکانوا محرمین بالعمرۃ فی ذی القعدۃ سنۃ ست يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ ع ۱۲ ۲

[1] ثمل ای اخذہ منہ الشراب والسکر ۱۲

marfat.com

اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللّٰهُ بِشَيْءٍ ای شئ یسیر لیس من العظائم التی یدحض الاقدام کالابتلاء ببذل الانفس والاموال مِّنَ الصَّيْدِ یرسله الیکم صفة لشئ تَنَالُهٗٓ اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ صفة بعد صفة فکانت الوحوش تغشاهم فی رحالهم بحیث یتمکنون من اخذها بایدیهم وطعنها برماحهم لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَّخَافُهٗ متعلق بیبلوا فان ذلک الابتلاء انما هو لیتمیز الخائف من عقاب الله ممن لا یخافه فذکر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره او تعلق العلم او المعنی لیعلم خوف الخایف موجودا کما کان یعلمه قبل وجوده انه یوجد حتی لیثبه علی عمله لا علی علم نفسه فیه بِالْغَيْبِ ای متلبسا ذلک الخائف بالغیب یعنی غائبا من العذاب او من الله سبحانه یعنی یخافه ولم یره اخبر الله سبحانه بذلک الابتلاء لیکونوا اصبر علی الانتهاء عن المعصیة اعانة للمؤمنین فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ الابتلاء بالصید فصاده او بعد ذلک الاخبار من الله سبحانه بالابتلاء فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فانه لم یملک نفسه فی مثل ذلک الشئ الیسیر ولم یراع حکم الله فیه فکیف یملک نفسه فیما یکون النفس الیه امیل قال البغوی روی عن ابن عباس انه قال یوسع جلد ظهره وبطنه جلدا او یسلب ثیابه ذکر البغوی ان رجلا یقال له ابو الیسر شدّ علی حمار وحش فقتله فنزلت يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ یعنی الحیوان الممتنع المتوحش فی اصل الخلقة سواء کان ماکول اللحم او لا کذا فی القاموس وبه قال ابو حنیفة رحمه الله غیر انه خص منه ما ورد فی الحدیث جواز قتلها وهی الحیة والعقرب والفارة والحداة والغراب والذئب السبع العادی دون غیر العادی فیجوز قتل الکلب لا سیما العقور والظاهر انه صید واستثناسها عارضی وقیل انه لیس بصید فانه غیر متوحش بالطبع فی الصحیحین عن ابن عمر سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عما یقتل المحرم من الدواب فقال لا جناح فی قتلهن علی من قتلهن العقرب والفارة والغراب والحداة والکلب العقور وفیهما عن عائشة وعن حفصة نحوه قال ابن الجوزی المراد بالکلب السبع مطلقا لانه یطلق الکلب علی السبع قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة عتبة بن ابی لهب اللهم سلط علیه کلبا من کلابک وقال الله تعالی من الجوارح مکلبین قال ابو حنیفة

لہ اخرج ابن ابی حاتم عن مقاتل بن حبان قال نزلت هذه الآیة فی عمرة الحدیبیة فکانت الوحش والطیر والصید تغشاهم فی رحالهم لم یروا مثله قط فنهاهم الله عن قتلها وهم محرمون لیعلم الله من یخافه بالغیب ۱۲

marfat.com

لو سلمنا جواز اطلاق الكلب على السبع لغة لكن فى العرف غلب استعماله فى الحيوان المخصوص وحمل الحديث على العرف العام اولى وآخرج ابو عوانة فى المستخرج من طريق البخارى عن عائشة ذكر فيها ستا وزاد الحية وروى ابو داؤد من حديث ابى سعيد الخدرى قال عليه السلام يقتل المحرم الحية والعقرب والفويسقة والكلب العقور والحداة والسبع العادى ويرمى الغراب ولا يقتله رواه الترمذى ولم يذكر السبع العادى وقال الحسن ويحمل الغراب المنهى عن قتله على غراب الزرع وروى ابن خزيمة وابن المنذر من حديث ابى هريرة زيادة ذكر الذئب والنمر على الخمس المشهورة لكن قال ابن خزيمة ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوى للكلب العقور وفى مرسل سعيد بن المسيب عن النبى صلى الله عليه وسلم يقتل المحرم الحية والذئب اخرجه ابن ابى شيبة وسعيد بن منصور وابو داؤد ورجاله ثقات واخرج مسلم عن عائشة ذكر اربعا واسقط العقرب عن الخمس المشهور فان قيل كيف يجوز تخصيص الكتاب على اصل ابى حنيفة باحاديث الاحاد قلنا هذه الحديث تلقته الامة بالقبول فصار فى حكم الحديث المشهور جاز به تخصيص الكتاب او يقال ثبت بالاجماع ان بعض الصيد يجوز قتله للمحرم فصار العام مخصوصا بالبعض فخصصنا بالاحاديث وقال الشافعى واحمد انما يحرم على المحرم قتل ما يحل اكله دون ما لا يحل اكله لان فى الاحاديث اعيان بعضها سباع ضارة وبعضها هوام قاتلة وبعضها طير لا يدخل فى معنى السباع بل هو حيوان مستخبث اللحم فوجب الحكم على استخباث اللحم وخصصنا الاية بالقياس بعد التخصيص بالحديث قلت التعليل فى اباحة القتل باستخباث اللحم غير مناسب لعدم استلزامه المصلحة فلا يجوز القياس والمختار عندى للفتوى ما قال صاحب البدائع ان الحيوان البرى ينقسم الى ماكول وغير ماكول والثانى الى ما يبتدى بالاذى غالبا وما ليس كذلك وانما يجوز فى الاحرام قتل ما يبتدى بالاذى غالبا من غير الماكول وهو رواية عن ابى يوسف كذا فى فتاوى قاضى خان ومثله عن مالك والعلة المؤثرة فى القياس البداية بالاذى قلت والايذاء على انواع مختلفة فكان النبى صلى الله عليه وسلم نبه بالعقرب على ذوات السموم كالزنبور وكل ما يلدغ وبالفارة ما يشاركها فى النقب والتقرض كابن عرس وبالغراب والحداة على ما يشاركهما فى الاختطاف كالصقر وبالكلب العقور على كل سبع عادى والسنور الاهلى ليس بصيد عند ابى حنيفة لعدم توحشها والصحيح انها متوحشة واستثنا سها عارض بخلاف المتوحش من الانعام فانها مستأنسة خلقة +

marfat.com

مسئلة ويلتحق بقتل الصيد الاشارة اليه والدلالة عليه للذى يريد قتله اجماعا لانه في معنى القتل اذ هو ازالة الامن عن الصيد لانه امن بتوحشه وبعده عن الاعين روى الشيخان في الصحيحين حديث ابى قتادة وفيه احرموا كلهم الا ابا قتادة لم يحرم فبينما هم يسيرون اذ راوا حمر وحش فحمل ابو قتادة على الحمر فعقر منها اتانا فاكلوا من لحمها الحديث وفيه فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امنكم احد امره ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقى من لحمها ففى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم علق اباحة الاكل بعدم الاشارة +

مسئلة ويلتحق بالصيد بيض الطائر وقال داود لا يضمن وسنذكر ما ورد من الحديث والآثار فى ضمان البيض +

مسئلة اجمعوا على ان المحرم اذا اصطاد صيدا او ذبحه كان حكمه حكم الميتة لا يجوز اكله للحلال ولا للمحرم وقال الثورى وابو ثور وطائفة يجوز اكله وهو كذبيحة السارق وهو وجه للشافعية لنا انه اثم فى ذبحه بمنزلة تارك التسمية عامدا فصار فى معنى ما ذبح فسقا اهل لغير الله بخلاف السارق فان الذبح له فى نفسه وانما المانع هناك حق العبد وهو يجبر بالضمان +

مسئلة وان اصطاده حلال وكان امره بالقتل محرما او دل عليه او اشار اليه يحرم اكله للمحرم لما ذكرنا من حديث ابى قتادة حيث علق النبى صلى الله عليه وسلم اباحة الاكل للمحرم بعدم الامر والاشارة ويجوز اكله للحلال اجماعا وَمَنْ قَتَلَهُ يعنى الصيد مِنْكُمْ يعنى من المؤمنين المحرمين مُتَعَمِّدًا قال سعيد بن جبير وداود وابو ثور وابو منذر من الشافعية وهى رواية عن احمد بن حنبل ان هذا القيد يفيد انه لا يجب الجزاء اذا قتل مخطيا او ناسيا احرامه او مكرها او نحو ذلك وقال مجاهد والحسن انما الجزاء انما يجب اذا قتله عامدا فى قتله ناسيا احرامه واما اذا قتله ذاكرا احرامه فلا حكم عليه وامره الى الله تعالى لانه اعظم من ان يكون له كفارة وجمهور العلماء والائمة الاربعة على انه يجب الجزاء سواء قتله عامدا او ناسيا احرامه او مكرها او مخطيا او جاهلا للحرمة قال الزهرى الجزاء على المتعمد بالكتاب وعلى المخطى بالسنة والمفهوم ليس بحجة عند ابى حنيفة وعند القائلين به المفهوم دليل ظنى ومنطوق الحديث

marfat.com

اقوى منه والاجماع اقوى من الكل لكونه دليلا قطعيا واستدل ابن الجوزي بحديث جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضبع فقال هي صيد وجعل فيها اذا اصابها المحرم كبشا رواه الترمذي وقال هذا حديث صحيح والاستدلال باطلاق الحكم قيل قوله تعالى متعمدا توطية لقوله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه +

**مسئلة** اذا دل المحرم على صيد من يريد قتله باللسان او باليد يجب عليه الجزاء كما يجب بالقتل عند ابي حنيفة واحمد وقال مالك والشافعي لا يلزم الجزاء على الدال وان كان يأثم كمن دل صائما على امرأة فجامعها لا يلزم الكفارة على الدال ولا يفسد صومه ولكن يأثم فكذا ههنا لان الدلالة ليس بقتل والجزاء انما هو على القتل بالنص قلنا الدلالة في معنى القتل والنبي صلى الله عليه وسلم سوى بين الاشارة والقتل كما مر في حديث ابي قتادة ولانه محظورات الاحرام اجماعا فلو لم يجب عليه الجزاء لا يرتفع اثمه ويرتفع اثم القتل بالجزاء فيلزم مزية الدلالة على القتل فان قيل فعلى هذا يلزم ان يجب الكفارة على الدال وان لم يتعقبه القتل قلنا الدلالة فانية ان يكون كالرمي الى الصيد من اسباب القتل وذلك ليس بموجب للجزاء ما لم يتعقبه القتل فانه اذا لم يتعقبه القتل لم ينعقد سببا **فَجَزَاءٌ** خبر مبتدأ محذوف يعني فالواجب عليه جزاء او مبتدأ خبره ظرف مقدم عليه او فاعل ظرف مقدم عليه يعني فعليه جزاء والجملة خبر لمن والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط قرأ الجمهور مضافا الى **مِثْلُ مَا قَتَلَ** قيل الاضافة بيانية والظاهر انه اضافة المصدر الى مفعوله يعني فعليه ان يجزي مثل ما قتل وقرأ الكوفيون فجزاء منونا ومثل مرفوعا بدلا منه او صفة له ومآل القرائتين واحد معنى والمراد بالمثل القيمة عند ابي حنيفة وابي يوسف لان المثل المطلق صورة ومعنى هو المشارك في النوع غير مراد ههنا اجماعا فبقي ان يراد المثل معنى وهو القيمة ولان القيمة في قتل بعض الصيد واجب اجماعا وهو ما لا يكون له مثل من النعم وما كان اصغر من الحمامة كالعصفور والجراد فلا بد ان يقال بوجوب القيمة في الجميع كيلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز او عموم المشترك ولان المعهود في الشرع في اطلاق المثل ان يراد المشارك في النوع او القيمة قال الله تعالى في ضمان العدوان فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل اعتدى عليكم والمراد الاعم اعني المماثل في النوع اذا كان المتلف مثليا

---

ل عن الحكم ان عمر كتب ان يحكم عليه في جزاء الصيد في الخطاء والعمد ١٢

والقيمة اذا كان قيميا بناء على انه مشترك معنوى وفى الحيوانات اهدر المماثلة الكائنة فى تمام الصورة اجماعا تغليبا للاختلاف الباطنى بين افراد نوع واحد فجعل من القيميات فما ظنك اذا تنفى المشاركة فى النوع ايضا ولم يكن هناك الا مشاكلة فى العوارض كطول العنق والرجلين فى النعامة مع البدنة وان يعب ويهدر فى الحمامة مع الشاة وعند مالك والشافعى واحمد ومحمد بن الحسن المراد بالمثل حيوان من النعم الاهلية يشابهه الصيد المقتول من حيث الخلقة لان النبى صلى الله عليه وسلم قال الضبع صيد وفيه شاة رواه ابو داؤد عن عبد الله وكذا روى اصحاب السنن والحاكم فى المستدرك واحمد وابن حبان عن جابر ولفظ الحاكم الضبع صيد فاذا اصابه المحرم ففيه كبش ويوكل وقال صحيح الاسناد وروى مالك فى الموطا والشافعى بسند صحيح عن عمر بن الخطاب انه قضى فى الضبع بكبش وفى الغزال بعنز وروى الشافعى والبيهقى عن ابن مسعود قضى فى اليربوع بجفرة وجفرة وآخرج البيهقى عن ابن عباس قال فى حمامة الحرم شاة وفى البيضتين درهم وفى النعامة جزور وفى البقر بقرة وفى الحمار بقرة وروى الشافعى والبيهقى عن عثمان بن عفان انه قضى فى ارجنين بحلان من الغنم ولان قوله تعالى مِنَ النَّعَمِ اى الابل او البقر او الغنم صفة لمثل بيان له والقيمة لا يكون من النعم وآجاب الحنفية عن استدلالهم بان التقديرات المذكورة عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة انما هى باعتبار القيمة دون المشاكلة الصورية وبانا لا نسلم ان قوله تعالى من النعم صفة لمثل بل هو حال من الضمير المنصوب المحذوف اى مثل ما قتله حال كون المقتول من النعم اى ذات قوائم الاربع والنعم يطلق على الوحشى كما يطلق على الاهلى كذا قال ابو عبيدة وكذا فى القاموس ويرد عليه ان الكلام فى جزاء الصيد مطلقا سواء كان من النعم او من الطير فجعله حالا من المقتول ينافى المقصود قلت وعندى انه صفة لمثل والمراد بالمثل حيوان من النعم الاهلية يماثل المقتول فى القيمة دون بعض العوارض لما ذكر ابو حنيفة من الدليل فعندى انه اذا اختار الجانى الهدى فعليه ان يهدى من النعم الاهلى امثلها واقربها قيمة من الصيد المقتول ففى حمار الوحش وبقر الوحش وكل ما زاد قيمته على قيمة الشاة سواء كانت قيمته مثل قيمة البقر او دونه يهدى بقرة جيدة او دية بشرط ان لا يكون قيمة الهدى اقل من قيمة الصيد وفيما زاد على البقر فى القيمة سواء كان مثل البدنة فى القيمة او اقل منها يهدى بدنة وفيما زاد على البدنة يهدى شاة مع بدنة او بقرة وشاة او بدنة

marfat.com

وبقرة او بدنتين او بقرتين او شاتين او نحو ذلك يعني يكون قيمة الهدى مثل قيمة الصيد او اكثر منه وما كان قيمته كقيمة الشاة جائز التضحية يهدى شاة كذلك وما يكون قيمته اقل من قيمة الشاة كالضبع والوبر واليربوع والغزال وامر جنين والحرباء والضب والثعلب يهدى عناقا او جفرة او حملا اعني ما يكون قيمته كقيمة الصيد او اكثر منه من نوع الغنم وفي الحمامة وما دونه اذا اختار الهدي يهدى ادنى ما يطلق عليه اسم الشاة هذا على اصل الجمهور انه لا يشترط ان يكون الهدى جائز التضحية وهو المختار عندي للفتوى واما على اصل ابي حنيفة رحمه الله فلا بد ان يهدي في كل ما يكون قيمته اقل من قيمة الشاة شاة جائز التضحية وبه قال مالك ان المقتول سواء كان صغيرا او كبيرا صحيحا او معيبا الواجب انما هو الهدى جائز التضحية الكبير الصحيح وجه قولهما ان مطلق الاسم ينصرف اليه ولذا لا يجوز في هدى المتعة وسائر الجنايات في الحجهان يهدى الا جائز التضحية لنا ان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين اوجبوا عناقا وجفرة ولا نسلم ان المذكور في النص مطلق اسم الهدى حتى ينصرف الى الكامل كما في هدى المتعة ونحوه بل المذكور ههنا مثل ما قتل من النعم هديا فالمراد الهدى المماثل بالمقتول اما صورة كما قال الشافعي او قيمة كما قلنا فلا وجه لايجاب الكبير جائز التضحية وما ذكرنا من التفسير للآية لا يزاحمه اقوال الصحابة فان الصحابة انما حكموا في الارنب بعنز لان العنز يماثل قيمة بقيمة الارنب وفي الحمامة بشاة لان الشاة ادنى اقسام الهدى واشبهها واقربها بالحمامة قيمة بالنسبة الى البقرة والبدنة فلو اراد الهدى يهدى ادنى افراد الشاة ولا دليل على انهم اعتبروا المماثلة في الخلقة فان قيل روى البيهقي بسند حسن عن ابن عباس وروى ايضا من عطاء الخراساني عن عمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية انهم قالوا في النعامة يقتلها المحرم بدنة ورواه مالك من طريق ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود مكاتبة عن ابيه وقال مالك لم ازل اسمع ان في النعامة بدنة ولا شك ان حكمهم في النعامة ببدنة ليس الا لرعاية المشابهة في طول العنق والرجلين دون القيمة قلنا في الاثر ضعف وانقطاع وقال الشافعي هذا غير ثابت عند اهل العلم بالحديث وبالقياس قلنا ان في النعامة بدنة او يقال لعل بعض افراد النعامة في بعض الازمنة بلغ قيمة شيء من الابل فحكم بعض الصحابة ان في النعامة بدنة ثم تبعه جماعة من التابعين زعما

marfat.com

منهم ان ذلك الصحابى انما حكم بالبدنة عملا بالمماثلة الصورية فشاع ذلك فيهم حتى قال مالك ثم ازل اسمع ان فى النعامة بدنة فان قيل روى البيهقى عن عكرمة قال جاء رجل الى ابن عباس فقال انى قتلت ارنبا وانا محرم فكيف ترى فقال هى تمشى على اربع والعناق تمشى على اربع وهى تجتر[1] والعناق تجتر وياكل الشجر وكذا العناق اهد مكانها عناقا وهذا صريح فى رعاية المماثلة الصورية وروى ابن ابى شيبة من طريق عطاء ان رجلا اغلق بابه على حمامة وفرخيها ثم انطلق الى عرفات ومنى ورجع وقد ماتوا فاتى ابن عمر فجعل عليه ثلثة من الغنم وحكم معه رجل وروى الثورى وابن ابى شيبة والشافعى والبيهقى من حديث ابن عباس مثله وهذا ايضا يدل على ان وجوب الشاة فى الحمامة ليس من حيث القيمة والا لكفت شاة واحدة فى ثلث حمامات واكثر منها قلنا نعم بعض الآثار تدل على رعاية المشابهة فى الصورة وذلك عن راى لا عن رواية وليس علينا اتباع بعض الصحابة مع مخالفة الكتاب وقد قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم ونحن نتيقن ان البدنة ليست مثلا للنعامة ولا الشاة للحمامة فى الصورة ولا فى المعنى والمشابهة فى بعض صفات لا يعبأ بها غير معتبرة عرفا ولغة والا فجميع الحيوانات لا يخلوا عن مشابهة ما فى صفة من الصفات البتة يَحْكُمُ بِهٖ اى بالجزاء او بالمثل ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ[2] جملة واقعة صفة للجزاء او للمثل لان المثل لا يتعرف بالاضافة فجاز وصفها ووصف ما اضيف اليها بالجملة او حالا من ضمير الجزاء فى خبره او منه اذا رفعته بظرف على الفاعلية قال

---

[1] الاجترار كشيدن ونشخوار كردن شتر وچريدن ١٢ [2] عن ميمون بن مهران ان اعرابيا اتى ابابكر فقال قتلت صيدا انا محرم فما ترى على من الجزاء فقال ابو بكر وابى بن كعب وهو جالس عنده ما ترى فيها فقال الاعرابى اتيتك وانت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم اسألك فاذا انت تسأل غيرك فقال ابو بكر فما تنكر يقول الله عز وجل يحكم به ذوا عدل منكم فشاورت صاحبى حتى اذا اتفق على شئ امرناك به وعن ابى بكر المزنى قال كان رجلان محرمين فحاش احدهما ظبيا فقتله الآخر فاتيا عمر وعبد الرحمن بن عوف عنده فقال له عمر ما ترى قال شاة قال وانا ارى ذلك فاهديا شاة فلما مضيا قال احدهما لصاحبه ما درى امير المؤمنين ما يقول حتى سأل صاحبه فسمعها عمر فردهما واقبل على القائل ضربا بالدرة قال تقتلون الصيد وانتم حرم وتغمصون الفتيا ان الله تعالى يقول يحكم به ذوا عدل منكم ثم قال ان الله لم يرض لعمر وحده فاستعنت لصاحبى ١٢ منه

marfat.com

اكثر الحنفية الواحد يكفي لاعتبار المماثلة كما روى عن كثير من الصحابة انهم حكموا وحدانا والاثنان احوط وابعد من الغلط وقال الشافعي وجمهور العلماء انه يشترط العدد والعدالة وهو المختار للفتوى اتباعا للنص واقتداء بعمل الصحابة كما يشهد به الآثار روى مالك عن محمد بن سيرين ان عمر سأله رجل عن جزاء الظبي قال عمر لعبد الرحمن بن عوف تعال حتى احكم انا وانت فحكما عليه بعنز فقال الرجل هذا امير المؤمنين لا يستطيع ان يحكم في ظبي حتى دعا رجلا يحكم معه فسمع عمر قوله فدعاه فسأله هل تقرأ سورة المائدة فقال لا فقال عمر لو انك اخبرتني انك تقرأ سورة المائدة لاوجعتك ضربا قال الله تعالى في كتابه يحكم به ذوا عدل منكم +

**مسئلة** اختلف القائلون بالمثل خلقة فقال مالك يحكم الحكمان في كل زمان حكما مستانفا وقال اكثرهم ان الحكم في ذلك ما حكم به السلف لا يتجاوزونه وما لم يحكموا فيه يستانف فيه الحكم وما اختلف فيه مجتهد فيه وقال الثوري الاختيار في ما اختلف فيه السلف الى الحكمين في كل زمان والقران يبطل هذه الاقوال كلها فان الحكم في كل زمان مستانفا غير مفيد عند اعتبار المماثلة خلقة اذ الخلقة لا تتفاوت والاخذ بما حكم به السلف يرده قوله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فانه يقتضي ان يحكم العدلان في كل زمان مستانفا ولو كان الحكم مرة يكفي للابد لحكم النبي صلى الله عليه وسلم في جميع الصيود او في اكثرمنه ولم يحتج الى حكم الحكمين في كل مرة فالآية دليل على ان المراد بالمثل هو المثل من حيث القيمة حتى يتصور الاحتياج الى حكم الحكمين في كل زمان ومكان لاختلاف القيمة باختلاف الازمنة والامكنة هديا حال من الضمير الراجع الى الجزاء او الى المثل او من جزاء وان نون لتخصيصه بالصفة او بدل عن مثل باعتبار محله قال الشافعي وغيره هذا يدفع قول ابي حنيفة ان المراد بالمثل القيمة فان القيمة لا يكون هديا قلت ولا يرد ذلك على ما ذكرت من التفسير للمثل بالحيوان من النعم يماثل الصيد في القيمة فانه يكون هديا على انه لو كان المراد بالمثل القيمة كما قال ابو حنيفة فيجوز ان يكون هديا حالا مقدرة اى صائرا ذلك القيمة هديا بواسطة الشراء بها لا يقال حينئذ يحتاج الى التقدير بقوله صائرا من غير ضرورة قلنا الضرورة ثابتة لما ذكرنا وايضا التقدير لازم على تفسير الشافعي ايضا اذ لا يصح حكمهما بالهدي

marfat.com

موصوفا ببلوغه الی الکعبة حال حکمهما به علی التحقیق فالتقدیر علی تفسیرکم انه یحکما به مقدرا ببلوغه فلزوم التقدیر ثابت غیر انه یختلف محله علی الوجهین +

**مسئلة** هل یجب فی الهدی السوق ام یجوز ان یشتری بمکة فقال مالک یجب فیه السوق عملا بظاهر قوله تعالی هدیا بٰلِغَ الْكَعْبَةِ وصف به هدیا لان اضافته لفظیة وقال الجمهور لا یجب السوق بل انما ذکر قوله هدیا بالغ الکعبة للدلالة علی ان الحرم شرط لذبح الهدی وعلیه انعقد الاجماع وکونه مهدی من خارج غیر مقصود قلت والدلیل علی ان السوق لیس بشرط قصة حجة الوداع ان النبی صلی الله علیه وسلم لما قدم مکة قال للناس من کان منکم اهدی فانه لا یحل من شئ حرم منه حتی یقضی حجه ومن لم یکن منکم اهدی فلیطف بالبیت وبالصفا والمروة ولیقصر ولیحلل ثم لیهل بالحج ولیهد ومن لم یجد هدیا فلیصم وهذا صریح فی ان بعض الصحابة لم یسق الهدی واشتروا هدیا بمکة ومن لم یجد هدیا صام وقد سماه النبی صلی الله علیه وسلم هدیا حیث قال ثم لیهل بالحج ولیهد وقد قال الله تعالی فی التمتع ایضا فما استیسر من الهدی وما قاله مالک فیمن اشتری الهدی من الحرم الواجب ان یخرج به اذا حج الی عرفة امر لا دلیل علیه +

**مسئلة** هل یجب التصدق بلحم الهدی علی فقراء مکة فقال الجمهور یجب ذلک لان صفة بلوغ الهدی الکعبة یشعر ان ینفق اللحم علی مساکین الحرم وقال ابو حنیفة لا یجب ذلک بل یتصدق علی من یشاء من المساکین فی الحرم وغیره لان الذبح عبادة غیر معقولة فلا بد فیه من رعایة المکان حتی انه من ذبح فی غیر الحرم لا یجزیه الا ان یبلغ اللحم قیمة الصید فینفقه بنیة الاطعام واما انفاق اللحم فعبادة معقولة ولا دلیل علی التخصیص بمساکین الحرم وما ذکروا من الاشعار ممنوع

**أَوْ كَفَّارَةٌ** عطف علی جزاء قرأ نافع وابن عامر بالاضافة الی **طَعَامُ مَسٰكِينَ** اضافة بیانیة والباقون بتنوین کفارة ورفع طعام علی انه عطف بیان او بدل منه او خبر مبتدا محذوف ای هی طعام مساکین وکلمة او للتخییر[1] تفید ان الجانی مخیر

[1] والعطف بکلمة او للتخییر ای تخییر الجانی بین الخصال الثلثة تخفیفا علیه کما فی خصال کفارة الیمین هذا عند ابی حنیفة وابی یوسف وقال محمد والشافعی الخیار فی (بقیه بر صـ ۱۸۴)

marfat.com

بين ان يجزى مثل ما قتل من النعم وبين ان يكفر فيطعم المساكين وبين ان يصوم وقال الشعبي والنخعي جزاء الصيد على الترتيب والآية حجة لنا عليهما ٭

مسئلة اجمعوا على ان بناء الاطعام على القيمة وعلى ان الصيد اذا لم يكن له مثل من النعم فالمعتبر قيمة الصيد يشترى به طعاما واما اذا كان له مثل من النعم فعند الجمهور يعتبر قيمة مثله لا قيمته لان الواجب عندهم المثل لا قيمة الصيد والاطعام بدل عنه فمن قتل حمامة واختار الاطعام يطعم عندهم قيمة شاة لا قيمة حمامة اذ النظير هو الواجب عينا وعند ابى حنيفة يعتبر قيمة الصيد مطلقا لانها هو الواجب عنده وآملك على ما قلت ان الواجب على تقدير اختيار الهدى مثله من النعم فالمراد مثله فى القيمة فما زاد الهدى على قيمة الصيد انما التزمه تطوعا او لزمه ضرورة عدم التجزى فى الهدى ولا ضرورة ولا التزام عند اختيار الاطعام فيعتبر قيمة الحمامة لا قيمة الشاة لان المتلف هو المضمون فلا معنى لتقويم غيره بجبره ولا نسلم ان النظير هو الواجب عينا فانه من قتل حمامة لو اهدى بعيرا اجزاه البتة ولو كانت الشاة هى الواجبة عينا لم يجزه البعير على ان القول بان النظير هو الواجب عينا لا يتصور الا اذا كان الواجب على الترتيب كما قال الشعبي والنخعي فيجب اولا النظير فان لم يجد النظير يقضيه بالاطعام وان لم يجد فبالصيام قضاء غير معقول وليس كذلك بل الواجب احد الخصال الثلثة على التخيير كما ذكرنا فاعتبار احدى الخصال فى الاخرى بلا دليل شرعى باطل انما اعتبر قدر الاطعام فى الصيام بقوله تعالى اَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ الطعام صِيَامًا معطوف على جزاء قال الفراء العدل بالكسر المثل من جنسه وبالفتح المثل من غير جنسه ٭

مسئلة اختلفوا فى مقدار طعام كل مسكين فقال الشافعى ليطعم كل مسكين مدا كما هو كذلك عنده فى كفارة الصوم والظهار واليمين وقال ابو حنيفة يطعم كل

(بقيه ص١٨٣) تعيين شئ من الخصال الى الحكمين ولا دليل لهذا القول فى الآية بل الآية تدل على ان المراد بالمثل القيمة وتقدير القيمة مفوض الى الحكمين فاذا حكما بمقدار القيمة فالخيار الى الجانى ان شاء يشترى بها هديا بالغ الكعبة وان شاء يشترى بها طعاما للمساكين وان شاء صام مكان كل مسكين يوما ولا مدخل للحكمين فى التعيين فان الحاكم هو الله لا غير وانما التخيير للتخفيف رحمة من الله تعالى وذلك فى تخيير الجانى ١٢ منه

مسكين نصف صاع من براو صاعا من شعير او تمر كما هو عنده فى صدقة الفطر وحمل على ذلك الكفارات كلها والاولى ان يقال نصف صاع من غالب قوت البلد للاجماع على انه هو المقدار للاطعام فى باب الجنايات اذا حلق المعذور راسه حيث امر النبى صلى الله عليه وسلم كعبا بتفريق الفرق بين ستة وقد مر الحديث فى سورة البقرة والحمل على هذا اولى من الحمل على صدقة الفطر لاتحاد جنس الجناية ويشترط عند الجمهور للاطعام مساكين الحرم كما فى انفاق لحم الهدى ولا يشترط ذلك عند ابى حنيفة لما قلنا +

**مسئلة** ولو كان قيمة الصيد اقل من طعام مسكين واحد او فضل شئ يسير من طعام مسكين او مساكين يعطى ذلك القدر اليسير مسكينا ولا يجب عليه جبر الكسر اجماعا وان صام عنه صام يوما لان الصوم لا يتجزى وكذا لو اهدى يهدى ادنى ما يطلق عليه اسم الشاة على ما قلت وشاة جائز للتضحية عند ابى حنيفة ومالك **لِيَذُوقَ** متعلق بمحذوف يعنى اوجبنا ذلك الجزاء او الكفارة ليذوق الجانى **وَبَالَ أَمْرِهِ** اى ثقل فعله وسوء عاقبته هتكه حرمة الله واصل الوبل الثقل يقال طعام وبيل اى ثقيل ومنه اخذناه اخذا وبيلا **عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ** من قتل الصيد محرما فى الجاهلية او قبل التحريم او فى هذه المرة **وَمَنْ عَادَ** الى قتل الصيد بعد ذلك المرة **فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ** خبر مبتدا محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه لان الفاء لا تدخل على المضارع اذا وقع جزاء ذهب ابن عباس على ظاهر هذه الاية حيث روى عنه انه اذا قتل المحرم صيدا متعمدا يسأله هل قتلت قبله شيئا من الصيد فان قال نعم لم يحكم وقال له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم اقتل قبله شيئا من الصيد حكم عليه فان عاد بعد ذلك لم يحكم عليه ولكن يمضى ظهره وصدره ضربا وجيعا كذا قال البغوى قلت والاولى ان يقال فى تفسير الاية عفا الله عما سلف باداء الجزاء ومن عاد فينتقم الله منه يعنى يوجب عليه الجزاء مرة ثانية فان لم يود الجزاء يعذبه فى الاخرة **وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ** ممن اصر على عصيانه **أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ** اى الاصطياد من البحر لانه هو المراد من صيد البر كما سنذكر **وَطَعَامُهُ**

---

١ وعن انس عن ابى بكر الصديق فى الاية قال صيده ما حويت عليه وطعامه ما لفظ اليك رواه ابو الشيخ منه

٢ عن الحارث بن نوفل قال حج عثمان بن عفان فاتى بلحم صيد صاده حلال فاكل منه عثمان لم يا كل على فقال عثمان والله ما صدنا ولا امرنا ولا اشرنا فقال على وحرم عليكم صيد البر بقيه بر ص ١٨٦

اى مايطعم منه الضير اما عائد الى الصيد او الى البحر اى مايطعم من صيد البحر او من البحر وقيل المراد بصيد البحر كل حيوان لا يعيش الا في الماء وطعامه اكله وآحتج به مالك على جواز اكل كل حيوان بحري وقد مرت المسئلة في اول السورة وقال عمر رضي الله عنه صيد البحر ما اصطيد وطعامه ما رمى به وعن ابن عباس وابن عمر وابي هريرة طعامه ما قذفه الماء الى الساحل ميتا وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وعكرمة وقتادة والنخعي ومجاهد صيده ما اصطيد وطعامه ما لحه مَتَاعًا لَّكُمْ مفعول له لاُحِلَّ يعني احل ذلك تمتيعا لكم اي للمقيمين منكم يأكلونه طريا وَلِلسَّيَّارَةِ اى للمسافرين منكم يتزودونه قديدا وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا قيل معنى الآية حرم صيد البر مطلقا على المحرم وان اصطاده حلال من غير امر المحرم ولا اعانته ولا اشارته ولا لاجله يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول طاوس وسفيان الثوري وبويد حديث ابن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي انه اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء او بودان فرد عليه فلما رأى ما في وجهه قال انا لم نرده عليك الا انا حرم متفق عليه وعند النسائي لا تأكل الصيد وفي رواية سعيد عن ابن عباس ولا انا محرمون لقبلناه منك وآجيب بما ترجم البخاري في الباب انه حمل الحديث على ان الحمار كان حيا والمحرم لا يجوز له ذبح الصيد الحي كذا نقلوا التاويل عن مالك وهذا التاويل لا يصح لانه رواه اسحاق في مسنده بسنده عن موسى عن محمد بن عمرو بن علقمة عن الزهري فقال لحم حمار وآخرج الطبراني عن الزهري فقال رجل حمار وحش وفي رواية عند مسلم عجز حمار وحش تقطر دما وفي رواية عند مسلم رجل حمار وحش وآخرج مسلم من طريق حبيب بن ابي ثابت عن سعيد فقال تارة حمار وحش وتارة شق حمار وحش وآتفقت الروايات كلها على انه رده الا ما رواه وهب والبيهقي من طريقه باسناد حسن من طريق عمرو بن امية ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى له عجز حمار وحش وهو بالجحفة فاكل منه واكل القوم وآلجمع بينهما بالحمل على القصتين اولى لان القصة المروية في الصحيحين كانت بالابواء او بودان وفي رواية وهب انه بالجحفة وبين الجحفة

(بقيه ص ١٨٥) مادمتم حرما وعن الحسن ان عمر بن الخطاب لم يكن يرى باسا بلحم الصيد للمحرم اذا صيد لغيره وكرهه ابن ابي طالب رواه ابن ابي شيبة ١٢ منه

marfat.com

والابواء ثلثة وعشرون ميلا وبين جحفة وودان ثمانية اميال وفى الباب حديث على قال انشد من كان ههنا من اشجع انتظمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدى اليه عضو صيد فلم يقبله قال انا حرم قال نعم رواه ابو داؤد والطحاوى وروى مسلم نحوه لكن اجمع المسلمون بعد القرن الاول ان ما صاده الحلال لاجل نفسه يحل للمحرمين اكله وقد صح الاحاديث ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل من لحم الصيد وامر اصحابه باكله منها حديث ابى قتادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا ما بقى من لحمها وفى بعض الروايات الصحيحة ان النبى صلى الله عليه وسلم اكلها ومنها ما ذكرنا من حديث الصعب بن جثامة انه وقع فى بعض رواياته ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل منها ومنها ما رواه مسلم عن معاذ ابن عبد الرحمن بن عثمان التيمى عن ابيه قال كنا مع طلحة بن عبد الله ونحن حرم فاهدى له طير وطلحة راقد فمنا من اكل ومنا من تورع فلما استيقظ طلحة وافق من اكله وقال اكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها حديث عمرو بن سلمة الضميرى عن البهزى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يريد مكة وهو محرم حتى اذا كان بالروحا اذا حمار وحشى عقير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فانه يوشك ان يأتى صاحبه فجاء البهزى وهو صاحبه فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم شانكم بهذا الحمار فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فقسمه بين الرفاق الحديث رواه مالك واصحاب السنن وصححه ابن خزيمة فتفسير الاية وحرم عليكم صيد البر اى اصطياده

**مسئلة** ما اصطاد الحلال لاجل المحرم اختلف فيه فقال ابو حنيفة يحل اكله مطلقا حتى يحل لمن صيد لاجله ايضا وقال مالك لا يحل اكله لا للحلال ولا للمحرم وقال الشافعى واحمد ما صيد لاجل المحرم قبل احرامه او بعده يحرم على ذلك المحرم اكله ولا يحرم اكله لغير المحرم ولا لمن لم يصد له من المحرمين ومذهب الشافعى واحمد مروى عن عثمان روى مالك فى الموطا عن عبد الله بن ابى بكر عن عبد الله بن عامر قال رايت عثمان بن عفان بالعرج وهو محرم فى صائف قد غطى وجهه بقطيفة ثم اتى بلحم صيد فقال لاصحابه كلوا فقالوا اولا تاكل انت قال لست كهيئتكم انما صيد من اجلى وما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه اكل من لحم الصيد وروى انه رده ولم ياكله قال الائمة الثلثة وجه الجمع بين الروايتين انه اكل ما صاده الحلال لاجل نفسه لم ياكل

ماصاد لاجل رسول الله صلے الله عليه وسلم او لغيره من المحرمين قلنا لا دليل فى شئ من الاحاديث المذكورة على هذا التفصيل ووجه الجمع عندى ان اكل لحم الصيد مطلقا اذا صاده الحلال مباح للمحرم لكن تركه افضل فبالاكل تارة علم النبى صلى الله عليه وسلم الجواز وبترك الاكل منه اخرى نبه على الاستحباب فان قيل اذا تعارض الاحاديث ولا ترجيح كان القياس الاخذ بالمحرم احتياطا قلنا نعم لكنا انما لم نقل هكذا حتى لا يلزمنا مخالفة الاجماع فانهم اجمعوا على ان اكل بعض الصيد للمحرم حلال احتج الائمة الثلثة على حرمة ماصيد لاجل المحرم بحديث جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال صيد البر لكم حلال وانتم حرم مالم تصيدوا او يصاد لكم اخرجه الترمذى والنسائى وابن خزيمة واحمد نحوه قال مالك سوى النبى صلے الله عليه وسلم بين ماصاده المحرم وماصيد له حالة احرامه فثبت ان ماصيد لاجل المحرم حكمه حكم ماصاده المحرم بنفسه فهو حرام على جميع الناس كالميتة وقال الشافعى واحمد ان انقسام الاحاد على الاحاد يقتضى ان كل محرم يحرم عليه ماصاده وماصيد له واما ماصاده محرم غيره او حلال او صيد لغيره من محرم او حلال فلا يثبت من هذا الحديث فيه شئ وانما يعرف حكمه من خارج وقلنا هذا الحديث لا يصلح للاحتجاج فان مداره على عمرو بن ابى عمرو رواه احمد عنه عن رجل من الانصار عن جابر ورواه الترمذى وغيره عنه عن المطلب عن جابر ففى رواية احمد راوى عن جابر مجهول وفى رواية الترمذى قال الترمذى لا يعرف للمطلب سماع من جابر ثم عمرو بن ابى عمرو وهو مولى المطلب قال يحيى بن معين لا يحتج بحديثه وقال مرة هو وابوداؤد انه ليس بالقوى لكن قال احمد ما به باس ثم هو استدلال بمفهوم الغاية والاستدلال بالمفهوم لا يجوز عندنا وقد يحتجون بحديث ابى قتادة قال خرجت مع رسول الله صلے الله عليه وسلم زمن الحديبية فاحرم اصحابى ولم احرم فرايت حمارا فحملت عليه فاصطدته فذكرت شانه لرسول الله صلے الله عليه وسلم وذكرت انى لم اكن احرمت وانى انما اصطدته لك فامر النبى صلے الله عليه وسلم اصحابه فاكلوا ولم ياكل منه حين اخبرته انى اصطدته لك اخرجه اسحاق وابن خزيمة والدارقطنى والجواب انه قال ابن خزيمة وابو بكر النيسابورى والدارقطنى انه تفرد بهذه الزيادة معمر ولا اعلم احدا ذكر قوله اصطدته لك وقوله ولم ياكل منه غيره فلعل هذا من اوهامه

قال الذهبى معمر بن راشد له اوهام قلت وقد ورد فى الروايات المتفقة على صحتها ان النبى صلى الله عليه وسلم اكلها وما استدلوا برواية معمر حجة على مالك لانه حيث قال فامر اصحابه فاكلوا فان مالكا يجعل ما صيد لاجل المحرم حراما على جميع الناس وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ جَعَلَ اى صيرا للّٰهُ الْكَعْبَةَ سميت لتربعها والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة وقال مقاتل سميت كعبة لانفرادها من البناء وقيل سميت كعبة لارتفاعها من الارض واصلها الخروج والارتفاع ومنه سمى الكعب فى الرجل كعبا لارتفاعه من جانبى القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثديها تكعبت الْبَيْتَ الْحَرَامَ عطف بيان على جهة المدح او بدل او المفعول الثانى سمى به لان الله حرمه وعظم حرمته قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض قِيٰمًا لِّلنَّاسِ منصوب على انه مفعول ثان او حال قرأ ابن عامر قيما بلا الف والباقون بالالف اى قواما لهم وهو ما يقوم به امر دينهم ودنياهم اما الدين فلان به يقوم الحج والمناسك واما الدنيا فلانهم كانوا يأمنون فيه من النهب والغارة ولا يتعرض احد لهم فى الحرم وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ يعنى جنس الاشهر الحرم وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم جعلها قياما للناس يأمنون فيه من القتال وَالْهَدْيَ وَالْقَلَآئِدَ سبق تفسيرها فى اول السورة يأمنون الناس بها من التعرض ذٰلِكَ اشارة الى الجعل او الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره قال الزجاج راجع الى ما سبق فى هذه السورة من الاخبار عن الغيوب وكشف الاسرار مثل قوله سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين ومثل اخباره بتحريفهم الكتب ونحو ذلك لِتَعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل على حكمة الشارع وكمال علمه وكذا الاخبار بالغيب دليل على علمه الكامل الشامل وَاَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق اِعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ وَاَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وعد ووعيد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها ولمن اصر عليها ولمن انقلع عليها اخرج ابو الشيخ عن الحسن ان ابا بكر الصديق

marfat.com

حين حضرته الوفاة قال الوتران الله ذكر اية الرخاء عند اية الشدة واية الشدة عند اية الرخاء ليكون المؤمن راغبا راهبا لا يقنط على الله غير الحق ولا يلقى بايديه الى التهلكة مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ وقد فرغ الرسول ما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولا عذر لكم في التفريط فيه تشديد في ايجاب القيام بما امر به وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا تَكْتُمُوْنَ ○ من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة اخرج الواحدي والاصبهاني في الترغيب عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر تحريم الخمر فقام اعرابي فقال اني كنت رجلا كانت هذه تجارتي فاعتقبت منها مالا فهل ينفع ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبل الا الطيب فانزل الله تصديق قول رسوله قُلْ لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيْثُ وَالطَّيِّبُ لفظه عام في نفي المساوات عند الله بين الردي من الاشخاص والاعمال وبين جيدها رغب به في صالح العمل والحلال من المال وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ فان العمل القليل الصالح بالاخلاص خير من كثير بلا اخلاص وانفاق مال قليل حلال خير من الكثير الحرام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ويربيها لصاحبه كما يربي احدكم فلوه حتى يكون مثل الجبل متفق عليه والمخلصون والصالحون من الناس خير عند الله من ملأ الارض من الخبيثين عن سهل بن سعد قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده جالس ما رأيك في هذا فقال رجل من اشراف الناس هذا والله حري ان خطب ان ينكح وان شفع ان يشفع قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مر رجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيك في هذا فقال يا رسول الله رجل من فقراء المسلمين هذا حري ان خطب ان لا ينكح وان شفع ان لا يشفع وان قال

---

لـ اخرج ابن ابي حاتم ثنا يونس بن عبد الاعلى ثنا ابن وهب ثني يعقوب الاسكندراني قال كتب الى عمر بن عبد العزيز بعض عماله ان الخراج قد انكسر فكتب اليه عمر ان الله يقول لا يستوي الخبيث والطيب ولو اعجبك كثرة الخبيث فان استطعت ان تكون في العدل والاحسان والاصلاح بمنزلة من كان قبلك في الظلم والفجور والعدول فانعل ولا قوة الا بالله ١٢ منه

marfat.com

لا یسمع لقوله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا خیر من ملأ الارض مثل هذا متفق علیه فَاتَّقُوا اللّٰهَ حتی تکونوا عند الله من الطیبین واثروا الطیب وان قل من العمل والمال علی الخبیث وان کثر قال البغوی یعنی فاتقوا الله ولا تتعرضوا للحجاج وان کانوا مشرکین وقد مضت قصة شریح فی اوّل السورة یٰۤاُولِی الْاَلْبَابِ اصحاب العقول السلیمة لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴿۱۰۰﴾ ای راجین ان تبلغوا الفلاح بالتقوی روی احمد والترمذی والحاکم عن علی علیه السلام وابن جریر مثله من حدیث ابی هریرة وابی امامة وابن عباس انه لما نزلت ولله علی الناس حج البیت قالوا یا رسول الله فی کل عام فسکت قالوا یا رسول الله فی کل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت وفی روایة قال النبی صلی الله علیه وسلم ما یومنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاترکونی ما ترکتکم فانما هلك من کان قبلکم بکثرة سوالهم واختلافهم علی انبیائهم فاذا امرتکم بشیء فاتوا منه ما استطعتم واذا نهیتکم عن شیء فاجتنبوه فانزل الله تعالی عز وجل یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْـَٔلُوْا عَنْ اَشْیَآءَ والقائل عکاشة بن محصن کذا فی حدیث ابی هریرة عند ابن جریر یعنی لا تسألوا عن اشیاء یشق علیکم اتیانها کالحج فی کل عام قال الخلیل وسیبویه وجمهور البصریین اصله شَیْئَاءُ علی وزن فعلاء بهمزتین بینهما الف وهمزته الثانیة للتانیث ولذا لا ینصرف کحمراء وهی مفردة لفظا جمع معنی یعنی اسم جمع ولما استثقلت الهمزتان المجتمعان قدمت الاولی التی هی لام الکلمة فجعلت قبل الشین فصار وزنها لفعاء وقیل اصله اَشْیَاءُ علی وزن اَفْعِلَاء جمع لشیء علی ان اصله شَیِّئٌ کهَیِّنٍ او شیئ کصدیق فخفف وقیل افعال جمع لشیء من غیر تغییر کبیت وابیات ومنع عن الصرف علی الشذوذ لعدم السببین اِنْ تُبْدَ لَكُمْ ای تظهر لکم ذلك الاشیاء الشاقة بان تومروا باتیانها تَسُؤْكُمْ ای تغمکم ویصعب علیکم اتیانها وَاِنْ تَسْـَٔلُوْا عَنْهَا عن هذه التکلیفات الشاقة حِیْنَ یُنَزَّلُ الْقُرْاٰنُ والرسول بین اظهرکم تُبْدَ لَكُمْ یعنی یحتمل ان تبد لکم وتومروا بما سألتم من التکالیف الشاقة الجملتان الشرطیتان المتعاطفتان صفتان لاشیاء وهما کالمقدمتین المنتجتین لمنع السوال +

مسئلة الامر المطلق لا یقتضی التکرار علی اصل ابی حنیفة ولا یحتمله فمعنی

marfat.com

قوله صلے الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت وقوله تعالىٰ ان تبد لكم تسؤكم انه لو قال النبي صلے الله عليه وسلم نعم يجب الحج كل عام و يظهر ذلك الامر لكان ناسخا للامر المطلق لا بيانا له ويدل عليه قوله تعالىٰ وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم فانه لو كان بيانا لامتنع تاخره عن وقت الحاجة من غير سؤال ولان البيان قد يكون بالعقل و التامل وتتبع اللغة وبما ذكرنا ظهر ان السؤال والاستفسار للمجمل او المشكل او الخفي لا باس به قال رسول الله صلے الله عليه وسلم انما شفاء العي السؤال وانما الممنوع السؤال عن تكليف لم يرد الشرع به كالحج في كل عام وكالسؤال عن لون البقرة المامورة ذبحها لبني اسرائيل ونحو ذلك عَفَا اللّٰهُ عَنْهَا اى عن الاشياء الشاقة المذكورة حيث لم يامر باتيانها صفة اخرى لاشياء وجاز ان يكون استيناف اى عفا الله عما سلف من مسائلكم فلا تعودوا الى مثلها وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ ○ لا يعاجلكم بتفريط و افراط منكم و يعفو قَدْ سَاَلَهَا الضمير راجع الى الاشياء بحذف الجار اى عنها او الى المسئلة التي دل عليها لا تسألوا فلم يعد بعن قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ قال البيضاوي الظرف متعلق بسألها وليس صفة لقوم لان ظرف الزمان لا يكون صفة الجثة ولا حالا منها ولا خبرا عنها وقيل فيه نظر لان الظرف يسند الى الجثة التي لا يتعين وجودها فيه نحو الهلال يوم الجمعة فيصح كونه صفة لقوم سأل بنو اسرائيل حين امروا بذبح البقرة بما هي وما لونها وما هي فشق ذلك عليهم و سأل ثمود صالحا الناقة و قوم عيسى المائدة و سأل بنو اسرائيل بعد موسى ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله معجالوت ثُمَّ اَصْبَحُوْا بِهَا اى بسببها كٰفِرِيْنَ ○ حيث لم يأتمروا بما امروا بعد سؤالهم قال ابو ثعلبة الخشني ان الله فرض فرايض فلا تضيعوها ويعني بالسؤال ونهى عن اشياء فلا تنتهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها

---

لـ٥ قال قتادة في قراءة ابي بن كعب قد سالها قوم بنيت لهم فاصبحوا بها كافرين اخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما ١٢ منه ـ٥٢ عن ابي هريرة ان رسول الله صلے الله عليه وسلم خرج وهو غضبان محمار وجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال اين ابائي قال في النار فقام اخر فقال من ابي فقال ابوك فلان فقام عمر بن الخطاب فقال رضينا بالله ربا و بالاسلام دينا وبمحمد نبيا و بالقرآن اماما انا يا رسول الله حديث عهد بالجاهلية والشرك والله اعلم من ابائنا فسكن غضبه ونزلت يا ايها الذين امنوا لا تسألوا عن اشياء الآية ١٢ منه

وعفا عن اشياء بغير نسيان فلا تبحثوا عنها وروى البخاری عن قتادة عن انس بن مالك قال سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احفوه بالمسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسألونی اليوم عن شئ الا بينته لكم فجعلت انظر يمينا و شمالا فاذا كل رجل لاف رأسه فی ثوبه يبكی فاذا رجل كان اذا لاحى الرجال يدعى لغير ابيه فقال يا رسول الله من ابی قال حذافة ثم انشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رايت فی الخير والشر كاليوم قط انه صورت لی الجنة والنار حتى رايتهما وراء الحايط وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الآية يا ايها الذين امنوا لا تسألوا عن اشياء الآية وقال يونس عن ابن شهاب اخبرنی عبيد الله بن عبد الله قالت ام عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت يا بن قط اعق منك امنت ان تكون امك قد فارقت بعض ما تقارف نساء اهل الجاهلية فتفضحها على اعين الناس قال عبد الله بن حذافة والله لو الحقنی بعبد اسود للحقته وروى ان عمر قال يا رسول الله انا حديث العهد بالجاهلية فاعف عنا يعف الله سبحانه عنك فسكن غضبه وروى البخاری ايضا عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من ابی ويقول الرجل ضلت ناقة ابن ناقتی فانزل الله تعالى هذه الآية قال الحافظ ابن حجر لا مانع ان تكون نزلت فی الامرين وحديث ابن عباس فی ذلك اصح اسنادا قلت وقصة السؤال عن الحج فی كل عام اوفق بسياق الكتاب وانكانت الآية نزلت فی السوال عن ابيه فمعنى لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم انه ان تبد لكم نسبكم الى غير ابيكم تفضحوا وتسؤكم وقال مجاهد هذه الآية نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الا تراه ذكرها مَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيْرَةٍ وَّلَا سَآئِبَةٍ وَّلَا وَصِيْلَةٍ وَّلَا حَامٍ كلمة من زائدة يعنى ما شرع هذه الاشياء ووضع لها احكاما قال ابن عباس البحيرة الناقة التی ولدت خمسة ابطن كانوا جروا اذنها اى شقوها وتركوا الحمل عليها ولم يركبوها ولم يجزوا وبرها ولم يمنعوها الماء والكلاء فان كان خامس ولدها ذكرا نحروه واكله الرجال والنساء وان كان انثى بحروا اذنها اى شقوها قال ابو عبيدة السائبة البعير الذی يسيب وذلك ان الرجل

marfat.com

من اهل الجاهلية اذا مرض او غاب له قريب ندر فقال ان شفانى الله او شفى مريضى او رد غائبى فناقتى هذه سائبة ثم تسيب فلا تحبس عن رعى وماء ولا يركبها احد فكانت بمنزلة البحيرة وقيل الناقة اذا نتجت ثنتى عشرة اناثا سيبت ولم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف فما نتجت بعد ذلك شق اذنها ثم خلى مع امها فهى البحيرة بنت السائبة فعل بها كما فعل بامها وقال علقمة العبد يسيب على ان لا ولاء عليه ولا عقل ولا ميراث وقال عليه السلام الولاء لمن اعتق والسائبة الفاعلة بمعنى المفعولة وهى المسيبة نحو عيشة راضية اى مرضية واما الوصيلة فمن الغنم كان الشاة اذا ولدت سبعة ابطن نظروا فان كان السابع ذكرا ذبحوه فاكله الرجال والنساء وان كانت انثى تركوها فى الغنم وان كانت ذكرا مع انثى استحيوا الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوه وكان لبن الانثى حراما على النساء فان مات منها شئ اكله الرجال والنساء جميعا واما الحام فهو الفحل اذا ركب ولد ولده ويقال اذا نتج من صلبه عشرة ابطن قالوا حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من كلأ ولا ماء فاذا مات اكله الرجال والنساء روى البخارى عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التى تمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شئ والوصيلة الناقة البكر تبكر فى اول نتاج الابل ثم تثنى بعده بالانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احدهما بالاخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه دعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شئ وسموه بالحام قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت عمرو بن عامر الخزاعى يجر قصبه فى النار كان اول من سيب السوايب قال البغوى روى عن محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم التيمى عن ابى صالح السمان عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاكثم بن جون الخزاعى يا اكثم رايت عمرو بن لحى بن قمعة بن خندف يجر قصبه فى النار فما رايت من رجل اشبه برجل منك به ولا به منك وذلك انه اول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وبحر البحيرة وسيب السوائب ووصل الوصيلة وحمى الحامى فلقد رأيته فى النار يؤذى اهل النار بريح قصبه فقال اكثم يضرنى شبهه يا رسول الله فقال لا انك مؤمن وهو كافر وَلٰكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى

اللّٰهِ الْكَذِبَ فی قولهم ان الله امرنا بها وَاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ وجه التحليل والتحريم بل يقلدون كبارهم الجهال وفيه اشارة ان بعضهم يعرفون بطلان ذلك ولكن يمنعهم حب الرياسة وتقليد الآباء ان يعترفوا به وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ فی التحليل والتحريم قَالُوْا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا حسبنا مبتدأ والخبر ما وجدنا يعني الذي وجدنا عليه اباءنا بيان لقصور عقلهم وآن لا استدلال لهم سوى التقليد اَوَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ شَيْئًا وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ○ الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار التقليد على هذا الحال يعني احسبهم ما وجدوا عليه اباؤهم ولو كانوا جهلة ضالين يعني اي يحسبهم الجهل والضلال الذي كان عليه اباؤهم والحاصل ان الاقتداء لا يليق الا بالعلماء المهتدين يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ الجار والمجرور اسم فعل جعلا اسما لالزموا فلذلك نصب انفسكم يعني الزموا اصلاحها واحفظوها لَا يَضُرُّكُمْ يحتمل الرفع على انه مستانف والجزم على انه جواب امر اوعلى انه نهي ضمت الراء اتباعا لضمة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة مَّنْ ضَلَّ اِذَا اهْتَدَيْتُمْ قيل نزلت الآية لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفار ويتمنون ايمانهم اخرج احمد والطبراني وغيرهما عن ابي عامر الاشعري قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال لا يضركم من ضل من الكفار اذا اهتديتم وقال مجاهد وسعيد بن جبير الآية في اليهود والنصارى يعني عليكم انفسكم لا يضركم من ضل من اهل الكتاب اذا اهتديتم فتوفخذوا منهم الجزية واتركوهم وقيل كان الرجل اذا اسلم يقال سفهت اباك اخرج ابن ابي حاتم عن عمر مولى عفرة قال انما نزلت هذه يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم لان الرجل كان ليسلم ويكفر ابوه او اخوه فلما دخل في قلوبهم حلاوة الايمان دعوا اباءهم واخوانهم الى الاسلام فقالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا فانزل الله هذه الآية وليست الآية في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان من الاهتداء الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على حسب طاقتهم عن ابي بكر

لـ اخرج ابن ابي حاتم عن عمر مولى عفرة قال انما نزلت هذه الآية يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم لان الرجل كان يسلم ويكفر ابوه او اخوه فلما دخل في قلوبهم حلاوة الايمان دعوا اباءهم واخوانهم الى الاسلام فقالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا فانزل الله هذه الآية ١٢

marfat.com

الصديق رضى الله عنه قال يا ايها الناس انكم تقرءون هذه الآية يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تضعون على غير موضعها فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه يوشك ان يعمهم الله بعقابه رواه ابن ماجة والترمذى وصححه وفى رواية ابى داؤد اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه اوشك ان يعمهم الله بعقاب وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصى ثم يقدرون على ان يغيروا ثم لا يغيرون الا يوشك ان يعمهم الله بعقاب وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم المعاصى وهم اكثر ممن يعمله الحديث وفى رواية لتأمرون بالمعروف ولتنهن عن المنكر او ليسلطن سبحانه عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب ثم ليدعن الله عزوجل خياركم فلا يستجاب لكم وقال البغوى روى عن ابن عباس انه قال فى هذه الآية مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ما قبل منكم فان رد عليكم فعليكم انفسكم ثم قال ان القرآن نزل منه اى قد مضى تأويلهن قبل ان ينزلن ومنه اى وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه اى وقع تأويلهن بعد النبى صلى الله عليه وسلم بيسير ومنه اى يقع تأويلهن بعد اليوم ومنه اى يقع تأويلهن فى آخر الزمان ومنه اى يقع تأويلهن يوم القيامة ما ذكر من الحساب والجنة والنار فما دامت قلوبكم واهوائكم واحدة ولم تلبسوا شيعا ولم يذق بعضكم بأس بعض فامروا وانهوا واذا اختلفت القلوب والاهواء والبستم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض فامرأ ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن ابى حاتم وابو الشيخ والبيهقى فى الشعب عن ابى العالية هذه القصة عن عبد الله بن مسعود وروى الترمذى وابن ماجة عن ابى ثعلبة الخشنى فى قوله تعالى عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال اما والله لقد سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه ورأيت امرا لا بد لك منه فعليك نفسك ودع امر العوام فان وراءكم ايام الصبر فمن صبر فيهن قبض على الجمر للعامل فيهن اجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله قالوا يا رسول الله اجر خمسين منهم قال اجر خمسين منكم وقيل نزلت الآية فى اهل الاهواء قال ابو جعفر الرازى دخل على صفوان بن محرز شاب من اهل

marfat.com

الاهواء فذكر شيئا من امره فقال صفوان الا اد لك على خاصة الله تعالى خص بها اولياءه
يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم
جميعا الضال والمهتدى فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجزى كل
على حسب عمله ولا يؤاخذ احد بذنب غيره فيه وعد ووعيد للفريقين ذكر البغوى
واخرج نحوه البخارى وابو داؤد والترمذى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان تميما الدارى
وعدى بن بدا خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو
بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل ودون مامعه فى صحيفة طرحها
فى متاعه ولم يخبرهما به واوصى اليهما ان يدفعا متاعه الى اهله ومات بديل فنشرا
متاعه واخذا منه اناء فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه ثم قضيا
حاجتهما فانصرفا الى المدينة فدفعا الى اهل الميت فنشروا فاصابوا صحيفة فيها تسمية
ما كان معه فجاؤا تميما وعديا فقالوا هل باع صاحبنا شيئا من متاعه قالا لا قالوا فهل
اتجر تجارة قالا لا قالوا فهل طال مرضه فانفق على نفسه قالا لا فقالوا انا وجدنا فى متاعه
صحيفة فيها تسمية مامعه وانا قد فقدنا منها اناء من فضة مموها بالذهب فيه ثلثمائة
مثقال من فضة قالا لا ندرى انما اوصى لنا بشئ فامرنا ان ندفعه اليكم فدفعناه
وما لنا من علم بالاناء فجحدا وافترقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت
يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين
الوصية اثنان شهادة بينكم مبتدا اخبره اثنان بحذف المضاف واقامة
المضاف اليه مقامه تقديره شهادة بينكم شهادة اثنين لفظه خبر ومعناه امر اى
ليشهد اثنان وجاز ان يكون اثنان فاعل المصدر يعنى شهادة بينكم والمصدر مبتدا
خبره محذوف مقدم عليه تقديره فيما امرتم شهادة اثنين اى ان يشهد اثنان واتسع فى
بين فاضيف اليه المصدر والمراد بالشهادة الاشهاد بمعنى الاحضار للايصاء اليهما يدل
عليه سياق القصة المنزلة فيها كما فى قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين
وعدد الاثنان مبنى على الاحوط والواحد يكفى للوصية اجماعا واذا حضر ظرف للشهادة
اى الاشهاد ومعنى اذا حضر احدكم الموت اذا ظهرت اماراته وقوله حين الوصية ظرف
لحضر او بدل من اذا حضر وفى ابدال تنبيه على ان الوصية مما ينبغى ان لا يتهاون فيه

marfat.com

يعنى وقت حضور الموت وقت الوصية ظهر ره ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ اى من اهل دينكم يا معشر المؤمنين صفتان للاثنان فان المسلمين العدول اولى للاستيمان أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ مرفوع بفعل مضمر يفسره ما بعده ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ اى سافرتم فَأَصَابَتْكُم مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ فاوصيتم اليهما ودفعتم اليهما مالكم فاتهمهما بعض الورثة وادعوا عليهما خيانة وانكرا الخيانة تدل على هذا التقدير سبب النزول حيث اصاب اهل بديل الصحيفة فطالبوهما الاناء فجحد الوصيان تَحْبِسُونَهُمَا صفة لاثنان او اخران يعنى لكل اثنين عادلين من الحاضرين للايصاء سواء كان منكم اومن غيركم ولا وجه لجعله صفة لآخرين فقط والمعنى تقفون الوصيين المنكرين للخيانة مِن بَعْدِ الصَّلَاةِ من زائدة والمراد بالصلوة صلوة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملئكة الليل وملئكة النهار وقيل اى صلوة كان فَيُقْسِمَانِ اى الوصيان بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ شرط استغنى عن الجزاء بما سبق يعنى ان ارتاب الوارث منكم ويتهم الوصيين بالخيانة وينكر انها يستحلف الوصيين الحاكم فيقسمان بالله وان لم يرتابوا ولم يتهموا فلا حاجة الى تحليفهما فقوله ان ارتبتم اعتراض جواب القسم لَا نَشْتَرِي بِهِ اى لا نستبدل بالقسم بالله ثَمَنًا عرضا من الدنيا اى لا نحلف بالله كاذبا للطمع وَلَوْ كَانَ الوصى ذَا قُرْبَىٰ من الميت ادعى الورثة عليه الخيانة يعنى الاستحلاف لا يختص بالاجنبى عند انكار الخيانة والله اعلم وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ اى الشهادة التى امر الله باقامتها والمراد بالشهادة ههنا اظهار الحق والاخبار بالصدق ولو على انفسهم او يعقوب شهادة الله محمولا جعل همزة الاستفهام عوضا عن حرف القسم اى والله إِنَّا إِذًا اى اذا كتمنا الحق لَّمِنَ الْآثِمِينَ ○ فلما نزلت هذه الآية فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العصر دعا تميما وعديا فاستحلفهما عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو انهما لم يخونا شيئا مما دفع اليهما فحلفا على ذلك وخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم وجد الاناء فى ايديهما بعد ما طال الزمان وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه وجد بمكة فقالوا اشتريناه من تميم وعدى فبلغ ذلك بنى سهم فاتوهم فى ذلك فقالا انا كنا اشتريناه منه هذا فقالوا الم تزعما ان صاحبنا لم يبع شيئا من متاعه قالا لم يكن

عندنا بينة فكرهنا ان نقر لكم به فكتمنا لذلك فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فَإِنْ عُثِرَ اى اطلع واصل العثر الوقوع على الشئ عَلَىٰ أَنَّهُمَا يعنى الوصيين اسْتَحَقَّا اى استوجبا وفعلا ما اوجب إِثْمًا بخيانتهما وايمانهما الكاذبة وادعيا دعوى بالشراء او نحو ذلك ليدفع عنهما تهمة الخيانة فَآخَرَانِ فشاهدان آخران يَقُومَانِ ليحلفا مَقَامَهُمَا مقام الوصيين سمى الاثنان من الورثة شاهدين لانهما بدعوى حقهما وتصديق الشرع لهما فى ان الحق لهما يظهران اثم الشاهدين السابقين كانهما شاهدان على اثمهما وتخصيص الحلف باثنين من اقارب الميت لخصوص الواقعة التى نزلت لها فان كان وارث الميت واحدا يحلف هو او اكثر من الاثنين يحلفوا جميعا حيث انكروا ما ادعيا الوصيان من الشراء من الميت او نحو ذلك مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ قرأ حفص على البناء للفاعل يعنى من اهل الميت الذين استحق عَلَيْهِمُ اى على الورثة الْأَوْلَيَانِ من بين الورثة بالشهادة وذلك بسبب كونهما اقرب الى الميت غير محجوبين بغيرهما من الورثة استحقا على سائر الورثة بان يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الوصيين وعلى هذه القراءة الاوليان فاعل لاستحق والجار والمجرور متعلق به وقرأ الباقون اُسْتُحِقَّ على البناء للمفعول اسند الى عليهم وعلى حينئذ بمعنى فى كما فى قوله تعالى على ملك سليمان اى فى ملكه يعنى استحق الحالفان الاثم فيهم اى بسببهم والاوليان صفة للاخرين وانما جاز ذلك مع ان الاوليان معرفة وآخران نكرة لانه لما وصف الآخران بقوله تعالى من الذين صار معرفة والظاهر ان اوليان بدل من آخران او من الضمير فى يقومان ولا يلزم خلو الصفة عن الضمير لان المبدل منه موجود وان كان فى حكم المطروح ولكون البدل عين المبدل منه فهو يسد مسده كالظاهر موضع الضمير او خبر مبتدأ محذوف اى هما الاوليان والمراد بالاوليان الاقربان الى الميت الذين لم يحجبهما غيرهما وقرأ ابو بكر عن عاصم وحمزة ويعقوب الاولين على انه صفة الذين او بدل منه او من الاولين الذين استحق عليهم وسموا اولين لانهم كانوا اولين فى الذكر فى قوله شهادة بينكم فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ على خيانة الوصيين وكذبهما فى دعوى الشراء ونحو ذلك ويقولان شَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا يعنى يميننا احق بالقبول من يمينهما كما فى قوله تعالى

marfat.com

فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين وَمَا اعْتَدَيْنَا اى ما تجاوزنا الحق فى ايماننا إِنَّا إِذًا اى اذا اعتدينا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ○ الواضعين الباطل موضع الحق فلما نزلت هذه الآية قام رجلان من اولياء السهمى فحلفا هكذا فى رواية البخارى وفى رواية الترمذى فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا وسمى البغوى الآخر المطلب بن وداعة السهمى حلفا بالله بعد العصر ولعل حلف السهميان على علم علمهما ببيع بديل الاناء من الوصيين وروى الترمذى وضعفه غيره من حديث ابن عباس عن تميم الدارى فى هذه الآية قال يرى الناس منها غيرى وغير عدى بن بداء كنا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فاتينا الشام لتجارتنا وقدم علينا مولى لبنى سهم يقال له بديل بن ابى مريم بتجارة ومعه جام من فضة فمرض فاوصى الينا وامرنا ان نبلغ ما ترك اهله فلما مات اخذنا ذلك الجام فبعناه بالف درهم ثم اقتسمناه انا وعدى بن بداء فلما قدمنا الى اهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الجام فسألونا عنه فقلنا غير هذا ما دفع الينا فلما اسلمت وتاثمت من ذلك فاتيت اهله فاخبرتهم الخبر واديت اليهم خمسمائة درهم واخبرتهم ان عند صاحبى مثلها فاتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا فامرهم ان يستحلفوه فحلف فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ان ترد ايمان بعد ايمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا فنزعت الخمسمائة درهم من عدى بن بداء ذَٰلِكَ الحكم بتحليف الوصيين عند ارتياب الورثة وتحليف الورثة عند دعوى الوصيين بالشراء ونحوه أَدْنَىٰ اى اقرب من أَنْ يَأْتُوا اى يأتى الاوصياء بِالشَّهَادَةِ اى باظهار الحق وبيان ما اوصى اليهم الميت عَلَىٰ وَجْهِهَا على نحو ما حملوها من غير خيانة فيها أَوْ يَخَافُوا عطف على يأتوا اى او ادنى ان يخافوا أَنْ تُرَدَّ على الورثة أَيْمَانٌ على انكار ما ادعاه الوصى بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ عطف على محذوف اى احفظوا احكام الله واتقوا الله وَاسْمَعُوا اما مركم الله سماع اجابة وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ○ يعنى ان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين الى حجة او الى طريق الجنة وعلى هذا التفسير الذى ذكرت تطابق الآية

marfat.com

سبب نزولها ولا يلزم النسخ لان يمين الوصي عند انكاره الخيانة ويمين الوارث عند الكاره دعوى الوصي الشراء ونحوه حكم ثابت محكم وقد تقرر عند القوم ان شيئا من سورة المائدة لم ينسخ وقيل معنى الآية ليستشهد الميت عند احتضاره اذا اوصى لاحد رجلين ليودیا الشهادة عند القاضي للموصى له ويدل عليه ظاهر قوله تعالى لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى يعني ولو كان الموصى له ذا قربى منا لا نشهد له بالزيادة على الوصية طمعا وعلى هذا التاويل قيل معنى ذوا عدل منكم اى من حي الموصي او آخران من غيركم اى من غير حيكم وعشيرتكم وهو قول الحسن والزهري وعكرمة +

مسئلة ولا يجوز شهادة كافر على مسلم في شئ من الاحكام وقال اكثر المفسرين معنى قوله تعالى منكم اى من اهل دينكم وملتكم ومن غيركم اى من غير ملتكم وبه قال ابن عباس وابو موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وسعيد ابن جبير ومجاهد وعبيدة فقال النخعي وجماعة هي منسوخة وكانت شهادة اهل الذمة مقبولة في الابتداء ثم نسخت فان شهادة الكافر على المسلم لا يسمع وذهب قوم الى انها ثابتة وقالوا اذا لم يجد مسلمين ليشهد كافرين قال شريح من كان بارض غربة ولم يجد مسلما يشهد على وصية فاشهد كافرين فشهادتهما جائزة ولا يجوز شهادة كافر على مسلم الا على وصية وعن الشعبي ان رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقا ولم يجد مسلما يشهده على وصية فاشهد رجلين من اهل الكتاب فقدما الكوفة بتركته واتيا الاشعري فاخبراه وقدما بتركته ووصيته فقال الاشعري هذا امر لم يكن بعد الذي كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاحلفهما وامضى شهادتهما قلت ولو كان حكم هذه الآية ثابتة يجب ان يرد اليمين على الورثة ان ظهر كذب الشاهدين في الشهادة على الوصية بوجه يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ يعني يوم القيامة ظرف متعلق بلا يهدي يعني لا يهدي الى طريق الجنة يوم يجمع او بدل من مفعول اتقوا بدل اشتمال او مفعول لاسمعوا على حذف مضاف يعني واسمعوا خبر يوم يجمع او منصوب باضمار اذكروا او احذروا فَيَقُوْلُ الله تعالى للرسل مَاذَآ اُجِبْتُمْ ماذا منصوب باجبتم نصب المصدر او بنزع الخافض اى اى اجابة اجابتكم امتكم او باى شئ مما دعوتم قومكم اجابتكم قومكم وهذا السوال لتوبيخ قومهم كما يسئل الموؤدة باى ذنب

marfat.com

قلت لتوبيخ الوائدة قالوا يعنى الرسل لا علم لنا قال ابن عباس والحسن ومجاهد والسدى ان للقيامة اهوالا وزلازل يزول فيها القلوب عن مواضعها فيفزعون من هول ذلك اليوم ويذهلون عن الجواب ويقولون لا علم لنا ثم بعد ما ثابت اليهم عقولهم يشهدون على اممهم وقال ابن جريج معناه لا علم لنا بعاقبة امرهم وبما احدثوا بعدنا وبما اضمروا فى قلوبهم انك انت علام الغيوب ○ تعلم ما غاب عنا ونحن لا نعلم الا ما شاهدنا قرأ ابو بكر وحمزة الغيوب بكسر الغين حيث وقع والباقون بضمها عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ليردن على ناس من اصحابى الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دونى فاقول اصيحابى اصيحابى فيقول لا تدرى ما احدثوا بعدك رواه البخارى وغيره ونظيره قوله تعالى حكاية عن عيسى كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وروى عن ابن عباس انه قال معناه لا علم لنا الا علما انت اعلم به منا وقيل المعنى لا علم لنا الى جنب علمك وقيل لا علم لنا بوجه الحكمة عن سوالك ايانا عن امر انت اعلم به منا اذ قال الله بدل من يوم يجمع يعنى يوم ينجى الكفرة يوم يسئل الرسل عن اجابتهم وتعديد ما اظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة وغلاة اخرون فاتخذوهم آلهة او منصوب باضمار اذكر يعيسى ابن مريم اذكر نعمتى لفظه واحد ومعناه جمع اذ المراد به الجنس عليك وعلى والدتك مريم حيث طهرتها واصطفيتها على نساء العلمين قال الحسن ذكر النعمة شكرها اذ ايدتك اى قويتك ظرف لنعمتى او حال منه بروح القدس اى جبريل عليه السلام او بالكلام الذى يحيى به النفوس حيوة ابدية ويطهرها من الآثام ولذا اضاف الروح الى القدس لانه سبب الطهر والذى يحيى به المولى تكلم الناس حال من مفعول ايدتك فى المهد اى كائنا فى المهد صبيا وكهلا نبيا يعنى يكلمهم فى الطفولية والكهولة على سواء الحق حاله فى الطفولية بحال الكهولة فى كمال العقل والتكلم بالحكمة وبه يستدل على انه سينزل فانه رفع قبل الكهولة قال ابن عباس ارسله الله وهو ابن ثلثين سنة فمكث فى رسالته ثلثين شهرا ثم رفعه الله اليه قال بعض الافاضل لا دلالة فى النظم على التسوية بين كلام الطفولية و الكهولة والاولى ان يجعل وكهلا تشبيها بليغا اى يكلمهم كائنا فى المهد وكائنا كالكهل

marfat.com

وحينئذ لا دلالة فيه على انه سينزل وَاِذْ عَلَّمْتُكَ عطف على اذ ايدتك الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَاِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِاِذْنِيْ فَتَنْفُخُ فِيْهَا فَتَكُوْنُ طَيْرًا (قرأ نافع ويعقوب طائرا) بِاِذْنِيْ وَتُبْرِئُ الْاَكْمَهَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِيْ وَاِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتٰى بِاِذْنِيْ سبق تفسيره في سورة آل عمران وَاِذْ كَفَفْتُ عطف على اذ علمتك يعني اذ منعت وصرفت بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ عَنْكَ يعني اليهود حين هموا بقتلك اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ يعني المعجزات المذكورات الدالة على نبوته ظرف لكففت فَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ اِنْ هٰذَآ يعني ما هذا الذي جئت به اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ قرأ حمزة والكسائي ههنا وفي سورة هود والصف الا ساحر فالاشارة الى عيسى عليه السلام وفي هود الى محمد صلى الله عليه وسلم وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْحَوَارِيّٖنَ عطف على اذ كففت ومعنى اوحيت الهمتهم وقذفت في قلوبهم كذا روى عبد بن حميد عن قتادة وابو الشيخ عن السدي وقيل معناه امرتهم على لسان عيسى اَنْ اٰمِنُوْا بِيْ وَبِرَسُوْلِيْ ان مصدرية ويجوز ان يكون مفسرة لاوحيت قَالُوْٓا حين امرتهم وفقهم اٰمَنَّا بالله وبرسوله وَاشْهَدْ يا عيسى بِاَنَّنَا مُسْلِمُوْنَ ○ مخلصون اِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ منصوب باذكر او ظرف لقالوا يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيْعُ رَبُّكَ قرأ الجمهور يستطيع على الغيبة وربك مرفوعا على الفاعلية يعني هل يطيعك ربك ان سألته فاستطاع بمعنى اطاع كاستجاب بمعنى اجاب اخرج ابن ابي حاتم عن عامر الشعبي ان عليا كان يقرأ هل يستطيع ربك قال هل يطيعك ربك وفي الاخر من اطاع الله اطاعه ويؤيده قراءة الكسائي هل تستطيع بصيغة الخطاب لعيسى وربك منصوبا على المفعولية بحذف المضاف وهي قراءة علي وعائشة وابن عباس ومجاهد ورواه الحاكم من معاذ بن جبل يعني هل تستطيع سوال ربك من غير صارف يصرفك عن سواله فيفعل ربك اجابة سوالك قالت عائشة كان الحواريون اعلم بالله من ان يقولوا هل يستطيع ان تدعوه رواه ابن ابي شيبة وابو الشيخ وغيرهما وقيل هذه الاستطاعة على ما يقتضيه الحكمة والارادة لا على ما يقتضيه القدرة فلم يقولوا شاكين في قدرة الله بل كما يقول الرجل لصاحبه هل تستطيع ان تنهض معي وهو يعلم انه يستطيع

وهو يريد هل تفعل ذلك وآجرى بعضهم على الظاهر فقالوا كان ذلك قبل استحكام المعرفة وكانوا بشر احديث عهد بالجاهلية ومن ثم قال عيسى استعظاما لقولهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين يعنى لا تشكوا فى قدرته تعالى أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام فاعلة من ماده يميده اذا اعطاه واطعمه كانها تميد اى تطعم من يقدم عليه فالمائدة بمعنى المعطية المطعمة للآكلين الطعام وسمى الطعام ايضا مائدة على التجوز كما يقال جرى النهر وقال اهل الكوفة سميت مائدة لانها تميد بالآكلين اى تتحرك وقال اهل البصرة فاعلة بمعنى المفعولة يعنى مَمِيدَةً بالآكلين قَالَ عيسى اتَّقُوا اللَّهَ عن امثال هذا السوال الذى لو يسأل مثله الامم السالفة نهاهم عن اقتراح الآيات إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فان لا يجوز للمؤمنين اقتراح الآيات او المعنى اتقوا ولا تشكوا فى قدرته ان كنتم مؤمنين بكمال قدرته وصحة نبوتى أو ان كنتم صدقتم فى ادعاء الايمان أخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول وابن ابى حاتم وابو الشيخ فى العظمة وابو بكر الشافعى فى الغيلانيات عن سلمان الفارسى قال لما سأل الحواريون عيسى ابن مريم المائدة كره ذلك جدا وقال اتقوا بما رزقكم الله تعالى فى الارض ولا تسألوا المائدة فانها ان نزلت عليكم كانت اية من ربكم وانما هلكت ثمود حين سألوا نبيهم اية فابتلوا بها فابوا الا ان يأتيهم بها فلذلك قَالُوا اى الحواريون انما سألنا لانا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا فى ادعاء النبوة اى نزداد ايمانا ويقينا قيل ان عيسى امرهم ان يصوموا ثلثين يوما فاذا افطروا لا يسألون الله شيئا الا اعطاهم ففعلوا وسألوا المائدة وقالوا ونعلم ان قد صدقتنا بمعنى صدقتنا ان الله يجيب دعوتنا بعد ما صمنا ثلثين يوما وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ لله بالوحدانية والقدرة ولك بالنبوة بعد ما امنا بذلك بالغيب او من الشاهدين لك عند بنى اسرائيل اذا رجعنا اليهم قيل ان عيسى حينئذ اغتسل ولبس المسيح وصلى ركعتين وطأطأ رأسه وغض بصره وبكى قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا نداء ثان لا صفة ولا بدل لان اللهم لا يوصف ولا يبدل منه كذا قال التفتازانى أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا قال السدى معناه تتخذ ذلك اليوم عيدا نعظمه نحن ومن بعدنا

marfat.com

والعيد السرور بعد الغم وقيل يوم السرور سمي به للعود من الترح الى الفرح قيل كان هو يوم الاحد ولذا اتخذه النصارى عيدا وقيل عيدا اى عائدة من الله حجة وبرهانا لاولنا وآخرنا وآية بدل من لنا باعادة الجار اى يكون عيد المتقدمنا ومتاخرنا يعنى اهل زماننا ومن جاء بعدنا على ملتنا قال ابن عباس يأكل منها آخر الناس كما اكل اولهم والظاهر ان لنا خبر كان وعيدا خبر ثان ولاولنا واخرنا صفة لعيدا او آية عطف على عيدا منك صفة لآية اى دلالة وحجة كائنة منك على كمال قدرتك وصحة نبوتي وارزقنا وانت خير الرازقين ○ قال الله تعالى مجيبا لعيسى عليه السلام اني منزلها يعنى المائدة قرأ نافع وابن عامر وعاصم مشددا من التفعيل والتفعيل يدل على التكثير مرة بعد اخرى والباقون مخففا من الافعال عليكم اجابة الى سوالكم فمن يكفر بعد منكم بعد نزول المائدة فاني اعذبه عذابا اى تعذيبا مصدر للجنس ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة اى اعذبه بعذاب ويراد بالعذاب ما يعذب به لا اعذبه صفة لعذابا والضمير للمصدر او للعذاب بمعنى ما يعذب به على حذف حرف الجر احدا من العلمين ④ اى من عالمى زمانهما والعلمين مطلقا فانهم مسخوا قردة وخنازير لما كفروا بعد نزول المائدة ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم وتمام حديث سلمان الفارسى المذكور انه لما سأل عيسى ذلك ربه نزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها وهى تهوى منقضة حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عقوبة واليهود ينظرون الى شئ لم يروا مثله قط ولم يجدوا ريحا اطيب من ريحه فقال عيسى عليه السلام ليقم احسنكم عملا فيكشف عنها ويذكر اسم الله تعالى فقال شمعون الصفار رأس الحواريين انت اولى بذلك منا يا رسول الله فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى صلوة طويلة وبكى كثيرا ثم كشف المنديل عنها وقال بسم الله خير الرازقين فاذا هو سمكة مشوية ليس عليها قلوسا ولا شوك يسيل عليها يسيل من الدسم وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال

marfat.com

شمعون يا روح الله امن طعام الدنيا هذا ام من طعام الآخرة فقال ليس شئ مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الآخرة ولكنه شئ افتعله الله تعالى بالقدرة الغالبة كلوا مما سألتم يمدكم ويزدكم من فضله قالوا يا روح الله كن اول من يأكل منها فقال عيسى عليه السلام معاذ الله ان آكل منها ولكن ياكل منها من سألها فخافوا ان ياكلوا منها فدعاها عيسى اهل الفاقة والمرض واهل البرص والجذام والمقعدين والمبتلين وقال كلوا من رزق الله ولكم الهناء ولغيركم البلاء فاكلوا وصدر عنها الف وثلثمائة رجل وامراة من فقير ومريض وزمن ومبتلى كلهم الشبعان واذا السمكة كهيئتها حين نزلت ثم طارت المائدة صعدا وهم ينظرون اليها حتى توارت فلم ياكل منها زمن ولا مريض ولا مبتلى الا عوفى ولا فقير الا استغنى وندم من لم ياكل منها فلبث اربعين صباحا ينزل ضحى فاذا نزلت اجتمع الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة تو كل منها حتى اذا فاء الفئ طارت المائدة صعدا وهم ينظرون اليها في ظلها حتى توارت عنهم وكانت تنزل غبا تنزل يوما ولا تنزل يوما كناقة ثمود فاوحى الله الى عيسى عليه السلام اجعل مائدتي ورزقي للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا ترون المائدة حقا ينزل من السماء فاوحى الله تعالى الى عيسى اني شرطت ان من كفر بعد نزولها عذبته عذابا لا اعذبه احدا من العالمين فقال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فمسخ منهم ثلثمائة وثلثة وثلثون رجلا باتوا من ليلتهم على فرشهم مع نسائهم فاصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى عليه السلام وبكوا فلما ابصرت خنازير عيسى بكت وجعلت تطيف بعيسى عليه السلام فجعل عيسى يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ويبكون ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلثة ايام ثم هلكوا وقال البغوي روى خلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نزلت خبزا ولحما وقيل لهم انها مقيمة لكم ما لم تخونوا وتخبئوا فاما مضى

يومهم حتى خانوا وخبئوا فمسخوا قردة وخنازير وقال ابن عباس ان عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلثين يوما ثم سلوا الله ما شئتم يعطكموه فصاموا فلما فرغوا قالوا يا عيسى لو عملنا لاحد فقضينا عمله لاطعمنا وسألوا المائدة فاقبلت الملئكة بمائدة يحملونها عليها سبعة ارغفة وسبعة احوات حتى وضعتها بين ايديهم فاكل اخر الناس كما اكل اولهم وقال كعب الاحبار نزلت مائدة منكوسة تطير بها الملئكة بين السماء والارض عليها كل الطعام الا اللحم وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس انزل على المائدة كل شئ الا الخبز واللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفي نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شئ وقال الكلبي كان عليها خبز رز وقال وهب بن منبه انزل الله اقرصة من شعير وحيتانا وكان قوم ياكلون ثم يخرجون ويجئ اخرون فياكلون حتى اكلوا باجمعهم وفضل وعن الكلبي ومقاتل انزل الله خبزا وسمكا وارغفة فاكلوا ما شاء الله سبحانه وتعالى والناس الف ونيف فلما رجعوا الى قراهم ونشروا الحديث ضحك منهم من لم يشهد وقالوا يحكم انما سحرا عينكم فمن اراد الله به الخير ثبته على بصيرة ومن اراد فتنة رجع الى كفره فمسخوا خنازير ليس فيهم صبي ولا امرأة فمكثوا بذلك ثلثة ايام ثم هلكوا ولم يتوالدوا ولم ياكلوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ وقال قتادة كانت المائدة تنزل عليهم بكرة وعشيا حيث كانوا كالمن والسلوى لبني اسرائيل هكذا اقوال اكثر العلماء وقال مجاهد والحسن لم تنزل المائدة فان الله عز وجل لما اوعدهم على كفرهم بعد نزول المائدة خافوا ان يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لا نريدها فلم ينزل ومعنى قوله تعالى انى منزلها عليكم يعني ان سألتم والصحيح هو الذي عليه الاكثرون انها نزلت لقوله تبارك وتعالى انى منزلها عليكم ولا خلف في خبره تعالى ولتواتر الاخبار به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين وَاِذْ قَالَ اللّٰهُ قال البغوي اختلفوا في هذا القول متى يكون فقال السدي قاله الله تعالى ذلك حين رفعه الى السماء يدل عليه كلمة اذ فانها للماضي وصيغة قال وقال سائر المفسرين انما يقول الله تعالى له ذلك يوم القيامة يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم بدليل قوله تعالى يوم يجمع

marfat.com

الله الرسل وقوله تعالیٰ هذا یوم ینفع الصادقین صدقهم واراد بها یوم القیامة وقد یجیٔ اذ مع صیغة الماضی فی المستقبل للدلالة علی اتیانها لا محالة کانها کائنة نظیره قوله تعالیٰ ولو تری اذ فزعوا یٰعِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ ءَاَنْتَ توبیخ للکفرة قدمت المسند الیه علی المسند الفعلی لتقویة النسبة لان نسبة هذا القول الی عیسیٰ کانت مستبعدة فاحتاجت الی التقویة ففیه توبیخ للکفرة قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ وَاُمِّیَ اِلٰهَیْنِ لم یقل ومریم مکان امی للتوبیخ بانك مع کونك مولودًا وهی والدة کیف وَسِعَكَ دعوی الالوهیة مع وجوب تنزه الاله عن التوالد والتماثل مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ صفة لالٰهین او صلة اتخذونی او حال من فاعل اتخذونی او من مفعوله یعنی حال کونکم متجاوزین الله فی الاتخاذ او حال کونی الها دون الله ومعنی دون المغایرة فیکون فیه تنبیها علی ان عبادة الله مع عبادة غیره بمنزلة العدم فمن عبد الله مع عیسیٰ ومریم فکانه لم یعبد الله وجاز ان یکون دون للقصور فانهم لم یعتقدوا عیسی ومریم مستقلین باستحقاق العبادة بل زعموا ان عبادتهما توصل الی عبادة الله قال ابو روق اذا یسمع عیسی هذا الخطاب ترعد مفاصله وتنفجر من اصل کل شعر علی جسده عین من دم ثم یقول کما حکی الله تعالیٰ عنه قَالَ عیسیٰ سُبْحٰنَكَ یعنی اسبحك سبحانا وانزهك تنزیها من ان یکون لك شریك او تنزیها من ان تکون فی العلم بالحقیقة محتاجا الی الاستفهام والبیان مَا یَكُوْنُ لِیْ ای ما ینبغی لی اَنْ اَقُوْلَ مَا لَیْسَ لِیْ بِحَقٍّ ای قولا لا یحق لی اِنْ كُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ یعنی لا حاجة لی الی الاعتذار لانك تعلم انی لم اقله ولو قلته لعلمته لانك تَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِكَ یعنی تعلم ما اخفیه فی نفسی ولا اعلم ما تخفیه من المعلومات والمراد بالنفس الذات وتعبیره بالنفس للمشاکلة اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ○ مر اختلاف القراءة فی الغیوب ما کان منها وما یکون الجملة خبر وانت تاکید لاسم ان تقریر للجملتین السابقین بالمنطوق والمفهوم مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِیْ بِهٖ تصریح بنفی المستفهم عنه بعد تقدیم ما یدل علیه اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّكُمْ یعنی وحدوه

marfat.com

ولا تشركوا به شيئا وهو خالقي كما هو خالقكم آن مع صلته عطف بيان للضمير في به أو بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل منه مطلقا حتى يلزم بقاء الموصول بلا عائد أو خبر مبتدأ محذوف اعني هو او منصوب بتقدير اعني ولا يجوز ان يكون ما امرتني به من ما امرتني به فان المصدر لا يكون مقول القول ولا ان يكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم والقول لا يفسر بان اللهم الا ان يقال القول مأول بالامر بتقديره ما امرتهم الا ما امرتني به ثم فسر عيسى امر نفسه بقوله ان اعبدوا الله وفي وضع قلت موضع امرت نكتة جليلة وهي التحاشي عن ان يجعل نفسه كالرب في كونه آمرا وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا رقيبا ومشاهدا لاحوالهم من الكفر والايمان مرشدهم الى الحق مانعهم من القول والاعتقاد الباطل مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي يعني قبضتني ورفعتني اليك والتوفي اخذ الشئ وافيا والموت نوع منه قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ المحافظ باعمالهم والمراقب لاحوالهم فتمنع من اردت عصمته بالارشاد الى الدلائل وارسال الرسل وانزال الكتب والتوفيق وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ○ من قولي وفعلي وقولهم وفعلهم إِنْ تُعَذِّبْهُمْ[1] فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ولا اعتراض على المالك المطلق بما فعل بملكه كيف وقد عبدوا غيرك وانت خلقتهم وشكروا سواك وانت انعمت عليهم وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ القادر الغالب القوي على الثواب والعقاب فمغفرتك ليست عن عجز حتى يستقبح الْحَكِيمُ ○ لا تفعل الا بمقتضى الحكمة يعني ان عذبت

[1] اخرج ابن مردويه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله بابي انت وامي قمت الليلة باية من القرآن لو فعل هذا بعضنا وجدنا عليه قال دعوت لامتي قال فماذا اجبت قال اجبت بالذي لو اطلع كثير منهم عليه لتركوا الصلوة قال افلا ابشر الناس قال بلى قال عمر يا رسول الله انك ان تبعث الى الناس بهذا انكلوا عن العبادة فناداه ان ارجع فرجع وتلا الاية التي يتلوها ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم واخرج مسلم والنسائي عن عبد الله ابن عمرو بن العاص نحوه ١٢ منه

marfat.com

فعدل وان غفرت ففضل وعدم غفران المشرك بمقتضى الوعيد لا ينافي جواز المغفرة لان انتفاء حتى يمتنع الترديد والتعلق بان وليس فيه طلب المغفرة للكفار ومن ثم لم يقل فانك انت الغفور الرحيم بل فيه تسليم الامر وتفويضه الى ارادة الله تعالى وحكمته وكان ابن مسعود يقرأ ان تغفر لهم فانهم عبادك وان تعذبهم فانك انت العزيز الحكيم وكان هذه القراءة كان نظرا الى مناسبة العزيز الحكيم بالتعذيب دون المغفرة ولذلك قيل في الآية تقديم وتاخير وقد عرفت ان المستحسن المناسب هو الذي في القراءة المتواترة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم تلى قوله تعالى في ابراهيم عليه السلام رب انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وفي عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فقال اللهم امتي امتي وبكى فقال الله سبحانه يا جبرئيل اذهب الى محمد وربك اعلم فاسئله ما يبكيك فاتاه جبرئيل فسأله فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال فقال الله تعالى يا جبرئيل اذهب الى محمد فقل انا سنرضيك في امتك ولا نسوءك قَالَ اللّٰهُ هٰذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ صِدْقُهُمْ قرأ نافع يوم بالفتح اما على انه منصوب ظرفا لقال اي قال الله هذا الكلام لعيسى يوم ينفع وجاز ان يكون خبر هذا المحذوف يعني قال الله هذا حق يعني ما قال عيسى حق قال ذلك يوم ينفع تصديقا لعيسى ومزيد توبيخ لامة او ظرفا مستقرا واقعا خبرا لهذا يعني هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع فالجملة تاكيد لما سبق واما على انه مرفوع خبرا لهذا لكنه بني على الفتح لاضافته الى المبني لا يقال انه مضاف الى المضارع وهو معرب لانا نقول المضاف اليه هو ..... الجملة الفعلية لا المضارع فحسب وقرأ الجمهور بالرفع بالضم على انه خبر هذا او فيه رد لما يفهم من الاستغفار في حق الكفار يعني هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم دون الكاذبين الكفار حيث لا مغفرة لهم ويحتمل ان يراد به ازالة خوف عيسى من صورة هذا السؤال والمعنى هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في الآخرة واما الكاذبون في الدنيا لو صدقوا في الآخرة وقالوا لو نك من المصلين ولو نك نطعم المسكين وقال

marfat.com

الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم الاية لا ينفعهم صدقهم وكذا لا ينفعهم كذبهم بل لو كذبوا وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين يختم على افواههم وتنطق جوارحهم فانفضحوا قيل اراد بالصادقين النبيين وقال الكلبي ينفع المؤمنين ايمانهم وقال عطاء يوم من ايام الدنيا لان الاخرة دار جزاء لا دار عمل ثم بين الله نفعهم وثوابهم فقال لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ لاجل المحبة من الجانبين كذا قالت الصوفية وقال العامة رضي الله عنهم بالسعي المشكور ورضوا عنه بالجزاء الموفور ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ لانه باق بخلاف الفوز في الدنيا ثم عظم الله نفسه ونبه على كذب النصارى وبطلان دعواهم في عيسى وامه فقال لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْهِنَّ لم يقل من فيهن تغليبا للعقلاء وقال ما فيهن اتباعا لهم غير العقلاء تنبيها لغاية قصورهم عن مرتبة الالوهية بسبب مجالستهم لغير العقلاء في الامكان والقصور في العلم والارادة ونحو ذلك بل الصفات الكاملة في الممكن بمنزلة العدم قال الله تعالى انك ميت وانهم ميتون يعني في حد ذواتكم ولان كلمة ما تطلق على الاجناس كلها فهي اولى لارادة العموم وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ من المنع والاعطاء والايجاد والافناء +

ع ١٦ ٦

تمت

سورة المائدة وعمت الفائدة ونرجو العائدة انشاء الله تعالى في السادس عشر من ذي القعدة سنة الف ومائة وثمان وتسعين +

marfat.com

## سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس او ست وستون اية وست عشرة ركوعا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله تعليم للعباد بالتحميد في ضمن الاخبار بثبوت جميع المحامد له تعالى والتعريض بانه سبحانه مستغن عن تحميد العباد فله الحمد وان لم يحمد الذي خلق السموت والارض يعني قدرهما واوجدهما من غير مثال سبق وفي التوصيف به تنبيه على ظهور ثبوت الحمد لله تعالى من غير احتياج الى الاستدلال خص الله سبحانه السموات والارض بالذكر لانهما اعظم المخلوقات فيما يرى العباد وفيهما العبر والمنافع للناس ولان خلق غيرهما وحدوثها مما يراه الناس من الحوادث اليومية ظاهر ومن ثم زعم بعض الجهلة قدمهما بالزمان وذكر السموات بلفظ الجمع دون الارض وهي مثلهن اشعارا باختلاف ماهيات السموات واشكالها دون الارضين قال كعب الاحبار هذه الاية اول اية في التورية واخر اية في التورية قل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الاية قال ابن عباس فتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمهم بالحمد فقال وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العلمين وجعل الظلمت والنور في القاموس الجعل بمعنى الخلق وقال البيضاوي الفرق بينهما ان الخلق بمعنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين اي جعل الشئ في ضمن الشئ اي تحصيل منه او تصييرا ياه او ينقل منه اليه بالجملة فيه اعتبار الشيئين وارتباط بينهما ولذلك عبر عن احداث النور والظلمة بالجعل تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما كما زعمت الثنوية قلت ولاجل عدم قيامهما

بانفسهما اسند الجعل الى الظلمة مع كونها عدميا والعدم لا يتعلق به الجعل نظرا الى كونها منتزعا من محل مخلوق وجمع الظلمات لكثرة اجرام حاملة لها بالنسبة الى الاجرام النورانية فالنور بالنسبة الى الظلمة كل واحد بالنسبة الى المتعدد وقال الحسن جعل الظلمات والنور يعنى الكفر والايمان فعلى هذا اورد الظلمات بلفظ الجمع دون النور لتعدد طرق الكفر واتحاد طريقة الايمان عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قرأ ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله رواه احمد والنسائى والدارمى وقدم الظلمات فى الذكر لتقدمها فى الوجود عن عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الخلق فى ظلمة فالقى عليهم من نوره فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطاه ضل فلذلك اقول جف القلم على علم الله رواه احمد والترمذى ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ○ عطف على قوله الحمد لله يعنى انه تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته او على قوله خلق يعنى انه خلق ما لا يقدر عليه احد غيره ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شئ اصلا ومعنى ثم استبعاد عدولهم بعد هذا البيان والباء فى بربهم متعلق بكفروا وصلة يعدلون محذوف ليقع الانكار على الفعل يعنى يعدلون عنه وعلى الثانى متعلق بيعدلون يعنى ان الكفار يعدلون اى يسوون بربهم الاوثان وقال النضر بن شميل الباء بمعنى عن اى عن ربهم يعدلون اى يميلون وينحرفون الى غيره من العدول هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّنْ طِينٍ يعنى ابتدأ خلقكم منه حيث خلق منه اصلكم آدم عليه السلام او المعنى خلق اباكم آدم بحذف المضاف قال السدى بعث الله تعالى جبرئيل الى الارض ليأتيه بطائفة منها فقالت الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع ولم ياخذ وقال يا رب انها عاذت بك فبعث ميكائيل فاستعاذت فرجع فبعث ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وانا اعوذ بالله ان اخالف امره فاخذ من وجه الارض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلف الوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر كذلك

ولذا اختلف اخلاقهم فقال الله تعالى لحم جبرئيل وميكائيل الارض ولو تركهما لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك روى عن ابى هريرة رضى الله عنه خلق الله آدم عليه السلام من تراب وجعله طينا ثم تركه حتى كان حمأ مسنون ثم خلقه وصوره و تركه حتى صار صلصالا كالفخار ثم نفخ فيه روحه كذا قال البغوى وعن ابى موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب رواه احمد والترمذى وابو داؤد وعن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم خلق الله آدم من تراب الجابية[1] وعجنه بماء الجنة رواه الحكيم وابن عدى بسند حسن ثُمَّ قَضٰٓى اَجَلًا والمراد به والله اعلم انه يكتب الملك اجله باذن ربه بعد تمام خلقه كما يدل عليه كلمة ثم والجملة الفعلية عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا باربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذى لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها متفق عليه وَاَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهٗ اى اجل مثبت معين عند الله فى علمه القديم لا يقبل التغير ولا مدخل فيه لغيره تعالى ولذا اعبر عنه بالجملة الاسمية الدالة على الدوام والاستمرار والاستيناف به لتعظيمه ولذلك نكر وكونه مخصوصة بالصفة اغنى عن تقديم الخبر وقال الحسن وقتادة والضحاك الاجل الاول من الولادة الى الموت والاجل الثانى من الموت الى البعث وهو البرزخ روى ذلك عن ابن عباس وقال لكل احد اجلان اجل من الولادة الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان برا تقيا وصولا للرحم زيد له من اجل البعث فى اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد فى اجل البعث وقال مجاهد وسعيد بن جبير الاجل الاول اجل الدنيا و

[1] الجابا بالكسر ما جمعت فيه الماء ١٢

اجل الثانی اجل الآخرة وقال عطیة عن ابن عباس ثم قضی اجلا یعنی النوم یقبض فیه الروح ثم یرجع عند الیقظة واجل مسمی عندہ اجل الموت ثُمَّ اَنْتُمْ تَمْتَرُوْنَ ○ ای تشکون من المریة او تجادلون من المراء فی قضائه وقدرہ تعالی او فی البعث بعد الموت وکلمة ثم لاستبعاد المریة والمراء بعد ظهور انه تعالی خالقهم وخالق اصولهم و محییهم الی اجالهم فمن کان هذا شانه لا یخرج من قضائه وعلمه شئ ویقدر هو علی اعادتهم کما خلق اول مرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ستة لعنتهم ولعنهم الله وکل نبی مجاب الزائد فی کتاب الله والمکذب بقدر الله و المتسلط بالجبروت لیعز من اذله الله ویذل من اعزه الله والمستحل لحرمة الله و المستحل من عترتی ما حرم الله والتارک لسنتی رواہ البیهقی فی المدخل ورزین فی کتابه قلت الزائد فی کتاب الله الروافض یزیدون فی کتاب الله عشرة اجزاء فوق ثلثین جزء ویزعمون ان عثمان اسقطها من القرآن ویزعمون ان سورة الاحزاب مثل سورة البقرة والمستحل من عترة النبی صلی الله علیه وسلم الخوارج والمکذب بقدر الله المعتزلة وهو المشار الیهم بهذہ الآیة والمستحل لحرمة الله المرجئة القائلین بالجبر والمتسلط بالجبروت السلاطین الظلمة والتارک للسنة جمیع اهل الاهواء والفساق وَهُوَ اللّٰهُ الضمیر راجع الی الله الموصوف بما ذکر والله خبره او بدل منه وجاز ان یکون الضمیر للشان والله مبتدا نظیره قوله تعالی قل هو الله احد فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ متعلق باسم الله علی تقدیر کونه مشتقا بمعنی المعبود یعنی هو المعبود علی الاستحقاق فیهما لا غیره نظیره قوله تعالی وهو الذی فی السماء اله وفی الارض اله او علی تاویل المشتق یعنی هو المعرف بذلک الاسم او المذکور به فیهما او ظرف مستقر وقع خبرا علی التجوز فان الخلایق کلها مظاهر صفاته و مجالی کمالاته وقال البیضاوی انه تعالی لکمال علمه بما فیهما کانه فیهما وقوله تعالی یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَجَهْرَکُمْ الجملة خبر ثان او هی الخبر والظرف متعلق به ویکفی لصحة الظرفیة کون المعلوم فیهما یقال رمیت الصید فی المفازة من العمران والمعنی یعلم ما تکتمون فی انفسکم وما تبدون منها وَیَعْلَمُ مَا تَکْسِبُوْنَ ○ بالجوارح من خیر او شر فیجازیکم علیها وجاز ان یکون المعنی یعلم ما اسررتم من افعال القلوب

marfat.com

والجوارح وما اعلنتم منها وما تكسبونها فى الاستقبال ولم تعملوا بعد فانه من خصائص معلومات الله تعالى وَمَا تَأْتِيهِمْ يعنى اهل مكة مِنْ آيَةٍ من ابتدا للاستغراق مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ مثل انشقاق القمر ونطق الحصيات وغير ذلك وقال عطاء من آيات القرآن ومن للتبعيض إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ○ تاركين النظر فيه فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ بالقرآن وقيل بمحمد عليه السلام لَمَّا جَاءَهُمْ الفاء للتفريع على ما سبق فانهم لما اعرضوا عن الآيات كلها كذبوا بالحق الذى جاءهم فانه من الآيات او للسببية يعنى انهم لما كذبوا بالقرآن الذى هو اعظم المعجزات باهر الاعجاز لفظا ومعنى فى كل حين وزمان وكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم مع ظهور اعجاز وجوده الشريف حيث كان مولودا فيهم اميا لم يقرء ولم يكتب فى زمان الجاهلية وفترة العلم والحكمة وقد تفجر منه ينابيع العلم والحكمة والآداب على ما تساعده الكتب القيمة المتقدمة واقر ببنوته القسيسين والاحبار والرهبان فكيف لا يعرضون عن افراد المعجزات فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ يوم القيمة او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ○ يعنى يظهر لهم قبح عند نزول العذاب بهم فى الآخرة او فى الدنيا أَلَمْ يَرَوْا فى اسفارهم الى الشام كَمْ خبرية بمعنى كثيرا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ من زائدة وكذا فى قوله تعالى مِنْ قَرْنٍ القرن القوم المقترنون فى زمان واحد وجمعه قرون ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى يعنى من اقترن معى او طائفة من الزمان يقترن فيها الناس فقيل هو اربعون سنة او عشرة او عشرون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاصح انه مائة سنة لانه صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازنى انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة كذا ذكر البغوى وفى نهاية الجزرى انه صلى الله عليه وسلم مسح راس غلام وقال عش قرنا فعاش مائة سنة وعلى تقدير كونه للزمان معناه اهل قرن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ يعنى قررناهم فيها واعطيناهم من القوى والاسباب والعدد ما تمكنوا بها على ما اراد والجملة فى موضع الجر صفة لقرن وجمع نظرا للمعنى مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ ما لم نعطكم من القوى والمال والاسباب والعدد ما موصوفة بمعنى شيئا منصوب اما على انه مفعول ثان

marfat.com

لمكناهم بتضمين اعطيناهم او على المصدرية يعني مكناهم شيئا من التمكين لم نمكن لكم مثلهم
قال ابن عباس امهلناهم في العمر ما لم نعمركم مثل قوم نوح وعاد وثمود فيه التفات من الغيبة
الى الخطاب وقال البصريون اخبر عن اهل مكة بلفظ الغيبة فقال الم يروا لما كان فيهم محمد
صلى الله عليه وسلم واصحابه اورد بلفظ الخطاب وَأَرْسَلْنَا عطف على مكنا السَّمَاءَ
يعني المطر عَلَيْهِم مِّدْرَارًا مفعال من الدر والدرلبن وفي اللبن خير كثير للعرب
حال من السماء يعني حال كونه كثير النفع في اوقات حاجاتهم وقال ابن عباس يعني متتابعا
وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمْ اي من تحت مساكنهم فعاشوا مترفهين بين الثمار
والانهار فَأَهْلَكْنَاهُم اذا جاءتهم الرسل وكذبوهم بِذُنُوبِهِمْ بسبب عصيانهم
الرسل ولم يغن مكنتهم في الدنيا ورفاهيتهم فيها عنهم شيئا فكيف يغني هؤلاء
الكفار اسبابهم في الدنيا اذا كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم القران وَأَنشَأْنَا
مِن بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ○ فكما اهلكنا من قبلكم وانشانا مكانهم اخرين
نفعل بكم يا اهل مكة ان لم تؤمنوا قال الكلبي ومقاتل ان النضر بن الحارث وعبد الله بن ابي
امية ونوفل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تاتينا بكتاب من عند الله ومعه
اربعة من الملئكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله تعالى
وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا مكتوبا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ اي مسوا ذلك
القرطاس بِأَيْدِيهِمْ بحيث لا يحتمل التزوير بوجه فان السحر لا يجري في الملموس
فلا يمكنهم ان يقولوا سكرت ابصارنا لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا تعنتا وعنادا إِنْ هَٰذَا
المكتوب إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ○ لانه سبق علمه تعالى فيهم انهم لا يؤمنون وَقَالُوا
لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ يعني على محمد اي معه مَلَكٌ يكلمنا انه نبي كما في قوله تعالى لولا انزل
معه ملك فيكون معه نذيرا وَلَوْ أَنزَلْنَا معه مَلَكًا كما اقترحوا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ
باهلاكهم بجريان سنة الله تعالى باهلاك الامم عند نزول الايات على اقتراحهم
ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ○ اي لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين وقال مجاهد لقضى الامر
اي لقامت القيامة وقال الضحاك لو اتاهم ملك في صورته لماتوا من هوله وكلمة
ثم لبعد ما بين الامرين قضاء الامر وعدم الانظار فان عدم الانظار بمعنى مجيئة العذاب
اشد من نفس العذاب وَلَوْ جَعَلْنَاهُ الضمير للمطلوب او للرسول مَلَكًا يعني لو جعلنا

marfat.com

قرينا لك ملكا يعاينوه او جعلنا الرسول ملكا فانهم تارة يقولون لولا انزل معه ملكا فيكون معه نذيرا و تارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملئكة لَجَعَلْنٰهُ رَجُلًا يعنى لمثلناه رجلا كما كان جبرئيل يتمثل للنبى صلى الله عليه وسلم غالبا فى صورة دحية لان القوة البشرية لا يقوى على رؤية الملك فى صورته وانما رأوهم كذلك الافراد من الانبياء احيانا لقوتهم القدسية ولان الرسول برزخ بين الخالق والخلق ولا بد فى البرزخ من المناسبتين مناسبة بالخالق كى يتلقى الفيوض من جنابه المقدس ومناسبة بالخلق كى يفيض عليهم ما استفاض من الجناب المقدس فان الافادة والاستفادة لا يتصور من غير مناسبة فالرسول له مناسبة باطنية بالخالق فان مبدأ تعينه صفة من صفات الله تعالى بخلاف سائر الخلايق سوى الانبياء والملائكة فان مبادى تعيناتهم ظلال الصفات فلا بد ان يكون للرسول مناسبة صورية بالناس المرسل اليهم ولان بناء التكليف على الايمان بالغيب فلا بد من التلبيس والتخليط لبقاء التكليف ومن ثم قال الله تعالى وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ اى لخلطنا واشكلنا عليهم فلا يدرون انه ملك بل يقولون ما هذا الا بشر مثلكم مَّا يَلْبِسُوْنَ ○ على انفسهم من امر الرسول بعد ظهور رسالته بالآيات ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم على ما اصابه من استهزاء قومه بقوله وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ كما استهزئ بك يا محمد فلا تهتم فَحَاقَ قال الضحاك احاط وكذا فى القاموس وقال الربيع بن انس نزل وقال عطاء حل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ فكذا يحيق بهؤلاء ما يستهزءون بك وما موصولة او مصدرية والمضاف على التقديرين محذوف يعنى احاط بهم وبال الذى كانوا يستهزءون به او وبال كونهم مستهزئين قُلْ يا محمد سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ بالاقدام او بالعقول والقوى الفكرية معتبرين ثُمَّ انْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ اى جزاء امرهم وكيف اورثهم الكفر والتكذيب الهلاك والخسران فان قيل جاء فى موضع اخر قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين بكلمة الفاء وههنا بكلمة ثم والفاء للتعقيب بلا مهلة وثم للتراخى فكيف التوفيق قلنا السير ممتد والنظر على مساكن المكذبين من الامم السابقة يقع متراخيا بالنسبة الى ابتداء السير غالبا و يترتب على بعض اجزاء السير بلا مهلة فاريد الفاء نظرا الى بعض اجزاء ع ١

marfat.com

السير وايراد ثم نظرا الى بداية السير قال البيضاوى والفرق بين هذه وبين قوله تعالى سيروا فى الارض فانظروا ان السير ثمه لاجل النظر ولا كذلك ههنا ولذلك قيل معنى هذه الآية اباحة السير للتجارة وغيرها وايجاب النظر فى آثار الهالكين وكذا قال صاحب المدارك وزاد انه تعالى نبه على ايجاب النظر فى آثار الهالكين بثم للتباعد بين الواجب والمباح قلت بناء قول الشيخين على ان الفاء للسببية دون ثم ومقتضى السببية كون السير سببا للنظر فى الواقع سواء كان السير لاجل النظر قصدا اولا فمفاد الآيتين ان المطلوب شيئان ..... السير مطلقا والنظر فى آثار الهالكين غير ان هذه الآية بكلمة ثم لا يفيد سببية احدهما للآخر وتلك الآية تفيدها وسياق كلتا الآيتين يقتضى ان المامور به قصدا انما هو النظر والسير انما امر به لكونه وسيلة الى النظر وكان فى كلمة ثم اشارة الى التباعد بين ما هو المطلوب قصدا وبالذات وما هو المطلوب ليكون وسيلة الى غيره وعلى هذا التحقيق لا حاجة فى التوفيق بين الآيتين الواردتين احدهما بالفاء والاخرى بثم الى ملاحظة بداية السير ونهايته

قُلْ يا محمد تبكيتا للخصم لِمَنْ من استفهامية والظرف خبر والمبتدأ مَا يعنى الاشياء التى هى كائنة فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يعم العقلاء وغيرهم ولذلك اورد بكلمة ما قُلْ لِلّٰهِ تقرير لهم اى هو الله لا خلاف بيننا وبينكم فيه وتنبيه على انه لا يمكن لاحد ان يجيب بغيره كَتَبَ عَلٰى نَفْسِهِ يعنى التزم ووعد وعدا مؤكدا لا يمكن خلفه الرَّحْمَةَ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتى غلبت غضبى وفى رواية بلفظ ان رحمتى سبقت غضبى رواه البغوى من حديث ابى هريرة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهايم والهوام فبها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها يتعاطف الوحوش على اولادها واخر تسعة وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة رواه مسلم قلت لعل المراد بعدد المائة تمثيل التكثير دون تعيين العدد فان ما عندكم ينفد وما عند الله باق كيف وصفات الممكنات متناهية وصفاته تعالى غير متناهية وما انزل الله من الرحمة فى خلقه وخلقها فى قلوبهم انما هى ظل من ظلال رحمة الله تعالى وعن عمر بن الخطاب قال قدم على النبى صلى الله عليه وسلم سبى فاذا امراة من السبى قد تحلب ثديها تسعى اذا وجدت صبيا فى السبى

marfat.com

اخذته فالصقته ببطنها وارضعته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهي تقدر على ان لا تطرحه فقال لله ارحم بعباده من هذه بولدها واعلم ان رحمة الله تعالى منها ما يترتب عليها نعماء الدنيا ومنها ما يترتب عليها نعماء الآخرة لارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الادلة الدالة على التوحيد والموت والبعث بعدها المفضي الى نعيم الجنان ولقاء الرحمن والعمدة في الباب والمقصود بالذكر انما هي التي تعلقت بالآخرة كما يدل عليه ما ذكرنا من الاحاديث ويدل عليه قوله تعالى لَيَجْمَعَنَّكُمْ يعني ليجمعن اجزاءكم مبعوثين إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الظاهر ان الى ههنا بمعنى في او المعنى ليجمعنكم في القبور مسيتين الى يوم القيامة ويفهم منه التزاما انه ثم يبعثكم فتصدرون اشتاتا لتروا اعمالكم والجملة جواب قسم محذوف وهو بدل من الرحمة بدل البعض وبهذا يظهر ان المقصود انما هي الرحمة الاخروية ولما كان الكفار مبالغين في انكار البعث اكده سبحانه بالقسم بعد الانذار على تكذيب المبلغ الصادق وبيان قدرته عليه بقوله لمن ما في السموات والارض وبيان الحكمة في البعث بقوله كتب على نفسه الرحمة لَا رَيْبَ فِيهِ اي في الجمع او في اليوم ولما كان مقتضى الآية عموم رحمة الله تعامو ها شمولها للكفار قال الله تعالى لدفع ذلك التوهم وبيان ان حرمانهم من رحمة الله تعالى بسوء اختيارهم وخسرانهم الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بالاشراك حيث ضيعوا راس مالهم وهو الفطرة السليمة والعقل السليم وفوتوا حظهم من الرحمة واشتروا به العذاب والنقمة الموصول مبتدأ وخبره فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ○ الفاء للدلالة على ان خسرانهم في علم الله تعالى سبب لعدم ايمانهم وكان القياس العطف على لا ريب فيه ووجه الفصل تقدير السوال كانه قيل فمتى يرتاب الكافرون فاجيب بان خسرانهم انفسهم صار سببا لعدم الايمان وجاز ان يكون الموصول منصوبا على الذم وكما يدل هذه الآية على شمول رحمة الله تعالى حرمان الكفار بسوء اختيارهم وخسرانهم يدل عليه حديث ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم يدخل الجنة الا من شرد على الله شرود البعير على اهله رواه الطبراني والحاكم بسند صحيح وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ من السكنى

ل ١ - اخرج عن طاعته وفارق الجماعة يقال شرد البعير اذا نفر وذهب في الارض ١٢ نهاية

وتعديته الى المكان بفى كما فى قوله تعالى وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم و عدى ههنا الى الزمان اتساعا والمراد كل ما يمر عليه الليل والنهار او من السكون والمعنى كل ما سكن فيهما وتحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر كما فى قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر يعنى الحر والبرد وَهُوَ السَّمِيعُ لاصواتهم الْعَلِيمُ ○ باحوالهم وعيد للمشركين على اقوالهم و افعالهم قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا ناصرا ومعبودا استفهام لانكار اتخاذ غير الله وليا لان اتخاذ الولى ولذلك قدم المفعول الاول لان تخذ عليه وذكره متصلا بالهمزة فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اى خالقهما ومبدعهما والاضافة معنوية لان فاطر بمعنى فطر ولذلك قرأ فطر فهو مجرور صفة لله وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ اى يرزق المرزوقين ولا يرزق وتخصيص الطعام لشدة احتياج الناس اليه والجملة حال من الله والآية نزلت حين دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين آبائه قُلْ إِنِّي قرأ نافع بفتح الياء والباقون بالاسكان أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ لان النبى صلى الله عليه وسلم سابق امته فى الدين وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ○ معطوف على قل او على امرت بتقدير وقيل لى ان لا تكونن من المشركين قُلْ إِنِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالاسكان أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي بان عبدت غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ مبالغة فى قطع اطماعهم وتعريض بهم باستيجابهم العذاب بالكفر والعصيان اعترض الشرط بين الفعل والمفعول به وحذف جزاء الشرط لدلالة الجملة عليه يعنى انى اخاف عذاب يوم عظيم اى يوم القيمة ان عصيت ربى عذبنى يومئذ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ قرأ حمزة و الكسائى وابو بكر عن عاصم ويعقوب يصرف بفتح الياء وكسر الراء على البناء للفاعل والضمير عائد الى ربى والمفعول به محذوف او يومئذ بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه يعنى من يصرف ربى العذاب يومئذ او عذاب يومئذ يعنى يوم القيمة والباقون بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول والضمير عائد الى العذاب يعنى من يصرف عنه العذاب يومئذ او يكون مسندا الى يومئذ بحذف المضاف اى عذاب يومئذ وحينئذ ويومئذ مبنى على الفتح فَقَدْ رَحِمَهُ الله حيث نجاه من العذاب و

لـ لاكتساب البناء من المضاف اليه ١٢ منه

ادخله الجنة رحمة منه لا لاداء حق عليه وَذٰلِكَ الصرف الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ○ فى القاموس الفوز النجاة والظفر بالخير والهلاك فالمراد ههنا الظفر بالخير لان الهلاك ليس بمراد البتة لدلالة السياق وكذا النجاة غير مراد اذ المراد باسم الاشارة هو الصرف وهو عين النجاة فيكون الحمل غير مفيد وبهذا يظهر ان دخول الجنة لازم لصرف العذاب عنه فيمكن بهذه الآية الاستدلال على نفى المنزلة بين المنزلتين كما قالت بها المعتزلة وَاِنْ يَّمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ بشدة كفقر او مرض او عذاب فَلَا كَاشِفَ لَهٗ يعنى لا قادر على كشفه احد اِلَّا هُوَ والا يلزم عجزه تعالى وهو محال منافٍ للالوهية ووجوب الوجود وَاِنْ يَّمْسَسْكَ بِخَيْرٍ بعافية ونعمة من صحة وغنى وغيرهما فَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○ فكان قادرا على ادامته وحفظه وكذا على ازالته ولا يستطيع احد غيره ازالته روى البغوى بسنده عن ابن عباس قال اهدى للنبى صلى الله عليه وسلم بغلة اهديها له كسرى فركبها بحبل من شعر ثم اردف فى خلفه ثم سار بى مليا ثم التفت الى فقال يا غلام قلت لبيك يا رسول الله قال احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة فاذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله قد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلايق ان ينفعوك بما لم يقضه الله تبارك وتعالى لك لم يقدروا عليه ولو جهدوا ان يضروك بما لم يكتبه الله سبحانه وتعالى عليك ما قدروا عليه فان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان فى الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم ان النصر مع الصبر وان مع الكرب الفرج وان مع العسر يسرا وروى احمد والترمذى نحوه وقال الترمذى حديث حسن صحيح وليس فى روايتهما من قوله فان استطعت ان تعمل بالصبر الخ وَهُوَ الْقَاهِرُ مبتدأ وخبر والقهر الغلبة والتذليل معا وفيه زيادة معنى على القدرة وهى منع غيره عن بلوغ المراد من غير ارادته فَوْقَ عِبَادِهٖ خبر بعد خبر تصوير لقهره وعلوه وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى امره الْخَبِيْرُ ○ بكل شئ لا يخفى عليه شئ قال الكلبى اتى اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ارنا من يشهد انك رسول الله فانا لا نرى احدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر فانزل الله تعالى قُلْ اَىُّ شَىْءٍ الشئ يقع

على كل موجود وقد مر الكلام فيه فى سورة البقرة والمعنى اى شاهد أَكْبَرُ اى اعظم شَهَادَةً اى شئ مبتدأ واكبر خبره وشهادة تمييز عن النسبة يعنى شهادة اى شاهد اكبر فان اجابوك والا فَقُلِ انت اللّٰهُ اكبر شهادة حذف الخبر لقرينة السوال وتم الكلام وقوله شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ خبر مبتدأ محذوف يعنى هو شهيد بينى وبينكم وجاز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تعالى اذا كان شهيد اكان اكبر شئ شهادة وجاز ان يكون تاويل الآية انه اى مشهود اكبر شهادة يعنى مشهودية رسالتى اوعدمها و الجواب الله شهيد على رسالتى ومعلوم انه ما كان الله عليه شهيد افهو اكبر شهادة وحينئذ لا حاجة الى تكلف وشهادة الله تعالى على الرسالة اظهار المعجزات الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم ولما كان اعظم المعجزات القران بين الشهادة بقوله وَاُوْحِيَ اِلَيَّ هٰذَا الْقُرْاٰنُ المعجز المخبر باخبار المبدأ والمعاد على ما نطق به الكتب السابقة لِاُنْذِرَكُمْ اخوفكم من عذاب الله ان لم تؤمنوا به اى بالقران اكتفى بالانذار عن ذكر البشارة لدلالة الحال والمقال ولمزيد الاهتمام بالانذار فان دفع المضرة اولى من جلب المنفعة وَمَنْ بَلَغَ منصوب بالعطف على ضمير المخاطبين يعنى لانذركم يا اهل مكة ومن بلغه القران من الموجودين فى ذلك الزمان وبعد ذلك الزمان الى يوم القيامة من الجن والانس عَنْ عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عنى ولو اية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متفق عليه والمراد ببنى اسرائيل فى هذا الحديث المؤمنين الصادقين منهم اذ لا وثوق برواية الكفرة الكذابين بدليل حديث سمرة بن جندب والمغيرة ابن شعبة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث عنى بحديث يرى انه كذب فهو احد الكاذبين رواه مسلم وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نضر الله عبدا سمع مقالتى فحفظها ووعاها واداها فرب حامل فقه الى من هو افقه منه ثلث لا يغل عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله تعالى ونصيحة المسلمين ولزوم جماعتهم فان دعوتهم تحيط من ورائهم رواه الشافعى والبيهقى فى المدخل ورواه احمد والترمذى وابو داؤد وابن ماجة والدارمى عن زيد بن ثابت الا ان الترمذى و ابا داؤد لم يذكرا ثلث لا يغل الخ قال محمد بن كعب القرظى من بلغه القران فكانما رأى

marfat.com

محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه اَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُوْنَ يا اهل مكة اَنَّ مَعَ اللّٰهِ اٰلِهَةً اُخْرٰى تقريرا لهم مع انكار واستبعاد وتعجب حيث يشهدون على امر ظاهر بطلانه بالادلة القطعية النقلية والعقلية على التوحيد هذه الآية تدل على ان اهل مكة طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم شاهدا على التوحيد ومعنى الآية ان الله يشهد على التوحيد بنصب الادلة عليه وانزال القرآن المعجز وهو اكبر شهادة انتم تشهدون على خلافه قلت لعلهم طلبوا شاهدا على التوحيد والرسالة جميعا واقتصر الكلبى فى ذكر شان النزول على طلب الشهادة على الرسالة فان الشهادة على الرسالة يستلزم الشهادة على التوحيد من غير عكس قُلْ لَّآ اَشْهَدُ بما تشهدون قُلْ اِنَّمَا هُوَ اى الله اِلٰهٌ وَّاحِدٌ متوحد فى استحقاق العبودية ووجوب الوجود والتخليق والترزيق وغير ذلك من صفات الكمال لاشريك له فى شئ منها منزه عن انحاء التركيب والتعدد ومايستلزمه احدهما من الجسمية والتحيز والمشاركة لشئ من الاشياء فى صفة من صفات الكمال فلا يرد مايقال ان الحمل غير مفيد فان الله جزئى حقيقى والجزئى الحقيقى لايحتمل التعدد هذا على تقدير كون ما كافة وضميرهو راجعا الى الله تعالى وجاز ان يكون ما موصولة مبتدأ وضميرهو راجعا الى الموصولة وجملة هو الله صلة وواحد خبر للموصول مع الصلة فلا اشكال يعنى ماهو الله مستحق للعبادة لاجل كونه واجبا وجوده وصفات كماله مقتضيا لوجود من عداه وتوابعه واحد لا شريك له والمعنى لا اشهد ماتشهدون بل على التوحيد وَاِنَّنِىْ بَرِىْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ بالله تعالى اياه فى استحقاق العبادة من الاصنام او من اشراككم اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم موصوفا بالرسالة من الله تعالى لتطابق حليته واخلاقه واوصافه بما نعت فى التورية والانجيل كَمَا يَعْرِفُوْنَ اى معرفة كمعرفة اَبْنَآءَهُمْ من بين الصبيان بحلاهم اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ من اهل الكتاب بكتمان نعته صلى الله عليه وسلم حيث قدر الله تعالى عليهم بالخسران فى علمه القديم فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ بالنبى صلى الله عليه وسلم ويجحدون بنبوته بعد ما استيقنت به انفسهم ظلما وعلوا وتعنتا وعنادا هذه الآية جواب لقولهم لقد سالنا عنك اليهود والنصارى

ع ٢

فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر يعني انهم كذبوا وخسروا انفسهم حيث بدلوا منازلهم من الجنة ان امنوا بمنازلهم من النار اخرج ابن ماجة والبيهقي بسند صحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات فدخل النار ورث اهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى اولئك هم الوارثون قال البغوي اذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل النار في الجنة ولاهل النار منازل اهل الجنة في النار وذلك الخسران قلت كان مقتضى سياق الكلام الذين لا يؤمنون خسروا انفسهم قلب الحمل مبالغة وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يعني ادعى الرسالة كاذبا وقال اوحي الي ولم يوح اليه شيء أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ المنزلة في القرآن والمعجزات الدالة على التوحيد وصدق الرسول يعني لا احد اظلم منه فهذه الآية بمعنى التاويل لتنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن الكذب وتنبيه الكافرين على كونهم اظلم الناس وجاز ان يكون المعنى من اظلم ممن افترى على الله كذبا وقال فيه ما لا يليق به من نسبة الولد او الشريك وقال للحجارة هؤلاء شفعاؤنا عند الله او كذب بآياته وكان المناسب على هذا التاويل العطف بالواو وامكان او لانهم قد جمعوا بين الامرين لكن ذكر كلمة او تنبيها على ان كل واحد من الامرين بالغ غاية الافراط في الظلم فكيف اذا اجتمعا وجاز ان يكون في كلمة او اشعارا بكون الامرين متناقضين مع كونهما قبيحا ومع ذلك جمع الكفار بين الامرين المتناقضين لفرط حماقتهم ووجه التناقض ان الافتراء على الله ودعوى انه تعالى حرم كذا واحل كذا واتخذ صاحبة وولدا ويقبل شفاعة الاصنام مثل دعوى الرسالة يزعمون وجوب قبوله بلا دليل وتكذيبهم الآيات والمعجزات وقولهم الرسول لا يكون بشرا بل لا بد ان يكون ملكا يشعر وجوب عدم قبول دعوى الرسالة مع قيام الادلة القاطعة إِنَّهُ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ فضلا عمن هو اظلم الناس لا احد اظلم منه[1] وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ يعني الكفار وما عبدوه جَمِيعًا يعني يوم القيمة قرأ يعقوب بالياء على الغيبة والضمير عائد الى الله تعالى وافقه حفص في سبا والباقون بالنون على التكلم في الموضعين والظرف معمول لفعل

[1] شعر واے بر قومے کہ بت را سجدہ بے حجت کنند ۔ با رسل گویند ایتونا بسلطان مبین ۔ ۱۲ منہ

marfat.com

محذوف حذف الفعل لينتقل الذهن الى احوال كثيرة واهوال متعددة تلحق الناس
فى ذلك اليوم كانه قال يرى هشون دهشة لا يحيط به العبارة وتدنو الشمس منهم و
يلجمهم العرق ويذهب عرقهم فى الارض سبعين باعا كما ورد فى الصحاح من الاحاديث
ويفعل بهم كيت كيت يوم يحشرهم وجاز ان يكون مفعولا به لاذكر ثُمَّ نَقُولُ معطوف
على نحشر وفى كلمة ثم اشارة الى انتظارهم بعد الحشر الى السوال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كيف بكم اذا جمعكم الله كما يجمع النبل فى الكنانة خمسين الف سنة لا ينظر اليكم
رواه الحاكم وصححه والبيهقى عن ابن عمرو قال تمكثون الف عام فى الظلمة يوم القيامة
لا تكلمون رواه البيهقى عن ابن عمر لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ اى الهتكم
التى جعلتموها شركاء الله فى العبادة الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ○ اى تزعمونها
شركاء فى استحقاق العبادة او تزعمونها شفعاء عند الله حذف المفعولان والمراد
من الاستفهام التوبيخ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ قرأ حمزة والكسائى ويعقوب بالياء على التذكير و
فِتْنَتُهُمْ بالنصب على انه خبر كان واسمها إِلَّا أَنْ قَالُوا وقرأ نافع وابو عمرو
وابو بكر وابو جعفر لم تكن بالتاء على التانيث لتانيث الخبر وفتنتهم بالنصب وابن كثير
وابن عامر وحفص لم تكن بالتاء على التانيث وفتنتهم بالرفع على انه اسم كان و
المستثنى جيره وكلمة ثم تدل على طول التامل فى الجواب والمراد بالفتنة الكفر يعنى يكون عاقبة كفرهم هذا
القول بعد طول التامل والندامة وقال ابن عباس وقتادة معذرتهم انما سمى المعذرة فتنة لانهم يتوهمون بها
خلاص انفسهم من فتنة الذهاب اذا خلصته وقيل معنى فتنتهم جوابهم وانما سماه فتنة لانه كذب ولانهم قصدوا
بها الخلاص وقيل معناه التجربة ولما كان سوالهم تجربة لاظهار ما فى قلوبهم سمى
الجواب فتنة قال الزجاج فى قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك مثل الرجل
يفتن بمحبوب ثم يصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنة الا هذا كذلك
الكفار فتنوا بمحبة الاصنام قلت بل بتقليد الآباء ثم لما رأوا العذاب تبرأوا منها
وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ○ مقولة قالوا قرأ حمزة ربنا بالنصب على
النداء او المدح والباقون بالجر على انه نعت لله روى البخارى وغيره عن ابن عباس
فى قوله تعالى ولا يكتمون الله حديثا وقوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين انه قال
ان المشركين لما راوا يوم القيامة ان الله يغفر لاهل الاسلام ويغفر الذنوب و

marfat.com

لا يغفر الشرك بحمد وارجاء ان يغفر لهم فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعلمون فعند ذلك يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا فقال الله تعالى انظر ايها المخاطب كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون اى زال وذهب عنهم افتراؤهم بان الله حرم هذا وهؤلاء شفعاؤنا عند الله عطف على كذبوا وكيف حال من فاعل كذبوا قدم لاقتضاء الاستفهام الصدارة ومضمون الجملة مفعول انظر يعنى انظر كذبهم على انفسهم متكيفين باى كيفية حيث لا يغنيهم قال الكلبى اجتمع ابو سفيان بن حرب وابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وامية وابى ابنا خلف والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر يا ابا قتيلة ما يقول محمد قال ما ادرى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما احدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون واخبارها فقال ابو سفيان انى ارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا لا تقر بشئ من هذا وفى رواية الموت اهون علينا من هذا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك حين تتلو القرآن وجعلنا على قلوبهم اكنة جمع كنان وهو ما يستر الشئ ان يفقهوه اى لئلا يفقهوه او كراهة ان يفقهوه وفى اذانهم وقرا صمما وثقلا يمنع اسماعهم وان يروا كل اية من المعجزات لا يؤمنوا بها لانه تعالى جعل على ابصارهم غشاوة وعلى قلوبهم اكنة وتلك الاكنة موجبة لفرط عنادهم بالنبى صلى الله عليه وسلم واستحكام تقليدهم بالاباء حيث لا يرون الحسن حسنا ولا القبيح قبيحا حتى اذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا حتى عاطفة تدخل على الجمل عطف على لا يؤمنون واذا ظرف تضمن معنى الشرط جوابه يجادلونك ويقول تفسير له او يقال يجادلونك منصوب المحل على انه حال من فاعل جاءوا وجواب الشرط يقول والمعنى بلغ عدم ايمانهم وتكذيبهم الى مرتبة المجادلة وجعل اصدق الحديث خرافات الاولين والمجئ لاجل المجادلة وهذا غاية التكذيب وجاز ان يكون حتى جارة واذا فى محل الجر متعلقا بقوله تعالى لا يؤمنون على مذهب سيبويه حيث يقول بجواز وقوع اذا غير ظرف خلافا للجمهور النحاة وعلى هذا التاويل

marfat.com

يجادلونك حال و يقول تفسير له وقى يقول الذين كفروا وضع المظهر موضع المضمر
إِنْ هٰذَآ يعنى ما هذا القرآن إِلَّآ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ○ مقولة يقول فى
القاموس السطر الصف من الشئ كالكتاب والشجر والخط والجمع اسطر وسطور واسطار
وجمع الجمع اساطير والاساطير الاحاديث التى لا نظام لها وقال البيضاوى الاساطير
الاباطيل قلت هذا لازم معناه الحقيقى فان المكتوب فى كتب قصص الاولين غالبا
يكون اباطيل لعدم الاطلاع على ما سبق وعدم الاحتياط فى الرواية ويكون قصص الاولين
غالبا لا نظام لها لاجل اختلاف الروايات ثم استعمل لفظ اساطير الاولين فى الاحاديث
الباطلة الكاذبة حتى صار هو معناه الحقيقى المنقول اليه وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ
يَنْـَٔوْنَ عَنْهُ قال ابن عباس نزلت الآية فى ابى طالب كان ينهى المشركين ان يؤذوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم و يتباعد عما جاء به فلا يؤمن به كذا اخرج الحاكم وغيره
عنه وعلى هذا ضمير الجمع راجع الى ابى طالب ومن يساعده وكذا اخرج ابن ابى حاتم
عن سعيد بن ابى هلال حيث قال نزلت فى عمومة النبى صلى الله عليه وسلم و كانوا
عشرة فكانوا اشد الناس معه فى العلانية واشد الناس عليه فى السر فمعنى الآية
ينهون الناس عن ايذائه صلى الله عليه وسلم و ينئون اى يتباعدون عن اتباعه
قال البغوى انه روى انه اجتمع رؤس المشركين الى ابى طالب وقالوا اخذ شابا
من اصبحنا وجها وادفع الينا محمدا صلى الله عليه وسلم فقال ابو طالب ما انصفتونى
ادفع اليكم ولدى لتقتلوه وأربى ولدكم وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم
دعاه الى الاسلام فقال لولا ان يعيرنى قريش لاقررت به عينك و لكن اذب عنك
ماحييت وقال فيه ابياتا شعر

| | | |
|---|---|---|
| والله لن يصلوا اليك بجمعهم | | حتى أوسد فى التراب دفينا |
| فاصدع بامرك ما عليك غضاضة | | وابشر وقر بذاك عنك عيونا |
| دعوتنى و عرفت انك ناصحى | | ولقد صدقت وكنت ثم امينا |
| وعرضت دينا قد علمت بانه | | من خير اديان البرية دينا |
| لولا الملامة او حذار مسبة | | لوجدتنى سمحا بذاك مبينا |

وقال محمد بن الحنفية والضحاك وقتادة نزلت فى كفار مكة ومعناه ينهون الناس

عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم او القرآن ويتباعدون عنه وَإِنْ اى ما يُهْلِكُونَ بذلك إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ○ ان ضرره يعود اليهم ولا يعود الى النبى صلى الله عليه وسلم منه شئ وَلَوْ تَرَى الكفار إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ يعنى حين يوقفون على النار حتى يعاينوها ويطلعوا عليها او يدخلوها فيعرفوا عذابها وجواب لو محذوف يعنى لرايت امرا عجيبا فزيعا فَقَالُوا عطف على وقفوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ الى الدنيا دار العمل وَلَا نُكَذِّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○ قرأ حفص وحمزة الفعلين منصوبين على جواب التمنى باضمار ان بعد الواو وقرأ ابن عامر برفع الاول عطفا على نرد او حالا من الضمير فيه ونصب الثانى على الجواب والباقون بالرفع فيهما عطفا على نرد او حالا من فاعله او استينافا وقال المحقق التفتازانى هو عطف الخبر على الانشاء وهو جائز اذا اقتضاه المقام بَلْ اعجاب عن ارادة الايمان والعزم عليه المفهوم من التمنى يعنى انما قالوا ذلك ضجرا على كفرهم لا عزما على الايمان بَدَا لَهُمْ اى ظهر لهم مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ فى الدنيا من النفاق او ما كان اهل الكتاب يخفون نعت النبى صلى الله عليه وسلم وقد كانوا يعرفون النبى صلى الله عليه وسلم كما يعرفون ابناءهم او ما كانوا يخفون فى الاخرة من الشرك حين قالوا والله ربنا ما كنا مشركين قال الضحاك بن شميل معناه بدا عنهم وقال المبرد بدا لهم جزاء ما كانوا يخفون وَلَوْ رُدُّوا الى الدنيا فرضا بعد ما عاينوا نارجهنم لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ من الكفر والمعاصى لان مبادى تعيناتهم ظلال اسم الله المضل لا يحتمل صدور الايمان منهم وان كانوا على يقين من حقية الايمان وبطلان الكفر كما ان اليهود كانوا ينكرون ويبغضون محمدا عليه السلام وهم كانوا يعرفونه كما يعرفون ابناءهم ويجحدون بما استيقنت به انفسهم ظلما وعلوا وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فيما وعدوه بعدم التكذيب والايمان على قراءة الرفع او فيما يفهم من الوعد من التمنى او المعنى انهم معتادون بالكذب لا يتكلمون بمقتضى الآيات من التوحيد وغير ذلك عوض العايضين اخرج الطبرانى فى الاوسط عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليعذرن الله الى آدم يوم القيمة ثلثة معاذير يقول يا آدم لولا انى لعنت الكاذبين وابغضت الكذب والمخلف ووعدت عليه لرحمتك اليوم ولذلك اجمعين

marfat.com

ولكن حق القول منى لان كذبت رسلى وعصى امرى لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ويقول الله يا آدم انى لا ادخل النار احدا ولا اعذب منهم الا من علمت بعلمى انى لو رددته الى الدنيا لعاد الى شر ما كان فيه لم يرجع ولم يعقب ويقول الله يا آدم قد جعلتك حكما بينى وبين ذريتك قم عند الميزان اذا يرفع اليك من اعمالهم فمن رجح منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم انى لا ادخل النار الا ظالما وَقَالُوا عطف على لعادوا يعنى لو ردوا وقالوا او على انهم لكاذبون يعنى وهم الذين قالوا ذلك فى الدنيا او على نهوا يعنى لو ردوا العاد والما نهوا ولما قالوا او استيناف بذكر ما قالوه فى الدنيا إِنْ هِيَ الضمير للحيوة الْحَيٰوتُنَا الدُّنْيَا اى القريبة مؤنث ادنى من الدنو وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ○ وَلَوْ تَرَىٰ يا محمد إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ مجاز عن الحبس للسوال والتوبيخ وقيل معناه على قضاء ربهم او جزائه او عرفوه حق التعريف وجواب لو محذوف مثل ما تقدم قَالَ الله او خزنة النار باذن الله كانه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ أَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ المشار اليه البعث وما ترتب عليه من الثواب والعقاب استفهام للتقرير والتعيير على التكذيب قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا اقروا مؤكدا باليمين لظهور الامر كل الظهور وللتبرى عن الشرك والتكذيب وقال ابن عباس هذا فى موقف وللقيامة مواقف ففى موقف يقرون وفى موقف ينكرون قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ④ اى بسبب كفركم او يبدله قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ اى بالبعث بعد الموت المفضى الى رؤية الله خسر الكافرون حيث انكروا البعث والجنة والنار ففاتهم النعيم المقيم واستبدلوا بها العذاب الاليم وخسر المعتزلة حيث انكروا رؤية الله تعالى فحرموا عنها وانكروا الشفاعة والمغفرة فحرموا عنها قال الله تعالى انا عند ظن عبدى بى متفق عليه عن ابى هريرة مرفوعا وعند الطبرانى والحاكم بسند صحيح عن واثلة واخرج اللالكائى عن ابراهيم الصائغ قال ما يسرنى ان لى نصف الجنة بالرؤية ثم تلى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون قال بالرؤية حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ قال البيضاوى غاية لكذبوا او لخسروا فان خسرانهم لا غاية له فان قيل تكذيبهم منته الى الموت لا الى قيام

ع ٣ ٩

الساعة قلنا لعل المراد بالساعة ساعة الموت فانه من مات فقد قامت قيامته فى الصحيحين عن عائشة قالت كان رجال من الاعراب ياتون النبى صلى الله عليه وسلم فيسألونه عن الساعة فكان ينظر الى اصغرهم فيقول ان يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم وان كان المراد بها القيامة فالموت مقدمة للساعة فكانها هى الساعة او جعل الساعة زمان الموت لسرعة مجئ الساعة بعدها وحينئذ يمكن ان يقال انه غاية للخسران لان الخسران فوات راس المال وحين الموت لم يبق راس المال وهى الحيوة فانتهى زمان خسرانهم وبعده زمان الافلاس بَغْتَةً يعنى فجأة منصوب على الحال او المصدر فانها نوع من المجئ قَالُوْا يٰحَسْرَتَنَا جواب اذا ذكر على وجه النداء يعنى تعال هذا وانك عَلٰى مَا فَرَّطْنَا فِيْهَا اى فى الحيوة الدنيا من عمل الخير فهو اضمار بلا ذكر المرجع للعلم به او الضمير راجع الى الساعة يعنى قصرنا فى شان الساعة والايمان بها وَهُمْ يَحْمِلُوْنَ اَوْزَارَهُمْ يعنى اعمالهم القبيحة عَلٰى ظُهُوْرِهِمْ اذا خرجوا من القبور اخرج ابن ابى حاتم عن عمرة بن قيس الملائى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله فى احسن صورة واطيب ريح فيقول هل تعرفنى فقال لا الا ان الله قد اطيب ريحك واحسن صورتك فيقول كذلك كنت فى الدنيا انا عملك الصالح طال ما ركبتنى فى الدنيا اركبنى اليوم وتلا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وانكان الكافر يستقبله عمله فى اقبح صورة وانتنه ريحا فيقول اولا تعرفنى قال لا الا ان الله قبح صورتك ونتن ريحك فيقول كذلك كنت فى الدنيا انا عملك السئ طال ما ركبتنى فى الدنيا وانا اركبك اليوم وتلا وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وعن ابى هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم الغلول وامره ثم قال الا الفين احدكم يجئ يوم القيامة على رقبته بعيره له رغاء فيقول يا رسول الله اغثنى فاقول لا املك من الله شيئا قد ابلغتك الحديث ذكر فيه على رقبته فرس له حمحمة على رقبته شاة لها ثغاء على رقبته صامت متفق عليه وروى ابو يعلى والبزار عن عمر بن الخطاب نحوه واخرج الطبرانى عن ابن مسعود مرفوعا من بنى بناء فوق ما يكفيه كلف ان يحمل على عاتقه وفى الصحيحين عن عائشة مرفوعا من ظلم قيد شبر من ارض طوقه الله يوم القيامة من سبع ارضين وفى الباب عند الطبرانى عن الحكم بن حارث وانس وعنده وعند احمد عن يعلى بن مرة وابى مالك الاشعرى

marfat.com

اَلَا سَآءَ مَا يَزِرُوْنَ ○ اى بئس شيئا يزرونه وزرهم وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ جواب لقولهم ان هى الا حيوتنا الدنيا واللعب فعل لا يكون له غرض صحيح ولا يترتب عليه منفعة واللهو ما يشغله عما ينفعه يعنى ما الاعمال التى يقصد بها معيشة الدنيا ولذاتها من غير ان يبتغى بها وجه الله تعالى الا باطلا لا ينفع منفعة معتدا بها لسرعة زوالها فكانها لا منفعة فيها اصلا وهى شاغلة عما يفيده فى الحيوة الابدية وَلَلدَّارُ الْاٰخِرَةُ قرأ ابن عامر ولدار الاخرة بالاضافة بتاويل ولدار الساعة الاخرة الصلوة الوسطى ومسجد الجامع والباقون بالتوصيف خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ عن الشرك والمعاصى لدوامها وخلوص منافعها ولذاتها وتخصيص الخيرية بالمتقين لانها شر للمشركين حيث يعذبون فيها وفيه اشارة الى انه ما ليس من اعمال المتقين لعب ولهو فان اعمال المتقين فى مقابلة اعمال الدنيا اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة يعنى افلا يعقلون اى الامرين من اعمال الدنيا والاخرة خير فان خير ما يكون منفعته قوية خالصة ابدية على ما هى ضعيفة مشوبة بالمضرات على شرف الزوال بديهية روى الترمذى والحاكم عن على ان ابا جهل قال للنبى صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به فنزل الله تعالى قَدْ نَعْلَمُ اِنَّهٗ لَيَحْزُنُكَ الَّذِىْ يَقُوْلُوْنَ الاية قال البيضاوى قد لزيادة الفعل وكثرته كما فى قوله لكنه قد يهلك المال نائله وضميرانه للشان قال السدى التقى الاخنس بن شريف وابو جهل ابن هشام فقال الاخنس لابى جهل يا ابا الحكم اخبرنى عن محمد بن عبد الله اصادق هو امر كاذب فانه ليس ههنا احد ليسمع كلامك غيرى فقال ابو جهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط لكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فانزل الله عز وجل فَاِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُوْنَكَ قرأ نافع والكسائى بالتخفيف من الافعال من اكذبه اذا وجده كاذبا والباقون بالتشديد من التفعيل بمعنى نسبته الى الكذب وَلٰكِنَّ الظّٰلِمِيْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ قال ناجية بن كعب قال ابو جهل للنبى صلى الله عليه وسلم لا نتهمك ولا نكذبك ولكنا نكذب التى جئت به فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بجحودهم او جحدوا وثمرتهم على الظلم والباء لتضمين الجحود معنى التكذيب يعنى ان تكذيبهم

marfat.com

اياك راجع الى الله تعالى فانهم انما يكذبونك من حيث الرسالة وتكذيب الرسول من حيث انه رسول تكذيب للمرسل وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى كذبهم قومهم كما كذبك قومك وفيه دليل على ان قوله لا يكذبونك ليس على حقيقته بل المراد منه ان تكذيبه صلى الله عليه وسلم راجع الى تكذيب الله سبحانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اذانى فقد اذى الله فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا يعنى على تكذيبهم وايذائهم حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا جعل غاية الصبر النصر فاصبر انت ايضا كما صبروا حتى ياتيك النصر ففيه وعد بالنصر وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ اى لمواعيده بالنصرة لانبيائه قال الله تعالى ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال انا لننصر رسلنا وقال كتب الله لاغلبن انا ورسلى وجاز ان يكون المعنى لا مبدل لقضائه كلماته التكوينية يعنى متى لم يات وقت النصر لا فائدة للاضطراب بل لابد من الصبر واذا جاء وقت النصر لا مرد له وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَإِي الْمُرْسَلِينَ ○ من زائدة عند الاخفش وتبعيضية عند سيبويه حيث لا يجوز زيادة من فى الكلام الموجب يعنى جاءك ما يكفيك للتسلية من نبأ المرسلين ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا اشد الحرص على ايمان قومه وكان يشق عليه اعراضهم من الايمان وكان اذا سئلوا اية احب ان يريهم الله تعالى طمعا فى ايمانهم انزل الله تعالى وَإِن كَانَ كَبُرَ اى شق عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ عن الايمان بما جئت به فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ تطلب نَفَقًا سربا فِي الْأَرْضِ صفة لنفقا يعنى تطلب منفذا تنفذ الى جوف الارض فتطلع لهم اية أَوْ سُلَّمًا يعنى مصعدا فِي السَّمَاءِ صفة سلما يعنى تطلب مصعدا اجانب العلو تصعد منه الى السماء فَتَأْتِيَهُم بِآيَةٍ فتنزل منها اية وجواب الشرط الثانى محذوف يعنى فافعل والجملة جواب للشرط الاول والحاصل انك لا تقدر على اتيان اية فلا تتعب وان كبر عليك اعراضهم بل تصبر وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ هدايتهم اجمعين لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فان مشية العباد مخلوقة لله تعالى تابع للمشية لكنه لم يشأ لحكمة لا يعلمها الا الله ولا تتمالك انت فلا تتعب واصبر فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ○ فان اتعاب النفس فيما لا يفيد والجزع

marfat.com

فی مواضع الصبر من داب الجاهلین او المعنی لا تکونن من الجاهلین بان هدایتهم بمشیة
الله تعالی لا بمشیتك اِنَّمَا يَسْتَجِيبُ دعوتك من امتك الَّذِينَ يَسْمَعُونَ
یعنی الذین یخلق الله تعالی فی قلوبهم علما بحقیة المسموع اطلق السمع وارید به
العلم الحاصل بعد ذلك جریا علی عادة الله تعالی وَالْمَوْتَى یعنی الکافر عبر الله تعالی
الکافر بالموتی لان الله تعالی لما طبع علی قلوبهم وعلی سمعهم وعلی ابصارهم فلا یخلو
فی قلوبهم العلم بحقیة ما هو حق و بطلان ما هو باطل فلا ینتفعون بالاسماع و
الابصار کانوا کالموتی یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ یوم القیامة ثُمَّ اِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ○ فیجازیهم
علی کفرهم ولا یسمعون الحق ولا یبصرونه قبل ذلك او المعنی والموتی من المؤمن
والکافر یبعثهم الله ثم الیه یرجعون بعد البعث فیجازیهم علی حسب اعمالهم
وَقَالُوا یعنی روساء قریش لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّنْ رَّبِّهِ یعنی ایة
مما اقترحوه او ایة اخری سوی ما انزل علیه من الآیات المتکثرة لعدم اعتدادهم
بها عنادا قُلْ اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰى اَنْ يُّنَزِّلَ آيَةً مما اقترحوه او
ایة یضطرهم الی الایمان کنتق الجبل او ایة ان جحد وابعد ها هلکوا وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ ان الله قادر علی انزالها وما علیهم فی انزالها
من الاستیصال بعد تکذیب ایة ینزل باقتراحهم کما هو عادة الله تعالی
وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِی الْاَرْضِ تدب علیها وَلَا طَآئِرٍ يَّطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ
فی الهواء وضعه به تاکید او قطعا لاحتمال مجاز السرعة ونحوها اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ
فی الخلق والموت والبعث وفی الغناء وابتغاء الرزق والعافیة واصابة البلاء ومنة
لکم علیها الا بمعرفة الله تعالی مَا فَرَّطْنَا فِی الْكِتٰبِ یعنی فی اللوح المحفوظ مِنْ شَیْءٍ
من زائدة وشیء فی موضع المصدر ای شیئا من التفریط ولیس بمفعول به فان فرط
لا یتعدی بنفسه یعنی علم الله تعالی شامل لکل شیء خفی وجلی ولم یهمل فی اللوح المحفوظ
امر حیوان ولا جماد او المراد بالکتاب القرآن فانه قد دون فیه ما یحتاج الیه من امر
الدین مفصلا او مجملا ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ○ یعنی الامم کلها المشبه و
المشبه به فصح الجمع بالواو قال ابن عباس والضحاك حشرها موتها وروی ابن جریر
وابن ابی حاتم والبیهقی عن ابی هریرة قال یحشر الخلق کلهم یوم القیامة البهائم و

marfat.com

الدواب والطير وكل شئ فبلغ من عدل الله تبارك وتعالى ان ياخذ للجماء من القرناء ثم يقول كونى ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا وروى البغوى عنه انه قال عليه الصلوة والسلام لتؤدن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء وروى الطبرانى فى الاوسط عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول خصم يقضى فيه يوم القيامة عنزان ذات قرن وغير ذات قرن ونحوه عن ابى ذر عند احمد والبزار والطبرانى وروى الحاكم عن ابن عمر ونحوه ولما ذكر من خلائقه واثار قدرته ما يدل على عظمته وشمول علمه وقدرته على البعث والجزاء قال وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا صُمٌّ لا يسمعون مثل هذه الايات المنبهة خبر للموصول وَبُكْمٌ لا ينطقون بالحق معطوف على صم فِى الظُّلُمٰتِ خبر بعد خبر والمراد بالظلمات ظلمة الكفر والجهل والعناد وتقليد الاباء وجاز ان يكون حالا من المستكن فى الخبر ثم قال ايذانا بان الاهتداء بالايات وعدمه يتوقف على مشية الله تعالى وانه تعالى يفعل ما يريد مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ ضلاله يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ موصل الى ما هو حق فى نفس الامر قُلْ يا محمد لهؤلاء المشركين اَرَءَيْتَكُمْ قرأ نافع ارايتكم وارايتم وافرايت وشبهه اذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة والقى بعد الراء والكسائى يسقطها اصلا وحمزة يوافق نافعا فى الوقف فقط والباقون يحققونها فى الحالين استفهام تعجيب والكاف حرف خطاب اكد به الضمير المرفوع المفرد بناء على شمول الجمع المفرد ولا محل له من الاعراب ومفعولاه محذوفان تقديره ارايتكم الهتكم تنفعكم اذ تدعونها يدل عليهما ما بعده او الفعل فى المعنى متعلق بغير الله تدعون لكنه معلق لان الرؤية تعلق قبل الاستفهام كما عرف فى موضعه قال البيضاوى الاستفهام للتعجيب فانهم لما عاملوا معاملة من يعلم انه يدعو غير الله فى الابتلاء الشديد نزلهم منزلتهم وتعجيب عن هذا العلم وقال الفراء يقولون ارايتك وهم يريدون اخبرنا قال المحقق التفتازانى انما وضع الاستفهام عن العلم او عن رؤية البصر عن الاستخبار لان الرؤية بالبصر سبب للعلم والعلم سبب للاخبار فوضع السبب موضع المسبب اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ فى الدنيا كما اتى الامم الماضية اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ باهوالها اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ لكشف

marfat.com

العذاب عنكم استفهام انكار فيه تبكيت لهم إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ○ ان الاصنام
الهة فادعوها و ليس الامر كذلك بَلْ إِيَّاهُ يعني الله تعالى تَدْعُونَ قدم
المفعول للحصر يعني لا تدعون في الشدائد الا الله سبحانه لا غير فَيَكْشِفُ مَا
تَدْعُونَ إِلَيْهِ اي ما تدعونه الى كشفه إِنْ شَاءَ كشفه ذلك في الدنيا دون الاخرة
وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ۝٤١ يعني تتركون الهتكم في ذلك الوقت لما تقرر في
العقول ان القادر على كشف الضر هو الله تعالى لا غير وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ
مِنْ قَبْلِكَ من زائدة فكذبوهم فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ بالشدة و الفقر
وَالضَّرَّاءِ المرض و الآفات لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ○ اي يتوبون بالتضرع
والخشوع عن ذنوبهم التضرع السؤال بالتذلل فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا
تَضَرَّعُوا يعني فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا و انما عدل عن نفي التضرع الى صيغة
التنديم ليفيد ان ترك التضرع منهم لم تكن من عذر بل كان مع قيام ما يدعوهم
اليه وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ فلم ينتبهوا بما ابتلوا به وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ فاستحسنوا سيئات اعمالهم آستدراك على المعنى
وبيان للصارف لهم عن التضرع وانه لا مانع لهم الا قساوة قلوبهم و اعجابهم باعمالهم
بتزيين الشيطان فَلَمَّا نَسُوا تركوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ما وعظوا و امروا به ولم
ينتبهوا بالبأساء و الضراء و لم يتضرعوا فَتَحْنَا قرأ ابن عامر ههنا و في الاعراف
والقمر و فتحت في الانبياء بتشديد التاء في الاربعة من التفعيل للتكثير و قرأ
ابو جعفر في كل القرآن بالتشديد و الباقون بالتخفيف في الكل عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ
من انواع النعم استدراجا و مكرا بهم عن عقبة بن عامر مرفوعا اذا رايت يعطي العبد
في الدنيا و هو مقيم على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج ثم تلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما نسوا ما ذكروا به الآية و التي بعدها حَتّٰى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا
فرح بطر اي بطروا و لم يتوجهوا الى المنعم شكرا كما لم يتضرعوا اليه في الضراء و قام علهم
حجة بامتحانهم بالسراء و الضراء و لم يبق بهم معذرة أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً اخذا
فجاة اعجب ما كانت الدنيا لهم فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ○ ايسون من كل خير
فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا في القاموس الدابر التابع و اخر كل شئ

marfat.com

والاصل والمعنى انهم اهلكوا كلهم ولم يبق منهم احد حتى يتوالد فتقطع نسلهم فقطع الدابر اما باعتبار هلاك الاصول او باعتبار قطع الاتباع والفروع وضع المظهر موضع المضمر ليدل على ان هلاكهم كان لاجل ظلمهم وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ على اهلاكهم حمد نفسه عند هلاك الظلمة لانه نعمة جليلة من حيث دفع شرهم عن المؤمنين وتطهير الارض عن العقايد والاعمال الفاسدة الموجبة لنزول العذاب وصف نفسه برب العالمين لان مقتضى ربوبية العالم اهلاك الظلمة وفيه ايذان بوجوب الحمد عند هلاك من لم يحمد الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله قُلْ يا محمد اَرَءَيْتُمْ ايها المشركون اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَاَبْصَارَكُمْ بان اصمكم واعمكم وَخَتَمَ عَلٰى قُلُوْبِكُمْ بان يغشيها بما يزول به عقولكم وجواب الشرط محذوف يدل عليه قوله مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ يعني لا ياتكم به احد والجملة الشرطية فى موضع المفعولين لرايتم والاستفهام للتقرير يعني قد علمتم انه لا ياتيكم احد بشئ مما ذكره ان اخذه الله اُنْظُرْ يا محمد كَيْفَ نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ فى القاموس صرف الايات تبيينها كذا قال البغوى يعنى نبين العلامات الدالة على التوحيد وقال البيضاوى معناه نكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من حيث الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ○ اى يعرضون عنها وثم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الايات وظهورها قُلْ يا محمد اَرَءَيْتَكُمْ ايها المشركون اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً منصوبان على المصدرية او على الحالية يعنى اتيانا بغتة فجاة من غير تقدم امارة اتيانه او اتيانا جهرة اى ظاهرة قبل اتيانه بتقدم امارته او المعنى اتاكم عذابه حال كونه مباغتا اى مفاجيا او مجاهرا وقال ابن عباس والحسن معناه ليلا او نهارا هَلْ يُهْلَكُ استفهام انكار ومعناه النفى ومن ثم جاز الاستثناء المفرغ فالتقدير ما يهلك اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ على انفسهم بالكفر وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ المؤمنين بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ الكافرين بالنار يعنى ما نرسلهم قادرين على اتيان الايات المقترحة وهداية من لم يشأ الله هدايته ولا على شئ اخر من الاحوال التى يتوقعها الكفار الاحال كونهم مبشرين ومنذرين فَمَنْ

مَنْ بِمَا جَاءَ بِهِ وَأَصْلَحَ عَمَلَهُ طَمَعًا فِيمَا بَشَّرَ بِهِ وَخَوْفًا مِمَّا حَذَّرَ وَهُ مِنَ النَّارِ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ من العذاب وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○ بفوات الثواب وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا المبشرة والمنذرة يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ جعل العذاب ماسا لهم كانه حي يفعل بهم ما يريد بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ اى بسبب خروجهم عن الايمان والطاعة قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ اى مقدوراته او خزائن رزقه وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ عطف على عندى خزائن الله ولا زائدة يعنى لا اقول لكم اعلم الغيب مالم يوح إِلَيَّ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ من الملئكة حتى ينافى دعوى الاكل والشرب والنكاح يعنى لا اقول لكم شيئا يجب انكاره عقلا او يستدعى اقتراح الآيات إِنْ أَتَّبِعُ فى تعليم العلوم وتبليغ الاحكام شيئا إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ يعنى انما ادعى النبوة واتصدى بما يتصدى له الانبياء ولا استحالة فيه بل هو جائز عقلا واقع تواتر به الاخبار عن الانبياء الماضين فيه رد على استبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه وقال البغوى هذه الآية نزلت حين اقترحوا الآيات يعنى قل لهم لا اقول لكم عندى خزائن الله حتى اجعل لكم الصفا ذهبا واعطيكم ما تريدون ولا اعلم الغيب حتى اخبركم بما مضى وما سيكون من غير وحى من الله ولا اقول لكم انى ملك حتى لا احتاج الى الاكل والشرب والنكاح ان اتبع الا ما يوحى الى قُلْ يا محمد هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ يعنى الذى لا يميز بين الحق والباطل فينكر ما لا يجوز انكاره ويصدق ما لا يجوز تصديقه وَالْبَصِيرُ الذى يميز بينهما فيصدق من يدعى النبوة بعد شهادة الآيات والمعجزات ويكذب من يدعى ان مع الله الهة اخرى ويقول للحجارة هؤلاء شفعاؤنا عند الله وان الملئكة بنات الله ويقول بتحريم السوائب مثلا بلا دليل أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ○ فتهتدوا للامتياز بين الحق والباطل وما يجب تصديقه وما لا يجوز القول به وَأَنْذِرْ بِهِ اى خوف بما يوحى الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا اى يجمعوا ويبعثوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ قال البيضاوى اراد بالموصول المؤمنون المفرطون فى العمل او المجوزون الحشر هو منا كان او كافرا مقرا به من اهل الكتاب او متردد افيه فان الانذار ينجع فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته والباحث له على هذا القول كون الخوف صلة له وهذا ليس بشئ لان الامر بالانذار ع ٥

لم يكن مختصا بمن ذكر بل امره الله تعالى بان يقول اوحي الي هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ وايضا لاوجه لتخصيص الانذار بالمفرطين فان المجتهدين في العمل ايضا ينفعهم الانذار كيلا يخرجوا من اجتهادهم كيف ولم يكن من المؤمنين في خير القرون مفرط بل كلهم كانوا مجتهدين فالاولى ان يقال المراد بالموصول من كان من شانه ان يخاف فيعم الناس اجمعين فان العبد المقهور حقيق ان يخاف الخالق القهار او يقال خص الخائفون بالذكر لانهم هم المنتفعون بالانذار لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ اى من دون الله وَلِيٌّ وَّلَا شَفِيعٌ الجملة في موضع الحال من الضمير في يحشروا فان المخوف هو الحشر في هذا الحال يعني يحشرون غير منصورين ولا مشفوعا لهم قلت وجاز ان يكون مضمون هذه الجملة بدلا من الضمير المجرور في انذر به يعني انذر بان ليس لهم من دون الله من ولي ولا شفيع فلا يعبدوا ولا يدعوا الا اياه فان قيل هذه الآية ينفي الولاية والشفاعة لغير الله تعالى من الاولياء والانبياء قلنا لا بل ولاية الاولياء وشفاعتهم انما هي باذن الله تعالى فهي ولاية الله تعالى وشفاعته لا غير لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ○ اى لكي يتقوا روى احمد والطبراني وابن ابي حاتم عن ابن مسعود قال مر الملا من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده خبّاب وصهيب وبلال وعمار فقالوا يا محمد رضيت بهؤلاء اهؤلاء من الله عليهم من بيننا لو طردت هؤلاء لاتبعناك فانزل فيهم القرآن وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم الى قوله سبيل المجرمين وروى ابن حبان والحاكم عن سعد ابن ابي وقاص قال لقد نزلت هذه الآية في ستة انا وعبد الله بن مسعود واربعة قالوا يعني كفار قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء فانا نستحيي ان نكون تبعا لك كهؤلاء فوقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله فانزل الله تعالى وروى مسلم بلفظ كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون اطردهم لا يجترؤا علينا قال كنت انا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسمهما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله تعالى وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ اى يعبدونه ويذكرونه فان عبادة الكريم وذكره داع الى انعامه وقيل المراد منه حقيقة الدعاء بِالْغَدٰوةِ قرأ ابن عامر ههنا

marfat.com

وفي سورة الكهف بضم الغين وسكون الدال وواو مفتوحة والباقون بفتح الغين والدال والالف وَالْعَشِيِّ قال ابن عباس يعني صلوة الصبح والعصر ويروى عنه ان المراد منه الصلوات الخمس وذلك ان ناسا من الفقراء كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ناس من الاشراف اذا صلينا فاخرهم هؤلاء ليصلوا خلفنا فنزلت الآية يُرِيدُونَ وَجْهَهُ حال من فاعل يدعون يعني يدعون مخلصين فان الاخلاص ملاك الامر ترتب النهي عليه اشعارا بانه يقتضي اكرامهم وينافي طردهم مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ من زائدة و شيء اسم ما والظرف خبره ومن حسابك وكذا من حسابهم حال من الظرف يعني ان الطرد وترك المجالسة انما يجوز بل يجب اذا اضر مجالسة احدهما صاحبه وليس فلا يجوز او المعنى لا يضرك حسابهم بل ينفعك فانهم يأتون بالحسنات وثواب حسنات الامة راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يضرهم حسابك بل ينفعهم فانك قد بلغتهم وارشدتهم وهديتهم والجملة المنفية في موضع الحال من الموصول في لا تطرد الذين ويمكن ان يكون ضمير حسابهم وعليهم راجعا الى المشركين والمعنى لا تواخذ بحساب المشركين ولا هم بحسابك حتى يهمك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعا فيه فَتَطْرُدَهُمْ منصوب على جواب النفي يعني ما ثبت حسابهم عليك فتطردهم منك فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ○ منصوب على جواب النهي يعني لا يكن منك طردهم فكونك من الظلمين وَكَذَٰلِكَ الكاف زائدة كما في قوله تعالى ليس كمثله شيء والمشار اليه ضلال رؤساء قريش واسم الاشارة منصوب المصدرية بقوله تعالى فَتَنَّا يعني اضللنا ذلك الضلال بَعْضَهُمْ اي بعض الناس يعني كفار قريش بِبَعْضٍ اي ببعضهم يعني فقراء المؤمنين حيث امتنعوا من الاسلام بسببهم قال التفتازاني شاع هذا التركيب في معنى فتنا بعضهم ببعض ذلك الفتن ولا يراد به مثل ذلك الفتن او يقال معناه مثل ذلك الفتنة التي فتنا رؤساء قريش فتنا بعض الناس ببعض في الامم السابقة حيث قال قوم نوح ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الراي وقال نوح ما انا بطارد الذين آمنوا وقال البيضاوي معناه مثل ذلك الفتن وهو اختلاف الناس في امور

marfat.com

الدنیا بالفقر والغناء فتنا یعنی ابتلینا بعضهم ببعض فی امر الدین فقد منا هؤلاء الضعفاء
علی اشراف قریش بالسبق الی الایمان لیقولوا ای الاغنیاء واللام للعاقبة
اهؤلاء الفقراء منّ ای انعم الله علیهم بالهدایة والتوفیق لما یسعدهم
من بیننا دوننا انکارا لتخصیص الفقراء باصابة الحق والسبق الی الخیر و
حاصله لو کان خیرا ما سبقونا الیه الیس الله بأعلم بالشکرین ○ یعنی
بالذین هم مستعدون للشکر فیوفقهم له وبمن لیس فی استعداده قبول الایمان
والشکر فیخذله وهذه الآیة تدل علی ان الاستعداد یسبق الوجود کما قال المجدد
رضی الله عنه ان مربیات تعینات المؤمنین ظلال اسم الله تعالی الهادی ومربیات
تعینات الکفار ظلال اسم الله تعالی المضل فلا یمکن لاحد من الفریقین ان یصدر
منه الا ما خلق منه وخلق لاجله وجاز ان یکون معنی قول الکفار هؤلاء الفقراء
الا اذل منّ الله علیهم بتخصیص صحبة نبیه صلی الله علیه وسلم دوننا فقال الله
تعالی الیس الله بأعلم بالشاکرین فان الشاکرین هم الاحقاء بصحبة النبی صلی الله علیه وسلم
دون الاغنیاء قال البغوی قال سلمان وخباب بن الارت فینا نزلت هذه الآیة جاء الاقرع
ابن حابس التمیمی وعیینة بن حصین الفزاری وغیرهم من المؤلفة فوجدوا النبی
صلی الله علیه وسلم قاعدا مع بلال وصهیب وعمار وخباب فی ناس من ضعفاء
المؤمنین فلما رأوهم حوله حقروهم فاتوا وقالوا یا رسول الله لو جلست فی صدر
المجلس ونفیت عنا هؤلاء وارواح جبابهم وکان علیهم جباب صوف لم یکن علیهم
غیرها لجالسناک واخذنا عنک فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما انا بطارد المؤمنین
فقالوا فانا نحب ان تجعل لنا منک مجلسا تعرف العرب فضلنا فان وفود العرب تاتیک
فنستحیی ان یرانا العرب مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناک فاقمهم عنا فاذا نحن
فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا اکتب لنا علیک بذلک کتابا قال فدعا
بالصحیفة ودعا علیا لیکتب قال ونحن قعود فی ناحیة اذ نزل جبرئیل بقوله تعالی
ولا تطرد الذین الی قوله بالشاکرین فالقی رسول الله صلی الله علیه وسلم الصحیفة من
یده ثم دعانا فاتیناه وهو یقول سلام علیکم کتب ربکم علی نفسه الرحمة فکنا نقعد معه
فاذا اراد ان یقوم قام وترکنا فانزل الله عزوجل واصبر نفسک مع الذین یدعون ربهم

marfat.com

بالغداوة والعشي يريدون وجهه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ون نوامنه حتى كادت ركبتنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التي يقوم فيه قمنا و تركناحتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر مع قوم من امتي معكم المحيى والممات وقال الكلبي قالوا له اجعل لنا يوما ولهم يوما قال لا افعل قالوا فاجعل المجلس واحدا فاقبل علينا وول ظهرك عليهم فانزل الله تعالى هذه الآية وروى ماذكر البغوي عن سلمان وخباب وابن جرير وابن ابي حاتم وغيرهما عن خباب وزاد واثم ذكر الله تعالى الاقرع وصاحبه فقال وكذلك فتنا بعضهم ببعض الآية قال ابن كثير هذا غريب فان الآية مكية والاقرع وعيينة انما اسلما بعد الهجرة بدهر وروى البغوي بسنده عن ابي سعيد الخدري جلست في نفر من المهاجرين وان بعضهم ليستتر ببعض من العري وقارئ يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سكن القارئ فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ماكنتم تصنعون قلنا يارسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارئ يقرأ علينا فكنا نسمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل من امتي من امرني ان اصبر نفسي معهم ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له قال فما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف منهم احدا غيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا يا معاشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة واخرج ابن جرير عن عكرمة قال جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحارث بن نوفل في اشراف بني عبد مناف من اهل الكفر الى ابي طالب فقالوا لو ان ابن اخيك يطرد عنه هؤلاء الاعبد كان اعظم في صدورنا واطوع له عندنا واولى لاتباعنا اياه فكلم ابو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى تنتظر ما الذي يريدون فانزل الله وانذر به الذين يخافون الى قوله اليس الله باعلم بالشاكرين وكانوا بلالا وعمار بن ياسر وسالما مولى ابي حذيفة وصهيبا مولى اسيد وابن مسعود والمقداد بن عبد الله وواقد ابن عبد الله الحنظلي واشباههم فاقبل عمر فاعتذر من مقالته فنزل وَإِذَا جَاءَكَ

الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِنَا فَقُلْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ قال عكرمة نزلت فى الذين نهى الله عزوجل نبيه عن طردهم فكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا راهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت فى ابى بكر وعمر وعثمان وعلى وبلال وسالم وابى عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر وارقم بن الارقم وابى سلمة بن عبد الاسد رضى الله عنهم اجمعين واخرج الفريابى وابن ابى حاتم عن ماهان قال جاء ناس الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظاما فما رد عليهم شيئا فانزل الله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بان يبدأهم بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم و يبشرهم بوجوب الرحمة من الله لهم بوعده الموكد تفضلا بعد بشارتهم بالسلامة مما يكره المستفاد من السلام اَنَّهٗ الضمير للشان قرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الهمزة على انه بدل من الرحمة او بتقدير الباء والباقون بالكسر على الاستيناف على انه تفسير للرحمة مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوْٓءًا بِجَهَالَةٍ فى موضع الحال اى من عمل سوء اجاهلا بحقيقة ما يتبعه ..... من المضار والمفاسد او متجاهلا بارتكاب ما يودى الى الضرر من افعال اهل الجهل وذلك التجاهل انما هو لغلبة شهوة النفس فمفعول الجهالة على التقدير الاول محذوف وعلى التقدير الثانى لا يقتضى المفعول ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهٖ اى بعد السوء يعنى رجع عن ذنبه بان ندم على ما فعل وعزم على ان لا يفعل ابدا وَاَصْلَحَ عمله فَاَنَّهٗ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ قرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب انه بفتح الهمزة على انه خبر مبتدا محذوف او مبتدا خبره محذوف يعنى فامره انه تعالى غفور رحيم او فله انه تعالى غفور وقرأ الباقون بالكسر والفاء تدل على ان التوبة سبب للغفران وَكَذٰلِكَ يعنى كما فصلنا لك فى هذه السورة نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ اى ايات القرآن او دلائلنا فى كل حق ينكره الكافرون وَلِتَسْتَبِيْنَ قرأ ابو بكر وحمزة والكسائى بالياء على الغيبة وتذكير الفاعل وابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحفص بالتاء على تانيث الفاعل الغائب ورفع كلهم سَبِيْلُ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ على الفاعلية والسبيل يذكر ويؤنث وقرأ نافع لتستبين بالتاء على الخطاب اى لتستوضح يا محمد وسبيل منصوبا على المفعولية والعطف على مقدر تقديره ليظهر الصراط المستقيم ولتستبين

ع ٦ ١٢

marfat.com

سبیل المجرمین قُلْ اِنِّیْ نُهِیْتُ اے صرفت وزجرت بالآیات والادلة العقلیة والآیات القرآنیة السمعیة اَنْ اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ یعنی ماتدعونها وتسمونها آلهة وتعبدونها من دون الله قُلْ لَّآ اَتَّبِعُ اَهْوَآءَكُمْ تاکید لقطع اطماعهم وبیان لان ماهم علیه انما هو امر لا دلیل علیه سمعا ولا عقلا بل بتبعیة الهوی وتعلیل لترکه موافقتهم وتنبیه لمن طلب الحق ان یتبع الحجة ولا یقلد قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا یعنی اذا اتبعت اهواءکم فقد ضللت وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِیْنَ ○ حینئذ وفیه تعریض بانهم لیسوا بمهتدین قُلْ اِنِّیْ عَلٰی بَیِّنَةٍ تنبیه علی ما یجب اتباعه بعد بیان ما لا یجوز اتباعه یعنی انی علی برهان و بصیرة مِّنْ رَّبِّیْ صفة لبینة او صلة له یعنی بینة کائنة من ربی او بینة من معرفة ربی وانه لا معبود سواه وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ الضمیر راجع الی البینة باعتبار المعنی یعنی کذبتم بالبرهان او راجع الی ربی والمعنی کذبتم بربی حیث اشرکتم به مَا عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ من العذاب حیث تقولون ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علینا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب الیم او المراد ما تستعجلون به من القیامة قال الله تعالی یستعجل بها الذین لا یومنون بها اِنِ الْحُكْمُ فی تعجیل العذاب وتاخیره واتیان القیامة لاحد اِلَّا لِلّٰهِ یَقُصُّ قرأ نافع وابن کثیر وعاصم بالصاد المهملة المشددة یعنی یقول ویبین الْحَقَّ ویفصله او یتبع الحق والحکم من قص اثره والباقون بالضاد المعجمة المکسورة بحذف الیاء من یقضی لاجتماع الساکنین وصلا وکذا وقفا اتباعا للخط یعنی یحکم بالحق وَهُوَ خَیْرُ الْفٰصِلِیْنَ ○ الحاکمین والمظهرین قُلْ یا محمد لَّوْ اَنَّ عِنْدِیْ ای فی قدرتی مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ من العذاب او اتیان القیامة لَقُضِیَ الْاَمْرُ بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ ای فرغ من العذاب واهلکتم وانقطع ما بینی وبینکم من المنازعة او المعنی لقضی باحقاق الحق وابطال الباطل الیوم بقیام الساعة ما یقضی بینی وبینکم اجلا یوم القیامة قال الله تعالی ثم الیه مرجعکم ثم یحکم بینکم فیما کنتم فیه تختلفون ولما کان قوله لقضی الامر بینی وبینکم مجملا لم یتعین فیه مورد العذاب بیّنه بقوله وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِیْنَ ○ فیهلکهم علی مقتضی حکمة وَعِنْدَهٗ تعالی دون عند غیره یستفاد الحصر من تقدیم الظرف مَفَاتِحُ الْغَیْبِ مفاتح جمع

marfat.com

مفتح بفتح الميم وهو المخزن او جمع مفتح بكسر الميم بمعنى المفتاح وهو ما يتوصل به الى شئ مغلق والمراد بمفاتح الغيب علمه فان بالعلم يدرك المعلوم كانه وصلة والمراد بالغيب ما لم يوجد بعد كاخبار المعاد ومن هذا القبيل ان المطر هل ينزل اولا ومتى ينزل ومنه ما تكسب نفس غدا وانه باى ارض تموت او وجد ولم يظهر الله تعالى على احد ومنه ما فى الارحام ومعنى عنده خزائن الغيب احاطة علمه بها كانه موجود عنده تعالى روى البغوى بسنده عن ابن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما يغيض الارحام احد الا الله ولا يعلم ما فى الغد احد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر احد الا الله ولا تدرى نفس باى ارض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة احد الا الله وكذا روى احمد والبخارى وفى الصحيحين فى حديث ابى هريرة فى قصة سوال جبرئيل انه عليه السلام قال فى خمس يعنى الساعة لا يعلمهن الا الله ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الاية قلت وليست خزائن الغيب منحصرة فى الخمس المذكورة بل كل ما لم يوجد اولم يظهر بعد وقال الضحاك مفاتح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل انقضاء الاجال وقيل احوال العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم احوالهم ولا تعارض بين هذه الاقوال بناء على ما قلت لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ تخصيص بما اشير اليه من حصر علم الغيب به تعالى يعنى لا يعلم شيئا من المغيبات الا الله تعالى ولا يعلم غيره منها الا بتوقيفه وهو سبحانه يعلم اوقاتها وما فى تعجيلها وتاخيرها من الحكمة وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وجودها وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ من النبات والدواب وغيرها وَالْبَحْرِ من الحيوانات والجواهر وغيرها هذه الجملة للاخبار عن تعلق علمه بالموجودات المشاهدات عطف على الاخبار عن علمه تعالى بالمغيبات وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات بعد ما علم ذلك فيما سبق فان ما للنفى ومن للاستغراق اى يعلم عددها واحوالها قبل السقوط وبعده وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ قال ابن عباس الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء ما ينبت وما لا ينبت وقيل الحى والميت والصحيح انه عبارة عن كل شئ قوله لا حبة

مع ما عطف عليه معطوف على ورقة و العطف يشاركهما في الصفة اعني لا يعلمها فكما قال ولا رطب ولا يابس الا يعلمها فقوله تعالى إِلَّا فِي كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بدل من الاستثناء الاول من بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله تعالى او بدل اشتمال ان اريد به اللوح المحفوظ او يقال حبة معطوف على ورقة والا في كتاب مبين معطوف على الا يعلمها عطف المعمولين على المعمولين بفعل واحد وَهُوَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰكُمْ اى ينيمكم فان النوم احد اقسام التوفي واصله قبض الشئ بتمامه او هو مستعار من الموت بِالَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ اى كسبتم بالجوارح بِالنَّهَارِ خص النوم بالليل والكسب بالنهار نظرا الى الغالب المعتاد وتخصيص الشئ بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيْهِ اى في النهار فيه تقديم و تاخير تقديره يتوفكم بالليل ثم يبعثكم في النهار ويعلم ما جرحتم به ووجه التقديم الاهتمام بذكر الكسب لِيُقْضٰٓى اى ليؤخر اَجَلٌ مُّسَمًّى للموت سمي ذلك الاجل حين كان جنينا في بطن امه بل في الازل ثُمَّ اِلَيْهِ اى الى حكمه تعالى بجزاء ما كسبتم مَرْجِعُكُمْ بعد الموت ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ يوم القيامة بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ عند الحساب فيجازيكم عليه في الآية السابقة تنبيه على شمول علمه تعالى و في هذه الآية على كمال قدرته وايماء بالاستدلال بما نشاهد من قدرته على الاحياء بعد النوم التي هي اخت الموت على البعث بعد الموت وَهُوَ الْقَاهِرُ الغالب الذي لا يتصور من احد مقاومة في انفاذ المراد فَوْقَ عِبَادِهٖ تصوير للغلبة و الاستعلاء وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً يحفظون اعمالكم ويكتبونها في الصحف وينشر تلك الصحف يوم القيامة ليظهر المطيع من العاصي على رؤس الاشهاد حَتّٰٓى اِذَا جَآءَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ غاية لارسال الحفظة او غاية للغلبة يعني بلغت غلبته الى انهم لا يقدرون على مخالفته في قبض ارواحهم تَوَفَّتْهُ جواب اذا قرأ حمزة توفاه بالالف المال على التذكير والباقون بالتاء على التانيث رُسُلُنَا اخرج ابن ابي حاتم وابن ابي شيبة عن ابن عباس ان المراد بهم اعوان ملك الموت من الملئكة وكذا اخرج ابو الشيخ عن النخعي وذكر السيوطي عن وهب بن منبه قال ان الملئكة الذين يقربون بالناس هم الذين يتوفونهم ويكتبون اجالهم فاذا توفى الانفس

ع ١٣

اجالهم دفعوها الى ملك الموت وهو كالعاقب اى العشار الذى يودى اليه من قبله
واخرج ابن حبان وابو الشيخ عن الربيع بن انس انه سئل عن ملك الموت هل هو
وحده الذى يقبض الارواح قال هو الذى يلى امر الارواح وله اعوان على ذلك غير
ان ملك الموت هو الرئيس وكل خطوة منه من المشرق الى المغرب قلت اين تكون
ارواح المؤمنين قال عند سدرة المنتهى قال القرطبى لا منافاة بين قوله تعالى توفته
رسلنا وقوله تعالى يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقوله تعالى الله يتوفى الانفس
لان اضافة التوفى الى ملك الموت لانه المباشر للقبض والى الملئكة الذين هم اعوانه
لانهم يأخذون فى جذبها فهو قابض وهم معالجون والى الله تعالى لانه هو الفاعل
على الحقيقة يعنى افعال العباد مخلوقة له تعالى وقال القرطبى انه فى الخبر انه ينزل عليه
اى على الميت اربعة من الملئكة ملك يجذب النفس من قدميه اليمنى وملك يجذبها
من قدميه اليسرى وملك يجذبها من يده اليمنى وملك يجذبها من يده اليسرى ذكره
ابو حامد وقال الكلبى يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يسلمها الى ملئكة الرحمة
او ملئكة العذاب واخرج جويبر فى تفسيره عن ابن عباس قال قال ملك الموت هو الذى
يتوفى الانفس كلها وقد سلط على ما فى الارض كما سلط على ما فى راحته ومعه ملئكة
من ملئكة الرحمة والعذاب فاذا توفى نفسا طيبة دفعها الى ملئكة الرحمة واذا توفى
نفسا خبيثة دفعها الى ملئكة العذاب واخرج ابن ابى الدنيا وابو الشيخ عن ابن
المثنى الحمصى نحوه ويدل على هذا ما روى احمد وابو داؤد والحاكم وابن ابى شيبة
والبيهقى وغيرهم من طرق صحيحة فى حديث طويل عن البراء بن عازب وفيه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد المؤمن اذا كان فى انقطاع من الدنيا و
اقبال من الاخرة نزل اليه ملئكة بيض الوجوه كان وجوههم الشمس معهم كفن من
اكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يجئ ملك الموت
عليه السلام حتى يجلس عند راسه فيقول ايتها النفس الطيبة اخرجى الى مغفرة
من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فيأخذ هايعنى
ملك الموت فاذا اخذها لم يدعوها فى يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها فى
ذلك الكفن وفى ذلك الحنوط الحديث وذكر فى الكافر انه ينزل ملئكة سود الوجوه

marfat.com

معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجئ ملك الموت عليه السلام حتى يجلس عند راسه فذكر الحديث نحوه انه يقبض فاذا اخذها لم يدعوها في يده طرفة عين الحديث وآخرج ابن ابي حاتم عن زهير بن محمد قال قيل يا رسول الله ملك الموت واحد والزحفان يلتقيان من المشرق والمغرب وما بين ذلك من السقط والهلاك فقال انه حوى الدنيا لملك الموت حتى جعلها كالطست بين يدي احدكم فهل يفوته منها شئ وآخرج ابن ابي الدنيا وابو الشيخ عن اشعث بن اسلم قال سال ابراهيم عليه السلام ملك الموت و اسمه عزرائيل وله عينان في وجهه وعينان في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع اذا كانت نفس بالمشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بارض والتقى الزحفان كيف تصنع قال ادعو الارواح باذن الله فيكون بين اصبعي هاتين قال ودحيت له الارض فتركت كالطست يتناول منها حيث يشاء وآخرج ان ملك الموت قال ليعقوب حين سأله ان الله سخر لي الدنيا فهي كالطست يوضع قدام احدكم فيتناول من اي اطرافه شاء كذلك الدنيا عندي وآخرج في الزهد وابو الشيخ وابو نعيم عن مجاهد قال جعلت الارض لملك الموت مثل الطست يتناول من حيث شاء وجعل له اعوانا يتوفى الانفس ثم يقبضها منهم قلت وتحقيق المسئلة بالنظر الى الاحاديث والآثار ان الله سبحانه جعل ملك الموت بحيث نسبته الى جميع الارض والاقطار على السواء كالشمس في المشاهدات وجعل نفسه بحيث لا يغنيه شان عن شان وكذلك يجعل لنفوس بعض اوليائه فانهم يظهرون ان شاء الله تعالى في آن واحد في امكنة شتى باجسادهم المكتسبة وجعل لملك الموت اعوانا في جنب النفوس هو كالجوارح له وتنزل عند كل ميت مومن او كافر جمع من الملئكة باكفان من الجنة او النار فياخذون روحه من ملك الموت ويرتقون به الى السماء فالمراد برسلنا في هذه الآية اما اعوان ملك الموت واما الملئكة الذين يرتقون بالارواح ويا خذونها من ملك الموت وقيل اراد بالرسل ملك الموت وحده فذكر الواحد بلفظ الجمع وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ اي لا يقصرون بالتواني والتاخير ولا يقدرون على قبض الارواح الا بعد اذنه تعالى آخرج الطبراني وابن مندة وابو نعيم عن الحارث بن الخزرج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى ملك الموت عند راس رجل من الانصار فقال يا ملك الموت ارفق بصاحبي فانه مومن فقال ملك الموت طب نفسا وقرعينا واعلما اني لكل مومن رفيق واعلم

يا محمد انى لا قبض روح ابن آدم فاذا صرخ صارخ من اهله قمت فى الدار ومعى روحه فقلبت يا هذا الصارخ والله ما ظلمناه ولا سبقنا اجله ولا استعجلنا قدره وما لنا فى قبضه من ذنب فان ترضوا بما صنع الله توجروا وان تسخطوا تاثموا وتوزروا وان لنا عندكم عودة بعد عودة فالحذر الحذر وما من اهل بيت شعر ولا مدر ولا فاجر سهل ولا جبل الا وانا اتصفحهم فى يوم وليلة حتى لانا اعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اردت قبض روح بعوضة ما قدرت ... على ذلك حتى يكون الله هو ياذن بقبضها واخرج ابن ابى الدنيا وابو الشيخ عن الحسن نحوه قال جعفر بن محمد بلغنى انه انما يتصفحهم عند مواقيت الصلوة فاذا نظر عند الموت فان كان ممن يحافظ على الصلوات الخمس دنا منه ملك الموت وطرد عنه الشياطين ويلقنه لا اله الا الله محمد رسول الله فى ذلك الحال العظيم ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ اى مالكهم الْحَقِّ المراد بهذه الآية اما ود هم الى الله تعالى عرضهم على الحساب يوم القيامة كما تدل عليه كلمة ثم واما بعد الموت يرتقون بهم ملئكة الرحمة والعذاب كما ورد فى ذلك الحديث الطويل عن البراء بن عازب قال فيصعدون بها يعنى المؤمن فلا يمرون على ملأ من الملئكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التى كانوا يسمونها فى الدنيا حتى ينتهوا الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعه من كل سماء مقربوها الى السماء التى تليها حتى ينتهى بها الى السماء السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبدى فى عليين واعيدوه الى الارض الحديث وقال فى الكافر فيصعدون بها فلا يمرون على ملأ من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبح اسمائه التى كان يسمى به فى الدنيا حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء الاية فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه فى سجين فى الارض السفلى فيطرح روحه طرحا ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح فى مكان سحيق الحديث أَلَا لَهُ الْحُكْمُ لا لغيره وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ○ لا يشغله حساب عن حساب وفى الحديث يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ قرأ يعقوب بالتخفيف من الافعال والباقون بالتشديد من التفعيل

marfat.com

مِنْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ یعنی من شدائد هما ومهالکهما استعیرت الظلمة للشدة لمشارکتهما فی الهول کانوا اذا سافروا فی البر او البحر فضلوا الطریق واحیطوا بالصواعق او الامواج او غیرها من البلیات والمصائب دعوا الله مخلصین له الدین لعلمهم ان الاوثان جمادة لا تضر ولا تنفع تَدْعُوْنَهٗ تَضَرُّعًا مصدر بمعنی الفاعل حال من ضمیر الفاعل فی یدعونه والجملة حال من ضمیر المفعول فی ینجیکم والتضرع التذلل والمبالغة فی السوال وَّخُفْیَةً قرأ ابو بکر عن عاصم هنا وفی الاعراف بکسر الخاء والباقون بالضم وهما لغتان یعنی مسرین فان الاسرار سنة الدعاء والذکر قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکم لا تدعون اصم ولا غائبا والمعنی تدعون الله بالتضرع والاخلاص فان الاسرار بالدعاء ابعد من الریاء وادل علی الاخلاص لَئِنْ اَنْجٰىنَا مِنْ هٰذِهٖ الظلمة والشدة بتقدیر القول بیان لتدعونه یعنی تقولون لئن انجیتنا قرأ الکوفیون انجانا علی صیغة الغائب والباقون بصیغة الخطاب لله تعالی لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ لله تعالی والشکر هو معرفة النعمة مع القیام بحقها یعنی صرفها فی رضاء المنعم قُلِ اللّٰهُ یُنَجِّیْكُمْ قرأ الکوفیون وهشام مشددا من التفعیل علی طبق السوال والباقون بالتخفیف من الافعال مِّنْهَا ای من تلک الشدة وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ غایة الغم ثُمَّ اَنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ تعودون الی الشرک ولا توفون بالعهد وتعلمون ان الله هو الذی ینجیکم وتشرکون معه الاصنام التی قد علمتم انها لا تضر ولا تنفع وفی وضع تشرکون موضع لا تشکرون کمال توبیخ وتنبیه علی ان من اشرک فی عبادة الله فکانه لم یعبد الله راسا وکلمة ثم لیس للتراخی فی الزمان بل لکمال البعد بین الاحسان والاشراک قُلْ هُوَ ای الله هو الْقَادِرُ عَلٰٓى اَنْ یَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ کما فعل بقوم نوح وعاد وقوم لوط واصحاب الفیل اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ کما فعل بقوم نوح من نبع الارض والغراق فرعون وخسف قارون عن ابن عباس ومجاهد من فوقکم السلاطین الظلمة ومن تحت ارجلکم العبید السوء وقال الضحاک من فوقکم ای من قبل کبارکم ومن تحت ارجلکم من قبل صغارکم وقیل حبس المطر والنبات اَوْ یَلْبِسَكُمْ ای یخلطکم شِيَعًا فرقا متفرقین علی اهواء شتی ویکون القتال بینکم وَیُذِیْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْضٍ الباس العذاب والشدة فی الحرب کذا فی القاموس یعنی یقتل بعضکم بعضا

marfat.com

عن جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بوجهك الكريم او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم باس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اهون وهذا ايسر رواه البخاري وغيره +

فائدة ظهر تاويل هذه الآية بعد خمس وثلثين سنة من الهجرة حين قاتل المسلمون في وقعة جمل وصفين وغير ذلك -

وعن سعد بن ابي وقاص قال اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررنا على مسجد بني معاوية فدخل فصلى ركعتين فصلينا معه فناجى ربه طويلا ثم قال سالت ربي ثلثة سالته ان لا يهلك امتي بالغرق فاعطانيها وسالته ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها وسالته ان لا يجعل باسهم بينهم فمنعنيها رواه البغوي وعن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري ان عبد الله بن عمر جاء هم ثم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في مسجد فسال الله ثلثا فاعطاه اثنتين ومنعه واحدة ساله ان لا يسلط على امته عدوا من غيرهم يظهر عليهم فاعطاه ذلك وسالهم ان لا يهلكهم بالسنين فاعطاه ذلك وساله ان لا يجعل باس بعضهم على بعض فمنعه ذلك رواه البخاري واخرج ابن ابي حاتم عن زيد بن اسلم قال لما نزلت قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيوف قالوا ونحن نشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال بعض الناس لا يكون هذا ابدا يعني ان يقتل بعضهم بعضا ونحن مسلمون فنزلت انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ بالوعد والوعيد لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ○ وَكَذَّبَ بِهٖ اى بالعذاب وبالقرآن قَوْمُكَ اى كفار قريش وَهُوَ الْحَقُّ الواقع لا محالة او الصدق قُلْ لَّسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيْلٍ ○ اى مسلطا من الله عليكم وكل الي امركم الزمكم الاسلام لا محالة او اجازيكم ان ابيتم لِكُلِّ نَبَاٍ خبر من اخبار القرآن من العذاب النازل بالكفار وغيره مُّسْتَقَرٌّ وقت استقرار ووقوع لا يتقدم عليه ولا يتاخر وَّسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة وَاِذَا رَاَيْتَ الَّذِيْنَ يَخُوْضُوْنَ فِيْۤ اٰيٰتِنَا بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها وكانت القريش تفعل ذلك في اندیتهم[1] فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ اى قم من عندهم ولا تجالسهم المقصود

[1] اندية جمع نادي وهو المجلس واهله ١٢

marfat.com

التحذير عن دينهم ومجالستهم لا المنع عن قتالهم حتى يقال بالنسخ حَتّٰى يَخُوْضُوْا فِيْ حَدِيْثٍ غَيْرِهٖ اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن وَاِمَّا يُنْسِيَنَّكَ قرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد السين من التفعيل والباقون بسكون النون وكسر السين من الافعال يعنى ان ينسينك ما نهيت عنه الشَّيْطٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرٰى يعنى بعد ان تذكره مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ اى معهم وضع المظهر موضع المضمر تنبيها على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام قال البغوى روى عن ابن عباس انه لما نزلت هذه الآية قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام ونطوف بالبيت ..... وهم يخوضون ابدا وفى رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عزوجل وَمَا عَلَى الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه مِنْ حِسَابِهِمْ اى الكفار المستهزئين ومن للتبعيض مِنْ شَيْءٍ من زائدة يعنى ما يحاسب عليه الكفار من الآثام ليس شئ منها لازما للمتقين وَّلٰكِنْ عليهم ذِكْرٰى اى تذكيرهم ومنعهم عن الخوض ونحو ذلك من القبائح ان استطاعوا فذكرى فى محل الرفع ويحتمل النصب على المصدرية يعنى ولكن ذكروهم ذكرى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ اى الكفار بتذكير المؤمنين وجاز ان يكون الضمير للذين يتقون يعنى لكن يثبتوا على التقوى وَذَرِ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا دِيْنَهُمْ لَعِبًا وَّلَهْوًا يعنى تدبنوا بما لا ينفعهم عاجلا واجلا كعبادة الاوثان وتحريم البحائر والسوائب او المعنى اتخذ وا دينهم الذى كلفوا باتيانه لهوا ولعبا حيث يسخرون به وقيل معناه ان الله تعالى جعل لكل قوم عيدا فاتخذ كل قوم دينهم يعنى عيدهم لعبا ولهوا الا المسلمين فان فى عيدهم الصلوة صلوة العيد والجمعة والتكبير والنحر لله تعالى وصدقة الفطر والخطبة والتذكير والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بافعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون معناه التهديد كقوله تعالى ذرنى ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حمله على ترك التعرض لهم والامر بالكف عنهم وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا حتى انكروا البعث وَذَكِّرْ بِهٖٓ اى بالقرآن اَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌۢ بِمَا كَسَبَتْ يعنى لئلا تبسل او كراهة ان تبسل اى تحبس بما كسبت من السيئات والبسل الحبس كذا فى القاموس لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلِيٌّ ناصر يدفع عنها العذاب بالمقاومة

وَلَا شَفِيعٌ يدفع بالشفاعة وَإِنْ تَعْدِلْ تلك النفس كُلَّ عَدْلٍ الفدية لانها تعادل المفدى اى ان تفد كل الفدية وكل منصوب على المصدرية لَا يُؤْخَذْ مِنْهَا الفعل مسند الى منها ولا ضمير فيه عائد الى العدل لانه ههنا بمعنى المصدر دون المفعول فلا يسند اليه الاخذ بخلاف قوله تعالى لا يؤخذ منها عدل فان هناك بمعنى المفدى أُولَٰئِكَ المشار اليه الَّذِينَ اتخذوا دينهم لعبا الذين أُبْسِلُوا اى حبسوا وسلموا الى العذاب بِمَا كَسَبُوا من السيئات لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ ماء بالغ غاية الحرارة وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بالنار وغيرها بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ اى بسبب كفرهم جملة مستانفة او خبر بعد خبر لاولئك قُلْ أَنَدْعُو نعبد مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا اى عبدناه وَلَا يَضُرُّنَا ان لم نعبده ونكفر به يعنى لا يقدر على شئ من ذلك وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا يعنى نرجع الى الشرك الذى كان الناس عليه فى الجاهلية عطف على ندعو بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ بالوحى فانقذنا من الشرك ورزقنا الاسلام كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ استفعال من هوى يهوى بمعنى ذهب قرأ حمزة استهواه بالالف مما على التذكير والباقون بالتاء على التانيث نظرا الى جمعية الفاعل والكاف فى محل النصب على المصدرية او على الحالية يعنى رد امثل رد الذى ذهب به الشيطين او نرد مشبهين بالذى ذهب به الشياطين يعنى مردة الجن فِي الْأَرْضِ اى فى المفازة من الطريق الى المهالك حَيْرَانَ حال من مفعول استهوته اى ضالا متحيرا لا يدرى اين يذهب وكيف يصنع لَهُ اى بهذا المستهوى أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى اى الى الطريق المستقيم سماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر ائْتِنَا تفسير لندعونه بتقدير القول يعنى يقولون له ائتنا والمستهوى لا يجيبهم ولا ياتيهم وجملة له اصحاب فى محل النصب على الحالية من مفعول استهوته شبه الله سبحانه الضال عن طريق الاسلام والمسلمون يدعونه الى الاسلام فلا يلتفت اليهم بالذى استهوته الغيلان فذهبوا به عن الطريق واصحابه يدعونه الى الطريق والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ اى الاسلام هُوَ الْهُدَىٰ وما عداه ضلال وَأُمِرْنَا منصوب المحل عطفا على محل ان هدى الله هو الهدى يعنى قل هذا القول وقل امرنا لِنُسْلِمَ اللام بمعنى الباء او زائدة والفعل بتاويل المصدر بان مقدرة

ع ٣

مفعول لامرنا یعنی امرنا ان نسلم او بان نسلم او هی للتعلیل والمفعول محذوف یعنی امرنا باتباع الرسول لنسلم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ فان الوصول الی الله تعالی وتسلیم انفسهم له تعالی منحصر فی اتباع الرسول وَاَنْ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّقُوْهُ عطف علی ان نسلم مفعولا لامرنا او علة یعنی امرنا بان اقیموا او لاقامة الصلوة والتقوی وَهُوَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ یوم القیمة وَهُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قائما بِالْحَقِّ ط بالحکمة او محقا او المعنی متلبسات بالحق نظیره ما خلقت هذا باطلا او الباء بمعنی اللام ای لاظهار الحق وَيَوْمَ يَقُوْلُ للشئ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ یعنی یقول للخلق قوموا فیقومون فیکون مرفوعا علی الخبر ولیس بجواب ویوم منصوب باذکر او هو معطوف علی الضمیر المنصوب فی واتقوه یعنی اتقوا عذاب یوم یقول کن یعنی یوم القیمة او علی السموات یعنی خلق السموات ویوم القیمة او منصوب بفعل محذوف دل علیه السیاق یعنی خلق السموات والارض وما بینهما ویعیدها یوم یقول للبعث کن فیکون وعلی هذه التاویلات قَوْلُهُ الْحَقُّ ط مبتدا او خبر کلام مستانف یعنی قوله هو الحق الصدق لامحالة وجاز ان یکون الموصوف مع الصفة فاعلا لیقول یعنی فیکون قوله الحق ولا یتخلف الخلائق عن قوله او المعنی حین یقول لقوله الحق ای لقضائه کن فیکون وقیل قوله الحق مبتدا ویوم یقول خبره مقدم ما علیه کما تقول یوم الجمعة قولک الصدق یعنی قولک الصدق کائن یوم الجمعة قدم الخبر للاهتمام والمعنی انه الخالق للسموات والارض قوله الحق نافذ فی الکائنات یوم یقول کن فیکون وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ کقوله تعالی لمن الملک الیوم لله الواحد القهار والصور قرن ینفخ فیه کما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جواب الاعرابی حین ساله رواه ابوداؤد وحسنه والنسائی وابن حبان وصححه والبیهقی فی البعث وابن المبارک فی الزهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص وقد اخرج ابو الشیخ بن حبان فی کتاب العظمة عن وهب بن منبه قال خلق الله الصور من لؤلؤة بیضاء فی صفاء الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فتعلق به ثم قال کن فکان اسرافیل فامره ان یاخذ الصور فاخذه وبه ثقب بعدد کل روح مخلوقة ونفس منفوسة لا یخرج روحان من ثقب واحد وفی وسط الصور کوة کاستدارة السماء والارض واسرافیل واضع فمه فی تلک الکوة ثم قال له الرب تعالی قد وکلتک بالصور فانت بالنفخة والصیحة قد خل اسرافیل

marfat.com

فی مقدم العرش وادخل رجله الیمنی تحت العرش وقدام الیسری ولم یطرف منذ خلقه الله ینتظر متی یومر به وآخرج احمد والطبرانی بسند جید عن زید بن ارقم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف انعم وصاحب الصور قد التقم القرن واحنی جبهته واصغی باسمع متی یومر فسمع بذلک اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فشق علیهم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قولوا حسبنا الله ونعم الوکیل وکذا اخرج احمد والحاکم فی المستدرک والبیهقی فی البعث والطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس وفیه حسبنا الله ونعم الوکیل علی الله توکلنا وکذا الترمذی والحاکم والبیهقی عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم وابو نعیم عن جابر وآخرج البزار والحاکم عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من صباح الا وملکان موکلان بالصور ینتظران متی یومران فینفخان وروی ابن ماجة والبزار عنه مرفوعا بلفظ ان صاحبی الصور بایدیهما قرنان یلاحظان النظر متی یومران وآخرج الحاکم من حدیث ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال النافخان فی السماء الثانیة وراس احدهما بالمشرق ورجلاه بالمغرب وراس احدهما بالمغرب ورجلاه بالمشرق ینتظران متی یومران ان ینفخا فی الصور فینفخان فهذه الاحادیث تدل علی ان نافخا الصور ملکان لهما قرنان وآخرج الطبرانی بسند حسن عن کعب الاحبار حدیثا فیه ملک الصور جاث علی احدی رکبتیه وقد نصب الاخری فالتقم الصور فحنی ظهره وقد امراذ رأی اسرافیل قد ضم جناحیه ان ینفخ فی الصور فقالت عائشة هکذا یعنی مثل ما قال کعب سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول قال ابن حجر هذا الحدیث یدل علی ان النافخ غیر اسرافیل فلیحمل علی انه ینفخ النفخة الاولی اذا رای اسرافیل ضم جناحیه ثم ینفخ اسرافیل نفخة البعث والله اعلم وآخرج ابو الشیخ بن حبان فی کتاب العظمة عن ابی بکر الهذلی قال ان ملک الصور الذی وکل به ان احدی قدمیه لفی الارض وهو جاث علی رکبته شاخص ببصره الی اسرافیل ما طرف منذ خلقه الله ینتظر متی یشیر الیه فینفخ فی الصور عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ای هو عالم الغیب یعنی ما لم یوجد والشهادة یعنی ما وجد فان کل موجود مشهود لله تعالی لا یعزب عنه مثقال ذرة فی السموات ولا فی الارض وَهُوَ الْحَكِيمُ فی الایجاد والافناء الْخَبِيرُ ○ بالحساب والجزاء وباحوال المخلوقات کلها وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ قرأ یعقوب آزر بالضم

یعنی یا ازر والباقون بالفتح فی محل الجر علی انه عطف بیان لابیه وهو اسم اعجمی غیر منصرف للعلمیة والعجمة وقیل هو اسم عربی مشتق من الازر بمعنی القوة او الوزر بمعنی الثقل لو ینصرف للعلمیة ووزن الفعل وکان ازر علی الصحیح عما لابراهیم والعرب یطلقون الاب علی العم کما فی قوله تعالی نعبد الهك واله ابائك ابراهیم واسمٰعیل واسحاق الها واحدا وکان اسمه ناخور ..... وکان ناخور علی دین ابائه الکرام کما ذکرنا فی سورة البقرة ثم لما صار وزیر النمرود اختار الکفر للحرص فی الدنیا وترك دین ابائه روی البخاری عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یلقی ابراهیم ازر یوم القیامة وعلی وجه ازر قترة وغبرة فیقول ابراهیم الم اقل لك لا تعصنی فیقول ابوه فالیوم لا اعصیك فیقول ابراهیم یارب انك وعدتنی ان لا تخزینی یوم یبعثون فای خزی اخزی من ابی الابعد فیقول الله انی حرمت الجنة علی الکافرین ثم یقال یا ابراهیم ما تحت رجلیك فینظر فاذا ابذیخ[1] متلطخ فیوخذ بقوائمه فیلقی فی النار والله اعلم قال الرازی انه کان عما لابراهیم ولم یکن ابوه وقد سبقه الی هذا القول جماعة من السلف قال الزرقانی فی شرح المواهب ان دلیل کون ازر عما لابراهیم ما قد صرح به الشهاب الهیثمی بان اهل الکتابین والتاریخ اجمعوا ان ازر عم ابراهیم کما قال الرازی وقال السیوطی روینا بالاسانید عن ابن عباس ومجاهد وابن جریر والسدی انهم قالوا لیس ازر ابا لابراهیم انما هو ابراهیم بن تارخ وقال السیوطی وقفت علی اثر فی تفسیر ابن المنذر صرح فیه بانه عمه وفی القاموس ازر اسم عم ابراهیم علیه السلام واما ابوه فانه تارخ بالخاء المهملة وقیل بالمعجمة اوهما واحد ویؤید القول بانه لم یکن اباله علیه السلام ما ذکرنا فی سورة البقرة فی تفسیر قوله تعالی ولا تسال عن اصحاب الجحیم انه صح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا حتی بعثت من القرن الذی کنت فیه رواه البخاری وقد صنف السیوطی فی اثبات اسلام اباء النبی صلی الله علیه وسلم الی آدم علیه السلام رسائل والله اعلم لکن قال محمد بن اسحاق والضحاك والکلبی ان ازر اسم ابی ابراهیم واسمه تارخ ایضا مثل اسرائیل ویعقوب وقال مقاتل ابن حیان ازر لقب لابی ابراهیم واسمه تارخ قال سلیمان التیمی هو سب وعیب ومعناه فی کلامهم المعوج وقیل معناه الشیخ الهرم بالفارسیة وعلی هذا

[1] الذیخ ذکر الضیاء اراد بالتلطخ التلطخ برجیعه او بالطین ۱۲

عدم انصرافه لانه اسم اعجمي حمل على موازنه والاول اصح وقال سعيد ابن المسيب و مجاهد ازر اسم صنم لقب به لانه كان يعبده او اطلق عليه بحذف المضاف يعني عبد ازر و على تقدير كونه اسم صنم منصوب بفعل مضمر يفسره ما بعده اعني اَتَتَّخِذُ تقديره اتعبد ازر اتتخذه الها فوضع المظهر موضع المضمر للدلالة على عدم انحصار عبادته في ازر فقال اَصْنَامًا اٰلِهَةً دون الله تعالى اِنِّيْ قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء الباقون بالاسكان اَرٰىكَ وَقَوْمَكَ يعني اهل دينك فِيْ ضَلٰلٍ عن الحق مُّبِيْنٍ ○ ظاهر الضلالة وَكَذٰلِكَ يعني كما اريناه الحق على خلاف قومه نُرِيْٓ حكاية حال ماضية اِبْرٰهِيْمَ مَلَكُوْتَ كرهبوت وترقوت العز والسلطان كذا في القاموس مشتق من الملك زيدت الواو والتاء للمبالغة فهو اعظم الملك قال في الصحاح الملكوت مختصة بملك الله تعالى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اضافة الملكوت الى السموات و الارض من قبيل اضافة المصدر الى المفعول يعني سلطان الله وربوبيته السموات قال مجاهد و سعيد بن جبير يعني ايات السموات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السموات والارض حتى العرش واسفل الارضين ونظر الى مكانه في الجنة وذلك قوله تعالى واتيناه اجره في الدنيا يعني اريناه مكانه في الجنة وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن علي رضي الله عنه لما اري ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم ابصر اخر فدعا عليه فهلك ثم ابصر اخر فاراد ان يدعو عليه فقال الرب عزوجل يا ابراهيم انك رجل مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادي فانما انا من عبادي على ثلث خصال اما ان يتوب الي فاتوب عليه واما ان اخرج عنه نسمة تعبدني واما ان يبعث الي فان شئت عفوت عنه وان شئت عاتبته وفي رواية واما ان يتولى فان جهنم من ورائه وقال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والاشجار والبحار وَلِيَكُوْنَ معطوف على مقدر دل عليه السباق يعني يستدل وليكون مِنَ الْمُوْقِنِيْنَ ○ او متعلق بفعل محذوف معطوف على نرى يعني وفعلنا ذلك ليكون من الموقنين عيانا كما كان على بصيرة الهاما من الله تعالى فَلَمَّا جَنَّ اى اظلم عَلَيْهِ الَّيْلُ رَاٰ قرأ حمزة والكسائي وابو بكر وابن ذكوان هذا وشبهه من لفظه اذا لم يات بعد الياء ساكن بامالة فتحة الراء والهمزة

marfat.com

جميعا كوكبا اى الزهرة او المشترى قال الزاما للكفار فانهم كانوا يعبدون الاصنام والكواكب ويعظمونها ويرون ان الامور كلها اليها فاراد ان ينبههم على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال فقال هذا ربى فى زعمكم او بحذف همزة الاستفهام يعنى اهذا ربى او قال على سبيل الفرض فان المستدل على فساد قوله يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يرجع عليه بالابطال وآجرى بعضهم على ظاهره فقال كان ابراهيم عليه السلام حينئذ مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وفقه الله تعالى واتاه رشده فلم يضره ذلك فى حالة الاستدلال قال البغوى وكان ذلك فى حالة طفولية قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كفرا وقال البيضاوى انما قال ذلك زمان راهقته او اول اوان بلوغه وفى شرح خلاصة السير لمولانا ابى بكران استدلاله بالكواكب والقمر كان وهو ابن خمسة عشر شهرا والصحيح هو القول الاول اذ لا يجوز ان يكون لله رسول ياتى عليه وقت من الاوقات الا وهو لله موحد وبه عارف ومن كل معبود سواه برى وكيف يتوهم هذا على من عصمه الله وطهره واتاه رشده من قبل قال فى الشفاء قال الله تعالى ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل اى هديناه صغيرا قاله مجاهد وغيره وقال ابن عطا اصطفاه قبل بدو خلقه وقال بعضهم لما ولد ابراهيم عليه السلام بعث الله اليه ملكا يامره عن الله تعالى ان يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال قد فعلت ولم يقل افعل فذلك رشده وفى هذه الآية عطف قوله تعالى فلما جن على قوله تعالى قال ابراهيم وقوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم اعتراض والفاء للتعقيب قد لت هذه الآية على انه كان هذا الاستدلال بعد قوله اتتخذ اصناما آلهة انى اراك وقومك فى ضلال مبين وعلى تقدير كون هذا الكلام على طريقة الاستدلال الفاء للتفسير والتفصيل لقوله تعالى كذلك نرى ابراهيم وعلى هذا التقدير لابد ان يكون هذا الكلام اول ليلة راى الكوكب من زمان عقله وشعوره بحيث لم ير قبل ذلك قط واساسا لهذا المفاد ذكرون قصة وذلك ان ابراهيم عليه السلام ولد فى زمن نمرود بن كنعان وكان نمرود اول من وضع التاج على راسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد فى بلدك هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك فى كتب الانبياء عليهم السلام وقال السدى راى نمرود فى منامه كان كوكبا طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع فزعا شديدا

فدعا السحرة والكهنة فسالهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد فى ناحيتك هذه السنة فيكون هلاكك واهل بيتك وزوال ملكك على يديه قالوا فامر بذبح كل غلام يولد فى ناحيته تلك السنة وامر بعزل الرجال عن النساء وجعل على كل عشر رجلا فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون فى الحيض فاذا طهرت حال بينهما فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم عليه الصلوة والسلام قال محمد بن اسحاق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرينه فحبسها عنده الا ما كان من امر ابراهيم عليه السلام لانها كانت جارية حديثة السن لم يعرف الحبل فى بطنها وقال السدى خرج نمرود بالرجال الى المعسكر ونحاهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود ان يكون فمكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأتمن عليها احدا من قومه الا آزر فبعث اليه ودعاه وقال ان لى حاجة احب ان اوصيك بها ولا ابعثك الا لثقتى بك فاقسمت عليك ان لا تدنو من اهلك فقال آزر انا اشح على ديني من ذلك فاوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجته ثم قال لو دخلت على اهلى فنظرت اليهم فلما نظر الى امر ابراهيم عليه السلام لم يتمالك حتى واقعها فحملت بابراهيم عليه السلام وقال ابن عباس لما حملت امر ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذى قد اخبرناك به قد حملت امه الليلة فامر نمرود بقتل الغلمان فلما دنت ولادة امر ابراهيم واخذ ها المخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فوضعته فى خلفاء[1] فرجعت فاخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد فى موضع كذا فانطلق ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا عند نهر فواراه فيه وسد عليه بابه بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحاق لما وجدت امر ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم فاصلحت من شانه ما يصنع بالمولود ثم سدت عليه المغارة ورجعت الى بيتها ثم كانت تطالعه لتنظر ما فعل فتجده حيا يمص ابهامه قال ابو روق قالت امر ابراهيم ذات يوم لا نظرن الى اصابعه فوجدته يمص من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع عسلا ومن اصبع تمرا ومن اصبع سمنا وقال محمد ابن اسحاق كان آزر قد سال امر ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت قد ولدت غلاما فمات فصدقها وسكت

[1] حلفاء نبت فى الماء ١٢

marfat.com

عنها وكان اليوم على ابراهيم في الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لامه اخرجني فاخرجته عشاء فنظر فتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني واطعمني وسقاني لربي الذي مالي الله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما افل قال لا احب الآفلين ثم راى القمر بازغا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره حتى غاب ثم طلع الشمس هكذا الى آخره ثم رجع الى ابيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرء من دين قومه الا انه لم يبادهم بذلك فاخبره انه ابنه واخبرته امه انه ابنه واخبرته بما كانت صنعت في شانه فسر آزر بذلك وفرح فرحا شديدا وقيل انه كان في السرب سبع سنين وقيل ثلث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قلت وهذه القصة ان صحت فالى هنا لا تدل على كفر ابوى ابراهيم لاحتمال ابى ابراهيم آزر فان كفر آزر ثابت بالكتاب والسنة والظاهر ان تسمية ابى ابراهيم في هذه القصة بآزر وهم من بعض الرواة لكن قال بعضهم في القصة انه لما شب ابراهيم عليه السلام وهي في السرب قال لامه من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابي قال نمرود قال فمن ربه قالت اسكت فسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارايت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فاتاه ابوه فقال له ابراهيم يا ابتاه من ربي قال امك قال فمن رب امي قالت انا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فابصر كوكبا قال هذا ربي ويقال انه قال لابويه اخرجاني فاخرجاه من السرب وانطلقا به حين غابت الشمس فنظر ابراهيم الى الابل والخيل والغنم فسال اباه ما هذه فقال ابل وخيل وغنم قال ما لهذه بد من ان يكون لها رب وخالق ثم نظر فاذا المشتري قد طلع ويقال الزهرة فكان تلك الليلة من آخر الشهر فتاخر طلوع القمر فيها فرأى الكوكب قبل القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي وهذه القصة تدل على كفر ابوى ابراهيم عليه السلام لكن لا يدل على موتهما على الكفر وايضا هذه القصة مع اختلافها واضطرابها وعدم ثبوتها بسند صحيح لا يقوى معارضة ما صح عنه صلى الله عليه وسلم ان آبائه كلهم من آدم عليه السلام الى ابويه كانوا مومنين

وانه انتقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات ومن ارحام الطاهرات الى اصلاب الطاهرين وعليه حمل قوله تقلبك فى الساجدين وآطلاق الاب على العم شائع لاسيما اذا ارباه ولعل تارخ مات وترك ابراهيم فى بطن امه او وليد ارضيعا ورباه عمه آزر والله اعلم فَلَمَّآ اَفَلَ يعنى غاب الكوكب قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ ○ اى لا احب عبادة المتغيرين عن حال الى حال لان التغير امارة الحدوث اذ القديم لا يكون محلا للحوادث والحدوث ينافى الالوهية فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ قرأ حمزة وابو بكر هذا وشبهه اذا القيت الياء ساكنا منفصلا بامالة فتحة الراء فقط دون الهمزة والباقون بفتحها هذا فى حالة الوصل واما فى حالة الوقف فالاختلاف كما مر فى رأى كوكبا وعن ابى بكر وابى شعيب فى روايته عنهما بامالة الراء والهمزة جميعا فى الوصل ايضا وعن البزى نحوه بَازِغًا فى بداية الطلوع قَالَ هٰذَا رَبِّيْ هذا القول فى القمر الشمس بعد تمام الاستدلال بالكوكب ليس الا لالزام الخصم والا فالعاقل يكفيه الاشارة وابراهيم عليه السلام مع كمال قوته النظرية لا يتصور ان يحتاج الى استدلال آخر بعد تمام الاستدلال فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّيْنَ ○ قال ذلك شكرا لنعمة الهداية من الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا وفيه ارشاد لقومه وتنبيه لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالوهية وان من اتخذه الها فهو ضال وانما احتج عليهم بالافول دون البزوغ مع ان كلا منهما انتقال من حال الى حال لان الاحتجاج به اظهر لكونه انتقالا الى اخس الحالين وادونهما فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا رَبِّيْ قيل ذكر اسم الاشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التانيث وقيل اراد به هذا الطالع او رده الى المعنى وهو الضياء والنور وعندى ان تانيث الشمس انما هو سماعى لفظى فى لغة العرب لان تصغيره شُمَيسة دون غيرها من اللغات ولسان ابراهيم عليه السلام لم يكن عربيا فذكر ابراهيم اسم الاشارة بناء على لغته وحكاه الله سبحانه على ما قاله بلغة العرب هٰذَآ اَكْبَرُ من الكواكب كبره استدلال آخر واظهار الشبهة الخصم فَلَمَّآ اَفَلَتْ غربت قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ تبرأ من جميع الآلهة الباطلة فانه لما تبين ان الكواكب والقمر والشمس مع كونها اجراما

marfat.com

علوية عظيمة منيرة غير صالحة للالوهية لكونها محلا للتغيرات محدثة محتاجة الى محدث يحدثها ويخصصها بما يختص به فالاصنام وغيرها من الاجرام السفلية اولى ان لا تتخذ الها وهذا يعني مخاطبة القوم والتبرى عما يعبدونه بعد تمام الحجة دليل واضح على ان هذا الكلام من ابراهيم عليه السلام لم يكن الا الزام الخصوم لا لطلب تحقيق لم يكن حاصلا له ولما تبرأ عن الالهة الباطلة ارشد هو الى وجود الاله الحق الذى دلت عليه الممكنات باسرها فقال اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ قرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح الياء والباقون بالاسكان لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وما فيها وَالْاَرْضَ وما فيها يعني الذى دلت على وجوده ووجوبه هذه الموجودات التى لا تقتضى ذواتها وجوداتها المحتاجة الى من يخرجها من العدم الى الوجود حَنِيْفًا حال من فاعل وجهت يعني مائلا من الاديان كلها الى الاسلام وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ بالله شيئا من خلقه وَحَآجَّهٗ قَوْمُهٗ في توحيد الله ونفى الشركاء عنه يعني قاموا بالمجادلة لما عجزوا وبهتوا في مقابلة الاستدلال الصحيح وقالوا احذر ايها الفتى ان تمسك بسوء واحذر نمرود ان يقتلك او يحرقك قَالَ ابراهيم اَتُحَآجُّوْٓنِّيْ فِي اللّٰهِ بعد تمام الاستدلال على وجوده وتوحيده وَقَدْ هَدٰىنِ اثبت الياء في الوصل ابو عمرو وحذف الباقون يعني هدى انى الله الى الحق واقامة الحجة مع كوني صغير السنا وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖٓ تعالى من الممكنات سواء كان من الفلكيات كالشمس والقمر والكواكب او من العنصريات من ذوى العقول كنمرود او من الجمادات كالاصنام فان كلها مثلى في عدم الاقتدار على النفع والضرر الا باقتدار الله تعالى او اعجز منى روى ان ابراهيم لما خرج من السرب وصار بحال سقط عنه طمع الناظرين وضمه ازر الى نفسه جعل ازر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب بها ابراهيم وينادى من يشترى ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها احد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه راسه وقال اشربى استهزاء بقومه اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ رَبِّيْ شَيْئًا يعني لا يستطيع ما تشركون بالله اضراري في وقت من الاوقات الا وقت ان يشاء ربى شيئا من الاضرار وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا كانه علة للاستثناء يعني لا يبعد ان يكون في علمه ان يصيبني مكروه من جهة بعض عباده بمشيته خلقه واقداره على الكسب اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ○ فتميزوا بين العاجز على الاطلاق كالاصنام وبين العاجز في نفسه

القادر باقدار الله تعالى ومشيته وبين القهار المقتدر على الاطلاق وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ به ولا يقدر احد منهم على الاضرار من غير مشية الله وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ وهو حقيق ان يخاف منه كل الخوف فانه هو القادر على الاطلاق الضار النافع مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ اى باشراكه عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا دليلا نقليا من الكتاب و لا عقليا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ من الموحدين بالله المعتقدين على ما اقتضاه العقل و النقل والمشركين به المعتقدين بما لا دليل عليه أَحَقُّ بِالْأَمْنِ من العذاب و المكاره فى الدنيا و الاخرة لم يقل اينا احترازا عن تزكية النفس و ايماء بان استحقاق الامن غير مختص به بل يشمل كل موحد ففيه ترغيب لهم فى التوحيد إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ من يحق ان يخاف منه لا تخافوا الا الله تعالى كما اخاف دل على الجزاء ما سبق او المعنى ان كنتم ذا علم و بصيرة فانصفوا فى الجواب عن الاستفهام الَّذِينَ آمَنُوا بالله وَلَمْ يَلْبِسُوا اى لم يخلطوا إِيمَانَهُمْ بالله تعالى بِظُلْمٍ بشرك أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُهْتَدُونَ ○ الى الحق و الى الجنة عن عبد الله بن مسعود قال انه لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله فاينا لا يظلم نفسه فقال ذلك انما هو الشرك الم تسمعوا الى ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم متفق عليه وهذه الآية استيناف من الله تعالى او من ابراهيم بالجواب عما استفهم عنه حين لم يسمع منهم جوابا حفا و آخرج ابن ابى حاتم من طريق عبيد الله بن زحر عن بكر بن سوادة قال حمل رجل من العدو على المسلمين فقتل رجلا ثم حمل فقتل آخر ثم حمل فقتل آخر ثم قال اينفعنى الاسلام بعد هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فدخل فيهم ثم حمل على اصحابه فقتل رجلا ثم آخر ثم قتل قال فيرون ان هذه الآية نزلت فيه الذين آمنوا و لم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية وَتِلْكَ اشارة الى ما مر من قوله تعالى فلما جن عليه الليل الى قوله تعالى و هم مهتدون وهذا اصح دليلا على ان ما مر من مقال ابراهيم انما كان احتجاجا على قومه لا تفكرا و استدلالا لانفسه كيف و النفوس القدسية لا يحتاجون الى تجشم الاستدلال وقيل اراد به الاحتجاج الذى حج نمرود على ما سبق فى سورة البقرة وهذا بعيد جدا حُجَّتُنَا خبر او اسم الاشارة او صفته له او بدل منه آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ارشدناه اليها الجملة خبرا و خبر بعد خبر او معترضة

marfat.com

عَلٰى قَوْمِهٖ ط يعنى على من بعث اليهم كنمرود واتباعه متعلق بحجتنا ان جعل خبرا و صفة ومحذوف ان جعل بدلا يعنى اتيناها ابراهيم حجته على قومه نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ مَّنْ نَّشَآءُ ط قرأ الكوفيون ههنا وفى سورة يوسف درجات بالتنوين على انه تمييز من النسبة او مفعول مطلق يعنى نرفع من نشاء درجات فى العلم والحكمة والباقون بالاضافة اى نرفع درجاتهم اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ فى رفعه وخفضه عَلِيْمٌ ○ بحال من يرفعه و استعداده وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اِسْحٰقَ ابنا وَيَعْقُوْبَ ط ابن ابن كُلًّا اى كلواحد منهما هَدَيْنَا ج انتصب كلا بهدينا وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ابراهيم عد هُداه نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وفيه دليل على ان شرف الوالد يتعدى الى الولد وبالعكس قلت فمن المحال ان يكون بعض اباء النبى صلى الله عليه وسلم مع كونه محبوبا لله كافرا وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ قيل الضمير راجع الى ابراهيم لان الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم والثانى اظهر فلو كان لابراهيم اختص للبيان فى المعدودين فى تلك الآية والتى بعدها والمذكورون فى الآية الثالثة معطوفون على نوحا دَاوٗدَ بن اليشا وَسُلَيْمٰنَ بن داود وَاَيُّوْبَ بن اموص بن رازخ بن روم ابن عيص بن اسحاق بن ابراهيم وَيُوْسُفَ بن يعقوب بن اسحاق وَمُوْسٰى وَهٰرُوْنَ اخوه اكبر منه بسنة ابنى عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وَكَذٰلِكَ منصوب على المصدرية بما بعده اى جزاء مثل جزاء ابراهيم على احسانه يرفع درجاته ودرجات ابنائه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ○ الاحسان ان تعبد ربك كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك متفق عليه من حديث عمر مرفوعا فى قصة سوال جبرئيل وَزَكَرِيَّا بن اذن وَيَحْيٰى بن زكريا وَعِيْسٰى بن مريم بنت عمران وَاِلْيَاسَ ط بن متى ابن فخاص بن عيزار بن هارون عليه السلام وقال ابن مسعود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل وسياق الآية يابى عنه فان ادريس ليس من ذرية نوح بل هو جد ابى نوح فان نوحا ابن لامك بن متوشلخ بن خنوخ بن ادريس وهو اول بنى آدم اعطى النبوة وخط بالقلم كُلٌّ اى كلواحد منهما كائن مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ اى المعصومين عن الصغائر والكبائر فان من اتى بما نهى الله عنه او ترك ما امر به فهو فاسد وان قل فساده بالنسبة الى غيره واطلاق الصالح على غير المعصوم اضافى

marfat.com

غير حقيقة لكن اطلاقه على من اتى بمعصية ثم تاب عنه واستغفر صحيح بالحقيقة فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له لكن الكامل فى الصلاح هو المعصوم والله اعلم ٭
وَاِسْمٰعِيْلَ بن ابراهيم جد النبى صلى الله عليه وسلم وَالْيَسَعَ بن اخطوب بن العجوز قرأ حمزة والكسائى واليسع هنا بلام مشددة واسكان الياء والباقون بلام ساكنة مخففة وفتح الياء وعلى القراءتين علم اعجمى ادخل عليه اللام كما ادخل على اليزيد فى قوله رأيت الوليد بن اليزيد مباركا شديدا باعياء الخلافة كاهله وَيُوْنُسَ بن متى وَلُوْطًا ابن هاران ابن اخى ابراهيم عليه وعليهم الصلوٰة والسلام وَكُلًّا اى كلا واحد منهم منصوب بما بعده فَضَّلْنَا عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ اى عالمى زمانهم فيه دليل على فضلهم على من عداهم فى ذلك الزمان من الملئكة وغيرهم من الخلائق وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ ج عطف على كلا يعنى فضلنا كلا منهم وبعض اٰبائهم وذرياتهم واخوانهم او على نوحا يعنى هدينا هؤلاء وبعض اٰبائهم وذرياتهم واخوانهم فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اى اخترناهم عطف على فضلنا او هدينا وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ تكرير لبيان ما هدوا اليه ذٰلِكَ التوحيد الذى دانوا به هُدَى اللّٰهِ يَهْدِىْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ دليل على انه متفضل بالهداية وَلَوْ اَشْرَكُوْا يعنى هؤلاء الانبياء فرضا مع فضلهم وعلو شانهم لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فضلا عن غيرهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ اى الجنس الكتب المنزلة والاتيان اعم من الانزال عليه او امره بتبليغه وَالْحُكْمَ اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات على مقتضى الحق او كونهم حاكمين مطاعين وَالنُّبُوَّةَ ج فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اى بهذه الثلاثة هٰٓؤُلَآءِ اى كفار مكة فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا يعنى وفقنا بالايمان بها وبمراعات حقوقها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ ○ يعنى الانصار واهل المدينة قاله ابن عباس ومجاهد والظاهر عمومه لجميع الصحابة ولمن تبعهم من اهل الفرس وغيرهم وقال ابو رجا العطاردى ان يكفر بها اهل الارض فقد وكلنا بها اهل السماء وهم الملئكة اُولٰٓئِكَ المذكورون من الانبياء مبتدأ خبره الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ يعنى هداهم الله الى التوحيد واصول الدين والى الاتيان بما امر الله به والانتهاء عما نهى الله عنه فَبِهُدٰهُمُ اى بطريقتهم

اقْتَدِهْ ط الظرف للحصر يعنى لا تقتد الا بهديهم فيه تعريض على المشركين فى اقتدائهم بآبائهم الضالين والمراد بالاقتداء بطريقتهم الاخذ بها لا تقليدهم فان التقليد ليس من شان اهل الاجتهاد من الامة فكيف يليق بالانبياء لا سيما بسيدهم يعنى اسلك على طريق الهداية واتباع الشرع المويد بالعقل كما سلكوا ففيه تنبيه على ان طريقهم هو الحق الموافق للدليل العقلى والسمعى قال البيضاوى المراد بهداهم ما توافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها ليست مضافة الى الكل ولا يمكن التأسى بهم جميعا فليس فيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا بشرائع من قبلنا قلت كلهم كانوا مامورين فى الفروع بامتثال امر نزل من الله تعالى ما لم ينزل نسخه فيحصل التأسى بجميعهم فى الفروع ايضا باتيان ما ثبت نزوله من الله تعالى بالوحى المتلو او غير المتلو ولم يثبت نسخه فيجب التعبد بشرائع من قبلنا والله اعلم والهاء فى اقتده هاء سكت ولذا حذفه حمزة والكسائى ويعقوب وصلا واثبتها الباقون فى الحالين تبعا للخط وقرأ ابن عامر بكسر الهاء وابن ذكوان عنه بالاشباع وهشام عنه بالكسر بلا صلة تشبيها بهاء الضمير او هى ضمير راجع الى المصدر يعنى اقتد الاقتداء قُلْ لَّآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على التبليغ او القرآن اَجْرًا ط من جهتكم كما لم يسأل من قبلى من النبيين وهذا مما امر بالاقتداء بهم فيه وفيه دليل على ان اخذ الاجر على تعليم القرآن والفقه ورواية الحديث لا يجوز اِنْ هُوَ اى التبليغ او القرآن اِلَّا ذِكْرٰى تذكيرا وعظة لِلْعٰلَمِيْنَ ع للانس والجن اخرج ابن ابى حاتم عن سعيد بن جبير مرسلا قال جاء رجل من اليهود يقال له مالك ابن الضيف يخاصم النبى صلى الله عليه وسلم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم انشدك بالذى انزل التورية على موسى هل تجد فى التورية ان الله يبغض الحبر السمين وكان سمينا فغضب فقال والله ما انزل الله على بشر من شئ فقال له اصحابه ويحك ولا على موسى فانزل الله تعالى وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ الاية واخرج ابن جرير نحوه عن عكرمة قال البغوى لاجل هذه المقالة نزع يهود مالكا عن الحيرية وجعلوا مكانه ابن الاشرف وقال السدى نزلت هذه الاية فى فنحاص بن عازورا وهو قائل هذه المقالة وقد تقدم الحديث فى سورة النساء واخرج ابن جرير من طريق ابى طلحة عن ابن عباس قال قالت اليهود يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما انزل الله من السماء كتابا فانزل الله تعالى

ع ١٦

marfat.com

ما قدروا الله حق قدره اى ما عرفوه حق معرفته فى الرحمة والانعام على العباد اِذْ قَالُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ ما حين انكروا بعثة الرسل وذلك اعظم رحمة وحق قدره منصوب على المصدرية قُلْ يا محمد مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ التورية الَّذِيْ جَآءَ بِهٖ مُوْسٰى نُوْرًا حال من الكتاب او من الضمير فى به وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ قَرَاطِيْسَ تكتبون عنه دفاتر وكتبا مقطعة تُبْدُوْنَهَا اى ما تحبون منها وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا اى كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى عليه السلام وآية الرجم وغير ذلك وفيه توبيخهم وذمهم على ما فعلوا بالتورية باتباع شهواتهم قرأ ابن كثير وابو عمرو يجعلونه يبدونها يخفون الثلثة بالياء على الغيبة حملا على ما قدروا وقالوا والباقون بالتاء على الخطاب لقوله تعالى قل من انزل وَعُلِّمْتُمْ مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ اٰبَآؤُكُمْ قال الاكثرون هذا خطاب لليهود يعنى علمتم ايها اليهود على لسان محمد صلى الله عليه وسلم زيادة على ما فى التورية او بيانا لما اشكل عليكم وعلى اباءكم من عبادة التورية نظيره قوله تعالى ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علموا ببعثة النبى صلى الله عليه وسلم وكانوا اميين قُلِ اللّٰهُ اى انزله الله او الله انزله هذا متصل بقوله تعالى قل من انزل امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالجواب لما بهتوا عن الجواب اشعارا بان الجواب متعين لا يمكن غيره ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ اى فى اباطيلهم يَلْعَبُوْنَ ○ حال من مفعول ذر والظرف متعلق بذرهم او يلعبون او حال من فاعل يلعبون وجاز ان يكون يلعبون حالا من ضمير فى خوضهم والظرف متصل بالاول وَهٰذَا الْقُرْاٰنُ كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ اى كثير الفائدة والنفع مُّصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ من التورية وغيرها وَلِتُنْذِرَ عطف على ما دل عليه مبارك يعنى لتنتفع به ولتنذر قرأ ابو بكر عن عاصم لينذر بالياء على الغيبة والضمير راجع الى الكتاب اُمَّ الْقُرٰى يعنى مكة سميت بها لان الارض دحيت من تحتها فهى كالاصل لجميع الارض اولانها قبلة اهل القرى وموضع حجهم ومرجع اهل جميع الارض والمضاف محذوف يعنى لتنذر اهل ام القرى وَمَنْ حَوْلَهَا الى الشرق والغرب واطراف الارض وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ

بالاخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ○ فان من امن بالاخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتفكر حتى يؤمن بالنبي و الكتاب والضمير يحتملهما ويحافظ على الطاعات وخص الصلوة بالذكر لانها عماد الدين وفي الآية تعريض على اليهود انهم لم يؤمنوا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم لاجل انهم لم يؤمنوا بالاخرة وبما جاء به موسى عليه السلام للتلازم بين الايمان بالتوراة والقرآن والقيامة ومن اظلم ممن افترى اى اختلق والفرية بالكسر الكذب على الله كذبا منصوب على المصدرية مثل مالك بن الضيف القائل بانه ما انزل الله على بشر من شئ ومثل عمرو بن لحي واتباعه القائلين بان الله حرم الصوائب و الحوامي وبان انعاما حرمت ظهورها وبان ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء او قال اوحي الي ولم يوح اليه شئ قال البغوي قال قتادة نزلت في مسيلمة الكذاب ..... وكان يسجع ويتكهن وادعى النبوة وزعم انه اوحي اليه كذا اخرج ابن جرير عن عكرمة وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتشهدان ان مسيلمة نبي قالا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما رواه البغوي بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ اتيت مفاتيح خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي فاهماني فاوحي الي ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين هما صاحب صنعاء وصاحب يمامة اراد بصاحب صنعاء الاسود العنسي وبصاحب يمامة مسيلمة الكذاب ومن قال سانزل مثل ما انزل الله كما قال البغوي نزلت في عبد الله بن ابي سرح وكان قد اسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا املى سميعا بصيرا كتب عليما حكيما واذا قال عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين املاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله احسن الخالقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبد الله وقال ان كان محمد صادقا لقد اوحي الي كما اوحي اليه وان كان كاذبا فقد قلت مثل ما قال فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين وكذا اخرج ابن جرير عن عكرمة والسدي قصة تبارك الآية ذكر البغوي ثم رجع عبد الله

الى الاسلام قبل فتح مكة اذ نزل النبي صلى الله عليه وسلم بمر الظهران وقال الحافظ فتح الدين ابن سيد الناس في سيرته تشفع ابن ابي سرح بعثمان رضي الله عنه فقبله النبي صلى الله عليه وسلم بعد تلوم وحسن اسلامه بعد ذلك حتى لم ينقم عليه فيه شيئا ومات ساجدا قال ابن عباس قوله تعالى سانزل مثل ما انزل الله يريد المستهزئين وهو جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا قلت يعني النضر بن الحارث كان يقول والطاحنات طحنا والعاجنات عجنا والخابزات خبزا كانه يعارض قوله تعالى والنازعات غرقا الآيات وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد والمفعول محذوف اى الظالمين يدل عليه اِذِ الظّٰلِمُوْنَ مبتدأ واللام اما للعهد يعني الذين نزلت فيهم الآية من اليهود والمتنبية والمستهزئين او للجنس ويدخل فيه هؤلاء وجواب لو محذوف يعني لرأيت امرا عظيما فزيعا فِيْ غَمَرٰتِ الْمَوْتِ خبر المبتدأ اى شدائد في القاموس غمرة الشئ شدته واصله التغطية يقال غمره الماء واغمره اى غطاه ثم وضعت في موضع الشدائد والمكاره وفي الصحاح اصل الغمر ازالة اثر الشئ ومنه يقال للماء الكثير وعلى هذا اضافة الغمرة الى الموت بيانية سميت شدة الموت غمرة لازالتها اثر الحيوة وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ الجملة حال من الضمير المستتر في الظرف والعائد محذوف يعني باسطو ايديهم لقبض ارواحهم كالمتقاضي الملظ او لتعذيبهم نظيره قوله تعالى والملئكة يضربون وجوههم وادبارهم اَخْرِجُوْٓا اَنْفُسَكُمْ ه خبر للملئكة بعد خبر يعني قائلون لهم يعني للظلمين تغليظا وتعنيفا اخرجوا انفسكم الينا من اجسادكم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا اَلْيَوْمَ المراد به الزمان الممتد من وقت الامانة الى ما لا نهاية له تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ يعني عذابا متضمنا لشدة واهانة واضافته الى الهون لتمكنه فيه ولمقابلة الهوان فيه بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ افتراء غَيْرَ الْحَقِّ كادعاء الولد والشريك وادعاء النبوة والوحي كاذبا منصوب من تقولون على المصدرية او المفعولية وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ المنزلة في القرآن او دلايل التوحيد تَسْتَكْبِرُوْنَ ○ فلا تتاملون فيها ولا تؤمنون اخرج ابن جرير وغيره عن عكرمة قال قال النضر بن الحارث سوف تشفع لنا الى الله اللات والعزى فنزلت وَلَقَدْ جِئْتُمُوْنَا بعد الموت ويوم القيامة للحساب والجزاء فُرَادٰى حال من فاعل جئتمونا اى منفردين عن الاموال والاولاد والاعوان والاحباب وسائر ما اثرتموه من الدنيا او من الاوثان

marfat.com

التى زعمتموها شفعاء لكم وهو جمع فرد والالف للتانيث ككسالى هذا خبر من الله تعالى
بقول للكفار على لسان الملئكة يوم موتهم او يوم القيامة والسياق يقتضى يوم الموت
لعطفه على قوله اليوم تجزون كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ بدل من فرادى اى جئتمونا
على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد او حال مرادف لفرادى او من الضمير فى فرادى اى
مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما او صفة مصدر اى جئتمونا مجيئا كخلقنا
لكم وَّتَرَكْتُمْ فى الدنيا مَّا خَوَّلْنٰكُمْ ما اعطيناكم من الاموال والاولاد والخدم
والحشم وَرَآءَ ظُهُوْرِكُمْ ج ولم تحتملوا نقيرا وجاز ان يكون المعنى جئتمونا خاسرين بلا كسب
كمال كما خلقناكم اول مرة وضيعتم راس مالكم اى اعماركم وتركتم فى الدنيا ما
اعطيناكم من الاموال وغيرها ما قدمتم منها شيئا للاخرة وَمَا نَرٰى مَعَكُمْ
شُفَعَآءَكُمُ الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اَنَّهُمْ فِيْكُمْ شُرَكٰٓؤُا ط الله سبحانه فى
ربوبيتكم واستحقاق العبادة يعنى الاوثان لَقَدْ تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ قرأ نافع وحفص
والكسائى بنصب بينكم على اضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه او اقيم بينكم مقام موصوفه
واصله لقد تقطع ما بينكم من الوصل او يقال فاعله ضمير راجع الى المصدر اى تقطع التقطع
بينكم او يقال الفاعل بينكم مجازا فى الاسناد وترك منصوبا للزوم ظرفيته والباقون بالرفع على
اسناد الفعل الى الظرف مجازا والمعنى لقد تقطع التقطع بينكم او يقال بينكم بمعنى وصلكم يعنى
تقطع وصلكم وتشتت جمعكم وبين مصدر من الاضداد يستعمل للوصل والفصل اسما
وظرفا كذا فى القاموس وَضَلَّ عَنْكُمْ اى ضاع وبطل مَّا كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ ع انها ع ١١ ١٧
شفعائكم وان لا بعث ولا جزاء اِنَّ اللّٰهَ فٰلِقُ الْحَبِّ وَالنَّوٰى ط قال الحسن وقتادة و
السدى معناه شق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة فيخرجها منها وقال الزجاج يشق الحبة
اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر وقال مجاهد المراد انشقاق الذى بين الحنطة
والنواة وقال الضحاك فالق الحب والنوى يعنى خالقهما والحب جمع الحبة وهى اسم لجميع البذور
الماكولة من البر والشعير والذرة والارز ونحوها والنوى جمع النواة وهى كل ما لا يوكل من
البذور كنواة التمر والمشمش والخوخ والرمان يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ يعنى ما ينمو
من الحيوان والنبات مما لا ينمو كالنطفة والحبة والنواة هذه الجملة وقع موقع البيان
لما سبق ولذا لم يعطف وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ط يعنى ما لا ينمو او يتفتت مما ينمو

marfat.com

معطوف على فالق الحب ولذلك ذكره بلفظ اسم الفاعل ذٰلِكُمُ المحيي والمميت اللّٰهُ يعني هو المستحق للعبادة دون من لا يقدر على شئ بل ينفعل ما يفعل به فَأَنّٰى اين تُؤْفَكُونَ ○ تصرفون عنه الى غيره فَالِقُ الْإِصْبَاحِ هو مصدر اصبح اذا دخل في الصبح سمي به الصبح تسمية المحل باسم الحال يعني شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل او عن بياض النهار او شاق ظلمة الاصباح وهو الغبش الذي يليه وَجَعَلَ الَّيْلَ كذا قرأ الكوفيون على صيغة الماضي ونصب الليل على المفعولية معطوف على معنى فالق فان معناه فلق الاصباح وقرأ الباقون جاعل على وزن فاعل مضافا الى الليل سَكَنًا يسكن فيه الانسان واكثر الحيوانات للاستراحة عن كد المعيشة الى نوم الغفلة او عن وحشة الخلق الى الانس بالحق منصوب بفعل دل عليه اسم الفاعل على قراءة غير اهل الكوفة لان اسم الفاعل بمعنى الماضي كما يدل عليه قراءة جعل لا يعمل وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ على قراءة اهل الكوفة معطوفان على الليل وعلى قراءة غيرهم منصوبان بجعل مقدرا يعني جعل الشمس والقمر حُسْبَانًا مصدر حسب بالفتح بمعنى الحساب كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان يعني جعلهما علمين لحساب الاوقات يعلم بسيرهما ذٰلِكَ اي جعلهما حسبانا تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الذي قهرهما وسخرهما الْعَلِيمِ ○ بتدبيرهما والانتفاع من آثارهما اوبر المكنة لهما وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اي خلق لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمٰتِ الليل فى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ واضافتها اليهما للملابسة او المراد بالظلمات مشتبهات الطرق سميت ظلمات على الاستعارة قَدْ فَصَّلْنَا بَيَّنَّا الْآيٰتِ الدالة على توحيد الصانع المبدع الحكيم لِقَوْمٍ يَّعْلَمُونَ ○ فانهم هم المنتفعون به وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ اي ابتدأ خلقكم مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ آدم عليه السلام فَمُسْتَقَرٌّ قرأ ابن كثير وابو عمرو وبكسر القاف على انه اسم فاعل يعني فمنكم مستقر والباقون بالفتح على انه اسم مفعول او مصدر ميمي او ظرف يعني فمنكم مستقر او فلكم استقرار او موضع استقرار وَّمُسْتَوْدَعٌ بفتح الدال بلا خلاف لجواز نسبة الاستقرار دون الاستيداع يعني لكم استيداع او موضع استيداع او منكم مستودع قال ابن مسعود المستقر في الرحم الى ان يولد قال الله تعالى يقر في الارحام والمستودع في القبر الى ان يبعث وقال سعيد ابن جبير مستقر في الرحم ومستودع في صلب الاب وعن ابي بعكس هذا وقال مجاهد

marfat.com

مستقر فی الارض قال الله تعالٰی ولکم فی الارض مستقر و المستودع فی القبر و قال الحسن المستقر فی القبر و المستودع فی الدنیا و عندی المستقر الجنة او النار و المستودع ما عدا ذلک من الاصلاب و الارحام و الدنیا و القبر قَدْ فَصَّلْنَا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّفْقَهُوْنَ ○ ذکر مع النجوم یعلمون لان امرها ظاهر و مع ذکر تخلیق بنی آدم و استیداعهم و استقرارهم یفقهون لان هذه الامور دقیق یحتاج الی تفقه و تدبر وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ ای السحاب و منه الی الارض مَآءً فَاَخْرَجْنَا بِهٖ ای بالماء نَبَاتَ كُلِّ شَیْءٍ نبت کل صنف من الحبوب و النواة سبحان الله انبت انواعا مختلفة تسقی بماء واحد و فضل بعضها علی بعض فی الاکل فَاَخْرَجْنَا مِنْهُ ای من النبات او من الماء خَضِرًا شیئا اخضر هو ما تشعب من اصل النبات الخارج من البذر نُّخْرِجُ مِنْهُ من الخضر حَبًّا مُّتَرَاكِبًا و هی السنبلة المتراکب حباتها وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا بدل للاول و هو خبر و المبتدا قِنْوَانٌ جمع قنو و هو العذق دَانِيَةٌ قریبة من المتناول او قریبة بعضها من بعض اقتصر علی ذکرها من مقابلها اما لدلالتها علیه کما فی قوله تعالٰی سرابیل تقیکم الحر یعنی و البرد و اما لان قربها من المتناول اوکثر و قرب بعضها ببعض اعظم نعمة و اوجب للشکر و جاز ان یکون التقدیر و اخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان دانیة وَجَنّٰتٍ مِّنْ اَعْنَابٍ عطف علی نبات کل شیء یعنی اخرجنا منه جنات قرأ الاعمش عن الاعشی عن عاصم جنات بالرفع عطفا علی قنوان وَالزَّيْتُوْنَ وَالرُّمَّانَ عطف علی نبات یعنی اخرجنا منه شجر الزیتون و الرمان او نصب علی الاختصاص لغیر هذین الصنفین عندهم مُشْتَبِهًا وَّغَيْرَ مُتَشَابِهٍ حال من الرمان او من الجمیع یعنی حال کون بعضها مشتبها ببعض اخر و بعضها غیر متشابه فی الهیئة و القدر و اللون و الطعم اُنْظُرُوْٓا ایها الناس بنظر الاعتبار اِلٰى ثَمَرِهٖٓ قرأ حمزة و الکسائی فی الموضعین ههنا و فی یس بضم الثاء و المیم علی انه جمع ثمار او ثمرة و الباقون بفتحتین علی انه اسم جنس کتمرة و تمر و کلمة و کلم اِذَآ اَثْمَرَ اذا اخرج ثمره کیف یخرج لا یکاد ینتفع به وَاِلٰى يَنْعِهٖ حال نضجه کیف یعود ضیحما لذیذا فهو مصدر و قیل هو جمع یانع کتاجر و تجر اِنَّ فِیْ ذٰلِكُمْ المذکورات لَاٰيٰتٍ علی توحید قادر حکیم لا یکون له ضد یعانده و لا ند یعارضه لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○

marfat.com

فانهم هم المستدلون بها وذكر هذه الآيات يستوجب التوبيخ على المشركين فقال
وَجَعَلُوا يعني كفار مكة مع قيام ادلة التوحيد لِلّٰهِ شُرَكَآءَ الْجِنَّ يعني الملئكة
عبدوهم وقالوا الملئكة بنات الله سماهم جنا لاجتنانهم وتحقيرهم عن درجة الربوبية
او المراد بالجن الشياطين لانهم اطاعوهم وعبدوا غير الله من الاوثان وغيرها
بتسويلهم او لان جعل حلول الشياطين في الاوثان احيانا او لان قولهم الله خالق الخير
والشيطان خالق الشر ومفعول جعلوا لله وشركاء والجن بدل من شركاء او شركاء
والجن ولله متعلق بشركاء او حال منه وَخَلَقَهُمْ حال من الله تعالى بتقدير قد او منه
ومن الجن معا على ان يكون الضمير المنصوب راجعا الى الجن يعني وقد علموا ان الله
تعالى خلق الانس والجن وكل شئ وان الجن لا يخلق شيئا وَخَرَقُوا قرأ نافع بتشديد
الراء للتكثير والمعنى اختلقوا وافتروا لَهٗ بَنِيْنَ قالت اليهود عزير ابن الله وقالت
النصارى المسيح ابن الله وَبَنٰتٍ قالت العرب الملئكة بنات الله بِغَيْرِ عِلْمٍ
من غير ان يعلموا صدق ما قالوا بدليل عقلي او نقلي وهو في موضع الحال من فاعل
خرقوا او المصدر اي خرقا بغير علم سُبْحَانَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝
بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها يعني بديع
سمواته وارضه ليس لها نظير وقيل معناه المبدع يعني خالقها بلا سبق مثال خبر
مبتدا محذوف يعني هو او مبتدا خبره اَنّٰى من اين او كيف يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ
وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ يكون منها الولد وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيْمٌ ۝ في الآية استدلال على نفي الولد بوجوه الاول ان من مبدعات السموات و
الارض وهي معها من جنس ما يوصف بالولد مستغن عنه لطول بقائها فالله سبحانه
اولى به الثاني انه خالق الاجسام العظيمة وخالق الاجسام لا يكون جسما والولادة من خواص الاجسام والثالث
ان الولد ينشئ من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزه عن المجانسة الرابع ان الولد
كفو للوالد ونظيره وليس له كفو احد لان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافيه شئ ولانه
عالم بكل شئ ولا كذلك غيره بالاجماع الا بتعليمه ذٰلِكُمُ اي الموصوف بما سبق
من الصفات مبتدا اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ اخبار مترادفة
ويجوز ان يكون البعض خبرا والبعض بدلا او صفة فَاعْبُدُوْهُ ج الفاء للسببية يعني

marfat.com

من استجمع تلك الصفات فهو الحقيق بالعبادة دون غيره من خلقه وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ○ بالحفظ له والتدبير فيه يعنى هو متول لامركم رقيب على اموالكم فكلوا اليه الامور وتوسلوا اليه بالعبادة ينجح مأربكم ويجازى على حسناتكم لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ اخرج ابن ابى حاتم وغيره بسند ضعيف عن ابى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان الجن والانس والشياطين والملائكة منذ خلقوا الى ان فنوا صفا واحدا ما احاطوا بالله ابدا استدل المعتزلة بهذه الآية على امتناع الرؤية واجمع اهل السنة على نفى الرؤية فى الدنيا واثباتها فى الآخرة للمؤمنين فى الجنة والاستدلال بها على الامتناع باطل بوجوه احدها ان صيغة المضارع اما للحال او يستعمل فى الاستقبال مجازا او هى مشترك فى المعنيين والحال مراد فى الآية اجماعا اذ لا قائل برؤية الله تعالى فى الدنيا فلا يجوز ارادة الاستقبال والا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز او عموم المشترك ثانيها ان الابصار بصيغة الجمع يدل على ارادة الافراد دون الجنس فاللام اما للعهد يعنى الابصار الموجودة فى الدنيا او للاستغراق فان كان للعهد فلا دليل على نفى الرؤية بالابصار المخلوقة للمؤمنين فى الجنة وان كان للاستغراق فمدلول الآية نفى الاستغراق لا استغراق النفى فلا دليل فيه على نفى الرؤية بابصار اهل الجنة رؤى ابو نعيم فى الحلية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب ارنى انظر اليك قال قال الله يا موسى انى لا يرانى حى الا مات ولا يابس الا تدهده ولا رطب الا تفرق وانما يرانى اهل الجنة لا يموت اعينهم ولا يبلى اجسامهم ثالثها ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به او الوصول الى الشئ بحيث لا يفوت منه شئ والرؤية المعاينة ولا تلازم بينهما قال الله تعالى فلما تراءى الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون قال كلا فى هذه الآية نفى للدرك بعد اثبات الرؤية من الجانبين رابعها ان النفى لا يوجب الامتناع وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ يحيط بها علمه وَهُوَ اللَّطِيْفُ فى القاموس هو البر بعباده المحسن الى خلقه بايصال المنافع اليهم برفق ومن ههنا قال ابن عباس اللطيف بأوليائه وفيه ايضا اللطيف العالم بخفايا الامور وفى الصحاح قد يعبر باللطيف ما لا يدرك بالحاسة وعلى هذا ففى الكلام لف ونشر مرتب يعنى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الْخَبِيْرُ ○ قَدْ جَآءَكُمْ

بَصَآئِرُ يعني الحجج البينة التي يحصل بها البصيرة التي تبصرون بها الهدى من الضلال و الحق من الباطل فالبصيرة للنفس كالبصر للبدن مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ اَبْصَرَ يعني من استعمل الحجة وابصر الحق وآمن به فَلِنَفْسِهٖ ابصر يعود نفعه اليها وَمَنْ عَمِيَ عن الحق واعرض عن الحجج وضل فَعَلَيْهَا ضلاله وباله وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ○ يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها بل الحفيظ هو الله تعالى وانما انا البشير النذير هذا الكلام ورد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قيل قل قد جاءكم بصائر الآية وَكَذٰلِكَ نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ اي نفصلها ونبين واصل الصرف النقل من حال الى حال وفي التفصيل نقل معنى واحد من عبارة الى عبارة حتى يفهم المخاطب وفي القاموس صرف الحديث ان يزاد فيه ويحسن من الصرف في الدراهم وهو فضل بعضها على بعض في القيمة وكذلك صرف الكلام وله عليه صرف اي فضل لانه اذا فضل صرف عن اشكاله وكذلك منصوب على المصدرية يعني نصرف الآيات تصريفا مثل تصريفنا في هذه السورة وَلِيَقُوْلُوْا عطف على مقدر تقديره ليتم التبليغ وليقولوا اي الكفار واللام لام العاقبة يعني يكون عاقبة الامر ان يقولوا دَرَسْتَ قرأ نافع والكوفيون بفتح الدال والراء وسكون السين وفتح التاء على صيغة الخطاب من درست الكتاب بمعنى قرأت من غيرك قال ابن عباس ليقول اهل مكة حين تقرأ عليهم درست تعلمت من يسار وجبر كانا عبدين من سبي الروم ثم قرأت علينا تزعم انه من عند الله وقرأ ابن كثير وابو عمرو دارست من المفاعلة يعني قارات وذاكرات اهل الكتاب والمعنى واحد وقرأ ابن عامر ويعقوب درست بفتح السين وسكون التاء على صيغة المؤنث الغائب اي قدمت هذه الاخبار التي تتلوها علينا واتحفت من قولهم درس الاثر درسا وَلِنُبَيِّنَهٗ اي القرآن وهو مذكور لذكر الآيات فيما سبق والآيات هي القرآن لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ فانهم هم المنتفعون به فتصريف الآيات ليتم التبليغ وليشقى به من قال درست وليسعد من تبين له الحق اِتَّبِعْ مَآ اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ ج يعني اعمل بالقرآن لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ج اعتراض لتاكيد ايجاب اتباع الوحي او حال مؤكدة من ربك يعني منفردا في الالوهية وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ فلا تجادلهم ولا تستمع باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ ايمانهم مَآ اَشْرَكُوْا ولكن حق القول منه لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين فيما

marfat.com

دليل على ان الكفر والايمان كلا منهما بارادة الله تعالى وان مراده واجب الوقوع خلافا للمعتزلة وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا لاعمالهم رقيبا عليهم ماخوذا باجرامهم وقال عطاء ما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم من عذاب الله انما بعثت معلما وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ○ تقوم بامرهم قال ابن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون يسبون اصنام الكفار فيسب الكفار الله تعالى فانزل الله وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الآية قال البغوى قال ابن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب الهتنا او لتهجون ربك فنهاهم الله ان يسبوا اوثانهم وقال السدى لما حضرت ابا طالب الوفاة قالت قريش انطلقوا فلندخل على هذا الرجل فلنأمرنه ان ينهى عنا ابن اخيه فانا نستحيى ان نقتله بعد موته فيقول العرب كان يمنعه عمه فلما مات قتلوه فانطلق ابو سفيان وابو جهل والنضر بن الحارث وامية وابى ابنا خلف وعقبة بن ابى معيط وعمرو بن العاص والاسود بن ابى البختري الى ابى طالب فقالوا يا ابا طالب انت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد اذانا والهتنا فنحب ان تدعوه وتنهاه عن ذلك وعن ذكر الهتنا ولندعنه والهه فدعاه فقال هؤلاء قومك تريدان تدعنا والهتنا وندعك والهك وقد انصفك قومك فاقبل منهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اعطيتكم هذا هل انتم معطى كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم العجم قال ابو جهل نعم وابيك لنعطينكها وعشرة امثالها قال فما هى قال قولوا لا اله الا الله فابوا وتفرقوا فقال ابو طالب قل غيرها يا ابن اخى قال يا عم ما انا بالذى اقول غيرها ولو اتونى بالشمس فوضعوها فى يدى فقالوا لتكفن عن سب الهتنا او لنشتمنك ونشتمن من يأمرك فانزل الله عز وجل وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يدعون من دون الله يعنى لا تذكروا الاوثان بما فيها من القبايح فَيَسُبُّوا اللَّهَ منصوب على جواب النهى عَدْوًا تجاوزا عن الحق الى الباطل بِغَيْرِ عِلْمٍ اى على جهالة بالله تعالى وبما يجب ان يذكر به وما هو منزه عنه فظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام فحقيقة النهى عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها لان ما يودى الى الشر شر كَذَٰلِكَ اى تزيينا مثل تزيين سب الله للكافرين زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ مؤمنة وكافرة عَمَلَهُمْ من الخير والشر

marfat.com

توفيقا وتخذيلا فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء فظهران الاصلح ليس بواجب
عليه تعالى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِم مَّرْجِعُهُمْ مصيرهم فَيُنَبِّئُهُم بالمحاسبة والمجازاة
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من الخير والشر اخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظى و
كذا ذكر البغوى عنه وعن الكلبى قال كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فقالوا يا محمد
تخبرنا ان موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فينفجر منه اثنا عشرة عينا وان عيسى
كان يحيى الموتى وان ثمود كانت لهم ناقة فاتنا من الآيات حتى نصدقك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اى شئ تحبون ان اتيكم به قالوا تجعل لنا الصفا ذهبا
وزاد البغوى عنهما او ابعث لنا بعض موتانا حتى نسالهم عنك احق ما تقول ام باطل او
ارنا الملئكة يشهدون لك فذكر ابن جرير و البغوى انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان فعلت بعض ما تقترحون اتصدقونى قالوا نعم والله لان فعلت لنتبعنك اجمعين و
سأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ان يجعل الصفا ذهبا فجاءه جبرئيل فقال له
ان شئت اصبح ذهبا ولكن ان لم يصدقوا عذبتهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فانزل الله تعالى وَأَقْسَمُوا
يعنى الكفار بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ منصوب على المصدرية او مصدر فى موقع
الحال يعنى مجتهدين فى اتيان اوكد ما قدروا عليه من الايمان والداعى لهم على القسم
وتوكيده التحكم فى طلب الآيات واستحقار ما راوا منها لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ
من مقترحاتهم لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ فى قدرته تعالى
واختياره يظهر منها ما يشاء وليس شئ منها فى قدرتى واختيارى وَمَا يُشْعِرُكُمْ
ما استفهامية للانكار انكر السبب مبالغة فى نفى المسبب او ما نافية والمعنى على التقديرين
انه لا تشعرون خطاب للمشركين الذين اقسموا او للمؤمنين أَنَّهَا اى الآيات
قرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر عن عاصم ويعقوب بخلاف عنه بكسر الهمزة على الابتداء
فعلى هذه القراءة مفعول ما يشعركم محذوف اى ما يشعركم ما يصدر من الكفار بعد
مجئ الآيات الايمان او الكفر ثم اخبرهم فقال انها إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ○
هكذا اعلم الله تعالى فيهم فان مبادى تعيناتهم ظلال الاسم المضل لا يمكن منهم

marfat.com

الاهتداء وقرأ الباقون بفتح الهمزة على انه مفعول يشعركم لكن قرأ ابن عامر وحمزة لا تومنون بالتاء بصيغة الخطاب على انها خطاب للمشركين والباقون بالياء على الغيبة على انها خطاب للمؤمنين يعنى انكم لا تشعرون ايها المؤمنون او ايها المشركون انها اذا جاءت لا يؤمنون اولا تؤمنون وقيل لا زائدة كما فى قوله تعالى حرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون ومعناه ما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وقيل انها بمعنى لعلها يعنى ما يشعركم ما يصدر من الكفار بعد مجئ الآيات لعلها اذا جاءت لا يؤمنون وقيل فيه حذف وتقديره وما يشعركم ايها المؤمنون او المشركون انها اذا جاءت لا يؤمنون او تومنون بالياء والتاء وَنُقَلِّبُ عطف على لا يؤمنون الا على تقدير كون لا زائدة فحينئذ عطف على ما يشعركم أَفْئِدَتَهُمْ عن الحق فلا يفقهونه وَأَبْصَارَهُمْ فلا يبصرونه نظر اعتبار فلا يومنون بها كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ اى بما انزل من الآيات كانشقاق القمر وغيرها أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ○ اى نذرهم متحيرين فى طغيانهم ولا نهديهم +

وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى مصدقا للنبوتك باحيائنا وَحَشَرْنَا جمعنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا قرأ نافع وابن عامر بكسر القاف وفتح الباء على انه مصدر والباقون بضمهما على انه جمع قبيل بمعنى كفيل اى كفلاء بما بشروا وانذروا او جمع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات او مصدر بمعنى مقابلة وعلى الوجوه كلها حال من كل شئ مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا لما سبق عليهم القضاء بالكفر ولكون مبادئ تعيناتهم ظلال الاسم المضل إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ يعنى فى حال من الاحوال الا حال مشية الله تعالى ايمان من سبق عليه القضاء بالايمان وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ○ انهم لو اتوا بكل اية لم يومنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يشعرون ولذلك اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم او لكن اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيتمنون نزول الآيات طمعا فى ايمانهم وَكَذَٰلِكَ يعنى كما جعلنا كفار قريش اعداء لك يؤذونك ويخالفون امرك كذلك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ سبقك عَدُوًّا وهو دليل على ان عداوة الكفار للانبياء بفعل الله تعالى وخلقه شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ بدل من عدوا واول مفعول جعلنا وعدوا مفعوله الثانى والكل متعلق بجعلنا او حال

marfat.com

والمراد بالشياطين المتمردون من الفريقين قال قتادة ومجاهد والحسن ان من الانس شياطين والشيطان العاتى المتمرد من كل شئ قلت ويؤيده حديث جابر امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم نهى عن قتلها وقال عليكم بالاسود البهيم ذى النقطتين فانه شيطان رواه مسلم وقالوا ان الشيطان اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متمرد من الانس وهو شيطان الانس فاغراه بالمؤمن ليفتنه ويدل عليه ما روى عن ابى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعوذت بالله من شر شياطين الجن والانس قلت يا رسول الله هل للانس من شياطين قال نعم هم شر من شياطين الجن قال مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد من شياطين الجن وذلك لانى اذا تعوذت بالله ذهب عنى شياطين الجن وشياطين الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى عيانا وقال عكرمة والضحاك والسدى والكلبى معنى شياطين الانس التى مع الانس وشياطين الجن التى مع الجن وليس من الانس شياطين وذلك ان ابليس قسم جنده فريقين فبعث فريقا منهم الى الانس وفريقا منهم الى الجن وكلا الفريقين اعداء للنبى صلى الله عليه وسلم ولاوليائه وهم يلتقون فى كل حين فيقول شياطين الانس لشياطين الجن اضللت صاحبى بكذا فاضل صاحبك بمثله ويقول شياطين الجن لشياطين الانس كذلك فذلك وحى بعضهم الى بعض والاول ارجح واشد موافقة للسياق يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ اى يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض زُخْرُفَ الْقَوْلِ الاباطيل المموهة غُرُورًا منصوب على العلية او المصدرية او مصدر فى موقع الحال يعنى لزينوا الاعمال القبيحة لبنى آدم او يغرهم غرورا او غارين وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ ان لا يفعلوا مَا فَعَلُوهُ يعنى معادات الانبياء وايحاء الزخارف او الغرور وهذا ايضا دليل على المعتزلة فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ○ عليك وعلى الله فان الله يجزيهم وينصرك ويجزيهم وَلِتَصْغَىٰ عطف على غرورا ان كان علة او متعلق بمحذوف يعنى وفعلنا ذلك لتصغى اى تميل إِلَيْهِ اى الى زخرف القول أَفْئِدَةُ اى قلوب الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ لانفسهم وَلِيَقْتَرِفُوا اى ليكتسبوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ○ من المعاصى ولما كانت القريش يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك

marfat.com

حکما فانزل الله تعالٰی فی جوابهم اَفَغَيْرَ اللّٰهِ علی ارادة القول یعنی قل لهم یا محمد والفاء للعطف علی محذوف یعنی اجیب ما تطلبون منی فغیر الله اَبْتَغِیْ ای اطلب حَكَمًا قاضیا بینی وبینکم یفصل الحق منا من المبطل وغیر مفعول ابتغی حکما حال منه ویحتمل ان یکون عکسه وحکما ابلغ من حاکم ولذلك لا یوصف به غیر العادل وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ القرآن المعجز المخبر بالمغیبات مطابقا للکتب المنزلة السابقة مُفَصَّلًا مبینا فیه الحق والباطل بحیث ینفی اللبس حال من الکتاب والجملة حال من الله تعالٰی وفیه تنبیه علی ان القرآن باعجازه وتقریره مغن عن سائر الآیات وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ یعنی الیهود یَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ ای القرآن مُنَزَّلٌ قرأ ابن عامر وحفص بالتشدید من التفعیل والباقون بالتخفیف من الافعال مِّنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ تاکید لدلالة الاعجاز لان اهل الکتاب یعلمون بالقرآن کونه محقا لاجل مطابقة کتبهم مع کون النبی صلی الله علیه وسلم امیا لم یدارس کتبهم ولم یجالس علماءهم وانما اسند العلم الی جمیعهم لان بعضهم یعلمون وبقیتهم متمکنون منه بادنی تامل او بالرجوع الی علمائهم فَلَا تَكُوْنَنَّ ایها السامع مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاکین فی انه من عند الله تعالٰی وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ قرأ الکوفیون ویعقوب کلمة بالتوحید علی الجنس والباقون کلمات علی الجمع واراد به اخباره ووعده ووعیده وامره ونهیه الواردة فی القرآن یعنی بلغت الغایة صِدْقًا فی الاخبار والوعد والوعید وَّعَدْلًا فی الاحکام کذا قال قتادة ومقاتل منصوبان علی التمیز او الحال لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ یعنی لا احد یبدل شیئا منها قال ابن عباس لا راد لقضائه ولا مغیر لحکمه او المعنی لا نبی ولا کتاب بعد القرآن ینسخها ویبدل احکامها وَهُوَ السَّمِيْعُ لما یقولون الْعَلِيْمُ ○ بما یضمرون فلا یمهلهم وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِی الْاَرْضِ یعنی الکفار فانهم کانوا اکثر من المؤمنین یُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ عن الطریق الموصل الیه تعالٰی یعنی الدین الاسلام اِنْ یَّتَّبِعُوْنَ ای اکثر اهل الارض اِلَّا الظَّنَّ یعنی جهالاتهم وآرائهم فی تحلیل المیتة وتحریم البحائر ونحوها مما یقولون وَاِنْ هُمْ اِلَّا یَخْرُصُوْنَ ○ ای یقولون ما یقولون بالظن والتخمین بلا علم حاصل بدلیل صحیح اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ مَنْ یَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ یعنی یعلم بالفریقین فیجازی کلا

marfat.com

بما يستحقه ومن موصولة او موصوفة فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لا بافعل التفضيل فانه لا يعمل فى الظاهر أو هو منصوب بنزع الخافض متعلق باعلم اى اعلم بمن يضل أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقيد روى ابو داؤد والترمذى عن ابن عباس قال انى ناس النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا كل ما نقتل ولا نا كل ما يقتل الله فانزل الله تعالى فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ الفاء للسببية فانه تعالى لما نهى عن اتباع الكفار المضلين فرع عليه قوله فكلوا يعنى لا تتبعوا فى تحريم الحلال وتحليل الحرام اراء الكفار القائلين بتحليل الميتة و تحريم الذبائح اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ○ فان الايمان به تعالى يقتضى استباحة ما احل الله واجتناب ما حرمه وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ ما استفهامية فى موضع الرفع بالابتداء و لكم خبره وَ يعنى والحال انه قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ قرأ نافع وحفص ويعقوب فصل وحرم بالفتح فيهما على البناء للفاعل يعنى بين الله لكم ما حرم الله عليكم وقرأ ابن كثير و ابو عمرو وابن عامر بضم الفاء و الحاء وكسر الصاد والراء على البناء للمفعول فيهما وقرأ ابو بكر وحمزة و الكسائى فصل على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول والمراد بتفصيل المحرمات قوله تعالى لا احد فيما اوحى الى محرما الاية اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ استثناء من ضمير حرم وما مصدرية بمعنى المدة يعنى فصل لكم ما حرم عليكم فى جميع الاوقات الا وقت الاضطرار اليه فان قيل ما الفائدة فى الاستثناء وقد اغنى عنه قوله فصل لكم ما حرم عليكم فان التفصيل شامل للاستثناء قلنا فائدته المبالغة فى النهى عن الامتناع عن اكل ما يحرم فان ما حرم يصير عند الاضطرار مباحا بخلاف ما احل فانه لا يحرم قط وَاِنَّ كَثِيْرًا من النَّاسِ لَيُضِلُّوْنَ بتحليل الحرام وتحريم الحلال قرأ الكوفيون ههنا وفى سورة يونس ليضلون بضم الياء على انه من الاضلال والباقون بالفتح بِاَهْوَآئِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ط من دليل عقلى او نقلى اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ ○ المتجاوزين من الحق الى الباطل و من الحلال الى الحرام وَذَرُوْا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَ بَاطِنَهٗ ط يعنى الذنوب كلها ظاهرها من اعمال الجوارح و باطنها من اعمال القلب وصفات النفس قال الكلبى واكثر المفسرين الاعلان بالزنا والاسرار به وقال سعيد بن جبير ظاهره نكاح المحارم و باطنه

marfat.com

الزنا وقال ابن زيد ظاهره التجرد من الثياب والطواف عريانا وباطنه الزنا وروى عن الكلبي ظاهره طواف الرجال عريانا بالنهار وباطنه طواف النساء عريانا بالليل إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ فِي الْآخِرَةِ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ○ يكتسبون في الدنيا وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ هذه الآية بعمومها حجة لاحمد حيث يقول متروك التسمية عامدا او ناسيا لايجوز اكله وبه قال داؤد وابو ثور والشعبي ومحمد بن سيرين وقال مالك خص متروك التسمية ناسيا من عموم هذه الآية بحديث ابي هريرة قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ارايت الرجل منا يذبح وينسى ان يسمي الله قال اسم الله في فم كل مسلم رواه الدارقطني وحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلم ان نسي ان يسمي حين يذبح فليسم ثم ليأكل رواه الدارقطني والحديثان ضعيفان فان في حديث ابي هريرة مروان بن سالم قال احمد ليس بثقة وقال النسائي والدارقطني متروك وفي حديث ابن عباس معقل مجهول وقال ابو حنيفة ايضا يجوز اكل متروك التسمية ناسيا لكن القول بتخصيص الآحاد لا يصح على اصل ابي حنيفة فقال صاحب الهداية لكنا نقول في اعتبار ذلك يعني في تعميم الآية للناسي ايضا من الحرج مالا يخفى لان الانسان كثير النسيان والحرج مدفوع والسمع غير مجرى على ظاهره اذ لو اريد به العموم لجرت الحاجة فظهرت الانقياد وارتفع الخلاف في الصدر الاول ولا يخفى ضعف هذا القول وقال الشافعي المراد بما لم يذكر اسم الله عليه الميتات وما ذبح على غير اسم الله تعالى بدليل قوله تعالى وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ط و الفسق في ذكر اسم غير الله تعالى كما في آخر السورة قل لا اجد فيما اوحي الى قوله او فسقا اهل لغير الله به واحتج الشافعي على حل متروكة التسمية عامدا بحديث عائشة قالت ان قوما قالوا يارسول الله ان ههنا اقواما حديث عهدهم بشرك يأتوننا بلحمان لا ندري يذكرون اسم الله عليها او لا قال اذكروا انتم اسم الله وكلوا رواه البخاري قال البغوي لو كانت التسمية شرطا للاباحة لكان الشك في وجوده مانعا من اكلها كالشك في اصل الذبح وبحديث الصلت مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله او لم يذكر رواه ابو داؤد في المراسيل قالت الحنفية حديث الصلت محمول على حالة النسيان وحديث عائشة حجة لنا لا علينا لانهم سألوا عن الاكل عند

وقوع الشك بالتسمية يعد علمهم بان الذابح مسلم فذلك دليل على انه كان معروفا عندهم اشتراط التسمية للحل وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاكل بناء على ظاهر ان المسلم لا يترك التسمية عمدا كمن اشترى لحما من سوق المسلمين يباح له الاكل بناء على الظاهر وان كان يحتمل انه ذبيحة مجوسي وما قال الشافعي ان الآية في الميتات وما ذبح على غير اسم الله فمدفوع بان العبرة لعموم اللفظ ونصوص الكتاب والسنة لم يرد شئ منها في الذبح والصيد الا مقيدا بذكر اسم الله تعالى وقد مر هذه المسئلة وغيرها من مسائل الذبح في تفسير سورة المائدة قال في شرح المقدمة المالكية يجزيه يعني الذبح لو ترك التسمية عمدا في مذهب مالك عند ابن القاسم وفي مذهب المدونة لا يجزيه ومذهب المدونة هو المشهور لانها واجبة مع الذكر وكل هذا في غير المتهاون واما المتهاون فلا خلاف انها لا يوكل ذبيحته تحريما قاله ابن الحارث وابن البشير والمتهاون هو الذي يتكرر منه ذلك كثيرا والله اعلم اخرج الطبراني وغيره عن ابن عباس قال لما نزلت ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق ارسلت فارس الى قريش ان خاصموا محمدا فقولوا ما تذبح انت بسكين فهو حلال وما ذبح الله بشمشار من ذهب يعني الميتة فهو حرام وكذا اخرج ابو داؤد والحاكم وغيرهما قول كفار مكة من غير ذكر فارس فنزلت

وَإِنَّ الشَّيٰطِينَ يعني شياطين الانس من الفارس او شياطين الجن لَيُوحُونَ يعني ليلقون او ليوسوسون إِلىٰٓ أَوْلِيَآئِهِمْ يعني كفار قريش او مطلق الكفار لِيُجَادِلُوكُمْ ج وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ في استحلال ما حرم الله إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾ ع ١٤

فان من ترك طاعة الله واطاع غيره واتبعه في دينه فقد اشرك حذف الفاء من الجزاء لكون الشرط بلفظ الماضي قال الزجاج فيه دليل على ان من احل شيئا مما حرم الله او حرم ما احل الله فهو مشرك قلت اذا ثبت ذلك بدليل قطعي

أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا يعني كافرا غافلا قلبه عن الحق قرأ نافع ويعقوب ههنا وفي يس الارض الميتة وفي الحجرات لحم اخيه ميتا بتشديد الياء في الثلثة والباقون بإسكانها استعارة تمثيلية وكذا في قوله كمن مثله في الظلمات فان الكافر لا يمتاز بين ما ينفعه وما يضره كالميت فَأَحْيَيْنٰهُ يعني احيينا قلبه بنور الايمان

marfat.com

وَجَعَلْنَا لَهُ نُوْرًا يعنى فراسة المومن يمتاز به الحق من الباطل يَّمْشِيْ بِهٖ فِي النَّاسِ يعنى يمشى بذلك النور على طريق يقتضيه العقل السليم والطبع المستقيم والشرع المنزل من الله تعالى كَمَنْ مَّثَلُهٗ اى صفته مبتدا كونه فِي الظُّلُمٰتِ خبر لمثله وجاز ان يكون الظرف خبر مبتدا محذوف اى هو والجملة خبر لمثله والجملة الكبرى صلة وقوله لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا حال من المستكن فى الظرف لا من الهاء فى مثله للفصل والمعنى اومن كان مومنا كمن هو كافر لوم يومن والاستفهام للانكار يعنى هما لا يتماثلان اخرج ابو الشيخ عن ابن عباس انه قال نزلت فى عمر بن الخطاب وابى جهل واخرج ابن جرير عن الضحاك مثله وقال البغوى قال ابن عباس يريد بهما حمزة بن عبد المطلب وابا جهل وذلك ان ابا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وهو راجع من قنصه وبيده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فاقبل غضبان حتى اتى ابا جهل بالقوس وهو يتضرع ويقول يا ابا يعلى اما ترى ما جاء محمد به سفه عقولنا وسب الهتنا وخالف ابائنا فقال حمزة ومن اسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانزل الله تعالى هذه الآية وقال عكرمة والكلبى نزلت فى عمار بن ياسر وابى جهل فاتفقت الروايات ان المراد عن مثله فى الظلمات ابو جهل ومقابله احد الثلثة والظاهر ان هؤلاء الثلثة امنوا متقاربين فى الزمان وحينئذ نزلت الآية ولفظها عام فيمكن حمله على كلهم وفى هذه الآية رد لما زعم ابو جهل انا افضل من المؤمنين الذين خالفوا ابائهم وسبوا الهتهم فكان مقتضى السياق نفى افضلية الكفار فذكر الله سبحانه نفى المساوات ليكون ابلغ فى الدلالة على نفى افضليتهم وكيلا يتطرق الوهم الى المساوات واستدل على نفى المساوات بما يقتضى افضلية المومنين بل اختصاصهم بالجمال والكمال ونفى ذلك عن الكفار بالكلية فاختصاص المومنين بالكمال ونفى مساواتهم بالكفار اشارة النص بالمطابقة ونفى افضلية الكفار عبارة النص بالالتزام كَذٰلِكَ اى كما زين لابى جهل اعماله حيث زعم نفسه افضل من المؤمنين زُيِّنَ لِلْكٰفِرِيْنَ اجمعين سيئات مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ اى كما جعلنا فى مكة اكابر مجرميها

لہ وعن زيد بن اسلم انها نزلت فى عمر بن الخطاب وابى جهل وعن الحسن مثله وعن ابى سنان مثله ١٢

marfat.com

لیمکروا فیها جعلنا فی کل قریة اکابر مجرمیها لیمکروا فیها ۵ آن کان جعلنا بمعنی صیرنا فمفعولاه آما فی کل قریة و اکابر و مجرمیها بدل من اکابر و آما اکابر و مجرمیها علی تقدیر المفعول الثانی علی الاول و جاز ان یکون اکابر مضافا الی مجرمیها احد مفعولیه و الثانی فی کل قریة و آن کان جعلنا بمعنی مکنا فالظرف متعلق بمکنا و اکابر مضافا الی مجرمیها مفعول له و آفعل التفضیل اذا اضیف جاز فیه الافراد و المطابقة و خصص الاکابر لانهم اقوی فی استتباع الناس و المکر بهم و ذلک سنة الله تعالی حیث یجعل اتباع الرسل فی بدو الامر ضعفاءهم و المکر الخدیعة کذا فی القاموس و فی الصحاح المکر صرف الغیر عما یقصده بحیلة و کان مکر قریش انهم اجلسوا علی کل طریق من طرق مکة اربعة نفر لیصرفوا الناس عن الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم و یقولون لکل من یقدم ایاک و هذا الرجل فانه کاهن ساحر کذاب وَمَا یَمْکُرُوْنَ اِلَّا بِاَنْفُسِهِمْ حیث یعود الیهم وباله وَمَا یَشْعُرُوْنَ ○ ذلک قال البغوی قال قتادة قال ابوجهل زاحمنا بنو عبد مناف فی الشرف حتی اذا صرنا کفرسی رهان قالوا منا نبی یوحی الیه والله لا نؤمن به ولا نتبعه ابدا الا ان یاتینا وحی کما یاتیه و قیل ان الولید بن المغیرة قال لو کانت النبوة حقا لکنت اولی به منک لانی اکبر منک سنا و اکثر منک مالا فانزل الله تعالی وَاِذَا جَآءَتْهُمْ اٰیَةٌ قَالُوْا یعنی کفار قریش لَنْ نُّؤْمِنَ حَتّٰی نُؤْتٰی مِثْلَ مَآ اُوْتِیَ رُسُلُ اللّٰهِ ثم قال الله تعالی اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسَالَتَهٗ قرأ ابن کثیر وحفص علی الافراد و فتح التاء و الباقون رسالاته بالجمع و کسر التاء استیناف للرد علیهم بان النبوة لیست بالنسب و المال و السن و انما هی فضل من الله تعالی یمن به من یعلم انه احق به قال المجدد للالف الثانی رضی الله عنه مبادی تعینات الانبیاء صفات الله تعالی من غیر شائبة الظلیة و مبادی تعینات غیرهم من الناس ظلال

۵ فرسی رهان مثل یضرب لاثنین یستبقان الی غایة فیستویان ۵ قاموس ۵

۵۲ عن ابن مسعود ان الله نظر فی قلوب العباد فوجد قلب محمد خیر القلوب فاصطفاه لنفسه و بعثه برسالته ثم نظر فی قلوب العباد بعد قلب محمد صلی الله علیه و سلم فوجد قلوب اصحابه خیر قلوب العباد فجعلهم وزراء نبیه یقاتلون علی دینه فما راه المومنون حسنا فهو عند الله حسن و ما راه المومنون سیئا فهو عند الله سیئ ۱۲

الاسماء والصفات وصفات الله تعالیٰ وان كانت واجبة لكن وجوبها بالغير فهی باعتبار احتياجها الى الذات صارت مبادی تعينات الانبياء والملئكة ومن ثم خصت العصمة بهذين الصنفين غير ان الصفات من حيث بطونها وقيامها بالله تعالیٰ مباد لتعينات الملئكة ومن حيث ظهورها وكونها مصادر للعالم وحجبا مبادی لتعينات الانبياء فولاية الملئكة ارفع واقرب الى الله تعالیٰ من ولاية الانبياء وفضلهم على الملئكة انما هو من حيث النبوة المختصة بالبشر وذلك بالتجليات الذاتية البحتة فاستحقاق النبوة والرسالة ناش من كون مبادی تعيناتهم صفات الله تعالیٰ لا من حيث النسب والسن والمال كما زعمه الاعمهون سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا يعنی اكابر الكفار صَغَارٌ ذل وهوان عِنْدَ اللَّهِ يوم القيامة وقيل تقديره من عند الله يعنی فی الدنيا والاخرة وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بالقتل والاسر فی الدنيا كما اصاب كفار قريش يوم بدر وبالنار فی الاخرة بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ○ الباء للسببية او المقابلة ای بسبب مكرهم فی الدنيا او جزاء على مكرهم فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ الى معرفة طريق الحق يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ج لما نزلت هذه الاية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر قال نور يقذفه الله فی قلب المؤمن فيشرح له ويتفسح قلت يعنی يتسع لمعرفة الحق ويومن قالوا فهل لذلك امارة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافی عن دار الغرور واستعداد الموت قبل نزول الموت اخرجه الحاكم والبيهقی فی شعب الايمان من حديث ابن مسعود واخرج الفريابی وابن جرير وعبد بن حميد من حديث ابی جعفر مرسلا قالت الصوفية العلية شرح الصدر لا يكون الا بعد فناء النفس بزوال عينها واثرها وذلك بتجليات صفات الله تعالیٰ الحسنى فی الولاية الكبرى ولاية الانبياء وحينئذ يحصل الايمان الحقيقی وَمَنْ يُرِدْ الله سبحانه أَنْ يُضِلَّهُ عن طريق الحق يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا قرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف باسكان الياء ههنا وفی الفرقان والباقون بالتشديد وهما لغتان مثل هين وهيّن ولين وليّن وقرأ نافع وابو بكر عن عاصم حرجا بكسر الراء والباقون بفتحها قال سيبويه بالفتح المصدر كالطلب بمعنى الصفة وبالكسر الصفة وهی اشد الضيق وقيل هما لغتان بمعنى الصفة يعنی يجعل صدره بحيث لا يدخله الايمان ويشق عليه قبول الحق ويزعمه مستحيلا

marfat.com

قال الكلبي يعني ليس للخير فيه منفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشمأز قلبه واذا ذكر شيئا من عبادة الاوثان ارتاح الى ذلك قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية فسأل اعرابيا من كنانة ما الحرجة قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الاشجار التي لا يصل اليها راعية ولا وحشية ولا شئ فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شئ من الخير كَاَنَّمَا يَصَّعَّدُ قرأ ابن كثير بالتخفيف وسكون الصاد من المجرد وابو بكر يصاعد بالالف وتشديد الصاد اى يتصاعد والباقون بتشديد الصاد والعين اى يتصعد فِي السَّمَآءِ ؕ شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد من الاستطاعة فيه اشعار بان الايمان يمتنع منه كما يمتنع الصعود عادة وقيل كانما يتصاعد الى السماء يعني يتباعد عنه في الهرب عنه كَذٰلِكَ اى كما يضيق صدره ويبعد قلبه عن الايمان يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ يعني العذاب كذا قال عطاء وقال الزجاج الرجس اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وقال ابن عباس هو الشيطان يعني يسلط عليه الشيطان عَلَى الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اى عليهم وضع المظهر موضع المضمر للتعليل والآية حجة على المعتزلة في ارادة المعصية وَهٰذَا الذي بينا من شرح صدر من اراد هدايته وجعله ضيقا لمن اراد اضلاله صِرَاطُ رَبِّكَ طريقه الذي اقتضته الحكمة وسنة التي جرت في عباده وقيل معناه هذا الذي انت عليه يا محمد وجاء به القرآن من الاسلام صراط ربك الموصل اليه مُسْتَقِيْمًا ؕ معناه على التقدير الاول عادل مطردا وعلى التقدير الثاني لا عوج فيه حال من الصراط والعامل فيها معنى الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّذَّكَّرُوْنَ ○ من اهل السنة والجماعة فانهم هم المنتفعون بها العالمون بان القادر هو الله تعالى لا غير وان كل ما يحدث من خير وشر بقضائه وخلقه وانه عليم باحوال العباد حكيم عادل لا مجال لاحد بالاعتراض عليه لَهُمْ اى لقوم يتذكرون بالنصوص ولا يتبعون الاهواء دَارُ السَّلٰمِ يعني الجنة سميت بها لانها دار السلام من المكاره او دار تحيتهم فيها سلام او المعنى دار الله اضاف الى نفسه تعظيما عِنْدَ رَبِّهِمْ اى في ضمانه او ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره وَهُوَ اى الله تعالى وَلِيُّهُمْ اى متولي امورهم في الدنيا بالتوفيق وفي القبور بالتثبيت في الجواب جواب المنكر والنكير وفي الآخرة بجزيل الجزاء ويرفعهم في

marfat.com

درجات القرب بما كانوا يعملون ○ اے بسبب اعمالهم ونقول اويقول الله
يوم يحشرهم يعنى الجن والانس قرأحفص بالياء على الغيبة والباقون بالنون على التكلم
جميعا ج يامعشر الجن يعنى الشياطين قد استكثرتم من الانس ج بان
جعلتم كثيرا منهم اتباعكم فى الضلالة او استكثرتم من اغوائهم وقال اولياؤهم
من الانس الذين اطاعوهم ربنا استمتع بعضنا ببعض اى انتفع الانس
من الجن بما يتلقون منهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزئينهم لهم الامور التى
يشتهونها واطاعة الجن لهم فى تحصيل مرادتهم وايصالهم الى شهواتهم ويبيت الانس
فى جوار الجن حين يقول اعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه وانتفع الجن من الانس
باستعبادهم واستتباعهم فى الضلالات والمعاصى وبلغنا اجلنا الذى اجلت
لنا ج يعنى يوم القيامة اجلت للبعث اعتراف بنبهم وتحسر على انفسهم قال الله تعالى
النار مثوىكم منزلكم اوذات مقامكم خلدين فيها حال والعامل فيها مثواكم
ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا الا ما شاء الله ط قيل معناه الا
مدة سبقت على وقت دخولهم فى النار كانه قيل النار مثواكم الا ما امهلكم وقيل المستثنى
الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير وقيل معنى الا سوى والمعنى خالدين فيها
سوى ماشاء الله من انواع العذاب وقال ابن عباس الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم
علم الله انهم يسلمون فيخرجون من النار وعابجعف من على هذا التاويل ان ربك حكيم
فيما يفعل باوليائه واعدائه عليم ○ بما فى قلوبهم من الايمان والنفاق وباعمال الثقلين
واحوالهم وكذلك اى كما خذلنا عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم ببعض نولى
بعض الظلمين بعضا اے بعضهم قال قتادة يعنى يجعل بعضهم اولياء بعض المؤمن
ولى المومن يعينه على الخير والكافر ولى الكافر يبعثه الى الشر وروى معمر عن قتادة معناه
نتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وقيل معناه نولى ظلمة الانس ظلمة الجن وظلمة
الجن ظلمة الانس اى نكل بعضهم الى بعض وروى الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس

ط قلت لعل المراد من قول ابن عباس ان نامنا من لم يبلغهم دعوة الرسل سبق فيهم علم
الله انهم يسلمون لو بلغهم دعوة الرسل فيخرجون من النار ومن سبق فيه علم الله منهم انهم
لا يسلمون يخلدون فى النار ١٢

marfat.com

فى تفسير هذه الآية ان الله اذا اراد بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم شرارهم فمعنى نولى بعض الظلمين بعضا اى نسلط بعضهم على بعض فناخذ من الظالم بالظالم كما جاء من اعان ظالما سلطه الله عليه ويؤيد رواية الكلبى عن ابن عباس ما روى الحاكم عن صعصعة بن صوحان عن على عليه السلام انه عليه السلام لما استشهد وضربه ابن ملجم قال الناس يا امير المومنين استخلف علينا فقال على ان يعلم الله فيكم خيرا يول عليكم خياركم قال على فعلم الله فينا خيرا فولى ابا بكر رضى الله عنه وروى الظالم عدال الله فى الارض ينتقم به من الناس ثم ينتقم منه بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٤﴾ من الكفر والمعاصى يَٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ اختلفوا فى ان الجن هل ارسل اليهم منهم فسئل الضحاك عنه فقال بلى الم تسمع الله يقول الم ياتكم رسل منكم يعنى رسلا من الانس ورسلا من الجن قال الكلبى كانت الرسل قبل ان يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون الى الجن والى الانس جميعا يعنى الى بعض من كل من الفريقين فانه لم يبعث الى كافتهم الا خاتم الرسل عليه السلام وقال مجاهد الرسل من الانس والنذر من الجن ثم قرأ ولوا الى قومهم منذرين والمراد بالنذر رسل الرسل وهم قوم من الجن يستمعون كلام الرسل فيبلغون الجن ما سمعوا وليس للجن رسل فعلى هذا قوله تعالى رسل منكم ينصرف الى احد الصنفين وهم الانس كما قال الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقال وجعل القمر فيهن وانما هو فى سماء واحدة قلت الآية تدل على كون الفريقين مرسلين اليهم سواء كان الرسل من كل صنف او من الانس فقط لكن لا مانع من كون بعض الرسل الى الجن منهم قبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم كيف وقوله تعالى لو كان فى الارض ملئكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا يقتضى كون الرسل الى الجن منهم لكمال المناسبة بين الرسول ومن أُرسِلَ اليه كيف وخلقة الجن كان اسبق من آدم عليه السلام وكانوا مكلفين لكونهم من ذوى العقول ولقوله تعالى لاملئن جهنم من الجنة والناس فلو لم يرسل اليهم حينئذ احد لم يعذبوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فهذه الآية تدل على انه كان قبل آدم عليه السلام من الجن رسلا اليهم ومن ههنا يظهر ان ما يدعوا اهل الهند من البرازخ ويسمونهم اوتارا ويذكرون فى تواريخهم

marfat.com

الوف ومائة الوف من السنين لعلهم كانوا من الجن يدارخ مبعوثين الى الجن ولعل لاهل الهند دين منزل من الله تعالى على الجن استفاد منهم الانس قبل لاجل كونهم مولودين من بطن الجنية منسوخ بشرائع منزلة بعد ذلك فان اصول دينهم يوافق الكتاب و السنة غالبا وما يخالف منه فهو من عمل الشيطن مردود والله اعلم يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِي يقرؤن كتبي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا يعني يوم القيامة قَالُوا جوابا شَهِدْنَا عَلٰٓى اَنْفُسِنَا بتبليغ الرسل الينا وبالكفر قال مقاتل وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا حتى لم يؤمنوا وَشَهِدُوا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوا كٰفِرِيْنَ ○ ذم لهم على سوء اختيارهم فى الدنيا حتى اضطروا الى الاعتراف باستيجاب العذاب ذٰلِكَ يعنى ارسال الرسل خبر مبتدأ محذوف اى الامر وما بعده تعليل للحكم او بدل من ذلك الاظهر انه مبتدأ وخبره ما بعده اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَّبُّكَ اَن مصدرية او مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان يعنى ارسال الرسل كان لانتفاء كون ربك اولان الشان لم يكن ربك مُهْلِكَ الْقُرٰى اى اهله بِظُلْمٍ اما حال من فاعل مهلك يعنى ما كان ربك مهلكهم ظالما وَّاَهْلُهَا غٰفِلُوْنَ ○ لم ينبهوا برسول واما حال من مفعوله واما ظرف لغو متعلق بمهلك يعنى ما كان ربك مهلكهم بسبب ظلم فعلوه او ملتبسين بظلم فى حال غفلتهم من قبل ان يأتيهم الرسل وذلك على جرى العادة من الله تعالى وَلِكُلٍّ من المكلفين دَرَجٰتٌ مراتب من الله تعالى فى القرب والبعد مِّمَّا عَمِلُوْا اى من اجل اعمالهم التى اكتسبوها فى الدنيا فمنهم من هو اقرب منزلة واجزل ثوابا ومنهم من هو ابعد درجة واشد عذابا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجزى كلا منهم على حسب عمله قرأ ابن عامر بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ عن العباد وعن عبادتهم ليس ارسال الرسل وتكليف العباد بالاوامر والنواهى لغرض يعود اليه تعالى بل لانه تعالى ذُو الرَّحْمَةِ ط على خلقه ارسل اليهم الرسل وامرهم ونهاهم تكميلا لهم ومن رحمته تعالى انه يمهلهم على المعاصى ويتجاوز عنهم اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ اى يهلككم يا اهل مكة بذنوبكم ما به تعالى اليكم حاجة يفوت بذهابكم وَيَسْتَخْلِفْ اى يخلف وينشأ مِنْۢ بَعْدِكُمْ مَّا يَشَآءُ من الخلق غيركم اطوع منكم انشاءً كَمَآ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ ذُرِّيَّةِ

marfat.com

من اولاد قوم اخرین ○ قرنا بعد قرن لکنه امهلکم ترحما علیکم ان ما توعدون من البعث والحساب والاثابة والتعذیب لآت ۱۲ کائن لا شبهة فیه وما انتم بمعجزین ○ فائتین طالبکم به بل یدرککم حیث ما کنتم قل یقوم اعملوا علی مکانتکم قرأ ابوبکر عن عاصم علی مکاناتکم وعلی مکاناتهم حیث وقع علی الجمع والباقون علی الافراد والمکانة امامصدر من مکن مکانة اذا تمکن وتسلط علی شئ یعنی اعملوا علی غایة تمکنکم واستطاعتکم او هو اسم ظرف بمعنی المکان استعیر ههنا للحال یقال للرجل اذا امر ان یثبت علی حاله علی مکانتك یا فلان ای اثبت علی ما انت علیه من الحال وعلی التقدیرین امر للتهدید والوعید والمعنی اثبتوا علی کفرکم وعداوتکم انی عامل ۲ علی مکانتی التی انا علیها من المصابرة والثبات علی الاسلام وعلی ما امرنی به ربی فسوف تعلمون من تکون له عاقبة الدار قرأ حمزة والکسائی یکون بالیاء ههنا وفی القصص لان تانیث العاقبة غیر حقیقی والباقون بالتاء لتانیث الفاعل ومن اما موصولة فی محل النصب علی انه مفعول یعلمون یعنی فسوف یعرفون الذین یکون له العاقبة الحسنی فی الدار الاخری او استفهامیة فی محل الرفع علی الابتداء وفعل العلم معلق عنه یعنی یعلمون اینا یکون له العاقبة الحسنی فی الدار الاخری انذارمع الانصاف فی المقال وحسن الادب وفیه تعریض علی انی علی علم ویقین بان العاقبة للمتقین انه لا یفلح الظلمون ○ الواضعون العبادة والطاعة فی غیر محلها قال البغوی کان المشرکون یجعلون لله تعالی من حروثهم وانعامهم وثمارهم وسائر اموالهم نصیبا وللاوثان نصیبا فما جعلوه لله صرفوه الی الضیفان والمساکین وما جعلوه للاوثان انفقوا علی خدمها فان سقط شئ مما جعلوا لله فی نصیب الاوثان ترکوه وقالوا ان الله لغنی عن هذا وان سقط شئ من نصیب الاصنام فیما جعلوه لله ردوه الی الاوثان وقالوا انها محتاجة وکان اذا هلك او انتقص شئ مما جعلوه لله لم یبالوه واذا هلك او انتقص شئ مما جعلوه للاصنام جبروه بما جعلوه لله وذلك قوله تعالی وجعلوا لله مما ذرا ای خلقه الله من الحرث والانعام نصیبا ولشرکائهم نصیبا حذف هذه الجملة لظهورها بالمقابلة فقالوا هذا لله بزعمهم یعنی زعموا کذلك ولم یأمرهم

marfat.com

به الله ولا شرع لهم تلك القسمة قرأ الكسائى بضم الزاء والباقون بالفتح وهما لغتان
وَهٰذَا لِشُرَكَآئِنَا ۚ فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللّٰهِ ۖ وَمَا
كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلٰى شُرَكَآئِهِمْ ؕ حيث كانوا يقتون ما جعلوا للاوثان
مما جعلوا لله تعالى دون العكس قال قتادة كانوا اذا اصابتهم سنة استعانوا بما
جعلوا لله واكلوا منه ووفروا له ولم يأكلوا مما جعلوا للاوثان سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ○
حكمهم هذا واشراكهم خالق الحرث والانعام وسائر الخلائق جمادات لا يقدر على شئ ما
وترجيحهم الجمادات على خالق السموات وَكَذٰلِكَ يعنى تزيينا مثل ما زين لهم قسمة
الحرث ونحوها زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ بواد البنات
ونحوهم لآلهتهم شُرَكَآؤُهُمْ فاعل زين قال مجاهد يعنى شياطينهم زينوا وحسنوا
لهم واد البنات خيفة الفقر سميت الشياطين شركاء لانهم اطاعوها فى معصية الله اضيف
الشركاء اليهم لاتخاذهم ايا ها آلهة بلا سبب موجب وقال الكلبى شركاؤهم سدنة الاوثان
كانوا يزينون الكفار قتل الاولاد فكان الرجل منهم يحلف لئن ولد له كذا غلاما لينحرن
احدهم وقرأ ابن عامر زين بضم الزاء وكسر الياء على البناء للمفعول الذى هو القتل
مرفوعا ونصب الاولاد على المفعولية للقتل وجر الشركاء على ان المصدر مضاف الى
الفاعل اعنى الشركاء وترك المفعول اعنى اولادهم منصوبا ويظهر بتواتر هذه
القراءة ان اضافة المصدر الى فاعله مفصولا بينهما بمفعوله صحيح فصيح وان
ضعفه بعض اهل العربية كذا قال التفتازانى او يقال نزل المضاف اليه منزلة
الفاعل المرفوع وجاز تقديم المفعول على الفاعل وانما اسند القتل الى الشركاء
وان لم يتولوا ذلك لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه لِيُرْدُوْهُمْ اى ليهلكوهم
بالاغواء وَلِيَلْبِسُوْا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ ؕ اى ليخلطوا عليهم دينهم الذى كانوا عليه
يعنى دين اسمعيل عليه السلام قبل التلبيس كذا قال ابن عباس او المراد دينهم الذى
وجب عليهم ان يتدينوا به واللام للتعليل ان كان التزئين من الشياطين وللعاقبة ان
كان من السدنة وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ ان لا يفعلوا ذلك التخليط واللبس والتزئين او ان
لا يقتلوا الاولاد وان لا يجعلوا للاصنام نصيبا من اموالهم مَا فَعَلُوْهُ اى المشركين
مازين لهم او الشركاء التزئين او الفريقان جميع ذٰلك فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُوْنَ ○

marfat.com

ای افترائهم او مایفترونه من الافك وَقَالُوا یعنی المشرکین هٰذِهٖٓ ای ما جعلوه
لله و لآلهتهم من الحرث والانعام علی ما مر اَنْعَامٌ وَّحَرْثٌ حِجْرٌ ای حرام
مصدر بمعنی المفعول یستوی فیه الواحد والجمع والذکر والانثی و قال مجاهد یعنی بالانعام
البحیرة والسائبة والوصیلة والحام لَّا یَطْعَمُهَآ اِلَّا مَنْ نَّشَآءُ یعنون خدم الاوثان
والرجال دون النساء بِزَعْمِهِمْ من غیر حجة وَاَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُوْرُهَا یعنی
البحائر والسوائب والحوامی وَاَنْعَامٌ لَّا یَذْکُرُوْنَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهَا فی الذبح و
انما یذکرون اسماء الاصنام وقال ابو وائل معناه لا یحجون علیها و لا یرکبون لفعل
الخیر لانه لما جرت العادة بذکر اسم الله علی فعل الخیر عبر عن فعل الخیر بذکر الله
افْتِرَآءً عَلَیْهِ نصب علی المصدر من قالوا لان ما قالوه تقولوا علی الله والجار والمجرور
متعلق لقالوا او بمحذوف هو صفة له یعنی افتراء واقعا علیه او منصوب علی الحال یعنی
قالوا ذلك مفترین او علی العلیة یعنی للافتراء والجار والمجرور متعلق به او بالمحذوف
سَیَجْزِیْهِمْ بِمَا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ ○ ای بسبب افترائهم او بمقابلة وَقَالُوْا
مَا فِیْ بُطُوْنِ هٰذِهِ الْاَنْعَامِ یعنی اجنة البحائر والسوائب ما ولد منها
حیا خَالِصَةٌ الخالص ما لا شوب فیه والهاء فیه للتاکید والمبالغة وقال الکسائی
خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة وقال الفراء ادخلت الهاء لتانیث الانعام
لان ما فی بطونها مثلها وقیل نظرا الی المعنی فان معنی ما فی بطونها الاجنة والمراد به
حلال خاصة لِّذُکُوْرِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰٓی اَزْوَاجِنَا ای نسائنا وَاِنْ یَّکُنْ مَّیْتَةً
قرأ ابن عامر وابو جعفر وابن کثیر میتة بالرفع علی الفاعلیة علی ان یکون تامة لکن
المکی قرأ یکن بالیاء التحتانیة والاخران بالتاء الفوقانیة لان الفاعل مؤنث
غیر حقیقی او لان المیتة لفظه مؤنث ومعناه یعم الذکر والانثی فجاز التذکیر علی
التغلیب والتانیث علی اللفظ والباقون میتة بالنصب علی الخبریة فیدان ابا بکر
عن عاصم قرأ تکن بالتاء الفوقانیة مع ان الضمیر راجع الی الموصول نظرا الی تانیث
الخبر او الی المعنی فان ما فی بطونها هی الاجنة والباقون بالتحتانیة نظرا الی لفظ الموصول
فَهُمْ ای الذکور والاناث فِیْهِ ای فی المیتة وذکر الضمیر لانه یعم الذکور والاناث
شُرَکَآءُ سَیَجْزِیْهِمْ وَصْفَهُمْ منصوب بنزع الخافض ای یوصفهم الله

marfat.com

كاذبا في التحليل والتحريم او على المصدرية بحذف المضاف اى جزاء وصفهم انه حكيم
في جزائهم عليم ○ بما يفعلون قد خسر الذين قتلوا قرأ ابن عامر وابن كثير
بتشديد التاء على التكثير والباقون بالتخفيف اولادهم سفها جهلا بغير علم
بان الله رازق اولادهم ويجوز نصبه على المصدرية او الحال اى قتلا بغير علم او
كائنين بغير علم قال البغوى نزلت الآية في ربيعة ومضر وبعض من العرب كانوا
يدفنون البنات احياء مخافة الفقر والسبى وبنو كنانة لا يفعلون ذلك وحرموا
ما رزقهم الله يعنى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام افتراء على الله
منصوب على العلية او الحالية او المصدرية يعنى يفترون على الله افتراء او حرموا
مفترين او للافتراء قد ضلوا وما كانوا مهتدين ○ الى الحق والصواب ع ١٦ ٣
وهو الذى انشأ جنت بساتين معروشت قال ابن عباس ما انبسط على
وجه الارض فانتشر مما يعرش اى يرفع مثل الكرم والقرع والبطيخ وغير معروشت
ما قام على الساق ونسق مثل النخل والزرع وسائر الاشجار وقال الضحاك كلاهما
من الكرم منها ما عرش يعنى غرسه الناس فعرشوه ومنها ما نبت في البراري والجبال
فلم يعرشه احد والنخل والزرع مختلفا اكله يعنى ثمره في اللون والطعم و
الريح الضمير راجع الى الزرع والباقى مقيس عليه او الى النخل والزرع داخل في حكمه
لكونه معطوفا او للجميع على تقدير كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة لان وقت
الانشاء لا اكل له والزيتون والرمان متشابها بعض افرادها ببعض
وغير متشابه بقيتها كلوا من ثمره اى من ثمر كل واحد منها اذا
اثمر وان لم يدرك يعنى اول وقت الاباحة طلوع الثمر ولا يتوقف على الادراك
او يقال فائدة هذا القيد رخصة المالك في الاكل منه قبل اداء حق الله تعالى واتوا
حقه يوم حصاده قرأ ابو عمرو وابن عامر وعاصم حصاده بفتح الحاء والباقون
بكسرها ومعناهما واحد كالصرام والصرام والجزاز والجذاذ بالكسر والفتح فيهما
اختلفوا في هذا الحق فقال ابن عباس وطاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن
المسيب انه الزكوة المفروضة من العشر ونصف العشر لان الامر للوجوب ولفظ الحق قد غلب
استعماله في الواجب والاجماع على انه لا واجب في المال الا الزكوة وفي الصحيحين عن

marfat.com

طلحة بن عبد الله قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن الاسلام فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات وصيام شهر رمضان والزكوة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فعلى هذا القول هذه الآية مدنية وفيها حجة لابى حنيفة حيث يقول يجب الزكوة فى الثمار مثل الرمان خلافا لمالك والشافعى فانه لا يجب الزكوة عندهما الا فيما يقتات به وقد مر مسائل زكوة الزرع فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى وانفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض وقال على بن الحسين وعطاء ومجاهد وحماد والحكم هو حق فى المال سوى الزكوة امر بايتائه لان الآية مكية وفرضت الزكوة بالمدينة قال ابراهيم هو الضغث وقال الربيع لقاط السنبل اخرج ابن مردويه والنحاس فى ناسخه عن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال ما سقط من السنبل وقال مجاهد كانوا يعلقون العذق عند الصرام فيأكل منه من مر وقال يزيد بن الاصم كان اهل المدينة اذا صرموا يجيئون بالعذق فيعلقونه فى جانب المسجد فيجئ المسكين فيضربه بعصاه فيسقط منه فيأخذ ويؤيد هذا القول حديث فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى المال لحقا سوى الزكوة ثم تلا ليس البران تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب رواه الترمذى وابن ماجة والدارمى وقد مر فى تفسير تلك الآية فى البقرة فالمراد بالحق اعم من ان يكون واجبا او مندوبا وقال سعيد ابن جبير كان هذا حقا يومر بايتائه فى ابتداء الاسلام فصار منسوخا بايجاب العشر قال مقسم عن ابن عباس نسخت الزكوة كل نفقة فى القرآن وَلَا تُسْرِفُوا الاسراف ضد القصد كذا فى القاموس وفى الصحاح انه التجاوز عن الحد فى كل فعل قيل اراد ههنا بالاسراف اعطاء الكل قال البيضاوى هذه الآية كقوله تعالى ولا تبسطها كل البسط قال البغوى قال ابن عباس فى رواية الكلبى عمد ثابت بن قيس بن شماس فصرم خمسمائة نخلة فقسمها فى يوم واحد ولم يترك لاهله شيئا فانزل الله عزوجل هذه الآية وكذا اخرج ابن جرير عن ابن جريج قال البغوى قال السدى لا تسرفوا اى لا تعطوا سائر اموالكم فتقعدوا فقراء قلت اعطاء الكل انما يكون اسرافا ومنهيا عنه اذا لم يوصل الى عياله ومن له عليه حق قوتهم كذا قال الزجاج واما بعد اداء

marfat.com

حقوق اهل الحقوق فاعطاء الكل فی سبیل الله افضل ولیس باسراف قال قال رسول الله صلے الله علیه وسلم لو كان لی مثل احد ذهبا یسرنی ان لا یمر علی ثلث لیال وعندی منه شئ الا شئ ارصده لدین رواه البخاری وعن ابی ذر انه استاذن علی عثمان فاذن له وبیده عصاه فقال عثمان یا كعب ان عبد الرحمن بن عوف توفی وترك مالا فما تری فیه فقال ان كان یصل فیه حق الله فلا باس به فرفع ابوذر عصاه فضرب كعبا وقال سمعت رسول الله صلے الله علیه وسلم یقول ما احب لو ان لی هذا الجبل ذهبا انفقه ویتقبل منی اذر خلفی منه ست اواق انشدك بالله یا عثمان اسمعته ثلث مرات قال نعم رواه احمد وعن ابی هریرة ان النبی صلے الله علیه وسلم دخل علے بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا یا بلال قال شئ ادخرته لغد فقال اما تخشے ان تری له غدا بخارا فی نار جهنم یوم القیامة انفق یا بلال ولا تخش من ذی العرش اقلالا رواه البیهقی فی شعب الایمان وعن ابی هریرة قال یا رسول الله صلے الله علیه وسلم ای الصدقة افضل قال جهد المقل وابدأ بمن تعول رواه ابو داؤد وقال سعید بن المسیب معنی لا تسرفوا لا تمنعوا الصدقة یعنی لا تجاوزوا الحد فی الامساك حتی تمنعوا الواجب من الصدقة وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام فی الحرث والانعام وقال الزهری معناه لا تنفقوا فی المعصیة وقال مجاهد الاسراف ما قصرت به عن حق الله عزوجل وقال لو كان ابو قبیس ذهبا لرجل فانفقه فی طاعة الله لم یكن مسرفا ولو انفق درهما او مدا فی معصیة الله تعالی كان مسرفا وقال ایاس بن معاویة ما جاوزت به امر الله فهو سرف واسراف وروی ابن وهب عن ابی زید انه قال الخطاب فی هذه الآیة للسلاطین یقول الله تعالی لا تاخذوا فوق حقكم فهذه الآیة نظیر قوله صلے الله علیه وسلم وایاكم وكرایم اموال الناس اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ ○ لا یرتضی فعلهم وَاَنْشَاَ مِنَ الْاَنْعَامِ حَمُوْلَةً وهی كل ما حمل علیه من الابل والبقر وَّفَرْشًا وهی ما لا یحمل علیه من الصغار الدانیة الی الارض كالفصال والعجاجیل والغنم كُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ امر اباحة وادخل من التبعیضیة لان الرزق لیس كله ماكولا وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ ؕ ای طرقه فی تحلیل الحرام وتحریم الحلال

marfat.com

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ○ ظاهر العداوة ثَمٰنِيَةَ أَزْوَاجٍ بدل من حمولة و فرشا او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او حال من ما بمعنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه اخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول مِنَ الضَّأْنِ اسم جنس وهي ذات الصوف من الغنم وجمعه ضئين او الضان جمع ضائن والانثى ضائنة وجمعها ضوائن اثْنَيْنِ زوجين اثنين الذكر والانثى اعني الكبش والنعجة بدل من حمولة ان جوز تعدد البدل ومن ثمانية ان جوز البدل من البدل وَمِنَ الْمَعْزِ وهي ذات الشعر من الغنم قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالاسكان وهي جمع ماعز كصحب وصاحب وقال البغوي هو جمع لا واحد له من لفظه وجمع الماعز معزى وجمع الماعزة مواعز اثْنَيْنِ ط الذكر والانثى التيس والعنز قُلْ يا محمد ءٰٓالذَّكَرَيْنِ اجمع القراء على ابدال الهمزة الثانية او تسهيلها وكذا كلما دخل همزة الاستفهام على همزة الوصل نحو آللّٰه آلآن يعني آلذكر من الضان والمعز حَرَّمَ اي حرمه الله تعالى أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ منهما ونصب الذكرين والانثيين بحرم أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْنِ يعني اعم من الذكر والانثى من الجنين نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ يعني اخبروني بامر معلوم من عند الله تعالى يدل على تحريم ما تحرمونه إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ○ في دعوى التحريم وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءٰٓالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْنِ ط كما سبق يعني شيئ منهما لم يحرم وذلك انهم كانوا يقولون هذه انعام وحرث حجر وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وكانوا يحرمون البحيرة والسائبة والوصيلة والحام بعضها على النساء فقط وبعضها على الرجال والنساء جميعا فلما جاء الاسلام قام مالك بن عوف ابو الاحوص الجشمي فقال يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد حرمتم اصنافا من النعم على غير اصل وانما خلق الله تعالى هذه الاصناف الثمانية للاكل والانتفاع بها فمن اين جاء هذا التحريم من قبل الذكر ام من قبل الانثى فسكت مالك بن عوف وتحير فلو قال جاء هذا التحريم بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور ولو قال بسبب

marfat.com

الانوثة وجب ان يحرم جميع الانثى ولو قال باشتمال الرحم وجب ان يحرم الكل فما تخصيص التحريم بالولد الخامس او السابع او بالبعض دون البعض فمن اين هو ويروى ان النبى صلے الله عليه وسلم قال لمالك يا مالك لا تتكلم قال له مالك بل نتكلم واسمع منك أَمْ بل كُنْتُمْ يا اهل مكة شُهَدَآءَ حضورا إِذْ وَصّٰىكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا اى التحريم فانكم لا تؤمنون بنبى ولا كتاب لكم فلا طريق لكم الى المعرفة الا المشاهدة والسماع فَمَنْ أَظْلَمُ يعنى لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا فى التحريم والتحليل وغيرهما والمراد عمرو بن لحى الخزاعى ومن جاء بعده على طريقه لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ○ روى انهم قالوا فما المحرم اذا فنزل قُلْ لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ وهو يعم القرآن وغيره ولا وجه لتخصيصه بالقرآن كيف والكلام فى رد ما يزعمون من تحريم البحائر ونحوها بغير علم وذا لا يتم الا بارادة العموم فان المقصود من هذا الكلام التنبيه ان التحريم وغيرها من الاحكام انما يعلم بالوحى دون الهوى ولا أجد ههنا من افعال القلوب ومفعوله الاول محذوف ومفعوله الثانى قوله تعالى مُحَرَّمًا واختار اكثر المفسرين تقدير طعاما محرما ليصح استثناء الخنزير منه متصلا عَلٰى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ متعلق بمحرما إِلَّآ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً قرأ ابن عامر تكون بالتاء لتانيث الفاعل وميتة بالرفع على الفاعلية ويكون حينئذ تامة وقرأ ابن كثير وحمزة ايضا بالتاء نظرا الى تانيث الخبر وميتة بالنصب على الخبرية ناقصة لجمهور القراء والباقون بالياء التحتانية على ان الضمير المستتر فيه راجع الى المحذوف المقدر اى طعاما والمستثنى فى محل النصب على الحالية يعنى لا اجد طعاما محرما فى حال من الاحوال الا حال كونه ميتة والميتة ما فارقه الروح حتف انفه من غير فعل احل فالانخل فيه الموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع كما يدل عليه العطف فى قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الآية فى سورة المائدة ويدل عليه ايضا قول الكفار تزعم يا محمد ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتله الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام وانما تثبت حرمة الموقوذة واخواتها بغير هذه الآيات أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا اى مهراقا سائلا قال ابن عباس يريد ما خرج من الحيوان وهو حى وما خرج من الاوداج عند الذبح ولا يدخل فيه الكبد والطحال لانهما جامدان وقد جاء الشرع باباحتهما

ع ۱۷

نصا واجماعا ولا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ اى الخنزير لقربه رِجْسٌ اى قذر ومن هذه الآية ثبت كون الخنزير نجسا عينه ومن ثم لا يجوز بيع شئ من اجزائه ولا الانتفاع به أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ الجملة صفة لفسقا وهو معطوف على لحم خنزير وقوله فانه رجس معترض بين المعطوف و المعطوف عليه سمى الله سبحانه ما ذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله فى الفسق و جاز ان يكون فسقا مفعولا له لاهل والجملة معطوفة على يكون والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن فى يكون فَمَنِ اضْطُرَّ اى دعته الضرورة الى تناول شئ من ذلك غَيْرَ بَاغٍ اى حال كونه غير باغ للذة وشهوة ولا باغ على مضطر مثله وَلَا عَادٍ اى متجاوز قدر الضرورة فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ لا يواخذ وقد مر مثل هذه الآية فى سورة البقرة وذكرنا ما يتعلق به هناك +

مسئلة ذهب بعض العلماء الى ان التحريم مقصور على هذه الاشياء لانحصار التحريم بنص الكتاب فيها ولا يجوز نسخ الكتاب بخبر الآحاد يروى ذلك عن عائشة وابن عباس وبه قال مالك فانه يطلق الكراهة على ما سوى ذلك مما ورد النهى عنها فى الحديث قالوا ويدخل فى الميتة المنخنقة والموقوذة وما ذكر فى اوائل سورة المائدة قلت دخول الموقوذة واخواتها فى الميتة ممنوع كما ذكرنا وقال اكثر الائمة ابو حنيفة والشافعى واحمد وغيرهم لا يختص التحريم بهذه الاشياء قال البيضاوى الآية محكمة يعنى غير منسوخة لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى اليه الى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لا ينافى ورود التحريم فى شئ آخر فلا يلزم نسخ الكتاب بخبر الواحد وهذا القول غير صحيح عندى فان كل آية او سنة نطقت

---

له قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان قال الشافعى فى هذه الآية ما معناه ان الكفار لما حرموا ما احل الله واحلوا ما حرم الله جاءت الآية مناقضة لغرضهم فكانه قال لا حلال الا ما حرمتموه من البحيرة والسائبة والوصيلة ونحوها يعنى من الانعام ولا حرام الا ما احللتموه من الميتة والدم ولحم الخنزير وما احل لغير الله به فالآية نازلة منزلة من يقول فى جواب قول قائل لا تاكل اليوم حلاوة لا اكل اليوم الا حلاوة والغرض المصادة يعنى فى تحليل الانعام وتحريمها لا النفى والاثبات على الحقيقة قال الامام الحرمين وهذا فى غاية الحسن ٢

marfat.com

بحكم غير مقيد بالتابيد او التوقيت فانها مؤيدة ظاهرا نظرا الى الاستصحاب وهو
في علم الله موقت ولا يكون قابلا للنسخ الا هذا القسم من النصوص فالناسخ يكون
بيانا لمدة الحكم ولذا سمي النسخ بيان تبديل كيلا يلزم على الله البدأ المستحيل و
لا شك ان هذه الآية تدل على حل ما عدا المذكورات في هذا الوقت من غير دلالة على
تابيد الحل او كونه منتهيا الى وقت ومن اجل ذلك كانت الآية رد التحريم البحاير و
اخواتها واحتمال ورود التحريم بعد ذلك لا ينافي كون حلها حكما شرعيا ثابتا بنص الكتاب
فالحكم الوارد بالسنة بعد ذلك بالتحريم يكون ناسخا للحل البتة فلا يصح ما قيل انه لا يلزم
نسخ الكتاب بخبر الواحد فالاولى ان يقال قد لحقه التخصيص بالقطع الوارد في المنخنقة
واخواتها والوارد في تحريم الخمر فانه ايضا من جنس الطعام فان قوله تعالى ليس على الذين
امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا الآية وارد في الخمر والعام المخصوص بالبعض يجوز
تخصيصه بخبر الاحاد بل بالقياس ايضا والقول باشتراط المقارنة في التخصيص ممنوع
بل كل ما يخرج بعض الافراد عن الحكم من كلام مستقل فهو مخصص سواء كان متراخيا
او مقارنا وانما الناسخ ما سلب الحكم عن جميع الافراد ولو سلمنا هذا الاشتراط فنقول حل
جميع الحيوانات الثابت بهذا النص منسوخ بتحريم الخبائث الثابت بقوله تعالى يأمرهم
بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث لكن الطيبات
والخبائث مجمل التحق احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الواردة في تحريم السباع
والحمر الاهلية وامثالها بيانا للآية فالناسخ انما هو الكتاب للكتاب والاحاديث بيان
للكتاب او نقول الاحاديث الواردة في تحريم السباع وغيرها وان كانت من رواية الاحاد
لكن تلقتها جميع الامة بالقبول ومالك رحمه الله وان لم يقل بتحريم السباع وامثالها لكنه
يقول بالكراهة التحريمية عملا بتلك الاحاديث فلا شبهة في قبوله الاحاديث المذكورة
فصارت الاحاديث المذكورة مجمعا عليها فجاز نسخ الكتاب بها لكونها قطعية باجماع الامة
على قبولها والاختلاف الواقع في الضبع والثعلب واليربوع والضب لا يضر ابا حنيفة فانه
يقول الضبع والثعلب من السباع والضب واليربوع من الحشرات ولا خلاف في عدم
جواز اكل السباع والحشرات وانما الخلاف في كونها من السباع والحشرات وقد ذكرنا
مسائل ما يحل من الحيوانات وما يحرم في سورة المائدة في تفسير قوله تعالى اليوم

marfat.com

احل لكم الطيبات الآية وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وهی كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور قال القتيبی هو كل ذی مخلب من الطير وكل ذی حافر من الدواب وحكاه عن بعض المفسرين سمی الحافر ظفرا على الاستعارة ولعل مسبب الظلم تعميم التحريم والا فبعضها محرم فی ملة الاسلام ايضا وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا اے ما اشتمل على الظهور والجنوب أَوِ الْحَوَايَا عطف على ظهورهما يعنی ما اشتمل على الحوايا وهی الامعاء جمع حاوية او حاوياء أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ يعنی شحوم الالية لاتصالها بعجب الذنب والمخ فبقی بعد الاستثناء شحوم الجوف وهی الثروب وشحوم الكلى ذَٰلِكَ التحريم مفعول ثان لقوله تعالى جَزَيْنَاهُمْ عقوبة لهم بِبَغْيِهِمْ اے بسبب ظلمهم من قتل الانبياء وصدهم عن سبيل الله واخذهم الربوا واكلهم اموال الناس بالباطل فان قيل من كان هذا شانه لايبالی باكل ماحرم عليه فای عقوبة وضيق عليهم بالتحريم قلت لعل هذا التحريم لزيادة تعذيبهم فی الاخرة عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام قيل ارأيت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح فقال لا هو حرام شحومها ثم قال رسول الله لعن الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومها جملوها ثم باعوه فاكلوا ثمنه رواه البخاری وغيره والله اعلم وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ○ فی الاخبار والوعد والوعيد فَإِنْ كَذَّبُوكَ يعنی اليهود فيما اوحيت اليك هذا فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ يمهلكم على التكذيب فلا تغتروا بامهاله فانه لايهمل وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عذابه عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ○ اذا جاء وقته او المعنى ذو رحمة واسعة للمؤمنين وذو بأس شديد للممكن بين المجرمين فاقام مقامه ولا يرد بأسه للدلالة على انه لازم بهم لايمكن رده عنهم سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا اخبار عن مستقبل ففيه اعجاز فانه اخبار عن غيب وقع بعد ذلك وانهم لما الزمتهم الحجة وعجزوا عن جوابها استدلوا على كون ما هم عليهم مشروعا مرضيا لله تعالى بانه لَوْ شَاءَ اللَّهُ خلاف ما نحن عليه مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ مما حرمناه يعنی ان الله قادر على ان يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى

marfat.com

لا نفعله فلو لا انه رضی بما نحن علیه و اراده منا و امرنا به لحال بیننا و بین ذلک
وهذا الاستدلال مبنی علی جهلهم و عدم تفرقهم بین المشیة بمعنی الارادة و بین الرضا
فان ارادته تعالی متعلق بالخیر و الشر ما شاء الله کان و ما لم یشأ لا یکون و انه تعالی
لا یرضی لعباده الکفر کَذٰلِکَ ای مثل ما کذبوک فی ان الله منع من الشرک و لم یرض به
و لم یحرم ما حرموه کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم حَتّٰی ذَاقُوْا بَاْسَنَا عذابنا
الذین انزلنا علیهم بتکذیبهم قُلْ هَلْ عِنْدَکُمْ مِّنْ عِلْمٍ مستنبط من کتاب او حجة
یفید العلم بانه تعالی راض عن الشرک و حرم ما حرموه او المراد بالعلم امر معلوم یصح
الاحتجاج به علی ما زعموا فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا و لتظهروا ما افاد کم ذلک العلم و لیس الامر
کذلک و لا یقولون انهم یقولون عن علم اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ الحاصل بتقلید
الآباء وَاِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُوْنَ ○ تکذبون و الله اعلم قُلْ یا محمد فَلِلّٰهِ
الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ التامة علیکم بأوامره و نواهیه و لا حجة لکم بمشیته فان مشیته
لا یلزم رضاه یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید علی مقتضی حکمته لا یسئل عما یفعل و
هم یسئلون احتج المعتزلة بهذه الآیة علی ان الکفر لیس بمشیة الله تعالی و ارادته و
الا لما عابهم الله تعالی علی قولهم لو شاء الله ما اشرکنا و لما کذبهم الله فی هذا القول و
بما ذکرنا لک من التفسیر ظهر بطلان احتجاجهم بها و ان الله تعالی لم یکذبهم فی هذا
القول بل قولهم هذا یوافق قوله تعالی فَلَوْ شَآءَ لَهَدٰىکُمْ اَجْمَعِیْنَ ○ و لم یقل
الله تعالی انکم کاذبون فی هذا القول بل عابهم علی تکذیبهم الرسل فی ان الله تعالی لیس
براض بالکفر ناه عنه و لم یحرم ما یقولونه حراما و عابهم علی زعمهم ان تحریمنا البحائر
و اشباهها لما کان بمشیة الله فهو راض عن ذلک التحریم و ان الله حرم هذه الاشیاء
حیث قال الله تعالی قُلْ یا محمد هَلُمَّ اسم فعل غیر منصرف یقال للواحد و التثنیة
و الجمع عند اهل الحجاز و معناه احضروا شُهَدَآءَکُمُ اے قدوتکم فی هذا القول
استحضرهم لیلزمهم الحجة باجمعهم و یظهر ضلالتهم و انه لا متمسک لهم کمن یقلدهم
و لذلک قید الشهداء بالاضافة الیهم و وصفهم بقوله الَّذِیْنَ یَشْهَدُوْنَ اَنَّ
اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا الذی زعموه محرما فَاِنْ شَهِدُوْا بالباطل فَلَا تَشْهَدْ
مَعَهُمْ ای لا تصدقهم و بیّن لهم فسادها وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا

marfat.com

بايتنا كان الاصل لا تتبع اهواءهم وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب
الايات متبع الهوى لا غير وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ
يَعْدِلُوْنَ ۝ غيره من الاصنام ونحوها ولما سال المشركون النبي صلى الله عليه
وسلم عما حرمه الله تعالى بعد ظهور بطلان قولهم في التحريم قال الله تعالى قُلْ يا محمد
تَعَالَوْا امر من التعالي واصله فيمن كان في علو يقول لمن كان في سفل ثم اتسع فيه
بالتعميم اَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ ما موصولة او مصدرية منصوبة باتل او استفهامية
منصوبة بحرم والجملة مفعول اتل يعني اتل اي شيء حرم ربكم عَلَيْكُمْ متعلق بحرم
او اتل اسم فعل للاغراء بمعنى الزموا اَلَّا تُشْرِكُوْا بِهٖ ان مصدرية على تقدير كون عليكم
بمعنى الزموا والا فمفسرة بفعل التلاوة يعني اتل عليكم لا تشركوا وجاز ان يكون مصدرية
في محل الرفع تقديره المتلو ان لا تشركوا او في محل النصب تقديره اوصيكم ان لا تشركوا
ويؤيد هذا التقدير قوله تعالى ذلكم وصكم وان يكون ان مصدرية ولا زائدة ومحلها
النصب على انه بدل من الموصول او من عائده المحذوف وتقديره حرم عليكم ان تشركوا
او محلها الرفع تقديره المحرم ان تشركوا به شَيْئًا من الاشراك جليا ولا خفيا او
شيئا من الالهة الباطلة وَّاَحْسِنُوْا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا معطوف على لا تشركوا
ووضع الامر موضع النهي عن الاساءة اليهما للمبالغة والدلالة على ان ترك الاساءة في
شانهما غير كاف وترك الاحسان بهما اساءة وان كان لا في لا تشركوا زائدة فالتقدير حرم
عليكم ان تشركوا وان تسيئوا بالوالدين بل احسنوا احسانا وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ يعني
لا تئدوا البنات مِّنْ خَشْيَةِ اِمْلَاقٍ ط فقر نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَاِيَّاهُمْ ج في حديث
معاذ اوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشر كلمات قال لا تشرك بالله وان قتلت
وحرقت ولا تعقن والديك وان امراك ان تخرج من اهلك ومالك الحديث رواه احمد

ع ۱۵

۱ عن علي بن ابي طالب قال لما امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يعرض نفسه على قبائل العرب
خرج الى منى وانا معه وابو بكر وكان ابو بكر رجلا نسابة فوقف على منازلهم ومضاربهم بمنى فسلم
عليهم وردوا السلام وكان في القوم مفروق بن عمرو هانى بن قبيصة والمثنى بن حادثة والنعمان
ابن شريك وكان اقرب القوم الى ابي بكر مفروق قد غلب عليهم بيانا ولسانا فالتفت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال الى ماتدعونا يا اخا قريش فتقدم رسول الله صلى الله عليه (بقيه بر ۳۰۴)

marfat.com

وفی حدیث ابن مسعود قال قال رجل یارسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ای الذنب اکبر عند اللہ قال ان تدعو للہ ندا وھو خلقك قال ثم ای قال ان تقتل ولدك خشیة ان یطعم معك الحدیث متفق علیہ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ کبائر الذنوب والزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا من افعال الجوارح علانیة وَمَا بَطَنَ یعنی افعال الجوارح سرا وافعال القلوب من النفاق وغیرہ ورذائل النفس قولہ ماظھر وما بطن بدل من الفواحش وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّٰهُ قتلہ من مومن او معاھد اِلَّا قتلا متلبسا بِالْحَقِّ ای بحق یبیح قتلہ من ردۃ او قصاص او زنا بعد احصان او نقض عھد او بغی او قطع طریق عَن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرء یشھد ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث الثیب الزانی و النفس بالنفس والتارك لدینہ المفارق للجماعۃ رواہ البغوی وقال اللہ تعالیٰ وان نکثوا ایمانھم من بعد عھدھم وطعنوا فی دینکم فقاتلوا ائمۃ الکفر الآیۃ وقال اللہ تعالیٰ فان بغت احدیھما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی وقال اللہ تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ الآیۃ

(بقیہ ص ۳۰۳) وقام ابو بکر یظلہ بثوبہ فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم ادعوکم الی شھادۃ ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریك لہ وانی رسول اللہ ولا تؤذونی وتضربونی وتمنعونی حتی اودی عن اللہ الذی امرنی بہ فان قریشا قد تظاھرت علی امر اللہ وکذبت رسولہ واعانت الباطل علی الحق واللہ ھو الغنی الحمید قال لہ والی ماتدعونا ایضا یا اخا قریش فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم ان لا تشرکوا بہ شیئا الی قولہ تتقون قال لہ مفروق والی ماتدعونا ایضا یا اخا قریش فواللہ ما ھذا من کلام اھل الارض ولو کان من کلامھم لعرفناہ فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ یامر بالعدل والاحسان الآیۃ فقال لہ مفروق دعوت واللہ یا قرشی فی مکارم الاخلاق ومحاسن الاعمال ولقد افك قومك کذبوك وظاھروا علیك وقال ھانی بن قبیصۃ قد سمعتك مقالتك واستحسنت قولك یا اخا قریش واعجبنی ما تکلمت بہ ثم قال لھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لن تلبثوا الا یسیرا حتی یمنحکم اللہ بلادھم واولادھم یعنی ارض فارس وانھارکسریٰ ویفرشکم نساءھم تسبحون اللہ وتقدسونہ قال لہ النعمان بن شریك اللھم وانی ذلك لك یا اخا قریش فقال لہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انا ارسلناك شاھدا ومبشرا ونذیرا وداعیا الی اللہ باذنہ وسراجا منیرا ثم نھض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قابضا علی ید ابی بکر ۱۲

ذٰلِكُمْ من الاوامر والنواهی وَصّٰىكُمْ بِهٖ امركم بحفظه لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ ترشدون فان كمال العقل هو الرشد وضده السفه وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ فضلا من ان تاكلوه او تضيعوه بفعله اِلَّا بِالَّتِيْ اى بالفعلة التى هِيَ اَحْسَنُ ما يفعل بماله من حفظه وتثميره وصلاحه قال مجاهد هى التجارة فيه حَتّٰى يَبْلُغَ اليتيم اَشُدَّهٗ ج جمع شد كفلس وافلس يعنى صفات كماله من البلوغ والرشد بعد البلوغ المنافى للسفه وقيل هى مفرد بمعنى كماله هذا القيد خرج مخرج العادة تاكيدا لا مفهوم له عند احد فانه كان معتاد اهل الجاهلية التصرف فى ماله من ايام صباه حتى يبلغ اشده فاذا بلغ اشده منع غيره من ماله فقال الله تعالى لا تقربوا مال اليتيم فى شئ من زمان صباه واما بعد ذلك فلا يمكن لكم التصرف فيه لاجل ممانعته وقال البغوى تقدير الاية لا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى احسن ابدا حتى يبلغ اشده فادفعوا اليه ماله ان كان رشيدا قلت وجاز ان يكون غاية للمستثنى يعنى افعلوا بماله الفعلة التى هى احسن حتى يبلغ اشده وَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيْزَانَ بِالْقِسْطِ ج بالعدل والتسوية وضع الامر موضع النهى يعنى لا تنقصوا المكيال والميزان لكمال الاهتمام فى الايفاء فان النهى يقتضى الامر بضده التزاما والاهتمام فى المطابقة والله اعلم لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ج اى الا ما يسعها ولا يعسر عليها ذكر هذه الجملة بعد الامر بالايفاء بالقسط اشارة الى ان الافضل ان يعطى من عليه الحق اكثر وافضل مما وجب عليه تجوزا واخرج ابن مردويه بسند ضعيف من مرسل سعيد بن المسيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اوفى على يده والميزان والله يعلم صحة نيته بالوفاء فيهما لم يواخذ وذلك تاويل وسعها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اداء ثمن فرس وجب عليه زن وارجح رواه احمد و ابو داؤد والترمذى وابن ماجة والحاكم وصححه عن سويد بن قيس وفى الصحيحين عن ابى هريرة ان رجلا اتى النبى صلى الله عليه وسلم يتقاضاه فاغلظ له فهم به بعض اصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا ثم قال اعطوه سنا مثل سنه قالوا يا رسول الله لا نجد الا امثل من سنه قال اعطوه فان خيركم احسنكم قضاء وهو عند مسلم من حديث ابى رافع بمعناه وعن ابى هريرة قال اتى النبى صلى الله عليه وسلم برجل يتقاضاه قد استسلف منه شطر وسق فاعطاه وسقا فقال نصف وسق

marfat.com

لك و نصف وسق من عندی ثم جاء صاحب الوسق يتقاضاه فاعطاه وسقين فقال وسق لك ووسق من عندی رواه الترمذی و سنده لاباس به وكذا الافضل ان يرضی صاحب الحق من حقه سماحة عن جابر قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم رحم الله رجلا سمحا اذا باع و اذا اشتری و اذا اقتضی رواه البخاری لكن الله سبحانه لم يوجب اعطاء اكثر مما وجب عليه ولا الرضا باقل مماله تفضلا فان ذلك شاق على النفوس وذلك قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وهذه الاحاديث يؤيد مذهب الشافعی حيث قال ان اهدے المستقرض الى المقرض شيئا او حمله على دابة او اسكنه فی داره ولم يكن ذلك عادة بينهما او اعطے اكثر مما اخذ منه او اجود يجوز ذلك ان كان بغير شرط سبق خلافا للائمة الثلثة فان ذلك يكره عندهم ولا يحل له اخذ ذلك وقد مر المسئلة فی سورة البقرة فی تفسير اية المداينة وَاِذَا قُلْتُمْ فی الحكم او الشهادة فَاعْدِلُوْا فيه وَلَوْ كَانَ المقول له او عليه ذَا قُرْبٰى لكم هذا ايضا امر وضع موضع النهی عن الجور والكذب تاكيدا فی العدل التحتی لا يجوز الشهادة على الظن والتخمين بل على كمال العلم كما يدل عليه لفظة الشهادة قال رسول الله صلے الله عليه وسلم عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به رواه ابو داؤد وابن ماجة عن خريم بن فاتك واحمد والترمذی عن ايمن بن خريم الا ان ابن ماجة لم يذكر القراءة وعن بريدة قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم القضاة ثلثة واحد فی الجنة واثنان فی النار فاما الذی فی الجنة فرجل عرف الحق فقضی به ورجل عرف الحق فجار فی الحكم فهو فی النار ورجل قضی للناس على جهل فهو فی النار رواه ابو داؤد وَبِعَهْدِ اللّٰهِ يعنی بما عهد اليكم من ملازمة العدل وتادية احكام الشرع من الاوامر والنواهی او بالنذر واليمين اَوْفُوْا هذا ايضا امر فی موضع النهی تاكيد ايعنی لا تنقضوا عهد الله بعد ميثاقه ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها ومقتضی التاكيد والمبالغة فی اتيان الاوامر والنواهی ان يجتنب الشبهات قال رسول الله صلے الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقی المشتبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع فی المشتبهات وقع فی الحرام كراع يرعى حول الحمی يوشك ان يواقعه الحديث متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وروى الطبرانی فی الصغير بسند

marfat.com

صحیح عن عمیر مرفوعا الحلال بین والحرام بین دع ما یریبك الی ما لا یریبك ذٰلِكُمْ ما ذکر وَصّٰىكُمْ امرکم بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○ قرأ حمزة والکسائی وحفص بتخفیف الذال حیث وقع فی القرآن اذا کان بالتاء الفوقانیة بحذف احدی التائین من التفعل والباقون بتشدید الذال واصله تتذکرون وَاَنَّ هٰذَا قرأ حمزة والکسائی بکسر الهمزة علی الاستیناف والباقون بفتح الهمزة لکن قرأ ابن عامر ویعقوب باسکان النون علی انها مخففة من المثقلة واسمه ضمیر الشان محذوف والباقون بالتشدید قال الفراء تقدیره واتل علیکم ان هذا صِرَاطِیْ قرأ ابن عامر بفتح الیاء والباقون باسکانها مُسْتَقِیْمًا حال من الصراط والعامل معنی الاشارة یعنی ان هذا الذی ذکر فی جمیع السورة من التوحید والنبوة والشرائع طریقی و دینی قلت وجاز ان یکون ان فی محل الجر عطفا علی الضمیر المجرور فی وصکم به یعنی ووصکم بان وقال البیضاوی بتقدیر اللام علی انه علة لقوله تعالی فَاتَّبِعُوْهُ وقیل المشار الیه بهذا ما فی هذه الآیات قال البغوی هذه الآیات محکمات لم ینسخهن شیء وهن محرمات فی جمیع الشرائع علی بنی آدم کلهم وهن ام الکتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن ترکهن دخل النار وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ای الطرق المختلفة علی حسب الاهواء فان مقتضی الشرع اتباع الکتاب والسنة فیما ادرکه العقل وفیما لم یدرکه ومقتضی اتباع الآراء الفاسدة انه ان وافقها الکتاب والسنة قبلوهما وان خالفها اَوَّلُوا الکتاب واتبعوا الاهواء وهذا منشأ اختلاف الشیع فصار روافض وخوارج ومجسمة وجبریة وقدریة وغیرهم وقد ذکرنا هذه المسئلة فی سورة البقرة فی تفسیر قوله تعالی کلما اضاء لهم مشوا فیه واذا اظلم علیهم قاموا فَتَفَرَّقَ بِكُمْ تلك السبل بکم ویزیلکم عَنْ سَبِیْلِهٖ الذی هو اتباع الوحی ذٰلِكُمْ الاتباع وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ○ الضلال والتفرق عن الحق عن عبد الله بن مسعود قال خط لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم خطا ثم قال هذا سبیل الله ثم خط خطوطا عن یمینه وعن شماله وقال هذه سبل علی کل سبیل منها شیطان یدعو الیه وقرأ ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه الآیة رواه احمد والنسائی والدارمی وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یومن احدکم حتی یکون هواه تبعا لما جئت به رواه البغوی فی شرح السنة وقال النووی فی اربعینه هذا حدیث صحیح ثُمَّ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ

marfat.com

عطف على وصكم وثم للتراخي في الاخبار يعني ثم اخبركم انا اتينا موسى الكتاب او للتفاوت في الرتبة كانه قيل ذلكم وصّكم به قديما وحديثا ثم اعظم من ذلك انا اتينا موسى الكتاب او عطف على قل بتقدير قل يعني ثم قل اتينا موسى الكتاب او يقال ثم مع الجملة يأتي بمعنى الواو كما في قوله تعالى ثم الله شهيد قلت ويمكن ان يقال ان قوله تعالى وصكم خطاب للناس اجمعين من لدن آدم عليه السلام الى الآن تغليبا للحاضرين على الغائبين وثم للتراخي في الحكم والمعنى وصينا كم ايها الناس من بدو خلقكم بما ذكرنا من الشرائع فانها لم تزل في جميع الشرائع ثم اتينا موسى الكتاب وشرعنا فيه احكاما اخر تتمة مَّا للنعمة والكرامة عَلَى الَّذِيْ اَحْسَنَ القيام بالشرائع المتقدمة واما من لم يؤمن بالله وحده ولم يات بالشرائع المذكورة فلا انتفاع له بالتورية ولا بالقرآن ولم يتم النعمة والمراد بالذي احسن موسى عليه السلام يعني تماما على النعمة وقيل الذي احسن بمعنى من احسن يعم الواحد والجميع يعني تماما على من احسن من قوم موسى يدل عليه قراءة ابن مسعود على الذين احسنوا وقال ابو عبيدة معناه على كل من احسن يعني انعمنا فضل موسى بالكتاب على المحسنين يعني اظهرنا فضله عليهم والمحسنون الانبياء وَتَفْصِيْلًا وبيانا مفصلا لِّكُلِّ شَيْءٍ يحتاج اليه في الدين وهو عطف على تماما ونصبهما مع ما عطف عليهما للعلية او الحالية او المصدرية وَّهُدًى وَّرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ اى الناس في زمن موسى يعني بني اسرائيل بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ اى بالبعث والثواب والعقاب يُؤْمِنُوْنَ ۝ وَهٰذَا القرآن كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ عليك بعد موسى مُبٰرَكٌ اكثر خيرا وبركة من التورية لاجازة نظمه وكثرة علومه وكونه بمنزلة المركز من المحيط للدائرة فَاتَّبِعُوْهُ في نسخ احكام التورية وَاتَّقُوْا عذاب الله في مخالفته لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ باتباعه اَنْ تَقُوْلُوْا خطاب لاهل مكة يعني لئلا تقولوا او كراهة ان تقولوا علة لانزلناه وقال الكسائي معناه واتقوا ان تقولوا اِنَّمَآ اُنْزِلَ الْكِتٰبُ عَلٰى طَآئِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا يعني اليهود والنصارى والاختصاص بانما لان الباقي المشهور من الكتب السماوية حينئذ لم يكن غير التورية والانجيل وَاِنْ مخففة من الثقيلة ولذا دخلت اللام الفارقة في خبرها كُنَّا يعني وانه كنا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ قراءتهم لَغٰفِلِيْنَ ۝ لم تعرف الشرائع لكونا امة امميين فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل القرآن ليكون حجة على الكافرين من اهل مكة

ع ١٩ ٦

marfat.com

ویزیل اعینا رهم ویکون رحمة للعالمین اَوْ تَقُوْلُوْا عطف علی الاول یعنی او کراهة ان تقولوا لو ثبت اَنَّآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتٰبُ کما انزل علی من قبلنا لَكُنَّآ اَهْدٰى مِنْهُمْ ج قال البغوی وقد قال جماعة من الکفار لوانا انزل علینا کما انزل علی الیهود والنصاری لکنا خیرا منهم قال الله تعالی فَقَدْ جَآءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ حجة واضحة بلغة تعرفونها وتعجزون عن اتیان اقصر سورة مثلها وَهُدًى بیانا لمن تامل فیها وَّرَحْمَةٌ ج نعمة لمن عمل بها جزاء شرط محذوف یعنی ان صدقتم فیما قلتم فقد جاءکم ما تمنیتم مع وضوح کونه حجة ساطعة وبرهانا قاطعا فَمَنْ یعنی لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ بعد وضوح کونها من الله وبعد تمنی مجیئها وَصَدَفَ یعنی اعرض اوصد عَنْهَا ط سَنَجْزِي الَّذِيْنَ يَصْدِفُوْنَ عَنْ اٰيٰتِنَا وضع الظاهر موضع المضمر للمبالغة فی ذمهم سُوْٓءَ الْعَذَابِ ای شدته بِمَا كَانُوْا يَصْدِفُوْنَ ای باعراضهم اوصدهم هَلْ يَنْظُرُوْنَ استفهام للانکار ای ما ینتظرون اهل مکة لایمانهم بالقرآن اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ قرأ حمزة والکسائی بالیاء التحتانیة ههنا وفی النحل علی التذکیر والباقون بالفوقانیة لکون الفاعل مؤنثا غیر حقیقی الْمَلٰٓئِكَةُ یعنی ملئکة الموت اوملئکة العذاب اوملئکة یشهدون عیانا بصدق الرسول وحقیة القرآن والحاصل انهم لم یؤمنوا بعد مجئ ما کانوا یتمنون مجیئه وبعد وضوح امره وسطوع برهانه فلعلهم ینتظرون اتیان الملئکة حتی یومنوا حینئذ مع ان الایمان فی تلک الحالة غیر مفید وقال البیضاوی معناه ما ینتظرون الا اتیان الملئکة شبهوا بالمنتظرین لما کان یلحقهم لحوق المنتظر وجاز ان یکون المراد باتیان الملئکة نزولهم یوم القیامة فی الموقف کما یدل علیه قوله تعالی اَوْ يَاْتِيَ رَبُّكَ بلا کیف لفصل القضاء بین خلقه فی موقف القیامة وقد مر نظیر هذه الآیة فی سورة البقرة هل ینظرون الا ان یاتیهم الله فی ظلل من الغمام والملئکة وقضی الامر وقد مر تفسیره وما فیه خلاف السلف والخلف وما یلیق ویتعلق به من الکلام هناک فلیرجع الیه اَوْ يَاْتِيَ بَعْضُ اٰيٰتِ رَبِّكَ یعنی اشراط الساعة قال البغوی یعنی طلوع الشمس من مغربها وعلیه اکثر المفسرین ورواه ابو سعید الخدری مرفوعا

ع عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال ایها الناس ستکون قوم من هذه الامة یکذبون بالرجم ویکذبون بالدجال ویکذبون بطلوع الشمس من مغربها ویکذبون بعذاب القبر ویکذبون بالشفاعة ویکذبون بقوم یخرجون من النار بعد ما امتحشوا ۱۲ منه

marfat.com

فصل فی اشراط الساعة عن حذیفة بن اسید الغفاری قال اطلع النبی صلے اللہ علیہ وسلم ونحن نتذاکر فی الساعة فقال انها لن تقوم حتی تروا قبلها عشر ایات فذکر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عیسی بن مریم ویاجوج وماجوج وثلث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرة العرب و اخر ذلک نار تخرج من الیمن یطرد الناس الی محشرهم وفی روایة نار تخرج من قعر عدن یسوق الناس الی المحشر وفی روایة العاشر ریح تلقی الناس فی البحر رواه مسلم وعن عبد اللہ بن عمرو قال سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول ان اول الایات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة علی الناس ضحی وایهما کانت قبل صاحبتها فالاخری علی اثرها قریبا رواه مسلم وعن النواس بن سمعان قال ذکر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الدجال فقال ان یخرج وانا فیکم فانا حجیجه دونکم وان یخرج ولست فیکم فامرء حجیج نفسه واللہ خلیفتی علی کل مسلم انه شاب قطط عینه طافیة کانی اشبهه بعبد العزی بن قطن فمن ادرکه منکم فلیقرأ علیه فواتح سورة الکهف فانها جوارکم من فتنته انه خارج خلة بین الشام والعراق فعاث یمینا وعاث شمالا یا عباد اللہ فاثبتوا قلنا یا رسول اللہ وما لبثه فی الارض قال اربعون یوما یوم کسنة ویوم کشهر ویوم کجمعة وسایر ایامه کایامکم قلنا فذلک الیوم الذی کسنة ایکفینا فیه صلوة یوم قال لا اقدروا له قدره قلنا یا رسول اللہ وما اسراعه فی الارض قال کالغیث استدبرته الریح فیاتی علی القوم فیدعوهم فیؤمنون به فیامر السماء فتمطر والارض فتنبت فتروح علیهم سارحتهم اطول ما کانت ذرعا واسبغه ضروعا وامده خواصر ثم یاتی القوم فیدعوهم فیردون علیه قوله فینصرف منهم فیصبحون محلین لیس بایدیهم شئ من اموالهم ویمر بالخربة فیقول لها اخرجی کنوزک فتتبعه کنوزها کیعاسیب النحل ثم یدعو رجلا ممتلیا شبابا فیضربه بالسیف فیقطعه جزلتین رمیة الغرض ثم یدعوه فیقبل ویتهلل وجهه یضحک فبینما هو کذلک اذ بعث اللہ المسیح بن مریم فینزل عند المنارة البیضاء شرقی دمشق بین مهرودتین واضعا کفیه علی اجنحة ملکین اذا طاطا راسه قطر واذا رفعه تحدر منه مثل جمان کاللؤلؤ فلا یحل لکافر یجد من ریح نفسه الا مات ونفسه

لہ حب یتخذ من الفضة ۱۲

ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لُدّ فيقتله ثم يأتي عيسى قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله الى عيسى اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد بقتالهم فحرز عبادي الى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر اوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر اخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ثم يسيرون حتى ينتهوا الى جبل الخمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما ويحصر نبي الله واصحابه حتى يكون راس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه فيرسل الله عليهم النغف في رقابهم فيصبحون فرسى كموت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم ونتنهم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فيحملهم فيطرحهم حيث شاء الله وفي رواية فيطرحهم في النهبل ويستوقد المسلمون من قسيهم ونشابهم وجعابهم سبع سنين ثم يرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انبتي ثمرتك وردي بركتك فيومئذ يأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسل حتى ان اللقحة من الابل لتكفي القبيلة من الناس واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس واللقحة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس فبينما هم كذلك اذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فيقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة رواه مسلم الا الرواية الثانية وهي قوله يطرحهم بالنهبل الى قوله سبع سنين رواه الترمذي وعن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدجال يخرج وان معه ماء ونارا فاما الذي يراه الناس ماء فنار يحرق واما الذي يراه الناس نارا فماء بارد عذب فمن ادرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه نارا فانه ماء عذب طيب متفق عليه وزاد مسلم وان الدجال

---

ع١ فرسى قتلى زهم رائحة اللحم ١٢ ع٢ قال صاحب القاموس في الترمذي في حديث الدجال فيطرحهم بالنهبل وهو تصحيف والصواب بالميم ١٢ ع٣ الزلفة جمعها زلف مصانع الماء قيل الروضة ١٢

ممسوح العین علیها ظفرة غلیظة مکتوب بین عینیه کافر یقرأه کل مؤمن کاتب وغیر کاتب وفی الصحیحین من حدیث ابی هریرة انه یجیئ ومعه مثل الجنة والنار فالتی یقول انها الجنة هی النار وکذا عند مسلم من حدیث حذیفة وفی حدیث ابی سعید عند مسلم اذا رآه یعنی الدجال المؤمن قال یا ایها الناس هذا الدجال الذی ذکر رسول الله صلی الله علیه وسلم فیأمر الدجال فیوشر بالمیشار من مفرقه حتی یفرق بین رجلیه ثم یمشی الدجال بین القطعتین ثم یقول قم فیستوی قائما ثم یقول اتؤمن بی فیقول ما ازددت منك الا بصیرة الحدیث وفی حدیث اسماء بنت یزید رواه احمد ان من اشد فتنة الدجال انه یاتی الاعرابی فیقول ارایت ان احییت لك ابلك الست تعلم انی ربك فیقول بلی فیتمثل له الشیاطین نحو ابله کاحسن ما یکون ضروعا واعظمه اسنمة ویاتی الرجل قد مات اخوه ومات ابوه فیقول ارایت ان احییت لك اباك واخاك الست تعلم انی ربك فیقول بلی فیتمثل له الشیطان نحو ابیه ونحو اخیه الحدیث ۔

**فصل** ویکون قبل تلك الآیات ظهور المهدی عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطول الله ذلك الیوم حتی یبعث الله فیه رجلا منی او من اهل بیتی یواطی اسمه اسمی واسم ابیه اسم ابی یملأ الارض قسطا وعدلا کما ملئت ظلما وجورا وروی الترمذی بلفظ لا یذهب الدنیا حتی یملك العرب رجل من اهل بیتی اسمه اسمی وعن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم یکون اختلاف عند موت خلیفة فیخرج رجل من اهل المدینة هاربا الی مکة فیاتیه ناس من اهل مکة فیخرجونه وهو کاره فیبایعونه بین الرکن والمقام ویبعث الیه بعث من الشام فیخسف بهم بالبیداء بین مکة والمدینة فاذا رای الناس ذلك اتاه ابدال الشام وعصائب اهل العراق فیبایعونه ثم ینشأ رجل من قریش اخواله کلب فیبعث الیهم بعثا فیظهرون علیهم وذلك بعث کلب ویعمل فی الناس بسنة نبیهم ویلقی الاسلام بجرانه فی الارض فیلبث سبع سنین ثم یتوفی ویصلی علیه المسلمون رواه ابو داؤد وروی ابو داؤد عن علی انه نظر الی ابنه الحسن وقال ان ابنی هذا سید کما سماه رسول الله صلی الله علیه وسلم وسیخرج من صلبه رجل یسمی باسم نبیکم یشبهه فی الخلق ولا یشبهه فی الخلق یملأ الارض عدلا وعن ابی سعید فی قصة المهدی قال فیجیئ رجل فیقول یا مهدی اعطنی اعطنی قال

فیحثی له فی ثوبه ما استطاع ان یحمله رواه الترمذی وعند الحاکم فی المستدرک یرضی عنه ساکن السماء وساکن الارض لا یدع السماء من قطرها شیئا الا صبته مدرارا ولا یدع الارض من نباتها شیئا الا اخرجته حتی یتمنی الاحیاء الاموات یعیش فی ذلک سبع سنین او ثمان او تسع یَوْمَ یَاْتِیْ بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ لَا یَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُهَا حینئذ کالمحتضر اذا صار الامر عیانا والایمان واجب بالغیب لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ الجملة صفة لنفس اَوْ كَسَبَتْ فِیْٓ اِیْمَانِهَا خَیْرًا عطف علی اٰمنت احتج بهذه الاٰیة من لم یعتبر الایمان المجرد عن العمل لان معنی الاٰیة انه لا ینفع الایمان حینئذ نفسا لم یؤمن قبل ذلک الیوم ولا نفسا لم تکسب قبل ذلک الیوم خیرا فی ایمانها قلنا هذه الاٰیة لا تدل علی عدم نفع ایمان من لم یکسب فیه خیرا مطلقا بل علی عدم نفع ایمانه فی ذلک الیوم خاصة وایضا احد الامرین علی التنکیر اذا جاءت فی حیز النفی یعم الامرین کما فی قوله تعالی لا تطع منهم اٰثما او کفورا یعنی لا تطع اٰثما ولا کفورا فمعنی الاٰیة لا ینفع الایمان نفسا لم تومن ولم تکسب فیه خیرا وقال البغوی معنی الاٰیة لا یقبل حینئذ ایمان کافر ولا توبة فاسق فالمراد بالایمان فی ایمانها التوبة بعموم المجاز فانه یشتمل التوبة عن الکفر والتوبة عن المعاصی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله عزوجل جعل بالمغرب بابا مسیرة عرضه سبعون عاما للتوبة لا یغلق مالم یطلع الشمس من قبله وذلک قوله تعالی یوم یاتی بعض اٰیات ربک لا ینفع نفسا ایمانها لم تکن اٰمنت من قبل رواه الترمذی وابن ماجة من حدیث صفوان بن عسال وروی مسلم من حدیث ابی موسی الاشعری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله یبسط یده باللیل لیتوب مسئ النهار ویبسط یده بالنهار لیتوب مسئ اللیل حتی تطلع الشمس من مغربها وروی مسلم من حدیث ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله علیه وروی احمد وابو داؤد والدارمی عن معاویة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ینقطع الهجرة حتی ینقطع التوبة ولا ینقطع التوبة حتی تطلع الشمس من مغربها هذه الاحادیث تدل علی ان المراد بالایمان فی قوله تعالی لا ینفع نفسا ایمانها التوبة وقد ورد الاحادیث بلفظ الایمان من غیر لفظ التوبة منها ما روی البغوی بسنده عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة حتی تطلع الشمس

marfat.com

من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون وحينئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا وروى مسلم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها وتاويل هذه الاحاديث لا يكون الا ان يقال معناه لا ينفع نفسا لم تكن آمنت من قبل وكسبت فى ايمانها خيرا ايمانها اى تحصيل الايمان فى ذلك اليوم بعد ما لم يكن ٭

فائدة ولعل قوله تعالى لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا تدل على ان من كان كافرا قبل ذلك لا يقبل ايمانه بعد ذلك واما من ولد بعد ذلك او ادرك العقل والبلوغ بعد ذلك وآمن فالظاهر انه يقبل ايمانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيدفن معى فى قبرى فاقوم انا وعيسى بن مريم فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر رواه ابن الجوزى فى كتاب الوفاء عن ابن عمر قُلِ انْتَظِرُوا آيا اهل مكة إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ○ وعيد لهم يعنى حينئذ لنا الفوز وعليكم العذاب إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ قرأ حمزة والكسائى فارقوا من المفاعلة يعنى خرجوا من دينهم وتركوه والباقون فرقوا من التفعيل يعنى آمنوا ببعض وكفروا ببعض او المعنى انهم صاروا فرقا فاختلفة قال مجاهد وقتادة والسدى هم اليهود والنصارى تهود قوم وتنصر قوم وكان دين واحدا وهذا ليس بسديد لان تهودهم ابتنى على بعثة موسى وبجيئه بشرع جديد وتنصر آخرين على بعثة عيسى وكان اصول دين اليهود والنصارى واحدا هى اصول دين ابراهيم وانما كفر يهود بانكارهم نبوة عيسى ومحمد صلى الله عليهما وكفر نصارى بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذا ليس بمراد من هذه الآية بل المراد ههنا تخليطهم فى دينهم ما ليس منه باهوائهم واغواء الشيطان فالذين افترقوا فى دينهم هم الذين اتبعوا اهواءهم من الامم السابقة ومن اصحاب البدع واهواء من هذه الامة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على امتى كما اتى على بنى اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى ان من كان منهم

اتى امه علانية لكان من امتى من يصنع ذلك وان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرق امتى على ثلث وسبعين ملة كلهم فى النار الا ملة واحدة قالوا من هى يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابى رواه الترمذى وفى رواية احمد وابى داؤد عن معاوية ثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة وانه سيخرج فى امتى اقوام تجارى بهم تلك الاهواء كما يتجارى الكلب لصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله وفى رواية من حديث ابى هريرة افترقت اليهود احدى وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الا واحدة وتفترق امتى على ثلث وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة رواه ابو داؤد والترمذى وصححه وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه قال البغوى روى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يا عائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع واصحاب الاهواء من هذه الامة اخرجه الطبرانى وغيره بسند جيد واخرج الطبرانى بسند صحيح عن ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم نحوه وعن العرباض بن سارية قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كان هذا موعظة مودع فاوصنا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فان من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة رواه احمد وابو داؤد والترمذى وابن ماجة الا انهما لم يذكرا الصلوة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم ومن شذ شذ فى النار ذكره صاحب المصابيح ورواه ابن ماجة عن انس وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يجمع امتى على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ فى النار رواه الترمذى وعن معاذ ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامة وعن ابى ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه رواه احمد وابو داؤد الجماعة جماعة الصحابة

ومن تبعهم اعلم ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم واعطاه كتابه ومثله معه من العلم بالوحي الغير المتلو ومن الكتاب نصوص محكمات لا شبهة في مرادها واخر خفيات مرادها ومشكلات ومجملات ومتشابهات التزم الله سبحانه على نفسه بيانها للنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ثم ان علينا بيانه ثم علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمه الله اصحابه وعلموه حتى انتهى الينا فسعادة ابن آدم ان يتبع كتاب الله وسنة رسوله واجماع الصحابة والتابعين ويتبع في تاويل ما خفي مراده من الكتاب والسنة ما اختاره الصحابة من التاويل واما اهل الاهواء اتبعوا عقولهم واهواءهم فما وافق من الكتاب ارائهم اخذوه وامنوا به وما لم يصادف عقولهم انكروه وكفروا به فانكروا رؤية الله سبحانه في الآخرة وعذاب القبر ووزن الاعمال والصراط والحساب وكون كلام الله غير مخلوق وغير ذلك مما نطق به الكتاب والسنة واجمع عليه الصحابة فتفارقوا دينهم وفرقوا كتاب الله امنوا ببعضه وكفروا ببعضه هذا طريق المعتزلة وكثير منهم وقالوا بوجوب الاصلح على الله سبحانه وامتناع المغفرة وانكروا القدر وقالوا ان العبد خالق لافعاله دون الله تعالى ولذلك سموا مجوس هذه الامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم رواه احمد وابو داؤد من حديث ابن عمر وقال عليه السلام صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجية والقدرية رواه الترمذي وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة لعنتهم لعنهم الله وكل نبي يجاب الزائد في كتاب الله والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت ليعز من اذله الله ويذل من اعزه الله والمستحل لحرم الله والمستحل من عترتي ما حرم الله والتارك لسنتي رواه البيهقي في المدخل ورزين في كتابه قلت الزائد في كتاب الله الروافض يزعمون غير ما بين في المصحف قرانا ويحكمون ان الصحابة اخرجوه من القران ولا يومنون بقوله تعالى انا له لحافظون والمكذب بقدر الله القهرية والمستحل من عترته صلى الله عليه وسلم الخوارج والتارك لسنته سائر المبتدعة ومن اهل الاهواء من اتبع متشابهات الكتاب بناء على زيغ في قلوبهم ولم يقتفوا السلف في تاويلها والايمان بها وذلك داب المجسمة والمشبهة وامثالهم

واما الروافض ففارقوا دينهم بالكلية فان الدين مستفاد من الكتاب والسنة والاجماع فهم تركوا كتاب الله وانكروا الوثوق عليه حيث قالوا ان عثمان حذف من القران قريبا من الربع وزاد فيه ما زاد وتركوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ادعوا كفر جميع الصحابة وارتدادهم ولا سبيل الى معرفة الاحاديث الا بالسمع ولا يتصور السمع الا بتوسط الصحابة وانكروا اجماع الصحابة وبنوا دينهم على مفتريات مزخرفات نسبوه الى الائمة جعفر الصادق ومحمد الباقر وابائه الكرام ولما ثبت بالتواتر اثار الائمة مطابقا لاثار الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ادعوا افتراض التقية وقالوا كان ظاهر كلام الائمة مبنيا على التقية وما وصل الينا علموا اسلافنا سرا مختفين قائلين لا تفشوا هذه الاسرار فان للجدران اذان وانت تعلم ان ما كان مرويا على سبيل الاخفاء والاسرار لا يحتمل الشهرة والتواتر وان اخبار الاحاد وان كان من الثقات لا يفيد العلم الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا كيف اذا كان روات الاخبار احادا من الكذابين الا بالسنة مثل عبد الله بن سبا يهودى المنافق وهشام بن سالم وهشام بن حكم وزيد بن جهيم الهلالى وشيطان الطاق وديك الجن الشاعر وغيرهم ذكرنا احوالهم واحوال غيرهم من رجال الروافض فى السيف المسلول فلعل من اعجاز القران الاشارة الى فرق الروافض الذين يسمون انفسهم شيعة بقوله تعالى وَكَانُوا شِيَعًا اى فرقا تشيع كل فرقة منهم اماما على زعمهم عن على عليه السلام قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك مثل من عيسى ابغضه اليهود حتى بهتوا امه واحبته النصارى حتى انزلوه بالمنزلة التى ليست له ثم قال على يهلك فىّ رجلان محب مفرط يفرطننى بما ليس فى ومبغض يحمله شنآنى على ان يبهتنى رواه احمد وعن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون فى امتى قوم يسمعون الرافضة يرفضون الاسلام رواه البيهقى وعنه عليه السلام عن النبى صلى الله عليه وسلم قال سياتى بعدى قوم لهم نيز يقال لهم الرافضة فان ادركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال قلت يا رسول الله ما العلامة فيهم قال يفرطونك بما ليس فيك ويطعنون على السلف رواه الدارقطنى واخرج الدارقطنى من طريق اخر نحوه وزاد فيه ينتحلون حبنا اهل البيت وليسوا كذلك واية ذلك انهم يسبون ابا بكر وعمر وفى الباب احاديث اخر ذكرناها فى السيف المسلول لَسْتَ يا محمد مِنْهُمْ

فِي شَيْءٍ يعني انت برئ منهم وهم براء منك يقول العرب ان فعلت كذا فلست
مني ولا انا منك إِنَّمَا أَمْرُهُمْ في الجزاء والمكافاة إِلَى اللَّهِ يعني يجزيهم على قدر
تباعدهم عن الحق ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ○ اذاورد ايوم القيامة
يعني يجزون اولا على تفرقهم في دينهم وسوء اعتقادهم ثم يجزون على افعالهم
ومعاصيهم مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا اي فله جزاء عشر حسنات
امثال ما فعل من الحسنة حذف المضاف الى عشر واقيم صفة الجنس المميز مقام
الموصوف ولي في هذا المقام اشكال وذلك ان جزاء الحسنات والسيات مقدر
بتقدير الله تعالى لا مدخل للراى فيه اذ لا مماثلة بين عمل وجزائه يعرف بالحس
او العقل او غير ذلك فالجزاء للحسنة ما قدر الله تعالى له جزاء الا ترى الى ان اجرة
اجير يستاجر في الدنيا بعمل انما يتقدر بالعقد اذ لا مماثلة بين العمل والدراهم
مثلا فعلى هذا لا يتصور ان يقال من عمل حسنة يعطى له جزاء عشر امثالها الا اذا كانت
تلك الحسنة تجزى في بعض الافراد بعشر هذا الجزاء فانه ان اعطى رجل على عمل درهما
واعطى اخر على تلك العمل عشرة دراهم يقال حينئذ اعطى هذا جزاء عشرة امثال عمله
واما اذا كان كل احد مثلا يعطى على مثل تلك العمل عشرة دراهم فيكون حينئذ
جزاء هذا العمل عشرة دراهم ليس الا عشرة فكيف يقال انه اعطى جزاء عشرة
امثال عمله فالظاهر عندي في تاويل الآية انها ليست على عمومه وان جزاء كل حسنة
ادناه مقدر في علم الله تعالى بتقدير الله تعالى يعطى بعض المكلفين ذلك الادنى ثم يضاعف
الله تعالى ذلك الجزاء على حسب اخلاص العبد ومراتب قربه من الله تعالى او تفضلا منه تعالى
لمن يشاء من عباده فيضاعف من يشاء عشر امثالها الى سبعين او الى سبعمائة فضعف
الى ما شاء الله بغير حساب ويدل على ما قلت حديث ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر امثالها
الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عزوجل متفق عليه
وجه الدلالة انه عليه السلام علق التضعيف بحسن اسلامه وحسن الاسلام بتصفية
القلب وتزكية النفس المستوجبان للاخلاص في العمل ويمكن ان يقال ثواب رجل
من رجال امة محمد صلى الله عليه وسلم عشرة امثال ثواب رجل من الامم السالفة

یدل علیه حدیث ابن عمر عن رسول الله صلے الله علیه وسلم انما اجلکم من اجل من خلا من الامم ما بین العصر الی مغرب الشمس وانما مثلکم ومثل الیهود والنصاری کرجل استعمل عمالا فقال من یعمل لی الی نصف النهار علی قیراط قیراط فعملت الیهود الی نصف النهار علی قیراط قیراط ثم قال من یعمل لی من نصف النهار الی صلوة العصر علی قیراط قیراط فعملت النصاری من نصف النهار الی صلوة العصر علی قیراط قیراط ثم قال من یعمل لی من صلوة العصر الی مغرب الشمس علی قیراطین قیراطین الا فانتم الذین یعملون من صلوة العصر الی مغرب الشمس الا لکم الاجر مرتین فغضبت الیهود والنصاری فقالوا نحن اکثر عملا واقل اعطاء قال الله تعالی فهل ظلمتکم من حقکم شیئا قالوا لا قال الله تعالی فانه فضلی اعطیه من شئت رواه البخاری قلت والتاویل الاول اوجه لان الحدیث یدل علی تضعیف عمل هذه الامة علی الذین من قبلهم مرة لا عشر مرار فلعل ادنی رجل من رجال هذه الامة یعطی ضعف اجر من کان فی الامم السابقة یضاعف الی عشرة امثاله او الی سبعین او سبعمائة او الی ما شاء الله تعالی علی حسب الاخلاص وتفضلا منه تعالی والله اعلم +

وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا لا یضاعف السیئة فی حق احد من الناس کما یدل علیه قوله تعالی وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ عن ابی ذر قال قال رسول الله صلے الله علیه وسلم قال الله عزوجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وازید ومن جاء بالسیئة فجزاء سیئة مثلها واغفر ومن تقرب منی شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب منی ذراعا تقربت منه باعا ومن اتانی یمشی اتیته هرولة ومن لقینی بقراب الارض خطیئة لا یشرک بی لقیته بمثلها مغفرة رواه البغوی قلت معنی قوله لقیته بمثلها مغفرة یعنی ان شئت بدلیل قوله فجزاء سیئة بمثلها قال البغوی قال ابن عمر الایة فی غیر الصدقات من الحسنات فاما الصدقات تضاعف الی سبعمائة ضعف قلت انما قال ابن عمر هذا نظرا منه الی قوله تعالی مثل الذین ینفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة انبتت سبع سنابل فی کل سنبلة مائة حبة والله یضاعف لمن یشاء ونزعما منه بتخصیص هذا الحکم بالصدقات

marfat.com

وليس كذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل تسبيحة صدقة و كل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة رواه مسلم و ابوداؤد وابن ماجة وغيرهما من حديث ابى ذر قل ذكر الله تعالى اكثر ثوابا من الصدقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بخير اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفعها فى درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله رواه ابن ماجة والترمذى والحاكم واحمد عن ابى الدرداء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدقة افضل من ذكر الله رواه الطبرانى فى الاوسط عن ابن عباس والله اعلم قُلْ يا محمد اِنَّنِيْ هَدٰىنِيْ رَبِّيْ قرأ ابو عمرو ونافع بفتح الياء والباقون بالاسكان اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ بالعصمة فى اصل الخلقة والوحى والارشاد الى ما نصب من الحجج دِيْنًا بدل من محل الى صراط فان معناه هدانى صراطا او مفعول فعل محذوف دل عليه الملفوظ يعنى هدانى دينا قِيَمًا قرأ الكوفيون وابن عامر بكسر القاف وفتح الياء مخففة على انه مصدر نعت به وكان قياسه قوما كعوض فَاُعِلَّ لاعلال فعله كالقيام وقرأ الباقون بفتح القاف وكسر الياء مشددة على انه فيعل من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار النية والمستقيم باعتبار الصيغة وقال البغوى معناهما واحد وهو القويم المستقيم مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ عطف بيان لدينا حَنِيْفًا ج حال من ابراهيم وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ بالله يا اهل مكة فلم تشركون انتم على خلاف ابيكم مع انكم تدعون اتباعه عطف على حنيفا قُلْ يا محمد اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ قيل المراد بالنسك الذبيحة فى الحج والعمرة وقال مقاتل نسكى حجى وقيل دينى وقيل عبادتى كذا فى القاموس والصحاح وَمَحْيَايَ قرأ نافع بخلاف عن ورش بسكون الياء والباقون بفتح الياء تحرزا عن اجتماع الساكنين وَمَمَاتِيْ قرأ نافع بفتح الياء والباقون بالاسكان يعنى حيوتى وموتى لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هو يحيى ويميت وقيل ما انا عليه

marfat.com

فى حيوتى واموت عليه من الايمان والطاعات او يقال طاعات الحياة من الصلوٰة والصوم وغيرهما والطاعات المضافة الى الموت من الوصية والتدبير وقيل معناه طاعاتى فى حيوتى لله وجزائى بعد موتى على الله وقيل محياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مت على الايمان لله لَا شَرِيْكَ لَهٗ ج يعنى لا اشرك به احدا غيره وَبِذٰلِكَ القول والاخلاص اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ○ من هذه الامة ولست ادعوكم الا الى ما سبقتكم به فلست الا ناصحا لكم قال البغوى كان كفار قريش يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا فقال الله سبحانه قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِيْ رَبًّا اشركه فى عبادتى انكار على بغية الغير ربا ولذا قدم المفعول وَّهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ط حال فى موقع العلة للانكار يعنى كل ما سواه مربوب له مثلى لا يصلح للمعبودية وفى تعقيب هذا الكلام بعد ما سبق ان دينى دين ابراهيم دفع توهم اخذ دينه تقليدا كما اخذ المشركون دين آبائهم قال البغوى قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيلى احمل اوزاركم فقال الله تعالى وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ خطيئة اِلَّا كائنة اثمها عَلَيْهَا ج فلا ينفع احدا كفالة احد فى ابتغاء رب غيره تعالى وَلَا تَزِرُ اى لا تحمل نفس وَازِرَةٌ حاملة وِزْرَ ثقل معاصى نفس اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ يوم القيامة فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ من الاديان المختلفة فيميز المحق من المبطل ويجزى كلا على حسب عمله واعتقاده وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ فِى الْاَرْضِ يعنى اهلك اهل القرون الماضية واورثكم الارض يا امة محمد وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ منصوب على التميز من النسبة يعنى رفع درجات بعضكم فوق درجات بعض اخر فى الشرف والغناء وغير ذلك ۔ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيْ مَآ اٰتٰىكُمْ من الجاه والمال وغير ذلك ليظهر منكم هل تشركون اولا اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ ز ق صلے لاعدائه اى يسرع العذاب اذا اراده وتاخير العذاب الى ما بعد الموت او ما بعد القيامة لا ينافى ذلك لان ما هو آت قريب وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم وصف العقاب بالسرعة ولم يضفه الى نفسه ووصف نفسه بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى

marfat.com

ببناء المبالغة واللام الموكدة تنبيها على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض رعاية للنظام الجملى الذى هو مقتضى صفة الربوبية كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مصافح فيها عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد رواه الطبرانى فى المعجم الصغير وابو نعيم فى الحلية وابن مردويه فى تفسيره وعن انس قال لما نزلت سورة الانعام سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقد شيع هذه السورة من الملائكة ما سد والافق رواه الحاكم فى المستدرك وهذا الحديث ايضا يدل على انها نزلت جملة واحدة ولعل ماذكر فى اسباب نزول اياتٍ منها اتفق وجودها فى تلك الايام متقاربة فلمناسبة بعض الآيات ببعضها وبعض اخر بعض اخر منها قيل نزلت هذه الآية فى كذا وهذه فى كذا والله اعلم

تمت

## سورة الانعام من التفسير المظهرى التاسع عشر من

## الربيع الثانى سنة الف ومائة و

## تسع وتسعين ويتلوه

## سورة الاعراف

ان شاء الله تعالى سنة ١١٩٩

---

لہ عن عمر بن الخطاب قال الانعام من نواجب القرآن رواه الدارمى يعنى عتاقه وفى رواية من نجائب القرآن او نواجبه اى افاضل سوره جمع نجيبة واخرج البيهقى فى الشعب بسند فيه من لا يعرف عن على موقوفا سورة الانعام ما قرئت على عليل الا شفاه الله عنه ١٢

marfat.com

نحمدك يا من لا اله الا انت وتسبحك
ونستعينك ونستغفرك ونشهد انك مالك الملك
تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء
وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير ترطب انت ربنا ورب
السموت والارض ومن فيهن ونصلي ونسلم على رسولك وحبيبك
سيدنا ومولانا محمد وعلى جميع النبيين والمرسلين وعلى عبادك
الصالحين

## سورة الاعراف مكية وبعضها مدنية وهي مائتان وخمس ايات

بسم الله الرحمن الرحيم

المص ○ سبق الكلام فى مثله فى سورة البقرة كتب خبر مبتدا محذوف اى
هذا كتاب او خبر للحروف المقطعة ان كان المراد به السورة او القران انزل اليك صفة
للكتاب فلا يكن فى صدرك حرج منه الحرج فى الاصل الضيق قال مجاهد المراد
ههنا الشك فان ضيق الصدر سبب للشك وشرح الصدر سبب لليقين وقد مر مسئلة
شرح الصدر وضيقه فى سورة الانعام فى تفسير قوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح
صدره للاسلام الاية وقال ابو العالية المراد منه مخافة الناس فى تبليغ القران من ان
يكذبوه ويوذوه فان الخائف فى امر لا ينشط له ولا ينشرح صدره فى الاتيان به وقيل
المراد المخافة فى القيام بحقه والخطاب للنبى صلى الله عليه وآله وسلم وتوجيه النهى الى الحرج
للمبالغة كقولهم لا ارينك يعنى لا تشك فى انه منزل من الله تعالى او لا تخف احدا من الناس
ولا تبال بهم فنحن الحافظون لك او لا تخف ترك القيام بحقوقه فنحن نيسر لك ونوفقك والفاء
يحتمل العطف والجواب كانه قيل اذا انزل اليك فلا تحرج صدرك لتنذر به متعلق
بانزل او لا يكن لانه اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم او علم

انه موفق للقيام به وَ ذِكْرٰى لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ اى عظة لهم مرفوع عطفا على كتاب او خبر المحذوف او منصوب باضمار تذكرا اى تذكر ذكرى او مجرور عطفا على محل تنذر
اِتَّبِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ بتوسط الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مِّنْ رَّبِّكُمْ وحيا جليا او خفيا فيعم السنة ايضا وَ لَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى دون الله تعالى حال من قوله اَوْلِيَآءَ ط من الجن والانس تطيعونهم فى معصية الله تعالى خرج بقوله تعالى من دونه من كان ولاية من جهة الله تعالى كالانبياء والعلماء قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ اى تذكرا قليلا اوزمانا قليلا وما مزيدة لتاكيد القلة وليست بمصدرية والا لم ينتصب قليلا يتذكرون قرأ ابو عمرو يتذكرون بالياء التحتانية على صيغة الغيبة والخطاب مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم والباقون بغير ياء على صيغة الخطاب بحذف احد التائين على انه خطاب مع الناس قلت نسبة قلة التذكر الى جميع الناس مبنى على كثرة تذكر قليل منهم وهم المؤمنون وَ كَمْ خبرية مبتدا مِّنْ قَرْيَةٍ تميز لها اَهْلَكْنٰهَا خبر للمبتدا اى اردنا اهلاكها او خذلناها فَجَآءَهَا اى جاء اهلها بَاْسُنَا عذابنا وجاز ان يكون الفاء للبيان والتفسير كما فى قوله احسنت الىّ فاعطينى فيكون قوله فجاءها باسنا بدلا من قوله اهلكناها بَيَاتًا اى بائتين ليلا كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال اَوْ هُمْ قَآئِلُوْنَ ○ اى نائمون فى الظهيرة كقوم شعيب والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معه نوم والجملة معطوفة على بيانا عطف الجملة على المفرد حال من القرية بمعنى اهلها وانما حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفى العطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لاكتفاء بالضمير فانه غير فصيح ومعنى الاية انه جاء هم العذاب وهم غافلون غير متوقعين له ووجه تخصيص الوقتين بالذكر المبالغة فى بيان غفلتهم وامنهم من العذاب فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ اى قولهم ودعائهم وتضرعهم قال سيبويه يقول العرب اللهم اشركنا فى صالح دعوى المسلمين
اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَآ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ يعنى الا اعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه والمعنى انهم لم يقدروا على رد العذاب بل اعترفوا بذنبهم حين لا ينفعهم الاعتراف فَلَنَسْـَٔلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ وَ لَنَسْـَٔلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اخرج البيهقى من طريق ابى طلحة عن ابن عباس انه قال نسأل الناس جميعا عما اجابوا المرسلين

marfat.com

ولنسألن المرسلين عما بلغوا وآخرج ابن المبارك عن وهب قال اذا كان يوم القيامة
دُعِيَ اسرافيل ترعد فرائصه فيقال ماصنعت فيما ادى اليك اللوح فيقول بلغت جبرئيل
فيُدعى جبرئيل ترعد فرائصه فيقال ماصنعت فيما بلغك اسرافيل فيقول بلغت الرسل
فيُوتى بالرسل فيقال ماصنعتم فيما ادى جبرئيل فيقولون بلغنا الناس وهو قوله تعالى
فلنسألن الذين ارسل اليهم ولنسألن المرسلين وآخرج مسلم عن جابر ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال في خطبته في حجة الوداع انتم تسألون عني فما انتم قائلون قالوا
نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال اللهم اشهد وآخرج احمد عن معوية بن حيدة
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان ربي داعي وانه سائلي هل بلغت عبادي وانى
قائل قد بلغتهم فليبلغ منكم الشاهد الغائب ثم انكم تدعون مقدمة افواهكم بالغناة
ان اول ما يبين عن احدكم لفخذه وكفه وآخرج ابو الشيخ في العظمة عن ابي سنان قال
اول من يحاسب يوم القيامة اللوح يُدعى به ترعد فرائصه فيقال له هل بلغت فيقول
نعم فيقول ربنا من يشهد لك فيقول اسرافيل فيدعى اسرافيل ترعد فرائصه فيقول
هل بلغك اللوح قال نعم قال اللوح الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب وآخرج ابن المبارك
في الزهد عن ابي حيلة قال اول من يدعى يوم القيامة اسرافيل فيقول الله هل بلغت عهدي
فيقول نعم قد بلغته جبرائيل فيدعى جبرائيل فيقال هل بلغك اسرافيل عهدي فيقول نعم فيخلى
عن اسرافيل فيقول لجبرئيل ما صنعت في عهدي فيقول يارب بلغت الرسل فيدعى الرسل
فيقول للرسل هل بلغكم جبرئيل عهدي فيقولون نعم فيقال لهم ما صنعتم في عهدي
فيقولون بلغناه الامم فيقال لهم هل بلغكم الرسل فمكذب ومصدق فيقول الرسل
لنا عليهم شهداء فيقول من فيقولون امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتدعى امة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم فيقال لهم تشهدون ان الرسل قد بلغت الامم فيقولون نعم
فتقول الامم يارب انا كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول الله كيف تشهدون عليهم
ولم تدركوهم فيقولون يارب ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا وقصصت علينا
ان قد بلغوا فذلك قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية وقد ذكرنا حديث
ابي سعيد الخدري في الشهادة في سورة البقرة في تفسير تلك الآية وجاز ان يكون
المراد ولنسألن المرسلين عما اجابتهم الامم نظيره قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل

marfat.com

فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب وقد مر تفسير الآية في سورة المائدة فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ اي على الرسل والمرسل اليهم حين يقول الرسل لا علم لنا اوحين انكر الامم التبليغ و نشهد عليهم امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم بِعِلْمٍ اي بمعلومنا منهم او المعنى عالمين بظواهرهم وبواطنهم وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ عن الرسل فيما بلغوا او عن الامم فيما اجابوا و فيما شهد عليهم امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانما كان السؤال لتوبيخ الكفرة وتقريعهم واظهار شرف الانبياء والمسلمين وتفضيل امة محمد صلى الله عليه وسلم بالشهادة وَالْوَزْنُ اي وزن الاعمال بالميزان مبتدأ خبره يَوْمَئِذٍ اي كائن يوم اذ تحقق السوال من المرسلين والمرسل اليهم الْحَقُّ صفة للمبتدأ ومعناه العدل السوي او خبر لمحذوف اي هو الحق لا شبهة فيه يجب الايمان به آخرج البيهقي في البعث عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في حديث سوال جبرئيل عن الايمان قال يا محمد ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملئكته ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان وتؤمن بالبعث بعد الموت وتؤمن بالقدر خيره وشره قال فاذا فعلت هذا فانا مؤمن قال نعم قال صدقت وآخرج ابن المبارك في الزهد والاجري في الشريعة عن سلمان وابو الشيخ في تفسيره عن ابن عباس قال الميزان له لسان وكفتان واختلفوا في كيفية الوزن فقال بعضهم يوزن صحايف اعمالهم لما روى الترمذي وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححوا البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجاء برجل من امتي على رؤس الاشهاد يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر فيقول اتنكر من هذا شيئا اظلمك كتبتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله تعالى شئ وآخرج احمد بسند حسن عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توضع الموازين يوم القيامة فيوتى بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما احصى عليه فتميل به الميزان فيبعث به الى النار فاذا ادبر به اذا صائح يصيح من عند الرحمن لا تعجلوا فانه قد بقي له فيوتى

ببطاقة فيها لا اله الا الله فيوضع مع الرجل حتى يميل به الميزان وآخرج ابن ابی الدنيا عن عبد الله بن عمرو قال ان لادم من الله موقفا عليه ثوبان اخضران كانه نخلة[1] سحوق ينظر الى من يعلق به من ولده الى النار فبينما ادم على ذلك اذ نظر الى رجل من امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم يعلق به الى النار فينادى ادم يا احمد فاقول لبيك يا ابا البشر فيقول هذا رجل من امتك يعلق به الى النار فاشد الميزر اسرع فی اثر الملئكة واقول يا رسل ربی قفوا فيقولون نحن الغلاظ الشداد الذين لا نعصی الله ما امرنا ونفعل ما نومر فاذا ايس النبی صلى الله عليه وآله وسلم قبض على لحيته بيده اليسرى واستقبل العرش بوجهه فيقول رب قد وعدتنی ان لا تخزينی فی امتی فيأتی النداء من عند العرش اطيعوا محمدا اوردوا هذا العبد الى المقام فاخرج من حجرتی بطاقة بيضاء كالانملة فالقيها فی كفة الميزان اليمنى وانا اقول بسم الله فترجح الحسنات على السيأت فينادى سعد وسعد جده وثقلت موازينه انطلقوا به الى الجنة فيقول يا رسل ربی قفوا حتى اسأل هذا العبد الكريم على ربه فيقول بابی وامی ما احسن وجهك واحسن خلقك من انت فقد افلتنی ورحمت عزتی فاقول انا نبيك محمد وهذه صلوتك التی كنت تصليها علیّ وافتك احوج ما تكون اليها وقال بعضهم يوزن الاشخاص لما روی الشيخان فی الصحيحين عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انه ليأتی الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة ثم قرأ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وآخرج ابو نعيم والاجری فی قوله تعالى قال القوی الشديد الاكول الشروب يوضع فی الميزان فلا يزن شعيرة يدفع الملك عن اولئك سبعين الفا دفعة واحدة فی النار وقال بعضهم يوزن الاعمال انفسها يعنی يجسد الاعمال وتوزن لما روی البخاری عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فی الميزان حبيبتان عند الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده وروی مسلم عن ابی مالك الاشعری قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الطهور شطر الايمان والحمد لله يملأ الميزان وروی الاصبهانی فی الترغيب عن ابن عمر رضی الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سبحان الله نصف الميزان والحمد لله يملأ الميزان وروی ابن عساكر من حديث ابی هريرة مثله و

[1] النخلة السحوق اے الطويلة بعد ثمرها على المجتنی ۱۲

روی البزار والحاکم عن ابن عمر و رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ان نوحا لما حضرته الوفاة دعا ابنیه فقال اٰمرکما بلا الٰه الا اللہ فان السموات والارض وما فیهما لو وضعت فی کفة المیزان ووضعت لا الٰه الا اللہ فی الکفة الاخری کانت ارجح منها وروی ابو یعلے وابن حبان والحاکم وصححه عن ابی سعید عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم قال قال اللہ تعالٰی یا موسی لو ان السموات وعامرهن غیری والارضین السبع فی کفة و لا الٰه الا اللہ فی کفة لمالت بهن لا الٰه الا اللہ وروی الطبرانی عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیده لو جئ بالسموات والارض وما فیهن وما بینهن وما تحتهن فوضعت فی کفة المیزان و وضعت شهادة ان لا الٰه الا اللہ فی الکفة الاخری لرجحت بهن وروی ابو داؤد والترمذی وصححه وابن حبان عن ابی الدرداء رضی اللہ عنه قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ما من شئ اثقل فی المیزان من حسن الخلق وروی البزار والطبرانی وابو یعلے وابن ابی الدنیا والبیهقی بسند حسن انه قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم یا اباذر الا ادلك علی خصلتین هما خفیفتان علی الظهر واثقل فی المیزان من غیرهما قال بلی یا رسول اللہ قال علیك بحسن الخلق و طول الصمت فوالذی نفسی بیده ما عمل الخلائق بمثلهما وآخرج احمد فی الزهد عن رجل یقال له حازم ان النبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نزل علیه جبرئیل وعنده رجل یبکی فقال من هذا قال فلان قال جبرئیل انما یوزن اعمال بنی آدم کلها الا البکاء فان اللہ یطفئ بالدمعة بحورا من نار وآخرج البیهقی عن معقل بن یسار قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ما اذرفت[1] عین الا حرم اللہ سائر الجسد علی النار ولا سالت قطرة علی خدها فترهق ذلك الوجه قتر ولا ذلة ولو ان باکیا بکی من امة من الامم وما من شئ الا وله مقدار ومیزان الا الدمعة فانها تطفئ بها بحار من نار قلت هذه الاحادیث وان کانت ظاهرة فی انه توزن الاعمال انفسها لکنها یحتمل فیها وزن سجلات کتبت فیها الاعمال او اشخاص صدرت منهم وآخرج فی انها تجسد و توزن ما رواه البیهقی فی شعب الایمان من طریق السدی الصغیر عن الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس رضی اللہ عنهما قال المیزان له

[1] اذرفت العین یعنی اجری دمعها نهایه ۱۲

لسان وكفتان يوزن فيه الحسنات والسيات فيوتى بالحسنات فى احسن صورة فيوضع فى كفة الميزان فيثقل على السيات[1] فيوخذ فيوضع فى الجنة عند منازله ثم يقال للمؤمن الحق بعملك فينطلق الى الجنة فيعرف منازله بعمله ويوتى بالسيات فى اقبح صورة فتوضع فى كفة الميزان فتخفف والباطل خفيف فتطرح فى جهنم الى منازله منها ويقال له الحق بعملك النار فياتى النار فيعرف منازله بعمله وما اعد الله فيها من الوان العذاب قال ابن عباس فلهم اعرف بمنازلهم فى الجنة والنار بعملهم من القوم ينصرفون يوم الجمعة راجعين الى منازلهم لكن الحديث ضعيف لاجل السدى الصغير وما رواه ابن المبارك عن حماد بن ابى سليمان قال جاء رجل يوم القيامة فيرى عمله مختصرا فبينما هو كذلك اذ جاءه مثل السحاب حتى يقع فى ميزانه فقال هذا ما كنت تعلّم الناس من الخير فورث بعدك فاجرت فيه واخرج ابن عبد الرزاق عن ابراهيم النخعى نحوه وما روى الطبرانى عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من تبع جنازة يوضع فى ميزانه قيراطان مثل احد وما روى الاصبهانى عن عايشة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان للصلوة المكتوبة عند الله وزنا من انتقص منها شيأ حوسب فيها على ما ينقص وفى حديث ابى هريرة مرفوعا عند ابى داؤد قال ان انتقص من فريضته شيء قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدى من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ومن الاحاديث ما يدل على ان الاجسام التى لها تعلق بالاعمال توضع فى الميزان منها ما روى الطبرانى فى الاوسط عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اول ما يوضع فى ميزان العبد يوم القيامة النفقة على اهله وما فى الصحيحين عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من احتبس فرسا فى سبيل الله ايمانا وتصديقا بوعده كان شبعه وريه وروثه وبوله فى ميزانه يوم القيامة وما روى الطبرانى عن على رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم من ارتبط فرسا فى سبيل الله فعلفه واثره فى ميزانه يوم القيامة وما فى حديث على عند الاصفهانى بسند حسن انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

[1] لعل المراد بالسيات العقائد الفاسدة التى يزعمها صاحبها حقة ومن الاعمال ما يزعمها صاحبها عبادة وهى عند الله باطلة غير معتد بها ١٢ نهايه

marfat.com

لفاطمة قومی فاشهدی اضحیتك فان لك باول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب اما انه يجاء بدمها ولحمها فيوضع فی میزانك سبعين ضعفا قال ابو سعيد يارسول الله هذا لآل محمد خاصة فقال لآل محمد وللمسلمين عامة وما اخرج البيهقی عن ابن مسعود موقوفا وابن حبان فی صحيحه عن ابی ذر مرفوعا وابن عساكر بسند ضعيف عن ابی هريرة انه قال عليه الصلوة والسلام من توضأ فمسح بثوب نضيف فلا باس به ومن لم يفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم القيامة مع سائر الاعمال واخرج ابن ابی شيبة فی المصنف عن سعيد بن المسيب انه كره المنديل بعد الوضوء وقال هو يوزن واخرج الطبرانی عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه قال اعطيت ناقة فی سبيل الله فاردت ان اشتری من نسلها فسألت النبی صلے الله عليه وآله وسلم فقال دعها لتاتی يوم القيامة هی واولادها جميعا فی ميزانك واخرج الذهبی عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلے الله عليه وآله وسلم يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودم الشهداء فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ جمع موزون يعنی اعماله التی توزن والمراد بها حسناته كذا قال مجاهد فانها هی المقصود بوجودها او هو جمع ميزان وعلى هذا ايضا المراد كفة الحسنات من ميزانه وعلى هذا التاويل تدل الآية على ان لكل احد ميزان على حدة فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون بالنجاة والثواب وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ اے اعماله الحسنة او كفة حسناته وهذا وان كان يعم الكافر الذی لا حسنة له اصلا والمؤمن الذی ترجحت سيئاته على حسناته لكن المراد به ههنا هم الكفار جريا على عادة القرآن غالبا حيث يذكر الكفار فی مقابلة الابرار وقيل ذكر الذين خلطوا عملا صالحا واخر سيئا من المؤمنين فالكفار هم المحكوم عليهم بقوله تعالى فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتضييع الفطرة السليمة التی فطر الناس عليها وارتكاب موجبات العذاب بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ ○ فيكذبون بالآيات بدل التصديق وقد ذكرنا تفسير الآية وما يتعلق به فی سورة القارعة فی تفسير قوله تعالى فمن ثقلت موازينه فهو فی عيشة راضية واما من خفت موازينه فامه هاوية فليرجع اليه قال ابو بكر الصديق رضی الله عنه حين حضرة الموت فی وصيته لعمر بن الخطاب رضی الله عنه انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فی الدنيا

وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان ان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا قلت لعل المعنى وحق لميزان اى كفة الحسنات ان يوضع فيه الباطل يعنى العقايد والاعمال التى يراها العامل حسنات وهى عند الله كفريات و بدعات وقبائح ان يكون خفيفا فانها كسراب بقيعة يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله اعلم وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ اى اقدرناكم على سكناها وزرعها والتصرف فيها وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ جمع معيشة اى اسبابا تعيشون بها ايام حياتكم من الزرع والضرع والمآكل والمشارب والتجارات والمكاسب قَلِيلًا مَّا اى شكرا قليلا او فى زمان قليل تَشْكُرُونَ ○ فيما صنعت لكم وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ يعنى قدرناكم فى العلم فى المرتبة الاعيان الثابتة ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ يعنى اباكم آدم نزل تصويره منزلة تصويرالكل وابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بان قدرنا آدم و صورناه وذلك ابتداء تقديركم وتصويركم وقال ابن عباس خلقناكم اى اصولكم واباءكم ثم صورناكم فى ارحام امهاتكم كذا قال قتادة والضحاك والسدى وقال مجاهد خلقنكم يعنى آدم ذكره بلفظ الجمع لانه ابو البشر فخلقه خلق من يخرج من صلبه ثم صورناكم فى ظهر آدم وقيل صورناكم يوم الميثاق حين اخرجكم كالذر وقال عكرمة خلقنكم فى اصلاب الرجال ثم صورناكم فى ارحام النساء وقال يمان خلق الانسان فى الرحم ثم صوره فشق سمعه وبصره واصابعه وقيل كلمة ثم بمعنى الواو والمعنى خلقكم وصوركم فان بعض المخلوقات كالارواح لا صورة لها ثُمَّ قُلْنَا ان كان المراد بضمير الخطاب آدم وحده فلا كلام فيه وان كان المراد الذرية فقيل كلمة ثم بمعنى الواو وقيل معناه ثم اخبرناكم انا قلنا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قد ذكرنا شرح الآية فى سورة البقرة لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ○ قَالَ الله تعالى يا ابليس مَا مَنَعَكَ يعنى اى شئ منعك أَلَّا تَسْجُدَ اى من ان تسجد ولا زائدة كما فى لئلا يعلم موكدة لمعنى الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع من الشئ مضطر الى خلافه فكانه قيل ما اضطرك الى ان لا تسجد وجاز ان يكون تقدير الكلام ما منعك من الامتثال وبعثك على ان لا تسجد إِذْ أَمَرْتُكَ بالسجدة فيه دليل على ان مطلق الامر للوجوب

marfat.com

والسوال عن المانع من السجود مع العلم به للتوبیخ واظهار معاندته وکفره واستکباره قال ابلیس انا خیر منه جواب من حیث المعنی استانف به استبعاد الان یکون مثله مامورا بالسجود لمثله کانه قال المانع منه کونی خیرا منه ولا یحسن للفاضل ان یسجد للمفضول فلا یحسن ان یؤمر به ففی الکلام اعتراض علی الله سبحانه فی الامر بالسجود خلقتنی من نار جوهر نورانی مستعل وخلقته من طین ○ جوهر ظلمانی مستسفل قال ابن عباس اول من قاس ابلیس فاخطأ فی القیاس فمن قاس الدین بشئ من رایه قرنه الله مع ابلیس وقال ابن سیرین ما عبدت الشمس الا بالمقائیس قلت ولیس فی هذین القولین ابطال القیاس بل تخطیته لقیاسه فانه قیاس فی مورد النص ولذلک قال من قاس الدین بشئ من رایه یعنی علی خلاف النصوص الواردة وایضا تعلیل لفصل والخیریة بالاضاءة والاستعلاء باطل انما الفضل بید الله یوتیه من یشاء وقد فضل الله تعالی ادم علی جمیع خلقه حیث خلقه بیده ونفخ فیه من روحه وجعله مستعدا لتعلم اسمائه کلها ومهبطا لتجلیاته ومتقربا من الله تعالی بالفرائض والنوافل بامتثال اوامره والانتهاء عن مناهیه ومتحملا لامانته التی اشفقت عنها السموات والارض والجبال فان قیل الخطأ فی الاجتهاد معفو قلنا انما ذلک اذا کان القائس طالبا للحق باذلا جهده فی طلبه لا اذا کان متعنتا باغیا استعلاء نفسه والزام الخصم الا ترای ان قول الملئکة اتجعل فیها من یفسد فیها ویسفک الدماء ونحن نسبح بحمدک ونقدس لک ایضا قیاس فیه خطأ ولذا رد الله تعالی قولهم بقوله انی اعلم ما لا تعلمون ولم یردهم انفسهم حیث لم یصدر ذلک القول منهم استکبارا او تعنتا بل لطلب الحق واستعلام الحکمة ولذلک قالوا عند ظهور الحکمة سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم قالت الحکماء للطین فضل علی النار من وجوه فان من جوهر الطین الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعی لادم بعد السعادة التی سبقت له الی التوبة والتواضع والتضرع فاورثه الاجتباء والتوبة والهدایة ومن جوهر النار الخفة والطیش والحدة والارتفاع وهو الداعی لابلیس بعد الشقاوة التی سبقت له الی الاستکبار والاصرار فاورثه اللعنة والشقاوة ولان الطین سبب لجمع الاشیاء والنار سبب لتفرقها ولان الطین سبب لحیوة النبات والنار سبب لهلاکها واضافة خلق الانسان الی الطین والشیطان الی النار باعتبار

marfat.com

الجزء الغالب وتلك الاضافة تدل على ان العمدة فى اجزاء الانسان انما هو عالم الخلق دون عالم الامر وعالم الامر تابع له ويتصف بالخيرية والشرية بتبعيته ويتلون بلونه الا ترى ان الروح تتعلق بجسد الانسان كما تتعلق بجسد الشيطان فتلون فى كل على هيئته ومثله كمثل الشمس تجلت فى المرآة فتصورت بصورتها وتلونت بلونها قال المجدد رضى الله عنه كمال الترقى بعالم الامر الى ظلال الصفات الا الاخفى منها فانها ترتقى الى بعض الصفات وكمال الترقى للنفس المنبعث من لطائف عالم الخلق الى ظاهر الصفات وكمال الترقى للعناصر الثلثة الى باطن الصفات اى من حيث قيامها بالذات والترقى الى مرتبة الذات مختصة بعنصر الطين كما ان نور الشمس لا يظهر الا على اكثف الاشياء دون الطفها والله اعلم

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لابليس لما استكبر فَاهْبِطْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السماء والفاء جواب لقوله انا خير منه يعنى ان كنت متكبرا فاهبط منها فانه كان للمتواضعين المطيعين فَمَا يَكُوْنُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا اى لا يصح لك التكبر فيها ففيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة فانه من خصائص الكبير المتعال وانه تعالى انما طرده واهبط لتكبره عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة احد فى قلبه مثقال ذرة من خردل من كبر رواه مسلم وفى رواية لمسلم فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر[1] الحق وغمط[2] الناس وعن حارثة بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم على الله لابره الا اخبركم باهل النار كل عتل[3] جواظ[4] مستكبر متفق عليه وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ادخلته فى النار رواه مسلم وفى رواية له قذفته فى النار فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ ○ اى اهل الصغار والذل والهوان على الله وعلى اوليائه يذمك كل انسان ويلعنك كل لسان وفى القاموس الصاغر الراضى بالمنزلة الدنية وكذا فى غيره من كتب اللغة ومن ههنا يعلم ان الصغار والذل لازم للاستكبار قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تواضع لله رفعه الله فهو

[1] بطر الحق هوان يجعل ما جعله الله حقا من توحيده وعبادته باطلا اه نهاية [2] الغمط الاستهانة والاستحقار اه نهاية [3] العتل الشديد الجافى اه نهاية [4] الجواظ الجموع المنوع

marfat.com

فی نفسه صغیر وفی اعین الناس عظیم ومن تکبر وضعه الله لهو فی اعین الناس صغیر وفی نفسه کبیر حتی لهو اهون علیهم من کلب وخنزیر رواه البیهقی فی شعب الایمان عن عمر وقال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بئس العبد تخیل[1] واختال ونسی الکبیر المتعال رواه الترمذی من حدیث اسماء وقال حدیث غریب ولیس اسناده بالقوی قَالَ ابلیس عند ذلک اَنْظِرْنِیْ ای اهلنی ولا تمتنی اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ○ ای الناس من قبورهم یعنی الی النفخة الاخیرة اراد ان لا یذوق الموت قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ ○ وبین الله سبحانه مدة هذه النظرة والمهلة فی موضع اخر فقال انک من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولی حین یموت الخلق کلهم اووقت یعلمه الله انتهاء اجله فیه وفیه دلیل علی ان اجابة الدعاء غیر مختص باهل الاسلام والطاعة وانه لا یدل مطلقا علی کون الداعی من المقبولین بل قد یکون استدراجا وفی اجابة دعائه ابتلاء العباد وتعریضهم للثواب بمخالفته قَالَ ابلیس فَبِمَآ اَغْوَیْتَنِیْ الفاء للتعقیب والباء للسببیة متعلق بفعل قسم مقدر وما مصدریة یعنی بعد ما امهلتنی فبسبب اغوائک ایای بواسطتهم تسمیة او حملا علی الغی او تکلیفا بما غویت لاجله اقسم بک لاجتهدن فی اغوائهم بای طریق یمکننی ولیس الباء متعلقا باقعدن فان اللام یصد عنه وقیل الباء للقسم ای اقسم باغوائک ایای یعنی بقدرتک علی نفاذ سلطانک فی لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ جواب للقسم ای اجلس مترصدا لهم کما یقعد القطاع للسابلة صِرَاطَكَ ای طریق الاسلام ونصبه علی الظرف کقوله کما عسّل الطریق الثعلب وقیل بنزع الخافض تقدیره علی صراطک کقولهم ضرب زید الظهر والبطن والقعود علی الطریق کنایة عن کمال اجتهاده فی صدهم عن السلوک علیه اَلْمُسْتَقِیْمَ ○ ثُمَّ لَاٰتِیَنَّهُمْ مِّنْۢ بَیْنِ اَیْدِیْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَیْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ من جمیع الجهات مَثَّلَ قصده ایاهم بالتسویل والاضلال من ای جهة یمکن باتیان العدو من الجهات الاربع ولذلک لم یقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم قال الله تعالی فی الاولین من لابتداء الغایة وفی الاخریین عن لان عن تدل علی الانحراف وقیل لم یقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم یقل من تحتهم لان الاتیان منه توحش

[1] تخیل واختال ای تکبر الخیلاء الکبر والعجب ۱۲ نهایه [2] عسل ای مشی سریعا ۱۲

قال البغوي قال علي بن طلحة عن ابن عباس من بين ايديهم اى من قبل الاخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم اى من قبل دنياهم فارغبهم فيها وعن ايمانهم اى اشبه عليهم امر دينهم وعن شمائلهم اى اشهى لهم المعاصي وروى عطية عنه من بين ايديهم اى من قبل دنياهم اى ازينها في قلوبهم ومن خلفهم اى من قبل الاخرة فاقول لا بعث ولا جنة ولا نار وعن ايمانهم من حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيأتهم وقال قتادة نحوه ثم قال اتاك يا ابن آدم من كل جهة غير انه لم يأتك من فوقك ولم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله كذا ذكر السيوطي قول ابن عباس وقال مجاهد من بين ايديهم وعن ايمانهم اى من حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهم اى من حيث لا يبصرون قال ابن جريج معنى قوله حيث يبصرون حيث يعلمون انهم يخطئون وحيث لا يبصرون اى لا يعلمون انهم يخطئون وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ○ اے مؤمنين قاله ظنا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا قَالَ الله تعالى اخْرُجْ مِنْهَا اى من الجنة مَذْءُومًا محقرا في القاموس ذأمه كمنعه حقره وذمه وطرده وخزاه وقال الجوهري ذأمه ذأما يعني مهموز العين وذمته اذيمة يعني الاجوف اليائي وذممته اذمه يعني المضاعف معنى كل واحد قال البغوي الذيم والذام يعني المهموز والاجوف اشد العيب مَدْحُورًا اى مبعدا مطرودا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ اى من بني آدم اللام توطية للقسم لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اى منك وممن تبعك فغلب المخاطب والجملة جواب للقسم وساد مسد جواب الشرط أَجْمَعِينَ ○ وَيَا آدَمُ تقديره وقلنا يا ادم اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ حواء الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب اى فتصيرا مِنَ الظَّالِمِينَ ○ مر شرح الآية في سورة البقرة فَوَسْوَسَ الوسوسة حديث النفس والشيطان بما لا نفع فيه كذا في القاموس قال البغوي الوسوسة حديث يلقيه الشيطان في قلبه واصله صوت الحلي والهمس الخفي يعني فعل الوسوسة لَهُمَا اى لاجلهما الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا اى ليظهر لهما واللام للعاقبة او للغرض على انه اراد ايضا بوسوسته ان يسوءهما بكشف مَا وُورِيَ ما غطي عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا من عوراتهما وكانا لا يريا نهما من انفسهما ولا احدهما من الآخر وفيه دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع

marfat.com

لم يزل مستقيما شرعا وعقلا ثم بين الوسوسة فقال وَقَالَ ابليس لآدم وحواء مَا نَهٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ اَنْ تَكُوْنَا اى الا لئلا تكونا او كراهة ان تكونا مَلَكَيْنِ اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ○ الباقين الذين لا يموتون كما قال فى موضع آخر هل ادلك على شجرة الخلد واستدل به على فضل الملئكة على الانبياء والجواب انه انما كانت رغبتهما فى ان يحصل لهما ما للملئكة من الكمالات والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على الفضل الكلى فان الفضل الكلى عبارة عن كثيرة الثواب والاقربية الى الله سبحانه لا غير وَقَاسَمَهُمَآ اى فاقسم لهما بالله اِنِّىْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ ○ جواب للقسم ذكر القسم على زنة المفاعلة للمبالغة وقد ذكرنا القصة فى سورة البقرة قال قتادة حلف لهما بالله حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله وقال انى خلقت قبلكما وانا اعلم منكما فاتبعانى ارشدكما وابليس اول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ظن آدم ان احدا لا يحلف بالله كاذبا فاغتر به فَدَلّٰهُمَا الشيطان قال البغوى يعنى خدعهما يقال ما زال فلان يدلى لفلان بغرور يعنى ما زال يخدعه ويكلمه بزخرف القول بِغُرُوْرٍ اى باطل وقيل معنى دلّاهما انزلهما من درجة عالية الى منزلة سافلة اى من مقام الطاعة الى مقام المعصية فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ اى فلما وجدا طعمها اخذين فى الاكل منها يعنى لم يستوفا الاكل حتى اخذتهما العقوبة وشوم المعصية وتهافت عنهما لباسهما آخرج عبد بن حميد عن وهب بن منبه انه كان لباسهما من النور وآخرج ابن ابى حاتم عن السدى عن الفريابى وابن ابى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابو الشيخ وابن مردوية والبيهقى فى سننه وابن عساكر فى تاريخه عن ابن عباس قال كان لباس آدم وحواء كالظفر فلما اكلا من الشجرة لم يبق عليهما الا مثل الظفر فلما وقع منهما الذنب بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا فاستحيا وَطَفِقَا اى اخذا يَخْصِفَانِ يلزقان عَلَيْهِمَا اى على عوراتهما مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وهو ورق التين حتى صار شبيه الثوب كذا آخرج ابن ابى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابو الشيخ وابن مردوية والبيهقى فى سننه وابن عساكر فى تاريخه عن ابن عباس قال الزجاج يجعلان على ورقة ليستر سوأتهما روى ابى بن كعب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان آدم رجلا طوالا كانه نخلة سحوق شعر الراس فلما وقع فى الخطيئة بدت له سوأته وكان لا يراها

marfat.com

احد فانطلق هاربا فی الجنة فعرضت له شجرة من شجر الجنة فحبسته بشعره فقال ارسلنی فقالت لست بمرسلك فناداه ربه تبارك وتعالی یاآدم اتفرمنی قال لا یارب ولکنی استحییتك وَنَادٰهُمَا رَبُّهُمَآ اَلَمْ اَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ یعنی عن الاکل منها وَاَقُلْ لَّكُمَآ اِنَّ الشَّيْطٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ ای بین العداوة حیث اقر علی نفسه وقال لاقعدن لهم صراطك المستقیم عتاب علی مخالفة النهی وتوبیخ علی الاغترار بقول العدو وفیه دلیل علی ان مطلق النهی للتحریم قال محمد بن قیس ناداه ربه یاآدم لم اکلت منها وقد نهیتك قال یارب اطعمتنی حواء قال لحواء لم اطعمته قالت امرتنی الحیة قال لحیة لم امرتها قال امرنی ابلیس فقال الله تعالی اما انت یاحواء فکما ادمیت الشجرة تدمین کل شهر واما انت یاحیة فاقطع قوائمك فتمشین علی وجهك وسیشدخ راسك من لقیك واما انت یاابلیس فملعون مدحور قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ اَنْفُسَنَا سمت ضررناها بالمعصیة والتعریض للاخراج عن الجنة وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ ای الهالکین فیه دلیل علی ان الصغائر معاتب علیها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لایجوز المعاقبة علیها مع اجتناب الکبائر قَالَ اهْبِطُوْا قیل الخطاب لآدم وحواء لان ابلیس هبط قبلهما ولعل ایراد صیغة الجمع لان هبوطهما سبب لهبوط ذریتهما وقیل الخطاب لهما ولابلیس کرر له الامر تبعا لیعلموا انهم قرناء ابدا او خبرا عما قال لهم متفرقا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ج فی موضع الحال ای متعادین وَلَكُمْ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ای استقرارا وموضع استقرار وَّمَتَاعٌ ای تمتع اِلٰى حِيْنٍ ○ انقضاء اجالکم قَالَ الله تعالی فِيْهَا ای فی الارض تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَمُوْتُوْنَ وَمِنْهَا تُخْرَجُوْنَ ○ ع للجزاء قرا حمزة والکسائی وابن ذکوان منها تخرجون وفی الزخرف کذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء فیهما علی البناء للفاعل والباقون بضم التاء وفتح الراء علی البناء للمفعول قال البغوی کانت العرب الجاهلیة تطوف بالبیت عراة یقولون لانطوف فی ثیاب عصینا الله فیها فکان الرجال یطوفون بالنهار والنساء باللیل عراة فنزلت یٰبَنِیْٓ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا وقال قتادة کانت المرأة تطوف وتضع یدها علی فرجها وتقول ؎ الیوم یبدو بعضه او کله ؎ وما بدا منه لا احله ؎ فامر الله تعالی بالستر فقال قد انزلنا علیکم لباسا یُّوَارِیْ سَوْاٰتِكُمْ یعنی عوراتکم واحدتها سوءة سمیت بها لانها یسوء صاحبه انکشافها ومعنی انزلنا خلقناه لکم بتدبیرات سماویة

marfat.com

واسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وانزلت لكم من الانعام وقوله تعالى وانزلنا الحديد قلت ويمكن ان يقال معناه انزل عليكم ان تلبسوا لباسا يوارى سوءاتكم ولعله ذكر قصة آدم تمهيدا للنهى عن كشف العورة حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم فى ذلك كما اغوى ابويهم وَرِيشًا اى لباسا فاخرا كذا فى القاموس يعنى انزلنا لباسا يوارى سوأتكم وانزلنا لباسا فاخرا تتجملون فيها قال البيضاوى الريش الجمال وقيل مالا ومنه تَرِيشُ الرجل اذا تمول كذا قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدى وَلِبَاسُ التَّقْوٰى قرأ نافع وابن عامر والكسائى بالنصب عطفا على ريشا يعنى وانزلنا لباس التقوى والباقون بالرفع على الابتداء وخبره ذٰلِكَ خَيْرٌ او ذلك صفة للمبتدأ وخير خبر واختلفوا فى لباس التقوى قال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان وقال الحسن هو الحياء لانه يبعث على التقوى وقال عطية عن ابن عباس وهو العمل الصالح وعن عثمان ابن عفان هو السمت الحسن وقال عروة بن الزبير لباس التقوى خشية الله وقال الكلبى هو العفاف والمعنى لباس التقوى خير لصاحبه اذا اخذ به مما خلق له من اللباس والتجمل وقال ابن الانبارى لباس التقوى هو اللباس الاول وانما اعاده اخبارا ان ستر العورة خير من التعرى فى الطواف وان اللباس سبب للتقوى عن معصية التعرى وقال زيد بن على لباس التقوى اللباس التى يتقى بها فى الحرب من الدرع والمغفر والساعدين والساقين وقيل لباس التقوى هو الصوف والشياب الخشنة التى يلبسها الزهاد ذٰلِكَ اى انزال اللباس مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ الدالة على فضله ورحمته لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ فيعرفون نعمته ويتورعون عن القبايح يٰبَنِىْٓ اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ اى لا يخدعنكم ولا يضلنكم الشَّيْطٰنُ بان لا تدخلوا الجنة كَمَآ فَتَنَ اَخْرَجَ اَبَوَيْكُمْ آدم وحواء مِنَ الْجَنَّةِ والنهى فى الظاهر للشيطان وفى المعنى لبنى آدم لا تفتتنوا ولا تنخدعوا ولا تضلوا باتباع الشيطان يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْاٰتِهِمَا اى ليرى كل واحد منهما سوءة الاخر والجملة حال من فاعل اخرج او من مفعوله اسناد نزع الى الشيطان للتسبب اِنَّهٗ يعنى الشيطان يَرٰىكُمْ يا بنى آدم هُوَ وَقَبِيْلُهٗ جنوده قال ابن عباس ولده وقال قتادة قبيلة الجن مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ والجملة فقيل للنهى وتاكيد للتحذير من فتنته وقبيله فان عدو ايرانا ولا نراه لشدة المؤنة الا من عصم الله فحينئذ كيده

ضعيف قال ذوالنون ان كان هو يريك من حيث لا تراه فاستعن بمن يراه من حيث لا يراه وهو الله القهار الستار إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيٰطِينَ أَوْلِيَآءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ بما اوجدنا بينهم من التناسب في اتباع الباطل والتنافر من الحق او بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سولوا لهم وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً اى امرا بالغا الى النهاية في القبح وذلك هو الشرك وقال ابن عباس ومجاهد هي طوافهم بالبيت عريانا والظاهر انه يعم كل كبيرة قَالُوا اذا نهوا عن فعل الفاحشة وَجَدْنَا عَلَيْهَآ اٰبَآءَنَا وَاللّٰهُ أَمَرَنَا بِهَا يعنى احتجوا بامرين تقليد الاباء والافتراء على الله فاعرض عن الاول لظهور فساده وتن رَدَّه في موضع اخر ولو كان اباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ورد الثاني فقال قُلْ إِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ ط فان الامر بالقبيح قبيح والله تعالى منزه عن القبايح وفيه دليل على ان الحسن والقبح وان كانا بخلق الله تعالى لكنه يدرك بالعقل ايضا والمراد بالقبيح ههنا ما يتنفر عنه الطبع السليم ويستقبحه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سوالين مترتبين كانه قيل لهم لم فعلتم فقالوا وجدنا عليه اباءنا فقيل ومن اين اخذ اباءكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا أَتَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ من غير دليل يوجب العلم اليقيني فيه انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله تعالى قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ق قال ابن عباس بلا اله الا الله وقال الضحاك بالتوحيد وقال مجاهد والسدى بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافي عن طرفي الافراط والتفريط وَأَقِيمُوا تقديره وقال اقيموا وهو مقولة للقول المذكور يعنى وقل اقيموا او معطوف على معنى بالقسط يعنى اقسطوا واقيموا او معطوف على مقدر تقديره فاقبلوا واقيموا وُجُوهَكُمْ اى اخلصوا له تعالى سجودكم عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اى عند كل وقت صلوة وسجود او كل مكان سجود وقال مجاهد والسدى وجهوا وجوهكم حيث ما كنتم في الصلوة الى الكعبة وقال الضحاك اذا حضرت الصلوة وانتم عند مسجد فصلوا فيه ولا يقولن احدكم اصلى في مسجدى وبه قال ابو حنيفة رحمه الله غير انه قال من كان اماما لمسجد اخر او رجل يحتل بفقده جماعة مسجد اخر جاز له الخروج من المسجد بعد الاذان وقيل معناه توجهوا الى عبادة الله مستقيمين غير عادلين الى غيره وَادْعُوهُ واعبدوه تعالى مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ط اى

marfat.com

الطاعة والعبادة من الشرك براء من الرياء والسمعة فانه خلقكم واليه المصير كما بدأكم اى خلقكم اول مرة من تراب ثم من نطفة تعودون ○ احياء باعادته بعد الموت فيجازيكم على اعمالكم شبه الاعادة بالابداء تقرير الامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون لحديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحشرون يوم القيامة حفاة عراة فقلت يارسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض قال يا عائشة الامر يومئذ اشد من ذلك متفق عليه فى الصحيحين وسنن الترمذى عن ابن عباس قال قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا ايها الناس تحشرون الى الله حفاة مشاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدانا اول خلق نعيده الآية واول من يكسى من الخلايق ابراهيم عليه السلام وفى الباب احاديث كثيرة صحيحة ومارواه ابوداؤد والحاكم وصححه وابن حبان والبيهقى عن ابى سعيد الخدرى انه لما احتضر دعا بثياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها واخرج ابن ابى الدنيا بسند حسن عن معاذ بن جبل انه دفن امه فامرها فكفنت فى ثياب جدد وقال احسنوا اكفان موتاكم فانهم يحشرون فيها واخرج سعيد بن منصور فى سننه عن عمر بن الخطاب قال احسنوا اكفان موتاكم فانهم يبعثون فيها يوم القيامة فليس فى القوة مثل ماورد فى الحشر عراة قال اكثر العلماء هذه الاحاديث محمولة على الشهيد وان ابا سعيد سمع الحديث فى الشهيد فحمله على العموم وقال البيهقى يجمع الاحاديث بان بعضهم يبعث عاريا وبعضهم بثيابه وقال بعضهم يخرجون من قبورهم بثيابه ثم تتناثر عنهم عند ابتداء المحشر فيحشرون عراة وقال بعضهم حديث ان الميت يبعث فى ثيابه محمول على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير وقال جابر معنى الآية يبعثون على ماماتوا عليه رواه مسلم فى صحيحه وابن ماجة والبغوى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبعث كل عبد على مامات عليه المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال ابن عباس فى تفسير الآية ان الله تعالى بدأ خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا وقال ابو العالية عادوا الى علمه فيهم وقال سعيد بن جبير معناه كما كتب عليكم تكونون قال محمد بن كعب ممن ابتدأ الله خلقه على الشقاوة صار اليها وان عمل بعمل اهل السعادة

كما ان ابليس كان يعمل بعمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل بعمل اهل الشقاوة كما ان السحرة كانوا يعملون بعمل اهل الشقاوة فصاروا الى السعادة عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان العبد ليعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانما الاعمال بالخواتيم متفق عليه يناسب هذا التاويل اخر الاية حيث قال فَرِيقًا مِنْكُمْ هَدٰى اى اراد بعلمه القديم هدايتهم فوفقهم الايمان والاعمال الصالحة وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلٰلَةُ بمقتضى القضاء السابق وانتصابه بفعل يفسره مابعده اى اضل فريقا حق عليهم الضلالة اِنَّهُمُ اى الفريق الثانى اتَّخَذُوا الشَّيٰطِيْنَ اى الكفار من الجن والانس اَوْلِيَآءَ انصارا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ فيه دليل على ان الجهل ليس بعذر وان الكافر المخطى والمعاند سواء فى استحقاق الذم والله اعلم روى مسلم عن ابن عباس قال كانت امرأة تطوف بالبيت فى الجاهلية وهى عريانة وعلى فرجها خرقة وهى تقول ؎ اليوم يبد وا بعضه او كله ؎ وما بدأ منه فلا احله ؎ فنزلت يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ خُذُوْا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ونزلت قل من حرم زينة الله الاية والمراد بالزينة مايوارى العورة من الثياب باجماع اهل التفسير قال مجاهد مايوارى عورتك ولو عباءة وكذا قال الكلبى وروى البيهقى فى هذه الاية عن ابن عباس ان المراد بها الثياب والمراد بالمسجد قيل موضع السجود ولذا قيل معناه خذوا ثوبكم عند كل مسجد لطواف او صلوة وعلى هذا قال ابن الهمام الاية نزلت فى الطواف تحريما لطواف العريان والعبرة وان كان لعموم اللفظ لالخصوص السبب لكن لابد ان يثبت الحكم فى السبب اولا وبالذات لانه المقصود به قطعا ثم فى غيره على ذلك الوجه والثابت عندنا فى الستر فى الطواف الوجوب يعنى لاعلى سبيل الاشتراط لصحة الطواف حتى لو طاف عريانا اثم وحكم بسقوطه وفى الصلوة الافتراض يعنى الاشتراط حتى لاتصح بدونه فالاوجه الاستدلال بالاجماع على الافتراض فى الصلوة كما نقله غير واحد من ائمة النقل الى ان حدث بعض المالكية فخالف كالقاضى اسمعيل وهو لايجوز بعد تقرر الاجماع والحديث عن عائشة يرفعه لاتقبل الله صلوة حائض الا بخمار رواه ابو داؤد والترمذى وحسنه والحاكم وصححه وابن خزيمة فى صحيحه رواه ابو داؤد

marfat.com

والترمذى وحسنه والحاكم وصححه وابن خزيمة فى صحيحه والظاهر عندى ان المسجد مصدر ميمى بمعنى السجدة اطلق على الصلوة تسمية الجزء على الكل كما فى قوله تعالى واركعوا مع الراكعين يعنى صلوا مع المصلين وقوله تعالى فاقرءوا ما تيسر من القران يعنى صلوا ما تيسر من الصلوة فهذه الاية بعبارته يوجب ستر العورة عند كل صلوة خاصة والبحث فى سبب النزول ان قوله تعالى يا بنى ادم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوءاتكم وريشا الى قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن الايات كلها نزلت حين كانت العرب فى الجاهلية تطوف بالبيت عراة يقولون لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها وطافت المراة عريانة واضعة يدها على فرجها بل ذكر قصة ادم ايضا توطية لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوءات الانسان من الشيطان والايات كلها ناطقة ان خلق اللباس للانسان لاجل ستر عورته نعمة من الله تعالى وذلك هو التقوى وكشف العورة وترك الستر فتنة واضلال من الشيطان قد عمل اولا بابيكم ادم وثانيا بكم وانه فاحشة تفعلها العرب تقليدا لاباءهم وافتراء على الله تعالى والله تعالى لا يامر بالفحشاء لكن فريقا من الناس هدى الله وفريقا حق عليهم الضلالة فهذه الايات تدل على ان كشف العورة فاحشة حرام مطلقا قبيح مستهجن طبعا وعقلا وشرعا فارتكابها فى الطواف وغير ذلك من العبادات اقبح وافحش واشد حرمة بالطريق الاولى موجب للاثم وما كانت العرب يدعون ان لبس الثياب فى الطواف حرام واكل اللحم والدسم فى الحج حرام فهو باطل انكر عليه سبحانه بقوله من حرم زينة الاية وقوله انما حرم ربى الفواحش ومنها كشف العورة لكن شى من هذه الايات لا تدل على اشتراط ستر العورة فى الطواف ومن ثم قال ابو حنيفة رحمه الله لو طاف عريانا اثم ويجزيه بسقوطه وقال اكثر الائمة لا يجزيه بسقوطه لحديث ابى هريرة ان ابا بكر الصديق رضى الله عنهما بعثه فى الحجة التى امره عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل حجة الوداع بعام يوم النحر فى رهط يوذن فى الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان متفق عليه قالوا الطواف عريانا منهى عنه فلا يتادى به الواجب كما لا يجوز قضاء الصوم فى يوم النحر وقضاء الصلوة فى وقت الطلوع والاستواء والغروب واما هذه الاية خذوا زينتكم عند كل مسجد يقتضى اشتراط ستر العورة فى الصلوة وعدم جواز الصلوة بدونها لما ذكرنا ان كونه فرضا واجبا مطلقا وكون كشف العورة فاحشة حراما مطلقا

marfat.com

ثبت قبل ذلك من الآيات ولا مساس لهذه الآية بالطواف الا اذا ضم معها قوله صلى الله عليه وآله وسلم الطواف بالبيت صلوٰة الا ان الله اباح فيه الكلام رواه الترمذی والحاكم و الدارقطنی من حديث ابن عباس وصححه ابن خزيمة وابن حبان ونزول هذه الآية فی ضمن آيات نزلت فی استقباح كشف العورة مطلقا وكون سبب نزولها طواف العرب عريانا لا تقتضی كون هذه الآية ايضا فی الطواف فان ما ورد فی حادثة او بعد سوال يجب ان يفيد حكم تلك الحادثة وجواب ذلك السوال ولا يجب ان لا يذكر حكما زائدا على ما ورد فيه ولا شك ان حكم الطواف عريانا ظهر بغير تلك الآية من الآيات فما اورده ابن الهمام من الاشكال غير وارد

**مسئلة** ذكر فی رحمة الامة ان ستر العورة شرط الصلوٰة عند ابی حنيفة والشافعی واحمد واختلف اصحاب مالك فمنهم من قال كما قال الجمهور انه من الشرائط مع القدرة على الستر فمن صلى مكشوف العورة مع القدرة على الستر فصلوته باطلة ومنهم من قال انه واجب فی نفسه ليس شرطا للصلوٰة فمن صلى مكشوف العورة مع القدرة على الستر عامدا كان عاصيا لكن يسقط عنه الفرض والمختار عند متاخری اصحابه انه لا يصح الصلوٰة مع كشف العورة بحال وقد ذكر ابن الهمام اجماع الامة على ذلك والخلاف المتاخر لا يرفع الاجماع المقدم

**فصل** افادت الآية على وجوب ستر العورة فی الصلوٰة لكنه مجمل فی مقدار العورة التی وجب سترها وجاء بيان ذلك من الاحاديث فنقول۔

**مسئلة** عورة الرجل بين السرة والركبة عند ابی حنيفة والشافعی وعن مالك و احمد روايتان احدٰهما ما قال ابو حنيفة والثانية انها القبل والدبر احتجوا بحديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزا خيبر وذكر الحديث بطوله وفيه ثم حسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الازار عن فخذه حتى لانی انظر الى بياض فخذ النبی صلى الله عليه وآله وسلم رواه البخاری وروى مسلم بلفظ انحسر الازار على البناء للمفعول وكذا عند احمد وحديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مضطجعا فی بيته كاشفا عن فخذيه او ساقيه فاستاذن ابو بكر فاذن له وهو على تلك الحال فتحدث ثم استاذن عمر فاذن له وهو كذلك فتحدث ثم استاذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسوى ثيابه الحديث رواه مسلم وهذا الحديث ليس بحجة لمكان الترديد بقوله فخذيه او ساقيه لكنه عند احمد بلفظ كاشفا عن فخذيه من غير ترديد وكذا عند احمد من حديث

marfat.com

حفصة وآخرج الطحاوی والبیهقی عن حفصة بنت عمر قالت کان رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم عندی یوما وقد وضع ثوبه عن فخذیه فدخل ابوبکر فذکر الحدیث نحوه وحدیث ابی موسی ان النبی صلے الله علیه وآله وسلم کان قاعدا فی مکان فیه ماء قد انکشف عن رکبتیه اورکبتیه فلما دخل عثمان غطاها رواه البخاری واحتج الجمهور بحدیث علی رضی الله عنه قال قال رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم لاتبرز فخذک ولا تنظر الی فخذ حی ولا میت رواه ابوداؤد وابن ماجة والحاکم والبزار وصحح بعض العلماء هذا الحدیث وهو من حدیث ابن جریج عن حبیب بن ثابت عن عاصم بن ضمرة عنه قال الحافظ فیه انقطاع بین ابن جریج وحبیب وقال ابوحاتم فی العلل ان الواسطة بینهما الحسن بن ذکوان وهو ضعیف وقال لایثبت لحبیب روایة عن عاصم فهذه علة اخری وقال ابن معین ان حبیبا لم یسمع من عاصم وان بینهما رجلا لیس بثقة وبیّن البزار ان الواسطة هو عمرو بن خالد الواسطی وحدیث ابن عباس قال مر رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم علی رجل فخذه خارجة فقال غط فخذک فان فخذ الرجل من عورته رواه الترمذی واحمد والحاکم وصححه بعض العلماء وفی اسناده ابویحیی القتات ضعیف وحدیث جرهد ان رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم مر علی جرهد وفخذ جرهد مکشوفة فی المسجد فقال رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم یاجرهد غط فخذک فان الفخذ عورة رواه احمد وفیه زرعة مجهول وحدیث محمد بن جحش عن النبی صلے الله علیه وآله وسلم انه مر علی معمر محتبیا کاشفا عن طرف فخذه فقال له النبی صلے الله علیه وآله وسلم خمر فخذک یامعمر فان الفخذ عورة رواه احمد والبخاری فی التاریخ والحاکم فی المستدرک قال الحافظ رجاله رجال الصحیح غیر ابی کثیر وقد روی عنه جماعة لکن لم اجد فیه تصریحا بتعدیل اوجرح وحدیث ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم یقول مافوق الرکبتین من العورة ومااسفل السرة من العورة رواه الدارقطنی وفی اسناده سعید بن راشد وعباد بن کثیر متروکان وحدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلے الله علیه وآله وسلم اذا زوج الرجل منکم عبده الحدیث بطوله وفیه فانما تحت السرة الی الرکبة من العورة رواه الدارقطنی وفیه سوار بن داؤد لینه العقیلی لکن وثقه ابن معین ولاشک ان هذه الاحادیث لایصادم شیئا منها ماتقدم من حدیث کشف الفخذ لکن لما تعارضت بعضها ببعض وتلقته الامة بالقبول اخذناه احتیاطا ومن ههنا قال

البخاري حديث انس اسند وحديث جرهد احوط ولاجل قوة حديث انس وما في معناه قال ابو حنيفة العاري يصلي قاعدا واضعا يديه على قبله يومي للركوع والسجود حيث قال بترك القيام والركوع والسجود مع القدرة عليها الى القعود

والايماء رعاية لستر العورة الذي هو فرض مطلقا في الصلوة وخارجها والله اعلم۔

**مسئلة** الركبة عورة عند ابي حنيفة وقال الشافعي واحمد ليست بعورة لما تقدم من حديث ابي ايوب وعمرو بن شعيب واحتج اصحابنا بحديث علي رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الركبة من العورة وفيه عقبة بن علقمة ضعفه ابو حاتم الرازي والنضر بن منصور قال ابو حاتم الرازي مجهول يروي احاديث مناكير وقال ابن حبان لا يحتج به قلنا الركبة ملتقى عظم العورة وغيرها فاجتمع الحرام والحلال فقد منا الحرمة احتياطا۔

**مسئلة** المرأة الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها عند مالك والشافعي واحمد في رواية عنهم الا وجهها فقط وكفاها من العورة واما القدمان فليستا من العورة عندهم وقال ابو حنيفة الا وجهها وكفيها وقدميها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقبل صلوة حائض الا بخمار وقد مر وقال عليه السلام المرأة عورة رواه الترمذي من حديث ابن مسعود وروى ابو داؤد مرسلا ان الجارية اذا حاضت لم يصلح يرى منها الا وجهها ويديها الى المفصل وروى الدارقطني عن ام سلمة انها سالت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اتصلي المرأة في درع وخمار وليس لها ازار قال اذا كان الدرع سابغا يغطي ظهور قدميها وفيه عبد الرحمن بن عبد الله ضعفه يحيى وقال ابو حاتم لا يحتج به والظاهر انه غلط في رفع الحديث ورواه مالك وجماعة عن ام سلمة من قولها۔

**مسئلة** قال في النوازل نغمة المرأة عورة ولهذا قال عليه السلام التسبيح للرجال والتصفيق للنساء قال ابن الهمام وعلى هذا لو قيل ان المرأة اذا جهرت بالقراءة في الصلوة فسدت كان متجها۔

**مسئلة** عورة الامة كعورة الرجل مع بطنها وظهرها عند ابي حنيفة وقال مالك والشافعي هي كعورة الرجل وبه قال احمد وقال بعض اصحاب الشافعي كلها عورة الا مواضع التقليب منها وهو الرأس والساعدات والساق روى

marfat.com

البيهقى عن نافع ان صفية بنت ابى عبيد حدثته قالت خرجت امرأة متخمرة بتجلية فقال عمر من هذا فقيل له جارية لفلان رجل من بنيه فارسل الى حفصة فقال ما حملك ان تخمرى هذه الامة و تجليبها تشبيها بالمحصنات حتى همست ان اقرعها لا احسبها الا من المحصنات لا تشبهو الاماء بالمحصنات قال البيهقى الآثار عن عمر بن لك صحيحة +

**مسئلة** يجب عند احمد ستر المنكبين فى الفرض و فى النفل عنه روايتان لحديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يصلى احدكم فى الثوب الواحد ليس على منكبيه منه شئ رواه احمد و فى الصحيحين نحوه لكن لفظ البخارى ليس على عاتقه منه شئ و فى حديث مسلم على عاتقيه وحمل الجمهور على التنزيه قال الكرمانى ظاهر النهى يقتضى التحريم لكن الاجماع منعقد على جواز تركه قال الحافظ قد غفل الكرمانى عما ذكره بعد قليل عن النووى من حكاية مذهب احمد و نقل ابن المنذر عن محمد بن على عدم الجواز و عقد الطحاوى له بابا فى شرح معانى الآثار و نقل عن ابن عمر ثم عن طاؤس والنخعى و نقل غيره عن ابن وهب و ابن جرير و نقل الشيخ تقى الدين السبكى وجوب ذلك عن نص الشافعى واختاره لكن المعروف فى كتب الشافعية خلافه +

**مسئلة** يستحب ان يصلى الرجل فى ثياب الزينة كما يشير اليه هذه الآية فان الله سبحانه سمى الثوب زينة وامر باتخاذه فى الصلوة فالواجب وان كان ادنى منها وهو ما يستر العورة فما زاد عليه يستحب روى الطحاوى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا صلى احدكم فليلبس ثوبيه فان الله احق ان يزين له الحديث وروى البخارى عن ابى هريرة قال قام رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن الصلوة فى الثوب الواحد فقال اوكلكم يجد ثوبين ثم سأل رجل عمر فقال له اذا وسع الله فاوسعوا جمع رجل عليه ثيابه صلى رجل فى ازار ورداء فى ازار وقميص فى ازار وقباء فى سراويل ورداء فى سراويل وقميص فى سراويل وقباء فى تبان وقميص قال واحسبه فى تبان ورداء والله اعلم قال البغوى قال الكلبى كانت بنو عامر لا ياكلون فى ايام حجهم من الطعام الا قوتا ولا ياكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن احق ان نفعل ذلك يا رسول الله فانزل الله تعالى وَكُلُوا يعنى اللحوم والدسم وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا بتحريم ما احل الله لكم من اللحوم والدسم وزينة اللباس وغيرذلك إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ○ الذين

marfat.com

يفعلون ذلك اى لا يرتضى فعلهم وآخرج ابن المنذر عن عكرمة فى قوله تعالى قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم قال نزلت فى الحمس من قريش الذى ان قال وبنى عامر بن صعصعة وبطون كنانة بن بكرة كانوا لا ياكلون اللحم ولا ياتون البيوت الا من ادبارها قال ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطاتك خصلتان سرف ومخيلة اخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف وعبد بن حميد فى تفسيره وعن ابن عمرو مرفوعا كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا من غير اسراف ولا مخيلة رواه احمد بسند صحيح وابن ماجة والحاكم وروى انه كان للرشيد طبيب نصرانى حاذق فقال لعلى بن الحسن بن واقد ليس فى كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له على قد جمع الله الطب كله فى نصف اية من كتابه وهو قوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصرانى ولم يرو من رسولكم شئ فى الطب فقال قد جمع رسولنا الطب فى الفاظ يسيرة وهى قوله عليه السلام المعدة بيت الداء والحمية راس كل دواء واعط كل بدن ما عودته فقال النصرانى ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا قل يا محمد انكارا عليهم من حرم زينة الله اى الثياب وسائر ما يتجمل به التى اخرج اصولها كالقطن والكتان من الارض والصوف من ظهر الغنم والقز من الدود لعباده اى لاجل انتفاعهم وتزينهم وتجملهم واخرج الطيبات اى المستلذات من الرزق من المآكل والمشارب يعنى لم يحرمها الذى هو خالقها ومالكها ولا يقدر احد غيره على التحريم والتحليل فما لهؤلاء الكفار يحرمون الثياب فى الطواف واللحم والدسم فى الحج والسوائب ونحو ذلك وبهذه الآية يثبت ان الاصل فى المطاعم والمشارب والملابس الحل ما لم يثبت تحريمها من الله تعالى قل يا محمد هى اى الزينة والطيبات كائنة مخلوقة للذين امنوا فى الحيوة الدنيا حتى يتمتعون بها ويشكرون الله تعالى عليها ويتقوون بها على عبادته وليست للكفار الا تبعا للمؤمنين شاركهم الله تعالى فيها ابتلاء واستدراجا خالصة قرا نافع بالرفع على انه خبر بعد خبر لهى والباقون بالنصب على

---

١ عن الحسن قال دخل عمر على اخ ابنه عبد الله اذا عندهم لحم فقال ما هذا اللحم فقال اشتهيته وكلما اشتهيت شيئا اكلته كفى بالمرء اسرافا ان يأكل كل ما اشتهى ١٢ ٢ وعن عمر بن الخطاب قال اياكم والبطنة فى الطعام والشراب فانها مفسدة للجسد مورثة للسقم مكسلة عن الصلوة وعليكم بالقصد فيهما فانه اصلح للجسد وابعد من السرف وان الله ليبغض الجسد السمين وان الرجل لن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه ١٢

انه حال مقدرة يعني مقدرين الخلوص من التنغيص والغم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ واما في الدنيا فهي مشوبة بالغم والتنغيص او المعنى مقدرين الخلوص لهم لا يشاركهم الكفار كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ يعني ميزنا الحلال من الحرام ههنا حيث امرنا باتيان الحلال و ترك الحرام و نهينا عن الاسراف و اتيان الحرام كذلك نفصل سائر الاحكام لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ انه لا شريك لله تعالى قُلْ يا محمد اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ قرأ حمزة باسكان الياء والباقون بفتحها الْفَوَاحِشَ اي ما تزايد قبحه مَا ظَهَرَ مِنْهَا كطواف الرجل بالنهار عريانا وَمَا بَطَنَ كطواف النساء بالليل عريانا وقيل الزنا سرا وعلانية عن ابن مسعود يرفعه قال لا احد اغير من الله فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه المدحة من الله فلذلك مدح نفسه وَالْاِثْمَ اي ما يوجب الاثم يعني الذنب والمعصية تعميم بعد تخصيص وقال الضحاك الاثم الذنب الذي لا حد فيه وقال الحسن الاثم الخمر قال الشاعر ؎ شربت الاثم حتى ضل عقلي ؛ كذلك الاثم يذهب بالعقول ؛ وَالْبَغْيَ الظلم او الكبر افرده بالذكر مبالغة او المراد البغي على سلطان عادل بِغَيْرِ الْحَقِّ متعلق بالبغي موكد له معنى وَاَنْ تُشْرِكُوْا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ اي باشراكه سُلْطٰنًا حجة فيه تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان وَّاَنْ تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ○ في تحريم الحرث والانعام والطواف عريانا وغير ذلك وقال مقاتل هو عام في تحريم القول في الدين من غير يقين وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ يعني لكل امة من الكفار مدة ووقت معين في علم الله تعالى لنزول العذاب بهم وعيد لاهل مكة فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ اي حان وقت عذابهم لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً اي لا يتاخرون اقصر وقت وان طلبوا الامهال وَلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ ولا يتقدمون ذلك وان سألوا العذاب لقولهم اللّٰهُمَّ ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ؎

؎ وعن ابن المسيب قال لما طعن عمر قال كعب لو دعا الله عمر لاخر في اجله فقيل له البس قد قال الله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون قال كعب وقد قال الله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب مبين فان الله يوخر ما يشاء وينقص ما يشاء فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون لا يستقدمون وعن ابي مليكة قال لما طعن عمر جاء كعب فجعل يبكي ويقول والله لوان امير المومنين ليقسم على الله ان يوخره لاخره فدخل ابن عباس عليه فقال يا امير المؤمنين هذا كعب يقول كذا وكذا قال اذا والله لا اسأله ؎

يَا بَنِيْ آدَمَ اِمَّا يَاْتِيَنَّكُمْ مازايدة زيدت لتاكيد الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون
ذكر الله سبحانه بحرف الشك للتنبيه على ان ايتان الرسل جائز غير واجب ولا يجب على الله شئ
رُسُلٌ مِّنْكُمْ اى من بنى آدم يَقُصُّوْنَ اى يقرءون عَلَيْكُمْ اٰيَاتِيْ من الكتب صفة
لرسل وجواب الشرط فَمَنِ اتَّقٰى منكم يعنى من الشرك وتكذيب الرسل وَاَصْلَحَ عمله
اى اخلصه لله تعالى واتى به كما امره فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ حين يخاف الناس فى القبر و
يوم القيامة وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ اذا حزنوا فى النار وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا
منكم وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا اى عن الايمان بها اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا
خٰلِدُوْنَ ○ ادخل الفاء فى الجزاء الاول دون الثانى للمبالغة فى الوعد والمسامحة فى الوعيد
فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اى جعل له شريكا او قال اتخذ الله صاحبة
وولدا او قال الله امرنا بتحريم السوائب والطواف عريانا ونحو ذلك واللفظ يشتمل الروافض
الذين يفترون على الله وعلى رسوله ويقولون انزل الله فى القرآن ايات كثيرة القاها الصحابة
من القرآن اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ المنزلة والتردد لمنع الخلو اُولٰٓئِكَ يَنَالُهُمْ فى الدنيا
نَصِيْبُهُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ اى حظهم مما كتب لهم فى صحف الملئكة الموكل بهم من الارزاق
والمتعات والاعمال والاكساب والمصائب والاجال وقيل الكتاب اللوح المحفوظ
حَتّٰٓى اِذَا جَآءَتْهُمْ رُسُلُنَا يعنى ملك الموت واعوانه يَتَوَفَّوْنَهُمْ يقبضون ارواحهم
قَالُوْٓا جواب اذا يعنى قالت الرسل للكفار اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط
ما موصولة وصلت بأين الاستفهامية فى خط المصحف وكان حقها الفصل والاستفهام
للتوبيخ يعنى اين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله من الاصنام وغيرها قَالُوْا
اى الكفار ضَلُّوْا اى غابوا عَنَّا وَشَهِدُوْا يعنى الكفار اعترفوا عند معاينة العذاب
عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ○ قَالَ الله تعالى يوم القيمة او ملك الموت حين
التوفى ادْخُلُوْا فِيْٓ اُمَمٍ اى كائنين فى جملة امم قَدْ خَلَتْ مضت مِنْ قَبْلِكُمْ
مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ يعنى الكفار الامم الماضية من الفريقين فِى النَّارِ متعلق
بادخلوا كُلَّمَا دَخَلَتْ النار اُمَّةٌ كافرة من الامم لَّعَنَتْ اُخْتَهَا فى الدين
التى ضلت هذه الامة باقتدائها فيلعن اليهود اليهود والنصارى النصارى ويلعن الاتباع
القادة حَتّٰٓى اِذَا ادَّارَكُوْا اى تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا فِيْهَا اى فى النار

marfat.com

جَمِيْعًا ط قَالَتْ اُخْرٰىهُمْ دخولا وهم الاتباع لِاُوْلٰىهُمْ دخولا وهم القادة فانهم يدخلون النار اولا وقال ابن عباس اخر كل امة لاولها زمانا الذين شرعوا ذلك الدين الباطل رَبَّنَا هٰٓؤُلَآءِ يعنى القادة اَضَلُّوْنَا عن الهدى فَاٰتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا اى مضاعفا يعنى مثلى ما نحن فيه مِنَ النَّارِ لانهم ضلوا واضلوا قَالَ الله تعالى لِكُلٍّ منكم ومنهم ضِعْفٌ ما يرى الاخر فان للعذاب ظاهرا وباطنا وكل يدرك من الاخر الظاهر دون الباطن فيقدر انه ليس له العذاب الباطن او المعنى لكل ضعف ما يقتضيه ضلاله اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم اهل الباطل دون اهل الحق وَّلٰكِنْ لَّا تَعْلَمُوْنَ ○ اى لا يعلم احد منكم ما لغيره من العذاب قرأ ابو بكر عن عاصم بالياء للغيبة على الانفصال والباقون بالتاء على الخطاب وَقَالَتْ اُوْلٰىهُمْ لِاُخْرٰىهُمْ عطفوا كلامهم على جواب الله تعالى لاخرٰىهم ورتبوا عليه فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ يعنى فقد ثبت بقول الله تعالى ان لا فضل لكم علينا وانه كل متساوون فى استحقاق العذاب فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○ يحتمل ان يكون من قول القادة او من قول الله تعالى للفريقين اِنَّ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا اى عن الايمان بها لَا تُفَتَّحُ قرأ ابو عمرو بالتاء لتانيث الفاعل لكونه جمعا بالتخفيف من المجرد وحمزة والكسائى بالياء لان الفاعل مؤنث غير حقيقى ومفعول من المجرد ايضا والباقون بالتاء كابى عمرو والتشديد من التفعيل لكثرة الابواب لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَآءِ لاوعيتهم ولا لاعمالهم ولا لارواحهم وقال ابن عباس لارواحهم لانها خبيثة لا يصعد بها بل يهوى بها الى سجين عن البراء بن عازب فى حديث طويل رواه مالك والنسائى والبيهقى فى البعث والنشور قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى ذكر العبد الكافر ان الملئكة سود الوجوه اذا قبضت نفسه جعلوها فى المسوح ويخرج منها كنتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملأ من الملئكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبح اسمائه التى كان يسمى بها فى الدنيا حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه فى سجين فى الارض السفلى فتطرح روحه طرحا ثم قرأ

marfat.com

ومن یشرك باللہ فکانما خر من السماء فتخطفه الطیر او تهوی به الریح فی مکان سحیق لحدیث وفی حدیث ابی هریرة عند ابن ماجة نحوه وَلَا یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتّٰی یَلِجَ الْجَمَلُ فِیْ سَمِّ الْخِیَاطِ ای حتی یدخل ما هو مثل فی عظم الجثة وهو البعیر فیما هو مثل فی ضیق المنفذ وهو ثقبة الابرة وذلك لایکون فکذا ما علق به بدل ذلك علی تاکید المنع یعنی لایدخلون ابدًا وَکَذٰلِكَ ای مثل ذلك الجزاء القطیع یعنی الیاس من رحمة اللہ تعالی نَجْزِی الْمُجْرِمِیْنَ ○ لَهُمْ ای للمجرمین مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ فراش وَّمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ملحف منها والتنوین عوض من الیاء المحذوفة عند سیبویه وللصرف عند غیره یعنی النار محیط بهم من کل جانب نظیره قوله تعالی من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل وَکَذٰلِكَ نَجْزِی الظّٰلِمِیْنَ ○ ذکر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذیب بالنار تنبیها علی انها اعظم من الاجرام ثم اورد اللہ سبحانه وعد المؤمنین بعد وعید الکفار کما هو عادته فقال وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ ولما کان الجمع المحلی باللام من صیغ العموم موهما لاختصاص الوعد ببعض عمل جمیع الصالحات اورد معترضا بین المبتدأ والخبر لدفع ذلك التوهم قوله لَا نُکَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ای بقدر طاقتها بحیث لاتحرج ولایشق علیها اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خبر للمبتدأ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَنَزَعْنَا ای اخرجنا صیغة ماض وضع موضع مستقبل تحقیقا لوقوعه مَا فِیْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ ای حسد وعداوة کانت بینهم فی الدنیا حتی لایکون بینهم الا التواد لایحسد بعضهم علی بعض علی شیء خص اللہ به بعضهم آخرج سعید بن منصور وابو نعیم فی الفتن وابن ابی شیبة والطبرانی وابن مردویه عن علی رضی اللہ عنه انه قال انی لارجو ان اکون انا وعثمان وطلحة والزبیر منهم قلت قال ذلك علی رضی اللہ عنه لما وقع بینهم فساد ظن فی فتنة شهادة عثمان رضی اللہ عنه آخرج البخاری والاسمعیلی فی مستخرجه واللفظ له عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیه وآله وسلم فی قوله تعالی ونزعنا ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سرر متقابلین قال یخلص المؤمنون من النار فیجلسون علی قنطرة بین الجنة والنار فیقتص لبعضهم من بعض مظالم کانت بینهم حتی اذا هذبوا ونقوا اذن لهم فی دخول الجنة فوالذی نفس محمد بیده لاحدهم اهدی بمنزله فی الجنة منه بمنزله فی الدنیا قال قتادة راوی الحدیث کان یقال ما یشبه بهم الا اهل الجمعة

marfat.com

انصرفوا عن جمعتهم واخرج ابن ابی حاتم عن الحسن البصری قال بلغنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یحبس اهل الجنة بعد ما یجوزون الصراط حتی یوخذ لبعضهم من البعض ظلماتهم فی الدنیا ویدخلون الجنة لیس فی قلوب بعضهم علی بعض غل قال القرطبی هذا فی حق من لم یدخل النار اما من دخلها ثم اخرج منها فانهم لا یحاسبون بل اذا اخرجوا اذهبوا علی نهار الجنة قال ابن حجر قوله یخلص المؤمنون من النار ای ینجون من السقوط بمجاوزة الصراط واختلف فی القنطرة المذکورة فقیل انها من تتمة الصراط وهی طرفه الذی یلی الجنة وقیل الصراط اخرو به جزم القرطبی وقال السیوطی والاول هو المختار قلت وذلک لان القصاص انما یکون بالحسنات والسیئات فانه لیس ثم دینار ولا درهم ان کان له یعنی للظالم عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم یکن له حسنة اخذ من سیئات صاحبه فحمل علیه کذا روی البخاری من حدیث ابی هریرة مرفوعا وعند مسلم والترمذی عنه مرفوعا فان فنیت حسناته قبل ان یقتص ما علیه من الخطایا اخذ من خطایاهم فطرح علیه ثم طرح فی النار قلت والطرح فی النار لا یتصور بعد مجاوزة الصراط بتمامه والله اعلم قلت ولیس نزع الغل من الصدور منحصرا فی صورة القصاص ودفع الحسنات والسیئات من البعض الی البعض بل قد یکون بغیر ذلک کما قال البغوی قال السدی فی هذه الآیة الکریمة ان اهل الجنة اذا سبقوا الی الجنة وجدوا عندها بها شجرة فی اصل ساقها عینان فشربوا من احدهما فینزع ما فی صدورهم من غل وهو الشراب الطهور ومن الاخری فجرت علیهم نضرة النعیم ان یشعثوا ولن یشحبوا بعدها ابدا تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهِمُ من تحت منازلهم بعد ما دخلوا الجنة الْاَنْهٰرُ حال من هم فی صدورهم فیها بمعنی الاضافة وَقَالُوْا ای اهل الجنة اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰىنَا لِهٰذَا اتی ای الی هذا یعنی الجنة وقال سفیان الثوری معناه هدانا العمل ثوابه هذا وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیَ اللام للجحود لتاکید النفی کما فی قوله تعالی ما کان الله لیعذبهم بعدها ان المصدریة مقدرة والمصدر بمعنی الفاعل او بتقدیر المضاف خبر لکان تقدیره ما کنا ذا اهتداء او مهتدین لَوْلَآ اَنْ هَدٰىنَا اللّٰهُ وجواب لولا محذوف دل علیه ما قبله یعنی لولا هدایة الله ما کنا مهتدین قرأ ابن عامر ما کنا بغیر واو علی انها صبیة للاولی والباقون بالواو علی انه حال من مفعول هدانا لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فاهتدینا بارشادهم یقولون ذلک تبجحا حین رأوا

marfat.com

ما وعدهم الرسل عیانا وَنُودُوا ای اهل الجنة قیل هذا النداء اذا راوا الجنة من بعید وقیل هذا النداء یکون فی الجنة واختاره السیوطی فی البدور السافرة اَنْ تِلْكُمُ الْجَنَّةُ ان فی المواضع الخمسة هی المفسرة لان المناداة والتاذین بمعنی القول وجاز ان یکون مخففة اُورِثْتُمُوهَا اعطیتموها بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○ ای بسبب اعمالکم الجملة حال من الجنة والعامل فیه معنی الاشارة او خبر والجنة صفة تلکم قال صاحب المدارک سماها میراثا لانها لا تستحق بالعمل بل هی محض فضل الله تعالی وعده علی الطاعات کالمیراث من المیت لیس بعوض عن شئ بل هو صلة خالصة اخرج مسلم عن ابی سعید الخدری وابی هریرة رضی الله عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ینادی منادان لکم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا ولکم ان تحیوا فلا تموتوا ابدا وان لکم ان تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لکم ان تنعموا فلا تباسوا ابدا فذلک قوله تعالی ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما کنتم تعملون واخرج ابن ماجة والبیهقی بسند صحیح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما منکم من احد الا له منزلان منزل فی الجنة ومنزل فی النار فاذا مات فدخل النار ورث اهل الجنة منزله فذلک قوله تعالی اولئک الوارثون وَنَادَى اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ اَصْحٰبَ النَّارِ اَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا من الثواب حَقًّا متحققا فی الواقع حال فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ من العذاب حَقًّا ؕ قالوا ذلک تبجحا بحالهم وشماتة باصحاب النار تقدیره وعدکم حذف کما حذف وعدنا ربنا علیه او یقال لم یقل وعدکم کما قال وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم یکن بامره وعده مخصوصا بهم کالبعث والحساب ونعیم الجنة قَالُوْا نَعَمْ ۚ قرأ الکسائی بکسر العین حیث وقع والباقون بفتحها وهما لغتان فَاَذَّنَ مُؤَذِّنٌۢ بَيْنَهُمْ اے نادی منادٍ قیل هو صاحب الصور بَيْنَهُمْ ای بین الفریقین بحیث اسمع الفریقین اَنْ لَّعْنَةُ اللّٰهِ قرأ البزی عن ابن کثیر وابن عامر وحمزة والکسائی بتشدید اَنَّ ونصب اللعنة والباقون بتخفیفها والرفع عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ○ الَّذِيْنَ يَصُدُّوْنَ ای یمتنعون او یمنعون الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ای دینه صفة للظلمین مقررة او ذم مرفوعا ومنصوب وَيَبْغُوْنَهَا عِوَجًا زیغا وميلا عما هو علیه مفعول ثان لیبغون ای یطلبون لها الاعوجاج والتناقض قال ابن عباس یصلون لغیر الله ویعظمون ما لم یعظمه الله قلت تقدیره الذین کانوا یصدون عن

لہ بئس یبئس بالضم فیهما بأسا اشتد والمبتئس الکارة والحزین ۱۲ نهایه

marfat.com

سبیل اللہ لان ذلک کان منہم فی الدنیا لاحین یقال لہم ذلک والعوج بالکسر فی المعانی و الاعیان مالم یکن منتصبۃ کالدین و الارض و بالفتح فی الاعیان المنتصبۃ کالحائط و الرمح ونحوہما وَہُمْ بِالْاٰخِرَۃِ باللہ او الاخرۃ کٰفِرُوْنَ ○ وَبَیْنَہُمَا ای بین الجنۃ و النار وقیل بین اہل الجنۃ واہل النار حِجَابٌ ج وہو سور الذی ذکرہ اللہ تعالیٰ فی سورۃ الحدید فضرب بینہم بسور لہ باب وقد ذکرہناک تفسیرہ وَعَلَی الْاَعْرَافِ ای علی اعراف الحجاب یعنی علی اعالی السور المضروب بینہما جمع عرف مستعار من عرف الفرس اخرج ہناد من طریق مجاہد عن ابن عباس قال الاعراف سور کعرف الدیک وقیل العرف ما ارتفع من الشئ فانہ یکون لظہورہ اعرف من غیرہ رِجَالٌ اختلف الاقوال فی ہؤلاء الرجال اوجہا انہم قوم استوت حسناتہم وسیئاتہم منعت حسناتہم من دخول النار وتقاصرت من دخول الجنۃ کذا اخرج ابن مردویۃ عن جابر بن عبد اللہ عنہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم وآخرج ابن جریر والبیہقی من طریق ابی طلحۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم الاعراف سور بین الجنۃ و النار واصحابہ رجال کانت لہم ذنوب عظام حبسہم امر اللہ یقومون علی الاعراف یعرفون اہل النار لسواد الوجوہ واہل الجنۃ ببیاض الوجوہ فاذا نظروا الی اہل الجنۃ طمعوا ان یدخلوہا واذا نظروا الی النار تعوذوا باللہ تعالیٰ منہا فادخلہم اللہ الجنۃ فذلک قولہ تعالیٰ ہؤلاء الذین اقسمتم لا ینالہم اللہ برحمۃ یعنی اصحاب الاعراف ادخلوا الجنۃ لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون وآخرج ہناد وابن ابی حاتم وابو الشیخ فی تفاسیرہم من طریق عبد اللہ بن الحارث عن ابن عباس قال الاعراف السور الذی بین الجنۃ والنار واصحاب الاعراف المحبوسون بذلک حتی اذا بدأ اللہ تعالیٰ ان یعافیہم انطلق بہم الی نہر یقال لہ الحیوۃ حافتاہ الذہب مکلل باللؤلؤ ترابہ المسک فالقوا فیہ حتی یصلح الوانہم وتبدو فی نحورہم شامۃ[1] بیضاء یعرفون بہا حتی اذا صلحت الوانہم اتی بہم الرحمن تعالیٰ فقال تمنوا ما شئتم فیتمنون حتی اذا انقطعت امنیتہم قال لہم لکم الذی تمنیتم ومثلہ وسبعون ضعفا فہم خلون الجنۃ فی نحورہم شامۃ بیضاء یعرفون بہا یسمون مساکین اہل الجنۃ وآخرج ابو الشیخ من طریق ابن المنکدر عن رجل من مزینۃ ان النبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سئل عن الاعراف فقال ہم قوم خرجوا عصاۃ بغیر اذن آبائہم فقتلوا فی سبیل اللہ وہم لآبائہم عاصون فمنعوا الجنۃ بمعصیۃ آبائہم ومنعوا النار

[1] الشامۃ الخال فی الجسد ۱۲

لقتلهم فی سبیل الله و اخرج الطبرانی بسند ضعیف عن ابی سعید الخدری قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اصحاب الاعراف فقال هم رجال قتلوا فی سبیل الله و وهم عصاة لابائهم فمنعتهم الشهادة ان یدخلوا النار ومنعتهم المعصیة ان یدخلوا الجنة وهم علی سور بین الجنة و النار حتی تدبل[1] لحومهم وشحومهم حتی یفرغ الله من حساب خلقه ولم یبق غیرهم تغمد الله برحمته فادخلهم الجنة برحمته و اخرج سعید بن منصور وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویه وابو الشیخ فی تفاسیرهم و الطبرانی والحارث بن اسامة فی مسنده والبیهقی من عبد الرحمن المزنی قال سئل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم عن اصحاب الاعراف فقال هم اناس قتلوا فی سبیل الله قلت لعل المراد بهذا الذین قتلوا فی سبیل الله الذین هم عصاة لابائهم جمعا بین هذا و بین ما سبق ولیعلم ان الذین قتلوا فی سبیل الله عصاة لابائهم افراد ممن استوت حسناتهم وسیئاتهم فذکرهم علی وجه التمثیل لا علی وجه الحصر لما مر من الاحادیث ولما اخرج ابن ابی داؤد وابن جریر عن ابن عمر بن حزم بن جریر قال سئل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فقال هم اخر من یفصل بینهم من العباد فاذا فرغ رب العلمین من الفصل بین العباد قال انتم قوم اخرجتکم حسناتکم من النار ولم تدخلوا الجنة وانتم عتقاء فارعوا من الجنة حیث شئتم قال السیوطی مرسل حسن و اخرج ابن مردویه وابو الشیخ من طریقین عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم عمن استوت حسناتهم وسیئاتهم فقال اولئک اصحاب الاعراف لم یدخلوها وهم یطمعون و اخرج البیهقی عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یجمع الله الناس بینهم یوم القیامة فیومر باهل الجنة الجنة وباهل النار النار ثم قال لاصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا ننتظر امرک فیقال لهم ان حسناتکم تجاوزت بکم النار ان تدخلوها وحالت بینکم وبین الجنة خطایاکم فادخلوا بمغفرتی ورحمتی و اخرج سعید بن منصور وابن جریر وابو الشیخ و البیهقی وهناد وحذیفة قال اصحاب الاعراف قوم قصرت سیئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار جعلوا هناک حتی یقضی الله تعالی بین الناس فبینما هم کذلک اذ اطلع علیهم ربهم فقال لهم قوموا فادخلوا الجنة فانی غفرت لکم و اخرج عبد الرزاق عن حذیفة قال اصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسیئاتهم علی سور بین الجنة و النار وهم علی طمع من دخول الجنة وهم داخلون وروی البغوی بسنده عن سعید بن جبیر عن ابن مسعود

[1] دبلت بشرته ای قل ماء جلده ورهبت نضارته ۱۲ نهایه

قال يحاسب الناس يوم القيمة فمن كانت حسناته اكثر من سيأته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيأته اكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ قال الله عز وجل فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم ثم قال ان الميزان يخف حسناته وسيأته بمثقال حبة ويرجح قال ومن حسناته وسيأته كان من اصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا اهل الجنة واهل النار فاذا نظروا الى اهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا صرفوا ابصارهم الى اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظلمين فاما اصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا يمشون به ايديهم وبايمانهم ويعلى كل عبد يومئذ نورا فاذا اتوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة فلما رأى اهل الجنة ما بقى المنافقون قالوا ربنا اتمم لنا نورنا فاما اصحاب الاعراف فان النور لم ينزع من بين ايديهم ومنعهم سيأتهم ان يمشوا بقى فى قلوبهم الطمع اذ لم ينزع من بين ايديهم فهناك يقول الله عز وجل لم يدخلوها وهم يطمعون وكان الطمع للنور الذى بين ايديهم ثم اراد خلوا الجنة وكانوا آخر اهل الجنة دخولا وآما ما اخرج هناد عن مجاهد قال اصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء والاعراف سور بين الجنة والنار فلعل المراد من القوم الصالحين المؤمنين الفقهاء العلماء ارتكبوا السيأت بحيث تساوت حسناتهم خلطوا عملا صالحا واخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم واما ما اخرج البيهقى عن ابى مجلز انه قال الاعراف مكان مرتفع عليه رجال من الملئكة يعرفون اهل الجنة بسيماهم واهل النار بسيماهم فليس بشئ اذ لا يقال للملئكة رجال وقد سماهم الله تعالى برجال وايضا يرده ما روينا من الاحاديث واما ما قال بعضهم انهم رجال من الانبياء او الاولياء او الشهداء فيطلعون على اهل الجنة واهل النار جميعا ويطلعون احوال الفريقين فيرده ما روينا من الاحاديث وما سيتلى عليك من الايات وآما ما قال بعضهم انهم اطفال المشركين يرده قوله تعالى رجال وما ذكرنا من الاحاديث يَعْرِفُونَ اى اصحاب الاعراف كُلًّا اى كل فريق من المؤمنين والكافرين بِسِيمَاهُمْ اى بعلامتهم يعرفون اهل الجنة ببياض وجوههم واهل النار بسواد وجوههم مشتق من سام ابله اذا ارسلها فى المرعى معلمة او من وسم على القلب كالجباه من الوجه وَنَادَوْا اصحاب الاعراف أَصْحٰبَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ يعنى سلموا عليهم اذا نظروا اليهم لَمْ يَدْخُلُوهَا يعنى اصحاب الاعراف لم يريدوا خلوا الجنة وَهُمْ يَطْمَعُونَ ○ دخولها حيث خلصوا من النار قال الحسن لم يطمعهم الا الكرامة

marfat.com

يريدها بهم والجملة مستانفة لا محل لها من الاعراب كان سائلا سأل عن اصحاب الاعراف فقال لم يدخلوها وهم يطمعون وجاز ان يكون حالا من الضمير المرفوع في نادوا او صفة لرجال ومن قال ان اصحاب الاعراف الانبياء والملئكة قال هذه الجملة حال من مفعول نادوا يعني اصحاب الجنة وَاِذَا صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ اى ابصار اصحاب الاعراف فيه اشارة الى ان صارفا يصرف ابصارهم لينظروا فيستعيذوا تِلْقَآءَ ظرف اى الى جانب اَصْحٰبِ النَّارِ دراوا ما هم فيه من العذاب تعوذوا بالله وفزعوا الى رحمته قَالُوْا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ يعني لا تجعلنا في النار مع الكافرين سياق الاية تدل على ان اصحاب الاعراف في خوف ورجاء وذلك مقتضى استواء حسناتهم ولا يتصور ذلك في الانبياء والشهداء والصلحاء الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وَنَادٰٓى اَصْحٰبُ الْاَعْرَافِ رِجَالًا كانوا عظماء في الدنيا من الكفار يَّعْرِفُوْنَهُمْ بِسِيْمٰهُمْ قَالُوْا اى اصحاب الاعراف بيان لنادى مَآ اَغْنٰى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ اى كثرتكم واعوانكم واولادكم وجمعكم المال وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ ○ عن الحق او على الخلق قال الكلبي ينادون على السوريا وليد بن مغيرة يا ابا جهل بن هشام يا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزءون بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال واشباههم فيقول اصحاب الاعراف لهؤلاء الكفار اَهٰٓؤُلَآءِ يعني هؤلاء الضعفاء الَّذِيْنَ اَقْسَمْتُمْ وحلفتم لَا يَنَالُهُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَةٍ اى حلفتم انهم لا يدخلون الجنة ثم يقال لاهل الاعراف اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَآ اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ○ قلت وجاز ان يكون هذا من تتمة كلام اصحاب الاعراف يعني هؤلاء الضعفاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة وقد قيل لهم ادخلوا الجنة الاية قال البغوي وفيه قول اخر وهو ان اصحاب الاعراف اذا قالوا لاهل النار قالوا قال لهم اهل النار ان دخل اولئك الجنة فانتم لم تدخلوها فيعيرونهم ويقسمون انهم يدخلون النار فيقول الملئكة الذين حبسوا اصحاب الاعراف على الصراط لاهل النار اهٰٓؤُلَآءِ يعني اصحاب الاعراف الذي اقسمتم يا اهل النار انه لا ينالهم رحمة الله ثم قالت الملئكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فيدخلون الجنة قال البغوي قال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انه لما صار اصحاب الاعراف الى الجنة طمع اهل النار في الفرج وقالوا يا رب

marfat.com

ان لنا قرابات من اهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فنظروا الى قراباتهم فى الجنة وما هم فيه من النعيم فعرفوهم ولم يعرفوا اهل الجنة اهل النار بسواد وجوههم وَنَادٰٓى اَصْحٰبُ النَّارِ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ باسمائهم واخبروهم بقراباتهم اَنْ اَفِيْضُوْا اى صبوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَآءِ اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ ط من سائر الاشربة ليلائم الاضافة او من طعام الجنة فهو من قبيل علفتها تبنا وماء باردا قَالُوْٓا يعنى اصحاب الجنة اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَهُمَا اى الماء والطعام عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ قال البيضاوى معناه منعهما عنهم منع المحرم على المكلف وقال فى المدارك هو تحريم منع كما فى قوله وحرمنا عليه المراضع قلت ومنه قوله تعالى حرام على قرية اهلكنها انهم لا يرجعون واخرج ابن ابى الدنيا والضيا كلاهما فى صفة النار عن زيد بن رفيع ان اهل النار اذا دخلوا النار عكوا الدموع زمانا ثم بكوا الفيح زمانا فيقول لهم الخزنة يا معشر الاشقياء تركتم البكاء فى الدنيا هل تجدون اليوم من تستغيثون به فيعرفون به اصواتهم يا اهل الجنة يا معشر الاباء والامهات والاولاد خرجنا من القبور عطاشا وكنا طول الموقف عطاشا ونحن اليوم عطاش فافيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله فيدعون اربعين لا يجيبهم ثم يجيبهم انتم ماكثون فيئسون من كل خير واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما فى هذه الاية قال ينادى الرجل اخاه فيقول يا اخى اغثنى فانى قد احرقت فيقول ان الله حرمهما على الكفرين الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مجرور وصفا للكافرين او مرفوع او منصوب على الذم دِيْنَهُمْ لَهْوًا وَّلَعِبًا بتحريم البحيرة واخواتها والمكاء والتصدية حول البيت والطواف عريانا واكل الميتة والاستسقام بالازلام وغير ذلك من الامور التى كانوا يفعلونها فى الجاهلية وقيل معناه اتخذوا عيدهم لهوا ولعبا قال البيضاوى اللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به وَّغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ج ونسوا الاخرة وزعموا ان لا حيوة الا الحيوة الدنيا ولا الخير ولا الشر الا فيها فَالْيَوْمَ يوم القيامة نَنْسٰىهُمْ نتركهم ترك الناسى فى النار كَمَا نَسُوْا اى نسيانا كنسيانهم لِقَآءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا لا حتى تركوا العمل بما ينفعهم يومهم هذا وَمَا كَانُوْا وكما كانوا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُوْنَ ۝ يعنى ككونهم جاحدين باياتنا منكرين انها من عند الله وَلَقَدْ جِئْنٰهُمْ بِكِتٰبٍ يعنى القران فَصَّلْنٰهُ بينا معانيه وميزنا حلاله وحرامه ومواعظه وقصصه واوضحنا العقائد الحقة من الباطلة عَلٰى عِلْمٍ

marfat.com

عالمین بوجه تفصیل حتی جاء حکیما او عالمین بمصالحهم فهو حال من فاعل فصلناه او مشتملا
علی علم فهو حال من مفعوله هُدًى وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ حال من مفعول فصلنا
هَلْ يَنْظُرُوْنَ ای هل ینتظرون فی الایمان بالقرآن اِلَّا تَاْوِيْلَهٗ یعنی الا ما یؤل الیه
امره من تبین صدقه وظهور ما ینطق به من الوعد والوعید قال مجاهد جزاءه یَوْمَ
يَاْتِيْ تَاْوِيْلُهٗ ای جزاءه وما یؤل الیه امرهم وذلک یوم موتهم او یوم القیامة یَقُوْلُ
الَّذِيْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ ای ترکوه ترک الناسی ولم یؤمنوا به قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ
رَبِّنَا بِالْحَقِّ قد تبین لهم انهم جاؤا بالحق فاعترفوا حین لا ینفعهم الاعتراف فَهَلْ
لَّنَا مِنْ شُفَعَآءَ فَيَشْفَعُوْا لَنَآ اَوْ نُرَدُّ عطف علی جملة قبلها داخلة معها فی حکم الاستفهام
کانه قیل فهل لنا من شفعاء او هل نرد وارافعه وقوعه موقعا یصلح للاسم کقولک ابتداء
هل یضرب زید او عطف علی تقدیر هل یعنی هل یشفع لنا شافع او هل نرد الی الدنیا فَنَعْمَلَ
جواب للاستفهام الثانی غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ نوحد الله ونترک الشرک والمعاصی قَدْ خَسِرُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ بصرف اعمارهم فی الکفر وَضَلَّ وبطل واضمحل عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○
ان الله تعالی امرهم به او فی ادعاء الشریک اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ای مقدارستة ایام من ایام الدنیا وقیل ستة ایام کایام
الاخرة کل یوم الف سنة قال سعید بن جبیر کان الله عزوجل قادرا علی خلق السموات
والارض فی لمحة ولحظة فخلقهن فی ستة ایام تعلیما لخلقه التثبت والتانی فی الامور وقد جاء
فی الحدیث التانی من الرحمن والعجلة من الشیطان رواه البیهقی فی شعب الایمان مرفوعا
عن انس ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ قف قال البغوی اولت المعتزلة الاستواء بالاستیلاء
واما اهل السنة یقولون الاستواء علی العرش صفة لله تعالی بلا کیف یجب علی الرجل الایمان به
ویکل العلم فیه الی الله عزوجل سئل رجل مالک بن انس عن قوله تعالی الرحمن علی العرش
استوی کیف استوی فاطرق راسه ملیا ثم قال الاستواء غیر مجهول والکیف غیر معقول
والایمان به واجب والسوال عنه بدعة وما اظنک الا ضالا ثم امر به فاخرج وروی عن
سفیان الثوری والاوزاعی واللیث بن سعید وسفیان بن عیینة وعبد الله وغیرهم من
علماء اهل السنة فی هذه الآیات التی جاءت فی الصفات المتشابهة امرها کما جاءت
بلا کیف والعرش فی اللغة سریر الملک وهو جسم عظیم من عظائم المخلوقات کریم علی الله

marfat.com

تعالى لاختصاصه بانواع من التجليات ولذا سمى بعرش الرحمن واضيف اليه تعالى تشريفا وتكريما كما اضيف اليه الكعبة وسمي بيت الله وقد ذكرنا بعض ما ورد فيه من الاخبار في اية الكرسي في سورة البقرة يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ اى يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به اولان اللفظ يحتملهما وقال البغوى فيه حذف ويغشى النهار الليل ولم يذكر لدلالة الكلام عليه قرأ حمزة و الكسائى وابو بكر و يعقوب يغشى بالتشديد ههنا وفى سورة الرعد للدلالة على التكرير و الباقون بالتخفيف يَطْلُبُهُ اى يعقبه فان احدهما اذا كان يعقب الاخر ويخلفه فكانه يطلبه حَثِيثًا اى سريعا بلا مهلة وهو صفة مصدر محذوف اى طلبا حثيثا او حال من الفاعل بمعنى حاثا او المفعول بمعنى محثوثا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ اى مذللات بِأَمْرِهِ بقضائه وتصريفه قرأ ابن عامر برفع الاربعة على الابتداء والخبرية والباقون بنصب الثلثة بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وكذلك فى سورة النحل أَلَا لَهُ الْخَلْقُ جميعا لاخلق غيره وَالْأَمْرُ كله بيده يحكم ما يريد لا يجوز لاحد الاعتراض عليه قالت الصوفية المراد بالخلق والامر عالم الخلق يعنى الجسمانية العرش وما تحته من السموات والارض وما بينهما واصولها العناصر الاربعة النار والهواء والماء والتراب ويتولد منها النفوس الحيوانية والنباتية والمعدنية وهى اجسام لطيفة سارية فى اجسام كثيفة وعالم الامر يعنى المجردات من القلب والروح والسر والخفى والاخفى التى هى فوق العرش سارية فى النفوس الانسانية والملكية والشيطانية سريان الشمس فى المرءاة سميت بعالم الامر لان الله تعالى خلقها بلا مادة بامره كن قال البغوى قال سفيان بن عيينة فرق بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ○ اى تعالى الله بالوحدانية فى الالوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية مشتق من البركة بمعنى النماء والزيادة ومن لوازمه العظمة قيل معناه ان البركة يكتسب بتناول بذكره وعن ابن عباس رضى الله عنهما معناه قال جاء بكل بركة وقال الحسن البركة من عنده و قيل تبارك اى تقدس والقدس الطهارة وقيل تبارك الله تعالى اى باسمه تبرك فى كل شئ قال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام بما لم يزل ولا يزال واصل البركة الثبوت ومنه البركة ويقال تبارك الله ولا يقال على الله المبارك والمبارك توقيفا على السمع ادْعُوا رَبَّكُمْ يعنى اذكروه واعبدوه واسألوا منه حوائجكم تَضَرُّعًا حال من فاعل ادعوا اى ذوى تضرع او متضرعين تفعل من الضرع من ضرع الرجل ضراعة ضعف وذل فهو ضارع وضرع وتضرع

marfat.com

اظهر الضراعة في القاموس ضرع اليه يثلث ضرعا محركة وضراعة خضع وذل واستكان وخفية قرأ ابو بكر بكسر الخاء والباقون بالضم اى ذوى اخفاء او مخفين فان الاخفاء دليل الاخلاص وابعد من الرياء اعلم ان الذكر مطلقا عبادة سواء كان جهرا اذا لم يخالطه الرياء او سرا عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم متفق عليه فان هذا الحديث يفيد ذكر الجهر والخفي كليهما وزعم بعض الناس ان هذا الحديث يدل على افضلية الجهر من الخفي وليس بشئ اذ لا مزية لذكر الله عبده في ملأ على ذكره اياه في نفسه بل الامر على العكس ويدرك ذوق هذا الكلام من ذاق كاس العشق وقوله تعالى فاذكروا الله كذكركم اباءكم او اشد ذكرا ليس فيه التشبيه في الجهر بل في اكثار الذكر ثم اجمع العلماء على ان الذكر سرا هو الافضل والجهر بالذكر بدعة الا في مواضع مخصوصة مست الحاجة فيها الى الجهر به كالاذان والاقامة وتكبيرات التشريق وتكبيرات الانتقال في الصلوة للامام والتسبيح للمقتدى اذا ناب نائبة والتلبية في الحج ونحو ذلك ذكر ابن الهمام في حواشي الهداية ان ابا حنيفة اخذ في تكبيرات التشريق بقول ابن مسعود انه كان يكبر من صلوة الفجر يوم عرفة الى صلوة العصر من يوم النحر الحديث رواه ابن ابي شيبة والصاحبان اخذا بقول علي رضي الله عنه انه كان يكبر بعد الفجر يوم العرفة الى صلوة العصر من اخر ايام التشريق رواه ابن ابي شيبة ولكن اروى محمد بن الحسن عن ابي حنيفة بسنده عنه فقال ابن الهمام من جعل الفتوى على قولهما فقد خالف مقتضى الترجيح فان الخلاف فيه مع رفع الصوت لا في نفس الذكر والاصل في الاذكار الاخفاء والجهر بدعة فاذا وقع التعارض في الجهر يرجح الاقل ويدل على كون ذاكر السر افضل ومجمعا عليه من الصحابة من بعدهم قول الحسن ان بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوتا ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك ان الله سبحانه وتعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله ذكر عبدا صالحا ورضي فعله فقال اذ نادى ربه نداء خفيا وايضا يدل على فضل الذكر الخفي حديث سعد بن ابي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي رواه احمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الايمان وحديث ابي موسى قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير فقال رسول الله صلى الله

marfat.com

عليه وآله وسلم اِرْبَعُوْا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا رواه البغوي قلت هذا الحديث وان كان دالا على افضلية الذكر الخفي لكن قوله اربعوا على انفسكم يدل على ان النهي عن الجهر والامر بالاخفاء انما هو شفقة لا لعدم جواز الجهر اصلا ولكن احاديث خير الذكر الخفي

**فصل** اعلم ان الذكر على ثلثة مراتب احدها الجهر ورفع الصوت بها وذلك مكروه اجماعا الا اذا دعت اليه داعية واقتضته حكمة فحينئذ قد يكون افضل من الاخفاء كالاذان والتلبية ونحو ذلك ولعل الصوفية الچشتية قدس الله تعالى اسرارهم اختاروا الجهر للمبتدي لاقتضاء حكمة وهي طرد الشيطان ودفع الغفلة والنسيان وحرارة القلب واشتغال نائرة الحب بالرياضة ومع ذلك يشترط لذلك الاحتراز عن الرياء والسمعة ثانيها الذكر باللسان سرا وهو المراد بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله رواه الترمذي وابن ماجة وروى احمد والترمذي قيل اي الاعمال افضل قال ان تفارق الدنيا ولسانك رطب من ذكر الله وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لله ملئكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلموا الى حاجتكم قال فيحفونهم باجنحتهم الى سماء الدنيا قال فيسئلهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقولون عبادي قال يقولون يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لو رأوني قال فيقولون لو رأوك كانوا اشد لك عبادة واشد لك تمجيدا واكثر لك تسبيحا قال فيقول فما يسئلون قالوا يسئلونك الجنة قال فيقول وهل رأوها قال فيقولون لا والله يا رب ما رأوها قال يقول فكيف لو رأوها قال يقولون لو انهم رأوها كانوا اشد عليها حرصا واشد لها طلبا واعظم فيها رغبة قال فمم يتعوذون قال يقولون من النار قال فيقول فهل راوها قال يقولون لا والله يا رب ما رأوها قال يقول فكيف لو رأوها قال يقولون لو رأوها كانوا اشد منها فرارا واشد لها مخافة قال فيقول فاشهدوا اني قد غفرت لهم قال يقول ملك من الملئكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا يشقى جليسهم رواه البخاري ومسلم نحوه وثالثها الذكر بالقلب والروح والنفس وغيرها الذي لا مدخل فيه للسان وهو الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة اخرج ابو يعلى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لفضل الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة سبعون ضعفا اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلايق لحسابهم وجاءت

---

اربعوا اي ارفقوا واقتصروا النهاية

الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال لهم انظروا هل بقي له من شئ فيقولون ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه وكتبناه فيقول الله تعالى ان له حسنات لا تعلمونها وانا اجزيه بها هو الذكر الخفي قلت وهذا الذكر هو الذي لا انقطاع لها ولا فتور فيها انه تعالى لا يحب المعتدين قيل المعتدين في الدعاء كمن سأل منازل الانبياء او الصعود الى السماء او دخول الجنة قبل ان يموت ونحو ذلك مما يستحيل عقلا او عادة او يسأل امورا لا فائدة فيها معتدا بها رواه البغوي بسنده من طريق ابي داود السجستاني عن ابي نعامة ان عبد الله بن مغفل سمع ابنا يقول اللهم اني اسئلك القصر الابيض عن يمين الجنة اذا دخلتها فقال يا بني سل الله الجنة وتعوذ به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء كذا روى ابن ماجة وابن حبان في صحيحه وروى ابو يعلى في مسنده من حديث سعد قوله صلى الله عليه وآله وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء حسب المرء ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما قرب اليها من قول او عمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل قال ابو يعلى لا ادري قوله وحسب المرء ان يقول اللهم الى آخره هو من قول سعد او من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال عطية هم الذين يدعون على المؤمنين ما لا يحل فيقولون اللهم العنهم اللهم العنهم والبالغ في هذا الاعتداء الروافض الذين يلعنون الصحابة وبعض اهل البيت وقال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح لما مر في حديث ابي موسى قوله صلى الله عليه وآله وسلم اربعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا قلت الاعتداء التجاوز عن حدود الشرع فيعم جميع اقسام الاعتداء منها ما ذكر ومنها غير ذلك نحو ان يدعو ما فيه اثم او قطيعة رحم او يقول دعوت فلم يستجب لي او يدعو الله باسماء لم يرد الشرع بها او يدعو قائلا انه يستجاب له وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بالكفر والمعاصي والبغي والدعاء الى غير طاعة الله بَعْدَ إِصْلَاحِهَا اي اصلاح الله سبحانه اياها ببعث الرسل وبيان الشريعة والدعاء الى طاعة الله عز وجل وبالنهي عن الاعتداء في الدعاء قال البغوي هذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقال عطية لا تعصوا في الارض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بمعاصيكم فعلى هذا معنى قوله تعالى بعد اصلاح الله تعالى اياها بالمطر والخصب وَادْعُوهُ خَوْفًا اي خائفين من رد الدعاء لقصوراعمالكم وغدر استحقاقكم وَطَمَعًا اي طامعين في الاجابة تفضلا واحسانا لفرط رحمة إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ

marfat.com

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ○ ترجيح للطمع وتنبيه على ما يتوسل به الى الاجابة واشارة الى ان رد الدعاء من الكريم الجواد ليس الا لشوم اعمالكم وترك احسانكم وذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يديه الى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فانى يستجاب لذلك رواه مسلم والترمذى من حديث ابى هريرة وروى مسلم والترمذى عن ابى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يزال يستجاب العبد ما لم يدع باثم او قطيعة رحم وما لم يستعجل قيل يا رسول الله وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ار يستجاب لى فيستحسر عند ذلك ويدع عند ذلك وروى احمد عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال القلوب اوعية وبعضها اوعى من بعض فاذا سألتم الله عز وجل ايها الناس فاسئلوه وانتم موقنون بالاجابة فان الله لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل وعند الترمذى من حديث ابى هريرة نحوه فان قيل قد ذكرت انه لا يجوز لقائل ان يقول يستجاب دعاى البتة وقد ورد فى الحديث فاسئلوه وانتم موقنون بالاجابة فكيف التوفيق قلت معنى انتم موقنون فى الاجابة ان الله تعالى جواد كريم لا يتصور منه البخل وليس عدم الاجابة الا لاجل غفلتكم ومعصيتكم فالطمع فى الاجابة واليقين بها نظرا الى رحمته وجوده تعالى وعدم التيقن بالاجابة وخوف الرد لاجل شوم انفسنا فلا منافاة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم الثواب فيرجع النعت الى المعنى او لانه صفة محذوف اى امر قريب او للاضافة الى المذكر او على التشبيه بالفعيل الذى هو المصدر كالنقيض او للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره قال ابو عمرو بن العلا القريب يكون بمعنى القريب من حيث النسب ومن حيث المسافة فيقول العرب هذه امرأة قريبة منك اذا كانت بمعنى القرابة وقريب منك اذا كان بمعنى المسافة وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ قرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح على الوحدة والباقون على الجمع بُشْرًا قرأ عاصم بالباء التحتانية الموحدة المضمومة واسكان الشين حيث وقع وهو تخفيف بُشُرٍ بضم الشين جمع بشير يعنى انها تبشر بالمطر قال الله تعالى الرياح مبشرات وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بالنون مضمومة وضم الشين جمع نشور حيث وقع بمعنى ناشر قال الله تعالى والناشرات نشرا .....

..... وقرأ حمزة والكسائى بالنون مفتوحة واسكان الشين حيث وقع على انه مصدر فى موضع الحال بمعنى ناشرا او مفعول مطلق فان

الارسال والنشر متقاربان بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ اى قدام نعمته يعنى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الريح من روح الله يأتى بالرحمة والعذاب فاذا رايتموه فلا تسبوها واسئلوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها رواه البخارى فى الادب ابو داؤد والحاكم وصححه ورواه البغوى من طريق الشافعى وعبد الرزاق حَتّٰٓى اِذَآ اَقَلَّتْ اى حملت الرياح واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله سَحَابًا ثِقَالًا بالماء جمعه لان السحاب بمعنى السحائب سُقْنٰهُ اى السحاب افرد الضمير نظرا الى لفظه لِبَلَدٍ اى لاجله اولاحيائه او لسقيه وقيل معناه الى بلد مَّيِّتٍ قرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص بالتشديد والباقون بالتخفيف والمراد بالميت ما لا نبات فيه فَاَنْزَلْنَا بِهِ اى بالبلد والباء للسببية او بالسحاب او بالسوق او بالريح والباء للالصاق الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ اى بالبلد او بالسحاب او بالسوق او بالريح او بالماء فاذا كان الضمير للبلد فالباء للظرفية والا فللسببية مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ كَذٰلِكَ اى كاخراج الثمرات اوكاحياء البلد الميت نُخْرِجُ الْمَوْتٰى من القبور لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○ فتستدلون بقدرته تعالى على خلق ما خلق فى الدنيا على قدرته على اعادة ما يريد اعادته فى الاخرة قال البغوى قال ابو هريرة وابن عباس اذا مات الناس كلهم بالنفخة الاولى ارسل الله عليهم مطرا كمنى الرجال من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان فينبتون فى قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم نومة فينامون فى قبورهم ثم يحشرون بالنفخة الثانية وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم واعينهم فعند ذلك يقولون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وفى الصحيحين عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعون يوما قال ابيت قالوا اربعون شهرا قال ابيت قالوا اربعون عاما قال ابيت ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة واخرج ابن ابى داؤد فى البعث هذا الحديث وفيه بين النفختين اربعون عاما فيمطر الله فى تلك الاربعين واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس قال يسيل واد من اصل العرش من ماء فيما بين الصيحتين ومقدارما بينهما اربعون عاما فينبت منه كل خلق بلى من الانسان او طير او دابة ولو مر عليهم ما ترقد عرفهم قبل ذلك لعرفهم على وجه الارض فينبتون ثم ترسل الارواح فتزوج

marfat.com

بالاجساد فذلك قول الله تعالى فاذا النفوس زوجت واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير نحوه قال الحليمى اتفقت الروايات على ان بين النفختين اربعون سنة كذا اخرج ابن المبارك عن الحسن مرسلا وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يعنى الارض الكريمة التربة يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِاِذْنِ رَبِّهٖ بمشيته و تيسيره وهو فى موضع الحال عبر به عن كثرة نباته وحسنه وجلالة نفعه كما يدل عليه ما يقابله فكانه قال يخرج نباته حسنا وافيا باذن ربه وَالْبَلَدُ الَّذِىْ خَبُثَ يعنى الارض الخبيثة السبخة والحرة او نحو ذلك لَا يَخْرُجُ نباته فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار هو عامسترا اِلَّا نَكِدًا الا قليلا لا منفعة فيه فى القاموس النكد بالضم قلة العطاء وبفتح وعطاء منكود قليل يقال نكد عيشهم كفرح اشتد وعسر البير قل ماءها ونكد زيد حاجة عمرو منعه اياه وفلانا منعه ما سأله او لم يعطه الا اقله ورجل نكد شوم عسر كَذٰلِكَ اى تصريفا مثل ذلك التصريف نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ نرددها وننكرها لِقَوْمٍ يَّشْكُرُوْنَ ○ نعمة الله وهم المؤمنون لما كانت الآيات السابقة لبيان كمال قدرته تعالى على ما اراد وعموم فيضه و رحمته عقبها بهذه الآية لبيان تفاوت الاستعدادات فى قبول الفيض من المبدأ الفياض ليظهر ان النقصان انما هو من جهة المتاثر كما ان نبات الارض يتفاوت بتفاوت استعداد الارض مع اتحاد فيضان المطر كذلك تصريف الآيات ونصب الدلائل و بعث الرسل وان كان رحمة للعالمين عامة لكن الانتفاع بها مختص بالمؤمنين الشاكرين فانهم لحسن استعداداتهم المستفادة من ظلال اسم الله الهادى يهتدون بها ويتفكرون فيها ويعتبرون بها روى الشيخان فى الصحيحين عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلاء والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاء فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله الذى ارسلت به لَقَدْ اَرْسَلْنَا جواب قسم محذوف اى والله لقد ارسلنا ولاتحاد مطلق هذا اللام الامر قد لانها مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع و قوع ما صدرها نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ وهو نوح بن لامك وقيل لمك بن متوشلخ وامه عونة وقيل قينوس بنت براليك بن قشولخ وعند بعضهم متوشخ بن خنوخ وقيل اخنوخ وهو ادريس عليه السلام

marfat.com

وهو اول نبي خط بالقلم ابن مخليل وقيل مهلائيل بن قينن وقيل قينان قيل قاين بن انوش وقيل مانيش بن شيث عليه السلام بن ادم عليه السلام وفي المستدرك عن ابن عباس قال كان بين ادم ونوح عشرة قرون كذا روى الطبراني عن ابي ذر مرفوعا وسماذكرنا من سلسلة النسب يظهر ان نوحا بعد ادريس عليهما السلام كذا ذكر البغوي واسم نوح سكن لان الناس سكنوا اليه بعد ادم وقيل اسمه شاكر وقيل يشكر وذكر السيوطي في الاتقان نقلا عن المستدرك للحاكم ان اسمه عبد الغفار واكثر الصحابة على انه قيل ادريس وانما سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه وقومه قيل كان نوحه لهول القيامة وقيل انه راى كلبا سئ المنظر فقال له زنم اقليما اى كلب لسوء فانطق الله تعالى وقال العيب مني او من خالقي فلما سمعه من الكلب اغمي عليه فلما افاق كثر النوح على نفسه وذكر البغوي انه مر بكلب مجذوم فقال اخسأ يا قبيح فاوحى الله تعالى اعبتني ام عبت الكلب وقيل ناح لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعة ربه في شان ابنه كنعان والله اعلم بعث الله تعالى نوحا وهو ابن اربعين سنة كذا قال ابن عباس في المستدرك عنه مرفوعا بعث الله نوحا وهو ابن اربعين سنة فلبث في قومه الف سنة الا خمسين عاما يدعوهم وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا وقيل بعث وهو ابن خمسين سنة وعاش بعد الطوفان اربعمائة وخمسين فجميع عمره الفا واربعمائة وخمسين وقيل بعث وهو ابن اربعمائة وخمسين او ستين كذا في شرح خلاصة السير وقيل بعث وهو ابن مائتي وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتي وخمسين سنة وكان عمره الفا واربع مائة وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وذكر ابن جرير ان تولد نوح كان بعد وفاة ادم بثمانمائة وستة وعشرين سنة قلت فعلى هذا وفاة نوح من بدو خلق ادم بعد الفين وثمانمائة وست وخمسين سنة لما في الحديث ان ادم عمره الف سنة الا اربعين عاما التي وهبها لابنه داود عليهم السلام كما سيذكر في حديث في قصة اخراج ذرية ادم من صلبه وفي تهذيب النووي انه اطول الانبياء عمرا فقال نوح لقومه يقوم اعبدوا الله وحده ما لكم من اله غيره ط قرأ ابو جعفر والكسائي بخفض غيره حملا على لفظ الاله اذا كان قبله جارة حيث وقع ووافقهما حمزة في سورة فاطر هل من اله غير الله والباقون بالرفع حملا على المحل كانه قيل ما لكم اله غيره فلا تعبدوا معه غيره اني قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها اخاف عليكم ان لم تعبدوا الله وحده عذاب يوم عظيم ○

marfat.com

اى يوم القيامة او يوم الطوفان قَالَ الْمَلَأُ اى الاشراف فانهم يجتمعون على رأى فيملؤن العيون رواء و النفوس جلالة مِنْ قَوْمِهٖٓ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِيْ ضَلٰلٍ اى زوال عن الحق مُّبِيْنٍ ○ بين قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِيْ ضَلٰلَةٌ لم يقل ضلال حتى يكون ابلغ فى نفى الضلال عن نفسه اى ليس فى شئ من الضلال و بالغ فى النفى لما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به يعنى بل انتم فى ضلال عن الحق وَّلٰكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ استدراك لتاكيد نفى الضلال لان كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فى معنى كونه على اقصى الغايات من الهدى والصراط المستقيم اُبَلِّغُكُمْ قرأ ابو عمرو بالتخفيف من الابلاغ والباقون بالتشديد من التبليغ حيث كان رِسٰلٰتِ رَبِّيْ جمع الرسالات لاختلاف اوقاتها او لتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام او لان المراد بها ما اوحى اليه و الى الانبياء كصحف شيث و ادريس عليهم السلام قوله ابلغكم كلام مستانف لبيان كونه رسولا من الله وَاَنْصَحُ لَكُمْ النصح نحوى قول او فعل فيه صلاح وخير لصاحبه قال البغوى ان يريد لغيره من الخير ما يريد لنفسه وهو متعد بنفسه وباللام لكن فى زيادة اللام دلالة على الخاص النصح لهم وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ اى ذاته و قدرته على الثواب والعذاب وهذه بطشة بحيث لا يطاق من احد رده او من جهته بالوحى مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ○ اى اشياء لا علم لكم بها اَوَعَجِبْتُمْ الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف يعنى اكذبتمونى وعجبتم مِنْ اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ قال ابن عباس موعظة وقيل بيان وقيل رسالة عَلٰى رَجُلٍ اى منزلا على رجل مِّنْكُمْ اى من جملتكم او من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال الله تعالى البشر ويقولون لو شاء الله لانزل ملئكة ما سمعنا بهذا فى ابائنا الاولين لِيُنْذِرَكُمْ اى ليخوفكم عاقبة الكفر والمعاصى وَلِتَتَّقُوْا من عذاب الله الموعود على الكفر و المعاصى بسبب الانذار وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ بالتقوى او رد حرف الترجى للدلالة على ان التقوى غير موجب للترحم بل الترحم من الله تفضل وان المتقى لا ينبغى ان يعتمد على تقواه ولا يامن من عذاب الله اخرج ابو نعيم عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى اوحى الى نبى من انبياء بنى اسرائيل قل لاهل طاعتى من امتك ان لا يتكلوا على اعمالهم فانى لا انا صب عند الحساب يوم القيامة اشاء ان اعذبه الا عذبته قل لاهل معصيتى من امتك لا تلقوا بايديكم فانى اغفر الذنوب العظيمة و

marfat.com

لا ابالي فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَٰهُ يعني نوحا من الطوفان وَالَّذِينَ مَعَهُ وهم اربعون رجلا واربعون امرأة وقيل ثمانية وقيل عشرة وقيل اثنان وسبعون وقيل ثلثة بنيه سام وحام ويافث وثلث ازواجهم وقيل ثلثة ابناء وستة من امن به فِي الْفُلْكِ متعلق بمعه او بانجينا او حال من الموصول او الضمير في معه وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَٰتِنَا بالطوفان إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝ اي كفارا عميت قلوبهم عن معرفة الله وعن ادراك الحق حقا والباطل باطلا اصله عميين فخفف وَإِلَىٰ عَادٍ قبيلة وهم عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهو عاد الاولى أَخَاهُمْ في النسب لا في الدين عطف على نوحا الى قومه هُودًا عطف بيان لاخاهم وهو هود بن عبد الله بن رياح بن الخلود بن عاد بن عوص المذكور وقال ابن اسحق هو ابن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح قال الشيخ ابو بكر في شرح خلاصة السير ان هودا عليه السلام اسمه عابر بفتح الباء الموحدة وقيل بكسرها على وزن ناصر وقيل عيبر بالعين المفتوحة والياء التحتانية المثناة الساكنة والباء الموحدة المفتوحة وقيل بالغين المعجمة بدل المهملة ابن شالخ بن قينان بن ارفخشد بن سام بن نوح عليه السلام كذا في جميع التواريخ والانساب الا ما شذ عن بعض ان هودا هو هود بن خالد بن الخلود بن العيص بن العمليق بن عاد بن عوص بن ارم بن سام والله اعلم وام هود مكعبة بنت عويلم بن سام بن نوح وكان نور النبي صلى الله عليه وآله وسلم ساطعا في جبين هود فلما رأوا ذلك النور في جبينه قالوا ان هذا رجل تعبد الله تعالى وحده وتكسر الاصنام وعظموه ولم يكن بعده نبي مائة سنة الى زمان صالح عليه السلام وكان ذلك الزمان ملوك واقوام يعبدون الاصنام وبعضهم يعبدون الشمس وآخرون يعبدون النار الى ان بعث الله صالحا عليه السلام الى ثمود وكان هود على شريعة نوح عليهما السلام وبلغ من العمر اربعمائة سنة وقيل اربعمائة وستين سنة وفي التاريخ الشامي انه قال ابن حبيب انه عاش مائة واربعا وثلثين سنة وقال ابن الكلبي اربعمائة وثلثا وستين وامه مرجانة وكانت من الطاهرات وقبره بحضرموت وقيل بمكة انتهى كلام الشيخ ابي بكر قال البغوي روي عن علي ان قبر هود بحضرموت في كثيب احمر وقال عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب في تلك البقعة ويروى ان نبيا من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون معه الى مكة يعبدون الله فيها حتى يموتوا والمراد بالاخ على ما ذكر ابن اسحق في نسب هود وذكر الشيخ ابو بكر واحدا من جنسهم وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله

marfat.com

وارغب فى اقتفائه قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحده مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ استانف به ولم يعطف كما فى قصة نوح حيث قال فقال كانه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسل و كذلك جوابهم اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ عذاب الله وكان قومه اقرب من قوم نوح قَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ وصف الملأ بالذين كفروا للتقييد فان من اشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد ولويكن فى اشراف قوم نوح مؤمن اِنَّا لَنَرٰىكَ فِىْ سَفَاهَةٍ اى خفة عقل حيث تجرد دين قومك و تدعى امرا مستحيلا يعنى رسالة الله تعالى جعلت السفاهة ظرفا مجازا يعنى انك متمكن فيها غير منفك عنها وَّاِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ○ فى ادعائك الرسالة قَالَ هود يٰقَوْمِ لَيْسَ بِىْ سَفَاهَةٌ وَّلٰكِنِّىْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اُبَلِّغُكُمْ رِسٰلٰتِ رَبِّىْ وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ فيما ادعوكم اليه اَمِيْنٌ ○ على الرسالة ذكر ههنا صيغة اسم الفاعل لقولهم انا لنظنك من الكاذبين ليقابل الاسمية الاسمية قال الكلبى معناه كنت فيكم قبل اليوم امينا فلا وجه لكم لسوء الظن فىّ بالكذب وفى اجابة الانبياء الكفرة عن كلماتهم المسبة بالحلم وحسن الادب والاعراض عن مقابلتهم بمثل ما قالوا مع علمهم بان خصومهم اضل الناس واسفههم كمال النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة و جذب القلوب الى الهداية واخبار الله تعالى ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء اَوَعَجِبْتُمْ اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ اهلاك قَوْمِ نُوْحٍ فى الارض وَّزَادَكُمْ فِى الْخَلْقِ بَصْۜطَةً اى طولا وقوة قال الكلبى والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير منهم سبعون ذراعا وقال ابو حمزة اليمانى سبعون ذراعا وعن ابن عباس ثمانون ذراعا وقال مقاتل كان طول كل رجل اثنا عشر ذراعا قال وهب كان راس احدهم مثل القبة العظيمة و كان عين الرجل ليفرخ فيه الضباع وكذلك مناخرهم فَاذْكُرُوْٓا اٰلَآءَ اللّٰهِ اى نعمه واحدها اِلًى لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ اى لكى يفضى بكم ذكر النعمة شكرها المودى الى الفلاح قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهٗ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا من الاصنام ومعنى المجئ اما المجئ من مكان اعتزل من قومه او من السماء على التهكم او القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبنى فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ من العذاب المدلول عليه فى قوله افلا تتقون او يكون مذكورا صريحا فى كلامه عليه السلام اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فيه قَالَ هود قَدْ وَقَعَ

marfat.com

عَلَيْكُمْ اى قد وجب او حق عليكم او نزل عليكم على ان المتوقع المعلوم كالواقع مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ اے عذاب مشتق من الارتجاس وهو الاضطراب وقيل السين مبدلة من الزاء وفى الصحاح رجس ورجز الصوت الشديد وَغَضَبٌ اى ارادة انتقام أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ اى اشياء مسميات سَمَّيْتُمُوهَا آلهة يعنى الاصنام او يقال فى اسماء سميتموها لاحقيقة لها وليس تحتها مسميات كما تقول الفلاسفة بالعقول العشرة واهل الهند ببي وبهوانى ونحو ذلك يزعمون الاصنام حاكية عنها او يزعمون انها حالة الاصنام أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ بدل من الضمير المرفوع فى سميتموها مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ من حجة وبرهان تدل على انها آلهة او مستحقة للعبادة ومبنى هذا القول انهم كانوا يعتقدون لوجود الله سبحانه وكونه خالقا للسموات والارض وكانوا يزعمون الاصنام شركاء لله فى الالوهية والخالقية او فى استحقاق العبادة لكونها شفعاء عند الله فقال نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الذى تزعمون امر لادليل عليه انما هو من مخترعاتكم او مخترعات آبائكم الجهال فَانْتَظِرُوا نزول العذاب الذى وعدتكم وتطلبونه إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ○ كذلك فَأَنْجَيْنَاهُ يعنى هودا من العذاب الذى نزل بقومه وَالَّذِينَ مَعَهُ فى الدين يعنى المومنين به بِرَحْمَةٍ مِنَّا عليهم وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الدابر الاصل او الكائن خلف الشئ وقطع الدابر عبارة عن الاستيصال والاهلاك كلهم بحيث لايبقى منهم احد وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ○ تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان وقصة عاد على ماذكر محمد ابن اسحٰق وغيره انهم كانوا ينزلون اليمن وكانت مساكنهم بالاحقاف وهى رمال بين عمان وحضرموت وكانوا قد افسدوا فى الارض كلها وقهروا اهلها بفضل قوتهم التى آتاهم الله عزوجل وكانوا اصحاب اوثان يعبدونها يقال لها صدا وسمودا والهبا فبعث الله تعالى اليهم هودا عليه السلام نبيا وهو من اوسطهم نسبا وافضلهم حسبا فامرهم ان يوحدوا الله ويكفوا عن ظلم الناس ولم يأمرهم بغير ذلك فكذبوه وقالوا من اشد منا قوة بنوا المصانع وبطشوا بطشة الجبارين فلما فعلوا ذلك امسك الله عنهم المطر ثلث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس فى ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء وطلبوا عنه الفرج انابوا الى الله عزوجل عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم فيجتمع بمكة ناس كثير مختلفة الاديان كلهم معظمين لمكة واهل مكة يومئذ العماليق ابناء عميق بن لاود بن سام بن نوح وكان

marfat.com

سيدهم معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كلهدة بنت الخير رجل من عاد فلما قحط المطر عن عاد وجهدوا قالوا اجهزوا وفدا منكم الى مكة فليستقر لكم فبعثوا له قيل بن عنز ويقيم بن هزال بن هزيل وعتيل بن ضد بن عاد الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه و جشمة بن الجيثر خال معاوية بن بكر ثم بعثوا لقمان بن عاد الاصغر بن هاد الاكبر فانطلق كل رجل من هؤلاء ومعه رهط من قومه حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهرا يشربون الخمر ويغنيهم الجاريتان قينتا لمعاوية بن بكر فكان مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما راى معاوية بن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتغوثون بهم من البلاء الذى اصابهم شق ذلك عليه وقال هلك اخوالى واصهارى وهؤلاء مقيمون عندى وهم ضيفى والله ما ادرى كيف اصنع بهم استحيى ان اقوم بالخروج الى ما بعثوا اليه فيظنون انى ضيق من مقامهم وقد هلك من ورائهم من قومهم جهدا وعطشا فشكا ذلك من امرهم الى قينتيه الجاريتين فقالتا قل شعرا نغنيهم لا يدرون من قاله لعل ذلك يحركهم فقال معاوية بن بكر **شعر**

| | |
|---|---|
| الا يا قيل ويحك قم فهينم | لعل الله يسقينا غماما |
| فيسقى ارض عاد ان عادا | قد امسوا ما يبينون الكلاما |
| من العطش الشديد فليس نرجوا | به الشيخ الكبير ولا الغلاما |
| وقد كانت نساؤهم بخير | فقد امست نساؤهم ايامى |
| وان الوحش ياتيهم جهارا | ولا يخشى لعادى سهاما |
| وانتم ههنا فيما اشتهيتم | نهاركم وليلكم التماما |
| فقبح وفدكم من وفد قوم | ولا لقوا التحية والسلاما |

فلما غنتهم الجاريتان بهذا قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم يتغوثون بكم من البلاء الذى نزل بهم وقد ابطاتم عليهم فادخلوا هذا الحرم فاستسقوا لقومكم فقال مرثد بن مسعود بن عفير وكان قد آمن بهود عليه السلام سرا انكم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك فقال شعر

ط فى النهاية الجاريتان هما مغنيتان كانتا بمكة فى الزمن الاول مشهورتان بحسن الصوت والغناء ١٢ ٥٢ القينة المغنية ١٢ ٥٣ الغيهمة شدة العطش نهاية ١٢

| | | |
|---|---|---|
| عصت عاد رسولهم فاسوا | | عطاشا ما يبلهم السماء |
| لهم صنم يقال له صمود | | يقابله صداء والهباء |
| فبصرنا الرسول سبيل رشد | | فابصرنا الهدى وحلى العماء |
| وان الله هود هوا لنهى | | على الله التوكل والرجاء |

فقالوا لمعاوية بن بكر احبس عنا مرثد بن سعد فلا يقدم من معنا مكة وخرج مرثد بن سعد من منزل معاوية حتى ادركهم قبل ان يدعوا الله فيجابوا بشر مما خرجوا له فلما انتهى اليهم قام يدعوا الله ووفد عاد يدعون فقال اللهم اعطنى سوالى وحدى ولا تدخلنى فى شئ مما يدعوك به وفد عاد وكان قيل بن عنز راس وفد عاد فقال وفد عاد اللهم اعط قيلا ما سألك واجعل سوءلنا مع سؤله وقد كان تخلف عن وفد عاد حين دعوا لقمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا من دعوتهم قام فقال اللهم انى جئتك وحدى فى حاجتى فاعطنى سؤلى وسأل الله طول العمر فعمر عمر سبعة انسر وقال قيل بن عنز حين دعا يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله سحائب ثلثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه منادمن السحاب يا قيل اختر لنفسك وقومك من هذا السحائب فقال قيل اخترت السحابة السوداء فانها اكثر السحاب ماء فناداه منادا اخترت رمادا لا يبقى من آل عاد احدا وساق الله السحابة السوداء التى اختارها قيل بما فيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله عزوجل بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بامر ربها اى كل شئ مرت به وكان عين ابصر ما فيها وعرف انها ريح مهلكة امرأة من عاد يقال لها هدد فلما تبينت ما فيها صاحت ثم صعقت فلما افاقت قالوا لها ماذا رأيت قالت رأيت ريحا فيها كشهب النار امامها رجال يقودونها فسخر الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فلم تدع من عاد احدا الا اهلكته واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة[1] ما يصيبه ومن معه من الريح الا ما يلين عليه الجلود وتلتذ الانفس وانها لتمر من عاد بالظعن[2] فتحملهم بين السماء والارض فتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة

[1] حظيرة الموضع الذى يحاط عليه لتاوى اليه الغنم والابل يقيها البرد والحرة نهاية ١٢

[2] الظعينة الراحلة التى ترحل ويقال للهودج وللمرأة ١٢

حتی مروا بمعاویۃ بن بکر فنزلوا علیہ فبینما ھم عندہ اذ اقبل رجل علی ناقۃ فی لیلۃ مقمرۃ ھی ثالثۃ من مصاب عاد فاخبرھم الخبر فقالوا لہ فاین فارقت ھود و اصحابہ فقال فارقتھم بساحل البحر فکانھم شکّوا فیما حدثھم بہ فقالت ھر ملۃ بنت بکر صدق ورب مکۃ و ذکروا ان مرثد بن سعد ولقمان بن عاد و قیل بن عنز حین دعوا بمکۃ قیل لھم قد اعطیتم مُناکم فاختاروا لانفسکم الا انہ لا سبیل الی الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللھم اعطنی صدقا وبرا فاعطی ذلک وقال لقمان اعطنی یارب عمرا فقیل لہ اختر فاختار عمر سبعۃ انسُرٍ وکان یاخذ الفرخ حین یخرج من بیضۃ فیاخذ الذکر منھا لقوتہ حتی اذا مات اخذ غیرہ فلم یزل یفعل ذلک حتی انتھی علی السابع وکان کل نسر یعیش ثمانین سنۃ وکان اخرھا لُبدٌ فلما مات لُبدٌ مات لقمان معہ واما قیل فانہ قال اختاران لقنی ما اصاب قومی فقیل لہ انہ الھلاک فقال لا ابالی لا حاجۃ فی البقاء بعدھم فاصابہ الذی اصاب عادا من البلاء والعذاب فھلک قال السدی فبعث اللہ علی عاد الریح العقیم فلما دنت منھم نظروا الی الابل والرجال تطیر ھم الریح بین السماء والارض فلما رأوھا تبادروا البیوت فدخلوھا و اغلقوا ابوابھم فجاءت الریح فقلعت ابوابھم فدخلت علیھم فاھلکتھم فیھا ثم اخرجتھم عن البیوت فلما اھلکھم اللہ ارسل علیھم طیرا سوداء فحملتھم الی البحر فالقتھم فیہ وروی ان اللہ تعالٰی امر الریح فاماتت علیھم الرمال فکانوا تحت الرمل سبع لیال و ثمانیۃ ایام لھم انین تحت الرمل ثم امر الریح فکشفت عنھم الرمال فاحتملتھم و رمت بھم فی البحر ولم یخرج ریح قط الا بمکیال الا یومئذ فانھا عتت علی الخزنۃ فغلبتھم فلم یعلموا کم کان مکیالھا وَاِلٰی ثَمُوْدَ قبیلۃ اخری من العرب ابناء ثمود بن عاثر بن ارم بن سام قال ابو عمرو بن العلاء سمیت ثمود لقلۃ مائھا وثمد الماء القلیل وکان مساکنھم الحجر بین الحجاز والشام الی وادی القری اَخَاھُمْ فی النسب لا فی الدین صٰلِحًا علیہ السلام عطف بیان وھو صالح بن عبید بن اسف بن ماسح وقیل بن رباح بن عبید بن حاذر بن ثمود قَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰہَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرُہٗ ؕ قَدْ جَآءَتْکُمْ بَیِّنَۃٌ حجۃ ظاھرۃ الدلالۃ علی صدقی لکونھا معجزۃ مِّنْ رَّبِّکُمْ کانہ قیل ما تلک البینۃ فقال استئنافا ھٰذِہٖ نَاقَۃُ اللّٰہِ اضافھا الیہ تعالٰی لتعظیمھا ولانھا جاءت فی الوجود من اللہ تعالٰی بلا وسائط الاسباب المعھودۃ ولذلک کانت اٰیۃ مبتدأ او خبر وجاز ان یکون ناقۃ اللہ بدلا او عطف بیان والخبر لَکُمْ اٰیَۃً نصب علی الحال والعامل فیھا

marfat.com

معنی الاشارة علی تقدیر کون ناقة الله خبرا وعلی التقدیر الثانی لکم عامل فیه ذَرُوْهَا یعنی
الناقة تَاْكُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ الْعُشْبَ[1] وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْٓءٍ نهی عن المس الذی هو
مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع الاذی مبالغة فی النهی وازاحة للعذر فَیَاْخُذَكُمْ
عَذَابٌ اَلِیْمٌ ○ جواب للنهی وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ وَّ
بَوَّاَكُمْ اسکنکم الله تعالی فِی الْاَرْضِ ارض حجر تَتَّخِذُوْنَ مِنْ سُهُوْلِهَا اوتبنون
فی سهول الارض او سهولة الارض بما تعملون منها کاللبن والاجر قُصُوْرًا وَّتَنْحِتُوْنَ
الْجِبَالَ ای تنقبون فی الجبال وتجعلونها بُیُوْتًا کانوا یسکنون فی الصیف فی بیوت
الطین وفی الشتاء فی بیوت الجبال المنقورة فانتصاب بیوتا علی المفعولیة لتضمین تنحتون
معنی تجعلون وجاز ان یکون منصوبا علی الحال المقدرة کما فی قوله خطت هذا الثوب
قمیصا فان الجبل لایکون بیتا حال النحت ولا الثوب قمیصا حال الخیاطة فَاذْكُرُوْٓا اٰلَآءَ
اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا العثو اشد الفساد فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ○ قَالَ الْمَلَاُ
قرأ ابن عامر وقال الملأ بالواو والباقون بلا واو الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ یعنی
الاشراف والقادة الذین یتعظمون عن الایمان بصالح علیه السلام لِلَّذِیْنَ اسْتُضْعِفُوْا
یعنی الاتباع الذین استضعفوهم لِمَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بدل من الذین استضعفوا بدل
الکل ان کان الضمیر لقومه وبدل البعض ان کان للذین اَتَعْلَمُوْنَ اَنَّ صٰلِحًا مُّرْسَلٌ
مِّنْ رَّبِّهٖ قالوا استهزاء قَالُوْٓا یعنی المؤمنین المستضعفین اِنَّا بِمَآ اُرْسِلَ بِهٖ
مُؤْمِنُوْنَ ○ عدلوا عن قولهم نعم للاشعار بان کونه مرسلا لیس مما یشک فیه عاقل او
یخفی علی ذی رای قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا بِالَّذِیْٓ اٰمَنْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○
علی المقابلة ووضعوا المنتوبه موضع ارسل به ردا لما جعلوا معلوما مُسَلَّمًا فَعَقَرُوا النَّاقَةَ
ای نحروها قال الازهری العقر هو قطع عرقوب البعیر ثم جعل النحر عقرا لان النادم من البعیر
یعقر ثم ینحر وفی القاموس العقر الجرح واثر فی قوائم الفرس والابل وفی الصحاح عقر الدار وسط
الحوض اصلها ومنه عقرت النخل قطعته من اصلها وعقرت البعیر نحرته اسند العقر الی جمیعهم
وان کان العاقر قدار بن سالف لانه کان برضاهم وقد کان قدار احمر ازرق قصیرا کما کان

[1] العشب کلا الرطب ۱۲ [2] هو الوتر الذی خلف الکعبین من مفصل القدم والساق من
ذوات الاربع وهی من الانسان موضع العقب ۱۲

marfat.com

فرعون كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي اشقى الاولين عاقر ناقة صالح واشقى الآخرين قاتلك وَعَتَوْا العتو الغلو في الباطل يقال عتى يعتو اعتوا اذا استكبر في القاموس عتوا وعُتيا وعِتيا استكبر وجاوز الحد والمعنى استكبر عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ اي عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله فذروها وَقَالُوا يٰصٰلِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا من العذاب إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ○ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ اي زلزلة الارض وحركتها واهلكوا بالصيحة والرجفة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ قيل اراد الدنيا وقيل اراد ارضهم وبلدتهم ولذلك وحد الدار جٰثِمِينَ ○ خامدين ميتين في القاموس جثم الطائر والانسان لزم مكانه فلم يبرح وقيل معناه ميتين قعودا يقال الناس جثم اي قعود لا حراكة بهم ولا يتكلمون قيل سقطوا على وجوههم موتى عن آخرهم فَتَوَلّٰى اي اعرض عَنْهُمْ صالح وَقَالَ يٰقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلٰكِنْ لَا تُحِبُّونَ النّٰصِحِينَ ○ فان قيل كيف خاطبهم بقوله ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم بعد ما اهلكوا بالرجفة قيل كما خاطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قتلى بدر بعد ما القوا في القليب روى الشيخان في الصحيحين عن ابي طلحة انه قال لما كان من يوم بدر الثالث امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم براحلة فشد عليها رحلها ثم مشى ومعه اصحابه وقالوا ما نرى لينطلق الا لبعض حاجته حتى قام على شفير القليب فجعل يناديهم يا ابا جهل بن هشام ويا امية بن خلف يا عتبة بن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة اليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فقال عمر يا رسول الله اتناديهم بعد ثلث كيف تكلم اجسادا لا ارواح فيها فقال ما انتم باسمع لما اقول منهم انهم الآن يسمعون ما اقول لهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا علينا شيئا وقيل خاطبهم ليكون عبرة لمن خلفهم وقيل في الآية تقديم وتاخير تقديرها فتولى عنهم فقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي الآية فاخذتهم الرجفة وكان قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحاق ووهب وغيرهما كذا اخرج ابن جرير والحاكم من طريق حجاج عن ابي بكر بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن عمرو بن خارجة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان عادا لما اهلكت عمّرت ثمود

marfat.com

بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا حتى جعل احدهم يبنى المسكن من المدر فينهدم والرجل حى فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا فى سعة من معاشهم فعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا غير الله فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وكان صالح من اوسطهم نسبا وافضلهم حسبا وموضعا فبعثه الله اليهم غلاما شابا فدعاهم الى الله عز وجل حتى شمط[1] لا يتبعه منهم الا قليل مستضعفون فلما الح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ واكثر لهم التحذير والتخويف سألوه ان يريهم اية تكون مصداقا لما تقول فقال لهم اى اية تريدون قالوا تخرج معنا غدا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه باصنامهم فى يوم معلوم من السنة فتدعو الهك وندعو الهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا تتبعنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا باوثانهم الى عيدهم وخرج صالح معهم فدعوا اوثانهم وسألوها ان لا يستجاب لصالح فى شئ مما يدعو به ثم قال جندع بن عمرو بن جواس وهو يومئذ سيد ثمود يا صالح اخرج لنا من هذه الصخرة صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاتبة ناقة مخترجة جوفاء وبراء عشراء والمخترجة ما شاكلت البخت من الابل فان فعلت صدقناك وامنا بك فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت لتصدقننى ولتؤمنن بى قالوا نعم فصلى صالح ركعتين دعا ربه فتمخضت[2] الصخرة تمخض النتوج بولدها ثم تحركت الهضبة فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها الا الله تعالى وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فامن به جندع بن عمرو ورهط من قومه واراد اشراف ثمود ان يؤمنوا ويصدقوه فنهاهم ذواب بن عمرو بن لبيد والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صيمر وكان كاهنهم وكانوا من اشراف ثمود فلما خرجت الناقة قال لهم صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فمكثت الناقة مع ولدها فى ارض ثمود ترعى الشجرة وتشرب الماء وكانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت الناقة راسها فى بير فى حجر يقال لها بير الناقة فلا ترفع راسها حتى تشرب كل ماء فيها فلا تدع قطرة ثم تتفحج[3] فيحلبون ما شاؤا من لبن فيشربون ويدخرون حتى تملأ اوانيهم كلها ثم تصدر من غير الفج الذى وردت منه لا تقدر ان تصدر من حيث ترد تضيق عنها حتى اذا كان الغد كان يومهم فيشربون ما شاؤا من الماء ويدخرون ما شاء واليوم الناقة فهم من ذلك

---

[1] الشمط الشيب ١٢ [2] فتمخضت يعنى اخذها المخاض هو الطلق عند الولادة ١٢ [3] تتفحج اى تتباعد فخذيها الفحج تباعد ما بين الفخذين ١٢

وكانت الناقة تصيف اذا كانت الحر بظهر الوادى فتهرب منها المواشى اغنامهم و بقورهم وابلهم فتهبط الى بطن الوادى فى حرة وجد به وتشتو ببطن الوادى اذا كان الشتاء فتهرب مواشيهم الى ظهر الوادى فى البرد والجدب فاضر ذلك بمواشيهم للبلاء و الاختبار فكبر ذلك عليهم فعتوا عن امر ربهم وحملهم ذلك على عقر الناقة فاجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود احدى هما يقال لها عنيزة بنت غنم بن مجلز تكنى ام غنم وكانت امرأة ذواب بن عمرو وكانت عجوزة مسنة وكانت ذات بنات حسان وذات مال من ابل وبقر وغنم وامرأة اخرى يقال لها صدوف بنت المحتار وكانت جميلة ذات مواش كثيرة وكانتا اشد الناس عداوة لصالح عليه السلام وكانتا تحبان عقر الناقة لما اضرتهما من مواشيهما فحملتا فى عقر الناقة فدعت صدوف رجلا من ثمود يقال له الحباب قال لها اعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فابى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحتار وجعلت له نفسها على ان يعقر الناقة وكانت من احسن الناس واكثرهم مالا فاجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف وكان رجلا احمر ازرق قصيرا يزعمون انه كان لزنية وانه لم يكن لسالف لكنه ولد على فراشه فقالت اعطيك اى بناتى شئت على ان تعقر الناقة وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى تفسير قوله تعالى اذ انبعث اشقاها انبعث رجل عزيز عارم منيع فى قومه مثل ابى زمعة رواه البخارى من حديث عبد الله بن زمعة فانطلق قدار بن سالف ومصدع ابن مهرج فاستتبعوا باعوان ثمود فاتبعهم سبعة نفر وكانوا تسعة رهط فانطلق قدار و مصدع واصحابهما فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار فى اصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع فى طريق اخر فمرت على مصدع فرمى بسهم فانتظم به عضلة ساقها وخرجت ام غنم عنيزة وامرت ابنتها وكانت من احسن الناس فاسفرت لقدار ثم زمرته فشد على الناقة بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاة واحدة تحذر ولدها ثم طعن فى لبتها فنحرها وخرج اهل البلدة واقتسموا لحمها وطبخوه فلما رأى ولدها ذلك انطلق حتى اتى جبلا منيعا يقال له صور وقيل اسمه فارة فاتى صالحا وقيل له ادرك الناقة فقد عقرت فاقبل وخرجوا يتلقونه ويعتذرون اليه يا نبى الله انما عقرها فلان ولا ذنب لنا فقال صالح انظروا هل تدركون فصيلها فان ادركتموه فعسى ان يرفع عنكم العذاب فخرجوا يطلبونه

فلما رأوا على الجبل ذهبوا ليأخذوه فأوحى الله تعالى الجبل فتطاول في السماء حتى ما يناله الطير وجاء صالح فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم رغى ثلثا وانفجرت الصخرة فدخلتها فقال صالح لكل رغوة اجل يوم تمتعوا في داركم ثلثة ايام ذلك وعد غير مكذوب قال ابن اسحاق اتبع السقب اربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج واخوه ذاب بن مهرج فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه فوجره برجله فانزلوه فالقوا لحمه مع لحم امه فقال لهم صالح انتهكتم حرمة الله فابشروا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم يستهزءون به ومتى ذلك يا صالح وما اية ذلك وكانوا يسمون الايام فيهم الاحد الاول والاثنين العون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مونس والجمعة العروبة والسبت شيار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح حين قالوا ذلك تصبحون غداة يوم المونس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شيار ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم اول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلم نقتل صالحا فان كان صادقا عجلناه قبلا وان كان كاذبا قد كنا الحقناه بناقته فاتوه ليلا ليبيتوه في اهله فدمغتهم الملئكة بالحجارة فلما ابطؤا على اصحابهم اتوا منزل صالح فوجدوهم قد رضخوا بالحجارة فقالوا الصالح انت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه ولبسوا السلاح وقالوا لهم لا تقتلونه ابدا فقد علمنا ان العذاب نازل بكم بعد ثلث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم علينا الا غضبا وان كان كاذبا فانتم من وراء ما تريدون فانفرقوا عنهم ليلتهم فاصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما طليت بالخلوق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وانثاهم وايقنوا بالعذاب وعرفوا ان قد صدقهم فطلبوا ليقتلوه وخرج صالح هاربا منهم حتى جاء الى بطن من ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم رجل منهم يقال له نفيل ويكنى بابي هرب وهو مشرك فغيبه ولم يقدروا عليه فغدوا على اصحاب صالح يعذبونهم ليدلوهم عليه فقال رجل من اصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبي الله انهم ليعذبوننا لندلهم عليك افندلهم قال نعم قل عندي صالح وليس لكم عليه سبيل فاعرضوا عنه وتركوه وشغله عنه ما انزل الله بهم من عذابه فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون في وجوههم فلما امسوا صاحوا بأجمعهم الا وقد مضى من الاجل يوم فلما اصبحوا اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدماء فصاحوا وبكوا

marfat.com

انه العذاب فلما امسوا صاحوا باجمعهم الا وقد مضى يومان من الاجل وحضركم العذاب فلما اصبحوا اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كانما طليت بالقار فصاحوا جميعا الا وقد حضركم العذاب فلما كان ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهرهم ومن اسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما اصبح القوم تكفنوا وتحنطوا والقوا انفسهم الى الارض يقلبون ابصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لا يدرون من اين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد اخذتهم الرجفة فاصبحوا في ديارهم جاثمين واتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك الا جارية مقعدة يقال لها ذريعة بنت سلف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه السلام فانطلق الله رجليها بعد ما عاينت العذاب فخرجت كاسرع ما يرى شئ قط حتى اتت فرخ وهو وادي القرى فاخبرتهم بما عاينته من العذاب وما اصابت ثم استسقت من الماء فسقيت فلما اشربت ماتت وذكر السدي في عقر الناقة قال فاوحى الله تعالى الى صالح ان قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال صالح انه يولد في شهركم هذا غلام فسيعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا ولد في هذا الشهر الا قتلناه فولد عشرة قتلوا منها تسعة وبقي واحد ازرق احمر فنبت نباتا سريعا فكان اذا مر باباء التسعة ورأوه قالوا لو كان ابنا ابناء لكانوا مثل هذا فغضب التسعة على صالح لانه كان سبب قتل ابنائهم فتقاسموا بالله لنبيتنه واهله قالوا نخرج فيرى الناس انا قد خرجنا الى سفر فنأتي الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده اتيناه فقتلناه ثم رجعنا الى الغار وكنا فيه ثم انصرفنا الى رحالنا فقلنا ما شهدنا مهلك اهله وانا لصادقون فيصدقوننا ويظنون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا يناعم معهم في القرية كان يبيت في مسجد يقال له مسجد صالح فاذا اصبح اتاهم فوعظهم وذكرهم فاذا امسى خرج الى المسجد فبات فيه فانطلقوا فدخلوا الغار فسقط عليهم فقتلهم قال الله تعالى فمكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فانطلق ممن قد اطلع على ذلك منهم فاذا هو رضخ فرجعوا يصيحون في القرية اي عباد الله اما رضي صالح ان امرهم بقتل اولادهم حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على قتل الناقة وقال ابن اسحق انما تقاسم التسعة على تبييت صالح بعد عقرهم الناقة كما ذكرنا

قال السدی وغیرہ فلما ولد ابن العاشر یعنی قد ارشب فی الیوم شباب غیرہ فی الجمعة وشب فی الشهر شباب غیرہ فی السنة فلما کبر جلس مع الناس یصیبون من الشراب فارادوا ما یمزجون به شرابهم وکان ذلک الیوم شرب الناقة فوجدوا الماء قد شربته الناقة فاشتد ذلک علیهم وقالوا ما نفعل باللبن لو کنا نأخذ هذا الماء الذی تشربه الناقة فنسقیه انعامنا وحروثنا کان خیرا لنا فقال ابن العاشر هل لکم فی ان اعقرها لکم قالوا نعم فعقرها روی البخاری فی الصحیح من حدیث عبد الله بن دینار عن ابن عمه ان رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم لما نزل الحجر فی غزوة تبوک امرهم ان لا یشربوا من بیرها ولا یسقوا منها فقالوا قد عجنا واستقینا فامرهم ان یطرحوا ذلک العجین ویهریقوا ذلک الماء قال البغوی وقال نافع عن ابن عمر فامرهم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ان یهریقوا ما استقوا من بیرها وان یعلفوا الابل العجین وامرهم ان یسقوا من البیر التی کانت ترد الناقة قال وروی ابو الزبیر عن جابر قال لما مر النبی صلی الله علیه وآله وسلم بالحجر فی غزوة تبوک قال لاصحابه لا یدخلن احد منکم هذه القریة ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین الا ان تکونوا باکین خائفین ان یصیبکم مثل الذی اصابهم ثم قال اما بعد فلا تسألوا رسولکم الآیات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم فبعث الله الناقة فکانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج وتشرب مائهم یوم ورودها فعتوا عن امر ربهم فعقروها فاهلک الله سبحانه من تحت ادیم السماء من مشارق الارض ومغاربها الا رجلا واحدا یقال له ابو رغال وهو ابو ثقیف کان فی حرم الله فمنعه الحرم من عذاب الله فلما خرج اصابه ما اصاب قومه فدفن وفی معه غصن من ذهب وارادهم قبر ابی رغال فنزل القوم فابتدروا باسیافهم وحفروا عنه فاستخرجوا ذلک الغصن وکانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح اربعة آلاف خرج بهم صالح الی حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمی حضرموت فبنی الاربعة آلاف مدینة یقال لها حاصورا وقال قوم من اهل العلم توفی صالح بمکة وهو ابن ثمان وخمسین سنة واقام فی قومه عشرین سنة وَلُوطًا یعنی وارسلنا لوطا وهو لوط بن هارن بن تارخ ابن اخی ابراهیم علیه السلام اِذْ قَالَ ای وقت قوله لِقَوْمِهٖٓ وهم اهل سدوم وقیل معناه واذکر لوطا وعلی هذا اذ بدل منه اَتَاْتُوْنَ انکار وتوبیخ وتفریع الْفَاحِشَةَ یعنی اتیان الرجال فی ادبارهم مَا سَبَقَكُمْ بِهَآ بتلک الفعلة الباء للتعدیة مِنْ اَحَدٍ من زائدة

marfat.com

لتاكيد النفي والاستغراق مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ○ من للتبعيض والجملة استيناف مقرر للانكار او حال من الفاحشة كانه وجههما اولا باتيان الفاحشة ثم ما اخترعاها فانها اسوء قال عمرو بن دينار ما ارى ذكر على ذكر في الدنيا حتى كان من قوم لوط عليه السلام اَئِنَّكُمْ قرأ نافع وحفص بهمزة واحدة مكسورة على الخبر على الاستيناف والباقون بهمزتين على الاستفهام ربيان لقوله اتاتون الفاحشة وهو ابلغ في الانكار والتوبيخ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ اتجامعونهم في ادبارهم يقال اتى المرأة اذا غشيها شَهْوَةً منصوب على العلية اى الشهوة لاحامل لكم على ذلك الا لمجرد الشهوة من غير حكمة او مصدر في موقع الحال يعني لتشهونهم شهوة رديئة غير مفيدة مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ اى من غير النساء يعني لا تاتونهن مع ما فيه من الحكمة من انتقاء الولد وبقاء النوع ولان دبر المراة اعظم منه لانه وصف لهم بالبهيمة الصرفة قلت ومن هذه الآية ثبت حرمة اتيان النساء في ادبارهن بدلالة النص لانه مثل اتيان الرجال خبيثة غير مفيد اصلا وقد ذكرنا هذه المسئلة في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى الآية وهو قوله تعالى فاتوا حرثكم انى شئتم بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ ○ اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم الذي يوجب ارتكاب امثال ذلك القبايح يعني انتم عادتكم الاسراف والتجاوز عن الحدود المعقولة والمشروعة في الشئ حتى تجاوزتم في النكاح عن المعتاد المفيد الى غير المعتاد الذي لا خير فيه اصلا او اضراب عن الانكار في ما ذكر الى الذم على جميع اوصافهم او عن محذوف تقديره لا عذر لكم بل انتم قوم عادتكم الاسراف وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اى ما جاء وابما يصلح جوابا عن كلام اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا استثناء منقطع يعني لكنهم قابلوا النصيحة بقول بعضهم لبعض اَخْرِجُوْهُمْ يعني لوطا ومن معه من المؤمنين مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ○ من الفواحش قالوا ذلك استهزاء فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ يعني اتباعه من المؤمنين وقيل ابنتاه اِلَّا امْرَاَتَهٗ واهله استثناء من الاهل فانها كانت منافقة تستر الكفر كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ اى من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا وقيل معناه كانت من الباقين في العذاب وقيل معناه كانت من الباقين المعمرين قد اتى عليها دهر طويل قبل ذلك فهلكت مع من هلك من قوم لوط والتذكير لتغليب الذكور وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ اى على قوم لوط مَّطَرًا ؕ اى نوعا من المطر عجيبا يعني حجارة من سجيل مسومة قال وهب الكبريت والنار قال ابو عبيدة يقال في العذاب

marfat.com

امطرنا في الرحمة مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ○ الكفرين روى ان لوطا لما هاجر مع عمه ابراهيم عليهما السلام من الارض بابل الى الشام نزل بالاردن فارسله الله الى اهل سدوم ليدعوهم الى الله وينهاهم عما اخترعوا من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا اخرجه اسحق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس نحوه وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم قال محمد بن اسحق كانت لهم ثمار وقرى لم يكن في الارض مثلها فقصدهم الناس فاذوهم فعرض لهم ابليس في صورة فقال ان فعلتم بهم كذا نجوتم فابوا فلما الخ اى لزم الناس اياهم آخر الناس عليهم قصدوهم فاصابوا غلمانا صبيانا فاخبثوا فاستحكم ذلك فيهم قال الحسن كانوا لا ينا كحون الا العرباء قال الكلبي ان اول من عمل عمل قوم لوط ابليس لان بلادهم اخصبت فانتجعها اهل البلدان فتمثل لهم ابليس في صورة شاب ثم دعا الى دبره فنكح في دبره فامر الله السماء ان تحصبهم وامر الارض تخسف بهم وَاِلٰى مَدْيَنَ يعني وارسلنا الى اولاد مدين بن ابراهيم خليل الرحمن قال البغوي هم اصحاب الايكة اَخَاهُمْ في النسب شُعَيْبًا قال عطاء هو شعيب بن توبة بن ابراهيم خليل الرحمن وقال ابن اسحق هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم عليه السلام وقيل هو شعيب ابن يثرون بن نوس بن مدين وكان شعيب عليه السلام اعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه اهل كفر وبخس للمكيال والميزان اخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكر شعيبا يقول ذلك خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحده مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ يعني معجزة كانت لشعيب عليه السلام ولم يذكر في القرآن ماهي وقيل اراد بالبينة مجيء شعيب عليه السلام بالحكمة والموعظة وفصل الخطاب فَاَوْفُوا يعني اتموا الْكَيْلَ وَالْمِيْزَانَ مصدر بمعنى الوزن كالميعاد بمعنى الوعد او المضاف محذوف يعني وزن الميزان او المراد بالكيل آلة الكيل على الاضمار او اطلق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ اى لا تنقصوهم حقوقهم البخس يتعدى الى مفعولين وهما الناس واشياء هم يقال بخست زيدا حقه اى نقصته اياه وانما قال اشياءهم للتعميم تنبيها على انهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين

marfat.com

لا يد عون شيئا الا متكسوه وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بالكفر والظلم بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
يعني بعد ما بعث الله نبيا يأمر الناس بالمعروف وينهاهم عن المنكر والاضافة الى مكر
الليل والنهار ذَٰلِكُمْ الذي ذكرت لكم وامرتكم خَيْرٌ لَكُمْ مما كنتم عليه من الظلم و
البخس فان ذلك وان كان فيه نوع منفعة في الدنيا لكنه يجلب مضرة عظيمة في الدارين
وما امرتكم فيه صلاح الدنيا والآخرة جميعا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ○ مصدقين
لي فافعلوا ما امرتكم وكانوا يعلمون ان شعيبا عليه السلام يكذب قط قبل كانوا يجلسون على الطريق
فمن جاء الى شعيب عليه السلام ليؤمن به منعوه وقالوا ان شعيبا كذاب فلا يفتنك عن دينك
كانوا يتوعدون المؤمنين بالقتل ويخوفونهم كذا اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم
عن ابن عباس نحوه فقال الله تعالى وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ معطوف
عليه في موضع الحال من فاعل تقعدوا وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ عن الايمان
بالله مَنْ آمَنَ بِهِ اي بالله تعالى تنازع فيه الفعلان في المفعولية توعدون وتصدون
فاعمل الثاني ولذا لو يقل وتصدونهم وَتَبْغُونَهَا اي تطلبون سبيل الله عِوَجًا بالقاء
الشبه اووصفها للناس بانها معوجة وقيل معنى قوله تعالى لا تقعدوا بكل صراط اي بكل
طريق من طرق الدين كالشيطان وسبيل الحق وان كان واحدا لكنه تتشعب الى معارف
وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا واحدا يسعى في شئ منها وعدوه بالقتل والتعذيب وعلى هذا
ففي قوله تعالى ويصدون عن سبيل الله وضع الظاهر موضع الضمير بيانا لكل صراط ودلالة
على عظيم ما يصدون عنه وتقبيحا لما كانوا عليه وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا عددكم او
عدتكم فَكَثَّرَكُمْ الله بالبركة في النسل والمال وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ
من الامم قبلكم قوم لوط وغيرهم فاعتبروا بهم وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي
أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا اي فتربصوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا
بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ○
لامعقب لحكمه قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا اي والله ليكونن
احد الامرين اما اخراجكم من القرية او عودكم في الكفر وشعيب لم تكن في ملتهم قط
لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر لكن غلبوا الجماعة الذين آمنوا معه عليه مخاطبة مع قومه

marfat.com

بخطابهم وعلى ذلك اجرى الجواب وقيل معناه اولتدخلن فى ملتنا وعاد بمعنى صار قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ○ الهمزة للانكار والواو للحال بل للعطف على محذوف والجملة فى موضع الحال تقديره اتعيدوننا فى ملتكم لوكنا طائعين ولو كنا كارهين فحذف احد المعطوفين لان هما حالان من فاعل كنا وعلق الحكم بابعد النقيضين ليدل على عدم الحكم ثم قال شعيب قَدِ افْتَرَيْنَا اى اختلقنا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا باثبات الشريك له تعالى إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا شرط حذف جوابه بدليل ما سبق وكلمة افترينا ماض بمعنى المستقبل جعل كانه الواقع للمبالغة وادخل عليه قد لتقربه من الحال اى قد افترينا الكذب ان اردنا العود بعد ما انقذنا الله تعالى منها ويتبين لنا ان ما كنا عليه كان باطلا وما صرنا عليه حق وقيل انه جواب قسم بحذف اللام تقديره والله لقد افترينا وَمَا يَكُونُ لَنَا اى ما يثبت لنا ابدا أَنْ نَعُودَ فِيهَا بيان عزم على الاستقامة على الاسلام والاجتناب عن الكفر ولما كان فى الكلام شائبة تزكية النفس وعدم خوف ما يؤول اليه الامر قال إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا اخذنا دارتد ادنا ويكون سبق فى مشيته ذلك وفيه دليل على ان الكفر بمشيئة الله وقيل اراد به حسم طمعهم فى العود بالتعليق بما لا يكون وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا فهو يعلم ما يؤول اليه امر عباده من الايمان الى الكفر او من الكفر الى الايمان قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذى لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها متفق عليه من حديث ابن مسعود عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا فى ان يثبتنا على الايمان ويوفقنا لازدياد اليقين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان قلوب بنى آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك رواه مسلم ثم دعا عليهم شعيب عليه السلام بعد ما ايس من فلاحهم فقال رَبَّنَا افْتَحْ اى احكم من الفتاحة بمعنى الحكم والفتاح القاضى يفتح الامر المتعلق او المعنى اظهر الامر حتى ينكشف الحق من المبطل من فتح المشكل اذا بينه بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ○ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ للسفلة لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا فى دينه وتركتم دينكم إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ○ لاستبدال ضلالته بهديكم او لفوات ما يحصل لكم المنفعة بالبخس والتطفيف وهو

marfat.com

ساد مسد جواب الشرط والقسم الذي وطأنه اللام في لئن اتبعتم فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قال الكلبي الزلزلة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ اى مدينتهم جٰثِمِينَ ○ ميتين قال ابن عباس وغيره فبعث الله عليهم بابا من جهنم فارسل عليهم حرا شديدا فاخذ بانفاسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء وكانوا يدخلون الاسراب ليتبردوا فيها فاذا دخلوها وجدوها اشد حرا من الظاهر فخرجوا هاربا الى البرية فبعث الله سحابة فيها ريح طيبة فاظلتهم وهي الظلة فوجدوا لها بردا ونسيما فنادى بعضهم بعضا حتى اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونسائهم وصبيانهم فالهب الله تعالى عليهم نارا وجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلي وقال يزيد الجريري سلط الله عليهم الريح سبعة ايام ثم سلط عليهم الحر ورفع عليهم جبل من بعيد فاتاه رجل فاذا تحته انهار وعيون فاجتمعوا تحته كلهم فوقع ذلك الجبل عليهم فذلك يوم الظلة قال قتادة بعث الله شعيبا الى اصحاب لايكة واهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اصحاب مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبرئيل صيحة فهلكوا جميعا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا مبتدا خبره كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا اى استوصلوا كان لم يقيموا ولم ينزلوا فيها من قولهم غنيت بالمكان اذا اقمت به والمغاني المنازل واحدها مغنى الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخٰسِرِينَ ○ دنيا ودينا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون في الدارين وللتنبيه على وجه الاختصاص والمبالغة فيه كرر الموصول ولم يكتف بالعطف واستانف بالجملتين واتى بهما اسميتين فَتَوَلّٰى اى اعرض عَنْهُمْ شعيب شاخصا بين اظهرهم حين اتاهم العذاب وَقَالَ يٰقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسٰلٰتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ قال ذلك تاسفا بهم بشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال فَكَيْفَ آسٰى احزن عَلٰى قَوْمٍ كٰفِرِينَ ○ فانهم ليسوا اهلا لان يحزن عليهم لاستحقاقهم ما نزل بهم او قاله اعتذارا عن شدة حزنه عليهم يعني بعد ما بلغت في الابلاغ والنصيحة لما لم يتبعوني واثروا لانفسهم العذاب فكيف اسى عليهم وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ فيه اضمار يعني فكذبوه إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ اى الفقر وَالضَّرَّاءِ اى المرض كذا قال البغوي عن ابن مسعود وقيل البأساء الحرب والضراء الجدب لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ○ لكي يتوبوا الى الله يتضرعوا ومن ههنا يظهر بطلان قول من قال ان عسى وكاد ولعل من الله واجبة الوقوع

marfat.com

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ اى البأساء والضراء الْحَسَنَةَ السعة والامن الخصب استدراجا وابتلاء لهم بالامرين حَتّٰى عَفَوْا اى كثروا عددا ومالا يقال عفت النبات اذا كثرت ومنه اعفاء اللحية وَّقَالُوْا قَدْ مَسَّ اٰبَآءَنَا الضَّرَّآءُ وَالسَّرَّآءُ اى هكذا كانت عادة الدهر قديما يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء ونسوا خالق الارض والسماء ومنشئ النعمة والبلاء فَاَخَذْنٰهُمْ بَغْتَةً فجاة وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بنزول العذاب وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰٓى اللام للعهد الخارجى يعنى اهل القرى التى ارسلنا فيها الانبياء اٰمَنُوْا بالانبياء وَاتَّقَوْا عذاب الله بالطاعة وترك المعاصى لَفَتَحْنَا قرأ ابن عامر بالتشديد للتكثير والباقون بالتخفيف عَلَيْهِمْ بَرَكٰتٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اى لوسعنا عليهم الخير من كل جانب وداومناه لهم وقيل بركات السماء المطر وبركات الارض النبات والزرع واصل البركة الزيادة والمواظبة على شئ وَلٰكِنْ كَذَّبُوْا الرسل فَاَخَذْنٰهُمْ بالعقوبة بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من الكفر والمعاصى اَفَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرٰٓى عطف على قوله فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى ابعد ما اخذنا اهل القرى من الكافرين السابقين امن اهل القرى من الكافرين بنبوة خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم يعنى اهل مكة وما حولها اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا بَيَاتًا اى تبييتا او وقت بيات يعنى ليلا او مبيتا او مبيتين وهو فى الاصل بمعنى البيتوتة ويجئ بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ○ غافلون عنه حال من ضميرهم البارز او المستتر فى بياتا اَوَاَمِنَ قرأ نافع وابن عامر اوبسكون الواو على الترديد والباقون بفتح الواو على ان الهمزة للاستفهام للتوبيخ والواو للعطف والجمع اَهْلُ الْقُرٰٓى اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا ضُحًى اى نهارا وقت الضحى وقت انبساط الشمس وَّهُمْ يَلْعَبُوْنَ ○ اى غافلون مشتغلون بما لا ينفعهم اَفَاَمِنُوْا تقريره لقوله افامن اهل القرى مَكْرَ اللّٰهِ اى استدراجه اياهم بما انعم عليهم فى الدنيا الى حين ثم اخذهم من حيث لا يحتسبون بالعذاب بغتة كما فعل باشياعهم من قبل فَلَا يَاْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ الذين خسروا انفسهم بالكفر والمعاصى وتركوا النظر والاعتبار اَوَلَمْ يَهْدِ قرأ قتادة ويعقوب نهد بالنون على التكلم والتعظيم والباقون بالياء على الغيبة والهمزة

marfat.com

فی المواضع الاربعة للتوبیخ لِلَّذِيْنَ يَرِثُوْنَ الْاَرْضَ بالسکنی مِنْۢ بَعْدِ هلاك اَهْلِهَآ
الذین قبلهم عدی الهدایة باللام لانه بمعنی البیان اَنْ مخففة من المثقلة اسمه ضمیر الشان
فاعل لیهد علی تقدیر الغیبة ومفعوله علی تقدیر التکلم یعنی اولم یبین للذین ورثوا السابقین انه
لَّوْ نَشَآءُ اَصَبْنٰهُمْ ای اخذناهم بالعذاب والعقوبة بِذُنُوْبِهِمْ ج ای بجزاء ذنوبهم
کما اصبنا من قبلهم وَنَطْبَعُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ عطف علی ما دل علیه اولم یهد ای یغفلون
عن الهدایة ونختم علی قلوبهم وقال الزجاج هو منقطع مما قبله یعنی ونحن نطبع ولا یجوز
عطفه علی اصبناهم علی انه بمعنی وطبعناهم لانه لو کان فی سیاق جواب لو لزم نفی الطبع
عنهم فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ○ الانذار ولا یقبلون الموعظة تِلْكَ الْقُرٰى قری الامم
الماضیة قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وشعیب الموصوف مع الصفة مبتدأ خبره نَقُصُّ
عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآئِهَا ج یعنی نقص علیك بعض اخبار اهلها لکی تعتبر والا کلها وجاز ان یکون
القری خبرا ونقص خبرا ثانیا او حال من القری والعامل فیه معنی الاشارة وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ای بالآیات والمعجزات الشاهدة علی رسالتهم فَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا
منصوب بان مقدرة بعد لام الجحود لتاکید النفی والمصدر اما بمعنی الفاعل او محمول بتقدیر
ذی ای ما کانوا مؤمنین او ذا ایمان عند مجیئهم بها بِمَا كَذَّبُوْا مِنْ قَبْلُ ط ای بما کذبوه
من قبل الرسل یعنی التوحید بل کانوا مستمرین علی التکذیب والاشراك او فما کانوا لیؤمنوا
مدة عمرهم بما کذبوا به اولا یعنی بالرسالة والشرائع کلها حین جاءتهم الرسل بها ولم یؤثر
فیهم قط دعوتهم المتطاولة والآیات المتتابعة وقال البغوی قال ابن عباس والسدی یعنی فما کان
هؤلاء الکفار الذین اهلکناهم لیؤمنوا عند ارسال الرسل بما کذبوا من قبل یوم اخذهم
میثاقهم حین اخرجوا من ظهر آدم فاقرءوا باللسان واضمروا بالتکذیب وقال مجاهد معناه
فما کانوا لو احییناهم بعد هلاکهم لیؤمنوا بما کذبوا به من قبل هلاکهم کقوله تعالی ولو ردوا
لعادوا لما نهوا عنه وقال یمان بن ذباب هذا علی معنی ان کل نبی انذر قومه بالعذاب فکذبوه
فاهلکناهم فلما جاء بعدهم من رسول بالبینات ما کانت الامم اللاحقة لیؤمنوا بما کذب
به اوائلهم من الامم الخالیة بل کذبوا بما کذب به اوائلهم نظیره قوله تعالی ما اتی الذین من
قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون كَذٰلِكَ ای مثل ذلك الطبع الشدید الذی
طبعنا علی قلوب الذین اهلکناهم من قبل يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الْكٰفِرِيْنَ ○ الذین

marfat.com

کتبنا علیهم من قومك ان لا یؤمنوا فلا یلین قلوبهم بالآیات والنذر وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ
ای لاکثر الناس والآیة اعتراض او لاکثر الامم المذکورین مِنْ عَهْدٍ ای من وفاء بالعهد
الذی عاهدناهم یوم المیثاق حین اخرجوا من صلب آدم علیه السلام او ما عهد والیه حین کانوا
فی ذر مخافة لئن انجیتنا من هذه لنکونن من الشکرین وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ
لَفَاسِقِينَ ○ قال الکوفیون ان نافیة واللام بمعنی الا یعنی ما وجدنا اکثرهم الا فاسقین
ناقضین للعهد وقال البصریون ان مخففة من المثقلة واللام فارقة وعلی هذا وجدنا بمعنی
علمنا لان ان المخففة من المثقلة لا تدخل الا علی الافعال الداخلة علی المبتدأ والخبر ثُمَّ
بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ الضمیر للرسل فی قوله ولقد جاءتهم رسلهم والمراد نوح وهود و
صالح ولوط وشعیب علیهم السلام او للامم والمراد اقوامهم مُوسَىٰ بن عمران علیه السلام
بِآيَاتِنَا یعنی المعجزات التی تذکر بعد ذلك إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وهو لقب لملك مصر ککسری لملك
فارس وکان اسمه قابوس وقیل الولید بن مصعب بن الریان وَمَلَإِيهِ ای شرفاء قومه
فَظَلَمُوا بِهَا ای بالآیات والظلم وضع الشئ فی غیر موضعه ولما کانت الآیات لوضوحها
من حقها الایمان بها وهم کفروا بها مکان الایمان قال الله تعالی ظلموا بها مکان کفروا بها
فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ○ حیث اغرقوا فی الیم وَقَالَ مُوسَىٰ
لما دخل علی فرعون يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ حَقِيقٌ عَلَىٰ قرأ
نافع علیّ بفتح الیاء مشددة یعنی واجب علی فهو مستأنفة فی جواب تکذیبه ایاه فی دعوی
الرسالة وانما لم یذکر تکذیبه لدلالة قوله فظلموا بها علیه وقرأ الباقون علی مقصورة
کانّ اصله حقیق علیّ کما قرأه نافع فقلب لام من اللبس او یقال علی ههنا جارة وضع مکان
الباء لافادة التمکن کقولهم رمیت علی القوس مکان رمیت بالقوس یدل علیه قراءة ابی
والاعمش حقیق بان لا اقول او یقال عدی حقیق بعلی لتضمین معنی حریص وعلی هذا
حقیق اما خبر مبتدأ محذوف یعنی انا حقیق ای جدیر والجملة مستأنفة او صفة لرسول
أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ شاهد علی
رسالتی فَأَرْسِلْ مَعِيَ قرأ حفص بفتح الیاء والباقون باسکانها بَنِي إِسْرَائِيلَ ○
ای اطلق عنهم وخلهم یرجعون الی الارض المقدسة هی وطن آبائهم وکان فرعون قد
استخدمهم فی الاعمال الشاقة من ضرب اللبن ونقل التراب وغیرها قَالَ فرعون مجیبا

marfat.com

لموسى عليه السلام إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ من عند الله فَأْتِ بِهَا بتلك الآية إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ فى دعواك شرطا استغنى من الجزاء بما مضى فَأَلْقَى موسى عَصَاهُ من يده فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ○ الثعبان الذكر العظيم من الحية وكان يتحرك كأنها جان اى حية صغيرة ولهذا قال فى موضع اخر كأنها جان قال ابن عباس والسدى انه لما القى العصا صارت حية عظيمة صفراء شعراء عرفاء فاغرة فاها بين لحييها ثمانون ذراعا وارتفعت من الارض قدر ميل وأقامت على ذنبها واضعة لحيها الاسفل فى الارض والاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون ليأخذ وروى انها اخذت قبة فرعون بين نابيها فوثب فرعون هاربا واخذت اخذة البطن فى ذلك اليوم اربعمائة مرة وحملت على الناس فانهزموا وصاحوا ومات منهم خمسة وعشرون الفا قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذها وانا أمن بك وارسل معك بنى اسرائيل فأخذها موسى فعادت عصا كما كانت كذا اخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم من طريق معمر عن قتادة ثم قال فرعون هل معك اخرى قال نعم وَنَزَعَ يَدَهُ من تحت جيبه بعد ما ادخلها فيه فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ○ بياضا عجيبا خارجا عن العادة لها شعاع غلب نور الشمس يعجب الناظرين لحسن منظره ثم ادخلها فى جيبه فصارت ادما كما كانت قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ○ ماهر فى السحر يأخذ اعين الناس حتى يخيل اليهم العصا حية والادم ابيض ويرى الشئ على خلاف ما هو عليه فى الواقع اسند القول المذكور ههنا الى الملأ وفى سورة الشعراء الى فرعون فالظاهر ان القول صدر منه ومنهم جميعا على سبيل التشاور فحكى قوله ثم وقولهم ههنا وقاله فرعون ابتداء فتلقته منه الملأ فقالوه فيما بينهم ولاتباعهم يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ يا معشر القبط مِنْ أَرْضِكُمْ يعنى مصر فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ○ يحتمل ان يكون هذا بقية الكلام السابق الذى قال الملأ لفرعون وخاصته فيكون الامر على حقيقته او قالوه فيما بينهم او لاتباعهم فيكون تأمرون بمعنى تشيرون والمستشار من حيث انه معلم ومرشد امير على المسترشد ويحتمل ان يكون قوله فماذا تأمرون كلام المخاطبين فى جواب قولهم هذا ساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم فعلى هذا اما ان يكون كلام لفرعون اولغيره ثم بعد ما قال فرعون وملائه ما ذكر اجتمع راى الملأ اجمعين على ان قَالُوا

marfat.com

لفرعون أَرْجِهْ قرأ ابن كثير وهشام هذا وفي الشعراء ارجئه بالهمز وضم الهاء بعدها ووصلها بواو الاشباع وأبو عمرو كذلك لكن من غير صلة وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء ولا يصلها بياء وهذه القراءة على خلاف القياس لان الهاء لا يكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة لكن الهمزة كانت تقلب ياء اجريت مجراها وقرأ قالون بغير همز باختلاس الكسرة وورش والكسائي نحوه لكن يشبعان الكسرة ياء وعاصم وحمزة بغير همز اسكان الهاء والهاء في الوقف ساكنة بلا خلاف الا في مذهب من ضمها سواء وصلها او لم يصلها فان الروم والاشمام جائزان فيها التشبيه المنفصل بالمتصل ومعناه اخر امره يعني لا تعجل في الايمان به ولا في قتله وعقوبته حتى يظهر امره في القاموس ارجأ الامر اخره وَأَخَاهُ هارون عليه السلام وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ مدائن الصعيد من نواحي مصر كان هناك رؤساء السحرة حَاشِرِينَ ۝ اي شرطا ورجالا جامعين السحرة يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ۝ جواب لقوله ارسل يعني ان ترسل اليهم حاشرين يجمعون اليك من فيها من السحرة فان غلبهم موسى صدقناه وان غلبوا عليه علمنا انه ساحر قرأ حمزة والكسائي هنا وفي سورة يونس بكل سحار بالالف بعد الحاء على المبالغة كما اتفق عليه القراء في الشعراء والباقون في هاتين ساحر على وزن فاعل قال البغوي قال ابن عباس والسدي وابن اسحاق لما رأى فرعون سلطان الله في العصا ما راى قال انا لا نغالب موسى الا بمن هو منه فاحتن غلمانا من بني اسرائيل فبعث بها الى قرية يقال لها الفرما يعلمونهم السحر فعلموهم سحرا كثيرا ووعد موسى موعدا فبعث الى السحرة فجاؤا ومعهم معلمهم فقال لهم ماذا صنعتم قالوا قد علمنا سحرا لا يطيقه سحرة اهل الارض الا ان يكون امرا من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون في مملكته فلم يترك في سلطانه ساحرا الا اتى به قال مقاتل كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط هما راس القوم احدهما شمعون وسبعون من بني اسرائيل وقال الكلبي كان الذين يعلمونهم رجلين محبوسين من اهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب كانوا اثني عشر الفا وقال السدي كانوا بضعة وثلثين الفا وقال عكرمة سبعين الفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين الفا وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ مع الحاشرين بعد ما ارسلهم في طلبهم قَالُوا أي السحرة استيناف كانه في جواب سائل قال ما قالوا اذ جاؤا إِنَّ لَنَا

لَاَجْرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ○ قرأ نافع وابن كثير وحفص ان لنا بهمزة واحدة على الخبر وايجاب الاجر كانهم قالوا لابد لنا من اجر والتنكير للتعظيم وقرأ الباقون ان بهمزتين على الاستفهام وهم على مذاهبهم المذكورة فى الهمزتين المفتوحتين ولم يختلفوا فى الشعراء انه بالاستفهام قَالَ فرعون نَعَمْ وَاِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ○ عطف على جملة سدمسدها نعم يعنى ان لكم اجرا وانكم لمن المقربين فى المنزلة الرفيعة عندى زاد على الجواب لتحريضهم قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة ويحك ان غلبتك قال لاثنين بسحر لا يغلبه ساحر ولئن غلبتنى لاومنن بك وفرعون ينظر قَالُوْا اى السحرة يٰمُوْسٰٓى اِمَّآ اَنْ تُلْقِيَ عصاك وَاِمَّآ اَنْ نَّكُوْنَ نَحْنُ الْمُلْقِيْنَ ○ عصينا وحبالنا خير وا موسى اظهار الجلادة ولكن كان رغبتهم فى ان يلقوا قبل موسى يدل عليه تغيير النظم الى ما هو ابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل او تاكيدهم الضمير المتصل بالمنفصل فلذلك قَالَ موسى بَلْ اَلْقُوْا ازدراء بهم وثوقا على شانه فَلَمَّآ اَلْقَوْا السحرة حبالهم وعصيهم سَحَرُوْٓا اَعْيُنَ النَّاسِ اى صرفوها عن ادراك حقيقة ما القوه وتخيل للناس حبالهم وعصيهم حيات وافاعى امثال الجبال فملأ الوادى فى ميل يركب بعضها فى بعض وَاسْتَرْهَبُوْهُمْ اى خوفوهم ارهابا شديدا كانهم طلبوا رهبتهم وَجَآءُوْ بِسِحْرٍ عَظِيْمٍ ○ فى فنه وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى حين اوجس فى نفسه خيفة اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ج وَلَا تخف انك انت الاعلى انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث اتى فالقاها فَاِذَا هِيَ حية عظيمة قد سدت الافق تسعى قال ابن زيد كان احتماعهم بالاسكندرية ويقال بلغ ذنب الحية من وراء البحيرة ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا تَلْقَفُ قرأ حفص هٰهنا وفى طٰه والشعراء باسكان اللام وتخفيف القاف من المجرد والباقون بفتح اللام وتشديد القاف من التفعل بحذف احدى التائين اصله تتلقف اى تبتلع مَا يَاْفِكُوْنَ ○ اى ما يزورونه من الافك بمعنى قلب الشئ من وجهه ويجوز ان يكون ما مصدرية والمصدر بمعنى المفعول روى انها تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعها باسرها ثم اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فلما نفرت علموا ان ذلك من الله تعالى وذلك قوله تعالى فَوَقَعَ الْحَقُّ اى

marfat.com

ثبت وظهر امره وبطل ما كانوا يعملون ○ السحرة فغلبوا يعني فرعون وقومه هنالك
وانقلبوا اى رجعوا الى المدينة صغرين ○ اذلاء مقهورين وألقي السحرة القاهم
الله تعالى ساجدين ○ لله تعالى يقال سجد والله تنبيها على ان ظهور الحق اضطرهم الى السجود
حيث لم يبق لهم تمالك وقيل الهمهم الله ان يسجدوا فسجدوا او قال الاخفش من سرعة
ما سجدوا كأنهم القوا قالوا آمنا برب العلمين ○ رب موسى وهرون ○
ابدلوا الثاني بالاول لئلا يتوهم انهم اراد وا به فرعون قال ابن عباس لما آمنت
السحرة اتبع موسى ستمائة الف من بني اسرائيل قال فرعون آمنتم به
اى بالله او بموسى قرأ قنبل وامنتم به فى حال الوصل يبدل من همزة الاستفهام
واو امفتوحة ومد بعدها مدة فى تقدير الفين وقرأ فى طه على الخبر بهمزة واحدة
والف وقرأ فى الشعراء على الاستفهام بهمزة ومدة مطولة فى تقدير الفين وحفص
فى الثلثة بهمزة والف على الخبر وابو بكر وحمزة والكسائي فيهن على الاستفهام بهمزتين
محققتين بعدهما الف والباقون على الاستفهام بهمزة ومدة مطولة بعدها فى تقدير
الفين ولم يدخل احد منهم الفا بين الهمزة المخففة والملينة فى هذه المواضع الثلثة
كما ادخلها من ادخلها فى الانذرتهم وبابه لكراهة اجتماع ثلث الفات بعد الهمزة فالاستفهام
للانكار والاستبعاد والخبر على التوبيخ قبل ان اذن لكم ج ان هذا لمكر مكرتموه
اى هذا الصنيع لحيلة احتلتموها انتم وموسى فى المدينة اى فى مصر قبل ان تخرجوا
للميعاد لتخرجوا منها اهلها ج يعني القبط ويخلص مصر لكم ولبني اسرائيل فسوف
تعلمون ○ عاقبة ما فعلتم تهديد مجمل تفصيله لاقطعن ايديكم وارجلكم
وارجلكم من خلاف من كل شق طرفا ثم لاصلبنكم اجمعين ○ فى
جذوع النخل على شاطئ نهر مصر تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم قيل انه اول من سن ذلك
اخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم عن ابن عباس قالوا يعني السحرة لفرعون انا
الى ربنا منقلبون ○ بالموت لامحالة نرجو ثوابه فلا نبالي بوعيدك او المعنى مصيرنا
ومصيركم الى ربنا فيحكم بيننا وما تنقم اى ما تنكر منا الا ان آمنا بايت ربنا
لما جاءتنا وهو خير الاعمال واصل المناقب لايجوز عليها الانكار ولا يجوز لنا العدول
عنها الا بتغاء مرضاتك اوخوف وعيدك ثم فزعوا الى الله فقالوا ربنا افرغ علينا

marfat.com

صَبْرًا اى اصبب علينا صبرا كما يصب الماء كيلا يمنعنا وعيد فرعون عن الايمان و يطهر نا من الاثام وَّتَوَفَّنَا مُسْلِمِيْنَ ○ ثابتين على الاسلام ذكر الكلبى ان فرعون قطع ايديهم وارجلهم وصلبهم وذكر غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما انتما ومن اتبعكما الغالبون وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اَتَذَرُ مُوْسٰى وَقَوْمَهٗ لِيُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بتغير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك وَيَذَرَكَ عطف على يفسد والاوجواب للاستفهام بانوا وكقولهم هل عندكم ماء واشربه والمعنى ايكون منك ترك موسى ويكون تركه اياك وَاٰلِهَتَكَ اى معبوداتك فلا يعبدون لك ولالها قال ابن عباس كان لفرعون بقرة يعبدها وكانوا اذا رأوا بقرة حسناء امرهم ان يعبدوها ولذلك اخرج السامرى لهم عجلا وقال الحسن كان قد علق على عنقه صليبا يعبده وقال السدى كان فرعون قد اتخذ لقومه اصناما وامرهم بعبادتها وقال لقومه هذه الهتكم وانا ربكم وربها ولذلك قال انا ربكم الاعلى وقيل كانوا يعبدون الكواكب وقرأ ابن مسعود وابن عباس والشعبى والضحاك ويذرك والهتك بكسر الالف على وزن عبادتك ومعناه وقيل اراد بالهتك الشمس وكانوا يعبدونها قَالَ فرعون سَنُقَتِّلُ قرأ نافع وابن كثير بفتح النون وضم التاء مخففا من المجرد والباقون بضم النون وكسر التاء مشددا من التفعيل على التكثير اَبْنَآءَهُمْ وَنَسْتَحْىٖ نِسَآءَهُمْ اى نتركهن احياء كما نفعل من قبل وَاِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُوْنَ ○ غالبون وهم مقهورون تحت ايدينا قال ابن عباس كان فرعون يقتل ابناء بنى اسرائيل فى العام الذى قيل له يولد مولود ينهب به ملكك فقال فرعون اعيد عليهم القتل ليعلموا انا على ساكنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهموا ان موسى هو المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يديه فلما عاد عليهم القتل شكت ذلك بنو اسرائيل الى موسى فحينئذ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ بالتضرع اليه والدعاء والتوكل عليه وَاصْبِرُوْا على ما يصيبكم من فرعون وقومه فان ذلك بارادة الله ومشيته وابتلائه اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُوْرِثُهَا مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ كافرا كان او مسلما لا يجوز الاعتراض عليه تعالى وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ○ يعنى جزاء الحسنات والسعادة الابدية التى لا تنقطع والجنة للمتقين فابتغوا الدار الاخرة الباقية واصبروا على ما اصابكم فى الدنيا الفانية سمى جزاء الفعل العقبى والعاقبة لانه يعقب

العمل لكنهما مختصان بالثواب وخير الجزاء على الحسنات كذلك العقب مختص بالثواب كما ان العقوبة والمعاقبة والعقاب مختصة بالعذاب وسوء الجزاء قال الله تعالى اولئك لهم عقبى الدار ونعم عقبى الدار وخير عقبا وقال فحق عقاب شديد العقاب وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم وجاز ان يكون قوله ان الارض لله الى آخره وعد لبني اسرائيل بان يرثوا ارض مصر بعد فرعون ويكون لهم النصر والظفر عاقبة الامر كالآية الثانية قَالُوْٓا يعني قوم موسى اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا بالرسالة بقتل الابناء وَمِنْۢ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا بإعادة القتل علينا وقيل ان المراد منه ان فرعون كان يسخرهم قبل مجئ موسى الى نصف النهار فلما جاء موسى استسخرهم جميع النهار بلا اجر وذكر الكلبي انهم كانوا يضربون اللبن بطين فرعون فلما جاء موسى عليه السلام اجبروهم ان يضربوه من طين من عندهم قَالَ لهم موسى عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ عَدُوَّكُمْ فرعون وَيَسْتَخْلِفَكُمْ في يسكنكم بعد هلاكه فِى الْاَرْضِ ارض مصر فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ من شكر وطاعة او كفران ومعصية وعد هو الله تعالى بالنصر والظفر واشار الى ايجاب الشكر عند ابتلائه بالخير وايجاب الصبر على الابتلاء بالشر فانجز الله وعده حتى اغرق فرعون واستخلفهم في ديارهم واموالهم فعبدوا العجل وروى ان مصر فتح لهم في زمن داؤد عليه السلام وَلَقَدْ اَخَذْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ اى اتباعه بِالسِّنِيْنَ بالجدوب والقحوط والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما ينزرعنه ويورخ به ثم اشتق منه فيقال سنت القوم اذا قحطوا ويقال مسهم السنة اى جدب السنة وقيل اراد بالسنين القحط سنة بعد سنة وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرٰتِ بكثرة الآفات والعاهات قال قتادة اما سنين فلاهل البوادي واما نقص الثمرات فلاهل الامصار لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ○ لكي ينتبهوا على ان ذلك بشوم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا او يرق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده فَاِذَا جَآءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ يعني الخصب والسعة والعافية قَالُوْا اى ال فرعون لَنَا هٰذِهٖ ۚ اى لاجلنا ونحن مستحقوها على العادة التي جرت لنا في سعة ارزاقنا ولم يروها تفضلا من الله تبارك وتعالى ليشكروا عليها وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ جدب وبلاء يكرهونه يَّطَّيَّرُوْا اى يتشاءموا بِمُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗ ۚ قالوا لم يصبنا بلاء حتى راينا هو فهذا من شوم موسى وقومه وقال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر وكان ملك

marfat.com

فرعون اربعمائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لايرى مكروها ولو كان له فى تلك المدة
جوع يوما وحمى يوم او وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط ولم يكن هذا القول منهم الا لكمال
اغراقهم فى الغباوة والقساوة فانهم بعد مشاهدة الآيات لم ينتبهوا على انه ما كانت الحسنة
الا تفضلا من الله تعالى وابتلاء فلما لم يشكروها ودعاهم الرسول المويد بالمعجزات الباهرة الى
الشكر والطاعة فلم يطيعوه وتمادوا فى العصيان اخذتهم السنة لشوم اعمالهم عقوبة من عند
الله تعالى كما قال اَلَآ اِنَّمَا طٰٓئِرُهُمْ اى شومهم عِنْدَ اللّٰهِ اى من عنده بكفرهم و
معاصيهم كذا قال ابن عباس وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ لفرط غباوتهم
ان الذى اصابهم عقوبة من الله تعالى وقيل معنى الآية ان طائرهم اى انصباءهم من الخير
والشر كله من عند الله وفى القاموس الطائر ما تيمنت به او تشاءمت والحظ وعمل الانسان
ورزقه او سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومسببه او سبب شومهم عند الله وهو
اعمالهم المكتوبة عنده فانها التى ساقت اليهم ما يسوءهم وقيل معناه الشوم العظيم هو الذى
لهم عند الله من عذاب النار قال البيضاوى انما عرف الحسنة وذكرها مع اداة التحقيق
يعنى اذ الكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات لسعة رحمة الله تعالى ونكر السيئة واتى بها
مع حرف الشك يعنى ان لندرتها وعدم تعلق القصد بها الا بالتبع وَقَالُوْا يعنى فرعون و
الملأ لموسى عليه السلام مَهْمَا تَاْتِنَا بِهٖ مِنْ اٰيَةٍ اى معجزة وعلامة على صدقك
فى دعوى النبوة انما سموها اية على زعم موسى عليه السلام او استهزاء به لا على اعتقادهم
ولذلك قالوا لِّتَسْحَرَنَا بِهَا اعمينا وتشبه علينا وتلفتنا عما نحن عليه من الدين والضمير
فى به وبها لما ذكره قبل التبيين اى كلمة مهما ذكره باعتبار اللفظ وانثه باعتبار المعنى فَمَا نَحْنُ
لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ ○ بمصدقين فدعا موسى عليهم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوْفَانَ
وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ اٰيٰتٍ نصب على الحال من الاسماء
المذكورة مُّفَصَّلٰتٍ مبينات لا يخفى على العاقل انها من الله تعالى ونقمته او منفصلات
لامتحان احوالهم وكان بين كل اية منها ثلاثون يوما اخرج ابن ابى حاتم عن سعيد
بن جبير وكان امتداد كل منها اسبوعا اخرجه ابن المنذر عن ابن عباس بلفظ يمكث فيهم
سبتا الى سبت ثم يرفع عنهم شهرا وقيل ان موسى لبث فيهم بعد ما قلب السحرة عشرين سنة
يريهم هذه الآيات على مهل قال البغوى قال ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة و

marfat.com

محمد بن اسحٰق دخل كلام بعضهم فى بعض لما آمنت السحرة ورجع فرعون وقومه مغلوبا
ابى هو وقومه لا الاقامة على الكفر والتمادى فى الشر فتابع الله عليهم الآيات واخذهم
بالسنين ونقص من الثمرات فلما عالج منهم بالآيات الاربع العصا واليد والسنين و
نقص من الثمرات فابوا ان يؤمنوا فدعا عليهم موسى عليه السلام فقال يارب ان عبدك
فرعون علا فى الارض وطغى وعتى وان قومه قد نقضوا عهدك فخذهم بعقوبة تجعلها لهم
نقمة ولقومى عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث عليهم الطوفان وهو الماء ارسل الله عليهم
المطر وبيوت بنى اسرائيل وبيوتهم مشتبكة مختلطة فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا
فى الماء وركد الماء على اراضيهم لا يقدرون على ان يحرثوا ولا يزرعوا شيئا ودام ذلك
عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت وقال مجاهد وعطاء الطوفان الموت كذا اخرج
ابن جرير عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة
اليمن وقال ابو قلابة الطوفان الجدرى وهم اول من عذبوا به فبقى فى الارض وقال مقاتل
الطوفان الماء طفا فوق حروثهم وروى ابو ظبيان عن ابن عباس قال الطوفان امر من
الله عزوجل طاف بهم ثم قرأ فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون قال نحاة
الكوفة الطوفان مصدر لا يجمع كالرجحان والنقصان وقال اهل البصرة هو جمع واحدها
طوفانة فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا المطر فنؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل
فدعا ربه فكشف الطوفان فانبت الله لهم فى تلك السنة شيئا لم ينبت قبل ذلك من الكلأ
والزروع والثمار واخصبت بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء الا نعمة علينا وخصبا فلم يؤمنوا
وقاموا شهرا فى عافية فبعث الله عليهم الجراد واكل عامة زروعهم وثمارهم واوراق
الشجر حتى كانت تاكل الابواب وسقف البيت والخشب والنبات والامتعة ومسامير
الابواب من الحديد حتى يقع دونهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولا يصيب بنى اسرائيل
شئ من ذلك فعجوا[1] وضجوا[2] وقالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز
لنؤمنن لك واعطوا عهد الله وميثاقه فدعا موسى فكشف الله عنهم الجراد بعد ما اقام عليهم
سبعة ايام من السبت الى السبت وفى الخبر مكتوب على صدر كل جراد جند الله الاعظم و
يقال ان موسى برز الى الفضاء فاشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث

[1] العج رفع الصوت ١٢ [2] الضج الصياح عند المكروه والمشقة والجزع ١٢

marfat.com

ذلك بعد فرعون قلت ولو صح قول سعيد بن جبير فحينئذ بعد السنين ونقص من الثمرات اية واحدة ثالثة بعد العصا واليد بعضها على اهل القرى وهو السنين وبعضها على اهل الامصار هو نقص من الثمرات وبعدها ست ايات من الطوفان الى الرجز فهى الايات التسع المرادة بقوله تعالى ولقد اتينا موسى تسع ايات قَالُوا يعنى فرعون واتباعه يٰمُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ كشف العذاب عنا ان امنا او بعهده عندك وهو النبوة كذا قال عطاء او بالذى عهده اليك من اجابة دعوتك وهو صلة لادع او حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك او قسم جوابه لَئِنْ كَشَفْتَ يعنى اقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِيٓ اِسْرَآئِيلَ الى ارض الشام وكان استعبدهم فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الرِّجْزَ اِلٰٓى اَجَلٍ اى حد من الزمان هُمْ بَالِغُوهُ يعذبون فيه او يهلكون وهو وقت الغرق او الموت وقيل الى اجل عينوه لايمانهم اِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ○ جواب للما اى فلما كشفنا عنهم الرجز فاجئوا النكث ونقض العهد والاصرار على الكفر من غير توقف وتامل فيه فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ يعنى اخذناهم بالنقمة والعذاب بيانه فَاَغْرَقْنٰهُمْ فِى الْيَمِّ اى البحر الذى لا يدرك قعره وهو لجة البحر المالح ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لان المشفعين يقصدونه بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم كَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا اى عن الايات غٰفِلِينَ ○ يعنى انهم لم يتفكروا فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا وَاَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ يعنى بنى اسرائيل بالاستعباد وذبح الابناء واستخدام النساء مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِى بٰرَكْنَا فِيهَا ط بالانهار والاشجار والثمار والخصب وسعة العيش يعنى ارض مصر والشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا فى نواحيها وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنٰى تانيث الاحسن صفة للكلمة اى مضت عليهم يقال تم الامر اذا مضى عليه واتصلت بالانجاز واستمرت عدته اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله ونريد ان نمن الى قوله ما كانوا يحذرون المذكور فى القصص وقوله عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض عَلٰى بَنِى اِسْرَآئِيلَ بِمَا صَبَرُوا اى بسبب صبرهم على دينهم والشدائد من فرعون

marfat.com

وقومه وَدَمَّرْنَا خربنا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ من القصور والعمارات وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ○ من الثمار والاعناب فى الجنات كذا اقال الحسن او ما كانوا يرفعون من البناء كصرح هامان وغير ذلك من القصور والبيوت كذا اقال مجاهد قرأ ابو بكر وابن عامر يعرشون بضم الراء هنا وفى النحل والباقون بكسرها وهذا اخر قصة فرعون وقومه وبتلوه ما احدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ما من الله عليهم بالنعم الجسام واراهم من الآيات العظام تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يرى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم وفى قوله تعالى بما صبروا حث على الصبر ودلالة على ان من قابل البلاء بالصبر فرجه الله عنه ودمر عدوه ومن قابله بالجزع وكله الله اليه والله تعالى اعلم وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ قال الكلبي عبر بهم موسى البحر يوم عاشوراء بعد ما هلك فرعون وقومه فصام شكرا لله عزوجل فَأَتَوْا فمروا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ اى يقيمون قرأ حمزة والكسائى بكسر الكاف والباقون بضمها وهما لغتان عَلَى عبادة أَصْنَامٍ اوثان لَهُمْ قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك اول شان العجل وكذا اخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جبير وزاد من نحاس والقوم قيل كانوا من العمالقة الذين امر موسى بقتالهم واخرج ابن ابى حاتم وابو الشيخ عن ابن عمر ان الخمى قال هم لخم وجذام وقال البغوى قال قتادة كان اولئك القوم من لخم وكانوا نزولا بالرقة فقالت بنو اسرائيل لما رأوا ذلك قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا اى مثالا نعبده كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها قال البغوى ولم يكن ذلك شكا من بنى اسرائيل فى وحدانية الله تعالى وانما معناه اجعل لنا شيئا نعظمه ونتقرب الى الله بتعظيمه وظنوا ان ذلك لا يضر لديانية وكان ذلك لخفة عقلهم وشدة جهلهم ولذلك قَالَ لهم موسى تعجبا من قولهم على اثر ما رأوا من الآيات إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ○ وصفهم بالجهل واكده بقوله إِنَّ هَؤُلَاءِ القوم مُتَبَّرٌ اى مهلك مَا هُمْ فِيهِ يعنى الله يهدم دينهم الذى هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا وَبَاطِلٌ مضمحل مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من عبادتها يعنى ليس فى ذلك مقربا الى الله تعالى بالغ فى هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسما ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين فى الجملتين الواقعين خبرا لان للتنبيه على ان الذم لاحق لما هم فيه لا محالة لا يعدوه وهو ان الاحباط الكلى لازم لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا ثم قال

marfat.com

موسى توبيخا وتعجبا أَغَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهًا طلب لكم معبودا وَّهُوَ اے الله سبحانه فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ اى عالمى زمانكم يعنى والحال انه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من بين امثالهم بما يستحقه تفضلا بما قصدوا ان يشركوا به احسن شئ من مخلوقاته وهو ليس كمثله شئ عن واقد الليثى قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل حنين فمررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما للكفار ذات انواط وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسدرة يعكفون حولها فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم الله اكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة انكم قوم تجهلون لتركبن سنن من قبلكم رواه البغوى بسنده وَاذْكُرُوا صنيعه معكم الآن إِذْ أَنْجٰىكُمْ قرأ ابن عامر من الافعال على الغيبة وهكذا فى مصاحف اهل الشام والباقون انجيناكم على التكلم والتعظيم مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ استيناف لبيان ما انجاهم منه او حال من المخاطبين او من آل فرعون او منهما سُوْٓءَ الْعَذَابِ ج يُقَتِّلُوْنَ قرأ نافع بفتح الياء واسكان القاف وضم التاء الفوقانية من المجرد والباقون بضم الياء وفتح القاف وكسر التاء مشددا من التفعيل للتكثير أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُوْنَ نِسَآءَكُمْ جملة يقتلون مع ما عطف عليه بدل من يسومونكم مبين له وَفِىْ ذٰلِكُمْ العذاب او الانجاء بَلَآءٌ محنة او نعمة مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ○ وَوٰعَدْنَا مُوْسٰى قرأ ابو عمرو وعدنا من المجرد والباقون من المفاعلة ثَلٰثِيْنَ لَيْلَةً وَّاَتْمَمْنٰهَا بِعَشْرٍ آخرج ابن ابى حاتم عن ابى العالية يعنى ذى القعدة وعشرا من ذى الحجة قال السيوطى وعد الله موسى ان يكلمه عند انتهاء ثلثين ليلة وقال البغوى وعد موسى بنى اسرائيل وهو بمصر ان الله اذا اهلك عدوهم اتاهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما فعل الله ذلك سأل موسى ربه الكتاب فأمر الله عز وجل ان يصوم ثلثين يوما فلما تمت ثلثون وجد خلوفا فتسوك بعود خروب وقال ابو العالية اكل من لحاء شجرة فقالت له الملئكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدته بالسواك فامر الله ان يصوم عشرة ايام من ذى الحجة وقال اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عند ى من ريح المسك وكانت فتنتهم فى العشر الذى زاده وكذا اخرج الديلمى عن ابن عباس معناه فَتَمَّ مِيْقَاتُ رَبِّهٖٓ اى وقت وعده بكلامه وايتاء الكتاب اَرْبَعِيْنَ حال لَيْلَةً تمييز وَقَالَ مُوْسٰى عند انطلاقه الى الجبل للمناجاة لِاَخِيْهِ هٰرُوْنَ اخْلُفْنِىْ اى كن خليفتى فِىْ قَوْمِىْ وَاَصْلِحْ ما يجب ان يصلح

marfat.com

من امورهم اوكن مصلحا او اصلحهم بحملك اياهم على طاعة الله وقال ابن عباس يريد الرفق بهم والاحسان اليهم وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ○ يعنى لا تتبع من عصى الله ولا تطع من دعاك الى المعصية والافساد وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ الى طور سيناء لِمِيقَاتِنَا اللام للاختصاص اى اختص مجيئه لميقاتنا اى وقتنا الذى وقتناله ان اكلمه فيه قال اهل التفسير ان موسى عليه السلام تطهر وطهر ثيابه ليعاد ربه وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ فى القصة ان الله انزل ظلمة على سبعة فراسخ وطرد عنه الشياطين وطوّر هوام الارض ونحى عنه الملكين وكشط له السماء فراى الملئكة قياما فى الهواء ورأى العرش بارزا فكلمه الله وناجاه حتى اسمعه وكان جبرئيل معه فلم يسمع ما كلمه ربه حتى سمع صرير القلم قال البيضاوى روى ان موسى كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة قلت معناه انه لا يسمع من جهة وكان كلما يتوجه الى جهة من الجهات يسمع ذلك الكلام بلا جهة من غير تفاوت فاستجلى موسى كلام ربه واشتاق الى رويته وَقَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قال الحسن هاج به الشوق قال الروية ظنا منه انه يجوز ان يرى فى الدنيا يعنى قياسا على الروية فى الاخرة قَالَ الله تعالى لَن تَرَانِي ولبس لبشر ان يطيق النظر الىّ فى الدنيا من نظر الىّ فى الدنيا مات فقال الهى سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولان انظر اليك ثم اموت احب الى من ان اعيش ولا اراك قال السيوطى التعبير بلن ترانى دون لا ارى يفيد امكان الروية فقال الله تعالى وَلَٰكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ الآية وكان اعظم جبل بمدين يقال له زبير قال السدى لما كلم الله تعالى موسى غاص الخبيث ابليس فى الارض حتى خرج بين قدمى موسى فوسوس اليه وقال ان من كلمك شيطان فعند ذلك سأل الروية وفى هذه الآية دليل على امكان الروية فى الدنيا لان طلب المستحيل من الانبياء محال خصوصا ما يقتضى الجهل بالله تعالى وقوله لن ترانى فيه دليل على عدم الوقوع له ما دامت الدنيا لا على عدم الوقوع له ولغيره فضلا من عدم الامكان والظاهر ان موسى قبل نزول قوله لن ترانى كان لا يعرف عدم الوقوع فى الدنيا وليس هذا جهلا بالله تعالى بل ببعض احكامه كما ان نوحا عليه السلام سأل ربه نجاة ابنه وابراهيم عليه السلام سأل مغفرة اباه ومحمدا صلى الله عليه وآله وسلم سأل مغفرة ابى طالب حتى نزل قوله تعالى وما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى الآية وسأل مغفرة بعض المنافقين حتى نزل استغفر لهم او لا تستغفر لهم

marfat.com

ان تستغفر لهم سبعين مرة وحتى نزل ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره كل ذلك لعدم اطلاعهم على عدم وقوع الاستجابة مع كفر المدعو لهم واستدل نفاة الرؤية بقوله تعالى لن ترانى قالوا ان للتابيد قلنا ليس كذلك بل هى لتاكيد نفى الرؤية المستمرة فى الدنيا الا ترى ان قوله تعالى ولن يتمنوه ابدا اخبار عن اليهود وقد اخبر عن الكفرة بتمنيهم الموت فى الاخرة حيث قال ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقال يا ليتها كانت القاضية ويقول الكفر يا ليتنى كنت ترابا والقول بان سوال موسى عليه السلام الرؤية كان لتبكيت قومه حين قالوا ارنا الله جهرة خطأ فاحش فان ذلك وقعة اخرى وقد عنفهم الله تعالى على ذلك القول فاخذتهم الصاعقة بظلمهم حيث لم يكونوا مستحقين لها ولم يكن احد من قوم موسى معه حين كلمه الله تعالى واعطاه التورية وسأل ربه الرؤية ولم يعاتب على موسى على ذلك السوال لاستحقاقه وانما نفى الرؤية لعدم احتمالها للنشية الدنيوية وقال ولكن انظر الى الجبل الاية وايضا لو كانت الرؤية ممتنعة وكان هذا السوال لتبكيت قومه لوجب على موسى ان يجهلهم ويزيح شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها وكيف يتبع موسى سبيلهم لو كان ممتنعا وقد قال لاخيه ولا تتبع سبيل المفسدين وقوله تعالى ولكن انظر الى الجبل فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ج استدراك يريد ان يبين به انه لا يطيقه كما لا يطيق الجبل وفى تعليق الرؤية بالاستقرار ايضا دليل على الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن قال وهب وابن اسحق لما سأل موسى ربه الرؤية ارسل الله الضباب[1] والصواعق والظلمة والرعد والبرق واحاطت بالجبل الذى عليه موسى الى اربعة فراسخ من كل جانب وامر الله تعالى ملئكة السموات ان يعترضوا على موسى فمرت به ملئكة السماء الدنيا كثير[2] ان البقر تتبع افواههم بالتسبيح والتقديس باصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد ثم امر الله ملئكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه امثال الاسود لهم لجب[3] بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف ابن عمران مما راى وسمع واقشعرت كل شعرة فى راسه وجسده ثم قال لقد ندمت على مسألتى فهل يجنبنى من مكانى الذى انا فيه شئ فقال خير الملئكة وراسهم يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم امر الله تعالى ملئكة السماء الثالثة ان اهبطوا على موسى اعترضوا عليه فهبطوا امثال الاسود لهم قصف[4]

[1] الضباب اى السحاب الرقيق ۱۲ [2] كثير ان جمع ثور اى الذكر من البقر ۱۲ [3] لجب لصياح اضطراب موج البحر ۱۲ قاموس [4] قصف اى كسر وقصف الرعد اى صار صوته شديدا ۱۲

ورجف وجب شديد وافواههم تنتج بالتسبيح والتقديس كجلبة[1] الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففزع موسى واشتد نفسه وايس من الحيوة فقال له خير الملئكة يا ابن عمران مكانك حتى ترى مالا تصبر عليه ثم امر الله تعالى ملئكة السماء الرابعة ان اهبطوا واعترضوا على موسى ابن عمران وكان لا يشبههم شئ من الذين مر وا به قبلهم الوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثلج الابيض اصواتهم عالية بالتسبيح والتقديس لا يقاربهم شئ من اصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت[2] ركبتاه وارعد[3] قلبه واشتد بكاؤه فقال له خير الملئكة وراسهم يا ابن عمران اصبر لما سالت فقليل من كثير ما رايت ثم امر الله تعالى ملئكة السماء الخامسة ان اهبطوا واعترضوا على موسى فهبطوا عليه لهم سبعة الوان فلم يستطع موسى ان ينتبههم بصره لما لم ير مثلهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلأ حزنه واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير الملئكة يا ابن عمران مكانك حتى ترى مالا تصبر عليه ثم امر الله ملئكة السماء السادسة ان اهبطوا على عبدى الذى طلب ليراني فاعترضوا عليه وفى يد كل ملك مثل النخلة الطويلة نار اشد ضوءً من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا سبحوا وقدسوا جاؤا بهم من كان قبلهم من ملئكة السموات كلهم يقولون لشدة اصواتهم سبوح قدوس رب الملئكة والروح رب العزة ابد الايموت فى راس كل ملك منهم اربعة اوجه فلما راهم موسى رفع صوته ليسبح حين سبحوا وهو يبكى ويقول يا ذاكرنى ولا تنس عبدك لا ادرى انفلت مما انا فيه ام لا ان خرجت احترقت وان مكثت مت فقال له كبير الملئكة وراسهم قد اوشكت يا ابن عمران ان يشتد خوفك ويخلع قلبك فاصبر للذى سالت ثم امر الله ان يحمل عرشه فى ملئكة السماء السابعة فلما بدا نور العرش انفرج الجبل من عظمة الرب جل جلاله فرفعت ملئكة السماء اصواتهم جميعا يقولون سبحان الملك القدوس رب العزة ابد الايموت فارتج الجبل بشدة اصواتهم واندكت كل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فارسل الله برحمته الروح فتغشاه وقلب عليه الحجر الذى كان عليه موسى وجعل كهيئة القبة لئلا يحترق موسى فاقامه الروح مثل الامر فقام موسى يسبح الله ويقول امنت بك ربى وصدقت انه لا يراك احد فيحيى من نظر الى ملئكتك اخلع قلبه فما اعظم ملئكتك انت رب الارباب واله الالهة وملك الملوك ولا يعدلك شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لك لا شريك لك ما اعظمك و

[1] اى اختلاط الصوت ۱۲ [2] فاصطكت اى اضطربت ۱۲ [3] ارعد اى اضطرب ۱۲

ما اجلك رب العالمين فَلَمَّا تَجَلّٰى رَبُّهٗ اى ظهر وانكشف بعض انواره قال السيوطى اظهر من نوره قدر نصف انملة الخنصر كذا فى حديث صححه الحاكم لِلْجَبَلِ قالت الصوفية التجلى ظهور الشئ فى المرتبة الثانية كظهور زيد فى المرآة وليس هو رويته الذات فان الله سبحانه لما نفى الرويه لموسى بالتاكيد مع كونه اقوى استعدادا من الجبل لا يتصور حصوله للجبل قال الله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان قال ابن عباس ظهر نوره للجبل وقال الضحاك اظهر الله من نوره الحجب مثل منخور وقال عبد الله ابن سلام وكعب الاحبار ما تجلى من عظمة الله للجبل الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدى ما تجلى الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى احمد والترمذى والحاكم وصححاه عن ثابت عن انس ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل وخر موسى صعقا وآخرج ابو الشيخ بلفظ واشار بالخنصر فمن نورها جعله دكا وحكى عن سهل بن سعد الساعدى ان الله اظهر من سبعين الف حجاب من نور قدر الدرهم فجعل الدرهم للجبل دكا جَعَلَهٗ دَكًّا قرأ حمزة والكسائى دكاء بالمد والهمز بغير تنوين اى ارضا مستوية ومنه ناقة دكاء التى لا سنام لها وقرأ الباقون دكا بالتنوين بغير همز اى مدكوكا مفتتا والدك والدق اخوان قال فى القاموس الدك والدق والهدم ما استوى من الرمل قال ابن عباس جعله ترابا قال ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب فيه وقال عطية العوفى صار رملا هائلا وقال الكلبى جعله دكا اى كسرا جبالا صغارا قال البغوى وقع فى التفاسير صارت لعظمته ستة اجبل وقعت ثلثة بالمدينة احد ورقان ورضوى ووقعت ثلثة بمكة ثور وثبير وحراء قال السعاف فى تخريج البيضاوى اخرج ابن مردويه عن على بن ابى طالب رضى الله عنه فى قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال اسمع موسى قال له انى انا الله قال وذاك عشية عرفة وكان الجبل بالموقف فانقطع على سبع قطع قطعة اسقطت بين يديه وهو الذى يقوم الامام عنده فى الموقف وبالمدينة ثلثة طيبة واحد ورضوى وطور سيناء بالشام وانما سمى الطور لانه طار فى الهواء الى الشام قلت هذه الرواية غريبة جدا فان تكلم الله تعالى بموسى عليه السلام واعطائه التورية كان بالشام على طور سيناء دون مكة والله اعلم وَّخَرَّ مُوْسٰى صَعِقًا قال ابن عباس والحسن مغشيا عليه

---

ساخ سوخا وسواخا وسوخانا سار رويدا ۱۲ قاموس

وقال قتادة ميتا قال الكلبي خر موسى صعقا يوم الخميس يوم عرفة فاعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر قال الواقدي لما خر موسى صعقا قال ملئكة السموات ما لابن عمران وسوال الرويه فَلَمَّآ اَفَاقَ موسى من صعقته قَالَ تعظيما لما راى سُبْحٰنَكَ تُبْتُ اِلَيْكَ من الجراة والاقدام على السوال بغير اذن وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ لان ايمان كل نبي مقدم على ايمان امته قَالَ الله تعالى يٰمُوْسٰٓى اِنِّى قرا ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالاسكان اصْطَفَيْتُكَ اے اخترتك عَلَى النَّاسِ الموجودين في زمانك بِرِسٰلٰتِىْ قرا نافع وابن كثير برسالتي على التوحيد والباقون على الجمع وَبِكَلَامِىْ اى بتكليمي اياك فَخُذْ مَآ اٰتَيْتُكَ اعطيتك من الرسالة وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ وفي القصة ان موسى بعد ما كلمه ربه لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولو نزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له امراته انا ايم منك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذ ها مثل شعاع الشمس فوضعت يد ها على وجهها وخرت لله ساجدة وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذلك لك ان لم تتزوجي بعدي فان المراة لاخر ازواجها وروى البغوي بسنده عن كعب الاحبار ان موسى نظر في التورية فقال رب اني اجد امة خير الامم اخرجت للناس يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله وبالكتاب الاول وبالكتاب الاخر ويقاتلون اهل الضلالة حتى يقاتلون الاعور الدجال رب اجعلهم امتي قال يا موسى هي امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال رب اني اجد امة هم الحامدون رعاة الشمس المحكمون اذا اراد وا امرا قالوا نفعل ان شاء الله فاجعلهم امتي قال هي امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال رب اني اجد امة يا كلون كفاراتهم و صدقاتهم وكان الاولون يحرقون صدقاتهم بالنار وهم للمستجيبون والمستجاب لهم الشافعون المشفع لهم فاجعلهم امتي قال هي امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني اجد امة اذا اشرف احدهم على شرف كبر الله واذا هبط واديا حمد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيث ما كانوا يتطهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محجلون من اثار الوضوء فاجعلهم امتي قال هي امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال رب اني اجد امة اذا هم احدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة مثلها وان عملها ضعف عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم يكتب

marfat.com

علیہ ان عمل کتبت له سیئة مثلها فاجعلهم امتی قال هی امة احمد صلی الله علیه واله وسلم فقال رب انی اجد امة مرحومة ضعفاء یرثون الکتاب من الذین اصطفیتهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخیرات فلا اجد منهم الا مرحوما فاجعلهم امتی قال هی امة احمد صلے الله علیه واله وسلم فقال انی اجد امة مصاحفهم فی صدورهم یلبسون الوان ثیاب اهل الجنة یصفون فی صلوتهم صفوف الملئکة اصواتهم فی مساجدهم کدوی النحل لا یدخل النار احد منهم ابدا الا من برئی من الحسنات مثل ما برئی الحجر من ورق الشجر فاجعلهم امتی قال هی امة احمد صلے الله علیه واله وسلم فلما عجب موسی من الخیر الذی اعطی الله محمدا صلے الله علیه واله وسلم وامته قال یا لیتنی من اصحاب محمد صلے الله علیه واله وسلم فاوحی الله عزوجل بثلث یرضیه بهن یا موسی انی اصطفیتك علی الناس برسالاتی وبکلامی الی قوله ساورکم دار الفاسقین ومن قوم موسی امة یهدون بالحق وبه یعدلون قال فرضی موسی علیه السلام کل الرضاء وَكَتَبْنَا لَهُ ای لموسی فِي الْأَلْوَاحِ کانت سبعة او عشرة قال ابن عباس یعنی الواح التورٰیة وفی الحدیث کانت من سدر الجنة طول اللوح اثنی عشر ذراعا اخرجه ابو الشیخ من طریق جعفر بن محمد عن ابیه عن جده وجاء فی الحدیث خلق الله عزوجل آدم علیه السلام بیده وکتب التورٰیة بیده وغرس شجرة طوبی بیده وقال الحسن کانت الالواح من خشب قال الکلبی کانت من زبرجدة خضراء وقال سعید بن جبیر کانت من یاقوت احمر وکذا اخرج الطبرانی وابو الشیخ عن کعب وقال الربیع بن انس کانت الالواح من زبرجد وقال ابن جریج کانت زمردا امر الله تعالٰی جبرئیل علیه السلام حتی جاء بها من عدن فکتبها بالقلم الذی کتب به الذکر واستمد من نهر النور واخرج ابو الشیخ عن ابن جریج انها کانت من زمرد او زبرجد قال وهب امر الله بقلع الالواح من صخرة صماء لینها الله تعالٰی فقطعها بیده ثم شققها بیده وسمع موسی علیه السلام صریر القلم بالکلمات العشر وکان ذلك فی اول یوم من ذی القعدة وکانت الالواح عشرة اذرع علی طول موسی علیه السلام وقال مقاتل ووهب وکتبنا فی الالواح کنقش الخاتم وقال الربیع بن انس نزلت التورٰیة وهی سبعون وقر بعیر یقرء الجزء منه فی سنة لم یقرأه الا اربعة نفر موسی ویوشع وعزیر وعیسی وقال الحسن هذه الآیة فی التورٰیة الف آیة یعنی قوله تعالٰی وکتبنا له فی الالواح مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مما یحتاجون الیه من امر الدین مَّوْعِظَةً الموعظة التذکیر والتحذیر مما یخاف عاقبته قال فی القاموس وعظه موعظة ذکره

مايلين قلبه من الثواب والعقاب وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ اى تبيانا لكل شئ من الامر النهى والحلال والحرام والحدود والاحكام بدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شئ من المواعظ و وتفصيل الاحكام فَخُذْهَا عطف على كتبنا باضمار القول او بدل من قوله فخذ ما اتيتك و الضمير راجع الى الالواح او الى كل شئ فانه بمعنى الاشياء او للرسالات بِقُوَّةٍ اى بجد واجتهاد وقيل بقوة القلب وصحة العزيمة لانه اذا اخذه بضعف النية رده الى الفتور وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا اى بما هو بالغ فى الحسن مطلقا وليس افعل للتفضيل بالاضافة فان كل ما هو فى كتاب الله حسن بالغ فى الحسن لا يحتمل النقيض ولا يجوز ان يكون شئ احسن منه فهو كقولهم الصيف احر من الشتاء كذا قال قطرب وقال عطاء عن ابن عباس يحلوا حلالها ويحرموا حرامها ويتدبروا ويتعظوا بامثالها ويعملوا بحكمها ويقفوا عند متشابهها وقيل المراد بأحسنها الفرايض و النوافل يعنى ما يستحق عليها الثواب مادونها المباح لانه لا يستحق عليها الثواب وقيل بالعزيمة دون الرخصة وبأحسن الامرين فى كل شئ كالعفو احسن من القصاص والصبر احسن من الانتصار سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ○ تحذيرا من ان لا تاخذ وا بكتاب الله تعالى فتكونون مثلهم والمراد بدار الفاسقين دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها كذا قال عطية العوفى وقال السدى مصارع الكفار وقال الكلبى وقتادة ما مروا عليه اذا سافروا من منازل عاد وثمود والقرون الذين اهلكوا وقال مجاهد والحسن وعطاء دار الفاسقين مصيرهم فى الاخرة يعنى جهنم سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ قرا ابن عامر وحمزة باسكان الياء والباقون بفتحها والمعنى ساصرف عن التفكر فى اياتى التى فى الآفاق والانفس وعن الاعتبار بها وقيل معناه ساصرفهم عن ابطال اياتى المنزلة والمعجزات وان يطفئوا نور الله بافواههم كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها وباهلاكهم والله متم نوره ولو كره الكافرون او المعنى ساصرف عن قبول اياتى المنزلة فى الكتاب و التصديق بها بالحرمان عن الهداية لعنادهم الحق نظيره قوله تعالى فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم كذا قال ابن عباس وقال سفيان سامنع عن فهم القران ودرك عجائبه الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ ويتجبرون على عبادى ويحاربون اولیائى بِغَيْرِ الْحَقِّ صلة يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق و هو دينهم الباطل او حال من فاعله فحكم الاية عام بجميع الكفار وقيل حكم الاية خاص واراد بالايات الايات التسع التى اعطاها الله تعالى

marfat.com

موسى عليه السلام وَإِنْ يَرَوْا هؤلاء المتكبرون كُلَّ آيَةٍ منزلة او معجزة او منصوبة لدرك الحق لَا يُؤْمِنُوا بِهَا لعنادهم او اختلال عقلهم بسبب انهماكهم في الهوى و التقليد وبما طبع الله على قلوبهم وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ اى الهدى والسداد باراءة الانبياء والعلماء لَا يَتَّخِذُوهُ لانفسهم سَبِيلًا لاستيلاء الشيطنة عليهم قرأ حمزة والكسائى الرشد بفتح الراء والشين والآخرون بضم الراء وسكون الشين و هما لغتان وثالثهما الرشاد كالسقم والسُّقم والسِّقام وكان ابو عمر يفرق بينهما فيقول الرشد بالضم الصلاح في الامر وبالفتح الاستقامة في الدين وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ اى طريق الضلالة باراءة النفس والشيطان يَتَّخِذُوهُ لانفسهم سَبِيلًا ذٰلِكَ الصرف محله الرفع بالابتداء والظرف المستقر بعده خبره او محله النصب على المفعولية مفعولا مطلقا من قوله تعالى ساصرف والظرف متعلق به بِأَنَّهُمْ اى بسبب انهم كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا المنزلة والمعجزات وعدم تدبرهم في خلق الارض والسموات وَكَانُوا عَنْهَا اى عن الآيات غَافِلِينَ ○ لاهين ساهين او غافلين غفلة عناد وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ اى لقائهم الدار الآخرة او ما وعد الله في الآخرة من الثواب والعقاب حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ الحسنة من انفاق المال وصلة الرحم وغير ذلك فهم لا ينتفعون بها كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء هَلْ يُجْزَوْنَ الاستفهام للانكار اى ما يجزون في الآخرة إِلَّا جزاء مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ في الدنيا عملا معتدا به عند الله تعالى وهو ما كان لله تعالى خالصا له الدين و هو لم يعملوا كذلك او المعنى ما يجزون الا جزاء ما كانوا يعملون من السيات فان اعمالهم كلها سيات ليس شئ منها حسنة فان العبادة اذا كان لغير الله تعالى فهو اسوء السيات والانفاق وصلة الرحم اذا لم يكن لله تعالى كان اعانة للكفار على الكفر ومعاداة الله تعالى و خطأ لنفسه وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى بنو اسرائيل مِنْ بَعْدِهِ اى بعد ذهابه لميقات ربه بعد ثلثين ليلة اذ ازيدت في الميقات عشر مِنْ حُلِيِّهِمْ التي استعاروها من قوم فرعون بعلة عرس حين هموا بالخروج من مصر فبقي عندهم واضافتها اليهم لانها كانت في ايديهم وملكوها بعد هلاكهم قرأ حمزة والكسائى بكسر الحاء بالاتباع كدلى والباقون غير يعقوب بالضم وهو جمع حلى كدمى ودُمًى بالفتح والضم وقرأ يعقوب بفتح الحاء وسكون اللام وكسر الياء مخففا على الافراد بارادة الجنس عِجْلًا مفعول اول لاتخذ والمفعول الثاني محذوف

ع ۱۷

یعنی الٰہا یعبدونہ جَسَدًا ای بدنا بدل من عجلا قال ابن عباس والحسن وقتادۃ و جماعۃ من المفسرین صوغہ السامری فالقی فی فمہ من تراب اثر فرس جبرئیل علیہ السلام فصار ذا لحم ودم کما قال اللہ تعالٰی حکایۃ عن السامری بصرت بما لم یبصروا بہ فقبضت قبضۃ من اثر الرسول فنبذتہا الآیۃ وسنذکر قصۃ السامری وسبب معرفتہ جبرئیل فی سورۃ طٰہٰ انشاء اللہ تعالٰی لَہٗ خُوَارٌ ای صوت البقر قیل ما خار الا مرۃ واحدۃ وقیل کان یخور کثیرا فکلما خار سجد الہ واذا سکت رفعوا رؤسہم وقال وہب کان یسمع منہ الخوار ولا یتحرک وقال السدی کان یخور ویمشی وقیل کان جسدا من الذہب لا روح فیہ صاغہ بنوع من الحیل فیدخل الریح فی جوفہ فیسمع منہ صوت کخوار البقر وہذا القول یردہ ما تلونا اَلَمْ یَرَوْا ہؤلاء الحمقاء حین اتخذوہ الٰہا وعبدوہ اَنَّہٗ لَا یُکَلِّمُہُمْ وَلَا یَہْدِیْہِمْ سَبِیْلًا ای یعنی لا یقدر علی ما یقدر علیہ احاد البشر فکیف حسبوہ خالق السموٰت والارض وما فیہما من الاجسام والقوی اِتَّخَذُوْہُ تکریر للذم ای اتخذوہ الٰہا وَکَانُوْا ظٰلِمِیْنَ ○ ای واضعین الاشیاء فی غیر مواضعہا ومن ثم وضعوا العبادۃ للعجل فی موضع الاستخدام وَلَمَّا سُقِطَ فِیْٓ اَیْدِیْہِمْ سقط مسند الی الظرف وہو کنایۃ من ان اشتد ندمہم فان النادم المتحسر یعض یدہ غما فیصیر یدہ مسقوطا فیہ یقول العرب لکل نادم قد سقط فی یدہ وقال الزجاج معناہ سقط الندم فی ایدیہم ای فی قلوبہم وانفسہم کما یقال حصل فی یدہ مکروہ وان استحال ان یکون فی الید تشبیہا لما یحصل فی القلب والنفس بما یحصل فی الید ویری بالعین والحاصل انہم ندموا علی عبادۃ العجل حین جاءہم وعاتبہم موسی علیہ السلام وَرَاَوْا علموا اَنَّہُمْ قَدْ ضَلُّوْا باتخاذ العجل تابوا وَقَالُوْا لَئِنْ لَّمْ یَرْحَمْنَا رَبُّنَا بقبول التوبۃ وَیَغْفِرْ لَنَا بالتجاوز عن الخطیئۃ قرأ حمزۃ والکسائی ترحمنا وتغفر لنا بالتاء الفوقانیۃ علی الخطاب ونصب ربنا علی النداء والباقون بالتحتانیۃ علی الغیبۃ والرفع علی الفاعلیۃ لَنَکُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ ○ وَلَمَّا رَجَعَ مُوْسٰٓی اِلٰی قَوْمِہٖ بعد انقضاء اربعین لیلۃ المیقات غَضْبَانَ من جہتہم اَسِفًا قال ابو الدرداء یعنی شدید الغضب قال ابن عباس والسدی شدید الحزن وفی القاموس الاسف اشد الحزن واسف علیہ غضب قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُوْنِیْ ای فعلتم فعلا مذموما حیث عبد تم العجل والخطاب لعبدۃ العجل اوقمتم مقامی قیاما مذموما حیث لم تکفوا العبدۃ من بنی اسرائیل والخطاب لہرون

وقف لازم

marfat.com

عليه السلام والمؤمنين معه ومانكرة موصوفة تفسير للمستكن في بئس المخصوص بالذم محذوف اى بئس خلافة خلفتمونى خلافتكم مِنْ بَعْدِيْ اى بعد ذهابى لميقات ربى او بعد ما رأيتم منى من التوحيد والتنزيه والحمل عليه والكف عما نهينا فيه قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ يعنى تركتموه غير تام ولما تضمن عجل معنى سبق عدى تعديته او المعنى اعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقد رتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد الانبياء واصل العجلة طلب الشئ قبل حينه وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ التى جاء بها فيها التوراة القاها على الارض من شدة الغضب لربه اخرج ابن ابى حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اعطى موسى التوراة فى سبعة الواح من زبرجد فيها تبيان كل شئ وموعظة فلما جاء بها ورأى بنى اسرائيل عكوفا على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت يعنى تكسرت فرفع الله تعالى منها ستة اسباع وبقى سبع قال البغوى فرفع ما كان من اخبار الغيب وبقى ما فيه الموعظة والاحكام والحلال والحرام عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس الخبر كالمعاينة ان الله تعالى اخبر موسى بما صنع قومه فى العجل فلم يلق الالواح فلما عاين ما صنعوا القى الالواح فانكسرت رواه احمد والطبرانى فى الاوسط والحاكم بسند صحيح وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ هارون اى بشعر اسه قال البغوى بذوائبه ولحيته يَجُرُّهُ إِلَيْهِ توهما بانه قصر فى كفهم وهارون كان اكبر من موسى عليهما السلام بثلث سنين واحب الى بنى اسرائيل من موسى لانه كان لين الغضب قَالَ هارون ابْنَ أُمَّ ذكر الام لرفقه وكان من اب وام قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم بكسر الميم واصله يا ابن امى حذف حرف النداء ثم حذف الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالمنادى المضاف الى ياء المتكلم والباقون بفتحها زيادة فى التخفيف لطوله وتشبيها بخمسة عشر إِنَّ الْقَوْمَ يعنى عبدة العجل اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا وهموا وقاربوا ان يَقْتُلُونَنِي زمنى يعنى بذلت سعى فى كفهم حتى قهرونى واستضعفونى وقاربوا ان يقتلونى فلا تتوهم التقصير فى كفهم منى فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ اى لا تفعل بى ما يفرحوا به والشماتة الفرح ببلية العدو كذا فى القاموس وَلَا تَجْعَلْنِي فى موجدتك علىّ والانتقام مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ يعنى عبدة العجل قَالَ موسى رَبِّ اغْفِرْ لِي ما صنعت باخى وَلِأَخِي ان فرط فى كفهم والظاهر ان المقصود الاستغفار لاخيه ضم اليه نفسه ترضية له ودفعا للشماتة

عنه وكان سنة الاستغفار لغيره ان يبدأ بالاستغفار لنفسه دفعا لتزكية النفس ولان الدعاء بعد الاستغفار اقرب الى الاجابة فان الذنوب مانعة من الاجابة ومن ثم ورد في دعاء الجنازة اللهم اغفر لحينا وميتنا قدم الاستغفار للاحياء لكونه منهم وفي الدعاء لاهل القبور يغفر الله لنا ولكم وقال الله تعالى لنبيه مع كونه معصوما واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات حتى يبقى منه سنة في امته وَاَدْخِلْنَا فِيْ رَحْمَتِكَ اى عصمتك في الدنيا ورحمتك في الاخرة وبمزيد الانعام علينا في الدارين وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ○ فانت ارحم الينا من انفسنا علينا اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ الها سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ اى عذاب وهو ما امرهم به من قتل انفسهم وَذِلَّةٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وهي خروجهم من ديارهم فعلى هذا السين في قوله سينالهم للاستقبال بالنسبة الى زمان غضب موسى عليه السلام عليهم على سبيل الحكاية وقال عطية العوفي ان الذين اتخذوا العجل اراد به اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عيرهم بصنيع آبائهم وقال بالنسبة اليهم سينالهم في الاخرة غضب من ربهم وينالهم ذلة في الدنيا يعني ما اصاب بني قريظة والنضير وغيرهم من القتل والاجلاء قال ابن عباس هو الجزية وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِيْنَ ○ قال ابو قلابة هو والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله تعالى قال سفيان بن عيينة هذا في كل مبتدع الى يوم القيامة وَالَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ ثُمَّ تَابُوْا مِنْ بَعْدِهَا وَاٰمَنُوْٓا ذ يعني الذين عبدوا العجل من قوم موسى ثم تابوا وامنوا وقتلوا انفسهم ابتغاء مرضاة الله اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا اى بعد التوبة لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وان كان الذنوب عظيمة متكثرة ان مع اسمها وخبرها خبر للموصول وَلَمَّا سَكَتَ اى سكن عَنْ مُّوْسَى الْغَضَبُ باعتذار هارون وندامة قومه وتوبتهم وفي هذا الكلام مبالغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالآمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت اَخَذَ الْاَلْوَاحَ ج التي القاها وقد ذهب ستة اسباعها وَفِيْ نُسْخَتِهَا قيل اراد بها اللوح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل ان موسى لما القى الالواح تكسرت فنسخ منها نسخة اخرى وقيل معناه فيما نسخ فيها اى كتب فهو فعلة بمعنى المفعول كالخطبة وقال عطاء فيما بقي منها قال ابن عباس وعمرو بن دينار ولما القى موسى الالواح فتكسرت صام اربعين يوما فردت اليه

marfat.com

فی لوحین هُدًی من الضلالة وبیان للحق وَرَحْمَةٌ من العذاب لِلَّذِیْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُوْنَ ○ ای یخافون ربهم اللام فی لربهم زیدت للتاکید کقوله تعالی ردف لکم وقال الکسائی دخلت اللام لضعف الفعل بالتاخیر کقوله للرویا تعبرون وقال قطرب اللام بمعنی من یعنی من ربهم یرهبون وقیل اراد راهبون لربهم وقیل اللام للتعلیل والتقدیر یرهبون من معاصی لربهم وَاخْتَارَ مُوْسٰی قَوْمَهٗ ای من قومه حذف الجار واوصل الفعل الیه فانتصب بنزع الخافض سَبْعِیْنَ رَجُلًا ممن لم یعبدوا العجل لِمِیْقَاتِنَا ج ای للوقت الذی وعدنا باتیانهم روی انه تعالی امر موسی ان یاتیه فی سبعین من بنی اسرائیل یعتذرون الیه من عبادة العجل فاختار من کل سبط ستة فزاد اثنان فقال لیتخلف منکم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد کالب ویوشع وذهب مع الباقین فلما دنوا من الجبل غشیهم غمام فدخل موسی بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه یکلم موسی یامره وینهاه ثم انکشف الغمام فاقبلوا علیه فقالوا لن نؤمن لک حتی نری الله جهرة فاخذتهم الرجفة الصاعقة اورجفة الجبل فصعقوا منها ای ماتوا کذا قال السدی وقال ابن عباس ان السبعین الذین قالوا لن نؤمن لک حتی نری الله جهرة فاخذتهم الصاعقة کانوا قبل السبعین الذین اخذتهم الرجفة وانما امر الله سبحانه موسی علیه السلام ان یختار من قومه سبعین رجلا فاختارهم وبرز بهم لیدعوا ربهم وکان فیما دعوا ان قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه احدا قبلنا ولا تعطه احدا بعدنا فانکر الله ذلک من دعائهم فاخذتهم الرجفة قال وهب لم تکن تلک الرجفة موتا ولکن القوم لما رأوا تلک الهیئة اخذتهم الرعدة وقلقوا ورجفوا حتی کادت ان تبین منهم مفاصلهم فَلَمَّآ اَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قال السیوطی قال ابن عباس اخذتهم الرجفة ای الزلزلة الشدیدة لانهم لم یزالوا قومهم حین عبدوا العجل فلما رأی موسی علیه السلام ذلک رحمهم وخاف علیهم الموت واشتد علیه فقدهم وکانوا له وزراء علی الخیر سامعین مطیعین فعند ذلک دعا وبکی وناشد ربه تبارک وتعالی قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَهْلَکْتَهُمْ مِّنْ قَبْلُ وَاِیَّایَ ج تمنی هلاکهم وهلاکه قبل ان یری ما رای بسبب اخرآو عنی به انک قد قدرت علی اهلاکهم قبل ذلک بحمل فرعون علی اهلاکهم او باغراقهم فی البحر وغیرها فترحمت علیهم بالانقاذ منها فان ترحمت علیهم مرة فارحم علیهم مرة اخری فانه

marfat.com

لا مبعد من عميم احسانك قيل معناه لو شئت اهلكتهم قبل خروجهم ليعاين بنو اسرائيل ذلك ولا يتهمونى أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا من التجاسر على طلب الرؤية الذى فعله بعضهم او عبادة العجل قال المبرد قوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام استعطاف اى لا تهلكنا وقد علم موسى ان الله اعدل من ان يأخذ بجريمة احد غيره إِنْ هِيَ يعنى طلب الرؤية او عبادة العجل إِلَّا فِتْنَتُكَ اى ابتلاءك واختبارك حين اسمعتهم كلامك فطمعوا رؤيتك أو اذا اوجدت فى العجل خوارا فراغوا وخذلت انفسهم وفيه اشارة الى قوله تعالى انا فتنا قومك من بعدك فقال موسى تلك الفتنة التى اخبرتنى بها اضللت بها قوما فافتتنوا وهديت قوما عصمتهم حتى ثبتوا على دينك تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ اضلالا له بخذلانه حتى يتجاوز عن حده وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ هدايته فتقوى بها ايمانه أَنْتَ وَلِيُّنَا ناصرنا وحافظنا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ○ تغفر السيئة وتثيب لها بالحسنة وَاكْتُبْ لَنَا اى اوجب لنا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً اى توفيق الطاعة والنعمة والعافية وَفِي الْآخِرَةِ المغفرة والرحمة والجنة إِنَّا هُدْنَا تُبْنَا من هاد يهود اذا رجع يعنى تبنا إِلَيْكَ قال قتادة وابن جريج ومحمد بن كعب انما اخذتهم الرجفة لانهم لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل ولم يأمروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر والله اعلم

قَالَ الله تعالى فى جواب دعاء موسى عَذَابِي أَنَا فع بفتح الياء والباقون باسكانها أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ من خلقى تعذيبه وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ عمت كُلَّ شَيْءٍ فى الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره وانما انتفت فى الآخرة عن الكفار لانهم ابوا ان يرحمهم الله تعالى وجعلوا له شركاء قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل امتى يدخلون الجنة الا من ابى قيل له ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى رواه البخارى قال عطية العوفى وسعت كل شئ ولكن لا يجب الا للذين يتقون وذلك لان الكافرين يرزقون ويدفع عنهم بالمؤمنين لسعة رحمة الله بالمؤمنين فيعيشون فيها فاذا صاروا الى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضئ بنار وغيره اذا ذهب صاحب السراج بسراجه فَسَأَكْتُبُهَا اى ساجعلها واجبا فى الآخرة منكم يا بنى اسرائيل لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ الكفر والمعاصى وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ خصها بالذكر لكونها اشق على النفوس وَالَّذِينَ

marfat.com

هُمْ بِاٰيٰتِنَا اے بجميع كتبنا يُؤْمِنُوْنَ ○ لا يكفرون بشئ منها ولما كان شريعة موسى عليه السلام فى علم الله تعالى منسوخة نبه الله تعالى على ذلك وحثهم على اتباع خاتم النبيين وقال اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِيَّ مبتدأ خبره يامرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد اَلْاُمِّيَّ يعنى محمدا صلى الله عليه وآله وسلم منسوب الى الام يعنى هو على ما ولدته امه لم يكتب ولم يقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا امة امية لا نكتب ولا نحسب الحديث متفق عليه عن ابن عمر وصفه الله به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احد معجزاته وقيل منسوب الى الامة لكثرة امته عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا اكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وانا اول من يقرع باب الجنة رواه مسلم اصله امتى فسقطت التاء فى النسبة كما فى المكى والمدنى وقيل هو منسوب الى ام القرى يعنى مكة وبهذا الكلام خرج من هذا الحكم من بنى اسرائيل الذين ادركوا النبى صلى الله عليه وآله وسلم ولم يؤمنوا وبقى فى الحكم من لم يدرك زمن ..... النبى صلى الله عليه وآله وسلم لانه ما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة اخرج ابن جان عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل نبى يوم القيمة منبرا من نور وانى على اطولها وانورها فيجئ منادى ينادى اين النبى الامى فيقول الانبياء كلنا نبى امى قال اينا ارسل فيرجع الثانية فيقول اين النبى الامى العربى فينزل محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى ياتى باب الجنة فيقرعه فيقال من فيقول محمد واحمد فيقول او قد ارسل اليه فيقول نعم فيفتح له فيتجلى له الرب ولا يتجلى بشئ قبله فيخر لله ساجدا ويحمده بمحامده لم يحمده بها احد بعد فيقال ارفع راسك وتكلم واشفع تشفع هذا الحديث يدل على ان الامى مشتق من الامة حتى يصح قولهم كلنا نبى امى اى ذى امة وخص النبى صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الاسم لكثرة امته اَلَّذِيْ يَجِدُوْنَهٗ اى بنو اسرائيل مَكْتُوْبًا عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰىةِ وَالْاِنْجِيْلِ اسما وصفة عن انس ان غلاما يهوديا كان يخدم النبى صلى الله عليه وآله وسلم فمرض فاتاه النبى صلى الله عليه وآله وسلم فوجد اباه عند راسه يقرأ التوراة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا يهودى انشدك بالله الذى انزل التوراة على موسى

marfat.com

هل تجد في التوراة نعتي وصفتي ومخرجي قال لا قال الفتى بلى والله يا رسول الله انا نجد لك في التوراة نعتك وصفتك ومخرجك واني اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقيموا هذا من عند راسه وولوا اخاكم وعن علي رضي الله عنه ان يهوديا كان له على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دنانير فتقاضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له يا يهودي ما عندي ما اعطيك فقال اني لا افارقك يا محمد حتى تعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا اجلس معك فجلس معه فصلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والغداة وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتهددونه ويتواعدونه فقطن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالذي يصنعون به فقالوا يا رسول الله يهودي يحبسك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منعني ربي ان اظلم معاهدا وغيره فلما ترجل[1] النهار قال اليهودي اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله وشطر مالي في سبيل الله اما والله ما فعلت بك الذي فعلت الا لانظر الى نعتك في التوراة محمد بن عبد الله مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب[2] في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قول الخنا اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وهذا مالي فاحكم فيه بما اراك الله وكان اليهودي كثير المال رواه الحديثين البيهقي في دلائل النبوة وعن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة قال اجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للامين انت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب[3] في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن نقبضه حتى نقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ونفتح بها اعينا عميا واذانا صما وقلوبا غلفا رواه البخاري وعن عطاء بن يسار عن ابن سلام نحوه رواه الدارمي وعن كعب الاحبار يحكى عن التوراة قال نجد مكتوبا محمد رسول الله عبدي المختار لا فظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة ومهجرته بطيبة وملكه بالشام وامته الحامدون يحمدون الله

---

[1] ترجل النهار اي ارتفع النهار شبيها بارتفاع الرجل من الصبي ۱۲ نهاية [2] فظ سيئ الخلق ۱۲ [3] السخب الصياح ۱۲

فی السراء والضراء یحمدون الله فی کل منزله ویکبرونه علی کل شرف رعاة للشمس یصلون الصلوة اذا جاء وقتها یتبارزون علی اتصافهم ویتوضئون علی اطرافهم منادیهم ینادی فی جو السماء صفهم فی القتال وصفهم فی الصلوة سواء لهم باللیل دوی کدوی النحل رواه البغوی بسنده فی معالم التنزیل وذکره فی المصابیح ورواه الدارمی مع تغییر یسیر وعن عبد الله ابن سلام رضی الله عنه قال مکتوب فی التوراة صفة محمد وعیسی بن مریم یدفن معه رواه الترمذی قال ابو مودود وقد بقی فی البیت موضع قبر یَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ یعنی ما یعرف حسنه شرعا وَیَنْهٰهُمْ عَنِ الْمُنْکَرِ یعنی ما ینکره الشرع والعقل السلیم والطبع المستقیم من الشرک وکفر النعم وعصیانه وقطع الارحام وَیُحِلُّ لَهُمُ ای لبنی اسرائیل الطَّیِّبٰتِ التی حرم الله علیهم فی التوراة جزاء لبغیهم کالشحوم ولحوم الابل والتی حرم اهل الجاهلیة علی انفسهم من البحیرة والسائبة والوصیلة والحام وَیُحَرِّمُ عَلَیْهِمُ الْخَبٰٓئِثَ کالدم والخمر والخنزیر والمیتة والربوا والرشوة وَیَضَعُ عَنْهُمْ اِصْرَهُمْ قرأ ابن عامر اصارهم علی الجمع والباقون علی الافراد واصل الاصر الثقل الذی یاصر ای یحبس صاحبه عن الحرکة لثقله قال ابن عباس والحسن والضحاک والسدی ومجاهد یعنی العهد الثقیل الذی اخذ علی بنی اسرائیل للعمل بما فی التوراة قال قتادة یعنی التشدید الذی کان علیهم فی الدین وَالْاَغْلٰلَ یعنی الاثقال الَّتِیْ کَانَتْ عَلَیْهِمْ ط فی شریعة موسی علیه السلام مثل قتل النفس فی التوبة وقطع الاعضاء الخاطیة وقرض النجاسة عن الثوب بالمقراض وتعیین القصاص فی القتل العمد والخطأ وتحریم اخذ الدیة وترک العمل فی السبت وعدم جواز الصلوة فی غیر الکنائس وغیر ذلک من الشدائد التی تشبه بالاغلال التی تجمع الایدی الی الاعناق فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِهٖ ای بالنبی الامی محمد صلی الله علیه وآله وسلم وَعَزَّرُوْهُ ای عظموه بالقوة وَنَصَرُوْهُ علی الاعداء وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِیْٓ اُنْزِلَ مَعَهٗٓ ای مع نبوته یعنی القرآن سماه نورا لانه بامجازه ظاهر مظهر غیره اولانه کاشف الحقایق مظهر لها ویجوز ان یکون معه متعلقا باتبعوا النور المنزل مع اتباع النبی فیکون اشارة الی اتباع الکتاب والسنة اُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون بالرحمة الابدیة الی ههنا جواب لدعاء موسی علیه السلام قال البغوی قال نوف البکالی الحمیری اختار موسی قومه سبعین رجلا فقال الله تعالی لموسی اجعل لکم الارض مسجدا وطهورا تصلون حیث ادرکتکم الصلوة

marfat.com

الاعند مرحاض اوحمام او قبر واجعل السكينة في قلوبكم واجعلكم تقرءون التوراة عن ظهور قلوبكم يقرأها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال ذلك موسى لقومه فقالوا لا نريد ان نصلي الا في الكنائس ولا نستطيع ان نقرأ التوراة عن ظهور قلوبنا ولا نريد ان نقرأها الا نظرا فقال الله تعالى فساكتبها للذين يتقون الى قوله اولئك هم المفلحون فجعلها الله لهذه الامة فقال موسى عليه السلام يارب اجعلني نبيهم فقال نبيهم منهم قال يارب اجعلني منهم فقال انك لن تدركهم فقال موسى يارب اتيتك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فانزل الله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضي موسى وقبل نوفه هذا يابى عنه سياق الآية ومنطوقه فان قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل صريح في ان الآية في حق مومني اهل الكتاب لا غير وكذا ما ذكر البغوي انه قال ابن عباس وقتادة وابن جريج انه لما نزلت ورحمتي وسعت كل شئ قال ابليس انا من ذلك الشئ فقال الله تعالى فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون فتمناها اليهود والنصارى وقالوا نحن نتقي ونوتي الزكوة ونومن فجعلها الله لهذه الامة حيث قال الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآية فان مقتضى هذا القول ان الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وسياق الآية يقتضي انها خطاب لموسى عليه السلام في جواب دعائه وانما نزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكاية والله اعلم قُلْ يا محمد يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ الاضافة للعهد الخارجي يعني الرسول النبي الامي الذي مر ذكره واخذ العهد على اتباعه إِلَيْكُمْ خطاب للناس كافة ولذلك ارفه بقوله جَمِيعًا حال من اليكم فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مبعوثا الى الناس كافة بل الى الجن والانس عامة وسائر الانبياء الى اقوامهم خاصة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبوة رواه مسلم والترمذي عن ابي هريرة وروى الطبراني في الكبير بسند صحيح عن السائب بن يزيد بلفظ فضلت على الانبياء بخمس بعثت الى الناس كافة وذخرت شفاعتي لامتي ونصرت بالرعب شهرا امامي وشهرا خلفي وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا واحلت لي الغنايم ولم يحل لاحد قبلي وروى البيهقي بسند صحيح عن ابي امامة

مرحاض موضع بليت للغائط والرحض الغسل وذلك موضع اغتسال ۱۲

فضلت بارهم ولم يذكر ذخرت شفاعتي قلت الخطاب وان كان للناس عموما لكن سياق القصة تقتضي ان المقصود بهذا الخطاب العام يهود المدينة وبعض النصارى فانهم داخلون في عموم الخطاب ومحجوجون عليهم بقوله تعالى مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وانكارهم ذلك عناد لا يفيدهم عند الله تعالى الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ صفة الله جعل بينهما ما هو متعلق بالمضاف لانه كالمتقدم عليه او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ وهو على الوجوه الاول بدل من الصلة بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وفي يُحْيِي وَيُمِيتُ مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية واعرابه كاعراب ما سبق على تقدير كون الموصول مبتدأ وما بعده خبر الجملة الاسمية بيان لما ارسل به فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الذي اخذ منكم العهد في الكتب السابقة على اتباعه الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمٰتِهِ التي انزلت عليه وعلى سائر المرسلين من كتب الله ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس وقال مجاهد والسدي يعني عيسى بن مريم عليه السلام كلمته القاها الى مريم وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ○ جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو بعد في حيز الضلالة وَمِنْ قَوْمِ مُوسٰى يعني بني اسرائيل أُمَّةٌ جماعة يَهْدُونَ الناس بِالْحَقِّ اي محقين او بكلمة الحق اي يرشدون ويدعون الى الحق او بسبب الحق الذي هم عليه وَبِهِ اي بالحق يَعْدِلُونَ ○ بينهم في الحكم قال الضحاك والكلبي والربيع هم قوم خلف الصين باقصى الشرق على نهر يجري الرمل يسمى نهراوات ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون لا يصل اليهم منا احد وهم على دين الحق وذكر ان جبرئيل عليه السلام ذهب بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة اسري به اليهم فكلمهم جبرئيل هل تعرفون من تتكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي صلى الله عليه وآله وسلم فامنوا به فقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا ان من ادرك منكم احمد صلى الله عليه وآله وسلم فليقرأ عليه مني السلام فرد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على موسى عليه السلام ثم اقرأ عشر سور من القرآن نزلت بمكة وامرهم بالصلوة والزكوة وامرهوان يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فامرهوان يجمعوا ويتركوا السبت وقيل هم الذين اسلموا من

marfat.com

الیهود فی زمن النبی صلی الله علیه آله وسلم قال البغوی و الاول اصح قال و الظاهر ان الاول قول غریب ولم یکن بمکة لیلة الاسراء الجمعة ولیس فی عشر سور مما نزلت بمکة احکام الاسلام کلها والله اعلم و الاظهر عندی ان المراد المؤمنین الذین امنوا بموسی من اهل زمانه والذین ادرکوا النبی صلی الله علیه آله وسلم من الیهود فامنوا به کعبد الله بن سلام و نظرائه وَقَطَّعْنٰهُمُ ای فرقنا بنی اسرائیل اثْنَتَیْ عَشْرَةَ تمیزه محذوف یدل علیه قطعنا یعنی اثنتی عشرة قطعة وهو مفعول ثان لقطع فانه متضمن لمعنی صیر او حال اَسْبَاطًا بدل لا تمییز فان تمییز ما فوق العشرة لا یکون جمعا والسبط ولد الولد وکانوا اثنی عشرة قبیلة اولاد اثنی عشر ابن لاسرائیل یعنی یعقوب علیه السلام اُمَمًا ط صفة لاسباطا او بدل بعد بدل قال الزجاج المعنی و قطعناهم اثنتی عشرة فرقة امما وانما قال اسباطا امما بالجمع وما فوق العشرة لا یمیز بالجمع فلا یقال اثنا عشر رجلا لان الاسباط فی الحقیقة نعت للمفسر المحذوف وهو الفرقة ای قطعناهم اثنتا عشرة فرقة اسباطا امما یعنی کل فرقة اسباط وقیل فیه تقدیم و تاخیر تقدیرها و قطعناهم اسباطا امما اثنتی عشرة وَاَوْحَیْنَآ اِلٰی مُوْسٰٓی اِذِ اسْتَسْقٰىهُ قَوْمُهٗٓ فی التیه اَنِ اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ ط فَانْۢبَجَسَتْ ای فضرب فانبجست حذفه للایماء علی ان موسی لم یتوقف فی الامتثال و علی ان ضربه لم یکن مؤثرا یتوقف علیه الانبجاس فی ذاته ومعناه انفجرت وقال ابو عمرو ابن العلاء رقت وهو الانبجاس ثم ثم انفجرت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَیْنًا لکل سبط عین قَدْ عَلِمَ کُلُّ اُنَاسٍ ای کل سبط ابناء ابن لیعقوب علیه السلام مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَیْهِمُ الْغَمَامَ فی التیه لیقیهم حر الشمس وَاَنْزَلْنَا عَلَیْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰی کُلُوْا ای وقلنا لهم کلوا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰکُمْ ط وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰکِنْ کَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ○ وَاِذْ قِیْلَ لَهُمُ اسْکُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْیَةَ وَکُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَکُمْ قرأ نافع وابن عامر ویعقوب بضم التاء المثناة الفوقانیة و فتح الفاء علی التانیث والبناء للمفعول مسندا الی ما بعده وهو مرفوع والباقون بفتح النون وکسر الفاء علی التکلم والبناء للفاعل وما بعده منصوب علی المفعولیة خَطِیْٓـٰٔتِکُمْ ط قرأ ابن عامر علی وزن الفعیلة بالهمزة علی التوحید وابو عمرو خطایاکم علی وزن قضایاکم علی الجمع والباقون خطیئاتکم علی الجمع علی وزن فعیلاتکم بالهمز سَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ○

marfat.com

وعد بالمغفرة والزيادة عليه بالاثابة وانما اخرج الثاني مخرج الاستيناف للدلالة على انها تفضل محض ليس في مقابلة ما امروا به فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ○ مضى تفسير هذه الآيات في سورة البقرة غير ان قوله تعالى فكلوا في البقرة بالفاء افاد تسبيب سكناهم للاكل منها ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة او بدلالة الحال عليه كذا قال البيضاوي قلت ذكر في البقرة ادخلوا هذه القرية فكلوا ولا شك ان الاكل بعد الدخول ولذلك اورد ههنا فاء التعقيب وذكر ههنا اسكنوا هذه القرية والسكنى يجامع الاكل لا يستعقبه فلذلك اورد الواو للجمع ولا اثر لتقديم قولوا على وادخلوا في المعنى وَسْئَلْهُمْ اي سل يا محمد اليهود للتقرير والتوبيخ على تقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التي لم يكن اهل مكة يعلمها حتى يكون لك معجزة وحجة عليهم عَنِ الْقَرْيَةِ اي عن خبر اهلها وما وقع بهم الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ اي قريبة الْبَحْرِ قال ابن عباس هي قرية يقال لها ايلة بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الازهري طبرية الشام إِذْ يَعْدُونَ الضمير راجع الى المضاف المحذوف يعني اهل القرية كانوا يتجاوزون حد الاباحة بصيد السمك فِي السَّبْتِ وقد نهوا عنه اذ ظرف متعلق بكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف اي خبر اهل القرية وقت عدوانهم او بدل اشتمال من اهل القرية إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ ظرف ليعدون او بدل بعد بدل يَوْمَ سَبْتِهِمْ اي يوم تعظيمهم امر السبت مصدر من سبت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيها ويؤيد الاول قوله تعالى ويوم لا يسبتون شُرَّعًا حال من الحيتان اي ظاهرة على الماء متكثرة جمع شارع علينا اذا اشرف ودنا وقال الضحاك متتابعة في القصة انها كانت تاتيهم يوم السبت مثل الكباش السمان البيض وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ اي لا يعظمون السبت متعلق بقوله لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ اي مثل اتيانهم يوم السبت نَبْلُوهُمْ حال من الضمير المنصوب في لا تاتيهم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ متعلق ببلوهم او بيفسقون والمعنى مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم قيل وسوس اليهم الشيطان ان الله لم ينهكم عن الاصطياد وانما نهاكم عن الاكل فاصطادوا وقيل وسوس اليهم انكم انما نهيتم عن الاخذ فاتخذوا احياضا على شط البحر يسوقون الحيتان اليها يوم السبت ثم يأخذونها

marfat.com

يوم الاحد ففعلوا ذلك زمانا ثم جروا على السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد احل لنا فاخذ واكلوا وباعوا فصار اهل القرية اثلاثا وكانوا نحوا من سبعين الفا ثلثت كانوا يعدون في السبت وثلث كانوا ينهونهم عن الاعتداء وثلث لم يفعلوا ولم ينهوا وهم الذين حكى عنهم الله سبحانه بقوله وَاِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ اى الفرقة الساكتة للفرقة الواعظة الناهية عن المنكر لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمًا ۙ اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ فى الدنيا اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فى الاخرة قَالُوا الناهون فى جوابهم مَعْذِرَةً اِلٰى رَبِّكُمْ قرأ الجمهور معذرة بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف اى موعظتنا معذرة اى ابداء لعذرنا الى الله تعالى حتى لا نكون مفرطين فى النهى عن المنكر وقرأ حفص بالنصب على المصدرية او العلية اى اعتذرنا معذرة او عظناهم معذرة وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ فان اليأس لا يحصل الا بعد الهلاك فَلَمَّا نَسُوْا مَا ذُكِّرُوْا بِهٖ اى ترك الفرقة العاصية ما ذكرهم الصلحاء الواعظون اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْٓءِ يعنى الفرقة الواعظة الصالحة وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا يعنى الفرقة العاصية بِعَذَابٍۭ بَئِيْسٍ اى شديد قرأ الجمهور بفتح الباء وكسر الهمزة بعدها ياء ساكنة على وزن فعيل من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد وقرأ ابو جعفر ونافع وابن عامر بئس على وزن فعل وكان فى الاصل بَئِسَ مفتوح الفاء مكسور العين وزن حذر فخفف عينه بنقل حركتها الى ما قبلها فصار بئس بسكون الهمزة او هو فعل ذم وصف به فجعل اسما كالا ان ابن عامر يهمز ونافع وابو جعفر لا يهمزان بل يقلبان الهمزة ياء ويقرآن بيس وقرأ ابو بكر عن عاصم بخلاف عنه بفتح الباء وسكون الياء وفتح الهمزة على وزن فيعل مثل صيقل بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ قال ابن عباس رضى الله عنه اسمع الله يقول انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا ادرى ما فعل الفرقة الساكتة قال عكرمة قلت له جعلنى الله فداك الا ترى انهم قد انكروا وكرهوا ما هم عليه قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وان لم يقل الله انجيتهم لم يقل اهلكتهم فاعجبه قولى فوضى وامر لى ببردين فكسانيهما وقال نجت الفرقة الساكتة كذا روى الحاكم وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم والذين قالوا معذرة الى ربكم واهلك الله الذين اخذوا الحيتان وهذا قول الحسن ومجاهد وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه اشد اية فى ترك النهى عن المنكر فَلَمَّا عَتَوْا اى تكبر الفرقة الخاطئة عَنْ مَّا نُهُوْا

marfat.com

ای عن ترک ما نهوا عنه قلنا لهم کونوا قردة خاسئین ○ ای مبعدین امر تکوین وتسخیر والظاهر یقتضی ان الله تعالی عذبهم اولا بعذاب شدید فعتوا بعد ذلک فمسخهم ویجوز ان یکون الآیة الثانیة تقریرا وتفصیلا للاولی وقیل المراد بقوله تعالی واذ قالت امة منهم لم تعظون ان الفرقة الصالحة الواعظة قالت بعضهم لبعضهم لم تعظون مبالغة فی ان الوعظ لا ینفع فیهم تحسرا فاجابوا فیما بینهم وقالوا معذرة الی ربکم او قال من ارعوی عن الوعظ منهم لمن لم یرعوا منهم وقیل معنی الآیة قالت امة منهم یعنی الهالکة للفرقة الصالحة الواعظة لم تعظون قوما الله مهلکهم علی زعمکم قالوا ذلک تهکما واستهزاء بهم فقالوا ای الصالحون معذرة الی ربکم لکن هذا المعنی یابی عنه ضمیر الغائب فی قولهم لعلهم یتقون بل کان المناسب علی هذا ان یقولوا لعلکم تتقون روی ان الناهین لما ایسوا عن اتعاظ المعتدین کرهوا مساکنتهم فقسموا القریة بجدار للمسلمین باب وللمعتدین باب ولعنهم داؤد علیه السلام واصبح الناهون ذات یوم ولم یخرج من المعتدین احد فقالوا ان لهم لشانا فدخلوا علیهم فاذا هم قردة فلم یعرفوا انسبائهم ولکن القرد تعرف فهم فجعلت القرد تاتی انسبائهم وتشمهم فتشم ثیابهم وتدور باکیة حولهم فیقولون الم ننهکم فتقول القردة برأسها نعم فمکثوا ثلثة ایام ینظر بعضهم الی بعض وینظر الیهم الناس ثم ماتوا وَاِذْ تَاَذَّنَ رَبُّكَ تفعل من الاذن ومعناه الغرم المصمم الذی لا یتخلف لان العازم علی الشئ یوذن نفسه بفعله ولذلک اجری مجری فعل القسم کعلم الله وشهد الله ولذلک اجیب بجوابه وقال ابن عباس معنی تاذن ربک قال ربک وقال مجاهد امر ربک وقال عطاء حکم ربک وعلی الاقوال غیر الاول لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ جواب قسم محذوف ای والله لیسلطن الله تعالی علی الیهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ بالقتل والضرب والسبی واخذ الجزیة فبعث الله علیهم سلیمان وبعده بخت نصر فخرب دیارهم وقتل مقاتلتهم وسبی نسائهم وذراریهم وضرب الجزیة علی من بقی منهم فکانوا یؤدونها الی المجوس حتی بعث الله محمدا صلی الله علیه وآله وسلم فقتل بنی قریظة وسبی نسائهم وذراریهم واجلا بنی نضیر وبنی قینقاع واجلا عمر عن خیبر وفدک وامر الله سبحانه بقتالهم الی یوم القیامة حتی یعطوا الجزیة عن ید وهم صاغرون اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ ۚ لمن عصاه ولذا عاقبهم فی الدنیا وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ لمن تاب وامن و

marfat.com

قَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِي الْاَرْضِ اُمَمًا فرقا فتشتت امرهم حتى لا يكون لهم شوكة قط ولا يجتمع كلمتهم مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ الذين امنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم كذا قال ابن عباس ومجاهد قلت والظاهر ان المراد الذين على دين موسى صالحين قبل نسخه بقرينة قوله فخلف من بعدهم خلف وَمِنْهُمْ دُوْنَ ذٰلِكَ تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصلاح وهم الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم او كانوا فساقا قبل نسخ دين موسى او كفارا بعيسى وداؤد وسليمان وَبَلَوْنٰهُمْ اى اختبرناهم بِالْحَسَنٰتِ اى النعم وَالسَّيِّاٰتِ اى النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ اى لكى ينتبهوا فيرجعوا عما كانوا عليه من الكفر والفسق بشكر المنعم عند النعمة وبالتوبة عند حلول النقمة فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ اى جاء بعد المذكورين الذين وصفناهم خَلْفٌ القرن الذى يجئ بعد قرن كذا فى القاموس وقال ابو حاتم الخلف بسكون اللام الاولاد الواحد والجمع سواء والخلف بفتح اللام البدل سواء كان ولدا او غريبا وقال ابن الاعرابى الخلف بالفتح الصالح وبالسكون الطالح وقال النضر بن شميل الخلف بتحريك اللام واسكانها فى القرن السوء واما فى القرن الصالح فتحريك اللام لا غير وقال محمد بن جرير اكثر ما جاء فى المدح بفتح اللام وفى الذم بتسكينها وقد يحرك فى الذم ويسكن فى المدح قال البيضاوى هو مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع والمراد به الذين كانوا فى عصر النبى صلى الله عليه وآله وسلم وَرِثُوا الْكِتٰبَ اى انتقل اليهم الكتاب يعنى التوراة من اسلافهم يقرؤنها ويطلعون على ما فيها يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ هٰذَا الْاَدْنٰى يعنى حطام هذا العالم الادنى يعنى الدنيا وهو من الدنو او الدناءة والعرض المتاع وكل شئ سوى النقدين او ما كان من مال قل او كثر وهو المراد ههنا وقيل العرض ما لا يكون له ثبات ومنه استعار المتكلمون العرض لما لم يكن له ثبات الا بالجوهر كاللون والطعم ولذا قيل الدنيا عرض حاضر يعنى لا ثبات لها والمراد به ما كان علماء اليهود ياخذون من جهالهم فياكلون ولذلك كتموا نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحرفوا كلام الله تعالى خوفا من زوال ما كلتهم وما كانوا ياخذون من الرشى فى الحكم والجملة حال من الضمير المرفوع فى ورثوا وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور او الى الضمير العايد الى مصدر يأخذون يعنى يتمنون على الله المغفرة بلا توبة مع الاصرار على الذنب وهذا امر شنيع

marfat.com

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله رواه احمد والترمذي وابن ماجة والحاكم والبغوي بسند صحيح عن شداد بن اوس وَاِنْ يَّاْتُوْهُمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَاْخُذُوْهُ حال من الضمير في يقولون يعني يرجون المغفرة مصرين على الذنب عامدين الى مثله غير تائبين قال السدي كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا الا ارتشى في الحكم فيقال له مالك ترتشي فيقول سيغفر لي فيطعن فيه الآخرون فاذا مات اونزع وجعل مكانه رجل ممن يطعن عليه يرتشي ايضا فيقول الله تعالى وان ياتهم يعني الآخرين منهم عرض مثله ياخذوه اَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ اى اخذ عليهم العهد في التوراة اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ وهذا غير الحق لانه ليس في التوراة ميعاد المغفرة مع الاصرار وَدَرَسُوْا مَا فِيْهِ عطف على المعطوف من حيث المعنى فانه تقرير او على ورثوا ودرس الكتاب قراءته وتدابره مرة بعد اخرى يعني يعلمون ما يعملون وهو ذاكرون انه معصية وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ اللّٰهَ تعالى ويؤمنون بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم مما ياخذون من حطام الدنيا اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ عطف على محذوف تقديره ايختارون الشر ويتركون الخير فلا يعقلون يعني فليس لهم عقل فان مقتضى العقل اختيار الخير على الشر بل اختيار اخير الخيرين وهم يستبدلون الادنى المؤدي الى العذاب بالنعيم المخلد قرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ قرأ ابو بكر مخففا من الافعال والباقون بالتشديد من التفعيل وقرأ ابي بن كعب والذين تمسكوا بِالْكِتٰبِ على صيغة الماضي لما عطف عليه وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ قال مجاهد هم المؤمنون من اهل الكتب عبد الله بن سلام واصحابه تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتموه ولم يتخذوه مأكلة بل عملوا بما فيه حتى امنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال عطاء هم امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والذين يمسكون عطف على الذين يتقون وقوله افلا يعقلون اعتراض او مبتدا اخبره اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ ○ على تقدير منهم او وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على ان الاصلاح كالمانع من التضييع وَاِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ متعلق باذكروا اصل النتق الجذب والمعنى قلعناه ورفعناه فَوْقَهُمْ اى فوق بني اسرائيل حين ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها فرفع الله عليهم الجبل كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ سقيفة وهي كل ما اظلك وَّظَنُّوْٓا اى ايقنوا

marfat.com

أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ۚ وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وقيل لهم ان قبلتم ما فيها والا ليقعن عليكم خُذُوا باضمار القول اى وقلنا خذوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ بجد وعزم على تحمل مشاقه حال من فاعل خذوا وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ بالعمل ولا تتركوه كالمنسى لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○ قبايح الاعمال ورذايل الاخلاق وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ فيه اختصار تقديره من آدم وبنى آدم مِنْ ظُهُورِهِمْ بدل من بنى آدم بدل البعض والمعنى اذ اخرج ربك من ظهور آدم بنيه ذُرِّيَّتَهُمْ قرأ نافع وابو عمرو وابن عامر ويعقوب ذرياتهم على صيغة الجمع والباقون على الافراد وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ اى اشهد بعضهم على بعض وقال لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۚ عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عينى كل انسان منهم وبيصا[1] من نور ثم عرضهم على آدم فقال اى رب من هؤلاء قال ذريتك فراى منهم رجلا فاعجبه وبيص عينيه فقال اى رب من هذا قال داود قال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال رب زده من عمرى اربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما انقضى عمر آدم الا اربعين جاءه ملك الموت فقال آدم الم يبق من عمرى اربعين سنة قال اولم تعطها ابنك داود فجحد آدم فجحدت ذريته ونسى آدم فاكل من الشجرة ونسيت ذريته وخطأ آدم فخطأت ذريته ورواه الترمذى عن ابى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال خلق الله آدم حين خلقه فضرب كتفه اليمنى فاخرج ذريته بيضاء كانهم الذر وضرب كتفه اليسرى فاخرج ذريته سوداء كانهم الحمم قال للذى فى يمينه الى الجنة ولا ابالى وقال للذى فى كتفه اليسرى الى النار ولا ابالى رواه احمد كذا ذكر مقاتل وغيره من اهل التفسير فذكروا نحوه وفى اخره ثم اعاد هم جميعا فى صلبه فاهل القبور محبوسون حتى يخرج اهل الميثاق كلهم من اصلاب الرجال وارحام النساء قال الله تعالى فيمن نقض العهد الاول وما وجدنا لاكثرهم من عهد وعن مسلم بن يسار قال سئل عمر بن الخطاب عن هذه الاية واذ اخذ ربك من بنى آدم الاية قال عمر رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عنها فقال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره

[1] وبيص يعنى البريق ۱۲

فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار و بعمل اهل النار يعملون فقال رجل ففيم العمل يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة و اذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار رواه مالك و ابوداؤد و الترمذي و احمد في مسنده و البخاري في التاريخ و ابن حبان و الحاكم و البيهقي وقال الترمذي حديث حسن و مسلم بن يسار لم يسمع من عمر قال البغوي قد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار و عمر رجلا و عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قبلا قال الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل و كنا ذرية من بعدهم افتهلكنا بما فعل المبطلون رواه احمد و النسائي و الحاكم و صححه و اخرج ابن جرير بسند ضعيف عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية اخذ من ظهره كما يوخذ بالمشط من الرأس فقال لهم الست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا قال البغوي روى عن ابن عباس ايضا ان الله اخرجهم و اخذ الميثاق بدهناء من ارض الهند و هو الموضع الذي هبط آدم عليه السلام وقال الكلبي بين مكة و الطائف و قال السدي خلق الله آدم و لم يهبط من السماء ثم مسح ظهره فاخرج ذريته و عن ابي بن كعب جمعهم فجعلهم ازواجا يعني اصنافا ثم صورهم فاستنطقهم فتكلموا ثم اخذ منهم العهد و الميثاق و اشهدهم على انفسهم الست بربكم قال الله تعالى فاني اشهد عليكم السموات السبع و الارضين السبع و اشهد عليكم ابا كم آدم ان تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا اعلموا انه لا اله غيري و لا رب غيري و لا تشركوا بي شيئا اني سارسل اليكم رسلي يذكرونكم عهدي و ميثاقي و انزل عليكم كتبي قالوا شهدنا بانك ربنا و الهنا لا رب لنا غيرك و لا اله لنا غيرك فاقروا بذلك و رفع عليهم آدم عليهم السلام ينظر اليهم فرأى الغني و الفقير و حسن الصورة و دون ذلك فقال رب لو لا سويت بين عبادك قال اني احببت ان اشكر و رأى الانبياء فيهم مثل السرج عليهم النور خصوا بميثاق اخر في الرسالة و النبوة و هو قوله تعالى و اذ اخذنا من النبيين ميثاقهم الى قوله و عيسى بن مريم و عيسى بن مريم كان في تلك الارواح فارسله الى مريم فحدث عن ابي انه دخل من فيها رواه احمد زاد

فی بعض الروایات بعد قوله لا تشرکوا بی شیئا قوله فانی سانتقم عمن اشرک بی ولم یؤمن بی و زاد بعد قوله فاقروا بذلک قوله ثم کتب اجالهم وارزاقهم ومصائبهم و بعد قوله انی احببت ان اشکر انه فلما قررهم بتوحیده واشهد بعضهم علی بعض اعاد الی صلبه فلا تقوم الساعة حتی یولد کل من اخذ میثاقه قال البغوی ما معنی قوله واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم وانما اخرجهم من ظهر آدم قلت و به نطق الاحادیث قیل فی جوابه ان الله اخرج ذریة آدم بعضهم من ظهور بعض علی نحو ما یتوالدون فاستغنی عن ذکر ظهر آدم لما علم انهم کلهم بنوه فاخرجوا من ظهره ولذلک لم یذکر ظهر آدم فی الآیة قلت واخراج کلهم الی ظهر آدم انما اسند فی الحدیث بناء علی انه لما کان بعضهم فی ظهر بعض والاصول فی ظهر آدم فکان کلهم فی ظهره فصح اسناد اخراج کلهم الی ظهره او لان المراد بآدم فی الحدیث آدم وبنیه اقتصر علی ذکر آدم اکتفاء بذکر الاصل عن ذکر الفرع قلت ومعنی قوله صلی الله علیه وآله وسلم ضرب کتفه الیمنی فاخرج ذریة بیضاء انه ضرب کتفه او کتف احد من ابنائه فاخرج منها ذریة بیضاء وکتفه او کتف احد منهم الیسری فاخرج منها ذریة سوداء ثم قال خلقت هؤلاء للجنة و هؤلاء للنار قال البغوی قال اهل التفسیر ان اهل السعادة اقروا طوعا واهل الشقاوة قالوا تقیة وکرها وذلک معنی قوله تعالی وله اسلم من فی السموات والارض طوعا وکرها شهدنا قال السدی هو خبر من الله تعالی عن نفسه وملئکته انهم شهدوا علی اقرار بنی آدم وقال بعضهم هو خبر من قول بنی آدم حین اشهد الله بعضهم علی بعض فقالوا بلی شهدنا وقال الکلبی ذلک من قول الملئکة وفیه حذف تقدیره لما قالت الذریة بلی قال الله تعالی للملئکة اشهدوا فقالوا اشهدنا أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰمَةِ منصوب علی العلیة قرأ ابو عمرو بالتحتانیة علی الغیبة تقدیره اشهدهم کراهیة ان یقولوا او لئلا یقولوا والباقون بالفوقانیة علی الخطاب تقدیره اخاطبکم باست بربکم کراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا قلت والاولی ان یقال تقدیره علی قراءة ابی عمرو ذکرهم یا محمد بالمیثاق کراهة ان یقولوا انا کنا عن هذا غافلین وعلی قراءة الجمهور اخبرکم ایها الناس بالمیثاق کراهة ان تقولوا إِنَّا کُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِینَ ○ فان قیل کیف یلزم الحجة واحد لا یذکر المیثاق قیل لما اخبر بذلک المخبر الصادق المؤید بالمعجزة لزمهم الحجة ولا یسقط الاحتجاج بعدم حفظهم

۱ وجه الاولویة ان تذکیر المیثاق بلسان صدق المعجزة یزیل الغفلة کالنفس لا شهادة المیثاق والله اعلم

اَوْ تَقُوْلُوْٓا اِنَّمَآ اَشْرَكَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ اتباعالهم
فاقتدينا بهم اَفَتُهْلِكُنَا ای تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ ○ ای الاسلاف
المشركون یعنی کراهة ان تعتذروا بالغفلة او بالتقلید للاباء ولیس شیئ من ذلك مسقطا
للاحتجاج وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ ای نبینها لیتدبر فیها العباد ویتذکروا ما نسوا
وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ معطوف علی مقدر تقدیرہ لعلهم یتدبرون ویتذکرون ما نسوا
ولعلهم یرجعون من الکفر الی التوحید کذا قال السلف الصالح وجمهور المفسرین علی ما یشهد
به الاحادیث وقال البیضاوی ومن تبعه معنی الآیة واذ اخذ ربك ای اخرج من صلب
آدم واصلاب بنیه نسلهم علی ما یتوالدون قرنا بعد قرن واشهدهم علی انفسهم ای نصب لهم الادلة
علی ربوبیته وركب فی عقولهم ما یدعوهم الی الاقرار بالتوحید حتی صاروا کانهم قیل لهم الست
بربکم قالوا بلی فنزل تمکینهم من العلم بها وتمکنهم فیه منزلة الاشهاد والاعتراف علی طریقة
التمثیل قال البیضاوی ویدل علیه قوله قالوا بلی شهدنا ان تقولوا ای کراهة ان تقولوا
یوم القیامة انا کنا عن هذا غافلین ای لم تنبه بالدلیل او تقولوا انما اشرك اٰباؤنا من قبل
وکنا ذریة من بعدهم فاقتدینا بهم لان التقلید عند قیام الدلیلی والتمکن من العلم لا یصلح
عذرا وقال والمقصود من ایراد هذا الکلام الزام الیهود مقتضی المیثاق العام بعد ما الزمهم
المیثاق المخصوص بهم فی التوراة والاحتجاج علیهم بالحجج السمعیة والعقلیة ومنعهم
عن التقلید وحملهم علی النظر والاستدلال کما قال الله تعالی وکذلك نفصل الآیات ولعلهم
یرجعون عن التقلید واتباع الباطل والقائل بهذا التفسیر یاول الاحادیث المذکورة ایضا
والله اعلم وَاتْلُ عَلَيْهِمْ ای الیهود نَبَاَ الَّذِیْٓ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا
ای من الآیات بان کفر بها واعرض عنها قال ابن عباس هو بلعم بن باعور وقال مجاهد
بلعام بن باعور قال عطیة عن ابن عباس کان من بنی اسرائیل وروی ابو طلحة عنه انه کان
من الکنعانیین من مدینة الجبارین وقال مقاتل من مدینة بلقاء وکانت قصته علی ما ذکره
ابن عباس وابن اسحٰق والسدی وغیرهم ان موسٰی علیه السلام لما قصد حرب الجبارین و
نزل ارض بنی کنعان من ارض الشام اتی قوم الی بلعم وکان عنده اسم الاعظم فقالوا ان
موسٰی علیه السلام رجل حدید ومعه جنود کثیرة وانه قد جاء نا یخرجنا من دیارنا ویقتلنا
ویخلها بنی اسرائیل وانت رجل مجاب الدعوة فاخرج فادع الله ان یرد هم عنا قال ویلکم

marfat.com

نبي ومعه الملئكة والمؤمنون كيف ادعو عليهم وانا اعلم من الله ما اعلم وان فعلت هذا ذهبت دنياي واخرتي فراجعوه والحوا عليه فقال حتى اوامر ربي تبارك وتعالى وكان لا يدعو حتى ينظر ما يومر في المنام فامر في الدعاء عليهم فقيل له في المنام لا تدع عليهم فقال لقومه وامرت ربي وانى قد نهيت فاهدوا له هدية فقبلها ثم راجعوه فقال حتى اوامر فامر فلم يجئه شئ فقال قد وامرت فلم يجئ الى شئ فقالوا لو كره ربك ان تدعو عليهم لنهاك كما نهاك في المرة الاولى فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فاقتتن فركب اتانا متوجها الى جبل يطلعه على عسكر بني اسرائيل يقال له حسان فلما سار عليها غير كثير ربصت به فنزل عنها فضربها حتى قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربصت فضربها حتى اذن الله لها الكلام وكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم اين تذهب الا ترى الملئكة امامي تردني عن وجهي هذا اتذهب الى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلم ينزع فخلى الله سبيلها فانطلقت حتى اذا اشرفت على جبل حسبان جعل لا يدعو عليهم بشئ الا صرف لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف لسانه الى بني اسرائيل فقال قومه يا بلعم اترى ما تصنع انما تدعو هم وعلينا قال هذا ما لا املك هذا شئ قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم قد ذهبت الان مني الدنيا والاخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فسامكر لكم واحتال جملوا النساء وزينوهن فاعطوهن السلع ثم ارسلوهن الى العسكر يبعنها فيه ومروهن لا تمنع امرأة نفسها من رجل ارادها فانهوان زنى منهم رجل واحد كفيتموهم ففعلوا فلما دخلت النساء العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كستى بنت صور برجل من عظماء بني اسرائيل يقال له زمري بن شلوم راس سبط شمعون بن يعقوب عليه السلام فقام اليها فاخذ بيدها حين اعجبه جمالها ثم اقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام فقال انى اظنك ستقول هذه حرام عليك قال اجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا اطيعك في هذه ثم دخل بها قبته فوقع عليها فارسل الله الطاعون على بني اسرائيل في الوقت وكان الفنحاص بن العيزار بن هارون صاحب امر موسى وكان رجلا قد اعطى بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا حين صنع زمري بن شلوم ما صنع فجاء والطاعون في بني اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ بحربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فانتظمهما بحربته ثم خرج بهما رافعا اياهما الى السماء والحربة قد اخذها بذراعه و

ربصت اى بركت ۱۲

اعتماد بمرفقه على خاصرته واسند الحربة الى حيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا يفعل بمن يعصيك فوقع الطاعون فهلك من بني اسرائيل في الطاعون فيما بين ان اصاب زهري المرأة الى ان قتله فتخاص سبعون الفا في ساعة من النهار فمن هناك يعطى بنو اسرائيل الدفين من كل ذبيحة ذبحوها القبقبة والذراع واللحى لاعتماده بالحربة على خاصرته واخذه اياهما بذراعه اسنادا اياها الى حيته والبكر من كل اموالهم لانه كان بكر العيزار وفي بلعم انزل الله عزوجل واتل عليهم نبا الذي اتيناه اياتنا الاية وقال مقاتل ان ملك البلقاء قال لبلعام ادع الله على موسى فقال انه من اهل ديني لا ادعو عليه فتخشب خشبة ليصلبه فلما راى ذلك خرج على اتان له وليدعو عليه فلما عاين العسكر قامت به الاتان ووقفت فضربها فقالت لم تضربني انى مامورة وهذه ناراما مى قد منعتني ان امشي فرجع فاخبر الملك فقال لتدعون عليه او لاصلبنك فدعى على موسى بالاسم الاعظم ان لا يدخل المدينة فاستجيب له ووقع بنو اسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى عليه السلام يارب باي ذنب وقعنا في التيه فقال بدعاء بلعام قال فكما سمعت دعائه على فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام ان ينزع منه الاسم الاعظم والايمان فنزع منه المعرفة وسلخ منها فخرجت منسوبة كحمامة بيضاء فذلك قوله تعالى فانسلخ منها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن اسلم وليث بن سعد نزلت هذه الاية في امية بن ابي الصلت الثقفي وكانت قصته انه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله مرسل رسولا فرجى ان يكون ذلك الرسول فلما ارسل محمد صلى الله عليه وآله وسلم حسده وكفر به وكان صاحب حكمة وموعظة حسنة وكان قصد بعض الملوك فلما رجع مر على قتلى بدر فسأل عنهم فقيل قتلهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال لو كان نبيا ما قتل اقرباءه فلما مات امية اتت اخته فارعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن وفات اخيها فقالت بينما هو راقد اتاه اتيان وكشفا سقف البيت فنزلا فقعدا حرفا عند رجليه والآخر عند راسه فقال الذي عند رجليه للذي عند راسه اوعى قال وعى قال ازكى قال ابى قالت فسألته عن ذلك فقال خير اريدني فصرف عني فغشي عليه فلما افاق قال ٥

| | | |
|---|---|---|
| كل عيش وان تطاول دهرا | | صائر مرة الى ان يزولا |
| ليتني كنت قبل ما بدا لي | | في قلال الجبال ارعى الوعولا |
| ان يوم الحساب يوم عظيم | | شاب فيه الصغير يوما ثقيلا |

ثم قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انشدني من شعر اخيك فانشدته بعض قصايده فقال

رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم امن شعره وکفر قلبه فانزل الله تعالی وتقدس فیه اتل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا فانسلخ منها الآیة وفی روایة عن ابن عباس انها نزلت فی البسوس رجل من بنی اسرائیل وکان اعطی له ثلث دعوات مستجابات وکانت له امرأة له منها ولد فقالت اجعلنی منها دعوة واحدة فقال لک منها واحدة فما تریدین قالت ادع الله ان یجعلنی اجمل امرأة فی بنی اسرائیل فدعا لها فجعلت اجمل النساء فی بنی اسرائیل فلما علمت انه لیس فیهم مثلها رغبت عنه فغضب الزوج ودعا علیها فصارت کلبة نباحة فذهبت فیها دعوتان فجاء بنوها وقالوا لیس لنا علی هذا اقرار قد صارت امنا کلبة نباحة والناس یعیروننا بها ادع الله ان یردها الی الحال التی کانت علیها فعادت کما کانت فذهبت فیها الدعوات کلها قال البغوی والقولان الاولان اظهر قلت بل القول الثانی یرده قوله تعالی قالوا یا موسی انا لن ندخلها ابدا ما داموا فیها فاذهب انت وربک فقاتلا انا ههنا قاعدون قال رب انی لا املک الا نفسی واخی فافرق بیننا وبین القوم الفاسقین قال فانها محرمة علیهم اربعین سنة یتیهون فی الارض الآیة فان ذلک الآیة تدل علی ان وقوعهم فی التیه لذلک القول لا لدعوة بلعام والله اعلم قال الحسن وابن کیسان نزلت فی منافقی اهل الکتاب الذین کانوا یعرفونه کما یعرفون ابناءهم وقال قتادة هذا مثل ضربه الله عزوجل لمن عرض علیه الهدی فابی ان یقبله فذلک قوله تعالی واتل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا قال ابن عباس والسدی یعنی الاسم الاعظم قال ابن زید کان لا یسأل شیئا الا اعطاه وقال ابن عباس فی روایة اخری اوتی کتابا من کتب الله فانسلخ ای خرج منها کما تنسلخ الحیة من جلدها فَاَتْبَعَهُ الشَّیْطٰنُ یعنی لحقه وقیل استتبعه فَکَانَ مِنَ الْغٰوِیْنَ ○ فصار من الضالین وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الی منازل الابرار من العلماء بِهَا ای بسبب تلک الآیات وقال مجاهد لرفعنا عنه الکفر وعصمناه بالآیات وَلٰکِنَّهٗۤ اَخْلَدَ اِلَی الْاَرْضِ ای مال الی الدنیا والی السفالة کنی من الدنیا بالارض لمناسبة الاسفلیة اولان ما فیها من البلاد والعقار کلها ارض وسائر متاعها مستخرج من الارض قال الزجاج خلد واخلد واحد اصله من الخلود وهو الدوام والمقام یقال اخلد فلان بالمکان اذا اقام به وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فی ایثار الدنیا واسترضاء قومه واعرض عن مقتضیات الآیات آثر الله سبحانه الرفع الی مشیئته والخلود الی الارض بمعنی الاقامة علی المیل الی الدنیا الی العبد اشارة الی ان هذا امر طبعی یقتضیه ذاته لاجل امکانه وعدم الذاتی والرفع الی الدرجات العلی امر وهبی انما یستفاد من سبحانه بفضله وقال البیضاوی علق رفعه بمشیة الله ثم استدرک عنه بفعل العبد تنبیها علی ان المشیئة سبب لفعله الموجب لرفعه وان عدمه لیل علی عدمها دلالة انتفاء المسبب علی انتفاء سببه ان السبب

marfat.com

الحقيقي هو المشية وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من حيث ان المشية تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول ولكنه اعرض عنها فاوقع موقعه اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه على ان حب الدنيا راس كل خطيئة وهذا حديث مرفوع رواه البيهقي عن الحسن مرسلا فَمَثَلُهُ اى صفته التي هي مثل في الخسة كَمَثَلِ كصفة الْكَلْبِ في اخس احواله وهو اِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ اَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ اى يخرج لسانه من العطش او من التعب والاعياء يعني يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد او ترك ولم يتعرض له لضعف فواده بخلاف سائر الحيوانات فانه لا يلهث شئ منها الا اذا حركت واعيا او عطش والشرطية في موضع الحال والمعنى لاهثا في الحالين ذليلا دائم الذلة قال مجاهد هو مثل الذي يقرأ القرآن ولا يعمل به المعنى ان هذا الكافر ان زجرته وعظته لم ينزجر وان تركته لم يهتد فهو ضال ابدا ذليل مثل ذلة الكلب لاهثا ابدا نظير هذه الآية في المعنى قوله تعالى وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون ثم عمم لهذا التمثيل جميع من كذب بآيات الله تعالى فقال ذٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا من اليهود حيث قرأوا نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة وبشروا الناس باقتراب مبعثه فلما جاءهم واظهر المعجزات وقرأ القرآن المعجز وعرفوه كما يعرفون ابناءهم انسلخوا من آيات التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وصاروا اذلاء كالكلب لا تنفعهم الزواجر والمواعظ التي في التوراة فَاقْصُصِ الْقَصَصَ المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ تفكرا يؤدي بهم الى الاعتبار فيحذرون مثل عاقبته اذا سارعوا نحو سيرته وقيل هذا مثال الكفار مكة وذلك انهم كانوا يتمنون هاديا يهديهم ويدعوهم الى طاعة الله عزوجل فلما جاءهم نبي لا يشكون في صدقه كذبوه فلم يهتدوا وادعوا او تركوا سَآءَ فاعله مضمر تميزه مَثَلًا الْقَوْمُ اى مثل القوم حذف المضاف واعراب المضاف اليه اعرابه الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاَنْفُسَهُمْ كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ معطوف على كذبوا داخل في الصلة يعني الذين كذبوا وظلموا انفسهم او منقطع عما سبق والمعنى وما يظلمون الا انفسهم فان وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول مَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِيْ ۚ افرد حملا على لفظة من وَمَنْ يُّضْلِلْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ اورد لفظ الجمع حملا على المعنى فيه تصريح بان الهدى والضلال من الله تعالى وان هداية الله تعالى يختص ببعض دون بعض وانها مستلزمة للاهتداء وليس معنى الهدى من الله البيان كما قالت المعتزلة وفي افراد لفظ المهتدي وجمع الخاسرين تنبيه

marfat.com

على ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصاد فى الاخبار عمن هداه الله بالهدى تعظيم لشان الاهتداء وتنبيه على انه فى نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للفوز بالنعم الاجلة والغنوان لها عن عمر بن الخطاب انه خطب بالجابية فحمد الله واثنى عليه ثم قال من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادى له فقال له قس بين يديه كلمته بالفارسية فقال عمر لمترجمه ما يقول قال يزعم ان الله لا يضل احدا فقال عمر كذبت يا عدو الله بل الله خلقك وهو اضلك وهو يدخلك النار ان شاء الله تعالى ولولا ان بيننا عقد لضربت عنقك فتفرق الناس وما يختلفون فى القدر وَلَقَدْ ذَرَأْنَا اى خلقنا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ يعنى المصرين على الكفر فى علمه تعالى عن عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم فى اصلاب ابائهم وخلق النار وخلق لها اهلا وهم فى اصلاب ابائهم رواه مسلم ونحو ذلك فيما مر من حديث اخراج الذرية من صلب آدم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفى يديه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا ان تخبرنا فقال للذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجمل على اخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ابدا ثم قال للذى فى شماله هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل النار واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجمل على اخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ابدا فقال اصحابه ففيم العمل يا رسول الله ان كان امرا قد فرغ منه قال سددوا او قاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يختم له بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فريق فى الجنة وفريق فى السعير رواه الترمذى فان قيل كيف التوفيق بين هذه الاية وبين قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قلنا خلق الجن والانس كلهم للعبادة من حيث نفس الخلق واصل الحكمة فى خلق العالم من غير ملاحظة علم الله فيهم اختيار الكفر وخلق كثيرا من الجن والانس لجهنم نظرا الى انه تعالى علم منهم اختيار الكفر وحق القول منه لاملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين ولا منافاة بين الحيثيتين وما قيل ان قوله تعالى ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وان كان عاما صيغة لكن اريد به الخصوص يعنى من علم منهم الايمان والطاعة فليس بشئ وقول المعتزلة بان هذا لام العاقبة اى ليكون عاقبتهم جهنم فلما كان عاقبتهم جهنم جعل كانهم خلقوا لها قرار اعن ارادة الله المعاصى عدول عن الظاهر لهم قلوب لا يفقهون

marfat.com

بِهَا أي ليس فيها استعداد معرفة الحق والنظر في دلائله وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا و نظر الاعتبار في دلائله وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا الآيات والموعظ سماع تامل و تذكر أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر وان مشاعرهم وقواهم مقصورة على الاكل والشرب والجماع واسباب التعيش بَلْ هُمْ أَضَلُّ من الانعام لان للانعام تمييزا بين الضار والنافع من وجه فتجتهد في جذب المنافع ودفع المضار غاية جهدها والكفار منهم من يقدمون على النار المؤبدة معاندة مع العلم بالهلاك قال الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا ومنهم من كابر العقول وارتكب الفضول ضيع ما اودع الله فيه من العقل والشعور فكيف يستوي المكلف المامور والمخلي المعذور أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ○ كمال الغفلة لا غيرهم بمثل تلك الغفلة هذه الجملة تدل على ان للانعام والجمادات شعورا ما بخالقهم ليسوا بغافلين كمال الغفلة ويشهد هذا قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وقوله تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب قال مقاتل ان رجلا دعا الله في صلوة و دعا الرحمن فقال بعض المشركين من اهل مكة ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه يزعمون انهم يعبدان ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فانزل الله عزوجل وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ دالة على معان هي احسن المعاني والمراد بها الالفاظ الدالة على الذات المتصفة بالصفات دون الصفات فحسب وبينهما بون بعيد فَادْعُوهُ بِهَا اي سموه بتلك الاسماء في الصحيحين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدة من احصاها دخل الجنة وفي رواية وهو وتر يحب الوتر ولم يذكر الشيخان تعيين الاسماء التسعة والتسعين المذكورة في هذا الحديث لعدم ثبوته على شرطهما وذكر الترمذي والبيهقي في الدعوات الكبير تعيينها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول

marfat.com

الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور واعلم ان اسماء الله تعالى غير منحصرة في العدد المذكور ولعل الاسماء المذكورة في الحديث من خواصها انه من احصاها دخل الجنة ولذلك ضبطها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سلك واحد واعلم ان من الاسماء التي وقعت في رواية الترمذي لم يقع سبعة وعشرون اسما منها في القرآن بصيغة الاسم الصريح وهو القابض والباسط والخافض والرافع والمعز والمذل والعدل والجليل والباعث والمحصي المبدئ والمعيد والمميت والواجد والماجد المقدم والمؤخر والوالي وذو الجلال والاكرام والمقسط والمغني والمانع والضار والنافع والباقي والرشيد والصبور وقد وقع في القرآن بصيغة الاسم ما لم يقع في رواية الترمذي وهو خير وابقى والله وشاكر ورب العالمين واحد ومالك يوم الدين والاعلى والاكرم وخفي واعلم بمن ضل عن سبيله واعلم بالمهتدين والقريب والنصير والقدير والمبين والخلاق والمبتلي والموسع والمليك والكافي وفاطر السموات والارض والقايم بالقسط وغافر الذنب وقابل التوب وشديد العقاب ونعم المولى والغالب على امره وسريع الحساب وفالق الحب والنوى وفالق الاصباح وجاعل الليل سكنا وعلام الغيوب وعالم الغيب والشهادة وذو الطول وذو انتقام ورفيع الدرجات وذو العرش وذو المعارج وذو الفضل العظيم وذو القوة وذو المغفرة وجامع الناس ليوم لا ريب فيه ومتم نعمته ومتم نوره وعدو الكافرين وولي المؤمنين والقاهر فوق عباده واسرع الحاسبين ومخرج الميت من الحي ومحيي الموتى وارحم الراحمين واحكم الحاكمين وخير الرازقين وخير الماكرين وخير الفاتحين ومخزي الكافرين وموهن كيد الكافرين وفعال لما يريد والمستعان ونور السموات والارض واهل التقوى واهل المغفرة ونعم الماهدون ورب الناس وملك الناس واله الناس واقرب من حبل الوريد والقائم على كل نفس بما كسبت واحق ان تخشاه الذي هو اغنى واقنى والذي هو اماتَ واحيى والذي هو اضحك وابكى والذي خلق الزوجين الذكر والانثى والذي اهلك عادا الاولى والذي لم يكن له ولد ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل والذي انزل على عبده الكتاب والذي بيده ملكوت كل شئ والذي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر والذي يبدأ الخلق ثم يعيده والذي بيده الملك والذي بعث في الاميين رسولا ونحو ذلك وقوله تعالى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين في الحديث انه الاسم الاعظم وقد ذكرنا تحقيق الاسم الاعظم

---

لـ۵ هذا وقع في التنزيل في سورة الرحمٰن ۱۲ ابو الخير

marfat.com

في اوائل سورة آل عمران ومنها ما وقع في الاحاديث سوى الحديث المذكور وليس في القرآن كالحنان والمنان و
الجواد والاجود والفرد والوتر والصادق والجميل والقديم والبار والوافي والعادل والمعطي والمغيث والطيب
والطاهر والمبارك وخالق الشمس والقمر المنير ورازق الطفل الصغير وجابر العظم الكسير وكبير كل كبير الذي
نفسي بيده وغير ذلك ثم اعلم ان اسماء الله تعالى غير منحصرة فيما ورد في القرآن والاحاديث فقد روي انه تعالى
انزل في التوراة الفا من اسمائه وقد كان من دعائه صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اني اسئلك بكل اسم هو لك
سميت به نفسك وانزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استاثرت به في علم الغيب عندك فلا بد من
الايمان مجملا بجميع اسماء الله تعالى التي سمى الله تعالى بها نفسه وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ط
قرأ حمزة هنا وفي فصلت بفتح الياء والحاء والباقون بضم الياء وكسر الحاء ومعنى الالحاد واللحد الميل عن
القصد قال يعقوب بن السكيت الالحاد هو العدول عن الحق وادخال ما ليس منه فيه يقال الحد في الدين
ولحد والذين يلحدون في اسمائه هو المشركون عدلوا باسماء الله عما هي عليه فسموا بها اوثانهم فزادوا
ونقصوا فاشتقوا اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان هذا قول ابن عباس ومجاهد
وقيل هو تسميتهم الاصنام آلهة روى عن ابن عباس معنى يلحدون في اسمائه يكذبون وقال اهل المعاني
الالحاد في اسماء الله تعالى تسميته تعالى بما لم يتسم ولم ينطق به كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
والحاصل ان اسماء الله تعالى توقيفية فانه يسمى جوادا ولا يسمى سخيا ويسمى عالما ولا يسمى عاقلا
ويسمى رحيما ولا يسمى رقيقا وقال الله عز وجل يخادعون الله وهو خادعهم وقال عز وجل ومكروا و
مكر الله ولا يقال يا خادع يا ماكر ويقال يا قائما بالقسط ولا يقال يا قائم ولا يقال يا خالق القردة و
الخنازير ويا كبير من زيد وان كان زيد اكبر من ملوك الدنيا بل يدعى باسمائه التي ورد بها التوقيف على وجه
التعظيم ولا يجوز لنا اخذ اسم من اسماء الله تعالى التي ورد في التوراة من اليهود لعدم الاعتماد على قولهم
لكفرهم لكن من اسلم من احبارهم وحسن اسلامه فلا باس بالاخذ منه فان عمر رضي الله عنه وابن عباس
وابا هريرة وغيرهم من الصحابة كانوا يسألون ابناء التوراة من كتب الاحبار وعبد الله بن سلام من غير نكير
فمعنى الآية على هذا وذروا تسمية الزائغين فيها الذين يسمونه بما لم يرد به الشرع او المعنى ذروا الملحدين
يعني لا تبالوا باثامهم فيما سمى به نفسه كقولهم ما نعرف الا رحمن اليمامة او المعنى ذروهم الحادهم فيها
باطلاقهم على الاصنام واشتقاق اسمائها منها كاللات ولا تنافقوهم عليها واعرضوا عنهم فان الله
مجازيهم كما قال سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ
وَبِهِ يَعْدِلُونَ ○ قال البغوي قال عطاء عن ابن عباس يريد امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

وهم المهاجرون والانصار والتابعون باحسان وقال قتادة بلغنا ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم کان اذا قرأ هذه الآیة قال هذه لکم وقد اعطی القوم بین ایدیکم مثلها ومن قوم موسی امة یهدون بالحق وبه یعدلون وقال الکلبی هم من جمیع الخلق وعلی کلا التقدیرین ذکر الله تعالی فی هذه الآیة بعد ما بیّن انه خلق للنار طائفة ظالمین ملحدین عن الحق انه خلق للجنة امة هادین عادلین فی الامر والاستدلال بهذه الآیة علی صحة اجماع کل عصر ضعیف اذ لا دلالة فیها علی ان فی کل فرقة طائفة بهذه الصفة فلا مساس لهذه الآیة بقوله صلی الله علیه وآله وسلم لا یزال من امتی امة قائمة بامر الله لا یضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتی یاتی امر الله وهو علی ذلک متفق علیه من حدیث معاویة بن ابی سفیان والمغیرة بن شعبة وَالَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا یعنی کفار مکة سَنَسْتَدْرِجُهُمْ یعنی سنقربهم الی الهلاک قلیلا قلیلا واصل الاستدراج الاستصعاد او الاستنزال درجة بعد درجة مِّنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُوْنَ ○ قال عطاء سنکربهم من حیث لا یعلمون وقال الکلبی نزین لهم اعمالهم فنهلکهم وقال الضحاک کلما جددوا معصیة جددنا لهم نعمة وقال سفیان الثوری نسبغ علیهم النعمة وننسیهم الشکر وَاُمْلِیْ لَهُمْ ط عطف علی سنستدرجهم یعنی امهلهم واطیل لهم مدة عمرهم وازین اعمالهم السوء وامهلها لیستمادوا فی المعاصی المفضیة الی الهلاک اِنَّ کَیْدِیْ مَتِیْنٌ ○ ای اخذی شدید وانما سماه کیدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان قال ابن عباس ان مکری شدید قیل نزلت فی المستهزئین فقتلهم الله فی لیلة واحدة والله اعلم اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم وابو الشیخ عن قتادة قال ذکر لنا ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم قام علی الصفا لیلا فجعل یدعو قریشا فخذا فخذا یا بنی فلان یا بنی فلان یحذرهم باس الله ووقائعه فقال قائلهم ان صاحبکم هذا المجنون بات یصوت الی الصباح فانزل الله تعالی اَوَلَمْ یَتَفَکَّرُوْا ساکنة مَا بِصَاحِبِهِمْ محمد صلی الله علیه وآله وسلم مِّنْ جِنَّةٍ ط ای جنون اِنْ هُوَ اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ موضح انذاره بصوره جلی بحیث لا یخفی علی احد اَوَلَمْ یَنْظُرُوْا نظر استدلال فِیْ مَلَکُوْتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ ای یعنی ما یقع علیه اسم الشیء من الاجناس التی لا یحصی الدالة علی کمال قدرة صانعها ووحدته لیظهر لهم صحة ما یدعوهم الیه وَّاَنْ عَسٰٓی اَنْ یَّکُوْنَ قَدِ اقْتَرَبَ اَجَلُهُمْ ج عطف علی ملکوت وان مصدریة او خفیفة عن الثقیلة واسمه ضمیر الشان وکذا اسم یکون والمعنی اولم ینظروا فی اقتراب اجالهم وتوقع حلولها حتی یسارعوا الی طلب الحق والتوجه الی ما ینجیهم قبل حلول اجالهم والاستفهام فی اولم یتفکروا واولم ینظروا للانکار والتعجب والواو للعطف علی محذوف تقدیره الم یؤمنوا بالقرآن والنبی ورموه بالجنون ولم یتفکروا ولم ینظروا

marfat.com

فَبِاَيِّ حَدِيْثٍ بَعْدَهٗ اى بعد القرآن العربى المعجز المشحون من العلم والحكمة على لسان رجل منهم امى غير متهم قط بالكذب يُؤْمِنُوْنَ ○ اذا لم يؤمنوا بالقرآن يعنى لعل اجالهم قريبة فما بالهم لا يتبادرون الايمان بالقرآن وما يطلبون اوضح دليل منه فاذا لم يؤمنوا به فباى حديث احق منه يريدون ان يؤمنوا به ثم ذكر علة اعراضهم فقال مَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهٗ وَيَذَرُهُمْ قرأ ابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائى بالياء على الغيبة والضمير راجع الى الله والباقون بالنون على التكلم وقرأ حمزة والكسائى يذرهم بالجزم عطفا على محل فلا هادى له كانه قال فلا يهده احد غيره ويذرهم والباقون بالرفع على الاستيناف فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين يعمهون حال من الضمير المنصوب فى يذرهم اخرج ابن جرير عن قتادة وغيره انه قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان بيننا وبينك قرابة فاشر الينا متى الساعة واخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس قال قال حمل بن ابى قشير وسمول بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فانا نعلم ما هى فانزل الله تعالى يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اى القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها او لانها على طولها عند الله كساعة اَيَّانَ متى مُرْسٰهَا مصدر ميمى يعنى ارسائها اى اثباتها واستقرارها ورسو الشئ ثباته واستقراره ومنه رسا الجبل وارسى السفينة قال ابن عباس معناه منتهاها وقال قتادة قيامها قُلْ يا محمد اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ استاثر بعلمها لا يعلمها الا هو لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا لَا يُجَلِّيْهَا اى لا يظهر امرها ولا يكشف خفائها لِوَقْتِهَا اى فى وقتها اِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى ثقل علمها وخفى امرها باعلى اهل السموات والارض وكل خفى ثقيل او يقال كل من اهل السموات والارض من الملئكة وغيرهم اهمه شان الساعة ويتمنى ان يتجلى له علمها وشق عليه خفائها او ثقلت فيها لانهم يخافون شدائدها واهوالها وقال الحسن معناه اذا جاءت ثقلت على اهلها من الملئكة والثقلين وعظمت كانه اشارة الى الحكمة فى اخفائها لَا تَاْتِيْكُمْ الساعة اِلَّا بَغْتَةً فجاءة على غفلة فى الصحيحين عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبا بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمها ولتقومن الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عمر قال لينفخن فى الصور والناس فى طرقهم واسواقهم

marfat.com

ومجالسهم حتى ليكون بين الرجلين يتساومان فما يرسله احدهما من يده حتى ينفخ في الصور فيصعق به قال وهي التي قال الله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة قال تقوم الساعة والناس في اسواقهم يتبايعون ويذرعون الثياب ويحلبون اللقاح وفي حوائجهم فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون واخرج عبد الله بن احمد في رواية الزهد عن زيد بن العوام قال ان الساعة تقوم والرجل يذرع الثوب والرجل يحلب الناقة ثم قرأ فلا يستطيعون توصية الآية واخرج الطبراني بسند جيد عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل المغرب مثل الترس فلا تزال ترتفع في السماء تنتشر حتى تملأ السماء ثم ينادي مناد يا ايها الناس اتى امر الله فلا تستعجلوه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان الرجلان ينشران الثوب فلا يطويانه وان الرجل ليمدد حوضه[1] فلا يسقي منه شيئا والرجل يحلب ناقته فلا يشربه يَسْئَلُوْنَكَ كَاَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ط فعيل من حفي الشيء اذا سال عنه وبالغ في السوال والمعنى كانك عالم بها فانه من بالغ في السوال عن الشيء والبحث عنه استحكم علمه فيه ولذلك عدي بعن وقيل عنها متعلق بيسئلونك تقديره يسألونك عنها كانك حفي اي عالم وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كانك شفيق بقريش تخصهم بالاطلاع عليها لاجل قرابتك بهم قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ كرره لتكرير يسألونك لما نيط به قوله كانك حفي وللمبالغة وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان علمها مما استاثره الله ولم يؤته احدا من خلقه قُلْ لَّآ اَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا اي جلب منفعة ولا دفع مضرة دينية ولا دنيوية وهو اظهار للعبودية والتبري عن دعوى العلم بالغيب اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ من ذلك فيعلمني به وحيا جليا او خفيا ويعطني قدرة على جلب النفع او دفع الضرر وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ج وَمَا مَسَّنِيَ السُّوْٓءُ ج يعني لاستكثرت من جلب المنافع ودفع المضار حتى لا يمسني سوء ولم اكن مغلوبا في الحروب تارة وغالبا اخرى وقيل معناه لو كنت اعلم الغيب يعني متى اموت لاستكثرت من العمل الصالح وما مسني السوء يعني اجتنب عما يكون من الشر والفتنة وقيل معناه لو كنت اعلم الغيب اي متى الساعة لاخبرتكم حتى تؤمنوا وما مسني السوء بتكذيبكم وقيل ما مسني السوء كلام مبتدأ رد لقولهم انك مجنون يعني ما مسني جنون اِنْ اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ للكافرين وَّبَشِيْرٌ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ يصدقون وجاز ان يكون لقوم يؤمنون متعلقا

[1] امدد الحوض طينه لتستلب منه الماء ١٢

لبشير ونذير كليهما على سبيل تنازع الفعلين فان النذارة والبشارة انما ينفعان فيهم هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ يعني آدم عليه السلام وَجَعَلَ مِنْهَا اي من جسدها من ضلع من اضلاعها زَوْجَهَا حواء لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا اي ليانس بها ويطمئن اليها ذكر الضمير ذهابا الى المعنى لمناسبة قوله فَلَمَّا تَغَشَّاهَا اي جامعها حَمَلَتْ حواء حَمْلًا خَفِيفًا خف عليها ولم تلق منه ما تلقى الحوامل غالبا من الاذى او محمولا خفيفا وهو النطفة فَمَرَّتْ بِهِ اي فمضت به الى وقت ميلاده من غير اخراج ولا ازلاق او فاستمرت به وقامت وقعدت ولم يثقلها فَلَمَّا أَثْقَلَتْ اي صارت ذات ثقل اذا كبر الولد في بطنها دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا اي دعا آدم وحواء لَئِنْ آتَيْتَنَا يا ربنا صَالِحًا سويا قد صلح بدنه مثلنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ○ لك على هذه النعمة المجددة قال البغوي قال المفسرون لما حملت حواء اتاها ابليس في صورة رجل وقال لها ما الذي في بطنك قالت ما ادري قال اخاف ان يكون بهيمة او كلبا او خنزيرا وما يدريك من اين يخرج من دبرك فيقتلك او من فيك او ينشق بطنك فخافت حواء من ذلك وذكرت ذلك لآدم عليه السلام فلم يزالا في هم من ذلك ثم عاد اليها فقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا سويا مثلك ويسهل عليك خروجه اتسميه عبد الحارث وكان اسم ابليس في الملئكة الحارث فذكرت لآدم عليه السلام فقال لعله صاحبنا الذي قد علمت فعاودها ابليس فلم يزل بهما ابليس حتى غرهما فلما ولدت سمياه عبد الحارث قال الكلبي قال لهما ان دعوت الله فولدت انسانا اتسميه بي قالت نعم فلما ولدت قال سميه بي قالت وما اسمك قال الحارث ولو سمى لها نفسه لعرفته فسمته عبد الحارث وروى عن ابن عباس قال كانت حواء تلد لآدم فيسميه عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت فسمياه عبد الحارث فعاش وآخرج احمد والترمذي وحسنه وقال غريب والحاكم وصححه عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فانه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وامره قال البغوي جاء في الحديث انه خدعهما ابليس مرتين مرة في الجنة ومرة في الارض وقال ابن زيد ولد لآدم فسماه عبد الله فاتاهما ابليس فقال ما سميتماه انكما قالا عبد الله وكان قد ولد لهما قبل ذلك ولد فسمياه عبد الله فمات فقال ابليس اتظنان ان الله تارك عبده عندكما والله ليذهبن به كما ذهب بالآخر ولكن ادلكما على اسم يبقى لكما ما بقيتما فسمياه عبد الشمس قال البغوي والاول اصح فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا بشرا سويا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ

marfat.com

فِيمَا اٰتٰىهُمَا ج قرأ ابو بكر شركا بكسر الشين و التنوين اى شركة قال ابو عبيدة يعنى حظا و نصيبا و قرأ الاخرون بضم الشين و فتح الراء و المد و الهمز جمع شريك قال البغوى اخبر عن الواحد بلفظ الجمع اى جعلا له شريكا اذ سمياه عبد الحارث و قال لم يكن هذا اشراكا فى العبادة و لا فى اعتقاد ان الحارث ربهما فان آدم كان نبيا معصوما من الشرك و لكن قصد ان الحارث كان سبب نجاة الولد و سلامة امه و قد يطلق اسم العبد على من لا يراد به انه مملوك كما يطلق اسم الرب على من لا يراد به انه معبود و هذا كالرجل اذا نزل به ضيف يسمى نفسه عبد الضيف على وجه الخضوع لا على ان الضيف ربه و يقول للغير انا عبدك و قال يوسف لعزيز مصر انه ربى احسن مثواى و لم يرد به انه معبوده كذلك هذا و قال الحسن و عكرمة معنى قوله تعالى جعلا له شركاء انه جعل اولادهما يعنى كفار مكة و غيرهم له تعالى شركاء فيما اتى اولادهما على حذف المضاف فى الموضعين و اقامة المضاف اليه مقامه نظيره قوله تعالى ثم اتخذتم العجل و اذ قتلتم نفسا خطاب لليهود الذين كانوا فى عهد النبى صلى الله عليه و آله وسلم من اليهود و كان ذلك من فعل اسلافهم و المعنى ثم اتخذ اباؤكم العجل و اذ قتل اسلافكم نفسا و تأويل هذا القول ايراد شركاء بصيغة الجمع و قوله تعالى فَتَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ يعنى الاصنام و كذا ما بعدها من الآيات و قال البغوى قيل هذا ابتداء كلام و اراد به اشراك اهل مكة و لئن اراد ما سبق فمستقيم من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعلا ما فعلا من الاشراك فى الاسم و قال السيوطى هذا معطوف على خلقكم و ما بينهما اعتراض و قال البغوى و قيل هم اليهود و النصارى رزقهم الله اولادا فهودوهم و نصروهم و قال ابن كيسان هم الكفار سموا اولادهم عبد العزى و عبد اللات و عبد المناف و عبد الشمس و قال عكرمة خاطب كل واحد من الخلق بقوله خلقكم من نفس واحدة اى من ابيه و جعل منها اى من جنسها زوجها قال البغوى و هذا قول الحسن و الاول قول السلف ابن عباس و مجاهد سعيد بن المسيب و جماعة من المفسرين انها آدم و حواء قلت ذكر الله سبحانه من آدم قصة اكل الشجرة بعد ما نهى عنه و اشنع عليه فى القرآن فى عدة مواضع حيث قال و عصى آدم ربه فغوى و ذكر انه ندم على ذلك كثيرا حيث قال ربنا ظلمنا انفسنا و ان لم تغفر لنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرين فتاب الله سبحانه عليه و قال ثم اجتباه ربه فتاب عليه و هدى فمع ذلك ندم آدم على تلك الزلة ابدا حتى انه ورد فى الصحيحين فى حديث طويل عن انس ان النبى صلى الله عليه و آله وسلم قال يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهموا بذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا

marfat.com

من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت ابو الناس خلقك الله بيده واسكنك جنته واسجد لك ملئكته وعلمك اسماء كل شئ اشفع لنا عند ربك فيرجعنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم يذكر خطيئته التي اصاب اكله من الشجرة وقد نهى عنها ولكن ايتوا نوحا هذا الخطيئة من آدم عليه السلام ولو كانت تلك الخطيئة من آدم عليه السلام لكانت اعظم من الاولى في هذا المقام تاويل النصوص على ما قال الحسن وعكرمة أَيُشْرِكُونَ بِهِ تعالى مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا يعني ابليس لان اصنام وَّهُمْ يُخْلَقُونَ ○ هو ضمير للاصنام جئ به بناء على تسميتهم الهة وَلَا يَسْتَطِيعُونَ اى الاصنام لَهُمْ لعبدتهم نَصْرًا وَّلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ○ فيدفعون عن انفسهم مكروه من اراد هم بكسر او نحو ذلك وَإِنْ تَدْعُوهُمْ اى المشركين إِلَى الْهُدٰى اى الاسلام لَا يَتَّبِعُوكُمْ وقرأ نافع هٰهنا وفي الشعراء يتبعهم الغاوون بسكون التاء المثناة من فوق وفتح الموحدة من المجرد والباقون بتشديد المثناة وكسر الموحدة من الافتعال وهما بمعنى يقال تبعه واتبعه اتباعا وقيل الخطاب للمشركين والضمير المنصوب في تدعوهم للاصنام اى ان تدعوا ايها الكفار الاصنام الى ان يهدوكم لا يتبعوكم اى لا يجيبوكم الى مرادكم كما يجيب الله سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ○ لم يقل ام صمتم لرعاية رؤس الاى وللمبالغة في عدم افادة الدعاء من حيث ان الدعاء مستو بالثبات على الصمات اولانهم ما كانوا يدعونها لحوائجهم فكانه قيل سواء عليكم احدثتم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ ايها المشركون مِنْ دُونِ اللّٰهِ اى تعبدونهم وتسمونهم الهة عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ اى مخلوقة مملوكة مذللة مسخرة لما اريد منهم قال مقاتل اراد به الملئكة والخطاب مع قوم يعبدون الملئكة والاول اصح فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ○ انها الهة ويحتمل انهم لما نحتوا الاصنام بصور الاناسى قال لهم ان منتهى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لا يستحقها بعضكم من بعض ثم بين انها دونكم منزلة فقال أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَّمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَّبْطِشُونَ بِهَا قرأ ابو جعفر هٰهنا وفي القصص والدخان بضم الطاء والباقون بكسرها أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُّبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أٰذَانٌ يَّسْمَعُونَ بِهَا كما هي لكم فكيف تعبدون ما هي ادون منكم منزلة قُلِ يا محمد ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ايها المشركون ثُمَّ كِيدُونِ قرأ هشام بخلاف عنه باثبات الياء في الحالين وابو عمرو باثباتها في الوصل خاصة والباقون بحذفها في الحالين يعني بالغوا فيما

marfat.com

تقدرون انتم وشركاؤكم فى المكر واصابة المكروه فَلَا تُنْظِرُونِ ○ فلا تمهلونى فانى لا ابالى بكم لوثوقى على ولاية الله تعالى وحفظه إِنَّ وَلِيِّيَ اى حافظى اللّٰهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتٰبَ اى القرآن وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِينَ ○ من عباده فضلا من انبيائه قال ابن عباس الذى لا يعدلون بالله شيئا فالله يتولاهم بنصره ولا يضرهم عداوة من عاداهم وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ○ من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدٰى لَا يَسْمَعُوا يعنى الاصنام وَتَرٰاهُمْ ايها المخاطب يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ○ يعنى انهم يشبهون الناظر اليك لانهم صوروا الصورة الانسان وقال الحسن معنى الآية ان تدعوهم يعنى المشركين على الاسلام لا يسمعوا اى لا يعقلون ذلك بقلوبهم وتراهم ينظرون اليك باعينهم وهم لا يبصرون بقلوبهم والله اعلم خُذِ الْعَفْوَ قال عبد الله بن الزبير ومجاهد امر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان ياخذ العفو من اخلاق الناس واعمالهم وما يسهل عليهم وذلك مثل قبول اعتذارهم والعفو والمساهلة وترك البحث عن الاشياء والتجسس ونحو ذلك ولا تطلب ما يشق عليهم فالعفو هو ضد الجهد وقيل معناه خذ العفو عن المذنبين اخرج البخارى عن ابن عباس قال قدم عيينة بن حصين بن حذيفة فدخل على ابن اخيه الحر بن يقيس وكان من النفر الذين يدنيهم عمر وكان القراء اصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا او شبانا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخى هل لك وجه عند هذا الامير فاستاذن لى عليه قال سأستاذن لك عليه قال ابن عباس فاستاذن الحر لعيينة فاذن له عمر فلما دخل قال يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال الحر يا امير المؤمنين ان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله عز وجل عن انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا وقف العباد للحساب جاء قوم فذكر الحديث وفيه ثم ينادى مناد ليقم من اجره على الله فليدخل الجنة قيل ومن ذا الذى اجره على الله قال العافون عن الناس فقاموا وكذا الفاظ فدخلوها بغير حساب رواه الطبرانى باسناد حسن وروى انه نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجبرئيل ما هذا قال لا ادرى حتى اسأل ربى ثم رجع فقال ان ربك امرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك رواه ابن مردويه عن جابر وابن ابى الدنيا وابن جرير وابن ابى حاتم عن الشعبى مرسلا وعن ابى بن كعب

marfat.com

ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سره ان يشرف له البنيان ويرفع له الدرجات فليعف عمن ظلمه ويعط من حرمه ويصل من قطعه رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد كذا قال لكنه منقطع وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها رواه البخاري وعن ابي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان لي قرابتا اصلهم ويقطعوني واحسن اليهم ويسيئون الي واحلم عنهم ويجهلون علي فقال لئن كنت كما قلت فكانما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم مادمت على ذلك رواه مسلم وقال ابن عباس والضحاك والكلبي معنى الآية خذ ما عفا لك من الاموال وهو الفضل من العيال وذلك معنى العفو في قوله تعالى يسألونك ماذا ينفقون قل العفو ثم نسخت هذه بالصدقات المفروضات وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ اي بما هو معروف وحسنة من الافعال شرعا وعقلا عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من راى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان رواه مسلم وعن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهن عن المنكر او ليوشكن الله ان يبعث عليكم عذابا من عنده ثم لتدعنه ولا يستجاب لكم رواه الترمذي وَأَعْرِضْ عَنِ الْجٰهِلِيْنَ ○ يعني اذا سفه عليك الجاهلون فلا تقابلهم بالسفه ولا تكافيهم بمثل افعالهم نظيره قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال جعفر الصادق رضي الله عنه امر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عز وجل بعثني لتمام مكارم الاخلاق وتمام محاسن الافعال رواه البغوي وعن عائشة انها قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا في الاسواق ولا يجزي السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح رواه الترمذي والبغوي وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ ما زائدة بعد ان الشرطية والنزغ النخس وهو الضرب برؤس الاصابع والمراد ههنا التحريك الى الشر والاغراء والوسوسة والمعنى ان يصيبك ويعتريك مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ قال عبد الرحمن بن زيد لما نزلت قوله تعالى خذ العفو قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف يا رب والغضب فنزل واما ينزغنك من الشيطان نزغ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اي استجر به جواب الامر محذوف اي يدفعه عنك إِنَّهٗ سَمِيْعٌ لقولك عَلِيْمٌ ○ بالتجائك وبما فيه صلاح امرك فيحملك عليه او سميع لاقوال من اذاك عليم بافعاله

---

۱ المل الرمال الحار الذي يحمى ليدفن فيه الخبز لينضج اراد انما تجعل المل لهم سقوفا يستغونه حتى ان عطلك اياهم حرام عليهم ونار في بطونهم ۱۲

فيجازيه عليها مغنيناياك عن الانتقام واتباع الشيطان إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَيْفٌ
قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة على وزن فاعل من طاف يطوف والمراد بملة كانها طافت بهم
ودارت حولهم فلم يقدر ان يؤثر فيهم او من طاف به الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي و
يعقوب طيف بغير همز على انه مصدر على وزن ضرب او مخفف طيف على وزن لين و هين مِّنَ
الشَّيْطَانِ المراد به الجنس ولذلك جمع ضميره تَذَكَّرُوا اما امرالله به ونهى عنه وثوابه وعقابه فان
هذه لمة من الشيطان فَإِذَا هُم اى الذين اتقوا مُّبْصِرُونَ ○ مواقع الخطاء مكائد الشيطان
بسبب التذكر فيحترزون عنها ولا يتبعونه فيها قال السدي المتقي اذا زل تاب وقال مقاتل ان المتقي
اذا اصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فابصر ونزع عن مخالفة الله تعالى والآية تاكيد
وتقرير لما قبلها وكذا قوله وَإِخْوَانُهُمْ اى اخوان الشياطين يعني الفساق وجاز ان يكون المراد
بالاخوان الشياطين ويعود الضمير الى الجاهلين قال الكلبي لكل كافر اخ من الشياطين يَمُدُّونَهُمْ
قرأ نافع بضم الياء وكسر الميم من الامداد والباقون بفتح الياء وضم الميم من المجرد يعني يمدهم الشياطين
اى يعينونهم بالتسهيل والاغراء او هو يمدون الشياطين بالاتباع والامتثال فِي الْغَيِّ اى الضلال
ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ○ اى لا يكفون الفساق عن الضلالة ولا يبصرون بخلاف المؤمنين تذكروا
فاذا هم مبصرون كذا قال الضحاك ومقاتل او المعنى ثم لا يكفون الشياطين عن اغوائهم حتى يردونهم
قال ابن عباس لا الانس يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين يمسكون عنهم وَإِذَا
لَمْ تَأْتِهِم يا محمد بِآيَةٍ من القرآن او معجزة مما اقترحوه قَالُوا يعني الكفار لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا هلا
اى هلا جمعتها تقولا من نفسك يقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته او هلا احدثتها من الله
قال الكلبي كان اهل مكة يسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم الآيات تعنتا فاذا اخرت اتهموه وقالوا
لولا اجتبيتها اى هلا انشاتها من عندك قُلْ لهم يا محمد إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِن رَّبِّي
اى لست بمختلق للآيات او لست بمقترح لها هَٰذَا القرآن بَصَائِرُ للقلوب بها تبصر الحق من الباطل
والصواب من الخطاء او حجج وبرهان يظهر بها صدق دعواي مِن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ ○ اخرج ابن ابي شيبة في المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم و
ابو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه من طريق ابي عياض عن ابي هريرة قال كانوا يتكلمون
في الصلوة فنزلت هذه الآية وفي رواية عنه انها نزلت في رفع الاصوات خلف رسول الله صلى الله

له في واخوانهم ۱۲ ابو الخير

marfat.com

علیہ آلہ وسلم وآخرج ابن ابی حاتم وابن مردویۃ عن ابن مسعود انہ سلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم وھو یصلی فلم یرد وکان الرجل قبل ذلک یتکلم فی صلوتہ ویامر لحاجتہ فلما فرغ رد علیہ وقال ان اللہ یفعل ما یشاء وانہا نزلت واذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون وآخرج ابن جریر عن ابن مسعود قال کنا نسلم بعضنا علی بعض فی الصلوۃ فنزلت فاستمعوا لہ وانصتوا وآخرج ابن مردویۃ والبیہقی فی سننہ عن عبد اللہ بن مغفل قال کان الناس یتکلمون فی الصلوۃ فانزل اللہ ھذہ الآیۃ فنہی النبی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم عن الکلام فی الصلوۃ وآخرج عبد الرزاق وعبد بن حمید وابو الشیخ وابن جریر والبیہقی عن قتادۃ قال کانوا یتکلمون فی الصلوۃ اول ما امروا بہا کان الرجل یجیئ وھو فی الصلوۃ فیقول لصاحبہ صلیتو فیقول کذا وکذا فانزل اللہ ھذہ الآیۃ فامروا بالاستماع والانصات واخرج عبد بن حمید عن الضحاک قال کانوا یتکلمون فی الصلوۃ فانزل اللہ ھذہ الآیۃ فہذہ الروایات تدل علی ان الآیۃ نزلت للنہی عن الکلام فی الصلوۃ فقال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ وھو روایۃ عن احمد ان الکلام فی الصلوۃ عامدا کان او ناسیا او ساہیا او مکرہا او جاہلا بالتحریم قل او کثر ینقض الصلوۃ غیر ان السلام ناسیا غیر مبطل للصلوۃ وعند الائمۃ الثلثۃ اذا تکلم فی صلوتہ او سلم ناسیا او جاہلا بالتحریم او سبق لہا لسانہ لا یبطل صلوتہ وان طال والاصح عند الشافعیۃ ان الکلام ناسیا ونحو ذلک ان طال یبطل وعن مالک ان کلام العامد فیما فیہ مصلحۃ وان لم یکن عائدۃ الی الصلوۃ کارشاد الضال وتحذیر الضریر لا یبطل الصلوۃ احتج الائمۃ الثلثۃ بحدیث ابن سیرین عن ابی ہریرۃ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم احدی صلوۃ العشاء فصلی رکعتین ثم سلم فقام الی خشبۃ معروضۃ فی المسجد فاتکأ علیہا کانہ غضبان ووضع یدہ الیمنی علی الیسری وشبک بین اصابعہ ووضع خدہ الایمن علی ظہر کفہ الیسری وخرجت السرعان من ابواب المسجد فقالوا اقصرت الصلوۃ وفی القوم ابو بکر وعمر فہابا ان یکلماہ وفی القوم رجل فی یدیہ طول یقال لہ ذو الیدین فقال یا رسول اللہ نسیت ام قصرت الصلوۃ فقال لم انس ولم تقصر فقال اکما یقول ذو الیدین فقالوا نعم فتقدم فصلی ما ترک ثم سلم ثم کبر وسجد مثل سجودہ او اطول ثم رفع راسہ ثم کبر وسجد مثل سجودہ او اطول ثم رفع راسہ وکبر فربما سألوہ ثم سلم فیقول یعنی ابن سیرین نبئت ان عمران بن حصین قال ثم سلم متفق علیہ وحدیث عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم سلم فی ثلث رکعات

marfat.com

من العصر ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق وكان فی يديه طول فقال يارسول الله فذكر به فخرج كانه غضبان يجر ردائه حتى انتهى الى الناس فقال اصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم رواه مسلم وجه الاحتجاج ان النبی صلى الله عليه وآله وسلم تكلم معتقدا ان صلوته قد تمت وانه ليس فی الصلوة وكذلك ذو اليدين لامكان النسخ واعترض على هذا الحديث بوجوه احدها ان ابا هريرة اسلم فی سنة سبع وذو اليدين قتل يوم بدر فكيف يصح قوله صلى بنا وثانيها ان الفاظه يختلف فتارة يروى فسلم من ركعتين وتارة من ثلث وثالثها ان هذا كان حين كان الكلام مباحا فی الصلوة ولهذا تكلم ابو بكر وعمر والناس عامدين واجيب بانه اتفق الائمة على صحة الحديث واسم ذی اليدين الخرباق كما ذكر فی حديث عمران بن حصين وهو عاش بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما المقتول يوم بدر ذو الشمالين اسمه عمير وانما وقع اعتراضهم على رواية الزهری لهذا الحديث فانه قال فی رواية فقام ذو الشمالين قال ابو داود السجستانی وهم الزهری فی هذا الحديث فرواه عن ذی الشمالين ظنا منه ان ذا الشمالين وذا اليدين واحد واما اختلاف الفاظه فجوابه ان حديث ابی هريرة لم يختلف وانما يروى الثلث من عمران وهو من افراد مسلم وحديث ابی هريرة اصح وان الشك فی العدد لا يضر مع حفظ اهل الحديث وثبوت الكلام ناسيا واما تحريم الكلام فقال ابو حاتم بن حبان انما كان الكلام بمكة فلما بلغ المسلمون بالمدينة سكتوا وقال زيد بن ارقم وهو من اهل المدينة كنا نتكلم فی الصلوة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت وقال ابو سليمان الخطابی نسخ الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وعلى القولين كان تحريم الكلام قبل اسلام ابی هريرة بيقين واما كلام ابی بكر وعمر الناس فاجيب عنه بوجهين احدهما ان فی رواية حماد بن زيد عن ايوب انهم اومؤا ای نعم فدل ذلك ان رواية من روى انهم قالوا نعم فيه تجوز والمراد انهم اومؤا ثانيهما انه لم ينسخ من الكلام ما كان جوابا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحديث ابی سعيد بن المعلى قال كنت اصلی فی المسجد فدعانی رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم اجبه حتى اتيته فقلت يارسول الله انی كنت اصلی فقال الم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم رواه البخاری واحتج ابو حنيفة بحديث معاوية بن الحكم قال بينا نحن نصلی مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت له يرحمك الله فرمانی القوم بابصارهم فقلت واثكل امياه ما شانكم تنظرون الی فجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم فلما رأيتهم يصمتونی لكنی سكت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعانی فبابی هو وامی ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه والله ما لهزنی ولا شتمنی

له اللهز الضرب بجمع الكف فی الصدر ۱۲ نهايه

marfat.com

ولا ضوء ثم قال ان هذه الصلوٰة لا تصلح فيها شئ من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن رواه مسلم وبحديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكلام ينقض الصلوٰة ولا ينقض الوضوء رواه الدارقطني واجيب بان حديث معاوية حجة على ابى حنيفة لانه حيث لم يامره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باعادة الصلوٰة وانما علمه احكام الصلوٰة وقال له لا يصلح لانه محظور في الصلوٰة واما حديث جابر فهو من رواية ابى شيبة عن يزيد بن خالد عن ابى سفيان وابو شيبة اسمه عبد الرحمن بن اسحٰق ضعيف كذلك قال يحيى بن معين وقال احمد ليس بشئ منكر الحديث ويزيد لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد كذا قال ابن حبان والله اعلم وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد ان الآية في الخطبة امروا بالانصات لخطبة الامام يوم الجمعة واختار السيوطي هذا القول قد ذكرنا مسئلة الانصات في الخطبة في سورة الجمعة وقال عمر بن عبد العزيز الانصات لقول كل واعظ وقال الكلبي كانوا يرفعون اصواتهم في الصلوٰة حين يسمعون ذكر الجنة والنار يعني بالدعاء والتعوذ وقال قوم نزلت الآية في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام قال البغوي روى زيد بن اسلم عن ابيه عن ابى هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوٰة وذكر البغوي عن المقداد انه سمع ناسا يقرءون مع الامام فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله قال البغوي وهذا قول الحسن والزهري والنخعي ان الآية في القراءة في الصلوٰة خلف الامام قال البغوي وهذا اولى ممن قال انها نزلت للانصات في الخطبة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة وقال ابن همام اخرج البيهقي عن الامام احمد قال اجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوٰة واخرج عن مجاهد كان عليه السلام يقرأ في الصلوٰة فسمع قراءة فتى من الانصار فنزل واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقد ذكرنا مسئلة القراءة خلف الامام في سورة المزمل في تفسير قوله تعالى فاقرءوا ما تيسر من القرآن واخرج ابن جرير عن الزهري قال نزلت هذه الآية في فتى من الانصار كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلما قرأ شيئا قرأه قلت يعني خارج الصلوٰة وقال سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو معشر عن محمد بن كعب قال كانوا يتلقون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأ شيئا قرأوا معه حتى نزلت هذه الآية في الاعراف قلت صاحب لباب النقول في اسباب النزول ظاهر ذلك الرواية ان الآية مدنية :-

**فصل** اختلف العلماء في وجوب الاستماع والانصات على من هو خارج الصلوٰة يبلغه

marfat.com

صوت من یقرأ القرآن فی الصلوٰة او خارجها قال البیضاوی عامة العلماء علی استحبابها خارج الصلوٰة وقال ابن همام وفی کلام اصحابنا ما یدل علی وجوب الاستماع فی الجهر بالقراءة مطلقا قال فی الخلاصة رجل یکتب الفقه وجنبه یقرأ القرآن فلا یمکنه استماع القرآن فالاثم علی القاری وعلی هذا الوقوف علی السطح فی اللیل جهرا والناس نیام یاثم وهذا صریح فی اطلاق الوجوب وکان العبرة لعموم اللفظ دون خصوص السبب قلت وقد ثبت عنه صلی الله علیه وآله وسلم انه کان یقرأ القرآن باللیل جهرا بحیث یسمع من وراء حجرته وربما یسمعه الجیران روی الترمذی والنسائی وابن ماجة عن ام هانی قال کنت اسمع قراءة النبی صلی الله علیه وآله وسلم باللیل وانا علی عریشی قال البغوی فی شرح السنة العریش السقف سمیت بیوت مکة عروشا لانها عیدان ینصب ویظلل وروی ابوداؤد والترمذی عن ابن عباس قال کان قراءة النبی صلی الله علیه وآله وسلم علی قدر ما یسمعه من فی الحجرة وهو فی البیت وروی الطحاوی بلفظ کان یصلی باللیل فیسمع قراءته من وراء الحجرة وهو فی البیت وقد کانت فی بیوت النبی صلی الله علیه وآله وسلم نسائه وربما کانت احداهن نائمة وهو یصلی روی البخاری فی الصحیح عن عائشة قالت کنت انام بین یدی النبی صلی الله علیه وآله وسلم ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی فاذا قام بسطتها قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح وکان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یقرءون القرآن باللیل والنهار فی اصواتهم من غیر نکیر روی مسلم عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قال له لقد رأیتنی وانا اسمع لقراءتك البارحة وفی الصحیحین عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم انی لاعرف اصوات رفقة الاشعریین حین یرحلون واعرف منازلهم من اصواتهم بالقرآن باللیل وان کنت لم ار منازلهم حین نزلوا بالنهار ولاشك ان بعض الناس فی العسکر کانوا نیاما وقت قراءة الاشعریین وروی ابن ابی داؤد عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه انه سمع ضجة ناس فی المسجد یقرءون القرآن فقال طوبی لهؤلاء کانوا احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فهذه الاحادیث تدل علی فساد ما افتی به صاحب الخلاصة واخرج ابن مردویه فی تفسیره قال ثنا ابو اسامة عن سفیان عن ابی المقدام هشام بن زید عن معاویة ابن قرة قال سالت بعض مشایخنا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم احسبه قال عبد الله ابن مغفل کل من سمع القرآن وجب علیه الاستماع والانصات قال انما نزلت هذه الآیة اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فی القراءة خلف الامام قلت واللام فی قوله تعالیٰ اذا قرئ القرآن

للعهد دون الجنس والمراد به القرآن المقرء لاستماعكم كالامام يقرأ حتى يسمع من خلفه و الخطيب يقرأ للمخاطب والمقرئ يقرأ على التلميذ والله اعلم۔

**فصل** لايجوز الدعاء والتعوذ للسامع اذا قرأ القاري فى القرآن ذكر الجنة والنار لما ذكرنا من قول الكلبي قال ابن همام ان الله وعد بالرحمة اذا استمع حيث قال فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ووعده حتم واجابة دعاء المتشاغل عنه به غير مجزوم به وكذا الامام۔

**مسئلة** وكذا المنفرد لايشتغل بغير القراءة فى الفرض وفى النفل يسأل الجنة ويتعوذ من النار عند ذكرهما ويتفكر فى اية المثل لحديث حذيفة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوة الليل فمامر باية فيها ذكر الجنة الا وقف وسأل الله الجنة ومامر باية فيها ذكر النار الا وقف وتعوذ من النار رواه **وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ** قال ابن عباس يعنى بالذكر القراءة فى الصلوة يريد يقرأ سرا فى نفسه فى صلوة السر **تَضَرُّعًا وَّخِيْفَةً** اى متضرعا وخائفا من **وَدُوْنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ** اى متكلما كلاما فوق السر ودون الجهر اراد فى صلوة الجهر لا تجهر جهرا شديدا بل فى خفض وسكون يسمع من خلفك كذا قال ابن عباس فى تفسير الاية فقوله ودون الجهر عطف على قوله فى نفسك قلت وجاز ان يكون المراد اقرأ القرآن فوق السر دون الجهر جهرا متوسطا نظيره قوله تعالى ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ويؤيده حديث ابى قتادة قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج ليلة فاذا هو بابى بكر يصلى يخفض صوته ومر بعمر وهو يصلى رافعا صوته قال فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا ابابكر مررت بك وانت تصلى تخفض صوتك قال قد اسمعت من ناجيت يارسول الله وقال لعمر مررت بك وانت تصلى رافعا صوتك قال يارسول الله اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم يا ابابكر ارفع من صوتك شيئا وقال لعمر اخفض من صوتك شيئا رواه ابوداؤد وروى الترمذى نحوه من حديث عبد الله بن رباح الانصارى وجاز ان يكون المعنى اقرأ القرآن سرا وجهرا دون الجهر الشديد يعنى على كلا الوجهين تارة كذا وتارة كذا روى ابوداؤد عن ابى هريرة قال كانت قراءة النبى صلى الله عليه وآله وسلم بالليل يرفع طورا ويخفض طورا وروى الترمذى عن عبد الله بن ابى قيس قال سألت عائشة عن قراءة النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان يسر بالقراءة ام يجهر قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اسر وربما جهر قلت الحمد لله الذى جعل فى الامر سعة قال الترمذى حديث حسن صحيح غريب۔

**فصل** اختلف العلماء فى كيفية القراءة فى الصلوة ليلا وخارج الصلوة فقال قوم لابد من

marfat.com

الجهر وکرهوا المخافتة اتباعا لحدیث ام هانی وابن عباس المذکورین انه صلی الله علیه وآله وسلم کان یسمع قراءة من وراء الحجرة وهو فی البیت وسمعته ام هانی علی عریشها والجهر علی ان القاری مخیران شاء جهر وان شاء اخفت لما ذکرنا من حدیث ابی هریرة وعائشة انه صلی الله علیه وآله وسلم یرفع طورا ویخفض طورا قال الطحاوی فی حدیث ام هانی وابن عباس ذکر رفعه صلی الله علیه وآله وسلم صوته وهو لا ینفی الخفض احیانا وحدیث ابی هریرة یبین ان للمصلی ان یخفض ان احب ویرفع ان احب فهو اولی وبه یقول ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی ثم القائلون بالتخییر منهم من قال الاخفات افضل لحدیث عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یقول الجاهر بالقرآن کالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن کالمسر بالصدقة رواه ابو داود والترمذی والنسائی قال الترمذی حدیث حسن ولا شک ان صدقة السر افضل من صدقة العلانیة قال الله تعالی ان تبدوا الصدقات فنعما هی وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خیر لکم وبه اخذ جماعة من السلف روی عن الاعمش قد دخلت علی ابراهیم رضی الله عنه وهو یقرأ فی المصحف فاستاذن علیه رجل فنظاه[1] وقال لا یری هذا انی اقرأ کل ساعة وعن ابی العالیة رضی الله عنه قال کنت جالسا مع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فقال رجل قرأت اللیلة کذا وقالوا هذا احظك منه وقال کثیر من العلماء الجهر افضل لما ذکرنا فی ما سبق من الاحادیث فی الجهر ولما فی الصحیحین عن ابی هریرة قال سمعت النبی صلی الله علیه وآله وسلم یقول ما اذن الله لشیء کاذنه لنبی حسن الصوت یتغنی بالقرآن یجهر به ومعنی اذن استمع وهو اشارة عن الرضا والقبول وفیهما عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قال له لو تبیت مزمارا من مزامیر آل داود وروی ابن ماجة من فضالة بن عبید قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم لله اشد[3] اذنا الی الرجل الحسن الصوت بالقرآن یجهر بها من صاحب القینة[4] الی قینته روی ابو داود والنسائی وغیرهما عن البراء ابن عازب قال قال رسول

---

[1] نظاه ای بعده ۱۲ نهایه [2] المزمار الآلة التی یزمر بها والزمارة التغنی یقال زمر اذا غنی شبه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم حسن صوت ابی موسی وحلاوة نغمته بصوت المزمار داود النبی علیه السلام الیه المنتهی فی حسن الصوت بالقراءة ولفظ آل مقحمة وقیل معناه ههنا الشخص [3] اشد اذنا ای اشد استماعا ۱۲ [4] القینة المغنیة ۱۲:-

marfat.com

الله صلى الله عليه وآله وسلم زينوا القرآن باصواتكم قال ابو حامد الغزالي وغيره من العلماء طريق الجمع بين الاخبار ان الاسرار ابعد من الرياء فهو افضل في حق من يخاف ذلك فان لم يخف الرياء فالجهر افضل لان العمل فيه اكثر ولان فائدته متعدية الى غيره فهو افضل ولانه يوقظ قلب القاري ويجمع همته الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط ويوقظ غيره من نائم او غافل وينشط فيهما حضر شيء من هذه النيات فالجهر افضل وان اجتمعت النيات تضاعف الاجر ولهذا قلنا القراءة في المصحف افضل قلت لا شك ان في الجهر بالقرآن احاديث كثيرة والآثار من الصحابة والتابعين اكثر من ان تحصى لكن فيمن لا يخاف رياء ولا اعجابا ولا غيرهما من القبائح ولا يؤذي جماعة يلبس عليهم صلواتهم يخلطها عليهم فمن خاف شيئا من ذلك فلا يجوز له الجهر وان لم يخف استحب الجهر فان كانت القراءة في جماعة مجتمعين مستمعين تأكد استحباب الجهر لكن لا يجوز كمال الجهر وان يجهد الرجل نفسه في الجهر لقوله تعالى ودون الجهر من القول روى محمد في موطاه عن مالك عن عمه ابي سهيل عن ابيه ان عمر بن الخطاب كان يجهر بالقراءة في الصلوة وانه كان يسمع قراءة عمر بن الخطاب عند دار ابي جهيم فقال محمد الجهر بالقرآن في الصلوة فيما يجهر بالقراءة حسن ما لم يجهد الرجل نفسه والله اعلم:-

فان قيل الجهر بالذكر والدعاء بدعة والسنة فيهما الاخفاء كما مر المسئلة في تفسير قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية فما وجه الفرق بين الذكر وقراءة القرآن مع ان القراءة ايضا ذكر قلنا القرآن مشتمل على الوعظ والقصص الموجبة للعبرة والاحكام ونظمه معجز جاذب للقلوب السقيمة الى الاسلام ولذا قال الله تعالى وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وقراءته باللسان عبادة زائدة على الذكر الذي هو عبادة عن طرد الغفلة عن الجنان واسماعه غيره عبادة اخرى مرغوبة عند الرحمن بخلاف الذكر والدعاء فان المقصود من الدعاء الاجابة ومن الذكر النسيان عما يشغله من العزيز المنان حتى يسقط عن بصيرته نفس الذكر بل الذاكر ايضا ولا يبقى في بصيرته الا الواحد القهار:-

فائدة قال شعبة نهاني ايوب ان احدث بهذا الحديث زينوا القرآن باصواتكم قال ابو عبيدة وانما كره فيما نرى ان يتاول الناس بهذا الحديث الرخصة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الالحان المبتدعة ثم ذكر ابو عبيدة احاديث كثيرة في

marfat.com

تحسین الصوت بالقرآن ثم قال و محمل هذه الاحادیث طریق الحزن و التخویف و التشویق الی الحالة المطربة الملهیة و قد روی فی ذلک احادیث مفسرة مرفوعة و غیر مرفوعة منها عن طاؤس قال سئل رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم ای الناس احسن صوتا بالقرآن او احسن قراءة فقال الذی اذا سمعته رأیته یخشی الله و عن طاؤس احسن الناس صوتا بالقرآن اخشاهم الله تعالی رواه الدارمی عن طاؤس مرسلا و عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم اقرؤا القرآن بلحون العرب و اصواتها و ایاکم و لحون اهل العشق و لحون اهل الکتابین و سیجئ بعدی قوم یرجعون بالقرآن ترجیع الغناء و النوح لا یتجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم و قلوب الذین یعجبهم شانهم رواه البیهقی فی شعب الایمان و رزین فی کتابه و الله اعلم۔

و قال مجاهد معنی الآیة انه تعالی امران یذکروه فی الصدور بالتضرع الیه فی الدعاء و الاستکانة دون رفع الصوت و الصیاح بالدعاء فان الاخفاء ادخل فی الاخلاص قلت و علی هذا قوله و دون الجهر عطف تفسیری لقوله فی نفسک و قد ذکرنا مسئلة الذکر الخفی و الجهر فی تفسیر قوله تعالی ادعوا ربکم تضرعا و خفیة و ما قال البیضاوی او هو امر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته کما هو مذهب الشافعی رحمه الله فلیس بشئ فانه خطاب مع النبی صلی الله علیه و آله وسلم و قد کان اماما و لم یکن مأموما و لو کان الخطاب للمأمومین لکان بصیغة الجمع دون المفرد علی نسق قوله تعالی فاستمعوا و انصتوا لعلکم ترحمون و ایضا القراءة سرا ینافی الاستماع و الانصات کالقراءة جهرا و قوله بعد فراغ الامام عن قراءته غیر مستفاد من الآیة فیلزم حینئذ التعارض بین الآیتین و ایضا القراءة بعد فراغ الامام لا یتصور فان الامام بعد الفراغ من القراءة یرکع و لا قراءة للمأموم بعد ما رکع الامام اجماعا و لو قام الامام ساکتا حتی یفرغ المأموم عن قراءته لزم قلب موضوع الامامة و الله اعلم بِالْغُدُوِّ ای باوقات الغدو و هو مصدر غدا یغدو غدوا اذا دخل فی وقت البکرة یعنی اول النهار فی القاموس الغدوة بالضم البکرة او ما بین صلوة الفجر و طلوع الشمس وَالْآصَالِ جمع اصیل و هو العشی یعنی آخر النهار و قال البغوی هو ما بین العصر و المغرب خص هذین الوقتین بالذکر لفضلهما و المراد امة الذکر کما یدل علیه قوله تعالی وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغٰفِلِيْنَ ○ یعنی لا تغفل من الله اصلا فی وقت من الاوقات قلت و تذییل قوله تعالی و اذکر ربک فی نفسک بقوله بالغدو و الآصال لا تکن من الغافلین

marfat.com

يدل على ان المراد بالذكر اعم من القراءة وغيره والمقصود طرد الغفلة باى وجه كان و الله اعلم إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ عندية وقربا غير متكيف بالفضل والكرامة لامتناع العندية الجسمانية فى جنابه تعالى والمراد بالموصول الانبياء والملئكة وصلحوا المؤمنين لَا يَسْتَكْبِرُونَ اى لا يتكبرون بانفسهم عَنْ عِبَادَتِهِ قلت بل يستكبرون انفسهم بعبادته وَيُسَبِّحُونَهُ ويبزهونه عما لا يليق به ويذكرونه يقولون سبحان ربى الاعلى وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۩ اى يخصونه بالسجود والعبادة ولا يشركون به غيره عن معدان بن طلحة قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت اخبرنى بعمل اعمله يدخلنى الله به الجنة فسكت ثم سألته الثانية فسكت ثم سألته الثالثة فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة قال معدان ثم لقيت ابا الدرداء فسألته فقال لى مثل ما قال ثوبان رواه مسلم وفى رواية عن ثوبان بلفظ ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة رواه احمد والترمذى والنسائى وابن حبان والبغوى وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابيت فلى النار رواه مسلم وعن ربيعة بن كعب قال كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتيته بوضوئه وحاجته فقال لى سل فقلت اسألك مرافقتك فى الجنة قال او غير ذلك قلت هو ذلك قال فاعنى على نفسك بكثرة السجود رواه مسلم وقد ذكرنا مسائل سجود التلاوة فى سورة انشقت والله اعلم:-

تمت سورة الاعراف ونتلوها سورة الانفال انشاء الله تعالى سادس عشر من المحرم من السنة الاولى من المائة الثانية عشر سنة ١٢ هجرى فقط

marfat.com

marfat.com