

# تصوف

تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک



محمد صباغی صوبائی

جذبہ ص 281

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**تصوف**

**تلاش احسن کے ہمہ گیر تحریک**

marfat.com  
Marfat.com

# تصوّف

تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک

مرتب  
ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی

شعبہ تحقیق و اشاعت

---

مکی الدین اسلامی یونیورسٹی (نیریاں شریف) تراز کھل آزاد کشمیر

marfat.com  
Marfat.com

جملہ حقوق محفوظ

ضابطہ :- مئی ۲۰۰۰ء

کتاب : تصوف اور تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک  
مرتب : ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی  
تعداد : ایک ہزار  
مطبع : شرکت پرنٹنگ پریس  
سرورق : عمار انجم  
کیوزنگ : محمد عبد علی  
ترجمین : ہم خیال پبلشرز  
رحیم سنٹر فرسٹ فلور پریس ہاکیٹ  
امین پور بازار فیصل آباد 645830  
613729  
اہتمام : شعبہ تحقیق و اشاعت  
محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف  
آزاد کشمیر  
قیمت : ۳۰۰ روپے

marfat.com

Marfat.com

## انتساب

حضرت خواجہ محمد قاسم موہڑوی علیہ الرحمۃ  
کے نام، جن کے فیض نے نیریاں شریف  
کے سنگلاخ کو وادی ایمن بنا دیا

## مقالات تصوف

## فہرست

11	ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی	1 : حرفِ پاس
23	پیر علاؤ الدین صدیقی	2 : افتتاحی کلمات
31	ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی	3 : تصوف: تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک
		4 : دریائے احسان میں تلاشِ احسن
53	پروفیسر محمد جمیل قلندر	کا عالمگیر سفر
71	حافظ میں شکیل اوج	5 : تصوف: تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک
95	پروفیسر منظور حسین سیالوی	6 : تصوف: تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک
123	ڈاکٹر طاہر رضا بخاری	7 : تصوف: تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک
131	ڈاکٹر تصدق حسین راجا	8 : تصوف: تلاشِ احسن کی ہمہ گیر تحریک
155	ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی	9 : تصوف کیا ہے؟
179	پروفیسر یوسف شیدائی	10 : تصوف کی ماہیت
191	ڈاکٹر حافظ عبدالغنی شیخ عادل	11 : تصوف و مقامات تصوف
205	ڈاکٹر دل محمد ساجد	12 : تصوف اور حقیقت تصوف
233	مولانا ریاض احمد صدیقی	13 : تصوف اور اس کی حقیقت و اہمیت
247	پیر سید محمد اشرف شاہ کاظمی	14 : اسلام میں تصوف کی اہمیت
		15 : خواجہ اجمیر اور ان کا طریق دعوت
257	ڈاکٹر ظہور احمد اظہر	--- تاریخی تناظر میں

- 16 : تبلیغ دین اور اشاعت تصوف  
 --- خواجہ بہاؤ الدین نقشبندؒ کا کردار  
 277 ڈاکٹر محمد شریف سیالوی
- 17 : صوفیاء کرام کا طریق دعوت  
 --- تاریخی تناظر میں  
 291 پروفیسر محمد سعید
- 18 : صوفیاء کرام کا طریق دعوت  
 305 مولانا محمد صدیق ہزاروی
- 19 : مسلک اہل سنت اور مکتوبات امام ربانیؒ  
 327 مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری
- 20 : خواجہ محمد پارسانقشبندیؒ کے احوال و آثار  
 --- مختصر تجزیاتی مطالعہ  
 355 ڈاکٹر محمد اختر چیمہ
- 21 : حضرت پیر مرعلی شاہؒ کی تصانیف تحقیق الحق  
 اور سیف چشتیائی کا مطالعاتی تجزیہ  
 369 پروفیسر غلام عبدالحق، محمد
- 22 : حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ  
 کی تبلیغی مساعی  
 395 صاحبزادہ شمس العارفین
- 23 : حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ  
 کی تعلیمی و تبلیغی مساعی  
 403 پروفیسر سید مقصود حسین راہی



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ  
الصَّلٰوةِ وَاِتْيَاۤءِ الزَّكٰوةِ يَخَافُوْنَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيْهِ  
الْقُلُوْبُ وَاَلْبَصَارُ ۝

(سورہ النور: ۳۷)

”وہ مرد کہ جنہیں تجارت اور لین دین اللہ تعالیٰ کے ذکر، نماز  
کے قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے سے غافل نہ کرے، وہ اُس دن  
سے ڈرتے ہیں جس میں دل اور آنکھیں الٹ جائیں گی۔“

## حرف چند

محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف، صیانت عقیدہ، اشاعت دین اور ترویج علم و فن کا ایک ایسا مرکز ہے جہاں سے ملت اسلامیہ کے لئے علمی، فکری، اخلاقی اور معاشرتی اقدار کے تحفظ کی تحریک کا آغاز ہوا، ذہنی مرعوبیت، علمی افلاس اور معاشی جبر کے خلاف ایک بھرپور جدوجہد، اس نونیز یونیورسٹی کا ہدف ہے، تاریخ عالم کا طالب علم جب عصر حاضر کے تناظر میں پیش آمدہ مشکلات کا تجزیہ کرتا ہے تو وہ اس حقیقت کے ادراک میں کوئی الجھن محسوس نہیں کرتا کہ دور حاضر کا المیہ، ارسال معلومات میں کوتاہی نہیں اسلئے کہ آگہی کی ہر سہولت انسان کو میسر ہے، سالوں بلکہ صدیوں کی کاوش لحوں میں اسیر ہو گئی ہے، باخبری کی چکاچوند ہے، فکر و نظر کی دسترس ہمہ جہت بھی ہے اور لائق اعتماد بھی، اس وسعت فکر کا نتیجہ تو یہ نکلنا چاہیے تھا کہ انسان خوشحال ہوتا، اُسے بہر جانب آسودگی حاصل ہوتی مگر ایسا نہ ہو سکا، دور جدید کا انسان پریشان حال بھی ہے اور در ماندہ بھی، وہ اپنی زندگی کو خوشگوار بنانے کی خواہش لئے در، در پر دستک دے رہا ہے، مادیت سے لتھڑے ہوئے درندہ صفت افراد اُس کا استیصال بھی کر رہے ہیں اور اُس کی عزت نفس کو مجروح بھی،

marfat.com

Marfat.com

انسان خوش کن سراہوں میں الجھا ہوا ہے، مظلوم کراہ رہے ہیں، خاک نشین نوح خواں ہیں اور کمزوروں کی چنچیں آسمان گیر ہیں، علم ایک زیور ہے، تکمیل ذات کا جوہر ہے، مگر آج کے طالب علم کو خاک بازی کا درس دیا جا رہا ہے اور یہ شرف و منزلت، انسان پروری کی بجائے انسان سوزی کا ذریعہ ہے، علم، مفادات کے گرداب میں ہے اور عقل، خود نگری کے حصار میں، ایک کرب مسلسل انسانی جذیوں کو نوچ رہا ہے، شاید اسی نفسا نفسی کی نجاستوں سے دل برداشتہ ہو کر حکیم الامت علامہ اقبال علیہ الرحمۃ کو کنا پڑا تھا۔

زمن گیر این کہ مرد کور چشمے  
 ز بینائے غلط بینے نکوتر  
 زین گیر این کہ نادانے نکوکیش  
 ز دانش مند بے دینے نکوتر

اس درد کا درماں کرنے کی خاطر اور جوہر انسانیت کی تابناکی کی خواہش کے پیش نظر، محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف کا قیام عمل میں لایا گیا، ہمیں یقین ہے کہ نبی رحمت ﷺ کا اسوہ حسنہ اور آپ کا سردی پیغام ہر دور کے انسان کے لئے فلاح و کامرانی کا ذریعہ ہے، حیات رحمتہ العالمین ﷺ، ہمہ گیر بھی ہے اور جاوداں بھی، معاشی، معاشرتی، تہذیبی، تعلیمی اور روحانی زندگی کا حسن آپ کی نظریاتی راہنمائی اور عملی راہبری سے ہی سدا بہار ہے، جس خوش قسمت انسان نے اس وسیلہ نجات سے تعلق استوار کیا، وہ خود بھی کامیاب ہوا اور دوسروں کے لئے بھی منار نور بنا، صحابہ کرام علیہم السلام رضوان اسی شجر فلاح کے خوشہ چین تھے، صوفیاء کرام، اس سلسلہ ذہب کے درخشندہ موتی اور اس قافلہ خیر کے تابدار حوالے ہیں، ان کی بے لوث



خدمات کا ہی نتیجہ ہے کہ دنیا میں عافیت کدوں کا اک جہان آباد ہے۔ ایسا ہی اک جہان خیر، نیریاں شریف میں آباد ہوا ہے۔

خواجہ غلام محی الدین غزنوی علیہ الرحمۃ (م ۱۲۹۵/۱۹۷۰ء) جو حضرت خواجہ قاسم موہڑوی علیہ الرحمۃ (م ۱۳۶۲/۱۹۴۳ء) کے نامور خلفاء میں سے تھے۔ اسی قافلہ نور کے درخشندہ ستارے تھے، آپ کا دل، نور نبوت کی ضیاء پاشیوں سے مستیر تھا۔ نقشبندی نسبت اور مجددی طرز حیات نے شریعت مطہرہ کا سچا پیروکار بنا دیا، اتباع شریعت کی لگن نے آپ کو قرآن و حدیث کے سرچشموں اور داصلان حق کے آستانوں سے ایک سردی قرب عطا کر دیا، علم دین کی تلاش، شرع مبین کی اشاعت اور رزق حلال کی تک و دو آپ کا زندگی بھر مشن رہا، یہ ذوق آپ کے جانشین زیب سجادہ حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی مدظلہ کو یوں منتقل ہوا کہ ان کی کادشوں اور شب و روز محنت سے نیریاں شریف کی دور افتادہ سنگلاخ سرزمین کی سربفلک چوٹی پر ”محی الدین اسلامی یونیورسٹی“ کا جھومر دکنے لگا، یہ یونیورسٹی آپ کے جہد مسلسل کا ثمر، نیک تمناؤں کی تعبیر اور علم و دانش کی وہ حسین درسگاہ ہے جہاں علم، واردات میں ڈھلتا ہے، جہاں مادی علوم اور روحانی علوم کی تدریس کا متوازن انتظام ہے، یہ ایک دعوت اور ایک مشن ہے، اس دعوت اور اس مشن کی وسعت پذیری کے اور اک کے لئے ایک روزہ ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی سیمینار“ کا اہتمام کیا گیا، خواہش تھی کہ یہ سیمینار، علمی و روحانی رابطوں کے لئے ایک تحریک اور تلاش احسن کے ذوق کی افزونی کے لئے مہمیز ثابت ہو، اس مقصد کے لئے تمام اہل علم و دانش اور صاحبان قلم و قرطاس کو دعوت دی گئی، مجھے یہ اظہار کرتے ہوئے خوشی ہے کہ راستوں کی پچیدگی، سفر کی طوالت اور سہولتوں کے فقدان کے باوجود بہت سے اصحاب علم نے ہماری دعوت کو شرف پذیرائی بخشا اور تشریف لائے اور اپنے ذریعہ خیالات سے حاضرین و سامعین

کو محفوظ فرمایا، یہ بھی مسرت آفریں حقیقت ہے کہ معزز مہمانوں نے ہماری میزبانی پر اطمینان کا اظہار فرمایا، یونیورسٹی کے قیام کو ایک انقلابی اقدام قرار دیا، حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی مدظلہ کے عہد ساز کارنامے پر دل کھول کر داد دی اور سیمینار کے انعقاد اور موضوع گفتگو پر مبارک باد پیش کی، مہمانان گرامی نے اپنے جذبات تحریری شکل میں محفوظ کئے، ان جذبات میں کارکنان ادارہ کے لئے پر خلوص تمنائیں ہیں، تشکر و اقتان کے حوالے سے ان آراء میں سے چند ایک کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف کے زیر اہتمام ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی سیمینار“ ۱۲۔ جون ۱۹۹۹ء بوقت ۱۰ بجے صبح شروع ہوا، نماز ظہر اور نماز عصر کے مختصر وقفوں کے علاوہ نماز مغرب تک مسلسل جاری رہا، صدارت حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی مدظلہ، چانسلر یونیورسٹی نے فرمائی، سیمینار کے موضوعات تھے۔

- ۱۔ تصوف۔۔۔ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک
- ۲۔ صوفیاء کرام کا طریق دعوت۔۔۔ تاریخی تناظر میں
- ۳۔ تقویم عقائد اور حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ
- ۴۔ صوفیانہ ادب۔۔۔ تجزیاتی مطالعہ
- ۵۔ حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ کی تعلیمی و تبلیغی

مساعی۔۔۔ ایک جائزہ

مقالہ نگار اور اصحاب علم جو شریک بزم ہوئے، یونیورسٹی، یونیورسٹی کے چانسلر اور بانی اور سیمینار کے حوالے سے رقمطراز ہیں: (صرف چند اقتباسات)

ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی چیئرمین شعبہ عربی، نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف ماڈرن لینگویجز اسلام آباد

”نیریاں شریف کے اس روحانی اور علمی مرکز میں آکر روح و قلب میں ایک عجیب مسرت اور خوشی محسوس ہوئی، اس پر فتن دور میں ایسے مرکز کا وجود اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی نعمت ہے، اتنے دور افتادہ اور ہر طرف پہاڑوں میں گھرے ہوئے علاقہ میں اتنا بڑا روحانی اور علمی مرکز قائم کرنا جو کہ روحانی و عملی امتیاز کے ساتھ ساتھ ظاہری ساخت میں بھی ایک شان رکھتا ہے یقیناً حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک زندہ کرامت ہے اور آپ کے فرزند رشید حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی صاحب دست برکاتھم کی علم دوستی، اخلاص اور عشق رسول کا ثمرہ ہے۔

--- یہ دیکھ کر انتہائی خوشی ہوئی کہ مزار مبارک کے آداب و تعظیم میں شریعت کی پابندی کا خاص خیال رکھا جاتا ہے۔ یونیورسٹی میں پہلا سیمینار جو کہ تصوف کے موضوع پر تھا نہایت منظم طریقے سے مرتب کیا گیا۔“

ڈاکٹر ظہور احمد اظہر سابق ڈین / پرنسپل / پروفیسر و صدر شعبہ عربی اور نیشنل کالج پنجاب یونیورسٹی لاہور

”بہت خوبصورت، بارونق اور صحت افزا محل وقوع ہے، تعلیمی اداروں کے لئے ایسی جگہ نہایت موزوں اور مفید ہے، حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی صاحب ایک عالم باعمل اور شفیق انسان ہیں، ان کی مشفقانہ سرپرستی اور اخلاص عمل کسی بھی علمی منصوبے کی ضمانت ہے، وائس چانسلر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی بھی ایک باغ و بہار شخصیت کے مالک ہیں، ان کا علم و تجربہ، متواضعانہ طریق عمل، تدبیر اور انتظامی صلاحیت اس عظیم الشان ادارے کے لئے نیک فال ہیں۔“

مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری، شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لوہاری



گیٹ لاہور

”علمی، تہذیبی، تمدنی اور ثقافتی مراکز سے دور دراز پہاڑ کی چوٹی پر  
نیریاں شریف میں محی الدین یونیورسٹی کا قیام ہی محیر العقول ہے، پھر  
اس یونیورسٹی میں ملک بھر کے ارباب علم و قلم کو ”خواجہ غلامی محی  
الدین غزنوی سیمینار“ میں جمع کر دینا بہت بڑا کارنامہ ہے، اس پہلے  
سیمینار کو تصوف سے معنون کرنا اس یونیورسٹی کے لئے نیک قال  
ہے۔“

ڈاکٹر حافظ عبدالغنی شیخ عادل، ڈائریکٹر انسٹی ٹیوٹ آف لینگویجز، یونیورسٹی  
آف سندھ جامشورو

”الحمد للہ تصوف کے موضوع پر یہ سیمینار کامیاب رہا، انتظامات  
بہترین رہے، علماء اور سکالرز کی تعداد دیکھ کر یہ احساس ہوا کہ وہ  
تصوف کے ذریعے سے انقلاب لانا چاہتے ہیں۔“

ڈاکٹر تصدق حسین راجا، ریٹائرڈ ڈائریکٹر دارالترجمہ، مقتدرہ قومی زبان  
اسلام آباد۔

”سیمینار اپنے موضوعاتی اعتبار سے نہایت مفید اور کامیاب رہا۔  
مقالات کا مجموعی معیار نہایت اعلیٰ تھا۔“

غلام عبدالحق محمد، ریسرچ ایسوسی ایٹ، ادارہ تحقیقات اسلامی بین الاقوامی  
اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد

”نیریاں شریف میں قائم کردہ محی الدین اسلامی یونیورسٹی دیکھ کر  
نہایت قلبی اطمینان نصیب ہوا پر شکوہ پہاڑوں میں یونیورسٹی کی  
عمارات نہایت خوبصورت نظر آتی ہیں۔ محترم و مکرم پیر علاؤ الدین  
صدیقی صاحب قابل صد مبارک باد ہیں کہ انہوں نے اسلاف کی  
روایات کے مطابق اعلیٰ تعلیمی ادارہ قائم فرمایا اور محترم ڈاکٹر اسحاق

قریشی صاحب کی سربراہی اعلیٰ معیار کی ضمانت ہے۔“  
 ڈاکٹر محمد اختر چیمہ، پروفیسر و صدر شعبہ فارسی، گورنمنٹ کالج فیصل آباد  
 ”محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف آزاد کشمیر میں منعقدہ  
 ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی سیمینار تصوف اسلامی کے حوالے سے  
 ایک اہم ریفرنس کی حیثیت رکھتا ہے۔“

سید محمد اشرف کاظمی ڈائریکٹر امور دینیہ آزاد حکومت ریاست جموں و کشمیر  
 ”سیمینار کا پروگرام نہایت مثالی رہا، مقالات نہایت علمی و فکری و  
 تحقیقی تھے۔۔۔ تصوف پر توجہ دینا وقت کی اہم ضرورت اور موجودہ  
 ماحول و معاشرہ کے بگاڑ کا صحیح علاج بھی۔ جناب مبلغ اسلام حضرت پیر  
 صاحب سجادہ نشین نیریاں شریف اور فرید العصر علامہ ڈاکٹر محمد اسحاق  
 قریشی صاحب نے اسلامی یونیورسٹی کی منزل کی جو نشان دہی کی ہے  
 اور جو فکر دیا ہے، وہ بے مثال و لازوال ہے۔“

مولانا محمد صدیق ہزاروی جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری دروازہ لاہور  
 ”الحمد للہ کانفرنس کے انتظامات ہر اعتبار سے قابل تحسین تھے۔  
 حضرت ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی نے جس ژرف نگاہی سے اہل علم کا  
 انتخاب کیا وہ قابل ستائش ہے۔“

حسن الدین اعوان چیف ایگزیکٹو ہفت روزہ احتساب انٹرنیشنل اسلام آباد  
 ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی سیمینار، کا انعقاد ایک بہترین کاوش  
 تھی۔“

محمد اسلم الوری ڈپٹی ڈائریکٹر ایڈمنسٹریشن پاکستان زرعی تحقیقاتی کونسل  
 اسلام آباد

”سیمینار اپنے حسن انتظام اور اہمیت و افادیت کے حوالے سے ہمیشہ  
 یاد رکھا جائے گا۔“

ڈاکٹر دل محمد ساجد لیکچرار عربی / اسلامیات، گورنمنٹ ڈگری کالج پلندری  
آزاد کشمیر

”آج کے اس مادی اور اضطراب سے بھرپور دور میں یونیورسٹی ہذا  
جن اہداف کے حصول کے لئے قائم کی گئی اور دین اسلام کی ترویج  
کے لئے جو مساعی جلیلہ اس سے صادر ہو رہی ہیں، وہ قابل صد  
تحسین ہیں۔“

ڈاکٹر قاضی محمد مبارک سابق ڈین فیکلٹی آف عربی و علوم اسلامیہ پشاور  
یونیورسٹی پشاور

آپ نے عربی سے اپنے خیالات کا اظہار کیا: فرماتے ہیں

۱- اِنِّیْ وَجَدْتُ بَیْتَهُ عَالَمِیَّةً صَالِحَةً اِسْلَامِیَّةً بِالْمَعْنٰی  
الکامل حَبْتُ اَنْ کُلَّ عَمَلٍ کَانَ هُنَاکَ وَفُق الشَّرِیْعَةِ  
اِلْسِلَامِیَّةِ

۲- کَمَا وَجَدْتُ اَنَّ الشَّیْخَ الْمُحْتَرَمَ نَصَبَ عَیْنَهُ وَبَدَلَ  
جُهُودَهُ لِنَشْرِ اِلْسِلَامٍ وَخِذْمَتِهِ بِالْمَعْنٰی الصَّیْحَحِ لَا  
یَفْتَرَعْنَ ذَلِکَ حَتّٰی لِذَقِیْقَةٍ وَاِحْدَةٍ-

۳- وَوَجَدْتُ ثَمَارَ جُهُودِهِ هَذَا مُجَسَّمَةً فِیْ اِنْشَاءِ جَامِعَةٍ  
اِسْلَامِیَّةٍ تَقْوَمُ بِنَشْرِ الْهِدَایَةِ فِیْ بَاکِیْسْتَانِ خَاصَّةً وَفِیْ بِلَادِ  
العَالَمِ عَامَةً-

ترجمہ: ۱- میں نے خالص اسلامی ماحول پایا جہاں تمام اعمال شریعت  
اسلامیہ کے مطابق انجام پارہے ہیں۔

۲- میں نے یہ بھی محسوس کیا کہ شیخ محترم (حضرت پیر صاحب) نے  
اپنی تمام کاوشیں اسلام کی اشاعت و خدمت کے لئے وقف کر رکھی  
ہیں حتیٰ کہ آپ اس مقصد سے ایک لمحہ بھی غافل نہیں۔



۳۔ میں نے آپ کی محنت و کاوش کو ایک اسلامی یونیورسٹی کے قیام کی شکل میں دیکھا جو پاکستان میں خصوصاً اور پوری دنیا میں عموماً ہدایت کی اشاعت کر رہی ہے۔“

اور آخر میں ایک ایسا تبصرہ جو ہمارے ارادوں کے لئے تحریک اور ہماری جدوجہد کا عالمانہ اعتراف ہے۔

پروفیسر محمد جمیل قلندر ایسوسی ایٹ پروفیسر شعبہ عربی نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف ماڈرن لینگویجز۔ اسلام آباد۔

”محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف کے زیر اہتمام ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی سیمینار“ سے متعلق پہلے پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی کا لکھا ہوا تعارف نامہ ملا جو حسن صوری و معنوی کے لحاظ سے موتیوں کی لڑی ہے، سیمینار میں شرکت کی نیت سے آغاز سفر سے لے کر منزل سفر تک حسن استقبال، حسن اکرام ضیف، حسن اقامت اور حسن انتظام و ترتیب کے تجربے کئے یہ حسین و جمیل لمحات ہمیشہ یاد رہیں گے۔ نیریاں کے پہاڑ کی چوٹی پر محی الدین اسلامی یونیورسٹی کی حسین و جمیل عمارت کے پہلو میں اس قسم کے سیمینار کا دھڑکتا ہوا دل علم، عمل اور عشق کا ”سہ منارہ“ تھا جس کی ضیا پاشی سے یہ بقعہ وادی ایمن بنا رہا، جس کا سہرا حضرت پیر محمد علاؤ الدین صدیقی مدظلہ کی جامع عشق و علم شخصیت، پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی کے حسن تدبیر امور اور ان کے رفقاء کی ٹیم کے حسن تعاون کے سر جاتا ہے، یہاں آ کر یوں محسوس ہوا کہ جیسے کوئی کہہ رہا ہے: اِخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ مَطْوًى۔“

ان محققین کے یہ جذبات ہمارے لئے زاوہ سفر ہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ ہم حضرت پیر صاحب کی راہنمائی و سرپرستی میں اپنی مقدور بھر کوشش جاری رکھیں گے اور محی الدین اسلامی یونیورسٹی کو ایک مثالی تعلیمی و تدریسی ادارہ

بنانے کے عزم کے ساتھ پیش قدمی کرتے رہیں گے تاکہ یہ یونیورسٹی مرکز علم و فن بنے اور اس میں اشاعت علم اور تعمیر کردار کا مشن جاری رہے۔ میں تمام شرکاء سیمینار کا تمہ دل سے ممنون ہوں کہ انہوں نے ہمارے حوصلوں کو اپنی تشریف آوری سے اعتماد بخشا، میں یونیورسٹی کے اساتذہ جن میں محی الدین کالج اور محی الاسلام ہائی سکول کے تمام اساتذہ شامل ہیں کو اس عمدہ کارکردگی پر سپاس محبت پیش کرتا ہوں۔ دفتری عملہ محافظہ عملہ اور مطبع کے کارپردازان بھی میرے شکریے کے مستحق ہیں، خواجہ غلام محی الدین غزنوی علیہ الرحمۃ کا سارا گھرانہ ہماری عقیدتوں کا مرکز ہے ان کی سرپرستی سے ہی یہ مرحلہ آسان ہوا، حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی مدظلہ کی توجہ، نظر کرم اور نگاہ اعتماد، ہمیں پیش رفت کی روح و رواں ہے، اللہ تعالیٰ ان کو مزید استقامت، صحت و تندرستی سے نوازے کہ یہ یونیورسٹی اس مرد خورشید خاص کی کرامت ہے، برادر عزیز صاحبزادہ شمس العارفین صاحب کا تعاون، حاصل رہا اللہ تعالیٰ انہیں شاد و آباد رکھے جناب کے ایم، زاہد ہمارے ساتھی بھی ہیں اور ہمہ تن متحرک مشیر بھی، اس موقع پر اپنے مرحوم ساتھی پروفیسر مبشر احمد پرنسپل محی الدین کالج کا ذکر بھی ضروری ہے کہ سیمینار کے انتظامات میں وہ ہمہ تن پیش پیش رہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جوار رحمت میں گوشہ عافیت عطا فرمائے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک ﷺ کے صبر و تقویٰ سے اس مادر علمی کو مزید رونقیں نصیب فرمائے اور ہمیں ان کاموں کی توفیق بخشے جن میں اس کی رضا ہے۔ آمین

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا آبَدًا - عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلَائِقِ، كُلِّهِمْ

بِسْمِ

و س ل و

محی الدین اسلامی یونیورسٹی (نیریاں شریف)

## افتتاحی کلمات

پیر علاؤالدین صدیقی مدظلہ  
چانسلر محی الدین اسلامی یونیورسٹی  
نیریاں شریف، آزاد کشمیر

## تصوف

جناب پیر علاؤ الدین صدیقی مدظلہ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ أَمَا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ  
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ اللَّهُ جَلَّ شَانُهُ فِي  
كِتَابِهِ الْمَجِيدِ: فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ- إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى  
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ- الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى آلِكَ وَأَصْحَابِكَ يَا حَبِيبَ  
اللَّهُ ۝

لائق صد تعظیم محی الدین اسلامی یونیورسٹی کے وائس چانسلر جناب ڈاکٹر  
محمد اسحاق قریشی صاحب عالی مرتبت جناب عبدالوحید صدیقی صاحب جسٹس  
اسلامی وفاقی عدالت اسلام آباد۔ جمیع مقتدر، محترم و محتشم صاحبان علم و قلم  
جامع طریقت و شریعت معزز ارباب طریقت آج کا یہ پروگرام اس میں شبہ نہیں  
کہ اپنے دامن میں گونا گوں مسائل کو جمع کئے ہوئے ہے۔ اور ان پاکیزہ  
مسائل کا تعلق ساری امت کے ساتھ ہے۔ روحانی پریشانیوں، ذہنی اضطراب،  
قلبی بے روی جنون اور ہیجان کے جامع مسائل کے حل کے لئے اس پروگرام

marfat.com

Marfat.com



کو ترتیب دیا گیا ہے، میں اس مذہبی دینی اور دنیاوی علم کے مرکز کے روح رواں جناب وائس چانسلر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی صاحب کا ممنون ہوں جنہوں نے وقت پر دھیان دیا حالات کی نبض ٹٹولی اور ایک عنوان پر اہل قلم اہل علم حضرات کو مدعو فرما کر آنے والی نسل انسانیت کی تسکین کے لئے ایک جامع اور مربوط پروگرام بنایا۔ اسے کامیابی سے ہمکنار کرنے کے لئے آپ حضرات کو مدعو فرمایا، علم کے دانش کدے تصوف سے خالی ہوں اور صوفیاء علم شریعت سے خالی ہوں تو ناکامی قدم قدم پر رکاوٹ کا باعث بنتی ہے، تصوف علم شریعت کا محتاج ہے اور علم شریعت کے فیضان کو تقسیم کرنے کے لئے تصوف ضروری ہے، جو علماء کرام تصوف سے عاری ہیں اور جو صوفی علم شریعت سے خالی ہیں وہ یہ پیغام اسلام لوگوں کی روحوں تک پہنچانے میں ہمیشہ بلکہ ہر قدم پر ناکام رہے ہیں، صرف وہی لوگ کامیاب ہوئے ہیں جنکے دل بھی، نظر بھی اور سوچ بھی تھی، علم بھی تھا اور عشق بھی، ادب بھی تھا اور عمل بھی وہ آنکھیں بند کرتے تو سرکارِ دو عالم ﷺ کے حضور حاضری ہوتی وہ سر جھکاتے تو آسمان سے گزر جاتے۔ وہ اپنے قول و عمل سے کائنات والوں کے دلوں میں فیضانِ مصطفویٰ ﷺ کا نور اتارتے رہے۔ اسی حسین و جمیل دور کے اعادے کے لئے اس پروگرام کو وضع کیا گیا ہے۔ آپ اس دور افتادہ علاقہ میں شہروں کی آسانیاں اور طرح طرح کی استراحت سے بے نیاز ہو کر تکلیف سے دوچار ہو کر پہنچے ہیں، دشوار گزار راستہ اور ناہموار جگہ اور پہاڑوں کی پسلیوں سے گزرتے ہوئے آپ تشریف لائے ہیں، عظیم مقصد کے لئے آپ کا ایک ایک قدم دنیا حق کی سرفرازی کے لئے قربان ہونا گیا ہے۔ آپ کی فکر آپ کے علم آپ کے عمل، آپ کی سوچ اور آپ کے زاویہ نگاہ سے جو چیز نکلنے والی ہے میں اسے صبح قیامت تک آنے والی نسل انسانیت کی ہدایت کا سامان سمجھتا

ہوں۔ تصوف کی بنیاد پر میں آپ حضرات کا زیادہ وقت اس لئے بھی نہیں لینا چاہوں گا کہ یہ آپ کا فن ہے آپ کے قلم نے جو رشحات علم کاغذ کے سینے میں سمیٹ کر رکھے ہیں چونکہ ابھی ابھی سب حضرات اس سے فیض یاب ہوں گے میں اس طرف اگر قدم اٹھاؤں یا اس کتاب کا ورق الٹاؤں تو وقت ضائع ہو گا میں قیمتی لمحات کو ضائع نہیں کرنا چاہتا۔ میں حاضرین و سامعین کو اہل قلم و اہل علم حضرات کے فیضان سے زیادہ سے زیادہ فیض یاب ہوتا دیکھنا چاہتا ہوں۔ میرے لئے اس سے زیادہ اور بڑی کوئی مسرت نہیں کہ علم و عمل کے پیکر اس پہاڑ کی چوٹی پر ایک فقیر کی محبت کے دامن کے سایہ تلے، امت کی بہتری کے لئے ایک پیغام محبت اور پیغام عمل لائے ہیں اللہ تعالیٰ کرے کہ اس پیغام کی روشنی سے اٹھنے والا قدم بارگاہ رسالت تک باحفاظت پہنچ سکے۔

مجھے یقین ہے میرا وجدان اور میرا ایمان میری راہنمائی کے لئے کافی ہے کہ اگر یہ سوچ یہ فکر یہ علم قلم کے ذریعے کتابوں میں اور کتابوں کے فیضان سے سینوں میں اور سینوں کا وجدان عمل میں اتر گیا تو ان شاء اللہ وہ وقت ضرور آئے گا کہ یہ ساری قوم آقائے دو عالم ﷺ کی دہلیز پر معتمد ہو گی۔ اور اس بارگاہ کے فیضان سے پھر نیا ولولہ لے کر آنے والی انسانیت کو اسلام کی ابدی حفاظت سے آگاہ کرے گی آپ جس قدر دور و نزدیک سے مہمان گرامی کی صورت میں تشریف لائے ہیں میں آپ کا انتہائی ممنون ہوں آپ کی تشریف آوری میری سوچ میرے قلب و دماغ کی تسکین کا سامان ہے میں آپ کی زندگی، آپ کے علم، آپ کے قلم اور آپ کے وجدان و ذوق ایمان کے لئے دعاگو ہوں کہ جو وقت آج کے بعد گزرے وہ نبی پاک ﷺ کی امت کی خیر خواہی میں گزرے، ادارے بنانا مشکل ہے اور بن جائیں تو چلانا مشکل ہے اور چل بھی جائیں تو سنبھالنا مشکل ہے اور پھر اس ملک میں اور مجھ

جیسے کمزور آدمی کے لئے، یہ یقین تھا کہ آستانے علم کے خلاف قدم نہیں اٹھاتے، آستانوں اور علم کا تصوف و شریعت کا، آستانوں کا اور درس گاہوں کا ہمیشہ اتفاق رہا ہے۔ کچھ عرصے سے آستانے اپنی ترجیحات ایک ہی سمت مرکوز کر چکے ہیں، میں نے قدرے تبدیلی چاہی کہ قرون اولیٰ کا دور واپس لایا جائے۔ اگر وہ دور نہیں آتا، تو اس دور کی خوشبو تو کم از کم روح میں سمیٹ لی جائے۔ خیال تھا کہ حفظ و تجوید کا ایک سلسلہ شروع کر دیا جائے درس نظامی کا آغاز کیا جائے اس سلسلے میں اکابرین اور عمل و دانش کے پیکر حضرات سے مشورہ کرنا گیا اور آگے بڑھتا گیا پھر ارادہ کیا کہ اسے سکول بنایا جائے کالج بنالیا جائے اور پھر یونیورسٹی بنالی جائے ایک ہاتھ میں دنیا رکھ دی جائے دوسرے ہاتھ میں دین رکھ دیا جائے دامن میں دنیا سجائی جائے، قلب و نظر میں تصوف کا نور اتارا جائے۔ آنے والی نسل ایک ہی وقت میں وکیل، آفیسر، جج بھی ہو اور عالم دین بھی۔ صوفی تو شریعت کے نور سے آراستہ و وابسطہ ہو یا سکول میں استاد، کالج میں پروفیسر یا فوج میں جنرل ہو تو عالم دین بھی ہو۔ جسے پچھلی رات کے ہنگاموں کے نشے بھی آتے ہوں اور وہ نالہ ہائے نیم شبی کی کیفیت سے بھی آراستہ ہو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم سائنس سے دین کی حقیقت جانتے ہیں۔ میں تھوڑی تبدیلی کے ساتھ عرض کروں گا کہ ہم نے سائنس کو دین سے پرکھنا ہے۔ ہم نے سائنس سے دین نہیں۔ بلکہ دین سے سائنس دیکھنی ہے کہ دین میں کوئی کمی نہیں کی دین میں نہیں کی ہماری توجہ میں ہے کی ہمارے علم میں ہے۔ کی ہمارے ادراک میں ہے۔ اگر ہم اپنے اصل تک پہنچ جائیں تو پھر وہ کونسی شے ہے جو کونین میں ہے اور دین میں نہیں۔ وہ کونسی شے ہے جو آنے والے وقت کی ضرورت ہے اور قرآن میں نہیں۔ وہ کونسی شے ہے جو نبی اکرم ﷺ کے فرمان میں نہیں۔ صبح قیامت تک کے دین و دنیا کے تقاضے

قرآن اور نبی کریم ﷺ کے فرمان میں موجود ہیں میں ساری امت کے اکابرین کو اس طرف متوجہ کر رہا ہوں کہ دین و دنیا کے تقاضے اکٹھے کیجئے تاکہ آنے والی نسل آپ کے فیضانِ محبت سے نبی پاک ﷺ کے دین کی سفیر اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی فقیر بن جائے۔

یہ مدرسہ بھی ہے یہ ایک سکول بھی ہے یہ کالج بھی اور یونیورسٹی بھی ہے۔ یہ ابھی نوزائیدہ دانش کدہ ہے ان شاء اللہ دو چار سال گزرنے کے بعد حالات سامنے آجائیں گے۔

### قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

آنے والا وقت گواہی دے گا کہ اللہ کریم نے ہمارے خلوص کو پذیرائی بخشی ہے اور ہمارے پیہم جہد کو نبی کریم ﷺ نے اپنے حضور قبول فرما لیا ہے۔

یہاں تربیت پانے والے بچے ان شاء اللہ وقت کے جید قانون دان بھی ہوں گے اور عالم دین بھی ان کے پاس مصدر تحقیق بھی ہو گا اور ذوقِ تسخیر بھی، وہ کائنات کا دل چیر کر حقیقتِ مصطفیٰ ﷺ کے جلوے دیکھیں گے اور توحید باری تعالیٰ کے فیضان و ایقان سے اس کے مظاہر کو کائنات کے سامنے آشکار کریں گے۔ رب العالمین وہ دن جلد لائے۔

آپ حضرات پیارِ محبت اور کرمِ نوازی کے جذبوں کے تحت یہاں پہنچے ہیں میں آپ کے شریکِ بزم ہونے پر ممنون ہوں۔ اور دعاگو ہوں کہ اللہ کریم آپ کی زندگیوں کے ایک ایک لمحہ کو سالوں کی وسعت دے اور پذیرائی بخشے۔ اللہ کریم اور نبی کریم ﷺ آپ سب کو اپنا بنا کے رکھے آپ جدھر بھی



جائیں بارگاہ نبوت کے سفیر ہوں۔ اور اللہ کے فقیر ہوں۔ امت کا بخت سنوارتے چلے جائیں اللہ تعالیٰ رحمتوں سے آپ کا استقبال فرمائے گا۔

اے مالک الملک اے حی و قیوم رب اپنے حبیب پاک ﷺ کے صدقے اور وسیلے سے ہماری تمناؤں کو عملی قوت اور ہمارے ارادوں کو توفیق کی نعمت سے نواز دے کہ تو ہی سب حمد و ثنا کا سزاوار ہے۔ آمین

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰى حَبِيْبِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ



# تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی  
وائس چانسلر  
محی الدین اسلامی یونیورسٹی  
نیریاں شریف، آزاد کشمیر

## تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی

اسلام، معاشرتی دین ہے اس لئے اسلامی تعلیمات اپنی روحانی نسبت کے باوجود معاشرتی اقدار کے حوالے سے پہچانی جاتی ہیں، معاشرہ ایک ایسا منظر ہے جس کی تعمیر و تدوین اور ساخت و ترتیب میں انسانی کاوشوں کی کار فرمائی ہے، ان کاوشوں کی تہذیب و تعدیل ہی اسلام کا مقصود ہے، انسان، اسلامی تعلیمات و احکام کا مرکزی موضوع ہے اور انسان کی مجموعی اصلاح ہی شریعت اسلامی کا ہدف ہے، انسان کا وجود، دو جہتوں کا حامل ہے، ظاہری یا مادی جہت اور باطنی یا روحانی جہت، ان جہتوں کا مناسب ربط اور ان میں ہمہ پہلو توازن، زندگی کے حسن کو استوار رکھتے ہیں، انسان کا ظاہر حواس سے عبارت ہے کہ حواس کی قوت، عقل و شعور کی امامت میں انسانی زندگی کو فعال اور متحرک رکھتی ہے، یہ وجود کا خارج ہے، اس خارجی وجود کی ساخت و پرداخت میں احتیاط لازم ہے، انسانی تاریخ کا طویل سفر گواہی دے رہا ہے کہ اس میں افراط و تفریط کو راہ ملتی رہی ہے، کبھی انفرادی وجود مرکز نگاہ بنا تو کبھی اجتماعی وجود کی سطوت قائم ہوئی، اصلاحی و فلاحی تنظیموں پر نظر ڈالئے تو واضح ہو جائے گا کہ بعض کا ہدف افراد کی اصلاح ہے اور بعض کا اجتماعی و معاشرتی فلاح، ذاتی نجات، شخصی نروان بیشتر کا مقصود رہا، اس سے انفرادیت پسندی کا رویہ جنم لیتا ہے اور معاشرتی تعلقات میں بگاڑ رونما ہوتا ہے، یہ بھی ہوا کہ بعض معاشروں

میں فرد، اجتماع پر قربان ہو گیا اور ذاتی فلاح کا عنصر ناپید ہو گیا، یہ انسان کے خارجی وجود کی دو انتہائیں ہیں جو بہر صورت جزوی اصلاح کی حامل ہیں، اسلام فرد اور معاشرہ میں حسین توازن کا دعویدار ہے کہ وہ ہمہ جہت اصلاح کا پیغام ہے۔ انسان کا باطن، عقیدے اور نظریے کی قوتوں کا امین ہے، باطن کا دائرہ کار لامتناہی ہے اور اس کی جولان گاہ غیر محدود ہے، یہ ظاہر سے کہیں زیادہ توجہ کا مستحق ہے، انسان کی ضرورت یہ ہے کہ اس کا ظاہر یعنی مادی وجود بھی توانا رہے اور اُس کا باطن یعنی روحانی وجود بھی فعال رہے تاکہ وجود بہر پہلو، مہذب و مرتب رہے، دنیا کی نظریاتی تاریخ کا جائزہ لیا جائے تو صاف دکھائی دیتا ہے کہ انسان، ظاہر و باطن کے عدم توازن کی وجہ سے دو مختلف جہتوں کا نقیب اور دو متضاد و معاند گروہوں میں تقسیم رہا ہے، مادہ پرست انسان اور ماورائیت پسند انسان، مادی تصور حیات انسان کو زمینی حوالہ عطا کرتا ہے اور اُس کے تمام رویے اسی تصور حیات کی مناسبت سے ترتیب پاتے ہیں، یہ زمینی یا مادی حوالہ کبھی جنس کے روپ میں، کبھی مکانیت کے تصور میں اور کبھی زمانیت کی تنگ ناؤں میں نمودار ہوتا ہے جس سے نسلی، گروہی، ملکی، جغرافیائی حد بندیاں پیدا ہوتی ہیں اور قدیم و جدید کی مصنوعی تقسیم جنم لیتی ہے، اس کے برعکس ماورائی انداز فکر سے بے عملی، وجود سے نفرت اور معاشرتی واجبات سے فرار کے داعیات کو تقویت ملتی ہے، اس طرح انسان، انسانوں سے بے زار، ملک و قوم سے متنفر اور آباد و شاداب دنیا سے کنارہ کش ہونے میں نجات محسوس کرنے لگتا ہے۔ اسلام دین کامل ہے، اس میں مادی خوشحالی اور روحانی آسودگی کو مناسب مقام حاصل ہے، حسنات دنیا اور حسنات آخرت کی خواہش اس طرح ایک دوسرے میں پیوست ہو گئی ہے کہ پوری اور مکمل زندگی اس کے دائرہ اثر میں آگئی ہے، اسلامی تعلیمات فرد اور اجتماع، مادہ اور روح کو محیط ہیں، ان کا مطلوب ایک ایسا انسان ہے جو مادی طور پر قوی، ظاہری طور پر



مرقع جمال اور روحانی خست میں بالیدگیوں کا مظہر اور شرف انسانیت کا پیکر خوش ادا ہو؛ اسلام ان بہتوں میں ترتیب کا قائل ہے، روح، مرکز حیات ہے اس لئے اس کے تقاضے مقدم ہیں، جسم، روح کے تابع ہے اس لئے اس کے تقاضے مؤخر ہیں، اسلام کا اصرار ہے کہ مادی ضابطے، روحانی اصولوں کے مطیع رہیں، روح صدر نشین ہے اور مادہ حاضر باش، حاشیہ بردار، صوفیاء کے اصطلاح میں روح سوار ہے اور جسم سواری، سواری کی دیکھ بھال اور نگہداشت ضروری ہے، مگر عظمت و سربلندی سواری ہی کو حاصل ہے۔

قرآن و حدیث، اسلامی تعلیمات کے بنیادی ماخذ ہیں جن سے راہنمائی کے اصول استخراج ہوتے ہیں۔ معاشرتی زندگی کے ضوابط علم فقہ، کا موضوع ہیں اور تہذیب باطن کے اصول و قواعد، علم تصوف کا، ان میں تعاون ہے مخاصمت نہیں بلکہ ایک کا مقصود، دوسرے کا مطلوب ہے، ظاہری حرکات اور مادی افعال کو جب فکر کی راستی اور روح کی تابانی نصیب ہو جائے تو اعمال میں حسن اترنے لگتا ہے کہ عمل کا حسن، فکر کی راستی کا پر تو اور فکر کی راستی عقیدے کی پختگی کا عکس ہوتی ہے، حسن تمام علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق یہی احسان ہے۔ اور اس احسن کی ہمہ گیر جدوجہد کا نام اسلام ہے۔ حدیث جبرئیل علیہ السلام جسے صحیحین نے روایت کیا، میں واضح کر دیا گیا کہ عبادت کا حسن یہی ہے کہ عمل کو باطن کے ایقان کی پناہ نصیب ہو، پوچھا گیا کہ احسان کیا ہے جواب میں سرور کائنات علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: ”أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ“

”(احسان یہ ہے) کہ اللہ تعالیٰ کی یوں عبادت کرے جیسے تو اس کو دیکھتا ہے اور اگر تو نہ دیکھ پائے تو یوں کہ جیسے وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔“

عبادت اور اطاعت کا حسن یہ ہے کہ عبادت گزار اور اطاعت شعار، اپنے معبود کے حضور یہ عمل ادا کرے اس طرح حضور ہی کا گداز حاصل رہے

گا کہ فاصلے حائل نہ رہیں گے، لیکن یہ مقام بلند ہر انسان کا مقدر نہیں اور ہر ایک کی نظر اتنی بالغ نہیں کہ رویت کی منزل پالے۔ ایسی صورت میں عبادت اس یقین کے ساتھ ادا ہو کہ جس کی عبادت کی جا رہی ہے وہ تو دیکھتا ہے، حضوری کی سربلندی ہو یا نظروں میں رہنے کی سعادت، کوئی فعل جب اس ذات کے حضور ادا ہو جس کے حکم کی تعمیل میں انجام پا رہا ہے تو وہ عمل صرف ظاہری حرکات کا مجموعہ نہیں رہتا، باطن کی تمازت کی وجہ سے ایقان کا عکس جمیل بھی ہوتا ہے اور اگر یہ یقین بھی ہو کہ دیکھنے والی ذات، ظاہر کہیں بڑھ کر باطن کا حتیٰ کہ روح کی لرزشوں کا بھی مشاہدہ کر رہی ہے تو عمل، خلوص نیت کا مظہر اتم بن جاتا ہے، پھر عمل کا ہیولہ مختلف بھی ہو، حرکات و سکنات متفاوت بھی ہوں، تلاش احسن، کا عمل ہمہ وقت جاری رہتا ہے، اسلام اس کو ”احسان“ کہتا ہے کہ اسلام ”دین احسان“ ہے، مقصود ہر بہتر کی تلاش ہے، ایسے عمل میں ریاکاری کا شائبہ نہیں ہوتا بلکہ یہ خالق و مخلوق کے درمیان پاکیزہ رابطہ ہے اور جب یہ تلاش احسن، زندگی کا عمومی رویہ بن جائے تو پوری زندگی حسن کردار کی حامل ٹھہرتی ہے کہ احسان زندگی کا ایک گوشہ نہیں، مجموعی حوالہ ہے، مومن کی زندگی احسان کا مرقع ہوتی ہے، عبادات ہوں یا معاملات، فرد کے رویے ہوں یا اجتماع کے، اعمال و حرکات متفاوت ہوں یا برعکس، تلاش احسن، کا عمل ہمہ وقت جاری رہتا ہے۔

”احسان کیا ہے“

لغوی و اصطلاحی مفاہیم پر نظر ڈالیں تو معلوم ہو گا۔ ”احسان“ حسن سے مشتق ہے جس کا معنی بہتر یا عمدہ ہونا ہے، کسی فعل یا عمل کا یوں ادا ہونا کہ اس میں حسن و خوبی پیدا ہو جائے یا اس کی عمدہ تر صورت سامنے آئے احسان ہے، عموماً یہ کلمہ نیکی، بھلائی، حسن سلوک، اور انعام و اکرام کے مفہوم میں استعمال

ہوتا ہے، اردو محاورے میں یہ مہربانی اور نوازش کا مترادف ہے مگر عربی میں اس کا مفہوم مختلف جتوں کو محیط ہے، قرآنی محاورے میں احسان دو مفہیم کے لئے استعمال ہوا ہے۔

ایک الْإِنْعَامُ عَلَى الْغَيْرِ یعنی دوسرے پر انعام و اکرام کے معنی میں

جیسے ارشاد ہوا:

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ (الاسراء: ۷) اگر تم کسی پر اکرام کرو گے یا اچھا سلوک کرو گے تو حقیقت میں اپنے ساتھ ہی بہتر سلوک کرو گے۔  
دوسرے اعمال میں حسن و رعنائی کے مفہوم میں جیسے کہ ارشاد ربانی ہے:

”وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا“ (النساء: ۱۳۵) اور جس نے اپنے دین کو حسین تر بنایا۔“

اعمال کا بہترین پیرا، بن اور افعال کا عمدہ ترین روپ، احسان ہے، اس لئے علم حسن، عمل حسن، کے مرکبات استعمال ہوتے ہیں، امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يُحْسِنُونَ“ لوگ اعمال حسن کے حامل افراد کے غلام ہوتے ہیں۔

عموماً ”عدل“ اور ”احسان“ کو باہم مربوط ذکر کیا جاتا ہے اور یہ ایک اصطلاح کے طور پر مستعمل ہے، ”عدل“ کو واجبات میں گردانا گیا ہے اور ”احسان“ کو اخلاقی تقاضا قرار دیا گیا ہے کہ یہ ضوابط و قوانین کا بندھن نہیں نیکی کی محبت اور دریا دلی کا مظہر ہے، اس لئے ”احسان“ والوں کا قرآن مجید نے بار بار مقام مدح میں ذکر کیا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (البقرة: ۱۹۵) ”بے شک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں سے محبت کرتا ہے یہ اور إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنكبوت: ۶۹) ”بے شک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کے ساتھ ہے۔“ واضح رہنا چاہیے کہ اسلامی تعلیمات میں اخلاقی

تقاضے بھی تعمیر سیرت کا حصہ ہوتے ہیں، اس طرح اُن کی حیثیت بھی لازمی ہو جاتی ہیں، قرآن مجید میں اس کی صراحت کر دی گئی، ارشاد ہوا: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ“ (النحل: ۹۰) ”بے شک اللہ تعالیٰ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔“ عدل کے ساتھ احسان کا حکم دے کر اس کی اخلاقی حیثیت کو سند و جوہ عطا کر دی گئی۔ احسان کا تقاضا اس لئے کیا گیا کہ خود انسان کی نجات کا مدار بھی اسی پر ہے، اللہ تعالیٰ نے انسان کو بے پایاں انعام و اکرام سے نواز، ایسے ایسے کرم کئے کہ اگر انسان پوری زندگی بھی خرچ کر ڈالے تب بھی کسی ایک کرم کا حق ادا نہ ہو، اگر ذات باری، عدل کے اصول پر محاسبہ کرے تو نجات کی اُمید کیسے ہو؟ انسان کسی نہ کسی شکل میں ادائیگی فرض میں کوتاہ ہوتا ہی ہے، ایسے میں احسان ہی واحد سہارا ہے جو نجات کی اُمید دلاتا ہے، جب نجات کا سارا انحصار صرف اور صرف احسان پر ہے تو انسان کیوں نہ اس صفت حسنہ کو اپنی زندگی کا جزو بنائے۔ قرآن مجید نے اسی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”وَإِحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ“ (القصص: ۱۷) ”اور احسان کرو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا۔“ اس آیت کریمہ میں احسان کو زندگی کا عمومی رویہ بنانے کا حکم دیا گیا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر فعل حسن و خوبی کا مظہر ہے اور وہ ایسے افعال کو ہی پسند کرتا ہے جو ممکن حد تک حسین ہوں، اسلام کا مطالبہ ہے کہ یہ حسن و زیبائی ہر ہر عمل میں موجود رہے، حقوق العباد کا مرحلہ ہو تو ان کی ادائیگی احسن طریق سے ہو، ارشاد ہوا: ”وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا“ (النساء: ۲۶) اور والدین کے ساتھ حسن عمل کے ساتھ پیش آؤ۔ باہمی معاملات ہوں تو اُن میں بھی حسن کی طلب رہے، قرض کا معاملہ ہو تو حسین تر انداز میں طے ہو، معاشرتی عدم اعتماد کا معاملہ ہو، خاندانی نظام میں خلا آنے لگے اور نوبت جدا ہونے تک آ جائے تو بھی:



بِإِحْسَانٍ (البقرة: ۲۲۹) علیحدگی میں بھی احسان کی کار فرمائی قائم رہے۔“  
دفاع کا مرحلہ درپیش ہو اور دشمنان اسلام سے ستیزہ کاری کی نوبت آئے تو  
بھی یہی حکم ہے کہ ”إِذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ (فصلت: ۳۴) ”دفاع  
احسن طریق سے کرو۔“ جھگڑا ہو جائے، معاملہ بگڑ جائے اور مخاصمانہ فضا قائم  
ہو جائے تو ایسے میں بھی احسان پر نظر جمی رہے:

”وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ (النحل: ۱۲۵) اور جدال کرو احسن انداز  
سے۔“ ان تمام ارشادات کا مقصود یہ ہے کہ اسلام اپنے تمام تر رویوں میں  
احسان کا متلاشی ہے، اس کا مطمح نظر ہر معاملے میں بہتر کی تلاش ہے، معاملات  
کتنے ہی اُلجھے ہوئے ہوں اور بظاہر ان میں حسن و خوبی کا وجود ناممکن بھی نظر  
آئے گا مگر پھر بھی ممکن اچھائی کو اپنایا جائے تاکہ بہر طور رخ احسان کی جانب  
ہی رہے، قتل ایک بھیانک فعل ہے اس سے اجتناب کا حکم دیا گیا مگر جب برتر  
مقاصد کے حصول کے لئے یہ ناپسندیدہ عمل ناگزیر ہو جائے کہ کسی ناسور کا کاٹنا  
لازم ٹھہرے تو اس میں بھی احسن کی تلاش جاری رہے، جانور کا ذبح کرنا  
ضرورت حیات کا لازمی نتیجہ ہے مگر اس عمل کو بھی حسن عمل سے مربوط کر دیا  
گیا، صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ،  
وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُرِحْ  
ذَيْبِحَتَهُ۔“

”بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان کا حکم دیا ہے، جب تم کسی کو قتل کرو  
تو احسن طریق سے اور جب تم کوئی ذبح کرو تو عمدہ تر انداز سے، تمہیں چاہیے  
کہ دھار کو تیز کر لو اور جانور کو آرام پہنچاؤ۔“

اللہ اللہ، حسن عمل کا یہ رویہ اس حد تک، کہ قتل و ذبح کو بھی محیط  
ہے۔ ذبح تو کند چھری سے بھی ہو سکتا ہے مگر اس میں شقاوت کا عنصر ہو گا، عضو

کاٹنا ہے تو یہ ناگزیر عمل کند آلے سے بھی ممکن ہے مگر اسی طرح تکلیف کا احساس کئی گنا ہو گا۔ اعمال کا حسن یہ ہے کہ ادائیگی کا حق ادا ہو، حدیث مبارک میں مثلہ یعنی اعضاء بدن کاٹنا، منع کیا گیا ہے بلکہ یہاں تک کہ ”لَوْ كَانَ بِالْكَلْبِ الْعُقُورِ“ اگرچہ ایسا عمل کاٹنے والے باولے کتے کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو۔ معلوم ہوا اسلام، اعمال کی بجا آوری میں شائستگی، متانت اور رحمدلی کی کار فرمائی کا خواہاں ہے۔ اسلام کا یہ رویہ اسلامی معاشرے کی شناخت ہوتا ہے اور ہر فرد معاشرہ کے کردار کا جزو ہوتا ہے۔

حسن عمل کی معراج ذات رسالت پناہ ﷺ کے اسوہ میں ہے کہ آپ کی ذات میں ظاہر و باطن کی تمام رعنائیاں موجود ہیں، آپ کا ہر عمل مجسم حسن ہے اور آپ کا ہر رویہ ”تلاش احسن“ کے راہ نوروں کے لئے راہنما ہے۔ اب حسن عبادت ہو یا حسن نظر، اس کی خیرات اُس ”حسن تمام“ کی بارگاہ سے ہی حاصل ہوتی ہے اور تلاش احسن کی راہ آپ کے ارشادات کی روشنی ہی میں آسان ہوتی ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس ”حسن عمل“ کے بنیادی حوالے ہیں کہ ظاہر و باطن کی حسنات کے امین ہیں اسی لئے آسمان ہدایت کے ستارے قرار دیئے گئے، حسن عمل کا یہ سفر مسلسل جاری رہا، صوفیاء کرام اسی راہ کے مسافر اور اسی احسان کے طلب گار ہیں کہ وہ بھی شاہراہ حیات پر حسن نیت اور حسن عمل کے نشان ہیں، ان مقدس افراد کے ہاں علم، عمل میں ڈھلا اور عمل، احسان کے جذبوں کا امین بنا۔

انسانی فطرت میں جذب و انجذاب کے داعیات بڑے شدید ہوتے ہیں، مادی احتیاج کا جبر آ جائے تو روحانی منزلت نظر انداز ہو جاتی ہے، ماورائیت پسندی کا انہماک بڑھے تو معاشرتی ضابطے فراموش ہو جاتے ہیں، یہ وارفتگی اور ہمہ تن گرویدگی کی یک زخی کا شاخسانہ ہے کہ حد اعتدال سے انحراف ہونے لگتا ہے، کبھی امید خود سر بناتی ہے تو کبھی خوف بے دست و پا کر دیتا ہے، اس

کے نتیجے میں کبھی ہمہ طور غفلت اسیر کر لیتی ہے تو کبھی رہبانیت کی فراریت بے لباس کر دیتی ہے، قرآن مجید نے انسانی فطرت کے اس پہلو کی مناسبت سے رجاء اور خوف کے بارے میں واضح احکام دیئے ہیں، اگر دوزخ کی سزا اور جہنم کے عذاب کا ہولناک نقشہ پیش کیا گیا تو متعلاً جنت کے دائمی اکرام کا بھی تذکرہ ہوا تاکہ خوف فرار کی راہ نہ دکھائے اور رجاء بے عملی کی ترغیب نہ دے متنبہ کر دیا گیا کہ نجات کا راستہ، سلامتی کا سفر اور کامیابی کی منزل خوف و رجاء کے درمیان ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا اسوہ اسی توازن کا آئینہ دار ہے، یہ بھی حقیقت ہے کہ ہر انسان میں اخذ و ترک کے معیار و انداز مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ایسا بھی ہوا کہ بعض صحابہ کرام علیہم السلام نے عذاب کے بیان کا شدت سے اثر قبول کیا اور آرائش دنیا سے لا تعلقی کی خواہش کی تاکہ ہمہ وقت نجات کی جستجو کی جاسکے، حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہما نے ایک موقع پر عرض کیا:

”یا رسول اللہ! میرا دل کہتا ہے، میں دنیا چھوڑ دوں، پہاڑوں پر جا کر رہبانیت اختیار کر لوں، زمیں پر گھوموں، مال و دولت سے دستبردار ہو جاؤں، بیوی کو طلاق دے دوں، گوشت نہ کھاؤں اور خوشبو نہ لگاؤں۔“ ترک دنیا کی اس خواہش کا سن کر حضور اکرم ﷺ نے انہیں ایسا کرنے سے منع فرمایا اور معاشرتی روابط کے استوار کی تلقین کی، اس ممانعت کا ہی اثر تھا کہ بعض صحابہ کرام ذاتی رغبت کے باوجود ایسا نہ کر سکے، حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ تمام رات ایک ہی آیت جس میں بد اعمالیوں پر سزا کا ذکر تھا پڑھتے رہے حتیٰ کہ صبح ہو گئی، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ اگر تمہیں خبر ہو جائے کہ مرنے کے بعد تمہارا کیا حشر ہو گا تو تم کھانا پینا چھوڑ دو، ترک دنیا کی خواہش اور راہبانہ اخلاق کی طرف قدرے میلان کے باوجود آپ ایسا نہ کر سکے، اصحاب صفہ کی پوری جماعت اسی رنگ میں رنگی ہوئی تھی لیکن اسلامی

تعلیمات کے توازن نے کسی کو بھی حدود سے تجاوز کی راہ نہ دکھائی، یہ ضرور ہوا کہ جب ماحول پر مادیت کی گرفت مضبوط ہونے لگی اور احکام شریعت کی بجا آوری میں معاشرتی ناہمواری رکاوٹ بننے لگی تو بعض اکابر کے ہاں معاشرے سے کٹ جانے کا رجحان پیدا ہونے لگا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جیسے بلند مرتبت صحابی بھی شدید بے رغبتی محسوس کرنے لگے، حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ جو اسلام کے پہلے تیر انداز اور جنگ قادسیہ کے کماندار تھے آخری عمر میں گوشہ نشینی کو ترجیح دینے لگے۔ یہ رد عمل تھا بدی کی رواج پذیری پر، ترک دنیا سے زیادہ یہ ترک معصیت کا میلان تھا، ”اَنْتِیْ ذَاہِبٌ اِلَی رَبِّیْ سَیِّهْدِیْنِ“ (الصفۃ: ۹۹) کا اسوہ ابراہیمی تھا، یہ درحقیقت معصیت کدوں سے ہجرت تھی، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عصر خیر میں اس لمحاتی رد عمل کے باوجود دین متین کا معاشرتی کردار نمایاں رہا، مگر جب ملکی حالات اور سیاسی کوائف عدم توازن کا شکار ہوئے اور دین و دنیا کا بعد گھمبیر ہونے لگا تو وہ اکابر جو اصلاح خلق کے مشن پر مامور تھے، اپنا انداز بدلنے کی ترغیب پانے لگے تاکہ ”سفر نجات“ سماجی دھند میں نظروں سے اوجھل نہ ہو جائے۔ اُن اکابر نے مادی گرسلی سے ہٹ کر اصلاح باطن کے مراکز قائم کرنے پر توجہ دی، مقصد یہ تھا کہ عملی جدوجہد سے کنارہ کشی کی تحریک بھیانک صورت اختیار نہ کرے اور دین متین کے معاشرتی تقاضے نظر انداز نہ ہو جائیں، یہ اصلاحی مراکز، زاویوں، خانقاہوں اور عزلت خانوں کی صورت میں نمودار ہوئے، ان مراکز میں تلاوت آیات، تعلیم کتاب و حکمت کے ساتھ تزکیہ نفوس کا بھی اہتمام ہونے لگا تاکہ علم ظاہر کا علم باطن سے رابطہ استوار رہے، اب سیاسی حکمرانی بنو امیہ اور بنو عباس کے پاس تھی جس میں خلافت راشدہ کی سی جامعیت نہ تھی، اسی لئے اسی خلا کو ان مراکز نے پُر کیا کہ سلطنت باطن کی سربراہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی

اللہ عنہ کے جانشینوں کو حاصل ہوئی، اسی طرح علم تفسیر و حدیث و فقہ اور دیگر فنون کی آبیاری علماء کا فرض قرار پائی اور علم کو واردات بنانے کا فریضہ صوفیاء نے سنبھالا، عقل کی تہذیب علماء کے ہاتھوں ہوئی تو دل کی تنویر صوفیاء کے سوزِ دل سے، ان مراکز نے انقلاب آفرین خدمات انجام دیں، سیاسی حالات کی بہتری اور سطوتِ اسلامی کی تنزیل کے باوجود روح کے تربیت کدے آباد رہے اور پھر جی اٹھنے کا عزم سوزِ دروں کی صورت میں زندہ رہا۔ ملتِ اسلامیہ کی نشاۃ ثانیہ کی تاریخ اس کا بین ثبوت ہے۔ تصوف، باطن کی اسی بیداری کا نام ہے۔ اس کے ہمہ تن زندہ و توانا وجود کو ہی صوفی کا لقب دیا گیا ہے۔ یہ کوئی اجنبی تحریک نہ تھی اور نہ دوں ہمتی کی فراریت تھی بلکہ یہ ہمہ جہت اصلاح، ہمہ پہلو عملی اور سرسبر اسلامی تعلیمات کی حامل جدوجہد تھی کہ ملت میں قوتِ عمل کی افزائش اور نظریاتی استحکام کی تریخ ہو۔

تصوف، داخل کی اصلاح، باطن کی تہذیب اور خارج و ظاہر کی تربیت کا ایک کفیل ادارہ ہے۔ اس سے وہ قوتیں بیدار ہوتی ہیں جو مادی یلغار اور نفسانی خواہشات کے دباؤ کی وجہ سے منمحل ہو جاتی ہیں، یہ قوتیں داخل کو قوی اور ظاہر کو آداب آشنا بناتی ہیں، تصوف کے ضابطوں کے ذریعے سے صفائے قلب کی شعاعیں اعضاء و جوارح کے اعمال میں منعکس ہوتی ہیں اور انسان کے ظاہر و باطن کو یک رنگ بناتی ہیں، باطن کی نورانیت اعمال میں ڈھل کر تابانیوں کے فروغ کا ذریعہ بنتی ہے، یہ ہمہ گیر تحریک، باہمی تعاون اور ملی یکسانیت کی نوید تھی، یہی وجہ ہے کہ صوفیاء کے مختلف گروہوں اور سلاسل میں مجادلت کی فضا پیدا نہ ہوئی، باہمی احترام قائم رہا اور معاصرانہ چشمک اور مناظرانہ چپقلش کی کوئی صورت ہویدانہ ہوئی، حسن تمام <sup>میں</sup> سے رشتہ مضبوط رہا اس لئے نظروں کے تفاوت کے باوجود نظری انتشار پیدا نہ ہوا۔ تصوف کے جملہ مدارج، اصلاح و فلاح کے نقیب رہے، محبت کی افزودنی، اعتماد

کی بالیدگی اور دعوت و ارشاد کی پاکیزگی قائم رہی، دلچسپیوں کا تنوع بعض اعمال و میلانات میں تفاوت کا منظر پیش کرتا ہے، ایسا ہی تفاوت علماء و صوفیاء کے ہاں نظر آتا ہے مگر یہ صرف طریق کار کا اختلاف ہے، پسند و ناپسند کا اثر ہے اہداف کا الجھاؤ یا نظریات کا تصادم نہیں، قاری آیات، عالم بھی ہو سکتا ہے اور صوفی بھی، یہ قاری عالم اور صوفی کی تقسیم اضافی ہے اور میلان طبع کے حوالے سے ہے مثلاً امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نام سے پہلا تاثر یہ ابھرتا ہے کہ آپ بلند پایہ قسیم ہیں حالانکہ آپ باکمال صوفی بھی تھے، حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے اسم گرامی سے پیرپیراں کا خیال آتا ہے جبکہ آپ ممتاز عالم دین بھی تھے، ایک حوالہ کا معروف ہو جانا دوسرے کی نفی نہیں کہ صوفیاء علم کی معلومات سے کہیں زیادہ اس کی واردات کے قائل تھے، وہ جان کر دیکھنے کا ذوق فراواں رکھتے تھے۔

یہ ضرور ہوا کہ بعض کوتاہ بین اس مشن کی رفعت کا ادراک نہ کر سکے، ان کے اندر نور یقین کی لوفروزاں نہ ہوئی مگر انہوں نے دنیاوی مفادات، ذاتی اغراض اور گروہی تعصبات کے زیر اثر صوفیاء کی صفوں میں گھسنے کی کوشش کی مگر یہ تمام ترکوشش لا حاصل رہی کہ کبھی بہروپ، روپ کا تقدس حاصل نہ کر سکا، اس ممکنہ خطرہ کے پیش نظر صوفیاء کرام اپنے متعلقین اور عوام الناس کو متنبہ کرتے رہے حتیٰ کہ مولانا روم علیہ الرحمۃ کو کہنا پڑا۔

اے با ابلیس آدم روئے ہست  
پس بہر دستے نہ باید داد دست



## صوفی کے لفظ کی تحقیق:

صوفی کا لفظ کس سے مشتق ہے؟ اس بارے میں علماء کے کئی اقوال ہیں

مثلاً کہا گیا کہ:

۱۔ صوفی 'صفہ سے ہے یعنی وہ شخص جو اصحاب صفہ کی سی زندگی گزارتا ہے اور ہمہ تن اسلامی مشن کے لئے کوشاں رہتا ہے، دنیا داری سے لاتعلق ہے، لغوی اعتبار سے اس اشتقاق پر اعتراض کیا گیا ہے۔

۲۔ بعض علماء جن میں چند مستشرقین بھی شامل ہیں اس لفظ کو یونانی کلمہ "سوف" سے ماخوذ مانتے ہیں جس سے حکمت و دانش مراد ہے، کہا گیا کہ عباسی دور حکومت میں یونانی زبان کے جو کلمات 'عربی میں داخل ہوئے ان میں "سوف" بھی ہے جو حکیم و دانایا کے معنی میں استعمال ہوتا تھا، مرور وقت سے یہی کلمہ "صوفی" بن گیا، ابو ریحان البیرونی کا یہی خیال ہے۔

۳۔ بعض علماء کے نزدیک یہ "صوف" سے مستعار ہے۔ ابتدائی دور کے صوفیاء چونکہ صوف کے بنے ہوئے موٹے کپڑے پہنتے تھے اس لئے صوفی یعنی "صوف والے" مشہور ہو گئے، علامہ ابن خلدون اس نظریہ کے قائل ہیں۔

۴۔ صوفی 'صفا سے مشتق ہے یعنی "صفائے قلب والا" علماء کی اکثریت اسی قول کی قائل ہے، مولانا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: "صوفی وہ ہے جو اپنے دل کو خدا کے ساتھ صاف رکھتا ہے۔"

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری علیہ الرحمۃ کا ارشاد ہے: "صوفی وہ ہے جو اپنے اخلاق و معاملات کو مہذب کر لیتا ہے اور اپنی طبیعت کو آلائشوں سے پاک کر لیتا ہے۔" آپ نے ایک شیخ کا قول بھی نقل کیا کہ "وہ شخص جو محبت میں مصفا ہوتا ہے صافی ہے، اور وہ شخص جو محبت میں غرق ہو اور غیر سے بیزار ہو صوفی ہے۔" پھر ارشاد فرمایا: "تصوف باب تفاعل سے ہے جس کی خاصیت تکلیف ہے، صوفی اپنے نفس پر تکلف اٹھاتا ہے اس لئے صوفی ہے۔"

صوفیاء کی صفوں میں بعض نااہل اور دنیا دار شامل ہوئے تو اس کا اہل دل اکابر نے فوری محاسبہ کیا۔ مولانا رومؒ نے احتیاط کی تلقین کی تو حضرت داتا گنج بخشؒ نے اس پر عملی گرفت کی، آپ نے تصوف کے حوالے سے تین اقسام کا ذکر کیا۔ فرماتے ہیں:

۱۔ صوفی: یہ وہ شخص ہے جو آپ سے فانی اور حق کے ساتھ باقی ہو، اپنی طبیعت کے قبضہ سے رہائی پائے ہوئے ہو اور حق کے ساتھ ملا ہوا ہو۔

۲۔ متصوف: وہ متکلف صوفی جو مجاہدے اور تکلف سے صوفیاء کی صف میں شامل ہو۔

۳۔ مُسْتَصَوِّف: وہ انسان جو دنیاوی مال و متاع اور عزت حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو صوفی ظاہر کرے، صفا اور تصوف سے اُس کا کوئی تعلق نہ ہو، یہ وہ جعلی صوفی ہے جو صوفیاء کے نزدیک حقیر مکھی کی طرح ہے جو آلودگی پسند ہے مگر یہ شخص غیر لوگوں کے سامنے بھیڑتا ہے کہ اُن سے مال ہتھیالیتا ہے۔

ان توجیہات سے معلوم ہوا کہ صوفی ”صفا“ سے مشتق ہے، زیادہ تر اسی توجیہ کو پسند کیا گیا ہے حضرت خواجہ فرید الدین عطار علیہ الرحمۃ نے صوفی اور تصوف کی متعدد توجیہیں نقل کی ہیں، تیرہ میں اسے صفا ہی سے مشتق مانا گیا ہے جبکہ صوف کے حوالے سے صرف دو آراء ہیں۔

ان ارشادات سے ظاہر ہے کہ صوفی، صفائے قلب کا حامل وہ وجود ہے جس سے ہر لمحہ خیر کی توقع ہوتی ہے، وہ ذاتی اغراض سے محفوظ، بے لوٹی کے حصار میں ہوتا ہے، مادی احتیاج کی آلودگی سے منزہ ہے کہ ہمہ وقت حاضری دربار الہی کی کیفیت میں رہتا ہے۔

”صوفی“ کے لفظ کا استعمال:

رسول اکرم ﷺ کے حیات مظاہرہ کے عہد میں اور آپ کے بعہ صحابہ

کرام رضی اللہ عنہم کے خیر القرآن میں صحابی کے سوا کوئی اور کلمہ مسلمان کی شناخت نہ ہو سکتا تھا کیونکہ شرف صحابیت سے بڑھ کر کوئی شرف متصور نہیں، صحبت صحابہ سے فیض یاب تابعی اور ان سے شرف صحبت پانے والے تبع تابعین کہلائے، بعد میں رجحان اور میلان کے حوالے سے تقسیم ہوئی، دنیا سے بے رغبت افراد، زاہد و عابد کہلائے، جب بدعات کا ظہور ہوا، گروہ بندیاں ہونے لگیں تو ایسی فضا میں وہ لوگ جو سیرت رسول ﷺ کو اُسوہ بنا کر، تزکیہ نفوس کے جہاد میں شریک ہوئے صوفی کہلائے، علامہ ابن خلدون نے مقدمہ میں اسی نظریہ کو تسلیم کیا ہے، خواجہ شہاب الدین سروردی نے عوارف المعارف میں کچھ شرح و وسط کے ساتھ اسی کی تائید کی ہے، علامہ قسیری نے رسالہ قسیریہ میں تصریح درج کیا کہ صوفی کا لفظ دوسری صدی کے اختتام سے قبل عوامی استعمال میں آ گیا تھا۔ مولانا جامی نے نوحات الانس میں لکھا کہ سب سے پہلے صوفی کا لقب ابو ہاشم (م ۱۵۰) کو ملا

اول کیسکے ویرا صوفی خوانداند دی بود  
پیش ازوے کے رابایں نام نخواند بودند

بعض صوفیاء کے ذاتی رویے سے یہ تاثر قائم ہوا کہ دنیا سے بے زار، مفلوک الحال اور مفلس و نادار افراد صوفی کہلاتے تھے، حالانکہ تصوف وہ طریق حیات ہے جو اسلامی تعلیمات کا مقصود ہے، یہ علم تفسیر، حدیث یا فقہ کی طرح کا ایک علم ہے جس میں نظریاتی مباحث بھی ہیں اور عملی اشغال بھی، علامہ ابن خلدون نے مقدمہ میں تصریح کی ہے کہ یہ ایک اسلامی علم ہے، حضرت شہاب الدین سروردی فرماتے ہیں۔ ”صوفیت نہ ہی فقر کا نام ہے اور نہ ہی زہد کا بلکہ یہ ان دونوں کے اور کچھ زوائد کے مجموعہ کا نام ہے“ اگر یہ

سب خوبیاں نہ ہوں تو انسان زاہد یا فقیر تو ہو سکتا ہے صوفی نہیں، یہ تو صوفیت کی ابتدائی اشکال ہیں۔ ”صوفی اللہ کا بندہ نہ غرور و تکبر کا شکار ہوتا ہے اور نہ اکڑ کر چلتا ہے وہ تو تواضع و انکساری کا پیکر اور حسن خلق کا نمونہ ہوتا ہے۔ شیخ ابو عبد اللہ نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کی یہ پہچان بتائی: ”میٹھی زبان، خوش خلقی، خندہ پیشانی، مسکراتا ہوا چہرہ، خواہ مخواہ کسی سے الجھنے سے اجتناب، عفو و درگزر کا شیوہ اور لوگوں سے ہمدردی۔“

### صوفی اور اتباع شریعت:

اکثر یہ مغالطہ پیدا کیا جاتا ہے کہ تصوف ایک ایسا طریق حیات ہے جو علم فقہ یا شریعت اسلامیہ کی حدود سے ماورئی ہے کہ شریعت مبتدیوں کے لئے ہے، اس انداز فکر نے، بے عمل صوفیاء کی ایک تعداد پیدا کر دی ہے جو تصوف کے نام پر بے عملی کا جواز تلاش کرتے ہیں، یہ روش متعدد گروہوں کی افزائش کا باعث بنی ہے اور اسی راستے غیر اسلامی نظریات حملہ آور ہوئے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ تصوف تلاش احسن کا نام ہے، یہ عبادت کے حسن سے عبارت ہے ترک عبادت سے نہیں، یہ تو ظاہری اعمال کے ساتھ مقصد اعمال پر نظر رکھنے کا نام ہے اس لئے دو آتشہ عمل ہے، اس میں شریعت سے بغاوت نہیں، اس کی پاسداری ہے، حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں: ”صوفی کے لئے قبیح سنت ہونا بہت ضروری ہے بلکہ صوفی ہے ہی وہی جو شریعت کا صحیح پیروکار ہو۔“ پھر فرماتے ہیں: ”پس طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے تیسرے جزو یعنی اخلاص کی تکمیل کے لئے شریعت کے خادم ہیں، اصل مقصود تو یہی ہے مگر ہر ایک کا فہم یہاں تک نہیں پہنچتا، اکثر اہل جہاں نے خواب و خیال کے ساتھ آرام کیا ہوا ہے اور اخروٹ و منقہ یعنی کئی باتوں پر کفایت کی ہے، وہ شریعت کے کمالات کو جانتے نہیں، طریقت و حقیقت کا کیا پتہ لگا سکتے

ہیں، شریعت کو پوست خیال کرتے ہیں اور حقیقت کو مغز جانتے ہیں اور نہیں جانتے کہ اصل معاملہ کیا ہے۔ ” ایسے ہی بعض ذہنوں میں یہ خیال راسخ ہو چکا ہے کہ صوفی وہ ہے جو کرامات دکھائے، کرامت بلاشبہ صوفیاء کا امتیاز ہے لیکن یہ صوفی کی پہچان نہیں، شرط ولایت کرامت نہیں، اتباع شریعت ہے۔

صوفیاء کی زندگیوں پر نظر ڈالی جائے تو محسوس ہوتا ہے کہ ان کا دل غیر کے خیال سے پاک، غیر کی خوشنودی سے مصنون اور خالق کی رضا سے مملو ہوتا ہے، ان کو خیالات کی یکسانی اور جذبات کی یکسوئی حاصل ہوتی ہے، کائنات کی بوقلونی میں وحدت ان کا مشن ہے اور بقول حضرت شمس تبریزیؒ

دوئی اس خود بدر کر دم یکے دیدم دو عالم را  
یکے دیدیم یکے بنیم یکے خواہم یکے دائم  
اور وہ کون ہے، پکار اٹھے ہیں

هو الاول هو الآخر هو الظاهر هو الباطن  
بجزیا هو هو هو دگر چیزے نمی دائم

یہ وحدت آشنائی صوفیاء کا رویہ بن جاتا ہے، مخلوق کی کثرت میں وہ خالق کی یکتائی تلاش کر لیتے ہیں اس لئے کہ **إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ (البقرة: ۱۱۳)** پر ایمان نظریاتی مشق ہی نہیں زندگی کی واردات ہے۔ **إِلَهُ وَاحِدٌ** سے **إِنَّ أَبَاتَكُمْ وَاحِدٌ** (بے شک تمہارا باپ ایک ہے) کی منزل کا شعور ملتا ہے اور یہ شعور وحدت نسل انسانی پر یقین کا باعث بنتا ہے، ایک باپ کی اولاد ہونے کے ناطے قرب زمینی حاصل ہوتا ہے اور ایک خالق و رب کے یقین سے وحدت انسانیت پر اعتماد قائم ہوتا ہے، یہ قرب اور یہ اعتماد، معاشرت میں حسن، عمل اور حسن روابط کا محرک ہوتا ہے، تاریخ کے جھروکوں میں جھانکنے تو ایسے

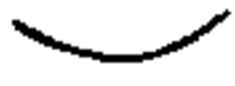
مردان باصفا اور صوفیاء بے ریا کے کئی قافلے نظر آتے ہیں، ان قافلوں کے مختلف سلاسل، تبلیغ دین اور تقویم عقاید کا فریضہ انجام دیتے رہے ہیں، ان میں سے چار کو زیادہ شہرت ملی، نقشبندیہ، قادریہ، سروردیہ اور چشتیہ، تاریخ کے اوراق ان سلاسل کے بزرگوں کے تذکروں سے منور ہیں، برصغیر پاک و ہند میں بھی ان سلاسل کا زور رہا اور ان کے مستقل زاویے اور خانقاہیں قائم ہوئیں۔

۶۰۳ھ تا ۹۳۲ھ کا عرصہ عالم اسلام کی شکست و ریخت کا دور ہے۔ منگول حملے شدت اختیار کرتے گئے اور مسلم ممالک ایک ایک کر کے سپرانداز ہوتے گئے، بے پناہ ظلم ہوا، خون کی ندیاں بہیں، تخت اُلٹے گئے اور عالم اسلام کراہنے لگا، انسانی فطرت ہے کہ ظاہری سہارے ٹوٹتے ہیں تو روحانی رابطوں کی فکر ہوتی ہے، عالم اسلام کی زیوں حالی نے تصوف میں پناہ لینے پر مجبور کر دیا، پریشاں نظری کا شکار انسان اندر کی طرف جھانکنے لگا تو درد و غم کے شناوروں نے اس کرب کو پہچانا اور تپتی دھوپ کے مسافروں کو گھنے سایوں والے زاویوں میں پناہ دی مگر جب یہ مراکز ظلم کی زد میں آ گئے تو درد آشنا معالجوں نے صحت کے یہ مراکز اس تعفن سے دور منتقل کرنے کا عزم کر لیا، بہت سے صوفیاء برصغیر آ گئے اور مراکز قائم کئے، ان صوفیاء کے حسن کردار کی بدولت مقامی آبادی کی کثیر تعداد مسلمان ہو گئی، اس سے برصغیر میں موجود مذاہب کو تشویش لاحق ہوئی مگر اسلامی تعلیمات کا حسن اور اسے پیش کرنے والے صوفیاء کا حسیں کردار اس قدر دلاویز تھا کہ مخالفت کی تمام آوازیں دب گئیں، اس پر معاندین نے نئے راستے تلاش کئے، مخفی سازشوں اور نظریاتی مغالطوں نے ایک ایسی تحریک کو جنم دیا جو بظاہر ایک اصلاحی تحریک تھی مگر درحقیقت اسلام کے خلاف ایک سازش تھی، اسے بھگتی تحریک کہتے ہیں، اسلام کو دیگر مذاہب سے مربوط کرنے کی یہ کوشش دراصل مسلمانوں کو اپنے



مرکز سے برگشتہ کرنے کی کوشش تھی، بد قسمتی سے مسلمان حکومت اس سازش کا ادراک نہ کر سکی، یہ نازک مرحلہ صوفیاء کے اچلے کردار کی وساطت سے طے ہوا اور تصوف کے حوالے سے غیر اسلامی نظریات کی ترویج کا رو ہوا۔ یہ ایک ایسے صوفی باصفا کا عظیم کارنامہ ہے، جو علم کا منبع، حلم کا مخزن، مجاہدے کا امام اور اشاعت دین کا روشن حوالہ ہے، چند صدیوں کی سیاسی، معاشرتی اور سماجی تاریخ پر نظر ڈالئے، برصغیر کی توہم پرستی، صنم آشنائی اور سماجی تفریق کو پیش نظر رکھئے، کیا کسی مذہب کو اس ماورائت پسند سرزمین پر قدم جمانے کا موقع ملا؟ ہندو کی ملفوف چرب زبانی اور بے حد و حساب خود نگری کسی کے لئے کوئی موافق فضا پیدا کر سکی؟ ایسی اجنبی فضا اور ایسے ماند ماحول میں ”تلاش احسن“ کا ایک خوگر حسن عمل اور حسن معاشرت کی سلاح لئے میدان عمل میں اُترا تو کیا ہوا؟ دشمنی کا توڑ دوستی کے فروغ سے، توہم پرستی کا مقابلہ یقین کی سپر سے، تقسیم نسل آدم کے زہر کا مداوا وحدت انسانیت کے تریاق سے ہوا، تاریکیاں کافور ہوئیں، نظریات کی دھند چھٹنے لگی، رویوں کی تلخی معاشرت کی شرخی سے کافور ہوئی، نہ مال کا سہارا، نہ خاندانی وجاہت کا بھروسہ، نہ دعووں کی جلت رنگ اور نہ آسانٹوں کی چکا چونڈ، ایک قوت، ایک ہتھیار اور ایک ہی کاری ضرب، حسن مطلق کی نشان دہی، حسن عمل کی ترویج اور حسن معاملہ کا پرچار، معاملات اُلجھے ہوئے تھے، حسن و خوبی کا وجود ناممکن دکھائی دے رہا تھا پھر بھی احسن کی تلاش جاری رہی اور بہر حال رخ احسان کی جانب رہا یہ وجود حضرت مجدد الف ثانیؒ کا ہے جو مدارج تصوف کے رمز آشنا اور احکام شریعت کی سر بلندی کے بے باک ترجمان تھے، احسان زندگی کا ایک گوشہ نہیں مجموعی حوالہ ہے، رسول اکرم ﷺ کی سیرت گواہ ہے کہ آپ ہمہ تن احسان ہیں، احسن تقویم انسان کے لئے ”اسوہ حسنہ“ ہیں اس اسوہ پر عمل پیرا یہ قافلہ احسان روشنی کا مینار ثابت ہوا، مادیت میں لتھڑا ہوا انسان، معاندین کا

گروہ، احسان مجسم سے پر خاش رکھنے والا فرد سب حسن خلق کے گھائل ہوئے، آج بھی ضرورت اس حسن عمل کی ہے، ہمہ خیر، ہمہ جہت اصلاح، سب کے لئے وردمند دل اور سب کے دکھوں کا مداوا کرنے والا عزم مطلوب ہے۔ دہشت و وحشت کے سیاہ پردوں میں راہ حیات کے بھٹکے ہوئے مسافروں کے لئے حسن نظر اور حسن عمل کی ضیاء درکار ہے۔ آئیے صوفیاء کرام کے کردار میں اس اُجالے کو تلاش کریں۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے آمین!



# دریائے احسان میں تلاش احسن کا عالمگیر سفر

پروفیسر محمد جمیل قلندر  
ایسوسی ایٹ پروفیسر  
نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف ماڈرن لیٹریچر  
اسلام آباد

پروفیسر محمد جمیل قلندر کی تصانیف

Marfat.com

## دریائے احسان میں تلاش احسن کا عالمگیر سفر (ذک ماکنائیخ)

پروفیسر محمد جمیل قلندر

دنیا کے فکر جدید میں عمانویل کانٹ (Immanuel Kant) ایک ایسا فلسفی ہو گزرا ہے، جس کی عمر بھر کی تحقیقی اور تہ قیعی کاوشوں کا ما حاصل یہ سامنے آیا ہے کہ انسان اشیاء کے حقائق (Things in Themselves) تک نہیں پہنچ سکتا، اور اس کا مبلغ علم اشیاء کے ظواہر (Phenomena) ہیں۔ کانٹ کے اس اعتراف شکست سے دنیا کے فکر میں ایک گونہ قنوطیت اور یاسیت کی لہر دوڑ گئی، جو بالآخر شک و ارتیاب (Skepticism) اور لا اوریت (Agnosticism) کے اس منفیانہ رویے پر منتج ہو گئی کہ مابعد الطبعی سوچ بچار (Metaphysical thinking) اور ماوراء النفسیاتی تحقیق (Parapsychological research) عبث و بیکار شے ہے، کیونکہ انسان کا حاصل علم صرف وہ کچھ ہے، جو اس کے حواس خمسہ کی زود گرفت میں آ سکتا ہے۔ اس میں بھی اس کا ہدہد معلومات (Data) حسی ادراک کے کئی مغاللوں کا شکار ہو جاتا ہے۔ لا اوریت اور شک و ارتیاب کے اس منفیانہ رویے (Nihilistic Attitude) نے آگے چل کر مابعد الطبعی اور ماوراء النفسیاتی حقائق سے جمل، فلذا ان کے انکار پر مبنی ظوہرایت

marfat.com

Marfat.com

(Phenomenologism) منطقی ایجابیت (Logical Positivism)

اسمیت (Nominalism) اور الحادی وجودیت (Atheistic)

(existentialism) جیسے بانجھ اور خشک فلسفوں کو جنم دیا۔

مغرب میں عرصے تک مابعد الطبیعی سوچ بچار اور ماوراء النفسیاتی تحقیق و تدقیق علاقہ ممنوعہ رہی، تاآنکہ۔ بیسویں صدی کے اختتام سے پہلے ہی، اہل فکر نے ظواہریت کے مغالطوں کو نہ صرف محسوس کیا، بلکہ اس کی سلطنت اور کھوکھلے پن کو بے نقاب کرنا شروع کیا۔

ہمارے ہاں دنیائے اسلام میں بھی جب سے قدیم و جدید ظواہریت اور حسیت کے زہریلے اور بیمار کن اثرات در آئے ہیں، تب سے کچھ مخصوص غیر پختہ اذہان صُمُّ بکم عُمیٰ کے اسی خفاشی اور شتر مرغی روگ میں مبتلا رہے ہیں۔ خفاشی و شتر مرغی روگ کیا ہے؟ یہ کہ انسان چاہے، جتنا بھی آگے بڑھے، اوپر اٹھے، وہ حس و عقل کے دائرے سے نہ تو آگے جاسکتا ہے، اور نہ ہی اسے آگے جانا چاہیے۔ اور اہل بصیرت کی یہ پکار کہ ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں، اس کے بارے میں ان کا رویہ یہ رہا ہے کہ فِی آذَانِهِمْ وَقَرَأَ (الانعام: ۲۵) (ان کے کانوں پر اس قسم کی دعوت بوجھ ہے) وَقَلُوبُنَا غُلْفٌ۔ (البقرة: ۸۸) (ہمارے دل و دماغ میں اس قسم کی بدعت کے لئے کوئی گنجائش نہیں)

قرآن مجید نے آج سے چودہ سو سال پہلے انسان، کائنات اور رب کائنات کے بارے میں ایک جامع و کلی نظریہ (Holistic View) پیش کیا، تاکہ ظواہریت اور حسیت پر مبنی یاس و قنوط کے ججم کی تنگنائے میں محصور، کراہتی اور سسکتی ہوئی انسانیت کو نکال کر ماورائیت اور آخرت کی وسعتوں میں لے آئے۔ حیات دنیا کے مقابلے میں یہ حیات آخرت و ماورائیت کیا ہے؟ یہ شعور ذات، شعور کائنات اور شعور ذات حق کے لامتناہی ارتقائی سفر میں

قدم رکھنا، آگے بڑھنا اور اوپر اٹھنا ہے۔ اَلْحَمْدُ سے لے کر وَالنَّاسِ تک سارا قرآن اسی سے بعدی سفر کی رہنما کتاب (Guide book) ہے۔

## آدم اور علم الاسماء

قرآن کے سورہ بقرہ کے اندر قصہ آدم میں اسی سے بعدی سفر کا آغاز اس نقطہ ماسک سے ہوا کہ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اللہ نے آدم کو سب کے سب، سارے کے سارے اسماء کا کلی علم دیا۔ یعنی ایسا علم، جس کی زد و گرفت سے کوئی اسم خارج نہیں۔ اور یہ ظاہر بات ہے کہ اسماء اپنے مسمیات۔ اشیاء سے اہم (More general) ہیں، کیونکہ وہ وجوب (Necessity) وقوع (Occurance) امکان (Possibility) اور احتمال (Probability) کے چاروں دائروں پر، زمانی اور مکانی اعتبار سے محیط ہیں۔

بالفاظ دیگر، آدم (خلیفہ ربانی) اللہ کا وہ جیتا جاگتا کمپیوٹر ہے، جس کے ایک ڈسک کے اندر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ چاروں دائروں پر محیط اسماء کا کلی علم بھر دیا (Feed) کیا۔ اور پھر ملائکہ سے مطالبہ کیا کہ اَنْبِئُونِي بِاسْمَاءِ هَؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (البقرہ: ۳۱) اگر تم اپنے دعوائے عبودیت و برتری میں سچے ہو تو ان مسمیات سے متعلق اپنا پیشگی علم پیش کرو۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے ملائکہ سے الْاِنْبَاءُ بِاسْمَاءِ هَؤُلَاءِ (مسمیات کے اسماء کے پیشگی علم) کا مطالبہ کیا، جس کا مظاہرہ آدم کر چکے تھے، مگر جس سے ملائکہ عاجز آگئے۔ لہذا انہیں حکم دیا گیا کہ اِسْجُدُوْا لِاٰدَمَ (البقرہ: ۳۳) تم سب کے سب آدم کو سجدہ کرو۔ گویا آدم کے خلافت و مسجودیت کی علت غائی ”كُلُّ اَسْمَاءِ“ کے بارے میں علم نبوت پر مبنی یہی انباء (Information) تھا۔



## آدمؑ، امام مبینؑ، کتاب

قرآن حکیم نے وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا۔ (البقرة: ۳۱) کی حقیقت اور واقعیت کو دو اور مختلف پیرایوں میں بیان کیا ہے۔ ایک جگہ (سورہ یسین کے اندر) یہ اعلان کیا ہے:۔ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ (یسین: ۱۲) ہم نے ہر شے کا۔ ایک ناطق و گویا امام میں۔ احصاء کیا ہے۔ اور دوسری جگہ (سورہ النبأ کے اندر) یہ تصریح کی ہے کہ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (النبأ: ۲۹) ہم نے ہر شے کو احصاء ایک کتاب، ایک رجسٹر، ایک کمپیوٹر کے ایجاد اور اس کے نت نئے ماڈلوں کے اختراع سے یہ سمجھ میں آنے لگے ہیں۔ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی لائبریری۔ امریکہ کی کانگریس لائبریری۔ اپنے ضخیم مجلدات کے تمام صفات سمیت۔ کمپیوٹر کے ایک ایسے منی ڈسک میں، جو ناخن پر آسکتا ہے، سمودی گئی ہے۔ جسے دیکھ کر یہ احتمال پختہ ہو جاتا ہے کہ آئندہ جا کر مائکرو صنعت (Micro industry) کے کمال کارکردگی کے بل بوتے پر، اسے اور بھی گھٹا، سکیڑ، اور سٹاکر صرف ایک ہندی نقطہ (Geometrical point) پر لایا جائے گا۔

اب مذکورہ آیات کو ایک ساتھ مندرجہ ذیل ترتیب سے ملاحظہ کیجئے:

۱۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا

۲۔ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ

۳۔ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا

یہ تینوں آیات حضرت ابن عباسؓ کے قول۔ القرآن يُفَسِّرُ بَعْضُهُ بَعْضًا کے مصداق ایک دوسری تفسیر کی کرتی ہیں۔ ان میں پوشیدہ واقعیت و حقیقت کی طرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے:

marfat.com

Marfat.com

وَتَحَسَّبُ انْكَ جُزْمٌ صَغِيرٌ  
وَفِيكَ انْطَوِي الْعَالَمُ الْاَكْبَرُ

تو گمان کرتا ہے کہ تو ایک چھوٹا سا جسم ہے، حالانکہ تجھ میں یہ عظیم کائنات (Macrocosm) سمٹ کر آئی ہے۔

اب ذرا آگے بڑھیے:-

ہر علم جب کمال تک جا پہنچتا ہے، تو اس کا منطقی اور فطری نتیجہ تسخیر و تصرف ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم نے اگر ایک طرف مقام آدم سے متعلق وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کا اعلان کیا، تو دوسری طرف اسی علم کلی پر مبنی تسخیر کلی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ دوسرا نہایت اہم اور معنی خیز اعلان بھی کیا:- وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ (الجاثية: ۱۳) اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ بھی ہے، سب کا سب اپنے پاس سے تمہارے لئے مسخر کر رکھا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اسم آدم، آدمی کے حیطہ علم سے خارج نہیں، اور کوئی شے انسان کے دائرہ تسخیر و تصرف سے باہر نہیں۔ اس حیطہ علم اور دائرہ تسخیر و تصرف کی زد و گرفت میں عالم شہادت و شہود (The visible realm) سے لے کر عالم غیب (The invisible realm) تک آتا ہے۔ ورنہ الاسماء کلہا اور جَمِيعًا مِنْهُ کے کلمات بے معنی ہوتے۔

قرآن حکیم نے آدم کی خلافت کی نظری بنیاد:- وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کے مضمون کو جا بجا کئی انبیاء کے قصوں میں الم نشرح کیا ہے۔ وہ کیسے؟ اس کے لئے ذرا آگے بڑھنا ہو گا۔ انسان کے اندر جتنا داعیہ علم مرئی و مشہود کے ظواہر، حوادث اور وقائع کا کھوج لگانے کے لئے موجود ہے، اس سے کہیں زیادہ داعیہ اس کے اندر عالم غیب کے حقائق دریافت کے بارے میں پایا جاتا

ہے۔ حیرت کی بات ہے کہ عام انسانوں کو تو چھوڑیے، قرآن حکیم انبیاء اور رسل۔ جو اخص الخواص ہیں۔ کے اندر نہ صرف اس قسم کے داعیے کا ذکر کرتا ہے، بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔

## اَنْتِ يُحْيِي هٰذِهِ اللّٰهُ

”مثلاً اسی سورہ البقرہ میں، جس میں آدمؑ سے متعلق وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کا اعلان ہوا ہے، ایک برگزیدہ نبی عزراؑ کا ذکر آیا ہے۔ ان کا گزر ایک ویران، خستہ اور اجڑی ہوئی بستی سے ہوا۔ اور انہوں نے حیرت سے پوچھا: اَنْتِ يُحْيِي هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا (البقرہ: ۲۵۹) (اسے اللہ اپنی اس موت کے بعد کب، کیسے، اور کیونکر زندہ کرے گا)۔ ان کا یہ کہنا ہی تھا کہ ان پر اللہ تعالیٰ نے سو سال تک ”موت“ وارد کی۔ اور پھر انہیں جگا کر پوچھا: كَمْ لَبِثْتُمْ؟ بتا تو کتنی دیر اس حالت میں رہا؟ وہ بولے: لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ”دن بھریا دن کا کچھ حصہ“ اللہ تعالیٰ نے کہا: نہیں، بلکہ امر واقعہ تو یہ ہے، کہ تو سو سال تک اس حالت میں رہا ہے۔ سو دیکھ اپنی کھانے پینے کی چیزوں کی طرف، جن میں مرور وقت سے کچھ تغیر نہیں آیا۔ اور دیکھ اپنے گدھے کی طرف (اور پھر اپنی طرف) تاکہ ہم تجھے لوگوں کے لئے نشانی بنا دیں، اور دیکھ ہڈیوں کی طرف کہ ہم کیسے انہیں اٹھا کر جوڑتے ہیں، اور پھر ان پر گوشت چڑھاتے ہیں۔ سو جب یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے، لیبارٹری طریقہ کار کے مطابق۔ ان پر کھل گیا تو وہ پکار اٹھے کہ اب مجھے علم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔۔۔ اس آیت مبارکہ میں ”انظر“ کی تین مرتبہ تکرار بیانگ دھل پکار رہی ہے کہ

حرف ترا علاج نظر کے سوا کچھ اور نہیں

اور پھر یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ اس قسم کا ماورائی تجربہ اور مشاہدہ تعلیم و تربیت انبیاء کے اس پروگرام کا ناگزیر اور لاینفک حصہ ہے جس کی طرف ان آیات مبارکہ میں اشارہ کیا گیا ہے:- عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا- لِيَعْلَمَ أَنْ قَدَا بُلَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا- (سورة الجن ۲۶-۲۸)

## رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى

دریائے احسان میں تلاش احسن کی سیرو سیاحت میں حضرت سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شخصیت مبارکہ۔ قرآن حکیم کے نزدیک۔ ایک حسین و جمیل ماڈل (اسوہ حسنہ) کی حیثیت رکھتی ہے۔ (قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي اِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ) (المتحنہ: ۴) یہ حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام ہی ہیں، جس سے قرآن حکیم دین اسلام کو منسوب کرتے ہوئے کہتا ہے:- مَلَّةٌ اَبَيْكُمْ اِبْرَاهِيمَ يَه تَهَارے باپ ابراہیم کی ملت ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سیرت مبارکہ کے ماہہ الامتياز پہلووں میں سے، جو ہمارے لئے ایک ماڈل کی حیثیت رکھتے ہیں، ایک پہلو، جو اس وقت اس بحث میں پیش نظر ہے، یہ ہے کہ آپ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے غیبی اور ماورائی حقائق پوچھنے، ان کو جاننے اور سمجھنے میں حیرت انگیز اور تعجب خیز بے باکی اور جراتمندی کا مظاہرہ کیا، جس کی اللہ تعالیٰ نے حوصلہ افزائی اور پذیرائی کی۔

عالم غیب سے متعلق حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ سوال اپنے اندر

marfat.com

Marfat.com

تجسس و تفحص کی ابراہیمی تڑپ سموئے ہوئے ہے کہ رَبِّ اِرْنِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتِي (البقرة: ۲۶۰) اے میرے رب مجھے ”دکھائیے“ کہ تو مردوں اور بے جان اشیاء کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ ابراہیم علیہ السلام جیسے ذوالعزم پیغمبر کے اس سوال پر جس قدر حیرت ہونی چاہیے، اس سے کہیں زیادہ اس بات پر حیرت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال سے نہ صرف ناراض نہیں ہو جاتے، بلکہ حوصلہ افزائی، پذیرائی اور لیبارٹری تجرباتی طریقہ (Lab demonstrative method) پر ابراہیم علیہ السلام سے چار پرندوں پر تجربہ کرا کر ان کی تشفی کرتے ہیں۔ اور آپ علیہ السلام سے کہتے ہیں کہ اس تجربہ و مشاہدہ کی روشنی میں جان لو (اعلم) کہ اللہ زبردست طاقت و قوت اور حکمت والا ہے۔ یہاں پہ نکتہ قابل غور ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے مذکورہ سوال پر جب اللہ تعالیٰ اس سے پوچھتے ہیں: اَوَلَمْ تُؤْمِنْ؟ (کیا تو نے اب تک اسے نہیں مانا ہے؟) تو آپ جواب دیتے ہیں: وَلٰكِنْ لِّيُظْمِنَنَّ قَلْبِي (کیوں نہیں، مگر میں تو صرف اطمینان قلب چاہتا ہوں)۔۔۔۔۔ اس سے دو اور دو چار کی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ انبیاء۔ جو اخص الخواص ہیں۔ خالی خولی، نرے (ایمان) پر قناعت نہیں کرتے، بلکہ وہ کمل اطمینان چاہتے ہیں، جو تجربے اور مشاہدے کے بغیر میسر نہیں ہوتا۔ پھر وہی بات کہ

ترا علاج نظر کے سوا کچھ اور نہیں

اِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي

دریائے احسان میں تلاش احسن کے سفر میں، فطرت کی کھلی لیبارٹری میں، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی قوم کے ساتھ ”مناظرے“ میں دیدہ بینا

marfat.com

Marfat.com

اور دل دانا کے لئے کئی معنی خیز اشارے موجود ہیں۔ اس میں غالباً پہلی مرتبہ فرضیاتی۔ استقرائی طریقہ استدلال (inductive Hypothetico method) کام میں لایا گیا ہے۔

یہ مناظرہ گویا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دریائے احسان میں تلاش احسن کا ایک سفر ہے، جس کا آغاز رات کے اندھیرے میں آسمان پر ایک تارے کے مشاہدے سے ہوتا ہے۔ جسے دیکھ کر حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی قوم کی تفہیم کی خاطر یہ مفروضہ (Hypothesis) فرض کر لیتے ہیں کہ خدا ربی (چلو) فرض کر لیتے ہیں کہ یہ مرا رب ہے۔ جب وہ ڈوب جاتا ہے تو کہتے ہیں: میں ڈوبنے والوں سے محبت نہیں کرتا۔ کچھ دیر کے بعد چاند نمودار ہو جاتا ہے، جسے دیکھ کر حضرت ابراہیم علیہ السلام پھر وہی مفروضہ، بغرض تفہیم، فرض کر لیتے ہیں کہ خدا ربی۔ جب وہ ڈوب جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ اگر مرا رب میری رہنمائی نہ کرے، تو میں یقیناً ان لوگوں میں داخل ہو جاؤں گا جو اپنی منزل سے بھٹک کر کھو گئے ہیں۔ طلوع صبح کے وقت سورج کو چڑھتا ہوا دیکھ کر پھر وہی مفروضہ زبان پر لاتے ہیں۔ کہ خدا ربی۔ خدا اکبر (چلو فرض کر لیتے ہیں) یہ میرا رب ہے، یہ ان دونوں جرموں سے بڑا ہے۔) مگر جب وہ بھی ڈوب جاتا ہے تو پکار اٹھتے ہیں کہ ”اے میری قوم! جو کچھ تم شریک بناتے ہو، میں ان سے بری ہوں۔ میں نے اپنی تمام تر توجہ اس ذات کی طرف مبذول کی ہے کہ جس نے زمین و آسمان کو ایک دوسرے سے پھاڑ کر تخلیق کیا ہے۔ اور میں مشرکیں میں سے نہیں ہوں۔“ یوں مظاہر فطرت کے ”افول“ سے ان کے صفات الوہیت و ربوبیت سے خالی و عاری ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے۔ یہ پھر وہی مشاہدے کا طریقہ ہے۔۔۔ یہ مشاہدہ چاند، تاروں اور سورج تک محدود نہیں ہوتا۔ بلکہ زمین و آسمان کے سارے نظام کو شامل اور محیط ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآن حکیم بتاتا ہے کہ وَ كَذٰلِكَ نُرِيْ اِبْرٰهِيْمَ مَلَكُوْت



السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الانعام: ۷۵) (اسی طرح ہم ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کے نظام کا مشاہدہ کراتے ہیں، تاکہ وہ اہل یقین میں داخل ہو جائے) دریائے احسان میں تلاش احسن کی آخری منزل یقین ہے۔ حدیث میں ہے:- اَنْ تَعْبُدُ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ وَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاِنَّهُ يَرَاكَ :- اپنے رب سے لو لگائے رکھو، اس طرح کہ جیسے تو اسے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسے نہیں دیکھ پاتا تو یہ یقین پیدا کر کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔

اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا سید الوجود اور خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی اللہ تعالیٰ سے موسیٰ، ابراہیم، عزراء علیہم السلام کی طرح رَبِّ اَرِنِي اَنْظُرْ اِلَيْكَ (الاعراف: ۱۴۳) رَبِّ اَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰى اور اَنْتَ يُحْيٰى هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا جیسے مطالبات اور سوالات کیے تھے، اور کیا آپ ﷺ کو بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح آسمانوں اور زمینوں کے نظام کا مشاہدہ کرایا گیا تھا؟ اس کے جواب میں دو نکتے قابل غور ہیں۔ ایک تو یہ کہ قرآن حکیم نے تصریح کی ہے کہ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى (الضحى: ۵) اور اللہ آپ کو اتنا کچھ دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔ معنیات کے اس وعدے میں عالم غیب اور عالم شہود کے حقائق، وقائع اور ظواہر سے متعلق علم و تسخیر کے سارے انعامات اور اکرامات آجاتے ہیں۔ قرآن مجید نے اسی وعدے کے وقوع اور تحقق کے بارے میں اعلان کیا ہے کہ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوْثَرَ (الکوثر: ۱) ہم نے تجھے الکوثر دیا ہے۔ الکوثر کیا ہے؟ یہ اللہ تعالیٰ کے اپنے معیار کے مطابق ”خیر کثیر“ ہے، جس کے اندر حکمت بھی شامل ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے کہ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا (البقرة: ۲۶۹) بحث کی اس شق کا حاصل یہ ہے کہ جو کچھ پہلے انبیاء و رسل کو مانگنے پر دیا گیا تھا، اس سے لامتناہی طور پر زیادہ حضور ﷺ کو بن مانگے عطا کیا گیا۔ دوسرا نکتہ یہ ہے کہ قرآن

حکیم میں سابقہ انبیاء و رسل کے جن جن کمالات کا جو ذکر آتا ہے، وہ ضمناً آپ ﷺ ہی کے کمالات کا جزئی تذکرہ ہے۔ چنانچہ سنن الدارمی اور مشکوٰۃ المصابیح میں عبدالرحمن بن عائش سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے رب عزوجل کو ایک حسین ترین شکل میں دیکھا۔ آپ نے مجھ سے پوچھا کہ طاء اعلیٰ کے مکین کس بات پر جھگڑتے ہیں۔ میں نے جواب دیا: تو ہی سب سے زیادہ دانا ہے۔ تو رب عزوجل نے اپنی ہتھیلی میرے دو کندھوں کے درمیان رکھی تاکہ میں نے اس کی ٹھنڈک اپنی چھاتیوں میں محسوس کی، جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے، وہ میرے علم میں آیا۔ اور پھر حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ“ (الانعام: ۷۵) ایک اور روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”ہم ابراہیم سے کہیں زیادہ اس مقام کے مستحق ہیں“۔۔۔ اور معاذ بن جبل سے مروی ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ: وَجَدْتُ يَرْدَ أَنَامِلِهِ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فِيهِ رَبَّ كَرِيمٍ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی دونوں چھاتیوں میں محسوس کی، اور پھر ہر شے مجھ پر عیاں ہو گئی، اور ہر شے کو میں نے پہچان لیا۔“ ترمذی کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: ”رب عزوجل نے اپنی ہتھیلی میرے کندھوں کے درمیان رکھی یہاں تک کہ میں نے اس کی ٹھنڈک اپنی دونوں چھاتیوں کے درمیان محسوس کی، اور پھر جو کچھ مشرق اور مغرب کے درمیان ہے، وہ مجھے معلوم ہوا۔“

یہ تمام روایات ایک ہی سلسلہ کلام کی مختلف کڑیاں ہیں، جو ہر راوی نے اپنی فہم و یادداشت کے مطابق سن کر اور حفظ کر کے بیان کی ہیں۔ ان کے اندر کے اجمال کی تفصیل دوسری روایات میں موجود ہے۔ مشکوٰۃ المصابیح میں ثوبان سے مروی ہے کہ ”اللہ نے میرے لئے زمین کو سمٹا دیا تو میں نے

اس کے مشارق اور مغارب کو دیکھا۔“ طبرانی نے ابن عمرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:۔ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے دنیا کو یوں اٹھا دیا (ایک گیند کی طرح) کہ میں اس کی طرف اور اس کے اندر قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے، اس کی طرف یوں دیکھ رہا ہوں، جیسے میں اپنی اس ہتھیلی کو دیکھ رہا ہوں۔“۔۔۔

آج سے کچھ عرصہ پہلے یہ باتیں عام لوگوں کی سمجھ بوجھ سے باہر تھیں۔ مگر زمانہ حال میں ریڈیو، ٹیلی فون، لاسکی، راڈار، ٹی وی، کمپیوٹر اور انٹرنیٹ جیسے ایجادات نے حضور ﷺ کے ان فرمودات کو سمجھنا آسان کر دیا ہے۔ اور پھر مستقبل قریب و بعید میں کیا کیا کچھ سامنے آنے والا ہے، جس کے سامنے موجودہ ایجادات کی دنیا محض بازیچہ اطفال دکھائی دے گی۔ چارلس برلٹز (Charles Berlitz) اپنی مشہور کتاب (The Bermuda triangle) میں لکھتا ہے کہ ”امریکہ اور روس جیسی خلائی قوتوں کی طرف سے ایسے تجربات کیئے جا رہے ہیں، جو اس بات کے غماز ہیں کہ مجودہ سائنسی افسانے (Science fictions) شاید بنیادی عمل تبدیل و تحول سے گزر کر مستقبل کی حقیقی سائنس کے روپ میں سامنے آجائیں گے۔“

### میراث پیغمبر آخر زمان ﷺ

حضور ﷺ کے مذکورہ فرمودات مشت نمونہ ای از خرداے کے مصداق پیش کیئے گئے ہیں، ورنہ یہ تو علم و عرفان کا وہ ٹھانٹھیں مارتا ہوا سمندر ہے، جس کے بارے میں لب کشائی کرنا سمندر کو کوزے میں بند کرنے کے مترادف ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ہمارے لئے علم ظاہر کا صرف ایک دریا ہی نہیں چھوڑا ہے، بلکہ علم باطن کا سات سمندری ہفت

دریائی سمندر، دریا بھی چھوڑا ہے۔ چنانچہ حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ ”بلاشک و شبہ رسول ﷺ کو ہم نے اس حال میں چھوڑ آئے کہ کوئی پرندہ اپنے پردوں کو نہیں ہلاتا، مگر یہ کہ آپ نے ہم سے اس کا مفصل علم بیان فرمایا۔“ عمرو بن الاخطب الانصاریؓ سے روایت ہے کہ ”ایک دن رسول ﷺ نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی اور پھر منبر پر جلوہ افروز ہوئے، اور ہم سے خطاب کیا یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہوا تو آپ اترے اور نماز پڑھائی۔ اور پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اور ہم سے خطاب کیا، یہاں تک کہ عصر کا وقت پہنچا تو آپ اترے اور نماز پڑھائی۔ اور پھر منبر پر تشریف لے جا کر خطبہ ارشاد فرمایا۔ یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔ اور اس طرح آپ نے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے، ہمیں اس کے بارے میں بتا دیا۔ پس ہم میں سے سب سے عالم وہ ہے، جس نے سب سے زیادہ اسے یاد رکھا۔“ اس حدیث کی رو سے اَعْلَمِيَّتْ کا معیار حضور ﷺ کے علمی درجے کے اس حصے کو سب سے زیادہ جاننا، سمجھنا اور یاد کرنا ہے، جو امور غیبیہ سے تعلق رکھتا ہے۔ اور صحابہ کرامؓ اسی پر فخر کرتے تھے۔ اور یہ فخر بلاوجہ نہیں تھا، کیونکہ حضور ﷺ کی نبوت و انباء کا یہ حصہ اتنا اہم اور ضروری تھا کہ آپ ﷺ نے اسے صحابہ کرامؓ کو سنانے کے لئے بیچ میں سے نمازوں کا وقفہ چھوڑ کر فجر سے مغرب تک کے طویل دورانیے تک ان کو مسجد میں پابند کیا تھا۔۔۔

حضور ﷺ نے بار بار صحابہ کرامؓ پر یہ واقعیت اور حقیقت روز روشن کی طرح واضح کر دی تھی کہ وہ علم و عرفان اور خبر و نظر کے کتنے بلند ترین افق اعلیٰ پر متمکن ہیں، جہاں سے وہ غیب و شہود کے دونوں سمندروں کا نظارہ کر رہے ہیں۔ امام احمد بن حنبلؓ سے روایت ہے کہ:- ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:- تم سمجھتے ہو کہ جو کچھ تم کرتے ہو، بناتے ہو، اس میں سے شاید کوئی چیز مجھ سے چھپی رہتی ہے۔ اللہ کی قسم! بلاشک و شبہ میں اپنے پیچھے

سے اس طرح دیکھتا ہوں، جس طرح سامنے سے دیکھتا ہوں۔“ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ”ایک جگہ رسول ﷺ ہماری محفل میں اٹھ کھڑے ہوئے اور ہمیں تخلیق کائنات کی ابتداء سے لے کر اہل جنت اور اہل دوزخ کے اپنے اپنے ٹھکانوں میں داخل ہونے تک کی خبر دی۔ پس جس نے اسے یاد رکھا، اسے یاد رہا اور جس نے اسے بھلا دیا، وہ بھول گیا۔“

حضور ﷺ کے یہ فرمودات اور ارشادات دراصل اس اجمال کی تفصیل ہیں، جو آیت: وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کے اندر پایا جاتا ہے۔ مگر اس فرق کے ساتھ کہ آدم کو صرف ”کل اسماء“ کا علم دیا گیا تھا، جبکہ حضور ﷺ کا علم کلی اسماء اور اشیاء دونوں پر محیط ہے۔ یہی وہ حقیقت ہے، جس کی طرف امام شرف الدین بو میری قدس سرہ نے اپنے قصیدہ ہمزیہ اور قصیدہ بردہ شریف کے ان اشعار میں اشارہ کیا ہے:

لَكَ ذَاتُ الْعُلُومِ مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ  
وَمِنْهَا لَأَدَمَ الْأَسْمَاءُ

فَإِنَّ مِنْ جَوْدِكَ الدُّنْيَا وَضَرَّتْهَا  
وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمَ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ

قرآن مجید نے ساری تفصیل کو اس آیت میں سمٹا کر بیان کیا ہے:-  
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا۔ (النساء: ۱۱۳) ”جو کچھ پہلے تو نہیں جانتا تھا، وہ سب کچھ کا اس نے تجھے علم دیا۔ اور اس ضمن میں اللہ کا تجھ پر فضل عظیم رہا ہے۔“ اللہ تعالیٰ اپنی سطح سے، جو اسی کی شایان ہے، یہ اعلان کر رہا ہے۔ اور اپنے الوہیاتی معیار کے مطابق علم کی

اس عطاء کو فضل عظیم قرار دے رہا ہے، تو پھر کونسا وہ بشری پیمانہ ہو سکتا ہے، جس سے اس کو ناپا تو لا جانا ممکن ہے۔ ورنہ اس کے بارے میں فضل عظیم کا ربانی ادعاء۔ العیاذ باللہ۔ نری مبالغہ آرائی اور شاعری ہو گی، جس سے اللہ تعالیٰ کی ذات بہت دور ہے۔



تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

حافظ محمد شکیل اوج  
اسٹنٹ پروفیسر  
شعبہ علوم اسلامی  
کراچی یونیورسٹی

## تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

حافظ محمد شکیل اوج

اسلامی علوم کو تین اقسام میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔ اول فقہ دوم تصوف اور سوم فلسفہ۔۔۔ فقہ ظاہری احکام کی تفصیل پیش کرتا ہے۔ تصوف ان ظاہری احکام کی باطنی کیفیت کو اُجاگر کرتا ہے اور فلسفہ ان احکام کے صحیح اور راست ہونے کے دلائل فراہم کرتا ہے۔ یہ تینوں علیحدہ علیحدہ علوم ہیں۔ مگر اس وقت ہم صرف تصوف کے بارے میں کچھ عرض کریں گے۔

اہل علم نے تصوف کے درج ذیل مادہ ہائے اشتقاق بیان کیئے ہیں۔

۱۔ بعض نے اسے الصفا سے مشتق مانا ہے۔ جس کے معنی صفائی اور پاکیزگی کے ہیں۔۔۔ اس مادہ اشتقاق کی رو سے کسی شے کو ہر طرح کی ظاہری و باطنی آلودگی سے پاک و صاف کر کے اُجلا اور شفاف بنا دینا تصوف ہے۔ حضرت علی ہجویریؒ المعروف بہ داتا گنج بخش لاہوری نے اپنی کتاب کشف المحجوب میں شیخ خضریٰؒ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ **التَّصَوُّفُ صَفَاءُ السِّرِّ مِنْ كَذُورَةِ الْمَخَالِغَةِ** ترجمہ: باطن کو مخالفت حق کی کدورت اور سیاہی سے پاک و صاف کر دینے کا نام تصوف ہے۔ (۱)

۲۔ بعض کے خیال میں یہ ”الصفو“ سے مشتق ہے۔ جس کے معنی محبت اور

دوستی میں اخلاص کے ہیں۔ جیسے کہ المہجد میں ہے الْإِنْخِلَاصُ فِي مَوَدَّةِ  
الصَّدِيقِ الْمُخْلِصِ - (۲)

۳۔ بعض کے نزدیک یہ الصوف سے مشتق ہے۔ جس کے معنی اون کے ہیں اور باب تفاعل کے وزن پر تصوف کا معنی ہے۔ اس نے اونی لباس پہنا۔۔۔ بعض مردان حق نے قرون اولیٰ میں اظہار تذلل، مجاہدہ اور غایت درجہ عجز و نیاز کی خاطر کھردرا اونی لباس پہنا۔ چنانچہ اس اونی لباس کی مناسبت سے ان کو ”صوفی“ کا لقب ملا۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ میری ان ستر صحابہ سے ملاقات ہوئی، جنہوں نے جنگ بدر میں شرکت کی اور انکا لباس پشمینہ کا تھا۔ (۳)

۴۔ بعض کے نزدیک یہ الصفہ سے قریب ہے۔ جیسا کہ شیخ ابو بکر بن اسحاق بخاریؒ فرماتے ہیں۔ صوفیاء کی وجہ تسمیہ ان کا باعتبار اوصاف اصحاب صفہ سے قریب تر ہونا ہے۔ جو رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں موجود تھا۔

۵۔ بعض علماء تصوف کو الصف سے مشتق قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ امام ابوالقاسم گھیریؒ فرماتے ہیں۔ تصوف، صف سے مشتق ہے۔ گویا کہ صوفیاء کے قلوب باری تعالیٰ کے حضوری کے اعتبار سے صف اول میں ہوتے ہیں۔

۶۔ بعض کے نزدیک یہ صفت سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ سارا تصوف محاسن کے ساتھ متصف ہوتا ہے۔ (۴)

امام گھیریؒ، تصوف کی لغوی بحث بالتفصیل نقل کرنے کے بعد اپنی رائے کا اظہار یوں فرماتے ہیں۔ اس لفظ کا ماخذ اشتقاق عربیت کے لحاظ سے اور قواعد صرف کی رو سے صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ اس فن کا ایک لقب ہے۔ واضح رہے کہ علامہ ابن خلدونؒ نے امام گھیریؒ کی اس رائے کو پسند کیا ہے۔

بعض لوگ تصوف کا انکار محض اس بناء پر کر دیتے ہیں کہ یہ اصطلاح رسول پاک ﷺ، صحابہ کرامؓ اور تابعین کے زمانے میں رائج نہ تھی۔

حالانکہ یہ ایک فضول بات ہے۔ اگر تصوف کا لفظ حضور ﷺ کے زمانے میں رائج نہ ہونے کی وجہ سے بدعت اور قابل نفرت ہے تو بقول ابوالفیض قلندر علی سروردی کے اہلحدیث، اہل قرآن، دیوبندی، وہابی، شیعہ، ندوی اور لیڈر (جیسے الفاظ) کب رائج تھے ”کانگریسی، لیگی، احراری، خاکسار نیلی پوش، سرخ پوش، خدائی فوجدار کہاں تھے؟ حکیم الامت، علامہ، مولانا، مولوی کا کب ذکر ہوا تھا؟ کیا صحابہ کرام کی جماعت کوئی بزرگ مولوی ابو ہریرہ، یا مولانا معاذ بن جبل یا ملا ابن مسعود، علامہ ابن عباس یا حکیم الامت ابن عمر مشہور تھے؟ (۵)

قاضی قیصر الاسلام کے نزدیک مسلک تصوف کی کوئی مکمل تعریف ممکن ہی نہیں۔ کیونکہ اس کا انحصار ذاتی رجحانات اور مشاہدہ یا وجدان پر ہے۔ چنانچہ جداگانہ وجدانی صورت احوال کے مختلف النوع تجربات کا میدان بڑا وسیع ہو جاتا ہے۔ تاہم ایک بات ضرور ہے کہ جسکو جس منتہا کی ذوقی کیفیات میسر آئیں گی اسی اعتبار سے اسے حقیقت الامر کا فہم حاصل ہو گا۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ عہد بہ عہد تصوف کی مختلف صورتیں ہمارے سامنے آتی ہیں۔ ابتدائے اسلام میں تصوف محض زہد و ورع کی ایک شکل تھی۔ اور پھر اس میں آمیزش کے آثار پائے جانے لگے۔ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم اس سلسلے میں کہتے ہیں کہ صرف اسلامی تصوف میں اسکی بے شمار صورتیں ہمیں نظر آتی ہیں۔ جو باہم ایک دوسرے سے متخالف معلوم ہوتی ہیں۔ چنانچہ اس صورتحال میں تصوف کی مختلف تعریفات میں کسی ”قدر مشترک“ کی جستجو کرنا بہت دشوار گزار کام ہے۔ (۶)

تاہم باطنی مشاہدات کی پوری تاریخ کے پس منظر میں ہمیں صوفیاء کے یہاں جو مختلف تعریفات تصوف کی ملتی ہیں۔ ہم یہاں انکا مختصراً تذکرہ کریں گے۔ کیونکہ قاعدہ اور دستور یہی ہے کہ کسی بھی علم و فن کو سمجھنے اور سیکھنے کے لئے ان علوم و فنون کے ماہرین کے اقوال کا پابند ہونا اور انکی پیش کردہ

تعریفات میں ہی اس علم و فن کو سمجھنا اور سیکھنا پڑتا ہے۔ یہ منزل ہے جہاں تقلید کئے بغیر بات بنتی نظر نہیں آتی۔ اس لئے ہم بھی تصوف کی اس تعریف کو معتبر اور لائق تسلیم سمجھتے ہیں، جو صوفیاء نے کی۔

۱۔ حضرت محمد بن حسین بن علی بن ابی طالبؑ فرماتے ہیں۔ تصوف نیک خوئی کا نام ہے۔ جتنا کوئی شخص نیک خوئی میں بڑھا ہوا ہو گا اتنا ہی تصوف میں بڑھ کر ہو گا۔

۲۔ حضرت معروف کرخیؒ (۵۲۰۰۔۔۔۔۔۶۰۸۱۶) فرماتے ہیں کہ حقائق کو گرفت میں لانا، دقائق پر گفتگو کرنا، اور خلائی کے پاس جو کچھ ہے۔ اس سے نامید ہونا تصوف ہے۔

۳۔ حضرت ذوالنون مصریؒ (۵۰۲۳۵۔۔۔۔۔۶۰۸۵۹) فرماتے ہیں کہ صوفی وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے تمام کائنات میں صرف خدائے بزرگ و برتر کو پسند کیا ہے۔

۴۔ حضرت ابوالحسن نوریؒ (۶۰۲۹۵۔۔۔۔۔۶۰۹۰۸) فرماتے ہیں کہ صوفی وہ لوگ ہیں کہ جنکی روح بشریت کی کدورت سے آزاد ہو چکی ہے اور آفت نفس سے صاف، ہوا و ہوس سے خالص ہو گئی ہے۔ یہ لوگ صف اول اور درجہ اعلیٰ میں خدا سے قریب ہیں۔ وہ نہ کسی چیز کے مالک ہوتے ہیں اور نہ کسی کے مملوک۔ تصوف نہ علوم کا نام ہے اور نہ رسوم کا بلکہ یہ ایک اخلاق کا نام ہے۔ اگر یہ رسم ہوتا تو مجاہدہ سے حاصل ہو جاتا اور اگر یہ علم ہوتا تو تعلیم سے حاصل ہو جاتا۔

۵۔ حضرت جنید بغدادیؒ (۵۰۲۹۷۔۔۔۔۔۶۰۹۱۰) فرماتے ہیں کہ عارف وہ ہے کہ جب حق تعالیٰ اسرار نہانی سے گفتگو کرتا ہے تو وہ خاموش رہتا ہے۔ معرفت خدائے تعالیٰ کے ساتھ مشغول رہنے کا نام ہے۔ تصوف ذکر ہے۔ پیروی حق ہے اور پھر نہ یہ ہے اور نہ وہ ہے۔ نیز فرماتے ہیں: تصوف کی آٹھ

خصلتیں ہیں۔ سخاوت، رضا، صبر، اشارت، غربت (اجنبی ہونا) لباس صوف، سیاحت اور فقر۔۔۔ سخاوت کا نمونہ حضرت ابراہیمؑ ہیں۔ رضا کا نمونہ حضرت اسماعیلؑ ہیں۔ صبر کا نمونہ حضرت ایوبؑ ہیں۔ اشارت کا نمونہ حضرت زکریاؑ ہیں۔ غربت کا نمونہ حضرت یحییٰؑ ہیں۔ صوف پوشی کا نمونہ حضرت موسیٰؑ ہیں، سیاحت کا نمونہ حضرت عیسیٰؑ ہیں اور فقر کا نمونہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔۔۔ نیز فرماتے ہیں:۔ تصوف یہ ہے کہ اللہ تجھے تیری ذات سے فنا کر دے اور اپنی ذات کے ساتھ زندہ رکھے۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ نے ایک مرتبہ حضرت حسن بصریؒ سے سوال کیا کہ ولی کی تعریف کیا ہے؟ آپ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ جس کے چہرے پر حیا، آنکھوں میں گریہ، دل میں پاکیزگی، زبان پر ثناء، ہاتھوں میں بخشش، وعدہ میں وفا اور باتوں میں شفا ہو۔

۷۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ فرماتے ہیں:۔ ولی اسے کہتے ہیں کہ جو خدا کی محبت و رضا کو بلا طلب اغراض منظور خاطر رکھے۔ تذلل و اخلاص کو شیوہ بنائے، نفس کے ساتھ جہاد کرے، روح کو ذکر الہی سے زندہ کرے، امیروں میں جب بیٹھے تو اپنے شرف و احترام کا غلبہ رکھے، تقریوں کی مجلس میں عاجزی کرے، بے شرمی، شوخی اور بدخلقی سے بچے، مسلمانوں سے حسن ظن رکھے، اور ان کے مفاد کو پیش نظر رکھے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں کوشاں رہے۔ کسی کی برائی اور بغض و کینہ کو اپنے سینہ میں نہ رکھے۔ سوائے خدا کے کسی سے نہ ڈرے۔ ادائے فرض میں کسی مصیبت اور آزمائش سے نہ گھبرائے۔ اپنی روزی قوت بازو سے پیدا کرے۔

۸۔ حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں:۔ منزل تصوف کا راستہ یہ ہے کہ پہلے مجاہدہ کرے۔ صفات مذمومہ کو مٹائے، تمام تعلقات کو توڑ ڈالے اور پوری طرح اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ ہو جائے۔ جب یہ سعادت حاصل ہو



جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے دل کا متولی بن جاتا ہے اور علم کے انوار سے اسکو منہ رکرنے کا ذمہ دار بن جاتا ہے۔

تصوف کے بارے میں متعدد صوفیائے کرام کی آراء آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ ان تعریفات میں آپ کس تعریف کو غیر اسلامی نظریات کا مجموعہ، عجمی افکار کا منظر، مسیحی رہبانیت کا عکس، بدھ ازم سے موخوذ یا مانویت کا سرچشمہ کہہ سکتے ہیں۔ میں آج تک نہیں سمجھ سکا کہ ان واضح اور روشن تصریحات کے باوجود متشرقیین کو مسلمانوں میں اپنے ہمنوا کیسے مل گئے کہ جنہوں نے اسلامی تصوف کو ہندومت کے نظریہ ترک علائق، بدھ مت کے نظریہ ترک دنیا اور عیسائیت کے نظریہ رہبانیت کے مشابہ قرار دیا ہے۔

میرے خیال میں تصوف کو ویدانت ازم، مانویت، اشراقیت، یوگا، مسیحی رہبانیت یا بدھ ازم وغیرہ کا نام دینا اور اس کے خوشگوار اثرات کو ایفون اور کوکین جیسا سمجھنا لاعلمی، کم نظری، ناقص الفہمی، بے بضاعتی، کٹ جھتی اور تصوف دشمنی کے سوا کچھ نہیں۔

تصوف کو مسیحی رہبانیت سمجھنے والے اپنے دعویٰ میں چلہ کشی اور ریاضت کو بطور دلیل پیش کر سکتے ہیں۔ خانقاہوں میں نشیمن عزلت و خلوت کو راہب اور جوگی تصور کر سکتے ہیں۔ مگر ان کا یہ سمجھنا جہنی برصائب نہیں۔۔۔ جس طرح ایک طالب علم حصول علم دین کے لئے، ایک کاریگر حصول معاش کے لئے، ایک سیاح اپنے مشن کے لئے، ایک ملازم اطاعت مقدر کے لئے، اگر سالہا سال تک گھر اور وطن سے دور رہتا ہے اور اسکی زندگی پر رہبانیت کا شبہ بھی نہیں کیا جاتا تو پھر کیا یہ نافرمانی نہیں کہ ایک متلاشی حق نے اسی طریق پر اگر چند سال زہد و ریاضت میں گزار دیئے، اصلاح نفس کے لئے کچھ عرصہ کسی پیر طریقت کے ارشاد پر بادیہ پیمائی کی تو اس پر رہبانیت کی پھبتی کس دی جائے۔

جبکہ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کی مقدس جماعتوں میں خود ایسے لوگ پائے جاتے ہیں۔ جنکا طرز عمل وہی تھا، جو آجکل کے ایک خدا شناس صوفی کا ہے۔ اصحاب صفہ کی مثال ہمارے سامنے ہے۔

مقام غور ہے کہ کتنی تک دو کے ساتھ صوفیوں کے فعل چلہ کشی کو بدعت کا رنگ دے کر اچھالا جاتا ہے۔ فقط اس لئے کہ ان لوگوں کے زعم باطل میں صوفی کا چلہ کشی کرنا رہبانیت کا جزو اعظم ہے۔ حالانکہ قرآن پاک میں حضرت موسیٰ کے لئے چالیس دن کی میعاد مقرر فرمائے جانے کا ذکر بڑی وضاحت سے آیا ہے۔ (۷) اور بقول عبدالماجد دریا باری ”مرشد تھانوی نے فرمایا کہ اہل سلوک کے یہاں جو چلہ میعاد متعارف ہے۔ اسکی اصل یہیں سے ہے۔“ (۸)

اسی طرح حضرت زکریا علیہ السلام اولاد کے لئے دعا فرماتے ہیں۔ جو اب میں خوشخبری ملتی ہے کہ ہم تمھکو یحییٰ نام کا بیٹا عطا فرمائیں گے۔ عرض کرتے ہیں۔ کوئی نشانی فرمائی جائے تو جو اب ملتا ہے کہ تو تین دن خاموشی (یعنی چپ) کا روزہ رکھ اور فقط اشارے سے بات کرو اور اللہ کا صبح شام کثرت سے ذکر کر، حضرت زکریا کو بیٹا ملا مگر تین دن کا یہ مختصر سا چپ کا روزہ اور مجاہدہ بیٹے کے پیدا ہونے سے کیا تعلق رکھتا تھا۔ معلوم ہوا کہ قدرت کے کچھ قوانین ہیں اور عموماً نتائج ان ہی قوانین کی پابندی سے حاصل ہوتے ہیں۔ اگر علمی تحقیق سے کام لیا جائے تو مجاہدہ کا سب سے بڑا رکن چلہ کشی ہے۔ جس کے بغیر مجاہدہ مکمل نہیں ہو سکتا۔

آنحضرت کے چلہ کا ذکر بھی احادیث میں بایں الفاظ آتا ہے۔

مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْبَعِينَ صَبَا حَا ظَهَرَتْ لَهُ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ عَلَى لِسَانِهِ وَمِنْ قَلْبِهِ۔

یعنی جس نے چالیس دن اللہ کے لئے خلوص سے گزار دیئے۔ حکمت

کے چشمے اسکے دل اور زبان پر جاری ہو جاتے ہیں۔ (۹)

غرض یہ کہ غارِ حرا میں آنحضرت ﷺ کی چلہ کشی اور ریاضت ثابت شدہ حقیقت ہے۔ اور ذکر الہی پر مداومت کے متعدد احکام قرآن و سنت میں بصراحت موجود ہیں۔۔۔ پس خانقاہوں کے گوشہ نشینوں کے مثال بعینہ ایسی ہوئی، جیسے فوج میں کسی رگروٹ کو بھرتی کیا جائے اور اسے کچھ عرصے کے لئے چھاؤنی میں بھیج دیا جائے، جہاں اسکی عسکری تربیت و تنظیم کی جائے تاکہ وہ دشمنوں پر موثر حملہ کرنے کے قابل ہو سکے۔ اگر کسی رگروٹ کو ٹریننگ کے مراحل سے گزارے بغیر محاذ جنگ پر بھیج دیا جائے تو یقین کیجئے وہ رگروٹ کسی دشمن پر موثر حملہ تو کیا کرے گا۔ خود اپنے ہی لشکر کے لئے وبال جان بن جائے گا۔ اسی لئے علمائے کرام کو کچھ عرصہ کے لئے روحانی چھاؤنیوں میں بھیج دیا جاتا ہے۔ جہاں انکی روحانی تربیت و تنظیم ہوتی ہے تاکہ جب وہ علمی میدان میں قدم رکھیں تو دین کی تبلیغ بڑے موثر طریقے سے کر سکیں۔

بعض لوگوں کے ذہن میں یہ سطحی سا سوال پیدا ہوتا ہے کہ رائج الوقت انداز میں صحابہ نے مجاہدے کہاں کیئے؟ حالانکہ یہ امر خوب واضح ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دورِ پاک میں صحابہ کرامؓ کی تمام ظاہری و باطنی منزلیں بہ آسانی طے ہو جایا کرتی تھیں۔ انہیں مراقبوں، مکاشفوں اور وظیفوں کی خاص ضرورت نہ تھی۔ آنحضرت ﷺ کی صحبت بابرکت تمام وظیفوں اور چلوں، تمام مجاہدوں اور ریاضتوں سے برتر و افضل تھی۔ اس لئے صحابہ کو زیادہ مشقتوں یا انفرادی عبادتوں کی ضرورت نہ تھی اور ویسے بھی صحابہ کی حیات مستعار کے بیشتر حصے غزوات و سرایا میں بسر ہوئے کیونکہ وہ دور اسلام کی بقاء و ارتقاء کا دور تھا۔ دور صحابہ کے بعد تابعین کا عہد شروع ہوا۔ اور ان کے بعد تبع تابعین کا۔ ہر دور میں ایمان کی حالت و کیفیت وہ نہ رہی۔ جو ان کے پیشروؤں کی تھی۔ ایمان میں بتدریج ضعف و کمزوری کے احساس نے مسلمانوں

کو علوم شریعت پر باقاعدہ توجہ دینے پر مجبور کیا۔ جو مسلمان يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابِ کی عملی تفسیر بنے وہ فقہا کہلائے اور جنہوں نے يُزَكِّيهِمْ پر خصوصی توجہ دی وہ صوفیا و اولیاء کہلائے۔

تصوف کے حوالے سے صوفی کے لقب کو اختیار کرنے والے سب سے پہلے بزرگ کا نام ابوالمہاشم (م ۱۵۰ھ) ہے۔ اور اسلام میں سب سے پہلی خانقاہ قائم کرنے والے بھی یہ ابوہاشم ہیں۔ خانقاہ بنوانے کی ضرورت انہیں اس لئے پیش آئی تھی کہ مسجدوں میں بجائے یاد الہی کے مسلمان باہم جنگ و جدل میں مصروف تھے۔ تاریخ گواہ ہے کہ دوسری صدی ہجری کے اختتام تک کم و بیش ساٹھ ہزار مسلمان، مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو چکے تھے۔ جنگ جمل، جنگ صفین، مختار ثقفی کا خروج اور اسکی شکست اور واقعہ کربلا اسکی دلیلیں ہیں۔ مسجدوں میں تلواریں چل رہی تھیں۔ تو ابوہاشم صوفی نے خدا کو یاد کرنے کے لئے گوشہ نشینی اختیار کرتے ہوئے سب سے پہلی خانقاہ تعمیر کروائی۔ اور آہستہ آہستہ یہ خانقاہ، مسلمانوں کی ضرورت بن گئی۔ ابوہاشم کی اتباع میں سینکڑوں چراغ جلے۔ خانقاہوں پر خانقاہیں تعمیر ہونے لگیں۔ (۱۰)

شمس بریلوی کے بقول تصوف میں سوائے اتباع شریعت کے اور کچھ نہیں۔ اور بہت معذرت کے ساتھ عرض ہے کہ مدارس دینیہ میں فارغ التحصیل طلبہ سے اتباع شریعت کا عہد نہیں لیا جاتا جبکہ خانقاہوں میں بیعت کرتے وقت صوفیاء سے اتباع شریعت کا عہد لیا جاتا ہے لیکن رفتہ رفتہ خانقاہی نظام میں بھی ایک برائی در آئی۔ وہ یہ کہ باپ کے بعد اسکے بیٹے کو جانشین بنانے کی رسم چل نکلی۔ بیٹا نہ ہوا تو بھائی کو، بھائی نہ ہوا تو داماد کو، داماد نہ ہوا تو بھتیجے یا بھانجے کو خلیفہ بنایا جانے لگا اگرچہ وہ ناسعادت ہی کیوں نہ ہو۔ (۱۱)

راقم الحروف نے ”سیاست“ مذہبی اور روحانی ملوکیتیں“ کے زیر عنوان ایک مضمون میں لکھا تھا۔ اسی مضمون سے ایک اقتباس ذیل میں رقم کر رہا

ہوں۔ جو موضوع زیر بحث میں مفید ہے۔

”سیاست و مذہب میں نظام ملوکیت سے جو خرابیاں در آتی ہیں۔ وہ نظام اگر روحانیت میں قائم ہو جائے تو وہاں بھی اپنے اثر سے خالی نہیں ہوتا۔ افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ نظام بیعت و خلافت میں بھی سیاست و مذہب کی طرح شرائط اہل بیت کو یکسر نظر انداز کرتے ہوئے، باپ اپنے بیٹے کو جانشین بنا جاتا ہے۔ (یا وہ خود بن جاتا ہے) پھر ظاہر ہے کہ جو خرابیاں اور ناکامیاں، ذلتیں اور ہزمتیں اس نظام سے جہاں جہاں رونما ہوتی ہیں۔ وہ یہاں بھی ظاہر ہوتی ہیں۔ مختصر یہ کہ ہمارے معاشرے میں جس قدر جاہل پیروں (قرآن و سنت سے نابلد) کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔ لوگوں میں تہذیب نفس، تزکیہ باطن، تصفیہ قلب اور اصلاح ذات کا فقدان بھی اسی تیزی سے نمایاں ہو رہا ہے۔ افسوس کہ اب پیری مریدی، سو فیصد ایک کاروبار اور دھندا بن چکا ہے یا زیادہ سے زیادہ ایک رسم (الاماشاء اللہ) عصر حاضر میں کسی پیر کی عظمت کا انداز مریدوں کی کثرت، نیز اس کی ٹھاٹ باٹ اور عیش و آرام سے لگایا جاتا ہے۔ گویا بقول اقبال

میراث میں آئی ہے انہیں مسد ارشاد  
زاغوں کے تصرف میں عقابوں کے نشیمن  
مجھ کو تو میسر نہیں مٹی کا دیا بھی  
گھر پیر کا بجلی کے چراغوں سے ہے روشن

اب وہ زمانے گئے، جب پیروں کی عظمت قرآن و سنت سے گہری عقیدت و تمسک اور اخذ و استفادہ سے عبارت تھی۔ اور شریعت پہ استقامت انکی سب سے بڑی کرامت تھی۔ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ فرماتے ہیں:

دَرَسْتُ الْعِلْمَ حَتَّى صِرْتُ قَطْبًا  
وَنِلْتُ السَّعْدَ مِنْ مَوْلَى الْمُؤَالَى

ترجمہ:- میں نے علم کے ذریعہ مقام قطبیت کو پایا ہے اور اسی علم کی بدولت ملاؤں کا موٹی بننے کی سعادت پائی ہے۔

افسوس کہ اب ایسے پیر کہاں؟ جو پہلے علم پائیں۔ پھر ولی اللہ کہلائیں۔ سچ تو یہ ہے کہ اب ایسے پیر خال خال ہیں کہ جنہیں دیکھ کر خدا کی یاد قائم ہو اور دیکھنے والوں کی زندگی میں روحانی انقلاب برپا ہو۔ دراصل یہ سب خرابی اس نظام ملوکیت کی پیدا کردہ ہے۔ جو جہاں بھی قائم ہوتا ہے۔ عدل و انصاف کا خون کرتا ہے۔ افسوس کہ سیاست، مذہب اور روحانیت سبھی اس کا شکار ہوئے۔ خدا وہ دن جلد لائے کہ جب حیات انسانی کے تمام شعبے ملوکیت کی اسیری سے باہر آئیں اور مسلم معاشرہ ایک بار پھر سے آزاد ہو۔“ (۱۲)

اگر کسی پیر سے بیعت ہونے کے بعد معلوم ہو کہ وہ غیر صالح، ناقص، نااہل اور خلاف شرع و بدعتی ہے تو اسکی بیعت فسخ کر دینی چاہیے۔ کسی شخص نے حضرت خواجہ نظام الدین اولیاءؒ سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص کسی کا مرید ہو جائے اور بعد ازاں اس کو فضول پائے تو کیا وہ بیعت برقرار رکھے یا توڑ دے۔ آپ نے فرمایا کہ اسکے لئے ضروری ہے کہ بیعت فسخ کر دے اور کسی دوسرے کے ہاتھ پر بیعت ہو جائے۔ مثال اسکی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جنگل میں ہو اور قبلہ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے اندھیرے میں کسی ایک سمت میں نماز پڑھ چکا ہو اور بعد میں اسے معلوم ہو کہ قبلہ کسی اور طرف ہے۔ تو اسے چاہیے، صحیح قبلہ کی طرف نماز پڑھے۔ (۱۳)

تصوف میں بیعت کا عمل بہت ضروری سمجھا جاتا ہے اور اصل اسکی یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے صحابہ کرامؓ سے چند اقسام کی بیعتیں لی ہیں۔



کبھی کسی فعل کے کرنے پر، کبھی ممنوعات کے ترک کرنے پر، کبھی ہجرت پر، کبھی جہاد پر، کبھی بیعت عام، کبھی بیعت خاص، کبھی کسی شخص خاص کی، کبھی کسی قوم خاص کی، کبھی مردوں سے، کبھی عورتوں سے، کبھی مہاجرین سے کہ ہم کسی سے کچھ نہ مانگیں گے۔۔۔ منجملہ اقسام بیعت میں ایک بیعت خلافت بھی ہے۔ ایک بیعت اسلام بھی ہے۔ اور ایک بیعت تقویٰ بھی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ کوئی بھی کتاب (خواہ الہامی ہو یا غیر الہامی) انسان کو فقط راہ حق پیش کر سکتی ہے۔ ہدایت یافتہ نہیں بنا سکتی۔ قانون کسی جرم کے عوض، مجرم کو بیڑیاں تو ڈال سکتا ہے مگر جرم سے باز نہیں رکھ سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ قدرت نے تمام کتابوں کے ساتھ عملی نمونے بھی مبعوث فرمائے ہیں۔ اور یہ آیت کریمہ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا۔ (۱۴) (ترجمہ:۔۔ موسیٰ نے ان (یعنی حضرت خضر) سے کہا کہ کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں کہ جو علم مفید آپ کو سکھایا گیا ہے۔ اس میں سے آپ مجھے بھی سکھا دیں۔) اس امر کی کھلی دلیل ہے کہ راہ رشد و ہدایت، مرشد کامل ہی سے مل سکتی ہے۔

اسی واقعہ خضر و موسیٰ میں اللہ تعالیٰ نے طالبان حق کو جہاں راہ رشد و ہدایت کی کسی پیر کامل سے تعلیم لینے کی ہدایت فرمائی ہے وہاں چند ایسی باتوں کی آگاہی بھی فرمائی ہے جو راہ و طریقت کے لئے نہایت ضروری ہے۔

- ۱۔ طریقت کی تعلیم، مرشد کامل کے پانے ہی سے حاصل ہوتی ہے۔
- ۲۔ طریقت کے حصول کے لئے صحبت مرشد بہت ضروری ہے۔
- ۳۔ تعلیم طریقت میں صبر سے کام لینا چاہیے۔

نہ کتابوں سے نہ کالج کے ہو در سے پیدا  
دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا

(اکبر)

علمِ سفینہ اور ہے اور علمِ سینہ اور ہے۔ دربار رسالت مآب ﷺ میں سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عرض کرنا کہ یا رسول اللہ! میں اپنی جان سے حضور کو عزیز سمجھنے میں ہچکچاہٹ پاتا ہوں۔ سرکار نے باطنی توجہ سے قلبِ عمر پر نگاہِ مرشدانہ ڈالی۔ جس کا اثر یہ ہوا کہ عمرؓ فوراً پکار اُٹھے کہ میں حضور ﷺ کو اپنی جان سے زیادہ عزیز سمجھتا ہوں۔ اس لئے یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ یہی انتقالِ نور، دوسرے معنوں میں حقیقتِ تصوف ہے اور اسکا تعلق انسان کے باطن سے ہے۔

جیسا کہ حدیثِ جبریلؑ میں علی الترتیب ایمان، اسلام اور احسان کی اصطلاحات میں جو باتیں ارشاد ہوئی ہیں۔ اسکے مطابق احسان کا درجہ، ایمان و اسلام سے بڑھا ہوا ہے۔۔۔ اس میں انسان کی باطنی یا لاشعوری کیفیات میں حسن نیت اور اخلاص کو پیدا کرنے کا ذکر ملتا ہے۔

أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ۔ (۱۵)

ترجمہ:- تم اللہ کی عبادت اس طرح کرو، گویا اسے دیکھ رہے ہو اور اگر نہ دیکھ سکو تو (یہ کیفیت تو رہنی چاہیے کہ) وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اس تصور اور کیفیت کے ساتھ عبادت کرنے کو حضور ﷺ نے احسان فرمایا ہے۔ اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے مجموعہ عقائد کو ایمان کے جامع لفظ سے تعبیر فرمایا، مجموعہ اعمال کو اسلام سے تعبیر فرمایا اور باطنی مشاہدے کی کیفیت کو احسان کے اسم سے موسوم فرمایا۔ جس طرح فن کی صورت اختیار کر لینے پر علم العقائد کو علم الکلام کا نام دیا گیا۔ علم الاحکام، فنی صورت اختیار کر لینے پر علم الفقہ کہلایا۔ اسی طرح مستقل فن کی صورت اختیار کر لینے پر احسان کو علم التصوف کا نام دیا گیا۔ ثابت ہوا کہ تصوف، درحقیقت اسلام سے الگ کوئی چیز نہیں۔ اور نہ ہی وہ دین میں اضافہ ہے اور نہ متوازی دین ہے۔ بلکہ دین کا ایک مستقل شعبہ ہے اور اسکا انکار، دین کے ایک ایسے اہم شعبہ کا انکار ہے،

جو اخلاص اور حسن نیت کے باعث، عمل کو حسن عطا کر کے عمل احسن کے درجہ کمال تک پہنچاتا ہے۔

پروفیسر یوسف سلیم چشتی کی تحقیق و تحریر کے مطابق مذہب کی طرح تصوف بھی ایک عالمگیر صداقت ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ تصوف مذہب کی روح ہے۔ تو مذہب سے کوئی قوم خالی نہیں ہے۔ اس لئے تصوف بھی ہر قوم میں کار فرما رہا ہے۔ اللہ کے طالبین ہر زمانے میں ہر قوم میں موجود رہے ہیں اور قیامت تک رہیں گے۔

اقوام عالم کے صوفیانہ ادب اور صوفیوں کے اقوال کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہے کہ اپنی ماہیت کے اعتبار سے تصوف اس اشتیاق کا نام ہے جو ایک صوفی کے دل و دماغ میں خدا سے ملنے کے لئے اس شدت کے ساتھ موجزن رہتا ہے کہ اسکی پوری عقلی اور جذباتی زندگی پر غالب آجاتا ہے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ صوفی اسی (خدا) کو اپنا مقصود حیات بنا لیتا ہے۔ گفتگو کرتا ہے تو اسی کی، خیال کرتا ہے تو اسی کا، یاد کرتا ہے تو اسی کو، کلمہ پڑھتا ہے تو اسی کا۔

ہر مذہب نے دو چیزیں پیش کیں، پہلی چیز یہ کہ اگر تم میری اطاعت کرو گے تو میں تمہیں اسکی جزا دوں گا یعنی جنت میں داخل کروں گا اور اگر میری نافرمانی کرو گے تو سزا دوں گا یعنی دوزخ میں ڈال دوں گا۔

دوسری چیز یہ کہ اگر اطاعت کے علاوہ تم مجھ سے محبت کرو گے تو میں تم سے محبت کروں گا اور اس محبت کا ثمر یہ ملے گا کہ تمہاری شخصیت میں میری صفات منعکس ہو جائیں گی۔ اور اس قرب یا اتصال کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تم پچشم دل میرا دیدار کر سکو گے۔

اسی لئے اہل مذہب دو گروہوں میں منقسم ہو گئے۔ جن لوگوں پر عقل کا غلبہ تھا۔ انہوں نے صرف اطاعت شریعت کو کافی سمجھا اور جنت کو مقصود بنایا

لیکن جن لوگوں پر عشق کا غلبہ تھا۔ انہوں نے اطاعت کے علاوہ محبت (طریقت) کو بھی ضروری سمجھا یعنی دیدار کو مقصود بنایا۔۔۔ دوسرے طبقے کے افراد کو عرف عام میں صوفی کہتے ہیں اور اس تصریح سے یہ معلوم ہو گیا کہ ہر صوفی دراصل عاشق ہوتا ہے۔ عشق اور تصوف مترادف الفاظ ہیں۔

تصوف کیا ہے؟ خدا سے ملنے یا اسے دریافت کرنے یا اسے دیکھنے کی شدید ترین آرزو کا دوسرا نام ہے۔

تصوف کیا ہے؟ روح انسانی کا اپنی اصل (خدا) سے واصل ہو جانے کا اشتیاق۔ یہ جذبہ انسان میں کیسے برانگیختہ ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب اس نے خدا کی طرف سے یہ نوید سنی کہ اگر تم مجھ سے محبت کرو گے تو میں بھی تم سے محبت کروں گا، تو اسے یقین ہو گیا کہ وہ شے جسے میں روح یا آتما کہتا ہوں، فی الحقیقت خدا سے جدا نہیں ہے۔ بلکہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے اس سے متصل ہے۔ بالفاظ واضح تر خدا اور روح دونوں ہم جنس ہیں اور قاعدہ کلیہ ہے کہ الجنس میل الی الجنس۔۔۔ اگر خدا اور میری روح میں باعتبار حقیقت مغایرت ہوتی تو خدا مجھے اپنی ذات سے محبت کا حکم نہ دیتا۔ لہذا معلوم ہوا کہ روح اس کے پاس سے آئی ہے۔

اس کے بعد اس نے اپنی ذات میں یا اپنے باطن میں غور کیا تو اسے معلوم ہوا کہ میری روح خود بھی

۱۔ شیدائے جمال مطلق ہے یعنی کسی ایسی ہستی سے محبت کرنا چاہتی ہے جس سے جمیل تر یا خوب تر یا حسین تر ہستی متصور نہیں ہو سکتی۔

۲۔ ابدیت سے ہمکنار ہونا چاہتی ہے۔

تو اسے یقین ہو گیا کہ میری روح واقعی خدا ہی کے پاس سے آئی ہے۔ کیونکہ اگر خدا مجھ سے محبت کرتا ہے تو میری روح بھی اس سے محبت کرتی ہے۔ یہ ہے وہ مرکزی نقطہ خیال (جسکی صداقت سالک پر، مراقبے اور

مشاہدے کے بعد، روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے۔) جس پر تصوف کا مدار ہے۔

جب انسان خدا کے بجائے دنیا (زن + زر + زمین) کو اپنا مقصود و مطلوب و محبوب بنا لیتا ہے تو قلب و نظر کی دونوں قوتیں رنجور ہو جاتی ہیں اور اگر مداوا نہ کیا جائے تو بفحوائثے قانون قدرت، دونوں قوتیں مرجاتی ہیں اور ان کے مرجانے سے انسان مرجاتا ہے۔ صرف حیوان باقی رہ جاتا ہے۔

اللہ نے ہر انسان کے اندر (دل میں) اپنی محبت کی شمع روشن کر دی ہے اور ذکر الہی بمنزلہ روغن ہے۔ اگر روغن ختم ہو جائے تو شمع کا بجھ جانا یقینی ہے۔

تصوف کیا ہے؟ مذہب کی روح ہے۔ اس نکتہ کو سمجھنے کے لئے اس بات پر غور کرنا ضروری ہے کہ مذہب دراصل یعنی اپنی حقیقت کے لحاظ سے زندہ خدا کے ساتھ زندہ رابطہ پیدا کرنے کا نام ہے۔ ارکان، شعائر، مناسک، قواعد، ظواہر، یعنی احکام شرع یہ سب اس رابطے کے حصول کے ذرائع ہیں۔ بالفاظ صحیح تر یہ سب مقصود بالعرض ہیں نہ کہ مقصود بالذات۔

تصوف ہی وہ رہنما، مشیر اور ناصح ہے، جو ہر وقت انسان (سالک) کو تلقین کرتا رہتا ہے کہ دیکھنا! کہیں مقصود نگاہ سے او جھل نہ ہو جائے۔ اے انسان! تیرا مقصود حقیقی، اللہ سے رابطہ یا تعلق پیدا کرنا ہے۔ اس لئے جب تو نماز پڑھنے کھڑا ہو اور یہ دیکھے کہ مصلیٰ پاک ہے یا نہیں؟ منہ قبلے کی طرف ہے یا نہیں؟ تو ان ظواہر کے ساتھ ساتھ یہ بھی تو دیکھ کہ تیرا تصور پاک ہے یا نہیں؟ دل اللہ کی طرف ہے یا نہیں۔۔۔ اگر بحالت نماز تیرا دل دنیا کی طرف ہے تو ایسی نماز بے حضور سے ظاہر شرع کا تقاضا تو پورا ہو جائے گا لیکن اللہ سے تعلق پیدا نہ ہو سکے گا اور جب اللہ سے تعلق پیدا نہ ہو تو نماز کا مقصود حقیقی بھی فوت ہو گیا۔

تیرا امام بے حضور، تیری نماز بے سرور  
ایسی نماز سے گزر، ایسے امام سے گزر

(اقبال)

اکبر الہ آبادی نے کیا خوب کہا ہے:

قرآن رہے پیش نظر یہ ہے شریعت  
اللہ رہے پیش نظر یہ ہے طریقت

جو شخص کسی مذہب کا پیرو ہے۔ مگر تصوف پر عامل نہیں۔ اسکی مثال  
اس شخص کی سی ہے۔ جس نے ساری عمر کسی حلوائی کی دکان میں حلوہ بنایا مگر  
خود کبھی حلوہ نہ کھایا۔

تقیہ کہتا ہے۔ اے مسلمان! اللہ کا نام لے۔ صوفی کہتا ہے کہ اے  
مسلمان! اللہ کا نام ضرور لے۔ مگر اس طرح لے کہ وہ تیرے دل میں بس  
جائے۔

تصوف دل کی نگہبانی کا دوسرا نام ہے۔ کیونکہ انسان بظاہر جسم اور نفس  
کا نام ہے۔ مگر درحقیقت دل کا نام ہے۔ اور اگر دل مسلمان نہ ہو سکا تو رکوع  
و سجود یا زبان سے خدا کا اقرار دونوں بے معنی ہیں۔

جب تک کوئی شخص ”خداوندان دل“ کی صحبت اختیار نہیں کرے گا۔  
اس وقت تک دل، حقیقی معنی میں دل نہیں بن سکتا۔ اور بات بھی معقول ہے  
چراغ تو چراغ ہی سے روشن ہو سکتا ہے۔

تصوف کی سب سے بڑی خصوصیت جو اسے دنیا کے دوسرے تمام علوم  
و فنون سے متمیز کر دیتی ہے۔ یہ ہے کہ اسکی بدولت خدا، انسان کا محبوب بن  
جاتا ہے۔



انسانی زندگی پر تصوف کے کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں یا تصوف کا ثمرہ کیا ہے؟ اس سوال کے جواب میں ایک کتاب لکھی جا سکتی ہے۔ بخوبی طوالت چند اشارات پر اکتفا کرتا ہوں۔

۱۔ سب سے بڑا فائدہ یہ حاصل ہوتا ہے کہ صوفی (اگر وہ درحقیقت تصوف پر عامل ہے) تمام رذائل اخلاق سے پاک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ تصوف (عشق) تمام انسانی عیوب کا ازالہ کر دیتا ہے۔۔۔۔ اس جگہ اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ تصوف میں سارا زور عمل پر دیا جاتا ہے۔ بلکہ تصوف کی تعلیم یہ ہے کہ حقیقی علم (عرفان) صرف عمل کے بعد ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ پس جو صوفی عمل نہیں کرتا، وہ صوفی نہیں ہے بلکہ فلسفی یا متکلم ہے۔

ایک عالم دین، صرف تعلیم پر اکتفاء کرتا ہے۔ یعنی وہ صرف زبان سے اپنے شاگردوں کو اس بات کا علم عطا کرتا ہے کہ خدا نے تزکیہ نفس کا حکم دیا ہے لیکن نہ وہ انہیں اس کا طریقہ بتاتا ہے نہ عملاً کسی کا تزکیہ نفس کر کے دکھاتا ہے۔ اس کے پاس صرف تھیوری (نظریہ) ہے۔ اور وہ صرف اسی پر اکتفا کرتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں سمجھو کہ عالم دین رنگ فروش ہے۔ رنگ بیچتا ہے مگر چڑھا نہیں سکتا۔

صوفی بھی تزکیہ نفس ہی کی تلقین کرتا ہے مگر وہ صرف تلقین پر اکتفاء نہیں کرتا۔ وہ اپنے شاگردوں سے یہ کہتا ہے کہ میرے پاس آؤ، میری صحبت میں بیٹھو، میں بالفعل تمہارے نفس کا تزکیہ کروں گا۔ عالم دین نے تمہیں بتایا ہے کہ خدا ہے، میں تمہیں دکھا دوں گا کہ واقعی خدا ہے۔

۲۔ تصوف کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ وہ ہر شخص سے محبت کرنے لگتا ہے۔

بقول اقبالؒ

بندہ عشق از خدا گیرد طریق  
می شود بر کافر و مومن شفیق

صوفی کے دل و دماغ سے تعصب، تنگ نظری، نفرت، حقارت، امتیاز رنگ و نسل، فرقہ بندی، گروہ بندی، بیجا پاس داری اور ناحق کوشی یا باطل پسندی کے جذبات بالکل مٹ جاتے ہیں۔ اسی لئے وہ کسی کو آزار نہیں پہنچا سکتا۔ اس سے کسی کو رنج نہیں پہنچ سکتا۔ انسان تو انسان ہے۔ وہ تو حیوانات پر بھی رحم کرتا ہے۔

خلاصہ کلام اس کے تصوف، انسان کو رذائل اخلاق سے پاک کر دیتا ہے اور انکی جگہ بہترین اخلاقی صفات سے مزین کر دیتا ہے لیکن اس بات کا اعادہ ضروری ہے کہ یہ تبدیلی مرشد کی صحبت کے بغیر ناممکن ہے۔ کیونکہ ہر فن، صاحب فن کی صحبت میں رہ کر ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ خواصی، طباطبائی، نجاری، خوش نویسی، خیاطی وغیرہ ان میں سے کوئی فن کتابوں یا تقریروں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح میٹل گری (تزکیہ نفس) بھی ایک فن ہے اور وہ کسی صاحب فن کی نگاہ ہی کی بدولت حاصل ہو سکتا ہے۔ تصوف کی پوری تاریخ ہمارے اس دعوے کی صداقت پر شاہد ہے اور تمام انسانوں کا روزمرہ مشاہدہ بھی یہی بتاتا ہے کہ چراغ، چراغ سے روشن ہو سکتا ہے۔ (۱۶)

## حوالہ جات

- ۱۔ ڈاکٹر محمد طاہر القادری، حقیقت صوف جلد اول ص ۸۵، ادارہ منہاج القرآن۔ ایم ماڈل ٹاؤن، لاہور، ۱۹۹۰ء
- ۲۔ لوئیس معلوف، المنجد، ص ۳۲۹، مطبوعہ بیروت، ۱۹۷۱ء
- ۳۔ امام ابو بکر بن اسحاق۔ تعرف، ترجمہ ڈاکٹر پیر محمد حسن ص ۳۹، المعارف گنج بخش روڈ، لاہور، ۱۳۹۱ء
- خواجہ محمد فخر الحسن ص ۶۸، ترجمہ: شاہ حسین گرویزی، دارالعلوم مریہ، صحافی کالونی، گلشن اقبال، کراچی، سنہ اشاعت ندارد
- ۴۔ شیخ عبدالقادر عیسیٰ۔ حقائق عن التصوف ص۔ ۱۹، ترجمہ، مفتی محمد یوسف بندیالوی، زیر اہتمام، احمد حسن قادری، فیڈرل بی ایریا، کراچی، ۱۹۹۳ء
- ۵۔ ابوالفیض قلندر علی سروردی، الفقہ فخری، ص ۳۷، مرکزی مجلس سروردیہ، لاہور، سنہ اشاعت ندارد
- ۶۔ قاضی قیصر الاسلام، فلسفے کے بنیادی مسائل، ص ۳۱۱، نیشنل بک فاؤنڈیشن، آئی آئی چندریگر روڈ، کراچی، ۱۹۷۶ء
- ۷۔ البقرہ / ۵۱۔۔۔ الاعراف / ۱۳۲
- ۸۔ تفسیر ماجدی، حاشیہ زیر آیت البقرہ / ۵۱
- ۹۔ ابوالفیض قلندر علی سروردی، ص ۵۷
- ۱۰۔ شمس بریلوی، ماہنامہ روحانی ڈائجسٹ، کراچی فروری ۱۹۸۶ء ص ۱۲۳
- ۱۱۔ ایضاً ص ۱۲۵
- ۱۲۔ روزنامہ جسارت، کراچی، ۵ جنوری ۱۹۹۵ء
- ۱۳۔ ابوالفیض قلندر علی سروردی، ص ۳۰
- ۱۴۔ الکعب / ۶۶

- ۱۵۔ امام ولی الدین محمد بن عبداللہ الخلیب عمری، مشکوٰۃ، کتاب الایمان،  
دینی کتب خانہ، اردو بازار، لاہور، سنہ اشاعت ندارد
- ۱۶۔ پروفیسر یوسف سلیم چشتی، تاریخ تصوف، ص ۱۵ تا ۱۵، علماء اکیڈمی، محکمہ  
اوقاف پنجاب، لاہور، ۱۹۷۶ء

تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

پروفیسر منظور حسین سیالوی  
اسٹنٹ پروفیسر عربی  
گورنمنٹ کالج فیصل آباد

www.marfat.com

Marfat.com

## تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

پروفیسر منظور حسین سیالوی

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝  
 ترجمہ:- (اللہ وہ ہے) جس نے پیدا کیا ہے۔ موت اور زندگی کو تاکہ وہ تمہیں  
 آزمائے۔ کہ تم سے عمل کے لحاظ سے کون بہتر ہے۔ (۱)  
 اللہ تعالیٰ نے انسان کو دو چیزوں کا مرکب بنایا ہے۔ جسم اور روح۔  
 جس طرح جسم کی نشوونما ہوتی ہے۔ اسی طرح روح بھی ارتقاء پذیر رہتی ہے۔  
 جسم کا تعلق چونکہ مادہ سے ہے۔ اس لئے اس کی افزائش اور بقاء کے لئے  
 مادی اشیاء کی ضرورت ہے۔ اور جسم اپنی خوراک زمین سے حاصل کرتا ہے۔  
 روح کا تعلق چونکہ عالم بالا سے ہے۔ اس لئے اس کی خوراک کا انتظام بھی  
 عالم بالا سے کیا گیا ہے۔ جس طرح جسم کی حفاظت، بیماری کی صورت میں علاج  
 معالجہ، مضر اشیاء سے پرہیز، مناسب متوازن اور بروقت غذا، مناسب آرام اور  
 ورزش وغیرہ ضروری ہیں۔ اسی طرح روحانی صحت اور ارتقاء کے لئے اس کی  
 مناسب ضروریات کا بہم پہنچانا از بس لازم ہے۔ حفظان صحت کے اصولوں کو  
 جس طرح پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ روحانی معاملے میں بھی ان کا ملحوظ رہنا  
 ضروری ہے۔ نزلہ، زکام، بخار، سردرد، تپ دق، کینسر وغیرہ جس طرح جسمانی

marfat.com

Marfat.com

عوارض ہیں۔ بعینہ لالچ، بغض، حسد، جھوٹ، غیبت، بہتان، ریاکاری اور نفاق وغیرہ روحانی امراض ہیں۔

جسمانی امراض یقیناً مریض پر کچھ اثرات مرتب کرتے ہیں۔ کہ مریض کمزور و لاغر ہو جاتا ہے۔ آنکھوں کے گرد سیاہ حلقے پڑ جاتے ہیں۔ رنگ پیلا ہو جاتا ہے۔ چلنے میں لڑکھڑاہٹ اور رفتار غیر متوازن ہو جاتی ہے۔ اسی طرح روحانی مریض کے چہرے پر سیاہی، گرد اور ذلت و عوان کی ایک تہہ جم جاتی ہے۔ اس کے چہرے کے خطوط بھیانک محسوس ہوتے ہیں۔ آنکھیں خشک اور بے نور ہو جاتی ہیں۔ اس کی شخصیت کے گرد نفرت و نخوت کا ایک ہالہ بن جاتا ہے۔ جبکہ نیک آدمی کے چہرے پر نور، طمانیت اور اس کی شخصیت میں ایک عجیب سی کشش ہوتی ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ جس طرح چمن کا کوئی پودا سیراب ہونے کے بعد سرسبز، گھٹنا اور خوبصورت نظر آتا ہے۔ اور باغ سے دور جنگل کا درخت کمزور اور بے برگ نظر آتا ہے۔ اسی طرح روح کی غذا (نیکی) جسم لطیف کے شجر کو خوشنما، بارونق اور بار آور بنا دیتی ہے۔ اور بدی وہ بادِ سموم ہے جس سے گلستانِ روح کا ہر پودا سوکھ جاتا ہے۔ جو تازگی لچک اور چمک ایک ہری شاخ میں ہوتی ہے۔ وہ خشک اور سخت ٹہنی میں نہیں۔ روح ایک سانچہ ہے جس میں یہ مادی جسم ڈھلتا ہے۔ اگر سانچہ ہی درست نہ ہو تو مادی جسم کا حسن بھی قائم نہیں رہ سکتا۔ گھڑی وقت کا پتہ دیتی ہے۔ انجن کا میٹر درجہ حرارت بتاتا ہے۔ بعینہ ایک گناہگار چہرہ ایسی کتاب ہے جس کی لکیریں کاتبِ قدرت کی ہچی تحریریں ہیں۔

ارشادِ ربانی تعالیٰ ہے: **وَوَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ**

بعض چہرے اس دن گردِ آلود اور تاریک ہوں گے: (۲)

بعض اوقات کچھ روحانی باتوں کا تعلق ہمارے نام نہاد علم کی حدود سے

قائم نہیں ہوتا۔ تو کیا ہمارے علم کی حدیں آخری حدیں ہیں۔ اور ان سے



آگے حدیں نہیں ہو سکتیں۔ کیا اس افق کے آگے اور افق بلکہ آفاق نہیں ہو سکتے؟ ہو سکتے ہیں بلکہ ہوتے ہیں۔ جہاں کی چیزیں کو عقل کے بنائے ہوئے پیانوں سے نہیں مایا جا سکتا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی داستاں کو بغور تلاوت کرنے سے ساری الجھنیں ختم ہو جاتی ہیں۔

اس مختصر تمہید کے بعد اپنے موضوع کو اختصار کے ساتھ سمیٹنے کی کوشش کرتا ہوں۔ بنیادی طور پر اس موضوع کو تین حصوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

(۱)۔ تصوف

(۲)۔ تلاش احسن

(۳)۔ ہمہ گیر تحریک

تصوف:- اس وقت تصوف کی تعریف اور تاریخ بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔ علماء و صوفیاء نے تصوف کی جو مختلف تعریفیں کی ہیں۔ ان کا ما حاصل اور قدر مشترک اصلاح نفس کے لئے علم، عمل اور اخلاص کے ذریعے حسن عمل کا حصول ہے۔ قرآن مجید اور حدیث پاک میں موجود کلمات 'تقویٰ'، 'اخلاص' اور احسان دراصل طریقت و تصوف کے مترادفات ہیں۔ اکابرین دین کی تصریحات کے مطابق کمال شریعت کا نام طریقت ہے۔ اتباع رسول ﷺ جب تک ظواہر تک محدود رہے۔ شریعت ہے اور جب قلب و باطن نور نبوت سے منور ہو جائے۔ تو یہی طریقت ہے۔ جس شخص نے نماز کتب فقہ میں درج قواعد و احکام کے مطابق ادا کر دی۔ از روئے شریعت نماز مکمل ہو گئی مگر طریقت اس پر مصر ہو گی۔ کہ جس طرح نماز میں چہرہ کعبہ کی طرف متوجہ رہا۔ قلب بھی رب کعبہ کی طرف متوجہ رہے۔ اور جس طرح جسم حالت نماز میں ظاہری نجاستوں سے پاک رہا روح بھی باطنی آلائشوں اور پریشان خیالیوں سے پاک رہے۔ اس بحث کا منبع حدیث جبریل علیہ السلام ہے۔ (۳)

اس حدیث پاک میں مرد مومن کے تین درجات بیان ہوئے ہیں۔  
ایمان، اسلام اور احسان ایمان اور اسلام عقیدہ و عمل کا نام ہے۔ اور  
اس سے بھی بڑھ کر ایک اور مقام ہے۔ جسے اصطلاح حدیث میں احسان سے  
تعبیر کیا گیا ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اسے ہی سلوک و تصوف  
و طریقت کا نام دیتے ہیں۔ (۴)

## تصوف نام ہے علم، عمل اور اخلاص کا

حسن توازن و تسمیق سے عبارت ہے۔ انسان فطرتاً حسن کا طالب و  
مسلطی ہے۔

علم عمل اور اخلاص جب ایک خاص تناسب سے جمع ہو جائیں۔ تو وہ  
حسن تمام یا احسن کہلاتا ہے۔ اس حسن تمام کی طلب و تلاش جب مسلمانوں  
کے ہاں ایک تحریک کی شکل اختیار کرے تو وہ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک  
کہلائے گی۔ گویا مسلمانوں کا تصوف کی راہ اختیار کرنا۔ اور تصوف کا اسلامی  
معاشرہ میں رواج پا جانا تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کے عنوان سے معنون ہو  
گا۔ اسلام کی عالم گیر تحریک کا آغاز اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (۵) سے  
ہوا۔

اس شرک آلود معاشرہ میں ضرورت اصلاح عقائد کی تھی لیکن اللہ  
رب العزت نے پڑھنے کی تلقین فرما کر بتا دیا کہ عقائد اور اعمال کی تمام  
بیماریوں کا علاج علم ہی سے ممکن ہے۔ گویا کفر، شرک، الحاد، نفاق اور دیگر تمام  
بیماریوں کا سبب جہالت ہے۔ اگر یہ علت ختم ہو جائے۔ تو سارے معطلات خود  
بخود نابود ہو جائیں گے۔ اس لئے قرآن و حدیث میں حصول علم پر بڑا زور دیا  
گیا۔ حتیٰ کہ حصول علم کو ہر مسلمان پر فرض قرار دیا عمل علم کے بغیر ناممکن

ہے اور اخلاص عمل کی روح ہے۔ احسن عمل کے لئے اخلاص شرط ہے۔ تو حاصل کلام یہ ہوا۔ کہ تصوف ہی احسن عمل ہے۔ اور تصوف کا رواج پانا۔ احسن کی ہمہ گیر تحریک ہے۔

اصطلاح تصوف میں ”نظر بر قدم“ کا مفہوم ہی یہ ہے۔ کہ ہر قدم اٹھانے سے پہلے معلوم کیا جائے۔ کہ اس اقدام کے بارے میں اللہ کریم اور رسول کریم ﷺ کا حکم کیا ہے۔ دوسرے لفظوں میں ہر کام میں اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کی رضا اور خوشنودی مقصود ہو تو یہ اخلاص اور احسان کہلائے گا۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا:

اس دارالعمل میں عمل بالاخلاص کے ذریعے اخروی کامیابی کا حصول ہی موت و حیات کا فلسفہ ہے۔ امتحان لینے والا علیم و خبیر ہے۔ جو عمل کے محرکات سے بخوبی آگاہ ہے۔ اگر عمل کے پیچھے جذبہ صادق نہ ہو یعنی رضائے الہی مقصود نہ ہو تو بڑے سے بڑا اور بظاہر اچھا عمل بھی موجب ہلاکت بن جاتا ہے۔

تصوف سے انسان کے اندر نیکی کا ایسا ملکہ پیدا کرنا مقصود ہے۔ کہ انسان کے ہر عمل کا محرک رضائے رب ہو اور یہ ملکہ روحانی تربیت سے حاصل ہوتا ہے۔ تصوف ہی ایسا پلیٹ فارم ہے۔ جہاں سے تصفیہ باطن اور تزکیہ نفس کا عمل انجام پذیر ہوتا ہے۔ ان تمام مقدمات کا حاصل اور نتیجہ یہ ہے کہ ”تصوف تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک ہے“

تصوف چونکہ اسلامی تعلیمات کی طرح زندگی کے ہر شعبہ کو حاوی ہے۔ لہذا تصوف انسان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں کا کفیل ہے۔ اخلاقیات سے معاشیات تک، حقوق العباد سے حقوق اللہ تک۔ تعلیمی مراحل سے تربیتی مراحل کی تکمیل تک معاشرت سے سیاست تک زندگی کے تمام میدانوں میں تصوف نے اپنا بھرپور کردار ادا کیا۔ امن و خوف عمرو و یسرنیز

انقلاب زمانہ کے ساتھ ساتھ تصوف نے انسانی معاشرہ کی ہمہ جہت راہنمائی کی۔

امام احمد بن حنبل "عالم بے بدل ہونے کے باوصف ایک کامیاب صوفی بھی تھے اور معتصم باللہ عباسی کے دور کے سرگرم سیاستدان بھی، امام ابو حنیفہ " بیک وقت عالم و صوفی تھے اور قابل ذکر سیاستدان بھی جن کی سیاسی زندگی شامل کئے بغیر عباسی عہد کی تاریخ نامکمل رہے گی۔

امام مالک مجمع الشریعة والطریقة تو امام شافعی برزخ شریعت و طریقت حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء " کا شمار آئمہ تصوف میں ہوتا ہے مگر ملکی سیاست میں خاصا عمل دخل بھی تھا، حضرت مجدد الف ثانی " میدان تصوف کے شاہسوار بھی تھے۔ اور ملکی سیاست میں بھرپور کردار ادا کرنے والے بھی۔ حضرت امام احمد رضا بریلوی " بیک وقت باکمال صوفی، مفتی، ماہر تعلیم، ماہر اقتصادیات، بالغ نظر سیاستدان سینکڑوں کتب کے مصنف اور جامع الصفات شخصیت کے مالک تھے۔ غرضیکہ ہر صوفی ایسی ہمہ جہت اور ہمہ پہلو شخصیت کا حامل ہے۔ کہ جس نے معاشرے کے ہر طبقہ کو متاثر کیا اور اس کی شخصیت و کردار نے ایسے نقوش چھوڑے کہ اس کے نظریات اور رویے تحریک کی شکل اختیار کر گئے۔

ہر صوفی اپنی ذات میں ایک ادارہ اور انجمن نظر آتا ہے۔ وہ بیک وقت اپنے ارادتمندوں کی تعلیم و تربیت اصلاح عقائد و اعمال، انتظام قیام و طعام کا کفیل، ان کے دکھوں کا مداوا کرنا اور دلجوئی، اشک شوقی کرنا نظر آتا ہے۔ وقت کی نبض پر اس کا ہاتھ ہوتا ہے۔ مستقبل کے لئے منصوبہ بندی کرنا ہے معاشرے کے تمام طبقات اس کی نظر میں ہوتے ہیں۔ وہ ہر طبقہ کی نفسیات کے مطابق ان سے معاملہ کرتا ہے۔ مساوات انسانی کا اصول اس کے پیش نظر ہوتا ہے۔ معاشرے کی ۹۰ فیصد غریب آبادی کو صوفیاء کے منشور میں اپنی ترقی اور بقاء نظر آتی ہے۔ لہذا وہ لوگ سب سے پہلے ان کے حلقہ ارادت میں آتے ہیں۔ اسلام دنیا کا واحد

مذہب ہے۔ جس نے طبقاتی نظام کی بیخ کنی کی۔ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ! (۶) (ہم نے اولاد آدم علیہ السلام کو عزت بخشی) کا اعلان کر کے انسانی مساوات کی عالمگیر تحریک کی بنیاد رکھی۔ رنگ، نسل اور وطنیت کے سارے بت توڑ دیئے۔ اور وحدت اسلامی کا سنگ بنیاد رکھا۔ صوفیا کرام نے اپنی تحریک کو انہی بنیادوں پر استوار کیا۔

قرآن مجید میں متعدد مقامات پر نبوت کے فرائض چہارگانہ مذکور ہیں۔ ایک جگہ ارشاد ہوا۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ: (۷)

اللہ تعالیٰ نے بلاشبہ اہل ایمان پر بہت بڑا احسان کیا ہے۔ جب انہی میں سے اپنا رسول بھیجا جو ان پر اس کی آیات پڑھ کر سناتا ہے۔ اور ان کے نفوس کا تزکیہ کرتا ہے۔ اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

فرائض نبوت میں تزکیہ نفوس سے مراد اصلاح باطن ہے۔ جو اصطلاح میں تصوف کہلاتا ہے۔ تعلیم کتاب و حکمت سے مراد اصلاح اعمال و عقائد ہے جو کہ شریعت ہے۔ صوفیائے کرام اور علماء عظام کے نزدیک شریعت و طریقت لازم و ملزوم ہیں۔ مجمع الشریعة حضرت امام مالک بن انسؒ فرماتے ہیں!

”مَنْ تَفَقَّهَ وَلَمْ يَتَّصِفْ فَقَدْ تَفَسَّقَ وَمَنْ تَصَوَّفَ وَلَمْ يَتَفَقَّهْ فَقَدْ تَزَنَّدَقَ وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فَقَدْ تَحَقَّقَ“

جس نے علم فقہ حاصل کیا اور تصوف سے بے بہرہ رہا وہ فاسق ہوا۔ اور جس نے تصوف کو اپنایا مگر فقہ کو نظر انداز کیا وہ زندیق ہوا۔ اور جس نے دونوں کو جمع کر لیا۔ اس نے حق کو پالیا۔ (۸)

تصوف تزکیہ نفس اور تصفیہ قلب کا اہتمام کرتا ہے۔ اور جب نفس مصفی اور منور ہو جاتا ہے تو ”نفس لوامہ“ ”نفس مطمئنة“ اور نفس

مطمئنہ راضیہ مرضیہ کے مقام پر فائز ہو جاتا ہے تو ایسا قلب انوار الہیہ کا مجبب بنتا ہے۔ عرش اللہ بننے کا شرف حاصل کرتا ہے۔ اس کی وسعتوں کے مقابلے میں صحرا کی وسعتیں اور سمندر کی پہنائیاں ہیچ نظر آتی ہیں۔ زمین و آسمان کی وسعتوں میں نہ سامنے والا رب جب قلب مومن میں سما جاتا ہے۔ تو اس دل میں خلق خدا کی بے پناہ محبت موجزن ہو جاتی ہے۔ محبت کے یہ جذبات اپنا اظہار خدمت خلق کے احسن عمل کی صورت میں کرتے ہیں۔ اور تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک وجود میں آتی ہے۔ رسول رحمت ﷺ کا اسوہ حسنہ ہمارے سامنے ہے۔ غارِ حرا سے کوہِ صفا تک، سفر طائف سے ہجرت مدینہ تک غزوہ بدر سے فتح مکہ تک غزوہ حنین و تبوک سے خطبہ حجۃ الوداع تک یہ تحریک بتدریج اپنا سفر کرتی رہی اور انوار رسالت سے فیض یاب صحابہ کرام علیہم السلام نے اس تحریک کو حجاز اور جزیرہ عرب سے آگے فارس و روم تک اور پھر صوفیائے کرام نے اس تحریک کو اکناف عالم تک روشناس کرایا اور خاطر خواہ نتائج حاصل ہوئے۔ صوفیاء کرام نے لوگوں کی تربیت کر کے انہیں وطن سے دور تبلیغ دین کا فریضہ سونپا اور نہایت بے سروسامانی کے عالم میں کمال اخلاص و احسان سے لوگوں کو دعوت حق دی ان کی مساعی سے نور اسلام نے اُجالا کیا۔ تاریخ شاہد ہے کہ جس خطے کو صوفیاء کی قدم بوسی کا شرف حاصل ہوا وہاں پر اگر مسلمانوں کی کوتاہی عمل کے نتیجے میں سیاسی طور پر اسلام مغلوب بھی ہوا۔ مگر روحانی طور پر اسلام غالب رہا۔ صوفیا عظام نے جس محبت، دلسوزی اور اخلاص سے لوگوں کے دلوں میں دین کا بیج بویا اور خون جگر سے اس کی آبیاری کی۔ اگرچہ کبھی کبھی مسلمانوں کے سیاسی حالات وقتی طور پر ناسازگار ہوئے۔ مگر روحانی طور پر وہ زوال آشنا نہ ہوئے۔ اور جو نئی سیاسی حالات سازگار ہوئے شجر اسلام پر پھر سے بہار آگئی کیونکہ اس شجر طیب کی جڑیں اہل اسلام کے قلوب میں راسخ تھیں۔ اور صوفیائے کرام مسلسل اس

کی آبیاری فرما رہے تھے۔ عالم اسلام میں بالعموم اور برصغیر میں بالخصوص مسلمانوں کے عروج و زوال کی تاریخ شاہد عدل ہے۔

تلاش احسن کی اس ہمہ گیر تحریک کے محرکین میں سے داتا گنج بخش علی بن عثمانؒ نے ہجویر سے ہجرت کی لاہور کو اپنا مسکن بنایا۔ تو خاک پنجاب کی قسمت جاگ اٹھی۔ حضرت معین الدین چشتیؒ نے سنجر کو چھوڑ کر اجمیر کو آباد فرمایا۔ حضرت گنج بخش شکرؒ نے پاک پتن کو رونق بخشی اور خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ نے غزنی کو خیر آباد کہہ کر خطہ کشمیر کو نہ صرف بہار آشنا کیا بلکہ سدا بہار بنا دیا۔

اسلام کی حقیقت اور روح سے واقف ارباب نظر بخوبی جانتے ہیں کہ اسلام رضاکارانہ طور پر اپنا سب کچھ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا کے لئے ان کے حوالے کر دینے کے عزم اور اس عزم کے اعلان کا نام ہے۔ اور تصوف اس عزم و ارادے کے بطریق احسن تکمیل کا نام ہے۔ اسلام کا محرک محبت ہے۔ اور تصوف محبت کے تقاضوں کی عملی اظہار کا خوبصورت طریق ہے۔ صوفیائے کرام نے محبت فاتح عالم کے ساز پر جب درس و فادیا تو طالبان حق سائے کی طرح ان کے ساتھ ہو گئے۔ جیسے جیسے ان کی تربیت مکمل ہوتی گئی۔ انہیں اپنی اپنی جگہ پر تعینات کر دیا گیا۔ روحانی اور جسمانی تربیت نے انہیں کندن بنا دیا۔ جب وہ مارکیٹ میں پہنچے اور ان کا جوہر کھلا تو ان میں سے ہر ایک ایسا پارس ثابت ہوا۔ کہ جس نے بھی اُسے چھو لیا سونا بن گیا۔

حضرت صدیق اکبرؓ سے لے کر حضرت مجدد الف ثانیؒ اور حضرت غلام محی الدین غزنویؒ تک، حضرت علیؓ سے لے کر پیر سنجر، گنج شکر، قبلہ عالم مہاوری، شاہ سلیمان تونسوی، حضرت شیخ الاسلام سیالوی اور ضیاء الامت پیر محمد کرم شاہ الازہری علیہم الرحمۃ تک پورے سلسلہ الذہب میں ہر ایک اپنی جگہ پارس بھی ہے اور کندن بھی۔ دنیائے تصوف کے یہ بادشاہ اپنے حسن عمل



سے دعوت حق کی ہمہ گیر تحریک چلا کر عند اللہ و عند الناس مقبول ہوئے۔ مطلق عمل سے شہرت تو مل سکتی ہے۔ مگر مقبولیت حسن عمل سے نصیب ہوتی ہے۔ ہلاکو، چنگیز، نیرو، دارا، سکندر مشہور تو ہوئے مگر مقبولیت صوفیائے کرام کے حصے میں آئی۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ: (۹)

”پاک کلام اللہ کی طرف اٹھتا ہے۔ اور نیک اعمال اسے اور بلند کر

دیتے ہیں۔“

تصوف کی راہ آسان نہیں۔ راہ و راہ تصوف کو ہر قدم پر اپنی آرزوں اور تمناؤں کا خون کرنا ہوتا ہے۔ یہ راہ پر خار ہے۔ اور خاراں پاکشیدن کی فرصت بھی نہیں یہاں ایک لمحے کی غفلت منزل سے صد سال دور کر دیتی ہے۔ اس راہ میں طوفان آشنا سمندر ہی نہیں خون کے دریا بھی عبور کرنے پڑتے ہیں۔ مسلسل پتھروں پر سفر کرتے کرتے پاؤں میں چھالے ہوتے ہیں مگر لب تبسم ریز ہیں آبلہ پائی کے ہاتھوں پریشان ہوتے ہیں تو خار راہ دیکھ کر خوش ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ یہی ان کے درد کا درماں ہے۔ طریق محبت کے اس مسافر کی کیفیت کو مرزا غالب نے یوں بیان کیا ہے۔

ان آبلوں سے پاؤں کے گھبرا گیا تھا دل  
جی خوش ہوا ہے راستہ پر خار دیکھ کر

ایک دنیا دار دانشور اپنے مبلغ دانش کی بنا پر ایسے شخص کو مجنوں، پاگل جیسے القاب سے سرفراز کرے گا۔ مگر یہ سرمست بڑا ذہین ہے۔ وہ اس دنیا کی حقیقت سے بخوبی آگاہ ہے۔ اس کی نظر منزل پر ہے۔ وہ راستے کی رنگینیوں

میں کھو کر اپنی منزل کھوٹی نہیں کر سکتا۔ وہ وقتی اور آنی لذات کی خاطر دائمی نعمتوں سے محروم نہیں ہونا چاہتا۔ وہ بلا خوف لومہ لائم ماحول سے بے خبر راستے کی رکاوٹوں کو خاطر میں لائے بغیر مستانہ وار جانب منزل قرب الہی رواں دواں ہے۔ اسے اپنی منزل پر اتنا یقین کامل ہے کہ وہ راستے کی صعوبتوں کی پرواہ نہیں کرتا۔ دوسرے کنارے پر اس کا یوسف بے حجاب تشریف فرما ہے۔ وہ لذت دیدار میں زخم پر زخم کھا کر بھی پرواہ نہیں کرتا۔ شوق دیدار نے اسے حریص لذات آزار بنا دیا ہے۔ اس کا تڑپنا اس کے لئے اتنا قرار بخش ہے کہ وہ سراپا آرزو بن کر پکار اٹھتا ہے۔

میرے دونوں پہلوؤں میں دل بے قرار ہوتا

لیلائے مقصود کے حصول کے لئے فرزانی نہیں دیوانگی ضروری ہے۔ یہ کام خردمند کا نہیں صاحب جنوں کا ہے۔ نعم من مال

در رہ منزل لیلیٰ کہ خطر ہاست بجاں  
شرط اول قدم آنت کہ مجنوں باشی

یعنی اگر محبوب کے راستے کو طے کرنے کی خواہش ہے۔ جس میں جسم و جان کے ہزارہا خطرات موجود ہیں۔ تو اس میں قدم رکھنے کی پہلی شرط یہ ہے کہ مجنوں بن جائیے۔

جب تخلیق حیات کا سبب وحید ہی آزمائش ہے کہ کون احسن عمل کی کوشش کرتا ہے۔ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا یہ دنیا امتحان گاہ ہے۔ یہ حیات مستعار انسان کے لئے مدت امتحان ہے اور امتحان وہ لے رہا ہے۔ جو

ظاہر و باطن غیب و شہادت کا جاننے والا ہے۔ تو پھر کس کی مجال کہ امتحان کی تیاری میں کوئی کوتاہی کرے اور نتائج سے غافل رہے۔ وہ اس امتحان میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے نہایت مستعدی سے کام کرے گا۔ کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کرے گا۔ حتیٰ کہ اپنی عارضی زندگی کو زندگی بخشنے والے کی راہ میں قربان کر کے حیات جاودانی حاصل کرنے کی کوشش کرے گا۔ بہتر گریڈ میں پاس ہونے کی آرزو اور اس کے لئے حتیٰ المقدور کوشش احسن عمل ہے۔ اور اس کی جستجو کا نام تلاش احسن ہے۔ جب ہر ذی روح اس کو اپنا مقصد حیات اور مطمع نظر بنالے تو یہ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک بن جائے گی۔ اور یہ تحریک تصوف کی رہنمائی کے بغیر نتیجہ خیز نہیں ہو سکتی۔

اللہ تعالیٰ تمام توانائیوں کا سرچشمہ ہے۔ اور اس سرچشمے سے سیراب ہونے کا ذریعہ اس ذات سے ذہنی اور قلبی رابطہ ہے۔ تمام حواس کو سمیٹ کر اس کا دھیان کریں۔ لب پر اسی کا نام ہو روح اسی کے تصور سے سرشار ہو۔ آنکھیں اسی کی تلاش میں لگی ہوں۔ قدم اسی کی طرف اٹھ رہے ہوں۔ اس عمل کے پیہم تکرار سے روح کو ایک پراسرار قوت اور آسانی توانائی کا احساس ہوتا ہے۔ آنکھوں کے سامنے کچھ جلوے رقصاں نظر آئیں گے۔ دل کی چٹان سے کیف و سرور کے چشمے پھوٹ نکلیں گے۔ زندگی حدود زمان و مکان سے ابھر کر بے کراں ہو جائے گی۔

جس طرح موتی حاصل کرنے کے لئے سمندر میں غوطہ زن ہونا پڑتا ہے۔ تسخیر کائنات کے لئے خود کائنات سے برقی و جوہری توانائی حاصل کرنا پڑتی ہے۔ اس مقصد کے لئے تجربہ، تجزیہ اور تحقیق و طلب کے کئی کٹھن مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔ اسی طرح روحی توانائی کے لامحدود ذخائر تک رسائی حاصل کرنے کے لئے بڑے جتن کرنے پڑتے ہیں۔ ذکر و تسبیح اور فکر و خلوت کے طویل دور سے گزرنا پڑتا ہے۔ یکسوئی میں کمال پیدا کرنے کے لئے بعض لوگ

غاروں میں جا بیٹھتے ہیں۔ اور وہاں سے طاقت کا اتنا بڑا خزانہ ساتھ لاتے ہیں کہ جدھر نگاہ اٹھاتے ہیں۔ دلوں میں آسمانی محبت کے مقدس چراغ جلا دیتے ہیں۔ یہ قوت پہلے ضمیر وجود میں جنم لیتی ہے۔ اور پھر حیات پر چھا جاتی ہے۔ اس سے دیدہ و دل میں نور آتا ہے۔ اور محویت و مستی کی دولت ملتی ہے۔ چونکہ باطن کی فضائیں بے کراں ہیں۔ جن کے سامنے ارض و سماء کی وسعتیں کم مایہ اور حقیر نظر آتی ہیں اس لئے اس مقام تک رسائی حاصل کرنے کے لئے تصوف اور صوفیاء کی تعلیمات سے آگہی لازم ہے۔ کیونکہ یہ تصوف ہی تو ہے جو نفس کی اصلاح کر کے انسان کی روحانی بلندیوں کو درجہ احسان پر فائز کر دیتا ہے۔ یہی مقصود شریعت ہے۔ یہی منزل طریقت ہے۔ اسی کی تلاش سب خلق حیات ہے۔ اور اس کے حصول کی شعوری کوشش کا نام تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک ہے۔

اللہ تعالیٰ کا اپنے بندے سے تعلق قلبی اور باطنی ہے۔ کوئی عدالت نہ اس پر حکم لگا سکتی ہے۔ نہ کوئی بصارت اسے دیکھ سکتی ہے۔ اس لئے اللہ کریم نے ارشاد فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ: (۱۰) (یقیناً اللہ تعالیٰ دلوں کے رازوں سے بخوبی واقف ہے) اور رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (بے شک عملوں کا دارومدار نیتوں پر ہے) گویا حسن عمل کے ساتھ جب تک حسن نیت شامل نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اعمال کا انعام حاصل کرنا محال ہے۔ اگر نیک عمل کا محرک رضائے الہی کے علاوہ کچھ اور ہے۔ تو نیکی مقبول نہیں۔ اخلاص اعمال کی روح ہے۔ حسن عمل کو حسن نیت کے نور سے مزین و منور کرنے والا یہی شعبہ ایک فن کی صورت اختیار کر لے تو علم تصوف کہلاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ تصوف تلاش احسن کا نام ہے اور حسن زمان و مکان کی حد بندیوں سے بے نیاز ہے۔ لہذا یہ ایک ہمہ گیر تحریک ہے۔

انسان نماز کے تمام ظاہری تقاضوں کو تو پورا کرے مگر حضوری کی کیفیت سے محروم رہے۔ جو حاصل نماز ہے تو یہ ریاکاری کی صورت میں شرک خفی بن سکتی ہے۔ تصوف صرف نماز میں ہی نہیں بلکہ ہر آن انسان کے قلب کو متوجہ الی اللہ رکھنے کی سعی کا نام ہے۔ دنیا میں رہتے ہوئے دنیاوی آلائشوں سے پاک رہے۔ اور مچھلی کی طرح پانی میں رہتے ہوئے اپنے جسم کو پانی سے آلودہ نہ کرے۔ دنیا کی مثال پانی کی سی ہے۔ اور دل مانند کشتی اگر پانی کشتی کے اندر داخل ہو جائے تو کشتی پانی میں غرق ہو جائے گی۔ البتہ اگر پانی کشتی کے نیچے رہے تو کشتی کو بوجھ سمیت اٹھا رکھے گا۔ اس طرح دنیا میں رہتے ہوئے مال، اہل، دوست، کاروبار کے تمام تقاضے پورے کرتے ہوئے انسان یاد الہی سے غافل نہ ہو تو دنیا پر حاوی رہے گا۔ اسلام اور تصوف ترک دنیا کا حکم نہیں دیتے۔ بلکہ

نمی گویم کہ از عالم جدا باش  
بہر جائے کہ باشی با خدا باش

ایک مومن کا حاصل بندگی اور حاصل زندگی ذات مطلق کا دیدار ہے۔ مگر یہ سعادت اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی۔ جب تک اس کی نظر جسد خاکی کے پتھرے میں بند ہے اور حجاب ذات درمیان میں حائل ہے۔ اپنی ذات کے پردے کو ہٹانے اور انسانیت کو مٹانے سے ہر سمت اس کے جلوے نظر آتے ہیں۔ علامہ اقبالؒ فرماتے ہیں:

کمال زندگی دیدار ذات است  
طریقتش رستن از بند جہان است

اپنی ذات کو رضائے الہی میں فنا کر کے ہی کمال حیات حاصل کیا جا سکتا ہے۔ جب انسان کا مرنا جینا حرکات و سکنات مالی اور بدنی ساری عبادتوں کا مقصود رضائے الہی ہو جائے۔ اور وہ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (۱۱) کی عملی تفسیر بن جائے۔ تو پھر ”فَاَيْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ“ تم جہر نظر کرو گے ادھر ہی اللہ کی ذات کو پاؤ گے۔ (۱۲)

انسان اپنی عملی زندگی میں ہر قدم اٹھانے سے پہلے یہ سوچے کہ اس بارے میں اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کی تعلیمات کیا ہیں۔ اگر اس کی دلیل قرآن و سنت سے مل جائے۔ تو کر لے ورنہ رک جائے۔ اور اپنی پسند و ناپسند کو دین کے تابع کر دے اور سراپا نیا زین کر اپنی آرزوؤں کو یوں زبان دے۔

زندہ کنی عطائے تو ور بکشی فدائے تو  
دل شدہ بتلائے تو ہر چہ کنی رضائے تو

اس کمال زندگی اور معراج حیات کے حصول کے لئے نفس کی تہذیب اور تربیت ضروری تھی۔ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے صوفیاء کرام نے مختلف مقامات پر تربیتی مراکز قائم کئے۔ جسے خانقاہوں کے نام سے موسوم کیا گیا۔ یوں اصلاح احوال و اعمال اور تلاش احسن کی ایک باقاعدہ تحریک شروع ہوئی۔ ہر ایک صوفی اپنے مرکز پر بیٹھ کر تزکیہ نفس اور تصفیہ باطن کر رہا ہے۔ جذبے کی صداقت، سخن دلنواز، جان پر سوز کے مقناطیسی اثرات سے خلق خدا کھینچی آ رہی ہے۔ ان درویشان باوصفا کی عوامی مقبولیت کے پیش نظر بعض سلاطین کو اپنا سنگھاس ڈولتا نظر آیا۔ اور صوفیاء کو اپنا مقابل سمجھتے ہوئے ان سے عداوت کرنے لگے۔ انہیں ایذا پہنچانے کی ہر ممکن کوشش کی لیکن ناکام

رہے۔ اگر یہ لوگ چاہتے تو حکومت حاصل کر سکتے تھے۔ مگر انہوں نے دلوں پر حکومت کرنے کو ترجیح دی۔ اور فقیری میں امیری کرتے رہے۔ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاءؒ اور مبارک شاہ کا تاریخی واقعہ مثال کے طور پر پیش کیا جا سکتا ہے۔ روحانی سلطنت قائم کر کے ارواح کی تربیت اور نفوس کی تہذیب تلاشِ اصلاح و احسن کی سعی مشکور ہے۔

تصوف مسلسل حرکت و عمل کا نام ہے۔ جس میں ایک صوفی کی روحانیت ارتقاء پذیر رہتی ہے۔ اور اس کا آج گزشتہ کل سے بہتر ہوتا ہے۔ تصوف زندگی کے بدلتے تقاضوں کا ساتھ دینے والا فلسفہ ہے۔ تصوف ایک ہمہ گیر تصور حیات ہے۔ جو مقاصد کے اعتبار سے معراج حیات ہے۔ شرط یہ ہے کہ اس کی حقیقی تعلیم سے آگہی حاصل کی جائے۔ تصوف ایک مومن کو وہ حرکت انقلاب، تازگی جوش و عمل اور قوت کردار عطا کرتا ہے۔ کہ وہ اپنے فکر و عمل کی ضیاباریوں سے دُنیا کو روشن کر دیتا ہے۔ اس کا اپنا دل وہ مقدس مقام بن جاتا ہے۔ جہاں ذات باری اپنا فیضان فرماتی ہے۔ جس ذات کے سامنے زمین و آسمان کی وسعتیں تنگ ہو جاتی ہیں۔ وہ قلب مومن میں سما جاتا ہے۔ جس کا اعلان صادق و مصدوق نبی رحمت ﷺ نے یوں فرمایا: "لَا يَسْعُنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ يَسْعُنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ" میں زمین و آسمان کی وسعتوں میں نہیں سما سکتا لیکن اپنے بندہ مومن کے دل میں سما جاتا ہوں۔

قلب مومن کی وسعت پہ لاکھوں سلام

ایسے ناپیدا کنار و وسیع قلب میں یقینی طور پر فلاح انسانیت کی پیدا ہونے والی تحریک بھی زبان، نسل، رنگ، قومیت اور جغرافیائی حدود سے نا آشنا ہوگی

marfat.com

Marfat.com



تو تصوف اپنے وسیع تر مفہوم میں تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کے طور پر متعارف ہو گا۔

غیرت اسلامی اور دینی حمیت کے جذبے سے سرشار ہو کر یکبارگی سرکٹا کر مرتبہ شہادت پر فائز ہو جانا آسان ہے۔ مگر ساری زندگی سنت کے پل صراط پر چل کر گزارنا انتہائی مشکل کام ہے۔ اور یہ کام صوفیائے کرام بکمال استقامت سرانجام دیتے رہے ہیں۔ یہ وہ زندہ شہید ہیں۔ جو کہ زمرہ صدیقین میں شمار ہوتے ہیں کہ کشتگان خنجر تسلیم و رضا ہر لمحے موت سے نبرد آزما ہوتے ہیں۔

بگذر صبح از سرا کشتگان عشق  
یک زندہ کردن تو بھد خون برابر است

حضرت بایزید سظامیؒ نے ساری زندگی اس لئے خربوزہ نہ کھایا کہ انہیں آنحضرت ﷺ کے خربوزہ تناول فرمانے کی کیفیت معلوم نہ تھی۔  
صوفیائے کرام وہ مومن ہیں کہ جن کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ: (۱۳)

جو لوگ ایمان لائے وہ اللہ تعالیٰ سے ٹوٹ کر محبت کرتے ہیں۔ یعنی جنہیں لذت ایمان نصیب ہے۔ اور حلاوت ایمان سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔ اللہ کریم کی محبت ان کی نس نس میں سرایت کر جاتی ہے۔

آدمی کے ریشے ریشے میں سا جاتا ہے عشق  
شاخ گل میں جس طرح باد سحر گاہی کا نم

marfat.com

Marfat.com

انسان کے اندر عشق و محبت کا فطری جذبہ رکھا گیا ہے۔ تصوف اس کی جمال تلاش نظروں کے رخ کو جلال خداوندی اور جمال مصطفوی علیہ الصلوٰۃ السلام کی طرف پھیر دیتا ہے۔ صوفی اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت اور رسول ﷺ کی صفت رحمت سے متصف ہو کر کمال بندگی اور حسن عمل کا چراغ لے کر خلق خدا کی رہنمائی اور دستگیری کے لئے میدان عمل میں اترتا ہے۔ اس کا اخلاص قدم قدم پر کرامات دکھاتا ہے۔ جملہ صوفیائے کرام نے دعوت الی الحق علی منہاج النبوت کو معیار بنایا۔ ہجرت کر کے وطنیت کے بت کو توڑا اور اسلام کے آفاقی پیغام کو اس آرزو کے ساتھ عام کیا کہ

طلب حسن تو ہے حسن طلب مل جائے

صوفیائے کرام کے نزدیک تزکیہ نفوس کے بعد لوگوں کی دلداری اور پاس خاطر انتہائی اہم عمل ہے۔ ان کا منشور فلاح انسانیت ہے۔ بلا تیز دین و مذہب ان کا پیغام محبت ہے جہاں تک پہنچے، ان کے نزدیک کسی شخص کی دلجوئی حج اکبر ہے۔ عیال اللہ، خلق خدا کی جسمانی اور روحانی ضروریات کی رضا کارانہ فراہمی ان کا مقصد حیات ہے۔ تصوف کے مراکز خانقاہوں میں لنگر کا انتظام اور روحانی حلقات: ذکر و اذکار، صوم النہار قیام اللیل اور مرشد کامل کی ہدایات کے مطابق باقی معمولات اسی سوچ کے عملی مظاہر ہیں۔ ایک خانقاہ پر اطراف و اکناف سے آئے ہوئے طالبان حق معاشی فکر سے بے نیاز جماد اکبر یعنی اصلاح نفس میں مصروف خدمت خلق کی تربیت حاصل کرتے ہیں۔ اور مرشد کامل کمال توجہ سے ان کی خفیہ صلاحیتوں کو جلا بخش کر نہایت اخلاص اور للیت سے ان کے ظاہر و باطن کو سنوارنے کے لئے دن رات کوشاں رہتا ہے۔ یہاں سے فارغ التحصیل ہونے والا ہر طالب علم مستقبل کا داعی حق

ہوتا ہے۔ مرشد کامل پوری دنیا میں کسی بھی خالی آسامی پر ان کی تقرری کرتا ہے۔ عام طور پر پوسٹ ٹرانسفر ایبل نہیں ہوتی۔ اس طرح ایک روحانی مرکز کے کئی ذیلی مراکز قائم ہو جاتے ہیں۔ مین آفس سے ان کا رابطہ نہایت قوی ہوتا ہے۔ یوں چراغ سے چراغ جلتا ہے۔ اور نور ہدایت عام ہوتا رہتا ہے۔ ہر خانقاہ مرکز رشد و ہدایت ہوتی ہے۔ اور زیب سجادہ اپنے خلوص نیت احسن عمل اور درد مندی سے اسلامی تعلیمات کو عام کرتا ہے۔ ان کا حسن عمل مریدوں، شاگردوں اور متوسلین کے لئے اسوہ حسنہ کا پرتو ہوتا ہے۔ وہاں باتیں کم اور عمل زیادہ ہوتا ہے۔ یہ طریق تبلیغ جو کہ اصطلاح میں طریقت و تصوف کہلاتا ہے تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک بنتا ہے۔

اس وقت دنیا کا جو بھی خطہ نور اسلام سے منور ہے۔ وہ صوفیا ہی کی مساعی جمیلہ کا مرہون منت ہے۔ اور عالم اسلام میں جب بھی اسلام کے خلاف کوئی سازش ہوئی۔ انہی صوفیا نے خانقاہوں سے نکل کر رسم شبیری ادا کی۔ بقول شمس بریلوی ”بزرگان نقشبند میں سے ایک بزرگ اور مقدس ہستی نے دلی کو اپنے قدم پاک سے نوازا۔ مغلیہ دور کی گمراہیوں میں چراغ معرفت روشن کیا۔ اور حضرت پیر طریقت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کی نگاہ حقیقت بین نے آسمان سرہند کے ایک ستارے کو اپنے نور معرفت سے اس طرح نوازا کہ خود آپکی حیات اقدس میں سرہند کا وہ درخشاں ستارہ فلک معرفت کا خورشید تاباں بن گیا۔ اور مجدد الف ثانی کے لقب سے دنیائے طریقت و عرفان میں پہچانا گیا۔ اس کے انفاس قدسیہ نے ایسا اصلاحی کام کیا کہ اکبری دور کے الحاد و بے دینی کی تندروست پڑ گئی۔ (۱۴)

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ کسی تحریک کا حسن اور ہمہ گیریت اس تحریک کے مقاصد اور تعلیمات کے حسن و آفاقیت کا نتیجہ ہوا کرتی ہے۔ اسی طرح تصوف جو کہ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک ہے اپنی آفاقی اور احسن

تعلیمات کے باعث مقبول عوام ہوا۔ تصوف کی تعلیمات میں محبت کو بنیادی اور مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ اور محبت چونکہ بے غرض اور بے لوث ہوتی ہے لہذا صوفیائے کرام انسانیت کی بے لوث خدمت اور خیر خواہی کا اجر و ثواب صرف بارگاہ رب العالمین سے طلب کرتے ہیں۔ یہی محبت ایثار کا تقاضا کرتی ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں اس طرح ہوا۔ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (۱۵) کہ وہ اپنے بھائی بندوں کو اپنے نفوس پر ترجیح دیتے ہیں۔ اگرچہ وہ خود حاجت مند ہوتے ہیں۔  
تصوف میں خلق خدا کی ولداری حج اکبر ہے

”دل بدست آور کہ حج اکبر است“

(اقبال)

اور بقول عارف

جملہ فنون شیخ نیرزد بہ نیم خس  
راحت بدل رساں کہ ہمیں مشرب است و بس

صوفیائے کرام نے انسانی معاشرہ میں عدل و انصاف، عنود و درگزر سے آگے بہت آگے احسان کے رویے کو فروغ دیا۔ فریق مخالف سے بدلہ لینا انصاف، معاف کر دینا عنو اور اس کی مزید اخلاقی و مالی امداد کرنا احسان ہے۔  
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ: (۱۶)

جب انسان کا دل محبت الہی کا مرکز بن جاتا ہے۔ تو وہ ہر شخص سے پیار و محبت کرتا ہے۔ خطاکاروں کو معاف کرتا ہے۔ پتھروں کے جواب میں پھول پیش کرتا ہے۔ گالیوں کے جواب دُعاؤں سے دیتا ہے۔ اس فرمان الہی کی عملی تفسیر

marfat.com

Marfat.com

بن جاتا ہے۔ اِذْفَعْ بِالنَّبِيِّ هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ“ (۱۷) (برائی کا تدارک اس (نیکی) سے کرو جو بہتر ہے۔ پس ناگہاں وہ شخص، کہ تیرے درمیان اور اس کے درمیان عداوت ہے۔ یوں بن جائے گا گویا تمہارا جانی دوست ہے۔) ایسے لوگوں کے ہاں جَزَاؤِ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (۱۸) کا معنی یہ ہے کہ برائی کا بدلہ برائی سے دینا برائی ہے۔ ایک صوفی اپنے وفور علم اور کمال حکمت سے جب لوگوں کو دعوت الی الحق نہایت موثر انداز میں دیتا ہے۔ تو اس آیت کریمہ کا عملی ترجمان بن جاتا ہے۔ اُدْعُ اِلَى سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (بلاؤ اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت اور عمدہ نصیحت سے)

ایک صوفی دنیاوی اشغال سے فارغ ہو کر کچھ وقت نہایت یکسوئی سے یاد الہی میں صرف کرتا ہے۔ تدبر فی الکلون اور تفکر فی آیات الخالق سے جہانگیری اور حکومت آفرینی کا مواد حاصل کرتا ہے۔ رسول رحمت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہی اسوہ حسنہ ہے۔

در شبستان حرا خلوت گزید  
قوم و آئین و حکومت آفرید

(اقبال)

اسلامی تاریخ میں ہمارے ہیروز اور مثالی اسلاف کو اس دنیا سے گزرے ہوئے صدیاں بیت گئیں مگر دنیا آج بھی ان راہوں پر بوسہ زن ہے جس سے یہ بے نوا کبھی گزرے تھے۔ ان کے علو مرتبت میں ان کی سحر خیزی اور دعاہائے نیم شبی کا بڑا ہاتھ ہے۔ بقول علامہ اقبال

عطار ہو، رومی ہو، رازی ہو، غزالی ہو  
کچھ ہاتھ نہیں آتا بے آہ سحر گاہی

حتیٰ کہ حکیم مشرق کی حکمت میں بھی سوز و ساز رومی اور تیج و تاب  
رازی کی کشمکش میں گزرنے والی راتیں کار فرما ہیں۔ اس شب خیزی کی برکت  
سے نفس کی سرکوبی اور بات میں وزن پیدا ہوتا ہے۔ اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ  
اَشَدُّ وَطْأً وَاَقْوَمُ قِيلاً۔ (بلاشبہ رات کا قیام نفس کو سختی سے روندتا ہے۔  
اور بات کو درست کرتا ہے)۔ (۲۰) اور یہی سحر خیزی مقام محمود تک پہنچا دیتی  
ہے۔ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ اِنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا  
مَّحْمُودًا۔ (اور رات کو تہجد ادا کریں۔ یہ خاص آپ کے لئے ہے، قریب  
ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے مقام محمود پر فائز فرمادے۔) (۲۱)

کائنات کے عظیم علم، کمال حکمت، محبت فاتح عالم، یقین محکم، عرش گیر  
بیداری دل، خلوت، شب زندہ داری، سحر خیزی اور احسان جیسی آفاقی اقدار  
نے تصوف یعنی تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کو فروغ بخشا۔

ہم میں سے بہت سے لوگ تصوف کا مطالعہ بڑی دلچسپی سے کرتے ہیں۔  
تصوف کی اہمیت و افادیت کا اعتراف بھی کرتے ہیں۔ مگر ہماری یہ دلچسپی نظری  
اور اعتراف زبان کی حد تک ہے۔ ہم میں اتنی جرات نہیں کہ اس میدان  
میں عملاً اتر کر دیکھیں یا فوری طور پر ہم یہ جرات کرنے کو تیار نہیں ہیں۔  
ہماری مثال ایک انگریز کے اس قول کی طرح ہے کہ

“God make me pious but not today.”

(اللہ تعالیٰ مجھے نیک بنا دے مگر فوری طور پر نہیں) یا ہماری حالت اس ریاکار  
راہب جیسی ہے جس پر طنز کرتے ہوئے علامہ اقبالؒ نے فرمایا تھا

اگرچہ پاک ہے طینت میں راہی تری  
ترس رہی ہے مگر لذت گناہ کے لئے

ایک عرصے سے تصوف کی اس عالم گیری میں ایک ٹھہراؤ اور ایک حد تک تعطل پیدا ہو گیا ہے۔ ہر زبان پر قحط الرجال کا شکوہ ہے۔ علامہ اقبالؒ جیسا شخص جو مشمت گل میں کیمیا پیدا کرنے کے لئے کسی مرد کامل کے آستان پر بوسہ زنی کی تلقین کرتا ہے۔ نہایت درد مندی سے شاکی ہے کہ

یہی شیخ حرم ہے جو چرا کر بیچ کھاتا ہے  
گلیم بوذر ” و دق اولیس ” و چادر زہرا ”

اور نہایت ہی حسرت و یاس سے پکار اٹھتا ہے

نہ اٹھا پھر کوئی رومی عجم کے لالہ زاروں سے  
وہی مآب و گل ایراں وہی تبریز ہے ساقی

(اقبالؒ)

اور کبھی میراث میں ملنے والی مسند ارشاد پر فائز نااہل لوگوں کے لئے ”زاغوں کے تصرف میں عقابوں کے نشیمن کی بلوغ ترکیب استعمال کرتا ہے۔ عالم اسلام بالخصوص برصغیر کے معروضی حالات میں خانقاہی نظام اور تجدید تحریک تصوف کی ضرورت دو چند ہو گئی ہے۔ ان شاء اللہ خانقاہ نیریاں شریف پر تصوف سیمینار کا انعقاد تحریک تصوف کی نشاۃ ثانیہ کے لئے سنگ میل ثابت ہو گا۔



نہیں ہے ناامید اقبال اپنی کشت ویراں سے  
ذرا نم ہو تو یہ مٹی بڑی زرخیز ہے ساقی

(اقبالؒ)

وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

## حوالہ جات

- (۱)۔ الملک : ۲
- (۲)۔ عبس : ۴۰
- (۳)۔ صحیح بخاری : ج : ۱ : ص : ۱۲
- (۴)۔ سمعات ص : ۲۶
- (۵)۔ العلق : ۱
- (۶)۔ الاسراء : ۷۰
- (۷)۔ آل عمران : ۱۶۳
- (۸)۔ مرقاة المفاتیح ج : ۲۵۶
- (۹)۔ فاطر : ۲۳
- (۱۱)۔ الانعام : ۱۶۲
- (۱۲)۔ البقرة : ۱۱۵
- (۱۳)۔ البقرة : ۱۶۵
- (۱۴)۔ مقدمہ فوائد القواد ص : ۸
- (۱۵)۔ الحشر : ۹
- (۱۶)۔ المائدہ : ۱۳
- (۱۷)۔ حم السجده : ۳۴
- (۱۸)۔ الثورئی : ۴۰
- (۱۹)۔ النحل : ۱۲۵
- (۲۰)۔ الاسراء : ۷۹

# تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر طاہر رضا بخاری  
ڈائریکٹر مذہبی امور  
محکمہ اوقاف پنجاب  
لاہور

## تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر طاہر رضا بخاری

### فصل اول: تصوف کی حقیقت

رسول اللہ ﷺ جس دین حق کے ساتھ مبعوث ہوئے تھے، اور زندگی کے جس طریقے کی طرف آپ ﷺ دنیا کو دعوت دیتے تھے اس کا اگر اصولی تجزیہ کیا جائے تو اس میں مندرجہ ذیل تین شعبے دریافت ہوتے ہیں:

#### ۱- شعبہ ایمانیات:-

یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، وحی و رسالت، ملائکہ، قیامت، حشر و نثر اور جنت و دوزخ جیسی غیر مشہود غیبی حقیقتوں کے بارے میں نبی ﷺ نے جو خبریں دی ہیں۔ آپ کو خدا کا سچا رسول مانتے ہوئے، ان سب کی دل سے تصدیق کرنا، یہ شعبہ ہمارے علم عقائد کا موضوع ہے۔

#### ۲- شعبہ اعمال صالحہ:-

اس سے مراد دین کا وہ تمام تر عملی حصہ ہے جو جوارج سے تعلق رکھتا ہے، جس میں اسلامی عبادات (بشمول ہجرت و جہاد و امر بالمعروف و غیرہ) اور معاملات

و آداب معاشرت وغیرہ داخل ہیں، یہ شعبہ گویا دین کا پورا قالب ہے اور یہی اسلام کا عملی نظام ہے، اور ہمارے علم فقہ کا خاص تعلق اسی شعبہ میں ہے۔

### ۳۔ شعبہ کیفیات روحانیہ:-

رسول اللہ ﷺ نے جس طرح ایمانیات و اعتقادات اور اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کے ابواب میں امت کی رہنمائی فرمائی ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی محبت و خشیت، یقین و توکل، احسان و اخلاص جیسی روحانی و قلبی کیفیات کے متعلق بھی اہم ہدایات دی ہیں، اور ان کو کمال دین و ایمان قرار دیا ہے، اور مشہور حدیث جبریل میں پہلے شعبہ کو ایمان سے، دوسرے کو اسلام سے اور تیسرے کو احسان سے تعبیر کیا گیا ہے، اور آخر میں ان تینوں شعبوں کے مجموعے کو دین کہا گیا ہے۔ (اِنَّهُ جِبْرِيلُ جَاءَ لِيُعَلِّمَكُمُ دِيْنَكُمْ) (بخاری و مسلم)۔ دین کا یہی تیسرا شعبہ تصوف کا خاص موضوع ہے۔

### آئمہ عقائد، فقہاء اور صوفیہ کرام کا دائرہ کار و اختصاص

رسول اللہ ﷺ کی مقدس ذات تو ان تینوں شعبوں کی یکساں طور پر جامع تھی، اور کسی درجہ میں جامعیت اکابر صحابہؓ کو بھی حاصل تھی، لیکن بعد کے قرون میں زیادہ تر ایسا ہوتا رہا کہ آنحضرت ﷺ کے اکثر وارثین و نائبین اگرچہ ذاتی طور پر کم و بیش ان تینوں شعبوں کے حامل اور جامع ہوتے تھے، لیکن اپنی اپنی صلاحیت و استعداد اور ذوق یا ماحول کے مطابق انہوں نے کسی ایک شعبہ کی خدمت سے اپنا خاص تعلق رکھا۔ چنانچہ آئمہ عقائد اور فقہاء نے خصوصیت کے ساتھ دین کے پہلے دو شعبوں کی خدمت و حفاظت و تنقیح و تفصیل کی، اور حضرات صوفیہ کرام نے دین کے تیسرے اہم شعبہ کی خدمت و حفاظت اور اس بات میں آنحضرت ﷺ کی نمائندگی و نیابت کی اس لئے امت

پر ان کا بھی بہت بڑا احسان ہے، اور اُمت یقیناً دین کے اس تکمیلی شعبہ میں ان کی خدمات کی ممنون اور محتاج ہے۔

لہذا تصوف و سلوک کی اصل غرض و غایت اور صوفیہ کرام کی مساعی کا اصل نصب العین اور خانقاہوں کا موضوع دراصل دین کا یہی تیسرا شعبہ ہے، یعنی رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی محبت و خشیت اور اخلاص و احسان جیسی روحانی کیفیات کی تحصیل و تکمیل اور پھر اس سلسلہ میں دوسروں کی رہنمائی اور فیض رسانی ان حضرات کا امتیاز اور مشغل اور مخصوص دائرہ عمل ہے۔

## فصل دوم

### اعمال باطنہ اور مرشد کی ضرورت

توبہ، صبر، شکر، رجاء، خوف، زہد، توحید، توکل، محبت، رضا، اخلاص، تقویٰ جیسے فرض اعمال باطنہ کا حصول اور شہوت، غضب، کینہ، حسد، حب دنیا، بخل، حرص، حب جاہ، ریاء، تکبر و غرور ایسے حرام و ناجائز اعمال باطنہ کی اصلاح عادتاً اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اپنے آپ کو کسی ایسے شیخ مرشد کے حوالے کر دے جو باطنی فضائل اور رذائل میں پوری بصیرت اور درک رکھتا ہو، خود بھی باطنی رذائل سے پاک رہنے کی کوشش میں لگا ہو اور دوسروں کو بھی ہدایت کرتا ہو اور باطنی اعمال کی تربیت کسی مستند شیخ کی صحبت میں رہ کر حاصل کر چکا ہو۔ پھر اس مرشد کی تشخیص و تجویز کے سامنے اپنی رائے کو بالکل فنا کر کے ٹھیک اسی طرح عمل کرے جس طرح ایک بیمار اپنے آپ کو کسی حکیم یا ڈاکٹر کے حوالہ کر کے اسی کی تشخیص و تجویز پر عمل کرتا ہے۔ اگر خود بھی حکیم یا ڈاکٹر ہو تو بھی بیمار ہونے کی حالت میں اپنی رائے اور اپنی تجویز کو چھوڑ کر معالج کا مکمل اتباع کرتا ہے۔ اعمال ظاہرہ کے صحت و فساد کو تو کسی استاد سے پڑھ کر معلوم کیا جاسکتا ہے اور کتابوں کے مطالعہ سے بھی کچھ نہ کچھ معلومات

حاصل کی جا سکتی ہیں لیکن اعمال باطنہ کی اصلاح میں محض کسی کتاب کا پڑھ لینا اور پوری طرح سمجھ لینا بھی کافی نہیں ہوتا بلکہ ان کی اصلاح مرشد کامل کی اتباع کے بغیر عادیہً ممکن نہیں۔ خرق عادت کے طور پر اللہ تعالیٰ کسی کو کوئی دولت بغیر اسباب ظاہری کے عطا فرمادیں تو یہ الگ بات ہے مگر اس کو ضابطے کا طریقہ نہیں کیا جا سکتا۔

## فصل سوم

### ثمرات تصوف

- ۱۔ کسی مرشد کامل سے تربیت کی خاطر بیعت ہونے کے بعد حسب ہدایت اعمال ظاہر و باطنہ کے التزام سے سب سے پہلی چیز یہ حاصل ہوتی ہے۔ کہ طبیعت میں ایک عجیب اطمینان اور خوشی پیدا ہو جاتی ہے۔
- ۲۔ نیکیوں کی طرف میلان طبع زیادہ ہو جاتا ہے اور برائیوں سے بچنے کا ارادہ مستقل ہو جاتا ہے۔
- ۳۔ عبادت اور ذکر میں دل لگتا ہے۔
- ۴۔ سچے خواب آنے لگتے ہیں۔
- ۵۔ کشف و کرامت کا ظہور ہوتا ہے اگرچہ یہ بالذات مقصود نہیں ہے۔
- ۶۔ رذائل اخلاق سے تخلیہ اور فضائل اخلاق سے تخلیہ ہوتا ہے اور فی الحقیقت یہی ایک چیز ہے جو مقصود بالذات ہے۔
- ۷۔ جب سالک حسب ارشاد مرشد کماحقہ عمل کر لیتا ہے اور اس کے یہ اعمال مقبول ہو جاتے ہیں تو اس کو کوئی ایسی صاف اور صریح نشانی نیم خوابی کی حالت میں دکھائی جاتی ہے جس سے اس کو یقین کامل ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مساعی کو شرف قبولیت عطا فرما دیا ہے اور اسے اپنے اولیاء کے حلقہ میں شامل کر لیا ہے۔



## فصل چہارم

## تصوف کے معاملے میں افراط و تفریط اور گمراہیاں

تصوف کے معاملے میں مسلمانوں کا خاصا بڑا طبقہ افراط و تفریط بلکہ طرح طرح کی گمراہیوں کا شکار ہے۔ ان لوگوں نے تصوف کو سمجھے بغیر اس کے بارے میں عجیب و غریب مزعومات قائم کر لئے ہیں انہیں نہ علماء صلحاء کی تعلیم و تربیت ملی، نہ تصوف کی مستند کتابوں تک رسائی ہوئی، بلکہ جاہل مدعیان تصوف کی خود ساختہ روش دیکھ کر اس کو تصوف سمجھ بیٹھے۔ انہوں نے دین اور احکام دین کو صرف فقہ پر منحصر جان کر سرے سے تصوف ہی سے بیزاری اختیار کر لی، اور تصوف کو دین سے خارج قرار دے دیا۔ یہ ایک شدید گمراہی ہے جو خاصے بڑے طبقے میں پائی جاتی ہے۔

ایک اور گمراہی اس سے کم درجہ کی، مگر اس لحاظ سے نہایت تشویشناک ہے کہ وہ علم دین کے بعض طلبہ بلکہ بعض نام نہاد اہل علم میں بھی پائی جاتی ہے کہ انہوں نے تصوف کو دین سے خارج تو نہیں سمجھا مگر نہ جانے کیوں یہ خیال کر بیٹھے کہ اس کا حاصل کرنا محض مباح یا مستحب ہے، شرعاً فرض یا واجب نہیں۔ اصلاح باطن بھی ہو گئی تو جنت میں درجات بڑھ جائیں گے، نہ ہوئی تو جنت میں جانے کے لئے ظاہری اعمال کافی ہیں۔

دوسری طرف جاہل مدعیان تصوف کی گرم بازاری ہے جنہوں نے تصوف و طریقت کے اہمیت کو تو تسلیم کیا مگر اس کی حقیقت کو کم کر ڈالا۔ کسی نے کہا ”طریقت اور ہے، شریعت اور“۔ ”یہ بات اگرچہ شرع میں ناجائز ہے مگر فقیری میں جائز ہے۔“ ان لوگوں نے تصوف کو ”راز سینہ بہ سینہ“ قرار دے کر اس من گھڑت ”راز“ کی بنیاد پر دین کے کتنے ہی حرام کاموں کو حلال کر ڈالا، اور دین و تصوف کے نام پر الحاد و بے دینی کا شکار ہو گئے۔

کسی نے تعویذ گنڈوں کا اور کسی نے مریدوں سے نذرانے وصول کرنے کا نام تصوف رکھ لیا۔ کسی نے پیر صاحب سے بیعت ہونے ہی کو جنت کا پروانہ سمجھا، اور اصلاح نفس اور اعمال سے غافل ہو کر مطمئن ہو گئے کہ ”پیر صاحب بخشش کرا دیں گے۔“ کسی نے دل کی خاص قسم کی دھڑکنوں کو اور کسی نے ”غیب کی باتیں“ بتلانے کو تصوف کا کمال سمجھ لیا۔ کسی نے صرف تسبیحات و وظائف اور نوافل کو تصوف و طریقت کا نام دے لیا اور ظاہر و باطن کی اصلاح سے بے فکر ہو کر کتنے ہی فرائض اور حقوق العباد کو پامال کر ڈالا۔ کسی نے مجاہدوں، ریاضتوں، چلہ کشی، رہبانیت اور ترک دنیا کو طریقت و سلوک کی معراج قرار دے کر بال بچوں، ماں، باپ اور اعزاء و اقارب سے کنارہ کشی اختیار کر لی، اور جنگلوں اور غاروں میں زندگی گزارنے ہی کو دین کا مقصد سمجھ بیٹھے۔

غرض یہ اور اسی طرح کی بہت سی گمراہیاں تصوف کے بارے میں پھیلی ہوئی ہیں۔ انتہا پسندی کا دور دورہ ہے۔ ایک جانب افراط ہے دوسری جانب تفریط۔ رسول عربی ﷺ کا لایا ہوا دین افراط و تفریط کے بیچوں بیچ راہ اعتدال ہے۔ وہ ترک دنیا کو دین نہیں کہتا، بلکہ دنیا کے تمام کاروبار کو شریعت کے قالب میں ڈھال کر تصوف کی راہ سے کار ثواب بنا دینا چاہتا ہے۔ وہ شریعت و طریقت کے تضاد کو نہیں جانتا، بلکہ دونوں کو ساتھ لے کر چلنے کا قائل ہے۔ شریعت جسم ہے تو طریقت اس کی روح، تصوف ”فقہ“ کے بغیر ناکارہ ہے اور فقہ ”تصوف“ کے بغیر بے جان۔ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا ارشاد ہے کہ ”شریعت بغیر طریقت کے زرا فلسفہ ہے اور طریقت بغیر شریعت کے زندقہ والحاد۔“

اللہ تعالیٰ ہم سب کو افراط و تفریط سے محفوظ و بامون فرمائے، آمین!

# تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر تصدق حسین راجا  
ڈائریکٹر (ریٹائرڈ)  
دارالترجمہ، مقتدرہ قومی زبان  
اسلام آباد

## تصوف: تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک

ڈاکٹر تصدق حسین راجا

عنوان بالا میں شامل تین عناصر ترکیبی اہم اور غور طلب ہیں۔۔۔ اول یہ کہ تصوف سے کیا مراد ہے، دوئم یہ کہ ”تلاش احسن“ کے کیا معنی ہیں اور سوئم یہ کہ تصوف ایک ہمہ گیر تحریک کی حیثیت سے ساڑھے چودہ سو سال سے کس طرح مصروف عمل ہے۔

ایک بات ذہن نشین کرنے کی ضرورت ہے کہ تصوف کوئی ایسی شے نہیں جو باہر سے اسلام میں داخل ہوئی ہو، یہ اسلام کا حصہ ہے اور اسلام کے اندر سے ہی وجود میں آیا ہے۔ ہر چند کہ یہ اصطلاح بہت بعد میں استعمال میں آئی لیکن تصوف یا فقر آنحضرت ﷺ کی حیات طیبہ کا حصہ تھا اور آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کرام کو بھی اس کی تعلیم فرمائی قرآن حکیم اور احادیث نبوی ﷺ میں تصوف کا ذکر مختلف حوالوں سے آیا ہے۔ جب ہم تصوف سے مراد ذکر الہی لیتے ہیں جس سے اللہ رب العزت کی قربت حاصل ہوتی ہے تو قرآن حکیم کی درج ذیل آیات پر نظر پڑتی ہے:

”اور پڑھے جانام اپنے رب کا اور چھوٹ کر چلا آ اس کی طرف سب

سے الگ ہو کر“ (۸:۷۳)

”اے ایمان والو یاد کرو اللہ کی بہت سی یاد“ (۳۳:۴۱)

”تو پڑھ جو اتری طرف تیری کتاب اور قائم رکھ نماز بیشک نماز روکتی ہے بے حیائی اور بری بات سے اور اللہ کی یاد سب سے بڑی ہے اور اللہ کو خبر ہے جو تم کرتے ہو“ (۲۹:۴۵)

”وہ لوگ جو ایمان لائے اور چین پاتے ہیں ان کے دل اللہ کی یاد سے“

سنا ہے دل اللہ کی یاد ہی سے چین پاتے ہیں۔ (۱۳:۲۸)

آنحضور ﷺ جب غارِ حرا میں خلوت نشین ہو کر اپنے رب کے ذکر میں محو رہتے ہیں تو تصوف کی عملی تعلیم کا آغاز تو یہیں سے ہو جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے منبر پر خطبہ دیتے وقت جب اپنے ساریہؓ نامی سپہ سالار کو جو دور دراز کے ایک علاقے میں مصروف جنگ تھا فرمایا: ”اے ساریہ پہاڑ کی طرف ہو جاؤ“ تو یہ سب کیا تھا کوسوں کے فاصلے اور خلیفہ وقت کے درمیان حائل پردے کیسے اٹھ گئے تھے؟ یقیناً یہ تصوف اور فقر کی اس تعلیم و تربیت کے طفیل تھا جو خلیفہ وقت نے آقائے نامدار ﷺ سے حاصل کی تھی۔ ہجرت مدینہ کے بعد آنحضور ﷺ جتنا عرصہ مدینہ طیبہ میں مقیم رہے یہ ساری مدت روحانیت کے حوالے سے آپ ﷺ کی حیات طیبہ کا بہت اہم حصہ تھی۔ اس عرصہ میں آنحضرت ﷺ کی زندگی میں تصوف کے کئی عملی نمونے دکھائی دیتے ہیں۔ جن کا خاطر خواہ حصہ صحابہ کرام تک پہنچتا رہا۔

تصوف کے بہت سے مقامات ایسے ہیں جو آنحضرت ﷺ کی زندگی میں پائے جاتے ہیں آپ ﷺ نے اپنی تعلیمات میں ان کا ذکر بطور خاص فرمایا ہے مثلاً توبہ، زہد و تقویٰ، فقر، صبر، توکل، ایثار، تسلیم و رضا، حب الہی اور خوف و رجا، یہ سب سلوک کے مختلف مقامات ہیں جن کی طرف آنحضور ﷺ نے خاص توجہ دلائی اور صوفیائے کرام اور اولیاء کرام نے بھی اپنے معتقدین اور مریدوں کو ان سے روشناس فرمایا۔

ایک بار کسی نے حضرت جنید بغدادیؒ سے پوچھا کہ تصوف کیا ہے؟ تو آپؒ نے فرمایا:۔ ”تم اس کا ظاہر ہی لئے رہو باطن کی بابت کچھ نہ پوچھو کیونکہ صوفی وہ ہیں جن کا قیام اللہ کے ساتھ ہے اور وہی جانتا ہے۔“ (تذکرہ الاولیاء ص ۲۳۹) تصوف کا ذکر آنے پر ذہن محض ایک غلط فہمی کی بنا پر قائم شدہ کچھ لوگوں کے اس اعتراض کی طرف مڑ جاتا ہے کہ شاید صوفیاء کا مسلک تو ترک دنیا کا مسلک ہے حالانکہ حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے خود مختلف پیغمبروں، آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام نے اکل حلال مختلف ذرائع سے کمایا، کوئی لوہے کو پگھلا کر ہتھیار بناتے تھے، تو کوئی بڑھئی کا کام کرتے تھے، کہیں ذریعہ معاش کپڑے کا کاروبار تھا تو کہیں پارچہ بانی کو بطور پیشہ اپنا لیا گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت شعیب علیہ السلام اور خود آنحضرت ﷺ نے ابتدائی زندگی میں بھیڑ بکریاں چرا کر رزق حلال کمایا حضرت علیؑ ”خطاطی میں ید طولیٰ رکھتے تھے صوفیاء کے ہاں بھی زیادہ تر تجارت یا زراعت کا پیشہ رائج رہا۔ انہوں نے ”دست بہ کار و دل بہ یار“ پر عمل کیا اور یہی تعلیم اپنے مریدوں اور عقیدت مندوں کو دی۔

مختلف ادوار میں بزرگوں نے تصوف یا فقر کی تعریف اپنے اپنے انداز میں فرمائی۔ ایک بزرگ نے فقر کی تعریف یوں کی ہے: ”فقر بدن کی مفلسی ہے، ذہن کا غنا ہے اور دل کی زندگی ہے، اللہ کی راہ پر چلنا فقر ہے۔“

رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ، حضرت ابو بکر صدیقؓ یا حضرت سلمان فارسیؓ جیسے صوفی صفت صحابہ کرامؓ سے صرف بیعت ہی نہیں لی تھی بلکہ آپ ﷺ نے اپنی باطنی تعلیم اور استغراق کا وہ طریق کار بھی جو ذکر الہی سے عبارت ہے انہیں منتقل کیا تھا۔ غارِ حرا میں آنحضرت ﷺ کا خلوت گزین ہونا صوفیاء کے لئے پیروی کی ایک مثال ٹھہری اور اپنے اپنے عہد میں مختلف صوفیاء نے نور عرفان کے حصول کی خاطر زاویوں، تکیوں اور خانقاہوں میں بیٹھ

کر ذکر الہی کی اہمیت کا عملی ثبوت پیش کیا اور اپنے مریدوں کو بھی اس کی تعلیم فرمائی۔ اسی ذکر الہی کے مشغلہ کو قرآن حکیم میں نماز پنجگانہ سے بہتر بتایا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے:

”پیشک نماز روکتی ہے بے حیائی سے اور منکر سے مگر ذکر الہی اس سے

بڑھ کر ہے“ (۲۹:۲۵)

آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے عہد تک تو نبی کریم ﷺ کی حیات طیبہ ہی نے بعد کے آنے والے دور کے لئے تصوف کے خدوخال مقرر کیئے تھے مگر تابعین کا دور آیا تو دو مشہور نام سامنے آئے: حضرت اولیس قرنیؒ اور حضرت حسن بصریؒ۔ اس دور تابعین میں ان دو بزرگوں کی ذات سے بعض ایسی چیزیں وجود میں آئیں جن کو حب الہی سے تعبیر کیا گیا۔

”حب“ اور ”خوف“ اصطلاحات تصوف میں حال ہیں اور دونوں ان حضرات کی زندگیوں سے ظاہر ہیں۔ اس لحاظ سے تاریخ تصوف اسلام میں انہیں ان احوال کا بانی قرار دیا جاتا ہے۔ حضرت اولیس قرنیؒ آنحضرت ﷺ کے عہد میں زندہ تھے لیکن وہ حضور ﷺ کے دوسرے صحابہ کرام کی طرح آنحضور ﷺ کے ساتھ اپنی لیل و نہار نہیں گزار سکے تھے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”قرن میں اولیس نامی ایک شخص ہے، قیامت کے دن وہ بقدر ربیعہ و مضر کی بھیڑوں کے میری امت کے لوگوں کی شفاعت کرے گا۔“ یہاں تک فرمایا اور پھر روئے سخن حضرت علیؒ اور حضرت عمرؓ کی طرف یوں پھیرا:

”تم اس کو دیکھو گے وہ ایک شخص ہے میانہ قد اور بالوں

والا، اس کے بائیں پہلو پر مقدار درہم ایک سفید داغ ہے مگر وہ سکہ

کا داغ نہیں اور اس کے ہاتھوں اور ہتھیلیوں پر بھی اس قسم کے

نشانات ہیں جب تم اس کو دیکھو تو میرا سلام پہنچا کر کہنا کہ میری امت



کے حق میں دعا کرے۔“ (کشف المحجوب: ۶۶)

برصغیر پاک و ہند میں اسلامی تصوف کا رواج پانچویں صدی ہجری میں ہوا ابتداء میں تین بڑے سلاسل تھے: قادریہ، نقشبندیہ، سروردیہ، پھر ان میں اضافہ ہوتا گیا اور تصوف کے جوئے سلسلہ وجود میں آئے ان میں چشتیہ، شاذلیہ، اوسیہ، فردوسیہ، قلندریہ شامل تھے۔

اب سرہند شریف، کلیر شریف، پانی پت، دلی، لاہور، پاک پتن شریف، ملتان، شورکوٹ، سہون شریف، تونسہ شریف، جلال پور شریف، سیال شریف، گولڑہ شریف، نور پور، بھون ضلع چکوال، نیریاں شریف اور سینکڑوں چھوٹے بڑے مقامات ایسے تھے جہاں کوئی اللہ کا ولی، کوئی صوفی یا فقیر ایسا موجود تھا جو صورت گر تقدیر تھا، نگاہ کا تیغ باز تھا، یہ سب دیدار ذات کی منزل تک کا سفر طے کراتے تھے، قلوب میں ایمان و یقین پیدا کر رہے تھے، ذات بے ہمتا کے قرب کے حصول کو آسان بنا رہے تھے۔

علامہ اقبالؒ نے اپنے ایک خط میں نیاز الدین خان کو لکھا کہ ان کے نزدیک تو آنحضرت ﷺ آج بھی زندہ ہیں اور ان سے اسی طرح فیض حاصل کیا جاسکتا ہے جس طرح صحابہ کرامؓ حاصل کرتے تھے۔ میری ذاتی رائے میں یہی بات اولیاء کرام پر صادق آتی ہے۔ جن کے نصیب میں ان سے آج بھی ملاقاتیں شامل ہو گئیں جو ان سے فیضان حاصل کرنے والے خوش نصیب ٹھہرے انہیں کسی منطق و دلیل سے اس کے برعکس قائل کرنا ممکن ہی نہیں۔ ذاتی تجربہ و مشاہدہ کی دنیا تو کسی کو اپنی فصیل کے اندر آنے ہی نہیں دیتی۔

ایک ایمان افروز واقعہ ”ریڈینس“ (Rediance) دہلی میں شائع ہوا تھا جو راقم نے اپنی کتاب ”جیلانی بی۔ اے کی کہانی“ میں (ص ۱۷۶-۱۷۴) نقل کیا ہے:

”عراق کے شہر سلمان پاک (قدیم مدائن) میں حضرت سلمان

فارسیؑ کے مزار کے قریب دو اور صحابہ کرامؑ کے مزار ہیں۔ ایک حضرت حذیفہؑ اور دوسرے حضرت جابر بن عبد اللہؑ۔ ان کے مزارات قبل ازیں دجلہ کے قریب واقع تھے لیکن بعد میں ان کو دوسری جگہ منتقل کر دیا گیا۔ ۶۱۹۳۲ء میں عراق کے شاہ فیصل اول نے خواب میں دیکھا کہ حضرت حذیفہؑ اس سے فرما رہے ہیں کہ مجھے اور جابر بن عبد اللہؑ کو یہاں سے کسی دوسری جگہ منتقل کر دو کیونکہ دریا اپنا راستہ بدل رہا ہے اور اس کا پانی ہماری قبروں تک پہنچ گیا ہے۔ بادشاہ کی سمجھ میں کچھ نہ آیا تو دوسری رات یہی خواب مفتی اعظم عراق نے دیکھا کہ بادشاہ کی توجہ اس طرف دلاؤ۔ مفتی اعظم عراق کے وزیر اعظم نور سعید پاشا کے پاس پہنچے اور اسے ساتھ لے کر بادشاہ کے پاس گئے خواب سنایا تو بادشاہ نے بتایا کہ وہ بھی یہ خواب مسلسل دو رات سے دیکھتا رہا ہے۔ شاہ فیصل اول نے مفتی اعظم سے کہا کہ مزار کھولنے کا فتویٰ دے دیں تو میں اس کا حکم دے دوں گا۔ تحریری فتویٰ جاری ہوا۔ حج کا زمانہ قریب تھا حج کے دس روز بعد مزارات نماز ظہر کے بعد عظیم اجتماع کے سامنے کھولے گئے۔ لوگوں نے دیکھا کہ دریائے دجلہ کا پانی مزارات کے اندر رسنا شروع ہو چکا تھا۔ صحابہ کرام کے کفن تک صحیح حالت میں تھے۔ ان کی داڑھیاں بھی اپنی اصلی حالت میں تھیں حالانکہ ان کو دفن ہوئے صدیاں گزر چکی تھیں۔ اس سے بھی حیرت انگیز بات یہ تھی کہ صحابہ کرام کے آنکھوں کی چمک تک باقی تھی وہ کھلی ہوئیں تھیں اور یوں لگتا تھا جیسے امتداد زمانہ بھی اُسے ماند نہ کر سکا تھا۔ اس موقع پر نامی گرامی ڈاکٹر بھی موجود تھے ایک جرمن ماہر چشم بھی ان میں حیران کھڑا تھا۔

اس نے اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا تھا۔ شیشے کے تابوت بنوا کر دونوں صحابہ کرامؓ کے اجساد کو بڑے احترام کے ساتھ دفن کیا گیا۔ ایک جرمن فلم کمپنی نے تدفین کی پوری کارروائی دکھائی۔ پھر یہ دستاویزی فلم بغداد کے سینما گھروں میں دکھائی گئی جس سے بہت سے عیسائی اور یہودی مسلمان ہوئے۔“

ایسا ہی ایک واقعہ سلطان العارفین حضرت سلطان باہوؒ کے بارے میں تاریخ کا حصہ بن گیا ہے، آپ کی قبر مبارک بھی دریا کے قریب تھی اور دریا کا پانی اس کے اندر رسنے لگا تھا خواب میں حضرت نے اس طرف توجہ دلائی تو لوگوں نے دیکھا کہ آپ کا جسد خاکی بھی صحیح سلامت تھا جسے نئی جگہ دفن کیا گیا۔ کفن تبدیل ہوا تو پہلے کفن کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے بطور تبرک زائرین میں تقسیم کیئے گئے۔ حضرت باہوؒ فرماتے ہیں:

ظاہر باطن عین حیاتی ہو، ہو پیا سنیوے ہو  
ناں فقیر تہاں دا باہو قبر جنہاں دی جیوے ہو

(پنجابی)

ظاہر باطن حق سچ ہو، ہو کی آواز ہی آئے ہو  
نام فقیر ہے باہو ان کا جن کی لحد بس جائے ہو

(اردو ترجمہ)

جب صورت حال یہ ہو تو کون کہہ سکتا ہے کہ اللہ کے یہ ولی پوند خاک ہو گئے۔ یہ تو عالم برزخ میں رہ کر بھی اس عالم رنگ و بو میں اپنا تصرف کر لیتے ہیں، روحانی طور پر بھی اور جسمانی طور پر بھی۔ یہ طاقت بقول علامہ اقبال اللہ نے نبی آخر الزمان حضرت محمد ﷺ اور آپ ﷺ کی امت کے اولیائے کرام

کو عطا کر رکھی ہے۔

نگاہ کے تیغ باز صوفی کا ذکر آتے ہی راقم کا ذہن ایک امریکی نو مسلم پروفیسر جیفرے لینگ کے اسلام قبول کرنے کے واقعہ کی طرف مڑ گیا ہے اور مولانا غسان یاد آگئے ہیں جن کے ہاتھ جیفرے لینگ نے اسلام قبول کیا۔ پروفیسر جیفرے جو آج کل ایک امریکی یونیورسٹی میں ریاضی کے پروفیسر ہیں دس سال تک بار بار ایک ہی خواب دیکھتے رہے۔ خواب کی تعبیر ان کے اسلام قبول کرنے پر سامنے آئی۔ پروفیسر جیفرے ایک روز سینٹ انجینئرنگ چارج کے عقب میں واقع ایک چھوٹی سی مسجد دیکھنے گئے جس کا انتظام یونیورسٹی کے مسلم طلبہ کے ہاتھ میں تھا۔

جیفرے اپنی تصنیف ”Struggling to Surrender“ (جس کا راقم نے اردو ترجمہ ”سرتسلیم خم ہے“ کے نام سے کیا) میں لکھتے ہیں کہ مسجد میں ان کی ملاقات عبدالحنان نامی ایک مسلمان سے ہوئی جو ملائیشیا سے تعلق رکھتے تھے جیفرے اسلام کے بارے میں ان سے سوالات پوچھتے رہے مگر تسلی نہ ہوئی وہ واپس جانے کے لئے اٹھنے لگے تو مسجد کا دروازہ کھلا اور ایک صاحب اندر داخل ہوئے غسان نام تھا اور سعودی عرب سے تعلق رکھتے تھے جیفرے لینگ غسان کا حلیہ اس طرح بیان کرتے ہیں:

”مجھے ایک ایسے شخص کا ہیولا دکھائی دیا جس کی بڑی سی

داڑھی ٹخنوں سے اوپر تک چنچہ تھا، پاؤں میں سینڈل تھے، سر پر پگڑی

اور ہاتھ میں عصا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حلیہ لگتا جو کوہ سنائی

سے واپس لوٹ رہے ہوں شخصیت مسور کن تھی اور کسی باہلی کردار

سے ملتی جلتی صورت تھی۔ مجھے رکنا پڑا۔ وہ مرد بزرگ خاموشی سے

اندر داخل ہوئے اور ایسا لگا جیسے انہوں نے ہمیں دیکھا ہی نہیں۔

میں نے محسوس کیا جیسے آنکھیں تقریباً بند کیئے، سر ذرا سا اوپر اٹھائے

وہ کوئی دعا مانگتے اندر داخل ہوئے تھے۔“

مولانا غسان جو محض امام مسجد نہ تھے ایک صوفی اور فقیر تھے ان کے بارے میں پروفیسر جیفرے یٹنگ مزید اسی کتاب میں لکھتے ہیں:

”میں یہ دیکھ چکا تھا کہ غسان کو ایک انوکھا عطیہ الہی حاصل تھا، انہیں ایک الہامی اور وجدانی وصف سے نوازا گیا تھا جو کسی روحانی رہنما کے لئے بہت ضروری ہوتا ہے۔ مجھے آگے چل کر اس بات کا علم ہوا کہ امریکہ اور امریکہ سے باہر ان کے پیروکاروں اور متعقدین کا ایک وسیع حلقہ ہے۔۔۔۔۔ جب تک انہوں نے اپنی بات مکمل نہیں کر لی مجھے یوں نظر آیا جیسے وہ کسی روح کے تصرف میں ہوں۔۔۔۔۔“ (سر تسلیم خم ہے ص ۷۷)

ہم نے دیکھا کہ کس طرح ایک صوفی و فقیر نے پروفیسر جیفرے یٹنگ جیسے اعلیٰ تعلیم یافتہ، کٹر رومن کیتھولک کو کلمہ شہادت پڑھا کر مسجد سے رخصت کیا یہاں اس بات کا ذکر ضروری ہے کہ جیفرے یٹنگ اسلام قبول کر چکے تب اس خواب کی تعبیر اس صورت میں سامنے آئی کہ پورا خواب جاگتے میں عملاً ایک کمرہ کی اس مسجد میں دہرایا گیا جس کی پوری تفصیل پروفیسر جیفرے کی اس تصنیف میں (اور راقم کی طرف سے اس کتاب کے ترجمے ”سر تسلیم خم ہے“ میں) دیکھی جاسکتی ہے۔

آئیے دیکھتے ہیں کہ تصوف اس ہمہ گیر تحریک کے طور پر کس طرح سرگرم عمل ہوا جو تلاش احسن میں مدد و معاون ثابت ہوتی ہے۔ وہ ”احسن“ کیا ہے۔۔۔۔۔ دیدار ذات باری تعالیٰ ہے، ایمان و یقین کی دولت ہے حب الہی ہے اور ایک پیرو و مرشد، ہدی و رہنما، فقیر اور صوفی اس کے حصول کے لئے

اپنے مریدوں، عقیدتمندوں، پیروکاروں کو تیار کرتا ہے۔ اس تیاری میں وہ انہیں پہلے دنیاوی زندگی کی آلائشوں سے صاف کرتا ہے تاکہ گوہر مقصود تک رسائی آسان ہو جائے۔ اب اولیاء کرام اور صوفیائے کرام نے زاویوں، تکیوں سے نکل کر خانقاہوں، خانقاہوں سے ملحقہ مدرسوں کو مراکز رشد و ہدایت بنا لیا تھا۔۔۔ تحریک ایک تھی، منزل ایک تھی منزل تک حصول کے طریقے ظاہراً مختلف نظر آتے تھے مگر دراصل وہ بھی ایک تھے۔۔۔ ہیڈ کوارٹر ایک تھا جس کی چھاؤنیاں مختلف تھیں۔ صوفیاء کے ہاں اساسی باتیں یکساں مگر رمز و آثار مختلف ہوتے ہیں۔ فیض پانے والے شہروں، قصبوں، اور چھوٹے چھوٹے گاؤں سے کھنچے چلے آتے ہیں دین بھی سکھایا جا رہا ہے۔ اس دنیاوی زندگی کے اصول بھی بتائے جا رہے ہیں جس پر آنے والی دائمی زندگی کا انحصار ہوتا ہے۔ اکل حلال کی اہمیت کا درس بھی شامل تعلیمات ہوتا ہے تو ذکر الہی سے قلوب کو روشن و منور کرنے کے طریقے بھی سکھائے جاتے ہیں جہاں ان صوفیاء کے مختلف درجات ہوتے ہیں وہیں مریدوں، عقیدتمندوں کے درجات بھی جدا جدا ہوتے ہیں کسی کو اللہ کے خوف میں سپاہی بھرتی کیا جا رہا ہے تو کسی کو اس کی روحانی اہلیت و صلاحیت کی بنیاد پر اس فوج میں اعلیٰ عہدہ پر فائز کر کے کندھوں پر اعلیٰ عہدے کے بلے (Pips) سجائے جا رہے ہیں جسمانی بیماریوں کے لئے ان کو دعاؤں سے بھی نوازا جاتا ہے جن کے بارگاہ رب العزت میں قبولیت پانے میں دیر نہیں لگتی تو علاج معالجہ کے لئے دواؤں کے استعمال کی طرف بھی ہدایت فرمائی جا رہی ہے۔

راقم نے اپنے آبائی گھروں میں ایک عزیز کی کایا پلٹی دیکھی۔ محمد افضل نام ہے آج بھی بقید حیات ہیں۔ بہت عرصہ پہلے کئی برس تک سود پر روپیہ دیتے تھے۔ حضرت سلطان باہو کے خانوادہ کے ایک بزرگ کے ہاتھ پر بیعت کی تو قلب و ذہن روشن ہو گئے نہ صرف یہ کہ سودی کاروبار چھوڑ دیا بلکہ گھر

گھر جا کر بتایا کہ جس کسی سے انہوں نے سو لیا تھا وہ آکر واپس لے لے لے کہ انہوں نے اللہ سے جنگ بند کر کے توبہ کر لی ہے۔ اب محمد افضل ایک متقی، پرہیزگار اور رزق حلال پر گزر اوقات کرنے والے انسان ہیں۔ سچ تو یہ ہے کہ انسان کا سینہ جب تک روشن نہ ہو، دل زندہ میسر نہ ہو اس وقت تک ”قل العفو“ کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا۔۔۔ انسان جمع شدہ دولت گنتے گنتے مرجاتا ہے۔

تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کے حوالہ سے عبدالجبار ڈیز لکھتے ہیں:

”تصوف اسلام کا روحانی طریق ہے۔ اسلام سے اس کی وابستگی ہزار برس سے اوپر چلی جاتی ہے۔۔۔ اس کا مزاج سلوک و عرفان والا ہے۔ مغربی علماء نے اسے اسلامی مسٹرم کے نام سے اس وجہ سے تعبیر کیا ہے کہ عیسائیت اور دوسرے مذاہب میں مسٹرم کی جو شکلیں ہیں ان سے اس کی بہت مشابہت ہے مگر عیسوی مسٹرم کے برعکس اسلامی تصوف میں ایک تاریخی تسلسل ہے اس کی حیثیت ایک ادارہ کی ہے جس سے ہر دور میں لاکھوں کی تعداد میں مرید وابستہ ہوتے ہیں۔ اگر ہم عالم اسلام پر نظر ڈالیں تو شاید ہی کوئی ایسا علاقہ نظر آئے گا جہاں صوفیاء کا کوئی نہ کوئی ”سلسلہ“ موجود نہ رہا اور موجود نہ ہو۔ اور تو اور اشتراکی روس کی وسطی ایشیائی ریاستوں میں جہاں اسلامی گروہوں کو دبانے کی بہت کوششیں ہوئیں مدارس اور مساجد میں قفل ڈال دیئے گئے تھے مگر پھر بھی بڑی تعداد میں مسلمان نظر آتے ہیں جو کسی نہ کسی صوفی سے منسلک ہیں اور اپنے مرشد سے ہدایت لے کر سلوک کی راہیں طے کرتے ہیں۔ پوری اسلامی دنیا میں آج بھی جا بجا صوفیوں کے آستانے موجود ہیں۔ یہ



ٹھکانے عربی میں زاویہ اور فارسی میں خانقاہ کے نام سے معروف ہیں۔۔۔۔“

(اسلامی روایت: ص ۱۶۵)

تصوف نے تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کی شکل اختیار کی تو اس میں اہل ظاہر بھی شامل تھے اور اہل باطن بھی۔ کہیں کہیں یہ دونوں ایک ہی شخصیت میں جمع ہو گئے تھے مثلاً بغداد کے عظیم المرتبت صوفی، حضرت عبدالقادر جیلانیؒ ہیں۔ اور پیچھے لوٹ کر جائیں تو حضرت علیؑ میں باطنیت اور ظاہریت کا حسین امتزاج دکھائی دیتا ہے لیکن آپ کا روئے سخن صرف صوفیوں تک محدود نہ تھا بلکہ اس میں اسلام قبول کرنے والے عالم لوگ بھی شامل تھے۔ ولایت و تصوف کا منبع حضرت علیؑ کو تصور کیا جاتا ہے، جس کے سوتے سرکار مدینہ ﷺ کی ذات بابرکات سے پھوٹتے ہیں۔ آپ ﷺ نے اپنے آپ کو علم کا شہر اور حضرت علیؑ کو اس شہر کا دروازہ کہا تو اس علم میں علم ظاہری و باطنی دونوں شامل تھے۔ اس سے وہ فقیر بھی جدا نہ تھا جس کے بارے میں آنحضرت ﷺ نے ”الفقر فخری“ فرمایا تھا۔

اسلامی روایت کے عنوان سے تحریر کی جانے والی کتاب میں (جسے اردو کے قالب میں انتظار حسین نے ڈھالا) عبدالجبار ڈیز تصوف کی اس ہمہ گیر تحریک کے حوالہ سے صوفیاء کو علماء پر ترجیح کا ایک علیحدہ نکتہ پیش کرتے ہیں۔

دنیاے اسلام میں صوفیاء نے علماء کو وحی کے مافیہ پر اس طرح کی موثر اجارہ داری قائم نہیں کرنے دی۔ صوفیاء اکثر علمائے ظاہر کا ذکر یوں کرتے ہیں کہ یہ لوگ قرآن کا ایک محدود تصور رکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وحی کی تہ میں جو علامتیں پنہاں ہیں ان سے وہ انکاری ہیں یا یوں کہئے کہ قرآنی الفاظ میں جو روحانی حقیقتیں پوشیدہ

ہیں انہیں یہ لوگ رو کر دیتے ہیں۔۔۔۔۔“

(اسلامی روایت: عبدالجبار ڈیز)

تلاش احسن کی یہ ہمہ گیر تحریک آٹھویں صدی میں پہنچی تو حامیان شریعت اور حامیان طریقت کے درمیان کوئی تصادم نہ تھا لیکن اموی خلافت کے زوال کے بعد جب عباسیوں کے عروج کا دور آیا تو علمائے دین امور مملکت کی طرف راغب ہونے لگے تھے اور پھر نویں صدی میں اسی بنیاد پر علماء اور صوفیاء کے درمیان مخالفت و آویزش کا آغاز ہوا جس میں وقت کے ساتھ ساتھ اضافہ ہوتا گیا جو دسویں صدی عیسوی کے آغاز میں منصور حلاج کے مسئلہ پر آکر اہل پڑا تھا۔

امام غزالیؒ نے دسویں صدی کے ایک بزرگ ابوطالب مکی کی تصنیف ”قوت القلوب“ سے استفادہ کرتے ہوئے ”احیاء علوم الدین“ تحریر کی جسے شریعت و طریقت میں مفاہمت کی ایک اہم کوشش تصور کیا جاتا ہے برصغیر پاک و ہند میں جب حکومت وقت نے مختلف ادوار میں خانقاہوں کی طرف سیاسی اغراض کے لئے رجوع کیا اور اپنی مالی سرپرستی کی پیشکش کی تو ایسے شیخ طریقت نے جو دنیاوی مال و دولت سے بے نیاز سیاست کی آلائشوں سے اس نظام اور تحریک کو بچانا چاہتے تھے، کنار کشی اختیار کر لی تھی۔ اس صورت حال میں تلاش احسن کی یہ ہمہ گیر تحریک بایں معنی متاثر ہوئی کہ کہیں کہیں نام نہاد صوفیاء نے روحانیت کا لبادہ اوڑھ کر خوب دنیا کمائی۔ اور فقر و درویشی کے لئے بدنامی کا باعث بنے۔

تصوف جب تلاش احسن کی یہ ہمہ گیر تحریک بنتا ہے تو اس سارے عمل میں شیخ طریقت یا پیر و مرشد کو مرکزی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ جو اپنے زمانہ میں نمائندہ رسول اکرم ﷺ ہوتا ہے۔ فیض کی ان ہی صورتوں نے قرآن و سنت رسول ﷺ میں پوشیدہ پیغام کو روایتی چوکھٹے کے اندر تمام و

کمال برقرار رکھا مگر جب امتداد زمانہ سے امتوں کو غفلت آگھیرتی ہے اور وحی کا پیغام زائل ہونے لگتا ہے تو صوفیاء فقراء کا فیضان ملت اسلامیہ کے قلوب سے زائل نہیں ہونے دیتا۔ یہی پیغام اس ہمہ گیر تحریک کا گوہر مقصود ہے، تلاش احسن ہے۔ اس تحریک کو کمزور کرنے کے لئے جدیدیت پسند مسلمان جتنی بھی تاویلات پیش کرتے ہیں سب کی سب ان مغربی سکالرز سے مستعار ہوتی ہیں جن کے خیال میں تصوف اسلام میں باہر سے داخل ہونے والی کوئی چیز ہے۔ یہ حضرات اسلامی تصوف کے ڈانڈے ہندومت، عیسائیت، نو افلاطونیت سے ملانے کی ناکام سعی و کوشش میں لگے رہتے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند سے باہر نظر دوڑائیں تو یہ تحریک شمالی افریقہ میں شاذلیہ سلسلہ کے ذریعہ پھیلی، ہندوستان میں چشتیہ سلسلہ سے، وسطی ایشیاء میں نقشبندیہ سلسلہ کے ذریعہ اور قادریہ سلسلہ نے مغربی افریقہ سے چین تک تصوف کو تلاش احسن کی تلاش میں ایک ہمہ گیر تحریک کے طور پر جاری رکھا ہے۔ سوڈان، دمشق، شام، مصر، ترکی اور مراکش میں صوفیاء نے اس تحریک کو زندہ رکھ کر اشاعت دین کے لئے بڑا کام کیا ہے۔ بربروں، تاتاریوں، ترکوں، اناطولیائی باشندوں اور طایا کے لوگوں کو مشرف بہ اسلام کرنے میں ان صوفیاء نے بڑا اہم کردار ادا کیا جو کسی ایک مرکز پر نہیں رکتے تھے بلکہ سفر اختیار کر کے لاتعداد افراد کو دائرہ اسلام میں داخل کر رہے تھے۔ چین میں اس تحریک کے حوالہ سے ابن بطوطہ نے اپنے سفرنامہ میں خنصہ کا ذکر بطور خاص کیا ہے جہاں ایک ایسا زاویہ تھا جس کا نام عثمانیہ تھا، اس میں صوفیاء کی ایک پوری جماعت مقیم تھی۔ ماضی میں نصف صدی پیچھے لوٹ کر جائیں تو پتہ چلتا ہے کہ مصر میں ۱۹۵۲ء کے انقلاب کے بعد جامعات کی سطح پر نوجوان طلبہ تصوف کی طرف زیادہ مائل ہوئے آج بھی وہاں ذکر کی مجالس منعقد ہوتی ہیں اور یوں یہ تحریک وہاں زندہ تو ہے لیکن اس میں وہ دم خم نہیں جو ہونا چاہیے

تھا کیونکہ انہیں کوئی ایسا رہنما و رہبر میسر نہیں جو اس سلسلے میں ان کی رہنمائی کر سکے۔ ۱۹۵۰ء میں الجیریا میں اس تحریک کے ثمرات یوں سامنے آئے کہ پانچ لاکھ افراد تین اہم سلسلوں میں رحمانیہ (خلوتیہ) شاذلیہ اور قادریہ سے وابستہ ہوئے۔ اب تو مزید پچاس برس گزر چکے ہیں یقیناً اس تعداد میں خاطر خواہ اضافہ ہوا ہو گا۔

اناطولیہ میں عہد سلجوق بڑا اہم تھا کیونکہ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک نے اسلامی تہذیب کے پھلنے پھولنے کے اس عہد میں بڑا کام کیا تھا۔ ۱۳ویں صدی میں خصوصاً منگولوں کے حملوں کے دوران صوفیاء نے وسطی ایشیاء سے کثیر تعداد میں اناطولیہ کا رخ کیا تھا۔

سترویں اور اٹھارویں صدی میں خانقاہوں کی ایک نئی قسم زیارت وجود میں آئی۔ یہ زاویوں سے بھی چھوٹے مقامات تھے جہاں ایک سلسلہ سے وابستہ لوگ کسی پیر و مرشد، ہادی و رہنما سے آکر ملتے، تجدید تعلیمات کے تجربہ سے گزرتے اور وہاں مقیم ولی اللہ کے ہاتھ پر بیعت کر کے واپس لوٹ جاتے ہیں۔ بیعت کے بعد یہاں سے لوٹنے والوں کی دنیا بدل دی گئی ہوتی ہے۔ مقصد حیات کے اسرار و رموز کھل جاتے ہیں۔ فکر آخرت دامن گیر ہو کر مرضی مولا زہمہ اولیٰ کا فراموش شدہ سبق یاد کرا دیا گیا ہوتا ہے۔ زندگی گزارنے کا قرینہ آ جاتا ہے۔ کسی فقیر، صوفی، مرد قلندر کا دامن تھامنے والا اگر آجر ہو تو اجیر سے اس کا برتاؤ بدل جاتا ہے، تاجر ہے تو تجارت کے اصول بدل جاتے ہیں، باپ ہے تو بچوں سے معاملہ اور طرح کا ہو جاتا ہے، ہمسایہ ہے تو ہمسائیگی کے بھولے ہوئے حقوق یاد آ جاتے ہیں انسانوں سے تو کیا اب تو پالتو جانوروں تک سے وہ محبت، رحم اور مہربانی سے پیش آنے لگتا ہے۔ دیکھنے والوں کو حیرت تو اس بات پر ہوتی ہے کہ کسی سلسلے سے وابستگی کے بعد لوگوں کی زندگی میں فوری تبدیلی آ جاتی ہے یہاں تک کہ مدرسہ و کالج کی تعلیم حاصل نہ کر سکنے

والے انسان بھی تصوف کی زبان بولنے لگتے ہیں، وہ اصطلاحات جو خالصتاً فکر کی اصطلاحات ہیں اور بڑے پڑھے لکھے حضرات کے لئے بھی ثقیل اور مشکل ہوتی ہیں، یہ لوگ ان اصطلاحات کی تفہیم میں ذرا بھی دقت محسوس نہیں کرتے۔ جہاں کہیں کسی تبدیلی کے آثار دور دور تک نظر نہ آئیں وہاں پیرو مرید دونوں کو اپنا محاسبہ کرنے کی ضرورت ہوگی۔

راہ حق کی اس تحریک میں حضرت امام غزالیؒ پر جو امور منکشف ہوئے ان کا ذکر وہ اس طرح فرماتے ہیں:

”راہ حق میں مجھ پر ایسے امور منکشف ہوئے جن کا احاطہ میرے لئے ممکن نہیں۔ البتہ میرا یہ یقین ایمان بن گیا ہے کہ صوفیاء ہی کا گروہ وہ گروہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے راستے پر گامزن ہے ان کی سیرتیں تمام لوگوں کی سیرتوں سے بہتر ہیں اور کے اخلاق سب سے زیادہ خوبصورت ہیں بلکہ اگر تمام عقلمندوں کی عقل اور حکماء کی حکمت اور علماء کے علم کو جمع کیا جائے تاکہ صوفیاء کی سیرت و اخلاق میں کوئی تبدیلی پیدا کی جاسکے اور اس کی طرز اخلاق اور حسن سیرت کے مقابلہ میں کوئی نمونہ پیش کیا جائے تو یہ بات ناممکن ہوگی اس لئے ان کے ظاہر و باطن سے صادر ہونے والی ہر شے نور نبوت سے ماخوذ ہے اور نور نبوت سے بہتر کوئی اور نور نہیں جس سے کسب فیض کیا جائے۔۔۔“

تصوف صدیوں سے تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کے طور پر اللہ کے ان برگزیدہ بندوں کے طفیل زندہ تابندہ ہے جنہوں نے اس کام کے لئے اپنی اپنی زندگی وقف کر رکھی ہے۔ اس طویل عرصہ میں تصوف پر دور انحطاط بھی کئی بار آیا جس سے یہ تحریک بھی متاثر ہوئی لیکن وہ عرصہ گزر گیا اور یہ تحریک

پہلے سے زیادہ کامیابی کے ساتھ آگے بڑھی۔ ایسے ہی ایک دور کا ذکر حضرت داتا گنج بخشؒ نے ”کشف المحجوب“ میں کسی بزرگ کی سیاہ پوشی کے حوالہ سے یوں فرمایا ہے:

”ایک بے علم مدعی فقیر نے ایک بزرگ سے پوچھا کہ حضرت آپ نے سیاہ پوشی کیوں اختیار فرمائی ہے۔ آپ نے جواب دیا: حضور ﷺ تین چیزیں چھوڑ گئے تھے: فقر، علم، شمشیر، شمشیر تو سلاطین نے لے لی مگر اس کے موقعہ و محل پر اسے استعمال نہ کیا۔ علم علماء نے اختیار کیا مگر اسے پڑھنے پڑھانے تک ختم کر دیا۔ فقر فقراء نے اختیار کر لیا مگر اسے آلہ غنا و حصول مال بنا لیا۔ میں نے ان تینوں کے غم میں سیاہ پوشی اختیار کر لی ہے۔“

بیسویں صدی میں تصوف۔ تلاش احسن کی ہمہ گیر تحریک کے حوالہ سے پاکستان میں ابتلا و امتحان کے دور سے بھی گزرا اور دنیا جو اب سمٹ کر گلوبل ویلج بن گئی ہے اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے دور دراز کے ملکوں تک بھی یہ تحریک پھیلی۔

اس صدی کے آخری نصف حصے میں اس تحریک نے ایشیاء و افریقہ سے امریکہ اور یورپ کا رخ کیا۔ اشاعت دین کا کام بھی ہوا جس کے نتیجے میں بہت سے نو مسلم دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ اور تصوف کے مختلف سلسلوں کے بزرگوں نے ان بی شمار نوجوانوں کو ذکر الہی کی لذت سے سرشار کیا جس سے ذکر کے حلقوں میں امریکہ اور یورپ کے کئی ملکوں خصوصاً انگلستان میں اضافہ ہوا۔ راقم نے تین چار سال قبل برطانیہ میں ایسے کئی حلقے دیکھے ان میں شرکت کی اور ایسے نوجوانوں سے ملا جو مادر وطن میں رہنے والے نوجوانوں کی نسبت بہتر باعمل مسلمان تھے۔

بیسویں صدی کا ذکر آتے ہی ذہن میں کئی ایسی محافل میلاد کی یاد تازہ

ہو جاتی ہے جن میں ملک کے نامور نعت خوانوں نے آنحضرت ﷺ کی بارگاہ میں گلہائے عقیدت نچھاور کئے وہ اپنا ہدیہ عقیدت مدحت رسول مقبول ﷺ کے ذریعہ پیش کرتے ہیں جس کا اظہار مختلف نعت گو شعراء کے نعتیہ کلام کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اس صدی کے آخری دو عشروں میں ایسی محفلوں کا انعقاد عام ہو گیا ہے جن کا دائرہ وطن سے بیرون وطن تک پھیل گیا ہے بظاہر تو یہ محفل میلاد رسول اللہ ﷺ ہوتی ہے جو ذکر محبوب خدا شاہ مرسلان حضرت محمد ﷺ سے آراستہ کی گئی ہو مگر جس کی کیفیات اور قلبی وارداتیں وقتی و عارضی نہیں ہوتیں بلکہ عشق مصطفیٰ ﷺ کی حدت و گرمی شرکائے محفل میں سے بہت سے خوش نصیبوں کے دلوں کو روشن و منور کر دیتی ہے۔۔۔۔۔ ان میں نوجوانوں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے اور عشق رسول ﷺ و عشق رب دو جہاں سے سرشاریہ نوجوان تصوف کی اس ہمہ گیر تحریک میں شامل ہو کر تلاش احسن میں اپنے دوسرے ساتھیوں کو بھی شریک کرنے کے لئے سرگرم عمل ہو جاتے ہیں۔ جو احباب مذکورہ محفلوں کو سجانے کا اہتمام کرتے ہیں، وہ لائق تحسین ہیں اور مبارک باد کے مستحق ہیں۔

الف اللہ چبے دی بوٹی  
مرشد من میرے وچ لائی ہو  
نفی اثبات دا پانی ملیا ہر ہر رگے ہر جانی ہو

(ترجمہ): اللہ چنبیلی کی بوٹی من میں میرے مرشد نے ہی لگائی ہو  
نفی اثبات کا پانی ملا تو رگ رگ میں لہرائی ہو  
خیال گزرا ایسے دل بھی کس قدر خوش نصیب انسانوں کے ہوتے ہوں  
گے جن کو جنسے کی یہ بوٹی میسر آ جائے۔ آج کے سیمینار میں میرے مقالے کے



عنوان میں جس ”تلاش احسن“ کا ذکر ہے وہ یقیناً یہی چنبیے دی بوٹی ہے جس کا ذکر سلطان العارفین نے فرمایا ہے مگر اسے مرشد کے ساتھ مشروط فرما دیا ہے۔ آئیے سب مل کر صمیم قلب سے دعا کریں کہ ہم میں سے وہ احباب جنہیں مرشد کامل کی تلاش و جستجو ہے انہیں کوئی ایسا مرشد و ہادی نصیب ہو جائے جو یہ کام سرانجام فرمادے۔ (آمین)

## کتابیات

- ۱۔ اسلامی تصوف اور اقبال:- ڈاکٹر ابو سعید نور الدین۔ اقبال اکادمی، لاہور
- ۲۔ کشف المحجوب:- شیخ ابوالحسن علی ہجویری، لاہور
- ۳۔ اشارات فریدی، مقابیس المجالس (ملفوظات حضرت خواجہ غلام فرید)  
مرتبہ: مولانا رکن الدین، ترجمہ:- الحاج واحد بخش سیال چشتی صابری،  
الفیصل ناشران کتب، لاہور
- ۴۔ مہر منیر (سوانح حضرت سید و پیر مہر علی شاہ) مولانا فیض احمد، پاکستان  
انٹرنیشنل پرنٹرز، لاہور
- ۵۔ سناہل نور:- سید ریاض حسین شاہ۔ گنج شکر پرنٹرز، لاہور
- ۶۔ فیوض غوث یزدانی ترجمہ الفتح الربانی:- محبوب سبحانی حضرت شیخ سید  
عبدالقادر جیلانی  
ترجمہ:- مولانا مفتی محمد ابراہیم قدری بدایونی، مطبوعہ، لاہور
- ۷۔ مسئلہ وحدت الوجود اور اقبال ڈاکٹر الف۔ و۔ نسیم، بزم اقبال، لاہور
- ۸۔ اسلامی روایت۔ مصنف:- عبدالبجبار ڈیز مترجم:- انتظار حسین، ادارہ  
ثقافت اسلامیہ، لاہور۔
- ۹۔ سر تسلیم خم ہے:- (ترجمہ سٹر گلنگ ٹوسرینڈر:- جیفرے لینگ)  
مترجم ڈاکٹر تصدق حسین راجا  
مکتبہ دانیال حیدر راجا۔ ۱۱۴/A سٹریٹ ۵۵، جی ۱۰/۳ اسلام آباد سال  
اشاعت اول: ۱۹۹۶ء

۱۰۔ The Sufi Orders in Islam J.Spencer

Trimingham, London

۱۱۔ The Sufis by Idries Shah, New York (USA)

marfat.com

Marfat.com

۱۲۔ Fragrance of Sufism, Muhammad Mahmood.

Ali Qutbi Royal Book Company, Karachi.

۱۳۔ Strigling to Surrender (Some impressions

of an American convert to Islam) by Jafrey

Lang Amana Publications, Beltsville, Maryland,

USA.

۱۳۔ اردو ترجمہ ”ابیات باہو“ مترجم:- عبدالجید بھٹی

ناشر:- انجمن ترقی / اردو۔ کراچی

تصوف کیا ہے؟

ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی  
چئیرمین شعبہ عربی  
نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف  
ماڈرن لینگویجز اسلام آباد

## ”تصوف کیا ہے“

ڈاکٹر ضیاء الحق یوسف زئی

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ  
وَالْمُرْسَلِينَ ۝

تصوف کا موضوع انتہائی اہمیت کا حامل ہوتے ہوئے بھی، ہر دور میں کم علم اور کج رونق دین کا تختہ مشق بنا رہا اور یوں یہ گوہر نایاب، دین میں اپنی مرکزی اہمیت رکھتے ہوئے بھی، شکوک و شبہات کی تند و تیز ہواؤں کی زد میں رہا، لیکن ہر دور میں اس موضوع کی اہمیت پہچاننے والے، اولیاء کرام اور علمائے حق نے، اس کا دفاع کیا اور بھٹکتی ہوئی، بے راہ، نفسانی اور شیطانی نرغے میں پھنسی ہوئی، اور بلکتی ہوئی انسانیت کی اصلاح اور رشد و ہدایت کے لئے اس اکیس کو کامیابی سے استعمال کیا اور یوں انسانیت کی تاریخ میں ایک ایسے سنہرے باب کا اضافہ کیا، جو تاقیامت تشنگان علم و عرفان کے لئے ایک اُچلتے ہوئے بیٹھے اور ٹھنڈے چشمہ کا کام دے گا۔

تصوف کیا ہے؟ دین اسلام میں اس کی کیا حیثیت ہے؟ تصوف نے زمانہ نبوت کے بعد کس طرح اپنا تسلسل قائم رکھا؟ اہل حق نے اس شمع علم و عرفان کو کس طرح تند و تیز آندھیوں سے بچایا؟ تصوف کے بارے میں شکوک و شبہات کیوں پھیلے اس کے کیا عوامل تھے۔ موجودہ خانقاہی نظام اور روحانی

مراکز کی مزید بہتری اور اصلاح کے لئے چند تجاویز کیا ہیں؟۔

”تصوف کیا ہے؟“

تصوف کی دین اسلام میں حیثیت کے تعین سے پہلے، لفظ تصوف کی لغوی اور صرفی تشریح تصوف کی دینی حیثیت کے تعین میں کافی مدد فراہم کرتی ہے، لفظ تصوف کی لغوی تشریح میں علماء نے مختلف نظریات پیش کیے ہیں: ۱۔ تصوف کا اصل صفا ہے جس کا معنی ہے ”صاف کرنا“ گندگی کو دور کرنا اور آلودگی سے بچنا“ ۲۔ تصوف کے لفظ کا تعلق صحابہ کرامؓ کے اس مخصوص گروہ سے ہے جن کو اصحاب صفا کہا جاتا ہے اور جنہوں نے دنیا کی زندگی اور آرائشوں سے کنارہ کشی اختیار کر لی تھی اور مسجد نبوی ﷺ میں ایک مخصوص چبوترہ کو اپنا مسکن بنا لیا تھا، وہ رات دن تعلیم دین اور تزکیہ نفس میں مشغول رہتے تھے۔ لہذا تصوف کا معنی ہے اصحاب صفا جیسا طرز عمل اور طرز زندگی اپنانا۔ ۳۔ تصوف کا اصل صوف ہے۔ صوف اون اور موٹے کھردرے کپڑے کو کہتے ہیں۔ یہ لباس ایک درویشانہ زندگی کی علامت ہے جس میں دنیا سے بے رغبتی اور نفس کشی کی غمازی ہے، لہذا تصوف کا مفہوم یہ ہوا، ”صوف کا لباس زیب تن کر کے آسائش دنیا سے بے اعتنائی کا اظہار کرنا“ ان مذکورہ نظریات کو جب لغوی اور صوتی ترازو میں پرکھا جائے تو صفا اور صفاہ والی تشریح میں حروف املیہ (Radicals) بالترتیب ص۔ ف۔ و۔ اور ص۔ ف۔ ف۔ جن کا تصوف کے حروف املیہ یعنی۔ ص۔ و۔ ف۔ سے بنیادی اختلاف ہے۔ حروف املیہ کے اختلاف کی موجودگی میں تصوف کو صفا اور صفاہ کے اصل سے ملانا ایک بہت بڑی لغوی غلطی ہے۔ البتہ تیسرے نظریہ یعنی ”تصوف کا اصل صوف“ ہے۔ جس میں کوئی لغوی قباحت نہیں دکھائی دیتی۔ لفظ تصوف سے متعلق ان مختلف نظریات سے گزرنے کے بعد میرے دل میں

اضطراب پیدا ہوا، میرا ضمیر مطمئن نہ تھا، میں نے لفظ تصوف کو لغوی اور صرفی اعتبار سے نہایت ہی غور و فکر سے دیکھنے کی بار بار کوشش کی۔ جو بات میری سمجھ میں آئی وہ یہ ہے کہ ”تصوف“ تفصل کا وزن ہے اور مصدر ہے تفصل کے مصدر کی معنوی خصوصیات میں تکلف اور ناگواری کی خصوصیت کافی نمایاں ہوتی ہے۔ اس لئے تصوف کا معنی ”ناگواری طبعیت اور مشقت و بوجھ کو برداشت کر کے صوف زیب تن و من کرنا“ لیکن کیا صوف سے مراد یہاں اونی اور موٹے کھردرے کپڑے ہیں؟ یہ بات محل فکر ہے! لفظ صوف، ص کی بجائے س، یعنی سوف سے ایک یونانی لفظ ہے۔ جس کا معنی ہے حکمت و دانش ”Wisdom“ اہل یونان، حکمت و دانش رکھنے والوں کو ”فیلا سوف“ کہتے تھے جس میں فیلا کا معنی محب اور عاشق کے ہیں اور سوف کا معنی حکمت لہذا فیلا سوف کا معنی حکمت و دانش کا عاشق اور اس سے محبت رکھنے والا، جب یونانی فلسفہ نے دوسری صدی ہجری میں عالم اسلام کا رخ کیا اور یونانی حکمت و فلسفہ کو مسلم دانشمندیوں نے اپنا شروع کیا اور اسلامی عقائد اور یونانی فلسفہ میں گٹھ جوڑ شروع کیا تو ان کی اس علیحدہ شان کو ظاہر کرنے کے لئے فیلا سوف کا لفظ استعمال ہونے لگا۔ یونانی فلسفہ کے اس بڑھتے ہوئے اثر و رسوخ کو روکنے کے لئے دوسری صدی ہجری میں اہل حق نے قرآن و سنت کی حکمت کو اُجاگر کیا اور حکمت یونانی کا توڑ قرآن و حدیث سے کیا۔ قرآن و حدیث میں حکمت کا لفظ بار بار استعمال ہوا ہے۔ اور قرآن و سنت میں حکمت سے جو مفہوم اُبھر کر ظاہر ہوتا ہے ذوق ایمان، حلاوت ایمان اور ایمانی کیفیات ہیں جن سے نفس کا تزکیہ اور روح کی بالیدگی اور ایمان کی تکمیل ہوتی ہے۔ حکمت کو یونانی زبان میں سوف کہتے تھے۔ اس طرح اہل حق نے جو قرآن و سنت کی حکمت کو اُجاگر کرنے میں مشغول تھے اپنے آپ کو صوفی یعنی قرآن و حدیث کی حکمت والا کہتے تھے۔ وہ ایمانی کیفیات جو کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں حکمت ہیں ان



کو اپنے اندر پیدا کرنا اور ان کے لئے ریاضت، مجاہدہ، محاسبہ ذکر الہی اور ذات الہی میں غور و تدبیر کرنے کو تصوف کہا جاتا ہے۔ اور تصوف اور صوفی کی اصطلاح دوسری صدی ہجری میں استعمال ہونے لگی۔ پہلا شخص جس کے لئے صوفی کا لفظ بولا گیا بغداد کے ایک اہل حق عالم درویش الشیخ ابوالہاشم المتوفی ۱۵۰ھ تھے جو کہ اپنے وقت کے عظیم عالم صوفی ابراہیم بن ادہم المتوفی ۱۶۱ھ کے ہم عصر تھے۔

(معالم الہدی الی فہم الاسلام : دکتور۔ مروان ابراہیم القیس، جامعہ

یرموک اربد۔ الاردن۔ ۱۴۰۶-۱۹۸۵)

تصوف اور صوفی کا لفظ حقیقت میں ص کی بجائے س سے ہے اور یہ یونانی لفظ سوف جس کا معنی حکمت و دانش ہے سے متعلق ہیں لیکن عربی میں ص اور س کے حروف کا ابدال لفظ میں بیشتر معنی کی تفریق نہیں کرتا جیسے یسدون اور صدون، صد اور صد اور میسر اور مصیر وغیرہ، اس طرف یہ متصوف اور صوفی کا لفظ بعد میں س کی بجائے ص سے استعمال ہونے لگا۔ اور صوفی سے مراد ایمانی کیفیات کا حامل انسان یعنی قرآن و سنت کی حکمت اور تصوف سے مراد ایمانی کیفیات پیدا کرنے کے لئے نفس کو، جسم کو انتہائی مشقت میں ڈالنا ہے۔ تصوف اور صوفی کی اصطلاح دوسری صدی ہجری میں استعمال ہوئی یہ ایک جدید اصطلاح بدعت لغوی ہے اصطلاح میں بدعت یا انوکھے پن کا استعمال اچھی چیز ہے۔ حضرت عمرؓ نے ”کتاب“ کے لفظ کو جو اس زمانے میں کتاب آخر یعنی قرآن کے لئے استعمال کیا جاتا تھا، حضرت ابوبکرؓ کے صدقات کے مجموعہ احکام کو کتاب الصدقات کے نام سے موسوم کرنے پر فرمایا ”نعمة البدعة“ تصوف اپنے مفہوم کے اعتبار سے حکمت قرآن و حدیث کا دوسرا نام ہے اور دین اسلام میں بدعت کا اضافہ نہیں لیکن تصوف اور صوفی کی اصطلاح دوسری صدی ہجری میں ایک مستحسن اور اچھی انوکھی اصطلاح ہے

جس کو اہل حق نے حکمت قرآن اور حاملین حکمت قرآن و حدیث کے لئے اپنایا۔

## تصوف کی دین اسلام میں حیثیت

تصوف کے مفہوم کو قرآن و حدیث کی کسوٹی پر پرکھنے سے تصوف کی دین اسلام میں اہمیت واضح ہوتی ہے۔ کائنات آب و گل میں اللہ تعالیٰ نے انسان کو جو کہ قرآن و حدیث کا موضوع ہے اپنا نائب اور خلیفہ بنایا۔ کائنات اپنے پورے نظام کے ساتھ انسان کی خدمت پوری کر رہی ہے۔ قرآن و حدیث نے انسان کو جو کہ ان کا اصل موضوع اور کائنات کا مرکزی نقطہ ہے، کے تخلیقی مقصد کو ان الفاظ میں واضح کیا، وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا (القرآن)

”انسان اور جن کی تخلیق کا مقصد عبادت ہے۔“ کونسی عبادت؟ صرف شکی عبادت جو بے جان ہو، جو عادت پوری کی جائے جو روح عبودیت سے خالی ہو، جس کا ایمانی کیفیات سے دور کا بھی تعلق نہ ہو، نہیں ہرگز نہیں، ایسی عبادت کائنات کے مرکزی نقطہ کا تخلیقی مقصد نہیں ہو سکتی، پھر کونسی عبادت؟ قرآن خود اس کا جواب دیتا ہے۔

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ (القرآن)

انسان کو صرف ایسی عبادت کا حکم دیا گیا جس میں اخلاص ہو اور شعور ہو۔

انسان کی تخلیق کا مقصد شعوری عبادت ہے جو کہ عبودیت کے چشمہ سے پیدا ہو۔ جس میں انسان کو اپنی ذات کی کمزوری، بے بضاعتی، بے مائیگی اور معبود کی ذات کے کمال اور لامتناہی اوصات پر عین الیقین ہو، اور انسان کا تعلق اپنے خالق سے ہر لمحہ، مضبوط سے مضبوط تر ہوتا جائے یہاں تک کہ اس کی عبادتیں اور قربانیاں، اس کا جینا اور مرنا سب کا سب صرف اور صرف

معبود کے لئے ہو۔ انسان پوری طرح یکسو ہو کر اپنی ہر عبادت کو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کا ذریعہ بنائے۔

إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

یہ مقام عبدیت جس سے انسان کی عبادت ایک شعوری رنگ لیتی ہے ایک ایسی چیز ہے جس میں مدارج کا تفاوت ہے۔ انسان مقام عبدیت کی منازل طے کرتے کرتے اس حد تک پہنچ جاتا ہے جہاں اس کی محبت اور دشمنی دینا اور روکنا اور ہر عمل معبود کی خاطر ہوتا ہے یہ انسان کے لئے عبدیت کی معراج ہے۔ جس سے وہ اپنی شعوری عبادت کی حلاوت محسوس کرتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف اشارہ فرمایا:-

مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ وَأَعْطَى لِلَّهِ وَمَنَعَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ (الحديث)

دوسرے لفظوں میں شعوری عبادت انسان اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ایک ایسا مضبوط رشتہ ہے جس میں انسان اللہ تعالیٰ سے محبت کے دعویٰ کرتا ہے۔ محبت کے اس دعویٰ کا ثبوت کیا ہے؟ انسان اللہ تعالیٰ سے محبت کے دعویٰ کا عملی ثبوت کیا دے سکتا ہے؟ قرآن و حدیث نے اس معاملہ میں بھی نہایت واضح رہنمائی کی۔

ارشاد ربانی ہے:- قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ  
اللہ تعالیٰ سے محبت کا ثبوت حضرت محمد ﷺ کی اتباع ہے۔ آپ ﷺ کی ذات گرامی انسان کے لئے کامل نمونہ ہے۔ اللہ تعالیٰ سے محبت کا اظہار آپ ﷺ کی کھل اتباع میں ہی ہے۔ آپ ﷺ کے طریقہ زندگی پر چل کر انسان اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت کا مستحق اور اللہ تعالیٰ کا محبوب بن سکتا ہے۔ ایک اور جگہ ارشاد ربانی ہے۔

قُلْ هَذَا سَبِيلِي اَدْعُو اِلَى اللّٰهِ (القرآن)

علماء جیومیٹری نے دریافت کیا ہے کہ ایک نقطہ کے گرد تین سو ساٹھ زاویے بن سکتے ہیں اور ان میں ایک ہی سیدھا خط نکل سکتا ہے۔ یہ ایک سیدھا خط ہی سیدھا راستہ ہے باقی زاویوں والے سارے راستے ٹیڑھے ہیں۔ قرآن کہتا ہے:- کہ وہ ایک سیدھا راستہ جو انسان کو اپنے معبود سے ملاتا ہے وہ محمد ﷺ کا راستہ ہے۔

یہی وہ راستہ ہے جس پر ابو بکرؓ چلے، عمرؓ چلے، عثمانؓ چلے، علیؓ چلے، حسنؓ چلے، حسینؓ چلے اور تمام صحابہؓ چلے، جس پر فقہائے کرام ابو حنیفہؒ، شافعیؒ چلے جس پر اولیاء عظام شیخ عبدالقادر جیلانیؒ، مجدد الف ثانیؒ، شیخ مجبوریؒ اور فرید الدین گنج شکرؒ چلے۔

میرے یہاں تک بیان سے جو چیزیں واضح ہوئیں وہ یہ ہیں:

(۱)۔ انسان کی تخلیق کا مقصد شعوری عبادت

(۲)۔ شعوری عبادت اللہ تعالیٰ سے محبت پیدا ہونے کی نشانی ہے۔

(۳)۔ اللہ تعالیٰ سے محبت کے دعویٰ کا ثبوت محمد ﷺ کا مکمل اتباع ہے۔

محمد ﷺ کا مکمل اتباع آپ ﷺ کے پیش کردہ دین یا طریقہ زندگی پر عمل کرنا ہے: اب ہم نے دیکھنا ہے کہ قرآن و حدیث میں آپ ﷺ کا دین اور طریقہ زندگی کیا ہے؟

آپ ﷺ کے دین یا طریقہ زندگی کے تین شعبے ہیں:

۱۔ ایمانیات / عقائد (Creed)

یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، وحی و رسالت، ملائکہ، قیامت، حشر و نشر اور جنت و دوزخ جیسی غیر شہود غیبی حقیقتوں کے متعلق آپ ﷺ نے جو کچھ بھی بتایا اس کی سچے دل سے تصدیق کرنا۔ اس شعبہ میں ان تمام مغیبات پر ایمان لانا ضروری ہے جن پر آپ ﷺ نے ایمان لانے کی دعوت دی۔ یہ

شعبہ بہت اہم ہے اور باقی دو شعبوں کی اساس و بنیاد ہے۔ اس شعبہ کے بغیر کسی عمل اور فعل کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی قیمت نہیں۔

۲۔ شریعت / اعمال (Divine path / way of life)

اس شعبہ میں دین کا وہ عملی حصہ ہے جس کا تعلق جوارح سے ہے، جس میں عبادات (بشمول ہجرت، جہاد اور تبلیغ) معاملات اور اخلاقیات یا آداب معاشرت داخل ہیں۔ یہ شعبہ دین کا عملی نظام ہے اور عملی زندگی پر دین کے اس شعبہ کی حکمرانی ہے۔

۳۔ روحانیت / کیفیات قلبیہ (Spirtul values)

اس شعبہ میں دین کا وہ حصہ ہے جس کا تعلق قلب اور روح سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کی محبت اور خشیت، اللہ تعالیٰ پر یقین کامل، مکمل اعتماد اور توکل، احسان اور اخلاص وغیرہ روحانی و قلبی کیفیات اس شعبہ دین میں شامل ہیں۔ آپ ﷺ نے جیسے عقائد اور اعمال کے شعبوں میں اپنی تعلیم اور عملی نمونہ سے رہنمائی فرمائی۔ اسی طرح آپ ﷺ نے روحانیت کے شعبہ میں بھی امت کے لئے اعلیٰ معیاری نمونہ چھوڑا ہے۔ تقریباً تمام کتب احادیث میں متعدد صحابہ کرامؓ سے ایک نہایت اہم حدیث مروی ہے جس میں پورے دین کا خلاصہ بیان کیا گیا یہ حدیث حدیث جبرائیل علیہ السلام کے نام سے مشہور ہے، حدیث کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ﷺ صحابہ کرامؓ کے مجمع میں تشریف فرما تھے۔ ایک اجنبی خاص شان سے آیا۔ آپ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے گھٹنوں سے گھٹنے ملا کر بیٹھ گیا۔ پوچھا محمد ﷺ ایمان کیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ ایمان اللہ تعالیٰ، فرشتوں، کتابوں، رسولوں، آخرت اور تقدیر الہی پر ایمان لانا ہے۔

پھر پوچھا محمد ﷺ اسلام کیا ہے؟ آپ ﷺ نے جواباً اسلام کے پانچ بنیادی ارکان ذکر کیئے۔

تیسرا سوال کیا اے محمد ﷺ احسان کیا ہے؟ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ احسان اس کیفیت قلبی کا نام ہے جس کیفیت کے ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی عبادت، بندگی، شعوری طور پر کی جاتی ہے، عابد عبدیت کے مقام پر فائز ہوتا ہے۔ عبادت قال سے حال میں بدل جاتی ہے۔ ایمان کی حلاوت نصیب ہوتی ہے۔ جب سائل چلا گیا آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا یہ جبرائیل امین تھے جو مکالمہ کے ذریعے تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔

اس مشہور حدیث میں آپ ﷺ نے پہلے شعبہ کو ایمان، دوسرے کو اسلام اور تیسرے کو احسان سے تعبیر کیا اور آخر میں ان تینوں شعبوں کے مجموعے کو دین کہا۔ اِنَّهُ جِبْرَائِيلُ جَاءَ لِيُعَلِّمَكُمْ دِيْنَكُمْ

تصوف دین کے اس تیسرے شعبہ کا نام ہے۔ اور یہ اتنا اہم شعبہ ہے کہ عقائد اور اعمال صالحہ کی حلاوت اس شعبہ کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ اسی شعبہ کی وجہ سے ایمان دل میں رچ بس جاتا ہے، ذوق ایمان پیدا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی عبادت کا شعوری تصور پیدا ہوتا ہے۔ جب تک اس شعبہ دین پر عمل نہیں ہو گا اس وقت تک دائرہ اسلام میں داخل ہوتے ہوئے بھی حلاوت ایمان سے محرومی رہے گی۔

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ (القرآن)

قرآن کریم میں جا بجا ان قلبی کیفیات پر زور دیا گیا، سورہ بقرہ، انفال، المؤمنون، زمر، آل عمران اور مزمل میں ان قلبی کیفیات کا ذکر ہے:-

(۱)۔ اهل ایمان کے دل میں ہر چیز سے زیادہ اللہ سے محبت ہوتی ہے۔

(وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ) (البقرہ)

(۲)۔ ان کے دل کی کیفیت ہوتی ہے کہ جب اللہ کا ذکر آجائے تو اپنی عبدیت کے احساس میں ان کے دل میں خوف و لرزش پیدا ہو جاتی ہے۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ

الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ  
إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

اور جب آیات الہی سنتے ہیں تو روحوں میں نور ایمان میں اور اضافہ

ہوتا ہے۔

(۳)۔ اللہ تعالیٰ پر مکمل اعتماد اور توکل ان کی زندگی کا واحد سہارا ہے۔

(۴)۔ وہ ہر وقت اللہ کی عظیم قدرت سے خوف زدہ ہوتے ہیں۔

(۵)۔ ان کے دل ہر وقت اور ہر حال میں یاد الہی سے معمور ہوتے ہیں۔

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ۔

(۶)۔ قرآن کی تلاوت سنتے ہوئے ان کے جسم کانپ جاتے ہیں۔ تَفْشَعِرُّ مِنْهُ

جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ

(۷)۔ اللہ تعالیٰ کا خوف ان پر اتنا غالب ہوتا ہے کہ نیکی کرتے ہوئے بھی

ڈرتے ہیں کہ نیکی قبول نہیں ہوگی۔

(۸)۔ ہر طرف سے منقطع ہو کر صرف اللہ کی طرف متوجہ ہونا ان کا مقصود

ہوتا ہے۔ (وَإِذْ كُنَّا نَمُرُّ بِكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا)

تصوف کا شعبہ دین میں شریعت کی روح اور جان ہے، جسم کو روح سے

جدا نہیں کیا جاسکتا ورنہ جسم زندہ نہیں رہ سکتا، تصوف قرآن و حدیث کی

روشنی میں دین کی شریعت والے شعبہ سے کوئی الگ چیز نہیں، شریعت کے بغیر

تصوف کا کوئی وجود نہیں۔ شریعت اور تصوف یعنی طریقت کے باہمی تعلق سے

ایک حقیقی صوفی جنم لیتا ہے۔

تصوف میں زمانہ نبوت کے بعد کس طرح تسلسل رہا

رسالت مآب ﷺ کی ذات گرامی دین کے مذکورہ تینوں شعبوں

کی جامع تھی اور آپ ﷺ کے زمانہ میں عقائد اور اعمال کی طرح قلبی

کیفیات بھی آپ ﷺ کی صحبت سے حاصل ہو جاتی تھیں اور آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے صحابہ کرامؓ کی صحبتوں اور مجالس میں بھی فیضانِ نبوت کی تاثیر تھی لیکن بعد میں ماحول کے بگڑ جانے اور استعدادوں کے ناقص ہو جانے کی وجہ سے اس مقصد کے لئے صحبت کافی نہ رہی تو دین کے ان شعبوں میں ناسبین نے اپنی خدمات پیش کیں۔ اور دین کے ان تینوں شعبوں کو قلمبند کرنے کے لئے آئمہ عقائد، فقہاء کرام اور صوفیاء عظام پیدا ہوئے۔ جس طرح آئمہ عقائد اور فقہاء کرام نے دین کے پہلے دو شعبوں کی خدمت کی اسی طرح صوفیائے کرام نے دین کے تیسرے شعبہ کی خدمت کر کے امت پر بہت بڑا احسان کیا۔ انہوں نے ان قلبی کیفیات کے لئے خود تحصیل و اکتساب کیا اور پھر دوسروں کی اس میدان میں رہنمائی کی، یہ قلبی کیفیات کتابیں اور مقالے پڑھنے سے حاصل نہیں ہوتیں بلکہ اس کے لئے اولیاء کرام کی صحبت و رفاقت اور تربیت بہت ضروری ہے۔ اس کے بغیر ان کا صحیح ادراک اور اکتساب بڑی حد تک ناممکن ہے۔ فیضانِ نبوت سے دوری اور بعدِ زمانی کی وجہ سے مادی اقدار نے دوبارہ انسان کو اپنے شکنجے میں جکڑنا شروع کر دیا۔ روحانی کیفیات غائب ہوتی گئیں اخلاقی اقدار پستی اور زوال کا شکار ہونے لگیں، اسلامی روحانیت کو ہر طرف سے ہندو، بدھ، عیسائی زرتشت اور افلاطونی روحانیت نے گھیرے میں لینا شروع کر دیا تو ہمارے روحانی اسلاف نے اس کے خلاف آواز اٹھائی۔ جہاد کیا اور اسلامی روحانیت اور شریعت محمدی کو ایک ساتھ ایسا وابستہ کیا کہ جس میں طریقت، شریعت کی خادمہ ہے اور دونوں کا مقصود رضائے حق ہے یہ دین سے پہلو چھڑانے کے لئے نہیں بلکہ دین کے کاموں میں قوت پیدا کرنے کے لئے کیا گیا اور اس طریق کار پر انسان جتنا آگے بڑھے گا فانی رضائے الہی کے بلند ترین مقصد تک پہنچے گا جو مقامِ عبدیت کے لئے اعلیٰ انعام ہے۔ اور ہمارے اسلاف نے دین و دنیا میں کامل توازن کا حقیقت



پسندانہ نقطہ نظر پیش کیا جس میں نہ افراط ہے اور نہ تفریط بلکہ اعتدال کی راہ پر گامزن ہونے کا درس ہے۔ اور اس تصوف کو غلط ثابت کیا کہ اسلامی روحانیت بھی دیگر روحانیت کی طرف ترک دنیا، رہبانیت اور گوشہ نشینی کا نام ہے، اسلامی روحانیت میں دنیا کو ترک کر کے پس پشت نہیں ڈالا جاتا بلکہ دنیا کے اندر گھس کر اس کی حقیقت کو پایا جاتا ہے۔

اسلامی روحانیت میں دنیا اور دنیا کی نعمتوں سے انسان کا تعلق صرف یہ ہے کہ انسان دنیا سے اپنی عاقبت سنوارنے میں مدد لیں، دنیا میں ہر ترقی، ہر نعمت، ہر آسائش انسان کے لئے ہے لیکن ان میں سے کوئی چیز بھی انسان کا مقصود نہ بنے، انسان اس دنیا میں مسافر ہے اور مسافر راستے کی ہر چیز سے فائدہ اٹھاتا ہے لیکن اس کی نگاہ ہمہ وقت منزل پر رہتی ہے سفر کے دوران ملنے والی نعمتوں اور آسائشوں کے پیچھے اس طرح ہرگز نہ پڑے کہ وہ اپنی منزل بھول جائے اور سفر ہی کو منزل سمجھ بیٹھے اسلامی روحانیت کا مرکزی نقطہ ہی یہ ہے کہ دنیا کے اندر گھس کر اس کی حقیقت معلوم کی جائے اور نفس کے پہلے گناہوں سے پاکی اور تخلیہ کیا جائے اور پھر نیکیوں سے اس کا تخلیہ اور تزئین کی جائے، یہی اسلامی روحانیت کی وہ امتیازی خاصیت ہے جو دیگر مذاہب کی روحانیت میں نہیں ملتی۔ قرآن کریم نے اسلامی روحانیت کی اس امتیازی شان کو بار بار تزکیہ نفس سے تعبیر کیا۔ عربی میں تزکیہ کا لفظ دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ تطہیر یعنی پاک صاف کرنا دوسرا تہیہ یعنی نشوونما دینا بڑھانا اور ترقی دینا، پس تزکیہ نفس کا قرآنی مفہوم یہ ہے کہ نفس کو بری صفات سے پاک کیا جائے جو کہ تخلیہ نفس ہے اور اچھی صفات سے اس کی آبیاری اور نشوونما کی جائے جو کہ تخلیہ نفس ہے۔ اسلامی روحانیت تزکیہ نفس سے ایسے انسان تیار کرنا چاہتی ہے جو فرداً فرداً پہلے اندر کی سرکش قوتوں سے لڑے اور خالص اللہ تعالیٰ کی بندگی میں آئے اور پھر ایک منظم گروہ کی شکل میں اصطلاح کفر کے

خلاف سینہ سپر ہو کر اعلائے کلمہ اللہ کے لئے کام کرے۔  
 وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ  
 عَنِ الْمُنْكَرِ (القرآن)

اگر ہم رسالت مآب ﷺ کے بعد امت مسلمہ کے تبلیغ دین اور اعلائے کلمتہ اللہ کے کارناموں پر حقیقت پسندانہ نظر ڈالیں تو دو حقیقتوں سے انکار کی ہمارے پاس کوئی گنجائش نہیں مسلمانوں میں جو جماعت سب سے زیادہ تبلیغ دین الہی میں ذوق و شوق سے سرگرم رہی وہ صوفیائے کرام کی جماعت ہے۔ متحدہ ہندوستان کے تاریخ ہمارے سامنے ہے۔ صوفیائے کرام کے بے نظیر استقلال نے متحدہ ہندوستان میں اسلام کی روشنیوں کو پھیلایا۔ راجپوتانہ میں خواجہ معین الدین چشتی، دہلی میں خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، پنجاب میں فرید الدین گنج شکر، حضرت علی ہجویری اور بہاؤ الدین زکریا ملتانی، بہاولپور اور مشرق سندھ میں سید جلال بخاری، اندرون سندھ میں حضرت سید یوسف الدین اور شاہ عبداللطیف بھٹائی، کچھ اور گجرات کاٹھیہ واڑ میں امام شاہ پیرانوی، بنگال میں شیخ جلال الدین تبریزی، آسام میں شیخ جلال الدین فارسی، کشمیر میں بلبل شاہ اور سید علی ہمدانی، خواجہ غلام محی الدین غزنوی، دکن میں پیر مہابیر اور مدراس میں سید ثار شاہ نے اسلام کی شمع روشن کی۔ کفر کے خلاف ہر مجاہدانہ تحریک کے پیچھے صوفیائے کرام تھے انہوں نے حلقہ مجاہدین میں اسلامی روحانیت سے یقین و محبت کی روح پھونکی اور مجاہدین میں تعلق باللہ، اعتماد علی اللہ اور قوت ایمانی پیدا کی، روحانی قوت جتنی مضبوط ہوگی اتنا ہی شوق شہادت بیدار ہو گا اور جہاد کی تکمیل ہوگی۔

☆ اکبر کے دور میں امام ربانی مجدد الف ثانی نے طاغونی قوتوں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا۔

☆ فرانسیسیوں کے خلاف الجزائر میں امیر عبدالقادر نے جہاد کی روح پھونکی۔

☆ داغستان میں روسیوں کے خلاف نقشبندی صوفیاء نے مجاہدین کی قوت ایمانی کو سہارا دیا۔

☆ لیبیا اور سوڈان میں الیڈ السنوی اور عمر مختار جیسے عظیم صوفیاء نے مجاہدانہ کارنامے سرانجام دیئے۔

ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف تحریکوں میں صوفیائے کرام ہی صف اول میں تھے۔

المختصر رسالت مآب ﷺ کے بعد دین اسلام کے تحفظ کے لئے اصلاحی تحریکیں ہوں یا مجاہدانہ دونوں میں صوفیاء کرام کی جماعت نے صف اول میں رہ کر تسلسل سے دین اسلام کا تحفظ کیا اور عالم اسلام کی کشتی کو بھنور سے نکلانے کے لئے سعی پیہم کی۔ ان نفوس قدسیہ نے رسالت مآب ﷺ کی اصلاحی اور مجاہدانہ زندگی کے دونوں پہلوؤں کو آج تک اس خوش اسلوبی سے نبھایا جس کا انکار آج تک کوئی غیر متعصب مورخ اور مستشرق بھی نہ کر سکا۔

## تصوف کے بارے میں شکوک و شبہات اور اس کے عوامل

آج کے اس مادہ پرست سائنسی دور میں اسلام کے روحانی شعبہ یعنی تصوف کو اُجاگر کرنے کی بہت ضرورت ہے اس میں شک نہیں کہ جب تک اسلام کا یہ روحانی شعبہ قرآن و حدیث کے صحیح خطوط پر استوار تھا اس میں ایسی ایسی ہستیاں پیدا ہوئیں جن کے واقعات ناقابل یقین حد تک حیران کن تھے۔ اگر ہم ان کے واقعات سے موجود سائنسی ترقی کا موازنہ کریں تو آج کی یہ سائنسی ترقی کمال تک پہنچنے کے باوجود بھی معمول دکھائی دیتی ہے۔ ان ہستیوں نے اپنے خاص طرز زندگی سے شریعت پر عمل کرتے ہوئے روحانیت کا وہ مقام حاصل کیا جس سے ایسی بے اندازہ ماورائی قوتیں اپنے اندر پیدا کیں

جن کا تصور بھی مادی سائنسی دان اپنے ذہن میں نہیں لا سکتا لیکن زمانہ کی تغیرات کی لپیٹ میں آکر جب یہ اسلام کا روحانی طبقہ قرآن و حدیث کے فلسفہ اور طریقہ کار سے دور ہو گیا، اپنے مقصد سے دور ہو گیا، اور مشرکانہ اعمال اس میں خلط طح ہو گئے، شریعت سے یکسر جدا کر دیا گیا، اور جگہ جگہ پر اس کا قرآن و حدیث سے تصادم ہونے لگا تو اسلام کے اس اہم شعبہ کے متعلق شکوک و شبہات پیدا ہونا ایک لازمی نتیجہ تھا۔ اصحاب الظواہر نے اس شعبہ کی اصلاح کرنے کے بجائے، اس اہم شعبہ سے ہی انکار کر دیا اور اس کو دین میں اضافہ قرار دیا جانے لگا۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ مروجہ تصوف میں قابل اعتراض مواد موجود ہے جس کی اصلاح بہت ضروری ہے لیکن اس قابل اعتراض مواد کی بنیاد پر اسلامی تصوف جس کو قرآن و حدیث میں دین کے ایک اہم شعبہ کی حیثیت حاصل ہے رد کرنا اور اس کو دین میں ایک اضافہ قرار دینا اسلام کے خلاف غیر مسلموں کی ایک بہت بڑی سازش ہے، تاکہ امت مسلمہ سے شعوری عبادت جو کہ اس کا طرہ امتیاز ہے ختم کر دی جائے۔ اور یوں ان کو قوت ایمانی سے خالی کر دیا جائے وہ قوت ایمانی جس کا مستہاء شوق شہادت اور جذبہ جہاد ہے۔ یہ ایک سازش ہے جس میں ہمارے بہت سے اہل علم نادانستہ طور پر شریک ہیں۔ اگر ہم اسرائیلی روایات کی موجودگی میں فن تفسیر کو، موضوع احادیث کی موجودگی میں فن حدیث کو اور مرجوح اور تبدیل شدہ مسائل کی بنا پر فن فقہ کو رو نہیں کرتے تو یہ حق ہمیں کہاں سے حاصل ہو گیا کہ مروجہ تصوف کے غلط مواد اور مزاروں، خانقاہوں پر عملی اور نادانستہ طور پر غلط کاموں کی وجہ سے اسلامی روحانیت کا انکار کر دیا جائے اور بزرگان دین کی پاکیزہ ہستیوں پر کیچڑ اچھالا جائے!

اسلام کا یہ اہم شعبہ اپنے فلسفہ اور طریقہ کار میں قرآن و حدیث سے

کیوں دور ہوا اور اس میں غلط مواد کیسے آیا، اس کی چند وجوہات یہ ہیں:

۱۔ اسلامی شعبہ روحانیت میں الہیات سے متعلق یونانی فلسفہ، اشراق، افلاطونی افکار، اخوان الصفا اور معتزلہ کی تاویلات فاطمی اسماعیلیوں کے عقائد، بدھ مت، ہندومت اور زرتشتی روحانیت کی مشرکانہ آمیزش اور عیسائیت کی رہبانیت کے تصورات داخل ہو گئے، جس کی وجہ سے نام نہاد صوفیاء کے ہاں شریعت بے اعتنائی کا شکار ہوئی۔

۲۔ شریعت سے بے اعتنائی کی وجہ سے مروجہ تصوف، تعطل، بے عملی، حالات سے شکست خوردگی اور میدان جہاد سے فرار کا نام بن گیا۔

۳۔ مروجہ تصوف میں اصلاح کے لئے ایسے صاحب علم لوگوں کو آگے کرنا چاہیے تھا جو کہ شریعت پر مکمل دسترس رکھتے ہوں۔ جو قرآن و حدیث سے خوب واقف ہوں، جو اس قابل ہوں کہ انسانیت کی دین کے ہر شعبہ میں یعنی عقائد، اعمال اور روحانیت میں صحیح رہنمائی کر سکتے لیکن افسوس کی بات ہے کہ دین کے ہر شعبہ اور خاص طور پر روحانیت کے شعبہ میں اس قدر بے اعتنائی برتی جاتی ہے اور ایسے لوگوں کے ہاتھ میں اس کی زمام کار دی جاتی ہے جو اگرچہ مخلص بھی ہوں لیکن ان میں وہ کامل استعداد نہیں ہوتی جو اعلیٰ نتائج دے سکے۔ کاش اس شعبہ روحانیت کی باگ ڈور ان لوگوں کے ہاتھ میں ہوتی جو دین سے مکمل روشناس ہوتے اس کی عملی مثال ہمارے سامنے نیریاں شریف کا روحانی مرکز ہے جس کی قیادت اور باگ ڈور ایک ایسے عالم دین حضرت علاؤ الدین صدیقی دامت فیوفہم کے ہاتھ میں ہے جو ایک قبح عالم شریعت ہونے کے ساتھ ساتھ روحانیت کے شعبہ میں اپنا مقام رکھتے ہیں۔ اگر امت مسلمہ میں روحانیت کے مراکز، نیریاں شریف کے اس روحانی مرکز کی تقلید کرتے ہوئے قدم آگے بڑھائیں تو اسلامی روحانیت کے یہ مراکز پھر سے صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کی روحانیت لا سکتے ہیں۔

۳۔ مادہ پرستی نے جب دنیا کو اپنی لپیٹ میں لیا تو اس سے روحانیت کے مراکز بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ ان میں اخلاص اور للہیت ماند پڑتی گئی جو کہ اسلامی روحانیت کی معراج ہے، مقصدیت سے دوری ہوتی گئی، ان مراکز میں وہ روح نہ رہی جس کا مسماء رضائے الہی ہے جس میں قدم قدم پر کتاب اللہ تعالیٰ اور سنت رسول ﷺ کی اتباع کی تاکید ہے۔ وہ حلاوت ایمانی نہ رہی جس کی حسن بصری، ابراہیم بن ادھم، فضیل بن عیاض، معروف کرخی، شرحانی، شفیق بلخی، جنید بغدادی، بایزید سطامی، سہل تتری، ابوطالب مکی، شیخ عبدالقادر جیلانی، غزالی و رومی مجدد الف ثانی، فرید الدین گنج شکر، شیخ علی ہجویری، حاجی امداد اللہ، مہاجر مکی غلام، محی الدین غزنوی، اور دیگر اولیائے کرام نے نشاندہی کی تھی، ان مراکز میں تعلق باللہ کم سے کم تر ہوتا گیا۔ نتیجتاً ان مراکز میں اسلام کی حقیقی روحانیت یا تو سرے سے مٹ گئی یا کم از کم غیر شرعی اور مشرکانہ اعمال میں دھندلا گئی۔

اگر آج ہم ان مراکز کی اصلاح چاہتے ہیں اور ہم چاہتے ہیں کہ یہ مراکز روحانی دوبارہ وہ فعال کردار ادا کریں جو کہ ماضی میں تھا اور یہ مراکز دوبارہ نور محمدی کی ضیاء پاشیوں سے ہماری تاریک دنیا میں اجالا کریں تو اس کا واحد طریقہ شریعت کی اتباع میں ایمانی کیفیات کا پیدا کرنا ہے۔

## صوفیائے کرام کی تعلیمات کے چند اقتباسات

۱۔ دین اسلام کے تین حصے ہیں۔

۱۔ علم ۲۔ عمل ۳۔ اخلاص

یہ تین اجزاء متحقق ہوں تو دین قائم ہوتا ہے، دین میں ہر جزء کا مقصود

رضائے حق ہے اور یہ اس وقت ہی ممکن ہے جب روحانی مراکز شریعت کے

خادم ہوں۔ روحانی مراکز میں وہ طریقے جو تقلید سخت سے الگ ہو کر اختیار کیئے جائیں وہ گمراہی میں اضافہ کے سوا اور کچھ بھی نہیں۔ (جلد اول۔ مکتوب مجدد الف ثانی دو صد و بست و یکم)

۲۔ قلب کا حال آئینہ کی طرح ہے۔ آئینہ زنگ آلود ہو جائے تو پیشاب سے بھی صاف ہوتا ہے اور عرق گلاب سے بھی، لیکن فرق صرف نجاست اور طہارت کا ہے، اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ صفائی قلب معتبر ہے جو شریعت پر چل کر روحانی کیفیات سے حاصل ہو۔ اس لئے طریقت شریعت کی خادم ہے۔ مصلح صوفی اور ولی اللہ کی پہچان اتباع شریعت ہے۔ جو مصلح تابع شریعت ہے وہ اللہ تعالیٰ کا دوست ہے اور جو متبدع ہے وہ محض بے ہودہ ہے۔ اس لئے روحانی مراکز میں جو جملاء یہ کہتے ہیں کہ شریعت اور ہے اور طریقت اور ہے یہ محض ان کی دین اسلام کی روح سمجھنے میں کم فہمی ہے۔

(حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، رجوم المذنبین)

۳۔ اولیاء کرام اور صوفیائے عظام کی کرامت برحق ہے۔ کرامت کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ کرامت حسی یعنی اللہ تعالیٰ کسی دلی کے سبب کوئی خارق عادت بات ظاہر کر دے۔

۲۔ کرامت معنوی یہ شریعت کی پابندی اور اس پر استقامت کا نام ہے کوئی ولی یا صوفی شریعت کی پابندی اور استقامت کے بغیر ولی اور صوفی نہیں ہو سکتا۔

(ا کتاب روحانی۔ حضرت میاں عبدالحکیم کاکڑی قدحاری "۲ ص۔ ۱۰)

۳۔ ہر صوفی، عالم اور تابع شریعت ہوتا ہے لیکن ہر عالم صوفی نہیں ہوتا۔ صوفی زمین کی مانند ہے جس پر ناپاک چیزیں پھینکی جاتی ہیں لیکن جتنی چیزیں اس میں سے نکلتی ہیں وہ نغیس اور پاک ہوتی ہیں تصوف ایک حقیقت ہے جو ہمیشہ

سے بے نام رہی اس کو ایک نام بنا کر بے حقیقت نہیں بنانا چاہیے۔

(شیخ علی ہجویری المعروف داماد گنج بخش)

۵۔ میرا دل بے چین تھا، میری روح مضطرب تھی، میرا دماغ سکوں سے محروم تھا، میرے عمل میں لاکھوں خامیاں تھیں، میری فطرت کی کمزوریاں قدم قدم پر مجھے مرضات الہی سے روک رہی تھیں، میں نے سچے دل سے اللہ وحدہ لا شریک لہ کو اپنا معبود بنایا۔ میں نے اپنے دل کو شرک کے شائبہ سے پاک کیا، میں نے ایمانی کیفیات پر پوری توجہ دی اور اپنے دل کے آئینے کو ولی کامل کے ارشادات کے مطابق غبار سے صاف کیا، میرے لئے صرف اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود بنی، میرا مقصد دلی یہ بنا کہ میرے عمل سے اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی ہو جائے اور میرے لئے ایسا کام کرنا جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا ذرہ بھر بھی شائبہ ہو ایک کوہ گراں سے کم نہ تھا، اس طرز عمل کو میں نے نہایت سختی سے برقرار رکھا، اس طرز عمل پر استقامت میرے لئے کوئی آسان کام نہ تھا ہر قدم پر مجھے دشوار گزار گھاٹیوں سے گزرنا پڑا، اور یہ سب اللہ تعالیٰ کی توفیق، اتباع شریعت اور میرے مرشد کی اصلاح اور فیضان کا نتیجہ تھا۔

اب میرے دل میں کھل سکون ہے، میری روح پوری طرح مطمئن ہے، جو شکست کھانے اور غیر اللہ کے آگے جھکنے کا تصور بھی نہیں کر سکتی، میرے حوصلوں میں ایک نئی قوت پرواز اور میرے عزائم میں ایک خاص قوت شباب محسوس ہو رہی ہے، اب میرا اصلی اور حقیقی سہارا اسباب نہیں مسبب الاسباب بن گیا،

یہ سب کیا ہے؟ تبدیلی کیسی آئی؟ مسلمان تو میں پہلے بھی تھا، میرا عقیدہ بھی مسلمان والا تھا، میں ظاہری شریعت پر بھی عمل کرتا تھا، وہ کونسی چیز ہے جس سے میں پہلے محروم تھا جس کے آنے کے بعد میری زندگی بدل گئی۔ تجسس بسیار کے بعد معلوم ہوا کہ میں دین کے ایک اہم شعبہ سے محروم تھا، جس کی



طرف میرا دھیان نہ تھا، جس سے میں محروم تھا، جب اس شعبہ کو میں نے ایک ولی کامل کی تربیت سے اپنایا تو میرا ایمان مکمل ہوا، مجھے ایمان کی حلاوت نصیب ہوئی اور میرا اللہ تعالیٰ سے تعلق قائم ہوا ایسا تعلق جس سے میری عبادت ایک شعوری عبادت بنی، مجھے اپنی عبدیت اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کا شعوری احساس ہوا، اب میری روح ہر وقت ہر لمحہ اللہ تعالیٰ سے حقیقی تعلق کی غذا کی قوت سے مضبوط تر ہوتی جا رہی ہے، میری بصارت اب بصیرت میں تبدیل ہو رہی ہے، میری آنکھوں کی روشنی نور میں بدل رہی ہے، اب جب جاگتا ہوں تو اس تعلق باللہ میں مشغول ہوتا ہے اور میری روح تعلق باللہ کی غذا کو مسلسل حاصل کرتی رہتی ہے۔ اب میں رسالت مآب ﷺ کی اس حدیث کو خوب سمجھ سکتا ہوں۔ اِنِّیْ اَبِیْتُ وَ لِیْ مُطْعِمٌ یُّطْعِمُنِیْ وَ سَاقِیْ یَسْقِیْنِیْ (میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ ایک کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔

اب مجھے ابو الانبیاء و الصوفیاء ابراہیم علیہ السلام کے دربار ایزدی میں پیش کردہ کلمات کی پوری سمجھ آنے لگی۔

اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْتَ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِیْلِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَحْیَایَ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

(ایک گنام صوفی کی آپ بیتی)

اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین کی سمجھ عطا فرمائے۔ اور اس پر عمل کرنے کی

توفیق بخشے۔

## کتابیات

- روحانیت اسلام:- مولانا الحاج (پکتان) واحد بخش سیال چشتی صابری: ایم۔ ایس  
پرنٹرز دربار مارکیٹ لاہور۔۔۔ (اشاعت چہارم رجب ۱۴۱۱ء۔)
- ۔۔ حال سفر (از فرش تا عرش):- باغ حسین کمال: فرینڈز پرنٹرز جہلم: طبع اول:  
مئی ۱۹۸۷ء: طبع دوم اپریل ۱۹۹۳ء
- ۔۔ عالم اسلام کی روحانی صورت حال:- اسرار عالم: طباعت: ٹپ انٹرپرائزز،  
نئی دہلی۔ ۲: طبع اول ۱۹۹۵ء
- ۔۔ اسلامی فلسفہ زندگی:- پروفیسر محمد طاہر القادری: امپرنٹ لاہور: طباعت پنجم:  
اپریل ۱۹۸۶ء
- ۔۔ دین و شریعت:- مولانا محمد منظور نعمانی: لکھنؤ: طباعت جدیدہ: ۱۴ فروری  
۱۹۸۳ء
- ۔۔ الربانیہ:- مولانا وحید الدین خان: المطبعة العربیة: پرانی انارکلی: لاہور، ۱۹  
اپریل ۱۹۹۱ء
- ۔۔ انسانیت کا امتیاز:- مولانا قاری محمد طیب: شرکت پرنٹنگ پریس: لاہور، دسمبر  
۱۹۷۶ء
- ۔۔ دینیات:- ابو الاعلیٰ المودودی:- ناشر الاتحاد الاسلامی العالمی للمنظمات  
الطلابیة: گیری انڈیا نا، امریکہ ۱۹۷۰ء
- ۔۔ شعور حیات:- محمد یوسف اصلاحی: آداب پرنٹرز: لاہور پہلا ایڈیشن ۱۱ اپریل  
۱۹۸۶ء
- ۔۔ تصوف اور تعمیر سیرت:- عاصم نعمانی: اللہ والا پرنٹرز لاہور: طباعت ثانی  
۱۹۷۷ء

-- تاریخِ فلسفہ یونان:۔ نعیم احمد: منظور پرنٹنگ پریس لاہور: دوسرا ایڈیشن

۱۹۸۱ء

-- حکیم الامت کے حیرت انگیز واقعات:۔ محمد اسحاق ملتانی: ناشر ادارہ تالیفات

اشرفیہ ملتان: شعبان ۱۴۱۰ھ

-- اسلامی زندگی:۔۔۔ مولانا وحید الدین خان المطبعة العربية

پرانی انارکلی لاہور ۱۴ فروری ۱۹۸۰ء

-- روحانیت اسلام اور سائنس:۔۔۔ خادم حسین مارٹ۔ مارٹ جہلی کیشنز

بیرون بوہرگیٹ ملتان

-- اسلام اور عصر حاضر۔ مولانا وحید الدین خان المكتبة الاشرفية

فیروز پور روڈ لاہور

-- فخرن اخلاق۔ مولانا رحمت اللہ سبحانی لودیانوی، کتابستان

پبلشنگ کمیٹی اردو بازار لاہور انیسواں ایڈیشن ۱۹۶۱ء

-- لطائف علمية اردو ترجمہ کتاب الاذکیاء۔ امام ابن جوزی

طباعت احمد پرنٹنگ کارپوریشن کراچی ۱۳۱۳ھ

-- شریعت اور عشق، کرنل محرالور مدنی، کرم جہلی کیشنز

سرکلر روڈ لاہور طبع دوم ۱۹۹۷ء

-- تصوف کیا ہے؟ محمد منظور نعمانی، نامی پریس لکھنؤ

پہلا ایڈیشن ۱۹۵۲ء

-- معالم الهدی إلی فہم الاسلام:۔۔۔ دکتور مروان ابراہیم النقیسی

جامعہ یرحوک اربد۔ الاردن ۱۹۸۵ء

## تصوف کی ماہیت

پروفیسر یوسف شیدائی  
پرنسپل (ریٹائرڈ)  
گورنمنٹ کالج بھائی پھیرو

## تصوف کی ماہیت

پروفیسر یوسف شیدائی

علامہ اقبالؒ نے کہا تھا

جرات ہے تو افکار کی دنیا سے گزر جا  
ہیں بحر خودی میں کئی پوشیدہ جزیرے  
کھلتے نہیں اس قلزم خاموش کے اسرار  
جب تک تو اسے ضرب کلیسی سے نہ چیرے

تصوف انسان کو یہی ضرب کلیسی عطا کرتا ہے۔ یہ ایک خاص کیفیت شعور اور ایک منفرد طرز حیات سے عبارت ہے۔ یہ انسانی انا کے جزیرے کو حقیقت کے بحر ناپید اکنار سے آشنا کرنے کی ایک روش کا نام ہے۔

پس طریقت چیت اے والا صفات  
شرع را دیدن بہ اعماق حیات  
فاش می گوئی اگر اسرار دین

جز بہ اعماق ضمیر خود میں  
بندہ تا حق را نہ بسند آشکار  
برنی آید ز جبر و اختیار

ظواہر حقیقت اور ماورائے حقیقت میں کوئی خلج حائل نہیں۔ فقط نگاہ  
کی پستی انسان کو دھوکے میں مبتلا رکھتی ہے۔

ہے دیر و حرم آئینہ تکرار تمنا  
واماندگی شوق تراشے ہے پناہیں

ہمہ گیر وسعت نظر کی بدولت سطحی امتیازات تحلیل ہوتے چلے جاتے ہیں  
حقیقت کے ساتھ محبت کا رشتہ استوار ہوتا ہے تو چیزوں کو دیکھنے کا انداز ہی  
تبدیل ہو جاتا ہے۔

ہے پرے سرحد ادراک سے اپنا مسجود  
قبلہ کو اہل نظر قبلہ نما کہتے ہیں

اہل نظر کو کوئی بھی منزل ایسی نہیں ملتی جسے منزل مقصود قرار دیا جاسکے۔

منظر اک بلندی پر اور ہم بنا سکتے  
عرش سے ادھر ہوتا کاش کہ مکاں اپنا

گویا تصوف نام ہے ایک استعداد کا جو مخصوص افراد ہی میں پروان چڑھتی ہے۔ جیسے ہر فرد شاعر نہیں ہو سکتا اسی طرح ہر فرد تصوف کے اعلیٰ مرتبے پر فائز نہیں ہو سکتا۔

ذوق اس بادہ ندانی بخدا تانہ چشی

یہ ایک ایسا تجربہ ہے جس میں سے خود گزرے بغیر اس کی حقیقت اور ماہیت کا عرفان ممکن ہی نہیں ہے۔

یہ نکتہ ملحوظ خاطر رہنا چاہیے کہ تصوف خالصتاً اسلامی اصطلاح ہے لیکن یہ رجحان صرف مسلمانوں تک ہی محدود نہیں۔ یہ بنی نوع انسان کی ایک مشترک میراث ہے۔ تمام ادیان میں اس کی اساس موجود ہے۔ اسے بالعموم سریت یا مشرزم کہا جاتا ہے۔ تمام زمانوں اور ملکوں میں اس رجحان کے علمبردار ہمیشہ موجود رہے ہیں۔

مسلمان اہل تصوف نے اسے ایک مخصوص آہنگ عطا کیا ہے جس کے باعث اسے ایک جداگانہ مقام میسر آیا ہے۔ اس کے ڈانڈے اسلام کے نظریہ توحید سے ملے ہوئے ہیں۔ اس کا بنیادی موقف یہ ہے کہ ہر علم ہر عمل کا ایک ظاہر ہوتا ہے اور ایک باطن، صرف ظاہر ہی میں الجھ کر نہیں رہ جانا چاہیے بلکہ باطنی اسرار تک رسائی حاصل کرنے کی تک و دو میں ہمہ تن مشغول رہنا چاہیے۔ جیسے جیسے نقاب اٹھتے چلے جاتے ہیں انسان قرب الہی کی سرمستیوں سے سرشار ہوتا چلا جاتا ہے۔ دوستی کا یہ سفر انسان کے اندر ایسی صفات پیدا کرتا ہے جو اسے حزن، یاس اور خوف جیسی مملک بیماریوں سے نجات دلاتی ہیں۔ حرص و آز کے چنگل سے چھڑاتی ہیں۔ محدود سے لامحدود تک لے جاتی ہیں۔ اور اس وسیلے سے انسان کو وسعت نظر فراہم کرتی ہے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں

پہنچ کر انسان نور خداوندی سے مستنیر ہو جاتا ہے اور اسی مرتبے پر پہنچے ہوئے شخص کے بارے میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”مومن کی فراست سے ڈرو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے“ یہ مرتبہ یونہی حاصل نہیں ہو جاتا۔ اس کے لئے مجاہدہ کرنا پڑتا ہے۔ نفس امارہ کے تقاضوں سے نبرد آزما ہونا پڑتا ہے۔ اپنے آپ کو اللہ کے رنگ میں رنگنا ہوتا ہے۔ رضائے الہی کے حصول کی سعی و جہد میں ترغیبات سے کنارہ کشی کرنا ہوتی ہے۔ کچھ ضابطوں کو اپنے اوپر پوری رضا و رغبت کے ساتھ لاگو کرنا ہوتا ہے۔

یہ شہادت گمہ اُلفت میں قدم رکھنا ہے  
لوگ آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا

اخلاص اور پورے اعتماد کے ساتھ لا کے تمام مرحلوں میں سے آگے بڑھتے ہوئے الہی منزل مراد تک پہنچنا ہوتا ہے۔ گویا صوفی وہ ہے جو صفائے باطن کے اس رتبے پر فائز ہو جو دین کا مقصود و مطلوب ہے۔

ہاتھ ہے اللہ کا بندہ مومن کا ہاتھ  
غالب و کار آفرین کار کشا و کار ساز  
خاکی و نوری نہاد بندہ مولا صفات  
ہر دو جہاں سے غنی اس کا دل بے نیاز  
اس کی اُمیدیں قلیل، اس کے مقاصد جلیل  
اس کی ادا دل فریب، اس کی نگہ دل نواز

اسلامی تصوف کی اساس خود قرآن حکیم اور احادیث رسول اکرم



سُنَّہ میں موجود ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ لفظ تصوف بعد میں رائج ہوا۔ اصل اہمیت معانی کی ہوتی ہے۔ الفاظ تو وقت کی پیداوار ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر نماز، روزہ جیسے الفاظ قرآن اور احادیث میں کہیں نہیں آئے مگر اب صلوٰۃ اور صوم کی جگہ پر مستعمل ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اپنے لئے صوفی کا لفظ سب سے پہلے ابوہاشم نے اختیار کیا جس کا تعلق عہد بنو امیہ سے تھا قرآنی تعلیمات کا نچوڑ یہی ہے کہ انسان اپنے آپ کو رضائے الہی کے سانچے میں ڈھال لے۔ دنیا کو آخرت کی کھیتی سمجھے۔ نفسانی خواہشات کو قابو میں رکھے، نوع انسانی کی خیر خواہی کے کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لے، اپنے ذہن و قلب کو نفرتوں اور کدورتوں سے پاک اور صاف رکھے۔ یہی باتیں صوفیاء کی تعلیمات کی روح ہیں۔

دور اول کے مسلمان صوفیاء کے اقوال اور اعمال کو زیر نظر لایا جائے تو یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ ان سب کا مقصد اسلام ہی کے احکام کا عملی نفاذ تھا۔ عام لوگوں کی سطح سے اوپر جا کر اور تعلیمات اسلام کے اصل تقاضوں کی معرفت سے مالا مال ہو کر قرب خداوندی کی جستجو کرنا ان سب کا مطمح نظر تھا۔ امام حسن بصریؒ (م-۶۷۲۸) ابوہاشم کوفیؒ (م-۶۷۷۸) ابراہیم بن ادھمؒ (م-۶۷۷۷) شفیق بلخیؒ (م-۶۸۱۰) حارث محاسیؒ (م-۶۸۵۷) رابعہ بصریؒ (م-۶۸۰۱) ذوالنون مصریؒ (م-۶۸۵۹) بایزید سہامیؒ (م-۶۸۷۳) جنید بغدادیؒ (م-۶۹۱۰) جیسے صوفیاء عظام کے تذکروں سے عیاں ہے کہ وہ تمام بندگان خاص یہی کوششیں کرتے رہے کہ اسلام کا تصور توحید اپنی تمام تر نعمتوں اور رعنائیوں کے ساتھ نافذ کیا جائے۔ عام لوگوں کو دنیا داری کے جھمیلوں سے نکال کر انہیں رضائے خداوندی کی جانب مائل کیا جائے۔ سیاسی انتشار، نظریاتی خلفشار اور تمدنی یلغار کا وہ عہد کس قدر خطرناک صورت حال سے دوچار تھا۔ ملوکیت اور جبر و استبداد نے کس کس

سُنَّہ میں موجود ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ لفظ تصوف بعد میں رائج ہوا۔ اصل اہمیت معانی کی ہوتی ہے۔ الفاظ تو وقت کی پیداوار ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر نماز، روزہ جیسے الفاظ قرآن اور احادیث میں کہیں نہیں آئے مگر اب صلوٰۃ اور صوم کی جگہ پر مستعمل ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اپنے لئے صوفی کا لفظ سب سے پہلے ابوہاشم نے اختیار کیا جس کا تعلق عہد بنو امیہ سے تھا قرآنی تعلیمات کا نچوڑ یہی ہے کہ انسان اپنے آپ کو رضائے الہی کے سانچے میں ڈھال لے۔ دنیا کو آخرت کی کھیتی سمجھے۔ نفسانی خواہشات کو قابو میں رکھے، نوع انسانی کی خیر خواہی کے کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لے، اپنے ذہن و قلب کو نفرتوں اور کدورتوں سے پاک اور صاف رکھے۔ یہی باتیں صوفیاء کی تعلیمات کی روح ہیں۔

دور اول کے مسلمان صوفیاء کے اقوال اور اعمال کو زیر نظر لایا جائے تو یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ ان سب کا مقصد اسلام ہی کے احکام کا عملی نفاذ تھا۔ عام لوگوں کی سطح سے اوپر جا کر اور تعلیمات اسلام کے اصل تقاضوں کی معرفت سے مالا مال ہو کر قرب خداوندی کی جستجو کرنا ان سب کا مطمح نظر تھا۔ امام حسن بصریؒ (م-۶۷۲۸) ابوہاشم کوفیؒ (م-۶۷۷۸) ابراہیم بن ادھمؒ (م-۶۷۷۷) شفیق بلخیؒ (م-۶۸۱۰) حارث محاسیؒ (م-۶۸۵۷) رابعہ بصریؒ (م-۶۸۰۱) ذوالنون مصریؒ (م-۶۸۵۹) بایزید سہلمیؒ (م-۶۸۷۳) جنید بغدادیؒ (م-۶۹۱۰) جیسے صوفیاء عظام کے تذکروں سے عیاں ہے کہ وہ تمام بندگان خاص یہی کوششیں کرتے رہے کہ اسلام کا تصور توحید اپنی تمام تر نعمتوں اور رعنائیوں کے ساتھ نافذ کیا جائے۔ عام لوگوں کو دنیا داری کے جھمیلوں سے نکال کر انہیں رضائے خداوندی کی جانب مائل کیا جائے۔ سیاسی انتشار، نظریاتی خلفشار اور تمدنی یلغار کا وہ عہد کس قدر خطرناک صورت حال سے دوچار تھا۔ ملوکیت اور جبر و استبداد نے کس کس

زاویے سے انسان کو پریشان خاطر کر رکھا تھا مگر ان صوفیائے کرام کی روح پرور تعلیمات کی بدولت اسلام کی روح برقرار رہی۔ بعد کے ادوار میں بھی اہل تصوف نے ایمان کی سلامتی اور انسان کی حقیقی فلاح کے لائحہ عمل کو جاری رکھا۔ یہ درست ہے کہ صوفیانہ تعلیمات کے اس چشمے میں کچھ خارجی رویں بھی شامل ہوتی رہیں مگر اصلاح احوال کی تحریکیں ہر دور میں اُٹھتی رہیں اور خالصتاً اسلامی تصوف کے خدوخال نمایاں ہی رہے۔ جیسے باقی تمام شعبوں میں زوال کے آثار نمودار ہوئے تصوف میں بھی غلط باتیں در آئیں لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ان کی وجہ سے خود تصوف ہی کو ہدف تنقید بنا دیا جائے۔

میراث میں آئی ہے انہیں مسند ارشاد  
زاغوں کے تصرف میں عقابوں کے نشیمن

تم باذن اللہ کہہ سکتے تھے جو رخصت ہوئے  
خانقاہوں میں مجاور رہ گئے یا گورکن

تمدن، تصوف، شریعت، کلام  
بتان عجم کے پجاری تمام  
حقیقت خرافات میں کھو گئی  
یہ امت روایات میں کھو گئی

وہ صوفی کہ تھا خدمت حق میں مرد  
محبت میں یکتا، حمیت میں فرد

عجم کے خیالات میں کھو گیا  
 یہ سالک مقامات میں کھو گیا  
 یہ بھی عشق کی آگ اندھیر ہے  
 مسلمان نہیں راگھ کا ڈھیر ہے

علامہ اقبالؒ کے اس نوعیت کے تمام اشعار ہمیں تصوف کی اصل پاکیزہ تعلیمات سے روگردانی کے نتائج و عواقب سے ضرور آگاہ کرتے ہیں لیکن اس نقطہ نظر کی ترویج و اشاعت نہیں کرتے کہ خود تصوف کو خیرباد کہہ دیا جائے۔ ضروری ہے کہ غیر اسلامی اثرات سے پاک کر کے تصوف کو خالص قرآنی اور ایمانی آہنگ دیا جائے۔

وہ فرماتے ہیں:-

چڑھتی ہے جب فقر کی سان پر تیغ خودی  
 ایک سپاہی کی ضرب کرتی ہے کار سپاہ

نہ تخت و تاج میں نے شکر و سپاہ میں ہے  
 جو بات مرد قلندر کی بارگاہ میں ہے

یہ حکمت ملکوتی، یہ علم لا ہوتی  
 حرم کے درد کا درماں نہیں تو کچھ بھی نہیں  
 یہ ذکر نیم شبی، یہ مراقبے، یہ سرور  
 تری خودی کے گنہماں نہیں تو کچھ بھی نہیں

خرد نے کہہ بھی دیا لا الہ تو کیا حاصل  
دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

حقیقی تصوف اس لحاظ سے اس امر کا مقتضی ہے کہ انسان تطہیر جذبات اور تزکیہ نفس اور توبہ و طہارت کے مراحل طے کرتے ہوئے اور صبر و توکل، استغنا، احسان، محبت، انسان دوستی، ذکر و فکر، شکر گزاری اور معرفت سے ہمکنار ہو کر راضی برضا ہو جائے۔ خبر سے آگے بڑھ کر نظر، عقل سے اوپر جا کر وجدان اور فرض سے بکدوش ہوتے ہوئے عشق کی منزل تک رسائی حاصل کر لے۔ اپنی الوہی اساس کا عرفان ہی انسان کو ان تمام تنگناؤں سے آزاد کر سکتا ہے جن میں گھر کر وہ فساد فی الارض کا مرتکب ہوتا ہے۔ جس نے اپنے آپ کو پہچانا اس نے اپنے رب یعنی اپنی حقیقت مطلقہ کو پہچانا۔ یہ پہچان ہی تمام امراض روحانی کا علاج ہے۔

ہم موحد ہیں ہمارا کیش ہے ترک رسوم  
ملتیں جب مٹ گئیں اجزائے ایماں ہو گئیں

جب یہ کہا جاتا ہے کہ دنیا مردار ہے اور اس کے طلب کرنے والے کتے ہیں تو دنیا سے یہاں مراد وہ محدود نقطہ نگاہ ہے جو انسان کو عارضی لذات، سطحی مفادات اور گروہی تعصبات میں جکڑ کر رکھ دیتا ہے۔ اسے ترک کرنے اور وسیع تر دائرہ نگاہ کی مدد سے ماورائی حقائق کے ساتھ رشتہ استوار کرنے سے بہت سی خرابیاں از خود مٹ جاتی ہیں۔ صوفیائے کرام نے اپنے اپنے انداز سے اسی وسعت نظر کا پرچار کیا۔ لوگوں کو مرکز توحید پر لانے کی دعوت دی، سید علی ہجویریؒ کی کشف المحجوب ہو یا سید عبدالقادر جیلانیؒ کی غنیۃ

الطالبيين 'مجدد الف ثانی' کے مکتوبات ہوں یا شاہ ولی اللہ کے فرمودات 'تمام اہل حق صوفیاء اور اولیاء اللہ کا مشن یہی رہا ہے کہ انسان کو انسانی ہستی کے اصل مقصد سے آشنا کیا جائے اس کا تعلق مبداء ہستی کی جڑوں کے ساتھ جوڑا جائے۔ غفلت کے پردوں کو اٹھایا جائے، فکر میں بلندی اور عمل میں تکھار پیدا کیا جائے۔ روحانیت کو مستحکم کیا جائے۔ دیگر مذاہب کے رہنماؤں نے بھی یہی کام کیا ہے لیکن اسلامی تعلیمات کے مخصوص زاویہ نگاہ کی بدولت مسلمان صوفیاء نے یہ کام انتہائی بھرپور اور منفرد پیرائے میں سرانجام دیا ہے۔ ضروری ہے کہ ان کی تعلیمات کو عام کیا جائے، ان کے اصل پیغام کو دنیا کے گوشے گوشے تک پہنچایا جائے اور اس طریقے سے نوع انسانی کو مسائل و مشکلات کی اس نار جنم سے بچایا جائے جس میں وہ جل رہی ہے۔

علاج آتش رومی کے سوز میں ہے ترا  
تری خرد پہ ہے غالب فرنگیوں کا فسوں

تازہ پھر دانش حاضر نے کیا سحر قدیم  
گزر اس عہد میں ممکن نہیں بے چوب کلیم

جس طرح جسمانی بیماریوں کے علاج کی خاطر ہم ماہر اطباء کے پاس جاتے ہیں انہیں اپنی کیفیات بتاتے ہیں جن کی روشنی میں وہ اصل مرض کی تشخیص کرتے ہیں پھر ادویات تجویز کرتے ہیں، پرہیز بناتے ہیں، مفید مشورے دیتے ہیں بلکہ ضرورت پڑنے پر جراحی بھی کرتے ہیں۔ ہم کوشش کرتے ہیں کہ مرض پر قابو پایا جائے بالکل اسی طرح روحانی امراض کے علاج کے لئے ہمیں اہل نظر صوفیاء کی خدمت اقدس میں جانا چاہیے اور جن باتوں کا حکم دیں ان

باتوں کو کرنا چاہئے۔ جیسی احتیاط ہم جسمانی صحت کے لئے طبیبوں کے انتخاب میں کرتے ہیں اس سے کہیں زیادہ احتیاط ہمیں روحانی صحت کے معالجوں کے چناؤ میں ملحوظ رکھنی چاہئے۔ نیم حکیم خطرہ جان، نیم ملا خطرہ ایمان ہوتا ہے نیم صوفی خطرہ روحانیت ہو سکتا ہے۔ دھوکے میں نہیں آنا چاہئے۔ کھرے اور کھوٹے میں امتیاز کرنا لازم ہے۔ کوئی شخص یک لخت انجینئر یا وکیل، یا ڈاکٹر یا سپیشلسٹ نہیں بن جاتا اسے اپنے فن میں مہارت حاصل کرنے کے لئے سخت محنت کرنا ہوتی ہے اسی طرح صوفی کو مختلف مقامات طے کرنا پڑتے ہیں سلوک کے کئی مرحلوں میں سے ہو کر گزرنا پڑتا ہے۔ کسی مرد کامل کی صحبت فیض اور کسی مرد مومن کی نگاہ سے بہرہ یاب ہونا ہوتا ہے۔

یہ فیضان نظر تھا یا کہ کتب کی کرامت تھی  
سکھائے کس نے اسلعل کو آداب فرزندى

اولیاء کے آستانوں پر فیض کے چشمے جاری ہیں۔ جس کا جی چاہے ان چشموں سے سیراب ہو جائے۔ روحانیت کی نعمتوں سے مالا مال ہو جائے۔ اگر جلسازوں کے دام فریب میں آئے گا تو اس کے نتائج کی ذمہ داری خود اس کی اپنی ذات پر ہو گی۔ اس نے احتیاط کیوں نہ کی۔ زر خاص کی جگہ اس نے کھوٹ کو کیوں قبول کیا۔

ترے ضمیر پہ جب تک نہ ہو نزول کتاب  
گرہ کشا ہے نہ رازی نہ صاحب کشاف

## تصوف و مقامات تصوف

ڈاکٹر حافظ عبدالغنی شیخ 'عادل'  
ڈین ورٹیس شعبہ عربی و فارسی سندھ یونیورسٹی  
جامشورو



## ”تصوف و مقامات تصوف“

ڈاکٹر حافظ عبدالغنی شیخ ”عادل“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى حَبِيبِهِ  
 قَاسِمِ النَّعِيمِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٍ رَّحِيمٍ۔ (۱) أَمَا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ  
 الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ  
 يُؤْمِنُونَ بِأَيْتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ إِنَّهُ  
 مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ  
 رَّحِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ط (۲)  
 آمَنْتُ بِاللَّهِ صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ ۝

اللہ تبارک و تعالیٰ کے مسلسل اور ہمہ احسانات رحمانی و اکرامات  
 رحیمی، قلم و زبان کے حیث اختیار سے اس درجہ و راء الوراء ہیں کہ ان کا عشر  
 عشر بھی بیان کرنا ممکن نہیں۔ انسان بنایا، اپنے محبوب کی امت میں داخل فرما  
 کر خیر الامم کا خطاب بخشا اور اس زمانہ قحط الرجال میں اپنے قرب تک پہنچنے  
 کے لئے الْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ ایسا رہنمائے سلوک عطا کیا جو اسوہ  
 رسول پر ہو ہو کار بند اور اخلاق الہی سے جو بہ جو متخلق رہا۔ جس نے خود  
 آرام نہیں فرمایا، اپنے غلاموں کو آرام پہنچایا۔ خود نہیں کھایا اپنے مریدوں کو

شکم سیر کھلایا۔ خود تکالیف اٹھائیں اور رہروان سلوک کو آرام اور شفقت کریمانہ کے ساتھ، ساتھ پکڑ کر منزل قرب تک پہنچا دیا۔ اے اللہ برکت عطا فرما ایسے ہادی و مرشد کے درجات میں اور ہم بے دست و پا اور افتادگان راہ سلوک کو ان کے سایہ عاطفت میں زیادہ سے زیادہ استفادہ کی توفیق عطا فرما۔  
 آمین بِجَاهِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ

تصوف سے علمی بیگانگی نے بعض طبائع کو روحانیت سے اتنا دور کر دیا ہے کہ مادہ پسند اذہان ایک ایسے طلسم تہور میں پھنس کر رہ گئے ہیں کہ ان کو الفاظ سے معانی، معانی سے حقائق اور حقائق سے حقیقتہ الحقائق تک پہنچنا دشوار ہو گیا ہے۔ وہ سطح سمندر کی رنگین موجوں اور گرداب و تلاطم کے پر آشوب مدوجزر سے گزر کر اس کی گہرائیوں کے پرسکون ذخائر کو تصور میں لانا بھی تو ہم پرستی اور مذہبی جنون سمجھنے لگے ہیں۔

دین حق کے تجزیہ سے اس کے تین شعبے معلوم ہوتے ہیں۔ پہلا شعبہ ایمانیات ہے جو کہ پورے دین کی اساس اور بنیاد ہے، یہی شعبہ علم العقائد کا موضوع ہے۔

دین حق کا دوسرا شعبہ اعمال صالحہ ہے جو کہ دین کا قالب اور دین کا عملی نظام ہے۔ ہماری زندگی پر دین کے اسی شعبے کی حکومت ہے، علم فقہ کا تعلق اسی شعبے سے ہے۔ دین حق کا تیسرا شعبہ کیفیات روحانیہ ہے جو کہ نہ فقط کمال دین اور کمال ایمان ہے بلکہ دین حق کا ایک مستقل اور اہم شعبہ ہے۔ روحانی، باطنی، قلبی کیفیات، ذکر الہی اور تصوف کا تعلق اس شعبے سے ہے۔

حضور ﷺ نے جس طرح ایمانیات اور اعمال صالحہ کے ابواب میں ہدایت و رہنمائی فرمائی ہے بالکل اسی طرح اس شعبے میں بھی آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی محبت، مشیت، تیقن، توکل، احسان اور اخلاص جیسی اہم ترین باطنی اور قلبی کیفیات کے متعلق اہم ہدایات اور نہایت اعلیٰ اور معیاری نمونہ

امت کے لئے چھوڑا ہے۔

مشہور حدیث جبرائیل علیہ السلام میں پہلے شعبے کو ایمان دوسرے کو اسلام اور تیسرے کو احسان سے تعبیر کیا گیا ہے اور آخر میں ان تینوں شعبوں کے مجموعے کو دین کہا گیا جیسا کہ بخاری و مسلم شریف میں روایت ہے کہ: إِنَّهُ جِبْرِئِيلُ جَاءَ لِيُعَلِّمَكُمْ دِينَكُمْ (۳) یعنی یہ جبرائیل تھے جو تمہیں دین کی تعلیم دینے آئے تھے۔

حضور ﷺ کی ذات اقدس ان تینوں شعبوں کی جامع تھی اور حسبِ شیت و استعداد یہی جامعیت اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو بھی حاصل تھی لیکن بعد کے زمانوں میں یہ صورت باقی نہ رہی بلکہ صحابہ وارثین و تابعین یعنی تابعین و تبع تابعین اگرچہ ذاتی طور پر ان تینوں شعبوں کے حامل اور جامع ہوتے تھے لیکن اپنی اپنی صلاحیت و استعداد اور ذوق یا ماحول کے مطابق انہوں نے کسی ایک شعبے کی خدمت سے اپنا خاص تعلق رکھا۔ بعد کے قرون میں دین کا پھیلاؤ جس قدر بڑھتا چلا گیا ان میں ایسا ہونا ناگزیر تھا اس صورت حال اور تقسیم عمل نے خواص امت میں آئمہ عقائد، آئمہ حدیث، آئمہ فقہ اور صوفیائے کرام کے الگ الگ طبقے پیدا کر دیئے۔

پس جس طرح آئمہ عقائد و فقہائے نے خصوصیت کے ساتھ دین کے پہلے دو شعبوں کی خدمت و حفاظت کی اور علیٰ ہذا جس طرح آئمہ حدیث نے احادیث کی حفاظت اور نقل و روایت کی اہم خدمت انجام دی، بالکل اسی طرح سے حضرات صوفیائے کرام نے دین کے اس تیسرے اہم شعبے کی خدمت و حفاظت اور اس باب میں رسول اکرم ﷺ کی نصرت و نیابت کی ہے۔ اس لئے امت مسلمہ یقیناً دین حق کے اس تکمیلی شعبہ میں طبقہ صوفیہ کی خدمات کی ممنون و محتاج ہے۔

دراصل دین کا یہی تیسرا طبقہ یعنی طبقہ صوفیہ کرام ہی ہے جو کہ

حضور ﷺ کی بتلائی ہوئی محبت و خشیت اور احسان و اخلاص کی روحانی کیفیات کی تحصیل و تکمیل اور پھر اس سلسلہ میں دوسروں کی رہنمائی اور فیض رسانی کا شغل دہراتا چلا آ رہا ہے لیکن چونکہ باطنی اور روحانی کیفیات صرف کتابیں اس سلسلے کے مقالات پڑھنے سے حاصل نہیں ہوتیں۔ بلکہ ان عام ذرائع سے ان کا صحیح ادراک و علم بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کیفیات کے کسی حامل اور وارث کی صحبت، خدمت و تربیت میں رہ کر ہی کچھ علم و معرفت حاصل ہوتی ہے۔

یہی سبب ہے کہ جو لوگ اس زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ جو کچھ کتابوں اور لٹریچر کے ذریعے ہمارے پاس ہے وہی دینِ مکمل ہے وہ غلط فہمی میں مبتلا ہو کر اصل سے محروم رہتے ہیں۔ (۴)

تزکیہ نفس اور احسان و اخلاص جیسی اعلیٰ روحانی و قلبی کیفیات حاصل کرنے کا جو صحیح نظام تصوف، ذکر الہی اور سلوک کے نام سے پیش کیا گیا وہ روحانیت کا ایسا علمی، عملی اور مشاہداتی راستہ ہے جو ان نظری معلومات اور یقینی و حقیقتی انکشافات تک پہنچا دیتا ہے جو ابھی تک فلسفہ اور سائنس کو اپنی تمام تر ترقیوں کے باوجود میسر نہیں۔

تصوف انسان کے باطن کو پاک و صاف اور اس کے دل کو آئینہ حق بنا بنااتا ہے۔ اگر ایک سالک راہ تصوف کی طرف آئے تو اس کا پہلا قدم مقام طلب پر ہو گا۔ طلب اس کو مجاہدہ کے راستے میں دوڑائے گی۔ مجاہدہ اس کے لئے طریق ہدایت کو کھول دے گا اور اس کے دل کو توبہ سے دھو کر پاک کرے گا۔ جب اللہ تعالیٰ اسے ہدایت و توبہ عطا فرمائے گا تو نتیجہ یہ ہو گا کہ اس کا خیال جملہ اطراف سے سمٹ کر مطلوب کی طرف مجتمع ہو جائے گا۔ جب خیال میں جمعیت ہوگی تو حضور نصیب ہو گا اور جب حضور میں ماسوا سے یکسوئی حاصل ہوئی تو مطلوب کی طرف سے کشش ہوگی۔ اور جب سالک مطلوب میں

جذب ہو جائے گا تو وارداتِ غیبی اس پر وارد ہوں گے۔ اور جہاں تک اس کا مقدر ہو گا اسے رفعت تک لے جائیں گے۔ اور اس پر وہ کمالاتِ عرفانی ظہور کریں گے جو دوسروں سے مخفی رہتے ہیں۔ جیسے جیسے جذب و وارداتِ قوی ہوں گے مجاہدہ کی ضرورت کم ہوتی جائے گی۔

تاکہ از جانب معشوق نباشد کششے  
کوشش عاشق بے چارہ بجائے نہ رسد

(جب تک معشوق کی طرف سے جذبہ و کشش نہ ہو طالب کا قدم سلوک کسی مقام تک نہیں پہنچا)  
مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ تم حالتِ جذب کی اُمید میں راہِ سلوک طے کرنے کی بجائے چار زانو بیٹھ جاؤ کہ جاذبہ الہی خود آئے گا اور تمہیں اٹھا کر لے جائے گا۔ اس کے یہ معنی ہوں گے کہ تم نے مراتبِ عشق طے کرنے سے پیشتر اپنی معشوقیت اور محبوبیت کا ادعا کیا ہے۔ اور یہ دربارِ محبوب حقیقی میں ادبی اور گستاخی ہے۔ اور اس کی سزا سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ تمہیں راہِ سلوک میں سرگردان و پریشان چھوڑ دیا جائے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے تم کو قالبِ دیا، نفسِ دیا، عقلِ دی، دلِ دیا، روحِ دی، سرِ دیا، خفی دیا، اور حواسِ ظاہری و باطنی کے ذریعہ تم پر ایک ذمہ داری عائد کی، تاکہ تم ایک ایک مرتبہ کو طے کرو۔ اگر تم نے اپنی ذمہ داری کو بخوبی انجام دیا اور اس مقام تک رسائی حاصل کی جو تمہارے حیطہ اختیار میں تھی تو تمہارا قدم خود بخود رک جائے گا۔ اور جب تمہارا قدم رک گیا تو جذبِ الہی کی حد شروع ہو جائے گی۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا جذب تمہارے شامل حال ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک لمحہ کی کشش کئی سال کی عبادت پر فضیلت

رکھتا ہے۔ اور جب سالک کو یہ کشش حاصل ہو جائے تو وہ بہت جلد اپنے مطلوب تک پہنچ جاتا ہے اور ایسے ہی لوگ اپنے نفس کو رضائے الہی کے لئے فروخت کرتے ہیں اور اللہ اپنے ایسے ہی بندوں پر مہربانی فرماتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی معرفت ذات و صفات حاصل کرنا قلب مومن کا کام ہے۔ اور معرفت ذات و صفات الہی کے ذریعے ذات و صفات کا مشاہدہ کرنا روح کا کام ہے۔ پھر مشاہدہ ذات و صفات سے قرب و وصل تک پہنچنا سر انسانی کا کام۔ اور قرب و وصل کی لذت اور سرور سے محویت نامہ تک پہنچنا لطیفہ خفی کا کام ہے۔ پھر محویت نامہ کے ذریعہ لطیفہ اخفی مقام ذات میں فانی ہو جاتا ہے۔ پھر اصل لطائف، تجلیات، ولایت و واردات حقائق الہی ماشاء اللہ اس مقام تک رسائی عطا فرماتے ہیں جہاں عبدیت آثار الوہیت سے ہمکنار ہوتی ہے۔ یہاں پہنچ کر سالک کی نگاہ بصارت اپنی خودی سے اٹھ جاتی ہے اور اس کا شعور خودی انانیت مطلقہ میں گم ہو جاتا ہے۔ اب وہ شعور خودی کے لباس میں ظاہر ہو یا شعور خدا بین (مشاہدہ ذات) کے لباس میں۔ بہر حال سالک کا وجود درمیان میں حائل نہیں ہوتا۔ اسی کو مقام فنا کہتے ہیں۔ واضح رہے کہ ذات مطلوب میں فانی ہو جانے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ انسان معدوم ہو جائے۔ بلکہ جب انسان اپنے شعور خودی کے زینے سے شعور خدا بین (مشاہدہ ذات) تک پہنچتا ہے اور خودی کے ساتھ اس کا شعور خودی بھی گم ہو جائے تو اس کیفیت کو اصطلاح تصوف میں فنا سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندے کو اس مقام پر زیادہ عرصہ تک نہیں روکتا بلکہ مشیت و حکمت کے مطابق اس مقام پر روکنے کے بعد واپس لوٹاتا ہے۔ اور جتنی چیزیں طالب نے وصال مطلوب کے لئے قربان کی تھیں اور ان سے اپنے شعور کو اٹھالیا تھا، ایک ایک کر کے ان سے بہتر اور بالا تر عطا کیا جاتا ہے۔ اور بعض وہ صفات الہی جن کا وہ پیشتر مجاز نہ تھا، اعتباراً مجاز

بنایا جاتا ہے۔ اسی کو اصطلاح تصوف میں بقا سے تعبیر کیا جاتا ہے۔  
 فناء و بقاء کی مثال اس طرح سمجھو کہ تم ایک آئینہ کے سامنے ہو جس  
 میں تمہاری صورت نظر آ رہی ہے۔ اگر تم اپنی صورت محویت کے ساتھ دیکھو  
 تو آئینہ تمہاری نگاہ سے محو ہو جاتا ہے۔ اور اگر آئینہ پر نظر جمادو تو تمہارا عکس  
 نظر نہیں آتا۔ پس آئینہ کو نظر انداز کر کے عکس کا مشاہدہ کرنا آئینہ کی فنائیت  
 ہے اور عکس کو نظر انداز کر کے آئینے کو دیکھنا عکس کی فنائیت ہے اور عکس کو  
 دیکھنا عکس کی فنائیت ہے۔ اسی طرح لطائف امری ایک دوسرے کے باطن میں  
 ہیں یعنی آئینہ دل میں آئینہ روح اس میں سر اس میں خفی اس میں اخفی۔  
 اور سب میں اعلیٰ قدر حال انوار و تجلیات الہی کا ظہور ہے۔

جب ان لطائف کے آئینوں میں مشغول ہوں گے تو ان کے انوار و  
 تجلیات نظر سے ہٹ جائیں گے۔ اور جب مشاہدہ حق میں مشغول ہوں گے تو یہ  
 لطائف نگاہ شعور سے گر جائیں گے۔ اس لئے پہلے ان آئینوں سے روشناس  
 کرایا جاتا ہے۔ جس میں جمال الہی کا عکس نظر آتا ہے۔ پھر ان آئینوں کے  
 باطن اور باطن کے باطن میں سیر مشاہداتی کرائی جاتی ہے۔ اور جب ان آئینوں  
 میں ذوق مشاہدہ کمال کو پہنچتا ہے تو اس مشہود کو بلا واسطہ دیکھنے کی تمنا ایک  
 ناقابل برداشت تشنگی پیدا کرتے ہیں اور تمہیں آئینوں سے نظر ہٹا کر اور اپنا  
 منہ پھیر کر اس ذات کی طرف رخ کرنا ضروری ہو جاتا ہے جس کا عکس تم  
 آئینوں میں دیکھتے رہے ہو۔ اگر تم جمال محبوب کے شیدائی ہو تو آئینہ سے اپنا  
 منہ پھیر کر محبوب مطلق کے سامنے کھڑے ہو جاؤ۔ اور تصوف کا بھی یہی کام  
 ہے کہ تمہیں نزدیک تر راستہ سے لے جا کر محبوب کے سامنے کھڑا کر دے۔

بعض حقائق نا آشنا اور اپنے باطن سے بے خبر افراد صوفیوں کے  
 مراقبہ، مجاہدہ اور مکاشفہ کو طنز و تمسخر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ان کے نزدیک  
 قرآن کریم کا احسن القصص یوسف زلیخا کے جنسی تعشق کے اعتبار سے احسن

القصص ہو تو ہو لیکن صوفیاء نے قرآن کریم کے احسن القصص سے اپنے باطن کے احسن المعارف کا پتہ لگایا ہے۔ ان کا خیال ہے قرآن کریم کا یہ قصہ اپنی رومانیت کی وجہ سے احسن القصص نہیں ہے بلکہ اس اعتبار سے احسن القصص ہے کہ اس میں بندہ مولا کی تعشق کا طریق اور فرار الی اللہ کی حقیقت کا اظہار کیا گیا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو رومانی اعتبار سے ضروری تھا کہ قرآن کریم کے الفاظ میں بی بی زینحہ کا انجام کار بھی بیان کیا جاتا۔ مگر ایسا نہیں ہے۔

ہمارے مصر وجود میں وہی سات دروازے ہیں، جیسے ہمارا نفس (زینحہ) بند کر کے ہماری (یوسف) انسانیت کو برباد کرنا چاہتا ہے۔ یوسف انسانیت کا کام یہ ہے کہ وہ زینحہ کے ہتھکنڈوں سے چھوٹ کر دروازہ قلب کی طرف بھاگے۔ اور اس وقت تک بھاگتا رہے۔ جب تک پہلا دروازہ نہ کھل جائے۔ پہلے دروازے کے بعد دوسرا اور دوسرے کے بعد تیسرا اسی طرح ساتوں دروازے کھل جائیں گے۔ ساتویں دروازے پر عزیز مصر کا وجود یعنی جناب محمد رسول اللہ ﷺ کا سامنا ہو گا، جو کچھ روز تک اپنی شریعت کے قید خانے میں بند رکھنے کے بعد بادشاہ حقیقی کے دربار میں پیش کر دیں گے۔ زینحہ کے نفس سے منہ پھیرنا مراقبہ ہے اور دروازوں کی طرف بھاگنا مجاہدہ۔ اور اسی راستہ پر چلنے کو سلوک طریقت کہتے ہیں۔ جہاں تک تمہارا قدم اٹھتا ہے بھاگو۔ جہاں رک جاؤ گے تمہارے لئے سواری آئے گی اور تم کو حرم سرانے خلوت میں پہنچا دے گی۔

آپ نے اکثر دیکھا ہو گا۔ صوفیائے کرام کی مخالفتیں کی جاتی ہیں، ان کو بدعتی کہا جاتا ہے اور ان کے ظاہری اعمال کو گمراہی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ میں مانتا ہوں کہ ان کا کوئی کام بظاہر خلاف بھی نظر آتا ہے کہ وہ علمائے ظاہر کی طرح خشکی سے کام نہیں لیتے اور ذرا ذرا سی بات پر ناک بھوں نہیں سکیڑنے لگتے۔ مگر ان کی اس ڈھیل اور مہلت میں بھی خاص خاص حکمتیں پوشیدہ ہوتی



ہیں۔ اور سالک جیسے جیسے مقامات تصوف طے کرتا ہوا آگے بڑھتا ہے ان کی شرعی اور طریقتی گرفت بھی سخت سے سخت تر ہو جاتی ہے۔ اور ایک وقت ایسا آتا ہے کہ وہ اس ہیبت و جلال کے ساتھ تربیت فرماتے ہیں جس کی تاب لانا دشوار ہو جاتا ہے۔

ان بزرگان دین کی تربیت میں حکمت، موعظت، نرمی، محبت، ستاریت اور عفو و بخشش ہوتی ہے۔ اگر وہ ابتدا ہی سے سختی کریں تو لوگ اللہ کی محبت سے دور ہو جائیں اور کوئی راہ حقیقت میں آنے کا نام نہ لے۔ ضد کی وجہ سے باطل مذہب کے اختیار کر لینے کی نوبت آ جاتی ہے۔

ایک مشہور محدث حضرت سفیان ثوریؒ (المتوفی: ۱۶۱ھ) ابو ہاشم (صوفی اول) کے لئے فرماتے ہیں کہ:

لَوْلَا أَبُو هَاشِمٍ الصُّوفِيُّ مَا عَرَفْتُ دَقَائِقَ الرِّيَاءِ۔ (اگر ابو ہاشم صوفی نہ ہوتا تو میں ریاء کی باریکیاں نہ جان سکتا)۔ (۵)

امام احمد بن حنبلؒ (المتوفی: ۲۴۱ھ) جو کہ ایک مشہور محدث تھے وہ حمزہ بغدادی (المتوفی: ۲۸۹ھ) سے جس بھی مسئلہ پر دقت ہوتی رائے لیتے تھے۔ (۶)

امام شافعیؒ کا ممتاز شاگرد ابو العباسؒ بن خدیج (المتوفی: ۲۰۶ھ) نے حضرت جنید بغدادیؒ (۲۹۷ھ) کا کلام سننے کے بعد کہا کہ اس کے کلام میں اس قدر رعب و دبدبہ ہے جو ایک باطل شخص کے کلام میں نہیں ہو سکتا۔ (۷)

امام نوویؒ محی الدین یحییٰ بن شرفؒ جو کہ ایک ممتاز محدث تھے۔ (المتوفی: ۶۳۱ھ) ان کو جب بھی اپنی تصنیف میں درج کرنے کے لئے کسی بات میں دقت پیش آتی تھی تو اپنے شیخ پیر مراکشیؒ کی طرف رجوع کرتے تھے اور بعد تحقیق شیخ درج کرتے تھے۔ (۸)

عبدالوہاب شعرانیؒ کے پیر علی الخوصؒ اُمی تھے نہ لکھنا جانتے تھے نہ پڑھنا۔ اس کے باوجود جب قرآن مجید اور حدیث نبوی ﷺ کے معانی پر گفتگو

کرتے تو بڑے بڑے علماء بھی انگشت بندہاں رہ جاتے۔ ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

کوئی فقیر رسول ﷺ کی اتباع میں اس وقت تک کامل نہیں ہو سکتا جب تک ہر مشروع عمل میں آنحضرت ﷺ ان کی نگاہ میں نہ ہوں اور اپنے تمام امور میں کھانا، لباس، جماع اور دخول و خروج میں آنحضرت ﷺ سے اذن حاصل نہ کر لے۔ پس جس نے ایسا کیا وہ صحبت نبوی ﷺ میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا شریک ہو گیا۔ (۹)

جس صوفی کا یہ حال ہو کہ وہ بھی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی طرح آسمان شریعت کا ستارہ بن چکا ہو۔ جس کی اقتداء عین ہدایت اور عین نجات ہو۔ اس لئے کہ جب ہر فعل میں خواہ وہ ادنیٰ ہو خواہ وہ اعلیٰ اس کی نظر سنت نبوی ﷺ پر ٹھہری اور وہاں سے اجازت حاصل کرنے کے بعد عمل کیا تو وہاں غلطی کا احتمال کہاں رہا۔ لہذا ان بزرگان دین کے ظاہری اقوال و الفاظ کو لے کر ان پر فتویٰ لگانا کہاں تک مناسب و روا ہے۔

آخر میں اس عاجز کی دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہم سب کو مرتبہ اعلیٰ ولایت تک رسائی عطا فرمائے اور سب سالکان راہ کو منزل مقصود پر پہنچائے۔ نور بصیرت، فتح کبیر اور حضرت نبی کریم ﷺ کی معیت نصیب فرمائے۔

الہی اپنے حبیب کے وسیلے سے ہماری جان، ہمارے وجود اور ہمارے ظاہر و باطن کو اپنے حفظ و امان میں لے لے۔ محبت و معرفت خود عطا فرما۔ خاتمہ پر ایمان کامل فرما۔ آمین۔

يَرْحَمِ اللّٰهُ عَبْدًا قَالَا آمِيْنَا

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهِ صَاحِبِ الْمَقَامِ الْمُحْمُودِ وَعَلَىٰ اٰلِهِ

وَأَصْحَابِهِ الْفَائِرِينَ بَنِيْلِ الْمَقْصُودِ ۝

## حوالہ جات

- ۱۔ التَّوْبَةُ: ۱۲۸
- ۲۔ الْأَنْعَامُ: ۵۵-۵۴
- ۳۔ متفق علیہ:
- ۴۔ مولانا محمد اسماعیل سنبھلی گجرات، مقامات تصوف، ص: ۲۴۰۲۵، یونیورسل بکس، لاہور، ۱۹۸۲ء۔
- ۵۔ نجات الانس: ۳۱-۳۲
- ۶۔ لوائح الانوار: ۱: ۴ اور رسالہ کشمیریہ: ۲۶
- ۷۔ رسالہ کشمیریہ: ۱۹۸ اور لوائح الانوار: ۱: ۴
- ۸۔ الانوار القدسیہ: ۱: ۴۶
- ۹۔ لوائح الانوار: ۲: ۱۳۷ اور مزید تفصیل کے لئے دیکھئے۔

## کتابیات

نوٹ:- اس مقالہ کی تیاری میں مندرجہ ذیل کتب اور آڈیو کیسٹس سے بھی استفادہ کیا گیا:

- ۱۔ سیدنا احمد سعید نقشبندی مجددیؒ  
اربع انہاد (مترجمہ) اشاعت اول ۱۳۱۱ھ مطابق ۱۸۹۳ء، کراچی۔
- ۲۔ سیدنا شاہ محمد ولی النبی نقشبندی رامپوریؒ "بیاض حذب البحر"  
ثم حسیب النبیؒ ابن مولانا شاہ ولی النبیؒ "سول اینڈ ملٹری پریس کراچی"  
۱۳۷۸ھ۔
- ۳۔ ڈاکٹر پیر محمد حسن جان، خزائنہ معارف (اردو ترجمہ ابریز)، ناشران قرآن، لاہور۔

- ۳۔ مولانا عاشق الہی میرٹھی، امداد السلوک، کراچی۔
- ۵۔ مولانا سید زوار حسین شاہ، عمدہ سلوک، کراچی، ۱۹۸۲ء۔
- ۶۔ مولانا محمد خلیل خان برکاتی، سنی بہشتی زیور (کامل)۔ فرید بک شال، لاہور، ۱۹۸۵ء۔
- ۷۔ علامہ محمد نور بخش توکلی، تذکرہ مشائخ نقشبندیہ، فضل نور اکیڈمی، چک سادہ شریف (گجرات)۔
- ۸۔ پیر صبغۃ مینائی مصطفائی، دور اول ۱۹۶۰ء حیدر آباد۔
- ۹۔ قیوم زماں سندھی و مرشدی شیخ منظور حسن سندھی مدنی

## تصوف اور حقیقت تصوف

ڈاکٹر دل محمد ساجد  
لیکچرار عربی / اسلامیات  
گورنمنٹ کالج پلندری  
آزاد کشمیر

## تصوف اور حقیقت تصوف

ڈاکٹر دل محمد ساجد

کسی بھی لفظ کی حقیقت، معنی و مفہوم جاننے کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ وہ لفظ جس زبان سے ماخوذ ہے اسکی لغت میں اس کا حقیقی معنی و مفہوم معلوم کیا جائے۔ لفظ ”تصوف“ عربی زبان سے ماخوذ ہے، لہذا اس زبان کی لغات میں اس کا لغوی معنی یوں بیان کیا گیا ہے۔

(۱)۔ عربی لغت ”المعجم الوسیط“ میں تصوف کی یوں تعریف کی گئی ہے۔

”التَّصَوُّفُ طَرِيقَةٌ سَلْوَكِيَّةٌ قَوَامُهَا التَّقَشُّفُ وَالتَّحَلِّيُّ بِالْفَضَائِلِ لِتَزَكُو النَّفْسُ وَتَسْمُو الرُّوحُ وَعِلْمُ التَّصَوُّفِ: مَجْمُوعَةُ الْمَبَادِي الَّتِي يَعْتَقِدُهَا الْمُتَّصِفُونَ وَالْأَدَبِ الَّتِي يَتَادَّبُونَ بِهَا فِي مُجْتَمَعَاتِهِمْ وَخَلَوَاتِهِمْ وَالصُّوْفِي: مَنْ يَتَّبِعُ طَرِيقَةَ التَّصَوُّفِ وَالْعَارِفُ بِالتَّصَوُّفِ“ (۱)

(۲)۔ عربی لغت ”المعجم“ میں تصوف کو یوں بیان کیا گیا ہے۔

”التَّصَوُّفُ صَارَ صَوْفِيًّا تَخَلُّقًا بِاخْتِلَاقِ الصُّوْفِيَّةِ وَالصُّوْفِيَّةُ فِئَةٌ مِنَ الْمُعْبِدِينَ وَاحِدُهُمُ: الصُّوْفِي“ (۲)

(۳)۔ عربی لغت ”تاج العروس“ میں تصوف کی یہ تعریف ہے۔

”التَّصَوُّفُ: تَنَسُّكٌ أَوْ اذْعَاؤُهُ وَجُبَّةٌ صَيِّفَةٌ كَكَيْسَةٍ كَثِيرَةُ الصُّوفِ  
وَأَصْلُهُ صَيُوفَةٌ“ (۳)

(۳)۔ عربی اردو لغت ”مصباح اللغات“ میں تصوف کے یہ معنی بتائے گئے ہیں۔

”صَوْفِيٌّ بَنَانًا“ صوفیوں کی سی عادات بنانا، الصَّوْفِيَّةُ: عبادت گزاروں کی جماعت، واحد ”الصوفی“ ہے۔ (۴)

## تصوف کے اصطلاح معانی اور وجہ تسمیہ

تصوف مادہ صوف سے مشتق ہے۔ اور باب تفاعل کا مصدر ہے۔ اور اونی لباس عادتاً پہن لینے کو ظاہر کرتا ہے۔ لہذا اسلامی اصطلاح کے مطابق صوفی بن کر خود کو متصوفانہ زندگی کے لئے وقف کر دینے کو تصوف کہا جاتا ہے۔ لفظ ”صوفی“ صوف سے مشتق ہے۔ جس کا معنی اون ہے۔ چونکہ اکثر صوفیاء اونی لباس زیب تن کرتے تھے اس لئے لوگ انہیں اس لباس کی مناسبت سے صوفی کہنے لگے۔ اس معنی کی تائید شیخ ابو نصر السراج یوں کرتے ہیں:-

”صوفیاء کو ان کے ظاہری لباس کی بنا پر صوفی کے لقب سے نسبت دی گئی ہے، وہ لوگ اون کا لباس اس لئے پہنتے تھے کہ صوف کا لباس پہننا اکثر نبیوں، ولیوں اور برگزیدہ ہستیوں کا امتیازی نشان رہا ہے۔“ (۵)

لفظ ”صوفی“ کو لقب کے طور پر تاریخ میں پہلی بار آٹھویں صدی عیسوی کے نصف آخر میں کوفی کے ایک کیمیاگر ”جابر بن حیان“ کے نام کے ساتھ استعمال کیا گیا جو زہد میں ایک خاص مسلک رکھتا تھا، نیز ایک نامور صوفی ”ابو ہاشم“ کوفی کے نام کے ساتھ پہلی دفعہ ۱۹۹ھ / ۸۱۴ء میں لفظ صوفی نظر آتا ہے۔ (۶)۔ یہ حضرت ابو سفیان ثوریؓ کے ہم صحبت تھے۔ حضرت سفیان

ثوری فرماتے ہیں کہ اگر ابوہاشم نہ ہوتا تو میں ریا کے دقائق سے واقف نہ ہوتا۔ بہر حال یہ وہ پہلے بزرگ تھے جن کو لفظ ”صوفی“ سے پکارا گیا۔“ (۷)

لسانی اعتبار سے لفظ ”صوفی“ صوف کا اسم منسوب ہے۔ ایک حدیث میں وارد ہے کہ آنحضرت ﷺ نے موٹے کپڑے پہنے اور آپ ﷺ کا وصال بھی موٹے کپڑے میں ہوا۔ نیز جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تو وہ سر تا پا اونی لباس پہنے ہوئے تھے۔ (۸)

بعض حضرات لفظ صوفی کو یونانی لفظ ”سوفسٹ“ سے مشتق خیال کرتے ہیں، لیکن تاریخی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں جو مسلمان آپ ﷺ کی صحبت سے مستفید ہوئے وہ ”اصحاب“ کہلائے۔ اس کے بعد جو صحابہ کرام کو دیکھنے والے تھے وہ تابعین کے نام سے موسوم ہوئے، ان کے بعد جنہوں نے تابعین کو دیکھا وہ تبع تابعین کہلائے۔ اس کے بعد کوئی نام نہ رہا۔ جو لوگ علماء، فقہاء، واعظان و زہاد تھے ان میں سے زہاد کا لباس ”صوف“ تھا، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ بھی کبیل پوش تھے اور یہ لوگ حتیٰ الوسع ظاہری حالت بھی اتباع سنت کا مطابق رکھنا پسند کرتے تھے۔

جو لوگ زمانے کی دستبرد سے الگ ہو کر خلوت گزیں ہو گئے یہ لوگ صوف پوش تھے۔ فقر و فاقہ میں ہی زندگی بسر کرتے تھے اور عوام کی صحبت سے بھی کنارہ کش رہتے تھے اس لئے ان کو ”صوفی“ کہا جانے لگا۔ علم الالسنہ کی رو سے بھی لفظ ”صوفی“ کا لفظ ”سوفسٹ“ سے ملانا درست نہیں۔

ابتدا میں صوفیوں کی کوئی خانقاہ نہ تھی۔ پہلی خانقاہ ”رملہ“ واقع ملک شام میں تعمیر ہوئی۔ مولانا جامی اپنی کتاب ”نجات الانس“ میں لکھتے ہیں:-

”یہ ایک عیسائی امیر آدمی نے تعمیر کروائی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شام میں ”مانسٹریز“ بہت تھیں جن میں رہبان عبادت کرتے تھے۔ کسی صوفی کہ یہ طریقہ پسند آیا اور اس نے بھی ایک خلوت خانہ بنا دیا۔“ (۹)



صحابہ کرام اور سلف صالحین کے زمانہ میں لفظ تصوف متعارف نہ تھا لیکن اس کی حقیقت ہر شخص میں جلوہ گر تھی۔ احسان نے بعد میں اسلامی تاریخ میں تصوف کی علمی و عملی شکل اختیار کی۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں:-

”دین محمدی کی دو حیثیتیں ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسری باطنی، نیکی اور اطاعت کے کاموں سے دل پر جو اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں ان کے احوال و کوائف کی تحصیل دین کی باطنی حیثیت کا مقصود ہے۔ اور یہی تصوف ہے۔ (۱۰)

ڈاکٹر ثریا ڈار، لکھتی ہیں:-

”اسلامی تصوف نے سب سے پہلے عربی ماحول کے اثرات لئے اور کتاب و سنت کو اس نے اساس بنایا، اس کے بعد آریائی تصورات و رجحانات سے سابقہ پڑا اور اس نے ان دونوں میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اخذ و جذب و ہم آہنگی و موافقت کا یہ سلسلہ برابر جاری رہا اور تصوف اسلام مختلف ارتقائی منازل طے کرتا ہوا ایک ایسی منزل پر پہنچا کہ وہ دین و حکمت اور شریعت و طریقت دونوں پر جامع سمجھا جانے لگا۔ (۱۱)

ڈاکٹر علامہ محمد اقبالؒ ”تصوف اسلام کی اس جامعیت کا ذکر کرتے ہوئے اپنی کتاب ”فلسفہ عجم“ میں لکھتے ہیں:-

”اسلامی تصوف کی قوت کا راز اس بات پر پوشیدہ ہے کہ انسانی فطرت کے متعلق اس کا نقطہ نظر بہت ہی جامع و مکمل ہے اور اسی پر وہ مبنی بھی ہے اور یہی وجہ تھی کہ وہ راسخ العقیدہ مذہبی لوگوں کے ظلم و تعدی اور سیاسی انقلابات سے صحیح و سلامت آیا، کیونکہ یہ فطرت انسانی کے تمام پہلوؤں کو متاثر کرتا ہے۔ (۱۲)

## تصوف، محققین، علماء و صوفیاء کی نظر میں

تصوف کی حقیقت و ماہیت پر مختلف محققین، ادباء، علماء، صوفیاء نے کلام کیا ہے جس سے اس کی اصل کی صراحت و وضاحت ہوتی ہے۔

☆ صاحب کشف المحجوب ”علی ہجویری“ فرماتے ہیں:-

الصِّفَامِنْ اللّٰهِ تَعَالٰی اِنْعَامٌ وَاِكْرَامٌ وَالصَّوْفُ لِبَاسُ الْاِنْعَامِ“ (۱۳)

ترجمہ:- صفا اللہ کی طرف سے انعام و اکرام ہے اور صوف عزت کا

لباس ہے۔

نیز فرماتے ہیں:-

”صوفی ہوئی و ہوس سے آزاد ہوتا ہے۔ وہ اپنے نفس کو علم اللہ کے

تابع کر دیتا ہے۔ اس طرح اسکی ہوس فنا ہو جاتی ہے۔“ (۱۴)

☆ امام غزالی ”اپنی تصنیف ”المنقذ من الضلال“ میں القول فی طریق

اصلوفیۃ کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں:-

”جب میں ان علوم سے فارغ ہو کر صوفیاء کے طریقہ کی طرف متوجہ

ہوا تو مجھے معلوم ہوا کہ ان کا طریقہ علم و عمل سے تکمیل کو پہنچتا ہے، ان کے

علم کا حاصل نفس کی گھاٹیوں کا قطع کرنا، اخلاق ذمہ اور صفات خبیثہ سے پاک

و منزہ ہونا ہے تاکہ اس کے ذریعے قلب کو غیر اللہ سے خالی کیا جائے اور اس

کو ذکر الہی سے آراستہ کیا جائے۔ (۱۵)

☆ ڈاکٹر میر ولی الدین رقمطراز ہیں:-

”بعض لوگ لفظ صوفی کو صفا سے خیال کرتے ہیں، یعنی صوفی وہ ہے

جس کو حق تعالیٰ نے صفائی قلب سے زینت بخشی ہے اور قلب کی صفائی و

اصلاح سے ظاہر ہے کہ سارے جسم کی اصلاح ہو جاتی ہے اور تمام اعمال

درست ہو جاتے ہیں، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ معارف الہی کا انکشاف صفائی

باطن ہی پر منحصر ہے۔ (۱۴)

☆ ڈاکٹر ثریا ڈار، مجلہ تحقیق پنجاب یونیورسٹی ۱۹۹۵ء-۱۹۹۶ء میں ”اسلامی تصوف کا ارتقاء“ کے موضوع کے تحت لکھتی ہیں:-

”اس لفظ ”صوفی“ کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس کی صوتی مناسب اہل صفہ سے ہے۔ صفہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں غریب مہاجروں کا ایک چہو ترہ تھا۔ اسی کے بارے میں خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے:- لِّلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ- (البقرة: ۳۷۳)

ترجمہ:- (صدقات) اصل حق ان حاجت مندوں کا ہے جو اللہ کی راہ میں قید ہو گئے ہیں (پابند ہو گئے ہیں) اور وہ لوگ کہیں ملک میں چلنے پھرنے کا امکان نہیں رکھتے۔

اگرچہ لفظی اشتقاق کے لحاظ سے یہ وجہ تسمیہ درست نہیں، مگر مفہوم کے لحاظ سے صحیح ہے، کیونکہ صوفیاء کا حال ان اصحاب کے مشابہہ ہے۔ وہ بھی اصحاب صفہ کی طرح آپس میں الفت و محبت کے ساتھ اکٹھے رہتے ہیں (۱۷)

☆ ابوالقاسم القشیریؒ اپنے مشہور رسالہ ”القشيرية“ میں فرماتے ہیں:-  
”صوفیاء کو بھی انہی (اہل صفہ) اوصاف کی بنا پر اہل صفہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے لیکن اشتقاق لفظی کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو صفہ کی طرف نسبت ”صُفْی“ کا لفظ پیش کرتا ہے نہ کہ صوفی کا۔ (۱۸)

☆ علامہ لطفی جمعہ نے اپنی کتاب ”تاریخ فلاسفۃ الاسلام“ میں اپنی یہ تحقیق پیش کی ہے کہ صوفی کا لفظ ”ترصوفیا“ سے مشتق ہے جو ایک یونانی کلمہ ہے جس کے معانی حکمت الہی کے ہیں۔ صوفی وہ حکیم ہے جو حکمت الہی کا طالب ہوتا ہے اور اس کے حصول کے لئے کوشاں رہتا ہے۔ صوفی کی غایت حقیقۃ الحقائق کا جاننا ہوتی ہے۔ (۱۹)

☆ مولانا محمد زکریاؒ اپنی تصنیف ”اکابر کا سلوک و احسان“ میں تصوف کی

تعریف یوں کرتے ہیں:-

”تصوف وہ علم ہے جس سے تزکیہ نفوس، تصفیہ اخلاق اور تعمیر ظاہر و باطن کے احوال کا علم ہوتا ہے تاکہ سعادت ابدی حاصل کی جاسکے، اس کا موضوع بھی تزکیہ و تصفیہ اخلاق و تعمیر ظاہر و باطن ہے۔ اور اس کی غایت و مقصد سعادت ابدی کا حاصل کرنا ہے۔ (۲۰)

☆ مولانا رشید احمد گنگوہی تصوف کی تعریف یوں کرتے ہیں:-

”صوفیاء کا علم نام ہے ظاہر و باطن علم دین اور قوت یقین کا اور یہی اعلیٰ علم ہے، صوفیا کا حالت اخلاق کا سنوارنا اور ہمیشہ خدا کی طرف لو لگائے رکھنا ہے۔ تصوف کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے مزین ہونا اور اپنے ارادہ کا چھن جانا ہے، اور بندہ کا اللہ تعالیٰ کی رضا میں بالکل مصروف ہو جانا ہے۔“ (۲۱)

☆ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی تصوف کے بارے میں یوں رقمطراز ہیں:-

”ایک تصوف وہ ہے جو اسلام کے ابتدائی دور کے صوفیاء میں تھا۔ مثلاً فضیل بن عیاض، ابراہیم ادھم اور معروف کرخی ان کا کوئی الگ فلسفہ نہ تھا، کوئی الگ طریقہ نہ تھا، بلکہ وہی افکار، اشغال اور اعمال تھے جو کتاب و سنت سے ماخوذ تھے۔ اور ان سب کا وہی مقصود تھا جو اسلام کا مقصود ہے۔

”وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ“ (البینۃ: ۱۸)

اس تصوف کی ہم تصدیق کرتے ہیں، اور صرف تصدیق ہی نہیں کرتے بلکہ اس کو زندہ اور شائع کرنا چاہتے ہیں۔ (۲۲)

تصوف کے بارے میں مولانا مذکور ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

”فقہ کا تعلق انسان کے ظاہری عمل سے ہے۔ فقہ صرف یہ دیکھتی ہے کہ تم کو جیسا اور جس طرح کا حکم دیا گیا ہے اس کو تم بجالائے ہو یا نہیں، اگر بجالائے ہو تو فقہ کو اس سے کچھ بحث نہیں کہ تمہارے دل کا کیا حال تھا۔ دل

کے حال سے جو چیز بحث کرتی ہے اس کا نام تصوف ہے۔ مثلاً تم نماز پڑھتے ہو تو اس میں فقہ صرف یہ دیکھتی ہے کہ تم نے وضو ٹھیک کیا ہو، قبلہ رو ہوئے ہو، بہر حال ظاہری ارکان کی ادائیگی کا تعلق فقہ ہے جبکہ تصوف یہ ہے کہ اس عبادت میں تمہارے دل کا کیا حال رہا ہے۔ (۲۳)

☆ سید احمد عروج قادری اپنی تصنیف ”اسلامی تصوف“ میں شیخ شہاب الدین سروردی کا یہ قول نقل کرتے ہیں۔

”صوفیا سے ہماری مراد مقربین ہی ہیں۔ (۲۴)

## تصوف کی حقیقت

مولانا عبدالماجد دریا آبادی نے اپنی کتاب ”تصوف اسلام“ میں شیخ ابوالنصر السراج کی کتاب ”اللمع فی التصوف“ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے صدیق اکبرؓ سے یہ دریافت کیا کہ اہل و عیال کے لئے کیا چھوڑا ہے؟ تو انہوں نے برجستہ جواب دیا کہ خدا اور رسول کو۔

یہ جملہ توحید کے رنگ میں ڈوبا ہوا تھا اور سب سے پہلا صوفیانہ ارشاد تھا جو انسانی زبان سے ادا ہوا۔ لفظ صوفی خواجہ حسن بصریؒ کے زمانہ میں بھی رائج تھا حالانکہ حسن بصریؒ کا زمانہ بعض صحابیوں کی معاشرت کا تھا۔ چنانچہ ان کے اور سفیان ثوریؒ کے اقوال میں یہ لفظ صوفی استعمال ہوا، بلکہ کتاب ”اخبار مکہ“ کی ایک روایت کے مطابق یہ لفظ عہد اسلام سے بیشتر بھی رائج تھا اور عابد اور برگزیدہ اشخاص کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ (۲۵)

مولانا اشرف علی تھانوی اپنی تصنیف ”شریعت و تصوف“ میں رقمطراز ہیں:- ”شریعت کا وہ جزو جو اعمال باطنی سے متعلق ہے تصوف و سلوک اور وہ جزو جو اعمال ظاہری سے متعلق ہے فقہ کہلاتا ہے۔ اس کا موضوع تہذیب

اخلاق، اور غرض رضائے الہی ہے۔ اور اس کے حصول کا ذریعہ شریعت کے احکام پر پورے طور پر چلنا ہے۔ گویا کہ تصوف دین کی روح و معنی یا کیف و کمال کا نام ہے جس کا کام باطن کو رزائل، اخلاق ذمیدہ، شہوت، آفات لسانی، غضب، حسد، حب دنیا اور دوسری تمام برائیوں سے پاک کرنا اور فضائل سے آراستہ کرنا ہے، تاکہ توجہ الی اللہ پیدا ہو جائے جو مقصود حیات ہے۔ اس لئے تصوف و طریقت دین و شریعت کے قطعاً منافی نہیں بلکہ ہر مسلمان کے لئے لازم ہے کہ صوفی بنے، کیونکہ اس کے بغیر فی الواقع ہر مسلمان، مسلمان کہلانے کا مستحق ہی نہیں رہتا۔ (۲۶)

## تصوف، کتاب و سنت کی روشنی میں

صوفیائے کرام اپنے عمل کا جواز قرآن و سنت سے پیش کرتے ہیں۔ تصوف کی بنیاد دو چیزوں پر ہے۔ (۱) محبت الہی (۲)۔ معیت ذاتی۔ صوفیائے کرام کا کہنا ہے کہ کتاب اللہ میں خود محبت الہی کی دعوت دی گئی ہے اور بے شمار آیات میں اس کے نتیجے کے طور پر معیت اور قرب ذاتی کا وعدہ کیا گیا ہے۔ یہی چیز ہے جسے تصوف کی اصطلاح میں ”معرفت“ کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا قرآن میں ارشاد ہے۔

”وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ۔ (البقرة: ۱۶۵)

ترجمہ:- انسانوں میں سے کچھ ایسے ہیں جو دوسری ہستیوں کو اللہ کا ہم پلہ بنا دیتے ہیں اور انہیں اس طرح چاہنے لگتے ہیں جس طرح اللہ کو چاہنا ہوتا ہے، حالانکہ جو لوگ ایمان رکھتے ہیں ان کی محبت زیادہ سے زیادہ اللہ ہی کے لئے

ہوتی ہے۔

اسی طرح قرآن مجید میں ہے۔

”وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ۔“

(سورۃ نساء: ۱۳)

ترجمہ:- (اے محمد) اللہ نے تم پر کتاب اتاری اور حکمت نازل کی اور وہ باتیں بتائیں جو تم کو معلوم نہ تھیں۔

صوفیاء کا کہنا ہے کہ یہاں حکمت سے مراد علم باطن ہے نیز عبادت الہی میں انہماک کے سلسلہ میں درج ذیل آیات غور طلب ہیں۔

(i) - وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔ (الذاریات: ۵۶)

(ii) - فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ۔ (النساء: ۱۰۳)

(iii) - تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا۔

(السجدة: ۱۶)

اس طرح قرب ذاتی یا معرفت جسے صوفیا اپنا غنڈا مقصد قرار دیتے ہیں قرآن

مجید سے ثابت ہے۔

☆ حضرت مجدد الف ثانیؒ اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔ (۲۷)

ثَابِتٌ شَدِيدٌ أَسْتَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ۔ وَهُوَ مَعَكُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ۔

ترجمہ:- تم مجھے پکارو میں تمہیں جواب دوں گا۔ اللہ تمہارے ساتھ ہے جہاں  
کہیں تم ہو۔ جو کچھ تم کرتے ہو وہ دیکھتا ہے۔

سورہ مزمل میں جس طرح آنحضرت ﷺ کو رات کے وقت جاگ کر عبادت  
کرنے کو کہا گیا ہے اس سے کثرت عبادت کا جواز نکلتا ہے۔ ارشاد ہے:

”وَإِذْ كُنَّا نَسْمَعُ رَبِّكَ وَتَبْتَلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا۔“ (المزمل: ۸)

ترجمہ:- اپنے پروردگار کا نام لے اور ہر چیز سے کٹ کر اسکی طرف ہو جا۔

صوفیائے کرام کثرت عبادت میں اسی سے استدلال کرتے ہیں۔

احادیث نبوی ﷺ میں جس چیز کو احسان سے تعبیر کیا گیا ہے۔ وہ تصوف ہی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

”الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَمَا نَكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ۔ (۲۸) ترجمہ:- احسان یہ ہے کہ تم اس طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو، اگر تم اس کو نہیں دیکھ رہے ہو تو وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔

اصحاب صفہ کا وجود خود اس بات کا ثبوت ہے کہ آنحضرت ﷺ عبادات میں ہمہ وقت انہماک کو ایک خاص طبقہ کے لئے برا نہیں سمجھتے تھے۔ سورہ انعام اور سورہ کاف میں ان بزرگوں کی عبادت اور ریاضت کی تعریف کی گئی ہے۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت سے فرمایا:-

”وَلَا تَطْرِدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا۔ (الانعام: ۵۲)

ترجمہ:- ان (بزرگوں) کو جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اور اسکی ذات پاک کی خواہش رکھتے ہیں دور مت کر، اور اپنی آنکھیں انکی طرف رکھ اور ان کو نظر حقارت سے نہ دیکھ، کیا تو دنیا کی زندگی میں زینت چاہتا ہے۔؟

حضرت شیخ نظام الدین اولیاءؒ اپنی تصنیف ”فوائد الفواد“ میں فرماتے ہیں (ترجمہ) ترک دنیا کا یہ معنی نہیں کہ کوئی اپنے آپ کو ننگا کر کے اور لنگوٹا باندھ کر بیٹھ جائے۔ بلکہ ترک دنیا یہ ہے کہ لباس بھی پہنے اور کھائے بھی اور حلال کی جو چیز پہنچے اسے روا رکھے لیکن اسے جمع کرنے کی طرف رغبت نہ کرے اور دل کو اس سے نہ لگائے۔ یہی ترک دنیا ہے۔ (۳۰)



## شریعت، طریقت، حقیقت، معرفت

شریعت:- احکام تکلیفہ (مکلفہ) کے مجموعہ کا نام شریعت ہے۔ اس میں اعمال ظاہری و باطنی سب آگئے اور متقدمین کی اصطلاح میں لفظ فقہ کو شریعت کا ہم معنی سمجھا جاتا ہے جیسے امام اعظم ابوحنیفہؒ نے فقہ کی تعریف یوں کی ہے:-

”مُعْرِفَةُ النَّفْسِ مَالِهَا وَمَا عَلَيْهَا“ (۳۱)

یعنی فقہ نفس کے نفع و نقصان کی چیزوں کو پہچاننا ہے۔

طریقت:- متاخرین کی اصطلاح میں شریعت کے اس جزو کا نام جو اعمال ظاہری سے متعلق ہے فقہ ہے اور اعمال باطنی کے طریقوں کو طریقت کہتے ہیں۔

حقیقت:- اعمال باطنی کی درستی سے قلب میں جو جلا اور صفا پیدا ہوتا ہے اس سے قلب پر بعض حقائق کونیہ متعلقہ اعیان و اعراض بالخصوص اعمال حسہ و سیہ منکشف ہوتے ہیں۔ ان مکشوفات کو حقیقت کہتے ہیں۔

معرفت:- حقائق کونیہ متعلقہ اعیان و اعراض درج بالا کے انکشاف کو معرفت کہتے ہیں۔ اور اس صاحب انکشاف کو عارف کہتے ہیں۔ پس یہ سب امور متعلق شریعت کے ہی ہیں۔ اور عوام میں جو شائع ہو گیا ہے کہ طریقت اور چیز ہے اور شریعت اور چیز غلط ہے۔ (۳۲)

احکام شریعت پر عمل کرنے اور کثرت عبادت سے تزکیہ اخلاق ہوتا ہے، یہی تصوف ہے۔ حکماء و علماء کے نزدیک ادارک کا ذریعہ حواس ظاہری و باطنی ہیں۔ صوفیائے کرام کے نزدیک کثرت عبادت و ریاضت و مجاہدات اور پابندی سنت سے جو تصفیہ قلب ہو جاتا ہے تو ایک ایسا مادہ پیدا ہو جاتا ہے جس سے ان کا انکشاف ہوتا ہے جو حواس ظاہری و باطنی کے ذریعہ منکشف نہیں ہو سکتے۔ اس قوت کے پیدا ہونے کا ذریعہ شریعت کے سوا دوسرا نہیں۔ (۳۳)

عبد الصمد صارم ”تاریخ تصوف“ میں عبدالقادر جیلانی ”کا قول نقل کرتے ہیں کہ ”علم حقیقت جسکی شریعت شاہد نہ ہو وہ زندقہ والحاد ہے۔“

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی ”کا قول نقل کرتے ہیں کہ: ”جو حقیقت شریعت کے خلاف ہو بد دینی ہے اور مردود ہے۔ ہمارے واسطے اللہ کی طرف شرع کے سوا کوئی راستہ نہیں۔“ حضرت جنید بغدادی ”کا قول ہے۔ ”تمام راستے مسدود ہیں سوائے اتباع رسول کے۔“ (۳۴)

مولانا محمد زکریا ”اکابر کا سلوک و احسان“ میں علامہ ابن عابدین۔ الشامی ”کا یہ قول نقل کرتے ہیں: ”طریقت شریعت پر عمل کرنے کا نام ہے اور شریعت اعمال ظاہرہ کا نام ہے اور یہ دونوں اور حقیقت تینوں چیزیں آپس میں متلازم ہیں۔“ (۳۵)

## اسلامی تصوف کے ماخذ

اسلامی تصوف قرآن و حدیث اور آثار صحابہ ” سے ماخوذ ہے۔ حقیقی صوفیائے کرام نے ہر زمانہ میں ان خرابیوں کا انسداد کیا ہے اور نشاندہی کی ہے جو غیر اسلامی نظریات کی وجہ سے رونما ہوئیں۔ تصوف کی اصل بلکہ اصل الاصل بقاء رب کی آرزو ہے۔ سالک تمام مجاہدات، ریاضیات اور مراقبات اسی لئے برداشت کرتا ہے کہ وہ اپنے محبوب (خدا) کا دیدار کر سکے، یہی اس کا مقصد حیات ہے۔ اور یہ اصل قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

”فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا۔“ (الكهف: ۱۱۰) (۲۶)

ترجمہ:- پس جو شخص اپنے رب سے ملاقات کا آرزو مند ہو اسے لازم ہے کہ اعمال صالحہ بجالائے اور اپنے رب کی اطاعت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

تصوف کے عناصر ترکیبی تین ہیں:-

(i) - کامل توحید-

(ii) - کامل تقویٰ-

(iii) - کامل محبت-

(i) - کامل توحید کا استدلال قرآن کی اس آیت سے ہے-

”هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عَلِيمٌ-“ (الحديد: ۳)

ترجمہ:- وہی (اللہ) ہر شئی کا اول اور ہر شئی کا آخر ہے۔ اور ہر شئی کا ظاہر اور

باطن ہے۔ اور وہ ہر شئی (چیز) کی ماہیت سے آگاہ ہے۔

(ii) - تقویٰ کے بارے میں ارشاد ہے:-

”إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ“ (النحل: ۱۲۸)

ترجمہ:- بے شک اللہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جو متقی ہیں اور محسن ہیں۔

(iii) - محبت الہی کے بارے میں ارشاد ہے-

”وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ-“ (البقرة: ۱۶۵)

ترجمہ:- اور جو لوگ مومن ہیں وہ سب سے زیادہ محبت اللہ ہی سے کرتے

ہیں-

تصوف درج ذیل چیزوں کی تلقین کرتا ہے جن کا استدلال بھی قرآن

سے ہے-

(i) - قرب الہی:-

تصوف قرب الہی کی تلقین کرتا ہے اور صوفی قرب الہی کا خواہشمند ہوتا

ہے۔ اس کی یہ خواہش قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے-

”وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ“ (العلق: ۱۹)

ترجمہ:- اے پیغمبر! سجدہ کیجئے اور قرب حق حاصل کیجئے۔

(ii)۔ رغبت الہی:-

صوفی اللہ کی طرف راغب رہتا ہے۔ اور تصوف رغبتہ الی اللہ کی تلقین کرتا ہے۔ یہ تعلیم و تلقین اس آیت پر مبنی ہے۔  
 ”فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ“ (الانشراح: ۸)  
 ترجمہ:- اے پیغمبر! جب آپ فرض منصبی (تبلیغ) سے فارغ ہوں تو عبادت میں محنت کیجئے اور اپنے رب کی طرف راغب رہئے۔

(iii)۔ معیت الیہ:-

تصوف کا ثمرہ معیت الیہ ہے اور یہ بات بھی قرآن ہی سے ثابت ہے۔

ارشاد ہے:-

”وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ“ (الحديد: ۴)

ترجمہ:- اور وہ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں بھی ہو۔

یہ معیت عمومی ہے جو کافر و مومن دونوں پر حاوی ہے۔ دوسرے مقام

پر آتا ہے۔

”إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ“ (النحل: ۱۲۸)

ترجمہ:- بے شک اللہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جو متقی ہیں اور محسن ہیں۔

تو یہ معیت خصوصی ہے جو اللہ کے مقربین کو حاصل ہوتی ہے۔

اسلامی تصوف کا مقصود اسی مقام کا حصول ہوتا ہے اور اسی معیت و

قربت کے لئے مجاہدات و ریاضات کی جاتی ہیں اور اپنی تمام خواہشات نفسانی کو

شریعت کے تابع رکھا جاتا ہے۔ آخر سالک وہ مقام حاصل کر لیتا ہے جو اللہ

تعالیٰ نے اس آیت مذکورہ میں فرمایا:-

## تصوف کا دستور العمل

تصوف کا دستور العمل یا طریق جسے اصطلاح میں تزکیہ نفس کہتے ہیں قرآن ہی سے ماخوذ ہے، اور صوفیائے کرام نے سلوک کے تمام بنیادی اصول درج ذیل آیات سے مستنبط کیئے ہیں۔

(۱)۔ شیخ طریقت سالک کو حکم دیتا ہے کہ آخر شب میں اٹھو، تو یہ حکم سورہ المنزل کی اس آیت سے ماخوذ ہے: وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَحَجَّجْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ“ (الاسراء: ۷۹)

ترجمہ:- اور رات کے ایک حصے میں نماز تہجد پڑھا کرو۔ تمہارے لئے یہ نفل نماز ہے۔

(۳)۔ سالک کو حکم دیا جاتا ہے کہ ترتیل کے ساتھ قرآن پڑھو۔ تو یہ حکم اس آیت سے مستنبط ہے۔ ”وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا“ (المنزل: ۴)

ترجمہ:- اور قرآن کو خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھا کرو۔

(۴)۔ ذکر و فکر، مجاہدہ، مراقبہ، محاسبہ، اوراد، اشغال اور جملہ لوازم سلوک سے مقصود یہی ہے کہ نفس امارہ مغلوب ہو جائے اور یہ مقصود اس آیت سے ماخوذ ہے۔ ”إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً“ (المنزل: ۶)

ترجمہ:- بے شک رات کا اٹھنا بڑا موثر ہے نفس کو کچلنے میں، اور اس وقت ذکر الہی احسن طریق سے نکلتا ہے۔ نیز فرمایا:- وَلَتَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لَغَدًا“ (الحشر: ۱۸)

ترجمہ:- اور لازم ہے کہ ہر جان دیکھے کہ اس نے کل کے لئے آگے کیا بھیجا ہے۔ مزید فرمایا:- الَّذِينَ يَذُكَّرُونَ اللَّهُ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ (آل عمران: ۱۹۱)

ترجمہ:- ”جو لوگ یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنے پہلوؤں پر اور آسمان اور زمین کی تخلیق میں غور و فکر کرتے ہیں۔“

(۵)۔ شیخ طریقت سالک کو ذکر اسم ذات کی تلقین کرتا ہے۔ یہ تلقین قرآن کے اس حکم سے ماخوذ ہے۔ وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ۔ (الانسان: ۲۵) (الزلزلہ: ۸) ترجمہ:- اور اپنے رب کے نام کو یاد کر۔

(۶)۔ تصوف میں بتل کی تلقین کی جاتی ہے اور یہ تلقین اس آیت سے ماخوذ ہے۔ وَ تَبَتَّلْ اِلَيْهِ تَبْتِيلاً“ (الزلزلہ: ۱۸)

ترجمہ:- اور پورے طور پر تمام علاقہ مادی سے قطع تعلق کر۔

(۷)۔ سالک کو تلقین کی جاتی ہے کہ اللہ کو اپنا وکیل (کارساز) بناؤ، صرف اسی پر بھروسہ کرو۔ اپنی دولت، مال، اولاد، جائداد اور مادی تعلقات پر بھروسہ مت کرو۔ تو اس تلقین کا صدرور اس آیت سے ہے: ”فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا“

(الزلزلہ: ۹)

ترجمہ:- پس اسی (اللہ) کو وکیل / کارساز بناؤ۔

(۸)۔ سالک کو تلقین کی جاتی ہے کہ اغیار کے اعتراض پر صبر کرو۔ کیونکہ اگر تم اس سے الجھے تو تمہارا مقصد فوت ہو جائے گا۔ تو یہ حکم اس آیت سے ماخوذ ہے۔ ”وَ اصْبِرْ عَلٰی مَا يَقُولُوْنَ“ (الزلزلہ: ۱۰)

ترجمہ:- اور صبر کیجئے اس پر جو وہ کہتے ہیں۔

(۹)۔ سالک کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ مخالفین سے کنارہ کشی اختیار کرو، مگر لڑ جھگڑ کر نہیں، بدکلامی سے نہیں بلکہ خوبصورتی کے ساتھ، تو یہ حکم اس آیت سے مستنبط ہے۔ ”وَ اهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلاً“ (الزلزلہ: ۱۰)

ترجمہ:- اور ان سے عمدگی کے ساتھ کنارہ کش ہو جاؤ۔

(۱۰)۔ سالک کو یہ تاکید کی جاتی ہے کہ جو لوگ تمہاری تکذیب یا تردید کریں تو تم خود ان سے بحث مباحثہ نہ کرو، کیونکہ تمہاری توجہ مقصود سے ہٹ جائے

گی۔ لوگوں سے الجھنا، مناظرہ کرنا اور مقابلہ کرنا یہ سب باتیں تمہارے حق میں نقصان دہ ہیں۔ تو یہ حکم بھی اس آیت سے ماخوذ ہے۔ ”وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ“ (الزلزلہ: ۱۱)

(۱۱)۔ تصوف میں شیخ طریقت سالک کو کچھ عرصہ خلوت اختیار کرنے کا حکم دیتا ہے اور اس عمل کا استنباط خود آنحضرت ﷺ کی زندگی سے ملتا ہے جو آپ نے قبل نبوت غارِ حرا میں اختیار کی۔

(۱۲)۔ شیخ طریقت، بعض اوقات مرید کو اعتکاف کا حکم دیتا ہے اور یہ حکم بھی سنت نبوی ﷺ سے ماخوذ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر سال ماہ رمضان کے آخری عشرے میں مسجد نبوی میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔

(۱۳)۔ تصوف میں مجاہدہ لازمی شرط ہے۔ کوئی بھی سالک مجاہدے کے بغیر سلوک طے نہیں کر سکتا اور یہ شرط اس آیت سے ثابت ہے۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا“ (العنکبوت: ۶۹)

ترجمہ:- اور جو لوگ ہمارے راستے میں کوشش کرتے ہیں ہم ضرور ان کو راستہ دکھا دیتے ہیں۔

تزکیہ نفس کے علاوہ اسلامی تصوف میں ایک اہم ماخذ و ضابطہ سلسلہ بیعت ہے جس کا حاصل معاہدہ ہے اعمال ظاہری اور باطنی کے اہتمام اور التزام احکام کا۔ اس کو بیعت طریقت کہا جاتا ہے جو از سلف تا خلف جو اتر رائج ہے۔ یہ طریق کتاب و سنت دونوں سے ثابت ہے۔ قرآن میں ارشاد

ہے۔ (۳۷) ”إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ“ (الف: ۱۰)

ترجمہ:- بے شک جو لوگ آپ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کرتے ہیں وہ دراصل اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔

نیز فرمایا:-

”لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ“

ترجمہ:- بے شک اللہ راضی ہو گیا ان مومنوں سے جس وقت وہ بیعت کرتے تھے آپ ﷺ سے اس درخت کے نیچے۔

آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب فرما کر علاوہ بیعت جہاد و بیعت اسلام التزام احکام و اہتمام اعمال کے لئے بیعت فرمایا۔ مثلاً:- ”عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ تِسْعَةَ أَوْ ثَمَانِيَةَ أَوْ سَبْعَةَ فَقَالَ: أَلَا يُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ؟ فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا وَقُلْنَا: عَلَيَّ مَا تُبَايِعُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: إِنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَتَصَلُّوا صَلَوَاتِ الْخَمْسِ وَتَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا“ (۳۸)

(مسلم، نسائی، ابوداؤد)

ترجمہ:- حضرت عوف بن مالک الاشجعی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے۔ نو آدمی تھے یا آٹھ یا سات۔ ارشاد فرمایا کہ تم رسول اللہ ﷺ سے بیعت نہیں کرتے۔؟ ہم نے اپنے ہاتھ پھیلا دیئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کس بات پر آپ ﷺ کی بیعت کریں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا:- ان امور پر کہ: اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ، اور پانچوں نمازیں پڑھو، اور احکام سنو اور مانو۔

اس بیعت میں آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب فرمایا جو کہ نہ بیعت اسلامی تھے نہ بیعت جہادی، لہذا اس سے بیعت مروجہ فی المشائخ کا صریح ثبوت ہے۔ (۳۹)



## صحبت مرشد

اگر تزکیہ نفس محض کتابوں سے ہو سکتا تو اللہ تعالیٰ بعثت انبیاء کا سلسلہ جاری نہ فرماتا۔ اپنی کتاب کسی کی معرف دنیا والوں کے پاس بھیج دیا کرتا۔ جس طرح صحابہ کرمؓ نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہ کر اپنے نفوس کا تزکیہ کیا ہے اسی طرح آئندہ نسلوں کے لئے ضروری ہے کہ ہر زمانے میں ایسے خاصان خدا علماء صوفیاء پیدا ہوتے رہیں جو فانی اللہ اور فانی الرسول ہو کر تزکیہ نفوس کا فریضہ انجام دے سکیں۔

اس لئے تزکیہ نفس کا علم نہ کتابوں میں مذکور ہے اور نہ کتابوں سے پڑھ کر کوئی تزکیہ نفس کر سکتا ہے۔ مثلاً اگرچہ فن طبابت اور فن جراحی کا علم کتابوں میں مذکور و مرقوم ہے مگر کوئی طبیب، حکیم و سرجن بغیر صحبت استاد اپنے فن میں ماہر نہیں ہو سکا۔

جب امراض جسمانی کے ازالہ کے لئے کتب کے علاوہ اس فن کے ماہر استاد کے صحبت ضروری ہے تو امراض روحانی کے ازالہ کے لئے اس فن کے ماہر کی صحبت اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ اور یہ علم شیخ کامل کی نگرانی میں رہ کر ہی حاصل کیا جاسکتا ہے۔

## خاتمہ

مذکورہ بالا تحریر سے بات پایہ ثبوت اور تحقیق کو پہنچ جاتی ہے کہ زہد و تصوف اسلام میں کوئی نئی چیز نہیں ہے بلکہ یہ وہ چیز ہے جس کے آثار ہم آنحضرت ﷺ کی حیات طیبہ میں اس وقت دیکھتے ہیں جب آپ ﷺ ابھی منصب نبوت کے اعلان پر فائز نہیں ہوئے تھے۔ پھر جب آپ ﷺ اس

منصب پر فائز ہوئے تو بھی آپ ﷺ کی حیات طیبہ سراپا زہد و تقویٰ ہی رہی۔ اسی طرح صحابہ کرامؓ جو آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے جانشین ہوئے وہ بھی سب اللہ کی طرف متوجہ اور دنیا سے بیزار تھے۔ اور تصوف اسلامی میں یہ تمام چیزیں پائی جاتی ہیں۔

خالق ہستی نے حضرت انسان کو روح و مادہ کا مجموعہ بنایا ہے اور اس میں فانی اور باقی، خیر و شر اور نور و ظلمت کے تضادات بھی پیدا کیئے ہیں۔ اس نے انسان کو مادی تربیت، سہولت و آزمائش کے لئے آن گنت وسائل دیئے اور بے شمار ذرائع مہیا کیئے اور اسکی روحانی تربیت کے لئے انبیاء کرامؑ، اولیاء اور صلحاء کا وسیع تر سلسلہ بھی، تاکہ اسکی روح کے تقاضے مشتمل تکمیل نہ رہیں۔ روح جسم سے افضل ہے، باقی فانی سے اعلیٰ تر ہے، تو جہاں ہم اپنی جسمانی اور مادی زندگی کی فلاح و بہبود کے لئے ہر دم مصروف کوشش ہیں تو اسی طرح ہماری عقلمندی کا تقاضا ہے کہ اپنی روح کو جلا بخشنے والے اور فکر و شعور کو بالیدگی عطا کرنے والے وسائل و ذرائع کو بھی پیش نظر رکھیں۔

اسلام میں تزکیہ باطن و تصفیہ نفس پر بار بار زور دیا گیا ہے۔

قرآن میں ارشاد ہے:۔ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا

(الشمس: ۹)

اور پھر اس کا سبب بیان کرتے ہوئے فرمایا:۔ ”فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ“ (البقرہ: ۱۰) کہ ان کے دلوں میں بیماری ہے۔

اس کلام سے استنباط کرنے کے بعد صراحت ہو جاتی ہے کہ امن ذات انسانی کے لئے کیفیات قلب ہی ضمانت سلامتی بنتی ہیں اور کلام غیر متلو میں بھی واضح اشارہ ہے کہ خدا نہ تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے اور نہ شکلوں کو بلکہ تمہاری نیتوں کو دیکھتا ہے اور دلوں کو دیکھتا ہے۔ اور نیت ہی وہ ارادہ انسانی ہے جس پر اعمال کی جزا و سزا مرتب ہوتی ہے۔

اصحابہ صفہ سے لے کر آج تک کے صحیح اسلامی مراکز و خانقاہوں میں یہی جذبہ کار فرما نظر آئے گا کہ ان اداروں سے تربیت یافتہ لوگوں کی نظر عمیقی ہے، سوچ وسیع ہے، علم ان کا مقصد اولین ہے، عمل ان کا وطیرہ حیات ہے اور عشق الہی انکی کند مقصود ہے، دل محبت الہی میں گریاں اور آنکھیں مخلوق کی افسردگی پر غمناک رہتی ہیں۔ یہ کل مخلوق خدا کو کنبہ خدا کہتے ہیں، اہل لوگوں کو آنکھوں پر بٹھاتے ہیں، زندگی کی تاریک راہوں پر اپنے خون جگر سے سردی چراغ روشن کرتے ہیں۔ حق الیقین و عین الیقین کے مقامات پر جلوہ حقیقی سے مستیر ہوتے ہیں، وہ زمینوں کو فتح نہیں کرتے بلکہ زمانہ کے فاتح ہیں۔ وہ جی کی راجدھانی کے مہاراج ہوتے ہیں۔ قرن اول سے لے کر آج تک یہ لوگ اشاعت اسلام میں پیش پیش رہے ہیں۔

اولیائے اللہ، علمائے حق اور صلحائے امت ہی وہ ہستیاں ہیں جنکی تعلیم و تربیت اور سیرت کے تابندہ نقوش ہمیں روحانی بالیدگیاں اور فکری عظمتیں بخش سکتی ہیں اور آج کی خود غرضی، نفسا نفسی اور بے چینی و اضطراب کے دور میں ضرورت ہے روح و ذہن کو تسکین دینے والے سامان کی اور ایسی راہنمائی کی جو ہماری بھٹکتی ہوئی روحوں اور مردہ ضمیروں کو پھر سے درس زندگی دے اور اطمینان و سکون کی دولتیں عطا کر سکے۔

## المصادر والمراجع

(۱) - المعجم الوسيط - دكتور ابراهيم انيس و لجنته - ۵۹/۱ - احياء التراث العربی - بیروت ۱۹۷۲ء

(۲) - المنجد - لويس معلوف - ص: ۲۲۰ - بیروت -

(۳) - تاج العروس - محمد مرتضى زبيدي - ۱۷۰/۶ - بیروت ۱۹۳۳ء -

(۴) - مصباح اللغات - عبد الحفيظ بليادي - ص: ۲۸۵ - مدينة پبلشنگ کمپنی کراچی - ۱۹۸۲ء

(۵) - کتاب اللع في التصوف: شیخ ابو نصر سراج - ص: ۵۳ -

(۶) - میزان الاعتدال - احمد بن عبد الله الذهبي - ص: ۲۵ - قاہرہ

۱۳۳۵ھ

و- اسلامی تصوف کا ارتقاء - ڈاکٹر ثریا ڈار - ص: ۱۳۰ - مجلہ تحقیق جامعہ

پنجاب ۹۶-۱۹۹۵ء

(۷) - علم تصوف - عباد اللہ اختر - ص: ۷۰ -

(۸) - الترمذی - باب اللباس - ۳۷۰/۷ - المطبعة المصریة - ۱۹۳۱ء

(۹) - نفحات الانس - عبد الرحمن جامی - ص: ۱۲۵ - لکھنؤ - ۱۹۰۵ء

(۱۰) - اللغات - شاہ ولی اللہ - مترجم: محمد سرور - ص: ۲۵ - لاہور - ۱۹۳۶ء

(۱۱) - اسلامی تصوف کا ارتقاء - ڈاکٹر ثریا ڈار - ص: ۱۲۷ -

(۱۲) - فلسفہ عجم - ڈاکٹر محمد اقبال - ص: ۱۳۶ - مترجم: میر حسن الدین - حیدر آباد

دکن ۱۹۳۶ء

(۱۳) - کشف المحجوب - علی ہجویری - ص: ۳۲۰ - لندن - ۱۹۲۶ء

(۱۴) - نفس المصدر - ص: ۳۳۵ -

- (۱۵) - المنقذ من الضلال - امام غزالیؒ - ص: ۷۸ - دمشق ۱۹۳۹ء  
 (۱۶) - قرآن و تصوف - ڈاکٹر میرولی الدین - ص: ۱ - دکن ۱۹۵۵ء  
 (۱۷) - اسلامی تصوف کا ارتقاء - ڈاکٹر ثریا ڈار - ص: ۲۶-۱۲۵ء  
 (۱۸) - رسالت تفسیریہ - ابوالقاسم نقشبندیؒ - ص: ۱۲۶ - مصر - ۱۳۳۸ھ  
 (۱۹) - تاریخ فلاسفۃ الاسلام - لطفی جمعہ - مترجم: میرولی الدین - ص: ۱۲۵  
 (۲۰) - اکابر کا سلوک و احسان - مولانا محمد زکریا - ص: ۲۱

آفسٹ پریس کراچی۔

- (۲۱) - نفس المصدر - ص: ۲۸ - بحولہ: تذکرہ رشید - ۲-۱۲  
 (۲۲) - ترجمان القرآن - ابوالاعلیٰ سید مودودی - فروری: ۱۹۵۳ء - لاہور  
 (۲۳) - تصوف اور تعمیر سیرت - عاصم نعمانی - ص: ۳۷ - لاہور - ۱۹۷۲ء  
 (۲۴) - اسلامی تصوف - سید احمد عروج قادری - ص: ۲۲ - لاہور  
 (۲۵) - تصوف اسلام - مولانا عبدالماجد دریا آبادی - ص: ۱۸-۱۹ - لاہور

۱۳۹۳ھ

- (۲۶) - شریعت و تصوف - مولانا اشرف علی تھانوی - ص: ۸۰  
 (۲۷) - مکتوب - ۰۲۵ دفتر اول - مجدد الف ثانیؒ -  
 (۲۸) - صحیح البخاری - باب الایمان - حدیث جبریل -  
 (۲۹) - تاریخ مشائخ چشت - خلیق احمد - ص: ۳۱، ۳۲ - ندوہ ۱ مصنفین -

دہلی ۱۹۵۳ء

- (۳۰) - فوائد الفواد - نظام الدین اولیاءؒ - ص: ۹ - لاہور - ۱۳۹۲ھ  
 (۳۱) - شریعت و تصوف - اشرف علی تھانوی - ص: ۹۸  
 (۳۲) - نفس المصدر - ص: ۹۸  
 (۳۳) - تاریخ تصوف - عبدالصمد صارم - ص: ۳۲۸ - لاہور - ۱۹۲۹ء  
 (۳۴) - نفس المصدر - ص: ۳۵

- (۳۵)۔ اکابر کا سلوک و احسان۔ مولانا محمد زکریا۔ ص: ۲۳۔
- (۳۶)۔ تاریخ تصوف۔ یوسف سلیم چشتی۔ ص: ۱۰۲۔ لاہور۔ ۱۹۲۹ء
- (۳۷)۔ شریعت و تصوف۔ اشرف علی تھانوی۔ ص: ۱۰۰۔
- (۳۸)۔ مسلم، نسائی، ابوداؤد۔
- (۳۹)۔ شریعت و تصوف۔ اشرف علی تھانوی۔ ص: ۱۰۱۔
- (۴۰)۔ تاریخ تصوف۔ یوسف سلیم چشتی۔ ص: ۱۱۸۔

# تصوف اور اس کی حقیقت و اہمیت

مولانا ریاض احمد صدیقی  
خطیب و مدرس  
جامعہ نجی الاسلام  
لندن

## تصوف اور اس کی حقیقت و اہمیت

ریاض احمد صدیقی

خیر القرون یعنی سید المرسلین خاتم النبیین حضرت محمد ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام اور تابعین کے مقدس زمانہ کے بعد، جب فتنہ و فساد اور نئے نئے گمراہ کن اعتقادات و نظریات کا ظہور ہونے لگا اور ہر اک دعویٰ، قرآن و سنت پر عمل ہی قرار پایا۔ صرف شریعت کے ظاہری احکام پر عمل ہی مدار اسلام اور معیار دین ٹھہرا۔۔۔ شریعت کے باطنی احکام، دل میں ایمان و ایقان کی پختگی اور صفائے قلبی، اخلاص و احسان کو جن پر شریعت کے ظاہری احکام کی صحت و درستگی کا انحصار ہے، کو چھوڑ دیا گیا تو۔۔۔ ارباب صدق و صفا نے۔ شریعت مطہرہ کے جملہ احکام ظاہری و باطنی، پر پوری طرح قرآن و سنت کے تقاضوں کے مطابق عمل کو۔ تصوف و طریقت کا نام دیا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ط ”یقیناً وہ کامیاب ہوا جس نے تزکیہ ظاہر و باطن کیا۔“  
(سورۃ الاعلیٰ)

یہ دوسری صدی ہجری کی بات ہے اسی دور میں جملہ علوم و فنون اسلامیہ و دینیہ کی تدوین و ترویج ہوئی۔ اور علم تفسیر، اصول تفسیر، علم حدیث،



اصول حدیث، فقہ اور اصول فقہ وغیرہ باقاعدہ علوم و فنون اور ان کے قواعد و ضوابط وضع کئے گئے۔ اور ان علوم دینیہ و اسلامیہ کے ماہرین علماء، فقہاء، مفسرین، محدثین اور آئمہ مجتہدین، دین اسلام کی تبلیغ، قرآن و سنت کی تفہیم و ترویج کے لئے میدان عمل میں جلوہ گر ہوئے۔ حضرت شیخ ابو ہاشم صوفیؒ جن کا وصال کوفہ میں ۱۵۰ھ میں ہوا، پہلے بزرگ ہیں جو صوفی کے لقب سے مشہور ہوئے آپ سے پہلے کسی شخص کو اس نام سے نہیں پکارا گیا۔

(نجات الانس)

اسی دور میں، محققین صوفیا و مشائخ اسلام نے، تصوف کے باقاعدہ اساسی و بنیادی قواعد و ضوابط ترتیب دیئے، اور اس کا ماخذ و مرجع قرآن و سنت پر بجان و دل عمل کرنا ہے فرمان ربانی فَاَعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ط (زُمر) اللہ کی عبادت اخلاص کے ساتھ کرو۔ کے مطابق عمل قرار دیا اور قرآن و سنت کے فرامین و احکام سے روگردانی کو معصیت و الحاد قرار دیا اور شریعت مطہرہ کے مطابق، جملہ خصائل حمیدہ و اخلاق حسنہ، سے اپنے ظاہر و باطن کو آراستہ کرنے اور تمام برے اعمال و نظریات اور اخلاق رذیلہ کی آلائش سے اپنے جسم و روح، قلب و نظر کو پاک و صاف رکھنے اور ان کے تزکیہ و تصفیہ کا نام۔ تصوف و طریقت رکھا۔ اسی حقیقت کو قرآن حکیم نے اس طرح فرمایا:

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا يَقِينًا اس نے حقیقی فلاح پائی جس نے تزکیہ نفس کیا۔

(سورة الشمس)

لذا محققین علماء و فقہاء اور مشائخ اسلام کی تصریحات کی روشنی میں قرآن و سنت، اسوہ رسول ﷺ و اصحاب رسول اور سیرت سلف صالحین پر، مخلصانہ عمل پیرا ہونے کا نام تصوف ہے۔ تقویٰ و طہارت، مرابطہ و مجاہدہ، مراقبہ و محاسبہ نفس کا نام تصوف ہے۔ توکل علی اللہ، تَبَتَّلْ إِلَى اللّٰهِ اور

نَخْلَقُوْا بِاٰخْلَاقِ اللّٰهِ كَانَامِ تَصَوُّفٍ هِے۔ ذِڪْر و فِڪْر، اِخْلَاص و اِحْسَان، خُشُوْع و خُضُوْع، عِبَادَت مِیْن دِل كَا خُلُوْص و حُضُوْر، قَلْب و نَظَر مِیْن، اِس كِے وَجْدَان و كِیْف و سُرُوْر كِے حُصُوْل كَانَامِ تَصَوُّفٍ هِے، تَمَام مَنكَرَات و مَنهِيَات، مَكْرُوْحَات و سِيَّات اور رِذَاكِل و خُسَائْس سے اِپْنِے ظَاہِر و بَاطِن، قَلْب و قَالِب كُو پَاك و صَاف كَرْنِے كَانَامِ تَصَوُّفٍ هِے۔ مَحْرَمَات و مَشْبَهَات سے اجْتِنَاب، كِبَاہِر و صَغَاہِر سے اِحْتِرَاز، ظَاہِرِی و بَاطِنِی گِناہ سے پْرہِیْز كَانَامِ تَصَوُّفٍ هِے۔ یٰہِی تَصَوُّف و طَرِیْقَت كِی حَقِیْقَت هِے۔ یٰہِی قُرْآن و سُنْت پْر عَمَل كَا مَقْصُوْد هِے، یٰہِی شَرِیْعَت اِسْلَامِیہ كَا مَنشُوْر هِے یٰعْنِی تَصَوُّف سَرِا پَا عَمَل كَانَامِ هِے قُرْآن و سُنْت پْر۔ اِسی بِنَا پْر حَضْرَت سِیْد عَلِی ابْنِ عَثْمَانِ ہِجُوْرِیؓ (م ۳۶۵ ھ) المَعْرُوْف دَا تَا گَنْج بَخْش نِے آج سے تَقْرِیْبًا ہِزَار بَرَس قَبْل یٰہِ تَصْرِیْح فرمائی كہ

”عِیْنِ تَصَوُّفِ كِے اِنْكَار سے۔ تَمَام اِحْكَامِ شَرِعیہ، اور انبیاءِ كَرَام اور ان كِے خُصَائِلِ سِتْوَادِہ، كَا اِنْكَار لَازِم آتا هِے۔“

راقم سطور اپنی طرف سے تصوف کی حقیقت و اہمیت بیان کرنے اور تصوف پر اپنوں اور بیگانوں کی جانب سے اعتراضات کو جواب دینے کی بجائے، اقلیم تصوف کے تاجداروں، آئمہ اسلام، اور محققین اصفیاء و مشائخ عظام کے اقوال و ارشادات، تصوف طریقت کی حقیقت و اہمیت کے بارے، پیش کرتا ہے۔ جن کی پڑھنے اور سننے سے از خود تصوف کی حقیقت و اہمیت عیاں ہو جاتی ہے اور تصوف پر اٹھنے والے ہر اعتراض کا شافی جواب، دلوں سے شکوک و شبہات کی کدورت کو کافور کرتے ہوئے، قلب و نظر کو ایمان و یقین کے نور سے جلا دیتا ہے۔

حضرت ابو منصور عبدالقاهر بغدادیؒ (م ۴۲۹ ھ) نے تصوف اور صوفی کے معنی اور تعریف میں ایک مستقل کتاب لکھی ہے جس میں تصوف کی تعریف و معنی میں صوفیاء کرام کے تقریباً ایک ہزار اقوال جمع کئے ہیں۔ اسی طرح

رسالہ قمیریہ۔ اور کشف المحجوب میں بھی آئمہ صوفیاء کے متعدد اقوال منقول ہیں۔ ان میں سے چند ایک مشہور و معروف اقوال و ارشادات پیش خدمت ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں سب سے پہلے تصوف کی تعریف

حضرت امام ابوالقاسم قمیریؒ (م ۴۶۵ھ) نے تصوف کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔ ”تصوف وہ علم ہے جس کے ذریعہ تزکیہ نفس، تحفینہ اخلاق اور احوال ظاہر و باطن کی صفائی کا علم ہوتا ہے۔ اس کی غرض و غایت سعادت ابدی کا حاصل کرنا ہے۔“ (رسالہ قمیریہ)

یہی سعادت ابدی کا حصول انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مقصود و مطلوب ہے، حاصل دین و ایمان ہے۔ یہی تزکیہ نفس اور صفائی باطن، قرآن و حدیث اور دین اسلام کا بنیادی منشور و دستور ہے۔

امام مدینہ منور حضرت امام مالکؒ (م ۱۷۹ھ) تصوف کی حقیقت و اہمیت اس طرح بیان فرماتے ہیں۔

”جس نے علم فقہ حاصل کیا اور تصوف کو نہ اپنایا، وہ راہ راست سے دور ہو گیا، اور جس نے صرف تصوف کو اپنایا اور علم فقہ حاصل نہ کیا وہ گمراہ ہو گیا۔ اور جس نے ان دونوں کو جمع کر لیا اس نے راہ حق کو پالیا“

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج اول)

حضرت بایزید سظامیؒ (م ۲۶۱ھ) فرماتے ہیں۔ ”اگر تم کسی کو ہوا میں بھی اڑتا دیکھو اس پر فریفتہ نہ ہونا جب تک یہ نہ دیکھ لو کہ وہ امر و نہی اور شریعت کی پابندی میں کیسا ہے۔“ (رسالہ قمیریہ)

حضرت جنید بغدادیؒ (م ۲۹۷ھ) تصوف کی حقیقت کے بارے فرماتے ہیں۔ ”اس راہ طریقت و تصوف کو وہی شخص پاسکتا ہے جس کے دائیں ہاتھ میں قرآن پاک ہو اور بائیں ہاتھ میں حضرت محمد ﷺ کی سنت ہو اور وہ ان دو شمعوں کی روشنی میں چلے تاکہ شبہات کے گڑھوں اور بدعات کے اندھیروں

میں نہ گرے نہ پھنسے۔“ (تذکرہ الاولیاء)

کشف المحجوب میں آپ ہی سے منقول ہے کہ ”تصوف آٹھ اولوالعزم انبیاء کرام علیہم السلام کی آٹھ خصلتوں پر مبنی ہے۔“ (۱) حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جو دوسخا (۲) حضرت اسماعیل علیہ السلام کی تسلیم و رضا (۳) حضرت ایوب علیہ السلام کا صبر و استقلال (۴) حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا و مناجات (۵) حضرت یحییٰ علیہ السلام کا تضرع و زاری (۶) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لباس صوف (۷) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سیاحت (۸) حضرت سید الانبیاء محمد مصطفیٰ ﷺ کا فقر و استغناء۔

گویا تصوف، مذکورہ جلیل القدر انبیاء کرام علیہم السلام کے اسوہ مبارکہ اور سیرت طیبہ کے انوار و برکات کے مجموعہ کا نام ہے۔

☆ حضرت ابوبکر الکنانیؓ (م ۲۳۳ھ) فرماتے ہیں ”تصوف اخلاق حسنہ کا نام ہے جو خلق میں جتنا برتر ہو گا وہ صفائے باطن و تصوف میں اتنا ہی زیادہ بہتر ہو گا۔“ ایک دوسرے مقام پر آپ تصوف کی تعریف و حقیقت اس طرح بیان فرماتے ہیں۔ اَلتَّصَوُّفُ - صَفَاءٌ وَّمُشَاهَدَةُ تَصَوُّفٍ 'صَفَائِے باطن' اور مشاہدہ حق کا نام ہے۔

☆ حضرت ابوالحسن نوریؒ تصوف کی تعریف میں لکھتے ہیں ”تصوف محض رسم و علم ہی نہیں بلکہ یہ تو سراپا اخلاق حسنہ، حریت، کرم، ترک تکلف، اور جو دوسخا کا نام ہے۔“

☆ حضرت ابو محمد الجربریؒ (م ۳۱۱ھ) فرماتے ہیں ”تصوف ہر اعلیٰ اخلاق سے آراستہ ہونے، اور ہر بری عادت سے پاک ہونے کا نام ہے۔“

☆ حضرت معروف کرخیؒ (م ۲۰۰ھ) فرماتے ہیں ”تصوف حقائق کو پانا، دقائق پر گفتگو کرنا، اور مخلوق کے پاس جو کچھ ہے اس سے ناامید ہونے کا نام ہے۔“ (تذکرہ الاولیاء)

☆ حضرت ذوالنون مصریؒ (م ۲۴۵ھ) فرماتے ہیں ”صوفی وہ ہیں جن کا دل کدورت سے خالی اور تفکر سے لبریز ہو اور قرب خدا تعالیٰ میں بشریت سے منقطع ہو“ اور ان کی نظروں میں مٹی اور سونا برابر ہیں۔“

☆ حضرت ابوالحسن بوسنجہؒ فرماتے ہیں ”التَّصَوُّفُ الْيَوْمَ اِسْمٌ وَلَا حَقِيقَةٌ وَقَدْ كَانَ حَقِيقَةً وَلَا اِسْمٌ۔“ آج تصوف کا نام ہی رہ گیا ہے اور حقیقتاً کچھ نہیں رہا۔ اور کبھی تصوف حقیقتاً اور عملاً تصوف تھا۔ محض نام و نمود کا تصوف نہ تھا۔“ (کشف المحجوب) اب ملاحظہ فرمائیں تصوف کے بارے آئمہ طریقت کے ارشادات۔

## تصوف اور آئمہ سلاسل

سلسلہ قادریہ کے امام و پیشوا سید الاولیاء غوث اعظم حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ (م ۵۹۱ھ) کی عظیم تصنیف ’غیتہ الطالبین‘ آپ کے مواعظ۔ فتوح الغیب‘ اور الفتح الربانی کا مطالعہ تصوف اور طریقت کی حقیقت و اہمیت سمجھنے کے لئے کافی ہے آپ فرماتے ہیں۔ ”ہمیشہ کتاب اللہ۔ اور سنت رسول ﷺ کو پیش نظر رکھو۔ اور ان کے معانی اور مطالب کو سمجھو اور ان کے احکام کے مطابق عمل کرو۔ (غیتہ و فتوح)

بہجة الاسرار میں آپ سے منقول ہے۔ ”اللہ تعالیٰ کی طرف سے سب سے زیادہ قریب راستہ‘ قانون بدگی کو لازم پکڑنا اور شریعت کی رسی کو مضبوطی سے تھامنا ہے۔ (بہجة الاسرار)

الفتح الربانی میں آپ فرماتے ہیں۔۔۔۔۔ ”تصوف صفاء سے ہے‘ اونی لباس پہننے والو! تصوف میں سچا صوفی وہ ہے جو اپنے دل کو اپنے مولیٰ کے ماسوا سے پاک کرے اور یہ مقام مختلف رنگ کے کپڑے پہننے‘ چروں کو زرد کر لینے اور کندھوں کو جھکا لینے‘ اولیاء کرام کے واقعات زباں پر سجا لینے اور تسبیح و

تہلیل کے ساتھ انگلیوں کو ہلانے سے حاصل نہیں ہوتا، یہ مقام تو اللہ تعالیٰ کو سچے دل سے طلب کرنے، دنیا سے بے نیاز ہو جانے، مخلوق کو دل سے نکال دینے اور اپنے مولیٰ کے ماسوا سے الگ ہو جانے سے حاصل ہوتا ہے۔ (الفتح الربانی)

سلسلہ چشتیہ کے امام و پیشوا، خواجہ خواجگان حضرت معین الدین چشتی اجمیریؒ (م ۶۳۳ ھ) فرماتے ہیں۔ ”اس راہ طریقت و تصوف میں وہی کامیاب و صاحب مراتب ہوتا ہے جو شریعت پر ثابت قدم رہتا ہے اور اس کے احکام سے سرمو تجاوز نہیں کرتا۔“

سلسلہ سروردیہ کے امام و پیشوا، حضرت شیخ شہاب الدین سروردیؒ (م ۶۳۲ ھ) فرماتے ہیں۔

”جس چیز کو شریعت قبول نہ کرے وہ بے دینی ہے۔“ (عوارف المعارف)

سلسلہ نقشبندیہ کے امام و پیشوا خواجہ خواجگان شاہ نقشبند حضرت سید بہاؤ الدین نقشبندی بخاریؒ (م ۷۷۳ ھ) فرماتے ہیں۔

”ہمارا طریقہ طریقہ عروۃ الوثقی ہے یعنی سنت مصطفیٰ ﷺ پر عمل اور آپ کے صحابہ کرام کے ارشاد کی پیروی کرنا ہے۔ اس طریقہ پر عمل قلیل سے بھی بہت سی برکات ہوتی ہیں لیکن سنت کی پیروی بہت اہم ضرورت ہے۔ جو شخص اس طریقہ سے منہ پھیر لے اس کے دین میں خطرہ ہے۔“

(نفحات الانس)

امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ (م ۱۰۳۵ ھ) کی تصانیف، بالخصوص آپ کے مکتوبات جو تین ضخیم جلدوں میں (پانچ سو چھتیس مکاتیب پر مشتمل ہیں اور تصوف و طریقت کے جملہ احوال و مقامات سے لبریز ہیں۔ تصوف کی حقیقت و اہمیت کو سمجھنے کے لئے ان کا مطالعہ بہت ہی مفید

(ہے) آپ فرماتے ہیں:

”طریقت اور شریعت ایک دوسرے کا عین ہیں ان کے درمیان بال برابر بھی فرق نہیں۔ طریقت کے تین اجزاء ہیں۔ ۱۔ علم، ۲۔ عمل، ۳۔ اخلاص۔ طریقت و حقیقت یعنی تصوف تیسرے جز (اخلاص) کی تکمیل میں شریعت کے خادم ہیں۔“

(مکتوب ۴۳ جلد ۲۔ مکتوب ۴۰ جلد اول)

حضرت مجدد الف ثانیؒ کا یہ ملفوظ مبارک، امام بخاری و مسلم روایت کردہ مشہور حدیث جبریلؑ کی تشریح ہے جس میں حضرت جبریل علیہ السلام نے مجمع صحابہ میں انسانی لباس میں حضور ﷺ سے ایمان، اسلام، کی حقیقت معلوم کرنے کے بعد، تیسرا سوال یہ کیا تھا کہ یا رسول اللہ! ”احسان“ کیا ہے؟ جس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا۔

أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ط

اللہ کی عبادت ایسے کرو کہ گویا اس کو دیکھ رہے ہو پس اگر تم اس کو نہ دیکھ سکو تو یقین رکھو کہ وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔“

جس سے واضح ہوتا ہے کہ ایمان۔ اسلام کے بعد بھی لازماً کوئی ایسا عمل ہے جس سے ایمان اور دین اسلام کی تکمیل ہوتی ہے اور وہ احسان ہے۔ محققین علماء اسلام، صوفیاء، مشائخ کرام کے نزدیک یہی احسان، تصوف اور طریقت کے نام سے مشہور ہے۔ اور حدیث پاک میں احسان کی تعریف کی پہلی کیفیت کو مشاہدہ۔ اور دوسری کو، مراقبہ، کا نام دیا ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۲ھ) اس حدیث کے تحت اشعار اللغات شرح مشکوٰۃ میں رقم طراز ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے۔

”جان لو کہ دین اور دین کے کمال کی بنیاد و اساس، علم فقہ، علم کلام اور علم تصوف پر ہے۔ اس حدیث میں ان تینوں بنیادی مقامات کا بیان بڑی

وضاحت کے ساتھ سوال و جواب کی صورت میں کیا گیا ہے۔

اسلام، اشارہ علم فقہ کی طرف ہے جو اعمال و احکام شرعیہ کے بیان کا ضامن ہے۔۔۔ ایمان، اشارہ عقائد کی جانب ہے جو علم کلام و اصول کے مسائل ہیں۔۔۔ احسان، اشارہ اصل تصوف کی طرف ہے جس کا معنی ذات باری تعالیٰ کی طرف صدق دل سے متوجہ ہونا ہے۔۔۔ تصوف کے تمام مطالب و معانی جو مشائخ طریقت بیان کرتے ہیں ان سب کا ماخذ و مرجع، یہی احسان کا معنی و مفہوم ہے اور علم فقہ، علم کلام اور تصوف باہمی لازم و ملزوم ہیں کہ ایک دوسرے کے بغیر ان میں سے کوئی بھی کامل و مکمل نہیں ہو سکتا۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اپنی ایک کتاب مرجع البحرین میں تصوف اور طریقت کے بارے اولیاء کاملین کے حوالے سے رقمطراز ہیں کہ اولیاء کاملین نے بالکل واضح اور صاف صاف لکھا ہے کہ

”ہماری طریقت کی بنیاد کتاب و سنت پر ہے، جو ان کی مخالفت کرتا ہے

ہمارے نزدیک وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے اور ہم اسے رسول اللہ ﷺ کے احکام کا منکر جانتے ہیں۔ اگر ذکر الہی، نماز، تلاوت قرآن پاک میں ذوق، حضور قلب اور خشوع و خضوع حاصل ہو تو فتح الباب کی امید رکھنا چاہیے۔ اگر یہ چیزیں حاصل نہیں تو کچھ بھی حاصل نہیں۔ جو شخص قرآن و حدیث پر غور و فکر نہیں کرتا، علماء و فقہاء کی صحبت سے دور رہتا ہے وہ بے ادب ہے اور وہ تباہ و برباد ہو گیا۔“ (مرجع البحرین)

## علماء شریعت و ارباب طریقت

علماء اور فقہاء دونوں شریعت کی پیروی کرتے ہیں اور شریعت اسلامیہ ہی کے علمبردار اور وفادار ہیں۔ نہ علماء حق، اولیاء اللہ اور فقہاء کے مخالف ہیں۔ اور نہ اولیاء اللہ اور فقہاء، علماء حق کے مخالف ہے۔ مرشدی سلطان المشائخ



حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنوی نیروی ” (م ۱۳۹۵ ھ) علماء و اولیاء کے باہمی گہرے تعلق کا ذکر ان الفاظ میں فرماتے ہیں۔

”اولیاء اللہ‘ علماء حق کے شاگرد ہیں۔ اور علماء حق‘ اولیاء اللہ کے مرید ہیں۔“

یعنی ان دونوں گروہوں کے درمیان استاد شاگرد۔ اور پیرو مرشد کا رشتہ ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ علماء فقراء کی آپس میں کبھی نہیں بنتی۔ جاہلوں کا عقیدہ ہے۔ (حیات محی الدین غزنوی تالیف ریاض احمد صدیقی)

آخر میں تصوف کی ضرورت اور اہمیت کو واضح کرنے کے لئے حضرت امام ربانی‘ مجدد الف ثانی کے ایک نہایت ہی جامع مکتوب و ملفوظ پر مضمون ختم کیا جاتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں آپ فرماتے ہیں۔

”سب سے پہلے ہر شخص کو اپنے نظریات و عقائد‘ اہلسنت و جماعت کے معتقدات کے مطابق درست کرنا بہت ضروری ہے اور جس قدر‘ ضروریات دینی‘ سے متعلق امور ہیں‘ ان سب کی تصدیق اہم و لازمی ہے۔ دوسرا ان تمام مسائل کا علم رکھنا فرض ہے جن کا متکفل ”علم فقہ“ ہے۔

تیسرا طریقہ صوفیاء یعنی تصوف کا سلوک بھی درکار ہے‘ اس غرض کے لئے نہیں کہ غیبی صورتوں اور شکلوں‘ اور مختلف رنگ انوار‘ کا مشاہدہ و معائنہ کریں‘ کیونکہ یہ سب غیر ضروری باتیں ہیں۔

کیا حسی اور ظاہری صورتیں اور کم ہیں کہ بندہ ان کو چھوڑ کر‘ ریاضتوں اور مجاہدوں کے ذریعہ غیبی صورتوں اور انوار کی خواہش کرے۔ بلکہ طریقت و تصوف کے سلوک کا مقصد وحید صرف یہ ہے کہ شریعت کے بنیادی و اعتقادی امور میں‘ یقین کی زیادہ پختگی حاصل ہو جائے۔ تاکہ نظر و استدلال کی تنگی سے نکل کر کشف و مشاہدہ کی کھلی فضا میں آجائیں اور اجمال سے تفصیل کی طرف

ماکل ہو جائیں۔

دوسرا اس کا مقصد یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے ادا کرنے میں آسانی ہو جائے اور وہ مشکل اور تنگی دور ہو جائے جو نفس امارہ کی سرکشی سے پیدا ہوتی ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں، اور فقیر کا پختہ یقین ہے کہ تصوف اور طریقہ صوفیاء، حقیقت میں علوم شرعیہ کا خادم ہے نہ کہ شریعت کا مخالف ہے۔“

تیسرا۔ تصوف کے سلوک اور تزکیہ نفس، تصنیف قلب سے مقصود و مطلوب، باطنی آفات اور دلی امراض کا دور کرنا ہے۔ جن کی نسبت قرآنی آیت۔ **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ط** (ان کے دلوں میں بیماری ہے) میں اشارہ کیا گیا ہے، تاکہ ایمان کی حقیقت و حلاوت حاصل ہو جائے۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۲۱۰-۲۶)

ساتویں صدی ہجری کے شہرہ آفاق صوفی حضرت شیخ سعدی شیرازیؒ کا یہ شعر تصوف کی حقیقت کو کس قدر خوبصورت انداز میں بیان کرتا ہے:

پندار سعدی کے راہ صفا  
تواں رفت جزیر پئے مصطفیٰ

اور

خلاف پیمبر کے راہ گزید  
ہرگز بمنزل نخواہد رسید

اور ہمیشہ ہی ہر وقت خالق ارض و سماء کا ارشاد قرآنی بھی پیش نظر رہے۔

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ط

صَدَقَ اللّٰهُ الْعَظِيْمُ

# اسلام میں تصوف کی اہمیت

پیر سید محمد اشرف شاہ کاظمی  
ڈائریکٹر امور دیوبند آزاد حکومت  
ریاست جموں و کشمیر مظفر آباد

## اسلام میں تصوف کی اہمیت

پیر سید محمد اشرف شاہ کاظمی

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ۔

ترجمہ:- وہ جو ایمان لائے ہیں وہ اللہ کی محبت میں حد سے بڑھے ہوئے

ہیں۔

حمد و ثناء ہے اس معبود حقیقی اور محبوب برحق کی جس نے اولیاء کرام و صوفیاء عظام کے قلوب کو دنیا کی آلائش سے پاک کیا اور ان پر بے شمار انعامات فرمائے حتیٰ کہ وہ انوار رحمت بن کر برسے، درود و سلام ہو خاتم الانبیاء، سراج اصفا، محمد مصطفیٰ ﷺ پر جنہوں نے محبت و معرفت سے تاریک دلوں کو منور کیا جس سے قلوب و ارواح کی دنیا جگمگا اٹھی، خدا طلبی، خدا پرستی، رشد و ہدایت اور عدل و احسان کی راہیں سب کے سامنے کھل گئیں۔

اور اسلام عقیدت ہو اہل بیت اطہار، صحابہ کرام، صلحاء و علماء ذی وقار پر جن کی نظر و عمل زہد و تقویٰ سے حقیقت اسلام سیلاب کی طرح موج در موج آبادی و دیرانہ عالم پر یکساں یکساں محیط ہوتی چلی گئی۔

یہ حقیقت مسلمہ ہے کہ اسلام دنیا میں صوفیاء کرام کی پاکیزہ تعلیمات اور فاتحین اسلام کی بدولت پھیلا ہے یہ نورانی دل و نظر والے آفتاب کی طرح

قلوب و ارواح کی دنیا پر ابرو بہار بن لر بر سے اور ذرات کی طرح مخلوق نے ان پر اثر وہام کیا۔

شیخ مکتب ہے اک عمارت گر  
صنعت اُس کی ہے روح انسانی

جناب فضیلہ الشیخ، بانی محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف، نے حضرت خواجہ پیر غلام محی الدین غزنویؒ کے فیض روحانی و تصوف اسلامی کو عمالہ صفات یونیورسٹی کی شکل دے کر، شریعت و طریقت اور جدید علوم کا ایک حسین امتزاج قائم کر کے ایک تاریخی کارنامہ سرانجام دیا ہے۔ اس نعمت پر ہم خدا کے شکر گزار اور احسان مند ہیں اس علمی و فکری تربیتی یونیورسٹی کے انتظام و نگرانی کے لئے ایک ماہر تعلیم، تجربہ کار، کہنہ مشق، مفکر و مدیر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی کا انتخاب قابل تحسین قدم ہے۔ مولائے کریم استقامت عطا کرے۔

تصوف، اسلام کے مثالی نظام حیات کی ایک جھلک ہے۔ اسلامی تصوف کا آغاز نبی اکرم ﷺ کی زندگی میں ہوتا ہے، آپ کا غارِ حرا میں عبادت کرنا پھر غایت درجہ کی امانت و دیانت سے لے کر اسوہ حسنہ کے تمام اوصاف حمیدہ، بڑے مہربان اور رحم کرنے والی صفات یہ سب تصوف کی جان ہیں، خلافت راشدہ کا زمانہ خصوصاً جس میں تقویٰ، خدا خونی، پرہیزگاری، محبت و عشق الہی، محبت رسول اور اخلاق حسنہ کے تمام پہلو موجود تھے وہ بھی تصوف کا ہی رنگ تھا۔

ارشاد باری ہے (ترجمہ) ”ان کے پہلو بچھونوں سے الگ رہتے ہیں“ یعنی رات ان کے لئے تاریک اور اکتا دینے والی نہیں ہوتی۔ اسی طرح حضرت سلمان فارسیؓ حضرت ابوذر غفاریؓ اور حضرت

عمارؓ دور اول کے وہ نمایاں افراد ہیں جنکی پوری زندگی زہد و عبادت اور تزکیہ نفس کے لئے وقف تھی۔

تصوف: بعض اہل لغت نے تصوف کا مادہ استتقاق الصفاء سے لیا ہے، جس کے معنی صفائی و پاکیزگی کے ہیں۔ اس تعریف کی رو سے تصوف ہر طرح کی ظاہری و باطنی آلودگی سے پاک و صاف کر کے اُجلا کرتا ہے۔

صاحب المنجد نے تصوف کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ صفا سے مراد کسی شے کو صاف و اُجلا کر دینا ہے۔

صوفیاء کرام نے اپنے اپنے ذوق و وجدان و عشق کے مطابق تصوف کی تعریف کی ہے۔

معروف کرخیؒ فرماتے ہیں، تصوف حقائق کو گرفت میں لانا و حقائق پر گفتگو کرنا، حقائق کے پاس جو کچھ ہے اس سے نا اُمید ہونا ہے۔

(تذکرۃ الاولیاء، ص: ۱۷۴)

ذوالنون مصریؒ فرماتے ہیں، صوفی وہ لوگ ہیں جنہوں نے صرف اللہ ہی کو پسند کیا ہے۔ (تذکرہ الاولیاء ص: ۸)

سہیل بن عبداللہؒ فرماتے ہیں صوفی وہ ہے جسکا دل کدورت سے خالی ہو اور تفکر سے پر ہو، اسکی آنکھ میں خاک اور سونا برابر ہو۔

(تذکرۃ الاولیاء ص: ۱۶۹)

عمر بن محمد سروردیؒ فرماتے ہیں صوفی وہ ہے جو فقر و زہد سب پر حاوی ہو۔ (عوارف المعارف)

حضرت داتا گنجویؒ فرماتے ہیں تصوف باطن کو مخالفت حق کی کدورت اور سیاہی سے پاک کرنا ہے۔

اسلامی تصوف کی تمام اصطلاحات قرآن و سنت سے لی گئیں ہیں۔ مثلاً تزکیہ نفس، تزکیہ قلب، محبت الہی، حب رسول، رضاء الہی، اطاعت حق، توبہ،

صبر و توکل، رجاء، خوف خدا، تقویٰ، فقر، محاسبہ، اخلاص، امانت، خشیت۔

حضرت جنید بغدادیؒ فرماتے ہیں۔ تصوف کی راہ وہی پاسکتا ہے جس کے دائیں ہاتھ میں قرآن بائیں میں سنت رسول ہو وہ ان چرانگوں میں راستہ طے کرتا ہے تاکہ شبہات کے گڑھوں میں نہ گرا رہے۔

ابوالحسنؒ فرماتے ہیں تصوف حظہ نفس چھوڑنے کا نام ہے۔

ابوسہیلؒ فرماتے ہیں تصوف اعتراض سے بچنے کا نام ہے۔

ابو محمد الجریؒ فرماتے ہیں تصوف نیکی سے مزین ہونے کا نام ہے۔ اور

تمام بری عادتوں سے چھٹکارا حاصل کرنا ہے۔ اور دل اور روح کے متعلق

امور کو تصوف کہا جاتا ہے۔ اور تمام بری عادتوں سے چھٹکارا حاصل کرنا ہے۔

اور باطن کے احکام کو تصوف کہا جاتا ہے۔ جیسے خدا۔ و۔ رسول سے بہت زیادہ

محبت رکھنا۔

بیعت:- تصوف میں بیعت کو بنیادی حیثیت حاصل ہے قرآن مجید میں

ارشاد ہے۔

ترجمہ:- ”جو آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔“

مرشد کی صحبت:- مرشد کی صحبت سے تزکیہ نفس اور عملی تربیت حاصل

ہوتی ہے۔

خلوت گزینی:- جسکا ثبوت حضور ﷺ کا غارِ حرا میں خلوت گزینی سے آثار

قدرت پر غور اور عرفان الہی کا مشاہدہ فرمانا ہے۔

تصوف:- محبت خداوندی ہے اسکی طرف سے ہر تکلیف کو راحت اور ہر خار کو

پھول سمجھ کر آگے بڑھانا ہے۔ (ہر کہ رسد از دوست نیکوست) پر راضی ہونا

ہے۔

تصوف ایک اہم فریضہ عبادت ہے اور ذکر و فکر میں مصروف رہنا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے ”جو یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور کروٹ پر

لیئے، اور فکر کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں۔“

دنیا اس وقت شدید مصائب کا شکار ہے۔ وہ بھوک و افلاس، دہشت گردی سے نجات اور ایٹمی جنگ سے تحفظ چاہتی ہے۔ ہمارے نزدیک اسکا علاج اور حل حضور ﷺ کے اس ارشاد میں ہے۔ (المخلق عیال اللہ) ساری مخلوق اللہ کا کنبہ ہے۔ یہی آفاقی نظریہ ہے، جس میں چھینا جھپٹی، ہوس ملک گیری اور کشت و خون، دہشت گردی، ایذا رسانی اور کمزور ضعیف کے حقوق غصب کرنے کا جنون ختم ہو سکتا ہے۔ صوفیاء کی زندگی، خدمت خلق امن و سلامتی کی شاہراہ اور چمکتا مینار ہے، اہل تصوف نے کہیں غریبوں، مسکینوں کو نفیس دسترخواں پر بٹھایا، کہیں مالداروں کو روکھی سوکھی اور لنگر عام سے روشناس کرایا کہیں رنگ و وطن کے بتوں کو پاش پاش کیا۔ کہیں تلوار کے ساتھ جہاد کی تعلیم دی کہیں نفس اور شیطان کے ساتھ جنگ کو جہاد اکبر قرار دیا، شاہنشاہوں کے درباروں سے لے کے فقراء تک فیضان نظر اور تعلیمات تصوف نے رنگ جمالیا۔

خانقاہی نظام میں نقشبندیوں کا جذب، چشتیوں کا وجد، سروردیوں کا حق ہو اور قادریوں کا ذکر، مسلمانوں کے قلب و جگر کو جلا بخشتا ہے تصوف روحانی تجربات و مشاہدات پر مبنی ایک نظام ہے۔ جو تعلیمات اسلامی اور کیفیات ایمانی کا عملی تجربہ ہے۔ تصوف وہ علم ہے جو عقیدہ اور ایمان کی عملی تصدیق کرتا ہے۔ امام غزالیؒ فرماتے ہیں میں نے یقین سے جانا ہے۔ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا راستہ صرف صوفیاء کا راستہ ہے باقی سب راستے بھکانے والے ہیں۔

ڈاکٹر محمد اقبال فرماتے ہیں

در شہستان حرا خلوت گزید  
قوم و آئین و حکومت آفرید

marfat.com

Marfat.com



امام غزالیؒ فرماتے ہیں۔ طریقت میں ابتدا ہی سے مکاشفات شروع ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ صوفیاء عین حالت بیداری میں ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کی ارواح طیبہ کی زیارت کرتے ہیں ان کی آواز سنتے ہیں اور ان سے اکتساب فیض کرتے ہیں۔ (الْمُنْقَذُ مِنَ الضَّلَالِ ص: ۵۱)

حضرت شیخ عبداللہؒ تصوف کے سات اصول بیان کرتے ہیں۔

(۱)۔ کتاب اللہ سے مضبوط تعلق۔ (۲)۔ گناہوں سے نفرت۔

(۳)۔ رزق حلال (۴)۔ ایذا رسانی سے پرہیز (۵)۔ اللہ کی جانب رجوع

(۶)۔ صدق مقال (۷)۔ خدا اور اسکے بندوں کے حقوق کی ادائیگی

تصوف کی تعلیم سے انسان کے اندر ضبط نفس، حدود کی رعایت،

ثابت قدمی، استقامت کے اوصاف پیدا ہوتے ہیں۔

تصوف نے دنیا کو مخلص، بے ریا، باخدا، مجاہد رسول، متواضع، درد

مند، غیور متوکل، قانع، صابر و شاکر، ایثار پسند، انسان دیئے، اگر خلافت راشدہ

کے خاتمے کی صورت میں سیاست اسلام، ترجمان نہ رہی تو گدڑی پوش صوفیاء

نے اسکی معیشت و معاشرت و اخلاق و تمدن اور آب و تاب کو قائم رکھا، مثلاً:

(۱)۔ اسلام کی پاکیزہ تعلیمات جو کتابوں میں درج ہے، صوفیاء نے خانقاہوں

میں اس پر عمل کر کے دکھایا۔ (۲)۔ صوفیاء کرام نے ہر زمانہ میں اسلام کے

اخلاق اور روحانی نظام کو زندہ کر کے رکھا۔ (۳)۔ صوفیاء نے تبلیغ اور سیرت

کی تعلیم کا فریضہ بڑھ چڑھ کر سرانجام دیا۔ (۴)۔ صوفیاء نے بادشاہوں،

حکمرانوں کے سامنے کلمہ حق کہا۔ (۵)۔ صوفیاء نے محبت خدا اور رسول کا

درس دے کر قلبی طہارت و باطنی اصلاح کے ذریعہ عقل پرستوں اور فقہاء

ظواہر پر اثرات چھوڑے۔ (۶)۔ صوفیاء نے ہر دور میں غیر اسلامی عقائد،

شُرک و بدعت کی تردید کی۔ (۷)۔ صوفیاء نے سرمایہ داری کے مقابلہ میں

انفاق فی سبیل اللہ پر عمل کیا۔ (۸)۔ صوفیاء نے بادشاہوں کو دینداری کی

تلقین کی۔ (۹)۔ علماء نے کتابیں لکھیں صوفیاء نے کتابوں اور مسائل پر عمل کرنے والے آدمی پیدا کیئے۔

### تصوف کے ادوار:

تصوف کا پہلا دور زہد و تقویٰ اور پرہیز گاری کا دور تھا یہ عہد رسالت اور عہد صحابہ و تابعین کا دور ہے اس دور ہی میں اصحاب صفہ، امام حسن بصری، اولیس قرنی، امام زین العابدین، سعید ابن مسیب، طاؤس یمانی، داؤد ابن دینار، سلیمان تمیمی وغیرہ تھے۔

تصوف کا دوسرا دور تبع تابعین کا تھا، محض تقویت کا میلان تھا جس میں شریعت میں بھی تکلف آچکا تھا، تو اہل حق نے اخلاص فی العمل کی خاطر مجاہدہ نفس کی طرف رجوع کیا اس ریاضت و مجاہدہ کی وجہ سے انہیں بے خودی، کشف و کرامات کی باطنی صورتیں حاصل ہوئیں۔ اس مرحلہ میں تصوف میں رابعہ بصری، حبیب عجمی، مالک ابن دینار، فضیل بن عیاض، عبداللہ بن مبارک، ابراہیم بن ادھم، بشرحانی، شبان راعی، ذوالنون مصری، بایزید، سطامی، سری سقطی، جنید بغدادی، سہیل بن عبداللہ تتری رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔

تصوف کا تیسرا دور جو چوتھی، پانچویں صدی ہے۔ خواص باطنی احوال و اعمال سے گزر کر مقام جذب تک جا پہنچے، مشاہدہ حق تک رسائی حاصل کر لی۔ انہیں استغراق نصیب ہوا، اس دور ہی میں شیخ ابوسعید ابوالحسن خرقانی ابو بکر شبلی، امام غزالی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہم اللہ تعالیٰ ہوئے۔

تصوف کا چوتھا دور، چھٹی و ساتویں ہجری حقائق تصوف پر بحث کا دور تھا۔ اس میں شیخ اکبر محی الدین ابن عربی، شیخ عطار، عارف رومی، عبدالرحمن جامی کے کلام سے فروغ ہوا، حضرت ولی اللہ کے چاروں رستے علماء اعلیٰ ہیں قدر و منزلت و حق و صداقت کے حامل ہیں برصغیر میں حضرت شیخ

احمد سرہندی ”، حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی ”، حضرت شاہ ولی اللہ ”، محدث دہلوی ” نے شریعت و طریقت کو یکجا کیا، حضرت مجدد صاحب ” تحریر فرماتے ہیں خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے دو سمندروں (شریعت و طریقت) کو ملانے اور دو جماعتوں میں صلح کرانے کا شرف بخشا، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی ” فرماتے ہیں اگر تو خدا کو صدق دل سے طلب کرے تو وہ تجھے آئینہ قلب عطا کرے گا، جس میں تو دنیا و آخرت کے تمام عجائبات کا مشاہدہ کرے گا۔ (غنیۃ الطالبین: ۹۲۷)

امام غزالی ” فرماتے ہیں، وراء عقل ایک اور راستہ ہے جس میں دوسری (باطنی) آنکھ کھل جاتی ہے اسکے ذریعے غیب کا ادراک ہوتا ہے مستقبل میں ظہور ہونے والے واقعات اور دیگر امور جن سے عقل قاصر ہے نظر آتے ہیں۔

حضرت خواجہ اجمیرؒ اور ان کا طریق دعوت  
تاریخی تناظر میں

ڈاکٹر ظہور احمد اظہر  
سابق ڈین اپر نسل ایرو فیسر عربی  
پنجاب یونیورسٹی اور نیشنل کالج  
لاہور

## حضرت خواجہ اجمیرؒ اور ان کا طریق دعوت تاریخی تناظر میں

ڈاکٹر ظہور احمد اظہر

برصغیر پاک و ہند میں دعوت حق اور اشاعت و تبلیغ اسلام کا کار خیر اہل تصوف و طریقت کا مرہون منت ہے۔ اس سرزمین میں آج اسلام کا جو کچھ بھی ہے وہ سراسر انہیں نفوس قدسیہ کی مساعی حمیدہ کا نتیجہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے ان نیک و برگزیدہ بندوں میں خواجہ خواجگان سید اجمیر حضرت معین الدین چشتی خصوصی اور نہایت ہی نمایاں مقام رکھتے ہیں، بلکہ ہند میں ان کی تشریف آوری سے ایک عظیم الشان دینی اور سماجی انقلاب برپا ہوا جس کے اثرات کا سلسلہ آج تک جاری و ساری ہے۔

یہ تاریخ حقیقت بھی محتاج وضاحت نہیں کہ شیخ حسین زنجانیؒ اور شیخ اسماعیلؒ محدث لاہوری اس سرزمین کو اپنے قدوم مہمنٹ لزوم سے مشرف کر چکے تھے مگر دعوت حق اور اشاعت دین کا نقطہ آغاز مخدوم امم مرشد لاہور حضرت سید ہجویری داتا گنج بخشؒ ہیں، شاعر اسلام محمد اقبال نے حقیقت کی ترجمانی کی ہے جب وہ فرماتے ہیں کہ

سید ہجویر مخدوم امم  
مرقد او پیر سنجرا حرم

بند ہائے کوہسار آساں گسخت  
در زمین ہند تخم سجدہ ریخت

عہد فاروق از جمالش تازہ شد  
حق ز حرف او بلند آوازہ شد

پاسبان عزت ام الکتاب  
از نگاہش خانہ باطل خراب

خاک پنجاب از دم او زندہ گشت  
صبح ما از مہر او تابندہ گشت (۱)

سرزمین پنجاب اور خاک لاہور کو اکسیر کرنے والے تو سیدنا ابوالحسن علی ہجویریؒ ہی ہیں مگر جس ہستی نے برصغیر کے مشرق و مغرب اور جنوب و شمال کو دعوت حق اور تبلیغ اسلام سے روشناس کرا کر شرک و بت پرستی پر ضرب کاری لگائی وہ سیدنا خواجہ خواجگان شیخ الہند امام سلسلہ چشتیہ سید معین الدین حسن بحزی چشتی اجمیری ہیں اس لئے یہ کہنا حقیقت کی ترجمانی ہے کہ اگر برصغیر میں دعوت حق اور داستان اسلام کا سرعنوان مرشد لاہور سید ہجویریؒ ہیں تو اس داستان دل پذیر کا دیباچہ خواجہ خواجگان سید اجمیرؒ ہیں۔

جس طرح صاحب کشف المحجوب شریعت و طریقت کو الگ الگ خانہ میں رکھنے کے خلاف ہیں اور اہل طریقت کی دعوت اسلامی کو شریعت اسلام سے مختلف نہیں مانتے بلکہ حسنات آخرت اور حسنات دنیا کی حسین امتزاج کے

قائل ہیں اسی طرح خواجہ خواجگان بھی اپنے طریق دعوت میں سنت و طریق نبوی کی ہی پوری پوری پیروی کرتے ہیں۔ دعوت حق کا یہی نبوی طریق ہے جسے تمام اہل حق صوفیائے کرام نے اپنایا اور جگہ جگہ ہند کو نور اسلام سے روشن کر دیا، یہ بھی ایک عجیب اور قابل توجہ ظاہرہ (فینامند) ہے کہ اصحاب طریقت نے دعوت حق اور اصلاح امت کے ضمن میں سنت نبوی ﷺ کو ہمیشہ پوری طرح پیش نظر رکھا اور اس کو اپنا معمول بنایا اور تبلیغ اسلام اور اصلاح معاشرہ کے لئے حکمت قرآن کے ابدی اصول ثلاثہ کو نصب العین بنائے رکھا، انہوں نے فقہاء کی طرح قوانین و تعزیرات یا محض اجر و توبیخ کو کبھی نہیں اپنایا۔

اللہ جل جلالہ نے انسانیت کے نام اپنے پیغام آخری کے حامل رحمت اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو طریق دعوت کے تین ابدی اصولوں پر کاربند ہونے کی تلقین کرتے ہوئے فرمایا:-

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﷺ (اپنے رب کے راہ حق کی دعوت کے لئے حکمت سے کام لیجئے، خوبصورت طریق سے وعظ و نصیحت فرمائیے اور جب دلائل سے قائل کرنا پڑے تو پھر وہ طریقہ اپنائیے جو بہترین اور سب سے زیادہ خوبصورت ہو۔) اس آیتہ دانی ہدایہ میں دعوت حق کے لئے جو تین اصول یا اسالیب دعوت اختیار کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے ان میں اہم، سب پر مقدم اور سب سے موثر طریقہ حکمت ہے۔ یہ حکمت کا اصول نہ صرف سب پر لازم اور سب سے موثر ہے۔ بلکہ یہ سب پر حاوی بھی ہے، موقع کی مناسبت سے فیصلہ کن مرحلے میں فیصلہ کن انداز گفتگو اپنانا یا فیصلہ کن عملی اقدام کرنا حکمت کے ضمن میں آتا ہے، وعظ اور نصیحت میں بھی حکیمانہ و مدبرانہ انداز اختیار کرنا چاہئے، دلائل دینے کا موقع ہو تب بھی حکمت و تدبیر اور حذر و احتیاط کے ساتھ دور اندیشی کا طریقہ اپنانا عین حکمت ہے، اسی لئے کتاب اللہ نے حکمت کو خیر

کثیر قرار دیا ہے۔ وَمَنْ يُوتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (۳) (جسے حکمت عطا کر دی گئی تو اسے گویا بہت سی بھلائی عطا کر دی گئی۔)

لیکن کتاب اللہ اس بات کا بھی پابند بناتی ہے کہ دعوت حق اور تبلیغ اسلام کا کٹھن کام تربیت یافتہ افراد ہی انجام دے سکتے ہیں۔ اسی لئے دعوت حق اور اصلاح احوال کے لئے جن افراد کو چنا جائے انہیں پہلے اس کام کے لئے عملی طور پر خوب تیار کیا جائے اور اس کٹھن کام کے تمام نشیب و فراز پر مکمل عبور حاصل کیا جائے، رسالت مآب ﷺ نے مکی دور نبوت کے دوران میں دارار قم میں اور مدنی عہد رسالت کے دوران میں صفحہ مسجد نبوی میں جماعت صحابہ کرامؓ کی خوب خوب تربیت فرمائی، ظاہر ہے فیضان نبوت کی تو ایک نظر ہی انسانوں کو فاروق حق بنا دیتی ہے مگر اصل بات سمجھنے اور ماننے کی یہ ہے کہ عملی تربیت ناگزیر ضرورت ہے، آنے والے کٹھن مراحل کے لئے اصحاب کمال کی تیاری ایک بنیادی ضرورت ہے، اسی بنیادی اور ناگزیر ضرورت کو حکیم امت شاعر اسلام نشہ درویشی کے ساتھ سرگرمی سے کام کرنا قرار دیتے ہیں تاکہ آنے والے کٹھن مراحل میں کوئی خدشہ یا دشواری حائل نہ ہونے پائے۔

باننشہ درویشی در ساز و دمام زن  
چوں پختہ شوی خود را بر سلطنت جم زن! (۴)

دارار قم اور صفحہ مسجد نبوی میں جو باکمال جماعت صحابہ کرامؓ نور نبوت کی نظر عنایت سے تیار ہوئی اور اسے تیار کرنے میں فیضان نبوی کی جو عنایت میسر رہی وہ ہم سب کے لئے ایک لمحہ فکریہ اور دعوت فکر ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ تاریخ انسان میں پہلی بار یہ سبق دیا جا رہا ہے کہ اگر کوئی ہمہ گیر تبدیلی یا



انقلاب عظیم مطلوب ہے تو پھر اس کے لئے تربیت یافتہ کارکنوں کی ایک جماعت تیار کرنا ہوگی، رسالت مآب ﷺ سے قبل تربیت و تیاری کی یہ اہمیت اور یہ انداز مفقود ہے اور بعد میں آنے والی تمام انقلابی تحریکوں کے سربراہ حضرت محمد ﷺ کے خوشہ چین اور پیروکار بننے پر مجبور نظر آتے ہیں، اس سنت نبوی اور دعوت کے نبوی طریق کو کتاب عزیز نے لازم ٹھہراتے ہوئے یوں ارشاد فرمایا:-

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (۵) (اگر ایسے ہو جاتا کہ ہر ایک جماعت سے ایک گروہ لے لیا جاتا تاکہ وہ دعوت دین کے کام کو کماحقہ سمجھ لیتے اور جب اہل اللہ متعلقہ جماعت کے پاس آتے تو انہیں خبردار کر سکتے تاکہ وہ باز رہ سکیں۔)

دعوت حق اور اشاعت دین کے ضمن میں حکمت دعوت کے بعد تربیت افراد کے باب میں یہ آیت قطعی ہدایت کا حکم رکھتی ہے اور ایسے کارکن تیار کرنے کی تاکید کرتی ہے جو آج کے دور کی زبان میں اپنے کام کے باکمال ماہر، متخصص اور سپیشلسٹ ہوں، تبلیغ دین کا کام کوئی معمولی کام نہیں، یہ ایک بہت بڑی ذمہ داری اور عہد نبھانے کا عمل ہے اس عظیم الشان کام کے لئے دعوت حق کی حکمت قرآن کے اصول اثابہ کو بھی پیش نظر رکھنا ہو گا اور اس کار خیر کے لئے متخصص بھی تیار کرنا ہوں گے، اہل طریقت خصوصاً خواجہ اجمیر اس پر مکمل طور پر عمل پیرا نظر آتے ہیں!

دعوت و تبلیغ کے ان رہنما قرآنی اصولوں کو سامنے رکھتے ہوئے جب ہم حضرات صوفیہ کرام و اہل طریقت خصوصاً حضرت خواجہ خواجگان کی عملی جدوجہد پر نظر ڈالتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دعوت حق کے تمام عملی مراحل میں ان اصول و ضوابط پر پوری طرح کاربند رہے اس لئے وہ کامیاب

بھی ہوئے، ان کی مساعی حمیدہ بار آور ثابت ہوئیں اور ان کے اثرات و نتائج بڑے دور رس رہے، بالکل ایسے ہی جیسے دعوت حق کے نبوی طریق پر عمل کرتے ہوئے اسلامی شریعت اور طریقت کو دو الگ و متضاد چیزیں سمجھنے کے بجائے کھلے لفظوں میں یہ اعلان فرما کر کہ شریعت اور طریقت دراصل ایک ہی سکہ کے دو رخ ہیں جسے اسلام کہتے ہیں سید ہجویر حضرت داماد گنج بخشؒ اشاعت اسلام میں پوری طرح کامیاب ہوئے تھے اور خاک لاہور کے ساتھ ساتھ سرزمین پنجاب کو دین حق کی روشنی سے منور کر دیا تھا۔ (۶)

رسالت ربانی کو بشریت تک پہنچانے کے لئے جو عملی مراحل انبیائے کرام علیہم السلام کو درپیش تھے اور جس انداز میں انہوں نے دعوت حق کا فریضہ انجام دیا حضرت خواجہ خواجگان سید معین الدین حسن چشتی اجمیریؒ نے اسی سنت انبیاء کو اپنایا، خصوصاً خاتم الانبیاء حضرت محمد ﷺ کا جو طریق دعوت تھا سید اجمیری کی عملی جدوجہد میں اس کے نقوش اور مراحل دکھائی دیتے ہیں۔

ہجرت سنت انبیاء رہی ہے، کیونکہ ہجرت دراصل وطن پرستی کے تصور کی نفی ہے، حب وطن تو انسانی فطرت ہے مگر قوم پرستی کی طرح وطن پرستی بھی تنگ نظری کی ہی ایک صورت ہے جو اللہ رب العزت کے منشا کے خلاف ہے، اس لئے تاریخ انبیاء پر طائرانہ نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت سنت انبیاء رہی ہے، حضرت خواجہ خواجگان نے بھی اس سنت کو معمول بنایا اور اپنی موروثی جائیداد تک راہ اللہ قربان کر دی اور تحصیل علم اور پھر خدمت دین و ہدایت بشریت کے مشن پر نکل پڑے۔ (۷)

سنت انبیاء اور خصوصاً حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی حیات طیبہ میں سیر فی الارض سے عبرتیں جمع کرنے اور تجربات و مشاہدات سے معرفت الہی کی طرف گامزن ہونے کو بھی خصوصی اہمیت حاصل ہے، خواجہ معین الدین چشتیؒ کی عملی زندگی میں سب تجربات و مشاہدات اور سیر فی الارض کا مرحلہ بہت اہم

اور نمایاں ہے، آپ نے اسلامی دنیا کے تمام علمی و ثقافتی مراکز کو نہ صرف چل پھر کر دیکھا بلکہ طلب و تحصیل علم کا فریضہ بھی انجام دیا، سمرقند، بخارا، بغداد، دمشق اور حرمین شریفین کے اہل علم سے استفادہ بھی کیا اور سفر کے تجربات و مشاہدات سے استفادہ بھی۔ (۸)

مجاہدہ نفس، عبادت و ریاضت اور انقطاع الی اللہ حق کی دعوت دینے والوں کی زندگی کا اہم معمول رہا ہے، چلہ کشی اسی معمول کا ایک مظاہرہ ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی کوہ طور پر چالیس راتوں کی عبادت و ریاضت کا مرحلہ طے کیا، رسالت مآب ﷺ بھی نزول وحی کے آغاز سے قبل غار حرا میں معتکف رہے اور یہیں سے نور سرمدی کی وہ کرنیں پھوٹیں جنہوں نے کائنات ارض و سماء کو جگمگا دیا، اس قسم کی روحانی تربیت ایک ایسا تجربہ ہے جو داعی حق کے قلب و نظر دونوں کو منور و متحرک کر دیتا ہے، معرفت الہی کے حصول کا یہی عملی طریقہ ہے، مجاہدہ نفس، زہد اور ریاضت کے ضمن میں خواجہ اجمیر کے معمولات اہل تصوف و طریقت کے لئے ایک سبق اور ایک عبرت کا حکم رکھتے ہیں، خوراک اور لباس کے علاوہ عبادت اور ذکر اللہ کے قابل تقلید نمونے ہیں جو صوفی کو دعوت دیتے اور اس کے لئے عملی رہنمائی کا سامان کرتے ہیں، (۹) کئی کئی دن فاقہ کشی اور لذات دنیا سے اعراض و اجتناب آپ کا معمول تھا، (۱۰) اپنے خلفاء و تلامذہ کو مجاہدہ نفس، زہد و ریاضت اور مشکلات زندگی کا خندہ پیشانی سے سامنا کرنے کی عملی تربیت دینے کے لئے ان کے ہمراہ مجاہدہ نفس اور عبادت و ریاضت میں شریک ہوتے اور رات بھر کی عبادت کے بعد جب دعا فرماتے تو زبان پر دعائیہ الفاظ رواں ہوتے ”اے پروردگار ہماری عبادت قبول فرما اور اس میں اگر کوئی کوتاہی ہوئی ہو تو اس سے درگزر فرمانا“ پروفیسر خلیق نظامی حضرت خواجہ اجمیری کی سادہ زاہدانہ زندگی کا نقشہ کھینچتے ہوئے لکھتے ہیں:- ”خواجہ اجمیری کی زندگی بہت سادہ لیکن دلکش تھی“

ہندوستان کے سب سے بڑے سماجی انقلاب کا یہ بانی ایک چھوٹی سی جھونپڑی میں ایک پھٹی ہوئی دو تہی میں لیٹا ہوا بیٹھا رہتا تھا، پانچ مشقال سے زیادہ کی روٹی کبھی افطار میں میسر نہ آئی لیکن نظر کی تاثیر کا یہ عالم تھا کہ جس کی طرف دیکھ لیتے معصیت کی سوت اس کی زندگی میں خشک ہو جاتی۔“ (۱۱)

اگر ہم حضرت خواجہ خواجگانؒ کی زندگی جو سادہ مگر دلکش تھی، کی ان جھلکیوں کو رسالت مآب کی سیرت طیبہ اور ہیبت شخصی کے معلوم اور مسحور واقعات کے تناظر میں دیکھیں تو یہ یقین کئے بغیر چارہ نہیں کہ حضرت خواجہؒ سنت نبوی اور سیرت طیبہ سے سرمو بھی انحراف نہیں کرتے تھے بلکہ آنحضرت ﷺ کی تعلیمات و معمولات پر حرف بحرف عمل کو اپنے لئے لازم تصور کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ آپ ہر خاص و عام اور ہر مسلم و غیر مسلم کے لئے قابل احترام اور موجب محبت و توقیر تھے، دعوت حق کے لئے نبوی طریق کو اپنانے کا باعث اللہ تعالیٰ نے آپ کی ان مساعی جمیلہ کو کامیابی سے سرفراز فرمایا اور بتقدہ ہند کے وسط میں ایسی شمع حق روشن کی جس کی کرنیں شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک پھیلتی چلی گئیں، ہندوستان میں اس عظیم الشان خدمت اسلام کے طفیل آپ کو شیخ الہند اور سلطان الہند کے القاب سے نوازا گیا۔ (۱۲)

سیرت نبوی اور آنحضرت ﷺ کے طریق دعوت سے یہ حقیقت بھی ظاہر و باہر ہے کہ تمام معبودان باطل اور اللہ رب العزت کے سوا کسی قوت باطل کو خاطر میں لانے کا عظیم عقیدہ توحید انسان کو عزت و ہمت اور شجاعت و ہیبت کا فولادی انسان بنا دیتا ہے، اور ہر کڑی سے کڑی آزمائش میں بھی زبان سے نعرہ احد احد ہی بلند ہوتا ہے (۱۳) اللہ تعالیٰ کا یہ عشق سردی ماسوی اللہ کے تمام خطرات اور دبدبوں سے بے نیاز کر دیتا ہے اور رعب و ہیبت کی ایک محیر العقول ناقابل شکست قوت بنا دیتا ہے، پھر کوئی قوت و ترہیب یا کوئی ترغیب

اور تخریص اس کے پائے استقامت کو ہرگز متزلزل نہیں کر سکتی، ایسے میں وہ جاہ پرست زرداروں سے یہ کہتا ہے کہ اللہ کی قسم اگر یہ روئے زمین کے زرد سیم کو میرے پاؤں میں ڈھیر کر دیں یا زمین و آسمان کی بادشاہت مجھ پر نچھاور کر دیں تو بھی میرے پائے استقامت کو سرمو بھی متزلزل نہیں کر سکیں گے، یہی وہ اعلان تھا جو زبان رسالت مآب ﷺ سے ارشاد ہوا۔ (۱۴) اور اسی حقیقت کی ترجمانی کرتے ہوئے حضرت بلبل شیراز کی نوائے شیریں نے نغمہ بکھیرا ہے:-

موحد چو درپائے ریزی زرش  
چہ شمشیر ہندی نہی بر سرش

امید و ہراس بنائے زکس  
بریں است بنیاد توحید و بس! (۱۵)

عقیدہ توحید پر اسی پختہ ایمان نے خواجہ اجمیر کو قوت و عزیمت کا ایک کوہ گراں بنا دیا تھا جو پہلے بنگلہ ہند کو شرک و بت پرستی سے پاک کرنے کا عزم بالجزم لے کر برصغیر میں وارد ہوئے اور پھر مغرور و متکبر راجپوتوں کے دلیں راجپوتانہ کے قلب و مرکز اجمیر میں ڈیرے ڈالنے کا تاریخی ہی نہیں بلکہ تاریخ ساز فیصلہ فرمایا اور پھر عزم و توکل کے ساتھ اس فیصلے پر ڈٹ گئے، پھر انہیں نہ تو پر تھوی راج کی عظمت و شوکت مرعوب کر سکی اور نہ رائے ہتھورا کا چھچھورا پن اور بچگانہ حرکات اپنے منصب و مشن سے باز رکھ سکیں۔ رائے ہتھورا کے منگوائے گئے جادوگروں کا وہی حشر ہوا جو عصائے موسوی کے اعجاز ربانی کے مقابلے میں فرعونی جادوگروں کا ہوا تھا پھر وہ ایک چھچھوری حرکت کے بعد حلقہ بگوش اسلام ہو گیا لیکن اس کا آقائے ولی نعمت بہت برہم

ہوا اور باز نہ آیا وہ داعی حق کو نہ صرف باز رکھنے میں بری طرح ناکام ہوا بلکہ اس ولی کامل اور درویش خدا مست کی زبان سے ادا ہونے والے الفاظ پر قہر خداوندی اور بددعا کا مقدر شدہ تیر بن گئے کہ ”من ترا زندہ بدست لشکر اسلام بسپر دم“ (۱۶)۔ (جا میں نے تجھے زندہ ہی اسلامی لشکر کے ہاتھ میں دے دیا) پھر تاریخی جانتی ہے اور دنیا مانتی ہے کہ یہی پر تھوی راج جنگ میں ذلت آمیز شکست کے بعد گرفتار ہوا اور شہاب الدین غوری کے ہاتھوں یوں ذبح ہوا جس طرح بے بس فاختہ ذبح کی جاتی ہے!

رسالت مآب ﷺ کا ارشاد ہوا کہ كَلِمُوا النَّاسَ عَلٰی قَدْرِ عُقُولِهِمْ (لوگوں سے ان کی ذہنی و عقلی سطح کے مطابق ان سے گفتگو کیا کرو) اور آپ ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ تَعَلَّمُوا لُغَةَ قَوْمٍ تَاءَ مَنْوَأَشْرَهُمْ (کسی قوم کی زبان سیکھ لو تو ان لوگوں کے شر سے محفوظ ہو جاؤ گے) یہ اور اسی قسم کے ارشادات نبوی ہمیشہ اہل تصوف کے پیش نظر رہے ہیں، آنحضرت ﷺ نے کامل ترین انسانوں کی دار ارقم اور صفحہ مسجد نبوی میں اپنی نگاہ اعجاز نما کے فیضان سے تربیت فرمائی تھی، ان میں ہر کام اور ہر منصب کے لئے اصحاب کمال تیار ہو گئے تھے، سفارت کاری اور اسلام کی تعلیم و تبلیغ کے لئے نہات موزوں و فیصلہ کن اقدامات فرمائے اور نہات موزوں و مناسب افراد کا تقرر فرمایا، ہادی برحق ﷺ کی یہ سنت اور آپ ﷺ کا طریق دعوت حضرت خواجہ خواجگان کی عملی زندگی میں بھی صحیح طور پر معمول بہ اور احسن طریق سے کار فرما نظر آتا ہے، جس پر واضح مثالیں شاہد عدل ہیں:

(۱)۔ جب آپ سرزمین ہند میں وارد ہوئے تو مرشد لاہور کے مزار پر حاضر ہوئے اور خاک پنجاب کو اپنے قدم مہمنت لزوم چومنے کا شرف بخشا، مخدوم امم کے مرزا مقدس کے قریب ایک حجرے میں چلہ کشی کے لئے فردکش ہوئے، یہ چلہ کشی خواجہ اجمیر کے لئے فیض ربانی کا ذریعہ بنی اور آنے والے

وقتوں کے لئے مفید اقدامات القا ہوئے، یہیں سے آپ نے لاہور یا دہلی کو اپنا مستقر بنانے کے بجائے اجمیر کو اپنا دارالہجرت قرار دیا، جس میں ایک تو یہ حکمت تھی کہ شہر اجمیر، جہاں جنوبی و شمالی ہند کی گزر گاہ تھا وہاں یہ پوربی اور پچھمی ہند کے وسط میں بھی واقع تھا، آگے چل کر اسی وسطی مرکز سے ہند کے گوشے گوشے میں دعوت حق کے لئے مشائخِ چشت کا تقرر ہونا تھا، دوسری حکمت یہ تھی کہ مغرور اور متکبر راجپوتوں کے دلیں میں برہمنیت کی پھیلائی ہوئی چھوت چھات کی وبا اس وقت چار سو غلاطت پھیلا رہی تھی اور بندگانِ خدا تو حید باری تعالیٰ اور وحدت نسل انسانی کے پیغام مساوات کے لئے ترس اور تڑپ رہے تھے لیکن یہ کام اس اشارے کا منتظر اور محتاج تھا جو مرشد لاہور کے مزار کے قریب خواب میں سامنے آئے، خواب میں سید ہجویرؒ نے فرمایا کہ اگر راجپوتوں میں دعوت حق کو عام کرنا ہے تو پھر وہاں کے باشندوں کی بولی پہلے سیکھ لو کہ ختمی مرتبت داعی حق صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حکم ہے ملتان بہاولپور کے علاقے چونکہ سندھ اور راجپوتانے کے متصل ہیں اس لئے شہر پیراں، ملتان میں ایسے معلم اور ایسی درسگاہیں میسر ہیں جہاں نہ صرف یہ بولی آپ سیکھ لیں گے بلکہ وہاں کا جغرافیہ، تاریخ اور ثقافت بھی معلوم ہو جائے گی، ایسے ہی رہنما اشارات اور الہامی ارشادات کے باعث جب سید اجمیر اپنا چلہ پورا کر چکے تو سید ہجویرؒ کو خراج عقیدت پیش فرماتے ہوئے گویا ہوئے۔

سبح بخش فیض عالم مظهر نور خدا  
ناقصاں را پیر کامل کلاماں را رہنما (۱۷)

خواجہ اجمیرؒ کی زبانی سید ہجویرؒ کی عظمت کا یہ بڑا ہی معنی خیز اور پر مغز اعتراف تھا، اس میں کشف المحجوب کی مقام علم و معرفت کا بھی اعتراف ہے جو

ہر ناقص اور ہر کامل کے لئے رہنمائی کا سامان ہے اور ساتھ ہی صاحب کشف  
المجوب کی عظمت و تمکنت اور بتکدہ ہند میں نور خدا دین اسلام کی اشاعت کی  
پیشین گوئی بھی ہے جو آگے چل کر ہند کے گوشے گوشے میں نور اسلام پھیلانے  
کے لئے مشائخِ چشت کی مساعی حمیدہ اور خاک لاہور میں ۱۹۴۰ء میں مسلمانان  
ہند کی قرار داد پاکستان کی شکل میں پوری ہونے والی تھی اور خواجہ اجیر کی  
زبان سے نکلے ہوئے الفاظ ”گنج بخش فیض عالم“ میں فیوض حق کی اشاعت کے  
جو خزانے پوشیدہ ہیں ان کی تحقیق ابھی باقی ہے جو کبھی قیام پاکستان کی صورت  
میں، تو کبھی چچا سام کے اشارے سے اندرا گاندھی کی حریصانہ اور مستعمانہ نظر  
سے پاکستان کو بچالینے کی صورت میں اور کبھی ۲۸ مئی ۱۹۹۸ء میں ایٹمی پاکستان  
کے ظہور کی صورت میں سامنے آتے رہیں گ اور انشاء اللہ قیامت تک یہ  
ظہور پذیر ہوتے رہیں گے!

(۱) رسالت مآب ﷺ خطرات کو کبھی خاطر میں نہیں لاتے تھے،  
حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب جنگ میں شدت آجاتی تھی اور معرکہ کارزار  
گرم ہو جاتا تھا تو ایسے میں ہم رسول اللہ ﷺ کے سایہ شجاعت و عافیت میں  
پناہ لیتے تھے کیونکہ آپ ﷺ سے بڑھ کر کوئی ثابت قدم رہنے والا نہ ہوتا تھا،  
غزوہ حنین میں جب سب لشکری بھاگ کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ وسط میدان  
میں ڈٹ کر کھڑے ہو گئے تھے اور زبان معجز بیان پر یہ الفاظ رواں تھے:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ!  
أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

(میں بلاشبہ اللہ کا نبی ہوں میں عبدالمطلب کا فرزند ہوں۔) آنحضرت  
ﷺ بے خطر ہولناک خطرات میں کود پڑتے تھے، ایک مرتبہ ایک ہولناک و



گر جدار آواز نے اہل مدینہ کو ڈرا دیا، لوگ جب بڑی سوچ کے بعد ہولناک آواز کی جانب نکلے تو آپ ﷺ ننگے گھوڑے کی پیٹھ پر سوار تلوار لٹکاتے اس خطرے کی جانب سبقت کر کے واپس بھی آ رہے تھے اور سچ بات تو یہ ہے کہ جو شاعر کی زبان حق ترجمان سے ادا ہوئی ہے۔

تمنا آبرو کی ہو، اگر گلزار ہستی میں  
تو کانٹوں میں الجھ کر، زندگی کرنے کی خو کر لے

یہ وہ دور تھا جب اجمیر کے کرد و پیش ہولناک خطرات منڈلا رہے تھے اور مشکلات کا ایک طوفان بلاخیز زیر پا تھا اس لئے اجمیر دعوت حق کے لئے بظاہر بالکل موزوں نہ تھا، مگر سنت و تعلیم مصطفیٰ ﷺ سے سرشار یہ درویش خدا مست بے خطر اس آتش احوال میں کود پڑا، بقول حکیم امت

بے خطر کود پڑا آتش نمود میں عشق  
عقل ہے محو تماشائے لب بام ابھی (۱۸)

الغرض راجپوتانے کی اس پر خطر اور پر خار سرزمین کو بھستان سے آنے والے اس سیدزادے مبلغ اسلام نے منتخب کر لیا حالانکہ لاہور نہ سہی کہ یہاں پر تو گنج بخش کا فیض جاری و ساری تھا مگر دہلی تو ابھی نئی نئی اسلام شناس ہوئی تھی، ابھی مسلمان وہاں بالکل اقلیت میں تھے مگر خواجہ غریب نواز نے اچھوت قوم کے غریبوں کو دولت اسلام سے نوازنے کا فیصلہ فرمایا اور آنے والے حالات نے یہ ثابت کر دیا کہ یہ ایک فیصلہ کن اقدام اور بڑا دور رس فیصلہ تھا جو شیخ الہند نے فرمایا، بقول پروفیسر خلیق احمد نظامی ”ایک ایسے زبردست سیاسی

اور مذہبی مرکز میں قیام کا فیصلہ نہ صرف خواجہ صاحب کے عزائم کی ترجمانی کرتا ہے۔ بلکہ ان کی غیر معمولی خود اعتمادی کا بھی آئینہ دار ہے۔“ (۱۹)

البیرونی کا خیال یہ ہے کہ ہندو معاشرہ چونکہ بے شمار ذاتوں میں بٹا ہوا ہے، اور طبقاتی تقسیم الگ ہے اس لئے یہ تقسیم و تفریق مسلمان معاشرے کی مساوات اور یگانگت سے بالکل لگا نہیں کھاتی بلکہ یہ وہ خلیج ہے جو مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان حائل ہے، (۲۰) مگر ابو ریحان بیچارہ ایک ریاضی دان اور ماہری ہیئت و فلکیات تھا، اسے کیا خبر کہ جسے وہ خلیج سے تعبیر کرتا ہے وہی ایک منفذ و رخنہ ہے جہاں سے ہندو معاشرے پر اسلامی وحدت و مساوات کی یلغار ہو سکتی ہے! بقول شاعر:

فرق است میان شنیدن من و تو  
تو بستن در و من فتح باب می شنو! (۲۱)

سید سادات ہند نے ان خطرات کی پرواہ نہ کی اور اپنی جان جو کھوں میں ڈال کر شمع اسلام کو روشن کر دیا اور ایسا روشن کیا کہ جس کی تابانی مشائخِ چشت کے جلو میں ہندوستان کے گوشے گوشے میں پہنچ گئی، برصغیر میں آج اسلام کا جو کچھ بھی ہے وہ انہیں نفوس قدسیہ کی مساعی حمیدہ کا صدقہ ہے! پروفیسر خلیق نظامی کی یہ رائے بالکل صائب و مسلم ہے کہ عقیدہ توحید پر پختہ ایمان سے وحدت نسل انسانی اور معاشری مساوات کا جو اسلامی تصور ابھرتا ہے وہ ایک انقلابی تصور ہے، فرماتے ہیں: ”حضرت شاہ معین الدین چشتی“ نے چھوت چھات کے اس بھیانک ماحول میں اس نظریہ توحید کو عملی حیثیت سے پیش کیا اور بتایا کہ یہ صرف تخیلاتی چیز نہیں ہے بلکہ زندگی کا ایک ایسا اصول ہے جسے تسلیم کر لینے کے بعد ذات پات کی سب تفریق بے معنی ہو جاتی ہے،

در اصل یہ ایک زبردست سماجی انقلاب کا اعلان تھا!“ (۲۲)

(۳) صلح حدیبیہ کو ظاہری آنکھیں کفار مکہ کے سامنے سر تسلیم خم کر دینے کے مترادف خیال کر رہی تھیں مگر وحی ربانی نے جنگ اور خون ریزی پر صلح و امن کو ترجیح دینے کے اس اقدام کو فتح مبین قرار دیا۔ (۲۳) پھر شاہان عالم کو رحمتہ للعالمین کا پیغام حق اور دعوت اسلام خطرات کو دعوت دینے کے مترادف لگتا ہے مگر یہ دراصل پیغام اسلام ہی نہیں پیغام امن و سلامتی ہونے کے ساتھ ساتھ اسلام کی عالمگیریت و وسعت کا بھی اعلان تھا، دعوت حق اور اشاعت دین کا یہ نبوی طریق جہاں عالمیت اسلام کا آئینہ دار ہے وہاں پیغام امن و سلامتی اور صلح و محبت پر بھی دلالت کرتا ہے، اسلام کی یہی امتیازی شان ہے جو اسے تمام ادیان عالم میں انفرادیت عطا کرتی ہے۔

حضرت خواجہ خواجگانؒ نے بھی برصغیر میں اس پیغام حق کو عام کرنے کے لئے اس سنت و طریق نبوی کو اپنایا، ہند کے اکناف و اطراف میں خلفاء و مبلغین کا تقرر و تعین دراصل اسلام کی وسعت فروغ عمومیت کا آئینہ دار تھا، دہلی میں آپ کے خلیفہ شیخ قطب الدین بختیارؒ کاکی کی قبولیت سے شیخ الاسلام نجم الدین صغریٰ بہت خار کھاتے تھے، ان کے اشارے سے خواجہ اجمیرؒ جب اپنے اس خلیفہ کو دہلی سے ساتھ لے کر نکلے تو بادشاہ سمیت اہل شہر نے ہنگامہ کھڑا کر دیا اور انہیں واپس لانے پر اصرار کیا تو آپ نے دوبارہ اجازت فرما دی، اس سے شیخ صغریٰؒ کے جذبات بھی ٹھنڈے پڑ گئے اور حضرت کاکیؒ کی مقبولیت میں بھی اضافہ ہو گیا، یوں خواجہ اجمیر کی اس حکمت عملی سے مشائخ کے لئے دعوت حق اور اشاعت دین کا کام اور بھی آسان ہو گیا۔ (۲۴)

المختصر یہ کہ انسانیت کی سیرت سازی، اصلاح معاشرہ اور دین رحمت و مساوات کی اشاعت و تبلیغ کے لئے دعوت حق کے جس امن پرور اور ایمان افروز طریق نبوی کی مکہ مکرمہ کے دارالرقم اور مدینۃ المصطفیٰ ﷺ کے صف

مسجد نبوی میں بنیاد پڑی تھی اسے صوفیہ کرام اور اصحاب طریقت نے نہ صرف زندہ و پائندہ رکھا بلکہ اپنے لئے حرز جاں بنا کر ایک مستقل و مسلسل تحریک کی شکل دے ڈالی، اولیائے کرام کے اختیار کردہ دعوت حق کے اس نبوی طریق میں مجاہدہ نفس سے لے کر معاشرہ سے مناکیر و فواحش کی مکمل بیخ کنی کے لئے جہاد اکبر تک کے تمام مراحل کار فرما ہیں، اور ان نفوس قدسیہ نے اسے ایک جہاد اکبر تک کے تمام مراحل کار فرما ہیں، اور ان نفوس قدسیہ نے اسے ایک مسلسل تحریک کی شکل میں جاری و ساری رکھا ہوا ہے، چنانچہ اسلامی فتوحات کے سیل رواں نے جہاں جہاں اسلامی حکمرانی قائم کی ان تمام خط و ممالک میں دین رحمت و مساوات کی اشاعت کا فریضہ انہی کا مرہون منت رہا ہے، تاریخ پر ایک طائرانہ نظر ڈالنے سے یہ صاف دکھائی دیتا ہے کہ حکومت اور اشاعت دین کے دو الگ الگ سلسلے تھے جو متوازی چلتے رہے، یورپی استعمار اور عیسائی مشنریوں کی مشترکہ یلغار اور کارگزاری دراصل اس اسلامی تاریخ کی خوش چین ہے، فرق صرف یہ ہے کہ یورپی سامراجی اور عیسائی مشنریاں خفیہ مگر مکمل تعاون پر رواں دواں ہیں مگر مسلم حکمرانوں میں سے بعض تنگ نظر اور کوتاہ اندیش اہل طریقت کے ان سلسلوں کو اپنا مد مقابل تصور کر بیٹھتے رہے ہیں، بہر حال بلا استثناء اندلس ہر جگہ یہی صورت حال کارگرد کار فرما نظر آتی رہی کہ پرامن اشاعت اسلام اہل طریقت کی مرہون منت رہی اور اس کی نمایاں ترین مثال سرزمین ہند میں اشاعت اسلام اور اس دعوت حق کا سرعنوان اگر سید ججویر ہیں تو سنہری تمہید طولانی کا سہرا خواجہ اجیر کے سر بجا ہے، یہ تاریخ ساز کردار اللہ تعالیٰ کے ان دو ولیوں کے حصے میں آتا ہے کہ ”مرشد لاہور“ نے لاہور کو ہمیشہ کے لئے اسلام کا دھڑکتا ہوا دل بنا دیا اور ”شیخ الہند“ نے مشائخ چشت کی جو تحریک شروع کی اس نے برصغیر میں دعوت اسلام کو عام کر دیا۔

صوفیہ کرام کے دربار ہر قسم کے تفرقہ و امتیاز سے بالاسب کے لئے کھلے ہوتے تھے، جو آئے ہدایت پائے برہمن کے طبقاتی نظام کے شکنجے میں جکڑے ہوئے مظلوم و مقہور انسان پیغام رحمت و مساوات سے سرفراز ہوتے تھے، مگر یہ انسان تو آج بھی جکڑے ہوئے ہیں اور مشائخِ چشت کی تحریک بھی رواں دواں ہے، سرزمین ہند سے پیغام مسرت لانے والی ٹھنڈی ہوا کے جھونکے محمد مصطفیٰ ﷺ نے محسوس فرمائے تھے ان کے محقق ہونے کا وقت بھی ابھی آنا ہے اور یہ آکر ہی رہے گا، دیکھنا صرف یہ ہے کہ مرشد لاہور اور خواجہ اجمیر کے نام لیواؤں اور پیروکاروں میں سے کون اٹھتا ہے اور اس خطے کے مظلوم و مقہور انسان کو عزت و آزادی اور اخوت و مساوات کا پیغام کب اور کیسے سناتا ہے؟ کیونکہ برصغیر میں غلبہ اسلام کا فیصلہ ہونا ابھی باقی ہے اور یہ ہو کر رہے گا،

وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ!!

## مصادر و حواشی

- ۱- علامہ محمد اقبال کلیات فارسی ص ۱۷۳
- ۲- سورہ النحل: ۱۲۵
- ۳- سورہ البقرہ: ۲۶۹
- ۴- کلیات اقبال فارسی ص ۲۷۲
- ۵- سورہ التوبہ: ۱۲۲
- ۶- مقدمہ کشف المحجوب
- ۷- انوار اولیاء از رئیس احمد جعفری ص ۲۲۶
- ۸- انوار اولیاء ص ۱۹۰۳-۱۹۳
- ۹- ایضاً ۱۰- ایضاً ۱۱- ایضاً
- ۱۲- تاریخ مشائخ چشت از خلیق نظامی ۱۳۷۱/۱
- ۱۳- ترجمہ طبقات ابن سعد ۱۱۰/۴
- ۱۴- ایضاً ۲۰/۱
- ۱۵- گلستانعدی ص ۶۱۹
- ۱۶- تذکرہ مشائخ چشت ص ۱۱۹ انوار اولیاء ص ۲۸۸ سیرالاولیاء ص ۳۳
- ۱۷- تذکرہ مشائخ چشت ص ۱۱۷
- ۱۸- کلیات اقبال اردو ص ۱۵۱
- ۱۹- تاریخ مشائخ چشت ۱۹۳/۱
- ۲۰- کتاب الہند ص ۶۱۲
- ۲۱- تاریخ مشائخ چشت ۱۴۰/۱
- ۲۲- ایضاً ۲۳- سورہ الفتح: ۱
- ۲۴- تاریخ مشائخ چشت ص ۱۴۰

تبلیغ دین اور اشاعت تصوف  
خواجہ بہاؤ الدین نقشبندؒ کا کردار

ڈاکٹر محمد شریف سیالوی  
چئیرمین شعبہ عربی  
بہاؤ الدین ذکریا یونیورسٹی  
ملتان

تبلیغ دین اور اشاعت تصوف میں خواجہ بہاء الدین نقشبندؒ کا کردار

ڈاکٹر محمد شریف سیالوی

تاریخ تصوف اور روحانی انقلابی تحریکوں میں سلسلہ نقشبندیہ کا عظیم الشان کردار ہے۔ عالم اسلام از غرب تا شرق اس سلسلہ کے کامیاب روحانی تجربات کا شاہد ہے۔ گیارہویں صدی میں اس سلسلہ کی سرگرمیاں اور تبلیغ مساعی تمام بلاد اسلامیہ تک پھیلی ہوئی تھیں۔ خواجہ ہاشم کشمی سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے موسس شاہ نقشبندؒ کی فیض رسائیوں کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ماوراء النہر کے تمام تشنہ لب آپکی رحمت خاص کی نہر سے سیراب،  
ترکستانیوں کے دل آپ کے جذبہ اخلاص سے ترکناز، کاشغر والوں کی مشام  
جاں آپکی نافہ نسبت روح سے معطر، ختن والے آپکے آفتاب ہدایت سے منور،  
ساکنان عراق کی عروق جان آپکے اخلاص کی جبل متین سے مضبوط متیقن، شام  
والوں کے دل آپکی چودھویں رات کی روشنی سے روشن، مصر آپکی برکات کی  
مٹھاس سے شیریں کلام، اہل روم بحکم آیہ (اذا قلبت الروم) آپکے مغلوب  
محبت، سیتان زابلستان میں آپکی شہرت و ناموری ایسی گویا نصف النہار کا  
سورج، کابل و کشمیر آپ کے رخسار مبارک سے رشک کے باعث ارغوانی و  
زعفران زار، اہل مملکت ہندوستان مانند طوطی شیریں مقال آپ جیسے تاج



الرجال کی مدحت میں نغمہ سنج (۱)

یہ حقیقت ہے کہ سلسلہ نقشبندیہ میں قلب و روح کی پاکیزگی کا مربوط قابل عمل نظام موجود ہے۔ اسکی افادیت، نتیجہ خیزی اور جامعیت آج کے بھٹکے ہوئے، مادیت پرستی کی دلدل میں دھنسے ہوئے پریشان فکر انسان کے لئے اُمید افزا اور مژدہ جانفزا ہے۔ اس ادارہ نے ”قصر عارفان“ سے روحانی شخصیات کی ایک بڑی کھیپ تیار کی۔ ان کے دلوں کی کائنات یا دالھی سے آباد ہو گئی۔ پیشانیاں سجدوں کی لذت سے آشناء ہوئیں، آہ سحرگاہی اور گریہ ہائے نیم شبی کی روایات نے جنم لیا، روحانی برادری اور انسان دوستی کی قدروں کو عروج ملا اور معاشرہ میں اخلاص و مودت کی بہار آئی۔

یہ صوفیاء کا ہی طبقہ ہے جس نے ہر دور میں دکھی دلوں کو سہارا دیا۔ نفرتوں کے اندھیروں میں محبت کے دیپ جلانے، انتہاء پسندی اور تشدد کی فضاء میں اعتدال اور رواداری کی مثالیں قائم کیں۔

ڈاکٹر عبدالحسین زریں کوب کی رائے بڑی صائب ہے، لکھتے ہیں:

”در دورہ کہ فتوحات اسلام خاتمہ یافتہ و بسبب ضعف و فتور خلفاء و سلاطین غزوہ و جہاد در امر نشر اسلام توفیقی نہ داشت متصوفہ در ترویج اسلام اہتمام کردند چنانکہ تاثیر وجود مشائخ چشتیہ، شطاریہ و نقشبندیہ در نشر وسط اسلام بین ہندواں و اقوام دیگر اہم بہ مراتب بیش از تاثیر بود کہ غازیوں مجاہداں سابق در این موارد داشتہ اند ترویج برادری در بین مسلمین و تمسک بہ اخوت واقعی و رعایت مواساہ و ایثار راز اموریت کہ رنگ خاص بہ تربیت صوفیہ و تشکیلات سلاسل و خوائق آئماد اہ است در احوال و اخبار صوفیہ مکرر آمدہ است کہ یاراں طریقت دوستاں را بہرہ مندی از مال خود مقدم داشتہ اند“ (۲)

اس مہتمم بالشان سلسلہ صوفیہ کے موسس اور بانی کا اسم گرامی محمد بن

محمد البخاری تھا۔ کنیت بہاء الدین اور لقب نقشبند تھا۔ ۴ محرم ۷۱۸ ھ بروز دو شنبہ وقت بعد نماز عصر بخارا سے ایک فرسنگ دور ”قصر عارفان“ میں پیدا ہوئے۔ سلسلہ نسب پچیس واسطوں سے حضرت علیؑ تک پہنچتا ہے۔ آپ حضرت امام حسن عسکری کی اولاد میں سے تھے۔

آپکے دادا پیر حضرت خواجہ محمد بابا سماسیؒ جب بھی ”قصر عارفان“ سے گزرتے تو فرماتے۔ ”مجھے یہاں سے ایک مرد حق کی خوشبو آتی ہے۔“ چنانچہ جب آپکی ولادت ہوئی تو آپکے والد گرامی نے اس فرزند کو حضرت خواجہ بابا محمد سماسیؒ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ حضرت خواجہ محمد بابا سماسیؒ نے بکمال شفقت انہیں اپنی فرزندگی میں قبول کر لیا۔

روحانی تربیت کا اہتمام خواجہ محمد بابا سماسیؒ نے ابتداء میں تو خود کیا۔ پھر انہیں اپنے خلیفہ اکبر خواجہ سید امیر کللال کے سپرد کیا اور تاکیداً فرمایا۔ ”میرے اس بیٹے کی تربیت اور شفقت میں کوئی کمی نہ چھوڑنا۔ حضرت سید امیر کللالؒ نے ۱۲ رجب ۷۲۲ ھ بروز چہار شنبہ وقت عصر خلافت سے نوازا۔ آپ کی یہ نسبت طریقت حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ساتھ بواسطہ قاسم بن ابی بکرؒ ملتی ہے۔ اویسی طریقہ میں آپ نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانیؒ سے فیض پایا۔ (۳)

وصال ۱۵ جمادی الاولیٰ ۷۹۱ ھ کو ہوا۔ مزار مبارک بخارا جدید میں ہے۔ خواجہ علاء الدین عطارؒ خواجہ محمد پارساؒ خواجہ علاء الدین غجدوانیؒ خواجہ مولانا یعقوب چرخيؒ ملیم الرحمتہ آپکے خلفاء کبار ہیں۔ (۴)

آپ نقشبند کے لقب سے معروف ہیں۔ اس بارے متعدد روایات ملتی ہیں۔ ایک رائے کے مطابق نقشبند کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ آپ کے والد مکرم کنو اب بانی کرتے تھے اور اس پر نقش و نگار کرتے یوں آپکا نام نقشبند مشہور ہو گیا۔ دوسری وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ اللہ نے آپکو یہ سعادت بخشی تھی کہ

پہلی ہی صحبت میں سالک کے دل سے ماسوی کا نقش مٹا کر اللہ تعالیٰ کا نقش دل پر جمالیتے۔ اہل سلوک فرماتے ہیں کہ نقشبند لقب از جانب غیب اور آسمانی تھا۔ متذکرہ دونوں وہیں بھی درست ہیں۔ ایک یہ کہ جب کسی طالب کو ذکر قلبی کی تعلیم فرماتے تو اسکے قلب پر اللہ کا نقش بٹھا دیتے تھے۔ اور یہ اس قدر قوی ہوتا کہ عوارض قلبہ سے زائل نہ ہوتا۔ دوسرا یہ کہ آپ ابتداء میں ہر مرید رشید کے قلب کے آئینہ پر کامل تصرف اور مکمل توجہ سے نقوش کونیہ کی راہ بند فرما دیا کرتے تھے۔ اور اس طرح صورتوں کا نقش ذکر قلبی میں نخل نہ ہوتا۔ (۵)

حضرت خواجہ نقشبند خلق نبوی کا شیوہ اپناتے ہوئے مہمانوں اور درویشوں پر خرچ کرنے میں بڑی سعی فرماتے تھے۔ خود بنفس نفیس مہمان اور اس کی سواری کی خدمت کرتے۔ مزاج کی اس تمام لطافت کے باوجود کہ سورج چمک رہا ہوتا اور آپ زراعت میں سعی بلیغ فرما رہے ہوتے۔ (۶)

مولف نعمات لکھتے ہیں۔ ابتداء میں تو حضرت خواجہ کے مزاج میں اتنا خشوع اور خاکساری تھی کہ قوت بشری سے بھی بعید۔ یہاں تک کہ زخمی خارش زدہ کتے کو بھی اگر دیکھ لیتے تو جبکہ دوسرے لوگ اسکے پاس جانا پسند بھی نہ کرتے۔ آپ اپنے دست مبارک سے اُسے دھوتے اور اس پر مرہم رکھتے۔ (۷)

اتباع سنت، عزیمت پر عمل اور بدعات سے احتراز آپ کی نمایاں خوبیاں تھیں۔ حضرت خواجہ محمد بابا ساسی نے خواب میں ہدایات دیں تو فرمایا:

”درہمہ احوال قدم بر جاوہ امر ونہی“ و عمل با عزیمت و سنت بجا آوری و از رخصت باو بدعت ہا دور باشی و دانما احادیث مصطفیٰ ﷺ را پیشواری خود سازی و مستفحص و متجسس اخبار و آثار رسول ﷺ و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم او باشی“ (۸)

حضرت مولانا جامیؒ نے آپ کے اخلاق و احوال قلبی کے ساتھ ولادت و وصال کی تاریخوں کو ایک رباعی میں یوں نظم فرمایا: (۹)

رومکی جذب شہ مطبلی  
جملہ ادب و خلق ز خلقش طلبی  
چوں سال و لادتش ز آداب و ز جذب  
تاریخ و صالحش طلب از خلق نبی

بقول حضرت خواجہ محمد باقی باللہؒ ”آپ اتباع سنت میں جنید بغدادیؒ اور جذبہ میں بایزید سہامیؒ کے مثل تھے۔“

ابو الوقت دو عالم قطب ارشاد  
بہاء الدین کہ دیں شد از وی آباد  
ز سنت در جنید انگندہ آشوب  
بہ جذبہ بایزیدش آستار روب

دوسرے لفظوں میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ خواجہ نقشبند کو جذبہ طریق کمال حضرت بایزیدؒ سے وراثت میں ملا اور صحو حضرت خواجہ جنید بغدادیؒ کی نسبت سے پہنچا۔

ہمیشہ آپ کے عمل کی بنیاد عزیمت و اتباع سنت پر رہی۔ حضرت خواجہ عبدالحق غجدوانی قدس سرہ کی روحانیت نے ابتدائی سلوک و ہدایت جذبہ ہی میں آپ کو اسکا حکم فرمایا تھا کہ ہر حال میں سنت و عزیمت کی مضبوط رسی کو پکڑے

رہیں۔ اور بدعت و رخصت سے کلیتہً دور رہیں۔ اور دیندار علماء سے احادیث رسول ﷺ اور حضرات صحابہ کرام کے آثار برابر دریافت کرتے رہا کریں۔ (۱۰)

ایک بار کسی نے دریافت کیا کہ آپکو کس چیز سے شناخت کریں اور کیسے پہچانیں، فرمایا طریقہ ماعرۃ الوثقی است چنگ در ذیل متابعت حضرت رسالت ﷺ زون است و اقتداء بآثار صحابہ کرام کردن است۔ (۱۱)

حضرت خواجہ نقشبند کے ملفوظات جو آپکے خلفاء نے مرتب کیئے اور مشائخ سلسلہ جنہیں سینہ بہ سینہ روایت کرتے چلے آ رہے ہیں۔ تربیت و سلوک کے باب میں مینار نور ہیں۔

فرمایا:-

مقصود از ذکر آنت کہ بہ حقیقت کلمہ توحید برسد  
و حقیقت حکم آنت کہ از سخن ماسوی بہ کلی نفی شود (۱۲)

فرمایا:-

”نفی وجود نزدما اقرب طریق است و این جز بترک کار و بار و دید تصور اعمال میسر نشود۔“

فرمایا:-

در عبادت طلب و جواداست و در عبودیت  
تلف وجود تاهستی مابا است صحیح عمل نتیجہ نہ وحد

فرمایا:-

الایمان عقد القلب بنفی جمیع ما تولت القلوب  
الیہ من المنافع والمضار سوی اللہ تعالیٰ۔ (۱۳)

سلسلہ نقشبندیہ اور اصول تربیت کے موضوع پر خواجہ نقشبند کے حوالے سے مطالعہ پیش کیا جاتا ہے۔

حضرت نور الحسن المعروف نور میاں فرماتے ہیں۔

”بزرگان نقشبندیہ میں نسبت صدیقی کا ظہور ہے۔ لہذا یہ طریقہ اقرب الطرق اور سہل الوصول بہت ہے۔ کہ معلومات صدیقی شاہد اس معنی کے ہیں اور نسبت صدیق اکبرؑ کی ابراہیمی تھی اور ضمنیت کبریٰ حاصل تھی کہ مَاصِبَ اللّٰهِ فِي صَدْرِي شَيْئًا اِلَّا صَبَبْتُهُ فِي صَدْرِ اَبِي بَكْرٍ لِّذَلِكَ لِقَائِي سِينًا بِ سِينٍ حضرات نقشبندیہ سے شائع ہوا اور نسبت معیت روشن ہوئی۔“ (۱۴)

اس بیان میں اس امر کی وضاحت ہے کہ ہر صوفی سلسلہ کی حقیقت نسبت ولادیت ہے جو حضور سرور عالم ﷺ کے ساتھ قائم ہوئی ہے۔ چونکہ تصوف میں اخلاق فائدہ کی تصحیح صرف اتباع سرکار الانبیاء ﷺ سے ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ آپکی فردیت کامل و مکمل ہے۔ آپ تمام انبیاء کی صفات کا مجموعہ اور مخزن ہیں۔ اولیاء اللہ آپکی اتباع میں گامزن ہو کر آپکی فردیت کاملہ کی کوئی جہت یا کوئی صفت انکے قلوب پر منعکس ہوتی ہے تو نسبت قائم ہو جاتی ہے۔ یہ نسبت اس ولی منتسب اتباع سنت سے جاری ہوتی ہے۔ (۱۵)

حضرت خواجہ نقشبند کو نسبت محمدیہ (بواسطہ حضرت صدیق اکبرؑ) حاصل تھی۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ ہر ولی ولایت و استعداد کے اعتبار سے انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نہ کسی کے زیر قدم ہوتا ہے۔

کاملین ولایت میں سے ہر ایک من حیث الولايت دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور اپنی استعداد و قابلیت کے مطابق اسی نبی سے دائرہ اقتباس ولایت طے کرتے ہیں۔ (۱۶)

بقول مولف نعمات ”حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند بخاری من حیث

الولایت سید الانبیاء ﷺ کے زیر قدم ہیں۔ اور اپنی قابلیت کے باعث انہوں نے اقتباس ولایت محمدیہ کو علی وجہ الکمال طے کیا ہے۔“

مرتبہ قلب میں حضرت بزرگ کی یہ نسبت جامعیت نسبت نبوی علی مصدرها الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات سے ہے۔ جو آپکو بسبب مناسبت بطور ورثہ ملی ہے۔ (۱۷)

شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ ”معانی“ میں نسبت کے بارے میں مفصل بحث کرتے ہیں۔ اور صوفی پر اس کے اثرات کا بصورت روحانی واردات و مکاشفات جائزہ لیتے ہیں۔

”نسبت وجد“ کے ضمن میں نفس ناطقہ اور مختلف کیفیات سے اس کی اثر پذیری کو موضوع بحث بناتے ہیں۔ (۱۸) حضرت خواجہ نقشبندؒ کو نسبت اویسی بھی حاصل تھی۔ شیخ عطارؒ اس نسبت کے حوالے سے فرماتے ہیں۔

”اولیاء اللہ میں سے ایک ایسا طبقہ ہوا ہے جنہیں مشائخ طریقت حقیقت اویسی کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ انہیں ظاہری طور پر کسی مرشد یا رہبر کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ انہیں حضرت رسالت مآب ﷺ اپنی نگاہ عنایت سے پرورش فرماتے رہے ہیں۔ اور اس تربیت میں کوئی واسطہ درمیان نہیں تھا۔ جس طرح آپ ﷺ کی اولیں قرنی کو براہ راست تربیت حاصل تھی۔ یہ بہت بلند مقام ہے جو ہر ایک کو میسر نہیں آتا۔ (۱۹)

سلسلہ نقشبندیہ کا امتیاز یہ ہے کہ اس میں تکمیل سلوک کے لئے معین اسباق ہیں اور اسکا باقاعدہ نصاب ہے۔ جو شیخ کامل کی راہنمائی میں مکمل کیا جاتا ہے توجہ کے لئے لطائف ستہ میں ذکر جاری کئے جاتے ہیں۔

لطائف ستہ یہ ہیں۔

- |              |              |               |
|--------------|--------------|---------------|
| ۱۔ لطیفہ نفس | ۲۔ لطیفہ قلب | ۳۔ لطیفہ روح  |
| ۴۔ لطیفہ سر  | ۵۔ لطیفہ خفی | ۶۔ لطیفہ انخی |

حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا:

”آئینہ حمد از مشائخ راد و جہت است و آئینہ مراسم جہت“

حضرت مجدد قدس سرہ اس قول کی شرح میں فرماتے ہیں:

”خواجہ بہاء الدین نقشبند بخاری کی مراد دل ہے کہ جو روح اور نفس کے درمیان برزخ ہے۔ اور دو جہت سے مراد نفس اور روح ہیں۔ پس مشائخ جب مقام قلب کے وصول میں ہوں تو یہ دو جہت ان پر منکشف ہوتی ہیں اور وہ مقام کے بلند درجہ پر جو مناسب قلب ہے فائز ہوتے ہیں۔ ہمارے خواجہ بہاء الدین نقشبند بخاری ان مشائخ کے برخلاف ایسے مقام پر ممتاز ہیں کہ دوسروں کی انتہا ان کی ابتداء میں مندرج ہے۔ اور آپ کے قلب مبارک کی چھ جہت ہیں۔ کلیت افراد انسان میں جو لطائف ستہ ثابت ہیں نفس و قلب و روح و سرو خفی و اخفی خواجہ بزرگ کے قلب مبارک میں یہ تنہا متحقق ہیں۔ حضرت کے قول میں شش جہت سے یہ چھ لطیفے مراد ہیں۔“ (۲۰)

حضرت خواجہ نقشبند کے پیرو مرشد خواجہ امیر کلال تک ذکر خفی کو ذکر ظاہری کے ساتھ جمع کرنے کا رواج تھا لیکن جب خواجہ عبدالخالق نجدوانی سے بطریق اولیٰ مستفیض ہوئے تو آپ نے دوبارہ اس سلسلے میں ذکر خفی کو جاری کیا۔ (۲۱)

طریق نقشبندیہ میں ذکر قلبی لسانی (مگر خفی) اور پاس انفاس مخصوص نشست کے ساتھ رائج ہے۔

ذکر و اشغال کی گیارہ شرائط ہیں۔ آٹھ حضرت خواجہ عبدالخالق نجدوانی

سے مروی ہیں تین حضرت خواجہ نقشبند سے۔ (۲۲)

- ۱- ہوش در درم
- ۲- نظر بر قدم
- ۳- سفر در وطن
- ۴- خلوت در انجمن
- ۵- یاد کرد
- ۶- بازگشت
- ۷- نگہداشت
- ۸- یادداشت
- ۹- وقوف زمانی



## ۱۰۔ وقوف عددی ۱۱۔ وقوف قلبی

برصغیر میں سلسلہ نقشبندیہ کو حضرت مجدد الف ثانیؒ کی ذات گرامی سے خوب فروغ حاصل ہوا۔ نیز سلسلہ کے بزرگ ہند کے تمام شہروں میں پھیل گئے اور تبلیغی مراکز قائم کئے خانقاہیں بنائیں، سلاطین مغلیہ کے عہد میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کی استقامت فی الدین سے دین اسلام کو نئی زندگی عطا ہوئی۔ شاہ محمد حسین نے تواریخ آئینہ تصوف میں نقشبندیہ کے پندرہ سلسلوں کا

ذکر کیا (۲۳)

- |                                |                                 |
|--------------------------------|---------------------------------|
| ۱۔ نقشبندیہ سدنیہ مجددیہ       | ۲۔ نقشبندیہ قدوسیہ              |
| ۳۔ نقشبندیہ عظیمیہ             | ۴۔ نقشبندیہ قدوسیہ اسماعیلیہ    |
| ۵۔ نقشبندیہ دریتیہ             | ۶۔ نقشبندیہ عبدیہ               |
| ۷۔ نقشبندیہ صدیقیہ عبدیہ       | ۸۔ نقشبندیہ صدیقیہ مجددیہ       |
| ۹۔ نقشبندیہ جنیدیہ مجددیہ      | ۱۰۔ نقشبندیہ برخورداریہ مجددیہ  |
| ۱۱۔ نقشبندیہ عبدیہ کریمیہ      | ۱۲۔ نقشبندیہ درگاہیہ ابولعلائیہ |
| ۱۳۔ نقشبندیہ عظیمیہ ابولعلائیہ | ۱۴۔ نقشبندیہ حسینیہ جاناہیہ     |
| ۱۵۔ نقشبندیہ حسینیہ مجددیہ     |                                 |

بلاد مغرب یعنی ترکی، قسطنطنیہ وغیرہ میں سلسلہ نقشبندیہ کی تبلیغی سرگرمیاں کسی طرح کم نہ تھیں۔ اب بھی بالخصوص ترکی میں اس سلسلہ کے حلقے موجود ہیں۔ عبید اللہ سمرقندی، عارف باللہ عبداللہ، شیخ عارف باللہ عبید اللہ، شیخ محمد چلی، شیخ احمد البخاری وغیرہم نے متذکرہ الصدر علاقوں میں سلسلہ کے مراکز قائم کیئے۔ (۲۴)

بخارا، بلخ، ترکستان، ہرات، کابل وغیرہ تو نقشبندیہ کے اولین مراکز رہے ہیں۔ (۲۵) روس کے تسلط سے آزاد ہونے والی وسطی ایشیائی ریاستوں میں مشائخ نقشبند کا یقیناً بہت کام ہے لیکن اس صوفیانہ میراث پر تحقیق اور ریسرچ کی ضرورت ہے۔

## مراجع و ماخذ

- ۱۔ نعمات تالیف خواجہ ہاشم کشمی ”ترجمہ از سید محبوب حسن واسطی  
مکتبہ نعمانیہ، اقبال روڈ سیالکوٹ ۱۴۱۰ ھ
- ۲۔ ارزش میراث صوفیہ، ڈاکٹر عبدالحسین زرین کوب  
تهران ۲۳۴۴ ھ
- ۳۔ رسائل نقشبندیہ ترجمہ پیرزادہ اقبال احمد فاروقی  
مکتبہ نبویہ، گنج بخش روڈ، لاہور
- ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً ۶۔ ایضاً ۷۔ نعمات
- ۸۔ نعمات الانس، مولانا جامی ”ترجمہ از سید احمد علی شاہ چشتی  
اللہ والے کی قومی دکان، کشمیری بازار، لاہور
- ۹۔ نعمات ص ۵۶ ۱۰۔ ایضاً ص ۳۹ ۱۱۔ نعمات الانس ص ۱۸
- ۱۲۔ نعمات ص ۱۴۹ ۱۳۔ نعمات ص ۱۶
- ۱۴۔ تصوف اور سریت، پروفیسر لطیف اللہ  
ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور طبع اول ۱۹۹۰ء
- ۱۵۔ ایضاً ۱۶۔ نعمات ص ۰۲ ۱۷۔ نفس المصدر ص ۰۷
- ۱۶۔ معات از شاہ ولی اللہ دہلوی ترجمہ محمد سرور جامعی طبع سوم لاہور ۱۹۶۴ء
- ۱۷۔ رسائل نقشبندیہ ص ۳۰ ۲۰۔ ہدایت نعمات ص ۰۲
- ۲۱۔ تذکرہ مجدد الف ثانی از سید زوار حسین شاہ ۲۲۔ اصطلاحات نقشبندیہ  
از محمد علی نقشبندی ص ۱۱۷ ۲۳۔ تواریخ آئینہ تصوف از شاہ محمد حسن
- ۲۴۔ Islamic sufism by sardar Iqbal shah
- ۲۵۔ The book house Lahore PP.103-105
- Hoid-105-112.

صوفیائے کرام کا طریق دعوت  
— تاریخ تناظر میں

پروفیسر محمد سعید  
لیکچرار اسلامیات  
گورنمنٹ سائنس کالج  
لانڈھی کورنگی، کراچی

## صوفیائے کرام کا طریق دعوت۔۔۔ تاریخی تناظر میں

پروفیسر محمد سعید

برصغیر کی سرزمین ان عظیم اولیاء اللہ کی مرہون منت ہے۔ جنہوں نے اپنے قدم مہمنت لزوم کی برکتوں سے اس خطہ زمین کو رشک گلزار جنت بنا دیا۔ اور اس علاقے میں اسلام کی قدیلیں روشن کیں۔ اور اپنے علم و فضل اور تقویٰ و پرہیزگاری اور انتھک جدوجہد سے اسلام کی آبیاری کا عظیم فریضہ انجام دیا۔ ان صوفیائے کرام میں حضرت بہاؤ الدین زکریا، حضرت خواجہ معین الدین اجمیری، حضرت داتا گنج بخش، حضرت شرف الدین بلبل شاہ اور حضرت جلال الدین تبریزی کے اسماء کرام سرفہرست ہیں، ان مقدس ہستیوں اور ان جیسے دیگر مردان حق نے کفر و ظلمت کے اس تاریک دور میں اپنے سوز باطنی سے ایمان کی غیر فانی شمعیں جلا کر تاریک دلوں میں نور حق کے فانوس روشن کیئے۔ یہ بزرگ اپنی ذات میں مکمل ایک ادارہ تھے۔ ان کی خانقاہیں ظاہری یونیورسٹیاں تھیں اور تہذیب و اخلاق اور تزکیہ نفس کی بہترین درس گاہیں اور تربیت گاہیں بھی تھیں۔

مورخین اس امر کی تصدیق کرتے ہیں کہ صوفیائے کرام نے برصغیر میں اسلام کی ترویج و اشاعت کا کام اس جذبہ، درد اور خلوص سے کیا کہ ان کے

دور کی حیران و سرگرداں مخلوق ان کی خانقاہوں میں آکر اطمینان و سکون حاصل کرتی تھی۔

اس زمانے کے ہندو جوگیوں اور پنڈتوں نے جب اپنے لوگوں کو اس نغمہ محبت اور نغمہ توحید سے مسحور ہوتے دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ وہ آبائی مذہب چھوڑتے جا رہے ہیں۔ تو وہ پنڈت، پروہت اور جوگیوں نے اپنی تمام ساحرانہ شعبہ کاریوں اور قوتوں کے ساتھ ان بزرگوں کی روحانی طاقت سے ٹکرانے کی ناکام کوشش کی۔ اس وقت کے ہندو راجوں اور مہاراجوں نے سخت مخالفتیں کیں لیکن وہ سب ناکام و نامراد ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے ان بد مذہبوں کے مقابل اسلام کا بول بالا فرمایا۔ اور ان صوفیائے کرام کی تبلیغ و اشاعت کا سکہ پورے برصغیر میں پختہ ہوتا گیا۔ آج الحمد للہ اس خطہ ارض کے ہر علاقے میں مسلمان موجود ہیں۔ ان صوفیائے کرام کے طریقہ دعوت و ارشاد کو تاریخی تناظر میں ملاحظہ کرنا ضروری ہے تاکہ آئندہ کے لئے طریقہ تبلیغ وضع کرتے وقت اولیاء اللہ کے تبلیغی طریقوں سے استفادہ و روشنی حاصل کی جاسکے۔

حضرت بہاؤ الدین زکریاؒ (۵۶۵ء تا ۶۶۵ء) نے اسلام کی ابدی تعلیمات لوگوں تک پہنچانے کے لئے ملتان میں جس مقام کا انتخاب فرمایا۔ وہ مقام پرہلاوہ جی مندر کے صدر دروازے کے سامنے تھا۔ ”پرہلاوہ جی“ ہندوؤں کا ملتان میں عظیم الشان مندر تھا۔ برصغیر ہندو پاک کے دور دراز علاقوں سے ہندو اس مندر میں آکر یا ترا کرتے تھے۔ حالانکہ پرہلاوہ جی ایک موحد انسان تھا۔ اس نے کفر سے شدید ٹکر لی تھی۔ اس کی وفات کے بعد لوگوں نے استھان بنایا۔ اب استھان فسق کا مرکز بنا ہوا تھا (۱) اس مندر سے جو ہندو صدر دروازے سے باہر نکلتا۔ اس کی نظر حضرت بہاؤ الدین زکریاؒ کی خانقاہ پر پڑتی۔ آپ روزانہ عصر تا مغرب قائم کئے گئے چوترے پر وعظ فرماتے۔ ہندو سنتے اور

مسلمان ہو جاتے تھے۔ حضرت داتا گنج بخش لاہوری ” حضرت جلال الدین تبریزی ” حضرت شرف الدین بلبل شاہ ” آسان فارسی اور مقامی زبان میں وعظ کے ذریعے لوگوں کو دین اسلام کی تعلیمات سے روشناس کرتے تھے۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری ” نے ملتان میں پانچ سال ٹھہر کر ہندی سیکھی۔ (۲) پھر ہندی زبان میں وعظ فرمایا کرتے تھے۔ آجا میر (۳) سورج دیوتا پہاڑ پر رکھا ہوا تھا جس کے اجمیر کی لوگ پوجا کرتے تھے۔ اس کے سامنے حضرت خواجہ معین الدین ” نے خانقاہ تعمیر فرمائی۔ آپ وعظ فرماتے ہندو سنتے اور مسلمان ہو جاتے۔ حضرت جلال الدین تبریزی ” نے بنگال میں دیو محل کے سامنے اپنا چبوترہ بنایا۔ اور بعد میں اس کو خرید کر مسجد اور خانقاہ بنا دی اس میں وعظ فرمایا کرتے تھے۔ حضرت داتا گنج بخش ” لاہور میں ہندو جوگی اور جادوگروں کے درمیان راوی دریا کے کنارے روزانہ عصر تا مغرب وعظ فرماتے۔ ہندو ان بزرگوں کے وعظ کو سن کر مسلمان ہوتے اور دائرہ اسلام میں داخل ہوتے وعظ کے علاوہ دعوت کا ایک دوسرا طریقہ مدرسہ کے ذریعے اپنے پیغام کو عام کرنا تھا۔ حضرت بہاء الدین زکریا ” نے بہائیہ (۴) مدرسہ ” حضرت داتا گنج بخش ” نے مسجد بنوا کر اس میں مدرسہ بنایا۔ حضرت جلال الدین تبریزی ” نے بنگال میں دیو محل میں مسجد اور مدرسہ بنوایا۔ (۵) اس طرح حضرت خواجہ معین الدین اجمیری ” نے مسجد اور مدرسہ بنوایا۔ ان تعلیم گاہوں کے ذریعے دعوت فکر و عمل کو عام کیا۔ اس طریقہ کار کے علاوہ۔۔۔ صوفیائے کرام نے مخلوق خدا کو اپنے قریب کرنے کے لئے لنگر خانے بنوائے۔ تاکہ لوگ قریب آئیں۔ اور دعوت و ارشاد سے استفادہ کریں۔ حضرت بہاء الدین زکریا ” کے لنگر خانے سے صبح شام کھانے کے علاوہ مسافروں کو زاد راہ اور منزل پر پہنچانے کے لئے گھوڑا بھی عطا کیا جاتا تھا۔ (۶) حضرت خواجہ معین الدین اجمیری ” جلال الدین تبریزی ” حضرت داتا گنج بخش ” اور حضرت شرف الدین بلبل شاہ ” نے لنگر خانے

بنوائے تھے واقف اور ناواقف ان میں کھانا کھاتے۔ (۷) اس طریقہ سے لوگ متاثر ہوتے تھے۔

دعوت و تبلیغ کا ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ خلفاء کا تقرر کیا جائے اور مختلف اطراف میں لوگوں کی اصلاح اور اشاعت اسلام کے لئے تربیت یافتہ افراد بھیجے جائیں۔ جس طرح حضرت بہاؤ الدین زکریا نے حضرت لال شہباز قلندرؒ، حضرت جلال الدین سرخ بخاریؒ، حضرت شیخ حسن افغانؒ اور حضرت صدر الدین محمد عارفؒ کو مقرر فرمایا تھا، یہ خلفاء خود بھی اور بعض اوقات اپنے شیخ کے ساتھ سردیوں کے دنوں میں لاہور، دہلی، گجرات، بمبئی اور سندھ کی طرف دین اسلام کی تبلیغ کے لئے تشریف لے جاتے اور گرمیوں کے ایام میں کشمیر، ہرات اور ایران کی جانب سفر فرماتے تھے۔ (۸)

حضرت خواجہ معین الدین اجمیریؒ نے دہلی میں حضرت بختیار کاکیؒ کا تقرر فرمایا تھا اور حضرت فرید الدین گنج شکرؒ کے جماعت خانے میں تزکیہ نفس اور روحانی تعلیم و تربیت کے بعد حضرت خواجہ نظام الدینؒ، حضرت علاؤ الدین علی احمد صابرؒ، حضرت سید بدر الدین اسحاقؒ اور حضرت جمال الدین ہانسویؒ کا تقرر ہوا۔ (۹) یہ تمام صاحب علم و فضل اپنی جگہ ایک انجمن اور تحریک تھے۔ انہوں نے دین اسلام کی دعوت و ارشاد کے لئے انتھک جدوجہد فرمائی۔

گو کہ کشمیر میں آٹھویں صدی ہجری میں سلاسل کے نشان ملتے ہیں یہ علاقہ باقی ہند کے علاقوں کے بعد اسلام سے بہرہ ور ہوا۔ حضرت بلبل شاہؒ کشمیر میں پہلے سروروی بزرگ ہیں جنہوں نے اپنی تبلیغی کاوش سے کشمیر کے راجہ رنجین دیو کو دلائل سے مسلمان فرمایا۔ راجہ رنجین دیو ہندومت اور بدھ مت جین مت کے لڑیچر سے پوری طرح باخبر تھا۔ مطالعہ کے علاوہ وقت کے ہندو علماء سے گفتگو بھی کیا کرتا تھا۔ حضرت شرف الدین بلبل شاہؒ نے اس کا نام

صدر الدین (م ۷۲۷ھ) رکھا۔ (۱۰) اور اس کے توسط سے دریائے جہلم کے کنارے مدرسہ 'مسجد اور لنگر خانہ تعمیر کرایا اور اس میں اسلام کی ابتدائی تعلیمات اور قرآن پاک حفظ و ناظرہ کا بندوبست فرمایا۔ اور تزکیہ نفس کے لئے خانقاہ میں مریدین کے لئے اہتمام فرمایا۔ آپ حضرت سید نعمت اللہ ولی فارسی سروردی کے مرید و خلیفہ تھے۔ یہ کشمیر کے کامیاب مبلغ تھے اور (رنجین دیو) صدر الدین کشمیر کے پہلے مسلمان حکمران تھے۔ ان کے خلفاء اور اولاد کے متعلق تاریخ خاموش ہے۔

ان بزرگان دین نے برصغیر میں پہنچنے کے بعد اپنے مخصوص طرز فکر، تعلیم اور تبلیغ سے علاقے کے لوگوں کی بڑی راہنمائی فرمائی یہاں تک کہ عوام تو عوام، سلاطین، ہندو راجوں اور دیگر مذاہب کو اپنی تعلیم و تبلیغ سے بے حد متاثر کیا۔ اور مشہور متشرق، گولڈ زیہر کے مطابق ہندوستان میں مسلمان صوفیاء کرام کے ذریعے ہی اسلام کے بنیادی تصورات فروغ پائے۔ ایک ہندو مورخ تارا چند کے قول کے مطابق اسلام ہی کی طرف سے ہندو مذہب میں بہت سارے امور داخل ہوئے یہ کہنا کہ اسلام ہندومت سے متاثر ہوا بے بنیاد بات ہے۔ پروفیسر ڈاکٹر نکسن صوفی اور اسلام کے لئے کہتے ہیں کہ یہ مفروضہ کہ اس سادہ شکل میں عقیدہ تصوف مستعار لیا گیا ہے۔ ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ ابتداء اسلام سے ہی یہ بات نظر آتی ہے کہ صوفیائے اسلام کے خصوصی نظریات کی تشکیل خود ان کے اذہان کے اندر تلاوت قرآن پاک اور حدیث شریف کے مداومت اور قرآن و حدیث میں تفکر و بدتر کے نتیجہ کے طور پر اندر ہی اندر رونما ہوئی۔ (۱۱) اب یہ بزرگ چاہتے تھے کہ دعوت و ارشاد سے خدا کا ابدی پیغام لوگوں تک پہنچایا جائے۔ سو انہوں نے اپنے فریضہ تبلیغ کو خوب نبھایا۔

نقشبندی، چشتی اور قادری بزرگوں کے متعلق تاریخ سے معلوم نہیں ہو



سکا کہ تجارت سے یہ بزرگ فریضہ دعوت انجام دیتے رہے ہیں لیکن سروردی تبلیغی مقاصد کے لئے تجارت اور زراعت کرتے رہے ہیں جیسا کہ حضرت بہاؤالدین زکریاؒ نے عامہ خلاق کو فائدہ پہنچانے کی غرض سے زراعت و تجارت کے کام کو رفتہ رفتہ بڑھایا۔ اطراف ملتان میں جہاں کہیں اچھا قطعہ ہوا۔ افتادہ جنگلوں کو آباد کرایا، چاہات اور نہریں احداث کرائیں۔ اور تجارت کی طرف بھی حضرت نے بہت توجہ فرمائی۔ (۱۲) دریا اور سمندر کے ذریعے بڑی کشتیوں پر سامان تجارت سکھر، بھکر، منصورہ اور پھر وہاں سے عراق، عرب اور مصر تک جاتا تھا۔ یہ تو آپ سمندری اور دریائی راستے سے سامان تجارت روانہ فرماتے تھے۔ اس کے علاوہ خشکی کے راستے کابل، ایران، دہلی، لاہور اور دکن حیدرآباد سے آپ کی تجارت ہوئی تھی۔ (۱۳) دراصل وسیع علاقے تک تجارتی کاروبار پھیلا ہوا تھا یعنی انڈونیشیا سے لے کر مصر تک تجارت تھی۔

اسلامی مبلغین سوداگرین روانہ ہونے لگتے تو مندرجہ ذیل ہدایات فرماتے تھے۔

- (۱) - دیکھو تم ایک سوداگر کی حیثیت سے جا رہے ہو۔ تجارت کے بارے میں اسلام کے زرین اصول کو ہمیشہ پیش نظر رکھنا۔ اور
- (۲) - چیزوں کو کم منافع پر فروخت کرنا۔ اور
- (۳) - خراب چیزیں ہرگز فروخت نہ کرنا۔ بلکہ انہیں تلف کر دینا۔ اور
- (۴) - خریدار سے انتہائی اخلاق اور شرافت سے پیش آنا۔ اور
- (۵) - جب تک لوگ آپ کے قول و کردار کے گرویدہ نہ ہو جائیں ان پر اسلام پیش نہ کرنا۔ (۱۴) - یہ تھے وہ اصول جو وہ اپنے مبلغ تاجروں کو عطا کرتے تھے۔ اس سے اپنی اور متعلقین کی معیشت کو بہتر بنایا۔ اور دین اسلام کو پھیلانے اور دور دراز علاقوں تک پہنچانے میں آپ نے بڑے منظم طریقہ

سے تجارت سے کام لیا تھا۔

مذکورہ بحث کو غور سے ملاحظہ کرنے کے بعد درج ذیل خصوصیات سامنے آتی ہیں۔

(۱)۔ ان صوفیاء کرام کے طریق دعوت سے ہند میں تلوار سے نہیں بلکہ اسلام اپنی اخلاقی قدروں اور پاکیزہ تعلیمات سے پھیلا۔ اور

(۲)۔ ان کے اوصاف و کردار بلند ہونے کی بناء پر اسلام پھیلا۔ اور وہ

(۳)۔ تبلیغ و تلقین اور تجارت کی غرض سے علاقوں میں پہنچ کر اثرات مرتب کرتے رہے ہیں۔

(۴)۔ مقامی لوگوں میں بڑی محبت سے رہتے تھے اور ان کے دکھ درد میں شریک ہوتے تھے۔

(۵)۔ بزرگوں کے اثرات سے ہند کے عوام میں وحدت پیدا ہوئی۔ جبکہ ہندو معاشرہ ذات پات کے نظام سے منتشر تھا۔

(۶)۔ علاقوں میں عوام کے لئے مدرسے، مساجد، کنوئیں، سڑکیں، خانقاہیں، لنگر خانے، مسافروں کے لئے سرائے اور تالاب بنوائے۔ اور زمین کو آباد کرایا۔ اور تجارت سے فائدہ پہنچایا۔

تاریخی حوالوں سے یہ بات بھی سامنے آئی ہے کہ صوفیاء کرام نے دعوت حق کو مسلم اور حقیقت ثابت کرنے کے لئے کرامات کا ظہور فرمایا۔ جیسا کہ معتبر تذکرہ نگاروں نے حضرت خواجہ عثمان ہرونیؒ کی کرامت کا ذکر کیا ہے۔ ہندوستان تشریف لاتے ہوئے راستے میں ان کا گزر ایک ایسے مقام پر ہوا۔ جہاں پارسیوں کا ایک بڑا آتشکدہ تھا۔ خواجہ عثمان ہرونیؒ نے اس کے قریب قیام کیا۔ اور اپنے خادم کو بھیجا کہ افطار کے واسطے آگ پر روٹی پکالائے۔ خادم گیا لیکن آتش پرستوں نے اسے آگ نہیں دی۔ حضرت کو خود اس طرف متوجہ ہونا پڑا۔ جب آپ آتش کدے کے پاس پہنچے تو وہاں ایک بوڑھا موہد مختار

نام کا سات برس کا لڑکا آغوش میں لئے کھڑا تھا۔ حضرت کی اس سے گفت و شنید ہوئی۔ آپ نے اس سے کہا کہ آگ ایک فانی چیز ہے۔ ایک چلو پانی سے معدوم ہو جاتی ہے۔ اسے کیوں پوجتے ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کو جو اس آگ کا خالق ہے نہیں پوجتے۔ اس نے کہا آگ ہمارے مذہب میں بڑا مرتبہ رکھتی ہے۔ اسے کیوں نہ پوجیں۔ حضرت نے پھر کہا کہ تم اتنی مدت سے آگ کی صدق دل سے پرستش کرتے ہو۔ کیا تم یہ کر سکتے ہو کہ اپنا ہاتھ یا پاؤں اس آگ میں ڈالو۔ اور وہ نہ جلائے۔ مویہ نے کہا جلانا آگ کی خاصیت ہے جو اس میں ہاتھ ڈالے گا جل جائے گا۔ حضرت یہ سن کر موبد کے فرزند کو اس کی آغوش سے لیا اور خود آیت کریمہ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ پڑھ کر آگ میں داخل ہوئے۔ یہ دیکھ کر موبد اور اس کے ساتھی حیران و پریشان ہوئے۔ آگ کے گرد شور و فغاں کرتے تھے لیکن اندر جانے کی ہمت نہ پڑتی تھی۔ ایک عرصہ کے بعد حضرت خواجہ معہ اس بچے کے صحیح و سلامت اس حالت میں آگ سے نکلے کہ ان کے کپڑوں پر ایک وجہ بھی نہ تھا۔ تمام آتش پرست یہ حال دیکھ کر ششدر رہ گئے۔ اور حضرت کی کرامت دیکھ کر ان کے ہاتھ پر ایمان لائے۔ لڑکے کا نام ابراہیم رکھا اور بوڑھے موبد کا نام شیخ عبداللہ رکھا سیر العارفین کے مصنف جمالی کا بیان ہے کہ شیخ عبداللہ اور شیخ ابراہیم کا عالیشان مقبرہ میں نے خود ملاحظہ کیا ہے۔ اور وہاں دو ہفتے قیام کیا ہے۔ (۱۵) جو صاحب کرامت بزرگ تھے انہوں نے کرامت کے ذریعے دین اسلام کی ترویج و اشاعت اور دعوت و ارشاد سے خوب کام لیا۔

چشتی بزرگ میل محبت بغیر کسی تفریق کے روا رکھتے تھے۔ اس سے بھی لوگوں کو قریب آنے کا موقع ملا ان کے اخلاق و کردار کو صلح کل اور خیر خواہی کو غیر مسلم بھی تسلیم کرتے تھے۔ جیسا کہ رائے بہادر پنڈت پر بلاس سادرا حضرت خواجہ معین الدین کی نسبت اپنی انگریزی تصنیف ”اجمیر“ میں لکھتے

ہیں۔ حضرت خواجہ نے کبھی کسی کو تنگ کرنے کا مشورہ نہیں دیا۔ اور خدا کی تمام مخلوقات کی نسبت ان کا نقطہ نظر صلح جوئی اور خیر خواہی کا تھا۔ (۱۶) اس اپنائیت نے بھی لوگوں تک اسلام کو پہنچنے میں بڑی مدد دی، اور صوفیائے کرام کی اچھی عادت نے اسلام کی آبیاری کی۔ یہی وجہ ہے کہ ہند میں حضرت خواجہ سے ہندو محبت کا اظہار کرتے ہیں۔ اور آج بھی لاتعداد ہندو مزار پر حاضری دیتے ہیں۔

## حوالہ جات

- (۱) - مولانا نور احمد خاں فریدی - تاریخ ملتان - جلد اول - قصر الادب رائٹر کالونی ملتان ۱۹۷۲ء صفحہ ۱۳۱
- (۲) - محمد سعید، مقالہ - سلسلہ سروردیہ کی ہند میں آمد اور علاقے پر اس کے اثرات کا تاریخی جائزہ - صفحہ ۱۰۵ - کراچی یونیورسٹی
- (۳) - معمر دو جامع انسائیکلو پیڈیا - صفحہ ۱-۵
- (۴) - محمد سعید - مقالہ - صفحہ ۱۰۳
- (۵) - حامدین فضل اللہ جمالی - میرا العارفین اور سائنس بورڈ لاہور ۱۹۹۲ء صفحہ ۲۵
- (۶) - مولانا نور احمد خاں فریدی - تاریخ ملتان - صفحہ ۱۳۶
- (۷) - حضرت شیخ بدرالدین اسحاق - اردو ترجمہ - اسرار اولیاء - مکتبہ فریدیہ ساہیوال - بار اول - صفحہ ۲۹
- (۸) - مولانا نور احمد خاں فریدی - تاریخ ملتان - جلد اول - قصر الادب رائٹر کالونی ملتان ۱۹۷۲ء
- (۹) - شیخ بدرالدین اسحاق - اسرار الاولیاء - بار اول - مکتبہ فریدیہ ساہیوال - صفحہ ۲۹
- (۱۰) - ڈاکٹر سیدہ اشرف ظفر - سید میر علی ہمدانی - گلشن پبلیشرز سری نگر کشمیر ۱۹۹۱ء صفحہ ۱۲۵
- (۱۱) - دائرہ معارف اسلامیہ وانشگاہ پنجاب لاہور - طبع اول - ۱۹۶۲ء صفحہ ۳۲۶-۳۲۷
- (۱۲) - شیخ محمد اکرام - آب کوثر - ادارہ ثقافت اسلامیہ 'لاہور' - ۱۹۹۲ء صفحہ ۲۵۶

- (۱۳)۔ مولانا نور احمد خاں فریدہ۔ تاریخ ملتان۔ صفحہ ۱۳۲-۱۳۳
- (۱۴)۔ خواجہ نظام الدین اولیاء۔ فوائد القواد۔ ترجمہ۔ حسن نظامی۔ اردو اکادمی دہلی بھارت ۱۹۹۲ء صفحہ ۸۰۳۔
- (۱۵)۔ شیخ محمد اکرم۔ آب کوثر۔ ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور۔ ۱۹۹۲ء صفحہ ۲۰۱-۲۰۰۔
- (۱۶)۔ شیخ محمد اکرام۔ رود کوثر۔ ۱۹۸۲ء صفحہ ۳۱۸۔

# صوفیائے کرام کا طریق دعوت

مولانا محمد صدیق ہزاروی  
مدرس 'جامعہ نظامیہ رضویہ'  
اندرون لوہاری دروازہ۔ لاہور

## صوفیاء کرام کا طریق دعوت

مولانا محمد صدیق ہزاروی

پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق سے خیر و شر کے ٹکراؤ کا آغاز ہو گیا تھا جو ہر دور میں جاری رہا اور قیامت تک باقی رہے گا بدی کی سب سے بڑی قوت ابلیس جس کو شیطان کا نام دیا گیا کو قیامت تک مہلت دی گئی اور اس نے انسان کو راہ راست سے پھیرنے اور حق سے دور رکھنے کے لئے معمم ارادہ کیا اور قسم کھائی اس لئے وہ خود اور اس کی ذریت اپنے مذموم مشن کی تکمیل کے لئے دن رات سرگرداں ہے۔

جہاں شر کا پھیلاؤ اس قدر زوروں پر ہے وہاں خیر اور تعلق باللہ کے فروغ کے لئے اللہ نے اس قدر محکم اور موثر اہتمام فرمایا کہ بدی اس کے سامنے سر جھکانے پر مجبور ہو جاتی ہے اور اسے خیر کے سامنے اپنی بے بسی کو تسلیم کئے بغیر کوئی چارہ کار نہیں رہتا سعادت مند نفوس قدسیہ کی عظمت کے اظہار کے لئے یہ ٹکراؤ ہمیشہ باقی رہے گا۔

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز  
چراغِ معطفوی سے شرارِ بولہبی

marfat.com

Marfat.com



دعوت الی اللہ یا دعوت اسلام ایک ایسا اہم فریضہ ہے جس کے لئے منتخب افراد کو تاجِ نبوت سے سرفراز کیا گیا اور پھر جن عالی مرتبت شخصیات نے اس ذمہ داری سے عمدہ برآ ہونے کے لئے اپنے آپ کو پیش کیا وہ وارثانِ نبوت کہلائے اور ان کو نیابتِ نبوت کا اعزاز حاصل ہوا۔

اس سے پہلے کہ صوفیاء کرام کے طریقِ دعوت کے حوالے سے کچھ کہا جائے قرآن مجید کی روشنی میں دعوت سے متعلق چند اہم اور بنیادی باتوں کا تذکرہ ضروری ہے صوفیاء کرام کی دعوت کا منہاجِ دعوت انبیاء ہے اس لئے اگر قرآن مجید کے حوالے سے یہ اہم باتیں ہمارے اذہان میں جاگزیں ہو جائیں گی تو صوفیاء کرام کے طریقِ دعوت کو سمجھنا آسان ہو جائے گا۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے دعوت کے متعلق درج ذیل چند امور سامنے آتے ہیں۔

(۱) - دعوت الی اللہ یا دعوت الی سبیل اللہ محض ایک نقلی امر نہیں بلکہ ایک اہم فریضہ ہے۔

ارشادِ خداوندی ہے۔

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ (۱) اپنے رب کی راہ کی طرف بلائیں۔

ادع امر کا صیغہ سے جو بلا قرینہ واقع ہو تو وجوب کا متقاضی ہوتا ہے۔

(۲) - دعوت الی اللہ وقت کی قید سے آزاد ہے اور یہ ایک ہمہ وقتی فریضہ ہے حضرت نوع علیہ السلام اپنی دعوت کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا (۲) میں نے اپنی قوم کو دن رات (اللہ تعالیٰ کی طرف) بلایا۔

(۳) - حقیقتاً دعوت وہی ہے جو الی اللہ ہو دین سے برگشتہ کرنے اور دین کے نام پر اپنی خواہشات کا پرچار دعوت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ سے فرمایا کہہ دیجئے۔

أَلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَأْب (۳) میں اسی کی طرف (یعنی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف)

بلاتا ہوں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

(۳)۔ دعوت الی اللہ میں امت کی نجات مقصود ہو ورنہ وہ دعوت علی منہاج النبوة نہیں۔ قرآن مجید حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یوں نقل کرتا ہے آپ فرماتے ہیں:-

مَا لِي اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُوْنِيْ اِلَى النَّارِ (۴) مجھے کیا ہوا میں تمہیں نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھے جہنم کی طرف بلاتے ہو۔

(۵)۔ مبلغ و داعی کے لئے دعوت کے ساتھ استقامت اختیار کرنا اور لوگوں کی خواہش کی پیروی سے بچنا بھی ضروری ہے ارشاد خداوندی ہے۔

فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ (۵) پس اسی دین کی طرف دعوت دیں اور جس طرح حکم دیا گیا استقامت اختیار کریں اور لوگوں کی خواہشات پر نہ چلیں۔

(۶)۔ دعوت الی اللہ میں حکمت اور موعظہ حسنہ کو پیش رکھنا بھی ضروری ہے تاکہ دعوت موثر اور بامقصد ہو۔ ارشاد خداوندی ہے۔

اُدْعُ اِلَى سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ۔ (۶) اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھے وعظ کے ذریعے بلائیے اور اس طریقے سے مجادلہ کریں جو نہایت اچھا ہے۔

(۷)۔ داعی الی اللہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ اخلاق عالیہ کا پیکر ہو تاکہ لوگ اس سے دور بھاگنے کی بجائے اس کے قریب آئیں تاکہ ان کو اسلام اور اچھے اخلاق کی دعوت دی جاسکے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

فِيْمَا رَحْمَةٌ مِّنَ اللّٰهِ لِيَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ (۷) پس (صرف) اللہ کی رحمت سے آپ ان کے لئے نرم ہو گئے اگر آپ تند مزاج سخت دل ہوتے تو یہ لوگ آپ کے آس پاس سے منتشر

ہو جاتے۔

(۸)۔ دین حق کے داعی کے لئے ضروری ہے کہ وہ محض رضائے خداوندی کے لئے دعوت الی اللہ کا فریضہ انجام دے اور کسی قسم کا لالچ اس کے دل میں جگہ نہ بنائے قرآن مجید کی متعدد آیات میں انبیاء کرام کا فرداً فرداً یہ اعلان مذکور ہے کہ میں دعوت و تبلیغ دین پر تم سے اجرت نہیں مانگتا۔ میرا اجر تو اس کے پاس ہے جس نے مجھے پیدا کیا ہے سرکارِ دو عالم ﷺ کو اس بات کا حکم دیتے ہوئے خالق کائنات نے ارشاد فرمایا:-

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ (۸) آپ فرمادیتے ہیں اس (تبلیغ و دعوت) پر تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا ہاں اپنے رشتہ داروں کی محبت (چاہتا ہوں)

دین حق کا داعی حفاظت خداوندی کے حصن حصین میں ہوتا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ داعی الی اللہ کو اپنا فریضہ انجام دینے کے لئے ہر قسم کے خوف اور ملامت سے بے نیاز ہو کر میدان دعوت میں اترنا چاہئے اللہ تعالیٰ نے اسلام کے سب سے بڑے داعی اور مبلغ اعظم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ط۔ (۹) اے رسول ﷺ! پہنچا دیجئے جو اتارا گیا آپ کی طرف آپ کے پروردگار کی جانب سے اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام نہیں پہنچایا اور اللہ تعالیٰ آپ کو لوگوں (کے شر) سے بچائے گا۔

گویا بطور خلاصہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ نیابت رسالت میں دعوت الی اللہ کا اہم فریضہ انجام دینے والے اور اس منصب عظیم پر فائز ہونے والے رجال عظیم کا فرض ہے کہ دعوت الی اللہ ایسے کار خیر کے لئے اپنے شب و روز وقف

کریں، مقصد دعوت تقریب خداوندی اور صراط مستقیم پر گامزن کرنا ہو، اُمت مسلمہ کی نجات پیش نظر ہو استقامت کو شعار بنایا جائے اور لوگوں کی خواہشات سے منہ موڑا جائے حکمت و موعظت حسنہ کا انداز اختیار کیا جائے، گفتگو میں مٹھاس اور دل کشادہ ہو نہ تو دعوت اسلام کا مقصد دولت کا حصول اور لالچ ہو اور نہ احقاق حق کے سلسلے میں کسی لومتہ لائم کی پرواہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہونے والی حفاظت پر مکمل اعتماد ہونا چاہیے۔

جب تک دور نبوت کی ضیا پاشیوں سے معاشرہ منور رہا اور اس کے بعد خلافت علی منہاج النبوت کی روشنی نے ایک جہاں کو روشن کیئے رکھا اس وقت تک نہ تو عقائد میں بگاڑ پیدا ہوا، نہ اقتدار ہوس زر، جلب منفعت اور عیاشی کا ذریعہ بنا اور نہ دولت دنیا کی محبت نے اختلاف و انتشار کو جنم دیا بلکہ خوف خدا اور فکر آخرت کا غلبہ رہا۔ اس لئے اس سنہری دور میں خود حکمران وقت ہی مبلغ تھا بلکہ اس کی سادہ اور زیب و زینت سے پاک زندگی دعوت الی اللہ اور تبلیغ اسلام کا بہت بڑا ذریعہ تھی۔

اس مخصوص دور اور خیر القرون کے بعد جو حالات جنم لینے والے تھے سرکار دو عالم ﷺ نے خود ان کی نشاندہی فرمائی اور اُمت مسلمہ کو اس کی ہلاکت آفرینیوں سے آگاہ فرمایا بلکہ یوں کہا جائے تو نامناسب نہ ہو گا کہ آپ نے آنے والے داعیان اسلام اور مبلغین دین کے لئے سب سے اہم دائرہ دعوت و تبلیغ کی بھی نشاندہی فرمادی آپ نے فرمایا:-

مَا أُنْحَشِي عَلَيْكُمْ الْفَقْرَ وَلَكِنْ أُنْحَشِي عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ كَمَا بَسَطْتُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَنَّا فُسُوهَا كَمَا تَنَافُسُوهَا فَتَهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ (۱۰) مجھے تم پر محتاجی کا خوف نہیں لیکن مجھے تمہارے بارے میں اس بات کا خوف ہے کہ تم پر دنیا اس طرح کشادہ کر دی جائے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر کشادہ کی گئی اور ان کی

طرح تمہارے درمیان بھی مقابلہ شروع ہو جائے اور جس طرح اس دنیا نے ان کو ہلاک کیا تمہیں بھی ہلاک کر دے۔

تاریخ دعوت کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب خلافت ملوکیت میں تبدیلی ہوئی اور ایک طرف نظام حکومت قرآن و سنت کے راستے سے ہٹا گیا اور دوسری جانب اقتدار کی ہوس اور رسہ کشی نے حکمرانوں کو ملت کی اصلاح سے غافل کیا تو نتیجتاً تین قسم کی خرابیوں نے جنم لیا جن کے ازالے کے لئے صوفیاء کرام میدان عمل میں نکلے یہی وجہ ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا دور حکومت تھا جو درحقیقت خلافت راشدہ کا ایک عکس جمیل تھا تو اصلاح کی تمام تر ذمہ داری خود حکومت وقت نے اپنے ذمہ لے رکھی تھی اور الگ سے صوفیاء کرام کو اس مشن کی تکمیل کے لئے خصوصی جدوجہد کی ضرورت نہ تھی اگرچہ انہوں نے اس دور میں بھی اپنا فرض منصبی پورا کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی تھی۔

اس سے پہلے کہ تین بنیادی خرابیوں کی نشاندہی اور ان کے قلع قمع کے لئے چند اہم مبلغین و داعیان اسلام کا تذکرہ کیا جائے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی دعوت الی اللہ سے متعلق کاوشوں کی ایک جھلک پیش کرنا ضروری ہے جس سے اس بات کو سمجھنا آسان ہو جائے گا کہ ان کا دور حکومت نظام مملکت کے حوالے سے ایک سنہری دور تھا۔ آپ نے خلافت کے ابتدائی دنوں میں ایک گشتی فرمان جاری کیا جس میں فرماتے ہیں:-

”اسلام کے کچھ حدود و قوانین ہیں جو ان پر عمل کرے گا اس کے ایمان کی تکمیل ہوگی اور جو عمل نہیں کرے گا اس کا ایمان نامکمل رہ جائے گا اگر زندگی نے وفا کی تو میں تمہیں ان کی تعلیم دوں گا اور تمہیں ان پر چلاؤں گا اگر اس سے پہلے میرا وقت آگیا تو تمہارے درمیان رہنے پر کچھ حریص بھی نہیں ہوں۔ (۱۱)

تاریخ طبری میں مرقوم ہے۔

”حضرت عمر بن عبدالعزیز“ کے زمانے میں نوافل و طاعات (اور) ذکر و تذکرہ گفتگو اور مجلسوں کا موضوع بن گیا جہاں چار آدمی جمع ہوئے تو ایک دوسرے سے پوچھتے کہ رات کو تمہارا کیا پڑھنے کا معمول ہے تم نے کتنا قرآن پاک یاد کیا ہے تم قرآن پاک کب ختم کرو گے اور کب ختم کیا تھا اور مہینے میں کتنے روزے رکھتے ہو۔“ (۱۲)

جس طرح پہلے عرض کیا گیا حکمرانوں کی بے اعتدالیاں معاشرتی بگاڑ کا ذریعہ بنیں عہد اموی میں جاہلی رجحانات و اثرات کے حوالے سید ابوالحسن علی ندوی نے تاریخ دعوت و عزیمت“ میں ذکر کیا ہے کہ۔۔۔ حکومت کا محور جس پر اس کا پورا نظام گردش کرتا تھا کتاب و سنت نہ رہا بلکہ عربی سیاست اور مصالح ملکی بن گیا تقاضا اور عربی عصیت کی روح جس کو اسلام نے شہید کر دیا تھا اور جو بادیہ عرب میں پناہ گزیں تھی پھر واپس آگئی قبائلی غرور، خاندانی جنبہ داری، اعزہ پروری جو خلافت راشدہ میں سخت عیب اور معصیت شمار ہوتی تھی، ہنر اور محاسن بن گئے اعمال و اخلاق کے محرکات (بجائے اجر و ثواب کے) جاہلی ناموری، مدح و تعریف اور تفوق ہو گئے۔۔۔ مزید لکھا ہے:-

گانا سننے کا ذوق اور موسیقی کا انہماک حد کو پہنچ گیا تھا حکومت کی غلط روی اور اہل حکومت کی بے دین زندگی سے پوری اسلامی سوسائٹی متاثر ہو رہی تھی۔۔۔ (۱۳)

تاریخ دعوت و عزیمت کے صفحات اگرچہ ان تمام نفوس قدسیہ کے اصلاحی تبلیغی اور دعوت الی اللہ پر مبنی کارناموں کے ذکر سے منور ہیں لیکن ان میں بعض شخصیات چار دانگ عالم میں اس لئے شہرت یافتہ ہیں کہ انہوں نے معاشرے میں بگاڑ پیدا کرنے والی کلیدی خرابیوں کا سراغ لگایا اور ان کے قلع

قمح کے لئے بھرپور جدوجہد کر کے ملت اسلامیہ کو تقریب خداوندی، عمل بالقرآن اور سنت رسول ﷺ کی پیروی کی دعوت دی۔

یوں تو معاشرہ بے شمار خرابیوں کی آماجگاہ بنا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے بلکہ جاری رہے گا لیکن تفصیل سے ہٹ کر دیکھا جائے تو تمام خرابیوں کی بنیاد تین باتیں ہیں۔

(۱)۔ نظام حکومت کا قرآن و سنت کی تعلیمات سے تصادم

(۲)۔ عقائد میں خواہشات کا عمل دخل

(۳)۔ دنیوی مال و متاع سے محبت اور آخرت سے غفلت

دعوت الی اللہ کا فریضہ انجام دینے والی شخصیات نے ہمیشہ ان امور کو پیش نظر رکھا حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لے کر حضرت مجدد الف ثانی، حضرت حسن بصری سے حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنوی تک اور حضرت امام محمد بن حنبل سے حضرت امام احمد رضا بریلوی اور حضرت خواجہ پیر مرعلی شاہ تک جو بھی شخصیات دعوت و ارشاد اور تبلیغ و اصلاح کے حوالے سے افق اسلام پر نمودار ہوئیں ان کی خدمات کا محور بنیادی طور پر یہی امور ہیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے پہلی صدی عیسوی میں، حضرت خواجہ حسن بصری اور حضرت امام احمد بن حنبل نے دوسری صدی ہجری میں حضرت امام ابوالحسن اشعری نے تیسری صدی ہجری میں حضرت ابوالمنصور ماتریدی نے چوتھی صدی ہجری میں حضرت امام غزالی اور حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی نے پانچویں صدی ہجری میں حضرت مولانا جلال الدین رومی نے ساتویں صدی ہجری میں اپنے اپنے انداز میں اسلامی نظام حکومت کے قیام، من گھڑت عقائد کے خاتمے و اسلامی عقائد کے تحفظ و ترویج اور دنیا کی بے ثباتی اور اخروی حقیقی زندگی کی پائیداری و دوام کا درس دیتے ہوئے دولت کی ہوس سے پیدا

ہونے والے باہمی مناقشات کے خاتمے کے لئے جو نمایاں کوششیں کی ہیں وہ تاریخ کا ایک قیمتی سرمایہ ہے۔

حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں۔

ہائے افسوس لوگوں کو اُمیدوں اور خیالی منصوبوں نے غارت کیا زبانی باتیں ہیں عمل کا نام و نشان نہیں علم صبر کے بغیر اور ایمان بلا یقین ہے۔ (فرمایا) انہوں نے پہلے حرام کیا پھر حلال کر لیا تمہارا دین کیا ہے زبان کا ایک چٹخارہ۔ اگر پوچھا جاتا ہے کہ روز حساب پر تمہارا یقین ہے تو جواب ملتا ہے کہ ہاں ہاں قسم ہے روز جزا کے مالک کی، غلط کہا مومن کی شان تو یہ ہے کہ وہ قوی فی الدین ہو۔ (۱۴)

حضرت حسن بصریؒ جو اپنے زمانے میں حق گوئی و بیباکی اور اخلاقی جرات و شجاعت میں بھی ممتاز تھے اس لئے انہوں نے خلیفہ وقت یزید بن عبد الملک پر بر ملا تنقید کی ایک موقع پر درس کے دوران کسی شخص نے سوال کیا کہ اس زمانے کے فتن (یزید ابن عبد الملک اور ابن الاشعث کی شورش) کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے انہوں نے فرمایا: نہ اس کا ساتھ دو نہ اس کا ایک شامی نے کہا اور امیر المومنین کا؟ یہ سن کر آپ غصہ میں آگئے پھر ہاتھ اٹھا کر فرمایا ”ہاں نہ امیر المومنین کا ہاں نہ امیر المومنین کا“

حضرت حسن بصریؒ اس وقت میدان عمل میں نکلے اور امت مسلمہ کی دینی قیادت کا منصب سنبھالا جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے بعد حکومت نے پہلے والا روپ اپنا لیا تھا اور جاہلیت نے اپنے نیچے مضبوطی سے گاڑ لئے تھے۔ شخصی اور موروثی حکومت اور دولت کی فراوانی کی وجہ سے اسلامی معاشرہ نفاق کا شکار ہو چکا تھا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ دولت کی فراوانی بگاڑ کی راہ ہموار کرتی ہے سرکارِ دو عالم ﷺ نے بھی امت کے لئے اسی خدشہ کا اظہار فرمایا تھا۔ چنانچہ



بنو امیہ کے بعد جب عباسی خلافت کا دور آیا تو دولت کی ریل پیل کا یہ حال تھا کہ ابن خلدون کے مطابق ہارون الرشید کے زمانے میں سلطنت عباسیہ کی سالانہ آمدنی سات ہزار پانچ سو قنطار یعنی سات کروڑ ڈیڑھ لاکھ دینار سے زیادہ تھی اسی وجہ سے ساری دنیا کا سامان عیش و عشرت، اہل کمال، صنایع و معنی، غلام، لونڈیاں اور دیگر سامان تعیش مرکز یعنی بغداد میں جمع ہو گیا دولت کی فراوانی اور عجمیوں کے اختلاط سے تمدن کی تمام خرابیاں اور بے اعتدالیاں اسی مرکز اسلام میں شروع ہو گئی تھیں۔ مامون کی شادی کے حال میں لکھا ہے کہ:

مامون مع خاندان شاہی دارکان دولت و کل فوج و تمام افسران ملکی و خدام حسن بن سہل (وزیر اعظم جو دلہن کا باپ تھا) کا مہمان ہوا برابر انیس دن تک اس عظیم الشان بارات کی ایسی فیاضانہ حوصلہ سے مہمانداری کی گئی کہ ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی بھی چند روز کے لئے امیرانہ زندگی بسر کر لے خاندان ہاشم و افسران فوج اور تمام عہدیداران سلطنت پر مشک و عنبر کی ہزاروں گولیاں جن پر کاغذ لپیٹے ہوئے تھے اور ہر کاغذ پر نقد، لونڈی، غلام، املاک، خلعت اسپ (گھوڑا) جاگیر وغیرہ کی ایک خاص تعداد لکھی ہوئی تھی، شمار کیں اور عام لوٹ میں یہ فیاضانہ حکم تھا کہ جس کے حصے جو گولی آئے اس میں جو کچھ لکھا ہے اسی وقت وکیل الخزن (خازن) سے دلایا جائے۔ (۱۵)

ان حالات میں حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت سفیان ثوری، حضرت فضیل بن عیاض، حضرت جنید بغدادی، حضرت معروف کرخی اور حضرت بشرحانی ایسی عظیم روحانی شخصیات نے اصلاح کا فریضہ انجام دیا اور اس کام کو اپنا مقصد حیات قرار دیا یہ لوگ اس قدر بے لوث، زاہد، پیکر استغناء اور ایثار و بے نفسی کا مجسمہ تھے کہ ان کی تعلیمات اور اخلاق سے متاثر ہو کر بے شمار غیر مسلم حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔

اس دور کے اعتقادی فتنوں میں سب سے بڑا فتنہ خلق قرآن کا فتنہ تھا۔ یونانی فلسفہ اور اعتزال ہارون کی سرپرستی ہی میں پروان چڑھے مامون جو یونانی فلسفہ اور عقلیت سے مرعوب تھا، کے زمانے میں معتزلہ کو عروج حاصل ہوا اور قاضی ابن داؤد کی بدولت جو سلطنت عباسیہ کا قاضی القضاة ہو گیا تھا اور معتزلہ کے افکار کا پر جوش داعی و مبلغ تھا مذہب اعتزال کو حکومت وقت کی سرپرستی اور حمایت حاصل ہو گئی تھی۔ خود مامون کے اندر بھی یہ جذبہ موجود تھا اس لئے اس کے دربار اور مزاج پر معتزلہ حاوی تھے۔

عقیدہ خلق قرآن اس وقت معتزلہ کا شعار اور کفر و ایمان کا معیار بن گیا تھا اس مسئلہ میں محدثین معتزلہ کے حریف اور مد مقابل تھے ان کی نمائندگی کے لئے حضرت امام احمد بن حنبل "میدان میں نکلے۔"

تفصیلی گفتگو سے اجتناب کرتے ہوئے یہاں اتنا بیان کر دینا کافی ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل "کو اس حق پر مبنی موقف سے ہٹانے کی بھرپور کوشش کی گئی ڈرایا گیا، لالچ دیا گیا مناظرے کیئے گئے لیکن جب آپ نے راہ حق سے کنارہ کشی کو قبول نہ فرمایا تو آپ کو کوڑے لگائے گئے۔"

آپ کو اٹھائیس مہینے تک قید و بند میں رکھا گیا اور تیتیس یا چونتیس کوڑے لگائے گئے ابو العباس الرقی کہتے ہیں جب حضرت امام احمد "رقہ میں قید تھے تو لوگوں نے ان کو سمجھانا چاہا اور بچاؤ کے حوالے سے احادیث سنائیں تو آپ نے فرمایا حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا کیا جواب دو گے جس میں کہا گیا ہے کہ گزشتہ زمانے میں ایسے ایسے لوگ تھے جن کے سر پر آراؤ کدال چلایا گیا پھر بھی وہ اپنے دین سے نہیں ہٹے۔"

یہ سن کر لوگ ناامید ہو گئے اور سمجھ گئے کہ وہ اپنے مسلک سے نہیں ہٹیں گے حضرت امام احمد بن حنبل "نے یہ سب تکالیف برداشت کیں لیکن اس عظیم فتنہ کی سرکوبی کر کے امت کو اس کے دلدل میں پھنسنے سے بچایا اور

دعوت الی اللہ کا وہ نقشہ دنیائے اسلام کے سامنے پیش جس کی کوئی مثال نہیں۔

اگرچہ معصم اور واثق کے انتقال پر معتزلہ کا زور ٹوٹ گیا لیکن عقلیت اور نئے طریقہ بحث کی طرف محدثین اور علماء کی عدم توجہ اور معتزلہ کی عقل اور فلسفہ کی بنیاد پر گفتگو سے عام لوگ تو درکنار خود محدثین کے تلامذہ مرعوب ہو رہے تھے اور یہ صورت حال دینی وقار اور سنت کے لئے سخت خطرناک تھی ان حالات میں حضرت شیخ ابوالحسن اشعریؒ اور امام ابوالمنصور ماتریدیؒ جیسی بلند پایہ علمی شخصیات نے معتزلہ کا منہ توڑ جواب دیا۔ ان دونوں نامور شخصیتوں نے معتزلہ روافض اور قرامطہ کے رو میں نہایت علمی و ادبی کتابیں تصنیف فرمائیں۔ ان ہی حضرات کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ دنیائے اسلام کی علمی و ذہنی قیادت معتزلہ کے ہاتھ سے نکل کر علماء اہل سنت کے ہاتھ میں آ گئی۔

اسی دور کا ایک فتنہ باطنیت کا فتنہ تھا جس کے داعی اور بانی ان قوموں کے افراد تھے جو مسلمانوں کے ہاتھ اپنا اقتدار کھو چکے تھے گویا وہ اسلام سے بدلہ لینا چاہتے تھے انہوں نے اس نکتے پر زور دیا کہ ہر لفظ کا ایک ظاہری معنی ہوتا ہے اور دوسرا حقیقی یا باطنی، چنانچہ انہوں نے کہنا شروع کر دیا کہ نبی اس ذات کا نام ہے جس پر قوت قدسیہ صافیہ کا فیضان ہو جبریل کسی ہستی کا نام نہیں صرف فیضان کا نام ہے اسی طرح آخرت، زکوٰۃ، جنابت، طہارت وغیرہ امور کی من مانی تشریح کی۔

چنانچہ اس وقت ایسی شخصیت میدان میں آئی جسے علوم عقلیہ و نقلیہ دونوں میں پوری بصیرت اور دستگاہ حاصل تھی وہ تمام علوم میں مجتہدانہ نظر اور خود اپنا مقام رکھتے تھے۔ وہ حضرت امام غزالیؒ کی نہایت وقیع علمی و روحانی شخصیت تھی۔ دعوت الی اللہ کے سلسلے میں حضرت امام غزالیؒ کی احیاء علوم

الدین نہایت جامع تصنیف ہے جس میں آپ نے دنیا کی بے ثباتی کو واضح کیا، حکمرانوں اور غافل علماء و صوفیاء کو جھنجھوڑا اور ان کو ان کا فرض منصبی یاد دلایا۔۔۔ شروع شروع میں جب جوانی کا دور تھا تو آپ مختلف گروہوں سے متاثر تھے لیکن جب تحقیقی مطالعہ کے بعد حقیقت واضح ہوتی گئی تو آپ ان تمام فرقوں کے خلاف سینہ سپر ہو گئے۔ آپ اپنے فکری سفر کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

پھر میں نے عقلیات پر غور کیا تو وہ مجھے حساسیت سے بھی زیادہ مشکوک اور کمزور نظر آئے تقریباً دو مہینے تک میری یہ ارتیابی کیفیت رہی اور مجھ پر سوسپٹائٹ کا غلبہ رہا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس بیماری سے شفا دی اور طبیعت صحت و اعتدال پر آئی اور بدیہیات عقلی پر اطمینان ہو گیا۔۔۔ اس مرض سے شفا یاب ہونے کے بعد اب میرے سامنے چار گروہ تھے جو طالب حق معلوم ہوتے تھے متکلمین جو اہل عقل و نظر ہونے کے مدعی تھے، باطنیہ جن کا دعویٰ تھا انسان کے پاس خاص تعلیمات و اسرار ہیں۔ اور انہوں نے براہ راست امام معصوم سے علم حقائق حاصل کیا فلاسفہ جن کا کہنا ہے کہ وہی اہل منطق و استدلال ہیں اور صوفیاء جو اپنے آپ کو صاحب کشف و شہود کہتے ہیں۔۔۔

آپ فرماتے ہیں۔۔۔ میں نے ہر گروہ کی رائے اور خیالات کا مطالعہ کیا تو کسی سے بھی مطمئن نہ ہوا۔۔۔ پھر ان چاروں گروہوں کے نظریات کا تجزیہ کرنے کے بعد کہتے ہیں۔

علم کلام۔۔۔ اگرچہ یہ فن اپنے مقصد کو پورا کرتا ہے لیکن میری تسلی کے لئے یہ کافی نہیں۔۔۔

فلسفہ:- میرے حلقہ درس میں تین تین سو طالب ہوتے ہیں پھر بھی میں نے فلسفہ کے مطالعہ کے لئے وقت نکالا اور دو سال کے اندر اندر میں نے ان کے تمام علوم کا مطالعہ کر ڈالا تفصیل ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔۔۔ غرض

میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ فلسفہ سے میری تشفی نہیں ہو گی اور عقل تنہا تمام مقاصد کا احاطہ نہیں کر سکتی۔

باطنیہ:۔۔۔۔۔ باطنیہ تو مجھے اپنی کتاب مستظہری کی تالیف کے سلسلے میں ان کے مذہب کا مطالعہ کرنے کا اچھی طرح موقع ملا میں نے دیکھا کہ ان کے عقائد کا دار و مدار امام وقت کی تعلیم پر ہے لیکن امام وقت کا وجود اور اس کی صداقت خود محتاج دلیل ہے اور یہ دونوں حد درجہ مشتبہ ہیں۔

تصوف:۔۔۔۔۔ اب صرف تصوف باقی رہ گیا میں ہمہ تن تصوف کی طرف متوجہ ہوا تصوف علمی بھی ہے اور عملی بھی۔ میرے لئے علم کا معاملہ آسان تھا۔ آگے کتب تصوف کا مطالعہ کا ذکر کرنے کے بعد نتیجہ یوں نکالتے ہیں۔

”مجھ پر اچھی طرح واضح ہو چکا تھا کہ سعادت اخروی کی صورت صرف یہ ہے کہ تقویٰ اختیار کیا جائے اور نفس کو اس کی خواہشات سے روکا جائے اور اس کی تدبیر یہ ہے کہ دار فانی سے بے رغبتی، آخرت کی طرف میلان و کشش اور پوری یکسوئی کے ساتھ توجہ دلی اللہ کے ذریعے قلب کا علاقہ دنیا سے ٹوٹ جائے۔۔۔۔۔“

آپ نے اس مقصد کے لئے خلوت اختیار کی (تفصیل المنقذ من الضلال میں) حضرت امام غزالیؒ اپنے رب سے لو لگانے اور باطنی جلا کے حصول کے لئے خلوت کو اختیار کر چکے تھے لیکن چونکہ اسلام اور مسلمانوں کو اس وقت ان جیسی موزوں شخصیت کی ضرورت تھی، اس لئے انہوں نے نیابت رسول ﷺ میں میدان عمل میں نکلنے کا فیصلہ کیا اس سلسلے میں فرماتے ہیں:

میں نے دیکھا کہ فلسفہ کے اثرات سے بہت سے مدعیان تصوف کی گمراہی بہت سے علماء کی بے عملی اور متکلمین کی غلط اور کمزور نمائندگی کی وجہ سے اکثر طبقات کا ایمان متزلزل ہو چکا ہے اور عقائد پر اچھا خاصا اثر پڑ چکا ہے بہت سے فلسفہ زدہ لوگ ظاہری احکام کے پابند بھی ہیں لیکن نبوت اور دین پر

ان کا ایمان نہیں۔ بعض لوگ محض جسمانی ورزش کے خیال سے نماز پڑھتے ہیں۔۔۔۔۔ یہ تمام باتیں دیکھ کر میرے دل میں شدت سے احساس پیدا ہوا کہ مجھے اصلاح کا کام کرنا چاہیے کیونکہ میں نے دیکھا کہ میں ان شخصیات کو رد کرنے کی صلاحیت رکھتا ہوں اور باآسانی اس پر قادر ہوں یہاں تک کہ ان لوگوں کی پردہ دری مجھے اپنے مطالعہ اور ان کے علوم سے گہری واقفیت کی وجہ سے پانی پلانے سے بھی زیادہ آسان ہوتی ہے یہی وقت کا فریضہ ہے میں نے اپنے دل میں کہا کہ تجھے خلوت عزلت کب جائز ہے؟ مرض پھیل گیا ہے اور طبیب خود بیمار ہیں اللہ کی مخلوق ہلاکت کے کنارے پر پہنچ گئی ہے۔

یہ ایک طویل گفتگو ہے حضرت امام غزالیؒ کے اس مندرجہ بالا کلام کو مشعل راہ بنایا جائے تو حالات بدل سکتے ہیں موجودہ دور کی روحانی پسماندگی اور انحطاط کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔

حضرت امام غزالیؒ کی اس گفتگو سے تین باتیں خاص طور پر سامنے آتی ہیں۔

(۱)۔ ہر دور کے صوفی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے دور کے فتنوں سے آگاہ ہو محض اندھی تقلید میں اپنے وقت کے فتنوں سے چشم پوشی نہ کرے۔

(۲)۔ ان فتنوں کا مکمل طور پر مطالعہ کرے اور ان سے خوب آگاہ ہو اور پھر دین کے حوالے سے ان کے رد کی بھرپور صلاحیت حاصل کرے۔

(۳)۔ فتنوں کے دور میں خلوت گوشہ نشینی اختیار کرنے کی بجائے میدان عمل میں نکلے اور جس طرح ممکن ہو تحریر، تصنیف وغیرہ کے ذریعے ان فتنوں کا قلع قمع کر کے امت مسلمہ کو اس گرداب بلا سے باہر نکالے۔

جس سال حضرت امام غزالیؒ تلاش حق میں بغداد کو خیر آباد کہتے ہیں اسی سال دنیائے اسلام کے عظیم مبلغ مصلح اور سرتاج اولیاء حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اٹھارہ سال کی عمر میں بغداد شریف آئے اور آپ نے علوم دینیہ کی کماحقہ تحصیل کے بعد بیک وقت اصلاح و ارشاد اور تدریس

کو اختیار فرمایا:-

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے بغداد میں تہتر سال گزارے اور پانچ عباسی خلفاء آپ کی نظروں کے سامنے یکے بعد دیگرے مسند خلافت پر بیٹھے آپ کے دور میں سلجوقی سلاطین اور عباسی خلفاء کی باہمی کش مکش پورے عروج پر تھی یہ سلاطین عباسی حکومت پر اپنا اقتدار قائم کرنا چاہتے تھے اور اس کے لئے کوشاں تھے اس تسلسل میں کئی بار مسلمانوں کا خون بھی بہایا گیا۔۔۔

ان حالات میں حضرت غوث اعظمؒ نے نفاق اور حب دنیا کی تحقیر و تذلیل، ایمانی شعور کے احیاء، عقیدہ آخرت کی یاد دہانی، اور اس دنیائے فانی کی بے ثباتی کے مقابلے میں حیات جاودانی کی اہمیت، توحید خالص اور اخلاص کامل کو اپنی دعوت کی بنیاد بنایا آپ کے مواعظ دلوں پر بجلی کی طرح اثر کرتے تھے اور امت مسلمہ کی خوش قسمتی یہ ہے کہ یہ مواعظ آج بھی الفتح الربانی اور فتوح الغیب کی صورت میں موجود ہیں۔ اور ان کا اثر آج بھی اسی طرح تازہ ہے۔

حضرت مولانا جلال الدین رومی کی مثنوی حالات حاضرہ کی پرکھ اور اصلاح امت کے سلسلے میں ایک بہترین کاوش ہے انہوں نے اپنے اشعار میں محفل عقل پر بھروسہ کرنے والے، باطن کے منکرین اور محض ظاہر کو سب کچھ سمجھنے والوں کا رد کیا عشق کی تعلیم دی لیکن اس کے ساتھ ساتھ عمل کی طرف بھی توجہ دلائی مثنوی شریف میں مثالوں کے ذریعے دعوت الی اللہ کی راہ کو اپنا کر تفہیم دین کو آسان کیا۔

آپ فرماتے ہیں:-

چونکہ ظاہر ہاگر مستد احقان  
آن دقائق شد ازیشاں بس نہاں

لا جرم محبوب گشتند از غرض  
کہ دقیقہ فوت شد در مفترض  
عشق کے بارے میں کہتے ہیں:-

از محبت تلہا شیریں شود  
وز محبت مسما زریں شو  
از محبت درد ہاصافی شود  
وز محبت درد ہاشافی شود

گویا آپ جہاں عشق الہی کی دعوت دیتے ہیں وہاں انسانوں کی باہمی  
محبت کو انتشار اختلاف اور جھگڑوں کے خاتمے کے لئے ایک بہترین تریاق قرار  
دیتے ہیں۔ حضرت رومی خواہشات کے پجاریوں کو درجہ انسانیت سے گرے  
ہوئے قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں:

اِیْن نَه مَرْدَانَنْدُ اَیْنِ هَا صَوْرَتُ اَنْدُ  
مَرْدَ ہَانَانَ اَنْدُ وَ کُشْتَه شَهْوَتُ اَنْدُ

چونکہ اس مختصر مقالہ میں طویل گفتگو کی گنجائش نہیں اس لئے تاریخی  
حوالے سے مزید چند سطور پر اکتفا کرتے ہوئے آخر میں اس تاریخی پس منظر کا  
نتیجہ قارئین کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اپنے دور میں جس فتنے کا مقابلہ کیا وہ بہت بڑا  
فتنہ تھا اکبری مجنون مرکب دین الہی کے خلاف میدان جنگ میں اتر کر حضرت  
مجدد الف ثانیؒ نے دین اسلام میں ملاوٹ کی سازش کا قلع قمع کیا اور حضرت  
امام احمد رضا بریلویؒ نے تقدیس خداوندی اور عصمت انبیاء کے خلاف اٹھنے



والی بڑی سازش کا مردانہ وار مقابلہ کیا اور مقام مصطفیٰ ﷺ کا تحفظ کر کے ملت اسلامیہ پر جو احسان عظیم کیا تھا وہ رہتی دنیا تک یاد رہے گا حضرت خواجہ پیر مہر علیؒ نے انگریز کی ایک دوسری سازش جو فتنہ انکار ختم نبوت کی صورت میں ظاہر ہوئی اس کا پر وہ اس طرح چاک کیا کہ مرزا قادیانی اور اس کی ذریت کو اپنے آقاؤں کے دامن میں پناہ لینے کے سوا کوئی چارہ کار نظر نہ آیا۔

تاریخ دعوت و عزیمت کی ایک مختصر سی جھلک سے جہاں ان نفوس قدسیہ کی خدمت جلیلہ اور طریق دعوت سے آگاہی ہوتی ہے وہاں ہمارے لئے یہ تاریخ دعوت فکر اور مشعل راہ بھی ہے کہ ہمارے صوفیاء عظام اور علماء کرام خلوت سے جلوت میں آئیں وقت کی نبض پر ہاتھ رکھیں دور حاضر کے فتنوں سے آگاہ ہوں اور ان کے ازاے کے لئے جس علمی و عملی اسلحہ کی ضرورت ہے اس سے لیس ہو کر شیطان کی ذریت کا مقابلہ کریں اور امت مسلمہ کے عقائد، اخلاقیات، سیاسیات اور معاشیات و معاشرت کے حوالے سے ڈگمگاتی ہوئی کشتی کو ڈوبنے سے بچائیں۔

حضرت خواجہ پیر محی الدین غزنویؒ جن کی زندہ کرامت اور برکت آج اس محی الدین اسلامی یونیورسٹی اور ان کی باعمل اولاد کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہے انہوں نے غفلت کی شکار انسانیت کو راہ راست پر گامزن کرنے کے لئے شب و روز محنت کی اور جو معاشرتی خرابی دیکھی اس کے ازالے کے لئے بھرپور کوشش کی حتیٰ کہ حیات محی الدین غزنویؒ کے مطابق ایک دفعہ آپ مسلسل تبلیغی، اصلاحی، دوروں پر رہے گھر میں فاقوں کی نوبت آ گئی لیکن اس مرد حق آگاہ نے دین کی طرف دعوت اور احکام اسلام کی تبلیغ کے سلسلے میں اپنے مشن سے سرمو انحراف نہ کیا اور اسی خلوص، للیت اور خدا شناسی کی برکت ہے کہ آج اس دشوار گزار مقام پر علم کے موتی بکھیرنے کے لئے علم و دانش سے وابستہ عظیم شخصیات جلوہ گر ہیں۔

## کتابیات

- ۱۔ قرآن مجید: ۱۲، ۱۲۵
- ۲۔ ایضاً: ۷۱، ۵
- ۳۔ ایضاً: ۱۳، ۳۶
- ۴۔ ایضاً: ۲۰، ۲۱
- ۵۔ ایضاً: ۲۲، ۱۵
- ۶۔ ایضاً: ۱۶، ۱۲۵
- ۷۔ ایضاً: ۳، ۱۵۹
- ۸۔ ایضاً: ۲۲، ۲۳
- ۹۔ ایضاً: ۵، ۶۷
- ۱۰۔ مشکوٰۃ شریف ص: ۳۳۰ کتاب الرقاق
- ۱۱۔ صحیح بخاری جلد اول ص ۵ مجاب الایمان اصح المطابق دہلی
- ۱۲۔ طبری تاریخ الامم والملوک جلد ۷ ص ۹۸ واقعات ۹۲ ھ
- ۱۳۔ تاریخ دعوت و عزیمت حصہ اول ص ۲۱، ۲۲
- ۱۴۔ قیام اللیل ص ۱۲ بحوالہ تاریخ دعوت و عزیمت حصہ اول ۷۰، ۷۶
- ۱۵۔ کتاب الحيوان جاحظ جلد ۳ ص ۹۱ بحوالہ تاریخ دعوت و عزیمت  
حصہ اول ص ۹۱

# مسلك اہل سنت اور مکتوبات امام ربانیؒ

مولانا محمد عبدالکلیم شرف قادری  
شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ  
اندرون لوہاری دروازہ۔ لاہور

## مسلك اہل سنت اور مکتوبات امام ربانیؒ

مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری

امت مسلمہ کا مختلف فرقوں میں بٹ جانا تو قابل تحسین ہے اور نہ قوت میں اضافے کا باعث تفریق در تفریق جتنی بڑھتی جائے گی اتنی ہی قوت میں کمی آتی جائے گی۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی حقیقت ہے کہ اختلافات پوری شدت کے ساتھ موجود ہیں۔ اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو سب کو غلط قرار دے کر ایک نئے فرقے کا اضافہ کر لیا جائے یا پھر قرآن و حدیث اور اسلاف امت کے ارشادات کی روشنی میں دیکھا جائے کہ کون حق پر ہے۔؟

امام احمدؒ، نسائیؒ اور دارمیؒ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے سامنے ایک خط کھینچا پھر اس کے دائیں بائیں کچھ خطوط کھینچے اور فرمایا:۔ یہ متعدد راستے ہیں، ان میں سے ہر ایک پر ایک شیطان ہے جو اس کی طرف بلاتا ہے، اور یہ آیت کریمہ پڑھی وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ (۱۵۳/۶) اور یہ میرا راستہ ہے سیدھا اس کی پیروی کرو۔ (۱)

اس آیت کریمہ اور حدیث شریف سے واضح ہے کہ سیدھا اور واجب الاطاعت ایک ہی راستہ ہے اور وہ ہے اللہ تعالیٰ کے حبیب اکرم ﷺ کا۔

امام ترمذیؒ حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:۔ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں تقسیم ہوئے۔ اور ہماری امت تہتر فرقوں میں تقسیم ہوگی، وہ سب آگ میں ہوں گے سوائے ایک ملت (جماعت) کے، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ ملت کونسی ہے؟ فرمایا:۔ جس پر ہم اور ہمارے اصحاب ہیں۔ مَا آنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي (۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس امت کا نجات پانے والا سب سے پہلا گروہ صحابہ کرام کا ہے جن میں حضرات اہل بیت کرام بھی شامل ہیں۔ یہی وہ قدسی صفات نفوس ہیں جنہوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے قدم بقدم چل کر زندگی بسر کی، اور جن کے جگمگاتے نقوش اقدام بعد میں آنے والے مسلمانوں کے لئے منزل مقصود کے نشان راہ بن گئے۔

نبی اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ و اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طریقے پر چلنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے مسلمین کا نام عطا فرمایا، اس مبارک نام کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے نام کی ضرورت نہ تھی، لیکن مسلمان کہلانے والوں میں ایسے لوگ بھی پیدا ہو گئے جنہوں نے یونانی فلسفے سے متاثر ہو کر ایسے عقائد اختیار کر لئے جو کتاب و سنت کے ظاہر اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عقائد کے مخالف تھے، مثلاً واصل بن عطا حضرت حسن بصریؒ کا شاگرد تھا، اس کا یہ عقیدہ تھا کہ جو شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے وہ نہ مومن ہے اور نہ کافر ہے، اس عقیدے کی بنا پر اس نے اپنے استاد کا حلقہ درس چھوڑ کر علیحدہ حلقہ بنا لیا، اس بنا پر اس کا اور اس کے پیروکاروں کا نام معتزلہ قرار پایا۔

شیخ ابوالحسن اشعریؒ، ابو علی جبائی معتزلی کے شاگرد تھے، ایک موقع پر انہوں نے استاد سے ایک سوال پوچھا جس کا وہ تسلی بخش جواب نہ دے سکا، انہوں نے استاد کا مذہب چھوڑ دیا اور معتزلہ کے عقائد کے رد میں سرگرم ہو

گئے انہوں نے اپنی تمام تر توانائی ان عقائد کے ثابت کرنے میں صرف کر دی جو ظاہر حدیث سے ثابت تھے اور صحابہ کرام ان کے قائل تھے، ان کے متبعین کا نام اہل سنت و جماعت رکھا گیا۔ یعنی نبی اکرم ﷺ کی سنت اور جماعت صحابہ کے عقائد و نظریات رکھنے والے اور مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي پر کاربند، اہل سنت و جماعت کے دوسرے امام شیخ ابو منصور ماتریدی "ہیں" ان دونوں اماموں میں صرف چند مسائل میں اختلاف ہے۔

### مکتوبات امام ربانی اور مسلک اہل سنت و جماعت

دعوت اسلام کے سلسلے میں قرآن پاک میں سیدنا سلیمان علیہ السلام کے مکتوب گرامی کا ذکر ہے جو انہوں نے ہد ہد کے ذریعے ملکہ صبا بلقیس کے نام ارسال کیا، احادیث مبارکہ میں حضور سید عالم ﷺ کے مکتوبات شریفہ کا تذکرہ ملتا ہے جو آپ نے اس وقت کے سلاطین کو ارسال کی دعوت دینے کے لئے ارسال فرمائے۔

دعوت و تبلیغ میں حضرت محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے مواعظ الفتح الربانی کے نام سے شہرہ آفاق اور لافانی حیثیت کے حامل ہیں۔ حضرت شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ کے مکتوبات بھی اپنی افادیت اور اہمیت کے اعتبار سے زندہ و پائندہ ہیں۔ امام ربانی مجدد الف ثانیؒ شیخ احمد سرہندیؒ کے زندہ جاوید مکتوبات دنیائے مکتوبات میں سے سے زیادہ شہرت رکھتے ہیں۔

آج فاصلاتی تعلیم کا سٹم اوپن یونیورسٹیوں کے ذریعے قائم ہے، امام ربانی کے دور میں ماہرین تعلیم کے ذہنوں میں فاصلاتی تعلیم کا تصور بھی نہ تھا، اس کے باوجود امام ربانیؒ نے اپنے مکتوبات کے ذریعے نہ صرف یہ نظام دعوت و تعلیم عملاً رائج کیا بلکہ اسلامی انقلاب برپا کر دیا، یہ وہ دور تھا جب حکومتی سطح

پر لادینیت کو فروغ دیا جا رہا تھا اور اسلامی شعائر کو مٹانے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگایا جا رہا تھا۔ امام ربانیؒ نے اپنے مکتوبات میں قرآن و حدیث کی ترجمانی کی ہے اور روح اسلام کی تبلیغ فرمائی ہے، اسی لئے آج بھی ان کی آب و تاب میں کوئی فرق نہیں آیا، اور وہ آج بھی ان گنت دلوں اور روحوں کو ایمان و معرفت کے انوار سے منور کر رہے ہیں۔

امام ربانی قدس سرہ اہل سنت و جماعت کی پیروی کو نجات کے لئے لازمی قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ راہ نجات اقوال افعال اور اصول و فروغ میں اہل سنت و جماعت اللہ تعالیٰ ان کی کثرت میں اضافہ فرمائے) کی پیروی ہے، کیونکہ یہی نجات پانے والا فرقہ ہے، دوسرے فرقے زوال اور ہلاکت کے کنارے پر ہیں، آج کوئی شخص اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے تاہم کل روز قیامت ہر شخص جان لے گا۔ اے اللہ! ہماری آنکھیں کھول دے قبل اس کے کہ موت ہماری آنکھیں کھولے۔ (۳)

جناب سید محمودؒ کے نام مکتوبات میں تحریر فرماتے ہیں:-

مخدوما! ابدی نجات کے حاصل کرنے کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں: (۱) علم (۲) عمل (۳) اخلاص۔ علم کی دو قسمیں ہیں: (۱) وہ علم جس کا مقصد عمل ہے، اس کا بیان علم فقہ میں ہے۔ (۲) وہ علم جس کا مقصد صرف اعتقاد اور دل کا یقین ہے اس کی تفصیل فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے صحیح عقائد کے مطابق علم کلام میں بیان ہوئی ہے، ان بزرگوں کی پیروی کے بغیر نجات کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اگر بال برابر بھی مخالفت ہو تو خطرہ ہی خطرہ ہے، یہ بات صحیح کشف اور صریح الہام کے ذریعے بھی یقین کی حد تک پہنچی ہوئی ہے، اس کے خلاف کا احتمال بھی نہیں ہے۔ آئندہ سطور میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات کے حوالے سے اہل سنت کے چند عقائد

پیش کیئے جاتے ہیں۔

## اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات

خان جہاں کے نام ارسال کردہ مکتوب میں اہل سنت و جماعت کے عقائد مختصر طور پر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ اپنی قدیم ذات کے ساتھ خود موجود ہے، باقی تمام اشیاء اس کے پیدا کرنے سے موجود ہیں اور عدم سے وجود میں آئی ہیں، پس اللہ تعالیٰ قدیم اور ازلی (بے ابتداء) ہے، باقی تمام اشیاء حادث اور نو پیدا ہیں۔۔۔ اللہ تعالیٰ یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، نہ تو واجب الوجود ہونے میں اور نہ ہی مستحق عبادت ہونے میں (واجب وہ ہستی ہے جس کا عدم نہ ہو سکے اور عبادت تعظیم کی انتہاء کو کہتے ہیں یعنی کسی ہستی کو مستقل اور موثر بالذات مانا جائے قادری) واجب الوجود ہونا اس کے غیر کے لائق نہیں ہے، اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے۔ (۵)

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے، بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے۔ امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

صفات نقائص کی اس جناب مقدس سے نفی ہے، اللہ تعالیٰ جو اہر اجسام اور اعراض کی صفات اور ان کے لوازم سے منزہ ہے، زمان و مکان اور جہت کی اس کی بارگاہ میں گنجائش نہیں ہے، یہ سب اس کی مخلوق ہیں، وہ شخص بے خبر ہے جو اللہ تعالیٰ کو عرش کے اوپر کہتا ہے اور اس کے لئے جہت فوق ثابت کرتا ہے، عرش اور ماسوا تمام مخلوقات حادث اور اس کی مخلوق ہیں، حادث کی کیا مجال؟ کہ وہ خالق قدیم کا مکان اور ٹھکانہ بنے۔ (۲)

اللہ تعالیٰ کی بلند و برتر ذات ہماری عقل میں نہیں آ سکتی اور جو چیز



ہماری عقل میں آجائے وہ ذات الہی نہیں ہو سکتی۔ شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں:-

اے برتر از قیاس و خیال و گمان و وہم  
و زہرچہ گفتہ اندو شنیدیم خواندہ ایم

دفتر تمام گشت و پاپاں رسید عمر  
ما پھنناں در اول وصف تو ماندہ ایم

☆ اے وہ ذات جو قیاس، خیال اور گمان و وہم سے برتر ہے۔

☆ اور ہر اس چیز سے برتر جو کہنے والوں نے کہی اور ہم نے سنی اور پڑھی ہے۔ دفتر مکمل ہو گیا اور عمر آخر کو پہنچ گئی۔ اور ہم ابھی تیری صفت کے بیان کرنے کی ابتداء ہی میں ہیں:-

امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

ہم اتنا جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے اور اپنے ان اسماء اور صفات کاملہ سے متصف ہے جن کے ساتھ خود اس نے اپنی تعریف فرمائی ہے لیکن اس کے بارے میں جو کچھ ہمارے ادراک، فہم، عقل اور تصور میں آتا ہے وہ اس سے منزہ اور بلند ہے۔ (۷)

اہل ایمان کو جنت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو گا و جُؤۃ یَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ  
إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (۲۳/۷۵) کچھ چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اور اپنے رب کی زیارت کریں گے، امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

بہشت میں بغیر جنت اور مقابلہ کے اور بغیر کیف اور احاطہ کے مومنوں کا اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہونا برحق ہے، ہم اس اخروی دیدار پر ایمان لاتے ہیں اور اس کی کیفیت میں مشغول نہیں ہوتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا

دیدار کیف کے بغیر ہے، اس جہان میں اس کی حقیقت کیوں اور کیسے کے چکر میں پڑنے والوں پر ظاہر نہیں ہوتی اور ایمان کے بغیر ان کو دیدار نصیب نہیں ہو گا۔ افسوس فلاسفہ، معتزلہ اور دیگر اہل بدعت فرقوں پر کہ محرومیت اور نابینا ہونے کی بنا پر آخرت کے دیدار کا انکار کرتے ہیں، غائب کو حاضر پر قیاس کرتے ہیں اور اس پر ایمان لانے کی دولت سے بھی مشرف نہیں ہوتے۔ (۸)

ہم میں سے ہر مسلمان اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک مانتا ہے اور زبان سے اس کے اقرار کرتا ہے لیکن امام ربانیؒ تو اس سے بھی آگے کی تعلیم دیتے ہیں فرماتے ہیں:-

توحید کا مطلب یہ ہے کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا کی طرف توجہ سے خالی کر دیا جائے، جب تک دل اس کے ماسوا کے تعلق میں گرفتار ہے اگرچہ بہت ہی معمولی سا تعلق ہو وہ ارباب توحید میں سے نہیں ہے، اس دولت کے حاصل کیئے بغیر ایک کہنا اور ایک ماننا ارباب تحقیق کے نزدیک امر زائد ہے، ہاں ایک کہنا اور ایک ماننا جو تصدیق ایمانی میں معتبر ہے ضروری ہے لیکن اس کا الگ مطلب ہے۔ (۹)

یعنی توحید یہ ہے بندہ مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کی یاد اس طرح راسخ ہو جائے کہ یاد الہی سے غافل کر دینے والی ہر چیز کو دل سے نکال پھینکے، ورنہ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ عبادات اس کی یاد کے لئے ہیں، تلاوت قرآن کریم اس کی یاد کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے حبیب اکرم ﷺ کا تذکرہ اور چرچا اس کی یاد کے لئے ہے۔

اللہ تعالیٰ کو رام اور کرشن کہنا انتہائی حماقت ہے۔

بعض لوگ جہالت یا عیاری کی بنا پر کہتے ہیں کہ مسلمان اور ہندو میں فرق نہیں ہے ایک رحمن کو مانتا ہے اور دوسرا رام کو، رحمن بھی وہی ہے اور رام بھی وہی ہے، یہ کھلا دھوکہ ہے، امام ربانیؒ ایک ہندو کے نام ارسال کردہ

مکتوب میں فرماتے ہیں:-

”رام اور کرشن وغیرہ ہندوؤں کے معبود، اللہ تعالیٰ کی حقیر مخلوقات میں سے ہیں، یہ ماں باپ سے پیدا ہوئے، رام جسرت کا بیٹا، کھمن کا بھائی اور سیتا کا شوہر تھا، رام اپنی بیوی کی حفاظت نہ کر سکا (اسے راون لے اڑا) وہ کسی دوسرے کی کیا امداد کر سکے گا؟ دور اندیش عقل سے کام لینا چاہیے اور ہندوؤں کی تقلید نہیں کرنی چاہیے، ہزاروں نفرین ہیں اس شخص پر جو تمام جہانوں کے پالن ہار کو رام یا کرشن کے نام سے یاد کرے، یہ ایسے ہی ہے کہ کوئی شخص عظیم الشان بادشاہ کو بھنگی کے نام سے یاد کرے، رام اور رحمن کو ایک جاننا پر لے درجے کی حماقت ہے، خالق اور مخلوق ایک نہیں ہو سکتے۔“ (۱۰)

### مقام مصطفیٰ ﷺ

حضور سید عالم ﷺ کا مقام تمام مخلوق سے بلند و بالا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم ﷺ کو وہ عظمتیں اور رفعتیں عطا فرمائی ہیں کہ وہاں تک نہ کوئی مقرب فرشتہ پہنچا اور نہ کسی رسول کی وہاں تک رسائی ہوئی، امام احمد رضا بریلویؒ کہتے ہیں:-

خلق سے اولیاء، اولیاء سے رسل  
اور رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی  
انبیاء سے کروں عرض کیوں مالکو!  
کیا نبی ہے تمہارا ہمارا نبی

امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

”مقام رضا سے اوپر صرف حضرت خاتم الرسل ﷺ کا مقام ہے، غالباً اسی مقام کی خبر دیتے ہوئے آپ نے فرمایا:۔ میرے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک وقت ہے کہ میرے ساتھ اس وقت کسی مقرب فرشتے اور نبی رسول کی گنجائش نہیں ہے، اور غالباً حدیث قدسی میں اسی خصوصیت کی طرف اشارہ ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اے حبیب! میں ہوں اور تم ہو اور تمہارے علاوہ جو کچھ ہے وہ میں نے تمہارے لئے پیدا کیا۔ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے عرض کیا:۔ اے اللہ! تو ہے اور میں نہ ہوں، تیرے سوا جو کچھ ہے وہ میں نے تیرے لئے چھوڑ دیا۔

لوگ آج حضرت محمد رسول ﷺ کے مقام کا کیسے ادراک کر سکتے ہیں؟ اور آپ کی عظمت و بزرگی اس جہان میں کیسے پہچان سکتے ہیں؟ کیونکہ اس امتحان گاہ (دنیا) میں سچا اور جھوٹا، حق اور باطل مخلوط ہے، قیامت کے دن آپ کی بزرگی معلوم ہوگی کہ آپ پیغمبروں کے امام اور ان کی شفاعت کرنے والے ہوں گے، آدم علیہ السلام اور دیگر انبیاء آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔“ (۱۱)

امام احمد رضا بریلویؒ فرماتے ہیں:۔

مادشا تو کیا کہ خلیل و جلیل کو  
کل دیکھنا کہ ان سے تمنا نظر کی ہے

### محبت و اطاعت مصطفیٰ ﷺ

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں:۔ ایک دن قرآن پاک کی تلاوت کر رہا تھا کہ سورہ توبہ کی آیت نمبر ۲۴ سامنے آگئی جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے۔ آپ فرما دیجئے کہ اگر تمہارے آباء، بیٹے، بھائی، بیویاں، خاندان، وہ اموال جو تم نے کمائے ہیں، اور وہ تجارت جس کے خسارے سے تم ڈرتے ہو اور پسندیدہ مکانات تمہیں اللہ، اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو تم انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا امر لے آئے۔ اور اللہ فاسقوں کو ہدایت نہیں دیتا اس آیت کی تلاوت سے بہت گریہ طاری ہوا اور خوف غالب آگیا:

اسی اثناء میں نے اپنے حال کا مطالعہ کیا تو دیکھا کہ میں ان اشیاء میں سے کسی میں بھی گرفتار نہیں ہوں۔“ (۱۴)

یعنی اللہ تعالیٰ، اس کے حبیب اکرم ﷺ اور اس کی راہ میں جہاد کی محبت، محبت پر غالب ہے۔

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ جناب سید فرید کے نام مکتوب میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ اللہ تعالیٰ نے رسول کی اطاعت کو اپنی اطاعت کا عین قرار دیا، لہذا رسول ﷺ کی اطاعت کے بغیر اللہ تعالیٰ کی اطاعت اس ذات کریم جل شانہ کی اطاعت نہیں ہے۔

سلطان محمود غزنوی نے اپنی بادشاہی کے دور میں خرقان کے قریب پڑاؤ ڈالا، اور اپنے چند نمائندے حضرت ابوالحسن خرقانیؒ کی خدمت میں بھیجے اور درخواست کی کہ شیخ سلطان کی ملاقات کے لئے تشریف لائیں، ساتھ ہی نمائندوں کو حکم دیا کہ اگر شیخ آنے کے لئے تیار نہ ہوں تو آیہ کریمہ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ پڑھ کر سنائیں جس کا معنی یہ ہے کہ اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول مکرم کی اطاعت کرو اور اپنے اولوالامر (حکام) کی اطاعت کرو، نمائندوں نے حاضر ہو کر دعوت ملاقات دی اور جب دیکھا کہ شیخ تیار نہیں تو آیہ کریمہ پڑھ کر سنائی شیخ نے فرمایا میں:- أَطِيعُوا اللَّهَ فِي مَا اتَّكَرَفْتُمْ هُنَّ لَكُمْ رَحْمَةٌ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اٹھو اللہ میں اتنا گرفتار ہوں کہ أَطِيعُوا الرَّسُولَ سے شرمندہ ہوں، اولوالامر کی

اطاعت کی باری تو بعد میں ہے۔

یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

”حضرت شیخ نے یہ خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت رسول گرامی کی اطاعت کے بغیر ہو سکتی ہے، یہ بات استقامت سے دور ہے، مستقیم الاحوال مشائخ اس قسم کی باتوں سے اجتناب کرتے ہیں، شریعت، طریقت اور حقیقت کے تمام مراتب میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت رسول اللہ کی اطاعت میں جانتے ہیں، رسول اللہ کی اطاعت کے بغیر اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو عین گمراہی قرار دیتے ہیں۔ (۱۳)

سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے خراسان کے شیخ ابوسعید ابوالخیرؒ کا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں کہ شیخ ایک مجلس میں تشریف فرماتھے، وہاں خراسان کے اکابر سادات میں سے ایک بزرگ سید بھی تشریف فرماتھے، اسی اثنا میں ایک مغلوب الاحوال مجذوب آگئے، حضرت شیخ نے انہیں سید صاحب کے آگے جگہ دی، یہ بات سید صاحب کو ناگوار گزری، شیخ نے سید صاحب کو کہا کہ آپ کی محبت رسول ﷺ کی محبت کی بنا پر ہے اور اس مجذوب کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی محبت کی بنا پر ہے۔ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

اس تفریق کو مستقیم الاحوال اکابر جائز قرار نہیں دیتے، رسول اللہ ﷺ کی محبت پر اللہ تعالیٰ کی محبت کے غلبے کو سکر کا نتیجہ قرار دیتے ہیں، اور اسے فضول بات قرار دیتے ہیں، ہاں اتنا ہے کہ مقام کمال یعنی مرتبہ ولایت میں اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہے اور مقام تکمیل میں جو مقام نبوت کا حصہ ہے رسول اللہ کی محبت غالب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی محبت پر ثابت قدمی عطا فرمائے جو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔ (۱۴)

نبی اکرم ﷺ کی محبت کا پیمانہ اور معیار کیا ہے؟ ہم نے اپنی صوابدید کے مطابق مختلف معیار مقرر کر رکھے ہیں۔ آئیے! دیکھیں امام ربانیؒ کیا فرماتے

ہیں؟

”سرورِ دو عالم ﷺ کی کامل محبت کی فرع کامل اتباع ہے۔“

”إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ هَوَاهُ مُطِيعٌ مُّحِبُّ اپنے محبوب کا فرمانبردار ہوتا ہے۔“  
 نبی اکرم ﷺ کی کامل محبت کی علامت یہ ہے کہ آپ کے دشمنوں سے مکمل بغض رکھا جائے اور آپ کی شریعت کے دشمنوں سے دشمنی کا اظہار کیا جائے،  
 محبت میں مداخلت کی گنجائش نہیں ہوتی، محب محبوب کا دیوانہ ہوتا ہے، مخالفت  
 کی تاب نہیں رکھتا اور محبوب کے مخالفوں سے کسی طرح صلح نہیں کرتا، دو  
 متباہن محبتیں جمع نہیں ہوتیں، اجتماعِ ضدین کو محال کہتے ہیں، محبوب کی محبت کا  
 لازمی تقاضہ یہ ہے کہ اس کے دشمن سے دشمنی رکھی جائے۔“ (۱۵)

یہ مکتوب اگرچہ اس دور کا ہے جب شریعت کی مخالفت اور لادینیت کی  
 سرپرستی سرکاری سطح پر کی جا رہی تھی تاہم ان ارشادات کا ایک ایک جملہ آج  
 بھی مسلمانوں کے لئے مشعلِ راہ ہے۔  
 ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:-

ہم نے کہا ہے کہ محبت خاص پیدا ہو جاتی ہے جیسے کہ محض فضل سے  
 اس فقیر کو حاصل ہوئی تھی۔ اس محبت کے رنگ میں یہ فقیر کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ  
 سے میری محبت اس لئے ہے کہ وہ رب محمد ہے۔ (۱۶)

## امت کے احوال سے آگاہی

راہِ معرفت کے سلوک کا ابتدائی کائنات سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ  
 کی طرف متوجہ ہو سکتا ہے، فتنی مخلوق سے رخ نہیں پھیر سکتا، اس کے مقام  
 کے لئے لازم ہے کہ وہ مخلوق کی طرف متوجہ ہو، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کے  
 ساتھ اس کی توجہ میں فرق نہیں آتا، اس نکتے کے بیان کے ساتھ ہی امام ربانی

”فرماتے ہیں:-

”حدیث شریف تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي جو تحریر ہوئی ہے اس کا اشارہ دوام آگاہی (ہر وقت اللہ کریم کی طرف متوجہ ہونے) کی طرف نہیں ہے، بلکہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ اپنے اور اپنی اُمت کے احوال سے غافل نہیں ہوتے، اسی لئے سرور دو عالم ﷺ کے حق میں نیند ناقص وضو نہیں ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کے نبی اُمت کی حفاظت کے سلسلے میں بکریوں کے رکھوالے کی طرح ہوتے ہیں اس لئے غفلت آپ کے منصب نبوت کے لائق نہیں ہو گی۔ (۱۷)

## غیب اور مقشابہات کا علم

امام ربانی ”فرماتے ہیں:-

”قرآنی مقشابہات تاویل پر محمول ہیں ان کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:- وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ یعنی مقشابہ کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی مقشابہ تاویل پر محمول ہے اور اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ علماء راغبین کو بھی اس تاویل کے علم میں حصہ عطا فرماتا ہے، جیسے کہ اپنی ذات کے ساتھ مخصوص علم غیب کی اطلاع خاص رسولوں کو عطا فرماتا ہے۔ (۱۸)

ایک دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں:-

”اللہ تعالیٰ نے کتاب مجید کی دو قسمیں بتائی ہیں۔ (۱) محکمات (۲) مقشابہات، پہلی قسم شرايع اور احکام کا منشا ہے اور دوسری قسم حقائق اور اسرار کے علم کا خزانہ ہے، وجہ، قدم، ساق، اصابع اور اناہل جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں سب مقشابہات ہیں، اسی طرح حروف مقطعات جو قرآنی سورتوں کی



ابتدا میں وارد ہوئے ہیں وہ بھی تشابہات میں سے ہیں، ان کی تاویل کی اطلاع علماء راغنین کے علاوہ کسی کو نہیں دی۔ (۱۹)

قرآن پاک میں یہ تو آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا زمین و آسمان کا کوئی بھی رہنے والا غیب نہیں جانتا، یہ بھی آیا ہے کہ تشابہ کی تاویل اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، لیکن قرآن پاک میں یہ کہیں نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ غیب کا علم کسی کو بھی عطا نہیں فرماتا یا دے ہی نہیں سکتا، اس کے برعکس یہ ضرور فرمایا ہے:۔ **إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رُسُلٍ ۖ هَٰؤُلَاءِ مِمَّا يَشْكُرُ** ہاں مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو عطا فرماتا ہے۔

اسی طرح یہ کہیں نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تشابہات کا علم کسی کو عطا نہیں فرماتا۔

امام ربانیؒ کے مکتوبات کے مذکورہ اقتباسات سے دو مسئلے واضح طور پر معلوم ہو جاتے ہیں۔

(۱)۔ وہ علم غیب جو اللہ تعالیٰ کی ذات سے خاص ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی اطلاع اپنے خاص رسولوں کو عطا فرماتا ہے۔

(۲)۔ اللہ تعالیٰ تشابہات کا علم راغنین فی العلم کو عطا فرماتا ہے۔

## بے مثل نورانی بشریت

امام ربانیؒ فرماتے ہیں:۔

”جاننا چاہیے کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی تخلیق باقی انسانوں کی طرح نہیں ہے، بلکہ کائنات کے کسی فرد کی تخلیق کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی، کیونکہ آپ باوجود عرضی جسم کے اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کئے گئے ہیں، جیسے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:۔ میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا گیا ہوں“

دو سروں کو یہ دولت میسر نہیں ہے۔“ (۲۰)

## بے سایہ و سائبان عالم

حضرت امام ربانی قدس سرہ فرماتے ہیں:-

”جس قدر دقیق نظر سے صحیفہ ممکنات کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ سرور دو عالم ﷺ کا وجود وہاں دکھائی نہیں دیتا، بلکہ آپ کا منشاء خلقت اور امکان صفات اضافیہ کا وجود اور امکان محسوس ہوتا ہے۔ اور جب اس سرور دو عالم ﷺ کا وجود عالم ممکنات میں نہیں ہے۔ بلکہ اس عالم سے اوپر ہے اس لئے لازمی طور پر آپ کا سایہ نہ تھا، نیز عالم شہادت میں کسی بھی شخص کا سایہ اس شخص سے زیادہ لطیف ہوتا ہے، جب آپ سے زیادہ لطیف پورے جہان میں کوئی نہیں ہے تو آپ ﷺ کا سایہ کس طرح ہو سکتا ہے۔ (۲۱)

## حاضر و ناظر

اولیاء کاملین کی روحیں مختلف مقامات پر متصل ہو کر مختلف لوگوں سے ملاقات کرتی ہیں، ان کی دعا و برکت سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی مشکلات آسان فرما دیتا ہے، جب یہ اولیاء کاملین کا حال ہے تو حضور سید عالم ﷺ کا کیا مقام ہوگا۔ حضرت امام ربانیؒ اس موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ کی عطا سے جنات کو یہ قدرت حاصل ہوتی ہے کہ وہ مختلف مخلوق میں جلوہ گر ہوتے ہیں اور ان سے عجیب و غریب افعال ظاہر ہوتے ہیں، اگر اولیاء کاملین کی روحوں کو یہ قدرت عطا فرمادیں، تو کونسی تعجب کی بات ہے؟ اور دوسرے بدن کی کیا حاجت ہے؟

اسی قسم کا وہ واقعہ ہے جو بعض اولیاء کرام سے منقول ہے کہ وہ ایک

آن میں متعدد جگہوں میں حاضر ہوتے ہیں اور ان سے مختلف افعال صادر ہوتے ہیں، اس جگہ بھی ان کے لطائف مختلف جسموں اور شکلوں میں ظاہر ہوتے ہیں۔۔۔۔

اسی طرح مختلف حاجتوں والے لوگ اپنے زندہ یا فوت شدہ عزیزوں سے خوف اور ہلاکت کی جگہوں میں مدد طلب کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ان عزیزوں کی صورتیں حاضر ہو کر ان کی مصیبتوں کو دور کرتی ہیں۔ ان عزیزوں کو کبھی اس مصیبت کے دور کرنے کی اطلاع ہوتی ہے اور کبھی اطلاع نہیں ہوتی۔ ازما و شما بہانہ بر ساختہ۔ ہمارا اور تمہارا تو بہانہ بنایا ہوا ہے۔ (اصل میں امداد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہوتی ہے۔) یہ بھی ان عزیزوں کے لطائف متشکل ہو کر سامنے آجاتے ہیں۔

یہ تشکل کبھی عالم شہادت میں ہوتا ہے اور کبھی عالم مثال میں، چنانچہ ایک رات میں ہزار افراد خواب میں سرور دو عالم ﷺ کی مختلف صورتوں میں زیارت کرتے ہیں اور مختلف امور کا استفادہ کرتے ہیں، یہ سب نبی اکرم ﷺ کی صفات اور لطائف کا مثالی صورتوں سے تشکل ہوتا ہے۔ (۲۲)

## میلا و شریف

اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کا واحد ذریعہ یہ ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ کی پیروی کی جائے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:۔ اے حبیب! فرما دیجئے اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ (۲۳) اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا فقط اتباع کافی ہے؟ اگر ایسا ہوتا تو منافقین بھی اللہ تعالیٰ کے محبوب ہوتے، ماننا پڑے گا کہ وہی اتباع مقبول ہے جس کے ساتھ دل و جان سے سرکار دو عالم ﷺ کی محبت بھی

شامل ہو، حدیث شریف میں ہے جس کے ساتھ محبت ہو انسان اس کا بکثرت ذکر کرتا ہے، معلوم ہوا کہ ہر مومن کے لئے اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب مکرم ﷺ کا ذکر قرار دل و جاں ہے، محفل میلاد میں بھی حضور سید عالم ﷺ کی ولادت باسعادت اور فضائل و کمالات کا تذکرہ ہوتا ہے، کونسا مسلمان ہو گا جو اس کا انکار کرے گا اور اس سے منع کرے گا؟

حضرت امام ربانیؒ خواجہ حسام الدین احمد کے نام مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

آپ نے مولود خوانی کا تذکرہ کیا ہے، اچھی آواز کے ساتھ قرآن پاک کے پڑھنے، نعت اور منقبت کے قصائد کے پڑھنے میں کیا مضائقہ ہے؟ ممنوع یہ ہے کہ قرآن پاک کے حروف کو بگاڑ دیا جائے، موسیقی کے قواعد کی رعایت کی جائے، خوش آوازی کے طور پر راگ کی شکل دی جائے اور راگ کی مناسب سے تالیاں بجائی جائیں، کیونکہ یہ طریقہ تو شعر میں بھی جائز نہیں (چہ جائیکہ قرآن پاک میں یہ طریقہ اپنایا جائے؟) اگر اس طرح تلاوت کی جائے کہ قرآن پاک کے کلمات میں تبدیلی نہ ہو اور قصائد پڑھنے میں راگ کے قواعد کی رعایت نہ پائی جائے اور اسے صحیح غرض کے پیش نظر جائز قرار دیں تو اس میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ (۲۴)

مکتوبات شریفہ کا شیخ مراد کی نے عربی میں ترجمہ کیا ہے، مولانا نور احمد امرتسری نے ان کا ایک نوٹ اس جگہ حاشیہ میں نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:-

اس سے پہلے متعدد مکتوبات میں میلاد شریف کے پڑھنے سے مطلقاً منع کیا گیا ہے، حضرت امام ربانی قدس سرہ کا مطلب وہی ہے جو انہوں نے اس جگہ بیان فرمایا ہے، دیگر مقامات پر جو مطلقاً منع فرمایا ہے تو اس کی وجہ وہی ہے جو اس جگہ بیان کی گئی۔ (۲۵)

امام ربانیؒ شیخ سید فریدؒ کے نام اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

چند جملے آپ کے جَدِّ اَمَّجَدِّ اَفْضَلِ الْعَرَبِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ مِنْ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمَنْ التَّحِيَّاتِ اَكْمَلُهَا کے بارے میں احادیث کے حوالے سے عربی زبان میں لکھتا ہوں، میں اس سعادت نامے کو نجاتِ اخروی کا وسیلہ بنانا چاہتا ہوں، نہ کہ نبی اکرم ﷺ کی مدح و ثنا کا اظہارِ شعر:-

مَا اِنْ مَدَحْتُ مُحَمَّدًا بِمَقَالَتِي  
لَكِنْ مَدَحْتُ مَقَالَتِي بِمُحَمَّدٍ

میں نے اپنی گفتگو سے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی مدح نہیں کی۔ بلکہ آپ کے ذکرِ انور سے اپنی گفتگو کو چار چاند لگائے ہیں۔ (۲۶)

## توسل

کسی مشکل کے حل کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اعمالِ صالحہ کا وسیلہ پیش کیا جاسکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے محبوبوں کو بھی وسیلہ بنا سکتے ہیں، امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-

”ایک دن یہ خوف غالب آگیا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کشفوں پر گرفت فرمائیں اور ان توہمات کے بارے میں باز پرس کریں، یہ حالت ایک مدت تک رہی، اتفاقاً ایک عزیز (اللہ تعالیٰ کے ولی) کے مزار پر گزر ہوا، اس معاملے میں اس ولی کو اپنا مدد اور معاون بنایا، اسی اثنا میں اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل حال ہوئی اور معاملے کی حقیقت پوری طرح واضح فرمادی، تمام جہانوں کی رحمت حضرت خاتم المرسلین ﷺ کی روحانیت اس وقت جلوہ گر ہوئی اور غمگین دل کو تسلی عطا فرمائی۔“ (۲۷)

امام ربانیؒ نے اپنے اکثر و بیشتر مکتوبات میں حضور سید عالم ﷺ کے ویسے سے دعا مانگتے ہیں، ایک مکتوب کے آخر میں یوں رقمطراز ہیں:

”اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو ان اکابر (اولیاء) کے محسنین میں سے بنائے، طفیل بنی قریشِ علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰت افضلہا ومن التَّحِیَّاتِ اَکْمَلُہَا۔ (۲۸)

## ایصالِ ثواب

دنیا سے رحلت فرمانے والے مومنین کی لئے دعائے مغفرت اور صدقہ و خیرات کے ذریعے ایصالِ ثواب قرآن و حدیث سے ثابت ہے، امام ربانیؒ، مرزا علی جان کے نام تعزیتی مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”تم پر لازم ہے کہ احسان کا بدلہ احسان سے دو اور وقتاً فوقتاً دعا اور صدقہ کے ساتھ ان کی مدد کرو، کیونکہ میت ڈوبنے والے کی طرح منتظر ہوتا ہے کہ اسے ماں باپ، بھائی یا دوست کی طرف سے دعا پہنچے۔ نیز ان کی موت سے اپنی موت کی عبرت پکڑنی چاہیے اور اپنے آپ کو مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی رضا کے سپرد کر دینا چاہیے اور دنیا کی زندگی کو صرف دھوکے کا سامان شمار کرنا چاہیے۔“ (۲۹)

## محبت اہل بیت کرام

اہل سنت کے بارے میں یہ گمان کیسے کر لیا جائے کہ وہ اہل بیت سے محبت نہیں رکھتے، یہ محبت ان بزرگوں کے نزدیک جزو ایمان ہے، اور خاتے کی سلامتی اس محبت کے مستحکم ہونے سے وابستہ قرار دیتے ہیں۔

”اس فقیر کے والد ماجد جو علم ظاہری اور باطنی کے عالم تھے اکثر اوقات

اہل بیت کی محبت کی ترغیب دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس محبت کا خاتمے کی سلامتی میں بڑا دخل ہے۔ اس کا اچھی طرح لحاظ رکھنا چاہیے، ان کی مرضی وفات کے وقت یہ فقیر حاضر تھا، جب ان کا معاملہ آخر کو پہنچ گیا اور اس جہان کی طرف توجہ کم رہ گئی، فقیر نے انہیں ان کی بات یاد دلائی اور اس محبت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس بے خودی کے عالم میں فرمایا:۔ میں اہل بیت کی محبت میں غرق ہوں، اس وقت میں نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا، اہل بیت کی محبت اہل سنت کا سرمایہ ہے۔“ (۳۰)

## فضائل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

امام ربانیؒ فرماتے ہیں کہ صریح کشف و الہام کے ذریعے یہ بات درجہ یقین کو پہنچ چکی ہے کہ راہ نجات صرف اہل سنت و جماعت کے عقائد کا اختیار کرنا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:۔

”خوشخبری ہے اس شخص کے لئے جسے ان حضرات کی پیروی اور ان کی تقلید کا شرف عطا کیا گیا اور اس شخص کے لئے ہلاکت ہے جس نے ان کی مخالفت کی، ان سے جدا ہوا، ان کے اصول کو چھوڑا اور ان کے گروہ سے نکل گیا، ایسے لوگ خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کی گمراہی کا باعث بنے، ایسے لوگوں نے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے دیدار کا انکار کیا (حضور ﷺ کی شفاعت کا انکار کیا، ان پر (نبی اکرم ﷺ کی) صحبت اور صحابہ کی فضیلت منہی ہوئی، اہل بیت رسول کی محبت اور اولاد بتول کی مودت سے محروم ہوئے اور خیر کثیر روک دیئے گئے جو اہل سنت کے حصے میں آئے“

صحابہ کرام کا اس امر پر اجتماع ہے کہ ان سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں، امام شافعیؒ جو صحابہ کرام کے احوال کے بہت بڑے عالم ہیں

فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے بعد مجبور ہو گئے، انہیں آسمان کی چھت کے نیچے حضرت ابو بکر صدیقؓ سے افضل کوئی نہ ملا تو انہیں اپنی گردنوں کا والی بنا دیا، یہ امام شافعیؒ کی تصریح ہے کہ تمام صحابہ کرام حضرت ابو بکر صدیقؓ کے افضل ہونے پر متفق تھے لہذا دور اول میں آپ کی افضلیت پر اجتماع ہوا اور یہ ایسا اجتماع قطعی ہے کہ جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ رسول اللہ کے اہل بیت کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی ہے جو اس پر سوار ہوا نجات پا گیا اور جو پیچھے رہ گیا ہلاک ہو گیا۔ (۳۱)

ایک دوسرے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

”قرآن پاک اور شریعت کی تبلیغ صحابہ کرام نے کی ہے اگر ان پر طعن کیا جائے تو قرآن کریم اور شریعت پر بھی طعن لازم آئے گا۔ قرآن پاک حضرت عثمان غنیؓ نے جمع کیا ہے، اگر عثمان غنیؓ پر طعن کیا جائے تو قرآن پاک پر ہی طعن لازم آئے گا، اللہ تعالیٰ ہمیں زندیقوں کے عقیدے سے محفوظ رکھے۔“ (۳۲)

حضرت امیر معاویہؓ کے بارے میں فرماتے ہیں:-

”حضرت امیر معاویہؓ افضل ہیں یا حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ؟ انہوں نے فرمایا:- رسول اللہ ﷺ کی معیت میں حضرت امیر معاویہؓ کے گھوڑے کی ناک میں داخل ہونے والا غبار بھی عمر بن عبدالعزیزؓ سے کئی درجے افضل ہے۔“ (۳۳)

## اولیاء کرام سے محبت

جسے اللہ تعالیٰ سے محبت ہو وہ یقیناً اللہ والوں سے بھی محبت کرے گا،

امام ربانیؒ فرماتے ہیں:-



”اس گروہ کی محبت جو معرفت پر مبنی ہے، اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں سے ہے، خوش قسمت ہے وہ جسے یہ نعمت عطا فرماتے ہیں۔ شیخ الاسلام ہروی فرماتے ہیں اے اللہ! تو نے اپنے دوستوں کو کیا مقام عطا فرمایا ہے؟ جس نے انہیں پہچانا اس نے تجھے پالیا اور جب تک تجھے نہ پایا انہیں نہ پہچانا۔ اس جماعت کی دشمنی زہر قاتل ہے اور ان پر طعن کرنا ابدی محرومیت کا سبب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں اس آزمائش سے محفوظ رکھے شیخ الاسلام فرماتے ہیں:- الہی تو جسے رد فرمانا چاہتا ہے اس ہمارے ساتھ الجھاد دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کی بارگاہ کے مقربین کی عنایات کے بغیر اگر فرشتہ بھی ہو تو اس کا نامہ اعمال سیاہ ہے۔ (۳۴)

### تقلید امام اعظم ابو حنیفہ قدس سرہ

امام اعظم ابو حنیفہ ”تابعی ہیں اور دنیائے اسلام کے مسلم مجتہد ہیں، آپ نے زمانہ خیر القرون میں اجتہاد کیا اور علم فقہ مرتب کیا، امام ربانی فرماتے ہیں:-

فقہ کے بانی امام ابو حنیفہ ہیں، فقہ کے چار حصوں میں سے تین حصے ان کے سپرد ہیں، فقہ کے باقی چوتھائی حصہ میں دوسرے حضرات آپ کے ساتھ شریک ہیں، امام اعظم صاحب خانہ ہیں اور دوسرے سب آپ کے بال بچے ہیں۔ عوام تو رہے عوام، اصحاب کشف اکابر اولیاء کرام آئمہ مجتہدین کی تقلید سے مستثنیٰ نہیں ہیں، امام ربانی فرماتے ہیں:-

”اصحاب ولایت خاصہ اور عام مومنین مجتہدین کی تقلید میں برابر ہیں۔ اولیاء کرام کا کشف والہام انہیں اتنی فضیلت نہیں دیتا کہ وہ تقلید کی پابندی سے آزاد ہو جائیں، حضرت ذوالنون مصری، بایزید سلطانی، جنید بغدادی، شیخ

شبلیؒ عام مومنوں مثلاً زید، عمرو، بکر اور خالد کے احکام اجتہادیہ میں مجتہدین کی تقلید میں برابر ہیں۔ ہاں ان بزرگوں کو دیگر امور میں فضیلت ہے۔ (۳۵) اسی مکتوب میں فرماتے ہیں:-

”بغیر کسی تکلف اور تعصب کے کہا جاتا ہے کہ کشف کی نگاہ میں مذہب حنفی کی نورانیت عظیم دریا کی صورت میں نظر آتی ہے اور باقی مذاہب حوضوں اور چھوٹی نہروں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔ (۳۶)

ارادہ یہ تھا کہ امام ربانیؒ نے سیدنا غوث اعظمؒ کے بارے میں جس عقیدے و محبت کا اظہار کیا ہے اس کا بھی تذکرہ کرتا، نیز عرس، ایصالِ ثواب، مزارات پر چادر چڑھانے کے بارے میں بھی مکتوبات کے اقتباسات پیش کرتا، لیکن وقت کی قلت کے پیش نظر اسی پر اکتفاء کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے حبیب پاک ﷺ صحابہ کرام، اہل بیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بزرگان دین اور امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز کے فیوض و برکات سے فیض یاب فرمائے۔ اور مسلک اہل سنت پر ثابت قدمی عطا فرمائے۔

## کتابیات

- ۱- مشکوٰۃ شریف عربی (طبع کراچی) ص ۳۰
- ۲- مشکوٰۃ شریف عربی ص ۳۰
- ۳- مکتوبات امام ربانی فارسی (طبع لاہور) دفتر اول حصہ دوم ص ۵۸
- ۴- ایضاً دفتر اول حصہ دوم ص ۳۸
- ۵- مکتوبات فارسی دفتر دوم حصہ ہفتم ص ۴۶
- ۶- ایضاً
- ۷- مکتوبات فارسی دفتر دوم حصہ ہفتم ص ۴۷
- ۸- ایضاً ص ۴۸
- ۹- مکتوبات فارسی، دفتر اول حصہ دوم ص ۱۲۸
- ۱۰- ایضاً مکتوبات دفتر اول حصہ سوم ص ۵۹
- ۱۱- مکتوبات دفتر دوم حصہ ششم ص ۲۸-۲۷
- ۱۲- مکتوبات فارسی دفتر سوم حصہ ہشتم ص ۵۳
- ۱۳- ایضاً دفتر اول مکتوب ۱۵۲
- ۱۴- ایضاً ۱۵- مکتوبات دفتر اول مکتوب ۱۶۵
- ۱۶- ایضاً دفتر سوم مکتوب ۱۲۱
- ۱۷- ایضاً دفتر اول مکتوب ۹۹
- ۱۸- ایضاً دفتر اول مکتوب ۲۱۰
- ۱۹- مکتوبات دفتر اول مکتوب ۲۷۶
- ۲۰- مکتوبات فارسی سوم مکتوب ۱۰۰
- ۲۱- ایضاً
- ۲۲- مکتوبات دفتر دوم مکتوب: ۵۸

- ۲۳- سورہ آل عمران: ۳۱
- ۲۴- مکتوبات دفتر سوم مکتوب ۷۲
- ۲۵- ایضاً
- ۲۶- مکتوبات دفتر اول مکتوب ۴۴
- ۲۷- مکتوبات فارسی۔ دفتر اول مکتوب ۲۲۰
- ۲۸- مکتوبات فارسی دفتر اول مکتوب ۶۶
- ۲۹- مکتوبات دفتر اول مکتوب ۸۹
- ۳۰- ایضاً دفتر دوم مکتوب ۳۶
- ۳۱- ایضاً دفتر اول مکتوب ۵۹
- ۳۲- مکتوبات دفتر اول مکتوب ۵۴
- ۳۳- مکتوبات فارسی اول مکتوب: ۵۸
- ۳۴- ایضاً دفتر اول مکتوب ۱۰۶
- ۳۵- ایضاً مکتوبات فارسی دفتر دوم مکتوب ۵۵
- ۳۶- ایضاً

خواجہ محمد پارسانقشبندیؒ کے احوال و آثار  
مختصر تجزیاتی مطالعہ

ڈاکٹر محمد اختر چیمہ  
پروفیسر و صدر شعبہ فارسی  
گورنمنٹ کالج فیصل آباد

خواجہ محمد پارسانقشبندیؒ کے احوال و آثار کا مختصر تجزیاتی مطالعہ (۱)

ڈاکٹر محمد اختر چیمہ

برصغیر پاکستان و ہند میں دین اسلام کی ترویج و تبلیغ، تعلیم کتاب و حکمت، تزکیہ نفوس، تصفیہ قلوب، تعمیر اخلاق اور اصلاح احوال کا اہم فریضہ جس موثر اور دلنشین انداز میں صوفیائے کرام نے انجام دیا ہے، اس کی مثال نہیں ملتی۔ جناب خواجہ غلام محی الدین غزنوی نقشبندی مجددیؒ بھی انہی شخصیات میں سے ایک ہیں جنہوں نے آزاد کشمیر کے خطہ میں اپنے دور میں احیائے اسلام اور عرفان نقشبندیہ کی اشاعت کے سلسلے میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں۔ آج کل ان کے جانشین برحق زینب سجادہ حضرت پیر محمد علاؤ الدین صدیقی مدظلہ، نیریاں شریف کی دور افتادہ سرزمین میں بیٹھ کر واصلان حق کی راہنمائی اور قدیم و تجدید علم و فنون کی وسعت پذیری میں ہمہ وقت مصروف عمل ہیں۔ آج کا یہ پر شکوہ اجلاس بھی آپ کی زیر سرپرستی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

برصغیر میں چار سلاسل طریقت چشتیہ، سروردیہ، قادریہ اور نقشبندیہ مشہور ہیں۔ سلسلہ نقشبندیہ ”سلاسل چہارہ گانہ معروفہ“ میں سے ایک ہے (۲) بستان سیاحہ میں تحریر ہے کہ جمیع سلاسل صوفیہ سرور اولیاء آئمہ ہدیٰ

حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ پر اہتمام پذیر ہوتے ہیں مگر بعض نقشبندی مشائخ اپنا رشتہ طریقت خلیفہ اول و یار غار نبی ﷺ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے جوڑتے ہیں۔ یوں حضرت صدیق اکبرؓ مبداء و منبع سلسلہ طریقت نقشبندیہ شمار ہوتے ہیں (۳)۔ ایرانی محقق ڈاکٹر عبدالحمین زرین کوب ارزش میراث صوفیہ میں لکھتے ہیں:

”این نقشبندیہ خود شاخہ ای بودہ اند منشعب از سلسلہ خواجگان کہ منسوب بودہ است بہ خوجہ احمد عطایوسی“ معروف بہ حضرت ترکستان و گویند خواجہ بہاء الدین نقشبندؒ ترکستان مروج و محی طریقتہ اوشد (۴) خواجہ نقشبندؒ کے خلفا و مریدین کے بارے میں رشحات عین الحیات کی روایت اس طرح ہے:-

”پوشیدہ نماند کہ افضل و اکمل خلفا و اصحاب حضرت خواجہ بہاء الدین قدس سرہ“ حضرت خواجہ علاء الدین عطارؒ و حضرت خواجہ پارسا قدس سرہما بودہ اند و لیکن اصحاب ایشان بسیار و خدام بیرون از حد و شمار اند۔“ (۵)

شاہزادہ داراشکوہ نے سفینتہ الاولیاء میں آپ کے خلفاء چہارگانہ کا ذکر یوں کیا ہے:

”حضرت خواجہ“ را اصحاب بسیار اند“ اہل ماوراء النہر اکثری مرید ماشا اند اما اشہر و بہتر و مہتر خواجہ محمد پارساؒ و خواجہ علاء الدین عطارؒ ملا یعقوب چرخئیؒ و خواجہ علاء الدین نجدوانیؒ۔“ (۶)

ہمارا مقصود و مدعا یہاں خواجہ محمد پارسا کا بطور مصنف مختصر تعارف اور ان کے عارفانہ آثار پر قدرے تبصرہ پیش کرنا ہے۔

خواجہ شمس الدین جلال الدین ابوالفتح محمد بن محمد بن محمود حافظی بخاریؒ معروف و ملقب بہ خواجہ محمد پارساؒ خواجہ نقشبندؒ کے درجہ اول کے خلفاء اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے اکابر پیشواؤں اور اعظم عارفوں میں سے ہیں۔ آپ کا شجرہ نسب حضرت عبداللہ بن جعفر طیارؒ تک پہنچتا ہے۔ (۷) آپ

۷۷۵ھ میں بخارا کے ایک عالم فاضل گھرانے میں پیدا ہوئے۔ علوم معقول منقول، فروع و اصول اور فقہ و تفسیر و حدیث پر دستگاہ رکھتے تھے۔ عہد سلطان شاہرخ مرزا (۷۸۰۷-۷۸۵۰ھ) میں زندہ تھے۔ (۸)

خواجہ پارسا اپنے زمانے کے نہایت محترم اور بزرگوار مشائخ میں شمار ہوئے۔ معاصرین میں سے حضرت شاہ نعمت اللہ ولی کرمانی (م- ۸۳۳ھ) سلسلہ طریقت نعمت اللہیہ کے بانی اور صابن الدین علی بن محمد ترکہ اصفہانی (م- ۸۳۵ھ) جیسے بلند پایہ وابستگان حق بھی آپ کے احترام کے قائل تھے۔ (۹) آپ نے اپنی زندگی کا بیشتر وقت بخارا میں گزارا۔ دو بار حج بیت اللہ اور زیارت روضہ نبوی ﷺ کی غرض سے حرمین شریفین کا سفر اختیار کیا۔ پہلے سفر میں خواجہ نقشبند کے ہمراہ گئے۔ دوسری بار ۸۲۲ھ میں مریدوں اور ارادتمندوں کی جماعت کے ساتھ مزارات مقدسہ کی زیارت کی خاطر نسف، صغانیاں، بلخ، ترمذ اور ہرات کے راستے سرزمین حجاز کو روانہ ہوئے۔ جس شہر اور قصبہ میں پہنچتے وہاں کے سادات، مشائخ، علماء، فقہاء اور ممتاز شہری ان کا والہانہ خیر مقدم کرتے اور نہایت تعظیم و تکریم سے پیش آتے۔ قریہ جام میں مولانا عبدالرحمن جامی ”پانچ سال کی عمر میں آپ کے دیدار سے شرف یاب ہوئے۔ چنانچہ خواجہ پارسا کی نگاہ کرم کی برکت سے مولانا جامی کو خانوادہ نقشبندیہ اور اس کے خواجگان سے اخلاص و ارادت اور ایسی محبت پیدا ہوئی جو بے عدیل و بے مثال ہے۔ (۱۰)

پھر خواجہ پارسا نیشاپور سے ہوتے ہوئے حرمین شریفین کو روانہ ہو گئے۔ مکہ معظمہ پہنچ کر بخیریت تمام ارکان حج ادا کیئے۔ اچانک آپ کو شدید مرض لاحق ہو گیا۔ طواف و داع عماری میں بیٹھ کر انجام دیا۔ اس کے بعد مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ روضہ اطہر پر حاضری کے وقت حضرت پیغمبر اکرم ﷺ سے راز و نیاز کی باتیں کیں، بشارتیں پائیں اور وہیں ماہ ذی الحجہ کے



آخری ایام میں ۸۲۲ھ میں اس دار فانی سے رحلت فرما گئے۔ آپ کے جسد مبارک کو جنت البقیع میں حضرت عباسؓ کی قبر کے نزدیک سپرد خاک کیا گیا۔ (۱۱) بعض فضلاء نے آپ کا مادہ تاریخ وفات ”فصل خطابی (۸۲۲) شمار کیا ہے۔ (۱۲)

خواجہ نقشبندؒ نے اپنے وصال کے وقت خواجہ پارسا کے بارے میں اظہار فرمایا کہ ”ہمارے ظہور کا مقصد اس کا وجود ہے۔ ہم نے اس کی جذب و سلوک کے دونوں طریقوں سے تربیت کی ہے۔ اگر وہ مشغول ہو جائے تو ایک دنیا اس سے منور ہو جائے۔“ (۱۳)

خواجہ نقشبندؒ نے اپنی زندگی میں بعض مریدوں کی روحانی تربیت کے لئے انہیں خواجہ پارسا کے سپرد کیا اور آپ کی رحلت کی کچھ عرصہ بعد جب خلیفہ اول خواجہ علاء الدین عطارؒ علاقہ صغانیاں میں سکونت پذیر ہو گئے تو خواجہ محمد پارسا بخارا میں مکمل طور پر ”مقام ارشاد“ کے وارث ہو گئے اور اس علاقہ میں سلسلہ نقشبند کے سربراہ قرار پائے۔

خواجہ پارساؒ نے اولاد صالح اور روحانی مریدوں کے علاوہ، علم تصوف، سلوک، معرفت، حکمت اور تفسیر کے موضوعات پر کافی کتابیں فارسی زبان میں تصنیف کی ہیں۔ آپ کی ان تصانیف میں عارف اجل شیخ اکبر محی الدین ابن عربی اندلسی (م-۶۳۸ھ) کی تعلیمات اور طریقہ نقشبندیہ کے آداب کا اثر نمایاں ہے۔ خواجہ پارسا کی جملہ تصانیف کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

پہلا حصہ: وہ تصانیف جن کے نسخے اور مسودات دستیاب ہیں۔  
دوسرا حصہ: وہ تصانیف جن کے نسخے موجود نہیں ہیں صرف نام ملتے ہیں۔  
خواجہ پارسا کی تصانیف کے عناوین حسب ذیل ہیں:

## پہلا حصہ

- ۱- انیس الطالبین وعدة الساکین۔ (۱۴)
- ۲- تحقیقات
- ۳- تفسیر سورہ فاتحہ الکتاب
- ۴- تفسیر سورہ ہائے ہشت گانہ یا تفسیر ثمانیہ
- ۵- رسالہ قدسیہ (۱۵)
- ۶- رسالہ کشفیہ
- ۷- رمز الاقطاب
- ۸- زمان و مکان
- ۹- سخنان خواجہ پارسا (ملفوظات خواجہ پارسا)
- ۱۰- سخن راست
- ۱۱- شرح نصوص الحکم (۱۶)
- ۱۲- عقائد فرق اسلامی
- ۱۳- فصل الخطاب لوصول الاحباب (۱۷)
- ۱۴- کلمات قدسیہ خواجہ علاء الدین عطار
- ۱۵- محبوبیہ

## دوسرا حصہ

اس حصہ میں خواجہ پارسا کی وہ تصانیف شامل ہیں جو حوادث زمانہ سے یا تو ضائع ہو چکی ہیں یا ابھی تک محققین اور فہرست نگاروں کی نگاہوں سے اوجھل ہیں۔ چنانچہ صوفیہ کی کتب میں مذکور ان کے ناموں یا منقول عبارات

کے علاوہ مزید معلومات ہنوز دسترس میں نہیں ہیں۔

۱۶۔ تفسیر سورہ من جزء الملک والنباء

۱۷۔ تفسیر سورہ یسین

۱۸۔ رسالہ درباب قصیدہ ابن فارض

۱۹۔ رسالہ فی طریق ذکر المحفی

۲۰۔ الفصول الستة

۲۱۔ مسلک العارفین

۲۲۔ مقامات خواجہ پارسا

۲۳۔ مکتوبات خواجہ پارسا

۲۴۔ مناسک حج

۲۵۔ منطق الطیر

۲۶۔ وصایائے خواجہ پارسا

۲۷۔ اشعار فارسی خواجہ پارسا: بقول استاد سعید نفیسی:-

”خواجہ نے گاہے گاہے فارسی شعر بھی کہے ہیں۔ اور ان کے کچھ اشعار

موجود ہیں۔“ (۱۸)

## تجزیاتی مطالعہ

یوں خواجہ محمد پارسا صاحب تصانیف منشور عدیدہ ہیں۔ ان کے سارے رسائل و مرقومات علم و عرفان، صدق و صفا، حکمت و دانش، اخلاق و اعمال اور حقائق و معارف باطنیہ کے آئینہ دار ہیں۔ مگر قلت گنجائش کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہاں محض چند اہم کتابوں کا تجزیاتی مطالعہ اور تبصراتی جائزہ پیش کرنے پر اکتفا کیا جائے گا۔

انہیں الطالبین السالکین میں مقامات خواجہ بہاء الدین نقشبندؒ کی تفصیل ہے۔ مصنف نے اسے چار حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ عبارات زیادہ تر خواجہ نقشبند کے سلوک و معرفت، ملفوظات و ارشادات اور خواجہ موصوف کے مناقب میں خواجہ علاء الدین عطار اور دیگر اکابر کے اقوال پر مبنی ہیں۔ (۱۹) تحقیقات مراتب توحید، معارف و لطائف، سلوک و اخلاق اور اصطلاحات صوفیہ سے متعلق سات ابواب میں ترتیب شدہ ہے۔۔۔ تفاسیر کی کتابیں بھی مشرب تصوف اور کلمات قدسیہ حضرات اہل یقین کے اسلوب میں قلمبند کی گئی ہیں۔

رسالہ قدسیہ خواجہ پارسا کی ممتاز اور عمدہ تالیفات میں سے ایک ہے۔ اسے فہارس مخطوطات میں متعدد ناموں سے یاد کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ ایک مقدمہ اور بارہ مطالب پر مشتمل ہے۔ خواجہ پارسا نے اسے خواجہ نقشبند کی مجالس نشینی میں مرتب و مدون کیا اور یہ صاحب موصوف کے حالات، مقامات، کلمات، کرامات، حقائق، لطائف، ملفوظات اور دقیق نکات کے انشراح کا نادر مجموعہ ہے۔ (۲۰)

شرح نصوص الحکم شیخ اکبر بن عربیؒ کی اصل کتاب نصوص الحکم پر متصوفانہ انداز نگارش میں فارسی میں لکھی گئی شرح ہے۔ چنانچہ بقول خواجہ پارسا اور بہ روایت آقائے محمد تقی دانش پڑوہ:

”کئی لوگوں نے اس کتاب کی شرح لکھی لیکن احسن طریقہ سے عمدہ برآ نہ ہوئے سوا اس کے کہ بات کو بڑھائیں۔ میں (خواجہ پارسا) نے اس کی شرح اگرچہ مختصر لکھی ہے لیکن ”کلید راز“ قارئین کے ہاتھ میں دے دی ہے۔“ (۲۱)

نغمات الانس جامیؒ میں خواجہ ابونصر پارسا فرزند خواجہ پارسا کے شرح احوال میں منقول ہے کہ ایک روز خواجہ پارسا کی مجلس مبارک میں شیخ ابن

عربی” اور ان کی تصنیفات کا ذکر ہو رہا تھا۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ ”فصوص جان ہے اور فتوحات دل۔ وہ یہ بھی کہا کرتے تھے کہ جو کوئی فصوص الحکم کو عزیز رکھتا ہے اس کا حضرت پیغمبر اکرم ﷺ کے اتباع کا جذبہ قوی ہو جاتا ہے۔“ (۲۲)

فصل الخطاب لوصول الاحباب خواجہ پارسا کی سب سے اہم اور معروف تصنیف لطیف ہے۔ یہ ملتے جلتے متعدد ناموں سے موسوم ہے لیکن اس کا معمول اور متداول نام یہی ہے البتہ بعض اوقات بطور اختصار صرف فصل الخطاب ہی کہا جاتا ہے۔ خواجہ پارسا نے یہ تصنیف شریعت اور طریقت کے مشترک عقائد میں لکھی ہے اور اس میں علوم ظاہر و باطن میں تطابق کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس بنا پر فصل الخطاب علم تصوف کے دقائق اور طریقہ نقشبندیہ کے دقائق میں ایک مفید تالیف ہے۔

مولف نے تمہید میں مشائخ طریقت، بزرگان دین اور مقتدایان اہل یقین کے بارے میں تعریفی کلمات لکھنے کے بعد عرفانی، دینی، نفسی، کلامی اور حکمی مباحث کا آغاز کر دیا ہے۔ ”فصل الخطاب“ کو فارسی زبان میں علم تصوف کا دائرۃ المعارف کہا جاسکتا ہے۔ بالخصوص اس لئے کہ خواجہ نے اس میں دین و عرفان اور تصوف کے مختلف سلاسل کے بزرگوں کے حالات سے متعلق معتبر اور گراں بہا معلومات جمع کرنے میں بڑا اہتمام کیا ہے۔ ان کی یہ کتاب خاص اہمیت کی حامل ہے کیونکہ انہوں نے پیشوایان دین اور خواجگان طریقت کے احوال و مقامات، انبیاء اولیا کے معجزات و کرامات اور صوفیا کی اصطلاحات و کلمات بیان کرتے ہوئے بڑے لطیف اور مفید نکات درج کیئے ہیں۔ خلفائے اربعہ، اصحابہ صفہ، مفسرین، محدثین، قراء، فقہاء، ذاکرین، واعظین، قضاة اور فرقہ جبریہ، طاماتیہ، اباحتیہ، معتزلہ، قرامطہ، ملامتیہ وغیرہ کے بارے میں معلومات بہم پہنچائی ہیں۔ ان مباحث کے ضمن میں بخاری، مسلم، ترمذی، قوت القلوب،

تعارف، شرح تعارف، کشف المحجوب، شرح منازل السائرين، الانساب، آداب المریدین، عوارف المعارف، ترجمہ عوارف، تحفۃ البررہ اور مرصاد العباد جیسی کتب معتبرہ سے حوالے دیئے ہیں۔ بعض مقامات پر قرآنی قصوں اور دیگر عجائب و غرائب کے بھی اشارے ملتے ہیں مثلاً خضر و موسیٰ، الیاس و خضر اور خضر و ابوالحسن خرقانی کی داستانیں بیان کی گئی ہیں۔ بعض مناسبات سے خواجگان نقشبند کے خصائل و شمائل بھی منقول ہیں۔ مولف نے ان کی تعلیمات صادقہ کو اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے عین مطابق قرار دیا ہے۔ تمام کتاب میں عربی عبارات سموی گئی ہیں نیز فارسی اور عربی اشعار بھی بر محل ملتے ہیں اور کتاب کے بیشتر موضوعات مشائخ اور بزرگان دین کے اقوال و ارشادات پر مشتمل ہیں۔ (۲۳) بعض رسائل خواجہ مثلاً ”زمان و مکان“ اور ”خن راست“ کتاب فصل الخطاب سے اقتباس و ماخوذ ہیں۔ علامہ اقبال نے تشکیل جدید البیات اسلامیہ میں زمان و مکان کی بحث میں بعض جگہوں پر خواجہ پارسا سے استفادہ کیا ہے۔

بہر حال خواجہ پارسا کی تصانیف کو اسلامی تصوف میں بالعموم اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں بالخصوص اہمیت حاصل ہے۔ ان کی بیشتر تالیفات، علمی اصطلاحات و ارشادات سے پر ہیں۔ خواجہ کی علمی و عرفانی شخصیت کا اپنے معاصر عرفا و ادبا مثلاً شاہ نعمت اللہ ولی کرمانی، صابن الدین ترکہ اصفہانی، سید محمد نور بخش، پیر جمال الدین اردستانی اور مولانا عبدالرحمن جامی کے دوش بدوش فارسی ادبیات کی تاریخ میں بھی ایک مقام متعین کیا جاسکتا ہے۔ انہوں نے ایرانی ادب اور اسلامی تصوف کو علمی نقطہ نظر سے ترقی اور وسعت دی۔ (۲۴) اللہ کریم سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے اکابر کو ان کے علمی و عرفانی مشن کو جاری رکھنے کی مزید توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

## ماخذ و حواشی

- ۱۔ یہ مقالہ ”خواجہ غلام محی الدین غزنوی“ سیمینار ”زیر اہتمام محی الدین اسلامی یونیورسٹی، نیریاں شریف، منعقدہ بمقام کمپس یونیورسٹی حذا (نیریاں شریف تراڑ کھل آزاد کشمیر) بتاریخ ۱۲ جون ۱۹۹۹ء کے لئے بطور خاص تیار کیا گیا اور سیمینار میں بنفس نفیس حاضر ہو کر پڑھنے کی سعادت حاصل کی گئی۔ اور افادہ عام کی خاطر اسے شائع کیا گیا۔ زہے نصیب۔ (محمد اختر چیمہ)
- ۲۔ معصوم علی شاہ نعمت الہی شیرازی، طرائق الحقائق، بہ تصحیح و کتر محمد جعفر محبوب، کتابفروشی بارانی تہران۔ ج ۲ ص ۳۰۷-۳۰۶
- ۳۔ زین العابدین شیروانی، کتابخانہ سنائی تہران چاپ اول ص ۶۲۱-۶۲۰ مزید برآں خواجہ نقشبند کے سلسلہ انتساب طریقت کی تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے: خواجہ محمد پارسا، رسالہ قدیہ، مخطوط کتابخانہ مرکزی دانشگاہ تہران شمارہ: ۳۳۶۸ ص ۱۲۴، معصوم علی شاہ، طرائق الحقائق، ۳۵۵/۲-۳۵۲
- ۴۔ تہران ۱۳۴۳ ش ص ۱۰۱
- ۵۔ فخر الدین علی کاشفی، بامقدمہ و تصحیحات علی اصغر معینیان تہران ۱۰۱/۱-۱۰۰
- ۶۔ نو کشور کانپور ۱۸۸۴ء، ص ۷۹
- ۷۔ خواند میر، حبیب السیر، طبع خیام تہران ۱۳۳۰ ش، ۱/۱ عبدالحسین نوائی رجال کتاب حبیب السیر، تہران ۱۳۲۲ ش، ص ۸۹
- ۸۔ دولت شاہ سمرقندی، تذکرہ الشعراء، بہ تصحیح محمد عباسی تہران ۱۳۳۷ ش، ص ۳۷۹
- ۹۔ مولانا جامی، نفحات الانس، بہ تصحیح مہدی توحیدی پور، تہران ۱۳۳۶ ش، ص ۳۹۵ معصوم علی شاہ، طرائق الحقائق، ج ۳ ص ۴: چہادہ رسالہ فارسی صاین

ترکہ اصفہانی بہ تصحیح موسوی و دیباجی، تہران ۵۱ ۱۳۵۱ ش، ص ۱۸۷، ۱۹۳

۱۰۔ مولانا جامی، نجات الانس۔ ص ۳۹۳

۱۱۔ داراشکوہ، سفینۃ الاولیاء، نو کشور کانپور، ص ۷۹: محمد علی مدرس رضوی،

ریحانۃ الادب، تیسرا ایڈیشن تہریز، ۳۱۰/۱: سعید نفیسی، تاریخ نظم و نثر در

ایران و در زبان فارسی، تہران ۲۲۱/۱-۲۲۰، ۲۸۰

۱۲۔ خاند میر، حبیب السیر، ۵/۳: عبدالحسین نوائی۔ رجال حبیب السیر، ص

۹۰: فخرالدین علی کاشفی، رشحات عین الحیات، تہران ۱۱۱/۱

۱۳۔ جامی، نجات الانس، ص ۳۹۲: امین احمد رازی، ہفت اقلیم، بہ اہتمام

جواد فاضل تہران ۲۲۹/۳

۱۴۔ خواجہ نقشبندؒ کے مناقب میں اسی نام کی متعدد کتب مختلف مصنفین نے

لکھی ہیں مثلاً

(i) تالیف خواجہ پارسا (ii) تالیف خواجہ حسام الدین یوسف بخاری

(iii) تالیف صلاح بن مبارک بخاری۔۔ اس ضمن میں مزید تفصیل کے

لئے ملاحظہ کیجئے: فہرست نسخہ ہائے خطی فارسی، تہران، ۱۰۵۵/۲: محمد تقی دانش

پڑوہ، فہرست مائیکرو فلم ہائے کیا بخانہ مرکزی دانشگاه تہران، ۱۳۲۸ ش، ص

۵۳۳، ۵۶۵

۱۵۔ مقالہ نگار۔ اخترچیمہ۔ رسالہ قدسیہ کی تین اشاعتوں سے مطلع ہے:

(i) ۱۳۲۸ھ، ق، میں بخارا سے شائع ہوا۔ (ii) بہ تصحیح پروفیسر محمد

اقبال ملک، مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان راولپنڈی۔

(iii) جدید تحقیق کے ساتھ تہران (ایران) سے طبع ہوا۔

مزید برآں: احمد منزوی، فہرست نسخہ ہای خط فارسی ۱۳۰۹/۲ کے مطابق

اس کا ترکی زبان میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

۱۶۔ بہ تصحیح و کتر جلیل مسگر نژاد، بہ اہتمام مرکز نشر دانشگاهی، تہران ۱۳۶۶ھ،



ش' میں چھپ چکی ہے۔

۱۷۔ اس کی دو اشاعتیں بہ ترتیب ذیل ہیں:

(i) ہندوستانی ۱۲۸۸ھ 'ق۔

(ii) تاشقند (روس) ۱۳۳۱ھ 'ق۔

۱۸۔ سعید نفیسی، تاریخ نظم و نثر در ایران، ۲۲۱/۱

۱۹۔ محمد اختر چیمہ، مقالات اختر، قرطاس پبلشر فیصل آباد ۱۹۸۵ء، ص ۶۶-۶۳

۲۰۔ محمد اختر چیمہ، مقالات اختر، ص ۷۲-۷۰

۲۱۔ محمد اختر چیمہ، مقالات اختر، ص ۷۷ بحوالہ: فرست نسخ خطی اعدائی، سید

محمد مشکوٰۃ بہ کتابخانہ مرکزی دانشگاه تهران ۱۳۳۲ش، ج ۳، ۳۶۷/۱

۲۲۔ یہ تصحیح مہدی توحیدی پور، تهران ص ۳۹۶

۲۳۔ محمد اختر چیمہ، مقالات اختر، ص ۷۹-۷۸

۲۴۔ یہ امر پوشیدہ نہ رہے۔ مقالہ نگار۔۔۔ محمد اختر چیمہ۔۔۔ نے قبل

ازیں خواجہ پارسا شناسی کی خاطر اپنے تئیں تین بار کوشش کی اور مضمون لکھ کر

پھپھوئے:

(i)۔ فارسی میں: شخصیت عرفانی و علمی خواجہ محمد پارسا نقشبندی بخاری:

مجلد دانشکده ادبیات و علوم انسانی دانشگاه فردوسی مشهد (ایران) شمارہ: ۳،

سال ۱۰، شمارہ مسلسل ۳۹، خزاں ۱۳۵۳ھ، ش۔

(ii) خواجہ محمد پارسا نقشبندی بخاری "اردو ترجمہ بوساطت سید عارف

نوشامی، مجلہ نور اسلام، اولیائے نقشبند نمبر، حصہ اول جلد ۲۴، شمارہ: ۴۳،

شرقیہ پور شریف مارچ اپریل ۱۰۷۹ء، صفحات ۴۶۸-۴۳۹۔

(iii) اردو میں: احوال و آثار و مقامات خواجہ محمد پارسا نقشبندی:

مقالات اختر، ڈاکٹر محمد اختر چیمہ، سلسلہ اشاعت ۵۳ بہ اہتمام قرطاس فیصل آباد

۱۹۸۵ء، صفحات ۸۵-۶۰ حواشی: ۱۸۸-۱۸۱

حضرت پیر مر علی شاہؒ کی تصانیف  
تحقیق الحق اور سیف چشتیائی کا مطالعاتی تجزیہ

غلام عبدالحق۔ محمد  
ریسرچ ایسوسی ایٹ  
ادارہ تحقیقات اسلامی  
بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی  
اسلام آباد

حضرت پیر مر علی شاہ کی تصانیف میں سے  
 ”تحقیق الحق فی کلمۃ الحق“ اور ”سیف چشتیائی“  
 کا مطالعاتی تجزیہ

## محمد جی اے حق

”تصوف“ اسلامی شریعت کا تکمیلی پہلو ہے جسکی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے قرآن مجید میں ارشاد ربانی ہے: فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (الكهف: ۱۰۰)

تصوف کی تین خصوصیات اس آیت کریمہ سے مستنبط بیان کی جاتی ہیں (۱) لِقَاءِ رَبِّهِ کی امید اور شوق (۲) مجاہدہ اور (۳) توحید خواہ وجودی ہو یا شہودی، تصوف میں قرب الہی کو مرکزی مقصد قرار دیا جاتا ہے جو اس آیت کریمہ پر منہی ہے ”وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ“ (العلق: ۱۹) یعنی عبادت رب تعالیٰ کے مجاہدے کے ذریعے رب تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہنا۔

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویریؒ لکھتے ہیں کہ صوفیاء کا طریقہ اس آیت قرآنیہ کے مطابق ہے ”وَاعْبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (الفرقان: ۶۳)

اللہ کے بندے ہیں جو زمین پر عاجزی کو اختیار کرتے ہیں اور برا کہنے والوں کو

براجواب دینے کی بجائے ان سے درگزر کرتے ہیں۔

علی ہجویریؒ ایک حدیث پیش کرتے ہیں:

مَنْ سَمِعَ صَوْتَ أَهْلِ التَّصَوُّفِ فَلَا يُؤْمِنُ دُعَاهُمْ كُتِبَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْغَافِلِينَ: یعنی جو شخص اہل تصوف کی دعا کی آواز سنے اور آمین نہ کہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غافلین میں لکھا جاتا ہے۔ اس حدیث میں لفظ اہل التصوف دلیل ہے کہ تصوف کسی کی من گھڑت چیز نہیں بلکہ اسکی بنیاد حدیث پر ہے۔ آپ ایک اور حدیث بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک دن حضرت حارثہ سے پوچھا:

كَيْفَ أَصْحَبْتَ يَا حَارِثَةُ قَالَ أَصْحَبْتُ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ حَقًّا فَقَالَ أَنْظِرْ مَا تَقُولُ يَا حَارِثَةُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ حَقِيقَةً وَمَا حَقِيقَةُ إِيمَانِكَ فَقَالَ عَرَضْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا فِاسْتَوَىٰ عِنْدِي حَجْرُهَا وَذَهَبُهَا وَفِضَّتُهَا وَمَدَرَهَا فَاسْهَرْتُ لَيْلِي وَأَظْلَمْتُ نَهَارِي حَتَّىٰ صِرْتُ كَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَىٰ عَرْشِ رَبِّي بَارِزًا وَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَىٰ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ فِيهَا وَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَىٰ أَهْلِ النَّارِ يَتَغَاوَرُونَ وَفِي رِوَايَةٍ يَتَغَاوَرُونَ قَالَ عَرَفْتُ فَالزَّمُ قَالَهَا ثَلَاثًا“ (کشف المحجوب مترجم ص: ۷)

یعنی حضرت حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اللہ جل شانہ نے حضرت نبی اکرم ﷺ کے فیض صحبت سے یہ مقام عطا فرمایا کہ وہ دنیا سے بے نیاز ہو گئے دنیا کا سونا چاندی اور پتھر مٹی ان کی نظر میں ایک برابر ہو گئے وہ رات دن یاد الہی کے مجاہدے سے گزر کر کشف کے اس مقام پر فائز کئے گئے کہ عرش رب کو دیکھتے اہل جنت کو اور اہل نار کو دیکھتے اور حضرت رسول اکرم ﷺ نے اسکو پسند فرمایا اور اس مقام کی حفاظت کرنے کا حکم فرمایا اور یہی تصوف کا مغز ہے۔

صوفیاء کرام کے افعال و اقوال قرآن و حدیث کی تعبیر و تصویر

ہوتے ہیں مثلاً حضرت سلطان المشائخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے حضرت بابا فرید الدین کو مسعود گنج شکر کو دیکھا کہ قبلہ کی طرف قدم بڑھاتے اور یہ زبانی پڑھتے ہوئے وجد کرتے تھے:

خواہم کہ ہمیشہ در ہوائے توزیم  
خاکے شوم و بزیر پائے توزیم  
مقصود من بندہ زکونین توئی  
از بہر تو میرم و برائے توزیم

یقیناً یہ آیت کریمہ قُلْ إِنْ صَلَّاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ اور أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ اور فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا کی عملی تعبیر  
ہے۔

آیت کریمہ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ (البقرة: ۱۶۵) کے مطابق عشق الہی  
کو تصوف میں بنیادی عنصر قرار دیا جاتا ہے مولانا جلال الدین رومیؒ فرماتے  
ہیں:

شادباش اے عشق خوش سودائے ما  
اے طیب جملہ ملتھائے ما  
اے دواء نخوت و ناموس ما  
اے تو افلاطون و جالینوس ما

تصوف کا لفظ باقاعدہ اصطلاح خاص کے طور پر آہستہ آہستہ عام استعمال  
ہونے لگا چنانچہ اہل سنت میں سے ان خاص لوگوں نے جنہوں نے اپنی انفاس کو

اللہ تعالیٰ کے لئے وقف کر دیا اور اپنے دلوں کو غفلت کے طاری ہونے سے محفوظ رکھا اپنے لئے الگ نام ”تصوف“ رکھ لیا ان بزرگوں کے لئے یہ نام دوسری صدی ہجری سے پہلے مشہور ہو چکا تھا۔ (رسالہ تیسریہ مترجم: ۱۲۲)

بقول ابن خلدون صوفیاء نے جو طریقہ اختیار کیا وہ آغاز اسلام سے مسلمانوں میں متداول تھا اور اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسے سچائی اور ہدایت کا طریقہ یقین کرتے تھے۔ اور جب دوسری صدی ہجری میں مسلمانوں کے دلوں میں دنیا کی محبت راہ پانے لگی تو جن لوگوں نے زہد و تقویٰ کو اپنا شعار بنایا وہ صوفیاء کے لقب سے یاد کئے جانے لگے۔ (ڈاکٹر ڈونالڈسن، مسلمانوں کا فلسفہ اخلاق ص: ۱۹۴)

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے طریقت کو شریعت کا حصہ قرار دیتے ہوئے فرمایا: شریعت نام ہے مجموعہ احکام تکلیفیہ کا اس میں اعمال ظاہری و باطنی سب آگئے اور متقدمین کی اصطلاح میں وہ لفظ فقہ کو اس کا مترادف سمجھتے تھے پھر متاخرین کی اصطلاح میں شریعت کے جزو متعلق باعمال ظاہرہ کا نام فقہ ہو گیا اور دوسرے جزو متعلق باعمال باطنہ کا نام تصوف ہو گیا۔ ان اعمال باطنہ کے طریقوں کو طریقت کہتے ہیں پھر ان اعمال باطنہ کی درستی سے قلب میں جو جلا و صفا پیدا ہوتا ہے اس سے قلب پر بعض حقائق الہیہ صفاتیہ و فعلیہ بالخصوص معاملات فیما بین اللہ و بین العبد منکشف ہوتے ہیں ان مکشوفات کو حقیقت کہتے ہیں اور اس انکشاف کو معرفت کہتے ہیں اور صاحب انکشاف کو محقق و عارف کہتے ہیں۔ پس یہ سب امور متعلق شریعت کے ہی ہیں اور عوام میں جو یہ شائع ہو گیا ہے کہ شریعت صرف جزو متعلق باحکام ظاہرہ کو کہنے لگے ہیں یہ اصطلاح کسی اہل علم سے منقول نہیں۔ (انکشاف عن مہمات التصوف ص: ۱۸۴)

نہ صرف یہ کہ صوفیاء کرام مکمل طور پر اسلامی شریعت پر کار بند ہوتے ہیں بلکہ اکثر علوم ظاہرہ شرعیہ پر پورا عبور رکھتے ہیں مثلاً حضرت پیر مرعلی شاہؒ

کو یہ مقام ملا کہ تمام اسلامی مکاتب فکر کے علماء نے آپ کو اپنا مقتدی تسلیم کیا۔ آپ نے کئی کتابیں تصنیف فرمائیں مگر ہم صرف دو کتابوں ”تحقیق الحق فی کلمۃ الحق اور ”سفیف چشتیائی کا مطالعاتی تجزیہ پیش کر رہے ہیں۔  
سوانحی نوٹ!

حضرت سید پیر مر علی شاہ ”کیم رمضان ۱۲۷۵ء مطابق ۱۳ اپریل ۱۸۵۹ء بروز سوموار حضرت الشیخ محی الدین ابو محمد عبدالقادر جیلانیؒ کے خاندان میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم گولڑہ شریف کی درسگاہ میں حاصل کی پھر موضع بھوئی علاقہ حسن ابدال میں مولانا محمد شفیع قریشی کے درس میں داخل ہوئے۔ اعلیٰ تعلیم کے لئے علی گڑھ تشریف لے گئے اور حضرت مولانا لطف اللہ علی گڑھی سے درس لیا اور شیخ الحدیث مولانا احمد علی سہارن پوریؒ سے کسب علم فرمایا:  
آپ غوث اعظمؒ کی اولاد ہوتے ہوئے سلسلہ عالیہ قادریہ سے نسبتاً متعلق اور سلسلہ عالیہ چشتیہ نظامیہ میں حضرت خواجہ شمس العارفین سیالویؒ سے بیعت ہوئے حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ نے آپکو سلسلہ عالیہ چشتیہ صابریہ کی اجازت و تبرکات عطا فرمائے۔

جب آپ نے گولڑہ شریف میں درس و تدریس کا آغاز کیا اور مسند ارشاد پر متمکن ہوئے تو اطراف عالم میں آپکی شہرت ہو گئی، آپ نے نہایت عالمانہ انداز میں قرآن و حدیث اور آئمہ کبار کی تعبیرات و اجتادات کو فروغ دیا دین اسلام کے مختلف پہلوؤں پر پھیلانے گئے شکوک و شبہات اور غلط تشریحات کی چادر کو سمیٹا حتیٰ کہ ایک وقت آگیا جب مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر کے مستند علماء نے آپ کو متفقہ طور پر اپنا مقتدی تسلیم کیا آپ نے ثابت کیا کہ صوفیاء اسلام علوم شرعیہ ظاہرہ پر بھی مکمل عبور رکھنے والے ہوتے ہیں۔  
ایک صوفی بزرگ کا یہ کہنا بجائے کہ

پئے علم چوں شمع باید گداخت  
 کہ بے علم نتواں خدا را شناخت  
 آپ نے ایک باکمال عالم دین اور صوفی باصفا کی طرح زندگی گزارنے  
 کے بعد ۲۹ صفر ۱۳۵۶ھ مطابق ۱۱ مئی ۱۹۳۷ء بوقت عصر وصال فرمایا

### تحقیق الحق فی کلمۃ الحق:

یہ حضرت پیر مرعلی شاہؒ کی پہلی تصنیف ہے جو ۱۸۹۷ء میں منظر عام پر  
 آئی یہ چار حصوں پر مشتمل ہے حصہ اول میں کتاب ”کلمۃ الحق“ کا اختلافی  
 مضمون اور اس کا جواب ہے حصہ دوم ”توحید و جود“ کا تفصیلی بیان ہے  
 حصہ سوم سیرۃ النبی ﷺ سے متعلق ہے اور آخری حصہ چہارم ان احادیث  
 مبارکہ پر مشتمل ہے جو شیخ محی الدین ابن عربیؒ نے اپنی کتاب فتوحات مکیہ  
 جلد چہارم میں بیان کی ہیں۔

### حصہ اول

مولانا شاہ عبدالرحمن لکھنویؒ نے کتاب ”کلمۃ الحق“ تالیف فرمائی جس  
 میں کلمہ طیبہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ“ کی تعبیر و تشریح کرتے  
 ہوئے توحید و جود کو اس کلمہ شریفہ کا لازمی تقاضا اور اصل مراد قرار دیا۔  
 چونکہ یہ کلمہ دین اسلام کی بنیاد ہے یعنی اس کلمہ پر یقین کئے بغیر اور اسکے  
 اصل مراد کو بعینہ تسلیم کئے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا اور توحید  
 و جود کو اس کلمہ مبارک کا اصل معنی مراد قرار دینا اس بات کو لازم کرتا  
 ہے کہ جب تک کوئی شخص توحید و جود پر ایمان نہیں لاتا اس وقت تک وہ  
 مسلمان نہیں ہو سکتا لہذا مولانا لکھنویؒ کی یہ کتاب مسلمان علماء میں وجہ نزاع



بن گئی اور خطرہ لاحق ہو گیا کہ مسلمان اسکی وجہ سے فرقہ واریت کا شکار ہو کر ہلاکت میں نہ پڑ جائیں لہذا حضرت پیر علی شاہؒ نے اس کا ازالہ کرتے ہوئے فرمایا:- کہ مولانا لکھنوی مکمل طور پر سلف صالحین کی راہ سے دور نہیں ہوئے بلکہ صرف دو باتوں میں اختلاف سرزد ہوا ہے۔

ایک یہ کہ عند الشارع کلمہ توحید سے اصل مراد توحید وجودی ہے اور دوسری کہ سب لوگ اس توحید وجودی کے مکلف ہیں۔

مولانا لکھنوی نے دلیل پیش کرتے ہوئے کہا کہ لفظ ”الہ“ واجب تعالیٰ اور اصنام کے درمیان مشترک لفظی ہے اور کلمہ طیبہ میں لفظ ”غیر اللہ“ محذوف مقدر ہے۔ اور لفظ ”الہ“ سے مراد اصنام ہیں لہذا واجب تعالیٰ اور اصنام کے مابین عینیت بطور عبادت انص ثابت ہوئی اور مابین واجب تعالیٰ اور غیر اصنام بطور دلالت انص ثابت ہوئی۔

حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ لفظ ”الہ“ ہر معبود پر بولا جاتا ہے خواہ معبود باطل ہو یا معبود حق یعنی ممکن ہو یا واجب اور بروئے تخصیص عقلی و شرعی یہ لفظ معبود مستحق کے لئے خاص ہے۔ یہ لفظ آیات قرآنیہ میں اصنام کے لئے بطور فرض کرنے کے اور مشرکین کے زعم کی بنا اور ہتک آمیزی کے طور پر بولا گیا ہے یا یوں سمجھیں کہ لفظ ”الہ“ کا اطلاق اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر بحسب الواقع ہے اور بتوں پر بحسب زعم مشرکین ہے۔ اور یہ لفظ حقیقت میں اصنام کے لئے وضع نہیں کیا گیا۔ لہذا حقیقتاً اشتراک لفظی نہیں۔ اس لئے کلمہ طیبہ میں اصنام کے وجود کی نفی نہیں بلکہ ان کے مستحق عبادت ہونے کی نفی ہے مشرکین انہیں معبود سمجھتے تھے اسی کی نفی کی گئی ہے حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ توحید فی العبادۃ اولاً اور توحید فی الحب ثانیاً ایمان ہے اور مراد ہے مگر توحید فی الوجود ایمان کا اصل جزو نہیں بلکہ مدار کمال ہے جس کا ہر شخص مکلف نہیں ہے۔ کلمہ توحید میں مراد یہ ہے کہ مشرکین اللہ تعالیٰ کے ساتھ صفت

الوہیت میں اصنام کو شریک کرتے ہیں اسکو رد کیا جائے۔ سلف صالحین نے فرمایا کہ تقدیر کلام لا الہ موجود الا اللہ ہے۔ لا موجود الا اللہ خواص کی توحید ہے ہر ایک اسکا پابند نہیں ہر ایک لا الہ الا اللہ اور اَلْهٰكُمُ اِلٰهٌ وَاٰحِدٌ كَالْعٰنِي اللّٰهِ كِي الْوٰحِيْتِ مِيں غيّر كو شريك كرنے كى نفي كا پابند ہے۔  
 مولانا لکھنوی نے حدیث نبوی ”لا الہ غیرک“ اور مولانا رومی کے اشعار سے استدلال کیا جو مندرجہ ذیل ہیں۔

تیغ لا در قتل غیر حق براند  
 درنگر زان پس کہ بعد از لاچہ ماند  
 ماند الا اللہ باقی جملہ رفت  
 شادباش اے عشق شرکت سوز رفت

حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ لا الہ غیرک کلمہ توحید کی تفسیر ہے مشرکین اصنام کے معبود ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے اسی کی نفی کی گئی ہے وہ اصنام کے غیر اللہ ہونے کا اعتقاد نہ رکھتے تھے کہ اسکی نفی کی جاتی لہذا کلمہ توحید میں اصنام یا دیگر ممکنات کے غیر اللہ نہ ہونے کی نفی نہیں کی گئی نہ ہی یہ مقصود ہے اسی طرح مولانا رومی اور تمام توحید وجودی ماننے والے صوفیاء کرام کا یہ اعتقاد نہیں ہے کہ واجب تعالیٰ اور سارے ممکنات میں مینیت ہے یعنی ممکنات واجب تعالیٰ کا عین ہیں بلکہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ وجود حقیقی صرف واجب تعالیٰ کا ہے ممکنات کا وجود حقیقی ذاتی نہیں ہے اور بنیادی بات یہ ہے کہ یہ توحید وجودی بھی کلمہ توحید کا اصل معنی و مراد نہیں ہے کہ ہر ایک کو اسکے ماننے کا مکلف قرار دیا جائے۔

فصل دوم میں مولانا لکھنوی کے وہ دلائل بیان کئے گئے جو قرآن و

حدیث سے پیش کئے گئے ہیں اور فصل دوم میں حضرت پیر صاحب نے نہایت عالمانہ انداز میں وضاحت کی ہے اور ان دلائل کا جواب دیا گیا ہے۔ فصل سوم میں مولانا لکھنوی کا یہ دعویٰ بیان کیا گیا ہے کہ خالق و مخلوق کے درمیان غیریت ثابت کرنے کے لئے نص پیش کی جائے ان کا دعویٰ تھا کہ وحدۃ الوجود کو نہ ماننے والے اس سلسلے میں کوئی نص پیش نہیں کر سکتے محض قیاسات اور وہمیات پیش کرتے ہیں۔

حضرت قبلہ پیر صاحب نے وصل سوم میں فرمایا کہ فرمان الہی ”مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ“ حضرت مسیح کو اللہ تعالیٰ کا غیر ثابت کرتا ہے اسکی تائید فرمان الہی ”لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ“ سے ہوتی ہے۔

فصل چہارم میں مولانا لکھنوی کا دعویٰ بیان کیا گیا ہے کہ کلمہ توحید میں لفظ ”الہ“ سے مراد معبودان باطلہ ہیں اور اس دعویٰ اور دلائل کا جواب دیا گیا ہے۔ حضرت پیر صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ مشرکین بتوں کو معبود گمان کرتے تھے اس لئے ان کے اس باطل گمان کی تردید کی گئی ہے اور یہی مطلوب ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا“ میں الاوقیہ ہے بدل نہیں کیونکہ بدل کلام غیر موجب میں ہوتا ہے اور کلمہ ”لو“ سے سمجھی جانے والی نفی معتبر نہیں کیونکہ یہ نفی معنوی ہے اور معنوی نفی لفظی نفی کی طرح نہیں ہوتی ہاں قلما، قل اور ابی میں لغوی نفی لفظی نفی کی طرح ہوتی ہے۔

یہ بھی جاننا چاہیے کہ بدل وہاں درست ہوتا ہے جہاں اشتنا درست ہو۔ یہاں اشتنا درست نہیں کیونکہ اللہ جل جلالہ آلتہ میں واجب الدخول نہیں اس لئے کہ مفرد کا اشتنا جمع سے ایجاب میں بطریق اتصال درست نہیں۔

حضرت پیر صاحب فرماتے ہیں کہ مولانا لکھنوی سے مندرجہ ذیل باتوں میں سو ہوا ہے (۱) مخاطب یعنی مشرکین کے = مزعوم کی تعیین میں (۲) اشتراک لفظی قرار دینے میں (۳) محذوف کی تعیین میں (۴) قصر کو قصر القلب بنانے میں (۵) استغراق کو مطلقاً قرین امکان سمجھنے میں (۶) قرینہ جمعیت کی وجہ سے آلتہ سے ممکن مراد لینے میں (۷) جمعیت کو وجوب فرضی کے منافی گمان کرنے میں (۸) کلمہ طیبہ سے ایسا معنی مراد لینے میں جو واضح طور پر باطل ہے (۹) لا الہ غیرک میں لفظ غیر کے اعراب کو اسکے وصفی نہ ہونے پر دلیل بنانے میں (۱۰) کلمہ توحید کو عین مطلوب کہنے میں (۱۱) کلمہ فصل کی وجہ سے مسندالیہ کا مسند میں اور مسند کا مسندالیہ میں حصہ قرار دینے میں۔

فصل ہفتم سے کتاب کا دوسرا حصہ شروع ہوتا ہے جس میں حضرت پیر صاحب نے وجود باری تعالیٰ پر بات کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ ازلی ہے ورنہ تو لازم آئے گا کہ وہ اپنے وجود میں کسی کا محتاج ہے اور وہ ابدی ہے ورنہ تو لازم آئے گا کہ وہ فانی اور متغیر ہے۔ اس ذات کے لئے وحدت حقیقی ثابت ہے جو کثرت کے مقابل نہیں بلکہ وہی وحدت حقیقی اور کثرت متعینہ کے لئے اصل ہے اور وجود عالم جو موجود عینی اور موجود ذہنی پر مشتمل ہے اس کے اظلال یعنی تعینات میں سے ایک ظل محدود ہے۔

حضرت پیر صاحب نے فصل نہم میں فرمایا کہ اس وجود حقیقی نے ظہور فرمایا تو اس ظہور کے مراتب جزئیہ بے نہایت ہیں البتہ مراتب کلیہ پانچ ہیں حقیقت وجود من حیث ہی متعین ہے بہ تعین اول و ثانی و ثالث و رابع و خامس، متعدد اعتبارات کی مناسبت سے تعین اول کے مختلف نام ہیں حقیقتہ محمدیہ، مرتبہ جمع، احادیث جامعہ، حقیقتہ الحقائق، برزخ اکبر، مقام او ادنیٰ، تعین کے اس مرتبہ میں دو حضرات ہیں ایک حضرت الوصیت دوسرا حضرت خلق داعیان ثابتہ، تعین ثالث مرتبہ ارواح ہے جسکو عالم غیب و ملکوت اور عالم امر

کہتے ہیں۔ تعین رابع عالم برزخ و مثال ہے اور پانچواں مرتبہ عالم اجسام ہے: عالم امران اشیاء سے عبارت ہے۔ جن کی طرف مقدار و کیت کی رسائی نہیں اور عالم خلق میں مقدار و کیت کا دخل ہے۔ حق تعالیٰ نے انسان کو خلق و امر کا جامع پیدا کیا ہے یعنی قلب، روح، سرخشی اور سراخشی عالم امر سے ہیں اور نفس، خاک، ہوا اور پانی اور آگ کا تعلق عالم خلق سے ہے۔ اس لئے انسان کو عالم صغیر کہا گیا ہے۔

آدمی کی روح تین قسم ہے نباتی، حیوانی اور انسانی اس کو نفس ناطقہ کہتے ہیں۔ روح کل کو حقیقت محمدیہ سے تعبیر کرتے ہیں اور کبھی اسکو عقل اول کہتے ہیں۔ روح کا تعلق ایک طرف عنصری بدن سے ہوتا ہے تو دوسری طرف بدن مثالی (برزخی) سے ہوتا ہے۔

نیند کی حالت میں بدن عنصری معطل ہو جاتا ہے اور خواب میں جو نظر آتا ہے وہ بدن مثالی ہوتا ہے اس حالت میں روح دونوں کی تدبیر کرتی ہے۔ حضرت پیر صاحب، وصال یازدہم میں فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے وجود کے تین عالم بنائے ہیں عالم دنیا، برزخ و آخرت، برزخ دو قسم ہے ایک یہ کہ تمام ارواح تخلیق کے بعد اس میں موجود ہیں دوسری یہ کہ دنیا سے رخصت ہونے کے بعد اس میں منتقل ہو جاتی ہیں۔

جنت و جہنم دو طرح ہیں ایک برزخی اور دوسرے اخروی، علماء ظاہر قرآن و حدیث میں جہاں جنت و جہنم کا ذکر پاتے ہیں اس سے صرف جنت و جہنم اخروی مراد لیتے ہیں حالانکہ جنت و جہنم برزخی بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت پیر صاحب توحید کی تقسیم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صوفی سالک افعال و حرکات و سکنت کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب سمجھے تو یہ توحید افعالی ہے اور جب صفات امکانیہ کو صفات اخلاقیہ کا تنزل سمجھتا ہے تو یہ توحید

صفتی کہلاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے عارفین کاملین بندے تغائر حقیقی و ذاتی کی نفی اور تغائر ظاہری اعتباری کا اثبات کرتے ہیں تو یہ توحید ذاتی ہے۔ اس کے باوجود کہ اہل معرفت کو ہر شے میں حق کا جلوہ نظر آتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو سجدہ نہیں کرتے اس لئے کہ حضرت شارع نے اسکی اجازت نہیں دی۔ غیر اللہ کو سجدہ عبادت ہر حال میں شرک ہے اور سجدہ تحیت و تعظیم امت مرحومہ میں بدعت سینہ ہے۔ مشائخ اور مزارات مقدستہ کو سجدہ کرنا اسی حکم میں آتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بَدْعُ كُفْرٍ مِنْ أَسْلَامٍ كَمَا كَانَ مِنْ قَبْلِهِ  
 اللَّهُ أَوْرَ إِلَّا اللَّهُ خَاصَّ الْإِيمَانِ وَالْوَلُونَ كَلِّئَ هِيَ كَ غَيْرِ اللَّهِ كِي مَحَبَّتِ سَ هِث  
 كَر مَعْبُودِ حَقِيقِي كِي مَحَبَّتِ مِيں غُوطِ زَن هُونِ اُورِ پَهْرَا مَوْجُودِ إِلَّا اللَّهُ اَنْخَصِ  
 اَلْخَوَاصِ كَلِّئَ هِيَ كَ اَن كَلِّئَ مَشَاهِدِ حَقِ مِيں غَيْرِ كَا وِجُودِ عِي مَنْتَفِي هُو  
 جَاتَا هِيَ۔

حضرت پیر صاحب نے ارباب توحید کی بیان کردہ تمثیلات درج کرتے ہوئے فرمایا کہ سمندر آب کثیر ہے ہوا سے پانی میں لہریں بنتی ہیں جو موجیں کہلاتی ہیں کچھ جناب کی شکل میں نظر آتے ہیں پانی حرارت آفتاب سے اوپر اٹھتا ہے تو بخارات اور پھر بادل بنتے ہیں اور پانی قطرات کی شکل میں گرتا ہے تو بارش کہلاتا ہے یہی پانی پھر ندی نالوں سے ہوتا ہوا اسی سمندر میں جا ملتا ہے۔ حضرت رومیؒ نے فرمایا!

صورت از بے صورتی آمد بروں  
 باز شد انا الیہ راجعون

## حصہ سوئم

اس کتاب کے حصہ سوئم میں حضرت پیر صاحب سید الملق حضرت محمد رسول ﷺ کی سیرت طیبہ بیان فرمائی ہے۔ یہ کتاب چونکہ کلمہ طیبہ سے متعلق ہے جو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ یعنی اللہ تعالیٰ کی الوصیت اور حضرت سیدنا محمد ﷺ کی رسالت پر مشتمل ہے اس لئے اس حصہ میں حضرت محمد ﷺ کا سب مخلوق کی طرف مرسل ہونا آپ کا شجرہ نسب، ولادت شریفہ، والدین کریمین، آپ کے دادا عبدالمطلب اور چچا ابوطالب کا ذکر ہے۔ آپ کا ملک شام کو سفر کرنا بجیرا راہب کا آپ کو پہچان لینا دوبارہ ملک شام کا سفر کرنا اور ایک راہب کا علامات نبوت دیکھنا ملائکہ کا آپ پر سایہ کرنا، سیدہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شادی کرنا۔ تعمیر کعبہ غارِ حرا میں حضرت جبریلؑ کا آنا شعب ابی طالب میں محصور ہونا جنات کا مشرف بہ اسلام ہونا، معراج اور پھر ہجرت کا بیان ہے۔ آنحضرت ﷺ کا بیان کرتے ہوئے امام بو صیریؒ کا یہ شعر درج فرمایا:-

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَصَوْرَتُهُ  
ثُمَّ اصْطَفَاهُ حَبِيبًا بَارِي النِّسَمِ

آپ کے اخلاق حمیدہ کا ذکر فرمایا پھر اممات المؤمنین کا ذکر کیا پھر آپ ﷺ کی اولاد اجداد کا ذکر کیا پھر آپ کے چچا اور پھوپھیوں کے نام بیان کئے پھر (موالی) اور کنیزاں کا پھر خدام اور نگہ بانی کی خدمت سرانجام دینے والوں کا پھر آپ کے پیغام رسانوں کا پھر کاتبان کا خصوصی قرب رکھنے والوں اور عشرہ مبشرہ کا ذکر فرمایا پھر ان جانوروں کا جن پر حضور ﷺ نے سواری فرمائی پھر

آپ کی تلواروں اور دیگر سامان جنگ کا ذکر کیا، اس کے بعد حضور ﷺ کے معجزات اور پھر وفات شریف کا ذکر کرتے ہوئے چند احادیث مبارکہ پر اختتام فرمایا۔

حصہ چہارم میں احادیث درج کی گئی ہیں جو حضرت الشیخ محی الدین ابن عربیؒ کی کتاب فتوحات مکیہ جلد چہارم سے ماخوذ ہیں۔

## سیف چشتیائی

انیسویں صدی کا اختتام تھا کہ انگریزوں اور دیسی کفار کی متحدہ قوت نے مسلمانوں کے خلاف آخری اور فیصلہ کن یلغار کے طور پر مرزا قادیانی سے جھوٹی نبوت کا دعویٰ کرایا اور بڑے زور و شور سے اس کا پرچار کیا جانے لگا کہ اس طرح مسلمانوں کی سیاسی مغلوبیت تعلیمی انحطاط اور معاشی و فکری پسماندگی کا صفایا ہو جائے گا جس طرح اسپین میں ہوا مگر اللہ نے سیدنا پیر مرعلی شاہؒ کو اپنی غیبی قوت و نصرت کا مظہر بنایا۔ آپ نے مرزا قادیانی کی یلغار پر بند باندھتے ہوئے ۱۸۹۹ء میں کتاب شمس الہدایۃ تصنیف کر کے شائع فرمائی قادیان میں تہلکہ برپا ہو گیا اور مسلمانوں میں نئی ایمانی حیات کی لہر دوڑ گئی حتیٰ کہ غیر مقلدین کے امام مولوی عبدالجبار غزنوی صاحب نے بھی حضرت پیر صاحب کو خط لکھا اور اس کتاب کی تعریف و تحسین کرتے ہوئے حضرت پیر صاحب سے روحانی و قلبی محبت و مودت کا اظہار کیا۔

اس سے سیخ پا ہو کر مرزا قادیانی نے ۲۲ جولائی ۱۹۰۰ء کو ایک اشتہار کے ذریعے حضرت پیر صاحب کو مناظرہ کا چیلنج دیا خود اسی نے تاریخ ۲۵ اگست ۱۹۰۰ء اور مقام مناظرہ لاہور اور خود ہی تین حج مقرر کر دیئے اور خود ہی طے کر دیا کہ مقابلہ عربی میں تفسیر لکھنے کا ہو گا۔ حضرت پیر صاحب نے ۲۵ جولائی



۱۹۰۰ء کو چیئرمین قبول کرتے ہوئے اشتہار کا جواب طبع کرا کے شائع کروا دیا اور خود تاریخ مقررہ پر لاہور تشریف لے گئے ۲۵ تا ۲۷ اگست ۱۹۰۰ء شاہی مسجد لاہور میں اجتماعات ہوتے رہے مگر مرزا قادیانی نے نہ آنا تھا نہ آیا۔

اس خفت کو مٹانے کے لئے مرزا قادیانی نے ”اعجاز المسح“ کے نام سے سورہ فاتحہ کی تفسیر شائع کی اور مولوی احسن امروہی سے حضرت پیر صاحب کی کتاب ”شمس المہداتہ“ کے جواب میں ”شمس بازغہ“ نامی کتاب لکھوا کر شائع کرائی۔

حضرت پیر صاحب نے ان دونوں کتابوں کے جواب میں بے مثل علمی شاہکار کتاب ”سیف چشتیائی“ تحریر فرمائی۔

مرزا قادیانی کو عربی دانی کا بڑا غرور تھا حضرت پیر صاحب نے اس غرور کا سر نیچا کرتے ہوئے اسکی کتاب اعجاز المسح پر صرف و نحو، لغت، بلاغت، معانی، منطق اور محاروۃ العرب کی غلطیاں نیز عبارتوں کی چوری اور تحریف کے تقریباً ایک سو اعتراضات وارد فرمائے۔ مثلاً اسکی بعض عبارات مقامات حریری سے چوری کی گئی ہیں۔ اسی طرح متعدد اغلاط کی نشاندہی فرمائی مثلاً ”لو“ کے بعد فعل ماضی آتا ہے مگر مرزا قادیان فعل مضارع لاتا رہا اور مرزا نے ایک جگہ لکھا ”لا شیوخ ولا شباب“ ایک جمع دوسرا واحد لایا جو بلاغت کے خلاف ہے وغیرہ۔

اعجاز المسح کے پہلے صفحہ پر لکھا (فِي سَبْعِينَ يَوْمًا مِنْ شَهْرِ الصِّيَامِ) رمضان شریف کو ستر دن پر مشتمل کر دیا حالانکہ کوئی بھی مہینہ ستر دن کا نہیں ہوتا۔

حضرت پیر صاحب نے مرزا قادیانی کے باطل دعاوی کو رد کرتے ہوئے فرمایا:۔ مرزا قادیانی کے بعض الہامات ایسے ہیں جو خود ہی اپنے جھوٹے ہونے پر گواہ ہیں بعض ایسے ہیں جو پورے نہ ہونے کی وجہ سے جھوٹے ثابت ہوئے

مثلاً اس نے مسٹر آتھم کے بارے میں الہامی پیشین گوئی کی تھی کہ وہ پندرہ ماہ کے عرصے میں بہ سزائے موت ہادیہ میں ڈالا جائیگا مگر ایسا نہ ہوا اور اس وجہ سے عیسائیوں کو مسلمانوں پر طعنہ زنی اور تمسخر اڑانے کا موقع ملا۔ اور بعض الہامات ابن صیاد کے الہام کی طرح ہیں کہ اگر سر ہے تو پاؤں نہیں اور پاؤں ہے تو سر نہیں بعض الہامات شیطانی ہیں۔ شیطان حسی دو طرح کے ہوتے ہیں شیطان انسی اور شیطان جنی جیسے کہ قرآن مجید ہے۔

”شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا“

## ظلم نبی

مرزا قادیانی نے ظلم نبی ہونے کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا کہ وہ فتانی الرسول ہونے کی وجہ سے نبی بن گیا۔ (بحوالہ اشتہار شائع کردہ بتاریخ ۵ نومبر ۱۹۰۱ء)

اس کو رد کرتے ہوئے حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ فتانی الرسول ہونے کا معیار اتباع کامل ہے اور اگر حضرت صدیق اکبرؓ، حضرت فاروق اعظمؓ، حضرت عثمان ذوالنورینؓ اور حضرت علی المرتضیٰؓ اتباع کامل سے نبی یا رسول نہیں بنے تو دوسرا کس طرح اس کا حقدار ہو سکتا ہے۔

مرزا صاحب تو اتباع کامل کا دعویٰ بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ مرزا قادیانی نے اپنی نبوت پر دلیل دیتے ہوئے کہا کہ اسکو سچے غیب پر اطلاع دی جاتی ہے اور جس کو سچے غیب پر اطلاع دی جائے وہ آیت قرآنیہ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنَ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ کے بہ موجب رسول ہوتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ مرزا قادیانی رسول ہے۔

حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ اگر سچے غیب پر اطلاع سے مراد اطلاع قطعی ہے جو دوسروں پر حجت ہے تو ایسی اطلاع نبی و رسول کا خاصہ ہے کیونکہ آیت مندرجہ بالا کے حکم کے مطابق رسول شرعی کے علاوہ سب سے ایسی اطلاع قطعی کی نفی کی گئی ہے۔ اگر مرزا کی مراد ایسی اطلاع ہے جو ظنی ہے اور دوسروں پر حجت نہیں تو ظاہر ہے کہ ایسی غیر قطعی اطلاع رکھنے والا شخص نبی اور رسول کہلانے کا حقدار نہیں۔

اسی آیت سے ثابت ہوا کہ رسول کا علم غیب قطعی اور واجب التسلیم ہوتا ہے تو حضرت سیدنا محمد رسول ﷺ نے نزول مسیح ابن مریم کے جو متواتر پیشین گوئیاں فرمائی ہیں وہ قطعی طور پر سچی اور سب کے لئے واجب التسلیم ہیں ان کی تصدیق کرنا ایمان اور انکا انکار کرنا کفر ہے تو مرزا قادیانی یقیناً ان کا منکر ہو کر کافر ہوا ہے۔

مرزا قادیانی نے دعویٰ کیا کہ اسکو الہام ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکی حفاظت کرے گا اور اسکے گروہ کی حفاظت کرے گا حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ اگر مرزا خود اپنے اس الہام کو سچا جانتا تو لاہور کے مناظرے سے فرار نہ کرتا یا اس نے اللہ تعالیٰ کو جھوٹا جانا کہ وہ حفاظت کا وعدہ تو کرتا ہے مگر وعدہ پورا نہیں کرتا (العیاذ باللہ) اصل بات یہی ہے کہ مرزا کے الہامات جھوٹے اور من گھڑت ہوتے ہیں۔

مرزا قادیانی نے رفع مسیح علیہ السلام کو محال عقل قرار دیتے ہوئے از راہ تمسخر کہا کہ آسمان پر مسیح بول و براز کس جگہ کرتا ہو گا اور اتنی عمر کا ہو کر نکمانہ ہو گیا ہو گا پھر اترنے کے بعد کس کام کا ہو گا اور پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع جسمانی پر اجماع امت کے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے کہا تو حضرت پیر صاحب نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی کتاب ”فقہ اکبر“ کا علامہ زرقاتی مالکی کی شرح مواہب قسطانی کا علامہ سیوطیؒ کی کتاب الاعلام کا حوالہ

دیتے ہوئے لکھا کہ آئمہ اربعہ کے مسانید اور ان کے مقلدین کی تصانیف رفع عیسیٰ علیہ السلام کے اجتماعی عقیدہ ہونے پر گواہ ہیں۔

مرزا قادیانی نے کہا کہ آیت قرآنی میں متوفیک و رافک میں وفات پہلے ہے اور رفع بعد میں گویا عیسیٰ علیہ السلام کی پہلے وفات ہوئی پھر رفع ہوئی حضرت پیر صاحب نے جواب دیا کہ اصول و معانی کے اعتبار سے واؤ کا لفظ ترتیب کے لئے نہیں ہوتا جیسے قرآن مجید میں ہے۔ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۔ یہاں نماز کا ذکر پہلے اور رفع شرک کا بعد تو کیا یہ معنی ہوں گے کہ پہلے نماز پڑھو پھر رفع شرک کرو نہیں ہرگز نہیں بلکہ پہلے رفع شرک کرنا ہے اور پھر نماز پڑھنا ہے۔

مرزا قادیانی نے لکھا ”کہ اگر تم حسرت سے مر بھی جاؤ تب بھی ”توفی“ کا معنی بغیر موت نہ بتا سکو گے“ اس کے جواب میں حضرت پیر صاحب نے لکھا کہ لسان العرب میں اس کا معنی ہے کسی چیز کا پورے طور پر پکڑنا دوسرا معنی ہے پوری گنتی کرنا اور صاحب تاج العروس نے اسکی تائید کی ہے تیسرا معنی لسان العرب میں سوال کرنا ہے۔ چوتھا معنی عذاب دینا ہے پانچواں معنی نیند ہے اور چھٹے نمبر پر مجاز امیت پر یہ لفظ بولا جاتا ہے مرزا صاحب نے تو کہا کہ توفی کا معنی صرف موت ہے حالانکہ موت اس کی حقیقی معنی قطعاً نہیں بلکہ مجازاً یہ لفظ موت / امیت کے لئے بولا جاتا ہے۔

لکھا گیا کہ آیت لِيُوْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖۙ مِّنْ نُّوْنٍ تَاكِيْدٌ هٗۙ جُو اس بات کی علامت ہے کہ یہ جملہ خبریہ نہیں بلکہ انشائیہ ہے تو پھر یہ آیت پیشین گوئی یعنی خبر مستقبل کیوں کر ہو سکتی ہے۔ حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ کتب نحویہ میں ہے کہ نُوْنٌ التَّاَكِيْدُ يُوْكِدُ مُسْتَقْبَلًا فَيُهٗ مَعْنٰی الطَّلَبِ اور قاعدہ ہے کہ نون تائید ایسے مستقبل میں داخل ہو جو محض خبر ہو تو اول فعل پر لفظ تائید لایا جاتا ہے اور اس آیت میں لام تائید موجود ہے لہذا لیومن جملہ خبریہ ہے جو قسم

مقدر کا جواب ہے۔ قاضی بیضاوی اور صاحب کشاف نے اسی کو اختیار کیا ہے۔  
 امر وہی مرزائی نے لکھا کہ جملہ تفاسیر میں جملہ قسمیہ لکھا ہے۔ جو انشائیہ ہوتا  
 ہے اس پر حضرت پیر صاحب نے فرمایا فعل قسم انشائیہ ہوتا ہے نہ کہ جواب قسم  
 بیضاوی اور کشاف وغیرہ نے ”لیوفن“ کو جملہ انشائیہ نہیں کہا بلکہ جملہ خبریہ موکدہ  
 بالانشائیہ ٹھہرایا ہے۔

چونکہ مرزا قادیانی کا زور اس بات پر تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے جسم کے  
 ساتھ آسمانوں پر نہیں اٹھائے گئے اور نہ ہی وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے اس  
 لئے قدیم اور جدید فلسفے کی بنیاد پر ثابت کیا کہ کوئی بھی بشری جسم کے ساتھ آسمانوں  
 پر نہیں جا سکتا حضرت پیر صاحب نے اسکی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ برودت یا  
 حرارت کو وجہ امتناع قرار دینا غلط ہے کیونکہ قرآن سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
 حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ کو گلزار بنا دیا تھا تو وہ قادر مطلق اپنے جس  
 بندے کو آسمان پر لے جانا چاہے تو کرہ زہریرہ اور ناریہ کو اس سے روک سکتا ہے  
 کہ انکی برودت اور حرارت اس بندے کو نقصان دے اس طرح نبی اکرم ﷺ کو  
 اللہ جل شانہ آپ کے جسم بشری کے ساتھ آسمانوں پر بلایا لامکاں تک لے گیا لہذا  
 حضور ﷺ کا معراج جسمی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع جسمی ایک اجتماعی  
 عقیدہ ہے جن کے خلاف نہ کوئی عقلی شہادت ہے نہ ہی نقلی۔

امروہی مرزائی نے آیت قرآنی وَمِنْكُمْ مِنْ يَتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مِنْ يُرَدُّ  
 اِلَىٰ اَرْضِ الْعُمْرِ پیش کرتے ہوئے کہا کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام کی وفات نہیں  
 ہوئی تو وہ ”مِنْ يَرُدُّ اِلَىٰ اَرْضِ الْعُمْرِ“ میں شامل ہوں گے اور پھر ضرور  
 لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا کے مصداق ہو کر بالکل ناکارہ ہو چکے ہوں گے تو  
 زمین پر نازل ہو کر کیا کام سرانجام دے سکیں گے۔

حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام وَمِنْكُمْ مَنْ  
 يَتَوَفَّىٰ میں شامل نہیں اور آیت نے یہ تو نہیں کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ

السلام وفات پا چکے ہیں بلکہ وہ زندہ ہیں زمین پر نازل ہوں گے بقیہ زندگی گزاریں گے ضروری کام سرانجام دیں گے اور پھر وفات پائیں گے اور یہ بات اس آیت کے منافی نہیں ہے۔

امروہی مرزائی نے آیت قرآنی وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَّا يَأْكُلُونَ  
الطَّعَامَ (الانبیاء: ۸) کو بنیاد بناتے ہوئے کہا کہ کوئی جسم طعام کھائے بغیر نہیں  
رہ سکتا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمانوں پر طعام کھائے بغیر کس طرح زندہ  
ہیں تو حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ یہ بات اہل زمین کے لئے ہے جو اہل سماء  
ہیں انکی غذا رب کی تسبیح و تہلیل ہوتی ہے جس ملک میں جو جاتا ہے وہیں کا  
طعام کھاتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کسی کو آسمان پر لے جاتا ہے تو اس سے طعام  
ارضی کا اشتہا سلب فرما لیتا ہے۔ قرآن مجید سے اصحاب کہف کا تین سو نوے  
دن تک کھائے پیئے بغیر زندہ رہنا ثابت ہے۔ صحابہ کرامؓ نے آنحضرت ﷺ  
سے پوچھا کہ جب دجال تمام کھانے پینے کا سامان اپنے ہاتھ میں لے لے گا تو  
مومنین کا کیا حال ہو گا فرمایا اس دن اہل آسمان کی طرح رب کی تسبیح و تہلیل  
ان کی غذا ہوگی۔

مرزا قادیانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع آسمانی اور پھر نزول  
کرنے سے انکار کرتے ہوئے یہ دلیل پیش کی تھی کہ جو مرجاتا ہے وہ دوبارہ  
دنیا میں نہیں آتا حضرت پیر صاحب نے اس کے جواب میں حضرت عزیر علیہ  
السلام کا واقعہ بیان کیا جو قرآن میں درج ہے کہ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ  
بَعَثَهُ“ اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیز علیہ السلام کو سو سال تک موت دے کر رکھا  
پھر انہیں زندہ کر اٹھایا۔ اس جواب پر قادیانی نے تاویل و تحریف سے کام لیتے  
ہوئے اپنی کتاب ازالہ اوہام میں لکھا کہ ”خدا تعالیٰ کے کرشمہ قدرت نے ایک  
لمحہ کے لئے حضرت عزیز علیہ السلام کو زندہ کر کے دکھلایا مگر ان کا دنیا میں آنا  
صرف عارضی تھا اور دراصل عزیز علیہ السلام بہشت میں موجود تھے“ حضرت

پیر صاحب نے فرمایا کہ قرآن مجید کی اس آیت کا سیاق و سباق ثابت کرتا ہے کہ حضرت عزیز علیہ السلام کی موت و حیات حقیقی تھی مجازی نہ تھی۔ امام بیضاوی لکھتے ہیں کہ جب حضرت عزیز علیہ السلام کو اللہ جل شانہ نے دوبارہ زندہ فرمایا تو انہوں نے اپنے حافظے کے ذریعے پوری تورات کو اٹلا کر دیا اس پر سارے لوگ متعجب ہو کر رہ گئے تو کیا یہ سارا کام لمحہ بھر میں ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ لمحہ بھر کے لئے زندہ کرنا بھی تو اس بات کو رد کرنے کے لئے کافی ہے کہ کوئی بھی مرنے کے بعد دوبارہ زندہ نہیں کیا گیا۔

حضرت پیر صاحب نے سورة البقرة کی آیت نمبر ۲۴۳ پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزاروں یہودیوں کو موت دی اور پھر انہیں زندہ کر دیا ارشاد ربانی ہے: - اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ اَلْوَفَّ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوْتُوْا ثُمَّ اَحْيَاهُمْ“ جلالین میں ہے کہ یہ لوگ زندہ ہونے کے بعد مدت دراز تک زندہ رہے۔ اسی طرح غزوہ بدر میں جو ۲۴ سرداران قریش مارے گئے تھے ان کی لاشیں کنوؤں میں پھینک دی گئی تھیں اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا اور آنحضرت ﷺ کا ارشاد پاک ان کو تو بخلاؤ حسرتاً سنا دیا چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے قَالَ قَتَادَةُ اَحْيَاهُمُ اللّٰهُ حَتّٰى اَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيْخًا وَتَصْغِيْرًا وَنِقْمَةً وَحَسْرَتًا وَنَدَمًا۔ (بحوالہ مشکوٰۃ)

حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ قرآن مجید کی آیت وَحَرَامٌ عَلٰى قَرِيْبَةٍ اَهْلَكْنَاهَا اِنَّهُمْ لَآيْرَجِعُوْنَ“ میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کیا گیا ہے کہ موتی پھر دنیا میں نہیں آسکتے مگر اللہ تعالیٰ نے بطور خاص اپنے کئی بندوں کو موت کے بعد دوبارہ اس دنیا میں زندہ فرمایا اور اپنی مصلحتوں کے لئے جو چاہتا ہے کر سکتا ہے اور کرتا ہے۔

مرزا قادیانی نے آیت قرآنی ”اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيْتُوْنَ“

(الزمر: ۳۰) کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر دلیل بنایا تو پیر صاحب نے فرمایا کہ انکی میت سے امر واقعی میں موت کا ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ آنحضرت ﷺ تو ابھی بشری حیات ہی میں تھے جب یہ آیت نازل ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ آخر کار اس دنیا سے رحلت کرنا ہے تو ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں نازل ہوں گے اور پھر دنیا سے ان کی رحلت ہو گی۔

مرزا نے آیت قرآنی وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ کو دلیل بنایا تو پیر صاحب نے جواب دیا کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بھی ہمیشہ اس دنیا میں نہیں رہتا۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر نزول فرمائیں گے پھر ان کی وفات ہو گی وہ ہمیشہ اس میں دنیا میں نہیں رہیں گے۔

مرزا ہادیانی نے آیت قرآنی وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ کو دلیل بنایا تو حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ مرزا صاحب کا یہ خیال غلط ہے کہ اس آیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا موت پا جانا ثابت ہوتا ہے کیونکہ یہاں مرزا صاحب نے خلت معنی ماتت اور الرسل کے لام کو استغراقی قرار دیا ہے جو درست نہیں کیونکہ خلت معنی منت ہے اور لام جنسی ہے خلت معنی منت دیگر آیات سے ثابت ہے مثلاً قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ نیز لغت اس کی تائید کرتی ہے۔ اور لام استغراقی کا غلط ہونا اس طرح بھی ثابت ہے کہ قرآن مجید میں ہے مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اگر الرسل پر لام استغراقی تسلیم کیا جائے تو ثابت ہو گا کہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پہلے سارے رسول مرچکے ہوں حالانکہ اس آیت کے نزول کے وقت حضرت سیدنا محمد ﷺ دنیا میں موجود تھے۔ لہذا اس سے سب رسولوں کا مرجانا ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہی ثابت ہوتا ہے کہ آخر کار



ہر ایک پر موت نے آنا ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر نزول فرمائیں گے اور پھر ان پر بھی موت آئے گی۔

کتاب ”سیف چشتیائی“ میں مرزا صاحب کی پیشین گوئیاں بھی درج کی گئی ہیں اور واضح کیا گیا ہے کہ یہ پیشین گوئیاں غلط ثابت ہوئیں۔ مرزا احمد بیگ اور اسکے داماد کی موت اور آسمانی منکوحہ کے نکاح سے متعلق پیشین گوئی بطور مثال پیش کی گئی۔ مرزا جی نے اس کے لئے باقاعدہ اشتہار شائع کیا جو مورخہ ۱۰ جولائی ۱۸۸۸ء کو قادیان ضلع گورداس پور سے شائع کیا گیا۔ پھر اس سلسلے میں تہہ اشتہار مورخہ ۱۵ جولائی ۱۸۸۸ء کو شائع کیا گیا۔ ان میں دعویٰ کیا گیا کہ ۲۱ اگست ۱۸۹۳ء تک مرزا سلطان محمد داماد مرزا احمد بیگ مر جائے گا ایسا نہ ہوا اور مرزا سلطان محمد اس تاریخ کے بعد کئی سال تک زندہ رہا۔ اس پر مرزا قادیانی نے حیلہ و بہانہ کرتے ہوئے کہا کہ چونکہ اس نے توبہ کر لی اور دعائیں شروع کر دیں اور وہ زندہ بچ گیا۔ حضرت پیر صاحب نے فرمایا کہ اگر مرزا سلطان محمد دین اسلام سے منحرف ہو کر قادیانیت کو قبول کر لیتا اور مرزا قادیانی کی اطاعت اختیار کر لیتا تب مرزا قادیانی کی تاویل درست ہوتی مگر وہ تو پہلے کی طرح مرزا قادیانی کے نظریات کا شدید مخالف رہا باقی رہا دعائیں کرنے کا مقابلہ تو ہر مسلمان جل جلالہ سے دعائیں کرتا ہے لہذا مرزا قادیانی کی تاویل غلط ہے۔ نیز مرزا قادیانی نے مرزا احمد بیگ کی بیٹی محمدی بیگم سے نکاح کرنا چاہا اور الہامی پیشین گوئی کی کہ اس لڑکی سے جو دوسرا شخص نکاح کرے گا وہ مر جائے گا اور اس کا نکاح مرزا قادیانی سے ضرور ہو گا یہ دونوں باتیں غلط ثابت ہوئیں محمدی بیگم کا خاوند مرزا سلطان مرزا قادیانی کی موت کے بعد بھی زندہ رہا اور محمدی بیگم کا نکاح مرزا قادیانی کے ساتھ نہ ہو سکا۔ بہر صورت کتاب سیف چشتیائی رد مرزائیت میں نہایت عالمانہ محققانہ اور واضح ترین ہدایت ہے جو اپنی مثل آپ ہے۔

حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ  
تبلغی مساعی

صاحبزادہ شمس العارفین  
نیریاں شریف آزاد کشمیر

## حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ کی ہمہ جہت مساعی

صاحبزادہ شمس العارفین

وادی کشمیر جس کا حسن ضرب المثل ہے۔ جہاں کے قدرتی حسن، بلند و بالا برف پوش چوٹیوں، حسین وادیوں اور بہتے دریاؤں نے دنیا کو اپنے نظاروں کی طرف متوجہ کر رکھا ہے۔ وہاں مادی حسن کے ساتھ ساتھ روحانی مراکز نے بھی فیضان کے ایسے چشمے جاری کر رکھے ہیں کہ جہاں سے مخلوق خدا اپنی روحانی تشنگی بھاری ہی ہے۔ شاہ ہمدان، درگاہ حضرت بل، سائیں سہیلی سرکار پیر شاہ غازی ایسے ہی مراکز انوار و تجلیات میں سے ایک مرکز دربار عالیہ نیریاں شریف بھی ہے اس فلک بوس پہاڑ پر ایک مرد حق آگاہ نے میخانہ عشق و مستی کھولا۔ حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ "مردم خیز سرزمین افغانستان کے علاقہ گردیز میں ۱۹۰۲ء میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد گرامی محمد اکبر خان "پاکباز" غیرت ملی سے سرشار اپنے وقت کے جید عالم دین تھے انہوں نے آپ کی تربیت پر خصوصی توجہ فرماتے ہوئے قرآن و حدیث کی تعلیم سے آپ کے قلب و ذہن کو آراستہ کیا علاقے کے نامور علماء سے دینی علوم کا اکتساب کرایا۔ کردار کی پاکیزگی، شریعت کی پابندی اور طریقت کی لگن نے طالب علمی کے دور سے ہی ایک ممتاز مقام دے رکھا تھا۔ آپ کا یہ وصف اس واقعہ سے اور

بھی واضح ہو جاتا ہے آپ اپنے طالب علم ساتھیوں کے ہمراہ افغانستان کے عظیم روحانی پیشوا حضرت خواجہ یعقوب چرخئی کے مزار پر انوار پر حاضر ہوئے اور وہاں اس وقت کے سجادہ نشین سے ملاقات ہوئی انہوں نے باری باری سب طلباء سے مصافحہ فرمایا جب آپ کی باری آئی تو اس بزرگ شخصیت نے آپ کو غور سے دیکھنے کے بعد آپ کے استاد محترم سے فرمایا کہ مجھے اس بچے کی پیشانی میں ولایت کے آثار نظر آتے ہیں۔ اس بزرگ کی پیش گوئی کو زمانے نے سچ ہوتے دیکھا۔

تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد اپنے خاندانی دستور اور مخصوص روایات کے مطابق تجارت سے وابستہ ہوئے۔ تجارت میں روز افزوں ترقی اور وسعت کی بناء پر آپ نے برصغیر (موجودہ پاکستان) کا رخ کیا۔ شباب کے اس عالم میں دوران سفر تقویٰ اور یاد الہی سے آپ لمحہ بھر بھی غافل نہ ہوئے۔

تلاش حق کی جستجو نے آپ کے اندر ہر وقت ایک ہیجان برپا کیئے رکھا۔ آپ کشمیر کے علاقے آزاد پتن میں سفر تجارت پر تھے کہ آپ کی ملاقات ایک قافلے سے ہوئی جو اس دور کی عظیم درگاہ موہڑہ شریف (مری) میں خواجہ محمد قاسم صادق موہڑوی کے پاس عرس کی حاضری کے لئے روانہ تھا۔ استفسار پر جب آپ نے خواجہ محمد قاسم موہڑوی کا نام سنا تو آپ کے باطنی جذبات برانگیختہ ہو گئے آپ نے ان سے کہا کہ میری طرف سے یہ نیاز پیش کر کے دعا کی درخواست کرنا جب اس شخص نے نذرانے کے ساتھ دعا کی درخواست کی تو بابا جی صاحب موہڑوی نے فرمایا کہ اس مسافر تاجر سے کہنا کہ مجھے نذرانے کی نہیں آپ کی ضرورت ہے چنانچہ کچھ عرصہ بعد آپ موہڑہ شریف حاضر ہوئے، خواجہ قاسم موہڑوی نے دیکھتے ہی فرمایا:۔ مجھے آپ کا مدت سے انتظار تھا۔ اس پہلی ملاقات کے بعد کچھ عرصے تک تجارت جاری رکھی مگر من

کی دنیا میں پہلے برپا رہی آخر کار مادی چاہتوں کو روحانی لذتوں پر قربان کر کے موہڑہ شریف حاضری دی حضرت بابا جی صاحب نے فرمایا اب آپ نے ایسی تجارت کرنی ہے کہ آپ کی دکان سے مغرب، مشرق، شمال اور جنوب کی مخلوق سودا خریدے گی جاؤ اور لنگر کی خدمت کرو آپ نے وہاں عرصہ بارہ سال تک اپنے مرشد گرامی کے حکم پر خدمت خلق، محنت و ریاضت سے بھرپور چلہ کاٹا۔ دن مخلوق خدا کی خدمت میں اور رات یاد الہی میں بسر فرماتے۔ آخر کار سرکار موہڑوی نے فرمایا جاؤ کشمیر میں ایسی جگہ تلاش کرو جو آبادی سے دور ہو مگر خالی زمین بہت سی ہو آپ کے حکم پر اعلیٰ حضرت پیر محمد زاہد خان صاحب نے آپ کو ڈنہ پوتھی میر خان کے مقام پر تقسیم فیض کے لئے بٹھایا۔

یہ مقام کم آبادی اور گھنے جنگلات کی بنا پر جنگلی درندوں کی آماجگاہ تھا وہی گنام و ویران جنگل آج لاکھوں انسانوں کی عقیدتوں کا مرکز دربار عالیہ نیریاں شریف کے نام سے مشہور ہے جہاں ہر وقت ذکر اللہ کی محفلیں سجتی اور اللہ ہو کی صدائیں بلند ہوتی ہیں۔ تنہائی، غریب الوطنی مگر طمانیت قلب صبر و استقامت سے بھرپور اس سفر میں آپ کے برادر اصغر حضرت پیر محمد دراب خان صاحب المعروف پیر ثانی صاحب نے ایک بہترین ہم سفر کا کردار ادا کیا۔ تنگ دستی و آزمائش کی ہر گھڑی میں حوصلہ اور جرات سے کام لیا آپ نے شریعت و طریقت کی پاسداری کو اپنا شعار بنایا اور زندگی کو دین کی سر بلندی اور تبلیغ کے لئے وقف فرمایا۔

حضرت خواجہ غزنوی نے اپنی تبلیغ کے ذریعے لاکھوں انسانوں کا رخ گناہ کی پر خار وادی سے پھیر کر چمنستان نور کی طرف کر دیا اور ہزاروں دل جو صرف پیانہ گردش لہوتے کو اللہ کا گھر بنا دیا آپ نے اپنی تبلیغ میں ہمیشہ اس اصول کو غالب رکھا کہ ”طریقت شریعت کے ماتحت ہے۔“ آپ نے فرمایا کہ انسان کا دل نور کا آئینہ ہے نورانیت و عظمت یکجا نہیں ہو سکتے اس لئے جب

دل پر دنیاوی لذتوں کی گرد پڑ جاتی ہے تو ہزاروں نعمتوں و آسائشوں کے باوجود سکون کی دولت سے محرومی رہتی ہے۔ جب دل ذکر الہی اور محبت رسول ﷺ سے سرشار ہوتا ہے تو سب کچھ مٹا کر بھی فقیر محبت کے نشے میں مست و سرور ہوتا ہے آپ اکثر فرمایا کرتے کہ جس دل میں عشق رسول ﷺ کی ایک کرن بھی موجود ہو اس دل کو دوزخ کی آگ بھی نہیں جلا سکتی۔ آپ نے فرمایا فقیر دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک جس کے پاس کچھ نہ ہو محتاج کی زندگی گزار رہا ہو اس کو فقر اضطراری کہتے ہیں ایک قسم وہ ہے کہ اپنا سب کچھ اللہ کے نام پر لٹا کر ماسوائے اللہ سے بے نیاز ہو جائے۔ یہ فقر اختیاری ہے۔

آپ اپنی تعلیمات میں ان چاروں اصولوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر فرماتے ہیں جو سلسلہ نقشبندیہ کے بنیادی اصول ہیں۔

۱۔ ہوش دروم:- اپنے ایک ایک سانس پر پہرہ تاکہ کوئی سانس غفلت میں نہ گزرے۔

۲۔ نظر بر قدم:- ایک ایک قدم پر شریعت کا پہرہ دینا تاکہ کوئی قدم شرع مقدس اور طریقت کے خلاف نہ اٹھے۔

۳۔ سفر در وطن:- نیک لوگوں کی مجالس کے لئے سفر اور تلاش حق کے لئے سرگرداں رہے تاکہ روحانی مجالس طے کرنے میں آسانی ہو۔

۴۔ خلوت در انجمن:- انسان اپنے آپ کو ذکر کا ایسا عادی بنائے کہ لوگوں میں رہتے ہوئے بھی دنیا سے بیگانہ رہے۔ معاملات دنیا بھی نبھائے اور یاد الہی سے غافل بھی نہ ہو۔

ان روحانی تعلیمات کے ساتھ ساتھ آپ نے ہمیشہ اپنے وجود پر احکام الہی اور سنت رسول اللہ ﷺ قائم رکھی۔ رات یاد الہی اور دن مخلوق خدا کی بھلائی اور خدمت میں گزارتے۔ ایک جید عالم دین ہونے کے باوجود آپ نے علییت کے بجائے فقر و نگاہ کو اپنی تبلیغ کا ذریعہ بنایا مثلاً مہمب کے علاقے میں

ایک جگہ کا نام ہے برہان۔ حضور قبلہ عالم اس علاقے میں دورے پر تھے وہاں بعض علمائے کرام کو کسی نے خبر دی کہ اس علاقے میں ایک پیر آیا ہے۔ انہوں نے حضور قبلہ عالم کو مناظرے کا چیلنج کر کے وقت اور جگہ کا اعلان کرا دیا۔ ساتھی علماء نے عرض کیا کہ حضور آپ کی جگہ ہم مناظرہ کریں گے آپ نے فرمایا یہ میرا معاملہ ہے جب وقت آیا تو دیکھ لیں گے۔ دوسرے روز جب علماء جمع ہوئے تو آپ نے فرمایا میں علماء کی بہت قدر کرتا ہوں مجھے خوشی ہوئی کہ آپ میرے عیبوں کی نشاندہی کرنے آئے ہیں مناظرہ کس بات کا؟ آپ شروع فرمائیں آپ میرا ایک ایک عیب مجھے بتاتے جائیں میں ابھی توبہ کرتا جاؤں گا۔ علماء کو اس قسم کی شفقت اور عجز شائد پہلی بار دیکھنے کو ملا۔ عرض کیا جناب ہم نے جو سنا تھا وہ کچھ اور تھا ہمیں افسوس ہے ہم آپ کی شخصیت کو پہچان نہیں سکے آپ نے انتہائی عزت و احترام کے ساتھ انہیں الوداع کیا۔

آپ اپنی ساری زندگی متعلقین و غیر متعلقین مریدین کی اصلاح فرماتے رہے شفقت کا یہ عالم تھا کہ غیر مذہب لوگوں کا بھی مجلس میں ایک ہجوم رہتا بالخصوص آپ کے تبلیغی دوروں میں ہندو اور سکھ کثرت کے ساتھ موجود رہتے ایک واقعہ جس سے آپ کے خلق کا اندازہ کرنے میں آسانی رہے گی یہ ہے کہ آپ کا خلق حضور سید الکونین کے خلق کا نمونہ تھا آپ کا انتہائی غصہ بھی عام آدمی کے انتہائی اخلاق سے بہتر ہوتا ایک دفعہ پونچھ شہر کے قریب گلپور چھاترہ کے مقام پر جو اب ہندوستان کے قبضے میں ہے ایک ہندو نمبردار نے کہا کہ حضرت مجھے لنگر کی اجازت دیں اخراجات میں برداشت کروں گا پکانے والے لوگ آپ کے ہوں گے۔ آپ نے اسکو اجازت دے دی اس نے لنگر پکوا یا حضرت صاحب جب اس کے گھر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ اسی مکان کے ایک کونے میں ایک چادر کے نیچے کچھ چھپا کر رکھا ہوا ہے۔ آپ نے پوچھا نمبردار صاحب چادر کے نیچے کیا ہے؟ بولا حضرت پردے کی پلت پردے میں ہی رہنے

دیں۔ انہوں نے تمام بت اکٹھے کر کے چادر کے نیچے چھپا دیئے تھے حضور قبلہ عالم نے فرمایا اگر آپ کی طبیعت پر بوجھ نہ بنے تو جس خدا کا نام آپ چھپا کر لیتے ہیں اسی کے نام کو تھوڑی دیر کے لئے بلند آواز سے لیں تو اس میں کوئی حرج ہے؟ سب نے کہا حضرت ہم بھی آپ کے ساتھ ہیں اس میں کیا حرج ہے؟ چنانچہ محفل ذکر ہوئی۔ اختتام مجلس پر تمام بت انہوں نے اپنے ہاتھوں سے توڑ کر باہر پھینک دیئے۔ آپ نے اپنی چادر اس کے سر پر باندھ کر فرمایا نمبردار صاحب دو باتیں یاد رکھنا ایک یہ کہ میری چادر کی بے ادبی نہ کرنا اور دوسری یہ کہ اندر کی آگ نہ بجھنے دینا۔ دنیا کی آگ تو کیا تمہیں دوزخ کی آگ بھی نہیں جلا سکتی آپ تشریف لے آئے۔ نمبردار کو اس کے ساتھیوں نے بہت تنگ کیا تو وہ سیدھا حضرت صاحب کے پاس آ گیا۔ آپ نے پوچھا نمبردار صاحب کیا حال ہے؟ کہنے لگا حضرت آپ کے آنے کے بعد درود یوار سے گلے کی ہی صدا میں بلند ہو رہی ہیں آپ نے فرمایا آگے آؤ جو چھپا کر رکھا ہے اس کو ظاہر کر دو آپ نے اسکو کلمہ پڑھایا اور رخصت فرمایا۔ کچھ ہی دنوں بعد وہ فوت ہو گیا۔ اہل محلہ اور قبیلہ کے لوگوں نے اس کو جلانے کی بھرپور کوشش کی کئی من لکڑیاں اور تیل جل جانے کے باوجود نمبردار صاحب کو آگ نہ لگی آخر ان کو پتھر باندھ کر دریائے پونجھ میں ڈبو دیا تھوڑا دور جا کر وہ پھر پانی سے باہر آ گئے آخر مسلمانوں نے ان لوگوں سے اجازت لے کر پورے اعزاز کے ساتھ دفن کیا اس واقعہ کا جب حضرت صاحب سے ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا دنیا کی آگ تو کیا اس کو دوزخ کی آگ بھی نہیں جلا سکتی۔ آپ نے تمام زندگی سفر و حضر میں درس توحید دیا۔ ان پاکیزہ مجالس کے قیام کے لئے آپ نے تمام زندگی سفر میں گزاری۔ پاکستان و آزاد کشمیر کے مختلف علاقوں کے تبلیغی تعلیمی و اصلاحی دورے فرمائے لاکھوں کی تعداد میں لوگ آپ کے حلقہ اثر میں شامل ہوئے۔



ساری زندگی اللہ تعالیٰ کے احکامات اور نبی پاک ﷺ کی سنتوں کا فیضان عام کرتے کرتے آخر کار ۱۱ اپریل بروز جمعہ المبارک بعد از نماز جمعہ اپنے مالک کے حکم پر لبیک کہتے ہوئے اسی کے جلووؤں میں ابدی نیند سو گئے آپ کے بعد آپ کے جانشین اعلیٰ حضرت علامہ پیر طریقت پیر محمد علاء الدین صاحب صدیقی نے آپ کی تعلیمات و تقسیم فیضان طریقت کے سلسلہ کو قائم رکھنے اور اس فیضان کو صبح قیامت جاری رکھنے کے لئے محی الدین اسلامی یونیورسٹی کی صورت میں ایک عظیم الشان ادارہ قائم فرما کر اپنے اسلاف کی سنت کو ہمیشہ کے لئے زندہ فرما دیا۔ والد گرامی کی خصوصی توجہ و تربیت کے نتیجے میں آپ نے لاکھوں انسانوں کو شریعت و طریقت کے جام پلائے ہیں۔

آپ کے دل میں عشق رسول ﷺ کردار میں سنتوں کا نور چھلکتا نظر آتا ہے آپ نے ابتدائی تعلیم تراڑ کھل سے حاصل کرنے کے بعد ہری پور، لاہور اور فیصل آباد سے اپنی دینی تعلیم کی تکمیل فرمائی تفسیر و حدیث میں آپ نے حضرت العلامہ مولانا سردار احمد صاحب فیصل آباد سے اکتساب فیض فرمایا آپ نے عالم شباب سے ہی تبلیغ دین کو اپنا پسندیدہ معمول رکھا۔ پاکستان، آزاد کشمیر، برطانیہ، عرب امارات میں کئی دینی مراکز قائم فرمائے۔ برطانیہ میں نقشبندیہ ٹرسٹ اور (العرفان) رسالہ آپ کی دیار غیر میں دینی خدمات کا نمایاں ثبوت ہیں آج بھی جامعہ محی الاسلام صدیقیہ برمنگھم اور لندن میں قائم ہیں۔

نیریاں شریف کی دشوار گزار اس چوٹی پر کھڑی امید افزاء یہ عمارت محی الدین اسلامی یونیورسٹی کی صورت میں آج آپ کے سامنے ہے۔ اپنے والد گرامی کی دلی خواہش پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے آپ نے اس بار عظیم کو اپنے کندھوں پر اٹھایا۔ محی الدین اسلامی یونیورسٹی جو کبھی خواب معلوم ہوتا تھا آج ایک عظیم عملی تعبیر کی صورت میں آپ کے سامنے ہے۔

یہ معزز سکالر یہ یونیورسٹی اور اس پر آشوب دور میں یہ علمی سیمینار

برعنوان تصوف اُمید دلاتے ہیں کہ زمین مردان خدا سے خالی نہیں۔  
 آرام و آسائش سے دور اس جنگل میں اس علم کے مرکز کا قیام علامہ  
 اقبالؒ کے اس تصور کی ترجمانی کرتا ہے کہ

فطرت کے مقاصد کی کرتا ہے نگہبانی  
 یا بندہ صحرائی یا مرد کوہستانی

حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ  
تعلیمی اور تبلیغی مساعی

پروفیسر سید مقصود حسین راہی  
گورنمنٹ کالج راولا کوٹ آزاد کشمیر

## حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ کی تعلیمی اور تبلیغی مساعی

پروفیسر سید مقصود حسین راہی

اس عالم ناسوت، جہاں تار عنکبوت، میں خالق کائنات نے اپنے صوری اور معنوی حسن و جمال اور تزئین و آرائش کے لئے جہاں گل ہائے رنگارنگ کو ظاہری نظروں کے لئے سجا رکھا ہے۔ وہاں اس صاحب شان صمدیت و ابدیت نے دل کی بستی کو آباد کرنے اور اسے حسین سے حسین تر اور لذت نیاز و گداز سے آشنا کرنے کے لئے ایسی ہستیوں کو جو مختلف اوقات میں مختلف علاقوں، قبیلوں اور رنگ و نسل ہونے کے باوصف ایسی یک رنگی دے کر کائنات میں پھیلا رکھا ہے کہ ان کے دیکھنے سے خدا یاد آجاتا ہے۔ یہی ان کے مرد مومن ہونے کے لئے دلیل و پہچان مقرر ہے۔ اِذَا رَوَّادُكِرَ لِلَّهِ شَجْرًا اِیكٌ هِيَ شَاخِیْهِ مُخْتَلِفٌ هِیْ نَهْرٍ مُخْتَلِفٌ هِیْ مَنْزَلٌ اِیكٌ هِیْ رَاہِیْ مُخْتَلِفٌ هِیْ مِیْنَا اِیكٌ هِیْ سَاغَرٌ مُخْتَلِفٌ هِیْ جَلْوَةٌ اِیكٌ هِیْ پَرٌ تَوَّافٌ هِیْ۔

یہ نقشبندیت، چشیت، سروردیت، قادریت ایک ہی چشمہ صافی و روانی کی مختلف نہریں ہی تو ہیں جو اپنے فیض و کرم سے انسانیت کی اجڑی و ویران بستیوں کو نور الہی کی تنویر سے مستنیر کرتی ہوئی شرقاً و غرباً، جنوباً و شمالاً چار دانگ

عالم میں یوں پھیل گئی ہیں کہ ان کے تَلَذُّذٌ وَ تَلَطُّفٌ سے کوئی بھی محظوظ ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ جو جتنا قریب ہوا اسے اتنا ہی فیض ملا، جو جتنا دور ہوتا گیا اسی قدر محروم ہوتا گیا۔ کچھ ایسے ہوئے جو قریب رہ کر بھی ناکام و نامراد گئے، کچھ ایسے بھی ہوئے جو دور رہ کر بھی بامراد کامگار رہے۔ آخر کیوں؟

وجہ بالکل معلوم کہ یہ سب طرف کی بات ہے۔ جس کا ظرف جیسا تھا اسے ویسا ہی پھل ملا، چٹیل میدان میں بارش کے قطرات وہ رنگ نہیں جماتے جو نرم، گداز اور اثر پذیر زمین میں جماتے ہیں، تصور قطرات کا نہیں، تصور اس پہاڑی کا ہے جو اثر نہ لے سکے۔ ورنہ قطرات باراں نے تو برسنے میں بخل سے کام لیا نہ کسی کنبے اور خاندان اور نسل کی تمیز کی۔ پھولوں نے تو اپنی خوش بو سے مشام جاں کو معطر کرنا ہی ہوتا ہے۔ ایسے ہی پھولوں میں سے ایک پھول غوث زماں قطب دوراں، خواجہ خواجگان قبلہ عام حضرت پیر غلام محی الدین غزنوی ثم نیروی قدس سرہ العزیز کی ذات والا صفات بابرکات ہے۔ جنہوں نے اپنی حیات مستعار کا ایک ایک لمحہ یاد حق میں یوں گزار دیا کہ خود غلام محی الدین ہوتے ہوئے محی الدین ہو گئے۔ والدین کریمین نے جب عہد طفلی ناموں کے انتخاب پر غور کیا ہو گا تو یوں محسوس ہوتا ہے۔ ملاء اعلیٰ میں اس علیم و خبیر خدا نے کائنات میں پہلے ہی اعلان کر دیا ہو گا کہ جس ہستی کے نام کے متلاشی ہو اسے اسم باسمی ہونا چاہیے، محی الدین یعنی دین کو زندہ کرنے والا۔ بہ نظر عمیق اگر دیکھا جائے تو بلاشک و ریب حضور قبلہ عالم نے اپنے فیض حق ترجمان سے اک عالم مستفیض فرمایا۔

ایں سعادت بزور بازو نیست  
تائہ بخشد خدائے بخشندہ

دین حقہ کی سر بلندی اور سرفرازی کے لئے جو کچھ راہ حق میں کرنا پڑتا ہے۔ وہ سب حضور اعلیٰ سرکار نیرویؐ نے کیا کے معلوم نہیں کہ انسان جہاں پیدا ہوتا ہے جہاں بچپن اور لڑکھن گزارتا ہے اس جگہ کے پھول تو پھول کانٹے بھی بدل و جان عزیز و پیارے ہوا کرتے ہیں۔ تادم واپسی وہاں کی یادیں قلب و ذہن میں انگڑائیاں لیتی رہی ہیں، مگر حضور قبلہ عالم سرکار نیرویؐ کے طریقت کی سنگلاخ اور پر بہار وادی میں قدم رکھتے ہی وطن کی یاد سینے میں رکھتے ہوئے بھی وطن کی محبت کو طریقت و شریعت کی راہوں میں رکاوٹ نہ بننے دیا اور اپنے پیرو مرشد کی خدمت اور اطاعت میں شب و روزیوں گزار دیئے کہ جب اس بھٹی سے نکلے تو خام سے کندن بن چکے تھے، تاآں کہ مسند غوثیت پر سرفراز ہوئے۔

دوسرا مرحلہ اپنے والدین، خویش و اقارب اور اہالی و موالی سے دوری اور یاد کا تھا، بسا اوقات انسان ایک کام کرنا چاہتا ہے۔ مگر اپنوں سے بعد کا تصور ذہن میں جاگزیں ہوتے ہی انسان اس کام سے رک جاتا ہے۔ مگر یوں محسوس ہوتا ہے۔ کہ آپ علیہ الرحمۃ کو جس عظیم مشن کی انجام دہی کے لئے تیار کیا جا رہا تھا اس کے جملہ تقاضوں کے پیش نظر آپ کو شدید ترین آزمائش سے گزار کر وہ سوز و گداز بہم پہنچایا جا رہا تھا جس سوز و گداز سے نہ صرف ایک دو ملک بلکہ پورا عالم اسلام تو کیا یورپ و افریقہ تک کو فیض پہنچانا مطلوب تھا۔ یہ کوئی محض قصہ کہانی یا محض عقیدت کی بھولن بھلیاں نہیں ہیں بلکہ کائنات اور خود خالق کائنات اس بات پر شاہد عادل ہے کہ آپ کے عقیدت مندوں خلفاء و مریدین نے مستی بھرے ساغروں سے خوب خوب متمتع ہو کر ساری کائنات کو اس وقت اپنی توجہ کا مرکز بنایا ہوا ہے۔ اور پھر دنیا حضرت خواجہ عالم قبلہ سرکار نیرویؐ کے اس چشمہ فیض و فیض رساں سے جس ہستی نے بجا طور پر غواصی کر کے لولوئے معرفت سمیٹتے ہوئے پوری کائنات میں فیض

علم و عرفاں بکھیرا وہ مخدومی و مکرمی شیخ الشیوخ حضرت پیر علاؤ الدین صدیقی دامت برکاتہم العالیہ کی ذات گرامی و قارہ ہے جنہوں نے حضور قبلہ عالم کے مشن کو اس قدر آگے بڑھا دیا اور مسلسل بڑھے جا رہا ہے کہ جس کی نظیر عہد حاضر میں عنقا ہے۔

کیوں نہ ہو؟ باپ محی الدین ہو اور بیٹا علاؤ الدین ہو، باپ دین کو حیات نو بخشنے والا ہو تو بیٹا اس کو خون جگر دے کر یوں پروان چڑھائے کہ اہل دانش و بینش انگشت بدنداں رہ جائیں۔

محی الدین اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف اپنے حسن صوری و معنوی سے دارفتگان دین مصطفوی اور عشاقان راہ طریقت کو بزبان حال پکار پکار کر اس امر کی دعوت دے رہی ہے کہ مجھے اس خار زار پہاڑی پر کسی کی نگاہ جلوہ طراز اور قدم رنجہ فرمائی نے یہ شرف بخشا ہے۔ وہ ساتی جو بظاہر خوابیدہ ہے۔ مگر حقیقتاً ایسا جاگتا ہے کہ ہزاروں لاکھوں مل کر جاگتے ہوئے بھی اس سوئے ہوئے کے نقش کف پا کو بھی نہیں پہنچ سکتے۔

حضور قبلہ عالم ان نفوس قدسیہ میں سے ایک ہیں جنہیں نص قطعی کی زبان میں ولی اللہ کہا جاتا ہے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (البقرة: ۲۵۷)  
حضور قبلہ عالم اسی منصب جلیلہ پر فائز المرام رہے جہاں اللہ کریم نے ظلمات ظاہری و باطنی سے نکال کر ظاہری و باطنی نورانیت سے آراستہ و پیراستہ کیا۔ آپ کی دینی، روحانی، ایمانی و ایقانی تبلیغی خدمات کا احاطہ مجھ مشت غبار خاک کف پائے قبلہ عالم کے لئے بہر صورت ممکن نہیں۔

کہاں میں کہاں ذات سرکار عالی  
میں ذرے سے کم تر وہ باغوں کا والی

(مصنف)

تبلیغ دین اس بات کی متقاضی ہے کہ جو بات کہی جائے وہ کر کے دکھائی جائے اور اس پہ کئے جانے کی مداومت و استقامت ہو یہی وجہ ہے کہ اہل اللہ کی ہر ہر ادا ہر ہر لفظ اور ہر ہر سانس تبلیغ دین کا کام کرتی ہے۔ روحانیت سے خالی تبلیغ شاید تھیوری ہو لیکن Practical نہیں ہوا کرتی اور جس طرح ظاہری امتحانات میں تھیوری کے ساتھ عملی امتحان کا پاس کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اسی طرح اولیاء کرام تھیوری کی طرف اشارہ کر کے عملی زندگی میں تربیت کر کے لوگوں کو اس قابل بنا دیتے ہیں کہ ان کے آئینے میں خدا نظر آنے لگتا ہے۔

اگر کوئی شعیب آئے میر  
شہابی سے کلیسی دو قدم ہے

(اقبال)

اور عملی امتحان سے پاس ہو کر جب بساط حیات سمیٹ کر علماء اجل کو لبیک کہہ رہے ہوتے ہیں تو اللہ جل مجدہ الکریم کی طرف سے یہ مژدہ جانفزا سماعت نواز ہوتا ہے۔ کہ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً۔ علامہ اقبال نے شاید اسی منظر کی طرف اشارہ کیا تھا۔

خودی کو کر بلند اتنا کہ ہر تقدیر سے پہلے  
خدا بندے سے خود پوچھے بتا تیری رضا کیا ہے

یہ لوگ اور نگ جہاں بانی پہ تھوکتے تک نہیں۔ اور نگ جہاں بنی کی ایسی منزل پہ فائز المرام ہوتے ہیں کہ نظر اٹھتی ہے تو سامنے لوح محفوظ ہوتا ہے۔ آنکھ بند کرتے ہیں تو جلوہ ہائے ایزدی کے تلاطم خیز انوار و تجلیات



رقصاں ہوتے ہیں، زمین ان کی ہیبت کے سامنے مبہوت اور آسمان پر سکوت اور فضا ساکت ہوتی ہے۔ ان کے دربار گنج بخش و فیض بار اور متلاشیان راہ حقیقت کے لئے نشان منزل کے آئینہ دار ہوتے ہیں، حضور قبلہ عالم نے شیخ کی محبت و خدمت پر کسی اور محبت کو غالب نہ ہونے دیا۔ چونکہ دَاعِيِ الْحَقِّ کے لئے پہلی منزل شیخ کامل تک رسائی اور فنا فی الشیخ ہونا ہوتا ہے۔ کیوں کہ

پیر کامل صورتِ ظلِ الہ  
یعنی دیدِ پیر دیدِ کبریا

چوں گرفتِ پیرہنِ تسلیمِ شو  
ہچو موسیٰ زیرِ حکمِ خضرِ رو

بارہ سال سے بھی زائد عرصہ تک اپنے پیر و مرشد کی خدمت کا حق ادا کرنا واقعی ایک عظیم کارنامہ نہیں تو اور کیا ہے۔ حضور قبلہ عالم نے برضا و رغبت اس منزل کو عبور کیا۔

پھر محبت رسول اللہ ﷺ کی بوٹی اپنے سینے میں ایسی بسائی کہ جو اس سینہ بے کینہ نور الہی کے خزینہ سے جاملا در شہوار ہو گیا

گر تو سنگِ خارہ و مرمرِ شوی  
چوں بصاحبِ دلِ رسیِ گوہرِ شوی

کے معلوم نہیں کہ پوری کائنات میں بالخصوص برصغیر ہندو پاک میں اسلام کی اشاعت کا اولین کام بجا طور پر اہل اللہ نے کیا،

سید علی ہمدانی المعروف شاہ ہمدان، سید علی ہجویری المعروف، داتا گنج بخش، معین الدین چشتی اجمیری، شمس الدین سیالوی، حضرت پیر مر علی شاہ گولڑوی، خواجہ بابا قاسم موہڑوی وغیرہ علیہم الرحمۃ و سینکڑوں دوسرے اکابر اولیاء کرام اس سلسلے کی ایک کڑی ہیں۔ اپنے اپنے ادوار میں جہاں جہاں اور جس جس طرح کی ضرورت تھی ان اہل اللہ نے نہایت بالغ نظری سے اور اپنے قول و عمل سے لوگوں کو معرفت الہیہ کے جام نوش کروائے، حضور قبلہ عالم نے اپنے مرشد کے کہنے پر جس دور میں نیریاں شریف میں قدم رکھا ہو گا اندازہ کیجئے کہ کتنا بھیانک منظر ہو گا۔ ویرانہ ہی ویرانہ دور دور تک آبادی کا کوئی نام و نشان نہیں سڑکیں تو سڑکیں عام راستے بھی یہاں مفقود کہ جب آبادی ہی نہیں تو راستے کیسے، ہر چہار اطراف میں ایک سو کا عالم، سناٹا، درندے منہ پھاڑے غذائے لذیذ کی جستجو میں بیاباں نوردی میں مصروف، خورد و نوش کا کوئی انتظام نہیں، نہ کوئی سنگی نہ ساتھی نہ مونس نہ غمخوار۔ مگر حکم مرشد ہے، محبت رسول ہے۔ پاس فرمان خداوندی ہے۔ کہ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ پھر یہ بھی کہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا إِنْ أَلَّهُ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔

مجھے حضور قبلہ عالمؐ کے حالات و واقعات پڑھ سن کر یوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا یہ بالکل ویسے ہی حالات تھے کہ جب جناب حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام نے وادی غیر ذی زرع میں اپنے معصوم لخت جگر اور زوجہ محترمہ حضرت ہاجرہ علیہا السلام کو تنہا دیکھ چھوڑ دیا تھا بعینہ جب حضور سرکار اعلیٰ نیرویؐ کو نیریاں شریف میں بٹھایا جا رہا تھا تو حضور قبلہ عالم آزمائش کی واردات سے گزر رہے تھے اور پیچھے حضرت بابا صاحب موہڑویؒ کے دست دعا بلند تھے۔ اور نیریاں شریف کا بھیانک جنگل بقعہ نور بنتا چلا گیا، اور یہ نور اس قدر فروزاں ہوا کہ آج اس کی ضوفشانی پوری دنیا کو اپنے دامن کشش میں

لئے ہوئے ہے۔

حضور قبلہ عالم نے روایتی انداز میں گلہ پھاڑ پھاڑ کر تبلیغ نہیں کی۔ پرنالوں کا کام شور شرابہ ہے۔ سمندر نہایت پرسکون ہوتا ہے۔ اپنے دامن میں کائنات کی اشیاء سموائے رکھتا ہے۔ حضور قبلہ عالم کی مثال ایک سمندر کی طرح ہے۔ نہایت سکوت، پیار، محبت، مودت، مروت، مونسیت، سپہ کی تیغ بازی سے نہیں بلکہ نگہ کی تیغ بازی سے ایسا کام کیا کہ جس پتھر دل پر نگاہ ڈالی کندن بنا دیا۔ جس کبیدہ خاطر کو سینے سے لگایا راحتیں اور مسرتیں اس کے دامن میں سمٹ آئیں، گمراہ پہ نظر ڈالی تو راہ حقیقت کارا ہی بنا دیا، راہی پہ نظر کی تو رہنما بنا دیا۔ بھولے بھکوں کو دامن مصطفیٰ ﷺ سے وابستہ کر دیا۔ آج اس جنگل میں منگل ہو گیا، دینی و دنیوی علم ہم آہنگ ہو گئے، نور و عرفان کی قدیلیں روشن ہو گئیں۔ گھٹا ٹوپ اندھیروں کے بادل چھٹ گئے، جہاں ہو کا عالم ہے۔ حضور قبلہ عالم کی تیغ قلوب و خواطر کی تطہیر تھی۔ گنہگاروں کو دل پذیر و اثر آفریں تھی کیوں کہ

دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے  
پر نہیں طاقت پرواز مگر رکھتی ہے

آقائی طہائی و ماوائی حضور قبلہ عالم کی ذات فرد نہیں انجمن تھی۔ کشمیر، پاکستان، افغانستان، ایران اور پوری دنیا میں کون سی جگہ ہے۔ جہاں آپ کے مریدین و متوسلین اشاعت دین کے کام انجام نہیں دے رہے ہیں۔  
دیگر اولیاء کرام کی طرح آپ بھی تَتَجَافَى جَنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ کا عملی نمونہ تھے۔ پاس ادائی فرائض دیکھتے کہ پوری زندگی کی کوئی نماز قضا نہیں سفر و حضر میں صرف دو تین گھنٹے استراحت فرماتے۔

پوری پوری رات تسبیح و تہلیل و دعا مناجات میں گزر جاتی۔ جذب و کیف و مستی کی عجب بہار دیکھنے میں آتی کہ کئی کئی گھنٹے ماسوا سے بیگانہ استغراقی حالت میں غلطاں و پیچاں نہایت فصاحت و بلاغت سے ایسی روحانی گفتگو فرماتے کہ ادھر دل سے نکلی ادھر دل میں جا اُتری، راقم کو حضور قبلہ عالم سے شرف بیعت بھی حاصل ہے۔ جسے اپنی زندگی کا متاع گراں بہا تصور کرتا ہے۔ میں نے دیکھا کہ جس مسئلہ پر خیال پیدا ہوا۔ حضور اعلیٰ کی مجلس میں گئے تو اسی پر گفتگو ہونے لگی۔ نگاہ لوح محفوظ ہوتی۔ آنکھیں شراب معرفت سے معمور ہوتیں مجھے ایسے میں جلال الدین عارف رومی کی عملی تفسیر حضور اعلیٰ سرکار نیروی کی ذات میں نظر آئی۔

لوح محفوظ است پیش اولیا  
ازچہ محفوظ است محفوظ از خطا

گفتہ او گفتہ اللہ بود  
گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

الغرض حضور قبلہ عالم نے ذکر و فکر، نگہ کی تیغ بازی، آہ سحرگاہی و سحر خیزی۔ سوز و ساز، فیضان نظر، نیاز نالہ ہائے نیم شب باشی سے کام لے کر اپنے متعلقین و متوسلین کی ایسی تربیت کی کہ گویا

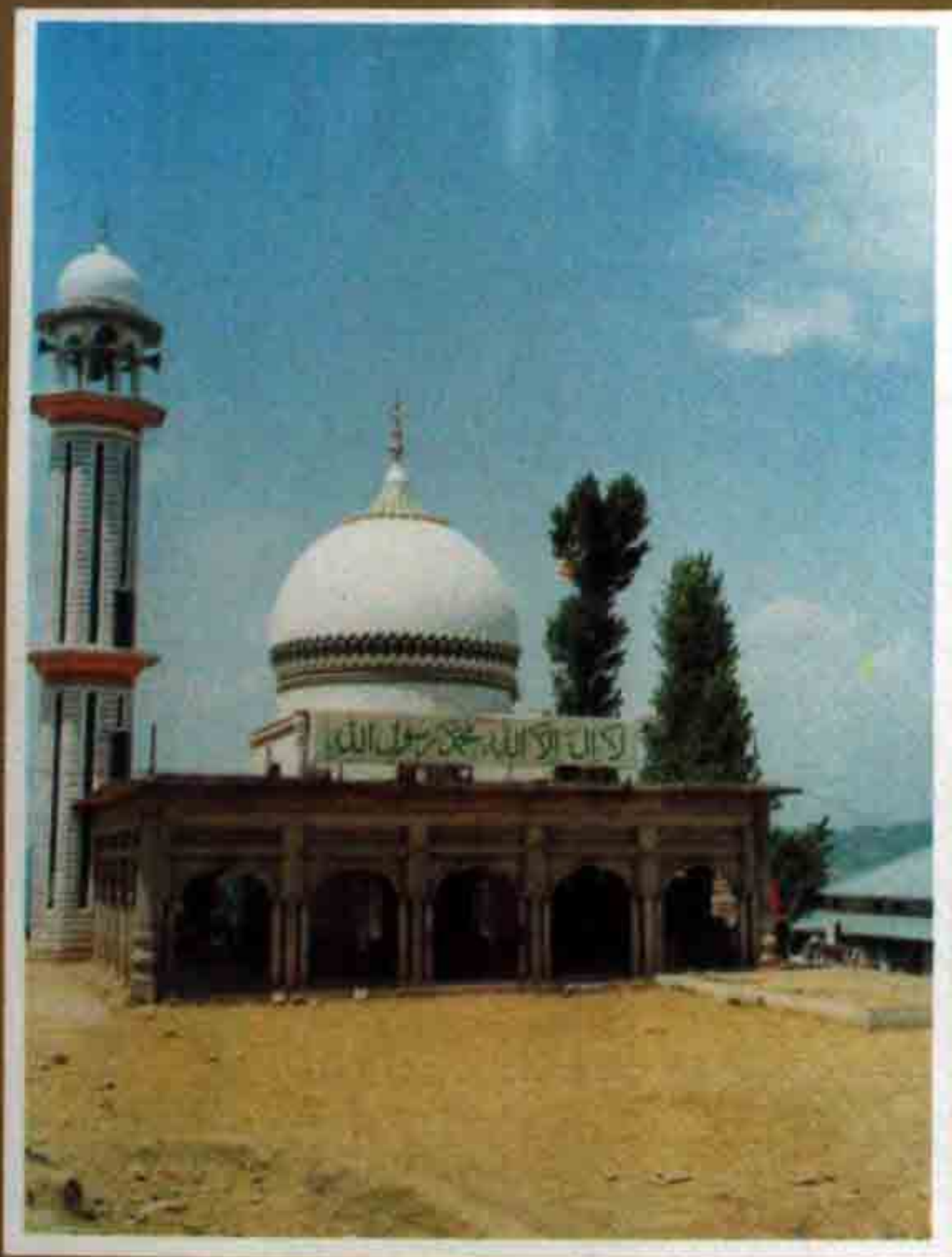
خود نہ تھے جو راہ پر اوروں کے ہادی بن گئے  
کیا نظر تھی جس نے مردوں کو میجا کر دیا

دعا ہے کہ اللہ کریم آپ کے ما حاصل حضرت علامہ شیخ الشیوخ قبلہ پیر صدیقی صاحب کو صحت کاملہ و عاجلہ عطا فرمائے جو حضور قبلہ عالمؐ کے مشن کو چار چاند لگاتے ہوئے بہت آگے لے گئے ہیں اور بہت آگے لے جانے کا عزم بالجزم رکھتے ہیں یقیناً محی الدین اور علاؤ الدین کے اسماء گرامی کا تقاضہ بھی یہی ہے۔

مگر قبول اقدس ہے عزو شرف

ہر کہ عشقِ مصطفیٰ سامانِ اوست

بحر و بر در گوشہٴ دامانِ اوست



مزار حضرت خواجہ غلام محی الدین غزنویؒ (نیریاں شریف)